

معارف
فتح الباعث

تأليف
ظاهر الدين أبي الحسن علي بن زيد البيهقي قريش بن مانان
١١١-٥٦٦ هـ

متمها وقسم لها
محمد تقى دانش پرو
أشراف
السيد محمود المرعشي

منشورات مكتبة آية الله العظمى المرعشي النجفي

PRINCETON UNIVERSITY LIBRARY



32101 016495325

PRINCETON UNIVERSITY LIBRARY

*This book is due on the latest date
stamped below. Please return or renew
by this date.*

--	--

مُعَارِج

نَهْجُ الْبَلَاغَةِ

تأليف

ظهير الدين أبي الحسن علي بن زيد البيهقي فريد خراسان
٤٩٩-٥٦٦

اشراف

السيد محمود المرعشي

حقيقه و قدّم له

محمد تقی دانش پرده

(RECAP)

2264

.1067

.574



کتابخانه عمومی
موسسه اسناد و کتابخانه ملی جمهوری اسلامی ایران

- الكتاب : معارج نهج البلاغة
المؤلف : الشيخ ابي الحسن على بن زيد البيهقي
تحقيق : محمد تقى دانش پژوه
نشر : مكتبة آية الله العظمى المرعشى النجفى - قم المقدسة
طبع : مطبعة بهمن - قم
تاريخ الطبع : ١٤٠٩ هـ ق - الطبعة الاولى
المدد : ١٠٠٠ نسخة
السعر : ٢٠٠ تومان



32101 016495325

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حجة‌الدین فرید خراسان ابوالحسن علی فرزند امام ابوالقاسم زید بیهقی (۴۹۹-۵۶۵) به خواهش جمال المحققین ابوالقاسم علی حونقی نیشابوری به شرح نهج البلاغه و شرح الفصاحة بنام معارج نهج البلاغه دست یازیده و در ۱۳ ج ۵۵۲/۱ آن را به انجام رسانده و به کتابخانه نقیب عمادالدین ابوالحسن علی بن محمد بن یحیی بن هبة الله حسینی علوی همانکه بیهقی لباب الانساب را برایش ساخته است ارمغان کرده است (بند شماره ۶ و ۲۱ و ۱۶۲ و ۲۲۲۱ همین گزارش در همین چاپ) او خود را در آن «مصنف‌الکتاب» هم خوانده است (بند ۱۹۹۷).

نیمه نخستین آن را در بیهق نیشابور در ۹ ع ۵۵۲/۲ به پایان برده و نیمه دوم آن را روز سه‌شنبه همین تاریخ (۹ ع ۵۵۲/۲) آغاز کرده (بند ۱۵۷۹ و ۱۵۸۰) و در ۱۳ ج ۵۵۲/۱ به پایان رسانده است. (بند ۲۱۲۱) او میگوید که من نهج البلاغه را در ۵۱۶ نزد امام زاهد حسن بن ابویوسف یعقوب احمد قاری کردی نیشابوری (در گذشته ۴۷۴) مؤلف البلغه در ۴۳۸ خوانده‌ام و او به خط خود در این باره گواهی داده است. شعر این پدر و پسر هم در آن هست (بند ۶، ۲۲، ۲۳) و او آن را از شیخ جعفر درویتی شنیده و خودم همه آن را از پدرم امام ابوالقاسم شنیده و او هم از همین شیخ جعفر اجازه گرفته است (بند ۶). او از استاد خود امام ابوجعفر مقری هم یاد میکند (بند ۵۳). او با اینکه از گزارش وبری خوارزمی بارها بندهایی می‌آورد میگوید «ولم یشرح قبلی من الفضلاء السابقین هذا الکتاب» (۱۲) و «انا المقدم فی شرح هذا الکتاب» (۱۳) باز میگوید که ابوالقاسم علی بن حسن حونقی نیشابوری گزارش آن را از من درخواست و من چون کار را دشوار میدارم از آن سرباز زدم (۱۶) و یکی از دانشمندان بیهق نیز آن نشدنی و ناکردنی پنداشته بود (۱۹).

او در آن گفته که در گل جوانی ام بود که من پاره‌های سروده‌ها عربهای دیرینه جاهلی را با دو بار شنیدن حفظ می‌کردم و در روزگار ما در نیشابور حکیمی بود که کتابی در اصفهانی عاریت گرفت و ده بار آنرا خواند و بدان نگریست و آن را از بر کرد و به نیشابور آمد و از حفظ آن را نوشت و دو نسخه را با هم سنجیدند چندان جدایی از هم نداشته‌اند. (۱۴۰) در اینجا است که او داستان نیروی حفظ علی بن منتجب‌الملک ملحم‌بن ارسلان را می‌آورد (۱۳۷) و داستان سه تیزهوش دیگر را یاد میکند (۱۳۸).

او در آن یاد میکند از خوابی که در یکم رمضان ۵۳۱ پیامبر را دیده است که میگفت هر که در آنچه نمیداند «نمی‌دانم» گفت از همه دانشمندان است (۱۹۹۷). او در آن میگوید (۸۳۴) «قولد عالم ربانی و حکیم الهی» و در اینجا بندی از گفتار افوینوس را درباره خلسه‌اش را می‌آورد.

او از «الرضی ذوالحسین محمد بن موسی، بارها نام می برد (۶، ۱۰، ۲۶، ۲۸، ۵۲، ۵۴، ۷۷، ۸۱، ۳۸۲، ۴۸۱، ۹۴۰، ۱۷۳۴) و از «ابی الاعز محمد بن همام بغدادی» شاگرد او که بیهقی نهج البلاغه را از او روایت داشته است (۶) و از خود نهج البلاغه یاد کرده (۴، ۸، ۱۶، ۲۶، ۵۵، ۵۹) و از آن می ستاید (۴۳۹، ۴۸۱، ۵۹۳، ۶۷۸، ۱۸۱۰) و ستایش منظوم امام حسن و پدرش امام یعقوب کردی نیشابوری و امام ابوالحسن علی بن احمد فنجکردی نیشابوری (۴۳۳-۵۱۳) پردازنده تاج الاشعار و سلوة الشیعة و امام کمال الدین ابوالحسن علی بن محمد علوی زبارة را هم می آورد (بند ۲۲-۲۵ و دیباجة فرمان مالک اشتر ۳۰).

او در آن یاد میکند از محمد بن ابراهیم ثعلبی (۱۴۲۹) و ابراهیم بن محمد خزاز (۱۶۳) و محمود ملاحمی (۱۶۹) و سدیدالدین محمود بن میرک رازی (۱۶۸) و رشیدالدین عبدالجلیل رازی نگارنده النقص (۱۶۷) و زمخشری (۵۰۰) و قفال شاشی نگارنده التفسیر و جوامع الکلم (۲۰۵۸ و ۲۰۶۴) و امام مسعود صوابی (۱۶۴۵) و امام غزالی «والمضنون علی غیراهله» او (۱۶۲۳ و ۱۷۲۳) و عمید ابوبکر قهستانی (۲۱۹۳) و امام مدنی ابوالهیثم (۲۱۸۵) و فقیه شارح المستوعب اسماعیل مرزی (۱۶۶) و علی بن محمود نصرآبادی (۱۴۲۹) و علی بن هیصم نیشابوری (۱۶۴) و علی بن احمد واحدی (۱۴۲۹).

نویسنده اصل نسخه ما که این چاپ از روی آن شده چنانکه در پایان نیمه یکم آن آمده است (بند ۱۵۷۹) تاج کرمانی است در روز یکشنبه ۱۴ صفر ۷۰۵ و گویا هم نسخه ما از روی نسخه او نوشته شده باشد. این نسخه بسیار پرغلط و بیشتر آن را من با رنجی باگمانه و حدس با نگاه به متنها و کتابها درست کرده ام.

میدانیم که نهج البلاغه را چندین گزارش است که من در دیباجة فرمان مالک اشتر از بیست و سه گزارش آن تا تاریخ ۸۸۱ یاد کرده ام (ص ۷-۲۰).

اینک از چند گزارنده در این جا یاد میکنم:

۱ - الشیخ الامام الجلیل الاعظم احمد بن محمد الوبری الخوارزمی المتکلم شارح مشکلات نهج البلاغه من طریق الکلام که بیهقی روی هم رفته نزدیک به ۷۱ بند از آن را بنام او آورده و گفته که «انا آورده وانسبه الیه واثنی علیه» و نیز اینکه او را من خود ندیده ام و آوازه و شأن او را شنیده و دیده ام.

(بسندهای ۱۷۰، ۲۷۰، ۱۷۸، ۱۸۶، ۱۸۸، ۲۶۴، ۲۷۶، ۳۰۴، ۴۷۰، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۸۵، ۵۹۶ با آوردن دلیل اجتماعی نبوت مانا گرفته از ابن سینا، ۵۹۸، ۶۲۲، ۶۲۴، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۸۲، ۶۹۰، ۷۳۵، ۷۵۸، ۷۶۰، ۷۶۱، ۸۲۸، ۸۴۶، ۸۵۶، ۸۸۶)

۸۶۶، ۹۶۲، ۱۱۵۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۲، ۱۱۸۳، ۱۲۰۰، ۱۲۱۴، ۱۲۱۸، ۱۲۲۰، ۱۲۲۳، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۵۲، ۱۲۸۴، ۱۳۳۳، ۱۳۴۴، ۱۳۸۴، ۱۳۸۹، ۱۳۹۹، ۱۴۱۳، ۱۴۱۷، ۱۵۶۸، ۱۵۷۸، ۱۶۰۷، ۱۶۱۲، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۳۷، ۱۶۷۱، ۱۷۲۲، ۱۸۴۴، ۱۸۹۲، ۱۸۹۴، ۲۰۱۸، ۲۰۲۸، ۲۰۴۴، ۲۰۵۷، ۲۰۶۸، ۲۱۲۲، ۲۱۲۸، ۲۱۵۱، ۲۱۹۶).

او در جای دیگر (۲۱۲۹) سخن دیگری را هم می‌آورد و می‌گوید «غیر الوبری».
 پیدا است که وبری خوارزمی مردی است آگاه از منطق و فلسفه و کلام و ادب و درین زمینه کم مانند و اگر کسی این بندهای پراکنده در گزارش بیهقی و کیدری وابن العتایقی را یکجا گرد آورد گزارش او را بازسازی خواهد کرد و نموداری از آن را نشان خواهد داد. از نکته‌ها که او می‌آورد اینکه آسمان جسم نیست بلکه سمت و خلا است و آفتاب و ماه و ستارگان در آن می‌گردند (بند ۲۶۴ برگ ۳۱ پ- کیدری ۱۵۸).
 بیهقی هم آنجا که می‌گوید که پیش از من کسی آن را گزارش نکرده است گویا آن را ندیده بود و پس از این آن گزارش به دست او رسیده است.

گزارش دیگر که در ۵۵۶ چهار سالی پس از گزارش بیهقی آنهم در راوند کاشان ساخته شده است از قطب‌الدین ابوالحسن سعید راوندی در گذشته ۵۷۳ است بنام منهاع البراعة فی شرح نهج البلاغه که گزارشی است ادبی و لغوی و تنها «شرح الکلمات لامیرالمؤمنین» و من نشانی از سخنان وبری خوارزمی و بیهقی در آن ندیده‌ام.

نیز گزارش قطب‌الدین تاج‌الاسلام محمد کیدری بیهقی نیشابوری بنام حدائق الحقایق که آن را در ۵۷۶ بیست و چهار سالی پس از گزارش بیهقی و بیست سالی پس از گزارش راوندی ساخته و در آن از دو گزارش بیهقی و راوندی با دو رمز «ح، ع» بندهائی آورده و چیزهایی بر آن دو افزوده است و این گزارش است که من از آن در درست ساختن گزارش بیهقی که بندهای بسیاری در آن آمده است کمک گرفته‌ام و اگر آن نمی بود چاپ این گزارش از روی نسخه نادرست آستان رضوی برایم دشواری بسیاری داشته است.

من این گزارش را نخستین بار نزد آقای کمالی دبیر شهر همدان دیده‌ام و از او درخواستم که اجازه دهد از آن برای دانشگاه تهران عکس بردارم او با روئی گشاده و جوانمردانه نسخه را در اختیارم گذارده است و دانشگاه از آن فیلمی برداشته است و من در نشریه کتابخانه مرکزی دانشگاه (۳۸۴:۵) و در فهرست فیلمها (۳۶:۲) و نامه آستان قدس (۵- ۱۱- ۱۸) آن را شناسانده‌ام. نسخه‌ای تازه‌تر از آن در کتابخانه مرعشی در قم هست (۱۹:۳).

آقای عزیزالله عطاردی خوبشانی آن را از روی این دو نسخه است که در دهلی در ۱۰۰۷ و ص در سه مجلد در ۵۱۴۰۴ چاپ کرده است.

بیهقی در بند ۱۳۹۰ (ص ۲۹۸) میگوید «والکلام فی الشرطی طویل لایحتمل الموضع بیانه» افسوس که در آن چاپ (ص ۸۹۱) آمده است «والکلام فی الشرحین طویل» و گمان برده شده که از آن دو گزارش بیهقی و راوندی خواسته شده است.

گزارش دیگر اعلام نهج البلاغه از دانشمندی گمنام که باید در سده هفتم ساخته شده باشد و آنهم ادبی است و بارها در آن از وبری خواری می بهره برده شده است.

گزارش ابن ابی الحدید مدائنی معتزلی (۵۸۶-۱۵۵) که در بیست جزوه است دریائی است از ادب و تاریخ و کلام و در آن یاد از بیهقی و خواری ندیده‌ام و از آن هم توانستم در بسیاری از جاها در این چاپ بهره برم. آنرا شمس بن محمد بن مراد تامیانه جزو چهارم روز یکشنبه ۱۰۱۳/۱۴ ترجمه فارسی کرده است. (کتابخانه ملی ۳۶۰:۴ ش ۱۹۰۹) حاج نصرالله شاگرد پسر فتح الله دزفولی به دستور ناصرالدین شاه در ۱۲۷۸-۱۲۹۲ آن را بنام مظهرالایات والبینات ومظهرالدلالات به فارسی برگردانده و در ۱۲۹۵ آن را پاکنویس کرده است (دانشگاه ۲:۲۵۳- سه سالار ۲:۴۵ و ۱۳۵- دریعه ۱۴-۱۵ و ۱۶۷- دیباچه فرمان مالک اشتر ۲۵).

نیز گزارش ابن میثم بحرانی در گذشته ۶۸۳ برای عطا ملک جوینی و گزیده و اختیار آن و منهاج العارفین او که به آنها هم می نگریستم.

گزارشی دیگر از کمال الدین عبدالرحمن ابن العتایقی حلی زنده در ۷۳۲، ۷۷۸، است (فیلم ۶۲۷۸ دانشگاه) که به حکمت و تصوف گرایشی داشته و پردازنده الناسخ و المنسوخ است (فیلمها ۲:۴۲ و ۳:۲۴۴) و به پاره از آن که در دسترس بوده است هم می نگریستم. این گزارش بایستی بیش از چهار مجلد باشد. او در آن از گزارشهای ابن میثم (گزارش بزرگ او) و قاضی عبدالجبار که شناخته نشده است و کیدری و مدائنی و دو راوندی (فضل الله و سعید) بهره برده است.

در دیباچه فرمان مالک اشتر (ص ۲۰) از نسخه شادروان ابن یوسف شیرازی یاد کرده‌ام نسخه دیگری هم هست که عکس آن نزد من است و آن مجلد سوم است و گویا نوشته ... علی بن محمد بن محمد بن علی رشید درج ۱/۸۶ [۷] در نجف غروی بابلاغ قرائت و انهاء در ۲۰ شعبان ۷۸۶ نزد خود ابن العتایقی. در آن آمده که ابن العتایقی مجلد سوم را در شیراز در شعبان ۷۸۰ بپایان برده است و تاریخ نوشتن آن در نسخه ۲۰ رمضان ۷۸۰ بوده است. (گ ۱۹۲ ر) نسخه‌ای را هم افتندی در اصفهان دیده و در ریاض العلماء (۳:۱۰۳) نوشته است که مجلد سوم تاریخ ج ۱/۷۸۶ داشته است و آن

همین نسخه ما خواهد بود.

در آن از سال ۷۷۷ (برگه ۲۳ عکس) و از اختلاف نسخه‌ها و از مجلد دوم (۹۶) و از خود ابن العتایقی (۱۶۵) و ابوالعلاء (۱۳۳) و حلاج و سهروردی (۱۵۴) و ابن ابی الحدید (۱۵۶) و فاضل شارح (۱۱۰ و ۱۱۱) و کیدری (۹۶) و مدائینی و ابن میثم و راوندی (...۸۶) و از الفین حلی (۱۱۰) و اضحویه (۱۷) و شفاء (۱۱۰) و اشارات (۱۱۹) همه از ابن سینا یاد شده است.

باری بیهقی ما در واژه‌شناسی و شناخت ریشه‌های آن پیرو ابن فارس و طبرسی است و ریشه‌ها را دارای معنای اصلی میدانند و همه مشتقات را به آن برمیگردانند. او یاد میکند از ادب (۱۹۳۶) و پراکندگی و اختلاف زبانها و لهجه‌ها (۱۵۸۸) و بلاغه (۶۰) و اینکه ماده بلاغت زبان است (۵۱) و گاهی در سخنان شیوا توارد رخ میدهد (۱۸۳۳).

همچنین یاد میکند از القاب، کنیه کنی (۶۸-۷۶، ۷۱-۷۶) و از بحث لغوی استثناء (۲۹۵-۲۹۹-۳۰۱) والقول والمدح (۱۷۱-۱۷۴) و از عبارتهای «اربع علی ضلعک» (۱۷۶۶) و اما بعد (۸۷-۹۱) و لام العاقبة والاختصاص (۱۴۸۳) و خضراء الدمن (۱۰۷۵) و «لله ابوک و لله درک» (۱۵۳۰) و «برق = بره» و «سرق = سره» (۱۰۵۳) او در آغاز گزارش (۳۲-۵۱) از «دلائل جودة الکلام» یابد - یعیات کاوش خوبی دارد. بدینگونه: ۳۲ ترصیع، ۳۳ تخریس و اشتقاق، ۳۴ مضارعه، ۳۵ تبدیل، ۳۶ مکافات، ۳۷ استعاره، ۳۸ تمیم، ۳۹ مقابلات، ۴۰ فساد مقابلات، ۴۱ تقسیم، ۴۲ فساد تقسیم، ۴۳ ارداف، ۴۴ تکرار، ۴۵ انتقال، ۴۶ مساوات، ۴۷ اشاره، ۴۸ اشباع، ۴۹ موازنه.

کیدری هم در گزارش خود از او پیروی نموده (ص ۹۳-۱۰۳) و یاد کرده است از تجنیس، اشتقاق، اسجاع، رد العجز علی الصدر، تطبیق، مقابله، اعنات، تضمین، المزدوج، مقلوب، التفات، اعتراض، تجاهل العارف، حذف، مضارعه، تبدیل، تمیم، تقسیم، ارداف، مساواة، اشاره، اشباع، تشبیه، نیز از چهارده گونه بلاغت: مجتمع، متزواج، ممثل، مبالغه، مجانس، مجانس، متضاد، مخلخل، مردد، توام، متشابه الصور، معکوس، ابداع القرین، ذنوعین.

ابن میثم هم در گزارش بزرگ خود (۵:۱-۷۱) یاد میکند از: مباحث الفاظ، محاسن الفاظ، جمل اسمی و فعلی، حقیقت و مجاز، تشبیه، استعاره، نظم، خطابه و بیست وجه آن نزدیک به آنچه در منطق آمده است.

بیهقی در این گزارش از شعر تعریف میکند (۲۱۹۶ و ۲۲۰۰) و یاد میکند او از

اشعر الشعراء عرب (۲۱۹۸) که الملك الضلیل (۲۲۰۳ و ۲۲۱۵) باشد که همان امرء القیس است و از او چندین بار نام می‌برد. (۷۴۹، ۹۱۷، ۱۲۸۲، ۱۸۸۴، ۲۱۹۸، ۲۲۰۷، ۲۲۱۰، ۲۲۱۱، ۲۲۱۳، ۲۲۱۴) و از المحمد الموثل او (۲۲۰۰) و داستان کشتن او دختران خود را از گفتار حاکم نیشابوری می‌آورد که در تاریخ ادب عربی یاد آن ندیده‌ام همچنین یاد میکند از اخلط و جریر (۲۲۰۵) و اعشی (۳۷۷، ۳۷۹، ۴۹۱، ۶۰۵، ۸۷۳، ۸۷۹) و زهیر بن ابی سلمی (۳۶۷، ۹۷۹، ۱۰۳۳، ۲۲۰۵) و شنفری (۲۰۳۹) و عجاج (۲۲۰۶) و فرزدق (۲۲۰۳ و ۲۲۰۵ و ۲۲۰۷) و نابغه بنی ذبیان (۲۲۰۵) و نابغه جعدی (۱۰۲۸) و شاعر بنی ضبه (۲۲۰۷).

در ریاض العلماء افندی اصفهانی از پدر بیهقی ابوالقاسم زید و از حسن بیهقی یاد شده است (۱۸۸:۱ و ۳۶۰:۲ و ۴۸۸:۵) و پیداست که او بیهقی را درست شناخته و این گزارش را هم ندیده است.

نوری در مستدرک (۴۹۲:) بندی از آغاز این گزارش را آورده و گویا او همین نسخه مشهد را دیده است.

عاملی در اعیان الشیعة (۱۹۳:۶ و ۱۹۹ و ۳۲۵:۲۱) از وی یاد کرده و پیداست که وی این گزارش را ندیده است.

چند نکته

۱ - در بند ۵۰۶ شعر عروة بن الورد بسیار مغوط در نسخه گذارده شده و من برای درست ساختن آن چندین کتاب خوانده‌ام و راه بجایی نبردم و در دیوان عروه هم ندیدم و در بلوغ الارب (۳:۵۸۰) هم نیست تا اینکه «المیسرو الاذلام» عبدالسلام هارون بدستم رسید چاپ ۱۹۵۳ قاهره (ص ۳۵) و او می‌نویسد که شعر عروة بن الورد در محاضرات راغب اصفهانی چاپ بیروت در ۱۹۶۱ (۲:۷۲۴) دیده میشود و باز میگوید که این شعرهای عروه در دیوان او دیده نشده و این بیتها به سروده‌های ابن مالک یا ابوالحسن علی بن محمد همدانی مانده است و خطای فنی هم دارد.

و این شعرها بدینگونه است:

اتت بالمعلی عند اول سورة	و بالمسبل التالی و بالحلس والتوم
و جاءت بفضو الضریب یلیهما	و بالنافذ المغلوب فی الرأس والقدم
فراح بهاغنم و تغرم ما جنت	وقد یغرم المرء الکریم اذا اجترم
وانت منیح بالیدین متی تعد	تعد صاغر الامال قال ولاعزم

در نهایت الارب نوری (۳:۱۴ و ۱۱۵) درباره فداح چنین آمده است:

وقد جمع الصاحب بن عباد هذه الاسماء ونظمها في ابیات فقال:

ان القداح امرها عجيب	النفذ والتؤم والرقيب
والحلس ثم النافس المصيب	والمصفح المشتهر النجيب
ثم المعلى حظّه الترغيب	هاك فقد جاء بها الترتيب

برای شعر نابغه جعدی (بند ۱۱۰ ص ۲۵) دراغانی اصفهانی (۴: ۱۲۸ و ۵: ۳۳-۳۴) والشعر والشعراء (۱۵۸) و جمهرة اشعار العرب (۲۷۵) و خزانه الادب (۵۱۲: ۱) و نوشته جرجی زیدان (۱: ۱۷۶) گشتم چیزی ندیدم و ناگزیر همانگونه که در نسخه بوده است آوردم و میدانم که نادرست است.

۲ - سدیف بن مهران بن میمون مکی ایرانی (بند ۱۳۱۸ ص ۲۸۰) که از موالی بنی عباس بوده و منصور عباسی او را در ۱۴۶ کشته است ابواحمد عبدالعزیز بن یحیی جلودی در گذشته ۳۰۲ درباره او اخبار سدیف ساخته است. نجاشی (ذریعه ۱: ۳۳۲) از وی یاد کرده است. ابن ندیم (۱۸۴) گوید که دیوان او به نوشته محمد بن داود در کتاب الورقة سی برگ بوده، ابن ندیم (۱۲۸ و ۲۴۶) از ابن جلودی یاد میکند بی آنکه نامی از این کتاب ببرد.

۳ - جمیل سلطان در بررسی خود از نهج البلاغه به فرانسه خرده گیرانه نکته هایی درباره آن آورده که گویا مانند آنها به سید محسن امین عاملی رسیده و او در اعیان الشیعه در آغاز سرگذشت امام علی بن ابی طالب (ع) همه آنها را پاسخ گفته است (چاپ ۱۳۵۴، ۱۹۳۵ و چاپ بیروت در ۱۹۸۳، ۲: ۵۴۰-۵۴۲).

گوستاوریشتتر G. Rischter در Studien Zur Geschich des älten arabischen fursten spigel «بررسی از آئینه فرمانروایان کهن بزبان عربی» چاپ لایبتسیگ ۱۹۳۲ و ۱۹۶۸ از آداب ابن مقفع و کلیله و دمنه و متون کهن فارسی و عربی در این زمینه که از آنها است فرمان مالک اشتر سخن داشته و آنچه در اینها از فرهنگ یونان گرفته شده است یاد و داوری کرده و از فارابی هم نام برده است (اخلاقیات فوشکور ۳۶۳ و ۳۶۸ و ۳۶۹ و ۳۷۶).

گراد سالینگر Salinger در ترجمه انگلیسی بخش جهاد دعائم الاسلام (چاپ کلمبیا ۱۹۵۳) درباره فرمان مالک اشتر سخن به میان آورد. و داد قاضی در بررسی اسلامی چاپ ۱۹۷۸ پاریس هم درباره فرمان مالک اشتر داوری نموده است.

فوشکور در باب ۴ ص ۳۵۷-۴۱۲ اخلاقیات به فرانسه در این زمینه سخن داشته و از نوشته های ریشتر و نجم آبادی و کناوت واته در «گروندریس» یاد کرده است (ص ۳۶۳).

۴ - بنکرید به: فهرست دانشگاه ۸۷۶:۴ و فهرست فیلمها ۳۳۶:۱ و ۳۷۱ و نشریه کتابخانه مرکزی ۲۸:۸، دیباچه انگلیسی تاریخ بیهقی از قاری کلیم الله حسینی چاپ ۱۹۶۸، دیباچه های تاریخ الحکماء قفطی از کردعلی و تاریخ بیهق از قزوینی و بهمنیار چاپ بهمنیار، مستدرک الوسائل نوری ۳:۴۹۲، اعیان الشیعة ۴۱:۲۵۷ و ۴۲:۱۸۴، گفتار من درباره بیهقی در مجله آینده ۴:۸۲۵-۸۳۳ و ۳۷ ص ۱۸۶-۱۹۱، ۳ خرداد ۱۳۶۰ و ۵:۷، ۳۵۱-۳۵۴ مرداد ۱۳۶۰.

بیهقی چنانکه گفته ام در شرح نهج البلاغه مانند طبرسی در مجمع البیان در ریشه شناسی پیرو ابن فارسی قزوینی رازی در گذشته ۳۹۵ پردازنده مجمل اللغة (غرر الامثال ۱۰۹ پ) است در مقایسه اللغة (سزگین ۸-۲۰۹-۲۱۴) و او در غرر الامثال و در الاقوال از دو استاد دانشمند زبان شناس خود یاد میکند و از آن دو پیروی دارد.

۱ - امام ابوبکر محمد بن الیاس طبرخیزی خوارزمی در گذشته ۳۸۳ و او را نیای ناپدری خود یاد میکند و میگوید که او را است نگارشی در امثال المولدين و از آن در غرر الامثال میآورد (۴۱ پ) مانند «ان للحیطان آذانا» (دیوار گوش دارد) و «الخزف من الكوز» (۹۰ ر) و میگوید که «مولدين» را مثلهای بسیاری است و از آن مثلهای فارسی و ایرانی را میخواهد.

۲ - امام میدانی در گذشته ۵۱۸ و درباره او میگوید «استادنا الامام الميدانی رحمه الله» و داستان نگارش مجمع الامثال او را که در دربار منتجب الملک محمد بن ارسلان در مرو آغاز شده است میآورد (غرر الامثال ۱۱۰ پ) و او در آن بارها از وی یاد میکند.

گویا از این روی بود که بیهقی چند کتاب در حکمت و مثل ساخته است و شاید از سیدرضی هم پیروی کرده باشد که مجدالدین ابوعبدالله محمد بن احمد اربلی در گذشته ۶۷۷ که درباره کار او در این زمینه مختصر امثال الشریف الرضی ساخته است و آن به شعر است و در پند. بروکلن (ذیل ۲:۱۳۲) از نسخه شماره ۱۵۰۰ ادب قاهره (دوم ۳:۳۴۲ و ۲۲ برگ) یاد کرده است.

چنین است نام برخی از کتابهای امثال بیهقی:

۱ - عرائس النفاثس که در شرح نهج (بند ۱۰۰۳) و غرر الامثال (۳۷ ر، ۵۵ پ، ۶۸ پ، ۱۰۷ ب، ۱۳۸ پ، ۲۳۲ پ) از آن و از رکن یکم آن (غرر ۲۳۲ پ) یاد کرده است.

۲ - ازهار الرياض المریعة و تفاسیر (شرح) الفاظ المحاوره و الشریعة در یک

مجلد که در دانشگاه استانبول (المخطوطات المصورة ۱: ۳۴۰) و دارالکتب مصر (۲. تیمور) (RAAD ۳: ۳۳۹) هست (بروکلمن ذیل ۱: ۵۱۳).

در شرح نهج البلاغه او (۴۵۸، ۹۱۷، ۹۲۴) از آن بنام از اهیرالریاض المونقة یاد شده است.

۳- مجامع الامثال و بدایع الاقوال در چهارمجلد (گفتار زلهایم ۲۲۸- شرح نهج البلاغه بندهای ۲۲۳، ۵۱۱، ۵۱۷، ۵۷۳، ۹۶۷، ۱۰۰۷، ۱۲۰۶، ۱۴۱۹، ۱۷۰۶، ۲۱۶۵. سزگین ۸: ۲۱۸).

او در جوامع احکام فارسی خود (فهرست دانشگاهی ۴: ۸۷۷) و دیباچه تاریخ بیهق یاد میکند از مجامع الامثال و از اهیرالریاض المریعة و غررالامثال و ذخائر الحکم و اسرار الحکم.

۴- بیهقی را در امثال عربی دفتری است بنام غررالامثال و در الاقوال که نسخه آن در کتابخانه دانشگاه لیدن به شماره ۳۹۰ وارنر (۱۰۴۴ خاوری) به نسخ در ۲۵۲ برگ و ۲۰ و ۲۱ س هست افسوس که آغاز و انجام آن افتاده و از این رو است که دخویه و هوتما در فهرست (۱: ۲۱۷ ش ۳۱۵) آن را نشناختند و بنام امثال العرب از آن یاد کرده اند. آقای زلهایم R. Selheim آن را خوانده و شناخته و گفتاری درباره آن در مجله Der Islam سال ۱۹۶۴ (۳۹: ۲۲۶-۲۳۲) گذارده است. و وروهوئو Voorhuet در فهرست گزیده خود برای آنجا با بازشناسی زلهایم توانسته آن را درست بشناساند (ص ۱۹ دیباچه و ۱۳ متن).

من هم در فهرست فیلمهای دانشگاه (۱: ۲۸۶ ش ۸۱۴ عکس ۱۶۱۰-۱۶۱۵ دو دوره) گذرا به آن نگریسته بودم و آن را درست نشناختم و پس از خواندن گفتار زلهایم آن را شناختم.

این دفتر در دو بخش است و در برگ ۱۳۵ پ آن آمده است «تمّ المجلد الاول من کتاب غررالامثال وقد وفیت بما وعدت ونقلت ما وجدت» و در ۱۳۶ ر آن دارد «قال الامام ابوالحسن بن الامام ابی القاسم زید بن محمد البیهقی: ابتدأت بالمجلد الثانی من کتاب غررالامثال و در الاقوال» همین سخنان و نکته های دیگر که زلهایم از آنها یاد کرده است او را وادار کرده که آن را درست بشناسد اگر آن دو فهرست نگار دانشمند و خودنگارنده آنها را میدیدیم آن را ناشناخته نمی گذاشتیم.

بیهقی آن را بنام «الصدر الاجل یمین الدولة محد الاسلام والمسلمین صدرالعراق اباعلی احمد بن اسمعیل صفی امیرالمؤمنین» کرده است.

مثلاً در آن به ترتیب تهجی آمده و جلد یکم از حرف الف است تا حرف طاء

است و دومی در حرف عین تا حرف لا با عنوانهای: المثل، اللغة و الاعراب و المعنی، حل المثل، الضرب، السبب، در آن آمده «الفصل الثالث المثل فی قافیة التاء» و در باب مافیة الحاء» در پایان هر فصلی از حروف «امثال المولدين» است و گاهی «باب ماجاء علی افعال فی هذا الباب».

این را هم بگویم که حمزه اصفهانی (پیش از ۳۶۰) را الامثال علی افعال هست، نسخه داماد ابراهیم ۹۴۳ (فهرست فیلمهای دانشگاه ۲۸۶:۱۱ ش ۵۱۶ ع ۱۰۶۵ و ۱۰۶۶ - سزگین ۳۳۶۱، عربی ۱: ۵۴۰) هم او را است الامثال الصادرة عن بیوت الشعر با اشاره به هنر نقل شعرها نزد یونانیها و ایرانیها در دیباجه آن، سپس هفت بخش و یک پایانه که نسخه آن در برلین توینسکن ربعی ۱۲۱۵ و ملک (۱: ۶۰) و ۴۸:۱ ش ۱۱۵۰) هست (سزگین ۱: ۳۳۷ و ۹: ۲۰۰).

بیهقی شاید از همین دو کتاب اصفهانی که از رهگذر ادب فارسی بسیار ارزنده است بهره برده باشد.

او یاد میکند از پدرش «الامام ابوالقاسم زید البیهقی» در گذشته ج ۵۱۷/۲ و درباره او «رحمه الله» میگوید و آنچه از وی شنید میآورد (غرر ۵ پ، ۱۲۸ پ، ۲۱۶ ر، ۲۳۶ ر) و از نیای ناپدری خود امام ابوالقاسم علی بن الحسین بیهقی که از آزادگان روزگار بوده و از آنچه میان او و عمیدالملک ابی نصر کندی گذشته بود، یاد میکند (۲۵۲ پ) و از کشمرد (۱۵۰ ر، ۲۱۶ ر) و از داستان مشکویه رازی و عضدالدوله (۱۹۵ ر).

نیز از ستایش احمد بن عبدالصمد از وزیر مجیرالدوله (۲۱۱ ر) و از سقراط (۴۴ ر) و از ابومعشر (۱۸۹ پ) و ابوالفتح بستی (۱۹۵ پ) و ابوعلی فارمدی و ابوالحسن (۸۸ ر) و از علی بن حسن باخرزی و یاد او از المقتدی بامر الله (۲۱۱ ر) و از محمد بن جریر طبری (۱۹۵ ر) و حکیم ابوالفرج ابن هندو (۷۹ و ۲۵۳ ر) و فقیه امام مسعود صوابی (۶۳ پ، ۲۳۵ پ) و از ابونصر فارابی و رساله اسباب اختلاف اللغات او (۱۹۵ ر) و از صاحب الشفاء والقانون و سال ۵۳۸ (۲۳۵ پ) و از وشاح الدیمه (۶۵ ر) و کتاب القوابلی (۲۴۷ پ) و المقتضب مبرد (۵۴ ر) و حکیم عبدالوهاب شالنجی (۹۷ ر).

نیز در آن آمده است «قاله امیرالمؤمنین علی بن ابی طالب رضی اللہ عنه» (۹۸ ر و نیز ۱۵۲ ر) با یاد از حسن و حسین و علی (ع) (۲۱۶ پ).

در آن (۱۵۱ پ - ۹۶ پ) از امثال ابن درید (۲۲۳ - ۳۲۱) یاد شده (سزگین ۸: ۱۰۱) است. بیهقی در غرر درباره خود میگوید (۱۵۵ ب) «كنت فی المکتب» او

در شرح نهج البلاغه (بند ۳۱) نیز از جوانی خود یاد کرده است.

نیز یاد میکنند از پدرکشی شیریه پسر پرویز ساسانی و اسماعیل گیلکی (۲۱۵ ر). در مخطوطات مصوره (۵۰۳:۱) و فهرست قرطای (۸۷۲۳) از غررالاقوال و در الامثال محمد رشیدی نسخه احمد ثالث شماره ۲: ۲۴۷۲ نوشته ۸۹۱ برگهای ۲۶ پ — ۳۲ پ یاد شده است و آن شاید پاره‌ای از کتاب بیهقی باشد.

هم از او است:

۱ — ذخائر الحکم یک مجلد (غرر ۷۳ ر — گفتار هینتس ۲۲۸).

۲ — اسرار الحکم یک مجلد (هینتس همانجا).

۳ — اظهار الازهار علی اشجار الاسرار (غرر ۱۷۰ پ).

او در همین غرر یاد میکند از:

۱ — قصص (۱۰۹ پ) که گویا شاید حصص الاصفیاء فی قصص الانبیاء علی

طریق الفباء فارسی او باشد که یاقوت از آن یاد کرده است.

۲ — تفسیر (غرر ۱۰۹ پ) که شاید همان باشد که یاقوت بنام «اسامی الادویة

و خواصها و منافعها و هومعنون بتفاسیر العقاقیر» یاد کرده است.

۳ — شرح نهج البلاغه (غرر ۱۲۴ ر) که یاقوت از آن بنام معارج نهج البلاغه

یاقوت کرده است.

۴ — وشاح دمیة القصر (همانجا ۱۷۴ پ).

۵ — در شرح نهج البلاغه بیهقی (بند ۷۰۲) یاد شده است از «بار الحطاب»

خود او که ندانستم چیست.

یاد برخی در مباحث فلسفی و کلامی یا شناختن شناسی در این شرح نهج البلاغه که در

آن روی این موضوعات است:

عقل (۴۲۵، ۱۹۸۴، ۲۰۵۷، ۲۰۵۸). عقل روایة، عقل رعیة (۲۰۱۱) غوص

الظن (۱۴۹ — ۱۵۴ — ۱۵۶).

فکر ۸۲۹، الفکر مرآة صافیة (۱۹۲۷)، التفکر (۲۰۰۵).

نظر (۲۷۸، ۲۱۳۳)، فطنة (۱۹۷۰).

رای (۷۹۹) رای الشیخ (۲۰۰۴) مشهد الفلام (۲۰۰۴).

عقول ربات الحجال (۵۵۶)، حکمه (۱۹۷۱، ۱۹۸۶) مدح الحکمة (۱۰۷۲)

الحکم (۱۹۲۷).

العلم (۱۹۸۸)، العلم بالاشیاء الفانیة (۱۸۰۹) العلم العقلی والشرعی (۲۱۹۶)،

(۲۱۹۷) اکتساب العلم (۱۷۸۹) اکتساب الامور المعقولة (۲۱۹۷) طلب العلم فریضة

وإي علم هو (١٢٣٣) المسموع والمطبوع (٢١٧٦) عالم رباني و متعلم (٢٠٧٦) تقليد (٥٨٠) اقتداء (٢١٣٣) هوى (٢٠٢٦) الشهادة (١٨١٣) بيّنه (٥٨٠) الجهالة (١٧٨٧)، (١٧٨٨).

حق (١٢١٦، ١٢١٩) الصدق (٢١٢٧) لسان الصدق (٤٩٣) انواع الصدق (١١٤١) الصواب دواء (٢١٣٦) كذب (٢١٢٧) الفتوى والفتيا (٤٥٨) الاحتمال قبر العيوب (١٩٤١) رأى خطأ (١٤٧، ٢٠٨٩) الكلام والخطأ (٢١٧٧) الخطأ داء (٢١٣٦) خبط (٣٨٣، ٤٩٤) خبط عشواء (١٧٨٦) رأى، خلاف (٢١٠٧) اشكال (١٧٥٩) شبهه (٥٨٧).

يقين (٥٨٨، ٥٨٩، ٧٩٠، ٢٠٠٩) اليقين والشك (٣٠٥، ٣٠٦) «لا ادري» (٢٠٠٣) اول مراتب العلم الشك (٥٨٨) المعروفان: الكبرى والصغرى فى القياس (٣٩٧، ١٩٣٧-١٩٤١) الحد (٨٣٤، ١٢٢٠، ١٢٢١، ٢١٣٨) الحد والعَدَّ (٢٢٦) حدّ الصفة ووقتها واجلها (١٥٧، ١٦٠، ١٨٦، ١٩٤، ١٩٩، ٢٢١، ٢٢٤) الاول والاخر (١٩٥-١٩٨) كمية، كيفية (١٢٥٣، ١٢٥٤)، باطن وظاهر (١١٨٠، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١٢) الفطرة (٢٠١-٢٠٣) المعرفة والتصديق (٢١٢-٢١٨) الضد (٢٠٠) الحدس گویا گرفته از ابن سینا است (٢١٩٧) الزند والمقدحة (١٩٣٩) نفس (١٣٥٥، ١٣٥٧) القلب (٢٠٢٠، ٢٠٩٨).

اصول وفروع ١١٣٣، الطب والهيئة والتشريح وجمع اصولها (٣١٨) علوم سماويه (١٦٥١) التشريح الطبى (١٠٢٧) اصول الصناعات (١٨٠٦) الاصول الطبيّة (٢٠٤٥) مجامع علوم الطب (١٥٢٩-١٥٣٤).

المعارف الواجبة (٨٢٢-٨٢٤)، معرفه اللّٰه (١٧٧)، توحيد (١٥٩٥-١٦٦٨)، ادلة العقول على اللّٰه (١٥٧٢-١٥٧٨)، تفسير لم يلد ولم يولد (٤٠٦-١٤٠٨)، الاستدلال بالخلق على الخالق (١١٥٨-١١٦٨)، قصور العقل البشرى عن ادراك الوجود الازلى (١٥٦٧-١٥٧٠)، التعطيل وفساده (١٥٦٩، ١٥٨٩)، البارى متوحد وتامة اليبارى (٢٤٠-٢٤٤)، وجود البارى (٢٢٩-٢٣٤) عدم النهاية للّٰه (٨٤١)، عدم عمومية المقولات له (٨٤٢) علم اللّٰه (٨٨٣، ٨٨٤)، كلام اللّٰه (١٠٣٦)، الاول والاخر (٨١٣-٨١٥)، تعظيم الخالق (١٠٤٦)، الشك فى اللّٰه (٢٠٣٩)، حق اللّٰه (١٧٩-١٨٣)، خلق اللّٰه (٢٠٣٩)، احصاء نعماء اللّٰه (١٥٥، ١٧٦-١٧٨) الحمد والشكر (٩١، ٩٢، ١٢٣٨، ١٢٣٩).

الملائكة (٣٥٠، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٧١) والأنبياء وفضلهم على الملائكة (٢٧٤)، (٢٧٩، ٢٨٩-٢٩١) الحجب (٢٧٦، ٢٧٧) ابدال (١٣٦٢) ابليس (٢٩٤، ٣٠١، ٣٠٣)

صفة آدم و خلقه (٢٨٠-٢٨٨، ٣١٤) الدنيا والآخرة (٥٤٨) الدنيا (١٤٥٨، ١٤٧٨، ١٤٨٢، ١٣٥٤-١٣٥١، ١٩٣٢) صحبة الدنيا (٢٠٧٤) قرص الدنيا (٢٠١٣) اصول الدنيا (١٨٠٦).

العالم (٢٠٢١) اسراره (٢٠٢٥) انشاء الخلق واحداث العالم (٢٤٦، ٢٥٢، ٢٥٤)، المملكة الالهية وهيئتها احسن الهيئة، العناية (١٢٤٠) الانسان (١٩٩٢) خلق الانسان (٧٦٤-٧٦٩) القلب (٢٠٢٠) اصول الصناعات (١٨٠٦) كتساب العلوم (١٧٨٩) التشريح الطبى (١٠٢٧) صناعة النجوم (٨٥٥) تهجين احكام النجوم (٦٩٤-٧١٣) الفلك والسماء (٢٦٤-٢٦٨، ٨٤٧، ٨٤٩، ٨٥٧، ١٤١٠-١٤١٢، ٢١٥٥) نجوم (١٠٥٢) الشمس والقمر والنجم والكوكب (٢٦٩-٢٧٢، ١٣٤١) الارض (٢١٥٦) المشرق والمغرب (٢١٥٤) المطالع والمغارب (٢١٥٨) فصول السنة (٢٠٤٥) درجات السنين (٣٧٦) السنة الشمسية والقمرية (١٦٧٢-١٦٧٦) الشهور (١٦٧٤) ايام الله (١٦٣٦-١٦٤٢) اعياد النصارى واليهود والمسلمين (٢١٩١) الاثار العلوية (٩٧١) الهواء والبخار (٢٦٠، ٢٦١) الجوى، الاجواء، الجويات (٢٥٩-٢٦٣، ٢٩٥) السحاب والمطر (٢٦٢) الريح (٢٦٣) النبات (٢٠٢٣) نباتات بدويه (١٨٣٤) الحيوان (٢٠٢٣) كيس الحيوانات وخرقها (١٦٣٤) خلق الطائر، الطاوس (٣٠١-١٣١١، ١٥٩٠، ١٥٩٤) نملة (١٥٨٢-١٥٨٥) اسنان الناس: الشباب والكحولية والشيخوخة (٢١٧٣) بقاء النوع فى الانسان (٢١٥٢) الغنى والفقير (٢٠٢٨، ٢٠٣٢، ٢١٩٥).

قضاء و قدر (١٣٦٥) اللوح المحفوظ (٢١٤٠) احواله الاشياء لاوقاتها (٢٤٩-٢٥٣) النشاء الاخرى والاولى (٢٠٤٠) ما يأتى بعد للبشر من الموت والبعث والحشر والحساب وغيرهاد (١٢٤٨) الموت (٤٧٩، ٤٨٠) صفة الجنة (١٣١٢) طبيعة النار (١٧٧٣) شياطين الانس والجن (٢٠٢٦) الخلق والامر (٤٩٠، ١٢٢٥، ١٢٢٧) بحث عن التكليف (٦٩١، ١١٣١) اللطف (٢٠٤٤) الهداية (٣١٩٦) الشرع (١٩٨٩) النسخ (٣٢٨، ٣٢٩) الطاعة والعبودية (٣٤٧، ٣٤٨، ١٨١٠) العبادة (١٦٩٠) الاخلاص (٢١٨-٢٢٠) ايمان (١٢٣١، ١٢٣٢) السيرة (١٩٧٣، ١٩٢٦، ١٩٩٦، ٢٠٣٥، ٢٠٣٦) جماع المسلمين (١٩١٧) السيرة (١٩٧٣) بدعة (٤٤٠، ٤٨٦، ٢٠٣٥) التوبة (٢٠٧٧-٢١٧٩) الامر بالمعروف (١٧١٣، ١٢٣٥، ١٢٣٦) نسبة فعل الخلف الى السلف (٤١٥) العوارض النفسانية (٢٠٦٠) الاخلاق الجميلة، علم الاخلاق، الفضائل (١٢٩-١٣١) ابدال الشر (٥٠٣) معائب الناس (٢١١٩) الصفة (١٥٧-١٦٠) الغيبة (١١١١ و ١١١٢) اخبر ثقله (٢١٩٣) الرخصة والعزيمة، التوسيع والفرض (٣٢٥-٣٢٧، ٣٤٢، ٣٤٦) الكبائر والصغائر (٣٤١، ٣٤٢) الوجوب الفقهي (٣٤٠)

الصلوة والزكاة والحج والجهاد (٣٠٨) انسان و ساختمان ان كه مانند شهر و كاركنان آن است (٧٦٤-٧٦٩، ١٩٩٢، ٢٠٢٣، ٢٠٢٤) قدر المرء (٢٠٧٦) سبب تفاوت الناس سبع بقول الاطباء (١٥٦٦) تفرق و اختلاف اللغات (١٥٨٨) طبقات الناس (٣٧٠) معايب الناس (٢٢١٩) الهمج الرعاع (٢٠٦٩) جاهل (١٣١٤) المخاصمة بالقرآن، القرآن حمال ذو وجوه (١٩٢٦) مله (٢٠٨١) امة (١٠٦) اتیان الرسل (١٨٠٠) لزوم النبي (٣١٤-٣١٧) النبوة و الامامة (١٣٤٥) اصل تكليف به اصول و فروع و راهنمائی و لزوم حجت و نبی و امام نزدیک به سخنان هشام بن الحكم در برابر دو مدينه فاضله و عادله فارابی و ابن سینا (١١٣٠، ١١٣١، ١١٣٣) نیاز انسان به همزیستی و به فرمانروای نیکوکار و تبه کار از گفته وبری خواری (٥٩٦) نیاز مردمی به کومک و یاری و دادوستد در داوریهی و دشمنیها و نیاز به سیاست و شهریاری عادل (١٨٠٦، ١٨٠٧) شهریاری و امیر (٦٢، ٢٠٢٥، ٢١٦٩) تدبیر (٨٣٧، ٨٣٩، ١٩٥٠) پیامبر و فرستاده خدا كه جانها را پاکیزه میسازند (١٦٨٩، ١٦٩٠) پیغمبر (٣٢٥، ١١١٢، ١١١٤، ١١٢٥، ١٢٠٣، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢٤٤، ١٢٤٩، ١٢٦٣، ١٣٣٥، ١٣٤٣، ١٨٠٨، ١٩٠٣) نصب الامام و معرفته (١٠٣، ١١٨٧) العمودان: القرآن و العترة (١٧٥٦) خلافة و صحابه و قرابه (٦٠٠، ٢٠٩٦) خليفه و ملك (١٤٢٨، ١٤٢٩) سلطان (٢١٣٤) سراج (١٠٤٧) نقیب (٨٢-٨٦) نظم (٨٤٦) نظام کلی (٨٤٤) النصر بالجور (١٠٣٨) قتل جماعة بالغزو (١٣٤٨) آداب الحرب (٤١٢) عهد اشتر (١٨٥٢) عمال الخراج (١٨٥١) الخراج بغير عمارة (١٨٧٢).

قصه آدم (٨٨٣-٨٨٦)، پراکندگی یهود (١٧٠٤) جاهلیه (٤٨٦، ٥٠٩، ٩١١، ١٧٧٧) حروب العرب و ایامها (١٧١٠) داحس و غبراء (٥١١، ١٧٧٧) سبب قتل البنات فی الجاهلیة (١٧٠٨) قصة اشعث من قیس الکندی (٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٤، ٤٧١، ٤٧٣، ٤٧٩) صنم (٥٠٩) حبیب و طاغوت (١١٣٧، ١١٣٨) اصنام العرب: سواع هذیل، و دبنی کلب، یغوث مذحج فی دومة الجندل، نسرذی الکلاغ، یعوق همدان، لات ثقیف عزی قریش و کنانه (١٧٠٩) هبل (٤٨٨) قداح، سهم، رمی (٥٠٦، ٥٠٧)، فرس و شاهان آنها (١٤٢٤) خسرو (کسری) قیصر، تبع، اذواء، عسطنس (١٧٢٩).

وصف القرآن (٩٢٨، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١٩٨٨، ١٩٩٠) المخاصمة بالقرآن (١٨٢٦) القرآن حمال ذو وجوه (١٧٢٦) التفسیر بالرأی (١٣٦٠) القرآن و السنة (٨٢٢) انف الاسلام (١٩٠٩) الشرع (١٩٨٩) عبادات الشرع (٢٠٤٩-٢٠٥٥) بدعه، اليهود، النصرانی، المجوس، الصائبین، الدهریه، عبدة الاوثان، السنمیة، عبدة الكواكب، الموحدون، اهل مكة (٣٢٤، ٣٢٣) فرق نصراری ١٧٠٤.

محمد رسول اللّٰه (ص) (٤، ١٧١، ٢٤٥، ٣٢٣-٣٢٥، ٤٠٠، ٤٢٤، ٤٢٧،
٤٣٩، ٤٤١، ٤٦٧، ٥٠٨، ٥٣٩، ٥٩٩، ٦١٠، ٦٢٨، ٦٤٠، ٦٤٢، ٦٤٤، ٧٦٦،
٨٠٤، ٨٩٨، ٩١٥، ١٠٠٣، ١٠١٥، ١٠٤٢، ١٠٧١، ١٠٧٥، ١٠٨٧، ١١١٢، ١١١٤،
١١١٨، ١١٤٣، ١١٥١، ١٢٠٣، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢٤٤، ١٢٤٩، ١٢٦٣، ١٢٦٥،
١٣٢٥، ١٣٢٧، ١٣٣٥، ١٣٦٢، ١٣٧٣، ١٣٧٦، ١٤٦٦، ١٤٨٠، ١٥٠٢، ١٥٥٠،
١٥٦٣، ١٧٠٨، ١٧٣٦، ١٨٠٨، ١٨١٨، ١٩٠٣، ١٩٠٩، ١٩٦٩، ٢٠٦٢، ٢٠٦٤،
٢١١٣، ٢١٦٣)، ولاية محمد (٢٠٠٨) الشفاعة والتصلية (٢١٨٠) تفرق الملك في عهد
النبي (٣٢٣) اهل البيت (٢١٠٤).

علي بن ابي طالب (٩، ٢٦-٢٨، ٣٢، ٥٠، ٦٦، ٦٧، ٣٤، ١٣٤، ١٤٠، ١٤١،
٣٥٨، ٣٨٥، ٣٩٧، ٣٩٩، ٤٢٢، ٤٦٤، ٤٦٥).

ولاية محمد (٢٠٠٨) الشفاعة والتصلية (٢١٨٠) تفرق الملك في عهد النبي
(٣٢٣) اهل البيت (٢١٠٤).

سيد اشباب اهل الجنة ١٧٧٣، حسن بن علي ٣٩٩، ١١٢٤، ١٤٩٠، حسين بن
علي ٦٨٦، ١١٠٦، ١٤٩٠، ١٧٨٣، ٢١٠٤، ٢١٠٦، زين العابدين ١٧٧، ٢٠٠١
محمد بن علي ٤١٢، جعفر صادق ١٩٥، ١٣٦٥، ١٤٨٨، ١٥٧٠، ٢١٤٨.
الخلفاء الاربعة ١، ٤، ٦، ١٧٧، داستان سديف بن مهران بن ميمون (١٣١٨).

فهرستها

الصحاح ١٥٦٨، ١١٨٤، ١٢٤٢، ١٤٢٨،
 ١٧١٥، ١٤٦٦
 طبایع الحيوان ٣١
 كتب الطب ١٣٢٩
 عرايس النفايس للبيهقي ١٠٠٣
 عهد اشتر ١٨٥٢
 الفرر للمرتضى ٢٠٣٠، ٢٠٣٢
 الغريبين ٤٣٥، ١٠٦٢، ١٠٧٢، ١٠٨٧،
 ١٥٠٣، ١٥١٩، ١١٣١، ١١٩٣،
 ٢١٤١، ١٨٤٣
 القانون ١١٧
 القرآن ٢٢٤، ١٢٣٦، ١٢٤٩، ١٣٥٩،
 ١٣٦٠، ٢١١٢
 القرايادين الكبير ٥١٣
 الكتاب المحكم ٢١٤٠
 كتاب مکه ٣٤٩، ٤٩٣
 الكتب الاصولية ١٣٢٥
 كتب الطب ١٢٢٩
 الكتب القديمه ١١٣٣
 مجامع الامثال للبيهقي ٢٢٣، ٥١١، ٥٧٢،
 ٩٦٧، ١٠٠٧، ١٢٠٦، ١٤١٩، ١٧٠٦،
 ٢١٦٥
 المستوعب ١٦٦
 المضمون على اهلہ للغزالي ١٧٢٣
 المغازي لابن اسحق ٢٢٠١
 معاني الاخبار المتشابهه للغزالي ١٩٥٧
 (٢)
 النخل و الزرع ٣١
 النقض رازي ١٠٧
 ينابيع اللغة ابوجعفرک للبيهقي ٣٨٢
 (٢١٨:٨)

دفترها و نامه ها

الاثر ٢١٤٤
 انجيل ١٣٥٢، ٢٠٢٩، ٢٠٨١، ٢٠٨١
 البيان والتبيين ٣١
 التاريخ للسلامي ٤٣٨، ٤٤٦، ١٠٦٢،
 ١٠٨٧، ١٠٧٢
 تاريخ الطبري ٥٠٥، ٢١٣٢
 تاريخ نيشابور للحاكم ٢١٩٩
 تفسير الثعالبي ٢١٤٠
 تفسير الثعلبي ١٦٨٢
 التواريخ ١٣٤٩، ١٣٦٢، ١٧٤٣
 سوروات ١٥٣٤، ٢٠٢١، ٢٠٧٧، ٢٠٧٩،
 ٢١٣٩
 جداول الانسان ١٧٥٣
 جداول تاريخ محمد بن الحسن الخازن
 ٦٨٦
 جوامع الكلم للفقال الشاشي ٢٠٥٨
 جواهر الاجسام السماوية لابن سينا
 الحجرات من القرآن ٦٣٦
 الخصائص ١٢٢٩، ١٣٢٩
 خطبة: الاشباح ٨٠٧، القاصعة ٨٩٨،
 — الملاحم ٨٩٩، — الوداع ١٣٢٥
 الذكر الحكيم ١٢٩٣
 الزينه للرازي ١٣٢٧
 رساله ماد الحطاحب (٩) ٧٠٢
 الرياض المونقه للبيهقي ٤٥٨، ٩١٧،
 ٩٢٤
 سرالادب ٣٧٦

نامهای کسان

ابوزبید ۱۸۶۵
 ابوزید اللقوی ۱۷۶، ۸۸۱
 ابوسفیان ۶۹، ۶۴۲
 ابوالعباس ۱۷۵۵
 ابوعبدالله ابن الصمه ۵۷۵
 ابوعبید ۴۹۱، ۸۷۳، ۹۴۱، ۱۸۴۵، ۲۰۳۰،
 ۲۲۳۰
 ابوعبیده ۳۰۱، ۳۱۴، ۱۰۵۳، ۱۰۷۶،
 ۱۴۷۰، ۲۲۰۴، ۲۲۰۷
 ابوعمر ۷۶
 ابوالغمر عمر بن هشام ۱۳۱۸
 ابوموسی الاشعری ۱۹۰۵، ۱۳۷۹
 ابوالنجم فضل بن قدامه ۲۲۰۶
 ابونواس ۱۶۷۹
 ابووذحه ۱۰۱۳
 ابووجهه ۱۳۴
 ابووقره ۱۰۹۶
 ابوالهشم الامام المدني ۱۲۸۵
 ابی بن کعب ۱۵۳۶
 الایاری ابن مره ۳۲
 الاحایش ۱۹۱۰
 الاحزاب ۱۷۲۱
 احنف بن قیس ۱۰۴۹، ۱۷۷۸، ۱۹۵۳
 اخطل ۷۲۷، ۲۲۰۵، ۲۲۰۷، ۲۲۰۸
 الازهری ۱۳۰، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸
 اسحاق ۱۷۰۴
 اسدین خزیمه ۲۷۷۲
 اسرائیل ۱۶۷۳، ۱۶۷۴
 اسماعیل ۵۶۰، ۱۷۰۴
 اسودبن قتیبه ۱۸۹۳
 اشعیاء ۱۱۱۳
 اشکانیه ۱۴۲۴
 اصحاب الجمل ۱۰۹۰، ۱۳۳۲، ۱۳۴۶
 اصحاب الرس ۱۴۲۲

آدم ۲۰۴۲
 ابراهیم ۳۲۳، ۳۲۴، ۹۱۰
 ابراهیم تمیمی ۸۹۰
 ابقرط (حاذق الاطبا) ۴۱۳
 ابلیس ۱۶۷۹
 ابن ابی ربیعہ ۱۳۴
 ابن احمر ۶۲۹
 ابن ابی سفیان ۱۸۲۹
 ابن اسحق محمد صاحب المغازی ۲۲۰۱
 ابن الاعرابی ۴۴۵
 ابن جذاق ۲۳۴
 ابن جریر ۲۱۳۲
 ابن درید ۵۶۷، ۹۱۷
 ابن السری ۱۰۱۳
 ابن السکیت ۱۰۱۳
 ابن عباس ۱۳۶۵، ۱۵۳۶، ۱۷۵۱، ۱۸۲۲،
 ۱۹۲۱، ۲۱۴۸
 ابن النابغه ۷۸۰
 ابواسحق ۱۴۲۹
 ابوالاسود الدثلی ۱۳۲
 ابوالاغر ۲۱۶
 ابویکر ۲۲۰۱
 ابوالدرءاء ۱۰۳۶
 ابودفاهه ۵۷۶
 ابوذر ۸۹۸، ۹۳۲، ۱۰۶۲، ۲۱۵۰
 ابوذئب ۶۷۱، ۱۰۸۲

برامكه ٢١٠١
 برقى ١٠٤٩
 بشرين ابى الحازم ١١٠٤
 بشر شاعر ١٤٣٦
 بصريين ٢٩٦، ٤٣٤
 بعض الاطباء ٢٨٣، ١٥٦٦، ٢٠٤١،
 ٢٠٦٠
 بعض الحكماء ١٢٦ (گويا ابن سينا در
 اشارات) ١٩٠، ٢٨٣، ١٢٠٢، ١٤١٨،
 ٢١٧٧
 بعض الشعراء ١٨٠، ١٩٠، ٢٨٣، ٢٩٧،
 ٣٧١، ٤١٢، ٤٦٢، ٤٧٧، ٥٠٠،
 ٥٢٢، ٥٢٨، ٥٨٣، ٥٩٤، ٦٣٢،
 ٦٧٣، ٦٧٥، ٦٧٨، ٦٧٩، ٧٧٠،
 ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٦، ٨٤٥، ٩٤٥،
 ٩٥٢، ١٠٠٨، ١٠١١، ١٠٢٨، ١٠٣٧،
 ١٠٤١، ١١١٧، ١١٣٤، ١١٨٦،
 ١١٩٤، ١٢٣٠، ١٢٧٢، ١٢٧٥،
 ١٣٠٨، ١٣٣٨، ١٣٤١، ١٤٦٥،
 ١٤٩٩، ١٥٣٧، ١٦٠٩، ١٦٥٣،
 ١٧٥١، ١٧٦٤، ١٨٥٣، ١٨٥٥،
 ١٨٨٩، ١٨٩٨، ١٩٠١، ١٩١٥،
 ١٩٥١، ٢٠١٠، ٢٠٢٦، ٢٠٣٥
 بعض (واحد من) العارفين ١٢٠٣، ١٢٥٤،
 ١٣٨٤، ١٥٤١، ١٩٣٢
 بعض (واحد من) العلماء ٢٥٦، ٢٧٩،
 ١٣٢٨، ١٣٦٢، ١٣٨٦، ١١٦٢،
 ١٤١١، ١٥٦٩، ٢٠٢٩، ٢٠٨٢،
 ٢١٨٠
 بعض العلماء السابقين ١٣٨٦، ١٥٦٩،
 ١٥٨٢، ١٥٦٩
 بعض الفقهاء ٢١٣٨
 بعض القائلين ٢١٩٧
 بعض المحققين ٤٦٩، ١٢٦٣

اصحاب السبت ١٨٥٠
 اصحاب على ١٣٩٨، ١٤٨٩
 اصمعى ٩٣٨، ١٠٣٢، ١٧٥١، ١٨٩٧
 اطباء ٤٢١، ٧٦٧، ٨٦٧، ١٥٨٨
 اعشى ٣٧، ٣٧٩، ٤٩١، ٦٠٥، ٨٧٣،
 ٨٧٩، ٩٨١، ١٠٥٤، ١١٥٤، ١٢٨١،
 ١٤٨٧، ٢٢٠١، ٢٢٠٢، ٢٢٠٥
 اعمش ٨٩٠
 الاغلب الفحل ٢٢٠٦
 افوه اوذى ٩٥٥
 اكاسره ١٤٢٤، ١٧٠٤
 اكثم بن صيفى ٥٦٨
 امرء القيس ٧٤٩، ٩١٧، ١٢٨٢، ١٢٩٨،
 ١٣٨٥، ١٨٨٤، ١٩٧٥، ٢١٩٨،
 ٢٢٠١، ٢٢٠٢، ٢٢٠٥، ٢٢٠٧،
 ٢٢١٠، ٢٢١٣، ٢٢١٤
 ام فروه ٤٦١
 ام معبد ١٣٤٣ (م)
 امية بن عبد شمس ١٧٢٠
 الانبياء فى الشام ٣٤٩
 انس ١٣٦٣
 انصار ١٧٢٦، ١٧٧٥
 اولياء ١٥٥٩
 اهرمن ١٦٨٤
 اهل البغى ١٧١٤، ١٧٤٦، ٢١٣٣
 اهل البيت ٩٣٠، ٢٠٢٧
 اهل الجماعة ١٠٤٥
 اهل الردة ١٩٠٠
 اهل السنة ١٠٤٥
 اهل اللغة ٩٠٢
 اياس بن قبيصة نايب كسرى ابرويز ٥٥٩.
 باهلى ١٤٦٥
 بختنصر ١٦٧٣، ١٦٧٤
 البراء بن عازب ٢٠٦٤

جالينوس (حاذق الاطباء) ٤١٣
 جذيمه بن الابرش ٥٧٣، ١١٦٤، ٢٢٠٠
 جران العود ٦٣٢
 جرير ٥٩٧، ٢٢٠٥، ٢٢٠٧، ٢٢٠٨
 جعفر ٦٢٨
 جعفر الطيار ١٧٦٨
 جمشيد ٩٩٠
 جوهرى ٥٧٠، ١٢٣٧، ١٢٣٩، ١٣٦٦
 حاتم ٩٤٨
 الحاكم ابو عبد الله ٢١٩٩
 حبيب بن عدى ٢٠٠١
 حجاج بن يوسف ٥٠٣، ٦١١، ١٠١٢
 ١٠١٣، ١١٠٠، ١١٠٦، ١٩١٣
 حرث الهمداني ١٩١٦، ٢١٣٣
 حورويه ٢٠١٠
 حريث الخارجي ١٧٤٢
 حسن البصرى ١٩٠١
 حسان ٥٦٧
 حطيه ٥٢٠، ١٦٦٨، ٢٢١٢
 حفصه ٢١٣٣
 حكما ١٤١٨، ٢١٣٦، ٢١٥٤
 حكيم ٧٩٧
 حمالة الحطب (ام جميل اخت ابى سفيان)
 ١٧٧٤
 حمزة الشهيد ٦٢٨، ١٧٦٧
 حمل بن سعد العشيبة ١٧٧٧
 حميد الارقط ٢٢٠٦
 حنظله بن ابى سفيان ١٩١٠
 خازن محمد بن الحسن ٦٨٦
 خالد بن سنان الذى انزل اليه سورة التوحيد
 ٢٤٥
 خالد بن الوليد ١٠٧٦، ١٩١٠، ١٢٧٥
 خالد بن يزيد ٦٨٦
 خثعم ٥٠٩

بعض المفسرين ٨٢٥، ٨١٩، ١٢٤٣
 ١٢٥٥، ١٤٧٥، ١٦٨٢، ٢٠١٢
 ٢١٥٧، ٢١٧٤
 بعض الناس ١٢٥٣، ١٣٤٤، ١٦٠٤
 ١٦٨٩
 البغدادي محمد بن همام تلميذ الرضى ٦
 بنى اسرائيل ١١١٣، ١١٥٣، ١٣٢٠
 بنى اميه ٩٤٩
 بنى بكر ٩٤٩
 بنى تميم ١٧٥١
 بنى جمع ١٥١٨
 بنى خزاعه ٩٤٩
 بنى دارم ١٧٠٨
 بنى ساعده ٦٧٥
 بنى عبد مناف ١٥١٧
 بنى عيس ٩٤٩
 بنى كنانه ٩٤٩
 بنى مخزوم ٩٤٩
 بنى مرزان (دوله) ١٣١٨
 بنى المنذر ٥٥٩
 بنى ناجيه ١٧٤٢
 بنى هاشم ٩٤٩، ١٧٣٤، ١٧٣٦
 تاج كرماني ١٥٧٩
 تبابعه ١٤٢٤
 ترك (اتراك) ١٠٥٢، ١٠٥٤
 تغلب ٥٠٥
 تميم بن مرّ (عامر بن الياس بن مضر)
 ١٧٥٤
 ثعلب ٢٠١٠
 ثعلبه ١٥٦٢
 ثعلبي ١٤٢٩، ١٦٨٢
 جابر ٤٩١
 جاحظ ٣٠، ٣١
 جالوت ١٧٠٤

سديف بن مهران بن ميمون ١٣١٨	الخليف ١٧٧٢
سريانين ١٤٢١	خليل ١٦٥٨، ١٧١٥، ٢٠٦٣
سعد بن ابى وقاص ٣٨٥، ٥٠٥	خنساء ٦، ١٣
سعد بن مالك ٢١٣٣	الخوارج ٣٦٨، ٥٧٨، ٦٤٤، ٦٨٨، ١٠٤٢،
سعيد بن العاص ٢٢١٢	١٣٣٠، ١٩٤٢، ٢٠١٠
سفاح ١٣١٨	خواص ١٢٣٣
سكران الشاعر ١٧٦	دانيال ١٦٧٣
السلامى صاحب التاريخ ٤٤٦	داود طانى ٦٤٤
سلف الاسلام ١٦٢٣	داود النبى ٢٥٥
سلمان ١٤٢٩	دريد ٥٧٥
سمنيه ٣٢٢	دعبل ٩٤٩
شرحبيل بن حسنه ١٠٧٦	درويسى جعفر ٦
شريح القاضى ١٨٨٩، ٢٠٥٨	ذعلب ١٣٩١
شريح بن هانى ١٧٤٥	ذوالرمة ١١٨، ٦٣٢، ١٠١٣
شعبى ٢٢٠١	راجز ٥٦٤، ٩٠٣، ١٠٤٨، ١٠٦٦، ١٦٥٨،
شمير بن ذى الجوشن ١١٠٦	١٦٨٤، ١٨٤٥، ٢٠٦٩
شنفرى ٥٦٥، ١٠٣٩	الرازى ابوحاتم ١٣٢٧
شيبانى محمد بن الحسن ٦٤٢	الراعى ١٩٠، ١٥٢٠
شيطان ١١٠٨	الراسخون فى العلم ٨٢٥، ٨٢٨
صحابه ١١١٤، ١٢٠٤، ١٥٣٤، ٢٢٠١	رافع طانى ١٢٧٥
صخر ٩٢٩	ربيه ٥٧٥
صعصعة بن ناجية ١٧٠٨	ربيعه ١٩٢٤
الصولى ابراهيم ٣١	رؤبه ٢٢٠٦
ضحاک ٦٨٦، ٩٨١	الزباء ٥٧٣، ١٢٤٤
طارق بن شهاب ٣٩٩	زبير ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١١٤٢، ١٣٤٩،
الطبرى محمد بن جرير ٥٠٥	١٨٨٦
طرفه ٦٣٣، ٢٢٠٢	الزمره الشاعر ١٨٢٧
طلحه ٥٣٩، ٥٣٩، ١٠٨٣، ١٠٨٤،	زنج ١٠٤٩
١١٤٢، ١٣٤٩، ١٧٢٧، ١٨٨٦	زهاد ١٥٣٢
طى ٥٠٩	زهير ٩٧٩، ١٢٨٨، ٢٢٠٥
عاد ٩٩٠	الزيات محمد بن عبد الملك ٣١
عامر بن الطفيل ٣٧٨	زياد بن ابىه ٦١١، ٦٤٠، ١٦٢٩
عامر بن قهيرة ١٧٤٧	زياد بن النضر ١٧٤٥
عباس بن عبد المطلب ٢٢٠١	زيد بن نفيل ٣٢٣

عكازيون ٢٢٠٤
 علقمة بن علاقه ٣٧٨
 علي بن عبدالله بن عباس ١٣١٩
 عمار ٦٢٨، ١٤٣٠
 عمالقه ١٤١٩
 عمر بن الخطاب ١٠٦٥، ١٠٧٦، ١٧٦٥،
 ١٨٢٩، ١٩٠٢، ٢٢٠١
 عمر بن عبدالعزيز ٦٨٦، ١٩٣٣
 عمر بن كلثوم ٥٦٨
 عمر بن هبيرة ٦١١
 عمرو بن العاص ٥١٤، ٦٢٨، ٧٧٩،
 ١٠٢٥، ١٠٨٥، ١٣٧٩، ١٣٨٠،
 ١٨٨٧، ١٩٠٣
 عمرو بن عدى ١١٤٤
 عيسى ٦٨١، ١١١٣، ١٣٥٢، ٢٠٢٩
 غزالي ١٤٩٦، ١٦٢٣، ١٧٢٣
 فاطمه (ع) ١٤٨٠
 فراس بن ابي غنم ٥٠٥
 فراغه ١٤٢٠
 فرزق ١٠٨٣، ١٥٢١، ٢٢٠٣، ٢٢٠٥
 فرعون ١١٥٣، ١٦٧٣
 الفرس ٥٥٩، ١٤٢٤
 فضل بن عياض ٢١٤٤
 فلاسفه ١٤١٢
 فيشدايه ١٤٢٤
 قابيل ١٦٨٢
 قاسطين ١٧١٤
 قال غيره ١٦٠٨، ١٦٧١
 قبط ١٤٢٠
 قتاده ١٥٣٦
 قتيبه بن مسلم ١٠٥٤
 القتيبي ٤٩٣، ٢٠٣١
 قثم بن عباس ١٨١١
 قحطان ١٧٠٤

عبدالرحمن بن خالد ١٠٢٥
 عبدالرحمن بن عوف الزهري ٣٨٥، ١٣٨٠
 عبدالعزيز ٦٨٦
 عبدالله بن ابي اوفى ١٤٧٠
 عبدالله بن رواحه ١١٤٤
 عبدالله بن زبير ٦٨٦، ١١٠٠
 عبدالله بن زياد ٦١١، ٦٨٦
 عبدالله بن عباس ٥٧٨، ١٧٤٢، ١٩٢٦
 عبدالله بن علي ١٢٨١
 عبدالله بن عمر ٢١٣٣
 عبدالله بن المبارك ١٩٣٣
 عبدالله بن مسعود ١٦٧٩
 عبدالله بن مطيع ٦١١
 عبدالملك ٦٨٦
 عبدالله بن الابرص ١٥٢٧
 عبدة بن الابرص ٢٢٠٢
 عبدة بن الحرب ١٧٣٩
 عثمان بن حنيف ١٣٤٦، ١٣٤٩
 عثمان بن عفان ٥٤٠، ٥٤١، ٦٠٢،
 ١٠٤٥، ١٠٩٠، ١٧٢٧، ١٨٢٠،
 ١٩٠٢
 عجم ٥٠٥
 عجاج ٧٨٣، ١٠١٢، ٢٢٠٦
 عدى ٣١٤
 العرب ٦٨، ٤٤٠، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥٥٩،
 ٥٦٩، ٩١٣، ١٠٥٤، ١١٠٦، ١١٠٧،
 ١١٩٣، ١٣٢٦، ١٨١٥، ٢٠١٣،
 ٢٢٠٢، ٢٢٠٠
 عروة بن جرير ٢٠١٠
 عروة بن الورد ٥٠٦
 عشرة مبشرة ١٠٨٥
 العصامي ١٣٤
 عقبه بن ابي معيط ٣٢٣، ٣٢٤
 عقيل بن ابي طالب ١٨١٤

- قریش ۱۰۹۸، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۷۵
 قریظہ ۱۷۰۴
 قس بن ساعدۃ الایادی ۸۹، ۳۲۳
 قشیر ۱۷۷۷
 قصی بن کلاب ۱۱۱
 قصیر بن سعد ۱۱۴۴
 قطری بن فجاءہ ۱۱۱۰
 قنیقاع ۱۷۰۴
 قوم (قال) — ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۹۱، ۱۹۶،
 ۲۰۲، ۲۱۷، ۲۲۳، ۲۳۰، ۲۳۴،
 ۲۳۹، ۲۶۰، ۲۸۸، ۲۹۹، ۶۶۱،
 ۶۶۷، ۶۹۱، ۸۲۴، ۸۳۸، ۸۴۲،
 ۸۴۷، ۸۷۱، ۸۷۴، ۸۹۶، ۸۳۹،
 ۱۱۷۷، ۱۱۷۵، ۱۲۰۸، ۱۲۱۲،
 ۱۲۱۵، ۱۲۲۳، ۱۴۰۷، ۲۰۱۹،
 ۲۱۴۳، ۲۱۴۴
 القہستانی العمید ابوبکر ۲۱۹۳
 قیس بن عاصم ۱۷۰۸
 قیصر روم ۱۰۷۶، ۱۷۰۴
 کثیر عرۃ الخزاعی ۱۴۶۹، ۲۲۰۹
 کسری ۸۹۸
 کسری ابرویز ۵۵۹
 کعب بن الاشرف ۶۴۱
 کلب ۱۰۵۴
 کمیت ۴۰۷، ۱۰۶۵، ۱۶۵۳، ۱۹۲۵
 کمیل بن زیاد ۱۸۹۷
 الکوفیون ۴۳۴، ۶۴۳
 کیانیہ ۱۴۲۴
 لیسید ۶۷۶، ۶۸۸، ۶۸۹، ۱۱۸۹، ۱۴۶۴،
 ۲۲۰۳
 لحياتی ۱۰۸۸
 لخمیون ۱۴۲۴
 لغوتون ۸۲۶
 لقمان ۱۳۳۱
 لیلی الاخیلیۃ ۱۸۸۶
 لیلی بنت مسعود بن خالد ۱۲۸۱
 مادین ۹۳۹
 مارقون ۶۸۸، ۱۷۱۴
 مالک اشتر ۱۸۸۵
 مالک بن حرث ۱۷۴۶، ۱۸۲۱
 مالکیہ ۱۴۲۴
 مبرد ۱۲۰۱
 متصوفہ ۱۲۳۳
 متکلمون ۱۷۹، ۱۹۲، ۲۸۳، ۱۱۸۰،
 ۱۱۸۴، ۱۲۲۶، ۱۲۳۳،
 ۱۳۴۵، ۱۵۹۵، ۱۶۳۳، ۱۸۰۰
 مثنی بن حارثہ ۵۰۵
 مجاہد ۱۵۳۶
 مجوس ۶۸۴
 محدث ۱۲۳۳
 محمد بن ابی بکر ۲۱۷۲
 محمد بن الحنفیہ ۶۷۹
 محمد بن علی ۴۱۲
 محمد والد مروان ۶۸۶
 مختار ثقفی ۴۱۱، ۱۱۰۰، ۱۱۰۶، ۱۱۱۰،
 ۲۱۰۴
 مذحج ۱۱۷۷، ۱۸۲۱
 المرتضی (السید) — ۲۰۳۰، ۲۰۳۲
 المرقال ہاشم بن عتبہ ۶۷۵
 مروان بن الحکم ۵۳۹، ۶۸۶، ۱۸۸۷
 مروان بن محمد ۱۳۱۹
 المروزی اسماعیل الفقیہ شارح المستوعب
 ۱۶۶
 مسیح ۱۰۴۲، ۱۰۴۳
 مشرکین ۱۷۲۰
 مصعب بن زبیر ۶۱۱، ۱۱۶
 مصاص بن عمر الحرهمی بن ثابت بن
 ابراہیم ۳۴۹

هرون ١٦٧٣، ١٦٨٢، ٢١٦٣
هاشم ١١١
هذليين ١٧٦٩
هروي ١١٩١، ٢١٩٣، ٢١٨٤
هشام بن عمرو الثعلبي والي السند ٢٢١٠
هوازن ٥٧٧
يزدان ١٦٨٤
يزيد بن ابي سفيان ١٩١٠
يزيد بن عاصم ٢٠١٠
يزيد بن مهلب ٦٩١
يعقوب ١٢٦٥
يعقوبيه ١٧٠٤
يوسف بن عمر ٦١١
يهود ٤١٥، ١٧٠٤

مصقلة بن هبيرة ٦٠١، ٦٠٢، ١٧٤٢،
١٨٢٨
معاويه ٥١٤، ٥٩٧، ٦٨٦، ١٨٤٩، ٢٠١٠،
٢١٣١
معد ١٧٠٤
معدى كرب ٢٢٠٠
معقل بن قيس الرياحي ١٧٤٣، ١٧٤٢
مغيره بن الاخنس ١٠٨٠
مغيرة بن شعبه ١٨٨٧، ١٩٠٢
مفضل ٥٦٧
مقداد ٨٩٨
مقدم الاطباء ١٣٠٣
ملكانيه ١٧٠٤
منوچهر ١١٣٣
موحدون ٢٥٢، ٧٩٠
موسى ١٦٧٣، ١٦٨٢
مهاجرون ٩٨٠
مهران (سرلشگر ايران) ٥٠٥
مهلهل بن ابي ربيعه ٢٢٠٠
مهندسون ١٥٨٣، ٢١٥٦، ٢١٥٨
نابغه ٣٦٧، ٧٩٢، ١٠٣٣، ٢٢٠١، ٢٢٠٥،
٢٢١٠
نابغه جعدى ١١٠، ١٠٢٨
ناكثين ٥٩٩، ١٧١٤
نسطوريه ١٧٠٤
نصارى ٥٠٥، ١٧٤٢
نصرآبادى على بن محمود ١٤٢٩
نضير ١٧٠٤
نعمن بن عجلان الرزقى ١٨٢٧
نعمن بن منذر ١٧٠٨
نمارده ١٤٢١
نوف بكالى ١٤٠٣
نوح ٦٣٢، ٩٨٥، ٩٩٠
وليد بن عقبه ١٧٦٥، ١٩٠٢

جای‌ها

دمشق ۶۰۲، ۶۸۶	احد (یوم) — ۱۴۰۹، ۱۴۴۵
ذی‌قار ۵۵۹، ۱۵۶۴	اردشیر خره ۱۷۴۲
رام هرمز ۱۷۴۲	ام ۹۹۰
رقة الشام ۱۷۴۶	اساف ۱۷۰۹
روم ۱۰۷۶، ۱۷۰۴	انبار ۵۲۲، ۶۰۳، ۲۱۳۱
رومیه ۱۷۲۹	بالستان ۶
سبأ ۹۱۶، ۱۹۲۴	بدر (قلیب، یوم) ۱۷۱۴، ۱۹۱۰
سند ۲۲۱۰	بست ۶
سیواری ۶	بسوس ۵۱۱
شام ۵۶۷، ۵۹۷، ۶۰۷، ۶۲۸، ۶۴۰، ۶۸۶، ۱۱۰۰، ۱۱۱۱، ۱۴۱۹، ۱۶۸۹	بصره ۴۲۴، ۹۳۸، ۱۰۴۹، ۱۰۹۸، ۱۱۴۲
۷۰۴، ۱۸۸۷	۱۲۳۰، ۱۳۲۲، ۱۹۰۹
صفین ۳۵۲، ۹۵۱، ۱۰۲۵، ۱۳۴۰	بوئیب ۵۰۵
عالج ۱۴۱۹	بیت‌الرأس ۵۶۷
عراق ۱۲۷۵، ۱۳۹۹، ۱۸۹۷	بیت‌المقدس ۱۶۷۳، ۲۱۵۷
عراقین ۶۸۶	بیشکند ۱۰۵۴
عکاز ۶۰۸	جسر ۱۷۴۶
فرقیسا ۱۸۹۷	الجمال (حرب) — ۲۱۳۳
کعبه ۳۵۱، ۵۰۸، ۵۵۰، ۱۷۳۴	جیرفت ۱۷۴۲
کرمان ۹۳۵	حجاز ۶۸۶، ۱۴۱۹
کوفه ۳۹۹، ۵۰۳، ۵۰۹، ۶۰۷، ۶۰۹	حروراء ۲۲۱۰
۱۰۹۸، ۱۱۰۰، ۱۱۰۳، ۱۱۰۶	حضر موت ۴۷۳
۱۱۰۷، ۱۰۱۲، ۱۷۲۵، ۱۷۴۲	حلوان ۱۸۹۳
۱۹۰۹، ۲۱۳۲	حنین ۱۴۴۵
کوفان ۱۱۰۳	خیبر ۱۷۰۴
مداین ۶۰۳	خندق ۱۴۴۵
مدینه ۸۰، ۵۰۸، ۶۷۹، ۱۷۰۴، ۲۲۱۲	خراسان ۶۸۶
مرید ۱۳۴۶	
مرج راهط ۶۸۶	
مصر ۵۱۴، ۱۳۱۹، ۱۸۹۹، ۱۸۵۲	
مغرب ۶۸۶	
مکه ۲۲۳، ۳۶۳، ۵۰۸، ۱۱۰۰، ۱۷۳۴	
۱۹۰۹، ۱۹۱۰	
مناء ۱۷۰۹	

نائله ۱۷۰۹
نخيله ۲۱۳۱، ۲۱۳۲
نیشابور ۶
وادی القرى ۱۷۰۴
هبل ۱۷۰۹
هند ۱۳۰۵
هیت ۱۸۹۷
یثرب ۴۱۵
یمامه ۱۰۵۴، ۱۴۱۹
یمن ۶۸۶، ۹۹۰، ۱۴۱۹، ۱۴۲۴، ۱۷۲۹،
۲۱۵۷، ۱۹۲۴

واژه‌ها

ارداف ۴۲۲	آل ۳۶۷، ۱۱۰
ارز ۱۲۰۴	آب ۵۸۲، ۱۰۴۷
ارنب ۴۲۱، ۱۷۷۰	ابط الایل ۱۹۹۳
اراء ۱۰۸	ابلیس ۲۹۴، ۳۰۱، ۳۰۳
ازل ۷۲۱، ۲۷۰۷	ابن اللبون ۱۹۲۷
ازمه ۱۶۴۱	اترج ۲۰۲۳
استنداء ۳۲۱	اتیان الرسل ۱۸۰۰
اسد ۲۱۳۴	اثره ۵۴۲، ۱۲۸۴
اسوه ۱۲۶۸، ۱۲۷۱، ۱۴۸۷	انفیه ۱۴۶۱
الاصر و الورد ۱۸۷۴	اثل ۱۲۹۸
اصل ۱۲۹۹	اثم ۱۶۸۳، ۲۱۷۴
اف ۵۶۲، ۱۰۳۶	اجاج ۵۵۳
افن ۷۹۸	اجل ۸۸۸، ۲۱۰۰
اقط ۱۷۷۸	آجل ۴۹۶، اجل ۴۵۰
اکل ۹۰۴	احمر ۶۸۷
اکله ۴۲۶، ۳۰۹۳	احد ۱۱۷۲
الس ۵۶۴	اخ (اخا) ۱۰۵۴
الله الله ۱۸۴۵	اخذ ۷۹۵
الب (تالیب) ۱۸۸۷	آخره ۹۵۴
آله ۱۸۷۳	اداره ۶۲۹
الیه ۱۳۸	ادام ۱۲۶۹
امراه ۱۲۰۲	ادیم ۶۰۸
امسر ۴۰۳، ۴۳۰، ۱۰۰۳، ۱۳۹۸، تسمیر	ارز ۱۳۲۶
۱۷۴۵، ۱۸۷۰، ۱۹۲۹، امازه بالسوء	ارضه ۱۷۳۴
۱۸۵۳	ارب ۷۷۱
امل ۶۶۶، ۶۶۷، ۷۸۸، ۷۸۹	اربه ۱۴۸۷
ام ۵۸۲، ۱۰۴۷	
امی ۱۱۹۳	
امام ۱۱۸۷، ۱۴۶۳	
امن (امانه) ۱۴۷۵	
ایمان ۷۶۲، ۸۷۶، ۱۶۴۶، ۱۹۶۲	
مومن ۶۳، ۱۳۶۷	
انسان ۱۱۶۳، ۱۴۵۷	
اتف ۷۴۰، ۷۷۸	

برک ۸۸۱	اتیق ۴۵۹
بستان ۹۷	اتی (استانی) ۱۰۹۴
بسر ۴۹۸	اود ۱۲۸۳، ۶۶۴
بصر ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۳۵، ۷۷۶، ۱۰۶۸، ۱۸۷۵، ۱۱۷۴، ۱۳۹۶، ۱۰۶۹	اواذی ۸۷۸
بطل ۱۴۰۳	اول ۹۳۱، ۹۳۳، ۱۲۹۰، ۱۲۹۹، تاویل ۱۸۵۰
باطل ۱۱۳۶	اهل ۱۱۰، ۶۸۰، ۱۱۲۹
بصيص ۱۳۱۰	اهل القرى ۱۷۵۸
بطاء (ابطاء) ۱۷۸۹	ایس ۶۰۳
بطن ۶۱۴	ایم الله ۴۱۰
باطن ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۲، ۱۳۸۴	این فلان ۱۹۰۸
بطون ۶۶۱	ایهم (ایهمان) ۸۷۳
بعد الهمم ۱۸۵	ایه ۱۰۱۳
بعل، التیقل ۲۰۵۲	باس ۱۷۳۷
بغی ۱۰۸۸، ۱۴۹۴	باس الله والقارعة ۱۷۱۲
بغیه ۱۴۴، ۵۲۸	بوس ۲۱۷۰
بقاع ۱۳۲۵	بجر ۵۸۳
بقی ۱۰۸۰، بقاء ۲۰۸۰، بقية السيف ۲۰۰۱	بجز ۱۰۴۸
بکاء ۹۲۹	بده (ابتداء القتال) ۱۷۴۵
بل ۱۴۵	بدر (بدر) ۱۷۹۹
بلبله ۴۲۸	بادره ۱۵۱۵، ۱۸۵۸
بلج (ابلج) ۱۷۸۲	بدری ۱۳۰۸
بلعوم ۶۴۰	بدع ۱۳۳۴
بلول ۱۵۴۶	بدعه ۱۹۶۹
بلاء ۹۵، ۱۰۷۸، ۱۳۷۲، ۱۷۶۳، ۲۰۴۸، ۲۰۶۴، ۲۱۵۳، بلیة ۴۲۸، ۹۰۵، ۹۰۶، ابتلاء ۱۱۸۶، ۱۳۹۹، المبالاة ۱۸۰۵، ۱۳۲۷	بدن ۷۵۹
باء ۱۱۳۲، مباءه ۱۵۲۵، بواء ۱۱۳۱	بذر ۹۴۱
بوح ۳۹۸	بره ۱۰۸۶
بور ۱۱۸	براءه ۱۶۴۷
بهط ۱۹۲۲	برج ۱۰۴۹
بهائم ۱۲۰۲، ۱۳۲۵	برج ۶۰۵، ۱۰۳۷
بهيمه ۴۱۷	برد ۲۰۴۵، الابرदान، البردان ۱۷۴۴
	برز ۱۰۶۵
	برزخ ۱۵۳۸
	برق ۴۰۷

ثور (اثاره) ١٢٨١	بهي (المباهاة) ٢٠٠٧
ثوى ١٠٥٦	بيت المال ٢١٣٨
ثيل (انثيال) ١٩٠٠	بيات ١٥٤٧
جبل ٦٨٢، الجبال (العجزاء) ٢٠٦٥	بين ٤٣٥، ١١٨١، باين ١١٧٦
جبه ١٧٦٢	تارة ٧٤٨
الجباية ١٨٥٠	تبع ١٤٧٣
جدب ١٣١٦	تبعه ١٥٠٩
جد ٦٤٨	تجارة ١٧٣٥
جدع ١٢٨٤	تخم ٨٧٤
جداول الانساب ١٧٥٣	ترب ٩١٧، تربه ٦٩٢
الجداء ٣٧٣	تربه ٦٩٢
جرثومه ٨٨٠	ترجمه ١٦٨٦
جرح ١٧٤٦	ترك ١٤٠٢
جراد ١٢٢٩	تره ١٧٥١
جرادة ١٥٨٦	تافه ١٨٧٩
جر ٥٣٢	تمر ١٧٧٨
جرجرة ٥٩٤	توام ١٦٥٨
جرز ٨٨١	تويه ٦٥١، ١٧٤٦، ٢٠٩٢
جريس ١٨١٤	ناق ١٤٥١
جرعه ٦٣٠	تهمام ٥٢٩
جران ٦٣٩، ١٤٢٦	تيك ٨٠٥
جزع ٥٤٣	تبه ١٣٢٠، ١٣٢١، تاه ٣٧٩، ١٣٨٠
جشب ٥١٠	ثرم ١٤٣٣
جشوية ١٨٣١	ثبيج ٨٩٧
جمل ١٥٨٥	ثروه ٩٨٥
جلب ٤٨٣	اثعنجر ١٤٩٧
جلاب ١٨٠٨	ثفل ٩٦٥
جلجل ١٤١٥	ثفن (مثافنه) ١٨٦٣
جلس (مجلس قلعه، منزل قلعه) ١٧٨١	ثقيفه ٦٧٥
جلى (جليه) ١٠٢٩	ثقل ٧٩٨
تجلى ٩٥٧	ثكل ١٧٩٥، ١٥٥٧، ٤٨٨
جمع (جماع) ١١٨٨	ثلوم ١٠٢٦
جماعة ١٨٦٧	ثناء ١٤٣٧، ١٦٨٧
جموع ١٨٥٣	ثوب الذل ٥١٦، مثابة ١٠٧٩، ١٧٩٤

حد ١١٩١	جَم ١٩٧٨
حاذة ٢٠٨٢	جنة ٩٧٠، ١٣٥٠، ١٦٦١، ٣٢١٧
اتحدار ٣٧٣	جنى ١٥٦٥
تحذير ١٩٨٢	جوب (اجابه) ١٧٩٠
حذفر ٩٤٣، ٥٦٠	جود ١٤٣١
حرب ١٦٦٤، ٩٨٩، ٨٩٤	جور ٩٨٣، ٤٤٠
محاربة الله ١٨٥٧	جوار ١٧٦١
محرَب ١٠٧٦	استجارة ١٥٥٨ (٢)
حارَ ١٥٢١	جوازي ١٨١٧
حرز ١٦٦١	جوع ١٤٧٨، ١٢٦٩
حرض ٧٤٢	جول (اجتيال) ٣١٩
حركة ١١٧٨، ١١٧٣، ٢٤٧	جهد ١١٩٧
تحريك ١٦٥٧	جهاد ٢٠٥٢، ١٠٢١، ٥١٥
حرام ٧١٥	جهل ٢١١٦، ٢٠١٧، ١٣٢٨
حرى ١٥٠٦	جهالة ١٧٨٨، ١٧٨٧
حسب ١٦٧١، ٧٨	جاهلية ١٧٤٧، ١٧٠٦، ١٣٢٧، ٥٣٦
حسيب ١٥٤٥	١٧٥١
حسد ٢١١٣، ٢١٠٩، ٧٨٧	جهام ١٠٠٨
حسرة ٩٧٨، ٩٤٢	جيش ١٧٢٨، ٦٩٨
حس ٩٥٥	حب ١٠٤٢
حسى ١٠٩١	محبه ١٩٦٧
حسك ١٥٥٤	حباله ٥٨١
احسان ٢١٠١	حتّ ١٤٦٦
حشش ١٠٣٥	حتى ٤٠١
حصب ٦٤٣	حتل ١٠٥٩
حصيد ١٨٣٦	حنالة القرظ ٥٥٦
احصاء ٧٢٣	حجب ٢٠٥٠
حضر ٧٢٥	حجّ ١٣٦٤، ٦٨٨
حفر ١٤٤٣، ١٠٧٧	حجرة ٢١٦٥
حفظ ٧٨٤، حفظ الصحة ٢١٥١، حفيظة	حجزة ٧٣٩
١٨٨٩	حجل (الحلخال) ٥٢٦
حفل ١٥٢١	حدياء ١٠٠٦
حفاوه ١٤٨١	حوادث ٨١٧
حقوق ٧٩٦، ١٠٨٤، ١١٢٦، ١٣٤٤	حدّ ١٢٩١

حياء ٢١١٣	١٤٤٨، ٢٠٩٥، حقيقة ١٣٤٣
الاستحياء ١٩٩٨، ١٩٩٦	حكم ١٠٣١، ١٩٤١، حكمه ٣٦٦، ٩١٢،
خبر ١٩٧٦، ٦٢٧	حاكم ١٣٧٤، حكمين ١٣٧٨، حكماء
خبط ٤٥٣، ٧٧٠، ١٧٨٦	١٨٦٣
خائر ١٩٠٦	جلس ١٧٣٤، ٩٠٧
خدع ١٥٥٩، ١٠٨٧	حلف ١٩٢٣
مخادعه ١٩١٩	حلق ٧٨٨
خدعة الصبي ١٩١١	حلول ٦٦٢
خذل ٥٣٩	حلل ٨٣٧
خذى ٩٧٩	حلم ٤٢٥
خزيت ٥٥٨	حلوه ٦٠٥
خراج ١٨٥٠	حما ١٠٨٩
خسارة ٢١٩٢	حمد ٣٦٩، ٩٩٨، ١٣٩٩، ١٤٠٤
خسف ٥١٨	حامس ١٥٨٧
خسع ٩٧٣	حمش ٥٩٢
خشيه ٢٠٧١	حميم ٥٠٧
خصّ (خصائص) ١١٤	حمه ١٠٨٩، ١٤٦٧
خاص ١٤٩٦	حميه ١٤٠٢، ١٨٨٤
خصره ٦٠٥	حنظ ٤٤٣
خطب ٥٧١	حنظل ٥١٣، ٢٠٢٣
خطبة ١٢٠	حنن ٩٩١، حن قدح ١٧٥٦
مخاطرة ١٨٠٣، ١٨٠٤	حنو ٧٣٨
خطة ٩٠٥	حوبه ٨٨٠
خفاس، ١٢١٤، ١٢٢٩، ١٥٩٣	حوار ٧٦٣
خفض ٤٦١	استجار ١٠١٤
خف ١٦٩٣ تخفف ٤٨١	حياكة ٤٦٣، ٤٦٩
خلب ١٠٠٧	حوزة ١٠٧٦
خلج ٧٤٩، ٨٩٠	محاول ١٦٦٦
اخلاد ١٧٩٢	حيدى ٥٣٦
خلاسيه ١٣٠٨	حيطة ٤٩٢، ١٨٦٦
خلص ٦٢٤، ٦٠٢٥، ٨٣٤، اخلص	حال ٦٥٣، ٢١٠٨
١٩٦٥	حتى ١٢٦٠
خلف ٦٠٦، ٧٤٩، اختلاف ١٠٤١	حياه ١٠٧٠
٢١٦٨، خلوف ١٨٦٥	حيوان ١١٦٦

دمج ٣٩٨، ١٣١١	خلق ١١٧٩، ١٣٩٨
دمار ١٣٤٣	خالق ١٢٨٧، ١٢٨٨
ديماس ١٩١٣	خلة سلة ٨٩٥
دنور ٧١٩	خمر ١٠٠٣
دنيا ٦٣٤، ٩٩٥، ١٢٧٨	خمص ١٢٧٣
دائرة السوء ١٨٩٢	خنجر ١٧٤٨
دارى ١٣٠٥	خنغ ١٤٠٥
دار ٣٦٣، ٥٠٨، ٦٤٦	خور ١٤٠٠
دوله ٥٠١، ١٨٥٤، اداله ١٧١٦	خوار ٦٣٣
داه ١٩٦٠، دواه ١٤٣٥، ٢١٣٦، ٢١٥١	خوف ١٢٠٣، ١٢٦٢
دهاس ١٩١٣	خير ١٠٠٢، ١٩٧٦
دهاقين ١٥٨٣	مختار ٦٥
ديث ٥١٦	اخياف ٨٧٨
دين ٣١٢، ١١٩٥، ١٢٦٥، مسدين ٧٣١، ١٠٥٧	خيانه ١٠٦٣
ذات البين ١٨٤٣، ١٨٤٤	خائنة ٨١٨
ذرب ٧٧١	داب ٣٧٧
ذَرَّ ٨٩٢	داحس وغبراء ٥١١، ٩١٣
ذرف ١٥٠٠	دب ٤٠٤، ١٤٣٦
ذرى ٤٤٦، ٤٥٥	ادبار ١٤٢٧، ٢٠٨٥
ذَعْدَعِه ٢١٩٤	ديجور ٨٩١
ذَكَرَ اللّٰهَ ١٢٣٢، ١٧٢٤	دحض ١٨٣٩
ذمام ٢٠٨٦	مدحرة ٨٥٨
ذَمَّه ٩٤٩	دخل ١٠٠٤، ١٢٦٧، ١٤٥٠، ١٥٨٢
ذنب ١٣٨٨، ١٣٨٩، ١٩٩٥، ٢٠٩٢	درج ٤٠٤
ذيب ٥٩٥	استدراج ٢١٤١، ٢١٧٨
ذيع ٩٤١	دعاء ٤٨٧، ١٣٠٠، ٢٠٦٣، دعوة ٢٠٩٤، داعى ١٣٢٢، مدعاه ١٨٣٨، دعى ١٦٨٥
روية ٦٩٣، ٨٠٦	دغده ١٣١٧
ارتشاء ٣٧٣	دغل (ادغال) ١٥٠٨
رب ٤٣٠، ١٣١٠	المدغل ١٧٥٠
ربانى ٩٦٦	دفن ٩١٣
رباب ٨٨١	دك ٦٣٦
رييض ١٨٤٠	دلف ١٦٨٠
ربيع ١٧٥٥	

رباع	رباع
ربيع	ربيع
مربيع	مربيع ١١٨٩
ربك	ربك ١٢٤٢
ربوة	ربوة ١٢٩٦
رايه	رايه ٩٢٨
رتق	رتق ١٠٦٢
رجاء	رجاء ١٩١٤، ١٢٩٤، ١٢٦٣، ١٢٦٢
رجعة	رجعة ١٤٣١، راجعة الناس ١٩٠١
رجف	رجف ١٥٢١، راجفه ١٥٥١
رجال	رجال ٢١٠٨، ارتجال ١٥٢٤، مرجل ١٢٣٠
رحب	رحب البلعوم ٦٤٠
رحم	رحم ١٣٩٧
رحم ماشه	رحم ماشه ١٧٥٢
ارحاء	ارحاء ٣٧٣
ردع	ردع ١٢١٥
ردالة	ردالة ٢١٤٩
رز	رز ١٤٩٨
رزق	رزق ١٧٩٨، ١٠٠٥، ٧٦٠
رستاقيين	رستاقيين ١٧٤٢
رسخ	رسخ ١٥٢٧
رسل	رسل ٩٢٢، ٧٢٨
رشد	رشد ١١٣٥
رصد	رصد ٣١٩
رصن	رصن ٤٣١
رضخ	رضخ ٧٨٠، ١٩٠٣
رض	رض ١٣١٦
رضا	رضا ٢٠٨٥، رضوان ٢٠٨٤
رعاث	رعاث ٥٣٢
رعد	رعد ٤٠٧
رعف	رعف ٤١٦
رعيل	رعيل ٧٢٩
رعاء	رعاء ٢١٠٢
رغبة	رغبة ١٢١٨
رغم	رغم ١٨٨٤
رفع	رفع ٧٢٤، ١٠٠٠
ترقب	ترقب ١٩٦٦
ارقال	ارقال ١٢٣٤
ركم	ركم ٧٩٩
ركو	ركو ٧٩٩
رسمي	رسمي ٩٣٤، ١١١٧
رمية	رمية ١٧٧٠
رنة	رنة ١٧١٩
روح	روح ٩٦٢
مراح	مراح ٥٥٢
رائد	رائد ٩٦٧، ١٢٠٦، ارادة ١٠٨٢، ١٣٩٠
روية	روية ١١١٩، ٢١٤٥، رواية ٩٥٨، رياء
	٣١٤٢، ١٣٢٥، ٤٩٢، ٧٨٥
رهب	رهب ٦٦٦، ٦٦٧
رهن	رهن ٧٤٦، ٩٧٩
رهو	رهو ٨٤٥
ريحان	ريحان ١٢٧٠
ريف	ريف ١٧٠٥، ١٧٩٦
زجر	زجر ٤٨٠
زاجر	زاجر ٢١٤١
ازدحام	ازدحام ٢١٢٠
زحف	زحف ١٥٢١
زعر	زعر ٨٨١
زعاق	زعاق ٤٢٢
زفر	زفر ٥٦٦، ١٠٣٤
زفير	زفير ١٦٥٥
زكوة	زكوة ١٤٦٩، ١٤٧١، ٢٠٥١
ازك	ازك ١٨٢٣
زمر	زمر ٤٩٣
زامل	زامل ١٢٥٠
زمام	زمام ٤٢٧
زمان	زمان ١٣٨٢، ١٤٠٩
زند	زند ١٩٠٦

سقاد ١٣٠٧	زود ٥٣٣
سفع ١٤١٤	تزود ١٠٦٩
سفك ٥١١	زاد ٦٥٠
سفه ٥٨١	زريح ١٠٩٠
سفي ٨٩١	زيال ١٠٦٦
سقياً ١٠٠٦، استسقاء ١٠٠٦، ١١٢٧	زهد ١٢٥، ١٢٦، ١٥٦٣، ١٩٣٠، ١٩٣١،
سكوت ٢٠١٦	١٩٣٤، ١٩٦١
سكرة ٩٧٨، سكر ١٥٢٧	زياده ١٣٧٣، ١٤٠٩
استكانه ١٢٠٣	زيفان ٨٨٠، ١٣٠٦
سلطان ٥	زين ٧٥٧
سليل ١٠٧	ساج ١٦٣٨
اسلام ١٣٦٣، ١٧٥١، ٢٠٣٨، المسالمة	سأم ١٦٣٨
١٩٤١	سؤال ٨١٢، ٩٩٦
سمع ١٨٧٧	سب ١٤٨٩
سمر ١٠٣٩	سبح ١٠٥٥٦ و (٢)، سبحة ٨٩٣، سبج ٨٨١
سمط ٨٨١	سبط ١٣٤٠
سمع ٦٦٠، سمح ١١١٩	سبق ٦١٦
سمع ١٠٠١	سياق ٥٣١
سماع ٧٣٤، سمعة ٤٩٢، ١٣٢٥	سبح ٦٧١
سمله ٦٢٩	سجس ٥٦٥
سملق ١٤٤٢	سحب ٧٤٤
سم ١٨٨٥	سحاب ٨٦٠
سماء ١٣٤٣ (م)، ١٦٧١	سد ٨٢٦
اسماء ١٦٧٢	سدف ٧٣١، ٨٣٣
سنخ ٤٣٧، ١٤٥٦	سدم ٥٢٧
سنه ١٦٧٣	سرب ٨٨٠
سنى ١١٠٨	سراب ١٤٤١
السيئة ١٩٧٩	سراييل ١٦٩٥
اساخ ١٤٥٦	سّر (ولد) ٢١٥٣، سرور ١٠٦٢، سرور
سواد ٦٧٢، ١٠٤٤، ١٠٦٤	٢١٧٢، ٢١٢٨
سيد ٧٧، ١٤٣١	اسراع ١٧٨٩
سورة ١٧٩٩	سعداء بالدنيا ١٥٤٩
سوط للقدر ٤٢٩	سعدان ١٥٥٤
ساعة ٩٤٩، ٩٦٠، ١٤٥٨	سعى ٤٣٢

شاع ١٨٩٨	ساق ١٨٩٠، ١٤٥٩، ١٦٦٥
شعل ١٣٧٧	سوق ٦٧٩
شغره ٩٤٥	سهب ٥١٧
شغف ٧٦٥	سهم ٩٤٦
شقان ١٠٠٨	اسهام ١٥٠٢
شقيق ٧٧٣	سيح ٩٤١
شققيه ٣٧١	سيحود ٨٨٠
شكر ٩٦٩، ١٤٠٤، ١٥١٢، ٢١١٩	سيف ١٠٢٣
اشكال ١٧٥٩	سيحل ٣٧٣
شكاة ١٧٦٩	شأن ١٣٨١
شلو ٧٣٦	شبح ٥٢٤، ٩٦١، ١٣١١
شمال ٤٣٣	شبح ١٤٧٨
شقق ٣٨٢	اشباه الرجال ٥٢٦
شن ٥٢٠	ششاء ١٦٦٨
شائبة ١٧٨٦	شجرة ١٧٢١
شورى ١١٠٩، ١٧٣٢، اشارة ٢٢٥، مشورة	شجاعة ١٢٦، ٢٠٨٨
١٢٢٤	شح ١٢٨٥، ١٨٧٦
شوق ١٩٦٧، ١٩٦٩	شجاج ١٥٢٨
شوكة ١٠١٨	شحب ٨٨٠
شول ١٢٤١	شخص ١٠٦٧
شهد ٦٢٢، ٦٢٣، شهادة ٦٨٣، ١٠١٥،	شدح ١٧٣٩، ١٧٤٠
١١١٩، ١٣٤٢، ١٨١٣، شاده ١١٧٥	شد ١٤٣، ١٠٤٦، ١٧١٧
شهوة ١٢٠٢	شذى ١٨٩٥
شيطان الردهة ١٧١٥	شاصعه ١٦٦٨
صبح ٢٠٩١، اصباح ٥٧٩	شارب ماء البحر ١٨٠٨
صبر ١٣٤٧، ١٩٩٩، ٢١٥٣، صبارة ٥٢٥	تسريح ٧٣٧
صحيفه ١٧٣٤، مصحف ١١٨٦	
صخب ٩٧٩	شتر ٥٠٣، ٢٥٥، ٩٩٥، ١٠٠٢، ١٠٤٣، ١١٧٠
صدرالعاقل ١٩٤١	شروط ٥٥٤٧م، ١٤٦٠، ١٦٥٣
صدع ٣٥٩، ٩١٠، ٩٢٧، ١٦٤٢	شرع ٩٤٧
صدقه ٦٤، ٢٠٥٣	شرك ٣٦٢، ٤٨٤، ١٠٨٦
صريح ١٧٤٩	شوى ١٢٧٤
صرم ١٤٤٠	شطط ٤٨٠
صعب ٣٨٠	مشاعر ١١٦٩

ضرطم ١٠٥٥	صد ١٠٠٠
ضلع ١٤٣٨، ١٤٨٧، ١٨٦٧	صعيد ١٠٠٩
ضَلّ ٧٥٥	تصغير ١٨٨٠
مضلة ٤٣٣	صفح ٩٩١، ١٧٨٥
ضماذ ١٥٢٠	صفق ٨٧٩
ضمز ٥٥٤	صفو ١٨٦١
ضحا ١٢٦٧	صفقه ٢١٩٢
ضمار ٥٣١	صفاة ١٧١١
ضمن ٤٩٧	صوافى ١٨٨٧
ضَمّ ٥١١، ٥٧٤	صليب (شديد) ١٨١١
ضهد ١٥٠٤	صلاح ٢٠٣٣، اصلاح ٦٧٨
مضيع ١٨٢٦	صلوة ٨١٦، ١٤٦٩، ١٤٧٠، ١٨٤٤، ٢٠٤٩
ضيافة ١١٢١، ١١٢٥	صمد ٤٧٤، ١٥٩٦
طأمن ٥٤٩	صمت ٩١٤، ٩١٥، ١١٤٠، ١٢٠٥
طب ٩٥٩	صمّ ١٥٢٣
طخية ٣٧٤	صنع ١١٩٨
طرف ١٠٥٨، ١٥٤٨	صنم ١٧٠٩
طرق ١٠٥٣	صواب ٢١٢٠
طغام ٩٥١	صور ٧٩٣
طقق ٣٧٣	صوم ٢٠٦١، صيام ١٧٤٤
طفل ١١٩١	انصياح ١٠٠٦
طلحف ١٧٤٨	صيور ٧٢٨
طلع ٦٢٠	صوع ٩٤٦
طلاع ١٩٠١	صوله ١٩٨٠
طلاق ١٩٨٥	ضئولة ٥٥١
طلل ٦٧٧، ١٣٠٥	ضأن ٤٢١
طمع ١٠٢٢، ٢١١٠	ضبع ٣٩٩
طنبور ٢٠١٥	ضجّ ١٥٥٦
طويى ٢١٤٧	ضح ١٨٢٥
طوح ٥٦٨، ٥٨١	ضحك ١٥٢٨، ١٧٧٨
طور ١٠٤٩	ضحى ٩٣٥، ١٠٠٦، ١٠٠٣، ١٨٢٥
طاعة ٥٨٥، ١٥١٠	ضرب ١٧٤٨
طير ٥٧٣	ضَرّ (اضطراب) ٨٣٦
طيرة ١٩٢٥	ضرس ١١٠٤، ١٣٧٠، ١٨٩٠

عرك ٦٠٩	طيش ٧٩٧
عريكه ٥٤٥	طينة ١٠٧، ١١١
عري ٥٨٣	ظعن ١٧٤٧
اعتراء ٢٩٢	ظلف ١٧١٣
عزب ١١٠٧، ١٣٨٥	ظماء ٤٤٨
عزة ١٦٦٩	ظنّ ٥٧٤، ٧٩٢، ظنون ١٣٥٧، الظنّه
عزله ١٤٩٣	١٧٧٩، مظنه ١٨٣٠
عزم ١١٣٤، ١١٩٦	ظهر ٤٢٣، ٦٥٤، ٦٦١، ظاهر ١٢٠٩،
عسب ١٤٢٥	١٢١٠، ١٢١٢، ١٢٩٤
عسر ٨٨٧	عب ١٠٩١
عسف ١٣٢٣	عباده ١٧٠٠
عسل ١٨٨٥	عتبي ١٤٨٨
عسلج ١٣١٢	عجب ١١٥، ١١٦، ١٥١٣، ٢١٠٥، ٢٠٨٨
عشار ٢٠١٤	عج ٤٤٦، ١٤٤٩، عجيج ١١٢٩
معشر ٤٥٧، عشاء ١٤٤٠	عجز ١٩٢٩، ١٣٠٠
عشق ٥٧٧	عجوز ١٨٠٨
عشوه ٤٤٤، ٤٥٤، ١٥٣٥، عشواء ١٧٨٦	عجل ٦٠٥
عصران ١٩١٥، اعصار ٥٠٠	عدد ٨٩٤
عصفور ٢٥٩٣	عد ١٨٣
عصل ١٤٥٢	عدة ١٣٤٩
عصمة ٧٠١	عدل ١٠٩٩، ١٩٦٤، ١١٣٧
عصيان ١١١٢، ٢١٣٢	معادن ١١٥٦
معصيه ٢١٥١	عدو ٧٥٤
عصّ ٤٤٥، ٤٥٤، ١٠٢٧	عذاب ١٤٢٢
عضل ٩١٨	عذّر ٧٥٠، ٨١٧، ٨٩٠، ٩٩٩، ١٧٧٨،
عضه ١٧٦٢	١٨٦٢، ٢١٧٥، ١٨٢٤، ١٨١٢
عطف ٦٢٠، ١٠٩٦، ٢١٠٤	عذم ٩٠٤
عطيه ١٨٠٢	عرش ١٢٥٩
عظلم ١٥٥٦	عرض ١٢٥٤
عضر ١٧٩٣	عروض ٢١٣٨
عفة ١٩٦٣، ٢٠٨٤	اعتراض ٤٦٠
عفن ٧٨٠	عرطية ٢٠١٥
عفو ٩٢٤، ١٩١٩، عافيه ٧٦٣	عرق ١٥٠٣
عقب ٢١٣٥	عراق ٢١١٧

عوز ١٤٥٧	عقده ١٠١٧
عوض ١٦٦٣، ٦٩١	عقر ٧١٩
عيال ٢٠٥٠، ٨١٠	عقل ١٣١٣، ١٢٢٠، ١٢٦٦، ١٢٦٧،
عوم ٨٩١	١٧٣٠، ٢١١٠، ٢١٢٣، ٢١٤٦، عقيلة
اعتيام ١٨٢٩، ١٣٨٧	١٤٢
معونه ٢٠٥٦، اعانه ١٥١١، ١٠٨٢، معاونه	عكر ١٠٠٦
١٨٠٧، ١١٨، ٦	علام ٢٢٨
عهد ٤١٩	علج ١٨٩٨
عيب ٢١٤٢، ١١١٤	علا ٧٤١
عين ٦١٥، ٦٧٠، ١٠٠٦، ١٣٩٣، ٢١٤٦،	اعلوله ٥٣٧
عيون ١٨٧١	علم ٦١٥، ٦٥٩، ٩٣٨، ١٣٨٦، ١٩٣٥،
غب ١٨٤٦	٢٠٧٠، ٢١٢٠، علوم سماويه ١٦٥١،
غيش ٤٤١، ٤٤٦، ٤٤٧	علماء ١٨٣٦، عالم ١١٨٥
غبو ١٧٨١	علا ٦٨٢
غد ١٠٩٧	علو ٦٧٦، ١٥٦٠
غدر ٦٨٥، ٣٤٧ (م)	عمد ٦٧٦، ١٥٦٠
غذق ١٦٩٧	عمودان (القران والعترة) ١٧٥٦
غدو ٥٤٦	عمر ٦٥٢، ١٠٠٥، عمرة ١٨٧٤
مغدى ٥٥٢	عمس ٦٢٧
غمارب ١٨٣٧	عمل ١٣٦١، ٢٠٤٣
غرا ٧٧١	عام ١٤٩٦
غرار ١٧٤١	عمى ١٠٦٨، ١٠٦٩
غرور ١٢٦٤، غزاء ٧١٨، غره ٦٥٦	عمياء ٣٧٥، ٣٧٦
غرس ١١٢	عناد ٢١٣٢
غرض ٤٢٦، ٦٩١	عنقوان ١١٣
غرف ١٣١٢	عنق ١٦٨٤
غزى ١٠٥٣	عنكبوت ٤٤٢، ٤٤٦
غسق ٦١٢	عنن ١٠٢٠
غضب ١٢٠٢	عنون ١٦٦٥
غظ ٥٥٥	عناء ٩٢٣
غفير ٤٩١	عادى (قديم) ١٧٧١
غفله ٢١١١	عود ٢١٠٦
غلغل ٨٧٩	عوذ، معاذ ٩٤
غلّ ٨٠٠	عور ٨٩٤، عار ١٣٤٣، ٢١٨٥، عوار ١٧٦٠

فرق ۷۳۱	غلو ۳۷۰
فرقه ۱۳۷۶	غامد ۵۲۱
فریه ۴۱۶	غمرات ۱۵۳۴
افساح ۱۸۶۹	غمض ۸۳۱
فسخ ۲۱۲۴	غمط ۱۰۹۵
فصیل ۱۷۱۸	غنی ۴۴۷، ۱۶۰۲، ۲۱۱۴، ۲۱۱۵
انفصال ۲۰۹۰	غور ۹۸۱
فضل ۹۲۶، ۱۰۰۶	غانط ۱۴۶۲
افضاء ۱۳۰۶	غوی ۱۱۹۲
فطم ۴۸۵	غیب ۸۲۷، ۹۹۹، ۱۳۸۶، غیبہ ۱۳۶۸،
فطرة ۶۶۲	غیابہ ۸۹۰
فطن ۶۱۴	غیر ۱۱۸۶، غیر۲۰۳۷، غیور ۲۱۶۲، تغییر
فطنة ۱۹۷۰	۱۳۸۲
فطع ۱۴۸۶	غیظ ۱۶۵۵
فعل ۱۳۹۸	غیلہ ۶۴۵
فعل ۱۱۰۵	غایہ ۵۳۱
فقد ۱۰۵۱	تفتأت ۸۹۷، ۹۰۴
فقر ۲۰۸۷	فتنة ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۲، ۱۹۲۷، ۱۲۳۶،
فکر ۷۴۹	۱۲۳۷، ۱۳۴۲، ۱۶۴۰، ۱۶۴۳،
فلنة ۱۰۸۱، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۹۵۹	۲۱۵۳، ۲۱۶۹، مفتون ۲۲۲۰
فلج ۴۹۶، ۱۷۷۵	قتل ۷۵۱
فالح ۴۹۱	فجأه ۱۷۵۷
فلز ۸۲۰	فجرة ۱۴۷۷
فلق ۹۳۲	فحص ۱۱۰۲
فاقة ۳۵۴	فحل ۸۷۹
فهر ۵۵۵، ۱۷۴۷	فخذ ۲۰۵۹
فہة ۱۵۵۹ (۲)	فدح ۱۵۶۰
فیسی ۳۷۰، ۱۳۲۹	فادح ۱۳۲۴
فياح ۵۳۶	انفراج ۵۶۷، ۵۶۸
فائده ۷۳۱	فرط ۴۱۱
فیالہ ۱۳۲۸	فراش ۱۰۲۳، ۵۷۰
فیم ۷۲۷	فرانض ۲۱۴۳
فینہ ۷۷۷	فرط ۱۶۵۴، ۲۰۴۷، تفريط ۱۹۸۳
قیع ۱۲۳، ۵۸۴	فرع ۷۹۱

قبل ٩١٩، قبيل ٢٩٣، قبالة ١٧٣٠، مقبول	قبل ٣٧٢، ١١٩، قطب
٢٠٠٦	قط ١٢٤
قتر ١٤٣٣	قطع ٩٨٤
قتل ١٧٤٦، ٥٢٨	قعب ٥٠٢
مقاتل ٢٠٠٣	قلب ٢١٨٦، ٢٠٩٨، ٦٣٧
قحم ١٠٢٥	قلع ١٣٠٥
قدح ٥٣٨، ٤٩١	قلق ٧٤١
قد ١٧٥١، ٧٧٧	قلعه ٩٩٤
قده ٧٤٧	قمر، مقامر ٤٩١
قدر ٤٣٧، ٨٣٢، ٨٣٨، ١١٧٩، ١٢٩٧	قمع ٧٩٠
١٣٩٨، ٢١٤٨، ٢١٥٣، مقدره ٢١٢١	قمامة ١٨٣٢
قدم ٧٥٣	قنص ٧٢٧
قدم ١٠١١	قنط ٦٠٣
قرب ٦١٩، ٦١٧	قانون ١١٧
قريب ١٣٩٣	قناة ١٧١١
قراية ١٧٥٣، ١١٢٠	تقويض ١٣٥٨
قربان ١٤٧٢	قيام ٩٧٣، قيامه ١٥٤١، ١٥٤٢
قريحة ٧٤٠	قاع ١٤٤٢
قر ٥٢٥	قول ٢١٨٥، ٢١٨٣
قا ١٥٢٩	قوة ٦٥٧، قوی ٨٤٠، تقوی ٤٣٦، ١٦٦٠،
قراضة ٥٥٧	قيمة ١٩٨٧
قراطيس ١٨١٠	قياد ٩٤٤
قرف ٩٦٨	قيض ١٣١٤
قرن ١٦٥٥، ١٥٧	قيظ ٩٧١
قرع ١٠٠٨، ١٣١٥	قين ١٢٣٠
قشع ١٨٤٢	كأد ١٥٢٦
قسم ١٠٢٩	كب ١٠٥٠
قصد ١٢٧٨	كبر ١٦٧٧، ١٦٧٨
اقتصاد ٢٠٥٤	كبس ٨٧٩
قصر ٣٧٠	كبش ٦٨٦
قصص ٩٨٦	كشر ٩٨٨
قصه ٣٧١	كدح ٣٧٧
قصف ٥٢٢	كذب ٧٨٦
قضاء ١٣٩٨	كرث ١٧٧٤، ١٠٣٢

الب ١٠٩٣	كركرة ١٣٩٩
لبد ٩٢٠	كرم ٢٠٢٣
اليس ١٠٨٧، ٩٧٢، ٦٠٥، ٤٠٩، ٤٠٨	كريمه ١٥٠٥
ليلة الجوز ١٧٠٥	كرامه ١٧٥٧
اللتيا والتي ٣٩٦	كره ٢١٢٢
لجاء ٣٦٥	متكاره ١٧٣٠
لحدود ١٨٣٩	كسر ١٨٥٣، ٩٤٢
لحوق ٣٧٠	كشع ١٢٧٢، ٣٧٣
لحم (ملحمه) ١٠٥٣، ١٠٤٩، ٩٥٧	كشش ١٠٢٤
١٦٣٩، ١٠٩٦	كشف ١١٩٠، ٥٩٣
لحن ١٨٨٣	كظم ١٠٣٢، ٩٧٠، ٧٨٣، ٥١٢
لحض ٤٥١	كفا ١٥١٦، ١٠٩
لدن ٣٩٩	كفر ٦٤٤، ٦٠٠
لذة ١٥٤٠، ١٥٣٩	كفر ٦٤٤، ٦٠٠
لزم ١٦٥٦	كفره ١٤٧٧
لسان ١٠١٦، ١٣٨٣، ٢٠٧٥، السن	كفه ٨٨١
١٨٥٥	كلا ١٨١٥
لصيق ١٧٤٩	كلف ١١٣٠
لعب ٧٨٠	كله ٩١٤، ٦٠
لعق ٩٩٧، ٦٨٦	كماء ١٧٧٨
لعل ٤٣٠	كمش ٧٥٢
لغة ١٦٨٨	كمال ١٩٦٨، ١٥٣٧
لفظ ١٧٧٣	كنه ١٢٥٢
لقط ٩٢٠	كتهر ٨٨١
لقف ١٤٩٥	كياسة ١٣١٢
لقم ٦٣٨	كيف ٨٨٤
لقن ٢٠٧٢	كيفية ٧٨٢
لقى ١١٩٨	كيل ٦٨١
لمح ١٩١٢	كئى ١٣٣١
لمحة ١٢١	لا ابالغيره ١٨٢٤
ملامحه ١٢١	لامه ٦٦٨
لماظة ٢٢١٦	لاى ١٨١٦
لمس ٢١٨٩	لب ٨٠٢
لمع ١٢٢	

مرض ٩٧٧، ٣٢٠	لَمَّة ٦٢٧، ١٤٣٩
مَرَّ ٦٣١	لوح ١٥١٠
مَزَع ٢٠٠٢	لواطه ٢١٢٦
مَسَح ١١٨	لوم ١٠١٠
مسجد الجامع ١٠٠٧	لُوم ٣٦٤
مَسْكِين ٢١٦٠	لوى ٢١٦٣
مشج ٨٩٠	لهوم ٩٥٢، ١٠٢٨
مشاوره ٦٧٣	لهجه ٦٧٩
تمصير ١٧٦١	ليظ ٩٨٠
مصاص ٣٥٦	ليظ ١٧٠١
مضمار ٧٣٢	لاق ٨٧٢
معك ٨٧٩	ليل ١٩٧٥
مقام ١٤٨، ٧٣٣	مثل ٦٩٠، ٧٣١، ١٢٠٠، ١٣٧١، مثله
مكث ٩٢٩	٣٦٠، ١٨٤٨، مثلات ٤٢٧، مثال
مكان ٨١٨	١٤٢٤، ١٢٢٨
ملاء ١٦٥٩	متاع ٧٧٦
املاء ٢٠٣٤	متاهة ٨٣٣
املس ٢١٨٨	متى ١٢٩٣
ملص ٦٧٨	مج ٨٠١
ملك ٦٥٨، ٦٧٣، ٩٩٣، ١٤٩٠، ملكوت	مجوسية ١٣٢٨
٨٣٥، ملائكة ٣٥٠، ٣٧٤، ٣٧٩،	مجن ١٠٥٣
١٦٧٠، ٦٧٦	محيص ٩٧٥
ملَّه ٩٦٤، ٢٠٨١	امحاض ١٧٩٦
ملال ٢٠٠٥	محاق ١٤٨٠
ملى ٤٥٦	محك ١٨٦٨
منح ١٣٠٥	محل ٩٢٨، ١٣٥٩
منذ ٤٠٠، ١٦١٧، ١٦٢١	ماحل ٢٠١٢
منع ٨١١	مخض ٨١١، ١٦٨٨
منن ٧٦٢	مدح ٢١٤٢
منون ٢٠٩٧	مدد ٧٥٨، ٧٢٦
منى ٥٩١، ٦٠٥، ١٧٩٥	مادة ١٣٢٩
ماء ٤٢١	مدرة ١٨٣٦
موت ٥٦٢، ٥٩٠، ٦٢٦، ٧٧٥، ٧٩٦،	مرجان ٨٢١
٩٢٥، ٩٣٨، ٩٤٨، ١٠٧١، ١٢٤٤،	مرة ١٠٢٠

نسك ٩٦٣	١٢٤٦، ميت ٧٩٤
نسم ١٠٢٩، ٨٨١	موج ١٦٦٠
نساء ٧١٤	مور ١٢٥٥
نسيان ١٨٠٨	موسى ٨١
ناشئ ٨٩٠	مائق ٢١٥٤
نسخ ١٥٤٣	مؤنة ٢٠٥٦
نشد ١٠٢١	ميث ٥٠٤
نصب ١٤٦٨، ١٨٥٦	ميد ٩٢١، ٩٢٢، ٩٨١
نصر ٥٣٩	ميدان ٢١١، ٢٠٤
نصف ١٠٨٣، ٤٨٤	مير ٩٨١
نضيض ٧٤٧	مال ٢٠٧٢، ١٩٨١، ١٤٧٨٤، ١٠٤١
نطقة ٢٠٤١، ٦١٣	نبأ ٢١٤٦
نظر ١٠٥٢، نظره، نظار ٣٠٣، ٣٠٤، تناظر	نبي ٩٨
١٨٤٧	نيات ١١٦٤
نعر ١٤٣٤	نيات بدوية ١٨٣٤
نعم ١١٠١، ١١٠٠	نجمه ٩٩٤
نعمة ٩٣، ٦٠٣، ١٥١٢، ١٥٥٧ (٢)	نجم ١١٨٩، ١٠٤٠
نعمى ٢١٤١	نجى ٩٤٧
نفع ٦٦٩	منجاة ١٢٧٧
نفر ٥٦١	نجاه ١٠٣٨
نفس ١٤٩١	نحير ١٠٣٠
نفض ٦٩٢	نخل ٢٠٣٤، ١١٦٧
نفاق ٤٢٠، مناقق ١٣٦٧	نجمه ١٢٥١
مناقق ١٣٦٧	ند ٦٧٣، ٥٥٢، ١٤٣
نفل ٢١٤٣	ندب ١٠٥٠
نقص ٩٧٤	منذح ١٥٤٤
نقصان ١٣٧٣، ١٤٠٩	نذر ٨٩٠، ٨٨٧
نقش ٩٣٧	نذل ١٧٧٦
نقاعه ٨٩٤	نزع ١٨٠١
نكب ٧٤٩	نوازع ١٩٢٢
نكب ١٢٢	نزل ٦٠٩
نكر ٥٨٣، ١٠٦٠	نسب ١٦٨١
نكس ١٥٦٢	نسخ ٩٠٨، تناسخ ١٢٠٧
نكف ٦٠٤	نسى ١٠٤٩

وجه ١٤٩٦	نكمل ١٨٩٦
جاه ١٨٠٩	نمر ٤٩٨، تنمر ٢٧٥١
وحلة ٦٥٥	تنمر ٢٧٥١
وحدانية ١٤١٧	نمرقة ٢٠٢٧
وحوحة ٩٥٣	نمط ١٠٤٣
توّد ٢٠٥٧	نمل ١١٦٨
دعه ٢١٢٣	نور ١٤١٣
دعه ١١٩٤	منار ٨٩٧
وّدی ١٧٥٨	تناوش ١٥٣٥
وذام ٦٩٢	مناص ١٦٦٧
تورّة ١٣٦٦	نوط ١٢٨١
ورع ٢١٧٧ (م)	نباط ٢٠٢٠
وزیر ٨٩٦	نوکی ١٧٩٥
وزع ١٠٣٣	نوم ٩٤٠، ١٩٠٤، ٢٠٦٢
وازع ٢١٣٢	نون ١٤٤٩
وسط ٢٠٨٤، ١٨٦٠	ناب ٩٠٣
سعه ١٨٦٤	نوی ١٠٨٠
وسمه ١٣٠٩، ٤٢٩	نيه ١٠٨٢
مواساه ١٤٤٥	نهب ١٢٨٢
وشیجة ٨٧٧	نھک ٧٤٣، ١٤٩٢
وشیک ٨٧٨	منهکه ١٨٥٩
وضن ٩٤٥	منهوم ٢٠٧٣
وصب ٣٢٠	نهی ١٠٠٣
وصف ١٣٧٤، ١٣٧٣، ١١٨٢	نهاية ١٣٦٢، ١٣٦١
صله ٢١٢٥	واء ١٧٠٨
وضین ١٢٨٠	وأل ٣٥٥
وطاة ١١٠٦	وأي ١٣١١
وعث ١٣٥٣	وتر ٦٧٤، ٦٥٢٧
وعد ٧٥٦	وتغ ١٨٤٩
توعد ٢١٥١	وثيقه ١١١٦
وعظ ٦٨٩، ٩١٠، ٩١٢، ٩٩٠، ٢٠٩٩	ميثاق ٥٨٦
وغث ١٧٩٣	وجب ١٥٠٧
وغر ٨١٢، ١٥٦٤	ايجاز ٢١٥٩
وغم ١٧٥١	وجف ٧٤٥، ١٠١٢، ١٧٢٧

هدية ١٥٥٥	وغى ١٥٤٦
هرسه ١٨٧٦	وفر ٨٠٩
هرم ٣٧٦	وفر ١٠٦٦
هنع ١٣٦٧	وفاء ٢١٣٠
هش ٩٨٧	وقب ٦١٢
هشم ٤٤٥	وقت ١٤٠٩
هضب ٨٨١	وقف ١٠٦٢
هضم ١٢٧٢، ٥٧٩	وقم ١٨٨٩
هطع ١٩٢٠	اتقاء ١٨٣٥
هف ٨٧٥	وكظ ١٦٦٢
هلاس ١٧٦	وكل ٥٢٠
هلك ١٤٤٤، ١٣٣٤	ولج ٩٤٧، ٦٦٥
همد ٨٧٩، ٨٨١	وليجه ٤٠٥، ٤٠٦
هم ٢٠٦٠	وله ١٠١٩، ٨٩٠، ٨٣٠، ٨٢٨، ٦٣٣
همة ٩٠٨	والى ١٠٩٨، ٨٨١
هممة ١٤٣٨، ٨٩٣ (م)	وهدة ١٢٨٥
هن ١٣٧٥	وهق ٨٣٠، ٨٢٨
هول ٣٥٧	وهل ٤٧٩
هون ٢١٣٧	وهم ١٣٩٢، ١٢٩٢، ١٢٢٢، ٧٨١
هواء ١٣٨٥، ٨٨١	وهى ٥٣٤
هوى ٢١٢٣، ١٨٩٣، ٤١٤	هام ١٤٩٣، هامة ٢٤٨، ٨٩٣
هويتا ١٩٠٧	هبل ١٥٥٨
هيجاء ١٧٧٧	هجر ١٧٩٤، ١٧٦٤، ٥٨٣
هيمنة ١٨٩٩، ٢٤٤٧، ٧٣٠	هجرة ١٦٤٨، ١٦٥٠، ١٩١٠، هاجرة
يدالله ١٠٤٥	١٧٩٤، هاجرى ١٧٦٤
يربوع ٤٢٠	هجمع ٨٠٤
يسر ٨٨٧، يسار ٢٠٥٥، مير ٦٧٧	هجمه ١٢٤٧
يعسوب ١٧٠٢	هجومع ١٨٤١
يقين ١٠٠٤	هجن ١٦٨٤
يمين ٤٣٣	هدد ٤٨٩
ينوع ٨٨٠	هدب ٨٨١
يوم ٥٣١، ٤٠٢	هدل ٦٣٣، ٦٣٢
يهودية ١٣٢٨، ٦٨٤	هدم ٦٤٩
	هدن ٤٩٥، ٤٤١

درست نامه

: ینشد	ش ۲ ص ۱
: الآیة	ش ۵۳ ص ۳
: یعلی علاء، «علیوی»	ش ۶۶ ص ۱۶
: لان العرب	ش ۶۷ ص ۱۶
: الجاهلیّین	ش ۱۳۹ ص ۳۲
: بجایش ۲۱۵ آمده است	ش ۲۱۶ ص ۶۸
	ش ۲۷۳ در ص ۶۱ نیامده است
: دعواه	ش ۳۲۱ ص ۷۲
: ش ۳۲۹ به ش ۳۴۰ رسیده و ده شماره ای کم است ولی مطلب پیوسته است (ص ۷۴).	
: ش ۴۳۴ ص ۹۸، در پایان یک واژه با فاصله ای آمده که از اینجا نیست.	
: ش ۴۷۸ در آغاز ش ۱ ص ۱۰۸ افتاده است.	
: یفجر الحراحت	ش ۵۱۳ ص ۱۱۵
: شرح لکلام آخر	ش ۵۱۴ ص ۱۱۶، گویا
: قار فضوها	ش ۵۵۸ ص ۱۳۲
: امثال ابن درید	ش ۵۶۷ ص ۱۲
: (۶۳ ر)	ش ۵۷۳ ص ۱۲۵
: اعتق السّبی	ش ۶۰۰ ص ۱۳۱
: النوازل	ش ۶۰۲ ص ۱۳۳
: دو بار آمده	ش ۶۳۲ در ص ۱۳۷
: لا تطیعوهن	ش ۷۱۴ ص ۱۵۴
: دو بار آمده است	ش ۸۷۱ ص ۱۸۴ و ۱۸۵
: عذره و نذره	ش ۸۸۷ ص ۱۸۹
: دو بار آمده	ش ۸۸۷ ص ۱۸۹
	ش ۹۰۹ در ص ۱۹۴ نیامده است
	ش ۹۳۶ در ص ۱۹۸ نیامده است
	ش ۱۲۰۴ در ص ۲۵۲ دو بار آمده است

- ش ۱۲۶۱ در ص ۲۶۷ نیامده است
- ش ۱۳۴۷ در ۲۸۸ دو بار آمده است
- ش ۱۴۳۰ ص ۳۰۶
- : و این (به فتح نون)
- ش ۱۴۳۱ در ص ۳۰۶ دو بار آمده است
- ش ۱۴۳۸ در ص ۳۰۷ دو بار آمده است
- ش ۱۴۵۴ و ۱۴۵۵ در ص ۳۰۹ نیامده است
- ش ۱۵۱۴ در ص ۳۱۹ نیامده است
- ش ۱۵۵۶ تا ۱۵۵۹ در ص ۳۲۱ دو بار آمده است
- ش ۱۵۶۱ در ۳۳۰ نیامده است
- ش ۱۵۸۳ در ص ۳۳۶ و ۳۳۷ دو بار آمده و ش ۱۳۸۴ ندارد
- ش ۱۵۹۸ در ص ۳۴۲ نیامده است
- ش ۱۶۰۶ در ص ۳۴۳ نیامده است
- ش ۱۶۸۴ در ص ۳۵۱ دو بار آمده است
- ش ۱۷۳۸ در ص ۳۶۹ دو بار آمده است
- ش ۱۸۸۸ در ص ۳۹۱ نیامده است
- ش ۱۹۹۱ در ص ۴۱۰ نیامده است
- ش ۲۰۶۶ در ص ۴۳۰ نیامده است
- ش ۱۲۶۱ در ص ۴۵۱ نیامده است
- ش ۲۱۷۱ در ص ۴۵۲ نیامده است
- ش ۲۱۷۷ در ص ۴۵۳ دو بار آمده است
- ش ۲۲۲۰ در ص ۴۶۰ باید ۲۲۰۲ باشد.

این بود آنچه با دیدن و خواندن و پیراستن این گزارش توانستم بنویسم در این پس آنچه را که پیشها نوشتم در این جا می آورم. نخست آنچه که در دیباچه فرمان مالک اشتر در سال ۱۳۵۹ آورده ام:

نهج البلاغه و مشرع الفصاحة

سید رضی محمد بن حسین موسوی بغدادی (۳۵۹-۴۰۶) در ۴۰۰ نهج البلاغه را گرد آورده است.

ابن شهر آشوب (معالم العلماء ۱۳۸) او را از شاعران میانه رو (مقتصد) شیعی بشمار آورده و نجاشی (ص ۲۸۳) از نهج البلاغه او یاد کرده ولی شیخ طوسی در الفهرست از خود رضی و ابن داود (رجال ۳۰۷) و علامه حلی (خلاصه ۸۰) از نهج البلاغه او یادی ننموده اند (قاموس الرجال در رضی ۸: ۱۴۵).

درباره صحت استناد *Autorité* نهج البلاغه از روی روایتها و اجازتها و نسخه ها، شرحها و ترجمه ها و سبک روی هم رفته از شش دلیل در فهرست دانشگاه (۵: ۱۱۱۰ و ۱۵۹۵) بحث کرده ام، و مطلب به اندازه ای روشن است که نیازی به باز گفتن ندارد. در فهرست معارف (۱: ۱۳۸) هم از گردآوردگان سخنان امیرالمؤمنان و هم از شارحان به زبانهای عربی و فارسی و ترجمه های آن به فارسی و گجراتی آن یاد شده است. همچنین در فهرست دانشگاه (۲: ۲۹۳-۳۲۴) و مجلد دوم فهرست سپهسالار ۱۱۳-۱۵۹ و ذریعه درباره شارحان (۱۳ و ۱۴) و خود آن (۲۴: ۴۱۲).

برخی از شارحان دیرینه نهج البلاغه

سید مرتضی که بر خطبه شقشقیه شرح نوشته است. در ذریعه (۱۴: ۲۱۴) از شرح او و دیگران بر این خطبه یاد می هست.

۲ - خود سید رضی که تعلیقاتی بر آن دارد.

۳ - جمال الدین محمد بن حسین بن محمد بن الغری کاشانی که در شرح بندی از دیباچه نهج البلاغه رساله العبقه دارد (فهرست دانشگاه ۵: ۱۶۰۷).

۴ - خواجه بزرگ پیشوا احمد فرزند محمد و بری خوارزمی که پیش از ۵۵۲ می زیسته است به گواهی بیهقی و کیدری و ابن العتایقی شرح مشکلات نهج البلاغه

دارد و از آنچه از آن آورده‌اند روش فلسفی او هویدا است (نیز ذریعه ۱۴:۱۱۵).

۵ - فرید خراسان الوالحسن علی فرزند ابوالقاسم زید بیهقی (۴۴۹-۵۶۵) که به خواهش پیشوای نیک‌بخت جمال المحققین ابوالقاسم علی بن حسن حونقی نیشابوری معارج نهج البلاغه ساخته و در ۱۳ ج ۵۵۲/۱ آن را به انجام رسانده و به کتابخانه جلال الاسلام ملک النقباء عمادالدین ابوسلیمان علی بن محمد بن یحیی حسنی علوی ارمغان داده است. او چون مورخ هم بوده است در این شرح روش سنجشی پیش گرفته و برای روشن ساختن سخنان امیرمؤمنان از سخنان بزرگان پیشین ایران گواه آورده است.

(ذریعه ۱۴:۱۱۵ و ۲۱:۱۸۴ - نظم و نثر نفیسی ۱۲۳ - تاریخ بیهق چاپ دوم دیپاچه انگلیسی ص ۴۳۹ - و ۴۴۲).

یک نسخه از آن در آستان رضوی هست ش ۲۰۴۲ (۵:۱۷۱ ش ۷۱۶) به نسخ کهن بی تاریخ (فهرست فاضلیه ص ۶۸ ش ۳۵) گفته‌اند که در کتابخانه شیخ محمد صالح بن شیخ احمد آل طعان بحرانی قطیفی هم نسخه‌ای هست (فهرست معارف ۱:۱۴۲). قطیف اکنون بخشی از عربستان سعودی است.

بیهقی در دیپاچه گفته است که من نهج البلاغه در ۵۱۶ نزد پیشوای پرهیزکار حسن بن یعقوب احمد قاری که او و پدرش از ادیبان پارسایند خوانده‌ام و او خود آن را از شیخ جعفر دوریستی محدث فقیه شنیده بود. و من سراسر آن را از پدرم که از همان دوریستی اجازه داشته است چنانکه نوشته او بر این گواهی می‌دهد شنیده‌ام و برخی از آن را هم از استادان خود شنیده‌ام و روایت من در این کتاب از ابی الاعز محمد بن همام بغدادی شاگرد سید رضی است که از اخبار امیرالمؤمنین آگاه بوده است.

این یعقوب که بیهقی یاد می‌کند همان امام ابویوسف یعقوب بن احمد بن محمد کرد نیشابوری ادیب شاعر در گذشته ۴۷۴ است که نسخه‌ای از نهج البلاغه نوشته بود و او پسرش هر دو در شعرهای خود از آن ستوده است (فهرست دانشگاه ۵:۱۶۱۴ و ۱۶۳۲).

اینک آنچه درباره این شرح نوشته‌ام و در آینده ۴: ۸۲۵-۸۳۳ چاپ شده است در اینجا می‌آورم.

معارج نهج البلاغه

حجة‌الدین فرید خراسان ابوالحسن علی فرزند ابوالقاسم زید بیهقی

(۴۴۹-۵۶۵) می گوید که من نهج البلاغه را نزد پشوی پارسا حسن بن یعقوب بن احمد قاری که او و پدرش هر دو در آسمان ادب دو ماه و در بوستان پارسایی دو میوه اند در سال ۵۱۶ خوانده ام و نوشته او برایم گواه است و او آن را از شیخ جعفر دوریستی محدث دانشمند شنیده است من هم همه آن را از پدرم شنیده ام و او هم از همان دوریستی شنیده بود و نوشته او بر این گواهی می دهد. درست ترین روایت درباره این دفتر از ابی الاعز محمد بن همام بغدادی شاگرد رضی است که به سرگذشت امیرمؤمنان (ع) آشنا بوده است.

سپس بیهقی، از این دفتر و از امیرمؤمنان و از رضی بغدادی با عبارتهای شیوایی بسی ستوده و گفته که پیش از من کسی از فرزندگان پیشین آن را نتوانست گزارش بنویسد چون سرامداران در علم اصول از لغت و امثال ناآگاهند و آنها که در این دو سر آمدند از پزشکی و حکمت و اخلاق بیگانه اند و آنها که در همه اینها دستی توانا دارند با تاریخ تازیان و روزگاران گذشته آنها آشنا نیستند. آنها که در همه این دانشها سرآمدند باور ندارند که در این دفتر سخنان امیرمؤمنان باشد. پس کسی نمی تواند به این گنجینه دست یابد مگر اینکه خدایش یاری کند و تنها من هستم که نخستین بار به این گزارش می پردازم و هر که هم بخواهد، بر آن بیفزاید اگر بتواند. پیداست که نخستین کس نهان را آشکار می دارد و بازپسین آشکار را نشان می دهد. پیشین مانند گلکار سازنده است و بازپسین مانند گچ کار.

یکی از دوستان فرزانه ام از من درخواست که الفاظ آن را گزارش کنم بدو گفتم مرا یارای آن نیست و بها زندگیم به پائیز رسید و دیگر این کار برایم دشوار است.

پیش از این پشوی نیک بخت جمال المحققین ابوالقاسم علی بن الحسن الحونقی النیشابوری که خدایش بیامرزاد از من همین را خواسته بود ولی روزگارم نگذارد که آن را به پایان برم و او هم درگذشت و مردی پارسا بوده است.

پس از این یکی از فرزندگان روزگار مرا برانگیخت که آن را به پایان برسانم با اینکه من سالخورده ام و این بار سنگین را نمی توانم با خود بردارم. یکی از فرزندگان بیهق چون دید که دانشمندان از گزارش این دفتر سرباز زده اند پنداشت که در توانایی کس نیست که بدین کار پردازد ولی من از راه عقل و نقل هرگونه دشواری را در گزارش این دفتر از میان برده ام و این گزارش را به گنجینه و کتابخانه سرور بزرگوار نقیب ابوالحسن علی بن محمد بن یحیی بن هبة الله حسینی ارمغان ساختم (همانکه اولباب الانساب را بنامش کرده است).

آنگاه بیهقی شعرهایی را که امام حسن بن یعقوب و پدرش در ستایش

نهج البلاغه سروده اند می آورد. همچنین شعر ابوالحسن علی بن محمد علوی زبانه درباره این دفتر و گرد آورنده آن (رضی).

سپس می گوید که یکی از دانشمندان گفته است که سخن رضی در دیباجه این دفتر و سخنانی که در متن آن آمده است همانند است و یکی دیگر گفته است که من با سند آشکار خواهم داشت که این سخنان از صحابه است نه از امیر مؤمنان (ع) دیگری گفته است سخن رضی در دیباجه در شیوایی از آب روان تر و باریک تر است پس دور نیست که سخنان شیوای این دفتر از خود او باشد.

مگر اینکه من می گویم که درباره سخنان امیر مؤمنان چه گمان می بری!! سخنی است که چشم اگر بدو بنگرد دانش نهائی در آن خواهد دید و دل اگر در جستجوی آن باشد میوه راز نهفته از آن می چیند تا بدان جای که عمر بن بحر جاحظ گفته است که دوست می دارم که همه نوشته ها و نگارهایم را بدهم و خودم را از آنها بگسلم و به جای آنها سه سخن امیر مؤمنان (ع) از آن من باشد. با اینکه ارزش نگارهای جاحظ بدانجا رسیده بود که بدو گفته بودند آیا تو را دیه و روستایی هست؟ پاسخ داد که مرا بدان نیازی نیست از بصره بیرون شدم و مرا برده ای و خری بیش نبود. البیان والتبیین را به ابن ابی دواد ارمغان کردم و او به من پنج هزار دینار بخشید. النخل والزرع را به محمد بن عبدالملک زیات داده ام و او به من پنج هزار دینار بخشید. طبایع الحیوان را به ابراهیم بن العباس صولی ارمغان ساختم و او به من پنج هزار دینار بخشید. به بصره بازگشتم دیگر خداوند دهبی شدم که باج و خراجی بر آن نیست.

کسی که از نگارها و دفترهایش چنین سودی می برد و بگوید که تنها سه سخن امیر مؤمنان از همه آنها برتر است آیا دودلی شکی برجای می گذارد که سخنان دیگران از گفته امیر مؤمنان برتر باشد.

سپس بیهقی چند هنر بدیعی برمی شمرد و می گوید که همه اینها در این سخنان هست و چگونه می شود که سخن رضی که خود آنگیزی است از آن دریا و پرتوی است از آن ماده درخشنده با سخنان امیر مؤمنان همانند باشد آب نما کجا و آب، و مه کجا و ابر، و چراغ کجا و درخشش ماه! آری رود از دور همانند دریا است و گنجشک پرواز سیمرخ دارد و بلبل مانا از طوطی پیروی می کند ولی اینها کجا و آنها کجا. کسی که بگوید ماهی که پرتو خود را از خورشید می گیرد از او برتر است ستم روا داشته است.

سپس بیهقی می گوید که سخنان نمکین امیر مؤمنان که رضی در این دفتر آورده است در دفترهای کهن فرسوده ای که عنکبوت بر آن تار بسته است و سالیانی بر آنها گذشته است نوشته است و سینه به سینه به ما رسیده است، مگر اندکی از سخنان و

نامه‌ها که جز رضی آنها را نیاورده است و خود او هم چون مردی پارسا و دانا بوده است بر سخنان نیایش چیزی نیفزوده و به او دروغ نبسته و به چنین گناهی خود را نیالوده است، و اگر هم چیزی نادرست برای او نقل شده باشد گناه بر گردن آن راوی است نه او. رضی بیشتر به شعر و ادب می‌پرداخته و از دانش پیشوایان و خردمندان و پزشکان آگاه بوده است و نشانه‌ مرددین هم آنست که از امانت سرباز نزند و به خدا و پیامبران و پیشوایان دروغ نبندد. گناهی هم از خیانت در گفتار و روایت بدتر نیست.

آنگاه بیهقی به روشن ساختن خطبه رضی می‌پردازد و می‌گوید که از دور راه او این دفتر را «نهج البلاغه» نامید نه «منهج البلاغه» یا «منهاج البلاغه» چون اصل واژه «نهج» است و آن راه روشنی که رهرو آنرا می‌پیماید و به نیکی می‌رسد و «نهج» هم آن چیزی است که مانند دم هیچگاه بریده نمی‌شود. بلاغت هم رسایی را می‌رساند مانند سخن شیوا که گوینده آن به آنچه می‌خواهد می‌رسد پس «نهج البلاغه» راهی است روشن ناگسستی که رونده آن به آن شیوایی که دلخواه او است می‌رسد.

بیهقی می‌گوید که دانش اخلاق دشواریاب است و شناختن آن نیاز به مقدماتی دارد. نباید در شگفت شد که چگونه علی (ع) هم دلیر است و هم پارسا، زیرا که این دو با هم ناسازگار نیستند بلکه هر عارف یکتاپرستی باید هم دلیر باشد و هم پارسا، به ویژه اگر او رهبر و سرور گرایندگان باشد ولی مردم چنین خوی گرفتند که کسی را که در دانشی سرآمد شد در دانش و هنر دیگر او را سرآمد نبینند و آنکه در همه سرآمد باشد بسیار کم است مانند ابوالاسود دثلی که هم شاعر و تابعی و نحوی و والی و امیر و معمر و سالخورده بود. اگر یک عربی بتواند به چندین کمال برسد از کمال امیرمؤمنان در پارسایی و دلیری نباید در شگفت شد با اینکه این دو برای فرمان‌روا و جانشین پیامبر بایستی است.

