



2270
.93
.827
.1963
V.9



2270.93.827.1963

v.9

al-Mubārakfūrī

Tuhfat al-ahwadhī

DATE

ISSUED TO

DATE ISSUED

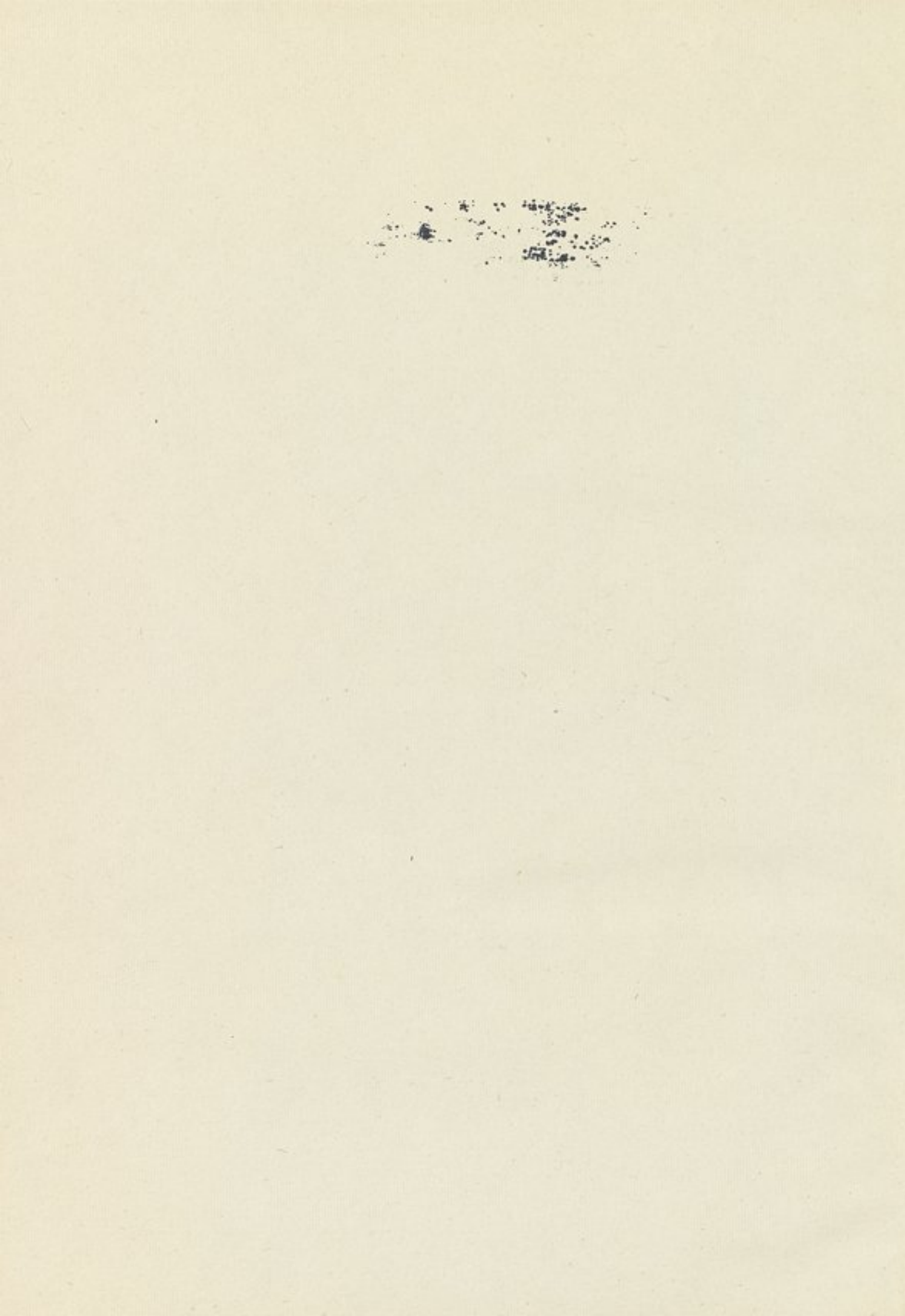
DATE DUE

DATE ISSUED

DATE DUE

JUN 2 5 2800

JUN 1 5 2801



VAR-8957.

(vol: 9)

تحفة الأحرار
شرح جامع الترمذی

للامام الحافظ أبي العلي محمد عبد الرحمن بن عبد الرحيم المهار كنفوري

١٢٨٣ - ١٣٥٣ هـ

نسخه
وراجع أصوله وصححه
عبد الرحمن محمد عثمان

الجزء التاسع

الناشر
محمد عبد المحسن الكبيسي
صاحب المكتبة السلفية بالمدينة المنورة

al-Mubārakfurī, Muḥammad

تحفة الأحرار
شرح جامع الترمذی

للامام الحافظ أبي العلي محمد عبد الرحمن بن عبد الرحيم المباركفوري

١٢٨٣ هـ - ١٣٥٣ هـ

Tuḥfat al-ahwadhī

أشرف على مراجعة أصوله وتصحيحه

عبد الرحمن محمد عثمان

الجزء التاسع

قام بنشره

محمد عبد المحسن الكبيسي

صاحب المكتبة السلفية بالمدينة المنورة

مطبعة الإغتماد

٣ ميدان احمد ماسر

تعمير ١٣٧١ هـ

پندرہ روزہ

پندرہ روزہ

پندرہ روزہ

پندرہ روزہ

2270

.93

.827

.1963

v. 9

پندرہ روزہ

پندرہ روزہ

پندرہ روزہ

پندرہ روزہ

پندرہ روزہ

پندرہ روزہ

ومن سورة الأنبياء

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٢١٢ - حَدَّثَنَا مُجَاهِدُ بْنُ مُوسَى الْبَغْدَادِيُّ وَالْفَضْلُ بْنُ سَهْلٍ
 الْأَعْرَجُ وَغَيْرُ وَاحِدٍ قَالُوا أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ غَزْوَانَ أَبُو نُوحٍ أَخْبَرَنَا
 اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ
 رَجُلًا قَعَدَ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ
 لِي تَمْلُوكِينَ يَكْذِبُونَنِي وَيَخُونُونَنِي وَيَعْصُونَ بَنِي وَأَشْتَمُهُمْ وَأَضْرِبُهُمْ فَكَيْفَ
 أَنَا مِنْهُمْ؟ قَالَ: «يُحْسَبُ مَا خَانُوكَ وَعَصَوْكَ وَكَذَّبُوكَ وَعَقَابُكَ إِيَّاهُمْ فَإِنْ كَانَ
 عِقَابُكَ إِيَّاهُمْ يَقْدِرُ ذُنُوبُهُمْ كَانَ كَفَافًا لَكَ وَلَا عَلَيْكَ، وَإِنْ كَانَ
 عِقَابُكَ إِيَّاهُمْ دُونَ ذُنُوبِهِمْ كَانَ فَضْلًا لَكَ، وَإِنْ كَانَ عِقَابُكَ إِيَّاهُمْ فَوْقَ
 ذُنُوبِهِمْ أَفْتَصَّ لَهُمْ مِنْكَ الْفَضْلُ، قَالَ فَتَنَحَّى الرَّجُلُ فِجْعَلًا يَبْكِي وَيَهْتِفُ،

(ومن سورة الأنبياء)

مكية وهي مائة وإحدى أو اثنتا عشرة آية

قوله (حدثنا مجاهد بن موسى) الخوارزمي الحنطلي أبو علي نزيل بغداد ثقة
 من العاشرة (أخبرنا عبد الرحمن بن غزوان) بمهجمة مفتوحة وزاى ساكنة
 أبو نوح الضبي المعروف بقراد ثقة له أفراد من التاسعة . قوله (أن رجلا قعد
 بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى قدامه (إن لي تملوكين) بكسر
 الكاف أى مما ليك (يكذبونني) أى يكذبون في إخبارهم لي (ويخونونني) أى
 في مالي (ويعصونني) أى في أمرى ونهى (وأشتمهم) بكسر التاء ويضم أى
 أسبهم (فكيف أنا منهم) أى كيف يكون حالى من أجلهم وبسببهم عند الله
 تعالى (قال) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم (يحسب) بصيغة المجهول

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا تَقْرَأُ كِتَابَ اللَّهِ (وَنَضَعَ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا) الْآيَةَ فَقَالَ الرَّجُلُ: وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَجِدُ لِي وَلَهُمْ شَيْئًا خَيْرًا مِنْ مُفَارَقَتِهِمْ أَشْهَدُكَ أَنَّهُمْ أَحْرَارٌ كُلَّهُمْ « هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ غَزْوَانَ وَقَدْ رَوَى أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ غَزْوَانَ هَذَا الْحَدِيثَ .

(ما خانوك وعصوك وكذبوك) أى مقدارها (وعقابك) عطف على ما خانوك أى ويمحسب أيضاً قدر شتمك وضربك إياهم (كان) أى أمرك (كفافاً) يفتح الكاف فى القاموس كفاف الشيء كسحاب مثله ومن الرزق ما كف عن الناس وأغنى وفى النهاية : الكفاف الذى لا يفضل عن الشيء ويكون بقدر الحاجة إليه (لالك ولا عليك) أى ليس لك فيه ثواب ولا عليك فيه عقاب (ذون ذنوبهم) أى أقل منها (كان فضلاً لك) أى عليهم ، قيل فإن قصدت الثواب تجز به وإلا فلا . قاله الفارى (فوق ذنوبهم) أى أكثر منها (اقص لهم) بصيغة المجهول أى أخذ بمثله لأجلهم (منك الفضل) أى الزيادة (فتسبحى الرجل) أى بعد عن المجلس (لجعل يبكى ويهتف) بكسر التاء أى شرع يبكى ويصيح (ونضع الموازين القسط) أى ذوات العدل (ايوم القيامة) أى فيه (فلا تظلم نفس شيئاً) من نقص حسنة أو زيادة سيئة ، وبقية الآية (وإن كان) أى العمل (مثقال) زنة حبة (من خردل أتينا بها) أى أحضرتها (وكفى بنا حاسبين) إذ لا مزيد على علينا ووعدنا (ما أجدى ولهم شيئاً) أى مخلصاً والجار والمجرور هو المفعول الثانى (خيراً) صفة لما قبله (من مفارقتهم) أى من مفارقتى إياهم لأن المحافظة على مراعاة المحاسبة والمطابقة عسر جداً (أشهدك) بصيغة المضارع المتكلم من الشهاد (كلهم) بالنصب على التأكيد . قوله (هذا حديث غريب) وأخرجه ابن جرير فى تهذيبه والبيهقى (وقد روى أحمد ابن حنبل عن عبد الرحمن بن غزوان هذا الحديث) قال الامام أحمد فى مسنده حدثنا أبو نوح قراد أنبأنا ايث بن سعد عن مالك بن أنس عن الزهرى عن

- ٣٢١٣ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا ابْنُ
 لَهَيْعَةَ عَنْ دَرَّاجٍ عَنْ أَبِي الْهَيْثَمِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ « وَبَلْ وَادٍ فِي جَهَنَّمَ يَهْوَى فِيهِ الْكَافِرُ أَرْبَعِينَ خَرِيفًا قَبْلَ أَنْ يَبْلُغَ
 قَعْرَهُ ». هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ مَرْفُوعًا إِلَّا مِنْ حَدِيثِ ابْنِ لَهَيْعَةَ .
- ٣٢١٤ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يُحْيَى بْنِ سَعِيدِ الْأَمْوِيِّ حَدَّثَنِي أَبِي أَخْبَرَنَا
 مُحَمَّدُ بْنُ اسْحَاقَ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

عروة عن عائشة أن رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس بين
 يديه فقال يا رسول الله إن لي بملوكين الحديث . وأبو نوح قراد هو عبد الرحمن
 ابن غزوان .

قوله (أخبرنا الحسن بن موسى) وقع في بعض النسخ الحسين بن موسى
 بالتصغير وهو غلط لأنه ليس في شيوخ عبد بن حميد ولا في أصحاب ابن لهيعة
 من اسمه الحسين بن موسى ولأن الترمذي قد أخرج في باب صفة قعر جهنم
 حديث أبي سعيد: الصعود جبل من نار يتصعد فيه الكافر سبعين خريفاً ويهوى
 فيه كذلك أبداً . بعين هذا السند وفيه الحسن بن موسى بالتكبير قوله (ويل واد)
 أي اسم واد (يهوى) أي يسقط قال في مختار الصحاح : هوى يهوى كرمى يرمى
 هويأً بانفتح سقط إلى أسفل (أربعين خريفاً) أي عاما . قال الخازن : الويل
 كلمة تقولها العرب لكل من وقع في هلكة وأصلها في اللغة العذاب والهلاك .
 وقال ابن عباس : الويل شدة العذاب ثم ذكر حديث أبي سعيد هذا . قلت :
 إن ثبت هذا الحديث فهو مغن عن جميع ما ذكره في معنى الويل . قوله (هذا
 حديث غريب) وأخرجه أحمد وابن حبان في صحيحه والحاكم وأخرجه ابن أبي
 حاتم من طريق يونس بن عبد الأعلى عن ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن
 دراج (لانعرفه مرفوعاً إلا من حديث ابن لهيعة) قال الخافظ ابن كثير لم يتفرد
 به ابن لهيعة بل تابعه عمرو بن الحارث ولكن الآفة من بعده ، وهذا الحديث
 بهذا الاسناد مرفوعاً ، منكر انتهى .

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «لَمْ يَكْذِبْ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي شَيْءٍ قَطُّ إِلَّا فِي ثَلَاثٍ: قَوْلِهِ إِنِّي سَقِيمٌ وَلَمْ يَكُنْ سَقِيمًا، وَقَوْلِهِ إِسَارَةٌ أَخْتِي، وَقَوْلِهِ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا» هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

قوله (لم يكذب إبراهيم عليه السلام في شيء قط إلا في ثلاث قوله إني سقيم ولم يكن سقيماً) يجر قوله على أنه بدل من ثلاث ويجوز الرفع والنصب وذلك عندما طلبوا منه عليه الصلاة والسلام أن يخرج معهم إلى عيدهم فأراد أن يتخلف عنهم للأمر الذي هم به فنظر نظرة في النجوم فقال إني سقيم ، وفيه إيهام منه أنه استدلل بأعمارة علم النجوم على أنه سيسقم ليركوه فيفعل بالأصنام ما أراد أن يفعل أو سقيم لما فيه من الغيظ باتخاذكم النجوم آلهة أو بعبادتكم الأصنام (وقوله إسارة أختي) بالوجه الثلاثة وذلك أنه قدم أرض جبار ومعه سارة وكانت أحسن الناس فقال لها إن هذا الجبار إن يعلم أنك امرأتى يغلبني عليك فإن سألك فأخبريه أنك أختي في الإسلام (وقوله بل فعله كبيرهم هذا) قال ذلك حين كسر عليه الصلاة والسلام أصنامهم إلا كبيرها وعلقت الفأس في عنقه . قال النووي: قال المازري : أما الكذب فيما طريقه البلاغ عن الله تعالى فالأنبياء معصومون منه سواء كثيره وقليله ، وأما ما لا يتعلق بالبلاغ ويعتد من الصغائر كالالكذبة الواحدة في حقير من أمور الدنيا ففي إمكان وقوعه منهم وعصمتهم منه القولان المشهوران للسلف والخلف . قال القاضي عياض : الصحيح أن الكذب فيما يتعلق بالبلاغ لا يتصور وقوعه منهم سواء جوزنا الصغائر منهم وعصمتهم منها أم لا ، وسواء قل الكذب أم كثر لان منصب النبوة يرتفع عنه وتجويزه يرفع الوثوق بأقوالهم ، وأما قوله صلى الله عليه وسلم : ثنتين في ذات الله وواحدة في شأن سارة . فعناه أن الكذبات المذكورة إنما هي بالنسبة إلى فهم المخاطب والسماع وأما في نفس الأمر فليست كذباً مذموماً لوجهين : أحدهما — أنه وري بها فقال في سارة أختي في الإسلام وهو صحيح في باطن الأمور . والوجه الثاني — أنه لو كان كذباً لاتورية فيه لكان

٣٢١٥ - حَدَّثَنَا تَحْمُودُ بْنُ غَيْلَانَ أَخْبَرَنَا وَكَيْعٌ وَوَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ
 وَأَبُو دَاوُدَ قَالُوا أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْمُغِيرَةِ بْنِ النُّعْمَانَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرِ عَنْ
 ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَوْعِظَةِ فَقَالَ «يَا أَيُّهَا النَّاسُ
 إِنَّكُمْ مَحْشُورُونَ إِلَى اللَّهِ عِرَاءَةً غُرْلًا ، مُمٌّ قَرَأً (كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ
 نُعِيدُهُ) إِلَى آخِرِ الْآيَةِ . قَالَ : أَوَّلُ مَنْ يُكْسَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِبْرَاهِيمُ ، وَإِنَّهُ
 سَيُوتَى بِرِجَالٍ مِنْ أُمَّتِي فَيُؤْخَذُ بِهِمْ ذَاتَ الشَّمَالِ فَأَقُولُ رَبُّ أَصْحَابِي فَيُقَالُ
 إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا أُحْدِثُوا بَعْدَكَ ، فَأَقُولُ كَمَا قَالَ الْعَبْدُ الصَّالِحُ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ
 شَهِيداً مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَيَّ

جائزاً في دفع الظالمين . قال الماذري : وقد تأول بعضهم هذه الكلمات وأخرجها
 عن كونها كذباً ولا معنى لامتناع من إطلاق لفظ أطلقه رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال النووي : أما إطلاق لفظ الكذب عليها فلا يمتنع لورود الحديث
 به وأما تأويلها فصحيح لا مانع منه وقد جاء ذلك مفسراً في غير مسلم فقال :
 ما فيها كذبة إلا يباحل بها عن الإسلام أي يجادل ويدافع انتهى ملخصاً .
 قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان قوله (وأبو داود) ،
 هو الطيالسي .

قوله (إنكم محشورون) أي سنبعثون (عرأة) بضم العين جمع عار وهو
 من لا ستر له (غرلاً) بضم المعجمة وسكون الراء جمع أغرل وهو الأقف وزنه
 ومعناه وهو من بقيت غراته وهي الجلد التي يقطعها الخاتم من الذكر (كما بدأنا
 أول خلق نعيده) الكاف متعلق بمحذوف دل عليه نعيده أي نعيد الخلق إعادة
 مثل الأول ، والمعنى بدأناهم في بطون أمهاتهم حفاة عرأة غرلاً كذا نعيدهم يوم
 القيامة وبقية الآية وعداً علينا منصوب بوعدنا مقدر قبله وهو مؤكد لمضمون
 ما قبله (إنا كنا فعلين) أي ما وعدناه (قال أول من يكسى يوم القيامة إبراهيم)
 تقدم الكلام عليه مبسوطاً في باب شأن الحشر من أبواب صفة القيامة وتقدم

كُلِّ شَيْءٌ شَهِيدٌ إِنْ تَعَذَّبْتَهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغَفَّرْتَهُمْ (الآية) ، فَيُقَالُ هَؤُلَاءِ لَمْ يَزَالُوا مُرْتَدِّينَ عَلَى أَعْقَابِهِمْ مُنْذُ فَارَقْتَهُمْ .

٣٢١٦ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ

الْمَغِيرَةِ بْنِ النُّعْمَانِ نَحْوَهُ ؛ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَرَوَاهُ سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ عَنْ الْمَغِيرَةِ بْنِ النُّعْمَانِ نَحْوَهُ .

فيه بقية الكلام على قوله عرارة (وأنه سيؤتى برجال من أمتي) أى جماعة منهم والتسكير للتقليل (فيؤخذ بهم ذات الشمال) أى إلى جهة اليسار (فأقول رب أصحابي) خبر مبتدأ محذوف تقديره هؤلاء (إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك) المراد من الإحداث الارتداد عن الإسلام كما يدل عليه قوله الآتى فيقال هؤلاء لم يزلوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم وفي حديث عن أبي هريرة عند البخارى من طريق عطاء بن يسار عنه أنهم ارتدوا على أديبارهم التهمى قال القاضي يريد بهم من ارتد من الأعراب الذين أسلموا فى أيامه كأصحاب مسيلة والأسود وأضرابهم ، فإن أصحابه وإن شاع عرفا فيمن يلزمه من المهاجرين والأنصار شاع استعماله لغة فى كل من تبعه أو أدرك حضرته ووفد عليه ولو مرة ، وقيل أراد بالارتداد إسماء السيرة والرجوع عما كانوا عليه من الإخلاص وصدق التوبة والإعراض عن الدنيا انتهى (فأقول كما قال العبد الصالح) هو عيسى عليه الصلاة والسلام (وكنت عليهم) أى على أمتي (شهيداً) أى مطلعاً رقيباً حافظاً (ما دمت فيهم) أى موجوداً (فلما توفيتنى) أى قبضتني بالرفع إلى السماء (كنت أنت الرقيب عليهم) الحفيظ لأعمالهم (وأنت على كل شىء) من قولى وقولهم بعدنى وغير ذلك (شهيداً) أى مطلع عالم به (إن تعذبهم) أى من أقام على الكفر منهم (فإنهم عبادك) أنت مالكهم تتصرف فيهم كيف شئت لا اعتراض عليك (وإن تغفر لهم) أى لمن آمن منهم ، وتام الآية: فإنك أنت العزيز الغالب على أمره والحكيم فى صنعه (فيقال هؤلاء لم يزلوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم) هذا يؤيد قول من قال إن المراد من الإحداث فى قوله: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك ؛ هو الارتداد عن الإسلام .

ومن سورة الحج

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٢١٧ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ ابْنِ جُدْعَانَ
عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ « لَمَّا تَزَلَّتْ
(يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ - إِلَى قَوْلِهِ - وَالَكِنَّ
عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ. قَالَ : أَنْزَلَتْ عَلَيْهِ الْآيَةُ وَهُوَ فِي سَفَرٍ قَالَ : « أَتَدْرُونَ أَيُّ

(ومن سورة الحج)

مكية إلا (ومن الناس من يعبد الله) الآيتين أو إلا (هذان خصمان) .. الست
آيات فدينيات ، وهي أربع أو خمس أو ست أو سبع أو ثمان وسبعون آية .
قوله (عن الحسن) هو البصرى . قوله (يا أيها الناس اتقوا ربكم) أى
احذروا عقابه واعملوا بطاعته (إن زلزلة الساعة شئ عظيم) الزلزلة شدة الحركة
على الحال الهائلة ووصفها بالعظم ولا شئ أعظم مما عظمه الله تعالى قيل هى من
أشراط الساعة قبل قيامها وقال ابن عباس : زلزلة الساعة قيامها فتكون معها
واختاره ابن جرير فى تفسيره وبمسده (يوم ترونها) أى الساعة وقيل الزلزلة
(تذهل) قال ابن عباس تشغل وقيل تنسى (كل مرضعة عما أرضعت) أى كل
امرأة معها ولد ترضعه (وتضع كل ذات حمل حملها) أى تسقط من هول ذلك
اليوم كل حامل حملها . قال الحسن : تذهل المرضعة عن ولدها غير فظام وتضع
الحامل ما فى بطنها غير تمام ، فعلى هذا القول تكون الزلزلة فى الدنيا لأن بعد
البعث لا يكون حبل ومن قال تكون الزلزلة فى القيامة قال هذا على وجه تعظيم
الأمر وتهويله لا على حقيقته كما تقول أصابنا أمر يشيب فيه الوليد تريد به
شدته (وترى الناس سكارى) على التشبيه (وما هم بسكارى) على التحقيق
والكن ما رهبهم من خوف عذاب الله هو الذى أذهب عقولهم وأزال تمييزهم ،

يَوْمَ ذَلِكَ؟ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ ذَلِكَ يَوْمَ يَقُولُ اللَّهُ لَأَدَمَ ابْعَثْ
بِعَثَ النَّارِ، قَالَ يَا رَبِّ وَمَا بَعْثُ النَّارِ؟ قَالَ تِسْعَمِائَةِ وَتِسْعَةَ وَتِسْعُونَ

وقيل سكارى من الخوف وما هم بسكارى من الشراب (واكن عذاب الله شديد) أى فهم يخافونه (قال) أى عمران بن حصين (وهو فى سفر) جملة حالية والضمير لرسول الله صلى الله عليه وسلم (ابعث بعث النار) وفى حديث أبى سعيد عند البخارى: أخرج بعث النار وفى حديث أبى هريرة عنده: أخرج بعث جهنم من ذريتك. قال الحافظ البعث بمعنى المبعوث وأصلها فى السرايا التى يبعثها الأمير إلى جهة من الجهات للحرب وغيرها ومعناها هنا: ميز أهل النار من غيرهم وإنما خص بذلك آدم لكونه والد الجميع ولكونه كان قد عرف أهل السعادة من أهل الشقاء. فقد رآه النبى صلى الله عليه وسلم ليلة الإسراء وعن يمينه أسودة وعن شماله أسودة الحديث (وما بعث النار) الواو عاطفة على شيء محذوف تقديره سمعت وأطعت وما بعث النار أى وما مقدار مبعوث النار، وفى حديث أبى هريرة فيقول يارب كم أخرج (قال تسعمائة وتسعة وتسعون فى النار وواحد إلى الجنة) وفى حديث أبى سعيد من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون، وفى حديث أبى هريرة أخرج من كل مائة تسعة وتسعين، حديث أبى هريرة يخالف حديث عمران بن حصين وأبى سعيد مخالفة ظاهرة، وأجاب الكرماني بأن مفهوم العدد لا اعتبار له فالتخصيص بعدد لا يدل على الزائد والمقصود من العدين واحد وهو تقليل عدد المؤمنين وتكثير عدد الكافرين. قال الحافظ: ومقتضى كلامه الأول تقديم حديث أبى هريرة على حديث أبى سعيد فإنه يشتمل على زيادة. فان حديث أبى سعيد يدل على أن نصيب أهل الجنة من كل ألف واحد. وحديث أبى هريرة يدل على أنه عشرة. فالحكم للزائد ومقتضى كلامه الأخير أن لا ينظر إلى العدد أصلاً بل القدر المشترك بينهما ما ذكره من تقليل العدد، قال وقد فتح الله تعالى فى ذلك بأجوبة أخرى. وهو حمل حديث أبى سعيد ومن وافقه على جميع ذرية آدم فيكون من كل ألف واحد، وحمل حديث أبى هريرة ومن وافقه على من عدا يأجوج ومأجوج فيكون من كل ألف عشرة، ويقرب ذلك أن يأجوج ومأجوج ذكروا فى حديث أبى سعيد دون حديث أبى هريرة، ويعتمل

فِي النَّارِ وَوَاحِدٌ إِلَى الْجَنَّةِ ، فَأَنْشَأَ الْمُسْلِمُونَ يَبْكُونَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : قَارِبُوا وَسَدُّوا فَإِنَّهَا لَمْ تَكُنْ نَبُوءَةً قَطُّ إِلَّا كَانَ بَيْنَ يَدَيْهَا جَاهِلِيَّةٌ . قَالَ فَيُؤْخَذُ الْعَدَدُ مِنَ الْجَاهِلِيَّةِ فَإِنْ تَمَّتْ وَإِلَّا كَمَلَتْ مِنْ الْمُنَافِقِينَ . وَمَا مَثَلُكُمْ وَالْأُمَمِ إِلَّا كَمَثَلِ الرَّقْمَةِ فِي ذِرَاعِ الدَّابَّةِ أَوْ كَالشَّامَةِ فِي جَنْبِ الْبَعِيرِ ثُمَّ قَالَ : إِنِّي لَأَرْجُو أَنْ تَكُونُوا رُبْعَ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَكَبَّرُوا

أن يكون الأول يتعلق بالخلق أجمعين والثاني بخصوص هذه الأمة . ويقرب قوله في حديث أبي هريرة: إذا أخذ منا . لكن في حديث ابن عباس: وإنما أمتي جزء من ألف جزء ، ويحتمل أن تقع القسمة مرتين مرة من جميع الأمم قبل هذه الأمة فقط فيكون من كل ألف واحد، ومرة من هذه الأمة فقط فيكون من كل ألف عشرة ، ويحتمل أن يكون المراد بعث النار الكفار ومن يدخلها من العصاة فيكون من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون كافرًا ومن كل سائة تسعة وتسعون عاصياً انتهى (فأنشأ المسلمون يكون) قال في النهاية أنشأ يفعل كذا ويقول كذا أي ابتداءً يفعل ويقول (قاربوا) أي اقتصدوا في الأمور كلها واتركوا الغلو فيها والتقصير يقال قارب فلان في أموره إذا اقتصد (وسددوا) أي اطلبوا بأعمالكم السداد والاستقامة وهو التصد في الأمر والعدل فيه (فإنها لم تكن نبوة قط) قال في القاموس ما رأيت قط ويضم ويخففان وقط مشددة مجرورة بمعنى الدهر مخصوص بالماضي أي في ما مضى من الزمان انتهى (إلا كان بين يديها جاهلية) قال في النهاية الجاهلية هي الحال التي كانت عليها العرب قبل الإسلام من الجهل بالله ورسوله وشرائع الدين والمفاخرة بالأنساب والكبر والتعجب وغير ذلك انتهى . والمراد بالجاهلية هنا الحال التي كان عليها الناس قبل بعثة نبيهم (فيؤخذ العدد) أي عدد بعث النار (فان تمت) أي هذه العدة من الجاهلية (إلا كمثل الرقة في ذراع الدابة) قال في النهاية الرقة هنا الهنة الناتجة في ذراع الدابة من داخل وهما رقمتان في ذراعيها انتهى . وفي القاموس الرقتان هتان شبه ظفرين في قوائم الدابة . وقال النووي في شرح مسلم الرقة بفتح

ثُمَّ قَالَ إِنِّي لَأَرْجُو أَنْ تَكُونُوا ثُلُثَ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَكَبَرُوا ، ثُمَّ قَالَ إِنِّي
لَأَرْجُو أَنْ تَكُونُوا نِصْفَ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَكَبَرُوا ، قَالَ وَلَا أَدْرِي قَالَ
الثَّلَاثِينَ أَمْ لَا . « هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ » ، وَقَدْ رَوَى مِنْ غَيْرِ وَجْهِ عَنِ
عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

٣٢١٨ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ أَخْبَرَنَا هِشَامُ
ابْنُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَنِ قَتَادَةَ عَنِ الْحَسَنِ عَنِ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ كُنَّا مَعَ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَمَرٍ فَتَفَاوَتَ بَيْنَ أَصْحَابِهِ فِي السَّيْرِ ، فَرَفَعَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَوْتَهُ بِهَا تَيْنِ الْآيَتَيْنِ : (يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا

الراء وإسكان القاف قال أهل اللغة الرقتان في الحمار هما الأثران في باطن
عضديه وقيل هي الدائرة في ذراعيه وقيل هي الهنة الناتجة في ذراع الدابة من
داخل انتهى (أو كاشامة) أى الخال في الجسد معروفة (فكبروا) تكبيرهم
أسرورهم بهذه البشارة العظيمة ولم يقل أولاً نصف أهل الجنة لغائبة حسنة
وهي أن ذلك أوقع في نفوسهم وأبلغ في إكرامهم فإن إعطاء الإنسان مرة بعد
أخرى دليل على الاعتناء به ودوام ملاحظته ، وفيه فائدة أخرى هي تكرار
البشارة مرة بعد أخرى ، وفيه أيضاً حملهم على تجديد شكر الله تعالى وتكبيره
ومحده على كثرة نعمه . ثم إنه وقع في هذا الحديث : نصف أهل الجنة . وقد ثبت
في حديث بريدة أن أهل الجنة عشرون ومائة صف ؛ ثمانون منها من هذه الأمة
وأربعون من سائر الأمم . أخرجه الترمذى في باب كم صف أهل الجنة . فهذا دليل
على أنهم يكونون ثلثي أهل الجنة فيكون النبي صلى الله عليه وسلم أخبر أولاً
بحديث النصف ثم تفضل الله سبحانه بالزيادة فأعمله بحديث الصفوف فأخبر به
النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك ولهذا نظائر كثيرة في الحديث معروفة .
قوله (هذا حديث صحيح) وأخرجه أحمد .

قوله (أخبرنا يحيى بن سعيد) هو القطان (أخبرنا هشام بن أبي عبد الله)

رَبُّكُمْ إِنْ زَلَزَلَتِ السَّاعَةَ نَبِيٌّ - عِظَامٌ إِلَى قَوْلِهِ وَإِلَّا لَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ).
 فَلَمَّا سَمِعَ ذَلِكَ أَصْحَابُهُ حَثُوا الْمَطْيَ وَعَرَفُوا أَنَّهُ عِنْدَ قَوْلِ يَقُولُهُ . فَقَالَ
 هَلْ تَدْرُونَ أَيُّ يَوْمٍ ذَلِكَ؟ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ . قَالَ: ذَلِكَ يَوْمٌ يُفَادِي
 اللَّهُ فِيهِ آدَمَ فَيُنَادِيهِ رَبُّهُ فَيَقُولُ يَا آدَمُ أُبَعَثُ بَعَثَ النَّارِ فَيَقُولُ أَيُّ رَبِّ
 وَمَا بَعَثَ النَّارِ؟ فَيَقُولُ مِنْ كُلِّ أَلْفِ تِسْعِمِائَةٍ وَتِسْعَةٍ وَتَسْعُونَ إِلَى النَّارِ وَوَاحِدٌ
 إِلَى الْجَنَّةِ ، فَيُنَسِّسَ الْقَوْمُ حَتَّى مَا أَبَدُوا بِصَاحِكَةٍ . فَلَمَّا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي بِأَصْحَابِهِ قَالَ اعْمَلُوا وَأَبْشِرُوا فَوَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ
 بِيَدِهِ إِنَّكُمْ لَمَعَ خَلِيقَتَيْنِ مَا كَانَتْمَا مَعَ نَبِيِّ إِلَّا كَثْرَتَاهُ: بَأَجُوجُ وَمَأْجُوجُ
 وَمَنْ مَاتَ مِنْ بَنِي آدَمَ وَبَنِي إِبْلِيسَ . قَالَ فَسُرِّيَ عَنِ النَّوْمِ بَعْضُ الَّذِي
 يَجْدُونَ ، قَالَ اعْمَلُوا وَأَبْشِرُوا فَوَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ مَا أَنْتُمْ فِي النَّاسِ
 إِلَّا كَالشَّامَةِ فِي جَنْبِ الْبَعِيرِ أَوْ كَالرَّقَمَةِ فِي ذِرَاعِ الدَّابَّةِ « هَذَا حَدِيثٌ
 حَسَنٌ صَحِيحٌ .

هو الدستوانى . قوله (فتفاوت بين أصحابه في السير) أى وقع التفاوت والبعد
 (حثوا المطي) أى حضوها والمطي جمع المطية وهى الدابة تملطو فى سيرها أى
 تجمد وتسرع فى سيرها (وعرفوا أنه) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم (عند
 قول يقوله) أى يريد أن يقول قولاً (حتى ما أبدوا بصاحك) أى ما تبسموا
 والضواحك الأسنان التى تظهر عند التبسم (الذى بأصحابه) أى من اليأس
 وعدم التبسم (إنكم لمع خليقتين) أى مخلوقين (إلا كثرناه) من التكثير
 (بأجوج ومأجوج) بدل من خليقتين ويجوز الرفع أى هما بأجوج ومأجوج
 (ومن مات) عطف على بأجوج (فسرى) أى كشف وأزيل يقال سروت
 الثوب وسريته إذا خلعتة والتشديد فيه المبالغة (وأبشروا) من باب سمع يسمع
 أو من باب الأفعال ، قال فى مختار الصحاح يقال بشره بكذا بالتخفيف فأبشر

٣٢١٩ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ وَغَيْرُ وَاحِدٍ قَالُوا أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ
ابْنُ صَالِحٍ قَالَ حَدَّثَنِي اللَّيْثُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ خَالِدٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ
مُحَمَّدِ بْنِ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا سُمِّيَ الْبَيْتُ الْعَتِيقَ لِأَنَّهُ أَمَّ يَظْهَرُ عَلَيْهِ جَبَّارٌ هَذَا
حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ وَقَدْ رُوِيَ عَنْ لُزْهَرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مُرْسَلًا .

٣٢٢٠ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ لُزْهَرِيِّ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ .

إبشاراً وتمول أبشر بخير بقطع الآف ومنه قوله تعالى (وأبشروا بالجنة) وبشر
بكذا استبشر به وبأبه طرب انتهى . قوله هذا حديث حسن صحيح وأخرجه
أحمد والنسائي والحاكم .

قوله (حدثنا محمد بن إسماعيل) بن يوسف الساسي أبو إسماعيل الترمذي
نزىل بغداد ثقة حافظ من الحادية عشرة (أخبرنا عبد الله بن صالح) هو الجهني
أبو صالح المصري كاتب الليث (حدثني الليث) هو بن سعد (عن عبد الرحمن
بن خالد) بن مسافر الفهمي أمير مصر صدوق من السابعة (عن محمد بن عروة بن
الزبير) بن العوام الأسدي صدوق من الرابعة قوله (إنما سمي البيت) الذي هو
الكعبة (العتيق) بالنصب على أنه مفعول ثانٍ لسمى (لأنه لم يظهر عليه جبار)
أى لم يغلب عليه والجبار هو الذي يقتل على الغضب ، وفي رواية لأن الله أعتقه
من الجبابرة فلم يظهر عليه جبار قط قال المناوي أراد بنفى الظهور نفي الغلبة
والاستيلاء من الكفار وقصة الغيل مشهورة وقال قتادة عن الحسن البصري
في قوله (وايطوفوا بالبيت العتيق) قال لأنه أول بيت وضع ، وكذا قال
عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ، وعن عكرمة أنه قال إنما سمي البيت العتيق لأنه
أعتق يوم الفرق زمان نوح وقيل غير ذلك ، وما في حديث الباب هو المعتمد .

٣٢٢١ - حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ وَكَيْعٍ أَخْبَرَنَا أَبِي وَإِسْحَاقُ بْنُ يُونُسَ
 الْأَزْرَقُ عَنْ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ مُسْلِمِ الْبَطِينِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ
 جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ « لَمَّا أُخْرِجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَكَّةَ
 قَالَ أَبُو بَكْرٍ أَخْرَجُوا نَبِيَّهُمْ إِيهَاهُ كُنَّ . فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : (أُوذِنَ لِلَّذِينَ
 يُقَاتِلُونَ بِأَنفُسِهِمْ ظُلْمُوا وَإِنِ اللَّهُ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَتَقْدِرَ) الْآيَةَ ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ
 لَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّهُ سَيَكُونُ قِتَالٌ » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ وَقَدْ رَوَاهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ
 ابْنُ مُهْدِيٍّ وَغَيْرُهُ عَنْ سُفْيَانَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ مُسْلِمِ الْبَطِينِ عَنْ
 سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَقَدْ رَوَاهُ
 غَيْرُ وَاحِدٍ عَنْ سُفْيَانَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ مُسْلِمِ الْبَطِينِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ
 مُرْسَلًا وَلَيْسَ فِيهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ .

قوله (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه الحاكم في مستدرکه والبيهقي في شعب
 الايمان وقال الحاكم على شرط مسلم وأقره قاله المناوي .

قوله (ايهلكن) بالبناء المفعول من الإهلاك أو للفاعل من الهلاك (أذن)
 أي رخص وقرىء على البناء للفاعل أي أذن الله تعالى (للذين يقاتلون) أي
 يقاتلهم المشركون والمأذون فيه محذوف لدلالة المذكور عليه فان مقاتلة
 المشركين إياهم دالة على مقاتلتهم إياهم دلالة نيرة ، وقرىء على صيغة المبني
 للفاعل أي يريدون أن يقاتلوا المشركين فيما سيأتي ويحرضون عليه فدلالته على
 المحذوف أظهر وهي أول آية نزلت في الجهاد (بانهم) أي بسبب أنهم (ظلموا)
 أي بظلم الكافرين إياهم (وإن الله على نصرهم قدير) أي هو قادر على نصر
 عباده المؤمنين من غير قتال ولكن هو يريد من عباده أن يبلوا جبهتهم
 في طاعته قوله (هذا حديث حسن) وأخرجه أحمد والنسائي وابن جرير
 وابن أبي حاتم .

ومن سورة المؤمنين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٣٢٢٢ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُوسَى وَعَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ وَغَيْرُ وَاحِدٍ أَلَعَنِي
وَاحِدٌ قَالُوا أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ يُونُسَ بْنِ سُلَيْمٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ
ابْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ الْقَارِيِّ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ
يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ سَمِعَ عِنْدَ
وَجْهِهِ كَدْوَى النَّحْلِ فَأَنْزَلَ عَلَيْهِ يَوْمًا فَمَكَثْنَا سَاعَةً فَسُرِّيَ عَنْهُ فَاسْتَقْبَلَ
الْقِبْلَةَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ وَقَالَ اللَّهُمَّ زِدْنَا وَلَا تَنْقِصْنَا وَأَكْرِمْنَا وَلَا تُهِنَّا وَأَعْطِنَا

(ومن سورة المؤمنين)

مكية وهي مائة وثمانون أو تسع عشرة آية .

قوله (سمع) على بناء المجهول (عند وجهه) أى عند قرب وجهه بحذف
المضاف (كدوى النحل) بفتح الدال وكسر الواو وآشديد الياء أى سمع عند
وجهه دوى مثل دوى النحل ، والدوى صوت لا يفهم منه شيء وهذا الصوت
هو صوت جبريل عليه الصلاة والسلام يبلغ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
الوحى ولا يفهم الحاضرون من صوته شيئاً . وقال الطيبي رح أى سمع من
جانب وجهه وجهته صوت خفى كأن الوحى كان يؤثر فيهم وينكشف لهم
انكشافاً غير تام فصاروا كمن يسمع دوى صوت ولا يفهمه أو أراد لهما سمعوه
من غطيته وشدة تنفسه عند نزول الوحى انتهى . وقال فى اللغات : وهذا
الدوى إما صوت الوحى أو ما كانوا يسمعون من النبي صلى الله عليه وسلم
من شدة تنفسه من ثقل الوحى والأول أظهر لأنه قد وصف الوحى بأنه كان
تارة مثل صلصلة الجرس انتهى (يوماً) أى نهاراً أو وقتاً (فمكثنا) بفتح

وَلَا تَحْرِمُنَا وَآثِرْنَا وَلَا تُؤْتِرُنَا عَلَيْنَا وَأَرْضِنَا وَأَرْضَ عَنَّا ثُمَّ قَالَ : أَنْزَلَ عَلَيَّ
عَشْرَ آيَاتٍ مَنْ أَقَامَهُنَّ دَخَلَ الْجَنَّةَ ثُمَّ قَرَأَ (قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ) حَتَّى خَتَمَ
عَشْرَ آيَاتٍ .

٣٢٢٣ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبَانَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ يُونُسَ بْنِ
سُلَيْمٍ عَنْ يُونُسَ بْنِ يَزِيدَ عَنِ الرَّهْزِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ بِمَعْنَاهُ وَهَذَا أَصَحُّ
مِنَ الْحَدِيثِ الْأَوَّلِ سَمِعْتُ إِسْحَاقَ بْنَ مَنْصُورٍ يَقُولُ رَوَى أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ

الكاف وضربها أى لبثنا (ساعة) أى زمنا يسيرا فننتظر الكشف عنه (فسرى)
عنه بصيغة المجهول من التسرية وهو الكشف والازالة أى كشف عنه وأزيل
ما اعتراه من برحاء الوحي وشدته (اللهم زدنا) أى من الخير والترقى أو كثرنا
(ولا ننقصنا) أى خيرنا ومرتبنا وعدنا . قال الطيبي رح عطفت هذه النواهي
على الأواصر المبالغة والتأكيد وحذف المفعولات للتعميم (وأكرمنا) بقضاء
مآربنا فى الدنيا ورفع منازلنا فى العقبى (ولا تهنا) من الاهانة أى لا تقلبنا
(ولا تحرمنا) بفتح التاء أى لا تمنعنا أو لا تجعلنا محرومين (وآثرنا) من
الايثار أى اخترنا برحمتك وإكرامك وعنايتك (لا تؤثر علينا) أى غيرنا
بلطفك وحمايتك وقيل لا تغلب علينا أعداءنا (وارضنا) من الارضاء أى بما
قضيت لنا أو علينا بإعطاء الصبر وتوفيق الشكر وتحمل الطاعة والتقنع بما
قسمت لنا (وأرض علينا) أى بالطاعة اليسيرة الحفيرة التى فى جهدنا
ولا تؤاخذنا بسوء أعمالنا (ثم قال أنزل على) أى أنفا (من أقامهن) أى
حافظ وداوم عليهن وعمل بهن (دخل الجنة) أى دخولا أو ايا .

قواه (حدثنا محمد بن أبان) هو أبو بكر البلخى (عن يونس بن يزيد) هو
ابن أبى النجاد الأيبلى وحديث عمر بن الخطاب هذا أخرجه أيضا أحمد والنسائى
وفى سنده يونس بن سليم الصنعائى قال فى الميزان فى ترجمته حدث عنه
عبد الرزاق وتسكلم فيه ولم يعتمد فى الرواية ومشاه غيره ، وقال العقيلي : لا يتابع
على حديثه ولا يعرف إلا به انتهى . وقال فى تهذيب التهذيب : قال النسائى

وَعَلَىٰ بْنِ الْمَدِينِيِّ وَإِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنِ عَبْدِ الرَّزَّاقِ عَنِ يُونُسَ بْنِ سُلَيْمٍ
عَنِ يُونُسَ بْنِ يَزِيدَ عَنِ الزُّهْرِيِّ هَذَا الْحَدِيثَ وَمَنْ سَمِعَ مِنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ
قَدِيمًا فَإِنَّهُمْ إِذَا يَدَّ كَرُونَ فِيهِ عَنِ يُونُسَ بْنِ يَزِيدَ وَبَعْضُهُمْ لَا يَدَّ كَرُ فِيهِ
عَنِ يُونُسَ بْنِ يَزِيدَ وَمَنْ ذَكَرَ فِيهِ عَنِ يُونُسَ بْنِ يَزِيدَ فَهُوَ أَصَحُّ وَكَانَ
عَبْدُ الرَّزَّاقِ رُبَّمَا ذَكَرَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ يُونُسَ بْنَ يَزِيدَ وَرُبَّمَا لَمْ
يَذْكُرْهُ .

٣٢٢٤ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ أَخْبَرَنَا رُوْحُ بْنُ عُبَادَةَ عَنِ سَعِيدِ عَنِ
قَتَادَةَ عَنِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ الرَّبِيعَ بِنْتَ النَّضْرِ أَنْتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَكَانَ أَبْنَاهَا حَارِثَةُ بْنُ سُرَّاقَةَ كَانَ أُصِيبَ يَوْمَ بَدْرٍ؛ أَصَابَهُ مِنْهُمْ غَرَبٌ
فَأَنْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ أَخْبِرْنِي عَنْ حَارِثَةَ لِيْنُ كَانَ
أَصَابَ خَيْرًا أَحْتَسِبْتُ وَصَبْرْتُ وَإِنْ لَمْ يُصِبِ الْخَيْرَ اجْتَهَدْتُ فِي الدُّعَاءِ ،
فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ: «يَا أُمَّ حَارِثَةَ إِنَّهَا جَنَّانٌ فِي جَنَّةٍ وَإِنَّ ابْنَكَ الْفِرْدَوْسَ
الْأَعْلَى. وَالْفِرْدَوْسُ رُبُوعُ الْجَنَّةِ وَأَوْسَطُهَا وَأَفْضَلُهَا هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ»
غَرِيبٌ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ .

هذا حديث منكر لا نعلم أحداً رواه غير يونس . ويونس لا نعرفه وذكره ابن
حبان في الثقات .

قوله (عن سعيد) ابن أبي عروبة (أن الربيع بنت النضر) الأنصارية
الخرزجية عممة انس بن مالك صحابية (كان أصيب) أي قتل (أصابه سهم
غرب) أي لا يعرف راميه أو لا يعرف من أين أتى أو جاء على غير قصد من
راميه ، قاله الحافظ وقال الطبري أي لا يعرف راميه وهو بفتح الراء وسكونها

٣٢٢٥ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ مَعْوَلٍ عَنْ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعِيدِ بْنِ وَهْبِ أَيْ هَمْدَانَ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ هَذِهِ آيَةِ (وَالَّذِينَ
يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِيلَةٌ) قَالَتْ عَائِشَةُ: أُمُّ الَّذِينَ يَشْرَبُونَ الْخَمْرَ

وبالإضافة والوصف وقيل بالسكون إذا أتاه من حيث لا يدري وبالفتح إذا
رماه فأصاب غيره انتهى (اثنان كان أصاب خيراً احتسبت وصبرت) وفي رواية
البخارى فإن كان في الجنة صبرت (وإن لم يصب الخير اجتهدت في الدعاء) وفي
رواية البخارى وإن كان غير ذلك اجتهدت عليه في البكاء. قال الخطابي أقرها
النبي صلى الله عليه وسلم على هذا أى فيؤخذ منه الجواز. قال الحافظ: كان ذلك
قبل تحریم النوح فلا دلالة فيه فان تحریمه كان عقب غزوة أحد وهذه القصة
كانت عقب غزوة بدر، ووقع في رواية سعيد بن أبى عروبة اجتهدت في الدعاء
بدل قوله في البكاء وهو خطأ ووقع ذلك في بعض النسخ دون بعض ووقع في
رواية حميد الآتية في صفة الجنة من الرقاق، وعند النسائي فإن كان في الجنة لم
أبك عليه وهو دال على صحة الرواية بلفظ البكاء. وقال في رواية حميد هذه: وإلا
فسترى ما أصنع ونحوه في رواية حماد عن ثابت عند أحمد (إنها جنان في جنة)
وفي رواية أبان عند أحمد إنها جنان كثيرة في جنة. وفي رواية حميد: إنها جنان
كثيرة. والضمير في قواه إنها جنان يفسره ما بعده وهو كقولهم هي العرب تقول
ما شاءت والقصد بذلك التفضيم والتعظيم. وقال الطيبي: ويجوز أن يكون الضمير
للشأن وحنان مبتدأ والتنكير فيه للتعظيم. والمراد بالجنان الدرجات فيها لما ورد
أن في الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض والفردوس
أعلاها (والفردوس ربوة الجنة) أى أرفعها، والربوة بالضم والفتح ما ارتفع
من الأرض (وأوسطها وأفضلها) المراد بالأوسط هنا الأعدل والأفضل كقوله
تعالى (وكذلك جعلناكم أمة وسطا) فعطف الأفضل عليه لئلا يكيد. قوله
(هذا حديث حسن صحيح غريب) وأخرجه البخارى والنسائي وابن خزيمة.
قواه (عن عبد الرحمن بن وهب) هو عبد الرحمن بن سعيد بن وهب همداني
الخيراني ثقة من الرابعة ولم يدرك عائشة. قواه (والذين يؤتون) أى يعطون

وَيَسْرِقُونَ؟ قَالَ: «لَا يَأْتِيَنَّ الصَّادِقَ . وَلَكِنَّهُمْ الَّذِينَ يَصُومُونَ وَيُصَلُّونَ
وَيَتَصَدَّقُونَ وَهُمْ يَخَافُونَ أَنْ لَا تُقْبَلَ مِنْهُمْ؛ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَسَارِعُونَ
فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ». وَرَوَى هَذَا الْحَدِيثُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعِيدٍ
عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَ هَذَا .

٣٢٢٦ - حَدَّثَنَا سُؤَيْدُ بْنُ نَصْرٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَزِيدَ
أَبِي شُجَاعٍ عَنْ أَبِي السَّمْحِ عَنْ أَبِي الْهَيْثَمِ عَنْ أَبِي سَعِيدِ الْخُدْرِيِّ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ « وَهُمْ فِيهَا كَالْحُلُونِ قَالَ تَشْوِيهِ النَّارُ فَمَقْلَصُ
شَفْتِهِ الْعُلْيَا حَتَّى تَبْلُغَ وَسَطَ رَأْسِهِ ، وَتَسْتَرِخِي شَفْتَهُ السُّفْلَى حَتَّى تَضْرِبَ
سُرَّتَهُ » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ صَحِيحٌ .

(ما آتوا) أى ما أعطوا من الصدقة والأعمال الصالحة (وقلوبهم وجلة) أى
خائفة أن لا تقبل منهم وبعده (أنهم إلى ربهم راجعون) أى لأنهم يوقنون أنهم
إلى الله صاترون (أولئك الذين يسارعون في الخيرات) كذا في هذه الرواية ،
وفي القرآن (أولئك يسارعون) أى يبادرون إلى الأعمال الصالحة (وهم لها
سابقون) أى في علم الله وقيل أى لاجل الخيرات سابقون إلى الجنات أو لاجلها
سبقوا الناس . وقال ابن عباس : سبقت لهم من الله السعادة وحديث عائشة هذا
أخرجه أيضا أحمد وابن أبي حاتم . قواه (وروى هذا الحديث عن عبد الرحمن
ابن سعيد) هو عبد الرحمن بن وهب المذكور في الإسناد السابق (عن أبي حازم)
اسمه سليمان الأشجعي .

قوله (أخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك (عن أبي السَّمْحِ) لاسمه دراج بن سمعان
السهمي (عن أبي الهيثم) اسمه سليمان بن عمرو العتواري . قواه (وهم فيها
كالخون) أى عابسون وقد بدت أسنانهم وتقلصت شفاههم كالرأس المشوى
على النار قال في القاموس كلج: كسج كلوحا وكلاحا بضمها تنكسر في عروس أو اه

سورة النور

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٢٢٧ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا رُوْحَ بْنُ عُبَادَةَ عَنْ مُبَيِّدِ اللَّهِ

ابن الأحنس قال أخبرني عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال « كان رجل يُقال له مرثد بن أبي مرثد وكان رجلاً يحمل الأسرى من مكة حتى يأتي بهم المدينة . قال وكانت امرأة بنى بمكة يقال لها عناق وكانت صديقة له ، وأنه كان وعد رجلاً من أسارى مكة بحتمله ، قال فجمت

(تلفح وجوهمهم النار) أى تحرقها (تشويه) بفتح أوله من باب رى رى أى تحرق الكافر (فقلص) بحذف إحدى التائين أى تنقبض (حتى تبلغ) أى تصل شفته (وتسرخى) أى تسقرسل (شفته السفلى) تأنيث الأسفل كالعليا تأنيث الأعلى (حتى تضرب سرته) أى تقرب شفته سرته . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والحاكم وصححه .

(سورة النور)

مدنية وهى ثنتان أو أربع وسبعون آية .

قوله (عن عبيد الله بن الأحنس) النخعي كنيته أبو مالك الخزاز صدوق ، قال ابن حبان كان يخطئ من السابعة .

قوله (كان رجلاً يقال له مرثد بن أبي المرثد) بفتح الميم وسكون الراء المهمة وفتح التاء المثناة وبعدها دال مهملة العتوى بفتح الغين للمعجمة وبعدها نون مفتوحة صحابي بدرى استشهد فى عهد النبي صلى الله عليه وسلم سنة ثلاث أو أربع (وكان) أى مرثد (يحمل الأسرى) جمع الأسير (بنى) أى فاجرة وجمعها البغايا (وكانت صديقة له) أى حبيبة لمرثد (يحمله) أى أن يحمله (فى

حَتَّىٰ انْتَهَيْتُ إِلَىٰ ظِلِّ حَائِطٍ مِنْ حَوَائِطِ مَكَّةَ فِي لَيْلَةٍ مُقَمَّرَةٍ ، قَالَ فَجَاءَتْ
عَنَاقُ فَأَبْصَرْتُ سَوَادَ ظِلِّي بِجَنْبِ الْحَائِطِ فَلَمَّا انْتَهَيْتُ إِلَىٰ هَرَفْتُ ، فَقَالَتْ
مَرْتِدٌ؟ فَقُلْتُ مَرْتِدٌ . فَقَالَتْ مَرْحَبًا وَأَهْلًا هَلُمَّ فَبِتْ عِنْدَنَا اللَّيْلَةَ ، قُلْتُ
يَا عَنَاقُ حَرَّمَ اللَّهُ الزَّانَا . قَالَتْ يَا أَهْلَ الْخِيَامِ هَذَا الرَّجُلُ يَحْتَمِلُ أَسْرَاءَكُمْ
قَالَ فَتَبِعَنِي ثَمَانِيَةٌ وَسَلَكْتُ الْخُدْمَةَ فَانْتَهَيْتُ إِلَىٰ غَارٍ أَوْ كَهْفٍ فَدَخَلْتُ
فَجَاءُوا حَتَّىٰ قَامُوا عَلَىٰ رَأْسِي فَبَالُوا فَظَلَّ بَوْلُهُمْ عَلَىٰ رَأْسِي وَعَمَّاهُمْ اللَّهُ عَنِّي
قَالَ ثُمَّ رَجَعُوا وَرَجَعْتُ إِلَىٰ صَاحِبِي فَحَمَلْتُهُ وَكَانَ رَجُلًا ثَقِيلًا حَتَّىٰ انْتَهَيْتُ
إِلَى الْإِذْخِرِ فَفَكَكْتُ عَنْهُ كِبْلَهُ فَجَعَلْتُ أَحْمَلُهُ وَبُعَيْبُنِي حَتَّىٰ قَدِمْتُ
الْمَدِينَةَ فَاتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْكِحْ

ليلة مقمرة (أى مضيفة (سواد ظلي) أى شخصه (فلما انتهت إلى) أى بلغت
إلى (عرفت) أى عرفتني (فقالت مرتد) أى أنت مرتد (فقلت مرتد) أى
نعم أنا مرتد (هلم) أى تعال (فبت) أمر من بات بيوتت (حرم الله
الزنا) أى فلا يجوز لي أن أبيت عندك (يا أهل الخيام) بكسر الخاء المعجمة
جمع الخيمة (هذا الرجل يحمل أسراكم) بضم الهمزة وفتح السين جمع أسير
والمعنى تنهبوا يا أهل الخيام وخذوا هذا الرجل الذى يذهب بأساراكم (سلكت
الخدمه) بفتح الخاء المعجمة وسكون النون جبل معروف عند مكة (إلى غار
أو كهف) الكهف كالبیت المنقور فى الجبل جمعه كهوف أو كالثغار فى الجبل
إلا أنه واسع فإذا صغر فغار (فضل بولهم على رأسى) أى صار ووقع عليه
(وعماهم الله) من التعمية أى صيرهم عمياناً (إلى صاحبي) أى الذى كنت
وعدت أن أحمله (حتى انتهيت إلى الاذخر) وفى رواية النسائي: فلما انتهت به إلى
الأراك والظاهر أن المراد بالاذخر والأراك هنا مكان خارج مكة ينبت فيه
الأراك والاذخر ويحتمل أن يكون المراد بالاذخر أذخر وهو موضع قرب
مكة كما فى القاموس (فكككت) أى أطلقت (أكبله) جمع قلة للكبل وهو قيد

عَبَاقًا مَرَّتَيْنِ فَأَمْسَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَرُدَّ عَلَى شَيْئًا حَتَّى
 نَزَلَتْ (الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا
 زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ) فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَا مَرْثَدُ الزَّانِي لَا يَنْكِحُ
 إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ فَلَا تَنْكِحُهَا .
 هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ .

ضخم (وبعينى) من الاعياء أى يكلتى (أنكح عناقا) بحذف همزة الاستفهام
 (فأمسك رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي رواية أبي داود: فسكت عنى (فلا
 تنكحها) فيه دليل على أنه لا يحل للرجل أن يتزوج بالزواني ، وبدل على ذلك
 الآيه المذكورة فى الحديث لأن فى آخرها: وحرم ذلك على المؤمنين . فإنه صريح فى
 التحريم . قال ابن القيم : وأما نكاح الزانية فقد صرح الله بتحريمه فى سورة
 النور وأخبر أن من نكحها فهو زان أو مشرك فهو إما أن يلتزم حكمه تعالى
 ويعتقد وجوبه عليه أو لا فإن لم يعتقد فهو مشرك ، وإن التزمه واعتقد وجوبه
 وخالفه فهو زان ، ثم صرح بتحريمه فقال (وحرم ذلك على المؤمنين) وأما
 جعل الاشارة فى قوله (وحرم ذلك) إلى الزنا ضعيف جداً إذ يصير معنى الآيه
 الزانى لا يزنى إلا بزانية أو مشركة والزانية لا يزنى بها إلا زان أو مشرك وهذا
 بما ينبغى أن يسان عنه القرآن ولا يعارض ذلك حديث ابن عباس قال : جاء
 رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إن إمرأتى لا تمنع يد لأمس قال
 غربها قال أخاف أن تتبعها نفسى قال فاستمتع بها ، فإنه فى الاستمرار على نكاح
 الزوجه الزانية والآيه فى إبتداء النكاح ، فيجوز للرجل أن يستمر على نكاح من
 زنت وهى تحته ويحرم عليه أن يتزوج بالزانية . انتهى .

وقال المنذرى : وللعلماء فى الآيه خمسة أقوال : أحدها - أنها من وحة قاله
 سعيد بن المسيب . قال الشافعى فى الآيه القول فيها كما قال سعيد بن المسيب إن شاء
 الله أنها منسوخة ، وقال غيره الناسخ لها (وأنكحوا الأيامى منكم) فدخلت الزانية
 فى أيامى المسلمين وعلى هذا أكثر العلماء يقولون من زنى بأمرأة فله أن يتزوجها

٣٢٢٨ - حَدَّثَنَا هَذَا أَحْبَبْنَا عَبْدَهُ بِنُ سُلَيْمَانَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي سُلَيْمَانَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ قَالَ « سَأَلْتُ عَنِ الْمُتَلَاعِنِينَ فِي إِمَارَةِ مَعْصُومِ بْنِ الزُّبَيْرِ أَيْفَرَّقُ بَيْنَهُمَا فَمَا دَرَيْتُ مَا أَقُولُ ، فَقُمْتُ مِنْ مَكَانِي إِلَى مَنْزِلِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ فَاسْتَأْذَنْتُ عَلَيْهِ فَقِيلَ لِي إِنَّهُ قَائِلٌ فَسَمِعَ كَلَامِي

ولغيره أن يتزوجها. والثاني - أن النكاح ههنا الوطء والمراد أن الزاني لا يطاوعه على فعله ويشاركه في مراده إلا زانية مثله أو مشركة. والثالث - أن الزاني المجلود لا ينكح إلا زانية مجلودة أو مشركة وكذا الزانية. والرابع - أن هذا كان في نسوة كان الرجل يتزوج إحداهن على أن تنفق عليه مما كسبته من الزنا. واحتج بأن الآية نزلت في ذلك. والخامس - أنه عام في تحريم نكاح الزانية على العفيف والعفيف على الزانية. انتهى .

قلت هذا القول الخامس هو الظاهر الراجح وبه قال الامام أحمد وغيره قال الحافظ ابن كثير : قال الامام أحمد لا يصح العقد من الرجل العفيف على المرأة البضى مادامت كذلك حتى تستتاب فان تابت صح العمد عليها وإلا فلا، وكذلك لا يصح تزويج المرأة الحرة العفيفة بالرجل الفاجر المسافح حتى يتوب توبة صحيحة لقوله تعالى (وحرم ذلك على المؤمنين) . انتهى . وقد بسط صاحب فتح البيان في هذه المسألة وقال في آخر البحث : وقد اختلف في جواز تزويج الرجل بامرأة قد زنى هو بها فقال الشافعي وأبو حنيفة بجواز ذلك. وروى عن ابن عباس وعمر وابن مسعود وجابر أنه لا يجوز . قال ابن مسعود إذا زنى الرجل بالمرأة ثم نكحها بعد ذلك فهما زانيان أبدا وبه قال مالك . انتهى .

قوله (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أبو داود والنسائي والحاكم وصححه والبيهقي وغيرهم .

قوله (سئلت عن المتلاعنين في إماره مصعب بن الزبير أيفرق بينهما الخ)

فَقَالَ لِي: ابْنُ جُبَيْرٍ؟ ادْخُلْ مَا جَاءَ بِكَ إِلَّا حَاجَةً، قَالَ فَدَخَلْتُ فَإِذَا هُوَ
مُفْتَرِشٌ بِرَدْمَةٍ رَحِلٍ لَهُ. فَقُلْتُ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمُتْلَاعِينَ أَبْفَرِّقُ بَيْنَهُمَا؟
فَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ نَعَمْ إِنْ أَوَّلَ مَنْ سَأَلَ عَن ذَلِكَ فَلَانَ بِنُ فُلَانٍ؛ أُنَى النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ لَوْ أَنَّ أَحَدَنَا رَأَى امْرَأَتَهُ عَلَى
فَاحِشَةٍ كَيْفَ يَصْنَعُ؟ إِنْ تَكَلَّمَ تَكَلَّمَ بِأَمْرِ عَظِيمٍ؛ وَإِنْ سَكَتَ سَكَتَ عَلَى
أَمْرِ عَظِيمٍ. فَسَكَتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يُجِبْهُ فَلَمَّا كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ
أُنَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: إِنْ الَّذِي سَأَلْتِكَ عَنْهُ قَدِ ابْتَلَيْتُ بِهِ
فَأَنْزَلَ اللَّهُ الْآيَاتِ فِي سُورَةِ النُّورِ (وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ
لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ) حَتَّى خَمَمَ
الْآيَاتِ. قَالَ فَدَعَا الرَّجُلُ قَتْلَاهُنَّ عَلَيْهِ وَوَعَّظَهُ وَذَكَرَهُ وَأَخْبَرَهُ أَنَّ عَذَابَ
الدُّنْيَا أَهْوَنُ مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ. فَقَالَ لَا وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا كَذَبْتُ
عَلَيْهَا. ثُمَّ تَنَّى بِالرَّأَةِ وَوَعَّظَهَا وَذَكَرَهَا وَأَخْبَرَهَا أَنَّ عَذَابَ الدُّنْيَا أَهْوَنُ
مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ فَقَاتَ لَا وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا صَدَقَ، فَبَدَأَ بِالرَّجُلِ
فَشَهِدَ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لِمِنَ الصَّادِقِينَ وَالْخَامِسَةَ أَنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ
إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ، ثُمَّ تَنَّى بِالرَّأَةِ فَشَهِدَتْ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ
لِمِنَ الْكَاذِبِينَ وَالْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ
ثُمَّ فَرَّقَ بَيْنَهُمَا ». وَفِي الْبَابِ عَنِ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ وَهَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ

صحيح

٣٢٢٩ - حَدَّثَنَا بُنْدَارٌ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَدِيٍّ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ
 حَسَّانَ قَالَ حَدَّثَنِي عِكْرَمَةُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ « أَنَّ هِلَالَ بْنَ أُمَيَّةَ قَذَفَ
 أُمَّرَأَتَهُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَرِيكَ بْنِ سَخْمَاءَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الْبَيِّنَةُ وَإِلَّا حَدٌّ فِي ظَهْرِكَ، قَالَ فَقَالَ هِلَالٌ: يَا رَسُولَ
 اللَّهِ إِذَا رَأَى أَحَدُنَا رَجُلًا عَلَى أُمَّرَأَتِهِ أَبِيئْتَمِسُ الْبَيِّنَةَ، فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: الْبَيِّنَةُ وَالْأَحَدُ فِي ظَهْرِكَ، قَالَ فَقَالَ هِلَالٌ وَالَّذِي
 بَعَثَكَ بِالْحَقِّ إِنِّي أَصَادِقٌ وَلِيَنْزَانَ فِي أَمْرِي مَا يُبْرِي ظَهْرِي مِنَ الْحَدِّ
 فَزَلَّ (وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ
 أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ فَقَرَأَ إِلَى أَنْ بَلَغَ وَالْخَامِسَةَ
 أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ) قَالَ فَأَنْصَرَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِمَا فَجَاءَا فَقَامَ هِلَالُ بْنُ أُمَيَّةَ فَشَهِدَ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: إِنْ اللَّهُ يَعْلَمُ أَنَّ أَحَدَكُمَا كَاذِبٌ قَهْلٌ مِنْكُمَا تَائِبٌ

قوله (أخبرنا محمد بن أبي عدي) هو محمد بن إبراهيم بن أبي عدي قوله
 (إن هلال بن أمية) بضم الهمزة وفتح الميم وشدة الياء (قذف امراته) أى نسبها
 إلى الزنا (البينة) بالنصب أى اقم البينة (وإلا) أى وإن لم تقم البينة (حد في
 ظهرك) أى يثبت حد في ظهرك (أبيئتمس البينة) الهمزة للاستبعاد (إنه) أى
 هلال وفى بعض النسخ: لى . وهو الظاهر وكذلك فى رواية البخارى (الصادق)
 أى فى القذف (و لينزان) بسكون اللام وضم التحتية وكسر الزاى المخففة وفى
 آخره نون مشددة للتأكيد من الانزال وهو أمر بمعنى الدعاء والضمير يرجع
 إلى قوله الذى ويحتمل أن يكون بفتح التحتية من النزول وفاعله ما يبرى . وفى
 رواية البخارى فلينزلن الله (ما يبرى) بتشديد الراء المكسورة من التبرئة
 أى ما يدفع ويمنع (فأرسل) أى النبى صلى الله عليه وسلم (لإيهما) أى إلى هلال

ثُمَّ قَامَتْ فَشَهِدَتْ فَلَمَّا كَانَتْ عِنْدَ الْخَامِسَةِ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ
 مِنَ الصَّادِقِينَ . قَالُوا هَا إِيَّاهَا مُوجِبَةٌ ، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ قَتَلَكَاَتُ وَنَكَسَتْ
 حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّ سَتْرَ جَعِ فَقَالَتْ لَا أَفْضَحُ قَوْمِي سَائِرَ الْيَوْمِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبْصُرُوهَا . فَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أَكْحَلَ الْعَيْنَيْنِ سَابِغَ
 الْأَلْيَتَيْنِ خَدَّجِ السَّاقَيْنِ فَهُوَ لَشْرِيكَ بْنِ سَحْمَاءَ فَجَاءَتْ بِهِ كَذَلِكَ ، فَقَالَ

بن أمية وزوجته (فشهد) أى لاعن (والنبي صلى الله عليه وسلم يقول إن الله يعلم أن أحديكما كاذب فهل منكما تائب) ظاهره أن ذلك كان قبل صدور اللعان بينهما (فشهدت) أى لاعت (أن غضب الله عليها) جعل الغضب في جانبها لأن النساء يستعملن اللعن كثير كما ورد الحديث فر بما يجترئن على الإقدام الكثرة جرى اللعن على ألسنتهن وسقوط وقوعه عن قلوبهن فذكر الغضب في جانبهن ليكون رادعاً لمن (إنها) أى الخامسة (موجبة) أى للعذاب الأيام إن كانت كاذبة (قتلكت) بتشديد الكاف أى توقفت يقال تلكأ في الأمر إذا تباطأ عنه وتوقف فيه (ونكست) أى خفضت رأسها وطأطأت إلى الأرض ، وفي رواية البخارى: نكست بالصاد المهملة أى رجعت وتأخرت. والمعنى أنها سكنت بعد الكلمة الرابعة (أن) مخففة من الثميلة أى أنها (ستر جمع) أى عن مقابها في تكذيب الزوج ودعوى البراءة عما رماها به (سائر اليوم) أى في جميع الأيام وأبد الدهر أو فيما بقى من الأيام بالأعراض عن اللعان والرجوع إلى تصديق الزوج ، وأريد اليوم الجنس ولذلك أجراه مجرى العام والسائر كما يطلق للباقي يطلق للجميع (أبصروها) بفتح الهمزة وسكون الموحدة وكسر المهملة من الابصار أى انظروا وتأملوا فيما تأتى به من ولدها (به) أى بالولد (أكحل العينين) أى الذى يعلو جفون عينه سواد مثل الكحل من غير اكتحال (وسابغ الأليتين) ثنية الألية بفتح الهمزة وسكون السلام وهى العجيزة أو ما ركب العجز من شحم أو لحم أى تامها وعظيمها من سيوغ النعمة والثوب (خدج الساقين) بمجمعة ومهملة ولام مشددة مفتوحات وبالجميم أى عظيمها (فهو) أى الولد (فجاءت به كذلك) قال الطيبي في إتيان الولد على الوصف

النبي صلى الله عليه وسلم: لَوْلَا مَا مَضَى مِنْ كِتَابِ اللَّهِ لَكُنَّا لَهَا شَأْنٌ .
 هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ وَهَكَذَا رَوَى عَبْدُ بْنُ مَنْصُورٍ هَذَا الْحَدِيثَ
 عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَرَوَاهُ أَبُو
 عَنْ عِكْرِمَةَ مُرْسَلًا وَلَمْ يَذْكُرْ فِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ .

الذي ذكره صلوات الله عليه هنا وفي قصة عويمر بأحد الوهفين المذكورين مع
 جواز أن يكون على خلاف ذلك معجزة وإخبار بالغيب (لولا ما مضى من
 كتاب الله) من بيان لما أى لولا ما سبق من حكمه بدره الحد عن المرأة بلعائها
 (لكان لنا ولها شأن) أى في إقامة الحد عليها لئلا المعنى لولا أن القرآن حكم بعدم
 الحد على المتلاعنين وعدم التفرير لفعلت بها ما يكون عبرة للناظرين وتذكرة
 للسامعين .

تنبيه — إعلم أن حديث ابن عباس هذا يدل على أن آية اللعان نزلت في قصة
 هلال بن أمية وحديث سهل بن سعد الذي أشار إليه الترمذي يدل على أنها
 نزلت في قصة عويمر العجلاني وانظره فجاء عويمر فتمال يارسول الله رجل وجد
 مع امرأته رجلا أبقته فتمتولونه أم كيف يصنع ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قد أنزل الله فيك وفي صاحبك فأمرهما رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بالملاعنة . قال الحافظ قد اختلف الأئمة في هذا الموضع فمنهم من رجح أنها نزلت
 في شأن عويمر ومنهم من رجح أنها نزلت في شأن هلال ، ومنهم من جمع بينهما
 بأن أول من وقع له ذلك هلال وصادف بحيء عويمر أيضاً فنزلت في شأنهما
 معا في وقت واحد ، وقد جنح النووي إلى هذا وسبقه الخطيب فقال اعلمهما
 اتفق كونهما جاءا في وقت واحد ولا مانع أن تتعدد القصص ويتحد النزول ،
 ويحتمل أن النزول سبق بسبب هلال فلما جاء عويمر ولم يكن علم بما وقع
 لهلال أعلمه النبي صلى الله عليه وسلم بالحكم ولهذا قال في قصة هلال فنزل جبريل
 وفي قصة عويمر قد أنزل الله فيك فيأول قوله : قد أنزل الله فيك أى وفيمن كان
 مثلك وبهذا أجاب ابن صباغ في الشامل وجنح القرطبي إلى تجويز نزول الآية

٣٢٣ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ أَخْبَرَنَا أَبُو أَسَامَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي نَعْنُ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا ذُكِرَ مِنْ شَأْنِي الَّذِي ذُكِرَ وَمَا عَلِمْتُ بِهِ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي خَطِيبًا فَتَشَهَّدَ فُحَمِدَ اللَّهُ وَأُثِنِّي عَلَيْهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ قَالَ: أَمَّا بَعْدُ أَشِيرُوا عَلَيَّ فِي أَنْبَاءِ أَهْلِي وَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ عَلَى أَهْلِي مِنْ سُوءٍ قَطُّ، وَأَبْنُوا بَيْنَ اللَّهِ مَا عَلِمْتُ عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ قَطُّ وَلَا دَخَلَ بَيْتِي قَطُّ إِلَّا وَأَنَا حَاضِرٌ وَلَا غَبْتُ فِي سَفَرٍ إِلَّا غَابَ مَعِيَ، فَقَامَ سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ فَقَالَ: ائْذَنْ لِي يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْ نَضْرِبَ أَعْنَاقَهُمْ، وَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْخَزْرَجِ وَكَانَتْ أُمُّ حَسَّانَ بِنْتُ ثَابِتٍ مِنْ رَهْطٍ ذَلِكَ الرَّجُلُ فَقَالَ كَذَبْتَ أَمَا وَاللَّهِ أَنْ لَوْ كَانُوا مِنَ الْأَوْسِ مَا أَحْبَبْتَ

مرتين قال وهذه الاحتمالات وإن بعدت أولى من تغليب الرواة الحفاظ انتهى كلام الحفاظ ملخصاً. قوله (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه البخاري وأبو داود وابن ماجه (وهكذا روى عباد بن منصور هذا الحديث لمخ) أخرجه أحمد وأبو داود.

قوله (لما ذكر) بصيغة المجهول (من شأني) بيان مقدم لقوله (الذي ذكر) وهو نائب الفاعل (وما علمت به) ما نافية والواو للحال (في) بتشديد الياء أي في شأني (أشيروا علي) من الإشارة (أبنوا أهلي) من باب نصر وضرب من الابن بفتححتين وهو التهمة أي اتهموا أهلي ورموا بالقبيح (وأبنوا) بمن والله ما علمت عليه من سوء قط) هو صفوان بن المعطل السلمي (قام سعد بن معاذ فقال ائذن لي يا رسول الله) استشكل ذكر سعد بن معاذ هنا بأن حديث الافك كان سنة ست في غزوة المريسيع وسعد مات من الرمية التي رميها بالحنديق سنة أربع، وأجيب بأنه اختلف في المريسيع ففي البخاري عن موسى بن عقبة أنها سنة أربع وكذلك الحنديق وقد جزم ابن إسحاق بأن

أَنْ تَضْرِبَ أَعْنَاقَهُمْ حَتَّى كَادَ أَنْ يَكُونَ بَيْنَ الْأَوْسِ وَالْخَزْرَجِ شَرٌّ فِي
 الْمَسْجِدِ ، وَمَا عَلِمْتُ بِهِ ، فَلَمَّا كَانَ مَسَاءَ ذَلِكَ الْيَوْمِ خَرَجْتُ لِبَعْضِ
 حَاجَتِي وَمَعِيَ أُمُّ مِسْطَحٍ فَعَثَرْتُ فَقَالَتْ تَعْسَ مِسْطَحُ فَقُلْتُ لَهَا أَيْ أُمَّ
 تَسْبِيْنِ ابْنِكَ فَسَكَتَتْ ثُمَّ عَثَرْتُ الثَّانِيَةَ فَقَالَتْ تَعْسَ مِسْطَحُ فَقُلْتُ
 لَهَا أَيْ أُمَّ تَسْبِيْنِ ابْنِكَ فَسَكَتَتْ ثُمَّ عَثَرْتُ الثَّالِثَةَ فَقَالَتْ تَعْسَ مِسْطَحُ
 فَأَنْتَهَرْتَهَا فَقُلْتُ لَهَا أَيْ أُمَّ تَسْبِيْنِ ابْنِكَ فَقَالَتْ وَاللَّهِ مَا أُسِبُّهُ إِلَّا فِيكَ
 فَقُلْتُ فِي أَيِّ شَأْنِي؟ قَالَتْ فَبَقَرْتُ إِلَى الْخُدَيْثِ وَقُلْتُ قَدْ كَانَ هَذَا؟ قَالَتْ
 نَعَمْ وَاللَّهِ لَقَدْ رَجَعْتُ إِلَى بَيْتِي وَكَأَنَّ الَّذِي خَرَجْتُ لَهُ لَمْ أُخْرَجْ. لَا أُجِدُ

المريسيع كانت في شعبان والخذوق في شوال وإن كانتا في سنة فلا يمتنع أن
 يشهدا ابن معاذ . لكن الصحيح في النقل عن موسى بن عقبة أن المريسيع سنة
 خمس . فالذي في البخاري حملوه على أنه سبق قلم والراجح أيضا أن الخندق أيضا
 سنة خمس فيصبح الجواب (أن نضرب أعناقهم) وفي رواية البخاري من
 طريق الزهري : إن كان من الأوس ضربت عنقه وإن كان من إخواننا من
 الخزرج أمرتنا ففعلنا أمرك . قال الحافظ في شرح الجلة الأولى : إنما قال ذلك
 سعد لأنه كان سيد الأوس فحزم بأن حكمه فيهم نافذ (وقام رجل من
 الخزرج) وفي رواية البخاري فقام سعد بن عباد وهو سيد الخزرج (وكانت
 أم حسان بن ثابت من رهن ذلك الرجل) اسم أم حسان القريرة بنت خاله
 بن خنيس وكانت بنت عم سعد بن عباد من نخذه (أما) بالتخفيف للتنبيه
 (إن لو كانوا) كلمة إن زائدة (حتى كاد أن يكون بين الأوس والخزرج
 شر في المسجد) وفي رواية البخاري فتشاور الحيان الأوس والخزرج حتى هموا
 أن يقتلوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر (وما علمت به) أي
 بما جرى في المسجد (ومعى أم مسطح) بكسر الميم وسكون السين وفتح الطاء
 وبعدها حاء مهملات واسمها سلمى وهي بنت أبي رهم بن عبد المطلب بن

مِنْهُ قَلِيلًا وَلَا كَثِيرًا وَوَعَيْتُ فَمَلَّتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَرْسَلَنِي إِلَى بَيْتِ أَبِي فَأَرْسَلَ مَعِيَ الْغُلَامَ فَدَخَلْتُ الدَّارَ فَوَجَدْتُ أُمَّ رُوْمَانَ
 فِي السَّفْلِ وَأَبُو بَكْرٍ فَوْقَ الْبَيْتِ يَقْرَأُ ، فَقَالَتْ أُمِّي مَا جَاءَ بِكَ يَا بَنِيَّةُ
 قَالَتْ فَأَخْبَرْتُهَا وَذَكَرْتُ لَهَا الْحَدِيثَ فَإِذَا هُوَ لَمْ يَبْلُغْ مِنْهَا مَا بَلَغَ مِنِّي
 فَقَالَتْ يَا بَنِيَّةُ خَفَنِي عَلَيْكَ الشَّانَ فَإِنَّهُ وَاللَّهِ لَعَلَّمَا كَانَتْ امْرَأَةً حَسَنَاءَ
 عِنْدَ رَجُلٍ يُحِبُّهَا لَهَا ضَرَارٌ إِلَّا أَحْسَدْنَهَا وَقِيلَ فِيهَا؛ فَإِذَا هِيَ لَمْ يَبْلُغْ
 مِنْهَا مَا بَلَغَ مِنِّي ، قَالَتْ قُلْتُ وَقَدْ عَلِمَ بِهِ أَبِي قَالَتْ نَعَمْ قُلْتُ وَرَسُولُ
 اللَّهِ؟ قَالَتْ نَعَمْ ، وَاسْتَمِعْتِ وَبَكَيْتِ فَسَمِعَ أَبُو بَكْرٍ صَوْتِي وَهُوَ فَوْقَ

عبد مناف واسم أبي رهم أنيس (فعترت) بالفاء والعين والراء المفتوحات من
 العشرة وهي الزلة يقال عثر في ثوبه يعثر باضم عثارا بالكسر وفي رواية
 البخاري فعثرت أم سطح في مرطها (تعس مسطح) بفتح المثناة وكسر العين
 المهملة وبفتحها أيضا بعدما سين مهملة أي كب لوجهه أو هلك أولزمه الشر
 أو بعد ؛ أقوال (أي أم تسبين ابنك) بحذف همزة الاستفهام وفي رواية
 البخاري أتسبين رجلا شهد بدرا (فتالت والله ما أسبه إلا فيك) أي إلا
 لأجلك (فتالت) أي أم مسطح (فبمرت) بفتح الموحدة والقاف والراء أي
 فتحت وكشفت ، وفي رواية البخاري أو لم تسمعي ما قال؟ قلت وما قال؟ قالت
 كذا وكذا فأخبرتني بقول أهل الافك (قلت وقد كان هذا؟) بحذف همزة
 الاستفهام وكان تامة (كأن الذي خرجت له لم أخرج) أي كأن الحاجة التي
 خرجت لها لم أخرج لها (لا أجسد منه قليلا ولا كثيرا) علة لما قبلها
 قال العيني معناه إنني دهشت بحيث ما عرفت لأي أمر خرجت من البيت
 (ووعيت) بصيغة المجهول من الوعك أي صرت بمحومة (فملت لرسول الله
 صلى الله عليه وسلم) أي لما دخل علي (فأرسل معي الغلام) قال الحافظ لم
 أقم على اسم هذا الغلام (فوجدت أم رومان) تعني أمها ، قال الكروماني

الْبَيْتِ يَقْرَأُ فَزَلَّ فَقَالَ لَأُمِّي مَا سَأَمَهَا وَقَالَتْ أَبْلَغُنِي الَّذِي ذُكِرَ مِنْ سَأَمِهَا،
فَقَاضَتْ عَيْنَاهُ فَقَالَ أَقْسَمْتُ عَلَيْكَ يَا بُدَيَّةُ إِنْ رَجَعْتُ إِلَى بَيْتِكَ
فَرَجَعْتُ ، وَقَدْ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى بَيْتِي وَسَأَلَ عَنِّي
خَادِمَتِي فَقَالَتْ لَا وَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ عَلَيْهَا عَمِيًّا إِلَّا أَنَّهُمَا كَانَتْ تَرْتَدُّ حَتَّى
تَدْخُلَ الشَّاةُ فَتَأْكُلُ كُلَّ خَيْرِهَا أَوْ عَجِينَتِهَا ، وَانْتَهَرَهَا بَعْضُ أَصْحَابِهِ فَقَالَ
أَصْدَقِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَسْقَطُوا لَهَا بِهِ فَقَالَتْ سُبْحَانَ
اللَّهِ وَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ عَلَيْهَا إِلَّا مَا يَعْلَمُ الصَّائِعُ عَلَى نَهْرِ الدَّهَبِ الْأَحْمَرِ فَبَلَغَ
الْأَمْرَ ذَلِكَ الرَّجُلَ الَّذِي قِيلَ لَهُ ، فَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَاللَّهِ مَا كَشَفْتُ
كَفَّ أُنْتَى قَطُّ ، قَالَتْ عَائِشَةُ فَقُتِلَ شَهِيداً فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَتْ وَأَصْبَحَ

واسمها زينب (في السفلى) من البيت وهو بكسر السين وبعضها (فيذا هو)
أى الحديث (لم يبلغ منها ما بلغ منى) أى لم يؤثر فيها مثل ما أثر في (خفضى
عليك الشأن) وفي رواية البخارى هونى عليك ، وفي رواية له خفضى بالضاد
المعجمة (لها ضائر) جمع ضرة وقيل للزوجات ضائر لأن كل واحدة يحصل
لها الضرر من الأخرى بالغيرة (وقيل فيها) أى ما يشينها (فيذا هي) أى أم
رومان (لم يبلغ منها) أى لم يؤثر الحديث فيها (ما بلغ منى) أى مثل ما أثر
في (واستعبرت) أى جرى دمعى . قال في القاموس : العبرة الدمعة واستعبر
جرت عبرته وحزن (الذى ذكر) بالبناء للفعول (أقسمت عليك يا بنية إلا
رجعت إلى بيتك) هذا مثل قولهم نشدتك بالله إلا فعلت أى ما أطلب منك
إلا رجوعك إلى بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم (وسأل عنى خادمتى)
المراد بها بريرة وفي رواية البخارى فدعا رسول الله على الله عليه وسلم بريرة
فقال: أى بريرة هل رأيت من شئ يريبك؟ قال القسطلانى واستشكل هنا قواه
بريرة بأن قصة الإفك قبل شراء بريرة وعتقها لأنه كان بعد فتح مكة وهو قبله
لأن حديث الإفك كان في سنة ست أو أربع وعتق بريرة كان بعد فتح مكة

أَبْرَأَى عِنْدِي فَلَمْ يَزَالَا عِنْدِي حَتَّى دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ صَلَّى الْعَصْرَ ثُمَّ دَخَلَ وَقَدْ اكْتَنَفَ أَبُو آيَ عَنِ يَمِينِي وَشِمَالِي فَتَشَهَّدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَمَدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ

في السنة التاسعة أو العاشرة وأجاب الشيخ تقي الدين السبكي بأجوبة أحسنها احتمال أنها كانت تخدم عائشة قبل شرائها وهذا أولى من دعوى الإدراج وتغليظ الحفاظ انتهى كلامه مختصراً (إلا أنها كانت ترقد حتى تدخل الشاة فتأكل خميرتها أو عجينتها) شك من الراوي ، وفي رواية البخاري : إن رأيت عليها امرأة أغمصه عليها أكثر من أنها جارية حديثة السن تنام عن عجين أهلها فتأتي الداجن فتأكله. وفي رواية مقسم عند أبي عوانة والطبراني ما رأيت مذ كنت عندها إلا أني عجنت عجينا لي فقلت احفظي هذه العجينة حتى اقتبس نارا لأخبرها ففعلت فجاءت الشاة فأكلتها (واتتهرها بعض أصحابه) أي زجرها ، وفي رواية أبي أويس عند أبي عوانة والطبراني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اعلمي : شأنك بالجارية فسألها على وتوعدها فلم تجبه إلا بخير ثم ضربها وسألها فقالت والله ما علمت على عائشة سوءاً (حتى أسقطوا لها به) أي سبواها وقالوا لها من سقط الكلام وهو رديئه ... بسبب حديث الإفك كذا في النهاية (فقالت) أي الخادمة (سبحان الله) قالتها استعظاما أو تعجبا (والله ما علمت عليها إلا ما يعلم الصائغ على تبر الذهب الأحمر) أي كما لا يعلم السائغ من الذهب الأحمر إلا الخلوص من العيب فكذلك أنا لا أعلم منها إلا الخلوص من العيب والتبر بكسر الفوقية وسكون الموحدة ما كان من الذهب غير مضروب فإذا ضرب دنانير فهو عين ولا يقال تبر إلا للذهب وبعضهم يقوله للفضة أيضا (فبلغ الأمر) أي أمر الإفك (ذلك الرجل) وهو صفوان (الذي قيل له) أي عنه من الإفك ما قيل ، فاللام هنا بمعنى عن كما هي في قوله تعالى (وقال الذين كفروا الذين آمنوا لو كان خيراً ما سبقونا إليه) أي عن الذين آمنوا أو بمعنى في ، أي قيل فيه فهي كقوله (يا ليتني قدمت لحياتي) أي في حياتي (والله ما كشفت

ثُمَّ قَالَ: أَمَا بَعْدُ يَا عَائِشَةُ إِنْ كُنْتَ قَارَفْتَ سُوءًا أَوْ ظَلَمْتَ فِتْوَى بِي إِلَى
 اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ ، قَالَتْ وَقَدْ جَاءَتْ امْرَأَةٌ مِنْ
 الْأَنْصَارِ وَهِيَ جَالِسَةٌ بِالْبَابِ فَقُلْتُ أَلَا تَسْتَحْيِي مِنْ هَذِهِ الْمَرْأَةِ أَنْ
 تَذْكَرُ شَيْئًا . وَوَعَّظَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَالْتَفَتْتُ إِلَى أَبِي فَقُلْتُ
 أَجِبْهُ . قَالَ : فَمَاذَا أَقُولُ ؟ فَالْتَفَتْتُ إِلَى أُمِّي فَقُلْتُ أَجِيبِيهِ قَالَتْ أَقُولُ مَاذَا ؟
 قَالَتْ فَلَمَّا لَمْ يُجِيبَا تَشَهَّدْتُ فَحَمِدْتُ اللَّهَ وَأَثْنَيْتُ عَلَيْهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ
 قُلْتُ أَمَا وَاللَّهِ لَنْ قُلْتُ لَكُمْ إِنْ لَمْ أَفْعَلْ وَاللَّهِ بِشَهْدِ إِيَّي لَصَادِقَةٌ مَا ذَاكَ
 بِنَافِعِي عِنْدَكُمْ لِي ؛ لَقَدْ تَسَكَّلْتُمْ وَأَشْرَبْتُمْ قُلُوبِكُمْ وَلَنْ قُلْتُ إِيَّي قَدْ
 فَعَلْتُ وَاللَّهِ يَعْلَمُ أُنِّي لَمْ أَفْعَلْ لَتَقُولَنَّ إِنَّمَا قَدْ بَاءَتْ بِهَا عَلَى نَفْسِهَا .
 وَإِنِّي وَاللَّهِ مَا أَجِدُ لِي وَلَاكُمْ مَثَلًا قَالَتْ وَالْتَمَسْتُ اسْمَ يَعْقُوبَ فَلَمْ أَقْدِرْ
 عَلَيْهِ إِلَّا أَبَا يُوسُفَ حِينَ قَالَ فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهِ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ .
 قَالَتْ وَأُنزِلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ سَاعَتِهِ فَسَكَتْنَا فَرَفَعَ
 عَنْهُ وَإِنِّي لَأَتَّبِعُ الشُّرُورَ فِي وَجْهِهِ وَهُوَ يَمْسُحُ جَبِينَهُ : وَيَقُولُ أُبْشِرِي
 يَا عَائِشَةُ قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ بَرَاءَتَكَ ، قَالَتْ فَكُنْتُ أَشَدَّ مَا كُنْتُ غَضَبًا

كنف أنثى قط) الكنف بفتح الكاف والنون وهو الجانب وأراد به الثواب
 يعني ما جامعتهما في حرام وكان حضورا (فقتل) أي صفوان (شهيدياً في
 سبيل الله) في غزوة أرمينية سنة تسع عشرة في خلافة عمر كما قاله ابن اسحاق
 (أكتف أبوإي) قال في القاموس اكتنفوا فلانا أحاطوا به (إن كنت
 قارفت سوءاً) من الممارفة أي كسبته (أو ظلمت) نفسك (فقلت) أي لرسول
 الله صلى الله عليه وسلم (من هذه المراد) أي الأنصارية (أن تذكري شيئاً) أي
 على حسب فهمها لا يليق بجلال حرمتك (فقلت أجبه) أي أجب رسول الله

فَقَالَ لِي أَبُو آي قَوْمِي إِلَيْهِ فَقُلْتُ لَا وَاللَّهِ لَا أَقُومُ إِلَيْهِ وَلَا أَحْمَدُهُ وَلَا
 أَحْمَدُ كَمَا وَلَكِنْ أَحْمَدُ اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ بَرَاءَتِي ، لَقَدْ سَمِعْتُمُوهُ قَمَا
 أَنْكَرْتُمُوهُ وَلَا غَيْرْتُمُوهُ . وَكَانَتْ عَائِشَةُ تَقُولُ أَمَا زَيْنَبُ ابْنَةُ جَحْشٍ
 فَمَعَصَمَهَا اللَّهُ بِدِينِهَا فَلَمْ تَقُلْ إِلَّا خَيْرًا وَأَمَا أُخْتَهَا حَمْنَةُ فَهَلَكَتْ فِيمَنْ
 هَلَكَ وَكَانَ الَّذِي يَتَسَكَّمُ فِيهِ مِسْطَحٌ وَحَسَّانُ بْنُ ثَابِتٍ وَالْمُنَافِقُ
 عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي وَكَانَ يَسْتَوْشِيهِ وَيَجْمَعُهُ وَهُوَ الَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ هُوَ

صلى الله عليه وسلم عنى (قالت أقول ماذا) قال ابن مالك فيه شاهد على أن
 ما الاستفهامية إذا ركبت مع ذا لا يجب تصديرها فيعمل فيها ما قبلها رفعا
 ونصبا (إنى لم أفعل) أى ما قيل فى شأنى (والله يشهد إنى لصادقة) فى ما أقول
 من برامتى (ماذا بنافعى) بإضافة إلى ياء المتكلم ، وفى بعض النسخ بنافع
 بغير الإضافة وهو الظاهر (لقد تسكتم) وفى رواية البخارى : لقد تسكتم به
 أى بالإفك (وأشربت) على صيغة المجهول وفى رواية البخارى : وأشربته ،
 قال التسطواني الضمير المنصوب يرجع إلى الإفك (قلوبكم) مرفوع بأشربت
 (قد بات) أى أقرت واعترفت رها (أى بقصة الإفك) وفى بعض النسخ به
 أى بأمر الإفك (واتمت) من الاتمس أى طلبت (اسم يعقوب) عليه السلام
 (حين قال فصر جميل) أى هو أجمل وهو الذى لا شكوى فيه إلى الخلق (على
 ما تصفون) أى على احتمال ما تصفونه (وإنى لأتبين السرور) أى أعرفه وهو
 يمسح جبينه) أى من العرق (وأبشرى) بقطع الهمزة (قل أنزل الله برامتك)
 وفى رواية فليح عند البخارى فى الشهادات : يا عائشة أحمدي الله فقد برأك الله
 (فكنت أشد) بالنصب خبر كان (ما كنت غضبا أى فكنت حين أخبر صلى
 الله عليه وسلم برامتى أقوى ما كنت غضبا) من غضى قبل ذلك (أما زينب ابنة
 جحش) أم المؤمنين (فعصمها الله) أى حفظها ومنعها (بديتها) أى المحافظة
 على دينها وبجانبه ما تخشى سوء عاقبته (فلم تقل) أى فى (فهلكت فيمن هلك)
 أى حدثت فيمن حد : أو أمتت مع من أمتت لخوضها فى حديث الإفك لتخفف

وَحَمْنُهُ . قَالَتْ فَجَحَلَفَ أَبُو بَكْرٍ أَنْ لَا يَنْفَعَ مِسْطَحًا بِنَافِعَةَ أَبَدًا ،
فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ (وَلَا يَأْتَلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ)
يَعْنِي أَبَا بَكْرٍ (أَنْ يُؤْتُوا أَوْلِيَ الْقُرْبَى وَالْمَسَاكِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ
اللَّهِ) يَعْنِي مِسْطَحًا إِلَى قَوْلِهِ (أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ
رَحِيمٌ) قَالَ أَبُو بَكْرٍ : بَلَى وَاللَّهِ يَا رَبَّنَا إِنَّا لَنُحِبُّ أَنْ تَغْفِرَ لَنَا وَعَادَلَهُ
بِمَا كَانَ يَصْنَعُ « هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ مِنْ حَدِيثِ هِشَامِ
ابْنِ عُرْوَةَ . وَقَدْ رَوَى يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ وَمَعْمَرٌ وَغَيْرُ وَاحِدٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ
عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ وَسَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَعَلْقَمَةَ بْنِ وَقَّاصِ اللَّيْثِيِّ
وَعُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَائِشَةَ هَذَا الْحَدِيثَ أَطْوَلَ مِنْ حَدِيثِ هِشَامِ
ابْنِ عُرْوَةَ وَأَمَّ .

منزلة عائشة وترفع منزلة أختها زينب (وكان الغنى يتكلم فيه) أى الإفك
(وكان يستوشيه) أى يستخرج الحديث بالبحث عنه ثم يفتشه ويشيعه ،
ولا يدعه يخدم (وهو الذى تولى كبره) أى تحمل معظمه فبدأ بالخوض فيه
(يوافق أبدا) أى بعد الذى قال عن عائشة (ولا يأتل) أى لا يخلف من الآية
وهى القسم (أولو الفضل منكم) أى فى الدين وهو أبو بكر (والسعة) يعنى
فى المال (أن يؤتوا) أى ألا يؤتوا (أولى القرى والمساكين والمهاجرين فى سبيل الله)
صفات لموصوف واحد وهو مسطح لأنه كان مسكينا مهاجرا بدرىا (وايعفوا
وايصفحوا) أى عن خوض مسطح فى أمر عائشة (ألا تحبون) خطاب لآنى
بكر (أن يغفر الله لكم) على عفوك وصفحك وإحسانكم إلى من أساء لإيسكم
(والله غفور رحيم) فلتخلقوا بأخلاقه تعالى (قال أبو بكر) أى لما قرأ عليه
النبي صلى الله عليه وسلم هذه الآية (وعاد) أى أبو بكر (له) أى لمسطح
(بما كان يصنع) أى إلى مسطح من الإنفاق عليه قوله (هذا حديث حسن

٣٢٣١ — حَدَّثَنَا بُدُّارٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عَمْرَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ « لَمَّا نَزَلَ عُذْرِي
قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمُنْبَرِ فَذَكَرَ ذَلِكَ وَتَلَا الْقُرْآنَ
وَإِنَّمَا نَزَلَ أَمْرَ بَرَجَلَيْنِ وَامْرَأَةٍ فَضُرِبُوا حَدَّهُمْ » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ
غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ .

صحيح غريب) وأخرجه أحمد والبخاري معلنا وأخرجه مسلم مختصراً (وقد روى
يونس بن يزيد ومعمر وغير واحد عن الزهري عن عروة بن الزبير النخ) أخرجه
أحمد والبخاري ومسلم والنسائي .

قوله (عن عبد الله بن أبي بكر) بن محمد بن عمرو بن حزم الأنصاري
قوله (لما نزل عذري) أى الآيات الدالة على برامتها شبهتها بالعدو الذى يرى
المعدور من الجرم (قام رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى خطيباً (فذكر
ذلك) أى عذرى (وتلا القرآن) تعنى قوله تعالى (إن الذين جاءوا بالإفك)
إلى آخر الآيات (فلما نزل) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم من المنبر (أمر
برجلين) أى بجهدهما أو بإحضارهما وهما حسان بن ثابت ومسطح بن أثانة (وامرأة)
بالجر عطف على رجلين وهى حمنة بنت جحش (فضربوا) مبنى للمفعول
(حدهم) أى حد القاذفين هو مفعول مطلق أى فحدوا حدهم .

إعلم أنه لم يذكر عبد الله بن أبي فيمن أقيم عليه الحد فى هذا الحديث وكذا
لم يذكر فى حديث أبي هريرة عند البزار ، وبنى على ذلك صاحب الهدى
فأبدى الحكمة فى ترك الحد على عبد الله بن أبي وفاته أنه ورد أنه ذكر أيضاً
فيمن أقيم عليه الحد ، ووقع ذلك فى رواية أبي أويس وعن حسن بن زيد عن
عبد الله بن أبي بكر . أخرجه الحاكم فى الإكليل ، وفيه رد على الماوردى حيث
صحح أنه لم يحددهم مستندا إلى أن الحد لا يثبت إلا ببينة أو إقرار ثم قال وقيل
إنه حدهم وما ضعفه هو الصحيح المعتمد قاله الحافظ فى الفتح . قوله (هذا
حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه .

ومن سورة الفرقان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٣٢٣٢ - حَدَّثَنَا بُنْدَارٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ مَهْدِيٍّ أَخْبَرَنَا
سُفْيَانُ عَنْ وَاصِلٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ شَرْحِبِيلَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
قَالَ « قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الذَّنْبِ أَعْظَمُ ؟ قَالَ أَنْ تَجْعَلَ لِلَّهِ نِدَاءً
وَهُوَ خَلْقَكَ . قَالَ قُلْتُ مُمٌّ مَاذَا ؟ قَالَ أَنْ تَقْتُلَ وَلَدَكَ خَشِيَةً أَنْ
يَطْعَمَ مَعَكَ ، قَالَ قُلْتُ مُمٌّ مَاذَا ؟ قَالَ أَنْ تَزْنِيَ بِجَلِيلَةِ جَارِكَ » كَذَا
حَدِيثٌ حَسَنٌ .

(ومن سورة الفرقان)

مكية إلا (والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر إلى رحياً) فدنى وهي سبع
وسبعون آية .

قوله (أخبرنا سفیان) هو الثوري (عن واصل) بن حيان الأحذب
الأسدي الكوفي بياع السابري ثقة ثبت من السادسة (عن أبي وائل) هو شقيق
ابن سلبة (عن عمرو بن شرحبيل) هو الهمداني (عن عبد الله) هو ابن
مسعود قوله (أى الذنب أعظم) وفي رواية البخاري في تفسير سورة الفرقان
أى الذنب عند الله أكبر (ندأ) بكسر النون وتشديد الدال أى مثلاً ونظيراً
(وهو خلقك) الجملة حال من الله أو من فاعل أن تجعل وفيه إشارة إلى
ما استحق به تعالى أن تتخذه رباً وتعبده فإنه خلقك أو إلى ما به امتيازه
تعالى عن غيره في كونه إلهاً أو إلى ضعف الند أى أن تجعل له ندأ وقد خلقك
غيره وهو لا يقدر على خلق شيء (أن تقتل ولدك خشية أن يطعم معك)
أى من جهة إثارة نفسه عليه عند عدم ما يكفي أو من جهة البخل مع

٣٢٣٣ - حَدَّثَنَا بُدَّارٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَنَا سُفْيَانٌ عَنْ مَنْصُورٍ وَالْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ شَرْحَبِيلَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٣٢٣٤ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ مُهَيْدٍ أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ الرَّبِيعِ أَبُو زَيْدٍ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ وَاصِلِ الْأَحْذَبِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ «سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الذَّنْبِ أَعْظَمُ؟ قَالَ أَنْ تَجْعَلَ لِلَّهِ نِدَاءً وَهُوَ خَلَقَكَ ، وَأَنْ تَقْتُلَ وَلَدَكَ مِنْ أَجْلِ أَنْ يَأْكُلَ مَعَكَ أَوْ مِنْ طَعَامِكَ ، وَأَنْ تَزْنِيَ بِحَبِيلَةِ جَارِكَ . قَالَ وَتَلَا هَذِهِ آيَةَ (وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَانًا)» حَدِيثٌ سُفْيَانٌ عَنْ مَنْصُورٍ وَالْأَعْمَشِ أَصَحُّ مِنْ حَدِيثِ

الوجدان (أن تزني بحليلة جارك) أي بزوجه من حل يحل بالكسر إذ كل منهما حلال الاخر أو من حل يحل بالضم لأنها تحمل معه ويحل معها .

قوله (أخبرنا عبد الرحمن) هو ابن مهدي . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان . قوله (قال) أي ابن مسعود (وتلا) أي قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم (ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق) أي لا يقتلون النفس التي هي معصومة في الأصل إلا محققين في قتلها (ومن يفعل ذلك) أي واحداً من الثلاثة (يلق أثاماً) قيل معناه جزاء إثمه وهو قول الخليل وسيبويه وأبي عمرو الشيباني وغيرهم وقيل معناه عقوبة . قاله يونس وأبو عبيد وقيل معناه جزاء قاله ابن عباس والسدي ، وقال أكثر المفسرين أو كثيرون

شُعْبَةَ عَنْ وَاصِلٍ لِأَنَّهُ زَادَ فِي إِسْنَادِهِ رَجُلًا .

٣٢٣٥ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ
عَنْ وَاصِلٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ .
وَهَكَذَا رَوَى شُعْبَةُ عَنْ وَاصِلٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ وَلَمْ يَذْكُرْ
فِيهِ عَنْ عَمْرِو بْنِ شَرْحِبِيلٍ .

سورة الشعراء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٣٢٣٦ — حَدَّثَنَا أَبُو الْأَشْعَثِ أَحْمَدُ بْنُ الْمُقْدَامِ الْعَجَلِيُّ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ
ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الطَّفَاوِيُّ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ عَائِشَةَ

منهم: هو واد في جهنم عافانا الله منها قاله النووي (يضاعف له الدذاب) أي يكرر
عليه ويغلظ (ويغلظ فيه مهاناً) حال أي حقيراً ذليلاً، وفي رواية البخاري
ونزات هذه الآية تصديقا لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال الحافظ
هكذا قال ابن مسعود: والقتل والزنا في الآية مطلقان وفي الحديث مقيدان
أما القتل فبالولد خشية الأكل معه وأما الزنا فبزوجة الجار والاستدلال لذلك
بالآية سائغ لأنها وإن وردت في مطلق الزنا والقتل لكن قتل هذا والزنا بهذه
أكبر وأفحش . قوله (لأنه زاد) أي سفيان وهو أحفظ من شعبة (رجلا)
وهو عمرو بن شرحبيل وأما شعبة فأسقطه ولكن لم يتفرد شعبة بالاسقاط
بل تابعه على ذلك غيره كما يظهر من كلام الحافظ في شرح هذا الحديث
في تفسير سورة الفرقان .

(سورة الشعراء)

مكية لإلا (والشعراء...) إلى آخرها. فمدني، وهي مائتان وسبع وعشرون آية .

قَالَتْ « لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ (وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ) قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : يَا صَفِيَّةُ بِنْتُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ . يَا فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ . يَا بِنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ إِنَّ لَا أَمْلِكُ لَكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا؛ سَلُونِي مِنْ مَالِي مَا شِئْتُمْ » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَهَكَذَا رَوَى وَكَيْعٌ وَغَيْرُهُ وَاحِدٌ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ نَحْوَ حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الطَّفَاوَيْ . وَرَوَى بَعْضُهُمْ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُرْسَلًا وَلَمْ يَذْكُرْ فِيهِ عَنْ عَائِشَةَ . وَفِي الْبَابِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ عَبَّاسٍ .

٣٢٣٧ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنِي زَكَرِيَّا بْنُ عَدِيٍّ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو الرَّقِّيُّ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مُهْمَبٍ عَنْ مُوسَى بْنِ طَلْحَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ « لَمَّا نَزَلَتْ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ »

قوله (إني لا أملك لكم من الله شيئاً) أي لا تسكلوا على قرابتي فإني لا أقدر على دفع مكروه يريد الله تعالى بكم، وسبق هذا الحديث في باب إنذار النبي صلى الله عليه وسلم قومه من كتاب الزهد. قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد ومسلم. قوله (وفي الباب عن علي وابن عباس) أما حديث علي فأخرجه أحمد، وأما حديث ابن عباس فأخرجه أحمد والبخاري ومسلم والترمذي في تفسير صورة (تبت ..) والنسائي.

قوله (جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قریشا) أي قبائله زاد مسلم فأجتمعوا (فخس وعم) أي في النداء (فتمال يا معشر قریش الخ) هذا بيان لقواه خس وعم (انقدوا أنفسكم) من الإنقاذ أي خلصوها (فإني لا أملك لكم) أي لجميعكم خاصكم وعامكم (يا فاطمة بنت محمد) يجوز نصب فاطمة

جَمَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرِيشًا فَخَصَّ وَعَمَّ فَقَالَ يَا مَعْشَرَ
 قُرَيْشٍ أَنْقِدُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ فَإِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ ضَرًّا
 وَلَا نَفْعًا . يَا مَعْشَرَ بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ أَنْقِدُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ فَإِنِّي
 لَا أَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا . يَا مَعْشَرَ بَنِي قُصَيٍّ أَنْقِدُوا
 أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ فَإِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ، يَا مَعْشَرَ
 بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ أَنْقِدُوا أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ فَإِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا
 وَلَا نَفْعًا ، يَا فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ أَنْقِذِي نَفْسَكَ مِنَ النَّارِ فَإِنِّي لَا أَمْلِكُ
 لَكَ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا . إِنْ لَكَ رَحْمًا وَسَأْبِلَهَا بِبِلَالِهَا « هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ
 غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ .

وضمها والنصب أفصح وأشهر وأما بنت فنصب لا غير وهذا وإن كان
 ظاهرا معروفا فلا بأس بالتنبيه عليه لمن لا يحفظه (فإنني لا أملك لك ضرا
 ولا نفعاً) أى من غير إذنه تعالى ، قال ترهيباً وإنداراً وإلا فقد ثبت فضل
 بعض هؤلاء المذكورين ودخولهم الجنة وشفاعته صلى الله عليه وسلم لأهل بيته
 وللعرب عموماً ولأمته عامة وقبول شفاعته فيهم بالأحاديث الصحيحة ، ويمكن
 أن يكون ورود تلك الأحاديث بعد هذه القضية . قاله الطيبي (إن لك رحماً)
 أى قرابة (وسأبلها) أى سأصلها (ببلاها) بفتح الموحدة وكسرها أى بصلتها
 وبالاحسان لإيها من بله بيله ، والبلال الماء شبهت قطيعة الرحم بالحرارة
 ووصلها بإطفاء الحرارة ببرودة ومنه : بلوا أرحامكم . أى صلوا قائم النووى
 وقال فى النهايه : البلال جمع البلال والعرب يطلقون الندوة على الصلة كما يطلق
 اليبس على القطيعة ، لأنهم لما رأوا أن بعض الأشياء يتصل بالندوة ويحصل بينها
 التجانى والتفريق باليبس استعاروا البلل لمعنى الوصل واليبس لمعنى القطيعة ،
 والمعنى أصلكم فى الدنيا ولا أغنى عنكم من الله شيئاً . قوله (هذا حديث حسن

٣٢٣٨ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ أَخْبَرَنَا شُعَيْبُ بْنُ صَفْوَانَ عَنْ
عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مُنَمَّرٍ عَنْ مُوسَى بْنِ طَلْحَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَاهُ .

٣٢٣٩ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي زِيَادٍ أَخْبَرَنَا أَبُو زَيْدٍ عَنْ عَوْفٍ
عَنْ قَسَامَةَ بْنِ زُهَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنِي الْأَشْعَرِيُّ قَالَ « لَمَّا نَزَلَ : وَأَنْذِرْ
عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ . وَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إصْبَعِيهِ فِي أُذُنَيْهِ
فَرَفَعَ صَوْتَهُ فَقَالَ يَا بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ يَا صَبَاحَاهُ » هَذَا حَدِيثٌ
غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي مُوسَى وَقَدْ رَوَاهُ بَعْضُهُمْ عَنْ عَوْفٍ
عَنْ قَسَامَةَ بْنِ زُهَيْرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُرْسَلًا وَهُوَ أَصَحُّ
وَلَمْ يَذْكُرْ فِيهِ عَنْ أَبِي مُوسَى .

غريب) وأخرجه أحمد ومسلم ورواه النسائي من حديث موسى بن طلحة
مرسلا ولم يذكر فيه أبا هريرة والموصول هو الصحيح وأخرجاه في الصحيحين
من حديث الزهري عن سعيد بن المسيب وابي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة
قاله الخافظ ابن كثير في تفسيره .

قواه (أخبرنا شعيب بن صفوان) بن الربيع الثقفي أبو يحيى السكوفي
الكاتب مقبول من السابعة . قواه (بمعناه) أى بمعنى الحديث المذكور .
قواه (حدثنا عبد الله بن أبي زياد) القطواني (أخبرنا أبو زيد) اسمه سعيد بن
أوس بن ثابت الأنصارى النحوى البصرى صدوق له أوهام ورى بالقدر من
التاسعة (عن عوف) هو ابن أبي جميلة الأعرابي (حدثني الأشعري) هو
أبو موسى . قواه (يا صباحاه) كلمة يعتادونها عند وقوع أمر عظيم فيقولونها
ليجتمعوا ويتأهبوا له . قوله (هذا حديث غريب الخ) وأخرجه ابن جرير
الطبري أيضا موصولا ومرسلا .

سورة النمل

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٢٤ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ أَخْبَرَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ عَنْ حَمَادِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَوْسِ بْنِ خَالِدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ « تَخْرُجُ الدَّابَّةُ مَعَهَا خَاتَمٌ سُلَيْمَانُ وَعَصَا مُوسَى فَيَجْلُو وَجْهَ الْمُؤْمِنِ وَيَخْتَمُ أَنْفَ الْكَافِرِ بِالْخَاتَمِ حَتَّى إِنْ أَهْلَ الْخَوَانِ لَيَجْتَمِعُونَ فَيَقُولُ هَذَا يَا مُؤْمِنُ ، وَيَقُولُ هَذَا يَا كَافِرُ » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ وَقَدْ رُوِيَ هَذَا الْحَدِيثُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ غَيْرِ كَذَا الْوَجْهَ فِي دَابَّةِ الْأَرْضِ . وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي أَمَامَةَ وَحَدِيثَ بِنِ أَسِيدٍ .

(سورة النمل)

مكية وهي ثلاث أو أربع أو خمس وتسعون آية .

قوله (تخرج الدابة) قيل من مكة وقيل من غيرها (فتجلو وجه المؤمن) أي تصقله وتبيضه ، وفي رواية ابن ماجه فتجلو وجه المؤمن بالعصا (حتى إن أهل الخوان) بضم الخاء وكسرهما قال الجزري هو ما يوضع عليه الطعام عند الأكل ومنه حديث الدابة : حتى إن أهل الخوان يجتمعون فيقول هذا يا مؤمن وهذا يا كافر ، وجاء في رواية الاخوان بهمزة وهي لغة فية انتهى (فيقول هذا) أي بعضهم لآخر (يا مؤمن) أي لجلاء وجهه واستنارته (ويقول هذا يا كافر) أي للختم على أنفه . قوله (هذا حديث حسن) أخرجه أحمد وابن ماجه وأبو داود الطيالسي . قوله (وفي الباب عن أبي أمامة وحذيفة بن أسيد)

أما حديث أبي أمامة فأخرجه أحمد وابن مردويه عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: تخرج الدابة فتسم على خراطيمهم ثم يعمررون فيكم حتى يشتري الرجل الدابة فيقال له ممن اشتريتها فيقول من الرجل المخطم . وأما حديث حذيفة بن أسيد فأخرجه الترمذي في باب الحسف من كتاب الفتن .

إعلم أن الترمذي أورد هذا الحديث في تفسير قوايه تعالى (وإذا وقع القول عليهم أخرجنا لهم دابة) إلخ وهذه الآية مع تفسيرها هكذا (إذا وقع القول عليهم) يعني إذا وجب عليهم العذاب . وقيل إذا غضب الله عليهم وقيل إذا وجبت الحجة عليهم وذلك أنهم لم يأمرُوا بالمعروف ولم ينهوا عن المنكر وقيل المراد من القول متعلقه وهو ما وعدوا به من قيام الساعة ووقوعه حصونه ، والمراد مشاركة الساعة وظهور أشرطها (أخرجنا لهم دابة من الأرض) قاله الرازي في تفسيره : تكلم الناس في الدابة من وجوه : أحدها في مقدار جسمها وفي الحديث أن طولها ستون ذراعاً وروى أيضاً أن رأسها تبلغ السحاب ، وعن أبي هريرة ما بين قرنيها فرسخ للراكب . وثانيها - في كيفية خلقها ، فروى لها أربع قوائم وزغب وريش وجناحان ، وعن ابن جرير في وصفها رأس ثور وعين خنزير وأذن فيل وقرن أيل وصدر أسد ولون نمر وخاصرة بقرو ذنب كبش وخف بعير . وثالثها - في كيفية خروجها عن علي عليه السلام أنها تخرج ثلاثة أيام والناس ينظرون فلا يخرج إلا ثلثها . وعن الحسن لا يتم خروجها إلا بعد ثلاثة أيام . ورابعها - في موضع خروجها سئل النبي صلى الله عليه وسلم من أين تخرج الدابة فقال من أعظم المساجد حرمة على الله تعالى المسجد الحرام . وقيل تخرج من الصفا فتكلمهم بالعربية . وخامسها في عدد خروجها فروى أنها تخرج ثلاث مرات تخرج بأقصى اليمن ثم تسكن ثم تخرج بالبادية ثم تسكن دهرأ طويلاً فبين الناس في أعظم المساجد حرمة وأكرمها على الله فما يهولهم إلا خروجها من بين الركن حذاء دار بني مخزوم عن يمين الخارج من المسجد فتقوم يهربون وقوم ينفون . واعلم أنه لا دلالة في السكتات على شيء من هذه الأمور فإن صح الخبر فيه عن الرسول صلى الله عليه وسلم قبل وإلا لم يلتفت لإيها انتهى . تسكلمهم أي تسكلم الموجودين ببطلان الأديان سوى دين الإسلام وقيل تسكلمهم بمه

سورة القصص

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٢٤١ - حَدَّثَنَا بُمْدَارٌ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ كَيْسَانَ

عَنْ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو حَازِمٍ الْأَشْجَبِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَوِّهُم ، وَقِيلَ تَسْكُمُهُمْ بِالْهَرَبِيَّةِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى الْآتَى (أَنْ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَيْ بَخْرَجُوا هَلَاكًا خَرَجُوا مِنْ الْآيَاتِ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَيْضًا تَسْكُمُهُمْ تَهْدِيهِمْ قَرَأَ الْجُمْهُورُ تَسْكُمُهُمْ مِنَ التَّسْكِيمِ وَتَدَلُّ عَلَيْهِ قِرَاءَةُ أَبِي تَنْبِيْهِمْ سَوَقْرِيءُ بِفَتْحِ الْفَتْوِيَّةِ وَسُكُونِ الْكَافِ مِنَ التَّسْكِيمِ وَهُوَ الْجَرْحُ قَالَ عِكْرَمَةُ أَيْ تَسْتَسْمُهُمْ وَسَمَاءُ (أَنْ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ) بِكَسْرِ الْإِنِّ عَلَى الْإِسْتِثْنَاءِ سَوَقْرِيءُ بِفَتْحِهَا قَالَ الْأَخْفَشُ : الْمَعْنَى عَلَى الْفَتْحِ أَنَّ النَّاسَ . وَبِهَا قَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ : أَيْ تَخْبِرُهُمْ أَنَّ النَّاسَ لَمْ يَخْرُجُوا عَلَى هَذِهِ فَالَّذِي تَسْكُمُ النَّاسَ بِهِ هُوَ قَوْلُهُ إِنَّ النَّاسَ لَمْ يَخْرُجُوا عَلَى الْكُسْرِ فَالْجُمْلَةُ مُسْتَأْنَفَةٌ كَمَا قَدَّمْنَا وَلَا يَكُونُ مِنْ كَلَامِ الدَّابَّةِ وَقَدْ صَرَّحَ بِذَلِكَ جَمَاعَةٌ مِنَ الْمُفَسِّرِينَ . وَقَالَ الْأَخْفَشُ إِنَّ كُسْرَ الْإِنِّ هُوَ عَلَى تَقْدِيرِ الْكُلُوبِ أَيْ تَهْوِلُ لَهُمْ إِنَّ النَّاسَ فَيَرْجِعُ مَعْنَى التَّرَامَةِ الْأُولَى عَلَى هَذَا إِلَى مَعْنَى الثَّانِيَةِ وَالْمُرَادُ بِالْكَفَّارِ خَاصَّةً ، وَقِيلَ كَفَّارُ مَكَّةَ ، وَالْأَوَّلُ أَوْلَى كَمَا صَنَعَ جُمْهُورُ الْمُفَسِّرِينَ هُوَ الْمَعْنَى لَا يُؤْمِنُونَ بِالْقُرْآنِ الْمَشْتَمَلِ عَلَى الْبَعْثِ وَالْحِسَابِ وَالْعِقَابِ .

(سورة القصص)

مكية إلا (إن الذي فرض) الآية نزلت بالجحفة وإلا (الذين آتيناهم الكتاب)
إلى (لا نبتغي الجاهلين) وهي سبع أو ثمان وثمانون آية .

قوله (أخبرنا يحيى بن سعيد) هو القطان . قوله (أمه) هو أبو طالب
(أشهد) بالجزم على أنه جواب قل وبالرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف ، وفي
رواية سعيد بن المسيب عن أبيه عند الشيخين فقال أي عم قل لا إله إلا الله

صلى الله عليه وسلم لعمه: «قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَشْهَدُ لَكَ بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ،
قَالَ لَوْ لَا أَنْ تَعَبَّرَنِي بِهَا قُرَيْشٌ إِنَّمَا يَحْمِلُهُ عَلَيْهِ الْجَزَعُ لِأَقْرَرْتُ بِهَا
عَيْنَكَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَ لَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي
مَنْ يَشَاءُ ﴾» هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ يَزِيدَ
ابْنِ كَيْسَانَ .

كلمة أحاج لك بها عند الله من المحاجة ، وفي رواية بجاهد عند الطبري : أجادل
عنك بها (أن تعبرني) من التعبير أى ينسبونى إلى العار (إنما يحمله عليه الجزع)
بفتح الجيم والزاي هو تقيض الصبر ، وفي رواية مسلم يقولون إنما حمله على ذلك
الجزع . قال النووي : هكذا هو في جميع الأصول وجميع روايات المحدثين في
مسلم وغيره بالجيم والزاي وكذا نقله القاضى عياض وغيره عن جميع روايات
المحدثين ، وذمب جماعات من أهل اللغة إلى أنه الخرج بالخاء المعجمة والراء
المفتوحتين أيضا وهو الضعف والخور وقيل هو الدهش انتهى مختصراً
(لأقررت بها عينك) قال النووي أحسن ما يقال فيه ، ما قاله أبو العباس قال :
معنى أقر الله عينه أى بلغه الله أمنيته حتى يرضى نفسه وتمر عينيه فلا تستشرف
أشياء . وقال الأصمعي معناه أبرد الله دمعته لأن دمعته الفرح بارده . وقيل معناه
أراه الله ما يسره (فأَنْزَلَ اللَّهُ إِنَّكَ لَا تَهْدِي) أجمع المفسرون على أنها نزلت في
أبي طالب وهي عامة فإنه لا يهدى ولا يضل إلا الله تعالى (من أحببت) أى
هدايته وقيل أحببته امرأته .

إعلم أن حديث أبي هريرة هذا يدل على أن أبا طالب مات على الكفر .
وحديث سعيد بن المسيب عن أبيه عند الشيخين صريح في ذلك ففيه : فقال أى
عم قل لا إله إلا الله كلمة أحاج لك بها عند الله . فقال أبو جهل وعبد الله بن أبي
أمية : أترغب عن ملة عبد المطلب ؟ فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرضها
عليه ويعبرانه بتلك المقالة حتى قال أبو طالب سخر ما كلمهم : على ملة عبد المطلب
وأبي أن يقول لا إله إلا الله .

سورة العنكبوت

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٢٤٢- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَا أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ

جَعْفَرٍ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ سِمَاكِ بْنِ حَرْبٍ قَالَ سَمِعْتُ مُصْعَبَ بْنَ سَعْدٍ يُحَدِّثُ

فإن قلت في رواية ابن إسحاق من طريق العباس بن عبد الله بن معبد عن بعض أهله عن ابن عباس قال فلما تقارب من أبي طالب الموت قال نظر العباس إليه يحرك شفطيه قال فأصغى إليه بأذنه قال فقال يا ابن أخي والله لقد قال أخي الكلمة التي أمرته أن يقولها قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لم أسمع. قلت في رواية ابن إسحاق هذه مجهول وهو بعض أهل العباس بن عبد الله بن معبد فهذه الرواية لا تقاوم حديث الصحيحين، ثم تفرد بهذه الرواية ابن إسحاق وما تفرد به لا يقاوم ما في الصحيحين أصلاً. قوله (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد ومسلم والطبري.

(سورة العنكبوت)

مكية وهي تسع وستون آية. قوله (عن أبيه سعد) هو ابن أبي وقاص. قوله (أنزات في) بتشديد الياء (فذكر قصة) روى مسلم هذا الحديث بذكر القصة في باب فضل سعد بن أبي وقاص من كتاب الفضائل (وقالت أم سعد: أليس قد أمر الله بأمر الله لا أأطعم طعاماً ولا تشرباً - حتى أموت أو تكفر) وفي رواية مسلم: حلفت أم سعد ألا تسلمه أبداً - حتى يكفر بدينه ولا تأكل ولا تشرب قالت: زعمت أن الله وذاك بوالديك فأنا أمك وأنا أمرك بهذا، قال مكثت ثلاثاً حتى غشى عليها من الجهد (شجروا فاهاً) أي فتحوها فمها زاد مسلم بعضاً ثم أوجروها. قال النووي أي صبوا فيها الطعام وإنما شجروها بالعصا لئلا تطبقه فيمتنع وصول الطعام جوفها (ووصينا الإنسان بوالديه

عَنْ أَبِيهِ سَعْدٍ قَالَ « أَنْزَلَتْ فِي أَرْبَعِ آيَاتٍ فَذَكَرَ قِصَّةً ؛ وَقَالَتْ أُمُّ سَعْدٍ
أَلَيْسَ قَدْ أَمَرَ اللَّهُ بِالْبِرِّ . وَاللَّهِ لَا أَطْعَمُ طَعَامًا وَلَا أَشْرَبُ شَرَابًا حَتَّى أَمُوتَ
أَوْ تَكْفُرَ ، قَالَ فَكَانُوا إِذَا أَرَادُوا أَنْ يُطْعِمُوهَا شَجَرُوا فَاهَا ، فَنَزَلَتْ
هَذِهِ آيَةٌ « وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي
الْآيَةَ » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٣٢٤٣ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ أَخْبَرَنَا أَبُو أُسَامَةَ وَعَبْدُ اللَّهِ
ابْنُ بَيْكِرٍ السَّهْمِيُّ عَنْ حَاتِمِ بْنِ أَبِي صَغِيرَةَ عَنْ سِمَاكِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ
أُمِّ هَانِيَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْلِهِ (وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمْ الْمُنْكَرَ)

حسنا) أى برأيهما وعطفًا عليهما (وإن جاهدك لتشرك بي) الآية (ما ليس
لك به علم) أى إن طلبا منك والأزماك (أن تشرك بي) إلهما ليس لك علم
بكونه إلهما فلا تطعهما أى فى الإشرارك ، وعبر بنفى العلم عن نفى الإله لأن
ما لم يعلم صحته لا يجوز اتباعه فكيف بما علم بطلانه ، وإذا لم تعجز طاعة
الأبوين فى هذا المطلب مع المجاهدة منهما له؛ فعدم جوازها مع مجرد الطلب بدون
مجاهدة منهما أولى ، ويلحق بطلب الشرك منهما سائر معاصى الله سبحانه
فلا طاعة إلهما فيما هو معصية الله (إلى مرجعكم فأنبيئكم) أى فأخبركم (بما كنتم
تعملون) أى بصالح أعمالكم وسيئاتها أى فأجازيكم عليها . قوله (هذا حديث
صحيح) وأخرجه أحمد ومسلم وأبو داود والنسائي .

قوله (عن حاتم بن أبى صغيرة) هو أبو يونس البصرى وأبو صغيرة اسمه
مسلم وهو جده لأمه وقيل زوج أمه ثقة من السادسة . قوله (وتأتون فى
ناديكم) النادي والندى والمنتدى مجلس القوم ومتحدثهم ولا يقال للمجلس
ناد إلا مادام فيه أهله (المنكر) اختلف فى المنكر الذى كانوا يأتونه فيه
فقيل كانوا يخذفون الناس بالحصباء ويستخفون بالغرير ، وقيل كانوا

عَالَ « كَانُوا يَخْذِفُونَ أَهْلَ الْأَرْضِ وَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ إِنَّمَا نَعْرِفُهُ مِنْ حَدِيثِ حَاتِمِ بْنِ أَبِي صَغِيرَةَ عَنْ سِمَاكِ .

سورة الروم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٣٢٤٤ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضِيُّ أَخْبَرَنَا الْمُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سُلَيْمَانَ الْأَعْمَشِ عَنْ عَطِيَّةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمَ بَدْرٍ ظَهَرَتْ الرُّومُ عَلَى فَارِسَ فَأَعْجَبَ ذَلِكَ الْمُؤْمِنِينَ

يتضارطون في مجالسهم قائلة عائشة ، وقيل كانوا يأتون الرجال في مجالسهم وبعضهم يرى بعضا ، وقيل كانوا يلعبون بالخم ، وقيل كانوا يناقرون بين الديكة ويناطحون بين الكباش ؛ وقيل يبزق بعضهم على بعض ويلعبون بانرد والشطرنج ويلبسون المصبغات ؛ وكان من أخلاقهم مضغ العلك وتطريف الأصابع بالخناء وحل الإزار والصفير ؛ ولا مانع من أنهم كانوا يفعلون جميع هذه المنكرات . ذكره صاحب فتح البيان . قلت يؤيد الاحتمال الأول حديث أم هانئ (كانوا يخذفون) من الخذف بالخاء والذال المعجمتين وهورميك محصاة أو نواة أو نحوهما تأخذ بين سبابتيك وهذا تفسير . لانياتهم المنكر (ويسخرون منهم) عطف على يخذفون . قال في القاموس : سخر منه أي هزىه . قوله (هذا حديث حسن) وأخرجه أحمد وابن جرير وابن أبي حاتم .

(سورة الروم)

مكية وهي ست أو تسع وخمسون آية .

قوله (لما كان يوم بدر ظهرت الروم الخ) تقدم هذا الحديث مع شوحه في أوائل أبواب التفريات .

فَنَزَلَتْ « أَلَمْ غَلِبَتْ الرُّومُ - إِلَى قَوْلِهِ - يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ بِنَصْرِ اللَّهِ » قَالَ فَفَرِحَ
 الْمُؤْمِنُونَ بِظَهْوَرِ الرُّومِ عَلَى فَارِسَ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا
 الْوَجْهِ هَكَذَا قَرَأَ نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ غَلِبَتْ الرُّومُ .

٣٢٤٥ - حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ حُرَيْثٍ أَخْبَرَنَا مَعَاوِيَةُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ أَبِي
 إِسْحَاقَ الْفَزَارِيِّ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي عَمْرَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ
 جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: (أَلَمْ غَلِبَتْ الرُّومُ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ)
 قَالَ غَلِبَتْ وَعَلَبَتْ . قَالَ : كَانَ الْمُشْرِكُونَ يُحِبُّونَ أَنْ يَظْهَرَ أَهْلُ
 فَارِسَ عَلَى الرُّومِ لِأَنَّهُمْ وَإِبَائُهُمْ أَهْلُ الْأَوْثَانِ وَكَانَ الْمُسْلِمُونَ يُحِبُّونَ أَنْ
 يَظْهَرَ الرُّومُ عَلَى فَارِسَ لِأَنَّهُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ ، فَذَكَرُوهُ لِأَبِي بَكْرٍ
 فَذَكَرَهُ أَبُو بَكْرٍ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ « أَمَا إِنَّهُمْ سَيَغْلِبُونَ »
 فَذَكَرَهُ أَبُو بَكْرٍ لَهُمْ فَقَالُوا اجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ أَجَلًا فَإِنْ ظَهَرْنَا
 كَانَ لَنَا كَذَا وَكَذَا وَإِنْ ظَهَرْتُمْ كَانَ لَكُمْ كَذَا وَكَذَا فَجَعَلَ أَجَلًا
 خَمْسَ سِنِينَ فَلَمْ يَظْهَرُوا فَذَكَرُوا ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
 « أَلَا جَعَلْتَهُ إِلَى دُونَ » قَالَ أَرَأَيْتَ الْعَشْرَ قَالَ قَالَ سَعِيدٌ وَالْبِضْعُ مَا دُونَ

قوله (عن حبيب بن أبي عمره) القصاب أبي عبد الله الحماني الكوفي
 ثقة من السادسة قوله (قال) أي ابن عباس (غلبت) بصيغة المجهول أي الروم
 أولا (وغلبت) بصيغة المعلوم أي ثم غلبت ، وفي رواية ابن جرير فغلب
 الروم ثم غلبت (أن يظهر) أي يغلب (لأنهم) أي المشركين (فإن ظهرنا
 كننا لنا كذا وكذا) أي من فلائص وفي أثر عبد الله بن مسعود عنه
 « ابن جرير قالوا هل لك أن تقامرك فبايعوه على أربع فلائص (ألا جعلته إلى

العشر ، قَالَ مُمَّ ظَهَرَتِ الرُّومُ بَعْدُ ، قَالَ فَذَلِكَ . قَوْلُهُ تَعَالَى (أَلَمْ غُلِبَتِ
الرُّومُ إِلَى قَوْلِهِ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ بِنَصْرِ اللَّهِ) . قَالَ سَفِيَانُ سَمِعْتُ
أَسْمَ ظَهَرُوا وَعَالِيَهُمْ يَوْمَ بَدْرٍ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ إِنَّمَا
تَعْرِفُهُ مِنْ حَدِيثِ سَفِيَانَ الثَّوْرِيَّ عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي عَمْرَةَ .

أَخْبَرَنَا أَبُو مُوسَى مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدِ بْنِ عَثَمَةَ
حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجَمْحِيُّ حَدَّثَنِي ابْنُ شِهَابِ الزُّهْرِيُّ
عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِأَبِي بَكْرٍ فِي مَنَاحِبَةِ (أَلَمْ غُلِبَتِ الرُّومُ) : «أَلَا ائْتَمَّتَ
يَا أَبَا بَكْرٍ فَإِنَّ الْبِضْعَ مَا بَيْنَ ثَلَاثٍ إِلَى تِسْعٍ» هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ حَسَنٌ
مِنْ هَذَا الْوَجْهِ مِنْ حَدِيثِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ .

٣٢٤٦ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ «أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ حَدَّثَنِي

دون قال أراه العشر) وفي رواية ابن جرير أفلا جعلته إلى دون العشر .
قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والنسائي وابن جرير .

قوله (حدثني عبد الله بن عبد الرحمن الجمحي) أبو سعيد المدني قال
عثمان الدارمي قلت لابن معين كيف هو ؟ فقال لا أعرفه . وذكره ابن حبان
في الثقات ، وقال ابن عدى مجهول . كذا في تهذيب التهذيب . قوله (قال لأبي بكر
في مناحب أمة غلبت الروم) المناجبة المراهنة (ألا) بفتح الهمزة وشدة اللام
حرف التحضيض (احتطت) من الاحتياط وفي رواية ابن جرير لما نزلت
(أمة غلبت الروم في أدنى الأرض) الآية ناحب أبو بكر قریشا ثم أتى النبي
صلى الله عليه وسلم فقال له : إني قد ناحبتم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم
هلا احتطت . قوله (هذا حديث غريب حسن) وأخرجه ابن جرير .

ابن أبي الزناد عن أبي الزناد عن عروة بن الزبير عن نيار بن مكرم
 الأسامي قال (لما نزلت ألم غلبت الروم في أدنى الأرض وهم من بعد غلبهم
 سيفلبون في بضع سنين) فكانت فارس يوم نزلت هذه الآية
 قاهرين للروم وكان المسلمون يحبون ظهور الروم عليهم لأنهم
 وإياهم أهل كتاب وفي ذلك قول الله تعالى (ويومئذ يفرح المؤمنون
 بنصر الله ينصر من يشاء وهو العزيز الرحيم) وكانت قریش تحب
 ظهور فارس لأنهم وإياهم ليسوا بأهل كتاب ولا إيمان ببعث، فلما
 أنزل الله هذه الآية خرج أبو بكر الصديق يصيح في نواحي مكة (ألم
 غلبت الروم في أدنى الأرض وهم من بعد غلبهم سيفلبون في بضع
 سنين) قال ناس من قریش لأبي بكرٍ فذلك بيننا وبينكم زعم
 صاحبك أن الروم ستغلب فارس في بضع سنين أفلا تراها هكذا على ذلك
 قال بلى ، وذلك قبل تحريم الرهان فارتهن أبو بكرٍ والمشركون
 وتواضعوا الرهان وقالوا لأبي بكرٍ كم تجعل البضع ثلاث سنين إلى

قوله (حدثنا محمد بن إسماعيل) لم يتعين لي أنه هو الإمام البخاري أو هو
 محمد بن إسماعيل السلي أبو إسماعيل الترمذي فإنهما من شيوخ أبي عيسى
 الترمذي ومن أصحاب إسماعيل بن أبي أويس (عن نيار) بكسر النون وتخفيف
 التحتانية (بن مكرم) بضم أجله وسكون ثانيه وفتح ثالثة صحابي عاش إلى
 أول خلافة معاوية وأنكر ابن سعد أن يكون سمع من النبي صلى الله عليه
 وسلم فذكره في الطبقة الأولى من أهل المدينة وقال سمع من أبي بكر وكان
 ثقة قليل الحديث . قوله (يصيح في نواحي مكة) أي ينادي فيها من الصياح
 وهو الصوت بأقصى الطاقة (زعم صاحبك) يعنون رسول الله صلى الله عليه

تَسْمِعُ سِنِينَ فَسَمَّ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ وَسَطًا تَنْتَهَى إِلَيْهِ . قَالَ فَسَمُّوا بَيْنَهُمْ سِتَّ
 سِنِينَ ، قَالَ فَمَضَتْ السَّتُّ سِنِينَ قَبْلَ أَنْ يَظْهَرُوا فَأَخَذَ الْمُشْرِكُونَ
 رَهْنَ أَبِي بَكْرٍ ، فَلَمَّا دَخَلَتِ السَّنَةُ السَّابِعَةُ ظَهَرَتِ الرُّومُ عَلَى فَارِسَ
 فَعَابَ لِّلْسُلَامُونَ عَلَى أَبِي بَكْرٍ تَسْمِيَةَ سِتِّ سِنِينَ قَالَ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ فِي
 بَضْعِ سِنِينَ ، قَالَ وَأَسْلَمَ عِنْدَ ذَلِكَ نَاسٌ كَثِيرٌ « هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ
 غَرِيبٌ لَا نَمُرُّ بِهِ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي الزُّنَادِ .

سورة لقمان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٣٢٤٧ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا بَكْرُ بْنُ مُضَرَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَحَرَ
 عَنْ عَلِيِّ بْنِ يَزِيدَ عَنِ الْقَاسِمِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ « لَا تَبِيعُوا الْقَيْنَاتِ وَلَا تَشْتَرُوهُنَّ وَلَا

وسلم (وتواضعوا الرهان) أى تواطأوا عليه . قوله (هذا حديث صحيح
 غريب) قال الحافظ ابن كثير بعد ذكر هذا الحديث : وقد روى نحو هذا
 مرسلان جماعة من التابعين مثل عكرمة والشعبي ومجاهد وقتادة والسدى
 والزهرى وغيرهم انتهى . قلت : أخرج بن جرير فى تفسيره رواية عكرمة والشعبي
 ومجاهد وقتادة رحمهم الله تعالى .

سورة لقمان

مكية إلا (ولو أن ما فى الأرض من شجرة أقلام) الآيتين فدينيتان

وهى أربع وثلاثون آية

تَعَلَّمُوهُنَّ وَلَا خَيْرَ فِي تِجَارَةٍ فِيهِنَّ وَتَمَنَّهُنَّ حَرَامٌ ۝ وَفِي مِثْلِ هَذَا أَنْزَلَتْ
 هَذِهِ آيَةٌ (وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) إِلَى
 آخِرِ آيَةِ. هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ إِنَّمَا يُرْوَى مِنْ حَدِيثِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِي أَمَامَةَ
 وَالْقَاسِمُ ثِقَةٌ وَعَلِيُّ بْنُ يَزِيدَ بُضْعَفٌ فِي الْحَدِيثِ قَالَهُ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ .

سورة السجدة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٣٢٤٨ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي زِيَادٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزُ بْنُ
 عَبْدِ اللَّهِ الْأَوْسِيُّ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بِلَالٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَنَسِ
 بْنِ مَالِكٍ عَنْ هَذِهِ آيَةِ (تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنْ الْمَضَاجِعِ) نَزَلَتْ
 فِي انْتِظَارِ الصَّلَاةِ الَّتِي تُدْعَى الْعَتَمَةَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ

قوله (عن أبي أمامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لا تبجعوا القينات
 الخ) تقدم هذا الحديث بإسناده ومثله في باب كراهية بيع المغنيات من أبواب
 البيوع وتقدم هناك شرحه .

سورة السجدة

مكية وهي ثلاثون آية

قوله (أخبرنا عبد العزيز بن عبد الله الأوسى) بضم الهمزة وفتح الواو
 وسكون التحتية مصغراً أبو القاسم المدني ثقة من كبار العاشرة (عن سليمان
 بلال) هو التيمي عن يحيى بن سعيد (هو الأنصارى . قوله (تتجافى جنوبهم)
 أى ترافع وتنحى (عن المضاجع) أى مواضع الاضطجاع اصلاتهم (نزلت

لَا تَعْرِفَهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ .

٣٢٤٩ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ يُبْلَغُ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ « قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَعَدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ . وَتَصَدِّقُ ذَلِكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ (فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً مِمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ) هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

في انتظار الصلاة التي تدعى العتمة (أى صلاة العشاء وروى أبو داود هذا الحديث من وجه آخر عن أنس بن مالك في هذه الآية (تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعاً ومما رزقناهم يفتنون) قال : كانوا يتيقظون ما بين المغرب والعشاء يصلون قال وكان الحسن يقول قيام الليل والحديث سكت عنه أبو داود والمنذرى ، وأخرج ابن مردويه عن رواية سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن أنس في هذه الآية قال يصلون ما بين المغرب والعشاء قال العراقي : وإسناده جيد وروى الترمذى في مناقب الحسن والحسين في حديث طويل عن حذيفة: أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فصليت معه المغرب فصلى حتى صلاة العشاء ثم أنقمت قال الحافظ ابن كثير في تفسيره: قال أنس وعكرمة ومحمد بن المنكدر وأبو حازم وقتادة هو الصلاة بين العشاءين ، وعن أنس أيضاً هو انتظار صلاة العتمة. رواه ابن جرير بإسناد جيد انتهى . قوله (هذا حديث حسن صحيح غريب) وأخرجه أبو داود :

قوله (قال الله أعددت) من الإعداد أى هيات (ما لا عين رأت) كلمة ما إما موصولة أو موصوفة وهين وقعت في سياق النفي فأفاد الاستعراق (ولا خطر) أى وقع (على قلب بشر) زاد ابن مسعود في حديثه : ولا يعلمه ملك مقرب ولا تبي مرسل . أخرجه ابن أبي حاتم وهو يدفع قول من قال : إنما قيل البشر لأنه يخاطر بقلوب الملائكة . قال الحافظ : والأولى حمل النفي فيه على عمومها فإنه أعظم في النفس (فلا تعلم نفس ما أخفى) بصيغة المجهول من الإخفاء أى خي .

٣٢٥٠ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ مُطَرِّفِ بْنِ طَرِيفٍ
 وَعَبْدِ الْمَلِكِ هُوَ ابْنُ ابْنِ أَبِي عُمَرَ سَمِعَ الشَّعْبِيَّ يَقُولُ سَمِعْتُ الْمُغِيرَةَ بْنَ شُعْبَةَ عَلَى
 الْمُنْبَرِ يَرْفَعُهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِنَّ مُوسَى سَأَلَ رَبَّهُ فَقَالَ
 أَيُّ رَبِّ أَيُّ أَهْلِ الْجَنَّةِ أَدْنَى مَنْزِلَةً ، قَالَ رَجُلٌ يَا بُنَيَّ بَعْدَ مَا يَدْخُلُ
 أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ فَيُقَالُ لَهُ ادْخُلْ . فَيَقُولُ كَيْفَ ادْخُلُ وَقَدْ نَزَلُوا مَنْازِلَهُمْ
 وَأَخَذُوا أَخْذَآئِهِمْ ؟ قَالَ فَيُقَالُ لَهُ : أَتَرْضَى أَنْ يَكُونَ لَكَ مَا كَانَ
 لِمَلِكٍ مِنْ مُلُوكِ الدُّنْيَا ؟ فَيَقُولُ نَعَمْ أَيُّ رَبِّ قَدْ رَضِيتُ . فَيُقَالُ لَهُ
 فَإِنَّ لَكَ هَذَا وَمِثْلَهُ وَمِثْلَهُ وَمِثْلَهُ ، فَيَقُولُ قَدْ رَضِيتُ أَيُّ رَبِّ ، فَيُقَالُ
 لَهُ : فَإِنَّ لَكَ هَذَا وَعَشْرَةَ أَمْثَالِهِ ، فَيَقُولُ رَضِيتُ أَيُّ رَبِّ ، فَيُقَالُ
 لَهُ : فَإِنَّ لَكَ مَعَ هَذَا مَا اشْتَهَتْ نَفْسُكَ وَلَذَّتْ عَيْنُكَ » هَذَا حَدِيثٌ
 حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَرَوَى بَعْضُهُمْ هَذَا الْحَدِيثَ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ الْمُغِيرَةَ

قرأ الجمهور: أخفى بالتحريك على البناء للمفعول وقرأ حمزة بالإسكان فعلام مضافاً
 مسنداً المبتكلم يؤيده قراءة ابن مسعود تخفى بنون العظمة وقرأها محمد بن كعب
 أخفى بفتح أوله وفتح الفاء على البناء للفاعل وهو الله. ونحوها قراءة الأعمش
 أخفيت (من قرأ عين) ماتقر به أعينه. قوله (هذا حديث حسن صحيح)
 وأخرجه أحمد والشيخان.

قوله (أخبرنا سفيان) هو ابن عيينة. قوله (وأخذوا أخذاتهم) بفتح
 الهمزة والحاء قال القاضي هو ما أخذوه من كرامة مولاهم وحصلوه أو يكون
 معناه قصدوا منازلهم، قال وذكره ثعلب بكسر الهمزة (فإن لك مثله ومثله ومثله)
 وفي رواية مسلم لك مثله ومثله ومثله ومثله ومثله خمس مرات (فإن لك مع
 هذا ما اشتهدت نفسك ولذت عينك) زاد مسلم: قال رب فأعلاهم منزلة قال
 أولئك الذين أردت غرست كرامتهم بيدي وختمت عليها فلم تر عين ولم

وَلَمْ يَرْفَعَهُ ، وَالْمَرْفُوعُ أَصَحُّ .

سورة الأحزاب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٣٢٥١ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَنَا صَاعِدُ الْحَرَائِنِيُّ
أَخْبَرَنَا زُهَيْرٌ أَخْبَرَنَا قَابُوسُ بْنُ أَبِي ظَبْيَانَ أَنَّ أَبَاهُ حَدَّثَهُ قَالَ قُنَا
لِابْنِ عَبَّاسٍ: أَرَأَيْتَ قَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ (مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ
قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ) مَا عَنَى بِذَلِكَ ؟ قَالَ قَامَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَوْمًا يُصَلِّي فَخَطَرَ خَطْرَةً فَقَالَ الْمُنَافِقُونَ الَّذِينَ يُصَلُّونَ مَعَهُ أَلَا
تَرَى أَنْ لَهُ قَلْبَيْنِ قَلْبًا مَعَكُمْ وَقَلْبًا مَعَهُمْ فَأَنْزَلَ اللَّهُ (مَا جَعَلَ

تسمع أذن ولم يخطر على قلب بشر . قال ومصدقه في كتاب الله عز وجل (فلا تعلم
نفس ما أخفى لهم من قرة أعين) الآية قال النووي معنى أردت أخترت
واصطفيت ، وأما غرست كرامتهم بيدي الى آخره فعناه أصفيتهم وتوايتهم
فلا يتطرق إلى كرامتهم تغيير ، وفي آخر الكلام حذف للعلم به تقديره: ولم يخطر
على قلب بشر ما أكرمتهم به وأعدته لهم . قوله (هذا حديث حسن صحيح)
وأخرجه مسلم .

سورة الأحزاب

مدينة وهي ثلاث وسبعون آية

قوله (حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن) هو الإمام الدارمي (أخبرنا صاعد)
بن عبيد البجلي أبو محمد أو أبو سعيد (الحراني) بفتح الحاء المهملة وشدة الراء
باليون مقبول من كبار العاشرة (أخبرنا زهير) هو ابن معاوية . قوله (نخطر

اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ) .

٣٢٥٢ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ

خطرة) يريد الوسوسة التي تحصل للإنسان في صلاته . قال في النهاية في حديث سجود السهو حتى يخطر الشيطان بين المرء وقلبه يريد الوسوسة ، ومنه حديث ابن عباس: قام نبي الله صلى الله عليه وسلم يوماً يصلي فخطر خطرة فقَالَ المناقمتون إن له قلبين انتهى . وفي رواية: صلى النبي صلى الله عليه وسلم صلاة فسها فيها فخطرت منه كلمة فسمعها المناقمتون فقالوا إن له قلبين فنزلت (ألا ترى) وفي رواية ألا ترون (أن له قلبين قلباً معكم وقلباً معهم) أى مع أصحابه فأنزل الله (ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه) قال ابن جرير : اختلف أهل التأويل في المراد من قول الله (ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه) فقال بعضهم: عنى بذلك تكذيب قوم من أهل النفاق وصفوا نبي الله صلى الله عليه وسلم بأنه ذو قلبين فنفى ذلك عن نبيه وكذبهم ثم ذكر أثر ابن عباس هذا ثم قال: وقال آخرون بل عنى بذلك رجل من قريش كان يدعى ذا القلبين من ذهنه ثم ذكر من قال ذلك ثم قال وقال آخرون بل عنى بذلك زيد بن حارثة من أجل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان تبناه فضرب الله بذلك مثلاً انتهى . وقال ابن كسيرة في تفسيره : يقول تعالى موثقاً قبل المقصود المعنوى أمراً معروفاً حسياً وهو أنه كما لا يكون للشخص الواحد قلبان في جوفه ولا تصير زوجته لثى يظاهر منها بقواه: أنت على كظهر أمى أما له . كذلك لا يصير الدعوى واداً للرجل إذا تبناه فدعاه إبناً له فقال (ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه . وما جعل أزواجكم اللائى تظاهرون منهن أمهاتكم) كقوله عز وجل (ما هن أمهاتهم إن أمهاتهم إلا اللائى ولدنهم) الآية وقواه تعالى (وما جعل أديعياكم أبناءكم) هذا هو المقصود بالنفى ، فإنها نزلت في شأن زيد بن حارثة . رضى الله عنه مولى النبي صلى الله عليه وسلم كان النبي صلى الله عليه وسلم قد تبناه قبل النبوة فكان يقال له زيد بن محمد فأراد الله تعالى أن يقطع هذا الإلحاق وهذه النسبة بقوله تعالى (وما جعل أديعياكم أبناءكم) كما قال تعالى في أثناء

أَخْبَرَنَا زُهَيْرٌ نَحْوَهُ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ .

٣٢٥٣ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ أَخْبَرَنَا
سَلْمَانَ بْنَ الْمُغِيرَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ « قَالَ عُمَى أَنَسُ بْنُ النَّضْرِ:
سَمَّيْتُ بِهِ ؛ لَمْ يَشْهَدْ بَدْرًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَبُرَ عَلَيْهِ
هَقَالَ أَوَّلُ مَشْهَدٍ قَدْ شَهِدَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَبْتُ عَنْهُ . أَمَا
وَاللَّهِ لَئِنْ أَرَانِي اللَّهُ مَشْهَدًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَبْرَأَنَّ اللَّهُ

السورة (ما كان محمد أباً أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين
وكان الله بكل شيء عليماً) وقال ههنا (ذلكم قولكم بأفواهكم) يعنى تبنيكم
لهم قول لا يقتضى أن يكون ابناً حقيقياً فإنه مخلوق من صلب رجل آخر
فما يمكن أن يكون له أبوان كما لا يمكن أن يكون للبشر الواحد قلبان . وقد
ذكر غير واحد أن هذه الآية نزلت في رجل من قريش كان يقال له ذو القلبين
وأنه كان يزعم أن له قلبين ، كل منهما بعقل وافر فأُنزل الله هذه الآية ردّاً
عليه . هكذا روى العوفي عن ابن عباس وقال به مجاهد وعكرمة والحسن
وقتادة ، ثم ذكر ابن كثير حديث ابن عباس الذى نحن فى شرحه ، ثم قال:
وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري فى قوله (ما جعل الله لرجل من قلبين
فى جوفه) قال بلغنا أن ذلك كان فى زيد بن حارثة ضرب له مثل يقول: ليس
ابن رجل آخر ابنتك ، وكذا قال مجاهد وقتادة وابن زيد لأنها نزلت فى زيد
ابن حارثة رضى الله عنه وهذا يوافق ما قدمناه من التفسير انتهى . قوله (هذا
حديث حسن) وأخرجه أحمد وابن جرير وابن أبي حاتم .

قوله (حدثنا أحمد بن محمد) هو المعروف بمردويه (أخبرنا سليمان بن المغيرة)
القيسى مولاهم البصرى أبو سعيد ثمة . قوله (قال قال) أى قال ثابت قال أنس
(عمى أنس بن النضر) مبتدأ وخبره لم يشهد بدراً وقوله سميت به جملة معترضة
(فكبر عليه) وفى رواية مسلم فشق عليه (أول مشهد) أى لأن بدراً أول غزوة
خرج فيها النبي صلى الله عليه وسلم بنفسه مقاتلاً وقد تقدمها غيرها لكن ما خرج

مَا أَصْنَعُ. قَالَ فَهَابَ أَنْ يَقُولَ غَيْرَهَا، فَشَهِدَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أُحُدٍ مِنَ الْعَامِ الْقَابِلِ فَاسْتَقْبَلَهُ سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ فَقَالَ يَا أَبَا عَمْرٍو: أَيْنَ؟ قَالَ وَاهَا لِرِيحِ الْجَنَّةِ أَجِدُهَا دُونَ أُحُدٍ، فَقَاتَلَ حَتَّى قُتِلَ فَوُجِدَ فِي جَسَدِهِ بَضْعٌ وَثَمَانُونَ مِنْ بَيْنِ ضَرْبَةٍ وَطَعْنَةٍ وَرَمِيَةٍ. قَالَتْ عَمَّتِي الرُّبَيْعُ بِنْتُ النَّضْرِ فَمَا عَرَفْتُ أُخِي إِلَّا بِبَنَانِهِ (وَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ «رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَى نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ

فيها صلى الله عليه وسلم بنفسه مقاتلا) أما (بالتخفيف للتنبيه) والله لئن أرايتي (الله مشهداً) وفي الرواية الآتية: لئن الله أشهدني قتالا للبشركين (ليرين الله) قال النووي ضبطوه بوجهين أحدهما ليرين بفتح الياء والراء أى يراه الله واقعه بارزاً والثانى ليرين بضم الياء وكسر الراء ومعناه ليرين الله الناس ما أصنعه ويرزه الله تعالى لهم (ما أصنع) مفعول لقوله ليرين ومراده أن يبالح في القتال ولو زهقت روحه (قال) أى أنس بن مالك (فهاب) أى خشى أنس بن النضر (أن يتول غيرها) أى غير هذه الكلمة وذلك على سبيل الأدب منه والخوف لئلا يعرض له عارض فلا يفى بما يقول فيصير كمن وعد فأخلف (فقال) أى أنس بن النضر (يا أبا عمرو) هو كنية سعد بن معاذ (أين) أى أين تذهب (قال) أى أنس بن النضر ابتدأ في كلامه ولم ينتظر جوابه لغلبته اشتياقه إلى ايقام ميثاقه وعهده بربه بقوله ليرين الله ما أصنع (واها لريح الجنة) قال في القاموس: واهأله ويترك تنوينه كلمة تعجب من طيب شيء وكلمة تاهف انتهى، والمراد هنا هو الأول (أجدها دون أحد) أى عند أحد وفي رواية البخارى في المغازى: فقال أين يا سعد انى أجدر ريح الجنة دون أحد. قال الحافظ: يحتمل أن يكون ذلك على الحقيقة بأن يكون شم رائحة طيبة زائدة عما يعهد فعرّف أنها ريح الجنة. ويحتمل أن يكون أطلق ذلك باعتبار ما عنده من اليقين حتى كأن الغائب عنه صار محسوساً عنده، والمعنى أن الموضوع الذى أقاتل فيه يؤول بصاحبه الى الجنة

مَنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَلُوا تَبْدِيلًا » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٣٢٥٤ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا

حَمِيدُ الطَّوِيلُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ « أَنْ عَمَّ غَابَ عَنْ قِتَالِ بَدْرٍ فَقَالَ

غَيْبْتُ عَنْ أَوَّلِ قِتَالِ قَاتِلِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُشْرِكِينَ ؛ لِإِنْ

اللَّهُ أَشْهَدَنِي قِتَالًا لِلْمُشْرِكِينَ لَيَرَيْنَ اللَّهُ كَيْفَ أَصْنَعُ ، فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ

الْحُدَيْبِيَّةِ انْكَشَفَ الْمُسْلِمُونَ فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَبْرَأُ إِلَيْكَ مِمَّا جَاءُوا بِهِ

هَؤُلَاءِ يَعْنِي الْمُشْرِكِينَ وَأَعْتَذِرُ إِلَيْكَ مِمَّا صَنَعَ هَؤُلَاءِ يَعْنِي أَصْحَابَهُ ،

ثُمَّ تَقَدَّمَ فَنَقِيَهُ سَعْدُ ، فَقَالَ يَا أَخِي مَا فَعَلْتُ أَنَا مَعَكَ فَلَمْ أَسْتَطِعْ أَنْ

(إلا ببنائه) بفتح الباء والنون جمع بنانة وهي الأصبع وقيل طرفها (رجال

صدقوا ما عاهدوا الله عليه) المراد بالمعاهدة المذكورة ما تقدم ذكره من قوله

تعالى (ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الأديار) وكان ذلك أول

ما خرجوا إلى أحد، وهذا قول ابن إسحاق، وقيل ما رقع ليلة العتبة من

الأنصار (إذ بايعوا النبي صلى الله عليه وسلم أن يؤووه وينصروه ويمنعوه)

والأول أولى (فمنهم من قضى نجبه) أي مات أو قتل في سبيل الله، وأصل

النجب النذر فلما كان كل حي لا بد له من الموت، فكأنه نذر لازم له فإذا مات

فقد قضاه، والمراد هنا من مات على عهده لمقاتلته بمن ينتظر ذلك وأخرج ذلك

ابن أبي حاتم بإسناد حسن عن ابن عباس كذا في الفتح (ومنهم من ينتظر)

أي ذلك (وما تبدلوا تبديلاً) أي ما غمروا عهد الله ولا نقضوه. قوله

(هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد ومسلم والنسائي.

قوله (لإن الله أشهدني) أي أحضرني واللام في لئن مفتوحة دخلت

على إن الشرطية لاجزاء له لفظاً وحذف فعل الشرط فيه من الواجبات والتقديرو

لئن أشهدني الله (انكشف المسلمون) وفي رواية وانهمز الناس (بما جاءوا

به هؤلاء) يعني من قتالهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (واعتذر إليك

أَصْنَعَ مَا صَنَعَ فَوَجَدَ فِيهِ بَضْعًا وَثَمَانِينَ بَيْنَ ضَرْبَةِ بَسِيفٍ وَطَعْنَةِ بَرْمُحٍ
وَرَمِيَّةِ بَسْمِهِمْ فَكُنَّا نَقُولُ فِيهِ وَفِي أَصْحَابِهِ نَزَلَتْ (فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَى
نَجْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْتَظِرُّ) قَالَ يَزِيدُ « يَعْنِي الْآيَةَ » هَذَا حَدِيثٌ
حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَاسْمُ عَمِّهِ أَنَسُ بْنُ النَّضْرِ .

٣٢٥٥ — حَدَّثَنَا عَبْدُ الْقُدُّوسِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْعَطَّارُ الْبَصْرِيُّ أَخْبَرَنَا

عَمْرُو بْنُ عَاصِمٍ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ يَحْيَى بْنِ طَلْحَةَ عَنْ مُوسَى بْنِ طَلْحَةَ
قَالَ : « دَخَلْتُ عَلَى مُعَاوِيَةَ فَقَالَ أَلَا أُبَشِّرُكَ ؟ قُلْتُ بَلَى ، قَالَ :
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ « طَلْحَةُ مِمَّنْ قَضَى نَجْبَهُ »

بما صنع هؤلاء) يعنى من فرارهم (ثم تقدم) أى نحو المشركين (فلقبه
سعد) أى ابن معاذ (فقال) أى سعد (فلم أستطع أن أصنع ما صنع)
أى أنس بن النضر وهذا صريح فى أنه نفى استطاعة إقامه الذى صدر منه حتى
وقع له ما وقع من الصبر على تلك الأهوال بحيث وجد فى جسده ما وجد
فاعترف سعد بأنه لم يستطع أن يتدم إقامه ولا يصنع صنيعه ، وفيه رد
على ابن بطال حيث قال: يريد ما استطعت أن أصف ما صنع أنس (فوجد فيه)
أى فى جسده وفى روايه البخارى قال أنس فوجد نابه . قوله (هذا حديث
صحيح) وأخرجه البخارى والنسائى وابن أبى حاتم .

قوله (أخبرنا عمرو بن عاصم) هو الكلابى القيسى (عن موسى بن طلحة)
ابن عبيد الله التيمى كنيته أبو عيسى أو أبو محمد المدنى نزيل الكوفة ثمة
جليل من الثانية ويقال إنه ولد فى عهد النبي صلى الله عليه وسلم . قوله (دخلت
على معاوية) هو ابن أبى سفيان رضى الله عنه (طلحة من قضى نجبته) طلحة
هذا هو والد موسى وهو أحد العشرة المبشرة بالجنة قتل فى وقعة الجمل وكان هو
مع جماعة كعثمان بن عفان ومصعب وسعيد وغيرهم نذروا إذا لقوا حرباً ثبوا

هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ مِنْ حَدِيثِ مُعَاوِيَةَ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ
وَإِنَّمَا رُوِيَ هَذَا عَنْ مُوسَى بْنِ طَلْحَةَ عَنْ أَبِيهِ .

٣٢٥٦ - حَدَّثَنَا أَبُو كَرِيبٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ بُكَيْرٍ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ
يَحْيَى عَنْ مُوسَى وَعِيسَى ابْنَيْ طَلْحَةَ عَنْ أَبِيهِمَا طَلْحَةَ « أَنَّ أَصْحَابَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا لِأَعْرَابِيٍّ جَاهِلٍ سَلَّهُ عَنْ مَنْ قَضَى نَحْبَهُ مَنْ هُوَ؟
كَانُوا لَا يَجْتَرِثُونَ عَلَى مَسْأَلَتِهِ؛ يُوقِرُونَهُ وَيَهَابُونَهُ، فَسَأَلَهُ الْأَعْرَابِيُّ فَأَعْرَضَ
عَنْهُ، ثُمَّ سَأَلَهُ فَأَعْرَضَ عَنْهُ، ثُمَّ سَأَلَهُ فَأَعْرَضَ عَنْهُ، ثُمَّ إِنِّي أَطَّلَعْتُ مِنْ بَابِ
الْمَسْجِدِ وَعَلَى نِيَابٍ خَضِرٍ فَلَمَّا رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: أَيْنَ
السَّائِلُ عَمَّنْ قَضَى نَحْبَهُ؟ قَالَ الْأَعْرَابِيُّ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا مِمَّنْ قَضَى نَحْبَهُ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ
لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ يُونُسَ بْنِ بُكَيْرٍ .