در روزگار ما امیر دانا علی بن منتجب الملک محمد بن ارسلان آنچه می‌شنید از فضایل و داستانها از بر می‌کرد و ابن تلمیذ برای او نزد محمد بن ابی توبه سفری از انجیل را خوانده بود و او آن را از بر کرد و باز خواند.

در زمان ما در نیشابور دانشمندی بود که دفتری در اصفهان به رعایت گرفت و بدان ده بار نگرست و از بر کرد و به نیشابور بازگشت و از روی آنچه به یاد سپرده بود نوشت. آن دو نسخه را با هم سنجیدند چندان جدایی از هم نداشته‌اند.

بیهقی می‌گوید که من در روزگارم چند تن از متکلمان توانا و سرآمد را دیده‌ام:

۱ - پدرم که اگر کسی نوشته‌های او را مانند لباب الالباب و حدایق الحقایق و

مفتاح باب الاصول ببیند درمی‌یابد که او در این هنر از پیشگامان به شمار است.

۲ — پیشوای زاهد ابراهیم بن محمد خراز که از پارسایان به شمار سات.
 ۳ — پیشوای دانشمند علی بن هیصم نیشابوری که بسیار شیوا و سخن آفرین
 است.

با این متکلمان من شد و آمد داشتم و از آنان بهره بردم.
 کسانی که من با آنها آمیزش داشتم ام بیش از هفتاد تن هستند مانند:
 ۴ — پیشوا رشیدالدین عبدالجلیل رازی که متکلم شیوا و سخن شناس دانشمند
 نیکخوی که نگارشهای او بر دانش او گواه است (اعلام الشیعة ۶: ۱۹۴).
 ۵ — پیشوای سرآمد سدیدالدین محمود بن میرک رازی که در آغاز شاگرد او بوده
 ولی اکنون برتر از اوست اگرچه پیشین از پسین همیشه برتر است (تاریخ بیهق ۳۹۸ —
 اعلام الشیعة ۶: ۲۵۴ و ۲۹۵ و ۱۸۷: ۷ — دانشگاه ۶۷۴۴). میان من و میان رشید
 رازی برادری است.

۶ — پیشوا محمود ملاحمی خوارزمی که هوش او گره گشا است مانند زبان که
 از آن سخنان بیرون می آید. (از تمة صان الحکمة برمی آید که بیهقی در ۵۱۹ او را در
 مرو دیده است).

۷ — از کسانی که آوازه وی را شنیدم و نشانه او را دیدم و خود او را ندیدم
 پیشوا احمد بن محمد وبری خوارزمی متکلم است که او را خواجه بزرگ می خوانند و او
 به روش کلامی بر دشوارهای نهج البلاغة گزارش نوشته است که من آن را جای جای بنام
 خود او می آورم و از او می ستایم.

بیهقی در سراسر این گزارش سخنان وبری خوارزمی را می آورد. گویا هم اینکه
 پیش گفته است که من نخستین گزارش نگار نهج البلاغه هستم و اکنون می گوید که من
 از گزارش او در این دفتر بهره می برم برای آن باشد که وبری بر همه نهج البلاغة گزارش
 ننوشته باشد. از سخنان بیهقی برمی آید که وبری در هنگام ساختن این گزارش در گذشته
 بوده است همچنین از آن پیداست که گزارش او فلسفی و کلامی است.

او در این گزارش یاد می کند از القربادین الکبیر و جواهر الاجسام السماویة
 والمضاف والمنسوب و جامع الامثال خودش و جداول تاریخ ابوجعفر محمد بن حسن
 خازن و رساله «ناد لحطاحب» خود وی و کتاب منافع الاعضاء و الاثار العلویة والغریبن
 والکتب الطبیة والکتب المصنفة فی خواص الاشیاء والصحاح وجوامع الکلم شاشی و
 هروی و عمید ابوبکر قهستانی و وزیر محمد بن ابی توبه و ابن عباس و سیبویه و مبرد و
 جوهری و ابن السکیت و ثعلبی و قتیبی و خجندی اصفهانی و قفال شاشی.

بندی از اثو لوجیا (۵۴) و اشارات ابن سینا هم در آن آمده است که این دورا

کیدری هم آورده است.

او از پیشدادیان و منوچهر و کسری و پرویز یاد می‌کند. درباره «وصیه علی للحسین» می‌گوید «جامعه آداب الشرع» (۱۵۳) و در آن می‌نویسد که من در نخستین شب ماه رمضان ۵۳۱ پیامبر را به خواب دیدم که به من می‌فرمود «من قال لا ادری فی مالا یدری فهو اعلم الناس» و آن را هم بارها بر زبان آورد. پس ازین چیزی نمی‌پرسیدند مگر اینکه درباره آن می‌اندیشیدم و به دفترها و فتواها می‌نگریستم تا اینکه دلم به جایی می‌آرمید.

او در شرح بند (ایها الناس انما انتم فی هذه الدنيا غرض...) (خطبه ۱۴۱) از نهج البلاغه درباره «قدمت لنا اصول نحن فروعها» می‌گوید: «منقول عن منوچهر الملك فی الكتب القديمة والتوارد يتفق فی الاشعار والحکم والمواعظ» (۸۴) (طبری ۴۳۷:۱ - مرغنی ۶۶ - تجارب الامم رازی ۱:۱۹).

درباره گفتار پیامبر «طلب العلم فريضة علی کل مسلم» می‌نویسد که متکلم آن را اصول و خداشناسی، و فقیه دانش شریعت، و محدث دانش کتاب و سنت، و متصوف آگاهی از چگونگی‌های دل، هر یک روی دانشی که دارند پنداشته‌اند مگر اینکه برخی از شناختگان گفته‌اند که آن آگاهی از چگونگی دل است و دانش اعتقاد که با یکی از آنچه رهاننده است و یا تباه‌کننده است از خوی‌ها آگاه شوند که برای همه بایستنی است ولی آگاهی از دانش خرید و فروش و داد و ستد را برخی باید بدانند و هیچکس از شناخت دل بی‌نیاز نخواهد بود در دومی می‌توان از شکمی که در اعتقاد پیش می‌آید پرهیز می‌گردد. (۹۸)

او به بحثهای لغوی نیز می‌پردازد در جایی می‌گوید که «سرق الحریر» مفرد آن «سرقه» است که همان «سره» فارسی باشد و «دیبای نیکو» را می‌رساند (۷۶).

او در آغاز برای اثبات بلاغت نهج البلاغه اندکی بحث بدیعی کرده است که کیدری و ابن میثم هم از او پیروی نموده و تا اندازه‌ای هم سخن را به درازا کشانده‌اند. روش او در این شرح تا اندازه‌ای سنجشی است و از سخنان دیگران هم گواه آورده است مداینی پس از او پافراتر نهاده و در روشن ساختن سخنان امیر مؤمنان با یاد کردن گفته‌ها یونانیان و ایرانیان و عربها و دیگران پافراتر نهاده است.

در این دفتر بحثهای ادبی و فقهی و نجومی و طبی و فلسفی هست و بیهقی سخنان پیشوای اسلام را از هر رهگذر بررسی کرده و روش انسیکلپدیایی در آن بکار برده است.

او در آغاز و انجام آن از نهج البلاغه ستوده و پیداست که او با اینکه خود حنفی

است آن را بسیار پسندیده بلکه با چند دلیل چنانکه یاد کرده‌ام استناد آن را درست دانسته و شکی در نسبت آن ندارد. او مجلد یکم آن را در روز سه شنبه ۵۵۲/۲۴۹ به انجام رسانده و مجلد دوم را که بشرح بند (فی صفة عجیب خلق اصناف من الحيوان) در نیمه خطبه ۱۸۰ «الحمد لله الذی لاتدرکه الشواهد» (۱: ۱۳۹) است در همان روز آغاز و درست در ۲۵ روز در ۱۳ ج ۵۵۲/۱ پایان برده است (برگ ۱۳۴ و ۱۹۶).

برای بیهقی و آثار او می‌توان به این دفترها نگریست.

۱ - فهرست دانشگاه از نگارنده (۴: ۸۷۶) درباره جوامع احکام النجوم.

۲ - فهرست فیلمهای دانشگاه از نگارنده (۱: ۳۷۱ و ۳۹۶) درباره

لباب الانساب و وشاح الدمية.

۳ - نشریه کتابخانه مرکزی (۸: ۱۲۸) گفتار من درباره نسخه تاشکند از تاریخ

بیهق.

۴ - دیباچه تمة صوان الحکمه چاپ کرد علی.

۵ - دیباچه تاریخ بیهق چاپ بهمینار سخنان خود او و محمد قزوینی.

۶ - دیباچه انگلیسی تاریخ بیهق چاپ دکتر قاری کلیم الله حسینی در هند در

۱۹۶۸ که بهترین سرگذشت‌نامه بیهقی است و خوب است که به فارسی دربیاید.

۷ - مستدرک الوسائل (۳: ۴۹۲).

نسخه‌ای که نگارنده توانست از عکس آن بهره برد از آستان رضوی است (ش

۲۰۵۲، فهرست ۵: ۱۷۱ ش ۷۱۶) که در فهرست فاضلیه (ص ۶۸ س ۳۵) هم از آن

یاد شده است در ۲۱۹ برگ در ۲۱ س به خط نسخ بی تاریخ در پایان ولی در میانه

(گ ۱۳۴) آمده که آن را تاج کرمانی در روز یکشنبه ۱۴ صفر ۷۰۵ نوشته است و

این شاید نشانه نسخه اصل این نسخه باشد (پایان مجلد یکم).

نسخه را فاضل خان تونی وقف کرده و تولیت و نگهداری آن را به برادرش

ملا میر عبدالله و پس از او به بزرگترین فرزندان او داده می‌شود. ملا میر می نویسد که این

یکی از ۲۶۶ جلدی است که از آن طلاب مدرسه است (پایان نسخه) در ص ع

عرضهای تاریخ ۱ ذق ۱۰۸۷ و ۱۰۹۰ و ۱۰۹۲ و ۱۰۹۴ و ۱۴ شوال ۱۲۰۷ آمده و یکی

دیگر هم به تاریخ گویا ۱۲۰۶، در پایان سه یادداشت به روش سیاق نویسی

دشوارخوانی است که یکی از آنها عرض ۱۰ ح ۲ سال... است در برهان پور. پیداست

که نسخه در هند بوده و فاضل خان آن را از آنجا بدست آورده است.

۶ - قطب الدین ابوالحسین سعید بن هبة الله بن الحسن راوندی در گذشته ۵۷۳

منهاج البراعة فی شرح نهج البلاغة نگاشته است و نزدیک به پایان شعبان ۵۵۶ آن را

بانجام رسانده است. او در آغاز می گوید که: از یکی از دانشمندان حجاز شنیدم که در مصر مجموعی از سخنان امیرمؤمنان در بیست و اند مجلد یافته‌ام. نشانی از دو شرح خوارزمی و بیهقی در آن نیست.

شرحی است ادبی و ابن الحدید معتزلی در شرح خود از آن خرده‌ها گرفته و شیخ یوسف بحرانی در گذشته ۱۱۸۶ در سلاسل الحدید فی تقیید ابن ابی الحدید بدانها پاسخ گفته است (لؤلؤتی البحرین ۳۰۵ - ذریعه ۱۲: ۲۱۰).

تاکنون چهار نسخه از آن شناخته شده است:

۱ - مجلس ش ۶۸۲۸ فهرست نشده و گزارده در نمایشگاه (۶۶۹۵۴) به نسخ داود بن محمد بن ابراهیم بن الحسام در روز چهارشنبه ۳ ذح ۶۶۲ و تنها جزو نخستین است که خود راوندی آن را املاء نموده است. همان است که در فهرست اصفهان ش ۷۲ شناسانده شده است.

۲ - ملک ش ۱۱۵۱ (ص ۷۵۱ فهرست عربی) به نسخ رو شنبه ۲۱ شوال

. ۶۸۱

۳ - آستان رضوی ش ۵۸۴ (۵: ۱۱۱ ش ۷۱۶) به نسخ کهن بی تاریخ (فهرست فاضلیه ص ۶۷ ش ۳۲).

۴ - مجلس ش ۴۱۲۷ (۱۱: ۱۲۳ ش ۳ اخوی) به نسخ سده ۱۲ از روی نسخه نوشته ۲۱ شوال ۶۸۱ که همان نسخه ملک باشد.

در فهرست معارف (۱: ۱۴۲) آمده است که در کتابخانه دولت در تهران نسخه‌ای از آن هست (نیز ذریعه ۴: ۱۲۶ و ۲۳: ۱۵۷).

آغاز: الحمد لله الذی جعل آل محمد اصول البراعة وفروعها و ابجدهم وهمن رحمة للعالمین معدن البلاغة وینبوعها... کنت قدیما شرحت الخطبة الاولى من نهج البلاغة بالاطناب و کشف بیان جمیع مافیة من انواع العلوم التي اوماً اليها... فعزمت علی شرح جمیع الكتاب... اخبرنا السيد ابو مصمص ذوالفقار بن محمد بن معبد الحسينی قال اخبرنا الشيخ ابو عبد الله محمد بن علی الحلوانی قال السيد الرضی (با آوردن چند سند دیگر که در فهرست آستان رضوی و دانشگاه (نگارش من) و جاهای دیگر آمده است).

انجام: و اذا نظرت فی کلام امیرالمؤمنین (ع) رایت اخوات کثیرة لهذه الامثلة تزید فی الحسن علیها کزیادة قائلها علی القائلین. والله سبحانه المحمود والمشکور علی ما وفقنا من اتمام هذا الكتاب حتی وفینا بما شرطنا فی اوله ونسأل الله ان يجعله لوجهه وینفعها به ونقسم علی الناظر فیہ ان لا یخلینا من صالح دعائه ان شاء الله وصلواته علی

سیدنا محمد النبی وآله الطاهرین.

نیز از اوست (شرح الکلمات المائة لامیر المؤمنین) (لؤلؤتی البحرین بحرانی ص ۳۰۵ - امل الآمل عاملی ۱۲۶:۲ - فهرست منتجب الدین رازی در بحار ۳۷:۱۰۵ - ذریعه ۴۱:۱۴).

۷ - ابوالرضا ضیاء الدین علم الهدی فضل الله راوندی زنده در ۵۴۹ و در گذشته پیش از ۵۸۷ نیز شرح و تعلیق بر نهج البلاغه دارد که مجلسی در اجازات (ص ۱۷۳ می گوید که من از شرح دو راوندی در کتاب الفتن بحار الانوار آورده ام. (ذریعه ۱۴:۱۴۳ - فهرست دانشگاه ۵:۱۶۰۸ - فهرست معارف ۱:۱۴۴).

۸ - حدایق الحقایق فی فسر فائق افصح الخلائق از قطب الدین تاج الاسلام محمد بن الحسین بن حسن کیدری بیهقی نیشابوری که در نزدیک به پایان شعبان ۵۷۶ بانجام رسانده و در آن از شرح وبری و دو شرح راوندی و بیهقی با رمزهای «ح و ع» برگرفته و از خود هم در شرح با رمز «ش» یا بی آن چیزهایی افزوده است و در آن از افلوپینوس (اثولوجیا) و ابوحاتم رازی فاطمی (الزینة) و ابن سینا و غزالی بهره برده و از فرمانروایات ایران و یونان و روم و یمن یاد کرده است. در فهرست معارف آمده است که در آن از شرح سید فضل الله راوندی یادی هست.

(ذریعه ۶:۲۸۵ و ۱۴:۱۴۶ - سپه ۲:۱۲۴ - فهرست فیلمها ۲:۳۶ - نامه آستان قدس ۲۵ گفتار من درباره این شرح) و این نسخه که در هاشم آن (ص ۲۱۳ عکس) در شرح بند «و صلاح ذات بینکم» در «وصیة علی للحسن والحسین» (۳:۸۵) حاشیه ای با رمز از اعلام نهج البلاغه در کنار صفحه به خط کهن (گویا از نویسنده نسخه) آمده است. این نسخه در ۶۴۵ نوشته شده است.

او در دیباچه بیشتر از بیهقی از بلاغت سخن داشته است.

در حاشیه دیگر آن (گ ۳۵ و ۱۷۲ با رمز ح س) از شرح ابن میثم و راوندی یاد شده است و آن هم گویا نزدیک بهمین خط باشد. این محشی چنانکه از حاشیه دیگرش (گ ۸۱ با رمز ه) برمیآید روش فلسفی دارد. حاشیه دیگر هم هست در آن (گ ۱۵۳ با رمز ه) که به نستعلیق است و چندان کهنه نیست نیز حاشیه دیگر (۱۹۱) به نسخ نزدیک به نستعلیق و حاشیه دیگر (۱۸۹) به نسخ کهن (اشکوری ۳:۱۹ ش ۸۱۸ به نسخ کهن آغاز و انجام افتاده - فهرست اصفهان ش ۷۲ با یاد از نسخه روضاتی نوشته محمد شریف پسر علی رضای مازندرانی در روز آدینه ۱ صفر ۱۰۴۹ - معارف ۱۰:۱۴۴ و ۱۴۵ که دو تا پنداشته است).

۹ - افضل الدین حسن بن علی ماه آبادی استاد منتجب الدین ابن بابویه رازی و

در گذشته ۵۸۵ را شرح نهج البلاغه است.

(ذریعه ۱۴: ۱۲۳ - فهرست معارف ۱: ۱۴۲).

۱۰ - مؤلف اعلام نهج البلاغه که نمی دانیم کیست گویا این شرح را در سده هفتم گویا پیش از ۶۴۵ ساخته باشد اگرچه برخی آن را نخستین شرح پنداشته اند. شرحی است بیشتر لفظی و لغوی.

در آن از سید مرتضی به مانند در گذشته و از سید رضی هم به مانند زنده و هم به مانند در گذشته یاد شده است. در آن بارها از وبری که نخستین شارح ایرانی نهج البلاغه است و به گواهی کیدری بیهقی در معارج از آن بهره برده است (ذریعه ۱۴: ۱۳۹) و از «بعض الشراح» یاد می شود و نمی توان آن را چنانکه بر سر زبانها افتاده است نخستین شرح پنداشت. در دیباچه آمده است «سمیته اعلام نهج البلاغه».

در خود شرح از شارح نامی برده نشده است، در ذریعه (۲: ۲۴۰ و ۱۴: ۱۴۰) شارح علی بن ناصر پنداشته شده و در نسخه رامپور «زید بن علوی».

این علی بن ناصر شاید همان علی بن ناصر نوقانی شافعی مدرس مشهد (۴۷۶-۵۴۹) یا علی بن ناصر بن رضای حسینی یا علی بن ناصر بن ابی طالب حمدانی قزوینی هر دو شیعی باشد.

در این شرح بیشتر به تفسیر لفظی و لغوی پرداخته شده است. در عهد اشتر هم جز تفسیر لغوی چیزی ندارد. در پایان آنهم آنچه رضی سرانجام بر نهج البلاغه افزوده است شرح شده است.

(فهرست دانشگاه ۵: ۱۶۰۶ - اعلام الشیعه ۶: ۲۰۸ - اعیان الشیعه ۴۱: ۱۶ -

ذریعه ۲: ۲۴۰ و ۱۴: ۱۲۹ و ۱۴۰ - سپهسالار ۲: ۱۲۳ - فهرست بهار ۲: ۴۵۱ ش ۴۱۳/۲ برگ ۹۱ پ - ۱۵۶ پ نوشته یحیی بن احمد بن علی رویتی در ۱۰۷۶ - فیلم ۵۰۴۶ دانشگاه از نسخه ۱۱۹۹/۴۱ رامپور به نستعلیق گویا از سده ۱۱ و ۱۲ و شارح در آن زید بن علوی خوانده شده که بیست و سه سال پیش از مرگ رضی به نگارش درآورده است (؟؟) این نسخه را سید مرتضی حسین کتابدار کتب خانه علوم دینی برای نواب حامد علی خان بهادر والی ریاست رامپور در ۱۳۲۲ فراهم کرده است.

در برگه شناساننده نسخه آمده است (اعلام نهج البلاغه علی بن ناصر).

نیز نسخه سماوی که به گفته دانشمند گرامی آقای سید عبدالعزیز طباطبائی اکنون در کتابخانه کاشف الغطاء شیخ محمد حسین در نجف هست و گویا هم فیلمی از آن در کتابخانه حکیم باشد).

آغاز: بسم الله ... الحمد لله الذی نجانا من مهاوی الغی و ظلماته و هدانا الی

سبیل الحقّ بآیات آیات، الواحد الذی ضلّت عقول العقلاء ذوی الحقایق الباهرة فی تعریف ذاته و کلت السة الفصحاء ذوی الشقایق الهادرة عن تعریف صفاته و... و نهج البلاغة یشهد له با علی درجاته... و دعائی و لوعی به مع قصور درعی الی شرح معضلاته... و سمیته اعلام نهج البلاغة للاهداء بها فی مقاماته.

انجام: و قال علیه السلام اذا احتشم المؤمن اخاه فقد فاز، تم الكتاب بعون الله و حسن تیسیره و توفیقه و الصلوة و السلام علی... و محمد و آله الطاهرین.

۱۱ - امام فخرالدین محمد رازی (۵۴۳ - ۶۰۶) شرحی بر نهج نگاشته و نتوانست آن را به انجام رساند. (ذریعه ۱۴: ۱۶۰ - تاریخ حکماء قفطی ص ۲۹۳ - سرگذشت رازی از مایل هروی ۳۰۶ - فخرالدین الرازی از زرکان ۱۰۲).

۱۲ - ابوالفضل یحیی بن ابی طی بخاری حلبی ۵۷۵ - ۶۳۰ را شرح نهج البلاغة است در شش مجلد (ذریعه ۱۴ - ۱۵۳ - لسان المیزان ۶: ۲۶۳).

۱۳ - کمال الدین ابوالفضل عبدالرحمن بن احمد بن محمد شیبانی که در ۶۴۷ نهج البلاغة را شرح نوشته است.

نسخه 16041248 رامپور که بروکلمن (۱: ۴۰۵ و ذیل ۱: ۷۰۵) از آن یاد کرده

است.

۱۴ - شرح ابن ابی الحدید عزالدین ابو حامد عبدالحمید مداینی معتزلی (۵۸۶ - ۶۵۵) برای وزیر مؤیدالدین ابوطالب محمد ابن العلقمی در چهار سال و هشت ماه از ۱ رجب ۶۴۴ تا پایان صفر ۶۴۹ به روش سنجشی و آوردن سخنان بزرگان یونان و ایران و عرب که با سخنان امیرمؤمنان مانندگی دارد چنانکه در تفسیر عهد اشتر از نامه ارسطو به اسکندر و از آداب ابن مقفع و پند اردشیر بابکان و سخنان دیگران گواه آورده و در پایان گفته است که من پندهای گروهی از تازیان و پادشاهان ایران را با پند امیرمؤمنان بیوستم تا پندهای دینی و دنیوی هر دو بدست آید چه در پند امیرمؤمنان بیشتر دین است و در پند آنان بیشتر دنیا و با آشنایی با هر دسته ما به هر دو دین و دنیا خواهیم رسید و نیک بخت خواهیم شد (چاپ سنگی ۱۳۰۲، ۲: ۳۳۴).

سید ماجد جد حفصی بحرانی شیرازی در گذشته ۱۰۲۸ و سید هاشم بحرانی در گذشته ۱۱۰۷ و شیخ یوسف بحرانی در گذشته ۱۱۸۶ هر سه در خرده گیری از او سلاسل الحدید نگاشته اند (ذریعه ۱۰: ۱۲۰ - لؤلؤتی البحرین ص ۶۴ و ۱۳۷ و ۳۰۵).

۱۵ - رضی الدین علی بن طاوس حلی در گذشته ۶۶۴ را شرح نهج البلاغة

است.

(ذریعه ۱۴: ۱۴۰ - فهرست معارف ۱: ۱۴۴).

۱۶ - آبن میثم کمال‌الدین میثم بحرانی دانشمند شیعی فیلسوف و صوفی درگذشته ۶۷۹ که سه شرح بر سخنان امیرمؤمنان نگاشته و در آنها روش سنجشی پیش گرفته است.

۱ - مصباح السالکین لنهج البلاغه برای خواجه علاء‌الدین عطا ملک جوینی وزیر درگذشته ۶۸۰ و برادرش صاحب دیوان خواجه شمس‌الدین محمد جوینی وزیر هولاکو و پسرش کشته در ۶۸۳، در سال ۶۷۷.

۲ - اختیار مصباح السالکین لنهج البلاغه که گزیده‌ایست از آن برای پسران عطا ملک نظام‌الدین ابومنصور محمد و مظفرالدین ابوالعباس علی در پایان شوال ۶۸۱. آستان رضوی آن برای بار دوم با پیریش آقای محمد هادی در ۱۳۶۶ چاپ کرده است. او در آغاز آن شاید به پیروی از بیهقی و کیدری از مباحث الفاظ سخن داشته است. در قاعده یکم آن دلالت و تقسیم الفاظ و پاره‌ای از مسائل بلاغت و اصول فقه و تجوید آورده و در قاعده دوم از خطابه منطقی ارسطویاد کرده است. این بررسی او جز تجرید البلاغه اوست که برای نظام‌الملک ابوالمظفر منصور فرزند علاء‌الدین عطا ملک پسر بهاء‌الدین محمد جوینی کشته در ۶۸۸ در یک مقدمه و دو جمله ساخته است. (نشریه ۵۴۶:۵ - فهرست فیلمها ۱:۶۰۰ - دانشگاه ۵۹۲۶).

۳ - منهاج العارفین فی شرح کلمات امیرالمؤمنین الموسوم بالمائة کلمه بنام شهاب‌الدین مسعود بن گرگشاسب شاه (ذریعه ۱۴:۴۱ و ۱۴۹ و ۲۱:۱۱۰ و ۲۳:۱۶۸ - دانشگاه ۷۱۹۴/۱).

۱۷ - امام المؤید بالله یحیی بن حمزة زیدی زنده در ۷۰۳ و ۷۱۲ الیباج المصنی فی شرح نهج البلاغه للرضی دارد در شرح «الفاظ غریبه» آن. در ذریعه (۲۸۸:۸ و ۱۴:۱۵۲) از نسخه نوشته ۷۰۱ و برابر شده با نسخه‌ای که در ۷۰۳ از خود او شنیده شده است یاد گشته است (نیز ایضاح المکنون ۱:۴۸۲ - معارف ۱:۱۴۶).

۱۸ - شرح نهج البلاغه به روش ادبی و کلامی با یاد کردن شرح قطب راوندی و ابن میثم و ابن‌الحدید بر نهج البلاغه و از اللطائف الرشیدیة رشیدالدین فضل‌الله همدانی وزیر و از خود او و از تاریخ ۷۱۲، با عنوانهای «اللغة، الاعراب، المعانی، البیان، البدیع، الفحوی»، گفته شد که شاید از علامه حلی باشد و گویا هم از سید مجدالدین ابوالفضائل عباد بن احمد بن اسماعیل حسینی گلستانه اصفهانی که از سوی اولجایتو داور آن شهر بوده و از خواجه رشید درباره فضائل امیرمؤمنان پرسیده و پاسخ گرفته است. از اوست توضیح الاصول فی شرح تهذیب الوصول استادش علامه حلی که به درخواست شاگرد خودش و شاگرد همان استادش (ابوالمحاسن محمود بن شمس‌الدین محمد بن

علی بن یوسف طبری) در پستین روز شنبه ع ۷۰۷/۱ ساخته است (اعلام الشیعه ۱۰۶:۸ - امل الآمل ۱۴۱:۲ - دیباچه سوانح رشیدی ۲۳ - فهرست عربی ملک (۱۷۸). ولی نباید از ابن العتایقی که در فهرست فیلمها (۳۰۸:۱ و ۴۲:۲) از او یاد کرده‌ام باشد.

نسخه‌ای از آن در کتابخانه دکتر اصغر مهدوی هست شماره ۷۹۵ که من در نشریه کتابخانه مرکزی دانشگاه (۱۵۸:۲) از آن یاد کرده‌ام و فیلمی از آن را هم دانشگاه تهران دارد به شماره ۵۴۵ (۳۴۸:۱).

نسخه از خطبه شقشقیه (۲۵:۱) است تا خطبه «الا وانّ الدنيا قد تصرمت واذنت بانقضاء» (۸۶:۱). نسخه دیگری هم دانشمند گرامی آقای حسن زاده آملی دارند که مانند همین است و شاید از روی آن نوشته شده باشد (آگاهی زبانی و تلفنی).

۱۹ - علامه جمال‌الدین ابومنصور حسن بن مطهر حلی در گذشته ۷۲۵ را مختصر شرح نهج البلاغه است و به گفته تهرانی در الذریعة (۱۴-۱۲۴) از کشف الحجب کنتوری، گزیده‌ایست از شرح ابن میثم و گویا کنتوری و خوانساری نگارنده روضات الجنات (ص ۱۷۲) آن را دیده باشند ولی اکنون در دست نیست. او در اجازه به بنی زهره از آن یاد نکرده است و تهرانی می‌گوید که در برخی از نسخه‌های خلاصه الاقوال فی احوال الرجال او یادی از آن هست (نیز فهرست معارف (۱۴۲:۱).

۲۰ - شرح نهج البلاغه به نام نفایس از دانشمندی سنی که کوتاه و گزیده است از خطب و کتب، نسخه آن در فهرست آستان رضوی (اخبارش ۳۰۳ ص ۹۹) شناسانده شده که در ۸۲ برگ است و در ۷۵۹ نوشته شده است (ذریعه ۴: ۱۵۷).

۲۱ - کمال‌الدین عبدالرحمن ابن العتایقی حلی زنده در ۷۳۲ و ۷۸۸ (فهرست فیلمها ۳۰۸:۱ و ۴۲:۲ - فهرست روضه حیدریه - اشکوری در فهرست نامها) که شرح نهج البلاغه دارد گویا ساخته در ۷۸۰، ابن یوسف شیرازی نگارنده فهرست سپهسالار (۱۲۶:۲) نسخه‌ای داشته و آن را از همومی پنداشته و شناسانده و گفته که در آن از شرح‌های امام وبری و قطب راوندی و فضل‌الله راوندی و بیهقی و ابن میثم و ابن ابی الحدید بهره برده و از تفسیر خود بنام الوجیز یاد کرده است همچنین از سالهای ۷۷۷ و ۷۸۶.

نسخه خطبه استسقاء (۳۴:۲) تا «وصیة لمن استعمل فی الصدقات» (۲۷:۳) را دارد به، نوشته فهرست معارف (۱۴۳:۱) مجلد سوم آن ساخته ۷۷۰ با خط خود شارح

در ۷۸۶ در کنجینه امیرمؤمنان در نجف هست.

۲۲ - سعدالدین مسعود تفتازانی در گذشته ۷۹۲ هم گویا شرح نهج البلاغه داشته است (سپهسالار ۲: ۱۲۶ - ذریعه ۴: ۴۶۰ - ریحانه الادب ۱: ۲۱۴).

۲۳ - افصح الدین محمد بن حبیب الله بن احمد حسنی حسینی در ۸۸۱ در شرح نهج البلاغه التحفة العلیة ساخته است، نام آن المواهب الالهية هم شاید باشد. (فهرست معارف ۱: ۱۴۶ - ذریعه ۳: ۴۵۵ و ۱۴: ۱۴۶ و ۲۳: ۲۳۸).

این بیست و سه شرح از سده چهارم است تا سده نهم و چند تایی از آنها ارمغانی است برای فرمانروایان زمان. پس ازین شرحهای نهج البلاغه بسیار است و می توان از ذریعه بدانهایی برد و برخی از آنها هم ترجمه ساده است و یا ترجمه شرحهای پیشین و برخی هم بنام فرمانروایان روزگار شارحان.

دوم آنچه که در مجله آینده در ۱۳۶۰ (۷: ۳) نوشته ام.

۱ - گفته های بیهقی درباره خود و خاندانش

بیهقی چنانکه در سرگذشت خود می نویسد در روز شنبه ۲۷ شعبان ۴۹۰ و اندی در سبزوار بیهق از مادر بزاد و در آغاز به خواندن کتابهای ادبی پرداخت، تاج المصادر ابوجعفر مقرئ پیشوای جامع دیرینه نیشابور را در ۵۱۴ از بر کرد و در ۵۱۶ نزد احمد میدانی شاگردی نمود.

با امام ابراهیم خراز متکلم (که در معارج نهج البلاغه از او یاد کرده است، ص ۸۲۹ گفتار من) و امام محمد فزاری شد و آمد داشت. پدرش در پایان ج ۲/ ۵۱۷ درگذشت و او در ذح ۵۱۸ به مرو رفت و نزد تاج القضاة ابوسعید یحیی بن صاعد فقه خوانده و در ع ۱۱/ ۵۲۱ به نیشابور رفته است. او در ۵۲۶ داور شهر بیهق شده و در شوال ۵۲۶ به ری رفته و تاج ۱/ ۵۲۷ در آنجا بماند و به کتابهای ریاضی از حساب و جبر و مقابله و احکام می نگریست.

استاد ریاضی او در خراسان عثمان جادوکار خراسانی بود و او آن را نزد وی به کمال رساند. او در ع ۲/ ۵۲۹ به نیشابور بازگشت و در ۵۳۰ نزد قطب الدین محمد مروزی طبسی نصیری به سرخس رفته حکمت فرا گرفت. باز در ۲۷ شوال ۵۳۲ به نیشابور برگشت تا اینکه در رجب ۵۳۶ به بیهق بازگشت و در رمضان ۵۳۷ به نیشابور رسید و در روزهای آدینه و چهارشنبه و دوشنبه در سه مسجد مجلس داشته اندرز میداد و تا رجب ۵۴۹ در آنجا بماند. سپس به شهر خویش رفته است (معجم الادباء یا قوت ۵: ۲۰۸).

بیهقی در تاریخ بیهق (ج ۱: ۱۰۱ - ۱۰۷ و ج ۲: ۱۷۴ - ۱۸۴) میگوید که نیاکان من حاکمیان و فندقیان از شهر سیوار و الشتان بست بوده‌اند. یکی از آنان حاکم امام ابوسلیمان فندق پسر امام ایوب پسر الامام الحسن است که از سیوار به نیشابور آمده و به فرمان محمود غزنوی و احمد میمندی در آنجا به داوری و فتوا پرداخت. سپس در دیه سرمستان بیهق بنشست و داور آنجا شد و در همانجا در شب آدینه نهم شوال ۴۱۹ درگذشت.

دومی پسرش امام ابوعلی حسین (شب آدینه ۲۷ شوال ۳۹۹ - ۴۸۰) بوده که در نیشابور دشواریهای فتوای شرعی را هموار می‌ساخت و جانشین داور داوران ابوعلی حسن بن اسماعیل بن صاعد شده بود و همچنین داور نیشابور و بیهق. هنگامی که میخواست به حج برود از دیوان طغرل محمد سلجوقی در ج ۲/۴۵۵ فرمانی به وزیر قائم عباسی عبدالملک در سفارش او نوشته شده است. او همواره در شبانه‌روز جز هنگام بیماری از خواندن و نگریستن و گفتگوی علمی و ریاضت بر نمی‌آسود و پیوسته به نیاز و نماز نیایش میپرداخت.

او داماد امامی شده بود که فقیه رئیس ابو عبدالله محمد بن یحیی او را از نیشابور به بیهق آورده بود، همان امام شرف الصالحین ابوالقاسم عبدالعزیز پسر امام یوسف پسر امام جعفر پسر امام محمد پسر ابراهیم پسر امام ابوعلی محمد کשמرد پسر عمر و پسر نصر پسر حمران نیشابوری.

سومی پسرش حاکم امام شیخ الاسلام امیرک ابوسلیمان محمد بود که در ۴۲۰ در نیشابور زاده و در ۵۰۱ درگذشته است. او در نیشابور نخست به جانشینی امام اسماعیل پسر عبدالرحمن صابونی سپس با فرمان القادر عباسی به خطابت پرداخته و در روز آدینه پس از نماز دیگر در جامع کهن با فرمانی که از دارالخلافه و از دربار پادشاهان داشته بود مجلس پند و وعظ داشته است و این منصب به خود بیهقی از او به ارث رسیده بود. او داور نیشابور هم بوده و در خود بیهق هم ده سالی داوری کرده است. چهارمی پسرش شمس الاسلام امام الائمه ابوالقاسم زید پدر بیهقی که در روز یکم شوال ۴۴۷ زاده و در روز پنجشنبه ۲۷ ج ۲/۵۱۷ درگذشت. او بیست و اند سال در بخارا زیسته و از دانشمندان آن شهر مانند امام ابوبکر محمد بن احمد بن فضل فارسی و امام ابو عبدالله حسین کاشغری و شمس الائمه ابوبکر محمد بن ابی سهل سرخسی و سید امام ابوبکر محمد جعفر آموخته و هم شاگردش امام برهان‌الدین عبدالعزیزین مازنه بوده است.

امام ابوالحسن عبدالغافر فارسی خطیب نیشابور در سیاق التاریخ که در تاریخ

نیشابور است و امام علی بن صالح صالحی خواری در تاریخ بیهقی از او یاد کرده‌اند. باز بیهقی می‌نویسد که خواجه ابوالقاسم علی بیهقی که از بزرگان بوده و ریاست و سروری بیهقی را داشته در همان قصبه یا شهرک گویا در ۴۱۴ چهار مدرسه ساخت. یکی از آنها مدرسه حنفیان بود که برای نیای نیایم امام ابوالقاسم عبدالعزیز بن یوسف نیشابوری بنیاد نهاده و آن در روزگار من هم آباد است (ج ۲: ۳۳۷).

خواجه رئیس ابونصر منصور پسر رامس همین ابوالقاسم علی را در سرزمین بیهقی جانشین خویش کرده و در ذیح ۴۲۱ فرمانی برای وی فرستاده بود (ج ۲: ۳۳۷).

ادیب احمد مقری بیهقی مقری نیای نیایم امام ابوالقاسم عبدالعزیز نیشابوری بوده است (ج ۲: ۴۳۶). همین امام ابوالقاسم عبدالعزیز پسر امام یوسف پسر جعفر پسر امام محمد پسر ابراهیم پسر کشمرد نیشابوری نیای نیای بیهقی از دانشمندان بوده و نوشته‌های او را خود بیهقی داشته است. او را فقیه رئیس ابوعبدالله محمد بن یحیی از نیشابور به بیهقی آورده است.

امام کشمرد که یاد کرده‌ایم همان ابوعلی محمد است که فرزند محمد پسرعمو و پسرالنصر پسر مهران نیشابوری بوده و در کوی جنگ (سکه حرب) می‌نشست و دارای مسجدی معروف بود و از امام یحیی بن یحیی شهید در ۲۸۷ شنبه و در ۲۸۷ درگذشت. نوه او امام جعفر در نیشابور پیشوای دانشمندان حنفی بوده و از دربار خلافت نواخت بسیار یافته است.

جعفر پسر محمد پسر ابراهیم پسر کشمرد نیشابوری در نیشابور پیشوای پیروان ابوحنیفه بود و درباره سیدی شعر دارد. یوسف پسر او همانست که قراتکین اصفهیدی پدر منصور قراتکین در پهلوی «رحا» مدرسه‌ای ساخت و هر روز آدینه فرمان‌روای خراسان ناصرالدوله ابوالحسن محمد بن ابراهیم سیمجوری به زیارت و سلام او می‌آمده است. نامه‌هایی که فرمان‌روایان آن روزگار بدو نوشته‌اند نزد بیهقی بوده است.

پسرش ابوالقاسم عبدالعزیز یاد شده از نیشابور به بیهقی آمده و یگانه روزگار به شمار آمده و در دانشها سرآمد بوده و در نیشابور داوری می‌کرده است. او را جز دختر نبوده است. او نیای حاکم امام شیخ الاسلام امیرک ابوسلیمان محمد نیای من که در نیشابور در ۴۲۰ زاده و در ۵۰۱ درگذشته بوده است. (تاریخ بیهقی ج ۲: ۱۵۶ و ۱۷۸ و ۱۷۹ و ۱۸۰ و ۱۹۳ و ۳۳۶ و ۳۳۷ و ۳۳۹ و ۳۴۰ و ۴۳۶). نیز بیهقی می‌نویسد که خواجه ابوالقاسم حسین فرزند خواجه ابوالحسن علی فرزند مسکوب بیهقی کشته در روز چهارشنبه نهج رمضان ۴۳۲ نیای مادری من است و مادر او دختر ابوالفضل پسر ابوبکر محمد پسر عباس طبری خوارزمی در گذشته نیمه رمضان ۳۸۳ بوده است و استاد ابوبکر

خوارزمی خود خواهرزاده ابوجعفر محمد جریر طبری آملی مورخ بوده است. پس من از یک رگ بدومی پیوندم و تاریخ‌نگاری از او به من رسیده است.

ابوالقاسم بیهقی یاد شده پدر ابوالقاسم علی در گذشته ۴۸۳ پدر مادر خود بیهقی بوده است. (تاریخ بیهقی ج ۱: ۱۰۸ و ۱۰۹ و ج ۲: ۱۸۵ و ۱۸۷ و ۱۸۶ و ۱۸۸ و ۱۸۳ و نقض ج ۲: ۲۱۸).

۲ - سخنان دانشمندان درباره بیهقی

ابن شهر آشوب در معالم العلماء (ص ۴۱ ش ۳۳۴) و در مناقب (ص ۹ ج ۱ چاپ سنگی ۱۳۱۷) از پدر بیهقی و کتاب حلیه الاشراف او (در این که فرزندان حسین (ع) فرزند پیامبرند) که پسرش نسخه‌ای از آن در دسترس وی گذارده است (ناولنی ابوالحسن البیهقی حلیه الاشراف) یاد کرده مانا او را از استادان خود به شمار می‌آورد. او در همینجا در دنبال آن از خود بیهقی به نام ابوالحسن فرید خراسانی نام برده و از تلخیص مسائل من الذریعة او یاد کرده است (اعلام الشیعة ۶۲: ۱۱۲ و ۲۳۳). یاقوت از تلخیص یادی نکرده است چه گویا او آن را پس از مشارب التجارب ساخته باشد.

ابن بابویه منتجب‌الدین رازی در فهرست خود (بحار ۱۰۵: ۲۳۳) از ابوالحسن زید بن حسن بن محمد بیهقی یاد کرده و او را «فقیه صالح» خوانده همانکه حر عاملی در امل‌الامل (۲: ۱۲۲) هم آورده است. ولی رازی از خود بیهقی یاد نکرده است. تهرانی در الاعلام (۶: ۱۱۲) می‌گوید که او پدر بیهقی نیست و دیگری است. عبدالجلیل قزوینی رازی در نقض ساخته ۵۵۵ و ۵۵۶ تا ۵۵۹ در شمار بزرگان شیعی از او به نام «الشیخ ابوالحسن الفرید» یاد کرده است.

ابن الفوطی از او بنام «امام شرف‌الدین ابوالحسن علی بن زید بن امیرک انصاری بیهقی» یاد کرده و از تاریخ بیهق و تتمه و وشاح او سرگذشت برخی از دانشمندان را آورده است. (چاپ هند ص ۵۳ و ۱۲۷ و ۱۳۴ و ۴۴۷ و ۵۴۲ و ۷۲۴ و ۷۲۹ و ۷۶۶ و ۷۷۵ و چاپ بغداد ۱: ۴۰۹ و ۱۳۰)، (۵: ۴۴۸).

عبدالله افندی اصفهانی در ریاض العلماء (ش ۹۹۳ دانشگاه تهران برگ ۱۶۹) نوشته است که: «الشیخ ابوالحسن ابن الشیخ ابی القاسم زید ابن الحسین البیهقی کان من اجلة مشایخ ابن شهر آشوب و من کبار اصحابنا کما یظهر فی بعض المواضع و کان والده ایضاً من اعظم العلماء» (۲: ۳۶۰).

او در جای دیگر (ش ۵۳ ب دانشکده ادبیات تهران ص ۲۲۹) از ابوالحسن زید ابن الحسن بن محمد البیهقی یاد کرده و سخنانی که منتجب‌الدین رازی در فهرست

و اربعین و ابن شهر آشوب و حر عاملی در امل الامل درباره او دارند آورده است و روی هم رفته او در تشیع بیهقی یقین ندارد و در این باره «کما یظهر فی بعض المواضع» میگوید.

نوری در مستدرک (۳: ۴۹۲) و عاملی در اعیان الشیعة (۴۱: ۲۵۸ و ۲۶۰) و تهرانی در اعلام الشیعة (۶: ۱۹۰) گویا به پیروی از افندی او را شیعی دانسته‌اند. نیز بنگرید به تعلیقات (نقض ۱: ۵۵۶-۵۶۳). خوانساری در روضات الجنات (ص ۷۰) سرگذشت بیهقی را از الوافی بالوفیات صفدی گرفته و او را از دانشمندان «آنان» میدانند و ماناوی را سنی می‌پندارد. افسوس که این بخش از الوافی صفدی هنوز گویا به چاپ نرسیده است تا دیده شود که درباره بیهقی چه میگوید.

محمد قزوینی در سرگذشت او به آیین او اشارتی نکرده است. ولی بهمینار (ص ۱۹۴ تاریخ بیهق) او را به گواهی نگارشهای سنی میخواند. کردعلی هم در دیباچه تتمه صوان الحکمة هم او را بگواهی استادان وی «سنی جماعی» میدانند. سبک و روش او در تاریخ بیهق در سرگذشتها و روایتها نشانه شیعی ندارد، بلکه درباره ابوحنیفه در چند جا «امام ابوحنیفه» مینویسد و از او حدیث روایت میکند (ج ۲: ۷۸ و ۲۵۲ و ۴۶۷ و ۴۷۲). اگرچه او در تاریخ بیهق ساخته ۵۶۳ (ج ۲: ۲) پس از درود بر پیامبر «آل و اولاد او پاکان و گزیدگان» می‌آورد و در جوامع احکام النجوم (۴۸۹ دانشگاه) پس از آن «وآله الاخیار» می‌نویسد و در لباب الانساب ساخته ۵۵۸ پس از آن «علی آله... و اهل بیه...» میگوید و بوی تشیع از آن میآید. ولی در تتمه صوان الحکمة ساخته میان ۵۵۳ و ۵۶۵ «علی اصحابه و خلفائه الراشدین من بعده» می‌نویسد.

شگفت اینجا است که او در معارج نهج البلاغه که جای آشکار ساختن آیین شیعی است این سخن را پس از درود بر پیامبر بر زبان می‌آورد: «وعلی اصحابه الصدیق و الفاروق و ذی النورین و المرتضی تحیات...» و چنین سخنی جز از یک حنفی یا شافعی بر نمی‌خیزد. او در اینجا و در تاریخ بیهق خود را از دودمان خزیمه بن ثابت ذوالشهادتین از یاران پیامبر میداند و خود را از خاندان عرب می‌پندارد. آنهم اگر نسبت ولایتی فراموش شده‌ای نباشد که در جاهای دیگر نیز می‌بینیم (اعلام الشیعة ۶: ۳۲۷). رازی در نقض (ج ۲: ۲۰۲) سبزواری را از شهرهای شیعی بشمار می‌آورد چنانکه قاضی نورالله شوشتری هم در مجالس المؤمنین چنین میگوید. ولی ندیده‌ام که او از خود بیهقی یاد کرده باشد یا من نیافته‌ام.

مگر اینکه بیهقی در تاریخ بیهق (ج ۲: ۴۷۱) می‌نویسد که در سال ۴۶۴ در آن شهر مسجدی برای پیروان ابوحنیفه ساخته‌اند که نشانه و شعار آنها را داشته است.

باز همو در همانجا (ص ۳۳۶) از چهار مدرسه‌ای که خواجه ابوالقاسم علی بیهقی برای چهار گروه حنفی و شافعی و کرامی و عدلی و زیدی ساخته است یاد نمود. دونلوپ در دائرةالمعارف اسلامی (چاپ دوم ۱: ۱۱۶۵) سرگذشت او را به خوبی آورده و از پاسخی که او در صفر ۵۴۳ به دو زبان تازی و سریانی به پرسشهای حسام المسیح دمتریوس پسر داود پسر یعقوب پادشاه ابخاز (گرجستان) از دربار سنجر داده است (تاریخ بیهق ۱: ۱۶۳ و ۲-۲۸۳) یاد کرده است. پس بیهقی گذشته از دانشائی چند که بدانها آشنا بوده است به سه زبان فارسی و تازی و سریانی می‌نوشته است. او در معارج نهج البلاغة (برگ ۱۱ عکس) میگوید: «و موسی اسم رجل و هو مرکب عبری ذکرتہ فی کتاب الازاهیر من تصنیفی و فی السریانیة هو المستخرج من الماء وهو عند العبرین الماوشی، یعنی: وجد تابوت موسی حین القته امه فی نیل مصر بین الماء والشجر (برگ ۱۲ شرح کیدری). آیا میتوان گفت که او عبری هم میدانسته است؟

سوم آنچه که در همین مجلد در ۱۳۶۰ (۵:۷) گذارده‌ام:

۳- برخی از نگارشهای بیهقی

۱- ابن آشوب در معالم العلماء (ص ۴۵ ش ۳۳۴) از تلخیص مسائل من الذریعة الی اصول الشریعة بیهقی یاد کرده است. گزارش‌نگاران دیگر الذریعة عمادالدین ابوجعفر محمد کجی آملی (شرح مسائل الذریعة) و کمال‌الدین مرتضی بن منتهی مرعشی و قطب راوندی (المستقصى) و علامه حلی (النکت البدیعة فی تحریر الذریعة) میباشند. (ذریعه ۴: ۴۲۷ و ۱۰: ۲۶ و ۱۳: ۲۷۷ تا ۲۷۸ و ۱۴: ۶۴ و ۲۱: ۱۳ و ۲۴: ۳۰۳).

بیهقی در سرگذشت واره خود که یاقوت آورده است از این تلخیص یادی نکرده گویا بایستی پس از آن به نگارش درآمده باشد.

۲- تممة صوان الحکمة ساخته میان ۵۵۳ و ۵۶۵ (دییاجه من بر مختصر فی ذکر بعض الحکماء الیونانیین و الملیین ص ۴- فهرست دانشگاه ۴: ۷۰۶) که کردعلی در دمشق محمد شفیع در لاهور آن را چاپ کرده‌اند. نسخه کهنی از آن در تاشکند دیده‌ام که دو تاریخ ۶۶۴ و ۶۹۷ در پایان دارد (نشریه ۹: ۱۲۸ و ۱۲۹).

۳- بیهقی را وشاح دمیة القصر است که عماد کاتب اصفهانی آنرا در ۴۶۶/۲ ساخته و بیهقی از ۱ ج ۵۲۸/۱ تا رمضان ۵۳۵ به نگارش وشاح می‌پرداخته است. او در تممة صوان الحکمة (چاپ لاهور ۱۲۱ و ۱۵۸) و تاریخ بیهق (چ ۲: ۱۶۹ و ۳۲۲ و

۳۸۷ و ۴۲۰ و ۴۸۲) از آن یاد کرده است. در آن آمده است (۴۸ر): «الشريف ابن ابى الصوء ابومحمد الحسن بن محمد بن ذى الضوء العلوى الحسينى نقيب مشهد باب التين فاضل ظريف له حظه من العربية وله شعر جيد و وفاته ببغداد سنة سبع وثلثين وخمسة» پس بایستی آن را پس از ۵۳۷ به پایان برده باشد (فیلم ۶۷۵ عکس ۵۹۳ دانشگاه تهران - فهرس المخطوطات المصورة التاريخ ش ۸۶۴).

بیهقی در دنبال همین وشاح درة الوشاح ساخته است (تتمة صوان الحكمة چاخمسائة) پس بایستی آن را پس از ۵۳۷ به پایان برده باشد (فیلم ۶۷۵ عکس ۵۹۳ دانشگاه تهران - فهرس المخطوطات المصورة التاريخ ش ۸۶۴).

بیهقی در دنبال همین وشاح درة الوشاح ساخته است (تتمة صوان الحكمة چاپ لاهورص ۱۷۱). بیهقی در وشاح (۶پ) دارد: «محمد بن محمد الغندجانی اظنه من خراسان له فى مدح عميدالدوله...» نمیدانم آن همان ابوعلی غندجانی یاد شده در رساله فلسفی کهن ش ۲۱۳م دانشگاه لس آنجلس است یا نه؟

عماد اصفهانی در خریدة القصر که دنباله دمية القصر است چنانکه یاقوت مینویسد از بیهقی یاد کرده و گفته که او تا ۵۳۳ در ری بوده است ولی در عکس نسخه های خریده که در دانشگاه هست و در نسخه های آن که در سپهسالار و سنا هست گشتم نامی از وی ندیدیم. در یعود الشباب رضایی (فیلم ۳۷ عکس ۹۵ و ۹۶) هم نیافتم. شاید در نسخه دیگر آن باشد. قفطی در «المحمدون من الشعراء» از وشاح بهره برده است (فهرست نامه، چاپ ۱۹۷۵).

۴ - لباب الانساب نگارش ۵۵۸ (فیلم ۹۲۸ عکس ۲۱۳۶ دانشگاه - سپه ۵۵۹:۵ - فهرست نامهای تعلیقات نقض).

بیهقی در تاریخ بیهق (فهرست نامهای چاپ دوم) از آن یاد کرده و در آن هم از این یکی نام برده است.

در آن از وشاح دمیة القصر (برگ ۹۰ و گویا هم ۱۳۲ عکس دانشگاه) و از درة وشاح دمیة القصر و از هارالاشعار خود (۱۳۲) و از سال ۵۵۶ (۱۴۵) نیز یاد کرده است. برخی از روایتهای او در آن چنین است: «حدثنی الامام علی بن محمود النصرآبادنی و استادنا الامام احمد بن محمد الميدانی عن الامام علی بن احمد الواحدی عن ابی اسحق احمد الثعلبی عن ابی عبداللہ القاینی عن ابی الحسن الضبی عن ابی بکر الشیعی الحلبی عن الصادق» (۷) و نیز «ذکر الامام استادنا احمد بن محمد الميدانی فی کتاب مجمع الامثال من تصنیفه» (۱۰).

همچنین از همان احمد میداننی از همان واحدی از همان ثعلبی از ابومنصور حمشادی از حاکم ابوعبدالله حافظ از ابی بکر بکر بن مالک... از علی بن ابی طالب (ع) (۱۴)، نیز «اخبرنی الامام علی بن (ابی بکر) عبداللہ بن محمد بن الهیصم النیشابوری عن ابیه عن احمد بن محمد بن علی بن احمد العاصمی مصنف زین الفتی» (۱۵). این علی بن الهیصم همانست که در شرح نهج البلاغة هم از او یاد کرده است. او در سرگذشت امامان دوازده گانه و سادات و برتری های آنان چنین روایتهای را دارد و سند او را درباره زندگی امامان به روش شیعی امامی ندیدم.

همچنین از امام علی بن ابی صالح خواری و تاریخ بیهق او (۸۹ و ۹۱) که در تاریخ بیهق (ج ۲: ۳۳ و ۳۴ و ۱۶۸ و ۱۸۴ و ۲۶۲ و ۳۶۵) هم از تاریخ بیهق او یاد شده است.

او در آغاز لباب الانساب پس از درود بر پیامبر چنین می نویسد: «ثم علی آله الذین رتوا من کلاء الطهارة بین النحلة والخمس و اهل بینه الذین هم کما جاء فی الحدیث: النجوم امان لاهل السماء و اهل بیتی امان اهل الارض و طيروا نواھض فراخ الحسب و النسب باجنحة السعادة و احسنوا بالحسنى و زیادة...» (نسخه بسیار مغلوط است).

بیهقی در لباب الانساب (۹۴-۹۷) سرگذشت پیشوایان شیعی امامی را از روی گفته های ابن جوزی در صفة الصفوة و ابونعیم در حلیة الالیاء و دولابی در الذریة الطاهرة و شیخ مفید در الارشاد می آورد. در آغاز (۹۴) میگوید: «فما ذکره الشیخ المفید هو الذی یعتمد فی هذا الباب لانه اشد حرصا و اکثر سمعا و کشفًا و طلبا لهذه الامور.»

در پایان این بخش (۹۷) بندی است گرفته از ارشاد بدینگونه:

باب وفاة ابی محمد الحسن بن علی علیهما السلام وموضع قبره و ذکره ولده. ومرض ابو محمد فی اول شهر ربیع الاول سنة ستین ومأتین ومات يوم الجمعة لثمان خلون من هذا الشهر فی السنة المذكور وله يوم وفاته ثمان وعشرون سنة ودفن فی البیت الذی دفن ابوه من دارهما بسر من رأی وخلف ابنه المنتظر لدولة الحق وكان قد خفی مولده وستر امره لصعوبة الوقت وشدة طلب سلطان الزمان واجتهاده فی البحث عن امره. ولما شاع من مذهب الشیعة الامامية فیہ وعرف انتظارهم له فلم یظهر ولده فی حیاته ولا عرفه الجمهور بعد وفاته وتولی جعفر بن علی اخو ابی محمد، اخذ تركته وسعی فی حبس جوارى ابی محمد واعتقال حلائله وشنع علی اصحابه بانتظارهم ولده وقطعهم بوجوده والقول بامامته واغری القوم حتی اخافهم وشردهم وجرى علی مخلفی ابی محمد (ع) بسبب ذلك كل عظیمه من اعتقال وحبس وتهديد وتصغیر واستخفاف وذل فلم یظفر السلطان منهم بطایل وحاز جعفر ظاهر تركة ابی محمد (ع) واجتهد فی القيام عند الشیعة مقامه فلم یقبل احد منهم ذلك ولا اعتقده فیہ فصار الی سلطان الوقت یتلمس مرتبة اخیه وبذل مالا جلیلا وتقرّب بكل ما ظن انه یتقرّب به فلم ینتفع بشئ من ذلك.

ولجعفر اخبار كثيرة فی هذا المعنى رايت الاضراب عن ذکرها اسباب لا یحتمل الكتاب شرحها عند الامامية ومن اخبار الناس من العامة وباللّه التوفیق.

نورالدين محمد واعظ خطیب مدرس اصفهانی برای شاه عباس از روی همین لباب الانساب و نوشته های دیگر مجمع الانساب ساخته است که آن را در راهنمای کتاب (۷۰۸:۱۷) شناسانده ام.

۵ - معارج نهج البلاغه را در ۵۵۲ نگاشته است. او در آغاز معارج از چند دانشمند یاد میکند که من در گفتارم از برخی از آنها نام برده ام.

۶ - تاریخ بیهق را از روی تاریخ امام علی خواری و جز آن ساخته (ص ۳۳ و ۳۴) و آن را در ۴ شوال ۵۶۳ در روستای ششتمذ به پایان برده است.

۷ - جوامع احکام النجوم (۴۸۹ دانشگاه ۷۷۶:۴) که در آغاز نسب خود و فهرست نگارشهای خویش که از آنهاست شرح نهج یاد میکند.

امام سدیدالدين محمود بن امیرک رازی متکلم که بیهقی در تاریخ بیهق (چ ۲۳۰:۱ و چ ۳۹۸:۲) و در معارج از او یاد میکند (گفتار من در آینده ص ۸۲۹). در نقض رازی (چ ۲۱۱:۲) و فهرست ابن بابویه رازی (بحار ۱۰۵:۲۷۳) و امل الامل (۲:۸۱۴) و اعلام الشیعة (۶:۲۹۳) هم از او یاد شده است (تعلیقات نقض ۱:۵۲۷). او جز سدیدالدين محمود بن علی بن حسن حمصی رازی است که نگارنده

التعلیق العراقی (دانشگاه ۶۷۴۴ - تعلیقات نقض ۱: ۵۲۸ تا ۵۳۳ و ۱۳۸۱ و ۱۳۸۹) میباشد.

۴ - پایان گفتار

از آنچه گذشت گویا چنین برمیآید که خاندان بیهقی با دستگاه خلافت عباسی و دربار فرمانروایی غزنوی و سلجوقی پیوندی داشته و با خواست آنان به پایگاههای ارجمند دینی رسیده و با دانشمندان سنی آشنا بوده و خود بیهقی هم آنچنانکه مینویسد کتابهای علمی و ادبی سنی را نزد استادان سنی خوانده و به کمال رسیده و روایتهایی که او در تاریخ بیهق و لباب الانساب مگر آنچه که از ارشاد مفید می آورد هیچ رنگ شیعی ندارد. گذشته از این نیاکان مادری او حنفی بوده و پدران او هم بگواهی سرگذشت آنان بایستی سنی باشند. پس مانا نتوان گفت که وی شیعی است مگر اینکه از سخنان او گرایش به خاندان پیامبر هویدا است به ویژه آنکه در تاریخ بیهق از سادات به بزرگی یاد کرده و در لباب الانساب نسب این خاندان را آورده است.

این را هم باید گفت که در روزگاران گذشته میان دانشمندان شیعی و سنی شد آمد و آشنایی و دوستی و استادی و شاگردی بوده است. بلکه یکی از دیگری اجازه می گرفته یا اینکه آن یکی دیگری را می ستوده است. ابن الاخوة اصفهانی استاد قطب راوندی و ضیاء راوندی (دیوان قوامی ۲۶۳) و رافعی قزوینی شاگرد منتجب الدین رازی بوده و از وی در التدوین نام برده است. قوامی رازی سراینده شیعی عمادالدین حسن استرآبادی حنفی را که دانشمندان شیعی غرور در رسید مرتضی را از وی می شنیده اند ستایش کرده است (نقض رازی ج ۱: ۱۵۸ - تعلیقات نقض ۱: ۴۱۱). آنها در کتابهای خود از یکدیگر یاد میکردند و سرگذشت همدیگر را میآوردند و کتابهای همدیگر را گزارش می نوشتند. نمونه آشکار آن نگارشهای علامه حلی است که در سرگذشت نامه ها و فهرستها هست.

محمدتقی دانش پژوه

آذر ۱۳۶۷، تهران

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ثِقَتِي بِاللَّهِ تَعَالَى

(١) الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي حَمَدُهُ يُفِيضُ شِعَابَ الْعُرْفَانِ وَمَسَائِلِهِ، وَيَجْمَعُ شُعُوبَ الْأَجْرِ الْجَزِيلِ وَقَبَائِلِهِ، وَنَعْمُهُ عَمَتِ الْأُمَمَ، وَكَشَفَتِ الْهَمُومَ وَرَفَعَتِ الْهَمَمَ، وَلَطْفُهُ مُشْرِقُ الْجَوْ مُغْدِقُ النَّوَى، وَمَوَاهِبُهُ تَرْدُّ ظَرْفِ الشُّكْرِ حَسِيرًا كَلِيلًا، وَتَكْثُرُ حَتَّى صَارَ كُلُّ كَثِيرٍ بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهَا قَلِيلًا. وَكَفَى بِهِ هَادِيًا وَوَكِيلًا، وَرَحْمَتُهُ تَوَالَتْ كَتَوَالِي الْقَطَارِ، وَاتَّسَعَتْ كَاتَسَاعِ الْبَحَارِ.

(٢) أَحْمَدُهُ حَمْدًا يَفِيقُ إِنْأَهُ مِنْ جَانِبَيْهِ طِفَاحًا، وَيُنْثِلُ بِلِسَانِ الْحَالِ لِلْحَامِدِ: «أَلَا أَنْعِمَ صَبَاحًا»: وَإِذَا كَفَحَتْ وُجُوهُ الْأَحْرَارِ جَمْرَاتِ مَكَايِدِ الْأَشْرَارِ، هَبَّ مِنْ مَشَارِقِ الْأَطَافِ نَسِيمٌ يَضْحَبُهُ رُوحٌ وَرِيحَانٌ وَنَعِيمٌ مُقِيمٌ. وَمِنْ اسْتِشَاطِ حَمَامِ خَاطِرِهِ، وَحَمَلِ عَلَى غَيْرِ إِظْهَرِ بَيَانٍ مَا فِي ضَمَائِرِهِ؛ صَيَّرَ فَضْلُ اللَّهِ تَعَالَى عُيُونَ الصُّرُوفِ عِنْدَهُ مَخْفُوضَةً، وَأَيْدِيَ النَّوَابِغِ عَنْهُ مَقْبُوضَةً.

(٣) ثُمَّ أَشْكُرُ نِعَمَهُ الظَّاهِرَةَ وَالبَاطِنَةَ شُكْرًا تَشَارَبَتْ أَشْجَارُهُ مِنْ عَصِيرِ غَدْرَانِ الْيَقِينِ، وَتَبَرَّجَتْ وَهَادَهُ فِي اثْوَابِ الدِّينِ الْمُتَيْنِ، لِابْلِ شُكْرَا يَفْتَرِشُ الشَّاكِرُ فِي بَيَانِهِ لِسَانَاتِهِامِيًا، وَيَقُولُ قَوْلًا حَذَامِيًا. وَأَعَالِجُ بِشُكْرِهِ وَحَمِيدِهِ إِذَا بَدَأَ فِي أَرْضِي الْأَمَانِي زَلْزَالُهَا، حَمَاشَاتِ ذَحْلِ لَا يُرْجَى انْدَامَالُهَا. وَإِذَا نَوَّرَ قَلْبِي مِنْ مَشَارِقِ تَوْحِيدِهِ شِعَاعُ الْكَسْفِ، الْقَيْتُ ذَلْوَى فِي عَلِيمٍ مِنَ الْعِيَالِ الْخَسْفِ. وَإِذَا صِرْتُ عَلَقَةً فِي أَرْحَامِ النَّجَائِعِ مَضْغَةً فِي لَهْوَاتِ الْقَطَايِعِ، سَرْتُ حُمَيًّا عِرْفَانِيهِ فِي عُرُوقِي وَاعْصَابِي، وَزَالَتْ عَنِّي بِذِكْرِهِ قَوَارِصُ آلَامِي وَأَوْصَابِي، وَأَفْتَحُ فِي رِيَاضِ صَنَائِعِهِ ظَرْفًا هُوَ بَعُودِ الْإِعْتِبَارِ مَكْحُولٌ، وَاتْلَبَسُ بُرْدًا هُوَ بَرَشَاشِ الْإِسْتِكَانَةِ وَالتَّعَبُّدِ مَبْلُوكٌ.

(٤) ثُمَّ أُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ الْمُصْطَفَى الَّذِي رَهَيَاتُ سَحَابُ نَبْوَتِهِ فِي مَشَارِقِ الْأَرْضِ (٣ ر) وَمَغَارِبِهَا، وَتَلَالَاتِ أَنْوَارِ شَرِيعَتِهِ تَلَاوُ النُّجُومِ فِي رِحَابِ النُّجُومِ، الَّذِي مَنْ تَبِعَهُ فَقَدْ فَازَ قَدْحَهُ، وَحَضَرَ نُجْحَهُ وَسَاعَتُهُ فِي دِينِهِ وَدُنْيَاهُ، وَارْتَفَعَ شَأْنُهُ فِي الدَّارَيْنِ لِعَقْرِهَا جَرَى إِذَا بَتَاهُ، مُورِدُ نَبْوَتِهِ لِلْعَالَمِينَ مَصْفُوفٌ، وَلَهُ، عَلَيْهِ السَّلَامُ، عَلَى حَقَائِقِ الْأَشْيَاءِ بِالْوَحْيِ الْإِلَهِيِّ وَقُوفٌ، وَصَارَتْ ظِلَالُ شَرِيعَتِهِ عَلَى قُمَّمِ الْإِيَامِ مَبْسُوطَةٌ، وَأَمَّا طُلَابُ النُّجَاةِ بِسَاحَتِهِ مَنْوُطَةٌ. فَعَلِيهِ مِنْ اللَّهِ صَلَوةٌ تَتَرَدَّدُ تَرَدَّدَ خَطَرَاتِ الْأَفْكَارِ، وَتَتَكَرَّرُ تَكَرَّرَ لِحَظَاتِ الْإِبْصَارِ، مَدَّةَ الْأَزْمَانِ وَالْأَعْيَارِ.

(٥) وَ عَلَى أَصْحَابِهِ الصِّدِّيقِ، وَالْفَارُوقِ، وَذِي النُّورَيْنِ، وَالْمُرْتَضَى، تَحِيَّاتٌ لَا تُزْجَى عَلَى شُرْفِهَا سُجُوفٌ، وَلَا يَعْتَرِضُ لَشُمُوسِهَا وَبُدُورِهَا كُسُوفٌ وَخُسُوفٌ، مَاسَافِرُ مَسَافِرٍ فِي السُّهُولِ وَالْجِبَالِ، مُسَافِرَةٌ شَوَارِدُ الْأَمْثَالِ.

(٦) قَالَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ السَّيِّدُ حُجَّةُ الدِّينِ فَرِيدُ خُرَاسَانَ أَبُو الْحَسَنِ بْنُ الْإِمَامِ أَبِي الْقَاسِمِ بْنِ الْإِمَامِ مُحَمَّدِ بْنِ الْإِمَامِ أَبِي عَلِيِّ بْنِ الْإِمَامِ أَبِي سَلِيمَانَ بْنِ الْإِمَامِ أَيُّوبَ بْنِ الْإِمَامِ الْحَسَنِ، وَالْإِمَامِ الْحَسَنِ، كَانَ مَقِيمًا بِسَيَّوَارَى فِي نَاحِيَةِ الْبَلْشْتَانَ مِنْ نَوَاحِي بُسْتِ، وَهُوَ الْإِمَامُ الْحَسَنُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ عَثْمَانَ بْنِ أَيُّوبَ بْنِ خُزَيْمَةَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عِمَارَةَ بْنِ خُزَيْمَةَ بْنِ ثَابِتِ ذِي الشَّهَادَتَيْنِ، صَاحِبِ رَسُولِ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، وَ يُعْرَفُ بِأَبِي الْحَسَنِ بْنِ [١] بِي الْقَسَمِ الْبِيهَقِيِّ الْمَقِيمِ بِنِيْشَابُورَ، حَمَاهَا اللَّهُ، قَرَأَتْ كِتَابَ نَهْجِ الْبَلَاغَةِ عَلَى الْإِمَامِ الزَّاهِدِ الْحَسَنِ بْنِ يَعْقُوبَ بْنِ أَحْمَدِ الْقَارِي، وَهُوَ أَبُوهُ فِي مُلْكِ الْأَدَبِ قَمَرَانِ، وَفِي حَدَائِقِ الْوَرَعِ ثَمَرَانِ، فِي شَهْرِ سَنَةِ سِتِّ عَشْرَةَ وَخَمْسِمِائَةٍ، وَخَطَّهُ شَاهِدٌ لِي بِذَلِكَ، وَالْكِتَابُ سَمَاعٌ لَهُ عَنِ الشَّيْخِ جَعْفَرِ الدُّورِيسْتِيِّ الْمَحْدِثِ (٣ پ) الْفَقِيهِ، وَالْكِتَابُ بِأَسْرِهِ سَمَاعٌ لِي عَنِ وَالِدِي الْإِمَامِ أَبِي الْقَاسِمِ زَيْدِ بْنِ مُحَمَّدِ الْبِيهَقِيِّ، وَلَهُ إِجَازَةٌ عَنِ الشَّيْخِ جَعْفَرِ الدُّورِيسْتِيِّ، وَخَطَّ الشَّيْخُ جَعْفَرُ شَاهِدٌ عَدْلٌ بِذَلِكَ، وَبَعْضُ الْكِتَابِ أَيْضًا

سَمَاعٌ لِي عَنْ رَجَالٍ لِي، رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ، وَالرَّوَايَةُ الصَّحِيحَةُ فِي هَذَا الْكِتَابِ رَوَايَةٌ إِلَى الْأَعْرَبِيِّ مُحَمَّدِ بْنِ هَمَامِ الْبَغْدَادِيِّ تَلْمِيزُ الرَّضِيِّ، وَكَانَ عَالِمًا بِأَخْبَارِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ، عَلَيْهِ السَّلَامُ.

(٧) فَضْلٌ وَهِيَ أَنَاذًا أَقُولُ هَذَا الْكِتَابُ التَّفْسِيرُ مَمْلُوءٌ مِنَ الْفَازِ يَتَهَدَّبُ بِهَا الْمُتَكَلِّمُ، وَيَتَدَرَّبُ بِهَا الْمُتَكَلِّمُ فِيهِ مِنَ الْقَوْلِ أَحْسَنُهُ وَمِنَ الْمَعَانِي أَرْضَنُهُ، كَلَامٌ أَخْلَى مِنْ نَعَمِ الْقِيَانِ، وَأَبْهَى مِنْ نَعَمِ الْجَنَانِ، كَلَامٌ مَطْلَعُهُ كَسْنَةُ الْبَدْرِ، وَمَشْرَعُهُ مَوْرِدُ أَهْلِ الْفَضْلِ وَالْقَدْرِ، وَكَلِمَاتٌ وَشَيْهَاتٌ خَبْرٌ، وَ مَعَانِيهَا فِقْرٌ، وَخُطْبٌ مَقَاطِعُهَا غُرٌّ، وَمِبَادِيهَا دُرٌّ، اسْتِعَارَاتُهَا تَحْكِي غَمْرَاتِ الْإِلْحَاطِ الْمِرَاضِ، وَمَوَاعِظُهَا تُعَبِّرُ عَنْ زَهْرَاتِ الرِّيَاضِ، جَمَعَ قَائِلٌ هَذَا الْكَلَامِ بَيْنَ تَرْصِيعِ بَدِيعٍ، وَتَحْنِيسِ أَنْبِيسٍ، وَتَطْبِيقِ أَنْبِيقٍ.

(٨) فَلله دَرٌّ خَاطِرٍ عَنِ مَخَائِلِ الرَّشِيدِ مَاطِرٌ، وَعَيْنُ اللَّهِ عَلَى كَلَامِ إِمَامٍ وَرَثَ الْفَضَائِلِ كَابِرًا عَنِ كَابِرٍ، وَلَاغَرٌ وَلِلرَّوِضِ النَّاصِرِ إِذَا انْهَلَتْ فِيهِ عِزَالِي الْأَنْوَاءِ إِنْ يَخْضِرَ رَبَابَةٌ وَيَفُوحَ رِيَاهُ، وَلَا لِلْسَّارِي فِي مَسَالِكِ نَهْجِ الْبَلَاغَةِ إِنْ يُحْمَدَ عِنْدَ الصَّبَاحِ سُرَاهُ، وَلَا لِلْمُجِيلِ قِدَاجِ الطَّهَارَةِ إِذَا صَدَّقَهُ رَايِدُ التَّوْفِيقِ وَالْإِلْهَامِ، أَنْ يَفُوزَ بِقِدْحِ حَيِّ الْمُعَلَّى وَالرَّقِيبِ، وَيَمْتَطِي غَوَارِبَ كُلِّ حَظٍّ وَنَصِيبٍ.

(٩) وَلَا شَكَّ أَنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ، عَلَيْهِ السَّلَامُ، كَانَ بَابَ مَدِينَةِ الْعُلُومِ، فَمَا نَقُولُ فِي سِقْطِ انْقِصَافٍ مِنْ زَنْدِ خَاطِرِهِ الْوَادِي، وَ غِيضِ بَدَا مِنْ قَيْضِ نَهْرِهِ الْجَارِي، لَا بَلْ فِي شُعْلَةٍ مِنْ سِرَاجِهِ الْوَهَّاجِ، وَغُرْفَةٍ مِنْ بَحْرِهِ الْمَوَاجِ، وَ قَطْرَةٍ مِنْ سَحَابِ عِلْمِهِ الْغَزِيرِ، وَلَا تُبَيْتِكَ (٤) مِثْلُ خَبِيرٍ.

(١٠) وَالسَّيِّدُ الْإِمَامُ الرَّضِيُّ، رَحِمَهُ اللَّهُ، نَاطِمٌ تِلْكَ الْعُقُودِ وَقَاطِفٌ هَذَا الْعُقُودِ، خَلْفٌ أَقْرَّ اللَّهُ بِفَضْلِهِ عِيُونََ جِدِّهِ، عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَوَالِدِهِ، وَ فَازِبَطَارِفِ الْمَجِيدِ وَتَالِدِهِ، وَالْعَوَانُ لَا تُعَلِّمُ الْخِمْرَةَ، وَمَنْ غَدَاهُ لِبَانُ الْإِمَارَةِ أَحْسَنَ الْإِمْرَةَ، وَمَنْ أَفْتَدَى بِجِدِّهِ وَابِيهِ مَكَدَتْ رَكَيَا مَعَالِيهِ، وَمَا ضَعُفَتْ

رَوَايَا مَسَاعِيهِ، وَكَانَ عِلْمُ الْعِلْمِ بِهِ خَافِقًا، وَنَهَى النَّهْيَ دَافِقًا، وَقَصَّ اعْتِاقَ الْجَهَالَةِ، وَظَمَسَ مَا تَبَدَّى مِنْ آثَارِ الضَّلَالَةِ، وَاجْتَنَى جَنَى النَخْلِ رَطِيبًا، وَاسْتَنْشَقَ مِنَ الْعَثْبِ الشَّجَرِي النَّيَّةَ وَالْيَسْكَ الدَّارِيَّ وَالْعُودَ الْقُمَارِيَّ طِيبًا، وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا. وَمَنْ كَانَ النَّبِيُّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، لَهُ جَدًّا، يَظْهَرُ بَحْرُ فُضَايِلِهِ مَدًّا، وَيَتَّخِذُ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا. وَرَكِبَ مَرْكَبًا، الْفَضْلُ عِانُهُ، وَالْوَرَعُ مِيدَانُهُ، وَالْحَسْبُ سَرْجُهُ، وَالشَّرْفُ لِحَامُهُ، وَالْمَجْدُ لَبِيئُهُ، وَالكَرَمُ حِزَامُهُ، وَكَانَ جَنَابُهُ مَشْرِقَ النَّجْمِ، مُورِقَ الْغُضَنِ، نَاضِرَ النَّجْمِ. وَكَانَ فِيهَا مَضَى نَاجِتِي أَلْسِنَةُ اللَّيَالِي بِالْإِعْتِازِ مِنْ ذُنُوبِهَا، وَبَيَّضَتْ سُودَ خُطُوبِهَا، فَأَلَانَ رِزْقِي مِثْلُ رِزْقِ الْإِخَانَةِ، وَسَمَاءُ سِوَادِي تُرْسِلُ عَلَيَّ صَفِيحَ الْإِهَانَةِ.

(١١) وَأَنَا أَقُولُ اللَّهُمَّ اجْعَلْ مَا نَايَتِي تَهْدِيًا لِاتْعَازِي، وَتَمَحِيصًا لِاتْنَقِيصًا. فَقَدْ بَلَغَ السَّيْلُ الرَّبِّيَّ، وَتَأَبَّى تَحْمَلُ تِلْكَ الْأَعْبَاءِ بَنَاتُ لَبِّي. وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مِنْ أَتْبَعِ الْهُدَى، مَا هَبَّ نَسِيمُ الصَّبَا، وَذُكِرَ عَهْدُ الصَّبِيِّ.

(١٢) فَصَلِّ. وَكَمْ يَشْرَحُ قَبْلِي مِنَ الْفَضْلَاءِ السَّابِقِينَ هَذَا الْكِتَابَ

بِسَبَبِ مَوَانِعِ مِنْهَا:

مَنْ كَانَ مَتَبَحَّرًا فِي عِلْمِ الْأَصُولِ، كَانَ قَاصِرًا فِي عِلْمِ اللَّغَةِ وَالْأَمْثَالِ؛ وَمَنْ كَانَ كَامِلًا فِيهِمَا، كَانَ غَافِلًا عَنِ أَصُولِ الطَّبِّ وَالْحِكْمَةِ وَعِلْمِ الْأَخْلَاقِ؛ وَمَنْ كَانَ كَامِلًا فِي جَمِيعِ هَذِهِ الْعُلُومِ وَالْآدَابِ، كَانَ قَاصِرًا فِي التَّوَارِيخِ وَأَيَّامِ (٤) الْعَرَبِ؛ وَمَنْ كَانَ كَامِلًا فِي جَمِيعِ ذَلِكَ، كَانَ غَيْرَ مَعْتَقِدٍ لِنِسْبَةِ هَذَا الْكَلَامِ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ، عَلَيْهِ السَّلَامُ. وَمَنْ حَصَلَتْ لَدَيْهِ هَذِهِ الْأَسْبَابُ، لَمْ يُفْرِزْ خَيْرًا كُنْزِ [هـ] الدَّقِيقِ. فَإِنَّ التَّوْفِيقَ كُنْزٌ مِنْ كُنُوزِ اللَّهِ يَخْتَصُّ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ.

(١٣) وَأَنَا الْمُتَقَدِّمُ فِي شَرْحِ هَذَا الْكِتَابِ، فَمَنْ أَرَادَ الزِّيَادَةَ عَلَيَّ

ذَلِكَ، فَلْيَزِدْ، إِنْ اسْتَطَاعَ، مِثْلَ مُخْرَبْتِ لَيْنِبَاعٍ.

(١٤) وَاعْلَمْ أَنَّ الْمُتَقَدِّمَ يَسْتَخْرِجُ الْخَفِيَّ، وَالْمَتَأَخِّرُ يُسْتَنْهَجُ

الجلِّيِّ. ومستخرجُ الخَفِيِّ لِإِيكُونُ كَمَسْتَنهَجِ الجَلِّيِّ، بل المتقدِّمُ كالباني والمتأخِّرُ كالجصاص. والمتقدِّمُ كما قال الشاعر:

قَدْ كُنْتُ خَرَّاجاً وَلَوْجاً صَيْرَافاً لَمْ تَلْتَحِصْنِي حَيْصَ بَيْصَ لِحَاصِ

(١٥) وَقَدْ دَعَانِي بَعْضُ الْفَاضِلِ مِنْ أَصْدِقَائِي إِلَى شَرْحِ الْفَاطِمِ نَهْجِ

الْبَلَاغَةِ، فَقُلْتُ: لِي خَاطِرٌ كَلِيلٌ، جَلْدُهُ لَا يَصْلُحُ لِلدِّبَاغَةِ، وَأَيْنَ بُرَّةُ الْمُتَّفِئِدِ مِنَ الرَّبِيطِ، وَالذَّارِي مِنَ الَّذِي أَلْقَى سَاعَةَ بَصْخَرَاءِ الْغَبِيطِ، وَأَيْنَ أَبُو ثَمَرَةٍ مِنْ مَالِكِ الْحَزِينِ، وَسُورَةُ الْإِخْلَاصِ مِنْ سُورَةِ يَس. وَفِي ذَهْرِي مَنْ هُوَ أَوْلَى مِنِّي بِذَلِكَ التَّصْنِيفِ. فَقَدْ أَنْتَهَى فَضْلُ رَبِيعِي إِلَى مُنْتَهَى الْخَرِيفِ، بَاتِيَ آلَةَ أُحَارِبٍ، وَقَدْ قُسِمَتِ الْغَنَائِمُ، وَبَاتِيَ عُذْرًا أَتَمَكُنُّ وَقَدْ أُسْبِلَ مِنْ تَحْتِ الْعُرُوشِ لِلدَّعَائِمِ. أَمَّا الشَّيْبُ فَقَدْ تَفَحَّمَ وَإِدِيهِ، وَأَمَّا الْأَمَلُ فَلَهُ جِوَادٌ يَعْقِدُ أَرْضَهُ بِسَمَايِهِ هَادِيهِ، وَأَسْوَاقُ الْحَرِصِ مُغْتَصِمَةٌ بِالْهَوَاجِسِ، مُخْتَصِمَةٌ بِالْوَسَاوِسِ، وَدُونَ غُلْيَانَ حَرِظَ الْقِتَادِ، وَاللَّهُ تَعَالَى لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنَّا بِالْمِرْصَادِ. وَمَا بَيْنَنَا وَبَيْنَ انْقِضَاءِ الْمَدَّةِ إِلَّا ثَلَاثُ مَآرِبٍ، وَعَنْ قَرِيبٍ يُفَارِقُ الْأَدِيمَ الشَّوَاطِبُ، وَالْمِكْوَاةُ لَا يَزَحُمُ مَفَاصِلَ كُلِّ غَيْرٍ، وَالصِّدَاوِيُّ لَا يَرْدَابِلُ زَهِيرٍ.

(١٦) وَمِنْ قَبْلِ التَّمَسِّ مِنِّي الْإِمَامُ السَّعِيدُ جَمَاكُ الْمُحَقِّقِينَ أَبُو الْقَاسِمِ

عَلِيُّ بْنُ الْحَسَنِ الْحَوْفِيُّ النَّيْسَابُورِيُّ، رَجِمَهُ اللَّهُ أَنْ أَسْرَحَ كِتَابَ نَهْجِ الْبَلَاغَةِ شَرْحاً، وَأَصْرَحَ أَقْدَاءَ الْإِتْبَاسِ عَنْ شَرِيهِ صَرْحاً، فَصَدَّنِي (٥ ر) الزَّمَانُ عَنْ اتِّمَامِهِ صَدّاً، وَبَنَى بَيْنِي وَبَيْنَ مَقْصُودِي سَدّاً. وَأَنْتَقَلَ ذَلِكَ الْإِمَامُ أَلزَّاهِدُ الرَّوِّعُ مِنْ لُجَّةِ بَحْرِ الْحَيَاةِ إِلَى السَّاحِلِ، وَظَوَى مِنَ الْحُسْنِ جَمِيعَ الْمَرَاكِحِ، وَوَدَعَ أَفْرَاسَ الْمُقَامِ فِي دَارِ الدُّنْيَا مَعَ الرَّوَاجِلِ. وَكُلُّ أَنْسَانٍ، وَإِنْ طَالَ عَمْرُهُ فَانَ، وَكَانَ ذَلِكَ الْإِمَامُ قَارِعاً بَابَ الْعِفَافِ، قَانِعاً مِنْ دُنْيَاهُ بِالْكِفَافِ، رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ.

(١٧) وَبَعْدَهُ فَاضِلٌ مِنْ أَفَاضِلِ الزَّمَانِ؛ الَّذِي حَيَّمَ الْإِلَهَامُ فِي لُبِّهِ،

وَالصَّوَابُ فِي قَلْبِهِ، وَهُوَ فِي الْفَضْلِ وَالزُّهْدِ عِرْقٌ، وَمِنَ الْحَسَنِ وَالْإِحْسَانِ خُلُقٌ وَ

حَلَقٌ، يَبْتَهِجُ بِالسَّعْيِ الْمَشْكُورِ وَالْعَمَلِ الْمَبْرُورِ، وَذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ؛ فِي
 أَثْنَاءِ الْمُحَاوَرَةِ حَرَّكَ بِسَبَبِ إِتْمَامِ هَذَا الْكِتَابِ حِوَارَ خَاطِرِي لِيَحِنَّ، وَأَنَا
 انشُد لَطْبِي بَاكِرٍ وَأَنَاصِكَ فَانْكُنَانِ فَتَبَرَّكَتْ بِأَنْفَاسِهِ، وَأَقْبَلْتُ عَلَى إِتْمَامِ
 هَذَا الشَّرْحِ إِبْقَالَ الدَّهْقَانِ عَلِيٍّ غِرَاسِهِ.

(١٨) وَأَقُولُ: لِكُلِّ قَوْمٍ رُسُومٌ، وَلِكُلِّ أُمَّةٍ كِتَابٌ مَرْقُومٌ، وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ
 مَقَامٌ مَعْلُومٌ. وَكَيْفَ أَتَحَمَّلُ أَغْبَاءَ هَذَا الشَّرْحِ، وَأَنْتَهِيَ يَوْمِي إِلَى وَقْتِ
 الْعَصْرِ، وَوَقَعْتُ لِي كَمَا لِلتَّمَلَةِ عَقْدُهُ عَلَى الْخَصْرِ. وَمَعَ ذَلِكَ فَأَنَا أَطْلُبُ مِنَ
 الزَّادِ الْأَعْلَاثِ، وَأَقُولُ قِفْ بِالطُّلُولِ الدَّرَاسَاتِ غِلَاثِ، وَأَمْعَزْتُ شَاءَ
 الْإِنصَافِ وَالسَّبَبِ عَيْسَى بِالْأَسْيَافِ، وَلَيْسَ الرَّئِيُّ مِنَ التَّشَافِ.

(١٩) وَبَعْضُ الْإِفَاضِلِ مِنْ بَيِّهَقٍ ظَنَّ بِسَبَبِ إِعْرَاضِ الْفَضْلَاءِ عَنْ
 شَرْحِ هَذَا الْكَلَامِ [أَنَّهُ]، غَيْرِ مُقَدَّورٍ لِوَاحِدٍ مِنَ الْإِنَامِ، وَإِذَا تَطَرَّقَ التَّفْسِيرُ
 وَالتَّأْوِيلُ إِلَى كَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى، فَمَا ظَنُّكَ بِكَلَامِ مَخْلُوقٍ. قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ:
 وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا. وَمَنْ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ، ظَنَّ غَيْرَهُ مِثْلَهُ. وَالْإِنصَافُ
 هُوَ الْحَكْمُ الْعَدْلُ.

(٢٠) وَأَنَا الضَّامِنُ شَرَحَ كُلِّ مُشْكِلٍ فِي هَذَا الْكِتَابِ مِنْ طَرِيقِ
 الْمُنْقُولِ وَالْمَعْقُولِ عَلَى الْمَذْهَبَيْنِ، وَلَا يَخْفَى نُورُ النَّهَارِ عَلَى ذِي عَيْتَيْنِ، وَ
 جَهْدُ الْمُقِيلِ خَيْرٌ مِنْ عُذْرِ الْمُخِيلِ.

(٢١) وَخَدَمْتُ (٥٥٥) بِهَذَا الْكِتَابِ خِزَانَةَ كُتُبِ الصَّدْرِ الْأَجَلِ
 السَّيِّدِ الْعَالِمِ عِمَادِ الدَّوْلَةِ وَالدِّينِ جَلَالِ الْإِسْلَامِ وَالْمُسْلِمِينَ، مَلِكِ الثَّقَبَاءِ فِي
 الْعَالَمِينَ، أَبِي الْحَسَنِ عَلِيِّ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ هَبَةَ اللَّهِ الْحُسَيْنِيِّ، فَإِنَّهُ جَمَعَ
 فِي الشَّرْقِ بَيْنَ النَّسَبِ وَالْحَسَبِ، وَفِي الْمَجْدِ بَيْنَ الْمُرُوثِ وَالْمُكْتَسَبِ، إِذَا
 اجْتَمَعَتِ السَّادَةُ فَهُوَ نَقِيْبُهُمْ وَإِمَامُهُمْ، وَإِذَا دُكِرَتِ الْأَيْمَةُ وَالْعِلْمَاءُ فَهُوَ
 سَيِّدُهُمْ وَهُمَامُهُمْ. وَإِذَا أُشِيرَ إِلَى أَصْحَابِ الْمَنَاصِبِ، فَهُوَ صَدْرُهُمْ، وَإِذَا عُذِّ
 أَرْبَابُ الْمَرَاتِبِ، فَهُوَ فَخْرُهُمْ. فَأَبْقَاهُ اللَّهُ تَعَالَى لِلْسَادَاتِ وَالْعِلْمَاءِ صَدْرًا، مَا

صار الهلالُ بَدْرًا. وهذا كأنَّ المتَّبِيَّ عَنَاهُ يَقُولِهِ.

إِذَا مَا الْعَالَمُونَ أَتَوْكَ قَالُوا
أَفِئدنا أيها الصدرُ الامامُ
إِذَا [مَا] الْمُعْلِمُونَ رَأَوْكَ قَالُوا
بِهَذَا يُهْزَمُ الْجَيْشُ اللَّهَامُ
لَقَدْ حَسَنْتَ بِكَ الْأَوْقَاتُ حَتَّى
كَأَنَّكَ فِي فَمِ الزَّمَنِ أَبْتِسَامُ
وَأَعْطَيْتُ الَّذِي لَمْ يُعْطَ خَلْقُ
عَلَيْكَ صَلَوَةُ رَبِّكَ وَالسَّلَامُ

(٢٢) فصلٍ وَ أَنْشَدَنِي الامامُ الحسنُ بنُ يعقوبَ لِوَالِدِهِ الاستادِ الامامِ

يعقوبَ فِي وصفِ كتابِ نَهْجِ الْبَلَاغَةِ.

نَهْجُ الْبَلَاغَةِ نَهْجٌ مَهْيَعٌ جُدُّ
لِمَنْ يُرِيدُ عِلْمًا مَالَهُ أَمَدٌ
يَا عَادِلًا عَنهُ تَبْغَى بِالْهَوَى رَشْدًا
أَعْدُنَ إِلَيْهِ فَفِيهِ الْخَيْرُ وَالرَّشْدُ
وَاللَّهِ وَاللَّهِ إِنَّ التَّارِكِيهِ عَمَوْا
عَنْ شَافِيَاتِ عِظَاتٍ كُلُّهَا سَدُّ
كَأَنَّهَا الْعِقْدُ مَنْظُومًا جَوَاهِرُهَا
صَلَّى عَلَى نَاطِمِيهَا رَبَّنَا الصَّمَدُ
مَا حَالَهُمْ دُونَهَا إِنْ كُنْتُ تُنْصِفُنِي
إِلَّا الْعُنُودُ وَالْأَلْبَغَى وَالْحَسَدُ

(٢٣) وَ أَنْشَدَنِي الامامُ الحسنُ بنُ يعقوبَ لِتَفْسِيهِ مُقْتَدِيًا بِوَالِدِهِ،

رَحِمَهُمَا اللَّهُ:

نَهْجُ الْبَلَاغَةِ دُرُجٌ ضَمَّتَهُ دُرُرٌ
نَهْجُ الْبَلَاغَةِ وَشَى حَاكِهِ صُنْعُ
مَنْ دُونَ مَوْشِيهِ الْيَدِيبِاحُ وَالْحَبْرُ
وَجُودُهُ مِلَّتْ عِظْرًا إِذَا فُتِحَتْ
خَيْشُومُنَا فَعَمَّتْ رِيحُ لِهَادِقُرُ
صَدَقْتُمْ سَادَتِي وَالصَّدَقُ عَادَتُنَا
وَإِنَّهُ خَصَلَةٌ مَا عَابَهَا بَشَرُ
رَمَتْ بِهِ نَحْوَنَا مَا لِأَلَا الْقَمَرُ
صَلَّى اللّاه (٦ ر) عَلَى بَحْرِ غَوَارِبُهُ

(٢٤) وَ اقْتَدَى بِهِمَا الشَّيْخُ الامامُ عَلِيُّ بنُ احمدَ الفَنَجَكَرْدِي شَيْخُ

الافاضلِ و مقدّمُهُم، وقال:

نَهْجُ الْبَلَاغَةِ مِنْ كَلَامِ الْمُرتَضَى
جَمْعُ الرَضَى الْموسَوَى السَيِّدِ
بَهْرُ الْعُقُودِ بِحُسْنِيهِ وَبِهَائِهِ
كَالذَّرْفِ قَصَلِ نَظْمَهُ بِزَبْرَجِيدِ
الْفَاطِظُهُ عُلُوبَةٌ لِكُنْهَاتِهَا
عُلُوبَةٌ حَلَّتْ مَحَلَّ الْفَرَقْدِ

فيه لاربابِ البلاغةِ مَفْنَعُ
 نعم المعينُ على الخطابةِ للفتى
 وأَجَلٌ يعقوبُ بنُ أحمدَ ذكراً
 ودعا اليه مخلصاً أصحابه
 ثم ابنُه الحسنُ المُوَفَّقُ بعده
 كم نسخةٍ مقرّوةٍ حصلت به
 يا رَبِّ قَرِّبْهَ وَبَيِّضْ وَجْهَهُ

(٢٥) وقال السيدُ الامامُ كمالُ الدينِ اوحُدُ العترةِ ابوالحسنِ على بنُ
 محمدِ العلويِّ الزبارةُ في هذا الكتابِ والمصنّفِ.

يا من تجاوزتُمةَ الجوزاءِ
 زوجُ البتولِ أخُ الرسولِ منابذُ
 مُتَشَبِّهُ بِعُرَى التُّقى معروفةٌ يمناه
 ذى عزةٍ قمريةٍ وعزيمةٍ رَضُو
 قد طلقَ الدنياً بلا كُرهٍ
 لولم يكن فى صورةٍ بشريةٍ
 نهجُ البلاغةِ من مقالتهِ التى
 كم فيه من خُطبٍ تفوحُ عِظائُها
 اهلاً بشارحها الامامِ المرتجى
 فهو الفتى كلُّ الفتى بل لا فتى
 هيهات لستُ اقيسُ ذافضلٍ به
 من هزّه لمُليمةٍ فكأنما هزَّ
 قدنال بالقصبِ [٦٦ پ] المعلقِ حُدّه
 لم يبق فى قوسِ الفصاحةِ منزعا
 فاذا ترقى الميئبَرُ اهتَزَّتْ به

بأب مجيدٌ للعدى آباءُ
 الكفار دماغُ صولةِ الاعداءِ
 بالاعطابِ والاعطاءِ
 يةٍ وسجينةٍ ميثاءِ
 ولم تغترَّ بالصفراءِ والبيضاءِ
 ما كان يُدعى من بنى حواءِ
 فيها تَصِلُ قرايحُ البلغاءِ
 كالروضِ غبِّ الديمةِ الوظفاءِ
 صدرِ الافاضلِ كعبةِ العلماءِ
 الآه اِطباقاً من الفضلاءِ
 أو هل يُقاسُ التهرُّبُ بالداماءِ
 الحُسامِ العَضْبُ فى الهَيْجاءِ
 ما لم يَتَلَّ بالصعدةِ السمرِاءِ
 إلا وانبضه بلا اِنْظاءِ
 أعواذه و كساه بُردَ بهاءِ

يَجْلُوا كما تجلوا القنور سيوفها
ويَهْرُ عَذَبَ لسانه كالحية
حتى اذا حَمِيَ الوطيسُ ترقرت
كَمْ مِنْ فوادٍ تَسْتَلِينُ بوعظه
يا حجة الدين الذي اوفى على قَمَمِ
يا نَوْرَ وِضِّ بلاغةِ يا نَوْرَ عَيْنِ
لولاك لم يَشْرَحِ كلامَ المرتضى
فَسْرَتَه وَلَنِعَمَ ما فَسْرَتَه
لَمَّا عَثَرْتُ على فصوصِ فصوله
كم فيه من نكتٍ يُسْرِبُهائِنَا
فَلْتَبْقِ في دستِ الامامةِ ساجباً
اقسمتُ بالبيتِ العتيقِ وبالصفاءِ
انى امرؤُ حُبِّ الذراعِ علاءُ
لكن دعاه نحو مدحك فضلك
انت الذى شَهِدَ العُدَاةُ بانه
أَوْدَعَتْ قَلْبَكَ حُبَّ آلِ المصطفى
انى لَأَعْضِلُ عن سواك عقابلى
خذها اليك نُفَاثَةٌ من مغرمٍ بالفضلِ
وافخر به فلطال ما افتخرت به
وَبَقِيَتْ لى مادام ينشدُ مُنْشِدُ
مُنْشَى هَذِهِ الابياتِ تلميذهُ أبو الحسنِ عليُّ بنُ محمدِ العلوى الزبارةُ.

(٢٦) فصل وقد حُكِيَ عَنْ بَعْضِ الْفَضْلَاءِ اَنَّهُ قَالَ: لَأَفْرُقُ فِي

الفصاحة والبلاغة بين خطبة الكتاب التى هى من انشاء الرضى وبين متن
الكتاب الذى هو منسوب الى امير المؤمنين علي بن [٧] ابى طالب،

(٢٧) وقال بعضُ الرواية: انا اصحح بالاسانيد بعض هذه الخطب وأقررتُ أنها من كلام الصحابة لامن كلام امير المؤمنين، عليه السلام، ولا منازعة معه في ذلك، بعد ما صحح دعواه ببراهين الاسانيد الصحيحة.

(٢٨) وقال بعض البلغاء ان الخطبة التي هي من انشاء الرضى نثر كالبحر او ادق، ولفظ اصفى بين الماء اوارق، فهي خطبة كالروضة الانيقة، والمجدرة الرشيقة، لابل كحديقة تفتحت احداق وزدها، وخريدة توردت اشجار خدها واذا كان الامر كذلك، فلا وثوق بان الكلمات الفصيحة التي في هذا الكتاب غير منسوبة الى نسايج خواطر الرضى، ونتائج ضميره، والبلغ ربما يُضيف كلامه الى غيره، ليفوز بالقبول والاقبال والاشتهار في المدين والامصار، والنواحي والاقطار.

(٢٩) وانا اقول ما ظنك بكلام علي بن ابي طالب امير المؤمنين عليه السلم، و هو كلام اذا لحظه الطرف، رأى حقايق العلم الممكنون، واذا تصفحه خاطر جنى ثمرات السر المخزون.

(٣٠) حتى قال عمر بن بحر الجاحظ: وددت انى اعظيت جميع مصنفاتي، و قطعت انسابها عني، واخذت بدلها ثلث كلمات منسوبة الى علي ابي طالب، عليه السلم وصارت منسوبة الي.

(٣١) ومن عجب الجاحظ بتصانيفه انه قيل له: هل لك ضيعة بالبصرة: فقال: وما حاجتي الى الضيعة، وقد خرجت من البصرة ومعى غلام وحمار، فحسب. فأهديت كتاب البيان والتبيين الى ابن ابي داود، فاعطاني خمسة الف دينار، وأهديت كتاب النخل والزرع الى محمد بن عبدالميلك الزيات، فاعطاني خمسة الف دينار، وأهديت كتاب طبائع الحيوان الى ابراهيم بن العباس الصولى، فاعطاني (٧٧) الف دينار، فانصرف الى البصرة ومعى ضيعة لاخراج عليها ولا سروله.

فمن كان حظّه من تصانيفه هذا الحظ اذا اعترف بان ثلث كلمات

لامير المؤمنين، عليه السلام، يزيد على جميع مصنفاته، فَهَلْ يَعْتَرِضُ رَبُّ لِمَنْ
دَوْنَهُ فِي الرَّبِّيَّةِ فِي كَلِمَاتِهِ وَخُطْبِيهِ وَإِشَارَاتِهِ.

(٣٢) واقولُ: دلائلُ جَوْدَةِ الكَلَامِ المنثورِ عندِ العربِ الترصيعُ، مثاله

عاد تمريضك تصحيحا، و تعريضك تصريحا. والتضريسُ ضد الترصيع، وهو
دليلُ رذات الكلام وهو كلامٌ لا يَتَشَابَهُ مَقَاطِعُهُ ومبادئه لكلامِ العامة.

(٣٢) وأول من راعى شرايط النشْرِ فى كلامه من العربِ ابنُ مروية

الايبارى، وهو أولُ مَنْ استعملَ الترصيعَ فى كلامه، ولم يُوجَدْ فى كلامه من
الترصيع غيرَ ما وُجِدَ فى كلامِ امير المؤمنين، عليه السلام.

(٣٣) ومن دلائل جودَةِ الكَلَامِ الاشتقاقُ، وهو فى النشْرِ كالمجانسةِ

فى الشعرِ. مثالُ ذلك: طبعٌ غيرُ طبعٍ و قريحَةٌ غيرُ قريحَةٍ و جارحةٌ غيرُ جريحَةٍ.

(٣٤) ومنها المضارعةُ مثال ذلك خصصتنى بل خستتنى.

(٣٥) والتبديلُ وهو فى كلام امير المؤمنين، عليه السلام، اكثرُ من أَنْ

يُحْصَى. مثالُ ذلك أَعْنِينِ بالفقر اليك، ولا تُفْقِرْنِي بالاستغناء عنك.

(٣٦) والمكافاتُ وهو فى النشْرِ شبهُ المطابقةِ فى التظْم.

(٣٧) والاستعارة مثل قول العربِ خمدت نارُ الفتنةِ، وَوَضَعَتِ الحربُ

اوزارها.

(٣٨) والتتميمُ وهو ذكرُ جميع المعانى التى بها تَتِمُّ جودَةُ الكَلَامِ.

مثالُهُ: شدةٌ فى غيرِ عنفٍ، لِينٌ من غيرِ ضعفٍ.

(٣٩) والمُقابلاتُ وهى مراعاة الاضداد والاشكال، كالأبِ والابنِ،

والابيضِ والاسودِ، والليلِ والنهارِ، والاعدادِ والجهاتِ.

(٤٠) والفسادُ [فى] المقابلاتِ، خَلَطَ هذه الاشياءِ بعضها ببعضِ.

(٤١) والتقسيمُ وهو استيفاءُ الاقسامِ كُلِّها. مثاله: اما حىٌّ فَيُوحَى و

امامتٌ فَيُنسَى.

(٤٢) وفسادُ التقسيمِ اما الاخلالُ بقسميةِ من الاقسامِ، (٨) كقول

القايل فلان اما بصرى و اما كوفى ، وهذا تقسيم فاسد، لانه ربما كان بغداديا
غير كوفى وبصرى.

واما التكرار، كقول القايل فكثرت تارة فى صرفك ، وتارة فى عزلك ،
وتارة فى تقليد غيرك .

(٤٣) والاردافُ وهو ان يدلّ على معنى يلزمه معنى آخر. كقول
القايل: فلان لا يَحْمُدُ ناره، وفلان كثير الرماد، لمطعم الناس، وفلان لا يطير
الذباب فى مطبخه، للبخيل الذى لا يطعم احدا.

(٤٤) ومن عيوب الكلام التكرار، وهو اعادة الكلام لفظا ومعنى،
وذكر حروف الصلات والادوات من غير احتياج اليها.

(٤٥) ومن عيوب الكلام الانتقال، وهو ان تذكر لفظاً يقتضى جواباً
فتعديك عن الجواب الى لفظ آخر. مثال ذلك: من اقترف ذنبا، لزمه ما جتاه.
والأولى ان يقول: لزمه ما اقترف.

(٤٦) ومن دلائل البلاغة المساواة. وهى ان يكون الالفاظ كالقوالب
للمعانى، لا يزيد عليها ولا ينقص عنها.

(٤٧) ومن دلائل البلاغة الاشارة، وهى ان يدل بلفظ وجيز على
معنى كثيرة، كما قال الشاعر فى مدح بليغ فيوجز، لكنه لا يخل، ويظنّب لكنه
لا يميل.

(٤٨) ومن دلائل البلاغة الاشباع، وهو ان يدل على معنى واحد
بالفاظ مترادفة.

(٤٩) ومن دلائل البلاغة الموازنة، وهى ان يكون اواخر الالفاظ
يوازن بعضها بعضاً.

(٥٠) وهذه الوجوه المذكورة فى كلام امير المؤمنين، عليه السلام.

(٥١) ومادة البلاغة اللغة والاشعار والامثال والحكايات وآداب
النفس، وصورتها القرائن والالفاظ المفيدة للمطلوب.

(٥٢) فكيف تقابل كلام الرضى، رحمه الله، الذى هو خليجٌ من بحره، وشعاعٌ من بَدْرِهِ، ومن اين للشرابِ صفوُ الشرابِ، وللضبابِ قطارٌ السحابِ، وللسراجِ نورُ البدرِ، وللنهرِ حبابُ البحرِ، وللعصافير طيرانُ العنقاءِ، وللهدهدِ محاكاةُ الببغاءِ. والَّذين قالوا انّ (٨ پ) البدر الَّذي، يفتَبِسُ نُورُهُ من الشمسِ جاوز الشمسِ غُلُوًّا ونُورًا، فقد جاؤا ظلما وزورا.

(٥٣) وما ذكره السيد الرضى ذوالحسبين محمد بن موسى، رحمه الله، من مُلجِ كلام امير المؤمنين، عليه السلام، المذكور فى خطبِ امير المؤمنين فى نسخِ قديمَةٍ، نسجت عليه العنكبوتُ بسببِ طولِ الزمانِ، ورواها الفتيانُ عن الفتيانِ، اللهم الا الفاظا قليلا ورموزا ورسايل، لم يذكرها الا السيد الرضى، رحمه الله. ومن سيرة السيد الرضى انّ جاريته [قالت] مارايت ساقه مكشوفة الا بعد وفاته. فَمَا ظَنُّكَ بعلوِيّ زاهدٍ ارتقى من الصيانة مرقاة لا يرقاها الا ذوحِظٍ عظيم، ونال من الزهدِ والعلمِ مزيةً لا ينالها الا ذوخيمِ كريم، هل يجوزُ مثله من ديانتِهِ ان يزيدَ فى كلامِ ابيه على حسبِ مايشتهيه، ويتسبب اليه مالم يكن اليه متسوّباً ويَحْتَقِبَ بذلك اثما كبيرا وحُوباً، هيهات هيهات. قال الله تعالى انما يفتَرِي الكذبَ الذين لا يؤمنون، الابهِ. وحاشا لمثله ان يكون بالافتراء موصوفا منعوتاً، وان يحشره الله تعالى يوم القيمة، ويكون عند جَدِّه وابيه بسبب الافتراء ممقوتاً. هذا.

(٥٤) وان وقعت الشبهةُ فى نقلِ بعضِ هذا الكتابِ، فان صحّت كان الخلل عابداً الى من نقله الى السيد، لا اليه. والغالبُ على السيد الرضى الشعرُ والادبُ، مع بصيرته باسرارِ العلوم التى هى من علوم الاولياء والحكماءِ والاطباءِ. ومن علامة المؤمن ان لا يخونَ فى الامانة، ولا يكذبَ على الله والانبيا والاولياءِ متممداً، ولا خيانة وراء الخيانة فى الكلام والرواية. وفقنا الله لمرضاته، وهدانا الى جنانه، فانه ولىُّ التوفيقِ والهداية.

(٥٥) شرح اسم الكتاب.

أما معنى الكتاب، يقال كُتِبْتُ كِتَابًا و كِتَابَةٌ و كِتَابًا، و الكِتَابُ الجَمْعُ. يقال كُتِبَتِ البَغْلَةُ إذا جَمَعْتَ بَيْنَ شَفْرَتَيْهَا بِحَلْقَةٍ (٩ ر) أوسير، فسمي الكتاب كتابًا، لأنه يجمع الفوائد. و قد يسمي المكتوب كتابًا، كما يسمي المخلوق خلقًا، و المصيد صيدًا. و يقال: كُتِبْتُ الكتاب، أي جمعت الحروف بعضها إلى بعض. قال الشاعر: بالف نكتب أو مقتب، أي: يجمع. و يقال للقدِّر: الكِتَابُ. قال الجعدى:

يا أبنَةَ عَمِّي كِتَابُ اللَّهِ أَخْرَجَنِي عَنْكُمْ وَهَلْ أَمْتَعَنَّ اللَّهَ مَا فَعَلَا
يعنى قدر الله. قال الله تعالى لن يصيبنا ما كتب الله لنا، أي قدر. و يقال للفريضة الكتاب، و يقال: الصلوة المكتوبة، أي المفروضة. و يقال: الكتاب الأمر، قال الله تعالى: ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم، أي: أَمَرَكُم أَنْ تَدْخُلُوهَا.

(٥٦) الشرحُ الكَشْفُ، يقال: شَرَحْتُ الغامِضَ، إذا فَسَّرْتَهُ أو أَوَّلْتَهُ، و منه التَّشْرِيحُ للحم. النهجُ و النهيُجُ و المنهاجُ الطريقُ الواضحُ، و جمع النهج نُهْجٌ. و النهجُ الطريقُ استبان و صار نهجاً واضحاً بيئاً. يقال: طريقُ نهجٍ و ناهجٌ أي واضحةٌ بيئةٌ. و يقال أيضاً: طريقُ نهجٌ.

(٥٧) و سُمِّيَ الكِتَابُ نَهْجَ البِلاغَةِ لِوَجْهِينِ، دون منهج البلاغة و منهاج البلاغة.

(٥٨) لان الاصل هو النهج، و النهج طريق واضح يسلكه سالك يؤدي الى الخير، يقال: نهجُ الرَّشَادِ و نهجُ التَّجَاةِ. و المنهجُ اعمُ من النهجِ.

(٥٩) و الوجه الثاني ان النهج ما لا ينقطع و ضوؤه، مأخوذ من النهج، و هو تابع النفس. يقال: فلان يَنْهَجُ في النفس.

(٦٠) البلاغة الوصول الى الشيء، و سُمِّيَتِ الفِصَاحَةُ بلاغةً، لِأَنَّ بِهَا يَبْلُغُ صاحبُها الى ما يريدُ. و يجوز ان [يكون] البلاغة بمعنى ان هذا الكلام بلغ

مبلغاً في الكلام كبلوغ الإنسان وغيره. ويقال للدهاية البُلغِيْنُ، لأنها بَلَغَتْ كُلَّ مبلغٍ من الإنسان. ومعنى الكتاب، أي نهج البلاغة، أنه طريقٌ واضحٌ، لا ينقطع وضوحه، وَيَبْلُغُ سالكه به ما يريد من الفصاحة.

(٦١) قوله: من كلام امير المؤمنين، عليه السلام، الكلامُ عند اللغويينَ نطقٌ (٩٠ پ) مفهومٌ. وفي اصول اللغة الكلمُ يدل على القوة والشدة. وفرقٌ عند النحويينَ بين الكلام والقول. فيقولُ بعضُ الناسُ: القرآنُ كلامُ الله، ولا يقول: القرآنُ قولُ الله. والكلامُ عند أكثر النحاةِ اعمُّ من القولِ. وحدُّ الكلامِ كُلُّ لفظٍ مستقلٍ بنفسه مفيدٍ لمعناه. كذا ذكره صاحب الخصايص. والقولُ قد يكون اصواتاً غير مفيدةٍ وآراءً معتقدةً. يقال: قول الكوفيين، وما قولك في مثله كذا، أي ما رأيك وما اعتقادك. الا انَّ الناسَ يقولونَ: قولُ الله تعالى، وقال الله، لأنَّ كلَّ واحدٍ منهما يَقَعُ موقعَ صاحبه. وقولُ القائلِ: قال الله كذا، وقولُ الله كذا، يُفَصِّلُ وَيُبَيِّنُ بعدَ القولِ ما هو مستقلٌ بنفسه، مفيدٌ لمعناه، فيفصلُ من القولِ الموضعُ بالاصطلاح.

(٦٢) الاميرُ ذوالاميرِ، ويحتملُ أمرين: بمعنى المُوامِرِ، كالجلِيسِ بمعنى المجالِسِ. والآخر الذي يُرادُ به ذوالرعيّةِ. وجاء على لفظِ فاعِلٍ دونَ فاعِلٍ، لان فاعِلاً يقع على الكثرة كفعول، ويَدُلُّ على ارادة الكثرة فيه، قولهم فيه الامارة، وهذا البناءُ للكثرة. و كُلُّ من فَرَعَتْ اِلى عِلْمِهِ ومشاوَرَتِهِ فهو اميرُك، وكل من يَفْرَعُ المؤمنون الى عِلْمِهِ ورأْيِهِ فهو اميرُ المؤمنِين. واميرُ المرأةِ. بَعْلُهَا، واميرُ الأعمى قَائِدُهُ.

(٦٣) المؤمنُ اسمٌ مشتركٌ. يقالُ لِلَّهِ تعالى: المؤمنُ، وللعبدِ: المؤمنُ. فيقالُ لِلَّهِ: المؤمن، لانه آمن عباده أَنْ يَظْلِمَهُمْ. ويقال للعبد المصدق باللَّهِ المقربِ: المؤمن: لأنَّ اعتقاده آمَنَهُ مِنْ استحلالِ دِمِهِ وماله في الدنيا، وآمَنَهُ من المفزعِ الا كبريومِ القيمةِ. وقيل: يُسَمَّى العبدُ مؤمناً، لانه يُؤْمِنُ مِنْ شَرِّهِ من كان على مثلِ اعتقاده. كما قال النبي، عليه السلام: المؤمن من آمن جاره

بوايقه. وقيل: يقال لله تعالى: المؤمن، لانه يُصَدِّقُ مَا وَعَدَ وَأَوْعَدَ، وَيُؤْمِنُ الْمُؤْمِنِينَ عَذَابَهُ، وَلَا يَعَاقِبُهُمْ.

(٦٤) المؤمنُ والمصدقُ الذي سكن قلبه بمعرفة (١٠ ر) الله تعالى. واختلف الناس في التصديق، ولا يحتمل الموضوع بياناً.

(٦٥) المختارُ من الاختيارِ والتخيرِ والاصطفاءِ. يقال: اخترتُ الشيءَ، واخترتُ من الشيءِ.

(٦٦) قوله: عليّ، العليّ الرفيع، وعالاه الله، واعلاه رفعه. وقال ابن دريد: العليّ الصُّلبُ الشَّدِيدُ يقال: فرس عليّ، ومنه سُمِّيَ الرجلُ عليّاً. يقال: عليّ في المكانِ يعلو عُلوّاً وَعَلَى فِي الْمَكَارِمِ يعلَى عطاءً، كذا ذكره ابن فارس. والنسبة الي «عليّ ابنِ ابى طالبٍ» عليه السلام، عَلَوِيٌّ والى «عليّ، قبيلةٌ من كنانة»، عليّون.

(٦٧) قوله: «ابن ابى طالب»، ابوطالب كنية الفرس، ووضعت هذه الكنية للفرس، كَأَنَّ بِالْفَرَسِ يَطْلُبُ الطالِبُ مطلوبه. كذا ذكره الاهوازى. والطلبُ محاولةُ ابتغاءِ الشيءِ، يقال: طلبتُ الشيءَ واطلبه، ومنه المطلبُ وطلبُ وطلبٌ وطلبٌ من الاسماء.

(٦٨) والعرب يتشرفون بالكُنَى. وبسبب ذلك لا يُكْتَبُ الكُنَى من دارالخلافة. لَأَنَّ الْعَرَبَ يُعْظَمُ الكنية تعظيماً يزيده على تعظيم كُتَابِنَا الْاَلْقَابِ. ومن رسوم العرب ان يكونَ لواحدٍ اسمٌ مشهورٌ حتى يرزقه الله تعالى ولداً، فيعظّمونه بعد ذلك بالكنية، ويقولون ابوفلان وابوفلانة. ويقال ايضا ذلك لِتَقَالٍ ليعيشَ المُكْتَنَى حتى يرزقه الله، تعالى، ولداً. اجرى الله العادة بانّ اكثرَ الناسِ اذا وَلَدَ لَهُمْ يُبَدِّلُ اخلاقهم، ويحصلُ فيهم من التجربة والرأفة والرحمة والحزم والاحتياط مالم يكن فيهم قبل ذلك. وفي الاثار: مَنْ لَا وُلْدَ لَهُ لَا مَرَوَةَ لَهُ، وَلَا عَقْلَ. ولسبب ذلك يَدْمُونُ الْعَقِيمَ الْآبَتَرَ، لِأَنَّهُ يَبْقَى عَلَى سِيرَتِهِ وَقِسَاوَةِ قَلْبِهِ.

(٦٩) ولما وُلِدَ طَالِبٌ، وهو اسنُّ اولادِ ابي طالبٍ، قيل له «ابوطالبٍ». ولما وُلِدَ الحسنُ لعلی، قيل لعلی: ابوالحسن «كما رُوِيَ في الآثارِ»: هذه مُعْضَلَةٌ، ليس لها الا ابوالحسنِ». ولما وُلِدَ القسمُ للتَّبِي، صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ؛ قيل له «ابوالقسم» كما قال، عليه السلام: من صام يوم الشك فقد عصي (١٠ پ) ابا القسم».

(٧٠) وربما كانتِ الكنية في العربِ بسببِ هيئةٍ او فعلٍ، كما قيل: «ابولهبٍ»، ولم يكن له ابن اسمه «لهب»، لكن كانت شَيْءٌ وجهه مثلَ اللَّهَبِ، فقيل له: «ابولهب». وكذلك ابوهريرة، لان التَّبِي، صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، رآه وفي كَمَه هِرَّة، فقال له رسول الله: «انت ابوهريرة»، ومثل هذه الكنى لا يكون تعظيما وانما هي القاب وسمات.

(٧١) ويقال في العرب الكنية، والكنية بضم الكاف وكسرها لواحدة الكُنى. والكنى على ثلاثة اوجه:

(٧٢) الاول ان يُكْنَى عن شَيْءٍ يَسْتَفْحِشُ ذِكْرَهُ، كقولهم «ابو دريس» لفرج المراء، و«أم سويد» للدبر.

(٧٣) والثاني ان يُكْنَى عن الرجلٍ من طريق التعظيم والتفأل كما ذكرناه.

(٧٤) والثالث أن يقوم الكنية مقام اللقب كما ذكرناه.

(٧٥) وربما ذُكِرَ الشَيْءُ بالكنية، وليس له اسمٌ كابي رباح للتمثال الذي وَضَعَهُ المشبهُ بِفَارِسٍ.

(٧٦) وسميت الكنية كنيةً لأنها تورية عن الاسم، يقال: فلان يُكْنَى بابي عبدالله، ولا يقال: يُكْنَى بعبدالله.

(٧٧) قوله: السيدُ الرضِي ذى الحَسْبِين، يقال: ساد قومَه سيادةً و سؤدداً وسيدودةً فهو سائدٌ، وفي المبالغة، سيّدٌ ويُسمى السيدُ سيّداً، لأن الناس يلتجئون الى سواده، اى الى شخصه. والسيد من المعزِ الميّن. وسمى سيّداً،

لأنَّ نوعه من المِعْزَى يلتجئ اليه عند الرَّغْيِ وظهورِ الذيبِ. والسيدُ المالكُ
لأن المملوكَ يلتجئُ اليه. والسيدُ الرئيس لان المرؤوس يلتجئُ اليه والسيدُ
العليمُ، لأنَّ من لا رأى له ولا حلمَ يلتجئُ اليه. والسيدُ السخِيُّ، لان المستمِيع
يلتجئُ اليه، والسيدُ الزوجُ لأنَّ الزوجة تلتجئُ اليه. وسيدُ فَيْعِلُ من السُّوددِ،
والاصلُ سَيُوْدُ. وعند قوم كان: سايدا، وقيل: سَوَيْدا.

(٧٨) يقال: رضيته وارتضيته، فهو مرضيٌّ او هورضيٌّ، كما يقال:
حميدٌ ونعيمٌ. والرضيُّ والمرضيُّ فَعِيلٌ بمعنى مفعولٍ. والرضيُّ منسوبٌ (١١ ر)
الى الرِضَى و كَثُرَتْ القَابُ الرِضَى والمُرْتَضَى فى السادة، لقول التبي،
عليه السلم. لفاطمة، عليه السلم: آفاطمُ ان الله ارتضى لك عليا، فهل رَضِيْتُ
بَعْلًا؟ فقالت فاطمة، عليها السلم: رَضِيْتُ بِمَا رَضِيَ اللهُ وَرَسُولُهُ لِي. فَجَرَى
لِقُبِ المَرْتَضَى على علي بنِ ابى طالبٍ، عليه السلم، بسبب ذلك. يقال:
رَضِيْتُ عليه، فى معنى رَضِيْتُ به وعنه، رَضِيْتُ منك بكذا، اى قَتَعْتُ.

(٧٩) واما ذوالْحَسَبَيْنِ، فَالْحَسَبُ ما يُعَدُّه الانسانُ من مفاخرِ آبايهِ.
وقيل الحَسَبُ الخُلُقُ والدينُ. ويقال: رجلٌ حَسِيبٌ، وقومٌ حَسَباءُ. قال ابنُ
السكَيْتِ: الحَسَبُ والكَرَمُ يكونان فى الرَّجُلِ، وان لم يكن له آباء لهم شرفٌ.
والشرفُ والمجدُّ لا يكونان الا بالآباءِ. واما ذوالْحَسَبَيْنِ، فَيَحْتَمِلُ ان يكون
الحَسَبُ الاوَّلُ مفاخرُ آبايهِ، والحَسَبُ الثانى دينُهُ وخُلُقُهُ. والحَسَبُ القَدْرُ يقال:
ما حَسَبُ حديثك اى ما قدرُهُ. وَيَحْتَمِلُ اَنْ يَكُونَ الحَسَبُ الاولُ كَرَمُ آبايهِ
وقدرِهِم، والثانى حَسَبُهُ المَكْتَسَبُ.

(٨٠) قوله: محمدُ بنُ الحسينِ بنِ موسى الموسويِّ التقيُّ. ونسبُهُ
محمدُ بنُ الحسينِ بنِ عليِّ بنِ محمدِ بنِ المحسنِ بنِ موسى بنِ محمدِ بنِ موسى
بنِ ابراهيمِ الاصغرِ بنِ موسى الكاظمِ بنِ جعفرِ بنِ محمدِ بنِ عليِّ بنِ الحسينِ بنِ
علي بنِ ابى طالبٍ، عليهم السلامُ. ومولده ببغداد فى سنة تسعٍ وخمسينٍ وثلاثمائةٍ.
محمدٌ معناه مَنْ كَثُرَتْ خِصَالُهُ المَحْمُودُ: والحسينُ مأخوذٌ من الحُسْنِ. وقيل: الحَسَنُ

وَالْحُسَيْنُ جَبَلَانٍ فِي بِلَادِ طِيٍّ. وَقِيلَ الْحَسَنُ مِنَ الذَّرَاعِ النِّصْفِ الَّذِي يَلِي الْكُوعَ. سَمِيَ حَسَنًا لِكَثْرَةِ لَحْمِهِ، فَسُمِّيَ كُلُّ مَنْ كَثُرَ لَحْمُهُ مِنَ النَّاسِ حَسَنًا. وَاِبْوَالْحَسَنِ كَنِيَّةُ نَهْرٍ بِحَلَبَ، وَاسْمُهُ فَرِيقٌ.

(٨١) الْمَوْسَى حَلَقُ الرَّأْسِ. يُقَالُ: «أَوْسَى رَأْسَهُ» أَي حَلَقَهُ. وَالْمَوْسَى مَا يُحَلَقُ بِهِ، اسْمٌ صَرِيحٌ كَالْمُظْرَفِ، وَلَيْسَ بِصِفَةٍ وَلَوْ كَانَتْ صِفَةً، لَكَانَتْ مَوْسَاءً كَمُعْطَاءٍ، وَالاسْمُ مَفْعُولٌ، وَقِيلَ: هِيَ (١١ پ) فُعْلَى مِنَ الْمَوْسِ. فَعَلَى هَذَا لَمْ يَكُنْ مِنَ الْبَابِ، وَيُوْنْتُ. وَقِيلَ هُوَ مَذَكَّرٌ لِغَيْرِهِ. وَقِيلَ هُوَ مُفْعَلٌ مِنْ «أَوْ سَيْتُ رَأْسَهُ، حَلَقْتُهُ بِالْمَوْسَى». وَالنِّسْبَةُ إِلَيْهَا مُوسَى. وَمَوْسَى اسْمٌ رَجُلِي. وَهُوَ مَرْكَبٌ عِبْرِيٌّ، ذَكَرْتُهُ فِي كِتَابِ الْإِزْهَارِ مِنْ تَصْنِيفِي. وَفِي السَّرْيَانِيَّةِ هُوَ الْمَسْتَخْرَجُ مِنَ الْمَاءِ وَ«مُو» عِنْدَ الْعِبْرِيِّينَ «الْمَاءُ، وَ«شَى» الشَّجَرُ، يُعْنَى: وَجَدَ تَابُوتَ مُوسَى حِينَ أَلْقَتْهُ أُمُّهُ فِي نَيْلٍ مَصْرَبَتَيْنِ الْمَاءِ وَالشَّجَرِ. وَقِيلَ: أُخِذَ مِنْ «مَاسٍ يَمِيسٍ» يَتَبَخَّرُ، فَفُكِّبَتِ الْيَاءُ وَأَوَّأَ، لِانْتِزَامِ الْمِيمِ. هَذَا قَوْلٌ مِنْ قَالَ: وَزَنَّهُ فُعْلَى. وَالنِّسْبَةُ إِلَى مُوسَى مُوسَى. وَقَالَ ابْنُ فَارِسٍ فِي مَجْمَلِ اللَّغَةِ: النِّسْبَةُ إِلَى مُوسَى مُوسَى لِأَنَّ الْيَاءَ فِيهِ زَائِدَةٌ، وَكَذَا قَالَ الْكَسَاؤِيُّ.

(٨٢) ذُو الْمَنَاقِبِ، الْمَنْقِبَةُ الْفِعْلَةُ الْكَرِيمَةُ، وَهِيَ ضِدُّ الْمَثَلِيَّةِ، لِأَنَّهَا شَيْءٌ حَسَنٌ، قَدْ شُهِرَ حَتَّى كَأَنَّهُ قَدْ نُقِبَ عَنْهُ؛ وَالطَّرِيقُ الضَّمِيقُ بَيْنَ الدَّارَيْنِ. وَالنَّقِيبَةُ النَّفْسُ، وَمِنْهُ قَوْلُهُمْ هُوَ مَيْمُونُ النَّقِيبَةِ. وَقِيلَ هُوَ مَيْمُونُ الْأَمْرِ تَبَجُّحٌ فِيمَا يُحَاوَلُ وَيَتَطَفَّرُ، وَقِيلَ: مَيْمُونُ الْمَشُورَةِ.

(٨٣) وَالنَّقِيبُ شَاهِدُ الْقَوْمِ وَضَمِيمُهُمْ. وَالْجَمْعُ النَّقَبَاءُ. يُقَالُ: نَقَبَ عَلَى قَوْمِهِ يَنْقُبُ نِقَابَةً فَهُوَ نَقِيبٌ كَكَتَبَ يَكْتُبُ كِتَابَةً. قَالَ الْفَرَّاءُ: إِذَا ارْتَدَّتْ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ نَقِيبًا، فَصَارَ، نَقَبَ بِضَمِّ الْقَافِ نِقَابَةً. قَالَ سِيبَوِيهٌ: النِّقَابَةُ بِالْكَسْرِ الْاسْمُ، وَبِالْفَتْحِ الْمَصْدَرُ كَالْوَلَايَةِ وَالْوَلَايَةِ. وَسُمِّيَ رَئِيسُ السَّادَةِ النَّقِيبَ، لِأَنَّهُ شَاهِدُهُمْ وَضَمِيمُهُمْ.

(٨٤) وَأَوَّلُ مَنْ سَنَّ النَّقَابَةَ، وَعَيَّنَ رَئِيسًا لِلسَّادَةِ وَالْأَشْرَافِ، وَسَمَّاهُ

النقيب، المعتضد بالله بسبب رؤيأراها.

(٨٥) وقيل: النقيب الامين والنقباء الأمناء والكفلاء. قال الله

تعالى: وبعثنا منهم اثنتى عشر نقيباً، اى اميناً كافلاً على سبطه. وقال ابو ذر حين حَضَرْتُهُ الْوَفَاةَ لِمَنْ حَضَرَ. اُنْشِدُكُمْ بِاللَّهِ، اِنْ يَكْفِنِي مِنْكُمْ رَجُلٌ كَانَ اميراً او بريداً او نقيباً، كانه كَرِهَ اَنْ يَكُونَ كَفْتُهُ مِنْ كَسْبِ مَنْ تَوَلَّى الْاِمَارَةَ وَالنَّقَابَةَ.

(٨٦) ويقال: رجلٌ نقيبٌ (١٢ ر) وَنَقَابٌ يَدْرِكُ غَايَةَ الْاُمُورِ

واسرارها بنظره وفكرته. قال اَوْسٌ: نَقَابٌ يُحَدِّثُ بِالْغَائِبِ. ويقال: التَّقِيْبُ الْمَفْتِشُ. وقيل ذلك مأخوذاً مِنَ الْمَقْتَبِ الْمُنْقَبِ، وهو الذى يخرج الفأر من الجحر، يعنى يُخْرِجُ الْاُمُورَ الْخَفِيَّةَ مِنْ مَكَائِمِهَا فَالْتَكْيِبُ دُونَ التَّقِيْبِ، وَالرَّقِيْبُ دُونَ التَّكْيِبِ.

(٨٧) شَرَحُ خُطْبَةِ الْكِتَابِ، قال: اما بَعْدَ حَمْدِ اللَّهِ، بَعْدُ مُقَابِلُ قَبْلُ،

ويكون فى اِضَافَتِهِ الى ما بَعْدَهُ خِلافَ كَوْنِهِ عَلى الْاِنْفِرَادِ. وَذَلِكَ اَنَّكَ اِذَا اَضْفَيْتَهُ وَاَدْخَلْتَ عَلَيْهِ حَرْفَ جِرِّ جَرَّرْتَهُ، وَاِنْ عَرَيْتَهُ مِنْهُ نَصَبْتَهُ، لِانَّهُ مَفْعُولٌ فِيهِ، تَقَوْلُ جَبْتُ بَعْدَ زَيْدٍ وَمِنْ بَعْدِهِ. فَانْ اِفْرَدْتَهُ، ضَمَمْتَهُ فقلت: جَبْتُ مِنْ بَعْدِ وَ قُمْتُ قَبْلًا وَبَعْدًا. وَاِجَازَ بَعْضُهُمْ رَفَعَهَا بِتَنْوِينِ.

(٨٨) «واما بعد» فَصْلُ الْخِطَابِ تَقْدِيرُهُ: اِما بَعْدَ الْكَلَامِ الْمَتَقَدِّمِ،

وَبَعْدَ مَا بَلَّغْنِي مِنَ الْخَبْرِ. ثُمَّ حَذَفُوا هَذَا، وَضَمُّوا عَلَى اَصْلِ مَا ذَكَرْنَاهُ.

(٨٩) وقيل: اَوَّلُ مَنْ قَالَ ذَلِكَ قُسُّ بْنُ سَاعِدَةَ الْاِيَادِي، وَقِيلَ:

اَكْثَمُ بْنُ الصَّيْفِيِّ. وَ«بَعْدُ» بِمَعْنَى «مَعَ». يُقَالُ فُلَانٌ شَاعِرٌ، وَهُوَ بَعْدَ ذَلِكَ فِقِيهٌ، اِى مَعَ ذَلِكَ. قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَالْاَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا، اِى مَعَ ذَلِكَ.

(٩٠) وَ«اَمَّا» الْمَفْتُوحَةُ الْاَلْفُ كَقَوْلِ اللَّهِ، تَعَالَى: فَاَمَّا الْيَتِيمَ

فَلَا تَقْهَرْ، وَ اَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ، وَ اَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ. وَقَوْلُ الْعَرَبِ: اَمَّا

زَيْدٌ: فِقَائِمٌ، وَاَمَّا عَمْرٌ فَقَاعِدٌ فَحَرْفُ التَّخْبِيرِ وَهُوَ الْاِخْبَارُ عَنِ الشَّيْءِ. وَ«اِمَّا»

بالكسر للتخيير، وهو الخيار كقول الله سبحانه: إِمَّا الْعَذَابُ وَإِمَّا السَّاعَةُ. ويجبُ أَنْ تَعَلَّمَ مَوْضِعَهَا أَوْلًا، ثم استعملها، ثم حكمها في أنها هل تحتاجُ الى الجوابِ أَوْلًا، ثم حُكِمَ جوابُها في أنه كيف يجبُ ان يكونَ، ثم حُكِمَ ما يجيء بعدها فيما يلزمه من الاعرابِ، ثم ما حالها في نفسها، وهل تحتاجُ الى تكرارِ لا. والسَّيِّدُ رَحْمَةُ اللَّهِ، يقولُ: اما بعدُ كُنْتُ فِي عُنُقُوَانِ شَبَابِي. فان قال قائل: قد حُكِمَ أَنْ جَوَابَ «أَمَّا» بِالْفَاءِ. (١٢ پ) فما قولكم في قولِ اللَّهِ، تعالى: فَاَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ؟ قيل فيه اضمارٌ، وهو «فَيَقَالُ أَكْفَرْتُمْ بعد ايمانكم.

(٩١) وقوله: جَعَلَ الْحَمْدَ ثَمَنًا لِنِعْمَائِهِ، الثَّمَنُ عِوَضُ الْمَبِيعِ، هذه استعارةٌ لطيفةٌ. والحمدُ نقيضُ الذمِّ، يقالَ حَمِدْتُهُ حَمْدًا، وَنَحَمَدُهُ، فهو حميدٌ و محمودٌ. والحمدُ أَعْمٌ مِنَ الشُّكْرِ، لانه يقومُ مقامَ المدحِ، وان لم يكن من المحمودِ فعلٌ واختيارٌ. وقيل: هُمَا بِمَعْنَى وَاحِدٍ. فَمَنْ ذَهَبَ إِلَى ان الحمد والشكرَ بِمَعْنَى وَاحِدٍ، كان الحمدُ عنده بازاء النعماءِ. وَمَنْ ذَهَبَ إِلَى أَنَّ الْحَمْدَ أَعْمٌ مِنَ الشُّكْرِ، فَقَدْ أَخَذَ الْأَعْمَ بِمَعْنَى الْأَخْصِ. كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ. والمرادُ به بعضُ بنى آدَمَ، الَّذِي يُقَالُ لَهُ: الْإِنْسَانُ. وقال اللهُ تَعَالَى: جَاعِلُ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا، وَالْمَرَادُ بِبَعْضِ الْمَلَائِكَةِ.

(٩٢) و حمدُ اللَّهِ الشَّاءُ عَلَيْهِ بِصِفَاتِهِ الْحُسْنَى، والشكرُ هو الشَّاءُ عَلَيْهِ بِإِحْسَانِهِ وَنِعْمِهِ. هذا هو الفرقُ بين الحمد والشكر. يقال: حَمِدْتُ الرَّجُلَ إِذَا أَتَيْتَ عَلَيْهِ بِصِفَاتِهِ الْحَمِيدَةِ، وَشَكَرْتُ لَهُ إِذَا أَتَيْتَ عَلَيْهِ بِمَعْرُوفِ اسَدَاهِ إِلَيْكَ. وقد يوضع الحمدُ موضعَ الشُّكْرِ، وَلَا يُوضَعُ الشُّكْرُ مَوْضِعَ الْحَمْدِ.

قال الشاعر وانشده ابوزايد: يا عجباً مما يقولُ صغودَةٌ
يريدُ ان يَحْرِمَنِي وَأَحْمَدَهُ أَلَا تَرَى مَا بَيْنَنَا مَا ابْعَدَهُ
صغودَةٌ اسمُ رجلٍ.

قال الشاعر: وَتَرْتَاذُ فِيهَا الْعَيْنُ مَنْتَجِعاً حَمْدًا.

(٩٣) النعمة اليد والصنعة والمنة وما أنعم عليك. وهي في أصل اللُّغَةِ منفعةٌ غَرَضُ النافعِ إيصالها إلى مَنْ أَنْعَمَ عَلَيْهِ، وكذلك التُّعْمَى وهي ضدُّ البُؤْسَى. فإذا فَتَحْتَ التَّوْنَ من التُّعْمَى، مَدَدْتَ، قلتِ التُّعْمَاءُ ضِدُّ البَاسَاءِ.

(٩٤) قوله: ومعاذاً من بلائِهِ، عَوْدٌ أصلٌ يدلُّ على معنى واحدٍ، وهو الا لتجاء إلى الشيء ثم يُحْمَلُ عليه كُلُّ شَيْءٍ لَصِقَ بِشَيْءٍ أو لَزِمَهُ. يُقَالُ: عُدْتُ بِهِ عَوْدًا وَعِيَاذًا وَمَعَاذًا وَمَعَاذَةً. ومعنى المعاذِ مَنْ يُعَاذُ بِهِ.

(٩٥) البلاءُ والبَلْوَى الاختيارُ. وقال ابو الهيثم: (١٣) ر البلاءُ قد يكونُ حسناً، وقد يكونُ سيئاً. وأصلهُ المِخْتَةُ. قال بعضُ المفسرينَ في قوله، تعالى: وفي ذلك بلاءٌ من ربكم عظيمٌ: اى نعمةٌ. وقال الله تعالى وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءً حَسَناً. وقال الخازنُ نَجِيٌّ: اللهُ تعالى يَبْلُو عِبْدَهُ بِالصَّنْعِ الْجَمِيلِ لِيَمْتَحِنَ شُكْرَهُ، وَيَبْلُوهُ بِالْبَلْوَى لِيَمْتَحِنَ صَبْرَهُ. قالَ اللهُ تعالى: وَ يَبْلُوكُمْ بِالْخَيْرِ وَالشَّرِّ فِئْتَةً. فَجَعَلَ الْفِتْنَةَ مَصْدَراً مِنَ الْبَلَاءِ وَهُمَا مَتَقَارِبَانِ. إِلَّا أَنَّ الْفِتْنَةَ لَا يَكُونُ إِلَّا فِي الشَّرِّ. وَالْبَلِيَّةُ هِيَ النَّاقَةُ الَّتِي يُعْقَلُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ عِنْدَ قَبْرِ صَاحِبِهَا فَلَا تُعْلَفُ وَلَا تُسْقَى، حَتَّى تَمُوتَ وَيُحْفَرُ لَهَا وَيُتْرَكُ فِيهَا إِلَى أَنْ يَتَفَرَّقَ اجْزَاءُهَا، لِأَنَّهُمْ يَقُولُونَ: إِنَّ النَّاسَ يُحْشَرُونَ رُكْبَاناً. وَأُطْلِقَ لَفْظُ الْبَلَاءِ عَلَى كُلِّ مَشَقَّةٍ وَعَنَاءٍ وَعَذَابٍ فِي الدُّنْيَا. فَالمرادُ حمدُ اللهِ قولُ يُعَاذُ بِهِ مِنْ عَذَابِ اللهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ.

(٩٦) وفي بعضِ النُّسخِ وسيلاً إلى جنائنه، وفي البعضِ وسيلاً والوسيلةُ ما يُتَقَرَّبُ بِهِ إلى الغيرِ، والجمعُ الوسائلُ والوسيل. ويُقالُ تَوَسَّلَ إِلَيْهِ بِوَسِيلَةٍ، اى تَقَرَّبَ إِلَيْهِ بِعَمَلٍ.

(٩٧) والجنةُ البستانُ، ولا يُسَمَّى جَنَّةً حَتَّى يَجُنُّهَا الشَّجَرُ، والجَنِّ السَتر. ويقالُ جَنَاتُ عَدْنٍ، لِأَنَّهَا مُسْتَوْرَةٌ عَنِ الْآعُنِينَ. والعربُ يسمي النخلَ جَنَّةً. فَسَمِيَ اللهُ دَارَ الثَّوْبِ جَنَّةً.

(٩٨) قيل لمحمدٍ، عليه السَّلامُ، نَبِيُّ الرَّحْمَةِ، لقولِ اللهِ تعالى: ما

ارسلناكَ الارحمة للعالمينَ. وقيل له نبيُّ الرحمة لوجه:

(٩٩) احدها أَنَّ اللّهُ تَعَالَى يَرْحَمُ غُصَاةَ امَّتِهِ بِشَفَاعَتِهِ.

(١٠٠) وثانيها أَنَّهُ رَحِمَ بَعْضَ أَعْدَائِهِ مِنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسِ

بِبَذْلِ الْإِمَانِ لَهُمْ، وَاحْتِزَابِ الْجِزْيَةِ عَنْهُمْ، وَلَمْ يَأْخُذْ أَحَدٌ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ الْجِزْيَةَ سِوَاهُ. ثم قال، عليه السلم: من آذَى ذِمِّيًّا، فَقَدْ آذَانِي.

(١٠١) وَثَالِثُهَا أَنَّهُ، عَلَيْهِ السَّلَامُ، سَأَلَ اللَّهَ تَعَالَى أَنْ يُزَفِّعَ عَنْ عِبَادِهِ

بَعْدَهُ عَذَابَ الْإِسْتِيصَالِ. وَدَفَعَ الْعَذَابَ رَحْمَةً.

(١٠٢) وَرَابِعُهَا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى، وَضَعَ فِي شَرْعِهِ الرَّخْصَ تَخْفِيفًا

(١٣) لِأُمَّتِهِ.

(١٠٣) قَوْلُهُ: وَ إِمَامُ الْأَئِمَّةِ مَاخُودٌ مِنْ قَوْلِ اللَّهِ، تَعَالَى، حَيْثُ قَالَ:

إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا. قَالَ: وَمَنْ ذَرَيْتِي؟ قَالَ: لَا يَتَّأَلُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ. وَ لِقَوْلِهِ، عَلَيْهِ السَّلَامُ: آدَمُ وَمَنْ دُونَهُ تَحْتَ لِوَائِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ. وَكُلُّ مَا يَجْعَلُهُ

الْإِنْسَانُ أَمَامَهُ، فَيَتَّبِعُهُ فِي خَيْرِهِ أَوْ شَرِّهِ، فَهُوَ إِمَامُهُ. وَمِنْهُ سُمِّيَ الْإِمَامُ الَّذِي

يَتَوَلَّى أَمْرَ جَمِيعِ الْأُمَّةِ لِأَنَّهُمْ يَأْتُمُونَ بِهِ. وَالْإِمَامُ الْخَيْطُ الَّذِي يُمَدُّ عَلَى الْبِنَاءِ

لِيَقْوَمَ عَلَيْهِ، سُمِّيَ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ يُؤْتَمُّ بِهِ، وَسُمِّيَ اللَّوْحُ الْمَحْفُوظُ إِمَامًا. قَالَ اللَّهُ

تَعَالَى: وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ. وَقَوْلُهُ: يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ

بِمَامِيهِمْ، أَيُّ بِمَا كَانُوا يَتَّبِعُونَهُ وَيَأْتُمُونَ بِهِ. وَالْإِمَامُ الطَّرِيقُ الْوَاضِحُ. قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: لَبِ إِمَامٍ مُبِينٍ، أَيُّ طَرِيقٍ وَاضِحٍ وَقِيلَ: سُمِّيَ الْإِمَامُ أَمَامًا، لِأَنَّهُ الطَّرِيقُ

الْوَاضِحُ، إِلَى سَيْدِ الثُّغُورِ، وَأَقَامَةِ الْحُدُودِ، وَحِفْظِ الْبَيْضَةِ، وَحَلِّ الْمَشْكَالَاتِ، وَالْإِمَامُ بِمَعْنَى الْمَأْمُومِ، لِأَنَّهُ مُؤْتَمٌّ بِهِ، فِعَالٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ، كَأَنَّ لِآلِهِ بِمَعْنَى

مَأْلُوهٍ، وَالْأَمِيمُ وَالْمَامُومُ بِمَعْنَى، كَالْحَمِيدِ وَالْمَحْمُودِ، وَالْقَتِيلِ وَالْمَقْتُولِ. (١٠٤) قَوْلُهُ: سَرَّاجُ الْأُمَّةِ، مَاخُودٌ مِنْ قَوْلِ اللَّهِ، تَعَالَى: إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ

شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا، وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بَازِيهًا وَسَرَّاجًا مُنِيرًا. السَّرَّاجُ أَصْلُ يَدُلُّ

عَلَى الْحَسَنِ وَالزَّيْنَةِ وَالْجَمَالِ. وَسُمِّيَ السَّرَّاجُ سَرَّاجًا لِأَنَّهُ يُزَيِّنُ الدَّوَابَّ. وَسُمِّيَ

السراجِ مِراجاً لضيائِهِ. وَسُمِّيَتِ الشَّمْسُ السِّراجَ، لِحسِنِها وِضائِها، ثُمَّ أُطْلِقَ
لَفْظُ السِّراجِ عَلَي كُلِّ نُورٍ وَجَمالٍ.

(١٠٥) والأُمَّةُ هاهنا الجَماعَةُ، واصلُها الجَماعَةُ مِنَ النَّاسِ والدَوابِّ
والطَّيْرِ. والأُمَّةُ القَرْنُ بَعْدَ القَرْنِ. قالَ اللهُ تَعالَى: وَلئنْ أَخْرَنا عَنْهُمُ العَذابِ
إلى اِمَّةٍ مَعْدودَةٍ، اى الى سَنينِ مَعْدودَةٍ. وقالَ مِجاهِدٌ فى قولِهِ: كانَ النَّاسُ اِمَّةً
واحدَةً، عَنى بِهِ آدَمَ وَحَدَهُ. والأُمَّةُ الدِّينُ. قالَ اللهُ تَعالَى: إِنّا وَجَدنا آباءَنا على
اِمَّةٍ، اى على دِينٍ. قالَ الشاعِرُ:

وَهَلْ يَأْتَمَنُ ذُو اِمَّةٍ وَهُوَ طائِعٍ. اى ذُو دِينٍ.

(١٠٦) والأُمَّةُ (١٤ ر) الإِمامُ والقُدوَةُ. قالَ اللهُ تَعالَى: إِنَّ اِبراهِيمَ
كانَ اِمَّةً، اى اِماماً وَقُدوَةً. وَيُقالُ: فلانُ اِمَّةٌ واحدَةٌ، اى لَيْسَ لَهُ ثانٍ. وَمِنهُ
قَوْلُ رَسولِ اللهِ [صَلَّى اللهُ] عَلَيْهِ وَآلِهِ فى زَيْدِبنِ عَمرو بنِ نَفيلٍ: أَنَّهُ يُبْعَثُ اِمَّةً.
والاِمَّةُ مِنَ طَرِيقِ الاصطِلاجِ هِىَ الَّتى يَتَّبِعُ قِيَمًا ووالِياً وصاحبَ دَعوَةٍ الى دِينٍ.
وَكانَها جَمعُ اِمَّةٍ، نَحوُ صاحبِ وَصْحبَةِ والأُمَّةُ بِالكسْرِ التَّعمَةُ. قالَ عَدِيُّ: ثُمَّ
بَعْدَ الفِلاجِ وَالملكِ وَالاِمَّةِ وَآرَثَهُمُ هُنالِكَ القُبُورُ. قالَ الاخْفَشُ: الاِمَّةُ فى
اللفظِ واحدٌ، وَفى المَعنى جَمعٌ. وَالاِمَّةُ بِكسْرِ الالفِ لَغةٌ فى الاِمَّةِ. كذا ذُكِرَ
فى الصَّحاحِ. قالَ الشاعِرُ: وَهَلْ يَسْتوى ذُو اِمَّةٍ وَكَفُورُ.

(١٠٧) الطِّينَةُ اِخْصُ مِنَ الطِّينِ، وَهى قِطْعَةٌ مِنْهُ يُخْتَمُ بِهَ الصِّكُّ.
وَالطِّينَةُ الخِلقَةُ وَالجِبِلَّةُ. الكَرَمُ شَرَفُ الشَّيْءِ فى نَفْسِهِ، او شَرَفُ فى خُلُقِهِ مِنَ
الاخلاقِ.

السَّليلُ الوَلدُ، لَأنَّهُ خُلِقَ مِنَ السَّلالَةِ. وَيُقالُ: سَلاةُ الرَّجُلِ وَلَدُهُ، وَسَلاةُ
الشَّيْءِ خالِصُهُ.

قولُهُ وَعِصْمُ الأَمِّ. يُقالُ لِلبَدْرِقَةِ العِصْمَةُ، لِإِغْتِصامِ بِها. وَالجَمعُ
العِصْمُ وَالْمُرادُ ما ذَكَرْتُهُ. وَالعِصْمَةُ اِضْماً الحِفظُ.

(١٠٨) قولُهُ: تَكونُ اِزاءَ أَلفِضِليهِمُ. يُقالُ: هُوَ اِزاؤُهُ اى قِيمَتُهُ. وَهُوَ باِزاؤِهِ،

أى بِجِدَائِهِ. وفي الحديث وَفِرْقَةٌ آزَعَتِ الْمُلُوكَ أَيْ فَاتَلَتْهُمْ وَقَابَلَتْهُمْ وَقَاوَمَتْهُمْ
فَقَوْلُهُ إِزَاءٌ لِفَضْلِهِمْ، أَيْ مَقَابَلَةٌ لِفَضْلِهِمْ.

(١٠٩) وَقَوْلُهُ: وَكَيْفَاءٌ لَطِيبٌ فَرَعَهُمْ، يُقَالُ كَافَيْتُهُ مَكَافَاةً وَكَيْفَاءً،

أَيْ جَازَيْتُهُ، وَيُقَالُ: لَا كَيْفَاءَ لَهُ، أَيْ لَا نَظِيرَ.

(١١٠) وَقَوْلُهُ: وَ أَهْلُ بَيْتِهِ، قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ: أَلَّ فِرْعَوْنَ أَهْلُ بَيْتِهِ وَقَوْمِهِ

وَأَهْلُ دِينِهِ وَمِلَّتِهِ، كَذَلِكَ أَلَّ يَعْقُوبَ. وَالدَّلِيلُ عَلَى ذَلِكَ أَنَّكَ إِذَا صَغَّرْتَ

الْأَلَّ، قُلْتَ: أَهْيَلٌ. قِيلَ: أَلَّ الرَّجُلَ وَلَدَهُ وَنَسْلَهُ.

قَالَ النَّابِغَةُ:

قَعُودٌ أَعْلَى آلِي الْوَجِيهِ وَلا حَقَّ يُقِيمُونَ حَوْلِيَاتِهَا بِالْمُقَارِعِ
وَقَالَ الْجَعْدِيُّ: نَحَلَ قِيَاضٌ مِنْ آلِ سَيْلٍ. فَهَذَا يُدَلُّ عَلَى أَنَّ الْآلَ هُوَ الْوَلَدُ
وَالنَّسْلُ. قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: أَدْخُلُوا آلَ فِرْعَوْنَ، يَعْنِي: أَهْلَ دِينِهِ. وَسُئِلَ جَعْفَرُ بْنُ
مُحَمَّدٍ الصَّادِقُ (١٤٤ پ) عَلَيْهِمَا السَّلَامُ، عَنِ الْآلِ. فَقَالَ: أَلُّ مُحَمَّدٍ أَهْلُ بَيْتِهِ
خَاصَّةً دُونَ النَّاسِ. وَاحْتِجَ بِقَوْلِ اللَّهِ، تَعَالَى: وَ آلِ إِبْرَاهِيمَ وَ آلِ عِمْرَانَ عَلَى
العالمين.

وَالْآلُ الْخَشْبَةُ الْمَنْصُوبَةُ يُحْمَلُ عَلَيْهَا مِنَ السَّعَائِفِ.

قَالَ الشَّاعِرُ:

غَيْرُ آلٍ وَغُتِّهِ وَغَرِيْبِشٍ عَبَّرَتْهَا الْارَوَاحُ وَالْأَمْطَارُ
وَآلٌ نَاقَةٌ قَوَائِمُهَا وَسُمِّيَ أَهْلُ الْبَيْتِ الْآءُ، لِأَنَّ الرَّجُلَ عَلَيْهِمْ يُعَوَّلُ فِي
أُمُورِهِ، فَهَمَّ لَهُ بِمَنْزِلَةِ أَعْوَادِ الْخَيْمَةِ الَّتِي يُبْنَى عَلَيْهَا الْبَيْتُ. وَقِيلَ: أَلَّ الرَّجُلَ
أَتْبَاعُهُ.

وَالسَّلْفَا

قَالَ الْإِعْشَى:

فَكَذَّبُوهَا بِمَا قَالَتْ، فَصَبَحْتَهُمْ ذَوَالِ حَسَانٍ يُرْجَى السَّمَّ وَالسَّلْمَا
يَعْنِي جَدِيسَ تَبَعٍ، وَهُوَ حَسَانٌ. وَالْآلُ الشَّخْصُ. وَقِيلَ: أَلَّ الرَّجُلَ مَا خُوذُ مِنْ
ذَلِكَ، لِأَنَّ آلَهُ بِمَنْزِلَةِ شَخْصِهِ. وَقِيلَ: الْآلُ جَمْعُ الْآلَةِ، وَهِيَ الْإِدَاةُ، يَعْنِي أَهْلُ

الرجل أداته في تحصيل مقاصده.

(١١١) وقوله: من طينة الكرم، كان رسول الله، صلى الله عليه وآله، من اولاد ابراهيم واسماعيل، وكرمهما مشهور، وكرم الضيافة منسوب الى ابراهيم، عليه السلم.

وكان عليه السلم، حافد قضي بن كيلاب، الذي قال:

أنا ابنُ العاصمينِ بنى نُوىِّ بمكةَ مولدى وبهارَ بيتُ
الى البطحاءِ قد عَلِمْتُ مَعْدُ و مَرَوْتها رَضِيْتُ بهارَ ضِيْتُ
رِزاحُ ناصِرَى وبه أُسامى فَلَستُ آخافُ ضِيماً ما حَيِّتُ
وسمى قُصَى المُجَمِّعِ. وفيه قال الشاعرُ:

ابوهم قُصَى لعمري كان يُدعى مجمَعاً به جَمَعَ اللُّهُ القبائلَ مِنْ فَهْرِ
هم نزولها والمناة قليلة وَ لَيْسَ بِها الا كُهوُ بِنى عَمِرِ
وَأما عبدُ منافٍ فكما قيلَ:

ما وُلِدَتْ والدَةُ مِنْ ولِدِ اكرمَ مِنْ عبدِ منافٍ حَسَباً
وأما هاشمٌ فَكَمَا قيلَ فيه:

عَمْرُوأَلدى هَشَمِ الثريدِ لقومه ورجالُ مَكَّةَ مُسْنِتُونَ عِجافُ
وأما عبدُ المطلبِ فقيلَ له شَيْبَةُ الحَمْدِ، وَلَقِبَ بِمُطْعِمِ الناسِ والوحوشِ.

وقال الشاعرُ:

أما عبدُ منافٍ جوهرُ زينِ الجوهرِ عبدالمطلبِ

(١١٢) فهذا معنى قوله: مغرس الفخار المَعْرِق، وفرع العلاء المُمِثِر والمورِق. اقول المَعْرِقُ رواية وهو الذى له (١٥ ر) عِرْقُ فى الشرف والكرم. والمعرق بفتح الراء، يعنى أَعْرِقُ فى الشرف والكرم. وكِفاء [مثل] قولهم: اِزاءٌ وَيُرَوى: وَحوى نجمٌ طالِع.

(١١٣) قال: فى عُثْفُوانِ شِبابى، عُثْفُوانُ الشِبابِ والنباتِ أوْلُهُما،

وهو من الإبدال، ويجوز أن يكونَ التَّوُّنُ زائدةً من «عفا» اذا صفا وطاب.

(۱۱۴) قوله: خصائص الائمة، الخَصُّ يَدُلُّ عَلَى الْفُرْجَةِ وَالثَّلْمَةِ،
يُقَالُ خَصَّصَ فَلَانًا، أَفْرَدَهُ مِنْ بَيْنِهِمْ، اى أَوْقَعَ فُرْجَةً بَيْنَهُ وَبَيْنَ غَيْرِهِ، وَخِصَّاصُ
النَّاسِ الْخَوَاصُّ مِنْهُمْ.
محاجزات اى ممانعات.

(۱۱۵) وقوله: معجيبين بديعه، من قولهم: «كل فتاة بايها معجبة» و
هاهنا ثلاث روايات: بنصب الجيم وكسرها وتشديد الجيم.

(۱۱۶) قوله مُتَعَجِّبِينَ مِنْ نَوَاصِعِهِ، النَّاصِعُ الْخَالِصُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ، وَ
يُرْوَى يُوَاقِيَتْ الْكَلَامَ بَدَلِ نَوَاصِعِ الْكَلَامِ.
رواية ابى الاعتر: لا يُسَاحِلُ، بِالْحَاءِ، الْجَمُّ الَّذِي لَا يُحَافِلُ اى لَا يُدَافِعُ
وَلَا يُجَامِعُ.

(۱۱۷) قوله: أَخَذَتْ قَوَانِينَهَا. الْقَانُونُ الْاَصْلُ، وَلَيْسَ بِلَفْظِ عَرَبِيٍّ،
بَلْ هُوَ لَفْظٌ سَرِيَانِيٌّ، وَقِيلَ: الْقَانُونُ مِنَ الْقَيْنِ، لِأَنَّهُ ثَابِتٌ لَا يُمْكِنُ أَنْ يُزَادَ فِيهِ أَوْ
يُنْقَصَ مِنْهُ، كَالْعَبْدِ الْقَيْنِ، ثَبِتَ عُبودِيَّتُهُ مِنْ جِهَتَيْنِ.

(۱۱۸) وقوله: مَسْحَةٌ مِنَ الْكَلَامِ الْاِلَهِيِّ، يُقَالُ: عَلَى فُلَانٍ مَسْحَةٌ مِنْ
جَمَالٍ. وَعَبْقَةٌ اى عَلَامَةٌ. وَلَا يُقَالُ ذَلِكَ، اِلَّا فِي الْمَدْحِ. يُقَالُ عَلَى وَجْهِ فُلَانٍ
مَسْحَةٌ مِنَ الْجَمَالِ، اى اِثْرٌ. قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ، صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، فِي جَدِيرِ بْنِ
عَبْدِ اللّٰهِ الْبَجَلِيِّ: عَلَيْهِ مَسْحَةٌ مُلْكٍ، اى اِثْرٌ.
قال ذوالرمة:

على وجه مَيِّ مَسْحَةٌ مِنْ مَلَاخِيَةٍ وَتَحْتَ الثِّيَابِ الشَّيْنُ لَوْ كَانَ بَادِيًا
(۱۱۹) وقوله: يَدُورُ عَلَى اِقْطَابِ ثَلَاثَةٍ، يُقَالُ لِقَطْبِ الرَّحَى قُطْبٌ وَ
قُطْبٌ وَقُطْبٌ، بِاِخْتِلَافِ حَرَكَاتِ الْقَافِ. وَالْجَمْعُ اِقْطَابٌ. وَسُمِّيَ الْقُطْبُ
قُطْبًا، كَأَنَّهُ مَجْمَعُ الرَّحَى وَدَوْرُهَا عَلَيْهِ. وَالْقَطْبُ يَدُلُّ عَلَى الْجَمْعِ. يُقَالُ:
قُطْبُ الْقَوْمِ سَيْدُهُمْ، لِأَنَّهُ قَدْ يَجْمَعُ (۱۵ پ) مَقَاصِدَهُمْ، وَيَدُورُ عَلَيْهِ امُورُهُمْ. وَ
قُطْبُ الْفَلَكَ كَوْكَبٌ أَيْضٌ صَغِيرٌ بَيْنَ الْجَدْيِ وَالْفَرْقَدَيْنِ لَا يَبْرُحُ مَكَانَهُ اَبَدًا،

وَيَدُورُ عَلَيْهِ الْفَلَكَ وَهُوَ الْقَطْبُ السَّمَائِيُّ.

(١٢٠) قَالَ الْإِزْهَرِيُّ: قَوْلُ اللَّيْثِ: حَخَبَ عَلَى الْمِنْبَرِ حُطْبَةً، إِنَّ الْحُطْبَةَ مَصْدَرُ الْخُطْبِيبِ، لَيْسَ بِصَحِيحٍ، إِنَّمَا الْحُطْبَةُ الرِّسَالَةُ الَّتِي لَهَا أَوَّلٌ وَآخِرٌ. وَسُمِّيَتْ الْحُطْبُوبُ حُطُوبًا، لِأَنَّ النَّاسَ يَتَخَاطَبُ فِيهَا لِعُظْمِهَا. وَقِيلَ: الْحَخْبُ كَلَامٌ بَيْنَ اثْنَيْنِ، فَسُمِّيَتْ الْحُطْبَةُ حُطْبَةً لِأَنَّهَا كَلِمَاتٌ يَجْرِي عِنْدَ الْمَسْتَمِيعِينَ مِنْ قَائِلِهَا. ثُمَّ حَخَصَ هَذَا الْاسْمُ بِكَلِمَاتٍ فِيهَا ذِكْرُ اللَّهِ، تَعَالَى، وَرَسُولِهِ، وَاعْلَامِ النَّاسِ، وَتَارَةً يُخْبِرُهُمْ بِأَمْرٍ وَتَارَةً يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا.

(١٢١) وَقَوْلُهُ وَاشْدَّهَا مَلَامِحَةً، الْمَلَامِحَةُ الْمَشَابَهَةُ، مِنْ قَوْلِهِمْ: فِيهِ مَلَامِحٌ مِنْ أَبِيهِ، أَيْ مَشَابِهُهُ. وَقِيلَ الْمَلَامِحُ جَمْعُ اللَّمْحَةِ، جَمَعُوا عَلَى غَيْرِ اللَّفْظِ، وَهُوَ مِنَ النَّوَادِرِ وَيُرْوَى مَلَاخِمَةً، وَالْمَلَاخِمَةُ الْمَضَامَةُ. وَالْمَلَامِحَةُ مِنْ لَمَحَ، أَيْ رَمَقَ وَابْصَرَ يُرْوَى مِنْتَظِمَةً بِنَصَبِ الظَّاءِ وَكَسْرِهَا «وَأَنْتَظِمَ» يَكُونُ لِأَزْمَا وَمَتَعَدِيًا.

(١٢٢) قَوْلُهُ أورد النُّكْتِ وَاللُّمَعِ، النَّكْتُ يَدُلُّ عَلَى تَأْثِيرٍ يَسِيرٍ فِي الشَّيْءِ. وَالنُّكْتَةُ النَّقْطَةُ مِنْ ذَلِكَ. وَنُكَّتَ الْعِلْمُ مِنْ ذَلِكَ، كَأَنَّهَا تَلَوُّحٌ وَتَلْيِيقٌ مِنْ غَيْرِهَا.

يُقَالُ: لِلْمَعَةِ جَمَاعَةٌ كَرَامٍ مِنَ النَّاسِ، فَسُمِّيَتْ الْكَلِمَاتُ الْفَصِيحَةُ لُمَعًا بِذَلِكَ. وَقِيلَ: اللَّمْعَةُ قِطْعَةٌ مِنَ الْبَيْتِ، إِذَا اخْذَتْ فِي الْبَيْتَيْنِ عِنْدَ الْكَمَالِ، فَسُمِّيَتْ الْكَلِمَاتُ الْكَامِلَةُ لُمَعًا. وَقِيلَ: اللَّمْعَةُ مَوْضِعٌ لَا يَصِيبُهُ الْمَاءُ فِي الْغُسْلِ وَالْوُضُوءِ، وَهَذِهِ اسْتِعَارَةٌ بَعِيدَةٌ، كَأَنَّ الْمُسْتَعِيرَ يَقُولُ هَذِهِ كَلِمَاتٌ لَا يَصِيبُهَا الْأَعْرَاضُ وَالتَّقْصَانُ وَالخَطَأُ، كَمَا لَا يَصِيبُ الْمَاءُ فِي الْغُسْلِ وَالْوُضُوءِ ذَلِكَ الْمَوْضِعَ.

(١٢٣) قَوْلُهُ: قَعَّ فِي كَسْرِ بَيْتٍ، ... يُقَالُ: قَبَعَ الْقَنْفُذُ يَقْبَعُ قَبْعًا وَقُبُوعًا وَقِبَاعًا، ادْخَلَ رَأْسَهُ فِي قَمِيصِهِ، وَذَلِكَ مِنْ عِلَامَاتِ الزَّهَادِ الْمُنْقَطِعِينَ (١٦ ر) عَنِ الدُّنْيَا.

يَنْطِفُ يَمْطُرُ.

(١٢٤) قوله يَمْطُرُ الرِّقَابَ، يُقَالُ: قَطَطْتُ الشَّيْءَ أَقْطُهُ، قَطَعْتُهُ عَرْضاً

بسرعة، ومنه قَطَّ القلم.

(١٢٥) قوله زاهدُ الزَّهَادِ، وَبَدَلُ الْإِبْدَالِ، الْإِبْدَالُ خِيَارُهُمْ، إِبْدَالٌ مِنْ

خِيَارٍ، وَقِيلَ هُمُ الْعَبَادُ. الْوَاحِدُ بَدِيلٌ عَنْ ابْنِ دَرِيدٍ، وَقِيلَ: بَدَلٌ وَبَدَلٌ أَيْضاً. وَقِيلَ: إِذَا مَاتَ مِنْهُمْ وَاحِدٌ، وَهُمْ سَبْعُونَ رَجُلًا، أَبَدَلَ اللَّهُ مَكَانَهُ آخَرَ. مِنْهُمْ أَرْبَعُونَ فِي الشَّامِ، وَثَلَاثُونَ فِي سَائِرِ الدُّنْيَا. فِي حَدِيثِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ، عَلَيْهِ السَّلَامُ: الْإِبْدَالُ بِالشَّامِ، وَالنَّجْبَاءُ بِمِصْرَ، وَالْعَصَائِبُ بِالْعِرَاقِ، تَجْتَمِعُونَ فَيَكُونُ بَيْنَهُمْ حَرْبٌ.

وَالزَّاهِدُ قَلِيلُ الرِّغْبَةِ فِي الدُّنْيَا قَلِيلُ الْحِظِّ مِنْهَا. وَقِيلَ الزَّهَادَةُ فِي الدُّنْيَا، وَالزَّهْدُ فِي الدِّينِ. وَالزَّهَادُ جَمْعُ الزَّاهِدِ، وَزَاهِدُ الزَّهَادِ مَنْ هُوَ زَاهِدٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الزَّهَادِ، لَا إِلَى الْفُسَاقِ، كَأَمَامِ الْأَيْمَةِ، فَإِنَّهُ أَمَامٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْعُلَمَاءِ، لَا بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْجَهَالِ.

(١٢٦) قوله: وَمِنْ عَجَائِبِهِ الَّتِي أَنْفَرَدَ بِهَا، إِلَى آخِرِ الْفَصْلِ، أَقُولُ: إِنَّ

الْإِخْلَاقَ تَوَابِعَ الْأَمْزِجَةِ. وَالشُّجَاعَةُ وَالزَّهَادَةُ خِلْقَانِ لَا يَجْتَمِعَانِ إِلَّا فِي النَّادِرِ، وَفِيمَنْ كَانَ مُؤَيِّدًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ. وَالسَّبَبُ فِي ذَلِكَ أَنَّ الزَّاهِدَ مَنْ وَقَّفَ تَفَكُّرَهُ عَلَى الْعَوَاقِبِ، وَالشُّجَاعُ مَنْ صَرَفَ عَيْنَانِ تَفَكُّرِهِ عَنِ الْعَوَاقِبِ. لِذَلِكَ قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ، عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَنْ كَثُرَ تَفَكُّرُهُ فِي الْعَوَاقِبِ، لَمْ يَشْجَعْ.

وَإِنَّا أَقُولُ: شَجَاعَتُهُ كَانَتْ مِنْ جَمَلَةِ زَهَادِيَّتِهِ، فَانَّهُ كَانَ قَلِيلَ الرِّغْبَةِ فِي الدُّنْيَا وَالْبَقَاءِ فِيهَا. وَذَلِكَ دَأْبُ أَوْلِيَاءِ اللَّهِ. وَالْعَارِفُ زَاهِدٌ شُجَاعٌ. وَمَنْ عَرَفَ اللَّهَ حَقَّ مَعْرِفَتِهِ لَمْ يَخْلُ مِنْ شَجَاعَةٍ وَزُهْدٍ.

لِذَلِكَ قَالَ بَعْضُ الْحُكَمَاءِ: «الْعَارِفُ شُجَاعٌ، وَكَيْفَ لَا وَهُوَ بِمَعْرِزِلٍ عَنِ

تَقِيَّةِ الْمَوْتِ، وَجَوَادٌ وَكَيْفَ لَا وَهُوَ بِمَعْرِزِلٍ عَنِ مَحَبَّةِ الْبَاطِلِ». وَ[هُوَ] الزَّاهِدُ لِأَنَّهُ يُتْرَهُ سِرَّهُ عَمَّا يَشْغَلُهُ عَنِ الْحَقِّ، وَيَتَكَبَّرُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ غَيْرِ الْحَقِّ.

(١٢٧) واقولُ من الاخلاقِ الجميلةِ التي (١٦ پ) هيَ الفضائلُ العِفةُ والقناعةُ والتصونُ والوقارُ ومَحَبَّةُ أهلِ الخيرِ والرَّحْمَةُ على اهلِها والوفاءُ واداءُ الأمانةِ وكتمانُ السِّرِّ والتواضعُ والبِشْرُ والبِشاشَةُ وصدقُ الحديثِ وسلامةُ النيةِ والسخاوةُ والصبرُ على الشدايدِ وعلوُ الهمةِ والعدلُ والانصافُ والحلمُ.

(١٢٨) والشجاعةُ، وهي الاقدامُ على المكاره في وقتِ الحاجةِ، واهانةُ الموتِ. وهذا الخلقُ محمودٌ من جميعِ الناسِ، وهو من الخلفاءِ والملوكِ أَحْسَنُ، لأنَّهُ لا يَصْنَفُ من اصنافِ الناسِ اقربُ الى المهالكِ والمكاره والمخاوفِ من الخلفاءِ والملوكِ. واذا لم يكن لهم قوَّةُ الاقدامِ على دفعِ المخاوفِ والمكارهِ لِمَ يَكُنْ لهم استعدادُ الخِلافَةِ والمُلْكِ. وضدُّ الشجاعةِ الجُبْنُ لا الزهْدُ والعقَّةُ. فان الزهْدَ ضدُّ الفجورِ لاضدُّ الشجاعةِ، كما ذُكِرَ في كتابِ الاخلاقِ.

(١٢٩) وعلمُ الاخلاقِ علمٌ قلما يُوجَدُ مَنْ يَخُوضُ بحارها، فإنه علمٌ عزيزٌ مشكِلٌ، يحتاجُ الى معرفةِ مقدماتِ.

(١٣٠) فَلَا يَجِبُ أَنْ يَتَعَجَّبَ النَّاسُ مِنْ انْسَانٍ اجْتَمَعَ فِيهِ الشَّجَاعَةُ وَالزَّهْدُ، فَإِنَّهُمَا لِيَسَامِنَ الْاَضْدَادِ. بل يجب لكلِّ عارفٍ موحدٍ ان يكون شجاعاً زاهداً، خصوصاً اذا كان اميراً المؤمنينَ.

(١٣١) وَلَكِنْ قَدْ جَرَتْ عَادَاتُ النَّاسِ بِأَنَّ مَنْ كَمَّلَ فِي فَنٍّ مِنَ الْعُلُومِ أَوْ الْاِخْلَاقِ، لَمْ يَكْمُلْ فِيمَا سِوَاهِ، وَالانْسَانُ الْكَامِلُ فِي الْعُلُومِ الْانْسَانِيَّةِ وَالْاِخْلَاقِ الْجَمِيلَةِ نَادِرٌ.

(١٣٢) وقد يتمثلُ الناسُ بصفاتِ ابى الاسودِ الدُّبَلِيِّ، وهو ظالمٌ بنُ عمرو بن جندلِ بنِ سفيانِ الدُّبَلِيِّ بنِ كنانة، وهو مذكورٌ في طبقاتِ الشعراءِ، ثم في طبقاتِ التابعينَ، ثم في طبقاتِ النحويينَ، ثم في طبقاتِ الولاةِ والامراءِ، ثم في طبقاتِ المُعَمَّرِينَ.

(١٣٣) واذا جازَ هذا في واحدٍ من العربِ، فكيف يُقضىَ التعجبُ

من كمال امير المؤمنين، عليه السلام، في الزهد والشجاعة، وهما خلقان لازمان للعارف الموحد، خصوصاً (١٨ ر) للخليفة والمليك.

(١٣٤) والعربُ يثسبُ كلَّ امرٍ الى واحدٍ قد كَمَلَ فيه، وان كان كاملاً في الاداب الأخر، فيقولون غَزَلُ ابنِ ابي ربيعة، وان كان شعره فيمادون الغزلي أمتنُّ من شعره في الغزلي. وكذلك تشبيبُ العيصامي وعتابُ حَجْظَةَ، ونسيبُ ابي وجرة، ووعظُ ابنِ جذاقي، وغير ذلك. فكذلك نَسَبَتِ العربُ الشَّجاعةَ والزهدَ [الى] امير المؤمنين، عليه السلام، وان كان في ساير الكمالات الانسانية من الفضائل اللايقة به حازَ خِصَلَ الرَّهَانِ.

(١٣٥) واما قوله: رواياتُ كلامه تختلفُ اختلافاً شديداً، ربما كان الاختلافُ بسببِ اِنَّه ذَكَرَ معنىً واحداً غير مرّةٍ بالفاظٍ مختلفةٍ، كما يَقَعُّه البلغاءُ والفصحاءُ، اولاًنَ بعضَ مَنْ سَمِعَ كلامه على المنيبرِ او في المحاوره، لم يَقْدِرْ على حفظِ كلامه ومراعاتِ ترتيبه.

(١٣٦) وحفظُ كلامِ خطيبٍ او محاورٍ على الولاةِ صورةٌ ومعنى من غير تكرار، امرٌ متعذّرٌ. وقد يُوجَدُ من أَعْطَى اللّهُ له قوَّةً حافظهً يَضْبُطُ وَيُحْرِزُ ما سَمِعَ.

(١٣٧) وكان في زماننا الاميرُ العالمُ عليُّ بنُ منتجبِ المُلِكِ محمدِ بنِ آرسلانَ، رحمه اللّهُ، يَحْفَظُ ما يَسْمَعُ من الفضائلِ والحكاياتِ المنثورة. حتّى أنّ الحكيمَ ابنَ التلميذِ النصرانيِّ قرأَ عليه بينَ يَدَيِ الوزيرِ محمدِ بنِ ابي تويةٍ سِفْراً من الانجيل مرّةً، فَحَفِظَهُ الاميرُ عليُّ، وعاده.

(١٣٨) وكان في الزمنِ الماضي واحداً يَحْفَظُ ما يَسْمَعُ مرّةً، وابنه يَحْفَظُ ما يَسْمَعُ مرتين، وغلّامُه يَحْفَظُ ما يَسْمَعُ ثلثَ مراتٍ. فَأَنشَدَ واحداً قصيدةً، فقال ذلك الحافظُ للحاضرين: هذه القصيدةُ لي، وانا آخَفَظُها، وابني وغلّامِي. فقرأها فَسَمِعَ ابْنُه هذه القصيدةَ مرتين، فانشدها. فَسَمِعَ غلّامُه هذه القصيدةَ ثلثَ مراتٍ، فانشدها.

(١٣٩) و كُنْتُ فِي عُفْوَانِ الشَّبَابِ أَحْفَظُ قِطْعَةً مِنْ اشْعَارِ (١٨ پ) الجاهلين اذا سَمِعْتُهَا مَرَّتَيْنِ.

(١٤٠) و كان في زماننا بنيسابور حكيماً استعار كتابا في اصفهان، و تأمَّله عَشْرَ مَرَّاتٍ، و حَفِظَهُ، و عادَ الى نيسابور، و كَتَبَهُ مِنْ املاءِ قُوَّتِهِ الحافظَةِ. ثم قُوِّلَتِ النسختانِ، فما وُجِدَ بَيْنَهُمَا كَثِيرُ تَفَاوُتٍ.

(١٤١) فمن ادى كلامَ امير المؤمنين، عليه السلم، كما قاله بلا تفاوتٍ من طريقِ اللفظِ والمعنى؛ كان مِمَّنْ آيَدَهُ اللهُ بهذه القُوَّةِ الَّتِي ذَكَرناها.

(١٤٢) و قوله: على عقائِلِ الكلامِ، سُمِّيَتْ كريمةَ الحيِّ عقيلَةً، لانها عَقِلَتْ في خِدرِها، اى حُبِسَتْ، فكذلك عقائِلُ الكلامِ، كما عَقِلَتْ آخواتُها من الكلماتِ ان يَبْلُغْنَ درجَتَها في الفِصاحَةِ.

(١٤٣) قوله لا يَشْدُ عُنَى مِنْهُ شادٌ ولا يَنْدُناؤُ، شَدَّعْنَهُ يَشْدُو وَيَشْدُو شُدُوذاً، اِنْفَرَدَ عَنِ الْجُهودِ وَنَدَرَ، فهو شاذٌ. و يقالُ: نَدَّ البعيرُ يَنْدُ نَدًّا و نَداداً و نُدوداً، نفر و ذهب على وجهه شاردأ. و منه قِراءةٌ بَعْضُهُمْ يَوْمَ التَّنَادِ.

(١٤٤) و قوله: بُغِيَةُ البليغِ و الزاهدِ، البِغِيَةُ و البُغِيَةُ بكسرِ الباءِ و ضمها الحاجةُ، و الزاهدُ الذي هو بازاءِ البليغِ ها هنا قليلُ الكلامِ.

(١٤٥) قوله: بلاؤُ كلُّ غَلَّةٍ، كُلُّ ما يُبَلُّ به الحلقُ من الماءِ و اللبنِ، فهو بلاؤُ جمعُ بَلَلٍ، كجِبالٍ و جبلٍ، و منه سُمِّيَ مَلِكُ عَدَنِ البِلاؤُ. يقالُ: بلاؤُ عَدَنِ مَلِكُها، لانَّ ما يُبَلُّ به الحلقُ من الماءِ او اللبنِ دَفَعٌ لِأَذَى الظمِّ، و كذلك المَلِكُ دَفَعٌ و [١] ذَى الظَّلْمَةِ و سببُ لبقاءِ العمارةِ و امنِ الشُّربِ.

(١٤٦) قوله: و اَتَنَجَزُ السَّديدِ، نَجَزَ كَمَلًا، و اَنجَزَ اَكْمَلًا، و تَنَجَزَ استَوْفَى و يُرْوَى مِنْ زَلَّةِ العِلْمِ.

(١٤٧) قوله من خطأِ الجنانِ، الخطأُ يُفَيضُ الصَّوابِ، سواءً كان في الاقوالِ او العقايدِ او الاعمالِ، و اللهُ، تعالى، ولىُّ التوفيقِ.

(١٤٨) شرحُ الخطبةِ الأولى مِنَ الكتابِ.

قوله: المقامات المحصورة، المَقَامُ والمَقَامَةُ بِفَتْحِ الميمِ المجلسُ، والمقاماتُ المجالسُ، والمقامَةُ ايضاً الجماعةُ من الناسِ، والمَقَامُ من قام يقوم مقاماً وقياماً، والمُقَام من أقام يُقيم اقامة (١٩ ر) ومُقَاماً.

(١٤٩) قوله: لا يُدْرِكُهُ غَوْصُ الفِطْنِ، الغَوْصُ أَصْلٌ يَدُلُّ عَلَى هَجُومِ عَلِيٍّ امْرِئِ مُسْتَقْبَلٍ، فَالْفِطْنَةُ كَالْفَهْمِ، وَقَدْ فِطِنَ بِكسْرِ الطَّاءِ فِطْنَةً وَفِطَانَةً، وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُ الْحِكَمَاءِ: «الْجَهَالَةُ أَذْنَى إِلَى الْخَلَاصِ مِنَ الْفِطَانَةِ الْبِثْرَاءِ» مَعْنَاهُ أَنَّ مَنْ لَا يَعْتَقِدُ الْحَقَّ، وَكَانَ قَلْبُهُ خَالِيًا عَنْ اعْتِقَادِ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ، فَهُوَ أَقْرَبُ إِلَى النَّظَرِ وَتَحْصِيلِ الْمَعْتَقِدِ الْحَقِّ مِنَ الَّذِي اعْتَقَقَ الْبَاطِلَ وَأَكْثَرُهُ بِشْبَهَاتٍ، وَذَبَّ عَنْهُ. وَايضاً الْخَالِي مِنَ اعْتِقَادِ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ أَقْرَبُ إِلَى النَّظَرِ مِنَ الْمُقَلِّدِ لِلْحَقِّ الَّذِي لَهُ فِطَانَةٌ بِثْرَاءٍ، فَاعْتَقَدَ مِنْ طَرِيقِ التَّقْلِيدِ مَا لَا وَثُوقَ لَهُ بِهِ.

(١٥٠) ومعنى قوله: لا يدركه غَوْصُ الفِطْنِ، اى لا يدركه هجومُ الافهامِ عَلَى امْرِئِ مُسْتَقْبَلٍ، بَلْ أَمَّا يُعْرِفُ، تَبَارَكَ وَتَعَالَى، بِالذَّلِيلِ الْمَحْسُوسَةِ مِنْ أفعالِهِ، أَوْ بِنَفْسِ الْوُجُودِ وَعَتَبَارِهِ وَانْقِسامِهِ، كَمَا قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى فِي مُحْكَمِ كِتَابِهِ.

(١٥١) أَمَّا التَّوَصُّلُ فِي مَعْرِفَتِهِ مِنَ الْأَشْيَاءِ الْمَحْسُوسَةِ أَعْنَى الْأَجْسَامِ، فَكَمَا بَيَّنَّهُ الْمُتَكَلِّمُونَ فِي مَقَدِّمَاتِ تَصَانِيفِهِمْ.

(١٥٢) وَأَمَّا عَتَبَارُ نَفْسِ الْوُجُودِ فَكَقَوْلِ الْقَائِلِ: الْوُجُودُ يَنْقَسِمُ إِلَى وَاجِبٍ وَمُمْكِنٍ، وَوُجُودُ الْبَارِي، تَعَالَى، وَاجِبٌ، فَلَيْسَ بِمُمْكِنٍ، وَتَصْحِيحُ ذَلِكَ بِالْبَرَاهِينِ. وَكَذَلِكَ قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: «سُئِرِهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ» ، هَذَا طَرِيقٌ يَسْأَلُكَ الْمُتَكَلِّمُونَ. ثُمَّ قَالَ: أَوْلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ، هُوَ طَرِيقُ عَتَبَارِ الْوُجُودِ.

(١٥٣) قَالَ بَعْضُ الْحِكَمَاءِ: لَكَ أَنْ تَلْحَظَ عَالَمَ الْخَلْقِ فَتَرَى فِيهِ أَمَارَاتِ الصَّنِيعَةِ، وَلَكَ أَنْ تَلْحَظَ عَالَمَ الْوُجُودِ الْمَحْضِ، وَتَعْلَمَ أَنَّهُ لَا بُدَّ مِنْ وَجُوبِ بِالذَّاتِ. فَإِنَّ إِعْتَبَرْتَ عَالَمَ الْخَلْقِ، فَانْتَ صَاعِدٌ، وَإِنْ عَتَبَرْتَ عَالَمَ

الوجود المحض، فانت نازك، تعرف بالنزول ان ماليس بممكن الوجود هو
البارى، وتعرف بالصعود ان هذا هذا.

(١٥٤) **وَيُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ** معنى قوله لا يدركه غوص الفطن على

عادة العرب، (١٩ پ) وهو أنهم يقولون: لوسقانا نوء كذا، لامنا بالله
وعرفنا وحد انيته، ولو رزقنا الله انا نغيا، لعرفنا انه الله الذى لا آله الا هو،
ففى ذلك الطريق يقال: لا يدركه هجوم الافهام على امر مستقبل متوقع.
والغوص الدخول تحت الماء، ومنه الغواص. والهاجم على شىء غائص. قيل:
يعنى لا يدركه غوص الفطن فى الشبهات.

(١٥٥) **قوله:** لا يخصى نغماءه العادون، يخصى اى يطبق قال الله،

تعالى: **عَلِمَ أَنْ لَنْ يُحْصَوْهُ** اى لن يطبقوه.

(١٥٦) **وقال بعض المحققين** معنى قوله: «لا يدركه غوص الفطن»

ان العقل عاجز عن ادراك عجزه، كما ان الوهم بالضرورة عاجز عن ادراك
المعقولات، وادراك العقل عاجز عن ادراك عجزه الحقيقي. فكيف يتعجب
المتعجبون انه عاجز عن ادراك حقيقة الحق، وحقيقة علمه، وتفاصيل معلوماته
ومقدوراته، والتقدير الالهى الذى هو ينبوع الوجود الحادث.

(١٥٧) **قوله:** فقد قرنته، القرن هاهنا يدل على جمع شىء الى

شىء. الصفة فى اللغة الأمانة للشىء، كالزينة. وقد يكون بمعنى الوصف،
والوصف، تحليه الشىء، يقال: صفت عالى ما ذكرت، وصفه لى وعند
المتكلمين للصفة وضع آخر. فقال بعض المتقدمين من المتكلمين: حد الصفة
قول يفيد الموصوف معنى اوحالا. وصفة الذات صفة يطلق على الموصوف
لتخصيصه، ويشارك فيها جنسه. وصفة العلة صفة تحت الموصوف فى حال
يجوز ان يكون ضد هاله.

(١٥٨) **وفرق عند المتكلمين بين الصفات والاحكام.** فصحة احتمال

الأغراض، حكم من احكام الجوهر، وليست بصفة. وصحة الفعل حكم من

احكام القادر. والحسن والقبح من احكام الافعال. واختصاص العَرَض بالمحلّ من حُكْم العَرَض.

(١٥٩) لا يُتَصَوَّرُ من صفات اللّٰه، تبارك وتعالى، كثرةٌ في ذاته،

ولذلك عند بعض القائلين مثلاً، وهو (٢٠ ر) أَنَّ العَشْرَةَ لها في ذاتها معنى مفهومٌ، وذلك المعنى واحدٌ لا يُنْقَسِمُ، ويدلُّ عليه لفظ العشرة فأما إِذَا اُعْتَبِرَ منها نسبةٌ إلى الخمسة، ذلكَ عَلَيْهَا بلفظ الضَّعِيفِ. واذا اُعْتَبِرَ نِسْبَتُهَا إلى العشرين، دلَّ عليها بلفظ النصفِ. واذا اُعْتَبِرَ نِسْبَتُهَا إلى الثلاثين، دلَّ عليها بلفظ الثلثِ. وهكذا يمكن ان يَدُلَّ عليها بالفاظٍ آخرَ عند اختلاف، نسبتها إلى أعدادٍ أُخرى. واذا اُعْتَبِرَتِ الوجهُ الَّذِي تلي بمعنى العشرة وذاتها، لم يُوجَدَ فيها تَعَدُّدٌ.

(١٦٠) فكذلك ذاتُ اللّٰه، تعالى، يلزمها الوحدةُ والاحديّةُ التي اخصُّ من الوحدة، ولكن لكثرة نِسَبِ الذاتِ، التي وَجَبَ وجودُها إلى الموجوداتِ الأخرى، التي اسْتَحَقَّتِ الوجودَ من تلك الذاتِ عنها، حتى يُنادى حقائقُ تلك النِسَبِ بواسطتها إلى افهام الضعفاء؛ فاذا نُسِبَتْ تلك الذاتِ إلى صدور الموجوداتِ المرتبةِ عنها، وعُلِمَ أَنَّها ممكناتٌ، وَأَنَّ المُمكنَ لا بُدَّ له من واجبٍ يُوجَدُهُ؛ سُمِّيَتْ هذا الاعتبارُ قادراً والاهام تظُنُّ هاهنا مُغايرةً، وليس الامر كذلك. هذا.

(١٦١) وقد لقيت في زمانى من المتكلمين من له السِّتَانُ الأضخُمُ والمَقَامُ الاكرمُ، يتصرَّفُ في الأدلّةِ والجججِ تصرّفَ الرِّياحِ في اللُّججِ، كالنجمِ المُضىءِ للسارى والثوبِ القشيبِ للعارى.

(١٦٢) منهم والى الامامِ ابوالقسم، قدسَ اللّٰهُ روحه. ومن تأمل تصنيفه المَعنُونُ بلبابِ الالبابِ، وحدايقِ الحقائقِ، ومفتاحِ بابِ الاصولِ؛ عَرَفَ أَنَّهُ في هذا الفنِّ سَبَّاقُ غاياتِ، وصاحبُ آياتِ.

(١٦٣) ومنهُمُ الامامُ الزَّاهِدُ ابراهيمُ بنُ محمدِ الخَزازِ، الَّذِي فرغَ بابِ

العفاف، وَقَعَ مِنْ دُنْيَاهُ بِالْكَفَافِ، وَكَانَ سَرِيعَ الْإِجَابَةِ بَدِيعَ الْإِصَابَةِ.
 (١٦٤) وَمِنْهُمْ الْعَالِمُ الْأَمَامُ عَلِيُّ بْنُ الْهَيْصَمِ النِّسَابُورِيُّ، وَهُوَ أَمَامٌ
 لِسَانُهُ فَصِيحٌ، بَيَانُهُ صَرِيحٌ، وَبِرْهَانُهُ صَحِيحٌ، لَفْظُهُ لَوْلُو مَنْشُورٌ، وَرِسَالَتُهُ وَأَشْعَارُهُ
 وَمَحَاوَرَاتُهُ رَوْضٌ مَمْطُورٌ، امْتَنَطَى غَوَارِبَ (٢٠ پ) كَلِّ ادِّبِ، وَفَاقَ سَخْبَانَ
 وَائِلِيَّ وَيَزِيدَ بْنَ جُنْدَبٍ.

(١٦٥) فَهَوْلَاءُ الْمُتَكَلِّمُونَ الَّذِينَ اخْتَلَفَتْ إِلَيْهِمْ وَحَشَوْتُ اسْتِفَادَةَ بَيْنَ

يَدَيْهِمْ.

(١٦٦) وَأَمَّا الَّذِينَ عَاشَرْتُهُمْ، فَمِنْهُمْ الْفَقِيهُ اسْمَعِيلُ الْمَقِيمُ بَمْرُو،
 وَجَدُّتُهُ وَقَدْ أَنَا فِ السَّبْعِينَ، وَهُوَ شَرَحَ كِتَابَ الْمُسْتَوْعِبِ بِلَا نَظْرٍ فِي أَصْلِ
 كِتَابِ أَوْطَرِيَانِ شَلِيٍّ وَارْتِيَابِ.

(١٦٧) وَمِنْهُمْ الْأَمَامُ رَشِيدُ الدِّينِ عَبْدِ الْجَلِيلِ الرَّازِيُّ، الَّذِي هُوَ مُتَكَلِّمٌ
 بَيَانُهُ سَحْرٌ حَلَالٌ، وَطَبْعُهُ مَاءٌ زَلَالٌ، أَبُو الْكَلَامِ وَابْنُ بَجْدَتِهِ، وَمَنْ نَشَأَ فِي
 حُجْرِهِ، وَدَبَّ وَدَرَجَ فِي وَكْرِهِ. وَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَعْرِفَ كِمَالَهُ فِي صِنَاعَتِهِ، تَأَمَّلْ
 تَصَانِيفَهُ. فَانِ السُّعَاعُ يَدُلُّ عَلَى الْبَدْرِ الْمُنِيرِ، وَالخَلِيجُ يَهْدِي إِلَى الْبَحْرِ الْغَزِيرِ.

(١٦٨) وَقَدْ أَحْيَا رَسْمَهُ، وَخَلَّدَ اسْمَهُ، الْأَمَامُ الْكَامِلُ سَدِيدُ الدِّينِ
 مُحَمَّدُ بْنُ مِيرِكَ الرَّازِيُّ. وَهُوَ إِنْ كَانَ فِي ابْتِدَاءِ أَمْرِهِ وَعُثْفُوانِ عَمْرِهِ، اخْتَلَفَ
 إِلَى الرَّشِيدِ، فَقَدْ جَمَعَ الْآنَ بَيْنَ الْمِيرَةِ وَالنَّشِيدِ، وَزَادَ الشَّرْفَ عَلَى الْقَصْرِ
 الْمَشِيدِ. وَلَوْ أَنَّهُ يَكْرَهُ هَذَا التَّعْظِيمَ، لَقُلْتُ أَنَّهُ اسْتَقَلَّ الرَّزَادَ، وَفَاقَ الْأَسْتَاذَ،
 لَكِنَّ الْفَضْلَ لِلْمُتَقَدِّمِ. وَقَدْ قَالَ بَعْضُ الْحُكَمَاءِ: عَظَّمَ اسْتَاذَكَ، وَإِنْ جَاوَزْتَ
 دَرَجَتَهُ، فَإِنَّهُ عَرَفَ اللَّهَ قَبْلَكَ. وَالْأَمَامُ سَدِيدُ الدِّينِ عَالِمٌ أَفْعَالُهُ كَأَخْلَاقِهِ وَأَخْلَاقُهُ
 كَأَعْرَاقِهِ. وَبَيْنِي وَبَيْنَهُ إِخَاءٌ نَسِيمُهُ رَحَا، حَرَّسَ اللَّهَ قَدْرَهُ وَشَرَحَ صَدْرَهُ. فَانِ
 آدَابَهُ وَشَمَايِلَهُ تَلَأَلَتْ تَلَالُؤُ النُّجُومِ فِي رِحَابِ التُّخُومِ.

(١٦٩) وَمِنْهُمْ الْأَمَامُ مُحَمَّدُ الْمَلَا حِمِيَّ الْخَوَارِزْمِيُّ، وَلَهُ خَاطِرٌ يَلْفِظُ

الْمَشْكَالَاتِ كَمَا يَلْفِظُ السَّمْعُ حُرُوفَ الْكَلِمَاتِ.

(١٧٠) وَمِمَّنْ سَمِعْتُ خَبْرَهُ وَعَايَنْتُ آثَرَهُ وَلَمْ أَرَهُ، الامامُ احمدُ بنُ محمدِ الوبريُّ الخوارزميُّ الملقَّبُ بالشيخِ الجليلِ، وقد شَرَحَ من طريقِ الكلامِ مشكلاتِ نهجِ البلاغَةِ شرحاً اَنَا أُورِدُهُ، وَأَنْسِبُهُ اليه، وَأُثْبِتُهُ عليه، وَاللَّهُ تَعَالَى وَلِيُّ التَّوْفِيقِ وَمَعِينُ أَهْلِ التَّحْقِيقِ.

(١٧١) قَالَ لَا يَبْلُغُ مِدْحَتَهُ الْقَائِلُونَ. الْقَائِلُ أَعْمٌ مِنَ الْمَادِحِ، فَآخَذَ اللَّفْظَ أَعْمَ عَلَى (٢١ ر) مَعْنَى أَنَّهُ لَوْ كَانَ كُلُّ قَائِلٍ مَادِحاً، لَمَا بَلَغَ كُنْهَ مَدِيحِهِ. وَهَذَا اللَّفْظُ مُفْتَبَسٌ مِنْ قَوْلِ اللَّهِ، تَعَالَى: «لَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ».

وَمِمَّا رَوَى عَنِ النَّبِيِّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، أَنَّهُ قَالَ: أَنَا لَا أَحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ، أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَيَّ نَفْسِكَ. وَقَدْ عَبَّرَ الْمُتَنَبِّئِيُّ، عَنْ هَذَا الْمَعْنَى، وَإِنْ كَانَ مَرَادُهُ غَيْرَ مَرَادِنَا، فِي قَوْلِهِ:

يَقْنَى الْكَلَامُ وَلَا يُحِيطُ بِوَصْفِكَ أَيَحِيطُ مَا يَقْنَى بِمَا لَا يَتَفَقَدُ
وَقِيلَ الْمَرَادُ بِذَلِكَ أَنَّهُمْ لَا يَأْتُونَهُ بِالْبَلَاغَةِ فِي مِدْحَتِهِ.

(١٧٢) قَالَ الْإِمَامُ الْجَلِيلُ الْوَرِيُّ، رَحِمَهُ اللَّهُ، هَذَا الْكَلَامُ يَحْتَمِلُ

وَجْهَيْنِ:

أحدهما أَنَّ مَنْ كَانَتْ لَهُ حَالَةٌ رَفِيعَةٌ يَسْتَحِقُّ بِهَا التَّعْظِيمَ، فَلَا وَقْتَ يَنْتَهِي إِلَيْهِ مَدْحُهُ وَيَقِفُ عَلَيْهِ، بَلْ مَا مِنْ وَقْتٍ فِي الْمُسْتَقْبَلِ إِلَّا وَحَقُّهُ ثَابِتٌ فِيهِ إِلَى مَا لَانْهِيَاةً لَهُ. وَهَذَا مُسْتَمِرٌّ شَاهِدًا وَغَايِبًا.

وَالثَّانِي أَنَّ الْمَدْحَ يَسْتَحِقُّ التَّعْظِيمَ وَالْمَدْحَ بِكُلِّ خَصَلَةٍ مِنْ خِصَالِ الْخَيْرِ يَقَعْلُهَا. فَلَمَّا كَانَتْ أفعالُ اللَّهِ تَعَالَى كُلُّهَا مُخْتَصَّةً بِالْحَسَنِ وَالْإِحْسَانِ، وَلَا يُمْكِنُ عَدُّهَا وَاحْصَاءُهَا عَلَى التَّفْصِيلِ، كَمَا قَالَ: «وَأَنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْنَهَا»؛ فَلَا يُمْكِنُ لِلْخَلَائِقِ، وَإِنْ بَدَلُوا مَجْهُودَهُمْ، أَنْ يَبْلُغُوا تَعْظِيمَهُ وَمَدْحَهُ عَلَى التَّفْصِيلِ. وَأَمَّا يَمْدَحُونَهُ جَمَلَةً.

(١٧٣) وَقَالَ أَيْضًا بَعْضُ الْمُتَكَلِّمِينَ لَا يَبْلُغُ الْمَادِحُونَ مِدْحَتَهُ عَلَى

التفصيل حتى يمدحوه عالماً قادراً على كلِّ مقدورٍ وبِكلِّ معلومٍ، وانما يمدحُ على الاجمالي بكونه عالماً قادراً.

(١٧٤) اما الكلامُ في المدحِ والمدحِ، فالمدحُ والمدحُ والامدوحة الثناء الحسنُ، والمدحة اخص من المدحِ:
قال الشاعر:

لَوْ كَانَ مَدْحُهُ حَيًّا مُنْشِرًا أَحَدًا أَحْيَا أَبَا كُنَّ يَا لَيْلَى الْأَمَادِيحِ
(١٧٥) وقال بعضُ المحققين: العقل انما خُلِقَ في الاصلِ لادراكِ
الاولياتِ التي لا يُختأجُ فيها الى المقدمات. فاما إدراكُه بحقايقِ الاشياءِ،
فكانه خارجٌ عن طبيعه الاصيلي. كما أنَّ حاسةَ اللمسِ خلقت في الاصلِ
لادراكِ (٢١ پ) الملموساتِ من حيثُ إنها ملموساتٌ. فاذا استعملها الاكمة
للاستدلالِ على وجود ما يُدركُ بالقوةِ الباصرة، كان ذلك خارجاً عن طبيعتها.
فكذلك العقلُ خُلِقَ لادراكِ بعضِ المخلوقاتِ، كما قال، عليه السلام: تَفَكَّرُوا
في المخلوقِ، ولا تتفكَّروا في الخالقِ. فكذلك قال: لا يَبْلُغُ مدحته القايلونُ،
لان العقلَ لا يُحيطُ بكنهه معرفته.

(١٧٦) قوله: ولا يُخصي نِعْماءَه العادونُ، ويُرَوَى «نُعْماء»، وقد تقدم

شرحه.

قال بعضُ المتكلمين: يَغْنَى لو قَدَّرْنَا اوقَاتاً مَعَ اللَّهِ، تعالى، لم يكن لها
نهاية، فَتَفَى الاحصاء واثباته كلاهما يَرْجِعُ الى مقدَّرٍ محذوفٍ. لانَّ البقاءَ
ليس بأشياءَ فَيَعَدُّ، ولا يجوزُ أَنْ يُحصَى الواحدُ. فلا يَبْدُ من صرفه الى
المحذوفِ، وهو الاوقاتُ.

وقيل: الحصة العقل، قال الشاعر:

وَإِنَّ لِسَانَ الْمَرْءِ؛ مَا لَمْ يَكُنْ لَهُ حَصَاةٌ، عَلَى عَوْرَاتِهِ لَدَلِيلُ
اي عقلٌ، وَيُحصَى يَعْقِلُ.

وانشد ابو عمرو: قولُ سكرانٍ لا يُحصى ولا يُبينُ،

اي لا يَفْهَمُ ولا يَفْهَمُ ولا يَعْقِلُ. والمرادُ أنَّ بقاءه بقاءً لا مِثالَ له في الشاهد. فلا يُعَقَّلُ من طريق الاستدلالِ بالشاهد على الغائب.

العادون، اي الَّذِينَ يُعَدُّون الدلائلَ الشواهدَ.

(١٧٧) واللّه، تعالى، ما لا نظيرَ له فيكَ، فلا سبيلَ لك الى فهمه، وهو ذاته، تبارك وتعالى. فاذا قلت: كيف وجوده تعالى؟ فلا يُمكنُكَ ان تُصَرِّبَ له مِثالاً من نفسك، فلا يُمكنُكَ فهمُ حقيقة ذاتِ الاوليٰ وكمالِه. فإدْنُ لا يَعْرِفُ اللّهَ الآ اللّهَ. والعلمُ بأنه موجودٌ علمٌ بامرِ عامٍ. والعلمُ بأنه لا إلهَ إلا هو، علمٌ بنفي المماثلة، لا بالحقيقة المنزهة عن المماثلة. كعلمك بأن زيدا ليس بفرسٍ ولا طائرٍ. فانه علمٌ بنفي شئٍ عنه لا بحقيقته.

والسبيلُ الى معرفته ما عبرَ عنه الصِّديقُ، رَضِيَ اللّهُ عنه، حيث قال:

سبحان مَنْ لَمْ يَجْعَلْ لخلقه سبيلاً الى معرفته الا بالعجزِ عن معرفته.

وقال زين العابدين، عليه السلام: غاية السبيلِ اليه، تعالى. ان يُعَرَفَ أنَّ

لا سبيلَ اليه. والناسُ كُلُّهُمْ عاجزونَ عن (٢٢ ر) ادراكِه.

ولكن الذي يُعَلِّمُ بالبرهانِ المحقِّقِ، استحالة ادراكِه، فهو عارفٌ بدرِكِه

بغاية ما يُمكنُ للبشرِ ان يُدركُه.

فهذا معنى قوله: ولا يُتَلَبَّغُ مدحتَه القايلون، ولا يُحصى نِعَماءُه العادون.

ويُحْتَمَلُ ان يكونَ معناه ان بقاءه ليس ببقاءٍ زمني، بل هو،

تعالى، خالقُ الزمان. واذا لم يكن البقاءُ بقاءً زمنياً فلا يُحصى العادون بمرورِ

الدهورِ وكرورِ العصورِ، كما يُحصى بقاءُ المحدثاتِ بالسنينِ والشهورِ والايامِ

والساعاتِ. فهذا ما عندي، واللّه اعلم.

(١٧٨) وقال الامامُ الجليلُ الوبريُّ، رحمه اللّه: العادون الذين

يَسْتَفْرِعُونَ وَسَعَهُمْ في حصرِ الاعدادِ والاحاطةِ بالافرادِ، فَلَيْسَ في وسعهم ان

يَعْرِفُوا اَعْدَادَ الاوقاتِ المقَدَّرةِ في حقِّه تعالى. فالاحصاءُ يَحْتَصُّ بالجنسِ،

والعدُّ يَحْتَصُّ بالافرادِ. قال اللّه، تعالى: لقد اَحْصاهُمْ وعدَّهم عداً.

(١٧٩) قوله ولا يُؤدِّي حَقَّهُ المجتهدون، قال بعض المتكلمين: شكر المنعم لا يَنْتَهِي الى حالة يُفْتَصَّرُ عليها، حَتَّى لا يتعدَّها، بل هو ثابتٌ ما لم يَفْسِدِ الاحسانَ اساءةً اعظمُ منه.

فحقُّ الله تعالى لا يَنْتَهِي، حَتَّى لو دام البقاءُ بالخلقِ الى ما لا نهايةَ له، لكان حَقُّه لازماً لهم. لهذا يَمُدُّهُ اهلُ الآخِرَةِ ويشكرونه ويعظمونه الى ما لا نهايةَ له من الاوقاتِ، وان كان التكليفُ يَنْقَطِعُ. وقد جعل اللهُ تعالى شواظهم في مدائحِه، تعالى، وتعظيمِه والثناءِ عليه، كما قالوا: الحمدُ لله الذي صدَّقنا وَعَدَهُ، وقال: وآخِرُ دَعْوِيهِمْ أَنِ الحمدُ لله ربِّ العالمينَ، وقال: يَوْمَ يدعوكم فيستحيونَ بحمده.

(١٨٠) قوله: ولا يُؤدِّي حَقَّهُ المجتهدون، الحقُّ نقيضُ الباطلِ والحقُّ واحدُ الحقوقِ، والحقُّ الواجبُ، قال اللهُ تعالى: أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ العذابِ، اى وَجَبَتْ.

ويُقالُ لله تعالى: الحقُّ، لِأَنه واجبُ الوجودِ. قال اللهُ تعالى ثم رُدُّوها الى اللهِ مولاهم الحقِّ. ويُقالُ: حَقُّ (٢٢ پ) لِقَوْلِ المِطابِقِ للخبرِ ويقالُ: حَقُّ لِلْمُخْبَرِ عنه، اذا طابِقَ قولاً ويُقالُ: حَقُّ لِلَّذِي لا سبيلَ للباطلانِ اليه. فاللهُ تعالى حَقُّ من جهةِ صدقِ الخبرِ عن وجوده، وحقُّ من طريقِ أَنَّهُ لا سبيلَ للباطلانِ والزوالِ اليه والى وجوده، وحقُّ من جهةِ وجوبِ وجوده. قال الشاعر: أَلَا كُلُّ شَيْءٍ ما خلا اللهُ باطلاً.

والحقُّ المألُ. قال اللهُ تعالى: فَإِنْ كانَ الَّذِي عَلَيْهِ الحقُّ، اى المألُ.

والحقُّ التوحيدُ، قال اللهُ، تعالى: فَعَلِمُوا أَنَّ الحقَّ لِلَّهِ، اى التوحيدِ.

والحقُّ الصدقُ، قال اللهُ، تعالى: قَوْلُهُ الحقُّ اى الصدقُ.

والحقُّ العَدْلُ، قال اللهُ تعالى رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بالحقِّ، اى

بالعَدْلِ.

والحقُّ القرآنُ. قال اللهُ تعالى: حَتَّى جاءهم الحقُّ، وقال: بل كَذَّبُوا

بالحق.

(١٨١) فقال قوم: معنى قوله: لا يُؤدَى حَقُّه المجتهدون، أي لا يُعرَف بالضرورة توحيدَه المجتهدون، وضعوا الحقَّ بمعنى التوحيد.

(١٨٢) وقال قوم: لا يُؤدَى حَقُّه، الحقُّ بمعنى القرآن، أي لا يُعارض قرآنَه المجتهدون. كما قال: لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْجَنُّ وَالْإِنْسُ عَلَىٰ أَن يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ.

(١٨٣) وقال قوم: كمالُ معرفةِ الحقائقِ أمرٌ مشكَلٌ. ومن اراد أن يعرف حقيقة النار المحسوسة، تَعَدَّرَ ذلك عليه، ولا يُخبر عن خواصها وآثارها وجسميتها، ولذلك يَصْعُبُ بيانُ الحدود. فكيف يَدْرِى المجتهدُ حَقَّ من يَنَالُ به كُلُّ حقيقةٍ وجودها.

(١٨٤) قوله لا يُدرُكُه بعدُ الهِمَمِ. من اراد من المكلفين ان يَتَلَخَّع عند معرفة الله إلى حيث لا مجال في علمه به الشكُّ والشبهة في دار التكليف، فَقَدْ رَامَ أمراً لا يَحْصُلُ له، لأنَّ العلمَ بالله تعالى مكتسبٌ، ولا بُدَّ من جواز طريانِ الشبهة عليه، ولا يَدْفَعُ تلك الشبهة إلا بالمواظبة على النظر في الأدلة، ومراقبة طُرُقِ المعرفة.

(١٨٥) فالمراد بقوله: لا يُدرُكُه بعدُ الهِمَمِ أي لا يَعْرِفُهُ المكلف مع بقاء التكليف بالضرورة. وقال قوم: العربُ يقولُ فلانٌ بعيدُ الهمةٍ بكسر الهاء وفتحها إذا كان بعيدَ القصد. (٢٣ ر) والقَصْدُ اتیانُ الشيء. وفي مُجْمَلِ اللغة: الهمُّ والهَمَّةُ ما هَمَمْتَ به، أي ما به قَصَدْتَ. فقوله: ولا يدرُكُه بعدُ الهِمَمِ أي بعدُ ما قَصَدْتَه وَقَصَدْتَ اليه. لأنَّ هذا الإدراك لا يتناولُ إلا الشيءَ المكناني، والله، تعالى، منزَّةً عن المكان.

(١٨٦) قوله: ليس لصفته حدٌ محدودٌ، قال الامامُ الجليلُ الوَبَرِيُّ: معناه لانهاية لكونه مختصاً بالوجود، لأنه قديمٌ، وليس لعالميته حدٌ، على معنى انه لا ينتهي الى معلوم لا يعلمه.

وقال قوم: ليس لصفته حدٌ، يعنى حدٌ، مركب من الجنس [والفصل] يكون للموصوفات الذى لا وحدة له.

(١٨٧) وقال قوم: لو كان للصفة حدٌ، لكانت للصفة حقيقة منفردة هى بحقيقتها المنفردة معلومة بنفسها بلا اعتبار الذات، ولا اعتبار حقيقة الصفة على الانفراد ولا وجود كما لا اعتبار للذات، إلا بكونها على صفة. فلذلك قال: ولانعت موجودٌ، يعنى ليس للصفة اعتبار على الانفراد مع وجوده، [و] كلُّ محدودٍ مركَّب في المعنى.

(١٨٨) وقال الامامُ الوبريُّ: يُريدُ به ولا منعوتٌ، لأنَّ النعت قولنا: «وهو موجودٌ»، فلا بُدَّ من صرفه الى منعوتٍ او ذى نعتٍ على تقدير حذف المضاف. فمعناه «لامثل له» فيما يختصُّ به من القَدَم، فهو معنى قوله، تعالى: ليس كمثلِه شىءٌ.

(١٨٩) قوله ولا وقتٌ معدودٌ، لان الاوقات توابع حركات الافلاك، والافلاك وحركاتها محدثة، والحوادث لا يصحُّ القديم.

(١٩٠) وقال بعض الحكماء المراد بقوله: ليس لصفته حدٌ محدودٌ، اى لصفة وجوده. فإنَّ الوجودَ لفظٌ لاحقٌ له، وإنما يُشرحُ اسمه. فإنَّ كلَّ حدٍ يقال للفظ الوجود، فلفظ الوجود ابين منه. فليس لوجوده حدٌ محدودٌ. ولو وجود غيره ووجود الجواهر والاعراض، وللجواهر والاعراض حدودٌ ورسومٌ. ولانعت موجودٌ، اى ليس لوجوده سببٌ موجودٌ وموجدٌ. (٢٣ پ) والنعت الصفة، والنعت السبب.

وقال الراعى: لكل امور فى الزمان نعوت، اى اسبابٌ وقال كلاب بن مرة: يصف الكعبة فى قصيدة منها:

بيت ابينا سيد البيوت شرقه مسبب التبعوت
اى مسبب الاسباب.

ومن المعقولات مالا حدود له كالاجناس العالية، فانها متصورة، وليست

بمحدودة، اذلا اجناس لها، بل هي اجناس الاجناس.

(١٩١) وقال قوم: الحدُّ قولٌ دالٌّ على ماهية الشيء.

وقال قوم: الحدُّ ما يدلُّ على الشيء دلالةً مفصلةً متصلةً بما به قوامه، وفيه احترازٌ من الرسمِ وشرح الاسم.

(١٩٢) وقال بعض المتكلمين: الحدُّ قولٌ وجيزٌ يعرفُ المحدود.

(١٩٣) قوله معدود، دلالة على استحالة القيد على الاوقات،

واستحالة حدودٍ حادثٍ قبلَ حادثٍ لالى اول، لانَّ المعدودَ صفةُ الوقتِ، و كُلُّ وقتٍ معدودٌ. كما أنَّ كُلَّ جسمٍ متحيزٌ وكاينٌ. وكلُّ معدودٍ فله اولٌ ومبدأ، وما لم يكن له مبدأ، يُبتدأُ منه فلا يُعدُّ ولا يُمسحُ.

(١٩٤) قوله ولا اجلٌ معدودٌ، يتناوَكُ المستقبل، اى لانهاية له فى

الاستقبالِ ولا غاية ينتهى اليها فيقدم، او يجوزُ عليه الفناء والعدم. فكما لم يجزُ أن يقارنه فى المستقبل؛ استحال عدمه، ووجب وجوده. وهذا يفارقُ سايرَ الاشياءِ فى صفةِ الوجود. فما من موجودٍ باقٍ سواه، إلا ويجوزُ عليه الفناء والعدم فى كل وقتٍ، وان دام بقاءه، ولانه يقارنه الاوقات. وليس كذلك القديمُ تعالى، لانه لا يجوزُ مقارنه الاوقات له، فيجبُ وجوده فيما لا يزال، ولا يجوزُ عدمه.

(١٩٥) وسئل جعفر بن محمد الصادق، عليها السلام، عن الاول و

الآخر، فقال: لم يزل قبلَ كُلِّ شىءٍ، فاحدث الاشياء بعدَ أن لم يكن، واذا كان قبلها لم يزل، فلما ذك على انه لم يزل، دل على انه لا يزال، لان الذى لا اول له لا آخر له، وان الذى لم يزل ولا يزال، فهو الاول الذى كان الاشياء، ازلياً، والآخر الذى يكون بعدها ابدياً.

(١٩٦) وقال قوم هو، تبارك وتعالى، (٢٤ ر) اولٌ من حيث انه

موجدٌ كُلِّ موجودٍ سواه ومحدثه، وهو اولٌ من جهة انه اولى بالوجود من غيره، لان وجوده واجبٌ، ووجود غيره مُمكنٌ. قال الله، تعالى: كُلُّ شىءٍ هالكٌ إلا

وجهه. وهو أوّل من جهة أنّ كلّ مُحدّث مخلوق إذا اعتبر، كان فيه أولاً أثره،
يعنى ايجاده واحداثه. وهو آخر، لأنّه المنتهى، لقوله، تعالى، وَإِنِّ إِلَى رَبِّكَ
الْمُنْتَهَى. وآخرٍ بمعنى أنّ الاشياء اذا نُسبت إلى اسبابها ومباديها، وقفت عنده
المنسوب. وهو الآخر، لأنه الغاية الحقيقية في كلّ طلب.

(١٩٧) مثاّل ذلك اذا قلت للمريض: لِمَ شَرِبْتَ الدواء، فقال لتغيير
المزاج، [فقلت لَمْ تَتَغَيَّرِ الْمِزَاجَ] فقال: للصحة، فقيل: ولم تَطَلَّبْتَ الصَّحَّةَ،
فقال للسعادة والخير. ثُمَّ لَا تَسْأَلُ عَنْهُ بَعْدَ ذَلِكَ، لِأَنَّ السَّعَادَةَ وَالْخَيْرَ مَطْلُوبَانِ
لذَاتِيهِمَا لِالغَيْرِهِمَا.

والله، تعالى، مطلوبٌ كلّ طالب، ومعبودٌ كلّ عابِدٍ، لاغيره، بل لأنّه
يَحِقُّ أَنْ يُعْبَدَ وَيُطَلَّبَ رِضَاهُ، لِعَظَمَتِهِ وَجَلَالِهِ وَكِبْرِيائِهِ. وهو آخرُ تبارك
وتعالى، من جهة أنّه، تعالى ليس بزمانيّ، بل هو خالقُ الزمان. و كلُّ زمانيّ
فقد يمكن أن يُوجَدَ زمانٌ وزمانيّ متأخِّرٌ عنه. وأعتبِرَ ذلك بنعيمِ اهلِ الجنة،
والله، تعالى، منزّه عن ذلك. فهو آخرُ بذلك المعنى.

(١٩٨) وقيل: إنّ الاولَ والآخرَ من الاسماءِ الّتى يتعلّقُ معانيها
بالاضافاتِ، فَصَلَحَ أَنْ يَكُونَ الاولُ نَفْسُهُ آخِرًا، وَالْآخِرُ أَوَّلًا، على اعتبارِ
الاضافاتِ المختلفةِ. واذا كان اللهُ، تعالى، يُفْنِي كُلَّ حَيٍّ مَخْلُوقٍ، وَلَمْ يَبْقَ
سِوَاهُ موجودًا؛ فَقَدْ حصل معنى الاولِ والآخِرِ. وَلَا يَلْزَمُنَا أَنَّا إِذَا قُلْنَا: زيد ابو عمر
أَنْ يَكُونَ زيدٌ أبًا من كل وجوه الأبوة. بل اذا حَصَلَتِ الابوةُ من وجهٍ، فهو أبٌ
لامحالة.

(١٩٩) وقال قومٌ: معناه وَلَا أَجَلَ مَمْدُودٍ، اى لا ضدّ له، تعالى، به
يَفْنِي، لِأَنَّ الضدَّ عند قوم ما هو مساوٍ للشيءِ في قوة ممانع، والحديثُ لا يكونُ
مساويًا للقديم (٢٤ پ) مُمانعًا آياه.

(٢٠٠) وعند قومٍ: الضدُّ يُقالُ لمشاركٍ في الموضوعِ معاقِبٍ غير
مُجامعٍ، اذا كان في غاية البُعدِ طباعاً. واللهُ تعالى، ليس بعرض ولا بامرٍ

جسماني، فلا يفتى، وليس له اجلٌ ممدودٌ.

(٢٠١) قوله: فطر الخلاقَ بقدرته، اراد به المحدثات، والفطرُ الابتداءُ

والاختراعُ.

قال ابن عباس، رضى الله عنه: لا آذري ما فاطرُ السمواتِ والارضِ، حتى آتاني اعرابيانِ يختصمانِ في بئرٍ، فقال احدهما: انا فطرْتُها، اى آنا ابتدأتُها.

والفِطْرَةُ الخِلْقَةُ. يقال: فطرتابُ البعيرِ، طلَع، وبعيرُ فاطرٍ.

وتفاصيلُ المحدثاتِ الملائكةُ والافلاكُ وما فيها والاثارُ العلويةُ والعناصرُ والانسانُ والحيواناتُ العُجْمُ والنباتُ والجمادُ. فتبارك الله، احسنُ الخالقينَ.

(٢٠٢) وقال قوم: فطروا آخذث، تبارك وتعالى، الاشرفَ فالاشرفَ

نازلاً الى الاخس، حتى بلغ في الابداد والاحداثِ الى اَنْقِصِ الموجوداتِ، وهو طينة الكائناتِ الفاسداتِ. ثم ابتدأ منها الى الاشرفِ فالاشرفِ، حتى انتهت الى الانسانِ المكرَّمِ فى هذا العالمِ. كما قال الله، تعالى: وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ.

(٢٠٣) واقول: اخطأ من تكلم فى تفاصيلِ مخلوقاتِ الله، تعالى،

وكيفياتها، لأن من ركب معجوناً من المفردات لا يدري كيفية هذا التركيبِ واوزانَ المفرداتِ سواءً، وإن كان المركبُ صيداً لانيأ هواهله. لكنَّ الحذاقَ والحكماءَ يعجزون عن معرفة تفاصيل ذلك التركيبِ، فكيف يُحيطُ علمونا الناقصةُ التى قال الله، تعالى، فيها: «وما أوتيتُم من العلمِ الا قليلاً» بتفاصيل افعالِ الله، تعالى، وكيفياتها. وقد اخبر الله تعالى عن ذلك حيث قال: مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلَقَ أَنْفُسَهُمْ. ولم يَبْقِ هاهنا كلام للمهندسِ والحكيمِ الذى يتكلمُ فى الافلاكِ وحركاتها واعدادها واوزانها، ولا للطبيبِ الذى يتكلمُ فى التشريحِ وغير ذلكِ إلا موجبَ الحُسبانِ، والظنُّ

(٢٥) لا يُغْنِي من الحقِّ شيئاً.

(٢٠٤) قوله: ونَشَرَ الرِّيحَ، بِرَحْمَتِهِ، وَوَتَّدَ بِالصَّخُورِ مَيْدَانَ أَرْضِهِ، مَنْ رَوَى مَيْدَانَ بِجَزْمِ الْيَاءِ فِرَاوَيْتُهُ ضَعِيفَةٌ، لِأَنَّ اللَّفْظَ مِنْ «مَادَ يَمِيدُ» إِذَا تَحَرَّكَ، وَمَصْدَرُهُ الْمَيْدَانُ بِفَتْحِ الْيَاءِ كَالْتَّرَوَانِ، وَقَوْلُ الشَّاعِرِ وَهُوَ ابْنُ أَحْمَرَ: وَمَيْدَانًا مِنَ الْعَيْشِ أَخْضَرًا. هُوَ وَاحِدُ الْمَيَادِينِ. وَرِيحٌ نَشْرٌ مُنْتَشِرَةٌ، مِنْ نَشَرْتُ الْكِتَابَ وَنَشَرْتُ اللَّهُ الْمَيْتَ.

(٢٠٥) وَقَالَ قَوْمٌ إِنَّ اسْبَابَ الرِّيحِ بِتَقْدِيرِ اللَّهِ، تَعَالَى، دُخَانٌ يَصْعَدُ مِنَ الْأَشْيَاءِ الْيَابِسَةِ. وَلَيْسَ الْمَوْضِعُ مَوْضِعَ كَشْفِ ذَلِكَ.

(٢٠٦) وَأَمَّا نَشْرُ الرِّيحِ، فَيُعْرَفُ مِنْ أَصُولِ الرِّيحِ، وَهِيَ الصَّبَا، وَالذَّبُورُ، وَالشَّمَالُ، وَالجَنُوبُ، فَالصَّبَارِيحُ تَهْبُ مِنْ جَانِبِ الْقَطْبِ الشَّمَالِيِّ، وَالجَنُوبُ رِيحٌ تَهْبُ مِنْ جَانِبِ الْقَطْبِ الْجَنُوبِيِّ.

(٢٠٧) وَقَالَ قَوْمٌ فِي حَدِّ الرِّيحِ: أَنَّهَا حَرَكَةُ الْهَوَاءِ. وَقَالَ قَوْمٌ أَنَّهَا الْهَوَاءُ الْمُتَحَرِّكُ. وَهَذَا الْحَدُّ الْأَخِيرُ غَيْرُ مَقْبُولٍ عِنْدَ أَرْبَابِ هَذِهِ الصَّنَاعَةِ.

(٢٠٨) وَيَنْقَسِمُ الصَّبَا إِلَى أَقْسَامٍ: فَإِنَّ أَوَّلَ الْحَمَلِ مَشْرِقُ الرِّبِيعِ، وَأَوَّلَ السَّرَطَانِ مَشْرِقُ الصَّيْفِ، وَأَوَّلَ الْمِيزَانِ مَشْرِقُ الْخَرِيفِ، وَأَوَّلَ الْجَدْيِ مَشْرِقُ الشِّتَاءِ. وَلِكُلِّ يَوْمٍ مَشْرِقٌ. وَإِذَا كَثُرَتِ الْمَشَارِقُ وَالْمَغَارِبُ، كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: فَلَا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ؛ فَلَا بُدَّ مِنَ الطَّرْفَيْنِ وَالْوَسَائِطِ. وَكَذَلِكَ مِنْ جَانِبِ الشَّمَالِ نَقِيسُ كُلِّمَا هَبَّتِ الرِّيحُ مِنْ نُقْطَةٍ، قِيلَ لَهَا رِيحُ الشَّمَالِ. فَيَنْقَسِمُ الصَّبَا إِلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ، وَالشَّمَالُ إِضْرًا إِلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ، وَالذَّبُورُ وَالجَنُوبُ كَذَلِكَ. فَيَكُونُ أَقْسَامُ الرِّيحِ. [اثنى عشر].

(٢٠٩) وَالْعَرَبُ يَقُولُ لِلرِّيحِ الَّتِي يَهْبُ لِأَمِنْ نُقْطَةِ الْإِعْتِدَالِ وَنُقْطَةِ الْمَغْرِبِ وَالشَّمَالِ وَالجَنُوبِ التَّكْبَاءُ. وَالرِّيحُ الشَّمَالِي أَنْفَعُ الرِّيحِ وَأَبْرَدُهَا، لِأَنَّ فِي الْجَانِبِ الشَّمَالِيِّ الثَّلُوجَ الْكَبِيرَةَ. وَرِيحُ الْجَنُوبِ آخِرُ الرِّيحِ. وَالصَّبَا وَالذَّبُورُ مَمْلُوكٌ لِسَانَ، لِذَلِكَ يُقَالُ نَسِيمُ الصَّبَا. فَهَذَا شَرْحُ نَشْرِ الرِّيحِ عِنْدَ قَوْمٍ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

(٢١٠) فائدةُ الرياح أنَّها تروِّحُ الاجسامَ وتُرْجِي السَّحابَ من موضعٍ الى موضعٍ، لِيَعْمَ نفعُه، وتُلْقِحُ (٢٥ پ) الاشجارَ وتَنْشُرُ السُّفُنَ وتُدْرِى الاطعمة وتَبْرِدُ الماءَ وتَشْبُّ النَّارَ وتُجَفِّفُ الاشياءَ النَّدِيَّةَ. ولولا الرِّيحُ لَدَوَى الثِّبَاتُ وَفَسَدَتِ الاشياءُ اَلَّتْرِى اَنَّ الرِّيحَ اذا رَكَدَتْ، كيف يَحْدُثُ الكَرْبُ والمرَضُ للصِّحَاءِ، وَيَنْهَكُ المَرَضَى، وَتَقْصَ الثَّمَارُ والبُقُولُ، ويَحْضِلُ الوَبَاءُ.

(٢١١) قوله: ووتد بالصخور مَيَدَانًا ارضه، مأخوذ من قولِ اللّهِ تعالى: والجبالِ اوتادا. وعند قوم اصحابُ الحجارة.

والجبالُ مذكورةُ فى الاثارِ العُلُوِّيَّةِ ولا حاجةُ الى ذكْرِها، ونحتاجُ الآنَ الى فوايدِ الجبالِ ومنافعِها. اعلم أنَّ الجبالَ ماوى بعضِ الحيواناتِ، ومعاقِلُ الانسانِ عند المخاوفِ والشدايدِ، وخزائنُ الثَّلُوجِ. وفى سيفاجها منابعُ العيونِ الَّتِى هى اسبابُ العمارةِ، وهى اسبابُ الاطلاعِ على السهولِ والبرارىِ ومنابِىِ الاوديةِ الجبليَّةِ والمعادينِ.

(٢١٢) قول: عليه السلام: اَوَّلُ الدِّينِ معرفتُه، معناه اَوَّلُ امورِ الدِّينِ المقصودِ فى نَفْسِها معرفَةُ اللّهِ، تعالى. ولم يُرِدْ اَنَّ المعرفةَ يُبْتَدَأُ به فى الدِّينِ، ولكن هذه هى المقصودةُ، ولا يَتَوَصَّلُ اليها الا بالتَظَنُّرِ. فَعَدَّه العلماءُ اَوَّلَ الواجباتِ، من حيثُ اَنَّهُ لا طريقَ الى المقصودِ الا به.

(٢١٣) قوله: وكمالُ معرفتِه التصديقُ به، الدَّلالةُ الشرعيَّةُ قامت على اَنَّ الاقرارَ باللّهِ واجبٌ كمعرفتِه اذا اَمَكَنَّ، ولم يُمْتَنَعِ منه. فلذلك عُدَّ الاقرارُ والتصديقُ كمالَ المعرفةِ.

(٢١٤) وَيَحْتَمِلُ التصديقُ بالفعلِ، فَإِنَّهُ يُقَالُ فىمَنْ عَمِلَ بعلمِه اَنَّهُ صَدَّقَ علمَه بفعلِه ومن لم يعملْ بموجبِ علمِه، يقالُ فى عرفِ الدِّينِ: اَنَّهُ كَذَّبَ علمَه وما صَدَّقَه. هذا قولُ بعضِ القائلينِ.

(٢١٥) وقال قومٌ: التصديقُ هو حَكْمُ الذهنِ بَيْنَ مَعْنِيَيْنِ متصوِّرينِ باَنَّ اَحَدَهُما الاَخرَ اَوْ لَيْسَ، واعتقادهُ طابق ذلك الحَكْمَ وصدَّقَه. كقولنا:

الاثنانُ نصفُ الاربعة. وليس عند هؤلاءِ في معرفة اللّهِ، تعالى معنيان يُحكّم باحدهما على الاخر او يُسَلَّب، لِأَنَّ اللّهُ، تعالى، واحد لا كثرة ولا تشبيه فيه، تعالى عن (٢٦ ر) ذلك. فالمرادُ عندهم بقوله: «التصديقُ به» أنّ تصوّر هُوِيَّتِهِ وتصورَ معنَى اسْمِهِ، تعالى، تصوّرٌ بحسبِ الذاتِ، فيتقدّمهُ التصديقُ. فكمالُ معرفتِهِ هذا، التصديقُ به على وجه لا يُؤدّي الى الكثرة والانقسام.

(٢١٥) قوله: وكمالُ التصديقِ به توحيدُهُ، وكمالُ توحيدِهِ الاخلاصُ له، لِأَنَّ العِلْمَ باللّهِ تعالى على صفاتِهِ لا يَتِمُّ الا بالعلمِ بآئِهِ واحِدًا في هذه الصفاتِ، فلا شئٌ يَسْتَحِقُّ ما يَسْتَحِقُّهُ اللّهُ، تعالى، من صفاتِ ذاتِهِ. فما مِن شئٍ سِوَاهِ، الا واللّهُ، تعالى، يُخالفُهُ ويفارقُهُ فيها يَخْتَصُّ به بما هو اصلُ لكونِهِ اِلَهًا. فلهذا هو في الالهيةِ واحدٌ. ومعناه لا يجوزُ ان يَسْتَحِقَّ غَيْرَهُ من الصفاتِ ما يَسْتَحِقُّهُ على وجهِ استحقاقِهِ. فلهذا لَمْ يَكُنِ اللّهُ، تعالى، اِلَّا واحداً. فهو واحدٌ في الالهيةِ. فحقيقَةُ هذه الصفةِ تَرْجِعُ الى نَفْسِ هذه الصفاتِ عن غَيْرِهِ، فاستحالَتُها عليه بعدَ استحقاقِهِ، سبحانه وتعالى، لها. فلهذا قال: وكمالُ التصديقِ به توحيدُهُ.

(٢١٧) وقال قومٌ: كمالُ التصديقِ به توحيدُهُ كما ذكرنا من تصوّرِ بحسبِ الذاتِ، وَيَتقدّمُهُ تصديقُ لا يُؤدّي الى كثرةٍ وانقسامٍ. وإنَّ واجبَ الوجودِ واحدٌ بحسبِ تعيّنِ ذاتِهِ. وواجبُ الوجودِ لا يُقالُ على كثرةٍ بوجهٍ، ولا ينقسمُ بأجزاءٍ القوامِ مقدارياً او معنوياً. والالكان كلُّ جزءٍ من اجزائِهِ، اِما واجبَ الوجوبِ، فَيَكْثُرُ واجبُ الوجوبِ، واما غيرَ واجبِ الوجوبِ، فَهِيَ اَقْدَمُ بالذاتِ من الجملةِ. فَيَكُونُ الجُمْلَةُ اَبْعَدَ من الوجوبِ به فهو واحدٌ لا يَنْقَسِمُ تقديراً ولا عدداً، واحدٌ لا يقارنُ نظيراً ولا ضدّاً، واحدٌ ذاتاً ونعتاً وكلمةً وحداً. فهذا معنى قوله: كمالُ التصديقِ به توحيدُهُ، عند هؤلاءِ.

(٢١٨) واما قوله كمالُ توحيدِهِ الاخلاصُ له، قال الامامُ الوَبَرِيُّ الملقَّبُ بالجليلِ، رحمه اللّهُ: يَدْخُلُ في الاخلاصِ العلمُ والاقرارُ (٢٦ پ)

باللسان والعمل بالاركان، كما ذَكَرَ، تعالى، فى قوله: وما أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مخلصينَ له الدينَ.

(٢١٩) وقال قومٌ: الاخلاصُ له معناه أَنَّهُ، يَعْنِي المخلصَ، يَغِيْبُ عن نفسه، فَيَلْحَظُ جنابَ القدسِ فقط، وإن لَحِظَ نفسه، فمن حيثُ هِىَ لاحتَه.

(٢٢٠) قوله: وكمالُ الاخلاصِ له نفيُ الصفاتِ عنه. هذا الكلامُ لا يدلُّ على نفي الصفاتِ مطلقاً، لِأَنَّهُ، رضى اللهُ عنه، قال قبلَ ذلك: «ليس لصفته» فاثبت الصفةَ. ولاتناقضَ فى كلامه. فمن وَصَفَ اللهَ، فقد قرَّنه، فهذه الصفةُ المرادُ بها ما يكونُ غيرَ اللهَ، تعالى، وشيئاً آخرَ، حتى يكونَ قريناً له.

(٢٢١) وقال قومٌ: الصفةُ ليست بشىءٍ سوى الموصوفِ، وأنما المعلومُ هو الموصوفُ، والشىءُ هو الموصوفُ. وليس يَصِحُّ ان تكونَ الصفةُ امرأزايدياً على الموصوفِ.

(٢٢٢) وقال قومٌ: المرادُ بذلك بالصفاتِ المنفيّةِ هاهنا، ماهى غيرَ اللهَ، كما زعم قومٌ، لشهادةِ كلِّ صفةٍ أنّها غيرُ الموصوفِ وشهادةُ كلِّ موصوفٍ أنّها غيرُ الصفةِ.

(٢٢٣) وقال قومٌ: المرادُ بذلك أنّ الجنسَ صفةٌ للنوعِ، والفصلُ ايضاً صفةٌ له، وللجنسِ مفهومٌ غيرُ مفهومِ الفصلِ، وكذا للفصلِ، والنوعُ مركبٌ من الجنسِ والفصلِ. فنفيُ الصفاتِ يَجْرِي مجرى الجنسِ والفصلِ من اللهَ، تعالى. والدليلُ على ذلك قوله: لشهادةِ كلِّ صفةٍ أنّها غيرُ الموصوفِ. إنّ مفهومَ الجنسِ ومفهومَ الفصلِ غيرُ مفهومِ النوعِ، ومفهومُ النوعِ الذى يَقُومُهُ الجنسُ والفصلُ، [غيرُ مفهومِ كلِّ واحدٍ منهما على الانفرادِ، لِأَنَّ الجنسَ والفصلَ] هما الحدُّ، والنوعُ هو المحدودُ. وفرقٌ بَيِّنَ المحدودِ والحدِّ. لذلك قال: وشهادةُ كلِّ موصوفٍ أنّها غيرُ الصفةِ.

(٢٢٤) قوله: فمن وصفَ اللهَ، فقد قرَّنه. القرآنُ هاهنا يدلُّ على جمعِ شىءٍ الى شىءٍ. ومن وصفَ اللهَ، تعالى، كما يُوصَفُ النوعُ بالجنسِ

والفصل والخواص، فقد جمع شيئاً الى شىء. ومن قرّنه فقد ثناه، غير مهموز. فلاشك أنّ من جمّع بينَ الجنسِ ورَكَّبَ منهما نوعاً فى ذهنه، فقد ثنى. قال (٢٧ ر) ومن ثنّاه فقد جَزَّأه. الجنسُ جزءُ النوع، والفصلُ جزءُ آخر. وهما من اجزاء القوام. ومن جَزَّأه، فقد جَهَلَه وما عَرَفَه. فواجبُ الوجود، تعالى، لافصل له، ولاجنس له، ولاحد له، ولانوع له، ولايد له. فكما ان الاخلاص نقي الصفات عنه.

(٢٢٥) «ومن اشار اليه، فقد حدّه»، معناه أنّ الاشارة لا يصحّ الآبالآلة. فإنّ أصل الاشارة الايماء باليد. والآلة لا يصحّ توجيهها إلا الى متحيّز. والمتحيّز لا يصحّ إلا أن يكونَ فى جهة. وما كان فى جهة لا بُدَّ من كونه محدوداً. لأنّ ما لا حدَّ له ولا نهايةَ وكان ذا اجزاء، استحال وجوده. فالموجودُ فى جهةٍ يجبُ كونه متناهي القدرِ والمساحة. والمتناهى فى المساحة والقدر هو المحدودُ. فقوله: من اشار اليه، فقد حدّه، ومن جوز الاشارة الحسيّة الى الله، تعالى، فقد اعتقد جسمًا ذا حدودٍ واقطار. وقال قوم: من اشار اليه، فقد حدّه، اراد به الاشارة الوهميّة. لأنّ الوهم لا يُثبِتُ موجوداً إلا وهو مشارٌ الى جهته، والحدُّ هاهنا حدّ الجهة والمكان.

(٢٢٦) قوله: ومن حدّه فقد عدّه، لأنّ الابعاد والاعداد واقعان تحث جنس. وقيل: اللفظ المفرد لا يكون حدًا. اذ القول هو المركب. وكذلك يُعلم أنّ ما لا تركيب فى حقيقته وماهيته فلا حد له. وقوله: عدّه، يعنى عدّه مقوماته.

(٢٢٧) وقوله: من قال: فيم، فقد صمّته. وذلك لأنّ التضمين والمداخلة فى الشىء لا يصحّ حتى يكون المُداخِلُ عَرَضاً خاصاً يُحلُّ فى الجسم، او يكونُ جسمًا يُحتوي عليه جسمٌ آخر، كالساكن فى الدار. وكلاهما لا يصحان على القديم، تعالى. لأنّه ليس بجسم، فيكون الجسم الآخر حاوياً له، ويكون مُضمناً فيه، وليس بعرض، حتى يُحلُّ فى جسم، فيكون الجسم محللاً

له فلا يَصِحُّ تَضْمِينُهُ، تعالى، على هذين الوجهين، ولا يَصِحُّ فى التضمين وجهٌ
ثالثٌ حَتَّى (٢٢٧) يُنْفَى عنه، تعالى.

(٢٢٨) وقوله: ومن قال: علام، فَقَدْ أَخْلَى منه مكاناً دونَ مكان،
وذلك لِأَنَّ العُلُوَّ والتمكّن يفتضيان أن يخلو عنه غير ذلك الشىء من مكانٍ
خلاً أو ملاءً. فلوجاز تمكّنه على شىء، وشغلُّه له؛ لَوَجَبَ خُلُوُّ سائر الاماكن
عنه. فكان يَجِبُ ان لا يَقْدِرَ على اختراع الاجسام، بل اختراع الافعالِ إِلاَّ بِحَيْثُ
[يَكُونُ مباشراً له] او قريباً منه، لِأَنَّ الجِسْمَ لا يَقْعَلُ إِلاَّ مباشراً او قريباً منه.
وقد عَلِمْنَا صحّة وجود افعاله داخل العالم فى السموات والارضين، فَوَجَبَ أَنْ
لا يَجُوزُ تمكّنه على مكان، وشغلُّه مكاناً إِما بمجاورة او حلول. وقال قومٌ: نفى عنه
المقولات، وهى الجوهرُ والكمّ المتصلُّ والكمّ المنفصلُ والوضعُ والايُنُّ ومتى
والجدةُ والمضافُ وَأَنْ يُنْفَعَلَ.

(٢٢٩) قوله: كائنٌ لاعن حدث، لانّ وصفنا للشىء بِأَنَّهُ كائنٌ
يُسْتَعْمَلُ على وجهين بالحدوث عن العدم، وتارة بمعنى أَنَّهُ موجودٌ على صفةٍ.
وقال قومٌ: مطلبُ «هل» البسيط، اى هل كان الشىء موجوداً، ومطلبُ «هل»
المركّب، اى هل [كان] الشىء موجوداً على صفةٍ كذا، مطلبان فى هذا الباب
وإذا أُريدَ بالكونِ الحدوثُ عن العدم؛ افرد عَنِ القران، فيقال: كان كذا، وأُطلقَ
اطلاقاً من غير تقييد. وإذا أُريدَ التحيُّزُ فى الموصوف؛ ذُكِرَ الاسمُ دون الفعل،
فيقال: كائنٌ، فيرادُ به متحيِّزٌ شاغلٌ للجهة. ولا يُسْتَعْمَلُ لفظه الكائنِ فى حقِّ
اللّه، تعالى، إِلاَّ بِمعنى الوجود. فقوله: كائنٌ لاعن حدث اى موجودٌ لَمْ يَزَلْ.

(٢٣٠) وقال قومٌ: وجودُ البارى، تعالى، وجودٌ لا يَسْبِقُهُ عَدَمٌ، لِأَنَّ كُلَّ
وجودٍ سَبَقَهُ عَدَمٌ، حَدَثَ بَعْدَ ما لَمْ يَكُنْ. وكلّ ما حَدَثَ بَعْدَ ما لَمْ يَكُنْ، فله سببٌ
فى الحدوث. وكلّ ما له سببٌ فى الوجود فهو ممكنُ الوجود، وقد فرضنا القديم،
تعالى، واجبَ الوجود، تبارك وتعالى. وكلُّ ما هو ممكنُ الوجود، فلا بُدَّ مِنْ أَنْ
يُنْتَهَى الى واجبِ الوجود. وذلك ما آرَدْنَا ان نُبيِّنَ.

- (٢٣١) وقوله: موجودٌ لاعن عدم، هو تأكيدٌ للمعنى الاول. وقال قومٌ:
 (٢٨ ر) قوله: كائنٌ لاعن حدث، يعنى: موجودٌ لا كوجود الانسان من النطفة
 المحدثة، والسيف من الحديد المحدث، والنبات من البذر المحدث،
 والمتولدات عن الاسباب المحدثة، وموجودٌ لاعن عدم، اى لم يسبقه عدم اصلاً
 ورأساً كالعالم المحدث. فان الله اخذته لاعن مادةٍ وأصلٍ ومثال.
- (٢٣٢) وقوله: مع كلِّ شىءٍ لابقارته، روى بالباء والنون. قيل: لَمَا
 استحال الحلوك والمجاورة عليه، لم يبق في الجواز عليه الا كونه عالمًا بكلِّ
 شىءٍ، قادراً على انواع المقدورات على ابلغ ما يُعقل من الوجود. ويُقال: الاميرُ
 معى، يعنى: انَّ مثال الامير او تشريفه او نُصرتُه معى.
- (٢٣٣) وقوله: وغيرُ كُلِّ شىءٍ لابقارته، وروى: وبُايُن عن كُلِّ
 شىءٍ، معناه: اذا كان غير كلِّ شىءٍ، فلا بد من كونه مخالفاً لكلِّ شىءٍ، لانَّ
 الغيرية التى هى انفراد الذات عن ذاتٍ اخرى هى صفة ثابتة لكلِّ شىءٍ،
 فلا يجوز ان يقع لها المباينة بين القديم وبين كُلِّ محدث، فيجب ان يراى بها
 مباينة القديم لكلِّ شىءٍ، ولذلك قيده وقال: لابقارته. والغيرية بين الاشياء
 تُعقل بالمزايله. فاذا كانت غيرية لابقارته، فلم يُعقل منها الا المخالفة
 والمباينة فى الصفات.
- (٢٣٤) وقال قوم: معنى قوله: غيرُ كُلِّ شىءٍ لابقارته انَّ الله،
 لا يُشارك شيئاً من الاشياء فى ماهية ذلك الشىء، لانَّ كُلَّ ماهيةٍ لِمَا سواه
 مقتضية لامكان الوجود، ولا يتدخل الوجود فى مفهومها، بل تطرأ عليها من
 موجودها. فواجب الوجود لا يُشارك شيئاً من الاشياء فى معنى جنسي ولا نوعي،
 (٢٨ پ) فلا يحتاج اذً ان يتفصل عنها بمعنى فصلي او عرضي، بل هو
 منفصل باين بذاته عن كُلِّ شىءٍ لابقارته كميزالة الانسان الفرس بالفصل
 الذاتى.
- (٢٣٥) قوله: فاعل لابقارته الحركات، والآلة، لانَّ الجسم لا يُعقل

كونه فاعلاً الآ باحداثٍ فعلٍ فيه اوفى غيره بالمُماَسَةِ. وذلك لا يصحّ الا باحداثٍ حركيةٍ في نفسه في الاكثر، او باستعمالِ آليّةٍ في الاكثر، اذا اراد إحداثه في الغير. وانما احترز بالاكثر عن الارادة والكراهة والنظر في المباشر وعن الاعتقاد في المتولّد، لانّ الارادة والكراهة تَفْعَلانِ على وجه المباشرة لابحركة، وكذلك النظرُ بفعل الاعتقاد متولداً لا بآليّةٍ سوى القلب.

(٢٣٦) وقال قوم: الباري، سبحانه وتعالى، مبدعٌ. ومعنى الابداع أنّ يكونَ للفعل وجودٌ من المبدع متعلّقٌ به فقط، دونَ متوسّطٍ من مادةٍ او آليّةٍ او زمانٍ او غير ذلك. فذلك معنى قوله: فاعلٌ لا بمعنى الحركات والالات.

(٢٣٧) قوله: بصيرٌ اذ لا منظورَ اليه من خلقه، المرادُ به انه حتى لا آفةٌ به في ما لم يزل. وقول العلماء: أنّ الله، تعالى، لم يزل سميعاً بصيراً، انه على حالٍ لو كان مدرِكٌ لا ذرّكهُ. فاذا اوجد المُدرِكُ، وجب ان يُدرِكهُ. ولذلك قيده بكُنْيَتِهِ، وقال: اذ لا منظورَ اليه من خلقه. والمنظورُ اليه هو المدرِكُ. فكنتي عن المدرِكِ بالمنظورِ اليه. فكانه قال: هو، تعالى، على حالٍ لو كان مدرِكٌ لا ذرّكهُ.

(٢٣٨) وقال قومٌ معنى قوله: بصيرٌ اذ لا منظورَ اليه في خلقه أنّه بصيرٌ لا بالآليّةِ والحاسّةِ والمقابلّةِ والمحاذاةِ، لانّ النظرَ اذا قرّنَ بالبصيرِ يقتضى ذلك. والله، تعالى، منزّهٌ عن الحاسّةِ والآليّةِ.

(٢٣٩) وقال قومٌ: إنّ الله، تعالى، وصّف نفسه بصفاتٍ متعدّدة، فقال، إنّ الله، تعالى، على كلّ شىءٍ قديرٌ، واللهُ بكلّ شىءٍ عليمٌ، وهو السميعُ البصيرُ. وهذه الصفاتُ تتعدّدُ بسببِ نَسَبِ المخلوقاتِ الى (٢٩) ذاته، تعالى، فاتّحدت من الوجه، الذى يلى الذات.

(٢٤٠) قوله: متوحداً اذ لا سَكَنَ يَسْتَأْنِسُ به، اشارةً الى أنّ وحدانيّته لیسست على معنى الانفراد عن الامثال والاشباه، لانّها فى الحقيقة وحدةٌ غيرُ حقيقيّةٍ. فَمَنْ له مثلٌ، يَتَعَرِّكُ عنه مثله اوجاره، فذلك ذلٌّ وعارٌ ونقصٌ.

ومعنى الوجدانية في حق الله، تعالى، ما يُخالف ذلك .

(٢٤١) وذلك ينقسم الى ثلاثة اقسام :

احدها أنه واحد في الالهية، لقولنا : لا إله الا الله .

والثاني أنه واحد لا يجوز عليه الأجزاء والأبغاض، فهو واحد في مالم

يزال ولا يزال كذلك، فهذا معنى قوله : اذلا سَكَنَ يَسْتَأْنِسُ به .

والثالث أن وحدانيته نفى الكثرة والعدد عنه، ونفى التجزئة والتبعيض،

ونفى التنقيص والتقلب، ونفى كونه علّة وكونه معلولاً، ونفى الشريك والتظير

والممثل . فهو، تعالى، واحد، لأنّ احد وجوه الواحد أن يكون تاماً .

(٢٤٢) والبارى، تعالى، تام الوجود، لأنّ نوعه له، فليس من نوعه

شيء خارج عنه . والكثير والزائد غير واحدين، والبارى، تعالى واحد من جهة أن

حقيقته له، وواحد من جهة أنه لا ينقسم بالكم، ولا بالمبادى المقومة له، ولا

باجزاء الحد، وواحد من جهة أن لكلّ شيء وحدة تخصه، وبها كمال حقيقته

الذاتية، وواحد من جهة أن مرتبته من الوجود، وهو وجوب الوجود، ليس الا له .

وقد آكد السمع ذلك، حيث قال الله، تعالى، قل هو الله احد .

(٢٤٣) وفرق بين الواحد والاحد . والاحد وضع لئلي ما يُذكر معه

في العدد، والواحد اسم مُفتتح العدد، فيقال : واحد، اثنان، ثلاثة، وقد فرّق

بينه في الاثبات وبينه في النفي، فليل في النفي ليس [احد . و] اصله الواو . و

يجىء الاحد بمعنى الواحد، فيقال : يوم الاحد، كأنه مبدأ أيام الأسبوع . والواحد

دُكر (٢٩ پ) لانقطاع المثل والنظير . قال الله، تعالى : وَاللَّهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ .

(٢٤٤) قول الله، تعالى : « أَحَدٌ » نفى الكثرة والعدد . وقوله : « اللَّهُ

الصَّمَدُ » نفى التثقيص والتقلب . وقوله : « لَمْ يَلِدْ » نفى كونه علّة، وقوله : « لَمْ

يُولَدْ » نفى كونه معلولاً . « ولم يكن له كفواً احد » نفى الشريك والنظير عنه .

(٢٤٥) وكانت بنت خالد بن سنان النبي، عليه السلام، حاضرة عند

رسول الله، صلى الله عليه وآله، فقال رسول الله : إنّ أبأها كان نبياً شريفاً ضيعه

قومه. فَلَمَّا سَمِعَتْ هذه المرأة سورة الاخلاص، قالت: يا رسول الله أَنْزَلَ اللهُ على ابي، عليه السلام، معانى هذه السورة، وقال: هي التوحيد. فقال رسول الله، صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، لها: ما أَنْزَلَ اللهُ على ابيك؟ إِلَهِي وَاحِدٌ أَحَدٌ لَيْسَ لَهُ وَالِدٌ وَلَا وَلَدٌ لَمْ يَلِدْ لَهُ وَلَا يُولَدْ لَهُ وَلَا نُظِيرَ لَهُ. فَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَقُّ الْقَيُّومُ، لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ.

(٢٤٦) قوله: أَنْشَأَ الخلقَ انشاءً وابتدأه ابتداءً بلا رويّة آجالها ولا تجرّية استفادها، مَنْ فَعَلَ بالرويّة والفكر، فله قوّة تَخْرُجُ الى الفعل. والله، تعالى، منزّه عن ذلك. واجاله الرويّة واستفادته التجربة لازمتان للحواس، لأنّ المحدثات قضايا واحكام تَتَّبِعُ مشاهداتٍ مِنَّا تَتَكَرَّرُ فُتْفِيْدُ اذكاراً بتكرّرها متّما، فَيَتَأَكَّدُ عقْدُ قَوِيٍّ لَا يُشَكُّ فِيهِ، تعالى اللهُ عن ذلك علواً كبيراً.

(٢٤٧) قوله: ولا حركة أَحَدَتْهَا، اى أَخَذَهَا فى ذاتِه، لِأَنَّهُ يُحَدِّثُ الحركاتِ فى الاجسام، ولذلك يُوصَفُ بِأَنَّهُ يُحَرِّكُ الاشياءَ، ولا يُوصَفُ بِأَنَّهُ متحرِّكٌ. لِأَنَّ المتحرِّكَ ما حَلَّتْهُ الحركةُ، سواءً كانت باختياره او باختيار غيره. والمحرِّكُ فاعلُ الحركةِ، أَحَدَتْهَا فِيهِ او فى غيره.

(٢٤٨) قوله: ولا همامةٍ نَفْسٍ اضْطَرَبَ فِيهَا، وَيُرْوَى: ولا همّةٍ نَفْسٍ اضْطَرَبَ، وَيُرْوَى، ولا همامةٍ. ذلك آثَارُ الانسانِ وخواصّه، تعالى اللهُ عن ذلك. لِأَنَّ همامةَ النَّفْسِ هَاهُنَا قُوَاهَا، كالحسّ (٣٠) المشتركِ والخيالِ والوهمِ والقوّةِ المفكّرةِ بنسبةٍ ما والمتخيلةِ بنسبةٍ أُخْرَى والقوّةِ الذاكرةِ. والهمامةُ ترديدُ الفِكرِ، مأخوذٌ مِنَ الهمّةِ.

(٢٤٩) قوله: اِجَالُ الاشياءِ لا وقاتها، اى غَيْرِ، وَيُرْوَى، أَجَلٌ. قيل: معناه اِنَّ الصّلاَحَ فى الفعلِ قَدْ يَقِفُ على وقتٍ مخصوصٍ، فتقديمه وتأخيرهُ يُخْرِجُهُ عن الصّلاَحِ، فَيَجِبُ أَنْ يَكُونَ عالِماً بالاوقاتِ المُستقبِلةِ، حتّى يَجْرِى التدبيرُ على قضيةِ الحكمةِ.

(٢٥٠) وقيل: معناه لَوْ قَدَّرْنَا قَبْلَ خَلْقِ العالَمِ اوقاتاً، لكان الصّلاَحُ

فى انشاء العالم فى ذلك الوقت، حتى لو قُدِّمَ أو أُخِرَّ تحريكِ الشَّمْسِ وما فى
الفلكِ، أو قُدِّمَ عليه؛ لَخَرَجَ ما يتعلَّقُ من الصَّلاحِ بحدوثِ العالمِ عن انتظامِهِ،
ولصار كُلُّ صلاحٍ فساداً. فلذلك قَدَّرَهُ على الاوقاتِ المعروفةِ، لِيَقَعَ كُلُّ
جزءٍ من افعاليه فى الوقتِ الذى وَقَفَ صلاحُه عليه.

(٢٥١) وقال قومٌ: المرادُ بقوله: اجال الاشياءَ لاوقاتها، أَنَّ اللّهَ،

تعالى، قَدَ اعطى كُلَّ شىءٍ ما يَتَّبِعِي له، إِنْ كان منفعيلاً فعلاً انفعاله الَّذى
يَتَّبِعِي، وان كان مكانياً، ففى مكانه الَّذى يَتَّبِعِي. وان كان الخبرُ فيه أَنُّ يكونَ
منفعلاً قابلاً للاضدادِ؛ فمدته مقسومةٌ بين الضدين على العدلِ، اذا كان احدهما
بالفعل، فذلك الآخرُ، بالقوةِ، والذى بالقوةِ حقُّ أَنُّ يَصِيرَ بالفعلِ مرةً. ولذلك
اسبابٌ معدةٌ مقدرةٌ بتقديرِ اللّهِ، تعالى، وحكمةُ اللّهِ هيأتُ لكلِّ شىءٍ اسبابه.
لذلك قال اللّهُ، تعالى. أَخَذْتُ كُلَّ شىءٍ حَلَقَه.

(٢٥٢) وقال قومٌ من الموحدين: انشأ الخلق انشاءً، الى تمام

الكلام، يعنى: أَوْجَدَ العالمَ لامن شىءٍ. إِنْ البتاء اذا بتى قايماً، آف تأليفاً
وركب تركيباً. فقال قومٌ، التاليفُ عرضٌ يَحُلُّ محلّين. وقال مَنْ نفى الاعراضِ:
إِنَّهُ صَفَةٌ. وعندهما صفة، وعندهما لامادة للعرض يُوجَدُ منه العرضُ. ولو كان
الحديدُ مادةَ السيفِ والسكينِ؛ لم يَكُنِ التاليفُ مادّةً، ولا ما يَجْرِي مَجْرَى
المادّةِ. والاعراضُ مخترعةٌ. واذا جاز اختراعُ الاعراضِ، (٣٠ پ) فلا تَتَعَجَّبُ
من أَنُّ يَخْتَرَعَ اللّهُ، تعالى، العالمَ لامن شىءٍ.

(٢٥٣) قوله: احوال الاشياءَ لاوقاتها ولاَمٌ^١ بين مختلفاتها، من البين

الواضح انّ الفعلَ اذا كان حكمةً وحَسَناً، صحَّ أَنُّ يفعلهُ الحكيمُ لحسنِهِ لاعلّةٍ
أُخْرى، مثل الاحسانِ الى الغيرِ والانصافِ والعدلِ.

(٢٥٤) وقال قومٌ من البغداديين: أَنَّ اِحْدَاثَ العالمِ فى الوقتِ الَّذى

أَخَذَتْهُ اللّهُ: تعالى، كان أَصْلَحَ، لِأَنَّ وجودَ شىءٍ فى وقتٍ دونَ غيرِهِ لا يَمْتَنِعُ
أَنُّ يكونَ الاصلحَ، فيكونُ الحكمةُ مقتضيةً له. وعندهم أَنَّ اللّهُ، تعالى، لا بُدَّ

أَنْ يَخْتَارَ الْأَصْلَحَ.

(٢٥٥) وَرُوِيَ أَنَّ دَاوُدَ النَّبِيَّ، عَلَيْهِ السَّلَامُ، قَالَ: يَا رَبِّ لِمَ خَلَقْتَ الْعَالَمَ وَالْخَلْقَ؟ فَقَالَ: يَا دَاوُدُ! كُنْتُ كَنْزاً مَخْفِيّاً أَرَدْتُ أَنْ أُعْرَفَ. وَهَذَا رَمْزٌ لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا الْعَارِفُونَ.

(٢٥٦) وَقَالَ وَاحِدٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ لِالِئِمَّةِ هَاهُنَا. فَكَمَا لَا يَجُوزُ أَنْ يُقَالَ: لِمَ كَانَ اللَّهُ قَدِيماً وَاجِبَ الوجودِ، فَكَذَلِكَ لَا يَجُوزُ أَنْ يُقَالَ: لِمَ خَلَقَ الْعَالَمَ، وَإِلَّا سَيَأْتِي وَقْتُ مَقْدَرٍ دُونَ وَقْتِ.

(٢٥٧) وَقَوْلُهُ: لَا تُمَّ بَيْنَ مَخْتَلَفَاتِيهَا، إِنَّ اللَّهَ، تَعَالَى، جَعَلَ الْعُنَاصِرَ قَابِلَةً لِلْقَسْرِ، حَتَّى يُمَكِّنَ مِنْهَا الْمَزَاجَ. وَعَلِمَ، تَعَالَى، أَنَّ الْمَخْلُوقَ فِي دَارِ الدُّنْيَا لَا يَتِمُّ إِلَّا بِجَامِعٍ وَمُبَدِّدٍ وَذِي انْقِيَادٍ وَاسْتِقْصَاءٍ فَخَلَقَ، تَعَالَى، الْحَرَارَةَ مَبْدِئَةً بِذَاتِهَا، وَالْبُرُودَةَ جَمَاعَةً، وَالرُّطُوبَةَ لِيَتَّقَا ذَٰبِهَا الْأَجْسَامُ لِلتَّخْلِيْقِ وَالتَّشْكِيلِ، وَالْيَبُوسَةَ لِيَتَّمَا سَكَ بِهَا عَلَى مَا أُفِيدَتْ مِنَ التَّقْوِيمِ.

(٢٥٨) وَقَوْلُهُ: عَارِفًا بِقَرَائِنِهَا وَأَحْنَائِهَا، الْقَرِينَةُ الصَّاحِبَةُ، الْجَمْعُ الْقَرَائِنُ، وَيُقَالُ: دُورٌ قَرَائِنُ يَسْتَقْبِلُ بَعْضُهَا بَعْضاً. الْأَحْنَاءُ الْجَوَانِبُ. يُقَالُ: حِنْوُ الْجَبَلِ أَيْ نَاحِيَتُهُ، وَأَحْنَاءُ الْأُمُورِ مَا فِيهَا مِنَ الْإِشْتِبَاهِ وَالْإِعْوَاعِجِ. وَيُرْوَى: أَلَزَمَهَا أَسْنَانَهَا، أَيْ أَصُولَهَا. وَإِنْ رَوِيَ: أَشْبَاهَهَا، فَارَادَ بِهِ الْمَرْكَبَ. وَيُرْوَى: وَأَحْنَائِهَا. وَيُرْوَى وَاخْتَانِهَا، أَيْ امْتَالِهَا.

(٢٥٩) قَوْلُهُ: ثُمَّ أَنْشَأَ، سَبْحَانَهُ، تَعَالَى، فَتَقَّ الْجَوَاءَ وَشَقَّ الْأَرْجَاءَ. وَيُرْوَى: وَتَقَّ الْأَرْجَاءَ، أَيْ قَوْلُهُ: وَالْمَاءُ مِنْ فَوْقِهَا (٣١ ر) دَفِيقٌ. مَاءٌ مُتَلَاطِمٌ، أَيْ مُرْتَفِعٌ. التِّيَارُ مَوْجُ الْبَحْرِ. الْجَوَاءُ جَمْعُ الْجَوِّ، وَالْمَاءُ مِنْ فَوْقِهَا دَفِيقٌ، أَيْ مَدْفُوقٌ، يُقَالُ جَاؤَا دَفِيقَةً، أَيْ مَرَّةً وَاحِدَةً.

(٢٦٠) وَقَالَ قَوْمٌ: إِذَا تَصَعَّدَتِ الْبُخَارُ، وَكَانَ قَلِيلاً، فَكَانَ الْهَوَاءُ حَارًّا؛ حَلَّلَ الْهَوَاءُ الْحَارُّ الْبَخَارَ، كَمَا تَكُونُ فِي الصَّيْفِ، فَيَصِيرُ الْبَخَارُ هَوَاءً. وَإِذَا كَانَ الْبَخَارُ كَثِيراً، وَيَكُونُ حَرَارَةُ الْهَوَاءِ قَلِيلاً؛ يَبْقَى الْبَخَارُ عَلَى حَالِيَتِهِ، وَ

يَتَصَعَّدُ إِلَى أَنْ يَصِلَ إِلَى الطَّبَقَةِ الَّتِي فِيهَا الْهَوَاءُ الْبَارِدُ، فَيَبْرُدُ بِسَبَبِ ذَلِكَ الْهَوَاءِ الْبَارِدُ. فَإِذَا كَانَتْ الْبُرُودَةُ فِي تِلْكَ الطَّبَقَةِ مُعْتَدِلَةً، كَثُفَ ذَلِكَ الْهَوَاءُ الْبَخَارَ وَجَعَدَهُ وَقَبَضَهُ وَقَطَّرَهُ. فَيَكُونُ الْبَخَارُ الْكَثِيفُ الْمُنْجِعِدُ سَحَابًا، وَالَّذِي يَقَطِّرُ مَطْرًا. فَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ: فَاجْرِي^١ فِيهَا مَاءٌ مُتَلَاظِمًا تَيَّارَةً مُتْرَاكِمًا زَخَّارَةً (حَمَلُهُ) عَلَى مَثَلِ الرِّيحِ الْعَاصِفَةِ. وَإِذَا قَرُبَ ذَلِكَ الْبَخَارُ مِنَ الْأَرْضِ، يُقَالُ لَهُ الضُّبَابُ، وَإِذَا بَعُدَ، يُقَالُ لَهُ السَّحَابُ.

(٢٦١) وَفَائِدَةُ الْهَوَاءِ سَبَبُ بَقَاءِ الْإِبْدَانِ الْبَشَرِيَّةِ وَفِيهِ يَطَّرِدُ الْأَصْوَاتُ، فَيُذَرِّكُ مِنَ الْبَعِيدِ، وَهُوَ الْحَامِلُ لِلرَّوَايِحِ. وَقَالَ جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ الصَّادِقُ، عَلَيْهِ السَّلَامُ، سَبْحَانَ مَنْ جَعَلَ الْهَوَاءَ قِرطَاسًا خَفِيًّا يَحْمِلُ كَلَامَنَا يَشْمَانُ نَبْلُغُ حَاجَتَنَا ثُمَّ يَنْمُجِي فَيَعُودُ جَدِيدًا نَقِيًّا.

(٢٦٢) وَفَائِدَةُ السَّحَابِ وَالْمَطَرِ الَّتِي يَطْبِقُ الْأَرْضَ وَبِهِ يُزْرَعُ الْبَرَارِيُّ الْوَاسِعَةُ وَسَفُوحُ الْجِبَالِ وَذُرَاهَا، وَبِهِ يَسْقُطُ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْبِلَادِ مَوْنَةُ السَّقْيِ، وَ يَنْحَدِرُ انْحِدَارًا لِيَعْلُوا الْأَرْضِيَّ الْمَشْرِفَةَ، وَيَأْتِي قِطَارًا لِأَنَّهُ لَوْ أَنْسَكَبَ انْسِكَابًا، لَكَانَ يَزَلُّ عَنِ وَجْهِ الْأَرْضِ، فَلَا يَفُورُ فِيهَا، وَيَحْطِمُ الزَّرْعَ الْقَائِمَةَ إِذَا أَذْفَقَ عَلَيْهَا، فَصَارَ يُتْرِكُ نُزُولًا رَقِيقًا، وَتُنْبِتُ الْحَبَّ الْمَزْرُوعَ. وَالْمَطَرُ يَجْلُو كدُورَةَ الْهَوَاءِ، وَيُزِيلُ الْوَبَاءَ وَالْعَفُونَةَ وَمَا يُثْقَلُ^٢ عَلَى الْأَشْجَارِ. قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: وَهُوَ الَّذِي يُنْزِلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا، الْآيَةَ.

(٢٦٣) وَقَوْلُهُ: ثُمَّ أَنْشَأَ سَبْحَانَهُ، رِيحًا اغْتَقَمَ، اغْتَقَمَ وَأَعَقَمَ وَاحِدًا. وَهُمَا رَايَتَانِ. (٣١١) وَادَامَ مُرْبُهَا، أَرَبَّتِ السَّحَابَةُ دَامَتْ. وَقِيلَ: مُرْبُهَا مَجْمَعُهَا. يُقَالُ: مَكَانٌ مُرَبٌّ، أَيْ مَجْمَعٌ، وَمُرَبُّ الْإِبِلِ حَيْثُ لَزِمَتْهُ. وَالْإِعْتِقَامُ اللَّيْثُ. وَعَصَفَتِ الرِّيحُ اشْتَدَّتْ، وَأَعَصَفَتْ لَغَةً فِي بَنِي إِسْدٍ، وَسُمِّيَتْ عَاصِفًا، لِأَنَّهَا يَسْتَخِفُّ الْأَشْيَاءَ، فَيَعْصِفُ بِهَا، رِيحٌ قَاصِفٌ وَرَعْدٌ قَاصِفٌ شَدِيدٌ الصَّوْتِ، مَا خُودَ مِنَ الْقَصْفِ وَهُوَ الْكَسْرُ. وَيُرْوَى بِالذَّالِ. وَالتَّصْفِيقُ ضَرْبُ الشَّيْءِ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ. وَالزَّخَارُ الْمُرْتَفِعُ. فَمَخَضَتْهُ حَرَكَتُهُ. حَتَّى عَبَّ عُبَابُهُ أَيْ

ماج. وجو منفهق اى واسع، بغير عمديد عُمها ويدعُمها روايتان. ولادسار
يَظْمُهَا، الدسار واحد الدسرو هي خيوط يشدُّ بها الواح السفينة، ويقالُ هي
المساميرُ. وقيل سُميت لأنها يدسُر الماء، ويروى: يظْمُها، من قولهم: ظمَّ البئر
الرقيمُ لوح فيه كتابه، ومائر متردد في شىء.

(٢٦٤) قال الامام الوترى: معناه فى الفلك دائر. الصحيح فى
الفلك أنه ليس بجسم ولا عرض ولا جوهر، انما هو السمت الذى يتحرك
الشمس والقمر والنجوم، فهو كالجبهة لسائر الاشياء، وهو خلا لان الجسم
لا يصح إلا أن يكون فى الخلا فى كلى حالته فى سكونه وحركته. فأراد بقوله
فى فلك دائر، اى فى سمت يسار فيه ويدور فيه الدوائر، كما يقال: ليل قائم
ونهار صائم.

وقال فى الرقيم: هو حقه محيطه باذيال السماء المحتوية على الارض.
(٢٦٥) وقال قوم: الفلك جسم كرى شفاف يتحرك على الوسط
مشميل عليه. والكوكب جسم كرى مكانه نفس الفلك من شأنه ان يغير،
متحرك على الوسط غير مشميل عليه.

(٢٦٦) وقالت الاوائل: الفلك ليس بكونه من اجسام اخرى على
سبيل التركيب والمزاج، ولا ضد لصورته المختصة بمادته، فلا يجوز أن يكون من
جسم آخر، كما يتكون الماء من الهواء. بل وجود جوهر الفلك من فعل
البارى، تعالى، على سبيل الابداع والاحداث والاختراع. ويدل على (٣٢)
بطلان هذا الكلام كلام امير المؤمنين، عليه السلام.

(٢٦٧) وذكروا أن آجرام السماوية لم يكن كلها مضيئة بجميع
اجزائها، والآل تشابه اثرها فى الامكنة والازمنة، ولا بجميع اجرامها مشقة
والآل لما نفذ عنها الشعاع. بل خلق الله، تعالى، الكواكب، ولم يتركها
ساكنة، والآل لفرط اثرها فى موضع بعينه، ففسد ذلك الموضع، ولم يؤثر فى
موضع آخر، ففسد ذلك الموضع ايضا بل جعلها واحدها متحركة لينقل التأثير

من موضع الى موضع.

(٢٦٨) ولو كانت الحركة التي للفلك الأعلى غير سريعة، لَفَعَلَ من الافراط والتقصير ما يَفَعُلُهُ السكون. ولو كانت حركة الشمس الحقيقية، تلك السريعة بعينها؛ للزومه دائرة واحدة، فافطر اثرها هناك، ولم يَبْلُغْ اثرها سائر النواحي. بل هذه خُلِقَ هذه الحركة منها تابعة لحركة مشتملة على الكل. ولها في نفسها حركة بطيئة يميلُ بها الى نواحي العالم جنوباً وشمالاً.

(٢٦٩) ولولا ان للشمس مثل هذه الحركة، لم يَكُنْ ربيعٌ ولا خريفٌ ولا شتاءٌ ولا صيفٌ، فحولف بين منطقتي الحركتين السريعة والبطيئة، وجعلت الأولى سريعةً والأخرى بطيئةً. والشمس تَمِيلُ [الى] الجنوبِ شتاءً، لِيَسْتَوِيَ على الارضِ الشماليَّةِ البَرْدُ، وَيَحْتَقِنَ الرطوباتُ في باطنِ الارضِ، وتَمِيلُ الى الشمالِ صيفاً، لِيَسْتَوِيَ على ظواهر تلك الاراضي الحرارة، وَيَسْتَعْمَلُ الرطوباتُ في تغذية الحَيَوَانِ والنباتِ. فاذا جُفَّ باطنُ الارضِ، جاءَ البردُ ومالتِ الشمسُ، فتارةً تَمْتَلِي الارضُ غذاءً، وتارةً تَغْدُوا.

(٢٧٠) ولما كان القمرُ شبيهاً بالشمسِ، جعلَ اللهُ، تعالى، مَجْرَاهُ في تَبَدُّرِهِ مخالفاً لِمَجْرَى الشمسِ.

(٢٧١) والشمسُ تَكُونُ في الشتاءِ جنوبيَّةً والبدْرُ شماليًّا، لِئَلَّا يَغْدَمَ المسخنانِ معاً، وفي الصيفِ يكونُ الشمسُ شماليَّةً والبدْرُ جنوبيًّا، لِئَلَّا يَجْتَمِعَ المسخنانِ معاً. ولما كانت في الصيفِ على رُؤسِ سَكَانِ الربيعِ المعمورِ؛ جعلَ اللهُ، تعالى، اوجها هنالك، لِئَلَّا يَجْتَمِعَ قُرْبُ المِيلِ وقُرْبُ المسافةِ. فَإِنَّهُمَا وَإِنْ قَرُبَتْ ميلاً، فقد بَعُدَتْ مسافةً. وَلَوْ قَرُبَتْ (٣٢ پ) من جهتها، لَأَشَدَّ التأثيرُ والتسخينُ. ولما كانت الشمسُ في [الشتاءِ] بعيدةً من سَمْتِ الرُّؤسِ؛ جعلَ اللهُ حضيضها هناك، لِئَلَّا يَجْتَمِعَ بَعْدُ المِيلِ وبَعْدُ المسافةِ، فينقطع التأثيرُ. ولو كانت الشمسُ دونَ هذا القربِ او فوقَ هذا البعدِ، لَمَا اسْتَوَى تأثيرها الَّذي يكون عنها الآن.

(٢٧٢) وكذلك فى كلِّ كوكبٍ. فقالوا: هذا معنى قوله: ثُمَّ زَيَّتْهَا بزينة الكواكبِ وضياءِ الثَّواقِبِ، وأَجْرَى فيها سراجاً مستطيراً وقمرًا منيراً فى فلكٍ دائرٍ وسقفٍ سائرٍ ورقيمٍ مائِرٍ.

(٢٧٤) قوله فى وصفِ الملائكةِ، عليه وعلیهمُ السلام: اطواراً من ملائكتِهِ، اى اصنافاً فى الوانِهِم ومراتبِهِم، كما قال الله، تعالى: وَخَلَقَكُمْ اطواراً: والناسَ اطواراً، اى اصنافاً على حالاتٍ شتى.

(٢٧٥) قوله: ناكسةٌ دونَه ابصارُهُم، تقديرُهُ ابصارُهُم ناكسةٌ، والها آن فى قوله: دونَه وتحتَه عائدتانِ الى العرشِ، ومتلفِعون، اى ملتجِفون. روايةٌ: «ولا يسيرونَ اليه بالمواطنِ».

(٢٧٦) قال الامامُ الجليلُ الوَبَرِيُّ فى قوله: مضروبةٌ بيَنِهِم وبينَ من دونَهُم حُجُبُ العِزَّةِ واستارُ القُدرةِ، اراد به افعاله، تعالى، وبداعه التى يُحدِثُها بمرأى العين من الملائكةِ التى تدلُّهم على الله، تعالى، وحكمته، فيدلُّهم على أَنَّهُ لا يجوزُ عليه التمكنُ فى الاماكنِ، يسمى هذه الافعالُ حُجُبَ العِزَّةِ. وانما صحَّ منه، تعالى، احداثُها لانه عزيزٌ، وهو القادرُ الذى لا يُمانعُ. فَيَسْتَدِلُّ الملائكةُ هذه الدلائلَ على أَنَّهُ لا يجوزُ عليه، تعالى، ما يجوزُ على الاجسامِ، والحوادثِ من علاماتِ الصنعةِ. فلذلك اضاف الحُجُبَ الى العِزَّةِ، ولذلك عَقَّبَه بقوله: لا يتوهَّمون ربَّهم بالتصويرِ بعدَ استدلالِهِم بهذه الادلَّةِ، فيعلمون أَنَّهُ لا يجوزُ عليه التصويرُ والتوهُّمُ.

(٢٧٧) وقال بعضُ العلماءِ: حُجُبُ العِزَّةِ عبارةٌ عن ان يعلمَ العاقلُ يقيناً أَنَّهُ لا يُتصَوَّرُ له ادراكُ الحقيقةِ الالهيةِ. وانما يُدْرِكُ ذلك بعد اتقانِ مقدماتِ (٣٣ ر) كثيرةٍ. ومن عَرَفَ الله، كَلَّ لسانُه، اى لا يجدُ عبارةً يُودى حَقَّ المعنى الذى فهِمَه، وكذلك حقيقةُ الملكةِ المقرَّبينِ.

(٢٧٨) قوله: ولا يُشيرونَ اليه بالنظائرِ، معناه لا يَعْتَقِدون له مثلاً، ولا يُشيرونَ اليه، ولا يعرفونه بمثله، وانما يعرفونه بالادلةِ أَنَّهُ لا مثلَ له، وانما

يُعرَفُ الشَّيْءُ بِدَلِيلِهِ لِابْعَدِيلِهِ. وَقِيلَ: مَعْنَاهُ لَا يُشِيرُونَ إِلَيْهِ بِالنَّظَائِرِ، أَيْ بِالْأَمْثَالِ. مِثْلَهُ لَهُ، فَإِنَّهُ لَا يُوجَدُ فِي الشَّاهِدِ مِثَالًا لِذَاتِ الْوَاجِبِ وَجُودِهَا، لَمْ يَزَلْ وَلَا يَزَالُ، وَإِنَّمَا يُعرَفُ ذَلِكَ بِالِدَلِيلِ وَالْبَرْهَانِ.

(٢٧٩) وَقَالَ وَاحِدٌ مِنَ الْحُكَمَاءِ^١ فِي صِفَةِ الْمَلَائِكَةِ: «وَهُمْ حَمَلَةُ الْعَرْشِ وَالْكَرْسِيِّ، لَقَدْ أُبْدُوا تَابِيداً، وَيَسْتَنْسِقُونَ جَلِيَّةَ الْحَقِّ مِنْ وَرَاءِ الْكَرْوَبِيِّينَ، وَأَنْتَهُمْ لِبَيْتِ الْوَاصِلِينَ. فَمِنَ الْكَرْوَبِيِّينَ وَجْهُ الْقُدْسِ وَيُمْنُ الْقُدْسِ وَمُلْكُ الْقُدْسِ وَسَرَفُ الْقُدْسِ وَبَأْسُ الْقُدْسِ وَرُوحُ الْقُدْسِ وَسَنَاءُ الْقُدْسِ. وَلِكُلِّ مِنْهُمْ جِزْبٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ لَا يَتَحَصِرُونَ. اصْطَفَاهُمُ اللَّهُ، تَعَالَى، وَأَنْعَمَ عَلَيْهِمْ، فَنِعِمَّ الْعِبَادُهُمْ، لَا يَلْتَفِتُونَ عَنْ عِبَادَةِ اللَّهِ وَذِكْرِهِ إِلَى وَطَرِهِمْ. وَأَنْتَهُمْ لَهُ الرُّكْعُ السَّاجِدُونَ وَالْحُشْعُ الْحَامِدُونَ». وَتَمَامُ الْكَلَامِ فِي رِسَالَةِ الْمَلَائِكَةِ، كَمَا أَنَّ ذَلِكَ الْحَكِيمَ شَرَحَ مَا قَالَهُ امِيرُ الْمُؤْمِنِينَ، عَلَيْهِ السَّلَامُ.

(٢٨٠) قَوْلُهُ فِي صِفَةِ آدَمَ، عَلَيْهِ السَّلَامُ: سَنَّ صَبَّ وَمَرَجَ، وَيُرْوَى: حَتَّى خَصِلَتْ، وَيُرْوَى نَاطَهَا، وَلَا ظَ أَلْصَقَ، حَتَّى لَزِبْتُ، أَيْ تَبَسَّتْ. قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: مِنْ طِينٍ لَازِبٍ. يُقَالُ: صَارَ الشَّيْءُ ضَرْبَةً لِأَرِبٍ، وَهُوَ أَفْصَحُ مِنْ لَازِقٍ. قَالَ النَّبَاغَةُ:

وَلَا تَحْسَبُونَ الْخَيْرَ لِأَشْرَ بَعْدَهُ
وَلَا تَحْسَبُونَ الشَّرَّ ضَرْبَةً لِأَرِبٍ

(٢٨١) قَوْلُهُ: فَمَثَلْتُ إِنْسَاناً، «مَثَلْتُ» هَاهُنَا «أَنْتَصَبْتُ قَائِماً». وَفِي مَوْضِعٍ آخَرَ: لَزِقَ بِالْأَرْضِ. وَهُوَ مِنَ الْأَضْدَادِ. وَقِيلَ فِي قَوْلِهِ: جَوَارِحَ يَخْتَدِمُهَا، يَا مُرْهَا بِأَنْ يَخْتَدِمَهُ. مَعْجُوناً، يَعْنِي: طِينَةَ آدَمَ.

(٢٨٢) وَقَوْلُهُ: مِنَ الْحَرِّ وَالْبَرْدِ (٣٣ پ) وَالْبَلَّةِ وَالْجُمُودِ وَالْمَسَاءَةِ وَالسَّرُورِ، مَعْنَاهُ جَسَدٌ رَكَّبَهُ تَرْكِيباً يَصْلِحُ لِلْمَسَاءَةِ وَالسَّرُورِ مُهَيَّئاً لِذَلِكَ مَعْرَضاً لَهُ. خَلَقَ فِيهِ الْقُدْرَةَ وَالْعَقْلَ وَالشَّهْوَةَ وَالْتِفَارَ. فِيهَا يَتِمَكَّنُ مِنْ ذَلِكَ، وَبِالشَّهْوَةِ وَالتَّفَارِ يُبَادِرُ إِلَى اللَّذَّةِ وَيَتْفِرُّ عَنِ الْآلَمِ وَمَا يُؤَدِّي إِلَيْهِ. وَهُوَ قَرِيبٌ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: وَانَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى.

(٢٨٣) وقالت الاطباء: معنى قوله: أَجْمَدَهَا حَتَّى اسْتَمْسَكَتْ، الى آخِرِ الفَصْلِ، اشارة الى الاعضاء المشابهة الأخرى كالعظم، فقد خَلَقَهُ اللّهُ، تعالى، صُلْبًا، لانه أساسُ البدنِ ودِعامَةُ الحركاتِ. وَالغُضْرُوفُ فهو أَلْيَنُ من العظم، فَيَنْعَطِفُ، واصلُبُ من سائرِ الاعضاء، ثم العَصَبُ وهو جِسْمٌ دِمَاغِيٌّ الْمَثَبَتِ او نُخَاعِيٌّ الْمَثَبَتِ، لَدُنْ لَيِّنٌ فِي الانعطافِ، صُلْبٌ فِي الانفصالِ، ثُمَّ الْوَتْرُ، ثُمَّ الشَّرْيَانُ، ثُمَّ الْأَغْشِيَّةُ، ثُمَّ الْجِسْمُ.

(٢٨٤) وقوله: و معرفة يُفَرِّقُ بهابيينَ الحقِّ والباطلِ، يعنى هودو معرفة. وذلك لا يكونُ إلا بالعقلِ، وَيَفَرِّقُ بِهَا بَيْنَ الْأذْوَاقِ وَالْمَشَامِ وَالْأَلْوَانِ. فمعنى ذلك أَنَّ الْقُوَّةَ الْمَدْرِكَةَ الَّتِي فِي الظاهرِ وَيُقَالُ لَهَا الْحَسِّيَّةُ كَالْجَنَسِ لِقُوَّتِي هِيَ خَمْسٌ عِنْدَ قَوْمٍ وَثَمَانٌ عِنْدَ قَوْمٍ. وَإِذَا أَعْتَبَرْنَا الْخَمْسَةَ كَانَتْ قُوَّةَ الْإِبْصَارِ وَقُوَّةَ السَّمْعِ وَقُوَّةَ الشَّمِّ وَقُوَّةَ الذَّوْقِ. وَإِذَا أَعْتَبَرْنَا الثَّانِيَةَ، فَعِنْدَ قَوْمٍ أَنَّ اللَّمْسَ يَنْقَسِمُ إِلَى قُوَّتِي كَثِيرَةٍ. وَمَفْصَلُ ذَلِكَ فِي كِتَابِ الطَّبِّ.

(٢٨٥) وقوله من الاضداد المتعادية والاخلاط المتباينة، فقد قيل: إِنَّ الْأَرْكَانَ اجساماً ماهية اجزاء أولية لبدن الانسان وغيره، وهي اربعة. والمزاج كيفية تحدث من تفاعل كيميائية متضادة موجودة في عناصر متصغرة الاجزاء ليماس^١ أكثر كل واحد منها أكثر الآخر. اذا تفاعلت بقواها بعضها في بعض؛ حدث عن جملتها كيفية متشابهة في جميعها، هي المزاج. والخلط جسم سيال يستحيل اليه (٣٤ر) الغذاء أولاً، فمنه خلط محمود، ومنه خلط ردي.

(٢٨٦) قوله: وجوارح، الجوارح الاعضاء. والاعضاء مفردة ومركبة. ومن القوى قوى مخدومة وقوى خادمة. والمخدومة جنسان: جنس يتصرف في الغذاء لبقاء الشخص، ويتقسم الى نوعين: الغذائية والتامية، و جنس يتصرف في الغذاء لبقاء النوع، وهي تنقسم الى نوعين: الى المولدة والمصورة: وأما الخادمة الصرفة فهي خواصم القوة الغذائية، وهي قوى أربع: الغذائية

والماسكُ والهاضمُ والدافِعُ. وخلق اللّهُ المعدةَ تَحْتَ آلاَتِ النَّفْسِ، اعنى الحجابِ والرئِةِ والقلْبِ، لِثَلَايِزِ حَمِّ آلاَتِ النَّفْسِ عِنْدَ امْتِلَائِهَا وازديادِ مقَدَارِهَا، فَتَمْتَعُهَا عَنِ التَّنَفُّسِ عَلَى التَّحْوِ الْوَاجِبِ. وجعل اللّهُ، تعالى، شَكْلَ المِعْدَةِ مستديراً، لِيَسَّعَ غِذَاءَ اكْثَرِ، وليكونَ أَبْعَدُ عَنِ القَبُولِ الآفَاتِ. وذلكَ أَنَّ الشَّكْلَ المستديراً أَوْسَعُ استدارةً من أعلاها، لِأَنَّ قامَةَ بَدَنِ الانسانِ منتصبَةً، فَقَعْرُ المِعْدَةِ منه الى جِهَةِ السِّفْلِ. وجميعُ ما يتناولُهُ من الطَّعامِ والشَّرَابِ يَقْبَلُ بحركةِ جُمْلَتِهِ الى جِهَةِ قَعْرِ المِعْدَةِ، فوجب ان يكونَ أَوْسَعَ لِنَفْسِهِ.

(٢٨٧) ثم نَفَخَ فيها من روجِه، الهاءُ عائِدَةٌ الى الصَّوْرَةِ. وهذه

الاضافةُ اضافةٌ تشريفِ، لا مذهبٍ مَنْ يَعْتَقِدُ مذهبَ الاتِّحادِ. ومن الاشياءِ ما يُضَافُ الى اللّهِ، تعالى، من طريقِ أَنَّهُ فعْلُهُ ومُلْكُهُ، كما يقالُ: ارضُ اللّهِ وسماؤُ اللّهِ وخلقُ اللّهِ وبيتُ اللّهِ، فاضافةُ الارضِ والسَّماءِ الى اللّهِ، تعالى، لا يَدُلُّ على نوعِ الاتِّحادِ، كذلكَ اضافةُ الروحِ. وقد يضافُ الشَّيْءُ الى شَيْءٍ بِمعنى المُلْكِ، كما يقالُ: غلامُ زيدٍ، ولا يَدُلُّ اضافةُ الغلامِ الى زيدٍ على الاتِّحادِ. وقد يضافُ الشَّيْءُ الى شَيْءٍ بِمعنى التَّشْرِيفِ، كما يقالُ: بيتُ اللّهِ. وقال اللّهُ، تعالى: وعبادُ الرَّحْمَنِ، وإنَّهُ لَمَّا قالَ عبدُ اللّهِ ورسولُ اللّهِ، فاضافةُ الرُّوحِ، يعنى رُوحَ آدَمَ، عليه السَّلامُ، (٣٤ پ) اضافةٌ تشريفِ ومُلْكِ وايجادِ واحداثِ، لا اضافةً اتِّحادِ.

(٢٨٨) وقال قومٌ: المرادُ بقوله: نَفَخَ فيها من روجِه، عَنَى بالروحِ

هاهنا القوَّةُ الَّتِي اذ حَصَلَتْ فى الاعضاءِ هَيَّأَتْها لقبولِ قوَّةِ الحسِّ والحركةِ وافعالِ الحياةِ، ويُضَيِّفونَ اليها حركاتِ الخوفِ والغضبِ، ثُمَّ يَجِدُّونَ فى ذلكَ من الانبساطِ والانقباضِ العارضينَ للروحِ المنسوبِ الى هذه القوَّةِ، لذلكَ قالَ: فَمَثَّلْتُ لى انساناً، الى قوله: والمساءةِ والسرورِ.

(٢٨٩) قوله: وَأَسْتَأْذَى اللّهُ، تعالى سبحانه، إِعْلَمَ أَنَّ النَّاسَ اختلفوا

فى تفضيل الانبياء عليهم السلام، على الملائكة والملائكة على الانبياء.
وَتَمَسَّكَ مَنْ فَضَّلَ الانبياءَ على الملائكةِ بآياتٍ من كتابِ الله، احدها
قوله: واذقلنا للملائكة: اسجدوا لآدمَ. و«سَجَدَ» فى اصلِ اللغةِ خَصَع. قال
الشاعرُ: تَرَى الأَكْمَ فيها سُجَّداً للحوا فيرِ.
وقال: من فضل الملائكة على الانبياء، ذلك كرامته، كما يُكْرِمُ الاميرُ
الوزيرَ بالدخولِ.

وقال قومٌ: للانبياء فضلٌ على بعض من الملائكة دون بعض.
(٢٩٠) قال بعضُ المحققين: السجودُ ليس بسجودِ عبادةِ لآدمَ، بل هو
عبادةُ الله وتعظيمُ لامرِ الله. وابليسُ مأموراً مع الملائكة بالسجودِ، فاستثنى اللهُ،
تعالى، ابليسَ على معنى الاستثناء من الساجدين.
(٢٩١) وقال قومٌ: يجوزُ أَنْ يثْقَلِبَ المَلَكُ شيطاناً. وقال قومٌ: لا يجوزُ
لِأَنَّ نَوْعَ الشياطينِ غيرُ نَوْعِ المَلَكِ.

(٢٩٢) والروايةُ الصحيحةُ: اغْتَرَبَتْهُ الحميةُ بالعينِ غيرِ مُعْجَمَةٍ.
(٢٩٣) وَقَبِيلُهُ، وَيُرْوَى قَبْلَهُ. وفى ذلك نظرٌ، لان القَبِيلَ فى اللغةِ
جماعةٌ من قومٍ شئى مثلُ الرومِ والعربِ والعجمِ، ولا يُقالُ القَبِيلُ الآ لجماعةٍ
فيهم رَهْظٌ من الرومِ والعربِ والعجمِ، ولم يَخْلُقِ اللهُ، تعالى، مع آدمَ هؤلاءِ
حتى وَافَقُوا ابليسَ فى تركِ السجودِ، فالاولى «وَقَبْلَهُ».
(٢٩٤) ابليسُ لفظٌ ليسَ بعربي. فمن قال: أنه من ابلسِ اى بلس،
فقد رَدَّ كلاماً سُريانياً الى كلامِ عربي.

(٢٩٥) وهاهنا أصل (٣٥) ر) يَجِبُ ان يُبَحَثَ عنه، وهو أَنَّ الاستثناءَ
إِما أَنْ يَكُونَ متصلاً كقولِ القائلِ، قام القومُ الازيدا، او منقطعاً كقولِ القائلِ:
ما فى الدارِ احدٌ الا حماراً. ومعنى المنقطع ان يكونَ المستثنى من غير جنسِ
المستثنى منه. وقولهم: ما فى الدارِ احدٌ الا حماراً، فالحمارُ ليس من جنسِ
احدٍ. لانَّ احداً لما يَعْقِلُ. وقالوا: فى هذا الاستثناءِ الذى كلاً مُنافيه «ما فى

الدار احد الآ حماراً وحماراً.

(٢٩٦) والبصريون يقدرون هذا الاستثناء ولكن، وقالوا ان فيه معنى كقولك: ما في الدار احد لكن فيها حمار. والفرأ يُقَدِّرُ بسوي. وعند البصريين لا يجوز ان يُبدَلَ الثاني من الاول، فَتَقُولُ: ما بها احد الاحمار، كما نَقُولُ ما بها احد الازيد.

(٢٩٧) وقد يجيء الشيء من ذلك مبدلاً على ضرب من التأويل، كقول الشاعر: وبلدة ليس بها انيس، الا اليعافير والآ العيس، وابدل «اليعافير» من «الانيس»، لأنها جعلها من انيس ذلك المكان. وقال آخر:

حَلَفْتُ يَمِيناً غَيْرَ ذِي مَسُوبِهِ وَلَا عِلْمَ الآ حَسَنُ ظَنِّ بِصَاحِبِ
أَبَدَلِ حَسَنِ الظَّنِّ مِنَ العِلْمِ، وان لم يكن من جنسه، لما كان الظان يَقُولُ: هذا عِلْمِي فِي فلان، يُرِيدُ أَنَّ ذلك تَقْدِيرُهُ فِيهِ، فَالذِي يَلُوحُ لَهُ من امره، وَيُظْهِرُ ذلك فِي المعنى «سلامك الخُصومةُ وَعِتَابُكَ السَّيْفُ»، يُرِيدُونَ أَنَّهُ يَضَعُ الخُصومةَ مَوْضِعَ السَّلامِ وَالسَّيْفَ مَوْضِعَ العِتَابِ، وَيَسْتَعْمِلُهُمَا مَكَانَهُمَا. وَيَقَالُ عَلَى هذه الطريقتِ: ليس فيه عيبٌ الآ جوده، يُرِيدُ أَنَّهُ لَا يُمَكِّنُ ان يُعَابَ بِشَيْءٍ. فان كنت ترى أَنَّ الجودَ عيبٌ، فليس فيه عيبٌ سوى ماتراه.

(٢٩٨) و«الآ» يكون ايجاباً، كقولك: مارايتُ الازيداً، وما قام الازيد، الآ هاهنا ايجابٌ لاستثناء جنس. لانه ليس قبل هذا الكلام ما يُسْتثنَى منه. وقد يكون بمعنى الواو عند ابي عبيدة. وذلك في قول الله، تعالى: الآ الذين ظَلَمُوا منهم. ورد ذلك الزجاج وغيره وقالوا: هو استثناء من غير (٣٥ پ) الجنس.

(٢٩٩) وذهب قومٌ ايضاً أَنَّ المرادَ من قوله: فسجد الملائكة كُلَّهُمْ اجمعين الآ ابليس، استثناءً من غير الجنس. والاستثناء من غير الجنس نوعٌ من الاستثناء، ويقال له الاستثناء المنقطع. والدليل على أَنَّ هذا الاستثناء من غير الجنس عند من يذهب الى هذا المذهب، قولُ امير المؤمنين، عليه السلام،

فسجدوا إلا ابليسَ وقبيلَه. اغْتَرَّتْهُمُ الْحَمِيَّةُ، وَغَلَبَتْ عَلَيْهِمُ الشَّقْوَةُ، وَتَعَزَّزُوا بِخَلْقَةِ النَّارِ. وَقَدْ تَعَزَّزَ ابْنُ الْجَانِّ هُوَ الْمَخْلُوقُ مِنَ النَّارِ إِلَّا الْمَلَائِكَةَ.

(٣٠٠) واستدلَّ قومٌ على أنَّ ابليسَ كان من الجنِّ بقولِ اللّهِ حاكياً عنه: خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ. وقال اللّهُ، تعالى: فى موضعٍ آخر: وخلق الجنَّ من مارجٍ من نارٍ.

(٣٠١) قال ابو عبدة: «ابليس» اسمٌ اعجميٌّ، لذلك لم يصرِّفه، وهو «إفيعيل» من «ابلس»، اي انقطع. ولم يكن له حجة.

(٣٠٢) ويقال: هو من «ابلس» اي ييس. قال اللّهُ، تعالى: فاذا هم مبليسون، اي آيسون. ويقال: «ابليس» اذا سكت ولم يُجِرْ جواباً. قال الشاعر: قال: نعمَ أعرِفُه وأبلساً، اي وَلَمْ يُخِرْ جواباً. وقيل: المُبَيْسُ الحزِينُ البائسُ النادمُ. قال الشاعر: وفى الوجوهُ صُفرةٌ وإبلاسُ. والإبلاسُ الفضيحةُ. وسُمِّيَ «ابليس» لآنه افتضح بعصيانِه. وقيل: ذلك مأخوذ من «أبلسَتِ الناقةُ» اذا لم ترُع من شدّة الضبّة.

(٣٠٣) قوله: اعطاه اللّهُ التَّنْظِرَةَ، بكسرِ الظاء، التأخيرُ. قال اللّهُ، تعالى: فَتَنْظِرُهُ إِلَى مَيْسَرَةٍ، وقولهم: نَظَارٍ مثل «قَطَامٍ» اي انْتَظِرُ. اعلم انّ الشيطانَ لا يقْدِرُ الا على وشوْمةٍ خفيفةٍ ودُعَاٍ ضعيفٍ، والمكْلَفُ يقْدِرُ على دفعه. واللّهُ، تعالى، يُمِدُّه بخواطيرِ الخيرِ من عنده، ويكْتُبُ له الاجرَ العظيمَ على دفعه، فيصيرُ مثلهُ كَمَثَلِ عبيدٍ لسلطانٍ يلقاهُ عدوُّه، فوقفَ يُجاهدُ ويقول: لا تُطعِ صاحبَكَ واستهِنْ بامرِه. ويقول السيّدُ لعبيدِه: انّ هذا عدوُّ لى ولك، فلا تُطعُه، فانه لا يتمكّن الا من دعاءٍ؛ (٣٦ ر) لوتصاممت عنه، لَذَهَبَ هنا، وأعطيك الفَ دينارٍ اجراً لك على اعراضك عن دعائه. فصار هذا الفعلُ نعمةً على هذا العبيد. وهذا مثَلُ الشيطانِ مع بنى آدم، الآ من اساء الاختيارَ لنفسه.

(٣٠٤) قال الامامُ الجليلُ الوَبْرِيُّ، رحمه اللّهُ فى قوله: فاعطاه اللّهُ التَّنْظِرَةَ استحقاقاً للسخطة: لَمَا كان المعلومُ من حالِه ازيداً المعصيةِ بازديادِ

المهلة، جَعَلَ اِبْقَاءَهُ فِي كُلِّ وَقْتٍ لِمَكَانٍ زِيَادَةَ عِقَابِهِ. ومع العلمِ بوصولِ العقابِ اليه، كان نفسُ الابقاءِ عقوبةً، لمكانِ العافية. وهذا كقولهِ، تعالى: وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا: أَنَّمَا نُثَمِّلِي لَهُمْ خَيْرًا لَّأَنفُسِهِمْ، أَنَّمَا نُثَمِّلِي لَهُمْ لِيُزَادُوا إِثْمًا، ونظائرُ ذلك كثيرة.

(٣٠٥) قوله: بَاعَ اليَقِينِ بِشَكِّهِ، قيل: إِنَّ الْوَاجِبَ عَلَى آدَمَ، عَلَيْهِ السَّلَامُ، أَنْ يَسْتَدِيكَ بِنَهْيِ اللَّهِ، تَعَالَى، فَتَيْتَلَمَّ شَمُولَ التَّهْيِ لَجَنَسِ الشَّجَرَةِ. فَلَمَّا لَمْ يَسْتَدِيكَ هَذَا الِاسْتِدْلَالَ الْمَخْصُوصَ، جَعَلَ كَأَنَّهُ بَاعَ الْيَقِينَ الَّذِي كَانَ وَاجِبًا عَلَيْهِ، بِظَنِّيهِ عَلَى اقْتِصَارِ النَّهْيِ عَلَى الشَّجَرَةِ. وَقِيلَ: إِنَّ اللَّهَ، تَعَالَى، أَخْبَرَ بَعْدَ آوَةَ ابْلِيسَ لَهُ، كَمَا قَالَ: إِنَّ الشَّيْطَانَ لِكَمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ. فَكَانَ الْوَاجِبُ عَلَيْهِ أَنْ يَتَذَكَّرَ عَدَاوَتَهُ فِي كُلِّ حَالٍ، وَلَا يَزْكُرُ إِلَى ظَنِّيهِ عِنْدَ الْمَقَاسِمَةِ، وَهُوَ قَوْلُهُ، تَعَالَى: وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ. فَلَمَّا لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ، صَادَ كَأَنَّهُ تَرَكَ الْيَقِينَ بَعْدَ آوَةَ ابْلِيسَ بِسَبَبِ ظَنِّيهِ.

(٣٠٦) وقيل: معنى قوله: بَاعَ اليَقِينِ بِشَكِّهِ، مَثَلٌ قَدِيمٌ لِلعَرَبِ، وَتَمَثَّلَ بِهِ امِيرُ الْمُؤْمِنِينَ، عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَلَمْ يُرِدْ أَنَّ آدَمَ، عَلَيْهِ السَّلَامُ، شَكَّ فِي امْرِ اللَّهِ وَدِينِهِ، كَمَا تَمَثَّلَ امِيرُ الْمُؤْمِنِينَ، عَلَيْهِ السَّلَامُ، يَقُولُ الشَّاعِرُ: «أَوْرَدَهَا سَعْدٌ وَسَعْدٌ مُشْتَمِلٌ» يُضْرَبُ هَذَا المَثَلُ، اعْنَى: «بَاعَ اليَقِينِ بِشَكِّهِ» لِمَنْ عَمِلَ عَمَلًا فِي غَيْرِ وَقْتِهِ، فَلَا يَفِيئُهُ ذَلِكَ الْعَمَلُ. وَالدَّلِيلُ عَلَى أَنَّ هَذَا الْكَلَامَ اسْتِعَارَةٌ عَلَى طَرِيقِ الْإِمْتِثَالِ أَنَّهُ لَا يَبِيعُ هَاهُنَا وَلَا شِرَاءً.

(٣٠٧) قوله: (٣٦ پ) ثُمَّ بَسَطَ اللَّهُ لَهُ فِي تَوْبَتِهِ، لَمَّا أَوْجَبَ اللَّهُ، تَعَالَى، عَلَى آدَمَ بَعْدَ تَنَاوُلِ الشَّجَرَةِ، التَّوْبَةَ إِصْلَاحًا لِمَا فَاتَهُ؛ صَارَ آدَمُ مُحْتَاجًا إِلَى التَّوْبَةِ، وَإِنْ لَمْ يَضُدْ مِنْهُ كَبِيرَةٌ مُوَبَّقَةٌ. وَتَوْبَةُ الْإِنْبِيَاءِ، عَلَيْهِمُ السَّلَامُ، لَا يَجْرِي مَجْرَى تَوْبَةِ أَصْحَابِ الْجَرَائِمِ وَالذَّنُوبِ، فَإِنَّ تَوْبَتَهُمْ إِنَابَةٌ إِلَى الْعَرَائِمِ مِنَ الرَّخِصِ.

(٣٠٨) وقال مَنْ لَمْ يُجِزِ الصَّغِيرَةَ عَلَى الْاَنْبِيَاءِ: الصَّغِيرَةُ مُكْفَرَةٌ بِشَرِطِ الْاِجْتِنَابِ عَنِ الْكِبَائِرِ، لِقَوْلِ اللَّهِ، تَعَالَى: اِنْ تَجْتَنِبُوا كِبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ، يَكْفِرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ، مِنْ غَيْرِ اِحْتِيَاجِ صَاحِبِ الصَّغِيرَةِ اِلَى تَوْبَةٍ مُفْرَدَةٍ.

(٣٠٩) وقال قوم: هذه التوبة من زلة اجترحها.

(٣١٠) وقال قوم: ذلك ترك الاجود والاولى. والتوبة طاعة يصلاح بها تارك الاجود مافاتة.

ومثال ترك الاولى والاجود ان انسانا له رأس مال لوسافر به الى الصين. لربح مائة دينار. فسافر الى خجند او كاجغر، وربح ستين ديناراً، فأولى له ان يربح مائة دينار، لكن ذلك الرجل غير ملوم، بل هو تارك لما هو أولى له وأنفع.