حتى يستشهدوا وقد ثبت طلحة يوم أحد وبذل جهده حتى شلت يده وفيها النبي
صلى الله عليه وسلم وأصيب في جسده ببضع وثمانين من بين طعن وضرب ورمى ،
ويحتمل أن يكون معناه ذاق الموت في الله وإن كان حيا لما ذاق من شدايد
فيه ، ويدل عليه حديث: من سره أن ينظر إلى شهيد يمشى الخ. وقيل الموت عبارة
عن الغيوبة عن عالم الشهادة وقد كان هذا حاله من الانجذاب . قوله (هذا
حديث غريب) وأخرجه ابن أبي حاتم وابن جرير .

قوله (عن طلحة بن يعقوب) بن طلحة بن عبيد الله التيمي المدني . قوله
(يوقرونه ويهابونه) جملتان حاليتان من ضمير لا يجترثون (هذا) يعنى طلحة
رضى الله عنه قوله (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه ابن أبي حاتم وابن
جرير ويأتى هذا الحديث والذي قبله في مناقب طلحة بن عبيد الله .

٣٢٥٧ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ أَخْبَرَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ عَنْ يُونُسَ
ابنِ يَزِيدَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا أَمَرَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِتَخْيِيرِ أَزْوَاجِهِ بَدَأَ بِي وَقَالَ: « يَا عَائِشَةُ إِنِّي
ذَكَرْتُ لَكَ أَمْرًا فَلَا عَلَيْكَ أَنْ لَا تَسْتَعْجِلِي حَتَّى تَسْمَأَمِرِي أَبُوَيْكَ ،
قَالَتْ: وَقَدْ عَلِمَ أَنَّ أَبَوَايَ لَمْ يَكُونَا لِيَأْمُرَا بِي بِفِرَاقِهِ ، قَالَتْ ثُمَّ
قَالَ: إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ إِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ
الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ - حَتَّى يَبْلُغَ - لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا) -
قُلْتُ فِي أَيِّ هَذَا اسْتَأْمَرُ أَبُوِي فَأِنِّي أُرِيدُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالِدَارَ الْآخِرَةَ ،
وَفَعَلَ أَزْوَاجُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَ مَا فَعَلْتُ » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ
صَحِيحٌ . وَقَدْ رُوِيَ هَذَا أَيْضًا عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ .

قوله (عن يونس بن يزيد) هو ابن أبي النحر الأيلي (عن أبي سلمة) هو
ابن عبد الرحمن بن عوف . قوله (فلا عليك أن لا تستعجلي) أي فلا بأس عليك
في التأني وعدم العجلة (حتى تستأمرى أبويك) أي تشاوري وتعطلي منهما أن
يبيناك وأيهما في ذلك ، ووقع في حديث جابر عند مسلم حتى تستشيرى أبويك
(يا أيها النبي قل لأزواجك) وهن تسع وطلبن منه من زينة الدنيا ما ليس عنده .
(إن كنتن تردن الحياة الدنيا) أي السعة في الدنيا وكثرة الأموال (وزينتها)
فتعالين (أي أقبلن بإرادتك واختياركن وبعده) أمتعكن (أي متعة
الطلاق) وأسرحكن سراحا جميلا (أي أطلقكن من غير إضرار وإن كنتن
تردن الله ورسوله والدار الآخرة) أي الجنة (فإن الله أعد للمحسنات منكن)
أي بإرادة الآخرة (أجرا عظيما) أي الجنة (في أي هذا) ويروى ففي أي شيء .
قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه البخاري ومسلم والنسائي .

٣٢٥٨ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ الْأَصْبَهَانِيِّ عَنْ
يَحْيَى بْنِ عُبَيْدٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ رَيْبِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ (إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ
تَطْهِيرًا) فِي بَيْتِ أُمِّ سَلَمَةَ فَدَعَا فَاطِمَةَ وَحَسَنًا وَحُسَيْنًا فَجَلَّلَهُمْ بِكِسَاءٍ
وَعَلَى خَلْفِ ظَهْرِهِ فَجَلَّلَهُ بِكِسَاءٍ ثُمَّ قَالَ : اللَّهُمَّ هُوَ لِأَهْلِ بَيْتِي فَأَذْهِبْ
عَنْهُمْ الرِّجْسَ وَطَهِّرْهُمْ تَطْهِيرًا . قَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ : وَأَنَا مَعَهُمْ يَا نَبِيَّ
اللَّهِ ، قَالَ أَنْتِ عَلَى مَكَانِكَ وَأَنْتِ عَلَى خَيْرٍ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ مِنْ

قوله (أخبرنا محمد بن سليمان بن الأصبهاني) في التقريب محمد بن سليمان
ابن عبد الله الكوفي أبو علي بن الأصبهاني صدوق يخطيء من الثامنة (عن يحيى
ابن عبيد عن عطاء بن أبي رباح) قال في التقريب : يحيى بن عبيد عن عطاء
ابن أبي رباح يحتمل أن يكون الذي قبله وإلا فجهول انتهى . والذي قبله
هو يحيى بن عبيد المسكي مولى بني مخزوم قال الحافظ نفعه من السادسة . قوله (إنما
يريد الله ليذهب عنكم الرجس) قيل هو الشك وقيل العذاب وقيل الإثم .
قال الأزهرى الرجس اسم لسكل مستقذر من عمل قاله النووي (أهل البيت)
نصبه على النداء (ويطهركم) من الأرجاس والأدناس (في بيت أم سلمة)
متعلق بنزلت (جللهم بكساء) أى غطاهم به من التجليل (جللهم بكساء) أى
آخر (قالت أم سلمة وأنا معهم يا نبي الله) بتقدير حرف الاستفهام (أنت
على مكانك وأنت على خير) يحتمل أن يكون معناه أنت خير وعلى مكانك من
كونك من أهل بيتي ولا حاجة لك في الدخول تحت الكساء كأنه منعها عن ذلك
لمكانك على وأن يكون المعنى أنت على خير وإن لم تكوني من أهل بيتي كذا
في اللغات . قلت الاحتمال الأول هو الراجح بل هو المتعين ، وقد اختلف
أهل العلم في أهل البيت المذكورين في الآية فقال ابن عباس وعكرمة وعطاء

هَذَا الْوَجْهِ مِنْ حَدِيثِ عَطَاءٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ .

٣٢٥٩ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَفَّانُ بْنُ مُسْلِمٍ أَخْبَرَنَا

والسكبي ومقاتل وسعيد بن جبير إن أهل البيت المذكورين في الآية هم زوجات النبي صلى الله عليه وسلم خاصة قالوا والمراد بالبيت بيت النبي صلى الله عليه وسلم ومساكن زوجاته أقوله واذكرن ما يتلى في بيوتكن ، وأيضاً السياق في الزوجات من قوله (يا أيها النبي قل لأزواجك إني قوله لطيفاً خبيراً) . وقال أبو سعيد الخدرى ومجاهد وقتادة وروى عن السكبي أن أهل البيت المذكورين في الآية هم علي وفاطمة والحسن والحسين خاصة . ومن حججهم الخطاب في الآية بما يصلح للذكور لا للإناث وهو قوله عنكم ويطهركن ولو كان للنساء خاصة لقال عنكن ويطهركن ، وأجاب الأولون عن هذا بأن التذكير باعتبار اللفظ الأهل كما قال سبحانه (أتعجبين من أمر الله رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت) وكما يقول الرجل لصاحبه كيف أهلك يريد زوجته أو زوجاته فيقول هم بخير ، وتمسك الأولون أيضاً بما أخرجه ابن أبي حاتم وابن عساكر من طريق عكرمة عن ابن عباس في الآية قال نزلت في نساء النبي صلى الله عليه وسلم خاصة . وقال عكرمة من شاء بأهله أنها نزلت في أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وروى هذا عنه بطريق . وتمسك الآخرون أيضاً بحديث عمر بن أبي سلمة وحديث أنس المذكورين في الباب وما في معناهما ، وقد توسطت طائفتان ثالثة بين الطائفتين فجعلت هذه الآية شاملة للزوجات ولعلي وفاطمة والحسن والحسين ، أما الزوجات فلكونهن المرادات في سياق هذه الآيات كما قدمنا ولكونهن الساكنات في بيوته صلى الله عليه وسلم والنازلات في منازلهن ، ويعضد ذلك ما تقدم عن ابن عباس وغيره ، وأما دخول علي وفاطمة والحسن والحسين فلكونهن قرابته وأهل بيته في النسب ، ويؤيد ذلك ما ورد من الأحاديث المصرحة بأنهم سبب النزول ، فمن جعل الآية خاصة بأحد الفريقين أحمل بعض ما يجب لإعماله وأهمل ما لا يجوز لإعماله ، وقد رجح هذا القول جماعة من المحققين منهم القزويني وابن كثير وغيرهما . قوله (هذا حديث غريب) وأخرجه ابن جرير والطبراني وابن مردويه .

حَمَادُ بْنُ سَلَمَةَ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَمُرُّ بِبَابِ فَاطِمَةَ سِتَّةَ أَشْهُرٍ إِذَا خَرَجَ لِصَلَاةِ الْفَجْرِ يَقُولُ : الصَّلَاةَ يَا أَهْلَ الْبَيْتِ (إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا) » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ إِنَّمَا نَعْرِفُهُ مِنْ حَدِيثِ حَمَادِ بْنِ سَلَمَةَ . وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي الْحَمَاءِ مَعْقِلِ بْنِ إِسَارٍ وَأُمِّ سَلَمَةَ .

٣٢٦٠ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ أَخْبَرَنَا دَاوُدُ بْنُ الزُّبَيْرِ قَانَ عَنْ دَاوُدَ

قوله (أخبرنا علي بن زيد) هو ابن جدعان قوله : (الصلاة يا أهل البيت) أي حضرت صلاة الفجر وحانت أو احضروا الصلاة . قوله (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد وابن أبي شيبه وابن جرير وابن المنذر والطبراني والحاكم وصححه ابن مردويه . قوله (وفي الباب عن أبي الحمراء ومعقل بن يسار وأم سلمة) أما حديث أبي الحمراء فأخرجه ابن جرير وابن مردويه وفيه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا طلع الفجر جاء إلى باب علي وفاطمة رضى الله عنهما فقال : الصلاة الصلاة إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت . ويظهركم تطهيرا ، وفي سننه أبو داود الأعمى واسمه نفيص بن الحرث وهو وصاع كذاب ، وأما حديث معقل بن يسار فليُنظر من أخرجه ، وأما حديث أم سلمة فأخرجه الترمذي في فضل فاطمة رضى الله عنها . وفي الباب أيضا عن عائشة أخرجه مسلم عنها قالت خرج النبي صلى الله عليه وسلم غداة وعليه مرط مرحل من شعر أسود فجاء الحسن بن علي فأدخله ثم جاء الحسين فدخل معه ثم جاءت فاطمة فأدخلها ثم جاء علي فأدخله ثم قال : (إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويظهركم تطهيرا) .

قوله : (أخبرنا داود بن الزبير) بكسر زاي وسكون موحدة وكسر راء وبقاف الرقاشي البهري نزيل بغداد متروك وكذبه الأزدي من الثامنة . قوله

«ابن أبي هندٍ عن الشعبيِّ عن عائشةَ قالتَ » لَوْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَاتِمًا شَيْئًا مِنَ الْوَحْيِ لَكُنْتُمْ هَذِهِ الْآيَةَ (وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ - يَعْنِي بِالْإِسْلَامِ - وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ - يَعْنِي بِالْعِتْقِ فَأَعْتَقْتَهُ - أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَخُفِيَ فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَخَشِيَ النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ - إِلَى قَوْلِهِ - وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا) . وَأَنَّ

(لسكنتم هذه الآية وإذ) منصوب باذكر (تقول للذي أنعم الله عليه) هو زيد بن حارثة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم (فأعتقته) كان من سبي الجاهلية اشتراه رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجاهلية وأعتقه وتبناه (أمسك عليك زوجك) أى لا تطلق زوجك هى زينب بنت جحش رضى الله عنها إبنة عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمها أميمة بنت عبد المطلب (واتق الله) أى فى أمر طلاقها (وتخفى) الواو للحال أى والحال أنك تخفى (فى نفسك ما الله مبديه) أى مظهره وهو نكاحها إن طلقها زيد ، وقيل حبها ، والصحيح المعول عليه عندي هو الأول (وتخشى الناس) أى تخاف أن يقول الناس تزوج محمد زوجة ابنه (والله أحق أن تخشاه) أى فى كل شىء وتزوجكها ولا عليك من قول الناس وبعد هذا (فلما قضى زيد منها وطراً) أى حاجة ، وقضاء الوطء فى اللغة بلوغ منتهى ما فى النفس من الشىء ، يقال قضى وطراً منه إذا بلغ ما أراد من حاجته فيه ، والمراد هنا أنه قضى وطره منها بنكاحها والدخول بها بحيث لم يبق له فيها حاجة وتقاصرت عنه همته وطابت عنه نفسه . وقيل المراد به الطلاق لأن الرجل إنما يطلق امرأته إذا لم يبق له فيها حاجة (زوجناكها) أى لم نخرجك إلى ولى من الخلق يعقد لك عليها تشرىفاً لك ولها . فلما أعلمه الله بذلك دخل عليها بغير إذن ولا عقد ولا تقدير صداق ولا شىء مما هو معتبر فى النكاح فى حق أمته ، وهذا من خصوصياته صلى الله عليه وسلم التى لا يشاركه فيها أحد بإجماع المسلمين ، وكان تزوجه بزینب سنة خمس من الهجرة وقيل سنة ثلاث وهى أول من مات من زوجاته الشريفات

رسول الله صلى الله عليه وسلم لما تزوج حليمة ابنة فأنزل الله (ما كان محمد أباً أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين) وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم تبناه وهو صغير فلبث حتى صار رجلاً يقال له زيد بن محمد فأنزل الله (ادعوهم لأبائهم هو أقسط عند الله) ،

المطهرات ماتت بعده بعشر سنين عن ثلاث وخمسين سنة ، وقيل المراد به الأمر له بأن يتزوجها والأول أولى وبه جاءت الأخبار الصحيحة كذا في فتح البيان (لكيلا يكون على المؤمنين حرج) أى ضيق علة للتزويج وهو دليل على أن حكمه وحكم الأمة واحد إلا ما خصه الدليل (فى أزواج ادعيائهم) جمع دعى وهو المتبنى أى فى التزويج بأزواج من يجعلونه ابناً كما كان العرب يفعلون فإنهم كانوا يتبنون من يريدون وكانوا يعتقدون أنه يحرم عليهم نساء من تبنوه كما يحرم عليهم نساء أبنائهم حقيقة ، فأخبرهم الله أن نساء ادعياء حلال لهم (إذا قضاوا منهن وطراً) أى إذا طلق ادعياء أزواجهم بخلاف ابن الصلب فإن امرأته تحرم على أبيه بنفس العقد عليها (وكان أمر الله مفعولاً) أى قضاء الله ماضياً وحكمه نافذاً وقد قضى فى زيد أن يتزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم (لما تزوجها) أى زيد (قالوا تزوج حليمة ابنة) أى زوجة ابنة (ما كان محمد أباً أحد من رجالكم) أى فليس صلى الله عليه وسلم أباً زيد فلا يحرم عليه التزويج بزوجه زيد (ولكن رسول الله) أى ولكن كان رسول الله (وخاتم النبيين) قرأ الجمهور بكسر التاء وقرئ بفتحها ، ومعنى الأولى أنه ختمهم أى جاء آخرهم ، ومعنى الثانية أنه صار كخاتم لهم الذى يحتمون به ويتزينون بكونه منهم . قال أبو عبيدة الوجه الكسر لأن التأويل أنه ختمهم فهو خاتمهم وأنه قال : أنا خاتم النبيين وخاتم الشىء آخره . وقال الحسن الخاتم هو الذى ختم به والمعنى ختم الله به النبوة فلا نبوة بعده ولا معه قال ابن عباس يريد لو لم أختم به النبيين لجلعت له ابناً يكون بعده نبياً ، وعنه أن الله لما حكم أن لا نبى بعده لم يهط ولدأ ذكراً يصير رجلاً وعيسى من نبيه قبله وحين ينزل ينزل عاملاً على شريعة محمد صلى الله عليه وسلم كأنه بعض أمته (ادعوهم)

فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَاِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ - فَلَانَ مَوْلَى
 فَلَانَ وَفَلَانَ اُخُوَ فَلَانَ - هُوَ اَقْسَطُ عِنْدَ اللّٰهِ (يَعْنِي اَنْدَلُ عِنْدَ اللّٰهِ) . هَذَا
 حَدِيثٌ قَدْ رُوِيَ عَنْ دَاوُدَ بْنِ أَبِي هِنْدٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ
 عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : لَوْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَاتِمًا شَيْئًا
 مِنَ الْوَحْيِ لَكْتَمَ هَذِهِ الْآيَةَ (وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِ
 وَانْعَمْتَ عَلَيْهِ) هَذَا الْحَرْفُ لَمْ يُرَوْ بِطَوْلِهِ .

٣٢٦١ - حَدَّثَنَا بِذَلِكَ عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ وَصَّاحِ الْكُوفِيِّ اَخْبَرَنَا
 عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ اِدْرِيسَ عَنْ دَاوُدَ بْنِ أَبِي هِنْدٍ وَاخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ اَبَانَ
 اَخْبَرَنَا ابْنُ اَبِي عَدِيٍّ عَنْ دَاوُدَ بْنِ أَبِي هِنْدٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ
 مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : لَوْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَاتِمًا
 شَيْئًا مِنَ الْوَحْيِ لَكْتَمَ هَذِهِ الْآيَةَ (وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِ

لآبَائِهِمْ) للصلب والنسب وهم اليهم ولا تدعوهم إلى غيرهم (هو أقسط عند
 الله) تعليل للأمر بدعاء الأبناء للآباء والضمير راجع إلى مصدر ادعوهم.
 ومعنى أقسط أعدل أي أعدل من كل كلام يتعلق بذلك فترك الإضافة للعموم
 كقوله الله أكبر أو أعدل من قولكم هو ابن فلان ولم يكن ابنه لصلبه (فإن لم
 تعلموا آباءهم) تنسبونهم إليهم (فاخوانكم) أي فهم إخوانكم (في الدين
 ومواليكم) فتولوا أخي ومولاي ولا تقولوا ابن فلان حيث لم تعلموا آباءهم
 على الحقيقة . قال الزجاج مواليتكم أي أولياؤكم في الدين ، وقيل المعنى فإن
 كانوا محررين ولم يكونوا أحرارا فتولوا موالى فلان . قوله (هذا الحرف لم
 يرو بطوله) أي روى مقتصرًا على هذا القدر فحسب ولم يرو بطوله مثل الرواية
 المتقدمة . ونقل الحافظ في الفتح حاصل كلام الترمذي هذا بلفظ قال الترمذي
 روى عن داود عن الشعبي عن مسروق عن عائشة إلى قوله لكتتم هذه الآية ولم

وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ) (الآية). هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

٣٢٦٢ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقَيْبَةَ عَنْ سَالِمٍ عَنْ ابْنِ عَمَرَ قَالَ: مَا كُنَّا نَدْعُو زَيْدَ بْنَ حَارِثَةَ إِلَّا زَيْدَ بْنَ مُحَمَّدٍ حَتَّى نَزَلَ الْقُرْآنُ (أَدْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ). هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

٣٢٦٣ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ قَزَعَةَ الْبَصْرِيُّ أَخْبَرَنَا مَسْلَمَةُ بْنُ عُلَيْقَةَ عَنْ دَاوُدَ بْنِ أَبِي هِنْدٍ عَنْ عَامِرِ الشَّعْبِيِّ فِي قَوْلِ اللَّهِ (مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ) قَالَ مَا كَانَ لِيَعِيشَ لَهُ فِيكُمْ وَادُّ ذَكَرٌ.

يذكر ما بعده ثم قال الحافظ وهذا القدر أخرجه مسلم كما قال الترمذي وأظن الزائد مدرجاً في الخبر فإن الراوى له عن داود لم يكن بالحافظ انتهى . قلت : والراوى عن داود في الرواية الطويلة المقدمة هو داود بن الزرقان وقد عرفت أنه متروك . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم .

قوله (حتى نزل القرآن ادعواهم لآبائهم) قال الحافظ ابن كثير هذا أمر تاسخ لما كان في ابتداء الاسلام من جواز ادعاء الأبناء الأجانب وهم الأديماء فأمر تبارك وتعالى برد نسبهم إلى آبائهم في الحقيقة وأن هذا هو العدل والقسط والبر (هو أقسط عند الله) أى هو أعدل عنده من قولكم هو ابن فلان ولم يكن ابنه لصلبه ولم أقسط أفعال تفضيل قصد به الزيادة مطلقاً من القسط بمعنى العدل . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

قوله: (أخبرنا مسلمة بن علقمة) المازنى أبو محمد البصرى صدوق له أوهام من الثامنة . قوله (قال) أى الشعبى (ما كان ليعيش له فيكم ولد ذكر) يعنى

٣٢٦٤ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَخْبَرَنَا
 سُلَيْمَانَ بْنَ كَثِيرٍ عَنْ حُصَيْنٍ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ أُمِّ عُمَارَةَ الْأَنْصَارِيَّةِ «أَنَّهَا أَتَتْ
 النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ مَا أَرَى كُفْلًا شَيْءٌ إِلَّا لِلرَّجَالِ وَمَا أَرَى
 النِّسَاءَ يُذْكَرْنَ بِشَيْءٍ فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ (إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ
 وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ) «الآيَةُ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ وَإِنَّمَا نَعْرِفُ هَذَا
 الْحَدِيثَ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ .

حتى يبلغ الحلم فإنه صلى الله عليه وسلم ولد له القاسم والطيب والطاهر من خديجة
 رضى الله عنها فماتوا صغارا وولد له صلى الله عليه وسلم إبراهيم من مارية القبطية
 فمات أيضا رضيعا وكان له صلى الله عليه وسلم من خديجة أربع بنات زينب
 ورقية وأم كلثوم وفاطمة رضى الله عنهم أجمعين . فماتت في حياته صلى الله عليه
 وسلم ثلاث وتأخرت فاطمة رضى الله عنها حتى أصيبت به صلى الله عليه وسلم
 ثم ماتت بعده لسته أشهر .

قوله (حدثنا محمد بن كثير) العبدى البصرى (أخبرنا سليمان بن كثير)
 العبدى أبو داود ويقال أبو محمد البصرى لا بأس به فى غير الزهرى من السابعة
 (عن حصين) هو ابن عبد الرحمن السلبى الكوفى أبو الهذيل (عن أم عمارة)
 بضم العين وتحفيف الميم يقال اسمها نسبية بنت كعب بن عمرو (فنزالت هذه
 الآية إن المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات) فذكر الله لهن عشر مراتب
 مع الرجال فمدحهن بها معهم : الأولى الإسلام ، والثانية الإيمان ، قال الحافظ
 ابن كثير : قوله تعالى (إن المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات) دليل على
 أن الإيمان غير الإسلام وهو أخص منه أقوله تعالى (قالت الأعراب آمنا قل لم
 تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان فى قلوبكم) وفى الصحيحين :
 لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن . فيسلبه الإيمان ولا يلزم من ذلك كفره
 بإجماع المسلمين فدل على أنه أخص منه انتهى . والثالثة القنوت وهو قوله :
 (والقانتين والقانتات) أى المطيعين والمطيعات ، وقيل مداومين على الطاعة

٣٢٦٥ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْفَضْلِ أَخْبَرَنَا
 حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ : لَمَّا نَزَّاتْ هَذِهِ الْآيَةَ فِي زَيْنَبَ
 بِنْتِ جَعْفَرٍ (فَلَمَّا قَفَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَا كَهَا) قَالَ فَكَانَتْ
 تَفْتَخِرُ عَلَى نِسَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَقُولُ : زَوَّجَكُنَّ أَهْلُوكُنَّ
 وَزَوَّجَنِي اللَّهُ مِنْ فَوْقِ سَبْعِ سَمَاوَاتٍ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٣٢٦٦ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عُبيدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ
 إِسْرَائِيلَ عَنِ الشُّدِّيِّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أُمِّ هَانِيَةَ بِنْتِ أَبِي طَالِبٍ
 قَالَتْ : خَطَبَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَعْتَدَرْتُ إِلَيْهِ فَعَدَّرَنِي ثُمَّ

والعبادة ، والباقية ظاهرة واضحة . قوله (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه
 عبد بن حميد والطبراني .

قوله (أخبرنا محمد بن الفضل) السدوسي أبو الفضل البصري لقبه عارم
 ثقة ثبت تغير في آخر عمره من صغار التاسعة . قوله (تقول زوجكن أهلوكن)
 وفي رواية البخاري : زوجكن أهاليكن ، والأهلون والأهالي كلاهما جمع أهل
 والأول على القياس والثاني على غيره ، وأهل الرجل امرأته وولده وكل من في
 عياله وكذا كل أخ أو أخت أو عم أو ابن عم أو صبي أجنبي يعوله في منزله .
 وعن الأزهري : أهل الرجل أخص الناس به ويكنى به عن الزوجة . قاله العيني
 (وزوجني الله من فوق سبع سماوات) وفي مرسل الشعبي : قالت زينب يارسول
 الله أنا أعظم نساءك عليك حقا أنا خيرهن منكحا وأكرمهن سفيرا وأقربهن
 رحما فزوجنيك الرحمن من فوق عرشه وكان جبريل هو السفير بذلك وأنا ابنة
 عمك وإيس لك من نساءك قريبة غيري . أخرجه الضري وأبو القاسم الطحاوي
 في كتاب الحجج والتميان له . قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه
 البخاري .

قوله (عن السدي) اسمه إسماعيل بن عبد الرحمن (عن أبي صالح) اسمه

أَنْزَلَ اللَّهُ (إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ
يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عَمِّكَ وَبَنَاتِ عَمَّاتِكَ وَبَنَاتِ خَالَكَ
وَبَنَاتِ خَالَاتِكَ اللَّاتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ) الْآيَةَ قَالَتْ فَلَمْ أَكُنْ أَحِلَّ لَهُ

بإذام ويقال له بإذان . قوله (فاعتذرت إليه فعذرني) قال في الصراح : الاعتذار
عذر خواستن والعذر بانضم والسكون معذور داشتن . وقال صاحب المشكاة في
الإكمال في ترجمة أم هانئ رضي الله عنها : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
خطبها في الجاهلية وخطبها هبيرة بن أبي وهب فزوجها أبو طالب من هبيرة
وأسلمت ففرق الإسلام بينها وبين هبيرة وخطبها النبي صلى الله عليه وسلم
فقالت والله إن كنت لأحبك في الجاهلية فكيف في الإسلام ولكني امرأة
مصيبة فسكت عنها انتهى . وقولها إني امرأة مصيبة بضم الميم وسكون الصاد
وكسر الموحدة أي ذات صبي (إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أَجُورَهُنَّ)
أي مهورهن (وما مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ) أي أباح لك التسرّي بما
أخذت من المغانم وقد ملك صافية وجويرية فأعتقتهما وتزوجهما وملك ريحانة
بنت شمعون النضرية ومارية القبطية أم ابنه إبراهيم عليه السلام وكانتا من
السراري رضي الله عنهما (وبَنَاتِ عَمِّكَ وَبَنَاتِ عَمَّاتِكَ وَبَنَاتِ خَالَكَ وَبَنَاتِ
خَالَاتِكَ اللَّاتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ) أي إلى المدينة فمن لم تهاجر منهن لم يجز له
نكاحها (الْآيَةَ) بقيتها مع تفسيرها هكذا (وامرأة مؤمنة) أي وأحللنا لك
امرأة مصدقة بالتوحيد وهذا يدل على أن الكافرة لا تحل له . قال إمام الحرمين
وقد اختلف في تحريم الحرّة الكافرة عليه . قال بن العربي : والصحيح عندي
تحريمها وبهذا يتميز علينا فإنه ما كان في جانب الفضائل والكرامات فحظه فيه
أكثر وما كان من جانب النقائص فحظها عنها أظهر . فجوز لنا نكاح الحرائر
الكتابيات وقصر هو صلى الله عليه وسلم على المؤمنات ولهذا كان لا تحل له
الكتابية الكافرة لتقصانها بالكفر انتهى (إن وهبت نفسها للنبي إن أراد
أي النبي (أن يستنكحها) أي يطلب نكاحها (خالصة لك من دون المؤمنين)
لغظ خالصة حال من الضمير في وهبت أو مصدر مؤكد أي خالص لك إحلاله

بِإِلَافِي لَمْ أَهَاجِرْ؛ كُنْتُ مِنَ الطَّلَاقِ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ لَا نَعْرِفُهُ
إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ مِنْ حَدِيثِ الشُّدِّيِّ .

٣٢٦٧ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الصَّمِيِّ أَخْبَرَنَا سَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ

سَمَائَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ : لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ (وَنُحْفَى فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ
سَمِّدِيهِ) فِي شَأْنِ زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ جَاءَ زَيْدٌ يَشْكُو فَهُمْ بِطَلَاقِهَا
سَفَا سَمَّامَرُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أُمِسْكَ

سَمَا أَحَلَلْنَا لَكَ خَالِصَةً بِمَعْنَى خُلُوصًا وَالْفَاعِلَةُ فِي الْمَصَادِرِ غَيْرُ عَزِيزٍ كَالْعَافِيَةِ
وَالكَاذِبَةُ وَكَانَ مِنْ خِصَائِصِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ النِّسْكَاحَ يَنْعَقِدُ فِي حَقِّهِ بِمَعْنَى
الْأَلْهِيَةِ مِنْ غَيْرِ وُلَى وَلَا تَهْوُدُ وَلَا مَهْرَ لِقَوْلِهِ : خَالِصَةٌ لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ،
وَالزِّيَادَةُ عَلَى أَرْبَعٍ وَوُجُوبُ تَخْيِيرِ النِّسَاءِ . وَاخْتَلَفُوا فِي انْعِقَادِ النِّسْكَاحِ بِلَفْظِ
الْأَلْهِيَةِ فِي حَقِّ الْأُمَّةِ فَذَهَبَ أَكْثَرُهُمْ إِلَى أَنَّهُ لَا يَنْعَقِدُ إِلَّا بِلَفْظِ الْإِنْكَاحِ أَوْ التَّرْوِيجِ
وَهُوَ قَوْلُ سَعِيدِ بْنِ الْمَسِيْبِ وَالرَّهْرِيِّ وَمَجَاهِدٍ وَعَطَاءٍ وَبِهِ قَالَ مَالِكٌ وَالشَّافِعِيُّ
وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ النَّخَعِيُّ وَأَهْلُ الْكُوفَةِ : يَنْعَقِدُ بِلَفْظِ التَّمْلِيكِ وَالْأَلْهِيَةِ ، وَمَنْ قَالَ
بِهَا لِقَوْلِ الْأَوَّلِ اخْتَلَفُوا فِي نِسْكَاحِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَهَبَ قَوْمٌ إِلَى أَنَّهُ كَانَ
يَنْعَقِدُ فِي حَقِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِلَفْظِ الْهَبَةِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى (خَالِصَةٌ لَكَ مِنْ دُونِ
الْمُؤْمِنِينَ) وَذَهَبَ آخَرُونَ إِلَى أَنَّهُ لَا يَنْعَقِدُ إِلَّا بِلَفْظِ الْإِنْكَاحِ أَوْ التَّرْوِيجِ كَمَا فِي
حَقِّ سَائِرِ الْأُمَّةِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى (إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا) وَكَانَ اخْتِصَاصَهُ فِي
تَمْرِكِ الْمَهْرِ لَا فِي لَفْظِ النِّسْكَاحِ (قَالَتْ) أَيُّ أُمِّ هَانِيَةَ (كُنْتُ مِنَ الطَّلَاقِ) بَضْمِ
الطَّاءِ الْمَهْمَلَةِ وَقَسْحِ اللَّامِ وَبِالْمَدِّ جَمْعُ طَلِيقٍ هُمُ الَّذِينَ أُسْلِمُوا يَوْمَ الْفَتْحِ وَمَنْ عَلَيْهِمْ
سُخْطِي عَنْهُمْ . قَوْلُهُ (هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ) وَأَخْرَجَهُ ابْنُ جُرَيْرٍ وَالطَّبْرَانِيُّ وَابْنُ
بَكِيٍّ حَاتِمٌ .

قَوْلُهُ (لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ الْخ) قَالَ الْحَافِظُ : لَمْ تَخْتَلَفِ الرِّوَايَاتُ أَنَّهَا
مَنْزَلَتْ فِي قِصَّةِ زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ وَزَيْنَبِ بِنْتِ جَحْشٍ (فَهُمْ بِطَلَاقِهَا) أَيُّ أَرَادَ أَنْ

هَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ ۖ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٣٢٦٨ - حَدَّثَنَا عَبْدُ أَخْبَرَنَا رُوْحٌ عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ بَهْرَامٍ
عَنْ شَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ قَالَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَصْنَافِ النِّسَاءِ إِلَّا مَا كَانَ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ الْمُهَاجِرَاتِ قَالَ
(لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءَ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ مِنْهُنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ
حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ - وَأَحَلَّ اللَّهُ فَتَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ - وَأَمْرًا
مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ) وَحَرَّمَ كُلَّ ذَاتِ دِينٍ غَيْرِ الْإِسْلَامِ مُحَمَّدٌ

يطلقها (فاستأمر) أى استشار . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه
أحمد والبخارى .

قوله (حدثنا عبد) بن حميد (أخبرنا روح) بن عبادة . قوله (قال) أى
الله تعالى (لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل) بترك إحدى التائين فى
الأصل (بهن من أزواج) بأن تطلقهن أو بعضهن وتكح بدل من طلقتهن
(إلا ما ملكت يمينك) من الإمام فتحل لك . قال الحافظ ابن كثير : ذكر غير
واحد من العلماء كابن عباس ومجاهد وقتادة وغيرهم أن هذه الآية نزلت مجازة
لأزواج النبي صلى الله عليه وسلم ورضا عنهن على حسن صنعهن فى اختيارهن
الله ورسوله والدار الآخرة لما خيرهن رسول الله صلى الله عليه وسلم فأملأ
اخترن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان جزاؤهن أن الله تعالى قصره عليهن
وحرم عليه أن يتزوج بغيرهن أو يستبدل بهن أزواجاً غيرهن ولو أعجبه
حسنهن إلا الإمام والسراى فلا حرج عليه فيهن ، ثم إنه تعالى رفع عنه الحرج
فى ذلك ونسخ حكم هذه الآية وأباح له التزوج . ولكن لم يقع منه بعد ذلك
تزوج لكون المنه لرسول الله صلى الله عليه وسلم عليهن ، ثم ذكر حديث
عائشة الآتى ثم قال : وقال آخرون بل معنى الآية لا يحل لك النساء من
بعد أى من بعد ما ذكرنا لك من صفة النساء اللاتى أحللنا لك من نسائك

قَالَ (وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ) .
 وَقَالَ (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أَجُورَهُنَّ وَمَا
 مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ - إِلَى قَوْلِهِ - خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ
 الْمُؤْمِنِينَ) وَحَرَّمَ مَا سِوَى ذَلِكَ مِنْ أَصْنَافِ النِّسَاءِ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ
 إِنَّمَا نَعْرِفُهُ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ بَهْرَامٍ سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ الْحَسَنِ يَذْكُرُ
 عَنْ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ قَالَ لَا بَأْسَ بِحَدِيثِ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ بَهْرَامٍ عَنْ
 شَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ .

٣٢٦٩ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ أَخْبَرَنَا سُهَيْبَانُ عَنْ عُمَرَ وَعَنْ عَطَاءِ

قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ « مَا مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أُحِلَّ لَهُ

اللاتي آتيت أجورهن وما ملكت يمينك وبنات العم والعمات والخال والحالات
 والواهبه وما سوى ذلك من أصناف النساء فلا يحل لك ، هذا مروى عن أبي
 ابن كعب وعكرمة ومجاهد في رواية عنه والضحاك في رواية وأبي صالح والحسن
 وغيرهم ثم قال : واختيار ابن جرير رحمه الله ، أن الآية عامة فيمن ذكر من
 أصناف النساء وفي النساء اللواتي في عصمته ، وكن تسعا وهذا الذي قاله جيله
 ولعله مراد كثير من حكينا عنه من السلف فإن كثيرا منهم روى عنه هذا وهذا
 ولا منافاة انتهى (ثم قال) أى ثم قرأ ابن عباس (ومن يكفر بالإيمان فقد
 حبط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين) يعنى ومن يجحد ما أمر الله به من
 توحيدِه ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به من عند الله فقد بطل
 ثواب عمله الذى كان عمله في الدنيا وخاب وخسر في الدنيا والآخرة . وهذه
 الآية في سورة المائدة والظاهر أن ابن عباس قرأها لبيان وجه تحريم الله على
 رسوله صلى الله عليه وسلم كل ذات دين غير الإسلام .

قوله (عن عمرو) هو ابن دينار . قوله (ما مات رسول الله صلى الله

النَّسَاءُ ، هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٣٢٧٠ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُجَالِدٍ بْنِ سَعِيدٍ أَخْبَرَنَا أَبِي عَنْ

بِيَانٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ بَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَمْرَةِ مِنْ
نِسَائِهِ فَأَرْسَلَنِي فَدَعَوْتُ قَوْمًا إِلَى الطَّعَامِ فَلَمَّا أَكَلُوا وَخَرَجُوا قَامَ

عليه وسلم حتى أحل له النساء) وفي حديث أم سارية عند ابن أبي حاتم لم يمت
رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أحل الله له أن يتزوج من النساء ما شاء إلا
ذات محرم وذلك قول الله تعالى (ترجى من تشاء ممنهن) الآية قال ابن كثير
بعد ذكر هذا الحديث (فجعلت هذه) أى ترجى من تشاء ممنهن الآية (ناسخة
التي بعدها فى التلاوة) أى لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من
أزواج ولو أعجبك حسنهن إلا ما ملكت يمينك (كآبى عدة الوفاة فى البقرة
الأولى ناسخة التى بعدها) انتهى . المراد بالآية الأولى (والذين يتوفون منكم
ويذرون أزواجاً يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً) وبالآية الثانية (والذين
يتوفون منكم ويذرون أزواجاً وصية لأزواجهن متاعاً إلى الحول
غير إخراج) .

قلت : اختلف فى تفسير قوله تعالى : (ترجى من تشاء ممنهن وتؤوى إليك
من تشاء) فقيل معناه تعتزل من شئت ممنهن بغير طلاق وتقسيم لغيرها ، وقال
ابن عباس تطلق من تشاء ممنهن وتمسك من تشاء . وقال الحسن : تترك نكاح
من شئت وتترك من تشاء من النساء ، وقيل تعبل من تشاء من المؤمنات اللاتي
يهبن أنفسهن فتؤويها إليك وتترك من تشاء فلا تقبلها . فقوله من قال : إن هذه
الآية ناسخة لقوله تعالى (لا يحل لك النساء من بعد) الخ إنما يصح على بعض هذه
الأقوال . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والنسائي .

قوله (عن بيان) هو ابن بشر . قوله (بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم
بأمرأة من نسائه) هى زينب أى دخل بها . قال فى النهاية : البناء والابتناء
الدخول بالزوجة والأصل فيه أن الرجل كان إذا تزوج امرأة بنى عليها قبة

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُنْطَلِقًا قَبْلَ بَيْتِ عَائِشَةَ فَرَأَى رَجُلَيْنِ
جَالِسَيْنِ فَانصَرَفَ رَاجِعًا فَقَامَ الرَّجُلَانِ فَخَرَجَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ (يَا أَيُّهَا
الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ
غَيْرِ نَظِيرِينَ إِنَّهُ) فِي الْحَدِيثِ قِصَّةٌ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ

ليدخل بها فيها فيقال بنى الرجل على أهله قال الجوهري: ولا يقال بنى بأهله. وفيه
نظر فإنه قد جاء في غير موضع من الحديث وغير الحديث وعاد الجوهري
استعمله في كتابه انتهى (إلى الطعام) أى طعام الوليمة (قام رسول الله صلى الله
عليه وسلم منطلقاً قبل بيت عائشة فرأى رجلين جالسين) فيه اختصار وإجمال
توضحه روايات البخارى ومحصل القصة : أن الذين حضروا الوليمة جلسوا
يتحدثون واستحى النبي صلى الله عليه وسلم أن يأمرهم بالخروج فتمياً للقيام
ليفطنوا لمراده فيقوموا بقيامه فلما ألهام الحديث عن ذلك ، قام وخرج فخرجوا
بخروجه إلا الثلاثة الذين لم يفطنوا لذلك لشدة شغل بالهم بما كانوا فيه من
الحديث . وفي غضون ذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم يريد أن يقوموا من
غير مواجهمهم بالأمر بالخروج لشدة حيلانه فيطيل الغيبة عنهم بالتشاغل
بالسلام على نسائه وهم في شغل بالهم وكان أحدهم في أثناء ذلك أفاق من غفلة
فخرج وبقي الاثنان فلما طال ذلك ووصل النبي صلى الله عليه وسلم إلى منزله
فراهما فرجع فرأياه لما رجع فحينئذ فطنا فخرجا فدخل النبي صلى الله عليه وسلم
وأنزات الآية فأرخی الستر بينه وبين أنس خادمه أيضاً ولم يكن له عهد بذلك
(يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم) أى فى الدخول
بالدعاء (إلى طعام) أى قد دخلوا (غير ناظرين) أى منتظرين (إناه) أى نضجه
مصدر أنى يأنى وبعده (ولكن إذا دعيتم فادخلوا فإذا طعمتم) أى أكلتم
الطعام فانتشروا أى فاخرجوا من منزله ولا مستأنسين لحديث . أى لا تطيلوا
الجلوس ليستأنس بعضهم بحديث بعض (إن ذلكم) أى المكث وإطالة الجلوس
(كان يؤذى النبي فيستحي منكم) أى من إخراجكم (والله لا يستحي من
الحق) أى لا يترك بيانها . قوله (وفي الحديث قصة) أى طول وكلام أكثر

مِنْ حَدِيثِ بَيَانٍ وَرَوَى ثَابِتٌ عَنْ أَنَسٍ هَذَا الْحَدِيثَ بِطَوِيلِهِ ٢٧٧
 ٣٢٧١ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى أَخْبَرَنَا أَشْهَدُ بْنُ حَاتِمٍ قَالَ
 ابْنُ عَوْنٍ حَدَّثَنَا عَنْ عَمْرٍو بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ
 « كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنَّى بَابَ امْرَأَةٍ عَرَسَ بِهَا
 فَإِذَا عِنْدَهَا قَوْمٌ فَأَنْطَلَقَ فَقَضَى حَاجَتَهُ فَاحْتَبَسَ مُمَّ رَجَعَ وَعِنْدَهَا قَوْمٌ
 فَأَنْطَلَقَ فَقَضَى حَاجَتَهُ فَرَجَعَ وَقَدْ خَرَجُوا . قَالَ فَدَخَلَ وَأَرَخَى بَيْتِي
 وَبَيْنَهُ سِتْرًا قَالَ فَذَكَرْتُهُ لِأَبِي طَلْحَةَ قَالَ فَقَالَ لَيْتَنِي كَانَتْ كَمَا تَقُولُ
 لِيَمْنَزِلَنِّي فِي هَذَا شَيْءٍ . قَالَ : فَانزَلَتْ آيَةُ الْحِجَابِ . » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ
 غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ . وَعَمْرٍو بْنُ سَعِيدٍ يُقَالُ لَهُ الْأَصْلَعُ .

من هذا (هذا حديث حسن غريب) وأصله في الصحيحين (وروى ثابت عن
 أنس هذا الحديث بطوله) أخرجه مسلم في باب زواج زينب بنت جحش
 ونزول الحجاب من كتاب النكاح .

قوله (أخبرنا أشهد بن حاتم) البلخي مولا لم أبو عمرو وقيل أبو حاتم
 بصرى صدوق يخطيء من التاسعة (قال ابن عون حدثناه عن عمرو بن سعيد)
 الضمير في قال راجع إلى أشهد ، وابن عون مبتدأ وحدثناه خبره أى قال أشهد
 ابن عون حدثنا هذا الحديث عن عمرو بن سعيد ، وابن عون هذا هو عبد الله
 ابن عون وعمرو بن سعيد هو أبو سعيد البصرى . قوله (عرس بها) من
 التعريس أى بنى بها قال في النهاية أعرس الرجل فهو معرس إذا دخل بامرأته
 عند بنائها ولا يقال فيه عرس . قلت قوله ولا يقال فيه عرس ترده رواية
 الترمذى هذه ، وقال في المجمع قيل هو أى عرس لغة في أعرس (فاحتبس)
 الحبس المنع واحتبسه حبسه فاحتبس لازم ومتعد كذا في القاموس (فنزلت
 آية الحجاب) وهى قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت
 النبي) الخ .

٣٢٧٢ -- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ
 الضَّبْعِيُّ عَنْ الْجَعْدِ أَبِي عُمَانَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ : « تَزَوَّجَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَخَلَ بِأَهْلِهِ ، قَالَ فَصَنَعَتْ أُمِّي أُمَّ
 سَلِيمٍ حَيْسًا فَجَعَلْتُهُ فِي تَوْرٍ فَقَالَتْ يَا أَنَسُ اذْهَبْ بِهَذَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْ لَهُ بُعِثْتُ بِهَذَا إِلَيْكَ أُمِّي وَهِيَ تُقْرُوكَ السَّلَامَ
 وَتَقُولُ إِنَّ هَذَا لَكَ مِنَّا قَلِيلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ . قَالَ فَذَهَبْتُ بِهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ إِنَّ أُمَّي تُقْرُوكَ السَّلَامَ وَتَقُولُ إِنَّ هَذَا مِنَّا لَكَ
 قَلِيلٌ ، فَقَالَ ضَعُهُ ، ثُمَّ قَالَ اذْهَبْ فَادْعُ لِي فُلَانًا وَفُلَانًا وَفُلَانًا وَمَنْ لَقَيْتَ وَسَمِيَ
 رِجَالًا ، قَالَ فَدَعَوْتُ مَنْ سَمِيَ وَمَنْ لَقَيْتُ ، قَالَ قُلْتُ لِأَنَسٍ عَدَدُكُمْ
 كَانُوا ؟ قَالَ زَهَاءٌ ثَلَاثًا مِائَةً ، قَالَ وَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَا أَنَسُ هَاتِ بِالتَّوْرِ ، قَالَ فَدَخَلُوا حَتَّى امْتَلَأَتِ الصُّفَّةُ وَالْحُجْرَةُ فَقَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَتَحَلَّقَ عَشْرَةٌ عَشْرَةٌ وَلِيَأْكُلْ كُلُّ كَلِّ

قوله (عن الجعد أبي عثمان) قال في التقریب : الجعد بن دينار اليشكري
 أبو عثمان الصيرفي البصري صاحب الحلي ثقة من الرابعة . قوله (فدخل بأهله)
 هي زينب بنت جحش (فصنعت أمي أم سليم حيساً) هو الطعام المتخذ من
 التمر والأقط والسمن وقد يجعل عوض الأقط الدقيق أو الفتيت (فجعلته في
 تور) بفتح تاء وسكون واو هو إناء من صفر أو حجارة كالأجانة وقد يتوضأ
 منه (قال زهاء ثلاثاً) بضم الزاي وفتح الهاء وبالمد أي قدر ثلاث مائة من
 زهوت القوم أي حررتهم وهو بالنصب على تقدير كانوا وقيل بـ فعه أي عندنا
 مقدار ثلاثمائة (هات) بكسر التاء أي أعطني (حتى امتلأت الصفة) بضم صاد
 ونشديد فاء هو موضع مظلل في مسجد المدينة وأهل الصفة فقراء المهاجرين
 ومن لم يكن له منهم منزل يسكنه فكانوا يأوون إليه (ليتحلق) الحلقة بفتح

إِنْسَانٍ مِمَّا يَلِيهِ ، قَالَ فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا ، قَالَ فَخَرَجَتْ طَائِفَةٌ
وَدَخَلَتْ طَائِفَةٌ حَتَّى أَكَلُوا كُلُّهُمْ ، قَالَ فَقَالَ لِي يَا أُنْسُ ارْفَعْ .
قَالَ فَرَفَعْتُ فَمَا أَدْرِي حِينَ وَضَعْتُ كَانَ أَكْثَرَ أَمْ حِينَ رَفَعْتُ ،
قَالَ وَجَلَسَ طَوَائِفُ مِنْهُمْ يَتَحَدَّثُونَ فِي بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ وَزَوْجَتُهُ مُوَلِّيَةٌ وَجَهَهَا إِلَى
الْحَائِطِ ، فَتَقَلُّوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَلَّمَ عَلَى نِسَائِهِ ثُمَّ رَجَعَ فَلَمَّا رَأَوْا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَدْ رَجَعَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ تَقَلُّوا عَلَيْهِ فَاِبْتَدَرُوا الْبَابَ فَخَرَجُوا
كُلُّهُمْ وَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَرْحَى السُّتْرَ وَدَخَلَ
وَأَنَا جَالِسٌ فِي الْحُجْرَةِ فَلَمْ يَلْبَثْ إِلَّا بَسِيرًا حَتَّى خَرَجَ عَلَيَّ وَأُنزِلَتْ
هَذِهِ الْآيَاتُ ، فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَرَأَهُنَّ عَلَى النَّاسِ :
(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى

الحمام وسكون اللام هي الجماعة من الناس مستديرون كحلقة الباب وغيره والتعلق
نفعل منها وهو أن يتعمدوا ذلك (ارفع) أى الطعام (حين وضعت) أى الطعام
قال الحافظ بعد ذكر هذا الحديث عن صحيح مسلم ويجمع بينه وبين رواية حميد
(يعنى عن أنس قال أولم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين بنى بزینب ابنة
جحش فأشبع الناس خبزاً ولحماً) بأنه صلى الله عليه وسلم أولم عليه باللحم
والخبز وأرسلت إليه أم سليم الخيس انتهى . وقال النووي : وفي هذا الحديث
أنه يستحب لأصدقاء المتزوج أن يعشوا إليه بطعام يساعده به على ولیمته
وفيه الاعتذار إلى المبعوث إليه وقول الانسان نحو قول أم سليم هذا منك قليل
انتهى (وزوجته مولىة وجهها) وكذلك في صحيح مسلم وزوجته بالتاء ، قال
النوى : هكذا هو في جميع النسخ بالتاء وهي لغة قليلة تكررت في الحديث

طَعَامٍ غَيْرِ نَاطِرِينَ إِنَاهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ
فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيَّ (إِلَى
آخِرِ الْآيَةِ . قَالَ الْجَعْدُ قَالَ أَنَسُ : أَنَا أَحَدْتُ النَّاسَ عَهْدًا بِهَذِهِ الْآيَاتِ
وَحُجِبِينَ نِسَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .
وَالْجَعْدُ هُوَ ابْنُ عُثْمَانَ وَبُقَالُ هُوَ ابْنُ دِينَارٍ وَيُكْنَى أَبَا عُثْمَانَ بَصْرِيٌّ
وَهُوَ ثِقَةٌ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ رَوَى عَنْهُ يُونُسُ بْنُ عُبَيْدٍ وَشُعْبَةُ وَحَمَّادُ
ابْنُ زَيْدٍ .

٣٢٧٣ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مُوسَى الْأَنْصَارِيُّ أَخْبَرَنَا مَعْنُ أَخْبَرَنَا

مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ نَعِيمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمُجَمِّرِ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدِ
الْأَنْصَارِيِّ . وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدِ الَّذِي كَانَ أَدَى النَّدَاءَ بِالصَّلَاةِ أَخْبَرَهُ
عَنْ أَبِي مَسْعُودِ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّهُ قَالَ « أَتَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

والشعر والمشهور حذفها (فتقلوا) بفتح المثناة وضم القاف (قال أنس أنا أحدث
الناس عهداً بهذه الآيات) يعني أول الناس علماً بهذه الآية فعلمتها أولاً ثم عليها
الناس . قوله هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم والنسائي وابن أبي حاتم
وعلقه البخاري في كتاب النكاح فقال وقال إبراهيم بن طهمان عن الجعد أبي عثمان
عن أنس فدكر نحوه .

قوله (عن نعيم بن عبد الله المجر) كنيته أبو عبد الله المدني مولى
آل عمر يعرف بالمجر بسكون الجيم وضم الميم الأولى وكسر الثانية وكذا أبوه
ثقة من الثالثة (وعبد الله بن زيد الذي كان أدى النداء بالصلاة) يعني
عبد الله بن زيد والد محمد هذا هو الذي أدى النداء بالصلاة وفي رواية مسلم
وعبد الله بن زيد هو الذي كان أدى النداء بالصلاة (عن أبي مسعود الأنصاري)

وَوَحْنٌ فِي مَجْلِسِ سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ فَقَالَ لَهُ بَشِيرُ بْنُ سَعْدٍ أَمَرَنَا اللَّهُ أَنْ نُصَلِّيَ
عَلَيْكَ فَكَيْفَ نُصَلِّيَ عَلَيْكَ قَالَ فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ لَمْ يَسْأَلْهُ ، ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُولُوا : اللَّهُمَّ
صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ وَبَارِكْ عَلَى
مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ فِي الْعَالَمِينَ إِنَّكَ
حَمِيدٌ مُجِيدٌ ، وَالسَّلَامُ كَمَا قَدْ عَلِمْتُمْ » وَفِي الْبَابِ عَنْ عَلِيٍّ وَأَبِي حَمِيدٍ وَكَعْبِ

اسمه عقبه بن عمرو صحابي بدرى جليل . قوله (فقال له بشير بن سعد) بن ثعلبة
ابن جلاس الأنصاري الخزرجي صحابي جليل بدرى استشهد بعين التمر (أمرنا
الله أن نصلي عليك فكيف نصلي عليك) أي أمرنا الله تعالى بقوله : صلوا
عليه وسلموا تسليماً . فكيف نلفظ بالصلاة (حتى ظننا) من الظن وفي رواية
مسلم حتى تمدننا من التني (أنه لم يسأله) قال النووي : معناه كرهنا سؤاله
مخافة من أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم كره سؤاله وشق عليه (وبارك
على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل إبراهيم) قال العلماء : معنى البركة
هنا الزيادة من الخير والكرامة وقيل هي بمعنى التطهير والتزكية . قاله النووي
(والسلام كما قد علمتم) معناه قد أمرك الله تعالى بالصلاة والسلام على فأما
الصلاة فهذه صفتها وأما السلام فكما علمتم في التشهد وهو قولهم : السلام عليك
أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، وقوله علمتم هو بفتح العين وكسر اللام الخفيفة
ومنهم من رواه بضم العين وتشديد اللام أي علمتم كونه وكلاهما صحيح . قوله
(وفي الباب عن عليٍّ وأبي حميد الخ) أما حديث عليٍّ فأخرجه النسائي ، وأما
حديث أبي حميد فأخرجه الشيخان ، وأما حديث كعب بن عجرة فأخرجه
الجماعة ، وأما حديث طلحة بن عبيد الله فأخرجه النسائي ، وأما حديث
أبي سعيد فأخرجه البخاري والنسائي وابن ماجه ، وأما حديث زيد بن خارجة
فأخرجه أحمد والنسائي ، وأما حديث بريدة فأخرجه أحمد وفي سننه
أبو داود الأعمى اسمه نفيح وهو ضعيف جداً ومتمم بالوضع . وفي الباب

ابن عَجْرَةَ وَطَاحَةَ بْنِ عُمَيْدِ اللَّهِ وَأَبِي سَعِيدِ وَزَيْدِ بْنِ خَارِجَةَ وَيُقَالُ
ابْنُ جَارِيَةَ وَبُرَيْدَةَ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٣٢٧٤ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ مُهِمِّدٍ أَخْبَرَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ عَنْ عَوْفٍ
عَنِ الْحَسَنِ وَمُحَمَّدٍ وَخَلَّاسٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ رَجُلًا حَيِيًّا سَتِيرًا مَا يَرَى مِنْ جِلْدِهِ شَيْءًا
اسْتَحْيَاءً مِنْهُ فَآذَاهُ مِنْ آذَاهُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ فَقَالُوا مَا يَسْتَتِرُ هَذَا الدَّسْتَرُ
إِلَّا مِنْ عَيْبٍ بِجِلْدِهِ إِمَّا بَرَصٌ وَإِمَّا أُدْرَةٌ وَإِمَّا آفَةٌ وَإِنَّ اللَّهَ أَرَادَ أَنْ
يُبْرئَهُ مِمَّا قَالُوا ، وَإِنَّ مُوسَى خَلَا يَوْمًا وَحْدَهُ فَوَضَعَ ثِيَابَهُ عَلَى حَجَرٍ

أحاديث أخرى إن شئت الوقوف على ألفاظ هذه الأحاديث فراجع النيسل .
قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد ومسلم وأبو داود والنسائي .

قوله (عن عرف) هو ابن جميلة الأعرابي (عن الحسن) هو البصري
(ومحمد) هو ابن سيرين (وخلّاس) بكسر الخاء المعجمة وتخفيف اللام وآخره
مهمله هو ابن عمرو الهجري . قوله (كان رجلاً حياً) بفتح الخاء المهملة وكسر
التحتانية الخفيفة بعدها أخرى مثقلة بوزن فعيل من الحياء أي ذا حياء (ستيراً)
بفتح السين بوزن كريم ويقال ستيراً بكسر السين وتشديد الفوقية المكسورة
بوزن سكين أي ذا تستر يستتر في الغسل . ما يرى من جلده (شيء) استحياء
منه) هذا يشعر بأن اغتسال بني إسرائيل عراة بحضور منهم كان جائزاً في
شرعهم وإنما اغتسل موسى وحده استحياء (فأذاه من آذاه) بالمد فهما من
الإيذاء (إما برص) محرّكة يياض يظهر في ظاهر البدن افساد مزاج (وإما
أدرة) بضم الهمزة وسكون الدال نفخة في الخصية يقال رجل آدر بين الأدر
بفتح الهمزة والدال ، ووقع في رواية ابن مردويه عن عوف الجزم بأنهم قالوا
إنه آدر (وإن الله أراد أن يبرئه) بتشديد الراء من التبرئة أي ينزّهه عن نسبة
ذلك العيب (وإن موسى خلا يوماً وحده) أي انفرد عن الناس يوماً حال كونه

ثُمَّ اغْتَسَلَ فَلَمَّا فَرَّغَ أَقْبَلَ إِلَى ثِيَابِهِ لِيَأْخُذَهَا وَإِنَّ الْحَجَرَ عَدَا بِشَوْبِهِ
فَأَخَذَ مُوسَى عَصَاهُ فَطَلَبَ الْحَجَرَ فَجَعَلَ يَقُولُ ثَوْبِي حَجْرٌ ثَوْبِي حَجْرٌ
حَتَّى انْتَهَى إِلَى مَلَأٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ فَرَأَوْهُ عُرْيَانًا أَحْسَنَ النَّاسِ خَلْقًا
وَأُزْرَأَهُ مِمَّا كَانُوا يَقُولُونَ ، قَالَ وَقَامَ الْحَجْرُ فَأَخَذَ ثَوْبَهُ فَلَبِسه وَطَفِقَ
بِالْحَجْرِ ضَرْبًا بِعَصَاهُ ، فَوَاللَّهِ إِنْ بِالْحَجْرِ لَنْدَبًا مِنْ أَثَرِ عَصَاهُ ثَلَاثًا
أَوْ أَرْبَعًا أَوْ خَمْسًا فَذَلِكَ قَوْلُهُ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ
آذَوْا مُوسَى فَبَرَّأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا) هَذَا حَدِيثٌ
حَسَنٌ صَحِيحٌ وَقَدْ رُوِيَ مِنْ غَيْرِ وَجْهٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

منفردا (عدا بشوبه) أى فر ومضى مسرعا (ثوبى حجر ثوبى حجر) أى أعطنى
ثوبى أو رد ثوبى وحجر بالضم على حذف النداء (حتى انتهى إلى ملأ) أى
جماعة والظاهر أن فيهم المؤذنين (فرأوه عرياناً) أى أبصروه حال كونه عرياناً
(وطفق) بكسر الفاء أى أخذ وشرع (بالحجر ضرباً) يضربه ضرباً فالجسار
متعلق بالفعل المقدر كما فى قوله سبحانه (فطفق مسحاً بالسوق والأعناق)
(فوالله إن بالحجر لندباً) بالتحريك أثر الجرح إذا لم يرتفع عن الجلد فثبته به
أثر الضرب فى الحجر قال الحافظ : ظاهره أنه بقية الحديث وقد بين فى رواية
همام فى الغسل أنه قول أبى هريرة انتهى . ونلفظ رواية همام عند البخارى فى
الغسل هكذا قال أبو هريرة والله إنه لندب بالحجر ستة أو سبعة ضرباً بالحجر
فذلك قوله (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى) أى لا تؤذوا
نبيكم كما آذى بنو إسرائيل موسى وهو قولهم إنه آذر (فبرأه الله بما قالوا)
أى فطهره الله بما قالوا فيه (وكان عند الله وجيهاً) أى كريماً ذا جاه وقدر .
وما أودى به نبينا على الله عليه وسلم أنه قسم قسماً قتال رجل هذه قسمة ما أريد

سورة سبأ

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٢٧٥ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَعَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ قَالَا أَخْبَرَنَا أَبُو أُسَامَةَ
عَنِ الْحَسَنِ بْنِ الْحَكَمِ النَّخَعِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو سَبْرَةَ النَّخَعِيُّ عَنْ فِرْوَةَ
ابْنِ مُسَيْكٍ الْمُرَادِيِّ قَالَ « أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ
اللَّهِ أَلَا أَقَاتِلُ مَنْ أَدْبَرَ مِنْ قَوْمِي بَيْنَ أَقْبَلٍ مِنْهُمْ ؟ فَأَذِنَ لِي فِي قِتَالِهِمْ
وَأَمَرَنِي ، فَلَمَّا خَرَجْتُ مِنْ عِنْدِهِ سَأَلَ عَنِّي مَا فَعَلَ الْغَطِيفِيُّ فَأَخْبَرْتُهُ أَنِّي قَدْ
سَرْتُ ، قَالَ فَأَرْسَلَنِي فِي أَرْضِي فَرَدَّنِي فَأَتَيْتُهُ وَهُوَ فِي نَفَرٍ مِنْ أَصْحَابِهِ فَقَالَ :

بها وجه الله. فغضب النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك . وقال يرحم الله موسى لقد
أوذى بأكثر من هذا فضره . رواه البخاري . قوله (هذا حديث حسن صحيح)
وأخرجه الشيخان .

سورة سبأ

مكية إلا (ويرى الذين أتوا العلم) الآية

وهي أربع أو خمس وخمسون آية

قوله (أخبرنا أبو أسامة) اسمه حماد بن أسامة (عن الحسن بن الحكم
النخعي) كنيته أبو الحكم الكوفي صدوق يخطيء من السادسة (حدثني أبو سبرة
النخعي) الكوفي يقال اسمه عبد الله بن عابس مقبول من الثالثة (عن فروة بن
مسيك) بضم الميم وبفتح السين المهملة مصغراً المرادى ثم الغطيفي صحابي سكن
الكوفة يكنى أبا عمير واستعمله عمر . قوله (من أدبر) أي عن الإسلام (بمن
أقبل منهم) أي مع من آمن من قومي (في قتالهم) أي في قتال من أدبر من قومي
(وأمرني) أي جعلني أميراً (ما فعل الغطيفي) يعني فروة بن مسيك (فأخبر)
بصيغة المجهول (فأرسل في أترى) بفتح التين وبكسر الهمزة وسكون المثناة أي

ادْعُ الْقَوْمَ فَمَنْ أَسْلَمَ مِنْهُمْ فَأَقْبَلْ مِنْهُ ، وَمَنْ لَمْ يُسْلِمْ فَلَا تَعَجَلْ حَتَّى أُحْدِثَ
إِلَيْكَ ، قَالَ وَأَنْزَلَ فِي سَبِإٍ مَا أَنْزَلَ ، فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا سَبِإٌ أَرْضٌ
أَوْ امْرَأَةٌ ؟ قَالَ لَيْسَ بِأَرْضٍ وَلَا امْرَأَةٌ وَلَكِنَّهُ رَجُلٌ وَدَعَا عَشْرَةَ مِنْ
الْعَرَبِ فَتَيَّمَنَ مِنْهُمْ سِتَّةً وَتَشَاءَمَ مِنْهُمْ أَرْبَعَةً ، فَأَمَّا الَّذِينَ تَشَاءَمُوا
فَلَخِمٌ وَجُدَامٌ وَعَسَانٌ وَعَامِلَةٌ ، وَأَمَّا الَّذِينَ تَيَّمَنُوا فَالْأَزْدُ وَالْأَشْعَرُونَ
وَحَمِيرٌ وَكِنْدَةٌ وَمَذْحِجٌ وَأَنْمَارٌ ، فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَنْمَارٌ ؟ قَالَ
الَّذِينَ مِنْهُمْ خَثْعَمٌ وَبَجِيلَةٌ « هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ حَسَنٌ » .

عقبى ، قال فى القاموس : خرج فى أثره وإثره أى بعده (فردنى) أى فأرجعنى (ادع
القوم) أى إلى الإسلام (فأقبل منه) أى فأقبل الإسلام منه (فلا تعجل) أى
بقتلهم (حتى أحدث إليك) يعنى حتى أمرك بأمر حادث جديد (وأنزل فى
سبأ) بفتح السين والموحدة وبالهمزة والمراد بها القبيلة التى هى من أولاد سبأ
ابن يشجب بن يعرب بن قحطان بن هود (ما أنزل) أى من الآيات (ولد
عشرة) بانصب إذا كان ولد بصيغة المعلوم وبالرفع إذا كان بصيغة المجهول
أى ولد له عشرة وكذلك فى رواية أحمد (فتيامن منهم ستة) أى أخذوا ناحية
اليمين وسكنوا بها (وتشاءم منهم أربعة) أى قصدوا جهة الشام (فلخم) بفتح
اللام وسكون الخاء المعجمة (وجذام) بضم الجيم وبالذال المعجمة بوزن غراب
(وعسان) بالعين المعجمة وتشديد السين المهملة بوزن شماء (وعاملة) بكسر
الميم قال فى القاموس بنو عاملة بن سبأ حتى باليمن (وأما الذين تيامنوا فالأزد)
بفتح الهمزة وسكون الزاى وبالذال المهملة (والأشعر) بفتح السين وسكون
الأشعر أبو قبيلة باليمن منهم أبو موسى الأشعرى ويقولون بجاهتك الأشعر
بجذف ياء النسب (وحمير) بكسر الحاء وسكون الميم بوزن درهم (وكندة)
بكسر الكاف وسكون النون (ومذحج) بفتح الميم وسكون ذال معجمة
وكسر حاء مهملة وبجيم (وأنمار) بفتح الهمزة وسكون النون (الذين منهم
خثعم) بوزن جعفر (وبجيلة) بفتح الموحدة وكسر الجيم كسفينية . قوله (هذا

٣٢٧٦ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ عِكْرِمَةَ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ « إِذَا قَضَى اللَّهُ فِي السَّمَاءِ
أَمْرًا ضَرَبَتْ الْمَلَائِكَةُ بِأَجْنِحَتِهَا خَضَعَانًا لِقَوْلِهِ كَأَنَّهُمَا سِلْسَلَةٌ عَلَى صَفْوَانٍ ،
فَإِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ ؟ فَأَلْوَا الْحَقَّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ،
قَالَ وَالشَّيَاطِينُ بَعْضُهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

حديث غريب حسن (وأخرجه أحمد وابن جرير وابن أبي حاتم وأخرجه
أبو داود مختصراً في كتاب الحروف والقراءات .

قوله (عن عمرو) هو ابن دينار (إذا قضى الله في السماء أمراً) أى إذا
حكم الله عز وجل بأمر من الأمور (ضربت الملائكة بأجنحتها خضعاناً)
بفتحتين من الخضوع وفي رواية بضم أوله وسكون ثانيه وهو مصدر بمعنى
خاضعين قاله الحافظ (لقواه) أى لقول الله تعالى (كأنها) أى كلماته
المسموعة ، وفي رواية البخارى كأنه أى القول المسموع (سلسلة) أى من
الحديد (على صفوان) هو الحجر الأملس (فإذا فزع عن قلوبهم) بضم الفاء
وتشديد الزاى وبالعين المهملة أى كشف عنهم الفزع وأزيل (قالوا) أى سأل
بعضهم بعضاً (قالوا الحق) أى قال الله القول الحق . قيل المجيئون هم الملائكة
المقربون كجبرئيل وميكائيل وغيرهما . قلت: ويؤيده حديث ابن مسعود الآتى
(وهو العلى الكبير) أى ذو العلو والكبرياء ، وفي حديث ابن مسعود عند أبي
داود قال إذا تسكلم الله بالوحى سمع أهل السموات صائلاً كجر السلسلة على
الصفاء فيصعقون فلا يزالون كذلك حتى يأتيهم جبرئيل فإذا جاء فزع عن
عن قلوبهم فيقولون يا جبرئيل ما ذا قال ربك فيقول الحق فيقولون الحق
(والشياطين بعضهم فوق بعض) أى لاسترأق الصمغ . زاد البخارى فيسمعها
مسترق السمع هكذا بعضه فوق بعض فيسمع الكلمة فيلقبها إلى من تحته ثم
يلقبها الآخر إلى من تحته حتى يلقيها على اسنان الساحر أو السكاهن فر بما أدرك
الشهاب قبل أن يلقيها وربما ألقاها قبل أن يدركه فيكذب معها مائة كذبة فيقال:

٣٢٧٧ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضَمِيُّ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى أَخْبَرَنَا
 مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ « بَيْنَمَا رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ فِي نَفَرٍ مِنْ أَصْحَابِهِ إِذْ رُمِيَ بِنَجْمٍ فَاسْتَنَارَ
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ لِمِثْلِ هَذَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ
 إِذَا رَأَيْتُمُوهُ؟ قَالُوا كُنَّا نَقُولُ يَمُوتُ عَظِيمٌ أَوْ يُولَدُ عَظِيمٌ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّهُ لَا يُرْمَى بِهِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ وَلَكِنَّ رَبَّنَا
 تَبَارَكَ اسْمُهُ وَتَعَالَى إِذَا قَضَى أَمْرًا سَبَّحَ حَمَلَةَ الْعَرْشِ ثُمَّ سَبَّحَ أَهْلَ السَّمَاءِ
 الَّذِينَ يَلُومُهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُومُهُمْ حَتَّى يَبْلُغَ التَّسْبِيحُ إِلَى هَذِهِ السَّمَاءِ
 ثُمَّ سَأَلَ أَهْلَ السَّمَاءِ السَّادِسَةَ أَهْلَ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ؟ قَالَ
 فَيُخْبِرُونَهُمْ ثُمَّ يَسْتَخْبِرُ أَهْلَ كُلِّ سَمَاءٍ حَتَّى يَبْلُغَ الْخَبْرَ أَهْلَ السَّمَاءِ

أليس قد قال لنا يوم كذا وكذا كذا. وكذا فيصدق بتلك الكلمة التي من السماء .
 قواه (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه البخاري وأبو داود وابن ماجه .

قواه (أخبرنا عبد الأعلى) هو ابن عبد الأعلى (عن علي بن حسين) بن علي
 ابن أبي طالب الهاشمي المدني المعروف بزین العابدين . قوله (إذا رمى بنجم)
 أي قذف به والمعنى انقض كوكب وهو جواب بينما (فاستنار) أي الجوز به
 (ما كنتم تقولون لمثل هذا في الجاهلية إذا رأيتموه) ليس سؤاله صلى الله عليه
 وسلم للاستعلام لأنه كان عالما بذلك بل لأن يخبئوا عما كانوا يعتقدونه في
 الجاهلية فيزيله عنهم ويقطعه عن أصله (يموت عظيم) أي رجل عظيم (لا يرمى)
 بصيغة المجهول (به) أي بالنجم (لموت أحد ولا لحياته) أي ولا لحياة أحد
 آخر (تبارك اسمه) أي تسكأثر خير اسمه (حتى يبلغ التسبيح) أي صوته أو
 نوبته (إلى هذه السماء) أي السماء الدنيا (فيخبرونهم) أي أهل السماء السادسة
 بما قال الله تعالى (حتى يبلغ الخبر) أي يصل (وتحتطف الشياطين) من

الدُّنْيَا وَتَخْتَفِ الشَّيَاطِينُ السَّمْعَ فَيُرْمُونَ فَيَقْدِفُونَهُ إِلَى أَوْلِيَانِهِمْ ، فَمَا جَاءُوا بِهِ عَلَى وَجْهِهِ فَهُوَ حَقٌّ وَلَكِنَّهُمْ يُحَرِّفُونَهُ وَيَزِيدُونَ « هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَقَدْرُوِي هَذَا الْحَدِيثُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ رِجَالٍ مِنَ الْأَنْصَارِ قَالُوا كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

سورة الملائكة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٣٢٧٨ - حَدَّثَنَا أَبُو مُوسَى مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَا أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ الْعِزَّارِ أَنَّهُ سَمِعَ رَجُلًا مِنْ أَتَمِّيفٍ يُحَدِّثُ عَنْ رَجُلٍ مِنْ كِفَانَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ (ثُمَّ أَوْرَثْنَا السِّكِّتَابَ

الاختطاف أى تسرق (فيرمون) بصيغة المجهول أى شياطين يقذفون بالشهب (فيقذفونه) أى ما سمعوه من الملائكة (إلى أوليائهم) من الكهنة والمنجمين (فما جاؤا به) أى أوليائهم (على وجهه) أى من غير تصرف فيه (فهو حق) أى كان واقع (ويزيدون) أى يزيدون فيه دائماً كذبات أخر منضمة إليه . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد (وقد روى هذا الحديث عن الزهري عن علي بن حسين عن ابن عباس عن رجال من الأنصار النخ) أخرجه مسلم .

(سورة الملائكة)

وتسمى سورة فاطر مكية وهى خمس أو ست وأربعون آية (قوله

قوله (ثم أورثنا) أى أعطينا (السكتاب) أى القرآن (الذين اصطغفينا من

الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ
سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يُذِنُ اللَّهُ) قَالَ : « هَؤُلَاءِ كُلُّهُمْ بِمَنْزِلَةٍ وَاحِدَةٍ وَكَانَتْ
فِي الْجَنَّةِ » هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ حَسَنٌ .

عبادنا) هم أمة محمد صلى الله عليه وسلم (فمنهم ظالم لنفسه) بالقتصير في العمل
به (ومنهم مقتصد) يعمل به في أغلب الأوقات (ومنهم سابق بالخيرات) يضم
إلى العمل به التعليم والإرشاد إلى العمل (ياذن الله) أى يارادته (قال) أى
رسول الله صلى الله عليه وسلم (هؤلاء) أى الأنواع الثلاثة (كلهم بمنزلة واحدة
وكلهم في الجنة) قال الحافظ ابن كثير في تفسيره : معناه أى في أنهم من هذه
الامة وأنهم من أهل الجنة وإن كان بينهم فرق في المنازل في الجنة . وقال قال
على بن أبى طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا
من عبادنا) قال هم أمة محمد صلى الله عليه وسلم ورثهم الله تعالى كل كتاب
أنزله ، فظالمهم يغفر له ومقتصدهم يحاسب حساباً يسيراً ، وسابقهم يدخل
الجنة بغير حساب . وكذا روى عن غير واحد من السلف أن الظالم لنفسه من
هذه الامة من المصطفين على ما فيه من عوج و تقصير . وقال آخرون : بل الظالم
لنفسه ليس من هذه الامة ولا من المصطفين الوارثين للكتاب ، والصحيح أن
الظالم لنفسه من هذه الامة ، وهذا اختيار ابن جرير كما هو ظاهر الآية وكما
جاءت به الأحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من طرق يشد بعضها
بعضاً فذكرها ، ومنها حديث الباب ، ومنها حديث أبى الدرداء رضى الله عنه
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى (ثم أورثنا الكتاب
الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات
ياذن الله) فأما الذين سبقوا فأولئك الذين يدخلون الجنة بغير حساب ، وأما
الذين اقتصدوا فأولئك الذين يحاسبون حساباً يسيراً ، وأما الذين ظلموا أنفسهم
فأولئك الذين يحبسون في طول المحشر ثم هم الذين تلافاهم الله برحمته فهم الذين
يقولون (الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن إن ربنا لغفور شكور . الذى أحلنا

سورة يس

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٢٧٩ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ وَزِيرِ الْوَاسِطِيِّ أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ يُونُسَ
 الْأَزْرَقِيُّ عَنْ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ
 أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ : « كَانَتْ بَنُو سَلَمَةَ فِي نَاحِيَةِ الْمَدِينَةِ فَأَرَادُوا
 التَّنْقَلَ إِلَى قُرْبِ الْمَسْجِدِ فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ (إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى
 وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ) فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « إِنَّ

دار المقامة من فضله لا يمينا فيها نصب ولا يسنا فيها لغوب) رواه أحمد .
 قوله (هذا حديث غريب حسن) وأخرجه أحمد وابن جرير وابن أبي حاتم
 عن أبي أسانيد كلهم من لم يسم . فتحسين الترمذي له اشواهد .
 (سورة يس)

مكية وهي ثلاث وثمانون آية

قوله (عن أبي نضرة) العبدى الواسطى . قوله (كانت بنو سلمة) بكسر
 اللام بطن من الأنصار وايس في العرب سلمة بكسر اللام غيرهم (فأرادوا التنقلة)
 بضم النون وسكون القاف أى الانتقال (إنا نحن نحى الموتى) أى يوم القيامة
 وفيه إشارة إلى أن الله تعالى يحيى قلب من يشاء من الكفار الذين قد ماتت
 قلوبهم بالضلالة فيهدىهم بعد ذلك إلى الحق (ونكتب ما قدموا) أى في حياتهم
 من خير وشر ايجازوا عليهم (وآثارهم) فيه قولان أحدهما نكتب أعمالهم
 التى باثروها بأنفسهم وآثارهم التى أثروها من بعدهم فيجزئهم على ذلك أيضاً

آثَارَكُمْ تُسَكِّبُ فَلَا تَلْتَقِلُوا» هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ مِنْ حَدِيثِ
الشَّوْرِيِّ. وَأَبُو سُنَيْيَانَ هُوَ طَرِيفُ السَّعْدِيِّ.

٣٢٨٠ - حَدَّثَنَا هَنَادٌ أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنِ
إِبْرَاهِيمَ عَنِ أَبِيهِ عَنِ أَبِي ذَرٍّ قَالَ « دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ حِينَ غَابَتِ الشَّمْسُ
وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَا أَبَا ذَرٍّ أَتَدْرِي أَيْنَ تَذْهَبُ هَذِهِ؟ قَالَ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ.
قَالَ: فَإِنَّهَا تَذْهَبُ فَتَسْتَأْذِنُ فِي السُّجُودِ فَيُؤْذَنُ لَهَا وَكَأَنَّهَا قَدْ قِيلَ لَهَا
أَطْلِعِي مَنْ حَيْثُ جِئْتِ فَتَطْلُعُ مِنْ مَغْرِبِهَا قَالَ ثُمَّ قَرَأَ (وَذَلِكَ مُسْتَقَرٌّ
لَهَا) « قَالَ وَذَلِكَ فِي قِرَاءَةِ عَبْدِ اللَّهِ. هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ ».

إن خيرا فخير وإن شرا فشر. كقولهما صلى الله عليه وسلم: من سن في الإسلام سنة حسنة
كان له أجرها وأجر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيئا، ومن
سن في الإسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده من غير أن
ينقص من أجورهم شيئا. رواه مسلم، وهذا القول هو اختيار البغوي. والقول
الثاني أن المراد بذلك آثار خطاهم إلى الطاعة أو المعصية، قال ابن أبي نجيم وغيره عن
بجاهد ما قدموا أعمالهم وآثارهم قال خطاهم بأرجلهم. وكذا قال الحسن وقتادة
وآثارهم يعني خطاهم، ويدل على هذا القول الثاني حديث أبي سعيد هذا، قال
الحافظ ابن كثير: وهذا القول الثاني لا تنافي بينه وبين القول الأول بل في هذا
تنبيه ودلالة على ذلك بطريق الأولى. والأخرى فإنه إذا كانت هذه الآثار
تسكتب فلأن تسكتب تلك التي فيها قدوة بهم من خير وشر بطريق الأولى انتهى
(إن آثاركم تسكتب) أي يكتب أجر خطاكم وثواب أفعالكم. قوله (هذا
حديث حسن غريب) وأخرجه ابن أبي حاتم وابن جرير والبخاري.

قوله (عن أبي ذر قال: دخلت المسجد حين غابت الشمس الخ) تقدم هذا
الحديث بإسناده ومثله في باب طلوع الشمس من مغربها من أبواب الفتن وتقدم
هناك شرحه.

سورة والصفات

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٢٨١ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الصَّبِيِّ أَخْبَرَنَا الْمُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ أَخْبَرَنَا لَيْثُ بْنُ أَبِي سُلَيْمٍ عَنْ بَشْرِ بْنِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَا مِنْ دَاعٍ دَعَا إِلَى شَيْءٍ إِلَّا كَانَ مَوْقُوفًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا زِمًا لَهُ لَا يُفَارِقُهُ وَإِنْ دَعَا رَجُلٌ رَجُلًا ثُمَّ قرَأَ قَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ (وَقَفُّوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ مَا لَكُمْ لَا تَنَاصَرُونَ) ». هذا حديث غريب .

(سورة والصفات)

مكية وهي مائة واثنان وثمانون آية

قوله (دعا) أى أحداً (إلى شيء) أى من الشرك والمعصية (إلا كان) أى الداعي (لازماً له) أى للشيء الذى دعا إليه ، وظاهر رواية ابن جرير الآتية يدل على أن الضمير المرفوع فى كان راجع إلى المدعو والمجروح فى له إلى الداعي فتفكر وتأمل (وإن) وصلية (دعا رجل رجلاً) أى إلى شيء . وروى ابن جرير هذا الحديث بلفظ : أيما رجل دعا رجلاً إلى شيء كان موقوفاً لازماً بغاربه لا يفارقه ثم قرأ هذه الآية (وقفوههم إنهم مسئولون) أى احبسوهم عند الصراط حتى يسألوا عن أعمالهم وأقوالهم التى صدرت عنهم فى الدار الدنيا (ما لكم لا تناصرون) أى يقال لهم تقرّبوا وتوبيخوا : ما لكم لا ينصركم بعضكم كما لكم فى الدنيا . قوله (هذا حديث غريب) وأخرجه ابن أبي حاتم وابن جرير وفى سنده ليث بن أبي سليم وكان قد اختلط أخيراً ولم يقيمه

٣٢٨٢ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ أَخْبَرَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ
 زَهْرِبِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ رَجُلٍ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ «سَأَلْتُ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : (وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ
 أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ) قَالَ : عِشْرُونَ أَلْفًا » هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ ٣٨

٣٢٨٣ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدِ بْنِ عَشْمَةَ
 أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ بِشِيرٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ الْحَسَنِ عَنْ سَمُرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : (وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ) قَالَ حَامٌ

حديثه فترك وفيه أيضا بشر عن أنس وهو مجهول . قوله (وأرسلناه) أي
 يونس عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام (إلى مائة ألف أو يزيدون) قال ابن
 عباس : معناه ويزيدون وقيل معناه بل يزيدون وقيل أو على أصلها والمعنى
 أو يزيدون في تقدير الرائي إذا رآهم قال هؤلاء مائة ألف أو يزيدون على ذلك
 فأشك على تقدير المخلوقين . قال الخازن : والأصح هو قول ابن عباس الأول
 وأما الزيادة فقال ابن عباس كانوا عشرين ألفا ، ويعضده ما روى عن أبي
 ابن كعب رضى الله تعالى عنه (يعنى حديث الباب الذى نحن فى شرحه) وقيل
 يزيدون بضعاً وثلاثين ألفاً وقيل سبعين ألفاً انتهى (قال) أى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم (عشرون ألفاً) وبه قال ابن عباس وفى رواية عنه كانوا مائة
 وثلاثين ألفاً وعنه مائة ألف وبضعة وأربعين وعنه مائة ألف وبضعة وثلاثين
 ألفاً . قوله (هذا حديث غريب) وأخرجه ابن أبي حاتم وابن جرير وفى
 سنده مجهول .

قوله (أخبرنا سعيد بن بشير) الأزدي مولاهم أبو عبد الرحمن أو أبو سلية
 الشامي أصله من البصرة أو واسط ضعيف من الثامنة . قوله (وجعلنا ذريته) أى
 ذرية نوح عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام (هم الباقين) أى وحدهم دون غيرهم
 كما يشعر به ضمير الفصل وذلك لأن الله أهلك الكفرة بدعائه ولم يبق منهم
 باقية ومن كان معه فى السفينة من المؤمنين ماتوا كما قيل ولم يبق إلا أولاده

وَسَامٌ وَيَافِثٌ بِالنَّاءِ قَالَ أَبُو عَيْسَى وَيُقَالُ يَافِثٌ وَيَافِثٌ بِالنَّاءِ وَالنَّاءُ
وَيُقَالُ يَفِثٌ ، هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ

سَعِيدِ بْنِ بَشِيرٍ .

٣٢٨٤ - حَدَّثَنَا بَشْرُ بْنُ مُعَاذٍ الْعَمَدِيُّ أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ

عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ سَمُرَةَ عَنْ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « سَامٌ أَبُو الْعَرَبِ وَحَامٌ أَبُو الْحَبَشِ وَيَافِثٌ
أَبُو الرُّومِ » .

(قال) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم (حام وسام ويافث) قال سعيد بن
المسيب ولد نوح عليه السلام ثلاثة سام ويافث وحام وولد كل واحد من هؤلاء
الثلاثة ثلاثة فولد سام العرب وفارس والروم . وولد يافث الترك والصقالية
ويأجوج ومأجوج ، وولد حام القبط والسودان والبربر ، وروى عن وهب
ابن منبه نحو هذا . قوله (بالناء) أى الفوقية (والناء) أى المثناة وبكسر
الغاء فيهما (ويقال يفت) أى يحذف الألف وبالمثناة قوله (هذا حديث
حسن غريب) وأخرجه بن جريج وابن أبي حاتم ، وفي سماع الحسن من
سمرة كلام معروف . وسعيد بن بشير ضعيف كما عرفت . قوله (ويافث أبو
الروم) المراد بالروم ههنا هم الروم الأول وهم اليونان المنسحبون إلى رومي
ابن ليطى بن يونان بن نوح عليه السلام قاله ابن كثير ، وحديث سمرة هذا
أخرجه أيضا أحمد وأبو يعلى وابن المنذر والطبراني والحاكم وصححه .

سورة ص

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٢٨٥ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ الْمَعْنَى وَاحِدٌ

قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو أَحْمَدَ أَخْبَرَنَا سَفِيَّانُ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنِ يَحْيَى قَالَ عَبْدُ هُوَ
ابْنُ عَبَّادٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : « مَرِضَ أَبُو طَالِبٍ
فَجَاءَتْهُ قُرَيْشٌ وَجَاءَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدَ أَبِي طَالِبٍ مَجْلِسٌ
رَجُلٌ فَقَامَ أَبُو جَهْلٍ كَتَى يَمْنَعُهُ قَالَ وَشَكَوَهُ إِلَى أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ يَا ابْنَ

(سورة ص)

مكية ست أو ثمان وثمانون آية

قوله (أخبرنا أبو أحمد) هو الزبيرى (عن يحيى) قال فى تهذيب التهذيب
يحيى بن عماره ويقال ابن عباد وقيل عبادة كوفى روى عن ابن عباس قصة
موت أبى طالب وعنه الأعمش ذكره ابن حبان فى الثقات . قال الحافظ وجزم
بكونه يحيى بن عماره وكذا البخارى ويعقوب بن شيبه . قوله (مرض
أبو طالب فجاءته قريش وجاءه النبي صلى الله عليه وسلم) وفى رواية ابن جرير
وغيره لما مرض أبو طالب دخل عليه رهط من قريش فيهم أبو جهل فقالوا إن
ابن أخيك يشتم آلهتنا ويفعل ويفعل ويقول ويقول فلو بعثت إليه فنهيته فبعثت
إليه فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فدخل البيت (مجلس رجل) أى موضع
جلوس رجل (كى يمنعه) أى النبي صلى الله عليه وسلم عن الجلوس فيه ، وفى
رواية ابن جرير وغيره وبينهم وبين أبى طالب قدر مجلس رجل غشى
أبو جهل لعنه الله إن جلس إلى جنب أبى طالب أن يكون أدق له عليه فوثب
فجلس فى ذلك المجلس ولم يجد رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلسا قرب عمه
فجلس عند الباب (وشكوه إلى أبى طالب) أى قالوا له إن ابن أخيك يشتم

أَخِي مَا تُرِيدُ مِنْ قَوْمِكَ ؟ قُلْ أُرِيدُ مِنْهُمْ كَلِمَةً تَدِينُ لَهُمْ بِهَا الْعَرَبُ
 وَتُؤَدِّي إِلَيْهِمُ الْعَجْمُ الْجِزْيَةَ ، قَالَ كَلِمَةً وَاحِدَةً ؟ قَالَ : كَلِمَةً وَاحِدَةً
 فَقَالَ يَا عَمَّ قُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَالُوا إلهًا وَاحِدًا ؟ مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي
 الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ إِنْ هَذَا إِلَّا اخْتِلَاقٌ . قَالَ فَتَزَلْ فِيهِمُ الْقُرْآنُ (ص
 وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ - إِلَى قَوْلِهِ -

آلهتنا ويفعل ويفعل ويقول ويقول كما في روايه ابن جرير (فقال) أي
 أبو طالب لرسول الله صلى الله عليه وسلم (يا ابن أخي ما تريد من قومك) وفي
 روايه ابن جرير فقال له أبو طالب أي ابن أخي ما بال قومك يشكونك ويزعمون
 أنك تشتم آلهتهم وتقول وتقول (أريد منهم كلمة تدين لهم بها العرب) أي تطيعهم
 وتخضع لهم العرب بتلك الكلمة (وتؤدي إليهم العجم الجزية) أي تعطيهم العجم
 الجزية بسبب تلك الكلمة (قال) أي أبو طالب (كلمة واحدة) أي تريد
 كلمة واحدة (قال) أي النبي صلى الله عليه وسلم (كلمة واحدة) أي أريد
 منهم كلمة واحدة (فقالوا إلهًا واحدًا) أي أن يجعل الآلهة إلهًا واحدًا (ما سمعنا
 بهذا) أي بالذي تقوله من التوحيد (في الملة الآخرة) وهي ملة النصرانية فإنها
 آخر الملل قبل ملة الاسلام ، كذا قال محمد بن كعب القرظي وقناة ومقاتل
 والسكبي والسدي وبه قال ابن عباس ، وقال مجاهد يعنون به ملة قريش أي التي
 أدركنا عليها آباءنا وعن قناة مثله (إن هذا) أي ما هذا (إلا اختلاق) أي
 كذب اختلقه محمد (ص والقرآن ذي الذكر الخ) الآيات بتامها مع تفسيرها
 هكذا (ص) الله أعلم بمراده به (والقرآن ذي الذكر) أي والقرآن المشتمل
 على ما فيه ذكر للعباد ونفع لهم في المعاش والمعاد كقوله تعالى (لقد أنزلنا
 إليك كتابًا فيه ذكر كرمك) أي تذكركم ، وقال ابن عباس رضي الله عنهما ذي
 الذكر أي ذي الشرف وذو الشأن والمسكانة . قال ابن كثير : ولا منافاة بين
 القواين فإنه كتاب شريف مشتمل على التذكير انتهى . وجواب هذا القسم
 محذوف أي ليس الأمر كما قال كفار مكة من تعدد الآلهة (بل الذين كفروا في
 عزة) أي حمية وتكبر عن الإيمان (وشقاق) أي خلاف وعداوة للنبي صلى

مَا سَمِعْنَا هَذَا فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ إِنْ هَذَا إِلَّا اخْتِلَاقٌ) « هَذَا حَدِيثٌ
حَسَنٌ صَحِيحٌ »

٣٢٨٦ - حَدَّثَنَا بُنْدَارٌ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ
الْأَعْمَشِ نَحْوَ هَذَا الْحَدِيثِ . وَقَالَ يَحْيَى بْنُ عِمَارَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ

الله عليه وسلم (كم) أى كثيراً (أهلكنا من قبلهم من قرن) أى أمة من الأمم
الماضية (فنادوا) أى بالتوحيد حين تولت الدنيا عنهم ، وقيل استغاثوا عند
نزول العذاب وحلول النقمة (ولات حين مناص) أى ليس الحين حين فرار
ولات هى لا المشبهة بليس زيدت عليها تاء التأنيث كما زيدت على رب وشم للتوكيد
وتغير بذلك حكمها حيث لم تدخل إلا على الأحيان ولم يبرز إلا أحد مقتضياتها
إما الاسم أو الخبر وامتنع بوزنهما جميعاً وهذا مذهب الخليل وسيبويه ، وعند
الأخفش أنها لا النافية للجنس زيدت عليها التاء وخصت بنفى الأحيان والجملة
حال من فاعل نادوا أى استغاثوا والحال أن لامه رب لهم ولا منجا (وعجبوا
أن جاءهم منذر منهم) أى رسول من أنفسهم ينذرهم ويخوفهم بالنار بعد البعث
وهو النبي صلى الله عليه وسلم (وقال الكافرون) فيه وضع الظاهر موضع
المضمر (هذا ساحر كذاب أجعل الآلهة لهأ واحداً) أى أزعج أن المعبود
واحد لا إله إلا هو حيث قال لهم قولوا لا إله إلا الله (إن هذا شئ عجاب)
أى عجيب (وانطلق الملائم منهم) أى من مجلس اجتماعهم عند أبي طالب وسامعهم
من النبي صلى الله عليه وسلم قولوا لا إله إلا الله (أن أمشوا) أى يقول بعضهم
لبعض أمشوا وامضوا على ما كنتم عليه ولا تدخلوا في دينه (واصبروا على
آلهتكم) أى اتبوا على عبادتها (إن هذا شئ يراد) أى إن هذا الذي
يدعوننا إليه محمد صلى الله عليه وسلم من التوحيد شئ يريد به الشرف عليكم
والاستعلاء وأن يكون له منكم أتباع واسنا نجيبه إليه (ما سمعنا بهذا في الملة
الآخرة إن هذا إلا اختلاق) تقدم تفسيره . قوله (هذا حديث حسن صحيح)

أخبرنا عبدُ الرزاقِ عن معمرٍ عن أيوبَ عن أبي قلابَةَ عن ابنِ عباسٍ
 قال: قالَ رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم «أَتَانِي اللَّيْلَةَ رَبِّي تَبَارَكَ وَتَعَالَى
 فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ - قَالَ أَحْسِبُهُ قَالَ فِي النَّوَامِ - فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ هَلْ تَدْرِي فِيْمِ
 يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى؟ قَالَ قُلْتُ لَا، قَالَ فَوَضَعَ يَدَهُ بَيْنَ كَتِفَيَّْ حَتَّى
 وَجَدْتُ بَرْدَهَا بَيْنَ ثَدْيِي أَوْ قَالَ فِي نَحْرِي فَعَلِمْتُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ

وأخرجه أحمد والنسائي والحاكم والبيهقي في الدلائل وابن جرير وابن المنذر .
 قوله (وقال) أي الأعمش (يحيى بن عمار) يحيى بن عمار هذا هو يحيى
 ابن عباد المذكور في الإسناد المتقدم قوله (أتاني الليلة ربي تبارك وتعالى
 في أحسن صورة) الظاهر أن إتيانه تعالى كان في المنام يدل على ذلك قول
 الراوي أحسبه في المنام ويدل على ذلك أيضاً حديث معاذ بن جبل الآتي ففيه
 فنعتت في صلاتي فاستثقلت فإذا أنا بربي تبارك وتعالى في أحسن صورة . قال
 القاري في المرقاة: إذا كان هذا في المنام فلا إشكال فيه إذ الرائي قد يرى غير
 المتشاكل متشكلاً والمتشاكل بغير شكله ثم لم يعد ذلك بخلل في الرؤيا ولا في خلد
 الرائي بل له أسباب أخر تذكر في علم المنام أي التعبير ، ولولا تلك الأسباب
 لما اقتضت رؤيا الأنبياء عليهم السلام إلى تعبير وإن كان في اليقظة وعليه
 ظاهر ما روى أحمد بن حنبل فإن فيه فنعتت في صلاتي حتى استيقظت فإذا أنا
 بربي عز وجل في أحسن صورة الحديث ، فذهب السلف في أمثال هذا الحديث
 إذا صح أن يؤمن بظاهره ولا يفسر بما يفسر به صفات الخلق بل ينفي عنه
 الكيفية ويوكل علم باطنه إلى الله تعالى فإنه يرى رسوله ما يشاء من وراء أستار
 الغيب بما لا سبيل لعقولنا إلى إدراكه ، لكن ترك التأويل في هذا الزمان مظنة
 الفتنة في عقائد الناس لغشوا اعتقادات الضلال وإن تأول بما يوافق الشرع
 على وجه الاحتمال لا القطع حتى لا يحمل على ما لا يجوز شرعاً فله وجه ، فقوله
 في أحسن صورة يحتمل أن يكون معناه رأيت ربي حال كوني في أحسن صورة
 وصفة من غاية إنعامه ولطفه على . أو حال كون الرب في أحسن صورة وصورة
 الشيء ما يتميز به عن غيره سواء كان عين ذاته أو جزؤه المميز له عن غيره

وَمَا فِي الْأَرْضِ . قَالَ يَا مُحَمَّدُ هَلْ تَدْرِي فِيْمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى ؟ قُلْتُ
نَعَمْ فِي الْكُفَّارَاتِ ، وَالْكَفَّارَاتُ الْمُسْكُتُ فِي الْمَسْجِدِ بَعْدَ الصَّلَاةِ ، وَالْمَشْيُ

أوصفته المميزة ، وكما يطلق ذلك في الجثة يطلق في المعاني ، يقال في صورة المسألة
كذا وصورة الحال كذا ، فصورته تعالى والله أعلم ذاته المخصوصة المنزهة عن
بمائة ما عداه من الأشياء البالغة إلى أقصى مراتب الكمال أوصفته المخصوصة به
أى كان ربي أحسن إكراما ولطفاً من وقت آخر ، كذا نقله الطيبي والتوربشتي
انتهى ما في المرقاة .

قلت : الظاهر الراجح أنه كان في المنام فإن رواية الترمذى الآتية أرجح
من رواية أحمد . قال ابن حجر المسكى : والظاهر أن رواية حتى استيقظت
تصحيف فإن المحفوظ من رواية أحمد والترمذى حتى استثقلت انتهى . وقال
الحافظ ابن كثير بعد نقل هذا الحديث عن مسند الإمام أحمد وهو حديث المنام
المشهور : ومن جعله يقظة فقد غلط انتهى . وعلى تقدير كون ذلك في اليقظة
فذهب السلف في مثل هذا من أحاديث الصفات إمراره كما جاء من غير تكيف
ولا تشبيه ولا تعطيل والإيمان به من غير تأويل له والسكوت عنه وعن أمثاله
مع الاعتقاد بأن الله تعالى ليس كمثل شيء وهو السميع البصير ؛ ومذهب السلف
هذا هو المتعين ولا حاجة إلى التأويل . وأما القول بأن ترك التأويل في هذا
الزمان مظنة الفتنة في عقائد الناس لفشو اعتقادات الضلال فما لا التفتت إليه
(فيم) أى فى أى شيء (يختصم) أى يبحث (الملأ الأعلى) أى الملائكة
المقربون والملأهم الأشراف الذين يملأون المجالس والصدور عظيمة وإجلالا
ووصفوا بالأعلى إما اهل مكانهم وإما اهل مكانتهم عند الله تعالى . واختصاصهم
إما عبارة عن تبادرهم إلى إثبات تلك الأعمال والصدور بها إلى السماء وإما عن
تقاوهم في فضلها وشرفها وإما عن اغتباطهم الناس بتلك الفضائل لاختصاصهم
بها وتفضلهم على الملائكة بسببها مع تهاقهم في الشهوات ، وإنما سماه مخاصمة
لأنه ورد مورد سؤال وجواب وذلك يشبه المخاصمة والمناظرة فلماذا السبب
حسن إطلاق لفظ المخاصمة عليه (قال) أى النبي صلى الله عليه وسلم (فوضع)
أى ربي (يده) أى كفه ، (بين كتهى) بتشديد الياء وهو كناية عن تخصيصه

عَلَى الْأَقْدَامِ إِلَى الْجَمَاعَاتِ ؛ وَإِسْبَاغُ الْوُضُوءِ فِي الْمَسْكَرَةِ ، وَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ
عَاشَ بِخَيْرٍ وَمَاتَ بِخَيْرٍ وَكَانَ مِنْ خَطِيئَتِهِ كَيَوْمِ وُلِدَتْهُ أُمُّهُ ، وَقَالَ
يَا مُحَمَّدُ إِذَا صَيِّمْتَ فَقُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَتَرْكَ الْمُنْكَرَاتِ
وَحُبَّ الْمَسَاكِينِ وَإِذَا أَرَدْتَ بِعِبَادِكَ فِتْنَةً فَأَقْبِضْنِي إِلَيْكَ غَيْرَ مَفْتُونٍ .
قَالَ وَالذَّرَجَاتُ إِفْشَاءُ السَّلَامِ وَإِطْعَامُ الطَّعَامِ وَالصَّلَاةُ بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامٌ .

إياه بمزيد الفضل عليه وإيصال الفيض إليه فإن من شأن المتلطف بمن يحسنو
عليه أن يضع كفه بين كتفيه تنبيهاً على أنه يريد بذلك تكريمه وتأييده قاله
القارى قلت : قد عرفت مذهب السلف في مثل هذا وهو المعتمد (بين ثديي)
بالتثنية والإضافة إلى ياء المتكلم أى قلبى أو صدرى (أو قال فى نحوى) شك
من الراوى (نعم فى الكفارات) أى يختصمون فى الكفارات (والكفارات)
مبتدأ وخبره المكث فى المسجد الخ وسميت هذه الخصال الكفارات لأنها تكفر
الذنوب عن فاعلها فهى من باب تسمية الشئ باسم لازمه (المكث) فى القاموس
المكث مثلثاً ويحرك أى اللبث (فى المسجد) وفى بعض النسخ فى المساجد
(وإسباغ الوضوء) أى إكمال (فى المسكاره) أى فى شدة البرد (ومن فعل
ذلك عاش بخير ومات بخير) قال الله تعالى (من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى
وهو مؤمن فلنجزيه حياة طيبة وانجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون)
(وكان من خطيئته كيوم ولدته أمه) أى فيه بفتح يوم قال الطيبي ؟ مبنى على
الفتح لإضافته إلى الماضى وإذا أضيف إلى المضارع اختلف فى بناء ؛ أى كان
مبراً كما كان مبرأ يوم ولدته أمه (لإذا صليت) أى فرغت من الصلاة (فعل
الخيرات) بكسر الفاء وقيل بفتحها وقيل الأول اسم والثانى مصدر والخيرات
ما عرف من الشرع من الأقوال الحميدة والأفعال السعيدة (وترك المنكرات)
هى التى لم تعرف من الشرع من الأقوال القبيحة والأفعال السيئة (وإذا أردت
بعبادك فتنة) أى ضلالة أو عموية دينوية (فأقبضنى) بكسر الموحدة أى توفنى
(غير مفتون) أى غير منال أو غير معاقب (قال) أى الذى صلى الله عليه وسلم

وَقَدْ ذَكَرُوا بَيْنَ أَبِي قِلَابَةَ وَبَيْنَ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي هَذَا الْحَدِيثِ رَجُلًا وَقَدْ رَوَاهُ قَتَادَةُ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ خَالِدِ بْنِ اللَّجْلَاجِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ .

٣٢٨٧ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ أَخْبَرَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنِي أَبِي

عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ خَالِدِ بْنِ اللَّجْلَاجِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ « أَتَانِي رَبِّي فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ، فَقُلْتُ لَبَّيْكَ رَبِّي وَسَعْدَيْكَ ، قَالَ فِيمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى ؟ قُلْتُ رَبُّ لَا أَدْرِي . فَوَضَعَ يَدَهُ بَيْنَ كَتِفَيْ حَتَّى وَجَدْتُ بَرْدَهَا بَيْنَ ثَمَدَيْيَ فَعَلِمْتُ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ، فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ ، فَقُلْتُ لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ ، قَالَ فِيمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى ؟ قُلْتُ فِي الدَّرَجَاتِ وَالْكَفَّارَاتِ ، وَفِي نَقْلِ

(والدرجات) مبتدأ أى ما ترفع به الدرجات (إفشاء السلام) أى بذله على من عرفه ومن لم يعرفه وإنما عدت هذه الأشياء من الدرجات لأنها فضل منه على ما وجب عليه فلا جرم استحق بها فضلا وهو علو الدرجات (والناس نيام) جمع نائم والجملة حالية .

قوله (حدثني أبى) هو هشام بن أبى عبد الله الدستوائى (عن خالد بن اللجلاج) العامرى ويقال مولى بنى زهرة كنيته أبو إبراهيم الحمصى ويقال الدمشقى صدوق فقيه من الثانية . قوله (فقلت لبيك) من التلبية وهى إجابة المنادى أى إجابتي لك يارب وهو مأخوذ من لب بالمسكان وألب إذا أقام به وألب على كذا إذا لم يفارقه ولم يستعمل إلا على لفظ التلبية فى معنى التكرير أى إجابة بعد إجابة وهو منصوب على المصدر بعامل لا يظهر كأنك قلت ألب إلباباً بعد إلباب والتلبية من لبيك كالتهلليل من لا إله إلا الله (ربى) بحذف حرف النداء (وسعديك) أى ساعدت طاعتك مساعدة بعد مساعدة وإسعاداً بعد إسعاد ، ولهذا حدثنى وهو من المصادر المنصوبة بفعل لا يظهر فى الاستعمال .

الأقدام إلى الجمعات، وإسبغ الوضوء في المكروهات، وانتظار الصلاة بعد الصلاة، ومن يحافظ عليهن عاش نخير ومات نخير وكان من ذنوبه كيوم ولدته أمه» هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه قال وفي الباب عن معاذ بن جبل وعبد الرحمن بن عائش عن النبي صلى الله عليه وسلم. وقد روى هذا الحديث عن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم بطوله وقال إني «نعمت فاستمعت نوماً فرأيت ربي في أحسن صورة فقال فيم يختصم الملائة الأعلى...» .

٣٢٨ — حدثنا محمد بن بشر حدثنا معاذ بن هانئ أبو هانئ السكري حدثنا جهضم بن عبد الله عن يحيى بن أبي كثير عن زيد بن سلام عن أبي سلام عن عبد الرحمن بن عائش الحضرمي أنه حدثه عن

قال الجرمي: لم يسمع سعديك مفرداً (رب) بحذف حرف النداء وياء الإضافة. قوله (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه عبد الرزاق وعبد بن حميد ومحمد ابن نصر في كتاب الصلاة. قوله (وفي الباب عن معاذ بن جبل وعبد الرحمن بن عائش) أما حديث معاذ فأخرجه الترمذي بعد هذا، وأما حديث عبد الرحمن بن عائش فأخرجه الدارمي والبعغوي في شرح السنة.

قوله (حدثنا محمد بن بشر الخ) لم يقع هذا الحديث في بعض نسخ الترمذي (حدثنا معاذ بن هانئ أبو هانئ السكري) القيسي ويقال العيشي ويقال اليشكري ويقال البهراني البصري ثقة من كبار العاشرة (حدثنا جهضم بن عبد الله) بن أبي الطفيل القيسي مولا ميمون وأصله من خراسان صدوق يكسر عن المجاهيل من الثامنة (عن زيد بن سلام) بن أبي سلام مطور الحبشي (عن أبي سلام) بتشديد اللام اسمه مطور الأسود الحبشي (عن عبد الرحمن بن عائش) بتحتانية

مَالِكِ بْنِ يُحَا مَرِ السَّكْسَكِيِّ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ « اِحْتَبَسَ عَنَّا رَسُولُ
 اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ غَدَاةٍ مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى كَدْنَا نَتَرَاهُ
 عَيْنَ الشَّمْسِ فَخَرَجَ سَرِيعًا فَنُوبَ بِالصَّلَاةِ فَصَلَّى رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَجَوَّزَ فِي صَلَاتِهِ ، فَلَمَّا سَأَمَ دَعَا بِصَوْتِهِ فَقَالَ إِنَّمَا عَلَيَّ
 مَصَافِكُمْ كَمَا أَنْتُمْ ثُمَّ انْقَمَلْ إِلَيْنَا فَقَالَ أَمَا إِنِّي سَأُحَدِّثُكُمْ
 مَا حَبَسَنِي عَنْكُمْ الْغَدَاةَ أَنِّي قُمْتُ مِنَ اللَّيْلِ فَتَوَضَّأْتُ فَصَلَّيْتُ مَا قُدِّرَ
 لِي فَنَعَسْتُ فِي صَلَاتِي فَاسْتَثَقَلْتُ فَإِذَا أَنَا بِرَبِّي تَبَارَكَ وَتَعَالَى فِي أَحْسَنِ
 صُورَةٍ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ ، قُلْتُ رَبُّ لَبِيكُ ، قَالَ فِيمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ
 الْأَعْلَى ؟ قُلْتُ لَا أَدْرِي رَبُّ قَالَهَا ثَلَاثًا ، قَالَ فَرَأَيْتَهُ وَضَعَ كَفَّهُ بَيْنَ

ومعجزة (الحضرمي) أو السكسكي يقال له صحبه ، وقال أبو حاتم من قال في
 روايته سمعت النبي صلى الله عليه وسلم فقد أخطأ . قوله (احتبس) بصيغة
 المعلوم وروى مجهولا (ذات غداة) لفظ ذات مقحمة أى غداة (من صلاة
 الصبح) كذا في النسخ الموجودة وفي رواية أحمد ، وفي المشكاة عن صلاة
 الصبح بلغظ عن . قال القاري بدل اشتغال بإعادة الجار (حتى كدنا) أى قاربنا
 (نتراه) أى نرى وعدل عنه إلى ذلك لما فيه من كثرة الاعتناء بالفعل وسبب
 تلك الكثرة خوف طلوعها المفوت لأداء الصبح (خرج سريعا) أى مسرعا أو
 خروجا سريعا (فتوب بالصلاة) من التثويب أى أقيم بها (وتجاوز في صلاته)
 أى خفف فيها واقتصر على خلاف عادته (دعا) أى نادى (على مصافكم) أى
 اثبتوا عليها جمع مصف وهو موضع الصف (كما أنتم) أى على ما أنتم عليه أو
 ثبوتنا مثل الثبوت الذى أنتم عليه قبل النداء من غير تغيير وتقديم وتأخير (ثم
 انقمل إلينا) أى توجه إلينا وأقبل علينا (أما) بالتخفيف للتثنيه (ما حبسني)
 ما موصولة (فنعست) من النعاس وهو النوم الخفيف من باب نصر وفتح
 (فاستثقلت) بصيغة المعلوم أو المجهول أى غلب على النعاس (فإذا) المفجأة

كَتِفِي. قَدْ وَجَدْتُ بَرْدَ أَنَامِلِهِ بَيْنَ مَدْبَنِي فَتَجَلَّى لِي كُلُّ شَيْءٍ وَعَرَفْتُ
 فَنَالَ يَا مُحَمَّدُ. قُلْتُ لَتَبَيْكَ رَبِّ، قَالَ فِيمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى؟
 قُلْتُ فِي الْكُفَّارَاتِ، قَالَ مَا هُنَّ؟ قُلْتُ مَشَى الْأَقْدَامَ إِلَى الْجَمَاعَاتِ،
 وَالْجُلُوسُ فِي الْمَسَاجِدِ بَعْدَ الصَّلَاةِ، وَإِسْبَاغُ الْوُضُوءِ فِي الْمَكْرُوهَاتِ، قَالَ
 ثُمَّ فِيمَ؟ قُلْتُ إِطْعَامُ الطَّعَامِ، وَلَيْنُ الْكَلَامِ، وَالصَّلَاةُ بِاللَّيْلِ
 وَالنَّاسُ نِيَامٌ. قَالَ سَلْ، قُلْتُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ،
 وَتَرْكَ الْمُنْكَرَاتِ، وَحُبَّ الْمَسَاكِينِ، وَأَنْ تَغْفِرَ لِي وَتَرْحَمَنِي، وَإِذَا
 أَرَدْتَ فِتْنَةً فِي قَوْمٍ فَتَوَفَّنِي غَيْرَ مَفْتُونٍ، وَأَسْأَلُكَ حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ
 يُحِبُّكَ وَحُبَّ عَمَلٍ يُقَرِّبُ إِلَى حُبِّكَ. قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 إِيهَا حَقٌّ فَادْرُسُوهَا ثُمَّ تَعَلَّمُوهَا « قَالَ أَبُو عَيْسَى هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ
 صَحِيحٌ. سَأَلْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ فَقَالَ هَذَا
 صَحِيحٌ وَقَالَ هَذَا أَصَحُّ مِنْ حَدِيثِ الْوَلِيدِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
 ابْنِ زَيْدِ بْنِ جَابِرٍ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْأَجْلَاجِ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ
 ابْنُ الْعَائِشِ الْخَضْرَمِيُّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَكَرَ

(قَالَهَا ثَلَاثًا) أَي قَالَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْمَقُولَةَ ثَلَاثًا (فَتَجَلَّى لِي) أَي ظَهَرَ وَانْكَشَفَ
 لِي (وَأَسْأَلُكَ حُبَّكَ) قَالَ الطَّبْرَانِيُّ: يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مَعْنَاهُ أَسْأَلُكَ حُبَّكَ إِيَّاي أَوْ
 حُبِّي إِيَّاكَ وَعَلَى هَذَا يَحْتَمِلُ قَوْلُهُ وَحُبَّ مَنْ يَحِبُّكَ (إِنهَا) أَي هَذِهِ الرُّؤْيَا (حَقٌّ)
 إِذْ رَوَى الْأَنْبِيَاءُ وَحَى (فَادْرُسُوهَا) أَي فَاحْفَظُوا أَلْفَاظَهَا الَّتِي ذَكَرْتَهَا لَكُمْ فِي
 ضَمْنِهَا أَوْ أَنْ هَذِهِ الرُّوَايَاتُ (حَقٌّ فَادْرُسُوهَا) أَي أَقْرَأُوهَا (ثُمَّ تَعَلَّمُوهَا) أَي
 مَعَانِيهَا الدَّالَّةُ هِيَ عَلَيْهَا قَالَ الطَّبْرَانِيُّ: أَي تَعَلَّمُوهَا فَحَذِّفِ اللَّامَ. قَوْلُهُ (هَذَا حَدِيثٌ
 حَسَنٌ صَحِيحٌ) وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَالتَّبْرَانِيُّ وَالحَاكِمُ وَمُحَمَّدُ بْنُ نَصْرِ فِي كِتَابِ الصَّلَاةِ

الْحَدِيثَ وَهَذَا غَيْرُ مَحْفُوظٍ . هَكَذَا ذَكَرَ الْوَالِيدُ فِي حَدِيثِهِ عَنِ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَائِشٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
وَرَوَى بَشْرُ بْنُ بَكْرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ بْنِ جَابِرٍ هَذَا
الْحَدِيثَ هَذَا الْإِسْنَادِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَائِشٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَهَذَا أَصَحُّ . وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَائِشٍ لَمْ يَسْمَعْ مِنَ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

وابن مردويه . قوله (وهذا غير محفوظ) أى كونه من مسند عبد الرحمن بن
عائش غير محفوظ والمحفوظ عن عبد الرحمن بن عائش عن مالك بن يخامر عن
معاذ بن جبل (وروى بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة (بن بكر) التنبسي
البيجلي دمشقي الأصل ثقة يغرب من التاسعة (عن عبد الرحمن بن عائش عن
النبي صلى الله عليه وسلم) أى بغير لفظ سمعت (وعبد الرحمن بن عائش لم
يسمع من النبي صلى الله عليه وسلم) قال فى تهذيب التهذيب فى ترجمته وقع عند
أبي القاسم البغوى فى إسناده حديثه للتصريح بسامعه من النبي صلى الله عليه وسلم .
والكن قال ابن خزيمة قول الواليد بن مسلم فى هذا الإسناد عن عبد الرحمن بن
عائش سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وهم لأن عبد الرحمن لم يسمع من النبي
صلى الله عليه وسلم .

تفسيه : إعلم أن الترمذى أورد حديث ابن عباس وحديث معاذ بن جبل
المذكورين هنا فى تفسير قوله تعالى (ما كان لى من علم بالملأ الأعلى إذ
يختصمون) لكن الاختصاص المذكور فى هذه الآية غير الاختصاص المذكور فى
الحديثين المذكورين . قال ابن كثير : وليس هذا الاختصاص (يعنى المذكور فى
حديث معاذ بن جبل وحديث ابن عباس) هو الاختصاص المذكور فى القرآن
فإن هذا قد فسر وأما الاختصاص الذى فى القرآن فقد فسر بعد هذا وهو قوله تعالى
(إذ قال ربك للملائكة إني خائى بشراً من طين) الخ .

سورة الزمر

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٢٨٩ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو

ابنِ عَلْقَمَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَاطِبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
ابنِ الزُّبَيْرِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : لَمَّا نَزَلَتْ (ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ
رَبِّكُمْ تُخْتَصِمُونَ) قَالَ الزُّبَيْرُ « يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتُكْرَرُ عَلَيْنَا الْخُصُومَةُ

(سورة الزمر)

مكية إلا (قل يا عبادي الذين أمرتوا على أنفسهم) الآية فندية

وهي خمس وسبعون آية

قوله (عن يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب) كنيته أبو محمد أو أبو بكر
المدني ثقة من الثالثة . قوله (ثم إنكم) أي الناس فيما بينكم من المظالم (يوم
القيامة عند ربكم تختصمون) قبله (إنك ميت وإنهم ميتون) قال الحافظ بن
كثير في تفسيره معنى هذه الآية . إنكم ستنقلون من هذه الدار لا محالة
وستجتمعون عند الله تعالى في الدار الآخرة وتختصمون فيما أنتم فيه في الدنيا
من التوحيد والشرك بين يدي الله عز وجل فيفصل بينكم ويفتح بالحق وهو
الفتاح العليم ، فينجي المؤمنين المخلصين الموحدين ويعذب الكافرين الجاحدين
المشركين المكذبين ، ثم إن هذه الآية وإن كان سياقها في المؤمنين والكافرين
وذكر الخصومة بينهم في الدار الآخرة فإنها شاملة لكل متنازعين في الدنيا فإنه
تعاد عليهم الخصومة في الدار الآخرة . قلت : الأمر كما قال ابن كثير ، ويؤيده
حديث الزبير هذا وأحاديث أخرى ذكرها ابن كثير والله تعالى أعلم . وقيل

بَعْدَ الَّذِي كَانَ بَيْنَنَا فِي الدُّنْيَا؟ قَالَ نَعَمْ، فَقَالَ إِنَّ الْأَمْرَ إِذَنْ لَشَدِيدٌ
هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

٣٢٩٠ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا حَبَّانُ بْنُ هِلَالٍ وَسُلَيْمَانُ
ابْنُ حَرْبٍ وَحَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ قَالُوا أَخْبَرَنَا سَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ
شَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ عَنْ أَسْمَاءِ ابْنَتِ يَزِيدَ قَالَتْ « سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ (يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا
مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا) وَلَا يُبَالِي » هَذَا حَدِيثٌ

يعنى الحق والمبطل ، وقيل تخاصمهم يا محمد وتحتج عليهم بأنك قد بلغتهم
وأندرتهم وهم يخاصمونك ، أو يخاصم المؤمن الكافر والظالم المظلوم
(أتكرر) بصيغة المضارع المجهول من التكرير (علينا الخصومة) أى يوم
القيامة عند ربنا . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد وابن ماجه
وابن أبي حاتم .

قوله (عن ثابت) هو ابن أسلم البنانى (يا عبادى الذين أسرفوا على
أنفسهم) أى أفرطوا عليها وتجاوزوا الحد فى كل فعل مذموم (لا تقنطوا)
بفتح النون وبكسرها أى لا تيأسوا (من رحمة الله) أى من مغفرته (إن الله
يغفر الذنوب جميعاً) قال الحافظ ابن كثير : هذه الآية الكريمة دعوة لجميع
العصاة من الكفرة وغيرهم إلى التوبة والإنبابة وإخبار بأن الله تبارك وتعالى
يغفر الذنوب جميعاً لمن تاب منها ورجع عنها . وإن كانت مهما كانت وإن
كثرت وكانت مثل زبد البحر ، ولا يصح حمل هذه على غير توبة لأن الشرك
لا يغفر لمن لم يتب منه . ثم ذكر حديث ابن عباس رضى الله عنهما : أن ناساً
من أهل الشرك كانوا قد قتلوا وأكثروا وزنوا وأكثروا فأتوا محمداً صلى الله
عليه وسلم فقالوا إن الذى تقول وتدعو لإييه محسن لو تخبرنا أن لما عملنا
كفارة فنزل (والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون النفس التى حرم

حَسَنٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ ثَابِتٍ عَنْ شَهْرِ
ابنِ حَوْشَبٍ .

٣٢٩١ - حَدَّثَنَا بُدَّارٌ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ

الله إلا بالحق ولا يزنون) ونزل (قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله) أخرجه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي ثم قال بعد ذكر أحاديث أخرى ما لفظه : فهذه الأحاديث كلها دالة على أن المراد أنه يغفر جميع ذلك مع التوبة . ولا يقنطن عبد من رحمة الله وإن عظمت ذنوبه وكثرت فإن باب الرحمة والتوبة واسع انتهى . وقال صاحب فتح البيان نقلًا عن القاضي الشوكاني : والحق أن الآية غير مقيدة بالتوبة بل هي على إطلاقها قال واجمع بين هذه الآية وبين قوله تعالى (إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) هو أن كل ذنب كائنا ما كان ما عدا الشرك بالله مغفور لمن شاء الله أن يغفر له ، على أنه يمكن أن يقال إن إخباره لنا بأنه يغفر الذنوب جميعاً يدل على أنه يشاء غفرانها جميعاً ، وذلك يستلزم أنه يشاء المغفرة لكل المذنبين من المسلمين فلم يبق بين الآيتين تعارض من هذه الحيثية انتهى . قلت : كل محتمل وما قال ابن كثير هو الظاهر عندي والله تعالى أعلم (ولا يبالي) أي من أحد فإنه لا يجب على الله ، وفي رواية أحمد سمعته صلى الله عليه وسلم يقول : يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعاً ولا يبالي إنه هو الغفور الرحيم . والظاهر من هاتين الروایتين أن قوله ولا يبالي كان من القرآن ، ولذا قال صاحب المدارك تحت هذه الآية : وفي قراءة النبي عليه السلام يغفر الذنوب جميعاً ولا يبالي ، وقال القاري : وهو محتمل أنه كان من الآية فنسخ ويحتمل أن يكون زيادة من عنده عليه الصلاة والسلام كالتفسير الملاية . قوله (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد وابن المنذر والحاكم (لا نعرفه إلا من حديث ثابت عن شهر بن حوشب) وشهر هذا صدوق كثير الإرسال والأوهام .

حَدَّثَنِي مَنْصُورٌ وَسُلَيْمَانُ الْأَعْمَشُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عُبَيْدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ « جَاءَ يَهُودِيٌّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ إِنَّ اللَّهَ يُمَسِّكُ السَّمَاوَاتِ عَلَى إِصْبُعٍ وَالْجِبَالِ عَلَى إِصْبُعٍ وَالْأَرْضِينَ عَلَى إِصْبُعٍ وَالْخَلَائِقَ عَلَى إِصْبُعٍ ثُمَّ يَقُولُ أَنَا الْمَلِكُ . قَالَ فَضَحِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ . قَالَ (وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ) . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

قوله (عن إبراهيم) هو النخعي (عن عبيدة) بفتح العين وكسر الموحدة ابن عمر والسلواني (عن عبد الله) هو ابن مسعود . قوله (جاء يهودي) وفي رواية للشيخين جاء جبر (إن الله يمسك السماوات) أي يوم القيامة كما في رواية (والخلائق) أي من لم يتقدم له ذكر ، وفي رواية وسائر الخلق (حتى بدت نواجذه) جمع ناجذ بنون وجيم مكسورة ثم ذال معجمة وهو ما يظهر عند الضحك من الأسنان ، وقيل هي الأنياب ، وقيل الأضراس ، وقيل الدواخل من الأضراس التي في أقصى الخلق . وفي الرواية الآتية : فضحك النبي صلى الله عليه وسلم تعجباً وتصديقاً . وفي رواية للبخاري فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم تعجباً وتصديقاً له ، وفي رواية مسلم تعجباً بما قال الخبر تصديقاً له ، وفي رواية جرير عنده : وتصديقاً له بزيادة أو . قال النووي : ظاهر الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم صدق الخبر في قوله : إن الله تعالى يقبض السموات والأرضين والمخلوقات بالأصابع ثم قرأ الآية التي فيها الإشارة إلى نحو ما يقول . قال القاضي : وقال بعض المتكلمين ليس ضحكه صلى الله عليه وسلم وتعجبه وتلاوته الآية تصديقاً للخبر بل هو رد لقوله وإنكار وتعجب من سوء اعتقاده فإن مذهب اليهود التجسيم ففهم منه ذلك وقوله تصديقاً له إنما هو من كلام الراوي على ما فهمه والأول أظهر انتهى . وقال التميمي : تسكف الخطاب فيه وأتى في معناه ما لم يأت به السلف والصحابة كانوا أعلم بما روه وقالوا إنه ضحك تصديقاً له وثبت في السنة الصحيحة : ما من قلب إلا وهو بين (٨ - تحفة الأحقفي > ٩)

٣٢٩٢ - حَدَّثَنَا بُنْدَارٌ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ أَخْبَرَنَا فُضَيْلُ
 ابْنُ عِيَّاضٍ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَمِيْدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ :
 « فَضَحِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعَجُّبًا وَتَصَدِّيقًا ». هَذَا حَدِيثٌ
 حَسَنٌ صَحِيحٌ .

أصبعين من أصابع الرحمن انتهى ، وقد اشتد إنكار ابن خزيمة على من ادعى أن الضحك المذكور كان على سبيل الإنكار . فقال بعد أن أورد هذا الحديث في كتاب التوحيد من صحيحه بطريقه : قد أجل الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم عن أن يوصف ربه بحضرته بما ليس هو من صفاته فيجعل بدل الإنكار والغضب على الواصف ضحكا بل لا يوصف النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الوصف من يؤمن بنبوته انتهى .

قلت : قول من قال إن الضحك المذكور كان على سبيل الإنكار لاشك عندي أنه يستأهل أن ينكر عليه أشد الإنكار والله تعالى أعلم (قال) وفي رواية البخارى فى التيسير : ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم (وما قدروا الله حق قدره) أى ما عرفوه حق معرفته ، أو ما عظموه حق عظمته حين أشركوا به غيره . قال النووى : هذا الحديث من أحاديث الصفات وفيها مذهبان : التأويل والإمساك عنه مع الإيمان بها مع اعتقاد أن الظاهر منها غير مراد ، فعلى قول المتأولين يتأولون الأصابع هنا على الاقتدار أى خلقها مع عظمها بلا تعب ولا ملل ، والناس يذكرون الأصبع فى مثل هذا اللبالة والإحتقار فيقول أحدهم بأصبعى أقتل زيدا أى لا كلفه على فى قتله ، وقيل يحتمل أن المراد أصابع بعض مخلوقاته وهذا غير متمنع والمقصود أن يد الجارحة مستحيلة انتهى .

قلت : الإمساك عن التأويل وإمرار هذه الأحاديث كما جاءت من غير تكييف ولا تحريف هو مذهب السلف . قال القارى فى المرقاة هو أسلم . قلت : بل هو المتعين والله تعالى أعلم . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والشيخان وصححه النسائى فى التفسير .

٣٢٩٣ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّلْتِ أَخْبَرَنَا أَبُو كُدَيْبَةَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ عَنْ أَبِي الضُّحَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ « مَرَّ يَهُودِيٌّ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : يَا يَهُودِيُّ حَدِّثْنَا . فَقَالَ كَيْفَ تَقُولُ يَا أَبَا الْقَاسِمِ إِذَا وَضَعَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ عَلَى ذِهِ وَالْأَرْضِينَ عَلَى ذِهِ وَالْمَاءَ عَلَى ذِهِ وَالْجِبَالَ عَلَى ذِهِ وَسَائِرَ الْخَلْقِ عَلَى ذِهِ . وَأَشَارَ مُحَمَّدُ بْنُ الصَّلْتِ أَبُو جَعْفَرٍ بِمُخْنَصِرِهِ أَوْلًا ثُمَّ تَابَعَ حَتَّى بَلَغَ الْإِبْهَامَ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ (وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ) . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ صَحِيحٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ ، وَأَبُو كُدَيْبَةَ اسْمُهُ يُحْيَى بْنُ الْمُهَلَّبِ . وَرَأَيْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ شُجَاعٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الصَّلْتِ .

٣٢٩٤ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ مُطْرِفٍ عَنْ

قوله (أخبرنا محمد بن الصلت) بن الحجاج الأسدي أبو جعفر الكوفي الأصم ثقة من كبار العاشرة أخبرنا (أبو كديبة) بكاف ودال مهملة ونون مصغراً اسمه يحيى بن المهلب البجلي الكوفي صدوق من السابعة (عن أبي الضحى) اسمه مسلم بن صبيح بالتصغير . قوله (إذا وضع الله السماوات على ذه) وفي رواية أحمد يوم يجعل الله سبحانه وتعالى السماء على ذه وأشار بالسبابة (وأشار محمد ابن الصلت أبو جعفر بمخنصره أولاً ثم تابع حتى بلغ الإبهام) قال الحافظ في الفتح بعد نقل رواية الترمذي هذه إلى هذه الزيادة ما لفظه : ووقع في مرسل مسروق عند الهروي مرفوعاً نحو هذه الزيادة ، قوله (هذا حديث حسن غريب صحيح) وأخرجه أحمد (عن الحسن بن شجاع) بن رجاء البلخي كنيته أبو علي أحد الحفاظ من الحادية عشرة .

عَطِيَّهِ الْعَوْنِيَّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « كَيْفَ أَنْتُمْ وَقَدْ التَقَمَ صَاحِبُ الْقَرْنِ الْقَرْنَ وَحَتَّى جَبْهَتُهُ وَأَضْغَى سَمْعَهُ يَنْتَظِرُ أَنْ يُؤْمَرَ أَنْ يَنْفُخَ فَيَنْفُخَ . قَالَ الْمُسْلِمُونَ فَكَيْفَ نَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ قُولُوا : حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ تَوَكَّلْنَا عَلَى اللَّهِ » وَرَبَّمَا قَالَ سُفْيَانُ عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ .

٣٢٩٥ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ التَّمِيمِيُّ عَنْ أَسْمَةَ الْعَجَلِيِّ عَنْ بَشْرِ بْنِ شَعَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ أَعْرَابِيٌّ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الصُّورُ ؟ قَالَ « قَرْنٌ يُنْفُخُ فِيهِ » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ إِنَّمَا نَعْرِفُهُ مِنْ حَدِيثِ سُلَيْمَانَ التَّمِيمِيِّ .

قوله (عن مطرف) هو ابن طريف . قوله (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أنعم) أى أفرح وأنعم (وحنى جبهته) أى أمالها وهو كناية عن المبالغة فى التوجه لإصغاء السمع وإلقاء الأذن (وأضغى سمعه) أى أمال أذنه ليمسح أمر الله وإذنه بالنفخ وقد تقدم هذا الحديث مع شرحه فى باب الصور من أبواب صفة القيامة .

قوله (أخبرنا إسماعيل بن إبراهيم) هو ابن عليّة . قوله (قال أعرابي يا رسول الله ما الصور الخ) قد تقدم هذا الحديث أيضاً مع شرحه فى الباب المذكور ، وأورد الترمذى هذا الحديث والذى قبله ههنا فى تفسير قوله تعالى (ونفخ فى الصور فصعق من فى السموات ومن فى الأرض إلا من شاء الله) الخ

٣٢٩٦ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ أَخْبَرَنَا عَبْدَةُ بْنُ سُلَيْمَانَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو أَخْبَرَنَا أَبُو سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : « قَالَ يَهُودِيٌّ فِي سَوْقِ الْمَدِينَةِ لَا وَالَّذِي اصْطَفَى مُوسَى عَلَى الْبَشَرِ ، قَالَ فَرَفَعَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ يَدَهُ فَصَكَ بِهَا وَجْهَهُ ، قَالَ تَقُولُ هَذَا وَفِينَا نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ) . فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ رَفَعَ رَأْسَهُ فَإِذَا مُوسَى آخِذٌ بِعِصَاةٍ مِنْ قَوَائِمِ الْعَرْشِ فَلَا أَدْرِي أَرَفَعَ رَأْسَهُ قَبْلِي أَمْ كَانَ مِمَّنْ

قوله (أخبرنا محمد بن عمرو) بن علقمة بن وقاص الليثي (أخبرنا أبو سلمة) هو ابن عبد الرحمن . قوله (قال يهودي في سوق المدينة : لا والذي اصطفي موسى على البشر) وفي رواية للبخاري وكذا لمسلم : بينما يهودي يعرض سلعته أعطى بها شيئاً كرهه فقال لا والذي اصطفي موسى على البشر ، وفي رواية لهما استتب رجل من المسلمين ورجل من اليهود فقال المسلم والذي اصطفي موسى على العالمين أقسم يقسم به ، فقال اليهودي : والذي اصطفي موسى على العالمين (فصك بها وجهه) أي لطم وجه اليهودي . قال الحافظ : وإنما صنع ذلك لما فهمه من عموم لفظ العالمين فدخل فيه محمد صلى الله عليه وسلم ، وقد تقرر عند المسلم أن محمداً أفضل لطم اليهودي عقوبة له على كذبه (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي رواية البخاري ومسلم : فذهب اليهودي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال يا أبا القاسم إن لي ذمة وعهداً فما بال فلان لطم وجهي ؟ فقال لم لطمت وجهه . وفي رواية إبراهيم بن سعد فدعا النبي صلى الله عليه وسلم المسلم فسأله عن ذلك فأخبره (ونفخ في الصور) أي النفخة الأولى (فصعق) أي مات ثم (نفخ فيه) أي في الصور (أخرى) أي مرة أخرى وهي النفخة الثانية (فإذا هم) أي جميع الخلائق الموتى (قيام) أي من قبورهم (ينظرون) أي ينتظرون ما يفعل بهم (فأكون أول من رفع رأسه) وفي رواية الشيخين فأكون أول من يفتيق ،

اسْتَسْتَنَى اللَّهُ . وَمَنْ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُوسُفَ بْنِ مَتَّى فَقَدْ كَذَبَ « هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ » .

وفي لفظ أول من تنشق عنه الأرض (فلا أدري أرفع رأسه قبلي أم كان ممن استثنى الله) وفي رواية الشيخين : فلا أدري وكان فيمن صعق فأفاق قبلي أو كان ممن استثنى الله . قال الحافظ أي فلم يكن ممن صعق ، أي فإن كان أفاق قبلي فهي فضيلة ظاهرة وإن كان ممن استثنى الله فلم يصعق فهي فضيلة أيضاً . ووقع في حديث أبي سعيد : فلا أدري كان فيمن صعق أي فأفاق قبلي أم حوسب بصعقته الأولى أي التي صعقها لما سأل الرؤية ، وبين ذلك ابن الفضل في روايته بلفظ : أحوسب بصعقته يوم الطور ، والجمع يدينه وبين قوله أو كان ممن استثنى الله أن في رواية ابن الفضل وحديث أبي سعيد بيان السبب في استثنائه وهو أنه حوسب بصعقته يوم الطور فلم يكلف بصعقة أخرى ، والمراد بقواه : ممن استثنى الله قوله إلا من شاء الله انتهى كلام الحافظ .

قال النووي في شرح مسلم : قال القاضي هذا من أشكل الأحاديث لأن موسى قد مات فكيف تدركه الصعقة وإنما تصعق الأحياء ، وقوله : ممن استثنى الله تعالى يدل على أنه كان حياً ولم يأت أن موسى رجع إلى الحياة ولا أنه حي كما جاء في عيسى ، وقد قال صلى الله عليه وسلم : لو كنت ثم لأريتكم قبره إلى جانب الطريق . قال القاضي فيحتمل أن هذه الصعقة صعقة فزع بعد البحث حين تنشق السماوات والأرض فتنتظم حيثئذ الآيات والأحاديث ، ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم : فأفاق لأنه إنما يقال أفاق من الغشى . وأما الموت فيقال بعث منه وصعقة الطور لم تكن موتاً . وأما قوله صلى الله عليه وسلم : فلا أدري أفاق قبلي فيحتمل أنه صلى الله عليه وسلم قاله قبل أن يعلم أنه أول من تنشق عنه الأرض إن كان هذا اللفظ على ظاهره وأن نبينا صلى الله عليه وسلم أول شخص من تنشق عنه الأرض على الإطلاق . قال ويجوز أن يكون معناه أنه من الزمرة الذين هم أول من تنشق عنهم الأرض فيسكون موسى من تلك الزمرة وهي والله أعلم زمرة الأنبياء وصلوات الله وسلامه عليهم انتهى .

٣٢٩٧ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ وَغَيْرُ وَاحِدٍ قَالُوا أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا النَّوَوِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو إِسْحَاقَ أَنَّ الْأَعْرَبِيَّ أَبَا مُسْلِمٍ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ «يُنَادِي مُنَادٍ:

قلت : ها هنا أبحاث وأنظار ذكرها الحفاظ وغيره من شراح البخارى ومسلم (ومن قال أنا خير من يونس بن متى) بفتح الميم وتشديد المثناة مقصوراً ، ووقع فى تفسير عبد الرزاق أن متى اسم أمه وهو مردود بحديث ابن عباس عند البخارى ومسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما ينبغى لعبد أن يقول إني خير من يونس بن متى ونسبه إلى أبيه ، فقوله ونسبه إلى أبيه صريح فى أن متى أبوه لا أمه (فقد كذب) لأن الأنبياء كلهم متساوون فى مرتبة النبوة وإنما التفاضل باعتبار الدرجات ، فلفظ أنا واقع . موقع هو ويكون راجعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، ويحتمل أن يكون المراد به نفس القائل حينئذ كذب بمعنى كفر كنى به عن الكفر لأن هذا الكذب مساو للكفر . كذا فى المرقاة . وقال النووى : الضمير فى أنا قيل يعود إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقيل يعود إلى القائل أى لا يقول ذلك بعض الجاهلين من المجتهدين فى عبادة أو علم أو غير ذلك من الفضائل . فإنه لو بلغ من الفضائل ما يبلغ لم يبلغ درجة النبوة ، ويؤيد هذا التأويل الرواية التى قبله وهى قوله صلى الله عليه وسلم : لا ينبغى لعبد أن يقول أنا خير من يونس بن متى انتهى . قلت : ضمير أنا ، إذا عاد إلى النبي صلى الله عليه وسلم فالظاهر أنه صلى الله عليه وسلم قال ذلك قبل أن يعلم أنه أفضل الخلق ، وأما قول من قال إنه صلى الله عليه وسلم قال ذلك تواضعا إن كان قائمه بعد أن أعلم أنه أفضل الخلق ففيه أنه لا يناسبه قوله فقد كذب كما فى رواية الترمذى هذه . قيل خص يونس بالذكر لأن الله تعالى وصفه بأوصاف توهم انحطاط رتبته حيث قال (فظن أن لن نقدر عليه إذ أبق إلى الفلك المشحون) . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان . قوله (أخبرنا أبو إسحاق) هو السيبعى . قوله (ينادى مناد) أى فى الجنة

إِنَّ لَكُمْ أَنْ تَحْيَوْا فَلَا تَمُوتُوا أَبَدًا، وَإِنَّ لَكُمْ أَنْ تَصِحُّوا فَلَا تَسْقَمُوا أَبَدًا، وَإِنَّ لَكُمْ أَنْ تَشْبُوا فَلَا تَهْرَمُوا أَبَدًا، وَإِنَّ لَكُمْ أَنْ تَنْعَمُوا فَلَا تَبْأَسُوا أَبَدًا، فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى (وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) « وَرَوَى ابْنُ الْمُبَارَكِ وَغَيْرُهُ هَذَا الْحَدِيثَ عَنِ النَّوَوِيِّ وَلَمْ يَرْفَعُوهُ .

٣٢٩٨ -- حَدَّثَنَا سُوَيْدُ بْنُ نَصْرٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ عَنِ عُنْبَسَةَ بْنِ سَعِيدٍ عَنِ حَبِيبِ بْنِ أَبِي عَمْرَةَ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ « أَتَدْرِي مَا سَمِعْتُ جَهَنَّمَ؟ قُلْتُ لَا، قَالَ أَجَلٌ وَاللَّهِ مَا تَدْرِي حَدَّثَنِي عَائِشَةُ أَنَّهَا سَأَلَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ قَوْلِهِ

(إِنَّ لَكُمْ) بكسر الهمزة أى قائلا إن لكم (أن تحيوا) بفتح الياء أى أن تكونوا أحياء دائماً (أن تصحوا) بكسر الصاد وتشديد الحاء أى تكونوا صحيحى البدن دائماً (فلا تسقموا) من باب سمع أى لا تمرضوا (أن تشبوا) بكسر الشين المعجمة وتشديد الموحدة أى تدوموا شباباً (فلا تهرموا) من باب سمع أى لا تشيبوا (أن تنعموا) بفتح العين أى يدوم لكم النعيم (فلا تبأسوا) بسكون الموحدة فالهمزة المفتوحة أى لا يصيبكم بأس وهو شدة الحال والبأس والبؤس والبأساء والبؤسى بمعنى قاله النووي . وقال فى القاموس : بئس كسمع اشتدت حاجته (وتلك الجنة التى أورثتموها بما كنتم تعملون) وفى رواية مسلم (ونودوا أن تلكم الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون) وهذه الآية فى سورة الأعراف ، وأما الآية التى فى الكتاب فهى فى سورة الزخرف ، وكان للترمذى أن يورد هذا الحديث فى تفسير سورة الأعراف أو فى تفسير سورة الزخرف . وهذا الحديث أخرجه أيضاً مسلم فى صحيحه مرفوعاً .

قوله (عن عنبسة بن سعيد) بن الضريس بضاد معجمة مصغراً الأسدى

(وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ) قَالَتْ .
قُلْتُ فَأَيْنَ الْفَنَاءُ يَوْمَئِذٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ عَلَى جِسْرِ جَهَنَّمَ « وَفِي
الْحَدِيثِ قِصَّةٌ وَهَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ .

سورة المؤمن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٣٢٩٩ — حَدَّثَنَا بُنْدَارٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ أَخْبَرَنَا
سُفْيَانُ عَنْ مَنْصُورٍ وَالْأَعْمَشُ عَنْ ذَرِّعَانَ عَنْ يُسَيْعِ بْنِ الْحَضْرَمِيِّ عَنِ النَّعْمَانَ
ابْنِ بَشِيرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ « الدُّعَاءُ هُوَ

أبي بكر السكوني قاضي الري ثقة من الثامنة . قوله (والأرض جميعاً) حال أي
السبع (قبضته) أي مقبوضته وفي ملكه وتصرفه يتصرف فيه كيف يشاء
(يوم القيامة والسموات مطويات) أي مجموعات (بيمينه) وبعده (سبحانه
وتعالى عما يشركون) أي بنسبة الولد والشريك إليه (قال على جسر جهنم)
وقد روى الترمذي في تفسير سورة إبراهيم من طريق مسروق : قال قالت عائشة
هذه الآية (يوم تبدل الأرض غير الأرض) قالت : يا رسول الله فأين يكون
الناس قال على الصراط . ووقع في حديث ثوبان عند مسلم : يكونون في الظلمة
دون الجسر . وقد تقدم هناك وجه الجمع (وفي الحديث قصة) لم أقف على من
أخرج هذا الحديث مع القصة . قوله (هذا حديث حسن صحيح غريب)
وأخرجه أحمد وابن جرير .

(سورة المؤمن)

وتسمى سورة غافر مكية إلا (الذين يجادلون في آيات الله) والتي بعدها
وهي خمس وثمانون آية .

الْعِبَادَةَ، ثُمَّ قَالَ: (وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الدِّينَ
يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ) « هَذَا حَدِيثٌ
حَسَنٌ صَحِيحٌ .

سورة السجدة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٣٣٠ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ
مُجَاهِدٍ عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: « اخْتَصَمَ عِنْدَ الْبَيْتِ
ثَلَاثَةُ نَفَرٍ قُرَشِيَّانٍ وَتَقْفِيٌّ أَوْ تَقْفِيَّانِ وَقُرَشِيٌّ قَلِيلٌ فَتَمَّ قُلُوبِهِمْ ،
كَثِيرٌ شَحْمٌ يُطَوِّنُهُمْ ، فَقَالَ أَحَدُهُمْ: أَرُونَا اللَّهَ بِسْمَعِ مَا نَقُولُ ؟
فَقَالَ الْآخَرُ يَسْمَعُ إِنْ جَهَرْنَا وَلَا يَسْمَعُ إِنْ أَخْفَيْنَا ، وَقَالَ الْآخَرُ إِنْ
كَانَ يَسْمَعُ إِذَا جَهَرْنَا فَهُوَ يَسْمَعُ إِذَا أَخْفَيْنَا . فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ

قوله (الدعاء هو العبادة) تقدم هذا الحديث في تفسير سورة البقرة وتقدم
هناك شيء من شرحه ويأتي في أوائل أبواب الدعوات مع بقية الكلام عليه .

(سورة السجدة)

وتسمى سورة فصلت وهي مكية ثلاث وخمسون آية .

قواه (عن أبي معمر) اسمه عبد الله بن سبخرة الأزدي (اختصم عند
البيت) أي الكعبة (قرشيان وتقفى أو تقفيان وقرشي) الشك من أبي معمر
كما يظهر من كلام الحافظ وقد أخرجه عبد الرزاق من طريق وهب بن ربيعة

(وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَعْتِرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ) هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٣٣٠١ - حَدَّثَنَا هَنَّادٌ أَخْبَرَنَا مُعَاوِيَةُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ عَمِيرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ كُنْتُ مُسْتَعْتِراً بِأَسْتَارِ الْكَمْبَةِ فَجَاءَ ثَلَاثَةٌ نَمَرٍ كَثِيرٍ شُحُومٌ بَطُونِهِمْ، قَلِيلٌ قَفَهُ قُلُوبِهِمْ قُرْشِيٌّ وَخَتْنَاهُ ثَقْفِيَّانِ أَوْ ثَقْفِيٌّ وَخَتْنَاهُ قُرْشِيَّانِ فَتَكَلَّمُوا بِكَلَامٍ لَمْ أَفْهَمْهُ ، فَقَالَ أَحَدُهُمْ: أَتَرُونَ أَنَّ اللَّهَ يَسْمَعُ كَلَامَنَا هَذَا؟ فَقَالَ الْآخَرُ: إِنَّا إِذَا رَفَعْنَا أَصْوَاتَنَا سَمِعَهُ وَإِذَا لَمْ نَرْفَعْ أَصْوَاتَنَا لَمْ يَسْمَعْهُ ، فَقَالَ الْآخَرُ: إِنْ سَمِعَ مِنْهُ شَيْئًا سَمِعَهُ كُلُّهُ . قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ (وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَعْتِرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا أَجُلُودُكُمْ) - إِلَى قَوْلِهِ - فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَالِسِينَ (هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ .

عن ابن مسعود بلفظ ثقفى وختناه قرشيان ولم يشك . وأخرج مسلم من طريق وهب هذه ولم يسق المظها (قليل) بالتنوين خير مقدم لقواه (فقه قلبهم) بإضافة فقه إلى قلبهم وقيل بإضافة قليل إلى فقه ، وقلوبهم بالرفع على أنه المبتدأ أى قلبهم قليلة الفقه . وكذلك قوله كثير شحم بطونهم . وفيه إشارة إلى أن الفطنة قلما تسكون مع البهطنة . قال الشافعى : ما رأيت سميئاً عاقلاً إلا محمد بن الحسن (أترون) بضم الفوقية أى أتظنون (إن كان يسمع إذا جهرنا فهو يسمع إذا أخفينا) وجه الملازمة فيما قال أن نسبة جميع المسموعات إلى الله على السواء وأبطل القياس الفاسد فى تشبيهه بالخلق فى سماع الجهر دون السر وأثبت القياس الصحيح حيث شبه السر بالجهر لعله أن الكل لإيه سواء .

٣٣٠٢ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ أَخْبَرَنَا وَكَيْعٌ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ
عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ عُمَيْرٍ ، عَنْ وَهْبِ بْنِ رَبِيعَةَ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ نَحْوَهُ .

٣٣٠٣ - حَدَّثَنَا أَبُو حَفْصٍ عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ الْفَلَّاسُ حَدَّثَنَا
أَبُو قَتَيْبَةَ سَلْمٌ بْنُ قَتَيْبَةَ أَخْبَرَنَا سُهَيْلُ بْنُ أَبِي حَزِيمٍ الْقَطَمِيُّ أَخْبَرَنَا ثَابِتُ
الْبُنَاتِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ : (إِنَّ

وإنما جعل قائله من جملة قليل الفهم لأنه لم يقطع به وشك فيه) وما كنتم
تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم) وبعده (ولا جلودكم) أى أنسكم
تستترون والخيطان والحجب عند ارتكاب الفواحش وما كان استتاركم ذلك
خيفة أن يشهد عليكم جوارحكم لأنكم كنتم غير عالمين بشهادتها عليكم بل
كنتم جاحدين بالبعث والجزاء أصلاً وانكنتم ظننتم أن الله لا يعلم كثيراً مما
كنتم تعملون أى ولكنكم إنما استترتم انظننكم أن الله لا يعلم كثيراً مما كنتم
تعملون وهو الخفيات من أعمالكم (وذاك ظنكم الذى ظننتم بربكم أرداكم) أى
وذلك الظن هو الذى أهلككم ، وذلك مبتدأ وظنكم خبر ، والذى ظننتم
بربكم صفة وأرداكم خبر ثان ، أو ظنكم بدل من ذلك وأرداكم الخبر
(فأصبحتم من الخاسرين) أى فى مواقف القيامة . قوله (هذا حديث حسن
صحيح) وأخرجه الشيخان .

قوله (عن عبد الرحمن بن يزيد) بن قيس النخعي (قال عبد الله بن مسعود
قوله (قرشى وختناه) ثنية ختن محركة وهو الصهر أو كل ما كان من قبل
المرأة كالأب والأخ . قوله (هذا حديث حسن) وأخرجه أحمد .

قوله (عن وهب بن ربيعة) السكوني قال فى تهذيب التهذيب فى ترجمته :
روى عن ابن مسعود حديث : إنى لمستتر بأستار الكعبة وعنه عمارة بن عمير
ذكره ابن حبان فى الثقات ، وقال فى التقریب : مقبول من الثالثة انتهى (عن

الَّذِينَ قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا) قَالَ « قَدْ قَالَ النَّاسُ ثُمَّ كَفَرُوا
 أَكْثَرُهُمْ فَمَنْ مَاتَ عَلَيْهَا فَهُوَ مِمَّنْ اسْتَقَامَ » هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ
 لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ سَمِعْتُ أَبَا زُرْعَةَ يَقُولُ رَوَى عَفَّانٌ
 عَنْ عَمْرٍو بْنِ عَلِيٍّ حَدِيثًا .

عبد الله نحوه) أخرجه أيضا أحمد ومسلم . قوله : (إن الذين قالوا ربنا الله)
 وحده لا شريك له (ثم استقاموا) أى داموا أو ثبتوا على التوحيد ولم يلتفتوا
 إلى إله غير الله . قال جماعة من الصحابة والتابعين معنى الاستقامة إخلاص العمل
 لله تعالى . وقال قتادة وابن زيد : ثم استقاموا على طاعة الله . وقال الحسن
 استقاموا على أمر الله فعملوا بطاعته واجتنبوا معاصيه . وقال ابن عباس
 ومجاهد وعكرمة استقاموا على شهادة أن لا إله إلا الله حتى ماتوا ، وقيل غير
 ذلك . قلت : قول ابن عباس ومن تبعه هو الظاهر الموافق لحديث أنس الذى
 نحن فى شرحه (قد قال الناس) وفى رواية أبى يعلى : قد قالها أناس (ثم كفر
 أكثرهم) يعنى فليس هؤلاء الكفرة بمن استقاموا . قوله (هذا حديث غريب)
 وأخرجه النسائى فى التفسير وأبو يعلى والبزار وابن جرير . قوله : (سمعت
 أبا زرعة يقول روى عفان عن عمرو بن على حديثا) عفان هذا هو عفان بن
 مسلم . وهو من شيوخ عمرو بن على الفلاس ، وروى هو عنه حديثا واحدا ، كما
 أن البخارى من شيوخ الترمذى وروى عنه حديثين كما عرفت فى المقدمة .

سورة الشورى

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٣٠٤ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ أَحْبَرَنَا
 شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَيْسَرَةَ قَالَ سَمِعْتُ طَاوُسًا قَالَ : « سُئِلَ
 ابْنُ عَبَّاسٍ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ (قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي
 الْقُرْبَى) فَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ قُرْبَى آلِ مُحَمَّدٍ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ

(سورة الشورى)

وفي بعض النسخ سورة حم عسق

وهي مكية وهي ثلاث وخمسون آية

قوله (عن عبد الملك بن ميسرة) الهلالي أبو زيد العامري السكوني الزرادي ثقة
 من الرابعة (قل لا أسألكم عليه) أي على تبليغ الرسالة (أجرًا إلا المودة في
 القربى) أي مظروفة فيها بحيث تكون القربى موضعاً للمودة وظرفاً لها لا يخرج
 شيء من محبتكم عنها والاستثناء متصل أي إلا أن تودوني لقرايتي بينكم
 أو تودوا أهل قرايتي ، ويجوز أن يكون منقطعاً . قال الزجاج : إلا المودة
 استثناء ليس من الأول أي إلا أن تودوني لقرايتي فتحفظوني والخطاب
 لقريش ، وهذا قول عكرمة ومجاهد وأبي مالك والشعبي فيسكون المعنى على
 الانقطاع لا أسألكم أجرًا قط ولكن أسألكم المودة في القربى التي بيني وبينكم
 ارقبوني فيها ولا تعجلوا إلى ودعوني والناس ، وبه قال قتادة ومقاتل والسدي
 والضحاك وابن زيد وغيرهم وهو الثابت عن ابن عباس (فقال سعيد بن جبير

أَعْلِمْتَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَكُنْ بَطْنٍ مِنْ قُرَيْشٍ إِلَّا كَانَ لَهُ فِيهِمْ قَرَابَةٌ فَقَالَ: «إِلَّا أَنْ تَصِلُوا مَا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ مِنْ

قربى آل محمد) قال الحافظ : هذا الذى جزم به سعيد بن جبير قد جاء عنه من روايته عن ابن عباس مرفوعاً فأخرج الطبري وابن أبي حاتم من طريق قيس ابن الربيع عن الأعمش عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : لما نزلت قالوا يا رسول الله من قرابتك الذين وجبت علينا مودتهم الحديث وإسناده ضعيف وهو ساقط لمخالفته هذا الحديث الصحيح يعنى حديث ابن عباس هذا الذى نحن فى شرحه (فقال ابن عباس أعلمت) بهمزة الاستفهام الإنكار ، وفى رواية البخارى : فقال ابن عباس : عجلت . قال الحافظ أى أسرعت فى التفسير (إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن بطن من قريش) البطن ما دون القبيلة وفوق الفخذ (له) أى للنبي صلى الله عليه وسلم (فقال إلا أن تصلوا ما بيني وبينكم من القرابة) فحمل الآية على أن توادوا النبي صلى الله عليه وسلم من أجل القرابة التى بينه وبينكم فهو خاص بقريش ، ويؤيده أن السورة مكية ، وأما حديث ابن عباس أيضاً عند ابن أبي حاتم قال : لما نزلت هذه الآية (قل لا أسألكم عليه أجرأ إلا المودة فى القربى) قالوا يا رسول الله من هؤلاء الذين أمر الله بمودتهم ؟ قال فاطمة وولدها عليهم السلام . فقال ابن كثير إسناده ضعيف فيه منهم لا يعرف إلا عن شيخ شيعى مخترق وهو حسين الأشقر ولا يقبل خبره فى هذا المحل . والآية مكية ولم يكن إذ ذاك لفاطمة أولاد بالسكية فإنها لم تزوج بعلى إلا بعد بدر من السنة الثانية من الهجرة ، وتفسير الآية بما فسر به حبر الأمة وترجمان القرآن ابن عباس أحق وأولى ولا تنكر الوصاة بأهل البيت واحترامهم وإكرامهم إذ هم من الذرية الطاهرة التى هى أشرف بيت وجد على وجه الأرض نفراً وحسباً ونسباً ولا سيما إذا كانوا متبعين للسنة الصحيحة كما كان عليه سلفهم كالعباس وبنيه وعلى وآل بيته وذريته رضى الله عنهم ونفقتا بمحبتهم ، قاله القسطلانى . وقال الحسين بن الفضل ورواه ابن جرير عن الضحاك أن هذه الآية منسوخة والقول بنسخ

الْقَرَابَةِ ۖ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَقَدْ رُوِيَ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ عَنْ
أَبْنِ عَبَّاسٍ .

٣٣٠٥ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ أَخْبَرَنَا عَمْرُ بْنُ عَاصِمٍ أَخْبَرَنَا
عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ الْوَازِعِ قَالَ حَدَّثَنِي شَيْخٌ مِنْ بَنِي مُرَّةَ قَالَ : قَدِمْتُ
الْكُوفَةَ فَأَخْبِرْتُ عَنْ بِلَالِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ فَقُلْتُ إِنَّ فِيهِ لَمُعْتَبَرًا
فَأَتَيْتُهُ وَهُوَ مَحْبُوسٌ فِي دَارِهِ الَّتِي قَدْ كَانَ بَنَى ، قَالَ وَإِذَا كُنْتُ شَيْءٌ

هذه الآية غير مرضى لأن مودة النبي صلى الله عليه وسلم وكف الأذى عنه
ومودة أقاربه من فرائض الدين وهو قول السلف فلا يجوز المصير إلى نسخ
هذه الآية . وروى أحمد في مسنده عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال : قل لا أسألكم على ما آتيتكم من البيئات والهدى
أجر إلا أن توادوا الله تعالى وأن تقربوا إليه بطاعته ، وهكذا روى قتادة
عن الحسن البصرى مثله . قال الحافظ ابن كثير وهذا كأنه تفسير بقول ثان
كأنه يقول إلا المودة في القربى أى إلا أن تعملوا بالطاعة التي تقرّبكم عند الله
زلفى انتهى . والحاصل أن معنى الآية . قل يا محمد لهؤلاء المشركين من كفار
قريش لا أسألكم على هذا البلاغ والنصح لكم ما لا تعطونه وإنما أطلب
منكم أن تكفوا شرككم عني وتذروني أبلغ رسالات ربي إن لم تنصروني
فلا تؤذوني لما بنى وبينكم من القرابة ، وهذا هو الصحيح في معنى هذه
الاية . ويدل على ذلك حديث ابن عباس هذا الذي نحن في شرحه ، وأما
الأقوال الباقية فرجوحة . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه
أحمد والبخارى .

قوله (أخبرنا عمرو بن عاصم) بن عبید الله بن الوازع الكلبي القيسي
(أخبرنا عبید الله بن الوازع) الكلبي البصرى مجهول من السابعة . قوله
(فأخبرت) بصيغة المجهول (عن بلال بن أبي بردة) بن أبي موسى الأشعري
قاضى البصرة كان ظلوما . وذكره أبو العرب الصقلی فی كتاب الضعفاء وذكره

مِنْهُ قَدْ تَغَيَّرَ مِنَ الْعَذَابِ وَالضَّرْبِ وَإِذَا هُوَ فِي قُشَاشٍ ، فَقُلْتُ الْحَمْدُ
 لِلَّهِ يَا بَلالُ لَقَدْ رَأَيْتُكَ وَأَنْتَ تَمْرٌ بِنَا وَتُمْسِكُ بِأَنْفِكَ مِنْ غَيْرِ
 غُبَارٍ وَأَنْتَ فِي حَالِكَ هَذِهِ الْيَوْمَ . فَقَالَ مِمَّنْ أَنْتَ ؟ فَقُلْتُ مِنْ
 بَنِي مُرَّةَ بْنِ عَبَّادٍ . فَقَالَ أَلَا أُحَدِّثُكَ حَدِيثًا عَمَى اللَّهُ أَنْ يَنْفَعَكَ
 بِهِ ؟ قُلْتُ هَاتِي ، قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي أَبُو بُرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ أَبِي مُوسَى أَنَّ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ « لَا تُصِيبُ عَبْدًا نَكْبَةً فَمَا فَوْقَهَا أَوْ
 دُونَهَا إِلَّا بِذَنْبٍ وَمَا يَعْفُو اللَّهُ عَنْهُ أَكْثَرُ . قَالَ وَقَرَأَ (وَمَا أَصَابَكُمْ
 مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبْتُمْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ) « هَذَا حَدِيثٌ
 غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ .

ابن حبان في الثقات كذا في الخلاصة وتهذيب التهذيب (فقلت إن فيه) أى فى
 بلال بن أبى بردة (لمعتبراً) أى عبرة وذلك لأنه كان قاضياً والآن هو محبوس
 (قال) أى شيخ بنى مرة المذكور (وإذا) لل مفاجأة (منه) أى من بلال بن
 أبى بردة (فى قشاش) قال فى القاموس: القشيش كما مير اللقطة كاششاش بالضم
 وقال فيه اللقطة بالضم ما كان ساقطاً بما لا قيمة له (تمسك بأنفك) أى تكبرا
 (هات) بكسر التاء أى أعط وحدثنى بذلك الحديث (حدثنى أبى أبو بردة)
 أبو بردة مرفوع على أنه بدل من أبى (أبى موسى) بالجر بدل من أبيه
 (نكبة) أى محنة وأذى والتنوين للتقليل لا للجنس ليصح ترتب ما بعدها عليها
 بالفاء وهو (فما فوقها) أى فى العظم (أو دونها) أى فى المقدار (إلا بذنب)
 أى يصدر من العبد (وما يعفو الله) ما موصولة أى الذى يغفره ويمحوه
 (أكثر) أى بما يجازيه (قال) أى أبو موسى (وقرأ) أى النبى صلى الله عليه
 وسلم (وما أصابكم) خطاب للؤمنين (من مصيبة) أى بلية وشدة (فيما
 كسبت أيدىكم) أى كسبتم من الذنوب ، وعبر بالأيدى لأن أكثر الأفعال
 تزاول بها (ويعفو عن كثير) أى من الذنوب فلا يجازى عليه وهو تعالى
 (٩ - تحفة الأحوذى ٩)

سورة الزخرف

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٣٠٦ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ الْعَبْدِيُّ

وَيَعْلَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ حَجَّاجِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ أَبِي غَالِبٍ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « مَا ضَلَّ قَوْمٌ بَعْدَ هُدَى كَانُوا عَلَيْهِ
 إِلَّا أَوْتُوا الْجُدَالَ ، ثُمَّ تَلَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ الْآيَةَ :
 (مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جِدَالًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ) » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ

أكرم من أن يثنى الجزاء في الآخرة ، وأما غير المذنبين فما يصيبهم في الدنيا
 لرفع درجاتهم في الآخرة . قوله (هذا حديث غريب) في سننه مجهولان
 كما عرفت .

(سورة الزخرف)

مكية وهي تسع وثمانون آية

قوله (كانوا عليه) أي على الهدى (إلا أوتوا الجدال) أي أعطوه وهو
 حال وقد مقدره والمستثنى منه أعم عام الأحوال وصاحبها الضمير المستتر في
 خبر كان ، والمعنى ما كان ضلالهم ووقوعهم في السكفر إلا بسبب الجدال
 وهو الخصومة بالباطل مع نبيهم وطلب المعجزة منه عناداً أو جحوداً ، وقيل
 مقابلة الحجة بالحجة ، وقيل المراد هنا العناد والمراء في القرآن ضرب بعضه
 ببعض لترويع مذاهبيهم وآراء مشائخهم من غير أن يكون لهم نصرة على ما هو
 الحق وذلك محرم لا المناظرة لغرض صحيح كإظهار الحق فإنه فرض كنهاية
 (ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي استشهداً على ما قرره (ما ضربوه)
 أي هذا المثل (لك) يا محمد وهو قولهم أألهتنا خير أم هو ، أرادوا بالآلئة

صحيح إنما نعرفه من حديث حجاج بن دينار، وحجاج ثقة مقارب الحديث وأبو غالب اسمه حزور.

هنا الملائكة يعنى الملائكة خير أم عيسى يريدون أن الملائكة خير من عيسى فإذا عبدت النصارى عيسى فنحن نعبد الملائكة أى ما قالوا ذلك القول (إلا جدلا) أى إلا لمخاصمتك وإيذائك بالباطل لا لطلب إلا الحق ، كذا قال بعض العلماء . قال القارى : والأصح فى معنى الآية أن ابن الزبيرى جادل رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قوله تعالى : (إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم) آلهتنا أى الأصنام خير عندك أم عيسى فإن كان فى النار فلتكن آلهتنا معه ، وأما الجواب عن هذه الشبهة . فأولا - أن ما لغير ذرى العقول فالإشكال نشأ عن الجهل بالقواعد العربية ، وثانيا - أن عيسى والملائكة خصوا عن هذا بقوله تعالى : (إن الذين سبقتم لهم من الحسنى أو أئمتك عنها مبعدون) انتهى . قلت : ابن الزبيرى بكسر الزاى المعجمة وفتح الباء الموحدة وسكون العين والراء المهملة والألف المقصورة قال الشهاب : ابن الزبيرى هو عبد الله الصحابى المشهور وهذه القصة على تقدير صحتها كانت قبل إسلامه كذا فى فتح البيان (بل هم) أى الكفار (قوم خصمون) أى كثير الخصومة . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد وابن ماجه والحاكم وابن جرير (إنما نعرفه من حديث حجاج بن دينار) قال الحافظ ابن كثير بعد نقل كلام الترمذى هذا ما أفضاه : كذا قال الترمذى وقد روى من وجه آخر عن أبى أمامة رضى الله عنه بزيادة فذكره . قوله (وأبو غالب اسمه حزور) بفتح أوله والزاى وتشديد الواو وآخره راء .

سورة الدخان

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٣٠٧ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْجَدِّيُّ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْأَعْمَشِ وَمَنْصُورٍ سَمِعَا أَبَا الضُّحَى يُحَدِّثُ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ « جَاءَ رَجُلٌ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ إِنَّ قَاصًّا يَقُصُّ بِقَوْلٍ إِنَّهُ يَخْرُجُ مِنَ الْأَرْضِ الدُّخَانُ فَيَأْخُذُ بِمَسَامِيعِ الْكُفَّارِ وَيَأْخُذُ الْمُؤْمِنَ كَهَيْئَةِ الزُّكَّامِ . قَالَ فَغَضِبَ وَكَانَ مَتَكِنًا فَجَلَسَ ثُمَّ قَالَ إِذَا سُئِلَ أَحَدُكُمْ عَمَّا يَعْلَمُ فَلْيَقُلْ بِهِ ، قَالَ مَنْصُورٌ فَلْيَجِزْ بِهِ ، وَإِذَا سُئِلَ عَمَّا لَا يَعْلَمُ فَلْيَقُلْ اللَّهُ أَعْلَمُ . فَإِنَّ مِنْ عِلْمِ الرَّجُلِ إِذَا سُئِلَ عَمَّا لَا يَعْلَمُ

(سورة الدخان)

مكية وقيل إلا (إنا كاشفو العذاب) الآية وهي ست أو سبع

أو تسع وخمسون آية

قوله (أخبرنا عبد الملك بن إبراهيم الجدي) بضم الجيم وتشديد الدال المسكي مولى بنى عبد الدار صدوق من التاسعة (أبا الضحى) هو مسلم بن صبيح (إلى عبد الله) هو ابن مسعود (إن قاصا يقص) وفي رواية للبخارى بينما رجل يحدث في كندة (فياخذ بمسامع الكفار) جمع مسمع آلة السمع أو جمع سمع بنير قياس ، والمسمع بالفتح خرقها ، وفي رواية للبخارى فياخذ بأسماع المنافقين وأبصارهم ، وفي رواية مسلم فياخذ بأنفاس الكفار (فغضب) أى عبد الله بن مسعود (فليقل به) أى بما يعلم (فإن من علم الرجل الخ) قوله

أَنَّ يَقُولَ اللهُ أَعْلَمُ فَإِنَّ اللهَ قَالَ لِنَبِيِّهِ : (قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ) إِنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا رَأَى قُرَيْشًا اسْتَعْصَمُوا عَلَيْهِ قَالَ : اللَّهُمَّ اعْنِي عَلَيْهِمْ بِسَبْعٍ كَسَبَعِ يُوسُفَ فَأَخَذَتْهُمْ

من علم الرجل خبر مقدم لأن واسمها أن يقول الله أعلم ، وقوله إذا سئل عما لا يعلم ظرف لقوله علم الرجل ، وفي رواية البخاري في تفسير سورة الروم فإن من العلم أن يقول لما لا يعلم لا أعلم . قال الحافظ يعني أن تمييز المعلومين المجهول نوع من العلم وهذا مناسب لما اشتهر من أن لا أدري نصف العلم ، ولأن القول فيما لا يعلم قسم من التكلف (فإن الله قال لنبيه قل : ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكلفين) في قول ابن مسعود هذا وفيما قبله تعريض بالرجل القاص الذي كان يقول : يجيء يوم القيامة كذا فأنكر ابن مسعود ذلك وقال لا تتكفؤا فيما لا تعلمون وبين قصة الدخان وقال إنه كهيئة الخ. وذلك قد كان ووقع . قال العيني : فيه خلاف فإنه روى عن ابن عباس وابن عمر وزيد بن علي والحسن أنه دخان يجيء قبل قيام الساعة انتهى ، وقال الحافظ وهذا الذي أنكره ابن مسعود قد جاء عن علي فأخرج عبد الرزاق وابن أبي حاتم من طريق الحارث عن علي قال : آية الدخان لم تمض بعد يأخذ المؤمن كهيئة الزكام وينفخ الكافر حتى ينفد ، ويؤيد كون آية الدخان لم تمض ما أخرجه مسلم من حديث أبي شريحة رفعه : لا تقوم الساعة حتى تروا عشر آيات طلوع الشمس من مغربها والدخان والدابة الحديث ، وروى الطبري من حديث ربهى عن حذيفة مرفوعا في خروج الآيات والدخان قال حذيفة يا رسول الله وما الدخان فتلا هذه الآية . قال أما المؤمن فيصيبه منه كهيئة الزكمة وأما الكافر فيخرج من منخره وأذنيه ودبوه وإسناده ضعيف . وذكر الحافظ روايات أخرى ضعيفة ثم قال لا يمكن تصانيف هذه الأحاديث يدل على أن لذلك أصلا انتهى . قال العيني في العمدة : وقال ابن دحية الذي يقتضيه النظر الصحيح حمل أمر الدخان على قضيتين إحداهما وقعت وكانت والأخرى ستقع أى بقرب القيامة (استعصوا عليه) أى أظهروا العصيان ولم يتركوا الشرك (بسبع) أى بسبع سنين فيها

سَنَةً فَأَحْصَتْ كُلَّ شَيْءٍ حَتَّى أَكَلُوا الْجُلُودَ وَالْمَيْتَةَ - وَقَالَ أَحَدُهُمَا
 الْعِظَامَ - قَالَ وَجَعَلَ يَخْرُجُ مِنَ الْأَرْضِ كَهَيْئَةِ الدُّخَانِ ، قَالَ فَأَتَاهُ
 أَبُو سُفْيَانَ فَقَالَ : إِنْ قَوْمَكَ قَدْ هَلَكُوا فَادْعُ اللَّهَ لَهُمْ ، قَالَ فَبَدَأَ قَوْلَهُ
 (يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ يَغْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ) .

جذب وقحط (فأخذتهم سنة) بفتح السين وهي الجذب والقحط (فأحصت كل
 شيء) أى استأصلته وفي بعض النسخ فحصت كل شيء أى أذهبتة والحص إذهاب
 الشعر عن الرأس بجلت أو مرض كذا في النهاية (وقال أحدهما) الضمير راجع
 إلى الأعمش ومنصور (العظام) روى مسلم هذا الحديث من طريق الأعمش
 وفيه حتى أكلوا العظام ، ورواه من طريق منصور وفيه حتى أكلوا الجلود
 والميتة (وجعل يخرج من الأرض كهيئة الدخان) وكذلك في رواية البخارى ،
 وفي رواية أخرى له : فكان يقوم أحدهم فسكان يرى بينه وبين السماء مثل الدخان
 من الجهد والجوع . قال الحافظ ولا تدافع بينهما لأنه يحمل على أنه كان مبدأه
 من الأرض ومنتهاه ما بين السماء والأرض ولا معارضة أيضاً بين قوله يخرج
 من الأرض وبين قوله كهيئة الدخان لاحتمال وجود الأمرين بأن يخرج من
 الأرض بخار كهيئة الدخان من شدة حرارة الأرض ووهجها من عدم الغيث ،
 وكانوا يرون بينهم وبين السماء مثل الدخان من فرط حرارة الجوع ، أو الذى
 كان يخرج من الأرض بحسب تخيلهم ذلك من غشاوة أبصارهم من فرط الجوع
 أو لفظ من الجوع صفة الدخان أى يرون مثل الدخان السكاكن من الجوع
 (يوم تأتي السماء بدخان مبين) الآية بتامها مع تفسيرها هكذا (فارتقب) أى
 انتظر يا محمد عذابهم فحذف مفعول فارتقب لدلالة ما بعده عليه وهو قوله عذاب
 أليم ، وقيل يوم تأتي السماء مفعول فارتقب يقال رقبته فارتقبته نحو نظرته
 فانتظرته (يوم تأتي السماء بدخان مبين) أى ظاهر (يغشى الناس) أى يحيطهم
 (هذا عذاب أليم) يقول الله ذلك وقيل يقوله الناس ربنا اكشف عنا العذاب
 قال الله تعالى حكاية عن المشركين لما أصابهم قحط وجهد (قالوا ربنا اكشف

قال مَنْصُورٌ هَذَا لِقَوْلِهِ (رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ) فَهَلْ يُكْشَفُ
عَذَابُ الْآخِرَةِ قَالَ مَضَى الْبَطْشَةُ وَاللِّزَامُ وَالذُّخَانُ ، وَقَالَ أَحَدُهُمْ
الْقَمَرُ وَقَالَ الْآخَرُ الرُّومُ « قَالَ أَبُو عَيْسَى اللَّزَامُ يَوْمٌ بَدْرٍ . هَذَا حَدِيثٌ
حَسَنٌ صَحِيحٌ .

عنا العذاب) وهو القحط الذي أكلوا فيه الميتات والجلود (إنا مؤمنون) أي
مصدقون بنبيك (أني لهم الذكري) أي كيف يتذكرون ويتعظون بهذه الحالة
(وقد جاءهم رسول مبين) معناه وقد جاءهم ما هو أعظم وأدخل في وجوب
الطاعة وهو ما ظهر على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الآيات البيّنات
والمعجزات الظاهرات (ثم تولوا عنه) أي أعرضوا (وقالوا معلم) أي يعلمه
القرآن، بشر مجنون (إنا كاشف العذاب) أي الجوع عنكم (قليلاً) أي زمناً
قليلاً فكشف عنهم (إنكم عائدون) أي إلى كفركم فعادوا إليه (يوم نبطش
البطشة الكبرى) هو يوم بدر، والبطش الأخذ بقوة (إنا منتقمون) أي منهم
(فهل يكشف عذاب الآخرة) وفي روايه مسلم فيكشف بالهمزة قال النووي :
هذا إستفهام إنكار على من يقول إن الدخان يكون يوم القيامة كما صرح به
في الرواية الثانية (يعنى التي فيها قال يأتي الناس يوم القيامة ذخان فيأخذ بأنفاسهم
حتى يأخذهم منه كهيمته الزكام) فقال ابن مسعود: هذا قول باطل لأن الله تعالى
قال (إنا كاشف العذاب قليلاً إنكم عائدون) ومعلوم أن كشف العذاب
ثم عودهم لا يكون في الآخرة وإنما هو في الدنيا انتهى (قال) أي ابن مسعود
(مضى البطشة واللزام والدخان وقال أحدهم القمر وقال الآخر الروم) وفي
بعض النسخ وقال أحدهما وهو الظاهر، وفي رواية البخاري قال عبد الله: خمسة
قد مضين الدخان والقمر والروم والبطشة واللزام فسوف يكون لزاماً (هلا كما .
قال العيني قوله خمس) أي خمس علامات قد مضين أي وقعن . الأولى — الدخان
قال تعالى (يوم تأتي السماء بدخان مبين) . الثانية — القمر قال الله تعالى
(اقتربت الساعة وانشق القمر) . الثالثة — الروم قال الله تعالى (ألم غلبت
الروم) . الرابعة — البطشة قال الله تعالى (يوم نبطش البطشة الكبرى) وهو

٣٣٠٨ - حَدَّثَنَا الْحَسِينُ بْنُ حُرَيْثٍ أَخْبَرَنَا وَكَيْعٌ عَنْ مُوسَى بْنِ
عَبِيدَةَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي نَازٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « مَا مِنْ مُؤْمِنٍ إِلَّا وَ لَهُ بَابَانِ : بَابٌ يَصْعَدُ مِنْهُ عَمَلُهُ
وَبَابٌ يَنْزِلُ مِنْهُ رِزْقُهُ ، فَإِذَا مَاتَ بِسُكِينَةٍ عَلَيْهِ فَذَلِكَ قَوْلُهُ (فَمَا بَكَتْ
عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنظَرِينَ) » هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

القتل الذي وقع يوم بدر. الخامسة - اللزام (فسوف يكون لزاما) قيل
هو القحط وقيل هو التصاق القتلى بعضهم ببعض في بدر ، وقيل هو الأسر فيه
وقد أسر سبعون قرشياً فيه (قال أبو عيسى اللزام يوم بدر) اختلف فيه
فذكر ابن أبي حاتم في تفسيره أنه القتل الذي أصابهم ببدر ، روى ذلك عن
ابن مسعود وأبي بن كعب ومجاهد وقتادة والضحاك . قال القرطبي فعلى هذا
تكون البطشة واللزام واحداً ، وعن الحسن : اللزام يوم القيامة وعنه أنه الموت
وقيل يكون ذنبكم عذاباً لازماً لكم كذا في العمدة . قوله (هذا حديث حسن
صحيح) وأخرجه أحمد والشيخان والنسائي .

قوله (وله) أى مختص به (بابان) أى من السماء (يصعد) بفتح الياء
ويضم أى يطلع ويرفع (عمله) أى الصالح إلى مستقر الأعمال وهو محل كتابتها
في السماء بعد كتابتها في الأرض وفي إطلاقه العمل إشعار بأن عمله كله صالح
(ينزل) بصيغة الفاعل أو المفعول (رزقه) أى الحسى أو المعنوى إلى مستقر
الأرزاق من الأرض (بكيا) أى البابان (عليه) أى على فراقه لأنه انقطع
خيره منهما بخلاف الكافر فإنهما يتأذيان بشره ، فلا بكيان عليه . قاله ابن الملك ،
وهو ظاهر موافق لمذهب أهل السنة على ما نقله البغوى أن الأشياء كلها علماً
بالله ولها تسبيح ولها خشية وغيرها ، وقيل أى بكى عليه أهلها : وقال الطيبي
انكشاف هذا تمثيل وتحليل مبالغة في فقدان من درج وانقطع خيره ، وكذلك
ما روى عن ابن عباس من بكاء مصلى المؤمن وآثاره في الأرض ومساعد عمله
ومهابط رزقه في السماء تمثيل ونفى ذلك في قوله تعالى (فما بكى عليهم السماء

لَا تَعْرِفُهُ مَرْفُوعًا إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ وَمُوسَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَبَرِيدُ بْنُ
أَبَانَ الرَّقَاشِيُّ يُضَعَّفَانِ فِي الْحَدِيثِ .

سورة الأحقاف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٣٣٠٩ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ سَعِيدٍ الْكِنْدِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو مُحْيَاةَ عَنْ
عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ ابْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ قَالَ : « لَمَّا
أُرِيدَ عُثْمَانُ جَاءَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ فَقَالَ لَهُ عُثْمَانُ مَا جَاءَ بِكَ ؟ قَالَ -
جِئْتُ فِي نُصْرَتِكَ قَالَ أَخْرُجْ إِلَى النَّاسِ فُطِرْدُهُمْ عَنِّي فَإِنَّكَ خَارِجٌ

(والأرض) تهكم بهم وبجأهم المنافية لحال من يعظم فقدمه فيقال فيه بكت عليه
السماء والأرض انتهى ، وهو مخالف لظاهر الآية والحديث ولا وجه للعدول
لمجرد مخالفته ظاهر القول كذا في المراقبة (فذلك) أى مفهوم الحديث أو مصداقه
(قوله فما بكت عليهم الخ) أى لم تكن لهم أعمال صالحة تصعد فى أبواب السماء
فتبكي على فقدمهم ولا لهم فى الأرض بقاء عبدوا الله تعالى فيها فقدتهم فلماذا
استحقوا أن لا ينظروا ولا يؤخروا لكفرهم وإجرامهم وعتوهم وعنادهم .
قوله (هذا حديث غريب) وأخرجه أبو يعلى وابن أبى حاتم .

(سورة الأحقاف)

مكية إلا (قل أرأيتم إن كان من عند الله) الآية وإلا (فاصبر كما صبر أولو
العزم من الرسل) وإلا (ووصينا الإنسان بوالديه) الثلاث آيات وهى أربع
أو خمس وثلاثون آية .

قوله (أخبرنا أبو محيية) اسمه يحيى بن يعلى التميمى (عن ابن أخى عبد الله
ابن سلام) مجهول من الثالثة . قوله (لما أريد عثمان) أى أريد قتله (جاء عبد الله

خَيْرٌ لِي مِنْكَ دَاخِلٌ ، قَالَ فَخَرَجَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ إِلَى النَّاسِ فَقَالَ :
 أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّهُ كَانَ اسْمِي فِي الْجَاهِلِيَّةِ فُلَانٌ فَسَمَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدَ اللَّهِ وَنَزَاتُ فِي آيَاتٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ ، نَزَاتُ فِي (وَشَهِدَ
 شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى مِثْلِهِ فَأَمَّنَ وَاسْتَكْبَرُوا ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي
 الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ) وَنَزَاتُ فِي (كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ
 عِلْمُ الْكِتَابِ) إِنَّ اللَّهَ سَيَفْعَلُ مَعْمُودًا عَنْكُمْ وَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ قَدْ

ابن سلام) بتخفيف اللام الصحابي المشهور (أخرج إلى الناس) أى الذين
 حاصروه (فاطردهم) من الطرد وهو الإبعاد أى أبعدهم (فإنك خارج خير لي
 منك داخل) أى كونك خارجا طردهم خير لي من كونك داخلا عندي (إنه
 كان اسمي في الجاهلية فلان) الظاهر أن يكون فلانا بالنصب منونا لأنه خير
 كان وفلان وفلانة يكتفى بهما عن العلم الذى سماه من يعقل فلا تدخل ال عليهما
 وفلانة ممنوعة من الصرف فيقال جاء فلان ولكن جاءت فلانة ويكتفى بهما أيضا
 عن العلم لغير العاقل فتدخل عليهما ال تقول ركبت الفلان وحلبت الفلانة وأما
 الرفع فعلى أن فى كان ضمير الشأن واسمى مبتدأ وفلان خبره والجملة خبر كان
 وكان اسم عبد الله فى الجاهلية الحصين فسماه النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله
 أخرجه ابن ماجه (فى) بتشديد الياء (وشهد شاهد من بنى إسرائيل) أى
 العالمين بما أنزل الله فى التوراة وقبله (قل أرأيتم إن كان من عند الله وكفرتم
 به وشهد) الخ (على مثله فأمن) أى على مثل القرآن من المعاني الموجودة
 فى التوراة المطابقة له من إثبات التوحيد والبعث والنشور وغير ذلك . وهذه
 المشلية هى باعتبار تطابق المعاني وإن اختلفت اللفاظ قال الجرجاني : مثل صلة
 والمعنى وشهد شاهد عليه أنه من عند الله وكذا قال الواحدى ، فأمن الشاهد
 بالقرآن لما تبين له أنه من كلام الله ومن جنس ما ينزله على رسله وهذا الشاهد
 من بنى إسرائيل هو عبد الله بن سلام كما قال الحسن ومجاهد وقتادة وغيرهم
 وفى هذا نظر فإن السورة مكية بالإجماع وعبد الله بن سلام كان إسلامه بعد

جَاوَرْتَكُمْ فِي بَلَدِكُمْ هَذَا الَّذِي نَزَلَ فِيهِ نَبِيُّكُمْ فَاللَّهُ اللَّهُ فِي هَذَا
الرَّجُلِ أَنْ تَقْتُلُوهُ فَوَاللَّهِ إِنْ قَتَلْتُمُوهُ لَتَطْرُدُنَّ حَيْرَانَكُمْ لِلْمَلَائِكَةِ
وَلَتَسَنَّ سَيْفَ اللَّهِ الْمَغْمُودَ عَنْكُمْ فَلَا يُعَدُّ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ . قَالَ فَقَالُوا
اقْتُلُوا الْيَهُودِيَّ وَاقْتُلُوا عُثْمَانَ » هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَقَدْ رَوَاهُ شُعَيْبٌ

الهجرة فيكون المراد بالشاهد رجلا من أهل الكتاب قد آمن بالقرآن في مكة
وصدقه ، واختار هذا ابن جرير والراجح أنه عبد الله بن سلام وأن هذه الآية
مدنية لا مكية . وعن ابن عباس قال هو عبد الله بن سلام ، وقد روى نحو هذا
عن جماعة من التابعين وفيه دليل على أن هذه الآية مدنية فيخصص بها عموم
قولهم: إن سورة الأحقاف كلها مكية وإياه ذكر الكراشي وكونه إخباراً قبل
الوقوع خلاف الظاهر ولذا قيل لم يذهب أحد أن الآية مكية إذا فسر الشاهد
بإبن سلام ، وفيه بحث لأن قوله وشهد شاهد معطوف على الشرط الذي يصير به
الماضي مستقبلاً فلا ضرر في شهادة الشاهد بعد نزولها وادعاء أنه لم يقل به أحد
من السلف مع ذكره في شروح الكشاف لا وجه له إلا أن يراد من السلف
المفسرون . قاله الشهاب كذا في فتح البيان .

قلت : حديث عبد الله بن سلام وهذا صريح في أن هذه الآية نزلت فيه ،
وحديث عوف بن مالك عند ابن حبان وحديث ابن عباس عند ابن مردويه
أيضاً يدلان على أن هذه الآية نزلت في عبد الله بن سلام كما في فتح الباري وهو
القول الراجح (واستكبرتم) أى آمن الشاهد واستكبرتم أتم عن الإيمان
وجواب الشرط بما يدل عليه أستم ظالمين دل عليه (إن الله لا يهدي القوم
الظالمين) فحرمهم الله سبحانه الهداية بظلمهم لأنفسهم بالكفر بعد قيام الحجة
الظاهرة على وجوب الإيمان ومن فقد هداية الله له ضل (كفى بالله شهيداً بيني
وبينكم) أى على صدق (ومن عنده علم الكتاب) قيل هو عبد الله بن سلام
وقيل هم مؤمنو أهل الكتاب . وهذه الآية في آخر سورة الرعد (مغموداً)
أى مستوراً في غلافه (فالله الله) بالنصب فهما أى اتقوا الله (في هذا الرجل)

ابن صَفْوَانَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ ابْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ سَلَامٍ عَنْ جَدِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ .

٣٣١٠ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْأَسْوَدِ أَبُو عَمْرٍو الْبَصْرِيُّ
أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَبِيعَةَ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ « كَانَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَى نَخِيلَةً أَقْبَلَ وَأَدْبَرَ فَإِذَا مَطَرَتْ سُرِّيَ
عَنْهُ . قَالَتْ فَفَعَلْتُ لَهُ فَقَالَ : وَمَا أَدْرِي لَعَلَّهُ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : (فَلَمَّا
رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُمَطِّرُنَا) » هَذَا
حَدِيثٌ حَسَنٌ .

أى عثمان رضى الله عنه (أن تقتلوه) بدل اشتغال من هذا الرجل (لتطردن)
أى لتبعدن (جيرانكم) بالنصب على المفعولية (الملائكة) بالنصب على البدلية
(ولتسلن) أى لتتزعن (فلا يغمد) بصيغة المجهول . قال فى مختار الصحاح
غمد السيف من باب ضرب ونصر جعله فى غمده فهو مغمود وأغمده أيضا فهو
مغمود وهما لغتان فصيحتان (اقتلوا اليهودى) أى عبد الله بن سلام . قوله (هذا
حديث غريب) وأخرجه ابن مردويه وابن جرير مختصراً . قوله (عن
ابن محمد بن عبد الله بن سلام) وفى الرواية الآتية فى مناقب عبد الله بن سلام :
وعمر بن محمد بن عبد الله بن سلام ولم أقف على ترجمة عمر بن محمد هذا .

قوله (حدثنا عبد الرحمن بن الأسود) هو ابن المأمون . قوله (إذا
وأى نخيلة) بفتح الميم وكسر الخاء المعجمة وسكون التحتية وهى السحابة التى
يخال فيها المطر (أقبل وأدبر) زاد البخارى : ودخل وخرج وتغير وجهه أى
خوفاً أن تصيب أمته عقوبة ذنب العامة كما أصاب الذين قالوا هذا عارض بمطرنا
الآية (فإذا مطرت) أى النخيلة (سرى عنه) بضم المهملة وتشديد الراء بلفظ
المجهول أى كشف عنه ما خالطه من الوجع (ففعلت له) أى لم تقبل وتدبر وتغير

٣٣١١ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ
 دَاوُدَ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ عَلْقَمَةَ قَالَ قُلْتُ لِابْنِ مَسْعُودٍ ، هَلْ صَحِبَ
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْجِنِّ مِنْكُمْ أَحَدًا ؟ قَالَ مَا صَحِبَهُ مِنَّا

وجهك عند رؤية الخيالة (فقال وما أدري لعله) أى المذكور من الخيالة (فلبس
 رأوه) أى ما هو العذاب (عارضا) أى سحابا عرض فى أفق السماء (مستقبل
 أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا) أى ممطر إيانا بعده (بل هو) أى قال تعالى
 (بل هو ما استعجلتم به) من العذاب ربح بدل من ما (فيها عذاب أليم)
 أى مؤلم .

قال ابن العربي : فإن قيل كيف يخشى النبي صلى الله عليه وسلم أن يعذب
 القوم وهو فيهم مع قوله تعالى (وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم) والجواب
 أن الآية نزلت بعد هذه الآية ويتعين الخجل على ذلك لأن الآية دلت على كرامة
 له صلى الله عليه وسلم ورفعة فلا يتخيل انحطاط درجته أصلا . قال الحافظ :
 يعكر عليه أن آية الانفعال كانت فى المشركين من أهل بدر ، وفى حديث عائشة
 إشعار بأنه كان يواظب على ذلك من صنيعه كان إذا رأى فعل كذا . والأولى
 فى الجواب أن يقال إن فى آية الانفعال احتمال التخصيص بالمدكورين له بوقت
 دون وقت أو مقام الخوف يقتضى غلبته عدم الأمن من مكر الله ، وأولى من
 الجميع أن يقال خشى على من ليس هو فيهم أن يقع بهم العذاب أما المؤمن فشغفته
 عليه لإيمانه وأما الكافر فلرجاء إسلامه وهو بعث رحمة للعالمين . قوله (هذا
 حديث حسن) وأخرجه البخارى والنسائى .

قوله (أخبرنا إسماعيل بن إبراهيم) هو ابن عليّة (عن داود) هو ابن أبى
 هند . قوله (قال ما صحبه منا أحد) قال النووى : هذا صريح فى إبطال الحديث
 المروى فى سنن أبى داود وغيره المذكور فيه الوضوء بالنيذ وحضور ابن مسعود
 معه صلى الله عليه وسلم ليلة الجن فإن هذا الحديث صحيح وحديث النيذ ضعيف
 باتفاق المحدثين ومداره على زيد مولى عمرو بن حريث وهو مجهول انتهى .

أَحَدٌ وَلَسِكِنْ أَفْتَقَدْنَاهُ ذَاتَ لَيْلَةٍ وَهُوَ بِمَسْكَةٍ فَفُتْنَا اغْتِيلَ اسْتَطِيرَ
 مَا فَعَلَ بِهِ ؟ فَبَدْنَا بِشَرِّ لَيْلَةٍ بَاتَ بِهَا قَوْمٌ حَتَّى إِذَا أَصْبَحْنَا
 أَوْ كَانَ فِي وَجْهِ الصُّبْحِ إِذَا نَحْنُ بِهِ يَجِيءُ مِنْ قَبْلِ حِرَاءٍ قَالَ فَذَكَرُوا لَهُ
 الَّذِي كَانُوا فِيهِ قَالَ فَقَالَ : أَتَانِي دَاعِي الْجِنِّ فَأَتَيْتُهُمْ فَفَرَأْتُ عَلَيْهِمْ ،
 قَالَ فَانطَلَقَ فَأَرَانَا آثَارَهُمْ وَأَثَارَ نِيرَانِهِمْ . قَالَ الشَّعْبِيُّ : وَسَأَلُوهُ
 الزَّادَ وَكَانُوا مِنْ جِنِّ الْجَزِيرَةِ فَقَالَ : كُلُّ عَظْمٍ لَمْ يُذَكَّرْ اسْمُ اللَّهِ
 عَلَيْهِ يَقَعُ فِي أَيْدِيكُمْ أَوْ قَرَمَا كَانَ لَحْمًا ، وَكُلُّ بَعْرَةٍ أَوْ رَوْتَةٍ
 عَلَفَ لِذَوَابِّكُمْ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا تَسْتَنْجُوا
 بِهِمَا فَإِنَّهُمَا زَادَا إِخْوَانَكُمْ مِنَ الْجِنِّ » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

(افتقدناه) فتمده يفقده من باب ضرب أى عدمه وافتقده مثله (وهو بمسكة)
 جملة حالية (اغتيل) بصيغة المجهول أى قتل سرأ من الاغتيل وهو القتل
 فى خفية (استطير) بصيغة المجهول أيضاً من الاستطار أى طارت به الجن (إذا
 نحن به) أى برسول الله صلى الله عليه وسلم وإذا للفتاجأة (من قبل) بكسر
 القاف وفتح الموحدة (حراً) قال فى القاموس حرام ككتاب وكعلى عن عياض
 ويؤنث ويمنع جبل بمسكة فيه غار تحنث فيه النبي صلى الله عليه وسلم (قال الشعبي
 وسأله الزاد لـ) . قال الدارقطنى انتهى حديث ابن مسعود عند قوله فأرانا
 آثارهم وآثار نيرانهم وما بعده من قول الشعبي ، كذا رواه أصحاب داود
 الراوى عن الشعبي وابن عليه وابن زريع وابن أبى زائدة وابن إدريس وغيرهم ،
 هكذا قاله الدارقطنى وغيره . ومعنى قوله لأنه من كلام الشعبي أنه ليس مروياً
 عن ابن مسعود بهذا الحديث وإلا فالشعبى لا يتول هذا الكلام إلا بتوقيف
 عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قاله النووى (كل عظم لم يذكر اسم الله عليه يقع
 فى أيديكم أوفر ما كان لحماً) وفى رواية مسلم : لسم كل عظم ذكر اسم الله عليه
 يقع فى أيديكم أوفر ما يكون لحماً . وفى هاتين الروايتين تخالف ظاهر ويمكن

سورة محمد

صلى الله عليه وسلم

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٣١٢ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ
عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (وَاسْتَغْفِرُ لِدَنِيكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ
وَالْمُؤْمِنَاتِ) فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « إِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي الْيَوْمِ سَبْعِينَ

أن يجمع بينهما بأن المراد بقوله : ذكر اسم الله عليه أى عند الذبح ، وقوله
لم يذكر اسم الله عليه يعنى عند الأكل وإلا فسا فى الصحيح هو أصح . قوله
(هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد ومسلم .

(سورة محمد)

صلى الله عليه وسلم

وتسمى سورة القتال مدنية وهى ثمان أو تسع وثلاثون آية
قوله (وأستغفر الذنبيك) أى أستغفر الله بما ربما يصدر منك من ترك
الأولى . وقيل لتسبب به أمته وليقتدوا به فى ذلك . وقيل غير ذلك كما ستقف
(وللمؤمنين والمؤمنات) فيه إكرام من الله عز وجل لهذه الأمة حيث أمر
نبيه صلى الله عليه وسلم أن يستغفر الذنوبهم وهو الشفيع المحباب فيهم (لئني
لاستغفر الله) وفى رواية البخارى : والله لئني لأستغفر الله وأتوب إليه . قال
الحافظ فيه القسم على الشيء تأكيذاً له وإن لم يكن عند السامع فيه شك ،
وظاهره أنه يطلب المغفرة ويعزم على التوبة ، ويحتمل أن يكون المراد يقول
هذا اللفظ بعينه ، ويرجح الثانى ما أخرجه النسائى بسند جيد من طريق مجاهد
عن ابن عمر أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : أستغفر الله الذى لا إله إلا
هو الحى القيوم وأتوب إليه فى المجلس قبل أن يقوم مائة مرة ، وله من رواية
محمد بن سوقة عن نافع عن ابن عمر بلفظ : إنا كنا نعد رسول الله صلى الله

مَرَّةً « هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَيُرْوَى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ « إِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي الْيَوْمِ مِائَةَ مَرَّةٍ » رَوَاهُ مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ .

عليه وسلم في المجلس رب اغفر لي وتب علي إنك أنت التواب الغفور مائة مرة (في اليوم سبعين مرة) وفي رواية البخارى : أكثر من سبعين مرة . قال الحافظ تحت هذه الرواية ما لفظه : وقع في حديث أنس : إني لأستغفر الله في اليوم سبعين مرة . فيحتمل أن يريد المبالغة ويحتمل أن يريد العدد بعينه ، وقوله أكثر مبهم فيحتمل أن يفسر بحديث ابن عمر المذكور وأنه يبلغ المائة . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه البخارى (ويروى عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إني لأستغفر الله في اليوم مائة مرة الخ) رواه النسائي كما صرح به الحافظ في الفتح .

تنبية : قد استشكل وقوع الاستغفار من النبي صلى الله عليه وسلم وهو معصوم والاستغفار يستدعى وقوع معصية ، وأجيب بعدة أجوبة منها أن المراد باستغفاره صلى الله عليه وسلم استغفاره من الغين الذي وقع في حديث الأغر المزني عند مسلم : إنه أيمان على قلبي وإني لأستغفر الله في اليوم مائة مرة قال عياض . المراد من الغين فترات عن الذكر الذي شأنه أن يداوم عليه فإذا فتر عنه لأمر ما عد ذلك ذنباً فاستغفر عنه ، ومنها قول ابن الجوزي هفوات الطباع البشرية لا يسلم منها أحد . والأنبياء وإن عصموا من الكبائر فلم يعصموا من الصغائر ، كذا قال وهو مفرع على خلاف المختار والراجح عصمتهم من الصغائر أيضاً ، ومنها قول ابن بطلال : الأنبياء أشد الناس اجتهاداً في العبادة لما أعطاهم الله تعالى من المعرفة فهم دائبون في شكره معترفون له بالتقصير انتهى . وحصل جوابه أن الاستغفار من التقصير في أداء الحق الذي يجب لله تعالى ، ويحتمل أن يكون لاشتغاله بالأمور المباحة من أكل أو شرب أو جماع أو نوم أو راحة أو مخاطبة الناس والنظر في مصالحهم ومحاربة عدوهم تارة ومداراته أخرى وتأليف المؤلفة وغير ذلك مما يحجبه عن الاشتغال بذكر الله

٣٣١٣ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ مُهِيدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا شَيْخٌ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ « تَلَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ آيَةَ يَوْمًا (وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ) . قَالُوا وَمَنْ يُسْتَبَدَلُ بِهَا؟ قَالَ فَضْرَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَنْكَبِ سَلْمَانَ ثُمَّ قَالَ : هَذَا وَقَوْمُهُ » هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَفِي إِسْنَادِهِ مَقَالٌ . وَقَدْ رَوَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ أَيْضًا هَذَا الْحَدِيثَ عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ .

٣٣١٤ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ بْنِ نَجِيحٍ عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي

والتضرع إليه ومشاهدته ومراقبته فيرى ذلك ذنباً بالنسبة إلى المقام العلى وهو الحضور في حظيرة القدس . ومنها أن الاستغفار تشريع لأتمته أو من ذنوب الأمة فهو كالشفاعة لهم . وقال الغزالي في الإحياء : كان صلى الله عليه وسلم دائم الترقى فإذا ارتقى إلى حال رأى ما قبلها دونها فاستغفر من الحالة السابقة ، وهذا مفرع على أن العدد المذكور في استغفاره كان مفرقا بحسب تعدد الأحوال ، وظاهر ألفاظ الحديث يخالف ذلك كذا في الفتح .

قوله (عن العلاء بن عبد الرحمن) بن يعقوب الحرقي (وإن تولوا) أى إن تعرضوا وتدبروا عن طاعته (يستبدل قوما غيركم) أى يجعلهم بدلكم (ثم لا يكونوا أمثالكم) أى فى التولى عن طاعته بل مطيعين له عز وجل (قالوا) أى قال بعض الصحابة (على منكب سلمان) أى الفارسي وفى الرواية الآتية : ف ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب على نغذه ومنكبه (هذا وقومه) هم الفرس قوله (هذا حديث غريب) فى سننه شيخ من أهل المدينة وهو مجهول .

هُرَيْرَةَ أَنَّهُ قَالَ « قَالَ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ هُوَ لِأَنَّ الَّذِينَ ذَكَرَ اللَّهُ إِنْ تَوَلَّيْنَا اسْتَبَدُّوا بِنَا مُمَّ
لَا يَكُونُوا أَمْثَلَنَا؟ قَالَ وَكَانَ سَلْمَانَ يُحِبُّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ فَضَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِخْذَ سَلْمَانَ وَقَالَ هَذَا وَأَصْحَابُهُ .
وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ كَانَ الْإِيمَانُ مَنُوطًا بِالْثَرِيَّا لَتَنَاوَلَهُ رِجَالٌ مِنْ
فَارِسَ » وَعَبْدُ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ نَجِيحٍ هُوَ وَالِدُ عَلِيِّ بْنِ الْمَدِينِيِّ فَقَدْ
رَوَى عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرِ الْكَثِيرِ وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ هَذَا
الْحَدِيثِ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ نَجِيحٍ .

قوله (استبدلوا بنا) بصيغة المجهول أى يجعلوا بدلنا (لو كان الإيمان منوطا)
أى معلقا (بالثريا) بضم المثناة وفتح الراء وتشديد التحتية هو النجم . قال
في القاموس امرأة ثروى متمولة والثريا تصغيرها والنجم الكثرة كواكب مع
ضيق المحل (لتناول) أى أخذ الإيمان (رجال من فارس) قال في القاموس:
فارس والفرس أو بلادهم .

إعلم أن هذا الحديث صريح فى أن قوله صلى الله عليه وسلم لو كان الإيمان
الخط صدر منه عند نزول هذه الآية وحديث أبى هريرة الآتى فى تفسير سورة
الجمعة صريح فى أن هذا القول صدر منه عند نزول قوله تعالى (وآخرين منهم لما
يلحقوا بهم) قال الحافظ فى الفتح : يحتمل أن يكون ذلك صدر عند نزول كل
من الآيتين ويأتى الكلام مفصلا بما يتعلق بقوله صلى الله عليه وسلم : لو كان
الإيمان الخط فى تفسير سورة الجمعة إن شاء الله تعالى (وقد روى على بن حجر
عن عبد الله بن جعفر الكثير) أى من الأحاديث يعنى قد روى على بن حجر
أحاديث كثيرة عن عبد الله بن جعفر بغير واسطة . (وحدثننا على بهذا الحديث
عن إسماعيل بن جعفر عن عبد الله بن جعفر بن نجیح) أى بواسطة إسماعيل
ابن جعفر .

سورة الفتح

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٣١٥ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدِ بْنِ عَثَمَةَ
 أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ « سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ
 الْخَطَّابِ يَقُولُ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ فَكَلَّمْتُ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَكَتَ ثُمَّ كَهَمْتُهُ فَسَكَتَ ، فخرَّ كَتُّ
 راحِلَتِي فَتَنَحَّيْتُ فَقُلْتُ تُسَكِّتُكَ أُمُّكَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ نَزَرَتْ رَسُولَ

(سورة الفتح)

مدنية وهي تسع وعشرون آية

قوله (في بعض أسفاره) هو سفر عمرة الخديبية كما في رواية الطبراني ،
 وفي رواية البخاري عن زيد بن أسلم عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كان يسير في بعض أسفاره وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يسير معه ليلا
 قال القرطبي : وهذا السفر كان ليلا منصرفه صلى الله عليه وسلم من الخديبية
 لا أعلم بين أهل العلم في ذلك خلافا (فسكت) وفي رواية البخاري فلم يجبه .
 قال الحافظ يستفاد منه أنه لبس لكل كلام جواب بل السكوت قد يكون
 جوابا لبعض الكلام ، وتكرير عمر السؤال إما لكونه خشى أن النبي
 صلى الله عليه وسلم لم يسمعه أو لأن الأهر الذي كان يسأل عنه كان مهما عنده
 وأهل النبي صلى الله عليه وسلم أجابه بعد ذلك وإنما ترك إجابته أولا لشغله
 بما كان فيه من نزول الوحي (فقلت) أى لنفسى (تسكيتك أمك) بفتح
 المثناة وكسر الكاف من الشكل وهو فقدان المرأة ولدها دعا عمر على نفسه

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ كُلُّ ذَلِكَ لَا يُكَاثِمُكَ مَا أَخَقَّكَ
بِأَنْ يَنْزِلَ فِيكَ قُرْآنٌ ، قَالَ فَمَا نَشِيتُ أَنْ سَمِيتُ صَارِخًا يَصْرُخُ بِي قَالَ
فَجِئْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا ابْنَ الْخَطَابِ لَقَدْ أَنْزَلَ
عَلَيَّ هَذِهِ اللَّيْلَةَ سُورَةَ مَا أَحَبُّ أَنْ لِي بِهَا مَا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ إِنَّا
فَتَحْنَا لَكَ وَفَتْحًا مُبِينًا . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ صَحِيحٌ .

٣٣١٦ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ مُهِيدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ

عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ « أَنْزَلَتْ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (لِيَغْفِرَ
لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ) مَرَّجِعُهُ مِنَ الْحَدِيثِ يَبَيِّنُهُ فَقَالَ النَّبِيُّ

بسبب ما وقع منه من الإلحاح ، ويحتمل أن يكون لم يرد الدعاء على نفسه
حقيقة وإنما هي من الألفاظ التي تقال عند الغضب من غير قصد معناها (نزلت
رسول الله صلى الله عليه وسلم) بفتح النون وبالزاي بعدها راء بالتخفيف
والتثنية والتخفيف أشهر أي ألححت عليه (ما أخفك) صيغة التعجب من
خلق ككرم صار خليفًا أي جدوا (فما نشبت) بكسر الشين المعجمة بعدها
موحدة سا كنة أي ما لبثت . قال في النهاية : لم ينشب أن يفعل كذا أي لم يلبث
وحقيقته لم يتعلق بشيء غيره ولا استغل بسواه (صارخا) أي مصوتا
(ما أحب أن لي بها ما طلعت عليه الشمس) أي لما فيها من البشارة بالمغفرة
والفتح (إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وحده
واختلف في تعيين هذا الفتح فقال الأكثر على ما في البخاري : هو صلح الحديبية
والصلح قد يسمى فتحاً . قال الفراء : والفتح قد يكون صلحاً ، وقال قوم أنه
فتح مكة وقال آخرون إنه فتح خيبر . والأول أرجح . ويؤيده حديث أسلم
العدوي هذا قوله (هذا حديث حسن غريب صحيح) وأخرجه أحمد
البخاري والنسائي .

قوله (يغفر لك الله) أي بجهدك (ما تقدم من ذنك وما تأخر) أي منه

صلى الله عليه وسلم لقد نزلت على آية أحب إلى مما على الأرض ثم قرأها النبي صلى الله عليه وسلم عليهم فقالوا هنيئًا مريًا رسول الله لقد بين لك الله ماذا يفعل بك فماذا يفعل بنا ، فنزلت عليه ﴿ لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ - حَتَّىٰ بَلَغَ - فَوْزًا عَظِيمًا ﴾ « هذا حديث حسن صحيح . وفيه عن مجمع ابن جارية .

٣٣١٧ - حدثنا عبد بن حميد قال حدثني سليمان بن حرب

ترغيب أمتك في الجهاد وهو مأول لعصمة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بالدليل العقلي القاطع من الذنوب واللام للعة الغائبة . فدخلها مسبب لا سبب قاله الجلال المحلى . واختلف في معنى قوله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ففهم ما تقدم من ذنبك قبل الرسالة وما تأخر بعدها . قاله مجاهد وسفيان الثوري وابن جرير والواحدى وغيرهم وفيه أقوال أخرى ضعيفة والظاهر الراجح هذا الذى ذكرناه ويكون المراد بالذنب بعد الرسالة ترك ما هو الأولى وسبى في حقه ذنب لجلالة قدره وإن لم يكن ذنبا في حق غيره (مرجعه) أى وقت رجوعه ظرف لقوله أنزلت (فقالوا هنيئا مرييا يا رسول الله) قال القسطلانى أى قال أصحابه صلى الله عليه وسلم: هنيئا أى لا إثم فيه مريئا أى لا داء فيه ، ونصبا على المفعول أو الحال أو صفة لمصدر محذوف أى صادفت أو عش عيشا هنيئا مريئا يا رسول الله غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر (ليدخل المؤمنين والمؤمنات الخ) اللام متعلق بمحذوف أى أمر بالجهاد ليدخل الخ . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والشيخان . قوله (وفيه عن مجمع بن جارية) يعنى وفى الباب عن مجمع بضم الميم وفتح الجيم وتشديد الميم المكسورة ابن جارية بالجيم ابن عامر الأنصارى الأوسى المدنى صحابى أحد القراء الذين قرأوا القرآن وأخرج حديثه أحمد وأبو داود فى الجهاد .

أخبرنا حماد بن سامة عن ثابت عن أنس « أن ثمانين هبطوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه من جبل التنعيم عند صلاة الصبح وهم يريدون أن يقتلوه فأخذوا أخذاً فأعتقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله (وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم) « الآية هذا حديث حسن صحيح .

٣٣١٨ - حدثنا الحسن بن قزعة البصري أخبرنا سفيان بن حبيب عن شعبة عن ثوير عن أبيه عن الطفيل بن أبي بن كعب عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم « (وألزمهم كلمة التقوى) قال لا إله إلا الله » هذا حديث غريب لا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث الحسن بن

قوله (أن ثمانين هبطوا) أى نزلوا وفى رواية أحمد لما كان يوم الحديبية هبط على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ثمانون رجلاً من أهل مكة بالسلاح (أن يقتلوه) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم (فأخذوا) بصيغة الجهور أى الثمانون (فأعتقهم) وفى رواية أحمد فعفا عنهم . قوله (هذا) حديث حسن صحيح (وأخرجه أحمد ومسلم وأبو داود والنسائي فى التفسير .

قوله (عن أبيه) هو سعيد بن علفة أبو فاختة . قوله (وألزمهم) أى المؤمنين (كلمة التقوى) أى من الشرك وهى لا إله إلا الله وأضيف إلى التقوى لأنها سببها وبه قال الجمهور ، وزاد بعضهم محمد رسول الله ، وزاد بعضهم وحده لا شريك له . وقال الزهرى هى بسم الله الرحمن الرحيم وذلك أن الكفار لم يترخوا بها وامتنعوا عن كتابتها فى كتاب الصلح الذى كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم كما ثبت ذلك فى كتب الحديث والسير . فخص الله بهذه الكلمة المؤمنين وألزمهم بها والأول أولى لأن كلمة التوحيد هى التى يتقى بها الشرك بالله ويدل عليه حديث

قُرْعَةَ وَسَأَلَتْ أَبَا زُرْعَةَ عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ فَلَمْ يَعْرِفْهُ مَرْفُوعًا إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ .

سورة الحجرات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٣٣١٩ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى أَخْبَرَنَا مُؤَمَّلُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ أَخْبَرَنَا نَافِعُ بْنُ عُمَرَ بْنِ جَمِيلِ الْجَمْعِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ قَالَ « حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ الْأَقْرَعَ بْنَ حَابِسٍ قَدِمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ اسْتَعْمِلْهُ عَلَى قَوْمِهِ ، فَقَالَ عُمَرُ لَا تَسْتَعْمِلْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَكَأَمَّا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى ارْتَفَعَتْ أَسْوَاتُهُمَا ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ لِعُمَرَ مَا أَرَدْتَ إِلَّا خِلَافِي . فَقَالَ عُمَرُ مَا أَرَدْتُ خِلَافَكَ .

أبي بن كعب هذا (قال) أى النبي صلى الله عليه وسلم فى تفسير كلمة التقوى (لا إله إلا الله) أى هى لا إله إلا الله . قوله (هذا حديث غريب) وأخرجه أحمد وابن جرير والدارقطنى فى الأفراد وابن مردويه والبيهقى فى الأسماء والصفات .

(سورة الحجرات)

ثمانى عشرة آية وهى مدنية

قوله (فقال أبو بكر يا رسول الله استعمله) أى الأقرع (فقال عمر لا تستعمله) وفى رواية البخارى من طريق ابن جريج عن ابن أبى مليكة عن ابن الزبير فقال أبو بكر : أمر القعناع بن معبد . وقال عمر : بل أمر الأقرع بن حابس .

قَالَ فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ
صَوْتِ النَّبِيِّ) قَالَ وَكَانَ عُمَرُ بَعْدَ ذَلِكَ إِذَا تَكَلَّمَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَسْمَعْ كَلَامَهُ حَتَّى يَسْتَفْهِمَهُ قَالَ وَمَا ذَكَرَ ابْنُ الزُّبَيْرِ جَدَّهُ
يَعْنِي أَبَا بَكْرٍ « هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ حَسَنٌ . وَقَدْ رَوَاهُ بَعْضُهُمْ عَنْ
ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ مُرْسَلًا وَلَمْ يَذْكُرْ فِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ .

٣٣٢ - حَدَّثَنَا أَبُو عَمَّارٍ الْحُسَيْنِيُّ بْنُ حُرَيْثٍ أَخْبَرَنَا الْفَضْلُ

بْنُ مُؤَمَّسٍ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ وَاقِدٍ عَنِ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ

ورواية البخارى أثبت من رواية الترمذى هذه لأن في سندها مؤمل بن إسماعيل
وهو صدوق سيء الحفظ (ما أردت إلا خلافي) أى ليس مقصودك إلا مخالفة
قولى (وكان عمر بعد ذلك إذا تكلم عند النبي صلى الله عليه وسلم لم يسمع
كلامه حتى يستفهمه) وفي رواية للبخارى : فكان عمر بعد ذلك إذا حدث
النبي صلى الله عليه وسلم بحدث حدثه كأخى السرار لم يسمعه حتى يستفهمه
(قال وما ذكر ابن الزبير جده يعنى أبا بكر) يعنى أن ابن الزبير ذكر عن عمر
أنه كان بعد ذلك إذا تكلم عند النبي صلى الله عليه وسلم لم يسمع كلامه الخ
ولم يذكر هذا عن جده أبى بكر الصديق رضى الله عنهما ، وفي رواية البخارى
فى التفسير: ولم يذكر ذلك عن أبيه يعنى أبا بكر . قال القسطلانى يريد جده
لامه أسماء ، وإطلاق الأب على الجد مشهور انتهى . وقال الحافظ فى الفتح :
وقد أخرج ابن المنذر من طريق محمد بن عمرو بن علقمة أن أبا بكر الصديق قال
مثل ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم وهذا مرسل وقد أخرجه الحاكم موصولا
من حديث أبى هريرة نحوه وأخرجه ابن مردويه من طريق طارق بن شهاب
عن أبى بكر قال لما نزلت (لا ترفعوا أصواتكم) الآية قال أبو بكر قلت يا رسول
الله آليت ألا أكلمك إلا كأخى السرار انتهى . قوله (هذا حديث غريب
حسن) وأصله فى البخارى .

فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ) قَالَ « قَامَ رَجُلٌ . فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ سَمْدِي زَيْنٌ وَإِنَّ ذَمِّي شَيْنٌ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ .

٣٣٢١ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِسْحَاقَ الْجَوْهَرِيُّ الْبَصْرِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو زَيْدٍ صَاحِبُ الْهَرَوِيِّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ دَاوُدَ بْنِ أَبِي هِنْدٍ قَالَ سَمِعْتُ الشَّعْبِيَّ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي جَبْرِةَ بْنِ الضَّحَّاكِ . قَالَ كَانَ الرَّجُلُ مِمَّنَّا يَكُونُ لَهُ الْأَسْمَانِ وَالثَّلَاثَةُ فَيُدْعَى بِبَعْضِهَا فَعَسَى أَنْ يَكْرَهُهُ . قَالَ فَتَزَلَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ (وَلَا تَنَابَرُوا بِالْأَلْقَابِ) . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

قوله (فقال يا رسول الله إن سمدي زين وإن ذمي شين) مقصود الرجل من هذا القول مدح نفسه وإظهار عظمته يعني إن مدحت رجلا فهو محمود ومزين وإن ذممت رجلا فهو مذموم ومعيب (ذلك الله عز وجل) أي الذي حمده زين وذمه شين هو الله سبحانه وتعالى . وروى الطبري من طريق معمر عن قتادة مثله مرسلًا وزاد : فأُنزل الله (إن الذين ينادونك من وراء الحجرات) الآية ومن طريق الحسن نحوه وروى من طريق موسى بن عقبة عن أبي سلفة قال حدثني الأقرع بن حابس التميمي أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا محمد أخرجنا إنا فنزات (إن الذين ينادونك من وراء الحجرات) الحديث ورواه أحمد من هذا الطريق بلفظ أنه نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد يا محمد ، وفي رواية : يا رسول الله . فلم يجبه فقال : يا رسول الله إن سمدي زين وإن ذمي شين . قوله (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه ابن جرير .

قوله (أخبرنا أبو زيد صاحب الهروي) اسمه سعيد بن الربيع العامري الحرشي الهروي البصري كان يبيع الثياب الهروية ثقة من صفار التاسعة . قوله (ولا تنابروا بالألقاب) أي لا يدعوا بعضهم بعضا بلقب يكرهه ، والتنابر

٣٣٢٢ - حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ يَحْيَى بْنُ خَلْفٍ أَخْبَرَنَا بِشْرُ بْنُ الْمُضَلِّ
عَنْ دَوَادِ بْنِ أَبِي هِنْدٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ أَبِي جَبْرِةَ بْنِ الضَّحَّاكِ نَحْوَهُ . وَأَبُو
جَبْرِةَ بْنُ الضَّحَّاكِ هُوَ أَخُو نَابِتِ بْنِ الضَّحَّاكِ الْأَنْصَارِيِّ .

٣٣٢٣ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ أَخْبَرَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ عَنِ الْمُسْتَمِرِّ
بِ بْنِ الرَّيَّانِ عَنِ أَبِي نَضْرَةَ قَالَ « قَرَأْتُ أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ (وَأَعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ
رَسُولَ اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَنْتُمْ) قَالَ هَذَا نَبِيُّكُمْ
يُوحَى إِلَيْهِ . وَخِيَارُ أُمَّتِكُمْ ؛ لَوْ أَطَاعَهُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَنْتُمْ
فَكَيْفَ بِكُمْ الْيَوْمَ ؟ » هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ . قَالَ عَلِيُّ

التفاعل من التميز بالتسكين وهو المصدر والتميز بالتحريك اللقب مطلقاً أى حسناً
كان أوقبيحا ، خص في العرف بالقبس والجمع أنباز والألقاب جمع لقب وهو
اسم غير الذي سمي به الإنسان والمراد لقب السوء ، والتناز بالألقاب أن يلقب
بعضهم بعضاً والتداعى بها . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد
وأبو داود وابن ماجه . قوله (وأبو جبيرة) بفتح الجيم وكسر الموحدة
وسكون التحتية وبعدها راء مهملة وتاء تأنيث لا يعرف له اسم واختلف
العلماء في صحبته فقال بعضهم له صحبة وقال بعضهم ليست له صحبة .

قوله (عن المستمر بن الريان) بالتحانية المشددة الإيادي الزهراني كنيته
أبو عبد الله البصري ثقة عابد من السادسة . قوله (واعلموا أن فيكم رسول
الله) أى اعلموا أن بين أظهركم رسول الله فعظموه ووقروه وتأدبوا معه
واقفادوا لأمره فإنه أعلم بمصالحكم وأشفق عليكم منكم ورأيه فيكم أتم
من رأيكم لأنفسكم ثم بين أن رأيهم سخيف بالنسبة إلى مراعاة مصالحهم
فقال (لو يطيعكم في كثير من الأمر لعنتم) أى لو أطاعكم في جميع ما تختارونه
لأدى ذلك إلى عنتكم وحرجمكم ، والعنت هو التعب والجهد والإثم والهلاك
(قال) أى أبو سعيد (وخيار أمتكم) أى الصحابة رضى الله عنهم

ابنُ المَدِينِيِّ سَأَلَتْ يُحْيَى بنَ سَعِيدِ القَطَّانَ عَنِ المُسْتَمِرِّ بنِ الرِّبَّانِ
فَقَالَ نَفَقَةٌ .

٣٣٢٤ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بنُ حُجْرٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بنُ دِينَارٍ عَنِ ابْنِ عُمرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
خَطَبَ النَّاسَ يَوْمَ فَتَحِ مَكَّةَ : « فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَذْهَبَ
عَنْكُمْ عُيْبَةَ الجَاهِلِيَّةِ وَتَعَاظَمَهَا بِأَبَائِهَا ، فَالنَّاسُ رَجُلَانِ : رَجُلٌ بَرٌّ
تَقَى كَرِيمٌ عَلَى اللَّهِ وَفَاجِرٌ شَقِيٌّ هَيْنٌ عَلَى اللَّهِ . وَالنَّاسُ بَنُو آدَمَ
وَخَلَقَ اللَّهُ آدَمَ مِنَ التُّرَابِ قَالَ اللَّهُ : (يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ

(لو أطاعهم) أى لو أطاع النبي صلى الله عليه وسلم إياهم (لعنتوا) أى خيار
أمتكم مع كونهم خيار الأئمة (فكيف بكم اليوم) الخطاب فيه وفى ما قبله
للتابعين أى كيف يكون حالكم لو يقتدى بكم ويأخذ بأرائكم ويترك
كتاب الله وسنة رسوله . قوله (إن الله قل أذهب عنكم) أى أزال ورفع
عنكم (عيبة الجاهلية) بضم العين المهمله وكسرهما وكسر الموحدة وفتح
التحتية المشددة أى نخوتها وكبرها ونفورها (وتعاضمها) أى تفاخرها
(فالناس رجلان) أى نوعان (رجل بر تقى) أى فلا ينبغي له أن يتكبر على
أحد لان مدار الإيمان على الخاتمة والله سبحانه وتعالى أعلم بمن اتقى
(وفاجر) أى كأفراد عاص (شقى) أى غير سعيد (هين) بفتح الهاء
وكسر التحتية المشددة أى ذليل (على الله) أى عنده والذليل لا يناسبه التكبر
(والناس) أى كلهم (بنو آدم) أى أولاده (وخلق الله آدم من التراب)
أى فلا يليق بمن أصله التراب النخوة والتجبر أو إذا كان الأصل واحداً
فالكل إخوة فلا وجه للتكبر لأن بقية الأمور عارضة لا أصل لها حقيقة

ذَكَرَ وَأَنْتَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ » هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ . وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ يُضَعَّفُ . ضَعَّفَهُ يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ وَغَيْرُهُ وَهُوَ وَالِدُ عَلِيِّ بْنِ الْمَدِينِيِّ . وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ .

٣٣٢٥ - حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ سَهْلٍ الْبَغْدَادِيُّ الْأَعْرَجُ وَغَيْرُهُ وَاحِدًا قَالُوا أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ سَلَامِ بْنِ أَبِي مُطِيعٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ الْحَسَنِ عَنْ سَمُرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « الْحَسْبُ

يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى) أى آدم وحواء (وجعلناكم شعوباً) جمع شعب بفتح الشين وهو أعلى طبقات النسب (وقبائل) هى دون الشعوب . وبعدها العماثر ثم البطون ثم الأفضاض ثم الفصائل آخرها . مثاله خزيمه شعب كنانة قبيلة، قريش عماره بكسر العين، قضى بطن، هاشم بن ذى العباس فصيلة (لتعارفوا) حذف منه إحدى التائين أى ليعرف بعضكم بعضاً لا لتفاخروا بعلو النسب وإنما الفخر بالتقوى (إن أكرمكم عند الله أتقاكم) أى إنما تتفاضلون عند الله تعالى بالتقوى لا بالأحساب (إن الله عليم) بكم (خبير) ببواطنكم ، قوله (هذا حديث غريب) وأخرجه ابن أبى حاتم . قوله (وفى الباب عن أبى هريرة وعبد الله بن عباس) أما حديث أبى هريرة فأخرجه الترمذى فى آخر الكتاب ، وأما حديث ابن عباس فأخرجه أبو داود الطيالسى فى مسنده والبيهقى فى شعب الإيمان .

قوله (أخبرنا يونس بن محمد) البغدادى المؤدب (عن سلام) بفتح السين وتشديد اللام (بن أبى مطيع) الخزازى مولاهم البصرى ثقة صاحب سنة فى روايته عن قتادة ضعف من السابعة (عن الحسن) هو البصرى قوله (الحسب) بفتح الحين

المال، والكرمُ التقوى « هذا حديث حسن غريب صحيح من حديث سمرة لا نعرفه إلا من حديث سلام بن أبي مطيع .

(المال) أى مال الدنيا الحاصل به الجاه غالباً (والكرم) أى الكرم المعترى فى العقبى المترتب عليه الإكرام بالدرجات العلى (التقوى) لقوله تعالى (إن أكرمكم عند الله أتقاكم) قال الطيبي : الحسب ما يعده من مآثره ومآثر آبائه والكرم الجمع بين أنواع الخير والشرف والمفضائل وهذا بحسب اللغة ، فردهما صلى الله عليه وسلم إلى ما هو المتعارف بين الناس وعند الله ، أى ليس ذكر الحسب عند الناس للفقير حيث لا يوقر ولا يحتفل به بل كل الحسب عندهم من رزق الثروة ووقر فى العيون ، ومنه حديث عمر رضى الله عنه من حسب الرجل إنقاء ثوبه أى إنه يوقر لذلك من حيث أنه دليل الثروة ، وذو الفضل والشرف عند الناس ولا يعد كريماً عند الله . وإنما الكريم عنده من ارتدى برداء التقوى وأنشد :

كانت مودة سلمان له نسبا ولم يكن بين نوح وابنه رحم

انتهى . وقيل الحسب ما يعده الرجل من مفاخر آبائه ، والكرم ضد اللؤم فقيل معناه الشيء الذى يكون به الرجل عظيم القدر عند الناس هو المال والشيء الذى يكون به عظيم القدر عند الله التقوى . والافتخار بالآباء ليس بشيء منهما . قوله (هذا حديث حسن غريب صحيح) وأخرجه أحمد وابن ماجه والحاكم .

سورة ق

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٣٢٦ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنَا شَيْبَانُ عَنْ قَتَادَةَ أَخْبَرَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: « لَا تَزَالُ جَهَنَّمُ تَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ حَتَّى يَبْضَعَ فِيهَا رَبُّ الْعِزَّةِ قَدَمَهُ فَتَقُولُ قَطُّ قَطُّ وَعِزَّتِكَ وَيُرْوَى بِمَعْضَاهَا إِلَى بَعْضٍ » هَذَا حَدِيثٌ

(سورة ق)

مكية إلا (وَاَقْدَمْنَا السَّمَاوَاتِ) الآية فندنية

وهي خمس وأربعون آية

قوله (أخبرنا شيبان) بن عبد الرحمن النحوي . قوله (لا تزال جهنم تقول هل من مزيد) أى من زيادة ، وفي رواية الشيخين : لا تزال جهنم يلتمى فيها وتقول هل من مزيد أى يطرح فيها من الكفار والفجار (حتى يوضع فيها رب العزة) أى صاحب الغلبة والقوة والتدرة (قدمه) وفي حديث أبي هريرة عند الترمذى فى باب خلود أهل النار : حتى إذا أوعبوا فيها وضع الرحمن قدمه فيها . وقد تقدم الكلام هناك مبسوطا على وضعه تعالى قدمه فى النار (فتقول قط قط) بفتح القاف وسكون الطاء . قال الخافظ أى حسبي حسبي ، وثبت بهذا التفسير عند عبد الرزاق من حديث أبي هريرة وقط بالتخفيف ساكنا ويجوز الكسر بغير إشباع ووقع فى بعض النسخ يعنى بعض نسخ البخارى عن أبي ذر قطى قطى بإشباع وقطانى بزيادة نون مشبعة ، ووقع فى حديث أبي سعيد ورواية سليمان التيمي بالبدال بدل الطاء . وهى لغة أيضا وكلها بمعنى يكفى . وقيل قط

حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ وَفِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

سورة الذاريات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٣٣٢٧ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ سَلَامٍ عَنْ عَاصِمِ بْنِ أَبِي النَّجُودِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ رِبِيعَةَ قَالَ : « قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ فَدَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذُكِرْتُ عِنْدَهُ وَافِدٌ عَادِي . فَتَقَلْتُ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ وَافِدِ عَادٍ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا وَافِدٌ عَادٍ ؟ قَالَ فَقُلْتُ : عَلَى الْخَبِيرِ

صوت جهنم والاول هو الصواب عند الجمهور انتهى (ويزرى) بصيغة المجهول أى يجمع . قوله (هذا حديث حسن صحيح غريب) وأخرجه أحمد والشيخان (وفيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم) يعنى وفى الباب عن أبي هريرة أخرجه حديثه الترمذى فى الباب المذكور .

(سورة الذاريات)

مكية وهى ستون آية

قوله (أخبرنا سفیان) هو ابن عيينة (عن سلام) بفتح السين وتشديد اللام ابن سليمان المزنى كنيته ابن المنذر القارى النحوى البصرى نزيل الكوفة صدوق بهم قرأ على عاصم من السابعة (عن أبي وائل) اسمه شقيق بن سلمة الأسدى (عن رجل من ربيعة) هو الحارث بن يزيد البكرى كما فى الرواية الآتية (فذكرت) بضم الذاال المعجمة وكسر الكاف بالبناء للفعول (وافدعاد)

بِهَا سَقَطَتْ. إِنَّ عَادًا لَمَّا أَقْحَطَتْ بَعَثَتْ قَيْلًا فَنَزَلَ عَلَى بَكْرِ بْنِ مُعَاوِيَةَ
فَسَقَاهُ الْحَمْرَ وَغَنَّتُهُ الْجَرَادَاتَانِ ثُمَّ خَرَجَ يُرِيدُ جِبَالَ مَهْرَةَ فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي
لَمْ آتِكَ لِمَرِيضٍ فَأَدَاوِيهِ وَلَا لِأَسِيرٍ فَأَفَادِيهِ فَاسْقِ عَبْدَكَ مَا كُنْتَ
مُسْقِيَهُ وَاسْقِ مَعَهُ بَكْرَ بْنَ مُعَاوِيَةَ - بِشُكْرٍ لَهُ الْحَمْرَ الَّذِي سَقَاهُ -
فَرَفَعَ لَهُ سَحَابَاتٌ فَقِيلَ لَهُ : اخْتَرْ إِحْدَاهُنَّ فَاخْتَارَ السُّودَاءَ مِنْهُنَّ
فَقِيلَ لَهُ خُذْهَا رَمَادًا رَمِدًا ، لَا تَذُرْ مِنْ عَادٍ أَحَدًا . وَذَكَرَ أَنَّهُ لَمْ
يُرْسِلْ عَلَيْهِمْ مِنَ الرِّيحِ إِلَّا قَدَرَ هَذِهِ الْحَلَقَةَ يَعْنِي حَلَقَةَ الْخَاتِمِ ،
ثُمَّ قَرَأَ (إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَةَ . مَا تَذُرُ مِنْ شَيْءٍ أَتَتْ عَلَيْهِ)

مفعول ثانٍ لذكرت أى ذكروا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وافد عاد
بمضرتى وعادهم قوم هود (على الخبير بها سقطت) أى على العارف بقصة وافد
عاد وقعت وهو مثل سائر للعرب (لما أقحطت) بصيغة المجهول يقال أقحط
القوم إذا انقطع عنهم المطر (بعثت) أى أرسلت عاد (قيلًا) بفتح القاف
وسكون التحتية وباللام قال فى القاموس : قيل وافد عاد . وفى رواية أحمد فبعثوا
وافدأ لهم يقال له قيل (فنزى على بكر بن معاوية) اسم رجل كان فى ذلك الزمان
(وغنته الجرادتان) قال الجزرى فى النهاية هما مغنيتان كانتا بمسكة فى الزمن
الأول مشهورتان بحسن الصوت والغناء ، وفى رواية أحمد فر بمعاوية بن بكر
فأقام عنده شهراً يسقيه الخمر وتغنيه جاريتان يقال لهما الجرادتان فلما مضى
الشهر خرج إلى جبال مهرة (ثم خرج) أى قيل (يريد جبال مهرة) قال فى
القاموس : مهرة بن حيدان حى (فاسق عبدك) يريد نفسه مع قومه (سحابات)
أى قطعات من السحاب (خذاها رماداً رمداً) قال فى النهاية : الرمداً بالهمزة
المتناهى فى الاحتراق والدقة كما يقال : أيل أيل ويوم أيوم إذا أرادوا المبالغة
(لا تذر من عاد أحداً) أى لا تدعه حياً بل تهلكه ، وفى رواية أحمد فمرت به
سحابات سود فنودى منها اختر فأوماً إلى سحابة منها سوداء فنودى منها خذاها

الآية . وقد روى هذا الحديث غير واحدٍ عن سلام أبي المنذرٍ عن عاصمِ
أبن أبي النجودٍ عن أبي وائلٍ عن الحارثِ بنِ حسانٍ ويُقال الحارثُ
أبنُ يزيدٍ .

٣٣٢٨ — حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ حُبَابٍ أَخْبَرَنَا
سَلَامُ بْنُ سُلَيْمَانَ النَّحْوِيُّ أَبُو الْمُنْذِرِ أَخْبَرَنَا عَاصِمُ بْنُ أَبِي النَّجُودِ
عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنِ الْحَارِثِ بْنِ يَزِيدَ الْبَكْرِيِّ قَالَ قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ
فَدَخَلْتُ الْمَسْجِدَ فَإِذَا هُوَ غَاصُّ بِالنَّاسِ وَإِذَا رَايَاتُ سُودٌ تَخْفِقُ وَإِذَا
بِلَالٌ مُتَقَلِّدٌ السَّيْفِ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ :
مَا شَأْنُ النَّاسِ ؟ قَالُوا يُرِيدُ أَنْ يَبْعَثَ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ وَجْهًا ، فَذَكَرَ

رماداً رمداً لا تبتى من عاد أحداً (وذكر) أى النبي صلى الله عليه وسلم
(ثم قرأ إذ أرسلنا عليهم) الآية مع تفسيرها هكذا (وفى عاد) أى فى إهلاكهم
آية (إذ أرسلنا عليهم الريح العقيم) هى التى لا خير فيها لأنها لا تحمل المطر
ولا تلقح الشجر وهى الديور (ما تذر من شىء) أى نفس أو مال (أتت عليه
إلا جعلته كالرميم) أى كالمباني المفتت . قوله (فإذا هو غاص بالناس) أى
متملى بهم . قال فى مختار الصحاح المنزل غاص بالقوم أى متملى بهم (وإذا رايات)
جمع راية وهى العلم (سود) جمع سوداء (تخفق) بفتح الفوقية وكسر الفاء
وضمها . قال فى القاموس : خفقت الراية تخفق وتخفق خفقاً وخفقتنا محركاً
اضطربت وتحركت (وجهاً) أى جانباً . قوله (فذكر الحديث بطوله نحواً
من حديث سفيان بن عيينة) أخرجه أحمد والنسائى وابن ماجه (ويقال له
الحارث بن حسان) قال الحافظ فى تهذيب التهذيب : الحارث بن حسان بن كعدة
البكرى الذهل الربعى ويقال العامرى ويقال حريث ، وفند على النبي صلى الله
عليه وسلم وسكن الكوفة ، روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وعنه أبو وائل
(١١ — تحفة الأحوذى ج ٩)

الْحَدِيثِ بِطُولِهِ نَحْوًا مِنْ حَدِيثِ سُفْيَانَ بْنِ عُيَيْنَةَ بِمَعْنَاهُ . وَيُقَالُ لَهُ الْحَارِثُ بْنُ حَسَّانَ .

سورة الطور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٣٣٢٩ — حَدَّثَنَا أَبُو هِشَامٍ الرَّفَاعِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ فَضَيْلٍ عَنْ
رِشْدِ بْنِ بِنِ كَرِيبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ : « إِدْبَارُ النُّجُومِ الرَّكْعَتَانِ قَبْلَ الْفَجْرِ وَإِدْبَارُ السُّجُودِ
الرَّكْعَتَانِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ » هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ مَرْفُوعًا

وغيره . قال وقع في رواية الترمذى عن رجل من ربيعة ثم علقه من وجه آخر
فسماه الحارث بن حسان ثم ساقه من طريق أخرى فقال الحارث بن يزيد البكرى
ثم قال ويقال له الحارث بن حسان وصحح ابن عبد البر أن اسمه حريث ، وقال
البعغوى كان يسكن البادية .

(سورة الطور)

مكية وهي تسع وأربعون آية

قوله (عن أبيه) هو كريب بن أبي مسلم مولى ابن عباس قوله (إدبار النجوم)
بكر الهمزة ونصب الراء على الحكاية من قوله تعالى (وسميح بحمد ربك حين
تقوم ومن الليل فسبحه وإدبار النجوم) ويجوز الرفع وعلى الوجهين هو مبتدأ
خبره (الركعتان) وفي بعض النسخ الركعتين بالنصب على أنه بيان لقوله إدبار
النجوم على الوجه الأول (قبل الفجر) أى فرضه وإدبار والدبور الذهاب
يعنى عقيب ذهاب النجوم وهو سنة الصبح (وإدبار السجود) بفتح الهمزة
وكسرها فراءتان متواترتان في قوله تعالى (وسميح بحمد ربك قبل طلوع الشمس

إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ مِنْ حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ الْفُضَيْلِ عَنْ رِشْدِ بْنِ كُرَيْبٍ .
 سَأَلْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ رِشْدِ بْنِ ابْنِ كُرَيْبٍ
 أَيُّهُمَا أَوْثَقُ فَقَالَ مَا أَقْرَبَهُمَا ، وَمُحَمَّدٌ عِنْدِي أَرْجَحُ ، وَسَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ
 ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ هَذَا فَقَالَ مَا أَقْرَبَهُمَا وَرِشْدِ بْنِ كُرَيْبٍ أَرْجَحُهُمَا
 عِنْدِي . قَالَ وَالْقَوْلُ مَا قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ وَرِشْدِ بْنِ أَرْجَحُ مِنْ مُحَمَّدٍ وَأَقْدَمُهُ
 وَقَدْ أَدْرَكَ رِشْدِ بْنِ ابْنَ عَبَّاسٍ وَرَأَاهُ .

سورة النجم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٣٣٣ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ مَالِكِ بْنِ
 مِفْغُولٍ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ مُصَرِّفٍ عَنْ مَرْوَةَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ : « لَمَّا
 بَلَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِدْرَةَ الْمُنْتَهَى قَالَ : انْتَهَى إِلَيْهَا

وقبل الغروب ومن الليل فسبحه وإدبار السجود) قال الطيبي : صلاة إدبار
 السجود وإدبار نصبه بسمبح في التنزيل أوقعه مضافا في الحديث على الحكاية
 انتهى والمراد بالسجود فريضة المغرب . قوله (هذا حديث غريب) وأخرجه
 الحاكم وصححه ابن مردويه وابن أبي حاتم (ما أقرههما) صيغة تعجب (ومحمد
 عندي أرجح) ووافقه أبو حاتم فقال يكتب حديثه وهو أحب إلي من أخيه
 رشدين (وسألت عبد الله بن عبد الرحمن) هو الدارمي (قال) أي أبو عيسى
 الترمذي (ما قال أبو محمد) هو كنيته عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي (وأقدمه)
 أي أكبره .

(سورة النجم)

مكية وهي ثنتان وستون آية

قوله (عن مرة) هو ابن شراحيل الحمداني . قوله (لما بلغ رسول الله

مَا يَعْرُجُ مِنَ الْأَرْضِ وَمَا يَنْزِلُ مِنْ فَوْقٍ . فَأَعْطَاهُ اللَّهُ عِنْدَهَا ثَلَاثًا لَمْ يُعْطِهِنَّ نَبِيًّا كَانَ قَبْلَهُ : فَرِضَتْ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ خَمْسًا وَأُطِيَّ خَوَاتِيمَ سُورَةِ الْبَقَرَةِ وَغَفَرَ لِأُمَّتِهِ الْمُقْحَمَاتِ مَا لَمْ يُشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا . قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ (إِذْ يَفْشَى السُّدْرَةَ مَا يَفْشَى) قَالَ السُّدْرَةُ فِي السَّمَاءِ السَّادِسَةِ . قَالَ

صلى الله عليه وسلم أى ليلة الإسراء (سدره المنتهى) قال الجزرى فى النهاية : السدر شجر النبق . وسدره المنتهى شجرة فى أقصى الجنة إليها ينتهى علم الأولين والآخريين ولا يتعداها (قال انتهى إليها ما يعرج من الأرض) أى ما يصعد من الأعمال والأرواح . وهذا قول ابن مسعود وضمير قال راجع إليه . وفى رواية مسلم : إليها ينتهى ما يعرج به الأرض فيقبض منها (وما ينزل من فوق) أى من الوحي والأحكام ، وفى رواية مسلم : وإليها ينتهى ما يهبط به من فوقها فيقبض منها (فأعطاه الله عندها) أى عند سدره المنتهى (خمساً) أى خمس صلوات (وأعطى خواتيم سورة البقرة) أى من قوله تعالى (آمن الرسول) إلى آخر السورة . قيل معنى قوله أعطى خواتيم سورة البقرة أى أعطى إجابة دعواتها (وغفر لأمته المقحمات) وفى رواية مسلم : وغفر لمن لم يشرك بالله من أمته شيئاً المقحمات . قال النووي هو بضم الميم وإسكان القاف وكسر الحاء ومعناه الذنوب العظام الكبائر التى تهلك أصحابها وتوردهم النار وتقمحهم إياها وتقمح الوقوع فى المهالك ومعنى الكلام من مات من هذه الأمة غير مشرك بالله غفر له المقحمات . والمراد والله أعلم بغفرانها أنه لا يخلد فى النار بخلاف المشركين وأيس المراد أنه لا يعذب أصلاً . فقد تقررت نصوص الشرع وإجماع أهل السنة على إثبات بعض العصاة من الموحدين ، ويحتمل أن يكون المراد بهذا خصوصاً من الأمة أن يغفر لبعض الأمة المقحمات وهذا يظهر على مذهب من يقول إن لفظه من لا تقتضى العموم مطلقاً ، وعلى مذهب من يتول لا تقتضيه فى الإخبار وإن اقتضه فى الأمر والنهى ويمكن تصحيحه على المذهب المختار وهو كونها للعموم مطلقاً لأنه قد قام دليل على إرادة الخصوص وهو ما ذكرناه من النصوص والإجماع انتهى (قال : السدره فى السماء السادسة) قال النووي فى شرح مسلم كذا

سُفْيَانُ: فَرَّاشٌ مِنْ ذَهَبٍ وَأَشَارَ سُفْيَانُ بِيَدِهِ فَأَرَعَدَهَا . وَقَالَ غَيْرُهُ
مَالِكِ بْنِ مِعْوَلٍ: إِنِّيهَا يَنْتَهِي عِلْمُ الْخَلْقِ لَا عِلْمَ لَهُمْ بِمَا فَوْقَ ذَلِكَ «
هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ» .

٣٣٣١ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ أَخْبَرَنَا عَبَادُ بْنُ الْعَوَّامِ أَخْبَرَنَا
الشَّيْبَانِيُّ قَالَ : سَأَلْتُ زِرَّ بْنَ حُبَيْشٍ عَنْ قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ (فَكَانَ
قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى) فَقَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ مَسْعُودٍ « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ رَأَى جِبْرَائِيلَ وَلَهُ سِتْمَانَةٌ جَفَّاحٌ » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ
صَحِيحٌ غَرِيبٌ .

هو في جميع الأصول السادسة وقد تقدم في الروايات الأخر من حديث أنس
أنها فوق السماء السابعة . قال القاضي كونها في السابعة هو الأصح وقول
الأكثرين وهو الذي يقتضيه المعنى وتسميتها بالمنتهى . قال النووي ويمكن أن
يجمع بينهما فيكون أصلها في السادسة ومعظمها في السابعة فقد علم أنها في نهاية
من العظم (قال سفيان) أى في بيان ما يغشى (فراش) بفتح الفاء الطير الذي
يلقى نفسه في ضوء السراج واحدها فراشة (فأرعدها) أى حركها لعله حكى
تحرك الفراش واضطرابها . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم .
قوله (أخبرنا الشيباني) هو أبو إسحاق سليمان بن أبي سليمان . قوله (فكان)
أى جبرئيل من النبي صلى الله عليه وسلم (قاب) أى قدر (قوسين أو أدنى)
أى أقرب من ذلك . زاد البخاري في رواية فأوحى إلى عبده ما أوحى (فقال)
أى ذر بن حبيش (رأى جبرئيل) أى في صورته مرتين: مرة بالأرض في الأفق
الأعلى . ومرة في السماء عند سدره المنتهى . قال الحافظ : الحاصل أن ابن مسعود
كان يذهب في ذلك إلى أن الذي رآه النبي صلى الله عليه وسلم هو جبرئيل كما
ذهبت إلى ذلك عائشة . والتقدير على رأيه فأوحى أى جبرئيل إلى عبده أى
عبد الله محمد لانه يرى أن الذي دنا قتللى هو جبرئيل وأنه هو الذي أوحى إلى

٣٣٣٢ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ أَخْبَرَنَا سَفِيَانُ عَنْ مُجَالِدٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ
 قَالَ : « لَقِيَ ابْنَ عَبَّاسٍ كَعْبًا بِعَرَفَةَ فَسَأَلَهُ عَنْ شَيْءٍ فَكَبَّرَ حَتَّى
 جَاوَبَتْهُ الْجِبَالُ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ إِنَّا بَنُو هَاشِمٍ ، فَقَالَ كَعْبٌ إِنَّ اللَّهَ
 قَسَمَ رُؤْيَيْتَهُ وَكَلَامَهُ بَيْنَ مُحَمَّدٍ وَمُوسَى فَكَلَّمَ مُوسَى مَرَّتَيْنِ ، فَقَالَ

محمد . وكلام أكثر المفسرين من السلف يدل على أن الذي أوحى هو الله أوحى إلى عبده محمد ، ومنهم من قال إلى جبريل انتهى . وقال ابن القيم في زاد المعاد : أما قوله تعالى في سورة النجم (ثم دنا فتدلى) فهو غير الدنو والتدلى في قصة الإسراء فإن الذي دنا في سورة النجم هو دنو جبريل وتدليه كما قالت عائشة وابن مسعود والسياق يدل عليه فإنه قال (عليه شديد القوى) وهو جبريل (ذو مرة فاستوى وهو بالآفاق الأعلى ثم دنا فتدلى) ، فالضائر كلها راجعة إلى هذا المعلم الشديد القوى وهو ذو المرة أى القوة وهو الذى استوى بالآفاق الأعلى وهو الذى دنا فتدلى فكان من محمد صلى الله عليه وسلم قدر قوسين أو أدنى ، فأما الدنو والتدلى الذى فى حديث الإسراء فذلك صريح فى أنه دنو الرب تبارك وتعالى وتدليه ولا تعرض فى سورة النجم لذلك بل فيها أنه رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى وهذا هو جبريل رآه محمد صلى الله عليه وسلم على صورته مرتين مرة فى الأرض ومرة عند سدرة المنتهى انتهى . قوله (هذا حديث حسن صحيح غريب) وأخرجه البخارى ومسلم والنسائى .

قوله (أخبرنا سفيان) هو ابن عيينة (عن مجالد) هو ابن سعيد (لقي ابن عباس كعبا) هو كعب بن مانع الحميرى أبو إسحاق المعروف بكعب الاحبار ثقة من الثانية مخضرم كان من أهل اليمن فسكن الشام مات فى خلافة عثمان وقد زاد على المائة (فسأله) أى كعبا (فكبير) أى كعب (حتى جاوبته الجبال) أى كبر تكبيرة مرتفداً بها صوته حتى جاوبته الجبال بالصدى كأنه استعظم ما سأل عنه فكبر لذلك ، وأهل ذلك السؤال رؤية الله تعالى كما سئلت عائشة رضى الله عنها فقفت لذلك شعرها . قاله الطيبي (إنا بنو هاشم) قال الطيبي هذا بعث له على التسكين من ذلك الغيظ والتفكير فى الجواب يعنى نحن أهل علم ومعرفة

مَشْرُوقٌ فَدَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ فَقُلْتُ هَلْ رَأَى مُحَمَّدٌ رَبَّهُ؟ فَقَالَتْ:
لَقَدْ تَكَلَّمْتُ بِشَيْءٍ قَفَّ لَهُ شَعْرِي، قُلْتُ رُوَيْدًا ثُمَّ قَرَأْتُ: (لَقَدْ
رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى) فَقَالَتْ أَيْنَ يَذْهَبُ بِكَ؟ إِنَّمَا هُوَ
جِبْرَائِيلُ، مَنْ أَخْبَرَكَ أَنَّ مُحَمَّدًا رَأَى رَبَّهُ أَوْ كَتَمَ شَيْئًا مِمَّا أَمَرَ بِهِ
أَوْ يَعْلَمُ التَّمْسُّ الَّذِي قَالَ اللَّهُ (إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنزِلُ الْغَيْثَ)
فَقَدْ أَعْظَمَ الْفِرْيَةَ وَوَلَّيْنَهُ رَأَى جِبْرَائِيلَ لَمْ يَرَهُ فِي صُورَتِهِ إِلَّا مَرَّتَيْنِ

فلا نسأل عما يستبعد هذا الاستبعاد ولذلك فكر فأجاب بقوله إن الله قسم إلى
آخره (فسكلم) أى الله سبحانه وتعالى (مرتين) أى فى الميقاتين (ورآه محمد)
أى فى المعراج (مرتين) كما يدل عليه قواه سبحانه وتعالى (واقدرآه نزلة أخرى)،
فهذا يدل على أن مذهب كعب أن الضمير فى رآه إلى الله لا إلى جبريل بخلاف
قول عائشة (فدخلت على عائشة) ظاهره أنه كان حاضرآ فى مجلس كعب وابن
عباس رضى الله عنهما وسمع ما جرى بينهما (قف له شعري) أى قام من الفرع
لما حصل عندها من عظمة الله وهيبته واعتقدته من تنزيهه واستحالة وقوع ذلك.
قال النضر بن شميل التف بفتح القاف وتشديد الفاء كالتشعيرية وأصله التقبض
والاجتماع لأن الجلد ينقبض عند الفرع فيقوم الشعر كذلك (قلت رويدآ)
أى أهملى ولا تعجلى (ثم قرأت اقدرأى من آيات ربه الكبرى) قال الطيبي:
أى قرأت الآيات التى خاتمها هذه الآية كما تشهد له الرواية الأخرى أعنى قواه
قلت لعائشة فأين قواه ثم دنا انتهى. قلت: فى الرواية التى أخرجه الترمذى
فى تفسير سورة الأنعام، فقلت يا أم المؤمنين انظرينى ولا تعجلينى أليس الله تعالى
يقول واقدرآه نزلة أخرى. واقدرآه بالأفق المبين، فالأمر كما قال الطيبي
(أين يذهب بك) بالبناء للمفعول أو بالبناء للفاعل أى أين يذهب بك قواه
تعالى الذى قرأت؟ وفى المشكاة أين تذهب بك. قال الطيبي أى أخطأت فيما فهمت
من معنى الآية وذهبت إليه، فإسناد الإذهاب إلى الآية مجاز (إنما هو) أى
الآية الكبرى وذكر الضمير باعتبار الخبر (فقد أعظم الفرية) بكسر الفاء أى

مَرَّةً عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى وَمَرَّةً فِي جِيَادٍ لَهُ سِتْمَانَةٌ جَنَاحٍ قَدْ سَدَّ
 الْأُفُقَ » وَقَدْ رَوَى دَاوُدُ بْنُ أَبِي هِنْدٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ مَسْرُوقٍ عَنِ
 عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَ هَذَا الْحَدِيثِ . وَحَدِيثُ
 دَاوُدَ أَقْصَرُ مِنْ حَدِيثِ مُجَالِدٍ .

٣٣٣٣ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ نَبْهَانَ بْنِ صَفْوَانَ الثَّقَفِيُّ
 أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ كَثِيرٍ الْعَنْبَرِيُّ أَخْبَرَنَا سَلْمُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنِ الْحَكَمِ
 ابْنِ أَبَانَ عَنِ عِكْرِمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : « رَأَى مُحَمَّدٌ رَبَّهُ قُلْتُ
 أَلَيْسَ اللَّهُ يَقُولُ (لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ) قَالَ وَيَحْكُكَ

الكذب (في جيايد) موضع بأسفل مكة قاله في الجمع ، ووقع في المشكاة
 في أجياد بفتح الهمزة وسكون الجيم . قال في النهاية أجياد موضع بأسفل مكة
 معروف من شعابها (قد سد الأفق) أى ملاً أطراف السماء وحديث عائشة هذا
 أخرجه الشيخان مع زيادة واختلاف وفي روايتهما قال قلت لعائشة فأين قوله
 ثم (دنا فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى ؟) قالت ذاك جبريل عليه السلام كان
 يأتيه في صورة الرجل وأنه أتاه بهذه المرة في صورته التى هى صورته فسد
 الأفق (وقد روى داود بن أبي هند عن الشعبي عن مسروق عن عائشة الخ) أخرج
 هذه الرواية الترمذى في تفسير سورة الأنعام وتقدم الكلام هناك مبسوطاً
 في أنه صلى الله عليه وسلم رأى ربه ليلة الإسراء أم لا .

قوله (أخبرنا سلم بن جعفر) بفتح السين وسكون اللام البكرادى أبو جعفر
 الأعمى . قال ابن المدينى من أهل اليمن صدوق تسلم فيه الأزدي بغير حجة من
 الثامنة (عن الحكم بن أبان) العدنى أبو عيسى صدوق عابد له أوهام من
 السادسة . قوله (رأى محمد ربه) كذا أطلق الرؤية في هذه الرواية وفى الرواية
 الآتية رآه بقلب (ويحك) قال في النهاية : ويح كلمة ترحم وتوجع يقال لمن وقع
 في هلكة لا يستحيتها وقد يقال بمعنى المدح والتعجب وهى منصوبة على المصدر

ذَٰكَ إِذَا تَجَلَّىٰ بِنُورِهِ الَّذِي هُوَ نُورُهُ وَقَدْ رَأَىٰ مُحَمَّدٌ رَبَّهُ مَرَّتَيْنِ ۖ
هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ .

٣٣٣٤ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يُحْيَىٰ بْنِ سَعِيدِ الْأَمَوِيِّ أَخْبَرَنَا أَبِي أَخْبَرَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ عُمَرَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِ اللَّهِ: (وَلَقَدْ رَأَاهُ نَزَلَةً
أُخْرَىٰ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ . فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ . فَكَانَ
قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ) . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : قَدْ رَأَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ .

٣٣٣٥ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَابْنُ
أَبِي رِزْمَةَ وَأَبُو نَعِيمٍ عَنِ إِسْرَائِيلَ عَنِ سِمَاكِ بْنِ حَرْبٍ عَنِ
عِكْرِمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : (مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى) قَالَ رَأَاهُ
بِقَلْبِهِ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ .

وقد ترفع وتضاف ولا تضاف يقال ويح زيد ويحاه ويوح له (ذاك) أى
عدم إدراك الأبصار إياه سبحانه وتعالى ليس مطلقاً بل (إذا تجلى) أى ظهر
(بنوره الذى هو نوره) فينبذ لا تدركه الأبصار ، وحاصله أن المراد بالآية
نفي الإحاطة به عند رؤياه لا نفي أصل رؤياه ، والظاهر أن ابن عباس أخذ
هذا من قوله تعالى فلما (تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا) قوله
(أخبرنا محمد بن عمرو) هو ابن علقمة (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن
عوف . قوله (عن ابن عباس في قول الله ولقد رآه نزلة أخرى إلى قوله قال
ابن عباس قد رآه النبي صلى الله عليه وسلم) كذا روى الترمذى هذا الحديث
بهذا اللفظ ورواه ابن جرير فى تفسيره بعين سند الترمذى هكذا عن ابن عباس
فى قول الله (ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى) قال دنا ربه فتدلى فكان

٣٣٣٦ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ أَخْبَرَنَا وَكَيْعٌ وَيَزِيدُ
 ابْنُ هَارُونَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ التُّسْتَرِيِّ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
 ابْنِ شَقِيقٍ قَالَ قُلْتُ لَأَبِي ذَرٍّ لَوْ أَدْرَكْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَسَأَلْتُهُ ، فَقَالَ عَمَّا كُنْتَ تَسْأَلُهُ ؟ قُلْتُ : أَسْأَلُهُ هَلْ رَأَى مُحَمَّدٌ رَبَّهُ ؟
 فَقَالَ قَدْ سَأَلْتُهُ فَقَالَ نُوْرًا نِيَّ أَرَاهُ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ .

قاب قوسين أو أدنى فأوحى إلى عبده ما أوحى . قال قال ابن عباس قد رآه النبي
 صلى الله عليه وسلم . قوله (قال رآه بقلبه) أى قال ابن عباس رأى النبي
 صلى الله عليه وسلم ربه بقلبه . قال الواحدى : وكذا قال أبو ذر وإبراهيم
 التيمي رآه بقلبه . قال وعلى هذا رأى ربه بقلبه رؤية صحيحة وهو أن الله تعالى
 جعل بصره فى فؤاده أو خلق الفؤاد بصراً حتى رأى ربه رؤية صحيحة كما يرى
 بالعين انتهى . وقال الحافظ : جاءت عن ابن عباس أخبار مطلقة وأخرى
 مقيدة أى بالفؤاد فيجب حمل المطلقة على مقيدها ، قوله (هذا حديث حسن)
 وأخرجه ابن جرير فى تفسيره وأخرجه مسلم من طريق أبي العالية عن ابن
 عباس قال : ما كذب الفؤاد ما رأى واقدر رآه نزلة أخرى . قال رآه بفؤاده مرتين .
 قوله (فقال نور أنى أراه) وفى رواية لمسلم فقال رأيت نوراً . قال النووى
 قوله صلى الله عليه وسلم نور أنى أراه هو بتنوين نور وبفتح الهمزة فى أنى
 وتشديد النون المفتوحة وأراه بفتح الهمزة ، هكذا رواه جميع الرواة فى جميع
 الأصول والروايات ومعناه حجاب به نور فكيف أراه . قال الإمام أبو عبد الله
 المازرى : الضمير فى أراه عائد على الله سبحانه وتعالى ومعناه أن النور منعى من
 الرؤية كما جرت العادة بإغشاء الأنوار الأبصار ومنعها من إدراك ما حالت بين الرائي
 وبينه ، وقوله صلى الله عليه وسلم : رأيت نوراً بمعناه رأيت النور فحسب ولم أر غيره
 قال وروى نوراً فى أراه . يعنى بفتح الراء وكسر النون وتشديد الياء ، ويحتمل
 أن يكون معناه راجعاً إلى ما قلناه أى خالق النور المانع من رؤيته فيكون من
 صفات الافعال . قال القاضى عياض : هذه الرواية لم تقع إلينا ولا رأيتها فى
 شىء من الاصول . قوله (هذا حديث حسن) وأخرجه مسلم .

٣٣٣٧ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي رِزْمَةَ
عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
« (مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى) قَالَ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
جِبْرَائِيلَ فِي حُلَّةٍ مِنْ رَفْرَفٍ قَدْ مَلَأَ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ » هَذَا
حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

قوله (أخبرنا عبید الله بن أبي رزمة) كذا في النسخة الأحمدية قال في هامشها
كذا في نسخ وفي نسخة وابن أبي رزمة ولا يوجد في التقريب عبید الله بن أبي
رزمة انتهى . قلت : النسخة التي فيها وابن أبي رزمة بزيادة الواو هي الصحيحة
وأما النسخ التي فيها عبید الله بن أبي رزمة بحذف الواو فهي غلط لانه ليس
في الكتب الستة راو اسمه عبید الله بن أبي رزمة ، وعبید الله هذا هو عبید الله
بن موسى العبيسي وابن أبي رزمة هو عبد العزيز بن أبي رزمة وهما من شيوخ
عبد بن حميد وأصحاب إسرائيل بن يونس (عن أبي إسحاق) السيعي
(عن عبد الرحمن بن يزيد) بن قيس النخعي (عن عبد الله) بن مسعود .
قوله (رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبرئيل في حلة من رفراف) أي
ديباج رقيق حسنت صنعه جمعه رفاراف أو هو جمع رفرافة وهذه هي الرؤفة
الأولى وكانت في أوائل البعثة بعد ما جاءه جبرئيل عليه السلام أول مرة
فأوحى الله إليه صدر سورة اقرأ ثم فتر الوحي فترة ذهب النبي صلى الله عليه
وسلم فيها مراراً ليقتردى من رؤوس الجبال فكلما هم بذلك ناداه جبرئيل من
الهواء : يا محمد أنت رسول الله حقاً وأنا جبريل فيسكن لذلك جأشه وتقر عينه
وكلما طال عليه الأمر عاد لمثلها حتى تبدى له جبريل ورسول الله صلى الله
عليه وسلم بالأبطح في صورته التي خلقه الله عليها له ستمائة جناح قد سد عظم خلقه
الأفق فاقرب منه وأوحى إليه عن الله ما أمره به فعرف عند ذلك عظمة الملك
الذي جاءه بالرسالة وجلالة قدره وعلو مكاتته عند خالقه الذي بعثه إليه . قوله
(هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه ابن جرير في تفسيره .

٣٣٣٨ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُمَرَ بْنِ عُثْمَانَ أَبُو عُثْمَانَ الْبَصْرِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو عَاصِمٍ
عَنْ زَكَرِيَّا بْنِ إِسْحَاقَ عَنْ عُمَرَ بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
(الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ) . قَالَ قَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «إِنْ تَغَفَّرَ اللَّهُمَّ تَغَفَّرَ جَمًّا وَأَيُّ عَبْدٍ لَكَ لَا أَمَّا»
هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ زَكَرِيَّا
ابْنِ إِسْحَاقَ .

قوله (حدثنا أحمد بن عثمان أبو عثمان البصري) يلقب أبا الجوفاء بالجم
والزاي ثقة من الحادية عشرة (أخبرنا أبو عاصم) اسمه الضحاك النبيل .
قوله (الذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش) الكبائر كل ذنب توعد الله
عليه بالنار أو ما عين له حدا أو ذم فاعله ذما شديدا . والفواحش جمع فاحشة
وهي كل ذنب فيه وعيد أو عتص بالزنا (إلا اللمم) بفتحين أى الصغائر
فإنهم لا يتدرون أن يجتنبوها . قال الطيبي الاستثناء منقطع فإن اللمم ما قل
وما صغر من الذنوب ومنه قوله ألم بالمسكان إذا قل ليله فيه ويجوز أن
يكون قوله اللمم صفة وإلا بمعنى غير، فقيل هو النظرة والغمزة والقبلة ، وقيل
الخطرة من الذنب ، وقيل كل ذنب لم يذكر الله فيه حدا ولا عذابا (إن تغفر
اللهم تغفر جما) بفتح الجيم وتشديد الميم أى كثيرا كبيرا (وأى عبد لك لا أاما)
فعل ماض مفرد والآف الإطلاق أى لم يلم بمعصية يقال لم أى نزل وألم
إذا فعل اللمم والببت لامية بن الصلت أنشده النبي صلى الله عليه وسلم أى من
شأنك غفران كثير من ذنوب عظام وأما الجرائم الصغيرة فلا تنسب إليك
لأن أحدا لا يخلو عنها وأنها مكفرة باجتنايب الكبائر وإن تغفر ليس للشك
بل للتعليل نحو إن كنت سلطانا فاعط الجزيل أى لأجل أنك غفار اغفر
جما . واختلف أقوال أهل العلم فى تفسير اللمم فالجمهور على أنه صغائر الذنوب
وقيل هو ما كان دون الزنا من القبلة والغمزة والنظرة وكالكذب الذى
لا حد فيه ولا ضرر وقيل غير ذلك ، والظاهر الراجح هو قول الجمهور والله
تعالى أعلم . قوله (هذا حديث حسن صحيح غريب) وأخرجه ابن جرير ،

سورة القمر

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٣٣٩ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ
 الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ : « بَيْنَمَا
 نَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِنَى فَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ فِئْلَقَتَيْنِ :
 فِئْلَقَةٌ مِنْ وَرَاءِ الْجَبَلِ وَفِئْلَقَةٌ دُونَهُ فَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 اشْهَدُوا . يَغْنِي (أَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ) » . هَذَا حَدِيثٌ
 حَسَنٌ صَحِيحٌ .

(سورة القمر)

مكية إلا (سيهزم الجمع) الآية وهي خمس وخمسون آية

قوله (عن إبراهيم) هو النخعي (عن أبي معمر) اسمه عبد الله بن مسخبرة
 الأزدي . قوله (بينا نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمِنَى فَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ
 فِئْلَقَتَيْنِ) بكسر الفاء وسكون اللام أى قطعتهن وفى حديث أنس الآتى : فَأَنْشَقَّ
 الْقَمَرُ بِمَكَّةَ وَهَذَا لَا يَنَاقِ قَوْلَ ابْنِ مَسْعُودٍ : بَيْنَمَا نَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِنَى فَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ لِأَنَّا نَسَأَلُ بِبَصْرَةَ أَنَّ الَّذِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 كَانَ لِيَلْتَمِذَ بِمَكَّةَ وَعَلَى تَقْدِيرِ تَصْرِيحِهِ فَمِنَى مِنْ جَمَلَةِ مَكَّةَ ، وَقَدْ وَقَعَ عِنْدَ
 ابْنِ مَرْدُوبِهِ بَيَانُ الْمُرَادِ فَأَخْرَجَ مِنْ وَجْهِ آخَرَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ : أَنْشَقَّ الْقَمَرُ
 عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ بِمَكَّةَ قَبْلَ أَنْ نَصِيرَ إِلَى الْمَدِينَةِ ،
 فَوَضَحَ أَنَّ مُرَادَهُ بِذِكْرِ مَكَّةَ الْإِشَارَةَ إِلَى أَنَّ ذَلِكَ وَقَعَ قَبْلَ الْهَجْرَةِ (فِئْلَقَةٌ مِنْ
 وَرَاءِ الْجَبَلِ) أَيْ جَبَلِ حِرَاءَ وَفِي رِوَايَةٍ فِرْقَةٌ فَوْقَ الْجَبَلِ وَفِئْلَقَةٌ دُونَهُ وَالْمُرَادُ
 أَنَّهُمَا تَبَايَعَتَا فِإِحْدَاهُمَا إِلَى جِهَةِ الْعُلُوِّ وَالْآخَرَى إِلَى السُّفْلِ (اشْهَدُوا) أَيْ عَلَى

٣٣٤٠ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنِ مَعْمَرٍ
عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ : « سَأَلَ أَهْلُ مَكَّةَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
آيَةَ فَانْشَقَّ الْقَمَرُ بِمَكَّةَ مَرَّتَيْنِ فَنَزَلَتْ (اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ)
إِلَى قَوْلِهِ (سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ) يَقُولُ ذَاهِبْ » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

نبوتى أو معجزتى من الشهادة وقيل معناه احضروا وانظروا من الشهود
(يعنى اقتربت الساعة وانشق القمر) أى قربت القيامة وانفلق القمر فلقتين ،
والمعنى أن هذا الانشقاق الذى هو معجزة من النبي صلى الله عليه وسلم هو
المراد فى هذه الآية لا أنه يقع يوم القيامة وقد تقدم الكلام فى انشقاق القمر
مبسوطا فى باب انشقاق القمر من أبواب الفتن . قوله (هذا حديث حسن
صحيح) وأخرجه الشيخان .

قوله (سأل أهل مكة النبي صلى الله عليه وسلم) هذا من مراسيل الصحابة
لأن أنسا لم يدرك هذه القصة ، وقد جاءت القصة من حديث ابن عباس وهو
أيضا ممن لم يشاهدها ومن حديث ابن مسعود وجبير بن مطعم وحذيفة
وهؤلاء شاهدوها (آية) أى علامة دالة على نبوته ورسالته (فانشق القمر
بمكة مرتين) ووقع فى رواية البخارى فأراه القمر شقتين . قال الحافظ
ما ملخصه : وفى رواية لمسلم مرتين ، وفى مصنف عبد الرزاق عن معمر بلفظ
مرتين أيضا ، وكذلك أخرجه الإمامان أحمد وإسحاق فى مسنديهما عن
عبد الرزاق وقد اتفق الشيخان عليه من رواية شعبة عن قتادة بلفظ فرقتين .
قال البيهقى قد حفظ ثلاثة من أصحاب قتادة عنه مرتين . قال الحافظ لكن
اختلف عن كل منهم فى هذه اللفظة ولم يختلف على شعبة وهو أحفظهم ، ولم
يوقع فى شيء من طرق حديث ابن مسعود بلفظ مرتين ، إنما فيه فرقتين أو فلقتين
بالراء أو اللام ، وكذا فى حديث ابن عمر فلققتين . وفى حديث جبير بن مطعم
فرقتين . ثم ذكر الحافظ روايات عديدة وقع فى بعضها : انشق باثنتين . وفى
بعضها شقتين وفى بعضها قرين . ثم قال ولا أعرف من جزم من علماء الحديث
يتعدد الانشقاق فى زمنه صلى الله عليه وسلم ولم يتعرض لذلك أحد من شراح

٣٣٤١ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ
مَجَاهِدٍ عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ : « انشَقَّ الْقَمَرُ عَلَى عَهْدِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
اشْهَدُوا ». هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٣٣٤٢ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ
الْأَعْمَشِ عَنْ مَجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ : « انْفَلَقَ الْقَمَرُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
لِلَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : اشْهَدُوا » هَذَا حَدِيثٌ
حَسَنٌ صَحِيحٌ .

الصحيحين ، وتسلك الحافظ ابن القيم على هذه الرواية فقال المرات يراد بها
الأفعال تارة والأعيان أخرى والأول أكثر. ومن الثاني انشق القمر مرتين وقد
خفى على بعض الناس فادعى أن انشقاق القمر وقع مرتين وهذا بما يعلم أهل
الحديث والسير أنه غلط فإنه لم يقع إلا مرة واحدة ، وقد قال العباد بن كثير
في الرواية التي فيها مرتين نظر واعل قائلها أراد فرقتين . قال الحافظ وهذا
الذي لا يتجه غيره جمعاً بين الروايات انتهى (يقول ذاهب) يعني أن المراد
بقوله مستمر ذاهب مار لا يمتى . قوله (هذا حديث حسن صحيح)
وأخرجه الشيخان .

قوله (انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى انشق
فلقتين كما في الرواية المتقدمة . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه
الشيخان .

قوله (عن ابن عمر قال : انفلق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه
وسلم) تقدم هذا الحديث في باب انشقاق القمر .

٣٣٤٣ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ
ابْنُ كَثِيرٍ عَنْ حُصَيْنٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: «انْشَقَّ الْقَمَرُ
عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى صَارَ فِرْقَتَيْنِ عَلَى هَذَا الْجَبَلِ وَعَلَى
هَذَا الْجَبَلِ فَقَالُوا: سَحَرَ نَا مُحَمَّدٌ فَقَالَ بَعْضُهُمْ: لَيْتَنِي كَانَتْ سَحَرَنَا فَمَا يَسْتَطِيعُ
أَنْ يَسَحَرَ النَّاسَ كُلَّهُمْ» وَقَدْ رَوَى بَعْضُهُمْ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ حُصَيْنٍ عَنْ
جُبَيْرِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ جُبَيْرِ
ابْنِ مُطْعِمٍ نَحْوَهُ.

٣٣٤٤ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ بُنْدَارٍ قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ
عَنْ سُفْيَانَ عَنْ زِيَادِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبَّادِ بْنِ جَعْفَرِ

قوله (أخبرنا محمد بن كثير) هو العبدى البصرى (أخبرنا سليمان بن كثير)
العبدى البصرى (عن حصين) هو ابن عبد الرحمن السلى الكوفى . قوله (حتى)
صار فرقتين على هذا الجبل وعلى هذا الجبل) وفى حديث عبد الله بن مسعود
عند عبد الرزاق فى مصنفه قال رأيت القمر منشقاً شقتين شقة على أبى قبيس
وشقة على السويداء قال الحافظ السويداء بالمهملة والتصغير ناحية خارج مكة
عندها جبل (سحرنا محمد) أى جعلنا مسحورين (فقال بعضهم إن كان سحرنا
فما يستطيع أن يسحر الناس كلهم) وفى حديث عبد الله بن مسعود عند البيهقى
فقال كفار قريش أهل مكة هذا سحر سحركم به ابن أبى كبشة أنظروا السفار
فإن كانوا رأوا ما رأيتم فقد صدق. وإن كانوا لم يروا مثل ما رأيتم فهو سحر
سحركم به ، قال فسئل السفار قال وقدموا من كل جهة فقالوا رأينا . وحديث
جبير بن مطعم هذا أخرجه أيضاً أحمد فى مسنده والبيهقى فى الدلائل وابن جرير
فى تفسيره .

قوله (عن جبير بن محمد بن جبير بن مطعم) مقبول من السادسة (عن أبيه)

الْمَخْزُومِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : « جَاءَ مُشْرِكُو قُرَيْشٍ يُخَاصِمُونَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْقَدَرِ فَنَزَلَتْ (يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ؛ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ . إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ) » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

سورة الرحمن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٣٣٤٥ — حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ وَاقِدٍ أَبُو مُسْلِمٍ أَخْبَرَنَا الْوَلِيدُ ابْنُ مُسْلِمٍ عَنْ زُهَيْرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ : « خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَصْحَابِهِ فَقَرَأَ عَلَيْهِمْ سُورَةَ الرَّحْمَنِ مِنْ أُولَئِهَا إِلَى آخِرِهَا فَسَكَّتُوا ، فَقَالَ لَقَدْ قَرَأْتُمْهَا عَلَى الْجِنِّ

عن جده جبیر بن مطعم نحوه) رواه البيهقي بهذا الوجه في الدلائل كما في تفسير ابن كثير . قوله (وأبو بكر بندان) أبو بكر هذا اسمه محمد بن بشار وبندان لقبه (عن سفيان) هو الثوري . قوله (عن أبي هريرة قال جاء مشركو قريش إلخ) تقدم هذا الحديث مع شرحه في أواخر أبواب القدر .

(سورة الرحمن)

مكية أو إلا (يسأله من في السماوات والأرض) الآية

فدنية وهي ست أو ثمان وسبعون آية

قوله (حدثنا عبد الرحمن بن واقد أبو مسلم) البغدادي (أخبرنا الوليد ابن مسلم) القرشي الدمشقي (عن زهير بن محمد) التميمي قوله (فسكتوا)

لَيْلَةَ الْجِنِّ فَكَانُوا أَحْسَنَ مَرْدُودًا مِنْكُمْ ، كُنْتُ كَلَّمَا أَتَيْتُ عَلَى
 قَوْلِهِ (فَبَأَى آيَاءُ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ) قَالُوا لَا بَشِيءَ مِنْ نِعْمَتِكَ
 رَبَّنَا نَكْذِبُ فَلَكَ الْحَمْدُ « هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ
 حَدِيثِ الْوَلِيدِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ زُهَيْرِ بْنِ مُحَمَّدٍ . قَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ
 كَانَ زُهَيْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ الَّذِي وَقَعَ بِالشَّامِ لَيْسَ هُوَ الَّذِي يُرَوَى عَنْهُ
 بِالْعِرَاقِ . كَأَنَّهُ رَجُلٌ آخَرُ قَلَّبُوا اسْمَهُ يَعْنِي لِمَا يَرَوُونَ عَنْهُ مِنْ الْمَنَافِعِ وَوَسَمِعْتُ

أى الصحابة مستمعين (ليلة الجن) أى ليلة اجتماعهم به (فكانوا) أى الجن
 (أحسن مردودا) أى أحسن ردا وجوابا لما تضمنه الاستفهام التقريرى
 المتكرر فيها بأى (منكم) أيها الصحابة . قال الطيبي : المرود بمعنى الرد
 كالمخلوق والمعقول نزل سكوتهم وإنصاتهم للاستماع منزلة حسن الرد فجاء
 بأفعل التفضيل ، ويوضحه كلام ابن الملك حيث قال : نزل سكوتهم من حيث
 اعترافهم بأن فى الجن والإنس من هو مكذب بآلاء الله . وكذلك فى الجن من
 يعترف بذلك أيضاً لكن نفهم التكذيب عن أنفسهم باللفظ أيضاً أدل على
 الإجابة وقبول ما جاء به الرسول من سكوت الصحابة أجمعين ذكره القارى
 (كنت) أى تلك الليلة (كلما أتيت على قوله) أى على قراءة قوله تعالى (فَبَأَى
 آيَاءُ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ) الخطاب للإنس والجن أى بأى نعمة مما أنعم الله به
 عليكم تكذبون وتجهدون نعمه بترك شكره وتكذيب رسله وعصيان أمره
 (لا بشيء) متعلق بنكذب الآتى (ربنا) بالنصب على حذف حرف النداء
 (نكذب) أى لا نكذب بشيء منها (فلك الحمد) أى على نعمتك الظاهرة
 والباطنة ومن أتمها نعمة الإيمان والقرآن . قوله (هذا حديث غريب) وأخرجه
 ابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقى والبخارى (قلبوا اسمه) أى فجعلوا اسمه
 زهير بن محمد فالتبس بزهير بن محمد الذى يروى عنه أهل العراق (يعنى لما يروون
 عنه من المناكير) أى إنما جعله أحمد رجلا آخر لأن أهل الشام يروون عنه
 أحاديث مناكير . قال فى التقریب زهير بن محمد التميمى أبو المنذر الخراسانى

مُحَمَّدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ يَقُولُ أَهْلُ الشَّامِ يَرَوُونَ عَنْ زُهَيْرِ بْنِ مُحَمَّدٍ مَنَاكِبَ
وَأَهْلِ الْعِرَاقِ يَرَوُونَ عَنْهُ أَحَادِيثَ مُقَابَرَةً .

سورة الواقعة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٣٣٤٦ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ أَخْبَرَنَا عَبْدَةُ بْنُ سُلَيْمَانَ
وَعَبْدُ الرَّحِيمِ بْنِ سُلَيْمَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو سَلَمَةَ عَنْ

سكن الشام ثم الحجاز رواية أهل الشام ، عنه غير مستقيمة نضعف بسببها .
قال البخارى عن أحمد كان زهير الذى يروى عنه الشاميون آخر . وقال
أبو حاتم حدث بالشام من حفظه فكثرت غلطه من السابعة (وسمعت محمد
ابن اسماعيل يقول أهل الشام يروون عن زهير بن محمد مناكير وأهل العراق
يروون عنه أحاديث مقاربة) أى أحاديث صحيحة . قال فى تهذيب التهذيب :
قال البخارى ما روى عنه أهل الشام فإنه مناكير وما روى عن أهل البصرة
فصحيح . قلت : حديث جابر هذا رواه الوليد بن مسلم عن زهير بن محمد
وهو من أهل الشام ففى الحديث ضعف لكن له شاهدا من حديث ابن عمر
أخرجه ابن جرير والبخارى والدارقطنى فى الأفراد وغيرهم . وصحح السيوطى
لسنده كما فى فتح البيان .

(سورة الواقعة)

مكية إلا (أفهنا الحديث) الآية و (ثلثة من الأولين)

هى ست أو سبع أو تسع وتسعون آية

قواه (أخبرنا عبدة بن سليمان) الكلانى الكوفى (وعبد الرحيم
ابن سليمان) أبو على الأشلى (عن محمد بن عمرو) بن علقمة الليثى .

أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَقُولُ اللَّهُ أَعَدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَالًا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبٍ بَشَرٍ فَاقْرَأُوا إِنْ شِئْتُمْ: (فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِمَّا أَخْفَى لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءٌ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) وَفِي الْجَنَّةِ شَجَرَةٌ يُسِيرُ الرَّاكِبُ فِي ظِلِّهَا مِائَةَ عَامٍ لَا يَقْطَعُهَا وَاقْرَأُوا إِنْ شِئْتُمْ (وَظِلٌّ مَمْدُودٌ) وَمَوْضِعٌ سَوِطٌ فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا وَاقْرَأُوا إِنْ شِئْتُمْ (فَمَنْ زُحِرَ عَنِ النَّارِ وَأَدْخِلَ الْجَنَّةَ فَمَدَّ فَازًا؛ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْفُرُورِ) هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.»

٣٣٤٧ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنِ مَعْمَرٍ عَنِ قَتَادَةَ عَنِ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لَشَجَرَةً يُسِيرُ الرَّاكِبُ فِي ظِلِّهَا مِائَةَ عَامٍ لَا يَقْطَعُهَا وَاقْرَأُوا إِنْ شِئْتُمْ (وَظِلٌّ مَمْدُودٌ وَمَاءٌ مَسْكُوبٌ)» هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ.

قوله (يتول الله أعددت إلى قوله: جزاء بما كانوا يعملون) تقدم شرحه في تفسير سورة السجدة (وفي الجنة شجرة يسير الراكب الخ) تقدم شرحه في باب صفة شجرة الجنة (وموضع سوط في الجنة الخ) تقدم شرحه في تفسير سورة آل عمران. قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرج أحمد والشيخان بعضه. قوله (وماء مسكوب) أي جار دائما وقيل يسكب لهم أين شاء وكيف شاء بلا تعب. قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه البخاري. قوله (وفي الباب عن أبي سعيد) أخرجه الترمذي في باب صفة شجر الجنة.

٣٣٤٨ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ أَخْبَرَنَا رِشْدِينَ بْنُ سَعْدٍ عَنْ
عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ عَنْ دَرَّاجٍ عَنْ أَبِي الْهَيْثَمِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْلِهِ : (وَفُرُشٍ مَرْفُوعَةٍ) قَالَ ارْتِفَاعُهَا كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ
وَالْأَرْضِ ، وَمَسِيرَةٌ مَا بَيْنَهُمَا خَمْسَمِائَةِ عَامٍ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ
لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ رِشْدِينَ . وَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ : مَعْنَى هَذَا
الْحَدِيثِ : وَارْتِفَاعُهَا كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ قَالَ : ارْتِفَاعُ الْفُرُشِ الْمَرْفُوعَةِ
فِي الدَّرَجَاتِ ، وَالدَّرَجَاتُ مَا بَيْنَ كُلِّ دَرَجَتَيْنِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ
وَالْأَرْضِ .

٣٣٤٩ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ أَخْبَرَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنَا
إِسْرَائِيلُ عَنْ عَبْدِ الْأَعْلَى عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

قوله (عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله : وفرش مرفوعة الخ)
تقدم هذا الحديث مع شرحه في باب صفة ثياب أهل الجنة . قوله (وقال بعض
أهل العلم معنى هذا الحديث وارتفاعها كما بين السماء والأرض) كذا في النسخ
الحاضرة وارتفاعها كما بين السماء والأرض بالواو ، والظاهر أن يكون بغير
الواو وهو بدل من هذا الحديث (قال) أى بعض أهل العلم (ارتفاع الفرش
المرفوعة في الدرجات والدرجات بين كل درجتين كما بين السماء والأرض)
حاصله أن ارتفاع الفرش المفروشة في الدرجات وبعد ما بين كل درجتين
منها كما بين السماء والأرض وقد نقل الحافظ ابن كثير في تفسير سورة الواقعة
حديث أبي سعيد المذكور عن جامع الترمذى ثم نقل كلامه هذا بلفظ فقال
بعض أهل المعاني معنى هذا الحديث ارتفاع الفرش في الدرجات وبعد ما بين
الدرجتين كما بين السماء والأرض انتهى .

قوله (أخبرنا الحسين بن محمد) بن بهرام التميمي البغدادي (عن عبد الأعلى)

صلى الله عليه وسلم: « (وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تُكْذِبُونَ) قَالَ
شُكْرُكُمْ تَقُولُونَ مِطْرًا نَأْتِيهِمْ كَذْبًا وَبِنَجْمٍ كَذْبًا وَكَذْبًا »
هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ . رَوَى سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ الْأَعْلَى هَذَا الْحَدِيثَ
هَذَا الْإِسْنَادَ وَلَمْ يَرْفَعَهُ .

ابن عامر الثعلبي الكوفي (عن أبي عبد الرحمن) اسمه عبد الله بن حبيب السلمي .
قوله (وتجعلون رزقكم أنتم تكذبون) أى تجعلون شكر رزقكم التكذيب
موضع الشكر أى وضعتم التكذيب موضع الشكر ، وفى قراءة على رضى الله
عنه وهى قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم : وتعملون شكركم أنتم تكذبون
أى تجعلون شكركم لنعمة القرآن أنتم تكذبون به ، وقيل نزلت فى الأنواء
ونسبتهم السقيا إليها والرزق المطر ، أى وتعملون شكر ما يرزقكم الله من الغيث
أنتم تكذبون بكونه من الله حيث تنسبونه إلى النجوم . كذا فى المدارك
(قال شكركم) أى شكر ما رزقكم من المطر (تقولون مطرنا) بصيغة المجهول
(بنوء كذا وكذا) بفتح النون وسكون الواو (وبنجم كذا وكذا) وذلك
أنهم كانوا إذا مطروا يقولون مطرنا بنوء كذا ولا يرون ذلك المطر من فضل
الله عليهم فقيل لهم : أتجعلون رزقكم أى شكركم بما رزقكم التكذيب ، فمن نسب
الإنزال إلى النجم فقد كذب برزق الله تعالى ونعمه وكذب بما جاء به القرآن ،
والمعنى أتجعلون بدل الشكر التكذيب . قال النووى فى شرح مسلم : قال
ابن الصلاح : النوء فى أصله ليس هو نفس الكوكب فإنه مصدر ناء النجم بنوء نوء أى
سقط وغاب . وقيل نهض وطلع وبيان ذلك أن ثمانية وعشرين نجما معروفة
المطالع فى أزمان السنة كلها وهى المعروفة بمنازل القمر اثمانية والعشرين يستقط
فى كل ثلاث عشرة ليلة منها نجم فى المغرب مع طلوع الفجر ويطلع آخر يقابله
فى المشرق من ساعته فكان أهل الجاهلية إذا كان عند ذلك مطر ينسبونه
إلى الساقط الغارب منهما . وقال الأصمعى إلى الطالع منهما . قال أبو عبيد ولم
أسمع أن النوء السقوط إلا فى هذا الموضع . ثم إن النجم نفسه قد يسمى نوء

٣٣٥٠ - حَدَّثَنَا أَبُو عَمَّارٍ الْحُسَيْنُ بْنُ حُرَيْثِ الْخَزَاعِيُّ الْمَرْوَزِيُّ أَخْبَرَنَا وَكَيْعٌ عَنْ مُوسَى بْنِ عُبَيْدَةَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبَانَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْلِهِ (إِنَّا أَنْشَأْنَا هُنَّ إِنْشَاءً) قَالَ « إِنَّ مِنَ الْمُنْشَأَتِ اللَّائِي كُنَّ فِي الدُّنْيَا عَجَائِزَ عَمَشًا رُمَصًا » هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ مَرْفُوعًا إِلَّا مِنْ حَدِيثِ مُوسَى بْنِ عُبَيْدَةَ ، وَمُوسَى بْنُ عُبَيْدَةَ وَيَزِيدُ بْنُ أَبَانَ الرَّقَاشِيُّ يَضَعَفَانِ فِي الْحَدِيثِ .

تسمية للفاعل بالمصدر . قال أبو إسحاق الزجاج في بعض أماليه : الساقطة في المغرب هي الأنواء والطاعة في المشرق هي البوارح انتهى . قوله (هذا) حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد وابن أبي حاتم وابن جرير .

قوله (أخبرنا وكيع) هو ابن الجراح (عن موسى بن عبيدة) الربذي (عن يزيد بن أبان) هو الرقاشي . قوله (إنا أنشأناهن إنشأه) قيل هن الحور العين أنشأهن الله لم تقع عليهن الولادة ولم يسبقن بخلق وأنهن أسن من نسل آدم عليه السلام بل مخترعات وهو ما جرى عليه أبو عبيدة وغيره ، وقيل المراد نساء بني آدم والمعنى : أن الله سبحانه أعادهن بعد الموت إلى حال الشباب والنساء وإن لم يتقدم لهن ذكر لكنهن قد دخلن في أحجاب اليمين فتلخص أن نساء الدنيا يخلقهن الله في القيامة خلقاً جديداً من غير توسط ولادة خلقاً يناسب البقاء والدوام . وذلك يستلزم كمال الخلق وتوفر القوى الجسمية وانتفاء صفات النقص كما أنه خلق الحور العين على ذلك الوجه . وإما على قول من قال إن الفرش المرفوعة كناية عن النساء فرجع الضمير ظاهر (إن من المنشآت) جمع منشأة اسم مفعول من الإنشاء (اللاتي) أي نساء الدنيا اللاتي (كن في الدنيا عجائز) جمع عجوز وهي المرأة الكبيرة (عمشاء) بضم فسكون جمع عمشاء من العمش في العين محركة وهو ضعف الرؤية مع سيلان دمعها في أكثر أوقاتها من باب طرب فهو أعمش والمرأة عمشاء (رمصاً) جمع رمصاء من الرمص محركة وهو وسخ أبيض يجتمع في الموق رمصت عينه كفتح والنعت أرمض ورمصاء . قوله (هذا) حديث ،

٣٣٥١ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ أَخْبَرَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ هِشَامٍ عَنْ شَيْبَانَ
عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ: يَا رَسُولَ اللَّهِ
قَدْ شَبِتَ. قَالَ: «شَيْبَتْنِي هُودُ وَالْوَأَقَعَةُ وَالْمُرْسَلَاتُ وَعَمَّ يَتَسَاءَلُونَ وَإِذَا
الشمسُ كَوَّرَتْ» هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ مِنْ
حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ وَرَوَى عَلِيُّ بْنُ صَالِحٍ هَذَا
الْحَدِيثَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ أَبِي جَحِيْفَةَ نَحْوَ هَذَا. وَقَدْ رَوَى عَنْ
أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ أَبِي مَيْسَرَةَ شَيْءٌ مِنْ هَذَا مُرْسَلٌ.

غريب) وأخرجه ابن جرير وابن المنذر والبيهقي وعبد بن حميد .

قوله (أخبرنا شيبان) هو ابن عبد الرحمن النحوي (عن أبي إسحاق) هو
السيبمي كما صرح به البيهقي في شرح الشائل ص ٣٨. قوله (قد شبت) من الشيب
وهو بياض الشعر. قال القاري: أي ظهر عليك آثار الضعف قبل أوان الكبر
وإيس المراد منه ظهور كثرة الشعر الأبيض عليه لما روى الترمذي عن أنس
قال ما عدت في رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم ولحيته إلا أربع عشرة
شعرة بيضاء (شيبتي) من التشيب. وذلك لما في هذه السور من أهوال يوم
القيامة. والمثلات النوازل بالأمم الماضية أخذ مني مأخذ حتى شبت قبل أوانه
قاله الطيبي (مود) أي سورة هود (والمرسلات) بالرفع ويجوز كسرهما على
الحكاية. قوله (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه الطبراني والحاكم. قوله
(وروى علي بن صالح) بن صالح بن حي الهمداني (عن أبي إسحاق) هو السبمي
(عن أبي جحيفة نحو هذا) أخرج الترمذي حديث أبي جحيفة هذا في الشائل
وفي الباب أحاديث أخرى ذكرها السيوطي في الجامع الصغير .

سورة الحديد

بسم الله الرحمن الرحيم

٢٣٥٢ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ مُعَيْدٍ وَغَيْرُ وَاحِدٍ - الْمَعْنَى وَاحِدٌ - قَالُوا
 أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنَا شَيْبَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ
 حَدَّثَ الْحَسَنُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : « بَيْنَمَا نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 جَاسٍ وَأَصْحَابُهُ إِذْ آتَى عَلَيْهِمْ سَحَابٌ فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 هَلْ تَدْرُونَ مَا هَذَا؟ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ . قَالَ : هَذَا الْعَنَانُ هَذِهِ
 رَوَايَا الْأَرْضِ يَسُوقُهُ اللَّهُ إِلَى قَوْمٍ لَا يَشْكُرُونَهُ وَلَا يَدْعُونَهُ ،
 ثُمَّ قَالَ : هَلْ تَدْرُونَ مَا فَوْقَكُمْ؟ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ ، قَالَ فَإِنَّهَا

(سورة الحديد)

مكية أو مدنية تسع وعشرون آية

قواه (أخبرنا يونس بن محمد بن مسلم المؤدب (أخبرنا شيبان بن عبد الرحمن
 النحوي (حدث الحسن) هو البصرى . قواه (وأصحابه) أى معه جلوس
 (إذ أتى) أى مر (هذا العنان) كسحاب مبین ومعنى من عن أى ظهر (هذه)
 أى السحابة فالتعبير بالتأنيث للوحدة وبالتذكير للجنس باب التفتين . قاله القارى .
 قلت : الظاهر أن التعبير بالتأنيث لتأنيث الخبر (روايا الأرض) جمع رايوة .
 قال فى النهاية الروايا من الإبل الحوامل الماء واحدها رايوة تشبهها بها (يسوقه
 الله) أى السحاب (إلى قوم لا يشكرونه) أى بل يكفرونه (ولا يدعونه)
 أى لا يعبدونه بل يعبدون غيره ، وذلك لأن الله تعالى يرزق كل بر وفاجر

الرَّقِيعُ سَفْفٌ مَحْفُوظٌ وَمَوْجٌ مَكْفُوفٌ. ثُمَّ قَالَ: هَلْ تَدْرُونَ كَمْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهَا؟ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهَا خَمْسَمِائَةِ سَنَةٍ. ثُمَّ قَالَ: هَلْ تَدْرُونَ مَا فَوْقَ ذَلِكَ؟ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ فَإِنَّ فَوْقَ ذَلِكَ سَمَاءَيْنِ مَا بَيْنَهُمَا مَسِيرَةُ خَمْسَمِائَةِ عَامٍ حَتَّىٰ عَدَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ مَا بَيْنَ كُلِّ سَمَاءَيْنِ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، ثُمَّ قَالَ: هَلْ تَدْرُونَ مَا فَوْقَ ذَلِكَ؟ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: فَإِنَّ فَوْقَ ذَلِكَ الْعَرْشَ وَبَيْنَهُ وَبَيْنَ السَّمَاءِ بُعْدٌ مَا بَيْنَ السَّمَاءَيْنِ ثُمَّ قَالَ: هَلْ تَدْرُونَ مَا الَّذِي تَحْتَكُمْ؟ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: فَإِنَّهَا الْأَرْضُ. ثُمَّ قَالَ: هَلْ تَدْرُونَ مَا الَّذِي بَعْدَ ذَلِكَ؟ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ فَإِنَّ تَحْتَهَا أَرْضًا أُخْرَىٰ بَيْنَهُمَا مَسِيرَةُ خَمْسَمِائَةِ سَنَةٍ حَتَّىٰ عَدَّ سَبْعَ أَرْضِينَ بَيْنَ كُلِّ أَرْضَيْنِ مَسِيرَةُ خَمْسَمِائَةِ سَنَةٍ، ثُمَّ قَالَ: وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَوْ أَنَّكُمْ دَلَيْتُمْ بِجَبَلٍ إِلَى الْأَرْضِ الشُّفْلَىٰ

(فإنها الرقيع) هو اسم لسما الدنيا وقيل لكل سماء واجمع أرفعة (وموج مكفوف) أى ممنوع من الاسترسال حفظها الله أن يقع على الأرض وهى معلقة بلا عمد كالموج المكفوف (قال بينكم وبينها خمسمائة سنة) أى مسيرتها ومسافتها (هل تدرون ما فوق ذلك) أى المحسوس أو المذكور من سما الدنيا (ما بين كل سماءين ما بين السماء والأرض) أى كما بينهما من خمسمائة عام (فإن فوق ذلك) خبر مقدم لأن (العرش) بالنصب على أنه اسم مؤخر لأن (وبينه وبين السماء) أى بين العرش وبين السماء السابعة (بعد ما بين السماءين) أى من السماوات السبع (قال فإنها الأرض) أى العليا (بين كل أرضين) بالثنية أى بين كل أرضين منها (لو أنكم دلّيتم) بتشديد اللام

لَهَبَطَ عَلَى اللَّهِ . ثُمَّ قَرَأَ (هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) « هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ ، وَيُرْوَى عَنْ أَيُّوبَ وَيُونُسَ بْنِ عُبَيْدٍ وَعَلِيِّ بْنِ زَيْدٍ قَالُوا لَمْ يَسْمَعْ الْحَسَنُ مِنْ أَبِي هُرَيْرَةَ . وَفَسَّرَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ هَذَا الْحَدِيثَ فَقَالُوا إِنَّمَا هَبَطَ عَلَى عِلْمِ اللَّهِ وَقُدْرَتِهِ وَسُلْطَانِهِ ، وَعِلْمُ اللَّهِ وَقُدْرَتُهُ وَسُلْطَانُهُ فِي كُلِّ مَكَانٍ وَهُوَ عَلَى الْعَرْشِ كَمَا وَصَفَ فِي كِتَابِهِ .

المفتوحة من أدابت الدلو ودليتها إذا أرسلتها البئر أى لو أرسلتم (لهبط) بفتح الموحدة أى لنزل (على الله) أى على علمه وملئكه كما صرح به الترمذى فى كلامه الآتى (هو الأول) أى قبل كل شىء بلا بداية (والآخر) أى بعد كل شىء بلا نهاية (والظاهر) أى بالأدلة عليه (والباطن) أى عن إدراك الحواس (وهو بكل شىء عليم) أى بالغ فى كمال العلم به محيط علمه بجوانبه . قواه (هذا حديث غريب) وأخرجه أحمد وابن أبى حاتم والبخارى . قال الحافظ ابن كثير فى تفسيره : ورواه ابن جرير عن بشر عن يزيد عن سعيد عن قتادة هو الأول والآخر والظاهر والباطن ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم بينما هو جالس فى أصحابه إذ مر عليهم سبحانه فقال هل تدرؤن ما هذا وذكر الحديث مثل سياق الترمذى سواء إلا أنه مرسل من هذا الوجه . ولعل هذا هو المحفوظ انتهى . قواه (ويروى عن أيوب ويونس بن عبيد وعلى بن زيد الخ) قد صرح كثير من أئمة الحديث بأن الحسن لم يسمع من أبى هريرة كما فى كتاب المراسيل لابن أبى حاتم (فقالوا إنما هبط على علم الله وقدرته وسلطانه) قال الطيبي : أما علمه تعالى فهو من قواه (وهو بكل شىء عليم) وأما قدرته فمن قواه (هو الأول والآخر) أى هو الأول الذى يبدى . (كل شىء) ويخرجهم من العدم إلى الوجود . والآخر الذى يفنى كل شىء كل من عليها فإن ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام) وأما سلطانه فمن قوله (والظاهر والباطن) قال الأزهري يقال ظهرت على فلان إذا غلبته . والمعنى هو الغالب الذى يغلب ولا يغلب

سورة المجادلة

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٣٥٣ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ وَالْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَلَوَانِيُّ - الْمَعْنَى
 وَاحِدٌ - قَالَ أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ عَنْ مُحَمَّدِ
 ابْنِ عَمْرٍو بْنِ عَطَاءٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ صَخْرِ الْأَنْصَارِيِّ
 قَالَ « كُنْتُ رَجُلًا قَدْ أُوتِيَتْ مِنْ جَمَاعِ النِّسَاءِ مَا لَمْ يُؤْتِ غَيْرِي ،
 فَلَمَّا دَخَلَ رَمَضَانُ تَظَاهَرْتُ مِنْ امْرَأَتِي حَتَّى يَنْسَلِخَ رَمَضَانُ فَرَقًا مِنْ

و يتصرف في المكونات على سبيل الغلبة والاستيلاء أو ايس فوقه أحد يمنع ،
 والباطن هو الذي لا ملجأ ولا منجأ دونه . كذا في المرقاة (وعلم الله وقدرته وسلطانه
 في كل مكان) أى يستوى فيه العلويات والسلفيات وما بينهما (وهو على العرش
 كما وصف في كتابه) قال الطيبي : الكاف في كما منصوب على المصدر أى هو
 مستوى على العرش استواء مثل ما وصف نفسه به في كتابه وهو مستأثر بعلمه
 باستوائه عليه . وفي قول الترمذى إشعار إلى أنه لا بد لقوله لبط على الله من
 هذا التأويل المذكور ، واقوله (على العرش استوى) من تفويضه إليه
 تعالى والإمسك عن تأويله .

(سورة المجادلة)

مدينة اثنتان وعشرون آية

قوله (أخبرنا محمد بن إسحاق) هو صاحب المغازى (عن محمد بن عمرو
 ابن عطاء) القرشى العامرى المدنى ثقة من الثالثة (عن سلمة بن صخر الأنصارى)
 الحزرجى البياضى ويقال له سليمان صحابى ظاهر من امرأته . قوله (تظاهرت

أَنْ أُصِيبَ مِنْهَا فِي لَيْلِي فَأَتَّبَعُ فِي ذَلِكَ إِلَى أَنْ يُدْرِكَنِي النَّهَارُ وَأَنَا
 لَا أَقْدِرُ أَنْ أَنْزِعَ ، فَبَيْنَمَا هِيَ تَخْدُمُنِي ذَاتَ لَيْلَةٍ إِذْ تَكَشَّفَ لِي
 مِنْهَا شَيْءٌ فَوَثِّبْتُ عَلَيْهَا فَلَمَّا أَصْبَحْتُ غَدَوْتُ عَلَى قَوْمِي فَأَخْبَرْتُهُمْ
 خَبْرِي فَقُلْتُ انْطَلِقُوا مَعِيَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبِرُهُ
 بِأَمْرِي ، فَقَالُوا وَاللَّهِ لَا تَفْعَلْ نَتَخَوَّفُ أَنْ يَنْزِلَ فِينَا قُرْآنٌ أَوْ يَقُولَ
 فِينَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَقَالَةً يَبْقَى عَلَيْنَا عَارُهَا ، وَلَكِنْ
 إِذْهَبْ أَنْتَ فَاصْنَعِ مَا بَدَأَ لَكَ ، قَالَ فَخَرَجْتُ فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتُهُ خَبْرِي فَقَالَ أَنْتَ بِذَلِكَ؟ قُلْتُ أَنَا بِذَلِكَ ، قَالَ
 أَنْتَ بِذَلِكَ؟ قُلْتُ أَنَا بِذَلِكَ ، قَالَ أَنْتَ بِذَلِكَ؟ قُلْتُ أَنَا بِذَلِكَ وَهَا أَنْذَا

(من امرأتى) وفي رواية أبي داود وابن ماجه ظاهرت منها ، وفي رواية الترمذى
 في باب كفارة الظهار جعل امرأته عليه كظهر أمه (حتى ينسلخ رمضان) أى
 حتى يمضى ، وفيه دليل على أن الظهار المؤقت ظهار كالمطلق منه . وهو إذا ظاهر
 من امرأته إلى مدة ثم أصابها قبل انقضاء تلك المدة ، واختلفوا فيه إذا بر ولم
 يحنث فقال مالك وابن أبي ليلى إذا قال لامرأته أنت على كظهر أمى إلى الليل
 لزمته الكفارة وإن لم يقربها ، وقال أكثر أهل العلم لا شئ عليه إذا لم يقربها .
 وللشافعى في الظهار المؤقت قولان : أحدهما أنه ليس بظهار . قاله الخطابى فى المعالم
 (فرقاً) بفتح تين أى خوفاً (فأتابع فى ذلك) بصيغة المضارع المتكلم
 أى أتوالى من التتابع وهو التوالى (إذ تكشف) أى إنكشف (فوثبت عليها)
 من الوثوب وهو النهوض والقيام والظفر ، وفي رواية أبي داود فلم ألبث أن
 نزوت عليها (غدوت على قومى) أى خرجت إليهم وأتيتهم بالغداة (فأخبره
 بأمرى) أى بما جرى بى (لا نفعل) أى لا ننطلق معك (نتخوف)
 أى نخاف (ما بدأ لك) أى ما ظهر لك (فقال أنت بذلك) أى أنت الملم
 بذلك أو أنت المرتكب له كذا فى المعالم (ها) كلمة تنبيه (أنا ذا) أى أنا هذا

فَأَمُضِ فِي حُكْمِ اللَّهِ فَإِنِّي صَابِرٌ لِدَلَاكَ ، قَالَ اعْتِقْ رَقَبَةً . قَالَ
فَضْرَبْتُ صَفْحَةَ عُنُقِي بِيَدِي ، فَقُلْتُ لَا وَالَّذِي بَعَثَكُمْ بِالْحَقِّ
مَا أَصْبَحْتُ أُمَّلِكُ غَيْرَهَا ، قَالَ فَصُمُّ شَهْرَيْنِ ، قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَهَلْ
أَصَابَنِي مَا أَصَابَنِي إِلَّا فِي الصِّيَامِ ، قَالَ فَاطْعِمِ سِتِّينَ مَسْكِينًا ، قُلْتُ
وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَقَدْ بَنْنَا لَيْلَتَنَا هَذِهِ وَحَشَى مَا لَنَا عَشَاءً . قَالَ
أَذْهَبْ إِلَى صَاحِبِ صَدَقَةِ بَنِي زُرَيْقٍ فَقُلْ لَهُ فَلْيَدْفَعْهَا إِلَيْكَ فَاطْعِمِ
عَنْكَ مِنْهَا وَسَقَا سِتِّينَ مَسْكِينًا ثُمَّ اسْتَعِنَ بِسَائِرِهِ عَلَيْكَ وَعَلَى عِيَالِكَ ،
قَالَ فَرَجَعْتُ إِلَى قَوْمِي فَقُلْتُ وَجَدْتُ عِنْدَكُمْ الضِّيقَ وَسُوءَ الرَّأْيِ
وَوَجَدْتُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّعَةَ وَالْبَرَكَاتَةَ أَمْرًا لِي
بِصَدَقَتِكُمْ فَادْفَعُوهَا إِلَيَّ ، فَادْفَعُوهَا إِلَيَّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ . قَالَ
مُحَمَّدٌ : سُلَيْمَانُ بْنُ يُسَارٍ لَمْ يَسْمَعْ عِنْدِي مِنْ سَلَمَةَ بْنِ صَخْرٍ . قَالَ وَيُقَالُ

موجود (فامض في) بتشديد الياء أى أجز على (فضربت صفحة عنقي)
قال في القاموس : الصفح الجانب ومنك جنبك ومن الوجه والسيف عرضه
(لقد بننا ليلتنا هذه وحشى) قال في القاموس بات وحشاً أى جائعاً وهم
أوحاش . وقال الجزرى في النهاية يقال رجل وحش بالسكون من قوم أوحاش
إذا كان جائعاً لا طعام له ، وقد أوحش إذا جاع . قال وفي رواية الترمذى
لقد بننا ليلتنا هذه وحشى . كأنه أراد جماعة وحشى انتهى (ما لنا عشاء)
بفتح العين أى طعام العشى (إلى صاحب صدقة بنى زريق) بتقديم الزاى
على الراء مصغراً (فاطعم عنك منها وسقا) أى من تمركا فى رواية أبى
داود (ثم استعن بسائره) أى بباقيه ، وفى رواية أبى داود : وكل أنت
وعيالك بقيتها . وقل : أخذ بقوله صلى الله عليه وسلم : فاطعم عنك منها وسقا
ستين مسكينا الثورى وأبو حنيفة وأصحابه فقالوا : الواجب لكل مسكين صاع

سَلَمَةَ بْنِ صَخْرٍ وَيُقَالُ سَلْمَانُ بْنُ صَخْرٍ . وَفِي الْبَابِ عَنْ خَوْلَةَ بِنْتِ ثَعْلَبَةَ وَهِيَ امْرَأَةُ أَوْسِ بْنِ الصَّامِتِ .

٣٣٥٤ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ شَيْبَانَ عَنْ قَتَادَةَ أَخْبَرَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ « أَنَّ يَهُودِيًّا آتَى عَلِيَّ بْنَ أَبِي اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِيهِ فَقَالَ السَّامُ عَلَيْكُمْ ، فَرَدَّ عَلَيْهِ الْقَوْمُ ، فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ تَدْرُونَ مَا قَالَ هَذَا ؟ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ »

من تمر أو ذرة أو شعير أو زبيب أو نصف صاع من بر . وقال الشافعي: إن الواجب لكل مسكين مد . وتمسك بالروايات التي فيها ذكر العرق وتقديره بخمسة عشر صاعا . قلت : ما تمسك به الشافعي ومن وافقه أصح سنداً لأن رواية الترمذي في باب كفارة الظهار التي وقع فيها : اعطه ذلك العرق وهو مكمل يأخذ خمسة عشر صاعاً أو ستة عشر صاعاً . أصح من هذه الرواية التي فيها : فاطم عنك منها وسقاستين مسكيناً . وظاهر الحديث أن الكفارة لا تسقط بالعجز عن جميع أنواعها لأن النبي صلى الله عليه وسلم أعانته بما يكفر به بعد أن أخبره أنه لا يجد رقبة ولا يتمكن من إطعام ولا يطيق الصوم ، وإليه ذهب الشافعي وأحمد في رواية عنه ، وذهب قوم إلى السقوط ، وذهب آخرون إلى التفصيل فقالوا تسقط كفارة صوم رمضان لا غيرها من الكفارات كذا في النيل . قوله (هذا حديث حسن) وأخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجه والحاكم . هذا حديث منقطع وفي سننه محمد بن إسحاق ورواه عن محمد بن عمرو بالنعنة . قوله (وفي الباب عن خولة بنت ثعلبة) أخرج حديثها أبو داود .

قوله (أخبرنا يونس) بن محمد بن مسلم المؤدب (عن شيبان) بن عبد الرحمن النحوي . قوله (وأصحابه) بالجر (السام عليكم) أي لم يقل السلام عليكم بل قال السام عليكم والسام الموت (فرد عليه) أي على اليهودي (القوم) أي الصحابة ظانين أن اليهودي قال السلام عليكم (ما قال هذا)

سَلَّمَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ . قَالَ لَا وَالسَّيِّئَةُ قَالَ كَذَبًا وَكَذَبًا رُدُّوهُ عَلَيَّ ،
فَرُدُّوهُ فَقَالَ قُلْتَ السَّامُ عَلَيْكُمْ ؟ قَالَ نَعَمْ . قَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ ذَلِكَ : إِذَا سَلَّمَ عَلَيْكُمْ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ
فَقُولُوا عَلَيْكَ مَا قُلْتَ ، قَالَ (وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوكَ بِمَا لَمْ يُحْيِكَ بِهِ
اللَّهُ) « هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٣٣٥٥ - حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ وَكِيعٍ أَخْبَرَنَا يُحْيَى بْنُ آدَمَ أَخْبَرَنَا
عُبَيْدُ اللَّهِ الْأَشْجَعِيُّ عَنْ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ الْغَيْرَةِ الثَّقَفِيِّ
عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ عَلْقَمَةَ الْأَنْمَارِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ
أَبِي طَالِبٍ قَالَ : « لَمَّا نَزَلَتْ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ
فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْهِ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ) قَالَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

أى هذا اليهودى (سلم) أى قال السلام عليكم (واكنه قال كذا وكذا)
أى قال السام عليكم (ردوه على) أى ارجعوا اليهودى إلى (قلت السام عليكم)
بمذف حرف الاستفهام (فقولوا) أى فى الرد عليه (قال) أى قرأ (وإذا
جاءوك) أى اليهود (حيوك) أيها النبي (بما لم يحيك به الله) وهو قولهم
السام عليكم . قال القرطبي المراد بها اليهود كانوا يأتون النبي صلى الله عليه
وسلم فيقولون السام عليك يريدون بذلك السلام ظاهراً وهم يعنون الموت
باطناً فيقول النبي صلى الله عليه وسلم عليكم ، وفى رواية وعليكم . قال
ابن عمر فى الآية يريدون بذلك شتمه فنزلت هذه الآية انتهى . قوله (هذا
حديث حسن صحيح) وأخرج، أحمد والبخارى .

قوله (عن على بن علقمة الأنمارى) بفتح الهمزة وسكون النون الكوفى
مقبول من الثالثة كذا فى التقريب . وقال فى تهذيب التهذيب : روى عن على
وابن مسعود وعنه سالم بن أبى الجعد . قال ابن المدينى لم يرو عنه غيره ، وقال

وسلم ما ترى؟ ديناراً قلت لا يُطيقونه ، قال فنصف دينار؟ قلت لا يُطيقونه ، قال فكفم؟ قلت شعيرة ، قال إنك لزهيد ، قال فذلت (أأشقتم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات) الآية .

البخارى في حديثه نظر ، وذكره ابن حبان في الثقات له عند الترمذي حديث واحد في قوله تعالى (إذا ناجيتم الرسول). قال الحافظ: وقال ابن عدى ما أرى بحديثه بأساً وليس له عن علي غيره إلا اليسير ، وذكره العقيلي وابن الجارود في الضعفاء تبعاً للبخارى على العادة . قوله (يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة) أي إذا أردتم مناجاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدموا أمام ذلك صدقة ، وفائدة ذلك إعظام مناجاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن الإنسان إذا وجد الشيء بمشقة استعظمه وإن وجده بسهولة استحققره ونفع كثير من الفقراء بتلك الصدقة المقدمة قبل المناجاة . قال ابن عباس : إن الناس سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكثروا حتى شق عليه فأراد الله تعالى أن يخفف على نبيه صلى الله عليه وسلم ويأبظهم عن ذلك فأمرهم أن يقدموا صدقة على مناجاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقيل نزلت في الأغنياء وذلك أنهم كانوا يأتون رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسكبون مناجاته ويغلبون الفقراء على المجاس حتى كره رسول الله صلى الله عليه وسلم طول جلوسهم ومناجاتهم فلما أمروا بالصدقة كفوا عن مناجاته ، فأما الفقراء وأهل العسرة فلم يجدوا شيئاً وأما الأغنياء وأهل الميسرة فضنوا . واشتد ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت الرخصة وبعده (ذلك خير لكم) يعني تقديم الصدقة على المناجاة لما فيه من طاعة الله وطاعة رسوله (وأطهر) أي لذنوبكم (فإن لم تجدوا) يعني الفقراء الذين لا يجدون ما يتصدقون به (فإن الله غفور) أي لمناجاتكم (رحم) أي بكم فلا عليكم في المناجاة من غير صدقة (ما ترى) أي في مقدار الصدقة التي تقدم بين يدي النجوى (دينار) أي هل يقدم قبل النجوى دينار (قلت شعيرة) أي تقدم قبل النجوى شعيرة والمراد بها هنا وزن شعيرة من ذهب كما فسرها الترمذي به (إنك) أي يا علي (لزهيد)

قَالَ فَبِي خَفَّفَ اللَّهُ عَنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ « هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ
إِنَّمَا نَعْرِفُهُ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ . وَمَعْنَى قَوْلِهِ شَعِيرَةٌ يَعْنِي وَزْنَ
شَعِيرَةٍ مِنْ ذَهَبٍ .

أى قليل المال قدرت على قدر حالك (قال) أى على (فزات أشفقتم أن تقدموا
بين يدي نجواكم صدقات) أى أخفتم تقديم الصدقات لما فيه من الإنفاق الذى
تسكروهونه ، وقيل أى أخفتم الفقر والعيالة لأن تقدموا ذلك ، والإشفاق الخوف
من المكروه والاستهتام للتقرير (الآية) بالنصب أى أتم الآية وبقيتها مع
تفسيرها هكذا (فإذا لم تفعلوا) أى ما أمرتم به من تقديم الصدقة (وتاب الله
عليكم) أى تجاوز عنكم ونسخ الصدقة (فأقيموا الصلاة) أى المفروضة
(وآتوا الزكاة) أى الواجبة وأطيعوا الله ورسوله أى فيما أمر ونهى (والله
خبير بما تعملون) أى أنه محيط بأعمالكم ونياتكم (قال) أى على (فبى)
أى بسببى ولأجلى ، قوله (هذا حديث حسن غريب) فى سنده سفيان بن وكيع
وهو صدوق إلا أنه ابتلى بوراقه فأدخل عليه ما ليس من حديثه فنصح فلم يقبل
فسقط حديثه ، وفيه أيضاً على بن علقمة الأنمارى وهو متكلم فيه . وقال البخارى
فيه نظر ، والحديث أخرجه أيضاً أبو يعلى وابن جرير وابن المنذر . وأخرج
ابن جرير بسنده عن مجاهد فى قوله (فقدموا بين يدي نجواكم صدقة) قال نهوا
عن مناجاة النبي صلى الله عليه وسلم حتى يتصدقوا فلم يناجوه إلا على بن أبى طالب
رضى الله عنه قدم ديناراً فتصدق به ثم أنزلت الرخصة فى ذلك ، وأخرج أيضاً
عن ليث عن مجاهد قال قال على بن جابر عن رضى الله عنه: إن فى كتاب الله عز وجل الآية
ما عمل بها أحد قبلى ولا يعمل بها أحد بعدى (يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم
الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة) قال فرضت ثم نسخت وهاتان
الروايتان منقطعتان لأن مجاهداً لم يسمع من على .

سورة الحشر

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٣٥٦ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ

قَالَ: « حَرَّقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَخْلَ بَنِي النَّضِيرِ وَقَطَعَ
وَهِيَ الْبُويرَةُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ (مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِينَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى
أَصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ) هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٣٣٥٧ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ الزُّعْفَرَانِيُّ أَخْبَرَنَا عَفَّانُ

أَخْبَرَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ أَخْبَرَنَا حَبِيبُ بْنُ أَبِي عَمْرَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ

(سورة الحشر)

مدينة وهي أربع وعشرون آية

قوله (حرق) من التحريق (ونخل بنى النضير) أى أمر بقطع نخيلهم
وتحريقها وهم طائفة من اليهود وقصتهم مشهورة مذكورة فى كتب السير ،
وإنما فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم حين حاصرهم إهانة لهم وإرهاقاً
وإرعاباً لقلوبهم (وهى) أى نخيلهم (البويرة) بضم الموحدة وفتح الواو
مصغراً موضع نخل بنى النضير (ما قطعتم من لينة) أى شئ قطعتم من نخلة
(أو تركتموها) الضمير لما وتأنيبه لأنه مفسر باللينه (قائمة على أصولها) أى
لم تقطعوها (فبإذن الله) أى بأمره وحكمه يعنى خيركم فى ذلك (وليخزى)
أى بالإذن فى القطع (الفاسقين) يعنى اليهود . قوله (هذا حديث حسن صحيح)
وأخرجه الشيخان ،

قوله (أخبرنا عفان) بن مسلم بن عبد الله الصنفار البصرى (أخبرنا حبيب

جَبَسِيرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : (مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا) قَالَ : اللَّيْنَةُ النَّخْلَةُ (وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ) قَالَ اسْتَمْتَزَلُوهُمْ مِنْ حُصُونِهِمْ قَالَ وَأَمِرُوا بِقَطْعِ النَّخْلِ فَحَكَ^(١) فِي صُدُورِهِمْ فَقَالَ الْمُسْلِمُونَ قَدْ قَطَعْنَا بَعْضًا وَتَرَكْنَا بَعْضًا فَلَنَسَأَلَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ لَنَا فِيمَا قَطَعْنَا مِنْ أَجْرٍ وَهَلْ عَلَيْنَا فِيمَا تَرَكْنَا مِنْ وَزْرِ ؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ (مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا) الْآيَةَ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ وَرَوَى بَعْضُهُمْ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ عَنْ حَبِيبِ

ابن أبي عمرة (القصاب . قوله (قال اللينة النخلة) أى قال ابن عباس إن المراد من اللينة النخلة . قال الإمام البخارى : ما قطعتم من لينة نخلة ما لم تكن عجوة أو برنية . قال الحافظ : قال أبو عبيدة فى تفسير هذه الآية أى من نخلة وهى من الألوان ما لم تكن عجوة أو برنية إلا أن الواو ذهبت بكسر اللام . وروى سعيد بن منصور من طريق عكرمة قال اللينة ما دون العجوة . وقال سفيان هى شديدة الصفرة تنشق عن النوى (قال) أى ابن عباس (استمزلوهم) أى أنزلوا اليهود (فحك فى صدورهم الخ) يقال حك الشئ فى نفسى إذا لم تكن منشرح الصدر به وكان فى قلبك منه شئ من الشك والريب وأوهمك أنه ذنب وخطيئة . وروى الحافظ أبو يعلى فى مسنده قال حدثنا سفيان بن وكيع حدثنا حفص عن ابن جريج عن سليمان بن موسى عن جابر وعن أبي الزبير عن جابر قال : رخص لهم فى قطع النخل ثم شدد عليهم فأتوا النبى صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله علينا إثم فيما قطعنا أو علينا وزر فيما تركنا ؟ فأنزل الله عز وجل (ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله) كذا فى تفسير ابن كثير (من وزر) بكسر الواو وسكون الزاى أى إثم . قوله (هذا حديث حسن

(١) هكذا ورد بالأصل ولعله تصحيف من « حاك » .

ابن أبي عمرة عن سعيد بن جبير مرسلًا ولم يذكر فيه عن ابن عباس .

٣٣٥٨ - حَدَّثَنَا بِذَلِكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ هَارُونَ
ابن معاوية عن حفص بن غياث عن حبيب بن أبي عمرة عن سعيد بن
جبير عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلًا . قال أبو عيسى : سمع
مني محمد بن إسماعيل هذا الحديث .

٣٣٥٩ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ أَخْبَرَنَا وَكَيْعٌ عَنْ فُضَيْلِ بْنِ غَزْوَانَ
عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ « أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ بَاتَ بِهِ ضَيْفٌ فَلَمْ
يَسْكُنْ عِنْدَهُ إِلَّا قُوْتَهُ وَقُوْتَ صَبِيَانِهِ فَقَالَ لَامْرَأَتِهِ نَوْمِي الصَّبِيَةَ
وَأَطْفِئِي السَّرَاجَ وَقَرِّي لِلضَيْفِ مَا عِنْدَكَ فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ (وَيُؤْثِرُونَ
عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ) . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

غريب) وأخرجه النسائي وابن أبي حاتم وابن مردويه (عن هارون بن معاوية
ابن عبيد الله بن يسار الأشعري صدوق من كبار العاشرة . قوله) قال أبو عيسى
سمع مني محمد بن إسماعيل هذا الحديث) وقد سمع هو منه أيضا حديث أبي سعيد:
يا على لا يحل لأحد أن يجنب في هذا المسجد غيري وغيرك . كما صرح به الترمذي
بعد إخراجها في مناقب علي .

قوله (عن أبي حازم) اسمه سليمان الأشجعي الكوفي . قوله (أن رجلا
من الأنصار) يقال له أبو طلحة كما في رواية مسلم (إلا قوته وقوت صبيانه)
أي طعامه وطعام صبيانه ، والقوت بالضم ما يقوم به بدن الإنسان من الطعام
(نومي الصبية) بكسر الصاد وسكون الموحدة جمع صبي (ما عندك) أي من
الطعام (ويؤثرون على أنفسهم) أي في كل شيء من أسباب المعاش ، والإيثار

سورة الممتحنة

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٣٦ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ أَخْبَرَنَا سَفْيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ

عَنِ الْحَسَنِ بْنِ مُحَمَّدٍ هُوَ ابْنُ الْحَنْفِيَّةِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ قَالَ سَمِعْتُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ يَقُولُ : « بَعَثْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَالزُّبَيْرَ وَالْمِقْدَادَ بْنَ الْأَسْوَدِ فَقَالَ انْطَلِقُوا حَتَّى تَأْتُوا رَوْضَةَ خَازِجٍ

تقديم الغير على النفس في حظوظ الدنيا رغبة في حظوظ الآخرة وذلك ينشأ عن قوة اليقين ووكيد المحبة والصبر على المشقة ، يقال أثرته بكذا أى خصصته به فضله ، والمعنى ويقدم الأنصار المهاجرين على أنفسهم في حظوظ الدنيا (ولو كان بهم خصاصة) أى حاجة وفقر . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

(سورة الممتحنة)

مدنية وهى ثلاث عشرة آية

قوله (أخبرنا سفیان) هو ابن عيينة (عن الحسن بن محمد هو ابن الحنفية) قال فى التقریب : الحسن بن محمد بن على بن أبى طالب الهاشمى أبو محمد المدنى وأبوه ابن الحنفية ثقة فقيه من الثامنة . قوله (بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا والزبير) أكد الضمير المنصوب فى بعثنا بلفظ أنا كما فى قوله تعالى (إن ترن أنا أقل منك مالا وولداً) ولا منافاة بين هذا وبين رواية أبى عبد الرحمن السلمى عن على : بعثنى وأبا مرثد الغنوى والزبير بن العوام لاحتجال أن يكون البعث وقع لهم جميعاً (حتى تأتوا روضة خاخ) بمنقوطين من فوق موضع

فَإِنَّ بِهَا ظَعِينَةً مَعَهَا كِتَابٌ فَخَذُوهُ مِنْهَا فَأَتُونِي بِهِ فَخَرَجْنَا تَتَمَادَى
بِنَا خَيْلَنَا حَتَّى أَنْيْنَا الرَّوْضَةَ فَإِذَا نَحْنُ بِالظَّعِينَةِ فَقُلْنَا أَخْرِجِي الْكِتَابَ
فَقَالَتْ مَا مَعِيَ مِنْ كِتَابٍ ، قُلْنَا اسْتَخْرِجِي الْكِتَابَ أَوْ لَتُلْقِيَنَّ الثِّيَابَ ،
قَالَ فَأَخْرَجَتْهُ مِنْ عِقَاصِهَا ، قَالَ فَأَنْيْنَا بِهِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَإِذَا هُوَ مِنْ حَاطِبِ بْنِ أَبِي بَلْتَعَةَ إِلَى أَنْبِيسٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ
بِمَكَّةَ يُخْبِرُهُمْ بِبَعْضِ أَمْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ مَا هَذَا

بائتي عشر ميلا من المدينة (فإن بها ظعينة) بالظاء المعجمة أى امرأة ، وأصل
الظعينة الهودج فيه امرأة ثم قيل للمرأة وحدها والهودج وحده (معها كتاب)
وفى رواية للبخارى: تجدون بها امرأة أعطاها حاطب كتابا (فأتوني به) أى
بالكتاب الذى معها (تتعادى) أى تتسابق وتتسارع من العدو (حتى أتينا
الروضة) أى روضة خاخ (لتخرجن) بكسر الجيم بصيغة المخاطبة من الإخراج
(أو لتلقين) بإثبات التحتية مكسورة أو مفتوحة ، وكذا وقع عند البخارى
فى تفسير سورة الممتحنة . فإن قلت القواعد العربية تقتضى أن تحذف تلك الياء
ويقال لتلقن ، قلت القياس ذلك وإذا صححت الرواية بالياء فتأويل الكسرة إنها
لمشاكلة لتخرجن والفتح بالجر على المؤنث الغائب على طريق الالتفات من
الخطاب إلى الغيبة ، والمعنى الترمين الثياب وتجردن عنها ليتبين لنا الأمر
(فأخرجته من عقاصها) بكسر العين المهملة جمع عقيصة أى من ذرائعها المضفورة ،
وفى رواية للبخارى فى الجهاد فأخرجت من حجرتها بضم المهملة وسكون الجيم
بعد زاي معقد الإزار والسر اويل . قال الحافظ والجمع بين هاتين الروايتين
بأنها أخرجته من حجرتها فأخفته فى عقاصها ثم اضطرت إلى إخراجه أو بالعكس
أو بأن تكون عقيصتها طويلة بحيث تصل إلى حجرتها فربطته فى هقيصتها
وغرزه فى حجرتها ، وهذا الاحتمال أرجح انتهى . (فأتينا به) أى بالكتاب
(من حاطب بن أبى بلتعمة) بموحدة مفتوحة ولام ساكنة فثناة فوقية وعين
مهملة مفتوحتين وتوفى حاطب سنة ثلاثين (يخبرهم ببعض أمر النبي صلى الله

يَا حَاطِبُ؟ قَالَ لَا تَعْجَلْ عَلَيَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي كُنْتُ امْرَأً مُلْصَقًا فِي قُرَيْشٍ وَلَمْ أَكُنْ مِنْ أَنْفُسِهَا وَكَانَ مَنْ مَعَكَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ لَهُمْ قَرَابَاتٌ يَحْمُونَ بِهَا أَهْلِيهِمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِمَكَّةَ فَأَحْبَبْتُ إِذْ فَاتَنِي ذَلِكَ مِنْ نَسَبٍ فِيهِمْ أَنْ أَتَّخِذَ فِيهِمْ يَدًا يَحْمُونَ بِهَا قَرَابَتِي وَمَا فَعَلْتُ ذَلِكَ كُفْرًا وَارْتِدَادًا عَنْ دِينِي وَلَا رِضَى بِالْكَفْرِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدَقَ ، فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ دَعَنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ أَضْرِبُ عَنْقَ هَذَا الْمُنَافِقِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ قَدْ شَهِدَ بَدْرًا فَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ اللَّهَ أَطَّلَعَ عَلَى أَهْلِ بَدْرٍ فَقَالَ اأَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ

عليه وسلم) وفي مرسل عروة يخبرهم بالذي أجمع عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأمر في السير إليهم وجعل لها جعلاً على أن تبلغه قريشا (لا تعجل على) أي في الحكم بالكفر ونحوه (إني كنت امرأ ملصقاً في قريش) بفتح الصاد أي حليفا لهم (ولم أكن من أنفسها) وعند أحمد وكنت غريباً . قال السهيلي كان حاطب حليفا لعبد الله بن حميد بن زهير بن أسد بن عبد العزى يحمون بها من الحماية أي يحفظون بتلك القرابات (أن اتخذ فيهم) مفعول لقوله أحببت (بدأ) أي نعمة ومنة عليهم (يحمون بها قرابتي) في رواية ابن إسحاق : وكان لي بين أظهرهم ولد وأهل فصانعتهم عليه (صدق) بتخفيف الدال أي قال الصدق (فقال عمر بن الخطاب دعني يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق) إنما قال ذلك عمر مع تصديق رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاطب فيما اعتذر به لما كان عند عمر من القوة في الدين وبغض من ينسب إلى النفاق وظن أن من خاف ما أمره به رسول الله صلى الله عليه وسلم استحق القتل لئلا يهزم بذلك فلذلك استأذن في قتله وأطلق عليه منافقا لئلا يكونه أبطن خلاف ما أظهر ، وعذر حاطب ما ذكره فإنه صنع ذلك متأولاً أن لا ضرر فيه (إنه قد شهد بداراً فكأنه قيل وهل يسقط عنه شهوده بداراً هذا الذنب العظيم، فأجاب بقوله

فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ . قَالَ وَفِيهِ أَنْزَلَتْ هَذِهِ السُّورَةُ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
 آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِمُ بِالْمُودَةِ)
 السُّورَةُ . قَالَ عَمْرُو وَقَدْ رَأَيْتُ ابْنَ أَبِي رَافِعٍ وَكَانَ كَاتِبًا لِعَلِيِّ .
 هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَفِيهِ عَنْ عُمَرَ وَجَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ .

فا يدريك إلى آخره (لعل الله اطلع على أهل بدر) قال العلماء إن الترجي
 في كلام الله ورسوله للوقوع ، وعند أحمد وأبي داود وابن أبي شيبة من حديث
 أبي هريرة بالجزم وانظره إن الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد
 غفرت لكم . وعند أحمد بإسناد على شرط مسلم من حديث جابر مرفوعا :
 إن يدخل النار أحد شهد بدرأ (فقال) تعالى مخاطبا لهم خطاب تشریف وإكرام
 (اعملوا ما شئتم) في المستقبل (فقد غفرت لكم) عبر عن الآتي بالواقع
 مبالغة في تحنقه وعند الطبراني من طريق معمر عن الزهري عن عروة : غافر
 لكم ، وفي مغازي ابن عائد من مرسل عروة : اعملوا ما شئتم فساغفر لكم .
 قيل القرطبي : وهذا الخطاب قد تضمن أن هؤلاء حصلت لهم حالة غفرت بها
 ذنوبهم السابقة وتأهلوا أن تغفر لهم الذنوب اللاحقة إن وقعت منهم، وما أحسن
 قول بعضهم :

وإذا الحبيب أتى بذنوب واحد جاءت محاسنه بألف شفيع

وإس المراد أنهم نجزت لهم في ذلك الوقت مغفرة الذنوب اللاحقة بل
 لهم صلاحية أن يغفر لهم ما عساه أن يقع ولا يلزم من وجود الصلاحية شيء
 وجود ذلك الشيء ، وانفقوا على أن البشارة المذكورة فيما يتعلق بأحكام الآخرة
 لا بأحكام الدنيا من إقامة الحدود وغيرها (وفيه أنزلت) أي في حاطب بن أبي
 بلتعة (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم) أي الكفار (أولياء)
 أي أصدقاء وأنصاراً (تلقون) أي توصلون (لإيهم بالمودة) أي بأسباب
 المحبة ، وقيل معناه تلقون لإيهم أخبار النبي صلى الله عليه وسلم وسره بالمودة
 التي بينكم وبينهم . وبعده (وقد كفروا) أي وحالهم أنهم كفروا بما جاءكم

وَرَوَى غَيْرُ وَاحِدٍ عَنِ سُفْيَانَ بْنِ عُيَيْنَةَ هَذَا الْحَدِيثَ نَحْوَ هَذَا
وَذَكَرُوا هَذَا الْحَرْفَ فَقَالُوا: لَتُخْرِجَنَّ الْكِتَابَ أَوْ لَتَلْقَيْنَنَّ
الثِّيَابَ . وَهَذَا حَدِيثٌ قَدْ رُوِيَ أَيْضًا عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ
السُّلَمِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ نَحْوَ هَذَا الْحَدِيثِ وَذَكَرَ بَعْضُهُمْ فِيهِ:
لَتُخْرِجَنَّ الْكِتَابَ أَوْ لَنُجْرِدَنَّكَ .

٣٣٦١ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ
عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: « مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْتَحِنُ إِلَّا بِالآيَةِ الَّتِي قَالَ اللَّهُ: (إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ

من الحق يعنى القرآن (يخرجون الرسول وإياكم) أى من مكة (أن تؤمنوا)
أى لأن آمنتم كأنه قال يفعلون ذلك لإيمانكم (بالله ربكم إن كنتم خرجتم)
شرط جوابه متقدم ، والمعنى إن كنتم خرجتم (جهادا فى سبيلى وابتغاء
مرضاتى) فلا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء (تسرون إليهم بالموودة) أى
بالتصحية (وأنا أعلم بما أخفيتم) أى من الموودة للكفار (وما أعلنتم)
أى أظهرتم بألسنتكم منها (ومن يفعله منكم) أى الإسرار وإلقاء الموودة إليهم
(فقد ضل سواء السبيل) أى أخطأ طريقين الهدى (السورة) بالنصب أى أتم
السورة . قوله (هذا حديث حسن صحيح) أخرجه الجماعة إلا ابن ماجه .
قوله (وفيه عن عمر وجابر بن عبد الله) لينظر من أخرج حديثهما .

قوله (فقالوا لتخرجن الكتاب أو لتلقين الثياب) هذا بيان لما قبله
(وهذا حديث قد روى أيضاً عن أبي عبد الرحمن السلى عن علي بن أبي طالب الخ)
رواه الشيخان .

قوله (ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمتحن) أى يختبر (إلا بالآية
التي الخ) أى بما فى هذه الآية ، وفى رواية البخارى فى التفسير : كان يمتحن
من هاجر إليه من المؤمنات بهذه الآية بقول الله (يا أيها النبي إذا جاءك

مُبَيَّاعِنِكَ) الْآيَةَ . قَالَ مَعْمَرٌ فَأَخْبَرَ نِي ابْنَ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ
مَا مَسَّتْ يَدُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَ امْرَأَةٍ إِلَّا امْرَأَةٌ يَمْلِكُهَا»

المؤمنات) الخ (إذا جاءك المؤمنات يبائعنك) أى قاصدات لمبايعتك على الإسلام (الآية) تمامها (على أن لا يشركن بالله شيئاً) أى شيئاً من الأشياء كاتنا ما كان (ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن) هو ما كانت تفعله الجاهلية من وأد البنات أى دفنهن أحياء لخوف العار والفقر (ولا يأتين بهتان يفترينه بين أيديهن وأرجلهن) أى لا يلحقن بأزواجهن ولدا ليس منهم . قال الفراء : كانت المرأة تلتقط المولود فتقول لزوجها هذا ولدى منك فذلك البهتان المفترى بين أيديهن وأرجلهن وذلك أن الولد إذا وضعته الأم سقط بين يديها ورجلها ، وليس المراد هنا أنها تنسب ولدها من الزنا إلى زوجها لأن ذلك قد دخل تحت النهى عن الزنا (ولا يعصينك فى معروف) أى فى كل أمر هو طاعة لله وإحسان إلى الناس ، وكل ما أمر به الشرع ونهى عنه ، والمعروف ما عرف حسنه من قبل الشرع (فبايعهن) أى إذا بايعتك على هذه الشروط فبايعهن (واستغفر لهن الله) أى عما مضى (إن الله غفور رحيم) أى بليغ المغفرة بتمحيق ما سلف وكثير الرحمة لعباده (قال معمر) أى بالإسناد السابق (ما مسّت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى عند المبايعة ، وفى رواية البخارى فى التفسير: قالت عائشة فمن أقر بهذا الشرط من المؤمنات قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بايعتك كلاماً ؛ ولا والله ما مسّت يده يد امرأة قط فى المبايعة . ما يبايعهن إلا بقوله قد بايعتك على ذلك . قال الحافظ: وكان عائشة أشارت بذلك إلى الرد على ما جاء عن أم عطية فعند ابن خزيمة وابن حبان والبخارى والطبرى وابن مردويه من طريق إسماعيل بن عبد الرحمن عن جدته أم عطية فى قصة المبايعة قال فديده من خارج البيت ومددنا أيدينا من داخل البيت ثم قال اللهم اشهد ، وكذا حديث أم عطية الذى فيه : قبضت منا امرأة يدها فإنه يشعر بأنهن كن يبايعنه بأيديهن ، ويمكن الجواب عن الأول بأن من الأيدي من وراء الحجاب إشارة إلى وقوع المبايعة وإن لم تقع مصاحته ، وعن الثانى بأن المراد بقبض اليد التأخر عن القبول أو كانت المبايعة تقع

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٣٣٦٢ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا أَبُو نَعِيمٍ أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ
عَبْدِ اللَّهِ الشَّيْبَانِيُّ قَالَ سَمِعْتُ شَهْرَ بْنَ حَوْشَبٍ قَالَ حَدَّثَنَا أُمُّ سَلَمَةَ
الْأَنْصَارِيَّةُ قَالَتْ « قَالَتِ امْرَأَةٌ مِنَ النُّسُوءِ: مَا هَذَا الْمَعْرُوفُ الَّذِي
لَا يَنْبَغِي لِنِسَاءٍ أَنْ نَعْصِيكَ فِيهِ؟ قَالَ لَا تَنْحُنَّ . قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ بَنِي

يَحْتَالُ ، فَقَدْ رَوَى أَبُو دَاوُدَ فِي الْمُرَاسِيلِ عَنِ الشَّعْبِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حِينَ بَايَعَ النِّسَاءَ أَتَى بِبُرْدٍ قَطْرِي فَوَضَعَهُ فِي يَدِهِ وَقَالَ لَا أَصَافِحُ النِّسَاءَ ، وَعِنْدَ
عَبْدِ الرَّزَاقِ مِنْ طَرِيقِ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ مَرْسَلًا نَحْوَهُ ، وَعِنْدَ سَعِيدِ بْنِ مَنْصُورٍ مِنْ
طَرِيقِ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ كَذَلِكَ ، وَأَخْرَجَ ابْنُ إِسْحَاقَ فِي الْمَغَازِي مِنْ رِوَايَةِ
يُونُسَ بْنِ بَكِيرٍ عَنْهُ عَنِ أَبِي بَانَ بْنِ صَالِحٍ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَغْمَسُ يَدَهُ
فِي إِثْمٍ وَتَغْمَسُ الْمَرْأَةُ يَدَهَا فِيهِ وَيَحْتَمِلُ التَّعَدُّدَ ، وَقَدْ أَخْرَجَ الطَّبْرَانِيُّ أَنَّهُ بَايَعَهُنَّ
بِوَأَسْطَةِ عَمْرٍ ، وَرَوَى النَّسَائِيُّ وَالتَّطْبَرِيُّ مِنْ طَرِيقِ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُسَكِّدِ أَنَّ أُمِّمَةَ
بِنْتَ رَقِيْقَةَ بِقَافِيْنَ مَصْغَرًا أَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا دَخَلَتْ فِي نِسْوَةٍ تَبَايَعُ فُقُلْنَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
أَبْسَطْ يَدَكَ نَصَافِكَ فَقَالَ لِمَنِي لَا أَصَافِحُ النِّسَاءَ وَالْكَنَّ سَأَخْذُ عَلَيْكَ كُنْ فَأَخَذَ عَلَيْنَا
حَتَّى بَلَغَ وَلَا يَعْصِيكَ فِي مَعْرُوفٍ فَقَالَ فِيمَا أَطَقْتَنَ وَاسْتَطَعْتَنَ فُقُلْنَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ
أَرْحَمُ بِنَا مِنْ أَنْفُسِنَا . وَفِي رِوَايَةِ الطَّبْرِيِّ مَا قَوْلِي لِمَاةٍ امْرَأَةٍ إِلَّا كَقَوْلِي لِامْرَأَةٍ
وَاحِدَةٍ . وَقَدْ جَاءَ فِي أَخْبَارٍ أُخْرَى أَنَّهُنَّ كُنَّ يَأْخُذْنَ بِيَدِهِ عِنْدَ الْمُبَايَعَةِ مِنْ فَوْقِ
ثُوبٍ . أَخْرَجَهُ يَحْيَى بْنُ سَلَامٍ فِي تَفْسِيرِهِ عَنِ الشَّعْبِيِّ . قَوْلُهُ (هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ
صَحِيحٌ) وَأَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ .

قَوْلُهُ (أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الشَّيْبَانِيُّ) أَبُو عَبْدِ اللَّهِ السُّكُونِيُّ ثَمَّةٌ مِنْ كِبَارِ
السَّابِغَةِ . قَوْلُهُ (مَا هَذَا الْمَعْرُوفُ) أَيِ الَّذِي وَقَعَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: وَلَا يَعْصِيكَ
فِي مَعْرُوفٍ ، (الَّذِي لَا يَنْبَغِي لِنِسَاءٍ) أَيِ لَا يَجُوزُ لِنِسَاءٍ (أَنْ نَعْصِيكَ فِيهِ) أَيِ فِي
هَذَا الْمَعْرُوفِ (قَالَ) أَيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (لَا تَنْحُنَّ) مِنْ التَّوْحِ
وَهُوَ الْبُكَاءُ عَلَى الْمَيِّتِ وَتَعْدِيدُ مَحَاسِنِهِ ، وَقِيلَ التَّوْحُ بَكَاءٌ مَعَ الصَّوْتِ وَمِنْهُ نَاحٌ

فُلَانٍ قَدْ أَسْعَدُونِي عَلَى عَمِّي وَلَا بُدَّ لِي مِنْ قَضَائِهِمْ ، فَأَبَى عَلَيَّ
فَعَاتَبْتُهُ مِرَارًا فَأَذِنَ لِي فِي قَضَائِهِنَّ فَلَمْ أَنْخُ بَعْدَ قَضَائِهِنَّ وَلَا
عَلَى غَيْرِهِ حَتَّى السَّاعَةِ وَأَمَّ يَبْقَ مِنَ النِّسْوَةِ امْرَأَةً إِلَّا وَقَدْ نَاحَتْ
غَيْرِي « هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ » ، وَفِيهِ عَنَ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ عَبَّدُ بِنُ

الحمام نوحا (قد أسعدوني على عمي) من الإسعاد وهو إسعاد النساء في المناحة .
تقوم المرأة فتقوم معها أخرى من جاراتها فتساعدنها على النياحة ، قال الخطابي
الإسعاد خاص في هذا المعنى ، وأما المساعدة فعامة في كل معونة (ولا بد لي من
قضائهم) أى من أن أجزئهم (فأبى) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم أى لم
يأذن لي في قضائهم (فعاتبتني) أى راجعته وعاودته (فأذن لي في قضائهن)
فيه أن النبي صلى الله عليه وسلم رخص لأم سلمة الأنصارية في إسعادهن وكذلك
رخص أيضا لأم عطية كما في حديثها عند الشيخين وغيرهما ولفظ مسلم قالت :
لما نزلت هذه الآية (يبايعنك على أن لا يشركن بالله شيئا ولا يعصينك في
معروف) قالت كان منه النياحة ، قالت فقلت يا رسول الله إلا آل فلان فإنهم
كانوا أسعدوني في الجاهلية فلا بد لي أن أسعدهم . فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم إلا آل فلان . قال النووي هذا محمول على الترخيص لأم عطية في آل فلان
خاصة كما هو ظاهر ولا تحمل النياحة لغيرها ولا لها في غير آل فلان كما هو
صريح في الحديث ، وللشارع أن يخص من العموم ما شاء فهذا صواب الحكم
في هذا الحديث .

واستشركل الفاضل عياض وغيره هذا الحديث وقالوا فيه أقوالا عجيبة .
ومقصودى التحذير من الاعتراض بها حتى إن بعض المالكية قال النياحة ليست
بحرام بهذا الحديث وقصة نساء جعفر . قال وإنما المحرم ما كان معه شيء .
من أفعال الجاهلية كشق الجيوب وخمش الحدود ودعوى الجاهلية ، والصواب
ما ذكرناه أولا وأن النياحة حرام مطلقا وهو مذهب العلماء كافة وليس فيما قاله
هذا التائل دليل صحيح لما ذكره انتهى .

حميد: أم سلمة الأنصارية هي أسماء بنت يزيد بن السكن.

سورة الصف

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٣٦٣ - حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن أخبرنا محمد بن كثير

قلت: دعوى تخصيص الترخيص بأم عطية رضي الله عنها غير صحيحة فقد رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم لأم سلمة الأنصارية كما في حديثها هذا، وأخرج ابن مردويه من حديث ابن عباس. قال لما أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم على النساء فبايعن أن لا يشركن بالله شيئاً الآية قالت خولة بنت حكيم: يا رسول الله كان أبي وأخي ماتا في الجاهلية وإن فلانة أسعدتني وقد مات أخوها الحديث، وأخرج أحمد والطبري من طريق مصعب بن نوح قال أدركت عجزاً لنا كانت فيمن بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت فأخذ علينا ولا تنحن فقالت عجز يانبي الله إن ناساً كانوا أسعدونا على مصائب أصابتنا وإنهم قد أصابتهم مصيبة فأنا أريد أن أسعدهم. قال فاذهي فكافئهم. قالت فانطلقت فكافأتهم ثم إنها أتت فبايعته. قال الحافظ والأقرب إلى الصواب أن النياحة كانت مباحة ثم كرهت كراهة تنزيه ثم تحريم. وقال العيني والجواب الذي هو أحسن الأجوبة وأقربها أن يقال إن النهي ورد أولاً للتنزيه ثم لما تمت مبايعة النساء وقع التحريم فيكون الإذن الذي وقع لمن ذكر في الحالة الأولى ثم وقع التحريم وورد الوعيد الشديد في أحاديث كثيرة انتهى. قوله (وفيه عن أم عطية) أخرج حديثها الشيخان.

(سورة الصف)

فيها قولان أحدهما أنها مدنية وهو قول ابن عباس والجمهور

والثاني أنها مكية وهي أربع عشرة آية

قوله (أخبرنا محمد بن كثير) بن أبي عطاء الثقفي الصنعاني أبو يوسف

عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ عَنِ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
 سَلَامٍ قَالَ : « قَعَدْنَا نَفَرًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَتَدَاكَّرْنَا فَقُلْنَا لَوْ نَعْلَمُ أَيَّ الْأَعْمَالِ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ لَعَمَلْنَاهُ ، فَأَنْزَلَ
 اللَّهُ : (سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ .
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ) قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
 سَلَامٍ فَقَرَأَهَا عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . قَالَ أَبُو سَلَمَةَ فَقَرَأَهَا
 عَلَيْنَا ابْنُ سَلَامٍ . قَالَ يَحْيَى فَقَرَأَهَا عَلَيْنَا أَبُو سَلَمَةَ . قَالَ ابْنُ
 كَثِيرٍ فَقَرَأَهَا عَلَيْنَا الْأَوْزَاعِيُّ . قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَقَرَأَهَا عَلَيْنَا

نزىل المصيبة صدوق كثير الغلط من صغار التاسعة (عن أبي سلمة) هو ابن
 عبد الرحمن . قوله (قعدنا نفراً) حال من ضمير قعدنا والنفر بفتحين عدة
 رجال من ثلاثة إلى عشرة (يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون) هذا
 إنكار على من يعد وعداً أو يقول قولاً لا يفى به ولهذا استدل بهذه الآية
 الكريمة من ذهب من علماء السلف إلى أنه يجب الوفاء بالوعد مطلقاً سواء
 ترتب عليه عزم الوعود أم لا ، وذهب الإمام مالك إلى أنه إذا تعلق بالوعد
 عزم على الموعد وجب الوفاء به ، وذهب الجمهور إلى أنه لا يجب مطلقاً
 وحملوا الآية على أنها نزلت حين تمنوا فريضة الجهاد عليهم فلما فرض نكل عنه
 بعضهم . عن ابن عباس قال : كان ناس من المؤمنين قبل أن يفرض الجهاد
 يقولون لوددنا أن الله عز وجل دلنا على أحب الأعمال إليه فنعمل به فأخبر
 الله نبيه أن أحب الأعمال إيمان به لا شك فيه وجهاد أهل معصيته الذين
 خالفوا الإيمان ولم يقروا به فلما نزل الجهاد كره ذلك ناس من المؤمنين وشت
 عليهم أمره فقال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون) وهذا
 اختيار ابن جرير . هذا تلخيص ما ذكره الحافظ ابن كثير في تفسيره وهو

ابن كثير . وَقَدْ خُوِّلَ مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ فِي إِسْنَادِ هَذَا الْحَدِيثِ عَنِ
 الْأَوْزَاعِيِّ فَرَوَى ابْنُ الْمُبَارَكِ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ عَنِ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ
 عَنِ هِلَالِ بْنِ أَبِي مَيْمُونَةَ عَنِ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ
 أَوْ عَنِ أَبِي سَلَمَةَ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ سَلَامٍ . وَرَوَى الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ هَذَا
 الْحَدِيثَ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ نَحْوَ رِوَايَةِ مُحَمَّدِ بْنِ كَثِيرٍ .

الظاهر ، وقيل أنزلت في شأن القتال يقول الرجل قاتلت ولم يقاتل وطعنت
 ولم يطعن وضربت ولم يضرب وصبرت ولم يصبر ، وقيل غير ذلك .
 قوله (قال عبد الله بن سلام فقرأها علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 أبو سلمة فقرأها علينا ابن سلام الخ) حديث عبد الله بن سلام هذا يسمى بالمسلسل
 بقراءة سورة الصف ، قال في المنح هذا صحيح متصل الإسناد والتسلسل
 ورجاله ثقات وهو أصح مسلسل روى في الدنيا انتهى . وقال الحافظ في الفتح
 في تفسير سورة الصف : وقد وقع لنا سماع هذه السورة مسلسلا في حديث
 ذكر في أوله سبب نزولها وإسناده صحيح قل إن وقع في المسلسلات مثله مع
 مزيد علوه . قوله (وقد خولف محمد بن كثير في إسناد هذا الحديث عن
 الأوزاعي فروى ابن المبارك عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير الخ) قال
 الحافظ ابن كثير : وهكذا رواه الإمام أحمد عن معمر عن ابن المبارك به
 (وروى الوليد بن مسلم هذا الحديث عن الأوزاعي نحو رواية محمد بن كثير)
 قال الحافظ ابن كثير : وكذا رواه الوليد بن يزيد عن الأوزاعي كما رواه
 ابن كثير . وحديث عبد الله بن سلام هذا أخرجه أيضا أحمد وابن حبان
 والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين وأبو يعلى والطبراني والبيهقي
 في الشعب والسنن .

سورة الجمعة

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٣٦٤ — حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنِي ثَوْرُ بْنُ زَيْدٍ الدَّبَلِيُّ عَنْ أَبِي الْغَيْثِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : « كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ أَنْزَلَتْ سُورَةُ الْجُمُعَةِ فَتَلَّاهَا فَلَمَّا بَلَغَ (وَأَخْرَبَ بَنِي إِسْرَائِيلَ) قَالَ لَهُ رَجُلٌ : يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِنَا فَلَمْ يَكَلِّمَهُ ، قَالَ وَسَلَّمَ أَنْفِي ، قَالَ فَوَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ عَلَى سَلْمَانَ فَقَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ كَانَ الْإِيمَانُ بِالشَّرِيكِ لَتَنَاوَلَهُ رِجَالٌ مِنْ

(ومن سورة الجمعة)

مدنية وهي إحدى عشرة آية

قوله (وأخرب بنو إسرائيل) مجرور عطفا على الأميمين أي بعثه في الأميمين الذين على عهده وبعثه في آخرين منهم ، أو منصوب عطفا على الضمير المنصوب في يعلمهم أي ويعلم آخرين وكل من يعلم شريعة محمد صلى الله عليه وآله وسلم إلى آخر الزمان فرسول الله صلى الله عليه وسلم معلمه بالقوة لأنه أصل ذلك الخير العظيم والفضل الجسيم ، أو عطفا على مفعول يزيهم أي يزيهم ويذكر آخرين ، والمراد بالآخرين من جاء بعد الصحابة إلى يوم القيامة ، وقيل المراد بهم من أسلم من غير العرب ، وقال عكرمة : هم التابعون ، وقال مجاهد : الناس كلهم . وكذا قال ابن زيد والسدي (لما يلحقوا بهم) أي ذلك الوقت وسيلحقون

هؤلاء» هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ . وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ هُوَ وَالِدُ عَلِيِّ بْنِ
 اللَّدِينِيِّ ضَعَّفَهُ يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ . وَقَدْ رُوِيَ هَذَا الْحَدِيثُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
 عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ غَيْرِ هَذَا الْوَجْهِ . وَأَبُو الْغَيْثِ اسْمُهُ سَالِمٌ

بهم من بعد ، وقيل في السبق إلى الاسلام والشرف والدرجة ، وهذا النفي
 مستمر دائماً لأن الصحابة لا يلحقهم ولا يساويهم في شأنهم أحد من التابعين
 ولا من بعدهم . فالنفي هنا غير متوقع الحصول ولذلك لما ورد عليه أن لما
 تنفى ما هو متوقع الحصول والمنفى هنا ليس كذلك فسرهما المحلى بلم التي منفيها
 أعم من أن يكون متوقع الحصول أولاً ، فلها هنا ليست على بابها والضمير
 في بهم ومنهم راجع إلى الاميين وهذا يؤيد أن المراد بالآخرين هم من يأتي
 بعد الصحابة من العرب خاصة إلى يوم القيامة وهو صلى الله عليه وسلم وإن
 كان مرسلًا إلى جميع الثقيلين فتخصيص العرب هنا القصد الامتثال عليهم
 وذلك لا ينافي عموم الرسالة ، ويجوز أن يراد بالآخرين العجم لأنهم وإن لم
 يكونوا من العرب فقد صاروا بالاسلام مثلهم ، والمسلمون كلهم أمة واحدة
 وإن اختلفت أجناسهم (فلم يكلمه) أى مكنت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ولم يجبه . وفي رواية البخارى فلم يراجعه حتى سأل ثلاثا (وسلمان فينا)
 أى كان سلمان الفارسي موجودا فينا (لو كان الإيمان بالثريا) بضم المثلية
 وفتح الزاء وشدة التحتية متصورا كوكب معروف (لتناوله رجال من هؤلاء)
 أى الفرس بقرينة سلمان ، وزاد أبو نعيم في آخره : بركة قلوبهم . وأخرجه من
 حديث سلمان وزاد فيه يتبعون ساقى ويكثرون الصلاة على . قال القرطبي :
 أحسن ما قيل فيهم إنهم أبناء فارس بدليل هذا الحديث لئله رجال من
 هؤلاء ، وقد ظهر ذلك بالعيان فإنهم ظهر فيهم الدين وكثر فيهم العلماء وكان
 وجودهم كذلك دليلا من أدلة صدق صلى الله عليه وسلم فاختلف أهل النسب
 في أصل فارس فتبيل إنهم ينتهي نسبهم إلى جيومرت وهو آدم ، وقيل أنه من
 ولد يافث بن نوح ، وقيل من ذرية لاوى بن سام بن نوح ، وقيل هو فارس
 ابن ياسور بن سام ، وقيل غير ذلك . قال الحافظ : والأول أشهر الأقوال

مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُطِيعٍ . وَثَوْرُ بْنُ زَيْدِ مَدَنِيِّ ، وَثَوْرُ بْنُ
يَزِيدَ شَامِيٌّ .

٣٣٦٥ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنْبَعٍ أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا حُصَيْنٌ
عَنْ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ : « بَيْنَمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَخْطُبُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَائِمًا إِذْ قَدِمَتْ عِيرُ الْمَدِينَةِ فَابْتَدَرَهَا أَصْحَابُ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى لَمْ يَبْقَ مِنْهُمْ إِلَّا اثْنَا عَشَرَ رَجُلًا فِيهِمْ
أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ (وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُوا

عندهم والذي يليها أرجحها عند غيرهم . وقد أطل هو الكلام في هذا المقام
بما يتعلق بأهل فارس . قوله (هذا حديث غريب) وأخرجه البخاري ومسلم
(وقد روى هذا الحديث عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير
هذا الوجه) أى من غير هذا السند المذكور . قوله (وثور بن زيد مدني
وثور بن يزيد شامي) يعنى هما رجلان فتور بن زيد بالزاي فى أوله مدني
وثور بن يزيد بالتحتيه فى أوله شامى .

قوله (أخبرنا هشيم) بالتصغير هو ابن بشير بن القاسم بن دينار السلمى
(أخبرنا حصين) هو ابن عبد الرحمن السلمى الكوفى (عن أبي سفيان) اسمه
طلحة بن نافع . قوله (إذا قدمت عير المدينة) بكسر المهملة وسكون التحتيه
هى الإبل التى تحمل التجارة طعاما ككانت أو غيره . وهى مؤنثة لا واحد لها
من أنثى (فابتدراها أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى تسارعوا
إليها (حتى لم يبق) أى مع النبي صلى الله عليه وسلم (إلا اثني عشر رجلا فيهم
أبو بكر وعمر) قال الحافظ بعد ذكر عدة روايات ما محصله : وانفقت هذه
الروايات كلها على اثني عشر رجلا إلا ما رواه على بن أبى عاصم فقال إلا أربعين
رجلا . أخرجه الدارقطنى ، وقال تفرد به على بن أبى عاصم وهو ضعيف الحفظ
وخالفه أصحاب حصين كلهم ، وأما تسميتهم فوقع فى رواية عند مسلم أن

إِلَيْهَا) « هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٣٣٦٦ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا حُصَيْنٌ

عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِسَنَحُوهِ « هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

جابرًا قال أنا فيهم . وفي تفسير إسماعيل بن أبي زياد الشامي أن سالما مولى أبي
حذيفة منهم ، وروى العقلي عن ابن عباس أن منهم الخلفاء الأربعة وابن
مسعود وأناسا من الأنصار وحكى السهيلي أن أسد بن عمر . وروى بسند منقطع
أن الانثى عشر هم العشرة المبشرة وبلال وابن مسعود ، قال وفي رواية عمار
بدل ابن مسعود . قال الحافظ : ورواية العقيلي أقوى وأشبهه بالصواب (ونزات
هذه الآية) هذا ظاهر في أنها نزات بسبب قدوم العير المذكورة . والمراد
باللهو على هذا ما ينشأ من رؤية القدمين وما معهم ، ووقع عند الشافعي من
طريق جعفر بن محمد عن أبيه مرسلًا : كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب
يوم الجمعة وكانت لهم سوق كانت بنو سليم يجلبون إليها الخيل والإبل
والسمن . فقدموا فخرج إليهم الناس وتركوه وكان لهم هو يضر بونه فنزلت
(وإذا رأوا تجارة أو لهواً انفضوا إليها) أي تفرقوا وذهبوا إليها ، قيل
النسكته في قوله انفضوا إليها دون قوله إليهما أو إليه أن الله لم يكن
مقصوداً لذاته وإنما كان تبعاً للتجارة ، وقيل التمدد ، وإذا رأوا تجارة
انفضوا إليها أو لهواً انفضوا إليه . فحذف الثاني لدلالة الأول عليه . قوله (هذا
حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

سورة المنافقين

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٣٦٧ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ قَالَ: «كُنْتُ مَعَ عَمِّي فَسَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي بِنَ سَلُولَ يَقُولُ لِأَصْحَابِهِ لَا تَنْفَقُوا عَلَيَّ مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا (وَلَيْتِنِ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ

(ومن سورة المنافقين)

مدنية وهي إحدى عشرة آية

قوله (أخبرنا عبيد الله بن موسى) العيسى الكوفي (عن إسرائيل) هو ابن يونس (عن أبي إسحاق) هو السبيعي . قوله (قال كنت مع عمي) قال الحافظ : وقع عند الطبراني وابن مردويه أن المراد بعمه سعد بن عبادة وليس عمه حقيقة وإنما هو سيد قومه الخزرج وعم زيد بن أرقم الحقيقي ثابت بن قيس له صحبة وعمه زوج أمه عبد الله بن رواحة خزرجي أيضا انتهى (فسمعت عبد الله بن أبي) بضم الهمزة وفتح الموحدة وتشديد التحتية هنونا (ابن سلول) بفتح المهملة وضم اللام وسكون الواو بعدها لام ممنوعا من الصرف للعلمية والتأنيث وهو اسم امرأة وهي والدة عبد الله المذكور وهي خزاعية ، وأما هو فن الخزرج أحد قبيلتي الأنصار وابن سلول يقرأ بالنصب لأنه صفة عبد الله لا صفة أبيه ، وعبد الله بن أبي هذا هو رأس المنافقين (لا تنفقوا علي من عند رسول الله حتى ينفضوا) أي يتفرقوا من حوله صلى الله عليه وسلم (ولئن رجعنا إلى المدينة الخ) أي وسمعته يقول: لئن رجعنا الخ وفي رواية للبخاري وقال أيضا لئن رجعنا (ليخرجن الأعز) يريد نفسه

مِنْهَا الْأَذْلَ) فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِعَمِّي فَذَكَرَ ذَلِكَ عَمِّي لِلنَّبِيِّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَدَعَانِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَدَّثْتُهُ، فَأَرْسَلَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي وَأَصْحَابِهِ فَحَلَفُوا مَا قَالُوا،
 فَكَذَّبَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَدَّقَهُ، فَأَصَابَنِي شَيْءٌ لَمْ
 لَمْ يُصِبنِي شَيْءٌ قَطُّ مِثْلَهُ، فَجَلَسْتُ فِي الْبَيْتِ، فَقَالَ عَمِّي مَا أَرَدْتُ إِلَّا
 أَنْ كَذَّبَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَقَّتَكَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: (إِذَا
 جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ) فَبَعَثَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَرَأَهَا
 ثُمَّ قَالَ إِنَّ اللَّهَ قَدْ صَدَّقَكَ « هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ » .

(منها الأذل) يريد الرسول عليه الصلاة والسلام وأصحابه (فذكرت ذلك)
 أي الذي قاله عبد الله بن أبي (خالفوا) أي سأهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن ذلك خالفوا أي عبد الله بن أبي وأصحابه (ما قالوا) ما نافية أي لم يقولوا
 ذلك ، ووقع في رواية فبعث النبي صلى الله عليه وسلم إلى عبد الله بن أبي فسأله
 خفف بالله ما قال من ذلك شيئاً (فكذبني) من التكذيب (وصدقه)
 من التصديق والضمير المنصوب لعبد الله بن أبي (فأصابني شيء) أي من ألهم
 (لم يصبني شيء قط مثله) أي في الزمن الماضي (جلست في البيت) وفي رواية
 حتى جلست في البيت مخافة إذا رآني الناس أن يقولوا كذبت (ما أردت
 إلا أن كذبك) بتشديد النال المعجمة ، وفي الرواية الآتية : ما أردت إلى أن
 مقتك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العيني أي ما قصدت منتهياً إليه
 أي ما حملك عليه (ومقتك) من المقت أي أبغضك (إن الله قد صدقك)
 أي يا زيد بن أرقم ، قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

٣٣٦٨ — حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عُبيدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ
 إِسْرَائِيلَ عَنِ السُّدِّيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْأَزْدِيِّ أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ أَرْقَمٍ قَالَ :
 « غَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ مَعَنَا أَنَسٌ مِنَ
 الْأَعْرَابِ فَكُنَّا نَبْتَدِرُ الْمَاءَ وَكَانَ الْأَعْرَابُ يُسْبِقُونَا إِلَيْهِ فَسَبَقَ
 أَعْرَابِيٌّ أَصْحَابَهُ ؛ فَيَسْبِقُ الْأَعْرَابِيُّ فَيَمْلَأُ الْحَوْضَ وَيَجْعَلُ حَوْلَهُ
 حِجَارَةً وَيَجْعَلُ النَّطْعَ عَلَيْهِ حَتَّى يَجِيءَ أَصْحَابَهُ ، قَالَ فَأَتَى رَجُلٌ مِنَ
 الْأَنْصَارِ أَعْرَابِيًّا فَأَرْخَى زِمَامَ نَاقَتِهِ لَتَشْرَبَ فَأَبَى أَنْ يَدْعَهُ فَانْتَزَعَ
 قَبَاضَ الْمَاءِ فَرَفَعَ الْأَعْرَابِيُّ خَشَبَةً فَضْرَبَ بِهَا رَأْسَ الْأَنْصَارِيِّ
 فَشَجَّهُ . فَأَتَى عَبْدَ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَأْسَ الْمُنَافِقِينَ فَأَخْبَرَهُ وَكَانَ مِنْ

قوله (عن السدي) اسمه إسرائيل بن عبد الرحمن (عن أبي سعيد الأزدي)
 ويقال له أبو سعد قال في التقريب أبو سعد الأزدي الكوفي قارى الأزدي
 ويقال أبو سعيد مقبول من الثامنة . قوله (فكنا نبتدر الماء) أى نسارع
 إليه (يسبقوننا) بتشديد النون (فسبق أعرابي) كذا في النسخ الحاضرة بصيغة
 الماضي ولا يستقيم المعنى إلا أن يكون بمعنى يسبق (فسبق الأعرابي فيملا
 الحوض) هذا بيان لما يصنعه الأعرابي السابق بعد سبقه إلى الماء ويجعل حوله ،
 أى حول الحوض (ويجعل النطع عليه) أى على الحوض ، والنطع بالكسر
 وبالفتح وبالتحريك وكعب بساط من الأديم (فأبى) أى الأعرابي
 (أن يدعه) بفتح الدال أن يترك الأنصارى (فانزع قباض الماء) بكسر
 القاف والمراد به الماء ويمسك من الحجارة وغيرها ، والمعنى أن الرجل
 الأنصارى الذى أرخى زمام ناقته ليشرب الماء من الحوض نزع الحجارة
 التى جعلها الأعرابي حول الحوض ليمسك بها الماء (فرفع الأعرابي خشبة)
 أى فغضب الأعرابي بانتزاع القباض فرفع الخ (بها) أى بالخشبة (فشججه)

أَصْحَابِهِ ، فَغَضِبَ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ أَبِي ثَمٍّ قَالَ لَا تُنْفِقُوا عَلَيَّ مِنْ عِنْدِ
رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا مِنْ حَوْلِهِ يَعْنِي الْأَعْرَابَ . وَكَانُوا
يُحْضِرُونَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ الطَّعَامِ ، فَقَالَ
عَبْدُ اللَّهِ إِذَا انْفَضُوا مِنْ عِنْدِ مُحَمَّدٍ فَأَنْتُمْ مُحَمَّدًا بِالطَّعَامِ فَلْيَأْكُلْ هُوَ
وَمَنْ عِنْدَهُ ، ثُمَّ قَالَ لِأَصْحَابِهِ : لَيْتَنِي رَجِعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيُخْرِجْ
الْأَعْرَابُ مِنْكُمْ الْأَذْلَ . قَالَ زَيْدٌ وَأَنَا رَدِفُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَسَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي فَأَخْبَرْتُ عَمِّي فَاذْهَبْتُ فَأَخْبَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَلَفَ
وَجَعَدَ . قَالَ فَصَدَّقَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَذَّبَنِي ، قَالَ فَجَاءَ
عَمِّي إِلَيَّ فَقَالَ مَا أَرَدْتَ إِلَيَّ أَنْ مَقَّتَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَكَذَّبَكَ وَالْمُسْلِمُونَ ، قَالَ فَوَقَعَ عَلَيَّ مِنَ الْهَمِّ مَا لَمْ يَقْعَ عَلَيَّ أَحَدٍ ،

من الشج وهو ضرب الرأس خاصة وجرحه وشقه من باب نصر وضرب
(فأتى) أى الأنصارى المشجوج (رأس المنافقين) أى رئيسهم بدل من عبد الله
(وكان) أى الأنصارى (من أصحابه) أى من أصحاب عبد الله بن أبي (حتى
ينفضوا من حوله) يعنى حتى يتفرق الأعراب ويذهبوا من حول رسول الله
صلى الله عليه وسلم (يعنى الأعراب) هذا بيان من الراوى للضمير فى ينفضوا
(وكانوا) أى الأعراب (ثم قال) أى عبد الله (قال زيد) أى ابن أرقم
(وأنا ردف رسول الله صلى الله عليه وسلم) الردف بكسر الراء وسكون
الدال المهملتين هو الراكب خلف الراكب (فسمعت عبد الله) أى مقابله
الذكورة (فأخبرت عمى) أى بما سمعت من عبد الله (فانطلق فأخبر) أى عمى
(فأرسل إليه) أى إلى عبد الله (قال فصدقه رسول الله صلى الله عليه وسلم)

قَالَ فَبَيْنَمَا أَنَا أَسِيرُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ قَدْ
 خَفَّتْ بِرَأْسِي مِنَ الْهَمِّ إِذْ أَنَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَرَكَ
 أُذُنِي وَضَحِكَ فِي وَجْهِي ، فَمَا كَانَ يَسُرُّنِي أَنْ لِي بِهَا الْخُلْدَ فِي الدُّنْيَا
 ثُمَّ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ لِحَمَنِي فَقَالَ مَا قَالَ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟
 قُلْتُ مَا قَالَ لِي شَيْئًا إِلَّا أَنَّهُ عَرَكَ أُذُنِي وَضَحِكَ فِي وَجْهِي . فَقَالَ
 أَبْشِرْ ، ثُمَّ لِحَمَنِي عَمْرٌ فَقُلْتُ لَهُ مِثْلَ قَوْلِي لِأَبِي بَكْرٍ ، فَلَمَّا أَصْبَحْنَا
 قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُورَةَ الْمُنَافِقِينَ « هَذَا حَدِيثٌ
 حَسَنٌ صَحِيحٌ » .

٣٣٦٩ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَدِيٍّ قَالَ :
 أَنْبَأَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ بْنِ عَتَيْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ كَعْبِ الْقُرَظِيِّ

وكذبتني) نى قال زيد بن أرقم فعانى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحدثته
 فأرسل إلى عبد الله بن أبي خلف وجحد فصدقه وكذبتني كما في الرواية المتقدمة
 (قد خفت برأسي من الهم) يقال خفت الرجل إذا حرك رأسه وهوناعس والمعنى
 نكست من شدة الهم لا من النعاس (فعرك أذني) أى دلكتها (أن لى
 بها) أى بضحكة رسول الله صلى الله عليه وسلم فى وجهى (الخلد فى الدنيا) بالنصب
 على أنه اسم إن ، وفى بعض النسخ الخلد فى الجنة . قوله (هذا حديث حسن
 صحيح) قال الحافظ ابن كثير فى تفسيره بعد ذكر هذا الحديث : انفرد
 بإخراجه الترمذى وهكذا رواه الحافظ البيهقى عن الحاكم عن عميد الله بن موسى
 به وزاد بعد قوله سورة المنافقين : (إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله
 حتى بلغ هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا - حتى
 بلغ - يخرجون الأعز منها الأذل) انتهى .

مُنذُ أَرْبَعِينَ سَنَةً يُحَدِّثُ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي قَالَ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ : لَئِنْ رَجِعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ . قَالَ فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ فَحَلَفَ مَا قَالَهُ ، فَلَا مَنِي قَوْمِي فَقَالُوا مَا أَرَدْتَ إِلَى هَذِهِ ، فَأَتَيْتُ الْبَيْتَ وَنَمْتُ كَثِيبًا حَزِينًا فَأَتَانِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ أَتَيْتُهُ فَقَالَ إِنْ أَلَّاهُ قَدْ صَدَّقَكَ . قَالَ فَزَكَتْ هَذِهِ الْآيَةُ : (هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا) « هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ » .

٣٣٧٠ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ : « كُنَّا فِي غَزَاةٍ قَالَ سُفْيَانُ يُرَوَّنُ

قوله (قال في غزوة تبوك) كذا في هذه الرواية وكذا وقع في مرسل سعيد ابن جبير عند ابن أبي حاتم . قال الحافظ ابن كثير بعد ذكر هذا المرسل : قوله إن ذلك كان في غزوة تبوك فيه نظر بل ليس بحمد فإن عبد الله بن أبي بن سلول لم يكن ممن خرج في غزوة تبوك بل رجع بطائفة من الجيش وإنما المشهور عند أصحاب المغازي والسير أن ذلك كان في غزوة المريسيع وهي غزوة بني المصطلق انتهى . وقال الحافظ في الفتح : والذي عليه أهل المغازي أنها غزوة بني المصطلق (فلان قومي) وفي رواية البخاري فلان الانصار (ما أردت إلى هذه) يعني ما حملك على هذه الفعلة (فأتيت البيت) وفي رواية البخاري فرجعت إلى المنزل (ونمت كثيباً) من السكابة بالمد وهو سوء الحال والانكسار من الحزن وقد كُتِبَ من باب سلم فهو كثيب (فأتاني النبي صلى الله عليه وسلم أو أتيت) شك من الراوي . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والبخاري والنسائي .

أَنَّهَا غَزْوَةٌ بِنِي الْمُصْطَلِقِ فَكَسَعَ رَجُلٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ رَجُلًا مِنَ
 الْأَنْصَارِ ، فَسَالَ الْمُهَاجِرِيُّ يَا لَلْمُهَاجِرِينَ ، وَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ
 يَا لِلْأَنْصَارِ ، فَسَمِعَ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : مَا بَالُ دَعْوَى
 الْجَاهِلِيَّةِ ؟ قَالُوا رَجُلٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ كَسَعَ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعْوَاهَا فَإِنَّهَا مُنْتَنَةٌ . فَسَمِعَ ذَلِكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
 أَبِي بِنِ أَبِي سَلُولَ . فَقَالَ أَوْ قَدْ فَعَلُوهَا ؟ وَاللَّهِ لَئِنْ رَجِعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ
 لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ ، فَقَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ دَعْنِي أُضْرِبْ
 عُنُقَ هَذَا الْمُنَافِقِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَهُ لَا يَتَحَدَّثُ
 النَّاسُ أَنْ مُحَمَّدًا يَقْتُلُ أَصْحَابَهُ . وَقَالَ غَيْرُ عُمَرَ وَقَالَ لَهُ ابْنُهُ

قوله (فكسع رجل من المهاجرين رجلا من الأنصار) قال في القاموس :
 كسعه كسعه ضرب دبره بيده أو بصدر قدمه . والرجل المهاجري هو جهجاه
 ابن قيس ويقال ابن سعيد الغفاري وكان مع عمر بن الخطاب يقود له فرسه ،
 والرجل الأنصاري هو سنان بن وبرة الجهني حليف الأنصار (يا للمهاجرين)
 بفتح اللام وهي الاستغاثة أي أغيشوني وكذا قول الآخر يا للأنصار (ما بال
 دعوى الجاهلية) أي ما شأنها وهو في الحقيقة إنكار ومنع عن قول يا لفلان
 ونحوه (دعوها) أي اتركوا هذه المقالة وهي دعوى الجاهلية (فإنها منتنة) بضم
 الميم وسكون النون وكسر الفوقية من التين أي أنها كلمة قبيحة خبيثة وكذا
 ثبتت في بعض الروايات (أو قد فعلوها) بواو العطف بين همزة الاستفهام
 والفعل والمعطوف عليه مقدر . أي أوقعت هذه وقد فعلوها ؛ وفي رواية البخاري
 قد فعلوها . قال الحافظ هو استفهام بحذف الأداة أي أفعلوها أي الأثرة
 شركناهم فيما نحن فيه فأرادوا الاستبداد به علينا . وفي مرسل قتادة : فقال رجل
 منهم عظيم النفاق . وما مثلنا ومثلهم إلا كما قال القائل سمن كلبك يا كلك
 (لا يتحدث) برفع يتحدث على الاستئناس ويجوز الكسر على أنه جواب قوله

عَبْدُ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ : وَاللَّهِ لَا تَنْقَلِبُ حَتَّى تُقِرَّ أَنَّكَ الذَّائِلُ
 وَرَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَزِيزُ فَفَعَلَ « هَذَا حَدِيثٌ
 حَسَنٌ صَحِيحٌ » .

٣٣٧١ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ هَمِيدٍ أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ عَوْنٍ أَخْبَرَنَا
 أَبُو جَنَابٍ الْكَلْبِيُّ عَنْ الصَّحَّاحِ بْنِ مُزَاهِمٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ :
 « مَنْ كَانَ لَهُ مَالٌ يُبَلِّغُهُ حَجَّ بَيْتِ رَبِّهِ أَوْ يَجِبُ عَلَيْهِ فِيهِ زَكَاةٌ فَلَمْ
 يَفْعَلْ يَسْأَلِ الرَّجْعَةَ عِنْدَ الْمَوْتِ ، فَقَالَ رَجُلٌ : يَا ابْنَ عَبَّاسٍ أَتَقِي
 اللَّهَ فَإِنَّمَا يَسْأَلُ الرَّجْعَةَ الْكُفَّارُ ، فَقَالَ سَأَلْتُو عَدِيكَ بِذَلِكَ
 قُرْآنًا (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ

دعه (أن محمداً يقتل أصحابه) أى أتباعه (وقال غير عمرو) أى غير عمرو
 ابن دينار (فقال له) أى لعبد الله بن أبى (لا تنقلب) أى لا ترجع (حتى تقر)
 من الإقرار أى حتى تعترف (ففعل) أى فأقر عبد الله بن أبى بأنه الذليل
 ورسول الله صلى الله عليه وسلم العزيز . قوله (هذا حديث حسن صحيح)
 وأخرجه الشيخان والنسائي .

قوله (أخبرنا أبو جناب الكلبي) بفتح الجيم وخفة النون وآخره موحدة .
 قوله (من كان له مال) كلمة من شرطية والجزاء قوله يسأل الرجعة (يبلغه
 حج بيت ربه) صفة مال (أو يجب عليه فيه) ضمير عليه راجع إلى من وضمير
 فيه راجع إلى مال (فلم يفعل) عطف على قوله كان له مال أى فلم يبحج أو لم يؤد
 الزكاة (يسأل) بالجزم (الرجعة) أى يسأل الله أن يرجعه إلى الدنيا ليحج
 أو يؤدى زكاة ما به (اتق الله) أى فيما تقول (فإنما يسأل الرجعة الكفار)
 أى كما قال الله تعالى حتى إذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعون لعلى أعمل
 صالحا فيما تركت (الآية) (فقال) أى ابن عباس (سألتو) أى سأقرأ (بذلك)

ذَكَرَ اللهُ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ، وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصْدَقَ - إِلَى قَوْلِهِ - وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ) قَالَ فَمَا يُوجِبُ الزَّكَاةَ ؟ قَالَ إِذَا بَلَغَ الْمَالُ مَائَتَيْنِ فَصَاعِدًا ، قَالَ فَمَا يُوجِبُ الْحَجَّ ؟ قَالَ الزَّادُ وَالْبَعِيرُ .

٣٣٧٢ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنِ الثَّوْرِيِّ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي حَيَّةَ عَنِ الضَّحَّاكِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِنَحْوِهِ . هَكَذَا رَوَى ابْنُ عُيَيْنَةَ وَغَيْرُ وَاحِدٍ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ أَبِي جَنَابٍ عَنِ الضَّحَّاكِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَوْلَهُ وَلَمْ يَرَفَعَهُ ، وَهَذَا

أى بما قلت (يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم) أى لا تشغلكم (أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله) أى عن الصلوات الخمس ، والمعنى لا تشغلكم أموالكم ولا أولادكم كما شغلت المنافقين عن ذكر الله (ومن يفعل ذلك) أى ومن شغله ماله وولده عن ذكر الله (فأولئك هم الخاسرون) أى فى تجارتهم حيث آثروا الفانى على الباقى (وأنفقوا مما رزقناكم) قال ابن عباس يريد زكاة الأموال (من قبل أن يأتى أحدكم الموت) أى دلائل الموت ومقدماته وعلاماته فيسأل الرجعة (فيقول رب لولا أخرتنى) أى هلا أخرتنى وقيل لو أخرت أجلي (إلى أجل قريب فأصدق) أى فأزكى مالى ، وأصل أصدق أصدق فأبدات التام بالصاد وأدغمت الصاد فى الضاد وتمام الآية (وأكن) بالجزم عطفاً على موضع فأصدق كأنه قيل إن أخرتنى أصدق وأكن وقرىء وأكون بالنصب عطفاً على اللفظ (من الصالحين وإن يؤخر الله نفساً) عن الموت (إذ جاء أجلها) المكتوب فى اللوح المحفوظ (والله خبير بما تعملون) يعنى أنه لورد إلى الدنيا وأجيب إلى ما سأل ما حجج وما زكى (قال) أى الرجل (إذا بلغ المال مائتين) أى من الدراهم .

أصح من رواية عبد الرزاق . وأبو جناب القصاب اسمه يحيى بن
أبي حية وليس هو بالقوي في الحديث .

سورة التغابن

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٣٧٣ — حدثنا محمد بن يحيى أخبرنا محمد بن يوسف أخبرنا
إسرائيل أخبرنا سمالك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس وسأله
رجل عن هذه الآية : (يا أيها الذين آمنوا إن من أزواجكم
وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم) قال : « هؤلاء رجال أسلموا من

قوله (وهذا أصح من رواية عبد الرزاق) أى هذا الحديث الموقوف أصح
من المرفوع (وليس هو بالقوي) وقال الحافظ ابن كثير : رواية الضحاك
عن ابن عباس فيها انقطاع .

(سورة التغابن)

مدنية في قول الأكثر وقيل هي مكية إلا ثلاث آيات
من قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إن من أزواجكم وأولادكم)
إلى آخر ثلاث آيات ، وهي ثمان عشرة آية

قوله (حدثنا محمد بن يحيى) الظاهر أنه الإمام الذهلي (أخبرنا محمد بن يوسف)
الضبي مولاهم الفرياني (أخبرنا إسرائيل) هو ابن يونس . قوله (وسأله رجل)
الواو للحال (عن هذه الآية) أى عن تفسيرها (يا أيها الذين آمنوا إن
من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم) أى أن تطيعوهم في التخلف عن

أَهْلَ مَكَّةَ وَأَرَادُوا أَنْ يَأْتُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَبَى أَزْوَاجُهُمْ
 وَأَوْلَادُهُمْ أَنْ يَدْعُوهُمْ أَنْ يَأْتُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَلَمَّا
 أَتَوْا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَوْا النَّاسَ قَدْ قَتَلُوا فِي الدِّينِ هُمَا
 أَنْ يُعَاقِبُوهُمْ فَأَنْزَلَ اللَّهُ : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمِنْ أَزْوَاجِكُمْ
 وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ) الْآيَةَ . هَذَا حَدِيثٌ
 حَسَنٌ صَحِيحٌ .

الخير كالجهاد والهجرة فإن سبب نزول الآية الإطاعة في ذلك (قال) أى ابن
 عباس (أن يأتوا النبي صلى الله عليه وسلم) أى مهاجرين من مكة إلى المدينة
 (أن يدعوهم) أى يتركوهم (رأوا الناس) أى الذين سبقوهم بالهجرة (هموا)
 كذا في النسخ الحاضرة وفي رواية ابن أبي حاتم فهموا بالنساء وهو الظاهر أى
 فأرادوا (أن يعاقبوهم) أى يعذبوا أزواجهم وأولادهم الذين منعوهم عن الهجرة
 (يا أيها الذين آمنوا إن من أزواجكم وأولادكم عدوًّا لكم) أى إن من الأزواج
 أزواجاً والأولاد أولاداً يعادونكم ويشغلونكم عن الخير وعن طاعة الله
 أو يخاصمونكم في أمر الدين والدنيا ، ويدخل في ذلك سبب النزول دخولا أولياً
 (فاحذروهم) أى أن تطيعوهم في التخلف عن الخير (الآية) بقية الآية (وإن
 تعفوا وتصفحوا وتغفروا فإن الله غفور رحيم) قال الخازن : هذا فيمن أقام
 على الأهل والولد ولم يهاجر ثم هاجر فرأى الذين قد سبقوه بالهجرة قد قتلوا
 في الدين فهم أن يعاقب زوجته وولده الذين ثبطوه ومنعوه عن الهجرة لما أحقوا
 به ولا ينفق عليهم ولا يصيبهم بخير فأمره الله بالعفو والصفح عنهم انتهى .
 قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه ابن أبي حاتم وابن جرير
 والطبراني .

سورة التحريم

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٣٧٤ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ
عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي ثَوْرٍ قَالَ : سَمِعْتُ
ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ : « لَمْ أَزَلْ حَرِيصًا أَنْ أَسْأَلَ عُمَرَ هَنِ الْمَرَأَتَيْنِ مِنْ
أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّتَيْنِ قَالَ اللَّهُ : (إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ
صَغَتْ قُلُوبُكُمَا) حَتَّى حَجَّ عُمَرُ وَحَجَّجْتُ مَعَهُ فَصَدَّبْتُ عَلَيْهِ مِنْ
الإِدَاوَةِ فَتَوَضَّأَ فَقُلْتُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْمَرَأَتَانِ مِنْ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى

(سورة التحريم)

مدنية وهي اثنتا عشرة آية

قوله (لم أزل حريصاً أن أسأل عمر) أى على أن أسأله ، وفي رواية البخارى
في التفسير مكثت سنة أريد أن أسأل عمر عن آية فما أستطيع أن أسأله هيبه له
(اللتين قال الله) أى فى حقهما (إن تتوبا إلى الله) خطاباً لحفصة وعائشة على
طريقة الالتفات ليكون أبلغ فى معانيتهما وجواب الشرط محذوف أى إن
تتوبا إلى الله فهو الواجب ودل على المحذوف قوله (فقد صغت قلوبكما) أى
مالت عن الواجب فى مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم من حب ما يحبه
وكرهه ما يكرهه ووجد منسكماً ما يوجب التوبة ، وهو أنهما أحببتا ما كرهه
رسول الله صلى الله عليه وسلم (حتى حج عمر) أى خرج حاجاً ، وفي رواية
البخارى فى التفسير : حتى خرج حاجاً فرجت معه فلما رجعت وكنا ببعض

الله عليه وسلم اللتان قال الله: (إن توباً إلى الله فقد صغت قلوبكما)؟ فقال لي: واعجباً لك يا ابن عباس. قال الزهري: وكرهه والله ما سأله عنه ولم يكتبه. فقال لي: هي عائشة وحفصة، قال ثم أنشأ يحدثني الحديث فقال كنا معشر قريش نغلب النساء فلما قدمنا المدينة وجدنا قوماً تغلبهم نساؤهم فطفق نساؤنا يتعلمن من نساؤهم فتغضبت يوماً على امرأتين فإذا هي تراجعتي فقالت: ما تنكر من ذلك فوالله إن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ليراجعنه وتهجره إحداهن اليوم إلى الليل،

الطريق عدل إلى الأراك حاجة له (واعجباً لك) قال الحافظ: يجوز في عجا التوين وعدمه. قال ابن مالك، واء في قوله واعجباً إن كان منوناً فهو اسم فعل بمعنى أعجب ومثله واهأ ووى وقوله بعده عجا جىء تعجبا وتوكيداً وإن كان بغير تنوين فالأصل فيه وا عجبى فأبدلت الكثرة فتحة فصارت الياء ألفاً كقولهم يا أسفاً ويا حسرتاً وفيه شاهد لجواز استعمال واء في منادى غير مندوب وهو مذهب المبرد وهو مذهب صحيح. قال وتعجب عمر من ابن عباس مع شهرته بعلم التفسير كيف خفى عليه هذا القدر مع شهرته وعظمتها في نفس عمر وتقديمه في العلم على غيره ومع ما كان ابن عباس مشهوراً به من الحرص على طلب العلم ومدخلة كبار الصحابة وأمهات المؤمنين فيه، وتعجب من حرصه على طلب فنون التفسير حتى معرفة المههم (قال الزهري وكرهه والله ما سأله عنه ولم يكتبه) قال الحافظ: استبعد القرطبي ما فهمه الزهري ولا بعد فيه (هي عائشة وحفصة) وفي رواية البخاري في النكاح هما عائشة وحفصة (ثم أنشأ) أى شرع عمر (يحدثني الحديث) أى القصة التي كانت سبب نزول الآية المسئول عنها (معشر قريش) منصوب على الاختصاص (نغلب النساء) أى نحكم عليهن ولا يحكمن علينا بخلاف الأنصار فكانوا بالعكس من ذلك (فطفق) بكسر الفاء وقد تفتح أى جعل وأخذ (يتعلمن من نساؤهم) وفي رواية البخاري يأخذن من أدب نساء الأنصار قال الحافظ. أى من سيرتهن وطريقتهن (فإذا هي تراجعتي) (١٥ - تحفة الأحوذى ج ٩)

قال فقلتُ في نفسي قد خابتُ منْ فَعَلْتَ ذَلِكَ مِنْهُنَّ وَخَسِرْتَ قَالَ ،
وكانَ مَنْزِلِي بِالْعَوَالِي فِي بَنِي أُمَيَّةَ وَكَانَ لِي جَارٌ مِنَ الْأَنْصَارِ كُنَّا
نَتَنَاوَبُ النُّزُولَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَيَنْزِلُ يَوْمًا
وَيَأْتِينِي بِخَبَرِ الْوَحْيِ وَغَيْرِهِ . وَأَنْزِلُ يَوْمًا فَأَتِيهِ بِمِثْلِ ذَلِكَ ، قَالَ
فَكُنَّا نَحَدِّثُ أَنْ غَسَّانَ تُنْعَلُ الْخَيْلَ لِتَغْزُونَا ، قَالَ فَجَاءَنِي يَوْمًا
عِشَاءً فَضْرَبَ عَلَيَّ الْبَابَ فَخَرَجْتُ إِلَيْهِ فَقَالَ حَدَّثَ أَمْرٌ عَظِيمٌ ،
قُلْتُ أَجَاءَتْ غَسَّانُ ؟ قَالَ أَعْظَمُ مِنْ ذَلِكَ ؛ طَلَّقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

من المراجعة أى ترادنى فى القول وتناظرنى فيه (فقالت ما تنكر ذلك) وفى
رواية البخارى : قالت ولم تنكر أن أراجعك (وتهجره إحداهن اليوم إلى
الليل) أى من أول النهار إلى أن يدخل الليل (قد خابت) من الخيبة وهى الحرمان
والخسران (وكان منزلى بالعوالى) جمع عالية وهى قرى بقرب المدينة مما يلى
المشرق وكانت منازل الأوس (فى بنى أمية) أى ناحية بنى أمية سميت بالبقعة
باسم من نزاها (وكان لى جار من الأنصار) اسمه أوس بن خولى بن عبد الله
ابن الحرث الأنصارى أو عتبان بن مالك والأول هو الراجح لأنه منصوص
عليه عند ابن سعد والثانى استنبطه ابن بشكوال من المواخاة بينهما ، وما ثبت
بالنص مقدم قاله القسطلانى (كنا تتناوب النزول) أى من العوالى أى كنا نجعله
نوبا (فينزل) أى جارى الأنصارى (ويأتينى بخبار الوحى وغيره) أى من
الحوادث الكائنة عند النبى صلى الله عليه وسلم ، وفى رواية ابن سعد : لا يسمع
شيئا إلا حدثه به ولا يسمع عمر شيئا إلا حدثه به (فكنا نحدث) وفى روايه
مسلم فكنا نتحدث (أن غسان) بفتح الغين المعجمة وتشديد السين المهملة غير
منصرف أى قبيلة غسان وملوكهم فى ذلك الوقت الحارث بن أبى شمر وهم كانوا
باشام (تنعل الخيل) بضم التاء من الإنعال يقال نعلت وانعلت إذا لبست
النعل وأنعلت الخيل إذا ألبستها وهو كناية عن استعدادهم للقتال مع أهل المدينة
(قال) أى عمر (فجاءنى) أى جارى (فضرب على الباب) أى ضربا شديداً

عليه وسلم نساءه، قال فقُلْتُ في نَفْسِي قَدْ خَابَتْ حَفْصَةُ وَخَسِرَتْ قَدْ كُنْتُ أَظُنُّ هَذَا كَائِنًا، قالَ فَلَمَّا صَلَّى الصُّبْحَ شَدَدْتُ عَلَى نِيَابِي ثُمَّ انْطَلَقْتُ حَتَّى دَخَلْتُ عَلَى حَفْصَةَ فَإِذَا هِيَ تَبْكِي، قُلْتُ أَطَلَقْتِكُنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قالت لا أَدْرِي هُوَ دَا مُعْتَزِلٌ فِي هَذِهِ الْمَشْرَبَةِ، قالَ فَاَنْطَلَقْتُ فَأَتَيْتُ غُلَامًا أَسْوَدَ فَقُلْتُ اسْتَأْذِنْ لِعُمَرَ، قالَ فَدَخَلَ ثُمَّ خَرَجَ إِلَيَّ: قالَ: قَدْ ذَكَرْتُكَ لَهُ فَلَمْ يَقُلْ شَيْئًا، قالَ فَاَنْطَلَقْتُ إِلَى الْمَسْجِدِ. فَإِذَا حَوْلَ الْمِنْبَرِ نَفْرٌ يَبْكُونَ فَجَلَسْتُ إِلَيْهِمْ ثُمَّ غَلَبَنِي مَا أَجِدُ فَأَتَيْتُ الْغُلَامَ فَقُلْتُ اسْتَأْذِنْ لِعُمَرَ. فَدَخَلَ ثُمَّ خَرَجَ إِلَيَّ. قالَ: قَدْ ذَكَرْتُكَ لَهُ فَلَمْ يَقُلْ شَيْئًا، فَاَنْطَلَقْتُ إِلَى الْمَسْجِدِ أَيْضًا فَجَلَسْتُ ثُمَّ غَلَبَنِي مَا أَجِدُ فَأَتَيْتُ الْغُلَامَ

كما في رواية البخاري (قال أعظم من ذلك) أي بالنسبة إلى عمر لكون حفصة بنته (طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه) وإنما وقع الجرم بالطلاق لمخالفة العادة بالاعتزال فظن الطلاق (قد كنت أظن هذا كائنا) لما كان تقدم له من أن مراجعتهم قد تفهضى إلى الغضب المفضى إلى الفرقة (شددت على) بتشديد الياء (نيابي) فيه استحباب التجمل بالثوب والعمامة ونحوهما عند لقاء الأئمة والكبار احتراماً لهم (في هذه المشربة) بفتح الميم وسكون الشين المعجمه وضم الراء وفتحها وهي الفرقة (قال فانطلقت) أي نخرجت من عند حفصة (فأتيت غلاماً أسود) وفي رواية البخاري في التفسير: فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم في مشربة له يرقى عليها بعجة وغلام لرسول الله صلى الله عليه وسلم أسود على رأس الدرجة. قال الحافظ اسم هذا الغلام رباح بفتح الراء وتخفيف الموحدة سماه سماك في روايته (ثم غلبني ما أجد) أي من شغل قلبه بما بلغه من اعتزال النبي صلى الله عليه وسلم نساءه. وأن ذلك لا يكون إلا عن غضب منه ولا احتمال صحة

فَقُلْتُ اسْتَأْذِنِ لِعُمْرٍ . فَدَخَلَ نُمٌّ خَرَجَ إِلَيَّ فَقَالَ : ذَكَرْتُكَ لَهُ فَلَمْ يَقُلْ شَيْئًا . قَالَ فَوَالَيْتُ مُنْطَلِقًا إِذَا الْغُلَامُ يَدْعُونِي . فَقَالَ ادْخُلْ فَقَدْ أَذِنَ لَكَ قَالَ فَدَخَلْتُ إِذَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَّكِيًا عَلَى رِمْلِ حَصِيرٍ فَأَرَأَيْتُ أَثْرَهُ فِي جَنْبَيْهِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَطَلَقْتَ نِسَاءَكَ ؟ قَالَ لَا ، قُلْتُ اللَّهُ أَكْبَرُ . لَوْ رَأَيْتَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكُنَّا مَعَشَرَ قُرَيْشٍ نَغْلِبُ النِّسَاءَ فَلَمَّا قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ وَجَدْنَا قَوْمًا تَعْلِمُهُمْ نِسَاؤُهُمْ فَطَفِقَ نِسَاؤُنَا يَتَعَلَّمْنَ مِنْ نِسَائِهِمْ فَتَغَضَّبْتُ يَوْمًا عَلَى امْرَأَتِي إِذَا هِيَ تُرَاجِعُنِي فَأَنْكَرْتُ ذَلِكَ فَقَالَتْ مَا تُنْذِرُ قَوْلَ اللَّهِ إِنَّ أَزْوَاجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيُرَاجِعْنَهُ وَتَهْجُرُهُ إِحْدَاهُنَّ الْيَوْمَ إِلَى اللَّيْلِ ، قَالَ فَقُلْتُ حَفْصَةَ أَتُرَاجِعِينَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ قَالَتْ نَعَمْ

ما أشجع من تطليق نسائه ومن جهلتهن حفصة بنت عمر، فتمتطع الوصلة بينهما وفي ذلك من المشقة عليه ما لا يخفى (متكىء على رمل حصير) وفي رواية البخاري: مضطجع على رمال حصير. قال الحافظ بكسر الراء وقد تضم وفي رواية معمر على رمل حصير بسكون الميم والمراد به النسيج تقول رملت الحصير وأرملته إذا نسجته وحصير مرمول أى منسوج. والمراد هنا أن سريره كان مرمولا بما يرمل به الحصير، ووقع في رواية أخرى على رمال سريره، ووقع في رواية سماك على حصير وقد أثر الحصير في جنبه. وكأنه أطلق عليه حصيرا تغليبا (قلت الله أكبر) قال الكرمانى لما ظن الأنصارى أن الاعتزال طلاق أو ناشيء عن طلاق فأخبر عمر بوقوع الطلاق جازما به، فلما استفسر عمر عن ذلك فلم يجد له حقيقة كبر تعجبا من ذلك انتهى. قال الحافظ: ويحتمل أن يكون كبر الله حامدا له على ما أنعم به عليه من عدم وقوع الطلاق (وجدنا قوما) أى الأنصار (فقلت لحفصة) بدأ بها لمساكتها منه (قالت) أى حفصة

وَمَهْجُرُهُ إِحْدَانَا الْيَوْمَ إِلَى اللَّيْلِ ، قَالَ فَقُلْتُ قَدْ خَابَتْ مَنْ فَعَلَتْ
 ذَلِكَ مِنْكُمْ وَخَسِرَتْ . أَتَأْمَنُ إِحْدَاكُنَّ أَنْ يَغْضَبَ اللَّهُ عَلَيْهَا
 يَغْضَبُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا هِيَ قَدْ هَلَكَتْ ؟
 فَتَبَسَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . قَالَ فَقُلْتُ لِحِفْصَةَ : لَا تَرُاجِعِي رَسُولَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا تَسْأَلِيهِ شَيْئًا وَسَلِّبِي مَا بَدَا لَكَ وَلَا يُغْرَئَكَ
 إِنْ كَانَتْ صَاحِبَتِكَ أَوْ سَمَ مِنْكَ وَأَحَبَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ . قَالَ فَتَبَسَّمَ أُخْرَى ، فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَسْتَأْنِسُ ؟ قَالَ نَعَمْ . قَالَ
 فَرَفَعْتُ رَأْسِي فَمَارَأَيْتُ فِي الْبَيْتِ إِلَّا أَهْبَةَ ثَلَاثَةً ، فَقُلْتُ يَا رَسُولَ
 اللَّهِ أَدْعُ اللَّهَ أَنْ يُوَسِّعَ عَلَيَّ أُمَّتَكَ فَقَدْ وَسَّعَ عَلَيَّ فَارِسَ وَالرُّومَ وَهُمْ

(نعم) أى تراجعهُ (لا تراجعى رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى لا ترادديه
 فى الكلام ولا تردى عليه قوله (وسلينى ما بدالك) أى ما ظهرلك (ولا يغرنك)
 بتشديد الراء والنون (أن كانت) بفتح الهمزة (صاحبتك) أى ضرتك
 (أوسم) من الوسامة وهى الحسن والجمال أى أحسن وأجمل . وفى رواية
 البخارى : أوساً من الوضاء وهو الحسن (وأحب إلى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم) المعنى لا تغترى بكون عائشه تفعل ما نهيتك عنه فلا يؤاخذها
 بذلك فإنها تذل بجمالها ومحبة النبي صلى الله عليه وسلم فيها فلا تغترى أنت بذلك
 لاحتمال أن لا تكونى عنده فى تلك المنزلة فلا يكون لك من الإدلال مثل
 الذى لها (فتبسم) أى النبي صلى الله عليه وسلم (أخرى) أى تبسمه أخرى
 (فقلت يا رسول الله أستأنس) بحذف همزة الاستفهام أى انبسط فى الحديث
 واستأذن عمر فى ذلك لقريظة الحال التى كان فيها لعليه بأن بنته كانت السبب
 فى ذلك نفشى أن يلحقه شيء من المعتبة فىبقى كلمته بوض عن الابتداء بالحديث
 حتى استأذن فيه (إلا أهبة ثلاثة) بضم الهمزة والهاء وبفتحهما جمع إهاب

لَا يَعْبُدُونَهُ . فَاسْتَوَى جَالِسًا فَقَالَ أَفِي شَكِّ أَنْتَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ ؟
 أَوْلَيْكَ قَوْمٌ عَجَّلَتْ لَهُمْ طَيِّبَاتُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا . قَالَ وَكَانَ أَقْسَمَ
 أَنْ لَا يَدْخُلَ عَلَى نِسَائِهِ شَهْرًا فَعَاتَبَهُ اللَّهُ فِي ذَلِكَ فَجَعَلَ لَهُ كَفَّارَةً

وهو الجلد وقيل وإنما يقال للجلد إهاب قبل الدبغ فأما بعده فلا (فقال
 أفى شك أنت يا ابن الخطاب) يعنى أنت فى شك فى أن التوسع فى الآخرة
 خير من التوسع فى الدنيا . (أولئك) أى فارس والروم (عجلت) بصيغة
 المجهول من التعجيل (قال) أى عمر رضى الله عنه (وكان أقسم على أن لا يدخل
 على نساءه شهرا فعاتبه الله فى ذلك فجعل له كفارة باليمين) وفى رواية البخارى
 فى النكاح فاعتزل النبي صلى الله عليه وسلم نساءه من أجل ذلك الحديث
 حين أفشته حفصة إلى عائشة تسعا وعشرين ليلة ، وكان قال ما أنا بداخل عليهن
 شهرا من شدة موجدته عليهن حين عاتبه الله ، فقوله فاعتزل النبي صلى الله
 عليه وسلم ابتداء كلام من عمر رضى الله عنه بعد فراغه من كلامه الأول ،
 فلذلك عطفه بالفاء ، وقوله من أجل ذلك الحديث أى اعتزاله وإنما كان
 من أجل إفشاء ذلك الحديث وهو ما روى أنه صلى الله عليه وسلم خلا بمارية
 التبطية فى بيت حنيفة فوجدتها معه فقالت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 تفعل هذا معى دون نساءك ؟ فقال لا تخبرى أحداً هى على حرام ، فأخبرت
 عائشة . والذى فى الصحيحين : أنه صلى الله عليه وسلم كان يشرب عسلا
 عند زينب ابنة جحش ويمكث عندها فتواطأت عائشة وحنيفة على أن أيتما
 دخل عليهما فلتقل له أأكلت مغاير إنى أجد منك ريح مغاير . فقال لا
 ولكنى كنت أشرب عسلا عند زينب ابنة جحش وإن أعود له وقد حلفت
 لا تخبرى بذلك أحداً . فقد اختلف فى الذى حرمه على نفسه وعوتب على تحريمه
 كما اختلف فى سبب حلفه . قال الخازن فى تفسيره : قال العلماء الصحيح فى سبب
 نزول الآية أنها فى قصة العسل لا فى قصة مارية المروية فى غير الصحيحين ، ولم
 تأت قصة مارية من طريق صحيح . قال النسائى إسناد حديث عائشة فى العسل
 جيد صحيح غاية انتهى . وقد ذكر الحافظ فى سبب اعتزاله صلى الله عليه وسلم

اليمين . قال الزُّهْرِيُّ فَأَخْبَرَنِي عُرْوَةُ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ فَلَمَّا مَضَتْ
تِسْعَ وَعِشْرُونَ دَخَلَ عَلَيَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَدَأَ بِي قَالَ :
يَا عَائِشَةُ إِنِّي ذَاكِرٌ لَكَ شَيْئًا فَلَا تَعْجَلِي حَتَّى تَسْتَأْمِرِي أَبِيكَ ،
قَالَتْ مُنَّمٌ قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ : (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ - الْآيَةَ .

روايات أخرى منها ما أخرجه ابن مردويه من طريق الضحاك عن ابن عباس
قال: دخلت حفصة على النبي صلى الله عليه وسلم بيتهما فوجدت معه مارية فقال
لا تخبري عائشة حتى أبشرك ببشارة ، إن أباك يلي هذا الأمر بعد أبي بكر إذا
أنا مت . فذهبت إلى عائشة فأخبرتها فقالت له عائشة ذلك والتست منه أن يحرم
مارية فحرمها ، ثم جاء إلى حفصة فقال أمرتك أن لا تخبري عائشة فأخبرتها
فعاتبها ولم يعاتبها على أمر الخلافة . فلماذا قال الله تعالى (عرف بعضه وأعرض عن
بعض) وأخرج الطبراني في الأوسط وفي عشرة النساء عن أبي هريرة نحوه بتامه
وفي كل منهما ضعف ثم قال : ويحتمل أن يكون مجموع هذه الأشياء كان سبباً
لاعتزاله وهذا هو اللائق بمكارم أخلاقه صلى الله عليه وسلم وسعة صدره
وكثرة صفحه وأن ذلك لم يقع منه - حتى تكرر موجهه منهن ، قال : والراجح من
الأقوال كلها قصة مارية لاختصاص عائشة وحفصة بها بخلاف العسل فإنه
اجتمع فيه جماعة منهن ، ويحتمل أن تكون الأسباب جميعها اجتمعت فأشير
إلى أهمها ، ويؤيده شمول الحلف للجميع ولو كان مثلاً في قصة مارية فقط
لاختصاص بحفصة وعائشة انتهى . وقوله حين عاتبه الله قال العيني ويروى - حتى
عاتبه الله وهذه هي الأظهر وعاتبه الله تعالى بقوله (يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله
لك تبغني مرضات أزواجك) فلما مضت تسع وعشرون أي ليلة (دخل على
النبي صلى الله عليه وسلم) فيه أن من غاب عن أزواجه ثم حضر يبدأ بمن
شام منهن ولا يلزمه أن يبدأ من حيث بلغ ولا أن يقرع كذا قيل ، ويحتمل
أن تكون البداءة بعائشة لكونه اتفق أنه كان يومها قاله الحافظ (قال يا عائشة
إني ذاكرك لك شيئاً فلا تعجلي حتى تستأمرى أبويك الخ) سبق شرحه في تفسير

قَالَتْ عَالِمٌ وَاللَّهِ أَنْ أَبْوَى لَمْ يَكُونَا يَأْمُرَانِي بِفِرَاقِهِ ، قَالَتْ
فَقُلْتُ أَيْ هَذَا أَسْتَأْمِرُ أَبْوَى فَإِنِّي أُرِيدُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالذَّارَ الْآخِرَةَ .
قَالَ مَعْمَرٌ : فَأَخْبَرَنِي أَيُّوبُ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا تُخْبِرُ
أَزْوَاجَكَ أَنِّي اخْتَرْتُكَ . فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنَّمَا بَعَثَنِي اللَّهُ
مُبَلِّغًا وَلَمْ يَبْعَثْنِي مُتَعَنَّتًا « هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ قَدْ رُوِيَ
مِنْ غَيْرِ وَجْهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ .

ومن سورة نون والقلم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٣٣٧٥ — حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنِ سُلَيْمٍ قَالَ : « قَدِمْتُ مَسْكَةً فَلَقَيْتُ عَطَاءَ بْنِ

سورة الأحزاب (ولم يبعثني متعنتا) يقال تعنته أى أدخل عليه الأذى
وطلب زلته ومشقته . قال الحافظ : هذا منقطع بين أيوب وعائشة ويشهد
لصحة حديث جابر انتهى . قلت : حديث جابر هذا رواه مسلم وفي آخره :
وأسألك أن لا تخبر امرأة من نساءك بالذى قلت قال لا تسأني امرأة منهن
إلا أخبرتها أن الله تعالى لم يبعثني متعنتا ولا متعنتا ولكن بعثني معلما ميسرا . قوله
(هذا حديث حسن صحيح غريب) وأخرجه أحمد والشيخان والنسائي .

(ومن سورة نون والقلم)

مكية وهي اثنتان وخمسون آية

قوله (وفي الحديث قصة) روى الترمذى هذا الحديث مع القصة في أواخر

أبي رباح فقلت يا أبا محمد إن ناساً عندنا يقولون في القدر ، فقال
 عطافاً لقيت الوليد بن عبادة بن الصامت فقال حدثني أبي قال
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن أول ما خلق الله القلم
 فقال له اكتب فجرى بما هو كائن إلى الأبد » وفي الحديث قصة .
 هذا حديث حسن صحيح غريب وفيه عن ابن عباس .

ومن سورة الحاقة

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٣٧٦ - حدثنا عبد بن حميد أخبرنا عبد الرحمن بن سعد عن
 عمرو بن قيس عن سمالك بن حرب عن عبد الله بن عميرة عن

أبواب القدر وتقدم هناك شرحه . قوله (هذا حديث حسن صحيح غريب)
 في سننه عبد الواحد بن سليم وهو ضعيف لكن أخرجه أبو داود من وجه
 آخر وسكت عنه هو والمنذرى ، وأخرجه أيضاً أحمد من طرق عن الوليد
 ابن عبادة عن أبيه . قوله (وفيه عن ابن عباس) أخرج حديثه الطبراني كما في
 تفسير ابن كثير .

(ومن سورة الحاقة)

مكية وهي إحدى أو اثنتان وخمسون آية

قوله (عن عمرو بن قيس) الرازي (عن عبد الله بن عميرة) بفتح
 العين المهملة وكسر الميم وبالراء . قال في التفرير كوفي مقبول من الثالثة ، وقال
 في تهذيب التهذيب في ترجمته روى عن الأحنف بن قيس عن العباس حديث

الأحنف بن قيس عن العباس بن عبد المطلب؛ زعم أنه كان جالساً في البطحاء في عصابة ورَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جالسٌ فيهم إذ مرَّت عليهم سحابةٌ فنظروا إليها فقال رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: هل تَدْرُونَ ما اسمُ هذه؟ قالوا نعمَ هذا السحابُ؟ فقال رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: والمزنُ قالوا: والمزنُ قال رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: والعنانُ قالوا: والعنانُ. ثمَّ قالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: هل تَدْرُونَ كَمَ بَعْدُ ما بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ؟ قالوا لا وَاللَّهِ ما نَدْرِي، قالَ فَإِنَّ بَعْدَ ما بَيْنَهُمَا إمَّا واحِدَةً وإمَّا اثنتانِ أو ثلاثٌ وسبعونَ سَنَةً

الأوعال وعنه سماك بن حرب (عن الأحنف بن قيس) بن معاوية بن حصين اتسمى السعدى أبو بحر اسمه الضحاك وقيل صخر مخضرم ثقة (عن العباس ابن عبد المطلب) بن هاشم عم النبي صلى الله عليه وسلم مشهور مات سنة اثنتين وثلاثين أو بعدها وهو ابن ثمان وثمانين. قوله (زعم) أى قال (أنه) أى العباس (كان جالساً في البطحاء) أى فى المحصب وهو موضع معروف بمكة فوق مقبرة المعلا وقد تطلق على مكة، وأصل البطحاء على ما فى القاموس مسيل واسع فيه دقاق الحصى (فى عصابة) بكسر أوله أى مع جماعة من كفار مكة قال الطيبي استعمال زعم ونسبته إلى عباس رمز إلى أنه لم يكن حينئذ مسلماً ولا كانوا تلك العصابة مسلمين يدل عليه البطحاء (هل تدرُونَ ما اسم هذه) إشارة إلى السحابة (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والمزن) أى واسم هذه المزن أيضاً. قال فى النهاية: المزن هو الغيم والسحاب واحده مزنة وقيل هى السحابة البيضاء (قالوا والمزن) أى اسمها أيضاً المزن (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والعنان) كسحاب زنة ومعنى من عن أى ظهر فى النهاية: العنان بالفتح السحاب والواحدة عنانة وقيل ما عن لك منها أى اعترض وبدا لك إذا رفعت رأسك (فإن بعد ما بينهما) أى مقدار بعد مسافة ما بين السماء

وَالسَّمَاءِ الَّتِي فَوْقَهَا كَذَلِكَ حَتَّى عَدَدَهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ كَذَلِكَ ، ثُمَّ
 قَالَ فَوْقَ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ بَحْرٌ بَيْنَ أَعْلَاهُ وَأَسْفَلِهِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ إِلَى
 السَّمَاءِ ، وَفَوْقَ ذَلِكَ ثَمَانِيَةٌ أَوْ عَالٍ بَيْنَ أَظْلَافِهِنَّ وَرُكْبِهِنَّ مِثْلُ مَا بَيْنَ
 سَمَاءٍ إِلَى سَمَاءٍ ثُمَّ فَوْقَ ظُهُورِهِنَّ الْعَرْشُ بَيْنَ أَسْفَلِهِ وَأَعْلَاهُ مِثْلُ مَا بَيْنَ
 السَّمَاءِ إِلَى السَّمَاءِ وَاللَّهُ فَوْقَ ذَلِكَ « . قَالَ عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ سَمِعْتُ يُحْيَى بْنَ
 مَعِينٍ يَقُولُ أَلَا يُرِيدُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَعْدٍ أَنْ يُحْجَّ حَتَّى يُسَمَعَ مِنْهُ

والأرض (إما واحدة وإما إثنان أو ثلاث وسبعون سنة) قيل وإما وأولئك من
 الراوى وقيل للتنويح. قال الأردبيلي الرواية في خمس مائة أكثر وأشهر فإن ثبت هذا
 فيحتمل أن يقال إن ذلك باختلاف قوة الملك وضعفه وخفته ونقله فيكون بسير القوى
 أقل وبسير الضعيف أكثر ، وإليه الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم: إما واحدة وإما
 اثنتان وإما ثلاث وسبعون سنة انتهى. قال الطيبي المراد بالسبعون في الحديث التكثير
 لا التحديد لما ورد من أن ما بين السماء والأرض وبين سماء وسماء مسيرة خمس
 مائة عام (والسما التي فوقها) أى فوق سماء الدنيا كذلك أى في البعد (وفوق
 ذلك) أى البحر (ثمانية أوعال) جمع وعل وهو العز الوحشى ويقال له تيس
 شاة الجبل والمراد ملائكة على صورة الأوعال (بين أظلافهن) جمع ظلف بكسر
 الظاء المعجمة للبقر والشاة والظبي بمنزلة الحافر للدابة والخف للبعير (وركبهن)
 جمع ركبة (ثم على ظهورهن العرش) أى هو محمول عليها (بين أسفله) أى العرش
 (مثل ما بين السماء إلى السماء) أى من كثرة البعد مع قطع النظر عن الحد وإلا
 فجميع المخلوقات بجانب العرش كحلقة في فلاة على ما ورد به في حديث (والله فوق
 ذلك) أى فوق العرش ، وفيه دليل على أن الله تعالى فوق العرش وهذا هو
 الحق وعليه تدل الآيات القرآنية والأحاديث النبوية وهو مذهب السلف الصالحين
 من الصحابة والتابعين وغيرهم من أهل العلم رضوان الله عليهم أجمعين . قالوا إن الله تعالى استوى على عرشه بلا كيف ولا تشبيه ولا تأويل
 والاستواء معلوم والكيف مجهول ، والجهمية قد أنكروا العرش وأن يكون الله

هَذَا الْحَدِيثُ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ ، رَوَى الْوَالِيدُ بْنُ أَبِي ثَوْرٍ
عَنْ سِمَاكٍ نَحْوَهُ وَرَفَعَهُ . وَرَوَى شَرِيكٌ عَنْ سِمَاكٍ بِمِثْلِ هَذَا
الْحَدِيثِ وَوَقَّفَهُ وَلَمْ يَرْفَعَهُ . وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ هُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
سَعْدِ الرَّازِيِّ .

٣٣٧٧ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدِ الرَّازِيِّ أَنَّ أَبَاهُ أَخْبَرَهُ قَالَ : « رَأَيْتُ رَجُلًا بِبُخَارَى

فوقه وقالوا إنه في كل مكان ولهم مقالات قبيحة باطلة ، وإن شئت الوقوف على
دلائل مذهب السلف والاطلاع على رد مقالات الجهمية الباطلة فعليك أن تطالع
كتاب الأسماء والصفات للبيهقي ، وكتاب أفعال العباد للبخاري وكتاب العلو
للذهبي وأورد الترمذي هذا الحديث في تفسير قوله تعالى (ويحمل العرش ربك
فوقهم يومئذ ثمانية) قوله (ألا) حرف التحضيض (حتى يسمع) بصيغة المجهول
(هذا الحديث) أي لم لا ينجح عبد الرحمن بن سعد حتى يسمع منه في موسم الحج
هذا الحديث الراد على الجهمية قوله (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أبو داود
من ثلاث طرق اثنتان منها قويتان (وروى الواليد بن ثور سماك نحوه ورفعاه)
أخرجه أبو داود وابن ماجه من هذا الطريق . قال الحافظ ابن القيم في تعليقات
سنة أبي داود : أما رد الحديث بالواليد بن أبي ثور ففاسد فإن الواليد لم ينفرد به
بل تابعه عليه إبراهيم بن طهمان كلاهما عن سماك ومن طريقه رواه أبو داود
ورواه أيضا عمرو بن أبي قيس عن سماك ومن حديثه رواه الترمذي عن عبد بن حميد
أخبرنا عبد الرحمن بن سعد عن عمرو بن أبي قيس انتهى . ورواه ابن ماجه من
طريق الواليد بن أبي ثور عن سماك ، وأي ذنب للواليد في هذا وأي تعلق عليه
إنما ذنبه روايته ما يخالف قول الجهمية انتهى كلامه مختصراً .

قوله (أخبرنا عبد الرحمن بن عبد الله بن سعد الرازي أن أباه أخبره) كذا في
النسخ الحاضره والصواب أن يكون هكذا أخبرنا عبد الرحمن بن عبد الله بن

عَلَى بَغْلَةٍ وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ سَوْدَاءُ يَقُولُ كَسَانِيهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

سعد الرازي عن أبيه أن أباه أخبره بزيادة لفظ عن أبيه بين الرازي وإن أباه ، فإن عبد الرحمن بن عبد الله بن سعد روى هذا الحديث عن أبيه عبد الله بن سعد وهو يرويه عن أبيه سعد أنه قال رأيت رجلا ببخارى ، والدليل على ذلك أن أبا داود روى هذا الحديث هكذا قال حدثنا عثمان بن محمد الأنماطي البصري أخبرنا عبد الرحمن بن عبد الله الرازي . وأخبرنا أحمد بن عبد الرحمن الرازي أخبرنا أبي قال أخبرني أبي عبد الله بن سعد عن أبيه سعد قال رأيت رجلا ببخارى الخ ، وكذا رواه النسائي والحاكم وقال الحافظ في تهذيب التهذيب في ترجمة عبد الله بن خازم روى أبو داود والترمذي والنسائي حديث عبد الله بن سعد بن عثمان الدشتكي عن أبيه قال رأيت رجلا ببخارى الخ ، وعبد الله بن سعد بن عثمان الدشتكي هذا صدوق من العاشرة وأبوه سعد بن عثمان مقبول من الخامسة (رأيت رجلا) اسمه عبد الله بن خازم روى الحاكم من طريق عبد الله بن سعد عن أبيه قال رأيت رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ببخارى عليه عمامة خز سوداء هو يقول كسانيتها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عبد الله بن خازم انتهى . وقال في الأطراف : قيل إن هذا الرجل عبد الله بن خازم السلمي أمير خراسان وقال الحافظ في التقريب : عبد الله بن خازم بمجمعتين السلمي أبو صالح نزل البصرة وولى إمرة خراسان وقتل بها بعد قتل مصعب بن الزبير سنة إحدى وسبعين يقال إنه الذي روى عنه الدشتكي قال رأيت رجلا بخراسان عليه عمامة سوداء يقول كسانيتها رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي انتهى (وعليه) أي على الرجل (عمامة سوداء) وفي أبي داود عمامة خز سوداء (يقول كسانيتها رسول الله صلى الله عليه وسلم) قل استدلل بهذا على جواز لبس الخف وأنت خير بأن غاية ما في الحديث أنه أخبر بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كساه عمامة الخبز وذلك لا يستلزم جواز لبس ، وقد ثبت من حديث علي عند البخاري قال كسانيتها النبي صلى الله عليه وسلم حلة سيرام فخرجت فيها فرأيت الغضب في

ومن سورة سأل سائل

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٣٧٨ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ أَخْبَرَنَا رِشْدِينَ بْنُ سَعْدٍ عَنْ عَمْرِو
ابْنِ الْحَارِثِ عَنْ دَرَّاجِ أَبِي السَّمْحِ عَنْ أَبِي الْهَيْثَمِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْلِهِ : « كَأَمْهَلِ قَالَ كَعَكَرَ الزَّيْتِ
فَإِذَا قَرَّبَهُ إِلَى وَجْهِهِ سَقَطَتْ فَرَوْةٌ وَجْهِهِ فِيهِ » . هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ
لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ رِشْدِينَ .

وجهة فشقتها بين نسائي فلم يلزم من قول علي جواز اللبس ، وهكذا قال عمر
لما بعث إليه النبي صلى الله عليه وسلم بحلة سبراء يارسول الله كسوتنهما وقد قلت وقد
قلت في حلة عطار ما قلت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن لم أكسكها لتلبسها .
هذا انظر أبي داود ، وبهذا يتبين لك أنه لا يلزم من قوله كساني جواز اللبس والله أعلم .

فإن قيل : لم أورد الترمذي هذا الحديث في تفسير هذة الصورة لا تعلق بها
قلت لعله أورده ههنا لبيان أن عبد الرحمن بن سعد المذكور في سند الحديث
المتقدم هو عبد الرحمن بن عبد الله بن سعد الرازي وأنه من أتباع التابعين
والله تعالى أعلم .

(ومن سورة سأل سائل)

وتسمى المعارج مكية وهي أربع وأربعون آية

(قوله عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله كالمهل) تقدم هذا
الحديث بشرحه في باب صفة شراب أهل النار .

ومن سورة الجن

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٣٧٩ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنِي أَبُو الْوَلِيدِ أَخْبَرَنَا

أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ :
« مَا قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْجِنِّ وَلَا رَأَاهُمْ ، انْطَلَقَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي طَائِفَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ عَامِدِينَ إِلَى سُوقِ

(ومن سورة الجن)

مكية وهي ثمان وعشرون آية

قوله (حدثني أبو الوليد) هو الطيالسي (أخبرنا أبو عوانة) الواضح
ابن عبد الله اليشكري (عن أبي بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة
اسمه جعفر بن أبي وحشية . قوله (ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم
على الجن ولا رآهم) أخرج البخاري في صحيحه حديث ابن عباس هذا لكن
لم يذكر فيه هذه اللفظة . قال الحافظ كأن البخاري حذف هذه اللفظة عمداً لأن
ابن مسعود أثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ على الجن فكان ذلك مقدما
على نفى ابن عباس وقد أشار إلى ذلك مسلم فأخرج عقب حديث ابن عباس
هذا حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: أتاني داعي الجن
فانطلقت معه فقرأت عليهم القرآن ، ويمكن الجمع بالتعدد انتهى . وقال
النووي : قال العلماء هما قضيتان ، فحديث ابن عباس في أول الأمر وأول النبوة
حين أتوا فسمعوا قراءة قل أوحى ، واختلف المفسرون هل علم النبي صلى الله
عليه وسلم استماعهم حال استماعهم بوحى إليه أم لم يعلم بهم إلا بعد ذلك ،
وأما حديث ابن مسعود فتوضيحه أخرى جرت بعد ذلك بزمان الله أعلم بقدره

عُكَاطٍ وَقَدْ حِيلَ بَيْنَ الشَّيَاطِينِ وَبَيْنَ خَبَرِ السَّمَاءِ وَأُرْسِلَتْ عَلَيْهِمْ
الشُّهُبُ فَرَجَعَتْ الشَّيَاطِينُ إِلَى قَوْمِهِمْ ، فَقَالُوا مَا لَكُمْ ؟ قَالُوا حِيلَ
بَيْنَنَا وَبَيْنَ خَبَرِ السَّمَاءِ وَأُرْسِلَتْ عَلَيْنَا الشُّهُبُ ، فَقَالُوا مَا حَالَ بَيْنَنَا
وَبَيْنَ خَبَرِ السَّمَاءِ إِلَّا مِنْ حَدَثٍ فَاضْرِبُوا مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا
فَانظُرُوا مَا هَذَا الَّذِي حَالَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ خَبَرِ السَّمَاءِ ، قَالَ
فَانظُرُوا يَضْرِبُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا يَبْتَغُونَ مَا هَذَا الَّذِي
حَالَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ خَبَرِ السَّمَاءِ ، فَانصَرَفَ أَوْلَئِكَ النَّفَرُ الَّذِينَ

وكان بعد اشتهار الإسلام (عامدين) أى قاصدين (إلى سوق عكاظ) بضم
المهملة وتخفيف الكاف وآخره ظاهراً معجمه بالصرف وعدمه موسم
معروف للعرب من أعظم مواسمهم وهو نخل في وديان مكة والطائف يقيمون
به شوال كله يتبايعون ويتفاخرون ، وكان ذلك لما خرج عليه الصلاة والسلام
إلى الطائف ورجع منها سنة عشر من المبعث لكن استشكل قوله في طائفة من
أصحابه لأنه لما خرج إلى الطائف لم يكن معه من أصحابه إلا زيد بن حارثة ،
وأجيب بالتعدد أو أنه لما رجع لافاه بعض أصحابه في أثناء الطريق فراقوه
(وقد حيل) بكسر الحاء المهملة وسكون التمانية بعدها لام أى حجز ومنع على
البناء للجهول (وأرسلت علينا الشهب) بضمهين جمع شهاب. قال الحافظ ظاهر هذا
أن السيلولة وإرسال الشهب وقعا في هذا الزمان المتقدم ذكره ، والذي تضافرت
به الأخبار أن ذلك وقع لهم من أول البعثة النبوية وهذا مما يؤيد تغاير زمن
القصتين وأن مجيء الجن لاستماع القرآن كان قبل خروجه صلى الله عليه وسلم
إلى الطائف بستين ولا يعدكر على ذلك إلا قوله في هذا الخبر أنهم رأوه يصلى
بأصحابه صلاة الفجر لأنه يحتمل أن يكون ذلك قبل فرض الصلوات ليلة
الإسراء فإنه صلى الله عليه وسلم كان قبل الإسراء يصلى قطعاً وكذلك أصحابه
ولكن اختلف هل افترض قبل الخمس شيء من الصلاة أم لا؟ فيصيح على هذا

تَوَجَّهُوا نَحْوَ تِهَامَةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ بِنَخْلَةَ عَامِدًا
إِلَى سُوْقِ عَسْكَاطٍ وَهُوَ يُصَلِّي بِأَضْحَا بِهِ صَلَاةَ الْفَجْرِ فَلَمَّا سَمِعُوا الْقُرْآنَ
اسْتَمَعُوا لَهُ فَقَالُوا هَذَا وَاللَّهِ الَّذِي حَالَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ خَيْرِ السَّمَاءِ ، قَالَ
فَهِنَا لِكَ رَجِعُوا إِلَى قَوْمِهِمْ فَقَالُوا : يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا
يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا . فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَبَارَكَ

قول من قال: إن الفرض أولا كان صلاة قبل طلوع الشمس وصلاة قبل غروبها
والحجة في قوله تعالى (فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها)
ونحوها من الآيات فيكون إطلاق صلاة الفجر في حديث الباب باعتبار الزمان
لا لكونها إحدى الخمس المفترضة ليلة الإسراء فتكون قصة الجن متقدمة من
أول المبعث انتهى (فاضربوا مشارق الأرض ومغاربها) بالنصب على الظرفية
أى سيروا في الأرض كلها (نحو تهمامة) بكسر المثناة اسم لكل غير عال من بلاد
الحجاز سميت بذلك أشدة حرها اشتقاقا من التهم بفتح الحاء وهو شدة الحر وسكون
الريح ، وقيل من تهم الشيء إذا تغين قيل لها ذلك لتغير هو أنها قال البكري
حدها من جهة الشرق ذات عرق. ومن قبل الحجاز السرج بفتح المهملة وسكون
الراء بعدها جيم قرية من عمل الفرع بينها وبين المدينة اثنان وسبعون ميلا
(وهو بنخلة) بفتح النون وسكون المعجمة موضع بين مكة والطائف قال البكري
على ليلة من مكة وهو غير منصرف للعلمية والتأنيث (استمعوا له) أى أصغوا
إليه (هذا والله الذى) أى الحدث الذى (فهناك) ظرف مكان والعمل فيه
رجعوا مقدارا يفسره المذكور (إنا سمعنا قرآن عجباً) أى يتعجب منه في فصاحة
لغظه وكثرة معانيه قائمة فيه دلائل الإعجاز ، وعجبا مصدر ووصف به للمبالغة
أو على حذف المضاف أى ذاعجب (يهدى إلى الرشد) أى يدعوا إلى الصواب
وقيل يهدى إلى التوحيد والإيمان (فأمننا به) أى بالقرآن ، قال المساوردي :
ظاهر هذا أنهم آمنوا عند سماع القرآن قال والإيمان يقع بأحد أمرين إما بأن
يعلم حقيقة الإعجاز وشروط المعجزة فيقع له العلم بصدق الرسول أو يكون عنده

وَتَعَالَى عَلَى نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : (قُلْ أَوْحَىٰ إِلَىٰ أَنَّهُ اسْتَمَعَ
 نَفْسًا مِّنَ الْجِنِّ) وَإِنَّمَا أَوْحَىٰ إِلَيْهِ قَوْلُ الْجِنِّ « وَهَذَا الْإِسْنَادُ عَنْ
 ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَوْلُ الْجِنِّ لِقَوْمِهِمْ (لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا
 يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا) قَالَ لَمَّا رَأَوْهُ يُصَلِّي وَأَصْحَابُهُ يُصَلُّونَ بِصَلَاتِهِ
 وَيَسْجُدُونَ بِسُجُودِهِ قَالَ تَعَجَّبُوا مِنْ طَوَاعِيَةِ أَصْحَابِهِ لَهُ قَالُوا الْقَوْمُ مِنْهُمْ

علم من السكتب الأولى فيها دلائل على أنه النبي المبشر به وكلا الأمرين في الجن
 محتتمل (وان نشرك) أى بعد اليوم (قل) يا محمد للناس (أوحى إلى) أمر
 الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن يخبر قومه بواقعة الجن ويظهرها لهم ليعرفوا
 بذلك وأنتك مبعوث إلى الجن كالإنس ولتعلم قريش أن الجن مع تمردهم لما
 سمعوا القرآن وعرفوا إعجازه آمنوا به ، والمعنى أخبرت بالوحى من الله (أنه)
 الضمير للشأن (استمع) أى لقراءتى (وإنما أوحى إليه قول الجن) أى اقوالهم لانا
 سمعنا الخ وهذا كلام ابن عباس كأنه تقرر فيه ما ذهب إليه أولاً أنه صلى الله عليه وسلم
 لم يجتمع بهم وإنما أوحى الله إليه بأنهم استمعوا ، ومثله قوله تعالى (واذا صرفنا إليك
 نفراً من الجن يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا أنصتوا) الآية ، والكن لا يلزم
 من عدم ذكر اجتماعه بهم حين استمعوا أن لا يكون اجتمع بهم بعد ذلك ،
 وحديث ابن عباس هذا أخرجه الشيخان والنسائى أيضاً (لما قام عبد الله يدعوه
 كادوا يكونون عليه لبدا) بكسر اللام وفتح الباء جمع لبدة بكسر ثم سكون
 نحو قرربة وقرب واللبدة واللبد الشيء الملبد أى المتراكب بعضه على بعض وبه
 سعى اللبى الذى يغرش الغراكم صرفه (قال) أى ابن عباس (لما رآوه يصلى)
 أى بسبب أن رأى الجن النبي صلى الله عليه وسلم حال كونه يصلى (تعجبوا)
 من طواعية أصحابه له (أى من انقيادهم له ، والطواعية الطاعة (لما قام عبد الله)
 أى النبي صلى الله عليه وسلم (يدعوه) أى يصلى ويتلو القرآن (كادوا يكونون)
 أى أصحابه صلى الله عليه وسلم (عليه لبدا) أى يجتمعين عليه . وحديث ابن
 عباس هذا أخرجه أيضاً عبد بن حميد والحاك وابن جرير فى تفسيره . وروى

لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٣٣٨٠ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُحْيَى أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا إِسْرَائِيلُ أَخْبَرَنَا أَبُو إِسْحَاقَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : « كَانَ الْجِنُّ يَصْعَدُونَ إِلَى السَّمَاءِ يَسْتَمِعُونَ الْوَحْيَ فَإِذَا سَمِعُوا الْكَلِمَةَ زَادُوا فِيهَا تِسْعًا . فَأَمَّا الْكَلِمَةُ فَتَكُونُ حَقًّا وَأَمَّا مَا زَادُوهُ فَيَكُونُ بَاطِلًا . فَلَمَّا بُعِثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنَعُوا مَقَاعِدَهُمْ ، فَذَكَرُوا ذَلِكَ لِإِبْلِيسَ وَلَمْ تَكُنِ النُّجُومُ يُرْمَى بِهَا قَبْلَ ذَلِكَ ، فَقَالَ لَهُمْ إِبْلِيسُ مَا هَذَا إِلَّا مِنْ أَمْرٍ قَدْ حَدَّثَ فِي الْأَرْضِ ،

عن ابن عباس قول آخر وهو ما روى العوفي عنه يقول لما سمعوا النبي صلى الله عليه وسلم يتلو القرآن كادوا يركبونه من الحرص لما سمعوه يتلو القرآن ودنوا منه فلم يعلم بهم حتى أتاه الرسول يقرئه (قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن يستمعون القرآن). أخرجه ابن جرير وابن مردويه .

قوله (حدثنا محمد بن يحيى) الظاهر أنه الإمام الذهلي (أخبرنا محمد بن يوسف) الضبي الفريابي (أخبرنا أبو إسحاق) السبيعي . قوله (زادوا فيها) أى فى الكلمة المسموعة (تسعا) أى تسع كلمات ، والمراد التكاثر لا التحديد ، ففى رواية عشرة وفى رواية أضعافا (فأما الكلمة) أى المسموعة (منعوا) بصيغة المجهول والضمير للجن (مقاعدهم) جمع مقعد اسم مكان أى من الصعود إليها والقعود فيها ، وفى رواية أحمد : كان أحدهم لا يأتى مقعده إلا يرمى بشهاب يحرق ما أصاب (ولم تكن النجوم يرمى بها قبل ذلك) أى بهذه الكثرة والشدة . قال ابن قتيبة : إن الرجم كان قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم ولكن لم يكن مثل ما كان بعد مبعثه فى شدة الحراسة ، وكانوا يسترقون فى بعض الأحوال ، فلما بعث

فَبَعَثَ جُنُودَهُ فَوَجَدُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَائِمًا يُصَلِّيَ
بَيْنَ جَبَلَيْنِ أَرَاهُ قَالَ: بِسَكَّةَ فَلَتَمَّوْهُ فَأَخْبَرُوهُ فَقَالَ هَذَا الْحَدِيثُ الَّذِي
حَدَّثَ فِي الْأَرْضِ». هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

ومن سورة المدثر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٣٣٨١ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ مُهَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنِ
الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: «سَمِعْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُحَدِّثُ عَنْ فَتْرَةِ الْوَحْيِ فَقَالَ فِي حَدِيثِهِ:

منعوا من ذلك أصلاً . فعلى هذا القول يكون حمل الجن على الضرب في الأرض
وطلب السبب إنما كان لكثرة الرجم ومنعهم عن الاستراق بالسكبية . وقيل
كانت الشهب قبل مرتبة ومعلومة لكن رجم الشياطين وإحراقهم لم يكن إلا بعد
نبوة نبينا صلى الله عليه وسلم (فبعث) أى إبليس (أراه) بضم الهمزة أى
أظنه ، والظاهر أن هذا قول الترمذى والضمير المنصوب راجع إلى محمد بن يحيى ،
وفى رواية أحمد: يصل بين جبلين نخلة (فلتموه) أى اقميت الجنود إبليس (فقال)
أى إبليس لجنوده (هذا الحدت الذى حدث فى الأرض) أى هذا هو الأمر
الذى حال بينكم وبين خبر السماء . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه
أحمد والنسائي .

(ومن سورة المدثر)

مكية وهى خمس وخمسون آية

قوله (عن أبي سلمة) هو ابن عبد الرحمن بن عوف . قوله (وهو يحدث
عن فترة الوحي) أى فى حال التحديث عن احتباس الوحي عن النزول (فإذا

«بَيْنَمَا أَنَا أَمْشِي سَمِعْتُ صَوْتًا مِنَ السَّمَاءِ قَرَفَعْتُ رَأْسِي فَإِذَا الْمَلِكُ الَّذِي جَاءَنِي بِحِرَاءٍ جَالِسٌ عَلَى كُرْسِيِّ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ فَجَثَّتُ مِنْهُ رُعبًا قَرَجَعْتُ فَقُلْتُ زَمَلُونِي زَمَلُونِي فَذَرُونِي، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: (يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ. قُمْ فَأَنْذِرْ) إِلَى قَوْلِهِ (وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ) قَبْلَ أَنْ تُفْرَضَ الصَّلَاةُ» .

الملك الذي جاءني بحراء (هو جبرئيل حين أتاه بقوله) اقرأ باسم ربك الذي خلق ثم إنه حصل بعد هذا فترة ثم نزل الملك بعد هذا (جالس على كرسي) خبر عن الملك الذي هو مبتدأ ، وقوله الذي جاءني بحراء صفة (جثت منه) بضم الجيم وكسر المثناة بعدها مثلثة أخرى ساكنة ، وفي رواية البخاري جثت بضم بضم الجيم وكسر الهمزة بعدها مثلثة ومعناها فزعت ورعبت . قال أهل اللغة : جث الرجل إذا فزع فهو مجثوث . قال الخليل والسكسائي : جث وجث فهو مجثوث ومجثوث أي مذعور فزع (فقلت زملوني زملوني) أي لفوني ، يقال زمله في ثوبه إذا لفته فيه ، وفي رواية للبخاري : دثروني وصبوا علي ماءً بارداً . قال الحافظ : وكان الحكمة في الصب بعد التدثر طلب حصول السكون لما وقع في الباطن من الانزعاج أو أن العادة أن الرعدة تعقبها الخبي وقد عرف من الطب النبوي معالجتها بالماء البارد (يا أيها المدثر) أي النبي وأصله المتدثر إذ غمت التمام في الدال أي المتلفف بثيابه عند نزول الوحي عليه وإنما سماه مدثراً لقوله صلى الله عليه وسلم دثروني (قم فأندر) أي خوف الناس وحذرهم من عذاب ربك إن لم يؤمنوا ، والمعنى قم من مضجعك ودثارك ، وقيل قم قيام عزم واشتغل بالإنذار الذي تحملته ، ويعده (وربك فكبر) أي عظم ربك عما يقوله عبدة الأوثان (وثيابك فطهر) أي من النجاسات والمستقذرات وذلك أن المشركين لم يكونوا يحترزون عنها فأمر صلى الله عليه وسلم بصون ثيابه من النجاسات وغيرها خلافاً للبشركين ، وذكر في معناه وجوه أخرى (والرجز فاهجر) أي اترك الأوثان ولا تقربها . وقال ابن عباس : اترك المآثم وقيل الشرك ، والمعنى اترك كل ما أوجب لك العذاب من الأعمال والأقوال وعلى

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَقَدْ رَوَاهُ يُحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ
ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَيْضًا .

٣٣٨٢ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُوسَى عَنْ ابْنِ
لَهَيْعَةَ عَنْ دَرَّاجٍ عَنْ أَبِي الْهَيْثَمِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ « الصَّعُودُ جَبَلٌ مِنْ نَارٍ يُتَّصَعَدُ فِيهِ سَبْعِينَ خَرِيفًا ثُمَّ يَهْوَى
بِهِ كَذَلِكَ أَبَدًا » هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ إِنَّمَا نَعْرِفُهُ مَرَّةً فَوْعًا مِنْ حَدِيثِ
ابْنِ لَهَيْعَةَ . وَقَدْ رَوَى ثُمَيْلٌ مِنْ هَذَا عَنْ عَطِيَّةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ
مَوْقُوفٌ .

٣٣٨٣ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ مُجَالِدٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ
عَنْ جَابِرٍ قَالَ « قَالَ نَاسٌ مِنَ الْيَهُودِ لِأَنَاسٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : هَلْ يَعْلَمُ نَبِيِّكُمْ كَمْ عَدَدُ خَزَنَةِ جَهَنَّمَ ؟ قَالُوا لَا نَدْرِي حَتَّى
نَسْأَلَهُ ، فَجَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ غُلِبَ
أَصْحَابُكَ الْيَوْمَ ، قَالَ وَمَا غُلِبُوا ؟ قَالَ سَأَلَهُمْ يَهُودٌ هَلْ يَعْلَمُ نَبِيُّكُمْ
كَمْ عَدَدُ خَزَنَةِ جَهَنَّمَ ، قَالَ فَمَا قَالُوا ؟ قَالَ قَالُوا لَا نَدْرِي حَتَّى

كل تقدير فلا يلزم تلبسه بشيء من ذلك كقوله تعالى (يا أيها النبي اتق الله ولا
تطع الكافرين والمنافقين) (قبل أن تفرض الصلاة) كأنه أشار بهذا إلى أن
تطهير الثياب كان مأموراً به قبل أن تفرض الصلاة . قاله الحافظ . قوله (هذا
حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والشيخان .

قوله (الصعود جبل من نار الخ) سبق هذا الحديث مع شرحه في باب صفة
قعر جهنم .

قوله (عن مجالد) بن سعيد الهمداني قوله (غلب أصحابك) بصيغة المجهول

نَسَّالَ نَبِيَّنَا ، قَالَ أَفْغَلِبُ قَوْمٌ سُئِلُوا عَمَّا لَا يَعْلَمُونَ فَقَالُوا لَا نَعْلَمُ حَتَّى نَسَّالَ نَبِيَّنَا ، لَكِنَّهُمْ قَدِ سَأَلُوا نَبِيَّهُمْ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهُ جَهْرَةً ، عَلَىٰ بِأَعْدَاءِ اللَّهِ ؛ إِلَىٰ سَائِلِهِمْ عَنْ تَرْبَةِ الْجَنَّةِ وَهِيَ الدَّرْمَكُ ، فَلَمَّا جَاؤَا قَالُوا يَا أَبَا الْقَاسِمِ كَمْ عَدَدُ خَزْنَةِ جَهَنَّمَ ؟ قَالَ هَكَذَا ، وَهَكَذَا فِي مَرَّةٍ عَشْرَةً وَفِي مَرَّةٍ تِسْعَةً ، قَالُوا نَعَمْ ، قَالَ لَسَمِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَرْبَةُ الْجَنَّةِ ؟ قَالَ فَسَكَّتُوا هُنَيْمَةً ثُمَّ قَالُوا خُبْزَةً يَا أَبَا الْقَاسِمِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخُبْزُ مِنَ الدَّرْمَكِ . هَذَا حَدِيثٌ إِنَّمَا نَعْرِفُهُ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ مِنْ حَدِيثِ مُجَالِدٍ .

٣٣٨٤ - حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ الصَّبَّاحِ الْبَزَارِيُّ أَخْبَرَنَا زَيْدُ ابْنِ حُبَابٍ أَخْبَرَنَا سُهَيْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْقَطَعِيُّ وَهُوَ أَخُو حَزْمِ بْنِ

أَي صَارُوا مَغْلُوبِينَ (وَبِمَا غَلَبُوا) أَي بِأَي شَيْءٍ غَلَبُوا (قَالَ فَمَا قَالُوا) أَي قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : فَمَا قَالَ أَصْحَابِي فِي جَوَابِهِمْ (أَفْغَلِبُ الْخ) : الْإِسْتِفْهَامُ لِلْإِنْكَارِ (لَكِنَّهُمْ قَدِ سَأَلُوا نَبِيَّهُمْ) أَي لَمْ يَقْتَصِرِ الْيَهُودُ بِأَمْثَالِ مِنْ هَذَا السُّؤَالِ عَلَى أَصْحَابِي اسْكَنَهُمْ سَأَلُوا نَبِيَّهُمْ (جَهْرَةً) أَي عِيَانًا (عَلَى) بِتَشْدِيدِ الْيَاءِ (بِأَعْدَاءِ اللَّهِ) أَي لِإِتْنِي بِهِمْ وَادْعَهُمْ (وَهِيَ الدَّرْمَكُ) كَجَعْفَرٍ دَقِيقِ الْخَوَارِي وَالتَّرَابِ النَّاعِمِ (فَلَمَّا جَاؤَا) أَي الْيَهُودُ (فَسَكَّتُوا هُنَيْمَةً) بِضَمِّ هَاءٍ وَفَتْحِ نُونٍ وَسُكُونِ تَحْتِيَّةٍ وَفَتْحِ هَاءٍ أُخْرَى أَي زَمَانًا قَلِيلًا (خُبْزَةً) أَي هِيَ خُبْزَةٌ وَأُورِدَ التَّرْمِذِيُّ هَذَا الْحَدِيثَ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى وَعَلَيْهَا تِسْعَةٌ عَشْرَ قَوْلِهِ (هَذَا حَدِيثٌ إِنَّمَا نَعْرِفُهُ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ مِنْ حَدِيثِ مُجَالِدٍ) وَكَذَلِكَ قَالَ الْبَزَارِيُّ بَعْدَ إِخْرَاجِهِ وَجَالِدٍ هَذَا لَيْسَ بِالْقَوِيِّ وَقَدْ تَغْيِيرٌ فِي آخِرِ عَمْرِهِ .

أَبِي حَزِيمِ الْقُطَيْبِيِّ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ : (هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ) قَالَ : «اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنَا أَهْلُ أَنْ أَتَقَى فَمَنْ اتَّقَانِي فَلَمْ يَسْعَلْ مَعِيَ إِلَّا مَا فَأَنَا أَهْلُ أَنْ أُغْفِرَ لَهُ» . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ . وَسُهَيْلٌ لَيْسَ بِالْقَوِيِّ فِي الْحَدِيثِ وَقَدْ تَفَرَّدَ سُهَيْلٌ بِهَذَا الْحَدِيثِ عَنْ ثَابِتٍ .

ومن سورة القيامة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٣٣٨٥ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ مُوسَى بْنِ أَبِي عَائِشَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : «كَانَ رَسُولُ

قوله أخبر (زيد بن حباب) أبو الحسن العكلى . قوله (هو أهل التقوى) أى هو الحقيق بأن يتقيه المتقون بترك معاصيه والعمل بطاعته (وأهل المغفرة) أى هو الحقيق بأن يغفر للمؤمنين ما فرط منهم من الذنوب والحقيق بأن يقبل توبة التائبين من العصاة فيغفر ذنوبهم (فمن اتقاني) أى خافني (فأنا أهل أن أغفر له) أى لمن اتقاني . قوله (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد والنسائي وابن ماجه والبخاري وأبو يعلى وابن أبي حاتم وابن دمرويه وأخرج ابن مردويه عن أبي هريرة وابن عمر وابن عباس مرفوعاً نحوه .

(ومن سورة القيامة)

مكية وهي أربعون آية

قوله (أخبرنا سفیان) هو ابن عيينة (عن موسى بن أبي عائشة) الهمداني

الله صلى الله عليه وسلم إذا نزلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ يُحْرَكُ بِهِ لِسَانَهُ يُرِيدُ
 أَنْ يَحْفَظَهُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى : (لَا تُحْرَكُ بِهِ لِسَانُكَ لِتَعْجَلَ بِهِ) .
 قَالَ فَكَانَ يُحْرَكُ بِهِ شَفْتَيْهِ وَحَرَكَ سُفْيَانُ شَفْتَيْهِ ه . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ
 صَحِيحٌ . قَالَ عَلِيُّ بْنُ الْمَدِينِيِّ قَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ : كَانَ سُفْيَانُ
 الثَّوْرِيُّ يُحْسِنُ الثَّنَاءَ عَلَى مُوسَى بْنِ أَبِي عَائِشَةَ خَيْرًا .

٣٣٨٦ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنِي شَبَابَةُ عَنْ إِسْرَائِيلَ

مولاهم أبي الحسن الكوفي ثقة عابد من الخامسة . قوله (يحرك به لسانه) وفي رواية
 للبخاري : وكان مما يحرك به لسانه وشفتيه (يريد) أي النبي صلى الله عليه وسلم
 بهذا التحريك (أن يحفظه) أي القرآن (لا تحرك به بلسانك لتعجل به) أي
 لا تحرك بالقرآن لسانك عند إلقاء الوحي لتأخذه على عجل مخافة أن يتفلس
 منك ، ومثل هذا قوله تعالى (ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك وحيه)
 الآية . وبعده (إن علينا جمعه) أي في صدرك حتى لا يذهب عليك منه شيء .
 (وقرآنه) أي إثبات قراءته في لسانك وهو تعليل للنهي قال القراء القراءة
 القرآن مصدران فإذا قرأناه أي أتممنا قراءته عليك بلسان جبرئيل عليه السلام
 وبيناه فأتبع قرآنه فاستمع قراءته وكررها حتى يرسخ في ذهنك ، والمعنى
 لا تسكن قراءتك مقارنة لقراءة جبرئيل عليك بل اسكت حتى يتم جبرئيل
 ما يوحى إليك فإذا فرغ جبرئيل من القراءة فخذ أنت فيها ، وجعل قراءة
 جبرئيل قراءته لأنه بأمره نزل الوحي (ثم إن علينا بيانه) أي تفسير ما فيه
 من الحلال والحرام وبيان ما أشكل من معانيه (قال فكان يحرك به شفتيه
 وحرك سفیان شفتيه) وفي رواية للبخاري : فقال ابن عباس رضي الله عنهما
 فانا أحرکهما لك كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحركهما وقال سعيد : أنا
 أحرکهما كما رأيت ابن عباس رضي الله عنهما يحركهما فحرك شفتيه قال العيني :
 ومثل هذا الحديث يسمى بالمتسلسل بتحريك الشفة لكن لم يتصل بسلسلة وقل
 في المتسلسل الصحيح . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والشيخان .

عَنْ ثُوَيْرٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
 « إِنْ أَدْنَى أَهْلِ الْجَنَّةِ مَنْزِلَةً لِمَنْ يَنْظُرُ إِلَى جَنَانِهِ وَأَزْوَاجِهِ وَخَدَمِهِ
 وَسُرُرِهِ مَسِيرَةَ أَلْفِ سَنَةٍ ، وَأَكْرَمُهُمْ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مَنْ يَنْظُرُ إِلَى
 وَجْهِهِ غُدُوَّةً وَعَشِيَّةً ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : (وَجُوهٌ
 يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ) هـ . هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَقَدْ رَوَى غَيْرُ
 وَاحِدٍ عَنْ إِسْرَائِيلَ مِثْلَ هَذَا مَرْفُوعًا ، وَرَوَى عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ الْجُبَيْرِ
 عَنْ ثُوَيْرٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَوْلَهُ وَلَمْ يَرْفَعَهُ . وَرَوَى الْأَشْجَعِيُّ عَنْ
 سُفْيَانَ عَنْ ثُوَيْرٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَوْلَهُ وَلَمْ يَرْفَعَهُ وَلَا نَعَلِمُ
 أَحَدًا ذَكَرَ فِيهِ عَنْ مُجَاهِدٍ غَيْرَ الثَّوْرِيِّ .

ومن سورة عبس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٣٣٨٧ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ سَعِيدِ الْأَمَوِيِّ قَالَ

حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ هَذَا مَا عَرَضْنَا عَلَى هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ

قوله (إن أدنى أهل الجنة منزلة الخ) مضى هذا الحديث مع شرحه في باب
 رؤية الرب تبارك وتعالى من أبواب صفة الجنة .

(ومن سورة عبس)

وتسمى سورة السفرة وسورة الأعمى مكية وهي إحدى أو اثنتان
 وأربعون آية .

قوله (هذا ما عرضنا على هشام بن عروة) أي هذا ما قرأناه على هشام بن

عائشة قالت: « أنزل «عَبَسَ وَتَوَلَّى» في ابن أم مكتوم الأعمى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يقول يا رسول الله أرشدني . وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من عظماء المشركين فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرض عنه ويقبل على الآخر ويقول: أتري بما أقول بأساً؟ فيقول لا، ففي هذا أنزل . وهذا حديث حسن غريب . وروى بعضهم هذا الحديث عن هشام بن عمرو عن أبيه قال: أنزل «عَبَسَ وَتَوَلَّى» في ابن أم مكتوم ولم يذكر فيه عن عائشة .

٣٣٨٨ — حدثنا عبد بن حميد أخبرنا محمد بن الفضل أخبرنا

ثابت بن يزيد عن هلال بن خباب عن عكرمة عن ابن عباس

عروة وهو يسمع قوله (عبس) أي النبي صلى الله عليه وسلم كبح وجهه وقطب (وتولى) أي أعرض (في ابن أم مكتوم) اسمه عمرو بن زائدة ويقال عمرو ابن قيس بن زائدة وقيل لاسمه عبد الله والأول أكثر وأشهر، وأم مكتوم أمه (أتى) أي ابن أم مكتوم (أرشدني) أي علمني (يعرض عنه) أي عن ابن أم مكتوم (ويقول) أي للرجل المشرك (أتري بما أقول) أي من التوحيد (بأساً) أي ضرراً وحرماً (فيقول لا) وفي رواية الموطأ: ويقول يا أبا فلان هل ترى بما أقول بأساً؟ فيقول لا والدماء ما أرى بما تقول بأساً . والدماء جمع دمية وهي الصورة يريد بها الأصنام . قوله (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه ابن حبان وأبو يعلى وابن جرير (وروى بعضهم هذا الحديث عن هشام بن عمرو عن أبيه قال أنزل عبس وتولى الخ) رواه مالك في الموطأ .

قوله (أخبرنا محمد بن الفضل) السدوسي الملقب بعارم (أخبرنا ثابت بن يزيد)

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « تُحْشَرُونَ حُفَاةَ عُرَاةٍ غُرُلًا .
 فقالت امرأة : أَيْبِصِرُ أَوْ يَرَى بَعْضُنَا عَوْرَةَ بَعْضٍ ؟ قالَ يَا فُلَانَةُ
 (لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ) . « هذا حديث حسن صحيح .
 قد روي من غير وجه عن ابن عباس .

ومن سورة إذا الشمس كورت

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٣٨٩ - حَدَّثَنَا عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْعَظِيمِ الْعَنْبَرِيُّ أَخْبَرَنَا
 عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُجِيرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَهُوَ ابْنُ يَزِيدَ
 الصَّنَعَانِيُّ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَمْرٍو يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كَأَنَّهُ رَأَى عَيْنٍ فَلْيَقْرَأْ : (إِذَا

الأحول (عن هلال بن خباب) العبدى البصرى . قوله (تحشرون حفاة) بضم
 المهملة وتخفيف الفاء جمع حاف أى بلا خف ولا نعل (عراة) بضم العين جمع
 عار وهو الذى لا ستر له (غرلا) بضم الغين المعجمة وسكون الراء جمع أغرل
 وهو الأقفل أى غير محتونين (أيبصر) بضم الياء من الإبصار (أوى)
 شك من الراوى (لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه) أى لكل إنسان يوم
 القيامة حال يشغله عن شأن غيره ويصرفه عنه أى يشتغل كل واحد بنفسه .
 قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه النسائي وابن أبي حاتم .

(ومن سورة إذا الشمس كورت)

وتسمى سورة التاكوير مكية وهى تسع وعشرون آية

قواه (عن عبد الرحمن وهو ابن يزيد الصنعاني) أبو محمد القاص صدوق
 من الرابعة . قوله (من سره) أى أعجبه (أن ينظر إلى يوم القيامة) أى

الشَّمْسُ كَوَّرَتْ) و (إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ) و (إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ) .

ومن سورة ويل للمطففين

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٣٩٠ — حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ الْقَعْقَاعَ

أحواله وأن يطلع في أهواله (كأنه رأى عين) تقول جعلت الشيء رأى عينك
وبم رأى منك أى حذامك ومقابلك بحيث تراه وهو منصوب على المصدر أى كأنه
يراه رأى العين (فليقرأ إذا الشمس كورت) قال الحافظ ابن كثير : قال علي
ابن أبي طلحة عن ابن عباس : إذا الشمس كورت يعنى أظلمت ، وقال العوفي عنه
ذهبت ، وقال مجاهد اضمحلت وذهبت ، وكذا قال الضحاك وقال قتادة ذهب
ضوؤها . وقال سعيد بن جبير : كورت غورت ، وقال الربيع بن خهيم : كورت
يعنى رمى بها ، وقال أبو صالح : كورت ألقيت وعنه أيضاً نكست . وقال
زيد بن أسلم : تقع في الأرض . قال ابن جرير : والصواب من القول عندنا
في ذلك أن التسكوير جمع الشيء بعضه على بعض ومنه تسكوير العمامة وجمع الثياب
بعضها إلى بعض فعنى قوله تعالى : (كورت) بعضها إلى بعض ثم لفت فرمى بها وإذا
فعل بها ذلك ذهب ضوؤها . انتهى كلام الحافظ ابن كثير (وإذا السماء
انفطرت) أى انشقت (وإذا السماء انشقت) أى انصدعت والمراد هذه السور
فإنها مشتملة على ذكر أحوال يوم القيامة وأهواله . وحديث ابن عمر هذا
أخرجه أيضاً أحمد والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه .

(ومن سورة ويل للمطففين)

مدنية في قول ومكية في قول وقيل فيها ثمان آيات مكية

وهي من قواه (إن الذين أجرموا) إلى آخرها ، وقيل فيها آية مكية

وهي قوله تعالى (إذا تتلى عليه آياتنا قال أساطير الأوابين)

وقيل إنها نزلت بين مكة والمدينة زمن الهجرة وهي ست وثلاثون آية

«بِابِ حَكِيمٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا أَخْطَأَ خَطِيئَةً نُكِبَتْ فِي قَلْبِهِ نُكْبَةٌ سَوْدَاءٌ فَإِذَا هُوَ نَزَعَ وَاسْتَغْفَرَ وَتَابَ سُقِلَ قَلْبُهُ؛ وَإِنْ عَادَ زِيدَ فِيهَا حَتَّى تَعْلُوَ قَلْبَهُ وَهُوَ الرَّانُ الَّذِي ذَكَرَ اللَّهُ (كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ)». هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.»

قوله (إن العبد إذا أخطأ خطيئة) وفي رواية أحمد: إن المؤمن إذا أذنب ذنبا (نكبت في قلبه) بصيغة المجهول من النكبت وهو في الأصل أن تضرب في الأرض بقضيب فيؤثر فيها (نكبة سوداء) أى جعلت في قلبه نكبة سوداء أى أثر قليل كالنقطة شبه الرسخ في المرآة والسيف ونحوهما . وقال القارى أى كقطرة مداد تقطر في القرطاس ، ويختلف على حسب المعصية وقدرها ، والحمل على الحقيقة أولى من جعله من باب التمثيل والتشبيه حيث قيل شبه القلب بشوب في غاية النقاء والبياض . والمعصية بشيء في غاية السواد أصاب ذلك الأبيض فيبالضرورة أنه يذهب ذلك الجمال منه وكذلك الإنسان إذا أصاب المعصية صار كأنه حصل ذلك السواد في ذلك البياض (فإذا هو) أى العبد (نزع) أى نفسه عن ارتكاب المعاصي (واستغفر) أى سأل الله المغفرة (وتاب) أى من الذنب (سقل قلبه) بالسين المهملة على البناء المفعول ، وفي رواية أحمد سقل بالصاد . قال في القاموس : السقل الصقل وقال فيه صقله جلاه انتهى ، والمعنى نظف وصفى مرآة قلبه لأن التوبة بمنزلة المصقلة تمحو وسخ القلب وسواده حقيقيا أو تمثيليا (وإن عاد) أى العبد في الذنب والخطيئة (زيد فيها) أى في النكبة السوداء (حتى تعلوا) أى للنكبت (قلبه) أى تظفيء نور قلبه فتعمى بصيرته (وهو) الأثر المستفتح المستعل (الران الذى ذكر الله) أى فى كتابه وأدخل اللام على ران وهو فعل إما المقصد حكاية اللفظ وإجرائه بجرى الاسم وإما التنزيه منزلة المصدر (كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) قال الحافظ ابن كثير : أى ليس الأمر كما زعموا ولا كما قالوا إن هذا القرآن

٣٣٩١ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ دُرُسْتَ الْبَصْرِيُّ أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ
عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ حَمَّادُ هُوَ عِنْدَنَا مَرْفُوعٌ (يَوْمَ
يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ) قَالَ : « يَقُومُونَ فِي الرَّشْحِ إِلَى
أَنْصَافِ آذَانِهِمْ » .

٣٣٩٢ - حَدَّثَنَا هَنَّادٌ أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ عَنْ ابْنِ عَوْنٍ
عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « (يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ
لِرَبِّ الْعَالَمِينَ) قَالَ يَقُومُ أَحَدُهُمْ فِي الرَّشْحِ إِلَى أَنْصَافِ آذَانِيهِ » . هَذَا
حَدِيثٌ صَحِيحٌ . وَفِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ .

أساطير الأولين بل هو كلام الله ووحيه وتنزيله على رسوله صلى الله عليه وسلم وإنما حجب قلوبهم عن الإيمان به ما عليها من الران الذي قد لبس قلوبهم من كثرة الذنوب والخطايا ، والرین يعترى قلوب الكافرين والغم للأبرار والغين للمقربين انتهى . قلت : أصل الران والرین الغشاوة وهو كالصدأ على الشيء الصقيل . قال الطيبي : الران والرین سواء كالعاب والعيب ، والآية في الكفار إلا أن المؤمن بارتكاب الذنب يشبههم في اسوداد القلب ويزداد ذلك بازدياد الذنب . قال ابن الملك : هذه الآية مذكورة في حق الكفار اسكن ذكرها صلى الله عليه وسلم تخويفاً للمؤمنين كي يحترزوا عن كثرة الذنب كيلا تسود قلوبهم كما اسودت قلوب الكفار ولذا قيل المعاصي بريد الكفر قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والنسائي وابن ماجه وابن حبان والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم .

قوله (عن أيوب) بن أبي تميمة السخيتاني (يقومون في الرشح) بفتححتين أى في العرق ، وتقدم شيء من الكلام على هذا الحديث في أوائل صفة القيامة . قوله (أخبرنا عيسى بن يونس) السبيعي الكوفي (عن ابن عون) هو عبد الله ابن عون بن أرطبان . قوله (إلى أنصاف آذنيه) هو من إضافة الجمع إلى الجمع

ومن سورة إذا السماء انشقت

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٣٩٣ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ
عُثْمَانَ بْنِ الْأَسْوَدِ عَنْ ابْنِ أَبِي مَلِيكَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «مَنْ نُوقِشَ الْحِسَابَ هَلَكَ، قُلْتُ يَا رَسُولَ
اللَّهِ إِنْ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَقُولُ: (فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ - إِلَى
قَوْلِهِ - يَسِيرًا) قَالَ ذَلِكَ الْعَرَضُ». هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

٣٣٩٤ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبَانَ وَغَيْرُهُ وَاحِدٌ قَالُوا أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الْوَهَّابِ النَّقْفِيُّ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي مَلِيكَةَ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ.

حقيقة ومعنى لأن لكل واحد أذنين قاله العيني . قوله (هذا حديث صحيح)
وأخرجه أحمد والشيخان . قوله (وفيه عن أبي هريرة) أى وفى معنى حديث
ابن عمر المذكور حديث أبي هريرة وهو ما أخرجه الشيخان عنه . قال : قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم: يعرّق الناس يوم القيامة حتى يذهب عرقهم فى الأرض
سبعين ذراعاً ويلجمهم حتى يبلغ آذانهم .

(ومن سورة إذا السماء انشقت)

وتسمى سورة الانشقاق مكية وهى ثلاث أو خمس وعشرون آية

قوله (أخبرنا عبید الله بن موسى) العيسى الكوفى . قوله (عن عائشة قالت
سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول من نوقش الحساب الخ) سبق هذا الحديث
مع شرحه فى باب العرض من أبواب عفة القيامة .

٣٣٩٥ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدِ الْهَمْدَانِيِّ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي بَكْرٍ عَنْ هَمَّامٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ حُوسِبَ عَذَّبَ». هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ مِنْ حَدِيثِ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ لَا نَعْرِفُهُ مِنْ حَدِيثِ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ.

قوله (حدثنا محمد بن عبيد الهمداني) ضبط في النسخة الأحمدية بالقلم بفتح الهاء وسكون الميم وبالذال المهملة ، وقال في التقريب محمد بن عبيد بن عبد الملك الأسدي الهمداني بالتحريك الجلاب بالجرم كوفي الأصل ثقة من العاشرة ، ووقع في الخلاصة بالذال المعجمة ، وقال في المعنى الهمداني بميم ومعجمة مفتوحين منه مران بن حمويه ومحمد بن عبيد انتهى . وقال الحافظ أبو محمد عبد الغني ابن سعيد المصري في كتاب مشتببه النسبة وأما الهمداني بفتح الميم والذال المعجمة فجماعة منهم أصرم بن حوشب والحارث بن عبد الله الحازن ومحمد بن عبيد الهمداني الذي يروي عن الربيع بن زياد انتهى (أخبرنا علي بن أبي بكر) بن سليمان الأسفداني بفتح الهمزة وسكون المهملة وفتح الفاء وسكون المعجمة بعدها نون قبل ياء النسبة نسبة إلى قرية بمر وصدوق ربما أخطأ وكان عابداً من التاسعة (عن همام) بن يحيى الأزدي العوذى . قوله (من حوسب عذب) بالبناء للمفعول أى من حوسب بالمناقشة كما يدل له الحديث المتقدم . قوله (هذا حديث غريب) وأخرجه الضياء (لا نعرفه من حديث قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا من هذا الوجه) قال الحافظ في تهذيب التهذيب في ترجمة علي بن أبي بكر أورد له ابن عدي عن همام عن قتادة عن أنس من حوسب عذب ، وقال هو خطأ والصواب ما رواه عمرو بن عاصم عن همام عن أيوب عن ابن أبي مليكة عن عائشة ثم قال لا أعرف له خطأ غير هذا الحديث الواحد ويمكن أن يكون من الرأى عنه محمد بن عبيد الهمداني انتهى . والحديث المذكور رواه الترمذي عن محمد بن عبيد واستغربه انتهى .

ومن سورة البروج

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٣٩٦ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ وَعَبِيدُ اللَّهِ

ابنُ مُوسَى عَنْ مُوسَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي يُونُسَ بْنِ خَالِدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : الْيَوْمُ الْمَوْعُودُ يَوْمُ الْقِيَامَةِ ، وَالْيَوْمُ الْمَشْهُودُ يَوْمُ عَرَفَةَ ، وَالشَّاهِدُ يَوْمُ الْجُمُعَةِ . قَالَ وَمَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ وَلَا غَرَبَتْ عَلَى يَوْمٍ أَفْضَلَ مِنْهُ ، فِيهِ سَاعَةٌ لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُؤْمِنٌ يَدْعُو اللَّهَ يَخِيرُ إِلَّا اسْتَجَابَ اللَّهُ لَهُ وَلَا يَسْتَعِيدُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا أَعَاذَهُ اللَّهُ مِنْهُ » هَذَا حَدِيثٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ مُوسَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ . وَمُوسَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ يُضَعَّفُ فِي الْحَدِيثِ

(ومن سورة البروج)

مكية وهي اثنتان وعشرون آية

قوله (عن موسى بن عبادة) الربذي (عن أيوب بن خالد) بن صفوان بن أوس بن جابر الأنصاري المدني ثم البرقي ويعرف بابن أبي أيوب لينه ابن حجر . وقد احتج به مسلم وغيره كذا قال الخزرجي في الخلاصة ، وأراد بابن حجر الحافظ ابن حجر العسقلاني . قوله (اليوم الموعود) أى المذكور فى قوله تعالى (واليوم الموعود وشاهد ومشهود) (يوم القيامة) لأن الله وعد به الناس (واليوم المشهود يوم عرفة) لأن الناس يشهدونه أى يحضرونه ويجمعون فيه (والشاهد يوم الجمعة) أى يشهد لمن حضر صلاته (أفضل منه) أى من يوم الجمعة (من شىء) وفى بعض النسخ من شر . قوله (هذا

ضَعَفَهُ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَغَيْرُهُ مِنْ قَبْلِ حِفْظِهِ . وَقَدْ رَوَى شُعْبَةُ وَسُفْيَانُ
الثَّوْرِيُّ وَغَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ الْأَئِمَّةِ عَنْ مُوسَى بْنِ عُبَيْدَةَ .

٣٣٩٧ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ أَخْبَرَنَا قُرَّانُ بْنُ تَمَّامِ الْأَسَدِيُّ
عَنْ مُوسَى بْنِ عُبَيْدَةَ بِهَذَا الْإِسْفَادِ نَحْوَهُ . وَمُوسَى بْنُ عُبَيْدَةَ الرَّبَذِيُّ
يُسَكِّنِي أَبَا عَبْدِ الْعَزِيزِ وَقَدْ تَكَلَّمَ فِيهِ يَحْيَى بْنُ سَعِيدِ الْقَطَّانِ وَغَيْرُهُ
مِنْ قَبْلِ حِفْظِهِ .

٣٣٩٨ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ وَعَبْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ - الْمَعْنَى وَاحِدٌ -
قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ ثَابِتِ الْبُنَّانِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
ابْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ صُهَيْبٍ قَالَ : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا صَلَّى الْعَصْرَ هَمَسَ - وَالْهَمْسُ فِي قَوْلِ بَعْضِهِمْ تَحَرُّكُ شَفْتَيْهِ كَأَنَّهُ
يَتَكَلَّمُ - فَقِيلَ لَهُ إِنَّكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِذَا صَلَّيْتَ الْعَصْرَ هَمَسْتَ . قَالَ :
إِنَّ نَبِيًّا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ كَانَ أَعْجَبَ بِأُمَّتِهِ فَقَالَ مَنْ يَقُومُ لِهُؤُلَاءِ ،
فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ أَنْ خَيْرُهُمْ بَيْنَ أَنْ أَنْتَقِمَ مِنْهُمْ وَبَيْنَ أَنْ أُسَلِّطَ عَلَيْهِمْ

حديث، لا نعرفه إلا من حديث موسى الخ) وأخرجه أحمد وابن أبي حاتم
وابن خزيمة .

قوله (عن صهيب) بن سنان الرومي الصحابي المشهور . قوله (همس) من
باب ضرب أي تكلم بكلام خفي (والهمس في قول بعضهم يحرك شفتيه كأنه
يتكلم) تفسير الهمس هذا من بعض الرواة قال في النهاية : الهمس الكلام
الخفي لا يكاد يفهم (كان أعجب) بصيغة المجهول من الإعجاب (بأمة)
أي من جهة الكثرة يقال أعجب بأشياء سره الشيء وعجب منه (فأوحى الله

عَدُوَّهُمْ فَاخْتَارُوا النَّقْمَةَ ، فَسَاطَ عَلَيْهِمُ الْمَوْتُ فَمَاتَ مِنْهُمْ فِي يَوْمٍ
 سَبْعُونَ أَلْفًا قَالَ وَكَانَ إِذَا حَدَّثَ هَذَا الْحَدِيثَ حَدَّثَ هَذَا الْحَدِيثَ الْآخَرَ ؛
 قَالَ : كَانَ مَلَكٌ مِنَ الْمَلُوكِ وَكَانَ لِدَلِكِ الْمَلِكِ كَاهِنٌ يُكَيِّنُ لَهُ فَقَالَ الْكَاهِنُ

إليه (أى ذلك النبي) أن خيرهم بين أن أنتقم منهم (أى أعاقبهم) (فاختاروا)
 النقمة بالكسر وبالفتح وكفرحة هي المسكافأة بالعقوبة . اعلم أن حديث
 صهيب هذا رواه الترمذى هكذا مختصراً بجملاً ورواه أحمد فى مسنده مطولاً
 مفصلاً فرواه من طريق عبد الرحمن بن مهدى عن سليمان بن المغيرة عن ثابت
 عن عبد الرحمن بن أبى ليلى عن صهيب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 إذا صلى همس شيئاً لا أفهمه ولا يخبرنا به قال أفطنتم لى قلنا نعم ، قال : إني
 ذكرت نبياً من الأنبياء أعطى جنوداً من قومه فقال من يكافئ هؤلاء أو من
 يقوم لهمؤلاء ؟ أو غيرها من الكلام فأوحى إليه أن اختر لقومك إحدى ثلاث
 إما أن نسلط عليهم عدوا من غيرهم أو الجوع أو الموت ، فاستشار قومه
 فى ذلك فقالوا أنت نبي الله فكل ذلك إليك خر لنا قدام إلى الصلاة وكانوا إذا
 فرعوا فرعوا إلى الصلاة فصلى ما شاء الله قال ثم قال : أى رب أما عدو من
 غيرهم فلا . أو الجوع فلا . ولكن الموت فسلط عليهم الموت . فمات منهم سبعون
 ألفاً ، فهمسى الذى ترون أنى أقول : اللهم بك أقاتل وبك أصاول ولا حول
 ولا قوة إلا بالله . ورواه من طريق عفان عن حماد بن سلمة عن ثابت عن
 عبد الرحمن بن أبى ليلى عن صهيب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
 أيام حنين يحرك شفتيه بعد صلاة الفجر بشيء لم نكن نراه يفعلهُ . فقلنا يا رسول
 الله إنا نراك تفعل شيئاً لم نكن تفعله فما هذا الذى تحرك شفتيك ؟ قال إن نبياً
 فيمن كان قبلكم أعجبتهُ كثرة أمته فقال لن يروم هؤلاء شيء . فأوحى الله
 إليه أن خير أمتك بين إحدى ثلاث إما أن نسلط عليهم عدواً من غيرهم
 فيستبيحهم أو الجوع وإما أن أرسل عليهم الموت ، فشاورهم فقالوا أما العدو
 فلا طاقة لنا بهم ، وأما الجوع فلا صبر لنا عليه ولكن الموت ، فأرسل عليهم
 الموت فمات منهم فى ثلاثة أيام سبعون ألفاً . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فأنا أقول الآن حيث رأى كثرتهم اللهم بك أحاول وبك أصاول وبك أقاتل

انظروا إلى غلاماً فرماً أو قال فطناً لقننا فأعلمه علمي هذا فأبى أخاف
 أن أموت فينقطع منكم هذا العلم ولا يكون فيكم من يعلمه .
 قال فنظروا له على ما وصف فأمروه أن يحضر ذلك الكاهن وأن
 يختلف إليه . فجعل يختلف إليه وكان على طريق الغلام راهب في
 صومعة . قال معمر أحسب أن أصحاب الصوامع كانوا يومئذ
 مسلمين . قال فجعل الغلام يسأل ذلك الراهب كلما مر به فلم
 يزل به حتى أخبره فقال إنما أعبد الله ، قال فجعل الغلام يمسك
 عند الراهب ويخطي عن الكاهن ، فأرسل الكاهن إلى أهل الغلام
 أنه لا يسكاد يحضرنى فأخبر الغلام الراهب بذلك ، فقال له الراهب

(قال وكان إذا حدث بهذا الحديث حدث بهذا الحديث الآخر قال : كان ملك من
 الملوك الخ قال الحافظ بن كثير : وهذا السياق ليس فيه صراحة أن سياق هذه القصة من
 كلام النبي صلى الله عليه وسلم . قال شيخنا الحافظ أبو الحجاج المزني : فيحتمل أن يكون
 من كلام صهيب الرومي فإنه كان عنده علم من أخبار النصارى انتهى . وقال الحافظ
 في الفتح : صرح برفع القصة بطولها حماد بن سلمة عن ثابت عن عبد الرحمن بن
 أبي ليلى عن صهيب ومن طريقه أخرجه مسلم والنسائي وأحمد ووقفها معمر عن
 ثابت ومن طريقه أخرجه الترمذي انتهى . قلت : في صحيح مسلم عن صهيب
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : كان ملك فيمن كان قبلكم وكان له ساحر
 الخ (غلاماً فهما) أى سريع الفهم (أو قال فطناً) أى حاذقاً (لقننا) أى حسن
 التلقين لما يسمعه وهذه الألفاظ الثلاثة بوزن كمتف بهتج الكاف وكسر الفوقية
 (فنظروا له) أى للكاهن (على ما وصف) أى ذكر لهم الكاهن (فأمروه)
 أى فوجدوا غلاماً على ما وصفه فأمروه (وأن يختلف إليه) أى يتردد إليه
 (راهب في صومعة) الراهب واحد رهبان النصارى وهو من اعتزل عن الناس

إِذَا قَالَ لَكَ الْكَاهِنُ أَيْنَ كُنْتَ فَقُلْ عِنْدَ أَهْلِي ، وَإِذَا قَالَ لَكَ
 أَهْلُكَ أَيْنَ كُنْتَ فَاخْبِرْهُمْ أَنَّكَ كُنْتَ عِنْدَ الْكَاهِنِ . قَالَ فَبَيْنَمَا
 الْغُلَامُ عَلَى ذَلِكَ إِذْ مَرَّ بِجَمَاعَةٍ مِنَ النَّاسِ كَثِيرٍ قَدْ حَبَسَتْهُمْ دَابَّةٌ ،
 فَقَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّ تِلْكَ الدَّابَّةَ كَانَتْ أَسَدًا ، فَأَخَذَ الْغُلَامُ حَجْرًا فَقَالَ
 اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ مَا يَقُولُ الرَّاهِبُ حَقًّا فَأَسْأَلُكَ أَنْ أَقْتُلَهُ ، ثُمَّ رَمَى
 فَتَقَلَّ الدَّابَّةُ ، فَقَالَ النَّاسُ مَنْ قَتَلَهَا قَالُوا الْغُلَامُ ، فَفَزِعَ النَّاسُ
 فَقَالُوا قَدْ عَلِمَ هَذَا الْغُلَامُ عَلِمًا لَمْ يَعْلَمَهُ أَحَدٌ ، قَالَ فَسَمِعَ بِهِ
 أَعْمَى فَقَالَ لَهُ : إِنْ أَنْتَ رَدَدْتَ بَصْرِي فَلَاكَ كَذَا وَكَذَا ، قَالَ
 لَا أُرِيدُ مِنْكَ هَذَا وَلَكِنْ أَرَأَيْتَ إِنْ رَجِعَ إِلَيْكَ بَصْرُكَ
 أَتُؤْمِنُ بِالَّذِي رَدَّهُ عَلَيْكَ ؟ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَدَعَا اللَّهَ فَرَدَّ عَلَيْهِ
 بَصْرَهُ فَامَنَّ الْأَعْمَى ، فَسَبَّحَ الْمَلِكَ أَمْرُهُمْ . فَسَمِعَتْ إِلَيْهِمْ فَاتَى
 بِهِمْ فَقَالَ لَأَقْتُلَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْكُمْ قِتْلَةً لَا أَقْتُلُ بِهَا صَاحِبَهُ ،

إلى دير طلباً للعبادة ، والصومعة كجوهرة بيت للنصارى ينقطع فيه رهبانهم
 (قال معمر أحسب أن أصحاب الصوامع كانوا يومئذ مسلمين) كما يدل عليه
 سياق هذه القصة (فلم يزل به) أي الغلام بالراهب (قال فأخذ الغلام حجرا)
 وفي رواية مسلم : فقال اليوم أعلم الساحر أفضل أم الراهب أفضل . فأخذ حجرا
 (قال فسمع به أعمى) وفي رواية مسلم . فأتى الراهب فأخبره فقال له الراهب :
 أي بني أنت اليوم أفضل مني قد بلغ من أمرك ما أرى وإنك ستبتلى فإن ابتليت
 فلا تدل على ، وكان الغلام يبرىء الأكمة والأبرص ويداوى الناس من سائر
 الأدوية فسمع جليس للملك كان قد عمى فأتاه بهدايا كثيرة (لأقتلن كل واحد
 منكم قِتْلَةً) بكسر التاء أي بنوع من القتل (لا أقتل بها صاحبه) صفة أقوله

فَأَمَرَ بِالرَّاهِبِ وَالرَّجُلِ الَّذِي كَانَ أَعْمَى فَوَضَعَ الْمِنْشَارَ عَلَى مَفْرَقٍ
أَحَدِهِمَا فَقَتَلَهُ وَقَتَلَ الْآخَرَ بِقِتْلَةٍ أُخْرَى ، ثُمَّ أَمَرَ بِالْغُلَامِ فَقَالَ
انْطَلِقُوا بِهِ إِلَى جَبَلٍ كَذَا وَكَذَا فَأَلْقُوهُ مِنْ رَأْسِهِ ، فَاَنْطَلَقُوا
بِهِ إِلَى ذَلِكَ الْجَبَلِ فَلَمَّا انْتَهَوْا إِلَى ذَلِكَ الْمَكَانِ الَّذِي أَرَادُوا
أَنْ يُلْقُوهُ مِنْهُ جَعَلُوا يَتَهَاوَتُونَ مِنْ ذَلِكَ الْجَبَلِ وَيَتَرَدَّدُونَ حَتَّى لَمْ
يَبْقَ مِنْهُمْ إِلَّا الْغُلَامُ . قَالَ ثُمَّ رَجَعَ فَأَمَرَ بِهِ الْمَلِكُ أَنْ يَنْطَلِقُوا بِهِ
إِلَى الْبَحْرِ فَيُلْقُوهُ فِيهِ فَاَنْطَاقَ بِهِ إِلَى الْبَحْرِ فَفَرَّقَ اللَّهُ الَّذِينَ كَانُوا
مَعَهُ وَأَنْجَاهُ ، فَقَالَ الْغُلَامُ لِلْمَلِكِ إِنَّكَ لَا تَقْتُلِنِي حَتَّى تَصْلُبَنِي
وَتَرْمِينِي وَتَقُولَ إِذَا رَمَيْتَنِي بِسْمِ اللَّهِ رَبِّ هَذَا الْغُلَامِ ، قَالَ فَأَمَرَ بِهِ
فَصُلِبَ ثُمَّ رَمَاهُ فَقَالَ بِسْمِ اللَّهِ رَبِّ هَذَا الْغُلَامِ . قَالَ فَوَضَعَ الْغُلَامُ
يَدَهُ عَلَى صَدْغِهِ حِينَ رُمِيَ ثُمَّ مَاتَ ، فَقَالَ أَنَسٌ لَقَدْ عَلِمَ هَذَا الْغُلَامُ

قتله (فوضع المنشار) بكسر الميم آلة ذات أسنان ينشر بها الخشب ونحوه (على
مفروق أحدهما) المفروق كعمود ومجلس وسط الرأس وهو الذي يفرق فيه الشعر
(وقتل الآخر بقتلة أخرى) وفي رواية مسلم فجمي بالراهب فقيل له ارجع عن
دينك فأبى فدعا بالمنشار فوضع المنشار في مفروق رأسه فشق به حتى وقع شقاه
ثم جمى بجليس الملك فقيل له ارجع عن دينك فأبى فوضع المنشار في مفروق
رأسه فشق به حتى وقع شقاه ، ورواية مسلم هذه تخالف رواية الترمذي مخالفة
ظاهرة ولم يظهر لي وجه الجمع فتفكر وتأمل (جعلوا يتهاوتون من ذلك الجبل)
أى يتساقطون منه (ويترددون) من التردى أى يسقطون ، وفي رواية مسلم
فصعدوا به الجبل فقال اللهم اكفنيهم بما شئت فرجف بهم الجبل فسقطوا
(فانطلق به إلى البحر ففرق الله الذين كانوا معه وأنجاه) وفي رواية مسلم:
فذهبوا به فقال اللهم اكفنيهم بما شئت فانكفأت بهم السفينة ففرقوا وجاء

عِلْمًا مَا عَلِمَهُ أَحَدٌ فَإِنَّا نُؤْمِنُ بِرَبِّ هَذَا الْغَلَامِ ، قَالَ فَقِيلَ لِلْمَلِكِ
 أَجْزَعْتَ أَنْ خَالَفَكَ ثَلَاثَةٌ فِهَذَا الْعَالَمُ كُفُّهُمْ قَدْ خَالَفُوكَ ، قَالَ
 فَخَدَّ أَخْذُودًا ثُمَّ أَلْتَقَى فِيهَا الْخَطْبَ وَالنَّارَ ثُمَّ جَمَعَ النَّاسَ فَقَالَ
 مَنْ رَجَعَ عَن دِينِهِ تَرَ كِنَاهُ وَمَنْ لَمْ يَرْجِعْ أَقْبَيْنَاهُ فِي هَذِهِ
 النَّارِ ، فَجَعَلَ يُبْلِقِيهِمْ فِي تِلْكَ الْأَخْذُودِ . قَالَ يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ
 وَتَعَالَى فِيهِ : (قَتَلَ أَصْحَابُ الْأَخْذُودِ . النَّارِ ذَاتِ الْوَقُودِ) حَتَّى

يمشى إلى الملك (حتى تصلبنى) أى على جذع كما فى رواية مسلم . قال فى القاموس
 صلبه كضربه جعله مصلوبا كصلبه (فوضع الغلام يده على صدغه حين رمى ثم
 مات) وفى رواية مسلم ثم رماه فوضع السهم فى صدغه فوضع يده فى صدغه
 فى موضع السهم فمات (أجزعت) بكسر الزاى من الجزع محرّكة وهو نقيض
 الصبر (أن خالفك ثلاثة) أى الأعمى والراهب والغلام (فنخد) أى شق
 (أخذودا) بضم الهمزة وسكون المعجمة الشق العظيم وجمعه أخايد (يقول الله
 تبارك وتعالى فيه) أى فى شأن هذه القصة (قتل) أى لعن وهو جواب القسم
 وقيل جوابه: إن بطش ربك أشديد (أصحاب الأخدود) أى الملك الذى خد
 الأخدود وأصحابه (النار) بدل اشتغال من الأخدود (ذات الوقود) وصف
 لها بأنها عظيمة لها ما يرتفع به لها من الحطب الكثير وأبدان الناس ، وبعده
 (إذ) ظرف لقتل أى لعنوا حين أحرقوا بالنار قاعدين حولها (هم عليها) أى
 حواها على جانب الأخدود (قعود) أى جلوس على الكراسى (وهم) أى الذين
 خدوا الأخدود وهم الملك وأصحابه (على ما يفعلون بالمؤمنين) بالله من
 تعذيبهم بالإلقاء فى النار إن لم يرجعوا عن إيمانهم (شهود) أى حضور .
 روى أن الله أنجى المؤمنين الملقين فى النار بقبض أرواحهم قبل وقوعهم فيها
 فخرجت النار إلى من ثم فأحرقتهم (وما نعموا منهم إلا أن يؤمنوا) أى
 ما عابوا منهم وما أنسكروا إلا الإيمان كقوله :

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم بين فلول من قراع الكتاب

بَلَغَ (العَزِيزِ الْحَمِيدِ) . قَالَ فَأَمَّا الْغُلَامُ فَإِنَّهُ دُفِنَ ، قَالَ فَيَذُكُرُ
أَنَّهُ أُخْرِجَ فِي زَمَنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَوَأَصْبَعُهُ عَلَى صَدْغِهِ كَمَا وَضَعَهَا
حِينَ قُتِلَ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ .

ومن سورة الغاشية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٣٣٩٩ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ
أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ : « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمِرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ »

(بالله العزيز الحميد) ذكر الأوصاف التي يستحق بها أن يؤمن به وهو
كونه عزيزاً غالباً قادراً يخشى عقابه حميداً منعماً يجب له الحمد على نعمته
ويرجى ثوابه (قال فيذكر أنه أخرج في زمن عمر بن الخطاب الخ) قال ابن
إسحاق : وحدثني عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم أنه حدث أن
رجالاً من أهل نجران كان زمان عمر بن الخطاب حفر خربة من خرب نجران
أبعض حاجته فوجد عبد الله بن التامر تحت دفن فيها قاعداً واضعاً يده على
ضربة في رأسه ممسكاً عليها بيده فإذا أخذت يده عنها انبعث دماً وإذا أرسلت
يده ردت عليها فأمسكت دمه وفي يده خاتم مكتوب فيه ربى الله ، فسكتب
فيه إلى عمر بن الخطاب يخبره بأمره فسكتب عمر لإيهم أن أقروه على حاله
وردوا عليه الذي كان عليه ففعلوا . قوله (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه
أحمد ومسلم والنسائي ولم يذكره الحديث الأول منه .

(ومن سورة الغاشية)

مكية وهي ست وعشرون آية

قوله (أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله الخ) سبق شرحه

فَإِذَا قَالُواهَا عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا وَحِسَابُهُمْ عَلَى
 اللَّهِ ثُمَّ قَرَأَ : (إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكَّرٌ . لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ) « .
 هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

ومن سورة الفجر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٣٤٠٠ - حَدَّثَنَا أَبُو حَفْصٍ عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ
 ابْنُ مَهْدِيٍّ وَأَبُو دَاوُدَ قَالَا أَخْبَرَنَا هَمَّامٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ
 عِصَامٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الْبَصْرَةِ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ

في أول كتاب الإيمان (إنما أنت مذكر) أي ليس عليك إلا التذكير والوعظ
 (لست عليهم بمصيطر) وفي قراءة بالسين بدل الصاد أي بمسلط حتى تكثرهم
 على الإيمان . قال النووي قال المفسرون معناه إنما أنت واعظ ولم يكن لنبى
 صلى الله عليه وسلم أمر إذ ذاك إلا بالتذكير ثم أمر بعد بالقتال ، والمصيطر
 المسلط وقيل الجبار وقيل الرب انتهى . قوله (هذا حديث حسن صحيح)
 وأخرجه أحمد ومسلم والنسائي والحاكم .

(ومن سورة الفجر)

مكية وهي ثلاثون آية وقيل تسع وعشرون

قوله (حدثنا أبو حفص عمرو بن علي) الفلاس (وأبو داود) الطيالسي
 (قالوا أخبرنا همام) بن يحيى الأزدي العرذلي (عن عمران بن عصام) الضبعي
 بضم المعجمة وقبح الموحدة أبي عمارة البصرى والد أبي جمره بالجيم قتل يوم
 الزاوية سنة ثلاث وثمانين من الثانية وقيل له صحبة . كذا في التقریب . وقال
 في تهذيب التهذيب في ترجمته روى عن عمران بن حصين وقيل عن رجل عنه

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ عَنِ الشَّفْعِ وَالْوَتْرِ ، قَالَ هِيَ الصَّلَاةُ
بَعْضُهَا شَفْعٌ وَبَعْضُهَا وَتْرٌ . هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا
مِنْ حَدِيثِ قَتَادَةَ . وَقَدْ رَوَاهُ خَالِدُ بْنُ قَيْسٍ أَيْضًا عَنْ قَتَادَةَ .