(٣١١) وقال قوم: الكبائر التي لا يتفر التاس عن قبول قول النبي، عليه السلام، جائزة عليه. وأجمعون على أن الكذب لا يجوز على الانبياء عليه السلام.

(٣١٢) واقول: احوال الانبياء، عليهم السلام، لا يشابه احوالنا. اذ الايمان بالتبوة ايمان بالغيب عند العقل. فان شبه العقل هذا الغيب بشيء مما هو حاضر لا دراكه، فهو بعيد جداً عما هو الحق. ومن لا ذوق له في الشعر ربما يصدق بوجود هذه القوة في غيره. ولكن يصرّف من لا ذوق له في الشعر في بحور الشعر واركانه وزخايفه واوتاده واسبابه وفواصله تصرف فاسد.

(٣١٣) وقد يكون الامر والتهمي حقاً مقرونا بالوعيد، وقد يكون كل واحد منهما محمولاً على الترغيب والاستحباب على وجه خاص فيه (٣٧ ر) المأمور والمنهي بوجه من التأويل. والنهي في قوله، تعالى: ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط.

(٣١٤) قوله: واضطقى، سبحانه من ولده انبياء، قال ابو عبيدة: اصل النبي مهموز من نبات أو نبات. ولكن العرب تركت همزته. وكذلك

في البرية والرزية.

ويقال: أَنَّ أَصْلَ التَّبِيِّ الطَّرِيقُ، وَسُمِّيَ الطَّرِيقُ نَبِيًّا، لِأَنَّهُ ظَاهِرٌ مُسْتَنِيرٌ.
وقيل: التَّبِيُّ مِنَ التَّبَوَّةِ وَهُوَ الْمَكَانُ الْمَرْفَعُ. فَالتَّبِيُّ فَوْقَ النَّاسِ فِي الرِّبَةِ
كَمَا أَنَّ التَّبَوَّةَ فَوْقَ الْأَرْضِ.

وقال عدى: ولا يحل نبي البشرية. البشر موضع.

وقيل: النبي اسم عام يُعْمَمُ مَنْ أَنْبَأَ عَنِ اللَّهِ، تَعَالَى: وَالرَّسُولُ اسْمٌ خَاصٌّ
يُخَصُّ صَاحِبَ الشَّرْعِ، إِشَارَةً إِلَى حِكْمَةِ اللَّهِ فِي بَعْثِ الْأَنْبِيَاءِ، عَلَيْهِمُ السَّلَامُ.
(٣١٥) وَفِي الْعَقْلِ مَجُوزَاتٌ لَا طَرِيقَ لَهَا إِلَّا السَّمْعُ. وَلَا بُدَّ مِنْ نَبِيِّ
يُنْبِئُ الْخَلْقَ عَلَى مَا عَقَلُوهُ عَنْهُ مِنْ طَرِيقِ السَّمْعِ، وَلَا طَرِيقَ الْعَقْلِ إِلَيْهِ. وَقَدْ ثَبِتَ
فِي الْعُقُولِ أَنَّ فِي الْأَفْعَالِ مَا يَدْعُو إِلَى الْخَيْرَاتِ، فَيَكُونُ مَصَالِحَ، وَفِيهَا مَا يَدْعُو
إِلَى السَّيِّئَاتِ، فَيَكُونُ مَفَاسِدَ. وَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ، وَكَانَ اللَّهُ، تَعَالَى، عَالِمًا
بِالْخَفِيَّاتِ؛ لَمْ يَسْتَجَلْ أَنْ يَعْلَمَ اللَّهُ مِنْ مَصَالِحِ الْعِبَادِ مَا يَخْفَى عَلَى الْعِبَادِ، مِنْ
أَعْدَادِ رَكَعَاتِ الصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ فِي الْوَقْتِ الْمَفْرُوضِ، وَالْحَجِّ إِلَى مَكَانٍ مَعْيِنٍ.
لِذَلِكَ قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ. وَقَالَ عَقِيبَ
كَفَّارَةِ الظَّهَارِ: ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ.

(٣١٦) وَنَظِيرُ ذَلِكَ مَا يَتَنَاوَلُهُ مِنَ الْأَدْوِيَةِ، فَإِنَّهُ يَخْتَصُّ بِقَدْرِ دُونَ قَدْرِ
وَبِوزْنِ دُونَ وَزْنٍ، حَتَّى لَوْ زِيدَ عَلَيْهِ، أَوْ نُقِصَ مِنْهُ صَارَ مَفْسِدَةً. وَإِذَا كَانَ فِي
مَصَالِحِ الْأَبْدَانِ مِثْلُهُ، لَمْ يَمْتَنِعْ أَنْ يَكُونَ فِي مَصَالِحِ الْأَدْيَانِ مِثْلُهُ. وَلَا يَجِبُ عَلَى
الطَّبِيبِ إِذَا عَالَجَ مَرِيضًا بِأَدْوِيَةٍ مَخْصُوصَةٍ مُوزُونَةٍ أَنْ يُبَيِّنَ لَهُمْ وَجْهَ الْحِكْمَةِ فِي
(٣٧ پ) الْقَدْرِ الْمَعْلُومِ وَالْوِزْنِ الْمَعْلُومِ، كَذَلِكَ لَا يَجِبُ عَلَى صَاحِبِ الشَّرِيعَةِ
ذَلِكَ. وَكَيْفَ، وَقَدْ ثَبَّتْنَا بِالْأَدْلَالِ وَالْمَعْجَزَاتِ صِدْقَ التَّبِيِّ، عَلَيْهِ السَّلَامُ،
وَمَا ثَبِتْنَا لَنَا صِدْقَ الطَّبِيبِ.

(٣١٧) وَمِثَالُ مَا يَتَكَلَّمُ فِيهِ، مِثَالُ مَرِيضٍ يَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ، تَعَالَى، خَلَقَ
لِدَائِهِ دَوَاءً، وَلَا يَعْلَمُ كُنْهَ ذَلِكَ الدَّوَاءِ وَكَيْفِيَّتَهُ وَتَفْصِيلَهُ وَمَقْدَارَهُ، فَيَحْتَاجُ إِلَى

الطبيب يُعَيِّنُ ذلك . كذلك يَعْلَمُ العاقلُ انَّ فى الافعالِ ما يكونُ فيه نِجاةُ
المكلفينَ، فيحتاجُ الى نبيٍّ مبعوثٍ يَهْدِيهِ وَيُرْشِدُهُ الى هذه الافعالِ .

(٣١٨) فان قال قائلٌ: ذَكَرَ اميرُالمؤمنينَ، عليه السلامُ، فى هذه
الخطبةِ اصولَ الطبِّ وعلومَ الهيئةِ والتشريعِ وغيرِ ذلك، وليست هذه من علومِ
الدينِ؛ قيل له: نَرَى اقواماً عقولُهُم ضعيفَةٌ وهِمَمُهُم نحيفةٌ يَرَوْنَ التعمُّقَ فى
التحقيقِ بدعةً والعدولَ عن الظواهرِ ضلالةً، فليس لأمثالِهِم النظرُ فى امثالِ هذا
الكتابِ: بل نَقُولُ لَهُم: قال اللهُ، تعالى: واذا مَرِضْتُ فهو يشفينى . والطبُّ
معرفةُ المريضِ وعلاماتِهِ ومعرفةُ الشفاءِ واسبابِهِ . وقال اللهُ، تعالى: خَلَقَكَ
فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ فى اىِّ صورةٍ ماشاء ركبك . ذلك علمُ التشريحِ الذى اشار
اليه اميرُالمؤمنينَ، عليه السلامُ . وقولُهُ تعالى: اللهُ الذى يُرْسِلُ الرِّياحَ فتشيرُ
سحاباً، اشار الى معرفةِ الآثارِ الغلويَّةِ، وقوله، تعالى: الشمسُ والقمرُ بحسبان .
وقوله؛ تعالى: وَقَدَّرَهُ مَنازِلَ، وقولُهُ: وَخَسَفَ القَمَرَ، وقولُهُ، اَوَلَمْ يَرَوْا الى
السَّماءِ فَوْقَهُم كَيْفَ بَنيناها، وذلك علمُ الهيئةِ . فما اشار اميرُالمؤمنينَ،
عليه السلامُ، فى هذه الخطبةِ الى ما هو خارجٌ عن تفسيرِ القرآنِ ومعرفةِ افعالِ
اللهِ، تعالى، الدالةِ على اَنبائِهِ، تعالى . وقد ذكرنا: انَّ نَظَرَكَ الى الانبياءِ
والاولياءِ بالقياسِ الى نَفْسِكَ نَظَرُ الاَكْمَةِ الى الكواكبِ .

(٣١٩) قولُهُ: اجْتالَهُمُ (٣٨ ر) الشياطينُ، اى اَغْرَبَهُمُ، وقيلَ:
اِسْتَخَفَّهُمُ حَتَّى جالُوا مَعَهَا .

(٣٢٠) قوله: واوصابُ تُهَرِّمُهُمُ، عَنى بالواوصابِ الامراضَ . ومن
الامراضِ ما هو سَبَبُ الهمومِ . والامراضُ منها مفردةٌ ومركبةٌ . واجناسُ الامراضِ
المفردةُ ثلثةٌ: جنسُ الامراضِ المنسوبةِ الى اللاعضاءِ المتشابهةِ الاجزاءِ،
وجنسُ الامراضِ المنسوبةِ الى الاعضاءِ الآليَّةِ، وجنسُ الامراضِ المشتركةِ التى
تَعْرِضُ للمتشابهةِ الاجزاءِ وتَعْرِضُ للآليَّةِ بماهى آليَّةً، ويُقالُ له تَفَرَّقُ الاتصالي،
وانحلالُ المفردِ .

وامراض التركيب يتقسيم الى امراض الخلقية. وامراض المقدار وامراض
العدد وامراض الموضوع. والعوارض النفسانية كالغضب والرؤع والفرج والحزن
اسباب للهريم.

واشد العوارض النفسانية الهيم، لان الروح عند الهيم يتحرك الى جهتين
في وقت واحد. فانه قد يعرض من الهيم غضب وحزن. لذلك قال النبي،
عليه السلام: الهيم نصف الهريم.

(٣٢١) قوله: ليستأذوهم ميثاق فطرته، يقال: استأذوا، اي خطبوا
لى ميثاق دعوته ودعوا.

(٣٢٢) قوله: رسل، تقديره رسله رسل، سمي، يعنى الله، سبحانه،
من بعده، من هاهنا مفعول. او غاير اي باقى عرقه من قبله. ما هاهنا فاعل من
سابق من نبي سابق. خلفت الابناء، خلفت لازم ومتعدي، وهاهنا لازم.

(٣٢٣) قوله: اهل الارض يومئذ ملل متفرقة واهواء منتشرة، كان اهل
الميل فى عهد رسول الله، صلى الله عليه وآله وسلم، اليهود والتصارى والمجوس
وفرقه من الصابئين. والدهرية وعبد الاوثان والسامية واهل مكة ومن حولهم
لايدينون بدين. كان قس بن ساعدة وزيد بن عمرو بن نفيل وغيرهما، كما
ذكر فى مجامع الامثال من الموحدين المبشرين (٣٨٠) بنو محمد، صلى الله
عليه وآله وسلم. وقوم عبدوا الاوثان، وبقي فيهم آثار حسان من مله ابراهيم،
عنه السلام. وقوم منهم سافروا وساروا فى البلاد وأخذوا مذهب الدهرية. منهم
عقبه بن ابى ميعيط، كما حكى الله، تعالى، عنه حيث قال: وما يهلكنا الا
الدهر.

(٣٢٤) قوله: من مشبه لىه بخلقهم هم التصارى والصابئون، او ملحد
فى اسمه هم الدهرية، او مشير الى [غيره] عبدة الاوثان وعبدة الكواكب من
الصابئين.

(٣٢٥) قوله: رخصه وعزائمه، الرخصة فى الامر خلاف التشديد،

والعزائمُ الفرائضُ المضيقَةُ لا الموسَّعةُ. المُرسَلُ في الاخبارِ ما يزويه احدُ التابعين، وفي القرآنِ ما يَحْتَاجُ الى بيانِ صاحبِ الوحي، مأخوذٌ من قولهم: غَنَمٌ مُرْسَلٌ الى المراعى.

(٣٢٦) قوله: بينَ مأخوذٍ ميثاقٍ [فى] عليه و موسَّعٍ على العبادِ فى جهله، اشار الى فرضِ الكفاياتِ وفرضِ الاعيان. لانَ فرضَ العينِ لا يَسَعُ جهله لكلِّ عاقلٍ، فهو الذى آخَذَ على كُلِّ العبادِ ميثاقُ عليه. وفرضُ الكفايةِ ما يَسَعُ لبعضهم جهله. و اراد بقوله: و موسَّعٍ على العبادِ، اى بعضهم، جهله، و اراد انَّ لا يَعْلَمُوهُ، وهو الجهلُ اللغوئى، وليس بجهلٍ اصطلاحى.

(٣٢٧) قوله: و بينَ مُثَبَّتٍ فى الكتابِ فرضُه [و] معلومٍ فى السَّنَةِ نَسْخُهُ، و واجبٍ فى السَّنَةِ اخذه، و مرخِّصٍ فى الكتابِ تركه، هاهنا مسائلٌ فى اصولِ الفقه.

(٣٢٨) المسألةُ الأولى جوازُ نسخِ الكتابِ بالسَّنَةِ، فَمِنَ الناسِ من رأى ذلك عقلاً، و منهم مَنْ جَوَّزَ ذلكَ من طريقِ العقلِ، و قال: إِنَّ السَّمْعَ مَتَّعَ مِنْهُ. و قال قومٌ: لَيْسَ فى القرآنِ ما نُسَخَ بالسَّنَةِ و ما تَعَرَّضُوا لجوازِ ذلكَ فى العقلِ. و كُلُّ يَتَمَسَّكُ بحجَّةٍ او دليلٍ.

و من نَفَى ذلكَ، احتجَّ بقولِ اللّهِ، تعالى: و اذا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ، و قوله، تعالى: اِنَّ بقرانِ غيرِ هذا او بَدَّلَهُ، قُلْ: ما يَكُونُ لى اَنْ اُبَدِّلَهُ من تلقاءِ نَفْسِى، (٣٩ ر) اِنْ اَتَيْعُ الاَ ما يُوحىَ الِى، الى قوله، تعالى: ما نُنسَخُ من آيَةٍ او نُنسَخُها، نَأَتْ بخيرِ منها او مثلها. و مَنْ جَوَّزَ ذلكَ تَمَسَّكَ بقولِ اللّهِ، تعالى: حَتَّى يَجْعَلَ اللّهُ لَهُنَّ سَبِيلاً. فهذه الآيةُ منسوخةٌ بقولِ النَّبِىِّ، صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهِ: اَلآنَ جَعَلَ اللهُ لَهُنَّ سَبِيلاً. و ليس هذا من اخبارِ الآحادِ، فَإِنَّ الكتابَ لا يُنسخُ باخبارِ الآحادِ.

فان قال: اِنما ينسخ الآية قوله، تعالى: الزانية والزانى، قلنا: ظاهر الآية منسوخٌ ايضاً بخبرِ الرجم. و تَمَسَّكَ ايضاً بقولِ اللّهِ، تعالى: اِنْ تَرَكَ خيراً

الوصية للوالدين والاقربين، ونسخ هذه الآية قوله، عليه السلام: إِنَّ اللَّهَ قَدْ
أَعْطَى كُلَّ ذِي حَقِّ حَقَّهُ، فلا وصية لوارث.

(٣٢٩) ثم اختلفوا في جواز نسخ السنة بالقرآن، فقال قوم: لا يجوز،
وَتَمَسَّكُوا بقول الله، تعالى: وإذا بدلنا آية مكان آية، قَبِينُ انَّ الآية لا يكون
بدلاً إلا عن آية. ومن جوز ذلك، قال: انَّ النَّبِيَّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، تَوَجَّهَ
تِلْقَاءَ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ من طريقِ السَّنةِ، فَتَسَخَّرَ اللَّهُ ذَلِكَ بالكتاب، حيث قال:
قَوْلِي وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ، وتأكيد ذلك «وما جعلنا القبلة التي كنت
عليها». وقال قوم: نُسِخَ صَوْمُ عَاشُورَاءَ، وَهُوَ سُئُهُ، بالكتاب، وهو «شهر رمضان
الذي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ». وفي هاتين المسألتين كلامٌ مذكورٌ في أصول الفقه،
ولانحتاج هاهنا إلا الى تلويح. ومن جوز نسخ الكتاب بالسنة ونسخ السنة
بالكتاب، احتج بقول امير المؤمنين ايضا هذا.

(٣٤٠) قوله: واجب بوقته و زائل في مستقبله، هذه مسائل في الفقه
واصوله. ويُروى: واجب بوقته صوم رمضان، واجب بوقته يعني في رمضان، زائل
في مستقبله، اي في العيد. وواجب في نهار رمضان، زائل في ليلته، وصلوة
الفجر واجبة (٣٩٩) عند طلوع الشمس زائلة عند الضحى. والحج في العشر
الاول من ذي الحجة زائل في المحرم وصفر. وامثال ذلك كثيرة.

(٣٤١) قوله: من كبير أوعده عليه نيرانه: عني به الكبائر التي اوعده
الله عليه النار، مثل الزنا، حيث قال الله، تعالى: وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا،
اي يُضَاعَفُ له العذاب يوم القيامة.

(٣٤٢) قوله: او صغير ارضد له غفرانه، مأخوذ من قول الله، تعالى:
الذين يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْاِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ اِلَّا اللَّمَمَ، اِنَّ رَبَّكَ وَاَسْعُ الْمَغْفِرَةِ.

(٣٤٣) بين مقبول في ادناه موسع في اقصاه، هذا نحو وجوب القراءة
في الصلوة، وان الصلوة جائزة عند قوم بثلاث آيات قصار او آية طويلة. فاذا اتى
بها على وجهها تلقاه القبول من الله، تعالى، وعند قوم بسورة قصيرة تامة. وان

أراد فى ذلك من الآيات عند قوم، او من السورة الطويلة الى ماشاء، حتى لو ختم القرآن فى ركعة، ما لم يخرج القارى عند وقت الصلوة، فله ذلك. وكذلك فى التصدق مقبول منه ان يتصدق من عشرين بنصف دينار. وإن تصدق بدينارين وأزيد من ذلك، فله ذلك، وهو الموسع فى اقصاه. وكذلك الصوم، ان صام بثلاثة ايام من كل شهر، تلقاه القبول من الله، تعالى، وإن صام أكثر من ذلك، فهو الموسع فى آقصاه.

(٣٤٤) قوله: وفرَضَ اللهُ عليكم حجَّ بيته، ويُرَوَى «عليهم» الى آخر هذا الكلام. يَا لَهْوَنَ اليه، اى يَفْرَعُونَ. الْمُطِيفُ هاهنا بمعنى الطائف، والمُطِيفُ ايضا المُلِمُّ التَّارِكُ بقوم.

اعْلَمُ أَنَّ اللهَ، تعالى، جعلَ اختلافَ القبلةِ سِمَاتُ أَهْلِ الأديانِ، وأعلاماً يُوقَفُ بِهَا على اتِّحَالِ المصَلِّي الى نِحْلَةٍ لَزِمَهَا من التَّجَلِّ الحَمْسِ، ولذلك قال: ولكلِّ وجههٌ هو مؤلِّها.

(٣٤٥) وجعل اللهُ قِبْلَةَ المسلمين (٤٠ ر) فى وادٍ مُحدَثٍ لا نَفْعَ فيه ولا جَدْوَى، فَيَعْلَمُ الفَطْنُ بامرِ النظرِ أَنَّ المقصودَ بذلك البُعْدُ لِأَغْيَرُ. والحجُّ مستجمَعٌ لعبادةِ النفس وعبادةِ المال وعبادةِ البدن، وهو الظُّهُورُ الاكْبَرُ والنُّسْكُ الأَعْظَمُ، وبه يفارق المسلمُ اهلَ المللِ. ولذلك قال، عليه السلام: من مات ولم يُعِجَّ حَجَّةَ الاسلامِ، فَلَيَمُتْ عَلَى ائِي حَالٍ إِنْ شاءَ يهودياً او نصرانياً.

(٣٤٦) والفريضةُ اذا كانتَ موقَّتةً، ذكَّ اختصاصُها بوقتِ لها على فضلها وشرفها ونباهةِ حالِها، يُستدعى من المُوَظَّفِ عليها فضلُ جُهدِ فى اقامتها. ومن لا بَسَّ عملاً لا يلائمُ صورةَ التكبيرِ، ويُنافى اعمالَ الجبارةِ من الاقبالِ على حجرِ اصمِّ بالتقبيلِ، وعلى مواطنِ خاليةِ من حوادثِ الاطماعِ بالاجلالِ؛ صار ذلك الفعلُ أتمَّ رياضةً على طرحِ الأَنَفَةِ. فَإِنَّ من أطاعتهُ نَفْسُهُ لوجهِ الله، تعالى، فى توقييرِ شىءٍ لا يَنْفَعُ ولا يُؤذى ولا يَعْلمُ ولا يَشْكُرُ؛ فهو الى توقييرِ مَنْ هُوَ أَعْلَى منه درجةً من الانبياءِ والملائكةِ، أَسْرَعُ، والى هجرانِ ما يَسْتَشْعِرُهُ من

الخيرية أقرب.

(٣٤٧) والخلائقُ مهما تَعَوَّدُوا ذلك، ومُرُّوا عليه؛ تَوَقَّرَ كُلُّ مَنْهُمْ على صاحبه بحسب ما يَسْتَأْهله. ومَتَى فعلوا ذلك في من جَلٍّ وصَغَرٍ من البشرِ، تَوَلَّدَتْ بينهم المحبَّةُ، وَسَمَلَ دهماهُمُ الوِدادُ والمصلحَةُ. ولا يَقِفُ على حقيقةِ هذا الامرِ، الامنِ وَفَقَ لتَأْمُلِ الحقائقِ، وَسَهَّلَ سبيلَهُ الى تَتَبُعِ الحِكمِ.

ولذلك قال اللّهُ، تعالى: فلا رَفَتْ ولا فسوقُ ولا جدالَ في الحجِّ، وما تَفَعَّلُوا من خيرٍ يَعلِّمُهُ اللّهُ، وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى.

(٣٤٨) وقد بَيَّنَّ اللّهُ، تعالى، وجهَ الحِكمَةِ في اكثرِ الطاعاتِ، فقال في الصلوةِ، انَّ الصلوةَ تَنهَى عن الفحشاءِ والمُنكَرِ. اشار الى وجهِ الحِكمَةِ في التَعَبُّدِ بالصلوةِ.

وقال في الزكوةِ: حُذِّدْ من أموالهم صدقةً تُظَهِّرُهُمْ وتُزَكِّيهِمْ بها. (٤٠ پ) اشار ايضا الى وَجْهِ الحِكمَةِ في ايجابِ الزكوةِ.

وقال في الصَّوْمِ: كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ. بَيَّنَّ أَنَّ لِعَمَلٍ أَدُلُّ عَلَى التَّقْوَى مِنَ الصَّوْمِ.

وقال في الحجِّ: لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ، أَخْبَرَ أَنَّهَا لَزِمَتْ لِمَنَفِعَةٍ يَدْرُ عَلَيْهِمْ فِي الْعَاجِلِ وَالْآجِلِ. وَأَخْبَرَ عَنْ سَوَالِفِ الْأَمَمِ بِقَوْلِهِ: وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنَسَكَاهُمْ نَاسِكُوهُ.

وقال في الجهادِ: لولا دَفَعَ اللّهُ النَّاسَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا، لَهَيَّجَتْ صَوَامِعَ وَبِيَعًا وَصَلَوَاتُ وَمَسَاجِدُ. وَأَخْبَرَ عَنِ لَزُومِ الْجِهَادِ [فِي] سَوَالِفِ الْأَمَمِ بِقَوْلِهِ، تعالى: وَكَأَيِّنْ مِنْ نَبِيِّ قَاتَلَ مَعَهُ رِيثُونَ كَثِيرٌ.

(٣٤٩) وقولُهُ: وَقَفَّوْا مَوَاقِفَ أَنْبِيَائِهِ، يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مَعْنَاهُ مَا أَشَارَ إِلَيْهِ، تعالى، اليه في قوله: وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنَسَكَاهُمْ نَاسِكُوهُ. وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مَعْنَاهُ مَا ذَكَرَ فِي كِتَابِ مَكَّةَ: أَنَّ مِصَاصِ بْنِ عَمْرِو وَالجُرْهُمِيِّ جَدًّا ثَابِتِ

بن ابراهيم، عليهما السلام من قِبَلِ اُمِّهِ ذَكَرَ اَنِّي رَأَيْتُ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ سَبْعِينَ نَبِيًّا مِنَ الشَّامِ قَدْ طَافُوا بِالْبَيْتِ، وَسَعَوْا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، وَعَادُوا. وَقَدْ رُوِيَ أَنَّ مُوسَى، عَلَيْهِ السَّلَامُ، كَانَ يَطُوفُ بِذَلِكَ الْبَيْتِ وَعَلَيْهِ سَمْلَةٌ، وَدَاوُدُ اَيْضًا فِي عَهْدِهِ. وَتَحْتَمِلُ اِنْ يَكُونُ «مَعْنَا [ه] وَقَفُوا مَوَاقِفَ اَنْبِيَائِهِ» فَهِيَ مَوَاقِفُ اِبْرَاهِيمَ وَاسْمَاعِيلَ وَمُحَمَّدٍ، صَلَّى اللهُ عَلَيْهِمْ، وَقِيلَ بِالْمَازِمِينَ مِنْ مَنَادُوهُ، قَالَ ابْنُ عُمَرَ: سُرَّ تَحْتَهَا سَبْعُونَ نَبِيًّا، اِى قُطِعَتْ سُرُّرُهُمْ.

قال الشاعر: بين الحجون وبين السرير.

(٣٥٠) وقوله: وتشبهوا بالملائكة، التشبه بالملائكة من طريق الافعال التي هي عبادة الله، تعالى، والتنزه عن الرقث والفسوق والجِدالِ وقضاء الشهوات في الاحرام. ومن اعرض عن قضاء الشهوات وهو مقبل على عبادة الله، تشبه بالملائكة. فان الملائكة يسبحون الليل والنهار لا يفترون ولا يقصون شهوة. وتحتمل ان يكون (٤١ ر) التشبه بالملائكة من حيث قال: وترى الملائكة حافين حول العرش، وكذلك الحجاج حول الكعبة. وتحتمل ان يكون التشبه بالملائكة انهم يطوفون بالبيت المعمور، فتشبه الحجاج بهم، لانهم يطوفون بالكعبة من طريق التعبد والتعظيم.

(٣٥١) وسُميت الكعبة قبلة، لان المصلي يقابلها وتقابلها. وقيل لان الله، تعالى، تقبل صلوة من توجه اليها.

(٣٥٢) شرح الخطبة الأخرى، هذه خطبة خطبها عند انصرافه من صيقيين، وصقيين موضع على عشرين فرسخاً من الكوفة.

اللغة:

(٣٥٣) قوله: استسلاماً، اى انقياداً.

(٣٥٤) قوله: فاقه الى كفايته، الفاقه الحاجه، لافعل لها. والكفى اصل صحيح يدل على الحساب الذي لا يستراد فيه. وكفاية الله لطفه، تبارك وتعالى.

(٣٥٥) لَا تَيْلُّ لَا يَنْجُو. وَفِي الْحَدِيثِ: فَلَا وَأَلَّتْ أَي لَا تَجُوتَ. فَانَّهُ

أَرْجَحُ مَا وُزِنَ، أَي إِنَّ حَمْدَهُ [...] .

(٣٥٦) قَوْلُهُ: مَعْتَقِدًا مُصَاصُهَا، الْمُصَاصُ خَالِصُ كُلِّ شَيْءٍ. يُقَالُ:

فَلَانَ مُصَاصٌ قَوْمَهُ، إِذَا كَانَ أَخْلَصَهُمْ نَسَبًا، يَسْتَوِي فِيهِ الْوَاحِدُ وَالْجَمْعُ وَالْإِثْنَانُ وَالْمُؤَنَّثُ.

(٣٥٧) قَوْلُهُ: لِأَهَاوِيلِ مَا يَلْقَانَا، الْهَوُؤُ الْمَخَافَةُ وَالْأَمْرُ الْمُخِيفُ.

يُقَالُ: هَوُؤُكَ وَأَهْوَاؤُكَ وَأَهَاوِيلُ كَقَوْلِهِ وَقَوْلِهِ وَقَاوِيلُ.

(٣٥٨) وَمَدْحَرَةُ الشَّيْطَانِ أَي مُبْعِدُهُ.

(٣٥٩) قَوْلُهُ: الْأَمْرُ الصَّادِعُ، يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بِمَعْنَى الْقَاطِعِ مِنْ قَوْلِهِمْ:

صَدَعَتْ الْفَلَاحَةُ أَي قَطَعَتْهَا. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بِمَعْنَى الدِّينِ الظَّاهِرِ مِنْ قَوْلِهِمْ: صَدَعْتُ الشَّيْءَ، أَي بَيَّنَّتُهُ وَظَهَرَتْهُ. وَيُقَالُ: صَدَعَ بِالْقَوْلِ، تَكَلَّمَ.

(٣٦٠) الْمَثَلَةُ بِفَتْحِ الْمِيمِ وَضَمِّ الثَّاءِ جَمِيعًا، وَالسَّحَالَةُ الَّذِي يَشْرِي

لَيْلًا.

(٣٦١) وَأَخْتَلَفَ النَّجْرُ، النَّجْرُ وَالنَّجَارُ الْأَصْلُ وَالْحَسَبُ وَالطَّبْعُ،

أَنْهَارَتْ دَعَائِمُهُ أَنْهَدَمَتْ، وَأَنْهَوْرُ أَصْلٌ صَحِيحٌ يَدُلُّ عَلَى تَسَاقُطِ شَيْءٍ وَزَوَالِهِ، يُقَالُ: هَوْرَتَهُ فَأَنْهَارَ وَتَهَوَّرَ، أَي أَنْهَدَمَ.

(٣٦٢) قَوْلُهُ: عَفَتَ شُرْكُهُ، الشَّرَاكُ الطَّرَائِقُ الدِّقَاقُ تَشْعِبُ عَنْ

جَادَةٍ، (٤١ پ.)

وَيُقَالُ: الْكَلَامُ فِي بَنِي فَلَانٍ شُرْكُ أَي طَرَائِقُ، وَقِيلَ: نِعَمَ الطَّرِيقُ

شِرَاكُهُ أَي وَاضِعُهُ. وَالطَّرِيقُ يُذَكَّرُ وَيؤنثُ، كَالسَّبِيلِ.

(٣٦٣) فِي خَيْرِ دَارٍ، يَعْنِي فِي دَارِ الدُّنْيَا، لِأَنَّهَا دَارُ الْعَمَلِ، وَيَحْتَمِلُ

أَنْ يَكُونَ الْمَرَادُ بِهَا مَكَّةَ، يَعْنِي أَنَّهَا خَيْرُ دَارٍ.

(٣٦٤) قَوْلُهُ: نَوْمُهُمْ شُهُودٌ وَكُحْلُهُمْ دَمُوعٌ بِلَاغَةٌ بَلَّغَتْ مَدَاهَا، يَعْنِي

كَأَنَّهُمْ لَا يَنَامُونَ، وَيَكُونُ إِنْ نَامَ غَيْرُهُمْ، فَهُمْ شُهُودٌ؛ وَإِنْ اكْتَحَلَ غَيْرُهُمْ

بالإيميد، فَكُحِّلُهُمُ الدَّمُوعُ، يعنى أَنَّ اعينُهُم لا يَخْلُومَن الدَّمُوعُ.
(٣٦٥) وَلَجَأَ أَمْرُهُ، التَّجَأَ أَمْرُهُ، التَّجَأَ [الى] المَكَانِ يَتَجَأُ اليه.
(٣٦٦) مَوْتِلُ حَكِيمِهِ، الحُكْمُ هَاهُنَا الحِكْمَةُ وَالوَلَايَةُ.

(٣٦٧) قَالَ ذَلِكَ فِي آلِ النَّبِيِّ وَاهِلِ بَيْتِهِ. اقول: آلُ فرعونَ اهلُ بَيْتِهِ وَقَوْمِهِ وَاهِلِ دِينِهِ وَمَلَّتِيهِ. وَلَا يُقَالُ: فَلَانٌ مِنْ آلِي الكُوفَةِ وَآلِ البَصْرَةِ. وَقِيلَ: الْآلُ وَلَدُ الرَّجُلِ وَنَسْلُهُ. قَالَ النَّابِغَةُ: يَحِلُّ فَيَاضٌ مِنَ السَّيْلِ (؟) وَقِيلَ آلُ الرَّجُلِ أَقَارِبُهُ قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: رَجُلٌ مُؤْمِنٌ [مِنْ آلِ فرعونَ] وَقِيلَ: كَلَّ مُسْلِمٌ آلَ مُحَمَّدٍ، لِقَوْلِي اللَّهِ، تَعَالَى: وَمَنْ يَتَوَلَّهُ، فَإِنَّهُ مِنْهُمْ. فَالْآلُ عِنْدَ الْمُحَقِّقِينَ وَالْأَهْلُ وَاهِلُ الْبَيْتِ بِمَعْنَى وَاحِدٍ. وَيُقَالُ: الْإِهْلُ لَيْسَ بِمَعْنَى الْآلِ، لِقَوْلِي النَّبِيِّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: أَهْلُ الْقُرْآنِ أَهْلُ اللَّهِ، وَاهِلُ مَكَّةَ آلُ اللَّهِ، وَهُمَا مَعْنِيَيْنِ مُخْتَلِفَيْنِ. وَآلُ النَّاقَةِ قَوَائِمُهَا. الْآلُ أَعْمَدَةُ الْخَيْمَةِ. كُلُّ مَنْ يَكُونُ قِوَامُ الرَّجُلِ بِهِ فَهُوَ آلُهُ. وَيُقَالُ: ذَلِكَ اللَّفْظُ فِي الْإِشْرَافِ دُونَ غَيْرِهِمْ.

(٣٦٨) قَوْلُهُ: زَرَعُوا الْفُجُورَ، يَعْنِي الْخَوَارِجَ. وَهَذَا كَلَامٌ جُمِعَ فِيهِ مِنْ أَقْسَامِ الْبَلَاغَةِ التَّتَمِيمُ وَالْمُكَافَاةُ وَقِسْمٌ مِنَ الْمَقَابَلَةِ. وَلَا يُسَاعَدُ امْتِثَالُ هَذِهِ الْفَصَاحَةِ إِلَّا لِمِثْلِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ، عَلَيْهِ السَّلَامُ. نُقِلَ إِلَى مَنْتَقَلِهِ، يَعْنِي مَوْضِعَ الْإِنْتِقَالِ.

(٣٦٩) قَوْلُهُ: أَحْمَدُهُ اسْتِمَاماً لِنِعْمَتِهِ، مَعْنَاهُ أَنَّ الْحَمْدَ وَالشُّكْرَ عَلَى نِعْمَةِ اللَّهِ فِي دَارِ التَّكْلِيفِ يُوجِبَانِ اسْتِحْقَاقَ الثَّوَابِ عَلَى اللَّهِ، تَعَالَى، وَالجَنَّةُ هِيَ تَمَامُ النِّعْمَةِ. وَهَكَذَا فِي قَوْلِهِ؛ (٤٢ ر) تَعَالَى: وَلَمَّا شَكَرْتُمْ لَا زَيْدَنَّاكُمْ، إِنَّ هَذِهِ الزِّيَادَةُ هِيَ الْجَنَّةُ، لِأَنَّهَا مَضْمُونَةٌ لِامْحَالَةِ مَقْطُوعَةٍ عَلَيْهَا. وَزِيَادَةُ نِعْمَةِ الدُّنْيَا لَا تَجِبُ لِامْحَالَةِ بَعْدِ الشُّكْرِ، وَأَمَّا الْوَاجِبُ مِنَ الزِّيَادَةِ عَلَى الْإِطْلَاقِ هُوَ الثَّوَابُ.
(٣٧٠) قَوْلُهُ: إِلَيْهِمْ يَفِيءُ الْعَالِي، وَبِهِمْ يَلْحَقُ النَّالِي، مَعْنَاهُ أَنَّ هُمْ

أَصْحَابُ الْحَقِّ مَعَهُمُ الْحَقُّ وَهُمْ مَعَ الْحَقِّ. وَالتَّاسُ ثَلَاثُ طَبَقَاتٍ: مُتَوَسِّطَةٌ وَغَالِيَةٌ وَمُقَصِّرَةٌ فِي الْحَقِّ. وَالوَاجِبُ عَلَى الْمُقَصِّرِينَ أَنْ يَزِيدُوا فِي الْاجْتِهَادِ، حَتَّى يَلْحَقُوا

بصاحبِ الحقِّ. ومن حقِّ الغالي ان يقصُرَ عن علُوِّه، حتَّى يَفِيَّ الى الحقِّ، فانَّ الحقَّ بَيْنَ المقصِرِ والغالي.

(٣٧١) شرحُ الخطبةِ المعروفةِ بالشَّقْشِقِيَّةِ، وفي هذا الخطبةِ، كما قال

بعضُ الشعراءِ:

كلامُ الامامِ امامِ الكلامِ كَثِيرُ الخَزَامِي وِصوبِ الغمامِ
ويقال لها المَقْمِصَةُ ايضاً، من قولِ العربِ: قَمَصَهُ تَقْمِصاً قَتَمَصَهُ، اي لَبَسَهُ،
كما يَشْتَمِلُ القَمِيصُ على لَابِسِهِ. والشَّقْشِقَةُ لمنسوبُهُ الى قوله: هذه شِقْشِقَةٌ.
والشَّقْشِقَةُ بالكسْرِ شىءٌ تُخْرِجُهُ البعيرُ من فيه اِذَا هاج. ويقال للخَطِيبِ.
ذو شَقْشِقَةٍ، يُشَبَّهُ بالفحلِ. ثم أُطْلِقَ لفظَةُ الشَّقْشِقَةِ على الكلامِ الذى يَتَكَلَّمُ به،
والفمُّ اَلْتَهُ. وبالزَّرِّيَّتِ القَمِيصُ وَيَتَزَيَّنُ، لذلك قال: مكانَ الزَّرِيْمِ القَمِيصِ.

(٣٧٢) قوله: محلُّ القُطْبِ من الرِّحَى، قُطْبُ الرِّحَى فيه ثَلْثُ لغاتٍ:

بفتحِ القافِ وكسرها ووضيحتها. وسُمِّيَ لَانَّ القُطْبَ مَجْمَعُ امرِ الرِّحَى وَدَوْرُ الرِّحَى
عليه. وقُطْبُ الرِّحَى مأخوذٌ من قُطْبِ الفلكِ، وهو جزءٌ من اجزاءِ الفلكِ عند
كوكبِ صغيرِ اَبْيَضَ بَيْنَ الجَدِيِّ والْفَرْقَدَيْنِ، يدورُ عليه الفلكُ. ويقال هو قُطْبُهُم
اي سَيِّدُهُم. ويقال لصاحبِ الجيشِ قُطْبُ رَحَى الحربِ. والمعنى يَدُورُ عَلَيَّ
كما يدورُ الرِّحَى على القُطْبِ. ولولا القُطْبُ لَمَا انْتَضَمَتِ حركةُ الرِّحَى.
فالمعنى انَّ (٤٢ پ) امرها بى يَقُومُ. وَيُرَوَى يَنْحَدِرُ، يُرِيدُ أَنَّها ممتنعةٌ على
غيري ولا يُجَارِيَنِي مُجَارٍ، وهو كلامٌ مستأنفٌ غيرُ موصولٍ. المعنى: اراد انه
على المكانِ والمحلِّ، لِأَنَّ السَّيْلَ لا يَنْحَدِرُ اِلَّا عَنِ الاماكنِ العالِيَةِ.

(٣٧٣) قوله: ولا يَرْتَقِي اليه الطَّيْرُ، هذا وصفٌ يَقْتَضِي بلوغَ الغايةِ فى

الْعُلُوِّ والارتِفاعِ، لِأَنَّهُ ليس كلُّ مكانٍ يَنْحَدِرُ عنه السَّيْلُ لا يَرْتَقِي اليه الطَّيْرُ من
الْعُلُوِّ. سَدَلْتُ، اي اَرْتَحَيْتُ بَيْنِي وبينها حجاباً. ويقال: طَوَيْتُ عنها كَشْحاً،
اي اَعْرَضْتُ عنها، والكاشِحُ الَّذى يُوَلِّيكُ كَشْحَهُ اي جَنْبَهُ. ومن اعرض عن
شىءٍ فَقَدْ طَوَى عنه كَشْحَهُ، وَطَفِئْتُ، اَخَذْتُ، وَاَقْبَلْتُ اَرْتَأَى على مثالي

أَفْتَعِلُ مِنَ الرَّأْيِ أَيْ أُدَبِّرُ وَأُفَكِّرُ. بِيَدِ جَدَاءَ بِالْجِيمِ وَالْحَاءِ، أَيْ مَقْطُوعَةٍ. وَيُقَالُ يَدُّ جَدَاءً، إِذَا لَمْ تُوَصَّلْ، وَالْمُرَادُ مَا وَصَلَنِي مَنْ أَسْتَعِينُ بِهِ. يُشِيرُ إِلَى قَلَّةِ النَّاصِرِ. وَهِيَ اسْتِعَارَةٌ مَلِيحَةٌ.

(٣٧٤) قَوْلُهُ: طَخِيَّةٌ عَمِيَاءٌ، الطَّخِيُّ يَدُلُّ عَلَى ظُلْمَةٍ وَغِشَاءٍ. وَالطَّخِيَّةُ بَضْمٌ الطَّاءِ وَفَتْحِهَا الظُّلْمَةُ وَشَيْءٌ مِنْ سَحَابٍ، وَكَلِمَةٌ طَخِيَاءٌ غَيْرٌ مَفْهُومَةٌ. وَذَلِكَ اللَّفْظُ مَا خُوِذَ مِنْ قَوْلِهِمْ: وَجَدْتُ عَلَى قَلْبِي طَخَاءً أَيْ شَيْبَةً كَرَبًا. وَالطَّخِيَّةُ السَّحَابَةُ الرَّقِيقَةُ يُشَبَّهُ بِهَا مَا يَشْمَلُ الْإِنْسَانَ مِنَ الْهَمِّ وَالْكَرْبِ. وَهَذِهِ اسْتِعَارَةٌ. وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الطَّخِيَّةُ هَاهُنَا مَجْمَعُ الظُّلْمَةِ وَالْغَيْمِ وَالْحُزْنِ.

(٣٧٥) قَوْلُهُ: عَمِيَاءٌ، الْإِعْمَى وَالْعَمِيَاءُ فِي مِثْلِ ذَلِكَ اسْتِعَارَتَانِ، يُقَالُ لِلسَّيْلِ وَالْجَمَلِ الصَّوْلِ الْأَعْمِيَانِ، لِأَنَّهُمَا لَا يُتَمَيَّزَانِ. فَيُقَالُ: لِلْكَرُوبِ أَلْتِي لَا يَخْتَصُّ بِوَقْتٍ دُونَ وَقْتِ عَمِيَاءٍ. وَرَبَّمَا أُخِذَتِ الْعَمِيَاءُ هَاهُنَا مِنَ الْعُمَى وَهُوَ زَمْيُ الْأَمْوَاجِ الْقَدَى، يَعْنِي طَخِيَّةً يَزْمِي النَّاسَ إِلَى الْهِلَاكِ كَمَا يَزْمِي الْمَوْجُ الْقَدَاةَ. وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ: عَمَى الْبَعِيرُ الزَّبْدَ. وَقِيلَ الْمُرَادُ بِالطَّخِيَّةِ الْعَمِيَاءُ يَعْنِي الْوَاقِعَ فِيهَا يَعْمَى عَنْ طَرِيقِ النِّجَاةِ مِنْهَا لِشَدِيدَتِهَا وَصَعُوبَتِهَا، كَمَا قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: «بَلَدًا أَمْنًا» لِمَعْنَى بَلَدِنَا مِنَ الْأَمَانِ (?). (٤٣ ر)

(٣٧٦) قَوْلُهُ: يَهْرَمُ فِيهَا الْكَبِيرُ، فِي كِتَابِ سِرِّ الْأَدَبِ: مَا دَامَ الرَّجُلُ مِنَ الثَّلَاثِينَ وَالْأَرْبَعِينَ فَهُوَ شَابٌّ، ثُمَّ هُوَ كَحُلِّ إِلَى أَنْ يَسْتَوْفِيَ السِّتِينَ عِنْدَ الْعَرَبِ بِخِلَافِ أَقَاوِيلِ الْأَطْبَاءِ، ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ الْوَحْطُ، ثُمَّ الشَّيْبُ، ثُمَّ يُقَالُ بَعْدَ ذَلِكَ: شَمِطٌ، ثُمَّ يُقَالُ بَعْدَ ذَلِكَ: شَاخٌ، ثُمَّ يُقَالُ بَعْدَ ذَلِكَ: كَبُرَ، ثُمَّ يُقَالُ بَعْدَ ذَلِكَ هَرَمٌ، ثُمَّ يُقَالُ: حَرِفَ، ثُمَّ يُقَالُ بَعْدَ ذَلِكَ: أَهْتَرَ، فَقَوْلُهُ: يَهْرَمُ الْكَبِيرُ، يَعْنِي يَنْتَهِي مِنَ الْكِبَرِ إِلَى الْهَرَمِ.

(٣٧٧) قَوْلُهُ: وَيَتَكَدَّحُ فِيهَا مُؤْمِنٌ، أَيْ يَسْعَى وَيَكْسِبُ لِنَفْسِهِ وَيَدَّأِبُ وَلَا يُعْطَى حَقَّهُ حَتَّى يَلْقَى رَبَّهُ، أَيْ يَمُوتُ. وَفِي رِوَايَةٍ: وَيَدْرُجُ مُؤْمِنٌ. ثُمَّ تَمَثَّلَ بِقَوْلِ الْأَعَشَى.

شَتَانٌ مَا يَوْمِي عَلَى كُورِهَا وَيَوْمٌ حَيَانَ أَخِي جَابِرٍ
قال واحدٌ: بَيْنَ يَدَيِ الْأَصْمَعِيِّ: شَتَانٌ مَا بَيْنَهُمَا. فقال الأصمعيُّ: أَخْطَأْتُ،
وَتَمَثَّلَ بِقَوْلِ الْأَعَشِيِّ هَذَا. فقيل له: مَا تَقُولُ فِي قَوْلِ الشَّاعِرِ: لَشَتَانٌ مَا بَيْنَ
الْيَزِيدَيْنِ فِي الْعُلَى؟ قال: هَذَا الشَّعِيرُ مَوْلَدٌ لَا يُحْتَجُّ بِهِ. وَالْفَرَاءُ يَخْفِضُ النَّوْنَ
مِنْ «شَتَانٍ» يَعْمَلُ عَمَلُ الْفَعْلِ، وَإِنْ كَانَ اسْمًا. وَمَعْنَاهُ «بَعُدَ». وَفِي الْبَيْتِ
صَلَةٌ، وَ«يَوْمِي» فَاعِلٌ «شَتَانٍ» وَ«يَوْمٌ حَيَانَ» بَرَفْعِ الْمِيمِ مَعْطُوفٌ عَلَى
«يَوْمِي».

(٣٧٨) كَانَتْ بَيْنَ عُلْقَمَةَ بْنِ عُلاَثَةَ بْنِ عَوْفِ بْنِ الْأَحْوَصِ وَعَامِرِ بْنِ
الطُّفَيْلِ مَنَافَرَةٌ. وَوَفَدَ الْأَعَشَى مَيْمُونُ بْنُ جَنْدَلٍ مِنْ بَنِي قَيْسٍ عَلَى عُلْقَمَةَ عِنْدَ
انصِرَافِهِ مِنْ قَيْسِ بْنِ مَعْدَى كَرِبٍ، فَقَالَ لِعُلْقَمَةَ أَجِرْنِي! فَقَالَ لَهُ عُلْقَمَةُ أُجِيرُكَ
مِنْ غَيْرِ قَوْمِي. فَغَضِبَ الْأَعَشَى، وَأَتَى عَامِرَ بْنَ الطُّفَيْلِ، وَقَالَ لَهُ: أَجِرْنِي
فَقَالَ لَهُ عَامِرٌ: أُجِيرُكَ مِنَ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ وَمِنْ طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ، وَإِنْ قَتَلْتُكَ
إِنْسَانًا، قَتَلْتُهُ بِكَ، وَإِنْ أَصَابَكَ حَقٌّكَ، حَمَلْتُ دَيْنَكَ إِلَى أَهْلِكَ.
فَلَمَّا تَنَافَرَ عُلْقَمَةُ وَعَامِرٌ وَقَصَدَ الْحَرْبُ بْنُ وَعَلَةَ الْكَاهِنُ يُحْكُمُ بَيْنَهُمَا،
لَقِيَهُمَا الْأَعَشَى، وَقَالَ هَذِهِ الْقَصِيدَةُ. وَقِيلَ: إِنَّ هَذِهِ الْقَصِيدَةَ أَهْبَجَى (٤٣) (ب)
قَصَائِدِ الْعَرَبِ، وَأَوَّلُ الْقَصِيدَةِ:

شَأَقْتُكَ مِنْ قَتَلَةٍ أَطْلَأَهَا	بِالشِّطِّ فَالْوِتْرُ إِلَى حَاجِرٍ
دَارَ لَهَا غَيْرَ آيَاتِهَا	كُلُّ مُلِيثٍ صَوْبُهُ زَاخِرٌ
دَعَاها فَقَدَّ أَغْدَرَتْ فِي ذِكْرِهِ	وَأَذْكَرْخَنَا عُلْقَمَةَ الْفَاجِرِ
أَقُولُ لَمَّا جَاءَ نِي فَجْرُهُ	سَبْحَانَ مَنْ عُلْقَمَةَ الْفَاخِرِ
زِيَافَةٍ كَالْفَحْلِ خَطَارَةٍ	تُلَوِي بِشَرَحِي مَيْسَةَ قَاتِرِ
وَقَدْ أُسْلِيَ الْهَمُّ إِذْ يَغْتَرِي	بِحَسْرِهِ دَوْسِرَةَ عَاقِرِ
شَتَانٌ مَا يَوْمِي عَلَى كُورِهَا	وَيَوْمٌ حَيَانَ أَخِي جَابِرِ

وَحَيَانٌ وَجَابِرُ ابْنَاءُ السَّمِيرِيِّنِ عَمْرٍو. وَكَانَ حَيَانٌ صَاحِبَ الْيَمَامَةِ بِالْيَمَامَةِ. وَكَانَ

حَيَانُ سِيداً مطاعاً مرفهاً منعماً يَصِلُهُ كُلُّ سِنَةٍ كِشْرَى، فكان في نعمةٍ ورفاهيةٍ، ولا يسافر ابداً، وكان مصوناً من وعثاء السفر. فيقول الأَعشى: حَيَانُ في حصنٍ حصينٍ ونعمةٍ وانا في سفرٍ ومَشَقَّةٍ. وَعَضِبَ حَيَانُ على الاعشى بهذا البيت، وقال: جَعَلْتَنِي أُعْرِفُ بِأَخِي وَأَنَا أَكْبَرُ مِنْهُ وَأَشْرَفُ. فَأَعْتَدَ إِلَيْهِ الأَعشى، وقال: ذلك للقافية، فلم يَقْبَلْ عُذْرَهُ. ثُمَّ اسْتَوَلَى علقمةً على الاعشى، فقال للأعشى: وقد وَهَبْتُ لك ديتك ولكَ على الخِفارةِ حتَّى تَخْرُجَ من ارضِ بنى عامرٍ، فأَكْفَفَ عَيْتِي لسانك بخيرك وشرك. فَأَنْجَزَ علقمةً ما وَعَدَ الأَعشى. فقال الاعشى يَمْدُحُهُ:

عَلَّقْمُ يَاخِرَ بَنِي عامِرٍ لِلضَّيْفِ وَالسَّايِلِ وَالزَّايِرِ
(٣٧٩) فَيَسْتَمِيلُ بهذا البيت، يعنى: «شَتَانٌ مَايَوْمِي عَلَى كُورِهَا»
كُلٌّ من كان في مشقةٍ وعناءٍ وتعبٍ، وغيره في راحةٍ وخَفْضٍ عَيْشٍ. وقال ابنُ جَنِّي: معنى البيت: «مَا أَبْعَدَ مَا بَيْنَ يَوْمَيْنِ مَرًّا عَلَى: احدهما يومٌ رَكِبْتُ نَاقَتِي وقاسيتُ مشاقَّ الاسفارِ، ويومٌ اسْتَقَرَّرْتَنِي المَكَانُ عِنْدَ حَيَانَ في خَفْضٍ ودعةٍ وكرامةٍ وجائزةٍ، يَمْدُحُهُ وَيَشْكُرُ معروفه عنده.

(٣٨٠) قوله: لَشَدَّ مَا تَشَطَّرَا، وَيُرْوَى: تَشَاظَّرَا، يعنى: تناصفاً ما في ضَرَعِهَا. الحوزة الناحية. قال الشاعر: وأخيمى حوزة الغائب. (٤٤ ر).

(٣٨١) قوله: كواكب الصعبة، اى كواكب الناقة الصعبة، الصعب نقيض الذلول، والانشى صعبه. والمراد من ركب ناقة صعبة غير مروضة، فقد قرع باب المخاوف. هذا مثل للعرب، يُضْرَبُ لِمَنْ خَاضَ في امْرِ له حَظْرًا.

(٣٨٢) قوله: إِنَّ أَشْتَقَ لَهَا حَرَمًا، قال السيد الرضى يُريدُ بذلك أَنَّهُ إِذَا شَدَّدَ عَلَيْهَا فِي جَذْبِ الزِمَامِ وَهِيَ تُنَازِعُهُ حَرَمَ أَنْفِهَا. وقال: انما قال: وَأَشْتَقَ لَهَا، لِأَنَّهُ جَعَلَهَا فِي مَقَابِلَةِ قَوْلِهِ: أَسَلَسَ لَهَا. واقول: إِنِّي وَجَدْتُ فِي أَصُولِ اللُّغَةِ فِي كِتَابِ يَنْبِيعِ اللُّغَةِ وَغَيْرِهَا: شَتَقَ لَهَا وَأَشْتَقَ لَهَا. يقال: أَشْتَقَ البعيرُ برأسه، وبنفسه، اى رَفَعَ رَاسَهُ، يَتَعَدَّى وَلَا يَتَعَدَّى، وَشَتَقَ لَهَا وَأَشْتَقَ لَهَا،

اي لناقته، اي عاجها. وَخَرَمَ قَطَعَ، وَخَرَمَ عَدَلَ عَنِ الطَّرِيقِ. اى اِنْ اَرْخَى لَهَا الزَّمَامَ، تَوَجَّهَتْ بِهِ حَيْثُ شَاءَتْ فَعَسَفَ بِهِ، وَاِنْ ضَيَّقَ عَلَيْهَا الشَّنَاقَ خَرَقَ اَنْفَهَا، لِأَنَّ الزَّمَامَ مُتَّصِلٌ بِالْاَنْفِ. قَحَمَ وَتَقَحَّمَ، رَمَى بِنَفْسِهِ فِي امْرٍ مِنْ غَيْرِ دَرَبَةٍ. يُقَالُ: تَقَحَّمْتُ بِهِ دَابَّتَهُ، اى مَرَرْتُ بِهِ وَهُوَ عَلَيْهَا، فَلَمْ يَضْبُطْهَا.

(٣٨٣) قوله: فَمُنَى النَّاسُ، لِعَمْرِ اللّٰهِ، بَخَبِطٍ وَشِمَاسٍ وَتَلْوِينٍ وَاعْتِرَاضٍ، بِالضَّادِ وَالصَّادِ مَعًا. يُقَالُ: خَبِطَ عَشَوَاءٌ وَهِيَ النَّاقَةُ الَّتِي فِي بَصْرِهَا ضَعْفٌ تَخْبِطُ اِذَا مَشَتْ لِاتْتَوَقَّى شَيْئًا. وَخَبِطَ الرَّجُلُ طَرَحَ نَفْسَهُ حَيْثُ كَانَ. الْاِعْتِرَاضُ بِالضَّادِ الْغَيْرِ الْمَعْجَمَةِ النِّشَاطُ.

(٣٨٤) الشُّورَى، الْقَوْمُ يَتَشَاوَرُونَ، مُصَدَّرٌ سُمِّيَ بِهِ الْقَوْمُ كَالنَّجْوَى. فَيَا لَيْلَهُ وَلِلشُّورَى، بَفَتْحِ اللَّامِ فِي يَا لِلّٰهِ، لِأَنَّهَا لَامٌ الْاِسْتِغَاثَةِ، وَلِلشُّورَى بِكسْرِ اللَّامِ، لِأَنَّهَا لَامٌ التَّعَجُّبِ. وَالشُّورَى اخْتِيَارُ شَيْءٍ مِنْ غَيْرِ امْرٍ مَعْتَيْنِ. الْاِسْفَافُ شِدَّةُ التَّنْظُرِ وَحِدَّتُهُ وَدَنُو الطَّائِرِ فِي الطَّيْرَانِ مِنَ الْاَرْضِ، وَالسَّحَابَةُ اَيْضًا، اَسْفَفْتُ اى قَارَبْتُ. فَصَنَى رَجُلٌ مِنْهُمْ لِبُغْيِهِ، وَيُرْوَى لِضَلْعِهِ، وَهُمَا قَرِيبَانِ، وَهُوَ اِنْ يَمِيلُ بِهَوَاهُ وَنَفْسِهِ اِلَى رَجُلٍ بَعِينَةٍ.

(٣٨٥) اراد المائل الى صهره عبد الرحمن بن عوف الزهرى (٤٤ پ) والذى مال بغيره فهو سعد بن ابي وقاص. فانه كان بينه وبين علي بن ابي طالب، عليه السلام، ادنى وحشة، وهو لم يُبايع علياً فى وقت خلافته، وَأَنْتَقَلَ اِلَى الْبَادِيَةِ مَعَ اِغْنَامٍ لَهُ، مَعَ هُنٍ وَهِنٍ.

وَيُرْوَى: هُنٍ وَهْنِي. وَ«هُنِّي» تَصْغِيرُ «هِنٍ اى مَعَ هَذَا اَوْ ذَاكَ». وَقِيلَ الْمَرَادُ مَعَ اِنْسَانٍ وَاِنْسَانٍ. وَهِنِيُّ بِكسْرِ الْهَاءِ وَالْهَمْزِ، الْعَطَاءُ. وَهِنٌ بَفَتْحِ الْهَاءِ وَالْهَمْزِ، يَعْنِي طَائِفَةٌ. فَالْمَعْنَى عِنْدَ هَوْلَاءٍ مَعَ عَطَاءٍ وَطَائِفَةٍ.

وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى مَعَ هِنٍ وَهِنٍ، اى مَعَ شَيْءٍ حَقِيرٍ وَامْرٍ لِاِثْبَاتِ لَهُ، وَقِيلَ، امْرٌ عَظِيمٌ شَدِيدٌ. وَقِيلَ «هِنٌ» عَلَى وَزْنِ «أَخٌ» وَقَدْ تَشَدَّدُ فِي الشَّعْرِ، وَهِيَ كَلِمَةٌ كُنَايَةٌ وَمَعْنَاهُ شَيْءٌ، وَاصِلُهُ «هِنُو» وَيَقُولُ الْعَرَبُ: هَذَا هِنَكَ، اى

شَيْئِكَ . وَمِنْهُمْ مَنْ يَجْرِيهِ مَجْرَى «يَدٍ» وَ «دَمٍ» تَقُولُ : جَاءَنِي هُنْكَ ، وَرَأَيْتَ هُنْكَ ، وَمَرَرْتَ بِهَيْئِكَ ، وَتَقُولُ فِي النِّدَاءِ : يَا هُنَّ أَقْبِلِ ، وَيَا هُنَّ أَقْبِلَا ، وَيَا هُنَّ أَقْبِلُوا .

(٣٨٦) قَوْلُهُ : نَافِجًا حِضْنِيهِ ، النَّفْجُ أَصْلٌ يَدُلُّ عَلَى نُوُورِ شَيْءٍ وَارْتِفَاعِهِ . يُقَالُ : نَفَجَ قُدِّي الْمَرْأَةَ قَمِيصَهَا ، أَي رَفَعَهَا ، وَانْفَجَ جَنْبُ الْبَعِيرِ ارْتَفَعَ . يُقَالُ فِي الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ انْفَجَ بَطْنُهُ بِالْجِيمِ ، وَيُقَالُ فِي كُلِّ دَاءٍ يَعْتَرِي الْإِنْسَانَ قَدْ انْفَجَ بَطْنُهُ وَالْحِضْنُ مَا دُونَ الْإِبْطِ إِلَى الْكَشْحِ .

(٣٨٧) قَوْلُهُ : بَيْنَ نَثِيلِهِ وَمَعْتَلِفِهِ ، أَي بَيْنَ مَطْعَمِهِ وَمَنْكِحِهِ ، رَوَايَةٌ : بَيْنَ ثَلَاثَةٍ وَمَعْتَلِفِهِ ، النَثِيلُ نَصِيبُ الْحِمَارِ ، وَالنَثِيلُ ضَرْبٌ مِنَ النَّبَاتِ ، وَهُوَ عُلْفُ الدَّوَابِّ وَيَأْكُلُهُ الْإِنْسَانُ أَيْضًا . وَالْمَعْتَلِفُ الْمَوْضِعُ الَّتِي يَعْتَلِفُ فِيهِ ، أَي مِنَ الْمَوْضِعِ الَّذِي يَرُوتُ وَيَأْكُلُ مِنْهُ . وَالنَثِيلُ الرَّوْتُ ، فَعِيلَةٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ . يُضْرَبُ ذَلِكَ الْمَثَلُ لِمَنْ يَبْدَأُ بِأَمْرٍ لَا يَتِمُّ لَهُ .

(٣٨٨) قَوْلُهُ : يَخْضُمُونَ ، وَرُؤَى : يَخْضُمُونَ ، أَي يَكْسِرُونَ وَيَنْقُصُونَ . وَالخَضْمُ أَكْلُ الرَّطْبِ ، وَالقَضْمُ أَكْلُ الْيَابِسِ ، فَاخْتَارُوا الْحَاءَ لِلرَّطْبِ لِرِخَاوَتِهَا ، وَالقَافَ لِلْيَابِسِ لِصَلَابَتِهَا . وَقِيلَ : الخَضْمُ الْأَكْلُ بِجَمِيعِ الْفِعْلِ .

(٣٨٩) كَبَّتْ بِهِ بَطْنَتُهُ ، وَرُؤَى مَطْيَتُهُ ، فَمَا رَاعَنِي (٣٥ ر)

[.....]

(٣٩٠) الْجَاشُ وَرَبِطُ الْجَاشِ ، أَي شَدِيدُ الْقَلْبِ ، كَأَنَّهُ يَرِيطُ نَفْسَهُ عَنِ الْفِرَارِ . وَهَذَا دِعَامَتُهُ . عَوَاقِبُ الْقَدْرِ الْخِزْيُ وَالْفَضِيحَةُ . سَتَرْتَنِي عَنْكُمْ جِلْبَابُ الدِّينِ ، هُوَ مَعْنَى قَوْلِ اللَّهِ ، تَعَالَى : أُولِيائِي فِي قُبَايِي لَا يَتَعَرَّفُهُمْ غَيْرِي . وَأُنْطِقَ الْعَجْمَاءُ ذَاتَ الْبَيَانِ ، عَنَى بِهِ لِسَانَ الْحَالِ وَالْقَرَائِنِ الشَّاهِدَةِ . وَيَخْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمَرَادُ بِالْعَجْمَاءِ الْإِدَلَّةَ وَالْبِرَاهِينَ .

(٣٩١) قَوْلُهُ فِي جَوَادِ الْمِضَلَّةِ ، بَفَتْحِ الضَّادِ وَكَسْرِهَا الْفَتَانِ ، يُقَالُ : ارْضُ مَضَلَّةً بِفَتْحِ الضَّادِ ، أَي يَضِلُّ فِيهَا الطَّرِيقُ . وَمَضَلَّةٌ يَضِلُّ فِيهَا السَّالِكُ

لكثرة الطَّرْقِ. العجماءُ البهيمةُ. وَسُمِّيَتْ عجماءَ لا يَتَكَلَّمُ. وفي الحديث: العجماءُ جُبَّارٌ، وَرُوِيَ: الرَّجُلُ جُبَّارٌ، اراد: جَرَحَ العجماءِ جُبَّارٌ، اى هَدَّرُ. (٣٩٢) والبيانُ الفَضْلُ بَيْنَ الحَقِّ والباطلِ فى قوله، تعالى، هذا بيانٌ للناسِ، وقوله: عَلَّمَهُ البَيَانَ. وذاتُ البَيانِ حَقِيقَةُ البَيانِ، مأخوذةٌ من قولِ الله، تعالى: ذَاتَ بَيْنِكُمْ، يعنى حَقِيقَةَ فَضْلِكُمْ. وفي مُجْمَلِ اللِّغَةِ: البَيانُ الكَشْفُ عن الشىءِ. فَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ معناه: أَنْطَقَ العجماءُ ذَاتَ البَيانِ، اى أَنْطَقَ لَكُمْ الَّتِى لا يَتَكَلَّمُ بِحَرْفِ حَقِيقَةِ البَيانِ، يعنى الفَصْلَ بَيْنَ الشَّيْئَيْنِ وَالكَشْفَ عَنْهُ. وقيل معناه: أَنْطَقَ لَكُمْ الَّذِى لا يَتَكَلَّمُ بِالْحَرْفِ، وهى ذَاتُ البَيانِ [وَهِيَ لِسَانٌ] الحَالِ. وقيل: البَيانُ ما يُبَيِّنُ به الشىءُ مِنْ الدَّلَالَةِ غَيْرِهَا. وَصَلْوَةٌ النِّهَارِ عجماءُ، لِأَنَّهُ لا يُجَهَّرُ فِيهَا القِراءَةُ.

(٣٩٣) قوله: أَشْفَقَ، الألفُ أَلِفُ التَّفْضِيلِ. غَلَبَةُ الجَهَالِ، قَوْمِ مُوسَى حَيْثُ حَكَى اللُّهُ عَنْهُمْ وقال: إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ. وَذُو [لِ] الضَّلَالِ فرعونَ وقومه، حَيْثُ قال اللُّهُ، تعالى: وَأَصْلٌ فرعونُ قَوْمَهُ وما هَدَى. اليومَ تُوَافِقُنَا، بتَقْدِيمِ القَافِ. «مَنْ وَثِقَ بِمَاءٍ لَمْ يَظْمَأْ» يَجْرِي مَجْرَى المَثَلِ، والمرادُ بِذَلِكَ أَنَّ مِنْ تَخْيِيلِ وجودِ الماءِ عنده، ما حَرَّكَه تَخْيِيلُهُ على طَلَبِ الماءِ، وما خافَ فَقَدَ أَنَّ الماءِ، فيكونَ ظَمَأُهُ عندَ الحَاجَةِ فَحَسْبُ، وما دَعاه تَخْيِيلُهُ (٤٥ پ) وتَوَهَّمُهُ الى الحَذَرِ من فَقْدانِ الماءِ، فلا يكونُ ظَمَأُهُ مَضاعِفاً. ويحتملُ ان يكونَ المرادُ بِذَلِكَ أَنَّهُ لا يَظْمَأُ، لِأَنَّهُ يَشْرَبُ قَبْلَ الظْمَأِ فلا يَظْمَأُ. وفي ذلك سِرٌّ يَعْرِفُهُ المَحْقِقُونَ.

(٣٩٤) قوله: ما شَكَّكَتُ فى الحَقِّ مُذْ أُرِيتُهُ، أَخْبَرَ عن مَحافِظَتِهِ، على عَمَرِهِ ومَواظِبَتِهِ على صِيانَةِ ظاهِرِهِ وباطِنِهِ.

(٣٩٥) شَرْحُ الخُطْبَةِ الأُخْرَى، أَفْلَحَ مِنْ نَهَضَ بِجَنَاحٍ، يَعْنِى: خاضَ فى امرِهِ مُمْتَسِعاً لَهُ، وان لَمْ يَكُنْ مُسْتَعِداً، سَلِمَ الامْرُ الى غَيْرِهِ لِيَتَّجِمَ مِنْ تَعَبِ الطَّلَبِ. ماءٌ آجِنٌ، اسْتِعارَةٌ عن امرٍ غَيْرِ مِلائِمٍ. وَلِقْمَةٌ يَغُضُّ بِها آكِلُها، اسْتِعارَةٌ

عَمَّنْ يَخُوضُ فِي امْرِ لَا يَنْتَفِعُ بِهِ. وَاشار فِي باقى كلامه الى استعداد القائل وَيَنْهَازُ الْفُرْصَةَ. وَمَنْ زَرَعَ اَرْضَ، غَيْرِهِ، فَلْغَيْرِهِ اَنْ يَمْتَنِعَهُ عَنِ سَقْيِ زَرْعِهِ وَعَنِ حَصَادِهِ وَعَنِ التَّصْرِيفِ فِيهِ. فَلَا بُدَّ مِنَ التَّفَكُّرِ فِي الْعَوَاقِبِ فِي كُلِّ الْاُمُورِ وَنَفْيِ عَنِ نَفْسِهِ خَوْفِ الْمَوْتِ وَحِرْصِ الدُّنْيَا، وَهُمَا مِنَ الْاِخْلَاقِ الذَّمِيمَةِ.

(٣٩٦) بَعْدَ اللَّتْيَا وَالَّتِي، هُوَ رَجُلٌ مِنْ جَدِيسٍ تَزَوَّجَ امْرَأَةً قَصِيرَةً فَقَاسَى مِنْهَا الشَّدَائِدَ، وَكَانَ يُعَيِّرُ عَنْهَا بِالتَّصْغِيرِ، فَتَزَوَّجَ امْرَأَةً طَوِيلَةً، فَقَاسَى مِنْهَا ضِعْفَ مَا قَاسَى مِنَ الْقَصِيرَةِ، فَطَلَّقَهَا، فَقَالَ: بَعْدَ اللَّتْيَا وَالَّتِي لَا تَزُوجُ اِبْدًا. فَجَرَى هَذَانِ الْفِظَانِ عَلَى الدَّوَاهِي وَالشَّدَائِدِ. وَقِيلَ: إِنَّ الْعَرَبَ تُصَغِّرُ الشَّيْءَ الْعَظِيمَ كَالذُّهَيْمِ وَاللُّهَيْمِ، فَاشارُوا إِلَى الدَّاهِيَةِ الْعَظِيمَةِ بِاللَّتْيَا وَالْيِ الدَّاهِيَةِ الَّتِي دُونَهَا بِالَّتْيِ، وَذَلِكَ مِنْهُمْ رَمَزُ وَقَالَ الشَّاعِرُ مِنْ جَدِيسٍ، بَيْتٌ:

بَعْدَ اللَّتْيَا وَالَّتِي ظَلَّقْتُ جَهْلًا ظَلَّقْتُ

(٣٩٧) قَوْلُهُ: آنَسُ بِالْمَوْتِ مِنَ الطِّفْلِ بِثَدْيِ أُمِّهِ، هَذِهِ عَلَامَةٌ أَنَّ مِنْ اَوْلِيَاءِ اللَّهِ، تَعَالَى. أَوْلُهُ: وَاللَّهُ إِنَّ ابْنَ ابْنِ طَالِبٍ، عَلَيْهِ السَّلَامُ، صَحَابَهُ، فَإِنَّ الْمَوْتَ لِلسَّعِيدِ مَفْتَاخَ بَابِ السَّعَادَةِ، كَمَا أَنَّ الطِّفْلَ لَا يَصِلُ إِلَى لَدَيْهِ إِلَّا بِثَدْيِ أُمِّهِ، فَكَذَلِكَ السَّعِيدُ لَا يَصِلُ إِلَى السَّعَادَةِ إِلَّا بِالْمَوْتِ.

(٣٩٨) قَوْلُهُ: ائْتَمَّجَتْ، رُوِيَ بِالْخَاءِ وَالْجِيمِ، فَمَنْ رَوَاهُ بِالْخَاءِ فَهُوَ مِنَ الدُّمُوحِ وَهُوَ الارتفاعُ (٤٦ ر) وَالاستيلاءُ، وَمِنْهُ «دَمَجٌ» اسْمُ جَبَلٍ، وَهُوَ مَعْرُفَةٌ لَا يَدْخُلُهُ الْاَلْفُ وَاللَّامُ، يُقَالُ: ائْتَمَّجَتْ وَدَمَّجَتْ، اِى اسْتَوَلَّتْ. وَمَنْ قَالَ بِالْجِيمِ، يُقَالُ دَمَجَ الشَّيْءُ دُمُوجًا، دَخَلَ فِي الشَّيْءِ وَاسْتَحْكَمَ فِيهِ، وَكَذَلِكَ «ائْتَمَّجَ وَادَمَجَ» بِتَشْدِيدِ الدَّالِ. كُلُّ هَذَا إِذَا دَخَلَ فِي الشَّيْءِ وَاسْتَرَفِيهِ، فَأَنَّ دَمَجَتْ يَعْنِي ائْتَمَّجَتْ. اِى بَرَّ مَطْوِيَةً. إِلَّا أَنَّهُمْ جَمَعُوهُ عَلَى الْاِطْوَاءِ، فَأَجْرَى مَجْرَى شَرِيفٍ وَأَشْرَافٍ. وَهَذَا اللفظُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُمْ لَوْ سَمِعُوا مِنْ هَذِهِ الْاِسْرَارِ الَّتِي أَشارَ إِلَيْهَا، لَأَنْفَعَلَتْ أَنْفُسُهُمْ عَنِ سِمَاعِهَا اِنْفِعَالًا لَا يِقَا بِهَذِهِ النَّارِ.

يقال: بَاحَ بَسْرَهُ يَبُوحُ بَوْحاً وَبُوحاً، أَظْهَرَ مَا فِي بُوْحِهِ أَي نَفْسِهِ.
قال امير المؤمنين، عليه السلام: ائْتَمَّجَتْ عَلَي مَكْنُونِ عَلِيمٍ، رَمَزٌ لَا يَعْرِفُهُ
الْأَمَّنُ بَلَّغَ فِي مَعْرِفَةِ اللَّهِ غَايَةً.

قوله: لَا لَفَيْتُمْ دُنْيَاكُمْ هَذِهِ أَهْوَنَ عِنْدِي مِنْ عَقْفَةِ عَنَزٍ. كَلَامٌ لَا يَقِيفُ عَلَي
معناه من طريق الذوق، إِلَّا أَنَّ هَذَا الزَّهَادَ، وَهَذِينَ الْكَلَامِينَ، جَمَعَ بَيْنَ الْعِلْمِ
وَالزَّهْدِ، وَهُمَا مِنْ خَوَاصِّ الْعَارِفِينَ.

أَمَّا الْإِنْدِمَاجُ فَقَدْ عَبَّرُوا عَنْهُ، وَقَالُوا: لَا يُفْهِمُهُ الْحَدِيثُ، وَلَا يَشْرَحُهُ
الْعِبَارَةُ، وَلَا يَكْشِفُ الْمَقَالُ مِنْهُ، وَلَا شَيْءٌ أَلْطَفُ مِنَ الْمَعْرِفَةِ، فَكَيْفَ يُعَبِّرُ
عَنْهَا. وَقَالَ آخَرُ: لَا يَتَّعُّ عَلَي الْعَرَفَانِ عِبَارَةً، لِأَنَّ الْعَرَفَانَ سَوَى اللَّهِ عِنْدَ الْمُؤْمِنِينَ
الْمُوحِدِينَ. وَقَالَ آخَرُ: الْإِلْفَاطُ وَضَعَتْ عَلَي مَبَا فِي التَّفْسِيسِ، وَلَمْ يُوضَعْ الْفَاطُ
يَدُلُّ عَلَي الْمَعْرِفَةِ.

(٣٩٩) شَرَحَ الْكَلَامَ الْآخِرَ: لَا يُرْصَدُ لِهَمَا الْقِتَالِ، يُقَالُ: أَرْصَدَ لَهُ كَذَا
أَي هَيَّأَ لَهُ، وَيُقَالُ: رَصَدَ بِهِ أَي يَرْقُبُهُ، وَأَرْصَدْتُهُ أَعَدَدْتُهُ. قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ فِي
حَدِيثِ امير المؤمنين عَلَيْهِ السَّلَامُ، حِينَ أَقْبَلَ يُرِيدُ الْعِرَاقَ، فَإِشَارَ عَلَيْهِ الْحَسَنُ بْنُ
عَلِيٍّ، عَلَيْهِ السَّلَامُ، أَنْ يَرْجِعَ، فَقَالَ: وَاللَّهِ لَا أَكُونُ مِثْلَ الضَّبِّعِ يَسْمَعُ اللَّذْمَ
فَيَخْرُجُ فَيَصَادُ. رَوَاهُ طَارِقُ بْنُ شَهَابٍ. اللَّذْمُ صَوْتُ الْحَجَرِ أَوِ الشَّيْءِ يَنْقَعُ
بِالْأَرْضِ، وَليْسَ بِالصَّوْتِ الشَّدِيدِ. يُقَالُ مِنْهُ: لَزِمْتُ أَلْدَمَ لَدَمًا.
قال الشاعر:

وَلِلْفُؤَادِ وَجِيبٌ تَحْتَ أَبْهَرِهِ (٤٦ پ) لَذَمَ الْغُلَامِ وَرَاءَ الْغَيْبِ بِالْحَجَرِ
وَأَمَّا قِيلَ لِلضَّبِّعِ: أَنَّهَا يَسْمَعُ اللَّذْمَ، لِأَنَّهَا إِذَا أَرَادَتْ أَنْ يَصِيدُوهَا، رَمَوْا فِي
جُحْرِهَا بِحَجَرٍ، أَوْ ضَرَبُوا بِأَيْدِيهِمْ بَابَ الْجَحْرِ، فَيَحْسِبُهُ شَيْئًا قَصَدَهُ، فَيَخْرُجُ
لِيَأْخُذَهُ، فَيَصَادُ عِنْدَ ذَلِكَ. وَزَعَمُوا أَنَّهَا مِنْ أَحْمَقِ الْحَيَوَانَاتِ الْعُجْمِ. وَيَبْلُغُ مِنْ
حُمْقِهَا أَنْ يَدْخُلَ عَلَيْهَا، فَيُقَالُ: لَيْسَتْ هَذِهِ أُمَّ عَامِرٍ، فَيَسْكُتُ حَتَّى يُصَادَ.
فَارَادَ امير المؤمنين، عَلَيْهِ السَّلَامُ، أَنِّي لَا أَخْدَعُ كَمَا يُخْدَعُ الضَّبُّعُ بِاللَّذْمِ

ويقال: في «التدام»، التساء إنا هو مأخوذ من اللدّم، انما هو افتعاً منه. قال الاصمعي: ويقال في غير هذا: لَدَمْتُ الشوبَ وَرَدَمْتُه، اذا رَقَعْتُهُ. أَضْرِبُ بِالْمَقْتَلِ إِلَى الْحَقِّ الْمُدْبِرِ عَنْهُ، اجازت (؟) بِمَنْ تَبَعْنِي مَنْ خَالَفَنِي، واران بالحق متابعتة وبيعة الناس عليه، حتى يَأْتِيَ عَلَى يَوْمِي اى يومِ مَوْتِي.

(٤٠٠) قَوْلُهُ: مُنْذُ قَبِضَ رَسُولُ اللَّهِ، مِنْذُ يَكُونُ اسْمًا وَحَرْفًا. فاذا كان

اسمًا، ارتفع ما بعدها على نحو ما ارتفع بعد مُذ، واذا انجَرَّ، ما بعد ها كانت حرفًا، وحكمه حكمُ مذ، الا ان الاختيار ان يُجَرَّ بهما على كلِّ حال ما مضى وما انت فيه. يقول: ما رَأَيْتُ مِنْذُ يَوْمَيْنِ، وَمِنْذُ يَوْمِنَا وَمِنْذُ الْيَوْمِ. وان جَعَلْتَهَا اسماً، قلت: ما رأيتُه مِنْذُ يَوْمَانِ، اى بينى وبين لِقَائِهِ يَوْمَانِ، او مُدَّةُ فِرَاقِهِ يَوْمَانِ. وزعم بعض الكوفيّين أنّها مركّبٌ من «مِن» و«إِذ»، وأنَّ أصلها «مِن إِذ» الا أنّ الهمزة حُذِفَتْ، وَوَصَلَتْ «مِن» بِالذَّالِ، وَضُمَّتِ المِيمُ لِلْفَرْقِ بَيْنَ «مِن» مفردة وبينهما مركبةً. فاذا جَرَرْتُ ما بعدها، غَلَبَ حُكْمُ «مِن»، واذا رَفَعْتُ ما بعدها، غلب حُكْمُ «إِذ». وحركة الذال من مِنْذُ لا لتقاء الساكنين، وَضُمَّتْ لِيَتَّبَعَ الضَّمُّ الضَّمَّ. هذا مذهب البصريّين. وللقراء قول آخر لا يَحْتَمِلُ الْمَوْضِعُ بَيَانَهُ.

(٤٠١) وفي حتى ثلثة اوجه: احدهما ان يكونَ جارةً. والثانى ان

يكونَ عاطفةً. والثالث ان يكونَ حرفاً يُبْتَدَأُ مابعدَه. وتَجْتَمِعُ هذه الوجوه كُلُّهَا فى قولهم: أَكَلْتُ السَّمَكَةَ حَتَّى رَأْسِهَا.

(٤٠٢) اليومُ عبارة عن زمانِ طلوعِ الشمسِ الى زمانِ غروبِها. وعند

(٤٧ ر) بعضِ الفقهاء من انفجارِ الصّبحِ الى غروبِ الشمسِ. واليومُ الكونُ الحادثُ، واليومُ مراتبُ المخلوقاتِ والمحدثاتِ. وانما عَبَّرُوا عن الشدةِ باليومِ، فيُقالُ فى الامرِ العظيمِ: اليومُ اليومُ. ويقال للمُتَهَجِّدِ هُو طَوِيلُ الْيَوْمِ، لِأَنَّهُ يَصِلُ سَهْرَ لَيْلِهِ بِيَوْمِهِ، فَيَطْوِي بِذَلِكَ يَوْمَهُ. ويُقالُ لِمَنْ جَدَّ فى العملِ ايضاً، هُو طَوِيلُ الْيَوْمِ. ويومٌ ذوايام، اى شديدٌ. وحتى يومِ النَّاسِ، هذا مقتبسٌ من قولِ

اللّه، تعالى: حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ. وَيُرْوَى «يَوْمَ» بفتح الميم.

(٤٠٣) شَرْحُ الْخُطْبَةِ الْأُخْرَى، مَلَكَ الْأَمْرِ، الْأَمْرُ بِفَتْحِ الْمِيمِ وَ

كَسْرِهَا مَا يَقُومُ بِهِ وَيَعْتَمِدُ عَلَيْهِ، وَيُقَالُ: مَا لَهُ مَلَكَ بِفَتْحِ الْمِيمِ أَيْ تَمَاسُكٌ.

(٤٠٤) قَوْلُهُ: دَبَّ وَدَرَجَ، اسْتِعَارَةٌ عَنِ الْحَيِّ وَالْمَيِّتِ. وَيُقَالُ: كُتِلَ

مَنْ دَبَّ وَدَرَجَ، أَيْ الْأَحْيَاءُ وَالْأَمْوَاتُ. وَهَاهُنَا «دَبَّ وَدَرَجَ» بِمَعْنَى آخَرَ،

وَهُوَ أَنَّ قَوْلَنَا: «دَبَّ» يَدُلُّ عَلَى حَرَكَةٍ عَلَى الْأَرْضِ أَخْفَ مِنَ الْمَشْيِ. وَيُقَالُ

لِكُلِّ مَا شِى عَلَى الْأَرْضِ «دَابَّةً».

وَفِي بَعْضِ الْكُتُبِ: يَدْبُ الصَّبِيُّ وَيَدْرُجُ الشَّابُّ. وَقِيلَ: الصَّبِيُّ يَدْرُجُ

وَالْعَقْرُبُ يَدْبُ: وَيُقَالُ: «دَرَجَ» مَضَى لِسَبِيلِهِ. وَدَرَجَ الرَّجُلُ، إِذَا لَمْ يُخْلِفْ

نَسْلًا. وَقَدْ ذَكَرْتُ فِي مَجَامِعِ الْأَمْثَالِ مِنْ تَصْنِيفِي قَوْلَ الْعَرَبِ «أَكْذَبُ مِنْ

دَبَّ وَدَرَجَ» الْحَظْلُ الْمَنْطِقُ الْفَاسِدُ. يُقَالُ: حَظَلَ فِي كَلَامِهِ وَأَحْظَلَ، أَيْ

أَتَى بِفَسَادٍ. وَبَاطَسَ وَفَرَّخَ، اسْتِعَارَتَانِ عَنِ التَّمَكُّنِ.

(٤٠٥) شَرْحُ الْكَلَامِ الْأُخْرَى، قَوْلُهُ: إِدْعَى الْوَالِجَةَ، الْوَالِجَةُ الرَّجُلُ

يَكُونُ فِي الْقَوْمِ وَيَلْسَنُ مِنْهُمْ بِقَلْبِهِ، يَعْنِي أَنَّهُ أَقْرَبُ الْبَيْعَةِ وَادَّعَى أَنَّهُ لَيْسَ مِنْ

الَّذِينَ بَايَعُوا بِالْقُلُوبِ.

هَذَا كَلَامٌ فِي غَايَةِ الْكَمَالِ، لِأَنَّ مَنْ قَالَ قَوْلًا، وَأَقْرَبَ شَيْءًا، أُخِذَ بِقَوْلِهِ وَأَقْرَارِهِ.

وَإِنْ ادَّعَى بَعْدَ ذَلِكَ أَنَّهُ مَا أَقْرَعَ عَنْ نِيَّةٍ صَادِقَةٍ، فَلَا طَرِيقَ لَنَا إِلَى صَدَقَةِ فِي

الْقَوْلِ الثَّانِي، فَلَا بُدَّ مِنْ أَنْ يُحْكَمَ عَلَيْهِ بِالْقَوْلِ الْأَوَّلِ.

(٤٠٦) وَقَوْلُهُ: فَلَيْدٌ خُلُ فِيهَا خَرَجَ مِنْهُ، يَعْنِي عَقْدَ الْبَيْعَةِ. وَقِيلَ:

إِدْعَى الْوَالِجَةَ، أَيْ أَمْرًا خَفِيًّا. وَهُوَ الْخَوْفُ. قَالَ: بَايَعْتُ نَكْرَهَا خَائِفًا. فَيَقُولُ

(٤٧ پ) أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ، عَلَيْهِ السَّلَامُ: نَحْنُ نَأْخُذُ بِظَاهِرِ حَالِهِ، فَإِنَّ الْعَبْدَ يَحْكُمُ

بِالظَّوَاهِرِ، وَنُطَالِبُهُ بِإثْبَاتِ مَا ادَّعَى بِالْخَفِيِّ. فَإِنَّ أَثْبَتَهُ، وَإِلَّا، أَخَذْنَاهُ بِظَاهِرِ

فَعَلِهِ. وَالْوَالِجَةُ الْبِطَانَةُ وَالِدُخَيْلَةُ، وَهُمْ خَوَاصُّ الَّذِينَ يُلْحُونَ مَعَهُ. قَالَ اللَّهُ،

تَعَالَى: وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَوَالِجَةً.

(٤٠٧) شرح كلام آخر، قوله: قد أرعدوا وأبرقوا، رعدت المرأة، وبرقت، تحسنت وتزيتت، ورعد الرجل وبرق تهدد وأوعد، قال ابن احمر: يا جلاً ما بعدت عليك بلادنا وطلائنا، فأبرق بارضك وارعد وأرعد الرجل وأبرق، اذا تهدد وأوعد. وانكره الاصمعي فأحتج عليه بقول الكميت.

أبرق وأبرق يابز يدفما وعيدك لى بضائر
فقال: ليس قول الكميت بحجة، فاحتج عليه بقول امير المؤمنين، عليه السلام، فقيل وسلم. الفشل الجبن، يعنى تهددوا وأرعدوا وأجبتوا، ونحن ممن لا يقول مالا يفعل، بل نحن ممن يوافق فعله قوله وقوله فعله. وهذا فى غاية الوفاء والصدق.

(٤٠٨) شرح الخطبة الأخرى، قوله: ما لبست على نفسى، دلالة على نقاء سريرته وصفاء باطنه وخلوص طويته وطهارة ذاته.

(٤٠٩) قوله: ولا لبس على، يدل على كمال عقله وعلمه وكثرة تجاربه. وهذان اللفظان مجامع مكارم الاخلاق. وقال بعض السلف. العاقل أن لا يتخذعه احد، والمسلم أن لا يتخذع احداً.

(٤١٠) قوله: أيئم الله، اسم وضع للقسم. قيل: إنه جمع يمين القسم، وقيل: إنه ليس بجمع. هكذا بضم الميم والنون، والله الف وصل عند اكثر النحويين، ولم يجى فى الاسماء الف الوصل مفتوحة غيرها. وقد تدخل عليه لتأكيد الابتداء اللام تقول لئمن الله، فتذهب الف الوصل وهو مرفوع بالابتداء وخبره محذوف، والتقدير لئمن [الله] قسى. واذا خاطبت قلت: لئمنك وإنما حد فوامنه التون، فقالوا: أيئم الله وبكسر الهمزة ايضاً. وربما حد فوامنه الياء ايضاً، فقالوا: أم الله: وربما أبقوا الميم وحدها مضمومة ومكسورة، ورؤى مفتوحة. وربما قالوا: من الله (٤٨ ر) بضم الميم والتون وفتحها وكسرها. كانوا يخلفون باليمين. ثم يجمع اليمين على أيمن، ثم

حَلْفَوَابِهِ، فَقَالُوا: أَيُّمُنُ اللَّهُ لَا فَعَلَنَّ كَذَا. هَذَا هُوَ الْأَصْلُ فِي آيَمَنِ اللَّهِ، ثُمَّ كَثُرَ فِي كَلَامِهِمْ وَخَفَّ عَلَى السَّنِيهِمْ حَتَّى حَذَفُوا مِنْهُ النُّونَ، كَمَا حَذَفُوا مِنْ «لَمْ يَكُنْ». فَعَلَى هَذَا اللَّهُ الْفَتْحُ قَطْعٌ، وَهُوَ جَمْعُ يَمِينٍ، وَخَفِيفَتْ هَمْزُهَا وَطَرِحَتْ فِي الْوَصْلِ لِكثْرَةِ اسْتِعْمَالِهِمْ لَهَا.

(٤١١) قوله: لَا أَفْرِطَنَّ، فَرَطْتُهُمْ وَأَفْرِطُهُمْ فَرَطًا وَفَرُوطًا، سَبَقَتْهُمْ إِلَى الْمَاءِ، فَنَا فَارِطًا، وَالْجَمْعُ فَرَاظًا. وَلَا فَرُطَنَّ لَا سَبَقَنَّ وَلَا فَرُطَنَّ لَا مَلَأَنَّ، وَكِلَاهُمَا يَحْتَمِلُ هَاهُنَا. وَسُمِّيَ الْحَوْضُ حَوْضًا، لِأَنَّهُ مِنْ حُضَّتِ الْمَاءُ، أَيْ جَمَعَتْهُ. الْمَاتِحُ وَالْمَتَوُّحُ الْمُسْتَقِي. لَا يَتَضِدُّونَ عَنْهُ وَلَا يَتَوَدُّونَ إِلَيْهِ أَيْ يَهْلِكُونَ. قِيلَ: كَأَنَّهُ يُؤْمَى إِلَى مَنْ عَرَفَ شُجَاعَتِي وَمَقَامِي لِلْقِتَالِ وَثَبَاتِي عِنْدَ الْمُبَارَاةِ لَا يِبَارِزُنِي حَتَّى يَبْتَاسَ مِنَ الْحَيَاةِ. وَذَلِكَ لِيَتَمَكَّنَ هَيْبَتُهُ فِي قُلُوبِ النَّاسِ، وَإِنَّ مَنْ يُعَادِيهِ يَخَافُ لِمَحَالَّةِ سُوءِ الْعَاقِبَةِ. وَامِيرُ الْمُؤْمِنِينَ، عَلَيْهِ السَّلَامُ، لَا يَهَابُ النَّاسَ. وَالْعَارِفُ شُجَاعٌ كَمَا تَقَدَّمَ. وَقِيلَ: إِنَّهُ كَانَ وَاثِقًا بِحَسَنِ عَاقِبَتِهِ فِي الْآخِرَةِ عِنْدَ اللَّهِ، تَعَالَى. وَالْمَرَادُ بِهِ حَوْضُ الْكُوثرِ، أَيْ أَنَا مُسْتَقِيهِ.

(٤١٢) شرحُ كَلَامٍ لَهُ خَاطَبَ بِهِ ابْنَتَهُ مُحَمَّدَ بْنَ عَلِيٍّ، جَمَعَ فِي هَذِهِ الْكَلِمَاتِ جَمِيعَ آدَابِ الْحُرُوبِ، أَوَّلُهَا الْأَعْرَاضُ عَنِ الْأَدْبَارِ تَشْبِيهًا بِالْجِبَالِ، فَإِنَّهَا لَا يَزُولُ عَنْ مَكَانِهَا. وَالْعَضُّ عَنِ النَّاجِذِ يَدْفَعُ ضَرَرَ كُلِّ ضَرْبٍ يُوَفَى الرَّأْسَ، وَثَبَاتُ الْقَدِيمِ سَبَبٌ لَانْهْزَامِ الْعَدُوِّ. وَقَالَ الشَّاعِرُ:

لَا تَزْكِيَنَّ أَحَدًا إِلَى أَحْجَامٍ (?)	يَوْمَ الْوَعْيِ مَتَخَوْفَ الْحَمَامِ
فَلَقَدْ أَرَانِي لِلرَّمَاكِ دَرَبَهُ	مِنْ غَيْرِ يَمِينِي مَرَّةً وَأَمَامِي (?)
حَتَّى خَضِبْتُ بِمَا تَحَدَّرَ مِنْ دَمِي	أَكْنَفَ سَرُجِي أَوْ غِبَارَ لِيْجَامِي

وَقَالَ آخَرُ:

وَإِقْدَامِي عَلَى الْمَكْرُوهِ نَفْسِي	وَضَرِبِي هَامَةَ الْبَطْلِ الْمُشِيحِ
وَقَوْلِي كُلَّمَا جَشَأَتْ وَجَأَتْ	مَكَانَكَ تَحْمِيدِي أَوْ تَسْتَرِيحِي

وَغَضُّ الْبَصْرِ يُزِيلُ الْجُبْنَ، وَرَمَى الْبَصِيرَ أَقْصَى الْقَوْمِ يُشْجَعُ الْفَوَادِ.

(٤١٣) ومع ذلك (٤٨ پ) الحقُّ ما قال اللهُ، تعالى: وما التَّصْرُ
الآ من عِنْدِ اللهِ. وتتبعُ هذا الكلامُ كلامَ مقدِّمِ الاطباءِ، وهو لا بُدَّ في المعالجةِ
من طبيبٍ عالمٍ حاذقٍ امينٍ، ومريضٍ صادقٍ مطيعٍ، وخادمٍ يَخْدُمُ المريضَ
مُشفقٍ مستبصرٍ، ومع ذلك كُلُّهُ الشافي هو اللهُ، تعالى.

(٤١٤) قوله: أَهْوَى اخِيكَ مَعْنَا، الْهَوَى مَقْصُورَةٌ هَوَى النَّفْسِ أُخِذَ مِنْ
الْمَعْنِيِّينَ، وَهِيَ الْخَلْوُ وَالسَّقُوطُ. اَمَا الْخَلْوُ، فَلَخْلَوِ الْهَوَى مِنْ كُلِّ خَيْرٍ؛ وَاَمَا
السَّقُوطُ، فِلَاتَهُ يَهْوَى بِصَاحِبِهِ فِيمَا لَا يَنْبَغِي. و«هَوَى» بِكَسْرِ الْوَاوِ، هَوَى
«أَحَبَّ». وَهَاهُنَا الْمَرَادُ بِالْهَوَى الْحُبُّ وَالْوِلَاءُ قَالَ مَنْ كَانَتْ مَحَبَّتُهُ وَنِيَّتُهُ
مَعْنَا، كَانَتْ غَيْبَتُهُ تَتُوبُ عَنْ حُضُورِهِ. لِأَنَّ التَّوْبَةَ، صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، قَالَ:
الاعمالُ بِالنِّيَّاتِ.

(٤١٥) وقوله: ولقد شهدنا في عسكرنا، دليلٌ على أنَّ اللاحقَ، اذا
كان موافقاً للسابق في النية والاعتقاد؛ كان شريكاً له، وكان حكمه كحكمه.
الآ تَرَى أَنَّ اللَّهَ، تعالى خاطب يهودَ يَثْرِبَ وقال: واذ قتلتم نفساً، وأنهم ما
قتلوه، لكن حكمهم كحكم أسلافهم في هذا الفعل بسبب أن عقائدهم
ونياتهم موافقةٌ ومطابقةٌ لبيانهم وعقائدهم. وكذلك قوله، تعالى: واذ قتلتم يا
موسى، وامثال ذلك. ومن عادة العرب ان يذكروا القبيلة الواحدة، فنسبوا الى
جميعها ما فعله بعضها، ويُمدحُ ويُمدَّمُ الاولادُ بما فعلَ الاسلافُ. قال جريرُ:
فيا حوضَ الحجيجِ وساقياه ومن وَرَثَ النبوةَ والكتابا
وقال ايضاً:

تَطُولُكُمْ حِبَالُ بَنِي نَمِيرٍ وَيَحْمِي زَارَهَا أَجْمَاً وَغَابَاً
اي تطول اسلافكم.

(٤١٦) قوله: سَيَرَعَفُ بِهِمُ الزَّمَانُ، يقال: رَعَفَ الْفَرَسُ، اذا سَبَقَ
وَتَقَدَّمَ. اي تَقَدَّمَ مَهُمُ الزَّمَانُ. ويقال رَعَفَ بِهِ الْبَابُ، اي دَخَلَ، وَسَيَرَعَفُ بِهِمُ
الزَّمَانُ. ومن ذلك يعنى يَدْخُلُ فِي الْوُجُودِ، وَيَنْخَرِطُ فِي سَلِكِ الزَّمَانِ. وهذا

المعنى اقتباس عن قول النبي، عليه السلام: المرء مع من أحبّه.

(٤١٧) اما قوله: كنتم أتباع البهيمة، البهيمة معناها البهيمة عن العقلي. (٤٩ ر) وجمعها البهائم، وهي كل ذى اربع من دواب البر والبحر. والبصرة بصرة لأن أرضها حجارة رخوة الى البياض ماهى، وبها سُميت البصرة بصرة، لأن أرضها التي بين العقيق والمربد كذلك. وقد بناها عتبة بن عزيان، رضى الله عنه. واكثر سكانها رعاة الدواب. وفي هذا الكلام فائدة عظيمة، وهي ان الوحش من الناس الذى يرعى الدواب دون سكان البلدان فى الروية. (٤١٨) قوله: رغا، يعنى الجمّل، والرغاء صوت ذوات الحقي، ولذلك قيل فى المثل: كفى رغانها منادياً، اى رغاء بعيره يقوم مقام نداءه فى التعرض للضيافة والقرى. ثم وصفهم بسوء الاخلاق، وقال: اخلاقكم دقاق. ماخوذ من قولهم: رجل دقيق اى قليل. وقيل: الدق اصل واحد يدل على الصغر والحقارة، ومعناه: اخلاقكم رذائل، لافضائل. واصناف الرذائل من الاخلاق الفجور والشرة والهتك والخرق والفسق والفساد والغدر والجناية وافشاء السير والكبر والعبوس والكذب والخبث واليئه والبخل والجبن والحسد والجزع وخساسة الهمة والظلم والسفه.

(٤١٩) قوله: وعهدكم شقاق، العهد الامان واليمين والموثق والضمان فى المذمة والحفاظ والوصية. ومنه يُقال: ولى العهد، اى ولى الميثاق، وعلى عهد الله لا فعلن كذا. والشقاق الخلاف والعداوة.

(٤٢٠) قوله: ودينكم نفاق، والنفاق بكسر التون فعل المنافق، وجمع النفاق. والمنافق هو الذى يخفى اعتقاده الردى، وقيل: المنافق من قولهم: فرس نفاق الجري، اى سريع انقطاع الجري. يعنى أنّ المنافق سريع انقطاع الا [تصال] والوفاق. ويُقال هو ماخوذ من قولهم: نفاق الزاد ينفق نفقا، اى نفاذ، يعنى نفاذ خيرته وفضله. وقيل: ماخوذ من النفاق والنافق وهما جحر اليربوع يكتمه ويظهر فى غيره. فالمنافق يكتّم معتقده ويظهر خلاف معتقده.

ويقال: ذلك مأخوذٌ من قولهم: نَفِقَ اليربوعُ، اى خرج من نفاقه وأخرَجَ رأسه دون سائر جَسَدِهِ، لأنَّ المنافقَ يَخْرُجُ من الكفرِ باللسانِ دونَ القلبِ. ماءُ كُمِّ زعاقُ، ماءُ زعاقٍ مِلْحٌ، وطعامٌ مزعوقٌ أَكْثَرُ مَلْحُهُ، والماءُ الزعاقُ فِعْلٌ لِلَّهِ، تعالى.

(٤٢١) إِلَّا أَنْ فِيمَا ذَكَرَهُ امِيرُ الْمُؤْمِنِينَ فَائِدَةٌ عَظِيمَةٌ. وَهِيَ أَنَّ الْمَاءَ جِسْمٌ يَتَنَاوَلُهُ أَكْثَرُ الْحَيَوَانَاتِ خُصُوصاً الْإِنْسَانُ. وَقِيلَ: إِنَّ بَعْضَ الْحَيَوَانَاتِ كَالضَّائِنِ وَالْأَرَانِبِ وَغَيْرِهَا لَا يَخْتَأِجُ إِلَى تَنَاوُلِهِ. أَمَّا لِأَشْكَ أَنَّ الْإِنْسَانَ مُحْتَاجٌ إِلَى تَنَاوُلِهِ. وَقَالَ بَعْضُ الْأَطْبَاءِ: إِنَّهُ لَا يَغْذُو، بَلْ يَتَفَقَّدُ الْغِذَاءَ. وَالْمِيَاهُ مُخْتَلِفَةٌ لِأَسْبَبِ الْمَائِيَّةِ، لَكِنْ بِحَسَبِ مَا يُخَالِطُهَا. وَأَفْضَلُ الْمِيَاهِ مِيَاهُ الْعُيُونِ الَّتِي لَا يَغْلِبُ عَلَى تَرْبِيَّتِهَا شَيْءٌ مِنَ الْكَيْفِيَّاتِ الْغَرِيبَةِ. وَيَجِبُ أَنْ تَكُونَ جَارِيَةً مَكشُوفَةً لِلشَّمْسِ وَالرِّيَّاحِ. وَمَا كَانَ أَخْفَ فِي الْوِزْنِ كَانَ أَفْضَلَ. وَكُلُّ مَا بَعُدَ مِنْبَعُهُ، وَطَابَ مَسَلُّهُ، وَكَانَ جَرِيهُ عَنِ الْجَنُوبِ إِلَى الشَّمَالِ، وَهُوَ مُلَطَّفٌ لِمَا يَدْخُلُهُ مِنَ الْمِيَاهِ، وَكَانَ غَمْرًا؛ فَانَّهُ مَاءٌ صَالِحٌ مَلَانِمٌ. وَمِنَ الْمِيَاهِ الْفَاضِلَةِ مِيَاهُ الْمَطَرِ خُصُوصاً إِذَا كَانَ الْمَطَرُ صَيْفِيًّا وَعَنْ سَحَابِ يَرْعَدُ. وَالْمَاءُ الزُّعَاقُ وَهُوَ الْمَالِحُ مُهْرَكٌ وَيَقْشَفُ وَيُفْسِدُ الدَّمَ. فَيَتَوَلَّدُ مَعَهُ الْحِكْمَةُ وَالجَرَبُ. وَإِنْ كَانَ هَذَا الْمَاءُ رَاكِداً مَكشُوفاً كَمَا بَصْرَةَ، فَيَغْلِبُ عَلَى مَنْ شَرِبَهُ شَهْوَةٌ الْاِكْلِ وَالْعَطَشُ وَاحْتِبَاسُ بَطْنِهِ، وَرَبْمَا وَقَعَ فِي الْاِسْتِسْقَاءِ، وَرَبْمَا وَقَعَ فِي ذَاتِ الرِّتَةِ وَزَلَقِ الْاِمْعَاءِ، وَيَقْصُرُ رِجْلُهُ بِسَبَبِ الطَّحَالِ، وَيَعْرُوهُ الْجُنُونُ وَالْبُؤْسُ وَالذُّوَالِي وَالْاَوْرَامُ الرِّخْوَةُ، وَيَعْسُرُ عَلَى النِّسَاءِ الْوَالِدَةُ وَالْحَبْلُ، وَيَلِدَنَّ اجْتَنَّةً مَتَوَرِّمِينَ، وَيَكْثُرُ فِيهِنَّ الرَّجَاءُ وَهُوَ الْحَبْلُ الْكَاذِبُ، وَيَكْثُرُ لِلصَّبِيَّانِ الْاِدْرَهُ (؟) وَلِلْكَبَارِ الْذُّوَالِي وَقُرُوحِ السَّاقِ وَلَا يَبْرَأُ (٥٠ ر) قُرُوحُهُمْ، وَيَكْثُرُ فِيمَ الرِّبْعِ.

ومن اختار هذا الموضع مسكناً ومواطناً مع ان ارض الله واسعة، فهذا الإخبار يدل على دناة همته وقلة تمييزه.

(٤٢٢) فقولُ امير المؤمنين ماءُ كم زعاقُ، [هو] للإردافِ الذي ذكرته

فى أول الكتاب فى فصل اقسام البلاغة. والإرداف أن يدلّ لفظ على معنى يلزمه معنى آخر، كقول القائل للمضيف الطعام: فلان لا يخمد نارهُ، اى نارهُ ابدا موقودة بسبب طبخ اطعمة الضيافة. فلذلك قول امير المؤمنين: ماء كم زعاق، ارداف لطيف يدلّ على سوء اختيارهم. وقيل: قوله: ماء كم زعاق استعارة، لأنّ بعض الناس يقول ذهب ماءهُ، اى زال جاههُ. فالمراد جاهكم كدير ناقص.

(٤٢٣) وقوله. المقيم بين أظهركم، الى تمام الكلام، يدلّ على أنّ

الاحتراز من قرناء السوء مفيد، والاخلاق الرديّة ضارة لجلساء اربابها.

(٤٢٤) وقوله: كآنى بمسجدكم، هذه اشارة الى ما أخبره النبى،

صلى الله عليه وآله وسلم، من الغيب فى سبب هلاك سكان البصرة وخرابها، فصار ذلك صلاحاً عند عصيان اهلها.

(٤٢٥) قوله: خفت عقولكم وسفّهت حلومكم، ويروى: احلامكم،

يدلّ على ما ذكرته من البرق والطيش والحِرص والاخلاق الرديّة.

(٤٢٦) قوله: فآنتم غرض لنايل، والمكّة لاكل، [وفريسة] لصائل،

كلمات تجرى مجرى الامثال فى من هو سلس الانقياد فى الشرعيسر الانقياد فى الخير، ويظمّع فى الاستيلاء عليه كُلى طامع. الأكله هاهنا بضم الالف اللقمة والظعمة ايضاً، يقال: هذا أكله لك.

(٤٢٧) شرح الخطبة الأخرى، قوله: ذمتى، الذمامة بفتح الّذال

المذمة، والذمة الامان فى قول النبى، صلى الله عليه وآله، يسعى بدميتهم لا ناهم. واهل الذمة اهل العقد. رهينة اى مرهونة وأتابه زعيم، اى بما أقول. والزعيم هاهنا الكفيل، اى ليس فى قولى كذب ولا فى وعدى خلف. صرح يقع [على]

اللازم (٥٠ پ) والمتعلّى جميعاً. المثلاث العقوبات، حجرة متعة. قحّم وتَقَحّم وأفتَحّم فى المكروه وقّع فيه، يعنى: عرفان الامور الدنياوية تمتع عن الوقوع فى الشبهات.

(٤٢٨) وقوله: إِنَّ بَلِيَّتَكُمْ قَدَعَادَتْ، يَجْرِي مَجْرَى قَوْلِ النَّبِيِّ، عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِنَّ الزَّمَانَ قَدِ اسْتَدَارَ كَهَيْئَتِهِ. يعنى أفاسى من بليتك مثل ما قاسى النبي، عليه السلام، فى ابتداء بيعة من قومه. البلبلة الاختلاف والتفرق، من ذلك بلبلة الألسن، اى اختلافها وتفرقها. والبلبله وسواس الصدر. الغربله التقطيع، وغربله قطعته، المغربل المقتول المنتفخ. السوط اصل يدل على مخالطة الشىء للشىء. ويقال لىلدى يضرب به السوط، لانه يُخالط الجلد او يسوط اللحم بالدم. وقد سمي المسواط لما يُحرَّك به ما فى القدر، ليخلط بسبب أنه مأخوذ من السوط وهو خلط الشىء ببعضه بعض.

(٤٢٩) وقوله: سَوَّطَ الْقِدْرِ، يعنى تغير اموركم حتى يعود الوضع ربيعاً والتبُّع متبوعاً. الوشمه الكلمه، والوشمه القطر. يقال: ما غضبته واسمه، اى كلمه. وايضاً ما كتتمته وسمه. وما اصابتنا العام وشمه اى قطره من مطر. والوشيمة العداوة والشر.

(٤٣٠) قوله: فلئن أمر الباطل، اى كثر واشتد قديماً، من قولهم: امر ما، اى كثر. وامر امره اشتد. «رُبَّ» فى التقليل نظير «كَمْ» فى التكثير، وقد غلب على «رُبَّ» الاستعمال بمعنى الكثرة، تقول: رُبَّ بلدٍ قطر. وعلّ ولعلّ معناهما الترجي، ويختصان ما يجوز أن يكون وفيهما لغتان: «لعلّ» و«لَعَنَّ» و«عَلَّ وَعَنَّ». ومن العرب من يكسر اللام الاخيره، فيقول: «لعلّ»، ومن العرب من يجزئها، فيقول: لعلّ زيد.

(٤٣١) وقوله: «لَقَلَّ مَا أَذْبَرَ شَيْءٌ فَأَقْبَلَ» كلامٌ رصينٌ فيه من الفوائد حصن حصين، لأن الشريعة المنسوخة لا يصير ناسخة، والدولة المدبرة لا يصير مقبلة، إلا فى الأقل، وكذلك المنهزم لا يهزم العدو إلا فى الأقل، والغايب لا يستدرك.

(٤٣٢) قوله: ساعٍ سريعٍ نجا، عبارة عن (٥١ ر) معنى قول الله، تعالى: جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا، وقوله: تعالى: وسارعوا الى مغفرة من

رَبِّكُمْ. وطالبُ بطىء رجا، عبارةٌ عن قولِ الله، تعالى: خَلَطُوا عملاً صالحاً وآخرَ سَيِّئاً، وقوله: وآخرونَ مُرجونٌ لامرِ الله اما يُعَذِّبُهُمْ او يُتُوبَ عليهم. والبطىء والسريعُ فى الطلب، أما السَّريعُ فهو سابقٌ بالخيراتِ باذنِ الله، واما الطالبُ البطىءُ فهو المقتصدُ، واما المقتصرُ فهو ظالمٌ لنفسه.

(٤٣٣) شرحُ الخطبةِ الأخرى، قوله: اليمينُ والشِّمَالُ مَضَلَّةٌ، شَرَحْنَا معنى المَضَلَّةِ، ومعنى ذلك الكلامِ أَنَّ [أ] لِإِنحاءِ نحوِ اليمينِ والشمالِ عدوٌّ عن النهجِ المسلوِكِ. وشرحُ ذلك أَنَّ التَّعطيلَ والتشبيهُ ضلالتانِ، والتوحيدُ هو الجادةُ، والغُلُوُّ والتقصيرُ ضلالتانِ، والإنصافُ والوسَطُ هما الجادةُ. وكذلك فى الاخلاقِ من كان حامداً الشهوةِ، فهو عَيِّتِيْن، وَمَنِ اسْتَوَلَى عليه الشهوةُ، فهو بهيمَةٌ؛ ومن سَلَكَ فى استعمالِها الطريقَ المستقيمَ، كان أَصْلَحَ له. وكذلك الغضبُ، مَنْ اسْتَوَلَى عليه الغضبُ، فهو شيطانٌ؛ ومن كان غضبُهُ ضعيفاً، كان يَمُنُّ لاحتِمَّةً له؛ ومن لاحتِمَّةً له لادين له؛ ومن سَلَكَ الطريقَ الأَوْسَطَ كان يَمُنُّ يجاهدون فى سبيلِ الله ولا يخافون لومةَ لائمٍ. الطريقُ السبيلُ يَدْ كَرُّ وَيُونُثُ، سُمِّيَ لِأَنَّهُ شَيْءٌ يَغْلُو الأَرْضَ فكأنَّها قد طَوَّرَقَتْ به وَحُصِفَتْ. وقيل سُمِّيَ لِأَنَّ الأقدامَ لَبِنَتَه بالطروقِ فيه، فيقالُ: الطريقُ الأوسَطُ والطريقُ الوُسْطى، والجمعُ «أَطْرَقَةٌ» اذا دُكِّرَ و«طُرُقٌ» اذا أُنْثِ. والطريقُ الوُسْطى الصراطُ المستقيمُ، وهو صراطُ الله.

(٤٣٤) قوله: باقى الكتابِ، اى الكتابُ الباقي الذى لا يُنسخُ. هذا عندَ الكوفيينَ. والعربُ تقولُ مثل ذلك. وعند البصريينَ «باقي من الكتابِ»، كقولهم: زُلَّالُ المَاءِ.

(٤٣٥) قوله: وَأَصْلِحُوا ذات (٥١ پ) بينكم، اى حقيقةً وصلكم، كذا ذَكَرَ فى كتاب الغريبين.

(٤٣٦) قوله: لا يَهْلِكُ على التَّقْوَى سنخُ اصلِ، التقوى هاهنا التوحيدُ فى قولِ الله، فى سورة النساءِ: اَنِ اتَّقُوا اللهَ، اى وَجِدُوا اللهَ، وان يَكْفُرُوا فَإِنَّ

لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ. وكقوله في الحجرات: أولئك الذين
امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى، للتوحيد. والتقوى الاخلاصُ في قولِ اللَّهِ، تعالى:
فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ، اى من اخلاص القلوب. هَلْكَ مَنْ ادَّعَى، اى ادَّعَى
مَا لَيْسَ لَهُ. وقيل: ادَّعَى مطلقاً، لَانَّ الدَّعْوَى عَجِيبٌ.

(٤٣٧) وقوله: كَفَى بِالْمَرْءِ جَهْلًا ان لا يَعْرِفَ قَدْرَهُ، يعنى اذا عَرَفَ
قَدْرَهُ، لا يُتَكَبَّرُ فَضْلًا مَنْ هُوَ فَوْقَ قَدْرِهِ. وهَلْكَ، ليس المرادُ به مات، بل المرادُ
به سَقَطَ قَدْرُهُ عِنْدَ جَهْلَةِ النَّاسِ، والهَلَاكُ السَّقُوطُ، من قولهم: اِهْتَلَكْتَ الْقِطَاعَةَ
خَوْفَ الْبَاذِي، اى رَمَتْ بِنَفْسِهَا. ويقالُ: هَلْكَ خَافٌ، كذا ذُكِرَ فِى مَجْمَلِ
اللُّغَةِ. ولذلك فَسَّرَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ قَوْلَهُ؛ تَعَالَى: كَلَّ شَيْءٌ هَالِكًا الْاَوْجِهَهُ، اى
خَائِفًا، وذاتُهُ، تعالى، مَنْزَهُةً عَنِ الْخَوْفِ.

(٤٣٧) سِنْخُ اصْلٍ، اى رَسُوخُ اصْلٍ، من قولهم: سَنَخَ فِى الْعِلْمِ
سُنُوخًا، رَسَخَ فِيهِ. والتوبَةُ من ورائِكُمْ، ورائِكُمْ اى اَمَّا مَكُّمُ. قال اللَّهُ، تعالى:
وَكَانَ وِرَاءَهُمْ مَلِكٌ.

(٤٣٨) وقوله: لَا يَتَّظَمُّ عَلَيْهَا زَرْعٌ قَوْمٍ، اى عَلَى التَّقْوَى، مأخوذٌ من
قَوْلِ اللَّهِ، تعالى: وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ.
وَمَنْ اتَّقَى اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ، كان فى حَفِظِ اللَّهِ.

(٤٣٩) قوله: وَلَا يَخْمَدُ حَامِدٌ الْآرَبَهُ، وَلَا يَلْمُ لَائِمٌ الْآ نَفْسَهُ، مأخوذٌ
من قولِ اللَّهِ، تعالى: ما اصابكم من حسنةٍ، فَمِنَ اللَّهِ، وما اصابكم من سيئةٍ
فَمِنَ نَفْسِكِ. واقولُ فى وصفِ هذا الكلام: هذا كلامٌ يَجْرِى مَجْرَى السَّحْرِ
الْحَلَالِ وَيَرْتَفِعُ دَرَجَتُهُ عَنِ نَعْوَةِ الْكَمالِ، كانه اليواقيتُ فى النظامِ، او مواقيتُ
الاعيادِ فى الايام. لفظُ أَحْسَنُ مِنْ عِطْفَةِ الْاَصْداغِ، وبلاغَةُ (٥٢ ر) كالأملِ اذِنَ
بالبلاغِ، وامثالكُ كانه حديقهُ الاحداقِ، وبضاعَةُ الحُداقِ. يَضْحِكُ معانى تلك
الالفاظِ شعورُ الادابِ ضحككُ الازاهيرِ غِبَّ بُكائِ السَّحابِ. كانه لثالى السَّمِيطِ،
او اشعةُ السَّقِطِ، وكان الصُّبْحُ يَتَنَفَّسُ عَنِ نَسِيمِها، والدُّرُّ يَبْسُمُ عَنِ نَظْمِها.

وَلَا غَرَوْ، فَإِنَّ قَائِلَهَا اسْتَقَىٰ مِنْ مَنَابِعِ الْمُصْطَفَىٰ، عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَجَذَبَ الْعِلْمَ بِضَبِّعِهِ، وَشَقَّ الْإِلْهَامَ عَنْ بَصَرِهِ وَسَمْعِهِ، وَخُتِمَتِ آدَابُ الدِّينِ فِي عِرَاصِ طَبْعِهِ، بِذِكْرِهِ يَتَشَرَّحُ الصَّدُورُ، وَفَلِكُ الْفَصَاحَةِ [عَلَى] قَطْبِ قَلْبِهِ وَخَاطِرِهِ يَدُورُ.

(٤٤٠) شَرُحُ الْخُطْبَةِ الْأُخْرَى، قَوْلُهُ: جَائِزٌ عَنِ قَصْدِ السَّبِيلِ، الْجَوْرُ الْمَيْلُ، وَيُقَالُ: جَارَ عَنِ الطَّرِيقِ، أَيْ مَالَ. الْبِدْعَةُ الْحَدِيثُ فِي الدِّينِ بَعْدَ الْكَمَالِ، وَالْجَمْعُ يَدْعُ. وَيَدْعُهُ نَسَبُهُ إِلَى الْبِدْعَةِ، وَيَدْعُ جَاءَ بِبِدْعَةٍ. وَقِيلَ: الْبِدْعَةُ مَا خُوذَ مِنْ قَوْلِ الْعَرَبِ: أَبْدَعَتِ الرَّاحِلَةُ، كَلَّتْ. وَسُمِّيَتِ الْبِدْعَةُ بِدْعَةً لِجَلَالَةِ مَرْكَبِ صَاحِبِهَا عِنْدَ الْمَحَاجَّةِ وَالْمَبَاحِثَةِ.

(٤٤١) قَوْلُهُ: حَمَأٌ خَطَايَا غَيْرِهِ، مَا خُوذَ مِنْ قَوْلِ النَّبِيِّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ: مَنْ سَنَّ سَنَةً [سَيِّئَةً] فَلَهُ وَزُرْهَا وَوَزُرْمَنْ عَمِلَ بِهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَمِنْ قَوْلِ الْعَرَبِ: إِذَا زَلَ الْعَالِمُ، زَلَّتْ بَزَلْتَهُ الْعَالَمُ. قَمَشَ أَيْ جَمَعَ. عَادَ فِي أَغْطَاشِ الْفِتْنَةِ، وَيُزَوَّى: فِي أَغْبَاشِ الْفِتْنَةِ، أَيْ ظَلَمِ الْفِتْنَةِ. قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: وَأَعْظَشَ لَيْلَهَا. وَيُزَوَّى: عَادَ فِي أَغْبَاشِ الْفِتْنَةِ. الْمَهَادَنَةُ الْمَصَالِحَةُ، وَالْإِسْمُ مِنْهُ الْهُدْنَةُ. وَعَقْدُ الْهُدْنَةِ مِنْ قَوْلِهِمْ هَدَنَ يَهْدِنُ هُدُونًا، سَكَنَ. وَفِي الْإِمْتَالِ هُدْنَةٌ عَلَى دَخْنٍ، أَيْ سَكُونٌ عَلَى غِلٍّ. مِنْ آجِنٍ، أَيْ مِنْ مَاءٍ آجِنٍ. أَشْبَاهُ النَّاسِ أَقْوَامٌ صُورُهُمْ صُورُ الْإِنْسَانِ وَأَخْلَاقُهُمْ أَخْلَاقُ الْبُهَائِمِ وَالسَّبَاعِ. وَهَذِهِ اسْتِعَارَةٌ عَنِ الَّذِي افْتَحَرَ بِمَا فِيهِ مِنَ الْعَارِ. بَكَرَيْعِنِي أَبْتَدَأُ وَحَصَلَ شَيْئًا قَلِيلًا، مَا خُوذَ مِنَ الْبِكْرِ وَهُوَ أَوَّلُ الشَّيْءِ وَيَدَّاهُ. مِنْ غَيْرِ طَائِلٍ، أَيْ مِنْ غَيْرِ قَضَلٍ.

(٤٤٢) قَوْلُهُ: مِثْلُ نَسْجِ الْعَنْكَبُوتِ، الْعَنْكَبُوتُ وَزَنْهُهَا فَعَلَلُوتٌ، وَ (٥٢) الْغَالِبُ عَلَيْهَا التَّائِيثُ. وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَجْعَلُهُ ثَلَاثِي الْأَصْلِ، وَقَالَ: أَصْلُهُ مِنَ الْعَكُوبِ وَهُوَ الْغُبَارُ، لِأَنَّ نَسْجَهَا شِبْهُ الْغُبَارِ. وَمِنْ النَّاسِ مَنْ قَالَ: أَصْلُهُ مِنَ الْعِكْبِ وَهُوَ الْقَصِيرُ الضَّخِيمُ عَلَى مِثَالِ هِجَبٍ. وَنَسْجُ الْعَنْكَبُوتِ مِثْلُ لِكْلِ شَيْءٍ وَاهٍ. كَمَا قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: مِثْلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أُوتَانًا

كمثل العنكبوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتاً، وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ.

(٤٤٣) قوله: خَبَاطُ جَهْلَاتٍ، اَصْلُ الْحَبْطِ يَدُلُّ عَلَى وَظَائٍ وَضْرِبٍ.

وهذا الفصل مأخوذ من قول النبي، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ: إِنَّ مِنَ الْعِلْمِ جَهْلًا،

والمراد بذلك أَنْ يَتَعَلَّمَ مَا لَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ، وَيَدْرِمَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ لِدِينِهِ وَسَعَادَةِ عَاقِبَتِهِ.

(٤٤٤) وقوله: رَكَابُ عَشَوَاتٍ. الْعَشْوَةُ أَنْ تَرْكَبَ امْرَأَةً عَلَى غَيْرِ بَيَانٍ.

يُقَالُ: أَوْطَأْتِنِي عَشْوَةً وَعَشْوَةً وَعِشْوَةً، أَي امْرَأَةً مَلْتَبَسًا، وَذَلِكَ إِذَا أَخْبَرْتَهُ بِمَا

أَوْقَعْتَهُ بِهِ فِي حَيْرَةٍ أَوْ بَلِيَّةٍ. وَهُوَ مِنْ قَوْلِهِمْ: مَضَى مِنَ اللَّيْلِ عَشْوَةٌ بِالْفَتْحِ، وَهُوَ

مَا بَيَّنَّ أَوَّلَهُ إِلَى رُبْعِهِ. وَمِنَ الْحَدِيثِ: فَأَخَذَ عَلَيْهِمُ بِالْعَشْوَةِ أَي بِالسَّوَادِ مِنَ

الليل.

(٤٤٥) قوله: لَمْ يُعْضَ عَلَى الْعِلْمِ بِضْرٍ قَاطِعٍ، اسْتِعَارَةٌ مَلِيحَةٌ عَنِ

نَفْسِ الْإِسْتِعْدَادِ وَالْآلَةِ. الْهَشِيمُ مِنَ التَّبَاتِ الْيَابِسِ الْمُنْكَسِرِ وَالشَّجَرَةُ الْبَالِيَةُ

يَأْخُذُهَا الْحَاطِبُ كَيْفَ شَاءَ. وَمِنَ يَقَالُ: رَجُلٌ هَشِيمٌ، إِذَا كَانَ ضَعِيفٌ

الْبَدَنِ. ذَرَّتِ الرِّيحُ التَّرَابَ سَفْتَهُ. وَقَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ: وَ«أَذْرَتْ» لَعْنَةٌ فِيهِ، وَ

أَذْرَيْتُهُ الْقَيْتَهُ.

(٤٤٦) وقوله: يُذْرِي الرِّوَايَاتِ، أَي يَفْتَرِي الْكَاذِبَاتِ وَيَرْوِي بِلَارِقِيَةٍ

وَتَفَكَّرَ فِي الْعَوَاقِبِ. لَا مِلِيٌّ، أَي هُوَ مِلِيٌّ لَا يَحْسَبُ الْعِلْمَ، مِنَ الْحِسَابِ. تَعَجُّ مِنْهُ

الْمَوَارِيثُ، الْعَجُّ رَفْعُ الصَّوْتِ بِالتَّلْبِيَةِ، ثُمَّ اسْتُعِيرَ فِي شِكَايَةٍ. يَعْبُجُ إِلَيْهِ، أَي

يَرْفَعُ صَوْتَهُ بِالشِّكَايَةِ، يَعْنِي يَقْضِي فِي الدَّمَاءِ وَالْمَوَارِيثِ بِخِلَافِ حُكْمِ اللَّهِ.

وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى رَوَاهَا السَّلَامِيُّ صَاحِبُ التَّارِيخِ: أَلَا وَإِنَّ أَبْغَضَ خَلْقِ اللَّهِ

(٥٣) إِلَى اللَّهِ رَجُلٌ قَمَشَ عِلْمًا، عَادَ بِأَغْبَاشِ الْفِتْنَةِ، عَمَّ بِمَا فِي عَقْدِ الْهُدْيَةِ،

سَمَّاهُ أَشْبَاهُهُ مِنَ النَّاسِ عَالِمًا، وَلَمْ يَغْنِ فِي الْعِلْمِ يَوْمًا سَالِمًا، بَكَرَ وَاسْتَكْبَرَ، مَا

قَلَّ مِنْهُ خَيْرٌ مِمَّا كَثُرَ، حَتَّى بَلَغَ مَا ارْتَوَى مِنْ آجَنِ وَكُنْتَرٍ مِنْ غَيْرِ طَائِلٍ.

قَعَدَ بَيْنَ النَّاسِ قَاضِيًا لِتَلْخِيصِ مَا أَشْتَبَهَ عَلَى غَيْرِهِ. إِنْ نَزَلَتْ بِهِ إِحْدَى

الْمَهْمَاتِ، تَهَيَّأَ حَشْوًا رَثًا مِنْ رَأْيِهِ. فَهُوَ مِنْ قِطْعِ الشَّبَهَاتِ فِي مِثْلِ نَسْجِ

العنكبوت، لا يَعْلَمُ أَنَّهُ إِذَا أَخْطَأَ، لِأَنَّهُ لَا يَعْلَمُ أَنَّهُ أَخْطَأَ أَمْ أَصَابَ. خَبَاطُ عَشَوَاتٍ رَكَّابٌ جَهْلَاتٍ، لَا يَعْتَذِرُ مِمَّا لَا يَعْلَمُ فَيُسَلِّمُ، وَلَا يَعْصُ عَلَى الْعِلْمِ بِضُرْسٍ قَاطِعٍ، يَذُرُّو الرَوَايَةَ ذَرًّا وَالهَشِيمِ. يَبْكِي مِنْهُ الدَّمَاءُ وَيَضْرُخُ مِنْهُ المَوَارِيثُ. وَيَسْتَجِلُّ بِقَضَائِهِ الفَرْجُ الحَرَامُ. لَامِلِيٌّ وَاللَّهِ بِاصْدَارِمَا وَرَدَّ عَلَيْهِ، وَلَا اِهْلًا لِمَا قَرَّطَ بِهِ.

(٤٤٧) شرح الكلمات التي في هذه الرواية، اغباش الليل بقايا ظلمته، وفي الحديث: متلفعات بمرو طههن ما يُعرفن من الغلس. والهدنة السكون، يقال: هَدَنَ إِذَا سَكَنَ، والمهادنة الاصطلاح، سُمِّيَ بِذَلِكَ، لِأَنَّ السُّكُونَ يَكُونُ بِهِ، وَإِرَادَ أَنَّهُ لَا يَعْرِفُ فِي الفِتْنَةِ إِلا الخَيْرَ مِنَ الشَّرِّ.

(٤٤٩) وقوله: ولم يَغْنِ فِي العِلْمِ يَوْمًا سَالِمًا، يَرِيدُ أَنَّ الجَهَالَ يُسَمُّونَهُ عَالِمًا، وَلَمْ يَلْبَثْ فِي العِلْمِ يَوْمًا تَامًا. وَهُوَ مِنْ قَوْلِكَ: عَنَيْتَ بِالْمَكَانِ إِذَا أَقَمْتَ بِهِ، وَمِنْهُ قِيلَ لِلْمَنْزِلِ مَغْنَى وَلِلْمَنْزِلِ مَغَانِي، لِأَنَّهَا يُقَامُ بِهَا. (٤٥٠) وقوله: حَتَّى بَلَغَ مَا ارْتَوَى مِنْ آجِنِ. الآجِنُ المَاءُ المَتَغَيِّرُ، وَالآسِنُ نَحْوُهُ، شَبَّهَ عِلْمَهُ بِهِ.

(٤٥١) قوله: قَعَدَ لِتَلْخِيصِ مَا التَّبَسَّ عَلَى غَيْرِهِ، يَرِيدُ لُبْسَهُ، وَهُوَ وَالتَّلْخِيصُ مَتَقَارِبَانِ، وَلِعَلَّهَا شَيْءٌ وَاحِدٌ مِنَ المَقْلُوبِ. وَصَاحِبُ وَالخِصْبِ (؟). (٤٥٢) قوله: وَإِنْ نَزَلَتْ بِهِ إِحْدَى المُبْهَمَاتِ، يَرِيدُ مَسْأَلَةَ مُغْضِلَةً مُشْكِلَةً. وَأَمَّا قِيلَ لَهَا مُبْهَمَةٌ لِأَنَّهَا أُبْهِمَتْ عَنِ البَيَانِ. وَمِنْ هَذَا قِيلَ لِمَا لَا يَتَطَبَّقُ مِنَ الحَيَوَانِ: البِهَائِمُ.

(٤٥٣) وقوله: خَبَاطُ عَشَوَاتٍ، أَي تَخَبُّطُ ظَلَمَاتٍ، وَخَابِطُ العَشْوَةِ، وَوَاطِي العَشْوَةِ هُوَ الَّذِي يَمْشِي (٥٣ پ) فِي اللَّيْلِ بِلامِصْبَاحٍ، فَيَسْتَحِيرُ وَيَضِلُّ وَرُبَّمَا تَرَدَّى فِي بَيْتٍ أَوْ يَسْقُطُ عَلَى مَبْلَعٍ. وَيُقَالُ فِي المَثَلِ: سَقَطَ العِشَاءُ بِهِ عَلَى سِرْحَانٍ.

(٤٥٤) قوله: وَلَا يَعْصُ عَلَى العِلْمِ بِضُرْسٍ قَاطِعٍ، يَرِيدُ أَنَّهُ لَمْ يُتَّقِنِ

ولم يُحكِم، فيكونُ مَنْ يَعْصُ بناجِدٍ، والناجِدُ آخِرُ الاضراسِ، وانما يَقْطَعُ إِذَا اسْتَحْكَمَ نَابُ الرَّجْلِ. ومن هذا المعنى قولُ الشاعر:

أخو خمسينَ مجتمعٍ أشدِّي ونَجْدَنِي مداوِرُهُ الشُّؤُونِ

(٤٥٥) وقوله: يَذُرُّو الرِّوَايَةَ ذَرًّا وَالرَّيْحَ الهَشِيمَ، اي نَسَفَ الرِّوَايَةَ،

كما يَنْسِفُ الرِّيحُ هَشِيمَ التَّبْتِ، وهو ما يَيْسَ منه وَيَقِيَّتْ، ومنه قولُه، تعالى: فَاصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيحُ.

(٤٥٦) وقوله: لا مِلْيَءٌ بأصْدَارِ ما وَرَدَ، يقول: ليس هو بكاملِ الرِّدِّ عَمَّا

سُئِلَ عنه، ولا هو اهلٌ لما قَرَّطَ به. والتفريظُ المدحُ.

(٤٥٧) قوله: من معشِرٍ، تقديرُه الى اللّهِ أَشْكُوهُ من معشِرٍ.

(٤٥٨) ذكرت في كتاب الازاهيرِ من تصنيفي معنَى الفُتُوَى والفُتْيَا

ومأخذهما. الفُتْيَا والفُتُوَى يحتملان الواو والياء كالْبُقْيَا والتَّقْوَى. والفُتُوَى الحكمُ بالشيءِ فكأنَّ المُفْتِيَّ يُقْوَى ببيانه ما أَشْكَلُ، وهو كالشيخ الضعيفِ فَيَسِبُ وَيَصِيرُ فُتْيًا قَوِيًّا.

(٤٥٩) قوله: ظاهرُه انيقٌ، شىءٌ انيقٌ اي حسنٌ مُعْجِبٌ. وأنقنى

الشيءُ اي أَعْجَبَنِي. وباطنه عميقٌ اي لا يَعْرِفُ تاويله الا اللّهُ والراسخونَ فى العلمِ.

(٤٦٠) شرحُ الخُطْبَةِ الأخرى، قولُه: اعترضه الاشعثُ، يعنى حال

دونه ودونَ كلامه وَوَقَعَ فيه. وهو الاشعثُ بنُ قيسِ الكِنْدِيِّ، من كِنْدَةٍ وهم

ملوكٌ. ونسبه الاشعثُ بنُ قيسِ بنِ معدى كَرَبِ بنِ معويةِ بنِ جبلةِ بنِ عدِي بنِ

ربيعِ بنِ معويةِ بنِ الحرثِ بنِ معويةِ بنِ ثورِ بنِ مرثَعِ بنِ معويةِ بنِ كِنْدَةٍ. يُقالُ:

اعْتَرَضَ الشَّيْءُ دُونَ الشَّيْءِ اي حال دونه، واعْتَرَضَ الفَرَسُ فى رَسْنِهِ اي لَمْ

يَسْتَقِمَ لِقائِدِهِ، واعْتَرَضَ البعيرُ رَكْبَهُ وهو صَعْبٌ، واعْتَرَضَ الشَّهْرُ ابْتَدَأَهُ من

غيرِ اوله، واعْتَرَضَ فلاناً وَقَعَ فيه.

(٤٦١) قوله: فَحَفَّضَ اليه بَصَرَهُ، يعنى مَدَّ من قولهم: حَفَّضَ، اي

مَدْرَسَ البَعِيرِ إِلَى الارضِ، (٥٤ ر) وَيُقَالُ: خَفَصَ بَصْرَهُ ضِدَّ رَفَعَ البَصَرَ.
 (٤٦٢) قَوْلُهُ: وَالاسْلَامُ أُخْرَى، يَعْنِي اِرْتَدَّ الْاِسْعَثُ بَعْدَ الْاِسْلَامِ،
 حَتَّى اَسْرَهُ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ وَبَعَثَهُ إِلَى الْمَدِينَةِ، فَأُظْلِقَ. وَأَرْتَدَّ مَرَّةً أُخْرَى وَنَحَرَ
 كُلَّ اِبِلٍ رَأَاهُ. فَقِيلَ: اَوَّلَمَ مِنَ الْاِسْعَثِ. وَسَبَبُ ذَلِكَ أَنَّ الْاِسْعَثَ تَزَوَّجَ بِأَمِّ
 فُرُوقَ بِنْتِ اِبِي قَحَافَةَ، فَخَرَجَ الْاِسْعَثُ مِنْ مَجْلِسِ الْعَقْدِ، وَدَخَلَ سَوْقَ [الْمَدِينَةِ]
 وَاخْتَرَطَ السَّيْفَ، وَنَحَرَ كُلَّ اِبِلٍ رَأَاهُ، وَذَبَحَ كُلَّ غَنَمٍ اسْتَقْبَلَهُ، وَدَخَلَ دَارًا
 مِنْ دَوْرِ الْاِنْصَارِ. فَصَاحَ النَّاسُ وَقَالُوا: اِرْتَدَّ الْاِسْعَثُ ثَالِثًا. فَاشْرَفَ الْاِسْعَثُ
 عَلَى السَّطْحِ، وَقَالَ: يَا اَهْلَ الْمَدِينَةِ اِنِّي غَرِيبٌ بِبَلَدِكُمْ، وَأَوَّلَمْتُ بِمَا
 نَحَرَ [تُ] وَذَبَحْتُ، فَلْيَأْكُلْ كُلُّ اِنْسَانٍ مَا وَجَدَ. وَلْيُعْذِ اِلَيَّْ مَنْ كَانَ لَهُ عَلَيَّ
 حَقٌّ، حَتَّى اُرْضِيَهُ. وَقَعَلَ ذَلِكَ، فَلَمْ يَبْقَ دَارٌ مِنْ دَوْرِ الْمَدِينَةِ اِلَّا وَاقِفَةٌ فِيهَا
 بِسَبَبِ تِلْكَ اللَّحُومِ. فَضَرَبَ اَهْلُ الْمَدِينَةِ بِهِ الْمَثَلُ، وَقَالُوا: اَوَّلَمُ مِنَ الْاِسْعَثِ.
 وَقَالَ فِيهِ الشَّاعِرُ:

لَقَدْ اَوَّلَمَ الْكَنْدِيُّ يَوْمَ مِلَاكِهِ وليمه حَمَالٍ لِنَقْلِ الْعِظَامِ
 (٤٦٣) قَوْلُهُ: حَائِكُ بِنِ حَائِكِ، وَيُرْوَى حَائِكُ بِنُ حَائِكِ، اِي يَا
 حَائِكُ بِنُ حَائِكِ. وَمَا يُدْرِيكَ «مَا» اسْتِفْهَامٌ، «مَا عَلَيَّ» بِمَعْنَى الَّذِي عَلَيَّ،
 وَ«مَا» الثَّانِيَةُ مَوْضِعُهَا نَصْبٌ، لِأَنَّهَا مَفْعُولٌ يُدْرِيكَ. يُقَالُ: حَاكَ يَحِيكُ حِيَاكًا
 وَحَيَاكًا وَحِيَاكَةً، حَرَكَةً مِنْ كَيْبِهِ وَفَحَجَّ بَيْنَ رِجْلَيْهِ فِي الْمَشْيِ، يُقَالُ مِنْهُ: رَجُلٌ
 حَائِكٌ وَامْرَأَةٌ حَائِكَةٌ. وَالْحَيَاكُ الْمُتَبَخِّرُ، وَالْحِيَاكَةُ الْمُتَبَخِّرَةُ. وَقَالَ الْقَمْقَامُ
 الْاِسْدِيُّ:

جَارِيَةٌ مِنْ شُعْبِ ذِي رُعَيْنِ حِيَاكَةً تَمْشِي بِعُلْظَتَيْنِ
 (٤٦٤) وَقِيلَ: كَانَ الْاِسْعَثُ مِنْ اِبْنَاءِ مَلُوكِ كِنْدَةَ، وَلَمْ يَكُنْ حَائِكًا
 بِمَعْنَى نَاسِجِ الثَّوْبِ، بَلْ اَتَمَّا وَصَفَهُ امِيرُ الْمُؤْمِنِينَ، عَلَيْهِ السَّلَامُ، بِهَذَا الْمَشْيِ
 وَالْهَيْئَةِ، وَهَذَا مَشْيُ الْمَخَانِيثِ. وَيَدُلُّ عَلَى حَسَبِهِ وَوَجَاهَتِهِ فِي قَوْمِهِ قَوْلُ
 امِيرِ الْمُؤْمِنِينَ: فَمَا فِدَاكَ فِي وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا مَالِكٌ وَلَا حَسْبُكَ. وَامِيرُ الْمُؤْمِنِينَ

إِنَّمَا عَيَّرُهُ بِالتَّخَنُّثِ، فَعَبَّرَ عَنْ هَذَا الْفِعْلِ الشَّنِيعِ بِاسْتِعَارَةِ مَلِيحَةٍ دَالَّةٍ عَلَى هَيْئَةِ الْمَخَانِيثِ. وَقِيلَ: لِأَنَّ الْإِشْعَثَ يُنْسَجُ بُرْدَ الْيَمَنِ، (٥٤ پ) وَأَبُوهُ كَانَ نَاسِجًا.

(٤٦٥) وَلَوْ صَحَّ مَا ذَكَرُوهُ، لَكَانَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّمَا عَيَّرَهُ بِاخْتِلَاقِ خَسِيسَةٍ تَتَّبَعُ هَذِهِ الْحَرْفَةَ، لِأَنَّ هَذِهِ الْحَرْفَةَ الَّتِي يُجَوِّزُهَا الشَّرْعُ وَالِدِينُ، وَكَانَتْ مَنْسُوبَةً إِلَى شَيْثِ بْنِ آدَمَ، عَلَيْهِمَا السَّلَامُ، وَتَحْتَاجُ الْحَيُّ وَالْمَيِّتُ إِلَى الْمَنْسُوجِ. (٤٦٦) وَمَنْ ذَهَبَ إِلَى هَذَا الْمَعْنَى، قَالَ: هُوَ مَأْخُودٌ مِنْ «الْحَوَكِ» وَهُوَ ضَمُّ الشَّيْءِ، يُقَالُ: حَاكَ الثَّوْبَ حَوَكًا وَحَيَاكَةً، نَسَجَهُ، فَهُوَ حَائِكٌ وَقَوْمٌ حَاكَةٌ وَحَوَاكَةٌ جَاءَتْ عَلَى الْأَصْلِ. وَمِنْ اخْتِلَاقِ الْحَوَاكَةِ الْكِذْبُ.

(٤٦٧) وَقَدْ رُوِيَ فِي كِتَابِ شِمَائِلِ النَّبِيِّ، عَلَيْهِ السَّلَامُ، دَفَعَ غَزْلًا إِلَى حَائِكٍ مِنْ بَنِي التَّجَارِ لِيُنْسَجَ لَهُ صُوفًا. وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، يَتَلَبُّهُ وَيَأْتِيهِ مَتَقَاضِيًا وَيَقِفُ عَلَى بَابِهِ، وَيَقُولُ: رُدُّوا عَلَيْنَا ثَوْبَنَا حَتَّى نَتَّجَمَلَ بِهِ فِي النَّاسِ. وَالْحَائِكُ يَكْذِبُ وَيَعِدُّهُ مَوَاعِيدَ عُرْقُوبٍ، حَتَّى تُؤْفَى رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، وَلَمْ يَتِمَّ لَهُ هَذَا النَّسْجُ.

(٤٦٨) وَقِيلَ: الْحَائِكُ هَاهُنَا مَأْخُودٌ مِنْ حَاكَ الشَّعْرَ، فَالْحَائِكُ الشَّاعِرُ الَّذِي يَكْتَسِبُ بِالشَّعْرِ مَالًا، وَهَذَا كَسْبٌ خَبِيثٌ.

(٤٦٩) وَقَالَ بَعْضُ الْمُحَقِّقِينَ: الْحَيَاكَةُ حَرْفٌ خَسِيسَةٌ. وَالْحَائِكُ وَالغَزَالُ وَالْقَطَانُ وَالْمَعْلِمُ ضَعْفَاءُ الْعُقُولِ. لِأَنَّ مَعَا مَلَّتَهُمْ وَمَخَالَطَتَهُمْ مَعَ النِّسَاءِ وَالصَّبِيَّانِ. وَعُقُولُ النِّسَاءِ ضَعِيفَةٌ، وَالصَّبِيَّانُ لِأَعْقُولٍ لَهُمْ. وَمَنْ كَانَ اخْتِلَاطُهُ مَعَ ضَعْفَاءِ الْعُقُولِ، كَانَ ضَعِيفَ الْعَقْلِ.

(٤٧٠) وَقَالَ الْأَمَامُ الْجَلِيلُ الْوَبَرِيُّ: هَذِهِ إِشَارَةٌ إِلَى دِنَاءَةِ حَرْفَتِهِ وَحَرْفَةِ أَبِيهِ. وَأَمَّا يَعْيَرُ الْإِنْسَانَ بِدِنَاءِهِ الْحَرْفَةَ وَدَّمَامَةَ الْخِلْقَةِ وَخِسَّةِ الْهَمَّةِ. وَلَكِنْ هَذِهِ الْمَدْمَةُ تَبِعَ لِكُفْرِهِ وَنِفَاقِهِ. فَامْتَأَنَى حَقَّ الْمُؤْمِنِ النَّقِيِّ وَمَنْ لَا يَسْتَحِقُّ الدَّمَ فَلَا يُجَوِّزُ تَعْيِيرَهُ بِهَذِهِ الْأُمُورِ. وَعَنَى هَذَا قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: وَلَا تُطْعَمُ كُلُّ حَلَاظٍ،

الى قوله: عُتِلَ بعد ذلك زعيم.

(٤٧١) وقوله: وان امرأ دَلَّ على قومه السَّيْفِ، وساق اليهم الحثف، لحرى ان يَمُفَّتَهُ الاقرب، ولا يَأْمَنَهُ الاْبَعْدُ. قال السيّد: اراد به حديثاً كان للاشعث مع خالد بن الوليد باليمامة غَرَّفَ فيه قومه (٥٥ ر) ومكربهم، حتى أَوْقَعَ بهم خالد، وكان قومه بعد ذلك يُسَمُّونَهُ «عُرْفَ التار». وهذا القصّة لم يُوجَد في التواريخ وَايَّامِ العرب. وقد تصفّحتُ اكثر التواريخ، وذكرتُ مشاهير اَيَّامِ العرب في كتابي المعنون بمجامع الامثال. ولم أقرء في تاريخ أن الاشعث كان مع خالد في محاربة مسيلمة باليمامة.

(٤٧٢) اما حديث الاشعث وأسره في الكفر مرة وفي الاسلام مرة أخرى وغدره ودلالته على قومه السيف ما أذْكَرُهُ منقولاً عن التواريخ ومشاهير اَيَّامِ العرب.

(٤٧٣) كان الاشعث بن قيس ملك حضرموت، وقد منع اهل حضرموت الصدقات، فاتاهم مهاجر بن ابي امية، وحارب الاشعث، وظهر الارتداد، فطرّد مهاجر الاشعث وبنى كِنْدَةَ من حضرموت، فالتجأ الاشعث مع قومه الى حصن حصين في البادية. فقصد مهاجر بن ابي امية وعكرمة بن ابي جهل الاشعث، وقتلا من وجدّا من قوم الاشعث. فطلب الاشعث الامان في نفر من قومه، وكتب اسامهم، وما كتب اسمه. وآمنه المهاجر بن الوليد فخرج الاشعث من الحصن. وسلّم قومه الى المهاجر، حتى قتلهم جميعاً، وما أبقى منهم نافع ضرام، ولا قائد زمام. وقال المهاجر للاشعث: هات كتاب الامان، فعرض عليه الاشعث كتاب الامان. فقال المهاجر: ليس فيه اسمك وانك مقتول. فتكلم في حقّه عكرمة بن ابي جهل حتى حملته المهاجر مقتيداً الى المدينة. فهذا معنى قوله: دلّ على قومه السيف. فانه سلّم قومه الى المهاجر وما طلب الامان الا لثلة من قومه.

(٤٧٤) واما أسره في الاسلام، فهو الذي بعثه المهاجر بن ابي

أُمِّيَّة] والوليدُ بعدَ فتحِ حضرموتٍ مقيداً الى المدينة.

(٤٧٥) هذا ما وجدتهُ في التواريخِ ومشاهيرِ اَيامِ العربِ. وربما كان

عندَ غيري ما اشار اليه السيّدُ، فَإِنَّهُ لَمْ (٤٥ پ) يُخْبِرِ الآ عَنْ دَرَايَةِ وَاِتْقَانِ.

(٤٧٦) وقوله: عُرِفَ النَّارِ، قِيلَ: هُوَ مَأخُوذٌ مِنْ عُرْفِ الْفَرَسِ، لِأَنَّ

عُرْفَ الْفَرَسِ يَسْتُرُ عُنُقَ الْفَرَسِ، كَذَلِكَ الْغَادِرُ يَسْتُرُ نَارَ مَكْرِهِ. وَقِيلَ: الْعُرْفُ

وَالْعُرْفَةُ الرَّمْلُ الْمَرْتَفِعُ شِبْهَ الْجَبَلِ، وَالْجَمْعُ آعْرُفٌ وَأَعْرَافٌ. قَالَ الشَّاعِرُ:

آ أَبَاكَ بِالْعُرْفِ الْمَنْزُكِ

فَكَمَا أَنَّ الرَّمْلَ الْمَرْتَفِعَ يَسْتُرُ مَاوْرَاءَهُ، كَذَلِكَ الْغَادِرُ يَسْتُرُ مَاوْرَاءَهُ مِنْ

نَارِ الْمَكْرِ، وَالْعُرْفُ يَدُلُّ عَلَى تَتَابُعِ الْمَشْيِ مُتَّصِلاً بِبَعْضِهِ بِبَعْضٍ، وَمِنْهُ عُرْفُ

الْفَرَسِ.

(٤٧٧) قوله: لَحَرِيٌّ إِنْ يَمُقَّتُهُ الْإِقْرَبُ وَلَا يَأْمَنُهُ الْإِبْعَدُ، مِنْ غَدَرٍ

بِقَوْمِهِ يَمُقَّتُهُ إِقْرَابُهُ وَلَا يَأْمَنُهُ إِبَاعُدُهُ، لِأَنَّ الْغَدْرَ بِالْأَقْرَبِ أَهْوَنُ مِنَ الْغَدْرِ

بِالْأَبْعَدِ. وَمَنْ لَا يَأْمَنُ قَرِيْبُهُ غَدْرَهُ مَعَ الرَّجِيمِ الْمَاسَةِ وَالتَّسْبِ الْمَشْتَبِكَةِ، كَيْفَ

يَأْمَنُ غَدْرَهُ الْإِبْعَدُ. وَامِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيٌّ، عَلَيْهِ السَّلَامُ، أَشَارَ فِي هَذَا الْكَلَامِ إِلَى

مَجَامِعِ عَيْبِهِ: أَوَّلًا لَعْنَتَهُ وَقَالَ: عَلَيْكَ لَعْنَةُ اللَّهِ، وَيَسْتَحِقُّ اللَّعْنَةَ مَنْ اسْتَكْبَرَ

وَأَبَى. وَاللَّعْنُ يَدُلُّ عَلَى إِبْعَادِ وَإِطْرَادِ مِنَ الْخَيْرِ. ثُمَّ اسْتُعْمِلَ بِمَعْنَى الدَّعَاءِ

عَلَى الْمَلْعُونِ. وَاللَّعْنَةُ الْإِسْمُ، وَالرَّجُلُ لَعِينٌ وَمَلْعُونٌ. وَالْمَرَأَةُ إِضَالَعِينٌ. وَقَوْلُهُ

وَلَعْنَةُ الْإِلَاعِينِ يَدُلُّ عَلَى جَوَازِ اللَّعْنِ، وَهُوَ الدَّعَاءُ عَلَى مَنْ بَعَدَهُ اللَّهُ مِنْ رَحْمَتِهِ.