في ذكر الشفع والوتر وروى عنه قتادة وغيره . قوله (بعضها شفع) كالرباعية
والثنائية (وبعضها وتر) كالمغرب فإنها ثلاث وهي وتر النهار وكذلك صلاة
الوتر في آخر التهجد من الليل . وفيه أن المراد بقوله تعالى (والشفع والوتر) الشفع
من الصلاة والوتر منها لكن الحديث في إسناده رجل مجهول وهو الراوى له عن
عمران ابن حصين . وقيل المراد شفع كل الأشياء ووترها كالكفر والإيمان
والهدى والضلال والسعادة والشقاوة والليل والنهار والسماء والأرض والبر
والبحر والشمس والقمر والجن والإنس ، وقيل شفع الليالي ووترها وقيل
الشفع يوم عرفة ويوم النحر والوتر ليلة يوم النحر وقيل الشفع الخلق والوتر
الله الواحد الصمد ، وقيل الشفع عشر ذى الحجة والوتر أيام منى الثلاثة وقيل
المراد بالشفع والوتر العدد كله لأن العدد لا يخلو عنهما ، وقيل الشفع الحيوان
لأنه ذكر وأنثى والوتر الجماد ، وفيه أقوال أخرى ذكرها صاحب فتح البيان
وقال ولا يخفك ما في غالب هذه الأقوال من السقوط البين والضعف الظاهر
والاتكال في التعيين على مجرد الرأى الزائف ، والذي ينبغي التعويل عليه
ويتعين المصير إليه ما يدل عليه معنى الشفع والوتر في كلام العرب وهما معروفان
واضحان ، فالشفع عند العرب الزوج والوتر الفرد ، فالمراد بالآية إما نفس
العدد أو ما يصدق عليه من المعدودات بأنه شفع أو وتر ، وإذا قام دليل على
تعيين شيء من المعدودات في تفسير هذه الآية فإن كان الدليل يدل على أنه
المراد نفسه دون غيره فذلك ، وإن كان الدليل يدل على أنه بما تناولته هذه
الآية لم يكن ذلك مانعا من تناولها لغيره انتهى . قوله (هذا حديث غريب
لا نعرفه إلا من حديث قتادة) وأخرجه أحمد وابن جرير وفي سنده رجل
مجهول (وقد رواه خالد بن قيس أيضا عن قتادة) رواه ابن جرير من هذا
الطريق قال أخبرنا نصر بن علي حدثني أبي حدثني خالد بن قيس عن قتادة عن

ومن سورة « والشمس وضحاها »

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٤٠١ - حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ إِسْحَاقَ الْهَمْدَانِيُّ أَخْبَرَنَا عَبْدَةُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَمْعَةَ قَالَ : « سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا يَذْكُرُ النَّاقَةَ وَالَّذِي عَقَرَهَا فَقَالَ إِذَا انْبَعَثَ أَشْقَاهَا انْبَعَثَ أَيُّهَا رَجُلُ عَارِمٍ عَزِيزٌ مَنِيْعٌ »

عمران بن عصام عن عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم فأسقط ذكر الرجل المبهم . وخالد ابن قيس هذا هو خالد بن قيس بن رباح الأزدي الحداني البصري صدوق يغرب من السابعة . وقال الحافظ ابن كثير وعندى أن وقفه على عمران بن حصين أشبهه والله أعلم انتهى . وأخرج عبد الرزاق وعبد ابن حميد هذا الحديث موقوفا على عمران فهذا يتوى ما قاله ابن كثير .

(ومن سورة والشمس وضحاها)

مكية وهي خمس عشرة آية

قوله (عن عبد الله بن زمعة) بن الأسود بن المطلب بن أسد القرشي الأمدى صحابي مشهور استشهد يوم الدار مع عثمان . قوله (يذكر الناقة) أى المذكورة فى قوله تعالى (فتعال لهم رسول الله ناقة وسقياها) وهى ناقة صالح عليه السلام (والذى عقرها) أى ويذكر الذى عقر الناقة أى ضرب قوائمها بالسيف فقطعها وهو قدار بن سالف وهو أحيمر ثمود الذى قال الله تعالى فيه (فنادوا صاحبهم فتعاطى فعقر) وذكر ابن إسحاق فى المبتدأ وغير واحد أن سبب عقرهم الناقة أنهم كانوا اقترحوها على صالح عليه السلام فأجابهم إلى ذلك بعد أن تعنتوا فى وصفها فأخرج الله له ناقة من صخرة بالصفة المطلوبة فآمن بعض وكفر بعض ،

فِي رَهْطِهِ مِثْلُ أَبِي زَمْعَةَ ثُمَّ سَمِعْتُهُ يَذْكُرُ النَّسَاءَ فَقَالَ: إِلَى مَا يَعْمِدُ أَحَدُكُمْ فَيَجْلِدُ امْرَأَتَهُ جِلْدَ الْعَبْدِ وَلَعَنَهُ أَنْ يُضَاجِعَهَا مِنْ آخِرِ

واتفقوا على أن يتركوا الناقة ترعى حيث شاءت وترد الماء يوماً بعد يوم ، وكانت إذا وردت تشرب ماء البئر كله ، وكانوا يرفعون حاجتهم من الماء في يومهم للغد ثم ضاق بهم الأمر في ذلك فانتدب تسعة رهط منهم قدار المذكور فباشروا عقربها ، فلما بلغ ذلك صالحاً عليه السلام أعلمهم بأن العذاب سيقع بهم بعد ثلاثة أيام فوقع كذلك كما أخبر الله سبحانه وتعالى في كتابه وأخرج أحمد وابن أبي حاتم من حديث جابر رفعه: أن الناقة كنانة ترد يومها فتشرب جميع الماء ويحتلبون منها مثل الذي كانت تشرب ، وفي سننه إسماعيل بن عياش وفي روايته عن غير الشاميين ضعف وهذا منها كذا في الفتح (إذ انبعثت) أى قام وأسرع (أشقاها) أى أشقى ثمود وهو قدار بن سالف (انبعث لها) أى لعقر الناقة برضائهم (رجل عارم) بالعين والراء المهملتين أى صعب على من يرومه كثير الشهامة والشر (عزيز) أى شديد قوى وقيل قليل المثل (منيع) أى قوى ذو منعة أى رهط يمنعونه من الضيم (فى رهطه) أى قومه (مثل أبى زمعة) أى فى عزته ومنعته فى قومه وهو الأسود المذكور جد عبد الله بن زمعة ، وكان الأسود أحد المستهزئين ومات على كفره بمسكة وقتل ابنه زمعة يوم بدر كافراً أيضاً . وفى رواية للبخارى : مثل أبى زمعة عم الزبير بن العوام . قال الخافظ هو عم الزبير مجازاً لأنه الأسود بن المطلب بن أسد والعوام ابن خويلد ابن أسد فنزل ابن العم منزلة الأخ فأطلق عليه عما بهذا الاعتبار ، كذا جزم الدمياطى باسم أبى زمعة هنا وهو المعتمد (ثم سمعته) أى النبى صلى الله عليه وسلم (يذكر النساء) أى ما يتعلق بهن استطراداً فذكر ما يقع من أزواجهن (إلى ما يعمد) بكسر الميم أى يقصد (فيجلد امرأته) أى فيضربها يقال جلدهته بالسيف والسوط ونحوهما إذا ضربته (جلد العبد) بالنصب أى مثل جلد العبد ، وفى رواية للبخارى بم يضرب أحدكم امرأته ضرب الفحل (ولعله) أى الذى يجلدها فى أول اليوم (أن يضاجعها) أى يجامعها ويظاؤها (من آخر

بَوْمِهِ . قَالَ مُنَّمٌ وَعَظَّهُمْ فِي ضَحِكِهِمْ مِنْ الضَّرْطَةِ فَقَالَ إِلَى مَا يَضْحَكُ
أَحَدُكُمْ مِمَّا يَفْعَلُ . هَذَا أَحَدُ حَدِيثِ حَسَنٍ صَحِيحٍ .

ومن سورة « والليل إذا يغشى »

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٤٠٢ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ

أَخْبَرَنَا زَائِدَةُ بْنُ قُدَّامَةَ عَنْ مَنْصُورِ بْنِ الْمُعْتَمِرِ عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ
عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّلَمِيِّ عَنْ عَلِيِّ قَالَ : كُنَّا فِي جَنَازَةٍ فِي الْبَقِيعِ
فَأَنَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَلَسَ وَجَاسَأْنَا مَعَهُ وَمَعَهُ عُوْدٌ يَنْسَكُ
بِهِ فِي الْأَرْضِ فَرَفَعَ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ : « مَا مِنْ نَفْسٍ مَنفُوسَةٍ إِلَّا قَدَّ

يومه) أى فى آخره فسكامة من هنا بمعنى فى (إلى ما يضحك أحدكم مما يفعل)
يعنى الضرطة وكانوا فى الجاهلية إذا وقع ذلك من أحد منهم فى مجلس يضحكون
فنهاهم عن ذلك ، وفى رواية للبخارى : لم يضحك أحدكم مما يفعل . قوله (هذا
حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والشيخان والنسائي .

(ومن سورة والليل إذا يغشى)

مكية وهى إحدى وعشرون آية

قوله (عن سعد بن عبيدة) السلمي (عن أبي عبد الرحمن السلمي) بضم
السين وفتح اللام اسمه عبد الله بن حبيب . قوله (كنا فى جنازة فى البقيع)
بفتح الموحدة وكسر القاف وهو مقبرة المدينة (وبعده عود ينسك) بضم
السكاف من النسك (به فى الأرض) أى يضرب الأرض بطرفه فعل المتفكر
فى شىء مهم (ما من نفس منفوسة) أى مولودة يقال نفست المرأة ونفست

كُتِبَ مَدْخُلُهَا ، فَقَالَ الْقَوْمُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا نَتَّكِلُ عَلَى كِتَابِنَا
فَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ فَهُوَ يَعْمَلُ لِلْسَّعَادَةِ ، وَمَنْ كَانَ مِنْ
أَهْلِ الشَّقَاءِ فَإِنَّهُ يَعْمَلُ لِلشَّقَاءِ ؟ قَالَ بَلِ اعْمَلُوا فَكُلُّ مَيْسَرٍ . أَمَا
مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ فَإِنَّهُ مَيْسَرٌ لِعَمَلِ السَّعَادَةِ . وَأَمَا مَنْ
كَانَ مِنْ أَهْلِ الشَّقَاءِ فَإِنَّهُ مَيْسَرٌ لِعَمَلِ الشَّقَاءِ . ثُمَّ قَرَأَ : (فَأَمَّا
مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى . وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ
وَاسْتَغْنَى وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرَى) . هَذَا أَحَدُ حَدِيثٍ
حَسَنٌ صَحِيحٌ .

فهي منقوسة ونفساء إذا ولدت (إلا قد كتبت مدخلها) الذي تصير لآيته من
الجنة والنار (فأما من أعطى) أى حق الله وبذل ماله في وجوه الخير (واتقى)
أى الله فاجتنب محارمه (وصدق بالحسنى) قال ابن عباس: بقول لا إله إلا الله
وعنه : صدق بالخلف به ، أى أيقن أن الله سيخلف عليه ما أنفقته في طاعته ،
وقيل صدق بالجنة ، وقيل صدق بموعده الله الذى وعده أن يثيبه (فسيسره)
أى يهيئه (ليسرى) أى للخلة اليسرى وهى العمل بما يرضاه ربه (وأما من
بخل) أى بحق الله (واستغنى) أى عن ثواب الله تعالى فلم يرغب فيه
(وكذب بالحسنى) أى بلا إله إلا الله وكذب بما وعده الله عز وجل من
الجنة والثواب (فسيسره للعسرى) أى للخلة المؤدية إلى النار فتكون الطاعة
أعسر شئ عليه وأشد أو سمي طريقة الخير باليسرى لأن عاقبتها اليسر وطريقة
الشر بالعسرى لأن عاقبتها العسر ، أو أراد بهما طريقى الجنة والنار ، وتقدم
حديث على هذا مختصراً فى باب الشقاء والسعادة من أبواب القدر . قوله (هذا
حديث حسن صحيح) أخرجه الجماعة .

ومن سورة والضحي

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٤٠٣ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ أَخْبَرَنَا سَفِيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ
 الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ عَنِ جُنْدُبِ بْنِ الْجَعْفِيِّ قَالَ : « كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَارٍ فَدَمِمْتُ إِصْبَعُهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
 هَلْ أَنْتِ إِلَّا إِصْبَعٌ دَمِمَتْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا لَقِمْتِ . قَالَ وَأَبْطَأَ
 عَلَيْهِ جِبْرِيلُ فَقَالَ الْمُشْرِكُونَ قَدْ وُدِعَ مُحَمَّدٌ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَبَارَكَ

(ومن سورة والضحي)

مكية وهي إحدى عشرة آية

قوله (عن الأسود بن قيس) العبدى (عن جندب) بضم أوله والذال
 وتفتح ابن عبد الله بن سفيان (البجلي) بموحدة وجيم مفتوحين قوله (كنت
 مع النبي صلى الله عليه وسلم في غار) بالغيين المعجمة وبالراء وكذا هو في
 صحيح مسلم . قال النووي كذا هو في الأصول في غار . قال القاضي عياض
 قال أبو الوليد الكنانى لعله غازيا فتصحف كما قال في الرواية الأخرى في بعض
 المشاهد وكما جاء في رواية البخارى : بينا النبي صلى الله عليه وسلم يمشى إذ أصابه حجر
 قال القاضي وقد يراد بالغار هنا الجمع والجيش لا الغار الذى هو الكهف فيوافق رواية
 بعض المشاهد ومنه قول على : ما ظنك بامرئ جمع بين هذين الغارين أى العسكرين
 والجمعين انتهى (قدميت أصبعه) يقال دمي الشيء يدى دماً ودمياً فهو دم مثل
 فرق يفرق فرقا فهو فرق والمعنى أن أصبعه جرحت فظهر منها الدم (هل
 أنت) معناه ما أنت (دميت) بفتح الدال ضفة للأصبع والمستثنى
 فيه أعم عام الصفة أى ما أنت يا أصبع موصوفة بشئ إلا بأن

وتعالى: (مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى) « . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ » .
 وَقَدْ رَوَاهُ شُعْبَةُ وَالثَّوْرِيُّ عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ .

ومن سورة ألم نشرح

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٤٠٤ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ وَابْنُ أَبِي
 عَدِيٍّ عَنِ سَعِيدِ بْنِ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ مَالِكِ بْنِ صَعْصَعَةَ

دميت كأنها لما توجعت خاطبها على سبيل الاستحارة أو الحقيقة
 معجزة تسلياً لها أى تثبتى فإنك ما ابتليت بشيء من الهلاك والقطع سوى أنك
 دميت ولم يكن ذلك أيضاً هدراً بل كان فى سبيل الله ورضاه (وفى سبيل الله
 ما لقيت) لفظ ما هنا بمعنى الذى . أى الذى لقيته محسوب فى سبيل الله (وأبطأ
 عليه جبريل) أى تأخر واحتبس . قال الحافظ : والحق أن الفترة المذكورة
 فى سبب نزول والضحي غير الفترة المذكورة فى ابتداء الوحي فإن تلك دامت
 أياماً وهذه لم تكن إلا ليلتين أو ثلاثاً (قد ودع محمد) بصيغة المجهول من
 التوديع أى ترك (ما ودعك ربك وما قلى) أى ما تركك وما أبغضك . قاله ابن
 عباس والقلاء البغض يقال قلاه يقليه قلاء ، وقال وما قلى ولم يقل وما قلاك
 لموافقة رؤوس الآى . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان
 والنسائى وابن أبى حاتم وابن جرير .

(ومن سورة ألم نشرح)

مكية وهى ثمان آيات

قوله (أخبرنا محمد بن جعفر) المعروف بغندر (عن سعيد) هو ابن أبى
 عروبة (عن مالك بن صعصعة) الأنصارى المازنى صحابى روى عنه أنس

— رَجُلٌ مِنْ قَوْمِهِ — أَنْ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « بَيْنَمَا أَنَا عِنْدَ الْبَيْتِ بَيْنَ النَّائِمِ وَالْيَقْظَانِ إِذْ سَمِعْتُ قَائِلًا يَقُولُ : أَحَدٌ بَيْنَ الثَّلَاثَةِ . فَأْتَيْتُ بِطِيبٍ مِنْ ذَهَبٍ فِيهَا مَا زَمَزَمَ فَشَرِحَ صَدْرِي إِلَى

حديث المعراج كأنه مات قديماً كذا في التفرير . وقال الحافظ في الفتح ما له في البخاري ولا في غيره سوى هذا الحديث ولا يعرف روى عنه إلا أنس بن مالك . قوله (بينما أنا عند البيت بين النائم واليقظان) قال النووي : قد يحتاج به من يجعلها رؤياً نوم ولا حجة فيه إذ قد يكون ذلك حاله أول وصول الملك إليه وليس في الحديث ما يدل على كونه نائماً في القصة كلها انتهى . وقال الحافظ : هو محمول على ابتداء الحال ثم لما خرج به إلى باب المسجد فأركبه البراق استمر في يقظته ، وأما ما وقع في رواية شريك الآتية في التوحيد في آخر الحديث فلما استيقظت ، فإن قلنا بالتعدد فلا إشكال وإلا حمل على أن المراد باستيقظت أفتمت أى أنه أفاق بما كان فيه من شغل البال بمشاهدة المسكوت ورجع إلى العالم الدنيوي انتهى . وقال الترمذي : يحتمل أن يكون استيقاظاً من نومة نامها بعد الإسراء لأن إسراءه لم يكن طول ليلة وإنما كان في بعضها انتهى .

اعلم أنه وقع في هذه الرواية : بينما أنا عند البيت ، ووقع في رواية بينما أنا في الحطيم وربما قال في الحجر ، وفي رواية الزهري عن أنس عن أبي ذر فرج سقف بيتي وأنا بمكة ، وفي رواية الواقدي بأسانيده أنه أسرى به من شعب أبي طالب . وفي حديث أم هانئ عند الطبراني أنه بات في بيتها قال ففتدته من الليل فقال إن جبريل أتاني قال الحافظ : والجمع بين هذه الأقوال أنه نائم في بيت أم هانئ وبيتها عند شعب أبي طالب فرج سقف بيته وأضاف البيت إليه لكونه كان يسكنه فنزل منه الملك فأخرجه من البيت إلى المسجد فكان به مضجعا وبه أثر النعاس . وقد وقع في مرسل الحسن عند ابن اسحاق أن جبريل أتاه فأخرجه إلى المسجد فأركبه البراق وهو يؤيد هذا الجمع (إذ سمعت قائلاً يقول أحد بين الثلاثة) وفي رواية مسلم : إذ سمعت قائلاً يقول أحد الثلاثة

كَذَّاءَ وَكَذَّاءَ ، قَالَ قَتَادَةُ قُلْتُ لِأَنْسٍ مَا يَعْنِي ؟ قَالَ إِلَى أَسْفَلِ بَطْنِي ،
 قَالَ فَاسْتَخْرَجَ قَلْبِي فَغَسَلَ قَلْبِي بِمَاءِ زَمْزَمَ ثُمَّ أُعِيدَ مَكَانَهُ ثُمَّ
 حُشِيَ إِيمَانًا وَحِكْمَةً » وَفِي الْحَدِيثِ قِصَّةٌ طَوِيلَةٌ . هَذَا حَدِيثٌ

بين الرجلين . قال الحافظ : المراد بالرجلين حمزة وجعفر والنبي صلى الله عليه
 وسلم كان نائما بينهما (فأتيت) بصيغة المجهول (بطست) بفتح الطاء وإسكان
 السين المهملتين إناء معروف وهي مؤنثة ويقال فيها طست بتشديد السين وحذف
 التاء وطست أيضا (فيها) أى فى الطاست (فشرح) بالبناء المفعول من الشرح
 أى شق (صدرى إلى كذا وكذا) وفى رواية للشيخين : فشق من النحر إلى
 مرق البطن (ثم حشى) أى ملأ (إيمانا وحكمة) بالنصب على التمييز ، وهذا
 المثللا يحتمل أن يكون على حقيقته وتحميد المعاني جاززا كما جاء أن سورة
 البقرة تجيء يوم القيامة كأنها ظلة والموت فى صورة كبش ، وكذلك وزن
 الأعمال وغير ذلك من أحوال الغيب . وقال البيضاوى : لعل ذلك من باب
 التمثيل إذ تمثيل المعاني قد وقع كثيرا كما مثلت له الجنة والنار فى عرض الحافظ
 وفائدته كشف المعنوى بالمحموس . وقال ابن أبى حمزة : فيه أن الحكمة آيس
 بعد الإيمان أجل منها ولذلك قرنت معه ويؤيده قوله تعالى (ومن يؤت
 الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا) وأصح ما قيل فى الحكمة أنها وضع الشيء
 فى محله أو الفهم فى كتاب الله فعلى التفسير الثانى قد يوجد الحكمة دون
 الإيمان وقد لا توجد وعلى الأول فتمت يتلازمان لأن الإيمان يدل على الحكمة
 وأورد الترمذى هذا الحديث فى تفسير قوله تعالى ألم نشرح لك صدرك .
 قال الحافظ بن كثير : يعنى إنا شرحنا لك صدرك أى نورناه وجعلناه فسيحا
 رحيبا كقوله (فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره الإسلام) وكما شرح الله
 صدره كذلك جعل شرعه فسيحا واسعاً سمحا سهلا لا حرج فيه ولا إصر
 ولا ضيق ، وقيل المراد بقوله (ألم نشرح لك صدرك) شرح صدره لئلا الإسراء
 كما تقدم من رواية مالك بن صعصعة ، وقد أورد الترمذى ههنا وهذا وإن
 كان واقعا لئلا الإسراء كما رواه مالك بن صعصعة . ولكن لا منافاة فإن من

حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَقَدْ رَوَاهُ هِشَامُ الدَّسْتَوَائِيُّ وَهَمَّامٌ عَنْ قَتَادَةَ . وَفِيهِ
عَنْ أَبِي ذَرٍّ .

ومن سورة والتين

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

٣٤٠٥ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ
أُمِّيَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَجُلًا بَدْوِيًّا أَعْرَابِيًّا يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَرُويهِ
يَقُولُ : « مَنْ قَرَأَ سُورَةَ وَالتَّيْنِ وَالزَّيْتُونِ فَقَرَأَ أَلَيْسَ اللّٰهُ بِأَحْكَمَ
الْحَاكِمِينَ فَلْيَقُلْ : بَلَى وَأَنَا عَلَى ذَلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ » . هَذَا حَدِيثٌ

جملة شرح صدره الذي فُعل بصدرة ليلة الإسراء وما نشأ عنه من الشرح
المعنوي أيضا انتهى . قوله (وفي الحديث قصة طويلة) أخرج الشيبان هذا
الحديث بالقصة الطويلة . قوله (وفيه عن أبي ذر) أخرج حديثه الشيبان .

(ومن سورة والتين)

مكية وهي ثمان آيات

قوله (عن إسماعيل بن أمية) بن عمرو بن سعيد بن العاص بن أمية الأموي
ثمة ثبت من السادسة . قوله (أليس الله بأحكم الحاكمين) أى أفضى القاضين
يحكم بينك وبين أهل التكذيب بك يا محمد (فليقل بلى) أى نعم (وأنا على
ذلك) أى كونك أحكم الحاكمين (من الشاهدين) أى أنتظم في سلك من له
مشاهدة في الشهادات من أنبياء الله وأوليائه . قال ابن حجر : وهذا أبلغ من
أنا شاهد ومن ثم قالوا فى (وكانت من القانتين) وفى (إنه فى الآخرة لمن الصالحين)
أبلغ من وكانت قانتة ومن إنه فى الآخرة صالح لأن من دخل فى عداد الكاملين
وساهم معهم الفضائل ليس كمن انفرد عنهم انتهى . وهذا الحديث أخرجه

إِنَّمَا يُرْوَى هَذَا الْإِسْنَادِ عَنْ هَذَا الْأَعْرَابِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
وَلَا يُسَمَّى .

ومن سورة اقرأ باسم ربك

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٤٠٦ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ

عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ الْجَزْرِيِّ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ (سَنَدْعُ
الزَّبَانِيَةَ) . قَالَ قَالَ أَبُو جَهْلٍ لَئِنْ رَأَيْتُ مُحَمَّدًا يُصَلِّي لِأَطَّانٍ عَلَى

الترمذى هكذا مختصراً ، وزاد أبو داود في روايته : ومن قرأ (لا أقسم بيوم
القيامة) فانتهى إلى (أليس ذلك بقادر على أن يعي الموتي) فليقل بلى . ومن
قرأ (والمرسلات فبلغ فبأى حديث بعده يؤمنون) فليقل آمنا بالله . والحديث
يدل على أن من يقرأ هذه الآيات يستحب له أن يقول تلك الكلمات سواء
كان في الصلاة أو خارجها ، وأما قولها للبقتهدى خلف الإمام فلم أوقف على
حديث يدل عليه . قوله (هذا حديث إنما يروى بهذا الإسناد الخ) وأخرجه
أحمد وأبو داود وهو حديث ضعيف لجهالة الأعرابي .

(ومن سورة اقرأ باسم ربك)

وتسمى سورة العلق مكية وهي تسع عشرة آية

قوله (عن معمر) بن راشد الأزدي (عن عبد الكريم الجزري) هو
ابن مالك . قوله (قال أبو جهل) هذه من مرسلات ابن عباس لأنه لم يدرك
زمن قول أبي جهل ذلك . لأن مولده قبل الهجرة نحو ثلاث سنين ويحمل على
أنه سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم أو من صحابي آخر (لئن رأيت محمداً يصلي)
زاد البخاري عند الكعبة (لأطان) بصيغة المضارع المتكلم مؤكدة باللام

عُنُقِهِ . فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « لَوْ فَعَلَ لِأَخَذَتْهُ الْمَلَائِكَةُ عَيَانًا » .
هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ صَحِيحٌ .

٣٤٠٧ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ الْأَشْجِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو خَالِدٍ
الْأَحْمَرُ عَنْ دَاوُدَ بْنِ أَبِي هِنْدٍ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : « كَانَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيُ فَجَاءَ أَبُو جَهْلٍ فَقَالَ : أَلَمْ أَنْهَكَ عَنْ
هَذَا ؟ أَلَمْ أَنْهَكَ عَنْ هَذَا ؟ أَلَمْ أَنْهَكَ عَنْ هَذَا ؟ فَانصَرَفَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَزَبْرَهُ ، فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ إِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا مَيَّهَا نَادٍ أَكْثَرَ

والنون الثقيلة من الوطم وهو الدوس من باب سمع يسمع (لو فعل) أى
أبو جهل (لأخذه الملائكة) المراد بالملائكة الزبانية وهم ملائكة العذاب
(عياناً) يقال لقيه أو رآه عياناً أى مشاهدة لم يشك في رؤيته ، وإنما شدد
الامر في حق أبي جهل ولم يقع مثل ذلك لعقبة بن أبي معيط حيث طرح سلى
الجزور على ظهره صلى الله عليه وسلم وهو يصلى لأنهما وإن اشتركا في مطلق
الأذية حالة صلانه لكن زاد أبو جهل بالتهديد وبدعوى أهل طاعته وبارادة
وطم العنق الشريف ، وفي ذلك من المباغة ما اقتضى تعجيل العقوبة له لو فعل
ذلك ، ولأن سلى الجزور لم يتحقق نجاستها وقد عوقب عقبة بدعائه صلى الله
عليه وسلم عليه وعلى من شاركه في فعله فقتلوا يوم بدر كذا في الفتح . قوله
(هذا حديث حسن غريب صحيح) وأخرجه أحمد والبخارى والنسائي
وابن جرير .

قوله (عبد الله بن سعيد) الكندي أبو سعيد الأشج الكوفي (أخبرنا
أبو خالد الأحمر) اسمه سليمان بن حيان الأزدي . قوله (كان النبي صلى الله
عليه وسلم يصلى) أى عند المقام كما في رواية ابن جرير (فانصرف النبي صلى
الله عليه وسلم) أى عن صلانه (فزبره) بزأى موحدة فراء كنصر وضرب
أى نهر النبي صلى الله عليه وسلم أبا جهل وأغلظ له في القول ، وفي رواية ابن

مَنِّي ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى : (فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ . سَدَّعُ الزَّبَانِيَةَ) .
 قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ « وَاللَّهِ لَوْ دَعَا نَادِيَهُ لَأَخَذَتْهُ زَبَانِيَةُ اللَّهِ » . هَذَا
 حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ صَحِيحٌ . وَفِيهِ عَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ .

جرير: فأغلظ له رسول الله صلى الله عليه وسلم وانتهره (ما بها) أى بمكة
 (نادأكثر منى) وفى رواية ابن جرير والله إنى لا أكثر هذا الوادى نادياً .
 قال فى النهاية : النادى مجتمع القوم وأهل المجلس فيقع على المجلس وأهله (فليدع
 ناديه) أى أهل ناديه لأن النادى هو المجلس الذى يجلس وينتدى فيه القوم
 ويجتمعون فيه من الأهل والعشيرة ولا يسمى المكان نادياً حتى يكون فيه
 أهله ، والمعنى ليدع عشيرته وأهله أيعينوه وينصروه (سدع الزبانية) أى
 الملائكة الغلاظ الشداد وهم خزنة جهنم سموا بذلك لأنهم يدفعون أهل النار
 إليها بشدة مأخوذ من الزبن وهو الدفع . قيل واحدها زابن وقيل زبنة وقيل
 زبنى على النسب وقيل هو اسم للجمع لا واحده من لفظه كعبايد وأباييل ،
 وقال قتادة هم الشرط فى كلام العرب ، وأصل الزبن الدفع والعرب تطلق
 هذا الاسم على من اشتد بطشه (لو دعا) أى أبو جهل (لأخذته زبانية الله)
 أى ملائكته الغلاظ الشداد . قوله (هذا حديث حسن غريب صحيح) وأخرجه
 أحمد والنسائى وابن جرير . قوله (وفيه عن أبى هريرة) أخرج حديثه النسائى
 وفى آخره فلم يفجأهم منه إلا وهو أى أبو جهل ينكص على عقبيه ويتقى يديه
 فقيل له مالك؟ فقال إن بينى وبينه لحدقا من نار وهو لا وأجنحة . فقال النبى صلى الله
 عليه وسلم: لودنا اختطفته الملائكة عضوا عضوا .

ومن سورة ليلة القدر

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٤٠٨ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ
أَخْبَرَنَا الْقَاسِمُ بْنُ الْفَضْلِ الْخُدَّائِيُّ عَنْ يُونُسَ بْنِ سَعْدٍ قَالَ : « قَامَ
رَجُلٌ إِلَى الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ بَعْدَ مَا بَاعَ مُعَاوِيَةَ فَقَالَ سَوَّدْتَ وَجُوهَ
الْمُؤْمِنِينَ أَوْ يَا مُسَوَّدَ وَجُوهِ الْمُؤْمِنِينَ ، فَقَالَ لَا تُؤَنِّبْنِي رَحِمَكَ اللَّهُ
فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَى بَنِي أُمِّيَّةَ عَلَى مَنبَرِهِ فَسَاءَهُ ذَلِكَ ،
فَنَزَلَتْ (إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكُوْزُبَرَّ) يَا مُحَمَّدُ يَعْنِي نَهْرًا فِي الْجَنَّةِ ،
وَنَزَلَتْ (إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ . وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ . لَيْلَةُ

(ومن سورة ليلة القدر)

قبيل هي مكية وقيل مدنية وهي خمس آيات

قوله (عن يوسف بن سعد) الجعفي مولاهم البصري ويقال هو يوسف
ابن مازن ثقة من الثالثة (قال قام رجل) وفي رواية ابن جرير من طريق القاسم
ابن الفضل عن عيسى بن مازن : قال قلت للحسن بن علي رضي الله عنه الخ
(إلى الحسن بن علي) بن أبي طالب (بعدما بايع) أي الحسن بن علي (معاوية)
أي ابن أبي سفيان صخر بن حرب بن أمية الأموي أبا عبد الرحمن الخليفة
صحابي أسلم قبل الفتح وكتب الوحي ومات في رجب سنة ستين وقد قارب
الثمانين (أو يا مسود وجوه المؤمنين) كلمة أو للشك (لا تؤنبنني) بصيغة
النهي من التأنيب وهو المبالغة في التوبيخ والتعنيف (أرى) بصيغة المجهول
من الإراماة أي في المنام (بنى أمية على منبره) وفي رواية ابن جرير : أرى في منامه
بنى أمية يعلنون منبره خليفة خليفة (إنا أنزلناه) أي القرآن جملة واحدة من

الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ (يَمْلِكُهَا بَعْدَكَ بَنُو أُمِيَّةَ يَا مُحَمَّدُ . قَالَ
 الْقَاسِمُ فَعَدَدْنَاهَا فَإِذَا هِيَ أَلْفُ شَهْرٍ لَا تَزِيدُ بَوْمًا وَلَا تَنْقُصُ . هَذَا
 حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ مِنْ حَدِيثِ الْقَاسِمِ بْنِ
 الْفَضْلِ وَقَدْ قِيلَ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ الْفَضْلِ عَنْ يُوسُفَ بْنِ مَازِنٍ . وَالْقَاسِمُ بْنُ

اللوح المحفوظ إلى سماء الدنيا (في ليلة القدر) أى الشرف والعظم (وما أدراك
 أى أعليك يا محمد (ما ليلة القدر) تعظيم لشأنها وتعجيب منه (ليلة القدر خير
 من ألف شهر) أى ليس فيها ليلة القدر ، فالعمل الصالح فيها خير منه فى ألف
 شهر ليست فيها (يملكها) الضمير المنصوب راجع إلى ألف شهر ، والمعنى أن
 ليلة القدر خير من مدة ألف شهر يملك فيها بنو أمية الولاية والخلافة (قال
 القاسم) أى ابن الفضل الحداني المذكور فى الإسناد (فعددناها) أى مدة
 خلافة بنو أمية وفى رواية ابن جرير حسبنا ملك بنو أمية (فإذا هى ألف شهر)
 هى ثلاث وثمانون سنة وأربعة أشهر وكان استقلال إمارة بنو أمية منذ بيعة
 الحسن بن على لمعاوية وذلك على رأس أربعين سنة من الهجرة وكان انفصال
 دولتهم على يد أبى مسلم الخراسانى سنة اثنين وثلاثين ومائة وذلك اثنان
 وتسعون سنة يسقط منها مدة خلافة ابن الزبير ثمان سنين وثمانية أشهر يبقى
 ثلاث وثمانون سنة وأربعة أشهر كذا فى المجمع . قوله (هذا حديث غريب
 لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث القاسم بن الفضل وقد قيل عن القاسم
 ابن الفضل عن يوسف بن مازن الخ) قال الحافظ ابن كثير بعد نقل كلام
 الترمذى هذا : وقد روى هذا الحديث الحاكم فى مستدرکه من طريق القاسم بن
 الفضل عن يوسف بن مازن به ، وقول الترمذى إن يوسف هذا مجهول فيه نظر
 فإنه قد روى عنه جماعة منهم حماد بن سلمة وخالد الحذاء ويونس بن عبيد ،
 وقال فيه يحيى بن معين هو مشهور ، وفى رواية عن ابن معين قال هو ثقة ،
 ورواه ابن جرير من طريق القاسم بن الفضل عن يوسف بن مازن كذا قال
 وهذا يقتضى اضطرابا فى هذا الحديث والله أعلم . ثم هذا الحديث على كل تقدير
 منكر جدا . قال شيخنا الإمام الحافظ الحجة أبو الحجاج المزى هو حديث

الْفَضْلِ الْخُدَّانِيِّ هُوَ ثَقَّةٌ وَثَقَّةٌ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ .
وَيُوسُفُ بْنُ سَعْدٍ رَجُلٌ مَجْهُولٌ . وَلَا نَعْرِفُ هَذَا الْحَدِيثَ عَلَى هَذَا
اللَّفْظِ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ .

منكر . قال وقول القاسم بن الفضل الخداني أنه حسب مدة بني أمية فوجدها
ألف شهر لا تزيد يوماً ولا تنقص ليس بصحيح فإن معاوية بن أبي سفيان
رضي الله عنه استقل بالملك حين مسلم لإبيه الحسن بن علي الإمرة سنة أربعين
واجتمعت البيعة لمعاوية وسمى ذلك عام الجماعة ثم استمروا فيها متتابعين
بالشام وغيرها لم يخرج عنهم إلا مدة دولة عبد الله بن الزبير في الحرمين
والأهواز وبعض البلاد قريباً من تسع سنين لسكن لم تنزل يدهم عن الإمرة
بالسكينة بل عن بعض البلاد إلى أن استلبهم بنو العباس الخلافة في سنة اثنتين
وثلاثين ومائة فيكون مجموع مدتهم اثنتين وتسعين سنة وذلك أزيد من ألف
شهر فإن الألف شهر عبارة عن ثلاث وثمانين سنة وأربعة أشهر ، وكان القاسم
ابن الفضل أسقط من مدتهم أيام ابن الزبير وعلى هذا فتقارب ما قاله للصحة
في الحساب .

وما يدل على ضعف هذا الحديث أنه سيق لزم دولة بني أمية ولو أريد ذلك
لم يكن بهذا السياق ، فإن تفضيل آية القدر على أيامهم لا يدل على ذم أيامهم ،
فإن آية القدر شريفة جداً والسورة الكريمة إنما جاءت لمُدح آية القدر فكيف
تمدح بتفضيلها على أيام بني أمية التي هي مذمومة بمقتضى هذا الحديث ، وهل
هذا إلا كما قال القائل :

ألم تر أن السيف ينقص قدره إذا قيل إن السيف أمضى من العصا
وقال آخر :

إذا أنت فضلت امرأة ذا براعة على ناقص كان المديح من النقص

ثم الذي يفهم من الآية أن الألف شهر المذكورة في الآية هي أيام بني أمية
والسورة مكية فكيف يحال على ألف شهر هي دولة بني أمية ولا يدل عليها لفظ

٣٤٠٩ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ بَنِ أَبِي
 لُبَابَةَ وَعَاصِمِ سَمِعَا زَيْدَ بْنَ حُبَيْشٍ يَقُولُ: «قُلْتُ لِأَبِي بِنِ كَعْبٍ إِنَّ أَخَاكَ
 عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ يَقُولُ مَنْ يَقُمُ الْحَوْلَ يُصِيبُ لَيْلَةَ الْقَدْرِ، قَالَ يَغْفِرُ
 اللَّهُ لِأَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ لَقَدْ عَلِمَ أَنَّهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ مِنْ رَمَضَانَ وَأَنَّهَا
 كَيْلَةُ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ وَاسْكَنَهُ أَرَادَ أَنْ لَا يَتَكَلَّ النَّاسُ ثُمَّ حَلَفَ
 لَا يَسْتَشْنِي أَنَّهَا لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ. قَالَ قُلْتُ لَهُ بِأَيِّ شَيْءٍ تَقُولُ

الآية ولا معناها، والمنبر إنما صنع بالمدينة بعد مدة من الهجرة فهذا كما يدل على ضعف الحديث ونسكارته انتهى كلام الحافظ ابن كثير.

قلت: وفي قوله (ورواه ابن جرير من طريق القاسم بن الفضل عن يوسف بن مازن كذا قال) نظر فإن ابن جرير لم يروه هكذا بل رواه من طريق القاسم بن الفضل عن عيسى بن مازن كما في النسخة المصرية وعليه يصح قول الحافظ ابن كثير، وهذا يقتضي اضطراباً في هذا الحديث فتفكر.

قوله (عن عبدة بن أبي لبابة) الأسدي مولاهم ويقال مولى قریش كنيته أبو القاسم البزاز الكوفي نزيل دمشق ثمة من الرابعة (وعاصم) بن بهدلة. قوله (إن أخاك) أي في الدين والصحبة (عبد الله بن مسعود) بدل أو بيان (من يتم الحول) أي من يتم الطاعة في بعض ساعات كل ليالي السنة (يصب ليلة القدر) أي يدركها يقيناً للإبهام في تبينها وللإختلاف في تعيينها (قال) أي أبي (يغفر الله لأبي عبد الرحمن) كنية لابن مسعود (لقد علم) أي أبو عبد الرحمن (أنها) أي ليلة القدر (ولكنه أراد أن لا يتكلم الناس) أي لا يعتمدوا على قول واحد وإن كان هو الصحيح الغالب على الظن الذي مبنى الفتوى عليه فلا يقوموا إلا في تلك الليلة ويتركوا قيام سائر الليالي فيفوت حكمة الإبهام الذي نسي بسببها عليه الصلاة والسلام (ثم حلف) أي أبي بن كعب (لا يستشني) حال أي حلف حلفاً جازماً من غير أن يقول عقيبه إن

ذَلِكَ يَا أَبَا الْمُنْذِرِ؟ قَالَ بِالآيَةِ الَّتِي أَخْبَرْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَوْ بِالْعَلَامَةِ أَنَّ الشَّمْسَ تَطْلُعُ يَوْمَئِذٍ لِشُعَاعِهَا . هَذَا حَدِيثٌ
حَسَنٌ صَحِيحٌ .

ومن سورة لم يكن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٣٤١٠ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ
أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنِ الْمُخْتَارِ بْنِ فُلَيْقٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ :
« قَالَ رَجُلٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا خَيْرَ الْبَرِيَّةِ ، قَالَ ذَلِكَ إِبْرَاهِيمُ »
هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

شاء الله تعالى . قال الطيبي هو قول الرجل إن شاء الله يقال حلف فلان يمينا ايس
فيها نى ولا ثنو ولا ثنية ولا استثناء كلها واحد وأصلها من الثنى وهو الكف
والرد وذلك أن الحالف إذا قال والله لأفعلن كذا إلا أن يشاء الله غيره فقد
رد انعقاد ذلك اليمين انتهى (أنها) مفعول حلف أى أن ليلة القدر (ليلة سبع
وعشرين قال) أى زر بن حبيش (قلت له) أى لأبى بن كعب (بأى شىء)
أى من الأدلة (تقول ذلك) أى القول (يا أبا المنذر) كنية أبى بن كعب
(أو بالعلامة) كلمة أو للشك (أن الشمس تطلع يومئذ لاشعاع لها) سبق
شرحه فى باب ليلة القدر من أبواب الصيام . قوله (هذا حديث حسن صحيح)
وأخرجه أحمد ومسلم .

(ومن سورة لم يكن)

وتسمى سورة البينة وهى مدنية قاله الجمهور ،

وفى رواية عن ابن عباس أنها مكية وهى ثمان آيات وقيل تسع آيات
قوله (يا خير البرية) بتشديد الياء ويجوز تسكينها وهمز بعدها ومعناها

ومن سورة إذا زلزلت

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٤١١ - حَدَّثَنَا سُوَيْدُ بْنُ نَصْرٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ أَخْبَرَنَا
سَعِيدُ بْنُ أَبِي أَيُّوبَ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي سَلَيْمَانَ عَنْ سَعِيدِ الْمُقْبَرِيِّ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : « قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ الْآيَةَ
(يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا) قَالَ أَتَدْرُونَ مَا أَخْبَارُهَا ؟ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ

الخليقة . قال في النهاية البرية الخلق تقول براه الله يبروه بربوا أى خلقه
ويجمع على البرايا والبريات من البرى التراب هذا إذا لم يهمز ومن ذهب إلى
أن أصله الهمز أخذه من برأ الله الخلق يبرأهم أى خلقهم ثم ترك فيها الهمز
تخفيفاً ولم تستعمل ميموزة انتهى (قال) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم
(ذاك) أى المشار إليه الموصوف بخير البرية هو (إبراهيم) الخليل عليه
وعلى نبينا الصلاه والسلام . قال النووي في شرح مسلم : قال العلماء إنما قال
صلى الله عليه وسلم هذا تواضعاً واحتراماً لإبراهيم صلى الله عليه وسلم خلته
وأبوتاه وإلا فنينا صلى الله عليه وسلم أفضل كما قال صلى الله عليه وسلم أنا
سيد ولد آدم ولم يقصد به الافتخار ولا النطاول على من تقدمه بل قاله بيانا
لما أمر ببيانه وتبليغه ولهذا قال صلى الله عليه وسلم : ولا فخر . أينفى ما قد
يتطرق إلى بعض الأفهام السخيفة ، وقيل يحتمل أنه صلى الله عليه وسلم قال
لإبراهيم خير البرية قبل أن يعلم أنه سيد ولد آدم انتهى . قوله (هذا حديث
حسن صحيح) وأخرجه مسلم .

(ومن سورة إذا زلزلت)

مكية وقيل مدنية وهى ثمان آيات وقيل تسع آيات

قوله (قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية) يومئذ تحدث

أَعْلَمُ . قَالَ فَإِنَّ أَخْبَارَهَا أَنْ تَشْهَدَ عَلَى كُلِّ عَبْدٍ وَأُمَّةٍ بِمَا عَمِلَ عَلَى ظَهْرِهَا تَقُولُ عَمِلَ يَوْمَ كَذَا كَذَا وَكَذَا فَهَذِهِ أَخْبَارُهَا . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ .

ومن سورة « أَلْهَاكُمُ التَّكَاثُرُ »

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٣٤١٢ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ أَخْبَرَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ مُطَرِّفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّخِيرِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ انْتَهَى إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَقْرَأُ (أَلْهَاكُمُ التَّكَاثُرُ) قَالَ

أخبارها ، الخ . قد تقدم هذا الحديث مع ترجمه قبل باب الصور من أبواب صفة القيامة .

(ومن سورة أَلْهَاكُمُ التَّكَاثُرُ)

مكية وهي ثمان آيات

قوله (أنه انتهى إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ أَلْهَاكُمُ التَّكَاثُرُ الخ) قد سبق هذا الحديث مع شرحه في باب الزهادة في الدنيا من أبواب الزهد .

قوله (أخبرنا حكيم) بفتح الحاء وتشديد الكاف (بن سلم) بفتح السين المهملة وسكون اللام (عن عمرو بن أبي قيس) الرازي (عن الحجاج بن أرطاة بفتح الهضمة) عن المنهال بن عمرو الأسدي . قوله (مازلنا نشك في عذاب القبر حتى نزلت (أَلْهَاكُمُ التَّكَاثُرُ) أي هذه السورة والمراد بالتكاثر التفاخر أي أشغلتكم المفارقة والمباهاة والمسكثرة بكثرة المال والعدد والمناقب عن طاعة الله ربكم وما ينجيكم عن سخطه حتى زرتم المقابر أي حتى متم ودفنتم في المقابر ، يقال لمن مات زار قبره

« يقول ابن آدم مالي مالي ، وهل لك من مالك إلا ما تصدقت فأمضيت أو أكلت فأفنيته أو لبست فأبليت » . هذا حديث حسن صحيح .

وزار رمسه فيكون معنى الآية الهاكم حرصكم على تكثير أموالكم عن طاعة ربكم حتى أتاكم الموت وأنتم على ذلك . قال ابن جرير في تفسيره : وفي هذا دليل على صحة القول بعذاب القبر ، لأن الله تعالى ذكره أخبر عن هؤلاء القوم الذين ألهم التكاثر أنهم سيعلمون ما يلقون إذا هم زاروا القبور وعيداً منه لهم وتهديداً ، وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل فذكر حديث على هذا ثم قال وقوله (كلا سوف تعلمون) يعني تعالى ذكره بقوله كلما هكذا ينبغي أن تفعلوا أن يلهيكم التكاثر ، وقوله (سوف تعلمون) يقول جل ثناؤه سوف تعلمون إذا زرتهم المقابر أيها الذين ألهم التكاثر غب فعلكم واشتغالكم بالتكاثر في الدنيا عن طاعة الله ربكم ، وقوله (ثم كلا سوف تعلمون) ثم ما هكذا ينبغي أن تفعلوا أن يلهيكم التكاثر بالأموال وكثرة العدد سوف تعلمون إذا زرتهم المقابر ما تلقون إذا أنتم زرتموها من مكروه اشتغالكم عن طاعة ربكم بالتسكُّر ، وكرر قوله (كلا سوف تعلمون) مرتين لأن العرب إذا أرادت التخليط في التخويف والتهديد يذكروا الكلمة مرتين انتهى .

تنبيه : اعلم أن في القرآن المجيد آيات تدل على ثبوت عذاب القبر إحداهما هذه الآية أعنى قوله تعالى (ألهم التكاثر حتى زرتهم المقابر) الخ وأصرحها وأوضحها الآية التي في سورة المؤمن وهو قوله تعالى (النار يعرضون عليها غدواً وعشيا ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب) قال العلامة نظام الدين الحسن بن محمد النيسابوري في تفسير هذه الآية ص ٣٨ ج ٤ ما لفظه : وفي الآية دلالة ظاهرة على إثبات عذاب القبر لأن تعذيب يوم القيامة يجيء في قوله : (ويوم تقوم الساعة) انتهى وقال الحافظ ابن كثير : وهذه الآية أصل كبير في استدلال أهل السنة على عذاب البرزخ في القبور وهي قوله تعالى (النار يعرضون عليها غدواً وعشيا) انتهى . وقال الرازي : احتج أصحابنا بهذه الآية على إثبات عذاب القبر قالوا الآية تقضي عرض النار عليهم غدواً وعشيا وليس المراد منه يوم

٣٤١٣ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ أَخْبَرَنَا حَكَّامُ بْنُ سَلَمٍ الرَّازِيُّ عَنْ
عَمْرِو بْنِ أَبِي قَيْسٍ عَنِ الْحَجَّاجِ عَنِ الْمِنْهَالِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ زَيْدِ بْنِ
حُبَيْشٍ عَنِ عَلِيِّ قَالَ : « مَا زِلْنَا نَشْكُ فِي عَذَابِ الْقَبْرِ حَتَّى نَزَلَتْ
«الَهَاكُمْ التَّكَاثُرُ» . قَالَ أَبُو كُرَيْبٍ مَرَّةً عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي قَيْسٍ عَنِ
ابْنِ أَبِي آيَلَى عَنِ الْمِنْهَالِ . هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ .

القيامة لأنه قال (ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب) وليس
المراد منه أيضا الدنيا لأن عرض النار عليهم غدواً وعشيا ما كان حاصله
في الدنيا فثبت أن هذا العرض إنما حصل بعد الموت وقبل يوم القيامة وذلك
يدل على إثبات عذاب القبر في حق هؤلاء ، وإذا ثبت في حقهم ثبت في حق
غيرهم لأنه لا قائل بالفرق . فإن قيل لم لا يجوز أن يكون المراد من عرض النار
عليهم غدواً وعشيا عرض النصائح عليهم في الدنيا لأن أهل الدين إذا ذكروا
لهم الترغيب والترهيب وخوفواهم بعذاب الله فقد عرضوا عليهم النار ، ثم نقول
في الآية ما يمنع من حملها على عذاب القبر وبيانها من وجهين: الأول: أن ذلك العذاب
يجب أن يكون دائماً غير منقطع . وقوله (يعرضون عليها غدواً وعشيا)
يقتضى أن لا يحصل ذلك العذاب إلا في هذين الوقتين فثبت أن هذا لا يمكن حمله على
عذاب القبر . الثاني - أن الغدوة والعشية إنما يحصلان في الدنيا أما في القبر فلا
وجود لهما فثبت بهذين الوجهين أنه لا يمكن حمل هذه الآية على عذاب القبر ،
والجواب عن السؤال الأول أن في الدنيا عرض عليهم كلمات تذكروهم أمر النار
لا أنه يعرض عليهم نفس النار ، فعل قواهم بصير معنى الآية الكلمات المذكورة
لأمر النار كانت تعرض عليهم وذلك يفضى إلى ترك ظاهر اللفظ والعدول إلى
المجاز . أما قوله: الآية تدل على حصول هذا العذاب في هذين الوقتين وذلك لا يجوز
قلنا لم لا يجوز أن يكتفى في القبر بإيصال العذاب إليه في هذين الوقتين ثم عند قيام
القيامة يلقى في النار فيدوم عذابه بعد ذلك ، وأيضاً لا يمتنع أن يكون ذكر الغدوة
والعشية كناية على الدوام كقوله (ولهم زقهم فيها بكرة وعشيا) أما قوله
إنه ليس في القبر والقيامة غدوة وعشية قلنا لم لا يجوز أن يقال عند حصول هذين

٣٤١٤ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو
ابْنِ عَلْقَمَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَاطِبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزَّيْبِرِ
ابْنِ الْعَوَّامِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: « لَمَّا نَزَلَتْ (ثُمَّ لَتُسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ)
قَالَ الزَّيْبِرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَأَيُّ النَّعِيمِ نُسْأَلُ عَنْهُ وَإِنَّمَا هُمَا الْأَسْوَدَانِ
التَّمْرُ وَالْمَاءُ؟ قَالَ أَمَا إِنَّهُ سَيَكُونُ ». هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ.

٣٤١٥ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ عَنْ
أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَيَّاشٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ: « لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ (ثُمَّ لَتُسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ) قَالَ
النَّاسُ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَنْ أَيِّ النَّعِيمِ نُسْأَلُ؟ وَإِنَّمَا هُمَا الْأَسْوَدَانِ وَالْعَدْوُ

الوقتین لأهل الدنيا يعرض عليهم العذاب انتهى . قوله (هذا حديث غريب)
وأخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم .

قوله (ثم لتسألن يومئذ عن النعيم) أى عن شكر ما أنعم الله به عليكم من
الصحة والأمن والرزق وغير ذلك (إنما هما الأسودان) أى إنما عندنا نعمتان
ليستا بما نسال عن لدناهما هما وهما الأسودان (التمر والماء) بيان لـ (الأسودان)
أما التمر فأسود وهو الغالب على تمر المدينة فأضيف الماء إليه ونعت بنعته أتباعا
والعرب تفعل ذلك فى الشيشين يصطحبان فيسميان معاً باسم الأشهر منها
كالقمرين والعمرين كذلك فى النهاية (أَمَا) بالتخفيف حرف تنيبه (إنه
سيكون) هذا يحتمل وجهين أحدهما أن النعيم الذى تسألون عنه سيكون والثانى
أن السؤال سيكون عن الأسودين فإنهما نعمتان عظيمتان من نعم الله تعالى .
قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه أحمد وابن ماجه وابن أبي حاتم .

قوله : (أخبرنا أحمد بن يونس) هو أحمد بن عبد الله بن يونس (عن محمد

حاضرٌ وَسَيُوفِنَا عَلَى عَوَانِقِنَا ؟ قَالَ إِنَّ ذَلِكَ سَيَكُونُ » وَحَدِيثُ
ابْنِ عُيَيْنَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو عِنْدِي أَصَحُّ مِنْ هَذَا . سُفْيَانُ
ابْنُ عُيَيْنَةَ أَحْفَظُ وَأَصَحُّ حَدِيثًا مِنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عِيَّاشٍ .

٣٤١٦ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنَا شَبَابَةُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
الْعَلَاءِ عَنِ الضَّحَّاكِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَرْزَمِ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ سَمِعْتُ
أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّ أَوَّلَ
مَا يُسْأَلُ عَنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - يَعْنِي الْعَبْدُ مِنَ النَّعِيمِ - أَنْ يُقَالَ أَلَمْ نُصِحَّ
لَكَ جِسْمَكَ وَنُرْوِيكَ مِنَ الْمَاءِ الْبَارِدِ » . هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ .

ابن عمرو (بن علقمة) والعدو حاضر) أى ويريد أن يستأصلنا (وسيوفنا على
عوانقنا) أى ائتمال العدو والعواتق جمع عاتق وهو ما بين المنكب والعتق .
قوله . (أخبرنا شبابة) بن سوار المدائني (عن عبد الله بن العلاء) بن زبر
بفتح الزاى وسكون الموحدة الدهشقى الربعي ثقة من السابعة (عن الضحاك
ابن عبد الرحمن بن عرزَمِ الأشعري) قال فى التقريب الضحاك بن عبد الرحمن
ابن عرزب بفتح المهملة وسكون الراء وفتح الزاى ثم موحدة وقد تبدل
مما أبو عبد الرحمن أو أبو زرعة الطبراني ثقة من الثالثة قوله (إن أول ما يسأل
عنه) ما موصولة أى أول شيء يحاسب به فى الآخرة (يعنى العبد) تفسير لناثب
الفاعل من بعض الرواة (أن يقال له) خبر إن (ألم نصح) من الإصحاح وهو
إعطاء الصحة (جسمك) أى بدنك وصحته أعظم النعم بعد الإيمان (ونرويك)
كذا فى النسخ الحاضرة بالياء والظاهر حذفها لأنه عطف على نصح وكذلك فى
المشكاة وهو من التروية أو من الإرواء من الرى بالسكر وهو عند العطش
(من الماء البارد) أى الذى هو من ضرورة بقائك ولولاه لفنيت بل العالم
بأسره . قوله (هذا حديث غريب) وأخرجه ابن حبان والحاكم .

وَالضَّحَّاكُ هُوَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَرْزَبٍ وَيُقَالُ ابْنُ عَرْزَمٍ وَابْنُ
عَرْزَمٍ أَصَحُّ .

ومن سورة الكوثر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٣٤١٧ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنِ مَعْمَرٍ عَنِ

قَتَادَةَ عَنِ أَنَسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكُوثَرَ) أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هُوَ نَهْرٌ فِي الْجَنَّةِ . قَالَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «رَأَيْتُ
نَهْرًا فِي الْجَنَّةِ حَافَتَيْهِ قِبَابُ اللَّؤْلُؤِ ، قُلْتُ مَا هَذَا يَا جِبْرَائِيلُ ؟ قَالَ
هَذَا الْكُوثَرُ الَّذِي أَعْطَاكَهُ اللَّهُ » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

(ومن سورة الكوثر)

مكية قاله ابن عباس والجمهور وقيل إنها مدنية

قاله الحسن وعكرمة وقَتَادَةَ وهي ثلاث آيات

قوله (عن أنس إنا أعطيناك الكوثر) أى عن أنس فى تفسير قوله تعالى
(إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكُوثَرَ) وهو على وزن فوعل من الكثرة سمي به النهر لكثرة مائه
وآنيته وعظم قدرة وخيره ، والعرب تسمى كل شىء كثير فى العدد أو القدر
والخطر كوثرًا (حافتيه) بتخفيف الفاء أى فى جانبيه قال فى القاموس حافتي الوادى
وغيره جانباه والجمع حافات وفى بعض النسخ حاقته بالالف على أنه مبتدأ وخيره
(قباب اللؤلؤ) والقباب بكسر القاف وتخفيف الباء الموحدة الأولى جمع قبة
وهو بناء سقفه مستدير مقعر (قلت ما هذا) أى ما هذا النهر (قال هذا الكوثر
الذى أعطاكه الله) هذا نص صريح فى أن المراد بالكوثر فى قوله تعالى (إِنَّا

٣٤١٨ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ أَخْبَرَنَا سُرَيْجُ بْنُ النُّعْمَانَ
أَخْبَرَنَا الْحَكَمُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنِ الْقَتَادَةِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « بَيْنَمَا أَنَا أُسِيرُ فِي الْجَنَّةِ إِذْ عُرِضَ لِي نَهْرٌ حَافَتَاهُ
قَبَابُ الْأَوْلُوْءِ ، قُلْتُ لِلْمَلَكِ مَا هَذَا ؟ قَالَ هَذَا الْكُوْثَرُ الَّذِي أُعْطَاكَهُ
اللَّهُ ، قَالَ ثُمَّ ضَرَبَ بِيَدِهِ إِلَى طِينَةٍ فَاسْتَخْرَجَ مِسْكَاً ، ثُمَّ رُفِعَتْ لِي

أعطيناك الكوثر) هو هذا النهر المذكور في هذا الحديث وروى البخاري في صحيحه عن أبي عبيدة عن عائشة قال سألتها عن قوله تعالى (إنا أعطيناك الكوثر) قالت نهر أعطيه نبيكم صلى الله عليه وسلم الحديث ، وروى من طريق أبي بشر وعطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال الكوثر الخير الكثير الذي أعطاه الله إياه . قال أبو بشر قلت لسعيد إن ناماً يزعمون أنه نهر في الجنة فقال سعيد النهر الذي في الجنة من الخير الذي أعطاه الله إياه . قال الحافظ هذا تأويل من سعيد بن جبير جمع به بين حديثي عائشة وابن عباس ، وحاصل ما قاله سعيد بن جبير أن قول ابن عباس إنه الخير الكثير لا يخالف قول غيره إن المراد به نهر في الجنة . لأن النهر فرد من أفراد الخير الكثير وأهل سعيداً أو ما إلى أن تأويل ابن عباس أولى لعمومه لكن ثبت تخصيصه بالنهر من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم فلا معدل عنه . انتهى قال الحافظ ابن جرير في تفسيره اختلف أهل التأويل في معنى الكوثر فقال بعضهم هو نهر في الجنة أعطاه الله نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ثم ذكر من قال به ثم قال وقال آخرون عن الكوثر الخير الكثير ثم ذكر من قال به ، ثم قال وقال آخرون هو حوض أعطيه رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجنة ثم قال وأولى هذه الأقوال بالصواب عندي قول عن قال هو إسم النهر الذي أعطيه رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجنة وصفه الله بالكثرة لعظمة قدره ، وإنما قلنا ذلك أولى الأقوال في ذلك لتتابع الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن ذلك كذلك انتهى .

قلت : الأمر كما قال الحافظ ابن جرير والحافظ بن حجر رحمهما الله تعالى .

سِدْرَةُ الْمُنتَهَى فَرَأَيْتُ عِنْدَهَا نُورًا عَظِيمًا . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ

وقال الحافظ ابن جرير في تفسير قوله تعالى (فصل لربك وانحر) اختلف أهل التأويل في الصلاة التي أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن يصليها بهذا الخطاب ومعنى قوله وانحر ، فقال بعضهم حضه على المواظبة على الصلاة المكتوبة وعلى الحفظ عليها في أوقاتها بقوله (فصل لربك وانحر) ثم ذكر من قال به ثم قال وقال آخرون بل عنى بقوله (فصل لربك) الصلاة المكتوبة وبقوله: وانحر أن يرفع يديه إلى النحر عند افتتاح الصلاة والدخول فيها ، ثم ذكر من قال به ثم قال وقال آخرون عنى بقوله فصل لربك المكتوبة وبقوله . وانحر نحر البدن ، ثم ذكر من قال به ثم قال وقال آخرون بل عنى بذلك :صل يوم النحر صلاة العيد وانحر نسكك ، ثم ذكر من قال به ثم قال وقال آخرون قيل ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم لأن قوما كانوا يصلون لغير الله وينحرون لغيره ف قيل له اجعل صلاتك ونحرك لله إذ كان من يكفر بالله يجعله لغيره . ثم ذكر من قال به ثم قال وقال آخرون: بل أنزلت هذه الآية يوم الحديبية حين حصر النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وصدوا عن البيت فأمره الله أن يصلى وينحر البدن وينصرف ففعل ، ثم ذكر من قال به ثم قال :وقال آخرون بل معنى ذلك فصل وادع وربك وسله ثم ذكر من قال به ثم قال وأولى هذه الأقوال عندى بالصواب قول من قال معنى ذلك: فاجعل صلاتك كلها لربك خالصاً دون ما سواه من الأنداد والآلهة . وكذلك نحرك اجعله له دون الأوثان شكراً له على ما أعطاك من الكرامة والخير الذى لا كفاء له وخصك به من إعطائه إياك الكوثر . وإنما قلت ذلك أولى الأقوال بالصواب فى ذلك لأن الله جل ثناؤه أخبر نبيه صلى الله عليه وسلم بما أكرمه به من عطيته وكرامته وإنعامه عليه بالكوثر ثم أتبع ذلك قوله (فصل لربك وانحر) فكان معلوماً بذلك أنه خصه بالصلاة له والنحر على الشكر له على ما أعطاه من النعمة التي أنعمها عليه بإعطائه إياه الكوثر ، فلم يكن لخصوص بعض الصلاة بذلك دون بعض . وبعض النحر دون بعض وجه ل إذا كان حثاً على الشكر على النعم ، فتأويل الكلام إذاً :إنا أعطيناك يا محمد

صحيح . وَقَدْ رُوِيَ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ عَنْ أَنَسٍ .

٣٤١٩ - حَدَّثَنَا هَنَّادٌ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فُضَيْلٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ

السَّائِبِ عَنْ مُحَارِبِ بْنِ دِثَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « السَّكْوَةُ نَهْرٌ فِي الْجَنَّةِ حَافَتَاهُ مِنْ ذَهَبٍ وَبَجْرَاهُ عَلَى الدَّرِّ وَالْيَاقُوتِ ، تُرْبَتُهُ أَطْيَبُ مِنَ الْمِسْكِ وَمَاؤُهُ أَخْلَى مِنَ الْعَسَلِ وَأَبْيَضُ مِنَ التَّلْجِ » . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

الكوثر إنعاما منا عليك به وتكرمة منا لك فأخلص أربك العبادة وأفرد له صلاتك ونسكك خلافا لما يفعله من كفر به وعبد غيره ونحر الأوثان انتهى . قلت : ويؤيد هذا التأويل قوله تعالى (قل إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين) قوله (هذا حديث حسن صحيح وأخرجه الشيخان .

قوله (بيانا أنا أسير في الجنة) أى لما عرج به صلى الله عليه وسلم إلى السماء كما في رواية البخارى (قباب اللؤلؤ) وفي رواية للبخارى قباب الدر المجوف (قال هذا الكوثر الذى أعطاكه الله) إشارة إلى قوله تعالى (إنا أعطيناك الكوثر) (ثم ضرب بيده) أى ضرب الملك بيده ، وفي رواية البيهقى فأهوى الملك بيده فاستخرج من طينه مسكا أذفر (ثم رفعت لى سدرة المنتهى) أى قربت وكشفت وعرضت . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان . قوله (حافته من ذهب) لا تخالف بين هذا وبين قوله حافته قباب اللؤلؤ لأن حافته تكونان من الذهب وأما القباب من اللؤلؤ فتكون مبنية عليهما (وبجراه على الدر والياقوت) أى جريان ماء عليهما (تربته أطيب من المسك) أى ترابه أطيب ريحا منه . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد وابن ماجه وابن أبى حاتم وابن جرير .

ومن سورة الفتح

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٤٢٠ — حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ عَنْ
شُعْبَةَ عَنْ أَبِي بَشْرِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ عُمَرُ
يَسْأَلُنِي مَعَ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ
عَوْفٍ أَنْسَأَلُهُ وَلَنَا بَنُونَ مِثْلُهُ؟ قَالَ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ إِنَّهُ مِنْ حَيْثُ تَعَلَّمُ ،
فَسَأَلَهُ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ (إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ) فَقُلْتُ إِنَّمَا هُوَ أَجَلُ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعَلِمَهُ إِيَّاهُ وَقَرَأَ السُّورَةَ إِلَى آخِرِهَا ، فَقَالَ لَهُ عُمَرُ

(ومن سورة الفتح)

وتسمى سورة النصر أيضا مدنية وهي ثلاث آيات

قوله (أخبرنا سليمان بن داود) بن الجارود أبو داود الطيالسي (عن
أبي بشر) إسمه جعفر بن إياس . قوله (كان عمر) أي ابن الخطاب (يسألني
مع أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) وفي رواية البخاري في التفسير: كان عمر
يدخلني مع أشياخ بدر . وفي روايته في علامات النبوة : كان عمر بن الخطاب يدني
ابن عباس (فقال له عبد الرحمن بن عوف) الزهري أحد العشرة المبشرة (وإنما
بنون مثله) أي مثل ابن عباس في السن لا في الفضل والقرابة من النبي صلى الله
عليه وسلم (إنه من حيث تعلم) أي من أجل أنك تعلم أنه عالم وكان ذلك بركة
دعاء النبي صلى الله عليه وسلم : اللهم فقمه في الدين وعلمه التأويل (فسأله عن هذه
الآية) أي فسأل عمر ابن عباس عن معنى هذه الآية (إذا جاء نصر الله) أي
نبيه صلى الله عليه وسلم على أعدائه (والفتح) أي فتح مكة (إنما هو أجل
رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلمه إياه) أي بجيء النصر والفتح ودخول

وَاللَّهِ مَا أَعْلَمُ مِنْهَا إِلَّا مَا تَعْلَمُ » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٣٤٢١ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنَا

شُعْبَةُ عَنْ أَبِي بَشْرِ بْنِ هَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ فَقَالَ لَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ
ابْنُ عَوْفٍ أَسْأَلُهُ وَلَنَا ابْنُ مِثْلِهِ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

ومن سورة تبت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٣٤٢٢ - حَدَّثَنَا هَمَّادٌ وَأَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ قَالَا أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ

أَخْبَرَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
قَالَ « صَعَدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ عَلَى الصَّفَا فَنَادَى

الناس في الدين علامة وفاة النبي صلى الله عليه وسلم . أخبر الله رسوله بذلك
(ما أعلم منها) أى من هذه السورة (إلا ما تعلم) وفي رواية البخارى في
التفسير: ما أعلم منها إلا ما تقول . وفي الحديث فضيلة ظاهرة لابن عباس
وتأثير لإجابة دعوة النبي صلى الله عليه وسلم أن يعمله التأويل ويفقهه في الدين ،
وفيه جواز تحديث المرء عن نفسه بمثل هذا لإظهار نعمة الله عليه وإعلام من
لا يعرف قدره لينزله منزلته وغير ذلك من المقاصد الصالحة لا للبخاخرة
والمباهاة ، وفيه جواز تأويل القرآن بما يفهم من الإشارات ، وإنما يتمكن
من ذلك من رسخت قدمه في العلم ولهذا قال على رضى الله عنه : أو فهمما يؤتبه
الله رجلا في القرآن . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه البخارى .
قوله (أتسأله ولنا ابن مثله) وفي رواية البخارى ولنا أبناء مثله .

(ومن سورة تبت)

وتسمى سورة أبي لهب أيضا مكية وهى خمس آيات

قوله (صعد) من التصعيد أى رقى . قال فى القاموس صعد فى السلم كسمع

يَا صَبَاحَاهُ ، فَاجْتَمَعَتْ إِلَيْهِ قُرَيْشٌ ، فَقَالَ إِنِّي نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيَّ
عَذَابٍ شَدِيدٍ أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَنِّي أَخْبَرْتُكُمْ أَنَّ الْعَدُوَّ مُمْسِكٌ أَوْ مُصَبِّحٌ كُمْ
أَكُنْتُمْ تُصَدِّقُونِي ؟ فَقَالَ أَبُو هَلَبٍ أَلْهَذَا جَمَعْتَنَا تَبًّا لَكَ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ
تَبَارَكَ وَتَعَالَى (تَبَّتْ يَدَا أَبِي هَلَبٍ وَتَبَّ) « هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

صعوداً وصعد في الجبل وعليه تصعيداً رقى ولم يسمع صعد فيه (يا صباحاه)
هذه كلمة يقولها المستغيث وأصلها إذا صاحوا للغارة لأنهم أكثر ما كانوا
يغيرون بالصباح ويسمون يوم الغارة يوم الصباح ، وكان القائل يا صباحاه
يقول قد غشينا العدو (إني نذير لكم بين يدي عذاب شديد) أي قبل نزول
عذاب عظيم وعقاب أليم ، والمعنى أنكم إن لم تؤمنوا بي ينزل عليكم عذاب
قريب ، قال الطيبي قوله بين يدي ظرف لغد نذير وهو بمعنى قدام لأن كل
من يكون قدام أحد يكون بين الجهتين المسامتين ليمينه وشماله ، وفيه تمثيل
مثل إنذاره لقوم بعذاب الله تعالى النازل على القوم بنذير قوم يتقدم جيش
العدو فينذرهم (أرأيتم) أي أخبروني (ممسككم أو مصبحكم) كلاهما بصيغة
إسم الفاعل من باب تفعيل أي مغيركم في المساء أو الصباح (فقال أبو لهب)
هو ابن عبد المطلب واسمه عبد العزى وأمه خزاعية وكنى أبا لهب إما لابنه
لهب وإما لشدة حمرة وجنته ، وقد أخرج الفاكهي من طريق عبد الله بن
كثير قال: إنما سمي أبا لهب لأن وجهه كان يتلهب من حسنه انتهى ،
ووافق ذلك ما آل إليه أمره من أنه سيصلي ناراً ذات لهب. ولهذا ذكر في
القرآن بكنيته دون اسمه ولكونه بها أشهر ، ولأن في اسمه إضافة إلى الصنم ،
ومات بعد وقعة بدر ولم يحضرها بل أرسل عنه بديلاً فلبس بلغه ما جرى
أقريش مات عنها (ألهذا) الهمزة للاستفهام على وجه الإنكار (تبا لك)
أي خسرانا وهلاكنا ونصبه بعامل مضمرة. قاله القاضي فهو إما نصب على
المصدر والمعنى تب تبا أو بإضمار فعل أي أزمك الله هلاكنا وخسرانا وأزم
تبا (تبت) أي خسرت (يدا أبي لهب) أي جملة وعبر عنها باليدين مجازاً

لأن أكثر الأفعال تزاوّل بهما وهذه الجملة دعاء (وتب) أى خسر هو وهذه خبر كقواهم أهلكتهم الله وقد هلك . ولما خوفه النبي صلى الله عليه وسلم بالعذاب فقال إن كان ما يقول ابن أخى حقا أفتسدى منه بمالى وولدى نزل (ما أغنى عنه ماله) ما للنفى (وما كسب) مرفوع وما موصولة أو مصدرية أى ومكسوبه أو وكسبه أى لم ينفعه ماله الذى ورثه من أبيه والذى كسبه بنفسه أو ماله التالى والطارف ، وعن ابن عباس رضى الله عنهما ما كسب ولده (سيصلى) أى سيدخل (ناراً ذات لهب) أى ذات توقد وتلهب (وامرأته) عطف على ضمير يصلى سوغه الفصل بالمفعول وصفته وهى أم جميل بنت حرب بن أمية أخت أبى سفيان بن حرب عمّة معاوية بن أبى سفيان وكانت فى نهاية العداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم (حمالة الحطب) قرأ الجمهور حمالة بالرفع على الخبرية على أنها جملة مسوقة للإخبار بأن امرأة أبى لهب حمالة الحطب ، وأما على ما قدمنا من عطف وامرأته على الضمير فى يصلى فيكون رفع حمالة على النعت لامرأته والإضافة حقيقية لأنها بمعنى المضى أو على أنه خبر مبتدأ محذوف أى هى حمالة ، وقرأ عاصم بالنصب على الذم أى أعنى حمالة الحطب أو على أنه حال من امرأته واختلف أهل التأويل فى معنى قوله حمالة الحطب فقيل كانت تحمل الشوك والحسك والعضاء بالليل قطرحه فى طريق النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه لتؤذيهم بذلك وهى رواية عن ابن عباس ، وقيل كانت تمشى بالنميمة وتنقل الحديث وتلقى العداوة بين الناس وتوقد نارها كما توقد النار الحطب يقال فلان يحطب على فلان إذا نم به (فى جيدها) أى عنقها (حبل من مسد) أى ليف ، وهذه الجملة حال من الضمير المستكين فى حمالة الحطب الذى هو نعت لامرأته أو خبر مبتدأ مقدر أو خبر ثان أقوله وامرأته . قال الرازى فى تفسيره قواه تعالى (فى جيدها حبل من مسد) قال الواحدي : المسد فى كلام العرب القتل ، يقال مسد الحبل يمسده مسدا إذا أجاد قتله ، وحبل يمسدود إذا كان مجدول الخلق ، والمسد ما مسد أى قتل من أى شيء كان فيقال لما قتل من جلود الإبل ومن الليف والخصوص مسد ولما قتل من الحديد أيضا مسد . إذا عرفت هذا فنقول ذكر المفسرون وجوها أحدها فى جيدها حبل مما مسد من الحبال لأنها كانت تحمل

ومن سورة الإخلاص

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٣٤٢٣ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ أَخْبَرَنَا أَبُو سَعْدٍ هُوَ الصَّنَعَاتِيُّ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ الرَّازِيِّ عَنْ الرَّبِيعِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ عَنْ أَبِي بِنٍ كَعْبٍ أَنَّ الْمُشْرِكِينَ قَالُوا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْشُبْ لَنَا رَبَّكَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، اللَّهُ الصَّمَدُ). وَالصَّمَدُ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ لِأَنَّهُ لَيْسَ شَيْءٌ يُولَدُ إِلَّا سَيِّمُوتُ وَلَيْسَ شَيْءٌ يَمُوتُ

تلك الحزمة من الشوك وتربطها في جيدها كما يفعل الحطابون. والمقصود بيان حساستها تشبيها لها بالحطابات إيذاء لها ولزوجها، وثانها - أن يكون المعنى أن حالها يكون في نار جهنم على الصورة التي كانت عليها حين كانت تحمل الحزمة من الشوك فلا تزال على ظهرها حزمة من حطب النار من شجرة الزقوم وفي جيدها جبل من سلاسل النار. فإن قيل الجبل المتخذ من المسد كيف يبقى أبدا في النار، قلنا كما يبقى الجلد واللحم والعظم أبدا في النار. ومنهم من قال ذلك المسد يكون من الحديد وظن من ظن أن المسد لا يكون من الحديد خطأ لأن المسد هو المفتول سواء كان من الحديد أو من غيره. قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان والنسائي .

(ومن سورة الإخلاص)

مكية وقيل مدنية أربع أو خمس آيات

قوله (عن أبي جعفر الرازي) اسمه عيسى بن أبي عيسى . قوله (انسب لنا ربك) بصيغة الأمر من باب نصر وضرب أى صفه لنا يقال نسب الرجل إذا وصفه وذكر نسبه (والصمد الذي لم يلد ولم يولد) قال الحافظ ابن كثير

إِلَّا سَيُورَثُ وَإِنَّ اللَّهَ لَا يَمُوتُ وَلَا يُورَثُ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ .
 قَالَ لَمْ يَكُنْ لَهُ شَبِيهُهُ وَلَا عَدْلٌ وَآيِسَ كَثِيلُهُ شَيْءٌ .

قال الربيع بن أنس: الصمد هو الذي لم يلد ولم يولد كأنه جعل ما بعده تفسيرا له وهو قوله لم يلد ولم يولد وهو تفسير جيد . وحديث أبي بن كعب صريح فيه انتهى . وقال البخارى فى صحيحه : باب قوله: الله الصمد والعرب تسمى أشرفها الصمد ، وقال أبو وائل السيد الذى انتهى سؤده انتهى . قال العيني : أشار بهذا إلى أن معنى الصمد عند العرب الشرف ولهذا يسمون رؤسائهم الأشراف بالصمد ، وعن ابن عباس هو السيد الذى قد كمل فيه أنواع الشرف والسؤدد ، وقيل هو السيد المقصود فى الحوائج تقول العرب صمدت فلانا أصمده صمدا بسكون الميم إذا قصدته والمصمود صمد ويقال بيت مصمود ومصمد إذا قصدته الناس فى حوائجهم انتهى . وقال الخازن: قال ابن عباس الصمد الذى لا جوف له ، وبه قال جماعة من المفسرين ، ووجه ذلك من حيث اللغة أن الصمد الشىء المصمد الصلب الذى ليس فيه رطوبة ولا رخاوة ، ومنه يقال لسداد القارورة الصماد فإن فسر الصمد بهذا كان من صفات الأجسام ويتعالى الله عز وجل عن صفات الجسمية ، وقيل وجه هذا القول أن الصمد الذى ليس بأجوف معناه هو الذى لا يأكل ولا يشرب وهو الغنى عن كل شىء ، فعلى هذا الاعتبار هو صفة كمال ، والقصد بقوله الله الصمد التنبيه على أنه تعالى بخلاف من أنبتوا له الإلهية وإليه الإشارة بقوله تعالى (ما المسيح ابن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه صديقة كانا يأكلان الطعام) وروى البخارى فى أفراده عن أبي وائل شقيق بن سلمة قال : الصمد هو السيد الذى انتهى سؤده وهى رواية عن ابن عباس أيضاً ، قال هو السيد الذى كمل فيه جميع أوصاف السؤدد ، وقيل هو السيد المقصود فى جميع الحوائج المرغوب لإيمه فى الرغائب، المستعان به عند المصائب وتفريج الكرب ، وقيل هو الكامل فى جميع صفاته وأفعاله وتلك دالة على أنه المتماهى فى السؤدد والشرف والعلو والعظمة والسكال والكرم والإحسان ، وقيل الصمد الهائم الباقى بعد فناء خلقه ، وقيل الصمد الذى ليس

٣٤٢٤ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنِ مُوسَى عَنْ
 أَبِي جَعْفَرِ الرَّازِيِّ عَنْ الرَّبِيعِ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ آلِهِمْ فَقَالُوا انْسُبْ لَنَا رَبَّكَ ، قَالَ فَأَتَاهُ جِبْرِئِيلُ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ بِهَذِهِ السُّورَةِ (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) فَذَكَرَ نَحْوَهُ وَلَمْ يَذْكُرْ
 فِيهِ عَنْ أَبِي بْنِ كَعْبٍ وَهَذَا أَصَحُّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعْدٍ وَأَبُو سَعْدٍ اسْمُهُ
 مُحَمَّدُ بْنُ مُيَسَّرٍ .

فوقه أحد وهو قول علي ، وقيل هو الذي لا تعتربه الآفات ، ولا تغيره
 الأوقات ، وقيل هو الذي لا عيب فيه ، وقيل الصمد هو الأول الذي ليس له
 زوال والآخر الذي ليس للملكة انتقال ، والأولى أن يحمل لفظ الصمد على
 كل ما قيل فيه لأنه محتمل له ، فعلى هذا يتمنى أن لا يكون في الوجود صمد
 سوى الله تعالى العظيم القادر على كل شيء وأنه اسم خاص بالله تعالى انفرد به له
 الاسماء الحسنى والصفات العليا ليس كمثله شيء وهو السميع البصير انتهى
 ما في الخازن مختصراً (لانه . ليس شيء يولد إلا سيموت الخ) هذا دليل لقوله
 لم يولد (ولا عدل) بكسر العين وسكون الدال أى مثل . قوله (أخبرنا عبيد
 الله بن موسى) العيسى الكوفي (عن الربيع) بن أنس . قوله (ذاكر آلهم)
 أى آلهة المشركين . قواه (وهذا أصح من حديث أبي سعد) أى حديث عبيد
 الله بن موسى مرسل أصح من حديث أبي سعد متصلاً لأن عبيد الله بن موسى
 ثقة وأبا سعد ضعيف ، وحديث أبي بن كعب هذا أخرجه أيضاً أحمد وابن جرير
 وابن أبي حاتم (وأبو سعد اسمه محمد بن ميسر) بوزن محمد وقد وقعت بعد هذا
 في بعض النسخ هذه العبارة وأبو جعفر الرازي اسمه عيسى وأبو العالمة اسمه
 ربيع وكان عبداً أعتقه امرأة صابئة انتهت ووقع في بعض النسخ امرأة
 سايبية .

ومن سورة المعوذتين

بسم الله الرحمن الرحيم

٣٤٢٥ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَمْرِو عَنْ
ابْنِ أَبِي ذَنْبٍ عَنِ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ «أَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَظَرَ إِلَى الْقَمَرِ فَقَالَ « يَا عَائِشَةُ اسْتَعِينِي بِاللَّهِ مِنْ
شَرِّ هَذَا فَإِنَّ هَذَا هُوَ الْغَاسِقُ إِذَا وَقَبَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ »

(ومن سورتي المعوذتين)

بكر الواو المشددة أى سوره الفلق وسورة الناس

وهما مدينتان وقيل مكيتان والاولى خمس آيات والثانية ست آيات

قوله (عن الحارث بن عبد الرحمن) القرشي العامري خال ابن أبي ذنب
صدوق من الخامسة . قوله (استعينى بالله من شر هذا) أى هذا القمر (فإن
هذا هو الغاسق إذا وقب) قال فى القاموس : الغسق محركة ظلمة أول الليل وغسق
الليل غسقا اشتدت ظلمته ، والغاسق القمر أو الليل إذا غاب الشفق وقال فيه
وقب الظلام دخل والشمس وقبا وقوبا غابت والقمر دخل فى الخسوف ومنه
غاسق إذا وقب انتهى . قال الطيبي : إنما استعاذ من كسوفه لأنه من آيات الله
الدالة على حدوث بليّة ونزول نازلة كما قال عليه الصلاة والسلام : ولكن يخوف
الله به عباده . ولأن اسم الإشارة فى الحديث كوضع اليد فى التعمين وتوسيط
ضمير الفصل بينه وبين الخبر المعرف يدل على أن المشار إليه هو القمر لا غير
انتهى . وقال الخازن فى تفسيره بعد ذكر حديث عائشة هذا ما لفظه : فعلى هذا
الحديث المراد به القمر إذا خسف واسود ومعنى وقب دخل فى الخسوف أو أخذ
فى الغيوبة ، وقيل سمي به لأنه إذا خسف اسود وذهب ضوءه ، وقيل إذا
وقب دخل فى المحاق وهو آخر الشهر وفى ذلك الوقت يتم السحر المورث للتمريض

٣٤٢٦ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ
 إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ أَخْبَرَنَا قَيْسٌ وَهُوَ ابْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنِ مُعْبَةَ بْنِ عَامِرٍ
 الْجُهَنِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ « قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيَّ آيَاتٍ
 لَمْ يَرِ مِثْلُهُنَّ (قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ) إِلَى آخِرِ السُّورَةِ (وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ
 الْفَلَقِ) إِلَى آخِرِ السُّورَةِ » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

وهذا مناسب لسبب نزول هذه السورة ، وقال ابن عباس الفاسق الليل إذا
 وقب أى أقبل بظلمته من المشرق ، وقيل سمي الليل غاسقا لأنه أبرد من النهار
 والغسق البرد وإنما أمر بالنعوذ من الليل لأن فيها تنتشر الآفات ويقل الغوث
 وفيه يتم السحر ، وقيل الغاسق الثريا إذا سقطت وغابت ، وقيل إن الاسقام
 تسكر عند وقوعها وترفع عند طلوعها فلهذا أمر بالنعوذ من الثريا عند سقوطها
 انتهى . وقال ابن جرير في تفسيره : وأولى الأقوال في ذلك عندي بالصواب أن
 يقال إن الله أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يستعين من شر غاسق وهو الذى
 يظلم يقال قد غسق الليل يغسق غسوقاً إذا أظلم إذا وقب يعنى إذا دخل
 فى ظلامه ، والليل إذا دخل فى ظلامه غاسق والنجم إذا أفل غاسق . والقمر
 غاسق إذا وقب ولم يخص بعد ذلك بل عم الأمر بذلك فكل غاسق فإنه
 صلى الله عليه وسلم كان يؤمر بالاستعاذة من شره إذا وقب انتهى . قوله
 (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والنسائي والحاكم وصححه
 وابن جرير .

قوله (قد أنزل الله على آيات لم ير مثلهن الخ) قد سبق هذا الحديث مع شرحه
 فى فضائل القرآن .

باب

٣٤٢٧ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ أَخْبَرَنَا صَفْوَانُ بْنُ عَيْسَى أَخْبَرَنَا
 الْحَارِثُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي ذُبَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْقَبْرِيِّ
 عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ
 وَنَفَخَ فِيهِ الرُّوحَ عَطَسَ فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ فَحَمِدَ اللَّهُ بِإِذْنِهِ ، فَقَالَ لَهُ رَبُّهُ
 يَرْحَمُكَ اللَّهُ يَا آدَمُ اذْهَبْ إِلَى أُوَّائِكَ الْمَلَائِكَةِ إِلَى مَلَأٍ مِنْهُمْ جُلُوسٍ -
 فَقُلِ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ . قَالُوا وَعَلَيْكَ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ . ثُمَّ رَجَعَ إِلَى رَبِّهِ
 قَالَ : إِنْ هَذِهِ تَحِيَّتُكَ وَتَحِيَّةُ بَنِيكَ بَيْنَهُمْ فَقَالَ اللَّهُ لَهُ وَبَدَأَهُ مَقْبُوضَتَانِ

(باب)

قوله (أخبرنا الحارث بن عبد الرحمن بن أبي ذباب) في التقريب الحارث
 ابن عبد الرحمن بن عبد الله بن سعد بن أبي ذباب بضم المعجمة وموحدتين
 الدوسي بفتح الدال المدني صدوق يهيم من الخامسة . قوله (عطس) من باب
 نصر وضرب (فقال الحمد لله) أى فأراد أن يقول الحمد لله (فحمد الله بإذنه)
 أى بأمره وحكمه أو بقضائه وقدره أو بتيسيره وتوفيقه (الى ملا منهم) يحتمل
 أن يكون بدلا فيسكون من كلام الله تعالى . ويحتمل أن يكون حالا فيسكون من
 كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم بيانا لكلام الله تعالى وهو الى الحال أقرب
 منه الى البدل ، يعنى قال الله تعالى أوائلك مشيراً به الى ملا منهم (جلوس)
 بالجر صفة ملا أى جالسين أو ذوى جلوس (فقل السلام عليكم . قالوا وعليك
 السلام ورحمة الله) هذا اختصار والتقدير: فقل السلام عليكم فذهب آدم إليهم
 فقال السلام عليكم فقالوا وعليك السلام ورحمة الله (قال) أى الرب سبحانه
 (إن هذه) أى الكلمات المذكورة (وتحية بنيك) فيه تغليب أى ذريتك

اخْتَرَا أَيُّهُمَا شِئْتَ ، قَالَ اخْتَرْتُ يَمِينَ رَبِّي وَكَلَّمَا يَدَى رَبِّي يَمِينَ
مَبَارَكَةً ثُمَّ بَسَطَهَا فَإِذَا فِيهَا آدَمُ وَذُرِّيَّتُهُ ، فَقَالَ أَيُّ رَبِّ مَا هُوَ لِأَنَّ قَالَ
هُوَ لِأَنَّ ذُرِّيَّتِكَ فَإِذَا كُلُّ إِنْسَانٍ مَسْكَوْبٌ عُمُرُهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ فَإِذَا فِيهِمْ
رَجُلٌ أَضْوَوْهُمْ أَوْ مِنْ أَضْوَائِهِمْ . قَالَ يَا رَبِّ مَنْ هَذَا ؟ قَالَ هَذَا ابْنُكَ
دَاوُدُ وَقَدْ كَتَبْتُ لَهُ عُمَرَ أَرْبَعِينَ سَنَةً . قَالَ يَا رَبِّ زِدْهُ فِي عُمُرِهِ . قَالَ
ذَلِكَ الَّذِي كُتِبَ لَهُ . قَالَ أَيُّ رَبِّ فَإِنِّي قَدْ جَعَلْتُ لَهُ مِنْ عُمُرِي سِتِّينَ
سَنَةً قَالَ أَنْتَ وَذَلِكَ ، قَالَ ثُمَّ أُسْكِنَ الْجَنَّةَ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ أَهْبَطَ مِنْهَا

(بينهم) أى فيما بينهم عند ملاقاتهم فهذه سنة قديمة (ويداه مقبوضتان) الجملة
حال والضمير لله . قال القارى : مذهب السلف من نفى التشبيه وإثبات التنزيه
مع التفويض أسلم انتهى . قلت : بل هو الصواب (اختر أيهما) أى من
اليدين . وفى المشكاة أيتهما وهو الظاهر (وكلتا يدي ربي يمين) من كلام آدم
أو من كلام النبي صلى الله عليه وسلم وقوله (مباركة) صفة كاشفة (ثم بسطها)
أى فتح الرب سبحانه وتعالى يمينه (فإذا فيها) أى موجود (آدم وذريته)
قال الطيبي : يقول النبي صلى الله عليه وسلم يعنى رأى آدم مثاله ومثاله بنيه فى
عالم الغيب (هؤلاء ذريتك) الظاهر من كونهم فى اليمين اختصاصهم بالصالحين
من أصحاب اليمين والمقربين ويدل عليه أيضا قوله : فإذا كل إنسان الخ (فإذا
فيهم رجل أضوؤهم) فيه دلالة على أن أسكلهم ضياء أسكنه يختلف فيهم بحسب
نور إيمانهم (أو من أضوؤهم) الظاهر أنه شك من الراوى (من هذا) قال
الطيبي ذكر أولا ما عرّف لأنه ما عرف ما رآه ثم لما قيل له هم ذريتك فعرّفهم
فقال من هذا (وقد كتبت له عمر أربعين سنة) قال الطيبي : قوله عمر أربعين
مفعول كتبت ومؤدى المكتوب لأن المكتوب عمره أربعون سنة ونصب
أربعين على المصدر على تأويل كتبت له أن يعمر أربعين سنة (قال يارب زده
فى عمره) أى من عندك وفضلك (ذلك الذى كتب له) بصيغة المجهول ، وفى

فَكَانَ آدَمُ يَعُدُّ لِنَفْسِهِ ، قَالَ فَأَتَاهُ مَلَكُ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُ آدَمُ قَدْ
عَجَلْتُ ، قَدْ كُتِبَ لِي أَلْفُ سَنَةٍ . قَالَ بَلَى وَلَكِنَّكَ جَعَلْتَ لِابْنِكَ دَاوُدَ
سِتِّينَ سَنَةً فَجَعَدَ فَجَعَدَتْ ذُرِّيَّتُهُ وَنَسِيَ فَذَسَّيْتُ ذُرِّيَّتَهُ . قَالَ فَمِنْ
يَوْمَئِذٍ أَمَرَ بِالْكِتَابِ وَالشُّهُودِ . « هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ مِنْ
هَذَا الْوَجْهِ وَقَدْ رُوِيَ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

بعض النسخ : كتبت بصيغة المتكلم المعلوم . قال الطيبي : ذلك الذي مبتدأ وخبر
معرفتان فيفيد الحصر أى لا مزيد على ذلك ولا نقصان (قال) يعنى آدم
(أى رب) أى يارب (فإنى) أى إذا أبيت الزيادة من عندك فإنى (قد جعلت
له من عمرى) أى من جملة مدة عمرى وسنيه (ستين سنة) أى تسكئة للمائة ،
والظاهر أن المراد بهذا الخبر الدعاء والاستدعاء من ربه أن يجعله سبعائة ،
كذلك فإن أحدا لم يقدر على هذا الجعل ، وقوله قد جعلت له من عمرى ستين
سنة هنا يخالف ما وقع فى رواية أبى هريرة فى تفسير سورة الأعراف بلفظ :
زده من عمرى أربعين سنة وقد تقدم وجه الجمع هناك (قال أنت وذاك) قال
القارى : يحتتم البراءة ويحتتم الإجابة . وقال الطيبي : هو نحو قولهم كل رجل
وضيعة أى أنت مع مطلوبك مقر ونان (ثم أسكن) بصيغة المجهول من الإسكان
(ثم أهبط) أى أنزل (منها) أى من الجنة (يعد لنفسه) أى يقدر له ويراعى
أوقات أجله سنة فسنة (فأتاه ملك الموت) أى امتحانا بعد تمام تسعائة
وأربعين سنة (قد عجلت) بكسر الجيم أى استعجلت وجئت قبل أوانه
(فجحد) أى أنكر آدم (فجحدت ذريته) أى بناء على أن الولد من سر أبيه
(ونسى فنسى ذريته) لأن الولد من طينة أبيه والظاهر أن معناه أن آدم
نسى هذه القضية فجحد فيكون اعتذاراً له إذ يبعد منه عليه السلام أن ينكر
مع التذكر (قال) أى النبى صلى الله عليه وسلم (أمر) بصيغة المجهول
أى أمر الناس أو الغائب (بالكتاب والشهود) أى بكتابة القضايا
والشهود فيها .

باب

٣٤٢٨ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا
 الْعَوَّامُ بْنُ حَوْشَبٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ أَبِي سُلَيْمَانَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ
 عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ الْأَرْضَ جَعَلَتْ
 تَمِيدٌ فَخَلَقَ الْجِبَالَ فَقَالَ مَهَّا عَلَيْهَا فَاسْتَقَرَّتْ فَعَجَبَتْ الْمَلَائِكَةُ مِنْ
 شِدَّةِ الْجِبَالِ فَقَالُوا يَا رَبِّ هَلْ مِنْ خَلْقِكَ شَيْءٌ أَشَدُّ مِنَ الْجِبَالِ ؟
 قَالَ نَعَمْ الْحَدِيدُ . فَقَالُوا يَا رَبِّ فَهَلْ مِنْ خَلْقِكَ شَيْءٌ أَشَدُّ مِنْ

(باب)

قوله (أخبرنا العوام بن حوشب) بن يزيد الشيباني أبو عيسى الواسطي ثقة ثبت فاضل من السادسة (عن سليمان بن أبي سليمان) الهاشمي مقبول من الثالثة. قوله (لما خلق الله الأرض) أي أرض الكعبة ودحيت وبسطت من جوانبها وبقيت كلوحة على وجه الماء (جعلت تميد) بالبدال المهملة أي شرعت تميل وتتحرك وتضطرب شديدة ولا تستقر حتى قالت الملائكة لا ينتفع الإنس بها (خلق الجبال) قيل أولها أبو قبيس (فقال بها عليها) أي أمر وأشار بكونها واستقرارها عليها (فاستقرت) أي الجبال عليها أو فثبتت الأرض في مكانها أو ما مادت ولا ماتت عن حالها ومحلها. قال الطيبي : قدم مراراً أن القول يعبر به عن كل فعل وقرينة اختصاصه اقتضاء المقام فالتقدير ألقى بالجبال على الأرض كما قال تعالى (وألقى في الأرض رواسي أن تميد بكم) فالباء زائدة على المفعول كما في قوله تعالى (ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة) وإيثار القول على الإلقاء والإرسال إيمان العظمة والكبرياء وأن مثل هذا الأمر العظيم يتأتى من عظيم قدرته بمجرد القول، وقيل ضمن القول معنى الأمر أي أمر الجبال قائلاً ارسى عليها، وقيل أي ضرب بالجبال على الأرض حتى استقرت (هل من خلقك) أي مخلوقاتك (قال نعم الحديد)

الحديد؟ قال نعم النار ، قالوا يا رب فهل من خلقك شيء أشد
 من النار؟ قال نعم الماء ، قالوا يا رب فهل في خلقك شيء أشد
 من الماء؟ قال نعم الريح ، قالوا يا رب فهل في خلقك شيء أشد
 من الريح؟ قال نعم ابن آدم تصدق بصدقة يمينه يخفيها من
 شماله . « هذا حديث غريب لا نعرفه مرفوعاً إلا من هذا
 الوجه ... »

آخر التفسير

فإنه يكسر به الحجر ويقلع به الجبال (النار) فإنها تلين الحديد وتذيبه (قال
 نعم الماء) لأنه يطفىء النار (قال نعم الريح) من أجل أنها تفرق الماء
 وتنشقه . وقال الطيبي : فإن الريح تسوق السحاب الحامل للماء (نعم ابن آدم
 تصدق بصدقة الخ) أى التصدق من بنى آدم أشد من الريح ومن كل ما ذكر ،
 وذلك لأن فيه مخالفة النفس وقهر الطبيعة والشيطان ولا يحصل ذلك من شيء .
 بما ذكر ، أو لأن صدقته تطفىء غضب الرب ، وغضب الله تعالى لا يقابله شيء
 فى الصعوبة والشدة ، وإذا فرض نزول عذاب الله بالريح على أحد وتصدق
 فى السر على أحد تدفع العذاب المذكور فكان أشد من الريح ، قاله فى اللغات .
 وقال الطيبي : فإن من جبلته ابن آدم القبض والبخل الذى هو من طبيعة الأرض .
 ومن جبلته الاستعلاء وطلب انتشار الصيت وهما من طبيعتى النار والريح
 فإذا راغم بالإعطاء جبلته الأرضية وبالإخفاء جبلته النارية والريحية كان
 أشد من الكل انتهى .

اعلم أن إيراد الترمذى هذين البابين فى آخر التفسير كإيراده أحاديث شتى
 فى آخر أبواب الدعوات ، فحديث أنى هريرة فى الباب الأول يتعلق بقوله
 تعالى (ولقد عهدنا إلى آدم) أى وصينا أن لا يأكل من الشجرة (من قبل)
 أى قبل أكله منها (فنسى) أى عهدنا (ولم نجد له عزماً) جزماً وصبراً عما
 نهيناه عنه . قال الطيبي تحت قوله ونسى فنسيت ذريته : يشير إلى قوله تعالى

أبواب الدعوات

عن رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١ - باب ما جاء في فضل الدعاء

٣٤٢٩ - حَدَّثَنَا عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْعَظِيمِ الْعَنْبَرِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ أَخْبَرَنَا عِمْرَانُ الْقَطَّانُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ عَنْ

(و لقد عهدنا إلى آدم من قبل فَنَسِيَ ولم نجد له عَزْمًا) وحديث أنس بن مالك في الباب الثاني يتعلق بقوله تعالى (وألقى في الأرض رُوَاسِي أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ) .

(أبواب الدعوات)

بفتح المهملتين جمع الدعوة بفتح أوله بمعنى الدعاء وهو طلب الأذنى بالقول من الأعلى شيئاً على جهة الاستكانة . قال النووي : أجمع أهل الفتاوى في الأمصار في جميع الأعصار على استحباب الدعاء ، وذهب طائفة من الزهاد وأهل المعارف إلى أن تركه أفضل استسلاماً ، وقال جماعة إن دعا للمسلمين فحسن وإن خص نفسه فلا ، وقيل إن وجد باعثاً للدعاء استجب وإلا فلا ، ودليل الفقهاء ظواهر القرآن والسنة والأخبار الواردة عن الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين انتهى (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي المأثورة عنه (بسم الله الرحمن الرحيم) لم يقع بالبسملة هنا في بعض النسخ .

(باب)

ما جاء في فضل الدعاء

قوله (عن سعيد بن أبي الحسن) البصرى هو أخو الحسن البصرى ثقة

أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ « لَيْسَ شَيْءٌ أَكْرَمَ عَلَى اللَّهِ مِنَ الدُّعَاءِ » هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ مَرْفُوعًا إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عِمْرَانَ الْقَطَّانِ. وَعِمْرَانُ الْقَطَّانُ هُوَ ابْنُ دَاوِرَ وَيُكْنَى أَبُو الْعَوَّامِ .

٣٤٣٠ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ

عَنِ عِمْرَانَ الْقَطَّانِ بِنَحْوِهِ .

٢ - بَابُ مِنْهُ

٣٤٣١ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ أَخْبَرَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنِ ابْنِ

لَهَيْمَةَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي بَانَ بْنِ صَالِحٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ

من أوساط التابعين واسم أبيه يسار . قوله (ليس شيء) أى من الأذكار والعبادات فلا ينافيه قوله تعالى (إن أكرمكم عند الله أتقاكم) (أكرم) بالنصب خبر ليس أى أفضل (على الله) أى عند الله (من الدعاء) لأن فيه إظهار الفقر والعجز والتذلل والاعتراف بقوة الله وقدرته . قوله (هذا حديث غريب لا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث عمران القطان) وأخرجه أحمد والبخارى فى الأدب المفرد وابن ماجه وصححه ابن حبان والحاكم وقال صحيح وأقره الذهبي (وعمران القطان هو ابن داور ويكنى أبا العوام) لم تقع هذه العبارة فى بعض النسخ .

(باب منه)

قوله (عن عبید الله بن أبى جعفر) قال فى هامش النسخة الأحادية فى نسخة المنقول عنه وأمثاله عبد الله مكبراً وفى بعض النسخ الصحيحة عبید الله مصغراً وهو الذى يظهر من التقريب بعد التأمل وإمعان النظر انتهى . قلت : عبد الله ابن أبى جعفر مكبراً ليس من رجال جامع الترمذى بل هو من رجال أبى داود ، وعبید الله بن أبى جعفر مصغراً من رجال الصحاح الستة فتعين أن

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «الدعاء مخ العبادة» هذا حديث غريب من هذا الوجه لا نعرفه إلا من حديث ابن لهيعة .

٣٤٣٢ — حدثنا أحمد بن منيع أخبرنا مروان بن معاوية عن الأعمش عن ذر عن يسيع عن النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «الدعاء هو العبادة» ثم قرأ وقال (ربكم ادعوني أستجب

النسخ التي فيها عبود الله بالتصغير هي الصحيحة وكونه في بعض النسخ عبد الله بالتكبير غلط صريح ، وعبود الله بن أبي جعفر هذا مصرى يكفى أبا بكر ثقة وقيل عن أحمد إنه لينه وكان فقيهاً عابداً . قال أبو حاتم هو مثل يزيد بن أبي حبيب من الخامسة . قوله (الدعاء مخ العبادة) المخ بالضم نقى العظم والدماغ وشحمة العين وخالص كل شيء ، والمعنى أن الدعاء لب العبادة وخالصها لأن الداعي . إنما يدعو الله عند انقطاع أملة مما سواه وذلك حقيقة التوحيد والإخلاص ولا عبادة فوقهما . قال ابن العربي : وبالمخ تكون القوة للأعضاء فكذا الدعاء مخ العبادة به تتقوى عبادة العابدين فإنه روح العبادة . قال بعض المفسرين في قوائمه تعالى (إن الذين يستكبرون عن عبادتي) أى عن دعائى . قوله (هذا حديث غريب من هذا الوجه لا نعرفه إلا من حديث ابن لهيعة) وهو ضعيف عند أهل الحديث ضعفه يحيى بن سعيد القطان وغيره كما صرح به الترمذى في باب الرخصة في استقبال القبلة بغائط أو بول ومع ضعفه فهو مداس يدلس عن الضعفاء .

قوله (عن ذر) بن عبد الله المرهبي (عن يسيع) الكندى . قوله (الدعاء هو العبادة) قال ميرك أتى بضمير الفعّل والخبر المَعرف باللام ليدل على الحصر في أن العبادة ليست غير الدعاء مباينة ومعناه أن الدعاء معظم العبادة كما قال صلى الله عليه وسلم : الحج عرفة . أى معظم أركان الحج الوقوف بعرفة ، أو المعنى أن الدعاء هو العبادة سواء استجيب أو لم يستجب لأنه إظهار العبد العجز والاحتياج من نفسه والاعتراف بأن الله تعالى قادر على إجابته كريم لا يخل له

لَكُمْ إِنْ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ (هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَقَدْ رَوَاهُ مَنْصُورٌ وَالْأَعْمَشُ عَنْ ذَرٍّ وَلَا نَعْرَفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ ذَرٍّ .

ولا فقر ولا احتياج له إلى شيء حتى يدخر لنفسه ويمتعه من عباده وهذه الأشياء هي العبادة بل نخها انتهى ثم قرأ: (وقال ربكم ادعوني أستجب لكم) قيل استدل بالآية على أن الدعاء عبادة لأنه مأمور به والمأمور به عبادة وقال القاضي استشهد بالآية لدلائلها على أن المقصود يترتب عليه ترتيب الجزاء على الشرط والمسبب على السبب ويكون أتم العبادات ويقرب من هذا قوله من العبادة أى خالصها (إن الذين يستكبرون عن عبادتي) أى من دعائي كذا فسرہ الحافظ ابن كثير وغيره من المفسرين (سيدخلون جهنم داخرين) أى صاغرين ذليلين . قال الشيخ تقي الدين السبكي : الأولى حمل الدعاء في الآية على ظاهره وأما قوله بعد ذلك عن عبادتي فوجه الربط أن الدعاء أخص من العبادة فن استكبر عن العبادة استكبر عن الدعاء ، وعلى هذا الوعيد إنما هو في حق من ترك الدعاء استكبارا ومن فعل ذلك كفر ، وأما من تركه لمقصد من المقاصد فلا يتوجه إليه الوعيد المذكور . وإن كنا نرى أن ملازمة الدعاء والاستكثار منه أرجح من الترك لكثرة الأدر الواردة في الحث عليه انتهى . وقال الطيبي : معنى حديث النعمان أن تحمل العبادة على المعنى اللغوي إذ الدعاء هو إظهار غاية التذلل والافتقار إلى الله والاستكانة له وما شرعت العبادات إلا للخضوع للباري وإظهار الافتقار إليه ولهذا ختم الآية بقوله (إن الذين يستكبرون عن عبادتي) حيث عبر عن عدم التذلل والخضوع بالاستكبار ووضع عبادتي موضع دعائي وجعل جزاء ذلك الاستكبار الصغار والخوان انتهى . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد وأبو داود النسائي وابن ماجه وابن حبان والحاكم وقال صحيح الإسناد وابن أبي شيبة وأخرجه الترمذي أيضا في تفسير سورة البقرة وفي تفسير سورة المؤمن .

٣ - باب منه

٣٤٣٣ - حَدَّثَنَا قُنَيْبَةُ أَخْبَرَنَا حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ أَبِي الْمَلِيحِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « إِنَّهُ مَنْ لَمْ يَسْأَلِ اللَّهَ يَغْضَبْ عَلَيْهِ » وَقَدْ رَوَى وَكَيْعٌ عَنْ غَيْرِ وَاحِدٍ عَنْ أَبِي الْمَلِيحِ هَذَا الْحَدِيثَ وَلَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ .

٣٤٣٤ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ مُحَمَّدِ أَبِي الْمَلِيحِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

باب منه

قوله (عن أبي المليح) الفارسي المدني الخواطر اسمه صبيح وقيل حميد روى عن أبي صالح الخوزي وعنه حاتم بن إسماعيل وغيره وروى عنه أبو عاصم وسماه حميداً . قال مضر بن محمد عن ابن معين ثقة وذكره ابن حبان في الثقات كذا في تهذيب التهذيب (عن أبي صالح) الخوزي بضم الخاء المعجمة وسكون الواو ثم زاي ابن الحديث من الثالثة . قوله (إنه) الضمير للشأن (من لم يسأل الله يغضب عليه) لأن ترك السؤال تكبر واستغناء وهذا لا يجوز للعبد ، ونعم ما قيل الله يغضب إن تركت سؤاله وترى ابن آدم حين يسأل يغضب . وقال الطيبي : وذلك لأن الله يحب أن يسأل من فضله فمن لم يسأل الله يبغضه والمبغوض مغضوب عليه لاحالة انتهى . قوله (وقد روى وكيع) هو ابن الجراح (عن غير واحد عن أبي المليح هذا الحديث) ورواه ابن ماجه في سننه عن وكيع عن أبي المليح بغير واسطة حيث قال حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعلي بن محمد قال حدثنا وكيع حدثنا أبو المليح المدني سمعت أبا صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من لم يدع الله غضب عليه . قوله (أخبرنا أبو عاصم) اسمه الضحاك بن مخلد النبيل (عن حميد

عليه وسلم نَحْوَهُ .

٤ - بابُ

ما جاء في فضل الذكر

٣٤٣٥ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ حُبَابٍ عَنْ مُعَاوِيَةَ
ابنِ صَالِحٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ قَيْسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَسْرٍ أَنَّ رَجُلًا قَالَ

أبي المليح) بضم الحاء مصغراً كما سماه حميداً وقيل إسمه صبيح كما تقدم ،
وحديث الباب أخرجه أحمد والبخاري في الأدب المفرد وابن ماجه والحاكم
والبزار كلهم عن أبي هريرة كذا في الفتح .

باب ما جاء في فضل الذكر

أى ذكر الله تعالى والمراد بالذكر هنا الإتيان بالألفاظ التي ورد الترغيب
في قولها وإلا كثار منها مثل الباقيات الصالحات وهي سبحان الله والحمد لله
ولا إله إلا الله والله أكبر وما يلتحق بها من الخوقة والبسملة والحسبلة
والاستغفار ونحو ذلك والدعاء بخيرى الدنيا والآخرة ، ويطلق ذكر الله
أيضاً ويراد به المواظبة على العمل بما أوجبه أو ندى اليه كتلاوة القرآن وقراءة
الحديث ومدارسة العلم والتنفل بالصلاة ، ثم الذكر يقع تارة باللسان ويؤجر
عليه الناطق ولا يشترط استحضاره لمعناه ولكن يشترط ألا يقصد به غير
معناه ولن إنضاف إلى النطق الذكر بالقلب فهو أكمل فإن إنضاف إلى ذلك
استحضار معنى الذكر وما اشتمل عليه من تعظيم الله تعالى ونفى النقائص عنه
ازداد كالأفان وقع ذلك في عمل صالح مهما فرض من صلاة أو جهاد أو غيرهما
إزداد كالأفان ، فإن صحح التوبة وأخلص لله تعالى في ذلك فهو أبلغ الكمال كذا
في الفتح . قواه (عن معاوية بن صالح) بن حضير الحضرمي (عن عمرو بن
قيس) الكندي السكوتى (عن عبد الله بن بسر) بضم الموحدة وسكون المهملة
المازنى صحابي صغير ولأبيه صحبة مات سنة ثمان وثمانين وقيل ست وتسعين واه مائة

« يارسول الله إن شرائع الإسلام قد كثرت عليّ فأخبرني بشيء أتشبّثُ به ، قال لا يزال لسانك رطباً من ذكر الله » . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ .

٥ - باب منه

٣٤٣٦ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا ابْنُ لُحَيْعَةَ عَنْ دَرَّاجٍ عَنْ أَبِي أَهَيْشَمٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ أَيُّ الْعِبَادِ أَفْضَلُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ؟ قَالَ : الذَّاكِرُونَ

سنة وهو آخر من مات بالشام من الصحابة . قواه : (إن شرائع الاسلام) قال الطيبي . الشريعة مورد الإبل على الماء الجاري والمراد ما شرع الله وأظهره لعباده من الفرائض والسنن انتهى . قال القارى : الظاهر أن المراد بها هنا النوافل لقواه (قد كثرت علي) بضم المثناة ويفتح أى غلبت على بالكسرة حتى عجزت عنها لضعفى (فأخبرني بشيء) قال الطيبي : التنكير في بشيء للتقليل المتضمن لمعنى التعظيم كقواه تعالى (ورضوان من الله أكبر) ومعناه أخبرني بشيء يسير مستجلب اثواب كثير قال القارى وإلا ظهر أن التنوين لمجرد التنكير انتهى . قلت : بل الأظهر هو ما قال الطيبي فتأمل (أتشبّث به) أى أتعلق به وأستمسك ولم يرد أنه يترك شرائع الإسلام رأساً بل طلب ما يتشبّث به بعد الفرائض عن سائر ما لم يفترض عليه قاله الطيبي (قال لا يزال) أى هو أنه لا يزال (لسانك رطباً من ذكر الله) أى طرياً مشتغلاً قريب العهد منه وهو كناية عن المداومة على الذكر . قوله (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد وابن ماجه وابن حبان فى صحيحه والحاكم وقال صحيح الإسناد .

(باب منه)

قوله (أى العباد أفضل درجة) وفى رواية أحمد أى العباد أفضل وأرفع درجة (قال الذاكرون) كذا فى بعض النسخ بالواو وكذلك فى رواية أحمد

الله كثيراً . قال قلت يا رسول الله ومن الغازي في سبيل الله ؟ قال
 لو ضرب بسيفه في الكفار والمشركين حتى ينكسر ويختضب دماً
 لكان الذاكرون الله كثيراً أفضل منه درجة . هذا حديث
 غريب . قال : « لو ضرب بسيفه الكفار والمشركين حتى ينكسر
 ويختضب دماً لكان الذاكرون الله كثيراً أفضل منه درجة » .
 هكذا حديث غريب إنما نعرفه من حديث دراج .

وهو الظاهر ، ووقع في بعضهما الذاكرون بالياء وهو على الحكاية قال الله عز
 وجل (إن المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات والقانتين والقانتات - إلى قوله -
 والذاكرين الله كثيراً والذاكرات أعد الله لهم مغفرة وأجرًا عظيمًا) قيل المراد
 بهم المداومون على ذكره وفكره والقائمون بالطاعة الموابطون على شكره ،
 وقيل المراد بهم الذين يأتون بالأذكار الواردة في جميع الأحوال والأوقات
 (ومن الغازي في سبيل الله) أى الذاكرون أفضل من غيرهم ومن الغازي أيضاً
 قال ذلك تعجباً (قال) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم في جوابه (لو ضرب)
 أى الغازي (بسيفه في الكفار) هذا من قبيل يجرح في عراقبها نصلي حيث
 جعل المفعول به مفعولاً فيه مباغته أن يوجد فيهم الضرب ويجعلهم مكاناً
 للضرب بالسيف لأن جعلهم مكاناً للضرب أبلغ من جعلهم مضرابين به فقط
 (والمشركين) تخصيص بعد تعميم اهتماماً بشأنهم فإنهم ضد الموحدين (حتى
 ينكسر) أى سيفه (ويختضب) أى هو أو سيفه (دماً) وهو كناية عن الشهادة
 (أفضل منه) أى من الغازي (درجة) تحتل الوحدة أى بدرجة واحدة
 عظيمة وتحتل الجنس أى بدرجات متعددة . قوله (هذا حديث غريب)
 وأخرجه أحمد ، وقال المنذرى في الترغيب : ورواه البيهقي مختصراً قال قيل :
 يا رسول الله أى الناس أعظم درجة قال الذاكرون الله .

٦ - باب منه

٣٤٣٧ - حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ حُرَيْثٍ أَخْبَرَنَا الْفَضْلُ بْنُ مُوسَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدٍ هُوَ ابْنُ أَبِي هِنْدٍ عَنْ زِيَادِ مَوْلَى ابْنِ عِيَّاشٍ عَنْ أَبِي بَحْرِيَّةَ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَلَا أَنْبِئُكُمْ بِخَيْرِ أَعْمَالِكُمْ وَأَزْكَاهَا عِنْدَ مَلِيكِكُمْ وَأَرْفَعَهَا فِي دَرَجَاتِكُمْ وَخَيْرِ لَكُمْ مِنْ إِنْفَاقِ الذَّهَبِ وَالْوَرِقِ وَخَيْرِ لَكُمْ مِنْ أَنْ تَلْقَوْا عَدُوَّكُمْ فَتَضْرِبُوا أَعْنَاقَهُمْ وَيَضْرِبُوا أَعْنَاقَكُمْ؟ قَالُوا بَلَى، قَالَ ذَكَرَ اللَّهُ» قَالَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ مَاشَى لَا أَنْجَى مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ.

باب منه

قوله (عن زياد) هو ابن زياد ميسرة الخزومي المدني ثقة عابد من الخامسة (عن أبي بحرية) بفتح الموحدة وسكون الحاء المهملة وتشديد التحتانية هو عبد الله بن قيس الكندي السكوني حمصي مشهور مخضرم ثقة . قوله (ألا أنبئكم) أي ألا أخبركم (وأزكاها) أي أنماها وأنقاها ، والزكاة النماء والبركة (عند مليككم) المليك بمعنى المالك للمبالغة ، وقال في القاموس الملك ككتف وأمير وصاحب والملك (وخير لكم من إنفاق الذهب والورق) بكسر الراء ويسكن أي الفضة ، وقال الطيبي: قوله وخير بجرور عطفاً على خير أعمالكم من حيث المعنى لأن المعنى ألا أنبئكم بما هو خير لكم من بذل أموالكم وأنفسكم في سبيل الله انتهى ، وقيل عطف على خير أعمالكم عطف خاص على عام لأن الأول خير الأعمال مطلقاً وهذا خير من بذل الأموال والأنفس أو عطف مغاير بأن يراد بالأعمال الاعمال اللسانية فيكون ضد هذا لأن بذل الأموال والنفوس من الاعمال الفعلية (قال ذكر الله) قال شيخ الإسلام عز الدين بن عبد السلام في قواعده: هذا الحديث مما يدل على أن الثواب لا يترتب على قدر النصب في جميع العبادات بل قد يأجر

وَقَدْ رَوَى بَعْضُهُمْ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدٍ مِثْلَ هَذَا بِهَذَا
الإِسْنَادِ ، وَرَوَى بَعْضُهُمْ عَنْهُ فَأَرْسَلَهُ .

٧ - بَابُ

مَا جَاءَ فِي الْقَوْمِ يَجْلِسُونَ فَيَذْكُرُونَ اللَّهَ مَا لَهُمْ مِنَ الْفَضْلِ

٣٤٣٨ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ
أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْأَعْرَابِيِّ أَبِي مُسْلِمٍ أَنَّهُ شَهِدَ عَلَيَّ

الله تعالى على قليل الاعمال أكثر مما يأجر على كثيرها فإذا الثواب يترتب على
تفاوت الرتب في الشرف انتهى . وحديث أبي الدرداء هذا أخرجه أيضاً مالك
في الموطأ وأحمد في المسند وابن ماجه والحاكم في المستدرک والطبرانی في الكبير
والبيهقي في شعب الإيمان وابن شاهين في الترغيب في الذكر كلهم من حديث
أبي الدرداء إلا أن مالكاً في الموطأ وقفه عليه وقد صححه الحاكم في المستدرک .
قوله (ما نسيه من أنجي من عذاب الله من ذكر الله) من الأولى صلة أنجي والثانية
تفضيلية . إعلم أن قوله قال معاذ بن جبل متصل بما قبله ففي الموطأ مالك عن
زيار بن أبي زياد قال قال أبو الدرداء ألا أخبركم بخير أعمالكم لكم وأرفعها
في درجاتكم؟ إلى قوله قالوا بلى . قال ذكر الله تعالى . قال زياد بن أبي زياد وقال
أبو عبد الرحمن معاذ بن جبل ما عمل ابن آدم من عمل أنجي له من عذاب الله من
ذكر الله . وروى أحمد والبيهقي وابن عبد البر قول معاذ هذا مرفوعاً (وقد روى
بعضهم هذا الحديث عن عبد الله بن سعيد) كيجي بن سعيد ومكي عند أحمد
والمغيرة بن عبد الرحمن عند ابن ماجه .

باب ما جاء في القوم يجلسون فيذكرون الله ما لهم من الفضل

قوله (عن الأعرابي أني مسلم) بفتح الهمزة والغين المعجمة وبالراء الثقيلة ،
قال في الترميز الأعرابي أبو مسلم المديني نزيل الكوفة ثقة من الثالثة وهو غير

أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ أَنَّهُمَا شَهِدَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : « مَا مِنْ قَوْمٍ يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا حَمَّتْ بِهِمُ الْمَلَائِكَةُ وَغَشِيَتْهُمْ الرَّحْمَةُ وَنَزَلَتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِيمَنْ عِنْدَهُ » . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

سلمان الاغر الذي يكنى أبا عبد الله . وقد قلبه الطبراني فقال اسمه مسلم ويكنى أبا عبد الله (أنه شهد على أبي هريرة وأبي سعيد الخدري) ظاهر في أنه سمعه منهما قال ابن التين أراد بهذا اللفظ التأكيد للرواية انتهى . قوله (إلا حمت بهم الملائكة) أى أحاطت بهم الملائكة الذين يطوفون في الطريق يلمسون أهل الذكر (وغشيتهم الرحمة) أى غطتهم الرحمة (ونزلت عليهم السكينة) أى الطمأنينة والوقار لقوله تعالى (ألا بذكر الله تطمئن القلوب) ومنه قوله تعالى (هو الذى أنزل السكينة فى قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم) ووقع فى حديث عند مسلم : وما اجتمع قوم فى بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم إلا نزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة الحديث . قال النووي فى شرح مسلم فى شرح هذا الحديث قيل المراد بالسكينة ههنا الرحمة وهو اختاره القاضى عياض وهو ضعيف اعطف الرحمة عليه ، وقيل الطمأنينة والوقار وهو أحسن . قال وفى هذا دليل لفضل الاجتماع على تلاوة القرآن فى المسجد وهو مذهبا ومذهب الجمهور ، وقال فى مالك يكره وتأوله بعض أصحابه ويلتحق بالمسجد فى تحصيل هذه الفضيلة الاجتماع فى مدرسة ورباط ونحوهما إن شاء الله تعالى . ويدل عليه الحديث الذى بعده فإنه مطلق يتناوله جميع المواضع ويكون التقييد فى هذا الحديث خرج على الغالب لاسيما فى ذلك الزمان فلا يكون له مفهوم يعمل به انتهى . قلت : أراد بالحديث الذى بعده حديث الباب الذى نحن فى شرحه فإنه قد أخرجه مسلم أيضاً (وذكرهم الله فى من عنده) أى ذكرهم الله مباهاة وافتخاراً بهم بالثناء الجميل عليهم وبوعدهم الجزاء الجزيل لهم . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد ومسلم وابن ماجه وأبو داود الطيالسي

٣٤٣٩ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ أَخْبَرَنَا مَرْحُومُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ
 الْعَطَّارُ أَخْبَرَنَا أَبُو نَعَامَةَ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ النَّهْدِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ
 قَالَ : « خَرَجَ مُعَاوِيَةُ إِلَى الْمَسْجِدِ فَقَالَ مَا يُجْلِسُكُمْ ؟ قَالُوا جَأَسْنَا
 نَذْكُرُ اللَّهَ ، قَالَ اللَّهُ مَا أَجْلَسَكُمْ إِلَّا ذَاكَ ؟ قَالُوا وَاللَّهِ مَا أَجْلَسَنَا
 إِلَّا ذَاكَ ، قَالَ أَمَا إِنِّي أَمُّ اسْتَحْلِفِكُمْ تَهْمَةً لَكُمْ وَمَا كَانَ أَحَدٌ
 يَمْنَزِلُنِي مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقَلَّ حَدِيثًا عَنْهُ مِنِّي . إِنْ

وعبد بن حميد وأبو يعلى الموصلي وابن حبان وابن أبي شيبة وابن شاهين في
 الترغيب في الذكر .

قوله (أخبرنا مرحوم بن عبد العزيز) بن مهران الاثموي أبو محمد
 البصري ثقة من الثامنة (خرج معاوية) بن أبي سفيان (إلى المسجد) وفي رواية
 مسلم خرج معاوية على حلقة في المسجد (فقال ما يجلسكم) ما استفهامية ،
 وفي رواية مسلم : ما أجلسكم والمعنى ما السبب الداعي إلى جلوسكم (قال الله)
 بالمد والجر . قال السيد جمال الدين : قيل الصواب بالجر لقول المحقق الشريف في
 حاشيته همزة الاستفهام وقعت بدلا عن حرف القسم ويجب الجر معها انتهى .
 وكذا صحح في أصل سماعنا من المشكاة ومن صحيح مسلم . ووقع في بعض نسخ
 المشكاة بالنصب انتهى كلامه . وقال الطبري : قيل الله بالنصب أي أتقسمون
 بالله لئذ الجار وأوصل الفعل ثم حذف الفعل كذا في المرقاة (قال) أي معاوية
 (أما) بالتخفيف للتبنيہ (تهمة لكم) بسكون الهاء ويفتح قال في النهاية التهمة
 وقد تفتح الهاء فعلة من الوهم والتأم بدل من الواو تهمة ظننت فيه مانسب إليه
 أي ما أستحلفكم تهمة لكم بالكذب الكني أردت المتابعة والمشاورة فيما وقع
 له صلى الله عليه وسلم مع الصحابة ، وقدم بيان قربه منه عليه الصلاة والسلام
 وقلة نقلته من أحاديثه دفعا لتهمة الكذب عن نفسه في ما ينقله فقال (وما كان
 أحد بمنزاتي) أي بمرتبة قربي (من رسول الله صلى الله عليه وسلم) لكونه
 محرما لام - يبية أخته من أمهات المؤمنين وأمكنه من أجلاء كتبه الوحي

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ عَلَى حَلَقَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ فَقَالَ
 مَا يُجْلِسُكُمْ؟ قَالُوا جَاسِنًا نَذَرْنَا لِكُرْمِ اللَّهِ وَنَحْمَدُهُ لِمَا هَدَانَا لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ
 عَلَيْنَا بِهِ. فَقَالَ اللَّهُ مَا أَجْلَسَكُمْ إِلَّا ذَلِكَ؟ قَالُوا اللَّهُ مَا أَجْلَسَنَا إِلَّا
 ذَلِكَ. قَالَ أَمَا أَلَيْسَ لَمْ أَسْتَحْلِفْكُمْ لِتُبَيِّهُوا لَكُمْ؟ إِنَّهُ أَتَانِي جِبْرِيلُ
 وَأَخْبَرَنِي أَنَّ اللَّهَ يَبْأُهِ بِكُمْ الْمَلَائِكَةَ. هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ
 لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ. وَأَبُو نَعَامَةَ السَّعْدِيُّ اسْمُهُ عَمْرُو بْنُ
 عَيْسَى، وَأَبُو عُمَانَ النَّهْدِيُّ اسْمُهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ مُلٍّ.

(أقل) (خبر كان (حديثاً عنه) أي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (من) أي
 لا احتياطي في الحديث وإلا كان مقتضى منزلته أن يكون كثير الرواية (ومن)
 فعل ماض من المن باب نصر أي أنعم (علينا) أي من بين الأنام كما حكى
 الله تعالى عن مقول أهل دار السلام (الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي
 لولا أن هدانا الله) (به) أي بالإسلام (فقال آله ما أجلسكم إلا ذلك) (أعله
 أراد به الإخلاص) قال أما إن لم أستحلفكم اتهمه لكم) لأنه خلاف حسن
 الظن بالمومنين. قال الطيبي أي فأردت أن أتحقق ما هو السبب في ذلك،
 فالتحليف لمزيد التقرير والتأكيد لا التهمة كما هو الأصل في وضع التحليف
 فإن من لا يتهم لا يحلف انتهى (إنه) أي الشأن، وفي رواية مسلم وإنه
 (إن الله يباهي بكم الملائكة) قيل معنى المباهاة بهم أن الله تعالى يقول
 لملائكته أنظروا إلى عبدي هؤلاء كيف سلطت عليهم نفوسهم وشهواتهم
 وأهويتهم والشيطان وجنوده ومع ذلك قويت همته على مخالفة هذه الدواعي
 القوية إلى البطالة وترك العبادة والذكر فاستحقوا أن يمدحوا أكثر منكم
 لأنكم لا تجدون للعبادة مشقة بوجه، وإنما هي منكم كالتنفس منهم ففيها غاية
 الراحة والملازمة للنفس. قوله (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه مسلم
 والنسائي (وأبو نعامه السعدى اسمه عمرو بن عيسى) قال في التقريب أبو نعامه
 السعدى اسمه عبد ربه وقيل عمرو ثقة من السادسة.

٨ - بَابُ

ما جاء في القوم يجلسون ولا يذكرون الله

٣٤٤ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ

أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بْنُ صَالِحٍ مَوْلَى التَّوَّامَةِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « مَا جَلَسَ قَوْمٌ مُجْتَمِعِينَ يَذْكُرُوا اللَّهَ فِيهِ وَلَمْ يُصَلُّوا عَلَى نَبِيِّهِمْ إِلَّا كَانَ عَلَيْهِمْ تَرَةٌ فَإِنْ شَاءَ عَذَّبَهُمْ وَإِنْ شَاءَ غَفَرَ لَهُمْ » . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ ، وَقَدْ رُوِيَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ .

(باب)

ما جاء في القوم يجلسون ولا يذكرون الله

قوله (ولم يصلوا على نبيهم) تخصيص بعد تعميم (إلا كان) أى ذلك المجلس (عليهم ترة) بكسر التاء وتخفيف الراء أى تبعة ومعاقبة أو نقصاناً وحسرة من وتره حقه ونقصه وهو سبب الحسرة ، ومنه قوله تعالى : (لن يترككم أعمالكم) والهاء عوض عن الواو المحذوفة مثل عدة وهو منصوب على الخبرية (فإن شاء عذبهم) أى بذنوبهم السابقة وتمصيراتهم اللاحقة (وإن شاء غفر لهم) أى فضلاً منه ورحمة وفيه إيمان بأنهم إذا ذكروا الله لم يعذبهم حتماً بل يغفر لهم جزماً ، ووقع في هامش النسخة الأحمدية هذه العبارة ومعنى قوله ترة يعنى حسرة وندامة . وقال بعض أهل المعرفة بالعربية الترة هو النار . كذا في نسخة انتهى ما في هامشها . قوله (هذا حديث حسن) قال المنذرى في الترغيب بعد ذكر هذا الحديث : رواه أبو داود والترمذى واللفظ له وقال حديث حسن ، ورواه بهذا اللفظ ابن أبي الدنيا والبيهقى .

٩ - بابُ

ما جاء أن دعوة المسلم مستجابة

٣٤٤١ - حدثنا فتية أخبرنا ابن هزيمة عن أبي الزبير عن جابر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « مامن أحد يدعوا بدعاء إلا آتاه الله ما سأل أو كف عنه من سوء مثله ما لم يدع بإثم أو قطيعة رحيم ». وفي الباب عن أبي سعيد وعبادة ابن الصامت .

(باب)

ما جاء أن دعوة المسلم مستجابة

لكن الإجابة تنوع ، فروى أحمد في مسنده عن أبي سعيد مرفوعا : ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها إثم ولا قطيعة رحم إلا أعطاه الله بها إحدى ثلاث إما أن يعجل له دعوته ، وإما أن يدخرها له في الآخرة ، وإما أن يصرف عنه من السوء مثلها . وروى الترمذي في أواخر الدعوات عن أبي هريرة مرفوعا : ما من رجل يدعو الله بدعاء إلا استجيب له ، فإذا أن يعجل له في الدنيا ، وإما أن يدخر له في الآخرة ، وإما أن يكفر عنه من ذنوبه بقدر ما دعا . الحديث . قوله (إلا آتاه الله ما سأل) أى إن جرى في الأزل تقدير إعطائه ما سأل (أو كف عنه من السوء مثله) أى دفع عنه من البلاء عوضا مما منع قدر مسئوله إن لم يجر التقدير (ما لم يدع بإثم) أى بمعصية (أو قطيعة رحم) تخصيص بعد تعميم . لإعلم أن لإجابة الدعاء شروطا منها الإخلاص لقوله تعالى : (فادعوا الله مخلصين له الدين) ، ومنها أن لا يكون فيه إثم ولا قطيعة رحم لحديث جابر هذا ، ومنها أن يكون طيب المطعم والملبس لحديث أبي هريرة عند مسلم وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم : أنه

٣٤٤٢ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَرْزُوقٍ أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ بْنُ وَقْدٍ أَخْبَرَنَا
 سَعِيدُ بْنُ عَطِيَّةَ اللَّيْثِيُّ عَنْ شَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ :
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَسْتَجِيبَ اللَّهُ لَهُ عِنْدَ
 الشَّدَائِدِ وَالْكُرْبِ فَلْيُكْثِرِ الدُّعَاءَ فِي الرَّخَاءِ » . هَذَا حَدِيثٌ
 حَسَنٌ غَرِيبٌ .

٣٤٤٣ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ بْنُ عَرَبِيِّ أَخْبَرَنَا مُوسَى بْنُ
 إِبْرَاهِيمَ بْنِ كَثِيرٍ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ سَمِعْتُ طَلْحَةَ بْنَ خِرَاشٍ قَالَ سَمِعْتُ

ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر يمد يديه إلى السماء يا رب يا رب ومطعمه
 حرام وملبسه حرام وغذى بالحرام فأنى يستجاب لذلك ، ومنها أن لا يستعجل
 الحديث أبي هريرة الآتي في باب من يستعجل في دعائه . والحديث سكت عنه
 الترمذي وفي إسناده ابن لهيعة : قوله (وفي الباب عن أبي سعيد وعبادة بن
 الصامت) أما حديث أبي سعيد فأخرجه أحمد وصححه الحاكم وتقدم
 لفظه آنفا ، وأما حديث عبادة بن الصامت فأخرجه الترمذي وسيأتي في
 أحاديث شتى .

قوله (أخبرنا سعيد بن عطية الليثي) أبو سلة مقبول من السادسة . قال
 في تهذيب التهذيب : روى له الترمذي حديثا واحدا في الدعاء . قوله (من
 سره) أي أعجبه وفرح قلبه وجعله مسرورا (أن يستجيب الله له عند
 الشدائد) جمع الشديدة وهي الحادثة الشاقة (والكرْب) بضم الكاف وفتح
 الراء جمع الكرْبَة وهي الغم الذي يأخذ بالإنفس (فليكثر الدعاء في الرخاء)
 بفتح الراء أي في حاله الصحة والفرح والعافية لأن من شيمة المؤمن أن
 يريش السهم قبل أن يرمى ويلتجئ إلى الله قبل الإضطرار . قوله (هذا
 حديث حسن غريب) وأخرجه الحاكم وقال صحيح وأقره الذهبي وأخرجه الحاكم
 أيضا من حديث سلمان وقال صحيح الإسناد .

جَابِرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ :
 « أَفْضَلُ الذِّكْرِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَفْضَلُ الدُّعَاءِ الْحَمْدُ لِلَّهِ ». هَذَا
 حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرَفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ مُوسَى بْنِ إِبْرَاهِيمَ . وَقَدْ
 رَوَى عَلِيُّ بْنُ الْمَدِينِيِّ وَغَيْرُهُ وَاحِدٌ عَنْ مُوسَى بْنِ إِبْرَاهِيمَ هَذَا الْحَدِيثَ .

٣٤٤٤ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْمُحَارِبِيِّ قَالَا أَخْبَرَنَا
 يَحْيَى بْنُ زَكَرِيَّا بْنُ أَبِي زَائِدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ خَالِدِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ
 الْبَيْهَقِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ يَذْكُرُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ أَحْيَانِهِ ». هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ

قوله (أفضل الذكر لا إله إلا الله) لأنها كلمة التوحيد والتوحيد لا يماثله
 شيء وهي الفارقة بين الكفر والإيمان ، ولأنها أجمع للقلب مع الله وأنفى
 للغير وأشد تزكية للنفس وتصفية للباطن وتنقية للخاطر من خبث النفس
 وأطرد للشيطان (وأفضل الدعاء الحمد لله) لأن الدعاء عبارة عن ذكر الله وأن
 تطلب منه الحاجة والحمد يشملهما ، فإن من حمد الله يحمده على نعمته والحمد
 على النعمة طلب المزيد وهو رأس الشكر ، قال تعالى : (لئن شكرتم
 لأزيدنكم) ويمكن أن يكون قوله الحمد لله من باب التلييح والإشارة
 إلى قوله : (إهدنا الصراط المستقيم) وأي دعاء أفضل وأكمل وأجمع من ذلك
 كذا في المرقاة وشرح الجامع الصغير للمنادي . قوله (هذا حديث حسن
 غريب) وأخرجه النسائي وابن ماجه وابن حبان والحاكم وقال صحيح .

قوله (عن خالد بن سلمة) بن العاص بن هشام بن المغيرة المخزومي الكوفي
 المعروف بالفأفأ أصله مدني صدوق روى بالإرجاء والنصب من الخامسة .
 قوله (يذكر الله على كل أحيانه) أي في كل أوقاته متطهراً ومحدثاً وجنباً وقائماً
 وقاعداً ومضطجعاً وماشياً . قال النووي في شرح هذا الحديث : واعلم أنه

لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ يَحْيَى بْنِ زَكَرِيَّا بْنِ أَبِي زَائِدَةَ . وَالْبَهِيُّ
اسْمُهُ عَبْدُ اللَّهِ .

يكره الذكر في حالة الجلوس على البول والغائط وفي حالة الجماع فيكون الحديث مخصوصاً بما سوى هذه الأحوال انتهى ملخصاً . وقال في آخر باب التيمم : يكره للقاعد على قضاء الحاجة أن يذكر الله تعالى بشيء من الأذكار فلا يسبح ولا يهلل ولا يرد السلام ولا يشمت العاطس ولا يحمد الله تعالى إذا عطس ولا يقول مثل ما يقول المؤذن ، وكذلك لا يأتي بشيء من هذه الأذكار في حال الجماع ، وإذا عطس في هذه الأحوال يحمد الله تعالى في نفسه ولا يحرك به لسانه ، هذا الذي ذكرناه من كراهة الذكر في حال البول والجماع هو كراهة تنزيه لا تحريم فلا إثم على فاعله ، وكذلك يكره الكلام على قضاء الحاجة بأي نوع كان من أنواع الكلام ويستثنى من هذا كله موضع الضرورة كما إذا رأى ضريراً يكاد أن يقع في بئر أو رأى حية أو عقرباً أو غير ذلك يقصد إنساناً أو نحو ذلك فإن الكلام في هذه المواضع ليس بمكروه بل هو واجب ، وهذا الذي ذكرناه من الكراهة في حال الاختيار هو مذهبا ومذهب الأكثرين وحكاه ابن المنذر عن ابن عباس وعطاء ومعبد الجهني وعكرمة رضي الله عنهم ، وحكى عن إبراهيم النخعي وابن سيرين أنهما قالاً بأس به انتهى كلام النووي . قوله (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد ومسلم وأبو داود وابن ماجه وعلقه البخاري (والبهى اسمه عبد الله) قال في التقريب عبد الله البهبي بفتح الواو وكسر الهاء وتشديد التحتانية مولى مصعب بن الزبير يقال اسم أبيه يسار صدوق يخطيء من الثالثة .

١٠ - باب

مَا جَاءَ أَنَّ الدَّاعِيَ يَبْدَأُ بِنَفْسِهِ

٣٤٤٥ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ السَّكُونِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو قَطَنٍ عَنْ
حَمْزَةَ الزِّيَّاتِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا ذَكَرَ
أَحَدًا فَدَعَا لَهُ بَدَأَ بِنَفْسِهِ ». هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ
صَحِيحٌ . وَأَبُو قَطَنٍ اسْمُهُ عَمْرُو بْنُ أَهْلَيْثِمٍ .

(باب)

مَا جَاءَ أَنَّ الدَّاعِيَ يَبْدَأُ بِنَفْسِهِ

قوله (حدثنا نصر بن علي السكوني) قال الحافظ صوابه بن عبد الرحمن
وهو الوشاء (أخبرنا أبو قطن) بفتحين اسمه عمرو بن الهيثم بن قطن القطعي
البصري ثقة من صغار التاسعة مات على رأس المائتين (عن حمزة الزيات)
هو حمزة بن حبيب القاري أبو عمارة السكوني التيمي مولاهم صدوق زاهد ربما
وهم قاله الحافظ في التقريب، وقال في تهذيب التهذيب قال أبو بكر بن منجويه
كان من علماء زمانه بالقراءات، وكان من خيار عباد الله فضلا وعبادة وورعا
ونسكا وكان يجلب الزيت من الكوفة. قوله (فدعا له) أي فأراد أن يدعو
له (بدأ بنفسه) جزاء إذا ذكر قال الحافظ في الفتح بعد ذكر هذا الحديث:
وهو عند مسلم في أول قصة موسى والخضر ولفظه: وكان إذا ذكر أحدا من
الأنبياء بدأ بنفسه، قال ويؤيد هذا القيل أنه صلى الله عليه وسلم دعا لغير نبي
فلم يبدأ بنفسه كقوله في قصة هاجر: يرحم الله أم إسماعيل لو تركت زمزم
لكانت عينا معينا، وحدث أبي هريرة: اللهم أيده بروح القدس يريد حسان

١١ - باب

ما جاء في رفع الأيدي عند الدعاء

٣٤٤٦ - حَدَّثَنَا أَبُو مُوسَى مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَإِبْرَاهِيمُ بْنُ يَعْقُوبَ وَغَيْرُ وَاحِدٍ قَالُوا أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ عَيْسَى الْجُهَنِيُّ عَنْ حَنْظَلَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ الْجَمْعِيِّ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَفَعَ يَدَيْهِ فِي الدُّعَاءِ لَمْ يَحْطُطْهُمَا حَتَّى يَمْسَحَ بِهِمَا وَجْهَهُ». قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى فِي حَدِيثِهِ لَمْ يَرُدَّهُمَا حَتَّى يَمْسَحَ بِهِمَا وَجْهَهُ. هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

ابن ثابت ، وحديث ابن عباس اللهم فقهه في الدين وغير ذلك من الأمثلة مع أن الذي جاء في حديث أبي لم يطرد فقد ثبت أنه دعا لبعض الأنبياء فلم يبدأ بنفسه كحديث أبي هريرة : يرحم الله لوطا لقد كان يأوى إلى ركن شديد انتهى كلام الحافظ . قلت : فظهر أن بداهته صلى الله عليه وسلم بنفسه عند ذكر أحد والدعاء لم يكن من عاداته اللازمة . قوله (هذا حديث حسن غريب صحيح) وأخرجه أبو داود والنسائي وابن حبان في صحيحه والحاكم كما في الجامع الصغير .

(باب)

ما جاء في رفع الأيدي عند الدعاء

قوله (أخبرنا حماد بن عيسى الجهني) لقبه غريق الجحفة فإنه غرق بالجحفة سنة ثمان ومائتين . قال في التقريب : ضعيف ، وقال في الميزان ضعفه أبو داود وأبو حاتم والدارقطني ولم يتركه . قوله (لم يحططهما) أي لم يضعهما (حتى يمسح بهما وجهه) قال ابن الملك وذلك على سبيل التفاضل ، فسكان كفيه قد

لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنَ حَدِيثِ حَمَادِ بْنِ عَيْسَى وَقَدْ تَفَرَّدَ بِهِ وَهُوَ قَلِيلُ الْحَدِيثِ
 وَقَدْ حَدَّثَ عَنْهُ النَّاسُ، وَحَنْظَلَةُ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ الْجُمَحِيُّ تَقَةً وَتَمَّةً
 يَحْيَى بْنَ سَعِيدِ الْقَطَّانِ .

ملئتا من البركات السماوية والأنوار الإلهية ، وقال في السبل : وفي الحديث
 دليل على مشروعية مسح الوجه باليدين بعد الفراغ من الدعاء ، وقيل وكان
 المناسبة أنه تعالى لما كان لا يردهما صفراً فكان الرحمة أصابتهما فناسب
 إفاضة ذلك على الوجه الذي هو أشرف الأعضاء وأحقها بالتكريم انتهى .
 وقد ورد في رفع الأيدي عند الدعاء أحاديث كثيرة صحيحة صريحة كما عرفت
 في باب : ما يقول إذا سلم ، واجمع بين هذه الأحاديث وبين حديث أنس لم يكن
 النبي صلى الله عليه وسلم يرفع يديه في شيء من دعائه إلا في الاستسقاء رواه
 رواه الشيخان بأن المنفى صفة خاصة لا أصل الرفع . قال الحافظ ما حاصله
 إن الرفع في الاستسقاء يخالف غيره إما بالمبالغة إلى أن تصير اليدين حذو
 الوجه مثلاً وفي الدعاء إلى حذو المنكبين ولا يعكز على ذلك أنه ثبت في كل منهما
 حتى يرى بياض إبطيه بل يجمع بأن تكون رواية البياض في الاستسقاء أبلغ
 منها في غيره ، وأما أن الكفين في الاستسقاء يليان الأرض وفي الدعاء يليان
 السماء قال المنذرى وبتقدير تعذر الجمع فجانب الإثبات أوجح انتهى . قوله
 (هذا حديث غريب الخ) وقد تفرد به حماد بن عيسى وهو ضعيف كما عرفت
 فالحديث ضعيف . قال الحافظ في بلوغ المرام : وله شواهد منها حديث
 ابن عباس عند أبي داود ومجموعها يقتضى أنه حديث حسن انتهى .

١٢ - باب

ما جاء في من يستعجل في دعائه

٣٤٤٧ - حدثنا الأنصاري أخبرنا معن أخبرنا مالك عن ابن

شهاب عن أبي عبيد مولى ابن أزر عن أبي هريرة عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال: «يُستجاب لأحدكم ما لم يمجله يقول دعوت
فلم يستجب لي». هذا حديث حسن صحيح وأبو عبيد اسمه سعد
وهو مولى عبد الرحمن بن أزر ويقال مولى عبد الرحمن بن عوف.
وفي الباب عن أنس.

(باب)

ما جاء في من يستعجل في دعائه

قوله (يستجاب لأحدكم) أي بعد شروط الإجابة (ما لم يعجل) ما ظرف
يستجاب بمعنى المدة أي مدة كونه لم يستعجل (يقول دعوت فلم يستجب لي)
هذا بيان وتفسير للعجلة، وفي رواية مسلم يقول: قد دعوت فلم أر يستجاب لي
فيستحسر عند ذلك ويدع الدعاء. قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه
الشيخان وأبو داود وابن ماجه. قوله (وأبو عبيد اسمه سعد) بن عبيد الزهري
ثقة من الثانية وقيل له إدراك. قوله (وفي الباب عن أنس) أخرجه حديثه
أحمد مرفوعا: لا يزال العبد بخير ما لم يستعجل قال يا نبي الله وكيف يستعجل
قال يقول قد دعوت ربي فلم يستجب لي. وأخرجه أبو يعلى أيضا. قال
المنذري في الترغيب ورواها محتج بهم في الصحيح إلا أبا هلال
الراسبي انتهى.

١٣ - بَابُ

مَا جَاءَ فِي الدُّعَاءِ إِذَا أَصْبَحَ وَإِذَا أَمْسَى

٣٤٤٨ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ وَهُوَ الطَّيَالِسِيُّ

أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي الزُّنَادِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبَانَ بْنِ عُمَانَ قَالَ سَمِعْتُ
 عُمَانَ بْنَ عَفَّانَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَا مِنْ
 عَبْدٍ يَقُولُ فِي صَبَاحِ كُلِّ يَوْمٍ وَمَسَاءِ كُلِّ لَيْلَةٍ بِسْمِ اللَّهِ الَّذِي
 لَا يَضُرُّ مَعَ اسْمِهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَهُوَ السَّمِيعُ
 الْعَلِيمُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَيُضْرَهُ شَيْءٌ ». وَكَانَ أَبَانُ قَدْ أَصَابَهُ طَرْفٌ فَأَلَجَّ

(بَاب)

مَا جَاءَ فِي الدُّعَاءِ إِذَا أَصْبَحَ وَإِذَا أَمْسَى

قوله (عن أبان) بفتح الهمزة وتخفيف الموحدة يصرف لأنه فعال ويمنع
 لأنه أفعل والصحيح الأشهر الصرف (ما من عبد يقول في صباح كل يوم
 ومساء كل ليلة) أى فى أوائلهما . قال فى القاموس الصبح الفجر أو أول النهار
 وهو الصبيحة والصبح والإصباح والمصبح والمساء ضد الصباح (بسم الله)
 أى أستعين أو أتخفف من كل مؤذ باسم الله (الذى لا يضر مع اسمه) أى مع
 ذكره باعتقاد حسن ونية خالصة (ولا فى السماء) أى من البلاد النازل منها (وهو
 السميع) أى بأقوالنا (العليم) أى بأحوالنا (ثلاث مرات) ظرف يقول (فيضره شىء)
 بالنصب جواب ما من عبد ، قال الطيبي وبالرفع عطف على يقول على أن الفاء هنا
 كهي فى قوله لا يموت لمؤمن ثلاثة من الولد فتمسه النار أى لا يجتمع هذا
 القول مع المضرة كما لا يجتمع مس النار مع موت ثلاثة من الولد بشرطه (وكان أبان)
 بالوجهين (قد أصابه طرف فالج) أى نوع منه وهو بفتح اللام استرخاء لأحد

فَجَعَلَ الرَّجُلُ يَنْظُرُ إِلَيْهِ فَقَالَ لَهُ أَبَانُ مَا تَنْظُرُ؟ أَمَا إِنَّ الْحَدِيثَ كَمَا
حَدَّثْتُكَ وَلَكِنِّي لَمْ أَقُلْهُ يَوْمَئِذٍ لِيَمْضِيَ اللَّهُ عَلَى قَدَرِهِ . هَذَا
حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ صَحِيحٌ .

٣٤٤٩ - حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجِيُّ أَخْبَرَنَا عُقْبَةُ بْنُ خَالِدٍ عَنْ
أَبِي سَعْدٍ سَعِيدِ بْنِ الْمُرْزُبَانِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ قَالَ حِينَ يُمَسِّي رَضِيتُ بِاللَّهِ رَبًّا
وَبِالإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُرَضِيَهُ » . هَذَا

شقى البدن لانصباب خلط بلغمي تنسد منه مسالك الروح (فجعل الرجل) أى
المستمع (ينظر إليه) أى إلى أبان تعجباً (ما تنظر) زاد أبو داود إلى ، قال
الطبري ما هي استفهامية وصلتها محذوفة وتنظر إلى حال أى مالك تنظر إلى
(أما) للتنبيه وقيل بمعنى حقا (ولكنى لم أقوله) أى ما قدر الله لى أن أقوله
(يومئذ ليضى الله على قدره) بفتح الدال أى مقدره ، قال الطبري قوله ليضى الله
عليه لعدم القول وايس بغرض له كما فى قعدت عن الحرب حيناً ، وقيل اللام
فيه للعاقبة كما فى قوله لدوا اللوت وأبنوا للخراب ، ذكره القارى ، وفى رواية
أبى داود فجعل الرجل الذى سمع منه الحديث ينظر إليه فقال له مالك : تنظر
إلى فوالله ما كذبت على عثمان ولا كذب عثمان على النبي صلى الله عليه وسلم
ولكن اليوم الذى أصابنى فيه ما أصابنى غضبت فنسيت أن أقولها . قوله (هذا
حديث حسن غريب صحيح) وأخرجه النسائى وابن ماجه وابن حبان والحاكم
وابن أبى شيبة وأبو داود ، وفى روايته لم تصبه فجاءه بلاء حتى يصبح ومن
قالها حين يصبح لم تصبه فجاءه بلاء حتى يمسى .

قوله (أخبرنا عقبة بن خالد) السكونى (عن أبى سعد سعيد بن المرزبان)
العيسى مولاهم البقال السكونى الأعور ضعيف مداس من الخامسة (عن أبى سلمة)
بن عبد الرحمن . قوله (رضيت بالله) أى بقضائه (ربا وبالإسلام) أى

حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ .

٣٤٥ - حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ وَكَيْعٍ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْحَسَنِ
ابْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سُوَيْدٍ عَنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : « كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَسَى قَالَ
أَمْسَيْنَا وَأَمَسَى الْمَلِكُ لِلَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ
أَرَاهُ قَالَ : لَهُ الْمَلِكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ، أَسْأَلُكَ خَيْرَ مَا فِي

بأحكامه (دينا وبمحمد) أى بما تبعته (نبيا) والمنصوبات تمييزات ويمكن
أن تكون حالات مؤكدات (وكان حقا على الله) هو خبر كان (أن يرضيه)
من الإرضاء أى يعطيه ثواباً جزيلاً حتى يرضى وهو اسم كان . قوله (هذا)
حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد .

قوله (أخبرنا جرير) بن عبد الحميد (عن الحسن بن عبيد الله) النخعي
(عن إبراهيم بن سويد) النخعي ثقة لم يثبت أن النسائي ضعفه من السادسة (عن
عبد الرحمن بن يزيد) بن قيس النخعي . قوله (أمسينا وأمسى الملك لله) أى
دخلنا فى المساء ودخل فيه الملك كائنا لله ومختصاً به ، أو الجملة حالية بتقدير
قد أو بدونه أى أمسينا وقد صار بمعنى كان ودام الملك لله (والحمد لله) قال
الطبري عطف على أمسينا وأمسى الملك أى صرنا نحن وجميع الملك وجميع الحمد
لله انتهى . قال القارى : أى عرفنا فيه أن الملك لله وأن الحمد لله لا لغيره
ويمكن أن يكون جملة الحمد لله مستقلة والتقدير والحمد لله على ذلك (وحده)
حال مؤكدة أى منفرداً بالالوهية (أراه قال : له الملك وله الحمد وهو على كل
شئ قدير) أى أظن إبراهيم بن سويد أنه قال له الملك وله الحمد الخ ، وقائل
أراه الحسن بن عبيد الله ، وفى رواية لمسلم قال الحسن فحدثني الزبير أنه حفظ
عن إبراهيم فى هذا (له الملك وله الحمد) الخ ، وفى رواية أخرى له قال الحسن
ابن عبيد الله وزادنى فيه زيد عن إبراهيم بن سويد عن عبد الرحمن بن يزيد

هَذِهِ اللَّيْلَةَ وَخَيْرَ مَا بَعْدَهَا وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ هَذِهِ اللَّيْلَةِ وَشَرِّ مَا بَعْدَهَا؛ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكَسَلِ وَسُوءِ الْكِبَرِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ النَّارِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ ، وَإِذَا أَصْبَحَ قَالَ ذَلِكَ أَيْضًا؛ أَصْبَحْنَا وَأَصْبَحَ الْمَلِكُ لِلَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَقَدْ رَوَاهُ شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ وَأَمَّ يَرْفَعُهُ .

عن عبد الله رفعه أنه قال : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير (أسألك خير ما في هذه الليلة) قال الطيبي أى خير ما ينشأ فيها وخير ما يسكن فيها ، قال تعالى : (وله ما سكن في الليل) وقال ابن حجر أى ما أردت وقوعه فيها لحواص خلقك من السمات الظاهرة والباطنة وخير ما يقع فيها من العبادات التى أمرنا بها فيها أو المراد خير الموجودات التى قارن وجودها هذه الليلة وخير كل موجود الآن (وخير ما بعدها) أى من اليسالى أو مطلقا (وأعوذ بك من الكسل) بفتح الحاء أى التثاقل فى الطاعة مع الاستطاعة ، قال الطيبي الكسل التثاقل عما لا ينبغى التثاقل عنه ويكون ذلك لعدم انبعاث النفس للخير مع ظهور الاستطاعة (وسوء الكبر) قال النووي قال القاضى رويناه الكبر بإسكان الباء وفتحها فالإسكان بمعنى التعظيم على الناس والفتح بمعنى الهرم والخرف والرد إلى أرذل العمر كما فى الحديث الآخر ، قال القاضى وهذا أظهر وأشهر بما قبله ، قال وبالفتح ذكره الهروى وبالوجهين ذكره الخطابى وصوب الفتح وتعضده رواية النسائى وسوء العمر انتهى (وإذا أصبح) أى دخل صلى الله عليه وسلم فى الصباح (قال ذلك) أى ما يقول فى المساء (أيضا) أى اسكن يقول بدل أمسينا وأمسى المالك لله (أصبَحْنَا وَأَصْبَحَ الْمَلِكُ لِلَّهِ) ويبدل اليوم بالليلة فيقول أسألك خير هذا اليوم ويذكر الضمائر بعده . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم وأبو داود والنسائى وابن أبى شيمية .

٣٤٥١ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنَا سَهَيْلُ بْنُ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَلِّمُ أَصْحَابَهُ يَقُولُ إِذَا أَصْبَحَ أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ بِكَ أَصْبَحْنَا وَبِكَ أَمْسَيْنَا وَبِكَ نَحْيَى وَبِكَ نَمُوتُ وَإِلَيْكَ الْمَصِيرَ . وَإِذَا أَمْسَى فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ بِكَ أَمْسَيْنَا وَبِكَ أَصْبَحْنَا وَبِكَ نَحْيَى وَبِكَ نَمُوتُ وَإِلَيْكَ النُّشُورُ » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ .

١٤ - باب منه

٣٤٥٢ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ قَالَ أَنْبَأَنَا شُعْبَةُ عَنْ يَعْلَى بْنِ عَطَاءٍ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ وَبْنَ عَاصِمٍ الشَّقْفِيِّ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي

قوله (أخبرنا عبد الله بن جعفر) بن نجيب السعدي . قوله (إذا أصبح أحدكم) أي دخل في الصباح (اللهم بك أصبحنا) البام متعلق بمحذوف وهو خبر أصبحنا ولا بد من تقدير مضاف أي أصبحنا ملتبسين بمحفظك أو مغمورين بنعمتك أو مشتغلين بذكرك أو مستعينين باسمك أو مشمواين بتوفيتك أو متحركين بحولك وقوتك أو متقلبين بإرادتك وقدرتك (وبك نحى وبك نموت) أي أنت محيينا وأنت تميتنا يعني يستمر حالنا على هذا في جميع الأوقات وسائر الأحوال (وإليك) لا إلى غيرك (المصير) أي المرجع بالبعث (وإذا أمسى) عطف على إذا أصبح (بك أمسينا وبك أصبحنا) بتقديم أمسينا (وإليك النشور) قال في النهاية يقال نشر الميت ينشر نشوراً إذا عاش بعد الموت أو نشره الله أي أحياه . قوله (هذا حديث حسن) وأخرج أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه وأبو عوانة .

باب منه

قوله (عن يعلى بن عطاء) العامري الطائفي (سمعت عمرو بن عاصم)

هُرَيْرَةَ قَالَ « قَالَ أَبُو بَكْرٍ : يَا رَسُولَ اللَّهِ مُرْنِي بِشَيْءٍ أَقُولُهُ إِذَا أَصْبَحْتُ
وَإِذَا أَمْسَيْتُ . قَالَ قُلْ : اللَّهُمَّ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ، فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ
وَالْأَرْضِ ، رَبَّ كُلِّ شَيْءٍ وَمَلِيكَهُ . أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَعُوذُ بِكَ مِنْ
شَرِّ نَفْسِي وَمِنْ شَرِّ الشَّيْطَانِ وَشَرِّكَه . قَالَ قُلْهُ إِذَا أَصْبَحْتَ وَإِذَا
أَمْسَيْتَ وَإِذَا أَخَذْتَ مَضْجَعَكَ » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

١٥ - باب منه

٣٤٥٣ - حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ حُرَيْثٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ
عَنْ كَثِيرِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ رَبِيعَةَ عَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ « أَنَّ النَّبِيَّ

بن سفيان بن عبد الله بن ربيعة بن الحارث الثقفي الحجازي ثقة من الثالثة .
قوله (اللهم عالم الغيب والشهادة) أي ما غاب من العباد وظهر لهم (فاطر السماوات
والأرض) أي مخترعهما وموجدهما على غير مثال سبق (رب كل شيء ملىكه)
فعليل بمعنى فاعل للمبالغة كالتقدير بمعنى القادر (أعوذ بك من شر نفسي) أي
من ظهور الشياطين الباطنية التي جبلت النفس عليها (ومن شر الشيطان)
أي وسوسته وإغوائه وإضلاله (وشركه) بكسر الشين وسكون الراء أي ما يدهو
إليه من الإشراف بالله ، وروى بفتحيتين أي مصانده وحبائله التي يفتتن بها
الناس ، والإضافة على الأول إضافة المصدر إلى الفاعل وعلى الثاني معنوية
والعطف على التقديرين للتخصيص بعد التعميم للاهتمام به (قله) أي قل هذا
القول . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أبو داود والنسائي والدارمي
وابن حبان والحاكم وابن أبي شيبه .

باب منه

قوله (عن كثير بن زيد) الأسلمي المدني (عن عثمان بن ربيعة) ابن عبد الله

صلى الله عليه وسلم قَالَ لَهُ أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى سَيِّدِ الْاِسْتِغْفَارِ؟ اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبِّي
لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ خَلَقْتَنِي وَأَنَا عَبْدُكَ وَأَنَا عَلَى عَهْدِكَ وَوَعْدِكَ مَا اسْتَطَعْتُ
أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا صَنَعْتُ وَأُوبِئُكَ بِبِعْثِكَ عَلَيَّ وَأَعْتَرِفُ بِذُنُوبِي
فَاغْفِرْ لِي ذُنُوبِي إِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ . لَا يَقُولُهَا أَحَدُكُمْ حِينَ
يُمْسِي فَيَأْتِي عَلَيْهِ قَدَرٌ قَبْلَ أَنْ يُصْبِحَ إِلَّا وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ وَلَا يَقُولُهَا
حِينَ يُصْبِحُ فَيَأْتِي عَلَيْهِ قَدَرٌ قَبْلَ أَنْ يُمْسِيَ إِلَّا وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ « وَفِي

ابن الهدير التيمي المدني مقبول من الرابعة ، قوله (ألا أدلك على سيد الاستغفار)
قال الطيبي لما كان هذا الدعاء جامعاً لمعاني التوبة كلها استعير له اسم السيد
وهو في الأصل الرئيس الذي يقصد في الحوائج ويرجع إليه في الأمور (خلقتني)
استئناف بيان للتربية (وأنا عبدك) أي مخلوقك ومملوكك وهو حال كقول
(وأنا على عهدك ووعده) أي أنا مقيم على الوفاء بعهد الميثاق وأنا موقن
بوعدهك يوم الحشر والتلاق (ما استطعت) أي بقدر طاقتي ، وقيل أي أنا على
ما عاهدتك ووعدهك من الإيمان بك والإخلاص من طاعتك ، أو أنا مقيم على
ما عاهدت إلى من أمرك و متمسك به ومتنجز و وعدك في المشوبة والأجر عليه
وإشتراط الاستطاعة اعتراف بالعجز والتقصير عن كنه الواجب في حقه تعالى
أي لا أقدر أن أعبدك حق عبادتك ولكن أجتهد بقدر طاقتي (وأوبئ لك
ببعثتك علي) أي أعترف بها من قولهم باء ببعثته أي أقربه وأصله البواء ومعناه
اللزوم ومنه بواء الله منزلاً إذا أسكنه فكأنه أزمه به (وأعترف بذنوبي)
قال الطيبي : أعترف أولاً بأنه تعالى أنعم عليه ولم يقيدته ليشمل جميع أنواع
النعم ثم أعترف بالتقصير وأنه لم يقم بأداء شكرها ثم بالغ فعده ذنباً مباحة
في هضم النفس تعليماً للأمة انتهى . قال الحافظ : ويحتمل أن يكون قوله أوبئ
لك بذنبي اعتراف بوقوع الذنب مطلقاً ليصح الاستغفار منه لا أنه عد ما قصر
فيه من أداء شكر النعم ذنباً (لا يغفر الذنوب) أي ما عدا الشرك (لا يقولها)
أي هذه الكلمات (فيا أتى عليه قدر الخ) المراد من القدر الموت وفي رواية

البَابِ عَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَابْنِ عُمَرَ وَابْنِ مَسْعُودٍ وَابْنِ أَبِي زَيْدٍ وَبُرَيْدَةَ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ . وَعَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ هُوَ ابْنُ أَبِي حَازِمٍ الرَّاهِدِيُّ .