وَاللَّعِينُ فَعِيلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ كَمَطْرُودٍ وَطَرِيْدٍ. وَأَمَّا سُمِّيَ مَلْعُونًا، لِأَنَّ اللَّهَ،

تَعَالَى، طَرَدَهُ عَنِ الْجَنَّةِ وَأَبْعَدَهُ عَنْهَا، وَلَعْنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ (و) طَرَدَهُمْ

وَأَبْعَدَهُمْ. وَقِيلَ: الْمَلْعُونُ الْمَتْرُوكُ. قَالَ الشَّاعِرُ:

عُورُهُ حُدُودُهُ بَصْعَدُهُ بَصُونِيهِ مَسَاهُ مَلْعُونِ

يَصِفُ الطَّرِيقَ بِأَنَّهُ مَتْرُوكٌ لَا يُسَلَّكُ. فَالشَّيْطَانُ مَلْعُونٌ، لِأَنَّهُ طَرِدَ وَأُبْعِدَ

وَتُرِكَ، فَصَارَ بِمَنْزِلَةِ الطَّرِيقِ الَّذِي عَمِيَ هُدَاهُ فَلَا يَهْتَدِي لَهُ.

ثم وصفه امير المؤمنين بدناءة الهمة وركاكة الرأي وخبث الكسب والتفاق والانتساب الى كافٍ. وهذا دليل على ان الاصل مؤثر في الخير والشر. ثم وصفه بالشك والتقليد، لان الارتداد (٥٦ ر) من الدلائل [على] الشك والتقليد. ثم وصفه بالعجز والفشل. فان من اسير يكون عاجزاً احياناً. ثم وصفه بالبخل وتترك الحزم، حيث قال: فما فداك مالك ولا حسبك. ثم وصفه بالغدر والطمع الذي يندى الى الطبع. ووصفه بأنه لا يثق به بعيد ولا يجبه قريب. وهذه مجامع الرذائل.

(٤٧٩) شرح الكلام الآخر، تكلم امير المؤمنين فى الامور التى بعد الموت، قوله: ووهلتم، الوهل بالتحريك الفرغ. يقال: وهل بالكسر فهو مستوهل، ووهل فى الشىء وعن الشىء غلظ فيه وسها. وسمعتم قول الواعظ: وقريب ما يطرخ الحجاب، هو مأخوذ من قول الله، عز وجل، فكشفنا عنك غطاءك، فبصرك اليوم حديثاً. وما يبلغ عن الله بعد رسل السماء، يعنى الملائكة، إلا البشر، اى الرسل والانبياء.

(٤٨٠) وقوله: وزجرتم بما فيه مژد جر، القلب الصافى يحركه اذنى مخافة، والقلب الجامد القاسى يتبوعنه كل المواعظ.

(٤٨١) ثم قال: تحقفوا تلحقوا، هذه اشارة الى سلوك السبل الغيبطة العليا والانقطاع عن علائق الدنيا والانفكاك والتخلص عنها والانغماس فى اللذة العليا والخروج الى عالم السعادة والانتقاش بالكمال.

ثم مدح السيد هذا الكلام بالفاظ يشفى القرايح القريحة والجوارح الجريحة. وانا اقول: هذه الفاظ علوية تحكى، تورد الاشجار، وتنفس الاسحار، ودرر السحاب ودرر السحاب. فيها ملح كيواقيت السحر، وفقر كالغنى بعد الفقر، ومواعظ يقود المستمعين الى الطاعة والانقياد والاذعان، يجرى فى القلوب جرى المياه فى عروق الاغصان. لوتليت على الحجارة لا تفجرت منها عيون الماء، او على الكواكب لا نتشرت من آفاق السماء.

(٤٨٢) وقوله: تَخَفُّوا تَلَحُّوا. من وقعت سفينته في لجة البحر، وهبت الرياح العواصف، (٥٦ پ) وأضطربت الامواج؛ فلا بُدَّ له من التخفيف، والقاء الامتعة في الماء، حتى ينجوا، لأن النجاة في تلك الحال أبعد من الهلاك. وقلب المؤمن اشدُّ اضطراباً من السفينة. وامواج التخيُّلات والتوهّمات اعظمّ اليطاماً من امواج البحر. والتخفيف الحقيقي خلو القلب من حبّ الدنيا والاهل والمال والولد وجميع الشهوات. وضدّ هذا التخفيف، ما قال الله، تعالى: قُلْ إِنْ كَانَ آبَاءُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا احبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ.

(٤٨٣) شرح الخطبة الأخرى، قوله: انّ الشيطان ذمّر جزبه، «ذمّر» من قولهم: ذمّر به وأذمّره اذا حثّه. الجلب والاجلاب الذين يجلبون الابل والاغنام للبيع. النصف اصله الاعتدال، مأخوذ من النصف بتحريك الصاد، والمرأة التي بين الشابة والمستة.

(٤٨٤) قوله: فان كنت شريكهم فيه، فإنّ لهم لتصيبهم منه. كلام يفيد ان من شارك انساناً في امر ما، لا يجوز له الانكار عليه.

(٤٨٥) وقوله: يَرْتَضِعُونَ أُمّاً قَدْ فَطَمَت، يعنى قد فطمتهُم، ومثله قول العرب كدّمت غير مكدم، وتساءلني برامتين شلجماً.

(٤٨٦) قوله: يُخِيُونُ بدعةً قد أُميتت، أبان به عن عادة الجاهلية في أخذ البري بجرم المذنب واخذ الشريف بجناية الوضيع وقتل الحر بقصاص العبد. هذه كانت عادتهم.

(٤٨٧) قوله: ياخيبة الداعي!! مَنْ دَعَا؟ وَالْأَمُّ أُجِيبُ؟ وَرَوَى: يُجِيبُ. «من دعا» استفهام. هذا تعجب من دعاء اهل الشام الى محاربتهم ونسبتهم اليه دم عثمان، وهو بري الساحة عنه.

(٤٨٨) قوله: هَبَّتْهُمُ الْهَبْلُ، «الهبل» بالتحريك مصدر «هبلته

امه»، اى ثكَلْتَهُ. وُذْكَرَ، والمرادُ به المَدْحُ او التحريصُ. وهذا مصدرُ قياسه الثُّكُولُ، لانه متعدٍ، ومثله الزَّكْنُ. وقيل: اصلُه اذا مات الولدُ فى المهيلِ، اى فى أَقْصَى (٥٧ر) الرَّحِمِ. والاصلُ مَحْبِلٌ. والهَبُوكُ من النساءِ الثُّكُولِ.

(٤٨٩) قوله: لقد كنتُ وما أهددُ بالحربِ ولا أهددُ بالضربِ، نظيرُ قولِ العربِ: لقد كنتُ وما يقاؤنى البعيرُ، وقولهم: لقد كنتُ وما أخصى بالذئبِ. واتى على يقينٍ من ربى وغيرِ شبهةٍ من دينى، دليلٌ على ان العزَّ فى طاعةِ الله، ومن يثقُ بالله، فإنه لا يخافُ احدًا من المخلوقين، والقتلُ أَلَمُ ساعةٍ، وبعده للشهداءِ ما لا عينُ رأتُ ولا أُذُنٌ سمعتُ ولا خطر على قلبِ بشرٍ. قال الله تعالى: ولا تحسبنَّ الذين قُتِلوا، الآية.

(٤٩٠) شرحُ الخطبةِ الأخرى، قوله: إن الامرَ ينزلُ من السماءِ الى الارضِ، مأخوذٌ من قولِ الله يُدَبِّرُ الامرَ من السماءِ الى الارضِ. وَقَدْ تَكَلَّمْتُ قَوْمَ فى تفصيلِ عالمِ الخلقِ والامرِ، وقالوا: يَنْحَطُّ عَنْ أَفْقِ عَالِمِ الرَبوبِيَّةِ عَالَمِ الامرِ وَيَجْرِى به العلمُ على اللوحِ، فَيَتَكَثَّرُ حيثُ يَغشى السِّدْرَةَ ما يَغشى وَيُلْقَى الروحَ والكلِمَ، وهناكُ أَفْقُ عَالِمِ الامرِ اليه العرشُ والكرسىُّ والسمواتُ وما فيها، كُلُّ يُسَبِّحُ بحمده، ثُمَّ يَدُورُ على المبتدأ. وهناكُ عَالَمُ الخلقِ، يُلْتَقَتُ منه الى عالمِ الامرِ، ويأتونه كُلُّ فرداً.

(٤٩١) غفيرةٌ، الغفيرةُ الشئُ الهينُ الذى يُعْتَفَرُ فى جنبِ غيره، اى يُعْتَقَرُ وليست فيهم غفيرةٌ، اى لا يَغْفِرُونَ ذنبا. قال السيّدُ: الغفيرةُ هاهنا الكثرةُ والزيادةُ، من قولهم الجَمُّ الغفيرُ، وكلاهما يُحْتَمَلَانِ. الفالِجُ الفائزُ والياسرُ المُقَامِرُ. قال ابو عبيدٍ: مَنْ يَعْتَرِفُ تفصيلِ الميسرِ عندِ العربِ ولا يدري أَنَّهُمْ كَيْفَ يَسِرُونَ، قال ابو عبيدٍ الياسرُونَ هُمُ الَّذِينَ يَتَقَامِرُونَ على الجَزْوِ. وانما كان هذا فى اهلِ الشرفِ منهم، وكانوا يَفْتَخِرُونَ به، قال الأَعشى:

المُطْعِمُوا الضَّيْفِ اذا مَاشَتُوا والجاعِلُوا القُوتِ على الياسرِ
اى يجعلون اقواتِ الفقراءِ على المقاميرِ، يصفهم بالسَّخاءِ والكَرَمِ. فانَّ القِمارَ

عند العرب شعارُ الاغنياء، فمعنى قول امير المؤمنين كالمياسر الفاليج يَنْتَظِرُ قَوْزَه من قِداجِه، يقول هوبين خَيْرَتَيْنِ اِما المَصِيرُ (٥٧ پ) اِلَى ما يُجِبُّ (من) الدنيا، فهو بمنزلة المَعْلَى وغيرِها من القِداج اَتى لها حُظوظٌ، او بمنزلة اَتى لاحظوظ لها، يعنى الموت، فَيُحْرَمُ ذلك فى الدنيا، وما عند الله خير له. والفاليج المقامر. يقال: فَلَجْتَهُمْ وَفَلَجَ عَلَيْهِمْ. قال الراجز:

لَمَّا رَأَيْتُ فَالِجاً قَدْ فَلَجَا.

ومما يَبَيِّنُ اَنَّهُ اَرَادَ بِالْحَرَمَانِ فى الدُّنْيَا المَنِيخَ ما يُرَوَى عن جابر بن عبد الله اَنَّهُ قال: كُنْتُ مَنِيخَ اصْحَابِي يَوْمَ بَدْرٍ، يعنى لَمْ اَجِدْ من الغنيمَةِ شَيْئاً لِصَغِيرِ سِنِّي. التَّعْذِيرُ التَّقْصِيرُ. يُقَالُ:

عَذَّرَ فى الامرِ اذا لَمْ يُبَالِغْ فِيهِ : والمعنى خشيةٌ ليس فيها تقصيرٌ

(٤٩٢) قوله: رِياءٌ وَسُمْعَةٌ، اى يَرَاهُ النَّاسُ وَسُمِعُوا بِهِ. والاصل فى السُّمْعَةِ اَنْ يُسْمَعَ الرَّجُلُ عَمَلُهُ النَّاسَ تَسْمِيعاً، وهو منها عنه (؟). مَنْ يَعْمَلُ، «مَنْ» شَرْطٌ. الحَيْطَةُ الحِيَاظَةُ. يُقَالُ: حاطه حَوْطاً وَحِيْطَةً وَحِيَاظَةً، والاسمُ الحِيْطَةُ، ولا تَقْلُ الحِيْطَةُ. ومع فلان حِيْطَةً لَكَ، ولا تَقْلُ: عَلَيْكَ، اى تَحْنُنُ وَتَعَطُّفٌ وَشَفَقَةٌ، يَجْعَلُهُ اللهُ اى يَخْلُقُهُ. هذا اشارةٌ الى اَنَّ الانسانَ لعجزِ البشريَّةِ يَحْتَاجُ الى انصارٍ واعوانٍ، سواءً كان محققاً او مبطلاً.

(٤٩٣) قوله: ولسانُ الصَّدقِ، لسانُ الصَّدقِ الثناءُ والذِّكْرُ الجميلُ، وهو خيرٌ من المالِ، لِأَنَّ الذِّكْرَ الجميلَ الَّذى يَبْقَى بعدَ الانسانِ يَلْزَمُهُ وَيَبْقَى بعده وَوُورُثُهُ دعاءٌ وَرَحْمَةٌ. والماءُ يَنْتَقِلُ الى غيره بسببِ الارثِ. وقيل فى التفسيرِ: لسانُ صدقِ اى قبولٌ فى الاممِ. وقال القَتَيْبِيُّ: وَضِعَ اللِّسَانُ مَوْضِعَ القَوْلِ على الاستعارة. لِأَنَّ القَوْلَ يَكُونُ بِهَا. والعربُ يُسَمِّي اللِّغَةَ لِسَاناً. قال الأَعشى:

اِنِّى اَتَثْنِى لِسَانُ لا. اُسْرِبُ بِهَا من عَلَوُا عَجَبٌ فِيهَا ولا سَخَرُ
ولِيَنَّ الحاشيةَ، استعارةٌ عن حُسْنِ المَواصاةِ.

(٤٩٤) شرحُ الكلامِ الآخِرِ، قوله: حَابَطَ العَنَى، وَطَّهَ وَلَازِمَهُ من غيرِ معرفةٍ منه. وما عَلَيَّ، مالنافية(؟).

(٤٩٥) قوله: من إِذْهَانَ و [لا] اِيهَانَ، الكَرِيمُ يُهَادِنُ وَلَايْدُ اِهْنُ.

(٤٩٦) قوله: ضَامِنٌ لَفَلْجِكُمْ اى لَظْفَرِكُمْ وَفَوَزِكُمْ (٥٨ ر)، الآجَلُ وَالآجَلَةُ ضُدُّ العَاجِلَةِ، لِأَنَّهَا اى آجَلِي. وَهَذَا الكَلَامُ صَادِرٌ عَنِّ يَقِينِ كَامِلِي.
قوله: عَصَبَةٌ بِكُمْ، اى رَبَّطَهُ.

(٤٩٧) قوله: ضَامِنٌ، ضَمِئْتُ الشَّيْءَ ضِمَانًا كَفَلْتُ بِهِ، فَاِنَا ضَامِنٌ وَضَمِينٌ. وَمَعْنَى الضَّمَانِ فِي كَلَامِ العَرَبِ الرِّعَايَةُ لِلشَّيْءِ وَالمَحَافَظَةُ عَلَيْهِ. وَجَمَعَ الضَّمِينِ ضَمْنَاءً.

(٤٩٨) شرحُ الكلامِ الآخِرِ، قوله: نِمْرَانُ وَنُمَارَةٌ وَنَمِيرٌ وَنَمِيرٌ مِنَ الاسْمَاءِ. البُسْرُ المَاءُ الحَدِيثُ العَهْدِ بِالمَطَرِ، وَمِنْ كَلِّ شَيْءٍ العِضُّ، وَبِهِ سُمِّيَ الرَّجُلُ بُسْرًا. الآرْطَى شَجَرٌ مِنْ اشْجَارِ الرَّمْلِ، وَهُوَ قَعْلَى، وَأَلْفَهُ لِللاحِقِ لِأَنَّ الوَاحِدَةَ ارْطَاةً.

(٤٩٩) قوله: مَا هِيَ، يَجُوزُ اِنْ يَكُونُ ضَمِيرَ الخِلافةِ وَالمَولَايةِ، وَيَجُوزُ اَنْ يَكُونُ ضَمِيرَ الكَوفَةِ.

(٥٠٠) قوله: اعاصيرك، الإعصارُ رِيحٌ يُثِيرُ الغبارَ وَيرتَفِعُ اى السَّمَاءِ كَانَهُ عَمُودًا، وَقِيلَ: هِيَ رِيحٌ يُثِيرُ سَحَابًا ذَاتَ رَعْدٍ وَبَرْقِي. وَمِنْ الامْثَالِ «اِنْ كُنْتَ رِيحًا فَقَدْ لَاقَيْتَ اعصارًا». قَالَ الامامُ الزمخشريُّ: الاعصارُ السَّحَابُ، كَمَا نَهَى بِمعْنَى ذَاتِ الاعصارِ، مِنْ اَعَصَرَتِ السَّحَابُ، اِذَا كَانَتْ تَعْتَصِرُ بِالمَطَرِ. وَلَوْ كَانَ هَذَا المَعْنَى كَمَا ذَهَبَ اِلَيْهِ هَاهُنَا، لَكَانَ مُنَافِيًا لِقَوْلِ اميرِ المُؤْمِنِينَ لِأَنَّهُ لَا يُقَالُ: تَهَبُّ الاعاصيرُ، اى السُّحُبُ، وَمَعْنَى قَوْلِ الشاعِرِ: عَلِيٌّ وَضَرٌّ مِنْ ذَا الانَاءِ قَلِيلٌ. اى عَلِيٌّ وَضَرٌّ قَلِيلٌ مِنْ هَذَا. الأَلَاءُ شَجَرٌ. قَالَ الشاعِرُ: «كَمَا اِثْتَدِحَ الأَلَاءُ» وَالمَوْضُرُ مَا يَسْتَمُّه الانسَانُ مِنْ رِيحٍ يَجِدُهُ مِنْ طَعَامٍ. وَيُقَالُ لِبَقِيَّةِ الهِنَاءِ «المَوْضُرُ، اى اَنَا عَلَى بَقِيَّةِ قَلِيلَةٍ مِنْ هَذَا الشَجَرِ. وَيَحْتَمِلُ اِنْ يَكُونُ: اَنَا

على عرقٍ فاسدٍ قليلٍ من ذالآلاء. وَيَحْتَمِلُ الْكَلَامُ أَنَّهُ إِنْ لَمْ يَبْقَ لِي مِنَ الْوَلَايَةِ فِي زَمَنِ الْخِلَافَةِ إِلَّا الْكُوفَةُ، فَلَمْ يَبْقَ لِي إِلَّا عِرْقٌ مِنْ شَجَرِ الْآلَاءِ قَلِيلٌ، أَوْ بَقِيَّةٌ قَلِيلَةٌ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ الَّتِي يُقَالُ لَهَا الْآلَاءُ.

(٥٠١) قوله: لَا ظُنُّ أَلَّ هَوْلَاءِ الْقَوْمِ، مَوْضِعُ هَوْلَاءِ نَصَبٍ وَالْقَوْمُ عَطْفُ الْبَيَانِ. سَيِّدُ الْوَلَدِ مِنْكُمْ، أَيْ يَكْسِبُونَ الدَّوْلَةَ مِنْكُمْ بِسَبَبِ اجْتِمَاعِهِمْ (٥٨ پ) عَلَى بَاطِلِهِمْ وَتَفَرُّقِكُمْ عَنْ حَقِّكُمْ.

(٥٠٢) قوله: الْقَعْبُ قَدَحٌ مِنَ الْخَشَبِ مَقْعَرٌ يَكُونُ غَلِيظًا، عِلَاقَةُ الْقَوْسِ وَالْقَرْجِ وَالسُّوْطِ بِكِسْرِ الْعَيْنِ، وَعِلَاقَةُ الْخُصُومَةِ وَالْحَسَبِ بِفَتْحِ الْعَيْنِ.

(٥٠٣) قوله: أَبْدَلُهُمْ بِي شَرًّا مِنِّي، قِيلَ: لَمَّا دَعَا امِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، بِهَذَا الدُّعَاءِ؛ فَعَلَّ الْحَجَّاجُ بِأَهْلِ الْكُوفَةِ مَا يَلِيْقُ بِجَزَائِهِمْ، وَكَانَ الْحَجَّاجُ عَقُوبَةً لَهُمْ. وَفِي قَوْلِهِ: «شَرِّ امْتَنِي» دَقِيقَةٌ، فَإِنَّ الْعَامَّ يَفْهَمُ مِنْ قَوْلِ الْقَائِلِ: زَيْدٌ شَرٌّ مِنْ عَمْرٍو أَنَّ الشَّرَّ أَكْثَرُ فِي زَيْدٍ مِنْ شَرِّ عَمْرٍو. وَلَمْ يَكُنْ فِي امِيرِ الْمُؤْمِنِينَ شَرٌّ قَلِيلٌ حَتَّى يُفْهَمَ مِنْ كَلَامِهِ هَذَا الْمَعْنَى. فَإِنَّ الْمَفْهُومَ نِسْبَةَ الشَّرِّ إِلَى الْمُخَاطَبِ، يَعْنِي: أَبْدَلُهُمْ فِي مَنْ هُوَ عِنْدَهُمْ وَعَلَى زَعِيمِهِمْ وَرَأْيِهِمْ شَرًّا مِنِّي. وَقَوْلُ الشَّاعِرِ:

«وَفِي الشَّرِّ مَنَجَاةٌ حِينَ لَا يُنْجِيهِ إِحْسَانٌ» هُوَ الشَّرُّ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْهَالِكِ لَا إِلَى مَنْ نَجَا
(٥٠٤) قوله: اللَّهُمَّ مَثُ قُلُوبِهِمْ كَمَا يُمَاتُ الْمَلْحُ فِي الْمَاءِ، يُقَالُ: مَثُ الشَّيْءِ أَمِيثُهُ إِذَا أَدْبَتُهُ فِي الْمَاءِ. وَأَمَاتَ الشَّيْءُ إِذَا آذَابَ. وَقِيلَ لِأَعْرَابِيٍّ مِنْ بَنِي عُذْرَةَ: مَا قَالَ قُلُوبِكُمْ كَمَا نَهَا قُلُوبَ الطَّيْرِ يَمَاتُ، أَيْ يَذُوبُ. قَالَ الشَّاعِرُ:

وَلَقَدْ نَصَحْتُ بِبَلْبَلَتِي فَتَمَيَّثَتْ عَنْ آلِ عَتَابٍ بِمَاءٍ بَارِدٍ
يَعْنِي سَكَتَ عَظْمِي فَسَكَتَ بِمَاءٍ بَارِدٍ وَعَنَى بِالْعَطَشِ الشُّوقَ وَالنِّزَاعَ. وَقَدْ رُوِيَ أَنَّ امِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ فِي هَذِهِ الْخُطْبَةِ: اللَّهُمَّ سَلِّطْ عَلَيْهِمْ غَلَامَ تَقْيِيفِ.

(٥٠٥) قوله: مِنْ بَنِي فِرَاسِ بْنِ عَنَمٍ، بِتَضْبِ الْعَيْنِ وَجَزْمِ التَّوْنِ. وَعَنَمٌ أَبُو حَيٍّ مِنْ تَغْلِبَ وَهُوَ عَنَمٌ بْنُ تَغْلِبَ بْنِ بَكْرِ بْنِ وَاثِلَ بْنِ فَاسِطِ بْنِ هَيْبَةَ بْنِ أَقْصَى بْنِ دَعِيٍّ

بن حُوَيْلِدِ بْنِ اسْدِينَ رُبَيْعَةَ بْنِ نَزَارٍ، وَهُمْ رُماةُ شَجْعَانَ نَصَارَى. وَلَا نَصَارَى فِي الْعَرَبِ إِلَّا بَنُو تَغْلِبَ وَبَنُو نَيْرٍ، وَهُمْ قَدْ نَصَرُوا الْمُسْلِمِينَ فِي عَهْدِ سَعِيدِ بْنِ وَقَّاصٍ وَفُتِحَ الْعَجَمُ، وَيَوْمَ بُويَّبٍ مَعَ الْمُثَنَّى الْحَارِثِيَّةِ. وَكَانَ نُصْرَةُ الْمُثَنَّى يَوْمَ بُويَّبٍ مِنْ نَصَارَى بَنِي تَغْلِبَ، كَمَا ذَكَرَهُ مُحَمَّدُ بْنُ جَرِيرٍ، رَحِمَهُ اللَّهُ، فِي تَارِيخِهِ، وَذَكَرَ أَنَّ شَابَأَ مِنْ بَنِي تَغْلِبَ رَمَى مَهْرَانَ صَاحِبَ جِيوشِ الْعَجَمِ بِسَهْمٍ وَقَتَلَهُ وَأَنْهَزَمَ الْعَجَمُ (٥٩ ر) بِسَبَبِ رَمِيَّةِ هَذَا الْغَلَامِ. وَصَاحَ الْغَلَامُ، وَقَالَ:

أَنَا الْغَلَامُ الْهَبْرَزِيُّ التَّغْلِبِيُّ قَاتَلْتُ مَهْرَانَ عَظِيمَ الْمَنْتَظِبِ
وَأَنْ نَصَارَى بَنِي غَنَمٍ مَا ظَمِعُوا فِي دَرَاهِمٍ مِنَ الْغَنَائِمِ مَعَ أَنَّهُمْ هَزَمُوا جَيْشَ الْعَجَمِ.
فَكَذَلِكَ قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ لَوْ دُدُّ [تُ أَنْ] لِي بِكُمْ، أَي يُبِيدُ لَكُمْ. وَهَذَا الْقَضِيَّةُ مَذْكُورَةٌ فِي تَارِيخِ مُحَمَّدِ بْنِ جَرِيرٍ.

(٥٠٦) قَوْلُهُ مَنْ قَارَبَكُمْ فَقَدْ فَازَ بِالسَّهْمِ الْآخِيبِ، وَيُرْوَى بِالْقَدْحِ الْآخِيبِ.
أَعْظَمُ الْقِدَاحِ عِنْدَهُمُ الْمُعَلَى فِيهِ سَبْعَةُ فَرُوضٍ، ثُمَّ الْمُسْبِلُ فِيهِ سِتَّةُ فَرُوضٍ. ثُمَّ الْحَلْسُ فِيهِ خَمْسَةٌ، ثُمَّ النَّافِسُ فِيهِ أَرْبَعَةٌ، ثُمَّ الضَّرِيبُ فِيهِ ثَلَاثَةٌ، ثُمَّ التَّوَأْمُ، وَفِيهِ، فَرَضَانِ، ثُمَّ الْقَدُّ، وَفِيهِ فَرَضٌ، وَهُوَ أَذْنَاهَا. قَالَ عَرُودُ بْنُ الْوَرْدِ، وَذَكَرَ الْقِدَاحَ:

هُوَ السَّيْدُ الْمَعْلُومُ لَا يَمُهَ جُوت مَحِيرُ الْمَنَائِي وَالْمَجِيرِ عَلَى الْحَرَمِ
ثَابِتٌ بِالْمُعَلَى وَهُوَ أَوْلُ فُوزِهِ وَبِالْمَسِيلِ الثَّانِي وَبِالْحَلْسِ وَالتَّوَأْمِ
وَجَاءَتْ بِفَيْدٍ وَالضَّرِيبُ ثَلَاثَةٌ وَفِي النَّافِسِ الْمَعْلُومِ بِالْكَفِّ وَالْقَدَمِ
وَقَدْ يُسَمَّى الضَّرِيبُ الرَّقِيبُ أَيْضًا. وَهَذَا مِثْلُ ضَرْبِهِ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، لِأَصْحَابِهِ
لَمَّا رَأَى مِنْ اسْتِعْصَائِهِمْ عَلَيْهِ وَقِلَّةِ مَوَاتِنِهِمْ لَهُ، فَيَقُولُ: لَا حَظَّ لِي فِي صِحْبَتِكُمْ،
كَمَا لَا حَظَّ لِصَاحِبِ الْمَيْسِرِ فِي الْقِدَاحِ الْخَائِبِ مِنَ الْقِدَاحِ.

(٥٠٧) قَوْلُهُ: مِثْلُ أَرْمِيَةِ الْحَمِيمِ، الرَّمِيُّ السَّحَابَةُ الْعَظِيمَةُ الْقَطْرُ الشَّدِيدُ
الْوَقْعُ مِنْ سَحَابِ الصَّيْفِ وَالْخَرِيفِ، وَالْجَمْعُ أَرْمِيَّةٌ. وَالْحَمِيمُ الْمَطْرُ فِي الصَّيْفِ.
يُضْرَبُ الْمَثَلُ بِذَلِكَ لِسُرْعَةِ إِجَابَةِ قَوْمِهِ إِلَى الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ وَقِلَّةِ تَبَاتِهِمْ، فَإِنَّ الْعَرَبَ يَقُولُ
مِثْلَ ذَلِكَ.

(٥٠٨) شرح الكلام الآخر، أَنْتُمْ فِي شَرِّ دِينٍ وَفِي شَرِّ دَارٍ، مَا عَنَى بِالِدَارِ هَاهُنَا مَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ. وَقَالَ قَوْمٌ: أَي أَنْتُمْ فِي دَارٍ يَعْنِي فِي بِلَادٍ لَانْبَاتِ فِيهَا وَلَا فَاكِهَةَ وَلَا طَعَامَ وَلَا لِبَاسَ. وَقَالَ قَوْمٌ: الدَّارُ الْقَبِيلَةُ فِي قَوْلِ النَّبِيِّ، عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِخَيْرِ دَوْرٍ الْإِنصَارِ وَدَارَاتُ الْعَرَبِ [٥٩ پ] سِتَّ عَشْرَ دَارَةً.

(٥٠٩) وقوله: معشر العرب، أي يا معشر العرب، قيل: أراد به أهل الكوفة وهم من خثعم وطى. وخثعم وطى كانوا لا يعظمون في الجاهلية الكعبة والحرم والأشهر الحرم.

وقوله: وشرددين، يعني عبادة الأصنام، فَإِنَّ كُلَّ دِينٍ فِيهِ كِتَابٌ وَنَبِيٌّ، أَحْسَنُ مِنْ عِبَادَةِ الْإِوثَانِ.

(٥١٠) قوله: تاكلون الجشب، هذا تفصيل قلة منافع بلادهم، وكونهم في مفاوز بلاماء جارٍ ولا نبات ولا زرع. يقال: طعام جشب ومجشوب غليظ خشن لا آدم معه.

(٥١١) قوله: وتسفكون دماءكم وتقظعون أرحامكم، يعني تُغَيِّرُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ، وَإِنْ كَانُوا أَقَارِبَ. وَفِي حَرْبِ دَاحِسٍ وَالْغُبْرَاءِ، وَوَقَائِعِ الْبُسُوسِ الَّتِي ذَكَرْتُمَا فِي مَجَامِعِ الْأَمْثَالِ مِنْ تَصْنِيفِي دَلَائِلُ عَلَى ذَلِكَ.

قوله: فَضَنَنْتُ بِهِمْ عَنِ الْمَوْتِ، هَاهُنَا سُرُّ لَطِيفٍ، وَهُوَ أَنَّهُ لَوْ سَاعَدَهُ قَوْمٌ لَهُمْ أَهْبَةٌ وَعُدَّةٌ، لَمَّا ظَمِعَ فِيهِ وَفِي أَقَارِبِهِ وَاهِلِ بَيْتِهِ خَصْمُهُ، وَإِذَا قَصَدْتُمْ قَاصِدًا، يَهْوُلُ عَلَيْهِمْ دَفْعُهُ. وَإِذَا قَلَّ انصَارُهُ، وَلَمْ يَبْقِ عِنْدَهُ إِلَّا أَهْلُ بَيْتِهِ؛ ظَمِعَ فِيهِ كُلُّ مَنْ عَادَاهُ، فَهُوَ لَا يَخَاصِمُ أَحَدًا عِنْدَ ذَلَّةِ انصَارِهِ، حَتَّى لَا يَكُونَ أَهْلُ بَيْتِهِ عَلَى خَطَرٍ عَظِيمٍ.

(٥١٢) قوله: عَلَى أَخِيذِ الْكُظْمِ، الْكُظْمُ مَخْرَجُ النَّفْسِ، وَمِنْهُ «أَخَذْتُ بِكُظْمِي» أَي مَنَعْتُ نَفْسِي أَنْ يَخْرُجَ.

(٥١٣) قوله: عَلَى أَمْرٍ مِنْ طَعْمِ الْعَلْقَمِ، فِي أَصُولِ اللُّغَةِ أَصُولُ الْحَنْظَلِ، وَمِنْ الْحَنْظَلِ مَا هُوَ ذَكَرٌ وَمَا هُوَ أُنْثَى. وَفِي الْقُرَابَادِينِ الْكَبِيرِ: الْعَلْقَمُ قِتَاءُ الْجِمَارِ، وَهُوَ مَرَارَةٌ لِدَاعَةٍ. وَإِنَّمَا خَصَّصَهُ مِنْ بَيْنِ سَائِرِ الْمَرَارَاتِ، لِأَنَّهُ مَفْجِرٌ؛ لِلجَرَاحَاتِ وَيُقَيِّئُ

وَسَهْلٌ وَيُهْلِكُ الْجَنِينَ.

(٥١٤) شرح الكلام الاخر.

قوله: ولم يبايع حتى شرط ان يؤتية على البيعة، المراد بذلك ان عمر بن العاص شرط على معوية ان يفوض اليه ولاية مصر حتى يبايعه، وقال له: أقطعني مصر، فوقع بينهما تدافع حتى ضمن له ذلك.

(٥١٥) قوله: الجهاد باب من ابواب الجنة، لانه لا مجاهد الا (٦٠ ر) من

انقطعت علايقه من الدنيا، وسلم نفسه الى الله. فتحه لخاصة اوليائه، اشارة الى قول الله، تعالى: ولا تحسبن الذين قتلوا، الآية.

(٥١٦) قوله: ألبسه الله ثوب الذل لانه مال الى الدنيا واطمأن بها، فسلمه

[الى] بلاء الدنيا.

قوله وذيت بالصغار والقماء، يقال للبعير اذا ذلته الرياضة: بعير مذيت، اي مدلل بالرياضة. ومنه الذيت الذي لا غيره له وذلكه محارمه، حتى يتغافل عن فجورهن. القماء الصغار والذل. ويروى: والعماء.

(٥١٧) قوله: على قلبه بالاسهاب، ويروى بالاسداد. الاسهاب ذهاب

العقل، يقال: رجل مسهب، اي ذاهب العقل. السد الحاجز، والاسداد الجمع.

(٥١٨) قوله: وسيم الخسف، ويروى وسيماء الخسف، وقيل: تأويله

علامة الخسف. قال الله، تعالى: بألف من الملائكة مسومين، اي معلمين والسيماء يمد وتضمر. ومعنى كلامه علامة الخسف، يقال ستمتة خسفاً أو ليتها آياه. والتصف الانصاف. وقيل: وسيم الخسف، اي كلف الذل.

(٥١٩) قوله: في عقر دارهم، عقر الدار اصلها، وهو محل القوم واهل

المدينة، يضمونها.

(٥٢٠) شئت عليكم الغارات صببت.

تواكلتم مشتق من «وكلت الامر اليك ووكلته الي»، اذا لم يبق له احد دون

صاحبه، ولكن احال به كل واحد على الاخر. قال الحطيني: امور اذا واكلتها

لا تُؤَاكَلُ.

(٥٢١) قوله: هذا أخو غامد، رجلٌ من اليمن من بنى غامد بن نصرٍ من الأزد، وسُمِّيَ غامداً لآ [نه] تُعَمِّدُ امرأً كان بينه وبين عشيرته. وقيل: سُمِّيَ غامداً من قولهم: عَمَدَتِ البُرَى كَثُرَ ماؤها وقَلَّ أيضاً.

(٥٢٢) قوله: قد وَرَدَتْ خَيْلُهُ الأَنْبَارَ، الأَنْبَارُ على فِراسِخٍ من الكوفة، وهي بلدةٌ ينسب إليها الذرِّبَاتُ، قال الشاعر:

كَأَنَّهَا مِنْ بُدُنٍ وَإِقَارٍ ذَبَّتْ عَلَيْهَا ذَرِبَاتُ الأَنْبَارِ
وازال خيلكم عن مسالِحها، اى مواضع الاسلحة. والمسَلَحَةُ قومٌ ذُو وسلاحٍ وهي كالشُغْرِ والمِرْقَبِ. وفي الحديث كان أذنى مسالِحِ قَارِسٍ الى العرب، العُدْيُ (٦٠ پ) ثُمَّ أُطْلِقَ المسالِحُ على مواضعِ الخَوْفِ. وقوله: المعاهِدَةُ والمعاهِدَةُ الَّتِي لها مع المسلمین عهدٌ. وفي الكامل المعاهِدَةُ (الذِمِّيَّةُ).
قوله: حَجَّلَهَا اى خَلَّخَالَهَا.

(٥٢٣) قوله: الرِّعَاثُ، القرطه واحدُ ثَمَرِهَا رَعِثَةٌ. يُقَالُ: قُبْحًا وَقُبْحًا، اى بُعْدًا وَتَرَحًّا، اى حُزْنًا. وَقَدْ يَكُونُ الأَسْفُ الغَضْبُ، قال الله تعالى: فَلَمَّا آسَفُونَا انْتَقَمْنَا حَمَارَةً الغَيْظِ، بتشديد الراء، شِدَّةُ حِرِّهِ وَرَبْمَا خَفِيفُ الرِّاءِ لِلضَّرُورَةِ فِي الشَّعْرِ. وَالجَمْعُ حَمَارٌ.

(٥٢٤) يُسَبِّخُ عَنَّا الحَرُّ، يُرَوَّى بفتح الباءِ وكسرها، يقال سَبَّخَ الحَرُّ خَفَّفَ وَفَتَّرَ. وَمِنْهُ: «اللَّهُمَّ سَبِّخْ عَنَّا الحِمَى، اى خَفِّفْ.

(٥٢٥) وقوله: صَبَّارَةُ القُرَى، بتشديد الراء شِدَّةُ البَرْدِ، وَيُرَوَّى قَرْبُ فَتَح

القاف.

(٥٢٦) يا أَشْبَاهَ الرِّجَالِ ولا رِجَالَ، يعنى صُورُكُمْ صُورَ الرِّجَالِ واخلاقُكم اخلاقُ النساءِ، يا عقولَ رَبَّاتِ الحِجَالِ، اى عقولَ النساءِ. قال الشاعر:

ورائدُ رَبَّاتِ الحِجَالِ يُرِيحُنِي

يَعْنَى: رَبَاتِ الْخَلَاحِيلِ. فَانِ الْحَجَلَ وَالْخَلَاحَالَ بِمَعْنَى وَاحِدٍ. وَعَقُولُ
النِّسَاءِ عَقُولٌ اسْتَوْلَى عَلَيْهَا الْحَرَصُ وَالشَّهْوَةُ وَالْخَوْفُ.

(٥٢٧) السَّدَمُ تَغْيِيرٌ يَخْضَلُ مِنَ التَّدَمِّ.

(٥٢٨) و«قاتلكم الله» لفظٌ ذَمٌّ ودعاءٌ عليهم، كما قال الله تعالى:

فَأَحْذَرُكُمْ، قَاتِلْهُمْ اللَّهُ، أَنَّى يُؤَفِّكُونَ. وَقَدْ يَكُونُ غَيْرَ ذَمِّ.

النُّغْبَةُ الْجُرْعَةُ، وَالْجَمْعُ النُّغْبُ، وَالنُّغْبَةُ فِي غَيْرِ هَذَا الْمَوْضِعِ الْفِعْلَةُ الْقَبِيحَةُ.

(٥٢٩) التَّهْمَامُ تَفْعَالٌ مِنَ التَّهَمِّ، انْفَاسًا نُصِبَ عَلَى الْحَالِ أَيْ مَتَوَالِيَةً

نَفْسًا نَفْسًا.

(٥٣٠) قَوْلُهُ: لَلَّهِ ابُوكَ وَلَلَّهِ ذُرُّكَ وَلَلَّهِ أَنْتَ، كَلِمَاتٌ يُرَادُ بِهَا مَدْحُ

الْمَخَاطَبِ وَتَفْضِيلُهُ وَتَخْصِيصُهُ بِالْإِضَافَةِ إِلَى اللَّهِ بِفَضْلِهِ، كَمَا قِيلَ بَيْتُ اللَّهِ
وَنَاقَةُ اللَّهِ. أَبُوهُم، يَعْنَى: اسْمِعِيلَ الَّذِي هُوَ أَبُو قَرِيشٍ. وَلَلَّهِ ذُرُّكَ، قِيلَ هُوَ

خَطَابُ نَاقَةٍ فِي الْأَصْلِ، ثُمَّ أُطْلِقَ عَلَى النَّاسِ. وَقِيلَ مَعْنَاهُ مَا يَذُرُّ مِنْكَ مِنَ
الْخَيْرِ كَانَ لِلَّهِ خَاصَّةً لَا يَشُوبُهُ رِيَاءٌ وَلَا سُمْعَةٌ.

(٥٣١) قَوْلُهُ: أَلَا وَانَّ الْيَوْمَ الْمَضْمَارَ، وَغَدَاً السَّبَاقَ، بِنُصْبِ الرَّاءِ مِنَ

الْمَضْمَارِ وَالْقَافِ مِنَ السَّبَاقِ، وَسُئِلَ عَنْ ذَلِكَ اسْتَأْذِنَا الْإِمَامَ أَبُو جَعْفَرٍ (٦١ ر)
الْمَقْرِي، رَجَمَهُ اللَّهُ، وَقَالَ: الْيَوْمُ وَالْغَدُ يُعْتَبَرَانِ لِلظَّرْفِ وَيُعْتَبَرَانِ لِغَيْرِ الظَّرْفِ

بِمَعْنَى آخَرَ. فَإِنَّ إِعْتِبَارًا بِالظَّرْفِ، فَالْمَضْمَارُ وَالسَّبَاقُ، مَنْصُوبَتَانِ بِاسْمِ إِنْ، وَانَّ
اعْتِبَارًا بِغَيْرِ الظَّرْفِ، فَالْمَضْمَارُ الْخَبْرُ فَكَذَا السَّبَاقُ. وَيَبَيِّنُ ذَلِكَ، أَنَّ الْمَضْمَارَ

عِبَارَةٌ عَنْ مَدَّةِ زَمَانٍ التَّضْمِيرِ، فَيَكُونُ خَبْرًا لِإِنَّ، وَقِيلَ تَقْدِيرُهُ الْمَضْمَارُ الْيَوْمَ
وَالسَّبَاقُ غَدَاً. وَيُرْوَى: الْإِنْ. الْمَضْمَارُ الْيَوْمَ وَالسَّبَاقُ غَدَاً. وَيُرْوَى السَّبَقَةُ

وَالْغَايَةُ بَرَفْعِ التَّائِينَ وَنُصْبِهِمَا.

وَفِي تَقْيِيدِ السَّبَقَةِ بِالْجَنَّةِ وَالْغَايَةِ بِالنَّارِ سُرُّ لَطِيفٌ، لِأَنَّ السَّبَقَ يَكُونُ

بِاخْتِيَارٍ وَرَغْبَةٍ صَادِقَةٍ، وَالْغَايَةُ قَدْ يَكُونُ عَلَى غَفْلَةٍ وَكَرْهٍ. وَذَلِكَ سِرٌّ.

(٥٣٢) يَجْرُبُهُ، مِنْ قَوْلِهِمْ جَارٌّ عَنِ الطَّرِيقِ، أَيْ عَدَلَ عَنْهُ، وَكَذَلِكَ

عن الحقّ وتعدّ منه بالباء.

(٥٣٣) قوله: تَزَوَّدُوا فِي الدُّنْيَا مِنَ الدُّنْيَا، أَيِ الِاسْبَابِ الَّتِي يَخْضَلُ لِلْمَكْلَفِ بِهَا التَّجَاةُ بَدَنِيَّةٌ دُنْيَاوِيَّةٌ (؟).

(٥٣٤) قوله: كَلَامُكُمْ يُوهِي الصَّمَّ الصَّلَابَ، أَيِ يُضْعِفُ.

(٥٣٥) كَيْتٌ وَكَيْتٌ بَفَتْحِ التَّاءِ وَكَسْرِهَا، وَالتَّاءُ فِيهِمَا هَاءٌ فِي الاصل، فَصَارَتْ تَاءٌ فِي الوصلِ.

(٥٣٦) قوله حَيْدَى حَيَادٍ، كَقَوْلِ الْعَرَبِ فِي الْاِمْتَالِ: فِيحِي فَيَاجِ. وَفَيَاجِ كَقَطَامٍ اسْمٌ لِلغَارَةِ. كَانَ اَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ: فِيحِي فَيَاجِ. فَيَكُونُ تَكَرِيرًا كَقَوْلِهِمْ وَادُّنْ دُونَكَ فَاصْطَل. وَبِجُوزَانٍ يَكُونُ فَيَاحٌ مَرْفُوعَةً بِفِيحِي، عَلَى قَوْلِ عَيْسَى بْنِ عَمْرٍ. نَحْوُ قَوْلِهِمْ: ادْخُلُوا الْاَوَّلَ فَالْاَوَّلُ. قَالَ الْاَقْصَرِيُّ: مَعْنَى فِيحِي، أَيِ ائْتِشِرِي ائْتِهَا الْخَيْلُ الْمَغِيرَةُ. وَسَمَّاهَا فَيَاحِ، لِأَنَّهَا جَمَاعَةٌ مُؤَنَّثَةٌ كَقَطَامٍ وَحِذَامٍ. حَيْدَى ائْتِهَا الْخَيْلُ. وَامْرُ الْخَيْلِ بِالْحَيْدُودَةِ. وَحِيَادٌ مِثْلُ فَيَاحِ.

(٥٣٧) اَعَالِيلُ جَمْعُ اُعْلُولَةٍ، وَهِيَ التَّعَلُّلُ أَيِ التَّسْلَى. وَاضَالِيلُ جَمْعُ اُضْلُولَةٍ مِنَ الضَّلَالِ، دَفَاعٌ يَعْنِي تُدَافِعُونَ.

(٥٣٨) قوله من فاز بكم، فقد فاز بالقدح الاخيبي، تقدّم ذكره.

قوله: وَمَنْ رَمَى بِكُمْ فَقَدْ رَمَى بِأَفْوَقٍ نَاصِلٍ، أَيِ بِسَهْمٍ مَنكَبٍ لِأَنَّهُ نَاصِلٌ فِيهِ. وَتَقْدِيرُهُ: بِسَهْمٍ أَفْوَقٍ نَاصِلٍ.

وَغَفْلَةٌ مِنْ غَيْرِ وَرَعٍ، اصْحُ الرِّوَايَتَيْنِ: الْقَوْمِ امْتَالِكُمْ، كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ:

«الْقَوْمُ امْتَالِكُمْ هُمْ شَعْرٌ فِي الرُّؤْسِ (٦١ پ) لَا يُنْشَرُونَ إِنْ قُتِلُوا»

(٥٣٩) قوله: غَيْرَ أَنَّ مَنْ نَصَرَهُ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَقُولَ خَذَلَهُ مَنْ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ، وَمَنْ خَذَلَهُ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَقُولَ نَصَرَهُ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنِّي، أَيِ لَيْسَ لِمَنْ خَذَلَهُ أَنْ يَتَلَهَّفَ عَلَى خِذْلَانِهِ، وَلَا لِمَنْ نَصَرَهُ فَخَرَّ بِنَصْرَتِهِ، يَعْنِي بِقَوْلِهِ: مَنْ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ. وَالْمَرَادُ بِذَلِكَ أَنَّ مَنْ نَصَرَهُ مِثْلَ مِرْوَانَ لَيْسَ لَهُ أَنْ يَقُولَ خَذَلَهُ طَلْحَةُ وَالرُّبَيْرُ، وَأَنَا خَيْرٌ مِنْهُمَا. لِأَنَّ التَّبِيَّ، عَلَيْهِ السَّلَامُ، قَالَ لَطْلِحَةَ: وَجَبَّتْ لَكَ

الجتة، وقد ظرد مروان بن الحكم. فما حصلت فضيلة لمروان بسبب نصرته، وليس لطلحة ان يُفصل مروان على نفسه بسبب انه نصر عثمان وأن طلحة خذله.

(٥٤٠) قال الامام الجليل الوبري، رحمه الله: معناه من انتصب لانتصار عثمان بعد قتله، لا يمكنه ان يقول ان علياً خذل عثمان، فلم ينصره ونحن نصرناه، فنحن خير من علي. وذلك ان علياً ما خذل عثمان، ورَمَى الى داره منديله، ونادى بصوته، قال ذلك ليُعلم: اني لم اخنه بالغيب، وعرض علي علي عثمان نصرته ودفاعه، فابي عثمان القتال بسبب الدفاع عنه. وقال عثمان: لان اُقتل قبل سفك الدماء احب الي من ان اُقتل بعد سفك الدماء، وقال لغيلمانه: من وضع سلاحه منكم، ولم يُقاتل؛ فهو حُر لوجه الله.

(٥٤١) و «من خذله» معناه عند الامام الوبري ان من يتخذ عثمان، ولم يهتم بشأنه، لا يمكنه ان يقول نصره علي، فلكونه ناصر هو خير من خاذله، لان علياً لم يسل السيف بسبب الدفاع، لان عثمان لم يستنصره، ولم يقبل نصرته.

(٥٤٢) قوله: استأثر فأساء الأثرة، قال الامام الوبري، يعني فَوْض الاعمال الى بعض قرابته صلة للرحيم، وإن بعض اقاربه مادعى حق هذا العمل، ولم يُنصف.

(٥٤٣) وقوله: وجزعتم فأسأتم الجزع، لان الغاغة استدر كوا ذلك وغيره من الامور، وخاطبوا بها عثمان، واعتذر عثمان بعدر ظاهر، فقتلوه بسبب ذلك. وهذا جزع أخبر عنه بقوله: وجزعتم فأسأتم الجزع. وقد اجتمعت الامة بأسرها على انه ليس للرعية قتل من هو امام وخليفة (٦٢ ر) عندهم.

(٥٤٤) قوله: عاقصا قرنه، العقص يدل على لتواء في شيء، يُقال لمن له اضطراب وعقد وتردد في رأيه: هو عاقص قرنه.

(٥٤٥) قوله: أَلَيْسَ عَرِيكَةً، اى طبيعَةً.

(٥٤٦) قوله فَمَا عَدَا مِمَّا بَدَا، قيل معناه مَا عَدَاكَ مِمَّا بَدَاكَ . وقيل معناه مَا بَدَا لَكَ مِثِّي، فَصَرَفَكَ، عَنِّي. وقيل: معناه مَا صَرَفَكَ عَمَّا كَانَ بَدَا لِنَا مِمَّنْ نُصِرْتِكَ. وقيل: مَا الَّذِي ظَهَرَ مِنْكَ مِنَ التَّخَلُّفِ بَعْدَ مَا ظَهَرَ مِنْكَ فِي الطَّاعَةِ.

(٥٤٧) قوله: وَنَضِيضٌ وَفَرِهِ، اى قَلَّةٌ مَالِهِ. مأخوذٌ مِنَ النُّضِيضِ، وَهُوَ

المَاءُ القَلِيلُ، وَقِيلَ: النُّضِيضُ الرَّاغِبُ الحَاضِرُ.

(٥٤٧) قوله: قَدْ أَشْرَطَ نَفْسَهُ، يُقَالُ: أَشْرَطَ فُلَانٌ نَفْسَهُ لَأَمْرٍ كَذَا، اى أَعَدَّ هَالَهُ. وَسُمِّيَ الشَّرْطُ لِأَنَّهُمْ جَعَلُوا لِنَفْسِهِمْ عُدَّةً وَعَلَامَةً يُعْرَفُونَ [بِهَا] وَليْسَ أَلْمُتَّجِرُ أَنْ تَرَى الدُّنْيَا لِنَفْسِكَ ثَمَنًا، لِأَنَّ اللّهَ قَدْ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ. فَمَنْ بَاعَهَا بِالدُّنْيَا، فَذَلِكَ البَيْعُ غِبْنٌ.

(٥٤٨) قوله: يَظْلُبُ الدُّنْيَا بِعَمَلِ الآخِرَةِ، يعنى بِالْعَمَلِ وَالْعَادَاتِ الظَّاهِرَةِ يَظْلُبُ الدُّنْيَا، وَلَا يَظْلُبُ الآخِرَةَ بِعَمَلِ الدُّنْيَا. وَهُوَ كُلُّ عَمَلٍ يُعْمَلُ فِي الدُّنْيَا مِمَّا يُحْسِنُهُ الْعَقْلُ وَالشَّرْعُ. وَالغَرَضُ مِنْهُ ابْتِغَاءُ وَجْهِ اللّهِ لِاطْلُبُ الدُّنْيَا.

(٥٤٩) قوله: قَدْ ظَأَمَنْ مِنْ ظَهْرِهِ، وَيُرْوَى: مِنْ شَخِصِهِ، قَوْلُ الْعَرَبِ. ظَأَمَانَ وَظَأَمَانَ ظَهْرَهُ، يَعْنِي عَلَى الْقَلْبِ، بِدَلَالَةِ «اطْمَأَنَّ»، لِأَنَّهُ لَمْ يُعْمَلْ فِيهِ «اطْمَأَنَّ» (؟)، وَالصَّحِيحُ أَنَّ «ظَأَمَانَ» هُوَ الْاَصْلُ، وَوَزْنُهُ فَعَلَلٌ، وَ«اطْمَأَنَّ» مَقْلُوبٌ عَنْهُ، وَوَزْنُهُ «افلعل». هَذَا قَوْلُ سَيِّبَوَيْهِ. وَقَالَ الْحَرَمِيُّ: ظَأَمَانَ عَلَى وَزْنِ فَعَلَلٍ، وَاطْمَأَنَّ أَفَعَلَلٌ عَلَى الظَّاهِرِ. وَهَذَا قَوْلٌ ضَعِيفٌ، لِأَنَّ الْمُتَّجِرَ مِنَ الزِّيَادَةِ أَوْلَى أَنْ يَكُونَ اَصْلًا.

(٥٥٠) قوله: وَاتَّخَذَ سَثْرَ اللّهِ ذَرِيعَةً اِلَى الْمُعْصِيَةِ، فِي كِتَابِ

المُضَافِ وَالْمَنْسُوبِ: سَثْرَ اللّهِ الْاِسْلَامُ وَالشَّيْبُ وَالْكَعْبَةُ وَضَمَائِرُ صُدُورِ النَّاسِ، يَعْنِي جُعِلَ ظَاهِرُ الْاِسْلَامِ وَمَا يُكِنُّهُ صَدْرُهُ بِحَيْثُ لَا يُظْلَعُ عَلَيْهِ مَخْلُوقٌ وَسَيْلَةٌ وَطَرِيقًا اِلَى مُعْصِيَةِ اللّهِ.

(٥٥١) قوله: ضُؤِلُهُ نَفْسِهِ، اى ضَعُفَ نَفْسِهِ (٦٢ پ) وانقَطَاعُ سَبَبِهِ وَمَالِهِ وَعَوْنِهِ، فَقَصَّرَتْهُ اى حَبَسَتْهُ.

(٥٥٢) قوله: فى مَرَاخٍ وَلَا مَعْدَى، المَرَاخُ بفتح الميمِ الموضعُ الَّذِى يَرُوحُ فِيهِ النَّاسُ. وَالْمَعْدَى عَلَى عَكْسِهِ مِنَ الْغَدَاةِ. اى لَيْسَ لَهُ مِنْ ذَلِكَ نَصِيبٌ.

قوله: فَهَمَّ بَيْنَ شَرِيدٍ نَادٍ، اى نَافِرٍ.

(٥٥٣) قوله: بَحْرٍ اجْجَاجٍ، يعنى لَا يَلْتَذُونَ بِالدُّنْيَا، كَمَا لَا تَلْتَذُ الصَّدْفُ الَّذِى هُوَ سَاكِنُ الْبَحْرِ الْأَجَااجِ بِمَائِهِ.

(٥٥٤) قوله: افواهُمُ ضامِرَةٌ اى سَاتِرَةٌ خَلِيَّةٌ مِنَ الضَّمِيرِ وَيُرْوَى صَافِرَةٌ بِالزَّاءِ، اى مَشْدُودَةٌ بِالسُّكُوتِ.

(٥٥٥) قوله: وَمَحْطُوا النَّاسَ حَتَّى مَلَّوْهُمُ، وَقَهَرُوا حَتَّى ذَلَّوْا، يعنى لَا يَنْتَقِمُونَ. وَاذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ، قَالُوا: سَلَامًا. حَتَّى صَارُوا فَرِيْسَةً لِكُلِّ لَبِيْئَةٍ.

(٥٥٦) قوله من حُثَالَةِ الْقَرِظِ: الْحِثَارَةُ وَالْحِثَالَةُ الرَّدِيُّ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَحِثَالَةُ الْقَرِظِ مَا يَسْقُطُ مِنَ الْقَرِظِ، وَهُوَ نَبَاتٌ يُدْبَعُ بِهِ الْأَدِيمُ.

(٥٥٧) قوله: وَقُرَاضَةُ الْجَلْمِ، جَلَمَةٌ الْجَزُورِ لِحُمِّهَا وَجَلَمَةُ الشَّاقِ مَسْلُوحَتُهَا بِلَا حَشْوٍ وَلَا قَوَائِمٍ. وَالْقُرَاضَةُ مَا سَقَطَ بِالْقَرَضِ، وَالْجَلْمُ وَاحِدُ الْجَلْمَيْنِ. وَجَمِيعُ ذَلِكَ يُفِيدُ الْمَعْنَى فِي كَلَامِهِ.

(٥٥٨) وَاَرْفُضُوهَا دَمِيمَةٌ، غَيْرُ مَعْجَمَةٍ مِنْ دَمَمْتُ الثَّوْبَ اى طَلَيْتُهُ اَيَّ صَبِغٍ كَانَ، يعنى فَارْفُضُوهَا وَاتْرَكُوهَا عَلَى آيَةِ طَرِيقَةٍ مَرَّتْ مِنَ النِّعْمَةِ وَالْبُؤْسِ.

وَالْخَيْرِيْتُ الدَّلِيلُ الْهَادِي الْعَظِيمُ.

(٥٥٩) شرح الكلام الآخر. ذى قَارٍ مَوْضِعٌ فِيهِ بئرٌ يُقَالُ: لِمَائِهِ ذَوْقَارٍ،

لأنَّه اسودَّ شَبهُ الْقَيْرِ، وَكَانَتْ فِيهِ مَحَارَبَةٌ مَعَ بَنِي شَيْبَانَ بِسَبَبِ وَدَائِعِ التُّعْمَنِ

بن المنذر ملك العرب وبين ايايس بن قبيصة نايب كسرى ابرويز. وقال رسول الله، صلى الله عليه وآله، حين انهزمّت الفرس وغلب العرب: هنا اول يوم فيه انتصف العرب من العجم، وباشمى نصروا.

(٥٦٠) وقوله: لیس احد من العرب یقرأ کتابا ولا یدعی نبوة. كان

اکثر العرب لادين لهم، الا أنهم كانوا يتمسكون باشیاء بعضها شرايع اسمعيل، وبعضها رسوم لهم.

قوله: بتحد افيرها، حذ افير الشيء اعاليه ونواحيه، يُقال (ر ٦٣) اعطاه

الدنيا بحذ افيرها، اي باسرها. الواحد حذفار.

(٥٦١) قوله: في استنفار التاس اي في استنصارهم.

(٥٦٢) قوله: افي لكم يقال أفأله، وافة له واف له، اي قذرا له،

قال الله تعالى: ولا تقل لهما افي.

قوله: كانتكم من الموت في غمرة، ومن الذهول في سكرة، دلائل على

من يزغب في الدنيا ويخاف من الموت، لأن ذوران الاعين على تلك الهيئة من امارات الرعب والحيرة.

(٥٦٣) قوله: جوارى، اي كلامي في محاورتي، ويُقال: جوارى من

قولهم: كَلَّمْتُهُ فَمَارَدٌ عَلَى جِوَارَى أَى جِوَاباً.

(٥٦٤) قوله: كَأَنَّ قُلُوبَكُمْ مَالُوسَةٌ، الألس الخيانة، والألس ايضا

اختلاط العقل، وقد آلس الرجل فهو مألوس، اي مجنون. قال الراجز:

يَثْبَعَنَّ مِثْلَ الْعُلْجِ الْمَلْسُوسِ أَهْوَجَ يَمْشِي مِشْيَةَ الْمَأْلُوسِ

(٥٦٥) قوله: سَجِيسَ اللَّيَالِي، يقول العرب لا أتيك سُجِيسَ عُجِيسَ

وسجيس الأوجس وسجيس الليالي ابدأ: قال الشنفرى من قصيدة اولها،

فَلَا تَقْبُرُونِي إِنْ قَبِرِي مُحَرَّمٌ:

عليكم، ولكن ابشرى ام عامر هنالك لارجو حيوة تسرنى

سجيس الليالي مُبَسَّلاً بِالْجِرَائِرِ.

(٥٦٦) قوله: الزافرة أعوان الرجل، والجمع الزوافر. لا تَمْتَعِضُونَ اى لا تَغْضِبُونَ. حِمَسَ الوَغا، اشتدَّ الحربُ واستحَرَّ اشتدَّ.

(٥٦٧) قوله: انفرجتُم عن ابنِ ابى طالبٍ انفراجِ الرأسِ، ذلك مثلُ مذكورٍ فى امثالي بن دُرَيْدٍ. قال ابن دُرَيْدٍ: معناه أنَّ الرأسَ إذا انْفَرَجَ عن البدنِ لا يعودُ اليه، وصار البدنُ جيفةً لا يَتَهَيَّأُ لِأَمْرٍ ما، ولا يكونُ بينَ الرأسِ والبدنِ بعد ذلك اتِّصَالٌ. يعنى: انفرجتُم عَنِّي انفراجاً لا اتِّصَالَ بعده.

وقال المفضلُ: معناه أنَّ الرأسَ اسمٌ لرجلٍ يُنسَبُ اليه قريةٌ من قُرى الشامِ يقال لها: بيتُ الرأسِ وفيها يُباعُ الخمرُ. قال حسان.

كانه سبيئةٌ من بيتِ رَاسٍ يكون مزاجها عسلٌ وماءٌ
ونصب مزاجها على أنه خبرُ كان، فيجعلُ الاسمُ نكرةً والخبرُ معرفةً. وانما حاز ذلك من حيثُ كان اسمَ جنسٍ. ولو كان الخبرُ معرفةً مختصةً، لقدم [٦٣ پ].

(٥٦٨) ومن حيثُ هذا الرجلُ اِنَّه انْفَرَجَ عن قومه ومكانه، فلم يَعُدْ، وَخَلَّى قومه. والرأسُ القومُ الاعزاءُ والرجلُ العزيزُ. قال عمرو بنُ كلثومٍ:
برأسٍ من بنى جُشَمِ بنِ بكرٍ.

ويَحْتَمِلُ ان يكونَ معناه انفرجتُم عَنِّي انفراجَ الاعزّ الذين لا يبالون بمفارقةٍ احدٍ. واوّلُ من قال ذلك اكثمُ بنُ صَيْفِيٍّ فى وصيةٍ له: يا بَنِيَّ لا تَنْفَرِجُوا عندَ الشدايدِ انفراجِ الرأسِ، فَإِنَّكُمْ بعدَ ذلك تَجْتَمِعُونَ على عِزِّ والرأسِ اسمُ مكة، ذِكْرُ ذلك فى حواشِي كتابِ الصِّحاحِ.

(٥٦٩) قوله: تَطِيحُ السواعدُ، طَاحَ يَطُوحُ وَيَطِيحُ، هلك وسقط.

(٥٧٠) قوله: تَطِيرُ منه قَراشُ الهامِ. قال الجوهريُّ: قَراشُ الرأسِ عظامُ رِقاَقٍ يلى القَحْفِ. والقَراشَةُ الَّتِي تَطِيرُ وتَتَهافتُ فى السراجِ، وفى المَثَلِ: أَطْيَشُ من قَراشِيه، والجمعُ قَراشٍ. وزعم العربُ أنَّ القَتِيلَ الَّذِي لا يُدْرِكُ بِنارِهِ يصيرُ هامةً فَتَرْتَفُو فتقولُ: اسقُونى اسقُونى. فَيَعْبَرُ عن ذلك بفراشِ الهامِ. وقال

قوم: آله العقلِ الدماغ، وفيها من القوى الحس المشترك والخيال والوهم والمفكرة والحافظة وغيرها. يُعبرُ عن تلك القوى بالفراش.

(٥٧١) شرح الخطبة الأخرى. قوله: وأتى الدهر بالخَطْبِ الفادح، اى

الامرِ الصعب، يعنى به امر التحكيم. وقصى الكلام أنا احمد الله مع أنى مُبتلى شدة وكآبة ومصائب ولا أجزع ولا أعقل من ذكر الله.

(٥٧٢) قوله لو كان يُطأغ لقصير امر، هذا مثل قديم للعرب، ذكرت

تفاصيله فى الكتاب المُعتون بمجامع الامثال من تصنيفى.

(٥٧٣) منها أن جذيمة الأبرش ملك العرب خطب الزباء، وهى

مليكة الجزيرة، فأمر به الزباء بالقدوم عليها، فزین فصحاء جذيمة له ذلك الامر، تابعوه. فخرج جذيمة فى الف فارس، وخلف سائر جنوده مع ابن اخيه

عمرو بن عدي. وكان لجذيمة مولى يُقال له قصير بن سعيد اللخمى، وكان مخالفاً لراى جذيمة فى الاقدام على الزباء. فلما وصل جذيمة الملك الى منزل

قريب (٦٤ر) الى الجزيرة استقبلته جنود الزباء مع الاسلحة والعُدّة، وما ترجلوا لجذيمة، وما عظموه. فقال قصير لجذيمة انصرف، فإنها امرأة، ومن عادة النساء

الغدرو المكر. فما قبل جذيمة قوله، فقال قصير: لا يُطأغ لقصير امر. فصار مثلاً. وأخذت الزباء جذيمة وقتله.

وهذه القصة مشهورة، يُضربُ فيمن رأى صايب، ولكن لا يُقبلُ قوله.

(٥٧٤) قوله: وضن الزند بقدحه، ويزوى. وظنّ بالظاء اى اتهم.

وضنّ الزند بقدحه استعارة عن يئس بفوايده، اذا لم يجد لها قابلاً عارفاً بحقيها.

(٥٧٥) اما الشعر فى قوله: امرتهم امرى بمُتعرج اللوى، البيت. يوم

منعرج اللوى، غزا ابو عبد الله بن الصمة اخو دريد بن الصمة بن بكر بن هوازن

عظفان فلم يصده عن وجهه شىء، حتى غتم وساق الابل. فلما كان بمُتعرج

اللوى، اقام وقال: لا والله، لا أرجع حتى أنتقع وأجيل السهام. فقال له دريد

أخوه وكان معه: لا تَفْعَلْ، فان القوم في طلبك. فأبى و لَجَّ واقام، ونحو
التقيعة، وقد اقعده له رجلاً ربياً، فقال عبد الله لربيته انظري ما ترى! قال: ارى
خيلاً عليها رجالاً كأنهم صبيان رماحهم بين آذان خيولهم. فقال: هذه فزارة.
فالتقى القوم. وكان دريدٌ نهاه أن يُقيم، وقال: إن القوم سيطلبونك،
ويتبعونك ولن يفوتك النقيعة. فطعن عبد الله بن الصمة، فاستغاث باخيه،
فأقبل عليه اخوه دريد، فنهيه عنه القوم، حتى طين دُرَيْدٌ، وصرع وقتل عبد الله،
وإذا كان آخر النهار مريدٌ زريد الزهرمان العبيسان، فعرفه احدهما، فطعته. قال
دريد: وقد اصابني جراحة فاحتقن الدم. فلما طعنتي زهرم، خرج الدم
واسترحت. فاذا جن الليل، مشيت وانا ضعيف، فدنزقني الدم، فوعدت بين
عُرْفُوبِي جَمَلِ الظعينة، فتفر الجمل، فعرفني الظعينة، وأعلمت الحى
بمكاني، فغسل عني الدم، وزودت سقاءً وزاداً، فتجوت. وكانت الظعينة
(٦٤ پ) في سيارة من هوازن. فقال دريد في ذلك :

امرئهم أمري بمنعرج اللوى	فلم يستبينوا الرشد الاضحى الغدى
فلما عصوني كنت منهم وقد آرى	غوايتهم واننى غير مهتدى
وهل آنا الا من غزيت ان عوت	عوت وان يرشد غزية ارشد
فان يك عند الله حلى مكانه	فما كان وقافا ولا طائش اليد

(٥٧٦) ويقال في المثل: أغصى من ابى ذفافية. وهو عبد الله بن الصمة،

لانه عصا اخاه دريد بن الصمة. فشبّه امير المؤمنين، عليه السلام نصيحته بنصيحة دُرَيْدٍ،
وغفلة قومه، وعصيانهم بغفلة عبد الله بن الصمة وعصيانه.

(٥٧٧) وقال: اخوه هوازن، لأن دريد بن الصمة من نى جشم بن معوية بن

بكر بن هوازن، ونسبه دريد بن الصمة بن عمر بن علقمة بن خداعة بن عدية بن جشم بن
معوية بن بكر بن هوازن بن منصور. وقال الله تعالى: واذكر اخاعاد. وهو ذك كان بالنسبة
الى عاد كما كان دُرَيْدٌ بالنسبة الى هوازن. يقال فلان اخو فلان اى منسوب اليه.

(٥٧٨) قوله: فأبىتم اياء المخالفين، كان من دأب علي، عليه السلام،

مقاتلة اهل الشام. فاطلع الخوارج على رايه، فأبوا عليه، وكان ذلك ميلا منهم الى الحكومة. ثم انه لما حاكم من رآه اهلاً لذلك، وهو عبد الله بن عباس: اعتزل الخوارج، وأنكروا ذلك، فكانوا مخالفين لعلي بن ابي طالب في كلى الامرين.

(٥٧٩) شرح الكلام الآخر. قوله: فاننا نذير لكم أن تُضَيِّحُوا صرعى، يعنى:

باصباحكم. وأن مع الفعل المستقبل في تقدير المصدر. ألهضام جمع هضم. وفي المثل: اللئيلُ واهضامُ الوادى^١. الالهضام بطون الأودية، وهى ما انحفض عنه، واحدها هضم. الفاظ المطمئن من الارض.

(٥٨٠) على غير بيته من ربكم، اى على التقليد لاعلى التحقيق. قال

صرفت رأيت الى هوىكم، سمى ما عنده رأياً، لأنه صادر عن الدين والعقل، وما عندهم هوى، لأنه نتيجة الجهل والشهوة.

(٥٨١) طوّحت اى رمت بكم الدار (٦٥ ر) وتعدت، احتبلكم، اى

صادكم بالجبالة. أخفاء الهام، يقال في الكنايات خفيث الهامة اذا كان نزقاً طياًشاً. وسفهاء الاحلام، يعنى سفهاء [العقول]. والسفه ضد الحلم. والعرب يضيف الشئ الى ضده اثباتاً للمضاف ونفياً للمضاف اليه. والسفه القلة والحقارة. يقال تسفهته اى استحققته.

(٥٨٢) قوله لا ابا لكم، يذكرفى المدح والذم:

اما الذم، فلا ام لك معروفة، يعنى: أنك لقيط، لا يعرف لك أم ولا اب بهذين المعنيين. أو أنك من سفاح لا من نكاح. وقد يورد استدفاعاً للمعاتبه، كقولهم: قاتلك الله.

واما فى المدح، فلا ام لك، يعنى: أنك منفرد فى هذا الامر، لانظير لك، كأنك لم تلدك أم، وهذا لا يكون.

ومن قبيل المدح لا أم لك يئسبك، ولا اب لك يُورثك خزياً وعاراً. ويقال: لا اب لك ولا ابا لك، اى لا اب يكفيك ولا كافى لك، الا انت. ويقال ايضا: لا اباك.

(٥٨٣) قوله: البُجر، الامرُ العظيمُ والشرُّ. قال الراجزُ:

أَرَقَى عَلَيْهَا وَهِيَ شَيْءٌ بُجْرٌ أَيْ دَاهِيَةٌ. وَيُرْوَى نُكْرًا وَهَجْرًا وَغُرَى، أَيْ عَيْبًا. وَمَعْنَى الْكَلَامِ أَيْ رَأَيْتُ فِي الْإِبْتِدَاءِ الْقِتَالَ مَعَهُمْ بِشَرَطِ مَوَافَقَتِكُمْ آيَا. فَلَمَّا كَلَّفْتُمُونِي الْحُكُومَةَ، وَقَلْتُمْ لَا نَرْضَى إِلَّا بِذَلِكَ: سَكَنْتُ. وَلَا عَجَبَ أَنْ يَفْعَلَ الْعَاقِلُ فِي كُلِّ وَقْتٍ مَا يَقْتَضِيهِ الْوَقْتُ. كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ:

الْبَسَ لِكُلِّ حَالَةٍ لُبُوسَهَا إِمَّا نَعِيمَهَا وَإِمَّا بُوسَهَا
وَلَا أَرَدْتُ بِكُمْ ضَرًّا، لِأَنَّ مَرَادِي فِي الدُّنْيَا ظَفْرُكُمْ وَفَوْزُكُمْ، وَفِي الْآخِرَةِ
شَهَادَتُكُمْ.

(٥٨٤) شرح الكلام الآخر، قوله: تَقَبَّعْتُهُ، يقال تَقَبَّعَ أَيْ رَدَّدَ. وَيُقَالُ

تَقَبَّعَ، أَيْ عَجَزَ عَنِ الْكَلَامِ.

(٥٨٥) قوله طَاعَتِي سَبَقَتْ بِيَعْتِي، يَعْنِي: طَاعَتِي لِيَّهْ وَلِرَسُولِهِ سَبَقَتْ

بِيَعْتِي.

وقال الامامُ الجليلُ الوَبْرِيُّ، أَيْ طَاعَتِي لِلْخُلَفَاءِ الَّذِينَ كَانُوا قَبْلِي سَبَقَتْ

بِيَعْتِي، وَقِيلَ طَاعَتِي لِرِعْيَتِي بِسَبَبِ حَقُوقِهِمْ وَمَا يَجِبُ لَهُمْ عَلَيَّ سَبَقَتْ بِيَعْتِي.

(٥٨٦) قوله وإذا الميثاقُ في عنقِي لِغَيْرِي، قِيلَ: أَيْ مِيثَاقُ [اللَّهِ]،

حَيْثُ قَالَ: وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ. وَتَقَدَّمَ (٦٥ پ) مَعْنَى

الْمِيثَاقِ، وَقِيلَ: الْمِيثَاقُ الْعَهْدُ وَالْأَمْرُ، يَعْنِي صَرْتُ تَحْتَ أَمْرٍ غَيْرِي، قِيلَ إِذَا

[.....].^١

(٥٨٧) شرحُ الخطبةِ الأخرى، قوله: الشُّبُهَةُ مَا يَشْبَهُهُ الْحَقُّ مِنْ وَجْهِ،

وَالْبَاطِلَ مِنْ وَجْهِ آخَرَ.

(٥٨٨) قوله عليه السلام: أَمَّا أَوْلِيَاءُ اللَّهِ فَضِيًّا وَهُمْ فِيهَا الْيَقِينُ، لِأَنَّ

الْعَالِمَ بِالْحَقِّ إِذَا وَرَدَتْ عَلَيْهِ شُبُهَةٌ يَضُرُّهُ عِلْمُهُ بِالْحَقِّ عَنْ حَسَنِ ظَنِّهِ بِالشُّبُهَةِ،

فَيَقِفُ عِنْدَهَا، وَلَا يَعْتَقِدُ فِيهَا الْحَقَّ. فَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجُمْلَةِ، كَفَاهُ ذَلِكَ إِنْ

لَمْ يَعْلَمْ حَلَّهَا، وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ التَّفْصِيلِ فَإِنَّهُ يَهْتَدِي إِلَى حَلِّهَا عَنْ قَرِيبٍ

لشكهِ فيها. واولُ مراتبِ العلمِ الشكُّ. فاما الضالُّ المَبْطِلُ، فجهله يدعوه الى حسنِ الظنِّ بالشبهة. فاولُ ما يتَخَيَّلُ له الشبهةُ يعتقدها دلالةً وحقاً، ويزدادُ بعداً عن الحقِّ، كُلُّما ازداد نظراً في الشبهة لجهله في ابتداءِ الحقِّ.

(٥٨٩) وقال قومٌ ضيأُهم فيها اليقينُ، اى يَعبُرُ لا ولياءِ اللهِ خلساتُ

من اِطلاعِ نورِ اليقينِ عليهم، لذيدةٌ كأنها بروقٌ تَتَفَقُّ.

(٥٩٠) قوله: ما يَتَّجُو من الموتِ من خافه، يعنى الامور لست بتمتني

الانسانِ ولا بتشهيهِ ولا ببنفاره، [و] الموتُ نازكٌ، ولا يخاف العاقلُ من امرٍ لا بُدَّ من نزوله، والبقاءُ فى الدنيا مستحيلٌ والعاقلُ لا يعتقِدُ المحالَ ممكناً.

(٥٩١) شرح الكلام الآخر، قوله: مُنِيْتُ، اى ائْتَلِيْتُ.

(٥٩٢) قوله: لاحمِيَّةٌ تُحْمِشُكُمْ اى تُغْضِبُكُمْ وَتُحْمِشُكُمْ اى

تَعْرِضُكُمْ.

(٥٩٣) قوله: تَكشَّفَتِ الامورُ عن عواقبِ المساءةِ، بلاغةٌ فيها حِكْمٌ.

(٥٩٤) قوله: جَرَّجَرْتُمْ جَرَجْرَةَ الْجَمَلِ الْأَسْرِ. الجَرَجْرَةُ ما يردُّه

البعيرُ فى حَنَجْرَتِهِ. قال الأَعْلُبُ: جَرَّجَرَ فى حنجره كالحبِّ، فهو بعيرٌ جَرَجَرٌ، كما تقولُ ثَرَثَرَ الرجلُ، فهو ثَرَثَرٌ. وفى المثلِ: جَرَّجَرَ لَمَّا عَضَهُ الكَلْبُوبُ. والأَسْرُ جَمَلٌ بِكُرْكُرَتِهِ دَبْرَةٌ بَيْنَ السَّرْرِ. قال الشاعر:

إِنَّ جَنْبِي عَنِ الْفِرَاشِ لِنَابِي كَتَجَا فِي الْأَسْرِ فَوْقَ الظَّرَابِ ٢

قال ذلك الكلام حين دعا قوماً الى القتالِ، فَلَمَّ يَأْتِ مِنْهُمْ إِلَّا ثَلَاثَةٌ.

(٥٩٥) قوله: (٦٦) متذايب، اى مختلفٌ فى القولِ والرأى. يقال

تَذَايَبَتِ الرِّيحُ اى اِخْتَلَفَتْ وجاءت مرَّةً كذا ومرَّةً كذا. اخذه من فِعْلِ الذِّبِّ لانه يَأْتِي كَذَلِكَ.

(٥٩٦) قوله لا بد من اميرٍ يرّ او فاجرٍ.

قال الامامُ الجليلُ الوَثَرِيُّ: الاميرُ لا يَحْسُنُ نَصْبُهُ حَتَّى يَكُونَ بَرًّا، واما

لفاجرٌ فلا يَحْسُنُ. فاما انتصابُه بنفسه وتولية الامورِ واستيلاءه كُلِّه محظورٌ. وليكن

الناس في ولايته قد يكفون عن المظالم وتعدى بعضهم لبعض، واستيلاء بعضهم على بعض، ففي ذلك سدٌ لبواب الفساد عن الرعية. وهذا كقول النبي، عليه السلام: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُؤَيِّدُ هَذَا الدِّينَ بِقَوْمٍ لِاخْتِلافِهِمْ فِي الْآخِرَةِ. وقال قومٌ: لا تَمْتَعُ بِالْوُجُودِ لِلنَّاسِ الْإِعْنَدَ الْمَشَارِكَةَ. فالواحد لا يَكْفِي صَنْعَةَ مَا كَوَلَهُ وَمَشْرُوبِهِ وَمَلْبُوسِهِ، بَلْ يَحْتَاجُ أَنْ يَعْمَلَ كُلُّ لِكَلٍ يَتَكَافَوْنَ فِيهِ. وذلك بتمدّن واجتماع على اخذ واعطاء، يُفْتَرَضُ لِاجْلِهِ الْعَدْلُ الَّذِي لَا يَنْفَكُ عَنِ الْإِصْطِلَاحِ وَالْتِوَاطُؤِ. فَان كَلَّامُ بَرِيءٍ مَالَهُ عَلَى غَيْرِهِ عَدْلًا وَمَا لْغَيْرِهِ عَلَيْهِ غَيْرَ عَدْلٍ، بَلْ يَحْتَاجُ إِلَى مَتَمِّيزٍ عَنِ النَّاسِ وَالْإِتِّبَاعِ كَلِّهِمْ بِخَوَاصِّ يُذْعِنُونَ لَهُ بِهَا. فذلك معنى قول أمير المؤمنين، عليه السلام: لا بد للناس من أميرٍ بريءٍ أو فاجرٍ. وهذا من مقتضى طبيعة الإنسان.

(٥٩٧) وقال لجرير: صُنْ نَفْسَكَ عَنِ خِدَاعِهِ. فَان سَلَّمَ إِلَيْكَ الْأَمْرَ وَتَوَجَّهَ بِلِقَائِي فَاقِمِ انْتِ بِالشَّامِ، وَان تَعَلَّلْ وَمَتَّى، فَارْجِعْ. فَلَمَّا عَرَّضَ جَرِيرٌ الْكِتَابَ عَلَى مَعْوِيَةَ، قَالَ مَعْوِيَةُ: حَتَّى أَشْأَوْرَ أَهْلَ الشَّامِ، وَأَفْعَلُ كَذَا وَكَذَا وَتَعَلَّلَ، وَارَادَ مَخَادَعَةَ جَرِيرٍ، فَانصَرَفَ عَنْهُ. فَكَتَبَ مَعْوِيَةُ بَعْدَ انصِرَافِ جَرِيرٍ، عَلَى ظَهْرِ كِتَابٍ عَلِيٍّ: مَنْ وَلاَكَ حَتَّى تَغْرُبَ النُّجُومُ وَالسَّلَامُ. وَبَعَثَ الْكِتَابَ إِلَى عَلِيٍّ، عَلَيْهِ السَّلَامُ.

(٥٩٨) قوله: فَلَمْ أَرْسَلْ إِلَّا الْقِتَالَ أَوْ الْكُفْرَ، قَالَ الْإِمَامُ الْجَلِيلُ الْوَبْرِيُّ: يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِذَلِكَ أَنَّ النَّبِيَّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، أَمَرَنِي بِقِتَالِ هَوَلاَءِ وَأَضْطَرِّزْتُ الْإِنَّ (٦٦ پ) إِلَى ذَلِكَ. فَإِنَّ قَاتِلْتُ، فَهُوَ الْوَاجِبُ، وَإِنْ لَمْ أَقَاتِلْ، أَكُونُ كَالرَّادِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ مَعَ التَّمَكِينِ.

(٥٩٩) وقيل: إِنَّ الْمُرَادَ بِذَلِكَ أَنَّ النَّبِيَّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، عَنِ

الغيب أخبر معجزة له.

فقال: إِنَّ عَلِيًّا يِقَاتِلُ النَّاكِثِينَ. فَان لَمْ يِقَاتِلْ عَلِيٌّ، أَوْ ارَادَ أَنْ لَا يِقَاتِلَ؛ كَانَ، حَاشَاهُ، قَاصِدًا إِلَى تَكْذِيبِ رَسُولِ اللَّهِ، وَالْقَصْدُ وَالْمَيْلُ إِلَى تَكْذِيبِ رَسُولِ اللَّهِ

كفر.

(٦٠٠) وقيل: الكفر جُحودُ النعمة، والخلافه عند قوم نعمة. يقول علي: الآ القتال او جحود النعمة، يعنى: تضييع شرايط الخلافة و جُحود نعمتها.

(٦٠١) شرح كلامه، قيل: أن مَصْقَلَهُ بن هُبَيْرَةَ اشترى سَبِيًّا من بَنِي نَاجِيَةَ بالف الف درهم، وبنوناجية التصارى. وقد ارتدوا، ثُمَّ أَعْتَقَ التَّبِيَّ. فطالبه امير المؤمنين بالثمن، فلم يَفِ ما مَصْقَلَهُ بذلك. وكان مَصْقَلَهُ يَدْعِي الحَرِيَّةَ والكرَمَ، وظنَّ أنَّ امير المؤمنين لا يطالبه بالمال، فطالبه امير المؤمنين بالمال. فَهَرَبَ مَصْقَلَهُ الى الشَّامِ.

(٦٠٢) قوله: خاس به، يعنى: غَدْرَبه، يقال: فلان خاس بالعهد اذنَكَتَ، فقال: فَعَلَّ فِعْلَ السَّادَةِ، يَعْنِي أَعْتَقَ السَّبِيَّ، وَفَرَّ فِرَارَ الْعَبِيدِ، قَبِحَ اللَّهُ، اى أَبْعُدْ، وبالتشديد سَمَج. قال: ولو أقام، لَقَبَلْنَا ما قال اللَّهُ، تعالى: وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ. وهو مَصْقَلَهُ بنُ هُبَيْرَةَ بنِ شَبْلِ بنِ يَثْرَبِيِّ بنِ امير القيس بن ربيعة بن مالك بن ثعلبة بن شيبان، وكان عاملاً عن جهة امير المؤمنين على المداين ثُمَّ على الانبار، وَكَانَ صَاحِبُ التَّبِيِّ مَعْقِلُ بنِ قَيْسٍ عن جهة امير المؤمنين، فدخل مَصْقَلَهُ على امير المؤمنين، وقال: ما ضَرَّكَ لو كَانَتْ هَذِهِ التَّكْرِمَةُ عِنْدَكَ. وَإِنَّ مَالِي لَا يَفِي بِذَلِكَ. وَإِنَّ عِشْمَانَ بنَ عُقَّانٍ كَانَ يَهَبُ الْإِشْعَثُ بنُ قَيْسٍ كُلَّ سَنَةٍ مِنْ مَالِ إِذْرِبِيجَانَ مِائَةَ الفِ دَرَاهِمٍ، وَأَنَا أَشْرَفُ مِنْ الْإِشْعَثِ، وَاجُودٌ مِنْهُ. فَقَالَ امير المؤمنين، عليه السلام: لَا حَظَّ لِي فِي هَذَا الْمَالِ، وَالْمَالُ لِلْمُسْلِمِينَ، فَلَابُدَّ مِنْ آدَائِهِ. فَقَالَ مَصْقَلَهُ آمِهْلِنِي! فَأَمَّهَلَهُ امير المؤمنين عشرة آيام. فَفَرَّ مَصْقَلَهُ إِلَى الشَّامِ. فَأَمَرَ (٦٧ ر) امير المؤمنين، عليه السلام، بتخريب داره. بالمدينة، فَبَنَاهُ مَعْوِيَّةٌ لَهُ دَارًا بِدِ مَشَقِّ، وَأَكْرَمَهُ، وَأَنْعَمَ عَلَيْهِ.

(٦٠٣) شرح الخطبة الأخرى، قوله: غير مَقْنُوطٍ من رحمته، مأخوذ من قول الله تعالى لَا تَقْتُلُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ.

قوله: ولا يَخْلُو من نعمة. مأخوذٌ من قول الله تعالى: وان تَعُدُّوا نعمةَ الله لا تُحْصُوها.

قوله: ولا مَأْيُوسٌ من مغْفِرته، مأخوذٌ من قول الله تعالى لا تَيْأَسُوا من رَوْحِ الله.

(٦٠٤) قوله: ولا مستنكفٍ عن عبادته، مأخوذٌ من قول الله: لن يَسْتَنكِفَ المسيحُ ان يكونَ عبداً لله، ولا الملائكةُ المقربون.

(٦٠٥) قوله: لا تَبْرَحَ منه، ويُروى: له منه رحمة، يَبْرُحُ بالضم والفتح، والضمُّ أولى. يُقالُ بَرَحَ الرَّجُلُ اذا جاء بالبرج، وهو العُجْبُ فهو مَبْرُحٌ. وهو الذي يَأْتِي بالعُجْبِ. قال الاعشى:

اقولُ لها حينَ جدَّ الرحيلُ
أَبْرَحَتِ رَبِّاً وأَبْرَحَتِ جارا
اي أَعْجَبَتْ وبالغث. مُنى لها الفضاء، اي قُدِّرَ. حُلُوَةُ خَضْرَاءُ. الحلاوة طعمُ ملايمٍ للذوق، والخَضْرَاءُ لونٌ ملائمٌ للتَظَرُّفِ. يَعْنِي فيها مُتَمَتِّعٌ من طريقِ الظاهرِ والباطن. وقوله عَجِلَتْ للطالبِ. وَالتَبَسَتْ بقلبِ الناظرِ، اشارتان الى معايِبِ الدنيا.

(٦٠٦) قوله: المُستخَلَفَ لا يكونُ مستصحباً، اشارة الى أَنَّ الله، تعالى، منزَّهٌ عن المكانِ ويُحِيْطُهُ [حفظه] وكلاءُ ته لِعبادته في السَّفَرِ والحضْرِ اذا تَوَكَّلُوا عليه.

(٦٠٧) شرح الكلام الآخر، قوله: كَيَأْنِي بك بالكوفية، اخبارٌ عن الغيب، وقد سَمِعَهُ عن رسولِ الله، صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وآله وَسَلَّمَ، عند قوم. وعند مَنْ جَوَّزَ كراماتِ الاولياءِ عُدَّ ذلك من [١] فضلِ الكراماتِ.

(٦٠٨) قوله: اديمٌ عكاظ، عكاظٌ سوقٌ للعربِ بناحيةِ مكة، كانوا يَجْتَمِعُونَ بها في كُلِّ سنةٍ، فيُقيَّمُونَ شهراً، وَيَتَبَايَعُونَ وَيَتَنَاشَدُونَ شعراً، ويتفاخرون. قال ابو دؤيب:

اذا بُنِيَ الشُّبَابُ على عكاظٍ وقام البيعُ واجتمع الألوْفُ

ای بعکاظ، فلما جاء الاسلام هدم ذلك. ومنه يؤمى عكاظ. وقد ذكرتُهما في مجامع الامثال. واديمُ عُكاظي [٦٧ پ]، منسوب اليها.

(٦٠٩) قوله: مَدَّ الاديَمَ العكاظيَّ، يعنى تُجَزَّزُ الكوفَةُ ثُمَّ تُخْرَبُ، كما يُمَدُّ الاديَمُ لِلجَزِّ والقِدِّ والقطع. وَتُعْرِكِينَ بالنوازل. اكثرُ البلاءِ الَّذي وقع في الاسلام كان مبداهُ من الكوفة.

(٦١٠) قوله ما اراد بك جباراً سواءً الا ابتلاء الله بشاغلٍ ورماءه بقاتل. هذا من جملة الغيوب التي اخبر النبي امير المؤمنين بذلك. وعند قوم ذلك اعجاز النبي، عليه السلام. وعند من جَوَّز كرامات الاولياء من كرامات امير المؤمنين.

(٦١١) اَمَّا الجَبَّارُ الاوَّلُ الَّذي ابتلاه الله بشاغلٍ فهو زياد. وَقَدْ جَمَعَ الناسَ في المسجدِ لِيَلْعَنَ عَلِيًّا، عليه السلام، فَخَرَجَ الحاجِبُ، وَقَالَ انصَرِفُوا، فان الامير مشغول. وقد اصابه الفلج في هذه الساعة. وابنه عبيد الله بن زياد، وقد اصابه الجذام، وعبد الله بن مطيع، وقد اُهِتِرَ، والحجاج بن يوسف و قد تولدت الحيات في بطنه، حَتَّى هَلَكَ. واما عُمَرُ بنُ هُبَيْرَةَ وابنه يوسف، فقد اصابهما البرص. وخالد القسري، وقد حُيِسَ وطولب، حَتَّى مات جوعاً. واما الجَبَّارُ الاوَّلُ الَّذي رماه الله بقاتلٍ فَعُبَيْدُ اللهِ بن زيادٍ قُتِلَ، وَمَضَعَبُ بنُ الزُبَيْرِ قُتِلَ، وَالْمُخْتَارُ الشَّقْفِيُّ قُتِلَ، وَزَيْدُ بنُ المهلبِ قُتِلَ على اسوِّحالٍ، و ابو السرايا، وغيرهم.

(٦١٢) شرح الكلام الاخر، قوله: وَقَبَ لَيْلٍ وَغَسَقَ، وَقَبَ اللَّيْلِ دَخَلَ عَلَى النَّاسِ، وَالغَسَقُ اَوَّلُ ظُلْمَةِ اللَّيْلِ بعد غروبِ الشَّفَقِ. كَلَّمَالاح نَجْمٌ وَخَفَقَ، خَفَقَتِ التَّجْوُمُ خُفُوفاً غَابَتْ، وَآخَفَقَتْ اِذَا تَوَلَّتْ لِلْمَغِيبِ.

(٦١٣) قوله: اَقْطَعَ هذه التطفة، النطفة الماء الصافي قلَّ او كَثُرَ، وَالجَمْعُ التِّطَافُ وَجَمْعُ التُّطْفَةِ لِلرَّجُلِ التُّطْفِيفِ.

(٦١٤) شرح الكلام الآخر، قوله: [بَطْنٌ] يُرَوَى فَطَنَ خَفِيَّاتِ الامور،

اي عِلْمٍ، والمعنى عِلْمَ سرايرها وحقايقها.

(٦١٥) قوله: وَذَلَّتْ عَلَيْهِ أَعْلَامُ الظُّهُورِ، يعني ذَلَّتْ عَلَيْهِ الدِّلَالَاتُ

الظَّاهِرَةُ.

قوله: فَلَا عَيْنَ مَنْ لَمْ يَرَهُ، يعني لَا يَحْضُلُ مَعْرِفَةَ اللَّهِ ضُرُورَةً، قال قوم:

لَا يُحَيِّلُهُ وَلَا يَمَيِّلُهُ (٦٨ ر).

(٦١٦) قوله: سَبَقَ فِي العُلُوفِ فَلَاشِيٌّ أَعْلَى مِنْهُ. قال قومٌ: هو واحدٌ

لامثل له. وقال قومٌ سَبَقَ فِي الوجودِ، فليس له جنسٌ عالٍ أَعْلَى مِنْهُ.

(٦١٧) قوله وقرب في الدُّنْيَا فَلَاشِيٌّ أَقْرَبُ مِنْهُ. قال قومٌ: اي قَرُبَتْ

بِاحْسَانِهِ وَإِنْعَامِهِ وَالطَّافِيَةِ وَافْعَالِهِ، وَكَوْنَهُ عَالِمًا بِكُلِّ شَيْءٍ.

(٦١٨) قوله: اسْتَعْلَاهُ بِاعْدِهِ عَنِ خَلْقِهِ، اي أَنَّهُ لَيْسَ بِعَالٍ مِنْ

جِهَةِ المَكَانِ وَالجِهَةِ، لِأَنَّهُ لَيْسَ بِجَسْمٍ وَلَا فِي جَسْمٍ، فَلَمْ يَكُنْ عُثُوهُ بُعْدًا مِنْ

جِهَةِ المَكَانِ.

(٦١٩) قوله: وَلَا قُرْبُهُ سَاوَاهُمْ فِي المَكَانِ بِهِ، لِأَنَّ قُرْبَهُ لَيْسَ بِقُرْبٍ

مَكَانِيٍّ.

(٦٢٠) قوله: لَمْ يُطْلِعِ العُقُولَ عَلَى تَحْدِيدِ صِفَتِهِ، قيل: على تَحْدِيدِ

صِفَةِ وِجُودِهِ، فَإِنَّهُ لِأَحَدٍ مِنْ طَرِيقِ الجِنْسِ وَالفَصْلِ للوجودِ. وَقِيلَ لِأَحَدٍ لَوِجُودِهِ

مِنْ طَرِيقِ الْإِبْتِدَاءِ وَالْإِنْتِهَاءِ.

(٦٢١) قوله: وَلَمْ يَحْجُبْهَا عَنِ وَاجِبِ مَعْرِفَتِهِ، مَعْنَاهُ مَا مِنْ عَاقِلٍ إِلَّا وَ

يَعْرِفُ أَنَّ مُمَكَّنَ الوجودِ يَحْتَاجُ إِلَى مَوْجِدٍ هُوَ وَاجِبُ الوجودِ يُوجِدُهُ، وَمَحْدِثٌ

يُحْدِثُهُ.

(٦٢٢) قوله: فَهُوَ الَّذِي يَشْهَدُ لَهُ أَعْلَامُ الوجودِ عَلَى إِقْرَارِ قَلْبِ ذِي

الجُحُودِ.

قال الامام الوربي: يَحْتَمِلُ أَنَّ الْأَدِلَّةَ تَدُلُّ عَلَى أَنَّ اللَّهَ، تَعَالَى، مَوْجُودٌ،

وَتَقَرَّرَ فِي عَقْلِ كُلِّ عَاقِلٍ أَنَّهُ لَا بُدَّ لِلصُّنْعِ مِنْ صَانِعٍ. فَهَذَا الْقَدْرُ مِنَ الْعِلْمِ عِنْدَ

كَلِّ عَاقِلٍ أَنَّ هَذَا الْعَالَمَ لَا بُدَّ لَهُ مِنْ مَحْدَثٍ. لِظُهُورِ أَغْلَامِ الْحَدَثِ. فَهَذَا عِلْمٌ جَمَلَةٌ عِنْدَ كُلِّ عَاقِلٍ. وَيَحْتَمِلُ أَنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا مُنْكَرًا بِلِسَانِهِ الصَّانِعِ؛ فَقَلْبُهُ يَشْهَدُ عَلَى الصَّانِعِ، لِأَنَّهُ فِعْلٌ مُحْكَمٌ مُثَقَّنٌ، وَالِدِلَالَةُ تُشْبِهُهُ بِالْمُقَرَّرِ التَّاطِقِ مَجَازًا.

(٦٢٣) وَقَالَ قَوْمٌ: شَهَادَةُ أَغْلَامِ الْوُجُودِ مَا ذَكَرْنَاهُ مِنْ أَنَّ ثُبُوتَ الْبَارِي تَعَالَى وَبِرَائَتِهِ عَنِ الصَّمَاتِ لَمْ يَحْتَجْ إِلَى تَأْمُلٍ لِغَيْرِ نَفْسِ الْوُجُودِ. وَقَدْ سَبَقَ ذَلِكَ.

(٦٢٤) شَرَحُ الْكَلَامِ الْآخِرِ، أَمَا قَوْلُهُ: لَوْ خَلَصَ الْحَقُّ مِنَ الْبَاطِلِ، قَالَ الْإِمَامُ الْوَبْرِيُّ: لَوْ أَنَّ الْحَقَّ كَانَ يُعْلَمُ ضَرُورَةً، لَخَلَصَ الْحَقُّ مِنْ مِزَاجِ الْبَاطِلِ، لَكِنْ مَادَامَ الْعِلْمُ نَظْرِيًّا، فَلَا بُدَّ مِنْ جَوَازِ الشُّبْهَةِ فِي ثَانِي الْحَالِ مِنَ الْعِلْمِ. فَإِنَّ دَفْعَهَا الْعَالَمَ بِتَجْدِيدِ النَّظَرِ الصَّائِبِ فِي الْإِدْلَةِ، اسْتَمَرَّ كَوْنُهُ عَالِمًا. (٦٨ پ) وَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ، زَالَ عِلْمُهُ. فَهَذَا هُوَ كَيْسُ الْبَاطِلِ بِالْحَقِّ، وَكَذَا كَيْسُ الْحَقِّ بِالْبَاطِلِ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ. فَإِنَّ الْمُبْطِلَ الْجَاهِلَ وَإِنْ جَهِلَ الْحَقَّ، وَاعْتَقَدَ فِي الْبَاطِلِ أَنَّهُ حَقٌّ، فَإِنَّهُ لَا يَجِدُ بُدًّا مِنَ الدَّوَاعِي إِلَى الْحَقِّ لِأَنَّ أَصُولَ الْحَقِّ مُقَرَّرَةٌ فِي الْعَقْلِ، فَمَادَامَ عَاقِلًا يُعْتَرِضُ لَهُ نَوَازِعُ الْحَقِّ وَدَوَاعِيهِ، فَلَا يُسْتَمَرُّ فِي كُلِّ أَحْوَالِهِ خُلُوعًا عَنِ الْحَقِّ، حَتَّى يَخْلُصَ عِنْدَهُ الْبَاطِلُ وَالْخَطَاءُ عَنِ كُلِّ حَقٍّ وَصَوَابٍ. فَهَذَا كَيْسُ الْحَقِّ بِالْبَاطِلِ.

(٦٢٥) وَقَالَ قَوْمٌ: مَا يُكْسَبُ مَعْرِفَتُهُ إِنَّمَا يُكْسَبُ بِأَنْ يَكُونَ مَعْلُومَاتٍ مَتَّفِقَةً مَعْلُومَةً، وَأَنْ يُسَلَّكَ مِنْ هَذَا الْمَتَقَدِّمِ إِلَى هَذَا الْمَتَأَخِّرِ طَرِيقٌ مُوَصِّلٌ إِلَيْهِ، فَرَبَّمَا يُسَلَّكَ طَرِيقٌ لَا يُوَصِّلُ إِلَيْهِ، وَرَبَّمَا يُسَلَّكَ طَرِيقٌ مُوَصِّلٌ، فَمَا خَلَصَ الْحَقُّ مِنْ كَيْسِ الْبَاطِلِ. وَقِيلَ الْقُوَّةُ الْوَهْمِيَّةُ لَا يُمْكِنُهَا أَنْ تَتَوَهَّمْ شَيْئًا إِلَّا بِأَنْ يُغَيِّرَهَا إِلَى صُورَةٍ مَحْسُوسَةٍ بِالْمَعْقُولِ الَّذِي لَيْسَ بِمَحْسُوسٍ بِوَجْهِهِ مِنَ الْوُجُودِ. فَاحْكَامُ الْقُوَّةِ الْوَهْمِيَّةِ فِيهِ كَاذِبَةٌ، وَاحْكَامُ بَدِيهَةِ الْوَهْمِ فِي الْمَحْسُوسَاتِ صَحِيحَةٌ، لِأَنَّ الْوَهْمَ آلَةُ الْعَقْلِ إِلَى الْمَحْسُوسَاتِ. وَقِيلَ: الْقُوَّةُ التَّعَارُفِيَّةُ الَّتِي أَحْكَامُهَا الْأُمُورُ

المشهوره تَبْلُغُ من الانسانِ مبلغاً يَمْتَعُهُ عن التشككِ فيها فَيَقُومُ مقامَ العقائدِ الضروريّةِ. وإنْ لَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ، بل كان بعضها كِذْباً، وبعضها صدقاً؛ فهذا معنى قوله: لو خَلَصَ الحَقُّ مِنْ لَيْسِ الباطلِ، ومعنى قوله: لو خَلَصَ الباطلُ من الحَقِّ ما بَيَّنَّا من القوةِ الوهميّةِ في أنّ حُكْمَها في المحسوساتِ صحيحةٌ، وفي المعقولاتِ غيرُ صحيحةٍ. فبدايةُ الوهمِ بعضها مقبولةٌ.

(٦٢٦) شرح الكلام الآخر، قوله: فالموتُ في حياتكم مقهورين، يعنى: إن كنتم مقهورين، فأنتم بالمعنى امواتٌ غيرَ احياءٍ، كما قال الله تعالى: امواتٌ غير احياءٍ وماتشعرون، وإن كنتم في الصورة احياءٌ؛ والحيوةُ في موتكم قاهرين، يعنى حياتكم الطبيعيةُ في موتكم، حينَ أنتم قاهرون. كما قال الله، تعالى: بل احياءٌ عند ربهم.

(٦٢٧) قَادَ لُمَّةً، جماعةً. وَعَمَسَ عَلَيْهِمُ الخَبْرُ، اى لَيْسَ بِمَعْنَى عِلْمٍ اِنِّى عَلَى الحَقِّ، لِكَيْتَهُ يَلْبَسُ عَلَى اَتْبَاعِهِ. وَالخَبْرُ بجزمِ الباءِ، الروايةُ الصحيحةُ. وَبِنَصْبِ الباءِ (٦٩ر)، الروايةُ الضعيفةُ. وَالخَبْرُ لَيْسَ فِي الرِوَايَاتِ.

(٦٢٨) وَقِيلَ لَعَمْرٍو بْنِ العاصِ: لِمَ قَتَلْتُمْ عَمَاراً، وَقَالَ النَّبِيُّ، عَلَيْهِ السَّلَامُ: يَفْتُلُّ عَمَاراً الفِئَةُ الباغيةُ. فَقَالَ عَمْرٌو قَتَلَهُ عَلَى حِينِ اَمْرِهِ بِقِتالِنَا. فَقَالَ [له] معويةٌ: لو كان الامرُ كذلك، لكان قاتلَ حمزةَ وجعفرِ هُوَ النَّبِيُّ، عَلَيْهِ السَّلَامُ، حِينَ اَمَرَهُمَا بِالْقِتالِ. وَلَكِنْ يَلْبَسُ عَلَى اهلِ الشامِ. فَلَمَّا قَرَعَ سَمْعَ اميرِ الْمُؤمِنينَ هَذَا الكَلَامُ، قَالَ عَمَسَ عَلَيْهِمُ الخَبْرُ.

(٦٢٩) قوله: لم يَبْقِ مِنْها الا سَمَلَةٌ كَسَمَلَةِ الاِداوَةِ، السَمَلَةُ المَاءُ القليلُ يَبْقَى فِي اسْفَلِ الاناءِ وغيره مثل السَمِيلَةِ، والجمعُ سَمَلٌ.

قال ابنُ اَحْمَرَ: مثل الوقايحِ فِي اَنصافِها السَمَلُ، وَيُقَالُ سَمُولٌ. قال

الشاعرُ:

[على] جَميرِياتٍ كَأَنَّ عُيونَها قِلاتُ الصَّفالِمِ يَبْقَى الاَسْمولُها

ويُقَالُ: اسْمالٌ.

قال الشاعر:

يَشْرُكُ أَسْمَالَ الْحِيَاضِ يُبْسَا

والسُمَّلَةُ بِالضَّمِّ مِثْلُ السَّمَلَةِ أَمْرٌ يَكُونُ لَازِمًا وَيَكُونُ مُتَعَدِيًا، وَهَاهُنَا لَازِمٌ.
(٦٣٠) قوله: او جرعة [كجرعة] المقلّة، المقلّة حصاة القسّم التي
تلقى في الماء، يُعْرَفُ قَدْرُ مَا يُسْقَى كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ، وَذَلِكَ عِنْدَ قِلَّةِ الْمَاءِ
فِي الْمَفَاوِزِ. قَالَ الشَّاعِرُ:

قَدَفُوا سَيِّدَهُمْ فِي وَرْطَةٍ قَدَفَكَ الْمَقْلَةَ وَسَطَ الْمُعْتَرَكِ

(٦٣١) قوله: لَوْتَمَزَّزَهَا الصَّدْيَانُ، اى لَوذَاقَهَا.

(٦٣٢) قوله: حَنِينَ الْوَالِيَةِ الْعَجَالِ، الْعَجُولُ مِنَ الْإِبِلِ الْوَالِيَةِ الَّتِي

فَقَدَّتْ وَلَدَهَا.

(٦٣٢) قوله وَدَعَوْتُمْ بِهَدِيلِ الْحَمَامِ، الْهَدِيلُ الذِّكْرُ مِنَ الْحَمَامِ. قَالَ

جِرَانُ الْعَوْدِ:

كَأَنَّ الْهَدِيلَ الظَّالِعَ الرَّجُلَ وَسَطَهَا
وَالْهَدِيلُ صَوْتُ الْحَمَامِ قَالَ ذُو الرِّمَّةِ:

إِذَا أَنَا قَتَيْتِي عِنْدَ الْمُحَصَّبِ سَاقَهَا رَوَاحُ الْيَمَانِيِّ، وَالْهَدِيلُ الْمُرْجَعُ
وَهَدِيلُ الْحَمَامِ مَشَوِّقٌ لَذَلِكَ. قَالَ: وَدَعَوْتُمْ بِهَدِيلِ الْحَمَامِ. وَالْهَدِيلُ فَرْخٌ كَانَ
عَلَى عَهْدِ نُوحٍ، عَلَيْهِ السَّلَامُ فَصَادَ جَارِحٌ مِنْ جَوَارِحِ الطَّيْرِ. قَالُوا: فَلَيْسَ مِنْ حَمَامَةٍ
الْإِيثِيكِيِّ عَلَيْهِ. قَالَ الشَّاعِرُ:

وَمَا مَن تَهْتَفِينَ بِهِ لِنَصْرِ بِأَسْرَعِ جَابَةٌ لَكَ مِنْ هَدِيلِ
(٦٣٣) قوله: جَارَتْكُمْ جَوَارِ مُتَبَتِّلِ الرُّهْبَانِ، جَارَتْكُمْ فَرَعْتُمْ وَتَضَرَّعْتُمْ.
وَالرُّهْبَانِ (٦٩ پ) قِيَامٌ يَقْرَأُونَ فِيهِ الزُّبُورَ، وَكَذَلِكَ سَجُودٌ مَعَ خَشْيَةٍ وَخُضُوعٍ.

(٦٣٤) قوله: خَرَجْتُمْ إِلَى اللَّهِ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ، اى مِنْ أَحِبِّ

الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ. لَوَانْمَأْتَتْ، اى لَوذَابَتْ.

(٦٣٥) قوله: مَا الدُّنْيَا بَاقِيَةٌ مَا جَزَتْ، نَافِيَةٌ، وَ«أَنْتَمَهُ» مَفْعُولٌ

جَزَتْ، وهذا تفسير قول الله، تعالى «وان تَعُدُّوا نعمةَ الله لا تُحْصُوها». والنعمة يُقْتَضَى في كُلِّ وقتٍ مُجَدِّدٍ شُكراً ابدا. فلهذا لا يُقْضَى حقُّ المنعمِ ابداً، وكلما تَجَدَّدَ وقتٌ، فَللهِ فيه نِعَمٌ مجددةٌ يَجِبُ عليها شُكْرٌ مجدِّدٌ. فان شَكَرْتَ نِعْمَه في وقتٍ، تَجَدَّدَ وقتٌ آخَرَ له، تعالى، فيه نعمةٌ، وَيَجِبُ عليها شُكْرٌ.

(٦٣٦) شرح الكلام الاخر، قوله: فَتَدَاكُّوا، اى اجتمعوا. خَلِعتْ مثانيتها، المِثْنَةُ الجبلُ، وَجَمَعُها المِثْنِي.

(٦٣٧) قوله. قَلْبْتُ هذا الامرَ ظَهْرَه وبطنه، هذا مثلٌ للعربِ يقولُ: قَلْبْتُ الَا [مَر] ظهراً لبطنٍ. قال الهرويُّ: معناه رَجَعَ اليه الامرُ مرَّةً بعدَ أُخْرَى. والَلَامُ في «لِبَطْنٍ» بمعنى «عَلَى»، ومعناه قَلَّبَ ظَهْرَ الامرِ على بَطْنِه حَتَّى عِلِمَ حَقايِقُه.

(٦٣٨) قوله: على اللَّقْمِ، لَقْمُ الطريقِ سِوَاءِ السَّبِيلِ.

(٦٣٩) قوله: مُلْقِياً جِرَانَه، جِرَانُ البعيرِ مَقْدَمُ عُنُقِه من مَذْبِجِه الى مَنَحْرِه، وكذلك من الفرسِ. والقَاءُ الجِرَانِ كنايةٌ عن النزولِ والمقامِ. يقال أَلْقَى جِرَانَه.

(٦٤٠) شرح الكلام الآخر، قوله: سَيَظْهَرُ عَلَيْكُمْ بَعْدِي رَجُلٌ رَحْبُ البُلْعُومِ، يُخَاطِبُ اهلَ الكوفةِ. وهذا الخبرُ من الاخبارِ الَّتِي تَدُلُّ على معجزةِ النبي، عليه السلامُ، كما تَقَدَّمَ. البُلْعُومُ مَجْرَى الطَعَامِ والشَّرَابِ. مُنْدِ حِقُّ البَطْنِ، اى عَظِيمُ البَطْنِ. عَنَى به زياداً، وكان عاملاً امير المؤمنين حتى قُتِلَ امير المؤمنين، وفي يَدَيْهِ ماُكُ الِاهوازِ، فَالْتَجَأَ الى الشَّامِ. فلما استولى على الكوفةِ، جَمَعَ النَّاسَ في المسجدِ، لِيَأْمُرَهُم بِلَعْنِ عَلِيٍّ، عليه السلامِ، فَخَرَجَ حاجِبُه: وقال: انصرفوا! فانصرف النَّاسُ، وقد اصابه الفَلَجُ حين خَرَجَ الحاجِبُ وأَمَرَ النَّاسَ بالانصرافِ.

(٦٤١) قوله: أَمَا السَّبُّ فَسُبُونِي، انما رَخَّصَ في سَبِّهِ مِنْ (٧٠ ر)

طريقِ التَّأْوِيلِ والتعريضِ دفعاً للضررِ عن المسلمين، وقد رَخَّصَ النبيُّ،

عليه السلام، مثل ذلك لسليك واصحابه، حينَ بَعَثَهُم الى كعب بن الاشرف اليهودي، لِيَقْتُلُوهُ. فقال سليك: يا أخي يا كعبُ أَنْزِلْ فقد اصابنا الضرُّ والقحطُ بسببِ هذا الرجلِ. وهذه صورةُ الشكايةِ، وليست فيها شكايةٌ وذمٌّ على التحقيقِ. فرخص امير المؤمنين مثل ذلك. وأما التبري فهو توطيئُ النفسِ على المعاداتِ والانسلاخِ من المولاتِ. وذلك حرامٌ لا يجوزُ، لِأَنَّ معاداةَ من هومن اولياءِ اللَّهِ معاداةُ اللَّهِ ورسوله.

(۶۴۲) قوله: فَإِنِّي وُلِدْتُ عَلَى الْفِطْرَةِ، اى من اَوَّلِ حَالِ تَكْلِيفِي الى يَوْمِنَا، هذا، انا على الدينِ والهُدَى. فلا مدخل للتاويلِ فى التبري مِثِّي، ولا سبيلَ اليه بحالِ.

وقيل: معنى قوله: إِنِّي وُلِدْتُ عَلَى الْفِطْرَةِ، اى كان نَسْوِي وولادتي عند رسولِ اللَّهِ مع رسولِ اللَّهِ. فان رسولَ اللَّهِ رباهُ والعباسُ بنُ عبدالمطلبِ رَبِّي أَخَاهُ، بسببِ كثرةِ عيالِ ابى طالبٍ. وفى الحديثِ كُلُّ مولودٍ يُولَدُ على الْفِطْرَةِ، قيل اى على التوحيدِ. وقال محمدُ بنُ الحسنِ الشيبانيُّ هِيَ الْخُلُومَنُ الْعَقَائِدُ فى حَالِ الصَّبِيِّ. وقال قومٌ هِيَ الميثاقِ الاولِ.

(۶۴۳) شرحُ الكلامِ الآخِرِ، قوله: اصابكم حاصبٌ، دَعَا عَلَيْهِم، ولا بَقِيَ منكم اَبْرٌ. الكوفيون يُكثِرُونَ عمارةَ التَّخِيلِ. يقال اَبْرٌ فُلَانٌ النَخْلُ، اى لَقَّحَهُ وَأَصْلَحَهُ. قال طَرَفَةُ.

وَلِيَ الْاَصْلُ الَّذِي فى مِثْلِهِ يُصْلِحُ الْاَبْرُ زَرْعُ الْمُؤْتَبِرِ.
(۶۴۴) قوله: أَشْهَدُ عَلَى نَفْسِي بِالْكَفْرِ، قيل: يَحْتَمِلُ ان يكونَ معناه أَنَّ الْخَوَارِجَ قَدْحُوهُ بِالْكَذْبِ على رسولِ اللَّهِ فى حرّوبِهِ واجراءِ احكامِهِ فى الطوائِفِ الْمُخْتَلِفَةِ. وكان يقولُ امير المؤمنين لا أُحَدِثُ امراً فى الدينِ، الا بامرِ رسولِ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ. فقال: لَوْ افْتَرَيْتُ على رسولِ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، فى حكمٍ من الاحكامِ، وَنَسَبْتُ اليه قولاً لَمْ يَقُلْهُ؛ لكان ذلك تلبيساً فى الاسلامِ. والمعنى الثانى ظاهرٌ. وذلك أَنَّ الْخَوَارِجَ [۷۰ پ] زعموا أَنَّ عَلِيًّا،

حاشاه، كَفَرَ بِسَبَبِ التَّحْكِيمِ، وَقِيلَ لَهُ: أَشْهَدُ عَلَى نَفْسِكَ بِالْكَفْرِ وَأَسْلِمُ، حَتَّى نُبَايَعَكَ وَنُؤَافِقَكَ وَنُحَوِّطَ فِي سَلِكِ حَشِيمِكَ وَجُنُودِكَ. فَقَالَ مُجِيباً لَهُمْ. وَذَلِكَ مَذْكَورٌ فِي التَّوَارِيخِ.

(٦٤٥) قَوْلُهُ: خُوفٌ مِنَ الْغِيلَةِ، الْغِيلَةُ بِالْكَسْرِ الْاِغْتِيَالُ يُقَالُ قَتَلَهُ غِيلَةً، وَهُوَ أَنْ يَخْدَعَهُ فَيَذْهَبَ بِهِ إِلَى مَوْضِعٍ، فَإِذَا وَصَلَ إِلَيْهِ قَتَلَهُ.

(٦٤٦) قَوْلُهُ: دَارٌ لَا يَسْلُمُ مِنْهَا إِلَّا فِيهَا، قِيلَ مَعْنَاهُ مَنْ اسْتَحَقَّ الْعِقَابَ لَا يُمَكِّنُهُ تَخَلُّصَ نَفْسِهِ مِنْهُ، إِذَا خَرَجَ عَنْ دَارِ التَّكْلِيفِ. إِنَّمَا الْخَلَاصُ مَوْقُوفٌ عَلَى دَارِ التَّكْلِيفِ، فَعَبَّرَ عَنْ زَمَانِ التَّكْلِيفِ بِالذَّنْبِ.

(٦٤٧) قَوْلُهُ: وَلَا يُنْجَى بِشَيْءٍ كَانَ لَهَا، قِيلَ مَعْنَاهُ كُلُّ فِعْلٍ مَقْدُورٍ لِلْعَبْدِ مُنْتَفِعٌ بِهِ فِي الدُّنْيَا يَتَعَجَّلُ نَفْعُهُ، إِذَا قَصَدَ فَاعِلُهُ أَنْ يَنْتَفِعَ بِهِ عَاجِلاً، فَبِذَلِكَ الْفِعْلِ لَا يَجُوزُ أَنْ يَسْتَحَقَّ ثَوَاباً أَوْ يَدْفَعَ بِهِ عِقَاباً. وَيَسْتَوِي فِي هَذَا الْقِسْمِ الْفِعْلُ الرَّاجِعُ إِلَى الدُّنْيَا وَالرَّاجِعُ إِلَى الدِّينِ. لِأَنَّ الْفِعْلَ الدِّينِيَّ إِذَا قَصَدَ فَاعِلُهُ نَفْعَهُ الْعَاجِلَ، صَارَ ذَلِكَ الْفِعْلُ كَالَّذِي يَرْجِعُ إِلَى الدُّنْيَا. فَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ: وَلَا يُنْجَى بِشَيْءٍ كَانَ لَهَا. وَقَالَ قَوْمٌ النُّفُوسُ الْمَغْمُوسَةُ فِي عَالَمِ الشَّهَوَاتِ الْمُنْحَوَسَةِ الَّتِي لَا مَفَاصِلَ لِرِقَابِهَا الْمُنْكَوسَةِ لَا يَسْلُمُ مِنْ تِلْكَ الْهَيْئَاتِ إِلَّا بِالرِّيَاضَةِ فِي دَارِ الدُّنْيَا. فَإِنَّهَا إِذَا فَارَقَتِ الدُّنْيَا، بَقِيَتِ تِلْكَ الْهَيْئَاتُ الْاِنْقِيَادِيَّةُ مَعَهَا، وَيَكُونُ تِلْكَ الْهَيْئَاتُ أَسْبَاباً لِعَقُوبَتِهَا فِي دَارِ الْآخِرَةِ.

(٦٤٨) قَوْلُهُ: جُدُّ بِكُمْ، أَيْ أُخِذْتُمْ بِالْجِدِّ، وَيُرْوَى جُدُّ بِكُمْ السَّيْرُ.

(٦٤٩) قَوْلُهُ: وَتَهْدِيهَا السَّاعَةُ، يَعْنِي سَاعَةَ الْمَوْتِ. سُمِّيَتِ الْقِيَامَةُ سَاعَةً، لِأَنَّهُ تَفَجَّأَ النَّاسُ فِي سَاعَةٍ، فَيَمُوتُ الْخَلْقُ بِصِيحَةٍ وَاحِدَةٍ. وَقِيلَ هِيَ مِنْ سَاعِ الْمَاءِ وَالشَّرَابِ يَسْبِغُ سَبِغاً وَسُيُوعاً، أَيْ اضْطَرَبَتْ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ، وَالنَّاسُ يَضْطَرِبُونَ عِنْدَ الْحَشْرِ وَالْخُرُوجِ مِنَ الْأَجْدَاثِ. وَقِيلَ أُخِذْتُ مِنْ قَوْلِهِمْ نَاقَةٌ مِشْيَاحٌ يَذْهَبُ فِي الْمَرْعَى، فَسُمِّيَتِ الْقِيَامَةُ سَاعَةً، لِأَنَّ النَّاسَ يَذْهَبُونَ إِلَى مَاؤِهِمْ: إِقَاماً إِلَى الْجَنَّةِ وَ (٧١) وَإِقَاماً إِلَى النَّارِ. وَاصْلُ السَّاعَةِ الْوَقْتُ [الْحَاضِرُ]

فى الدنيا، والجمعُ الساعاتُ والساعُ. فُسِيَمَى كُلُّ وَقْتٍ حَاضِرٍ سَاعَةً. الوقتُ الحاضرُ فى الدنيا لِقَوْمٍ أَحْيَاءٍ دُونَ قَوْمِ أَمْوَاتٍ، وفى القِيَامَةِ يُخْشَرُ الْخَلَائِقُ كُلُّهُمْ، فيكونُ الوقتُ الحاضر.

(٦٥٠) قوله: فَتَزَوَّدُوا فى الدنيا من الدنيا. صرفُ المالِ والجسدِ فى

سبيلِ اللهِ من الدنيا، فالماكِ مِنْ زِينَةِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا.

(٦٥١) قوله وَيَمَنِّيهِ التَّوْبَةَ لِيُسَوِّفَهَا. فى بعضِ الكُتُبِ: إِنَّ الشَّيْطَانَ

يُوسْوِسُ فى صدورِ الرَّجُلِ، ويقول: ان تُبْتُ ثُمَّ رَجَعْتَ الى الذُّنُوبِ، كانت

توبتك مردودةً، فَأَخِرْ تَوْبَتَكَ، حَتَّى تَكُوتَ تَوْبَةً نَصُوحًا، لَا تَعُودُ بَعْدَهَا الى ذَنْبٍ.

فيموتُ الرَّجُلُ على غيرِ تَوْبَةٍ، نَعُودُ بِاللَّهِ مِنْ تِلْكَ الْحَالَةِ.

(٦٥٢) قوله: ان يكون عُمرُه عليه حجةً، مأخوذٌ مِنْ قَوْلِ اللهِ، تعالى:

أولم نُعَمِّرْكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ، وَحَاكَمَ التَّدْبِيرَ.

(٦٥٣) شرحُ الخطبةِ الأخرى، قوله: الَّذِي لَمْ يَسْبِقْ لَهُ حَالٌ حَالًا،

الى آخِرِ الخطبةِ، قال الامامُ الوبرى: المرادُ بقولنا: أولاً، اى قديمٌ لا اَوَّلَ

لوجوده، وَكُونُهُ آخِرًا، معناه أَنَّهُ موجودٌ حِينَ يَعْدُمُ سَائِرُ الْأَشْيَاءِ. وانما يكونُ

موجوداً حينئذٍ لكونه قديماً. فكونه أولاً وآخراً فإيدته واحدةً، وهو أَنَّهُ قديمٌ يَجِبُ

وجوده فى كلِّ حالٍ. ووجوده فى كلِّ حالٍ وجودٌ واحدٌ، إِلَّا أَنَّ اللَّفْظَ يَتَغَيَّرُ

بِالْأَوَّلِ وَالْآخِرِ. وَاللَّفْظُ مَنْسُوبٌ الى غيرِه، والتبديلُ مضافٌ الى غيرِه، لا الى

ذاته. وهو أَنَّهُ موجودٌ قَبْلَ وجودِ الأشياءِ، وموجودٌ فى حالِ عديمها بعدَ وجودها،

ولذلك لَمْ يَتَغَيَّرْ لَهُ حَالَةٌ فى حَالَتِي وَصَفِينَا إِيَّاهُ بِالْأَوَّلِ وَالْآخِرِ. فلم يكن كونه

أولاً، قَبْلَ كونه آخِراً، لِأَنَّ مَا هُوَ عَلَيْهِ فى كونه أولاً هُوَ بعينه فى كونه آخِراً.

(٦٥٤) قوله: ويكونُ ظاهراً قَبْلَ أَنْ يَكُونَ باطناً، قال الامامُ الوبرى:

الظاهر له معنيان؛

احدهما معلومٌ بكثرةِ الأدلَّةِ كالمعلومِ مشاهدَةً، فَشَبَّهَ بِالظَّاهِرِ لِلْحَوَاسِّ.

والثاني أَنَّهُ قَادِرٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ، لِقَوْلِهِ تَعَالَى: فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ.

وَأَمَّا الْبَاطِنُ فِي صِفَاتِهِ فَيَفِيدُ فَايْدَتَيْنِ:

أحدهما أَنَّهُ لَا يُعْرَفُ بِالْحَوَاسِّ، وَإِنَّمَا يُعْرَفُ بِالْعَقْلِ.

والثاني أَنَّهُ عَالِمٌ بِخَفِيَّاتِ الْأُمُورِ وَسَرَائِرِهَا.

فَعَلَى كِلَيْهِ الْقَوْلَيْنِ كَوْنُهُ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا فِي حَالَةٍ وَاحِدَةٍ، لِأَنَّهُ فِي حَالِ

كَوْنِهِ عَالِمًا بِبُاطِنِ الْأُمُورِ، قَادِرٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَاهِرٌ لَهُ.

(٦٥٥) قَوْلُهُ كُلُّ مَسْمَى بِالْوَحْدَةِ غَيْرُهُ قَلِيلٌ، لِأَنَّ مَعْنَى الْوَحْدَةِ فِي

الْمَخْلُوقَاتِ أَنَّهُ مُنْفَرِدٌ عَنْ جَنْسِهِ، كَالْجَوْهَرِ الْوَاحِدِ، وَالرَّجُلِ الْوَاحِدِ. وَمَعْنَى

الْوَحْدَةِ فِي صِفَاتِ اللَّهِ، تَعَالَى، أَنَّهُ يَسْتَحِيلُ أَنْ يَكُونَ غَيْرَهُ إِلَّا هَا، وَتَوَحُّدُهُ

بِالْقَدَمِ.

(٦٥٦) قَوْلُهُ: وَكُلُّ عَزِيزٍ غَيْرُهُ ذَلِيلٌ. لِأَنَّ الْعَزِيزَ هُوَ الَّذِي لَا يَمْتَنِعُ عَنْ

مَرَادِهِ، وَالْعَبْدُ مَمْنُوعٌ عَنْ أَكْثَرِ مَطَالِبِهِ وَمَرَادِهِ. وَيَسْتَحِيلُ الْمَنْعُ عَلَى اللَّهِ، تَعَالَى،

وَالذَّلِيلُ الْمَنْعُ عَنِ الْمَرَادِ.

(٦٥٧) قَوْلُهُ: وَكُلُّ قَوِيٍّ غَيْرُهُ ضَعِيفٌ، كُلُّ قَوِيٍّ فِي الْمَخْلُوقَاتِ

يَلْحَقُهُ الْعَجْزُ وَالضَّعْفُ عَنْ قَرِيبٍ.

(٦٥٨) قَوْلُهُ: كُلُّ مَالِكٍ غَيْرُهُ مَمْلُوكٌ، لِأَنَّ الْمَالِكَ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى

التَّصْرِيفِ الْحِسِّيِّ. وَقَدْرَةُ الْعِبَادِ وَاسْتِطَاعَتِهِمْ مِنَ اللَّهِ، تَعَالَى، فَيَكُونُ كُلُّ مَالِكٍ

مِنَ الْعِبَادِ مَمْلُوكًا.

(٦٥٩) قَوْلُهُ: كُلُّ عَالِمٍ غَيْرُهُ مُتَعَلِّمٌ، لِأَنَّ غَيْرَهُ يَسْتَفِيدُ عِلْمَهُ بَعْدَ مَا لَمْ

يَكُنْ. وَاللَّهُ، تَعَالَى، فِيمَا لَمْ يَزَلْ وَلَا يَزَالِ.

(٦٦٠) قَوْلُهُ: كُلُّ سَمِيعٍ، لِأَنَّ الْمَوَانِعَ وَالْآفَاتِ مَقْصُورٌ جَوَازُهَا عَلَى

الْحَوَاسِّ، وَكُلُّ مَنْ أَدْرَكَ بِحَاسِيَةٍ، جَازٌ أَنْ يَلْحَقَهُ النِّقَاطِصُ، فَيُؤَثِّرُ فِيهِ الْمَدْرِكُ

إِذَا كَثُرَ وَعَغَلَبَ، وَلَا يَقْضُرُ عَنْهُ إِذَا قَلَّ. وَاللَّهُ، تَعَالَى، مَنْزَعٌ عَنِ الْحَاسِيَةِ،

فَيَسْتَوِي فِي إِدْرَاكِهِ الْقَلِيلُ وَالْكَثِيرُ، فَلَا يَقْوُتُهُ الْقَلِيلُ وَيَضُرُّهُ الْكَثِيرُ.

(٦٦١) قوله: وكُلُّ ظاهرٍ غيرِه غيرَ باطنٍ، لأنَّ المحسوسَ اذا لم يَكُنْ دُونَهُ مانعٌ، والحيُّ المدركُ على السلامة، فهو ظاهرٌ، ومَعَ ظهورِه لا يصحُّ أن لا يُدْرَكَ في هذه الحالة.

(٦٦٢) وهكذا قوله: وكُلُّ باطنٍ غيرِه غيرُ ظاهرٍ.

(٦٦٣) قوله: لم يَحُلُّ في الاشياء، قيلَ (٧٢) الحلوكُ في الاشياء من آماراتِ الأعراضِ، ويقال ذلك بالمجازِ في حق الاجسام. واذا كان اللُّهُ تعالى قديماً، استحال حدوُّهُ، والحلوكُ تَبِعَ الحدوِّ، فيستحيلُ حلوُّهُ. ويستحيلُ عليه المجاوِرةُ، لأنَّ المجاوِرةَ من لوازمِ الاجسام. وما استحال عليه القربُ، استحال عليه البعدُ، لأنَّهما موقوفانِ على الجِسمِ والعَرَضِ توسعاً. فاذا كان كذلك، فكما لم يَجُزَّ ان يكونَ اللُّهُ تعالى، في الاشياء من طريقِ الحلوكِ، ولا مَعَ الاشياء من طريقِ المجاوِرةِ والمصاحبةِ؛ لم يَجُزَّ ان يكونَ خارجَ الاشياء بايناعنها، لأنَّه يَقْتَضِي كَوْنَهُ شاغلاً للجهات. فاذا استحالتِ الجِسمِيَّةُ عليه، استحال مقتضاها.

(٦٦٤) قوله: لم يُوَدِّهُ خلقٌ ما ابتداءً ولا تدبيراً ما ذرأً، لأنَّ احدائه للفعالِ مِنْ غيرِ احتياجِ الى آلِهِ. والتعبُّ والإعياءُ من حكمِ الآلاتِ والجوارحِ.

(٦٦٥) قوله: ولا وَلَجَتْ عليه شبهةٌ فيما قَضَى وَقَدَّرَ، لأنَّه عالمٌ بكل معلومٍ، وعاملٌ ما هو كايُنُّ وما يكونُ وما لا يكونُ. وأتما يتردُّ في الفعلِ مَنْ لا علمَ له به قبلَ ايجاده.

(٦٦٦) قوله: المامولُ مع التَّيَمُّ المرهوبُ مع النِّعَمِ، لأنَّ اليأسَ أتما يقعُ من المنتقمِ اذا كان يَنْتَقِمُ عن حِقْدٍ وِضغِنٍ، لاعن حكمةٍ وعدلٍ، فلا يجوزُ أن يظمَعَ في غيرِه مادامَ منتقماً. فكذا إنعامُهُ واحسانُهُ، اذا فَعَلَهُ لَشَهْوَةٍ وَلذَّةٍ في ذلك وطلبِ كمالٍ. فَأَمَّا اللُّهُ تعالى، فَإِنَّ عِقَابَهُ يَصْدُرُ عن عِلْمٍ وَحكمةٍ وَصِلاحٍ يَعْلَمُهُ للعبادِ. والمصالحُ تَحْتَلِفُ في الدُّنيا بحسبِ الاوقاتِ. فقد يَقْتَضِي الحِكمَةُ والعدلُ تشديداً على عبده في هذا الوقتِ، و

يَقْتَضِي تَسْهِيلاً عَلَيْهِ فِي الثَّانِي، وَيَقْتَضِي تَسْهِيلاً عَلَيْهِ وَتَرْفِيهاً لَهُ فِي هَذَا
الْوَقْتِ، وَتَشْدِيداً عَلَيْهِ فِي الثَّانِي. وَإِذَا كَانَتْ أفعالُهُ مَقْصُورَةً عَلَى الْحِكْمَةِ
وَالْعَدْلِ وَالرَّحْمَةِ، وَجِبَ أَنْ يَكُونَ مَامُولاً مَعَ التَّقِيمِ مَرْهُوباً مَعَ النِّعَمِ.

(٦٦٧) وَقَالَ قَوْمٌ فِي معَانِي (٧٢ پ) هَذِهِ الِالْفَاطِظُ: هُوَ بَاطِنٌ بِاعْتِبَارِنَا

لَا مِنْ جِهَتِهِ، وَظَاهِرٌ بِاعْتِبَارِهِ وَمِنْ جِهَتِهِ. وَإِذَا تَأَمَّلْتَ صِفَةَ قَطْعِكَ ذَلِكَ عَنْ
صِفَاتِ الْبَشَرِيَّةِ، وَقَلَعَ عِرْقَكَ عَنْ مَعْرِسِ الْأُمُورِ الْجِسْمَانِيَّةِ، فَوَصَلْتَ إِلَى مَعْرِفَةِ
الذَّاتِ مِنْ حَيْثُ لَا يُدْرِكُ، فَالْتَدَّدْتَ بِأَنْ تَعْرِفَ مَا لَا يُدْرِكُ، فَذَلِكَ الظَّاهِرُ فِي
الْأَفْقِ الْأَعْلَى وَعَالَمِ الرَّبِّيَّةِ، الْبَاطِنُ عَنِ الْأَفْقِ الْأَسْفَلِ وَعَالَمِ الْبَشَرِيَّةِ. فَهُوَ أَوَّلُ
مِنْ جِهَةٍ أَنَّهُ يَصُدُّ رُغْنَهُ كُلُّ وَجُودٍ لغيرِهِ أَمَا بِوَاسِطَةِ أَوْ بِغَيْرِ وَاسِطَةٍ، وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ
جِهَةٍ أَنَّهُ أَوْلَى بِالْوُجُودِ، وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ جِهَةٍ أَنَّ كُلَّ زَمَانِي يُنْسَبُ إِلَيْهِ، وَالزَّمَانُ
وَمَا فِي الزَّمَانِ مَنْسُوبَانِ إِلَى إِيجَادِهِ وَاحْدَانِهِ. وَهُوَ آخِرٌ، لِأَنَّ الْأَشْيَاءَ إِذَا نُبِيتْ
إِلَى اسْبَابِهَا وَمَبَادِيهَا، وَقَفَ عَلَيْهِ الْمَنْسُوبُ، وَهُوَ آخِرٌ لِأَنَّهُ الْغَايَةُ الْحَقِيقِيَّةُ فِي
كُلِّ طَلَبٍ، وَكُلُّ طَالِبٍ حَقِيقِيٍّ يَطْلُبُهُ.

(٦٦٨) قَوْلُهُ: أَكْمِلُوا الْأُمَّةَ، الْأُمَّةُ الدِّرْعُ. وَهَذَا كَلَامٌ بَلَغَ مِنْ

آدَابِ الْحُرُوبِ كُلِّ مَبْلَغٍ.

(٦٦٩) قَوْلُهُ: نَافِحُوا بِالطَّبَا، يَعْنِي كَافِحُوا، وَيُقَالُ نَفَحَهُ بِالسِّيفِ أَيْ

تَنَاوَلَهُ مِنْ بَعِيدٍ.

(٦٧٠) قَوْلُهُ: أَنْتُمْ بَعَيْنِ اللَّهِ، أَيْ فِي حِفْظِ اللَّهِ وَدِفَاعِ الْمَكَارِهِ عَنْكُمْ.

قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى، وَلِتُضَمَّعَ عَلَيَّ عَيْنِي، أَيْ فِي حِفْظِي.

(٦٧١) قَوْلُهُ: مَشِيئاً سُجْحاً، يُقَالُ: مَشِيئاً سُجْحاً أَيْ سَهْلَةً، وَكُلُّ

شَيْءٍ مُسْتَقِيمٍ، فَهُوَ سُجْحٌ.

(٦٧٢) قَوْلُهُ: بِالسَّوَادِ الْأَعْظَمِ، السَّوَادُ الْأَعْظَمُ كُلُّ عَدَدٍ كَثِيرٍ، مَأْخُودٌ

مِنْ قَوْلِهِمْ: لِفُلَانٍ سَوَادٌ، أَيْ مَا كَثِيرٌ. وَقِيلَ: سَوَادُ النَّاسِ عَوَامُهُمْ. أَيْ اتَّبِعُوا

مَا اجْتَمَعَ عَلَيْهِ الْعَدَدُ الْكَثِيرُ، يَعْنِي أَجْمَاعَ الْأُمَّةِ. وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وآله: لَا يَخْتَمِعُ أُمَّتِي عَلَى الصَّلَاةِ. ولذلك يقال للبلدة التي فيها عددٌ كثيرٌ: السَّوَادُ الاعْظَمُ. قوله: اضْرِبُوا تَبَجَّهُ، اى اَعْلَاهُ.

(٦٧٣) قوله: وَلَا [استعانةً على] نَدِّ مِثَاوِرٍ، المِثَاوِرَةُ المِثَاوِرَةُ المِثَاوِرَةُ والمِثَاوِرَةُ والمِثَاوِرَةُ والمِثَاوِرَةُ.

قوله: فَمَلِكْتُ عَلَيْهِ اى شَدَّدْتُ وَصَيَّقْتُ البلدةَ عَلَيْهِ. قال الشاعر:

مَلَكْتُ بِهَا كَيْفَى فَاَنْهَزْتُ فَتَقَّهَا يَرَى قَائِمٌ مِنْ دُونِهَا مَاوَرَاءَهَا
وقيل: مُلِكْتُ عَلَيْهِ (٧٣ ر) اى اُخِذْتُ المِثَاوِرَةُ مِنْهُ.

(٦٧٤) قول: صَمْدًا صَمْدًا، اى قَضْدًا قَضْدًا. لَنْ يَبْرُكُ اَعْمَالِكُمْ اى

لَنْ يَنْقُصَكُمْ فِي اَعْمَالِكُمْ، كَمَا تَقُولُ: دَخَلْتُ البَيْتَ، والمِرَادُ دَخَلْتُ فِي البَيْتِ. والاصْلُ وَتَرَهُ حَقَّهُ اى نَقَصَهُ.

(٦٧٥) شرح الكلام الآخر، قوله: الثَّقِيْفَةُ، صُفَّةٌ بَنِي سَاعِدَةَ كَانُوا

يَجْلِسُونَ فِيهَا.

قوله: هَاشِمُ بْنُ عَتَبَةَ يُلْقَبُ بِالْمِرْقَالِ لِسُرْعَتِهِ فِي الحَرْبِ.

(٦٧٦) شرح الكلام الآخر، قوله: البِكَاوِرُ، الابلُ التي فَسَدَ سَنَامُهَا.

يقال عَمِدَ البَعِيرُ اِذَا اَنْقَضَخَ دَاخِلُ سَنَامِهِ مِنَ الرُّكُوبِ، فَظَاهِرُهُ صَحِيحٌ، فَهُوَ بَعِيرٌ عَمِيدٌ.

قال لبيدٌ: يَصِفُ مَطْرًا اَسَالَ الِادْوِيَةَ:

فَبَاتَ السَّيْلُ يَرْكَبُ جَانِبَهُ مِنْ البَقَارِ كَالعَمِيدِ الثِّقَالِ

يَعْنِي: اَنَّ السَّيْلَ يَرْكَبُ جَانِبَيْهِ سَحَابٌ، اى اَحَاطَ بِهِ سَحَابٌ مِنْ نَوَاجِيهِ

بِالمَطْرِ.

(٦٧٧) قوله: اَظَلَّ بِالقَاءِ، والقَاءُ يُرْوَى، وَالمَمْسِيرُ الخَيْلُ، اَنْجَحَرَ

دَخَلَ الجُحْرَ.

(٦٧٨) لَا اَرَى اَصْلَاحَكُمْ بِاَفْسَادِ نَفْسِي، فِيهِ اِشَارَاتٌ لِلْحِكْمَاءِ، وَقَالَ

وَاحِدٌ مِنَ الْحِكْمَاءِ: هَذَا الكَلَامُ فِيهِرُسُ فِصُولِ مَكَارِمِ الاخْلَاقِ، فَإِنَّ مِنَ النَّاسِ

فِنَّه لَا يَقْبَلُونَ التَّأْدِيبَ وَالتَّهْذِيبَ، فَيَحْتَاجُ مَقْوَمَهُمْ وَمُؤَدِّبَهُمْ إِلَى اسْتِعْمَالِ الْقُوَّةِ
الْغَضَبِيَّةِ عَلَى وَجْهِ يَخْرُجُ عَنْ حَدِّ الْعَدَالِ. فَالْأَعْرَاضُ عَنْ هَؤُلَاءِ أَوْلَى مِنْ
الْإِسْتِعْغَالِ بِتَهْذِيبِهِمْ فَإِنَّهُمْ لَا يَقْبَلُونَ التَّهْذِيبَ.

أَمَلَصْتُ أَي أَرْزَلْتُ. وَرَشَاءٌ مَلِصٌ، إِذَا كَانَتْ الْكَفُّ تَزَلِقُ عَنْهُ. قَالَ

الشاعرُ:

فَرَّ وَأَعْطَانِي رَشَاءً مَلِصًا كَدَنْبِ الذَّنْبِ يُعَدِّي هَبْصًا
وَأَمَلَصَتِ الْمَرْأَةُ بَوْلَهَا أَشَقَقَطْتُ، يَعْنِي مَاتَ وَلَدُهَا، ثُمَّ مَاتَ قِيَمُهَا أَي
زَوْجُهَا، ثُمَّ طَالَ تَأْيِمُهَا، وَوَرِثَهَا أَبْعَدُهَا أَي ذُوْوَ رَحِمِهَا، فَانَّهُمْ أَبْعَدُ الْوَرِثَةِ، وَهُمْ
بَعْدَ أَصْحَابِ الْفُرُوضِ وَالْعَصَبَاتِ، فَهُمُ الدَّرَجَةُ الثَّلَاثَةُ فَهُمُ أَبْعَدُ الْوَرِثَةِ.

(٦٧٩) شرح الكلام الآخر، قوله ما آتَيْتُكُمْ اخْتِيَارًا، وَلَكِنْ جِئْتُ

الِيكُم سَوْقًا، قِيلَ مَعْنَاهُ: سَأُقُونِي الْيَكْمَ سَوْقًا. أَخْبَرَ عَنِ كَرَاهِيَةِ مَجَاوَرَتِهِمْ.
وَإِنَّمَا خَرَجَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ، عَلَيْهِ (٧٣) السَّلَامُ، بِالْمَدِينَةِ بِسَبَبِ أَنَّ أَهْلَ
الْمَدِينَةِ يُدْمُونُهُ، وَيَصِيحُونَ خَلْفَهُ بِأَبْيَاتٍ فِيهَا دَمُهُ، كَمَا ذَكَرَهُ ابْنُ جَرِيرٍ فِي
تَارِيخِهِ. وَقِيلَ خَرَجَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْمَدِينَةِ وَمَحَمَّدُ بْنُ الْحَنْفِيَّةِ بَيْنَ يَدَيْهِ،
وَاهْلُ الْمَدِينَةِ يَصِيحُونَ خَلْفَهُ، وَيَقُولُونَ:

يَا رَبَّ أَغْقِرْ لَعْلَى جَمَلَهُ وَلَا تُبَارِكْ فِي بَعِيرِ حَمَلَهُ
فَلَمَّا سَمِعَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ، عَلَيْهِ السَّلَامُ، ذَلِكَ قَالَ تَعَوَّدَ الْمَدِينِيُونَ سُوءَ الْإِدْبِ،
وَلَا أَعُوذُ إِلَيْهِمْ مَا عِشْتُ. وَاللَّهْجَةُ اللَّسَانُ، وَعَتَى بِهَا نَفْسُهُ، يَرِيدُ أَنَّهُمْ يَجْهَلُونَ
حَالَهُ وَصَدَقَهُ وَمَنْبَتَهُ. وَقَدْ يُعْبَرُ عَنِ الْجَهْلِ بِالْغَيْبَةِ. قَالَ الشَّاعِرُ:

شَهِدْتُ جَسِيمَاتُ الْعُلَى وَهَوَاثِبُ وَلَوْ كَانَ إِضْرًا حَاضِرًا كَانَ غَايِبًا
(٦٨٠) قَوْلُهُ: وَلَمْ يَكُونُوا مِنْ أَهْلِهَا، أَي مِنْ أَهْلِ الْمُتَابَعَةِ، مَنْ هُوَ مِنْ
أَهْلِ الدِّينِ وَالتَّشْوَى. وَقِيلَ: مَعْنَاهُ أَنَّهَا لَهْجَةٌ أَي كَلِمَةٌ، يَعْنِي تَصْدِيقِي كَلِمَةً
غَيْبَتُمْ عَنْهَا، يَا أَهْلَ الْكُوفَةِ، أَي مَا حَضَرْتُمْ فِي ابْتِدَاءِ مَبْعَثِ النَّبِيِّ، عَلَيْهِ السَّلَامُ،
وَمَا كُنْتُمْ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْإِنصَارِ.

(٦٨١) قوله: كَيْلًا، اى اَكَيْلُهُ كَيْلًا، يُعَبِّرُ لِمَنْ لو كان له قَابِلٌ ومَحَلٌّ ووعاءٌ. ولكن لا تَعْرِفُونَ قَدْرِي وقدَّرَ كَلَامِي وقدَّرَمَا اذْعُوْكُمْ اليه. وروى عن عيسى أَنَّهُ قال: عليه السلام: لا تَضَعُوا الحِكْمَةَ عندَ غيرِ اهلِها، فَيُظْلِمُوها، ولا تَمْنَعُوها اهلها فَتُظْلِمُوهم. وقال واحدٌ من الحكماء: اَلْقَمْتُكَ قَفِيَّ الحِجَمِ فى لطايفِ اللُّغَمِ، فَصْنُهُ عَنِ الجاهِلينَ، وَمَنْ لَمْ يُزَيِّقِ الفِطْنَةَ الوَقادَةَ. (٦٨٢) شرحُ الخطبةِ الأخرى، قوله: الجَبَلُ، الخلقُ على الاستعداد، لذلك قال: شَقِيَّتِها وسعيديها.

قوله: المعلىنِ الحقِّ بالحقِّ قال الامام الوبرى: اَعْلَنَ الشَّرْعَ الحقَّ بسببِ تحصيلِ رضوانِ اللهِ الحقِّ، وقيل اَعْلَنَ الشَّرْعَ بالمعجزاتِ، وقيل اَعْلَنَ الدِّينَ الحقَّ باللسانِ الحقِّ والبرهانِ الحقِّ.

(٦٨٣) (قوله:) مقبولُ الشَّهادةِ، مأخوذٌ من قولِ الله، تعالى: وجنابك على هؤلاءٍ شهيداً، مرَضِيٌّ المقالةِ، يَعْنى الشفاعةَ، حُطَّةَ فَضْلِ، اى امرٍ فضلي. (٧٤ر).

(٦٨٤) شرح الكلام الآخر، قوله: اَنها كَفَّ يهودِيَّةِ، اى لا يُوثِقُ بقوله وبيعتِه، فَعَبَّرَ عن نكثِه للعهْدِ باليهودِيَّةِ، لان الغَدْرَ فى اليهود امر مشهورٌ و[لهم] عِرْقٌ نَزاعٌ.

(٦٨٥) قوله: لَغَدْرَ بِإِسْتِيهِ او بِسَبْتِيهِ، اى لَوِ اِنسَدَّتْ عليه ابوابُ الخيانةِ، وامكنه من حيث لا يُتَوَقَّعُ، لما قَصَرَ، وُيُرَوَى لَغَدْرَ بقلبِه، وهو الاصحُّ. (٦٨٦) قوله: اِما اِنَّ له بذلك اِمْرَةً كَلْعَقَةِ الكلبِ اَنْفُهُ، يعنى قليلُ المُدَّةِ لا انتفاعَ له بذلك اِلمارةِ.

وبيانُ ذلكُ اَنَّ مروانَ لماماتِ ابوليلى معويةً بنُ يزيدِ بنِ معويةِ، واضطربتِ الشَّامُ، ومال بعضُ الناسِ الى خالدِ بنِ يزيدِ، وبعضهم الى عبدِاللهِ بنِ الزُّبيرِ؛ هم مروانُ بالمسيرِ الى عبدِاللهِ بنِ الزُّبيرِ، والمبايعةَ له، فَمَنَعَهُ عن ذلكِ عبيدُاللهِ بنِ زيادٍ حَوْفاً من اَنْ يَقْتُلَ عبدُاللهِ بنِ الزُّبيرِ عبيداللهِ بنِ الزُّبيادِ،

بسبب قصاص الحسين بن علي، عليه السلام. فدعا الناس الى بيعه مروان، فاجتمعوا عليه، وبايعوه. وقد هَرَمَ مروان، وتَزَوَّجَ أُمَّ خَالِدِ بْنِ يَزِيدَ، وَعَدَّ خَالِدًا أَنْ يُفَوِّضَ الامارة اليه بعد بُلُوغِهِ، وخالفه الضحَّاكُ بنُ قيسٍ، وكان ما يلا الى ابن الزبير، وجرت محاربة بين مروان والضحَّاكُ بمرج راهط، وقُتِلَ الضحَّاكُ. ثم جعل مروان وليَّ عهده ابنته عبدالمليك، وكانت أمارته من مروان في بعض بلاد الشام. لِأَنَّ الامارة كانت في هذا الاوان لعبدالله الزبير في الحجاز واليمن والعراقين وخراسان والمغرب وبعض بلاد الشام، ولم يكن في ولاية مروان الادمشق ونواحيها. فلما قُتِلَ الضحَّاكُ، تَخَلَّصَ له الشام. وكانت مدة اماره مروان كما ذكرها ابو جعفر محمد بن الحسن الخازن في جداول تاريخه اربعة اشهر، وكانت كما قال امير المؤمنين في قِصْرِ المُدَّةِ كَلْعَقَةِ الكلبِ أَنْفَهُ. قال: وهو ابوالاكْبِشِ الاربعة. اولاد مروان: عبدالمليك وعبد العزيز (٧٤ پ) والدُ عُمر بن عبد العزيز ومحمد والدُ مروان الحمار، وبشر. والاكْبِشُ سيّد القوم واميرهم، الاكبش الامراء. ولمروان ابناءٌ أُخَرُ، لكن الاكبش يَعْنِي الامراء هؤلاء. ولعبدالمليك اولادُ. الاكبش الاربعة الامراء، الوليد بن عبدالمليك [وسليمان ويزيد وهشام].

(٦٨٧) يوماً احمر، اى بلاء، كما يُقال، موت احمر، يقال: سنة حمراء شديدة.

(٦٨٨) قوله: اَنَا حَجِيحُ المارقين، يقال حَجَبْتُهُ حَبًّا، فهو حَجِيحٌ، اذا سَبَرَتْ شَجَّتَهُ بالميل لتعالجها. قال الشاعر:

يَحْبُجُّ مامومةً في قمرها لَجَفُّ.

والمارقون الخوارج، سُمِّيَتْ لِأَنَّهُمْ مَرَقُوا من الدين كما مَرَقَ السهم من الرمية.

(٦٨٩) قوله: ولما وَعَظَهُم اللهُ، اى الَّذِي [على كتاب الله].

(٦٩٠) قوله: تُعَرِّضُ الامثالُ، قال الامام الوبري: اى صفات

المؤمنين، معناه أَنَّ احكامَ المؤمنينَ تَوَخَّدُ من كتابِ اللَّهِ. فَمَنْ شَهِدَ الكِتَابُ له باحكامِ المؤمنينَ في الدنيا والجزاءِ عندَ اللَّهِ في الآخرةِ يُظهِرُهُ اللَّهُ يَوْمَ القِيَامَةِ. فهذا مَعْنَى قوله: وبِما فِي الصُّدُورِ، يُجَازِي العِبَادَةَ. وقيل: معناه أَنَّ الاصلَ في الثَّوَابِ والعِقَابِ واستحقاقِهما التَّصَدِيقُ والتَّكْذِيبُ، ومهما يستحقُّ العبدُ الثَّوَابَ الدائمَ والعِقَابَ.

(٦٩١) قوله: رَمَى غَرَضاً، وَأَخْرَزَ عِوَضاً، التَّكْلِيفُ يَنْقَسِمُ الى عَقْلِيٍّ وَسَمْعِيٍّ. فالعقلِيُّ منها ما يَتَّبَعِي ان يُفْعَلَ على وجهِهِ الَّذِي وَجِبَ وَحَسُنَ. واما الشرعِيُّ فللثَّوَابِ مدخلٌ في وجهِ حُسْنِهِ. ولِهذا يَجِبُ عَلَيْنَا أَنْ نَتَوَيَّ الثَّوَابَ في اقامةِ الصَّلوةِ والصِّيَامِ وسائرِ العِبَادَاتِ الشرعيَّةِ، كما يَجِبُ عَلَيْنَا به العِبَادَةُ وَالصَّلَاحُ. فقوله: رَمَى غَرَضاً وَأَخْرَزَ عِوَضاً، يجوزُ ان يَكُونَ اِشَارَةً الى كَوْنِ الثَّوَابِ غَرَضاً في الشرعيَّاتِ وداعياً الى العَقْلِيَّاتِ. وقال قومٌ: الغرضُ هَاهُنَا ليس بِمَعْنَى الهدفِ، وانما هي استعارةٌ، فالغرضُ الاوَّلُ تَجْعِيهِ مادونَ الحقِّ عن مُسْتَقَرِّ الاِثَارِ، والثَّانِي تطويغِ النَّفْسِ الاِمَارَةَ للنفسِ المَطْمَئِنَّةِ. والثالثُ تَلطِيفِ السِّرِّ للتنبيهِ. والغرضُ الاوَّلُ يُعِينُ عليه الزَّهْدُ الحَقِيقِيُّ. والغرضُ (٧٥) الثَّانِي يُعِينُ عليه العِبَادَةُ المشفوعةُ بالفكرةِ، ثُمَّ الالْحَانُ المُسْتخدَمَةُ، ثُمَّ نَفْسُ كَلَامِ الواعِظِ من قايِلِ زكيِّ بعبارةٍ بليغةٍ ونَعْمَةٍ رخيمةٍ وَسَمْتِ رَشِيدِ. واما الغرضُ الثَّالِثُ فَيُعِينُ عليه الفِكرُ اللَّطِيفُ. فهذا معنى قوله: عندهم رَمَى غَرَضاً وَأَخْرَزَ عِوَضاً. والعِوَضُ خَلَسَاتٌ من اِطْلَاعِ نورِ اليقينِ يَتَّبَعُ هذه الاغراضَ.

(٦٩٢) شرح الكلام الآخر، قوله: لَا نَفُصَتُهُمْ نَفُصَ اللَّجَامِ الوِذَامِ التَّريبةِ، وَيُرَوَّى نَفُصَ القَصَابِ. قال ابو عبيدٍ: الوِذَامُ واحِدُها وَذَمَّةٌ، وهي الحَزَّةُ من الكَبِدِ والكَرْشِ. ومن هذا قِيلَ لِسُيُورِ الدِّلاءِ الوِذَامُ، لانَّها مقدودةٌ طَوَاكٍ. قال: والتَّريبةُ التي قد سَقَطَتْ في الشَّرَابِ فَتَتَرَّبَتْ، فالقَصَابُ يَنْفُضُها. وقيل واحدة الوِذَامِ وَذَمَّةٌ، وهي الكَرْشُ، لانَّها معلقةٌ، قال: والوِذَامُ ايضاً لَحْمَاتٌ يَكُونُ في رَجِمِ النَّاقَةِ يَمْنَعُها عن الولدِ. فاذا غولَجَ ذلك منها، قِيلَ وَذَمَّتْها

تَوْذِيمًا. يَقُولُ: اِنْ وَايْتِهَا اَزَلْتُ بِالتَّادِيْبِ وَالتَّهْذِيْبِ الْاِنْجَاسَ وَالاَدْنَاسَ.
وَالقَصَاتُ القَطَائِمُ، وَيُقَالُ سُمِيَ قَصَابًا لِتَفْرِيقِهِ الْاِقْصَابَ، وَهِيَ الْاَمْعَاءُ.

(٦٩٣) قَوْلُهُ: مَا رَأَيْتُ مِنْ نَفْسِي، اَي مَا وَعَدْتُ.

(٦٩٤) شَرْحُ الْكَلَامِ الْآخِرِ، قَوْلُهُ فِي تَهْجِيْنِ اِحْكَامِ التَّجْوِيْمِ، فَنَقُولُ:
صَادِرٌ عَنِ الْيَقِيْنِ وَالْبِرْهَانِ، فَاِنَّهُ لَا طَرِيْقَ لِلْمَنْجَمِ اِلَى مَعْرِفَةِ السَّعَادَةِ وَالتَّحْوِسَةِ
الْمَتَعَلِّقَانِ بِالزَّمَانِ. وَاَنَا اذْكَرُّ فِي هَذَا النُّوعِ فِصْلًا يَتَضَمَّنُ شُرُوحَ هَذِهِ
الْكَلِمَاتِ، اِنْ شَاءَ اللهُ تَعَالَى.

(٦٩٥) اَقُولُ: كَيْفَ يُمَكِّنُ اَنْ يَكُونَ اِنْسَانٌ يَعْرِفُ الْحَوَادِثَ وَاسْبَابَهَا
فِي الْحَالِ، حَتَّى يَعْرِفَ الْمَسَبِّبَاتِ فِي الْمُسْتَقْبَلِ، كَمَا فِي الْجَزْرِ وَالْمَدِّ. وَمَنْ
اَدْعَى اَنَّهُ يَعْرِفُ اسْبَابَ الْكَايِنَاتِ، فَمَقْدَمَاتُهُ لَيْسَتْ بِرَهَانِيَّةٍ. وَاِنَّمَا هِيَ تَجْرِبِيَّةٌ
اَوْ شِعْرِيَّةٌ اَوْ خَطَابِيَّةٌ مُؤَلَّفَةٌ مِنَ الْمَشْهُورَاتِ فِي الظَّاهِرِ اَوْ الْمَقْبُولَاتِ اَوْ
الْمَظْنُونَاتِ.

(٦٩٦) وَمَعَ ذَلِكَ فَلَا يُمَكِّنُ اِنْ يَتَعَرَّضَ الْاِلَاجْنَسِ مِنْ اِجْنَاسِ
الْاَسْبَابِ، وَهُوَ تَعَرَّضٌ بَعْضِ الْاَسْبَابِ (٧٥ پ) الْعُلُوِيَّةِ. وَلَا يُمَكِّنُهُ اِنْ يَتَعَرَّضُ
جَمِيْعَ الْاَسْبَابِ السَّمَاوِيَّةِ وَالْقَوَابِلِ. وَاِذَا تَغَيَّرَتِ الْقَوَابِلُ عَنِ اَحْوَالِهَا، تَغَيَّرَ اَثَرُ
الْفَاعِلِ فِيهَا. فَاِنَّ التَّارَفِيَّ الْحَظْبِ بِالْيَابِسِ تُوْزِرُ تَأْثِيْرًا لَا تُوْزِرُ فِي الرِّمَادِ.

(٦٩٧) وَلَوْ سَلَّمْنَا اَنَّهُ عَرَفَ تَفَاصِيْلَ الْاَسْبَابِ، فَحُصُولِ الْمَسَبِّبَاتِ
لَا يُعْرِفُ بِهَذَا الْعِلْمِ الْاَوَّلِ، كَحُصُولِ الْاِحْتِرَاقِ مِنَ التَّارِ فِي هَذِهِ الْحَالَةِ، لَا يُعْرِفُ
[الآ] بِمَعْرِفَةِ مَلَاقَاةِ الْقُوَّةِ الْفَاعِلَةِ الْمُحْرِقَةِ الْمَسْحِيْنَةَ الَّتِي لِلتَّارِ، وَالْقُوَّةَ الْقَابِلَةَ الَّتِي
لِلْحَظْبِ.

(٦٩٨) فَكَمَا اِنْ مَعْرِفَةَ الْاَسْبَابِ الْفَاعِلِيَّةِ شَرْطٌ، فَكَذَلِكَ مَعْرِفَةُ
الْقَوَابِلِ، وَبِقَائِهَا عَلَى اسْتِعْدَادِ الْقَبُولِ شَرْطٌ. وَيُمْكِنُ اِنْ يَكُونَ لِلْقَابِلِ عَوَاقِبُ، فَلَا
يَعْلَمُ تِلْكَ الْاَسْبَابُ وَالْمَسَبِّبَاتُ اِلَّا اللهُ، تَعَالَى.

(٦٩٩) وَاَقُولُ: فَالْحَرَكَاتُ مِنَ الْمَقَادِيْرِ الْمَتَّصِلَةِ وَقَدْ قَامَ الْبِرْهَانُ

الهندسيُّ على أَنَّ التشكُّلاتِ الفلكيةَ لا يَتَقَعُ على نسقٍ واحدٍ، فيكونُ في كُلِّ زمانٍ تشكُّلٌ آخَرُ. وإذا كان كذلك، لا يكونُ التشكُّلاتُ مجرَّبَةً، فلا يُحَكَّمُ بالتجربةِ في احكامِ النجومِ.

(٧٠٠) واقول: المنجمُ يَحَكِّمُ على مُفرداتِ الكواكبِ، ولا يَحَكِّمُ على جميعها ممتزجةً. وكما أنَّ احكامَ مفرداتِ الترياقِ وسائرِ المعاجينِ غيرُ احكامِ المركَّبِ الَّذي حَصَلَتْ له صورةٌ نوعيَّةٌ، كذلك حكمُ الكواكبِ الموجودةِ المذكورةِ في الافلاكِ غيرُ أفرادِها. وإذا لم يُمكنْ للمنجمِ الحكمُ الاعلى المفرداتِ، كان الحكمُ ناقصاً غيرَ موثوقٍ به.

(٧٠١) فَسَلِ المنجمَ وَقُلْ: في هذه الساعةِ الشمسُ في الاسدِ يَقْتَضِي كذا، والزَّهْرَةُ فيه ايضاً يَقْتَضِي كذا، وعطاردٌ مع زُحَلٍ في السنبلةِ يَقْتَضِي كذا، والقمرُ في السَّرَطَانِ يَقْتَضِي كذا، والمِرْيَخُ في السنبلةِ يَقْتَضِي كذا، والمشتري في الجَدِيِّ يَقْتَضِي كذا، وجميعُ هذه التشكُّلاتِ اى شىءٍ يَقْتَضِي؛ وكما أنَّ الترياقَ، وهو مجموعُ الادويةِ، يَقْتَضِي كذا وكذا، وكُلُّ مفردٍ من عقايره يَقْتَضِي شيئاً خاصاً.

(٧٠٢) وَقَدْ ذَكَرْتُ في رسالةِ سارِ الحطابِ (?) من انشائي أَنَّهُ قَدْ اتَّفَقَ علماءُ الاسلامِ (٧٦ ر) والحكماءُ القداماءُ على أَنَّ بيانَ احكامِ النجومِ ضعيفُ البنيانِ قليلُ الرَّجْحَانِ بَيِّنُ النقصانِ عديمُ البرهانِ. ان حركتهِ بالبحثِ والامتحانِ، طارِ؛ وان رَبَطْتُهُ بالتجربةِ، فَرَوَسَاةً؛ فهو يَفِرُّ كالسَّرابِ وَيَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ. صاحِبُهُ آخَفُ ومن ريشةٍ منتوفةٍ. ولو بَدَّلَ اللَّهُ قُفْلَهُ اغناماً، لما ظَمِعَ جَارُهُ منها في صُوفِيَةٍ.

(٧٠٣) وبيانُ ذلك أَنَّهُ رُبَّمَا يحصلُ التَّوَأْمَانُ معافى غشاءً، فَيُكْشَفُ عنهما، فاذا فيه صبيانِ حَيَّانِ. وعلى قوانينِ الاحكامِ ميبينٌ يَجِبُ ان يكونَ مثليينِ في الصورةِ والعُمُرِ والحركاتِ، حتَّى لا يجوزُ أَنْ يَخْتَلِفَا في شىءٍ من الاشياءِ، ولا يجوزُ أَنْ يَسْكُتَ احدهما في وقتِ كلامِ الآخَرِ، ولا يقومَ في وقتِ

قعود الآخر ولاينام في وقت لاينام فيه الآخر. واذا أُذخِلَا بيتاً له باب ضيقٌ فلايمكُنهما الدخولُ، لِأَنَّهُ لا بَدْ هاهنا من التقدُّم والتأخُّر. ولايجوزُ أَنْ يَمَسَّ انسانٌ احدهما دونَ الآخر. ولايجوزُ أَنْ يكونَ في التزويجِ امرأةٌ احدهما غيرُ امرأةِ الآخر، ولايجوزُ أَنْ يكونَ مكانُ احدهما غيرَ مكانِ الآخر من الارض. وهذا مما لا يَخْفَى فسادُه.

(٧٠٤) وايضا فَإِنَّ الحَكَمَ الكَلِّيَّ عندَ اكثَرِهِم يَغْلِبُ الجُزْئِيَّ. أَلَا تَرَى أَنَّ طالعَ ناحيةٍ اوبلدٍ اذا كان فاسداً، فانه لا يُفيدُ عطيةَ الكَدِّ خذاه لانسانٍ، فَكَيْفَ يُعْتَمَدُ على الطوالعِ والاختياراتِ مع نَفْيِ العلمِ بالكَلِّيَّاتِ.

(٧٠٥) ومن شنيع قولهم أَنَّهُم يقولون: اذا وُلِدَ لملكٍ في حالٍ وُلِدَ لسوقى ولدٌ، فان الكواكبَ يَدُلُّ لابنِ الملكِ بخلافِ ما يَدُلُّ لابنِ السوقى مع اتفَاقِهِما في كَمِّيَّةِ العمرِ، لِأَنَّ هِلالَهُما وكَدُّخِذاهما لا يَخْتَلِفان. فاذا جازَ أَنْ يكونَ دلالَةُ التجومِ مختلفَةً، واختلفوا [في سعادةِ هذينِ الولدينِ، فَمَا أَنْكَرُوا أَنْ يكونَ مقاديرُ اعمارِهِما ايضاً مختلفَةً. واختلفوا] في الحدودِ ومرجعِ التسييرِ الى الحدودِ، ولا برهاناً لهم على تعيينِ الحدودِ. واختلفوا في مَقومِ الكواكبِ في اختلافِ الزيجاتِ، فلا برهانَ على فسادِ بعضها وصوابِ بعضها. فربَّما يُوجَدُ في مَقومِ الشمسِ من التفاوتِ خمسُ درجٍ (٧٦ پ)، وَتَخْتَلِفُ دَرَجُ الطوالعِ، وبروجِ التحاويلِ، بسببِ ذلكَ فَيَفْسُدُ الاحكامُ. واختلفوا في مطارجِ الشُّعاعاتِ، ولا برهانَ على صحَّةِ بعضها، وعليها مباني الاحكام. واختلفوا في التسييرِ المستقيمِ والمعكوسِ وتسييرِ الكواكبِ الَّذى فى السابعِ بمطالعِ النظرِ ومطالعِ بُرْجِه. ولا حُجَّةَ لهم على استقامةِ بعضِ الاقوالِ دونِ بعضٍ، وبذلكَ يَفْسُدُ ثُلُثُ الاحكامِ.

(٧٠٦) وَيَرْعَمُونَ أَنَّ الكواكبَ المتحيرةَ فى الميلادِ ربَّما لا يَدُلُّ على سعادةِ المولودِ، لسقوطِها ولرجوعِها ولنحوسِها. فاذا كان مع ذلكَ ثابتٌ سعدٌ فى العُظْمِ الاوَّلِ فى درجةِ الطالعِ، او درجةِ وسطِ السَّماءِ؛ بلغ المولودُ غايةً

في السعادة.

(٧٠٧) وبذلك يُبطلون دلائل الكواكب المتحيرة والبروج. وذلك نوعٌ تعسفٍ ايضا. لانهم يقولون من شرايط ذلك أن يكون الثابت على درجة الطالع او درجة وسط السماء او درجة النيرين، ولا طريق لهم الى معرفة درجة الطالع ومقيوم النيرين بحسب اختلاف الزيجات.

(٧٠٨) ونقول لهم: الكواكب الثابتة هل يدلُّ على طول العمر، وهل له سنون، كما يدلُّ على السعادة والجاه. فإن قالوا: يدلُّ على الاعمار، نطالِبهم باعداد اعوام ثابت. وان قالوا: لا يدلُّ؛ قلنا: كيف ينال السعادة والشرف مع فقدان البقاء، وتلزّمهم ان يقع الثابت على درجة الطالع او وسط السماء والنيرين، ولا يناك المولود العمر، فلا يناك الشرف والسعادة، فيبطل حكم الثابت ايضا بالمتحيرة وحكم المتحيرة بالثابتة. ولا فساد وراء ذلك.

(٧٠٩) نقول لهم ما تقولون في المليكين يحاربان، كل واحد منهما سأل مُتَجَمِّه في حالة واحدة عن خصمه، فاتفقت درجة الطالع في سؤالهما. فالبرج السابع دليل الخضم، وهو في الطالعين واحد، والبرج الثامن دليل أعوان الخضم، وهو في الطالعين واحد. فكيف يصح الحكم لهذين المنجمين على سؤال (٧٧) هذين الملكين، ويعرض هذا السؤال في ملكين لا يعرف طالع ولادتهما. ومن هذا يُعرف أنّ الكواكب في زمان هذين السؤالين لا يدلُّ على شيء من المقصود. وهذا التعطيل لا يجوز على مذهب الاحكاميين.

(٧١٠) ولو سألتهم انسانا عما في يده، وقال ألقيه من يدي في ساعتى ام لا، فعلى اي الطرفين حكّموا. فلا تعجز السائل أن يخالفهم ويبطل احكامهم. فان قالوا: ذلك يتقّى في يديه ساعة مستوية بعد المسالة، فللسائل ان يلقيه من يده قبل مرور الساعة. وإن قالوا: لا يتقّى، فللسائل أن يحفظه ويبطل احكامهم.

(٧١١) فاحكامُ الكواكبِ تُرَّهاتُ رثتُ حَبْلُها وسافتِ طِلالُها،
والمعترُّ بها يُوولُ إلى شَرِّ مالٍ، وَيَحْضُلُ من ظَنِّه على تَخِيلِ آلٍ. فمن اين ارحل
همومٌ ومِحَنٌ جَرَّتْ مسايلُها، وسالتِ جداولُها، واطلَّتْ سَحابُتُها، واثارتِ
عُجاجُتُها، وما ينسبُ إليه من منافعِ الناسِ خارجٌ عن القياسِ.

(٧١٢) قال: فإنها تدعوا الى الكَهانَةِ، والمنجمِ كالكاهنِ، والكاهنِ

كالتَّساحِرِ.

(٧١٣) قيل: الغرايبُ التي في العالمِ اَما من هيئَةِ نفسانيَّةٍ، والسحرُ
من قبيلِها، واما من خواصِّ اجسامِ عنصُريَّةٍ بتقديرِ الله، تعالى، والنيرنجاتُ من
قبيلِها، واما من تأثيرِ سماويَّةٍ يكونُ بينها وبين اجسامِ ارضيَّةٍ مخصوصيةٍ،
والطلسماتُ من قبيلِها. والكافُ كافُ التشبيهِ.

(٧١٤) شرح الكلام الآخر، قوله: لا تُطِيعُوهُ هَنَّ في المعروفِ حَتَّى
لا تَظْمَعَنَّ في المنكَرِ القوَّةَ الشهوانيَّةَ غالبَةً في النساءِ، فلذلك كانتِ ولايةُ
العقلِ فيهن ناقصَةً بسببِ استيلاءِ القوَّةِ الشهوانيَّةِ على العقلِ. ومن عادةِ الجاهلِ
اذا دَعَا الى خيرٍ فأجيبَ اليه؛ اجترأ على الدُّعاءِ الى الشرِّ، لِأَنَّهُ إِما أَنْ يَعلَمَ
أَنَّهُ خيرٌ، فيصيرُ اجابتهُ مَفْسُدَةً له في الدعاءِ الى الشرِّ؛ او يَجهلُ أَنَّهُ خيرٌ، فالشرُّ
والخيرُ عندهُ سواءٌ، فيَظُنُّ في الشرِّ أَنَّهُ خيرٌ، فيَدْعُو اليها على حالٍ واحدةٍ.
فالعقلُ يَفْتَضِي أَنْ لا يُجابَ الجاهلُ الى امرٍ من الامورِ (٧٧ پ).

(٧١٥) شرحُ الخطبةِ الأخرى، قوله: فلا تَغْلِبِ الحرامُ صبرَكم،
معناه المحافظةُ على العلمِ بالمحارِمِ، وسوءِ عاقبتِها، فَإِنَّ هذَيْنِ هُما الصَّارِفانِ عن
ارتكابِها وَتُسَهِّلانِ السَّبيلَ الى الصبرِ عنها.

(٧١٦) قوله: ومن أَبْصَرَ بِها بَصَرَتُهُ، اي [من] تَفَكَّرَ في الدنْيا، ونَظَرَ
اليها نظرَ اعتبارٍ واستدلالٍ؛ بَصَرَتُهُ، زادتهُ بصيرةً وعلماً الى العلمِ، لِأَنَّ النظرَ
في الدليلِ على وجهِهِ يَجِبُ أَنْ يُولِّدَ العلمَ بالمعلومِ. فلهذا قال: من أَبْصَرَ بِها
بَصَرَتُهُ.

(٧١٧) قوله: وَمَنْ أَبْصَرَ إِلَيْهَا أَعْمَتْهُ، لِأَنَّ النَّاطِرَ فِي الشَّيْءِ، إِذَا لَمْ يُرِدِ الاستدلال؛ كان نظره بحدّها يعمّه نحوه، فاقْتَضَى عَمَى، وَلَا يُثَمِّرُ نظره الا ادراكاً. واذا كان ادراكاً؛ لم يُؤَدِّدْ علماً بمعلوماً آخر، لا يقتضى علماً بغير هذا. فهذا هو الفرقُ بينَ النظرين، اذا كان نَظَرَ استدلال، فهو المُوَدِّي الى العلم. وان لم يَكُنْ كذلك؛ اقْتَصَرَ على المنظور اليه، فلم يُثَمِّرْ علماً. ولهذا يُنْظَرُ الناظرانِ في دليلٍ واحدٍ، فيَعْلَمُ احدهما دونَ الاخر. فهذا معنى قوله: أَبْصَرَ إِلَيْهَا وَأَبْصَرَ بِهَا. وقيل: بَصَرْتُ بالشَّيْءِ علمته. قال الله، تعالى: بَصَرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ. من «أَبْصَرَ بِهَا» اى عَلِمَ حَالَهَا وزوالها، بَصَرْتُهُ، ومن أَبْصَرَ إِلَيْهَا، اى نَظَرَ إِلَيْهَا نَظَرَ ما يَلِي الى زخارفها، أَعْمَتْهُ. يعنى أَعْمَتْ بصيرته عن الوقوف على الحقائق. وِثْمَكُنْ. ان يكونَ المعنى: مَنْ أَبْصَرَ بِهَا، اى جَعَلَهَا آلَةً وواسطةً لِادراكِ السعادةِ الكبرى. بَصَرْتَهُ لِأَنَّهَا الواسطةُ. كما قال النبيُّ، عليه السلامُ، الدنيا مزرعةُ الاخرة. وَمَنْ أَبْصَرَ إِلَيْهَا، اى جَعَلَهَا مقصودةً مطلوبَةً، اعتمته. يعنى مَنَعَتْهُ عن النظرِ الى ما وراءها من الباقياتِ الصالحاتِ.

(٧١٨) شرحُ الخطبةِ الغراءِ، الاغرَ الرجلُ الشريفُ. ويقال لمولوكِ العربِ أَبُو الاغرِ، ابو الشريف. والغراءُ الشريفةُ. ويُقالُ لهذه الخطبةِ الغراءُ، اى الشريفةُ.

قوله: عَلَاً بحوله، اى بكونه قادراً على اجناسِ المقدوراتِ، اذ لا يسواه مَنْ يَقْدِرُ على كلِّ شَيْءٍ.

(٧١٩) قوله (٧٨ ر) دَنَا بِظَوْلِهِ: اى قَرَّبَ نعمته واحسانه ورحمته، كما قال ورحمته وسعت كلَّ شَيْءٍ.

(٧٢٠) قوله: على عواطفِ كرمه اى النعيمِ الداعيةِ للعبادِ الى العبادةِ والشكرِ وميلِ القلوبِ الى الانقيادِ لِمَنْ أَوْلَاهَا. ولا يُؤَوِّدُ العواطفُ هاهنا من قولِ العربِ ما يَثْبِتُنِي عليك عاطفةٌ من رحيمٍ ولا قرابةً.

(٧٢١) قوله: الأزلُّ، الضيقُ والشدةُ.

(٧٢٢) قوله: وأومئُ به أولاً بادياً، اى أَنَّ الايمانَ باللهِ اَوَّلُ ما آدِينُ به من طاعةِ اللّهِ وعبادتهِ، وايماني به ابتداءً ديني ومفتاحه.

(٧٢٣) قوله واحاطكم الاحصاء، اى بُيِّنَ وأظهِرَ فى اللوح المحفوظِ أَعْدَادُ حَمْدِكُمْ. وقيل هو مأخوذٌ من قولِ اللّهِ، تعالى: لَقَدْ أَحْصَيْتُهُمْ وَعَدَّاهُمْ عَدًّا، ومن قوله: تعالى: لا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلا كَبِيرَةً إِلا أَحْصَاهَا. وقيل: أَحَاطَ بِمَالِدَيْهِمْ، وَهِيَ اَعْمَالُهُمْ، وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدْدًا، اى عَلِمَ جَمِيعَ المَعْلُومَاتِ.

(٧٢٤) قوله أَرْفَعَ لَكُمْ المَعاشَ. الرَفْعُ السَعَةُ وَالخَصْبُ. يقال رَفَعُ عَيْشُهُ، بِالضَّمِّ، رِفَاعَةً، اتَّسَعَ فَهُوَ عَيْشٌ رَافِعٌ وَرَفِيعٌ اى وَاسِعٌ طَيِّبٌ. ومن ذلك الرِفْدُ الرِواغِ. الرِفْدُ العَطَاءُ وَالصَّلَةُ، وَالرِفْدُ الصَّلَاتُ، رَنَقُ مَشْرَبِها رَدْعُ مَشْرَعِها، الرِّذْعُ الوَحْلُ الشَّدِيدُ، وَكَذَلِكَ الرِّذْعَةُ بِتَسْكِينِ الدالِ.

(٧٢٥) قوله: مقبوضون احتضاراً، اى كَثُرَتْ آفَاتُهُمْ، من قولهم: لَبِنٌ محتضر، اى كَثِيرِ الآفَاتِ، وَإِنَّ الجَنَّ يَحْضُرُهُ، قال اللّهُ، تعالى: وَاَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ أَنْ يُصِيبَنِي الشَّيَاطِينُ بِسُوءِ:

(٧٢٦) قوله مُدَّأ، جَمْعُ مُدَّةٍ.

(٧٢٧) قَنَصَتْ، اى صَادَتْ، أَقْصَدَتْ بِاسْتِمْهَامِها، يقال: أَقْصَدَ السَّهْمَ، اى أَصَابَ. ففَقِيلَ: قال الأَخْطَلُ:

فَإِنْ كُنْتِ قَدْ أَقْصَدْتِنِي إِذْ رَمَيْتِنِي بِسَهْمِيكَ، فالرَّامِي يُصِيبُ وَلا يَدْرِي

(٧٢٨) قوله يَمْضُونُ أَدْسالاً، اى سَمِعَ بَعْضُهُمْ بَعْضاً.

قوله: صَيُورِ الفَناءِ، صَيُورُ الامرِ آخِرُهُ، وما يُووُّ اليه وهو فيعُوُّ.

قوله: ومعاينتهُ المحلِّ بتخفيف اللّامِ اى الشدّة.

(٧٢٩) قوله: (٧٨ پ) الرِّعِيلُ، القِطْعَةُ مِنَ الخَيْلِ. وَضَرْعُ الاستِسْلامِ،

اى الخُضُوعِ وَالذُّلِّ.

(٧٣٠) قوله: مُهَيِّئَتُهُ، الهَيِّئَةُ الصَّوْتُ الخَفِيُّ، وَالزَّبْرُ الزَّجْرُ وَالْمَنْعُ،

يقال: زَبَرَهُ، إذا انتهره.

(٧٣١) قوله أَلَجَمَ العَرَقَ ويروى «الفرق». فمن قال: الفَرَقَ، يعنى أَسَكْتَهُمُ الفَرَقَ والرُّعْبَ. ومن قال العَرَقَ، قال: بَلَغَ العَرَقُ افواهمهم. فشبه ذلك بالليجام، كأنهم مُلَجَّمُونَ على ما وَرَدَ الاثْرِبِيهِ. مَدِينُونَ اى مَجْزِيُونَ مُحَاسِبُونَ، ومنه الدِّيَان. المُسْتَعْتَبُ الَّذِي يَطْلُبُ الرِّضَى. سَدَفُ اللَّيْلِ طُلُمَاتُهُ. فَيَالِهَا أَمْثَالاً اى فَيَا لِمِثَالِ. أَفَادَاى وَلَى الفَايِدَةَ، وَأَفَادَاى تَوَلَّى الفَايِدَةَ.

(٧٣٢) قوله: خَلَّو المَضْمَارَ الحِيَادَ، تَضْمِيرُ الفَرَسِ اِنْ تَغْلِفَهُ حَتَّى يَسْمَنَ، تَرَدُّهُ إِلَى القُوَّةِ، وَذَلِكَ فى اربَعِينَ يَوْمًا، وَهَذِهِ المَدَّةُ يُسَمَّى المَضْمَارَ.

(٧٣٣) قوله: لِدَارِ مُقَامِهِ، المَقَامُ بِالفَتْحِ مِنَ المِيمِ، مِنْ «قَامَ يَاقُمُ» قِيَامًا وَمَقَامًا، المُقَامُ بِضَمِّ المِيمِ مِنْ «أَقَامَ يُقِيمُ اِقَامَةً» وَمَقَامًا.

(٧٣٤) قوله: حَمَلَ لَكُمْ اَسْمَاعًا لِيَتَّبِعَى مَا عَنَّاها، قِيلَ مَعْنَى ذَلِكَ، اَنَّ الغَرَضَ فى خَلْقِ السَّمَاعِ اِنْ يَسْمَعُ مَا يَتَّفَعُها فى الدِّينِ. هَذَا هُوَ الغَرَضُ فى خَلْقِ جَمِيعِ الجَوَارِحِ لِلْمُكَلَّفِينَ.

(٧٣٥) قوله وَابْصَارًا لِيَتَّجَلَّوَعْنَ عَشَاهَا، المَرَادُ بِالعَشَى عَمَى القَلْبِ، وَهُوَ الدَّهَابُ عَنِ الحَقِّ، وَاِنَّمَا يَتَوَصَّلُ الى الاستدلالِ بِالاشياءِ اِذَا ادْرَكَها بِعَيْنِهِ. فَاَضَافَ العَشَى الى الابصارِ، وَالمَرَادُ مَا ذَكَرْنَا. كَذَا ذَكَرَهُ الامامُ الوَرَبِيُّ.

(٧٣٦) قوله: اَشْلَاءُ، الشَّلْوُ العُضْوُ مِنَ اَعْضَاءِ اللِّحْمِ، وَاشْلَاءُ الْاِنْسَانِ اَعْضَاءُهُ بَعْدَ البِلَى وَالتَّفَرُّقِ، وَالاِحْبَاءُ [الجوانب]. بِارْفَاقِها، اى بِسَهولَةٍ مَطَالِبِها، مِنْ قَوْلِهِمْ: اَرْقَقْتُهُ، اى نَفَعْتُهُ.

(٧٣٧) قوله: مُجَلِّلَاتِ نِعِمِهِ، اى مَاعَمَّ مِنْ نِعِمِهِ. مِنْ قَوْلِهِمْ جَلَّلَ الشَّيْءُ تَجَلُّلًا، اى عَمَّ. وَالمَجَلُّلُ السَّحَابُ الَّتِى يُجَلِّلُ الارضَ بِالمَطَرِ، اى يَعْظُمُ. وَاِما التَّشْرِيحُ وَتَرْكِيبُ الْاِنْسَانِ وَالحِكْمَةُ فى وَضْعِ اَعْضَائِهِ، فَذَكَرَ فى كِتَابِ القَطَبِ. وَقد سَبَقَ التَّلْوِيحُ الى طَرَفِ مِنْهُ.

(٧٣٨) قوله: حَوَانِى الهَرَمِ، وَيُرْوَى جَوَانِى الهَرَمِ، جِئْتُ كُلَّ شَيْءٍ

اعوجاجُهُ وَالْحَنَوَةُ (٧٣٩ ر) طَأْطَأَ الرَّاسِ وَتَقْوَيْسُ الظَّهِيرِ.

(٧٣٩) قوله: حَوَاجِزٌ عَافِيَةٌ: الْحَجَزَةُ هُمُ الَّذِينَ يَمْتَنِعُونَ بَعْضَ النَّاسِ عَنْ بَعْضٍ، وَيَقْضِلُونَ فِيهِمْ بِالْحَقِّ، الْوَاحِدُ حَاجِزٌ وَالْفَيْسَةُ حَاجِزَةٌ وَحَوَاجِزٌ عَافِيَةٌ هِيَ الَّتِي يَفْضِلُ بَيْنَ الْعَافِيَةِ وَالْبَلَاءِ. وَفِي حَدِيثِ النَّبِيِّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: وَيَتَّقِرُ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُزِ.

(٧٤٠) قوله: فِي أُنْفِ الْإِوَانِ، يُقَالُ: كَاسٌ أُنْفٌ، أَيْ تُبْدَى الشَّرْبُ بِهَا، وَلَمْ يُشْرَبْ بِهَا وَمِنْهَا قَبْلَ ذَلِكَ. أَلِوَانٌ الْحِينُ. وَالْجَمْعُ آوَنَةٌ مِثْلَ زَمَانٍ وَأَزْمِنَةٍ. وَفِي الْحَدِيثِ أَيْمًا الْأَمْرُ أُنْفٌ، أَيْ يَسْتَانِفُ اسْتِنَافًا.

(٧٤١) قوله: وَعَلَزَ الْقَلْقُ، الْقَلْقُ خَفَّةٌ وَهَلَعٌ يُصِيبُ الْإِنْسَانَ. وَقَدْ عَلِزَ بِالْكَسْرِ يَعْلِزُ عَلَزًا، أَوْ بَاتَ فَلَانٌ عَلَزًا أَيْ وَجَعًا لَا يَتَامُ، وَإِذَا لَهُ عَلَزٌ الْوَجَعُ مِنَ الْقَلْقِ. الْمَضَضُ وَجَعٌ الْمَصِيبَةِ. وَقَدْ مَضَضْتُ بِالرَّجْلِ بِالْكَسْرِ يَمْضُضُ مَضَضًا.

(٧٤٢) قوله غُصَصِ الْجَرَضِ، الْجَرَضُ أَنْ يَبْتَلِعَ رِيْقَهُ عَلَى هَمٍّ وَحُزْنٍ، يُقَالُ: مَاتَ فَلَانٌ جَرِصًا، أَيْ مَغْمُومًا.

(٧٤٣) قَوْلُهُ: النَّوَاهِكُ، نَهَكَهُ الْمَرَضُ ضَعَّفَهُ، وَنَهَكَهُ السَّلْطَانُ مِبَالَغَتَهُ فِي عَقُوبَةِ غَيْرِهِ، وَنَهَكَتِ الثَّوْبُ، إِذَا لَبِسْتَهُ حَتَّى خَلَقَ. وَمِنْهُ قَوْلُهُ: أَبْلَتِ النَّوَاهِكُ جِدَّتَهُ.

(٧٤٤) قوله: الْإِجْسَادُ شَجِبَةٌ، أَيْ مُتَغَيِّرَةٌ، مِنْ قَوْلِهِمْ: شَحَبَ جِسْمُهُ إِذَا تَغَيَّرَ. قَالَ النَّيْمِيُّ: تَوَلَّبَ: وَفِي جِسْمِ رَاعِيهَا شُحُوبٌ.

(٧٤٥) كَانَهُ أَوْجَعَتِ الذِّكْرَ، بِلِسَانِهِ، أَيْ أَعْمَلَ مِنْ قَوْلِ اللَّهِ، تَعَالَى: فَمَا أَوْجَعْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ.

وَالْإِجْفَافُ حَمْلُ الْبَعِيرِ عَلَى السَّيْرِ.

(٧٤٦) قوله: الْإِرْوَاخُ مَرْتَهَنَةٌ بِثِقَلِ أَعْبَائِهَا. قَالَ قَوْمٌ: هَذِهِ إِشَارَةٌ إِلَى الْعَذَابِ الرُّوحَانِيِّ.

(٧٤٧) قوله: تَرَكَبُونَ قِدَّتَهُمْ أَيْ طَرِيقَتَهُمْ. قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: طَرِيقَ

قَدَا.

(٧٤٨) قوله: تاراتُ أهواله، اى اوقاتُ أهواله.

(٧٤٩) قوله: شَغَلَ التفكيرُ قلبه، أَشْرَنَا الى الفكرِ الحقيقى فيما تَقَدَّمَ.

ظَلَفَتْ، اى دَفَعَتْ.

تَنَكَّبَ المخالِجُ، تَنَكَّبَ تَجَنَّبَ الشُّوكَ وقيل: المخالِجُ الشُّوكُ، وقيل:

المخالِجُ ذواتُ اليمينِ وذواتُ اليسارِ، وكذلك يقال: طعنهُ مخلوجهُ، (٧٩ پ) قال امرؤ القيس:

نَظَعْتُهُمْ سُلْكَى وَمَخْلُوجَةً كَرَّكَ لِأَمِينِ عَلَى نَابِلِ

(٧٥٠) قوله: أَعَذَّرَ بِمَا أَنْذَرَ، مثلُ للعربِ، قد أَعْرَضَ، مَنْ أَنْذَرَ،

الإعذارُ الإتيانُ بعذرٍ صحيحٍ. والتعذيرُ التفریطُ: قال الله، تعالى: وجاء المُعَذَّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ، اى الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ أَنَّ لَهُمْ عُذْرًا فِى التَّخَلُّفِ عَنْكُمْ، وَلَا عُدْرَةَ لَهُمْ. أَنْذَرَ خَوْفًا. وَمَعْنَى الْمَثَلِ: مَنْ خَوَّفَ آتَى بِالْعُدْرِ الصَّحِيحِ التَّامِ، وَبَلَغَ الْعُدْرَةَ إِلَى كُلِّ غَايَةٍ.

(٧٥١) قوله لم تَفْتُلْهُ فَاتَلَتْ الغرورِ، اى لم تَصْرِفْهُ صَوَارِفُ الغرورِ،

من قولهم: فَتَلَهُ عن وجهه، اذا صَرَفَهُ، وهو قَلْبُ «لَفَّتْ».

(٧٥٢) قوله: أَكْمَشَ فِى مَهَلٍ، الكِمَشُ، الرجلُ السَّرِيعُ الماضى.

(٧٥٣) قوله: نَظَرَ قَدَمًا أَمَامَهُ، روى ذلك بكسر القافِ، اى دايماً.

جَعَلَ العَرَبُ «قَدَمًا» اسماً مِنْ اسْمَاءِ الدَّوَامِ. ومعنى «قَدَمًا» بضم القافِ والدالِ، اى تَقَدَّمَ ولم يَتَّخِذْ.

(٧٥٤) قوله حَذَرَكُم عِدْوًا، عَتَى به ابلِسَ. النَجَى المُنَاجَى. نَقَدَفَى

القلوبِ خَفِيًّا، يعنى: يُوسِسُ فى صدورِ الناسِ.

(٧٥٥) قوله فَاضَلَّ وَأَرْدَى، مأخوذٌ من قولِ الله، تعالى وَلَا ضِلَّاتِهِمْ وَ

لَا مُتَّبِعِيهِمْ.

(٧٥٦) قوله: وَعَدَّ فَمَنَّى، مأخوذٌ من قولِ الله، تعالى: يَعِدُّهُمْ

وَيُتَمِّهِمْ، وما يَعِدُّهُمُ الشَّيْطَانُ الاغْروراً.

(٧٥٧) قوله زَيْنَ سَيِّئَاتِ الْجَرَائِمِ، مأخوذاً من قولِ اللَّهِ، تعالى: فَزَيَّنْ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ، فَصَدَّ عَنْ السَّبِيلِ، والثاني مأخوذاً من قولِ اللَّهِ، تعالى: وقال الشيطانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ، الى آخِرِ الْآيَةِ....

(٧٥٨) وقال الامام الوبريُّ في قوله: ومَدَدِ عَمْرُهَا: أَي أَنَّ الْأَعْضَاءَ فِي الْكَثْرِ تَتَعَادَلُ وَتَتَقَارَبُ فُؤَاهَا، فلذلك قال في تركيبِ صَوْرِهَا ومَدَدِ عُمْرِهَا.
(٧٥٩) قوله: بابدان قائمة بأزفاقها، قال اي يقومُ الابدانُ بالمنافع.

قوله: وقلوب رابدة لازاقها:

(٧٦٠) قال الامام الوبريُّ: بالقلوب يُعْرَفُ مَطَالِبُ الْارْزَاقِ. وقال غيره ارزاقُ القلوبِ اطمينانُها. قوله: (٨٠ ر) في مجللاتِ نِعْمِهَا.

(٧٦١) قال الامامُ الوبريُّ: اي أَنَّ هَذِهِ الْاِبْدَانُ وَمَافِيهَا مِنَ الْمَنَافِعِ مَعْدُودَةٌ فِي مَجَلَّاتِ نِعَمِ اللَّهِ، تَعَالَى، وَهِيَ السَّوَابِرُ لِلْعِبَادِ عَمَّا يُهْلِكُهَا وَيُوفِقُهَا بِلُحُوقِ النِّقَائِصِ بِهَا.

(٧٦٢) قوله: من موجباتِ مِثْنِهِ. اي من نِعَمِهِ الْمَوْجِبَةِ لِشُكْرِهِ عَلَيْكُمْ وَتَحْتَمِلُ مَوْجِبَاتِ زَوَائِدِ نِعَمِهِ. لانَ السَّابِقَ مِنْ آيَةِ اللَّهِ، وان كان فضلاً، فَإِنَّهُ يُفْضِي إِلَى وَجوبِ نِعْمَتِهِ بِوَسْطَةِ الشُّكْرِ. فيجوزُ أَنْ يُضَافَ مَوْجِبُ الشُّكْرِ إِلَى النِّعْمَةِ الْأُولَى. فيقال: أَنَّ الْفِعْلَ يُوجِبُ نِعْمًا فِي الثَّانِي.

(٧٦٣) قوله: وحواجرِ عَاقِبَتِهِ، [يعنى الامورَ المتصلةً بالعافية التي تحول بين الانسان وبين ما يُفْسِدُهُ وَيَقْضِحُهُ. فما دامَ مَعافاً، فَإِنَّهُ يُحَالُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَا يُنْأَى عَنِ الْعَافِيَةِ]، ولذلك قال: وحواجرِ عافية.

(٧٦٤) فصلٌ في خلقِ الانسانِ. اعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ، خَلَقَ الْاِنْسَانَ وَجَعَلَ طَوْلَ قَامَتِهِ مَناسِباً لِعَرْضِ جَسَدِهِ، وَعَرْضَ جَسَدِهِ مَناسِباً لِعُمُقِ تَجْوِيفِهِ، وَطَوْلَ ذِرَاعَيْهِ مَناسِباً لَطَوْلِ عُنُقِهِ وَظَهْرِهِ، وَكِبْرَ رِاسِهِ مَناسِباً لِكِبَرِ جُثَّتِهِ، وَاسْتِدَارَةَ وَجْهِهِ مَناسِباً لِعَرْضِ جَسَدِهِ وَقَدْرَ صَدْرِهِ وَشَكْلَ عُنُقِهِ مَناسِباً لِشَكْلِ فِيهِ، وَطَوْلَ

انفیه مناسباً لعرضِ جبينه، وقدرُ أذليه مناسباً لمقدارِ خَدَيْهِ، وطولُ اصابِعِهِ مناسباً لاصابعِ رِجْلِهِ، وكَبْرُ راسِهِ مناسباً لِكَبْرِ كَبِدِهِ ومقدارُ قَلْبِهِ مناسباً لِكَبْرِ راسِهِ، وطولُ مِعَاءِهِ مناسباً لِكَبْرِ كَبِدِهِ، وشَقُّ حُلُقُومِهِ مناسباً لِكَبْرِ رَأْسِهِ، وغِلْظُ اَعْضَائِهِ مناسباً لِكَبْرِ عِظَامِهِ، وطولُ اَضْلَاعِهِ مناسباً لَصندوقِ صَدْرِهِ، وطولُ عُرُوقِهِ مناسباً لِأَظْفَارِهِ، يُعْرَفُ ذلك من معرفةِ عِلْمِ النَسْبَةِ، فِتبارك اللهُ احسنُ الخالقينَ.

(٧٦٥) قوله: شُعْفِ الاستار، والشُعْفُ الغلافُ، مُحاقاً اى مَرشُوشاً.

(٧٦٦) هَاهُنَا نَذَكُرُ مَرَاتِبَ الْاِنْسَانِ مِنْ طَرِيقِ اللُّغَةِ وَالْمَعْنَى.

اقول: مادام الانسانُ فى الرَّحِمِ، فهو جنينٌ: فاذا وُلِدَ فهو وليدٌ، فمادام يُرَضَعُ فهو رضيعٌ. فاذا قُطِعَ عَنْهُ اللَّبَنُ فهو قَطِيعٌ وفطيمٌ. ثم اِذَا ذَبَّ وَنَمَى، فهو دارجٌ. فاذا بلغَ طوله خمسَةَ اشبارٍ فهو (٨٠ پ) خُماسىٌ. فاذا سَقَطَتْ رِوِاضُهُ، فهو مَثْعُورٌ. فاذا بلغَ الحُلُمَ، فهو يافِعٌ ومراهقٌ.

ولم يَدْكُرْ اميرالمؤمنينِ سِوى ذلك.

(٧٦٧) وعند الاطباءِ «الْاَسْنَانُ اربعة فى الجملة: سَنُّ التَّمْوِ،

وَيُسَمَّى سَنُّ الحِدَاثَةِ، وهو الى قَرِيبٍ مِنْ ثَلَاثِينَ سَنَةً، ثم سَنُّ الوَقُوفِ وهو من الشَّبَابِ، وهو الى نَحْوِ مِائَةِ خَمْسٍ وَثَلَاثِينَ سَنَةً او اَرْبَعِينَ. وَسَنُّ الْاِنْحِطَاطِ مع بقاءِ مِنَ الْقُوَّةِ، وهو سَنُّ المَكْتَهَلِينَ، وهو الى نَحْوِ مِائَةِ سِتِّينَ سَنَةً. وَسَنُّ الْاِنْحِطَاطِ مع ظُهورِ الضَّعْفِ فى الْقُوَّةِ، وَمِنْ سَنِّ الشَّيْخِ وَآخِرِ الْعُمْرِ. لَكِنْ سَنُّ الحِدَاثَةِ يَنْقَسِمُ الى سَنِّ الطُّفُولَةِ، وهو ان يَكُونَ المَوْلُودُ بَعْدَ غَيْرِ مَسْتَعِدِّ الْاَعْضَاءِ لِلحَرَكَاتِ وَالنَّهْوِصِ. والى سَنِّ الصَّبِيِّ، وهو بَعْدَ النَّهْوِصِ وَقَبْلَ الشَّدَةِ، وهو انْ لا يَكُونَ الْاَسْنَانُ قَدِ اسْتَوَتْ السَّقُوطِ وَالنَّبَاتِ. ثم سَنُّ التَّرْعَرِجِ، وهو بَعْدَ الشَّدَةِ وَنِبَاتِ الْاَسْنَانِ قَبْلَ المَرَاهِقَةِ. ثم سَنُّ الْغَلَامِيَّةِ وَالرِّهَاقِ، الى ان يَثْقُلَ وَجْهُهُ. ثم سَنُّ الْفَتَى الى ان يَثِقَ التَّمْوُ».

(٧٦٨) وَقِيلَ: «انَّ النُّطْفَةَ فى القَرَارِ المَكِينِ يَصِيرُ عِلْقَةً بَعْدَ خَمْسَةِ

عشرَ يوماً، ثم يصيرُ العلقه مضعهً بعدَ ثلاثينَ يوماً. وإذا كان الجنينُ ذكراً، صارَ خَلْقُهُ تاماً بَيْنَ الثلاثينَ والاربعينَ. وإذا كان انثى، كان بينَ الاربعينَ والخمسينَ. وهذا معنى قوله: فَكَسَوْنَ الْعِظَامَ لِحِمْ، ثم أَنشَأْنَاهُ خَلْقاً آخَرَ، وإذا تَمَّ خلقُ الجنينِ في احدَ وثلاثينَ يوماً يتحرَّكُ في البطنِ في اثنتي وستينَ يوماً، فيكون ايامُ الحركةِ ضِعْفَ ايامِ تَمَامِ الخَلْقِ، ويكونُ مدةُ الحملِ ثلثةَ اضعافٍ مَدَّةِ الحركةِ. الا انَّ المولودَ الذي تَوَلَّدَ في الشهرِ الثامنِ لا يَعِيشُ بتقديرِ الله، تعالى. لكن الاصلَ في عامِ الحملِ سبعةَ اشهرٍ».

(٧٦٩) وَخَلَقَ اللَّهُ، تعالى، الانسانَ من الاعضاءِ المفردةِ والاعضاءِ المركبةِ كما سبق بيانها. وَخَلَقَ الانسانَ مثالَ مدينةٍ فيها عيونٌ: احديها ماؤها حلوةٌ، والاخرى ماؤها مالحٌ، والاخرى (٨١ ر) ماؤها مُتَيْنٌ، والاخرى مرّةٌ. وللجسدِ حيطانٌ خمسةٌ: الحائطُ الاولُ الشَعْرُ، والثاني الجلدُ، والثالثُ اللحمُ، والرابعُ العظمُ، والخامسُ المُخُّ. وفيه من العروقِ ثلثمائةٍ وستونَ يَشْبَهُ الانهارَ. ولهذه المدينة ابوابٌ: العينانِ والاذنانِ والمنخرانِ، وغيرُ ذلك. والشهوةُ في جسدِ الانسانِ مثلُ عاملِ الخراجِ. والغضبُ مثلُ الشَّخْنَةِ، والعقلُ مثالُ المليكِ العادلِ، والحواسُ كالجواسيسِ. والعظامُ كالجبالِ، والشعورُ كالنباتِ، والدماغُ شِبْهُ الأثيرِ. والقوةُ التي في المعدةِ التي يَطْبَعُ الطعامَ يَشْبَهُ الطباخِ. والتي يُوَصِّلُ الصافي الى الكبدِ ويُخْرِجُ الاثقالَ كالعصارِ. والتي تَصْبَعُ الصافي من الطعامِ في الكبدِ وَتَجْعَلُهُ على لونِ الدِّمِ كالصَّبَاغِ. والتي يُبَيِّضُ الدَّمَ وَتَجْعَلُهُ في الثديِ لبناً خالصاً، وفي اوعيةِ المنى منياً ابيضاً كالقصارِ. والتي تَجْذِبُ الغذاءَ من الكبدِ في كلِّ جزءٍ كالجَلَابِ والمسافرِ. والتي تَسْقِي من الكبدِ كالتسقاءِ، والتي يُخْرِجُ الاثقالَ كالكتاسِ. والتي يُهَيِّجُ الصفراءَ والسوداءَ كالعيارِ المنقيدِ. والتي يَدْفَعُ الصفراءَ والسوداءَ يَشْبَهُ الرئيسِ العادلِ. فهذه تفاصيلُ قولِهِ: في تفاصيلِ، خلقِ الانسانِ، في هذه الخطبةِ وفي ما سَبَقَهَا من الخطبةِ.

(٧٧٠) قوله: حَبَطَ سادراً ماتحاً في غَرَبِ هَوَاهِ، حَبَطَ البعيرُ بيدهِ حَبَطاً

ضَرَبَهَا، وَحَبَطَ الرَّجُلُ، إِذَا طَرَحَ نَفْسَهُ حَيْثُ كَانَ لِيَنَامَ. قَالَ الشَّاعِرُ: يَشْدَخُنْ
بِاللَّيْلِ الشُّجَاعَ الْخَائِبِطًا. السَّادِرُ الْمَتَحَيِّرُ. وَالسَّادِرُ الَّذِي لَا يَهْتَمُّ وَلَا يُبَالِي مَا
صَنَعَ. وَالْمَاتِحُ الْمُسْتَقِي. الْعَرَبُ الدَّلُو الْعَظِيمَةُ.

(٧٧١) قَوْلِي فِي لَذَاتِ طَرِيهِ وَبَدَوَاتِ آرِيهِ. مَعْنَاهُ مَاقَالَ الْحَكِيمُ

لَا مَطْمَاحَ لِبَصْرِهِ فِي أَوْلَاهِ وَأَخْرِيهِ، الْآفِي لَذَاتِ قَبْقَبِيهِ وَدَبْدَبِيهِ. غِرُّو غَرِيرِي أَي
غَيْرُ مُجْرَبٍ، الْغَيْرُ الْبَقِيَّةُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ. قَالَ الشَّاعِرُ:

وَمُبْرَأٌ مِنْ كُلِّ غَيْرٍ حَيْضَةٍ وَفَسَادٍ مُرْضَعَةٍ وَدَاءٍ مُغِيلٍ
(٧٧٢) السَّنُّ الطَّرِيقَةُ. (٨١ پ) يُقَالُ إِمْضٍ عَلَى سَنَتِكَ أَي عَلَى
وَجْهِكَ، وَيُقَالُ تَنَحَّ عَنْ سَنَنِ الْخَيْلِ، أَي عَنْ وَجْهِ الْخَيْلِ.

(٧٧٣) يُقَالُ هَذَا شَقِيقٌ هَذَا، إِذَا انشَقَّ الشَّيْءُ بِنِصْفَيْنِ، فَكُلُّ وَاحِدٍ
مِنْهُمَا شَقِيقُ الْآخَرِ، وَمِنْهُ قِيلَ: فَلَانٌ شَقِيقُ فَلَانٍ، أَي أَخُوهُ.

قَالَ الشَّاعِرُ وَقَدْ صَغَرَهُ:

يَا ابْنَ أُمِّي وَيَا شَقِيقَ نَفْسِي أَنْتَ خَلَيْتَنِي لِأَمْرِ شَدِيدٍ
فَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ بَيْنَ أَخِي شَقِيقِي.

(٧٧٤) قَوْلُهُ غَمْرَةٌ كَارِثَةٌ، يُقَالُ كَرَّثَهُ الْغَمُّ يَكْرُثُهُ بِالضَّمِّ أَي اشْتَدَّ عَلَيْهِ
وَبَلَغَ مِنْهُ الْمَشَقَّةَ، وَأَكْرَثَهُ مِثْلُهُ. قَالَ الْأَصْمَعِيُّ لَا يُقَالُ: كَرَّثَهُ، وَأَمَّا يُقَالُ:
أَكْرَثَهُ.

قَالَ الْأَعْرُبِيُّ: وَقَدْ تَجَلَّى الْكُرْبُ الْكُورُثُ.

فَالْكَارِثَةُ هَاهُنَا الَّتِي تَأْتِي الْخُزْنَ. وَرَوَى: كَارِيَّةٌ، رَجِيعٌ فَعِيلٌ بِمَعْنَى
مَفْعُولٍ. الْبَهْتَةُ التَّحْيِيرُ. نَزُولُ الْحَمِيمِ، أَي نَزُولُ الْعَذَابِ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ، وَقِيلَ
النُّزُلُ هَاهُنَا الْمَاءُ النَّازِلُ مِنَ الْحَمِيمِ.

(٧٧٥) قَوْلُهُ لَاقُوَّةٌ حَاجِزَةٌ وَلَا مَوْتَةٌ نَاجِزَةٌ. مَأْخُودٌ مِنْ قَوْلِ اللَّهِ، تَعَالَى:

فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى.

(٧٧٦) أَوْلَى الْأَبْصَارِ، تَقْدِيرُهُ يَا أَوْلَى الْأَبْصَارِ الْمَتَاعِ السَّلْعَةُ،

والمَتَاعُ المنفعةُ، وما تَمَتَّعَتْ بِهِ.

قال الله، تعالى: ابتغاءَ حليَّةٍ او متاعٍ زَبَدٌ مثله. المَحَارُ المرجعُ.

قال الشاعر:

نَحْنُ بنو عَامِرِ بنِ ذُبْيَانَ والناسُ كَهَامِ محارُهُم للقبورِ
(٧٧٧) قوله: قَيْدُ قَدَيْهِ، اى قبره، الآنَ عبادَ الله، اى اَعْمَلُوا الآنَ. فى

فَيْتَةِ الارشادِ، اى فى ساعةِ الارشادِ.

(٧٧٨) قوله اُنْفِ المَشِيَّةِ، يقال: روضةٌ اُنْفٌ، اى لم يَرَعَهَا احدٌ،
وكأْسٌ اُنْفٌ لم يَشْرَبْ بِهَا قبل ذلك، كَأَنَّهُ اسْتَوْنَفَتْ شُرْبِهَا ويُقالُ آتِيكَ مِنْ
ذِي اُنْفٍ، كما يقولُ: من ذى قَبْلِ، اى فيما يُسْتَقْبَلُ.

(٧٧٩) شرح كلامه فى عَمْرُو بنِ العاصِ. رُوِيَ أَنَّ اميرَالمؤمنينَ.
عليه السلام، فى صَفِيحٍ دعا الى البرازِ فَبَرَزَ اليه عمروُّ بنُ العاصِ، فتجاولا فلما
تامله عمروُّ، عَرَفَ أَنَّهُ عَلِيٌّ، ولا طاقَةَ له به. ثُمَّ حَمَلَ عليه على، لِيَقْتُلَهُ، فلما
رَأَى ذلك عمروُّ، عَلِمَ أَنَّهُ يَضْرِبُهُ، فَأَلْقَى نَفْسَهُ عن قَرَسِهِ، وَكَشَفَ (٨٢ ر)
عَوْرَتَهُ مواجهاً لعلِيّ. فلما رَأَى على ذلك، غَضِنَ بَصْرَهُ. فَا نَصَرَ عَمْرُو
مكشوفَ العورةِ، حَتَّى نَجَا بِسَبَبِ ذلك.

(٧٨٠) قوله عجباً لابنِ النابغة. هو عمروُّ بنُ العاصِ بنِ وائلِ بنِ هُشامِ
بنِ سعيدِ بنِ كعبِ بنِ لُؤَيٍّ. وأُمُّه النابغةُ. يقالُ نَبَغَ الرجلُ اذا لم يكن له ارثُ
الشعرِ، ثم قال، فاجاد، ويقالُ: للملوكِ النوايغُ، [اذا] لم يكن فى نَسَبِهِم ملكٌ،
ثم مَلَكُوا، فاجادوا. والنابغة فى اسامى الرجالِ، والهَاءُ للمبالغةِ، وفى اسامى
النساءِ علامةُ التانيثِ. التلعبُ الكثيرُ اللَعْبِ. والمعافسةُ المغالبةُ. وَعَقَفَسَهُ ضربه
على عَجْزِهِ. واعتفَسَ القومُ، اى اضطرعوا. ويُقالُ: المعافسةُ الممارسةُ. والتلعبُ
بكسر التاءِ كثيرُ اللَعْبِ، والتلعبُ بالفتحِ المصدرُ. فى صحاحِ اللغةِ: المعافسةُ
المعالجةُ وفى الحديثِ: وعافسنا النساءَ. ويؤْتِيه آيَةً، يعنى يُفَوِّضُ اليه ولايةَ
المصريينَ.

الرِّضْخُ العطاءُ، ليس بالكسر، وفي الحديثِ أَمَرْتُ له يُرْضَخُ.

(٧٨١) شرح الكلام الآخر، قوله: لَا تَقْعُ الاوهامُ له على صفوة، قيل: معناه لا مثل له فيشاهد، فذكر الصفة، واراد الموصوف، كانه قال: لا يُتَوَهَّمُ موصوفٌ مثله، ولا يُتَصَوَّرُ لانه لا مثل له. والثاني انه ليس بجسم، فيُدْرَكُ بالحواس. والادراكُ يتعلّقُ بالمدرَكِ على اخصِّ صفاته. وقيل معناه ما تقدّم أنّ القوة المتوهمة من شأنها أن تحكّم في كل شيء، ولكن لا تحكّم البتة إلا على ما يجعل الشيء به داخلا في المحسوسات، لاغير. فلذلك لا تُصَدِّقُ بما لا يُمكنُ ان يُشارَ اليه آين هو. وبالجملة لا يُمكنُ ان تُعرَفَ ذاتها او يُتَصَوَّرَها الا بأن تُغَيَّرَ وجودها إلى صورة محسوسة. ولما كان الامر على هذا، فإن الامور التي هم اعم من المحسوسات اوليست محسوسة بوجه من الوجوه، فإن احكام القوة المتوهمة فيها كاذبة لا محالة ان يُصَدِّقَ بها ولا يُتَصَوَّرَها الا على نحو محسوس.

(٧٨٢) قوله: ولا يُقَعَّدُ القلوبُ منه على كَيْفِيَّةِ الكيفيّة كل صفة متقرّرة في الموصوف (٨٢ پ) لا يُخَوِّجُ تصوُّرها الى نسبة الى خارج، ولا تجزئية. وقد تتضاد وتشتد وتضعف. ومثاله بياض وشكل، تعالى الله عن ذلك.

(٧٨٣) قوله: قَبْلَ أَنْ يُؤْخَذَ بِكُظْمِهِ، اي يخرج نفسه كما تقدم. وَسَمَى آثاركم، قيل: اي خَصَّ، من قولهم سَمَى النقمة، اي خصها.

قال العجاج:

هو الذي أَنْعَمَ نِعْمَى عَمَّتْ على الذينَ أَسْلَمُوا وَسَمَّتْ
اي بَلَّغَتِ الكُلَّ يَأْسَ الرَّجُلِ يَبْأَسُ بِأَسَا، اذا اشتدت حاجته.

(٧٨٤) قوله: بما استحفظكم من كتابه، مأخوذ من قول الله، تعالى: عِلْمَ الْقُرْآنِ. ولما استودعكم من حقوقه من قوله: علمه البيان.

(٧٨٥) قوله: يسيرُ الرِّياءِ شركٌ، مأخوذ من قول النبي، صلى الله عليه وآله

وسلم: الشرك أَخْفَى في أمتي من دبيب النملة السوداء على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء، آلا وهو الرياء، قيل: اراد بالشرك العصيان، فَشَبَّهَ الْعَصِيَانَ بِالشَّرِكِ، كَأَنَّ الْعَاصِيَ وَالْمَرَاءِيَ يُرَاءِي النَّاسَ، وَيَحْتَرِسُ مِنْهُمْ كَمِرَاقِبَتِهِ لِلَّهِ. وقيل انه يُضْمِرُ من تعظيم الخلق ما يُضْمِرُهُ الموحَّد من تعظيم الله، ويبنى عليه فعلا موافقا لذلك التعظيم.

(٧٨٦) جَانِبُوا الكَذِبَ، فَإِنَّهُ مَجَانِبٌ لِلإِيمَانِ، لَا يُفْقَهُ مِنْهُ أَنَّ كُلَّ كَذِبٍ مُنَافٍ لِلإِيمَانِ، وَكُلُّ كَذِبٍ كُفْرٌ، بَلِ المرادُ ان الكَذِبَ ليس من الإيمان ولا من شرائطه. وقال قوم: هاهنا اضمارٌ وهو أَنَّ الكَذِبَ على اللَّهِ وعلى رسوله كُفْرٌ، فَإِنَّ المَوْمِنَ لَا يَكْذِبُ على اللَّهِ قَطُّ.

(٧٨٧) قوله: إِنَّ الحَسَدَ يَأْكُلُ الإِيمَانَ كما تَأْكُلُ النَّارُ الحَطَبَ، هذه اشارة الى فسق الحاسد، فإنه لا يجوزُ تشبيهه باكل النار الحطب إلا على هذا المعنى. وقيل من الحسد ما يكونُ كُفْرًا وما يكون فسقا. وقال قوم: الحسدُ ضدُّ المنافسة، والمنافسة طلبُ الترقى والتشبهِ بآرباب الفضائل، والمنافسة من آداب الموحدين، والحسدُ من اخلاق الجاهلي.

(٧٨٨) قوله: فإنها الحالقة، الحالقة من اسماء الداهية. احدث ذلك من المرأة التي يَخْلِقُ شعرها عند المصائب، (٨٣ ر) فهي حالقة، ومنها احدث ذلك. حلاق، وهي مثل قَطَامٍ، للمنيّة. بُنِيَتْ على الكسر، لأنها حَصَلَ فيها العُدُوُّ والتأنيثُ والصفةُ الغالبة، وهي معدولةٌ من حالقة.

(٧٨٩) فَأَكْذَبُوا الامَلَ، معناه ما قال لبيد الشاعر:

أَكْذَبِ النَّفْسَ إِذَا حَدَّثَتْهَا إِنَّ صِدْقَ النَّفْسِ يُزِرِّي بِالْأَمَلِ
(٧٩٠) قوله: فهو مِنَ اليقينِ على مثلِ ضوءِ الشمسِ، عبارة من أعلى

مقامات الموحدين.

(٧٩١) قوله: وَتَضْيِيرُ كُلِّ فَرْعٍ إِلَى أَصْلِهِ، مأخوذٌ من قولِ اللَّهِ، تَعَالَى: مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ، وَقِيلَ مَأْخُودٌ مِنْ قَوْلِ اللَّهِ، تَعَالَى:

ارجعى الى رَبِّكَ راضيةً مرضيةً.

(٧٩٢) قوله: ولا مَظِنَّةً إِلَّا قَصَدَهَا، مَظِنَّةُ الشَّيْءِ مَوْضِعُهُ وَمَأْلَفُهُ الَّذِي، يُظَنَّ كَوْنَهُ فِيهِ، وَالْجَمْعُ الْمَظَانُّ. يُقَالُ: مَوْضِعُ كَذَا وَكَذَا مَظِنَّةٌ مِنْ فُلَانٍ، أَيْ مَعْلَمٌ فِيهِ. قَالَ النَّابِغَةُ.

فَإِنَّ يَكُ عَامِرٌ قَدْ قَالَ جَهْلًا فَإِنَّ مَظِنَّةَ الْجَهْلِ الشَّبَابُ
وَيُرْوَى «مَظِنَّةٌ»، و«السَّبَابُ» أَيْضًا رَوَايَةٌ.

(٧٩٣) قوله الصورةُ صورةُ إنسانٍ، وَالْقَلْبُ قَلْبُ حَيَوَانٍ، يَعْنِي اسْتَوَلَتْ الْقُوَّةُ الشَّهَوَانِيَّةُ عَلَيْهِ، كَمَا اسْتَوَلَتْ عَلَى الْبَهَائِمِ وَالْإِنْعَامِ، وَالْقُوَّةُ الْغَضَبِيَّةُ كَمَا اسْتَوَلَتْ عَلَى السِّبَاعِ.

(٧٩٤) قوله مَيِّتُ الْإِحْيَاءِ، أَيْ عَقْلُهُ اسِيرٌ هَوَاهُ، فَصِيرَ كَأَنَّهُ مَيِّتٌ لَا يَنْفَعُهُ عَقْلُهُ.

(٧٩٥) قوله خُذُوهَا، الْهَاءُ عَائِدَةٌ إِلَى هَذِهِ الْكَلِمَاتِ وَالْحَكِيمِ الَّتِي هُوَ يَحْكِيهَا.

(٧٩٦) قوله: يَمُوتُ مِنْ مَاتَ مَتًا، وَلَيْسَ بِمَيِّتٍ، وَيَبْلَى مِنْ بَلَى مِتًا وَلَيْسَ بِبَالٍ. قِيلَ: مَعْنَاهُ مَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ. وَقَوْلُهُ: لَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ: أَمْوَاتٌ، بَلْ أَحْيَاءٌ. وَقِيلَ: مَعْنَاهُ إِنَّ ذَكَرَهُمْ يَبْقَى وَتَعْظِيمُهُمْ يَثْبُتُ مَدَى الدَّهْرِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ. يُقَالُ لِلْمَيِّتِ الْعَالِمِ فُلَانٌ حَيٌّ، وَرَادُ ذَلِكَ أَثَرُهُ وَفَوَائِدُ عِلْمِهِ وَتَصَانِيفِهِ.

(٧٩٧) قوله: فَإِنَّ أَكْثَرَ الْحَقِّ فِيمَا تُنْكِرُونَ، مَعْنَاهُ مَا قَالَ الْحَكِيمُ: أَيَّاكَ أَنْ يَكُونَ تَكْسِبُكَ وَتَبْرُوكُ مِنَ الْعَامَةِ هُوَ أَنْ تَشْبِرَى مِنْكَ لِكُلِّ شَيْءٍ، (٨٣ پ) فَذَلِكَ طَيْشٌ وَعَجْزٌ وَلَيْسَ الْخُرْقُ فِي تَكْذِيبِكَ مَا لَمْ يَسْتَبِنْ لَكَ جَلِيَّتُهُ دُونَ الْخُرْقِ فِي تَصَدِيقِكَ بِمَا لَمْ تَقُمْ بَيْنَ يَدَيْكَ بَيْنَهُ.

الْمَنَارُ عِلْمُ الطَّرِيقِ. وَالْهَاءُ عَائِدَةٌ فِي قَوْلِهِ: مَنْصُوبَةٌ، إِلَى الْبَقْعَةِ الَّتِي فِيهَا عُلِمَ الطَّرِيقُ.

(٧٩٨) قوله الثِقَلُ الاكْبَرُ والثِقَلُ الاصْغَرُ. قِيلَ الاكْبَرُ، كِتَابُ اللّهِ، والاصْغَرُ عِترَةُ النَّبِيِّ، عَلَيْهِ السَّلَامُ. قَالَ النَّبِيُّ، عَلَيْهِ السَّلَامُ: اِنِّي تَارِكٌ فِيكُمْ [الثَّقَلَيْنِ]. الثَّقَلَانِ الْجَنُّ وَالانْسُ، سُمِّيَا ثَقَلَيْنِ لِانَّهُمَا ثَقُلَا بِالْتَمْيِيزِ الَّذِي فِيهِمَا عَلَى سَائِرِ الْحَيَوَانَاتِ. وَكُلُّ شَيْءٍ لَهٗ قَدْرٌ وَزَنٌّ يُتَنَافَسُ، فَهُوَ ثِقَلٌ، وَمِنْهُ قِيلَ لِبَيْضِ النَّعَامِ: ثِقَلٌ، لِأَنَّ آخِذَهُ يَفْرَحُ بِهِ وَهُوَ قَوْتُ وَقَالَ تَغَلَّبَ سَمَاهَا رَسُولُ اللّهِ الثَّقَلَيْنِ، لِأَنَّ الْأَخِذَ بِهِمَا وَالْعَمَلَ بِهِمَا ثَقِيلٌ. وَالْعَرَبُ يَقُولُ: كُلُّ نَفْسٍ ثِقَلٌ. فَجَعَلَهُمَا ثِقَلَيْنِ اعْظَامًا لِقَدْرِهِمَا وَتَفْخِيمًا لِسَانِهِمَا.

(٧٩٩) قوله: رَكَوْتُ، اى دَخَلْتُ فِي الارضِ.

قوله لَا تَسْتَعْمِلُوا الرِّأْيَ فِيمَا لَا يُدْرِكُ قَعْرَهُ الْبَصَرُ، هُوَ النَّهْيُ عَنِ تَكْلِيفِ طَلَبِ مَا لَا دَلِيلَ عَلَيْهِ، وَلَا سَبِيلَ لِلانْسَانِ فِي هَذَا الْعَالَمِ إِلَى مَعْرِفَتِهِ مِنْ طَرِيقِ التَّفْصِيلِ، سِوَاءِ كَانِ عَقْلِيًّا أَوْ سَمْعِيًّا.

(٨٠٠) قوله وَلَا تَتَّعَلَقُوا إِلَيْهِ، اى لَا يَصِلُ.

(٨٠١) قوله بَلْ هِيَ مُجَبَّةٌ، اى قِطْعَةٌ، بَرَهَةٌ، اى زَمَانًا.

(٨٠٢) شرح الكلام الآخر، مَا كُلُّ ذِي قَلْبٍ بَلِيبٌ، اى يَسْتَعْمِلُ عَقْلَهُ وَبَصَرَهُ غَالِبًا عَلَى الْقُوَى الْبَدَنِيَّةِ.

(٨٠٣) قوله: فِيمَا تَرَى، اى فِيمَا تَنْظُرُ.

(٨٠٤) شرح الكلام الآخر، قوله: وَطُولُ هَجْعَةٍ مِنَ الْأُمَّمِ. هَذِهِ إِشَارَةٌ إِلَى عُمُومِ الْجِهَالِيَّةِ فِي أَهْلِ الْأَرْضِ قَبْلَ مَبْعَثِ رَسُولِ اللّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، وَأَنَّ تِلْكَ الْحَالَةَ قَدْ طَالَتْ عَلَيْهِمْ، وَأَنَّهُمْ اشْتَرَكُوا فِيهَا عَلَى اخْتِلَافِ فِرْقَتِهِمْ. فَلَمَّا بَعَثَ اللَّهُ مُحَمَّدًا، جَمَعَهُمْ عَلَى شَرَعٍ وَاحِدٍ. وَهَجْعَةٌ اى نَوْمَةٌ خَفِيفَةٌ مِنْ أَوَّلِ اللَّيْلِ.

(٨٠٥) واذكروا تيك، اى الحالة.

(٨٠٦) شرح الكلام الآخر. قوله: الخَالِقِ مِنْ غَيْرِ رُوِيَّةٍ، مَعْنَاهُ أَنَّ الْفَاعِلَ إِنَّمَا يَحْتَاجُ فِي أَعْمَالِهِ الْمُحْكَمَةَ إِلَى التَّفَكُّرِ وَالتَّامُّلِ إِذَا لَمْ يَعْلَمْ (٨٤ ر)

ما يُرِيدُ فَعَلَهُ، او يَهُمُّ بِفَعْلِهِ. وانما يَصِحُّ أَنْ يَعْلَمَ إِذَا عَلِمَ بَعْدَ مَا لَمْ يَعْلَمَ. واللّه تعالى عالمٌ فيا لم يزل ولا يزال، فلا يحتاج الى التفكّر والتروي. فَيَعْلَمُ المَعْدُومَ كما يَعْلَمُ المَوْجُودَ. ولا يُعْزَبُ عن علمه مثقالُ ذرّةٍ في السمواتِ ولا في الارضِ. عازّه اى غالبه.

(٨٠٧) شرحُ الخطبةِ الّتي يقال لها خطبةُ الاشباح، قيل: سُمِّيَتْ هذه خطبةُ الاشباحِ لِأَنَّ اميرالمؤمنين ذَكَرَ فِيهَا الاشباحَ اى الاشخاصَ. وقيل: المراد بالاشباح أنّها خطبةٌ طويلةٌ، لها امتدادٌ من قولهم: الحرباءُ تَشْبَحُ على العودِ، اى تَمْتَدُّ. ومن قولهم: شَبَحْنَا اى طَوَّلْنَا. فَاصْلُ الشَّبْحِ الطَّوْلُ والامتدادُ والعَرَضُ. ومن ذلك رَجُلٌ شَبِحَ الذَّارِعِينَ.

(٨٠٨) قوله: فَغَضِبَ اميرالمؤمنين، قيل: غَضِبَ اِحْمَرَّ، من قولهم: اِحْمَرَّ، غَضِبَ. وقيل معناه فى قوله: غَضِبَ: أَنَّهُ عَرَفَ أَنَّ السَّائِلَ مَتَعَيْتٌ لِمُسْتَفِيدِهِ، وَقَدْ نَهَى اللَّهُ، تَعَالَى، عَنِ سَوَالِ التَّعَنُّتِ، فَقَالَ لَا تَسْأَلُوا عَنِّ أَسْأَاءَ إِنِّي تُبَدِّلُكُمْ تَسْوِئَتِكُمْ.

(٨٠٩) قوله لا يَفِرُّهُ المَنعُ، «وَفِرَّ» لازِمٌ وَمَتَعَدٍ، وَهَاهُنَا مَتَعَدٍ. وَيُرْوَى «لَا يَفِرُّهُ» اى لَا يَعْيبُهُ. وقيل: لَا يَدْخُلُ عَلَيْهِ المَكْرُوهُ. وقيل: معناه لَا يَزِدُّهُ ما عِنْدَهُ، إِذَا لَمْ يَفْعَلْهُ وَلَمْ يُعْطِهِ أَحَدًا مِنْ خَلْقِهِ، فَلَا يَزِدُّهُ غِنًى يَمْتَنِعُهُ. وَتَحْقِيقُ ذَلِكَ أَنَّ الزِّيَادَةَ وَالنَّقْصَانَ إِنَّمَا يَتَنَاهَى فِي المَحْدُودِ. فَإِذَا كَانَتْ مَقْدُورَاتُ اللَّهِ، تَعَالَى، لِأَحَدٍ لَهَا وَلَا نِهَائَةَ، لَمْ يَجْزِ الزِّيَادَةُ عَلَيْهَا، لِأَنَّهُ يَسْتَحِيلُ أَنْ يَكُونَ وَرَاءَ مَا لَا يَتَنَاهَى شَيْءٌ، فَيَنْصَمُّ إِلَيْهِ. وَإِذَا اسْتَحَالَتِ الزِّيَادَةُ فِيهِ، اسْتَحَالَ النَّقْصَانُ مِنْهُ. وَيَسْتَحِيلُ أَنْ يَنْقُصَ مَقْدُورَاتُهُ لَوْلَمْ يَفْعَلْ مِنْهَا شَيْئاً، فَيَسْتَحِيلُ أَيْضاً أَنْ يَنْتَقِصَ، وَأَنَّ فَعْلَ مِنْهَا، وَأَوْجَدَ مِنْهَا مَا لَا يُحْصَى كَثْرَةً. فَذَلِكَ مَعْنَى قَوْلِهِ: لَا يَفِرُّهُ المَنعُ، وَلَا يُكْذِبُهُ الإِعْطَاءُ. وَكُلُّ مُعْطٍ مُنْتَقِصٌ سِوَاهِ الإِكْدَاءِ قِلَّةُ الخَيْرِ. يُقَالُ: أَكْذَى الرَّجُلُ، إِذَا قَلَّ خَيْرُهُ. وَأَكْذَى الحَافِرُ إِذَا ابْلَغَ الكُذْيَةَ، وَلَا يُمَكِّنُهُ أَنْ يَحْفِرَ.

(٨١٠) قوله عياله الخلق، يعنى : يَسْتَظْمِعُونَهُ.

(٨١١) قوله : (پ ٨٤) وَ كُلُّ مَانِعٍ مَذْمُومٌ مَا خَلَاهُ، قيل : لِأَنَّ الْمَانِعَ إِذَا مَتَعَ رِفْدَهُ، لِحَاجَتِهِ إِلَيْهِ، وَإِنْ كَانَ غَيْرُهُ مُحْتَاجاً إِلَيْهِ؛ فَإِنَّمَا يُدْمُ لا لِأَنَّهُ يَتَمَعُّ نَفْسَهُ، بَلْ مِنْعِهِ حَقَّ غَيْرِهِ. فَمَنْعُهُ لِحَاجَتِهِ لَا يَتَمَعُّ بِهِ دُونَ غَيْرِهِ، وَإِنَّمَا تَدْعُوهُ إِلَى الْمَنْعِ حَاجَتُهُ. وَأَمَّا الْقَدِيمُ، تَعَالَى، فَإِنَّمَا يَدْعُوهُ إِلَى الْمَنْعِ صِلَاحُ عِبَادِهِ. فَكَمَا أَنَّ اعْطَاءَهُ صِلَاحٌ، فَكَذَلِكَ مَنْعُهُ صِلَاحٌ. وَكَذَلِكَ يُمَدِّحُ، تَعَالَى، بِمَنْعِهِ كَمَا يُمَدِّحُ بِاعْطَائِهِ.

(٨١٢) قوله : وَ لَيْسَ بِمَا سُئِلَ بِأَجْوَدَ مِنْهُ بِمَا لَمْ يُسْأَلْ قِيلَ : إِنَّمَا يَسْتَوِي الْمَسْئُوكُ وَغَيْرُ الْمَسْئُوكِ عِنْدَ اللَّهِ، تَعَالَى، إِذَا اسْتَوَى فِي الصَّلَاحِ. فَإِذَا كَانَ غَيْرُ الْمَسْئُوكِ صِلَاحًا، جَادِبُهُ؛ وَإِذَا لَمْ يَكُنِ الْمَسْئُوكُ صِلَاحًا، لَمْ يُعْطِهِ. وَإِذَا اسْتَوَى فِي الصَّلَاحِ، اعْطَاهُمَا. وَإِذَا اسْتَوَى فِي الْفَسَادِ، مَا أَعْطَاهُمَا.

(٨١٣) قوله : الْاَوَّلُ الَّذِي لَيْسَ لَهُ قَبْلُ فَيَكُونُ شَيْءٌ قَبْلَهُ. قيل : مَعْنَاهُ، لَيْسَ لَهُ أَوَّلٌ وَابْتِدَاءٌ، فَيَكُونُ شَيْءٌ قَبْلَهُ حِينَئِذٍ، لِأَنَّ كُلَّ حَادِثٍ يَجُوزُ أَنْ يَحْدُثَ قَبْلَهُ غَيْرُهُ.

(٨١٤) قوله : وَالْآخِرُ الَّذِي لَيْسَ لَهُ بَعْدُ، فَيَكُونُ شَيْءٌ بَعْدَهُ، قيل : لِأَنَّهُ لَيْسَ لَوْجُودِهِ انْتِهَاءٌ، فَيَجُوزُ أَنْ يُوجَدَ شَيْءٌ بَعْدَهُ، أَوْ يَبْقَى غَيْرُهُ بَعْدَهُ. وَكُلُّ ذَلِكَ إِنَّمَا اسْتِحَالٌ عَلَيْهِ، لِكُونِهِ قَدِيمًا، لِأَنَّهُ يَجِبُ وُجُودُهُ، فِيمَا لَمْ يَزَلْ وَلَا يَزَالُ، فَإِنَّمَا اسْتِحَالٌ وَجُودَ شَيْءٍ قَبْلَهُ وَلَا مَعَهُ، وَاسْتِحَالٌ وَجُودَ غَيْرِهِ مَعَهُ وَبَعْدَهُ، لِأَنَّهُ وَاجِبُ الْوُجُودِ فِي نَفْسِهِ وَهُوَ مَعْنَى الْقَدِيمِ.

(٨١٥) وَقَالَ بَعْضُ الْمَفْسَّرِينَ : إِنَّ الْاَوَّلَ وَالْآخِرَ مِنَ الْأَسْمَاءِ الَّتِي يَتَعَلَّقُ مَعَانِيهَا بِالْإِضَافَاتِ، وَلَيْسَا بِأَسْمَاءٍ مَقْصُورِينَ عَلَى مَسْمُومِينَ بِأَعْيَانِهِمَا. وَإِذَا تَعَلَّقَا بِالْإِضَافَاتِ، صَلُحَ أَنْ يَكُونَ الْاَوَّلُ نَفْسُهُ آخِرًا، وَالْآخِرُ [أَوَّلًا]، مِنْ جِهَتِهِ عَلَى اعْتِبَارِ الْإِضَافَاتِ الْمُخْتَلِفَةِ. وَالَّذِي يُرَاعَى مِنْ مَعْنَى إِضَافَةِ الْآخِرِ إِلَيْهِ فِي هَذَا الْمَكَانِ هُوَ الَّذِي تَضَمَّنَ ذَكَرَهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَإِنْ وَبِقَى وَجْهُ

ربك ذوالجلال والاکرام. واللّه، تعالی، یُفنی کُلَّ حیّ، فلا یبقی احدٌ حیاً. وَاِذَا وَقَعَ الْإِفْنَاءُ عَلَيْهِمْ قَبْلَ حَشْرِهِمْ، فَقَدْ حَصَلَ مَعْنَى الْاَوَّلِ وَالْآخِرِ لِأَنَّ الْاسْمَ الْمُضَافَ اِذَا حَصَلَ لَهُ (٨٥ر) اِضَافَةٌ مَا، فَقَدْ اسْتَوْفَى حَقَّهُ. الْاَتْرَى اَنَا اِذَا قُلْنَا: فَلَانُ ابٌّ، لَا يَلْزُمُنَا اِنْ يَكُونُ ابٌّ كَلِّ مَنْ يُقَالُ لَهُ الْاِبْنُ وَالْبِنْتُ. بَلْ اِذَا حَصَلَتِ الْاِبْوَةُ بِوَجْهِهِ مِنَ الْوَجْهِ، فَهَوَابٌ لِمَحَالَّةٍ. وَهَذَا الْقَوْلُ مَتِينٌ مَقْبُولٌ.

(٨١٦) قوله: الصلوة جامعة، یعنی بذلك اضمار [فعل] الصلوة. ایضا بیئت یُصلی فیہ، وكذلك المُصلی، لذلك یُقَالُ حَیْنَ ارَادُوا حَضْرَ النَّاسِ فِی الْمَسْجِدِ: الصَّلْوَةَ جَامِعَةً، بِنَصْبِ التَّائِينَ وَرَفْعِهِمَا. اَمَا الرَّفْعُ یَعْنِی: نَفْعَهُ الصَّلْوَةَ جَامِعَةً لَكُمْ. وَقَدْ يَذْكَرُ الْعَرَبُ الْمُضَافَ اِلَيْهِ مِنْ دُونِ الْمُضَافِ. وَقَدْ يُذْكَرُ الصَّلْوَةُ وَالْمَرَادُ بِهِ مَوْضِعُ الصَّلْوَةِ، قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: لَهْدَيْتُمْ صَوَامِعَ وَبِيعَ وَصَلَوَاتٍ. وَاَمَّا الصَّلْوَةُ بِنَصْبِ التَّاءِ فَمَنْصُوبَةٌ بِاَضْمَارِ فَعْلٍ، وَالْمَرَادُ: لَا زِمُوا الصَّلْوَةَ، اِی اِخْضَرُوا الصَّلْوَةَ، وَالْمَرَادُ مَوْضِعُ الصَّلْوَةِ، جَامِعَةً. مَنْ ضَمَّ التَّاءَ مِنْ جَامِعَةٍ، یَعْنِی: الصَّلْوَةَ جَامِعَةً، كَمَا یُقَالُ لِلْغُلِّ: جَامِعَةٌ، لِأَنَّهُ یَجْمَعُ الْيَدَ اِلَى الْعُنُقِ. وَمَنْ قَالَ: جَامِعَةً، یَعْنِی اِخْضَرُوا الصَّلْوَةَ، وَاجْعَلُوهَا جَامِعَةً لَكُمْ.

(٨١٧) قوله ما اختلف عليه [.....] الانتقال، معناه مصاحبة الاوقات الاشياء بناء على مصاحبة الحوادث لها. فما جاز ان یصحبه حادث، جاز ان یختلف علیه الوقت. وما لم یجز ان یصحبه الحادث، استحال تعاقب الاوقات علیه. فاذا كان اللّه قديماً، استحال علیه الحوادث، فاستحال اختلاف الاوقات علیه، لأن الاوقات حوادث كساير الحوادث. واذا لم یجز اختلاف الاوقات علیه، لم یجز علیه تغيّر الاحوال من صغیر الى کبیر، ومن نقصان الى زیادة، ومن قوة الى ضعف. وقال قوم: الدهر هو المعنى المعقول من اضافة الثبات الى النفس فی الزمان کله، والزمان فهو مقدار الحركة من جهة المتقدم والمتأخر.

(٨١٨) أما معنى «لا كان فى مكان» لأنّ الكاین فى المكان لیس

إِلَّا الْجِسْمُ. وَالْعَرَضُ بِوَاسِطَةٍ يُوصَفُ بِالْمَكَانِ. فَإِذَا اسْتَحَالَتِ الْإِمَاكُنُ عَلَى الْقَدِيمِ اسْتَحَالَ عَلَيْهِ الْإِنْتِقَالُ. (٨٥ پ) لِأَنَّ التَّحْرَكَ يَتَّبِعُ التَّحْيِيزَ، فَاسْتِحَالَةُ التَّحْيِيزِ يُؤَدِّنُ بِاسْتِحَالَةِ التَّحْرَكَ وَالْإِنْتِقَالِ.

قال بعضُ المفسرينَ: خيائنه الاعينِ اى مسارقة الاعينِ، وقيل: النظره بعد النظره. وقيل: خيائنه الاعينِ.

(٨١٩) وقال بعضُ المفسرينَ: فيه تقديمٌ وتأخيرٌ، اى الاعينُ الخائنه. قال ابنُ عباسٍ: هو الرجلُ يكونُ جالساً مع القومِ فَمَنَّ بهم امرأه فَسَارَقَهُمُ النَّظْرُ إِلَيْهَا. وقال مجاهدٌ: هى النظرُ بالاعينِ الى ما نهى الله عنه.

(٨٢٠) قوله: من فِيلِزِ اللَّجِينِ وَالْعِقْيَانِ، قيل الفِيلِزُ آصلُ كُلِّ شَيْءٍ مِنَ الْفِضَّةِ وَالذَّهَبِ وَالنَّحَاسِ وَالْأَنْكِ وَالرَّصَاصِ وَالزَّرْنِجِ وَالْكَبْرِيتِ وَالْمَلِجِ وَالزَّاجِ وَالنَّوْشَادُورِ. وَفِي كِتَابِ صِحَاحِ اللَّغَةِ الْفِيلِزُ بِكَسْرِ الْفَاءِ وَتَشْدِيدِ الزَّاءِ مَا يَتَّقِيهِ الْكَبِيرُ مِمَّا يُذَابُ مِنَ جَوْهَرِ الْأَرْضِ.

(٨٢١) قوله: وَحَصِيدِ الْمَرْجَانِ، الْمَرْجَانُ يَنْبُتُ فِي بَحْرِ افْرِجَنَةَ، وَالْأَبْيَضُ مِنْهُ فِي بَحْرِ الرُّومِ، وَصَنَفُ مِنْهُ يُقَالُ لَهُ: الْهَاسِجَا، يَنْبُتُ فِي بَحْرِ الْمَغْرِبِ. وَيَنْبُتُ الْمَرْجَانُ فِي قَرَارِ الْبَحْرِ، وَهُوَ شَبَهُ شَجَرَةٍ ذَاتِ اغْصَانٍ وَأَصُولٍ يَنْشَعِبُ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَيَبْلُغُ سِتِّينَ مِثْقَالاً. وَيُقَالُ: إِنَّ الْمَرْجَانَ يَخْرُجُ وَ يُحْصَدُ بِكَلَالِبٍ مِنْ حَدِيدٍ، وَلَهُ غَاصَةٌ يُغْصُونَ عَلَيْهِ فَيَجِدُونَهُ، وَقَدْ يُقَطَّعُ بِالْحَدِيدِ الَّذِي لَهُ شُعْبَتَانِ عَلَى خَطَّيْنِ مُتَوَازِيَيْنِ وَيُحَكُّ عَلَى حَجَرٍ أَصْمٍ، يُؤْتَابُهُ مِنْ وَادِي الضَّمِيرَةِ، فَلِذَلِكَ قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: وَحَصِيدِ الْمَرْجَانِ، لِأَنَّهُ شَبَهُ شَجَرَةٍ يَنْبُتُ فِي قَعْرِ الْبَحْرِ.

(٨٢٢) قوله: فَمَا ذَلَّلَكَ الْقُرْآنَ عَلَيْهِ مِنْ صِفَتِهِ، مَعْنَاهُ أَنَّ مَا وَجَبَ مِنَ الْمَعَارِفِ عَلَى الْعَاقِلِ فِي حَقِّ اللَّهِ، تَعَالَى، الرَّاجِعَةَ إِلَى التَّوْحِيدِ وَالْعَدْلِ قَدْ ضَمَّنَهُ اللَّهُ، تَعَالَى، الْقُرْآنَ وَالسُّنَّةَ وَالْجَمَاعَةَ، فَلَيْسَ فِي تَكْلِيفِنَا مَعْرِفَةً بِاللَّهِ، تَعَالَى، إِلَّا وَهِيَ مَذْكُورَةٌ فِي هَذِهِ الطَّرِيقِ الثَّلَاثِ أَوْ فِي إِحْدِيهَا، وَهِيَ الْجُمْلُ

الواجبة على كل مكلفٍ يشترط في صحة الايمان، وماوراء ذلك مما لم يُدكَر في هذه الحجج الثلاث لا يجوز ان يَجِبَ علينا، ويكونَ اصلاً في الدين. وليس معنى الكلام المذكور ان (٨٦ ر) الطريق إلى معرفة الله تعالى القرآن، بل المرادُ بذلك ان العقيّات الواجبة الراجعة الى العلم قد وَرَدَ بجميعها السمعُ. فكلُّ قولٍ واعتقادٍ عُدَّ اصلاً في الدين، فالسمعُ نطقٌ به. وما لم يتنطق به السمعُ فخارجٌ عن التكليف. ونعني بذلك الاصول المشروطة في الايمان دون تفاصيلها وفروعها.

(٨٢٣) قوله: فَكَيْلٌ عِلْمَهُ إِلَى اللَّهِ، تَعَالَى، فَإِنَّ ذَلِكَ مُنْتَهَى حَقِّ اللَّهِ

عَلَيْكَ.

(٨٢٤) قال قومٌ: معناه أَنَّ قُوَى الْبَشْرِ قَاصِرَةٌ عَنِ ادْرَاكِ حَقَائِقِ أَكْثَرِ الْأَشْيَاءِ. وَبِالْعَقْلِ الْإِنْسَانِيِّ لَا يُدْرَكُ وَلَا يُعْرَفُ جَمِيعُ الْمَعْقُولَاتِ وَالْمَعْلُومَاتِ، كَمَا قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا، وَقَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ. فَلِذَلِكَ قَالَ: فَكَيْلٌ عِلْمَهُ إِلَى اللَّهِ.

(٨٢٥) قوله واعلم ان الراسخين في العلم هم الذين اغناهم الله، تعالى، عن اقتحام السدود المضروبة دون الغيوب، السدود جمع السدوة، وهو ما وجد مصنوعاً، وما لم يوجد مصنوعاً فهو سدود.

(٨٢٦) قال بعض اللغويين: السد بضم السين من فعل الله، تعالى، والسد بالفتح من فعل الآدميين، قال الكسائي: هما بمعنى واحد.

(٨٢٧) قال الامام الوبري^١: معنى ذلك ان العلم بالمعلوم يكفي للعالم، فلا يحتاج الى العلم المجمل ان كان باقيا في بقائه الى العلم المفصل. وكذلك العلم بمعلوم آخر اذا لم يقتض العلم الاوّل لثاني. ولهذا لا يضّرّ العوام والنساء اصحاب الجهالة وروود الشبهة والا سؤلة عليهم، اذا لم يعرفوا حلّها وجواباتها. واذا لم يضّرّ الجهل بالمعلوم، وان كان الطريق الى علمه واضحاً؛ فلان لا يضّرّ الجهل بما لا طريق اليه اولى.

وهذا معنى قوله: من الغيب المحجوب، لان الغيب المحجوب هو الذي يَخْتَصُّ اللهُ، تعالى، بعلمه، ولا طريقَ للعبادِ اليه.

(٨٢٨) قوله: سَمَى تركهم التعمق [رسوخا] من قوله، تعالى: والراسخون في العلم يقولون، الى اخر الاية. تَوَلَّهَتْ اى تَحَيَّرَتْ، (٨٦ پ) و الوَلَّهَ ذَهَابُ الْعَقْلِ، وَيُرْوَى تَوَّاهَقَتْ مِنَ الْاِيْهَاقِ. غَمَّصَتْ اى صَارَتْ غَامِضَةً، رَدَّعَهَا، جَوَابُ اذِ، «رَدَّعَ»، «وَجَبَهَ» و «زَجَرَ» واحداً. معنى ذلك أَنَّ اللَّهَ، تعالى، ليس كمثلِ شَيْءٍ. ثُمَّ إِذَا خَطَرَ بَقْلِبِ الْعَاقِلِ التَّمَاثُلَ وَالنَّظِيرَ لَهُ، فَقَدْ هَلَكَ. وَمِنْ عَادَةِ الْعَاقِلِ طَلْبُ الْمَثَلِ وَالنَّظِيرِ لِكُلِّ غَايِبٍ يَعْتَقِدُهُ، وَهَذَا كَمَا ذَكَرْنَا مِنْ قَضَايَا الْوَهْمِ. فَإِذَا جَرَى عَلَى هَذِهِ الْعَادَةِ، فَقَدْ هَلَكَ. وَلَا يُعْرَفُ مِنْتَهَى مَقْدُورَاتِهِ، لِأَنَّهُ لَانْهَائِيَّةٌ لَهَا، وَكَانَ حَصُولُ النِّهَايَةِ لَهَا مُحَالًا.

(٨٢٩) ومعنى قوله: و حَاوَلَ الْفِكْرَ الْمَبْرَأُ، اى قوله: «رَدَّعَهَا»، أَنَّهُ إِذَا ارَادَ الْعَاقِلُ مَعْرِفَةَ تَفَاصِيلِ أَعْمَالِهِ وَأَعْدَادِهَا وَكَيْفِيَّتَيْهَا، وَلَمْ يَكْلِفْهُ اللَّهُ، تَعَالَى، ذَلِكَ، وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ سَبِيلًا إِلَيْهِ؛ مَنَعَهُ اللَّهُ. وَالْمَنْعُ أَنَّهُ لَمْ يَجْعَلْ لَهُ سَبِيلًا، وَرُبَّمَا يَضْرِفُهُ اللَّهُ، تَعَالَى، مِنْ ذَلِكَ بِنَوْعٍ مِنَ الصَّوَارِفِ ظَاهِرًا وَبِاطِنًا. الْمَسَاكُ بِفَتْحِ الْمِيمِ الْمَكَانُ الَّذِي يُنْسِكُ الْمَاءَ، عَنْ أَبِي زَيْدٍ.

(٨٣٠) قوله وَتَوَلَّهَتْ الْقُلُوبُ إِلَيْهِ، الْمَعْنَى أَنَّ طَلْبَ الْغَايَةِ فِي ثُبُوتِ صِفَاتِهِ مُحَالٌ. لِأَنَّهُ، تَعَالَى، قَدِيمٌ، فَانْتِهَائُوهُ أَوْلَا وَأَخْرَجَ مُحَالٌ. وَقِيلَ: إِنَّ الْعُلَمَاءَ اخْتَلَفُوا فِي ثُبُوتِ الصِّفَاتِ الْقَدِيمِ، تَعَالَى بَعْدَ الْمَقْدَرَاتِ وَالْمَعْلُومَاتِ. فَعَلَى هَذَا الْقَوْلِ. لَانْهَائِيَّةَ لَصِفَاتِهِ فِي كَوْنِهِ قَادِرًا وَعَالِمًا، وَإِنْ كَانَ الْقَوْلُ الْآخِرُ هُوَ الصَّحِيحُ أَنَّ لَهُ صِفَةً وَاحِدَةً بِكَوْنِهِ قَادِرًا عَلَى مَا لَا نِهَائِيَّةَ لَهُ، كَذَا فِي كَوْنِهِ عَالِمًا.

(٨٣١) قوله: غَمَّصَتْ مَدَاخِلُ الْعُقُولِ: يُرَادُ بِذَلِكَ أَنَّ مَنْ ارَادَ أَنْ يَكُونَ عِلْمُهُ بِاللَّهِ، تَعَالَى، بِالْجَلَاءِ وَالظُّهْرِ كَالضَّرُورَةِ، فَلَا سَبِيلَ لَهُ إِلَى ذَلِكَ لِامْتِنَاعِ التَّكْلِيفِ مَعَهُ. وَقَالَ قَوْمٌ قُوَى الْبَشَرِ قَاصِرَةٌ عَنِ الْوُقُوفِ عَلَى كُنْهِ غَايَةِ مَعْرِفَةِ اللَّهِ، وَإِنَّمَا يُعْرَفُ أَنَّهُ مَوْجُودٌ وَاحِدٌ لَمْ يَزَلْ وَلَا يَزَالُ لَمْ يَزَلْ لَهُ وَلَا شَبَهَ لَهُ

ولاعلة له ولا تَغَيَّرَ في ذاته، وامثال ذلك . اما معرفة أَنَّ وجوده مخالف لوجودنا فمعرفةٌ غَيْرُ مَفْصُولةٍ عِنْدَنَا (٨٧ر) بل هي مجمله، لِأَنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يُقَالَ: أَنَّ وجوده، تعالى، يُخَالِفُ وجودنا بفصلٍ او خاصية. فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى عن ذلك . وكيف يُتَصَوَّرُ أَنَّ وجوده إِنِّيَّتُهُ او داخلُهُ في إِنِّيَّتِهِ. هذا معنى قوله: لَا يَنَالُ بِجُورِ الْعِتْسَافِ كُنْهَ مَعْرِفَتِهِ. وهؤلاء الذين زَعَمُوا ذلك تَمَسَّكُوا بقول النبي، عليه السلام: لَوْ عَرَفْتُمُ اللَّهَ حَقَّ مَعْرِفَتِهِ، لَزَالَتْ بَدْعَاءُ كُفْرٍ الْجِبَالِ الرَّاسِيَاتُ، وَلَا يَبْلُغُ أَحَدٌ كُنْهَ مَعْرِفَتِهِ. فقيل: ولانت يا رسول الله، قال ولانا، اللَّهُ أَجَلُّ وَاَعْلَى مِنْ أَنْ يَطَّلَعَ عَلَى كُنْهِ مَعْرِفَتِهِ بَشَرًا.

(٨٣٢) قوله هو القادرُ الَّذِي إِذَا ارْتَمَتِ الْاَوْهَامُ لِيُدْرِكَ مُتَقَطَّعَ قَدْرَتِهِ، الى قوله: رَدَّعَهَا، وهي تَجُوبُ مَهَاوِي سُدْفِ الْغُيُوبِ مُتَخَلِّصَةً إِلَيْهِ، سبحانه وتعالى، فَرَجَعَتْ إِذْ جَبِهَتْ مَعْرِفَةً بِأَنَّهُ لَا يَنَالُ بِجُورِ الْعِتْسَافِ كُنْهَ مَعْرِفَتِهِ.

(٨٣٣) قوله: تَجُوبُ مَهَاوِي سُدْفِ الْغُيُوبِ مُتَخَلِّصَةً إِلَيْهِ، سبحانه وتعالى، نظيرُ ذلك ما يَنْظِمُهُ الشَّاعِرُ مِنَ الْاَلْفَاظِ وَيُؤَلِّفُهُ مِنَ الْمَعَانِي فِي الْغَزَلِ او التَّسْبِيحِ مُتَخَلِّصًا إِلَى مَدْحِ الْمَمْدُوحِ، لِأَنَّ الْمَدْحَ هُوَ الْمَقْصُودُ دُونَ النَّسَبِ وَالغَزَلِ. فكذلك هاهنا.

(٨٣٤) واما المعنى لهذا الكلامِ فمعنى ذوقِي، وهو ما نُقِلَ عَنِ عَالِمِ رَبَّانِي وَحَكِيمِ الْهَيْبَةِ أَنَّهُ قَالَ:

إِنِّي رُبَّمَا خَلَوْتُ بِنَفْسِي كَثِيرًا وَخَلَعْتُ بَدَنِي، وَصِرْتُ كَأَنِّي عَقْلٌ بِلَا جَسَدٍ، أَعْنِي مِنْ كَثْرَةِ مَا تَفَكَّرْتُ فِي الْمَعْقُولَاتِ الْمَجْرَدَةِ عَنِ الْمَوَادِّ، فَأَكُونُ دَاخِلًا فِي ذَاتِي، وَرَاجِعًا إِلَيْهَا، وَخَارِجًا عَنِ سَائِرِ الْأَشْيَاءِ سِوَايَ، فَأَرَى فِي ذَاتِي مِنَ الْحُسْنِ وَالْبَهَاءِ مَا أَبْهَتْ مُعْجَبًا، فَأَيَّقَنْتُ أَنِّي تَرَقَّيْتُ مِنْ ذَلِكَ الْعَالِمِ الْجَسَدِ أَنِّي إِلَى الْعَالِمِ الْإِلَهِيِّ، فَصِرْتُ كَأَنِّي هُنَاكَ .

فهذا معنى قوله، عليه السلام: مُتَخَلِّصَةً إِلَيْهِ، سبحانه .

ثم قال ذلك الحكيم: فعند ذلك يَلْمَعُ فَيَ مِنْ النُّورِ وَالْبَهَاءِ مَا تَكِلُ

الاسنُّ عن وصفه، والآذان عن سمعه. فاذا استغرقتني ذلك الثور، ولم أقوعلى
احتماله؛ هَبَطْتُ الى عالم الفكرة عن ذلك النور والبهاء.
فهذا معنى قوله، عليه السلام: معترفة بأنه لا يُنْأَى بجور الاعتسافِ
(٧٨ پ) كنه معرفته.

(٨٣٥) قوله: وارانا من ملكوت قدرته، الى قوله: ما ذلنا باضطرارِ قيامِ
الحجة على معرفته. موضع «ما» نصبٌ لانه مفعولٌ «ارانا»، اى الدلالة المقدره
فى العقلِ شاهدة على حاجة المُحدَث الى المُحدِث. فهذه الدلالة يدُلُّ كُلُّ
الخلقِ على الحاجة الى الصانع، والى مُمسكِ يُمسِكُ كُلَّ حَيٍّ. وجاد بكفاية
حاجة الحَيِّ وامسك الجمادِ عَنِ الهوى والعنادِ، حَتَّى يقومَ صلاحُ بعضِ الخلقِ
بالبعضِ.

(٨٣٦) قوله: باضطرارِ قيامِ الحجة، اشار بذلك الى نصبِ الادلة.
كَأَنَّ الدليلَ لا يكونُ دليلاً الا باحداثه على وجهٍ مخصوصِ، والاضطرارُ هو
الاحداثُ على وجهٍ مخصوصِ.

(٨٣٧) قوله: فَحَجَّتُهُ بالتدبيرِ ناطقة، التدبيرُ من الله هى احداثُ
الفعلي على وجهٍ يَنْتَفِي عنه وجوهُ الفسادِ فى العاقبة، فَيَخْتَصُّ بوجهٍ من الصلاحِ.
ولهذا وَرَدَ الخبرُ عن رسولِ الله، صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، أَنَّهُ قَالَ: تَفَكَّرُوا فى
الخلقِ، ولا تَتَفَكَّرُوا فى الخلائقِ. فَإِنَّكُمْ لَنْ تُدْرِكُوا إِلَّا بتدبيرِهِ، اى بتدبيرِهِ الَّذِى
دَبَّرَهُ لمعرفته.

(٨٣٨) وقال قوم: القَدْرُ ايجادُ الاسبابِ واقسامِها على ترتيبِها
ونظامِها، حَتَّى يَنْتَهَى الى المسبباتِ، والقضاءُ تابعٌ له، وإِنَّه سابقٌ عِلْمِ اللهِ
الَّذِى يَتَشَعَّبُ مِنْهُ إِحْكَامُ المقدوراتِ المقدراتِ واتقانها. والتدبيرُ المضافُ الى
البارى، تعالى، صدورُ فعلِهِ عنه لا لغرضٍ مُكَمِّلٍ لِإِيَّاهُ، فَإِنَّه تعالى عن ذلك.
ووقوعُ افعالِهِ، تعالى، غيرُ تابعٍ لتخيُّلِ، وفعله كما قال: كُنْ فَيَكُونُ.
(٨٣٩) قوله: المُحتجبة لتدبيرِ حكمتِكَ، اى المفاصلُ والصنعةُ

المحكمة التي في بطن الانسان وغيره، فالصنعة الباطنة هي المحتجبة بالصنعة الظاهرة هي تدبير الحكمة، لان الحكمة اوجبها واقتضتها. التلاخك التصام، والحقاق جمع حقة.

(٨٤٠) قوله: على الخلق المختلفة القوى بقرايح قلوبهم، ويروى، بقرايح عقولهم، قد ذكرنا اختلاف القوى في المخلوقات وكيفية الاخلاط والاركان والاعشاء. القريحة اول (٨٨ ر) ما يستنبط من اليسر، يقال: لفلان قريحة جيدة، يراذ استنباط العلم بجودة الطبع.

(٨٤١) قوله وَاَنْتَ اللَّهُ الَّذِي لَمْ تَتَّعَا فِي الْعُقُولِ، فتكون في مهبة فكرها مكيفا. وفي رويات خواطرها، فتكون محدوداً مصرفاً. وفي رواية: ولا في روايات. قيل: لَمَا لَمْ يَجْزُ عَلَيْهِ، تبارك وتعالى، النهاية، لانه ليس بجسم فيكون له مساحة، وليس بمحدث فيكون له ابتداء وغاية؛ واذا لم يكن ذاتهاية ذاتاً ووجوداً، لكونه قديماً؛ لم يجز أن يكون له مثل ونظير. ولو كان ذاتهاية؛ لوجب أن يكون داخلاً تحت التدبير والرسم مقدوراً لقادر ما، لان المتناهي وجوداً وذاتاً يقتضي حدوده من جهة قادر. واذا كان هذا الحادث حياً، وجب ان يكون مصرفاً من جهة قدره في احوال وجوده. فاذا استحال عليه النهاية؛ لكونه قديماً؛ استحال عليه التصريف، لان تصريف الذات من حال الى حال في وجوده يتبع حدوثه. فما جاز حدوثه، جازه تصريفه في حال بقائه. وما استحال حدوثه، استحال تصريفه في حال بقائه.

(٨٤٢) وقال قوم: معناه انه تعالى منزلة عن أن يعممه العقولات

كالجوهر والكم والكيف والالين والوضع وغير ذلك.

(٨٤٣) قوله: فرقها اجناساً مختلفات في الحدود، قيل أن كل مقول

على كثير مختلفى الطباع والحقائق في جواب ما هو بالشركة، فهو جنس لها، والحد مؤلف من اقرب الاجناس حتى لا يبقى مشترك ذاتي. وقد يكون ما هو جنس لشيء هو نوع الآخر. فحد الحيوان الذي هو جنس الانسان مخالف لحد

النبات الذي هو جنسُ التخلّة. الروايةُ الصحيحةُ: «فَبَرَّأ خَلَايِقَ».

(٨٤٤) قوله: أَحَكَمَ صُنْعَهَا وَقَطَرَهَا عَلَى مَا أَرَادَ، يَعْنِي أَخَذَتْ التَّنَظَامَ الكُلِّيَّ.

(٨٤٥) قوله: رَهَوَاتِ فُرَجِهَا، الرَّهْوَةُ المَكَانُ المَرْتَفِعُ وَالمُنخَفِضُ

أيضاً، وهو من الاضدادِ.

قال الشاعر:

نَصَبْنَا مِثْلَ رَهْوَةِ ذَاتِ حَيْدٍ مَحَافِظَةً وَ كَتَا المُسْنِفِينَا
وَيُرْوَى «السابقينا». قيل معناه الأوجُ والحضيضُ.

(٨٤٦) قال (٨٨ پ) الامامُ الوبريُّ: نَظُمَ الاشْيَاءِ الثَقِيلَةَ وَعَقَدُ

بَعْضُهَا بِبَعْضٍ إِنَّمَا يَتَأْتِي لِلْعِبَادِ، إِذَا عُلِقَتْ مِنْ فَوْقٍ أَوْ أُمْسِكَتْ مِنْ تَحْتٍ. فَإِذَا كَانَ الْعَالَمُ عَلَى ثِقَلِهِ السَّمَاوَاتُ وَالأَرْضُونَ لِعِظَمِهَا عَلَى مَا تَحْتَهَا لِتَنَاهِي الأَشْيَاءِ إِلَى آخِرٍ، وَلَيْسَ لَهَا مَتَعَلِّقٌ مِنْ فَوْقِهَا، فَفَقَطَعُ السَّمَاوَاتِ عَلَى ثِقَلِهَا لِأَيِّصَحُّ عَقْدُ بَعْضُهَا بِبَعْضٍ الِاللْقَادِرِ الحَكِيمِ.

(٨٤٧) وَقَالَ قَوْمٌ: الفَلَكُ جَوْهَرٌ جِسْمَانِيٌّ مُسْتَدِيرٌ الشَّكْلِ وَالحَرَكَةِ

بِالطَّبَاعِ، لَا يَتَرَخَّضُ عَنْ مَوْضِعِهِ، وَلَا يُضَايِسُ عَلَى وَضْعٍ وَاحِدٍ فِي مَوْضِعِهِ. وَحَدُّ الجَوْهَرِ عِنْدَ هَؤُلَاءِ غَيْرُ حَدِّ الجِسْمِ. وَالجَوْهَرُ جِنْسُ الأَجْنَاسِ وَأَعْمٌ مِنَ الجِسْمِ. وَقَالُوا: إِنَّ الحَرَكَةَ المُسْتَدِيرَةَ الَّتِي لِلْفَلَكِ عَلَى سَبِيلِ التَّسْخِيرِ لِأَمْرِ اللَّهِ، وَلَا يَتَحَرَّكُ بِالِاسْتِقَامَةِ. وَالأَجْسَامُ العُنُصْرِيَّةُ غَيْرُ مُتَحَرِّكَةٍ فِي امكِتَابِهَا وَغَيْرُ مُتَحَرِّكَةٍ بِالطَّبَاعِ إِلا فِي امكِتَابِ غَرِيبَةٍ، وَغَيْرُ مُتَحَرِّكَةٍ بِالطَّبَاعِ الِامسْتَقِيمَةِ. وَالفَلَكُ لِأَحَارٍ وَلَا بَارِدٍ، وَلَا خَفِيفٌ وَلَا ثَقِيلٌ عِنْدَهُمْ.

(٨٤٨) وَقَالُوا آمَنَّا وَصَدَّقْنَا بِقَوْلِ اللَّهِ، تَعَالَى، وَمَا جَاءَ فِي الخُطْبِ:

أَنَّ الفَلَكَ كَانَ كَالدَّخَانِ. لِأَنَّ هَذَا يُدَلُّ عَلَى أَنَّ جَوْهَرًا كَانَ عَلَى حَالٍ أُخْرَى افْتِرَاقِيَّةً، لَا أَنَّهُ كَانَ عَلَى صُورَةٍ أُخْرَى طَبِيعِيَّةً. وَهَؤُلَاءِ زَعَمُوا أَنَّ فِي الأَجْسَامِ البَسِيطَةِ وَالمُرَكَّبَةِ الغَيْرِ الحَيَوَانِيَّةِ تَسْمَعُ آلَافٍ دَلِيلٍ عَلَى اثْبَاتِ الصَّانِعِ الحَكِيمِ

الحي العالم القادر القويم المتقديم بوجوده على افعاله المحدثه التي كانت معدومه، ثم اوجدها الله، تعالى بحكمته على مراتبها. ولنا اربعة آلاف دليل على حكمة الله، تعالى، في خلق الحيوان والانسان، يشتمل على كثير من ذلك كتاب منافع الاعضاء.

(٨٤٩) وقالوا ان ما يُعرف في خلق السموات والارض وما بينهما:

[الاول] الفاعل، تعالى، و حكمته وعدله، واعطاء كل شيء ما يوجب الحكمة على التقسيم والتقسيم على حسب ما يقتضيه عدل تقديره.

والثاني القابل، وهو ان القابل كان مستعداً لهذا الضرب من التخليق والتصوير، فكان استعداد ما (٨٩ر) يخصل له قبل التركيب وفي حال البساطة، واستعداد آخر يخصل له بعد التركيب، وبحسب كل نوع من التركيب يحدث استعداد آخر.

والثالث الغاية، وهو الغرض الحكيم الذي صنع الصانع، تعالى وتقدس، ما صنع لاجله، وله الخلق والامر.

كذا ذكر في كتاب جواهر الاجسام السماوية.

(٨٥٠) قوله: فتق بعد الارتفاق صوامت ابوابها، معناه ما احدث الله، تعالى، من رفع انطباق فلك معدل النهار وفلك البروج وازالة هذا الانطباق. والدليل على ذلك ان الميل الذي كان بينهما، كان في الزمن الاول قليلاً، والآن قد ازداد على ما دلت عليه الارصاد.

(٨٥١) قوله وَجَعَلَ شَمْسَهَا آيَةً مَبْصِرَةً، الى قوله: ونحوسها وسعودها، قال قوم: هذه اشارة تامة الى علم الهيئة وما يتعلق بالنجوم من الحساب و ظرف من الاحكام. اما حد الشمس عندهم، فانها اعظم الكواكب جرماً واشدّها ضوءاً، ومكانها في الكرة الرابعة:

اقول: وقد اختلفوا في ذلك، ولا برهان لهم على ان الشمس في الفلك

الرابع او في فلك آخر.

(٨٥٢) والقمر كوكبٌ مكانه في الفلكِ الاسفلِ ما شأنه ان يقبلَ النورَ من الشمسِ الى اشكالٍ مختلفَةٍ، ولونه الاصليُّ اسودُّ.

اما زحلّ، فقيل: أنّه بتقديرِ الله، تعالى، يدلُّ على أنّ البردَ والجمودَ واليبسَ وادعان التغيرِ (?) وفي الانفس على الاستعداد، لقبول التغير والتذكُّر التفكُّر والتوهّم.

والمشترى يدلُّ على قوة تحفُّظ كمالِ كلّ جسمٍ، وفي الآنفس يدلُّ على قبولِ قوة الحسّ.

واما الميربخُ فانه يدلُّ على الحرارة الغريزية، والقوة الغضبية.

والشمسُ يدلُّ على النشوء والتماء وقوة التسليط.

والزهرةُ تدلُّ على القوة على المولدة والفرج واللذة.

وعطاردُ يدلُّ على [اليبسِ وقوة الذهن وحركة التخيل.

واما القمرَ فانه يدلُّ على [الرطوبة، وعلى استعدادٍ للقوة الغازية وعلى

سرعة التبدل والتحول.

(٨٥٣) قوله: على اذلالها، اي على مجاريها وطرقها، قالت الخنساء:

لَتَجْرِ الْمَنِيَّةُ بَعْدَ الْفَتَى الْمَغَادِرِ بِالْمُخَوِّاذِ لَهَا

اي كَسَتْ آسِي عَلَى (٨٩ پ) شَيْءٍ بَعْدَهُ.

وفي المثل: أجزر الامور على اذلالها، اي على وجهها واستقامتها.

الأدلال الطرائق المذللّة بالوطء، ومنه قولُ الناس: امور الله جائيةٌ على اذلالها، ويروى جاريةً.

(٨٥٤) قوله: من ثبات ثابتيها ومسير سايرها؛ الثوابت منها سعود كآخر

الشهر والكف الخضيب والشعريين والتسرين والعيوق والصفرة والردف، وغير ذلك؛ ونحوس كجثب برساوس والرجلين والمنكبيين والرأسين والصدرين والقلبين والمنتين والطرفين والعينين. ومنها صور شماليةٌ وصور جنوبيةٌ، ويقال

لها الثوابت بالنسبة الى السيارات. وللثوابت ايضا حركة في فلكها في كُلِّ مئة سنة درجة ونصف ومسير سائرها: زُحَلُ يَقَطُّعُ الفلكَ في كل ثلثين سنة، والمشتري في اثنتي عشرة سنة، والمريخ في سنة وعشرة أشهر وعشرين يوماً، والشمس في ثلثمائة وخمسة وستين يوماً وشيء ما، والزهرة في سبعة اشهر وثمانية عشر يوماً، والقمر في سبعة وعشرين يوماً وثلاث يوم، وعطارد قريب من ثلثة عشر شهراً. الشمس مثل الارض مائة وستة وستين مرة. والثوابت آتى في العظيم الاول اربع وتسعون مرة. زُحَلُ تَسَعُ وسبعون مرة، المشتري اثني وثمانون مرة، المريخ مرة ونصف، الزهرة جزء من سبعة وثلثين جزءاً، عطارد جزء من تسعة آلاف وثلثة وثمانين جزءاً، القمر جزء من اربعين جزءاً.

(٨٥٥) قوله: وهبوطها وصعودها، الكواكب في النطاق الاول من فلك الأوج صاعد من فلك أوجه، يتحدرفيه من ذروته، ذاهب من سيره الاصغر الى سيره الاوسط. وفي النطاق الثاني هابط فيه الى حضيضه، ذاهب من سيره الاوسط الى سيره الاكبر الى سيره الاوسط. وفي النطاق الثالث هابط يصير صاعداً، ذاهب من سيره الاكبر الى سيره الاوسط. وفي نطاقه الرابع صاعد فيه الى ذروته، ناقص في العدد والتعديل، زايد في الحساب، بطي السير، (٩٠ ر) ذاهب من سيره الاوسط الى سيره الاصغر. وهكذا في فلك التدوير في النطاق الاول صاعد ومنحدر، وفي النطاق الثاني هابط الى اسفله، وفي النطاق الثالث هابط فيه، وفي النطاق الرابع صاعد كما ذكرنا في فلك الاوج. فهذا معنى قوله، عليه السلام: وهبوطها وصعودها. واما معنى قوله: ونحوسها وسعودها، فالمشتري والزهرة من السيادة سعدان، والزحل والمريخ نحسان، والشمس والقمر سعدان من التثليث والتسدیس، نحسان من التربعين والمقارنة والمقابلة. وعطارد سعد مع السعود نحس مع النحوس، ومن العقديتين الراس سعد والذنب نحس. وكوكب آخر يقال له: الكيد، وهونحس.

هذا ما ذكره اصحاب صناعة النجوم.

(٨٥٦) وقال الامامُ الجليل الوبريُّ، رحمه الله: فى سعادة

الكواكبِ ونحوسيتها، من الجايزِ فى حكمة الله، تعالى، احدثُ امورٍ فى الارضِ على وفقِ حركةِ النجومِ فى السماءِ، فيكونُ حركةُ نَجْمٍ مخصوصِ علامةً لحدوثِ فعلٍ مخصوصِ [فى الارضِ، حتّى يكونَ حركةُ المَرِيخِ او الزهرةِ اذا بَلَغَتْ جهتهُ مخصوصةً] من السماءِ علامةً اَن يُحْدِثَ اللهُ، تعالى، زيادةً فى الاقواتِ والماءِ والسعةِ فى الاسعارِ والصحةِ فى الابدانِ ونحو ذلك. وحركةُ زَحَلٍ يكونُ علامةً لاجداثِ جَدْبٍ فى الارضِ والوباءِ فى الناسِ على ما يَعْلَمُهُ من المصالحِ. فَمَنْ عَلِمَ ذلكَ من تقديرِ اللهِ واجراءِ العادةِ، جازانِ يصيب.

(٨٥٧) ويتفاوتُ الناسُ فى اصابةِ الاحكامِ على حَسَبِ اختلافِهِم فى

العلمِ بعادةِ اجراها اللهُ فى السماءِ والارضِ. هذا كُلُّهُ من الجايزِ الَّذى لا يَدْفَعُهُ العقلُ. فاما ثبوتهُ على هذا الوجهِ فموقوفٌ على السمعِ. فان اثبتَ السمعُ القاطعُ اطرادها بينَ العادتينِ، فذلك طريقُ العلمِ. وان لم يَثْبُتِ السمعُ، لَمْ يَتَّقِ الا الشكُّ. وان ثبتت امارَةٌ، فقُصارىِ حالِ المنجمِ الظَّنُّ. ثُمَّ اِضَافَةُ السَّعَادَةِ والنحوسةِ الى النجمِ محالٌّ. فهذا مثلُ اضافةِ يدِ زيدٍ اليه، وَيَدُهُ فَعَلُ اللهِ، تعالى. واجراءُ السفينةِ (٩٠ پ) الى الريحِ، واللهُ، تعالى، مجريها، لا الريحُ. واطافةِ الرِّبِيِّ والسَّبْعِ الى الطَّعَامِ والشَّرَابِ، واللهُ، تعالى، المُرَوِّى والمَشْبُعُ. واطافةِ الولدِ الى الوالدِ، والولدُ فَعَلُ اللهِ، تعالى، واحداثُهُ وعبدُهُ. وقد ذكرتُ بطلانَ الاعتمادِ على احكامِ النجومِ فيما تَقَدَّمَ.

(٨٥٨) قوله: فى صفةِ الملائكةِ، وعمارةِ الصفيحِ الاعلى، وجهُ كل

شىءٍ عرائضُ صفحتهِ، وظيفتهُ [كل شىءٍ عريضه وظيفتهُ وجهه].

الرَّجُلُ الصَّوْتُ.

(٨٥٩) قوله: فى حظايرِ القُدْسِ وسَرَاتِ الحُجُبِ وِسُرَادِقَاتِ المَجْدِ،

قيل: هذه اسماءُ منازلِ الملائكةِ واما كنيهم عند قومٍ. وقالوا: اِنَّها اماكنٌ معيَّنةٌ لطوايفِ مخصوصةٍ يَلَا رِمُونُها بامرِ اللهِ، تعالى، ويقىمونَ عبادتهِ فيها.

(٨٦٠) قوله ووراء ذلك الرجيج، الصَّوْتُ بالهَيْبَةِ. وَسُبْحَاتُ نُورٍ، السُّبْحَاتُ الْجَلَالَةُ وَالْعِظْمَةُ وَالتَّقْدِيرُ. لَهُمْ سُبْحَاتُ نُورٍ عِنْدَ قَوْمٍ.

(٨٦١) وَقَالَ قَوْمٌ: مَعْنَاهُ قَوْلُهُ: اللَّهُ، تَعَالَى، نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَقَوْلُهُ: نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ. وَيُرْوَى يُسَبِّحُ فِي بَحَارِ عِزَّتِهِ.

(٨٦٢) قَالَ الْإِمَامُ الْوَبْرِيُّ: يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ أَقْصَى مَا يَنْتَهَى إِلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ أَنْوَاراً خَالِصَةً يَقْضُرُ عَنْهَا نَهَضَاتُ الْمَلَائِكَةِ، فَلَا يَنْتَهَى إِلَى أَقْصَاهَا، فَيَقْتَرِبُوا بِهَا وَيَسْتَدِلُّوا بِهَا عَلَى اللَّهِ، تَعَالَى، وَيَكُونُ لَطْفُهُمْ فِي ذَلِكَ.

(٨٦٣) قَوْلُهُ: لَا يَنْتَحِلُونَ مَا ظَهَرَ فِي الْخَلْقِ مِنْ صُنْعِهِ وَلَا يَدْعُونَ أَنَّهُمْ يَخْلُقُونَ شَيْئاً مِمَّا أَنْفَرَدَ بِهِ، قِيلَ إِنَّمَا حَسَنَ وَصَفِ الْمَلَائِكَةِ بِذَلِكَ، تَنْزِيهَا لَهُمْ، عَلَيْهِمُ السَّلَامُ، لِأَنَّهُ لَوْ جَازَ وَصَحَ فِي الْمَقْدُورِ، وَامْكَنَ فِي الْعَقْلِ، أَحْدَاثُ الْأَجْسَامِ وَتَدْبِيرُ الْإِحْيَاءِ وَتَصْرِيفُهُمْ مِنْ حَالٍ إِلَى حَالٍ؛ لَكَانَ أَوْلَى الْأَجْسَامِ بِالْإِحْيَاءِ بِذَلِكَ، هُمُ الْمَلَائِكَةُ، مِنْ وَجْهِ كَثِيرَةٍ: لِكَثْرَةِ قُوَاهُمْ وَتَقَدُّمِهِمْ فِي الْعُلُومِ وَتَبَرُّثِهِمْ عَنِ الشَّهَوَاتِ. ثُمَّ مَعَ ذَلِكَ فَيَسْتَجِيلُ مِنْهُمْ أَنْ يَخْلُقُوا أَدْنَى الْأَجْسَامِ مِنْ ذَرَّةٍ إِلَى مَا فَوْقَهَا. فَذَلِكَ عَلَى أَنَّ غَيْرَهُمْ مِنَ الْخَلْقِ أَعْجَزُ وَأَحْدَاثُ مَا يَنْفَرِدُ اللَّهُ بِأَحْدَاثِهِ أَعْوَزُ. فَجَازَ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ تَنْزِيَهُ الْمَلَائِكَةَ عَنِ ادِّعَاءِ الشَّرْكَاءِ مَعَ اللَّهِ مِنَ الْوَجْهِ الَّذِي (٩١ ر) ذَكَرْنَاهُ وَتَضَمَّنَ ذَلِكَ تَقَدُّمَهُمْ وَسَابِقَتَهُمْ فِي الدِّينِ.

(٨٦٤) وَقَالَ مَنْ فَضَّلَ الْمَلَائِكَةَ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ، عَلَيْهِمُ السَّلَامُ: هَذَا كَلَامٌ دَاكٌّ عَلَى فَضِيلَةِ الْمَلَائِكَةِ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ، لِأَنَّ انْقِيَادَ الصَّادِقِ الْمُتَقَدِّمِ فِي خِصَالِ الْمُتَمَكِّنِ وَالْفَضْلِ السَّابِقِ الْعَظِيمِ فِي أَنْوَاعِ الْإِقْتِدَارِ، إِذَا انْقَادَ مَعَ ذَلِكَ الْخَالِقِ وَأَطَاعَهُ وَشَكَرَ نِعَمَهُ وَاسْتَغْرَقَ أَوْقَاتَهُ فِي عِبَادَتِهِ، يَكُونُ مَوْقِعُهُ اعْظَمَ، وَيَكُونُ عِنْدَ اللَّهِ أَعْلَى وَآكْرَمَ.

(٨٦٥) وَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ: قَدْ ذَكَرَ اللَّهُ فِي حَقِّ بَعْضِ الْمَلَائِكَةِ وَمَنْ نَقَلَ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهُ مِنْ دُونِهِ، فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ، وَذَكَرَ فِي حَقِّ النَّبِيِّ،

عليه السلام: لئن أشركت ليحبطن عملك، وقال في حق المسلمين: أن يُحِبَّظَ أعمالكم؛ فذكر اختلاف المراتب في المعاصي، وأورد كلاً طائفة خطأ على وفق ما يليق بهم. فكما لا يُعَقَّلُ في المعاصي فوق ادعاءِ الالهية، فليس المكلفين عندهم فوق الملائكة. ورفع الصوت عند الرسول من غير قصد الاهانة فسق، وهودون الشرك، كما أن المؤمن دون النبي، وادعاء الالهية فوق الشرك.

(٨٦٦) وقال قوم: للملائكة افعال دون افعال الله في الرتبة، وكيف يساوي فعل المخلوق فعل الخالق الذي خلقه.

(٨٦٧) ومعنى قول الله، تعالى: لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون، اي لا يقول احد من الملائكة قولاً قبل اذن الله، تعالى، له في ذلك. وانما خص القول، لأنه اسرع وجوداً. وقيل: معنى القول ما قال الله، تعالى: انما قولنا لشيء، وقوله، تعالى: انما أمره اذا اراد شيئاً أن يقول له: كن فيكون.

(٨٦٨) قوله: اهل الامانة على وحيه وحملهم الى المرسلين، هذا خصوص في صيغة العموم، لان الرسل الى بنى آدم من الملائكة انما هو بعضهم لا كلهم، وان كان كلهم رسلاً بعضهم الى بعض.

(٨٦٩) قوله: فما منهم زايغ عن سبيل مرضاته، دليل على نفي الخطأ والمعصية عنهم. و [الابواب] في «وفتح لهم ابواباً دُلاً» هي الادلة الممهدة المودية الى المعارف.

(٨٧٠) قوله: ونصب لهم مناراً، هذا كالاشارة الى كلمات الله المنبهاة على التوحيد. فالمنار الواضحة (٩١ پ) كلمات الله وحيه، والأعلام هي الادلة العقلية.

وقال قوم: اي مراتب الوجود والوسائط.

(٨٧١) قوله: ولَم تَرْتَجِلْهُمْ عُقْبُ اللَّيَالِي وَالْإِيَّامِ، العُقْبُ جمع عُقْبَةٍ، وهي التوبة، يُقال: تمت عُقْبَتَكَ اي نوبتَكَ. هذه اشارة عند قوم الى أنه

لا تَلِيلَ فِي السَّمَاءِ، فَانَ النَّهَارَ عِبَارَةٌ عَن زَمَانِ ظُهُورِ الشَّمْسِ، وَاللَّيْلُ عِبَارَةٌ عَن زَمَانِ غُرُوبِهَا. وَأَمَّا الطُّلُوعُ وَالغُرُوبُ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْأَرْضِ وَأَهْلِهَا.

(٨٧١) وَقَالَ قَوْمٌ: الْمَلَائِكَةُ لَيْسُوا عَلَى طَبَائِعِ الْحَيَوَانَاتِ الَّتِي فِي دَارِ الدُّنْيَا، فَلَا تُغَيِّرُهُمُ الْأَوْقَاتُ وَالْأَزْمَانُ.

وَسَائِرُ الْفَصْلِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ لَيْسَتْ فِيهِمْ اخْلَاقٌ رَدِيَّةٌ وَقُوَى شَهَوَانَةٌ وَغَضَبِيَّةٌ، وَلَا الْقُوَى الَّتِي لِلْحَيَوَانَاتِ مِنَ النَّامِيَةِ وَالغَازِيَةِ وَالْمَوْلُودَةِ وَالْجَاذِبَةِ وَالْهَاضِمَةِ وَالِدَافِعَةِ وَالْمَاسِكَةِ وَغَيْرِهَا.

(٨٧٢) قَوْلُهُ: مَا لَاقَ مِنْ مَعْرِفَتِهِ، يُقَالُ: لَاقَ الدَّوَاءَ يَلِيقُ، أَي لَصِقَتْ، وَلَقِئْتُهَا أَنَا، يَتَعَدَى وَلَا يَتَعَدَى، فَهِيَ مَلِيقَةٌ، إِذَا أَصْلَحَتْ مِدَادَهَا. وَيُقَالُ لِلْمَرْأَةِ إِذَا لَمْ تَحْظَ عِنْدَ زَوْجِهَا: مَا عَاقَتْ عَن زَوْجِهَا وَمَا لَاقَتْ، أَي مَا لَصِقَتْ بِقَلْبِهِ. وَلَاقَ بِهِ فُلَانٌ، أَي لَا ذَبَّهُ، وَلَاقَ بِهِ الثُّوبُ، أَي لِيقَ بِهِ، وَهَذَا أَمْرٌ لَا يَلِيقُ بِكَ أَي لَا يَغْلِقُ. الدَّلْحُ التِّقَالُ بِالْمَاءِ.

(٨٧٣) قَوْلُهُ: فَتَرَهُ الظُّلَامُ الْإِيْهَمُ، الْإِيْهَمَانِ عِنْدَ أَهْلِ الْبَادِيَةِ السَّيْلُ وَالْجَمَلُ الْهَائِجُ. وَعِنْدَ أَهْلِ الْأَمْصَارِ السَّيْلُ وَالْحَرِيقُ.

وَقَالَ أَبُو عُبَيْدٍ: وَأَمَّا سُمِّيَ «إِيْهَمٌ»، لِأَنَّهُ لَيْسَ مِمَّا يُسْتَطَاعُ دَفْعُهُ. وَلَا يَنْطِقُ فَيَكَلِّمُ أَوْ يُسْتَعْتَبُ. وَلِهَذَا قِيلَ لِلْفَلَاةِ الَّتِي لَا يُهْتَدَى فِيهَا الطَّرِيقُ: يَهْمَاءُ، وَالْبَرَاتِيْهَمُ. قَالَ الْأَعْمَشُ:

وَيَهْمَاءُ بِاللَّيْلِ عَطَشَى الْفَلَاةِ يُؤْنَسُنِي صَوْتُ فَيَارِهَا
(٨٧٤) التَّخْمُ مَنْتَهَى كُلِّ قَرْيَةٍ وَأَرْضِ، وَالْجَمْعُ تُخُومٌ، مِثْلُ قَلْسٍ وَقُلُوسٍ، قَالَ الْفَرَّاءُ التُّخُومُ الْحُدُودُ قَالَ الشَّاعِرُ:

يَا بَنِي التُّخُومِ لَا تَطْلِمُوهَا إِنَّ ظِلْمَ التُّخُومِ ذُو عِقَالٍ
اسْتَفْرَغْتُمْ، يُقَالُ اسْتَفْرَغْتُ مَجْهُودِي فِي كَذَا، أَي بَذَلْتُهُ.

(٨٧٥) قَوْلُهُ: رِيْحٌ هَفَافَةٌ أَي سَرِيعَةٌ خَفِيفَةٌ.

(٨٧٦) قَوْلُهُ وَوَصَلَتْ حَفَائِقُ الْإِيْمَانِ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَعْرِفَتِهِ، قِيلَ هَذَا مِنْ

(٩٢ ر) احسن التنبيه على ان الدين والايمن ليس بنوع واحد من الافعال، لانه جعل حقايق الايمان غير المعرفة باللّه. فحقايق الايمان هي الافعال الواجبه واجتناب القبائح. فمعرفة اللّه تدعو الى التقوى، ثم التقوى تدعو المتقى الى المحافظة على المعرفة. لانه متى ازداد التقوى، ازداد المعرفة عنده قدراً ومنزلةً. فمعرفة اللّه عند المتقى اعظم خطراً من غير المتقى، وهذا عند قوم دون قوم.

(٨٧٧) قوله: وَشَيْجَةٍ خَيْفَتِهِ، الْوَشَيْجَةُ عِرْقُ الشَّجَرَةِ. وَشَجَتِ الْعُرُوقُ وَالْأَغْصَانُ اسْتَبَكَّتْ. وَقَدْ وَشَجَتْ بِكَ قَرَابَةُ فُلَانٍ، وَالْوَشَيْجَةُ لَيْفٌ يُفْتَلُ ثُمَّ يُشَدُّ بَيْنَ حَيْشِيَّتَيْنِ يَنْقَلُ بِهَا الْبُرُّ الْمَحْصُودُ وَغَيْرُهُ. الرِّبْقُ الْحَبْلُ.

(٨٧٨) قوله: وَلَمْ تَأْسِرْهُمْ الْأَظْمَاغُ فَيُؤْتِرُوا وَشَيْكَ السَّعْيِ عَلَى اجْتِهَادِهِمْ، المعنى أنّ الداعي الى ايثار الدنيا على الآخرة هو الانتفاع العاجل. فكل من لم يكن له شهوة، أو استولى على العقل على الشهوة؛ آثرا الآخرة على الدنيا. فوشيك السعي عبارة عن النفع العاجل الذي توصل اليه بالسعي في الدنيا.

الاحياء الاصناف.

(٨٧٩) قوله: كَبَسَ، اى بَسَطَ، يُقَالُ: كَبَسْتُ النَّهْرَ كَبْسًا، طَمَمْتُهَا بِالْتَرَابِ، واسم ذلك التراب كَبَسٌ. وَكَبَسَ الرَّجُلُ رَأْسَهُ، اى أَدْخَلَهُ فِي خِبَائِهِ. الْهَاءُ فِي حَبْلِهَا عَائِدَةٌ إِلَى الْأَرْضِ. مُسْتَفْجِلَةٌ، يُقَالُ: اسْتَفْجَلُ الْأَمْرُ، اى تَفَاقَمَ. الْوَأَذَى مِنَ الْأَمْوَاجِ يَتَأَذَى مِنْهَا الْمَلَا حُونَ، وَاحِدِيهَا آذِيَةٌ. يُقَالُ: الرِّيحُ تَصْفِقُ الْأَشْجَارَ فَتَصْطَفِقُ، اى تَضْطَرِبُ.

تَبَّجَ الشَّيْءُ وَسَطُهُ. وَتَبَّجَ الرَّمْلُ مَعْظَمُهُ، عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ.

اسْتَحْدَى بِالْخَاءِ وَالذَّالِ، مِنْ قَوْلِهِمْ خَذَتِ النَّاقَةَ، اى اسرعت، وَاسْتَحْدَيْتُ بِالْخَاءِ وَالذَّالِ الْمَعْجَمَتَانِ اى خَصَّصْتُ.

وَقَدْ تَمَعَّتْ تَمَرَعَتْ. الْاِصْطِخَابُ الْاِضْطِرَابُ. هَمَّذَ سَكَنَ. بَحْرٌ سَاجٌ اى

ساكن.

قال الاعشى :

فما ذُنُبنا إن جاش بحرأبن عيمكم وبحرك ساج لا يُوارى الدّعا مصاً
وظرف ساج، اى ساكن.

تغلغل الماء فى الشجر (٩٢ پ) اذا تخللها.

(٨٨٠) قوله: بعد زيفان، برواية. زاف البعيرُ يزيّف أى تَبختر فى

مِشيتِه، والزّيافة من النوقِ المُختالة. ومنه قولُ عنتره:

زيافة مثلِ الفنيقِ المكرم.

قوله: فجرّ ينابيع العيون من عرانيين أنوفها. فى غاية الفصاحة والبلاغة،

كما ذكرنا [فى] اقسامِ البلاغة.

شناخِبُ الجبلِ رؤوسُها. وصخرةٌ سيخودُ، اى شديدة. يُقالُ: تسرّب الثوبُ

العرق، اى يَنشَفُ. الحَوْبَةُ الغائظ من الارض. جرائمُهما اصولُها.

(٨٨١) قوله: أعدّا الهواءَ مُتَنَسِّماً لساكنها.

احتياجُ الحَيوانِ البرّي الى الهواءِ أَكْثَرُ مِنْ حاجتِه الى الغِذاءِ، لأنّ

الحَيوانَ يَعِيشُ مع عدمِ الغِذاءِ أَكْثَرِمِمّا يَعِيشُ مختنقاً مع عدمِ التنفّسِ. ارض

جُرُزُ لانبات بها، كانه انقطع عنها، او انقطع عنها المطرُ. وفيه اربع لغاتٍ جُرُزٌ

وجُرُزٌ كعُسرٍ وعُسرٍ وجُرُزٌ وجُرُزٌ كنهري ونهري. فُرَعِه اى قَطَعِه. تمخّضت

تحركت. الكُفْفُ جمعُ الكُفّةِ. الكُثُهورُ السحابُ المتراكِمُ. الرِّبابُ بالفتح

السَّحابُ الابيضُ، ويُقالُ: إِنَّهُ السَّحابُ الَّذى تَراه كانه دونَ السحابِ قد يكونُ

ابيضَ وقد يكونُ اسودَ. الواحدةُ رِبابٌ، وبه سميتِ المرأةُ الرِّبابُ. سَجاً متدارِكاً،

اى صبّاً متتابعاً. هَيْدَبُ السَّحابِ ما تهَدَّب منه، اذا اراد الودّيقُ كانه خيوطُ.

قال الشاعر: دَانَ مُسِيفٌ قَوِّقَ الارضِ هَيْدَبُهُ.

قال ابوزيد: الا هاضيبُ واحداً هاضابُ، وواحد الاهضابِ هَضْبُ،

وهى جَلَباتُ القطرِ بعد القطرِ.

البوانى ما يلى الزور من الاضلاع، والبرك الصدر، البعاع الثقل. قيل: هوامد الارض من مواتها. جبل أزعر، اى لانباء عليه. سمط، اى حلى. (٨٨٢) قوله و أوعز اليه فيما نهاه عنه، اى قدّم اليه الإنباء والوعيد. فيما له وعليه.

(٨٨٣) قوله: فأقدّم على [ما] نهاه عنه، موافاةً لسابقٍ عليه. قيل: إنَّ المعلومَ يأتى على وفقِ ما عُلمَ. فلما كان الله، تعالى، لم يَزكْ عالماً بما سيقعُ من آدمَ فى وقتِ مخصوصٍ فى مكانٍ مخصوصٍ، ثمَّ جاء على وفقِ ما عليمُه (٩٣ ر) من جميعِ وجوهه؛ كان ذلك دليلاً لها ظاهراً فى حقِّ الملائكة على أنَّ الله تعالى عالمٌ بكلِّ معلومٍ فى حالِ عدمه، وعالمٌ بأنَّه سيوجدُ على ما يوجدُ عليه من الكيفياتِ. وعلى هذا ما يقولُ الله تعالى: وكُلُّ صغيرٍ وكبيرٍ مستطَرٌّ، وقال: قد علمنا ما تنقصُ الارضُ منهم وعندنا كتابٌ حفيظٌ، وقال وكُلُّ شىءٍ فصلناه تفصيلاً. مع انه سبقَ دليلُ العقلِ على ذلك. قدكَّ هذا على أنَّ المعدومَ معلومٌ على التفصيلِ فى حالِ عدمه. فلهذا يَقعُ كُلُّ امرٍ موافقاً لما يَعلمُه اللهُ، تعالى، من حاله. ولذلك قال: فأقدّم على ما نهاه عنه موافاةً لسابقٍ عليه. وقد عُرفَ ان النهىَ يَصِحُّ أَنْ يَقَعَ عن شىءٍ الاجتنابُ عنه أوْلى، كما يَنْهى الطبيبُ المريضَ عن طعامٍ حلالٍ طيبٍ يتخيَّلُ أنَّه رُبما يكونُ معيناً لمرضٍ او دافعاً للصحة.

(٨٨٤) (قوله:) فَأَهْبَطَهُ بَعْدَ التَّوْبَةِ، [التوبة] أوْلى قَدَمِ المرِيدِينَ ومبادئِ طريقِ السالكين ولاغنى عن هذا التوبةِ لاحدٍ من الناس. فَإِنَّ عَقْلَ الانسانِ مبتلىٌ بالقُوَّةِ الغضبيَّةِ والشَّهوانيةِ، ولا بُدَّ من الرجوعِ عن وِلايةِ القُوَّةِ الدنيَّةِ الى العَقْلِ. وهذا هى التوبةُ والرجوعُ عن المعاصي الى الطاعاتِ. والانباءُ والاولياءُ يَرْجِعُونَ مِنَ الرخصةِ الى العزيمةِ. وقال رسولُ الله، صلى اللهُ عليه وآله: أَنَا اسْتَغْفِرُ اللهَ كُلَّ يَوْمٍ سَبْعِينَ مَرَّةً. والتوبةُ فى اللغَةِ الرَّجوعُ مِنَ الذَّنْبِ. قال اللهُ، تعالى: فَتُوبُوا إِلَى بَارئِكُمْ، اى ارجعوا. قوله: فتاب عليكم،

اي رَجَعَ بكم من التشديد الى التخفيف، ومن الحَظْرِ الى الاباحِ. قال الله، تعالى: عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ، فتاب عليكم، اي أَبَاحَ لَكُمْ ما كان حَظَرَ عَلَيْكُمْ.

(٨٨٥) قوله: وَلَمْ يُخْلِهِمْ بَعْدَ أَنْ قَبَضَهُ، يعنى: قَبَضَ اللَّهُ آدَمَ، مِمَّا يُؤَكِّدُ عَلَيْهِمْ حُجَّةَ رَبوبيَّتِهِ.

(٨٨٦) قال الامام الوبرىُّ هذا بيانٌ أَنَّ اللَّهَ، تعالى، لم يُخْلِ عبادَه، من آدَمَ الى رسولنا هذا، من دِلالاتِ السَّمْعِ والشَّرَائِعِ الظَّاهِرَةِ (٩٣ پ) والسَّمْعِ المُؤَكِّدِ لِادَلَّةِ القَبُولِ اِمَّا فى حَيوةِ رَسولِهِ او بَعْدَهُ بِشَرِيعَةٍ مَحْفُوظَةٍ وَسَمْعِ صَحِيحٍ مُتَدَاوِلٍ بَيْنَ اُمَّةٍ كُلِّ رَسولٍ الى ان يَأْتِيَ رَسولٌ آخَرُ. ولم يقتصِرِ اللَّهُ بِاُمَّةٍ مِنَ الاممِ على مَجَرَّدِ العَقْلِ.

(٨٨٧) قوله بَلَّغَ المَقْطَعِ عُذْرُهُ [وَنُذِرُ]، مثلُ. عَدَلَ فِيهَا، ائى أَنْصَفَ. الميسورُ اليسرُ، والمعسورُ العسرُ.

(٨٨٧) قوله بَلَّغَ المَقْطَعِ عُذْرُهُ [وَنُذِرُهُ] مثلُ. عَدَلَ فِيهَا، ائى على التمثيلِ مائةِ سَنَةٍ، ولبعضهم دونَ ذلك، الى ان يَنْتَهِيَ الاجلُ الى وَقْتِ واحدٍ، فهى الاطالَةُ والتقصيرُ.

(٨٨٨) وقوله وَقَدَّمَهَا وَأَخَّرَهَا، فمن خلقه اللهُ فى ايامِ آدَمَ، عليه السلام، فهو الذى قَدَّمَ أَجَلَهُ؛ ومن عاقبته الى آخِرِ ايامِ الدنيا، فهو الذى أَخَّرَ أَجَلَهُ.

(٨٩٠) قوله: عُذْرًا وَنُذْرًا، يعنى الإغذارَ، والاندازَ وليسا بجمعٍ فَيُثَقَّلَا، وَثَقْلُهُما الحَسَنُ، وهى رِوايةُ الاعْمَشِ. وقراءةُ الباقيينِ بِتثْقيلِ النذرِ وتخفيفِ العذرِ، وقراءةُ ابراهيمِ التميميِّ، «عذر ونذر» بلا الفِ بَيْنَهُما. قال اللهُ، تعالى: فَكَيْفَ كان عذابى وَنُذْرى، اي إنذارى. والإنذارُ الإبلاغُ، ولا يكونُ إِلا فى التَّخْوِيفِ. وقيل: عُذْرٌ او نُذْرٌ اي امرٌ ونهىٌ. وقيل اعدازٌ بالحلالِ واندازٌ بالحرامِ.

ناشئة الليلِ أوّل ساعة من ساعتِهِ. وناشئة السحابِ أوّل ما يَبْدُوا مِنْهُ.
 جَعَلَهُ خالِجاً، اى جازباً. غياباتٌ، مستوراتٌ. مصائفٌ، من الصيفِ.
 المشاتى، من الشتاء. رجع الحنينِ من المُولّهات، والوَلَهُ ذهابُ العقلِ. منقَمَعِ
 الوُحوشِ، اى مدخلُ الوحوشِ. بَيَّنَ سوقَ الاشجارِ، السوقُ جمعُ الساقِ، قال الله،
 تعالى: فَاسْتَوَى عَلَى سُوْقِهِ. المسالِبُ الطرائقُ. وَمَحَطَّ الامشاجِ، الامشاجُ نطفةُ
 الرجلِ والمرأةِ. المتلاجِمُ المتراكِمُ المَجْمَعُ.
 (٨٩١) قوله: تَسْفَى الاعاصيرُ. سَفَتِ الرِيحُ الترابَ تَسْفِيهِ سَفياً، اذا
 اذرتَهُ.

قوله: وَعَوْمُ نباتِ الارضِ، وِزْوَى: عمومُ النباتِ. العَوْمُ السياحَةُ، وسيرُ
 الابلِ وَجَرَى السفينةِ.

قوله: دياجيرِ، الديجورُ (٩٤ ر) الظلامِ.

(٨٩٢) قوله ذَرَّ عَلَيْهِ، ذَرَّتِ الشَّمْسُ، طلعت. السُّبُحاتُ جمعُ
 السُّبْحَةِ، وهى خزراتٌ يُسَبِّحُ بِهَا، والسُّبْحَةُ التَّطَوُّعُ. وَسُّبُحاتِ النورِ اصولُهُ،
 وَسُّبُحاتُ وجهِها بضمِّ السينِ والباءِ جلالُهُ وعظمتُهُ.

(٨٩٣) قوله وهما هُمُ كُلُّ نَفْسٍ، الهمةُ ترديدُ الصوتِ فى الصدورِ
 والفكرُ فى القلبِ. والهامةُ واحدةُ الهوامِ، ولا يَقَعُ هذا الاسمُ الاعلى المخوفِ
 من الآخِشاشِ. ويقالُ للذَّابَةِ: نِعَمَ الهامةِ هذا.

(٨٩٤) قوله: حوازِبُ الخطوبِ، يقالُ حَزَبَهُ امرٌ، اى اصابه، يُقالُ:
 بليئةٌ حازِبَةٌ، وبلايا حوازِبٌ، والحِزْبُ الورْدُ والطايفَةُ، والحوازِبُ الطوايفُ
 والاورادُ. والحازِبُ مانابك من الشَّغْلِ.

التُّقاعَةُ هاهنا الدَّمُ الطرىُّ يقالُ: ناقَعُ اى طرىُّ، ودم جامدٌ اى قديمٌ.
 ولا اعتورته اى اصابته. التَّعدادُ تَفْعالٌ من العَدِّ.