١٦ - بَاب

مَا جَاءَ فِي الدُّعَاءِ إِذَا أُوِيَ إِلَى فِرَاشِهِ

٣٤٥٤ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ أَخْبَرَنَا سُهَيْبُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي

إِسْحَاقَ الْهَمْدَانِيِّ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ « أَنْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ أَلَا أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ تَقُولُهَا إِذَا أُوَيْتَ إِلَى فِرَاشِكَ فَإِنْ مِتَّ مِنْ كَيْلَتِكَ مِتَّ عَلَى الْفِطْرَةِ وَإِنْ أَصْبَحْتَ أَصْبَحْتَ وَقَدْ أَصَبْتَ خَيْرًا؟ تَقُولُ

البخارى قال: ومن قالها من النهار موقنا بها فمات من يومه قبل أن يمسي فهو من أهل الجنة ومن قالها من الليل وهو موقن بها فمات قبل أن يصبح فهو من أهل الجنة . فإن قيل المؤمن وإن لم يقلها فهو من أهل الجنة ، وأجيب بأنه يدخلها ابتداء من غير دخول النار لأن الغالب أن الموقن بحقيقتها المؤمن بمضمونها لا يعصى الله تعالى أو لأن الله يعفو عنه ببركة هذا الاستخفاف . قوله (وفي الباب عن أبي هريرة وابن عمر وابن مسعود وابن أبي زبيد وبريدة) أما حديث بريدة فأخرجه أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه وصححه ابن حبان والحاكم، وأما أحاديث الباقرين فلينظر من أخرجهما . قوله (هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه) وأخرجه أحمد والبخارى والنسائي .

(باب)

مَا جَاءَ فِي الدُّعَاءِ إِذَا أُوِيَ إِلَى فِرَاشِهِ

قوله (عن أبي إسحاق الهمداني) السديعي . قوله (إذا أويت إلى فراشك) أى إذا أتيت إلى فراشك للنوم (أصبت خيراً) أى خيراً كثيراً أو خيراً

اللَّهُمَّ أَسَلْتُ نَفْسِي إِلَيْكَ وَوَجَّهْتُ وَجْهِي إِلَيْكَ وَفَوَّضْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ ،
 رَغْبَةً وَرَهْبَةً إِلَيْكَ وَأَجَلَّتْ ظَهْرِي إِلَيْكَ ، لَا مَلْجَأَ وَلَا مَنْجَا مِنْكَ إِلَّا
 إِلَيْكَ . آمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ وَنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ - قَالَ الْبَرَاءُ
 فَقُلْتُ - وَبِرَسُولِكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ ، قَالَ فَطَعَنَ بِيَدِهِ فِي صَدْرِي ثُمَّ قَالَ
 وَنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ « هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ . وَفِي الْبَابِ عَنْ
 رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ ، وَقَدْ رُوِيَ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ عَنِ الْبَرَاءِ وَرَوَاهُ مَنْصُورُ بْنُ
 الْمُعْتَمِرِ عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ عَنِ الْبَرَاءِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ
 إِلَّا أَنَّهُ قَالَ إِذَا أُوْتِيَ إِلَى فِرَاشِكَ وَأَنْتَ عَلَى وُضُوءٍ .

٣٤٥٥ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ أَخْبَرَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ
 ابْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ أَخِي رَافِعِ بْنِ
 خَدِيجٍ عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ « إِذَا اضْطَجَعَ
 أَحَدُكُمْ عَلَى جَنْبِهِ الْأَيْمَنِ ثُمَّ قَالَ : اللَّهُمَّ أَسَلْتُ نَفْسِي إِلَيْكَ وَوَجَّهْتُ وَجْهِي
 إِلَيْكَ وَأَجَلَّتْ ظَهْرِي إِلَيْكَ وَفَوَّضْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ لَا مَلْجَأَ مِنْكَ إِلَّا

في الدارين (أسلمت) أى أخلصت (نفسى) أى ذاتى (إليك) أى مائلة إلى
 حكمتك (ووجهت وجهى) أى وجهتى وتوجهت وقصد قلبى ، وسيأتى هذا
 الحديث مع شرحه فى أحاديث شتى . قوله (وفى الباب عن رافع بن خديج)
 أخرجه الترمذى بعد هذا .

قوله (أخبرنا عثمان بن عمر) العبدى البصرى (عن يحيى بن أبى كثير)
 الطائى اليمامى (عن يحيى بن إسحاق بن أخى رافع بن خديج) قال الحافظ يحيى
 ابن إسحاق ويقال ابن أبى إسحاق الأنصارى روى عن عمه رافع بن خديج
 فى الاضطجاع على الشق الأيمن وعنه يحيى بن أبى كثير ثقة من الرابعة . قوله

إِلَيْكَ أَوْ مِنْ يُكْتَابُكَ وَبِرَسُولِكَ فَإِنْ مَاتَ مِنْ لَيْلَتِهِ دَخَلَ الْجَنَّةَ .
 هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ مِنْ حَدِيثِ رَافِعِ
 ابْنِ خَدِيجٍ .

٣٤٥٦ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا عَفَّانُ بْنُ مُسْلِمٍ
 أَخْبَرَنَا حَمَّادٌ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ « أَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أُوِيَ إِلَى فِرَاشِهِ قَالَ : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنَا وَسَقَانَا
 وَكَفَّفَنَا وَأَوَانَا فَكَمْ يَمُنُّ لَكُمْ مِنْ لَأْ كَافِي لَهُ وَلَا مُؤْوَى » . هَذَا حَدِيثٌ
 حَسَنٌ غَرِيبٌ صَحِيحٌ .

(اللهم أسألت نفسي إليك ووجهت وجهي إليك وألجأت ظهري إليك الخ)
 سيأتي شرح ألفاظ هذا الحديث في شرح حديث البراء الآتي في أحاديث شتى .
 قوله (أخبرنا عفان بن مسلم) الصنف البصري (أخبرنا حماد) بن سلمة .
 قوله (كان إذا أوى إلى فراشه) أى انضم إليه ودخل فيه . قال النووي :
 إذا أوى إلى فراشه وأويت مقصور ، وأما آوانا فدود ، هذا هو الصحيح
 الفصيح المشهور ، وحكى القصر فيهما وحكى المد فيهما انتهى (وكفانا) أى
 دفع عنا شر المؤذيات أو كفى مهماتنا وقضى حاجتنا (وآوانا) أى رزقنا
 مساكن وهياً لنا المأوى (فكم من لا كافي) بفتح الياء (ولا مؤوى) بصيغة
 اسم الفاعل وله مقدر أى فكم شخص لا يكفيهم الله شر الأشرار بل تركهم
 وشرهم حتى غلب عليهم الأعداء ، ولا يهيه لهم مأوى بل تركهم يهيمون
 في البوادي ويتأذون بالحر والبرد . قال الطائي ذلك قليل نادر فلا يناسب كم
 المقتضى لكثرة على أنه افتتح بقوله أطعمنا وسقانا ويمكن أن ينزل هذا على معنى
 قوله تعالى (ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم) فالعنى
 أنا نحمد الله على أن عرفنا نعمه ووقفنا لأداء شكره فكم من منعم عليه
 لا يعرف ذلك ولا يشكرون ، وكذلك الله مولى الخلق كلهم بمعنى أنه ربهم

١٧ - باب منه

٣٤٥٧ - حَدَّثَنَا صَالِحُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ
 الْوَصَّافِيِّ عَنْ عَطِيَّةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
 « مَنْ قَالَ حِينَ يَأْتِي إِلَى فِرَاشِهِ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
 الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ ذُنُوبَهُ وَإِنْ كَانَتْ
 مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ ، وَإِنْ كَانَتْ عَدَدَ وَرَقِ الشَّجَرِ ، وَإِنْ كَانَتْ عَدَدَ
 رَمْلِ عَالِجٍ ، وَإِنْ كَانَتْ عَدَدَ أَيَّامِ الدُّنْيَا . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ
 غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ مِنْ حَدِيثِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ
 الْوَالِيدِ الْوَصَّافِيِّ .

وما لكم لهم لكننه ناصر للمؤمنين ومحب لهم فالفاء في فكهم للتعليل . قوله (هذا
 حديث حسن غريب صحيح) وأخرجه مسلم وأبو داود والنسائي .

(باب منه)

قوله (حدثنا صالح بن عبد الله) بن ذكران الباهلي (عن عطية) هو العوفي .
 قوله (أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم) يجوز فيهما النصب صفة
 لله أو مدحا والرفع بدلا من الضمير أو على أنه خبر مبتدأ محذوف (وأتوب
 إليه) أي أطلب المغفرة وأريد التوبة فكأنه قال اللهم اغفر لي ووفقني للتوبة
 (وإن كانت) أي ولو كانت ذنوبه في السكثرة (مثل زبد البحر) الزبد محركة
 ما يعلو الماء وغيره من الرغوة (وإن كانت عدد رمل عالج) بفتح اللام
 وكسرهما قال الطيبي: موضع بالبادية فيه رمل كثير ونهايته العالج وتراكمهم من
 الرمل ودخل بعضه في بعض فعلى هذا لا يضاف الرمل إلى عالج لأنه صفة له أي
 رمل يتراكم ، وفي التحرير عالج موضع مخصوص فيضاف . قال ميرك الرواية

١٨ - باب منه

٣٤٥٨ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ
ابْنِ عُمَيْرٍ عَنْ رَبِيعِ بْنِ حَرَّاشٍ عَنْ حُذَيْفَةَ بْنِ الْيَمَانَ « أَنْ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَنَامَ وَضَعَ يَدَهُ تَحْتَ رَأْسِهِ ثُمَّ قَالَ :
اللَّهُمَّ قِنِي عَذَابَكَ يَوْمَ تَجْمَعُ أَوْ تَبْعَثُ عِبَادَكَ » . هَذَا حَدِيثٌ
حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٣٤٥٩ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ عَنْ
إِنزَاهِيمَ بْنِ يُونُسَ بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ
عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَسَّدُ يَمِينَهُ »

بالإضافة فعلى قول صاحب النهاية وجهه أن يقال إنه من قبيل إضافة الموصوف إلى الصفة أو الإضافة بيانية كذا في المرقاة . وفي الحديث فضيلة عظيمة ومنقبة جليلة في مغفرة ذنوب القائل بهذا الذكر ثلاث مرات وإن كانت بالغة إلى هذا الحد الذي لا يحيط به عدد وفضل الله واسع وعطاؤه جم .

(باب منه)

قوله (وضع يده) أى النبي كما في رواية أحمد (اللهم قني) أى احفظني (يوم تجمع أو تبعث عبادك) أى يوم القيامة وأول لشك من الراوى ، ولما كان النوم فى حكم الموت والاستيقاظ كالبعث دعا بهذا الدعاء تذكر ألتلك الحالة . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد .

قوله (أخبرنا إسحاق بن منصور) السلولى (عن أبى إسحاق) السبيعى (عن أبى بردة) أى ابن أبى موسى الأشعري . قوله (يتوسد يمينه) أى ينام

عِنْدَ الْمَنَامِ ثُمَّ يَقُولُ : رَبِّ قِنِي عَذَابَكَ يَوْمَ تَبْنَعُ عِبَادَكَ .
 هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ . وَرَوَى الثَّوْرِيُّ هَذَا
 الْحَدِيثَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْبَرَاءِ لَمْ يَذْكُرْ بَيْنَهُمَا أَحَدًا ، وَرَوَاهُ
 شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ وَرَجُلٍ آخَرَ عَنِ الْبَرَاءِ ، وَرَوَاهُ
 إِسْرَائِيلُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ عَنِ الْبَرَاءِ وَعَنْ
 أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عُبَيْدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ مِثْلَهُ .

١٩ - بَابٌ مِنْهُ

٣٤٦٠ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ
 أَخْبَرَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : « كَانَ

عليها ويجعلها كالوسادة له . قوله (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه
 أحمد والنسائي وسنده صحيح كما في الفتح (وروى الثوري هذا الحديث عن أبي
 إسحاق عن البراء لم يذكر بينهما أحداً) أي لا أبا بردة ولا غيره ، ورواية
 الثوري هذه أخرجها أحمد في مسنده (ورواه شعبة عن أبي إسحاق عن أبي عبيدة
 ورجل آخر عن البراء) فذكر شعبة بين أبي إسحاق والبراء أبا عبيدة ورجلا
 آخر، وهذه الرواية أخرجها أيضاً أحمد (ورواه إسرائيل عن أبي إسحاق عن
 عبد الله بن يزيد عن البراء) أي بذكر عبد الله بن يزيد بينهما . وهذه الرواية
 أيضاً أخرجها أحمد (وعن أبي إسحاق عن أبي عبيدة عن عبد الله عن النبي صلى الله
 صلى الله عليه وسلم مثله) أخرج هذه الرواية ابن ماجه في سننه .

(بَابٌ مِنْهُ)

قوله (حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن) هو الدارمي (أخبرنا عمرو بن عون)
 هو أبو عثمان الواسطي (أخبرنا خالد بن عبد الله) المزني الواسطي . قوله

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَمْرُنَا إِذَا أَخَذَ أَحَدُنَا مَضْجَعَهُ أَنْ
 يَقُولَ اللَّهُمَّ رَبَّ السَّمَاوَاتِ وَرَبَّ الْأَرْضِينَ وَرَبَّنَا وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ
 فَالِقَ الْحَبِّ وَالنَّوَى وَمُنْزِلَ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ أَعُوذُ بِكَ
 مِنْ شَرِّ كُلِّ ذِي شَرٍّ أَنْتَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهِ ، أَنْتَ الْأَوَّلُ فَلَيْسَ
 قَبْلَكَ شَيْءٌ . وَأَنْتَ الْآخِرُ فَلَيْسَ بَعْدَكَ شَيْءٌ . وَالظَّاهِرُ فَلَيْسَ فَوْقَكَ

(اللهم رب السماوات ورب الأرضين) أى خالقهما ومربى أهلها (ورب كل شيء) تعميم بعد تخصص (فالق الحب) الفلق بمعنى الشق (والنوى) جمع النواة وهى عظم النخل وفي معناه عظم غيرها والتخصيص لفضلها أو لكونها وجودها فى ديار العرب ، يعنى يامن شقهما فأخرج منهما الزرع والنخيل (ومنزل التوراة) من الإنزال وقيل من التنزيل (والإنجيل والقرآن) أهل ترك الزبور لأنه مندرج فى التوراة أو لكونه مواعظ ليس فيه أحكام . قال الطيبي : فإن قلت ما وجه النظم بين هذه القرأتين ، قلت وجهه أنه صلى الله عليه وسلم لما ذكر أنه تعالى رب السماوات والأرض أى مالسكهما ومدبر أهلها عقبه بقوله فالق الحب والنوى لينتظم معنى الخالقية والمالكية ، لأن قوله تعالى (يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى) تفسير لفالق الحب والنوى ومعناه يخرج الحيوان النامى من النطفة والحب من النوى ويخرج الميت من الحى أى يخرج هذه الأشياء من الحيوان النامى ثم عقب ذلك بقوله: منزل التوراة ليمثون بأنه لم يكن إخراج الأشياء من كتم الغدم إلى فضاء الوجود إلا ليعلم ويعبد ولا يحصل ذلك إلا بكتاب ينزله ورسول يبعثه ، كأنه قيل يا مالك يامدبر يا هادى أعوذ بك (أعوذ) أى أعتصم وألوذ (من شر كل ذى شر) وفى رواية لمسلم من شر كل شيء (أنت آخذ بناصيته) أى من شر كل شيء من مخلوقات لأنها كلها فى سلطانه وهو آخذ بنواصيها . وفى رواية لمسلم: من شر كل دابة أنت آخذ بنواصيها . وفى رواية لمسلم: من شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها (أنت الأول) أى القديم بلا ابتداء (فليس قبلك شيء) قيل هذا تقرير للمعنى السابق وذلك أن قوله أنت الأول مفيد للحصر

شئٍ والباطنُ فليسْ دُونَكَ شئٌ افضِ عَنِ الدِّينِ واغْنِنِي مِنَ
الْفَقْرِ هـ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٢٠ - باب منه

٣٤٦١ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ الْمَكِّيُّ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ ابْنِ عَبَّالَانَ

عَنْ سَعِيدِ الْمُقْبَرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ « إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ عَنْ فِرَاشِهِ ثُمَّ رَجَعَ إِلَيْهِ فَلْيَتَنَفَّضْهُ بِصِنْفَةٍ إِزَارِهِ

بقريئة الخبر باللام فكأنه قيل أنت مختص بالاولية فليس قبلك شيء (وأنت
الآخر فليس بعدك شيء) أى الباقي بعد فناء خلقك لا انتهاء لك ولا انقضاء
لوجودك (والظاهر فليس فوقك) أى فوق ظهورك (شيء) يعنى ليس شيء
أظهر منك لدلالة الآيات الباهرة عليك (والباطن) أى الذى حجب أبصار
الخلائين عن إدراكك (فليس دونك شيء) أى لا يحجبك شيء عن إدراك
مخلوقاتك (افض عن الدين) قال النووي : يحتمل أن المراد بالدين هنا حقوق
الله تعالى وحقوق العباد كلها من جميع الأنواع . وأما معنى الظاهر من أسماء
الله فقيل هو من الظهور بمعنى القهر والغلبة وكال القدرة ومنه ظهر فلان على
فلان ، وقيل الظاهر بالدلائل القطعية والباطن المحتجب عن خلقه ، وقيل العالم
بالخفيات وأما تسميته سبحانه وتعالى بالآخر فقال الإمام أبو بكر الباقلاني
معناه الباقي بصفاته من العلم والقدرة وغيرهما التى كان عليها فى الأزل ويكون
كذلك بعد موت الخلائق وذهاب علومهم وفنهم وحواسهم وتفرق أجسامهم
انتهى . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم وأبو داود
والنسائي وابن ماجه وابن أبي شيبة .

(باب منه)

قوله (إذا قام أحدكم عن فراشه ثم رجع إليه) وفى رواية الشيخان (إذا

ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي مَا خَلَفَهُ عَلَيْهِ بَعْدَهُ فَإِذَا اضْطَجَعَ فَلْيَقُلْ
بِاسْمِكَ رَبِّي وَصَعْتُ جَنِّي وَبِكَ أَرْفَعُهُ فَإِنْ أُمْسَكَتَ نَفْسِي فَأَرْحَمَهَا وَإِنْ
أَرْسَلْتَهَا فَأَحْفَظْهَا بِمَا تَحْفَظُ بِهِ عِبَادَكَ الصَّالِحِينَ ، فَإِذَا اسْتَيْقَظَ ، فَلْيَقُلْ

أوى أحدكم إلى فراشه (فليفضه) بضم الفاء أى فليحركه (بصنفة إزاره)
قال في القاموس : صنفه الثوب كفرحة وصنفة وصنفته بكسرهما حاشيته
أى جانب كان أو جانبه الذى لا هذب له أو الذى فيه الهدب انتهى . وفي
رواية البخارى فليفض فراشه بداخلة إزاره ، وفي رواية مسلم فليأخذ داخلة
إزاره فليفض بها فراشه . قال الجزرى فى النهاية : داخلة الإزار طرفه
وحاشيته من داخل وإنما أمره بداخلته دون خارجته لأن المؤترز يأخذ إزاره
بيمينه وشماله فيلزم ما بشماله على جسده وهى داخلة إزاره ثم يضع ما بيمينه
فوق داخلته ففى عاجله أمر أو خشى سقوط إزاره مسكه بشماله ودفع عن نفسه
بيمينه فإذا صار إلى فراشه غل إزاره فإنما يحل بيمينه خارجة الإزار وتبقى
الداخلة معلقة وبها يقع النفض لأنها غير مشغولة باليد انتهى . قال القارى :
قيل النفض بإزاره لأن الغالب فى العرب أنه لم يكن لهم ثوب غير ما هو عليهم
من إزار ورداء ، وقيل بداخل الإزار ليبقى الخارج نظيفا ولأن هذا أيسر
ولكشف العورة أقل وأستر ، وإنما قال هذا لأن رسم العرب ترك الفراش
فى موضعه ليلا ونهاراً ولذا علله وقال (فإنه) أى الشآن والمريد للنوم
(لا يدري ما خلفه) بالفتحات والتخفيف (عليه) أى على الفراش (بعده)
أى ما صار بعده خلفاً وبدلاً عنه إذا غاب . قال الطيبي : معناه لا يدري ما وقع
فى فراشه بعدما خرج منه من تراب أو قذاة أو هوام . وقال النووى : معناه
أنه يستحب أن يفض فراشه قبل أن يدخل فيه أثلاً يكون قد دخل فيه حية
أو عقرب أو غيرهما من المؤذيات وهو لا يشعر ، ولينفض ويده مستورة
بطرف إزاره لئلا يحصل فى يده مكروه إن كان شئ هناك (باسمك ربى وضعت
جنبي) أى مستعيناً باسمك يا ربى (وبك أرفعه) أى باسمك أو بحولك وقوتك
أرفعه فلا أستغنى عنك بحال (فإن أمسكت نفسى) أى قبضت روحى فى النوم

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي عَاقَبَنِي فِي جَسَدِي وَرَدَّ عَلَيَّ رُوحِي وَأَذِنَ لِي بِذِكْرِهِ .
 وفي البابِ عن جَابِرٍ وَعَائِشَةَ ، وَحَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ حَدِيثٌ حَسَنٌ .

٢٢ - باب

مَا جَاءَ فِيهِمْ يَقْرَأُ مِنَ الْقُرْآنِ عِنْدَ الْمَنَامِ

٣٤٦٢ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا الْمُفَضَّلُ بْنُ فُضَّالَةَ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ ابْنِ
 شَهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَوَى
 إِلَى فِرَاشِهِ كُلَّ لَيْلَةٍ جَمَعَ كَفْفِيهِ ثُمَّ نَفَثَ فِيهِمَا فَقَرَأَ فِيهِمَا قُلْ هُوَ اللَّهُ

(فارحمها) أى بالمغفرة والتجاوز عنها (وإن أرسلتها) بأن رددت الحياة إلى
 وأيقظتني من النوم (فاحفظها) أى من المعصية والمخالفة (بما تحفظ به) أى
 من التوفيق والعسمة والأمانة (عبادك الصالحين) أى القائلين بحق الله
 وعباده . والباء فى بما تحفظ مثلها فى كتبت بالقلم ، وما موصولة مهممة وبيانها
 ما دل عليه صلتها لأن الله تعالى إنما يحفظ عباده الصالحين من المعاصى ومن أن
 لا يتهاونوا فى طاعته وعبادته بتوفيقه ولطفه ورعايته (ورد على روحى) أى
 روحى المميزة برد تمييزها الزائل عنها بنومها . قال الطيبي . الحكمة فى إطلاق
 الموت على النوم أن انتفاع الإنسان بالحياة إنما هو لتحري رضا الله عنه وقصد
 طاعته واجتناب سخطه وعقابه فمن نام زال عنه هذا الانتفاع فكان كالميت
 فمدأ الله تعالى على هذه النعمة وزوال ذلك المانع انتهى . قوله (وفى الباب عن
 جابر وعائشة) اينظر من أخرج حديثهما . قوله (وحديث أبي هريرة حديث
 حسن) وأخرجه الشيخان وأبو داود والنسائي .

(باب ما جاء فيهم يقرأ من القرآن عند المنام)

قوله (أخبرنا المفضل بن فضالة) المصرى أبو معاوية القتباني (عن عقيل)
 بضم العين مسغراً هو ابن خالد بن عقيل الأيلي (ثم نفث فيهما) من النفث بفتح

أَحَدٌ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ثُمَّ يَمْسَحُ بِهِمَا
مَا اسْتَطَاعَ مِنْ جَسَدِهِ يَبْدَأُ بِهِمَا عَلَى رَأْسِهِ وَوَجْهِهِ وَمَا أَقْبَلَ مِنْ جَسَدِهِ
يَفْعَلُ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ « هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ صَحِيحٌ » .

٢٢ - باب منه

٣٤٦٣ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ قَالَ أَنْبَأَنَا
شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ رَجُلٍ عَنْ فَرَوَةَ بْنِ نَوْفَلٍ « أَنَّهُ أُنِيَ النَّبِيُّ صَلَّى

النون وسكون الفاء بعدها مثلثة وهو إخراج الريح من الفم مع شيء من الريق
(فقرأ فيهما) قال العيني قال المظهرى فى تشرح المصابيح : ظاهر الحديث يدل
على أنه نفث فى كفه أولاً ثم قرأ وهذا لم يقل به أحد ولا فائدة فيه ولعله سهو
من الراوى والنفث ينبغى أن يكون بعد التلاوة ليوصل بوكة القرآن إلى بشرة
الغارىء والمتروء له ، وأجاب الطيبي عنه بأن الطعن فيما صححت روايته لا يجوز
وكيف والفاء فيه مثل ما فى قوله تعالى (إذا قرأت القرآن فاستعذ) فالعنى جمع
كفيه ثم عزم على النفث أو لعل السر فى تقديم النفث فيه مخالفة السحرة انتهى .
وفى رواية البخارى : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أوى إلى فراشه
نفث فى كفيه بقل هو الله أحد وبالمعوذتين جميعاً . قال الحافظ : أى يقرأها
وينفث حالة القراءة (يبدأ) بيان أو بدل ليمسح (بهما) أى بمسحهما (وما أقبل
من جسده) وعند البخارى فى الطب ثم يمسح بهما وجهه وما بلغت يده من
جسده . قوله (هذا حديث حسن غريب صحيح) وأخرجه الشيخان وأبو داود
والنسائى .

(باب منه)

قوله (أخبرنا أبو داود) أى الطيالسى (عن أبي إسحاق) هو السديعى
(عن فروة بن نوفل) الأشجعى مختلف فى صحبته والصواب أن الصحبة

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَالَمِي شَيْئًا أَوْلُهُ إِذَا أَوَيْتُ إِلَى فِرَاشِي ۖ
فَقَالَ اقْرَأْ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ فَإِنَّهَا بَرَاءَةٌ مِنَ الشِّرْكِ « قَالَ شُعْبَةُ
أَحْيَانًا يَقُولُ مَرَّةً وَأَحْيَانًا لَا يَقُولُهَا .

٣٤٦٤ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ حِزَامٍ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ عَنْ إِسْرَائِيلَ
عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ فَرْوَةَ بْنِ نَوْفَلٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ أَمَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ نَحْوَهُ بِمَعْنَاهُ ، وَهَذَا أَصَحُّ . وَرَوَى زُهَيْرٌ هَذَا الْحَدِيثَ
عَنْ إِسْحَاقَ عَنْ فَرْوَةَ بْنِ نَوْفَلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نَحْوَهُ وَمَذَا أَشْبَهُهُ وَأَصَحُّ مِنْ حَدِيثِ شُعْبَةَ . وَقَدْ اضْطَرَبَ أَصْحَابُ أَبِي
إِسْحَاقَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ ، وَقَدْ رُوِيَ هَذَا الْحَدِيثُ مِنْ غَيْرِ هَذَا الْوَجْهِ ،

لأبيه وهو من الثالثة ذكره ابن حبان في الثقات قتل في خلافة معاوية . قوله
(اقرأ قل يا أيها الكافرون) أى إلى آخرها ، زاد أبو داود في روايته ثم نم
على خاتمتها (فإنها) أى هذه السورة (براءة من الشرك) أى ومفيدة للتوحيد .
قوله (قال شعبة أحياناً يقول مرة وأحياناً لا يقولها) يعنى قال شعبة إن أبا
إسحاق أحياناً يزيد كلمة مرة بعد قوله (قل يا أيها الكافرون) وأحياناً
لا يزيدنها .

قوله (حدثنا موسى بن حزام) بكسر الحاء المهملة وبالزاي أبو عمران
الترمذى (عن أبيه) أى نوفل الأشجعي صحابي نزل الكوفة (وهذا أصح)
أى حديث إسرائيل عن أبي إسحاق عن فروة عن أبيه متصلأ أصح من
حديث شعبة عن أبي إسحاق عن رجل عن فروة مرسلأ لأن إسرائيل
لم يتفرد بروايته هكذا بل تابعه زهير كما بينه الترمذى بقوله وروى زهير
هذا الحديث عن أبي إسحاق الخ وحديث فروة بن نوفل عن أبيه هذا ذكره
الحافظ في الفتح وقال أخرجه أصحاب السنن الثلاثة وابن حبان والحاكم

قَدْ رَوَاهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ نَوْفَلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ،
وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ هُوَ أَخُو فَرْوَةَ بْنِ نَوْفَلٍ .

٣٤٦٥ - حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ يُوسُفَ الكُوفِيُّ أَخْبَرَنَا الْمُحَارِبِيُّ عَنْ

لَيْثٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ « كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنَامُ
حَتَّى يَقْرَأَ تَنْزِيلَ السَّجْدَةِ وَتَبَارَكَ » وَهَكَذَا رَوَى الثَّوْرِيُّ وَغَيْرُهُ وَاحِدٌ
هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ لَيْثٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ . وَرَوَى زَهَيْرٌ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ قَالَ « قُلْتُ
لَهُ سَمِعْتَهُ مِنْ جَابِرٍ قَالَ لَمْ أَسْمَعْهُ مِنْ جَابِرٍ إِنَّمَا سَمِعْتُهُ مِنْ صَفْوَانَ
أَوْ ابْنِ صَفْوَانَ . وَقَدْ رَوَى شَبَابَةُ عَنْ مَغِيرَةَ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ
عَنْ جَابِرٍ نَحْوَ حَدِيثِ لَيْثٍ .

انتهى . وفي الباب أحاديث أخرى ذكرها الشوكاني في تحفة الذاكرين .

قوله (أخبرنا المحاربي) هو عبد الرحمن بن محمد بن زياد (عن ليث) هو
ابن أبي سليم . قوله (كان النبي صلى الله عليه وسلم لا ينام حتى يقرأ تنزيل
السجدة) أى سورة السجدة (وتبارك) أى سورة الملك . قال الطيبي : حتى
غاية لا ينام ويحتمل أن يكون المعنى إذا دخل وقت النوم لا ينام حتى يقرأهما
وأن يكون لا ينام مطلقاً حتى يقرأهما ، والمعنى لم يكن من عادته النوم قبل
القراءة فتقع القراءة قبل دخول وقت النوم أى وقت كان ، ولو قيل : كان النبي صلى
الله عليه وسلم يقرأهما بالليل لم يفد هذه الفائدة انتهى . قال التارقي : والفائدة
هى إفادة القبلية ولا يشك أن الاحتمال الثانى أظهر لعدم احتياجه إلى تقدير
يفضى إلى تضييق انتهى . وحديث جابر هذا أخرجه أيضاً أحمد والبخارى
فى الأدب المفرد والنسائى والدارمى وابن أبى شيبمة والحاكم وقال صحيح ،
قال المناوى وتعقب بأن فيه اضطراباً . قوله (إنما سمعته من صفوان أو ابن

٣٤٦٦ - حَدَّثَنَا صَالِحُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَبِي
 لُبَابَةَ قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ « كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنَامُ حَتَّى يَقْرَأَ
 الزُّمَرَ وَبَنِي إِسْرَائِيلَ » أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ أَبُو لُبَابَةَ هَذَا
 اسْمُهُ مَرْوَانُ مَوْلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زِيَادٍ وَسَمِعَ مِنْ عَائِشَةَ سَمِعَ مِنْهُ
 حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ .

٣٤٦٧ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ أَخْبَرَنَا بَقِيَّةُ بْنُ الْوَلِيدِ عَنْ بَجْبَرِ
 ابْنِ سَعْدٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بِلَالٍ عَنِ الْعِرْبَاضِ
 ابْنِ سَارِبَةَ « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَنَامُ حَتَّى يَقْرَأَ
 الْمَسَبِّحَاتِ وَيَقُولَ : فِيهَا آيَةٌ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ آيَةٍ » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ
 غَرِيبٌ .

صفوان) كلمة أو للشك ، و صفوان هذا هو صفوان بن عبد الله بن صفوان
 ابن أمية القرشي ، والمراد من ابن صفوان هو صفوان هذا . قال الحافظ في
 التقریب ابن صفوان شيخ أبي الزبير هو صفوان بن عبد الله بن صفوان نسب
 لجده ، وقد ذكر الترمذی حديث جابر هذا في باب ما جاء في سورة الملك
 من أبواب فضائل القرآن وذكر هناك هذا الكلام وزاد وكان زهيراً
 أنكر أن يكون هذا الحديث عن أبي الزبير عن جابر (وقد روى شبابة)
 ابن سوار المدائني (عن مغيرة بن مسلم) القسملی السراج . قوله (لا ينام حتى
 يقرأ الزمر وبني إسرائيل) أى لم يكن عادته النوم قبل قراءتهما . وحديث
 عائشة هذا قد تقدم بهذا السند والمتن في أواخر فضائل القرآن .

قوله (عن عبد الله بن أبي بلال) الخزاعى الشامى مقبول من الرابعة .
 قال الذهبى في الميزان : عبد الله بن أبي بلال عن العرياض ما روى عنه سوى
 خالد بن معدان انتهى . وقد وقع في النسخة الأحمدية عن عبد الرحمن بن أبي

٣٣ - باب منه

٣٤٦٨ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ أَخْبَرَنَا أَبُو أَحْمَدَ الزُّبَيْرِيُّ
 أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنِ الْجَرِيرِيِّ عَنِ أَبِي الْعَلَاءِ بْنِ الشَّخِيرِ عَنِ رَجُلٍ مِنْ
 بَنِي حَنْظَلَةَ قَالَ صَحِبْتُ شَدَّادَ بْنَ أُوَيْسٍ فِي سَفَرٍ فَقَالَ : أَلَا أَعْلَمُكَ
 مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَلِّمُنَا أَنْ نَقُولَ ؟ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ
 الثَّبَاتَ فِي الْأَمْرِ وَأَسْأَلُكَ عَزِيمَةَ الرُّشْدِ وَأَسْأَلُكَ شُكْرَ نِعْمَتِكَ ، وَحُسْنَ
 عِبَادَتِكَ ، وَأَسْأَلُكَ لِسَانًا صَادِقًا وَقَلْبًا سَلِيمًا وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ

بلال وهو غلط فانه ليس في الكتب الستة راو يسمى بعبد الرحمن بن أبي
 بلال ، وقد أورد الترمذي هذا الحديث في أواخر فضائل القرآن بهذا السند
 وفيه عن عبد الله بن أبي بلال لا عن عبد الرحمن بن أبي بلال وتقدم
 شرحه هناك .

(باب منه)

قوله (ألا أعلمك ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا أن نقول)
 وفي رواية أحمد : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا كلمات ندعو بهن
 في صلاتنا أو قال في دبر صلاتنا (اللهم إني أسألك الثبات في الأمر) أي الدوام على الدين
 ولزوم الاستقامة عليه (وأسألك عزيمة الرشد) هي الجدة في الأمر بحيث ينجز
 كل ما هو رشد من أموره ، والرشد بضم الراء المهمة وإسكان الشين المعجمة
 هو الصلاح والفلاح والصواب ، وفي رواية لأحمد : أسألك الثبات في الأمر
 والعزيمة على الرشد أي عقد القلب على إتمام الأمر (وأسألك شكر نعمتك)
 أي التوفيق لشكر إنعامك (وحسن عبادتك) أي إيقاعها على الوجه الحسن
 المرضي (وأسألك لساناً صادقاً) أي محفوظاً من الكذب (وقلباً سليماً) أي

مَا تَعْلَمَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ مَا تَعْلَمُ وَأَسْتَغْفِرُكَ مِمَّا تَعْلَمُ
 إِنَّكَ أَنْتَ عِلْمُ الْغُيُوبِ » قَالَ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 « مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَأْخُذُ مَضْجِعَهُ يَقْرَأُ سُورَةَ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ إِلَّا
 وَكَّلَ اللَّهُ مَلَكَاً فَلَا يَقْرَبُهُ شَيْءٌ يُؤْذِيهِ حَتَّى يَهْبَ مَتَى هَبَّ » .
 هَذَا حَدِيثٌ إِنَّمَا نَعْرِفُهُ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ . وَأَبُو الْعَلَاءِ اسْمُهُ زَيْدُ بْنُ
 عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّخِيرِ .

٢٤ - بَابُ

مَا جَاءَ فِي التَّسْبِيحِ وَالتَّكْبِيرِ وَالتَّحْمِيدِ عِنْدَ الْمَنَامِ

٣٤٦٩ - حَدَّثَنَا أَبُو الْخَطَّابِ زِيَادُ بْنُ يَحْيَى الْبَصْرِيُّ أَخْبَرَنَا

أَزْهَرُ السَّمَانُ عَنْ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ ابْنِ سَيْرٍ بْنِ عَن عَمِيْدَةَ عَنْ عَلِيٍّ

عَنْ عَمَاتِدٍ فَاسِدَةٍ وَعَنْ الشَّهَوَاتِ (وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا تَعْلَمُ) أَيْ مَا تَعْلَمُهُ
 أَنْتَ وَلَا أَعْلَمُهُ أَنَا (وَأَسْتَغْفِرُكَ مِمَّا تَعْلَمُ) مَعْنَى مِنْ تَفْرِيطِ (إِنَّكَ أَنْتَ عِلْمُ
 الْغُيُوبِ) أَيْ الْأَشْيَاءِ الْخَفِيَّةِ الَّتِي لَا يَنْفِذُ فِيهَا ابْتِدَاءٌ إِلَّا عِلْمُ اللَّطِيفِ الْخَبِيرِ
 (مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَأْخُذُ مَضْجِعَهُ يَقْرَأُ سُورَةَ) وَفِي رِوَايَةِ أَحْمَدَ : مَا مِنْ رَجُلٍ
 يَأْوِي إِلَى فِرَاشِهِ فَيَقْرَأُ سُورَةَ (إِلَّا وَكَّلَ اللَّهُ بِهِ مَلَكَاً) أَيْ أَمْرَهُ بِأَنْ يَحْرُسَهُ
 مِنَ الْمَضَارِّ وَهُوَ اسْتِثْنَاءٌ مَفْرُغٌ (فَلَا يَقْرَبُهُ) بَفَتْحِ الرَّاءِ . (شَيْءٌ يُؤْذِيهِ) وَفِي
 رِوَايَةِ أَحْمَدَ : إِلَّا بَعَثَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَيْهِ مَلَكَاً يَحْفَظُهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يُؤْذِيهِ
 (حَتَّى يَهْبَ) بِضَمِّ الْهَاءِ (مَتَى هَبَ) أَيْ يَسْتَيْقِظُ وَتَقَى اسْتَيْقِظَ بَعْدَ طَوْلِ الزَّمَانِ
 أَوْ قَرَبِهِ مِنَ النَّوْمِ . قَوْلُهُ (هَذَا حَدِيثٌ إِنَّمَا نَعْرِفُهُ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ) فِي سَنَدِهِ
 رَجُلٌ مِنْ بَنِي حَنْظَلَةَ وَهُوَ مَجْهُولٌ وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ أَيْضاً مِنْ طَرِيقِهِ .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي التَّسْبِيحِ وَالتَّكْبِيرِ وَالتَّحْمِيدِ عِنْدَ الْمَنَامِ)

قَوْلُهُ (عَنْ ابْنِ عَوْنٍ) اسْمُهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَوْنِ بْنِ أَرْطَبَانَ (عَنْ عَمِيْدَةَ)

(٢٣ - تحفة الأحوذى ج ٩)

قال: « شَكَتْ إِلَى فَاطِمَةَ مَجَلَّ يَدَيْهَا مِنْ الطَّحِينِ فَقُلْتُ لَوْ أَتَيْتِ
أَبَاكَ فَسَأَلْتِيهِ خَادِمًا؟ فَقَالَ أَلَا أَدُلُّكُمَا عَلَى مَا هُوَ خَيْرٌ لَكُمَا مِنَ
الْخَادِمِ؟ إِذَا أَخَذْتُمَا مَضْجَعَكُمَا تَقُولَانِ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ
وَأَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ مِنْ تَحْمِيدٍ وَتَسْبِيحٍ وَتَكْبِيرٍ » وفي الحديثِ قِصَّةٌ .
هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَوْنٍ . وَقَدْ رُوِيَ هَذَا
الْحَدِيثُ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ عَنِ عَلِيٍّ .

هو ابن عمرو السلماني المرادى . قوله (شككت إلى فاطمة مجل يديها) قال
في القاموس : مجلت يده كنعصر وفرح مجلا ومجلا ومجولا ونفطت من العمل
فرنت كما مجلت . وقال في النهاية : يقال مجلت يده تمجل مجلا ومجلت تمجل
مجلا إذا تخن جلدهما وتعجر وظهر فيها ما يشبه البتر من العمل بالأشياء
الصلبة الخشنة (من الطحين) أى بسبب الطحين وهو الدقيق وفي بعض النسخ
من الطحن (فقلت لو أتيت أباك فسألتيه خادما) أى جارية تخدمك وهو يطلق
على الذكر والأنثى (فقال) أى النبي صلى الله عليه وسلم (ألا أدلكما على ما هو
خير لكما من الخادمة) وفي رواية للبخاري فأتت النبي صلى الله عليه وسلم
تسأله خادما فلم تجده فذكرت ذلك لعائشة فلما جاء أخبرته قال فجاءنا وقد
أخذنا مضاجعنا فذهبت أقوم فقال مكانك لجلس بيننا حتى وجدت برد قدميه
على صدرى . فقال: ألا أدلكما على ما هو خير لكما من خادم . قال العيني : وجه
الخيرية إما أن يراد به أنه يتعلق بالآخرة والخادم بالدنيا . والآخرة خير
وأبقى ، وإما أن يراد بالنسبة إلى ما طلبته بأن يحصل لها بسبب هذه الأذكار
قوة تقدر على الخدمة أكثر مما يقدر الخادم (تقولان ثلاثا وثلاثين وثلاثا وثلاثين
وأربعا وثلاثين من تحميد وتسبيح وتكبير) وفي الرواية المتفق عليها كما في المشكاة
فسبحا ثلاثا وثلاثين وأحمد ثلاثا وثلاثين وكبرا أربعا وثلاثين (وفي الحديث قصة)
أخرج الشيخان وغيرهما هذا الحديث بالقصة مطولا .

٣٤٧٠ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُحْيَى أَخْبَرَنَا أَزْهَرُ السَّمَّانُ عَنْ
ابْنِ عَوْنٍ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ عَبْدِ عَمِيدَةَ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ: «جَاءَتْ فَاطِمَةُ إِلَى
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَشْكُو مَجْلَ يَدَيْهَا فَأَمَرَ بِهَا بِالتَّسْبِيحِ
وَالتَّكْبِيرِ وَالتَّحْمِيدِ.»

٢٥ - بَابٌ مِنْهُ

٣٤٧١ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنْبُغٍ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ أَخْبَرَنَا
عَطَاءُ بْنُ السَّائِبِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «خَلَّتَانِ لَا يُحْصِيهِمَا رَجُلٌ مُسْلِمٌ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ
أَلَا وَهُمَا يَسِيرٌ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْمَا قَلِيلٌ؛ يُسَبِّحُ اللَّهَ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ
عَشْرًا أَوْ يَحْمَدُهُ عَشْرًا أَوْ يُكَبِّرُهُ عَشْرًا. قَالَ فَأَنَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

قوله (حدثنا محمد بن يحيى) هو الذهلي (عن محمد) هو ابن سيرين .

(باب منه)

قوله (خلتان) بفتح الخاء أى خصلتان (لا يحصيهما رجل مسلم) أى لا يحافظ
عليهما كما فى رواية أبى داود (إلا دخل الجنة) أى مع التاجين وهو استثناء
مضارع (ألا) بالتخفيف حرف تنبيه (وهما) أى الخصلتان وهما الوصفان
كل واحد منهما (يسير) أى سهل خفيف لعدم صعوبة العمل بهما على من يسره
الله (ومن يعمل بهما) أى على وصف المداومة (قليل) أى نادر لغرة التوفيق
وجمة التنبيه معترضة لتأكيد التحضيض على الإتيان بهما والترغيب فى المداومة
عليهما ، والظاهر أن الواو فى وهما للحال والعامل فيه معنى التنبيه قاله القارى
(يسبح الله) بأن يقول سبحانه الله وهو بيان لإحدى الخلتين والضمير للرجل
المسلم (فى دبر) بضمه أى عقب (كل صلاة) أى مكتوبة كما فى رواية أحمد

وسلم يَمَقْدُهَا بِبَيْدِهِ قَالَ فَتِلْكَ خَمْسُونَ وَمِائَةٌ بِاللِّسَانِ وَالْفُ وَخَمْسَمِائَةٌ فِي
 الْمِيزَانِ ، وَإِذَا أَخَذْتَ مَضْجَعَكَ تُسَبِّحُهُ وَتُكَبِّرُهُ وَتُحَمِّدُهُ مِائَةً
 فَتِلْكَ مِائَةٌ بِاللِّسَانِ ، وَالْأَلْفُ فِي الْمِيزَانِ . فَأَيُّكُمْ يَعْمَلُ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ
 أَلْفِيَّ وَخَمْسَمِائَةَ سَيِّئَةً قَالُوا فَكَيْفَ لَا نُحْصِيهَا ؟ قَالَ يَا أَيُّ أَحَدِكُمْ

(عشرًا) من المرات (ويحمده) بأن يقول الحمد لله (ويكبره) بأن يقول الله أكبر
 (قال) أي ابن عمرو (يعقدها) أي العشرات وفي بعض النسخ يعدها (بيده)
 أي بأصابعها أو بأناملها أو بعقدها (قال) أن النبي صلى الله عليه وسلم (فتلك)
 أي العشرات الثلاث دبر كل صلاة من الصلوات الخمس (خمسون ومائة) أي
 في يوم وليلة حاصلة من ضرب ثلاثين في خمسة أي مائة وخمسون حسنة
 (باللسان) أي بمقتضى نطقه في العدد (وآلف وخمسمائة في الميزان) لأن كل
 حسنة بعشر أمثالها على أقل مراتب المضاعفة الموعودة في الكتاب والسنة (وإذا
 أخذت مضجعك) بيان لليلة الثانية (تسبحه وتكبره وتحمده مائة) وفي رواية
 أبي داود ويكبر أربعاً وثلاثين إذا أخذ مضجعه ويحمد ثلاثاً وثلاثين ويسبح
 ثلاثاً وثلاثين (فتلك) أي المائة من أنواع الذكر (مائة) أي مائة حسنة
 (وآلف) أي ألف حسنة على جهة المضاعفة (فأيكم يعمل في اليوم والليلة ألفي
 وخمسمائة سيئة) وفي المشكاة ألفين وخمسمائة سيئة وإلقاء جواب شرط محذوف
 وفي الاستفهام نوع إنكار يعني إذا حافظ على الخصلتين وحصل ألفان وخمسمائة
 حسنة في يوم وليلة فيعفى عنه بعدد كل حسنة سيئة كما قال تعالى (إن الحسنات
 يذهبن السيئات) فأيكم يأتي بأكثر من هذا من السيئات في يومه وليلته حتى
 لا يصير معفواً عنه فما لكم لا تأتون بهما ولا تحصونهما (فكيف لا تحصيها)
 أي المذكورات قال الطيبي: أي كيف لا نحصى المذكورات في الخصلتين وأي
 شيء يصرفنا فهو استبعاد لإهمالهم في الإحصاء فرد استبعادهم بأن الشيطان
 يوسوس له في الصلاة حتى يغفل عن الذكر عقيها وينومه عند الاضطجاع كذلك
 وهذا معنى قوله (قال) أي النبي صلى الله عليه وسلم (يأتي أحدكم) مفعوله

الشَّيْطَانُ وَهُوَ فِي صَلَاتِهِ فَيَقُولُ اذْكُرْ كَذَا اذْكُرْ كَذَا حَتَّى
يَنْتَبِلَ فَلَعَلَّهُ أَنْ لَا يَفْعَلَ وَيَأْتِيهِ وَهُوَ فِي مَضْجَعِهِ فَلَا يَزَالُ يُنَوِّمُهُ
حَتَّى يَنَامَ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَقَدْ رَوَى شُعْبَةُ وَالثَّوْرِيُّ
عَنْ عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ هَذَا الْحَدِيثَ وَرَوَى الْأَعْمَشُ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ
عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ مُخْتَصَرًا . وَفِي الْبَابِ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ وَأَنْسِ
وَإِبْنِ عَبَّاسٍ .

مقدم (فيقول) أو يوسوس له أو يلتقي في خاطره (أذكر كذا أذكر كذا) من
الأشغال الدنيوية والأحوال النفسية الشهوية أو مالا تعلق لها بالصلاة ولو من
الأمور الآخروية (حتى يفتل) أي ينصرف عن الصلاة (فلعله) أي فعسى
(أن لا يفعل) أي الإحصاء ، قيل الفاء في فعله جزاء شرط محذوف يعني إذا
كان الشيطان يفعل كذا فعسى الرجل ألا يفعل وإدخال أن في خبره دليل على
أن لعل هنا بمعنى عسى . وفيه إيحاء إلى أنه إذا كان يغلبه الشيطان عن الحضور
المطلوب المؤكد في صلاته فكيف لا يغلبه ولا يمنع عن الأذكار المعدودة من
السنن في حال انصرافه عن طاعته (ويأتيه) أي الشيطان أحدكم (فلا يزال
ينومه) بتشديد الواو أي يلتقي عليه النوم (حتى ينام) أي بدون الذكر . قوله
(هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والبخاري في الأدب المفرد
وأبو داود والنسائي وابن ماجه وصححه ابن حبان (وقد روى شعبة والثوري
عن عطاء بن السائب هذا الحديث) يعني بطوله من غير اختصار كما رواه إسماعيل
ابن علية عن عطاء بن السائب (وروى الأعمش هذا الحديث عن عطاء بن السائب
مختصراً) وقد أخرج الترمذي رواية الأعمش المختصرة بعد هذا وأخرجها أيضاً
في باب عمدة التسييح باليد . وقال هناك بعد إخراجها: وروى شعبة والثوري هذا
الحديث عن عطاء بن السائب بطوله . قوله (وفي الباب عن زيد بن ثابت وأنس
وابن عباس) أما حديث زيد بن ثابت (١) فأخرجه أحمد والنسائي والدارمي ،
وأما حديث أنس فأخرجه البيهقي في الترغيب ، وأما حديث ابن عباس فأخرجه
الترمذي في باب التسييح في أدبار الصلاة من كتاب الصلاة .

(١) ذكره صاحب المشكاة في باب الذكر بعد الصلاة .

٣٤٧٢ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى الصَّنَعَانِيُّ أَخْبَرَنَا غَنَامُ بْنُ عَلِيٍّ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ: «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْقِدُ التَّسْبِيحَ». هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ مِنْ حَدِيثِ الْأَعْمَشِ.

٣٤٧٣ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ سَمُرَةَ الْأَحْمَسِيُّ السَّكُونِيُّ أَخْبَرَنَا أَسْبَاطُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ قَيْسِ الْمَلَائِيُّ عَنِ الْحَكَمِ بْنِ عُتَيْبَةَ عَنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ كَعْبِ بْنِ عَجْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مُعَقَّبَاتٌ لَا يَخِيْبُ قَائِلُهُنَّ تُسَبِّحُ اللَّهَ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَتَحْمَدُهُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَتُكَبِّرُهُ أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ». هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ وَعَمْرُو بْنُ قَيْسِ الْمَلَائِيُّ ثِقَةٌ

قوله (يعتمد التسبيح) يأتي هذا الحديث مع شرحه في عقد باب التسبيح باليد.
قوله (أخبرنا عمرو بن قيس الملائى) بضم الميم وتخفيف اللام والمد أبو عبد الله السكونى ثقة متقن عابد من السادسة . قوله (معقبات) بضم الميم وفتح المهملة وكسر القاف المشددة أى كلمات معقبات ، قال فى النهاية سميت معقبات لأنها عادت مرة بعد أخرى . أو لأنها تقال عقب الصلاة ، والمعقب من كل شىء ما جاء عقب ما قبله انتهى (لا يخيب قائلهن) أى لا يحرم من الجنة والجزاء (تسبح الله الخ) بيان لمعقبات . قوله (هذا حديث حسن) وأخرجه مسلم والنسائى (وروى شعبة هذا الحديث عن الحكم ولم يرفعه ، ورواه منصور بن المعتمر عن الحكم فرفعه) قال النووى فى شرح مسلم : إعلم أن حديث كعب بن عجرة هذا ذكره الدارقطنى فى استداركاته على مسلم . وقال الصواب أنه موقوف على كعب لأن من رفعه لا يقاومون من وقفه فى الحفظ ، وهذا الذى قاله الدارقطنى مردود لأن مسلما رواه من طرق كلها مرفوعة ، وذكره الدارقطنى أيضاً من طرق

حَافِظٌ . وَرَوَى شُعْبَةُ هَذَا الْحَدِيثَ عَنِ الْحَكَمِ وَلَمْ يَرْفَعَهُ ، وَرَوَاهُ
مَنْصُورٌ بْنُ الْمُعْتَمِرِ عَنِ الْحَكَمِ فَرَفَعَهُ .

٢٦ - باب

ما جاء في الدعاء إذا انتبّه من الليل .

٣٤٧٤ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ أَبِي رِزْمَةَ أَخْبَرَنَا
الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ أَخْبَرَنَا الْأَوْزَاعِيُّ حَدَّثَنِي عُمَيْرُ بْنُ هَانِيَةَ قَالَ حَدَّثَنِي
جِنَادَةُ بْنُ أَبِي أُمَيَّةَ قَالَ حَدَّثَنِي عُبَادَةُ بْنُ الصَّامِتِ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

أخرى مرفوعة ، وإنما روى موقوفاً من جهة منصور وشعبة وقد اختلفوا عليهم
أيضاً في رفعه ووقفه ، وبين الدارقطني ذلك : وقد قدمنا في الفصول السابقة في أول
هذا الشرح أن الحديث الذي روى موقوفاً ومرفوعاً يحكم بأنه مرفوع على
المذهب الصحيح الذي عليه الأصوليون والفقهاء والمحققون من المحدثين منهم
البخاري وآخرون حتى لو كان الواقفون أكثر من الرافعين حكم بالرفع ، كيف
والأمر هنا بالعكس؟ ودليله ما سبق أن هذه زيادة ثقة فوجب قبولها ولا ترد
لنسيان أو تقصير حصل عن وقفه انتهى .

باب ما جاء في الدعاء إذا انتبه من الليل

قوله (حدثنا محمد بن عبد العزيز بن أبي رزمة) بكسر الراء وسكون الزاي :
غزوان أبو عمرو المروزي ثقة من العاشرة (أخبرنا الوليد بن مسلم) القرشي
الدمشقي (حدثني عمير بن هاني) العنسي أبو الوليد الدمشقي الداراني ثقة من كبار
الرابعة (حدثني جنادة بن أبي أمية) بضم جيم وتخفيف نون وإهمال دال
الآزدي أبو عبد الله الشامي يقال إسم أبي أمية كثير : قال في التقریب مختلف
في صحبته ، فقال العجلي تابعي ثقة والحق أنهما إثنان صحابي وتابعي متفقان في

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « مَنْ تَعَارَّ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ
لَا شَرِيكَ لَهُ ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . وَسُبْحَانَ
اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ،
ثُمَّ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي أَوْ قَالَ ثُمَّ دَعَا اسْتَجِيبَ لَهُ ، فَإِنْ عَزَمَ وَتَوَضَّأَ
ثُمَّ صَلَّى قُبِلَتْ صَلَاتُهُ » . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ .

الاسم وكنية الأُديب وقد بينت ذلك كتابي في الصحابة، ورواية جنادة الأزدي
عن النبي صلى الله عليه وسلم في سنن النسائي. ورواية جنادة بن أبي أمية عن عبادة
ابن الصامت في السكتب السنة. قوله (من تعار) بعين مهملة وراء مشددة أى
انتبه من النوم واستيقظ ولا يكون إلا يقظة مع كلام، وقيل هو تمطى وأن
كذا في النهاية، وقال الحافظ في الفتح وقال الأكثر: التعار اليقظة مع صوت،
وقال بن التين: ظاهر الحديث أن معنى تعار استيقظ لأنه قال من تعار فتمال
فعمطف القول على التعار انتهى. ويحتمل أن تكون الفاء تفسيرية لما صوت به
المستيقظ لأنه قد يصوت بغير ذكر فخص الفضل المذكور عن صوت بما ذكر
من ذكر الله تعالى. وهذا هو السر في اختيار لفظ تعار دون استيقظ أو انتبه،
وإنما يتفق ذلك لمن تعود الذكر واستأنس به وغلب عليه حتى صار حديث نفسه
في نومه ويقظته، فأكرم من اتصف بذلك بإجابة دعوته وقبول صلواته (ثم قال
رب اغفر لي أو قال ثم دعا) كلمة أولئك والشك من الوليد ففي رواية
الإسماعيلي: ثم قال رب اغفر لي غفر له أو قال فدعا استجيب له شك الوليد وكذا
في رواية أبي داود وابن ماجه غفر له قال الوليد أو قال دعا استجيب له (استجيب له)
قال ابن الملك المراد بها الاستجابة اليقينية لأن الاحتمالية ثابتة في غير هذا الدعاء.
وقال بعض أهل العلم: استجابة الدعاء في هذا الموطن وكذا مقبولة الصلاة فيه
أرجى منهما في غيره (فان عزم) قال في القاموس عزم على الأمر يعزم عزمًا
ويضم ومعزماً وعزماً وعزماً وعزماً وعزماً وعزماً وعزماً وعزماً وعزماً وعزماً
فعله وقطع عليه وجد في الأمر (قبلت صلواته) قال ابن الملك: وهذه المقبولية

٣٤٧٥ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ أَخْبَرَنَا مَسْلَمَةُ بْنُ عَمْرِو قَالَ :
 « كَانَ عُمَيْرُ بْنُ هَانِيٍّ يُصَلِّي كُلَّ يَوْمٍ أَلْفَ سَجْدَةٍ وَيُسَبِّحُ مِائَةَ
 أَلْفٍ تَسْبِيحَةً » .

٢٧ - باب منه

٣٤٧٦ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا النَّضْرُ بْنُ شَمَيْلٍ
 وَوَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ وَأَبُو عَامِرٍ الْعَدَنِيُّ وَعَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ
 قَالُوا أَخْبَرَنَا هِشَامُ الدَّسْتَوَائِيُّ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ
 قَالَ حَدَّثَنِي رَبِيعَةُ بْنُ كَعْبٍ الْأَسْلَمِيُّ قَالَ : « كُنْتُ أُبَيْتُ عِنْدَ
 بَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأُعْطِيهِ وَضُوءَهُ فَأَسْمَعُهُ الْهُوِيَّ

اليقينية على الصلاة المتعمبة على الدعوة الحقيقية كما قبلها . قوله (هذا حديث
 حسن صحيح غريب) وأخرجه البخاري وأبو داود والنسائي وابن ماجه .

قوله (أخبرنا مسلمة بن عمرو) الشامي أبو عمرو مجهول من الثامنة كذا
 في التقريب ، قلت : وذكره ابن حبان في الثقات . قوله (ألف سجدة) أي
 ألف ركعة .

(باب منه)

قوله (حدثنا إسحاق بن منصور) بن بهرام الكوسج (عن أبي سلمة)
 ابن عبد الرحمن بن عوف الزهري (حدثني ربيعة بن كعب) بن مالك الأسلمي
 أبو فراس المدني صحابي من أهل الصفة ، ومنهم من فرق بين ربيعة وأبي
 فراس الأسلمي مات ربيعة سنة ثلاث وسبعين بعد الحرة . قوله (كنت أبيت)
 وفي رواية لأحمد كنت أنام (عند باب النبي صلى الله عليه وسلم) وفي رواية
 النسائي عند حجرة النبي صلى الله عليه وسلم (فأعطيته وضوءه) بفتح الواو

مِنَ اللَّيْلِ يَقُولُ : سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ . وَأَسْمَعُهُ أَهْوَىَّ مِنَ اللَّيْلِ
يَقُولُ : الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٢٨ - باب منه

٣٤٧٧ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُجَالِدٍ بْنِ سَعِيدِ
الْهَمْدَانِيِّ أَخْبَرَنَا أَبِي عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ رَبِيعٍ عَنْ حُذَيْفَةَ
ابْنِ الْيَمَانَ « أَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ
يَنَامَ قَالَ اللَّهُمَّ بِاسْمِكَ أَمُوتُ وَأُحْيَى ، وَإِذَا اسْتَيْقَظَ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ

أى ماء وضوئه (فأسمعه) بصيغة المتكلم والضمير المنصوب للنبي صلى الله
عليه وسلم (الهوى من الليل) . بفتح الهاء وكسر الواو ونصب الياء المشددة
قال الطيبي : الحين الطويل من الزمان . وقيل نختص بالليل ، والتعريف هنا
لاستغراق الحين الطويل بالذكر بحيث لا يفتر عنه بعضه والتنكير لا يفيد
نصا كما تقول : قام زيد اليوم أى كله أو يوما أى بعضه ، ومنه قوله تعالى
(أسرى بعبد ليل) أى بعضاً منه (يقول سمع الله لمن حمده الخ) وفى رواية
النسائي فكنت أسمعه أى إذا أقام من الليل يقول سبحان رب العالمين الهوى ثم
يقول سبحان الله وبحمده الهوى ، وفى رواية لأحمد : فكنت أسمعه إذا قام من
الليل يصلى يقول الحمد لله رب العالمين الهوى قال ثم يقول : سبحان الله العظيم
وبحمده الهوى . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والنسائي .

(باب منه)

قوله (حدثنا عمر بن إسماعيل بن مجالد بن سعيد الهمداني) الكوفي متروك
من صغار العاشرة ، ووقع فى النسخة الاحمدية عمرو بن إسماعيل بالواو وهو
غلط (عن ربيع) بن حراش . قوله (اللهم باسمك أمت وأحي) أى بذكر

الَّذِي أَحْيَا نَفْسِي بَعْدَ مَا أَمَاتَهَا وَإِلَيْهِ النُّشُورُ » . هَذَا حَدِيثٌ
حَسَنٌ صَحِيحٌ .

اسمك أحي ما حييت وعليه أموت ، ويسقط بهذا سؤال من يقول بالله الحياة والموت لا باسمه ، ويحتمل أن يكون لفظ الاسم هنا زائدا كما في قول الشاعر إلى الحول ثم اسم السلام عليهما (قال الحمد لله الذي أحيانا نفسي بعد ما أماتها) قيل هذا ليس إحياء ولا إمامة بل إيقاظ وإنامة ، وأجيب بأن الموت عبارة عن انقطاع تعلق الروح بالبدن وذلك قد يكون ظاهرا فقط وهو النوم ولهذا يقال إنه آخر الموت أو ظاهرا وباطنا وهو الموت المتعارف أو أطلق الإحياء والإمامة على سبيل التشبيه وهو استعارة مصرحة . وقال أبو إسحاق الزجاج : النفس التي تفارق الإنسان عند النوم هي التي للتمييز والتي تفارقه عند الموت هي التي للحياة وهي التي تزول معها النفس ، وسمى النوم موتا لانه يزول معه العقل والحركة تمثيلا وتشبيها (وإليه النشور) أي البعث يوم القيامة والإحياء بعد الإمامة ، يقال نشر الله الموتى فنشروا أي أحياهم فحيوا قاله الحافظ . وقال في النهاية . يقال نشر الميت نشورا إذا عاش بعد الموت وأنشره الله أي أحياه . قوله (هذا حديث حسن صحيح) في إسناده عمر بن إسماعيل بن مجالد وهو متروك كما عرفت فتصحيحه لمجيئه من طرق أخرى صحيحة والحديث أخرجه أيضا البخاري وأبو داود والنسائي وابن ماجه ، وأخرجه مسلم عن البراء بن عازب رضي الله عنه .

٢٩ - باب

مَا جَاءَ مَا يَقُولُ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ إِلَى الصَّلَاةِ

٣٤٧٨ - حَدَّثَنَا الْأَنْصَارِيُّ أَخْبَرَنَا مَعْنُ أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ أَبِي الزَّيْبِرِ عَنْ طَاوُسِ الْيَمَانِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ يَقُولُ: اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ. وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ قِيَامُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ. وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ رَبُّ

(باب)

ما جاء ما يقال إذا قام من الليل إلى الصلاة

قوله (كان إذا قام إلى الصلاة من جوف الليل) قال الحافظ : ظاهر السياق أنه كان يقوله أول ما يقوم إلى الصلاة وترجم عليه ابن خزيمة الدليل على أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول هذا التحميد بعد أن يكبر ثم ساقه من طريق قيس بن سعد عن طاووس عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام للتهجد قال بعدما يكبر: اللهم لك الحمد انتهى (لك الحمد) تقديم الخبر يدل على التخصيص (أنت نور السماوات والأرض) أى منورهما وخاتمة نورهما، وقال ابن عباس هادى أهلها. وقيل منزه في السماوات والأرض من كل عيب ومبرؤ من كل ريبة، وقيل هو اسم مدح يقال فلان نور البلد وشمس الزمان، وقال أبو العالمة: مزين السماوات بالشمس والقمر والنجوم ومزين الأرض بالأنبياء والعلماء والأولياء، وقال ابن بطال: أنت نور السماوات والأرض أى بنورك يهتدى من في السماوات والأرض وقيل معناه ذو نور السماوات والأرض (أنت قيام السماوات والأرض) وفي رواية قيم وفي أخرى

السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ ، أَنْتَ الْحَقُّ ، وَوَعْدُكَ الْحَقُّ ، وَلِقَاؤُكَ
حَقٌّ ، وَالْجَنَّةُ حَقٌّ ، وَالنَّارُ حَقٌّ ، وَالسَّاعَةُ حَقٌّ . اللَّهُمَّ لَكَ
أَسَلَمْتُ ، وَبِكَ آمَنْتُ ، وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ ، وَإِلَيْكَ أُنَبْتُ ، وَبِكَ

قيوم وهي من أبنية المبالغة وهي من صفات الله تعالى ومعناها القائم بأمر الخلق
ومدبر العالم في جميع أحواله وأصلها من الواو قيوم وقيوم بوزن
فيعال فيعول ، والقيوم من أسماء الله تعالى المعدودة وهو القائم بنفسه مطلقاً
لا بغيره وهو مع ذلك يقوم به كل موجود حتى لا يتصور وجود شيء ولا دوام
وجوده إلا به كذا في النهاية (أنت رب السموات والأرض ومن فيهن) قال
في النهاية . الرب يطلق في اللغة على المالك والسيد والمدبر والمربي والمنعم والقيم ،
ولا يطلق غير مضاف إلا على الله تعالى وإذا أطلق على غيره أضيف فيقال رب
كذا وقد جاء في الشعر مطلقاً على غير الله تعالى وليس بالكثير (أنت الحق)
أى المتحقق الوجود الثابت بلا شك فيه . قال القرطبي : هذا الوصف له سبحانه
وتعالى بالحقيقة خاص به لا ينبغي لغيره إذ وجوده لنفسه فلم يسبقه عدم ولا يلحقه
عدم بخلاف غيره . وقال ابن النين : يحتمل أن يكون معناه أنت الحق بالنسبة إلى
من يدعى فيه أنه إله أو بمعنى أن من سماك إلهاً فقد قال الحق (ووعدك الحق)
أى الثابت ، قال الطيبي : عرف الحق في أنت الحق ووعدك الحق ونكر في البواقي
لأنه منكر سلفاً وخلفاً أن الله هو الثابت الدائم الباقي وما سواه في معرض
الزوال وكذا وعده مختص بالإنجاز دون وعد غيره إما قعداً وإما عجزاً تعالى
الله عنهما والتسكير في البواقي للتفخيم (ولقائك حق) اللقاء البعث أو رؤية الله
تعالى ، وقيل الموت وأبطله النووي ، واللقاء وما ذكر بعده داخل تحت الوعد
لكن الوعد مصدر وما ذكر بعده هو الموعود به ويحتمل أن يكون من الخاص
بعد العام (والساعة حق) أى يوم القيامة ، وأصل الساعة القطعة من الزمان
وإطلاق اسم الحق على ما ذكر من الأمور معناه أنه لا بد من كونها وأنها بما يجب
أن يصدق بها وتكرار لفظ حق المبالغة في التأكيد (اللهم لك أسلمت) أى
استسلمت وانقذت لامرك ونهيك (وبك آمنت) أى صدقت بك وبكل ما أخبرت

خَاصَمْتُ ، وَإِيْنِكَ حَاكَمْتُ ، فَاغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ
 وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ . أَنْتَ إِلَهِي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ . هَذَا
 حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَقَدْ رُوِيَ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
 عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

وأمرت ونهيت (وعليك تولكت) أى فوضت الأمر إليك تاركا للنظر فى الأسباب
 العادية (وإليك أنبت) أى أطعت ورجعت إلى عبادتك أى أقبلت عليها ، وقيل
 معناه رجعت إليك فى تدبير أمرى أى فوضت إليك (وبك خاصمت) أى بما
 أعطيتنى من البراهين والقوة خاصمت من عاند فيك وكفر بك وقعته بالحجة
 وبالسيف (وإليك حاكت) أى كل من جحد الحق حاكته إليك وجعلتلك
 الحاكم بنى وبينه لا غيرك مما كانت تحاكم إليه الجاهلية وغيرهم من صنم وكاهن
 ونار وشيطان وغيرها فلا أرضى إلا بحكمتك ولا أعتمد غيره ، وقدم بمجموع
 صلوات هذه الأفعال عليها إشعاراً بالتخصيص وإفادة للحصر (ما قدمت) أى
 قبل هذا الوقت وما أخرت عنه (وما أسررت وما أعلنت) أى أخفيت وأظهرت
 أو ما حدثت به نفسى وما تحرك به اسانى . قال النووي : ومعنى سؤاله صلى الله
 عليه وسلم المغفرة مع أنه مغفور له أنه يسأل ذلك تواضعاً وخضوعاً وإشفاقاً
 وإجلالاً وإيقنتى به فى أصل الدعاء والخضوع وحسن التضرع فى هذا الدعاء
 المحين . وفى هذا الحديث وغيره مواظبته صلى الله عليه وسلم فى الليل على الذكر
 والدعاء والاعتراف لله تعالى بحقوقه والإقرار بصدقه ووعدته ووعيدته والبعث
 والجنة والنار وغير ذلك انتهى . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه
 الشيخان والنسائى وابن ماجه .

٣٠ - باب منه

٣٤٧٩ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
عُمَرَ بْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي لَيْلَى عَنْ
دَاوُدَ بْنِ عَلِيٍّ هُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ
ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : « سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَيْلَةٌ
حِينَ فَرَّعَ مِنْ صَلَاتِهِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِكَ تَهْدِي
بِهَا قَلْبِي ، وَتَجْمَعُ بِهَا أَمْرِي ، وَتَلْسُمُ بِهَا شَعْبِي ، وَتُصَلِّحُ بِهَا غَائِبِي ،

(باب منه)

قوله (حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن) هو الدارمي (أخبرنا محمد بن عمران
ابن أبي ليلى) هو محمد بن عمران بن محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى الانصاري
أبو عبد الرحمن الكوفي صدوق من العاشرة (حدثني أبي) أي عمران بن محمد
ابن عبد الرحمن بن أبي ليلى مقبول من الثامنة (حدثني ابن أبي ليلى) هو محمد
ابن عبد الرحمن بن أبي ليلى الانصاري الكوفي القاضي صدوق سيء الحفظ جداً
من السابعة (عن داود بن علي هو ابن عبد الله بن عباس) قال في التقريب :
داود بن علي بن عبد الله بن عباس بن عبد المطلب الهاشمي أبو سليمان أمير مكة
وغيرها مقبول من السادسة (عن أبيه) أي علي بن عبد الله بن عباس الهاشمي
ثقة عابد من الثالثة . قوله (اللهم إني أسألك) أي أطلب منك (رحمة) أي عظيمة
كما أفاده تنكيره (من عندك) أي ابتداء من غير سبب (تهدي) أي ترشد (بها
قلبي) إليك وتقربه لديك وخصه لأنه محل العقل ومناط التجلي (وتجمع بها
أمرى) أي أمرى المتفرق ، وفي رواية محمد بن نصر تجمع بها شمل أي ما تشتت
من أمرى وتفرق وهو من الأضداد يقال جمع الله شملهم أي ما تشتت من أمرهم
وفرق الله شملهم أي ما اجتمع من أمرهم (وتلم) بفتح التاء وضم اللام أي تجمع
(شعبي) بفتح الشين أي ما تفرق من أمرى ، يقال لم الله شعك فلان أي قارب

وَتَرَفَعُ بِهَا شَاهِدِي ، وَتَزَكِّي بِهَا عَمَلِي ، وَتُلْهِمُنِي بِهَا رُشْدِي ، وَتَرُدُّ
بِهَا أَلْفَتِي ، وَتَعْصِمُنِي بِهَا مِنْ كُلِّ سُوءٍ . اللَّهُمَّ اعْطِنِي أَيْمَانًا وَيَقِينًا
لَيْسَ بَعْدَهُ كُفْرٌ . وَرَحْمَةً أَنْالُ بِهَا شَرَفَ كَرَامَتِكَ فِي الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ . اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْفَوْزَ فِي الْقَضَاءِ وَنُزُلَ الشَّهَادَةِ وَعَيْشَ
السُّعْدَاءِ وَالنُّصْرَةَ عَلَى الْأَعْدَاءِ . اللَّهُمَّ إِنِّي أَنْزِلُ بِكَ حَاجَتِي وَإِنْ قَصَرَ
رَأْيِي وَضَعُفَ عَمَلِي افْتَقَرْتُ إِلَى رَحْمَتِكَ . فَاسْأَلُكَ يَا قَاضِيَ الْأُمُورِ
وَيَا شَافِيَ الصُّدُورِ كَمَا تُجِيرُ بَيْنَ الْبُحُورِ أَنْ تُجِيرُنِي مِنْ عَذَابِ

بين شتيت أموره وأصلح من حاله ما تشعث (غائب) أي ما غاب عنى أي باطنى
بكمال الإيمان والأخلاق الحسان والمسلكات الفاضلة (شاهدى) أي ظاهرى
بالمعمل الصالح والخلال الحميدة (وتزكى بها عملى) أي تزيده وتنميه وتطهره
من الرياء والسمعة (وتلهمنى بها رشدى) أي تهدينى بها إلى ما يرضيك ويقربنى
إليك (وترد بها ألفتى) بضم الهمزة وتكسر أى أليفى أو ما لوفى أى ما كنت
آلفه (وتعصمنى) أى تمنعنى وتحفظنى (بها من كل سوء) أى تصرفنى عنه
وتصرفه عنى (ليس بعده كفر) فإن القلب إذا تمسكن منه نور اليقين انزاح عنه
ظلام الشك وغيم الريب (ورحمة) أى عظيمة (أنال بها شرف كرامتك
فى الدنيا والآخرة) أى علو القدر فهما (الفوز فى القضاء) أى الفوز باللعف
فيه (نزل الشهادة) النزل بضمهم وقد تسكن الزاى أى منزلهم فى الجنة أو درجاتهم
فى القرب منك لأنه محل المنعم عليهم وهو صلى الله عليه وسلم وإن كان أعظم
ومنزله أوفى وأغفم لكننه ذكره للتشريع . قاله المناوى ، وقال فى المجمع أصله
قرى الضيف يريد ما للشهداء من الأجر (وعيش السعداء) الذين قدرت لهم
السعادة الآخروية (إنى أنزل) بصيغة المتكلم من باب الأفعال أى أحل (بك
حاجتى) أى أسألك قضاء ما أحجته من أمر الدارين (وإن قصر رأى) بتشديد
الصاد من التقصير أى عجز عن إدراك ما هو أنجح وأصله قاله المناوى (وضعف
عملى) أى عبادتى عن بلوغ مراتب الكمال (فأسألك) أى فبسبب ضعفى وإقتدارى

السَّعِيرِ . وَمِنْ دَعْوَةِ الثُّبُورِ . وَمِنْ فِتْنَةِ الْقُبُورِ . اللَّهُمَّ مَا قَصَرَ عَنْهُ رَأْيِي وَمَا
تَبْلُغُهُ نَيْتِي وَمَا تَبْلُغُهُ مَسْأَلَتِي مِنْ خَيْرٍ وَعَدَّتُهُ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ أَوْ خَيْرٍ
أَنْتَ مُعْطِيهِ أَحَدًا مِنْ عِبَادِكَ ؛ فَإِنِّي أَرْغَبُ إِلَيْكَ فِيهِ وَأَسْأَلُكَ
بِرَحْمَتِكَ رَبَّ الْعَالَمِينَ . اللَّهُمَّ ذَا الْحَبْلِ الشَّدِيدِ وَالْأَمْرِ الرَّشِيدِ
أَسْأَلُكَ الْأَمْنَ يَوْمَ الْوَعِيدِ . وَالْجَنَّةَ يَوْمَ الْخُلُودِ . مَعَ الْمُقَرَّبِينَ الشُّهُودِ
الرُّكَّعِ السُّجُودِ الْمُؤَفِّينَ بِالْعُهُودِ . إِنَّكَ رَحِيمٌ وَدُودٌ وَإِنَّكَ تَفْعَلُ

إليك أطلب منك (يا قاضي الأمور) حاكمها ومحكمها (ويا شافي الصدور) أي
مداري القلوب من أمراضها التي إن توالى عليها أهلكتها هلاك العبد (كما تجبر)
أي تفصل وتجزئ (بين البحور) أي تمنع أحدها من الاختلاط بالآخر مع
الاتصال (أن تجبرني) أي تمنعني (من عذاب السعير) بأن تجزئه عني وتمنعه
مني (ومن دعوة الثبور) بضم المثلية هو الهلاك أي أجرني من أن أدعو ثبوراً .
قال الله تعالى عن أهل النار (إذا ألقوا منها مكاناً ضيقاً مقرنين دعوا هنالك
ثبوراً) ومن فتنة القبور بأن ترزقني الثبات عند سؤال منكر ونكير (وما قصر
عنه رأيي) أي اجتهادي في تدبيرى (ولم تبلغه نيتي) أي تصحيحها في ذلك المطلوب
(ولم تبلغه مسألتى) إليك (أو خير أنت معطيه أحداً من عبادك) أي من غير سابقة
وعدله بخصوصه فلا يعد مع ما قبله تسكراراً (فإنني أَرْغَبُ إِلَيْكَ فِيهِ) أي في حصوله
منك لى (برحمتك) التي لانهاية لسعتها (اللهم ذا الحبل الشديد) قال في النهاية هكذا
يرويه المحدثون بالياء والمراد به القرآن أو الدين أو السبب ومنه قوله تعالى
(واعتصموا بحبل الله جميعاً) وصفه بالشدة لأنها من صفات الحبال ، والشدة
في الدين الثبات والاستقامة ، قال الأزهري : الصواب الحبل بالياء وهو القوة
يقال حول وحيل بمعنى انتهى (والامر الرشيد) أي السيد الموافق لغاية الصواب
أَسْأَلُكَ الْأَمْنَ مِنَ الْفَرَجِ وَالْأَهْوَالِ (يوم الوعيد) للكفار بالعذاب وهو يوم
القيامة (يوم الخلود) أي خلود أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار (الشهود)
جمع الشاهد أي الناظرين إلى ربهم (الركع السجود) المسكثين للصلاة ذات الركوع
(٢٤ - تحفة الأحوذى ج ٩)

مَا تُرِيدُ . اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا هَادِينَ مُهْتَدِينَ غَيْرَ ضَالِّينَ وَلَا مُضِلِّينَ
 سَلَمًا لِأَوْلِيَائِكَ وَعَدُوًّا لِأَعْدَائِكَ نَحِبُّ مُحِبِّكَ مِنْ أَحَبِّكَ
 وَنُعَادِي بَعْدَاوَتِكَ مَنْ خَالَفَكَ . اللَّهُمَّ هَذَا الدُّعَاءُ وَعَلَيْكَ الْإِجَابَةُ
 وَهَذَا الْجُهْدُ وَعَلَيْكَ التَّكْلَانُ . اللَّهُمَّ اجْعَلْ لِي نُورًا فِي قَلْبِي
 وَنُورًا فِي قَبْرِي وَنُورًا مِنْ بَيْنِ يَدَيَّ وَنُورًا مِنْ خَلْفِي وَنُورًا عَنْ يَمِينِي
 وَنُورًا عَنْ شِمَالِي وَنُورًا مِنْ فَوْقِي وَنُورًا مِنْ تَحْتِي وَنُورًا فِي سَمْعِي وَنُورًا فِي
 بَصْرِي وَنُورًا فِي شَعْرِي وَنُورًا فِي بَشْرِي وَنُورًا فِي لَحْمِي وَنُورًا فِي دَمِي . وَنُورًا
 فِي عِظَامِي . اللَّهُمَّ أَعْظِمْ لِي نُورًا وَأَعْظِمْنِي نُورًا وَاجْعَلْ لِي نُورًا . سُبْحَانَ الَّذِي

والسجود في الدنيا (الموفين بالعهود) بما عاهدوا الله عليه (ودود) أي شديد الحب
 لمن والاك (وإنك تفعل ما تريد) فتعطي من تشاء مستواه وإن عظم (هادين)
 أي دالين للخلق على ما يوصلهم إلى الحق (مهتدين) أي إلى إصابه الصواب قولاً
 وعملاً (غير ضالين) عن الحق (ولا مضلين) لأحد من الخلق (سلباً) بكسر
 السين المهملة وفتحها وسكون اللام أي صلحاً (لأوليايك) أي حزبك (لأعدائك)
 ممن اتخذ لك شريكاً أو ندأ (نحب بحبك) أي بسبب حبنا لك (بعداوتك) أي
 بسبب عداوتك (من خالفك) أي خالف أمرك (اللهم هذا الدعاء) أي ما أمكننا
 منه قد أتينا به ولم نأل جهداً وهو مقدورنا (وعليك الإجابة) فضلاً منك
 لا وجوباً (وهذا الجهد) باضم وتفتح الوسع والطاقة (وعليك التكلان) بضم
 التاء أي الاعتماد (اللهم اجعل لي نوراً) أي عظيماً قاتنين للتعظيم (ونوراً في
 قبري) أستضيء به في ظلمة اللحد (ونوراً من بين يدي) أي يسمي أمامي
 (ونوراً من خلفي) أي من ورائي ليتبعني أتباعي ويقدمني في أشياعي (ونوراً
 عن يميني ونوراً عن شمالي ونوراً من فوق ونوراً من تحت) يعني اجعل النور
 يحضني من جميع الجهات الست (ونوراً في سمعي ونوراً في بصري) وبزيادة ذلك
 تزداد المعارف (ونوراً في بشري) بفتح الباء والشين المعجمة أي ظاهر جلدي

تَعَطَّفَ الْعِزَّ وَقَالَ بِهِ سُبْحَانَ الَّذِي لَا يَسَّ الْمَجْدَ وَتَكَرَّمَ بِهِ، سُبْحَانَ الَّذِي لَا يَنْبَغِي التَّسْبِيحُ إِلَّا لَهُ. سُبْحَانَ ذِي الْفَضْلِ وَالنَّعَمِ. سُبْحَانَ ذِي الْمَجْدِ وَالكَرَمِ سُبْحَانَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ». هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ مِثْلَ هَذَا مِنْ حَدِيثِ ابْنِ أَبِي لَيْلَى إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ . وَقَدْ رَوَى شُعْبَةُ وَسُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ كَهْمِيلٍ عَنْ

(ونورا في لحمي) الظاهر والباطن (ونورا في دمي ونورا في عظامي) نص على المذكورات كلها لأن إبليس يأتي الإنسان من هذه الأعضاء فيوسوسهم فدعا بإثبات النور فيها ليدفع ظلمته (اللهم أعظم لي نورا وأعطني نورا واجعل لي نورا) عطف عام على خاص أي اجعل لي نورا شاملا للأنوار المتقدمة وغيرها قال القرطبي : هذه الأنوار التي دعا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم يمكن حملها على ظاهرها فيكون سأل الله تعالى أن يجعل له في كل عضو من أعضائه نورا يستضيء به يوم القيامة في تلك الظلم هو ومن تبعه أو من شاء الله منهم . قال والأولى أن يقال هي مستعارة للعلم والهداية كما قال تعالى (فهو على نور من ربه) وقوله تعالى (وجعلنا له نورا يمشي به في الناس) ثم قال والتحقيق في معناه أن النور مظهر ما نسب إليه وهو يختلف بحسبه فنور السمع مظهر البسموعات ونور البصر كاشف للبصرات ونور القلب كاشف عن المعسومات ونور الجوارح ما يبدو عليها من أعمال الطاعات قال الطيبي : معنى طلب النور الأعضاء عضواً عضواً أن يتحلى بأنوار المعرفة والطاعات ويتعري عما عدها فإن الشياطين تحيط بالجهات الست بالوساوس فكان التخلص منها بالأنوار السادة لتلك الجهات قال وكل هذه الأمور راجعة إلى الهداية والبيان وضياء الحق ، وإلى ذلك يرشد قوله تعالى (الله نور السماوات والأرض) إلى قوله تعالى (نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء) انتهى ملخصاً (تعطف العز) قال الجزري في النهاية أي التردى بالعز العطف والمعطف الرداء وقد تعطف به واعتطف وتعطفه واعتطفه وسمى عطافاً لوقوعه على عطفى الرجل وهما ناحيتا عنقه والتعطف في حق الله تعالى مجاز

كُرَيْبٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْضَ هَذَا
الْحَدِيثِ وَلَمْ يَذْكُرْهُ بِطُولِهِ .

٣١ - بَابُ

مَا جَاءَ فِي الدُّعَاءِ عِنْدَ افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ بِاللَّيْلِ

٣٤٨٠ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُوسَى وَغَيْرُ وَاحِدٍ قَالُوا أَخْبَرَنَا عُمَرُ
ابْنُ يُونُسَ أَخْبَرَنَا عِكْرِمَةُ بْنُ عَمَّارٍ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ
حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ قَالَ « سَأَلْتُ عَائِشَةَ بِأَيِّ شَيْءٍ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

يراد به الاتصاف كأن العز شمله شمول الردام (وقال به) أي أحبه واختصه
أنفسه كما يقال فلان يقول بفلان أي بمحبته واختصاصه ، وقيل معناه حكم به ،
فإن القول يستعمل في معنى الحكم وقال الأزهري: معناه غلب به وأصله من القيل
الملك لأنه ينفذ قوله كذا في النهاية (ابن المجد) أي ارتدى بالعظمة والكبرياء
(وتسكرم به) أي تفضل وأنعم على عباده (لا ينبغي التسميح إلا له) أي لا ينبغي
التنزيه المطلق إلا لجلاله تقدس (ذو الفضل) أي الزيادة في الخير (والنعم)
جمع نعمة بمعنى إناعم (ذو الجلال والاکرام) أي الذي يجله الموحدون عن
التشبيه بخلقه وعن أفعالهم أو الذي يقال له ما أجلك وما أكرمك . قوله (هذا
حديث غريب) وأخرجه محمد بن نصر المروزي في قيام الليل والطبراني في
معجمه الكبير والبيهقي في كتاب الدعوات . قال المناوي: وفي أسائده مقال
لكنها تعاضدت (لانعرف مثل هذا) أي مطولا (وقد روى شعبة وسفيان
الثوري عن سلمة بن كهيل عن كريب عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم
بعض الحديث) أي مختصراً (ولم يذكره) أي لم يذكر أحدهما ، وروايه
شعبة والثوري هذه أخرجهما الشيخان وغيرهما .

باب ما جاء في الدعاء عند افتتاح الصلاة بالليل

قوله (حدثنا يحيى بن موسى) البلخي المعروف بخط (حدثني أبو سلمة)

وَسَلَّمَ يَفْتَحُ صَلَاتَهُ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ ؟ قَالَتْ كَانَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ
 افْتَتَحَ صَلَاتَهُ فَقَالَ اللَّهُمَّ رَبَّ جِبْرَائِيلَ وَمِيكَائِيلَ وَإِسْرَافِيلَ فَاطْرَ
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِيمَا
 كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ اهْدِنِي لِمَا اخْتَلَفَ فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِكَ إِنَّكَ عَلَى
 صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ .

ابن عبد الرحمن بن عوف . قوله (اللهم رب جبرئيل وميكائيل وإسرافيل فاطر
 السماوات والأرض) أي مبدعهما ومخترعهما . قال النووي في شرح مسلم : قال
 العلماء خصهم بالذكر وإن كان الله تعالى رب كل المخلوقات كما تقرر في القرآن
 والسنة من نظائره من الإضافة إلى كل عظيم المرتبة وكبير الشأن دون ما يستحقه
 ويستصغر فيقال له سبحانه وتعالى رب السماوات ورب الأرض ورب العرش
 الكريم ورب الملائكة والروح ، رب المشرقين ورب المغربين ، رب الناس
 ملك الناس إله الناس رب العالمين ، فكل ذلك وشبهه وصف له سبحانه بدلائل
 العظمة وعظيم القدرة والملك ، ولم يستعمل ذلك فيما يحتمر ويستصغر فلا يقال
 رب الحشرات وخالق القردة والخنزير وشبه ذلك على الأفراد وإنما يقال خالق
 المخلوقات وخالق كل شيء . وحينئذ تدخل هذه في العموم انتهى (عالم الغيب
 والشهادة) أي بما غاب وظهر عند غيره (أنت تحكم بين عبادك) يوم القيامة
 فيما كانوا فيه يختلفون (أي من أمر الدين في أيام الدنيا) اهتدي لما اختلف
 فيه) أي تبين عليه كقوله تعالى (اهتدينا الصراط المستقيم) (من الحق) بيان
 لما (بإذنك) أي بتوفيقك وتيسيرك (إنك على صراط مستقيم) أي على طريق
 الحق والعدل ، وفي رواية مسلم وغيره إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم .
 قوله (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه
 وابن حبان .

٣٢- باب منه

٣٤٨١- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي الشَّوَارِبِ أَخْبَرَنَا يُوسُفُ بْنُ
 ابْنِ الْمَاجِشُونَ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ عُبيدِ اللَّهِ
 ابْنِ أَبِي رَافِعٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَنَّ «رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 كَانَ إِذَا قَامَ فِي الصَّلَاةِ قَالَ وَجَّهْتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَاوَاتِ
 وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي

(باب منه)

قوله (أخبرنا يوسف بن الماجشون) هو يوسف بن يعقوب بن أبي سلمة
 الماجشون أبو سلمة المدني ثقة من الثامنة ، والماجشون بكسر الجيم وضم الشين
 المعجمة وهو أبيض الوجه مورده لفظ أعجمي قاله النووي ، وقال في المعنى
 بفتح جيم وقيل بكسرها وبشين معجمة مضمومة وهنون وهو معرب ما كون
 أى شبه القمر سمي به لحرته وجنتيه يوسف الماجشون وفي بعضها ابن الماجشون
 وكلاهما صحيح وهو أبو سلمة يوسف بن يعقوب بن أبي سلمة وهو لقب يعقوب
 وجرى على أولاده وأولاد أخيه وإذا وقع في بعض الروايات عبد العزيز
 الماجشون وفي بعضها ابنه انتهى (أخبرني أبي) أى يعقوب بن أبي سلمة
 الماجشون والتميمى مولاها أبو يوسف المدني صدوق من الرابعة . قوله (كان
 إذا قام في الصلاة قال وجهت الخ) وفي الرواية الثالثة الآتية إذا قام إلى الصلاة
 المكتوبة وفيها ويقول حين يفتح الصلاة بعد التكبير وجهت الخ (وجهت
 وجهي) بسكون الياء وفتحها أى توجهت بالعبادة بمعنى أخلصت عبادتي لله ،
 وقيل صرفت وجهي وعملي ونيقي أو أخلصت وجهتي وقصدت (للذي فطر
 السموات والأرض) أى إلى الذي ابتداء خلقهما (حنيفاً) حال من ضمير وجهت
 أى ما نلا إلى الدين الحق ثابتاً عليه . قال في النهاية : الحنيف المائل إلى الاسلام
 الثابت عليه والحنيف عند العرب من كان على دين ابراهيم عليه السلام ،

لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ . اللَّهُمَّ
أَمِنَ الْمَلِكُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ، أَنْتَ رَبِّي وَأَنَا عَبْدُكَ ظَلَمْتُ نَفْسِي وَاعْتَرَفْتُ

وأصل الخنزف الميل (وما أنا من المشركين) بيان للحنيف وإيضاح لمعناه ،
والمشرك يطلق على كل كافر من عابد وثن وصنم ويهودى ونصرانى ومجوسى
ومزندق وزنديق وغيرهم (إن صلاتى ونسكى) النسك الطاعة والعبادة وكل
ما تقرب به إلى الله تعالى (وحميائى وماتى) أى حياتى وموتى ويجوز فتح الياء
فيهما وإسكانهما والأكشرون على فتح ياء حميائى وإسكان ماتى (لله) أى هو
خالقهما ومقدرهما وقيل طاعات الحياة والخيرات المضافة إلى الممات كالوصية
والتدبير ، أو حياتى وموتى لله لا تصرف لغيره فهما أو ما أنا عليه من العبادة
فى حياتى وما أموت خالصة لوجه الله (رب للعالمين) بدل أو عطف بيان أى
مالكهم ومربيهم وهم ماسوى الله على الأصح (وبذلك أمرت) أى بالتوحيد
السكامل الشامل للإخلاص قولاً واعتقاداً (وأنا من المسلمين) وفى بعض النسخ
وأنا أول المسلمين ، وكذا فى رواية لمسلم قال النووى أى من هذه الأمة ، وفى
أخرى له : وأنا من المسلمين ، وفى رواية أبى داود وأنا أول المسلمين . قال
أبو داود فى سننه حدثنا عمرو بن عثمان أخبرنا شريح بن يزيد حدثنى شعيب
ابن أبى حمزة قال قال لى ابن المنكدر وابن أبى فروة وغيرهما من فقهاء أهل المدينة
فإذا قلت أنت فقل وأنا من المسلمين يعنى قوله وأنا أول المسلمين انتهى . وقال
الشوكانى فى النيل : قال فى الانتصار إن غير النبى إنما يقول وأنا من المسلمين وهو
وهم منشؤه توهم أن معنى وأنا أول المسلمين أى أول شخص أتصف بذلك بعد
أن كان الناس بمعزل عنه وليس كذلك بل معناه بيان المسارعة فى الامتثال لما
أمر به . ونظيره (قل إن كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين) وقال موسى (وأنا
أول المؤمنين) وظاهر الإطلاق أنه لا فرق فى قوله وأنا من المسلمين وقسوله
وما أنا من المشركين . بين الرجل والمرأة وهو صحيح على إرادة الشخص وفى
المستدرک للحاكم من رواية عمران بن حصين أن النبى صلى الله عليه وسلم قال
لغاطمة قومی فاشهدى أضحيتك وقسولى : إن صلاتى ونسكى إلى قوله وأنا من
المسلمين . فدل على ما ذكرناه انتهى . (اللهم) أى يا الله والميم بدل عن حرف النداء

بِذَنْبِي فَاغْفِرْ لِي ذُنُوبِي جَمِيعاً إِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ وَاهْدِنِي
 لِأَحْسَنِ الْأَخْلَاقِ لَا يَهْدِي لِأَحْسَنِهَا إِلَّا أَنْتَ وَاصْرِفْ عَنِّي سَيِّئَهَا
 لَا يَصْرِفُ عَنِّي سَيِّئَهَا إِلَّا أَنْتَ آمَنْتُ بِكَ تَبَارَكْتَ وَتَعَالَيْتَ
 أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ . فَإِذَا رَكَعَ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ رَكَعْتُ وَبِكَ
 آمَنْتُ وَلَكَ أَسَلْتُ ، خَشَعْتُ لَكَ سَمِعِي وَبَصَرِي وَخِي وَعَظْمِي وَعَصَبِي .
 فَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ قَالَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مِثْلَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِينَ وَمَا

ولذا لا يجمع بينهما إلا في الشعر (أنت الملك) أي القادر على كل شيء المالك
 الحقيقي لجميع المخلوقات (وأنا عبدك) أي معترف بأنك مالكي ومدبري وحكمك
 نافذ في (ظلمت نفسي) أي اعترفت بالتقصير قدمه على سؤال المغفرة أدباً كما
 قال آدم وحواء (ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من
 الخاسرين) (إنه) بالاسكس استئناف فيه معنى التعليل والضمير للشأن (لا يغفر
 الذنوب إلا أنت) فإنك أنت الغفار الغفور (واهدني لأحسن الأخلاق) أي
 أرشدني لأكملها وأفضلها ووقفني للتخلق بها (واصرف عني سيئها) أي قبيحها
 (تباركت) أي استحققت الثناء ، وقيل ثبت الخير عندك وقيل جئت بالبركات
 أو تسكأثر خيرك ، وأصل السكلمة للدوام والثبوت (وتعاليت) أي ارتفعت
 عظمتك وظهر قهرك وقدرتك على من في الكونين ، وقيل أي عن مشابهة كل
 شيء (اللهم لك ركعت وبك آمنت) في تقديم الجار إشارة إلى التخصيص (ولك
 أسلمت) أي لك ذلك وانقدت أو لك أخلصت وجهي (خشع) أي خضع
 وتواضع أو سكن (الك سمعي) فلا يسمع إلا منك (وبصري) فلا ينظر إلا
 بك وإليك وتخصيصهما من بين الحواس لأن أكثر الآفات بهما فإذا خشعنا قلت
 الوسواس قاله ابن الملك (ونخي) قال ابن رسلان المراد به هنا الدماغ وأصله
 الودك الذي في العظم وخواص كل شيء عنده (وعظمي وعصبي) فلا يقومان ولا
 يتحركان إلا بك في طاعتك وهن عمد الحيوان وأطنا به واللحم والشحم غاد
 ورائح (فاذا رفع رأسه) أي من الركوع (قال) أي بعد قوله سمع الله من حمده

بَيْنَهُمَا وَمِثْلُ مَا سِئْتِ مِنْ شَيْءٍ فَإِذَا سَجَدَ قَالَ اللَّهُ لَكَ سَجَدْتُ وَبِكَ
 آمَنْتُ وَلَكَ أَسَلْتُ ، سَجَدَ وَجْهِي لِلَّذِي خَلَقَهُ فَصَوَّرَهُ وَشَقَّ سَمْعَهُ
 وَبَصَرَهُ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ . ثُمَّ يَكُونُ آخِرُ مَا يَقُولُ بَيْنَ
 التَّسْبِيحِ وَالسَّلَامِ : اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ
 وَمَا أَعْلَنْتُ وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي أَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ لَا إِلَهَ إِلَّا
 أَنْتَ « هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

كما في الرواية الثالثة الآتية (ملء السماوات والأرضين) بكسر الميم ونصب
 الهمزة بعد اللام ورفعها والنصب أشهر ومعناه حمدا لو كان أجساما ملائكة
 السماوات والأرض اعظمه . قاله النووي (سجد وجهي) أي خضع وذل وانقاد
 (فصوره) زاد مسلم وأبو داود فأحسن صورته وهو الموافق لقوله تعالى فأحسن
 صوركم (أحسن الخالقين) أي المصورين والمقدرين فإنه الخالق الحقيقي المنفرد
 بالإيجاد والإمداد وغيره وإنما يوجد صوراً مموهة ليس فيها شيء من حقيقة الخلق
 مع أنه تعالى خالق كل صانع وصنعتة (والله خلقكم وما تعملون) (ثم يكون)
 أي بعد فراغه من ركوعه وسجوده (ما قدمت) من سيئة (وما أخرت) من
 عمل أي جميع ما فرط مني ؛ قاله الطيبي . وقال الشوكاني في النيل : المراد بقوله
 ما أخرت إنما هو بالنسبة إلى ما وقع من ذنوبه المتأخرة لأن الاستغفار قبل الذنب
 محال كذا قال أبو الوائيد النيسابوري . قال الإسنوي : والقاتل أن يقول المحال
 إنما هو طلب مغفرته قبل وقوعه وأما الطلب قبل الوقوع أن يغفر إذا وقع فلا
 استحالة فيه (وما أسررت وما أعلنت) أي جميع الذنوب لأنها إما سر أو علن
 (أنت المقدم وأنت المؤخر) قال البيهقي قدم من شاء بالتوفيق إلى مقامات
 السابقين وأخر من شاء عن مراتبهم ، وقيل قدم من أحب من أوليائه على غيرهم
 من عبيده وأخر من أبغده عن غيره فلا مقدم لما أخر ولا مؤخر لما قدم .
 قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد ومسلم وأبو داود والنسائي
 مطولا وابن ماجه مختصراً وابن حبان في صحيحه .

٣٤٨٢ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَلَّالُ أَخْبَرَنَا أَبُو الْوَلِيدِ
 الطَّيَالِسِيُّ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ وَيُوسُفُ بْنُ الْمَاجِشُونَ قَالَ
 عَبْدُ الْعَزِيزِ حَدَّثَنِي عَمِّي وَقَالَ يُوسُفُ أَخْبَرَنِي أَبِي قَالَ حَدَّثَنِي الْأَعْرَجُ عَنْ
 عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَنَّ «رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ قَالَ وَجَّهْتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَاوَاتِ
 وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ، إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ
 وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ .
 اللَّهُمَّ أَنْتَ الْمَلِكُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ، أَنْتَ رَبِّي وَأَنَا عَبْدُكَ ظَلَمْتُ نَفْسِي
 وَاعْتَرَفْتُ بِذَنْبِي فَاعْفِرْ لِي ذَنْبِي جَمِيعًا إِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ وَاهْدِنِي
 لِأَحْسَنِ الْأَخْلَاقِ لَا يَهْدِي لِأَحْسَنِهَا إِلَّا أَنْتَ وَاصْرِفْ عَنِّي سَيِّئَهَا لَا يَصْرِفُ
 عَنِّي سَيِّئَهَا إِلَّا أَنْتَ ، لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ وَالْخَيْرُ كُلُّهُ فِي يَدَيْكَ ، وَالشَّرُّ
 لَيْسَ إِلَيْكَ ، أَنَا بِكَ وَإِلَيْكَ تَبَارَكْتَ وَتَعَالَيْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ

قوله (أخبرنا عبد العزيز بن أبي سلمة) هو عبد العزيز بن عبد الله بن أبي
 سلمة الماجشون (حدثني عمي) هو يعقوب الماجشون والد يوسف بن الماجشون
 قوله (إبيك) قال العلماء معناه أنا مقيم على طاعتك إقامة بعد إقامة يقال لب
 بالسكان لباً وأب لباً أي أقام به ، وأصل إبيك لبين فذفت النون الإضافة
 (وسعديك) قال الأزهرى وغيره . معناه مساعدة لأمرك بعدمساعدة ومتابعة
 لديك بعدمتابعة (والخير كله في يدك) قال الخطابي وغيره : فيه الإرشاد إلى الأدب في
 الثناء على الله تعالى ومدحه بأن يضاف إليه محاسن الأمور دون مساوئها على جهة الأدب
 (والشر ليس إليك) قال النووي : هذا مما يجب تأويله لأن مذهب أهل الحق
 أن كل محذورات فعل الله تعالى وخلقه سواء خيرا وشرها وحينئذ يجب تأويله

إِلَيْكَ . فَإِذَا رَكَعَ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ رَكَعْتُ وَبِكَ آمَنْتُ وَلَكَ أَسَلْتُ
 خَشَعَ لَكَ سَمْعِي وَبَصَرِي وَعِظَامِي وَعَصَبِي . وَإِذَا رَفَعَ قَالَ : اللَّهُمَّ
 رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مِلءَ السَّمَاءِ وَمِلءَ الْأَرْضِ وَمِلءَ مَا بَيْنَهُمَا وَمِلءَ مَا شِئْتَ
 مِنْ شَيْءٍ بَعْدُ . فَإِذَا سَجَدَ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ سَجَدْتُ وَبِكَ آمَنْتُ
 وَلَكَ أَسَلْتُ سَجَدَ وَجْهِي لِلَّذِي خَلَقَهُ وَصَوَّرَهُ وَشَقَّ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ
 تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ . ثُمَّ يَقُولُ مِنْ آخِرِ مَا يَقُولُ بَيْنَ
 التَّسْبِيحِ وَالتَّسْلِيمِ : اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ
 وَمَا أَعْلَنْتُ وَمَا أَسْرَفْتُ وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي ، أَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَأَنْتَ
 الْمُؤَخِّرُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

وفيه خمسة أقوال فذكرها، منها أن معناه لا يتقرب به إليك، ومنها أنه لا يضاف
 الشر إليك على انفراده لا يقال يا خالق القردة والخنزير ويارب الشر ونحو هذا وإن
 كان خالق كل شيء ورب كل شيء أو رب كل شيء وحينئذ يدخل الشر في العموم، ومنها
 أن الشر لا يصعد إليك وإنما يصعد السلم الطيب والعمل الصالح، ومنها أن معناه
 والشر ليس شرا بالنسبة إليك فإنك خلقتهم بحكمة بالغة وإنما هو شر بالنسبة
 إلى المخلوقين (أنا بك واليك) أي التجائي وانتمائي إليك وتوفيقى بك قاله
 النووي (وعصبي) العصب طنب المفاصل وهو أطف من العظم (وملء ما شئت
 من شيء بعد) بالبناء على الضم أي بعد السماوات والأرض كما العرش والكرسي
 وغيرهما مما لم يعليه إلا الله والمراد الاعتناء في تسكير الحمد (ما أسررت) أي أخفيت
 (وما أسررفت) أي جاوزت الحد (وما أنت أعلم به مني) أي من ذنوبي وإسرائي في
 أموري وغير ذلك (أنت المقدم وأنت المؤخر) أي تقدم من شئت بطاعتك وغيرها
 وتأخر من شئت عن ذلك كما تقتضيه حكمتك وتعز من تشاء وتذل من تشاء .

٣٤٨٣ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَلَّالُ أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ
 دَاوُدَ الْهَاشِمِيُّ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ مُوسَى بْنِ عَقْبَةَ
 عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْفَضْلِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ
 أَبِي رَافِعٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَنَّهُ كَانَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ رَفَعَ يَدَيْهِ حَدْوً مَنْكِبِيهِ
 وَيَصْنَعُ ذَلِكَ إِذَا قَضَى قِرَاءَتَهُ وَأَرَادَ أَنْ يَرْكَعَ وَيَصْنَعُهُ إِذَا رَفَعَ
 رَأْسَهُ مِنَ الرَّكْعَةِ وَلَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي شَيْءٍ مِنْ صَلَاتِهِ وَهُوَ قَاعِدٌ ،
 فَإِذَا قَامَ مِنْ سَجْدَتَيْنِ رَفَعَ يَدَيْهِ كَذَلِكَ فَكَبَّرَ . وَيَقُولُ حِينَ
 يَفْتَتِحُ الصَّلَاةَ بَعْدَ التَّكْبِيرِ : (وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ . إِنَّ صَلَاتِي
 وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ . لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ
 أُمِرْتُ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ) اللَّهُمَّ أَنْتَ الْمَلِكُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ
 أَنْتَ رَبِّي وَأَنَا عَبْدُكَ ظَلَمْتُ نَفْسِي وَاعْتَرَفْتُ بِذَنْبِي فَاعْفِرْ لِي
 ذَنْبِي جَمِيعًا إِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ وَاهْدِنِي لِأَحْسَنِ الْأَخْلَاقِ
 لَا يَهْدِي لِأَحْسَنِهَا إِلَّا أَنْتَ ، وَاصْرِفْ عَنِّي سَيِّئَهَا لَا يَصْرِفُ عَنِّي
 سَيِّئَهَا إِلَّا أَنْتَ لَسْبِيكَ وَسَعْدَيْكَ وَأَنَا بِكَ وَإِلَيْكَ لَا مَنْجَا
 مِنْكَ وَلَا مَلْجَأَ إِلَّا إِلَيْكَ . أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ . ثُمَّ يَقْرَأُ

قوله (أخبرنا سليمان بن داود) بن داود بن علي بن عبد الله بن عباس
 أبو أيوب البغدادي الهاشمي الفقيه ثقة جليل قال أحمد بن حنبل يصلح للخلافة

فَإِذَا رَكَعَ كَانَ كَلَامُهُ فِي رُكُوعِهِ أَنْ يَقُولَ : اللَّهُمَّ لَكَ رَكَعْتُ
وَبِكَ آمَنْتُ وَلَكَ أَسَلْتُ وَأَنْتَ رَبِّي . خَشَعَ سَمْعِي وَبَصَرِي وَمَخَى
وَعَظْمِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، فَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ قَالَ
سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ ثُمَّ يُتْبِعُهَا : اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مِلءَ
السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمِثْلَهُ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدُ ، فَإِذَا سَجَدَ قَالَ
فِي سُجُودِهِ اللَّهُمَّ لَكَ سَجَدْتُ وَبِكَ آمَنْتُ وَلَكَ أَسَلْتُ
وَأَنْتَ رَبِّي . سَجَدَ وَجْهِي لِلَّذِي خَلَقَهُ وَشَقَّ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ تَبَارَكَ
اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ . وَيَقُولُ عِنْدَ انْصِرَافِهِ مِنَ الصَّلَاةِ : اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي
مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ وَأَنْتَ إِلَهِي لَا إِلَهَ إِلَّا
أَنْتَ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا الْحَدِيثِ عِنْدَ
الشَّافِعِيِّ وَبَعْضِ أَصْحَابِنَا . وَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَهْلِ الْكُوفَةِ
وغيرِهِمْ يَقُولُ : هَذَا فِي صَلَاةِ التَّطَوُّعِ وَلَا يَقُولُهُ فِي الْمَكْتُوبَةِ .

من العاشرة . قوله (لا منجأ منك ولا ملجأ إلا إليك) يأتي شرحه في الباب الذي
بعد باب انتظار الفرج . قوله (والعمل على هذا الحديث عند الشافعي وبعض
أصحابنا) قال النووي في شرح مسلم في هذا الحديث استحباب دعاء الافتتاح في
كل الصلوات حتى في النافلة وهو مذهبنا ومذهب كثيرين وفيه استحباب الاستفتاح
بما في هذا الحديث إلا أن يكون إماما لقوم لا يؤثرون التطويل ، وفيه استحباب
الذكر في الركوع والسجود والاعتدال والدعاء قبل السلام انتهى .

قلت : القول الراجح المعول عليه هو ما ذهب إليه الشافعي ومن تبعه من العمل
على هذا الحديث والله أعلم (وقال بعض أهل العلم من أهل الكوفة وغيرهم يقول
هذا في صلاة التطوع ولا يقوله في المكتوبة) وهو مذهب الحنفية ، وأجاب

سَمِعْتُ أَبَا إِسْمَاعِيلَ يَعْنِي التِّرْمِذِيَّ يَقُولُ سَمِعْتُ سُلَيْمَانَ بْنَ دَاوُدَ
الْهَاشِمِيَّ يَقُولُ وَذَكَرَ هَذَا الْحَدِيثَ فَقَالَ هَذَا عِنْدَنَا مِثْلُ حَدِيثِ
الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ .

بعضهم عن هذا الحديث بأنه كان في أول الأمر. قلت: القول بأنه كان في أول
الأمر ادعاء محض لادليل عليه فهو مما لا يلتفت إليه، وقد تقدم الكلام في هذا
مفصلاً في باب ما يقول عند افتتاح الصلاة (سمعت أبا إسماعيل يعني الترمذي)
اسمه محمد بن إسماعيل بن يوسف (فقال هذا عندنا مثل حديث الزهري عن سالم
عن أبيه) يعني أن حديث علي هذا من أصح الأحاديث سنداً وأقواها مثل حديث
الزهري عن سالم عن أبيه .

لعلم أن أهل العلم بالحديث قد اختلفوا في تعيين أصح الأسانيد، قال الحافظ
ابن الصلاح في مقدمته رويناه عن إسحاق بن راهويه أنه قال أصح الأسانيد كلها
الزهري عن سالم عن أبيه، وروينا نحوه عن أحمد بن حنبل، وروينا عن عمرو بن علي
الفلاس أنه قال: أصح الأسانيد كلها محمد بن سيرين عن عبيدة عن علي، وروينا
نحوه عن علي بن المديني. وروى ذلك عن غيرهما ثم منهم من عين الراوي عن
محمد وجعله أيوب السخيتاني ومنهم من جعله ابن عون، وفيما نرويه عن يحيى
ابن معين أنه قال: أجودها الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله، وروينا
عن أبي بكر بن أبي شيبة أنه قال: أصح الأسانيد كلها الزهري عن علي بن الحسين
عن أبيه عن علي، وروينا عن أبي عبد الله البخاري صاحب الصحيح أنه قال:
أصح الأسانيد كلها مالك عن نافع عن ابن عمر، وبني الإمام أبو منصور
عبد القاهر بن طاهر التيمي على ذلك أن أجل الأسانيد الشافعي عن مالك عن
نافع عن ابن عمر واحتج بإجماع أصحاب الحديث على أنه لم يكن في الرواة عن
مالك أجل من الشافعي رضي الله عنهم انتهى .

٣٣ - باب

مَا جَاءَ مَا يَقُولُ فِي سُجُودِ الْقُرْآنِ

٣٤٨٤ - حَدَّثَنَا قَتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ بْنِ حُنَيْسٍ أَخْبَرَنَا
 الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي يَزِيدَ قَالَ قَالَ لِي ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي
 عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي يَزِيدَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: «جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ رَأَيْتَنِي اللَّيْلَةَ وَأَنَا نَائِمٌ
 كَأَنِّي أَصَلَّى خَلْفَ شَجَرَةٍ فَسَجَدْتُ فَسَجَدَتِ الشَّجَرَةُ لِسُجُودِي
 فَسَمِعْتَهَا وَهِيَ تَقُولُ: اللَّهُمَّ اكْتُبْ لِي بِهَا عِنْدَكَ أَجْرًا وَضَعِ عَنِّي بِهَا
 وَزْرًا وَاجْعَلْهَا لِي عِنْدَكَ ذُخْرًا وَتَقَبَّلْهَا مِنِّي كَمَا تَقَبَّلْتَهَا مِنْ
 عَبْدِكَ دَاوُدَ. قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ لِي جَدُّكَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَتَمَّ
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَجْدَةً ثُمَّ سَجَدَ. قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَسَمِعْتُهُ
 وَهُوَ يَقُولُ مِثْلَ مَا أَخْبَرَهُ الرَّجُلُ عَنْ قَوْلِ الشَّجَرَةِ». هَذَا حَدِيثٌ
 غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ. وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي سَمِيدٍ.
 ٣٤٨٥ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ
 أَخْبَرَنَا خَالِدُ الْحَدَّادُ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: «كَانَ النَّبِيُّ

(باب ما جاء ما يقول في سجود القرآن)

تقدم هذا الباب مع حديثه بعد باب السجدة في الحج.

صلى الله عليه وسلم يقولُ في سُجُودِ الْقُرْآنِ بِاللَّيْلِ سَجَدًا وَجْهِي
لِلَّذِي خَلَقَهُ وَشَقَّ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ بِحَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ . هَذَا حَدِيثٌ
حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٣٤ - بابُ

ما جاء ما يقولُ إذا خرجَ من بيته

٣٤٨٦ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يُحْيَى بْنِ سَعِيدِ الْأُمَوِيِّ أَخْبَرَنَا أَبِي
أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ
ابْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ قَالَ يَغْنِي
إِذَا خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ : بِسْمِ اللَّهِ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ
إِلَّا بِاللَّهِ يُقَالُ لَهُ : كَفَيْتَ وَوَقَيْتَ وَتَنَحَّى عَنْهُ الشَّيْطَانُ » . هَذَا
حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ .

(باب ما جاء ما يقول إذا خرج من بيته)

قوله (يعنى إذا خرج من بيته) هذا قول الراوى وفى رواية أبى داود أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا خرج الرجل من بيته فقال: بسم الله الخ
(يقال له) أى يناديه ملك يا عبد الله (كفييت) بصيغة المجهول أى مهماتك
وفى رواية أبوداود: هديت وكفييت (ووقيت) من الوقاية أى حفظت من شر
أعدائك (وتنحى عنه الشيطان) أى تبعد ، زاد أبو داود فى روايته فيقول
شيطان آخر كيف لك برجل قد هدى وكفى ووقى . قوله (هذا حديث حسن
صحيح غريب) وأخرجه أبو داود والنسائى وابن حبان وابن السنى .

٣٥ - باب منه

٣٤٨٧ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ أَخْبَرَنَا وَكَيْعٌ أَخْبَرَنَا سُفْيَانٌ
عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ عَامِرِ الشَّعْبِيِّ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ قَالَ : بِسْمِ اللَّهِ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ اللَّهُمَّ
إِنَّا نَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ نُزَلَ أَوْ نُضِلَّ أَوْ نُظْلِمَ أَوْ نُظْلَمَ أَوْ نَجْهَلَ
أَوْ يُجْهَلَ عَلَيْنَا » . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

(باب منه)

قول (قال باسم الله) أى خرجت مستعينا باسم الله (توكلت على الله) أى
فى جميع أمورى (من أن نزل) أى عن الحق وهو بفتح النون وكسر الزاى
وتشديد اللام من الزلة وهى ذنب من غير قصد تشبها بزلة الرجل (أو نضل)
من الضلالة ، أى عن الهدى (أو نظلم) على بناء المعلوم أى أحداً (أو نظلم)
على بناء المجهول أى من أحد (أو نجهل) على بناء المعروف أى أمور الدين أو
حقوق الله أو حقوق الناس أو فى المعاشرة والمخالطة مع الأصحاب أو نفعل
بالناس فعل الجهال من الإيذاء وإيصال الضرر إليهم (أو يجهل إلينا) بصيغة
المجهول أى يفعل الناس بنا أفعال الجهال من إيصال الضرر إلينا . قال الطائبي :
الزلة السيئة بلا قصد استعاذ من أن يصدر عنه ذنب بغير قصد أو قصد ومن أن
يظلم الناس فى المعاملات أو يؤذيهم فى المخالطات أو يجهل أى يفعل بالناس فعل
الجهال من الإيذاء انتهى . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه
أحمد وأبو داود والنسائى وابن ماجه والحاكم وابن السنن وألفظ أبى داود : قالت
ماخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من بيتى قط إلا رفع طرفه إلى السماء فقال
اللهم إني أعوذ بك أن أضل أو أضل أو أزل أو أزل أو أظلم أو أظلم أو أجهل أو يجهل
على . قال الطائبي : إن الإنسان إذا خرج من منزله لا بد أن يعاشر الناس ويزاول

٣٦ - باب

ما يَقُولُ إِذَا دَخَلَ السُّوقَ

٣٤٨٨ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ قَالَ
 أَخْبَرَنَا أَزْهَرُ بْنُ سِنَانَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ وَاسِعٍ قَالَ قَدِمْتُ مَكَّةَ
 فَلَقَيْتَنِي أَخِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ فَحَدَّثَنِي عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « مَنْ دَخَلَ السُّوقَ فَقَالَ لَا إِلَهَ
 إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ
 حَيٌّ لَا يَمُوتُ بِيَدِهِ الْخَيْرُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » كَتَبَ اللَّهُ لَهُ أَلْفَ

الامر فيخاف ان يعدل عن الصراط المستقيم فيما أن يكون في أمر الدين فلا يتخلو
 من أن يضل أو يضل ، وإما أن يكون في أمر الدنيا فيما بسبب جريان
 المعاملة معهم بأن يظلم أو يظلم وإما بسبب الاختلاط والمصاحبة فيما أن يجهل
 أو يجهل فاستعيند من هذه الأحوال كلها بلفظ سلس موجز وروعي المطابقة
 المعنوية والمشاكلة اللفظية كقول الشاعر

ألا لا يجهان أحد علينا فنجهل فوق جهل الجاهلين

باب ما يقول (إذا دخل السوق)

قوله (أخبرنا أزهر بن سنان) بكسر سين مهملة وخفة نون أولى البصرى
 أبو خالد القرشي ضعيف من السابعة . قوله (فلقيني أخي) أى في الدين من دخل
 السوق (قال الطيبي : خصه بالذكور لأنه مكان الغفلة عن ذكر الله والاشتغال
 بالتجارة فهو موضع سلطنة الشيطان وجمع جنوده فالذاكر هناك يحارب الشيطان
 ويهزم جنوده فهو خليق بما ذكر من الثواب انتهى . (فقال) أى سرأ أو جهراً
 (بيده الخير) وكذا الشر أقوله تعالى (قل كل من عند الله) فهو من باب

ألف حسنة ومحى عنه ألف ألف سيئة ورفع له ألف ألف درجة .
 هذا حديث غريب وقد رواه عمرو بن دينار قهرمان آل الزبير
 عن سالم بن عبد الله هذا الحديث نحوه .

٣٤٨٩ - حدثنا بذلك أحمد بن عبد الصببي أخبرنا حماد
 ابن زيد والمُعتمر بن سليمان قال أخبرنا عمرو بن دينار وهو قهرمان

الاكتفاء أو من طريق الأديب فإن الشر لا ينسب إليه (وهو على كل شيء)
 أى مشى (قدير) تام القدرة . قال الطيبي : فذكر الله فيه دخل في زمرة من
 قال تعالى في حقهم (رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله) (كتب الله
 له) أى أثبت له أو امر بالكتابة لأجله (ومحى عنه) أى بالمغفرة أو أمر بالمحو عن
 صحيفته . قوله (هذا حديث غريب) قال المنذرى فى الترغيب بعد ذكر هذا
 الحديث وكلام الترمذى هذا ما لفظه إسناده متصل حسن ورواته ثقات أثبات ،
 وفى أزهر بن سنان خلاف ، وقال ابن عدى أرجو أنه لا بأس به . وقال الترمذى
 فى رواية : له مكان ورفع له ألف ألف درجة وبني له بيتاً فى الجنة ، وراه بهذا
 اللفظ ابن ماجه وابن أبى الدنيا والحاكم وصححه كلهم من رواية عمرو بن دينار
 قهرمان آل الزبير عن سالم بن عبد الله عن أبيه عن جده ، ورواه الحاكم أيضاً
 من حديث عبد الله بن عمر مرفوهاً أيضاً وقال صحيح الإسناد ، كذا قال
 وفى إسناده مسروق بن المرزبان يأتى الكلام عليه انتهى .

قلت : قد ذكر فى آخر كتابه مسروق بن المرزبان وقال قال أبو حاتم ليس
 بالقوى ووثقه غيره وذكر أيضاً أزهر بن سنان وقال قال ابن معين ليس بشيء ،
 وقال ابن عدى ليست أحاديثه بالمنكرة جداً أرجو أنه لا بأس به انتهى .
 وقال الشراكنى فى تحفة الذكركين والحديث أقل أحواله أن يكون حسناً وإن كان
 فى ذكر العدد على هذه الصفة نكارة .

قوله (أخبرنا عمرو بن دينار) البصرى الأعور يكنى أبا يحيى ضعيف

آلِ الزُّبَيْرِ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: « مَنْ قَالَ فِي الشُّوقِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
 وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ
 بِيَدِهِ الْخَيْرُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ». كَتَبَ اللَّهُ لَهُ أَلْفَ أَلْفِ حَسَنَةٍ
 وَحَيَّ عَنْهُ أَلْفَ أَلْفِ سَنَةٍ وَبَنَى لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ .

٣٧ - باب

ما جاء ما يقول العبد إذا مرض

٣٤٩٠ - حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ وَكَيْعٍ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ
 جُهَادَةَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْجَبَّارِ بْنُ عَبَّاسٍ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْأَعْرَجِ أَبِي
 مُسْلِمٍ قَالَ أَشْهَدُ عَلَى أَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُمَا شَهِدَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى

من السادسة (وهو قهرمان آل الزبير) بفتح قاف وسكون هاء وفتح راء قال
 الجزري في النهاية وهو كالحازن والوكيل والحافظ لما تحت يده والقائم بأمر
 الرجل بلغه الفرس انتهى .

باب

(ما جاء ما يقول العبد إذا مرض)

قوله (أخبرنا إسماعيل بن محمد بن جحداد) بضم جيم وخفة هاء مهملة
 وإهمال دال العطار الكوفي في المكشوف صدوق يهيم من التاسعة (أخبرنا
 عبد الجبار بن عباس) الشامي (عن أبي إسحاق) السبيعي (أشهد على أبي
 سعيد وأبي هريرة) ظاهر في أنه سمعه منهما ، قال ابن التين أراد بهذا اللفظ
 التأكيد للرواية انتهى . قلت : هو من ألفاظ تحمل الحديث . قال السيوطي

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : « مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ . صَدَقَهُ رَبُّهُ وَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا وَأَنَا أَكْبَرُ . وَإِذَا قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ . قَالَ يَقُولُ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا وَأَنَا وَحْدِي . وَإِذَا قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ . قَالَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا وَحْدِي لَا شَرِيكَ لِي . وَإِذَا قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ . قَالَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا لِي الْمُلْكُ وَلِي الْحَمْدُ . وَإِذَا قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ . قَالَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِي . وَكَانَ يَقُولُ مَنْ قَالَهَا فِي مَرَضِهِ ثُمَّ مَاتَ لَمْ تَطْعَمَهُ النَّارُ » . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ وَقَدْ رَوَاهُ شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْأَعْرَابِيِّ عَنِ أَبِي مُسْلِمٍ عَنِ

في تدريب الراوى عقد الراهمرمى بابا في تنويع ألفاظ التحمل منهما الإتيان بلفظ الشهادة كقول أبى سعيد أشهد على رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن الجران ينتبذ فيه ، وقول عبد الله بن طاؤس أشهد على والدى أنه قال أشهد على جابر بن عبد الله أنه قال أشهد على رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال أمرت أن أقاتل الناس الحديث انتهى .

قوله (صدقه ربه وقال) أى وقال الرب بيانا لتصديقه أى قرره بأن قال (لا إله إلا أنا وأنا أكبر) وهذا أبلغ من أن يقول صدقت (وإذا قال) أى العبد (قال يقول الله) أى قال النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله تصديقا لعبده وحذف صدقه ربه هنا للعلم به بما قبله وعبر هنا بيقول رمة وفيما يأتى يقال تفننا (وكان يقول) أى النبي صلى الله عليه وسلم (من قالها) أى هذه الكلمات من دون الجوابات (ثم مات) أى من ذلك المرض (لم تطعمه النار) قال الطيبي : أى لم تأكله ، استعار الطعم للاحراق مباغرة . قوله (هذا حديث حسن) وأخرجه النسائي وابن ماجه وابن حبان والحاكم وصحاه .

أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبِي سَعِيدٍ نَحْوَ هَذَا الْحَدِيثِ بِمَعْنَاهُ وَلَمْ
يَرْفَعَهُ شُعْبَةُ .

٣٤٩١ - حَدَّثَنَا بِذَلِكَ مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ
عَنْ شُعْبَةَ بِهَذَا .

٣٨ - بَابُ

مَا جَاءَ مَا يَقُولُ إِذَا رَأَى مُبْتَلَى

٣٤٩٢ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَزِيعٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ
ابْنُ سَعِيدٍ عَنْ عَمْرٍو بْنِ دِينَارٍ مَوْلَى آلِ الزُّبَيْرِ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ عُمَرَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنْ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ « مَنْ رَأَى صَاحِبَ بَلَاءٍ فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي عَافَانِي مِمَّا ابْتَلَاكَ
بِهِ وَفَضَّلَنِي عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقَ تَفْضِيلًا . إِلَّا عَوْفِي مِنْ ذَلِكَ الْبَلَاءِ كَأَنَّنَا

بَابُ

(مَا جَاءَ مَا يَقُولُ إِذَا رَأَى مُبْتَلَى)

قوله (من رأى صاحب بلاء) أى مبتلى فى أمر بدنى كبرص وقصر فاحش
أو طول مفرط أو عمى أو عرج أو أعوجاج يد ونحوها ، أو دىنى بنحو
فسق وظلم وبدعة وكفر وغيرها (الحمد لله الذى عافانى بما ابتلاك به) فإن
العافية أوسع من البلية لأنها مظنة الجزع والفتنة وحينئذ تسكون محنة أى
محنة ، والمؤمن القوى أحب إلى الله من المؤمن الضعيف كما ورد (وفضلنى على
كثير ممن خلق تفضيلاً) أى فى الدين والدنيا والقلب والقالب (إلا عوفى من

مَا كَانَ مَا عَاشَ « هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ . وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ . وَعَمْرُو بْنُ دِينَارٍ قَهْرُ مَانُ آلِ الزُّبَيْرِ هُوَ شَيْخٌ بَصْرِيٌّ وَلَيْسَ بِالْقَوِيِّ فِي الْحَدِيثِ وَقَدْ تَفَرَّدَ بِأَحَادِيثَ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ . وَقَدْ رَوَى عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ أَنَّهُ قَالَ إِذَا رَأَى صَاحِبَ بَلَاءٍ يَتَعَوَّذُ يَقُولُ ذَلِكَ فِي نَفْسِهِ وَلَا يُسْمِعُ صَاحِبَ الْبَلَاءِ .

٣٤٩٣ - حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ السَّمْنَانِيُّ وَغَيْرُهُ وَاحِدٌ قَالُوا أَخْبَرَنَا مُطَرِّفُ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمَدِينِيُّ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْعُمَرِيُّ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « مَنْ رَأَى مُبْتَلَى فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي عَافَانِي مِمَّا ابْتَلَاكَ بِهِ وَفَضَّلَنِي

ذلك البلاء) أى لم ير أحد صاحب بلاء فقال الحمد لله الذى عافانى الخ إلا عوفى من ذلك البلاء أو إلا زائدة كما فى قول الشاعر .

حراجيج ما تنفك إلا مناخه على الحسف أو ترمى بها بلدا قهرا

(كأننا ما كان) أى حال كون ذلك البلاء أى بلاء كان (ما عاش) أى مدة بقائه فى الدنيا . قوله (وفى الباب عن أبى هريرة) أخرجه الترمذى بعد هذا قوله (يقول ذلك فى نفسه ولا يسمع صاحب البلاء) قال الطيبي فى شرح قوله : الحمد لله الذى عافانى مما ابتلاك به . هذا إذا كان مبتلى بالمعاصى والفسوق ، وأما إذا كان مريضاً أو ناقص الحلقة لا يحسن الخطاب . قال القارى : الصواب أنه يأتى به لورود الحديث بذلك ، وإنما يعدل عن رفع الصوت إلى إخفائه فى غير الفاسق بل فى حقه أيضا إذا كان يترتب عليه مفسدة ويسمع صاحب البلاء الدينى إذا أراد زجره ويرجو انزجاره انتهى .

قوله (أخبرنا مطرف) بضم أوله وفتح ثانيه وتشديد الراء المسكورة (بن عبد الله) بن مطرف اليسارى أبو مصعب المدنى ابن أخت مالك ثقة

عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقَ تَفْضِيلًا لَمْ يُصِبْهُ ذَلِكَ الْبَلَاءُ» هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ
غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ .

٣٩ - بَابُ

مَا يَقُولُ إِذَا قَامَ مِنْ مَجْلِسِهِ

٣٤٩٤ - حَدَّثَنَا أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ أَبِي السَّفَرِ الْكُوفِيُّ وَاسْمُهُ أَحْمَدُ
ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْهَمْدَانِيُّ أَخْبَرَنَا الْحُجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي
مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «مَنْ جَلَسَ فِي مَجْلِسٍ فَكَثُرَ فِيهِ لَغَطُهُ؟
فَقَالَ قَبْلَ أَنْ يَقُومَ مِنْ مَجْلِسِهِ ذَلِكَ: سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَشْهَدُ

لم يصب ابن عدى في تضعيفه من كبار العاشرة . قوله (هذا حديث حسن
غريب) وأخرجه الزار والطبراني في الصغير وقال فيه فإذا شكر ذلك شكر
تلك النعمة وإسناده حسن كذا في الترغيب .

بَابُ

(ما يقول إذا قام من مجلسه)

قوله (أخبرنا الحجاج بن محمد) المصيصى الأعمور . قوله (فكثر) بضم
الثاء (لغطه) بفتح الحاء أى تسكلم بما فيه إثم لقوله غفر له . وقال الطبري اللغظ
بالتحريك الصوت والمراد به الهزء من القول وما لا طائل تحته فكأنه مجرد
الصوت العرى عن المعنى (فقال قبل أن يقوم من مجلسه ذلك سبحانك اللهم
وبحمدك) ولعله مقتبس من قوله تعالى (وسبح بحمد ربك حين تقوم) والمهم
معترض لأن قوله وبحمدك متصل بقوله سبحانك إما بالعطف أى أسبح

أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ إِلَّا غُفِرَ لَهُ مَا كَانَ فِي مَجْلِسِهِ
 ذَلِكَ « وفي الباب عن أبي برزة وعائشة . هذا حديث حسن صحيح
 غريب من هذا الوجه لا نعرفه من حديث سهيل إلا من هذا
 الوجه .

٣٤٩٥ - حدثنا نصر بن عبد الرحمن الكوفي أخبرنا الحاربي

عن مالك بن مغول عن محمد بن سوقة عن نافع عن ابن عمر قال
 « كان تعدد لرسول الله صلى الله عليه وسلم في المجلس الواحد مائة
 مرة من قبل أن يقوم؛ رب اغفر لي وتب علي إنك أنت التواب
 الغفور » هذا حديث حسن صحيح غريب .

وأحمد أو بالحال أي أصبح حامداً لك (إلا غفر له) أي ما حبس شخصاً
 مجلس فكثير لخطه فيه فقال ذلك إلا غفر له (ما كان) أي من اللغظ .
 قوله (وفي الباب عن أبي برزة وعائشة) أما حديث أبي برزة فأخرجه
 أبو داود والنسائي والحاكم في المستدرک، وأما حديث عائشة فأخرجه النسائي
 والحاكم في المستدرک وصححه، وفي الباب أحاديث أخرى ذكرها الشوكاني
 في تحفة الذاكرين، وقد أفرد الحافظ ابن كثير لأحاديث الباب جزءاً بذكر
 طرقها وألفاظها وعللها وما يتعلق بها . قوله (هذا حديث حسن صحيح
 غريب) وأخرجه أبو داود والنسائي والحاكم في مستدرکه والبيهقي في
 الدعوات الكبير وابن حبان .

قوله (أخبرنا الحاربي) هو عبد الرحمن بن محمد . قوله (تعد) بضم
 الفوقية بصيغة المجهول ونائب الفاعل قوله رب اغفر لي الخ، وفي بعض النسخ
 يعد بالتحية، وفي رواية أبي داود إن كنا لنعد (لرسول الله صلى الله عليه
 وسلم) متعلق بتعد (مائة مرة) مفعول مطلق لتعد (وتب علي) أي ارجع

٤٠ - باب

مَا يَقُولُ عِنْدَ الْكَرْبِ

٣٤٩٦ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ أَخْبَرَنَا مَعَاذُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ

حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ « أَنْ نَبَى اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَدْعُو عِنْدَ الْكَرْبِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْحَكِيمُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ . »

على بالرحمة أو وقتي للتوبة أو أقبل توبتي (إنك أنت التواب الغفور)
صيغتا مبالغة . قوله (هذا حديث حسن صحيح غريب) وأخرجه أحمد
وأبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان .

باب

(ما يقال عند الكرب)

قوله (حدثني أبي) أي هشام الدستوائي (عن أبي العالوية) هو الرياحي .
قواه (كان يدعو عند الكرب) أي عند حلول الكرب وهو بفتح الكاف
وسكون الراء بعدها موحدة أي الغم الذي يأخذ النفس كذا في الصحاح ،
وقيل الكرب أشد الغم . وقال الحافظ هو ما يدهم المرء مما يأخذ بنفسه
فيغمه ويحزنه (لا إله إلا الله الحليم) هو الذي يؤخر العقوبة مع القدرة
(الحكيم) أي ذو الحكمة وهي كمال العلم وإتقان العمل أو فعيل بمعنى الفاعل
فهو مبالغة الحاكم فإنه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا معقب لحكمه ، أو بمعنى
المفعل أي الذي يحكم الأشياء ويتقنها (لا إله إلا الله رب العرش العظيم) بالجر
على أنه نعت للعرش عند الجمهور ، ونقل ابن التين عن الداودي أنه رواه برفع

٣٤٩٧ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ
هَشَامٍ عَنِ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مِثْلَهُ فِي الْبَابِ عَنْ عَلِيٍّ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٣٤٩٨ - حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ يَحْيَى بْنُ الْمُغِيرَةِ الْمَخْزُومِيُّ الْمُدِينِيُّ وَغَيْرُهُ
وَاحِدٍ قَالُوا أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي فُدَيْكٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْفَضْلِ عَنِ الْمُقْبَرِيِّ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَهَمَّهُ الْأَمْرُ
رَفَعَ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ ، وَإِذَا اجْتَهَدَ فِي الدُّعَاءِ

العظيم على أنه نعت للرب وكذا الكريم في قوله رب العرش الكريم ، ووصف
العرش بالكريم أى الحسن من جهة الكيفية فهو بمدوح ذاتاً وصفة ، وفي قوله
رب العرش العظيم وصفه بالعظمة من جهة السكينة . قال النووي : هذا حديث
جليل ينبغى الاعتناء به وإليك كثر عنه عند السكرب والأمور العظيمة ، قال
الطبري : كان السلف يدعون به ويسمونه دعاء السكرب ، فإن قيل هذا ذكر
وليس فيه دعاء فجوابه من وجهين مشهورين أحدهما أن هذا الذكر يستفتح به
الدعاء ثم يدعو بما شاء ، والثاني جواب سفيان بن عيينة فقال أما علمت قوله
تعالى من شغله ذكر عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطي السائلين ، وقال الشاعر :

إذا أتيت عليك المرم يوماً كفاه عن تعرضه الثناء

اتنهي .

قلت : ويؤيد الأول رواية أبي عوانة فإنه زاد في مسنده الصحيح ثم يدعو
بعد ذلك ، قوله (وفي الباب عن علي) أخرجه النسائي وصححه الحاكم . قوله
(هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان والنسائي وابن ماجه .

قوله (عن إبراهيم بن الفضل) المخزومي المدني (عن المقبري) هو سعيد
ابن أبي سعيد المقبري . قوله (إذا أهمله الأمر) أى أحزنه وأقلقه (رفع

حَالِ يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ » هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ .

٤١ - بَابُ

مَا جَاءَ مَا يَقُولُ إِذَا نَزَلَ مَنْزِلًا

٣٤٩٩ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ

الْحَارِثِ بْنِ يَعْقُوبَ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَشَجِّ عَنْ بُسْرِ بْنِ

سَعِيدٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ خَوْلَةَ بِنْتِ الْحَكِيمِ السَّلَمِيَّةِ عَنْ

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ « مَنْ نَزَلَ مَنْزِلًا ثُمَّ قَالَ أَعُوذُ

بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ لَهُمْ يَضُرُّهُ شَيْءٌ حَتَّى يَرْتَحِلَ مِنْ

وَأَمَهُ إِلَى السَّمَاءِ) مُسْتَغِيثًا مُسْتَعِينًا مُتَضَرِّعًا (وَإِذَا اجْتَهَدَ فِي الدُّعَاءِ) أَى بِذَلِكَ
الْوَسْعِ فِيهِ .

بَابُ

(مَا جَاءَ مَا يَقُولُ إِذَا نَزَلَ مَنْزِلًا)

قوله (أخبرنا الليث) هو ابن سعد (عن الحارث بن يعقوب) الأنصارى
هو لاهم المصرى ثقة عابد من الخامسة (عن يعقوب بن عبد الله بن الأشج)
أبى يوسف المدنى مولى قريش ثقة من الخامسة . قوله (أعوذ بكلمات الله التامات)
قال الهروى وغيره : الكلمات هى القرآن والتامات قيل هى الكلمات ، والمعنى
أنه لا يدخلها نقص ولا عيب كما يدخل فى كلام الناس ، وقيل هى النافعات
الكافيات الشافيات من كل ما يتعوذ منه (حتى يرتحل) أى ينتقل ، وفيه رد
على ما كان يفعله أهل الجاهلية من كونهم إذا نزلوا منزلا قالوا نعوذ بسيد
هذا الوادى ويعنون به كبير الجن ، ومنه قوله تعالى فى سورة الجن (وأنه كان
رجال من الإنس يعوذون برجال من الجن فزادهم رهقا) . قوله (هذا حديث
حسن غريب صحيح) وأخرجه أحمد ومسلم والنسائى وابن ماجه وابن أبى

مَنْزِلِهِ ذَلِكَ « هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ صَحِيحٌ . وَرَوَى مَالِكُ بْنُ
 أَنَسٍ هَذَا الْحَدِيثَ أَنَّهُ بَلَغَهُ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ الْأَشْجِّ فَذَكَرَ نَحْوَهُ هَذَا
 الْحَدِيثَ . وَرَوَى عَنْ ابْنِ عَجْلَانَ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
 ابْنِ الْأَشْجِّ وَيَقُولُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ خَوْلَةَ وَحَدِيثُ اللَّيْثِ
 أَصَحُّ مِنْ رِوَايَةِ ابْنِ عَجْلَانَ .

٤٢ - بَابُ

مَا يَقُولُ إِذَا خَرَجَ مُسَافِرًا

٣٥٠٠ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُمَرَ بْنِ عَلِيٍّ الْمُقَدَّمِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي عَدَى
 عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَشْرِ بْنِ الْخُثَمِيِّ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

شَيْبَةَ وَابْنَ خَزِيمَةَ فِي صَحِيحِهِ (وَرَوَى مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ هَذَا الْحَدِيثَ أَنَّهُ بَلَغَهُ عَنْ
 يَعْقُوبَ بْنِ الْأَشْجِّ الْخ) وَفِي مَوْطَأِ مَالِكٍ عَنِ الثَّقَفِ عِنْدَهُ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
 ابْنِ الْأَشْجِّ عَنْ بَشْرِ بْنِ سَعِيدِ الْخ (وَرَوَى عَنْ ابْنِ عَجْلَانَ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ
 يَعْقُوبَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَشْجِّ وَيَقُولُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ خَوْلَةَ) رَوَاهُ
 أَحْمَدُ مِنْ هَذَا الطَّرِيقِ فَهِيَ مَسْنَدُهُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي حَدَّثَنَا عِفَانُ حَدَّثَنَا
 وَهَيْبُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَجْلَانَ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَشْجِّ عَنْ
 سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ سَعْدِ بْنِ خَوْلَةَ بِنْتِ حَكِيمٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
 لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا نَزَلَ مِنْزِلًا الْحَدِيثَ (وَحَدِيثُ اللَّيْثِ أَصَحُّ مِنْ رِوَايَةِ ابْنِ عَجْلَانَ)
 لِأَنَّ الْحَارِثَ بْنَ يَعْقُوبَ أَحْفَظَ مِنْ ابْنِ عَجْلَانَ .

بَابُ

(مَا يَقُولُ إِذَا خَرَجَ مُسَافِرًا)

قَوْلُهُ (أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي عَدَى) هُوَ مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَبِي عَدَى (عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

قَالَ « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَافَرَ فَرَكَبَ رَاحِلَتَهُ
 قَالَ بِأَصْبَعِهِ وَمَدَّ شُعْبَةً إِصْبَعَهُ قَالَ اللَّهُمَّ أَنْتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ وَالْخَلِيفَةُ
 فِي الْأَهْلِ، اللَّهُمَّ أَصْحَابَنَا بِنُصْحِكَ وَأَقْلِبْنَا بِذِمَّةِ . اللَّهُمَّ ازْوِ لَنَا الْأَرْضَ
 وَهَوِّنْ عَلَيْنَا السَّفَرَ . اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ وَعْثَاءِ السَّفَرِ وَكَآبَةِ
 الْمُنْقَلَبِ . »

« بن بشر الحثمي) أبي عمير الكاتب الكوفي صدوق من الرابعة (عن أبي
 زرعة) بن عمرو بن جرير . قوله (قال بأصبعه) أى أشار بها (ومد شعبة
 بأصبعه) بيانا لقوله قال بأصبعه (اللهم أنت الصاحب في السفر) أى الحافظ
 والمعين والصاحب فى الأصل الملازم والمراد مصاحبة الله إياه بالعناية والحفظ
 والرعاية ، فنبه بهذا القول على الاعتماد عليه والاكتفاء به عن كل مصاحب
 سواه (والخليفة فى الأهل) الخليفة من يقوم مقام أحد فى إصلاح أمره . قال
 التوربشتى: المعنى أنت الذى أرجوه وأعتمد عليه فى سفري بأن يكون معينى
 وحافظى وفى غيبتى عن أهلى أن تلم شعبتهم وتداوى سقمهم وتحفظ عليهم دينهم
 وأمانتهم (اللهم اصحبنا) بفتح الحاء من باب سمع يسمع (بنصحك) أى احفظنا
 بحفظك فى سفرنا (واقلبنا) بكسر اللام من باب ضرب يضرب (بذمة) وفى
 بعض النسخ بذمتك أى وارجعنا بأمانك وعهدك إلى بلدنا (اللهم ازو لنا
 الأرض) أى اجمعها واطوها من زاوى يزوى زيا (وهون) أمر من التهوين
 أى يسر (من وعثاء السفر) بفتح الواو وإسكان العين المهملة وبالطاء المشددة
 بالمد أى شدته ومشقته وأصله من الوعث وهو الرمل والمشى فيه يشد على صاحبه
 ويشق يقال رمل أوعث رملة وعثاء (وكآبة المنقلب) السكآبة بفتح الكاف
 وبالمد وهى تغير النفس بالانكسار من شدة الهم والحزن يقال كسب كآبة
 واكسب فهو مكسب وكسب المعنى أنه يرجع من سفره بأمر يحزنه إما أصابه
 فى سفره وإما قدم عليه مثل أن يعود غير متضى الحاجة أو أصابت ماله آفة
 أو يقدم على أهله فيجدهم مرضى أو قد فقد بعضهم كذا فى النهاية . والمنقلب بفتح

٣٥٠١ - حَدَّثَنَا سُؤَيْدُ بْنُ نَصْرٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ
أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ بِمَعْنَاهُ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ
مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ ابْنِ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ
شُعْبَةَ .

٣٥٠٢ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الصَّمِيِّ أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ
عَاصِمِ الْأَحْوَلِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَرْجِسَ قَالَ « كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَافَرَ يَقُولُ اللَّهُمَّ أَنْتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ وَالْخَلِيفَةُ فِي الْأَهْلِ
اللَّهُمَّ اصْحَبْنَا فِي سَفَرِنَا وَاخْلُفْنَا فِي أَهْلِنَا . اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ وَعَثَاءِ
السَّفَرِ وَكَأَبَةِ الْمُتَقَلِّبِ وَمِنْ الْحَوْرِ بَعْدَ الْكُورِ وَمِنْ دَعْوَةِ الْمَظْلُومِ وَمِنْ
سُوءِ الْمَنْظَرِ فِي الْأَهْلِ وَالْمَالِ » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَيُرْوَى الْحَوْرُ

اللام المرجع . قوله (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أبو داود والنسائي
والحاكم في مستدرکه . قوله (واخلفنا) بضم اللام من باب نصر أى كن
خليفةتنا (ومن الحور بعد الكور) أى من النقصان بعد الزيادة وقيل من فساد
الأمور بعد صلاحها ، وأصل الحور نقض العمامة بعد لفها وأصل الكور من
تكوير العمامة وهو لفها وجمعها (ومن دعوة المظلوم) أى أعوذ بك من الظلم
فإنه يترتب عليه دعاء المظلوم ودعوة المظلوم ليس بينها وبين الله حجاب ،
ففيه التحذير من الظلم ومن التعرض لأسبابه . قال الطيبي فإن قلت : دعوة
المظلوم يحترز عنها سواء كانت في الحضر أو السفر ، قلت كذلك الحور بعد
الكور لكن السفر مظنة البلايا والمعائب والمشقة فيه أكثر فخصت به انتهى .
ويريد به أنه حينئذ مظنة للنقصان في الدين والدنيا وباعث على التعدي في حق
الرفقة وغيرهم لاسيما في مضيق الماء كما هو مشاهد في سفر الحج فضلا عن غيره (ومن
سوء المنظر) بفتح الظاء (في الأهل والمال) أى من أن يطمع ظالم أو فاجر في المال

بَعْدَ الْكَوْنِ أَيْضًا . وَمَعْنَى قَوْلِهِ الْحَوْرُ بَعْدَ الْكَوْنِ أَوِ الْكَوْرِ
 وَكَلَاهُمَا لَهُ وَجْهٌ ؛ يُقَالُ إِنَّمَا هُوَ الرَّجُوعُ مِنَ الْإِيمَانِ إِلَى الْكُفْرِ أَوْ مِنَ
 الطَّاعَةِ إِلَى الْعَصِيَّةِ إِنَّمَا يَعْنِي مِنَ رُجُوعِ شَيْءٍ إِلَى شَيْءٍ مِنَ الشَّرِّ .

والأهل قاله القارى ، وقال فى المجمع : سوء المنظر فى الأهل والمال أن يصيبهما
 آفة بسوء النظر إليه . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم والنسائى
 وابن ماجه (ويروى الحور بعد الكون أيضاً) كذا رواه مسلم فى صحيحه
 بالنون . قال النووى : هكذا هو فى معظم النسخ من صحيح مسلم بعد الكون
 بالنون بل لا يكاد يوجد فى نسخ بلادنا إلا بالنون . وكذا ضبطه الحفاظ المتقنون
 فى صحيح مسلم (ومعنى قوله الحور بعد الكون أو الكور الخ) قال النووى
 بعد ذكر كلام الترمذى هذا وكذا قال غيره من العلماء معناه بالراء والنون جميعاً
 الرجوع من الاستقامة أو الزيادة إلى النقص ، قالوا ورواية الراء مأخوذة من
 تكوير العمامة وهو لفها وجمعها ، ورواية النون مأخوذة من الكون مصدر كان
 يكون كونا إذا وجد واستقر أى أعوذ بك من النقص بعد الوجود والثبات .
 قال المازرى فى رواية الراء قيل أيضاً إن معناه : أعوذ بك من الرجوع عن
 الجماعة بعد أن كنا فيها ، يقال كار عمامته إذا لفها وحرارها إذا نقضها . وقيل
 نعوذ بك من أن تفسد أمورنا بعد صلاحها كفساد العمامة بعد استقامتها على
 الرأس . وعلى رواية النون قال أبو عبيد : سئل عاصم عن معناه فقال ألم تسمع
 قولهم حار بعد ما كان أى أنه كان على حالة جميلة فرجع عنها انتهى .

٤٣ - باب

مَا جَاءَ مَا يَقُولُ إِذَا رَجَعَ مِنْ سَفَرِهِ

٣٥٠٣ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ قَالَ أَنْبَأَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي اسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ الرَّبِيعَ بْنَ الْبَرَاءِ بْنَ عَازِبٍ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِيهِ : « أَنْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ قَالَ آتِبُونَ تَأْتِبُونَ عَابِدُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ » . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَرَوَى الثَّوْرِيُّ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ أَبِي اسْحَاقَ عَنِ الْبَرَاءِ وَلَمْ يَذْكُرْ فِيهِ عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ الْبَرَاءِ . وَرِوَايَةُ شُعْبَةَ أَصَحُّ . وَفِي الْبَابِ عَنِ ابْنِ عَمَرَ وَأَنْسِ وَجَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ .

(باب ما جاء ما يقول إذا رجع من سفره)

قوله (أخبرنا أبو داود) هو الطيالسي (سمعت الربيع بن البراء بن عازب) الأزمعري السكوني ثقة من الثامنة . قوله (آتبون) أي نحن راجعون جمع آتب من آب إذا رجع ، قال الحافظ وأبس المراد الإخبار بمحض الرجوع فإنه تحصيل الحاصل بل الرجوع في حالة مخصوصة وهي تلبسهم بالعبادة المخصوصة والاعتصاف بالأوصاف المذكورة يعني في حديث بن عمر الذي أشار إليه الترمذي في الباب (تأتبون) فيه إشارة إلى التخصيص في العبادة وقال صلى الله عليه وسلم على سبيل التواضع أو تعليماً لأمته ، والمراد أمته ، وقد تستعمل التوبة لإرادة الاستمرار على الطاعة فيستكون أن لا يقع منهم ذنب (لربنا حامدون) أي لا يخبره لأنه هو المنعم علينا . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد في مسنده (وروى الثوري هذا الحديث عن أبي إسحاق عن البراء ولم يذكر فيه عن الربيع ابن البراء) ورواية الثوري هذه أخرجه أحمد في مسنده (ورواية شعبة أصح

٤٤ - باب منه

٣٥٠٤ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ
 حَمِيدٍ عَنْ أَنَسٍ « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا قَدِمَ مِنْ
 سَفَرٍ فَنَظَرَ إِلَى جُدْرَانَ الْمَدِينَةِ أَوْضَعَ رَاحِلَتَهُ ، وَإِنْ كَانَ عَلَى دَابَّةٍ
 حَرَّكَهَا مِنْ حَبَّهَا » . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ .

لا يظهر وجه الأصحية فتفكر . قوله (وفي الباب عن ابن عمر وأنس وجابر
 ابن عبد الله) أما حديث ابن عمر فأخرجه البخارى ومسلم وأبو داود والنسائى
 ولفظ البخارى: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا قفل من غزو أو حج
 أو عمرة يكبر على كل شرف من الأرض ثلاث تكبيرات ثم يقول لا إله إلا الله
 وحده لا شريك له الملك وهو على كل شيء قدير آئبون الحديث ، وأما
 حديث أنس فأخرجه الشيخان والنسائى ، وأما حديث جابر بن عبد الله فلي نظر
 من أخرجه .

(باب منه)

قوله (أخبرنا إسماعيل بن جعفر) الأنصارى الزرقى . قوله (فنظر إلى
 جدران المدينة) بضم الجيم وسكون الدال وفي آخره نون جمع جدار (أوضع
 راحلته) أى أسرعها يقال وضع البعير أى أسرع في مشيه وأوضعه راكبه أى
 حمله على السير السريع ، والإيضاح مخصوص بالبعير والراحلة النجيب والنجيبة
 من الإبل في الحديث: الناس كإبل مائة لا تجد فيها راحلة (وإن كان على دابة)
 كالبغل والفرس (حركها) جواب إن (من حبا) تنازع فيه المهملان أى من
 أجل حبه صلى الله عليه وسلم لإياها أو أهلها . وفي الحديث دلالة على فضل المدينة
 وعلى مشرعية حب الوطن والحنين إليه . قوله (هذا حديث حسن صحيح غريب)
 وأخرجه أحمد والبخارى في الحج .

٤٥ - بابُ

ما جاء ما يقول إذا ودع إنساناً

٣٥٠٥ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي عُبَيْدِ اللَّهِ السَّلَمِيُّ البَصْرِيُّ أَخْبَرَنَا

أَبُو قَتَيْبَةَ سَلَّمَ بْنُ قَتَيْبَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ بْنِ
أُمَيَّةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ : « كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا
وَدَعَ رَجُلًا أَخَذَ بِيَدِهِ فَلَا يَدَعُهَا حَتَّى يَكُونَ الرَّجُلُ هُوَ يَدَعُ يَدَ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَقُولُ : أَسْتَوْدِعُ اللَّهَ دِينَكَ وَأَمَانَتَكَ
وَآخِرَ عَمَلِكَ » . هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ . وَقَدْ رُوِيَ
هَذَا الْحَدِيثُ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ .

(باب ما جاء ما يقول إذا ودع إنساناً)

قوله (حدثنا أحمد بن أبي عبيد الله) إسم أبي عبيد الله هذا بشر ، ووقع في
النسخة الأحمدية : أحمد بن عبيد الله بغير لفظ أبي وهو غلط (عن إبراهيم
ابن عبد الرحمن بن يزيد بن أمية) المدني مجهول من السابعة . قوله (إذا ودع
رجلاً) أى مسافراً (أخذ بيده فلا يدعها) أى فلا يترك بذلك الرجل من غاية
التواضع ونهاية إظهار المحبة والرحمة (ويقول) أى للودع (أستودع الله دينك)
أى أستحفظ وأطلب منه حفظ دينك (وأمانتك) أى حفظ أمانتك فيما تزاوله
من الأخذ والإعطاء ومعاشرة الناس في السفر إذ قد يقع منك هناك خيانة ،
وقيل أريد بالأمانة الأهل والأولاد الذين خلفهم ، وقيل المراد بالأمانة التكليف
كلها كما فسر بها قوله تعالى (إنا عرضنا الأمانة على السماوات والأرض والجبال
فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان لأنه كان ظلوماً جهولاً) الآية
(وآخر عملك) أى في سفرك أو مطلقاً كذا قيل قال القارى ، والأظهر أن

٣٥٦ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مُوسَى الْفَزَارِيُّ أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ خَثِيمٍ عَنْ حَنْظَلَةَ عَنْ سَالِمٍ « أَنْ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ لِلرَّجُلِ إِذَا أَرَادَ سَفَرًا أَنْ اذْنُ مِنِّْي أَوْدَعَكَ كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُودِّعُنَا فَيَقُولُ : أَسْتَوْدِعُ اللَّهَ دِينَكَ وَأَمَانَتَكَ وَخَوَاتِيمَ عَمَلِكَ ». هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ مِنْ حَدِيثِ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ .

المراد به حسن الخاتمة لأن المدار عليها في أمر الآخرة وأن التقصير فيما قبلها مجبور بحسنها ويؤيده قوله وخواتيم عملك في الرواية الآتية . قال الطيبي قوله أستودع الله هو طلب حفظ الوديعة وفيه نوع مشاكلة للتوديع وجعل دينه وأمانته من الودائع لأن السفر يصيب الإنسان فيه المشقة والخوف فيكون ذلك سبباً لإهمال بعض أمور الدين فدعا له صلى الله عليه وسلم بالمعونة والتوفيق ولا يخلو الرجل في سفره ذلك من الاشتغال بما يحتاج فيه إلى الإخذ والإعطاء والمعاشرة مع الناس فدعا له بحفظ الأمانة والاجتناب عن الخيانة ، ثم إذا انقلب إلى أهله يكون مأمون العاقبة عما يسوؤه في الدين والدنيا . قوله (هذا حديث غريب) وأخرجه ابن ماجه .

قوله (أخبرنا سعيد بن خثيم) بمعجمة ومثلاثة مصغر بن رشد الهلالي أبو معمر الكوفي صدوق روى بالتحسين له أغاليط من التاسعة (عن حنظلة) بن أبي سفيان الجمحي . قوله (أن ابن عمر) أى أقرب أمر من دنا يدنو (وخواتيم عملك) جمع خاتم أى ما ينتهي به عملك أى أخيره . والجمع لإفادة عموم أعماله . قوله (هذا حديث حسن صحيح غريب) وأخرجه أبو داود والنسائي والحاكم وابن حبان في صحيحهما .

٤٦ - باب منه

٣٥٠٧ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي زِيَادٍ أَخْبَرَنَا سَيَّارٌ أَخْبَرَنَا
 جَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ : « جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُرِيدُ سَفَرًا فزودني ،
 قَالَ زودك الله التقوى . قال زدني . قال وغفر ذنبك . قال
 زدني بأبي أنت وأمي . قال ويسر لك الخير حيث ما كنت » .
 هذا حديث حسن غريب .

(باب منه)

قواه (حدثنا عبد الله بن أبي زياد) القطوانى الكوفى (أخبرنا سيار)
 ابن حاتم العنزى أبو سلمة البصرى (أخبرنا جعفر بن سليمان) الضبعى . قواه
 (فزودنى) أمر من التزويد وهو إعطاء الزاد والزاد طعام يتخذ للسفر يعنى ادع
 لى دعاء يكون بركته مسمى فى سفرى كالزاد (زودك الله التقوى) أى الاستغناء
 عن المخلوق أى امثال الأوامر واجتناب النواهي (قال زدنى) أى من الزاد
 أو من الدعاء (قال زدنى بأبي أنت وأمي) أى أفديك بهما وأجعلهما فداءك
 فضلا عن غيرهما (ويسر لك الخير) أى سهل لك خير الدارين (حيث ما كنت)
 أى فى أى مكان حللت ومن لازمه فى أى زمان نزلت . قال الطيبي : يحتمل أن
 الرجل طلب الزاد المتعارف فأجابه عليه الصلاة والسلام بما أجابه على طريقته
 أسلوب الحكيم أى زادك أن تتقى محارمه وتجتنب معاصيه ومن ثم لما طلب
 الزيادة قال وغفر ذنبك . فإن الزيادة من جنس المزيد عليه وربما زعم الرجل أن
 يتقى الله وفى الحقيقة لا يكون تقوى تترتب عليه المغفرة فأشار بقواه وغفر
 ذنبك أن يكون ذلك الاتقاء بحيث يترتب عليه المغفرة ثم توفى منه إلى قواه
 ويسر لك الخير فان التعريف فى الخير للجنس فيتناول خير الدنيا والآخرة .
 قوله (هذا حديث غريب) وأخرجه النسائى والحاكم فى مستدرکه .

٤٧ - بابٌ منه

٣٥٠٨ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْكِنْدِيُّ الْكُوفِيُّ
 أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ حُبَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ
 أَبِي هُرَيْرَةَ : « أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُسَافِرَ
 فَأَوْصِنِي ، قَالَ عَلَيْكَ بِتَقْوَى اللَّهِ ، وَالتَّكْبِيرِ عَلَى كُلِّ شَرَفٍ .
 فَلَمَّا وَلَّى الرَّجُلُ قَالَ اللَّهُمَّ اطْوِ لَهُ الْبُعْدَ ، وَهَوِّنْ عَلَيْهِ السَّفَرَ » .
 هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ .

(باب منه)

قوله (أخبرنا زيد بن حباب) أبو الحسين العكلي (أخبرني أسامة بن زيد)
 اللبني قوله (عليك بتقوى الله) أي بمخافته والحذر من عصيانه (والتكبير)
 أي قول الله أكبر ، ومناسبة التكبير عند الصعود إلى المسكن المرتفع أن
 الاستعلاء والارتفاع محبوب للنفوس لما فيه من استشعار الكبرياء فشرع لمن
 تلبس به أن يذكر كبرياء الله تعالى وأنه أكبر من كل شيء فيكبره ليشكره ذلك
 فيزيده من فضله . قاله الحافظ (على كل شرف) بالتحريك أي مكان عال (فلما
 أولى الرجل) أي أدبر وأن زائدة (قال) أي دعا له بظهر الغيب فإنه أقرب
 إلى الإجابة (اللهم اطو له البعد) أمر من الطى أي قرب له وسهل له والمعنى
 ارفع عنه مشقة السفر بتقريب المسافة البعيدة له حساً أو معنى (وهون عليه
 السفر) أي أموره ومتاعبه وهو تعميم بعد تخصيص . قوله (هذا حديث حسن)
 وأخرجه النسائي وابن ماجه .

٤٨ - باب

مَا ذَكَرَ فِي دَعْوَةِ الْمَسَافِرِ

٣٥٠٩ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ أَخْبَرَنَا أَبُو عَاصِمٍ أَخْبَرَنَا الْحَجَّاجُ

الصَّوَّافُ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « ثَلَاثُ دَعَوَاتٍ مُسْتَجَابَاتٌ : دَعْوَةُ الْمَظْلُومِ ، وَدَعْوَةُ الْمَسَافِرِ ، وَدَعْوَةُ الْوَالِدِ عَلَى وَلَدِهِ » .

٣٥١٠ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ

هِشَامِ الدَّسْتَوَائِيِّ عَنْ يَحْيَى بْنِ كَثِيرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ وَزَادَ فِيهِ « مُسْتَجَابَاتٌ لَا شَكَّ فِيهِنَّ » . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ . وَأَبُو جَعْفَرٍ هَذَا هُوَ الَّذِي رَوَى عَنْهُ يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ يُقَالُ لَهُ أَبُو جَعْفَرٍ الْمُؤَذِّنُ وَلَا نَعْرِفُ إِسْمَهُ .

(باب)

مَا ذَكَرَ فِي دَعْوَةِ الْمَسَافِرِ

قوله (أخبرنا أبو عاصم) اسمه الضحاک بن مخلد النبیل . قوله (دعوة المظلوم) أى لمن يعينه وينصره أو يسليه ويهون عليه أو على من ظلمه بأى نوع من أنواع الظلم (ودعوة المسافر) يحتمل أن تكون دعوته لمن أحسن إليه وبأشرف لمن آذاه وأساء إليه لأن دعاه لا يخلو عن الرقة (ودعوة الوالد على ولده) . لم تذكر الوالدة لأن حقها أكثر فدعاؤها أولى بالإجابة .