(٨٩٥) قوله: ولا يَتَعَشُّ من خَلَّتِها، الخَلَّةُ الحاجةُ والفقْرُ. ويقالُ
 للميتِ: اللهمَّ اسدِّدْ خَلَّتَهُ اى التُّلْمَةَ الَّتى تركَ. وفى المثلِ الخَلَّةُ تدعوا الى

السَّلَّةِ. الخَلَّةُ الخِصَاصَةُ، والسَّلَّةُ السَّرْقَةُ. ويقال: المراد بالسَّلَّةِ سَلُّ السَّيْفِ.

(٨٩٦) شرح الكلام الآخر، قوله: أنا لكم وزيراً، نُصِبَ على الحالِ.

قال الامامُ الوبريُّ: يَحْتَمِلُ أَنْ اسْتَعْفَى عن الامامةِ على وجهِ التواضعِ.

وقال غيره لَمَّا عَرَفَ علاماتِ الخِلافِ واستنكارِ بعضِ القومِ له، جازانَ يَغْدِلُ الأُمَّةَ الى غيره، ويكونُ معذوراً في استغفائه.

وقال قومٌ: قال ذلك على معنى التهديدِ.

(٨٩٧) (قوله:) ولا عن فتنةٍ، ولم يكن ليَجْرُوَ عليها احدٌ غيري، اراد

به مقابلةَ اهلِ الصلوةِ، وكان عليٌّ، عليه السلام، أوَّلَ من قاتل اهلَ البَغِيِّ، فصار قُدوةً في هذا البابِ.

(٨٩٨) قوله: سَلَوْنِي قَبْلَ ان تَفْقِدُونِي، هذا من جملةِ الغيبِ الذي

سَمِعَهُ اميرُ المؤمنين، عليه السلام، عن رسولِ الله، صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَكَانَتْ معجزاتُ (٩٤ پ) التَّبِيِّ، صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، من هذا البابِ كثيرةً. فَانَّهُ قَالَ

لِعَمَارٍ رَحِمَهُ اللهُ: تَقْتُلُكَ الفِتْنَةُ البَاغِيَةُ، وَآخِرُ زَادِكَ مِنَ الدُّنْيَا ضِيَاحٌ مِنْ لَبَنِ. وقال عليه السلام، لابي ذرٍّ، رَحِمَهُ اللهُ: هُوَ يَمْشِي وَحَدَهُ وَيَعِيشُ وَحَدَهُ وَيَمُوتُ

وَحَدَهُ. وقال لمقداد بن الاسود، رَحِمَهُ اللهُ: إِنَّكَ تَسَوَّرُ بِسُورِ كِسْرَى. وقال

زُوَيْتٌ لى الارضِ فَأَرَيْتُ مِشَارِقَهَا وَمِغَارِبَهَا، وَسَيَبُلُغُ مُلْكُ امْتِي مَا زُوِيَ لى منها. وبيان مفصلاتٍ ما فى هذه الخطبةِ ما ذكره اميرُ المؤمنين، عليه السلام، فى الخطبةِ الموسومة بالقاصعةِ.

(٨٩٩) قوله: لَأَطْرَقَ كَثِيرٌ مِنَ السَّائِلِينَ وَفَشِلَ كَثِيرٌ مِنَ الْمَسْئُولِينَ،

قيل: معناه ما اَخْتَصَّ مِنَ الْحَوَادِثِ فى حَقِّهِ اَخْتَصَّ بِالْجَوَابِ عَنْهُ وَالْعِلْمُ بِهِ. ولا امير المؤمنين، عليه السلام، خطبةٌ منسوبةٌ اليه فيها ذكرُ الملاحمِ.

(٩٠٠) قوله يُنْكَرُنْ مُقْبِلَاتٍ وَيُعْرَفُنْ مُدْبِرَاتٍ، قيل: معناه انه الفتنةُ،

عند ظهورها يَسْتَبِيهُ عَلَى النَّاسِ سَبَبُهَا، وَقَدْ يَشْتَبِهُ عَلَى النَّاسِ حِكْمَةُ اللهِ، تَعَالَى، فى اظهارها، حتى اذا اَشْرَفَتْ عَلَى الانْقِضَاءِ يَتَبَيَّنُ مَسَبِبُهَا، وَيَقْطَعُ عِنْدَ

العقلاء حِكْمَةُ اللَّهِ، تعالى، فيها. وربما يتأخَّرُ ذلك الى وقت انقضاءها. فمعرفة الله احوالها بعد انقضائها اسهل واقرب من حال اقبالها وقيامها.

(٩٠١) ووجه اشتباها أَنَّ الفتنَةَ اسمٌ واقمٌ على افعال العباد، و مباديها افعال الله، تعالى. فَيَشْتَدُّ التَّكْلِيفُ وَيَتَّفَاقَمُ الامرُ على العقلاء وَيَعْسُرُ عليهم تمييزُ افعالِ اللَّهِ، تعالى، من افعالِ العباد، ولا يُلوذُونَ الا بالصبرِ الجميلِ فيما يتعلَّقُ بافعالِ اللَّهِ، تعالى، وبالشكايةِ ومقاساةِ المدافعةِ، واطهارِ الجزعِ في حقِّ افعالِ العباد، اذا كانت قبيحةً. فبسببِ تعذُّرِ التَّمْيِيزِ بَيْنَ التَّوَعِينِ من الافعالِ، وايفاءِ كُلِّ واحدٍ من النوعينِ حَقَّهُ بالعدلِ والانصافِ بناءً على المعرفة؛ تسمى هذه الحالةُ حالةَ فتنَةٍ: ولذلك يَكْثُرُ الاشتباهُ في اولها وفي حالِ قيامها، حتى اذا خَرَجَ (٩٥ ر) المكلَّفُ عنها، تَجَلَّى له حقيقةُ حالها، لَأَنَّ المفتونَ مسلوبُ الرأيِ مغبونٌ.

(٩٠٢) واختلف اهلُ اللِّغَةِ في مأخِذِ الفتنَةِ، فقال قومٌ: الفتنَةُ الامتحانُ والاختبارُ، فَسَمِيَّتْ هذه الافعالُ فتنَةً، لَأَنَّ فيها يُخْتَبَرُ الشُّجَاعُ والجبانُ والمخادعُ والصابِرُ. يقالُ فَتَنَتُ الذهبَ، اذا ادخلته النارَ لِيُنظَرَ ما جَوَّدَتْهُ، و سَمِيَ الصايغُ الفتنانَ، ويقالُ للشيطانِ، الفتنانُ، لَأَنَّهُ بوسوسته يُدْخِلُ من اطاعه التار.

وقيل: مأخذها من قولهم فَتَنَتُهُ المرأةُ، اذا دلَّهته، والفتنةُ مدليتهُ.

(٩٠٣) التَّابُ المِسنَةُ من النوقِ، والجمعُ التَّيِّبُ.

وفي المثلِ لا أَفْعَلُ ذلك ما حَنَّتِ التَّيِّبُ. قال الراجز:

حَرَقَهَا حَمَضٌ بِلَا دَفِيلٍ

وَعَثْمٌ نَجِيمٌ غَيْرِ مُسْتَقِيلٍ فَمَا تَكَادُ نَيْبُهَا تُؤَلِّي
اي يرجع من الضعف. وهو فَعَلٌ مثلُ اسد. وانما كَسِرَ التَّوْنُ لِيَسْلَمَ الياءُ،
والتصغيرُ نَيْبٌ.

يقالُ سَمِيَّتْ لَطولِ نابِها وهو كالصفةِ، فلذلك لم يَلْحَقْهُ الهاءُ، لان الهاءَ

لَا يَلْحَقُ تَصْغِيرَ الصِّفَاتِ. يَقُولُ: مِنْهُ نَبَّيْتُ النَّاقَةَ، أَيْ صَارَتْ هَرِمَةً، وَلَا يُقَالُ لِلجَمَلِ: نَابٌ. وَقَالَ سَبِيوِيَّةُ: مِنَ الْعَرَبِ مَنْ يَقُولُ فِي «نَابٍ»: «نُوبٌ»، فَيَجِيءُ بِالْوَاوِ. وَلَا نَّ هَذِهِ الْاَلْفُ يَكْثُرُ انْقِلَابُهَا مِنَ الْوَاوَاتِ.

(٩٠٤) الْعَدْمُ الْعَضُّ وَالْأَكْلُ بِجَفَاءٍ، يُقَالُ: فَرَسٌ عَدِمٌ لِلَّذِي يَغْدِمُ بِأَسْنَانِهِ، أَيْ يُعَضُّ. وَتَفْصِيلُ ضُرُوبِ الْاَكْلِ: الْحَضْمُ الْاَكْلُ بِجَمِيعِ الْاَسْنَانِ، الْقَضْمُ الْاَكْلُ بِأَطْرَافِهَا، الْعَدْمُ الْاَكْلُ بِجَفَاءٍ وَشِدَّةٍ، الْقَشْمُ شِدَّةُ الْاَكْلِ، الْمَشْعُ أَكْلٌ مَالُهُ جَرَسٌ عِنْدَ الْاَكْلِ.

فِتْنَةٌ عَمِيَاءُ، يُقَالُ: مَعْنَاهَا لَا تَمَيِّزُ فِيهَا، مَأْخُودٌ مِنْ قَوْلِ الْعَرَبِ لِلسَّبِيلِ وَالجَمَلِ الصَّوْلُ الْاَعْمِيَانِ، لِأَنَّهُمَا لَا يُمَيِّزَانِ. وَقِيلَ: مَعْنَاهَا أَنَّ الْعَاقِلَ لَا يُبْصِرُ طَرِيقَ النِّجَاةِ مِنْهَا. وَقِيلَ: مَعْنَاهَا أَنَّهَا تَعْمَى مِنْ طَرِيقِ الْاِسْتِعَارَةِ. وَالْعَرَبُ يَقُولُ إِذَا وَصَفَ صَوْتًا مَنكَرًا صَوْتُهُ يُصِمُّ، فَيَقُولُونَ: أَصَمُّ. النَّاعِي يَنْعِي، فَلَانٌ يُعْمَى، إِذَا كَانَتْ لَهُ صَوْرَةٌ قَبِيحَةً.

(٩٠٥) قَوْلُهُ: عَمَّتْ خُطَّتُهَا وَخَصَّتْ بَلِيَّتُهَا (٩٥ پ) أَيْ تَعَمُّ مُلْكُهَا وَتَشْمُلُ النَّاسَ كَافَّةً.

(٩٠٦) قَوْلُهُ: خَصَّتْ بَلِيَّتُهَا، لِأَنَّ الشَّدَائِدَ يَخْتَصُّ الْاِخْيَارَ فِيهَا. فَتَنْتَهُمُ شَوْهَاءَ أَيْ قَبِيحَةً مَنكَرَةً. كَأْسٌ مُصْبِرَةٌ، مِنَ الصَّبْرِ الَّذِي هُوَ دَوَاءٌ مُرٌّ. قِطْعًا جَاهِلِيَّةً، أَيْ أُمُورًا جَاهِلِيَّةً، قِيلَ مَعْنَاهُ [...] كِتْفَرِيحِ الْاَدِيمِ، يَعْنِي الْجِلْدَ، عَنَى مِنْهُ جِلْدُ الشَّاةِ الْمَسْلُوخَةِ.

(٩٠٧) قَوْلُهُ: لَا يُخْلِسُهُمْ، قِيلَ: مَعْنَاهُ لَا يَلْبِسُهُمْ، مِنْ قَوْلِ الْعَرَبِ: أَخْلَسْتُ الْبَعِيرَ أَيْ لَبَسْتُهُ وَقِيلَ: هُوَ مَنْ قَوْلُهُمْ: أَخْلَسْتُ فَلَانًا يَمِينًا إِذْ أَمَرْتُهَا عَلَيْهِ، وَقِيلَ: هُوَ مَنْ قَوْلُهُمْ أَخْلَسَتِ السَّمَاءُ، أَيْ مَطَرَتْ مَطْرًا دَقِيقًا دَائِمًا.

قَدَرٌ جَزْرٌ جَزُورٌ، عِبَارَةٌ عَنِ الْقَصْرِ الْمَدَّةِ.

(٩٠٨) شَرْحُ الْخَطْبَةِ الْاُخْرَى. قَوْلُهُ: [بُعْدُ الْهَمِّ....] تَقَدَّمَ مَعْنَى بَعْدُ الْهَمِّ وَحَدَّثُ الْفِتْنِ وَمَعْنَى الْاَوَّلِ وَالْاُخْرَى. تَنَاسَخْتُهُمْ، وَيُرْوَى سَلَبْتُهُمْ.

(٩١٠) قوله: من الشجرة التي صدع منها انبياءه، الصدعُ الشقُّ، يقال: صدعته فانصدع. وعنى بالشجرة، ابراهيمَ النَّبِيِّ، عليه السلام، فإنه كان ابَ الانبياءِ، عليهم السلام، واعترف بنبوته اليهود والنصارى والمجوس والمسلمون. وكُلُّ من كان من الانبياءِ عليهم السلام، من آدمَ و ابراهيمَ، عليهم السلام، فهم من اجدادِ نبيِّنا، عليهم السلام، مثل سامٍ ونوحٍ وهودٍ وشيثٍ. واقول في مواعظه: هي مواعظٌ يَسْتَنْزِلُ الْعُضْمَ الى سهلِ الاباطيحِ، وَيُلَيِّنُ الصَّخُورَ، وَيَشْفِي الصدورَ لوُقِّرَتْ هذه المواعظُ على الجبلِ لذاب، او على الشيطانِ الرجيمِ لَتَابَ.

(٩١١) الجاهليَّةُ الجهلاءُ، هو توكيد للاولِ يَشْتَقُّ مِنْ اِسْمِهِ ما يُؤَكِّدُ به، كما يقال: وَتَدَّ وَاتَدَّ، وَهَمَجٌ هَامِجٌ، وَلَيْلَةٌ لَيْلَاءٌ وَيَوْمٌ اَيُّومٌ.

(٩١٢) قوله: ودعا الى الحكمة والموعظة، مأخوذٌ من قولِ الله: اذْعُ الى رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ.

(٩١٣) قوله: دَقَّقَ به الضغائنَ وَأَطْفَأَ به النَّوْائِرَ، يعني ازال الحروبَ التي كانت بين العرب، مثلَ حروبِ داحسٍ والغبراءِ وحربِ البسوسِ وحربِ الفجارِ (٩٦ ر) و الحروبِ التي كانت بينَ حُرَاعَةٍ وَكَنَانِيَةٍ.

(٩١٤) قوله: كَلَامُهُ بَيَانٌ وَصَمْتُهُ لِسَانٌ، يعني: ما قال رسول الله، صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، قولاً، اَلَا وَهُوَ كَافٍ فِي الْاِبَانَةِ عَنْ ارَادَتِهِ، فَهُوَ اِشَارَةٌ اِلَى تَنْزِيهِهِ عَنِ التَّعْمِيَةِ وَالتَّلْبِيسِ وَالْاِلْغَازِ فِي كَلَامِهِ. وَهُدُو رُدُّ عَلَى مَنْ زَعَمَ اَنَّ مَرَادَ رَسُوْلِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، لَا يُعْرَفُ مِنْ قَوْلِهِ، وَ اَنَّ فِيهِ شَرْطاً خَفِيًّا.

(٩١٥) قوله: وَصَمْتُهُ لِسَانٌ. اراد به اَنَّ سَكُوْتَ رَسُوْلِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، عَنِ الْقَوْلِ فِي بَعْضِ الْمَوَاضِعِ، كَالْتَصِّ عَلَى حُكْمِ الْحَادِثَةِ، كَمَا لَوْ شَاهَدَ حَادِثَةً، فَلَمْ يُنْكِرْهَا، وَلَمْ يَسْبِقْ مِنْهُ اِنْكَارٌ لَهَا قَبْلَ ذَلِكَ؛ كَانَ سَكُوْتُهُ دَلِيلاً عَلَى حُسْنِ الْحَادِثَةِ، سِوَاءً كَانَ ذَلِكَ قَوْلًا اَوْ فِعْلًا. وَبِهَذَا اسْتَدَلَّ الْعُلَمَاءُ فِي مَوَاضِعَ: اَنَّ سَكُوْتَ النَّبِيِّ عَنِ فِعْلِ مَا كَالنَّصِّ مِنْهُ عَلَى [التجويز]. يَذْكُرُونَهُ

فى البيوع والانكحة وكثير من المعاملات وغير ذلك. حَتَّى ذَكَرُوا فى عهودِ الجاهليَّةِ مثله. فلذلك قال: وَصَمْتُهُ لِسَانٌ. وقيل: صَمْتُهُ لِسَانٌ، يعنى يَبْلُغُ عنه، إِذَا صَمَتَ، عليه السَّلَامُ، علماءُ اصحابِه وعلماءُ امَّتِه. وقيل: معناه صَمْتُهُ لِسَانٌ، اى من آذاه من المشركين، ولم يَتَمَكَّنِ النبىُّ، عليه السَّلَامُ، من اجابته، أَجَابَ اللّهُ، تعالى، عنه، وَذَمَّ من ذَمَّه، حَسْبُهُ، قال اللّهُ، تعالى: اِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ.

(٩١٦) قوله: اَيَادَى سِبا، سِبا اسم رَجُلٍ ولِدُعَامَةَ قبائلِ اليمَنِ، وهو سِبا بِنُ يشجبِ بنِ يعربِ بنِ قحطانَ. ومن امثالِ العرب: «ذهبوا اَيَادَى سِبا وَايَادَى سِبا»، اى تَفَرَّقُوا تَفَرَّقَا لا اجتماعَ لهم بعده، مأخوذٌ من قولِ الله تعالى، وَمَزَقْنَاهُمْ كُلًّا مَمَزَقًا. وقصَّةُ سِبا مذكورةٌ فى القرآنِ.

ثَلثُ، اى صُمُّ بُكْمٌ وَعُمَى، واثنينِ، اى الاحرارُ عند اللِّقَاءِ واخوانُ ثَقِيَّةِ. (٩١٧) قوله: تَرَبَّتْ اَيْدِيكُمْ، هاهنا على الدعاءِ، اى اصابكم خَيْرٌ ونعيمٌ. وقد يُذَكَّرُ ولا يُرَادُ به وقوعُ الامرِ، كما يقولُ العربُ: قاتله اللّهُ. وقال امرؤ القيس: مَأْلَهُ لَأَعْدَى مِنْ نَفْرِهِ. (٩٦ پ) وقيل فى «قاتله اللّهُ» يعنى: ماتَ بِالاجْلِ المسمى، لا بعملِ انسانِ. وهذا دُعَاءٌ. وَتَرَبَّتْ بذلك، يعنى أَصَبَتْ عقاراً وضياعاً. قال ابنُ دريدٍ: يُقالُ ذلك لصاحبِ الضِّياغِ والعقارِ، ولا يُقالُ ذلك: لصاحبِ المواشى. وذكرتُ تمامَ ذلك فى كتابِ الازاهيرِ من تصنيفي.

(٩١٨) قوله: اَعْضَلْ، يقالُ اَعْضَلَنِى فلانٌ، اى اَغْيَانى امرُه. وقد اَعْضَلَ الامرُ، اى اشتدَّ واستغلقَ، وامرٌ معضَلٌ لا يُهْتَدَى لوجِهِه.

(٩١٩) قوله: انفراجِ المرأةِ عن قَبيلِها، يجوزُ تشبيهُهم بحالِ المرأةِ لافتضاجِهم وانكشافِ مساويهم الخفيةِ لمخالفَتهم اِياهِ، كافتضاجِ المرأةِ فى تلكِ الحالةِ. وَيُرْوَى عن قَبيلِها بفتحِ القافِ، القَبْلُ جمعُ قَبْلَةٍ، وهى حَرَزٌ شبيهةٌ بالفلكِ، وهى ايضا ضربٌ من الحَرَزِ يُؤخَذُ بها، وتقولُ الساحرةُ يا قَبْلَةَ اَيْتِلِيهِ!

يعنى انفراج المراق، الساحرة عن قلبها اى خرزتها عن الخوف.
(٩٢٠) قوله: أَلْقَطَهُ لَقْطاً اى آخذه اخذاً.

إن لَبِدُوا، يقال لَبِدَ بِالْمَكَانِ، اى اقام به، ولبد الشئ بِالْأَرْضِ يُبْدُ لَبِوداً
التَّصَقَ.

(٩٢١) قوله: مَادُوا، اى مألوا.

(٩٢٢) قوله: كَمَا يَمِيدُ الشَّجَرُ، رُويَ أَنَّ اِبْدَرَ الْغَفَارِيِّ كَانَ يُمِيلُهُ
الرَّيْحُ مِنْ ضَعْفِهِ.

(٩٢٣) قوله أَعْظَمُكُمْ فِيهِمَا عِنَاءً احْسُنْكُمْ بِاللَّهِ ظَنّاً، قيل: معناه أَنَّ
الْفِتْنَةَ لَا تُدْفَعُ بِالسَّيْفِ، وَإِنَّ النَّجَاةَ مِنْ شَرِّهَا الْعِلْمُ بِحِكْمَةِ اللَّهِ فِي جَمِيعِ
الْأُمُورِ، فَإِنَّهُ لَا يُخَلِّي بَيْنَ الْعَبْدِ وَبَيْنَ الْفِتْنَةِ إِلَّا لِصَلَاحِ تَعَلُّمِهِ فِي مَقَاسَاتِهَا وَالصَّبْرِ
عَلَيْهَا. فَحَسُنُ الظَّنُّ بِاللَّهِ هَذَا مَعْنَاهُ. وَهُوَ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ احْسُنُ مَوْقِعاً مِنْ سَلَى
السَّيْفِ وَفِي مَجَاهِدَةِ الْكُفَّارِ. وَقِيلَ: مَعْنَاهُ أَنَّ الْفِتْنَةَ إِذَا قَامَتْ عَلَى سَاقِهَا؛ رُبَّمَا
يَنْجُو مِنْهَا بَعْضُ النَّاسِ، فَيُحْسِنُ الْعَبْدُ الظَّنَّ بِأَنَّ اللَّهَ، تَعَالَى، إِذَا تَجَأَ إِلَيْهِ
الْعَبْدُ يُنْجِيهِ مِنْهَا. فَهَذَا الظَّنُّ الْحَسَنُ مِنْهُ عِبَادَةٌ وَرِيَاضَةٌ، لَهَا آثَارٌ وَبَرَكَاتٌ.

(٩٢٤) قوله: نَسَأَلُهُ الْمَعَاوَةَ، ذَكَرْتُ فِي كِتَابِ إِزَاهِيرِ الرِّيَاضِ
الْمَوْفِقَةِ: أَنَّ (٩٧ ر) الْعَفْوَ مَعْرُوفٌ، وَالْعَافِيَةُ دَفَاعُ اللَّهِ الْآفَاتِ عَنِ الْعَبْدِ، وَوُضِعَ
مَوْضِعَ الْمَصْدَرِ، يُقَالُ: عَافَاهُ اللَّهُ عَافِيَةً! وَالْمَعَاوَةُ أَنْ يُعَافِيَكَ اللَّهُ، تَعَالَى، مِنْ
النَّاسِ وَتُعَافِيَهُمْ مِنْكَ.

(٩٢٥) قوله: مَا يَمْضِي الْبَاقِي، مَا هَاهُنَا صَلَّةٌ وَزِيَادَةٌ، وَهَادِمُ اللَّذَاتِ
الْمَوْتُ، الْمَسَاوَرَةُ الْمَوَاتِبَةُ.

(٩٢٦) قوله: فِي خُطْبَةٍ أُخْرَى: النَّاشِرُ فِي الْخَلْقِ فَضْلُهُ، يَعْنِي لَا يَخْلُو
أَحَدٌ مِنَ الْمَكْلُوفِينَ مِنْ فَضْلِهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ.

(٩٢٧) بِأَمْرِهِ صَادِعاً، اى متكلِّماً به جِهاراً وَمُظْهِراً، كَمَا قَالَ اللَّهُ،
تَعَالَى: فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ، ارَادَ فَاصْدَعْ بِالْأَمْرِ، اى أَظْهِرْ دِينَكَ.

(٩٢٨) قوله: خَلَّفَ فينا رايَةَ الحَقِّ، اراد بالراية هاهنا القرآن. وقد سَمَّى الرسولَ دليلاً على القرآن، مع أنَّ القرآنَ دلالَةٌ على نبوته، لأنَّه دليل على النبوة، لكونه مُعْجَزاً، ثمَّ صدورُه من الله، تعالى، عَرَفناه من كلام الرسول بعد دلالَةِ المعجزة على النبوة، فكان الرسولُ دليلاً على القرآن من هذا الوجه. فالقرآنُ باعجازه دلالَةٌ على نبوة رسول الله؛ وَقَوْلُ الرسولِ، عليه السلام، دلالَةٌ على أنَّ هذا القرآنُ من الله، تعالى، وكلامُ الله وحيه وتنزيله، وليس من كلام الجن والانس.

(٩٢٩) قوله: مكيثُ الكلام، يقال رجلٌ مكيثٌ اي رزينٌ.

قال صخر: فانى عن تقفّر كم مكيثٌ. ومن عادة النبي، عليه السلام، الاقتصادُ فى الكلام و مجانبةُ الإكثار فيه، كما قال، عليه السلام: نحنُ معاشرَ الانبياءِ بكاءٌ، اي كلامنا قليلٌ. من قول العرب «رَكِيَّةٌ بَكِيَّةٌ» اي قليلة الماء. فالنبيُّ قليلُ الكلام، الا فيما يَغنِيه. ثم اذا قام، كان اسرع الناسِ خُفوقاً وحركةً. (٩٣٠) قوله ولا تظمَعوا فى غيرِ مُقبِلٍ ولا تياَسُوا من مُدبرٍ، يشيرُ بذلك الى حالِ اهلِ البيتِ يعنى اذا رايَت منهم من يتحلّى بالعلمِ والورعِ، فَعَظَمُه، وأدِّ حقّه؛ واذا رايَت منهم من يَشْتَغِلُ بالفسقِ وارتكابِ المعاصي، فلا تياَس منهُ. فانه عن قريبٍ يتوبُ ويَرِجُعُ (٩٧ پ) الى الله، ولا يُصِرُّ على عِصيانه.

(٩٣١) قوله الاولُ قبلَ كُلِّ اَوَّلٍ، قد سبق معناه، والمعنى أنَّ وجوده قبلَ كُلِّ حادثٍ، وَيَقْتَضِي وجوده بعدَ فناءِ كُلِّ حادثٍ.

(٩٣٢) قوله: فَلَقَّ الحَبَّةُ وبرأ النَّسَمَةَ، من رَوَى بفتح الحاءِ، فهو من قول الله، تعالى، فالقُّ الحَبِّ والنوى، ومن رَوَى بكسرِ الحاءِ فهو بُرُورُ الصَّحْرِ [اِ] مِمَّا ليس بقوتٍ. وفى الحديثِ «فَيَبْتُؤَنَ كما تَبْتُ الحَبَّةُ فى حَمِيلِ السَّيْلِ». ولكن نصبُ الحاءِ اولى، اقتداءً بقولِ الله، تعالى.

(٩٣٣) قوله: باوَلَيْتِه وحب ان لا اول له، يعنى لِقَدِيمِه استحاله عليه

الحدوثُ، ولِقَدِيمِه استحاله عليه العدمُ، وهذا معنى قوله وبأخريته عُرِفَ ان لا آخرَ له.

(٩٣٤) قوله: لا تترأقوا بالابصارِ عند ما تسمعونهُ مِنِّي، لان الخصم لاسبيل الى ارضاءه وكذ الجاهل. وكانوا يستنكرون كثيراً من اقواله، لجهلهم او عداوتهم. واكثر ما ينكرونه ما كان يُخبرهم به عن العيوب. فلذلك قال: إن الذي أنبئكم به عن النبي، والله ما كذب المبلغ وما جهل السامع.

(٩٣٥) قوله: تلتفت القرون بالقرون، استعارة عن التعادي الذي يقع بين الناس حتى يُؤدى الى سلّ السيوف بينهم ويغلب القوى الضعيف (٩٣٦) قوله: ضواحي كوفان، اي ظواهر الكوفة.

الفاغرة أصل النيلوفر الهندي، اي فاحت فاغرته، والفاغرة نوع من الطيب، وقيل: انفتحت وانشقت فاغرته، كناية عن شئ ينفتح قليلاً كما ينفتح الفاغرة. (٩٣٧) وفي خطبة اخرى يجرى هذا المجزى: لنقاش الحساب، اي لمناقشة الحساب.

(٩٣٨) قوله من جيش من نقيم لله لا رهج له ولا حس، هذا الكلام اشارة الى عذاب الله ونزول الملائكة لتخريب البصرة. الاحمر الشديد. وقيل: الموت الاحمر موت يحصل بسبب سفك الدم، سمي بسبب لون الدم. وقال ابو عبيد: قال الاصمعي: هو الموت الاحمر والموت الاسود، قال: ومعناه الشديد. وقيل: اصله مأخوذ من (٩٨ ر) الوان السباع الضواري. قال ابو يزيد يصف الاسد:

إذ اعليقت قرناً خطاطيف كفه رأى الموت بالعينين اسود احمرأ
اراد اجتماع انواع الشدائد فيه. قال الاصمعي: يُقال: وطاة حمراء جديدة، و
وطاة دهماء دارسة، فقال ذوالرمة:

سوى وطاة دهماء من غير جعدة نثى اختها في غرز كبداء ضامر
والجوع الاغبر كناية كما تقدم عن الوان السبع الضاري المهلك.

(٩٣٩) قوله: العالم من عرف قدره، لأن اقرب الاشياء اليه نفسه. فمن جهل الاقرب؛ كان بالبعيد اجهل، سيما اذا كان القريب طريقاً الى

البعيد. وقد أَوْلَ بعضُ المُؤَلِّينَ بهذا المعنى قولَ اللَّهِ، تعالى، حيث قال: ومن كان في هذا أعمى، فهو في الآخرة أعمى. أي من كان جاهلاً بالدين، فهو بالآخرة أجهل، لانه لا طريق الى الآخرة الا الدنيا. وقيل: إنَّ الانسانَ انما يَصِيرُ عالِماً بالعلوم النظرية، بعد وقوع الشك في معلوماتها، وبعد أن عَرَفَ شَكَّهُ فيها. فمن عرفَ شَكَّهُ، فقد عَرَفَ حاجته الى العلم، ويوشكُ ان يَعْلَمَ، لأنَّ اَوَّلَ مراتبِ العلمِ الشكُّ. ومن عَرَفَ من نفسه أنَّه محتاج الى العلم، فهو الذي عَرَفَ قدرَ نفسه. فلذلك قال: العالمُ من عَرَفَ قدره. ولذلك قال: كفى بالمرءِ جهلاً أن لا يَعْرِفَ قدره. لان من لم يَعْرِفَ جَهْلَ نفسه، لم يَعْرِفَ حاجته الى العلم، فَيَبْتَغِي جاهلاً. وقال قومٌ: المعروفُ بالمعرفة الثانية تكون اولاً مجهولاً لنا، ثُمَّ نَكْتَسِبُ معرفته. وانما يُكْتَسَبُ معرفتنا بأن يكونَ عندنا معلوماتٌ متقدِّمةٌ معلومةٌ، وأن نَسْلُكَ من ذلك المتقدِّم الى هذا المتأخِّرِ سلوكاً موصلاً اليه، فهذا فهو معرفة الانسانِ قدره.

(٩٤٠) قوله: كل مؤمن نُومَةٍ، قال السيّد اراد به الخاملَ الذَّكَرَ. وفي

كتاب الصحاح رجلٌ نُومَةٌ بسكون الواو ونصبها مما لا يُؤبَهُ به.

(٩٤١) قوله: ليسوا بالمساييح (٩٨ پ) ولا المذاييع البُدُر، وقال

ابوعبيد: كُلُّ مؤمنٍ نُومَةٍ، اي خاملٌ الذَّكَرِ غامضٌ في الناس، الَّذِي لا يَعْرِفُ الشُّرَّ ولا هَلَّهُ. واما المذاييعُ فَيانَّ واحداً مذاييعٌ، وهو الَّذِي اذا سَمِعَ عن احدٍ بفاحشةٍ اورآها منه، افشاها عليه واذاعها. والمساييحُ الذين يسبحون في الارضِ بالشرِّ والنميمةِ والافسادِ بينَ الناسِ. والبُدُرُ ايضاً نحو ذلك، وانما هو مأخوذٌ من البُدُرِ يقال: بَدَّرْتُ الحَبَّ وغيره، اذا قَرَفْتُهُ في الارضِ، فكذلك هاهنا يَبُدُّرُ الكلامُ بالنميمةِ والفسادِ. والواحدُ منهم بُدُورٌ. فالبُدُورُ الَّذِي يُفْشِي السَّرَّ ولا يَحْضُلُ منه كمالُ الاسرارِ.

(٩٤٢) قوله يَحْسِرُ الحَسِيرُ وَيَقِفُ الكَسِيرُ، فيُتَمِّمُ عليه حتَّى يُلْحِقَهُ

غايَتَهُ، قيل: معنى ذلك أنَّ رسولَ اللَّهِ، صَلَّى اللهُ عليه وآله، عَامَلَ الناسَ معاملةً

الشفيق الرحيم اللطيف المتحليل لما كان منهم، الحليم عنهم، حتى اطاعه من اطاعه، وهلك من هلك، بعد ازاحة كُلِّ العليل.

(٩٤٣) قوله: لقد كنت من ساقيتها حتى تَوَلَّيَ بحذا فيرها، قيل:

معناه ما قال رسول الله، صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: الخِلاَفَةُ بعدى ثَلَاثُونَ سَنَةً. وبخِلاَفَةِ امير المؤمنين عليّ، عَلَيْهِ السَّلَام، تَمَّتِ الثَّلَاثُونَ، وقيل: بِخِلاَفَةِ الحَسَنِ تَمَّتْ هَذِهِ الخِلاَفَةُ. وقيل معناه أَنَّهُ آخِرُ مَنْ سَمِعَ حَدِيثَ رَسولِ اللهِ، صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَرَوَى عَنْهُ وَرَأَاهُ فِي الجَسَدِ.

(٩٤٤) قوله: واستوثقتُ في قيادها، اى كُنْتُ مطيعا لمن تقدَّ مني.

قوله: خرج الحقُّ من خاصرته، الخاصرةُ الشاكلةُ.

(٩٤٥) قوله: في خطبةٍ أُخرى: الوضِيُّ لِلهُودِجِ بِمَنْزِلَةِ البِطَانِ لِلْمَقْتَبِ.

قال الشاعر:

اليك يدعوا قَلِيقاً وضيئها مخالفا دينَ النصارى دينها

يُسْتَعْمَلُ أَكثَرَ ذلك في السَّرْعَةِ والاضْطرابِ والامرِ المخوفِ.

الارضُ لكم شاغرةٌ. يقال: بلدةٌ شاغرةٌ برحلها، اذا لم تَمْتَنِعَ من غارةِ احدٍ. الثائرُ الذي لا يُبْقِي على شىءٍ يُدْرِكُ نازِه.

(٩٤٦) قوله: السُّهُمانِ على اهلها، (٩٩ر) السُّهُمُ ما يُرْمَى، وجمعه

السُّهُامُ، والسُّهُمُ النَصيبُ، وجمعه السُّهُمانُ.

صَوَّحَ يَكُونُ لازماً ومتعدياً اى يَبْسَ وَأَيَّبَسَ.

(٩٤٧) قوله: سَهَّلَ شرايعه لمن وردها، يعنى: أَنَّ التَّكْلِيفَ في هذا

الشرعِ أَسهَّلُ واخفُّ، والانكارُ على من خالفه اشدُّ واصعبُ.

الوَلَجَةُ بالتحريكِ موضعٌ او كهفٌ يَسْتَتِرُ فِيهِ المارَةُ من مطرٍ او غيره.

(٩٤٨) قوله: الموتُ غايتهُ، قال قومٌ: يعنى: لا يَنْقَطِعُ هذا التَّكْلِيفُ

الشرعىُّ الا بالموتِ، او ما يجرى مجراه كزوالِ العقلِ. وقيل: إِنَّ هذا الكلامَ

مُسْتَأْنَفٌ ما ذُكِرَ مَقْدِمَاتُهُ، وقيل: فِيهِ اضْمَارٌ، كما كان في شعرِ حاتمِ حيثُ

قال :

أما وى ما يُغنى البرايا عن الغير إذا حشرجت يوماً وضاق بها الصدر
يعنى اذا حشرجت النفس. وكما قال دعبل :

إن كان ابراهيمُ مُضطلعا بها فلتضلحَن من بعده لمخارق
يعنى الخلافة. وعند هؤلاء معناه: وكلُّ انسانٍ متمسكٌ بهذا الشرع، أو كُلهُ
انسانٍ مكلفٍ، الموتُ غايتهُ. مثال ذلك قولُ الله تعالى: فاما الذين اسودت
وجوههم اَكْفَرْتُمْ، وفى ضمنه فيقال لهم: اَكْفَرْتُمْ، لان اِما لا بُدَّ لها فى الخبر
من الفاء. وقال: وتتلقيهم الملائكةُ هذا يومكم، اى يقولون: هذا يومكم. وقال
اللهُ، تعالى: فقلنا: اضربْه ببعضها، كذلك يحيى الله الموتى، وتقديره
فَضْرَبُوا. وقيل: الهاءُ فى قوله: غايتهُ، عايدهُ الى من وَرَدَه، والى من غالَبه،
ومن عَلَّقَه، ومن تكلم به، ومن خاصم به.

(٩٤٩) قوله: انتم لنقضِ ذمِّ آبائكم تأنفون، كانت للعرب فى
الجاهليةِ ذمٌّ أنفوا من نقضها، كما كانت عند خزاعةِ وبنى هاشمِ وبنى بكرِ
وكنانةِ وبنى اميةِ وبنى مخزومِ وبنى سعدِ وبنى عبيسِ.

(٩٥٠) قوله: تحت كلِّ كوكبٍ، استعارةٌ عن غايةِ التفرقةِ.

(٩٥١) قوله: فى بعضِ ايامِ صفيينِ: الطعامِ، الذين لاعقولَ لهم

ولا افهام.

(٩٥٢) قوله: لهاميمُ العربِ، اللهمومُ الجواذِ من الناسِ والخيلى، قال

الشاعر:

لا تحسبن بياضاً فى منقصةً (٩٩ پ) إنَّ اللّهاميمَ فى اقربها بَلَقُ

(٩٥٣) قوله: و حاوحِ صدرى، الوخوحةُ صوتٌ فيه شكايتهُ، وقيل: فيه

اذى من البخوحةِ.

(٩٥٤) قوله: باخيرةِ اى باخيرِ، وفى المثلِ: عَثَرْتُ على المغزَلِ فى

اولِ الامرِ، وحرصتُ عليه فى آخرِ الامرِ، حتى لم يدغ يَتَّخِذُ صَوْفاً فاسداً يتلبدا.

(٩٥٥) قوله: حَسَا بِالنَّضَالِ، قيل: اى استيصالاً، قال الله، تعالى: تَحْسُونَهُمْ بِأَذْنِهِ، وقيل: حَسَا، اى قَتَلَا، من قولهم حَسَّ الْبَرْدُ الْجَرَادَ، اى قَتَلَهُ. والحسيسُ القتيلُ. قال الشاعر وهو الْآفُوهُ الْوَدِيُّ: وَقَدْ تَرَدَّى كُلُّ قِرْنٍ حَسِيسٍ.

(٩٥٦) تَرَكَّبُ أَوْلَاهُمْ، موضعُ «اولاهم» رفعُ. وَالْهَيْمُ الْإِبِلَ الْعِطَاشُ.

(٩٥٧) ومن خطبة الملاحم قوله: المتجلى لخليقه بخلقه، اى له الخلقُ والامرُ، فتجلى لخليقه بخلقه، اى بدلالة الخلقية على الخالقية.

(٩٥٨) قوله: الرِّوَايَاتُ لَا تَلِيْقُ الْإِبْدَوِي الضَّمَايِرُ، وليس بذى ضمير، يعنى يَخْتَاجُ إِلَى الرُّوْيَةِ مِنْ يَسْتَفِيدُ عِلْمًا، وهو، تعالى و تقدس، عالمٌ بجميع المعلومات من غير علمٍ محدثٍ مستفادٍ.

(٩٥٩) قوله طيِّبٌ دَوَارٌ بِطَيْبِهِ، معناه انه يُكَلِّمُ كُلَّ مُخَاطَبٍ بِكَلَامٍ يَلِيْقُ بِهِ، كما قال كَلِّمُوا النَّاسَ عَلَى قَدْرِ عَقُولِهِمْ.

(٩٦٠) قوله: أَسْفَرَتِ السَّاعَةُ عَنْ وَجْهِهَا، معناه ما احتاج العبادُ اليه ان يَعْلَمُوا مِنْ أَحْوَالِ الْقِيَامَةِ، فقد أَظْلَعَهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِ بِالْإِخْبَارِ الصَّادِقَةِ، فكأنه متنبِّئٌ أسفر عن وجهه.

(٩٦١) قوله ما لى اراكم اشباحاً بلا ارواح، يعنى عند الخوف تصيرون كالاموات، كما قال الله، تعالى: كانهم خُشِبٌ مُسَدَّدٌ تَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ، هم الْعَدُوُّ.

(٩٦٢) قوله وارواحا بلا اشباح، يعنى عند الآمن، فلاتتفكرون فى عواقب الامور ومصالح الدنيا، كانكم ارواح لا مشاغل لها، ولا تعلق لها بالابدان.

(٩٦٣) قوله: نَسَاكَاً بِلاصلاح، يعنى يتزهدون بلا علم، فيحفظون ركناً من اركان الشرع، ويُصَيِّعُونَ اركاناً. وقد روى أَنَّ النَّبِيَّ، عَلَيْهِ السَّلَامُ، قال: الزَاهِدُ الْجَاهِلُ مَسْخَرَةٌ (١٠٠ ر) الشَّيْطَانِ.

(٩٦٤) قوله: قانڈھا خارج من الملة قائم على الضلة اي على المتضلة. وقيل: الملة هاهنا الجماعة.

(٩٦٥) ثفالة كثفالة القدر، اي ما سفل من القدر. العكم الجهل.

(٩٦٦) قوله من ربا نيكم، اي العالم بالله، تعالى.

(٩٦٧) قوله: وَ لِيَصُدُّ رَائِدُ اَهْلِهِ، مثل للعرب: لا يَكْذِبُ الرَّائِدُ اَهْلَهُ. الرائد الذي يَرُودُ لاهله الكلاء، والجمع رُؤاد. وهذا خرج مخرج الخبر، والمراد به التهي، اي لا يُحِبُّ ان يَفْعَلَ ذلك، يعنى مَنْ يَكْذِبُ اَهْلَهُ لا يكون رايذاً، لانَّ الرائد هو طالبُ الخَبَرِ لهم، واذا كَذَبَهم، كان غيرَ رايذ. وروى الهروى: لا يَكْذِبُ بخفض الباء. وتماث المعنى والسبب مذكور في كتابي المعنون بمجامع الامثال.

(٩٦٨) قوله: [قَرَفَه] يقال قَرَفْتُ القُرْحَةَ اَقْرَفُها قَرَفًا اذا قَشَرْتُها. ومنه قولُ عنترة: والجُرْحُ لم يَتَقَرَّف. ومنه المثل «تَرَكَبُهُمْ على مثلِ مَقْرِفِ الصَّمْغَةِ»، وهو موضعُ القَرَفِ، اي القَشْرِ.

(٩٦٩) قوله: الفنيقُ العجلُ.

(٩٧٠) قوله: بعد كُطُومٍ، كَظَمَ البعيرُ يَكْظِمُ كُطُوماً، اذا امسكه عن

الجرّة.

(٩٧١) قوله: المطرقيظاً، اي يُغَيِّرُ اللهُ العادةَ في انزالِ المطرِ، فيَنزِلُهُ في غيرِ وقتهِ المعتادِ. ويُرَوَى قِيضاً اي سُيولاً مَضْرَبَةً بأهل الارضِ. وقد ذكرت في الآثارِ العُلُوبِيَّةِ في الخطبِ المتقدمة: انَّ الشمسَ اذا دخلتِ السَّرَطانِ والاسدُ لا يَهْتِنُ المطرُ في تلكِ البلادِ. فاذا هَتَنَ المطرُ في هذه الايامِ، كان دليلاً على تغيرِ الاسبابِ الفلكيةِ، وهناك يُقَدِّرُ اللهُ، تعالى الفناءَ للعالمِ.

(٩٧٢) قوله لُبَسَ الاسلامُ لُبَسَ الفروِ مقلوباً، هو كنايةٌ عن كثرةِ

البَدَعِ في الدينِ، وهو استعارةٌ عن التمويهِ، فَيَعُدُّ منه ما ليس منه، ويُثَكِّرُ ما هو فيه، فيكونُ المعروفُ منكراً، والمنكرُ معروفاً.

(٩٧٣) شرحُ خُطْبَةٍ أُخْرَى: كلُّ شَيْءٍ خَاشِعٌ لَه، وَكُلُّ شَيْءٍ قَائِمٌ بِهِ، كُلُّ شَيْءٍ خَلَقَهُ لِانْتِفَاعِ الْعِبَادِ بِهِ، فَكَيْفَ مَا شَاءَ يَصْرِفُهُ عَلَى مَا يَقْتَضِيهِ الْحُكْمُ وَالصَّلَاحُ، وَمَنْهُ يَقُومُ كُلُّ شَيْءٍ، وَيَبْقَى (١٠٠٠ پ) مَا هُوَ عَلَيْهِ. وَقِيلَ: قَوْلُهُ كُلُّ شَيْءٍ قَائِمٌ [بِهِ]، يَعْنِي لِأَجْوَدَ لِلْمَوْجُودَاتِ الْمُحَدَّثَةِ الْإِبَاحِدَائِهِ وَإِجَادِهِ، خُصُوصًا لِلْأَجْسَامِ وَكَثِيرِ الْأَعْرَاضِ عِنْدَ قَوْمٍ.

(٩٧٤) قَوْلُهُ بَلْ كُنْتُ قَبْلَ الْوَاصِفِينَ مِنْ خَلْقِكَ، يَعْنِي: مَا أَدْرَكَكَ الْعَيْونُ فِي الدُّنْيَا، حَتَّى عَرَفَكَ عِبَادُكَ مَشَاهِدَةً وَمَعَايِنَةً، فَانِ الْإِدْرَاكُ مَعْلُوقٌ عِنْدَ قَوْمٍ بِأَخْصِ الْأَوْصَافِ. وَأَخْصُ أَوْصَافِكَ الْعَدْمُ. فَالْمُحَدَّثُ، يَعْنِي الْجَوَاهِرَ وَكَثِيرَ الْأَعْرَاضِ هِيَ الْمُدْرَكَةُ رُؤْيَةً وَشَمًّا وَذُوقًا وَسَمْعًا وَلَمْسًا، وَأَنْتَ الْقَدِيمُ. نَقَّصَ، يَكُونُ لِأَزْمَا وَمَتَعَدِّيَا، وَأَقَلَّتْ مِثْلُهُ.

(٩٧٥) أَنْتَ الْمُنْتَهَى لِأَمْحِيصِ عِنْدِكَ، هَذَا كَمَا يُقَالُ لِأَمْهَرَبَ بِهِ إِلَى غَيْرِهِ، وَأَمَّا كَانَ كَذَلِكَ لِكَوْنِهِ عَالِمًا بِكُلِّ مَعْلُومٍ، وَمُدْرِكًا لِكُلِّ مُدْرَكٍ وَقَادِرًا عَلَى [مَا] لِأَنْهَاءِهِ لَهُ، فَيَقْدِرُ عَلَى أَنْ يُعَذِّبَ الْمُسْتَحِقَّ كَيْفَ مَا كَانَ، وَإِنْ مَا كَانَ، وَمَتَى مَا كَانَ. وَأَقْصَى مَا يَنْتَهِي إِلَيْهِ الْعَقْلُ فِي الْبَعْدِ وَالتَّعْذِيرِ أَنْ يَكُونَ الْمُسْتَحِقُّ مَعْدُومًا. وَمَتَى كَانَ مَعْدُومًا، فَتَأْتِي الْقَادِرُ أِبْلُغُ فِي الْمَعْدُومِ. لِأَنَّ الْقَادِرَ أَمَّا يَقْدِرُ عَلَى إِجَادِ الْمَعْدُومِ. فَلِذَلِكَ كَانَ اللَّهُ قَادِرًا عَلَى تَعْذِيرِ السَّمْتَحِقِّ، إِذَا كَانَ فَانِيَا مَعْدُومًا، بَانَ يُعِيدُهُ ثُمَّ يُعَذِّبُهُ، كَمَا هُوَ قَادِرٌ عَلَى تَعْذِيرِ الْمَخْلُوقِ. وَقَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: إِنَّ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى، فَقَدْ ذَكَرْتُ مَا قِيلَ فِيهِ، وَأَقُولُ الْآنَ مُسْتَأْنِفًا: يَنْتَهِي الْعَقْلُ لِسَلِيمَةٍ بَوْسَائِطِ النَّظَرِ إِلَى أَنَّ اللَّهَ الْمَعْبُودُ وَالْمَدْلُوكُ. فَانِ مَعْرِفَةَ الدَّلِيلِ يَنْتَهِي إِلَى مَعْرِفَةِ الْمَدْلُولِ.

(٩٧٦) قَوْلُهُ فِي وَصْفِ الْمَلَائِكَةِ: لَوْ عَايَنُوا كُنَّةَ مَا خَفِيَ عَلَيْهِمْ مِنْكَ، قِيلَ: مَعْنَاهُ يَرْجِعُ إِلَى نَعْمِ اللَّهِ الْمَفْصَلَةِ، أَيْ لَوْ أَرَادَ عَلَيْهِمْ بِتَفَاصِيلِ نَعْمِ اللَّهِ، تَعَالَى؛ لَصَغَّرْنَا أَعْمَالَهُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ، فَكَانَ يُوجِبُ زِيَادَةَ الْعِلْمِ زِيَادَةَ الْعَمَلِ. وَقِيلَ: لَوْ عَلِمُوا مِنْ تَفَاصِيلِ الْجِزَاءِ مَا لَا يَعْلَمُونَهُ الْآنَ، لِأَزْدَادُوا جِهَادًا

في العبادة والطاعة. وقيل: معناه كنهه معرفة الله. فعند قوم لا يبلغ مخلوق كنهه معرفة الله سواء كان من الملائكة (١٠١ر) او الإنس او الجن، فإنه لامثال له في الشاهد حتى يستدل بالشاهد على الغائب. وانما يثبت قدمه وذاته المنزهة بوسائط افعاله. والفعل لا يدل على كنهه معرفة الفاعل. هذا عند قوم. وقد فسروا قوم هذا الكلام على قوانين معتقدهم، وهي ان الله، تعالى، مائبة لا يعلمها الا الله. اقول: وكل يعلم على شاكلته، ويثيق على مقدار بضاعته، ويفسر ويأول ما سمع على مقتضى عقيدته.

(٩٧٧) قوله من عشق شيئا، أعشى بصره وأمراض قلبه. هذا مثاله يُرَبِّي على الامثال، لان من عشق شيئا؛ اعتقد فيه الكمال، فان كل كمالٍ معشوق. ومن اعتقد في شيء أنه كمالٍ لا عيب فيه؛ لا ينحس عن عيوبه، ولا يسمع قول من ينهيه على عيوبه؛ فان اعراف عيوبه، لا اعتقد فيه أنه كمالٍ؛ واذا لم يعتقد فيه أنه كمال، ما عشقه.

(٩٧٨) قوله سكرة الموت وحسرة الفوت، سكرة الموت ألم جسداني، حسرة الفوت ألم روحاني، كآلهم والحزن وغيرهما. فترت اي ضعفت. ومن مصر حاتها، اي من وجوهها المعلومة.

(٩٧٩) قوله غلق الرهن بما فيه، مثل للعرب يضرب لمن وقع في امر لا يترجوا منه خلاصاً. وغلق الرهن غلقاً، اي استحقه المرتهن. وذلك اذا لم يُفكك في الوقت المشروط. وفي الحديث لا يغلق الرهن. قال زهير:

وفارقتك برهنٍ لا فكاك له يوم الوداع فأمسى الرهن قد غلقاً
(٩٨٠) قوله التياتاً بالطاء غير المعجمة اي لصوقاً. وفي المثل لا يلتأظ هذا بصفري، اي لا يلصق بقلبي.

لا يسعد باكيا، اي لا يعين.

(٩٨١) قوله: امام السماء وارج الارض، ويزوى: امار السماء، مار الشيء يمور مورا تبرهياً وتحرك وجاء وذهب. وقوله، تعالى: يوم تمور السماء

موراً، قال الضحاك : اى تموج موجاً. وقال ابو عبيدة: تَكْفَأُ، والا خفش مثله.
قال الاعشى :

كان مَشِيَّتْهَا من بيت جارتها موزُ السحابة لاريت ولا عجل
يقال: (١٠١ پ) مار الدم على وجه الارض وماره غيره، وماريمور،
داريدور، وماردار، من قول العرب: لا آذرى اغارام صار، اى اتى غوراً ام دار،
فرجع الى نجد. ماد يميد ميذاً تحرك . ومارَ حَرَكَ الرَّجْجَ تحريك الشيء، يقال
رَجَجْتُ الحائظ وارج اى حرك . اخلق، يكون لازماً ومتعدياً.

(٩٨٢) وقوله: اخرج من فيها، مأخوذ من قول الله، تعالى: اذا زلزلت
الارض زلزالها، الى آخر السورة.

(٩٨٣) قوله فاثابهم بجواره، من رَوَى بضم الجيم، اراد برحمته. ومن
رواه بكسر الجيم، فمعناه من قول الله، تعالى فى مقعد صدقٍ عند مليكٍ مقتدرٍ.
(٩٨٤) قوله: ومقطعات النيران، ذكرت معنى هذا اللفظ فى كتابى
المعنون بالازاهير، واما فى هذا الموضع فاقول: المرادُ بذلك النيرانُ
المقطعاتُ. ويجوزُ المقطعاتُ من قوله، تعالى: قُطِعَتْ لهم ثيابٌ من نار.

(٩٨٥) شرح الخطبة الأخرى: مثراً فى المالِ ومثلاً فى الاجلِ،
الزيادة فى المالِ والاجلِ يجوزان يصير صلاحاً عند صلةٍ او غيرها من الطاعات،
وعلى هذا ورد الخبرُ ونطق به الكتابُ، فقال الله، تعالى: ولو ان اهلَ القرى
آمنوا واتقوا لفتحننا عليهم بركاتٍ من السماءِ والارضِ. وهكذا فى قصة نوح،
عليه السلام: فقلتُ: استغفروا ربكم إنه كان غفاراً، يُرسل السماءَ عليكم مدراراً
الى [آخر الـ] آية.

(٩٨٦) قوله: انقطع القصصُ، بالفتح وُضِعَ موضعُ المصدر، حتى صار
اغلبَ عليه. والقِصصُ بكسر القافِ جمعُ القصةِ التى يُكتب.

(٩٨٧) شرح خطبة اخرى، يقال هَتَنَ الدَّمْعُ قَطْرًا، وكذلك: هَتَنَ

(٩٨٨) قوله: من أقلّ منها استكثّر ممّا يُؤمّنه، ومن استكثّر منها استكثّر ممّا يُؤوبقه، معناه من قَتَعَ من الدنيا باليسير، فقد حَظَى من التقوى بالكثير. ومن سَعَى فى ان يُدْرِكَ من الدنيا مَعْنَاه، وجعل هَمَّتَهُ وِغْرَضَهُ بحل دنياه؛ فقد استكثّر ممّا اهلكه وارداه. لآَنَهُ جعل نَفْسَهُ مقصورة (١٠٢ ر) على طلب الدنيا. ومن قَصَرَ نَفْسَهُ على ذلك؛ فقد هلك، وان لم يَتَلَّ من الدنيا الا قُوْتًا.

(٩٨٩) قوله: جاره محروب، يُقالُ حَرَبَ ماله، اى سلبه فهو محروب و حريب، والاصل حَرَبَهُ يَحْرِبُهُ، اذا اخذ ما له وتركه بلاشئ.

(٩٩٠) قوله: واتعظوا بالذنين قالوا: من اشدّ مناقرة، يعنى قوم عاد بن اريم بن سام بن نوح. وروى ان وَلَدَ نوح، عليه السلام، كَثُرُوا. وكان كلام جميع الامم السر [يا] نية، وهى لغته نوح، عليه السلام، فاصبح ذرية نوح ذات يوم فى زمن جمشيد الملك، وقد تبلبلت سنتهم، وتغيرت الفاظهم، وهاج بعضهم فى بعض، ولم يفهم فرقة كلام الأخرى، فخرجوا من ارض بابل [و] ازمعوا على مفارقة قومهم. وأوّل من ظنّ من لدارم عاديمنة، فأخذ نحو اليمن، فسُميت اليمن بذلك، فنزل ارض اليمن، وفرّق فيها أولاده، وهو يقول:

يا عادُ عَمِرَ يَمَنَةَ الْبِلادِ

بالمال و السّوام و الاولاد نحو سهيل المستنير الباد

(٩٩١) قوله الصّفحُ الحجرُ، والجَنَنُ القَبْرُ، والجمعُ الاجنَانُ.

قوله: فجاؤها كما فارقوها:

(٩٩٢) قال الامامُ الوبرى: فراقهم من الدنيا أن خُلِقُوا منها، ومجيئهم اليها ان دُفِنُوا فيها. وقد نطق القرآن بذلك، فقال الله، تعالى: هو الذى خلقكم من تراب، اى خَلَقَ اياكم، فكائنكم قد خُلِقْتُمْ من تراب.

(٩٩٣) شرح خطبة فيها ذكر ملك الموت: ام الروح اجابته باذن ربها، كلام نَقَبَلُهُ، بل يَتَمَسَّكُ به المتكلّم على قانونه والطبيب على اصوله

والحكيم على قواعده. كيف يَصِفُ الهه من يَعْجُزُ عن صفة مخلوقٍ مثله. قيل: معناه كيف يَعْلَمُ افعال الله على كَيْفِيَّةِ اِحْدَاثِهَا مَنْ لَا يَعْلَمُ كَيْفِيَّةَ اِحْدَاثِ الْمَلَكِ افعالَه، وَالْمَلَكُ مخلوقٌ مثله، اى مثلُ الْبَشَرِ. وقيل المرادُ بذلك ما قال بعضُ الناس: انت عاجز من معرفة حقيقة نفسك وعن حقيقة الْمَلَكِ المخلوق ومعرفة افعالِه، فكيف (١٠٢ پ) لَا تَعْجُزُ عن كمالِ معرفة الله، تعالى.

(٩٩٤) شرحُ خُطْبَةٍ أُخْرَى: منزلٌ قُلْعَةٍ وليست بدار نُجْعَةٍ، يقال هذا منزل قُلْعَةٍ، بضم القاف، اى ليس بمستوطن، ومجلس قُلْعَةٍ، اذا كان صاحبها يحتاج ان يقوم مرّةً بعد مرّة. ويقال: ايضا هم على قُلْعَةٍ، اى على رحلَةٍ. والنُّجْعَةُ، بضم النون طلب الكلاء فى موضِعِه، نقول: منه انتجعتُ.

(٩٩٥) قوله: دارٌ هانت على ربِّها، فخلط حلالها بحرامها، اراد بذلك أَنَّ الله، تعالى، جعلها دارَ تكليف، فخلّى بين العباد وبين افعالهم، ولم يمنعهم قهراً عن القبيح، ولم يُلْجِئْهم الى الحُسنِ، فَاسْتَوَتْ القبايحُ والمحسناتُ فى الوجود، بل الغلبةُ للقبائح. فَهَوَانُ الدُّنْيَا على الله، أَنَّ الله، تعالى، جعلها دارَ فَنَاءٍ. وقيل: هو عبارةٌ عن هوانِ الْمُسِيءِ لاسائته. وقال قومٌ: الامورُ الممكنةُ فى الوجود منها امورٌ يجوزُ أَنْ يَخْلُوَ عن الشرِّ، وامورٌ لا يمكنُ ان يكونَ فاضلةً فضلها، الا ويكونُ بحيثُ يُعْرَضُ منها شرٌّ ما. وفى القسمةِ العقليةِ امورٌ شرّيةٌ اِما على الاطلاق، واما بحسبِ الغلبةِ. ولا ينافى الحكمةُ الالهيةُ وجودَ القسمِ الثانى، فإِنَّ الخَيْرَ الكثيرَ الَّذى يشوبُه اذنى شرٍّ غيرُ مدفوعٍ عقلاً، مثلُ النَّارِ. فَإِنَّ النَّارَ لَا يُفِيدُ فوائدها، الا وهى بحيثُ يُؤَدَّى ويُولَمُ ما يتفق لها مصادمته من اجسامِ حيوانيةِ.

(٩٩٦) قوله: وَاسْأَلُوهُ مِنْ اِدَاءِ حَقِّهِ مَا سَأَلَكُمْ، اى اسْتَعِيثُوهُ على اداءِ حَقِّهِ، وَلَنْ تُطِيقُوا اِدَاءَهُ الا بتوقيفه ومعونته. وهذا كما رُوِيَ فى الاثر: اللَّهُمَّ إِنَّكَ سَأَلْتَنِي مِنْ نَفْسِي مَا لَا أَمْلِكُ الا بكَ، فَأَعْطِنِي مِنْهَا مَا يُرْضِيكَ عَنِّي.

(٩٩٧) اللُّعْقَةُ بِضِمِّ اللَّامِ مَا تَأْخُذُهُ بِالْمِلْعَقَةِ، وَاللُّعْقَةُ بِالْفَتْحِ الْمَرَّةُ

الوَاحِدَةُ.

(٩٩٨) شَرُحُ خُطْبَةٍ أُخْرَى: الْحَمْدُ لِلَّهِ الْوَاصِلِ الْحَمْدَ بِالتَّعَمِّمِ وَالتَّعَمُّمِ

بِالشُّكْرِ، وَضَلُّ الْحَمْدِ بِالتَّعَمِّمِ اِجَابُهُ عَلَى التَّعَمِّمِ، وَوَضَلُّهُ التَّعَمُّمِ بِالْحَمْدِ اِجَابُهُ الثَّوَابَ عَلَى الْحَمْدِ. (١٠٣ر).

(٩٩٩) قَوْلُهُ: كِتَابٌ غَيْرُ مُغَادِرٍ، مَأْخُودٌ مِنْ قَوْلِ اللَّهِ، تَعَالَى: مَا لِهَذَا

الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا.

قَوْلُهُ: اِيْمَانٌ مِنْ عَيْنِ الْغِيُوبِ، اِيْ عِلْمٌ وَتَصَوُّرٌ وَعَرَفٌ الْمَعْقُولَاتِ بِطَرِيفِهَا

وَشَوَاهِدِهَا.

(١٠٠٠) قَوْلُهُ: تُضْعِدَانِ الْقَوْلَ وَتَرْفَعَانِ الْعَمَلَ، مَأْخُودٌ مِنْ قَوْلِ اللَّهِ،

تَعَالَى: اِيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ.

(١٠٠١) قَوْلُهُ: اَسْمَعُ دَاعٍ، مِنْ الْاِسْمَاعِ.

قَوْلُهُ: وَغَيْرِهَا، اِيْ مِنْ غَيْرِ الدُّنْيَا، اِنَّكَ تَرَى مِنْ هُوَ مَرْحُومٌ الْيَوْمَ مَغْبُوطٌ

غَدًا، وَمَنْ هُوَ مَغْبُوطٌ غَدًا مَرْحُومٌ بَعْدَ غَدٍ. لَيْسَ ذَلِكَ الْاَمْنُ نَعِيمٌ عَنْهُ زَالٌ، فَصَارَ مَرْحُومًا، اَوْ مِنْ بُؤْسِ نَزْلِ، فَصَادَ الْمَغْبُوطُ مَرْحُومًا.

(١٠٠٢) قَوْلُهُ لَيْسَ شَيْءٌ بَشَرِيٌّ مِنَ الشَّرِّ الْاَعْقَابُهُ، وَلَيْسَ شَيْءٌ بَخِيرٌ

مِنْ الْخَيْرِ الْاِثْوَابُهُ، الْمَرَادُ بِذَلِكَ اَنَّهُ لَا ضَرَرَ اَعْظَمُ مِنَ الْعِقَابِ، وَلَا نَفْعَ اَجْزَلُ مِنَ الثَّوَابِ.

(١٠٠٣) قَوْلُهُ: اِنَّ الَّذِي اَمَرْتُمْ بِهِ اَوْسَعَ مِنَ الَّذِي نَهَيْتُمْ عَنْهُ، مَعْنَاهُ مَا

مِنْ مَحْظُورٍ مُشْتَبِهٍ اِلَّا وَفِي الْحَلَالِ مَا يَنْبُؤُ عَنْهُ فِي الشَّهْوَةِ، وَفِي الْحَلَالِ

مَا لَا يَنْبُؤُ عَنْهُ الْمَحْظُورُ، وَكَذَلِكَ الْمَأْمُورُ بِهِ وَالْمَنْهُيُّ عَنْهُ، لِاَنَّ كُلَّ قَبِيحٍ دَعَا

اِيْهِ الدَّاعِي، وَفِي الْحَلَالِ مَا يَنْبُؤُ عَنْهُ. وَلِذَلِكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ

وَسَلَّمَ: اِنَّ اللَّهَ، تَعَالَى، لَمْ يَجْعَلْ شِفَاءَ كُمْ فِيمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ، اِيْ لَمْ يَقْضِرْ

الشِّفَاءَ عَلَى الْحَرَامِ. فَمَا مِنْ حَرَامٍ يَصْلُحُ لِلتَّدَاوِي بِه لَعَلَّهٗ مَا، اِلَّا وَفِي الْحَلَالِ مَا

يقع الشفاءُ به لذلك العلة. وقد ذكرت في كتاب عرائسِ النفائسِ: أنَّ الخمر حرامٌ، ينبوُّ عنها في التداوي من الاودية المفردة والمركبة ما لا يحصى.

(١٠٠٤) قوله: دَخَلَ اليَقِينُ اى اصابه الدَّخَلُ. والدَّخَلُ العيبُ الباطنُ. وفي الامثال: ترى الفتيانَ كالتَّخْلِ وما يُذْرِكُ ما الدَّخَلُ، يقال: هذا الامر فيه دَخَلٌ ودَخَلٌ بالسكونِ والفتح. قال الله، تعالى: ولا تتخذوا آيما نكم دَخَلًا يَبْتَكُم. (١٠٣ پ) اى مكرًا وخديعةً.

(١٠٠٥) قوله: مافات من الرزقِ في اليومِ، رُجِيَ عَدَا زيادته؛ ومافات امس من العمرِ، لم يُرَجَّ اليومَ رَجَعْتَهُ. الكلام ينشِفُ، معناه صميمُ الفؤادِ قبل نشفِ الهواءِ ماءَ المدادِ.

(١٠٠٦) شرحُ خطبةٍ اخرى في الاستسقاءِ: انصاحت جبالنا. انصاح الثوبُ، اى اُنشَقَّ، وانصاح القمرُ، اى استنار.

اعتكر الظلامُ، اختلط، كانما كرَّ بعضُه على بعضٍ. ويُقالُ: ناقةٌ جد بارٌّ وجديرٌ، ونوقٌ حدابيرٌ، والجِدبارُ من التوقِ الضامرِ التي قد يبسَ لحمُها من الهزالِ وبَدَّتْ حراقُفُها.

سُقياً منك غيرَ منونٍ، على وزنِ الدنيا، اى يطلبُ سُقياً منك، يقال: سقاه الله واسقاه، والاسمُ السُّقيا بالضم.

يَسْتَعْنِي بها ضواجينا، ويُرَوَى: يستعينُ، اى يَبْلُغُ عيونُ الماءِ ظواهرنا. يقال حَفَرْتُ حَتَّى عِنْتُ اى بلغت العيونَ والماءَ، يقال: عانَ يَعِينُ ويستعينُ، من ذلك هاهنا.

مُخْضِلَةٌ، اى التى يأتى بالخضيلِ وهو التَّدِيثُ.

(١٠٠٧) قوله: غيرِ خُلْبٍ برُقُها، البرقُ الخُلْبُ الذى لاغيثَ معها. والخُلْبُ ايضا السحابُ الذى لا مَطَرَ فيها. وفي الامثالِ اِنما هو كبرقِ [خُلْبِ]، يقال: بَرَقَ خُلْبٌ وبرقُ خُلْبٍ بالاضافة. والخُلْبُ فُعْلٌ من الخِلابَةِ، وهو الخِداع. والفعل منها خَلَبَ يَخْلُبُ. وزعم قومٌ: أنَّ اصلَ

قولهم: خَلَبْتُ، اى اصَبْتُ خَلْبَهُ بَفَرَحٍ او خديعةٍ او خُزْنٍ. وَالخَلْبُ حجاب القلبِ عندهم. والبرقُ الخُلْبُ كانه يَخْلُبُ الشاتمين اذا اقلهم المطرُ ولم يَأْتِيهم. ويجوزان تقول: بَرَقُ الخُلْبِ، فُتضيف البرقَ الى الخُلْبِ. وهو عند الكوفيين من باب اضافة الموصوف الى الصفة، كقولهم مسجدُ الجامعِ ودارُ الآخرةِ وغيرها. والبصريون لا يُجيزون اضافة الموصوف الى الصفةِ وياقولون هذا الباب على ما يصحُّ حملُه عليه. مسجدُ الجامعِ تقديرُه مسجدُ اليومِ الجامعِ، ودارُ الآخرةِ تقديرُه دارُ الساعةِ (١٠٤ ر) الآخرة، وتقديرُ [برقُ] الخُلْبِ برقُ السحابِ الخُلْبِ. وذكرتُ تمامَ الكلامِ فى هذا الباب فى كتابى المعونِ بمجامع الامثال. يَخْفِزُ اى يَغْلِقُ وَيُحْرِضُ.

(١٠٠٨) الجَهَامُ السحابُ الَّذى اراق ماءَها. والسماءُ هاهنا المطرُ. والعربُ يُسمي الشىءَ باسمِ غيره اذا كان مجاورا له، او كان منه بسبب كمال، يُقالُ [لُ]: عفيفُ الازارِ، اى عفيفُ الفرجِ. قال الله، تعالى: اِنى ارانى اَعْصِرُ خمرا اى عَتَبًا. وقال الله، تعالى: يرسلُ السماءُ عليكمِ مِدرارا، اى المطر.

الْفَرْعُ قِطْعٌ من السحابِ رقيقه، الواحدةُ قَرَعَةٌ. قال الشاعر: كانَ رِعاله قَرْعُ الجَهَامِ. وفى الحديثِ كانَهم قَرْعُ الخريفِ. الذَّهَبُ مَطَرٌ جَوْدٌ، والجمعُ ذهابٌ. الشَّفَانُ رِيحٌ فى نُدوةٍ وندوةٍ مع ريج. قال الشاعر:

الهاه شَفَانٌ لها شفيفٌ هذه غداة، ذات شَفَانِ

قال الشاعر:

فى كِناسٍ ظاهرٍ يَسْتُرُهُ من عُلِّ الشَّفَانِ هُدَابُ النِّتَنِ

اى من الشَّفَانِ وتقد [يرُ] الكلام: ولاذاتُ شَفَانِ ذهابُها، فحذِفَ ذاتُ لعلمِ السامعِ به.

(١٠٠٩) شرحُ خطبةٍ أُخرى، لَحَرَجْتُم الى الصُّعداتِ، الصعيْدُ الترابُ. وقال ثعلبٌ هو وجهُ الارضِ، لقوله، تعالى: فاصبح صعيداً زلقا.

والجمعُ صُعْدٌ وُصُعْدَاتٌ. مثل طريقٍ وطرُقٍ وطرقاتٍ.

(١٠١٠) قوله: تَلْتَدِمُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ: التدامُ النساءِ ضَرْبُهُنَّ أَنْفُسَهُنَّ

وَصُدُورِهِنَّ فِي التَّيَاحَةِ.

(١٠١١) قوله مضوا قدما على الطريقة، قُدَمَا بضمِّ القافِ والدالِ، اى

تَقَدَّمَ وَلَمْ يَتَّخِذَنَّ. قال الشاعر: يصف امرأةً فاجرةً:

تَمَضَىٰ إِذَا زَجَرَتْ عَنْ سِوَاةٍ قُدَمَا كأنها هَدَمَتْ فِي الجفْرِ مِنقَاضُ

(١٠١٢) قوله، عليه السلام، أَوْجَفُوا عَلَى المَحَبَّةِ، الوجيفُ ضَرْبٌ مِنْ

سَبْرِ الأَبْلِ والخَيْلِ. يقال: أَوْجَفَ فَأَوْجَعَتْ. قال اللهُ، تعالى: فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ

مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ. قال العجَّاجُ: نَاجَ ظِوَاهُ الأَيْنِ مِمَّا وَجَفَا. قوله:

عليه السلام، (١٠٤ پ) اشارة الى استيلاء الحجاج على الكوفة. والحجاج كان

مِنْ بَنِي ثَقِيفٍ.

(١٠١٣) اِيهَ أَبَا وَذَحِيَّةَ، اِيهَ اسْمٌ سُمِّيَ بِهِ الفَعْلُ، ومعناه الامرُ، يقولُ

لِلرَّجُلِ إِذَا اسْتَزَدْتَهُ مِنْ حَدِيثٍ أَوْ عَمَلٍ: اِيهَ، بِكسْرِ الهاءِ. قال ابن السكيت: فَإِنْ

وَصَلَتْ نَوْنٌ وَقَلْتَ: اِيهَ حَدِيثًا. اما قولُ ذِي الرُّمَّةِ:

وَقَعْنَا فقلْنَا اِيهَ عَنْ اِمِّ سَالِمٍ وما بِالِ تَكْلِيمِ الدِيَارِ البِلاَعِ

فلم يُتَوَّنِ وَقَدْ وَصَلَ، لِأَنَّهُ نَوَى الوَقْفَ. قال ابن السرى: إِذَا قُلْتَ اِيهَ يَا

رَجُلًا، فَإِنَّمَا تَأْمُرُهُ بِأَنْ يَزِيدَكَ مِنَ الحَدِيثِ المَعهُودِ بَيْنَكُمَا، كَأَنَّكَ قُلْتَ: هَاتِ

الحَدِيثَ. وَإِنْ قُلْتَ: اِيهَ، بِالتَّنوينِ كَأَنَّكَ قُلْتَ: هَاتِ حَدِيثًا، لِأَنَّ التَّنوينَ

تَنْكِيرٌ، وَذَوِ الرُّمَّةِ ارَادَ التَّنوينَ، فَتَرَكَهُ لِلضَّرورةِ. فَإِذَا اسكَنْتَهُ وَكفَفْتَهُ، قُلْتَ: اِيهَ

عَنَّا وَإِذَا ارَدْتَ البَعِيدَ، قُلْتَ: اِيهَ بِفَتْحِ الهَمْزَةِ، بِمعْنَى هِيهَاتَ. أَبُو وَذَحِيَّةَ،

قِيلَ لِلحَجَّاجِ: أَبُو وَذَحِيَّةَ، اِي السَّفَاكُ الَّذِي يَقَطُّعُ الأودَاجَ. وَقِيلَ هِيَ كُنْيَةُ

الحُخْفَسَاءِ. وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى: وَذَحِيَّةُ، الوَذَحُ مَا يَتَعَلَّقُ فِي إِذْنَابِ الشَّاةِ وَارْفَاعِهَا

مِنْ اِبْعَارِهَا وَابْوَالِهَا، فَيَجُفُّ عَلَيْهِ، الواحِدَةُ وَذَحِيَّةُ.

(١٠١٤) وَمِنْ كَلَامِ آخِرِ لَهُ: إِذَا فارقْتَهُ، اسْتَحَارَ مَدَارِهَا، المَسْتَحِيرُ

سحابٍ ثقيلٍ متردِّدٌ ليست لها ريحٌ يسوقُها. واستحار مدارُها، يعنى عَمِلَ، ولم يكن له مدبِّرٌ. واستحار امتلاءً. والاولُ اليقُّ.

(١٠١٥) قوله لولا رجائى الشهادةُ عند لِقائى العَدُوِّ، ولو قد حَمَّ لى لِقاؤه، انما كان يرجو الشهادةَ باخبارِ الرسولِ، عليه السلامُ، اياه بذلك. وقد اخْبَرَ بِخِلافِتهِ ايضاً. وانما جازله الاعراضُ عن القومِ اذا لم يكن اماماً لهم، يعنى: اِنى لولم اَكُنْ اماماً، لا غَرَضْتُ عنكم، والا فلا يجوزُ للامامِ ان يَخْلَعَ عن الامامةِ والخلافةِ. وميلُهُ، عليه السلامُ، الى الشهادةِ تجريدُ نفسه عن علايقِ الدُّنيا والتفاتِهِ الى رضوانِ اللهِ والذَّارِ الآخرةِ، فَاخْبَرَانى لأَقْدِمُكُمْ ولا أُقِيمُ بينكم طلباً لرياسةِ اربابِ الدُّنيا، وانما أُقِيمُ بينكم رجاءً للشهادةِ وطلباً لمرضى اللهِ. (١٠٥ ر) وهذا مقامٌ لا يَعْرِفُهُ الا الاولياءُ الراسخونَ فى العلمِ.

(١٠١٦) [قوله]: اللسانُ الصالحُ، الذكْرُ الجميلُ الَّذى يَبْقَى فى الناسِ، كما قال اللهُ، تعالى، واجعل لى لسانَ صدقٍ فى الآخِرِينَ. ومن سنَّ سنَّةً حسنةً يَبْقَى ذِكْرُها، فله اجرُها واجرُ مَنْ عَمِلَ بها الى يومِ القيامةِ. ومن وَرَثَ ما لا فلا يَتَّبِعُهُ بسببِهِ ثناءٌ ولا جزاءٌ. وانظر ايها العاقلُ، هل بَقِيَ فى الاخبارِ والاسمارِ والقِصَصِ اخبارُ المَتموِّلينَ، وهل يُحسُّ منهم من احِدٍ او سَمِعَ لهم ذِكراً. وانما بَقِيَ ذِكْرُ الاولياءِ والعلماءِ والصلحاءِ والزَّهادِ والحكماءِ والاسخياءِ ومن استحقَّ ثناءً فائحاً واجرا حسنا عند اللهِ.

(١٠١٧) قوله: هذا جزاءٌ من تركِ العُقْدَةِ، العُقْدَةُ بالضمِّ موضعُ العَقْدِ، وهو ما عُقِدَ عليه، يقال جبرت يده على عُقْدَةِ ابي على عَثِمٍ. يعنى من ترك موضعَ العَقْدِ الذى يجب ان يُعَقَّدَ، [عقد] على عثمِ.
الروايةُ الصحيحةُ ان اسْتَمْتَمْتُمْ هَدِيَّتْكُمْ.

(١٠١٨) قوله، ناقشِ الشوكَةَ بالشوكَةِ وهو يعلمُ انَّ ضَلَعَهَا معها، هذا مثلٌ، والعربُ يقولون لا تَنْقَشِ الشوكَةَ بالشوكَةِ. فان ضَلَعَهَا معها، يُضْرَبُ للرجلِ يخاصمِ آخرَ، فيقول اجعل بينى وبينك فلانا، لرجلٍ يَهْوَى هواه.

(١٠١٩) قوله: وَلَهُ اللَّقَاحُ إِلَى أَوْلَادِهَا، التَّوْلِيَةُ أَنْ يُفَرَّقَ بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَوَلَدِهَا. وَفِي الْحَدِيثِ: لَا تُؤَلِّمُ الْوَالِدَةَ بَوْلَدِهَا، أَيْ لَا تَجْعَلْ وَالِهَةً، وَذَلِكَ فِي الْبِيَاءِ، وَيُرْوَى عَلَى وِلْدَانِهَا.

(١٠٢٠) قوله مَرَهَتِ الْعَيُونُ مِنَ الْبُكَاءِ، يُقَالُ: مَرَهَتِ الْعَيْنُ إِذَا فَسَدَتْ لِتَرْكِ الْكُحْلِ، وَهِيَ عَيْنُ مَرْهَاءٍ وَامْرَأَةٌ مَرْهَاءٌ وَالرَّجُلُ أَمْرَةٌ.

(١٠٢١) قوله: بَعْضُ هَلْكَ وَبَعْضُ نَجَا، الْمَرَادُ بِذَلِكَ أَنَّ هِمَّتَهُمْ مَقْصُورَةٌ عَلَى الْجِهَادِ، لَا تَعْتَدُ بِمَا سِوَى ذَلِكَ عِنْدَهُمْ، فَلَا يُؤْتَرُ فِي قُلُوبِهِمْ حَيَوَةٌ فَيَفْرُحُوا، وَلَا مَوْتُ بَعْضِهِمْ فَيَحْزَنُوا بِهِ، وَقَدْ مَضَى أَوْلَاكُ، قَوًّا حَسْرَتًا عَلَيْهِمْ، فَلِذَلِكَ قَالَ: أَوْلَاكُ إِخْوَانِي الذَّاهِبُونَ.

قوله نشدناه شهادةً، أَيْ ذَكَرْنَاهُ. وَنَشَدْتُ فَلَانًا أَنْشُدَهُ نَشْدًا، إِذَا قَلْتَهُ (١٠٥ پ) نَشَدْتُكَ اللَّهَ، أَيْ سَأَلْتُكَ بِاللَّهِ، كَأَنَّكَ ذَكَرْتَهُ آيَاهُ؛ فَنَشَدُ، أَيْ تَذَكَّرُهُ.

(١٠٢٢) قوله: فَإِذَا طِمَعْنَا فِي خِصْلَةٍ، أَيْ إِذَا رَجَوْنَا طَاعَةَ الْإِنْسَانِ لَنَا فِي خِصْلَةٍ، رَجَوْنَا أَيْضًا طَاعَتَهُ فِي سَائِرِ الْخِصَالِ.

(١٠٢٣) قوله: لَأَلْفُ ضَرْبَةٍ بِالسَّيْفِ أَهْوَى مِنْ مَيْتَةٍ عَلَى الْفِرَاشِ. مَنْ قُتِلَ بِالسَّيْفِ، سَلِمَ مَنْ مَرَضِ الْمَوْتِ وَسُكْرَاتِهِ وَالنَّزْعِ وَالْخَوْفِ. وَمَنْ مَاتَ عَلَى الْفِرَاشِ، فَجَمِيعُ ذَلِكَ لَهُ بِمَرْصِدٍ. وَمَنْ قُتِلَ بِالسَّيْفِ، كَانَ مَجْرَدًا قَلِيلَ الْإِلْتِفَاتِ إِلَى الدُّنْيَا وَعِلَاقِيهَا، فَتَلَقَّاهُ أَجَلُهُ عِنْدَ انْقِطَاعِ عِلَاقِيهِ مِنَ الدُّنْيَا الدُّنْيَةِ.

(١٠٢٤) قوله كَأَنِّي أَنْظَرُ إِلَيْكُمْ تَكِيُّونَ كَشِيْشَ الصَّبَابِ، يُشِيرُ إِلَى اسْتِقْبَالِ فَتْنَةٍ يَضْطَرِبُ بِهَا النَّاسُ وَيَفْتَرُونَ عَنِ الْجِهَادِ فَذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ عَقْلِ عَنِ الْجِهَادِ، وَعَزَّ مِنْ قَامَ بِهِ.

(١٠٢٥) قوله: النِّجَاةُ لِلْمَقْتَحِمِ، يُقَالُ اقْتَحَمَ النَّهْرَ، أَيْ دَخَلَهُ. وَفِي الْحَدِيثِ أَقْحِمَ يَابْنَ سَيْفِ اللَّهِ، قَالَهُ عَمْرَوَابِنُ الْعَبَّاسِ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ يَوْمَ صِفِّينَ. وَيَقْتَحِمُ النَّفْسُ فِي الشَّيْءِ إِدْخَالَهَا فِيهِ مِنْ غَيْرِ رُويَةٍ.

(١٠٢٦) والتلؤم الانتظارُ والتمكُّثُ، وقيل فى معنى قول الشاعر:

لأَقْضَى حَاجَةً الْمُتَلَوِّمِ، اى المنتظر.

(١٠٢٧) قوله عَضُّوا عَلَى الْإِضْرَاسِ، فَإِنَّهُ أَنْبَى لِلسَّيْفِ عَنِ الْهَامِ،

شرحُ هذا الكلامِ يَتَعَلَّقُ بِفَصْلِ طَوِيلٍ مِنَ التَّشْرِيحِ الطَّبِئِيِّ نَذَكَرَهُ فِى مَوْضِعِهِ. وَالسَّكُوتُ أَقْوَى لِلْقَلْبِ. وَمِنْ لَوَازِمِ ضَعْفِ الْقَلْبِ وَالخَوْفِ الصَّيَاحُ وَالجَلْبَةُ. وَلَمْ يَذَكَرْ أَحَدٌ فِى آدَابِ الْحَرْبِ مَا ذَكَرَ امِيرُ الْمُؤْمِنِينَ، عَلَيْهِ السَّلَامُ.

(١٠٢٨) قوله: أَنْتُمْ لِهَامِيمِ الْعَرَبِ، اللَّهُمُّ الْجَوَادُ مِنَ النَّاسِ

وَالخَيْلِ. قَالَ الشَّاعِرُ:

لَا تَحْسِبَنَّ بِيَاضاً فِئاً مَنَقَصَةً اِنَّ اللّٰهَامِيْمَ فِى اَقْرَابِهَا بَلَقَ

الْفَضُّ الْكَسْرُ بِالتَّفْرِيقَةِ. أُبْسِلُهُمْ، يُقَالُ: أَبْسَلْتُ فَلَانًا لِلهَلَكَةِ، إِذَا أَسْلَمْتُهُ لِلهَلَكَةِ.

وقوله، تعالى: أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ، أَنْ تُسَلَّمَ. قَالَ النَابِغَةُ الْجَعْدِيُّ:

وَنَحْنُ رَهْنًا بِالْإِفَاقَةِ عَامراً (١٠٦ ر) بِمَا كَانَ فِى الدَّرْدَاءِ رَهْنًا فَأَبْسِلَا

الْإِفَاقَةَ مَوْضِعٌ، وَالدَّرْدَاءُ كُنْيَتُهُ.

(١٠٢٩) قوله: دُونَ طَعْنِ دِرَاكِ يَخْرُجُ مِنْهُ النِّسِيمُ، روى يَخْرُجُ مِنْهُ

الْقَشْمُ، اى الشَّحْمُ وَاللَّحْمُ، مِنْ قَوْلِ الْعَرَبِ اِرَى صَيْتِكُمْ مَخْلًا قَدْ ذَهَبَ قَشْمُهُ، اى لَحْمُهُ وَشَحْمُهُ. وَيُرْوَى يَخْرُجُ مِنْهُ التُّسَمُ، التُّسَمُ جَمْعُ نَسَمَةٍ وَهِيَ النَفْسُ وَالرَّبْوُ وَفِى الْحَدِيثِ: تَنَكَّبُوا الْعُبَارَ فَإِنَّ مِنْهُ التَّسَمَةَ.

الْحَلْبَةُ بِالتَّسْكِينِ خَيْلٌ يُجْمَعُ لِلسَّبَاقِ مِنْ كُلِّ أَوْبٍ لَا يَخْرُجُ مِنْ اصْطِبَلِ

وَاحِدٍ، كَمَا يُقَالُ لِلْقَوْمِ إِذَا جَاؤَا مِنْ كُلِّ أَوْبٍ لِلنُّصْرَةِ قَدْ أُحْلِبُوا. يُقَالُ: دَعَقَتِ الْخَيْلُ وَالْأَبْلُ الْحَوْضَ دَعَقًا، إِذَا حَبِطَتْ حَتَّى تَلْمَتْهُ مِنْ جَوَانِبِهِ. وَخَيْلٌ مَدَاعِيقُ يَدُوسُ الْقَوْمَ فِى الْغَارَاتِ.

(١٠٣٠) قوله فى نَوَاحِرِ أَرْضِهِمْ، النَحِيرَةُ آخِرُ يَوْمٍ مِنَ الشَّهْرِ. قَالَ

الْكَمِيْتُ يَصِفُ فِعْلَ الْإِمطَارِ بِالدِّيَارِ: هُوَ الْغَيْثُ بِالْمَتَأَلِّقَاتِ مِنَ الْإِهْلَةِ فِى النَوَاحِرِ. وَقِيلَ النَحِيرَةُ آخِرُ لَيْلَةٍ مِنَ الشَّهْرِ مَعَ يَوْمِهَا، فَهِيَ نَاحِرَةٌ، وَالْجَمْعُ

النواجر.

أَعْنَانُ السَّمَاءِ صَفَائِحُهَا وَمَا أَغْتَرَضَ مِنْ اقْطَارِهَا، كَأَنَّهَا جَمْعُ عَنَيْنٍ.
 (١٠٣١) قوله: أَنَا لَمْ نُحَكِّمِ الرِّجَالَ، وَأَمَّا حَكَمْنَا الْقُرْآنَ، أَرَادَ
 بِذَلِكَ أَنَا أَخَذْنَا عَلَى الْحَكَمِينَ أَنْ يَحْكُمَا بِحَكْمِ الْقُرْآنِ، فَمَنْ يَشْهَدُ لَهُ الْقُرْآنُ
 أَنَّهُ يَسْتَحِقُّ الْإِمَامَةَ شَهَادَةً مَجْمَلَةً غَيْرَ مَفْصَلَةٍ، فَعَلَيْهِمَا أَنْ يَنْصِبَاهُ أَمَامًا. فَلَمَّا لَمْ
 يَفْعَلَا ذَلِكَ، لَمْ يَكُنْ حَكْمُهُمَا نَافِذًا جَائِزًا.

(١٠٣٢) قوله: وَلَا يُؤْخَذُ بِأَكْظَامِهَا، يُقَالُ أَخَذْتُ بِكَظْمِهِ أَيْ بِمَخْرَجِ
 نَفْسِهِ، الْجَمْعُ أَكْظَامٌ. وَكَرَّثَهُ [الْغَمُّ] مِثْلُهُ، قَالَ الْأَصْمَعِيُّ: لَا يُقَالُ: كَرَّثَهُ،
 وَأَمَّا يُقَالُ: أَكْرَّثَهُ. وَقَوْلُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْأَفْصَحَ كَرَّثَهُ.
 (١٠٣٣) قوله: مُوزَعِينَ بِالْجَوْرِ، يُقَالُ أَوْزَعْتُهُ بِالشَّيْءِ إِعْزَيْتُهُ بِهِ وَأَوْزَعْتُ
 بِهِ، فَهُوَ مُوزَعٌ بِهِ، أَيْ مُغْرَبٌ بِهِ، وَمِنْهُ قَوْلُ النَّابِغَةِ:
 فَهَابِ ضُمْرَانُ مِنْهُ حَيْثُ يُوزَعُهُ.

أَيْ يُغْرِبُهُ. وَالاسْمُ وَالْمَصْدَرُ جَمِيعًا الْوَزُوعُ بِالْفَتْحِ.
 (١٠٣٤) قوله: وَلَا زَوَافِرَ عِزِّي يُعْتَصَمُ إِلَيْهَا، زَافِرَةُ الرَّجُلِ انْصَارُهُ
 وَعَشِيرَتُهُ، وَيُقَالُ هُمْ زَافِرَتُهُمْ عِنْدَ السُّلْطَانِ، أَيْ الَّذِينَ يَقُومُونَ بِأَمْرِهِمْ.
 (١٠٣٥) قوله: (١٠٦) حُشَّاشُ نَارِ الْحَرْبِ، الْحُشَّاشُ الَّذِينَ
 يَحْتَشُونَ.

(١٠٣٦) قوله: أَيْ لَكُمْ، يُقَالُ لِكُلِّ مَا يُضَجَّرُ مِنْهُ وَيُسْتَشَعَرُ: أَيْ لَهُ،
 وَقَرَأَ بَعْضُ الْقُرَّاءِ فِي كَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى: «أَفَ» بِنُونٍ مَخْفُوضٍ، كَمَا يُخَفِّضُ
 الْأَصْوَاتُ، وَبِنُونٍ [مَنْقُولٍ مِثْلُ] صِهْ وَمِهْ. وَفِيهِ عَشْرُ لَغَاتٍ أَيْ وَافٍ وَأُفٌّ وَأُفًّا
 وَافٍ وَأُفٌّ وَأُفَّهُ، وَافٍ لَكَ بِكَسْرِ الْهَمْزَةِ وَأُفٌّ بِضَمِّ الْهَمْزَةِ وَتَسْكِينِ الْفَاءِ
 وَأُفِّي. وَفِي الْحَدِيثِ: فَالْقَى طَرْفَ ثَوْبِهِ عَلَى أَنْفِهِ، ثُمَّ قَالَ: أَيْ أَفٌّ. قَالَ
 أَبُو بَكْرٍ: مَعْنَاهُ الْاسْتِغْذَارُ لِمَا شَمَّ. وَقَالَ: بَعْضُهُمْ مَعْنَى «أَفَ» الْاسْتِقْلَالُ
 وَالْإِحْتِقَارُ، أُخِذَ مِنَ الْإِفْفِ وَهُوَ الْقَلِيلُ. وَفِي حَدِيثِ أَبِي الدَّرْدَاءِ: نَعَمْ الْفَارِسُ

عَوْنِيْمُرٌ غَيْرُ اِقِهْ، وفي الحديثِ غيرُ الْجَبَانِ.

(١٠٣٧) قوله: لقد لَقِيْتُ منكم برحاً، يقال لَقِيْتُ منه بَرْحاً بارحاً،

اي شدةً واذىً، قال الشاعرُ:

أَجْدَكَ هَذَا عَمَرَكَ اللّٰهَ كُغْلَمًا دعاك الهوى بَرْحَ لعينيك بارح

وبناتُ بَرْحٍ وبنى برحٍ والبُرْحَيْنِ من اسماءِ الداهيةِ. واصل ذلك البارحُ الذي يتطَيَّرُ به العربُ، يقال من لى بالسايح بعد البارح. والبارحُ الرِيحُ الحارَّةُ.

(١٠٣٨) وقوله: عند النَّجَاءِ اي عند السرعةِ والسَّبْقِ.

ومن كلامه لَمَّا عُوْتِبَ على السَّوِيَّةِ فى العطاء، قوله أَنَا مُرُوْتِي أَنْ أَظْلُبَ

النَّصْرَ بِالْجَوْرِ، يعنى: النَّصْرُ من عندِ اللّٰه، ولا ينصُرُ اللّٰهُ من يَظْلِمُ عبادَه، لقوله، تعالى: أَنَا لَتَنْصُرُنَّ رَسَلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا. وقوله تعالى: كذلك حقاً علينا نصرُ المؤمنين.

(١٠٣٩) قوله: لا أَطُوْرُ به، اي لا أَقْرُبُه. يقال: لا افعله ما سَمَرَ سَمِيْرٌ

وما سَمَرَ ابنا سَمِيْرٍ، اي أَبْدَأُ. ويقال: السَمِيْرُ الدهرُ وبناه الليلُ والنهارُ. ولا افعله سَمِيْرَ اللَّيَالِي. قال الشنفرىُّ الازدىُّ:

هنالك لا ارجو حياةً تَسْرُنِي سَمِيْرَ اللَّيَالِي مُبَسِّلاً بِالْجَرَايِرِ

(١٠٤٠) قوله: ما أَمَّ نَجْمٌ فى السَّمَاءِ نجماً، اي قَصَدَ نَجْمٌ نَجْمًا،

عَنَى به السَّيْرَةَ. ويُقالُ النجومُ للسَّيْرَةَ، والكواكبُ لِلثَّوَابِتِ. وهذا هو الفرقُ بين النجمِ (١٠٧ ر) والكوكبِ. وأَمَّ نَجْمٌ نجماً، هو اصنافُ الاتصالياتِ من المقارنَةِ والمقابَلَةِ والتسديسِ والتثليثِ والاتصالي الزمانيِّ والاتصالي المَطالعيِّ والجبرِ والاقبالِ والادبارِ والاتصالي والانصرافِ والنقلِ والجمعِ وردِّ التَّوْرِ والمنعِ ودفعِ الطَّبيعيةِ ودفعِ القُوَّةِ ودفعِ الطَّبيعتينِ ودفعِ التدبيرِ والردِّ والانتكاثِ والإعراضِ والقُوْتِ وقطعِ النورِ والنعمةِ والمكافاتِ والقبولِ.

(١٠٤١) قوله: لَمْ يَضَعِ امرؤُ ما لَه فى غيرِ حَقِّهْ وعند غيرِ اهليه

الاحْرَمَه اللّٰهُ شُكْرَهُمْ، هذا كلامٌ ليس وراءَه فى التَّأْدِيْبِ بِأَدَابِ اللّٰهِ حَدٌّ، وهو

أَنَّ مِنْ عَصَى اللَّهِ؛ مَا اطَاعَهُ أَحَدٌ، وَأَتَتْهُ الرِّزَايَا مِنْ مَكَانِ الْفَوَائِدِ.

(١٠٤٢) وَمِنْ كَلَامِهِ لِلخَوَارِجِ سَيِّئُكَ فَيُّ صَنَفَانِ: مُحَبِّ مَفْرُطٍ،

يَعْنِي الْغَالِي الْأَدَى غِلَافِي مَحَبَّتِهِ وَالْمَقْصُورُ (؟) وَهُمْ الخَوَارِجُ. وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ لَعَلِي، عَلَيْهِ السَّلَامُ: يَا عَلِيُّ مَثَلُكَ مَثَلُ الْمَسِيحِ هَلَكَ فِيهِ النَّصَارَى لَغَلَوْهُمْ فِيهِ، وَالْيَهُودُ لِبَغْضِهِمْ إِيَّاهُ. وَقَدْ أَحْسَنَ الشَّاعِرُ حَيْثُ قَالَ:

لَاخَيْرَ فِي الْإِفْرَاطِ وَالتَّفْرِيطِ كِلَاهُمَا عِنْدِي مِنَ التَّخْلِيصِ

(١٠٤٣) قَوْلُهُ: أَنْتُمْ شِرَارُ النَّاسِ، يَعْنِي: الخَوَارِجُ الْمُقْصِرُونَ فِي

حَقِّي. وَقَالَ: خَيْرُ النَّاسِ فِي حَالِ النَّمْطِ الْاَوْسَطِ. الْجَمَاعَةُ مِنَ النَّاسِ أَمْرُهُمْ وَاحِدٌ. وَفِي الْحَدِيثِ: خَيْرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ النَّمْطُ الْاَوْسَطُ يَلْحَقُ بِهِمُ التَّالِي وَيَرْجِعُ إِلَيْهِمُ الْغَالِي، يَعْنِي مَنْ تَوَسَّطَ بَيْنَ الْغَلْوِ وَالتَّقْصِيرِ.

(١٠٤٤) قَوْلُهُ: أَلَزِمُوا السَّوَادَ الْاَعْظَمَ، السَّوَادُ الْاَعْظَمُ كُلُّ عَدَدٍ كَثِيرٍ،

أَيِ اتَّبَعُوا لِاجْمَاعٍ، وَالَّذِي أَجْمَعَ عَلَيْهِ الْعَدَدُ الْكَثِيرُ. وَسَمِيَ الْخَلْقُ الْكَثِيرُ السَّوَادَ، وَالْكُرُومُ وَالْأَشْجَارُ سَوَادَ الْبَلَدِ، لِأَنَّ كُلَّ ذَلِكَ يَرَى اسْوَدَ مِنْ بَعِيدٍ.

(١٠٤٥) قَوْلُهُ: يَدُ اللَّهِ عَلَى الْجَمَاعَةِ، الْيَدُ هَاهُنَا السَّرُّ، وَالْجَمَاعَةُ

نَعْتُ لِقَوْمٍ مُجْتَمِعِينَ عَلَى إِمَامٍ وَامِيرٍ وَاحِدٍ. وَالْإِمَامُ لِلْقَوْمِ بِمَنْزِلَةِ النِّظَامِ (١٠٧ پ) لِلْجَمَاعَةِ. وَقَدْ وَصَفَ اللَّهُ الْجَمَاعَةَ بِقَوْلِهِ: وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْتِهِمْ.

وَأَهْلُ الْجَمَاعَةِ أَهْلُ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، عَلَيْهِ السَّلَامُ، حِينَ بَايَعُوهُ بَعْدَ قَتْلِ عِثْمَانَ، فَلَمْ يَزَلْ هَذَا الْاسْمُ، لِأَنَّ مَا لَمَنْ (؟) اجْتَمَعَ عَلَى إِمَامٍ عَادِلٍ. ثُمَّ ادَّعَتْ بَنُو مِرْوَانَ فِي إِيَّامِ خِلَافَتِهِمْ: أَنَا أَهْلُ السَّنَةِ وَالْجَمَاعَةِ. وَفِي الْأَصْلِ أَهْلُ السَّنَةِ وَالْجَمَاعَةِ الصَّحَابَةُ الَّذِينَ بَايَعُوا عَلَيْهَا بَعْدَ قَتْلِ عِثْمَانَ.

(١٠٤٦) قَوْلُهُ: الشَّادُّ مِنَ النَّاسِ لِلشَّيْطَانِ، لِأَنَّهُ لَا مَانِعَ لِذَلِكَ الْوَاحِدِ

مِنْ ظَاهِرِهِ، فَلَا بُدُّ لَهُ مِنْ وَعَظٍ يَمْتَنِعُ بِطَاطَتِهِ عَنْ قَبُولِ الْوَسْوَسَةِ بِالْمَوَاعِظِ وَذِكْرِ اللَّهِ.

وَقِيلَ: فِي الْأَمْثَالِ الذُّبُّ خَالِيَا أَشَدُّ.

(١٠٤٧) لا أباً لكم، يُذَكِّرُ فِي مَوْضِعِ الْمَدْحِ وَفِي الدَّمِ. اِذَا لَمْ يَكُنْ
 «لَا أُمَّ لَكَ يَقْرَأُ عَلَيْهَا بِكَ» أَوْ «لَا أُمَّ لَكَ» عَلَى سَبِيلِ الدَّعَاءِ، أَيْ فَقَدَتْ
 أُمَّكَ، «وَلَا أُمَّ لَكَ، وَلَا أَبَ لَكَ» أَيْ أَنْتَ لَقِيْطٌ لَا يُعْرَفُ لَكَ أُمَّ وَلَا أَبَ مِنْ
 طَرِيقِ الشَّرْعِ. وَقَدْ يُوْرَدُ اسْتِدْفَاعاً لِلْمَعَايِنَةِ كَقَوْلِهِمْ: قَاتَلَكِ اللَّهُ. وَفِي الْمَدْحِ: لَا
 أُمَّ لَكَ، أَيْ أَنْتَ فِي هَذَا الْأَمْرِ مُنْفَرِدٌ لِأَنْظِيرِ لَكَ، كَأَنَّكَ وَلَمْ يَلِدْكَ أُمَّ. وَمِنْ
 قَبِيلِ الْمَدْحِ لَا أَبَ لَكَ يَشِيئُكَ وَوَرِثُكَ عَاراً، وَلَا أُمَّ لَكَ تَشِيئُكَ. وَيُقَالُ:
 لَا أَبَ لَكَ وَلَا أَباً لَكَ، أَيْ لَا أَبَ يَكْفِيْكَ، وَلَا كَافِيَ لَكَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْتَ.
 وَيُقَالُ: لَا أَباً لَكَ، لِأَنَّ اللَّامَ كَالْمَفْخَمَةِ.

(١٠٤٨) البُجْرُ بِالضَّمِّ الشَّرُّ وَالْأَمْرُ الْعَظِيمُ. قَالَ الرَّاجِزُ: أَرَمِيَّ عَلَيْهِا
 وَهِيَ شَيْءٌ بُجْرٌ، أَيْ دَاهِيَةٌ.

(١٠٤٩) وَمِنْ كَلَامِهِ فِيمَا يُخْبِرُ بِهِ عَنِ الْمَلَاحِمِ: يَا أَحْنَفُ كَأَنِّي بِهِ،
 أَيْ بِصَاحِبِ الزَّنْجِ وَهُوَ الْبُرْقِيُّ الَّذِي اجْتَمَعَ عَلَيْهِ الزَّنْجُ وَحَرَبُ الْبَصْرَةِ.
 شَبَّهَ جُدْرَانَ الْقُصُورِ بِسُورِ الْأَجْنَحَةِ لِبَيَاضِهَا، وَالْأَبْرَاجَ الْمَدْوَرَةَ الْمَبِينَةَ فِي
 السِّكِّكِ بِخِرَاطِيمِ الْفِيلَةِ.

(١٠٥٠) قَوْلُهُ: أَنَا كَأَبُ الدُّنْيَا لَوَجْهِهَا، أَيْ عَالَمٌ بِأَحْوَالِهَا وَأَنْهَا فَانِيَةٌ.
 (١٠٥١) قَوْلُهُ: لَا يُنْدَبُ قَعْلُهُمْ وَلَا يُفْتَقَدُ غَائِبُهُمْ، مَعْنَاهُ وَصَفٌ هُوَ لِأَنَّ
 بِشَدَةِ الْبَأْسِ وَالْحَرِصِ عَلَى الْحَرْبِ وَالْقِتَالِ، لِأَنَّ مَثَلَهُمْ لَا يُبَالِي بِالْمَيِّتِ
 (١٠٨ ر) وَالْقَتِيلِ، أَمَّا هُمُ وَوَهُمُ مَقْصُورَانِ عَلَى الْحَرْبِ، هَذَا كَمَا تَقَدَّمَ مِنْ
 قَوْلِهِ: لَا يُبَشِّرُونَ بِالْأَحْيَاءِ وَلَا يُعْرَوْنَ عَنِ الْمَوْتَى.

(١٠٥٢) قَوْلُهُ نَظَرُهَا بَعَيْنِهَا، يُقَالُ: نَظَرَ فُلَانٌ، إِذَا أَرَادَ مَرَادَهُ وَعَرَفَ
 مَقْصُودَهُ مِنْهُ، وَهُوَ يُؤْمَى إِلَى وَصْفِ الْإِتْرَاقِ.

(١٠٥٣) قَوْلُهُ: الْمَجَانُ الْمَطْرَقَةُ، الْمَجَانُ بِفَتْحِ الْمِيمِ وَتَشْدِيدِ النُّونِ
 جَمْعُ الْمَجَنِّ. وَالْمَجَانُ الْمَطْرَقَةُ الَّتِي يُطْرَقُ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ، كَالنَّعْلِ الْمَطْرَقَةِ
 الْمَخْصُوفَةِ. وَقِيلَ: أَطْرَقْتُ بِالْجَلْدِ وَالْقَصْبِ، أَيْ أَلْصَقْتُ، يَعْنِي بِذَلِكَ صَلَابَةً

وجوههم وتشجعها. والسَّرْقُ شَقُّ الحَرِيرِ، قال ابو عبيدة: إِلَّا أَنَّهَا الْبَيْضُ. قال
الراجز: بَتَاتْنَا كَسَرَقِ الحَرِيرِ. الواحدةُ مِنْهَا سَرَقَةٌ. قال واصلها بالفارسية «سره»
اي جَيِّدَةٌ، فعربوه. كما قالوا «بَرَقُ» لِلْحَمَلِ، وَيَلْمَقُ لِلْقَبَاءِ. واستحَرَ القَتْلُ
وَحَرَ، أَيِ اشْتَدَّ. وفي الحديث: إِنَّ القَتْلَ قَدِ اسْتَحَرَّ باهْلِ الِيمَامَةِ، اي كَثُرَ
واشْتَدَّ. يُخْبِرُ امِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيٌّ، عَلَيْهِ السَّلَامُ، عن ماجرى بين العربِ والتركِ
من المحارباتِ، أوَّلُها يوم بيشكنذ، مصافٌّ كان بين التركِ والعربِ في ايام
عبداللهِ ابنِ زبيرٍ، ومصافٌّ بين التركِ والعربِ في ايامِ قُتَيْبَةَ بنِ مسلمٍ، وغيرِ
ذلك من الملاحمِ والمغازي.

(١٠٥٤) قوله: يا اخا كلبٍ، يُقالُ في العربِ فلانٌ اخو فلانٍ، اي
صاحبُه. ويقالُ لمن يَلْزَمُ شيئاً هو اخوه، اي ملازمُه. قال الاعشى: اليس اخو
الموتِ مستوثقاً آخرَ الموتِ، هاهنا القدر. ويقالُ: اخو فلانٍ اذا كان من
اولادِهِ، مأخوذاً من قولِ اللّهِ، تعالى: والى ثمودَ اخاهم صالحاً، وصالحٌ كان من
اولادِ ثمودَ.

(١٠٥٥) قوله: وتَضَطَّمُ عَلَيْهِ جِوَانِحِي، يقالُ اضْطَمَّتْ عَلَيْهِ الضُّلُوعُ، اي
اشتملت.

(١٠٥٦) ومن خطبةٍ له في المكائيلِ، اَثْوِيَاءُ، الثَّوِيُّ على وزنِ فَعِيلٍ
الضعيفِ، والجمعُ اَثْوِيَاءُ، مثلُ قَوِيٍّ واقْوِيَاءُ. وفي حديثِ ابي هريرةٍ ان رجلاً
قال تَثَوَيْتُهُ (١٠٨ پ) اي تَصَيَّفْتُهُ.

(١٠٥٧) قوله: مَدِينُونَ، مَدِينِينَ في قوله، تعالى: غيرِ مَدِينِينَ، اي
مملوكينَ. وَاَنَا لَمَدِينُونَ، اي محاسبونٌ مُجَازُونَ، ومَدِينُونَ هاهنا من قولِ العربِ:
دِنْتُ الرَّجُلَ، فهو مَدِينٌ ومَدِينٌ.

(١٠٥٨) قوله: إِضْرِبْ بِظَرْفِكَ، الى تمامِ الكلامِ، عَنَى به انَّ الفَقِيرَ
بسوءِ حاله مشغولٌ، والغنىُّ بالجمعِ مشغولٌ، والبخيلُ بالمنعِ مشغولٌ، والمتمردُ
بالتمرّدِ والاستنصارِ مشغولٌ، وجميعُ ذلك حُجْبُ العبادِ عن تحصيلِ رضوانِ اللّهِ.

والمتورع في مكاسبه لا يكسب الا ما يسد خلل جوعه، فيستفرغ لتحصيل مرضاة الله في ساير اوقاته.

(١٠٥٩) قوله: الا في حثالة، الحثالة ما سقطت من قشر الشعير والارز والتمر، فكأنه الردى من كل شىء.

(١٠٦٠) قوله لا مئكر متغير، يعنى لا يئكره الا ضعيف لا يقدر على التغيير.

(١٠٦١) قوله: تجاورو الله في دار قدسه، المجاورة الجسمية لا يجوز على الله، تعالى، وانما هو عبارة عن مقامات اولياء الله في دار الجزاء والدرجات العلى.

(١٠٦٢) ومن كلامه في ابى ذريحين اخرج من المدينة، يعنى حوجهم الى الدين واعناك عن الدنيا: كانتارتقا، الرتق ضد الفتق، وقد رتقت لافرج بينهما، ففتقناهما بالمطر والتبات. وقال الازهرى: اراد كانت سماء مرتقة وارضاً مرتقة، ففتق الله السماء فجعلها سباعاً ومن الارض مثلهن.

يقال ظارت الناقة ظاراً وهى ناقة مظنورة، اذا عظفتها على وليد غيرها. وفى المثل الطعن يظاره، اى يعطفه على الصلح. وقد يوصف بالطوار الاثافى، لتعطفها على الرماد.

سراى العدل، السرراى احد اسرار الكف والجهية، والجمع سراى، ويقال: ساره فى اذنه مسارة وسرارا. والسرراى [من] الشهر آخر ليله منه، وكذلك سرايه وهو مشتق من قولهم: استسر القمر، اى خفى، ليلة السراى. [قوله]: ولا المرتشى (١٠٩ ر) فى الحكم [فيد هب بالحقوق] يقف بهادون المقاطع، الوقف بالحكم دون القطع وتعجيل الفصل قبل اوانه، مثال ذلك ان يسمع شهادة من احد الشاهدين، فيحكم قبل شهادة الثانى، او يحكم بشهادة الاثنين قبل التزكية والتعديل.

(١٠٦٣) قوله: تخونُ العيونُ، أصلُ الخيانة ان يثْقُصَ المؤمنُ لك، وخيانهُ العبد ربّه أن لا يؤدّي الاماناتِ الّتي، ائتمنه عليها.

(١٠٦٤) قوله: ولا يغرّتك سوادُ الناس، تقدّم القولُ في السوادِ. والسوادُ هاهنا الكثرةُ، لأنّ الناظرَ بذلك من بعيدٍ عند اجتماع الناسِ الكثيرِ سوادا، اى لا يقولنّ فيّ الناسُ كثرةً، فلعلّى أُغفى عن الموتِ، فلا يصلُ إلّى نوبته، فإنّ هذا اغترارٌ.

(١٠٦٥) قوله: برزَ مهلهُ، اى ظهرَ تودّتهُ، من قولِ الله، تعالى: و برزتِ الجحيمُ اى أظهرت. وقيل معنى قوله «برزَ مهلهُ» اى كان عمره سابقا غيره من الاعمار، كالشجاع المبرز سبقَ أقرانه وفاق اهل زمانه. اهتبلوا اغتموا. قال الكميّ:

وعاث في غابرٍ منها بعثتةُ نخرُ المكافى والمكثورُ يهتبلُ
(١٠٦٦) قوله: كانوا على أوفازٍ، اى على عَجَلَةٍ، جمعُ الوَفْرِ. وقيل:

على اوفازٍ، اى على سفرٍ قد أشخّصنا، وأنا على اوفازٍ، قال الراجز:
أسوقُ غيراً مائلَ الجِهازِ صعباً يُتزيّنى على او فازٍ
ولاتقل على وفازٍ. والزياكُ المفارقُ. قد يُقالُ زابلتهُ مزائلةٌ وزيالاً، اذا فارقته. والظهُرُ الرِكابُ.

(١٠٦٧) قوله: فالبصيرُ منها شاخصٌ والاعمى شاخصٌ، اذا فتحَ عَيْتِيهِ، وجعل لا يظرفُ. شَخَصَ بالفتح شخوصاً، ارتفع. وشَخَصَ بصره فهو شاخصٌ، اذا فتح عينيه وجعل لا يظرفُ. وسهمٌ شاخصٌ اذا جاوز الغرضَ. فقوله فيها شاخصٌ، يحتمل معنيين: اى مرتفعٌ ومجاوِزٌ، والثانى اى ناظر.

(١٠٦٨) وهاهنا بحث، وهو ان الأعمى كيف يكون ناظراً. والمرادُ بالأعمى أعمى القلبِ، كما قال الله، تعالى: فإنها لاتعمى الابصارُ، ولكن تعمى القلوبُ التى فى الصدورِ. والمعنى ان مَنْ عَلِمَ أَنَّ الدنيا دارُ فناءٍ لادارَ أقاميةٍ وثواءٍ، علقَ: (١٠٩ پ) قلبه بالآخرة وتحصيلِ رضوانِ الله، وجاوز الدنيا

كما جاوز السَّهْمُ الهدفَ، وما اطمأَنَّ بالدُّنيا. وَيَدُلُّ عَلَيْهِ مَا تَقَدَّمَ مِنْ قَوْلِهِ: «وَالْبَصِيرُ يَنْفُذُهَا بِبَصَرِهِ». وَمِنْ خَدَعَتْهُ زَخَارِفُ الدُّنْيَا، [مَال] الِى زِينَتِهَا وَاَعْرَضَ عَنِ الْآخِرَةِ لِجَهْلِهِ بِهَا. فَالْبَصِيرُ كِنَايَةٌ عَنِ الْعَالِمِ، وَالْاَعْمَى عَنِ الْجَاهِلِ. وَالْبَصِيرُ مِنْهَا مَتَزَوِّدٌ لِأَنَّهَا مَزْرَعَةُ الْآخِرَةِ، مَنْزِلُ التَّكْلِيفِ. قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: وَتَزَوَّدُوا، فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى. وَالتَّزَوُّدُ، لَا يَكُونُ إِلَّا مِنَ دَارِ التَّكْلِيفِ.

(١٠٦٩) قَوْلُهُ: وَالْاَعْمَى لَهَا مَتَزَوِّدٌ، أَيْ جَعَلَ جَمِيلَ سَعْيِهِ لِمَنَافِعِ الدُّنْيَا وَلذَاتِهَا لِأَنَّهَا غَرَضُهُ وَمَطْلَبُهُ فَلَا يَسْعَى إِلَّا لَهَا، كَمَا أَنَّ الْعَالَمَ جَعَلَ كُلَّ سَعْيِهِ وَكُلَّ غَرَضِهِ الْآخِرَةَ لِمَعْرِفَتِهِ بِهَا، قَالَ الْبَصِيرُ مِنْهَا مَتَزَوِّدٌ، لِأَنَّهُ أَمَّا يَسْعَى لِلْآخِرَةِ مَا دَامَ فِي الدُّنْيَا.

(١٠٧٠) قَوْلُهُ لَيْسَ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا الْاَوِيكَادُ صَاحِبُهُ يَشْبَعُ مِنْهُ، وَيَمَلُّهُ، إِلَّا الْحَيَاةَ. الْمَعْنَى أَنَّ مَنْ قَالَ سَيَّمْتُ تَكَالِيفَ الْحَيَاةِ فَهُوَ مَتَمِّنٌ يَتَمَنَّى إِمَّا شَبَابَهُ وَإِمَّا عَافِيَتَهُ وَإِمَّا صِحَّةَ بَدَنِهِ. وَلَا يَتَمَنَّى الْمَوْتَ، فَإِنَّهُ إِذَا قِيلَ لِمَرِيضٍ أَوْ مَنكُوبٍ أَوْ هَرِمٍ: اتَّخِذْ الصِّحَّةَ وَالشَّبَابَ وَالْعَافِيَةَ أَوْ الْمَوْتَ، لَمَّا اخْتَارَ الْمَوْتَ، وَإِنَّمَا يَتَمَنَّى الْمَوْتَ سَامَةً مِنَ التَّعَبِ وَالنَّصَبِ لِأَمَنِ الْحَيَاةِ، فَلَا يَكَادُ صَاحِبُ الْحَيَاةِ يَشْبَعُ مِنَ الْحَيَاةِ، كَمَا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

(١٠٧١) قَوْلُهُ لَا يَجِدُ لَهُ فِي الْمَوْتِ رَاحَةً، أَرَادَ بِهِ الْهَالِكُ فِي الْآخِرَةِ، لِأَنَّهُ لَا تَرَى لِنَفْسِهِ خَيْرًا فِي الْمَوْتِ، وَإِنَّمَا الرَّاحَةُ لِلْمُؤْمِنِ التَّقِيِّ، فَإِنَّهُ يَرْجُو الْخَيْرَ كُلَّهُ فِي الْمَوْتِ. قَالَ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، لَيْسَ لِلْمُؤْمِنِ رَاحَةٌ دُونَ لِقَاءِ اللَّهِ، تَعَالَى.

(١٠٧٢) قَوْلُهُ: الْحِكْمَةُ الَّتِي هِيَ حَيَاةُ الْقَلْبِ، أَعْلَمُ أَنَّ الْحِكْمَةَ أَصْلُهُ الْحَقُّ وَوَضْعُ الشَّيْءِ فِي مَوْضِعِهِ، حَتَّى لَا يَشُوبَهُ زَلٌّ وَلَا خَلَلٌ. وَالْحِكْمَةُ الْاسْمُ. وَقِيلَ الْفَلْظُ مِنَ الْإِحْكَامِ وَهُوَ الْمَنْعُ، وَمِنْهُ: أَحْكُمُوا سَفَهَاءَ كُمْ، أَيْ امْتَعَوْهُمْ مِنَ التَّعَرُّضِ لِي، وَمِنْهُ حِكْمَةُ اللَّجَامِ لِأَنَّهَا تَمْنَعُ الدَّابَّةَ مِنَ الْاِعْوَجَاجِ. (١١٠ ر) فَالْحِكْمَةُ تَمْنَعُ مِنَ الْبَاطِلِ، وَتُقَوِّمُ الْاِنْسَانَ، وَهِيَ مَعْشُوقَةٌ لِلْحَقِيقَةِ الْاِنْسَانِيَّةِ.

وقيل سُمِّيَتِ الحِكْمَةُ حِكْمَةً، لَانْهَآ مَمْنُوعَةٌ الْاَعْمَنُ يَسْتَحِفُّهَا وَيَعْرِفُ قَدْرَهَا. وَسُمِّيَ الْحَاكِمُ حَاكِمًا، لَانْهَ يَمْنَعُ الظَّالِمَ. وَالْحِكْمَةُ عِنْدَ الْعَرَبِ مَا مُنِعَ بِهِ مِنَ الْجَهْلِ. قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: يُوْتَى الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ. وَفِي قَوْلِهِ: ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ، فِي كِتَابِ الْغُرَيْبِينَ، أَيْ بِالتَّبَوُّةِ، وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ الْقُرْآنُ، وَآتَيْنَاهُ الْحِكْمَ صَبِيًّا، أَيْ الْحِكْمَةَ. مِثْلُ نَعَمٍ وَنَعْمَةٍ.

(١٠٧٣) قَوْلُهُ: وَلَا يَخْتَلِفُ فِي اللَّهِ، وَلَا يَخَالِفُ بِصَاحِبِهِ عَنِ اللَّهِ، هَذَا فِي وَصْفِ الْقُرْآنِ بِأَنَّهُ يَتَّفِقُ، فَلَا تَنَاقُضَ فِيهِ. وَكُلُّ مَعْلُومٍ ذَلِكَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ عَلَى حَالَةٍ وَصِفَةٍ مَخْصُوصَةٍ، فَقَدْ أَبَانَ عَنِ حَقِيقَتِهِ، وَلَيْسَ فِي الْقُرْآنِ مَا يُدَلُّ عَلَى خِلَافِهِ. فَلَمَّا ذَلِكَ الْقُرْآنُ عَلَى أَنَّ اللَّهَ، تَعَالَى، قَادِرٌ عَالِمٌ حَكِيمٌ مَعَ سَائِرِ الصِّفَاتِ، لَمْ يَجْزَأَنَّ يَكُونُ فِي الْقُرْآنِ كَلَامٌ عَلَى أَنَّهُ لَيْسَ بِقَدِيرٍ وَلَا عَلِيمٍ. فَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ: لَا يَخْتَلِفُ فِي اللَّهِ.

(١٠٧٤) وَقَوْلُهُ وَلَا يَخَالِفُ بِصَاحِبِهِ عَنِ اللَّهِ، أَيْ لَيْسَ فِي الْقُرْآنِ أَنْ يُنْتَبَسَ، وَلَا تَعَمِّيَّةٌ وَلَا اشْتِبَاهٌ يَتَعَدَّرُ حِلَّهُ حَتَّى يَضِلَّ عِنْدَهُ صَاحِبُهُ عَنِ الْحَقِّ، بَلِ الْقُرْآنُ مَنْزِلَةٌ عَنِ ذَلِكَ، يُؤَدِّي بِالْمُؤْمِنِ إِلَى إِدْرَاكِ الْحَقِّ وَصَمِيمِ الْهُدَى. فَمَنْ يَضِلُّ عَنِ الْحَقِّ فَانَمَا يَضِلُّ عَنِ الْقُرْآنِ لَا بِالْقُرْآنِ.

(١٠٧٥) قَوْلُهُ: تَبَّتْ الْمَرْعَى عَلَى دِمْنِكُمْ، مَأْخُوذٌ مِنْ قَوْلِ النَّبِيِّ، عَلَيْهِ السَّلَامُ، أَيَاكُمْ وَخَضِرَاءَ الدِّمَنِ. وَالِدِمْنَةُ آثَارُ النَّاسِ وَمَا سَوَّدُوا، وَالْجَمْعُ الدِّمْنُ. وَمَا يُثْبِتُ عَلَى الدِّمَنِ، لِأَصْلِهِ لَهُ، وَلَا يَبْقَى إِلَّا أَيَّامًا قَلِيلًا. وَالِدِمْنَةُ الْحِقْدُ. وَالْجَمْعُ الدِّمْنُ. قِيلَ: هَذِهِ إِشَارَةٌ إِلَى الْإِسْتِمْرَارِ عَلَى الْإِحْقَادِ وَالْغِلِّ وَالْحَسَدِ، وَبِنَاءِ الْمَعَاشِرَةِ بَيْنَهُمْ عَلَى هَذِهِ الْحَالَةِ. فَانَمَا يَثْبُتُ الْمَرْعَى عَلَى بَقْعَةٍ إِذَا اسْتَمَرَّتْ عَلَى وَاحِدَةٍ بُرْهَةً مِنَ الزَّمَانِ.

(١٠٧٦) وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ حِينَ شَاوَرَهُ عَمْرُؤُ فِي الْخُرُوجِ (١١٠ پ) إِلَى الرُّومِ. وَذَلِكَ حِينَ خَرَجَ قَيْصَرُ الرُّومِ مَعَ جَمَاهِيرِ الرُّومِ، وَأَنْزَوَى خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ، وَلَا زَمَ بَيْتَهُ، وَصَعَبَ الْأَمْرُ عَلَى أَبِي عُبَيْدَةَ الْجَرَّاحِ وَشَرْحِبِيلِ بْنِ حَسَنَةَ وَغَيْرِهِمَا

من أمراء السرايا.

قوله: قَدْ تَوَكَّلَ اللَّهُ لِأَهْلِ هَذَا الدِّينِ، اى صَمِنَ. الحَوْزَةُ الناحيةُ،
وحَوْزَةُ المَلِكِ بَيَضَتْهُ. المِخْرَبُ الذى يشتاقُ الى الحربِ.

(۱۰۷۷) قوله: وَآخِيزْ مَعَهُ، اى سُقْ، من قولهم الليل يَخْفِزُ النهارَ، اى

يسوقه.

(۱۰۷۸) قوله اهلَ البلاءِ، البلاءُ الاختبارُ، يكون بالخيرِ والشرِّ: يقال

أَبْلَاهُ اللَّهُ بِلَاءً حَسَنًا.

(۱۰۷۹) قوله: مشابهةً اى معاداً يَصُدُّونَ عَنْهُ، وَيُعَوِّلُونَ اليه، اى

يَرْجِعُونَ. والمِثَابَةُ والمِثَابُ مثل مَقَامَةٍ والمَقَامُ. ويقال ان فلانا لمِثَابَةٌ اى يَأْتِيهِ

الناسُ للرغبةِ، ويرجعون اليه مرةً بعدَ أُخرى، وَسَمِيَّتِ الثَّيْبُ ثَيْبًا. لانها يُوطَأُ

وطأ بعد وطفى.

(۱۰۸۰) قوله للمُغِيرَةَ بنِ أَخْتَسِ: أَبْعَدَ اللَّهُ نَوَاكِ. اى مَنْ صَحَبَكَ،

من قولِ العربِ نَوَاكِ اللَّهُ فى السَّفَرِ، اى صَحَبَكَ فى السَّفَرِ والحَضْر. والاصحُّ

ان يُقَالَ: أَبْعَدَ اللَّهُ نَوَاكِ اى سَفَرَكَ. ويدلُّ عليه قوله، عليه السَّلْمُ، أَخْرَجَ عَنَّا.

والتَّوَى الوجهُ الذى يَتَوَيُّهُ المِسَافِرُ من قَرِيبٍ او بَعِيدٍ، وهى مؤنثٌ لاغيرُ. قوله لا أَبْقَى

اللَّهُ عَلَيْكَ اِنْ أَبْقَيْتُ، يقال: أَبْقَيْتُ عَلَى فلانٍ اِذَا رَعَيْتُ عَلَيْهِ وَرَحِمْتُهُ. يقال

لا أَبْقَى اللَّهُ عَلَيْكَ، اِنْ أَبْقَيْتُ عَلَى والاسمُ البُقْيَا.

(۱۰۸۱) ومن كلام له، عليه السلام: لم كن بيعتكم ايتى فلتةً، اى

فُجَاءَةً، لم يكن عن تدبّرٍ وتفكّرٍ وتردّدٍ.

(۱۰۸۲) قوله: اِنّى اُرِيدُكُمْ لِيَلِّهِ، يعنى لا اَطْلُبُ تَقَدُّمى عليكم بسببِ

رِياسَةِ وطلبِ مَنفَعَةٍ، وَاِنَّمَا اُرِيدُكُمْ لِأَهْدِيَكُمْ وَاوَدِّبُكُمْ وَاَهْدِبُكُمْ وَأُقِيمَ بَيْنَكُمْ

حُدُودَ اللَّهِ طَلَباً لِمَرْضَاتِهِ، لا اِكْتِساباً لِلْمَنَافِعِ الدُّنْيَا وَبِئَرِ التِّى غَايَتُهَا الْحُسْرَةُ

والتَّدَامَةُ.

أَعِيْزُونِى عَلَى انْفِسِكُمْ، اى على شَهَوَاتِكُمْ وَنَتائِجِ هَوَاكُم بِمُتَابَعَةِ عَقُولِكُمْ،

فَأَنْتُمْ إِذَا تَابَعْتُمْ عَقُولَكُمْ، كَانَ ذَلِكَ اعَانَةً لِي عَلَى هَوَايَكُمُ.
وتقدم القول في «أَيُّمُ اللَّهِ».

(١٠٨٣) ومن (١١١ ر) كلام له في معنى طلحة والزبير، لاجعلوا
بيني وبينهم نَصْفًا، التَّصْفُفُ التَّصْفَةُ وهو الإِسْمُ من الانصاف. قال الفرزدقُ:
ولكن نصفاً لو سببت وسبني بنوعيد شمس من مناف وهاشم
(١٠٨٤) قوله: إِنَّهُمْ لَيَطْلُبُونَ حَقًّا هُمْ تَرَكُوهُ، ودماً هُمْ سَفَكُوهُ، اراد
بذلك جماعة من الصحابة الذين قَصَرُوا فِي نُصْرَةِ عِثْمَانَ. وَخَصَّصَ بِذَلِكَ
طَلْحَةَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ وَالزَّبِيرَ وَعَمْرَو بْنَ الْعَاصِ بَعْضَ مَا تُؤْتِيهِمْ فِي أَمْرِ عِثْمَانَ أَمَا
بِكَلَامِ أَوْ بَا مَسَاكٍ عَنْ بَعْضِ الْأُمُورِ، فَاضَافَ سَفَكَ دِمَّ عِثْمَانَ إِلَيْهِمْ.
(١٠٨٥) وقوله: حَقًّا هُمْ تَرَكُوهُ، لِأَنَّهُ مِنْ أَعَانَ عَلَى سَفَكِ دَمٍ، ثُمَّ
طالِبَ غَيْرَهُ بِذَلِكَ، يَكُونُ فَعْلُهُ مُتَنَاقِضًا وَتَلْبِيسًا عَلَى الْعَاقِلَةِ. وَقِيلَ: إِنَّ الدَّلِيلَ
عَلَى تَوْبَةِ طَلْحَةَ وَالزَّبِيرَانَ اللَّهُ، تَعَالَى، عَدَّهُمَا فِي الْعَشْرَةِ الْمُبَشِّرِينَ بِالْجَنَّةِ.
وَالْبَشَارَةَ يَكُونُ خَبْرًا عَنْ عَوَاقِبِ أُمُورِهِمْ، فَكَانَتْ خَوَاتِيمُ أَعْمَارِهِمْ بِالتَّوْبَةِ وَالْإِنَابَةِ
إِلَى اللَّهِ، تَعَالَى، لِيُتَحَقَّقَ فِيهِمْ هَذِهِ الْبَشَارَةُ.

(١٠٨٦) قوله: فَإِنْ كُنْتُ شَرِيكُهُمْ، يَعْنِي: إِنْ كَانَ الْأَمْرُ مُشْتَرَكًا، وَهُوَ
تَرَكُ نُصْرَةِ عِثْمَانَ بَيْنَنَا؛ فَلَيْسَ لِبَعْضِنَا إِنْ يَطَالِبَ بَعْضًا، وَإِنْ كُنْتُ بَرِيئًا عَنْ
ذَلِكَ؛ فَلِي أَنْ طَالِبَهُمْ بِذَلِكَ، وَلَيْسَ لَهُمْ مَطَالِبَتِي بِذَلِكَ، وَالْحُكْمُ عَلَى
أَنْفُسِهِمْ، وَأَقْرَارِهِمْ بِمَا صَدَّرَ مِنْهُمْ، وَالاعتراف ببراءة ساحتى من ذلك.

(١٠٨٧) قوله ان معى لبصيرتى، فى كتاب الغريبين معنى البصيرة
ظهور الشىء وبيانه. قوله تعالى: بل الانسان على نفسه بصيرةً اى عليها شاهد
بعملها. وقال جوارحه بصيرة عليه، اى شهوده عليه. قال الازهرى: بصيرةً عالمة
بما جتى عليها. يقول: بل للانسان يوم القيامة على نفسه جوارح بصيرةً بما جتى
عليها، وهو قوله، تعالى: يوم يشهد عليهم السننهم، وقوله عليه السلام: ان معى
لبصيرتى، اى بيانى وشهودى على ما جتى تخصمى على.

قوله ما لَبَسْتُ ولا لَبَسَ عَلِيٌّ، اى ما خَدَعْتُ احداً، وما خَدَعَنِي احداً. (١١١ پ) وهذا مأخوذٌ من قولِ النبيِّ، عليه السَّلامُ: العاقلُ المسلمُ، من لا يَخْدَعُ احداً، ولا يَخْدَعُهُ احداً.

(١٠٨٨) قوله: اَنَّها للفئَةُ الباغية، البَغِيُّ الحَسَدُ، لقوله، تعالى، بغياً بيْنَهُم اى حَسداً. وقال اللَّيْثِيُّ اَصْلُ البَغْيِ الحَسَدُ، ثم سُمِّيَ الظلمُ بغياً، لان الحاسدَ ظالمٌ. قوله، تعالى: غيرِ باغٍ ولا عادٍ.

قال الازهرى: غيرِ باغٍ اى غيرِ ظالمٍ بتحليلِ ما حَرَّمَ اللهُ. وقيل: باغٍ، اى خارجٌ على السُّلطانِ او قاطعٌ للطريقِ. والبغىُّ الفسادُ، ومنه قوله، تعالى: انما بغىكم على انفسكم، اى فسادكم راجعٌ اليكم. وقوله: اذهم يَبْغُونَ فى الارضِ بغيرِ الحقِّ، اى يُفْسِدُونَ. فالفئَةُ الباغيةُ الفئَةُ الظالمةُ الحاسدةُ الخارجةُ على السُّلطانِ المفسدةُ.

(١٠٨٩) وقوله، عليه السلام: فيها الحما، والحمةُ والشبهَةُ المُغْدِقَةُ، حُمَّةُ العَقْرَبِ سَمَّها وضربُها مُخَفَّفَةٌ. والاصلُ حُمَوا، وحُمى، والهَاءُ، عَوَضٌ. وحمةُ الحَرِّ بالتشديدِ معظْمُه. ومُغْدِقُه كَثِيرُه، من قولهم عَدَقْتُ عَيْنُ المائِ بالكسْرِ اى عَزَزْتُ. قال اللهُ، تعالى: ماءٌ عَدِقاً.

(١٠٩٠) قوله: زاح الباطلُ عن نصابِه، زاح الشئُ يَزِيحُ زِيحاً، اى بَعُدَ وذهب، وهذه اشارةٌ الى ما شاهد من اماراتِ الادبارِ والانخزالِ من اصحابِ الجملِ، فَقَوِيَ رجاءُه فى انطفاءِ نايرتِهِم اِما بمراجعةٍ واما بقتلِ، وكان كما قال، وَأظْفَرَهُ اللهُ بِهِم، وظهر للناسِ بَرَاءَةُ ساحةِ اميرالمؤمنينِ عليٍّ، عليه السلامُ، عن دمِ عثمانَ، حيث قال اميرالمؤمنينِ لاصحابِ الجملِ: قاتل اللهُ مِنّا من سَعَى فى قتلِ عثمانَ.

(١٠٩١) قوله لا يَتَّبِعُونَ بَعْدَه فى حَسْبِ، العَبُّ شَرِبُ المائِ من غيرِ مِصٍّ. وفى الحديثِ: الكِبَادُ من العَبِّ. والحمامُ يَشْرَبُ المائَةَ عَبّاً كما تَعْبُ الدوابُّ. والحَسْبُ المائَةُ يَتَشَفُّهُ الارضُ من الرملِ. فاذا صار الى صلايةِ اَمْسَكْتَهُ

فَتَحْفِزُ عَنْهَا الرَّمْلُ فَتَسْتَخْرِجُهُ وَهُوَ الْاِحْتِسَاءُ وَجَمْعُ الْحَسِيِّ الْاِحْسَاءُ.
 (١٠٩٢) قوله: فَأَقْبَلْتُمْ إِلَيَّ اِقْبَالَ الْعُوذِ الْمَطَافِيلِ إِلَى اَوْلَادِهَا.
 الْمُطْفِيلُ (١١٢ ر) الطَّبِيَّةُ مَعَهَا طِفْلُهَا، وَهِيَ قَرِيْبَةٌ عَهْدٌ بِالنَّجَاجِ. وَكَذَلِكَ التَّاقِمُ،
 وَالْجَمْعُ مَطَافِلُ وَالْمَطَافِيلُ.

قال ابو ذؤيب:

وَأَنْ جَدِيثاً مِنْكَ لَوْ تَبَدُّدَ لَيْتَهُ جَتَى النَحْلِ فِي الْبَانِ عُوذِ مَطَافِيلِ
 مَطَافِيلِ اِبْكَارِ حَدِيثِ نَتَاجِهَا تُشَابُّ بِمَاءٍ مِثْلَ مَاءِ الْمَفَاصِلِ
 (١٠٩٣) قوله أَلْبَا عَلَى النَّاسِ، اى جَمَعًا.

(١٠٩٤) قوله اِسْتَأْنَيْتُهُمَا اِمَامَ الْوَقَاعِ، يُقَالُ: اِسْتَأْنَيْتُ بِهِ اى اِنْتَضَرْتُ بِهِ،
 يُقَالُ: اِسْتَأْنَيْتُ بِهِ حَوْلًا، وَآنَاهُ يُؤْنِيهِ اِیْنَاءً اى آخِرُهُ وَحَبَسَهُ وَاِبْطَأَهُ. وَذَلِكَ فِي
 شِعْرِ الْكُمَيْتِ. وَمِنْهُ اِسْتَأْنَيْتُهُمَا اِمَامَ الْوَقَاعِ، اى اَخْرَجْتُهُمَا وَحَبَسْتُهُمَا. يُقَالُ:
 اَوْقَعُوهُمْ فِي الْقِتَالِ مَوَاقِعَةً وَوَقَاعًا.

(١٠٩٥) قوله: غَمِطَ النِّعْمَةَ، غَمِطَ النِّعْمَةَ بِكَسْرِ الْمِيمِ اى حَقَّرَهَا.
 وَفِي الْحَدِيثِ اِنَّمَا ذَلِكَ مِنْ سَفْهِ الْحَقِّ وَغَمِطِ النَّاسِ، يَعْنِي أَنْ يَرَى الْحَقَّ سَفْهًا
 وَجَهْلًا وَيَحْتَقِرُّ النَّاسَ.

(١٠٩٦) قوله مِنْ خُطْبَةٍ [لَهُ] فِي الْمَلَاخِمِ: يَعْطِطُ الْهَوَى عَلَى
 الْهُدَى، اِذَا عَطَفُوا الْهُدَى عَلَى الْهَوَى، عَطَفَ عَلَيْهِ، اِذَا اَشْفَقَ؛ وَعَطَفَ عَلَيْهِ،
 اِذَا كَرَّ.

قال ابو وجرّة:

العاطفون تحيّن ما من عاطفٍ والمطعمون زمان آئين المطعم
 وهذه استعارةٌ مليحةٌ عن اخلاقِ ابناءِ آخرِ الزمانِ، فانَّهُم لا يَدْخُلُونَ بَيْتَ الْمَطْلَبِ
 مِنْ بَابِهِ، وَيَغْرُهُمُ الشَّيْطَانُ. فاذا هموا بِبُصْرَةِ الْهُدَى، فقد نصرُوا الْهَوَى، واتبَعُوا
 اِهْوَاءَهُمْ، لا يَمَيِّزُونَ بَيْنَ اتِّبَاعِ الْهُدَى وَالْهَوَى، وَكَذَلِكَ الرَأْيِ وَالْقُرْآنِ فَهَمُ فِي
 اِخْتِلَاطِ.

(١٠٩٧) قوله: أَلَا وَفِي غَدٍ وَسِيَّاتِي غَدٌ، الى آخِرِ الْفَصْلِ، مَقْتَبَسٌ مِنْ قَوْلِ اللَّهِ، تَعَالَى: وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ، وَمِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ، وَمِنْ قَوْلِهِ، تَعَالَى: وَلَنَمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ، وَلَنُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا، يَعْبُدُونَنِي.

(١٠٩٨) وَقَوْلُهُ يَأْخُذُ الْوَالِي مِنْ غَيْرِهَا عَمَّا لَهَا، الْهَاءُ عَائِدَةٌ (١١٢ پ) إِلَى قَرِيشٍ، أَي يَكُونُ الْعَمَالُ مِنْ غَيْرِ قَرِيشٍ، وَإِنْ كَانُوا وُلَاةً عُمَالًا عَلَى قَرِيشٍ. وَبِحُجُوزِ أَنْ يَكُونَ الْمَرَادُ بِقَوْلِهِ: مِنْ غَيْرِهَا عَمَّا لَهَا، أَي مِنْ غَيْرِ بِلَدَةٍ مَخْصُوصَةٍ كَالْكُوفَةِ وَالْبَصْرَةِ، فَيَكُونُ الْإِمَامُ الْعَادِلُ مِنْ غَيْرِهَا، فَيَقْتَهَرُ عَمَالَ تِلْكَ الْبِلَدَةِ كَمَا يَقْتَهَرُ سَائِرَ الْوَلَاةِ. وَهَذَا إِشَارَةٌ إِلَى وَصْفِ أَهْلِ بِلَدَةِ مَخْصُوصَةٍ.

(١٠٩٩) قَوْلُهُ: فَتِيرِيكُمْ كَيْفَ عَدَلُ السَّيْرَةِ وَيُخَيِّي مَيِّتَ الْكِتَابِ وَالسَّيَةِ، هَذَا وَصْفٌ لِعَدْلِ ذَلِكَ الْوَالِي، وَأَنَّهُ يَرُدُّ الْأُمُورَ إِلَى أَصُولِهَا، وَيُنْفِي الْبِدْعَ وَالضَّلَالَاتِ، وَيَكُونُ قَبْلَ قِيَامِ السَّاعَةِ لِلْإِسْلَامِ قُوَّةً وَارِيَةً الزَّيَادِ شَامِخَةً الْإِطْوَادِ.

(١١٠٠) قَوْلُهُ: كَأَنِّي بِهِ قَدْ نَعِيقَ بِالشَّامِ، عَنِّي بِهِ الْمَخْتَارِينَ أَبِي عُبَيْدٍ، وَقِيلَ عَنِّي بِهِ الْحَجَّاجُ بْنُ يُوسُفَ، لِأَنَّهُ كَانَ بِالشَّامِ مَلَازِمًا حَضْرَةً عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ وَمَا انْتَقَلَ الْمَخْتَارُ قَطُّ إِلَى الشَّامِ، وَالْحَجَّاجُ هُوَ الَّذِي انْتَقَلَ مِنَ الشَّامِ إِلَى مَكَّةَ، وَقِيلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ، ثُمَّ عَادَ إِلَى الشَّامِ ثُمَّ فَوَّضَ إِلَيْهِ عَبْدُ الْمَلِكِ أَمَارَةَ الْكُوفَةِ.

(١١٠١) قَوْلُهُ: نَعِيقَ بِالشَّامِ، نَعِيقَ الرَّاعِي بِغَنِيمِهِ يَنْعِقُ بِالْكَسْرِ نَعِيقًا وَنُعَاقًا، أَي صَاحَ بِهَا وَزَجَرَهَا.

(١١٠٢) قَوْلُهُ: فَحَصَّ بِرَايَاتِهِ، أَي قَلْبِهَا، مِنْ قَوْلِهِمْ فَحَصَّ الْمَطْرُ التَّرَابَ.

(١١٠٣) قَوْلُهُ: ضَوَاحِي كُوفَانَ، ضَاحِيَةٌ كُلُّ شَيْءٍ نَاحِيَتُهُ الْبَارِزَةُ.

ويُقَالُ لَهُمْ يَنْزِلُونَ الضَّوْحَى. الكوفة الرملُ الحمرُ، وبها سُمِّيَتِ الكوفة. وكوفانٌ
ايضاً اسم الكوفة. مأخوذ من قول العرب تركهم في كوفان، اي في غناءٍ ومشقةٍ
ودوراتٍ، امرٍ مستديرٍ، والكوفةُ منعُ الخلافِ، والعناءُ والمشقةُ، لذلك يُقَالُ لَهَا
كوفانٌ.

(١١٠٤) قوله: عَطَفَ الضَّرَّوسِ، ناقةٌ ضروسٌ يَعَضُّ حَالِبِهَا. واذا

كانت كذلك، حامت على ولدها. قال بشرٌ [بن ابي حازم]:

عَطَفْنَا لَهُمْ. عَطَفَ الضَّرَّوسِ مِنَ الْمَلَا بِشَهْبَاءَ لَا يَمْشِي الضَّرَاءَ رَقِيبُهَا

(١١٠٥) قوله: قد فَغَرَّتْ (١١٣ ر) فاغرته اي عَلَّتْ كلمته، من

قولهم: افغر النجمُ اي الثريا، اذا بلغ وسط السماء، ومن نظر اليه فغراه. وقيل:
فغرت فاغرته، الفاغرة نوعٌ من الطيب، اي تَفَتَّحَتْ زَهْرَاتُهُ.

(١١٠٦) قوله: وَثَقُلْتُ وَظَّأْتُهُ، الوطأة موضعُ القدم، وهي ايضاً

كالضغطة. وفي الحديث: اللهم اشدُّ وِظَّأَتِكَ على مُضْرٍ. وَ«ثَقُلْتُ وَظَّأْتُهُ
كناية عمَّنْ يكونُ الناسُ منه في تَعَبٍ وَمَشَقَّةٍ وَعَنَاءٍ. هذا إخبارٌ عن كثرة القتلى
وسفكِ الدماءِ. فمن قُتِلَ منهم، فحسابُهُ على الله، تعالى؛ ومن نَفِيَ، ذَهَبَ
وسارفى الارضِ. وتلك نوعٌ من العقوبةِ الدنياويةِ لاهلِ الكوفةِ. لانهم آذوا على
امير المؤمنين وخالفوه في امرِ الحَكَمِيِّينَ وضيعوا بعده اولاده. فَسَلَطَ اللهُ عليهم
اولاً المُختارَ بنَ ابي عبيدةِ الثقفى، حتى قَتَلَ منهم من كان في عسكرِ شمرِ بنِ
ذى الجوشنِ، ومن حضر محاربةِ الحُسينِ، عليه السلام. ثم بعد ذلك سَلَطَ اللهُ
عليهم مَضْعَبَ بنَ زُبَيْرِ، حتى قَتَلَ المختارَ الثقفى، وقتل منهم فى يومٍ واحدٍ
سبعينَ الفاً، ثم سَلَطَ اللهُ عليهم بعد ذلك الحجاجَ بنَ يوسفَ، حتى اهلك
وافنى اكثرهم، وخرَّبَ الكوفةَ.

(١١٠٧) قوله: حَتَّى يَتُوبَ الى العربِ عوازُبُ اَحْلَامِهِمْ، اي الى

اهلِ الكوفةِ ومن حولها من الاعرابِ ماغاب عنهم من الرأى، الصائبِ فى بابِ
الاحتياطِ والتقوى واتباعِ الائمةِ والعلماءِ.

(١١٠٨) قوله: اعلموا أنّ الشيطان انما يُسْنِي لَكُمْ طُرْفَهُ، لِتَتَّبِعُوا عَقِبَهُ، ومعناه اى فَتَحَهُ، وَسَهَّلَهُ، قال الشاعر: إِذِ اللّهُ سَنَى عِقْدَ شَيْءٍ تَيَسَّرَ، اى سَهَّلَ. يُسْنِي يَفْتَحُ وَيُسَهِّلُ.

وفى ذلك سرٌّ من اسرار الاحتراز عَنِ الشَّيْطَانِ. وهو مأخوذٌ من قولِ اللّهِ، تعالى: إِنَّمَا يَدْعُو حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ اصْحَابِ السَّعِيرِ.

(١١٠٩) ومن كلامٍ له فى وقتِ الشورى: لَنْ يُسْرِعَ احَدٌ قَبْلِي الى دعوةِ حقٍّ وصلِّةِ رحيمٍ، هذه كرامَةٌ من كراماتِ اميرِ المؤمنين واخبارٌ عن الغيبِ، ائى ما دُمْتُ حَيًّا، فَاِنِّى سَابِقٌ الى هذه الخصالِ دونَ غيري. واخبارٌ عن القطعِ على استقامةِ (١١٣ پ) احواله فى العصمة والطهارةِ على وفق ما أَخْبَرَهُ به رسولُ اللّهِ، صَلَّى اللّهُ عَلَيْهِ وآلِهِ وَسَلَّمَ، واخبارٌ عن عَزْمِهِ أَنَّهُ يَكُونُ سَبَّاقًا، وما عَرَضَتْ فى عهده مكرمةٌ وفضيلةٌ فى الحالِ والاستقبالِ الا هو سابقٌ اليها عليه.

(١١١٠) قوله: حَتَّى يَكُونَ بَعْضُكُمْ ائِمَّةً اهلِ الضلالةِ وشيعةً لاهلِ الجهالةِ. منهم المختارُ بنُ ابي عُبيدة، الذى تَبَيَّنَ فى آخِرِ عهده، فصار اماماً للكيسانيةِ، وهم اهلِ الضلالةِ. ومنهم القَطْرِيُّ بنُ الفُجاءَةِ الذى كان اماماً للخوارجِ، وفيهم صالحُ الخارجى، وغيرُهم مِمَّنِ ادَّعى الامامةَ واعتقد مذهبَ الخوارجِ.

(١١١١) قوله: من كلامٍ له فى النهيِ عن غيبةِ الناسِ: ليس لمسلمٍ ان يَنْظُرَ الى المُذْنِبِينَ والمُجْرِمِينَ اِلَّا بَعَيْنِ الرَّأْفَةِ والرَّحْمَةِ. والرحمةُ ليست هاهنا مدحهم وتحسينهم واعانتهم، وانما هى نصيحتهم وموعظتهم والجزعُ مما هم فيه من بلاءِ الدنيا وعذابِ الآخرةِ. فإِن لَمْ يَقْبَلُوا النِّصِيحَةَ، فالإِنايَةُ الى اللّهِ، تعالى، والدعاءُ لهم بالتوبةِ والهدايةِ.

(١١١٢) واعلم ان المسلمَ العاصيَ كالعضوِ المريضِ، فانه اذا مَرَضَ عضوٌ من الاعضاءِ، فليس لسائرِ الاعضاءِ اِلَّا اعانتُهُ وطلبُ راحتهِ وازالَةُ مَرَضِهِ وآلِيهِ.

كما قال النبي، عليه السلام، المؤمنون كنفسٍ واحدةٍ. وقال: المؤمنُ للمؤمنِ كالبنيانِ يَشُدُّ بعضُهُ بعضًا.

فَمَنْ رَأَى صَاحِبَ مَعْصِيَةٍ غَرَّهُ الشَّيْطَانُ وادركه الخذلانُ، فليس له الا موعظته وشكرُ الله، تعالى، على انه محروسٌ مصونٌ عن امثالِ هذا الخذلانِ. والوقيعَةُ في الناسِ دَابِ الجاهلين؛ فاشْتَغِلْ بعبوبِ نَفْسِكَ واصلاحِها ولا تَكُنْ من الغافلين.

وقال رسول الله، صَلَّى الله عليه وآله وسلم: من قال: هَلَكَ النَّاسُ وَنَجَوْتُ، فَقَدْ هَلَكَ. وقال عليه السلام: كفى للمؤمن، ذنباً ان يَرَى غيرَه مُذنباً حقيراً.

(١١١٣) وكان في بني اسرائيل من العبادِ رجلٌ صالحٌ متعبداً ومعتكفاً في صومعيته، ورجلٌ فاسقٌ زَحَى امه في الفسقِ والمعاصي. فَرَأَى ذلك الفاسقُ هذا العابد، فقال مع نفسه: اِنْ جِلِسْتُ (١١٤ ر) سَاعَةً في صومعيته متقرباً الى الله، تعالى، بجواره، ومتبركاً به؛ لعفا الله عني. فدخل صومعةَ الزاهدِ متقرباً الى الله، تعالى، فقال له الزاهد: تَتَّحِ عَنِّي، فَاَنَا اخَاؤُ شُؤْمَكَ، وَاَنْتَ اَخْسَرُ خَلْقِ اللّٰهِ.