قوله (أخبرنا إسماعيل بن إبراهيم) بن مقسم المعروف بابن عليه (بهذا الإسناد نحوه وزاد فيه مستجابات لا شك فيهن) أخرج الترمذى هذا الحديث بهذا السند فى باب دعاء الوالدين فى أوائل البر والصلة .

٤٩ - باب

ما جاء ما يقول إذا ركب دابة

٣٥١١ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ
عَنْ عَلِيِّ بْنِ رَبِيعَةَ قَالَ شَهِدْتُ عَلِيًّا أْتِيَ بِدَابَّةٍ لَبِزَ كَبْهًا فَلَمَّا وَضَعَ
رِجْلَهُ فِي الرَّكْبِ قَالَ : بِسْمِ اللَّهِ ، فَلَمَّا اسْتَوَى عَلَى ظَهْرِهَا قَالَ
الْحَمْدُ لِلَّهِ . ثُمَّ قَالَ : (سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ
مُقْرِنِينَ . وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ) ثُمَّ قَالَ : الْحَمْدُ لِلَّهِ ثَلَاثًا اللَّهُ أَكْبَرُ ثَلَاثًا
سُبْحَانَكَ إِنِّي قَدْ ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ
ثُمَّ ضَحِكْتَ . فَقُلْتُ مِنْ أَى شَيْءٍ ضَحِكْتَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؟ قَالَ رَأَيْتُ

(باب)

ما جاء ما يقول إذا ركب دابة

قوله (حدثنا أبو الأحوص) اسمه سلام بن سليم الحنفي (عن أبي إسحاق)
السيهري (عن علي بن ربيعة) الوالي الأسدي الكوفي . قوله (أتى) بصيغة
المجهول أى جيء (فلما وضع رجله) أى أراد وضع رجله (فلما استوى على
ظهرها) أى استقر على ظهرها (قال الحمد لله) أى على نعمة الركوب وغيرها
(ثم قال) أى قرأ (وما كنا له مقرنين) أى مطيقين من أقرن الأمر إذا أطاقه
وقوى عليه . أى ما كنا نطبق قهره واستعماله لولا تسخير الله تعالى إياه لنا
(وإنا إلى ربنا لمنقلبون) أى لصارتون إليه بعد مماتنا وإليه سيرنا الأكبر ،
وهذا من باب التثنية بسير الدنيا على سيرة الآخرة كما نبه بالزاد الدينوى على
الزاد الأخرى فى قوله تعالى (وتزودوا فإن خير الزاد التقوى) وباللباس
الدينوى على الأخرى فى قوله تعالى (وريشاً ولباس التقوى ذلك خير)

رسول الله صلى الله عليه وسلم صنعَ كما صنعتُم ثم ضحك فقلتُ
 منْ أَى شَىء ضحكْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ إِنَّ رَبَّكَ لَيَعْجَبُ مِنْ
 عَبْدِهِ إِذَا قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي إِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ غَيْرَكَ .
 وَفِي الْبَابِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٣٥١٢ - حَدَّثَنَا سُؤَيْدُ بْنُ نَصْرٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ
 أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَارِقِيِّ
 عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا سَافَرَ فَرَكَبَ
 رَاحِلَتَهُ كَبَّرَ ثَلَاثًا وَقَالَ : (سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا
 لَهُ مُقْرِنِينَ . وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ) . ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي

(ثم ضحك) أى على رضى الله عنه (صنع كما صنعت) أى كمنعنى المذكور (ثم ضحك)
 أى رسول الله صلى الله عليه وسلم (ليعجب) بفتح الجيم (من عبده إذا قال رب
 اغفر لى ذنوبى الخ) قال الطيبي أن يرتضى هذا القول ويستحسنه استحسان
 المتعجب انتهى . وقال الجزرى فى النهاية فى معنى قوله صلى الله عليه وسلم: عجب
 ربك من قوم يساقون إلى الجنة فى السلاسل أى عظم ذلك عنده وكبر لديه .
 أعلم الله أنه إنما يتعجب الآدمى من الشىء إذا عظم موقعه عنده وخفى عليه
 سببه فأخبرهم بما يعرفون ليعلموا موقع هذه الأشياء عنده ، وقيل معنى: عجب
 ربك أى رضى وأثاب فسماه عجباً مجازاً وليس بعجب فى الحقيقة ، والأول الوجه
 وإطلاق التعجب على الله مجاز لأنه لا تخفى على الله أسباب الأشياء والتعجب بما
 خفى سببه ولم يعلم انتهى . قوله (وفى الباب عن ابن عمر) أخرجه الترمذى
 بعد هذا . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد وأبو داود والنسائى
 وابن حبان والحاكم فى مستدركه . قوله (عن على بن عبد الله البارقي) الأزدى .
 قوله (سبحان الذى سخر) أى ذلل (لنا هذا) أى المركوب (وإننا إلى ربنا

أَسْأَلُكَ فِي سَفَرِي هَذَا مِنَ الْبِرِّ وَالتَّقْوَى وَمِنَ الْعَمَلِ مَا تَرْضَى ،
 اللَّهُمَّ هَوِّنْ عَلَيْنَا الْمَسِيرَ وَاطْوِ عَنَّا بُعْدَ الْأَرْضِ ، اللَّهُمَّ أَنْتَ
 الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ ، وَالْخَلِيفَةُ فِي الْأَهْلِ ، اللَّهُمَّ اصْحَبْنَا فِي سَفَرِنَا
 وَاخْلُفْنَا فِي أَهْلِنَا . وَكَانَ يَقُولُ إِذَا رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ آتِبُونَ
 إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَأْتِبُونَ عَابِدُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ .

لمنقلبون (أى راجعون واللام للتأكيد . وهذا الدعاء يسن عند ركوب أى دابة
 كانت لسفر أو غيره (من البر) أى الطاعة (والتقوى) أى عن المعصية
 أو المراد من البر الإحسان إلى الناس أو من الله إلينا ومن التقوى ارتكاب
 الأوامر واجتناب النواهي (ومن العمل) أى جنسه (ما ترضى) أى به عنا
 (وكان يقول إذا رجع إلى أهله آتبون) أى نحن راجعون من السفر بالسلامة
 إلى الوطن ، وفي رواية مسلم وأبي داود : وإذا رجع قالهن وزاد فهن آتبون
 الخ (إن شاء الله) الظاهر أن هذه الكلمة ههنا للتبرك (اربنا حامدون) قال
 الطيبي: اربنا يجوز أن يتعلق بقوله عابدون لأن عمل اسم الفاعل ضعيف فيقوى
 به أو بحامدون أيفيد التخصيص أى نحمد ربنا لانحمد غيره . وهذا أولى لأنه
 كالخاتمة للدعاء انتهى . وفي هذا الحديث استجاب هذا الذكر عند ابتداء
 الأمفار كلها وقد جات فيه أذكار كثيرة . قوله (هذا حديث حسن) وأخرجه
 مسلم وأبو داود النسائي .

٥٠ - باب

ما جاء ما يقول إذا هاجت الريحُ

٣٥١٣ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْأَسْوَدِ أَبُو عَمْرٍو الْبَصْرِيُّ
أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَبِيعَةَ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ :
« كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَى الرِّيحَ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي
أَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِهَا وَخَيْرِ مَا فِيهَا وَخَيْرِ مَا أُرْسِلَتْ بِهِ ، وَأَعُوذُ بِكَ
مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا وَشَرِّ مَا أُرْسِلَتْ بِهِ » . وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي
ابْنِ كَعْبٍ . وَهَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ .

باب

(ما جاء ما يقول إذا هاجت الريح)

من هاج الشيء يهيج هيجاً وهياجاً وهيجاناً . إذا ثار والمعنى إذا اشتد هيوها .

قوله (أخبرنا محمد بن ربيعة) السكلاي . قوله (اللهم إني أسألك من خيرها) وفي رواية مسلم خيرها بغير من أي أسألك خير ذاتها (وخير ما فيها) أي من منافعها (وخير ما أرسلت به) أي بخصوصها في وقتها وهو بصيغة المفعول ويجوز أن يكون بصيغة الفاعل . قال الطيبي : يحتمل الفتح على الخطاب وشر ما أرسلت على بناء المفعول ليسكون من قيل : أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم وقوله صلى الله عليه وسلم : الخير كل بيدك والشر ايس إايك انتهى . قوله (وفي الباب عن أبي بن كعب) أخرجه الترمذي في باب النهي عن سب الرياح من أبواب الفتن . قوله (وهذا حديث حسن) وأخرجه مسلم مطولاً .

٥١ - باب

مَا يَقُولُ إِذَا سَمِعَ الرَّعْدَ

٣٥١٤ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِيَادٍ عَنْ
 حَجَّاجِ بْنِ أَرْطَاةَ عَنْ أَبِي مَطَرٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ
 أَبِيهِ : « أَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا سَمِعَ صَوْتَ الرَّعْدِ
 وَالصَّوَاعِقِ قَالَ اللَّهُمَّ لَا تَقْتُلْنَا بِغَضَبِكَ وَلَا تُهْلِكْنَا بَعْدَ آبِكَ وَعَافِنَا

باب

(ما يقول إذا سمع الرعد)

قوله (أخبرنا عبد الواحد بن زياد) العبدى البصرى (عن أبي مطر) قال
 فى التقریب : أبو مطر شيخ الحجاج بن أرتاة مجهول من السادسة ، وفى تهذيب
 التهذيب فى ترجمته ذكره ابن حبان فى الثقات . قوله (كان إذا سمع صوت
 الرعد) بإضافة العام إلى الخاص للبيان ، فالرعد هو الصوت الذى يسمع من
 السحاب . كذا قال ابن الملك ، والصحيح أن الرعد ملك مؤكل بالسحاب ، وقد
 نقل الشافعى عن الثقة عن مجاهد أن الرعد ملك والبرق أجنحته يسوق السحاب
 بها ثم قال وما أشبهه ما قاله بظاهر القرآن . قال بعضهم وعليه فيكون المسموع
 صوته أو صوت سوقه على اختلاف فيه ، ونقل البخوى عن أكثر المفسرين
 أن الرعد ملك يسوق السحاب والمسموع تسبيحه (والصواعق) قال القارى
 بالنصب فيكون التقدير وأحس الصواعق من باب : علقها تبنياً وماءً بارداً ،
 أو أطلق السمع وأريد به الحس من باب إطلاق الجزم وإرادة السكل ، وفى نسخة
 يعنى من المشكاة بالجر عطفها على الرعد وهو إنما يصح على بعض الأقوال فى
 تفسير الصاعقة . قال بعضهم قيل هى نار تسقط من السماء فى رعد شديد فعلى
 هذا لا يصح عطفه على شئ مما قبله ، وقيل الصاعقة صيحة العذاب أيضاً وتطلق

قَبْلَ ذَلِكَ . هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا
الْوَجْهِ .

٥٢ - بَابُ

مَا يَقُولُ عِنْدَ رُؤْيَةِ الْهَلَالِ

٣٥١٥ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ أَخْبَرَنَا أَبُو عَامِرٍ الْعَقَدِيُّ أَخْبَرَنَا
سُلَيْمَانَ بْنَ سَفْيَانَ الْمَدِينِيَّ قَالَ حَدَّثَنِي بَلَالُ بْنُ يُحْيَى بْنِ طَلْحَةَ بْنِ عَبِيدِ اللَّهِ

على صوت شديد غاية الشدة يسمع من الرعد وعلى هذا يصح عطفه على صوت
الرعد أى صوت السحاب ، فالمراد بالرعد السحاب بالقرينة إضافة الصوت
إليه أو الرعد صوت السحاب ففيه تجريد . وقال الطيبي: هي قعقة رعد ينقض
معها قطعة من نار يقال صعقته الصاعقة إذا أهلكته فصعق أى مات إما أشدة
الصوت وإما بالإحراق انتهى (لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك) قال
القارى : الغضب استعارة والمثبه به الحالة التى تعرض للملك عند انفعاله
وغليان دمه ثم الانتقام من المغضوب عليه وأكبر ما ينتقم به القتل فلذلك
ذكره ورشح الاستعارة به عرفا وأما الإهلاك والعذاب فجاريان على الحقيقة
فى حق الله تعالى انتهى .

قلت : لا حاجة إلى تأويل الغضب بما ذكره القارى بل هو محمول على
ظاهره كما تقدم مرارا فى شرح أحاديث الصفات (وعافنا) أى أمتنا بالعافية
(قبل ذلك) أى قبل نزول عذابك . قوله (هذا حديث غريب) وأخرجه
أحمد والبخارى فى الأدب المفرد والنسائى فى اليوم واللييلة والحاكم فى
مستدرکه .

(باب)

ما يقول عند رؤية الهلال

قوله : (حدثني بلال بن يحيى بن طلحة بن عبيد الله) التيمى المدنى ابن من

عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ : « أَنْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا رَأَى الْهِلَالَ قَالَ اللَّهُمَّ أَهْلِلْهُ عَلَيْنَا بِالْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامِ . رَبِّي وَرَبُّكَ اللَّهُ » . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ .

السابعة (عن أبيه) أي يحيى بن طلحة بن عبيد الله التيمي المدني ثقة من الثالثة . قوله (كان إذا رأى الهلال) وهو يكون من الليلة الأولى والثانية والثالثة ثم هو قمر (اللهم أهله) بصيغة الأمر من الإهلال قال الطبري يروي مدغما ومفسوكا أي اطلعه (علينا) مقترنا (باليمن) أي البركة وفي بعض النسخ بالامن (والإيمان) أي بدوامه (والسلامة) أي عن كل مضرة وسوء (والإسلام) أي دوامه . قال القاري قال بعض المحققين من علمائنا : الإهلال في الأصل رفع الصوت نقل منه إلى رؤية الهلال لأن الناس يرفعون أصواتهم إذا رأوه بالإخبار عنه ولذلك سمي الهلال هلالا نقل منه إلى طلوعه لأنه سبب لرؤيته ومنه إلى اطلعه . وفي الحديث بهذا المعنى : أي أطلعه علينا وأرنا إياه مقترنا بالامن والإيمان أي باطنا والسلامة والإسلام أي ظاهراً ، ونبه بذكر الأمن والسلامة على طلب دفع كل مضرة وبالإيمان والإسلام على جلب كل منفعة على أبلغ وجه ، وأوجز عبارة انتهى (ربّي وربك الله) خطاب للهلال على طريق الاتفات . ولما توسل به اطلب الأمن والإيمان دل على عظم شأن الهلال فقال ملتفتاً إليه ربّي وربك الله تنزيهاً للخالق أن يشارك في تدبير ما خلق ورد الأقاويل داخضة في الآثار العلوية . قوله (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد والدارمي والحاكم وابن حبان وزاد : والتوفيق لما تحب وترضى .

٥٣ - باب

ما يقول عند الغضب

٣٥١٦ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ أَخْبَرَنَا قَبِيصَةَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ
عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ مُعَاذِ بْنِ
جَبَلٍ قَالَ : « اسْتَبَّ رَجُلَانِ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى عُرِفَ
الْغَضَبُ فِي وَجْهِ أَحَدِهِمَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّي لَأَعْلَمُ
كَلِمَةً لَوْ قَالَهَا لَذَهَبَ غَضَبُهُ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ » . وَفِي
الْبَابِ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ صُرَدٍ .

٣٥١٧ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ
نَحْوَهُ : وَهَذَا حَدِيثٌ مُرْسَلٌ . عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي لَيْلَى لَمْ يَسْمَعْ

(باب)

ما يقول عند الغضب

قوله (استب رجلان) أى سب أحدهما الآخر (حتى عرف) بصيغته
المجهول (الغضب فى وجه أحدهما) وفى رواية أبى داود فغضب أحدهما غضبا
شديدا حتى خيل إلى أن أنفه يتمزج من شدة غضبه (أعوذ بالله من الشيطان
الرجيم) بدل من كلمة ، وفى الحديث : أنه ينبغى لصاحب الغضب أن يستعيد
فيقول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم وأنه سبب لزوال الغضب ، وحديث
معاذ بن جبل هذا أخرجه أحمد وأبو داود والنسائي . قوله (وفى الباب
عن سليمان بن صرد) أخرجه الشيخان وأبو داود والنسائي .

قوله (أخبرنا عبد الرحمن) بن مهدي (وهذا حديث مرسل) أى منقطع

مِنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ وَمَاتَ مُعَاذٌ فِي خِلَافَةِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَقُتِلَ
 عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ؛ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي لَيْلَى غُلَامٌ ابْنُ سِتِّ سِنِينَ .
 هَكَذَا رَوَى شُعْبَةُ عَنِ الْحَكَمِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى . وَقَدْ
 رَوَى عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي لَيْلَى عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَرَأَاهُ .
 وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي لَيْلَى يُكْنَى أَبَا عَيْسَى . وَأَبُو يَعْلَى اسْمُهُ يَسَارٌ
 وَرَوَى عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى قَوْلَ أَدْرَكْتُ عِشْرِينَ وَمِائَةً مِنَ
 الْأَنْصَارِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

وبين وجه الانقطاع بقوله عبد الرحمن بن أبي ليلى لم يسمع الخ (وعبد الرحمن
 ابن أبي ليلى غلام ست سنين) الواو للحال قال المنذرى فى الترغيب بعد نقل
 كلام الترمذى من قوله هذا حديث مرسل إلى هنا ما لفظه : والذى قاله
 الترمذى واضح فإن البخارى ذكر ما يدل على أن مولد عبد الرحمن بن
 أبى ليلى سنة سبع عشرة وذكر غير واحد أن معاذ بن جبل توفى فى طاعون
 عمواس سنة ثمانى عشرة وقيل سنة سبع عشرة ، وقد روى النسائى هذا الحديث
 عن عبد الرحمن بن أبى ليلى عن أبى بن كعب وهذا متصل انتهى (هكذا روى
 شعبة عن الحكم عن عبد الرحمن بن أبى ليلى) قال ابن حاتم فى كتاب
 المراسيل: حدثنا على بن الحسن حدثنا أحمد بن سعيد الدارمى حدثنا النضر
 حدثنا شعبة عن الحكم عن ابن أبى ليلى قال : ولدت لست بدين من خلافة عمر
 (وقد روى عبد الرحمن بن أبى ليلى عن عمر بن الخطاب) أى غير هذا
 الحديث (وراه) . وقال الدورى عن ابن معين لم يره ، وقال الخليلى فى
 الإرشاد: الحفاظ لا يشبهون سماعه من عمر كذا فى تهذيب التهذيب .

٥٤ - باب

ما يقول إذا رأى رؤيا يكرهها

٣٥١٨ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ أَخْبَرَنَا بَكْرُ بْنُ مُضَرَ عَنْ
ابن الهَادِ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خَبَّابٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « إِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ الرُّؤْيَا يُحِبُّهَا فَإِنَّمَا
هِيَ مِنَ اللَّهِ فَلْيُحْمَدِ اللَّهَ عَلَيْهَا وَلْيُحَدِّثْ بِمَا رَأَى ، وَإِذَا رَأَى غَيْرَ ذَلِكَ
مِمَّا يَكْرَهُهُ فَإِنَّمَا هِيَ مِنَ الشَّيْطَانِ فَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهَا

(باب)

ما يقول إذا رأى رؤيا يكرهها

قوله (أخبرنا بكر بن مضر) المصرى (هن عبد الله بن خباب) بفتح
معجمة وشدة موحدة أولى الأنصارى البخارى مولا هم المدنى ثقة من الثالثة .
قوله (يحبها) حال من الرؤيا (فإنما هي) الرؤيا المحبوبة (من الله) إضافة
الرؤيا المحبوبة إلى الله إضافة تشريف (فليحمد الله وليحدث بما رأى) وفى حديث
أبي سلمة عن أبي قتادة عند الشيخين فلا يحدث به إلا من يحب . قال الحافظ
الحكمة فيه أنه إذا حدث بالرؤيا الحسنة من لا يجب قد يفسرها له بما لا يجب
لإما بغضا ولإما حسدا فقد تقع على تلك الصفة أو يتعجل لنفسه من ذلك حزنا
ونسكدا فأمر بترك تحديث من لا يجب بسبب ذلك انتهى . قلت : قد تقدم فى
باب تعبير الرؤيا حديث أبي رزين العقيل وفيه : لا تحدث بها إلا لبيدأ أو حبيباً ،
وحديث أبي هريرة وفيه لا تقص الرؤيا إلا على عالم أو ناصح ، فينبغى أن
يحمل أبى سعيد المطلق على هذه الأحاديث المقيدة . قيل لأن العالم يأولها على
الخير مهما أمكنه والناصح يرشد إلى ما ينفع والليدب العارف بتأويلها والحبيب
إن عرف خيرا قاله وإن جهل أو شك سكت (فإنما هي) من الشيطان

وَلَا يَذْكُرُهَا لِأَحَدٍ فَإِنَّهَا لَا تَضُرُّهُ ۝ وَفِي الْبَابِ عَنِ أَبِي قَتَادَةَ .
 هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ صَحِيحٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ .
 وَابْنُ الْهَادِ اسْمُهُ يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أُسَامَةَ بْنِ الْهَادِ
 الْمَدِينِيُّ وَهُوَ ثِقَةٌ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ رَوَى عَنْهُ مَالِكٌ
 وَالنَّاسُ .

أضيفت إليه لكونها على هواه ومراده ، وقيل لأنه الذي يخيل بها ولا حقيقة لها في نفس الأمر (فليستعد بالله من شرها ولا يذكرها لأحد فإنها لا تضره) حاصل ما ذكر من أدب الرؤيا الصالحة ثلاثة أشياء أن يحمد الله عليها ، وأن يستبشر بها ، وأن يتحدث بها لئلا يكون ممن يحب دون من يكره . وحاصل ما ذكر من أدب الرؤيا المسكروهة ستة أشياء : أن يتعوذ بالله من شرها وشر الشيطان . وأن يتقل حين يهب من نومه عن يساره ثلاثا ، ولا يذكرها لأحد أصلا . وأن يصلى . وأن يتحول عن جنبه الذي كان عليه . وقد تقدم بقية الكلام في هذا في باب إذا رأى في المنام ما يكره ما يصنع . قوله (وفي الباب عن أبي قتادة) أخرج حديثه الترمذي في الباب المذكور . قوله (هذا حديث حسن غريب صحيح) وأخرجه البخاري والنسائي .

٥٥ - بابُ

ما يقولُ إذا رأى الباكورةَ مِنَ الثَّمَرِ

٣٥١٩ - حَدَّثَنَا الْأَنْصَارِيُّ أَخْبَرَنَا مَعْنُ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ وَأَخْبَرَنَا
 قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ :
 « كَانَ النَّاسُ إِذَا رَأَوْا أَوَّلَ الثَّمَرِ جَاءُوا بِهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا أَخَذَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : اللَّهُمَّ بَارِكْ
 لَنَا فِي ثَمَارِنَا ، وَبَارِكْ لَنَا فِي مَدِينَتِنَا ، وَبَارِكْ لَنَا فِي صَاعِنَا وَمُدَّنَا ،
 اللَّهُمَّ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ عَبْدُكَ وَخَلِيلُكَ . وَنَبِيُّكَ وَإِنِّي عَبْدُكَ وَنَبِيُّكَ وَإِنَّهُ
 دَعَاكَ لِمَكَّةَ وَأَنَا أَدْعُوكَ لِمَدِينَةِ مِمِّثْلٍ مَادَعَاكَ بِهِ لِمَكَّةَ . وَمِثْلُهُ

(باب)

ما يقول إذا رأى الباكورة من الثمر

الباكورة أول ما يدرك من الفاكهة

قواه (إذا رأوا أول الثمر) وهو الذي يسمى الباكورة (جاءوا به)
 أى بأول الثمر (إلى النبي صلى الله عليه وسلم) قال العلماء كانوا يفعلون ذلك
 رغبة في دعائه صلى الله عليه وسلم في الثمر والمدينة والصاع والمد وإعلاماً له
 صلى الله عليه وسلم بابتداء صلاحها لما يتعلق بها من الزكاة وغيرها وتوجيه
 الخارصين (وبارك لنا في مدينتنا) أى في ذاتها من جهة سعتها ووسعة
 أهلها وقد استجاب الله دعاءه عليه الصلاة والسلام بأن وسع نفس المسجد
 وما حوله من المدينة وكثر الخلق فيها حتى عد من الفرس المعند للقتال المهياً
 بها في زمن عمر أربعون ألف فرس . والحاصل أن المراد بالبركة هنا
 ما يشمل الدنيوية والاخروية والحسية (وبارك لنا في صاعنا ومدنا) قال

مَعَهُ . قَالَ ثُمَّ يَدْعُو أَصْغَرَ وَيَلِدُ يَرَاهُ فَيُعْطِيهِ ذَلِكَ الثَّمَرَ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

القاضي : البركة هنا بمعنى النماء والزيادة وتكون بمعنى الثبات والرزوم ، قال فقيل يحتمل أن يكون هذه البركة دينية وهي ما تتعلق بهذه المقادير من حقوق الله تعالى في الزكاة والكفارة فتسكون بمعنى الثبات والبقاء لها كبقاء الحكم بها ببقاء الشريعة وثباتها ، ويحتمل أن تكون دنيوية من تكثير الكيل والقدر بهذه الأكيال حتى يكفى منه ما لا يكفى من غيره في غير المدينة ، أو ترجع البركة إلى النصرف بها في التجارة وأرباحها وإلى كثرة ما يكال بها من غلاتها وثمارها ؛ أو تكون الزيادة فيما يكال بها لاتساع عيشهم وكثرتهم بعد ضيقه لما فتح الله عليهم ووسع من فضله لهم وملكهم من بلاد الخصب والريف بالشام والعراق ومصر وغيرها حتى كثر الخمل إلى المدينة واتسع عيشهم حتى صارت هذه البركة في الكيل نفسه فزاد مدهم وصار هاتميا مثل مد النبي صلى الله عليه وسلم مرتين أو مر ونصفا ، وفي هذا كاه إجابة دعوته صلى الله عليه وسلم وقبولها انتهى كلام القاضي . قال النووي : والظاهر من هذا كله أن المراد البركة في نفس المكيل في المدينة بحيث يكفى المد فيها لمن لا يكفيه في غيرها انتهى (وإنه دعا لمكة) أي بقوله : (فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكروا) (بمثل ما دعاك به لمكة ومثله) أي بمثل ذلك المثل (معه) والمعنى بضعف ما دعا إبراهيم عليه الصلاة والسلام (قال) أي أبو هريرة (ثم يدعو) أي النبي صلى الله عليه وسلم (أصغر وليد) أي مولود (يراه) وفي رواية لمسلم : ثم يعطيه أصغر من أن يحضره من الولدان ، وفي أخرى له ثم يدعو أصغر وليد له فيعطيه ذلك الثمر . قال القاري : التحقيق أن الروايتين يعني الرواية المطلقة والمقيدة بمحولاتان على الحالتين ، والمعنى أنه إذا كان عنده أو قريبا منه وليد له أعطاه أو وليد آخر من غير أهله أعطاه إذ لا شك أنهما لو اجتمعا لشارك بينهما نعم إذ لم يكن أحد حاضرا عنده فلا شبهة أنه ينادى أحدا من أولاد أهله لأنه أحق بره من غيره انتهى (فيعطيه

٥٦ - باب

مَا يَقُولُ إِذَا أَكَلَ طَعَامًا

٣٥٢٠ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي حَرْمَلَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : « دَخَلْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَخَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ عَلَى مَيْمُونَةَ فَجَاءَتْنَا بِإِنَاءٍ مِنْ لَبَنٍ فَشَرِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا عَنْ يَمِينِهِ وَخَالِدٌ عَنْ شِمَالِهِ فَقَالَ لِي الشَّرْبَةُ لَكَ فَإِنْ شِئْتَ آثَرْتَ بِهَا خَالِدًا فَقُلْتُ مَا كُنْتُ أُؤَثِّرُ عَلَى سُورِكَ أَحَدًا . ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَطْعَمَهُ اللَّهُ طَعَامًا فَلْيَقُلْ : اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيهِ ، وَأَطْعِمْنَا خَيْرًا مِنْهُ . وَمَنْ سَقَاهُ اللَّهُ لَبَنًا فَلْيَقُلْ : اللَّهُمَّ

ذلك الثمر) فيه بيان ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من مكارم الاخلاق وكمال الشفقة والرحمة وملاطفة الكبار والصغار وخص بهذا الصغير لكونه أرغب فيه وأكثر تطلعاً إليه وحرصاً عليه . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم وابن ماجه .

(باب)

ما يقول إذا أكل طعاماً أي إذا أراد أن يأكل طعاماً

قوله (أخبرنا إسماعيل بن إبراهيم) هو المعروف بابن علي (أخبرنا علي بن زيد) هو ابن جدهان . قوله (الشربة الك) أي أنت مستحق لها لأنك على جهة يميني (فإن شئت آثرت بها خالداً) أي اخترت بالشربه على نفسك خالداً (على سورك) السور بضم السين وسكون الهمزة البقية والفضلة والمعنى ما كنت

بَارِكْ لَنَا فِيهِ وَزِدْنَا مِنْهُ . وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لَيْسَ شَيْءٌ يُجْزَى بِهِ مَكَانَ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ غَيْرَ اللَّبَنِ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ وَقَدْ رَوَى بَعْضُهُمْ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ زَيْدٍ فَقَالَ عَنْ عُمَرَ بْنِ حَرْمَلَةَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ عُمَرُ بْنُ حَرْمَلَةَ وَلَا يَصِحُّ .

لاختار على نفسي بفضلك منك أحداً (من أطعمه الله) وفي رواية أبي داود : إذا أكل أحدكم قال المناوي أى أراد أن يأكل (طعاماً) أى غير لبن (بارك لنا فيه) من البركة وهى زيادة الخير ونموه ودوامه (وأطعمنا خيراً منه) من طعام الجنة أو أعم (وزدنا منه) ولا يقول خيراً منه لأنه ليس فى الأطعمة خير منه (ليس شىء يجزىء) بضم الياء وكسر الزاى بعدها همز أى يكفى فى دفع الجوع والعطش معاً (مكان الطعام والشراب) أى مكان جنس المأكول والمشروب وبدلهما (غير اللبن) بالرفع على أنه بدل من الضمير فى يجزىء . قوله (هذا حديث حسن) وأخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجه والبيهقى فى شعب الإيمان (وقد روى بعضهم هذا الحديث عن على بن زيد فقال عن عمر بن حرملة الخ) قال الحافظ فى تهذيب التهذيب : عمر بن حرملة ويقال ابن أبى حرملة ويقال عمرو البصرى روى عن ابن عباس حديث الضب يعنى حديث الباب ففى أوله عند أبى داود فجاءوا بضمين مشويين على ثمامتين فتبزيق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال خالد أخالك تقدره يا رسول الله فقال أجل ثم أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بلبن الحديث . وعنه على بن زيد بن جدعان وقال أبو زرعة لا أعرفه إلا فى هذا الحديث وذكره ابن حبان فى الثقات ، قال وصرح أنه عمر بضم العين وتبع فى ذلك البخارى انتهى .

٥٧ - بابُ

ما يقولُ إذا فرغَ منَ الطَّعامِ

٣٥٢١ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ أَخْبَرَنَا ثَوْرُ بْنُ يَزِيدَ أَخْبَرَنَا خَالِدُ بْنُ مَعْدَانَ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رُفِعَتِ الْمَائِدَةُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ يَقُولُ الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ غَيْرَ مُودَعٍ وَلَا مُسْتَغْنَى

(باب)

ما يقول إذا فرغ الطعام

قال ابن بطال اتفقوا على استحباب الحمد بعد الطعام ووردت في ذلك أنواع يعنى لا يتعين شيء منها .

قوله (أخبرنا يحيى بن سعيد) القطان (أخبرنا ثور بن يزيد) أبو خالد الحصى . قوله (إذا رفعت المائدة من بين يديه) قد تقدم في الأطلعة من حديث أنس أنه صلى الله عليه وسلم لم يأكل على خوان قط . وهنا يقول إذا رفعت مائدته وقد فسروا المائدة بأنها خوان عليه طعام ، فأجاب بعضهم عن هذا بأن أنس ما رأى ذلك ورآه غيره والمثبت مقدم على النافي ، أو المراد بالخوان صفة مخصوصة والمائدة تطلق على كل ما يوضع عليه الطعام لأنها مشتقة من ماد يميد إذا تحرك أو أطمع ولا يختص ذلك بصفة مخصوصة ، وقد تطلق المائدة ويراد بها نفس الطعام أو بقيته أو إنائه ، وقد نقل عن البخارى أنه قال : إذا أكل الطعام على شيء ثم رفع قيل رفعت المائدة (حمداً) مفعول مطلق للحمد إما باعتبار ذاته أو باعتبار تضمنه معنى الفعل أو 'فعل مقدر (طيباً) أى خالصاً من الرياء والسمعة (مباركاً) هو وما قبله صواب لحمداً (فيه) الضمير راجع إلى الحمد أى حمداً ذا بركة دائماً لا ينقطع لأن نعمه لا تنقطع عنا فينبغى أن يكون حمدنا غير منقطع أيضاً ولو نية واعتقاداً (غير مودع) بنصب غير على أنه حال من الحمد

عنه ربنا . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٣٥٢٢ - حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجِيُّ أَخْبَرَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ

وَأَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ عَنْ حَبَّاجِ بْنِ أَرْطَاةَ عَنْ رِيَّاحِ بْنِ عُبَيْدَةَ قَالَ
حَفْصٌ عَنْ ابْنِ أَخِي سَعِيدٍ وَقَالَ أَبُو خَالِدٍ عَنْ مَوْلَى لِأَبِي سَعِيدٍ عَنْ

ومودع اسم مفعول من التوديع أى غير متروك أو من الطعام يعنى لا يكون آخر طعامنا أو من الله تعالى أى غير متروك الطلب منه والرغبة إليه ، ويجوز رفع غير على أنه خبر مبتدأ محذوف أى هو غير مودع (ولا مستغنى عنه) أى هو محتاج إليه غير مستغنى عنه ، وفى رواية البخارى غير مكفى ولا مودع ولا مستغنى عنه . قال الحافظ : قوله غير مكفى بفتح الميم وسكون الكاف وكسر الفاء وتشديد التحتانية . قال ابن بطال يحتمل أن يكون من كفأت الإناء فالمعنى غير مردود عليه إنعامه ، ويحتمل أن يكون من الكفاية أى أن الله غير مكفى رزق عباده لأنه لا يكفهم أحد غيره . وقال ابن التين أى غير محتاج إلى أحد لكنه هو الذى يطعم عباده ويكفهم ، وهذا قول الخطابي . وقال القزاز معناه أنه غير مكفى بنفسى عن كفايته . وقال الداودى معناه لم أكتف من فضل الله ونعمته . قال ابن التين : وقول الخطابي أولى لأن مفعولاً بمعنى مفعول فيه بعد وخروج عن الظاهر وهذا كله على أن الضمير لله ويحتمل أن يكون الضمير للحمد . وقال إبراهيم الحربى الضمير للطعام ومكفى بمعنى مقلوب من الإكفاء وهو القلب غير أنه لا يكفى الإناء الاستغناء عنه انتهى (ربنا) روى بالرفع والنصب والجر ، فالرفع على تقدير هو ربنا أو انت ربنا اسم حمدنا ودعانا أو على أنه مبتدأ وخبره غير بالرفع مقدم عليه ، والنصب على أنه منادى حذف منه حرف النداء أو على المدح أو الاختصاص أو إضماراً عنى ، والجر على أنه بدل من الله وقيل على أنه بدل من الضمير فى عنه . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والبخارى وأبو داود والنسائى وابن ماجه .

قوله (عن رياح) بكسر أوله ثم تحتانية (بن عبيدة) بفتح العين المهملة

أَبِي سَعِيدٍ قَالَ : « كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَكَلَ أَوْ شَرِبَ
قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنَا وَسَقَانَا وَجَعَلَنَا مُسْلِمِينَ » .

٣٥٢٣ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ
الْمُقْرِيءُ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو مَرْحُومٍ عَنْ سَهْلِ
ابْنِ مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
« مَنْ أَكَلَ طَعَامًا فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنِي هَذَا وَرَزَقَنِيهِ مِنْ
غَيْرِ حَوْلٍ مِنِّي وَلَا قُوَّةٍ غَيْرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ » . هَذَا حَدِيثٌ
حَسَنٌ غَرِيبٌ وَأَبُو مَرْحُومٍ اسْمُهُ عَبْدُ الرَّحِيمِ بْنِ مَيْمُونٍ .

وكسر الموحدة السلي الكوفي ثقة من الرابعة (قال حفص عن ابن أخي أبي سعيد
وقال أبو خالد عن مولى لأبي سعيد عن أبي سعيد) قال الحافظ في تهذيب التهذيب
في ترجمة رياح بن عبيدة : روى عن أبي سعيد الخدري وقيل عن ابن أخي أبي سعيد
وقيل عن مولى لأبي سعيد وقيل عن عبد الرحمن بن أبي سعيد في القول عند
الفرار من الطعام انتهى . ولم أقف على ترجمة ابن أخي أبي سعيد ولا مولى لأبي
سعيد . قوله (الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا الخ) فائدة الحمد بعد الطعام أداء
شكر المنعم وطلب زيادة النعمة لقوله تعالى (لئن شكرتم لأزيدنكم) وفيه
استحباب تجديد حمد الله عند تجديد النعمة من حصول ما كان الإنسان يتوقع
حصوله واندفاع ما كان يخاف وقوعه ، ثم لما كان الباعث هنا هو الطعام
ذكره أو لا لزيادة الاهتمام به وكان السقى من تتمته لكونه مقارناً له في التحقيق
غالباً ثم استطرده من ذكر النعمة الظاهرة إلى النعم الباطنة فذكر ما هو أشرفها
وختم به لأن المدار على حسن الخاتمة مع ما فيه من الإشارة إلى كمال الانقياد
في الأكل والشرب وغيرهما قديراً ووصفاً ووقتاً احتياجاً واستغناءً بحسب
ما قدره وقضاءه . وحديث أبي سعيد هذا أخرجه أحمد وأبو داود والنسائي
وابن ماجه وذكره البخاري في تاريخه الكبير وساق اختلاف الرواة فيه .

قوله (حدثنا محمد بن إسماعيل) هو الإمام البخاري (أخبرنا عبد الله بن
يزيد المقرئ) أبو عبد الرحمن المسكي (حدثنا سعيد بن أبي أيوب) الخزازي .
قوله (الحمد لله الذي أطعمني هذا) أي هذا الطعام (ورزقنيه من غير حول مني)

٥٨ - بابُ

مَا يَقُولُ إِذَا سَمِعَ نَهَيْقَ الْحِمَارِ

٣٥٢٤ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ

رَبِيعَةَ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ : « إِذَا سَمِعْتُمْ صِيَاحَ الدَّيْكَ فَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنَّهَا رَأَتْ
 مَلَكَآ ، وَإِذَا سَمِعْتُمْ نَهَيْقَ الْحِمَارِ فَتَعَوَّدُوا بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ رَأَى
 شَيْطَانًا » . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

أى من غير حركة وحيلة منى . قوله (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد
 وابن ماجه .

(باب)

ما يقول إذا سمع نهيق الحمار

قوله (أخبرنا الليث) بن سعد (عن جعفر بن ربيعة) بن شرحبيل بن حسنة
 الكندى أبى شرحبيل المصرى ثقة من الخايسة . قوله (إذا سمعتم صياح الديكة)
 بكسر الدال المهملة وفتح التحتانية جمع ديك وهو ذكر الدجاج وللديك خصيسته
 ليست لغيره من معرفته الوقت الليلى فإنه يقسط أصواته فيها تقسيطا لا يسكاد
 يتفاوت ويوالى صياحه قبل الفجر وبعده لا يكاد يخطىء سواء طال الليل أم
 قصر (فاسألوا) بالهمزة ونقله (فإنها رأت ملكا) بفتح اللام . قال عياض
 كأن السبب فيه (جاء تأمين الملائكة على دعائه واستغفاره له وشهادتهم له
 بالإخلاص والتضرع . وصحح ابن حبان وأخرجه أحمد وأبو داود من حديث

٥٩ - باب

ما جاء في فضل التسبيح والتكبير والتهليل والتحميد

٣٥٢٥ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي زِيَادٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
بَكْرِ السَّهْمِيُّ عَنْ حَاتِمِ بْنِ أَبِي صَغِيرَةَ عَنْ أَبِي بَلْعَجٍ عَنْ

زيد بن خالد رفعه: لا تسبوا الديك فإنه يدعو إلى الصلاة . وعند البزار من هذا
الوجه سبب قوله صلى الله عليه وسلم ذلك وأن ديكاً صرخ فلغنه رجل فقال ذلك .
قال الحلبي يؤخذ منه أن كل من استفيد منه الخير لا ينبغي أن يسب ولا أن
يستهان به بل يكرم ويحسن إليه . قال: وليس معنى قوله فإنه يدعو إلى الصلاة أن
يقول بصوته حقيقة صلوا أو حانت الصلاة بل معناه أن العادة جرت بأنه يصرخ
عند طلوع الفجر فطرة فطره الله عليها (وإذا سمعتم نهيق الحمار) أي صوته
المنكر ، وزاد أبو داود والنسائي والحاكم من حديث جابر: ونباح الكلاب
(فتعوذوا بالله من الشيطان) أي اعتصموا به منه بأن يقول أحدكم (أعوذ بالله
من الشيطان الرجيم) أو نحو ذلك من صيغ التعوذ (فإنه) أي الحمار (رأى
شيطانا) روى الطبراني من حديث أبي رافع رفعه: لا ينهق الحمار حتى يرى شيطانا
أو يتمثل له شيطان . فإذا كان ذلك فاذكروا الله وصلوا على . قال عياض وفائدة
الأمر بالتعوذ لما يخشى من شر الشيطان وشر وسوسته فيلجأ إلى الله في ذلك .
قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والبخاري في أواخر بده
الخلق ومسلم في الدعوات وأبو داود في الأدب والنسائي في التفسير وفي اليوم
والليلة .

(باب)

ما جاء في فضل التسبيح والتكبير والتهليل والتحميد

قوله (حدثنا عبد الله بن أبي زياد) التطواني السكوني (عن حاتم بن أبي
صغيرة) بفتح الصاد المهملة وكسر الغين المعجمة (عن أبي بلعج) بفتح أو

عَمْرُو بْنُ مَيْمُونٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: « مَا عَلَى الْأَرْضِ أَحَدٌ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِلَّا كَفَّرَتْ عَنْهُ خَطَايَاهُ وَلَوْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ . وَرَوَى شُعْبَةُ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ أَبِي بَلَجٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ وَلَمْ يَرْفَعَهُ . وَأَبُو بَلَجٍ اسْمُهُ يَحْيَى بْنُ أَبِي سَلِيمٍ وَيُقَالُ ابْنُ سَلِيمٍ أَيْضًا .

٣٥٢٦ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنِ حَاتِمِ بْنِ أَبِي صَغِيرَةَ عَنْ أَبِي بَلَجٍ عَنْ عَمْرٍو بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ .

٣٥٢٧ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي بَلَجٍ نَحْوَهُ وَلَمْ يَرْفَعَهُ .

٣٥٢٨ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ أَخْبَرَنَا مَرْحُومُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْعَطَّارُ أَخْبَرَنَا أَبُو نَعَامَةَ السَّمْدِيُّ عَنْ أَبِي عَثْمَانَ النَّهْدِيِّ عَنْ

وسكون اللام بعدها جيم (عن عمرو بن ميمون) الأودى . قوله (إلا كفرت) من التكفير أى محيت وأزيلت (ولو كانت مثل زبد البحر) بفتح الزاى والموحدة هو ما يعلو الماء ونحوه من الرغوة والمراد به الكسناية عن المبالغة فى الكثرة ، وفى رواية أحمد : ولو كانت أكثر من زبد البحر . قوله (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد والنسائى وابن أبى الدنيا والحاكم (وأبو بلج اسمه يحيى بن أبى سليم ويقال ابن سليم أيضاً) يأتى ترجمته فى مناقب على ، ووقع هنا فى بعض النسخ وحاتم يكنى أباً يونس القشيرى قال الحافظ فى تهذيب تهذيب : حاتم ابن أبى صغيرة وهو ابن مسلم أبو يونس القشيرى وقيل الباهلى مولاهم

أبي موسى الأشعري قال : « كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزَاةٍ فَلَمَّا قَفَلْنَا أَشْرَفْنَا عَلَى الْمَدِينَةِ فَكَبَّرَ النَّاسُ تَكْبِيرَةً وَرَفَعُوا بِهَا أَصْوَاتَهُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنَّ رَبَّكُمْ لَيْسَ بِأَصَمٍّ وَلَا غَائِبٍ هُوَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ رُؤُوسِ رِحَالِكُمْ ، ثُمَّ قَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ قَيْسٍ أَلَا أَعْلَمُكَ كَفْرًا مِنْ كُنُوزِ الْجَنَّةِ لِاحْوَالٍ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَأَبُو عُثْمَانَ النَّهْدِيُّ اسْمُهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ ابْنُ مُلٍّ . وَأَبُو نَعَامَةَ اسْمُهُ عَمْرُو بْنُ عَيْسَى . وَمَعْنَى قَوْلِهِ هُوَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ رُؤُوسِ رِوَا حِلِكُمْ : إِنَّمَا يَعْنِي عِلْمَهُ وَقُدْرَتَهُ .

البصري وأبو صغيرة أبو أمه وقيل زوج أمه ، قال ابن معين وأبو حاتم والنسائي ثقة . قوله (كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة) هذه الغزوة هي غزوة خيبر كما صرح به الحافظ في الفتح في كتاب القدر (فلما قفلنا) أي رجعنا (أشرفنا) أي اطلعنا من قلوبهم أشرفت عليه إذا اطلعت عليه (إن ربكم ليس بأصم ولا غائب) بل هو سميع بصير قريب فلا حاجة إلى رفع الصوت بالتكبير (هو بينكم وبين رؤوس رحالكم) بكسر الراء جمع رحل بالفتح وهو ما يجعل على ظهر البعير كالسرج . وقال في المجموع هو ما يوضع على البعير ثم يعبر به عن البعير انتهى . والظاهر أن المراد بالرحال هنا الرواحل ، وفي رواية لمسلم والذي تدعونه أقرب إلى أحدكم من عنق راحلة أحدكم . قال النووي أي بالعالم والإحاطة فهو مجاز كقوله تعالى : (ونحن أقرب إليه من حبل الوريد) (ألا أعلمك كنزاً من كنوز الجنة لا حول ولا قوة إلا بالله) قال النووي قال العلماء سبب ذلك أنها كلمة استسلام وتفويض إلى الله تعالى واعتراف بالإذعان له وأنه لا صانع غيره ولا راد لأمره وأن العبد لا يملك شيئاً من الأمر ، ومعنى الكنز هنا أنه ثواب مدخر في الجنة وهو ثواب نفيس كما أن الكنز أنفس أموالكم . قال أهل اللغة الحول الحركة

٦٠ - باب

٣٥٢٩ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي زِيَادٍ أَخْبَرَنَا سَيَّارٌ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِيَادٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ : « لَقِيتُ إِبْرَاهِيمَ لَيْلَةَ أُسْرِي فِي فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ : أَقْرَى أُمَّتِكَ

والحيلة أى لا حركة ولا استطاعة ولا حيلة إلا بمشيئة الله تعالى ، وقيل معناه
لا حول فى دفع شر ولا قوة فى تحصيل خير إلا بالله ، وقيل لا حول عن
معصية الله إلا بعصمته ولا قوة على طاعته إلا بمعونته ، وحكى هذا عن
ابن مسعود رضى الله عنه وكله مقارب انتهى . قوله (هذا حديث حسن
صحيح) وأخرجه الشيخان وأبو داود والنسائي وابن ماجه (ومعنى قوله هو
بينكم وبين رؤوس رواحلكم إنما يعنى علمه وقدرته) وكذلك يأولون قوله
تعالى : (ونحن أقرب إليه من حبل الوريد) أى نحن أقرب إليه بالعلم من
حبل وريده لا يخفى علينا شيء من خفياته فكأن ذاته قريبة منه . وحاصله
أنه تجوز بقرب الذات عن قرب العلم . ونقل الذهبى فى كتاب العلو ص ١٤٤
عن الإمام أبى الحسن الأشعري أنه قال إن الله يقرب من خلقه كيف شاء كما
قال (ونحن أقرب إليه من حبل الوريد) .

باب

قوله (أخبرنا سيار) بن حاتم العنزى (أخبرنا عبد الواحد بن زياد)
العبدى البصرى (عن عبد الرحمن بن إسحاق) أبى شيبه الواسطى الكوفى
(عن القاسم بن عبد الرحمن) بن عبد الله بن مسعود . قوله (لقيت إبراهيم)
أى الخليل عليه الصلاة والسلام (ليلة أسرى) قال القارى بإضافة وفى
نسخة بعض من المشكاه بتنوين ليلة أى ليلة أسرى فيها بى وهى ليلة المعراج

مِنِّي السَّلَامَ وَآخِرِهِمْ أَنَّ الْجَنَّةَ طَيِّبَةٌ التُّرْبَةُ عَذْبَةٌ الْمَاءُ ، وَأَنَّهَا
 قِيَعَانٌ ، وَأَنَّ غِرَاسَهَا سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ
 أَكْبَرُ » وفي البابِ عَنِ أَبِي أَيُّوبَ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا
 الْوَجْهِ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ .

(فقال) أى إبراهيم وهو فى محله من السماء السابعة مسنداً ظهره إلى البيت
 المعمور (أقروى) أمر من الإقراء أو من قرأ يقرأ (أمتك منى السلام)
 أى بلغهم منى السلام (طيبة التربة) بضم الفوقية وسكون الراء هى التراب
 ن ترابها المسك والزعفران ولا أطيب منهما (عذبة الماء) أى ماؤها طيب
 لا ملوحة فيه (وأنها) بالفتح ويكسر أى الجنة (قيعان) بكسر القاف جمع
 قاع وهى الأرض المستوية الخالية من الشجر (وأن) بالوجهين (غراسها)
 بكسر الغين المعجمة جمع غرس بالفتح وهو ما يغرس أى يستره تراب الأرض
 من نحو البذر لينبت بعد ذلك . وإذا كانت تلك التربة طيبة وماؤها عذبا
 كان الغراس أطيب لاسمياً والغرس السكيات الطيبات وهن الباقيات الصالحات .
 والمعنى أعلمهم بأن هذه السكيات ونحوها سبب لدخول قائلها الجنة ولكثرة
 أشجار منزله فيها لأنه كلما كررها نبت له أشجار بعدها . وقال الطيبي فى هذا
 الحديث إنك لا تزد على أن أرض الجنة خالية عن الأشجار والقصور وبدل
 قوله تعالى (جنات تجري من تحتها الأنهار) على أنها غير خالية عنها لأنها إنما
 سميت جنة لأنها أشجارها المتسكيفة المظلة بالتحاف أغصانها ، والجواب أنها كانت
 قيعاناً ثم إن الله تعالى أوجد بفضله فيها أشجاراً وقصوراً بحسب أعمال العاملين
 لكل عامل ما يختص به بسبب عمله ، ثم إن الله تعالى لما بسره لما خلق له من
 العمل لينال بذلك الثواب جعله كالغرس لتلك الأشجار مجازاً إطلاقاً للسبب
 على المسبب انتهى قال القارى : وأجيب أيضاً بأنه لا دلالة فى الحديث على
 الخلو السكلى من الأشجار والقصور لأن معنى كونها قيعاناً أن أكثرها مغروس
 وما عداه منها أمكنة واسعة بلا غرس لينغرس بتلك السكيات ويتميز غرسها
 الاصل الذى بلا سبب وغرسها المسبب عن تلك السكيات انتهى . قوله (وفى

٣٥٣ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ أَخْبَرَنَا
 مُوسَى الْجُهَنِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي مُضْعَبُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ « رَسُولَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ جُلَسَائِهِ : أَيَعْجِزُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَكْسِبَ
 أَلْفَ حَسَنَةٍ ؟ فَسَأَلَهُ سَائِلٌ مِنْ جُلَسَائِهِ كَيْفَ يَكْسِبُ أَحَدُنَا أَلْفَ
 حَسَنَةٍ ؟ قَالَ يُسَبِّحُ أَحَدُكُمْ مِائَةَ تَسْبِيحَةٍ تُكْتَبُ لَهُ أَلْفُ حَسَنَةٍ
 وَتَحْطُّ عَنْهُ أَلْفُ سَيِّئَةٍ » . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

الباب عن أبي أيوب (أخرجه أحمد بإسناد حسن وابن أبي الدنيا وابن حبان
 في صحيحه كذا في الترغيب قواه) (هذا حديث حسن غريب) ل
 المنذرى في الترغيب بعد ذكر هذا الحديث : رواه الترمذى والطبرانى
 في الصغير والأوسط وزاد ولا حول ولا قوة إلا بالله رواه عن عبد الواحد
 ابن زياد عن عبد الرحمن بن إسحاق عن القاسم عن أبيه عن ابن مسعود . وقال
 الترمذى حديث حسن غريب من هذا الوجه من حديث ابن مسعود . قال
 المنذرى أبو القاسم هو عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود وعبد الرحمن هذا
 لم يسمع من أبيه وعبد الرحمن بن إسحاق هو أبو شيبه الكوفى واه ، ورواه
 الطبرانى أيضاً بإسناد واه من حديث سليمان الفارسى ولفظه : قال سمعت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يقول إن فى الجنة قيعانا فأكثروا من غرسها . قالوا يا رسول
 الله صلى الله عليه وسلم - وما غرسها قال سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله
 أكبر . انتهى كلام المنذرى .

قوله (أخبرنا يحيى بن سعيد) القطان (أخبرنا موسى الجهنى) فى التقريب
 موسى بن عبد الله ويقال ابن عبد الرحمن الجهنى أبو سلبية الكوفى ثقة عابد لم يصح
 أن القطان طعن فيه من السادسة (عن أبيه) أى سعد بن أبى وقاص . قوله
 (أى يعجز) بكسر الجيم (أن يكسب) أى يحصل (تكسب له ألف حسنة) لأن
 الحسنة الواحدة بعشر أمثالها وهو أقل المضاعفة الموعودة فى القرآن بقوله (من
 جاء بالحسنة فله عشر أمثالها والله يضاعف لمن يشاء) (وتحط) بالواو وفى رواية

٦١ - باب

٣٥٣١ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ وَغَيْرُ وَاحِدٍ قَالُوا أَخْبَرَنَا رَوْحُ
ابْنُ عُبَادَةَ عَنْ حَجَّاجِ الصَّوَّافِ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « مَنْ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ وَبِحَمْدِهِ
غُرِسَتْ لَهُ نَخْلَةٌ فِي الْجَنَّةِ » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ صَحِيحٌ لَا نَعْرِفُهُ
إِلَّا مِنْ حَدِيثِ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ .

مسلم أو تحط بأو، قال النووي: هكذا هو في عامة نسخ صحيح مسلم أو يحيط بأو،
وفي بعضها ويحط بالواو. وقال الحميدي في الجمع بين الصحيحين: كذا هو في كتاب
مسلم أو يحط بأو. قال أبو بكر البرقاني: ورواه شعبة وأبو عوانة ويحيى بن سعيد
القطان عن مومى الذى رواه مسلم من جهة، فقالوا ويحط بالواو انتهى. قال
القارى قد تأتى الواو بمعنى أو فلا منافاة بين الروايتين، وكان المعنى أن من
قالها يكتب له ألف حسنة إن لم يكن عليه فيحط بعض ويكتب بعض. ويمكن
أن تكون أو بمعنى الواو أو بمعنى بل فينشد يجمع له بينهما وفضل الله أوسع
من ذلك انتهى. قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم والنسائي
وابن حبان.

(باب)

قوله (سبحان الله العظيم وبحمده) قيل الواو زائدة أى تسيحاً مقروناً
بحمده (غرست له) بصيغة المجهول يقال غرست الشجرة غرساً وغراساً إذا
نصبت في الأرض (نخلة) أى غرست له بكل مرة نخلة (في الجنة) أى المعدة
لقائلها خصت لكثرة منفعتها وطيب ثمرتها ولذلك ضرب الله تعالى مثل المؤمن
وإيمانه بها وثمرتها في قوله تعالى : (ألم تر كيف ضرب الله مثلاً كلمة طيبة)
وهى كلمة التوحيد (كشجرة طيبة) وهى النخلة . قوله (هذا حديث حسن
غريب صحيح) وأخرجه النسائي . إلا أنه قال : غرست له شجرة . وابن حبان

٣٥٣٢ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ أَخْبَرَنَا مُؤَمَّلٌ عَنْ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « مَنْ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ وَبِحَمْدِهِ غُرِسَتْ لَهُ نَخْلَةٌ فِي الْجَنَّةِ » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ .

٣٥٣٣ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّكُوفِيُّ أَخْبَرَنَا الْمُحَارِبِيُّ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ سَمِيِّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « مَنْ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ مِائَةً مَرَّةً غُفِرَتْ لَهُ ذُنُوبُهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ » . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٣٥٣٤ - حَدَّثَنَا يُوسُفُ بْنُ عَيْسَى أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فَضَيْلٍ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ الْقَعْقَاعِ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ

في صحيحه، والحاكم في موضعين بإسنادين قال في أحدهما: على شرط مسلم. وقال في الآخر: على شرط البخاري. كذا في الترغيب المنذرى.

قوله (حدثنا محمد بن رافع) القشيري النيسابوري (أخبرنا مؤمل) بن إسماعيل. قوله (أخبرنا المحاربي) هو عبد الرحمن بن محمد بن زياد (عن سمى) مولى أبي بكر بن عبد الرحمن. قوله (من قال سبحان الله وبحمده) أى في يوم كما في رواية الشيخين (مائة مرة) قال الطيبي سواء كانت متفرقة أو مجتمعاً في مجلس أو مجالس في أول النهار أو آخره إلا أن الأولى جمعها في أول النهار (وإن كانت مثل زبد البحر) كناية عن المبالغة في الكثرة. قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والشيخان وابن ماجه.

قواه (حدثنا يوسف بن عيسى) المروزي (أخبرنا محمد بن فضيل) بضم

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « كَلِمَتَانِ خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ ، ثَقِيلَتَانِ فِي الْمِيزَانِ حَبِيبَتَانِ إِلَى الرَّحْمَنِ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ ، سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ .

الفاء وفتح المعجمة وسكون التحتانية ابن غزوان الضبي مولاها السكوني (عن عمارة) بضم العين المهملة وخفة الميم (بن القعقاع) بفتح قافين وبعينين مهملتين (عن أبي زرعة) بن عمرو بن جرير قوله (كلمتان) أي جملتان مفيدتان وفيه إطلاق الكلمة على الكلام وهو مثل كلمة الإخلاص وكلمة الشهادة وهو خبر وخفيفتان وما بعده صفة والمبتدأ سبحان الله إلى آخره ، والنسكتة في تقديم الخبر تشويق السامع إلى المبتدأ وكلما طال الكلام في وصف الخبر حسن تقديمه لأن كثرة الأوصاف الجميلة تزيد السامع شوقا (خفيفتان على اللسان) أي يجران عليه بالسهولة (ثقيلتان في الميزان) أي بالثبوت . قال الحافظ وصفهما بالخفة والثقل إيمان قلة العمل وكثرة الثواب . وقال الطيبي الخفة مستعارة للسهولة شبه سهولة جريان هذا الكلام بما يخف على الحامل من بعض المحولات فلا يشق عليه فذكر المشبه وأراد المشبه به . وأما الثقل فعلى حقيقة لأن الأعمال تتجسم عند الميزان انتهى . وقيل توزن صحائف الأعمال ويدل عليه حديث البطاقة والسجلات . وقال الحافظ: الصحيح أن الأعمال هي التي توزن ، وقد أخرج أبو داود والترمذي وصححه ابن حبان عن أبي الدرداء مرفوعا: ما يوضع في الميزان يوم القيامة أثقل من خلقي حسن . قال وقد سئل بعض السلف عن سبب ثقل الحسنه وخفة السيئة فقال لأن الحسنه حضرت مراتها وغابت حلاوتها فثقلت فلا يحملنك ثقلها على تركها ، والسيئة حضرت حلاوتها وغابت مراتها فلذلك خفت فلا يحملنك خفتها على ارتكابها انتهى (حبيبتان إلى الرحمن) تشية حبيبة وهي المحبوبة لأن فيهما المدح بالصفات السلمية التي يدل عليها التنزيه وبالصفات الثبوتية التي يدل عليها الحمد ، وقيل المراد أن قائلها محبوب الله تعالى ومحبة الله للعبد إرادة إيصال الخير له والتكريم ، وخص الرحمن من الأسماء الحسنی للتنبيه على سعة رحمة الله حيث يجازى على العمل القليل بالثواب الجزيل . فإن قيل

٣٥٣٥ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مُوسَى الْأَنْصَارِيُّ أَخْبَرَنَا مُعَاذٌ
 أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ سُمَيِّ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: « مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ
 لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ؛ فِي يَوْمٍ
 مِائَةَ مَرَّةٍ كَانَ لَهُ عِدْلُ عَشْرِ رِقَابٍ وَكُتِبَتْ لَهُ مِائَةُ حَسَنَةٍ وَوُجِّهَتْ

فعيل بمعنى مفعول يستوى المذكر والمؤنث ولا سيما إذا كان موصوفه
 معه فلم عدل عن التأنيث؟ فالجواب أن ذلك جائز لا واجب
 وقيل أنث لمناسبة التثنية والخفيقتين (سبحان الله العظيم سبحان الله
 وبحمده) هكذا وقع في هذا الكتاب بتقديم سبحان الله العظيم على سبحان
 الله وبحمده . وكذا وقع عند البخاري في الدعوات ووقع عنده في الإيمان
 والنذر والتوحيد بتقديم سبحان الله وبحمده على سبحان الله العظيم ، وكذلك
 وقع عند مسلم وابن ماجه . قال الحافظ : قيل الواو في قوله وبحمده للحال
 والتقدير أَسْمِحَ اللهُ مُتَلَبِّسًا بِحَمْدِي لَهُ مِنْ أَجْلِ تَوْفِيقِهِ . وقيل عاطفة والتقدير
 أَسْمِحَ اللهُ وَأَتَلَبَّسَ بِحَمْدِهِ ، ويحتمل أن تكون الباء متعلقة بمحذوف
 متقدم والتقدير وأنتى عليه بحمده فيكون سبحان الله جملة مستقلة وبحمده
 جملة أخرى انتهى .

قلت : الواو إذا كانت للحال فالظاهر أن التقدير نَسِمِحَ اللهُ وَتَحْنُ
 مُتَلَبِّسُونَ بِحَمْدِهِ . قوله (هذا حديث حسن صحيح غريب) وأخرجه أحمد
 والشميخان والنسائي وابن ماجه وابن حبان كلهم من طريق محمد بن فضيل بن
 غزوان عن عمارة بن القعقاع عن أبي زرعة عن أبي هريرة . قال الحافظ : وجه
 الغرابة فيه هو تفرد محمد بن فضيل وشيخه وشيخ شيخه وصحابيه انتهى .

قوله (في يوم مائة مرة) بجمعة أو متفرقة (كان) أى ما ذكر (له)
 أى للقاتل به (عدل عشر رقاب) بكسر العين وفتحها بمعنى المثل أى ثواب
 عتق عشر رقاب وهو جمع رقبة وهى فى الأصل العنق فجعلته كناية عن جميع

عَنْهُ مِائَةٌ سَيِّئَةٌ وَكَانَ لَهُ حِرْزًا مِنَ الشَّيْطَانِ يَوْمَهُ ذَلِكَ حَتَّى يَمْسِيَ
وَلَمْ يَأْتِ أَحَدٌ بِأَفْضَلٍ مِمَّا جَاءَ بِهِ إِلَّا أَحَدٌ عَمِلَ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ «
وَبِهَذَا الْإِسْفَادِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ

ذات الإنسان تسمية للشيء ببعضه أى يضاعف ثوابه حتى يصير مثل ثواب
العشق المذكور (وكثبت) أى ثبتت (مائة حسنة) بالرفع (ومحبت) أى
أزيلت (وكان حرزا) أى حفظا ولفظا ومعنى (من الشيطان) أى من غوائله
ووساوسه (يومه ذلك) أى فى اليوم الذى قاله فيه (حتى يمسي) ظاهر التقابل
أنه إذا فال فى الليل كان له حرزا منه ليله ذلك حتى يصبح فيحتمل أن يكون
اختصارا من الراوى أو ترك لوضوح المقابلة ، وتخصيص النهار لأنه أحوج
فيه إلى الحفظ قاله القارى . قلت : قال الحافظ فى الفتح قوله كانت له حرزا
من الشيطان فى رواية عبد الله بن سعيد وحفظ يومه حتى يمسي وزاد ومن قال
مثل ذلك حين يمسي ، كان له مثل ذلك ومثل ذلك . فى طرق أخرى يأتى التنبيه
عليها بعد انتهى . قال النووى : ظاهر إطلاق الحديث أنه يحصل هذا الأجر
المذكور فى الحديث لمن قال هذا التهليل مائة مرة فى يومه سواء قاله متوالية
أو متفرقة فى مجالس أو بعضها أول النهار وبعضها آخره لكن الأفضل أن
يأتى بها متوالية فى أول النهار ليسكون حرزا له فى جميع نهاره وكذا فى أول
الليل ليسكون حرزا له فى جميع ليله (ولم يأت أحد) أى يوم القيامة (بأفضل
مما جاء به) أى بأى عمل كان من الحسنات (إلا أحد عمل أكثر من ذلك)
أى من جنسه أو غيره . قال النووى : فيه دليل أنه لو قال هذا التهليل أكثر
من مائة مرة فى اليوم كان له هذا الأجر المذكور فى الحديث على المائة
ويكون له ثواب آخر على الزيادة ، وليس هذا من الحدود التى نهى عن اعتدائها
وبجائزة أعدادها وأن زيادتها لا فضل فيها أو تبطلها كالزيادة فى عدد الطهارة
وعدد ركعات الصلاة ، ويحتمل أن يكون المراد الزيادة من أعمال الخير لا من
نفس التهليل ، ويحتمل أن يكون المراد مطلق الزيادة سواء كانت من التهليل

وَبِحَمْدِهِ مِائَةَ مَرَّةٍ مُحَطَّتْ خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَتْ أَكْثَرَ مِنْ زَبْدِ
الْبَحْرِ » . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٦٢ - بَابٌ

٣٥٣٦ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي الشَّوَارِبِ أَخْبَرَنَا

عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنِ الْمُخْتَارِ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ سُمَيِّ عَنْ
أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « مَنْ
قَالَ حِينَ يُصْبِحُ وَحِينَ يُمَسِّي سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ مِائَةَ مَرَّةٍ لَمْ يَأْتِ

أَوْ مِنْ غَيْرِهِ أَوْ مِنْهُ وَمِنْ غَيْرِهِ وَهَذَا الاحتمال أظهر والله أعلم انتهى (حطت
خطاياها وإن كانت أكثر من زبد البحر) ظاهره مع قوله في التهليل
بحيث عنه مائة سيئة أن التسيب أفضل من التهليل لأن عدد
زبد البحر أضعاف أضعاف المائة ، وقد قال في التهليل : ولم يأت
أحد بأفضل مما جاء به ، قال الفاضل في الجواب عن هذا : إن التهليل المذكور
أفضل ويكون ما فيه من زيادة الحسنات ومحو السيئات . وما فيه من فضل
عتق الرقاب وكونه حرزاً من الشيطان زائداً على فضل التسيب وتكفير
الخطايا لأنه قد ثبت أن من أعتق رقبة أعتق الله بكل عضو منها عضواً
منه من النار . وقد حصل بعق رقبة واحدة تكفير جميع الخطايا مع ما يبقى
له من زيادة عتق الرقاب الزائدة على الواحدة ومع ما فيه من زيادة مائة
درجة وكونه حرزاً من الشيطان ، ويؤيده ما جاء في الحديث الآخر أن
أفضل الذكر التهليل مع الحديث الآخر : أفضل ما قلتة أنا والنبيون قبلي لا إله
إلا الله وحده لا شريك له الحديث ، وقيل إنه اسم الله الأعظم وهي كلمة
الإخلاص . كذا في شرح مسلم للنووي . قواه (هذا حديث حسن صحيح)
وأخرجه الشيخان وللنسائي وابن ماجه وأبو عوانة .

(باب)

قوله (من قال حين يصبح وحين يمسي سبحان الله وبحمده مائة مرة) قال

أَحَدٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَفْضَلٍ مِمَّا جَاءَ بِهِ إِلَّا أَحَدٌ قَالَ مِثْلَ مَا قَالَ أَوْ زَادَ عَلَيْهِ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ .

٣٥٣٧ — حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا دَاوُدُ بْنُ الزُّبَيْرِ قَانَ
عَنْ مَطَرٍ الْوَرَّاقِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ لِأَصْحَابِهِ قُولُوا سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ مِائَةَ مَرَّةٍ
مَنْ قَالَ مَرَّةً كُتِبَتْ لَهُ عَشْرًا ، وَمَنْ قَالَهَا عَشْرًا كُتِبَتْ لَهُ
مِائَةٌ ، وَمَنْ قَالَهَا مِائَةً كُتِبَتْ لَهُ أَلْفًا ، وَمَنْ زَادَ زَادَهُ
اللَّهُ ، وَمَنْ اسْتَغْفَرَ اللَّهَ غَفَرَ لَهُ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ
غَرِيبٌ .

الفارسي أي فيهما بأن يأتي ببعضها في هذا وبعضها في هذا أو في كل واحد منهما وهو
الظاهر (لم يأت أحد يوم القيامة بأفضل مما جاء) أي القائل (به) وهو قول
المائة المذكورة (إلا أحد قال مثل ما قال أو زاد عليه) وأجيب أن الاعتراض
المشهور بأن الاستثناء منقطع أو كلمة أو بمعنى الواو . قال الطيبي : أن يكون
ما جاء به أفضل من كل ما جاء به غيره إلا ما جاء به من قال مثله أو زاد عليه ،
قيل الاستثناء منقطع والتقدير لم يأت أحد بأفضل مما جاء به إلا رجل قال
مثل ما قاله فإنه يأتي بمساواته فلا يستقيم أن يكون متصلًا إلا على تأويل نحو قوله:
وبلدة ليس بها أنيس . وقيل بتقدير لم يأت أحد بمثل ما جاء به أو بأفضل مما جاء
به الخ والاستثناء متصل كذا في المرقاة . قواه (هذا حديث صحيح غريب)
وأخرجه مسلم .

قواه (حدثنا إسماعيل بن موسى) الفزاري (أخبرنا داود بن الزبير) بكسر
زاي وسكون موحدة وكسر راء وبقاف (عن مطر) بفتح حسين (الوراق) هو
مطر بن طهمان الوراق أبو رجاء السلمي مولاهم الخرساني سكن البصرة صمدوق

٦٣ - باب

٣٥٣٨ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ وَزِيرِ الْوَاسِطِيِّ أَخْبَرَنَا أَبُو سُفْيَانَ
 الْحُمَيْرِيُّ عَنْ الضَّحَّاكِ بْنِ حُمْرَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ شَعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
 جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ سَبَّحَ اللَّهَ مِائَةً
 بِالْغَدَاةِ وَمِائَةً بِالْعِشِيِّ كَانَ كَمَنْ حَجَّ مِائَةَ حَجَّةٍ ، وَمَنْ حَمِدَ اللَّهَ
 مِائَةً بِالْغَدَاةِ وَمِائَةً بِالْعِشِيِّ كَانَ كَمَنْ حَمَلَ عَلَى مِائَةِ فَرَسٍ فِي سَبِيلِ
 اللَّهِ أَوْ قَالَ غَزَا مِائَةَ غَزْوَةٍ ، وَمَنْ هَلَّلَ اللَّهَ مِائَةً بِالْغَدَاةِ وَمِائَةً

كثير الخطأ وحديثه عن عطاء ضعيف من السادسة . قوله (قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ذات يوم) كلمة ذات مقحمة أى قال يوماً . قوله (هذا
 حديث حسن غريب) في سنده داود بن الزبرقان وهو متروك وكذبه الأزدى .

(باب)

قوله (أخبرنا أبو سفيان الحميري) بكسر الحاء المهملة وسكون الميم وفتح
 التحتانية اسمه سعيد بن يحيى بن مهدي بن عبد الرحمن الحذاء الواسطي صدوق
 وسط من التاسعة (عن الضحاك بن حمرة) بضم الحاء المهملة وسكون الميم وفتح
 الراء المهملة الأملوكي الواسطي ضعيف من السادسة ، ووقع في النسخة الأحمدية عن
 الضحاك بن حمزة بالحاء والميم والزاي المنقوطة وهو غلط . قوله (من سبح الله
 مائة) أى من قال سبحان الله مائة مرة (بالغداة ومائة بالعشى) أى أول النهار
 وأول الليل أو في الملوين (١) (كان كمن حج مائة حجة) أى نافلة . دل الحديث على
 أن الذكر بشرط الحضور مع الله بسهولة أفضل من العبادات الشاقة بغفلته
 ويمكن أن يكون الحديث من باب إلحاق الناقص بالكامل مبالغة في الترغيب
 أو يراد التساوي بين التسييح المضاعف بالحجج الغير المضاعفة (كان كمن حمل)
 بالتخفيف أى أركب مائة نفس (على مائة فرس في سبيل الله) أى في نحو

(١) كذا ورد بالأصل .

بِالْعَشِيِّ كَانَ كَمَنْ أَعْتَقَ مِائَةَ رَقَبَةٍ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ ، وَمَنْ كَبَّرَ
 اللَّهُ مِائَةَ بِالْعَدَاةِ وَمِائَةَ بِالْعَشِيِّ لَمْ يَأْتِ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ أَحَدٌ بِأَكْثَرَ
 مِمَّا أَتَى بِهِ إِلَّا مَنْ قَالَ مِثْلَ مَا قَالَ أَوْ زَادَ عَلَى مَا قَالَ . هَذَا
 حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ .

٣٥٣٩ - حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ الْأَسْوَدِ الْعَجَلِيُّ الْبَغْدَادِيُّ أَخْبَرَنَا
 يَحْيَى بْنُ آدَمَ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ صَالِحٍ عَنِ أَبِي بَشِيرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ :

الجهاد إما صدقة أو عارية (أو قال غزا مائة غزوة) شك من الراوى (ومن
 هلك الله) أى قال لا إله إلا الله (كان كمن أعتق مائة رقبة) فيه تسليمة للذاكرين
 من الفقراء العاجزين عن العبادات المأتممة المختصة بها الأغنياء (من ولد
 إسماعيل) بضم الواو وسكون اللام ويفتحهما يقع على الواحد والتثنية والجمع
 فإن قلت ما وجه تخصيص الذكر من ولد إسماعيل عليه السلام ؟ قلت لأن عتق
 من كان من والده له فضل على عتق غيره . وذلك أن محمدًا وإسماعيل وإبراهيم
 صلوات الله عليهم وسلامه بعضهم من بعض (لم يأت في ذلك اليوم أحد) أى
 يوم القيامة (بأكثر) أى بثواب أكثر أو المراد بعمل أفضل وإنما عبر
 بأكثر لأنه معنى أفضل (مما أتى به) أى جاء به أو بمثله ، قيل ظاهره أن هذا
 أفضل من جميع ما قبله ، والذي دلت الأحاديث الصحيحة الكثيرة أن أفضل
 هذا التليل فالتحميد فالتكبير فالتسبيح فحينئذ يقول بأن يقال لم يأت
 في ذلك اليوم أحد غير المهلل والحمد المذكورين أكثر مما أتى به . قوله
 (هذا حديث حسن عريب) فى سننه الضحاك بن حمزة وهو ضعيف وأخرجه
 سائى أيضا .

قوله (حدثنا الحسين بن الأسود العجلي البغدادي) هو الحسين بن على
 ابن الأسود العجلي البغدادي (عن الحسن بن صالح) بن صالح بن حنى الهمداني
 (عن أبى بشر) قال فى الميزان : أبو بشر عن الزهرى لا يعرف تفرد عنه

« تَسْبِيحَةٌ فِي رَمَضَانَ أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ تَسْبِيحَةٍ فِي غَيْرِهِ » .

٦٤ - باب

٣٥٤ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ أَخْبَرَنَا الْأَيْثُ عَنْ ائْتِخْلِيلِ
ابنِ مُرَّةَ عَنْ أَزْهَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ تَمِيمِ الدَّارِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : « مَنْ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ إِيَّاهُ وَاحِدًا أَحَدًا صَمَدًا لَمْ يَتَّخِذْ صَاحِبَةً وَلَا

الحسن بن صالح بن حنى . قوله (تسميحة في رمضان أفضل من ألف تسميحة
من غيره) هذا قول الزهرى ولم أقف على حديث مرفوع يدل على ذلك .

(باب)

قوله (أخبرنا الليث) بن سعد (عن أزهر بن عبد الله) الحرازى الحمصى
يقال هو أزهر بن سعيد تابعى حسن الحديث لكنه ناصب ينال من على رضى
الله عنه كذا فى الميزان . قوله (إلهاً واحداً أحداً) الواحد والأحد هنا بمعنى
فذكر الأحد بعد الواحد للتأكيد ، وبما يفيد الفرق بينهما ما قاله الأزهرى
أنه لا يوصف بالأحديه غير الله تعالى لا يقال رجل أحد ولا درهم أحد
كما يقال رجل واحد ودرهم واحد ، قيل والواحد يدخل فى الأحد والأحد
لا يدخل فيه ، فإذا قلت لا يقاومه واحد جاز أن يقال لكنه يقاومه اثنان
بمخلاف قولك لا يقاومه أحد . وذكر أحد فى الإثبات مع أن المشهور أنه
يستعمل بعد النفى كما أن الواحد لا يستعمل إلا بعد الإثبات . يقال فى الدار
واحد وما فى الدار أحد ، فالجواب عنه ما قال ابن عباس أنه لا فرق بينهما
فى المعنى ، واختاره أبو عبيدة ويؤيده قوله تعالى (فابعثوا أحدكم بورقكم)
عليه فلا يختص أحدهما بمحل دون آخر وإن اشتهر استعمال أحدهما فى النفى
والآخر فى الإثبات (صمداً) الصمد هو الذى يصمد إليه فى الحاجات أى

وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفْوًا أَحَدٌ . عَشْرَ مَرَّاتٍ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ أَرْبَعِينَ
أَلْفَ أَلْفِ حَسَنَةٍ . « هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا
الْوَجْهِ . وَالْخَلِيلُ بْنُ مَرَّةٍ لَيْسَ بِالْقَوِيِّ عِنْدَ أَصْحَابِ الْحَدِيثِ . قَالَ
مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ هُوَ مُنْكَرُ الْحَدِيثِ .

٣٥٤١ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ مَعْبُدٍ
أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ وَالرَّقِيُّ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي أَنَيْسَةَ عَنْ شَهْرِ بْنِ
حَوْشَبٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ غَنَمٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « مَنْ قَالَ فِي دُبُرِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَهُوَ ثَانٍ رَجُلِيهِ

يقصد لكونه قادراً على قضائها فهو فعل بمعنى مفعول كالتبضع بمعنى المقبوض
لأنه مضمود إليه أى مقصود إليه . قال الزجاج : الصمد السيد الذى انتهى إليه
السؤدد فلا سيد فوقه ، وقيل هو المستغنى عن كل أحد والمحتاج إليه كل أحد
(لم يتخذ صاحبة) أى زوجة (ولا ولداً) لأن صاحبة تتخذ للحاجة والولد
للاستئناس به والله تعالى منزّه عن كل نقص (ولم يكن له كفواً أحد) أى
مكافياً ومماثلاً . قوله (هذا حديث غريب) وأخرجه أحمد (والخليل بن مره
ليس بالقوى عند أصحاب الحديث الخ) . فالحديث ضعيف ومع ضعفه منقطع
قال الحافظ فى تهذيب التهذيب فى ترجمة أضر بن عبد الله : روى عن تميم
الدارى مرسل .

قوله (حدثنا إسحاق بن منصور) الكوسج (أخبرنا على بن معبد)
ابن شداد الرقى نزيل مصر ثقة فقيه من كبار العاشرة (عن عبد الرحمن بن غنم)
بفتح المعجمة وسكون النون الأشعرى . قوله (من قال فى دبر صلاة الفجر
وهو ثان رجله) أى عاطف رجله فى التشهد قبل أن ينهض ، وفى رواية أحمد
من قال قبل أن ينصرف ويثنى رجله من صلاة المغرب والصبح أى قبل أن
ينصرف من مكان صلواته وقبل أن يعطف رجله ويغيرها عن هيئة التشهد

قَبْلَ أَنْ يَتَكَلَّمَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ
يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. عَشْرَ مَرَّاتٍ كُتِبَتْ لَهُ عَشْرُ
حَسَنَاتٍ وَحُجِّيَ عَنْهُ عَشْرُ سَيِّئَاتٍ وَرُفِعَ لَهُ عَشْرُ دَرَجَاتٍ وَكَانَ يَوْمَهُ
ذَلِكَ كَلَّهُ فِي حِرْزٍ مِنْ كُلِّ مَكْرُوهٍ وَحُرْسٍ مِنَ الشَّيْطَانِ وَلَمْ
يَذْبُغْ لِذَنْبٍ أَنْ يُدْرِكَهُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ إِلَّا الشُّرْكَ بِاللَّهِ. « هَذَا
حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ.

قال في النهاية هذا ضد الأول في اللفظ ومثله في المعنى لأنه أراد قبل أن
يصرف رجله عن حالتها التي هي عليها في التشهد (كتبت له عشر حسنات)
يجوز في مثل هذا تذكير الفعل وتأنيبه ولذلك ذكر الفعل في القرينتين الآيتين،
أما التأنيث فلا كتساب لفظ عشر التأنيث من الإضافة وأما التذكير فبظاھر
اللفظ (وكان أي القائل يومه) بالنصب على الظرفية (في حرز) أي حفظ
(من كل مكروه) أي من الآفات (وحرس) بفتح المهملة وسكون الراء هو
بمعنى الحرز والحفظ (من الشيطان) تخصيص بعد تعميم لسجال الاعتناء (ولم
ينبغ) أي لم يجوز ، وفي رواية أحمد لم يحل (أن يدركه) أي يهلكه ويبطل
عمله (إلا الشرك بالله) أي إن وقع منه . قال الطيبي فيه استعاره ما أحسن
موقعها فإن الداعي إذا دعا بكلمة التوحيد فقد أدخل نفسه حرماً آمناً فلا يستقيم
للذنب أن يحل ويهتك حرمة الله فإذا خرج عن حرم التوحيد أدركه الشرك
لا محالة ، والمعنى لا ينبغي لذنب أي ذنب أن يدرك القائل ويحيط به ويستأصله
سوى الشرك . قوله (هذا حديث حسن صحيح غريب) وأخرجه النسائي
والطبراني في الأوسط وأخرجه أحمد من طريق شهر بن حوشب عن
عبد الرحمن بن غنم عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير ذكر أبي ذر .

(تنبيه) : ظاهر هذه الأحاديث أن هذه الفضائل السكل ذاکر ، وذكر
القاضي عن بعض العلماء أن الفضل الوارد في مثل هذه الأعمال الصالحة
والأذكار إنما هو لأهل الفضل في الدين والطهارة من الجرائم العظام وليس

٦٥ - بابُ

مَا جَاءَ فِي جَامِعِ الدَّعَوَاتِ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

٣٥٤٢ - حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ عِمْرَانَ الشَّعْبِيُّ الْكُوفِيُّ

أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ حُبَابٍ عَنِ مَالِكِ بْنِ مِغْوَلٍ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ
الْأَسْلَمِيِّ عَنِ أَبِيهِ قَالَ : « سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا
يَدْعُو وَهُوَ يَقُولُ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِأَنِّي أَشْهَدُ أَنَّكَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ
إِلَّا أَنْتَ الْأَحَدُ الصَّمَدُ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ
كَفْوًا أَحَدٌ . قَالَ فَقَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ سَأَلَ اللَّهُ بِاسْمِهِ

من أصر على شهواته وانتكح دين الله وحرماته بلا حق بالافاضل المطهرين
من ذلك ، ويشهد له قوله تعالى (أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم
كالذين آمنوا وعملوا الصالحات) الآية .

(باب ما جاء في جامع الدعوات)

هو من إفاضة الصفة إلى الموصوف أي الدعوات الجامعة لمعان كثيرة
في ألفاظ يسيرة .

قوله (الشعلي) بفتح المثناة وسكون المهملة وفتح اللام وكسر الموحدة
(اللهم إني أسألك) لم يذكر المستول لعدم الحاجة إليه (بأني أشهد) الباء للسببية
أي بسبب أني أشهد أنك أنت الله الخ (الأحد) أي بالذات والصفات (الصمد)
أي المقصود في الحوائج على الدوام (الذي لم يلد) لانتفاء مجانسته (ولم يولد)
لانتفاء الحدوث عنه (ولم يكن له كفواً أحد) أي مكافياً رماناً فله متعلق
بكفواً وقدم عليه لأنه محط القصد بالنفي وآخر أحد وهو اسم يكن عن خبرها
رعاية للفاصلة (قال) أي بريدة (فقال) أي النبي صلى الله عليه وسلم (لقد

الأعظم الذي إذا دُعِيَ بِهِ أَجَابَ وَإِذَا سُئِلَ بِهِ أُعْطِيَ » قَالَ زَيْدٌ
 فَذَكَرْتُهُ لِزُهَيْرِ بْنِ مُعَاوِيَةَ بَعْدَ ذَلِكَ بِسَنِينَ فَقَالَ حَدَّثَنِي
 أَبُو إِسْحَاقَ عَنِ مَالِكِ بْنِ مِغْوَلٍ قَالَ زَيْدٌ مُنَّمَا ذَكَرْتُهُ لِإِسْفِيَانَ
 فَحَدَّثَنِي عَنِ مَالِكِ . « هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ . وَرَوَى شَرِيكٌ
 هَذَا الْحَدِيثَ عَنِ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ ابْنِ بَرِيدَةَ عَنِ أَبِيهِ وَإِنَّمَا أَخَذَهُ
 أَبُو إِسْحَاقَ عَنِ مَالِكِ بْنِ مِغْوَلٍ .

سأل الله باسمه الاعظم) قال الطيبي : فيه دلالة على أن الله تعالى إسماع اعظم إذا
 دُعِيَ بِهِ أَجَابَ وَأَنْ ذَلِكَ مَذْكُورٌ هَهُنَا ، وَفِيهِ حُجَّةٌ عَلَى مَنْ قَالَ كُلَّ اسْمٍ ذَكَرَ
 بِإِخْلَاصٍ تَامٍ مَعَ الْإِعْرَاضِ عَمَّا سِوَاهُ هُوَ الْاسْمُ الْاَعْظَمُ إِذْ لَا شَرَفَ لِلْحُرُوفِ ،
 وَقَدْ ذَكَرَ فِي أَحَادِيثٍ أُخْرَى مِثْلَ ذَلِكَ وَفِيهَا أَسْمَاءٌ لَيْسَتْ فِي هَذَا الْحَدِيثِ إِلَّا أَنْ
 لَمَحَظَ اللَّهُ مَذْكُورٌ فِي السُّكْلِ فَيَسْتَدَلُّ بِذَلِكَ عَلَى أَنَّهُ الْاسْمُ الْاَعْظَمُ أَنْتَهَى (الَّذِي
 إِذَا دُعِيَ بِهِ أَجَابَ وَإِذَا سُئِلَ بِهِ أُعْطِيَ) السُّؤَالُ أَنْ يَقُولَ الْعَبْدُ اعْطِنِي الشَّيْءَ
 الْقَلَانِي فِيُعْطِي ، وَالدُّعَاءُ أَنْ يَنَادِيَ وَيَقُولَ يَا رَبِّ فَيُجِيبُ الرَّبُّ تَعَالَى وَيَقُولُ
 لِيْمِكَ يَا عَبْدِي ، فَفِي مَقَابَلَةِ السُّؤَالِ الْإِعْطَاءُ وَفِي مَقَابَلَةِ الدُّعَاءِ الْإِجَابَةُ وَهَذَا
 هُوَ الْفَرْقُ بَيْنَهُمَا ، وَيَذَكَرُ أَحَدُهُمَا مَقَامَ الْآخَرِ أَيْضاً . وَقَالَ الطَّيْبِيُّ : إِجَابَةُ
 الدُّعَاءِ وَتَدَلُّ عَلَى وَجَاهَةِ الدُّعَاءِ عِنْدَ الْمُجِيبِ فَيَتَضَمَّنُ قِضَاءَ الْحَاجَةِ بِخِلَافِ
 الْإِعْطَاءِ فَالْآخِرُ أَبْلَغُ (قَالَ زَيْدٌ) أَيُّ ابْنِ حَبَابٍ (فَذَكَرْتُهُ) أَيُّ هَذَا الْحَدِيثِ
 (بَعْدَ ذَلِكَ) أَيُّ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ مِنْ مَالِكِ بْنِ مِغْوَلٍ (فَقَالَ) أَيُّ زُهَيْرٍ (حَدَّثَنِي)
 أَيُّ هَذَا الْحَدِيثِ (أَبُو إِسْحَاقَ) هُوَ السَّمِيعِيُّ . قَوْلُهُ (هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ)
 وَأَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ حَبَابٍ فِي صَحِيحِهِ وَالْحَاكِمُ وَقَالَ
 صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِهِمَا . قَالَ الْمُنْدَرِيُّ فِي تَلْخِيصِ السُّنَنِ : قَالَ شَيْخُنَا الْحَافِظُ أَبُو الْحَسَنِ
 الْمُقَدِّسِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ إِسْنَادٌ لَا مَطْعَنَ فِيهِ وَلَا أَعْلَمُ أَنَّهُ رَوَى فِي هَذَا الْبَابِ
 حَدِيثَ أَجُودَ إِسْنَاداً مِنْهُ وَهُوَ يَدُلُّ عَلَى بَطْلَانِ مَذْهَبٍ مِنْ ذَهَبَ إِلَى نَهْيِ الْقَوْلِ

٣٥٤٣ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ أَخْبَرَنَا عَيْسَى بْنُ يُونُسَ عَنْ
 عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي زِيَادٍ الْقَدَاحِ عَنْ شَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ عَنْ أَسْمَاءِ بِنْتِ
 يَزِيدَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «اسْمُ اللَّهِ الْأَعْظَمُ فِي هَاتَيْنِ
 الْآيَتَيْنِ: وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ. وَفَاتِحَةُ
 آلِ عِمْرَانَ: أَلَمْ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ». هَذَا حَدِيثٌ
 حَسَنٌ صَحِيحٌ.

بأن الله اسما هو الاسم الأعظم وهو حديث حسن انتهى (وروى شريك) هو
 ابن عبد الله النخعي القاضي (ولما أخذه أبو إسحاق عن مالك بن مغول) كما
 رواه زهير بن معاوية .

قوله (عن عبید الله بن أبي زياد القداح) المسكى كنيته أبو الحصين ليس
 بالقوى. قوله: (وفاتحة آل عمران) بالجر على أنها وما قبلها بدلان ويجوز
 الرفع والنصب ووجههما ظاهر (لم الله الخ) بدل مما قبله .
 قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجه
 قال المنذرى فى تلخيص السنن ما لم يظله: وأخرجه الترمذى وقال حديث حسن
 هذا آخر كلامه . وشهر بن حوشب وثقه أحمد بن حنبل ويحيى بن معين وتسكلم
 فيه غير واحد ، وفى إسناده أيضاً عبید الله بن أبي زياد القداح المسكى وقد تسكلم
 فيه غير واحد انتهى .

إعلم أن هذا الحديث والذي قبله يدلان على أن الله تعالى اسما أعظم إذا دعى
 به أجاب ، وفى الباب أحاديث أخرى وقد أنكره بعض أهل العلم ، والقول
 الراجح قول من أثبتته ، وأحاديث الباب حجة على المنكرين . قال الحافظ
 فى الفتح : وقد أنكره قوم كأبى جعفر الطبرى وأبى الحسن الأشعري وجماعة
 بعدهما كأبى حاتم بن حبان والماضى أبى بكر الباقلانى فقالوا لا يجوز تفضيل
 بعض الأسماء على بعض ، ونسب ذلك بعضهم لمالك لسكراهيته أن تعاد سورة
 أو ترددون غيرها من السور لئلا يظن أن بعض القرآن أفضل من بعض فيؤذن
 ذلك باعتقاد نقصان المفضول عن الأفضل ، وحملوا ما ورد من ذلك على أن

المراد بالأعظم العظيم وأن أسماء الله كلها عظيمة . وقال ابن حبان الأعظمية الواردة في الأخبار إنما يراد بها مزيد ثواب الداعي بذلك كما أطلق ذلك في القرآن والمراد به مزيد ثواب القارى . وقال آخرون استأثر الله تعالى بعلم الاسم الأعظم ولم يطلع عليه أحداً من خلقه وأثبتته آخرون معيناً واضطربوا في ذلك ، قال وجملة ما وقفت عليه في ذلك أربعة عشر قولاً فذكرها ومنها الله لأنه اسم لم يطلق على غيره ولأنه الأصل في الأسماء الحسنى ومن ثم أضيفت إليه ، ومنها الرحمن الرحيم الحى القيوم لما أخرج الترمذى من حديث أسماء بنت يزيد يعنى حديثها المذكور في هذا الباب ، ومنها الحى القيوم أخرج ابن ماجه من حديث أبي أمامة: الإسم الأعظم في ثلاث سورة البقرة وآل عمران وطه ، قال القاسم الراوى عن أبي أمامة التمسته منها فعرفت أنه الحى القيوم وقواه الفخر الرازى واحتج بأنهما يدلان من صفات العظمة بالاربوية ما لا يدل على ذلك غيرها كدلالتهما ، ومنها: الحنان المنان بديع السماوات والأرض ذو الجلال والإكرام الحى القيوم ، ورد ذلك مجموعاً في حديث أنس عند أحمد والحاكم وأصله عند أبي داود والنسائى وصححه ابن حبان ، ومنها الله لا إله إلا هو الأحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد . أخرجه أبو داود والترمذى وابن ماجه وابن حبان والحاكم من حديث بريدة . قال الحافظ وهو أرجح من حيث السند من جميع ما ورد في ذلك انتهى . وإن شئت الوقوف على الأقوال الباقية فارجع إلى الفتح . وقال الشوكانى في تحفة الذاكرين : قد اختلف في تعيين الاسم الأعظم على نحو أربعين قولاً قد أفردتها السيوطى بالتصنيف قال ابن حجر : وأرجحها من حيث السند الله لا إله إلا هو الأحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد . وقال الجزرى في شرح الحصن الحصين : وعندى أن الاسم الأعظم لا إله إلا هو الحى القيوم . وذكر ابن القيم فى الهدى أنه الحى القيوم فينظر فى وجه ذلك انتهى .

٦٦ - باب

٣٥٤٤ - حَدَّثَنَا فُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا رِشْدَيْنُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِي هَانِيءٍ

الْخَوْلَانِيِّ عَنْ أَبِي عَلِيٍّ الْجَنْبِيِّ عَنْ فَضَالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ قَالَ :

« بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاعِدٌ إِذْ دَخَلَ رَجُلٌ فَصَلَّى

فَقَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عَجِلْتَ أَيُّهَا الْمُصَلِّي ؛ إِذَا صَلَّيْتَ فَقَعَدْتَ فَاحْمَدِ اللَّهَ بِمَا هُوَ وَأَهْلُهُ وَصَلِّ

عَلَيْ نَوْمٍ أَدْعُهُ ، قَالَ ثُمَّ صَلَّى رَجُلٌ آخَرُ بَعْدَ ذَلِكَ فَحَمِدَ اللَّهَ وَصَلَّى

عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَيُّهَا الْمُصَلِّي

ادْعُ تَجِبْ » . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ وَقَدْ رَوَاهُ حَيَوَةُ بْنُ شَرِيحٍ عَنِ

أَبِي هَانِيءٍ الْخَوْلَانِيِّ . وَأَبُو هَانِيءٍ اسْمُهُ حَمِيدُ بْنُ هَانِيءٍ ، وَأَبُو عَلِيٍّ

الْجَنْبِيُّ اسْمُهُ عَمْرُو بْنُ مَالِكٍ .

(باب)

قوله (بيننا) وفي روايه بيننا (فقال) أى فى آخر صلاته أو بعدها (عجلت)

بكسر الجيم ويجوز الفتح والتشديد قاله الأبهري (فقعدت) قال الطيبي : إما

عطف على مقدر أى إذا صليت وفرغت فقعدت للدعاء فاحمد الله ، وإما عطف

على المذكور أى إذا كنت مصليا فقعدت للتشهد فاحمد الله أى أن عليه بقولك

التحيات لله الخ قال القارى : ويؤيد الأول إطلاق قوله (فاحمد الله بما هو أهله)

أى من كل ثناء جميل . قلت : ويؤيد الاحتمال الثانى الرواية الآتية فإن فيها

يدعو فى صلاته والروايات بعضها يفسر بعضاً (ثم ادعه) بهاء الضمير وقيل

بهاء السكت (فحمد الله وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم) أى ولم يدع (أدع

تجب) على بناء المجهول يجوز ما على جواب الأمر دلها عليه السلام على الكمال .

قوله (هذا حديث حسن) وأخرجه أبو داود والنسائى .

٣٥٤٥ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاوِيَةَ الْجُمَحِيُّ أَخْبَرَنَا صَالِحُ

الْمُرِّيُّ عَنْ هِشَامِ بْنِ حَسَّانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « ادْعُوا اللَّهَ وَأَنْتُمْ مُوقِنُونَ
 بِالْإِجَابَةِ ، وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَجِيبُ دُعَاءَ مَنْ قَلَبَ غَافِلٌ لَاهٍ » .
 هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَرَاهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ .

٣٥٤٦ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ أَخْبَرَنَا الْمُقْرِيءُ أَخْبَرَنَا

حَيَوَةَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو هَانِيءٍ أَنَّ عَمْرَو بْنَ مَالِكِ الْجَنْبِيَّ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ

قوله (وأنتم موقنون بالإجابة) أى والحال أنكم موقنون بها أى كونوا
 عند الدعاء على حالة تستحقون بها الإجابة من إتيان المعروف واجتناب المنكر
 ورعاية شروط الدعاء كحضور القلب وترصد الأزمنة للشريفة والأمكنة المشيئة
 واغتنام الأحوال اللطيفة كالسجود إلى غير ذلك حتى تكون الإجابة على قلوبكم
 أغلب من الرد . أو أراد وأنتم معتقدون أن الله لا يجيبكم أسعته كرمه وبكال قدرته
 وإحاطة عليه لتحقق صدق الرجاء وخلوص الدعاء ، لأن الداعي ما لم يكن
 رجاؤه وإثنا لم يكن دعاءه صادقا (من قلب غافل) بالإضافة وتركها أى معرض
 عن الله أو عما سأله (لاه) من اللهو أى لاعب بما سأله أو مشغول بغير الله
 تعالى . وهذا عمدة آداب الدعاء ولذا خص بالذكر . قوله (هذا حديث غريب)
 وأخرجه الحاكم وقال : مستقيم الإسناد تفرد به صالح المري وهو أحد زهاد
 البصرة . قال المنذرى : صالح المري لاشك في زهده لكان تركه أبو داود والنسائى
 انتهى . قلت : وللحديث شاهد من حديث عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم : القلوب أوعية وبعضها أوعى من بعض فإذا
 سألتهم الله عز وجل يا أيها الناس فاسألوه وأنتم موقنون بالإجابة فإن الله
 لا يستجيب لعبد دعاء عن ظهر قلب غافل . أخرجه أحمد وحسن المنذرى إسناده .
 قوله (أخبرنا المقرئ) اسمه عبد الله بن يزيد المسكى أبو عبد الرحمن
 (أخبرنا حيوة) بن شريح بن صفوان . قوله (فلم يصل على النبي صلى الله عليه

سَمِعَ فَضَالََةَ بْنَ عُبَيْدٍ يَقُولُ : « سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا
يَدْعُو فِي صَلَاتِهِ فَلَمْ يُصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَجَلَ هَذَا ثُمَّ دَعَاهُ ، فَقَالَ لَهُ أَوْ لغيرِهِ إِذَا صَلَّى
أَحَدُكُمْ فَلْيَبْدَأْ بِتَحْمِيدِ اللَّهِ وَالثَّنَاءِ عَلَيْهِ ، ثُمَّ لِيُصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ لِيَدْعُ بَعْدَ مَا شَاءَ » . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٦٧ - بَابُ

٣٥٤٧ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ أَخْبَرَنَا مُعَاوِيَةَ بْنُ هِشَامٍ عَنْ
حَمْزَةَ الزَّيَّاتِ عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ :
« كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : اللَّهُمَّ عَافِنِي فِي جَسَدِي ،
وَعَافِنِي فِي بَصَرِي وَاجْعَلْهُ الْوَارِثَ مِنِّي ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ

وسلم) وفي رواية أبي داود لم يمجّد الله ولم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم
(ثم ليدع بعد) أى بعد التحميد والصلاة (ما شاء) أى من دين أو دنيا بما
يجوز طلبه . قوله (هذا حديث ، حسن صحيح) تقدم تخريجه .

(باب)

قوله (اللهم عافني في جسدي) أى في بدني (وعافني في بصري) أى في عيني
والمعنى احفظهما عن جميع الأسقام والأمراض (واجعله الوارث مني) قال
الجزري في النهاية : أى ابق البصر صحيحاً سليماً إلى أن أموت ، وقيل أراد
بقائه وقوته عند الكبر وانحلال القوى النفسانية فيكون البصر وارث سائر
القوى والباقي بعدها انتهى (لا إله إلا الله الحليم) أى الذى لا يعجل بالعقوبة

الكَرِيمُ، سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ .
هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ . سَمِعْتُ مُحَمَّدًا يَقُولُ حَبِيبُ بْنُ أَبِي ثَابِتٍ
لَمْ يَسْمَعْ مِنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ شَيْئًا .

٦٨ - بَابُ

٣٥٤٨ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ أَخْبَرَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ
عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : « جَاءَتْ فَاطِمَةُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْأَلُهُ خَادِمًا فَقَالَ لَهَا قُولِي : اللَّهُمَّ رَبَّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ
وَرَبَّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ، رَبَّنَا وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ : مُنْزِلَ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ
وَالْقُرْآنِ ؛ فَالِقَ الْحَبِّ وَالنَّوَى . أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ شَيْءٍ أَنْتَ
أَخِذْتَ بِنَاصِيَتِهِ ، أَنْتَ الْأَوَّلُ فَلَيْسَ قَبْلَكَ شَيْءٌ ، وَأَنْتَ الْآخِرُ

فلا يعاجل بنقمة على من قصر في طاعته (الكريم) هو الجواد المعطي الذي لا ينفد عطاؤه وهو الكريم المطلق . قوله (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه الحاكم . قوله (سمعت محمداً يقول حبيب بن أبي ثابت لم يسمع من عروة بن الزبير شيئاً) قال الحافظ في تهذيب التهذيب بعد نقل كلام الترمذي هذا : وقال ابن أبي حاتم في كتاب المراسيل عن أبيه أهل الحديث اتفقوا على ذلك يعني على عدم سماعه منه قال واتفقهم على شيء يكون حجة انتهى .

(باب)

قوله (أخبرنا أبو أسامة) اسمه حماد بن أسامة . قوله (تسأله خادماً) هو واحد الخدم ويقع على الذكر والأنثى لأنه جرى مجرى اسم غير مشتق (اللهم رب السماوات السبع ورب العرش العظيم وبنا ورب كل شيء الخ) سبق شرحه قبل باب ما جاء فيمن يقرأ من القرآن عند المنام .

فَلَيْسَ بَعْدَكَ شَيْءٌ ، وَأَنْتَ الظَّاهِرُ فَلَيْسَ فَوْقَكَ شَيْءٌ ، وَأَنْتَ
 الْبَاطِنُ فَلَيْسَ دُونَكَ شَيْءٌ ، أَفْضَلَ عَنِّي الدِّينَ وَأَعْنِنِي مِنَ الْفَقْرِ .
 هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ . وَهَكَذَا رَوَى بَعْضُ أَصْحَابِ الْأَعْمَشِ عَنِ
 الْأَعْمَشِ نَحْوَ هَذَا ، وَرَوَاهُ بَعْضُهُمْ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنِ أَبِي صَالِحٍ مُرْسَلًا
 وَلَمْ يَذْكُرْ فِيهِ عَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ .

٦٩ - بَابُ

٣٥٤٩ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ عَنِ
 أَبِي بَكْرِ بْنِ عَيَّاشٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
 ابْنِ الْحَارِثِ عَنْ زُهَيْرِ بْنِ الْأَقْمَرِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ :
 « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ
 مِنْ قَلْبٍ لَا يَخْشَعُ ، وَمِنْ دُعَاءٍ لَا يُسْمَعُ ، وَمِنْ نَفْسٍ لَا تَشْبَعُ ،
 وَمِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ ، أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَؤُلَاءِ الْأَرْبَعِ . » وَفِي الْبَابِ

(بَابُ)

قوله (عن عبد الله بن الحارث) الزبيدي بضم الزاي النجراني بنون وجيم
 الكوفي المعروف بالمكتب ثقة من الثالثة (عن زهير بن الأقرم) كنيته أبو كثير
 الزبيدي بالتصغير الكوفي مقبول من الثالثة . قوله (اللهم إني أعوذ بك من قلب
 لا يخشع) أى لا يسكن ولا يطمئن بذكر الله (ومن دعاء لا يسمع) بصيغة
 المجهول أى لا يستجاب (ومن نفس لا تشبع) أى بما آتاه الله ولا تنفع بما
 رزقها ولا تفر عن جمع المال لما فيها من شدة الحرص أو من نفس تأكل كثيراً .
 قال ابن الملك أى حريصة على جمع المال وتحصيل المناصب (ومن علم لا ينفع)

عَنْ جَابِرٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَابْنِ مَسْعُودٍ . وَهَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ
غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ .

٧٠ - بَابٌ

٣٥٥٠ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ شَيْبَةَ

ابنِ شَيْبَةَ عَنِ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ : « قَالَ

أى علم لا أعمل به ولا أعلم الناس ولا يهذب الأخلاق والأقوال والأفعال ،
أو علم لا يحتاج إليه أو لم يرد في تعلمه إذن شرعى . قال الطيبي : إعلم أن في كل
من القرائن الأربع ما يشعر بأن وجوده مبنى على غايته وأن الغرض منه تلك
الغاية وذلك أن تحصيل العلوم إنما هو للانتفاع بها فإذا لم ينتفع به لم يخلص منه
كفافاً بل يكون وبالاً ولذلك استعاذ ، وأن القلب إنما خلق لان يتخشع لبارئه
وينشرح لذلك الصدر ويقذف النور فيه فإذا لم يكن كذلك كان قاسياً فيجب
أن يستعاذ منه قال تعالى (فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله) وأن النفس يعتد
بها إذا تجافت عن دار الغرور وأنابت إلى دار الخلود . وهى إذا كانت منهومة
لا تشبع حريصة على الدنيا كانت أعدى عدو المرء فأولى الشئ الذى يستعاذ
منه هى أى النفس ، وعدم استجابة الدعاء دليل على أن الداعى لم ينتفع بعلمه
وعمله ولم يخشع قلبه ولم تشبع نفسه انتهى . قوله (وفى الباب عن جابر وأبي
هريرة وابن مسعود) أما حديث جابر فأخرجه ابن حبان عنه قال إن رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان يقول : اللهم إني أسألك علماً نافعاً وأعوذ بك من علم
لا ينفع ، وأما حديث أبي هريرة فأخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه والحاكم ،
وأما حديث ابن مسعود فأخرجه الحاكم فى مستدركه وابن أبي شيبه فى مصنفه .
قوله (وهذا حديث حسن صحيح غريب) وأخرجه النسائي وأخرجه مسلم من
حديث زيد بن أرقم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحوه أتم منه .

(باب)

قوله (عن شيبه بن شيبه) بن عبد الله التميمي المقرئ أبي معمر البصرى

النبي صلى الله عليه وسلم لأبي: يا حُصَيْنُ كَمْ تَعْبُدُ الْيَوْمَ إِهْبَا؟ قَالَ
 أَبِي: سَبْعَةَ؛ سِتَّةً فِي الْأَرْضِ، وَوَاحِدًا فِي السَّمَاءِ، قَالَ فَأَيُّهُمْ تَعْبُدُهُ
 لِرَغْبَتِكَ وَرَهْبَتِكَ؟ قَالَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ، قَالَ يَا حُصَيْنُ أَمَا إِنَّكَ
 لَوْ أَسَلَمْتَ عَلَّمْتُكَ كَلِمَتَيْنِ تَنْفَعَانِكَ، قَالَ فَلَمَّا أَسْلَمَ حُصَيْنُ
 قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَّمْنِي الْكَلِمَتَيْنِ اللَّاتَيْنِ وَعَدْتَنِي، فَقَالَ قُلْ
 اللَّهُمَّ اللَّهُمَّ الْهُمْنِي رُشْدِي، وَأَعِزَّنِي مِنْ شَرِّ نَفْسِي. « هَذَا حَدِيثٌ
 حَسَنٌ غَرِيبٌ. وَقَدْ رَوَى هَذَا الْحَدِيثُ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ مِنْ
 غَيْرِ هَذَا الْوَجْهِ.

الخطيب البليغ أخبارى صدوق يهيم في الحديث من السابعة (عن عمران بن حصين)
 ابن عبيد الخزاعي كنيته أبو نجيد بنون وجيم مصغراً أسلم عام خيبر وصحب
 وكان فاضلاً وقضى بالكوفة (لأبي) أي لو الذي حال كفره (يا حصين) كعبد
 اليوم) اللام بالمعهود الحاضري نحو قوله تعالى (اليوم أكملت لكم دينكم)
 (إلهاً) قال ابن حجر المسكي هو تمييز لكم الاستفهامية ولا يضره الفصل لأنه
 غير أجنبي (قال أبي سبعة) أي أعبد سبعة من الآلهة (سته في الأرض وواحداً
 في السماء) أي ستة آلهة في الأرض وإلهاً واحداً في السماء (فأيهم تعد) بفتح
 التاء وضم العين (لرغبتك ورهبتك) قال الطيبي الفهم - زاء شرط محذوف أي
 إذا كان كذلك فأيهم تخصه وتلتجىء إليه إذا نابك نائبة (أما) بالتخفيف
 للتنبية (إنك) بكسر الهمزة (كلمتين) أي دعوتين (تنفعاك) أي في الدارين
 (اللهم اللهم رشدي) بضم فسكون وبفتحتين أي وفتنى إلى الرشده وهو الاهتداء
 إلى الصلاح (وأعزني من شر نفسي) أي أجزني واحفظني من شرها فإنها منبع
 الفساد. وهذا الحديث من جوامع الكالم النبوية لأن طلب إلهام الرشده يكون
 به السلامة من كل ضلال والاستعاذة من شر النفس يكون بها السلامة من غاب
 معاصي الله سبحانه فإن أكثرها من جهة النفس الأمارة بالسوء.

٧١ - باب

٣٥٥١ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ أَخْبَرَنَا أَبُو عَامِرٍ أَخْبَرَنَا أَبُو مُصْعَبٍ
عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي عَمْرٍو وَمَوْلَى الْمُطَّلِبِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ « كَثِيرًا
مَا كُنْتُ أَسْمَعُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو بِهَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ : اللَّهُمَّ إِنِّي
أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَالْحُزْنِ وَالْعَجْزِ وَالْكَسَلِ وَالْبُخْلِ وَضَلَعِ الدِّينِ
وَقَهْرِ الرُّجَالِ » هَذَا أَحَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ مِنْ حَدِيثِ
عَمْرِو بْنِ أَبِي عَمْرٍو .

(باب)

قوله (أخبرنا أبو عامر) هو العقدي (أخبرنا أبو مصعب) اسمه عبد السلام
ابن حفص ويقال ابن مصعب الليثي أو السلمي المدني وثقه ابن معين من السابعة .
قال في تهذيب التهذيب في ترجمته : روى عن عمرو بن أبي عمرو مولى المطلب
وغيره وعنه أبو عامر العقدي وغيره . قوله (من الهم والحزن) الحزن
خشونة في النفس لحصول غم ، والهم حزن يذيب الإنسان فهو أخص من
الحزن ، وقيل هو بالآتي والحزن بالماضي وقيل هما بمعنى (والعجز) بفتح
العين وسكون الجيم (والكسل) بفتح الكاف والسين . قال النووي : العجز
هو عدم القدرة على الخير وقيل هو ترك ما يجب فعله والتسويف به . أما الكسل
فهو عدم انبعاث النفس للخير وقلة الرغبة مع إمكانه انتهى . (والبخل) بضم
الباء وسكون الحاء وبفتحهما وهو ضد السخاوة (وضلع الدين) أصل الضلع
وهو بفتح المعجمة واللام الاعوجاج يقال ضلع بفتح اللام يضلّع والمراد به
هنا نقل الدين وشدته وذلك حيث لا يجد من عليه الدين وفاء ولا سيما مع
المطالبة ، وقال بعض السلف : ما دخل هم الدين قلبا إلا أذهب من العقل ما لا
يعود لإيئه (وقهر الرجال) وفي بعض النسخ : غلبة الرجال أى شدة تسلطهم

٣٥٥٢ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَنَسٍ « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَدْعُو يَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكَسَلِ وَالْهَرَمِ وَالْجُبْنِ وَالْبُخْلِ وَفِتْنَةِ الْمَسِيحِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

كاستيلاء الرعاع هرجا ومرجا . قال الكرمانى : هذا الدعاء من جوامع السكَم لأن أنواع الرذائل ثلاثة : نفسانية وبدنية وخارجية ، فالأولى بحسب القوى التى للانسان وهى ثلاثة : العقلية والغضبية والشهوانية ، فالهم والحزن يتعلق بالعقلية والجبن بالغضبية والبخل بالشهوانية والعجز والكسل بالبدنية ، والثانى يكون عند سلامة الأعضاء وتمام الآلات والقوى والأول عند نقصان عضو ونحوه ، والضلع والغلبة بالخارجية ، فالأول مائى والثانى جاهى والدعاء مشتمل على جميع ذلك . قوله (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه الشيخان وأبو داود والنسائى .

قوله (والهزم) بفتح الحيم أى من كبر سن يؤدي إلى تساقط بعض القوى وضعفها (والجبن) بضم الجيم وسكون الموحدة أى عدم الإقدام على مخالفة النفس والشيطان (وفتنة المسيح) أى الدجال يعنى من ابتلائه وامتحانه ، ويأتى وجه تلقيب الدجال بالمسيح بعد خمسة أبواب .

٧٢ - باب

مَا جَاءَ فِي عَقْدِ التَّسْبِيحِ بِالْيَدِ

٣٥٥٣ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى أَخْبَرَنَا عَثَمُ بْنُ عَلِيٍّ
عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ :
« رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْقِدُ التَّسْبِيحَ بِيَدِهِ ». هَذَا
حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ مِنْ حَدِيثِ الْأَعْمَشِ عَنْ

باب

(ما جاء في عقد التسبيح باليد)

قوله (أخبرنا عثام) بفتح العين المهملة وتشديد المثلثة (بن علي) بن هجير
بجيم مصغرا العامري الكلابي أبو علي السكوني صدوق من كبار التاسعة . قوله
(يعقد التسبيح بيده) وفي رواية أبي داود قال ابن قدامة بيمينه ، وابن قدامة
هذا هو شيخ أبي داود واسمه محمد . وفي الحديث مشروعية عقد التسبيح بالإنامل
وعلى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث يسيرة الذي أشار إليه
الترمذي بأن الإنامل مسنولات مستنطقات يعني أنهن يشهدن بذلك ، فكان
عقدهن بالتسبيح من هذه الحيثية أولى من السبحة والحصى ، ويدل على جواز
عد التسبيح بالنوى والحصى حديث سعد بن أبي وقاص أنه دخل مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم على امرأة وبين يديها نوى أو حصى تسبح به الحديث ،
وحديث صفية قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين يدي أربعة
آلاف نواة أسبح بها الحديث . أخرجهما الترمذي فيما بعد . قال الشوكاني في
النيل ص ٢١١ ج ٢ هذان الحديثان يدلان على - سواز عد التسبيح بالنوى :
والحصى وكذا بالسبحة لعدم الفارق لتقريره صلى الله عليه وسلم للدرتين على
ذلك وعدم إنكاره والإرشاد إلى ما هو أفضل لا ينافي الجواز وقد وردت

عطاء بن السائب وروى شعبة والثوري هذا الحديث عن عطاء بن السائب بطوله وفي الباب عن يسيرة بنت ياسر .

٣٥٥٤ - حدثنا محمد بن بشار أخبرنا سهل بن يوسف أخبرنا حميد عن ثابت البناني عن أنس بن مالك وأخبرنا محمد بن المثنى أخبرنا

بذلك آثار ففي جزء هلال الحفار من طريق معتمر بن سليمان عن أبي صفية مولى النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يوضع له نطع ويحما بزنبيل فيه حصي فيسبح به إلى نصف النهار ثم يرفع فإذا صلى أتى به فيسبح حتى يمسح . وأخرجه الإمام أحمد في الزهد . وأخرج بن سعد عن حكيم بن الربيع أن سعد بن أبي وقاص كان يسبح بالحصي . وقال ابن سعد في الطبقات : أخبرنا عبد الله ابن موسى أخبرنا إسماعيل عن جابر عن امرأة خدمته عن فاطمة بنت الحسين ابن علي بن أبي طالب أنها كانت تسبح بخيط معقود فيها . وأخرج عبد الله ابن الإمام أحمد في زوائد الزهد عن أبي هريرة أنه كان له خيط فيه ألف عقدة فلا ينام حتى يسبح . وأخرج أحمد في الزهد عن القاسم بن عبد الرحمن قال لأبي الدرداء نوى من العجوة في كيس فكان إذا صلى الغداة أخرجها واحدة يسبح بها حتى يفذهن . وأخرج ابن سعد عن أبي هريرة أنه كان يسبح بالنوى المجموع . وأخرج الديلمي في مسند الفردوس من طريق زينب بنت سليمان بن علي عن أم الحسن بنت جعفر عن أبيها عن جدها عن علي رضي الله عنه مرفوعا : نعم المذكر السبحة . وقد ساق السيوطي آثارا في الجزء الذي سماه المنحة في السبحة وهو من جملة كتابه المجموع في الفتاوى وقال في آخره ولم ينقل عن أحد من السلف ولا من الخلف المنع من جواز عد الذكر بالسبحة بل كان أكثرهم يعدونه بها ولا يرون ذلك مكروها انتهى . قوله وهذا حديث حسن غريب) وأخرجه أبو داود وسكت عنه ، ونقل المنذرى تحسين الترمذى وأقره وأخرجه النسائي والحاكم وصححه . قوله (وفي الباب عن يسيرة بنت ياسر) أخرج حديثها الترمذى في أحاديث شتى .

خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ « أَنْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَادَ رَجُلًا قَدْ جُهِدَ حَتَّى صَارَ مِثْلَ فَرَسٍ ، فَقَالَ لَهُ أَمَا كُنْتَ تَدْعُو ، أَمَا كُنْتَ تَسْأَلُ رَبَّكَ الْعَافِيَةَ ؟ قَالَ كُنْتُ أَقُولُ اللَّهُمَّ مَا كُنْتُ مُمَاقِبِي بِهِ فِي الْآخِرَةِ فَعَجَّلْهُ لِي فِي الدُّنْيَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُبْحَانَ اللَّهِ إِنَّكَ لَا تُطِيقُهُ أَوْ لَا تَسْتَطِيعُهُ أَفَلَا كُنْتَ تَقُولُ اللَّهُمَّ آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ . وَقَدْ رُوِيَ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

قوله (عاد) من العيادة (رجلا) أى مريضا (قد جهد) بصيغة المجهول . قال في القاموس: جهد المرض فلانا هزله (مثل فرس) هو ولد الطائر أى مثله فى كثرة النجافة وقلة القوة (أما كنت تدعو أما كنت تسأل ربك العافية) بهمة الاستفهام وما النافية فى الجملتين ، وفى رواية مسلم هل كنت تدعو الله بشئ أو تسأله إياه؟ (ما كنت معاقى به) ما موصولة أو شرطية (لك لا تطيقه) أى فى الدنيا (أو لا تستطيعه) أو للشك من الراوى ، قال النووى: فى هذا الحديث النهى عن الدعاء بتعجيل العقوبة وفيه فضل الدعاء باللهم آتينا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ، وفيه جواز التعجب بقول سبحان الله وقد سبقنا نظائره ، وفيه استحباب عيادة المريض والدعاء له ، وفيه كراهة تمنى البلاء لئلا يتضرر منه ويستخط. وربما شك . وأظهر الأقول فى تفسير الحسنة فى الدنيا أنها العبادة والعافية وفى الآخرة الجنة المغفرة . وقيل الحسنة نعم الدنيا والآخرة ولا مناسبة لحديث أنس هذا بالباب فلعله كان قبل هذا الحديث باب يغير ترجمته فسقط . قوله (هذا حديث حسن صحيح غريب) رآه أخرجه مسلم .

٧٣ - باب

٣٥٥٥ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ قَالَ أَنْبَأَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الْأَحْوَصِ يُحَدِّثُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ « أَنْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَدْعُو: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْهُدَى وَالتَّقَى وَالعِفَافَ وَالعَنَى » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٧٤ - باب

٣٥٥٦ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فَضْلِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَعْدِ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَبِيعَةَ الدَّمَشَقِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي عَائِدُ اللَّهِ

(باب)

قوله (أخبرنا أبو داود) الطيالسي (عن أبي إسحاق) السبيعي (سمعت أبا الأحوص) اسمه عوف بن مالك بن نضلة الجشمي . قوله (اللهم إني أسألك الهدى والتقوى) أى الهداية والتقوى . قال الطيبي أطلق الهدى والتقوى ليمتناول كل ما ينبغى أن يهتدى إليه من أمر المعاش والمعاد ومكارم الأخلاق وكل ما يجب أن يتقى منه من الشرك والمعاصى ووزائل الأخلاق ، وطلب العفاف والغنى تخصيص بعد تعميم انتهى (العفاف والغنى) العفاف والعفة هو التنزه عما لا يباح والكف عنه ، والغنى ههنا غنى النفس والاستغناء عن الناس وعمما فى أيديهم . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم وابن ماجه .

(باب)

قوله (عن محمد بن سعد الأنصارى) الشامي صدوق من السادسة (عن عبد الله بن ربيعة) بن يزيد الدمشقي وقيل ابن يزيد بن ربيعة مجهول من السادسة .

أبو إدريس الخولاني عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « كَانَ مِنْ دُعَاءِ دَاوُدَ يَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ يُحِبُّكَ وَالْعَمَلَ الَّذِي يُبَلِّغُنِي حُبَّكَ. اللَّهُمَّ اجْعَلْ حُبَّكَ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ نَفْسِي وَأَهْلِي وَمِنَ الْمَاءِ الْبَارِدِ. قَالَ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ذَكَرَ دَاوُدَ يُحَدِّثُ عَنْهُ قَالَ كَانَ أَعْبَدَ الْبَشَرِ » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ .

قوله (يقول) اسم كان بحذف إن أى قوله (اللهم إني أسألك حبك) من إضافة المصدر إلى الفاعل أو المفعول والأول أظهر إذ فيه تليح إلى قوله تعالى (يحبهم ويحبونه) (وحب من يحبك) كما سبق إما الإضافة إلى المفعول فهو ظاهر كحبتك للعلماء والصلحاء . وإما الإضافة إلى الفاعل فهو مطلوب أيضا كما ورد في الدعاء : حبيننا إلى أهلها وحبب صالحى أهلها لائنا ، وأما ما ورد في الدعاء من سؤال حب المساكين فحتمل (والعمل) بالنصب عطف على المفعول الثانى (الذى يبلغنى) بتشديد اللام أى يوصلنى ويحصل لى (حبك) يحتمل الاحتمالين (اللهم اجعل حبك) أى حبى إياك (من نفسى ومالى) أى من حبيهما حتى أوثره عليهما (ومن الماء البارد) أعاد من ههنا ليدل على استقلال الماء البارد فى كونه محبوبا وذلك فى بعض الأحيان فإنه يعدل بالروح (قال) أى أبو الدرداء (إذا ذكر داود) بالنصب على المفعولية (يحدث عنه) أى يحكى عنه . قال الطيبي : قوله يحدث يروى مرفوعا جزاء للشرط إذا كان ماضيا والجزء مضارعا يسوغ فيه الوجهان انتهى . قال القارى : ومراده أن الرفع متعين ولو قيل إن إذا يجزم كما ذكرنا فى قوله : وإذا تصبى خصاصة فتجمل ، فإن الشرط الجازم المتفق عليه إذا كان ماضيا والجزء مضارعا يسوغ فيه الوجهان فكيف إذا كان الشرط جازما مختلفا فيه فيتعين الرفع على كل تقدير ولا يجوز الجزم لعدم وروده رواية أسكن لو ورد له وجه فى الدراية (كان) أى داود (أعبد البشر) أى فى زمانه كذا قيد الطيبي . قال القارى : وعلى

٧٥ - باب

٣٥٥٧ - حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ وَكَيْعٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ حَمَّادِ
 ابْنِ سَلَمَةَ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ الْخَطْمِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبِ الْقُرْظِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
 ابْنِ يَزِيدَ الْخَطْمِيِّ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ
 كَانَ يَقُولُ فِي دُعَائِهِ « اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ يَنْفَعُنِي حُبُّهُ
 عِنْدَكَ. اللَّهُمَّ مَا رَزَقْتَنِي مِمَّا أَحَبُّ فَاجْعَلْهُ قُوَّةً لِي فِيمَا تُحِبُّ. اللَّهُمَّ
 مَا رَزَوْتَ عَنِّي مِمَّا أَحَبُّ فَاجْعَلْهُ فَرَاغًا لِي فِيمَا تُحِبُّ » هَذَا حَدِيثٌ
 حَسَنٌ غَرِيبٌ وَأَبُو جَعْفَرٍ الْخَطْمِيُّ اسْمُهُ عُمَيْرُ بْنُ يَزِيدَ بْنِ حُمَاشَةَ .

تقدير الإطلاق لا محذور فيه إذ لا يلزم من الأبدية الاعلية فضلا عن
 الأفضلية . قوله (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه الحاكم في مستدرکه .

(باب)

قوله (عن أبي جعفر الخطمي) بفتح المعجمة وسكون الطاء اسمه عمير بن
 يزيد بن عمير بن حبيب بن خماسة الأنصاري المدني نزيل البصرة صدوق من
 السادسة . قوله (اللهم ارزقني حبك) أي لأنه لا سعادة للقلب ولا لذة ولا نعيم
 ولا صلاح إلا بأن يكون الله أحب إليه مما سواه (اللهم ما رزقتني مما أحب)
 أي الذي أعطيتني من الأشياء التي أحبها من صحة البدن وقوته وأمتعة الدنيا
 من المال والجاه والأولاد والفراغ (فاجعله قوة لي) أي عدة لي (فيما تحب)
 أي بأن أصرفه فيما تحبه وترضاه من الطاعة والعبادة (اللهم وما زويت) من
 الزى بمعنى القبض والجمع ومنه قوله عليه الصلاة والسلام: اللهم ازو لنا الأرض
 وهون علينا السفر . أي اطوها كما في رواية أخرى ، أي وما قبضته ونحيته
 (عن) أي بأن منعتني ولم تعطني (مما أحب) أي مما أشتهيه من المال والجاه

٧٦ - باب

٣٥٥٨ - حدثنا أحمد بن منيع أخبرنا أبو أحمد الزبيرى قال
 حدثني سعد بن أوس عن بلال بن يحيى العيسى عن شتير بن شكيل
 عن أبيه شكيل بن حميد قال « أتيت الذي صلى الله عليه وسلم فقلت
 يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَّمَنِي تَعَوُّذًا أَتَعَوِّذُ بِهِ ، قَالَ فَأَخَذَ بِكَفِّي فَقَالَ قُلْ
 اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ سَمْعِي وَمِنْ شَرِّ بَصَرِي وَمِنْ شَرِّ لِسَانِي

والأولاد وأمثال ذلك (فاجعله فراغاً) أى سبب فراغ خاطري (فيما تحب)
 أى من الذكر والفكر والطاعة والعبادة . قال القاضي : يعنى ما صرفت عنى
 من محابى فنحه عن قلبي واجعله سبباً لفراغى لطاعتك ولا تشغل به قلبي
 فيشغل عن عبادتك . وقال الطيبي : أى اجعل ما نحيته عنى من محابى عوناً لى
 على شغلى بمحابتك وذلك أن الفراغ خلاف الشغل فإذا ذوى عنه الدنيا ليتفرغ
 بمحابت ربه كان ذلك الفراغ عوناً له على الاشتغال بطاعة الله كذا فى المرقاة .
 قوله (اسم عمير) بالتصغير (بن يزيد بن خماشة) بضم خاء معجمة وخفة ميم
 وإعجام شين .

(باب)

قوله (- ثنا سعد بن أوس) العيسى أبو محمد الكاتب الكوفي ثقة لم يصب
 الأزدي فى تضعيفه من السابعة (عن شتير) بضم الشين المعجمة وفتح الفوقية
 مصغراً (بن شكيل) بشين معجمة وكاف مفتوحةين وباللام العيسى بموحدة الكوفي
 ثقة من الثالثة (من أبيه شكيل بن حميد) العيسى الكوفي صحابى له هذا الحديث .
 قوله (علمنى تعوذاً) أى ما يتحود به . قال الطيبي : العوذ والمعاذ والتعويذ بمعنى
 (أتعوذ به) أى لخاصة نفسى (قال فأخذ بكفى) كان أخذه صلى الله عليه وسلم
 كفه لمزيد الاعتناء والاهتمام بالتعليم وقد تقدم بيانه فى باب المصافحة (اللهم

وَمِنْ شَرِّ قَلْبِي وَمِنْ شَرِّ مَنِّي بِعَنِّي فَرَجَهُ « هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ
غَرِيبٌ لَا تَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ مِنْ حَدِيثِ سَعْدِ بْنِ أَوْسٍ عَنِ
بِلَالِ بْنِ يَحْيَى .

٧٧ - بَابُ

٣٥٥٩ - حَدَّثَنَا الْأَنْصَارِيُّ أَخْبَرَنَا مَعْنُ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي

الزُّبَيْرِ الْمَسْكِيِّ عَنْ طَاوُوسِ الْيَمَانِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُعَلِّمُهُمْ هَذَا الدُّعَاءَ كَمَا يُعَلِّمُهُمُ السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ:
اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ وَمِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَأَعُوذُ بِكَ

لإني أعوذ بك من شر سمعي (أي حتى لا أسمع به ما تكرهه) (ومن شر بصري)
أي حتى لا أرى شيئاً لا ترضاه (ومن شر أساني) أي حتى لا أتكلم بما لا يعينني
(ومن شر قلبي) أي حتى لا أعتقد اعتقاداً فاسداً ولا يكون فيه نحو أحدٍ قد وجد حسد
وتصميم فعل مذموم أبداً (ومن شر مني) وهو أن يغلب عليه حتى يقع في الزنا
أو مقدماته (يعني فرجه) هذا تفسير من بعض الرواة لقوله مني أي يريد
شر فرجه . قوله (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أبو داود والنسائي ونقل
المنذرى تحسين الترمذى وأقره .

(باب)

قوله (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم) أي أصحابه أو أهل
بيته (هذا الدعاء) أي الذي يأتي . قال النووي : ذهب طاووس إلى وجوبه
وأمر ابنه بإعادة الصلاة حين لم يدع بهذا الدعاء فيها ، والجمهور على أنه مستحب
(اللهم إني أعوذ بك من عذاب جهنم) فيسه إشارة إلى أنه لا يخلص من عذابها
إلا بالاتجاه إلى بارئها (ومن عذاب القبر) فيه استعاذة الامة أو تعليم لهم لأن

مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ « هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ .

٣٥٦٠ - حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ اسْحَاقَ الهمدانيُّ أخبرنا عبدةُ ابنُ سُلَيْمَانَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو بِهَذِهِ الْأَكْلِمَاتِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ النَّارِ وَعَذَابِ النَّارِ وَفِتْنَةِ الْقَبْرِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ شَرِّ فِتْنَةِ الْغَيْبِ

الأنبياء لا يعذبون (وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال) أى على تقدير لقبه قال أهل اللغة : الفتنة الامتحان والاختبار ، وقال عياض واستعمالها في العرف لكشف ما يكره ، والمسيح يطلق على الدجال وعلى عيسى بن مريم عليه السلام لكن إذا أريد الدجال قيد وبه . واختلف في تلقيب الدجال بذلك تقيل لأنه مسوح العين ، وقيل لأنه أحد شقي وجهه خلق مسوحا لآعين فيه ولا حاجب ، وقيل لأنه يمسح الأرض إذا خرج . وأما عيسى فمقيل سمي بذلك لأنه خرج من بطن أمه مسوحا بالدهن ، وقيل لأن زكريا مسح ، وقيل لأنه كان لا يمسح ذاهة إلا برىء ، وقيل لأنه كان يمسح الأرض بسياحته ، وقيل لأن رجله كانت لا إخمص لها ، وقيل للبهه المسوح (وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات) هذا تعميم بعد تخصيص ، قال ابن دقيق العيد : فتنة المحيا ما يعرض للإنسان مدة حياته من الافتتان بالدنيا والشهوات والجهالات وأعظمها والعياذ بالله أمر الخاتمة عند الموت ، وفتنة الممات يجوز أن يراد بها الفتنة عند الموت أضيفت إليه لقربها منه ويكون المراد بفتنة المحيا على هذا ما قيل ذلك ويجوز أن يراد بها فتنة القبر ، وقد صح في حديث أسماء : أنكم تفتنون في قبوركم مثل أو قريبا من فتنة الدجال ولا يكون مع هذه الوجه متكررا مع قوله عذاب القبر لأن العذاب مرتب عن الفتنة والسبب غير المسبب انتهى . قوله (هذا حديث صحيح غريب) وأخرجه مسلم وأبو داود والنسائي .

قوله (اللهم إني أعوذ بك من فتنة النار) أى فتنة تؤدي إلى النار لئلا

وَمِنْ شَرِّ فِتْنَةِ الْفَقْرِ وَمِنْ شَرِّ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ . اللَّهُمَّ اغْسِلْ خَطَايَايَ
بِمَاءِ الثَّلَاجِ وَالْبَرَدِ وَأَنْقِ قَلْبِي مِنَ الْخَطَايَا كَمَا أَنْقَيْتَ الثَّوْبَ الْأَبْيَضَ
مِنَ الدَّنَسِ وَبَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ
اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكَسَلِ وَالْهَرَمِ وَالْمَأْتَمِ وَالْمَغْرَمِ « هَذَا
حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ » .

يتكرر ، ويحتمل أن يراد بفتنة النار سؤال الخزنة على سبيل التوبيخ وإليه
الإشارة بقوله تعالى (كلما ألقى فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير) (وعذاب
النار) أى من أن أكون من أهل النار وهم الكفار فإنهم هم المعذبون وأما
الموحدون فإنهم مؤدبون ومهذبون بالنار لا معذبون بها (وعذاب القبر) وهو
ضرب من لم يوفق للجواب بمقامع من الحديد وغيره من العذاب . والمراد بالقبر
البرزخ والتعبير به للغالب أو كل ما استقر أجزاءه فيه فهو قبره (وقتنه القبر)
أى التحير فى جواب الملائكين (ومن شر فتنة الغنى) وهى البطر والطغيان
وتحصيل المال من الحرام وصرفه فى العصيان والتفاخر بالمال والجاه (ومن شر
فتنة الفقر) وهى الحسد على الاغنياء والطمع فى أموالهم والتذلل بما يندس
العرض ويثلم الدين وعدم الرضا بما قسم الله له وغير ذلك مما لا تحمد عاقبته .
قال الغزالي : فتنة الغنى الحرص على جمع المال والحب على أن يكسبه من غير حله
ويمنعه من واجبات إنفاقه وحقوقه ، وفتنة الفقر راد به الفقر الذى لا يصحبه
صبر ولا ورع حتى يتورط صاحبه بسببه فيما لا يليق بأهل الدين والمروءة ولا
يبالى بسبب فاقته على أى حرام وثب (اللهم اغسل خطاياى) أى أزها عني
(والبرد) بفتحتين وهو حب الغمام جمع بينهما مباغلة لأن ما غسل بالثلاثة أنقى
ما غسل بالماء وحده فسأل (بأن يطهره) التطهير الاعلى الموجب لجنة المأوى
والمراد طهرنى بأنواع مغفرتك (وانق) من الإنقاء وفى رواية مسلم : نق من
التنقية (من الدنس) أى الوسخ (وباعد) أى أبعاد (وعبر بالمفاعلة مباغلة ،
والمراد بالمباعدة محرماً ما حصل منها والعصمة عما سياتى منها وهو مجاز لأن

٣٥٦١ - حَدَّثَنَا هَارُونُ أَخْبَرَنَا عَبْدَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ
عَبَادِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ « سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عِنْدَ وَفَاتِهِ : اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَأَلْحِقْنِي
بِالرَّفِيقِ الْأَعْلَى ». هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

حقيقة المباحة إنما هي في الزمان والمكان وموقع التشبيه أن التمام المشرق
والمغرب مستحيل فكأنه أراد أن لا يبقى لها منه اقتراب بالكلية (والمأثم)
أي ما يأثم به الإنسان أو ما فيه إنم أو بما يوجب الإثم أو الإثم نفسه (والمغرم)
هو مصدر وضع موضع الاسم يريد به مغرم الذنوب والمعاصي وقيسل المغرم
كالمغرم وهو الدين ويريد به ما استدين فيما يسكره الله أو فيما يجوز ثم عجز
عن أدائه ، فأما دين احتاج إليه وهو قادر على أدائه فلا يستعاذ منه . قاله الجزري
في النهاية ، قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان والنسائي
وابن ماجه .

قوله (حدثنا هارون) هو ابن إسحاق الهمداني (أخبرنا عبده) هو ابن
سليمان الكلبي قوله (وألحقني بالرفيق الأعلى) المراد بالرفيق الأعلى هنا جماعة
الأنبياء الذين يسكنون أعلى عليين وهو إسم جاء على فعيل ومعناه الجماعة
كالصديق والخليط يقع على الواحد والجمع . والمراد هنا الجمع كقوله تعالى
(وحسن أولئك رفيقا) كذا قال الجزري وغيره وعند البخاري من طريق
سعد عن عروه عن عائشة قالت كنت أسمع أنه لا يموت نبي حتى يخبر بين الدنيا
وآخره فسمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول في مرضه الذي مات فيه وأخذته
بحة يقول مع الذين أنعم الله عليهم الآية . فظننت أنه خير . قال الحافظ وفي رواية
المطلب عن عائشة عند أحمد فقال : مع الرفيق الأعلى مع الذين أنعم الله عليهم من
النبيين والصديقين والشهداء إلى قوله رفيقا . قال (هذا حديث حسن صحيح)
وأخرجه الشيخان .

٧٨ - باب

٣٥٦٢ - حَدَّثَنَا الْأَنْصَارِيُّ أَخْبَرَنَا مَعْنُ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ
يُحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيِّ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ: « كُنْتُ
نَائِمَةً إِلَى جَنْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَفَقَدْتُهُ مِنَ اللَّيْلِ
فَلَمَسْتُهُ فَوَقَعَ يَدِي عَلَى قَدَمَيْهِ وَهُوَ سَاجِدٌ وَهُوَ يَقُولُ: أَعُوذُ بِرِضَاكَ
مِنْ سَخَطِكَ ، وَبِمُعَافَاتِكَ مِنْ عُقُوبَتِكَ ، لَا أُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ
كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ ». هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَقَدْ رُوِيَ مِنْ
غَيْرِ وَجْهِ عَنْ عَائِشَةَ .

٣٥٦٣ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ يُحْيَى بْنِ سَعِيدٍ بِهَِذَا
الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ وَزَادَ فِيهِ: وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ لَا أُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ .

(باب)

قوله (اللهم إني أعوذ بك برضاك من سخطك الخ) يأتي شرحه في أحاديث
عشقي في باب دعاء الوتر . قوله (هنا حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم .

٧٩ - باب

٣٥٦٤ - حَدَّثَنَا الْأَنْصَارِيُّ أَخْبَرَنَا مَعْنُ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ
 أَبِي الزَّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي مُهْرَبَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ قَالَ: « لَا يَقُولُ أَحَدُكُمْ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي إِنْ شِئْتَ ، اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي
 إِنْ شِئْتَ . لِيَعِزَّمَ الْمَسْأَلَةَ فَإِنَّهُ لَا مُكْرَهَ لَهُ » . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ
 صَحِيحٌ .

(باب)

قوله (ليعزّم المسألة) المراد بالمسألة الدعاء قال العلماء : عزّم المسألة الشدة
 في طلبها والجزم به من غير ضعف في الطلب ولا تعليق على مشيئة ونحوها : وقيل
 هو حسن الظن بالله تعالى في الإجابة . ومعنى الحديث استحباب الجزم في الطلب
 وكراهة التعليق على المشيئة . قال العلماء سبب كراهته أنه لا يتحقق استعمال المشيئة
 إلا في حق من يتوجه عليه الإكراه والله تعالى منزّه عن ذلك وهو معنى قوله
 صلى الله عليه وسلم في آخر الحديث فإنه لا مستكره له . وقيل سبب الكراهة
 أن في هذا اللفظ صورة الاستغناء عن المطلوب والمطلوب منه قال النووي (فإنه
 لا مكره له) بضم الميم وسكون الكاف وكسر الراء من الإكراه . وفي رواية
 للشيخين لا مستكره له وهما بمعنى . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه
 الشيخان وأبو داود .

٨٠ - باب

٣٥٦٥ - حَدَّثَنَا الْأَنْصَارِيُّ أَخْبَرَنَا مَعْنُ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ
ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْأَعْرَبِيِّ وَعَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « يَنْزِلُ رَبَّنَا كُلَّ
لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا حَتَّى يَبْتَقِيَ ثُلُثَ اللَّيْلِ الْآخِرِ فَيَقُولُ مَنْ
يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبَ لَهُ ، مَنْ يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيَهُ ، وَمَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ
لَهُ . » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَأَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْأَعْرَبِيُّ اسْمُهُ سَلْمَانٌ .
وَفِي الْبَابِ عَنْ عَلِيِّ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ وَأَبِي سَعِيدٍ وَجُبَيْرِ بْنِ مُطْعَمٍ
وَرِفَاعَةَ الْجُهَنِيِّ وَأَبِي الدَّرْدَاءِ وَعُثْمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ .

٣٥٦٦ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُحْيَى الثَّقَفِيُّ الْمُرُوزِيُّ أَخْبَرَنَا حَفْصُ بْنُ
غِيَاثٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَابِطٍ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ :
« قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الدُّعَاءِ أَسْمَعُ ؟ قَالَ جَوْفُ اللَّيْلِ الْآخِرِ ،

(باب)

قوله (قال ينزل ربنا كل ليلة إلى السماء الدنيا الخ) قد تقدم هذا الحديث
في باب نزول الرب تبارك وتعالى إلى السماء الدنيا من أبواب الصلاة وتقدم
هناك شرحه .

قوله (حدثنا محمد بن يحيى) بن أيوب بن إبراهيم الثقفى أبو يحيى المروزى
القصرى المعلم ثقة حافظ من العاشرة . قوله (أى الدعاء أسمع) أى أوفق إلى
السماء أو أقرب إلى الإجابة (جوف الليل) روى بالرفع وهو الأكثر على أنه

وَدُبِّرَ الصَّلَوَاتِ الْمَكْتُوبَاتِ . كَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ . وَقَدْ رُوِيَ عَنْ أَبِي ذَرٍّ وَابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : « جَوْفُ اللَّيْلِ الْآخِرُ الدُّعَاءُ فِيهِ أَفْضَلُ وَأَرْجَى » وَنَحْوَ هَذَا .

٨١ - بَابُ

٣٥٦٧ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَنَا حَيُّوَةَ بْنُ شُرَيْحٍ الْجَمْعِيُّ عَنْ بَقِيَّةَ بْنِ الْوَلِيدِ عَنْ مُسْلِمِ بْنِ زِيَادٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : (مَنْ قَالَ حِينَ يُصْبِحُ اللَّهُمَّ أَصْبِحْنَا نَشْهَدُكَ وَنُشْهَدُ حَمَلَةَ عَرْشِكَ

خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ خبره محذوف على حذف مضاف وإقامة المضاف إليه مقامه مرفوعاً أي دعاء جوف الليل أسمع ، وروى بنصب جوف على الظرفية أي في جوفه (الآخر) صفة جوف فيتبعه في الإعراب ، قيل والجوف الآخر هو وسط النصف الآخر من الليل بسكون السين لا بالتحريك (ودبر الصلوات المكتوبات) عطف على جوف تابع له في الإعراب .

(بَابُ)

قوله (أخبرنا حيوة بن شريح) بن يزيد الحضرمي أبو العباس الحمصي ثقة من العاشرة . قال في تهذيب التهذيب في ترجمته : روى عن أبيه وبقية وغيرهما وروى عنه إسحاق بن منصور الكوسج وعبد الله الدارمي وغيرهما (عن مسلم ابن زياد) الحمصي مقبول من الرابعة . قوله (نشهدك) من الإشهاد أن تجعلك شاهداً على إقرارنا بوحدانيتك في الألوهية والربوبية وهو إقرار للشهادة وتأكيدها لها وتجديد لها في كل صباح ومساء وعرض من أنفسهم أنهم ليسوا عنها غافلين

وَمَلَأْنَا كِتْمَكَ وَجَمِيعَ خَلْقِكَ بِأَنَّكَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَحَدَّكَ
لَا شَرِيكَ لَكَ ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ إِلَّا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا أَصَابَ
فِي يَوْمِهِ ذَلِكَ ، وَإِنْ قَالَهَا حِينَ يُمَسِّي غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا أَصَابَ فِي تِلْكَ
الَّيْلَةِ مِنْ ذَنْبٍ) هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ .

٨٢ - باب

٣٥٦٨ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ عُمَرَ
الْهَلَالِيُّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ الْجَرِيرِيِّ عَنْ أَبِي السَّلِيلِ عَنْ

(وملائكتك) بالنصب عطف على ما قبله تعميماً بعد تخصيص (وجميع خلقك) أي مخلوقاتك نعميم آخر (إلا غفر الله له ما أصاب في يومه ذلك) أي من ذنب. قال الناري استثناء مفرغ مما هو جواب للشرط المذكور أي الذي قال فيه ذلك الذكر وتدره: ما قال قائل هذا الدعاء إلا غفر الله له. أو يقدر نفى أي من قال ذلك لم يحصل له شيء من الأحوال إلا هذه الحالة العظيمة من المغفرة الجسيمة فعلى هذا من في من قال بمعنى ما النافية ويمكن أن تكون إلا زائدة انتهى . قلت كون إلا ههنا زائدة هو الظاهر وقد صرح صاحب القاموس بأنها قد تكون زائدة (من ذنب) أي أي ذنب كان واستثنى الكبائر وكذا ما يتعلق بحقوق العباد والإطلاق للترغيب مع أن الله يغفر مادون الشرك لمن يشاء . قوله (هذا حديث غريب) وأخرج، أبو داود والنسائي في عمل اليوم والليلة .

(باب)

قوله (أخبرنا عبد الحميد بن عمر الهلالي) قال الحافظ في تهذيب التهذيب : عبد الحميد بن الحسن الهلالي أبو عمرو وقيل أبو أمية الكوفي سكن الري روى له الترمذي حديثاً واحداً في الدعاء في الليل إلا أنه سمي أباه فيه عمر وقال في التقريب: صدوق يخطيء من الثامنة (عن أبي السليل) بفتح المهملة وكسر اللام

أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا قَالَ « يَا رَسُولَ اللَّهِ سَمِعْتُ دُعَاءَكَ اللَّيْلَةَ فَكَانَ
 الَّذِي وَصَلَ إِلَيَّ مِنْهُ أَنْكَ تَقُولُ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي ، وَوَسِّعْ لِي فِي
 دَارِي ، وَبَارِكْ لِي فِي مَارَزَقَتِي ، قَالَ فَهَلْ تَرَاهُنَّ تَرَكَنَّ شَيْئًا »
 وَأَبُو السَّلِيلِ اسْمُهُ ضُرَيْبُ بْنُ نُفَيْرٍ وَيُقَالُ نُفَيْرٌ . وَهَذَا
 حَدِيثٌ غَرِيبٌ .

اسم ضريب بضم الصاد المعجمة وفتح الراء المهملة آخره موحدة مصغراً ابن نفير
 بنون وقاف مصغراً القيسي الجريوي بضم الجيم مصغراً ثقة من الثالثة . قواه
 (اللهم اغفر لي ذنبي) أو مالا يليق أو إن وقع (ووسع لي في داري) أي وسع
 لي في مسكني في الدنيا لأن ضيق مرافق الدار يضيق الصدر ويجلب الهم ويشغل
 البال ويغمم الروح أو المراد القبر فإنه الدار الحقيقية ، ووقع في بعض النسخ وسع
 لي في رأي أي اجعل رأيي واسعاً لا ضيق فيه (وبارك لي في رزقي) أي اجعله مباركاً
 محفوظاً بالخير ووفقني للرضا بالمقسوم منه وعدم الاتفات لغيره (قال) أي
 النبي صلى الله عليه وسلم (فهل تراهن) أي هذه الكلمات المذكورة
 والاستفهام الإنكار (تركن شيئاً) أي من خير الدنيا والآخرة . قوله (اسمه
 ضريب بن نفير) أي بالقاف (ويقال نفير) أي بالفاء . قواه (هذا حديث
 غريب) وأخرجه أحمد والطبراني من حديث رجل من الصحابة رضي الله عنهم
 وأخرجه النسائي وابن السنن من حديث أبي موسى قال : أتيت النبي صلى الله
 عليه وسلم بوضوء فتوضأ فسمعتة يدعو يقول اللهم أصلح لي الخ قال في
 الأذكار إسناده صحيح .

٨٣ - باب

٣٥٦٩ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ أَخْبَرَنَا يَحْيَى
ابْنُ أَيُّوبَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ زَحَرَ عَنْ خَالِدِ بْنِ أَبِي عِمْرَانَ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ
قَالَ « قَلَّمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُومُ مِنْ مَجْلِسٍ حَتَّى يَدْعُوَ
بِهَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ لِأَصْحَابِهِ : اللَّهُمَّ ائْسِمْنَا مِنْ خَشْيَتِكَ مَا يَحُولُ بَيْنَنَا
وَبَيْنَ مَعَاصِيكَ وَمِنْ طَاعَتِكَ مَا تُبَلِّغُنَا بِهِ جَنَّتِكَ . وَمِنَ الْيَقِينِ مَا تُهَوِّنُ
بِهِ عَلَيْنَا مُصِيبَاتِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَا بِأَسْمَاعِنَا وَأَبْصَارِنَا وَقُوتِنَا مَا أَحْيَيْتَنَا

(باب)

قوله (أخبرنا يحيى بن أيوب) الغافقي (عن خالد بن أبي عمران) التميمي
أبي عمر قاضي أفريقية فقيه صدوق من الخامسة . قوله (قلما كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم) أى ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد اتصل
ما بقل فيقال قلما جئتكم وتكون ما كافة عن عمل الرفع فلا اقتضاء للفاعل ،
وتستعمل قلما لمعنيين أحدهما النهى الصرف والثاني إثبات الشيء القليل (اللهم
اقسم لنا) أى اجعل لنا (من خشيتك) أى من خوفك (ما) أى قسما ونصيبا
(يحول) من حال يحول حيولة أى يحجب ويمنع (بيننا وبين معاصيك)
لأن القلب إذا امتلأ من الخوف أحجمت الأعضاء عن المعاصي (ومن طاعتك)
أى بإعطاء القدرة عليها والتوفيق لها (ما تبليغنا) بالثبوت أى توصلنا أنت
(به جنتك) أى مع شمولنا برحمتك وإيسر الطاعة ووحدها مبلغة (ومن اليقين)
أى اليقين بك وبأن لا مرد لفضلك وبأنه لا يصيبنا إلا ما كتبته علينا وبأن
ما قدرته لا يخلو عن حكمة ومصالحة مع ما فيه من مزيد المشوبة (ما تهون به)
أى تسهل أنت بذلك اليقين (مصيبات الدنيا) فإن من علم يقيناً أن مصيبات
الدنيا مشوبات الأخرى لا يغم بما أصابه ولا يحزن بما نابه (ومتعنا) من

وَأَجْعَلُهُ الْوَارِثَ مِنَّا وَاجْعَلْ ثَمَارَنَا عَلَى مَنْ ظَلَمْنَا وَأَنْصُرْنَا عَلَى مَنْ عَادَانَا
وَلَا تَجْعَلْ مُصِيبَتَنَا فِي دِينِنَا وَلَا تَجْعَلْ الدُّنْيَا أَكْبَرَ هَمًّا وَلَا مَبْلَغَ
عِلْمِنَا وَلَا تَسُلِّطْ عَلَيْنَا مَنْ لَا يَرْحَمُنَا » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ .

اتتبع أى اجعلنا متمتعين ومنتهجين (بأسماعنا وأبصارنا وقوتنا) أى بأن
نستعملها فى طاعتك . قال ابن الملك اتتبع بالسمع والبصر لإبقاؤهما صحيحين
إلى الموت (ما أحييتنا) أى مدة حياتنا ، وإنما خص السمع والبصر بالتمتع
من الحواس لأن الدلائل الموصلة إلى معرفة الله وتوحيده إنما تحصل من
طريقهما . لأن البراهين إنما تكون مأخوذة من الآيات وذلك بطريق السمع
أو من الآيات المنصوبة فى الآفاق والأنفس فذلك بطريق البصر ، فسأل اتتبع
بهما حذرا من الانحراط فى سلك الذين ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى
أبصارهم غشاوة ، ولما حصلت المعرفة بالأولين يترتب عليها العبادة فسأل
القوة ليتمكن بها من عبادة ربه . قاله الطيبي . والمراد بالقوة قوة سائر
الأعضاء والحواس أو جميعها فيكون تعميما بعد تخصيص (واجعله) أى
المذكور من الأسماع والأبصار والقوة (الوارث) أى الباقي (منا) أى بأن
يبقى إلى الموت . قال فى اللغات : الضمير فى قوله اجعله المصنوع الذى هو
الجمع أى اجعل الجمع وعلى هذا الوارث مفعول أول ومنا مفعول ثان أى
اجعل الوارث من نسلنا لا كلاله خارجة منا والكلالة قرابة ليست من جهة
الولادة ، وهذا الوجه قد ذكره بعض النحاة فى قولهم إن المفعول المطلق قد
يضمير ولكن لا يتبادر إلى الفهم من اللفظ ولا ينساق الذهن إليه كما لا يخفى ،
والثانى أن الضمير فيه للتمتع الذى هو مدلول متعنا والمعنى اجعل تتمتعنا بها
باقيا مأثورا فيمن بعدنا لأن وارث المرء لا يكون إلا الذى يبقى بعده فالمفعول
الثانى الوارث وهو المعنى يشبهه سؤال خليل الرحمن على نبينا وعليه الصلاة
والسلام (واجعل لى لسان صدق فى الآخرين) وقيل معنى ورائته دوامه إلى
يوم الحاجة إليه يعنى يوم القيامة ، والأول أوجه لأن الوارث إنما يكون باقيا
فى الدنيا والثالث أن الضمير للأسماع والأبصار والقوى بتأويل المذكور ،

وقد روى بعضهم هذا الحديث عن خالد بن أبي عمران عن نافع عن ابن عمر .

٣٥٧٠ - حدثنا محمد بن بشار أخبرنا أبو عاصم أخبرنا عثمان الشحام قال حدثنا مسلم بن أبي بكر قال : « سمعني أباي وأنا أقول

ومثل هذا شائع في العبارات لا كثير تكلف فيها وإنما التكلف فيما قيل إن الضمير راجع إلى أحد المذكورات ، ويدل على ذلك على وجود الحكم في الباقي لأن كل شيئين تقاربا في معنيهما فإن الدلالة على أحدهما دلالة على الآخر ، والمعنى بورائها لزومها إلى موته لأن الوارث من يلزم إلى موته انتهى (واجعل ثأرنا) بالهمز بعد المثناة المفتوحة أي إدراك ثأرنا (على من ظلمنا) أي مقصورا عليه ولا تجعلنا ممن تعدى في طلب ثأره فأخذه غير الجاني كما كان معهوداً في الجاهلية ، فزرع ظالمين بعد أن كنا مظلومين ، وأصل الثأر الحد والغضب يقال ثأرت القتل وبالقتيل أي قتلت ثأته (ولا تجعل مصيبتنا في ديننا) أي لا تصبنا بما ينقص ديننا من اعتقاد السوء وأكل الحرام والفترة في العبادة وغيرها (ولا تجعل الدنيا أكبر همنا) أي لا تجعل طلب المال والجاه أكبر قصدنا أو حزننا بل اجعل أكبر قصدنا أو حزننا مصروفاً في عمل الآخرة ، وفيه أن قليلاً من الهم فيما لا بد منه في أمر المعاش مرخص فيه بل مستحب بل واجب (ولا مبلغ علينا) أي غاية علينا أي لا تجعلنا حيث لا نعلم ولا نتفكر إلا في أمور الدنيا . بل اجعلنا متفكرين في أحوال الآخرة متفحصين من العلوم التي تتعلق بالله تعالى وبالدار الآخرة ، والمبلغ الغاية التي يبلغها الماشي والمحاسب فيقف عنده (ولا تسلط علينا من لا يرحمنا) أي لا تجعلنا مغلوبين للكفار والظلمة أو لا تجعل الظالمين علينا حاكمين فإن الظالم لا يرحم الرعية . قوله (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه النسائي والحاكم وقال صحيح على شرط البخاري .

قوله (أخبرنا أبو عاصم) النبيل (أخبرنا عثمان الشحام) العدوي أبو سلة

اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكَسَلِ وَالْكَسَلِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ. قَالَ يَا بُنَيَّ مِمَّنْ سَمِعْتَ هَذَا؟ قَالَ قُلْتُ سَمِعْتُكَ تَقُولُهُنَّ. قَالَ الزَّمَنْهُنَّ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُهُنَّ « هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ ».

٨٤ - باب

٣٥٧١ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ أَخْبَرَنَا الْفَضْلُ بْنُ مُوسَى عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ وَاقِدٍ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْحَارِثِ بْنِ عَالِيٍّ قَالَ « قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا أَعَلَّمُكَ كَلِمَاتٍ إِذَا قُلْتَهُنَّ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ وَإِنْ كُنْتَ مَغْفُورًا لَكَ؟ قَالَ قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ. لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

البصري يقال اسم أبيه ميمون أو عبد الله لا بأس به من السادسة (حدثنا مسلم بن أبي بكر) بن الحارث الثقفي البصري صدوق من الثالثة . قوله (اللهم إني أعوذ بك من الكسل والكسل) تقدم معناهما (الزمهن) أي هذه الكلمات . قوله (هذا حديث حسن غريب) وأخرج أحمد في مسنده بنحوه .

(باب)

قوله (عن الحارث) هو الأعور . قوله (غفر الله لك) أي الصغائر (وإن كنت مغفورا لك) أي الكبائر كذا في التيسير فعلى هذا كلمة إن للشرط والواو للموصل ، وقيل يحتمل أن تكون جملة مستقلة معطوفة على السابقة وجزاؤه محذوف أي إن كنت مغفورا فيرفع الله به الدرجات وإن تكون كلمة إن مخففة من المثقلة فالجملة تأكيدي للأولى (العلي) هو الذي ليس فوقه شيء في المرتبة والحكم فعيل بمعنى فاعل من علا يعلو (العظيم) هو الذي جاوز قدره وجل عن حدود العقول حتى لا تتصور الإحاطة بكنهه وحقائقه والعظم في صفات الاجسام كبر الطول والعرض والعمق ، والله تعالى جل قدره

الْحَلِيمِ الْكَرِيمِ. لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ. « قَالَ عَلِيُّ
ابْنُ خَشْرَمٍ وَأَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ وَاقِدٍ عَنْ أَبِيهِ بِمِثْلِ ذَلِكَ إِلَّا
أَنَّهُ قَالَ فِي آخِرِهَا الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ . هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ
إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْحَارِثِ عَنِ عَلِيٍّ .

٨٥ - باب

٣٥٧٢ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُحْيَى أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا
يُونُسُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ سَعْدٍ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « دَعْوَةُ ذِي النُّونِ إِذْ دَعَا وَهُوَ فِي بَطْنِ
الْحُوتِ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ فَإِنَّهُ لَمَّا يَدْعُ بِهَا
رَجُلٌ مُسْلِمٌ فِي شَيْءٍ قَطُّ إِلَّا اسْتَجَابَ اللَّهُ لَهُ » وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ

من ذلك (الحليم) أى الذى لا يعجل بالعقوبة (الكريم) هو الجواد المعطى
الذى لا ينفذ هطاؤه وهو الكريم المطلق .

(باب)

قوله (حدثنا محمد بن يحيى) هو الإمام الذهلى (أخبرنا محمد بن يوسف)
الضبي الفريابى (عن إبراهيم بن محمد بن سعد) بن أبى وقاص المدنى ثم السكونى
ثقة قال ابن حبان لم يسمع من صحابى من السادسة . قوله (دعوة ذى النون)
أى دعاء صاحب الحوت وهو يونس عليه الصلاة والسلام (إذ دعا) أى ربه
وهو ظرف دعوة (وهو فى بطن الحوت) جملة حالية (لا إله إلا أنت سبحانك
إنى كنت من الظالمين) خبر لقوله دعوة ذى النون (فإنه الضمير للشأن) لم يدع
بها (أى بتلك الدعوة أو بهذه الكلمات) فى شىء (أى من الحاجات والتقدير

مَرَّةً عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ سَعْدٍ . وَقَدْ رَوَى غَيْرُ وَاحِدٍ
هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ يُونُسَ بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ سَعْدٍ
عَنْ سَعْدٍ وَلَمْ يَذْكُرُوا فِيهِ عَنْ أَبِيهِ . وَرَوَى بَعْضُهُمْ وَهُوَ أَبُو أَحْمَدَ
الزُّبَيْرِيُّ عَنْ يُونُسَ فَقَالُوا عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
سَعْدٍ نَحْوَ رِوَايَةِ مُحَمَّدِ بْنِ يُونُسَ .

٨٦ - باب

٣٥٧٣ - حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ سَمَّادٍ الْبَصْرِيُّ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى
عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ « إِنْ لَلَّ اللَّهُ تِسْعَةَ وَتِسْعِينَ اسْمًا مِائَةً غَيْرَ وَاحِدٍ مِنْ أَحْصَاهَا

فعليك أن تدعو بهذه الدعوة فإنه لم يدع بها الخ . وحديث سعد هذا أخرجه
أيضاً النسائي والحاكم وقال صحيح الإسناد وزاد في طريق عنده فقال رجل:
يا رسول الله هل كانت ليونس خاصة أم للمؤمنين عامة؟ فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم: ألا تسمع إلى قول الله عز وجل (ونجيناه من الغم وكذلك ننجي
المؤمنين) كذا في الترغيب .

(باب)

قوله (أخبرنا عبد الأعلى) هو ابن عبد الأعلى (عن سعيد) بن أبي عروبة
(عن أبي رافع) اسمه نعيم الصائغ المدني نزيل البصرة ثقة ثبت مشهور بكنيته
من الثانية . قوله (إن لله تسعة وتسعين اسما) فيه دليل على أن أشهر أسمائه
سبحانه وتعالى الله لإضافة هذه الأسماء إليه . وقد روى أن الله هو اسمه
الاعظم . قال أبو القاسم الطبري: وعليه ينسب كل إسم له فيقال الرؤوف والكريم

دَخَلَ الْجَنَّةَ » قَالَ يُوسُفُ وَأَخْبَرَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ هِشَامِ بْنِ حَسَّانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَقَدْرُوِيٌّ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

من أسماء الله تعالى ولا يقال من أسماء الرقوف أو الكريم الله . واتفق العلماء على أن هذا الحديث ليس فيه حصر لاسمائه سبحانه وتعالى فليس معناه أنه ليس له أسماء غير هذه التسعة والتسعين وإنما مقصود الحديث أن هذه التسعة والتسعين من أحصاها دخل الجنة . فالمراد الإخبار عن دخول الجنة بإحصائها لا الإخبار بحصر الأسماء ، ولهذا جاء في الحديث الآخر: أسألك بكل اسم سميت به نفسك أو استأثرت به في علم الغيب عندك . كذا في شرح مسلم للنووي . قلت : الحديث الآخر الذي ذكره النووي أخرجه أحمد وصححه ابن حبان من حديث ابن مسعود (ومائة غير واحدة) اختلفت الروايات في لفظ واحدة ففي بعضها بالتأنيث كما هنا وفي بعضها بالتذكير قال الحافظ في الفتح : خرج التأنيث على إرادة التسمية ، وقال السهيلي: بل أئذ الاسم لأنه كلمة واحتج بقول سيبيويه: الكلمة اسم أو فعل أو حرف فسمى الاسم كلمة . وقال ابن مالك: أنت باعتبار معنى التسمية أو الصفة أو الكلمة . وقال جماعة من العلماء: الحكمة في قوله مائة غير واحد بعد قوله تسعة وتسعون أن يتقرر ذلك في نفس السامع جمعا بين جهتي الإجمال والتفصيل أو دفعا للتصنيف الخطي والسمعي (من أحصاها) وفي رواية لمسلم: من حفظها . وفي رواية للبخاري: لا يحفظها أحد ، وهذا اللفظ يفسر معنى قوله أحصاها فالإحصاء هو الحفظ ، وقيل أحصاها قرأها كلمة كلمة كأنه بعدها ، وقيل أحصاها عليها وتدبر معانيها واطلع على حنائقها ، وقيل أطاق القيام بحقها والعمل بمقتضاها . قال الشوكاني التفسير الأول هو الراجح المطابق للبعنى اللغوي وقد فسره الرواية المصرحة بالحفظ ، وقال النووي قال البخاري وغيره من المحققين معناه حفظها وهذا هو الأظهر لثبوته نصا في الخبر . وقال في الأذكار هو قول الأكثرين (دخل

٨٧ - باب

٣٥٧٤ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ يَعْقُوبَ أَخْبَرَنَا صَفْوَانُ بْنُ صَالِحٍ أَخْبَرَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ أَخْبَرَنَا شُعَيْبُ بْنُ أَبِي حَمْزَةَ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا مِائَةً غَيْرَ وَاحِدَةٍ مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ . هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ

الجنة) ذكر الجزاء بلفظ الماضي تحقيقاً له لأنه كائن لا محالة . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان والنسائي وابن ماجه والحاكم في مستدرکه وابن حبان .

(باب)

قوله (حدثنا إبراهيم بن يعقوب) الجوزجاني (أخبرنا الوليد بن مسلم) القرشي الدمشقي . قوله (هو الله الذي لا إله إلا هو) الاسم المعداد في هذه الجملة من أسماءه هو الله لا غيره من هو وإله والجملة تفيد الحصر والتحقيق لإلهيته ونفى ما عداه عنها ، قال الطيبي : الجملة مستأنفة إما بيان لكيفية تلك الأعداد أرقاماً هي في قوله : إن لله تسعة وتسعين اسماً وذكر الضمير . نظراً إلى الخبر وإما بيان لكيفية الإحصاء في قوله : من أحصاها دخل الجنة . فإنه كيف يحصى فالضمير راجع إلى المسمى الدال عليه قوله الله كأنه لما قيل والله الأسماء الحسنی . سئل وما تلك الأسماء ؟ فأجيب هو الله ، أو لما قيل من أحصاها دخل الجنة سئل كيف أحصاها فاجاب قل هو الله . فعلى هذا الضمير ضمير الشأن مبتدأ والله مبتدأ ثان . وقوله : الذي لا إله إلا هو خبره والجملة خبر الأول والموصول مع الصلة صفة الله انتهى . والله علم دال على المعبود بحق دلالة جامعة لجميع معاني الأسماء الآتية (الرحمن الرحيم) هما اسمان مشتقان من

المُهَيِّمُ العَزِيزُ الجَبَّارُ المُتَكَبِّرُ الخَالِقُ البَارِيُ المُصَوِّرُ الغَفَّارُ القَهَّارُ

الرحمة مثل ندمان ونديم وهما من أبنية المبالغة ورحمان أبلغ من رحيم ، والرحمن خاص لله لا يسمى به غيره ولا يوصف ، والرحيم يوصف به غير الله تعالى فيقال رجل رحيم ولا يقال رحمن (الملك) أى ذو الملك التام والمراد به القدرة على الإيجاد والاختراع من قولهم فلان يملك الاتتفاع بكذا إذا تمكن منه فيكون من أسماء الصفات ، وقيل المتصرف فى الأشياء بالإيجاد والإفناء والإماتة والإحياء فيكون من أسماء الأفعال كالخالق (القدوس) أى الظاهر المنزه من العيوب وفعل من أبنية المبالغة (السلام) مصدر نعت به للمبالغة قيل سلامته بما يلحق الخلق من العيب والفناء . والسلام فى الاصل السلامة يقال مسلم يسلم سلامة وسلاماً . ومنه قيل للجنة دار السلام لأنها دار السلامة من الآفات ، وقيل معناه المسلم عباده عن المهالك (المؤمن) أى الذى يصدق عباده وعده فهو من الإيمان التصديق أو يؤمنهم فى القيامة من عذابه فهو من الأمان والأمان من ضد الخوف كذا فى النهايه (المهيمن) الرقيب المبالغ فى المراقبة والحفظ ومنه هيمن الطائر إذا نشر جناحه على فراخه صيانة لها ، وقيل الشاهد أى العالم الذى لا يعزب عنه مثقال ذرة ، وقيل الذى يشهد على كل نفس بما كسبت ومنه قوله تعالى (ومهيمنا عليه) أى شاهداً وقيل القائم بأمر الخلق ، وقيل أصله مؤمن أبدت الهاء من الهدزة فهو مفتعل من الأمانة بمعنى الأمين الصادق الوعد (العزيز) أى الغالب القوى الذى لا يغلب . والعزة فى الاصل القوة والشدة والغلبة ، تقول عز يعز بالكسر إذا صار عزيزاً وعز يعز بالفتح إذا اشتد (الجبار) معناه الذى يقهر العباد على ما أراد من أمر ونهى ، يقال جبر الخلق وأجبرهم فأجبر أكثر ، وقيل هو العالى فوق خلقه ، وفعل من أبنية المبالغة ومنه قولهم نخلة جبارة وهى العظيمة التى تفوت يد المتناول (المتكبر) أى العظيم ذو الكبرياء ، وقيل المتعالى عن صفات الخلق ، وقيل المتكبر على عتاة خلقه ، والتاء فيه للتفرد والتخصيص لآتاء التعاطى والتكلف . والكبرياء العظمة والملك ، وقيل هى عبارة عن كمال الذات وكال الوجود ولا يوصف بها إلا الله تعالى وهو من الكبر وهو العظمة

الْوَهَّابُ الرَّزَّاقُ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ الْقَابِضُ الْبَاسِطُ الْخَافِضُ الرَّافِعُ الْمِعْزُ الْمَذَلُّ

(الخالق) أى الذى أوجد الأشياء جميعها بعد أن لم تكن موجودة ، وأصل الخلق التقدير فهو باعتبار تقدير ما منه وجودها وباعتبار الإيجاد على وفق التقدير خالق (البارئ) أى الذى خلق الخلق لا عن مثال ، ولهذا اللفظة من الاختصاص بمخلق الحيوان ما ليس لها بغيره من المخلوقات وقلبا تستعمل في غير الحيوان ، فيقال : برأ الله النسمة وخلق السموات والأرض (المصور) أى الذى صور جميع الموجودات وربها فأعطى كل شيء منها صورة خاصة وهيئة منفردة يتميز بها على اختلافها وكثرتها (الغفار) قال الجزرى في النهاية في أسماء الله : الغفار الغفور وهما من أبنية المبالغة ومعناها السائر لذنوب عباده وعيوبهم المتجاوز عن خطاياهم وذنوبهم ، وأصل الغفر التغطية يقال غفر الله لك غفراً وغفراً ومغفرة ، والمغفرة لباس الله تعالى العفو للمذنبين (القهار) أى الغالب جميع الخلائق يقال قهره يقهره قهراً فهو قاهر وقهار للمبالغة (الوهاب) الهبة العطية الخالية عن الأعراض والأغراض فإذا كثرت سمي صاحبها وهاباً (الرزاق) أى الذى خلق الأرزاق وأعطى الخلائق أرزاقها وأوصلها إليهم ، والأرزاق نوعان ظاهرة الأبدان كالأقوات وباطنة للقلوب والنفوس كالمعارف والعلوم (الفتاح) أى الذى يفتح أبواب الرزق والرحمة لعباده ، وقيل معناه الحاكم بينهم ، يقال فتح الحاكم بين الخصمين إذا فصل بينهما ، الفاتح والحاكم والفتاح من أبنية المبالغة (العليم) أى العالم المحيط عليه بجميع الأشياء ظاهرها وباطنها دقيقتها وجليلها على أتم الإمكان وفعل من أبنية المبالغة (القابض) أى الذى يمسك الرزق وغيره من الأشياء عن العباد بلطفه وحكمته ويقبض الأرواح عند المات (الباسط) أى الذى يبسط الرزق لعباده ويوسعه عليهم بجوده ورحمته ويبسط الأرواح في الأجساد عند الحياة (الخافض) أى الذى يخفض الجبارين والفراعة أى يضعفهم ويهينهم ويخفض كل شيء يريد خفضه ، والخفض ضد الرفع (الرافع) أى الذى يرفع المؤمنين بالإسعاد وأولياؤه بالتقريب وهو ضد الخفض (المعز) الذى يهب العز لمن يشاء من عباده (المذل) الذى يلحق الذل بمن

السَّمِيعُ البَصِيرُ الحَكَمُ العَدْلُ اللَطِيفُ الخَبِيرُ الحَلِيمُ العَظِيمُ الغَفُورُ
الشُّكُورُ العَلِيُّ الكَبِيرُ الحَفِيفُ المُقِيمُ الحَسِيبُ الجَلِيلُ الكَرِيمُ

يشاء من عباده وينفى عنه أنواع العز جميعها (السميع) المدرك لكل مسموع (البصير) المدرك لكل مبصر (الحكم) أى الحاكم الذى لاراد لقضائه ولا معقب لحكمه (العدل) أى الذى لا يميل به الهوى فيجور فى الحكم وهو فى الاصل مصدر سمي به فوضع موضع العادل وهو أبلغ منه لأنه جعل المسمى نفسه عدلا (اللطيف) أى الذى اجتمع له الرفق فى الفعل والعلم بدقائق المصالح وإبصالتها إلى من قدرها له من خلقه ، يقال لطف به وله بالفتح يلطف لطفًا إذا رفق به ، فأما لطف بالضم يلطف فعناه صغر ودق (الخبير) أى العالم بواطن الأشياء من الخبرة وهى العلم بالخفايا الباطنة (الحليم) الذى لا يستخف، شىء من عصيان العباد ولا يستغزه الغضب عليهم ولكنه جعل لكل شىء مقدار فهو منته إليه (العظيم) أى الذى جاوز قدره وجل عن حدود العقول حتى لا تتصور الإحاطة بكنهه وحقيقته ، والعظم فى صفات الأجسام كبر الطول والعرض والعمق والله تعالى جل قدره عن ذلك (الغفور) تقدم معناه (الشكور) الذى يعطى الثواب الجزيل على العمل القليل أو المثنى على عباده المطيعين (العالى) فعيل من العلو وهو البالغ فى علو الرتبة بحيث لا رتبة إلا وهى منحة عن رتبته . وقال بعضهم: هو الذى علا عن الإدراك ذاته وكبر عن التصور صفاته (الكبير) وضده الصغير يستعملان باعتبار مقادير الأجسام باعتبار الرتب وهو المراد هنا إما باعتبار أنه أكمل الموجودات وأشرفها من حيث أنه قديم أزلى غنى على الاطلاق وما سواه حادث مقتر إلية فى الإيجاد والإمداد بالاتفاق . وإما باعتبار أنه كبير عن مشاهدة الحواس وإدراك العقول (الحفيظ) أى البالغ فى الحفظ يحفظ الموجودات من الزوال والاختلال مدة ما شاء (المقيم) أى الحفيظ ، وقيل المقتدر ، وقيل الذى يعطى أقوات الخلائق وهو من أقاته بيقته إذا أعطاه قوته وهى لغة فى قاته يقوته وأقاته أيضا إذا حفظه (الحسيب) أى السكافي

الرَّقِيبُ الْمُجِيبُ الْوَاسِعُ الْحَكِيمُ الْوَدُودُ الْمَجِيدُ الْبَاعِثُ الشَّهِيدُ الْحَقُّ
الْوَكِيلُ الْقَوِيُّ الْمَتِينُ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ الْمُخْضَى الْمُبْدِي الْمُعِيدُ الْمُحْيِي

فِعْلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ مِنْ أَحْسَبْنِي الشَّيْءَ إِذَا كَفَانِي وَأَحْسَبْتَهُ وَحَسَبْتَهُ بِالتَّشْدِيدِ
أَعْظَمْتَهُ مَا يَرْضِيهِ حَتَّى يَقُولَ حَسْبِي ، وَقِيلَ لِأَنَّهُ مَأْخُوذٌ مِنَ الْحِسَابِ أَيْ هُوَ
الْمَحْاسِبُ لِلخَلَائِقِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِعْلٌ بِمَعْنَى مَفَاعَلٍ (الْجَلِيلُ) أَيْ الْمَوْصُوفُ
بِنَعْوَةِ الْجَلالِ وَالْحَاوِي جَمِيعُهَا هُوَ الْجَلِيلُ الْمَطْلُوقُ (السَّكْرِيمُ) أَيْ كَثِيرُ الْجُودِ
وَالْعَطَاءِ الَّذِي لَا يَنْفَدُ عَطَاؤُهُ وَلَا تَنْفَى خَزَائِنُهُ وَهُوَ السَّكْرِيمُ الْمَطْلُوقُ (الرَّقِيبُ)
أَيْ الْحَافِظُ الَّذِي لَا يَغِيبُ عَنْهُ شَيْءٌ فِعْلٌ بِمَعْنَى فَاعِلٍ (الْمُجِيبُ) أَيْ الَّذِي يُقَابَلُ
الدُّعَاءَ وَالسُّؤَالَ بِالْقَبُولِ وَالْعَطَاءَ وَهُوَ اسْمُ فَاعِلٍ مِنْ أَجَابَ يُجِيبُ (الْوَاسِعُ)
أَيْ الَّذِي وَسِعَ غِنَاهُ كُلَّ فَقِيرٍ وَرَحْمَتُهُ كُلَّ شَيْءٍ ، يُقَالُ وَسِعَهُ الشَّيْءُ يَسْعُهُ سَعَةً
فَهُوَ وَاسِعٌ وَوَسِعَ بِالضَّمِّ وَسَاعَةً فَهُوَ وَسِيعٌ ، وَالْوَسْعُ وَالسَّعَةُ الْجِدَّةُ وَالطَّاقَةُ
(الْحَكِيمُ) أَيْ الْحَاكِمُ بِمَعْنَى الْقَاضِي فِعْلٌ بِمَعْنَى فَاعِلٍ أَوْ هُوَ الَّذِي يَحْكُمُ الْأَشْيَاءَ
وَيَتَقَنُّهَا فَهُوَ فِعْلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ ، وَقِيلَ الْحَكِيمُ ذُو الْحِكْمَةِ وَالْحِكْمَةُ عِبَارَةٌ عَنْ
مَعْرِفَةِ أَفْضَلِ الْأَشْيَاءِ بِأَفْضَلِ الْعُلُومِ ، وَيُقَالُ لِمَنْ يَحْسُنُ دَقَائِقَ الصَّنَاعَاتِ وَيَتَقَنُّهَا
حَكِيمٌ (الْوَدُودُ) هُوَ فِعْلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ مِنَ الْوَدِّ الْمُحِبَّةِ ، يُقَالُ وَدَدْتُ
الرَّجُلَ أَوْدَهُ وَدَأْتُ إِذَا أَحْبَبْتَهُ ، فَاللَّهُ تَعَالَى مَوْدُودٌ أَيْ مَحْبُوبٌ فِي قُلُوبِ أَوْلِيَائِهِ
أَوْ هُوَ فِعْلٌ بِمَعْنَى فَاعِلٍ أَيْ أَنَّهُ يَحِبُّ عِبَادَهُ الصَّالِحِينَ بِمَعْنَى أَنَّهُ يَرْضَى عَنْهُمْ
(الْمَجِيدُ) هُوَ مَبَايغَةُ الْمَاجِدِ مِنَ الْمَجْدِ وَهُوَ سَعَةُ الْكِرَامِ فَهُوَ الَّذِي لَا تَدْرِكُ سَعَةُ
كِرَامِهِ (الْبَاعِثُ) أَيْ الَّذِي يَبْعَثُ الْخَلْقَ أَيْ يَحْيِيهِمْ بَعْدَ الْمَوْتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَقِيلَ
أَيْ بَاعَثَ الرِّسْلَ إِلَى الْأَمَمِ (الشَّهِيدُ) أَيْ الَّذِي لَا يَغِيبُ عَنْهُ شَيْءٌ ، وَالشَّاهِدُ
الْحَاضِرُ ، وَفِعْلٌ مِنْ أَبْنِيَةِ الْمَبَايغَةِ فِي فَاعِلٍ ، فَإِذَا اعْتَبَرَ الْعِلْمَ مَطْلُوقًا فَهُوَ الْعَلِيمُ
وَإِذَا أُضِيفَ إِلَى الْأُمُورِ الْبَاطِنَةِ فَهُوَ الْخَيْرُ ، وَإِذَا أُضِيفَ إِلَى الْأُمُورِ الظَّاهِرَةِ
فَهُوَ الشَّهِيدُ ، وَقَدْ يُعْتَبَرُ مَعَ هَذَا أَنْ يَشْهَدَ عَلَى الْخَلْقِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِمَا عِلْمُ (الْحَقُّ)
أَيْ الْمَوْجُودِ حَقِيقَةُ الْمَتَّحِقِّ وَجُودِهِ وَإِلَهِيَّتِهِ ، وَالْحَقُّ ضِدُّ الْبَاطِلِ (الْوَكِيلُ)
أَيْ الْقَائِمُ بِأُمُورِ عِبَادِهِ الْمَتَّكْفِلُ بِمُصَالِحِهِمْ (الْقَوِيُّ) أَيْ ذُو الْقُدْرَةِ التَّامَّةِ

المَيْتُ الحَيُّ القَيُّومُ الوَاحِدُ المَاجِدُ الوَاحِدُ الصَّمَدُ القَادِرُ المَقْتَدِرُ
 المُقَدَّمُ المُؤَخَّرُ الأوَّلُ الآخِرُ الظَّاهِرُ البَاطِنُ الوَالِي المَتَعَالَى البَرُّ

الباغية إلى السكّال الذي لا يلحقه ضعف (المتين) أي القوى الشديد الذي لا يلحقه في أفعاله مشقة ولا كلفة ولا تعب ، والمثانة الشدة والقوة فهو من حيث أنه بالغ القدرة تامها قوى ومن حيث أنه شديد القوة متين (الولي) أي الناصر وقيل المتولى لأمر العالم والخلائق القائم بها وقيل المحب لأوليائه (الحميد) أي المحمود المستحق للثناء على كل حال ، فعيل بمعنى مفعول (المحصى) أي الذي أحصى كل شيء بعلمه وأحاط به فلا يفوته دقيق منها ولا جليل والإحصاء العد والحفظ (المبدىء) أي الذي أنشأ الأشياء واخترعها ابتداء من غير سابق مثال (المعيد) أي الذي يعيد الخلق بعد الحياة إلى المات في الدنيا وبعد المات إلى الحياة يوم القيامة (المحيي) أي معطى الحياة (المميت) أي خالق الموت ومسلطه على من شاء (الحى) أي الدائم البقاء (القيوم) أي القائم بنفسه والمقيم بغيره (الواجد) بالجيم أي الغنى الذي لا يفتر وقد وجد يجد جده أي استغنى غنى لا فتر بعده ، وقيل الذي يجد كل ما يريد ويطلبه ولا يفوته شيء (المسجد) بمعنى المجيد لكن المجيد للمبالغة (الواحد) أي الفرد الذي لم يزل وحده لم يكن معه آخر (الصمد) هو السيد الذي انتهى إليه السؤدد ، وقيل هو الدائم الباقي ، وقيل هو الذي لا جوف له ، وقيل الذي يصمد في الحوائج إليه أي يقصد (القادر المقتدر) معناهما ذو القدرة إلا أن المقتدر أبلغ لما في البناء من معنى التكلف والاكتساب فإن ذلك وإن امتنع في حقه تعالى حقيقة لكنه يفيد المعنى مبالغة (المقدم) أي الذي يقدم الأشياء ويضعها في مواضعها فن استحق التقديم قدمه (المؤخر) الذي يؤخر الأشياء فيضعها في مواضعها وهو ضد المقدم (الأول) أي الذي لا بداية لاؤه (الآخر) أي الباقي بعد فناء خليفته ولا نهاية لآخريته (الظاهر) أي الذي ظهر فوق كل شيء وعلا عليه ، وقيل هو الذي عرف بطرق الاستدلال العقلي بما ظهر لهم من آثار أفعاله وأوصافه (الباطن) أي المحتجب عن أبصار الخلائق وأوامهم فلا يدركه بصر ولا يحيط به وهم (الوالى)

التَّوَابُ الْمُنتَقِمُ الْعَفْوُ الرَّؤُوفُ مَالِكُ الْمُلْكِ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ
الْمُقْسِطُ الْجَامِعُ الْغَنِيُّ الْمَغْنِيُّ الْمَانِعُ الضَّارُّ النَّافِعُ النُّورُ الْهَادِي الْبَدِيعُ

أى مالك الأشياء جميعها المتصرف فيها (المتعالى) الذى جل عن إفك المغتربين
وعلا شأنه ، وقيل جل عن كل وصف وثناء وهو متفاعل من العلو (البر)
أى العطوف على عباده بيره واطفه ، والبر بالسكسر الإحسان (التواب) الذى
يقبل توبة عباده مرة بعد أخرى (المنتقم) أى المبالغ فى العقوبة لمن يشاء وهو
مفتعل من نقم ينتقم إذا بلغت به الكراهة حد السخط (العفو) فعول من العفو
وهو الذى يمحو السيئات ويتجاوز عن المعاصى وهو أبلغ من الغفور لأن
الغفران ينبىء عن الستر والعفو ينبىء عن المحسو ، وأصل العفو المحو والطمس
وهو من أبنية المبالغة يقال عفا يعفو عفواً فهو عاف وعفو (الرؤوف) أى
ذو الرأفة، وهى شدة الرحمة (مالك الملك) أى الذى تنفذ مشيئته فى ملكه
يجرى الأمور فيه على ما يشاء أو الذى له التصرف المطلق (ذو الجلال
والإكرام) أى ذو العظمة والكبرياء وذو الإكرام لا وإيائه بإنعامه عليهم
(المقسط) أى العادل يقال أقسط يتمسط فهو مقسط إذا عدل ، وقسط يقسط
فهو قاسط إذا جار، فكأن الهمة فى أقسط للسلب كما يقال شكك إياه فأشكاه
(الجامع) أى الذى يجمع الخلائق أیوم الحساب ، وقيل هو المؤنّف بين
المتناتل والمبتايينات والمتضادات فى الوجود (الغنى) أى الذى لا يحتاج إلى
أحد فى شىء وكل أحد يحتاج إليه وهذا هو الغنى المطلق ولا يشارك الله فيه غيره
(المغنى) أى الذى يغنى من يشاء من عباده (المانع) أى الذى يمنع عن أهل
طاعته ويحوظهم وينصرهم . وقيل يمنع من يريد من خلقه ما يريد ويعطيه ما يريد
(الضار) أى الذى يضر من يشاء من خلقه حيث هو خالق الأشياء كلها خيرها
وشرها ونفعها وضرها (النافع) أى الذى يوصل النفع إلى من يشاء من خلقه
حيث هو خالق النفع والضر والخير والشر (النور) أى الذى يبصر بنوره
ذو العیایة ويرشد بهداه ذو الغوايه ، وقيل هو الظاهر الذى به كل ظهور، فالظاهر
فى نفسه المظهر لغيره يسمى نوراً (الهادى) أى الذى بصر عباده وعرفهم طريق
معرفة حتى أقروا برؤوبيته وهدى كل مخلوق إلى ما لا بد له منه فى بقائه ودوام

الْبَاقِي الْوَارِثُ الرَّشِيدُ الصَّبُورُ) هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ حَدَّثَنَا بِهِ غَيْرُ
وَاحِدٍ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ صَالِحٍ وَلَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ صَفْوَانَ
ابْنِ صَالِحٍ وَهُوَ ثِقَةٌ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ . وَقَدْ رُوِيَ هَذَا الْحَدِيثُ
مِنْ غَيْرِ وَجْهِ عَنْ أَبِي مُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا نَعْلَمُ
فِي كَبِيرِ شَيْءٍ مِنَ الرِّوَايَاتِ ذِكْرَ الْأَسْمَاءِ إِلَّا فِي هَذَا الْحَدِيثِ ،
وَقَدْ رَوَى آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَّاسٍ هَذَا الْحَدِيثَ بِإِسْنَادٍ غَيْرِ هَذَا عَنْ

وجوده (البديع) أى الخالق المخترع لا عن مثال سابق فعيل بمعنى مفعول يقال
أبدع فهو مبدع (الباقي) أى الدائم الوجود الذى لا يقبل الفناء (الوارث)
أى الذى يرث الخلاق ويبقى بعد فناءهم (الرشيد) أى الذى أرشد الخلق إلى
مصالحهم أى هداهم ودلهم عليها فعيل بمعنى مفعول ، وقيل هو الذى تنساق تديراته
إلى غاياتها على سنن السداد من غير إشارة مشير ولا تسديد مسدد (الصبور)
أى الذى لا يعاجل العصاة بالانتقام وهو من أبنية المبالغة ومعناه قريب من
من معنى الحليم والفرق بينهما أن المذنب لا يأمن العقوبة فى صفة الصبور كما
يأمنها فى صفة الحليم .

قوله (هذا حديث غريب) وأخرجه ابن ماجه وابن حبان والحاكم فى
مستدرکه والبيهقى فى الدعوات الكبير . قوله (ولا نعرفه إلا من حديث صفوان
ابن صالح وهو ثقة عند أهل الحديث) قال الحافظ : ولم ينفرد به صفوان فقد
أخرجه البيهقى من طريق موسى بن أيوب النصيبى وهو ثقة عن الوليد أيضاً
وقد اختلف فى سنده على الوليد ، ثم ذكر الحافظ الاختلاف وبسط الكلام ههنا
(وقد روى هذا الحديث من غير وجه عن أنى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
ولا نعلم فى كبير شىء من الروايات ذكر الأسماء إلا فى هذا الحديث) المراد بكبير
شىء من الروايات أى فى كثير منها ، واختلف العلماء فى سرد الأسماء هل هو
مرفوع أو مدرج فى الخبر من بعض الرواة فشى كثير منهم على الأول واستدلوا
به على جواز تسمية الله تعالى بما لم يرد فى القرآن بصيغة الإسم لأن كثيراً من

أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَرَ فِيهِ الْأَسْمَاءُ وَلَيْسَ لَهُ
إِسْنَادٌ صَحِيحٌ .

٣٥٧٥ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ
عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « إِنْ
لِلَّهِ تِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ اسْمًا مِنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ » وَلَيْسَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ
ذِكْرُ الْأَسْمَاءِ وَهُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ رَوَاهُ أَبُو الْيَمَانِ عَنْ شُعَيْبِ بْنِ
أَبِي حَمْزَةَ عَنِ أَبِي الزُّنَادِ وَلَمْ يَذْكُرْ فِيهِ الْأَسْمَاءَ .

هذه الأسماء كذلك . وذهب آخرون إلى أن التعيين مدرج لخلو أكثر الروايات
عنه ونقله عبد العزيز اليخشبي عن كثير من العلماء . قال الحاكم بعد تخريج
الحديث من طريق صفوان بن صالح عن الوليد بن مسلم صحيح على شرط الشيخين
ولم يخرجه بسياق الأسماء الحسنى ، والعلة فيه عندهما تفرد الوليد بن مسلم قال :
ولا أعلم خلافاً عند أهل الحديث أن الوليد أوثق وأحفظ وأجل وأعظم من بشر
ابن شعيب وعلى بن عياش وغيرهما من أصحاب شعيب ، يشير إلى أن بشرأ وعليأ
وأبا اليمان روه عن شعيب بدون سياق الأسماء فرواية أبي السيمان عند
البخاري ورواية علي عند النسائي ورواية بشر عند البيهقي ، قال الحافظ وليست
العلة عند الشيخين تفرد الوليد فقط بل الاختلاف فيه والاضطراب وتدليسه واحتمال
الإدراج (وقد روى آدم بن أبي إياس هذا الحديث بإسناد غير هذا إلى قوله وليس
له إسناد صحيح) قال الحافظ في التلخيص بعد نقل كلام الترمذي هذا ما لفظه :
الطريق الذي أشار إليها الترمذي رواها الحاكم في المستدرک من طريق عبد العزيز
ابن الحسين عن أيوب وعن هشام بن حسان جميعاً عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة
وفيهما زيادة ونقصان وقال محفوظ عن أيوب وهشام بدون ذكر الأسماء ، قال
الحاكم وعبد العزيز ثقة قال الحافظ بل متفق على ضعفه وهاه البخاري ومسلم
وابن معين وقال البيهقي : هو ضعيف عند أهل النقل انتهى .

٣٥٧٦ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ يَعْقُوبَ أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ حُبَابٍ

أَنَّ مُحَمَّدَ الْمَسْكِيِّ مَوْلَى ابْنِ عُلْقَمَةَ حَدَّثَهُ أَنَّ عَطَاءَ بْنَ أَبِي رَبَاحٍ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِي مُهْرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: « إِذَا مَرَرْتُمْ بِرِيَاضِ الْجَنَّةِ فَارْتَعُوا ، قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا رِيَاضُ الْجَنَّةِ ؟ قَالَ الْمَسَاجِدُ ، قُلْتُ وَمَا الرَّتَعُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ » . هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ .

٣٥٧٧ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ بْنِ عَبْدِ الْوَارِثِ

قوله (أخبرنا زيد بن حباب) العكلى (أن حميد المسكى مولى ابن علقمة) فى التقریب مجهول فى الخلاصة قال البخارى لا يتابع . وفى تهذيب التهذيب له فى الترمذى حديث واحد : إذا مررتم برياض الجنة فارتعوا . قوله (إذا مررتم برياض الجنة) الرياض جمع الروضة وهى أرض مخضرة بأنواع النبات يقال لها بالفارسية مرغزار (فارتعوا) فى القاموس . رتع كنع رتعا ورتوعا ورتاعا بالسكر أكل وشرب ماشاء فى خصب وسعة أو هو الأكل والشرب رغداً فى الريف (قال المساجد) وفى حديث أنس الآتى : حلق الذكر وإلا تنافى بينهما لأن حلق الذكر تصدق بالمساجد وغيرها فهى أعم وخصت المساجد هنا لأنها أفضل وجعل المساجد رياض الجنة بناء على أن العبادة سبب للحصول فى رياض الجنة (قلت وما الرتع) يارسول الله قال سبحان الله والحمد لله الخ) وضع الرتع موضع القول لرعاية المناسبة لفظاً ومعنى لأن هذا القول سبب لنيل الثواب الجزيل ، والرتع هنا كما فى قوله تعالى (يرتع) وهو أن يتسع فى أكل الفواكه والمستلذات والخروج إلى التنزه فى الأرياف والمياه كما هو عادة الناس إذا خرجوا إلى الرياض ثم اتسع واستعمل فى الفـوز بالثواب الجزيل ، وتلخيص معنى الحديث : إذا مررتم بالمساجد فقولوا هذا القول . قاله الطيبي . قوله (هذا حديث غريب) فى سننه حميد المسكى وهو مجهول كما عرفت .

قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ ثَابِتٍ هُوَ الْبَنَانِيُّ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ
 أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « إِذَا مَرَّرْتُمْ
 بِرِيَاضِ الْجَنَّةِ فَارْتَعُوا ، قَالُوا وَمَا رِيَاضُ الْجَنَّةِ ؟ قَالَ حِلَقُ الذَّكْرِ » .
 هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ مِنْ حَدِيثِ ثَابِتٍ
 عَنْ أَنَسٍ .

٨٨ - بَابُ

٣٥٧٨ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ يَعْقُوبَ أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ عَاصِمٍ
 أَخْبَرَنَا حَمَادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أُمِّهِ أُمِّ سَلَمَةَ عَنْ
 أَبِي سَلَمَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « إِذَا أَصَابَ
 أَحَدَكُمْ مُصِيبَةٌ فَلْيَقُلْ إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ، اللَّهُمَّ عِنْدَكَ
 أَحْتَسِبُ مُصِيبَتِي فَأَجِرْنِي فِيهَا وَأَبْدِلْنِي مِنْهَا خَيْرًا . فَلَمَّا احْتَضِرَ

قوله (حلق الذكر) أى هى حلق الذكر ، قال فى النهاية الحلق بسكس الحاء
 وفتح اللام جمع الحلقة مثل قصعة وقصع ومر الجماعة من الناس مستديرون كحلقة
 الباب وغيره ، والتحلق تفعل منها وهو أن يتعمدوا ذلك . وقال الجوهرى جمع
 الحلقة حلق بفتح الحاء على غير قياس ، وحكى عن أبى عمرو أن الواحد حلقة
 بالتحريك والجمع حلق بالفتح وقال ثعلب كلهم يميزه على ضعفه . قوله (هذا
 حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد والبيهقى فى شعب الإيمان .

(بَابُ)

قوله (أخبرنا عمرو بن عاصم) بن عميد الله السكلابى (عن ثابت) البنانى
 (عن عمر بن أبى سلمة) هو ربيب النبي صلى الله عليه وسلم قوله (إنا لله) أى
 ملكا وخلقا (وإنا إليه راجعون) أى فى الآخرة (اللهم عندك أحسب مصيبتى)

أَبُو سَلَمَةَ قَالَ اللَّهُمَّ اخْلُفْ فِي أَهْلِي خَيْرًا مِنِّي . فَلَمَّا قُبِضَ قَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ
 إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ، عِنْدَ اللَّهِ أَحْتَسِبُ مُصِيبَتِي فَأَجْرُنِي فِيهَا .
 هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ . وَرُوِيَ هَذَا الْحَدِيثُ مِنْ
 غَيْرِ هَذَا الْوَجْهِ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَأَبُو سَلَمَةَ
 اسْمُهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْأَسَدِ .

قال الجزري في النهاية الاحتساب من الحسب كالاعتداد من العد وإنما قيل لمن
 ينوى بعمله وجه الله احتسب لأن له حينئذ أن يعتمد عمله فجعل في حال مباشرة
 الفعل كأنه معتد به ، والحسبة إسم من الاحتساب كالأعدة من الاعتداد وهو
 لإحتساب في الأعمال الصالحة ، وعند المكروهات هو البدار إلى طلب الأجر
 وتحصيله بالتسليم والصبر وباستعمال أنواع البر والقيام بها على الوجه المرسوم
 فيها طلباً للشواب المرجو منها (فأجرني) بسكون الهمزة وضم الجيم وبالمد
 وكسر الجيم قال في النهاية : آجره يؤجره إذا أنابه وأعطاه الأجر والجزاء وكذلك
 أجره يأجره والأمر منهما آجرني (وأبداني منها) أي من مصيبتى (خيراً)
 مفعول ثان لأبداني (فلما احتضر أبو سلمة) بصيغة المجهول أي دنا موته ،
 يقال حضر فلان واحتضر إذا دنا موته (قال اللهم اخلف في أهلي خيراً مني)
 يقال خلف الله لك خلفاً بخير وأخلف عليك خيراً أي أبدلك بما ذهب منك
 وعوضك عنه ، وقيل إذا ذهب للرجل ما خلفه مثل المال والولد قيل أخلف الله
 لك وعليك ، وإذا ذهب له ما لا يخلفه غالباً كالآب والام قيل خلف الله عليك ،
 وقد يقال خلف الله عليك إذا مات الك ميت أي كان الله خليفة عليك وأخلف
 الله عليك أي أبدلك كذا في النهاية (فلما قبض) أي قبض روحه وهات .
 قوله (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه ابن ماجه (وروى هذا الحديث من غير
 هذا الوجه عن أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم) أخرجه مسلم وأبو داود
 والنسائي في عمل اليوم والليلة (وأبو سلمة إسمه عبد الله بن عبد الأسد) بن هلال
 ابن عبد الله بن عمر بن مخزوم المخزومي أخو النبي صلى الله عليه وسلم من الرضاة

٨٩ - باب

٣٥٧٩ - حَدَّثَنَا يُوسُفُ بْنُ عِيسَى أَخْبَرَنَا الْفَضْلُ بْنُ مُوسَى

أَخْبَرَنَا سَلْمَةَ بْنُ وَرْدَانَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ «أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الدُّعَاءِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: سَلِ رَبَّكَ الْعَافِيَةَ وَالْمُعَافَاةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، ثُمَّ أَتَاهُ فِي الْيَوْمِ الثَّانِي فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الدُّعَاءِ أَفْضَلُ؟ فَقَالَ لَهُ مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ أَتَاهُ يَوْمَ الثَّلَاثِ فَقَالَ لَهُ مِثْلَ ذَلِكَ قَالَ فَإِذَا أُعْطِيتَ الْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَأُعْطِيتَهَا فِي الْآخِرَةِ فَقَدْ أَفْلَحْتَ». هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ إِنَّمَا نَعْرِفُهُ مِنْ حَدِيثِ سَلْمَةَ بْنِ وَرْدَانَ.

وابن عمته برة بنت عبد المطلب كان من السابقين شهد بدرًا ومات في حياة النبي صلى الله عليه وسلم، مات في جمادى الآخرة سنة أربع بعد أحد فتزوج النبي صلى الله عليه وسلم بعده بزوجه أم سلمة.

(باب)

قواه ((حدثنا يوسف بن عيسى) بن دينار المروزي (أخبرنا الفضل بن موسى) (ابن موسى) السيناني المروزي (أخبرنا سلمة بن وردان) الليثي المدني . قوله (سَلِ رَبَّكَ الْعَافِيَةَ وَالْمُعَافَاةَ) قال الجزري في النهاية: العافية أن تسلم من الأستقام والبلايا وهي الصحة وضد المرض، والمعافاة هي أن يعافيك الله من الناس ويعافيهم منك أي يغنيك عنهم ويغنيهم عنك ويصرف أذاهم عنك وأذاك عنهم، وقيل هي مفاعلة من العفو وهو أن يعفوا عن الناس ويعفوهم عنه انتهى . وقال في القاموس: والعافية دفاع الله عن العبد عافاه الله من المكروه معافاة وعافية وهب له العافية من العلل والبلاء كأعفاه (فقال له مثل ذلك)

٣٥٨٠ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ

الضُّبَعِيُّ عَنْ كَهْمَسِ بْنِ الْحُسَيْنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَرِيْدَةَ عَنْ عَائِشَةَ
قَالَتْ : « قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ عَلِمْتُ أَيْ لَيْلَةٍ لَيْلَةُ الْقَدْرِ
مَا أَقُولُ فِيهَا ؟ قَالَ قُولِي اللَّهُمَّ إِنَّكَ عَفُوٌّ تَحِبُّ الْعَفْوَ فَاعْفُ عَنِّي » .
هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

أى مثل ذلك القول فنصبه على المصدرية (ثم أتاه يوم الثالث) وفي رواية ابن
ماجه : ثم أتاه في اليوم الثالث (فتمد أفلحت) أى فزت بمردك وظهرت بمقصودك
وفي الحديث التصريح بأن الدعاء بالعافية أفضل الدعاء ولا سيما بعد تذكيره
للسائل في ثلاثة أيام حين أن يأتيه للسؤال عن أفضل الدعاء ، فأفاد هذا أن الدعاء
بالعافية أفضل من غيره من الأدعية ، ثم في قوله : فإذا أعطيت العافية في الدنيا الخ
دليل ظاهر واضح بأن الدعاء بالعافية يشمل أمور الدنيا والآخرة لأنه قال هذه
المقالة بعد أن قال له سل ربك العافية ثلاث مرات . فكان ذلك كاليان لعموم
بركة هذه الدعوة بالعافية لمصالح الدنيا والآخرة ، ثم رتب على ذلك الفلاح الذى
هو المقصد الأسنى والمطلوب الأكبر . قوله (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه
ابن ماجه (إنما نعرفه من حديث سلمة بن وردان) وهو ضعيف .

قوله (عن عبد الله بن بريدة) الأسلمى المروزى قوله (أ رأيت) أى
أخبرنى (إن علمت) جوابه مخذرف يدل عليه ما قبله (أى ليلة) مبتدأ وخبره
(ليلة القدر) والجملة سدت مسد المفعول ابن لعلمت تعليقا قيل القياس آية ليلة فذكر
باعتبار الزمان كما ذكر فى قوله صلى الله عليه وسلم : أى آية من كتاب الله معك
أعظم ؟ باعتبار الكلام واللفظ (ما أقول) متعلق بأ رأيت (فيها) أى فى تلك
الليلة ، قال الطيبي : ما أقول فيها جواب الشرط وكان حق الجواب أن يؤتى بالفاء
ولعله سقط من قلم الناسخ وتعقب عليه القارى بأن دعوى السقوط من قلم
الناسخ ليست بصحيحة وقد جاء حذف الفاء على القلة (اللهم إنك عفو) أى
كثير العفو . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والنسائى
وابن ماجه والحاكم .

٣٥٨١ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ أَخْبَرَنَا عُبَيْدَةَ بْنُ حَمِيدٍ عَنْ

يَزِيدَ بْنِ أَبِي زِيَادٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ عَنِ الْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ
 قَالَ : « قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَّمَنِي شَيْئًا أَسْأَلُهُ اللَّهُ ، قَالَ سَلِ اللَّهَ
 الْعَافِيَةَ ، فَكَكثْتُ أَيَّامًا ثُمَّ جِئْتُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَّمَنِي شَيْئًا
 أَسْأَلُهُ اللَّهُ ؟ فَقَالَ لِي : يَا عَبَّاسُ يَا عَمَّ رَسُولِ اللَّهِ سَلِ اللَّهَ الْعَافِيَةَ فِي
 الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ . » . هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ . وَعَبْدُ اللَّهِ هُوَ ابْنُ الْحَارِثِ بْنِ
 نَوْفَلٍ وَقَدْ سَمِعَ مِنَ الْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ .

قوله (عن يزيد بن أبي زياد) القرشي الهاشمي الكوفي (عن عبد الله بن
 الحارث) بن نوفل الهاشمي المدني . قوله (أسأله الله) أى اطلبه من الله تعالى
 (سل الله العافية) فى أمره صلى الله عليه وسلم للعباس بالدعاء بالعافية بعد تكريه
 العباس سؤاله بأن يعلمه شيئاً يسأل الله به دليل جلى بأن الدعاء بالعافية لا يساويه
 شيء من الأدعية ولا يقوم مقامه تنويه من السلام الذى يدعى به ذو الجلال
 والإكرام ، وقد تقدم تحقيق معنى العافية أنها دفاع الله عن العبد ، فالداعى بها
 قد سأل ربه دفاعه عن كل ما ينوبه ، وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ينزل عمه العباس منزلة أبيه ويرى له من الحق ما يرى الولد لو أده ففى تخصيصه
 بهذا الدعاء وقصره على مجرد الدعاء بالعافية تحريك لهمم الراغبين على ملازمته
 وأن يجعلوه من أعظم ما يتوسلون به إلى ربهم سبحانه وتعالى ويستدفعون به فى
 كل ما بهمهم ، ثم كلمه صلى الله عليه وسلم بقواه : سل الله العافية فى الدنيا
 والآخرة . فكان هذا الدعاء من هذه الحيثية قد صار عدة لدفع كل ضرر وجلب
 كل خير ، والأحاديث فى هذا المعنى كثيرة جداً . قال الجزرى فى عدة الحصن
 الحصين : لقد تواتر عنه صلى الله عليه وسلم دعاه بالعافية وورد عنه صلى الله
 عليه وسلم لفظاً ومعنى من نحو من خمسين طريقاً . قوله (هذا حديث صحيح)
 وأخرجه الطبرانى بأسانيد ورجال بعضها رجال الصحيح غير يزيد بن أبي زياد
 وهو حسن الحديث كذا فى مجمع الزوائد وأخرجه أحمد أيضاً .

٩٠ - باب

٣٥٨٢ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ أَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُعَرَّرِ بْنِ أَبِي الْوَزِيرِ أَخْبَرَنَا زَنْفَلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَنِ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنِ عَائِشَةَ عَنِ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ (أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَمْرًا قَالَ اللَّهُمَّ خِرْلِي وَاخْتِرْلِي) . هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ زَنْفَلٍ وَهُوَ ضَعِيفٌ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ وَيُقَالُ لَهُ زَنْفَلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْعَرَفِيُّ وَكَانَ يَسْكُنُ عُرْفَاتٍ وَتَفَرَّدَ بِهَذَا الْحَدِيثِ وَلَا يُتَابَعُ عَلَيْهِ .

٩١ - باب

٣٥٨٣ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا حِبَّانُ بْنُ هِلَالٍ أَخْبَرَنَا أَبَانُ هُوَ ابْنُ بَزِيدَ الْعَطَّارُ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ زَيْدَ بْنِ سَلَامٍ

(باب)

قوله (اللهم خرلي واخترلي) أى اجعل أمرى خيراً وألهمنى فعله واختر لي أصلح الأمرين . قواه (هذا حديث غريب لانعرفه إلا من حديث زنفل) بفتح الزاى وسكون النون وبالفاء بوزن جعفر (وهو ضعيف عند أهل الحديث) قال الحافظ فى تهذيب التهذيب بعد نقل كلام للترمذى هذا : وقال ابن حبان كان قليل الحديث وفى قلته مناكير لا يحتج به ، وفى تاريخ البخارى كان به خبل (ويقال له زنفل بن عبد الله العرفى) بفتح العين المهملة والراء .

(باب)

قوله (أخبرنا يحيى) هو ابن أبي كثير الطائى (أن زيد بن سلام) بن أبي (٣٢ - تحفة الأحوزى ج ٩)

حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَا سَلَامٍ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : (الْوُضُوءُ شَطْرُ الْإِيمَانِ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُ
 الْمِيزَانَ ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأَانِ أَوْ تَمْلَأُ مَا بَيْنَ السَّمَاوَاتِ
 وَالْأَرْضِ ، وَالصَّلَاةُ نُورٌ ، وَالصَّدَاقَةُ بُرْهَانٌ ، وَالصَّبْرُ ضِيَاءٌ ، وَالْقُرْآنُ

سلام الحبشي (أن أبا سلام) اسمه مطور الحبشي (عن أبي مالك الأشعري)
 اسمه الحارث بن الحارث صحابي تفرد بالرواية عنه أبو سلام . قوله (الوضوء)
 بضم أوله (شطر الإيمان) وفي رواية مسلم : الطهور شطر الإيمان . وفي حديث
 جرى النهدي الآتي : الطهور نصف الإيمان . قال النووي . اختلف العلماء في
 معناه فقيل معناه أن الأجر فيه ينتهي تضعيفه إلى نصف أجر الإيمان ، وقيل
 معناه أن الإيمان يجب ما قبله من الخطايا وكذلك الوضوء إلا أن الوضوء
 لا يصح إلا مع الإيمان فصار لتوقفه على الإيمان في معنى الشطر ، وقيل
 المراد بالإيمان هنا الصلاة كما قال الله تعالى (وما كان الله ليضيع إيمانكم)
 والطهارة شرط في صحة الصلاة فصارت كالشطر وليس يلزم في الشطر أن
 يكون نصفاً حقيقياً وهذا القول أقرب الأقوال ، ويحتمل أن يكون معناه أن
 الإيمان تصديق بالقلب وانقياد بالظاهر وهما شطران الإيمان والطهارة
 متضمنة الصلاة فهي انقياد في الظاهر انتهى (والحمد لله . . تملأ الميزان) معناه
 عظيم أجرها وأنه يملأ الميزان وقد تظاهرت نصوص القرآن والسنة على وزن
 الإيمان وثقل الموازين وخفتها (تملآن أو تملأ) شك من الراوي ، قال النووي :
 ضبطناهما بالتاء المثناة من فوق ، وقال صاحب التحرير يجوز يملآن بالتأنيث
 والتذكير جميعاً . قال الطيبي فالأول أي تملآن ظاهر والثاني فيها ضمير الجملة
 أي الجملة الشاملة لها ويمكن أن يكون الإفراد بتقدير كل واحدة منهما (ما بين
 السموات والأرض) معناه أنه لو قدر توأهما جسماً لملأ ما بين السموات
 والأرض ، وسبب عظم فضلها ما اشتملتا عليه من التنزيه لله بقوله سبحانه
 الله . والتفويض والافتقار إلى الله تعالى بقوله الحمد لله (والصلاة نور) معناه
 أنها تمنع من المعاصي وتبني عن الفحشاء والمنكر . وتهدى إلى الصواب . كما أن

حُجَّةٌ لَكَ أَوْ عَلَيْكَ كُلُّ النَّاسِ يَغْدُو ، فَبَايِعْ نَفْسَهُ فَمُعْتِقُهَا أَوْ
مُؤَبِّقُهَا . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٣٨٥٧ -

النور يستضاء به ، وقيل معناه أنه يكون أجراها نوراً لصاحبها يوم القيامة
وقيل لأنها سبب لاشراق أنوار المعارف وانسراح القلب ومكاشفات الحقائق
لفراغ القلب فيها وإقباله إلى الله تعالى بظاهره وباطنه ، وقد قال الله تعالى
(واستمعينوا بالصبر والصلاة) وقيل معناه أنها تكون نوراً ظاهراً على وجهه
يوم القيامة ويكون في الدنيا أيضاً على وجهه البهاء بخلاف من لم يصل (والصدقة
برهان) معناه يفرغ إليها كما يفرغ إلى البراهين كأن العبد إذا سئل يوم
القيامة عن مصرف ماله كانت صدقاته براهين في جواب هذا السؤال فيقول
تصدقته به ، ويجوز أن يوسم المتصدق بسماً يعرف بها فيكون برهانا له على
حاله ولا يسأل عن مصرف ماله ، وقيل معناه الصدقة حجة على إيمان فاعلمها
فإن المناق يمتنع منها لسكونه لا يعتقدونها فمن تصدق استدل بصدقته على
صدق إيمانه (والصبر ضياء) معناه الصبر المحبوب في الشرع وهو الصبر على
طاعة الله تعالى والصبر عن معصيته والصبر أيضاً على النائبات وأنواع المسكاره
في الدنيا ، والمراد أن الصبر المحمود لا يزال صاحبه مستضيئاً مهتدياً مستمراً
على الصواب . قال إبراهيم الخواص : الصبر هو الثبات على الكتاب والسنة
(والقرآن حجة لك أو عليك) معناه ظاهر أى تنتفع به إن تلاوته وعملت به
وإلا فهو حجة عليك (كل الناس يغدو) أى يصبح (فبايِع نفسه فمعتقها
أو مؤبِقها) أى كل إنسان يسعى بنفسه فمنهم من يبيعها لله تعالى بطاعته
فيمتقها من العذاب ومنهم من يبيعها للشيطان والهوى باتباعهما فيؤبِقها أى
يهلكها . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد ومسلم
والنسائي .

٩٢ - باب

٣٥٨٤ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَرَفَةَ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عِيَّاشٍ

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « التَّسْبِيحُ نِصْفُ الْمِيزَانِ
 وَالْحَمْدُ لِلَّهِ يَمْلأُهُ . وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَيْسَ كَهَادُونَ اللَّهِ حِجَابٌ حَتَّى
 تَخْلُصَ إِلَيْهِ » . هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ وَلَيْسَ
 إِسْنَادُهُ بِالْقَوِيَّ .

(باب)

قوله (عن عبد الرحمن بن زياد) بن أنعم الأفریقی (عن عبد الله بن يزيد)
 هو أبو عبد الرحمن الجبلی المصری المعافری . قوله (التسبیح نصف المیزان)
 أى ثوابه بعد تجسسه يملأ نصف الميزان والمراد به إحدى كفتيه الموضوعه
 لوضع الحسنات فيها (والحمد لله يملؤه) أى الميزان أو نصفه وهو أظهر لأن
 ذكار تنحصر فى نوعين التنزيه والتحميد . قال الطيبي فيكون الحمد نصفه
 الآخر فهما متساويان ، ويلائمه حديث ثقيمتان فى الميزان ، ويحتمل تفضيل
 الحمد بأنه يملأ الميزان وحده لاشتراكه على التنزيه ضمناً لأن الوصف بالسكال
 متضمن نفى النقصان ويؤيده قوله (ولا إله إلا الله ليس أهادون الله حجاب)
 فإنها تتضمن التحميد والتنزيه ولذا صارت موجبة للقرب وهو معنى قوله
 (حتى تخلص) بضم اللام (إليه) أى تصل عنده وتنتهى إلى محل القبول
 بالمراد بهذا وأمثاله سرعة القبول والإجابة وكثرة الأجر والإثابة . وفيه دلالة
 ظاهرة على أن لا إله إلا الله أفضل من سبحان الله والحمد لله . قوله (وليس
 إسناده بالقوى) لأن فيه عبد الرحمن بن زياد الإفريقي وهو ضعيف وإسماعيل
 ابن عياش وهو صدوق فى روايته عن أهل بلده مخلط فى غيرهم .

٣٥٨٥ - حَدَّثَنَا هَنَّادٌ أَخْبَرَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ
 جُرَيْمِ النَّهْدِيِّ عَنْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ قَالَ : « عَدَّهِنَّ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي يَدَيْ أَوْ فِي يَدَيْهِ : التَّسْبِيحُ نِصْفُ الْمِيزَانِ وَالْحَمْدُ
 لِلَّهِ يَمْلَأُهُ . وَالتَّكْبِيرُ يَمْلَأُ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، وَالصَّوْمُ نِصْفُ
 الصَّبْرِ ، وَالطُّهُورُ نِصْفُ الْإِيمَانِ » . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ . وَقَدْ رَوَاهُ
 شُعْبَةُ وَالثَّوْرِيُّ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ .

قوله (أخبرنا أبو الأحوص) اسمه سلام بن سليم الحنفى (عن أبي إسحاق)
 السبيعى (عن جرى) بضم الحيم وفتح الراء وتشديد التحتية تصغير جرو ابن
 كليب النهدي الكوفي مقبول من الثالثة (عن رجل من بني سليم) بالتصغير .
 قوله (عدهن) أى الخصال الآتية فهو ضمير مبهم يفسره ما بعده كقوله
 تعالى (فسواهن سبع سماوات) والمفسر هنا قوله التسبيح الخ (فى يدي)
 أى أخذ أصابع يدي وجعل يعقدها فى الكف خمس مرات على عد الخصال
 لمزيد التفهيم والاستحضار (أو فى يده) شك من الراوى (والصوم نصف
 الصبر) وهو الصبر على الطاعة فبقي النصف الآخر عن المعصية أو المصيبة .
 أو الصوم صبر عن الخلق والفرج فبقي نصفه الآخر من الصبر عن سائر
 الأعضاء (والطهور) بضم أوله (نصف الإيمان) لأن الإيمان تطهير السر
 عن دنس الشرك فن طهر جوارحه فقد طهر ظاهره وهو آت بنصف الإيمان
 فان طهر باطنه استكمل الإيمان . قوله (هذا حديث حسن) وأخرجه
 أحمد من طريق شعبة عن أبي إسحاق عن جرى النهدي .

بَابُ ٩٣ - حَدِيثُ مُحَمَّدِ بْنِ حَاتِمِ الْمُؤَدَّبِ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ ثَابِتٍ

٣٥٨٦ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمِ الْمُؤَدَّبِ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ ثَابِتٍ حَدَّثَنِي قَيْسُ بْنُ الرَّبِيعِ وَكَانَ مِنْ بَنِي أَسَدٍ عَنِ الْأَعْرَبِيِّ بْنِ الصَّبَّاحِ عَنْ خَلِيفَةَ بْنِ حُصَيْنٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ : « أَكْثَرُ مَا دَعَا بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشِيَّةَ عَرَفَةَ فِي الْمَوْقِفِ : اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ كَالَّذِي تَقُولُ وَخَيْرًا مِمَّا نَقُولُ . اللَّهُمَّ لَكَ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي ، وَإِلَيْكَ مَسَابِي ، وَلَكَ رَبُّ تَرَاتِي . اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ ، وَوَسْوَاسَةِ الصَّدْرِ ، وَشَتَاتِ الْأُمْرِ . اللَّهُمَّ إِنِّي

(بَاب)

قوله (أخبرنا علي بن ثابت) الجزري الهاشمي (عن الأعرابي الصباح) التميمي المنقري (عن خليفة بن حصين) بن قيس التميمي المنقري . قوله (كالذي تقول) بالفوقية أي كالحمد الذي تحمد به نفسك (وخيرا مما نقول) بالنون أي وخيرا مما نحمدك به من المحامد (اللهم لك) أي لا غيرك (ونسك) أي وسائر عباداتي أو تقربي بالذبح (ومحياي ومماتي) أي حياتي وموتي . وقال الطيبي أي وما آتيه في حياتي وما أموت عليه من الإيمان والعمل الصالح (وإليك مآبى) أي مرجعي (ولك رب) أي يارب (تراتي) بضم الفوقية وبالراء وبالمثلثة ، قال المناوي هو ما يخلفه الإنسان لورثته فبين أنه لا يورث وأن ما يخلفه صدقة لله (ووسوسة الصدر) أي حديث النفس بما لا ينبغي (وشتات الأمر) بفتح المعجمة وخفة المثناة الفوقية أي تفرقه وعدم انضباطه وذلك هو من أعظم أسباب الضرر اللاحق لمن لا تنضبط له الأمور . قوله

عُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا نَجَى بِهِ الرَّبِّحُ . هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ مِنْ
هَذَا الْوَجْهِ وَلَيْسَ إِسْنَادُهُ بِالْقَوِي .

٩٤ - بَابُ

٣٥٨٧ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ الْمُؤَدَّبُ أَخْبَرَنَا عَمَّارُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ
أُخْتِ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ أَخْبَرَنَا لَيْثُ بْنُ أَبِي سُلَيْمٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
سَابِطٍ عَنْ أَبِي أَمَامَةَ قَالَ : « دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِدُعَاءٍ
كَثِيرٍ لَمْ نَحْفَظْ مِنْهُ شَيْئًا ، قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ دَعَوْتَ بِدُعَاءٍ كَثِيرٍ لَمْ
نَحْفَظْ مِنْهُ شَيْئًا ؛ قَالَ أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى مَا يَجْمَعُ ذَلِكَ كُلَّهُ ؟ تَقُولُ
الْأَمُّمَ إِنَّا نَسَأَلُكَ مِنْ خَيْرٍ مَا سَأَلْتَ مِنْهُ نَبِيِّكَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ ، وَتَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا اسْتَعَاذَ مِنْهُ نَبِيُّكَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَأَنْتَ الْمُسْتَعَانُ وَعَلَيْكَ الْبَلَاغُ ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ) . هَذَا
حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ .

(هذا حديث غريب) وأخرجه البيهقي في شعب الإيمان (وليس إسناده
بالقوي) لأن فيه قيس بن الربيع وهو صدوق تغير لما كبر وأدخل عليه ابنه
ما ليس من حديثه فحدث به .

(باب)

قوله (على ما يجمع ذلك كله) أى على دعاء يجمع كل ما دعوت به من الدعاء
الكثير (وعليك البلاغ) قال فى النهاية : البلاغ ما يتبلغ ويتوصل به إلى الشيء
المطلوب . وقال فى المجمع : وحديث فلا بلاغ اليوم إلا بك أى لا كفاية . قول

٩٥ - باب

٣٥٨٨ - حَدَّثَنَا أَبُو مُوسَى الْأَنْصَارِيُّ أَخْبَرَنَا مُعَاذُ بْنُ مُعَاذٍ
عَنْ أَبِي كَعْبٍ صَاحِبِ الْخَرِيرِ قَالَ حَدَّثَنِي شَهْرُ بْنُ حَوْشَبٍ قَالَ قُلْتُ
لِأُمِّ سَلَمَةَ : يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ مَا كَانَ أَكْثَرُ دُعَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ عِنْدَكَ؟ قَالَتْ كَانَ أَكْثَرُ دُعَائِهِ يَا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ
ثَبَّتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ . قَالَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لِأَكْثَرِ دُعَائِكَ

الشوكانى ولا شيء أجمع ولا أنفع من هذا الدعاء فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد صح عنه من الأدعية الكثير الطيب وصح عنه من التعوذ بما ينبغي التعوذ منه الكثير الطيب حتى لم يبق خير في الدنيا والآخرة إلا وقد سأله من ربه. ولم يبق شر في الدنيا والآخرة إلا وقد استعاذ ربه منه ، فمن سأل الله عز وجل من خير ما سأله منه نبيه صلى الله عليه وسلم واستعاذ من شر ما استعاذ منه نبيه صلى الله عليه وسلم فقد جاء في دعائه بما لا يحتاج بعد إلى غيره وسأله الخير على اختلاف أنواعه واستعاذ من الشر على اختلاف أنواعه وحظى بالعمل بإرشاده صلى الله عليه وسلم إلى هذا القول الجامع والدعاء النافع انتهى . قوله (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه الطبرانى فى الكبير .

(باب)

قوله (حدثنا أبو موسى الأنصارى) هو إسحاق بن موسى (أخبرنا معاذ ابن معاذ) العنبرى التيمى البصرى (عن أبي كعب صاحب الخريز) اسمه عبد ربه بن عبيد الأزدي مولاهم ثقة من السابعة . قال فى تهذيب التهذيب روى له الترمذى حديثاً واحداً : يا مقلب القلوب ثبت قلبى على دينك . قوله (يا مقلب القلوب الخ) تقدم شرحه فى باب ما جاء أن القلوب بين إصبعى الرحمن من أبواب القدر (قالت) أى أم سلمة (ما لا أكثر دعائك) أى ما السبب فى إكثارك

يَا مُقَلَّبَ الْقُلُوبِ ثَبَّتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ؟ قَالَ يَا أُمَّ سَلَمَةَ إِنَّهُ لَيْسَ
 أَدْمِي إِلَّا وَقَلْبُهُ بَيْنَ إِصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ اللَّهِ فَمَنْ شَاءَ أَقَامَ وَمَنْ شَاءَ
 أَزَاعَ . فَتَلَا مُعَاذُ (رَبِّ بِنَا لَا تَزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا) . وَفِي الْبَابِ
 عَنْ عَائِشَةَ وَالنَّوَّاسِ بْنِ سَمْعَانَ وَأَنْسِ وَجَابِرِ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو
 وَنَسْعِيمِ بْنِ حَمَارٍ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ .

٩٦ - بَابُ

٣٥٨٩ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ الْمُؤَدَّبُ أَخْبَرَنَا الْحَكَمُ بْنُ
 ظَهْرٍ أَخْبَرَنَا عَلْقَمَةُ بْنُ مَرْثَدٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بَرِيدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ :
 « شَكَأَ خَالِدُ بْنُ الْوَالِيدِ الْمَخْزُومِيُّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
 يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَنَا مِنَ اللَّيْلِ مِنَ الْأَرْقِ . فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

هذا الدعاء (قال) أى النبى صلى الله عليه وسلم (إنه) الضمير للشأن (فمن
 شاء أقام) أى فمن شاء الله أقام قلبه وثبته على دينه وطاعته (ومن شاء أزاع)
 أى ومن شاء الله أمال قلبه وصرفه عن دينه وطاعته (فتلا معاذ) أى ابن معاذ
 المذكور . قوله (وفى الباب عن عائشة والنوَّاس بن سمعان النخ) أما حديث
 النوَّاس فأخرجه أحمد ، وأما حديث أنس فأخرجه أحمد وابن ماجه والحاكم
 وأخرجه الترمذى أيضا فى القدر ، وأما حديث عبد الله بن عمرو فأخرجه أحمد
 ومسلم ، وأما أحاديث بقية الصحابة فليُنظر من أخرجها . قوله (هذا حديث
 حسن) وأخرجه أحمد . (شاكأ) أى شكى . (الخ) أى النخ .

(باب)

قوله (أخبرنا الحكم بن ظهير) بالمعجمة مصغراً الفزاري أبو محمد وكنية

إِذَا أَوَيْتَ إِلَى فِرَاشِكَ فَقُلِ اللَّهُمَّ رَبَّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَمَا أَظَلَّتْ ،
 وَرَبَّ الْأَرْضِينَ وَمَا أَقَلَّتْ ، وَرَبَّ الشَّيَاطِينِ وَمَا أَضَلَّتْ ، كُنْ لِي جَارًا
 مِنْ شَرِّ خَلْقِكَ كَمَا كُنْتُمْ جَمِيعًا أَنْ يَفْرُطَ عَلَيَّ أَحَدٌ مِنْهُمْ أَوْ أَنْ يَبْغِيَ .
 عَزَّ جَارُكَ وَجَلَّ ثَنَاؤُكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ . هَذَا حَدِيثٌ
 لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِالْقَوِيِّ . وَالْحَكَمُ بْنُ ظُهَيْرٍ قَدْ تَرَكَ حَدِيثَهُ بَعْضُ
 أَهْلِ الْحَدِيثِ . وَبُرُوصَى هَذَا الْحَدِيثُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُرْسَلٌ
 مِنْ غَيْرِ هَذَا الْوَجْهِ .

٨٥٧

أبيه أبو ليلى ويقال أبو خالد مترك روى بالرفض واتهمه ابن معين من الثامنة
 (عن أبيه) هو بريدة بن الحصيب الأسلمي . قوله (فقال يا رسول الله ما أنام
 الليل من الأرق) هذا بيان لقوله شكاً والأرق بفتح الحاء أى من أجل السهر
 وهو مفارقة الرجل النوم من وسواس أو حزن أو غير ذلك (إذا أويت)
 بالقصر (وما أظلت) أى وما أرقعت ظلها عليه (وما أقلت) أى حملت ورفعت
 من الخلوقات (وما أضلت) أى وما أضلت الشياطين من الإنس والجن ،
 فما هنا بمعنى من . وفيما قبل غلب فيها غير العاقل ، ويمكن أن ما هنا للمشاكاة
 (كن لي جاراً) من استجرت فلاناً فأجارنى ومنه قوله تعالى (وهو يجير
 ولا يجار عليه) أى كن لي معيناً وما نعاً ويجيراً وحافظاً (أن يفراط على أحد
 منهم) أى من أن يفراط على أنه بدل اشتمال من شر خلقك أو مثلاً يفراط
 أو كراهة أن يفراط ، يقال فرط عليه أى عدا عليه ومنه قوله تعالى (أن يفراط
 علينا . أو أن يبغى) بكسر الغين أى يظلم على أحد (عز جارك) أى غلب
 مستجيرك وصار عزيزاً (وجل) أى عظم (ثناؤك) يحتمل إضافته إلى الفاعل
 والمفعول ويحتمل أن يكون المثنى غيره أو ذاته فيسكون كقوله صلى الله عليه
 وسلم: أنت كما أثنت على نفسك . قوله (هذا حديث ليس إسناداه بالقوى الخ)
 والحديث أخرجه الطبرانى وابن أبى شيبه من حديث خالد بن الوليد .

٣٥٩ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ جُبَيْرٍ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ عَيَّاشٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « إِذَا فَرَعَ أَحَدُكُمْ فِي النَّوْمِ فَلْيَقُلْ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ مِنْ غَضَبِهِ وَعِقَابِهِ وَشَرِّ عِبَادِهِ ، وَمِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ وَأَنْ يُحْضَرُونَ فَإِنَّهَا لَنْ تَضُرَّهُ » فَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ يَلْتَقِنُهَا مَنْ بَلَغَ مِنْ وَلَدِهِ ، وَمَنْ لَمْ يَبْلُغْ مِنْهُمْ كَتَبَهَا فِي صَكِّ مُمَّ عَلَّقَهَا فِي عُنُقِهِ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ .

قوله (إذا فرع) بكسر الزاي أى خاف (فى النوم) أى فى حال النوم أو عند إرادته (أعوذ بكلمات الله التامة) أى السكاملة الشاملة الفاضلة وهى أسماءه وصفاته وآيات كتبه (وعقابه) أى عذابه (شر عباده) من الظلم والمعصية ونحوهما (ومن همزات الشياطين) أى نزغاتهم وخطراتهم ووساوسهم وإقامتهم الفتنة والعقائد الفاسدة فى القلب وهو تخصيص بعد تعميم (وأن يحضرون) بحذف الياء وإبقاء الكسرة دليلاً عليها أى ومن أن يحضرونى فى أمورى كالصلاة وقراءة القرآن وغير ذلك لأنهم إنما يحضرون بسوء (فإنها) أى الهمزات (إن تضره) أى إذا دعا بهذا الدعاء وفيه دليل على أن الفرع إنما هو من الشيطان (يلتقنها) أى هذه الكلمات وهو من التلقين ، وفى بعض النسخ يعلمها من التعليم (من بلغ من ولده) أى ليعوذ بها (فى صك) أى فى ورقة (ثم علقها) أى علق الورقة التى هى فيها (فى عنقه) أى فى رقبة ولده الذى لم يبلغ . قال الشيخ عبد الحق الدهلوى فى اللغات : هذا هو السند فما يعلق فى أعناق الصبيان من التعويذات وفيه كلام ، وأما تعليق الحرز والتائم مما كان من رسوم الجاهلية فحرام بلا خلاف انتهى . قلت تقدم الكلام فى تعليق التعويذات فى باب كراهية التعليق من أبواب الطب . قوله (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أبو داود والنسائى والحاكم وقال صحيح الإسناد وليس عنده تخصيصها بالنوم .

٩٧ - باب

٣٥٩١ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ
عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا وَائِلٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ
يَقُولُ قُلْتُ لَهُ أَنْتَ سَمِعْتَهُ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ؟ قَالَ نَعَمْ. وَرَفَعَهُ أَنَّهُ قَالَ «لَا أَحَدَ
أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ وَلِلَّذِكِّ حَرَّمَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ وَمَا بَطَّنَ ، وَلَا أَحَدَ أَحَبُّ
إِلَيْهِ الْمَدْحُ مِنَ اللَّهِ وَلِلَّذِكِّ مَدَحَ نَفْسَهُ» هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

(باب)

قوله (أخبرنا محمد بن جعفر) المعروف ببغندر (عن عمرو بن مرة) الجلي
المرادى (قلت له) أى لأبى وائل وهذا قول عمرو بن مرة (قال نعم) أى قال
أبو وائل نعم قد سمعت هذا الحديث من عبد الله بن مسعود (ورفع) أى رفع
ابن مسعود الحديث يعنى رواه مرفوعا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله
(لا أحد أغير) أفعال التفضيل من الغيرة بفتح الغين وهى الأنفة والحمية . قال
النتحاس هو أن يحمى الرجل زوجته وغيرها من قرابته ويمنع أن يدخل عليهن
أو يراهن غير ذى محرم ، والغيبور ضد الديوث والقندع بضم الدال وفتحها
الديوث هذا فى حق الآدميين ، وأما فى حق الله فقد جاء مفسرا فى الحديث . وغيره
الله تعالى أن يأتى المؤمن ما حرمه الله عليه أى أن غيرته منعه وتحريمه ، ولما
حرم الله الفواحش وتواعد عليها وصفه صلى الله عليه وسلم بالغيرة وقال صلى الله
عليه وسلم من غيرته أن حرم الفواحش (ولذلك) أى لأجل الغيرة (حرم الفواحش
ما ظهر منها وما بطن) قال الله تعالى : (قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها
وما بطن) قال ابن جرير إن أهل التأويل اختلفوا فى المراد بالفواحش فمنهم
من حملها على العموم وساق ذلك عن قتادة قال المراد سر الفواحش وعلانياتها ،
ومنهم من حملها على نوع خاص وساق عن ابن عباس قال كانوا فى الجاهلية
لا يورون بالزنا بأسا فى السر ويستتبعونه فى العلانية فحرم الله الزنا فى السر

٩٨ - باب

٣٥٩٢ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ
عَنْ أَبِي الْخَيْرِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ أَنَّهُ قَالَ
« يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَّمَنِي دُعَاءً أَدْعُو بِهِ فِي صَلَاتِي قَالَ قُلْ: اللَّهُمَّ إِنِّي ظَلَمْتُ
نَفْسِي ظُلْمًا كَثِيرًا وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ فَاعْفِرْ لِي مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ

والعلائية . ومن طريق سعيد بن جبير ومجاهد : ما ظهر نكاح الأممات وما بطن
الزنا ، ثم اختار ابن جريو القول الأول قال وايس ماروى عن ابن عباس وغيره
بمدفوع ولكن الأولى الحسنة على العموم انتهى (ولا أحد أحب إليه المدح
من الله) يجوز في أحب الرفع والنصب وهو أفعال التفضيل بمعنى المفعول ، وقوله
المدح بالرفع فاعله ، وخب الله المدح ليس من جنس ما يعقل من حب المدح وإنما
الرب أحب الطاعات ومن جملتها مدحه ليثيب على ذلك فينتفع المكلف لا ينتفع
هو بالمدح . ونحن نحب المدح لنتفع ويرتفع قدرنا في قومنا ، فظهر من غلط
العامية قولهم : إذا أحب الله المدح فكيف لانحبه نحن فافهم (ولذلك) أى ولأجل
حبه المدح . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

(باب)

قوله (عن أبي الخير) اسمه مرثد بن عبد الله اليزنى بفتح التحتانية والزى
بعدها نون (عن عبد الله بن عمرو) بن العاص السهمى قوله (أدعوه به في صلاتي)
أى عقب التشهد كما قيده بعض علمائنا قاله القارى . قلت : وإلى هذا احتج البخارى
في صحيحه فقال باب الدعاء قبل السلام ثم ذكر حديث أبي بكر هذا . وقال
ابن دقيق العيد في السلام على هذا الحديث هذا يقتضى الأمر بهذا الدعاء في الصلاة
من غير تعيين محله وأهل الأولى أن يكون في أحد موطنين السجود والتشهد لأنهما
أمر فيهما بالدعاء (ظلمت نفسى) أى بملابسة ما يستوجب العقوبة أو ينقص
الخط وفيه أن الإنسان لا يعرى عن تقصير ولو كان صديقاً (ولا يغفر الذنوب

وَأَرْحَمَنِي إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ
 وَهُوَ حَدِيثٌ لَيْثٌ بِنِ سَعْدٍ وَأَبُو الْخَيْرِ اسْمُهُ مَرْثَدٌ بِنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَزْزَانِيُّ.

٩٩ - باب

٣٥٩٣ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ أَخْبَرَنَا أَبُو بَدْرٍ شُجَاعُ بْنُ الْوَلِيدِ عَنِ
 الرَّحِيلِ بْنِ مُعَاوِيَةَ أَخِي زُهَيْرِ بْنِ مُعَاوِيَةَ عَنِ الرَّقَاشِيِّ عَنِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ
 « كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَرَّ بِهِ أَمْرٌ قَالَ يَا حَيُّ يَا قَيُّومُ بِرَحْمَتِكَ
 أَسْتَغِيثُ » وَبِإِسْنَادِهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « أَلْطُوبَا

لَا أَنْتَ) فِيهِ إِقْرَارٌ بِالْوَحْدَانِيَّةِ وَاسْتِجْلَابٌ لِلْمَغْفِرَةِ وَهُوَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى (وَالَّذِينَ
 إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ) الْآيَةُ فَأَثْنَى عَلَى الْمُسْتَغْفِرِينَ وَفِي ضَمَنِ ثَنَائِهِ
 عَلَيْهِمْ بِالْإِسْتِغْفَارِ لَوْحٌ بِالْأَمْرِ بِهِ كَمَا قِيلَ إِنَّ كُلَّ شَيْءٍ أَثْنَى اللَّهُ عَلَى فَاعِلِهِ فَهُوَ
 أَمْرٌ بِهِ وَكُلُّ شَيْءٍ ذَمُّ فَاعِلِهِ فَهُوَ نَاهٍ عَنْهُ (مَغْفِرَةٌ مِنْ عِنْدِكَ) قَالَ الطَّيْبِيُّ : دَلَّ
 التَّنْكِيرُ عَلَى أَنَّ الْمَطْلُوبَ غَفْرَانَ عَظِيمَ لَا يَدْرِكُ كُنْهَهُ وَوَصَفَهُ بِكَوْنِهِ مِنْ عِنْدِهِ
 سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى مَرِيداً لِذَلِكَ لِأَنَّ الْعَظِيمَ الَّذِي يَكُونُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَا يَحِيطُ بِهِ وَصَفَ
 (إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ) هُمَا صِفَتَانِ ذَكَرْتَا خْتِمًا لِلْكَلَامِ عَلَى جِهَةِ الْمَقَابَلَةِ
 لِمَا تَقَدَّمَ ، فَالْغَفُورُ مَقَابِلُ لِقَوْلِهِ إِغْفِرْ لِي . وَالرَّحِيمُ مَقَابِلُ إِرْحَمْنِي وَهِيَ مَقَابَلَةٌ
 مِنْ رَتْبَةٍ . قَوْلُهُ (هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ) وَأَخْرَجَهُ الشَّيْخَانُ وَالنَّسَائِيُّ
 وَابْنُ مَاجَةَ .

(باب) (٩٩)

قَوْلُهُ (عَنِ الرَّحِيلِ) بضم الراء وفتح الهاء المهملة مصغراً (بن معاوية)
 ابن حديج بضم المهملة وآخره جيم الجعفي الكوفي صدوق من السابعة (عن
 الرقاشي) بفتح الراء وتخفيف القاف اسمه يزيد بن أبان . قَوْلُهُ (إِذَا كَرَّ بِهِ أَمْرٌ)
 أَي أَصَابَهُ كَرْبٌ وَشَدَّةٌ (يَا حَيُّ) أَي الدائم البقاء (يَا قَيُّومُ) أَي المبالغ في القيام
 بتدبير خلقه (بِرَحْمَتِكَ أَسْتَغِيثُ) أَي أَطْلُبُ الْإِعَانَةَ وَأَطْلُبُ الْإِعَانَةَ . قَوْلُهُ

بَيَازًا الْجَلَالَ وَالْإِكْرَامِ » وَهَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ . وَقَدْ رُوِيَ هَذَا الْحَدِيثُ
عَنْ أَنَسٍ مِنْ غَيْرِ هَذَا الْوَجْهِ .

٣٥٩٤ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ أَخْبَرَنَا مُؤَمَّلٌ عَنْ حَمَّادِ بْنِ
سَلَمَةَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ « أَلْطُوا
بَيَازًا الْجَلَالَ وَالْإِكْرَامِ » هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَلَيْسَ بِمَحْفُوظٍ
وَإِنَّمَا يُرْوَى هَذَا عَنْ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنِ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ عَنْ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَذَا أَصَحُّ . وَالْمُؤَمَّلُ غَلَطَ فِيهِ فَقَالَ عَنْ مُحَمَّدٍ
عَنْ أَنَسٍ وَلَا يُتَابَعُ فِيهِ .

٣٥٩٥ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ أَخْبَرَنَا وَكِيعٌ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ
عَنْ الْجَرِيرِيِّ عَنْ أَبِي الْوَرْدِ عَنِ اللَّجْلَاجِ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ
« سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا يَدْعُو يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ
تَمَامَ النِّعْمَةِ ، فَقَالَ أَيُّ شَيْءٍ تَمَامُ النِّعْمَةِ ؟ قَالَ دَعْوَةٌ دَعَوْتُ بِهَا أَرْجُو بِهَا

(وياسناده) أي بإسناد الحديث المذكور (ألطوا بياذا الجلال والإكرام)
أي الزموا وأثبتوا عليه وأكثروا من قواه والتلفظ به في دعائكم ، يقال أظ
بالشيء يلظ لإلظاظاً إذا لزمه وثابر عليه كذا في النهاية .

قوله (أخبرنا مؤمل) هو ابن إسماعيل العدوي (عن حماد بن سلمة)
ابن دينار البصري . قواه (هنا حديث غريب) قال السيوطي في الجامع
الصغير بعد ذكر حديث أظوا بياذا الجلال والإكرام : رواه الترمذي عن
أنس وأحمد والنسائي والحاكم عن ربيعة بن عامر هو الطويل . قواه (أخبرنا
سفيان هو الثوري (عن الجريري) بالتصغير هو سعيد بن إياس (عن أبي

الْخَيْرَ ، قَالَ فَإِنَّ مِنْ تَمَامِ النُّعْمَةِ دُخُولَ الْجَنَّةِ وَالْفَوْزَ مِنَ النَّارِ . وَسَمِعَ
رَجُلًا وَهُوَ يَقُولُ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ فَقَالَ « قَدْ أُسْتَجِيبَ لَكَ فَسَلْ »
وَسَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا وَهُوَ يَقُولُ : « اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ
الصَّبْرَ قَالَ سَأَلْتَ اللَّهَ الْبَلَاءَ فَاسْأَلْهُ الْعَافِيَةَ » .

٣٥٩٦ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنِ
الْجَرِيرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ .

(الورد) هو ابن ثمامة بن حزن القشيري البصري مقبول من السادسة (عن
اللجلاج) العامري صحابي سكن دمشق . قوله (يقول) بدل أو حال (فقال)
أى النبي صلى الله عليه وسلم سؤال امتحان (دعوة) أى مستجابة ذكره الطيبي
أو هو دعوة أو مسألة دعوة (أرجو بها الخير) وفي المشكاة أرجو بها خيراً .
قال القارى أى مالا كثيراً . قال الطيبي : وجه مطابقة الجواب السؤال هو
أن جواب الرجل من باب الكناية أى أسأله دعوة مستجابة فيحصل مطلوبى
منها ، ولما صرح بقوله خيراً فكان غرضه المال الكثير كما فى قوله تعالى :
(إن ترك خيراً) فرده صلى الله عليه وسلم بقوله : إن من تمام النعمة الخ وأشار
إلى قوله تعالى (فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز) انتهى . قال
القارى : والأظهر أن الرجل حمل النعمة على النعم الدينية الفانية وتمامها
على مدعاه فى دعائه فرده صلى الله عليه وسلم عن ذلك وداه على أن لا نعمة إلا
النعمة الباقية الآخروية (فإن من تمام النعمة دخول الجنة) أى ابتداء (والفوز)
أى الخلاص والنجاة (من النار) أى ولو انتهت (وسمع) أى النبي صلى الله
عليه وسلم (يا ذا الجلال والإكرام) أى يا ذا العظمة والسكبرياء والإكرام
لأوليائه (قد استجيب لك فسل) أى ما تريد ، وفيه دليل على أن استفتاح
الدعاء بقول الداعى : يا ذا الجلال والإكرام يكون سبباً فى الإجابة وفضل الله
أوسع (قال) أى النبي صلى الله عليه وسلم (سألت الله البلاء) أى لأنه يترتب
عليه (فأسأله العافية) أى فإنها أوسع وكل أحد لا يقدر أن يصبر على البلاء ،

١٠٠ - باب

٣٥٩٧ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عُرْفَةَ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عِيَّاشٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي حُسَيْنٍ عَنْ شَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ « مَنْ أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ طَاهِرًا يَذْكُرُ اللَّهَ حَتَّى يَذْرُكَهُ النَّعَاسُ لَمْ يَنْقَلِبْ سَاعَةً مِنَ اللَّيْلِ يَسْأَلُ اللَّهَ شَيْئًا مِنْ خَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِلَّا أَعْطَاهُ اللَّهُ إِيَّاهُ » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ . وَقَدْ رُوِيَ هَذَا أَيْضًا عَنْ شَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ عَنْ أَبِي ظَبْيَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْسَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

وعمل هذا إنما هو قبل وقوع البلاء وأما بعده فلا منع من سؤال الصبر بل مستحب لقوله : (ربنا أفرغ علينا صبراً) قوله (هذا حديث حسن) وأخرجه أحمد .

(باب)

قوله (من أوى إلى فراشه) أى لينام (طاهراً) أى متوضئاً (يذكّر الله) جملة حالية (حتى يذركه النعاس) بضم النون يعنى حتى ينام (لم ينقلب) من الانقلاب . وفى بعض النسخ لم يتقلب من التقلب والمراد من الانقلاب هنا الاستيقاظ والانتباه .

قوله (عن أبي ظبية) بفتح المعجمة وسكون الموحدة بعدها تحتانية ويقال بالمهملة وتقديم التحتانية والاول أصح السلفى بضم المهملة الكلاعى بفتح الكاف نزل حصص مقبول من الثامنة (عن عمرو بن عبسة عن النبي صلى الله عليه وسلم) حديث عمرو بن عبسة هذا أخرجه أحمد فى مسنده .

١٠١ - باب

٣٥٩٨ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عُرْفَةَ أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عُيَاشٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زِبَادٍ عَنْ أَبِي رَاشِدٍ الْخُبْرَانِيِّ قَالَ أَتَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ فَقُلْتُ لَهُ حَدِّثْنَا مِمَّا سَمِعْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَلْتَنِي إِلَى صَحِيفَةٍ فَقَالَ : هَذَا مَا كَتَبَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَفَنظَرْتُ فِيهَا فَإِذَا فِيهَا « أَنْ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَمَّنِي مَا أَقُولُ إِذَا أَصْبَحْتُ وَإِذَا أَمْسَيْتُ ، قَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ قُلْ : اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ رَبَّ كُلِّ شَيْءٍ وَمَلِيكَهُ أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ نَفْسِي وَمِنْ شَرِّ الشَّيْطَانِ وَشَرِّكِهِ وَأَنْ أَفْتَرِفَ عَلَى نَفْسِي سُوءًا أَوْ أُجْرَهُ إِلَى مُسْلِمٍ » . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ .

٣٥٩٩ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حُمَيْدٍ الرَّازِيُّ أَخْبَرَنَا الْفَضْلُ بْنُ مُوسَى عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ « أَنْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(باب)

قوله (عن محمد بن زياد) الألهاني (عن أبي راشد الخبراني) بضم المهملة وسكون الموحدة الشامي قيل اسمه أخضر وقيل النعمان ثقة من الثالثة . قوله (فألتني) أي عبد الله بن عمرو (إلى) بتشديد الياء (صحيفه) أي كتابا (هذا) أي الذي ألقيت إليك (اللهم فاطر السماوات والأرض إلى قوله ومن شر الشيطان وشركه) تقدم شرحه بعد باب الدعاء إذا أصبح وإذا أمسى (وأن

مَرَّةً بِشَجَرَةٍ بِأَيْسَةِ الْوَرَقِ فَضَرَبَهَا بِعَصَاهُ فَتَنَازَرَ الْوَرَقُ . فَقَالَ إِنَّ
 الْحَمْدَ لِلَّهِ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ لَتَسَاقِطُ مِنْ
 ذُنُوبِ الْعَبْدِ كَمَا تَسَاقِطُ وَرَقُ الشَّجَرَةِ هَذِهِ . هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ
 وَلَا نَعْرِفُهُ لِلْأَعْمَشِ سَمَاعًا مِنْ أَنَسٍ إِلَّا أَنَّهُ قَدْ رَأَاهُ وَنَظَرَ إِلَيْهِ .

٣٦٠ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنِ الْجَلَّاحِ أَبِي كَثِيرٍ عَنِ
 أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحُبَلِيِّ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ شَدِيبِ السَّبَّائِيِّ قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحَدَّهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ؛ لَهُ
 الْمَلِكُ وَلَهُ الْحَمْدُ يُحْيَى وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ عَشْرَ مَرَّاتٍ عَلَى أُمَّةٍ مَغْرِبٍ

أَقْتَرَفَ) أَيْ أَكْتَسَبَ وَأَعْمَلَ (أَوْ أَجْرَهُ) مِنَ الْجُرِّ وَالضَّمِيرِ الْمَنْصُوبِ رَاجِعٌ
 إِلَى قَوْلِهِ سَوْءٌ . قَوْلُهُ (فَضَرَبَهَا) أَيْ أَغْصَانِ الشَّجَرَةِ (فَتَنَازَرَ الْوَرَقُ) أَيْ
 تَسَاقَطَ (إِنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسُبْحَانَ اللَّهِ) قَالَ الطَّيْبِيُّ : هَذِهِ الْكَلِمَاتُ كُلُّهَا بِالنَّصْبِ
 عَلَى اسْمٍ لَمْ يَخْبَرْهَا قَوْلُهُ (لَتَسَاقِطُ) بضم التاء من باب المفاعلة (من ذُنُوبِ
 الْعَبْدِ) أَيْ الْمَتَكَلِّمِ بِهَذِهِ الْكَلِمَاتِ (كَمَا تَسَاقِطُ أَوْرَاقُ الشَّجَرَةِ هَذِهِ) بِصِيغَةِ
 الْمَاضِي الْمَعْلُومِ وَمِنْ بَابِ التَّفَاعُلِ ، وَالْمَعْنَى أَنَّ هَذِهِ الْكَلِمَاتُ تَسَاقِطُ ذُنُوبِ
 الْعَبْدِ فَتَسَاقِطُ كَمَا تَسَاقِطُ وَرَقُ هَذِهِ الشَّجَرَةِ . قَوْلُهُ (هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَلَا
 نَعْرِفُ لِلْأَعْمَشِ سَمَاعًا مِنْ أَنَسٍ) قَالَ الْمُنْذَرِيُّ : وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ مِنْ غَيْرِ طَرِيقِ
 الْأَعْمَشِ وَرَجَّاهُ رِجَالُ الصَّحِيحِ .

قَوْلُهُ (عَنِ الْجَلَّاحِ) بضم الجيم وخفة اللام وبالهاء المهملة (أَبِي كَثِيرٍ)
 الْمِصْرِيُّ مَوْلَى الْأُمَوِيِّينَ صَدُوقٌ مِنَ السَّادِسَةِ (عَنِ عُمَارَةَ) بضم العين وتخفيف
 الْمِيمِ (بِنِ شَدِيبِ) بِفَتْحِ الْمَعْجَمَةِ وَكسْرِ الْمَوْحِدَةِ الْأُولَى (السَّبَّائِيِّ) بِفَتْحِ
 الْمَهْمَلَةِ وَالْمَوْحِدَةِ وَبِالْهَمْزَةِ الْمُتَقْصُورَةِ وَيُقَالُ فِيهِ عِمَارٌ يُقَالُ لَهُ صَحْبَةٌ ، وَقَالَ
 ابْنُ حَبَّانٍ فِي ثِقَاتِهِ : مَنْ زَعَمَ أَنَّ لَهُ صَحْبَةً فَقَدْ رَهْمَ . قَالَ فِي تَهْذِيبِ التَّهْذِيبِ : رَوَى
 حَدِيثًا وَاحِدًا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَقِيلَ عَنْ رَجُلٍ

بَعَثَ اللَّهُ لَهُ مَسْلِحَةً يَحْفَظُونَهُ مِنَ الشَّيْطَانِ حَتَّى يُضْبِحَ وَكَتَبَ
لَهُ بِهَا عَشْرَ حَسَنَاتٍ مُوجِبَاتٍ وَمَحَى عَنْهُ عَشْرَ سَيِّئَاتٍ مُؤَبَّاتٍ
وَكَانَتْ لَهُ بِعَدْلِ عَشْرِ رَقَبَاتٍ مُؤَمَّنَاتٍ . « هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ
غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ لَيْثِ بْنِ سَعْدٍ وَلَا نَعْرِفُ لِعِمَارَةَ
ابْنِ شَيْبَةَ سَمَاعًا مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

من الأنصار عن النبي صلى الله عليه وسلم . قوله (على أثر المغرب) بفتح
الهمزة والمثلثة أو بكسر الهمزة وسكون المثلثة أى بعده (بعث الله له مسلحة)
قال فى النهاية : المسلحة القوم الذين يحفظون الثغور من العدو وسبوا مسلحة
لأنهم يكونون ذوى سلاح أو لأنهم يسكنون المسلحة وهى كالشجر . والمرقب
يكون فيه أقوام يرقبون العدو اثلا يطرقهم على غفلة فإذا رأوه أعلسوا
أصحابهم ليتأهبوا له وجمع المسلح مسالح (عشر حسنات موجبات) أى
للجنة (موبقات) بكسر الموحدة أى مهلكات (وكانت له بعدل عشر رقاب)
أى مثل عتقها والعدل بفتح العين وكسرها بمعنى المثل . وقيل بالفتح المثل من
غير الجنس وبالكسر من الجنس وقيل بالعكس . قوله (هذا حديث حسن
غريب) وأخرجه النسائي .

١٠٢ - باب

مَا جَاءَ فِي فَضْلِ التَّوْبَةِ وَالِاسْتِغْفَارِ وَمَا ذَكَرَ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ لِعِبَادِهِ

٣٦٠١ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَاصِمِ بْنِ أَبِي النَّجُودِ عَنْ زَيْدِ بْنِ حُبَيْشٍ قَالَ « أَتَيْتُ صَفْوَانَ بْنَ عَسَّالٍ الْمُرَادِيَّ أَسْأَلُهُ عَنِ الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ فَقَالَ مَا جَاءَ بِكَ يَا زَيْدُ؟ فَقُلْتُ ابْتِغَاءَ الْعِلْمِ . فَقَالَ إِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَتَسْمَعُ أَجْنَحَتَهَا لِطَالِبِ الْعِلْمِ رِضًا بِمَا يَطْلُبُ ، قُلْتُ إِنَّهُ حَكَ فِي صَدْرِي أَسْحُ عَلَى الْخُفَّيْنِ بَعْدَ الْغَائِطِ وَالْبَوْلِ وَكُنْتُ أَمْرًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجِئْتُ أُسْأَلُكَ هَلْ سَمِعْتَهُ يَذْكُرُ فِي ذَلِكَ شَيْئًا؟ قَالَ نَعَمْ كَانَ يَأْمُرُنَا إِذَا كُنَّا سَفْرًا أَوْ مُسَافِرِينَ أَنْ لَا نَنْزِعَ خِفَافَنَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلِيَالِيَهُنَّ إِلَّا مِنْ جَنَابَةٍ لَكِنْ مِنْ غَائِطٍ وَبَوْلٍ وَنَوْمٍ (١) ، قَالَ فَقُلْتُ هَلْ سَمِعْتَهُ يَذْكُرُ فِي الْهُوسَى شَيْئًا قَالَ

باب

(ما جاء في فضل التوبة والاستغفار وما ذكر من رحمة الله لعباده)

قوله (فقلت ابتغاء العلم) أى جاء بى عندك طلب العلم (فقال إن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا بما يطلب) تقدم شرحه فى باب فضل الفقه على العبادة من أبواب العلم (قلت لأنه) الضمير للشأن (حك فى صدرى) قال فى النهاية : حك الشئ فى نفسى إذا لم تكن منشرح الصدر به وكان فى قلبك منه شئ من الشك والريب (المسح على الخفين) بالرفع على أنه فاعل حك (وكنت) بصيغة الخطاب (هل سمعته) أى النبى صلى الله عليه وسلم (قال) كان يأمرنا إذا كنا سفرا أو مسافرين إلى قوله لكن غائط وبول ونو

(١) كذا بالأصل والمعنى « لا من غائط... إلخ » .

نَعَمْ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَبَيْنَا نَحْنُ
عِنْدَهُ إِذْ نَادَاهُ أَعْرَابِيٌّ بِصَوْتٍ لَهُ جَهْوَرِيٌّ يَا مُحَمَّدُ . فَأَجَابَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى نَحْوِ مِنْ صَوْتِهِ هَاؤُمُ . فَقُلْنَا لَهُ اغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ
فَإِنَّكَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ نَهَيْتَ عَنْ هَذَا ، فَقَالَ وَاللَّهِ
لَا أَغْضُضُ . قَالَ الْأَعْرَابِيُّ : الْمَرْءُ يُحِبُّ الْقَوْمَ وَلَمَّا يَلْحَقْ بِهِمْ ، قَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : الْمَرْءُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَا زَالَ يُحَدِّثُنَا حَتَّى
ذَكَرَ بَابًا مِنْ قِبَلِ الْمَغْرِبِ مَسِيرَةٌ عَرْضُهُ أَوْ بِصِيرُ الرَّأِيبِ فِي عَرْضِهِ

تقدم شرحه في باب المسح على الخفين للمسافر والمقيم (يذكر في الهوى
شديتاً) بفتح الهاء والواو وهو الحب . قال في القاموس هو به كرضيه هوى
فهو هو أى أحبه (بصوت له جهورى) بفتح الجيم وسكون الهاء ثم واو
مفتوحة ثم راء مكسورة ثم ياء مشددة أى عال (هاؤم) قال في النهاية : هاؤم
بمعنى تعال وبمعنى خذ ، ويقال للجماعة كقولته تعالى : (هاؤم اقرءوا كتابيه)
ولإنما رفع صوته عليه الصلاة والسلام من طريق الشفقة عليه لئلا يمحط عمله
من قوله تعالى : (لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) فعذره لجهله
ورفع النبي صلى الله عليه وسلم صوته حتى كان مثل صوته أو فوقه انفرط
رأفته به انتهى (أغضض من صوتك) أى اخفضه (وقد نهيت عن هذا)
أى عن رفع الصوت فوق صوت النبي صلى الله عليه وسلم (فقال والله
لا أغضض) إنما قال هذا لأنه كان أعرابياً جلفاً جافياً كما في الرواية
الآتية (ولما يلحق بهم) جملة حالية أى والحال أنه لم يلحق بهم . ووقع في
حديث أنس عند مسلم : ولم يلحق بعملهم . وفي حديث أبي ذر ولا يستطيع
أن يعمل بعملهم ، وفي بعض طرق حديث صفوان بن عسال عند أبي نعيم
ولم يعمل بمثل عملهم وهو يفسر المراد (المرء مع من أحب يوم القيامة)
قال النووي : ولا يلزم من كونه معهم أن تكون منزلته وجزاؤه مثلهم
من كل وجه (فما زال يحدثنا) هذا قول زر بن حبيش (من قبل المغرب)

أَرْبَعِينَ أَوْ سَبْعِينَ عَامًا قَالَ مُسْقِيَانُ قَبْلَ الشَّامِ خَلَقَهُ اللَّهُ يَوْمَ خَلَقَ
السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ مَفْتُوحًا يَعْنِي لِلتَّوْبَةِ لَا يُغْلَقُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ
مِنْهُ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٣٦٠٢ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الضَّيْبِيِّ أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ
عَاصِمٍ عَنْ زُرِّ بْنِ حَبِيْشٍ قَالَ أَتَيْتُ صَفْوَانَ بْنَ عَسَّالِ الْمَرَادِيَّ فَقَالَ
لِي مَا جَاءَ بِكَ ، قُلْتُ ابْتِغَاءَ الْعِلْمِ ، قَالَ بَلَّغْنِي أَنْ الْمَلَائِكَةَ تَضَعُ
أَجْنِحَتَهَا لِطَالِبِ الْعِلْمِ رِضًا بِمَا يَفْعَلُ . قَالَ قُلْتُ لَهُ إِنَّهُ حَاكٌ أَوْ حَاكٌ
فِي نَفْسِي شَيْءٌ مِنَ الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ فَهَلْ حَفِظْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ شَيْئًا ؟ قَالَ نَعَمْ كُنَّا إِذَا كُنَّا سَفَرًا أَوْ مُسَافِرِينَ
أَمْرًا أَنْ لَا نَخْلَعُ خِفَافَنَا ثَلَاثًا إِلَّا مِنْ جَفَابَةٍ وَلَكِنْ مِنْ غَائِطٍ وَبَوْلٍ
وَنَوْمٍ ، قَالَ فَقُلْتُ فَهَلْ حَفِظْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
الْهُوَى شَيْئًا ؟ قَالَ نَعَمْ . كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
بَعْضِ أَسْفَارِهِ فَنَادَاهُ رَجُلٌ كَانَ فِي آخِرِ الْقَوْمِ بِصَوْتِ جَهْوَرِيٍّ

بكسر القاف وفتح الموحدة أى من جانبه (مسيرة عرضه أو يسير الراكب في
عرضه) كلمة أو للشك من الراوى وكذلك في قوله أربعين أو سبعين عاما وفي
الرواية الآتية سبعين عاما من غير شك (حتى تطلع الشمس منه) أى من المغرب .
قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه ابن ماجه وابن حبان والحاكم وقال
صحيح الإسناد .

قوله (حاك أو حك) شك من الراوى وقد تقدم تفسير حك وأما معنى
حاك فقال في القاموس حاك الثوب حوكاً وحياكاً وحياكة نسجه وحاك الشيء

أَعْرَابِيٌّ جِلْفٌ جَافٌ. فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ يَا مُحَمَّدُ. فَقَالَ لَهُ الْقَوْمُ: مَهْ إِنَّكَ قَدْ نَهَيْتَ عَنْ هَذَا، فَأَجَابَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى نَحْوِ مَنْ صَوْتِهِ هَاؤُمُ. فَقَالَ: الرَّجُلُ يُحِبُّ الْقَوْمَ وَلَمَّا يَلْحَقْ بِهِمْ. قَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الْمَرْءُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ. قَالَ زِرُّ فَمَا بَرِحَ يُحَدِّثُنِي حَتَّى حَدَّثَنِي أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ جَعَلَ بِالْمَغْرِبِ بَابًا عَرْضُهُ مَسِيرَةُ سَبْعِينَ عَامًا لِلتَّوْبَةِ لَا يُغْلَقُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ قِبَلِهِ وَذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى (يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا) «الآية». هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

في صدرى رسخ وقال حاك القول في القلب حيكاً أخذ (أعرابي جلف جاف) هذه الثلاثة صفات لقوله رجل فالجلف بكسر الجيم وسكون اللام الأحمق وأصله من الجلف وهي الشاة المسلوخة التي قطع رأسها وقوائمها ويقال للذن أيضاً شبه الأحمق بهما لضعف عقله وجاف مشتق من الجفاء . قال في النهاية: من بدا جفأ . أى من سكن البادية غلظ طبعه لقلة مخالطة الناس والجفاء . غلظ الطبع انتهى . (مه) هو اسم مبنى على السكون بمعنى أسكت (قال ذر) أى ابن حبيش (فا برح) أى فما زال (يحدثني) أى صفوان بن عسال (يوم يأتي بعض آيات ربك) هو طلوع الشمس من مغربها (لا ينفع نفساً إيمانها... الآية) تمامها (لم تسكن أمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً قل انتظروا إنا منتظرون) .

١٠٣ - باب

٣٦.٣ - حَدَّثَنَا إِبرَاهِيمُ بْنُ يَعْقُوبَ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ عِيَّاشِ
 الْحَمِصِيُّ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ ثَابِتِ بْنِ ثَوْبَانَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
 مَكْحُولٍ عَنْ جُبَيْرِ بْنِ نَفَيْرٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُ تَوْبَةَ الْعَبْدِ مَا لَمْ يُغْرِغْ». هَذَا حَدِيثٌ
 حَسَنٌ غَرِيبٌ.

٣٦.٤ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ أَخْبَرَنَا أَبُو عَامِرٍ الْعَقَدِيُّ عَنْ
 عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ ثَابِتِ بْنِ ثَوْبَانَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مَكْحُولٍ عَنْ جُبَيْرِ
 ابْنِ نَفَيْرٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ
 بِمَعْنَاهُ.

(باب)

قوله (حدثنا إبراهيم بن يعقوب) الجوزجاني (أخبرنا علي بن عياش) بفتح
 المهملة وشدة التحتانية وبالمعجمة (الحصي) الألهاني بفتح الهمزة وسكون اللام
 ثمة ثبت من التاسعة. قوله (إن الله يقبل توبة العبد) ظاهره الإطلاق وقيسده
 بعض الحنفية بالكافر قاله القاري. قلت: الظاهر المعول عليه هو الأول (ما لم
 يغرغ) من الغرغرة أي ما لم تبلغ الروح إلى الحلقةوم يعني ما لم يتيقن بالموت
 فإن التوبة بعد التيقن بالموت لم يعتد بها لقوله تعالى (وليس التوبة للذين يعملون
 السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن؛ ولا الذين يموتون وهم
 كفار) قيل وأما تفسير ابن عباس حضوره بمعاينة ملك الموت فحكم أغلبي
 لأن كثيراً من الناس لا يراه وكثيراً يراه قبل الغرغرة. قوله (هذا حديث
 حسن غريب) وأخرجه أحمد وابن ماجه وابن حبان والحاكم والبيهقي في شعب
 الإيمان.

باب ١٠٤

٣٦٠٥ - حَدَّثَنَا قَتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا الْمُغِيرَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تُفْرِحُ بِتَوْبَةِ أَحَدِكُمْ مِنْ أَحَدِكُمْ بِضَالَّتِهِ إِذَا وَجَدَهَا». وفي الباب عن ابن مسعودٍ والنعمان بن بشيرٍ وأنسٍ . وهذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ من هذا الوجه .

(باب)

قوله (لا أفرح) بلام التأكيده المفتوحة ، وفي حديث ابن مسعود عند مسلم :
 الله أشد فرحاً . قال النووي : قال العلماء فرح الله تعالى هو رضاه ، وقال المازري
 الفرح ينقسم على وجوه منها السرور ؛ والسرور يقارنه الرضا بالسرور به ، قال
 فالمراد هنا أن الله تعالى يرضى بتوبة عبده أشد مما يرضى واجد ضالته بالقلادة ،
 فعبر عن الرضا بالفرح تأكيده لمعنى الرضا في نفس السامع ومبالغة في تقريره
 انتهى . قلت : لا حاجة إلى التأويل ، ومذهب السلف في أمثال هذا الحديث
 إمرارها على ظواهرها من غير تكليف ولا تشبيه ولا تأويل وقد سبق بيانه
 في باب فضل الصدقة (من أحدكم بضالته) قال في النهاية . الضالة هي الضائعة من
 كل ما يقتنى من الحيوان وغيره ، يقال ضل الشيء إذا ضاع وهي في الأصل فاعلة
 ثم اتسع فيها فصارت من الصفات الغالبة وتقع على الذكر والأنثى والائتين
 والجمع . قوله (وفي الباب عن ابن مسعود والنعمان بن بشير وأنس) أما حديث
 ابن مسعود وحديث أنس فأخرجهما الشيخان ، وأما حديث النعمان بن بشير
 فأخرجه مسلم . قوله (وهذا حديث حسن صحيح غريب) وأخرجه الشيخان .

١٠٥ - باب

٣٦٠٦ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ قَيْسٍ قَاصٍ
عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ أَبِي صِرْمَةَ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ أَنَّهُ قَالَ حِينَ
حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ قَدْ كَتَمْتُ عَنْكُمْ شَيْئًا سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «لَوْلَا
أَنْتُمْ تَذْنِبُونَ لَخَلَقَ اللَّهُ خَلْقًا يُذْنِبُونَ فَيَغْفِرَ لَهُمْ». هَذَا حَدِيثٌ

(باب)

قوله (عن محمد بن قيس قاص عمر بن عبد العزيز) قال في التقريب محمد
ابن قيس المدني القاص ثقة من السادسة وحديثه عن الصحابة مرسل (عن أبي
صرمة) بكسر الصاد المهملة وسكون الراء الأنصاري (عن أبي أيوب)
الأنصاري . قوله (قد كتمت عنكم شيئاً سمعته من رسول الله صلى الله عليه
وسلم) إنما كتتمه أولاً مخافة انكأهم على سعة رحمة الله تعالى وإنيهما كهم
في المعاصي وإنما حدث به عند وفاته لئلا يكون كاتماً للعلم، وربما لم يكن أحد
يحفظه غيره فتعين علته أداءه (لولا أنكم تذنبنون) أي أيها المؤمنون (لخلق
الله خلقاً) أي قوماً آخرين من جنسكم أو من غيركم (يذنبنون فيغفر لهم) وفي
رواية مسلم لجاء بقوم يذنبنون فيستغفرون الله فيغفر لهم . قال الطيبي : ليس
في الحديث تسليمة للمتهمين في الذنوب كما يتوهمه أهل الغرة بالله تعالى فإن
الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم إنما بعثوا ليردعوا الناس عن غشيان الذنوب
بل بيان لعفو الله تعالى وتجاوزه عن المذنبين ليرغبوا في التوبة ، والمعنى المراد
من الحديث هو أن الله كما أحب أن يعطي المحسنين أحب أن يتجاوز عن المسيئين،
وقد دل على ذلك غير واحد من أسمائه الغفار الحليم التواب العفو ، أو لم يكن
ليجعل العباد شأناً واحداً كالملائكة مجبورين على التنزه من الذنوب بل يخلق

حَسَنٌ غَرِيبٌ وَقَدْ رُوِيَ هَذَا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ .

٣٦٠٧ - حَدَّثَنَا بِذَلِكَ مُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي الرَّجَالِ عَنْ عُمَرَ مَوْلَى غُفْرَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ الْقُرَظِيِّ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ .

١٠٦ - بَابٌ

٣٦٠٨ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِسْحَاقَ الْجَوْهَرِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو عَاصِمٍ أَخْبَرَنَا كَثِيرُ بْنُ فَائِدٍ أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ عُبَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ

فيهم من يكون بطبعه ميالا إلى الهوى متلبسا بما يقتضيه ثم يكلفه التوقي عنه ويحذره عن مداناته ويعرفه التوبة بعد الابتلاء فإن وفي فأجره على الله وإن أخطأ الطريق فالتوبة بين يديه كذا في المرقاة . قوله (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد ومسلم .

قوله (عن عبد الرحمن بن أبي الرجال) بكسر الراء ثم جيم واسمه محمد ابن عبد الرحمن بن عبد الله بن حارثة بن النعمان الأنصاري المدني نزيل الثغور صدوق ربما أخطأ من الثامنة (عن عمر) بن عبد الله المدني كنيته أبو حفص (مولى غفرة) بضم الغين المعجمة وسكون الفاء ضعيف وكان كثير الإرسال من الخامسة .

(باب)

قوله (حدثنا عبد الله بن إسحاق الجوهري) البصري مستعمل أبي عاصم يلقب بدعة بكسر الواو وسكون المهملة ثقة حافظ من الحادية عشرة (أخبرنا أبو عاصم) اسمه الضحاک النبيل (أخبرنا كثير بن فائد) بالفاء البصري مقبول

بَكَرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ الْمَزِينِيِّ يَقُولُ أَخْبَرَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: « قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: يَا ابْنَ آدَمَ إِنَّكَ مَا دَعَوْتَنِي وَرَجَوْتَنِي غَفَرْتُ لَكَ عَلَى مَا كَانَ فِيكَ وَلَا أَبَالِي . يَا ابْنَ آدَمَ لَوْ بَلَغَتْ ذُنُوبُكَ عَنَانَ السَّمَاءِ ثُمَّ اسْتَغْفَرْتَنِي غَفَرْتُ لَكَ وَلَا أَبَالِي . يَا ابْنَ آدَمَ إِنَّكَ لَوْ أَتَيْتَنِي بِقُرَابِ الْأَرْضِ خَطَايَا لَمْ لَقِيَتَنِي لَا تُشْرِكُ بِي شَيْئًا لَا تَيْتَمُكَ بِقُرَابِهَا مَغْفِرَةٌ » . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ .

من السابعة (أخبرنا سعيد بن عبيد) الهنائي البصري . قوله (إنك ما دعوتني ورجوتني) ما مصدرية ظرفية أي ما دمت تدعوني وترجونني يعني في مدة دعائك ورجائك (غفرت لك على ما كان فيك) أي من المعاصي وإن تكررت وكثرت (ولا أبالي) أي والحال أني لا أتعظم مغفرتك علي وإن كان ذنباً كبيراً أو كثيراً . قال الطيبي: في قوله ولا أبالي معنى لا يسأل عما يفعل (عنان السماء) بفتح العين أي سحابها وقيل ما علا منها أي ظهر لك منها إذا رفعت رأسك إلى السماء . قال الطيبي : الامتنان السحاب وإضافتها إلى السماء تصوير لارتفاعه وأنه بلغ مبلغ السماء (بقراب الأرض) بضم القاف ويكسر أي بما يقارب ملءها (خطايا) تمييز قراب أي بتقدير تجسمها (لا تشرك بي شيئاً) الجملة حال من الفاعل أو المفعول على حكاية الحال الماضية لعدم الشرك وقت اللقي (بقرابها مغفرة) قال الطيبي : ثم هذه للتراخي في الإخبار وأن عدم الشرك مطلوب أولى ولذلك قال لقينتي وقيد به وإلا اسكان يكفي أن يقال خطايا لا تشرك بي . قال القاري: فائدة القيد أن يكون موته على التوحيد . قوله (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد والدارمي عن أبي ذر .

باب ١٠٧ -

٣٦٠٩ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنِ الْعَلَاءِ
ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « خَلَقَ اللَّهُ مِائَةَ رَحْمَةٍ فَوَضَعَ رَحْمَةً وَاحِدَةً بَيْنَ خَلْقِهِ
يَتَرَاخَمُونَ بِهَا وَعِنْدَ اللَّهِ تِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ رَحْمَةً » . وَفِي الْبَابِ عَنْ سَلْمَانَ
وَجُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سُفْيَانَ الْبَجَلِيِّ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

(باب)

قوله (خلق الله) أى يوم خلق السماوات والأرض كما فى حديث سلمان عند
مسلم . قال القرطبي . يجوز أن يكون معنى خلق اخترع وأوجد ويجوز أن يكون
بمعنى قدر وقد ورد خلق بمعنى قدر فى لغة العرب فيكون المعنى أن الله أظهر
تقديره لذلك يوم أظهر تقدير السماوات والأرض (فوضع رحمة واحدة بين
خلقه) أى من جملة المائة ، وفى رواية لمسلم : إن الله مائة رحمة أنزل منها رحمة
واحدة بين الجن والإنس والبهائم والحوام فيها يتعاطفون وبها يتراحمون وبها
تعطف الوحش على ولدها (وعند الله تسعة وتسعون رحمة) وفى رواية لمسلم :
وأخر الله تسعاً وتسعين رحمة يرحم بها عباده يوم القيامة . قال الطيبي : رحمة
الله تعالى لانهايه لها فلم يرد بما ذكره تحديداً بل تصويراً للنفائوت بين قسط أهل
الإيمان منها فى الآخرة وقسط كافة المرؤبين فى الدنيا . قوله (وفى الباب عن
سلمان وجندب بن عبد الله بن سفيان البجلي) أما حديث سلمان فأخرجه مسلم ،
وأما حديث جندب بن عبد الله فأخرجه أحمد فى مسنده . قوله (هذا حديث
حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

١٠٨ - باب

٣٦١٠ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنِ الْعَلَاءِ
ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ «لَوْ يَعْلَمُ الْمُؤْمِنُ مَا عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الْعُقُوبَةِ مَا طَمَعَ فِي الْجَنَّةِ
أَحَدٌ ، وَلَوْ يَعْلَمُ الْكَافِرُ مَا عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الرَّحْمَةِ مَا قَنَطَ مِنَ الْجَنَّةِ أَحَدٌ»
هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ
أَبِيهِ عَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ .

(باب)

قوله (من العقوبة) بيان لما (ما طمع) من باب سمع أى ما رجا (أحد)
أى من المؤمنين فضلا عن الكافرين ولا بعد أن يكون أحد على إطلاقه من
إفادة العموم إذ تصور ذلك وحده يوجب اليأس من رحمته ، وفيه بيان كثرة
عقوبته لئلا يغتر مؤمن بطاعته أو اعتيادا على رحمته فيقع في الأمن ولا يأمن
مكر الله إلا القوم الخاسرون (ما قنط) من القنوط هو اليأس من باب نصر
وضرب وسمع (أحد) أى من الكافرين . قال الطيبي : الحديث في بيان صفتى
القهر والرحمة لله تعالى فكما أن صفات الله تعالى غير متناهية لا يبلغ كنهه ،
معرفة أحده كذلك عقوبته ورحمته ، فلو فرض أن المؤمن وقف على كنه
صفته القهارية لظهر منها ما يقنط من ذلك الخواطر فلا يطمع بجنته أحد . وهذا
معنى وضع أحد موضع ضمير المؤمن ، ويجوز أن يراد بالمؤمن الجنس على
سبيل الاستغراق . فالتقدير أحد منهم ويجوز أن يكون المعنى على وجه آخر
وهو أن المؤمن قد اختص بأن يطمع بالجنة فإذا انتفى الطمع منه فقد انتفى
عن الكل ، وورد الحديث في بيان كثرة رحمته وعقوبته كيلا يغتر مؤمن
برحمته فيأمن من عذابه ولا ييأس كافر من رحمته ويترك بابه ، كذا في
المراقبة . قوله (هذا حديث حسن) وأخرجه الشيخان .

١٠٩ - باب

٣٦١١ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ عَجْلَانَ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ « إِنْ لَمْ يَخْلُقِ
خَلْقَ الْخَلْقِ كَتَبَ بِيَدِهِ عَلَى نَفْسِهِ أَنْ رَحِمْتِي تَغْلِبُ غَضَبِي » هَذَا حَدِيثٌ
حَسَنٌ صَحِيحٌ .

(باب)

قوله (عن ابن عجلان) اسمه محمد (عن أبيه) هو عجلان المدني مولى فاطمة بنت عتبة لا بأس به من الرابعة . قوله (إن الله حين خلق الخلق) أى المخلوقات (كتب بيده على نفسه أن رحمتي تغلب غضبي) بفتح الهمزة وتسكّر على حكايته مضمون الكتاب ، وفي رواية للبخارى في التوحيد: أن الله لما قضى الخلق كتب عنده فوق عرشه أن رحمتي سبقت غضبي . قال الجزري قوله : إن رحمتي تغلب غضبي هو إشارة إلى سعة الرحمة وشمولها الخلق كما يقال غلب على فلان السكرم أى هو أكثر خصاله وإلا فرحمة الله وغضبه صفتان راجعتان إلى إرادته للثواب والعقاب . وصفاته لا توصف بغلبة إحداها الأخرى وإنما على سبيل المجاز للبالغة انتهى . وقال الطيبي : أى لما خلق الخلق حكم حكما جازما ووعده وعدا لازما لاخلف فيه بأن رحمتي سبقت غضبي فإن المبالغ في حكمه إذا أراد إحكامه عقد عليه سجلا وحفظه ، ووجه المناسبة بين قضاء الخلق وسبق الرحمة أنهم مخلوقون للعبادة لشكر النعم الفاتنة عليهم . ولا يقدر أحد على أداء حق الشكر وبعضهم يقصرون فيه فسبقت رحمته في حق الشاكر بأن وفي جزاءه وزاد عليه مالا يدخل تحت الحصر ، وفي حق المقصر إذا تاب ورجع بالمغفرة والتجاوز ، ومعنى سبقت رحمتي تمثيل لكثرتها وغلبتها على الغضب بفرسي رهان تسابقا فسبقت إحداها الأخرى . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

٣٦١٢ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي ثَلْحَةَ - رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ بَغْدَادٍ؛
 أَبُو عَبْدِ اللَّهِ صَاحِبُ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ - حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنَا سَعِيدُ
 ابْنُ زُرَيْبٍ عَنْ عَاصِمِ الْأَحْوَلِ وَثَابِتِ بْنِ أَنَسٍ قَالَ « دَخَلَ النَّبِيُّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَسْجِدَ وَرَجُلٌ قَدْ صَلَّى وَهُوَ يَدْعُو وَهُوَ يَقُولُ فِي دُعَائِهِ:
 اللَّهُمَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَنْتَ الْمَنَّانُ ، بِدِيْعِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ذَا الْجَلَالِ
 وَالْإِكْرَامِ . فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَدْرُونَ بِمَا دَعَا اللَّهُ ؟
 دَعَا اللَّهُ بِاسْمِهِ الْأَعْظَمِ الَّذِي إِذَا دُعِيَ بِهِ أَجَابَ وَإِذَا سُئِلَ بِهِ أُعْطِيَ »
 هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ وَقَدْ رُوِيَ هَذَا الْحَدِيثُ مِنْ غَيْرِ
 هَذَا الْوَجْهِ عَنْ أَنَسٍ .

قوله (حدثنا يونس بن محمد) المؤدب (أخبرنا سعيد بن زريق) بفتح
 الزاي وسكون الراء بعدها موحدة مكسورة الخزاعي البصري العباداني
 أبو عبيدة أو أبو معاوية منكر الحديث من السابعة . قوله (اللهم لا إله
 إلا أنت المنان) قال في النهاية : المنان هو المنعم المعطي من المن العطاء لا من
 المنة وكثيراً ما يرد المن في كلامهم بمعنى الإحسان إلى من لا يستثيبه
 ولا يطلب الجزاء عليه فالمنان من أبنية المبالغة كالسفاك والوهاب (ذا الجلال
 والإكرام) أي إذاذا العظمة والكبرياء وذا الإكرام لأوليائه (أندرون بما
 دعا الله) أي تعلقون بالاسم الذي دعا الله به هذا الرجل (دعا الله باسمه
 الأعظم) جملة مستأنفة بيان لما دعا الله به وقد تقدم الكلام في ما يتعلق
 بالاسم الأعظم في باب جامع الدعوات (الذي إذا دعى به أجاب الخ) تقدم
 شرحه في الباب المذكور . قوله (هذا حديث غريب) وأخرجه أحمد
 وأبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان والحاكم .

باب - ١١٠

٣٦١٣ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الدَّوْرَقِيُّ أَخْبَرَنَا رَبِيعُ بْنُ
 إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبُرِيِّ
 عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « رَغِمَ أَنْفُ
 رَجُلٍ ذُكِرَتْ عِنْدَهُ فَلَمْ يُصَلِّ عَلَيَّ، وَرَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ دَخَلَ عَلَيْهِ رَمَضَانُ
 ثُمَّ انْسَلَخَ قَبْلَ أَنْ يُغْفَرَ لَهُ. وَرَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ أُدْرِكَ عِنْدَهُ أَبُوَاهُ الْكَبِيرُ
 فَلَمْ يَدْخُلْهُ الْجَنَّةَ. قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَأُظُنُّهُ قَالَ أَوْ أَحَدُهُمَا » وَفِي الْبَابِ

(باب)

قوله (أخبرنا رباعي) بكسر الراء المهملة وسكون الموحدة وكسر العين
 المهملة وشدة التحتية (بن إبراهيم) بن مقسم الأسدي أبو الحسن البصري أخو
 إسماعيل بن عليّة وهو أصغر منه ثقة صالح من التاسعة (عن عبد الرحمن
 ابن إسحاق) القرشي المدني. قوله (رغم أنف رجل) أي لصق أنفه بالتراب
 كناية عن حصول الذل. قال في النهاية: رغم يرغم ورغم يرغماً ورغماً
 ورغماً وأرغم الله أنفه أي ألصقه بالرغام وهو التراب. هذا هو الأصل ثم
 استعمل في الذل والعجز عن الانتصاف والانتقياد على كره انتهى وهذا إخبار
 أو دعاء (ذكرت) بالبناء للمفعول (فلم يصل علي) قال الطيبي: الغاء استيعادية
 والمعنى: بعيد على العاقل أن يتمكن من إجراء كلمات معدودة على لسانه فيفوز بها
 فلم يغتمه فحقيق أن يذله الله، وقيل لأنها للتعميم فتقيد به ذم التراخي عن
 الصلاة عليه عند ذكره صلى الله عليه وسلم (ثم انسلخ) أي انقضى (قبل أن
 يغفر له) أي بأن لم يتب أو لم يعظمه بالمباينة في الطاعة حتى يغفر له (فلم
 يدخله الجنة) لعوقبه لهما وتعميره في حقهما. والإسناد مجازي فإن المدخل

عن جابرٍ وأنسٍ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ وَرَبِيعُ
ابْنِ إِسْرَاهِيمَ هُوَ أَخُو إِسْمَاعِيلَ بْنِ إِسْرَاهِيمَ وَهُوَ ثِقَةٌ وَهُوَ ابْنُ عَلِيَّةَ .
وَيُرْوَى عَنْ بَعْضِ أَهْلِ الْعِلْمِ قَالَ إِذَا صَلَّى الرَّجُلُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّةً فِي الْمَجْلِسِ أَجْزَأَ عَنْهُ مَا كَانَ فِي ذَلِكَ الْمَجْلِسِ .

٣٦١٤ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا أَبُو عَامِرٍ الْعَقَدِيُّ عَنْ
سُلَيْمَانَ بْنِ بِلَالٍ عَنْ عَمَّارَةَ بْنِ غَزِيَّةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ حُسَيْنِ
ابْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ حُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ
عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
« الْبَخِيلُ الَّذِي مَنْ ذُكِرَتْ عِنْدَهُ فَلَمْ يُصَلِّ عَلَيَّ » هَذَا حَدِيثٌ
حَسَنٌ غَرِيبٌ صَحِيحٌ .

حقيقة هو الله يعني لم يخدمهما حتى يدخل بسببهما الجنة . قوله (وفي الباب عن
جابر وأنس) أما حديث جابر يعني ابن سمرة فأخرجه الطبراني بأمانيد أحدها
حسن ، وأما حديث أنس فأخرجه أحمد والنسائي والطبراني في الأوسط وابن
حبان في صحيحه وغيرهم . قوله (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه ابن حبان
في صحيحه والبراز في مسنده والحاكم في مستدركه وقال صحيح (وهو ابن
عليه) أي إسماعيل بن إبراهيم هو ابن عليّة ، وعليّة اسم أمه (ويروى عن
بعض أهل العلم قال : إذا صلى الرجل على النبي صلى الله عليه وسلم مرة في المجلس
أجزأ عنه ما كان في ذلك المجلس) أي ما دام كان في ذلك المجلس .

قوله (عن عبد الله بن علي بن حسين بن علي بن أبي طالب) مقبول من
الخامسة (عن أبيه) هو المعروف بزین العابدين . قوله (البخيل) أي السكامل
في البخل (الذي من) قال الطيبي : الموصول الثاني مقحم بين الموصول الأول

وصلته تأكيدها . كما في قرارة زيد بن علي (الذي خلقكم والذين من قبلكم)
أى بفتح الميم انتهى . وقيل يمكن أن تكون شرطيه والجملة صلة وا . فلم
يصل على (ذكرت عنده) أى ذكر اسمي بمسمع منه (فلم يصل على) لأنه
نخل على نفسه حيث حرما صلاة الله عليه عشرأ إذا هو صلى واحدة . قاله
المنأوى . وقال القارى : فمن لم يصل عليه فقد بنخل ومنع نفسه من أن يكتال
بالمكيال الأوفى فلا يكون أحد أبخل منه كما تدل عليه رواية : البخيل كل البخيل .
انتهى . قلت : أشار القارى بقوله ومنع نفسه من أن يكتال بالمكيال الأوفى
إلى حديث أبي هريرة : من سره أن يكتال بالمكيال الأوفى إذا صلى علينا أهل
البيت فليقل اللهم صل على محمد النبي الأمي الحديث رواه أبو داود . قال الحافظ
ابن كثير بعد ذكر حديث علي وحديث أبي هريرة المذكورين فيهما دليل على
وجوب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم كلما ذكر وهو مذهب طائفة من
العلماء منهم الطحاوى والحليمى ويتقوى بالحديث الآخر الذى رواه ابن ماجه :
حدثنا جبارة بن المغلس حدثنا حماد بن زيد حدثنا عمرو بن دينار عن جابر
ابن زيد عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من نسى الصلاة
على أخطأ طريق الجنة . جبارة ضعيف واسكن رواه إسماعيل القاضى من غير
وجه عن أبي جعفر محمد بن علي الباقر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
من نسى الصلاة على أخطأ طريق الجنة . وهذا مرسل يتقوى بالذى قبله . وذهب
آخرون إلى أنه تجب الصلاة عليه فى المجلس مرة واحدة ثم لا تجب فى بقية ذلك
المجلس بل يستحب . نقله الترمذى عن بعضهم ، ويتأيد بالحديث الذى رواه
الترمذى عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ما جلس قوم مجلسا
لم يذكروا الله فيه ولم يصلوا على نبيهم إلا كان عليهم ترة يوم القيامة فإن شاء
عذبهم وإن شاء غفر لهم انتهى . قوله (هذا حديث حسن غريب صحيح)
وأخرجه أحمد والنسائى وابن حبان والحاكم عن الحسين بن علي عن النبي صلى الله
عليه وسلم .

١١١- باب

٣٦١٥ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الدَّوْرَقِيُّ أَخْبَرَنَا عُمَرُ
ابْنُ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ أَخْبَرَنَا أَبِي عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ عَطَاءِ
ابْنِ السَّائِبِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَوْفَى قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ « اللَّهُمَّ بَرِّدْ قَلْبِي بِالثَّلْجِ وَالْبَرْدِ وَالْمَاءِ الْبَارِدِ ، اللَّهُمَّ نَقِّ قَلْبِي
مِنَ الْخَطَايَا كَمَا نَقَّيْتَ الثَّوْبَ الْأَبْيَضَ مِنَ الدَّنَسِ » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ
صَحِيحٌ غَرِيبٌ .

١١٢- باب

٣٦١٦ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَرَفَةَ أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ عَنْ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرِ الْقُرَشِيِّ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ
ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « مَنْ فُتِحَ لَهُ مِنْكُمْ
بَابُ الدُّعَاءِ فَتَحَتْ لَهُ أَبْوَابُ الرَّحْمَةِ وَمَا سُئِلَ اللَّهُ شَيْئًا يَعْنِي أَحَبَّ إِلَيْهِ

(باب)

قوله (عن الحسن بن عبيد الله) بن عروة النخعي . قوله (اللهم برد قلبي) أي
اجعله بارداً (والبرد) بفتحين هو حب الغمام . قوله (هذا حديث حسن صحيح
غريب) وأخرجه أحمد بن حنبل .

(باب)

قوله (من فتح له منكم باب الدعاء) أي بأن وفق لأن يدعو الله كثيراً مع
وجود شرائطه وحصول آدابه (فتحت له أبواب الرحمة) يعني أنه يجاب

مِنْ أَنْ يُسْأَلَ الْعَافِيَةَ « وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الدُّعَاءَ
 يَنْفَعُ مِمَّا نَزَلَ وَمِمَّا لَمْ يَنْزَلْ فَعَلَيْكُمْ عِبَادَ اللَّهِ بالدُّعَاءِ » هَذَا حَدِيثٌ
 غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الْقُرَشِيِّ وَهُوَ
 الْمَكِّيُّ الْمَلِيكِيُّ وَهُوَ ضَعِيفٌ فِي الْحَدِيثِ قَدْ تَكَلَّمَ فِيهِ بَعْضُ أَهْلِ
 الْحَدِيثِ مِنْ قَبْلِ حِفْظِهِ وَقَدْ رَوَى إِسْرَائِيلُ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
 ابْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ « مَا سُئِلَ اللَّهُ شَيْئًا أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ الْعَافِيَةِ » .
 ٣٦١٧ - حَدَّثَنَا بِذَلِكَ الْقَاسِمُ بْنُ دِينَارٍ الْكُوفِيُّ أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ
 ابْنَ مَنْصُورٍ الْكُوفِيُّ عَنْ إِسْرَائِيلَ بِهَذَا .

لمسئولة تارة ويدفع عنه مثله من السوء أخرى كما في بعض الروايات فتحت له
 أبواب الإجابة ، وفي بعضها فتحت له أبواب الجنة (وما سئل الله شيئاً يعني
 أحب إليه) قال الطيبي : أحب إليه تقييد للبطلق بيعني وفي الحقيقة صفة شيئاً
 (من أن يسأل العافية) أن مصدرية والمعنى : ما سئل الله سؤالاً أحب إليه من
 من سؤال العافية (إن الدعاء ينفع مما نزل) أي من بلاء نزل بالرفع إن كان
 معلقاً وبالصبر إن كان محكماً . فيسهل عليه يحمل ما نزل به فيصبره عليه أو يرضيه
 به حتى لا يكون في نزوله متمنياً خلاف ما كان بل يتلذذ بالبلاء كما يتلذذ أهل
 الدنيا بالنعماء (ومما لم ينزل) أي بأن يصرفه عنه ويدفعه منه أو يمدد قبل النزول
 بتأييد من يخف معه أعباء ذلك إذا نزل به (فعليكم عباد الله بالدعاء) أي إذا
 كان هذا شأن الدعاء فالزموا يا عباد الله الدعاء . قوله (هذا حديث غريب)
 قال المنذرى في الترغيب بعد ذكر هذا الحديث : رواه الترمذى والحاكم كلاهما
 من رواية عبد الرحمن بن أبي بكر المليكى وهو ذاهب الحديث عن موسى
 ابن عقبة عن نافع عنه ، وقال الترمذى حديث غريب وقال الحاكم صحيح
 الإسناد .

٣٦١٨ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ أَخْبَرَنَا أَبُو النَّضْرِ أَخْبَرَنَا بَكْرُ
 ابْنِ خُنَيْسٍ عَنْ مُحَمَّدِ الْقُرَشِيِّ عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ بَزِيدَ عَنْ أَبِي إِدْرِيسَ
 الْخَلْوَلَانِيِّ عَنْ بِلَالٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ « عَلَيْنَكُمْ
 بِقِيَامِ اللَّيْلِ فَإِنَّهُ دَابُّ الصَّالِحِينَ قَبْلَكُمْ وَإِنَّ قِيَامَ اللَّيْلِ قُرْبَةٌ إِلَى اللَّهِ
 وَمَنْهَاةٌ عَنِ الْإِثْمِ وَتَكْفِيرٌ لِلْسَّيِّئَاتِ وَمَطْرَدَةٌ لِلدَّاءِ عَنِ الْجَسَدِ » هَذَا
 حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ مِنْ حَدِيثِ بِلَالٍ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ وَلَا يَصِحُّ
 مِنْ قَبْلِ إِسْنَادِهِ . وَسَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ يَقُولُ مُحَمَّدُ الْقُرَشِيُّ هُوَ

قوله (أخبرنا إسحاق بن منصور الكوفي) السلولي (عن إسرائيل) بن يونس.
 قوله (أخبرنا أبو النضر) اسمه هاشم بن القاسم البغدادي (عن بلال) بن رباح
 المؤذن وهو ابن حمامة وهي أمه كنيته أبو عبد الله مولى أبي بكر من السابقين
 الأولين شهد بدرًا والمشاهد مات بالشام سنة سبع عشرة أو ثمان عشرة وقيل
 سنة عشرين وله بضع وستون سنة . قوله (عليكم بقيام الليل) أي التمجيد فيه
 (فإنه داب الصالحين) بسكون الهمزة ويبدل ويحرك أي عادتهم وشأنهم . قال
 الطيبي: الداب العادة والشأن وقد يحرك وأصله من داب في العمل إذا جد وتعب
 (وإن قيام الليل قرينة إلى الله) أي مما يتقرب به إلى الله تعالى (ومنهاة) مصدر
 ميمي بمعنى اسم الفاعل أي ناهية (عن الإثم) أي عن ارتكابه قال الله تعالى
 (إن الحسنات يذهبن السيئات) وقال (إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر)
 (وتكفير للسيئات) أي مكفرة للسيئات وساترة لها (ومطرودة للداء عن الجسد)
 أي طارده ومبعدة للداء عن البدن . قوله (هذا حديث غريب) وأخرجه أحمد
 والحاكم والبيهقي في السنن الكبرى (وسمعت بن محمد بن إسماعيل) هو الإمام
 البخاري (يقول محمد القرشي هو محمد بن سعيد الشامي وهو ابن أبي قيس وهو
 محمد بن حسان وقد ترك حديثه) قال في التقریب : محمد بن سعيد بن حسان
 ابن قيس الأسدي الشامي المصلوب ويقال له ابن سعيد بن عبد العزيز أو ابن أبي

مُحَمَّدُ بْنُ سَعِيدِ الشَّامِيِّ وَهُوَ ابْنُ أَبِي قَيْسٍ وَهُوَ مُحَمَّدُ بْنُ حَسَّانَ وَقَدْ تَرَكَ حَدِيثَهُ . وَقَدْ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ مُعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ رَبِيعَةَ ابْنِ يَزِيدَ عَنْ أَبِي إِدْرِيسَ الْخَوْلَانِيِّ عَنْ أَبِي أَمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

٣٦١٩ - حَدَّثَنَا بِذَلِكَ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ حَدَّثَنِي مُعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ يَزِيدَ عَنْ أَبِي إِدْرِيسَ الْخَوْلَانِيِّ عَنْ أَبِي أَمَامَةَ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : « عَلَيْنَكُمْ بِقِيَامِ اللَّيْلِ فَإِنَّهُ دَابُّ الصَّالِحِينَ قَبْلَكُمْ ، وَهُوَ قُرْبَةٌ إِلَى رَبِّكُمْ وَمَكْفَرَةٌ لِلْسَّيِّئَاتِ وَمَنْهَاجٌ لِلْإِثْمِ » . وَهَذَا أَصَحُّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي إِدْرِيسَ عَنْ بِلَالٍ .

عتبة أو ابن أبي قيس أو ابن أبي حسان ويقال له ابن الطبري أبو عبد الرحمن أو أبو عبد الله أو أبو قيس وقد ينسب لجدده وقيل لأنهم قلبوا اسمه على مائة وجه ليخفى . كذبوه وقال أحمد بن صالح وضع أربعة آلاف حديث وقال أحمد : قتله المنصور على الزندقة وصلبه من السادسة . قوله (حدثنا بذلك محمد بن إسماعيل) هو محمد ابن إسماعيل الترمذي أو هو الإمام البخاري لم يتعين لي (أخبرنا عبد الله ابن صالح) الجهني (حدثني معاوية بن صالح) الحضرمي قوله (ومكفرة للسيئات) مصدر ميمي بمعنى اسم الفاعل أي مكفرة للذنوب قوله (وهذا أصح من حديث أبي إدريس عن بلال) لأن في سند حديث بلال محمد القرشي وقد عرفت حالة . وحديث أبي أمامة هذا أخرجه أيضا ابن أبي الدنيا في كتاب التهجيد وابن خزيمة في صحيحه والحاكم كلهم من رواية عبد الله بن صالح وقال الحاكم : صحيح على شرط البخاري كذا في الترغيب . وفي الباب عن أبي الدرداء عند ابن عساكر وعن سلمان الفارسي عند الطبراني وعن جابر عند ابن السني .

باب ١١٣ -

٣٦٢ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَرَفَةَ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمُحَارِبِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَعْمَارُ أُمَّتِي مَا بَيْنَ السِّتِينَ إِلَى السَّبْعِينَ وَأَقْلَهُمْ مَنْ يَجُوزُ ذَلِكَ ». هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ حَسَنٌ مِنْ حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ وَقَدْ رُوِيَ عَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ مِنْ غَيْرِ هَذَا الْوَجْهِ .

(باب)

قوله (حدثني عبد الرحمن بن محمد) بن زياد المحاربي أبو محمد الكوفي لا بأس به كان يدلس قاله أحمد من التاسعة (عن محمد بن عمرو) بن علقمة بن وقاص الميثي . قوله (أعمار أمتي ما بين الستين إلى السبعين) أي نهاية أعمار أمتي غالباً ما بينهما (وأقلهم من يجوز ذلك) أي يتجاوز السبعين فيصل إلى المائة فافوقها قال القاري : وأكثر ما اطلعنا على طول العمر في هذه الأمة من المعمرين في الصحابة والأئمة سن أنس بن مالك فإنه مات وله من العمر مائة وثلاث سنين وأسماء بنت أبي بكر ماتت ولها مائة سنة ، ولم يقع لها سن ولم ينكر في عقلها شيء . وأزيد منهما عمر حسان بن ثابت مات وله مائة وعشرون سنة عاش منها ستين في الجاهلية وستين في الإسلام ، وأكثر منه عمراً سليمان الفارسي فقيل عاش مائتين وخمسين سنة وقيل ثلاثمائة وخمسين سنة والأول أصح . قوله (هذا حديث غريب حسن) وأخرجه ابن ماجه (وقد روى عن أبي هريرة من غير هذا الوجه) أخرجه الترمذي في باب أعمار هذه الأمة من أبواب الزهد .

١١٤ - باب

٣٦٢١ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ الْحَفْرِيُّ عَنْ
 سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ
 طَلِيقِ بْنِ قَيْسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : « كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ يَدْعُو يَقُولُ : رَبِّ أَعْنِي وَلَا تُعِنِّ عَلَيَّ ، وَانصُرْنِي وَلَا تَنْصُرْ عَلَيَّ
 وَامْكُرْ لِي وَلَا تَمْكُرْ عَلَيَّ ، وَاهْدِنِي وَيَسِّرْ لِي الْهُدَى ، وَانصُرْنِي عَلَيَّ
 مَنْ بَغَا عَلَيَّ . رَبِّ اجْعَلْنِي لَكَ شَكَرًا ، لَكَ ذَكَرًا ، لَكَ رَهَابًا ،
 لَكَ مَطْوَعًا ، لَكَ مُخْبِتًا ، إِيَّاكَ أَوْاهَا مُنِيبًا . رَبِّ تَقَبَّلْ تَوْبَتِي ،

(باب)

قوله (عن عمر بن مرة) الجملي المرادى (عن عبد الله بن الحارث) الزبيدي
 المكتب (عن طليق) بالتصغير بن قيس الحنفى السكونى ثقة من الثالثة . قوله
 (يقول) بدل من يدعو أو حال (رب أعني) أى على أعدائى فى الدين والدنيا
 من النفس والشيطان والجن والإنس (وامكرو لى ولا تمكرو على) قال الطيبي :
 المكر الخداع وهو من الله إيقاع بلائه بأعدائه من حيث لا يشعرون ، وقيل
 هو استدراج العبد بالطاعة فيمتوهم أنها مقبولة وهى مردودة ، وقال ابن الملك
 المكر الخيلة والفكر فى دفع عدو بحيث لا يشعر به العدو ، فالمعنى : اللهم اهدنى
 لى طريق دفع أعدائى عنى ولا تهد عدوى لى طريق دفعه إياه عن نفسه كذا
 فى المرقاة (واهدنى) أى دئنى على الخيرات (ويسر لى الهدى) أى وسهل اتباع
 الهداية أو طرق الدلالة حتى لا أستثقل الطاعة ولا أستغل عن الطاعة (وانصرنى
 على من بغى على) أى ظلمنى وتعدى على (رب اجعلنى لك شكرا) أى كثير
 الشكر على النعماء والآلاء وتقديم الجار والمجرور للاهتمام والاختصاص أو

وَأَغْسِلْ حَوْبَتِي ، وَأَجِبْ دَعْوَتِي ، وَثَبَّتْ حُجَّتِي ، وَسَدَّدْ إِسَانِي ،
 وَاهْدِ قَلْبِي ، وَاسْأَلْ سَخِيمَةَ صَدْرِي . قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ
 وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشْرٍ الْعَبْدِيُّ عَنْ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
 نَحْوَهُ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

لتحقيق مقام الاخلاص (الك ذكارا) أى كثير الذكر (لك رهايا) أى كثير
 الخوف (لك مطواعا) بكسر الميم مفعال للمبالغة أى كثير الطوع وهو الاقياد
 والطاعة (لك محبنا) أى خاضعا خاشعا متواضعا من الإخبات قال فى القاموس:
 أنجبت خشع (لايك أوها) أى متضرعا فعال للمبالغة من أوه تأويها وتاوه
 تأوها إذا قال أوه أى قائلا كثيرا لفظ أوه وهو صوت الحزين . أى اجعلنى
 حزينا ومتفجعا على التفريط أو هو قول النادم من معصيته المقصر فى طاعته
 وقيل الأواه البكاء (منيبا) أى راجعا قيل التوبة رجوع من المعصية إلى الطاعة
 والإنابة من الغفلة إلى الذكر والفكرة والأوبة من الغيبة إلى الحضور والمشاهدة
 قال الطيبي: وإنما اکتفى فى قوله أوها منيبا بصلة واحدة لسكون الإنابة لازمة
 للتأوه ورديفا له فكأنه شىء واحد ومن قوله (إن إبراهيم لحليم أواه منيب)
 (رب تقبل توبتى) أى بجعلها صحيحة بشرائطها واستجماع آدابها فإنها لا تختلف
 عن حين القبول قال الله تعالى (وهو الذى يقبل التوبة عن عباده) . (واغسل
 حوبتى) بفتح الحاء ويضم أى امح ذنبي (وأجب دعوتى) أى دعائى (وثبت
 حجتى) أى على أعدائك فى الدنيا والعقبى وثبت قولى وتصديقى فى الدنيا وعند
 جواب الملكين (وسدد اسانئ) أى صوبه وقومه حتى لا ينطق إلا بالصدق
 ولا يتكلم إلا بالحق (واهد قلبى) أى إلى الصراط المستقيم (واسئل) بضم اللام
 الأولى أى أخرج من سل السيف إذا أخرجه من الغمد (سخيمه صدرى) أى
 غشه وغله وحقدته . قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أبو داود
 والنسائى وابن ماجه وابن حبان والحاكم وابن أبى شيبة .

باب ١١٥ -

٣٦٢٢ - حَدَّثَنَا هَنَّادٌ أَخْبَرَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ أَبِي حَمْزَةَ عَنْ
 إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 « مَنْ دَعَا عَلَى مَنْ ظَلَمَهُ فَقَدْ انْتَصَرَ ». هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ
 إِلَّا مِنْ حَدِيثِ أَبِي حَمْزَةَ وَقَدْ تَكَلَّمَ بِمَعْنَى أَهْلِ الْعِلْمِ فِي أَبِي حَمْزَةَ
 مِنْ قِبَلِ حِفْظِهِ وَهُوَ مَيِّمُونَ الْأَعْوَرُ .

٣٦٢٣ - حَدَّثَنَا مُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الرَّؤَاسِيُّ
 عَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ عَنْ أَبِي حَمْزَةَ بِهِذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ .

باب ١١٦ -

٣٦٢٤ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْكِنْدِيُّ الْكَوْفِيُّ
 أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ حُبَابٍ قَالَ وَأَخْبَرَنِي سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ
 عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ أَبِي

(باب)

قوله (أخبرنا أبو الأحوص) اسمه سلام بن سليم (عن أبي حمزة) الأعور
 القصاب اسمه ميمون قوله (من دعا على من ظلمه فقد انتصر) أى انتقم منه .
 قال المناوى: أى أخذ من عرض الظالم فنقص من إيمه ثواب المظلوم بحسبه .
 قوله (هذا حديث غريب) فى سنده أبو حمزة الأعور وهو ضعيف .

(باب)

قوله (أخبرنا زيد بن حباب) أبو الحسين العكلى (عن محمد بن عبد الرحمن)

أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ قَالَ عَشْرَ مَرَّاتٍ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . كَانَتْ لَهُ عِدْلُ أَرْبَعِ رِقَابٍ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ » وَقَدْ رُوِيَ هَذَا الْحَدِيثُ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ مَوْقُوفًا .

باب ١١٧ -

٣٦٢٥ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ أَخْبَرَنَا هَاشِمٌ مُهَوَّبٌ ابْنُ سَعِيدِ الْكُوفِيِّ حَدَّثَنَا كِنَانَةُ مَوْلَى صَفِيَّةَ قَالَتْ سَمِعْتُ صَفِيَّةَ تَقُولُ : « دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ يَدَيَّ أَرْبَعَةُ آلَافٍ نَوَاقٍ أُسْبِحُ بِهَا . قَالَ لَقَدْ سَبَّحْتَ بِهَذِهِ

لسفيان الثوري عدة شيوخ أسماؤهم محمد بن عبد الرحمن ولم يتعين لي أن محمد ابن عبد الرحمن هذا من هو . قوله (كانت له عدل أربع رقاب) قال في النهاية : العدل والعدل بالكسر والفتح وهما بمعنى المثل وقيل هو بالفتح ما عاد له من جنسه وبالكسر ما ليس من جنسه وقيل بالعكس (من ولد إسماعيل) بفتح الواو واللام وبضم الأول وسكون الثاني خصص بنى إسماعيل لشرفهم ولإناقتهم على غيرهم من العرب والعرب أفضل الأمم ولقرابهم منه عليه السلام ومزيد اهتمامهم بهم ، ويستفاد منه جواز استرقاق العرب خلافا لمن منع ذلك . وحديث أبي أيوب هذا أخرجه الشيخان أيضا .

(باب)

قوله (حدثنا كنانة) بكسر الكاف وخفة النون الأولى (مولى صفية) يقال اسم أبيه نبيه مقبول ضعفه الأزدي بلا حجة من الثالثة (قال سمعت صفية) بنت حبي بن أخطب الإسرائيلية أم المؤمنين رضي الله عنها النبي صلى الله عليه وسلم

أَلَا أَعْلَمُكَ بِأَكْثَرِ مِمَّا سَبَّحْتَ بِهِ؟ فَقُلْتُ بَلَى عَظَمَنِي ، فَقَالَ : قَوْلِي
 سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ خَلْقِهِ . هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ مِنْ حَدِيثِ
 صَفِيَّةَ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ مِنْ حَدِيثِ هَاشِمِ بْنِ سَعِيدِ الْكُوفِيِّ وَائِسَ
 إِسْنَادُهُ بِمَعْرُوفٍ . وَفِي الْبَابِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ .

٣٦٢٦ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ
 عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ سَمِعْتُ كُرَيْبًا يُحَدِّثُ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
 عَنْ جُوَيْرِيَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَيْهَا
 وَهِيَ فِي مَسْجِدِهَا ، ثُمَّ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَا قَرِيبًا مِنْ نِصْفِ
 النَّهَارِ فَقَالَ لَهَا مَا زِلْتِ عَلَى حَالِكِ؟ قَالَتْ نَعَمْ ، فَقَالَ أَلَا أَعْلَمُكَ

بعد خيبر ماتت سنة ست وثلاثين وقيل في ولاية معاوية وهو الصحيح . قوله
 (وبين يدي) أى قدامى والواو للحال (أربعة آلاف نواة) بفتح النون وهى
 عظم التمر (لقد سبحت بهذه) أى بهذه النواة (عدد خلقه) منصوب صفة
 مصدر محذوف تقديره أسبحة تسميها عدد خلقه . قال القارى هذا الحديث أصل
 صحيح لتجويز السبحة بتقريره صلى الله عليه وسلم فإنه فى معناها إذ لا فرق
 بين المنظومة والمنشورة فيما يعد به . ولا يعتد بقول من عدها بدعة انتهى .
 قلت : تقدم الكلام فى هذه المسألة فى باب عقد التسميح باليد . قوله (هذا
 حديث غريب) وأخرجه الحاكم . قوله (وليس إسناده بمعروف) تفرد به
 هاشم بن سعيد وهو ضعيف . قوله (وفى الباب عن ابن عباس) أخرج
 حديثه أبو داود .

قوله (عن محمد بن عبد الرحمن) بن عميد القرشى التيمى (عن جويرة)
 بالتصغير (بنت الحارث) بن أبى ضرار الخزاعية من بنى المصطلق أم المؤمنين
 كان اسمها برة فغيرها النبي صلى الله عليه وسلم وسماها فى غزوة المريسيح

كَلِمَاتٍ تَقُولِينَهَا: سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ خَلْقِهِ ، سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ خَلْقِهِ ،
سُبْحَانَ اللَّهِ عَدَدَ خَلْقِهِ ، سُبْحَانَ اللَّهِ رِضَى نَفْسِهِ ، سُبْحَانَ اللَّهِ رِضَى
نَفْسِهِ ، سُبْحَانَ اللَّهِ رِضَى نَفْسِهِ ، سُبْحَانَ اللَّهِ زِينَةَ عَرْشِهِ ، سُبْحَانَ اللَّهِ
زِينَةَ عَرْشِهِ ، سُبْحَانَ اللَّهِ زِينَةَ عَرْشِهِ ، سُبْحَانَ اللَّهِ مِدَادَ كَلِمَاتِهِ ،
سُبْحَانَ اللَّهِ مِدَادَ كَلِمَاتِهِ ، سُبْحَانَ اللَّهِ مِدَادَ كَلِمَاتِهِ . هَذَا
حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ هُوَ مَوْلَى آلِ طَلْحَةَ
وَهُوَ شَيْخٌ مَدِينِيٌّ ثِقَةٌ وَقَدْ رَوَى عَنْهُ الْمَسْعُودِيُّ وَالثَّوْرِيُّ
هَذَا الْحَدِيثَ .

ثم تزوجها وماتت سنة خمسين على الصحيح . قوله (وهي في مسجدها) بفتح
الجيم ويكسر أى موضع سجودها للصلاة (ما زلت) بكسر التاء (على حالك)
أى على الحال التي فارقتك عليها (عدد خلقه) منصوب على نزع الخافض أى
بعدد كل واحد من مخلوقاته . وقال السيوطي نصب على الظرف أى قدر عدد
خلقه (سبحان الله رضى نفسه) أى أسبحه قدر ما يرضاه (سبحان الله زينة
عرشه) أى أسبحه بمقدار وزن عرشه ولا يعلم وزنه إلا الله تبارك وتعالى
(سبحان الله مداد كلماته) بكسر الميم أى مثل عندها وقيل قدر ما يوازيها
في الكثرة عيار كيل أو وزن أو عدد أو ما أشبهه من وجوه الحصر والتقدير ،
وهذا تمثيل يراد به التقريب لأن الكلام لا يدخل في الكيل والوزن وإنما يدخل
في العدد ، والمداد مصدر كالمعدد يقال مددت الشيء مدأ ومداداً وهو ما يكثر به
ويزداد كذا في النهاية . والحديث دليل على فضل هذه الكلمات وأن قائلها
يدرك فضيلة تكرار القول بالعدد المذكور ولا يتجه أن يقال إن مشقة من قال
هكذا أخف من مشقة من كرر لفظ الذكر حتى يبلغ إلى مثل ذلك العدد فإن
هذا باب منحه رسول الله صلى الله عليه وسلم لعباد الله وأرشدهم ودلهم عليه

باب - ١١٨

٣٦٢٧ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ قَالَ
 أَنْبَأَنَا جَعْفَرُ بْنُ مَيْمُونٍ صَاحِبُ الْأَنْمَاطِ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ النَّهْدِيِّ عَنْ
 سَلْمَانَ الْفَارِسِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « إِنْ اللَّهُ حَيٌّ
 كَرِيمٌ يَسْتَحْيِي إِذَا رَفَعَ الرَّجُلُ إِلَيْهِ يَدَيْهِ أَنْ يَرُدَّهُمَا صِفْرًا خَائِبَتَيْنِ » .
 هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ . وَرَوَاهُ بَعْضُهُمْ وَلَمْ يَرَفَعُهُ .

٣٦٢٨ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ أَخْبَرَنَا صَفْوَانُ بْنُ عِمْسِيٍّ
 أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَجْلَانَ عَنِ الْقَعْقَاعِ عَنِ أَبِي صَالِحٍ عَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ

تخفيفاً لهم وتسكيناً لأجورهم من دون تعب ولا نصب فله الحمد . قوله (هذا
 حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه .

(باب)

قوله (إن الله حي) فعيل من الحياء أى كثير الحياء ووصفه تعالى بالحياء
 يحمل على ما يليق له كسائر صفاته تؤمن بها ولا نكفيها (كريم) هو الذى
 يعطى من غير سؤال فكيف بعده (صفرأ) بكسر الصاد المهملة وسكون الفاء
 أى خاليتين ، قال الطيبي يستوى فيه المذكر والمؤنث والثنية والجمع (خائبتين)
 من الخيبة وهو الحرمان . وفى الحديث دلالة على استحباب رفع اليدين فى الدعاء
 والأحاديث فيه كثيرة ، وأما حديث أنس لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يرفع
 يديه فى شيء من الدعاء إلا فى الاستسقاء فالمراد به المباغلة فى الرفع . قوله (هذا
 حديث حسن غريب) وأخرجه أبو داود وابن ماجه والبيهقى فى الدعوات
 الكبير وصححه الحاكم .

« أَنْ رَجُلًا كَانَ يَدْعُو بِإِصْبَعِيهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَحَدٌ أَحَدٌ ». هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ . وَمَعْنَى هَذَا الْحَدِيثِ
 إِذَا أَشَارَ الرَّجُلُ بِإِصْبَعِيهِ فِي الدُّعَاءِ عِنْدَ الشَّهَادَةِ ؛ فَلَا يُشِيرُ
 إِلَّا بِأَصْبُعٍ وَاحِدَةٍ .

مسألة من باب ما يشبهه

قوله (عن التعماع) بن حكيم . قوله (كان يدعو) أى يشير (بأصبعيه)
 الظاهر أنهما المبحثان (أحد أحد) كرر للتأكيد في التوحيد أى أشير بأصبع
 واحدة لأن الذى تدعوه واحد سبحانه ، وأصله وحد أمر مخاطب من التوحيد
 وهو القول بأن الله واحد قلبت الواو همزة . قوله (هذا حديث حسن غريب)
 وأخرجه النسائي والبيهقى في الدعوات الكبير .

تأليفه من باب ما يشبهه « روش تيدلما »

تم - بحمد الله - الجزء التاسع

وبليته

الجزء العاشر

وأوله

« أحاديث شتى » من أبواب الدعوات

فهرس الجزء التاسع

من كتاب تحفة الأحوذى شرح جامع الترمذى

الموضوع	صفحة	الموضوع	صفحة
سورة الاحقاف	١٢٧	ومن سورة الانبياء	٣
سوره محمد صلى الله عليه وسلم	١٤٣	ومن سورة الحج	٩
سورة الفتح	١٤٧	ومن سورة المؤمنين	١٦
سورة الحجرات	١٥١	سورة النور	٢١
سورة ق	١٥٨	ومن سورة الفرقان	٣٨
سورة الذاريات	١٦٢	سورة الشعراء	٤٥
سورة الطور	١٦٢	سورة النمل	٤٤
سورة النجم	١٦٣	سورة القصص	٤٦
سورة القمر	١٧٢	سورة العنكبوت	٤٨
سورة الرحمن	١٧٧	سورة الروم	٥٠
سوره الواقعة	١٧٩	سورة لقمان	٥٤
سورة الحديد	١٨٥	سورة السجدة	٥٥
سورة المجادلة	١٨٨	سورة الاحزاب	٥٨
سورة الحشر	١٩٥	سورة سبأ	٨٨
سورة الممتحنة	١٩٨	سورة الملائكة	٩٢
ومن سورة الصف	٢٠٦	سورة يس	٩٤
سورة الجمعة	٢٠٩	سورة والصفات	٩٦
سورة المنافقين	٢١٣	سورة ص	٩٩
سورة التغابن	٢٢٢	سورة الزمر	١١٠
من سورة التحريم	٢٢٤	سورة المؤمن	١٢١
ومن سورة ن والقلم	٢٢٢	سورة السجدة	١٢٢
ومن سورة الحاقة	٢٢٣	سورة الشورى	١٢٦
ومن سورة سأل سائل	٢٣٨	سورة الزخرف	١٣٠
ومن سورة الجن	٢٣٩	سورة الدخان	١٣٢

الموضوع	صفحة	الموضوع	صفحة
أبواب الدعوات عن رسول الله	٣٠٩	ومن سورة المدثر	٢٤٤
صلى عليه وسلم		ومن سورة القيامة	٢٤٨
باب ما جاء في فضل الدعاء	٣٠٩	ومن سورة عيسى	٢٥٠
باب منه	٣١٠	ومن سورة إذا الشمس كورت	٢٥٢
باب منه	٣١٣	ومن سورة ويل المطفئين	٢٥٣
باب في فضل الذكر	٢١٤	ومن سورة إذا السماء انشقت	٢٥٦
باب منه	٣١٥	ومن سورة البروج	٢٥٨
باب منه	٣١٧	ومن سورة الغاشية	٢٦٥
باب ما جاء في القوم يجلسون	٣١٨	ومن سورة الفجر	٢٦٦
فيذكرون الله ما لهم من الفضل		ومن سورة والشمس وضحاها	٢٦٨
باب ما جاء في القوم يجلسون	٣٢٢	ومن سورة والليل إذا يغشى	٢٧٠
ولا يذكرون الله		ومن سورة والضحى	٢٧٣
باب ما جاء أن دعوة المسلم	٣٢٣	ومن سورة ألم نشرح	٢٧٣
مستجابة		ومن سورة والتين	٢٧٦
باب ما جاء أن الداعي يبدأ	٣٢٧	سورة اقرأ باسم ربك	٢٧٧
بنفسه		سورة ليلة القدر	٢٨٠
باب ما جاء في رفع الأيدي	٣٢٨	سورة لم يكن	٢٨٤
عند الدعاء		سورة إذا زلزلت	٢٨٥
باب ما جاء في من يستعجل	٣٣٠	ومن سورة ألهام التكوير	٢٨٦
في دعائه		ومن سورة الكوثر	٢٩١
باب ما جاء في الدعاء إذا أصبح	٣٣١	ومن سورة الفتح	٢٩٥
وإذا أمسى		ومن سورة تبت	٢٩٦
باب منه	٣٣٥	ومن سورة الإخلاص	٢٩٩
باب منه	٣٣٦	ومن سورة المعوذتين	٣٠٢
باب ما جاء في الدعاء إذا أوى	٣٣٨	باب	٣٠٤
إلى فراشه		باب	٣٠٧

صفحة	الموضوع	صفحة
٣٨٦	باب ما يقول إذا دخل السوق	٣٤١
٣٨٨	باب ما جاء ما يقول العبد	٣٤٢
	إذا مرض	٣٤٣
٣٩٠	باب ما جاء ما يقول إذا رأى	٣٤٥
	مبتلي	٣٤٧
٣٩٢	باب ما يقول إذا قام من مجلسه	القرآن عند المنام
٣٩٤	باب ما يقول عند الكرب	باب منه
٣٩٦	باب ما جاء ما يقول إذا نزل	باب منه
	منزلاً	باب ما جاء في التسميح والتكبير
٣٩٧	باب ما يقول إذا خرج مسافراً	والتحميد عند المنام
٤٠١	باب ما جاء ما يقول إذا رجع	باب منه
	من سفره	باب ما جاء في الدعاء إذا انتبه
٤٠٢	باب منه	من الليل
٤٠٣	باب ما جاء ما يقول إذا ودّع	باب منه
	إنساناً	باب منه
٤٠٥	باب منه	باب ما جاء ما يقول إذا قام
٤٠٦	باب منه	من الليل إلى الصلاة
٤٠٧	باب ما ذكر في دعوة المسافر	باب منه
٤٠٨	باب ما جاء ما يقول إذا ركب	باب ما جاء في الدعاء عند
	دابة	افتتاح الصلاة بالليل
٤١١	باب ما جاء ما يقول إذا حاجت	باب منه
	الريح	باب ما جاء ما يقول في سجود
٤١٢	باب ما يقول إذا سمع الرعد	القرآن
٤١٣	باب ما يقول عند رؤية الهلال	باب ما جاء ما يقول إذا خرج
٤١٥	باب ما يقول عند الغضب	من بيته
		باب منه

الموضوع	صفحة	الموضوع	صفحة
باب	٤٦١	باب ما يقول إذا رأى رؤيا	٤١٧
»	٤٦١	يكرهها	
»	٤٦٣	» ما يقول إذا رأى الباكورة	٢١٩
»	٤٦٤	من الثمر	
»	٤٦٥	» ما يقول إذا أكل طعاما	٤٢١
»	٤٦٦	» ما يقول إذا فرغ من الطعام	٤٢٣
»	٤٧٠	» ما يقول إذا سمع نهيق الخمار	٤٢٦
»	٤٧١	» ما جاء في فضل التسميح	٤٢٧
»	٤٧٢	والتكبير والتهليل والتحميد	
»	٤٧٣	باب	٢٣٠
»	٤٧٥	»	٤٢٣
»	٤٧٨	»	٤٣٨
»	٤٧٩	»	٤٢٠
»	٤٨٠	»	٤٤٢
»	٤٨٢	باب ما جاء في جامع الدعوات	٤٤٥
»	٤٩٢	عن رسول الله صلى الله	
»	٤٩٤	عليه وسلم	
»	٤٩٧	باب	٢٤٩
»	٤٩٧	»	٢٥١
»	٥٠٠	»	٤٥٢
»	٥٠٢	»	٤٥٣
»	٥٠٣	»	٢٥٤
»	٥٠٤	»	٤٥٦
»	٥٠٥	باب ما جاء في عقد التسميح	٤٥٨
»	٥٠٨	باليده	

الموضوع	صفحة	الموضوع	صفحة
باب	٥٢٧	باب	٥٠٩
»	٥٢٨	»	٥١٠
»	٥٣٠	»	٥١٢
»	٥٣٢	»	٥١٤
»	٥٣٣	باب ما جاء في فضل التوبة	٥١٧
»	٥٣٧	والاستغفار وما ذكر	
»	٥٣٨	من رحمة الله لعباده	
»	٥٤٠	باب	٥٢١
»	٥٤٠	»	٥٢٢
»	٥٤٠	»	٥٢٣
»	٥٤١	»	٥٢٤
»	٥٤٤	»	٥٢٦



وَيْسُهُ إِسْتِدْرَاكٌ وَيْسُهُ

صفحة	سطر	خطأ	صواب
٤٤٦	٢	رشد بن	رشد بن
»	٤	بيناً	بيناً
»	٦	صليت	صليت
»	٧	ثم	ثم
٤٥١	٣	صلى	صلى
٤٦٠	٤	مما قبي	مما قبي
٤٦١	٧	محمد بن	محمد بن
٤٦٢	٥	يحدث	يحدث
٤٦٣	٣	محمد	محمد
»	٦	مما	مما

نسخة خاصة كطلب
مكتبة العرب
٢٨ شارع الفجالة بالقاهرة
تليفون ٩٠٨٠٢٥

Library of



Princeton University.

Princeton University Library



32101 099890384