فَاَوْحَى اللّٰهُ الى اشعياء، نَبِيَّ ذلك الزمانِ، عليه السلام، وقال قُلْ: لهما: اسْتَأْنِفَا الْعَمَلَ، فَاِنِّي غَفَرْتُ الْفَاسِقَ بِحَسَنِ نِيَّتِهِ، فَاَخْبَطْتُ عَمَلَ الزَّاهِدِ بِعُجْبِهِ.

وكان في عهد عيسى، عليه السلام، فاسقٌ، فَمَرَّبَهُ رجلٌ من العبادِ، وقال: لا غَفَرَ اللّٰهُ لكَ اِيَّهَا الْفَاسِقُ، [وقال الله له: بل انا] لا اغفر لك لذلك.

(١١١٤) قال امير المؤمنين: لا تَعَجَلْ فيهِ غِيْبَةَ اِحِدٍ بِذَنْبِهِ، فَلَعَلَّهُ مَغْفُورٌ له، ولا تَأْمَنْ على نَفْسِكَ صَغِيرَ مَعْصِيَةٍ، فَلَعَلَّكَ مَعْدَبٌ عَلَيْهِ.

وقد آتَى الصحابةُ، رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ، يوماً على رجلٍ بَيْنَ يَدَيْ رَسولِ اللّٰهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ. فلما دخل المسجدَ ذلك الرجلُ، قالوا: يا رسولَ اللّٰهِ هذا الرجلُ الذي كَتَبْتَنِي عَلَيْهِ! فقال رسولُ اللّٰهِ، صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: ارى سيماءَ النفاقِ

فيه. ثم سأل النبيُّ ذلك الرجل، وقال صَدِّقْنِي هَلْ تَفَكَّرْتِ وَظَنَنْتِ أَنَّ خَيْرٌ مِنْ فُلَانٍ وَفُلَانٍ وَهُمَا مِنْ جِيرَانِهِ، فقال: نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ. فقال رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ: ذلك من أماراتِ النفاق.

(١١١٥) لذلك [قال] امير المؤمنين، عليه السلام: فَلْيَكْفُفْ مَنْ عَلِمَ

منكم عيبَ غيره لِمَا يَعْلَمُ من عيبِ نفسه، وَلْيَكُنْ الشُّكْرُ شَاغِلًا لَهُ عَلَى مَعَايَةِ مَا ابْتُلِيَ بِهِ غَيْرُهُ.

(١١١٦) قوله: آيَهَا النَّاسُ مِنْ عَرَفَ مِنْ أُخِيهِ وَثِيْقَةً دِينٍ، قد ثبت في

الشريعة ان التمسك بظاهر الاسلام هو الواجب في معاملة الناس، وهو اولى من قبول قول الواحد فيه، بخلاف ظاهره. أما بالأخبار الكثيرة او بمشاهدة الناس الحال، او باقراره على نفسه، فالامرُ بخلاف ذلك. ومالم يكن التواتر والمشاهدة والاخبار، فالحكمُ بحسن الظاهر هو الواجب في الموالاة والثناء والذب عنه شاهداً وغائباً.

(١١١٧) قوله: (١١٤ پ) أَمَا إِنَّهُ قَدْ يَرْمِي الرَّامِي وَتُخْطِئُ السَّهَامُ

وَيَحِيلُ الْكَلَامُ، فالمعنى أَنَّ الرَّامِي السَّهَامَ قَدْ يُخْطِئُ وَيُصِيبُ، ورامى الكلام لا يُخْطِئُ، بل يُؤَثِّرُ فِي السَّامِعِ، وَإِنْ كَانَ كِذْبًا، كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ:

قَدْ قِيلَ ذَلِكَ إِنْ حَقًّا وَإِنْ كَذِبًا فَمَا اعْتَدَارُكَ مِنْ شَيْءٍ إِذَا قِيلَا

(١١١٨) قوله: وباطلُ ذلك يَبُورُ، يعنى أَنَّ الكاذبَ يفتضح في

الانتهاء فيضُرُّهُ الافتضاحُ، وَلَا يَضُرُّهُ المَقْدُوفُ والمذكور شيئاً سوى ما يَثْبُتُ لَهُ مِنَ الْعَوَاضِ، وَاللَّهُ سَمِيعٌ شَهِيدٌ، يَسْمَعُ مَا يُقَالُ وَيَشْهَدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى الْإِنْسَانِ بِمَا صَدَّرَ مِنْهُ.

(١١١٩) قوله: الباطلُ ان تَقُولَ: سمعتُ، والحقُّ ان تَقُولَ: رايتُ،

المرادُ بذلك الامورُ المشاهدةُ المحسوسةُ خصوصاً في القبايح والحدود. فعند اكثر الفقهاء لا يجوزُ اقامة الشهادة على الشهادة في الحدود. فَمَنْ أَخْبَرَ عَنْ مَشَاهِدَةٍ وَمَعَهُ غَيْرُهُ مِنَ الشُّهُودِ، كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى بِأَرْبَعَةٍ شُهَدَاءَ، فَقَدْ صَدَّقَ

واصاب. ومن أَخْبَرَ عن مشاهدته ولم يكن معه غيره، فقد صدقَ وأخطأ. لانه يُقْبَلُ ابداعه شهادته ويُجَلَّدُ. وفي غير الحدود من اخبر بقول واحدِ واثنين دون المشاهدة او التواتر، فاما ان يكون كاذباً او مُخْطِئاً او آثِماً.

(١١٢٠) قوله: فَلْيَصِلْ به القرابة، يعنى يُثْبِقُ على اقاربه الفقراءِ او

يُهدى الى الاغنياء منهم.

(١١٢١) قوله: وليُحْسِنُ منهم الضيافة، الضيافةُ مروةٌ يستحسنها العقلُ

والدينُ.

واوَّلُ مَنْ سَنَّ الضيافةَ ابراهيمُ النبيُّ، عليه السلام، حيث قال الله تعالى: هَلْ آتَيْكَ حَدِيثُ ضَيْفِ اِبْرَاهِيمَ الْمَكْرَمِينَ. فَمَنْ اتَّبَعَ مِلَّةَ اِبْرَاهِيمَ، أَحْسَنَ الضيافةَ. وقد بَيَّتَتْ سُنَّةُ ضيافةِ ابراهيم، عليه السلام، عند قبره الى يومنا هذا.

(١١٢٢) ومن شرايط الضيافة ان لا يدعو المضيف الا اهل الصلاح

والورع والفقراء، لقول النبي، عليه السلام، شرُّ الوائم ما يكون فيها الفقيرُ محروماً. ولا يثوى في الضيافة التفاخر والصِّلَف.

(١١٢٣) ومن آداب الضيف ان (١١٥ ز) لا يترفع عن ضيافة

الفقراء، لقول النبي، عليه السلام، لو دُعيتُ الى كراع، لا جبتُ.

(١١٢٤) ومَرَّ الحسنُ بنُ علي، عليهما السلام، بفقراءٍ يأكلون خُبْزاً

متكرباً، فقالوا له: يا بن رسول الله هل لك آ ن] تُوافِقْنَا، فَتَزَلَّ الحسنُ، عليه السلام، عن دابته ورافقهم. فلما فرغ الحسنُ، قال لهم آجيبوني غداً وَ احضروا داري، فاجابوه وحضروا دارة. فهيا لهم اطعمةً لذيدةً واحسن ضيافتهم.

(١١٢٥) ومن شرايط الضيف ان يُفْطِرَ طلباً لِرِضَى المضيف، فان

رسول الله، صلى الله عليه وسلم، امر بذلك. وجميع ذلك مقبستس من قول الله،

تعالى: ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل، الى آخر الاية.

(١١٢٦) قوله وليصبر نفسه على الحقوق، يعنى مَنْ كان له عندك

حقٌّ من الحقوق، فأدِّ حقه بمالك، واذفع النوائب عنك وعن أصدقائك

واخوانك فى الدين بمالك ابتغاء الثواب ورضى الله، تعالى، كما قال الله، تعالى: وما لاحد عنده من نعمة تُجزى الا ابتغاء وجه ربه الا على، لسوف يرضى.

(۱۱۲۷) قوله فى الاستسقاء: ألا وإن الارض التى تحمّلکم والسماء التى تظللکم، المراد بذلك أنّ الفلك لا تذور طبعاً واختياراً وقصداً الى مصالح السفليات، ولا طلباً لمنفعة من الحيوانات، ولكن الفلك مسخر لتقدير الله، تعالى، كما قال الله، تعالى: إتيا طوعاً او كرهاً، قالتا اتينا طائعين.

(۱۱۲۸) قوله: إنّ الله يتتلى عباده، المعنى أنّ الانسان اذا ساعدته السعادة الدنياوية؛ أغرض عن ذكر الله، ونسى ما قدّمته يده. واذا مسه الضر من نقص الثمرات وحبس البركات؛ لم يجد ملجأ سوى الله، فيتوب اليه ويدعوه ويتقرب الى الله بخضوع وخشوع، فيكون ذلك الخشوع والانابة من اسباب هدايته ونجاته.

(۱۱۲۹) قوله: بعد عجيح البهائم، العج رفع الصوت، وقد عج (۱۱۵ پ) يعج عجيحاً. وفى الحديث أفضل الحج العج والسج، ومنه نهر عجاج، اى ليمابه صوت.

(۱۱۳۰) قوله: فى خطبه اخرى: الا وإنّ الله قد كسفت الحق كسفة، لا أنّه جهل ما أخفوه، قيل هذا بيان لحقيقة التكليف، وقد سمى الله التكليف فى القرآن اختياراً وامتحاناً وابتلاءً وفتنةً، كما قال الله، تعالى: وَ لَتَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ. وقال: ليعلم الله من يخافه بالغيب، وقوله: ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين. والظاهر من هذه الآيات على [ما] ظنه الجهال أنّ التكليف إنما صدر عن الله، تعالى، ليعلم الله ما لم يكن عالماً قبل التكليف بكلّ معلوم. ألا ترى أنّ التكليف امر ونهى وكلاهما يتعلّقان بافعال مخصوصة ومقدارات متميزة، لانه لا يأمر بفعل مطلق ولا ينهى عن فعل مطلق، إنّما يأمر بما اختصّ بوجه وينهى عما اختصّ بوجه مخصوص. فذلّ

على أنه، تعالى، عالم بأفراد المقدورات، حتى يَأْمُرَ منها ببعضها الذي اختصَّ بصفةٍ وتميَّزٍ بوجهٍ. وانما التكليف كاشفٌ عما عَلِمَهُ اللهُ، تعالى، من احوالِ العباد، وأنَّهُمْ يفعلونَ كذا، فيستحقُّونَ كذا. فكما يَعْلَمُ أَنَّ زيدا يُؤْمِنُ اذا كُتِبَ، وعمرُوا يَكْفُرُ اذا كُتِبَ؛ فكذلك يَعْلَمُ نفسَ افعالهم على صفاته، فيَأْمُرُ ببعضها وينهَى عن بعضها، ويعلمُ ما يُوجَدُ من افعالهم، وما يَبْقَى على العدم. وانما يَظْهَرُ لنا احوالنا في الطاعةِ والمعصيةِ وافعالنا بعضنا لبعضٍ بالتكليف. فاذا ورد التكليف؛ ظَهَرَ لنا احوالنا المستورةُ بتكليفِ اللهِ، تعالى، فصارا التكليف كاشفاً عَنَّا وعن احوالنا. لذلك قال، عليه السلام: الا وَإِنَّ اللّهَ قد كشف الخلق كشفةً لا أَنَّهُ جَهْلٌ ما أَحَقُّوه، بل اللّهُ، تعالى، هو الكاشفُ لنا من انفسنا فالتكليفُ كَشَفٌ، والمكشوفُ له هو الخلقُ كُلُّهُمْ. فاما اللّهُ، تعالى، فمنزلةٌ عَنّ أَنْ يَخْفَى عليه معدومٌ او موجودٌ، تعالى عن ذلك غُلُوًّا كثيراً.

(١١٣١) قوله: بَوَاءٌ، في كتاب الغريبين البَوَاءُ (١١٦ ر) اللزومُ، يقال أَبَاءَ الامامُ فلاناً بفلان، اى آلَزَمَهُ ذَمَّهُ، وَقَتَّلَهُ بِهِ، وِفْلَانٌ بَوَاءٌ لِفْلَانٍ، اذا قُتِلَ بِهِ. وفي الصحاح كَلَّمْنَاهُمْ فَأَجَابُونَا عَنْ بَوَاءٍ وَاحِدٍ، اى اجابونا جواباً واحداً. وهو كقوله تعالى: وَبَوَاءُ اللّهِ مَنْزِلًا، اى آلَزَمَهُ آيَاهُ وَأَسْكَنَهُ آيَاهُ. والبَوَاءُ الْمَنْزِلُ الْمَلزُومُ. وفي الحديث الجراحاتُ بَوَاءٌ، يعنى أَنّھا متساويةٌ في القصاصِ، وانه لا يُقْتَصُّ للمجروح الامن جارجِه الجانى عليه، ولا يُؤَخَذُ الا بِمِثْلِ جِرَاحَتِهِ سَوَاءً، فكذلك البَوَاءُ.

(١١٣٢) قوله: وَبَسَّأِيهِ، يقال بَسَّأْتُ بِالرَّجُلِ وبَسَيْتُ بِهِ بِسَاءً وَبُسُوًّا، اذا اسْتَأْنَسْتَ بِهِ.

(١١٣٣) قوله: قد مَصَّتْ لنا اصولُ نحنُ فُرُوعُها، منقولٌ عن منوچهرِ الملكِ فى الكتبِ القديمةِ، والتواردُ يَتَّفِقُ فى الاشعارِ والحكمِ والمواعظِ.

(١١٣٤) قوله: ان عَوَازِمَ الامورِ افضلُها، يعنى الامورَ القديمةَ. والعَوَازِمُ الناقَةُ المَسِينَةُ والعَوَازِمُ العجوزُ. قال الشاعر: لِعَوَازِمٍ وَصِبَّةٍ سِغَابِ.

(١١٣٥) قوله: **وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ لَنْ تَعْرِفُوا الرُّشْدَ حَتَّى تَعْرِفُوا الَّذِي تَرَكَهُ**، قيل: **يَحْتَمِلُ** معناه **أَنَّ الْحَقَّ لَا يُمَكِّنُ مَعْرِفَتَهُ بِتَفَاصِيلِهِ وَاحْكَامِهِ**، حتى يُعْرِفَ من خالف الحقَّ. فإما نفسُ الحقِّ على الجملة، فإنه يُعْرِفُ قَبْلَ مَعْرِفَتِهِ بِالْمُبْطِلِ.

(١١٣٦) **وَيَحْتَمِلُ أَنَّ الْمَرَادَ بِقَوْلِهِ حَتَّى تَعْرِفُوا الَّذِي تَرَكَهُ، نَفْسُ الْبَاطِلِ**. فذكر تاركَ الحقِّ وهو المبطِلُ، وارانَدَ نَفْسَ الْبَاطِلِ. وهذا صحيحٌ، لأنَّ مَنْ ارادَ ان يَعْرِفَ اللَّهَ، تعالى، لا يُمْكِنُهُ ان يَعْرِفَهُ حَتَّى يَعْرِفَ ان ساير الاشياء الَّتِي شَاهَدَهَا وَيَتَوَهَّمُهَا لَيْسَ فِيهَا مَا يُعْبَدُ وَيَكُونُ إِلَهًا. وهذا تفصيل قول القائل: «لا اله الا هو»، وفرقَ بَيِّنَتَهُمَا. فَإِنَّ أَحَدَهُمَا تَوْحِيدُ الْخَوَاصِّ وَالْآخَرُ تَوْحِيدُ الْعَوَامِّ.

(١١٣٧) وأشار الى هذا المعنى سيّد المرسلين ايضاً، عليه الصلوة والسلام، قال: من كَفَرَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ، فَقَدْ آمَنَ بِاللَّهِ. وتصديقُ ذلك في كتابِ اللَّهِ، تعالى: **فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ (١١٦ پ)** وَيُؤْمِنُ بِاللَّهِ، فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لِأَنْفِصَامِ لَهَا. والعربُ يُسَمِّي الكاهنَ والكاهنةَ الجبْتِ وَالطَّاغُوتِ. قال جابر بن عبد الله: الجبْتُ في حبشَةٍ وَالطَّاغُوتُ في أسلمٍ. وقال: بعضُ اللغويين: الجبْتُ السِّحْرُ، وَالطَّاغُوتُ الكاهنُ. قيل: الجبْتُ ليس من محضِ العرَبِيَّةِ، لاجتماعِ الباءِ والتاءِ في كلمةٍ واحدةٍ من غيرِ صرفٍ. (١١٣٨) قوله: **وَالطَّاغُوتُ فاعولٌ من الطغيانِ**. وقيل الجبْتُ وَالطَّاغُوتُ الشياطينُ.

(١١٣٩) **فَأَلْتَمِسُوا ذَلِكَ مِنْ عِنْدِ أَهْلِهِ**، إشارةً الى أَنَّ مَنْ لَمْ يَقِفْ على اهلٍ مطلبه لم يَقِفْ بِمَطْلَبِهِ، كما أَنَّ مَنْ لَمْ يَقِفْ على معدِنِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ، لم يَقِفْ بهما، فان الذَّهَبَ لَا يُوجَدُ من معدِنِ المِلْحِ وَالنَّفِطِ وَالْكَبْرِيتِ.

(١١٤٠) وقوله: **عليه السلام: وَصَمَّتُهُمْ عَنْ مَنْطِقِهِمْ**، فالمرادُ بذلك أَنَّ طاعتَهُم طاعتان: طاعةٌ بِالظَّاهِرِ، وطاعةٌ بِالْبَاطِنِ. وطاعةُ الْبَاطِنِ اقربُ الى القبولِ من طاعةِ الظَّاهِرِ، فَإِنَّ الْمَقْصُودَ من عملِ الْبَدَنِ تَغْيِيرُ صِفَةِ الْقَلْبِ. وليس

المراد من عمل القلب تغييرُ صفةِ البدن. فان المسافرين منزل الدنيا الى الملكوت هو القلب. فصنعتهم يُخبر عن منطقتهم، لأنهم أقبلوا بالكلية على اعمال القلوب. وقال النبي، عليه السلام: نية المؤمن خير من عمله.

(١١٤١) قوله: شاهد صادق، فالصدق على ستة اوجه: فالاولُ الصدق في اللسان، في المحاورات والمخاطبات، والثاني الصدق في المناجات، والثالث الصدق في النية والعزم، والرابع الصدق في الوفاء والعهد، والخامس الصدق في الاحوال، وهو ان لا يُظهر خلاف ما في قلبه، والسادس الصدق في المجاهدة، وهو انه لا يفتن بظواهر الفضائل، كما قال الله، تعالى: انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا في سبيل الله باموالهم وانفسهم، اولئك هم (١١٧ ر) الصادقون.

(١١٤٢) قوله: صامت ناطق، اي يتنطق بالقلب ولسان الحال، والله اعلم.

(١١٤٢ م) قوله: في ذكر اهل البصرة لا يمتنان الى الله، تعالى، بحبل، عني به الزبير بن العوام وطلحة بن عبيد الله، وأنهما لا يستحقان الامامة بعد ما بايعا طوعا امير المؤمنين علي بن ابي طالب، عليه السلام، ولم يكن الصلح في امامتها.

(١١٤٣) قوله: وقدم لهم الخبر، اي بلغهم عن رسول الله، صلى الله عليه وآله وسلم، ان طائفة من الامة تبغى، فيجب على غيرها قتالها. وقد نطق القرآن به حيث قال: وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما. فان بعت احديهما على الأخرى، فقاتلوا التي تبغى حتى تفي الى امر الله.

(١١٤٤) في كلام له قبل موته، قوله: وخلاكم دم، هذا مثل العرب، يقال: خلاك دم، اي عداك وجاوزك، فجعل «خلايخا» في التعدية بمنزلة «خلايخى». ومنه قول عبد الله بن رواحة الانصاري:

فَشَأْنُكَ وَأَنْعِمِي وَخَلَاكَ دَمٌ وَلَا أَرْجِعُ إِلَى أَهْلِي وَإِيَّيْ

وَأَوَّلَ مَنْ قَالَ هَذَا الْمَثَلَ قَصِيرُ بْنُ سَعْدٍ غَلامٌ جَدِيمَةٌ الْمَلِكِ حِينَ حَسَتْ
عَمْرَوْبَنَ عَدِيَّ ابْنَ أَخِي الْمَلِكِ عَلَى طَلَبِ ثَارِ جَدِيمَةٍ. فَقَالَ عَمْرُو: كَيْفَ لِي
بِذَلِكَ وَالزَّبَاءُ أَمْنَعُ مِنْ عُقَابِ الْجَوِّ! فَقَالَ قَصِيرٌ: اطْلُبْ وَخَلَاكَ ذُمَّ.
(۱۱۴۵) قوله: ما لم تَشْرُدُوا، شَرَدَ الْبَعِيرُ يَشْرِدُ شُرُوداً وَشِرَاداً، نَفَرٌ،
فَهُوَ شَارِدٌ وَشُرُودٌ وَالشَّرِيدُ الطَّرِيدُ.

(۱۱۴۶) قوله: حَمَلَ كُلُّ امْرِئٍ مَجْهُودَهُ، مَقْتَبَسٌ مِنْ قَوْلِ اللَّهِ،
تَعَالَى: لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا الْأَوْسَعَهَا.

(۱۱۴۷) قوله: أَنَّمَا كُنْتُ جَارًا جَاوِرَكُمُ بَدَنِي، يَعْنِي: أَنَّ قَلْبِي لَمْ
يُجَاوِرْكُمْ، بَلْ كَانَ مَجَاوِرًا لِأَهْلِ السَّمَاءِ فِي التِّيَّةِ وَطَلَبِ رِضْوَانِ اللَّهِ.
(۱۱۴۸) قوله: وَدَاعُ أَمِيرٍ مُرْصِدٌ لِلتَّلَاقِي، يَرِيدُ بِهِ سَامَتَهُ عَنِ الدُّنْيَا
وَرِغْبَتَهُ فِي الْآخِرَةِ.

(۱۱۴۹) قوله: مِنْ حُطْبَةٍ لَهُ فِي الْمَلْحِمِ، يَسْرِي فِيهَا بِسِرَاجِ مُنِيرٍ،
عَنِّي بِهِ أَنَّ فِي زَمَانِ الْفِتْنَةِ لَا يَنْجُوا إِلَّا الْعَالَمُ بِالدِّينِ، وَأَوْلَى الْعُلَمَاءِ بِالْإِسْتِقَامَةِ
(۱۱۷ پ) فِي زَمَانِ امِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيِّ، عَلَيْهِ السَّلَامُ هُوَ وَمَنْ تَابَعَهُ.
(۱۱۵۰) قوله: لِيَحُلَّ فِيهَا رَيْقًا وَيَعْتِقَ رِقًا، إِذَا قَامَتِ الْفِتْنَةُ يَقُومُ فِيهَا
هَادِيًا إِلَى الْحَقِّ قَائِلًا بِلِسَانِ الصِّدْقِ، يَكْشِفُ الشُّبُهَةَ عَنْ أَصْحَابِهَا، وَيُوضِحُ
الْحُجَّةَ لِأَرْبَابِهَا.

(۱۱۵۱) قوله: لَا يُبْصِرُ الْقَائِفُ آثَرَهُ، الْقَائِفُ الَّذِي يَزْجُرُ بِالْأَعْضَاءِ،
وَالْعَائِفُ الَّذِي يَزْجُرُ بِالطَّيْرِ، وَالَّذِي يَعْرِفُ الْمَاءَ تَحْتَ الْأَرْضِ هُوَ الشَّامُ (؟)،
وَالَّذِي يَضْرِبُ بِالْحَصَى الطَّارِقُ، وَالَّذِي يَنْظُرُ فِي الْحَلَالِ (؟) الْحَارِ (؟).

(۱۱۵۲) قوله: حَتَّى إِذَا أَخْلَوْلَقَ الْأَجْلُ وَاسْتَرَحَ قَوْمٌ إِلَى الْفِتْنِ، أَيْ
طَالَ زَمَانُ الْفِتْنَةِ عَلَى النَّاسِ فَاعْتَادَوْهَا وَدَانَوْبَهَا، فَيَقُومُ فِيهِمْ مِنْ سَلَمٍ مِنَ الْفِتْنَةِ
فِيْنَا صِحُّهُمْ وَيَعْظُمُهُمْ وَيَزْجُرُهُمْ. فَإِذَا اخْتَبَجَ إِلَى الْقِتَالِ، جَاهَدَهُمْ بِالْيَدِ
وَالسِّيفِ، كَمَا جَاهَدَهُمْ بِاللِّسَانِ.

(١١٥٣) قوله: على سته من آل فرعون، يعنى أَنَّهُمْ اسْتَضَعَفُوا بنى اسرائيل وظلموهم، وَعَقَلُوا عن عواقب امورهم.

ومالوا الى زخارف الدنيا، ورَضُوا بالحياة الدنيا، واطمأنُّوا بها. فتنه رجوف مضطربة من الرجفان وهو الاضطراب.

القاصمة الداهية. الرَّحُوفُ من النوق التي تَجْرُ رِجْلَهَا اذا مَشَتْ، ويقال: سَهْمٌ زاحفٌ وَرَحُوفٌ يقع دون الغرض. ثم يَزْحَفُ اليه. واصلُ الرَّحْفِ المشى، فأُظْلِقَ على كُلِّ ما يَمْشِي الى الانسان، وَيَقْضُهُ وَيَأْتِيه. واكثر استعماله فى المكاره.

(١١٥٤) قوله: تَدُقُّ اهل البدو يمسحليها وترضهم بكلكها، المسحل المبرد واللسان [و] الخطيب، والجمار الوحش، والمسحلان حلقتان فى طرفي شكيم اللجام احديهما مدخله فى الأخرى، ومِسْحَلٌ اسمُ تابعةِ الأعشى، حيث قال:

دعوتُ خليلي مسحلاً ودَعَوَالِهَ جِهَنَامٌ جَدَعاً للهجينِ المُذَمِّمِ
(١١٥٥) قوله: وُحْدَانٌ، يُقَالُ: فلانٌ اوحُدٌ اهل زمانه، والجمع أُحْدَانٌ مثل اسود و سودان، واصله وُحْدَانٌ.

(١١٥٦) قوله: بَرِيئُها سَقِيمٌ (١١٨ ر) وظاعنُها مُقِيمٌ، يعنى: اَنَّ كُلَّ مَنْ هَمَّ ببراءةٍ ساحتِه منها لا يساعده مقصوده، ومن هَمَّ بالانفصالِ عنها، نَسِبَ فيها.

(١١٥٧) قوله: يُخْتَلُونَ بعقدِ الأيمانِ، عبارة عما تَرَى فى زماننا أَنَّ الناسَ يَخْلِفُونَ باللهِ ويُواكِدُونَ امورهم بالعهودِ والمواثيقِ، حَتَّى يَعْتَمِدَ عليهم خصمُهم وَيَجْتَحِ لِسَلْمِهِمْ. فاذا ظَفَرُوا بخصمِهم، وأخْلَوْهم بأيمانهم؛ نَقَضُوا عهودهم، ونكثوا أيمانهم، وقَعَلُوا ما أرادوا.

(١١٥٨) قوله فى خطبة أخرى له: الحمدُ لله الدالِ على وجوده بخلقه، قال الامامُ الوبرى المتكلم: معناه أَنَّ الفعلَ لا يَصِحُّ الامنِ قادرٍ، فالفعلُ

يُدلُّ بواسطة الصَّحَّةِ على القادِرِ، والقادر لا يَصِحُّ كونه قادراً حتَّى يكونَ موجوداً، لإستحالة كونِ المعدومِ قادراً، ولقيامِ الدلالةِ على ذلك. فصَحَّ أَنَّهُ، تعالى، ذَكَرَ على وجوده بخلقه. فكلُّما وُجِدَ مقدورٌ من مقدوراته، ذَكَرَ على وجوده من هذا الوجه. فاذا ترادف وجودُ الافعالِ منه؛ تواترت دلالتهَا، واستمرت على انه، تعالى، موجود.

وقال: وبمُحَدِّثٍ [خلقه] على ازيلتيه، قال: لِأَنَّ الحوادثَ لا بُدَّ من نهايةٍ ينتهي اليها. فلو كان فاعلها مُحَدِّثاً؛ لم يكن للحوادثِ نهايةً، او يَصِحُّ وجودُ مُحَدِّثٍ لا مُحَدِّثٍ له، وهما محالان. فلا بُدَّ من الحوادثِ من نهايةٍ وغايةٍ ينتهي عندها. ولا يَصِحُّ التناهي فيها حتَّى يكونَ مضافةً الى فاعلٍ قديم. فمن هذا الوجه يَدُلُّ على ازيلتيه لا بمجرد حدوثها. فَإِنَّهَا لَوَدَّعَتْ بِمَجْرَدِ الحُدُوثِ على ازيلتيه فاعلها، لاستحال الفعلُ متاً، او ذَكَرَ على قدميها، وهما محالان.

(١١٥٩) قوله: وباشتباههم على ان لاشبهة له، قال: معناه لو كان له شَبَّةٌ ومَثَلٌ، لم يَجْزُ إِلاَّ أَنْ يكونَ معقولاً. لان مَالاً يُعْقَلُ، مُحَاكٌ اعتقاده واثباته؛ وليس شَيْءٌ معقولٌ من الاجناسِ، الا وهو موجودٌ. فما خَرَجَ عن هذه الاجناسِ، فغيرُ معقولٍ. والمعقولُ جوهرٌ وعرضٌ، والاعراضُ اجناسٌ، محصورةٌ. وليس في هذه الاجناسِ (١١٨ پ) ما يَصِحُّ كونه قديماً، اذ الدلالةُ قَدَّ دَلَّتْ على حُدُوثِ كُلِّ جنسٍ منها. والمقدورُ من كُلِّ جنسٍ مثلُ الموجودِ منه. واما الجنسُ الَّذِي لم يُوجَد، فالفناءُ وحدوثه ظاهرٌ. ولا يجوزُ أَنْ يكونَ في الاجناسِ المعقولةِ ما يكونُ مثلاً للقديم. اذ المُحَدِّثُ يستحيلُ ان يكونَ بصفةِ القديم. فاذا لَمْ يَكُنْ غيرَ المعقولِ جازياً صحيحاً، والصحيحُ الجائزُ المعقولُ لا يَصِحُّ الا ان يكونَ مُحَدِّثاً؛ لم يَجْزُ ان يكونَ في الاشياءِ الموجودةِ ما هو مثلُ له، تعالى. وقد دَلَّتْ هذه الاشياءُ على اللّهِ، تعالى، من هذا الوجهِ الَّذِي ذَكَرْتَنَاهُ. واشتباهاها في الحُدُوثِ يَدُلُّ على أَنَّهُ تعالى لاشبهة له.

(١١٦٠) ووجهُ آخِرُ وهو أَنَّ كُلَّ واحدٍ منها مُحَدِّثٌ، وفاعلها قديمٌ،

والقديم يستحيل أَنْ يَشَبَّهُ كُلَّ مُخَدَّثٍ، فمعناه باشتباهها يَدُلُّ على أَنَّهُ لاشَبَّهُ له منها.

(١١٦١) ووجه آخر وهو أَنَّ الأشياءَ الْمُتَمَاثِلَةَ في الصورة والخِلْقَةَ، يدل على أَنَّ فاعلَ كُلِّ واحدٍ منها عَلِمَ بحقيقته كُلَّ شَيْءٍ حَتَّى يُمَكِّنَهُ أَنْ يَأْتِيَ بالثاني كَأَنَّهُ غيرُ الأولِ في الصورة في غاية التماثل والاشتباه والموافقة. وكُلُّ فاعلٍ سِوَاهُ لا يَتَأَتَّى منه ولا يَصِحُّ الموافقةُ بَيْنَ أفعالِهِ حَتَّى لا يُمَيِّزَ بعضها من بعضٍ. فغاية التشابه في أفعالِ اللَّهِ، تعالى، دلالةٌ على مخالفته لسائر الأشياءِ، من حيثُ أَنَّ أفعالَهُ يتشابهه تشابهاً لا مزيدَ عليه في العقل؛ ومخالفته لسائر العالمينَ لا يَصِحُّ حَتَّى يَسْتَغْنَى عن العالمِ، وَلَنْ يَسْتَغْنَى عنه حتى يكونَ قديماً، وهذا مما يَحْتَمِلُهُ، قوله: وباشتباههم على ان لاشبه له.

(١١٦٢) وقال أيضاً واحدٌ من العلماءِ: كُلُّ ما وُجِدَ بعدَ العدمِ فهو صُنْعُ اللَّهِ، وفيه من العجائب والغرائب ما لا يُحْصَى. وصنْعُ اللَّهِ ينقسمُ قسمينِ: قسمٌ لنا به علمٌ وشعورٌ، وقسمٌ ليس لنا به علمٌ وشعورٌ. وهذان القسمانِ في قوله، تعالى: سبحانَ الذي خَلَقَ الأزواجَ كُلَّها مِمَّا تُنْبِتُ الأرضُ ومن انفسِهِم ومِمَّا لا يَعْلَمُونَ. واما القسمُ الَّذِي لنا به علمٌ، (١١٩ ر) فينقسمُ قسمينِ: قسمٌ يُدْرِكُهُ حاسةُ البصرِ، وقسمٌ لا يُدْرِكُهُ البصرُ، مثلُ العرشِ والكرسيِّ والملائكةِ والشياطينِ والجنِّ. والَّذِي يُدْرِكُهُ البصرُ السماءُ والأرضُ والكواكبُ والآثارُ العُلُوتَةُ والجَماداتُ والحَيواناتُ والنباتُ. فالتفكرُ في هذا القسمِ المدركِ المرئيِ المخلوقِ يَدُلُّ على وجودِ الصانعِ القديمِ، تبارك وتعالى. كما قال اللَّهُ، تعالى: أَوَلَمْ يَنْظُرُوا في ملكوتِ السمواتِ والأرضِ وما خَلَقَ اللَّهُ من شَيْءٍ.

(١١٦٣) فأولُ ما يجبُ على الإنسانِ، كما قال اللَّهُ، تعالى: وفي انفسِكُمْ أَفْلا تَبْصِرُونَ، فأوله نطفةٌ ومنبعها الصُّلبُ والتَّرائبُ. فَصَيَّرَها اللَّهُ شبيهةً ببذرٍ، وَصَيَّرَ القرارَ المكيينَ مزرعَها وسقاها دَمَ الحيضِ كما يَسْقِي الدهقانُ زرعَهُ. كما قال: ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عِلْقَةً، فَخَلَقْنَا العِلْقَةَ مِضْغَةً، فَخَلَقْنَا المِضْغَةَ

عظاماً، فَكَسَوْنَ الْعِظَامَ لِحماً فيصير النطفة علقةً. فى عشرة آيام، وَيَصِيرُ الْعَلَقَةُ مضغةً فى شهر. وإذا كان الجنينُ ذكراً، يَتِمُّ خَلْقُهُ بَيْنَ الثَّلَاثِينَ وَالْأَرْبَعِينَ؛ وان كان أنثى، يَتِمُّ خَلْقُهَا بَيْنَ الْأَرْبَعِينَ وَالْخَمْسِينَ. وَكُلُّ مَنْ أَكْمَلَ اللَّهُ، تعالى، خَلْقَهُ، وَمَيَّرَ أَعْضَاءَهُ مِنَ الْاجْتِنَةِ فى اِحِدٍ وَثَلَاثِينَ يَوْماً؛ فَإِنَّهُ يَتَحَرَّكُ فى ضِعْفِ ذَلِكَ، يعنى فى اثنتى وستين يوماً، وعلى هَذَا الْقِيَاسِ. وإذا آتَى على الجنينِ سبعة أشهر؛ تَحَرَّكَ واضطرب، فطلب المَخْرَجَ. فان كان قوياً؛ ارتفع الحجابُ، وَوُلِدَ بِسَبْعَةِ أَشْهُرٍ. وان لم يكن قوياً؛ مَرِضَ بسببِ هذه الحركة، وَضَعُفَ، فَيَبْقَى فى الشهرِ الثامنِ ضعيفاً. فان وُلِدَ، لا يعيشُ؛ وان آتَى عليه تسعة أشهر، تَحَرَّكَ. وان كان صحيحاً؛ فانتقل بتقدير اللّٰه، تعالى، من القرارِ المكينِ الى فضاءِ الدنيا. والتشريحُ يَدُلُّ على عجائبِ خَلْقَةِ الْإِنْسَانِ.

(١١٦٤) ثُمَّ أَنْظَرُ فى انواعِ النَبَاتِ؛ بَعْضُهَا مَفْرَحٌ، وَبَعْضُهَا مَقْوٍ، وَبَعْضُهَا مُرٌّ، وَبَعْضُهَا حُلْوٌ، (١١٩ پ) وَبَعْضُهَا مَبْدَرٌ، وَبَعْضُهَا غَيْرُ مَبْدَرٍ. وَبَعْضُهَا غِذَاءُ الْإِنْسَانِ، وَبَعْضُهَا غِذَاءُ سَائِرِ الْحَيَوَانَاتِ. وَفى كُلِّ نَبَاتٍ مَنفَعَةٌ بِلِ مَنَافِعٍ، يَدُلُّ عَلَيْهِ الْكُتُبُ الطَّبِيبِيَّةُ وَالْكُتُبُ الْمُصَنَّفَةُ فى خَوَاصِّ الْأَشْيَاءِ، حَتَّى يَتَحَقَّقَ عِنْدَكَ قَوْلُ امِيرِ الْمُؤْمِنِينَ، عَلَيْهِ السَّلَامُ، حَيْثُ قَالَ: الدَّالُّ على وجودِهِ، بَخَلِقِهِ.

(١١٦٥) ثُمَّ أَنْظَرُ الى الْوَدَائِعِ الَّتِى فى الْمَعَادِنِ كَالذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْفُصُوصِ وَالنُّحَاسِ وَالْحَدِيدِ وَالْمِلْحِ وَالْقَارِ. وَأَنْفُسُ الْمَعْدِنِيَّاتِ الذَّهَبُ، وَأَخْسُ الْمَعْدِنِيَّاتِ الْمِلْحُ. فانظر فى فايده المِلْحِ وَمَنَافِعِهِ وَحَاجَةِ النَّاسِ إِلَيْهِ، حَتَّى يَتَحَقَّقَ عِنْدَكَ مَعْنَى قَوْلِ امِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيِّ، عَلَيْهِ السَّلَامُ، الدَّالُّ على وجودِهِ بَخَلِقِهِ.

(١١٦٦) ثُمَّ أَنْظَرُ الى الْحَيَوَانَاتِ الَّتِى يَمْشِى بَعْضُهَا على قَوَائِمِهِ وَبَعْضُهَا على بَطْنِهِ، وَبَعْضُهَا على رِجْلَيْهِ، وَبَعْضُهَا يَطِيرُ، وَبَعْضُهَا يَنْسَابُ، وَبَعْضُهَا يَدُبُّ، لِكُلِّ وَاحِدٍ شَكْلٌ خَاصٌّ وَصُورَةٌ خَاصَّةٌ. وَاللَّهِمَّ كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ تِلْكَ الْحَيَوَانَاتِ كَيْفِيَّةَ طَلَبِ الْإِغْذِيَّةِ الْمَلَايِمَةِ لَهُ، وَكَيْفِيَّةَ تَرْبِيَةِ أَوْلَادِهَا

وأجرائها وأشبالها وفراخها.

(١١٦٧) ثُمَّ انْظُرْ فِي عَجَائِبِ النَّحْلِ خَاصَّةً وَخَوَاصِّ خَلَايَا النَّحْلِ

وَأَشْكَالِهَا.

(١١٦٨) وَأَنْظُرْ فِي النَّمْلَةِ الَّتِي خَلَقَهَا اللَّهُ، تَعَالَى، وَسَوَّى خَلْقَهَا،

وَأَوْدَعَ فِي بَاطِنِهَا الْوَهْمَ وَالخِيَالَ وَالقُوَّةَ الْغَازِيَةَ وَالهِاضِمَةَ وَالجَازِبَةَ وَالْمَاسِكَةَ

وَالدَّافِعَةَ، وَالهِمَمَ كَيْفِيَّةً إِذْ خَارِقُوتِهَا، فَانْهَا يَقْطَعُ الْحِنِطَةَ وَالشَّعِيرَ حَتَّى لَا يَنْشَأَ،

وَيُبْقَى الْجُلْجُلَانِ عَلَى حَالِهِ، الْهَامِأَ مِنْهَا. فَانْه لَا يَنْثَبُ إِلَّا إِذَا دُقَّتْ وَكُسِرَتْ.

وَإِذَا بَرَزَتْ أَغْذِيَتُهَا مِنْ مَكَامِنِهَا، حَتَّى يُجَفِّفَهَا؛ الْهِمَمَا قَبْلَ نَزْوِلِ الْمَطْرِ، حَتَّى

يَرُدُّهَا إِلَى مَكَامِنِهَا.

ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ الَّذِي دَلَّ عَلَى وُجُودِهِ. بِخَلْقِهِ.

(١١٦٩) قَوْلُهُ لَا تَسْلِمُهُ الْمَشَاعِرُ، الْمَنَاسِكُ وَالْمَشَاعِرُ هَاهُنَا الْحَوَاسُّ.

قَالَ بَلْعَاءُ بْنُ قَيْسٍ قَوْلُهُ:

وَالرَّاسُ مَرْتَفَعٌ فِيهِ مَشَاعِرُهُ يَهْدِي السَّبِيلَ لَهُ سَمْعٌ وَعَيْنَانِ

قَالَ الْإِمَامُ الْوَيْرِيُّ: مَعْنَاهُ لَا يَجُوزُ (١٢٠ ر) عَلَيْهِ الْحَوَاسُّ وَلَا يُحِيطُ [بِهِ]

الْحَوَاسُّ. فَإِنَّ الْمَشَاعِرَ إِنَّمَا يَتَّصَرُّوْا إِذَا كَانَ الْحَيُّ جِسْمًا، فَيَصِيرُ اطْرَافُهُ مَشَاعِرَ،

لِأَنَّهُ يَصِيحُّ أَنْ يُدْرَكَ بِكُلِّ جُزْءٍ وَقَدِرٍ، فَتَشْتَمِلُهُ آلَاتُ الْإِدْرَاكِ، لِأَنَّ أَجْزَاءَهُ أَوْ

أَكْثَرَهَا مَحَلُّ الْحَيَاةِ.

(١١٧٠) قَوْلُهُ: وَلَا يَحْجُبُهُ السَّوَاتِرُ، لِأَنَّهُ لَيْسَ فِي جِهَةِ [وَلَا مَحَلِّ]،

لِاسْتِحَالَةِ كَوْنِهِ جَوْهَرًا وَجِسْمًا. وَلِأَنَّهُ لَيْسَ بِعَرِيضِ حَالٍ فِي جِسْمٍ، فَلَا يَجُوزُ عَلَيْهِ

السَّوَاتِرُ لِاسْتِحَالَةِ كَوْنِهِ فِي مَحَلٍّ وَاسْتِحَالَةِ كَوْنِهِ فِي جِهَةٍ.

(١١٧١) قَوْلُهُ لِافْتِرَاقِ الصَّانِعِ وَالْمَصْنُوعِ، قَالَ: إِنَّمَا جَعَلَ افْتِرَاقَ

الصَّانِعِ لِلْمَصْنُوعِ وَجْهًا فِي مَبَايِنَتِهِ لِلْأَشْيَاءِ، وَذَلِكَ لِأَنَّ الصَّانِعَ هُوَ الْقَادِرُ،

وَالْمَصْنُوعُ هُوَ الْمَقْدُورُ. وَالْقَادِرُ إِنَّمَا يَصِيحُّ كَوْنُهُ قَادِرًا، لِصِفَةِ يَخْتَصُّ بِهِ،

وَكَذَا الْمَقْدُورُ إِنَّمَا صَحَّ كَوْنُهُ مَقْدُورًا. فَالْصِّفَةُ الْمَصْصِحَّةُ لِكُونِهِ قَادِرًا يُصَحِّحُ

كونه مقدورا. والمصححة لكونه مقدورا لا يصحح كونه قادرا. فمن حيث هو قادر هو مباين لكونه مقدورا. الا ترى ان الجسم انما صح قادرا لكونه حيا، وصح كونه مقدورا لصفة ذاته، وهو كونه جوهرًا. فكونه حيا لا يثوب عن كونه جوهرًا، ولا كونه جوهرًا ينوب عن كونه حيا. فالصفتان من طريق حكميهما كالمختلفين. فاذا ثبت هذا، فالقادر يجب أن يخالف المقدور من حيث كونه قادرا، والمقدور يخالف القادر لكونه مقدورا. فلا يلزم عليه كونه جسما وقادرا، لما أَوْضَحْنَا من الفصل ان يكون قادرا بناء على كونه حيا، وكونه فعلا ما على كونه جوهرًا. فلم يكن قادرا لكونه جوهرًا، ولم يكن جوهرًا لكونه قادرا، حتى يستحيل كونه قادرا فعلا، بل الوجهان والصفات متباينان. والمؤثر في المفارقة اذا رجع الى ذات واحدة كالراجع الى ذاتين. وهذا معنى قوله: والحاد والمحدود والرّب والمربوب.

(١١٧٢) قوله: الاحد بلا تاويل عديد، قال الامام الورى: قد بينا معنى الواحد في صفات الله، تعالى، وانها على ثلاثة اوجه على ما بينا. (١٢٠ پ) والعدد انما يدخل في الاجناس، وفي كل جنس في الامثال. فاذا لم يكن، تعالى، من الاجناس، ولم يكن له مثل، فيعد واحداً من الجنس، ولم يجزان يكون واحداً من العدي؛ فان تقدم الواحد على الاثنين تقدم بالماهية لا بالوجود، تعالى الله عن ذلك؛ فان الله، تعالى، يتقدم على المخلوقات بالوجود الازلي.

(١١٧٣) قوله: والخالق لا بمعنى حركة ونصب، قال: انما يصح الحركات على الاجسام، فالفاعل اذا كان جسماً، فانما يقع البداية في افعاله بتحريك نفسه. فاذا توالى الحركات افضت الى الفناء والنصب. وذلك مقصور على الجسمية. والفاعل اذا كان غير جسم، فانما يفعل الفعال في البداية والنهاية في غيره، لانه يستحيل كونه محلاً للفعال. واذا لم يكن محلاً للفعال، استحال عليه النصب.

(١١٧٤) قوله البصيرُ لا بتفريقِ آله، قال بعضُ الأطباءِ: السواذِلونُ جامعٌ للبصرِ، والبياضُ لونٌ مفرّقٌ للبصرِ. فمعناه بصيرٌ لا بواسطةِ الالوانِ والحواسِ. وقال قومٌ: البصيرُ انما يُدرِكُ بانفصالِ الشعاعِ عنه، واتصاله بالمُدركِ. فلذلك قال: لا بتفريقِ آله.

(١١٧٥) قوله: الشاهدُ لا بمماسّةٍ، لِأَنَّ معنىَ الشاهدِ فيه، تعالى، هو العالمُ، وصفةُ العالمِ لا يقتضى مجاورَةً ولا مماسّةً مع المعلومِ.

(١١٧٦) قوله البائِنُ لا بتراخي مسافةٍ. قال: لِأَنَّ مَبائِنَتَهُ، تعالى، لِلأشياءِ هو مخالفتُهُ لها في صفاتِهِ. وهذا لا يوجبُ تراخيَ المسافةِ. وقال قومٌ: حدُّ الواحدِ أَنَّهُ موجودٌ لا ينقسمُ من حيثُ هو ذلك الواحدُ، وهو الَّذي بِهِ يُقالُ في كُلِّ موجودٍ أَنَّهُ واحدٌ. والفرقُ بينَ الواحدِ والوحدةِ، أَنَّ الوحدةَ مبدأُ العديدِ، والواحدُ مبدأُ المعدودِ. وحدُّ الكيفيّةِ صورةٌ موجودةٌ في الشئِ إِذا سُئِلَ عن الشئِ بِكيفٍ هو، أُجيبَ بها.

(١١٧٧) قولُهُ: الخالقُ لا بمعنىَ حركةٍ ونَصَبٍ، قال قومٌ: فرقُ [بينَ] الخالقِ والفاعلِ، فالفاعلُ أعمُّ من الخالقِ، فَإِنَّ الفاعلَ هُوَ الَّذِي يَقَعْلُ، وهو منقسمٌ الى من يفعلُ شيئاً من شئٍ، (١٢١ ر) كالبناء الذي يفعلُ من الطينِ والأجرِ والخشبِ البناءَ. والخالقُ هو الَّذي يفعلُ من لاشئٍ شئاً، كما قال اللهُ، تعالى: هل من خالقٍ غيرُ اللهِ.

(١١٧٨) قولُهُ: لا بمعنىَ حركةٍ، الحركةُ انتقالٌ من حالٍ الى حالٍ، إِما من نقصٍ الى كمالٍ، او من كمالٍ الى نقصٍ، ذلك عندَ قومٍ. وهو ينقسمُ الى حركةٍ طبيعيّةٍ وقسريّةٍ واراديّةٍ.

(١١٧٩) قوله: وقادرٌ اذ لا مقدورٌ، قال قومٌ: القادرُ الَّذي لا يُعوزُهُ شئٌ. والخلقُ في القرآنِ بمعنىَ الدينِ في قوله: فليغيرنَّ خلقَ اللهِ، ولا تبديلَ لخلقِ اللهِ. والخلقُ التخليقُ في قوله: إِلا خَلَقُ الاولينَ. والخلقُ التصويرُ في قوله: يَخْلُقُ من الطينِ، اى يُصَوِّرُ. والخلقُ بمعنىَ الفعلِ في قوله: ما خَلَقَ لكم

رُبُّكُمْ مِنْ أَرْوَاجِكُمْ. وَالخَلْقُ البَعْثُ والحَشْرُ فِي قَوْلِهِ: أَهْمُ أَشَدُّ خَلْقًا، يَعْنِي بَعْثًا فِي الآخِرَةِ، وَفِي قَوْلِهِ: أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا.

(١١٨٠) قَوْلُهُ: الظَّاهِرُ لا بُرُوءِيَّةَ والبَاطِنُ لا بِلطَافَةٍ، لِانِ الظَّاهِرِ هَاهُنَا هُوَ الَّذِي يَدُلُّ العَقُولُ عَلَى وَجُودِهِ الِازْلِيَّ، وَمَعْنَى البَاطِنِ أَنَّهُ عَلِيمٌ بِسِرَائِرِ الامُورِ. وَاللطَافَةُ عِنْدَ المَتَكَلِّمِينَ عِبَارَةٌ عَنِ قَلَّةِ الاجزَاءِ. وَذَلِكَ يُبَيِّنُ مَعْنَى العَالِمِ.

(١١٨١) قَوْلُهُ: بَانَ مِنَ الاشْيَاءِ بِالقَهْرِ لَهَا، قَالَ هُوَ مَعْنَى مَفَارِقَتِهِ فِي صِفَاتِ الذَّوَاتِ، وَهُوَ يَقْهَرُ الوُجُودَ الجَائِزَ بِالعَدَمِ، وَالعَدَمَ الجَائِزَ بِالِاجزَاءِ وَالِاحْدَاثِ. فَبَانَ مِنْهَا، وَبَانَتِ الاشْيَاءُ مِنْهُ بِالخُضُوعِ لَهُ وَالرُجُوعِ إِلَيْهِ، مَعْنَاهُ أَنَّهَا عُرضَةٌ لِانْفَازِ قَضَائِهِ وَتدبِيرِهِ فِيهَا.

(١١٨٢) قَوْلُهُ: مَنْ وَصَفَهُ، فَقَدْ حَدَّهَ، القَوْلُ فِيهِ مَا تَقَدَّمَ.

(١١٨٣) قَوْلُهُ: مَنْ عَدَّهَ، فَقَدْ ابْطَلَ ازْلَهُ، لِانِ الأَعْدَادَ وَالأَبْعَادَ مُحَدَّثَةٌ، وَالمُحَدَّثُ لا يَلِيْمُ القَدِيمِ.

وَقالِ الامامُ الوَبْرِيُّ: العَدُّ أَنَّمَا يَدْخُلُ فِي الاشْيَاءِ المِثْلِيَّةِ. فَمَنْ اعتَقَدَ العَدَّ فِيهِ، تَعَالَى، فَقَدْ قَضَى بِاثْبَاتِ امْثَالِهِ. وَالقِدْمُ يُحِيلُ المِثْلَ، وَيَثْبُوعُنِ المِثَالَةَ.

(١١٨٤) قَوْلُهُ: مَنْ قالَ: كَيْفَ، فَقَدِ (١٢١ پ) اسْتَوْصَفَهُ؛ وَمَنْ قالَ: اَيْنَ، فَقَدِ حَيَّرَهُ؛ مَقُولَةٌ «كَيْفَ وَاَيْنَ» داخِلَتانِ فِي الاعْرَاضِ عِنْدَ اكْثَرِ الحُكَماءِ، وَاللَّهُ، تَعَالَى، مَنْزَعٌ عَنِ ذلِكَ.

وَعِنْدَ المَتَكَلِّمِينَ مَنْ قالَ: كَيْفَ زَيْدًا، سِئْوَالٌ عَنِ الاحْوَاليِ الجِسمِيَّةِ مِنَ الصِّحَّةِ وَالسَّقَمِ وَالتَّمَوُّلِ وَالفَقْرِ وَغَيْرِ ذلِكَ. [و] اللَّهُ تَعَالَى مَنْزَعٌ عَنِ الاحْوَاليِ الجِسمِيَّةِ: قالَ الجَوْهَرِيُّ فِي كِتابِ الصِّحاحِ: «كَيْفَ» اسْتَفْهَامٌ عَنِ الاحْوَاليِ. وَقَدْ يَقَعُ بِمَعْنَى التَّعَجُّبِ كَقَوْلِهِ، تَعَالَى: كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ.

(١١٨٥) [قَوْلُهُ:] عَالِمٌ اِذْ لا مَعْلُومَ، يَعْنِي لا مَعْلُومَ سِوَاهُ فِي الوُجُودِ

كَمَا قالَ: قَادِرٌ اِذْ لا مَقْدُورَ، يَعْنِي: فِي الوُجُودِ.

(١١٨٦) قوله: وَ أَنْتَظَرُنَا الْغَيْرَ اِنْتِظَارَ الْمُجِدِبِ الْمَطَرِ، قال ابو عبيدة:
يقال غارنى الرَّجُلُ يَغِيرُنِي وَيُغَوِّرُنِي، اذا وداك، من الدية، والاسم الغيرة ايضا
بالكسرة، وجمعها غَيْرٌ.

قال الشاعر:

لَنْجِدَ عَنْ بَايِدِينَا اُنُوقَكُمُ بنى امية ان لم يَقْبَلُوا الْغَيْرَا
وقال بعضهم: انه واحدٌ وجمع اغيار، والغير ايضا الاسم من قولهم: غيّرُ
الشيء فتغيّر، معناه انه لما اشتد عليهم البلاء من اعداء الله، التجأوا الى الله
وانتظروا الفرج من عنده كعادة المؤمنين عند نزول البلاء في التضرع الى الله،
تعالى.

(١١٨٧) قوله: في الائمة، لا يدخل الجنة الا من عرفهم وعرفوه،
ولا يدخل النار الا من أنكروهم وانكروه، قال قوم: معنى ذلك ان المعرفة
بنصب الامام لبيضة الاسلام واجبة على المسلمين، وان نصبه واجب، ولا يصح
نصبه الا بمعرفة من يستحقها عند قوم، معرفة بالاوصاف، فذلك ركن من اركان
الاسلام. والتعريف بالوصف ابلغ من التعريف بالاسم، كما قال الله، تعالى:
وحملناه على ذات الواح ودُسُرٍ فكما ان معرفة الامام ونصبه لازمان، فكذلك
الطاعة له واجبة على المسلمين، وتوطيئ النفس على الانفاذ له اذا انتصب. وقد
عبر امير المؤمنين علي، عليه السلام، (١٢٢ ر) عن هذا المعنى في زمن الخلافة،
كما قال النبي، عليه السلام: الخلافة بعدى ثلاثون سنة، ثم ليصير ملكاً.

(١١٨٨) قوله وجماع كرامة، الجماع لفظ معروف من المجامعة،
يقال جماع لبنى فلان، اذا كانوا يجتمعون اليه. والجماع القدر الذي يجمع
الحضوراً كلها. ثم اطلق هذا اللفظ على كل ما يشتمل ويضم، كما قال
النبي، عليه السلام: الخمر جماع الاثم، اي الخمر هي التي تجمع صنوف
الاثم، كما يجمع القدر اعضاء الجزور. فكذلك هاهنا.

(١١٨٩) قوله: فيه مرائب التعم، المرائب الامطار التي تجي في اول

الربيع. قال ليبيد في صفة الديار:

رُزِقَتْ مَرَابِيعَ النُّجُومِ وَصَابَهَا
وَذُقَ الرِّوَاعِيدِ جَوْدُهَا قَرِهَامُهَا.
وَعَتَى بالنجوم الانواء. والمرباغ يأخذه الرئيس، وهو ربيع الغنم. وناقته مرباغ
تنتج في الربيع.

(١١٩٠) قوله: حتى اذا كَشَفَ لهم عن جزاء معصيتهم، ظاهرُ الكلامِ يَقْتَضِي أَنَّهُ عَائِدٌ الى الكَفَّارِ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ: وهو في مُهَلَّةٍ مِنَ اللَّهِ. وقال الله، تعالى، مخاطباً لنبيِّه، عليه السلام: فَمَهِّلِ الْكَافِرِينَ أَمْهَلُهُمْ رويداً. وقد آتَاهُمُ الرِّسْوُكُ، عليه السَّلَامُ: فَرَدُّوا عَلَيْهِ وَأَقْبَلُوا عَلَى الطَّوَاغِيَةِ وَالْاِثْمَانِ وَطَاعَةِ الشَّيْطَانِ، وان كانوا من قَبْلِ ذلك كافرين. فقد ازدادوا كُفْرًا الى كُفْرِهِمْ بِعِصْيَانِهِمُ الرِّسْوَكِ. فلما استمروا على ذلك، اذِنَ اللَّهُ في قِتَالِهِمْ لَعَلَّهِمْ بِصَلَاحِ الْفَرِيقَيْنِ في ذلك. فكان جِهَادُ الْمُسْلِمِينَ كَشْفًا عَنِ جَزَاءِ مَعْصِيَتِهِمْ. لَأَنَّهُ لَوْلَا كُفْرُهُمْ، لَمْ يَكُنْ جِهَادُهُمْ وَاجِبًا. فهذا معنى استقبال المدبر. لَأَنَّ طَاعَةَ مَنْ لَا يَسْتَحِقُّهَا، كَأَنَّهُ اسْتِقْبَالٌ لِمَا يَرْجِعُ الْقَهْقَرَى، وَعِصْيَانُهُمُ الرِّسْوَكُ، وَهُوَ أَصْلُ أَنْ يُطَاعَ، وَيُقْبَلَ أَمْرُهُ، اسْتِدْبَارٌ وَنُكُوضٌ عَلَى الْإِعْقَابِ عَمَّنْ يُقْبَلُ إِلَيْهِمْ مَسَارِعًا إِلَى خَيْرِهِمْ وَقَلْبِهِمْ. وقيل يرجع معناه الى الغافلين العاصين. فإِذَا «كَشَفَ لَهُمْ عَنِ جَزَاءِ مَعْصِيَتِهِمْ» عبارةٌ عَمَّا يَعْرِضُ لَهُمْ مِنْ كَشْفِ الْغَطَاءِ عِنْدَ الْمَوْتِ، (١٢٢) فكانوا نياماً. فإذا ماتوا، انتبهوا. فاستقبلوا مُدْبِرًا، يعنى هذا العالم المملوء من الآفات، وَاسْتَدْبَرُوا مُقْبِلًا يعنى عالمَ الجِزَاءِ، ولم ينتفعوا بما أَدْرَكُوا مِنْ ظَلِيلَتِهِمْ. لان الله، تعالى، قال: «وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ، حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ، فَقَالَ إِنِّي تَبْتُ الْآنَ، وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كَفَّارٌ»، ولا بما أَدْرَكُوا مِنْ ظَلِيلَتِهِمْ مِنْ نَعِيمِ الدُّنْيَا، ولا بما قَضَوْا مِنْ وَطْرِهِمْ مِنَ اللَّذَاتِ الْمُخَدَّجَةِ. وقال: «وَأِنِّي أَحَدَرُكُمْ، وَنَفْسِي هَذَا الْمَنْزَلَةَ» لَأَنَّهَا مَنْزَلَةُ الْحَسْرَةِ وَالنَّدَامَةِ، حِينَ لَا يَنْفَعُ الْحَسْرَةُ وَالنَّدَامَةُ.

(١١٩١) قوله: ثم سلك جَدِّدًا واضحا يتجنب فيه الصرعة في

المهاوى، مأخوذة من المثل السائر: من سَلَكَ الجَدَّةَ، آمِنَ العِثَارِ. ومعنى الجَدِّ الارضُ المَطْمِئِنَّةُ المَسْتَوِيَّةُ. قال الهروي: جَعَلَ العَرَبُ سُلُوكَ الجَدِّ مَثَلًا لتركِ التصدَّى للمهالكِ والتعرُّضِ للمتاليفِ، لأنَّ الانسانَ، اذا لم يَسْلُكْ الا الجَدَّةَ، آمِنَ العِثَارِ. وَيُضْرَبُ هذا المثلُ فى طلبِ العافيةِ.

(١١٩٢) قوله: والضلالُ فى المغاوى، المغاوى الدواهي، والمِغْوَاةُ حفرةٌ كالزبيةِ. وفى الامثالِ من حَضَرَ مِغْوَاةً وَقَعَ فيها. ومنها المغاوى المذكورة هاهنا.

(١١٩٣) قوله النبىِّ الأُمِّيِّ، فى كتابِ الغريبين: قوله، تعالى: بَعَثَ فى الأُمِّيِّينَ رسولا منهم يَثْلُوا عليهم، وهو مشرُّوكو العربِ، نسبوا الى ما عليه أُمَّةُ العربِ، وكانوا لا يَكْتُبُونَ. ومنهم النبىُّ الأُمِّيُّ، وهو الذى على جِبَلِيَّةِ الأُمِّيَّةِ. ومنه الحديثُ: بُعِثْتُ الى الأُمَّةِ الأُمِّيَّةِ. وقيل: هى التى على اصلِ ولاداتِ أُمَّهَاتِهَا لَمْ يتعلَّمِ الكتابَ. فالتبىُّ الأُمِّيُّ هو الذى على جِبَلِيَّةِ التى وُلِدَ عليها، نُسِبَ الى ما وَكَدَتْه عليه أُمَّةٌ من الفطرةِ الطَّيِّبَةِ معجزةً له.

(١١٩٤) قوله: دعه وما رَضِيَ لِنَفْسِهِ، هو معنى المثلِ السائرِ للعربِ: دَعِ امْرَأً وما اختار، اى دَعِ امْرَأً مع ما اختار. وقد عَبَّرَ الشاعِرُ (١٢٣ ر) عن معنى هذينِ الكلامينِ فى قوله:

اذا المرؤُ لم يَدِرْ ما أَمَكَّنَه ولم يَأْتِ من امرِه أَرزَنَه
فَدَعَه فَقَدَّ ساءَ تدبيرُه سيَضْحَكُ يوما وَيَبْكِي سنة

(١١٩٥) قوله: كما تَدِينُ تُدَانُ، هذا مثل للعربِ، اى كما تُجَازَى تُجَازَى. والكافُ فى محلِّ النصبِ نعتاً للمصدرِ، اى تُدَانُ مِثْلَ دِينِكَ. وقال واحدٌ من البلغاءِ فى موعظتِه: كما تَدِينُ تُدَانُ.

(١١٩٦) قوله إِنَّ من عزائمِ اللّهِ فى الذكرِ الحكيمِ، اى الواجباتِ المعلومةِ والوامرِ المحتومةِ بالادلةِ القاطعةِ. والذكرُ الحكيمُ القرآنُ، وقيل اللوحُ المحفوظُ.

(١١٩٧) قوله: أَجْهَدَ نَفْسَهُ، يُقَالُ جَهَدَ دَابَّتَهُ وَأَجْهَدَهَا إِذَا حَمَلَ عَلَيْهَا فِي السَّيْرِ فَوْقَ طَاقَتِهَا، وَاجْتَهَدَ نَفْسَهُ، حَمَلَ عَلَيْهَا وَكَلَّفَهَا مَا هُوَ خَارِجٌ عَنِ اسْتَطَاعَتِهَا. اسْتَطَاعَتِهَا.

(١١٩٨) قوله: أَوْ يَلْقَى النَّاسَ بَوَجْهَيْنِ، قَالَ هُوَ التَّصْنَعُ لِكُلِّ أَحَدٍ بِمَا يَشْبَهُهُ فِعْلاً. وَالْمُرَائِي هُوَ الَّذِي يُرَى مِنْ نَفْسِهِ خَصْلَةٌ حَمِيدَةٌ لَيْسَ مِنْهَا فِي شَيْءٍ.

(١١٩٩) قوله: أَوْ يَمْشِي فِيهِمْ بِلِسَانَيْنِ، هُوَ الَّذِي يُكَلِّمُ كُلَّ أَحَدٍ بِمَا يَهْوَاهُ، فَهَذَا يَصْنَعُ بِلِسَانِهِ مَا يَصْنَعُ الْأَوَّلُ بِفِعْلِهِ.

(١٢٠٠) قوله: الْمِثْلُ دَلِيلٌ عَلَى شِبْهِهِ^١ يَرِيدُ بِذَلِكَ ذَكَرَ الْبَعْضِ عَنِ

الْكُلِّ.

كذا قال الامام الوبري.

(١٢٠١) وقال المبردُ المثلُ المِثَالُ. وقيل المثلُ الصفةُ في قوله، تعالى: مَثَلُ الْجَنَّةِ، وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى، أَي الْوَصْفُ. وَذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ أَي صِفَتُهُمْ. وَالْمِثْلُ بِمَعْنَى الْمَثَلِ كَشِبْهِهِ وَشَبْهِهِ. وَالْمِثْلُ الْعِبْرَةُ فِي قَوْلِهِ، تَعَالَى: وَجَعَلْنَاهُمْ سَلَفًا وَمَثَلًا أَي عِبْرًا. وَالشَّبْهُهُ الْاِشْتِبَاهُ. وَالشَّبْهُهُ مَعْرُوفٌ، فَمَنْ رَوَى الشَّبْهَةَ، قَالَ: الْمَثَلُ بِمَعْنَى الْمَثَالِ، يَعْنِي الْمَثَالُ يَدُلُّ عَلَى شَبْهِهِ يَعْنِي مِنْ طَرِيقِ الْمَقَائِصِ. وَمَنْ قَالَ: الْمَثَلُ بِمَعْنَى الْوَصْفِ وَالصَّفَةِ، فَكَذَلِكَ. وَمَنْ قَالَ: الْمَثَلُ بِمَعْنَى الْعِبْرَةِ، فَمَعْنَاهُ أَي الْعِبْرَةُ يَدُلُّ عَلَى اِشْتِبَاهِ أَوْ الْمَثَالُ يَدُلُّ عَلَى اِشْتِبَاهِهِ. لِأَنَّ بِالْمَثَالِ يُرْتَفَعُ الشَّبْهُهُ وَيَتَّضِحُ الْمَقْصُودُ. هَذَا مَا قِيلَ فِي كَلَامِهِ، عَلَيْهِ السَّلَامُ.

(١٢٠٢) قوله: (١٢٣) إِنَّ الْبِهَائِمَ هَمَّتْهَا بِطُونُهَا، أَضَافَ الْقُوَّةَ الشَّهَوَانِيَّةَ إِلَى الْبِهَائِمِ. فَمَنْ ضَيَّعَ آيَاتِهِ فِي قَضَائِ تِلْكَ الشَّهْوَةِ، فَهُوَ فِي دَرَكَاتِ الْبِهَائِمِ. وَأَضَافَ الْقُوَّةَ الْغَضَبِيَّةَ إِلَى السَّبَاعِ الصَّوَارِي. فَمَنْ اطَّاعَ تِلْكَ الْقُوَّةَ، فَهُوَ فِي دَرَكَاتِ السَّبَاعِ. وَأَضَافَ حَبَّ الزِينَةِ وَالتَّجَمُّلِ وَقِلَّةَ التَّفَكُّرِ فِي الْعَوَاقِبِ وَالفَسَادَ فِي الْأَرْضِ إِلَى التَّسَاءِ، لِأَنَّ أَكْثَرَ الْخُصُومَاتِ فِي الدُّنْيَا بِسَبَبِ التَّسَاءِ.

وقال واحدٌ من الحكماء: اذا رايت في الدنيا خصومةً ليست بسببِ امرأة، فأخمد الله، تعالى، فإنها امرٌ عجيبٌ. وقد ظهر في ابتداء العالم الفساد في البر والبحر بقتل هابيل، وانما قُتل هابيل بسبب امرأة.

(١٢٠٣) قوله: ان المؤمنين مستكينون، ان المؤمنين مشفقون، ان المؤمنين خائفون، هذا الكلام مقتبس من قول النبي، عليه السلام: رأس الحكمة مخافة الله. وقال الله، تعالى: هُدِيَ وَرَحْمَةُ لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ. وقال الله، تعالى: رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ، ذلك لمن خشي ربه. وللخائف درجتان في قوله، تعالى: ولمن خاف مقام ربه جنتان. وقال رسول الله، صلى الله عليه وآله وسلم: قال الله، تعالى: وعزيتي وجلالي اني لا أجمعُ خوفين في قلب امرئ، ويروى: في قلب عبد، فمن خافت في الدنيا لا يخاف في الآخرة، وكان من الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون. وقال واحد من العارفين: ما استولى الخوف على قلبي يوماً، الا وفتح الله على قلبي في ذلك اليوم باباً من ابواب الحكمة. وقال الحسن البصري: خوف في الدنيا يُثمرُ أمناً في الآخرة خير من أمن في الدنيا يُورثُ خوفاً في الآخرة.

(١٢٠٤) قوله آرز المؤمنون، يُقال: آرز فلان يأرز أزرا وأروزا، اذا تَصَامَّ وَتَقَبَّضَ. قال ابوالاسود الدؤلي: إن فلاناً اذا سُئِلَ آرز، واذا دَعِيَ اهْتَزَّ، اي تَقَبَّضَ مِنَ الْبُخْلِ.

(١٢٠٤م) قوله: نحن الشعار والاصحاب (١٢٤ ر) والخزنة والابواب، يحتمل رجوعه الى كِلِ الصَّحَابَةِ، لَأَنَّهُم السَّفَرَاءُ بَيْنَ الرَّسُولِ، عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَبَيْنَ الْأُمَّةِ. ويحتمل رجوعه الى اهل البيت، عليهم السلام، لان الوحي الاكثر كان ينزل على رسول الله، صلى الله عليه وآله، في بيته، وكان يقرأ، عليه السلام، الوحي اولاً على اهل بيته ثم على غيرهم.

(١٢٠٥) قوله ان صمتموا لم يسبقوا، اي أنهم أعلم الناس بمواضع السكوت، فلا يسبقهم احد.

(١٢٠٦) قوله: فَلْيَضُدُّ رَائِدًا اِهْلَهُ، مثلُ للعربِ، وهو «لا يَكْذِبُ الرَّائِدُ اِهْلَهُ» الرَّائِدُ الَّذِي يَرُودُ لاهِلِهِ الكَلَّاءُ، والجمع رُودٌ، والرَّائِدُ والمرتاؤُ واحدٌ. وقوله: ولا يَكْذِبُ الرَّائِدُ اِهْلَهُ، خرج مَخْرَجَ الخَبْرِ، والمرادُ به النَّهْيُ، اى لا يَحِبُّ اَنْ يَفْعَلَ ذلكَ، بمعنى مَنْ يَكْذِبُ اِهْلَهُ لا يكون رائداً، لان المرادَ هو طالبُ الخيرِ لهم. واذا كَذِبَهم كان غيرَ رائدٍ.

وله سبب وقصه ذكرتهما فى مجامع الامثال فى تصنيفى.

(١٢٠٧) قوله، عليه السلام، فَإِنَّهُ مِنْهَا قَدِيمٌ واليهَا يَنْقَلِبُ، وقد تعلق قومٌ من اربابِ التناسخِ بظاهرِ هذا لكلامِ، وقومٌ من الذين يقولون بقدمِ الارواحِ، وليس لهم بذلك متمسكٌ، لانَّ المرادَ بذلك أَنَّهُ من العدمِ قَدِيمٌ، واليه ينقلبُ. انما يصيرها راجعة الى الآخرة، لانَّ الآخرةَ وهى القيامةُ معدومةٌ.

(١٢٠٨) وقال قومٌ: منها قَدِيمٌ، يعنى خُلِقَ لفرضِ راجع الى الآخرة، ثم يعودُ الى الآخرة اتماماً للفرضِ، لان داعىَ اللّهِ، تعالى، الى خلقِ العبادِ وتكليفهم المنافعِ الراجعة الى العقبى ذلك [لا] يُدْرِكُ الا بالاستحقاقِ.

(١٢٠٩) قوله: اعْلَمْ اَنَّ لِكُلِّ ظاهِرٍ باطناً على مثاليه، فما طاب ظاهره، طاب باطنه؛ المرادُ بذلك اَنَّ تطهيرَ الظاهرِ عن الفواحشِ والمنكراتِ على طريقِ الاستقامةِ والاستمرارِ على الايامِ، فاستقامتهُ العلانيةِ على هذا الوجهِ دلالةٌ ظاهرةٌ على موافقةِ السِّرِّ العلانيةِ. واما فسادُ الظاهرِ فَإِنَّهُ دلالةٌ على فسادِ الباطنِ. وقال قومٌ: لِكُلِّ ظاهِرٍ باطنٌ، اى لِكُلِّ جسدٍ (١٢٤ پ) ظاهرِ حياةٍ باطنه اوروح باطنه. فَمَنْ طاب ظاهره بالاخلاقِ الجميلةِ الَّتى هى الفضائلُ؛ طاب باطنه، يعنى طاب عقله من الهياتِ الانقياديةِ. ومن خَبِثَ ظاهره بالردائلِ والاخلاقِ المذمومةِ، خَبِثَ باطنه بالهياتِ الانقياديةِ البدنيةِ. فالظاهرُ من الانسانِ هو الجسدُ، والباطنُ هو الروحُ.

(١٢١٠) قوله: على مثاليه، يعنى: اَنَّ باطنِ كُلِّ انسانٍ على مثاليه وعلى وفقِ استعدادِهِ، وفى هذا كلامٌ طويلٌ لا يحتملُ الموضوعُ بيانَهُ. وما رواه

عن رسول الله، صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ: أَنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْعَبْدَ وَيُبْغِضُ عَمَلَهُ، وَيُحِبُّ الْعَمَلَ وَيُبْغِضُ بَدَنَهُ.

(١٢١١) قال الامام الوترى: إِنَّ الْحَسَنَ مِنْ كُلِّ فَاعِلٍ إِذَا وَقَعَ عَلَى وَجْهِهِ فَهُوَ حَسَنٌ، وَالْقَبِيحَ مِنْ كُلِّ فَاعِلٍ قَبِيحٌ لَوْ قَوَّعَهُ عَلَى وَجْهِهِ مَخْصُوصٌ. وَالْمَعْتَبَرُ بِوَجْهِهِ الْأَفْعَالِ فِي حُسْنِهَا وَقُبْحِهَا دُونَ أَعْمَالِ فَاعِلِهَا. وَلِهَذَا قَالَ: يُحِبُّ الْعَبْدَ وَيُبْغِضُ عَمَلَهُ، لِأَنَّ الْمُؤْمِنَ حَبِيبُ اللَّهِ، لِقَوْلِهِ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ. فَإِذَا صَدَرَتْ عَنْهُ صَغِيرَةٌ، فَاللَّهُ، تَعَالَى، يُحِبُّ ذَاتَهُ، وَيُبْغِضُ عَمَلَهُ. وَكَذَلِكَ الْكَافِرُ إِذَا أَحْسَنَ إِلَى الْمُسْلِمِينَ، فَإِنَّ اللَّهَ، تَعَالَى، يُبْغِضُ جَسَدَهُ وَيُحِبُّ عَمَلَهُ. وَهَذَا الْخَبَرُ رَدَّ عَلَى مَنْ قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ، صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، لَمْ يَذْكَرْ شَيْئاً مِنَ الْعَقَلِيَّاتِ، فَإِنَّ هَذِهِ الْمَسْأَلَةَ مِنْ لَطِيفِ الْكَلَامِ فِي الْعَقْلِ.

(١٢١٢) وقال قوم: العارف ربما كانت له [اخلاق غير مرضية، فالله، تعالى، يحبه من جهة عرفانه ويُبغض اخلاقه]، والجاهل ربما كانت له اخلاق جميلة حصّلها من طريق التقليد، فالله، تعالى، يحب اخلاقه ويُبغضه.

(١٢١٣) [قوله:] اعْلَمَ أَنَّ لِكُلِّ عَمَلٍ نَبَاتًا. هَذَا بَيَانُ الْمَعْنَى الْأَوَّلِ مِنَ الظَّاهِرِ وَالْبَاطِنِ، فَإِنَّ الْبَاطِنَ كَالْأَصْلِ، وَالظَّاهِرُ كَالثَّمَرَةِ لَهُ. وَهَذَا مُقْتَبَسٌ مِنْ قَوْلِ اللَّهِ، تَعَالَى: وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِأَذْنِ رَبِّهِ، وَالَّذِي خَبَثَ لَيْخَرُجُ الْأَنْكِدَاءِ.

(١٢١٤) وَمِنْ خُطْبَةٍ يُذْكَرُ فِيهَا بِدِيْعِ خَلْقِ الْخَفَاشِ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْحَسَرَتِ الْأَوْصَافُ عَنْ كُنْهِ مَعْرِفَتِهِ، مَعْنَاهُ أَنَّ أَلْسِنَةَ الْوَاصِفِينَ لَا يَبْلُغُ نَهَايَةَ مَا يَعْرِفُهُ الْعِبَادُ (١٢٥ ر) مِنَ اللَّهِ، تَعَالَى. فَإِنَّ الْعِلْمَ بِالشَّيْءِ عَلَى حَقِيقَتِهِ، قَدْ يَقْصُرُ لِسَانُهُ عَنْ عَلَيْهِ، فَإِنَّ الْأَلْفَاظَ مَتَخَيَّلَةً، وَالْمَعْقُولَ الْمَحْضُ مَقْدَسٌ عَنِ التَّخَيُّلِ وَالتَّوَهُمِ. وَالْعِلْمُ ابْلُغَ فِي إِدْرَاكِ الْحَقَائِقِ مِنْ وَصْفِ اللِّسَانِ.

وقال الامام الوبري: معلوماتُ الله، تعالى، ومقدوراتُه التي لا يتناهى يَقْصُرُ وَصْفُ الْعِبَادِ عَنْ بُلُوغِ غَايَتِهَا عَلَى التَّفْصِيلِ. فَإِنَّ غَيْرَ الْمُتَنَاهِي، لَا يَصِحُّ

وصفه باسمِ واقوالٍ متناهيةٍ.

(١٢١٥) [قوله:] وَرَدَّعَتْ عَظَمَتُهُ الْعُقُولَ، فلم تَجِدْ مَسَاغاً الى بلوغ غاية ملكوته، قال قومٌ معناه لا يجوزُ ان يَعْرِفَ العبادُ أَعْدَادَ ما خَلَقَ اللهُ مَفْصَلَةً، لَأَنَّ عِلْمَهُمْ بِذَلِكَ، وان كان جازياً في مقدورِ الله، اما بالاضطرارِ او بالدلالة، الا أَنَّ صِلَاحَهُمْ مقصورٌ على علمِ الجملة، والممتنع في الصّلاحِ يَنْزِلُ منزلةَ الممتنع في المقدورِ، من حيث أَنَّ كُلَّ واحدٍ منهما لاحظٌ له في الوجود.

(١٢١٦) قوله: الحقُّ المبيّنُ، فالحقُّ المبيّنُ الدائمُ الوجودُ الذي هو أَوْلَى بالوجودِ من كل موجودٍ، وأنه قائمٌ واجبٌ الوجود.

(١٢١٧) قوله احقُّ وابتينُ مما تراه العيونُ، لِأَنَّ الحِسَّ لا يُدْرِكُ الا ما ظَهَرَ، ولا يُدْرِكُ حقايقَ الاشياءِ. فَمَنْ نال به كُلُّ ذى حقيقةٍ ممكنةٍ وجوده، فهو احقُّ وابتينُ.

(١٢١٨) وقال الامام الوبرى: جميعُ ما تَرى العيونُ هو الاجسامُ ونوعٌ من الاعراضِ. فهو، تعالى، أَوْلَى بالوجودِ من الاجسامِ والاعراضِ والجواهرِ. وهذه مسئلةٌ فيها اختلافٌ بين المتكلمينَ: إِنَّ صِفَةَ الوجودِ هلْ يَدْخُلُها التفاضلُ والتزايدُ ام لا. والحقُّ أَنْ يُقالَ: إِنَّ الجوهرَ أَوْلَى من العرضِ، وواجبُ الوجودِ أَوْلَى بالوجودِ من جازرِ الوجودِ. ولفظُ الحقِّ ابلغُ في افادةِ صِفَةِ البيانِ من لفظِ الوجودِ، لِأَنَّ الحقَّ هُوَ الَّذِي لَزِمَ ثبوتهُ لزوماً لا يَقْبَلُ الانفصالَ، تشبيهاً بحقايقِ المفاصلِ الَّتِي يَلْتَزِمُ اتِّصالَ بعضها ببعضٍ لزوماً ظاهراً مستمراً على الاوقاتِ. ولهذا يُقالُ: حقُّ الوَرِكِ، لبلوغه النهايةِ في اللزومِ والاتِّصالِ. وكذلك في البعيرِ، اذا بلغ استحقاقَ (١٢٥ پ) الحَمْلِ عليه والركوبِ، فيقالُ: حقُّ. فَإِنْ كان يجوزُ ان يُقالَ: أَنَّهُ أَوْلَى بالوجودِ من غيره، فَيُنْبَغِي أَنْ لا يُقالَ: أَنَّهُ احقُّ من غيره. وقد قال اميرالمؤمنين، عليه السّلام: احقُّ وأبَيّنُ مِمَّا تَرى العيونُ.

(١٢١٩) ووجه آخرُ أَنَّ قوله: احقُّ أَنَّ المدلولَ عليه لا يَدْخُلُهُ الاحتمالُ، لان الدلالةَ لا يُخْطِئُ، بل هي كاشفةٌ عن حقيقةِ المعلومِ قطعاً وبقيناً.

وليس كذلك المشاهدة، فَإِنَّهُ قَدْ يَدْخُلُهَا اللَّبْسُ. الْاِتْرَى اِنْ النَّاطِرَ يَرَى مِنْ نَزُولِ الْمَطْرِ خَطًّا مُسْتَقِيمًا، وَيَرَى النَّقْطَةَ الْجَوَالَةَ دَائِرَةً، وَيَرَى رَاكِبَ السَّفِينَةِ سَاحِلَ الْبَحْرِ مُتَحَرِّكًا وَالسَّفِينَةَ سَاكِنَةً. فَلَا يَكْتَشِفُ الْمَشَاهِدَةَ عَنْ حَقِيقَةِ الْمَدْرَكِ، كَمَا ذَكَرْنَاهُ. فَلَمَّا دَلَّتِ الْاِدْلَةُ عَلَى اللَّهِ، تَعَالَى؛ لَمْ يَجْزَأَنْ يَكُونَ بِخِلَافِ مَا دَلَّتْ عَلَيْهِ قَطْعًا وَيَقِينًا، فَكَانَ لِذَلِكَ اِحْتِقُاقٌ مِنَ الْمَشَاهِدَةِ. وَكَذَلِكَ كُلُّ مَعْلُومٍ بِالِدَلِيلِ، فَهَذَا سَبِيلُهُ. وَكَذَلِكَ قَالَ فِي بَعْضِ كَلَامِهِ: قَدْ يَكْذِبُ الْعَيُونُ اِهْلَاهَا، وَلَا يَغِشُّ الْعَقْلُ مَنْ اسْتَنْصَحَهُ. وَهَذَا بَعِينُهُ هُوَ الَّذِي ذَكَرْنَاهُ.

(١٢٢٠) قَوْلُهُ: لَمْ تَبْلُغْهُ الْعُقُوقُ بِتَحْدِيدٍ، فَيَكُونُ مُشَبَّهًا، قَالَ الْاِمَامُ الْوَبْرِيُّ: لِأَنَّهُ، تَعَالَى، اِنَّمَا عَلِمَ قَادِرًا عَالِمًا حَيًّا سَمِيعًا بَصِيرًا قَدِيمًا. وَهَذِهِ الصِّفَاتُ لَا يُوجِبُ التَّحْدِيدَ. وَاِذَا لَمْ يَكُنْ مَحْدُودًا؛ لَمْ يَشَبَّهُ شَيْئًا، لِأَنَّ التَّحْدِيدَ هُوَ الَّذِي يَقْتَضِي التَّشْبِيهَ، وَأَنَّ الْمَحْدُودَ لَا يَكُونُ اِلَّا جِسْمًا مِمَّاثِلَةً فِي الْجِنْسِ، فَاِذَا لَمْ يَجْزُ عَلَيْهِ الْحُدُودُ، لَمْ يَجْزُ عَلَيْهِ حُكْمُهَا، وَهُوَ التَّحْيِيزُ. وَاِذَا لَمْ يَجْزُ عَلَيْهِ التَّحْيِيزُ، لَمْ يَجْزُ اَنْ يَكُونَ مِمَّاثِلًا لِلْمَتَحْيِيزِ.

(١٢٢١) وَقَالَ قَوْمٌ: الْمَحْدُودُ مِثْلُ الْاِنْسَانِ، وَحُدُّهُ اَنَّهُ حَيَوَانٌ نَاطِقٌ، وَالْحَيَوَانُ هُوَ الْجِنْسُ، وَالنَّاطِقُ هِيَ الْفَصْلُ، وَالْحَيَوَانُ لَفْظٌ وَاقَعَ عَلَى الْاِنْسَانِ وَالْفَرَسِ وَالطَّائِرِ وَغَيْرِ ذَلِكَ. فَيَكُونُ بَيْنَ الْاِنْسَانِ وَالْفَرَسِ مِثَابَهَةً فِي الْجِنْسِيَّةِ، وَهِيَ اَنَّ لَفْظَ الْحَيَوَانِ وَاقَعَ عَلَيْهِمَا. فَكُلُّ مَا عَلِمَ بِالتَّحْدِيدِ يُعْلَمُ بِالْجِنْسِ اَوَّلًا، وَالْجِنْسُ يَقَعُ عَلَيْهِ وَعَلَى غَيْرِهِ. فَلِذَلِكَ قَالَ اَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ، (١٢٦ ر) عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَمْ يَبْلُغْهُ الْعُقُوقُ بِتَحْدِيدٍ.

(١٢٢٢) قَوْلُهُ: وَلَمْ يَقَعْ عَلَيْهِ الْاَوْهَامُ بِتَقْدِيرٍ، فَيَكُونُ مِمَّاثِلًا، يَعْنِي لَا يُدْرِكُهُ الْاَوْهَمُ وَالْمَقَادِيرُ، فَإِنَّهُ، تَبَارَكَ وَتَعَالَى، مَنْزَعٌ عَنِ الْمَقَادِيرِ.

(١٢٢٣) وَقَالَ الْاِمَامُ الْوَبْرِيُّ: لِأَنَّ الْاَوْهَمَ وَالتَّقْدِيرَ اِنَّمَا يَتَعَلَّقَانِ بِمَا لَهُ هَيْئَةٌ وَشَكْلٌ، وَالهَيْئَةُ مَقْصُورَةٌ عَلَى الْجِسْمِ. فَاِذَا لَمْ يَصِحَّ كَوْنُهُ جِسْمًا، لَمْ يَصِحَّ عَلَيْهِ الهَيْئَةُ، وَلَمْ يَجْزَأَنْ يَكُونَ مِمَّاثِلًا. وَقَالَ قَوْمٌ: الْاَوْهَمُ قُوَّةٌ جِسْمَانِيَّةٌ تُدْرِكُ مِنْ

المحسوس ما ليس بمحسوس، كادراك الشاة معنى العداوة من الذئب. ولا يُصَدِّقُ الوهمُ بوجود منزه عن المكان والاجزاء والابراض والجهات.

(١٢٢٤) قوله خلق الخلق من غير تمثيل، إنما خلق الله، تعالى، الخلق بلامثال، لأنه عالم بكل معلوم مفصلاً، ولا يستحيل ان يحدث العالم الازلى فعلاً مُحَكِّماً بلامثال. وليس يجوز أن يكون للحق امثلة متقدمة، لأنه لا يتخلوا إقما ان يكون للمثال نهاية، حتى يصح من الله، تعالى إحكام الفعل اقتداءً بالمثال، فيكون المثال قديماً؛ او يتخذت مبادئ افعاله غير مُحَكِّمة، ثم يصير مثالاً فى لواحق افعاله. فيكون الاوائل خارجة على الاحكام جارية على التبخيت، وهذا يناقض الحكمة. وإقما ان يتعدر عليه إحكام الافعال اصلاً، وذلك يقتضى ابطال كونه عالماً. فلذلك قال امير المؤمنين، عليه السلام: خلق الخلق على غير تمثيل ولا مشورة مشير. وهذا رد على من زعم من المتكلمين أن الله، تعالى، متصور للاشياء. فان الله، تعالى، منزه. [عن التصور، فإن التصور من اقسام العلم البشري، والله، تعالى، منزه] عن العلم البشري.

(١٢٢٥) قوله: قَتَمَ خَلْقَهُ بِأَمْرِهِ، تَكَلَّمَنَاهُ قَبْلُ فِي حَقِيقَةِ الْخَلْقِ وَالْأَمْرِ، على قانون الحكمة.

فان الخلق عندهم مشترك. يُقَالُ: خَلَقْتُ لِفَادَةٍ وَجُودٍ كَيْفَ كَانَ، وَيُقَالُ: خَلَقْتُ لِفَادَةٍ وَجُودٍ حَاصِلٍ عَنِ مَادَّةٍ وَصُورَةٍ كَيْفَ كَانَ. وَيُقَالُ: خَلَقْتُ لِهَذَا الْمَعْنَى الثَّانِي بَعْدَ أَنْ يَكُونَ لَمْ يَتَقَدَّمْهُ وَجُودٌ مَا بِالْقُوَّةِ، لِتَلَازِمِ الْمَادَّةِ وَالصُّورَةِ فِي الْوُجُودِ.

(١٢٢٦) وقال بعض (١٢٦ پ) المتكلمين: اى تَمَّ ما اراد من خلق السموات والارض وما اسكنتهما من الجماد والحيوان، حتى قام الخلق الذى هو اصول لما ياتى من بعد، فأراد بالخلق هذه الاصول والقواعد من كل جنس ونوع.

(١٢٢٧) وقال الامام الوبرى: تَمَّ خَلْقُهُ، اى كُلُّ شَيْءٍ خَلَقَهُ عَلَى

تمام ما يَصْلُحُ له منقاداً غير ممتنع من امضاء امره فيه. والامرُ القضاءُ في قوله: يُدَبِّرُ الامرَ من السماءِ الى الارضِ. والامرُ القيامةُ في قوله، تعالى:، آتَى امرُ اللّٰه. والامرُ الذي في قوله: وظَهَرَ امرُ اللّٰه، اى دينُ اللّٰه. والامرُ العذابُ في قوله: وقال الشيطانُ لَمَّا قُضِيَ الامر. ومصيرُ جميع هذه الامورِ الى اللّٰه في قوله: اَلَا اِلَى اللّٰهِ تَصِيرُ الامورُ.

(١٢٢٨) فَسَبَّحَنَ الباريُّ لكلِّ شىءٍ عِلى غيرِ مثالٍ خِلا مِنْ غيرِه.

قال الامام الوبرى: هذا بيان واضح أنّ ما أَحْكَمَهُ وَأَتَقَنَهُ من افعالِه لا يجوزُ اختراعه من غيرِ علمٍ به في حالِ عدمِه، ولا يصحُّ الاحتذاءُ فيه بمثالٍ من جهتهِ لحاجةِ المثالِ الى كونه عالماً. ولو لم يكن عالماً بالمعدومِ مفضلاً، فَيَجِبُ ان تكونَ ذلكِ المثالُ من فعلٍ غيرِه حتى يَحْتَدِي هوبِه، فيكونُ فعلُه علماً، وذلكِ الغيرِ لا بُدَّ من ان يكونَ عالماً لنفسِه. فان كان يَكْفِي في إحكامِ الافعالِ، وجب ان يَسْتَعْنِي هو، تعالى، عن ذلكِ الغيرِ. وان لم يَكْفِ في إحكامِ الافعالِ، انسَدَّ بابُ الإحكامِ. ولا يُقَالُ في جميعِ الافعالِ، وذلكِ بخلافِ المعقولِ، فلا بُدَّ من امثلةٍ لانهايةٍ لها، واثباتِ فاعيلين لانهايةٍ لهم، لكلِ فاعلٍ مثالٌ من جهةٍ غيرِه. وقد نَبَّه على هذا بقوله حيث قال: على غيرِ مثالٍ خِلا من غيرِه. لأنَّ اثباتِ المثالِ من جهتهِ متعذِّرٌ، فلا بدَّ من فاعلٍ سِوَاهُ يَفْعَلُ المثالَ. وليس الواحدُ بأوّلَى مما لانهايةً له، وذلكِ محالٌ لا يَحْفَى. و«خِلا» بمعنى «مَضَى» في قول اللّٰه، تعالى، وانَّ مِنْ قَرِيَةِ الا خِلا فِيهَا نَذِيرٌ، اى مَضَى.

(١٢٢٩) اَمَّا وَصَفُ الخُفَّاشِ في كتابِ الخصائصِ اَنَّ مَنْ شَدَّ عِلى مِرْفَقِه رَأْسَ الخُفَّاشِ سَهَرَ. ولو عُلقَ الخُفَّاشُ، (١٢٧ ر) وهو حىٌّ من شجرةٍ؛ طَرَدَ الجرادَ عن تلكِ القريةِ. وخلقَةُ الخُفَّاشِ خلقَةٌ عجيبةٌ من خلقَةِ الطيرِ وذواتِ الاربعِ. وهو الى ذواتِ الاربعِ اقْرَبُ، وذلكِ اَنَّهُ ذواذُنَيْنِ ناشِرَيْنِ وأَسنانُ وَوَبْرٌ. وهو يَلِدُ اولاداً يُرْضَعُ ويَبوُكُ وَيَمْشِي اذا مشى على اربعِ. وفي الخُفَّاشِ

منافعُ مذكورة في كتبِ الطبِّ. ودَبَلُها مستعملٌ في الاكحالِ. سَمَّى امير المؤمنين، عليه السلام، خِلقةً عجيبةً. وقال بعضُ الحكماءِ كونوا خفافيش لا تبرز [وا] نهاراً، فخيرُ الطيور خفافيشها. وقيل في ذلك: إِنَّ الخُفَّاشَ يَطْلُبُ المنزلَ المتوسطَ بين النورِ والظلمةِ. وكذلك الموحَّدُ يَطْلُبُ المنزلَ المتوسطَ بين التعطيل والتشبيه. فالنَّهَارُ يُشَبِّهُ التَّشْبِيهَ. وَشُبُهَةُ اللَّيْلِ بالتعطيل: وليس للخُفَّاشِ صورةُ الطيورِ، وَخَصُلُ منه الطيرَانُ. فكذلك يجبُ للانسان، وان لم يكن له صورةُ الملائكةِ، أَنْ يَتَخَلَّقَ باخلاقِ الملائكةِ، في قوله، تعالى: لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ، وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ.

(١٢٣٠) ومن كلام له خاطَبَ به اهلَ البَصْرَةِ، كَيْمَرَجِلِ القَيْنِ،

يُسَمَّى كُلُّ مُحْتَرِفٍ قَيْنًا. قال الشاعر:

وَلِي كَبِدٌ مَجْرُوحَةٌ قَدِ بَدَّابِهَا صَدُوعُ الهَوَى لَوْ كَانَ قَيْنٌ يَقِينُهَا

وفي كتاب الصحاح: قِنْتُ الشَّيْءَ آقَيْتُهُ قَيْنًا لَمَمْتُهُ، واستشهد بهذا البيت. فمن ذهب الى انَّ القَيْنِ هو المحترِفُ، اراد به بوطقة الصانع ومرجَل الصُّنَّاعِ. ومن ذَهَبَ الى انَّ القَيْنَ هو الحدَّادُ فحسبُ، اراد به الحُفْرَةَ التي يُذَابُ فيها الحديدُ.

(١٢٣١) قوله فبالإيمان يُسْتَدَلُّ على الصالحاتِ، وبالصالحاتِ

يُسْتَدَلُّ على الإيمانِ، يَعْنِي إِذَا عُرِفَ أَنَّهُ مَصِدِّقٌ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ مَعْتَرِفٌ بَارِكَانَ الْإِسْلَامِ؛ وَجِبَ حُسْنُ الظَّنِّ بِهِ، وَأَنَّهُ يَقُومُ بِمَا يَقْتَضِيهِ الْإِيمَانُ. وَإِذَا عُرِفَ مِنْهُ سِدَادُ الطَّرِيقَةِ مِنَ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ؛ وَجِبَ حُسْنُ الظَّنِّ بِهِ أَنَّهُ مُؤْمِنٌ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ، لِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الظَّرْفَيْنِ مُوجِبٌ لِلظَّرْفِ الْآخَرِ.

(١٢٣٢) قوله: وبالإيمان يُعَمَّرُ العِلْمُ، قيل: إِنَّمَا يَقُومُ (١٢٧ پ)

بتفصيل العلوم في الدين، من كان عالماً بالجمَلِ. ومن جَهَلَ الجملةَ، فهو من التفصيلِ ابعُدُ. وبيان ذلك ان العيادة سببٌ للسعادة الكبرى. ومرجعُ العبادة الى المعرفة والايمان. فَإِنَّ مَحَبَّةَ اللَّهِ لَا يَغْلِبُ عَلَى الْقَلْبِ إِلَّا بَعْدَ الْمَعْرِفَةِ وَالْإِيمَانِ. فَالْمَعْرِفَةُ سَبَبُ الْمَحَبَّةِ، وَالْمَحَبَّةُ سَبَبُ كَثْرَةِ الذِّكْرِ، كَمَا قَالَ

النبي، عليه السلام: من أَحَبَّ شَيْئاً أَكْثَرَ ذَكَرَهُ، وَالذِّكْرُ الْكَثِيرُ سَبَبٌ لِلْعِبَادَةِ الظَّاهِرَةِ. فَانِ الْإِتِّدَادُ بِذِكْرِ اللَّهِ لَا يَخْصُلُ إِلَّا بِانْقِطَاعِ عِلَاقِي الشَّهَوَاتِ. وَذَلِكَ الْإِنْقِطَاعُ لَا يَتَيَسَّرُ إِلَّا بِالاجْتِنَابِ عَنِ الْمَعَاصِي. لِذَلِكَ قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ: بِالْإِيمَانِ يُسْتَدَلُّ عَلَى الصَّالِحَاتِ، وَبِالصَّالِحَاتِ يُسْتَدَلُّ عَلَى الْإِيمَانِ، وَبِالْإِيمَانِ يَغْمَرُ الْعِلْمُ. قَالَ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ: طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ.

(١٢٣٣) فَقَالَ الْمُتَكَلِّمُ: هُوَ عِلْمُ الْأَصُولِ وَمَعْرِفَةُ اللَّهِ تَعَالَى. وَقَالَ الْفَقِيهُ: هُوَ عِلْمُ الشَّرِيعَةِ. وَقَالَ الْمُحَدِّثُ: هُوَ عِلْمُ الْكِتَابِ وَالسُّنَنِ. وَقَالَتِ الْمُتَصَوِّفَةُ هُوَ عِلْمُ أَحْوَالِ الْقَلْبِ. وَكُلٌّ وَاحِدٌ مِنْهُمْ يُعْظَمُ عِلْمُهُ وَصِنَاعَتُهُ. أَمَّا بَعْضُ الْخَوَاصِّ، فَذَكَرَ أَنَّ هَذَا الْعِلْمَ عِلْمَانِ: عِلْمٌ يَتَعَلَّقُ بِالْأَحْوَالِ، أَيْ بِأَحْوَالِ الْقَلْبِ، وَعِلْمٌ يَتَعَلَّقُ بِالْإِعْتِقَادِ، فَالَّذِي يَتَعَلَّقُ بِأَحْوَالِ الْقَلْبِ مَعْرِفَةُ الْمُنْجِيَاتِ وَالْمَهْلِكَاتِ، مِثْلَ الْكِبَرِ وَالْحَسَدِ وَالرِّيَاءِ وَالْعُجْبِ وَغَيْرِ ذَلِكَ. وَذَلِكَ فَرَضُ الْإِعْيَانِ. فَالْعِلْمُ بِذَلِكَ وَالْعِلْمُ بِمَا يَنْفِي ذَلِكَ وَاجِبٌ عَلَى كَافَّةِ الْعُقَلَاءِ. فَانِ هَذَا مَرَضٌ عَامٌّ، وَلَا يُعَالَجُ صَاحِبُهُ إِلَّا بِالْعِلْمِ. أَمَّا الْعِلْمُ بِصِحَّةِ الْبَيْعِ وَعَقْدِ السَّلَامِ وَالرَّهْنِ وَغَيْرِ ذَلِكَ فَفَرَضٌ عَلَى الْكِفَايَةِ، إِلَّا عَلَى مَنْ كَانَ مَشْغُولاً بِوَاحِدٍ مِنْ هَذِهِ الْعُقُودِ، وَرَبَّمَا لَا يَحْتَاجُ أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَى ذَلِكَ، وَلَكِنْ لَا يَسْتَغْنِي النَّاسُ عَنْ أَحْوَالِ الْقَلْبِ. وَالَّذِي يَتَعَلَّقُ بِالْإِعْتِقَادِ فَهُوَ إِزَالَةُ الشَّكِّ الطَّارِئِ عَلَى الْإِعْتِقَادِ. فَقَوْلُ النَّبِيِّ، عَلَيْهِ السَّلَامُ: طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ، وَقَوْلُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ، عَلَيْهِ السَّلَامُ: بِالْإِيمَانِ (١٢٨ ر) يُغْمَرُ الْعِلْمُ، يَدُلُّانِ عَلَى أَنَّ طَلَبَ الْعِلْمِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ، وَلَا يَسْتَغْنِي عَنْهُ وَاحِدٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ. وَلَكِنْ مَعَ تَفَاوُتِ الطَّلَاقِ وَتَفَاوُتِ الْعُلُومِ، فَيَحْتَاجُ كُلُّ مُؤْمِنٍ إِلَى عِلْمٍ، لَا يَتِيمٌ وَلَا يُقْبَلُ مِنْهُ عَمَلُهُ إِلَّا بِذَلِكَ الْعِلْمِ.

(١٢٣٤) قَوْلُهُ: مُرْقَلِينَ فِي مِضْمَارِهَا، الْإِرْقَالُ ضَرْبٌ مِنَ الْحَبِّبِ. وَقَدْ أَرَقَلَ الْبَعِيرُ وَنَاقَةٌ مُرْقَلٌ، وَيُقَالُ: مِرْقَالٌ: إِذَا كَانَتْ كَثِيرَ الْإِرْقَالِ. وَالْمِرْقَالُ لِقَبْ

هاشم بن عتبة الزهري، لأن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، عليه السلام، دفع إليه الزاية يوم صفين، وكان يُرقلُ بها إرقالا.

(١٢٣٥) قوله: ان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لخلقان من خلق الله، سبحانه وتعالى. الخلق هاهنا السنه، والمعنى ان الدعاء الى المحاسن بالتعريف والهداية والتحسين، والصرف عن القبائح بالتعريف وسوء العقاب سنة الله، فانه، تعالى، خلق الخلق ليهديهم الى المحاسن، ويمتنعهم عن القبائح، حتى يستحق كل واحد منهم الثواب في العقبى. فهذه سنة الله في العباد. فمن آخياً هذه السنة بين العباد، فدعا الى المعروف، وأمر به، ونهى عن المنكر، وما رضى به، وكرهه الى الناس؛ فبقدر ما قام به، كان آخذاً بسنة الله، تعالى، حيث قال: ولكن الله حبب اليكم الإيمان وزينه في قلوبكم، وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان.

(١٢٣٦) قوله: وأنهما لا يقربان من اجل ولا يتقصان من رزق، يعنى الامر بالمعروف لا ينقص العمر والرزق، وكذلك النهى عن المنكر، فلا يجب ان يخاف المسلم من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر.

(١٢٣٦) قوله الفتنه، الفتنه فى القرآن على وجوه: فالفتنه الشرك فى قوله، تعالى: وقاتلوهم حتى لا تكون فتنه، وفى قوله: والفتنه اكبر من القتل. والفتنه الشبهه فى قوله: ابتغاء الفتنه، وفى قوله: ألا فى الفتنه سقطوا. والفتنه البلاء فى قوله، تعالى: (١٢٨ پ) أن يقولوا آمناً وهم لا يفتنون، وفى قوله: وفتناك فتوناً، أى ابتليناك بلاء على اثر بلاء.

والفتنه العذاب فى قوله، تعالى: جعل فتنه الناس كعذاب الله. ونزلت هذه الآية فى عياش بن ابى ربيعه. وفى قوله، تعالى: للذين هاجروا من بعد ما فتنوا، اى من بعد ما عذبوا.

والفتنه القتل فى قوله، تعالى: ان خفتن ان يفتنكم الذين كفروا، اى يقتلكم الذين كفروا.

والفتنة الضلالة في قوله، تعالى: ما انتم عليه بفاتنين اي بمُضِلِّينَ.
والفتنة الجُنُونُ، والمفتونُ المجنونُ في قوله: فستبصرون ويُبصرون بايكم
المفتونُ.

(١٢٣٧) قال الجوهري: اصلُ الفتنة الامتحانُ والابتلاءُ والاختبارُ.
تَقُولُ فَتَنْتُ الذَّهَبَ اِذَا اَدْخَلْتَهُ النَّارَ، لِتَنْظُرَ مَا جَوَّدَتْهُ. ودينار مفتونٌ. وَسُمِّيَ
الصَّايغُ الْفَتَانُ. وَالْفَتَانُ الشَّيْطَانُ فِي قَوْلِ النَّبِيِّ، عَلَيْهِ السَّلَامُ: الْمُؤْمِنُ [اخو
المؤمن] يَسْعَهُمَا الْمَاءُ وَالشَّجَرُ وَيَتَعَاوَنَانِ، اِلَى تَمَامِ الْخَيْرِ. قَوْلُهُ: فَتَانٌ يُرَوِّى
بِفَتْحِ الْفَاءِ وَضَمِّهَا. فَمَنْ رَوَاهُ بِالْفَتْحِ، فَهُوَ وَاحِدٌ؛ وَمَنْ رَوَاهُ بِالضَّمِّ، فَهُوَ جَمْعٌ.
وَوَرِقٌ فَتِينٌ اِى فِضَّةٌ مُحْرَقَةٌ.

(١٢٣٨) قَوْلُهُ مِنْ خُطْبَةٍ لَهُ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ الْحَمْدَ مَفْتاحاً
لذِكْرِهِ، وَسَبباً لِلْمَزِيدِ مِنْ فَضْلِهِ، وَدَلِيلاً عَلَى آيَاتِهِ، الْمَعْنَى اِنْ ذَلِكَ لَا يَلِيْقُ
الْاِبْعَدَ سَوَابِقِ التَّعْظِيمِ. فَإِنَّ شُكْرَ مَنْ لَمْ يُنْعَمْ، غَيْرُ مَلَائِمٍ، وَهُوَ دَلِيلٌ عَلَى سَوَابِقِ
التَّعْظِيمِ، وَهُوَ سَبَبٌ يُوجِبُ اسْتِحْقَاقَ الثَّوَابِ. وَقَدْ يَصِيرُ النِّعْمُ الْعَاجِلَةُ صِلَاحاً
عِنْدَهُ، فَسَمِيَ سَبَباً مِنْ هَذَا الْوَجْهِ.

(١٢٣٩) قَوْلُهُ: دَلِيلٌ عَلَى الْآيَةِ وَعَظْمِيَّتِهِ، حَتَّى يَصِحَّ مِنْهُ الْإِنْعَامُ،
وَتَثَبَّتْ مِنَ التَّعْظِيمِ لِمَا كَانَ الْإِنْعَامُ مَا لَمْ يَكُنْ ثَابِتاً (?). وَلَيْسَ يُرَادُ أَنَّهُ يَزْدَادُ
صِفَةً وَحَالاً لِمَكَانِ الْفِعْلِ. اِنَّمَا يُرَادُ بِهِ أَنَّهُ يَجِبُ عَلَى الْعَبْدِ نَوْعَانِ مِنَ التَّعْظِيمِ:
اِحْدُهُمَا يَرْجِعُ اِلَى ذَاتِهِ، لِكُونِهِ قَادِراً عَالِمَاحِياً مَعَ سَائِرِ الصِّفَاتِ.
وَالثَّانِي يَرْجِعُ اِلَى اِنْعَامِهِ وَاِحْسَانِهِ، اِى لِمَكَانِ اِنْعَامِهِ وَاِحْسَانِهِ يَجِبُ
تَعْظِيمُهُ، تَعَالَى.

وَكِلَاهُمَا وَاجِبَانِ (١٢٩ ر) عَلَى الْعَبْدِ: تَعْظِيمُ ذَاتِهِ بِصِفَاتِهِ الذَّاتِيَّةِ،
وَتَعْظِيمُهُ لِأَفْعَالِهِ الْحَسَنَةِ النَّافِعَةِ.

(١٢٤٠) وَقَالَ قَوْمٌ. لَوْ تَفَكَّرَ الْعَقْلَاءُ بِأَسْرِهِمْ فِي صُورِ تِلْكَ الْمَمْلَكَةِ
الْإِلَهِيَّةِ لَمَا وَجَدُوا هَيْئَةً أَحْسَنَ مِنْ تِلْكَ الْهَيْئَةِ، وَنِظَاماً أَلْيَقَ بِالْحِكْمَةِ مِنْ هَذَا

النظام. ولو كان وراء ذلك كمالاً ممكن، ولم يَخْلُقْهُ اللهُ، تعالى؛ لكان ذلك اما عجزاً واما بخلًا. والعجزُ والبخلُ يستحيلانِ عليه. وكلُّ ما خلق اللهُ، تعالى، من الآلامِ والاسقامِ والقَحْطِ والمهالكِ عَدُوٌّ، لِأَنَّ الظالمَ هو الَّذي يتصرَّفُ في ملكِ غيره، ولا مُلْكُ سِوَى مُلْكِهِ، ولا مالٌ سِوَاهُ. فلذلك قال، عليه السلام: دليلاً على آلائِهِ وعظمتِهِ.

(١٢٤١) قوله: حَدَّوَالرَّاجِرِ بِشَوْلِهِ، الرَّاجِرُ هَاهُنَا السَّائِقُ، مِنْ قَوْلِهِمْ زَجَرَا الْبَعِيرُ، اى ساقه. الشُّوْكَ التُّوقُ الَّتِي جَفَّتْ لِبُئْهَا وارتفعَ ضرْعُهَا وَأَتَى عَلَيْهَا مِنْ نَتَاجِهَا سَبْعَةُ أَشْهُرٍ اَوْ ثَمَانِيَةٌ. الْوَاحِدَةُ سَائِلَةٌ، وَهُوَ جَمْعٌ عَلَى غَيْرِ قِيَاسٍ. وَمِنْهُ شَوَّلَتِ النَّاقَةُ بِالتَّشْدِيدِ، اى صَارَتْ شَوْلًا. وَالشُّوْكَ بِالتَّشْدِيدِ جَمْعُ السَّائِلِ، مِثْلُ رَاكِعٍ وَرَكْعٍ. قَالَ ابُو النَّجْمِ: كَأَنَّ فِي أذْنَائِهِمُ الشُّوْكَ.

(١٢٤٢) قول: ارْتَبَكَ فِي الْهَلَكَاتِ، ارْتَبَكَ الرَّجُلُ فِي الْاِمْرِ اى يَشْبُ فِيهِ، وَلَمْ يَكْدُ يَتَخَلَّصْ مِنْهُ. الصَّيْحَةُ الْعَذَابُ. فِي كِتَابِ الصَّحَاحِ: وَفِي قَوْلِهِ تَعَالَى: وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ، يَعْنِي صَيْحَةَ جَبْرِيلَ. وَالصَّيْحَةُ النَّفْحَةُ الْأُولَى لِاسْرَافِيلَ فِي قَوْلِهِ، تَعَالَى: إِنْ كَانَتِ الْاَصِيْحَةُ وَاحِدَةً، وَفِي قَوْلِهِ: مَا يَنْتَظُرُونَ الْاَصِيْحَةَ وَاحِدَةً. وَالصَّيْحَةُ النَّفْحَةُ الثَّانِيَةُ فِي قَوْلِهِ: إِنْ كَانَتِ الْاَصِيْحَةُ وَاحِدَةً فَادَاهُمْ جَمِيعٌ لَدُنْيَا مُخَضَّرُونَ. وَفِي قَوْلِهِ تَعَالَى: يَوْمَ يَسْمَعُ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ، يَعْنِي النَّفْحَةَ الثَّانِيَةَ مِنْ اسْرَافِيلَ. وَالْمُرَادُ بِالصَّيْحَةِ هَاهُنَا النَّفْحَةُ الْأُولَى.

(١٢٤٣) قوله اسْتَحَقَّتْ بِكُمْ الْحَقَائِقُ، اى ظَهَرَتْ حَقَائِقُهَا فِي انْفِيسِكُمْ، لِأَنَّ الْخَبَرَ مَادَامَ خَبْرًا عَنِ الْمَخْبَرِ عَنْهُ، فَكَانَ لِاحْتِقَاقِهِ لَهُ. (١٢٩ پ) فَإِذَا وُجِدَ الْمَخْبَرُ عَنْهُ، وَعُغِلِمَ مَشَاهِدَةً؛ يُقَالُ فِي الْعَرَفِ: ظَهَرَ حَقِيقَةُ الْخَبْرِ بِحَقَائِقِ الْاِخْبَارِ ظُهُورًا مُخْبَرَاتُهَا مَشَاهِدَةً وَعَيَانًا (?). وَلِهَذَا قَالَ بَعْضُ الْمَفْسُرِينَ فِي قَوْلِهِ: الْحَاقَّةُ، اى حَقِيقَةُ كَاشِفَةُ عَنِ حَقَائِقِ الْاُمُورِ، لِارْتِبِ فِيهَا، وَلا مِرِيَّةَ دُونَهَا.

(١٢٤٤) واقول: مَنْ عَرَفَ أَنَّهُ لَا بُدَّ مِنَ الْمَوْتِ، يُزَوِّدُ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ. كما قال النبيُّ، عَلَيْهِ السَّلَامُ، الْكَئِيبُ مِنْ دَانَ نَفْسَهُ وَعَمَلَهُ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ. وقال، عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَكْثَرُوْا ذِكْرَ هَادِمِ اللَّذَاتِ. وقال رسولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: مَنْ تَذَكَّرَ الْمَوْتَ فِي كُلِّ يَوْمٍ عَشْرِينَ مَرَّةً، فَلَهُ أَجْرُ الشَّهَادَةِ.

(١٢٤٥) وذكرُ الموتِ على ثلاثة أوجهٍ:

أحدها أَنَّ الْغَافِلَ الْمَشْغُولَ بِالدُّنْيَا يَذْكُرُ الْمَوْتَ كَرَاهَةً لَهُ وَحَرْمَانًا وَيَأْسًا مِنَ الدُّنْيَا، وَيَتَأَسَّفُ عَلَى مَا يَفُوتُهُ مِنَ لَذَاتِ الدُّنْيَا. وهذا ذِكْرٌ يُبَعِّدُهُ عَنِ السَّعَادَةِ.

والثاني أَنَّ التَّائِبَ يَذْكُرُ الْمَوْتَ، لِيَزِيدَ خَوْفَهُ وَتُقُورَهُ وَتُعَدَّهُ عَنِ الدُّنْيَا. ولهذا الذِّكْرُ فَايِدَةٌ مِنَ الْفَوَائِدِ، وَلَكِنَّ التَّائِبَ مَعَ ذَلِكَ كَارَهُ لِلْمَوْتِ وَتَعَجَّلَهُ خَوْفًا مِنْ مَعَاصِيهِ وَتَضْيِيعِ آيَاتِهِ.

[ثا] لُثْهَا ذِكْرُ الْعَارِفِ الْمَوْتَ، وَالْمَوْتُ عِنْدَهُ مِفْتَاحُ بَابِ السَّعَادَةِ، كَمَا قَالَ حَذِيفَةُ بْنُ الْيَمَانِ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عِنْدَ مَوْتِهِ جَاءَ الْحَبِيبُ عِنْدَ الْحَاجَةِ إِلَيْهِ. (١٢٤٦) وَأَعْلَى الدَّرَجَاتِ فِي هَذَا الْمَقَامِ أَنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمَوْتَ وَلَا يَكْرَهُهُ وَيَخْتَارُ لِنَفْسِهِ مَا اخْتَارَهُ اللَّهُ لَهُ، كَمَا قَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، لِلْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، عَلَيْهِمُ السَّلَامُ: نِعَمَ الشَّيْءِ الْفَقْرُ وَالْمَرَضُ وَالْمَوْتُ. فَالْفَقْرُ يُخَفِّفُ الْجَسَابَ، وَالْمَرَضُ يُكْفِرُ السَّيِّئَاتِ، وَالْمَوْتُ بَابُ الْآخِرَةِ. فَقَالَ لَهُ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ، عَلَيْهِ السَّلَامُ: مِنْ حَسَنٍ تَوَكَّلْهُ عَلَى اخْتِيَارِ رَبِّهِ، مَا تَمَتَّى غَيْرَ مَا اخْتَارَهُ اللَّهُ لَهُ. وَمَنْ يَتَخَيَّلُ أَنَّ عَمْرَهُ طَوِيلٌ، مَا يَتَزَوَّدُ فِي الْآخِرَةِ. وَمَنْ قَرَّبَتْ إِلَى نَفْسِهِ الْمَوْتَ، عَمِلَ لِلْآخِرَةِ.

(١٢٤٧) قَوْلُهُ: وَطَوَّلَ هَجْعَةً مِنَ الْأَمَمِ، يُقَالُ: أَتَيْتُ فَلَانًا بَعْدَ هَجْعَةٍ

أَي بَعْدَ نَوْمَةٍ (١٣٠ ر) خَفِيفَةٍ مِنْ أَوَّلِ اللَّيْلَةِ. وَالْهَجْعَةُ مِنْهُ كَالْجَلْسَةِ مِنَ الْجُلُوسِ الْأَوَّلِ.

(١٢٤٨) قوله: فيه علم ما يأتي، اى من الموت والبعث والحشر والحساب والصراط والجنة والنار، والحديث عن الماضى من مُبتدأ الخلق وقصص الانبياء الماضين.

(١٢٤٩) (قوله:) ودواء دائكم، مأخوذ من قول الله، تعالى: جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما فى الصدور. قوله: ونُنزِلُ من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين، ومن قول النبى، صلى الله عليه وآله: القرآن هو الدواء.

(١٢٥٠) [قوله:] وزوامل الآثام، الزاملُ بعيرٌ يستظهرُ به الرجلُ ويَحْمِلُ متاعه وطعامه عليه.

(١٢٥١) (قوله:) لَتَنَحَمَّتْهَا امِيَةٌ من بعدى كما تَلْفِظُ النُّخَامَةَ. النخمة اصلها واو، مثلُ تكله ووكله. وَقَدِ اتَّخَمْتُ عن الطعام ومن الطعام. يعنى أَنَّ الْمُلْكَ والخلافة يُفَارِقَانِ بَنِي امِيَّةَ ولا يعودان اليهم كما لا يعودُ النخامة الى مجارى ذوقِ لَافِظِهَا، وكان الامرُ كما قال، عليه السلام.

(١٢٥٢) [قوله:] فَلَسْنَا نَعْلَمُ كُنْهَ عَظَمَتِكَ. قال الامام الوبرى: اى لا نَعْلَمُ كنهَ مُلْكِكَ ومنتهى سلطانِكَ، بل نَعْلَمُكَ حَيَا قِيَوْمًا لا تَأْخُذُكَ سِنَةٌ ولا نَوْمٌ.

(١٢٥٣) اقول: وقد تَعَجَّبَ بعضُ الناسِ مِنْ أَنَّهُ كَيْفَ يَكُونُ موجود لا كَيْفِيَّةَ له ولا نَظِيرَ له ولا كَمِيَّةَ له، وله فى الوجود شواهدُ مثلُ الغضبِ والمحبة. فمن طلب كَيْفِيَّةَ الغضبِ والمحبة لا يَعْرِفُهُمَا الا بِأَثَارِهِمَا سِوَى كَيْفِيَّتَيْهِمَا، لِأَنَّهُ لَيْسَ لِلْغَضَبِ وَالْمَحَبَّةِ شَكْلٌ وَلَوْ، فلا كَمِيَّةَ لهما ولا كَيْفِيَّةَ. والخيالُ هو الذى يَطْلُبُ الكَيْفِيَّةَ وَالْكَمِيَّةَ بواسطة الحواس. والمعقولُ المحضُ منزَّةٌ عَنَ أَنْ يَكُونَ متخيلاً.

(١٢٥٤) [قوله:] لِيَعْلَمَ كَيْفَ أَقَمْتَ عَرْشَكَ وَكَيْفَ ذَرَأْتَ خَلْقَكَ وكيف عَلَّقْتَ فى الهواءِ سمواتك.

قال بعض العارفين: العرشُ مثلكَ مجلسُ الملكِ الَّذِى يَحْضُرُ هناك

وزيرُهُ، وحوكُ هذه الحُجْرَةِ رواقٌ له ابوابٌ، وعلى كُلِّ بابٍ نائبٌ من نُوابِ الوزيرِ. والابوابُ هي البروجُ، ونُوابُ الوزيرِ الثوابُ، ووراءَ البابِ (١٣٠ پ) نُقباً وُهم الكواكبُ المتحيرةُ. وبين ايدى النقباءِ خَدَمٌ وِغلمانٌ. فالخَدَمُ وِغلمانٌ يَنْتَظِرُونَ ما يَرِدُ عليهم من الا وامرِ والنواهي بوساطةِ الوزيرِ والثوابِ والتقباءِ، فيَقْرَبُونَ اقواماً، وَيَظْرُدُونَ اقواماً. فانظُرْ في دارِ الدُّنيا حَتَّى تُعَايِنَ سُقُوفاً بلا عَمَدٍ مثلَ السمواتِ، وفُرُشاً مثلَ الارضِ، وخزائِنَ مثلَ الجبالِ واوانِيَ مثلِ انواعِ النباتِ، وسراجا مثلَ القمرِ، ومشعلَةً مثلَ الشمسِ، وقناديلَ مثلِ النجومِ. ولكن مَثَلُكَ مَثَلُ نَمَلَةٍ لها في قصرِ الملكِ قربةٌ ومسكنٌ، فلا يُحِيطُ علمُها إِلاَ بِذخايرِ قوتِها ومسكنِها، ولم يُحِظْ علمُها بِجلالِ الملكِ وكمالِهِ وِغلمانِهِ وخَدَمِهِ ووزرائِهِ. قال اللهُ، تعالى: وجعلنا السماءَ سَفْناً محفوظاً وُهمٌ عن آياتِها مُعْرِضُونَ.

(١٢٥٥) وقوله: كيف مَدَدْتَ على مَوْرِ الماءِ ارضَكَ، المَوْرُ المَوْجُ.

قال بعضُ المفسرين يومَ تمورِ السَّماءِ موراً، اى تموجُ موجاً. والمَوْرُ الطريقُ. وقد حَبَسَ اللهُ تعالى في الارضِ تَحْتَ الصَّخُورِ الصِّمَّ مياهاً يَتَفَجَّرُ منها بالتدريجِ. فإِنها لولم تكن محبوسةَ تَحْتَ الصَّخُورِ؛ لَسَأَلَتْ وَجَرَتْ دَفْعَةً، وَأَهْلَكَ الزَّرْعَ وَالضَّرْعَ لذلك. قال، عليه السَّلام: كَيْفَ مَدَدْتَ على مَوْرِ الماءِ ارضَكَ، اى على موجِ الماءِ.

(١٢٥٦) وقوله: انتهت عقولُنا دونَهُ، فالمعنى أَنَّ العَقْلَ يُدْرِكُ معنى

القليلِ والكثيرِ، فانهما وصفانِ اضافيتانِ، للعديدِ، وله طريقٌ الى أَنَّ يُدْرِكُ القليلُ الَّذى لا اقلُّ منه فى الاعدادِ، وليس له طريقٌ الى ادراكِ الكثيرِ المطلقِ الَّذى لا أَكْثَرَ منه.

فنسبةُ الكثيرِ المطلقِ فى الادراكِ الى العلمِ الازليِّ كنسبةِ القليلِ المطلقِ. فلا فرقَ فى عِلْمِ اللهِ، تعالى، بينَ القليلِ المطلقِ والكثيرِ المطلقِ. (١٢٥٧) ولا يُمكنُ للعقلِ أَنَّ يُدْرِكَ كَيْفِيَّةَ احاطةِ عِلْمِ الازليِّ بذلك،

بل ادراكها موقوفٌ على الذوقِ وعلى نورِ بصرِ البصيرة، ويختصُّ بهما العارفون.
ونسبُهُ العقلِ الى الذوقِ، كنسبَةِ الشعاعِ الى الشَّمسِ. وانتهاءُ العقولِ
دونَ ما ذكره اميرُ المؤمنين، عليه السلامُ، يُضاهي انتهاءَ الوهمِ عندَ ادراكِ
(١٣١ ر) المدركاتِ العقلية.

ولذلك قال: رَجَعَ عقلُهُ مبهوراً وسَمِعُهُ والهأ، وفكرُهُ حائراً. ويقال: بَهَّرَهُ
بهرأ، غَلَبَهُ، المبهورُ المغلوبُ.

(١٢٥٨) قوله: كيف عُلِّقَتْ فى الهوائِ سمواتِك، وُزَوَى السماءَ.
السماءُ هاهنا عبارةٌ عن جهةٍ فوقِ، وكل ما علاك فاطللك فهو سماءٌ لذلك.
قيل: السقفُ للبيتِ السماءُ، والسماءُ العُلُوُّ، والسُّمُوُّ الارتفاعُ، يعنى كَيْفَتْ
عُلِّقَتْ فى السُّمُوِّ والارتفاعِ سمواتِك. والعربُ يُسَمِّي كُلَّ ما ارتفع سماءً، وكل
ما سَفَلَ ارضاً. يقال: فلانٌ شديدُ الارضِ اى شديدُ السَّفِلةِ. قال الله تعالى:
بائى ارض تموت، اى بائى قدم.

(١٢٥٩) قوله: كَيْفَ آقَمْتُ عرشَكَ، العرشُ فى كلامِ العرب
السرير. قال الله، تعالى: نَكَّرُوا لها عرشَها. والعرشُ السَّقْفُ. قال الله تعالى:
خاويةً على عروشِها. العرشُ بيوتُ مكةَ. وعرش الملكِ قِوَامُ امرِهِ وسلطانِهِ.
وعرشُ الامَّةِ الرِّجْلُ الذى يكونُ به قِوَامُ الامَّةِ. وقال قوم: العرشُ والكرسىُّ
الفلكُ الأَقْصَى وفلكُ الثوابِ. والله اعلم.

(١٢٦٠) قوله: إِلاَّ أَنَا نَعْلَمُ أَنَّكَ حَيٌّ قَيُّومٌ. الحىُّ هو الدائمُ الذى
لا يفتنى ولا يزولُ. والقَيُّومُ عندَ ابى عبید القائمِ الدائمُ الذى لا يزولُ. وهو فيعولُ،
يعنى أَنَّهُ القايِمُ على العبادِ باعمالِهِم وارزاقِهِم وآجالِهِم، وهو من قمت بالشىءِ
اذا ولىته. ومثل قِيَامٍ وقَيُّومٍ بوزنِ دَيُّورٍ ودَيَّارٍ من الدارِ، اى ليس فيها ساكن.
يقال ما بالدارِ دَيُّورٌ ودَيَّارٌ. وقرأ بعضُ القراءِ: الحىُّ القَيُّومُ.

(١٢٦٢) قوله: وكل من رَجَا، عُرِفَ رَجاءُهُ فى عملِهِ إِلاَّ رَجاءَ اللهِ،
فإنَّهُ مدخولٌ، وكُلُّ خوفٍ محققٌ، إِلاَّ خوفَ اللهِ، فإنَّهُ معلولٌ.

(١٢٦٣) قال بعضُ المحققين: الخوفُ والرجاءُ جناحانِ بهما يطيرُ المرءُ الى سُرادِقِ النجاةِ.

وقيل: إنَّ الخوفَ مثلُ السُّوطِ، والرجاءُ مثلُ الزِّمامِ. ويتولَّدُ من الرجاءِ المَحَبَّةُ، ولا مقامَ وراءِ المحبَّةِ.

كما قال: يحبُّهم ويحبُّونه. وقال: والذين آمنوا أشدَّ حبا لله. (١٣١ پ)

وقال النَّبِيُّ، عليه السلامُ: لا يموتُنَّ احدُكم الا وهو حَسَنُ الظَّنِّ بربه.

اوحى تعالى الى يعقوبَ، عليه السلامُ. وقال: كنتَ تخافُ الذَّنْبَ وتَخافُ عِصيانَ اولادِكَ، فقاسيتُ ما قاسيتُ. ولورجوتُنِي وتوكلتُ على حِفظِي وكلائي، لكان الامرُ بخلاف ذلك. ولكن قد جرى القلمُ.

(١٢٦٤) وفرق بين الرجاءِ والغرورِ. فان من ألقى البذرَ النقيَّ في الارضِ الطَّيِّبَةِ منتظراً رحمةَ الله؛ فهو الرَّاجِي، فله الرجاءُ. ومن القى البذرَ الفاسدَ في السِّبَاخِ، وينتظر نباته، فهو صاحب الغرورِ. ومن القى البذرَ النقيَّ في الارضِ الطَّيِّبَةِ، وما سقاها منتظراً لطيِّبٍ من السماء؛ فهو المُتَمَنِّي والمُشْتَهِي.

(١٢٦٥) وقال النبي، عليه السلامُ: ليس الدينُ بالتمنِّي ولا بالتشهي، والاعراضُ عن سقى الزرعِ مع التمكنِ، وهو العملُ الصالحُ، من باب القنوطِ، لا من باب الرجاءِ. قال الله، تعالى: فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ، يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى، ويقولون: سَيُغْفَرُ لَنَا.

(١٢٦٦) والخوفُ حالةٌ من حالات القلبِ، وله سببٌ وثمرَةٌ.

فسببُه التَّوْحِيدُ والمعرفةُ والاطلاعُ على الخطرِ، وثمرتُه تنغيصُ نيلِ الشَّهواتِ عنده. كما أنَّ مَنْ وَقَعَ مِنْ مَخَالِبِ اللَّيْثِ لا يَخْطُرُ بِبَالِهِ ما يَشْتَهِيهِ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالنِّسَاءِ.

وثمرتُه في الظاهرِ الاجتنابُ عَنِ الْمَعَاصِي.

فمن منعه الخوفُ عن الحرامِ، فهو ورِعٌ؛ ومن منعه الخوفُ عن الشهواتِ، فهو عفيفٌ؛ ومن منعه الخوفُ عن الشَّبَهاتِ وعن الرُّخْصِ المؤدِّيَةِ الى الحرامِ،

فهو المتقى؛ ومن منعه الخوف عما لا يعنيه وعمّا سوى مُنجياته، فهو الصّديقُ.

فاعلى درجات الخائفين الصدق، ثمّ التقوى، ثمّ العفة، ثمّ الورع.

فهذه علامات الرجاء والخوف.

وقال اميرالمؤمنين، عليه السلام: فى حَقّ من يدعى خوف اللّهِ، وهو

كاذب، ويرجوه، وهو كاذب، فقال: للرجاء علامات فى الظاهر.

(١٢٦٧) فقله: مدخوئ، الدّخلُ والدّخلُ العيبُ والرّيبَةُ. يُقالُ:

دَخَلَ (١٣٢ ر) فلانٌ فهو مدخوئ، اى فى عقله دَخَلَ. ونخلةٌ مدخولة اى جوؤها عَفِينٌ.

قوله: ضِمَاراً، الضِمَارُ ما لا يُرْجى من الدّينِ والوَعْدِ، وكلُّ ما لا يكون منه

على ثِقَةٍ.

قال الراعى:

حَمِيدَنْ مَزَادَةً فَاصْبِنَ مِنْهُ عَطَاءَ كَمْ يَكُنْ عِدَّةً ضِمَاراً

(١٢٦٨) [قوله]: كافٍ لك فى الأسوة، يُقال: لا تَأَسَّ مَنْ لَيْسَ

لك بأسوة، اى لا تَقْتَدِ [مَنْ] ليس لك بقدوة. ولى فى فلانٍ أسوة، والاسوة القدوة.

(١٢٦٩) قوله: كان إدامهُ الجوع، اى لا يأكل الخبز حتى يشتدَّ

جوعه. فاذا اشتدَّ جوعه، ما اشتَهَى الإدام. فان الإدامَ مطلوبٌ عند الجوع

المتوسِّطِ لاعندَ الجوعِ الغالبِ.

(١٢٧٠) قوله: ريحانهُ ما تُنْبِتُ الارضُ للبهائم، هى البُقُولُ المأكولة.

(١٢٧١) قوله: فتَأَسَّ بِتَبِيكِ، آيِ الزَّمِ سُنَّتُهُ وَعَادَتُهُ وَتَأَسَّى بِهِ، اى

تَعَزَّى.

(١٢٧٢) قوله: آهَضَمُ اهلِ الدُّنْيَا كَشْحاً، يُقالُ كَشَحَ مُهَضَّمٌ ومزمارٌ

مُهَضَّمٌ، لانه فيما يُقالُ: آكْسارٌ يُضَمُّ بعضها الى بعضٍ.

قال الشاعر:

بَرَكَتٌ عَلَى جَنْبِ الرِّدَاعِ كَأَنَّمَا بَرَكَتٌ عَلَى قَصَبِ آجَشٍ مُهَضَّمٍ
 (١٢٧٣) قوله: خَرَجَ مِنَ الدُّنْيَا خَمِيصًا وَوَرَدَ الآخِرَةَ سَلِيمًا، كَانَتْ
 عَائِشَةُ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: تَقُولُ فِي تَأْبِينِ المِصْطَفَى، عَلَيْهِ السَّلَامُ: يَا مَنْ لَمْ يَتَمَّ
 عَلَى الحَصِيرِ، وَلَمْ يَلْبَسِ الحَرِيرَ، وَلَمْ يَشْبَعِ قَطُّ مِنْ حُبِّ الشَّعِيرِ.
 (١٢٧٤) قوله: عِنْدَ الصَّبَاحِ يَحْمَدُ القَوْمُ السُّرَى، هَذَا مِثْلٌ للعَرَبِ،
 وَمَعْنَى السُّرَى سُرَى اللَّيْلِ خَاصَّةً، وَالفِعْلُ مِنْهُ سَرَى يَسْرِي. وَكَذَلِكَ الإِسْرَاءُ،
 وَهُمَا جَمِيعًا لِأَزْمَانٍ، وَتَعْدِيَّتُهُمَا بِالبَاءِ قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: أَسْرَى بِعَبِيدِهِ، وَقَالَ
 اللَّهُ، تَعَالَى: فَآسِرْ بِأَهْلِكَ.

(١٢٧٥) أَوَّلُ مَنْ قَالَه خَالِدُ بنِ وَلِيدٍ حِينَ أَمَرَهُ صَاحِبُ رَسولِ اللَّهِ،
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، فِي الغَارِ وَالقَبْرِ، الصِّدِيقُ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، بِأَن يَسِيرَ مِنَ الِيمَامَةِ
 إِلَى العِرَاقِ مَعَ جَيْشِهِ، فَقَالَ لَهُ رَافِعُ الطَّائِيُّ تِلْكَ مَفَازَةٌ سَلَكَتُهَا فِي الجَاهِلِيَّةِ،
 وَهِيَ خِمْسٌ لِلأَبْلِ.

فَاشْتَرَى خَالِدٌ مائَةَ شَارِفٍ فَعَطَّشَهَا، ثُمَّ سَقَاها المَاءَ حَتَّى رَوَيْتَ [ثُمَّ
 كَتَبَهَا] ثُمَّ كَعَمَ افْوَاهَهَا، وَحَمَلَ مِنَ المَاءِ مَا قَدَرَ عَلَى حَمْلِهِ، وَسَلَكَ المَفَازَةَ.
 فَلَمَّا خَافَ هَلَاكَهُ، وَهَلَاكَ جُنْدِيهِ مِنَ (١٣٢ پ) مِنَ العَطَشِ فِي اللَّيْلِ
 وَسَرَى تِلْكَ اللَّيْلَةَ الرَّابِعَةَ، نَحَرَ الإِبَالَ، وَاسْتَنْزَفَ مَا فِي بَطُونِهَا، مِنَ المَاءِ
 وَسَقَى الجُنْدَ.

فَقَالَ لَهُ رَافِعٌ: إِنْ نَسَرِي تِلْكَ اللَّيْلَةَ، رُبَّمَا تَوَصَّلْنَا إِلَى المَاءِ. فَاطَاعَهُ
 خَالِدٌ، وَأَذْرَعَ اللَّيْلَ، وَسَرَى.

فَلَمَّا انْفَلَقَ الصَّبْحُ، قَالَ رَافِعٌ: أَنْظِرُوا هَلْ تَرَوْنَ مِنْ بَعِيدٍ سِدْرًا عِظَامًا، فَنظَرُوا،
 فَرَأَوْا السِّدْرَ، فَكَبَّرَ رَافِعٌ، وَكَبَّرَ خَالِدٌ، وَوَصَلُوا إِلَى المَاءِ.

فَقَالَ خَالِدٌ:

لِلَّهِ دَرُّ رَافِعٍ أَنَّى اهْتَدَى فَوَزَمَنَ فُرَاقِ الرِّسْوَى
 خِمْسًا إِذَا سَارَ بِهِ الجَيْشُ بِكِي مَاسَارَهَا مِنْ قَبْلِهِ إِنْ سُرِي

عند الصباح يَحْمَدُ الْقَوْمَ السُّرَى وَتَنْجَلِي عَنْهُمْ غِيَابَاتُ الْكَرَى
يُضْرَبُ لِلرَّجُلِ يَحْتَمِلُ الْمَشَقَّةَ رَجَاءَ الرَّاحَةِ. وَذَكَرْتُ تَفْصِيلَ ذَلِكَ فِي كِتَابِ
مَجَامِعِ الْأَمْثَالِ مِنْ تَصْنِيفِي. وَقَدْ عَبَّرَ الشَّاعِرُ عَنْ مَعْنَاهُ حَيْثُ قَالَ:
كَأَنَّكَ لَمْ تَبْعَثْ مِنَ الدَّهْرِ لَيْلَةً إِذَا أَنْتَ ادْرَكَتَ الَّذِي كُنْتَ تَطْلُبُ
(١٢٧٦) قَوْلُهُ أَظْهَرَ بِهِ الشَّرَائِعَ الْمَجْهُولَةَ، أَيِ أَظْهَرَ بِالنَّبِيِّ،
عَلَيْهِ السَّلَامُ، مَا لَمْ يَكُنْ لِلْعَقْلِ فِيهِ مَجَالٌ، وَكَانَ مَجْهُولاً مِنْ طَرِيقِ الْعَقْلِ.
(قَوْلُهُ:) الْعَذَابُ الْوَبِيلُ، يُقَالُ مَرْتَعٌ وَبَيْلٌ، أَيِ وَخِيمٌ وَعَذَابٌ وَبَيْلٌ أَيِ
شَدِيدٌ.

(١٢٧٧) قَوْلُهُ: وَالْمَنْجَاةُ أَبَدًا، أَيِ بِالتَّقْوَى مَنْجَاةٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ.
(١٢٧٨) قَوْلُهُ: فَأَغْرَضُوا عَمَّا يُعْجِبُكُمْ فِيهَا لِقَلَّةِ مَا يَضْحَكُكُمْ مِنْهَا،
لِأَنَّ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا غَدَارَةٌ خَلَابَةٌ، وَلَكِنْ لَا يَضْحَكُ الْإِنْسَانُ مِنْهَا إِلَّا
مَا قَدَّمَهُ لِنَفْسِهِ، يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مَحْضَرًا. وَالْوَجْهُ الثَّانِي أَنَّ
الدُّنْيَا مَزْرَعَةُ الْآخِرَةِ. وَلَا يَضْحَكُ الْإِنْسَانُ مِنْهَا إِلَّا قَلِيلٌ، وَهُوَ مَا كَوَّلَهُ وَمَلْبُوسُهُ.
وَيَجِبُ أَنْ يَكُونَ اشْتِغَالُ الْإِنْسَانِ بِسَبَابِ الْمَعَادِ، وَلَا يَشْتَغَلُ بِسَبَابِ الْمَعَاشِ،
إِلَّا لَطَلَبِ اسْبَابِ الْمَعَادِ.

السَّبِيلُ قَصْدٌ، أَيِ بَيْنَ الْأَسْرَافِ وَالتَّقْتِيرِ. وَالْقَصْدُ الْقَدْلُ.
(١٢٧٩) قَوْلُهُ: الْأَلْفَاظُ الَّتِي فِي كَلَامٍ لَهُ لِبَعْضِ أَصْحَابِهِ وَقَدْ سَأَلَهُ
كَيْفَ دَفَعَكُمْ قَوْمُكُمْ عَنْ هَذَا الْمَقَامِ!
(١٢٨٠) قَوْلُهُ: قَلِقُ الْوَضِيِّنِ، الْوَضِيُّنُ لِلْهَوْدَجِ بِمَنْزِلَةِ الْبَطَانِ
(١٣٣ ر) لِلْقَتَبِ، وَالتَّصْدِيرُ لِلرَّجُلِ. وَالْجَمْعُ وَضُنٌّ. قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ: وَضِينٌ
بِمَعْنَى مَوْضُوعٍ، مِثْلُ قَتِيلٍ بِمَعْنَى مَقْتُولٍ. وَفَلَانٌ قَلِقُ الْوَضِيِّنِ، إِذَا كَانَ مَرْتَدًّا
غَيْرَ مُتَمَكِّنٍ.

(١٢٨١) قَوْلُهُ: يَا أَخَابِنِي أَسِيدُ، كَانَ ذَلِكَ السَّائِلُ مِنْ أَقَارِبِ لَيْلَى
بِنْتِ مَسْعُودِ بْنِ خَالِدٍ. وَلَيْلَى كَانَتْ أَمْرَأَةً أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ، وَلَهَا مِنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ

عبدُ اللَّهِ بنُ علي بن ابي طالبٍ وابوبكرِ بنِ علي بن ابي طالبٍ. لذلك قال اميرُ المؤمنينَ: لَكَ بَعْدُ ذِعَامَةُ الصَّهْرِ وَحَقُّ الْمَسْئَلَةِ.

السَّدَادُ بِالْفَتْحِ الْاِسْتِقَامَةُ وَالصَّوَابُ، وَكَذَلِكَ السَّدْدُ مَقْصُورٌ مِنْهُ.

قال الاعشى: يَوْمَ التَّرْحَلِ اوقالت لنا سَدَا.

والتَّوْطُّ كُلُّ مَا عُلِقَ مِنْ شَيْءٍ. لذلك قال: الا شَدُونَ بِالرَّسُولِ نَوْطًا.

الآثَارَةُ وَالْآثَرَةُ الْبَقِيَّةُ، وَالْآثَرَةُ بضم الالف ان يُسْحَى باطنُ خُفِّ البعيرِ يُفْتَصَّ آثَرُهُ.

(١٢٨٢) قوله: دَعَّ عَنْكَ نَهْبًا صِيحَ فِي حَجْرَاتِهِ، بَيْتٌ لَامِرِي الْقَيْسِ:

فَدَعَّ عَنْكَ نَهْبًا صِيحَ فِي حَجْرَاتِهِ وَلَكِنْ حَدِيثًا مَا حَدِيثُ الرَّوَّاحِلِ

وَالنَّهْبُ الْغَارَةُ. وَصِيحَ فِيهِ اى سَيِّقَ. وَالْحَجْرَاتُ النَوَاجِي. وَقِصَّةُ هَذَا الْبَيْتِ

أَنَّ امْرَأَةَ الْقَيْسِ هَرَبَتْ مِنْ مَلِكِ الْعَرَبِ، فَاسْتَجَارَ رَجُلًا مِنْ طَيْ، فَأَغْيَرَ عَلَى مَالِهِ، وَخَرَجَ جَارُهُ عَلَى رَوَّاحِلِهِ فِي طَلَبِ الْإِبِلِ وَذَهَبَ بِهَا، فَكَانَ أَسْفَهُ عَلَى الثَّانِي أَكْثَرَ مِنْ أَسْفِهِ عَلَى الْأَوَّلِ.

(١٢٨٣) قوله: يُكْثِرُ الْأَوَدَ اى الْعَوَجَ وَالْمِيلَ.

(١٢٨٤) قول: جَدَّ حَوَائِنِي وَبَيْنَهُمْ شَرِبًا وَبَيْئًا، خَلَطُوا أَوْلَتْتُوا.

قال الامامُ الوبريُّ: كانوا آثَرَةً، من الايثارِ، اى كانوا مختارين، اختارهمُ

الخلقُ للإمامة. وَسَمِيَ عَقْدَ الْإِمَامَةِ بِالِاخْتِيَارِ «آثَرَةً»، لِاتِّبَاعِ بَعْضِهِمْ رَأْيَ بَعْضٍ.

(١٢٨٥) قوله شَحَّتْ عَلَيْهَا نَفُوسُ قَوْمٍ، اى اخْتَارُوا الْإِمَامَةَ وَأَخَيَّوْهَا،

لَمَّا آرَادُوا إِصْلَاحَهُمْ.

(١٢٨٦) وَسَخَّتْ عَنْهَا نَفُوسُ آخِرِينَ، اى أَعْرَضُوا عَنِ الْإِنْتِصَابِ

لِلْإِمَامَةِ، لِإِمَانِهِمْ بِرَأْيِ صِلَاحِهِمْ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ.

(١٢٨٧) وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ، عَلَيْهِ السَّلَامُ: (١٣٣ پ) الْحَمْدُ لِلَّهِ خَالِقِ

الْعِبَادِ، الْخَالِقُ مَعْنَاهُ أَنَّهُ ابْتَدَأَ الْخَلْقَ أَوَّلَ مَرَّةٍ. الْخَلْقُ مَعْنَاهُ أَنَّهُ يَخْلُقُ إِلَى آخِرِ

الدَّهْرِ، حَتَّى يَتِمَّ لَهُ الْخَلْقُ، فَلَا يَزَالُ يَخْلُقُ كُلَّ يَوْمٍ خَلْقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقِهِ. وَيُقَالُ فِي الْعَرَبِ: جَزَأْتُ لِمَنْ يَكُونُ مِنْ عَادَتِهِ أَنْ يَجْزُرَ الْإِبِلَ. وَاصِلُ الْخَلْقِ التَّقْدِيرُ، يُقَالُ: خَلَقَ إِذَا قَدَّرَ.

قال زهير:

وَلَأَنْتَ تَفْرِي مَا خَلَقْتَ وَبَعْضُ الْقَوْمِ يَخْلُقُ ثُمَّ يَفْرِي
(١٢٨٨) وَيُقَالُ: اللَّهُ، تَعَالَى خَالِقُ، لِأَنَّهُ قَدَّرَ الْأَشْيَاءَ كُلَّهَا، ثُمَّ أَمْضَاهَا. وَهُوَ الْخَالِقُ فِي ابْتِدَائِهِ الْخَلْقَ، وَالْخَلَّاقُ فِي تَثْمِيمِهِ آيَاهُ إِلَى آخِرِ الدَّهْرِ. بَعْلِمٍ وَحِكْمَةٍ وَصَلَاحٍ. وَالْخَالِقُ الْمَقْدِرُ بَعْلِمٍ كَامِلٍ. وَلَا يُقَالُ لِلنَّاسِ: الْخَالِقُ، لِأَنَّ الْعَالَمِيَّةَ الْحَقِيقِيَّةَ لِلَّهِ، تَعَالَى لِلْعِبَادِ. لِذَلِكَ قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ.

(١٢٨٩) قَوْلُهُ: مُسِيلُ الْوَهَادِ، الْوَهْدَةُ الْمَكَانُ الْمَطْمِئِنُّ، وَالْجَمْعُ وَهْدٌ

وَوَهَادٌ.

(١٢٩٠) قَوْلُهُ: الْأَوَّلُ لَمْ يَزَلْ، قِيلَ لَهُ: أَوَّلٌ، لِأَنَّهُ لَمْ يَزَلْ قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ، فَأَخْدَتِ الْأَشْيَاءَ بَعْدَ أَنْ لَمْ يَكُنْ.

(١٢٩١) قَوْلُهُ حَدَّ الْأَشْيَاءَ عِنْدَ خَلْقِهِ لَهَا ابَانَةٌ لَهَا مِنْ شَبْهِهَا، يَعْنِي مَيَّزَ بَيْنَ الْأَشْيَاءِ بِالْفُصُولِ الذَّاتِيَّةِ وَالْخَاصِيَّةِ، لِيُبَيِّنَ النُّوعَ، وَبِالْعَوَارِضِ لِيُبَيِّنَ الصِّنْفَ بَعْضَهُ مِنْ بَعْضٍ.

(١٢٩٢) قَوْلُهُ: لَا تُقَدِّرُهُ الْاَوْهَامُ بِالْجُدُودِ وَالْحَرَكَاتِ وَلَا بِالْجَوَارِحِ وَالْاَدْوَاتِ، أَي لَا يَقْدِرُهُ الْاَوْهَامُ بِالْحُدُودِ الْمَكَانِيَّةِ وَالزَّمَانِيَّةِ.

(١٢٩٣) قَوْلُهُ: لَا يُقَالُ لَهُ «مَتَى»، الْمَعْنَى أَنَّ الْاَوْقَاتَ مُخَدَّثَةٌ، فَلَا يَصْحَبُ إِلَّا الْحَوَادِثَ. وَإِذَا كَانَ اللَّهُ، تَعَالَى، قَدِيمًا، فَلَا تَعَلُّقَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْاَوْقَاتِ. وَلَا يَجُوزُ أَنْ يُقَالَ: مَتَى كَانَ اللَّهُ، لِأَنَّهُ لَفْظٌ لَوْقَتٍ مُعَيَّنٍ، فَلَا مَدْخَلَ لَهُ فِي صِفَاتِ اللَّهِ، تَعَالَى. وَكَذَلِكَ «حَتَّى» لَفْظٌ لَوْقَتٍ مُسْتَقْبَلٍ.

(١٢٩٤) قَوْلُهُ: الظَّاهِرُ، لَا يُقَالُ: مَمًا، وَالباطنُ لَا يُقَالُ: فِيمَا، لِأَنَّهُ

يُقَالُ: ظَهَرَ مِنْ كَذَا وَكَذَا، إِذَا كَانَ ذَلِكَ الشَّيْءُ ظَرْفًا لِمَا ظَهَرَ، إِذَا ظَرَفَ مَكَانًا، أَوْ ظَرَفَ زَمَانًا، أَوْ صَدَرَ مِنْ جِهَةٍ فَاعِلًا، اللَّهُ تَعَالَى عَنْ جَمِيعِ ذَلِكَ غُلُوبًا كَبِيرًا. وَالباطنُ (١٣٤ ر) لا يُقَالُ: فِيمَا، لِأَنَّهُ يَخْفَى الشَّيْءُ فِي غَيْرِهِ، فَيَكُونُ بَاطِنًا فِيهِ، أَمَّا بِالمجاوِزَةِ والحلُولِ، ثُمَّ يَظْهَرُ مِنْهُ. فَكَمَا لا يُقَالُ: ظَهَرَ مِنْ كَذَا، لا يُقَالُ: بَطْنٌ فِي كَذَا، لِأَنَّ أَحَدَهُمَا يَتَّبِعُ الأخرِ فِي الجوازِ والامتناعِ.

(١٢٩٥) قَوْلُهُ لا شَيْخٌ فَيَتَقَبَّضِي، أَي لَيْسَ بِجِسْمٍ فَيَنْتَهِي قُوَاهُ. وَقَدْ تَقَرَّرَ فِي العُقُولِ أَنَّهُ مِمَّنْ جِسْمٌ أَوْ وَبِنْتَهِي قُوَاهُ وَيَنْتَهِي.

(١٢٩٦) قَوْلُهُ: وَلَا إِزْدِلَافُ رَبْوَةٍ، رُويَ إِزْدِلَافُ رَبْوَةٍ، أَي خُطْوَةٍ، بِالتاءِ. وَالرَبْوَةُ التَّنْفُسُ العَالِي، وَالرَبْوَةُ المَكَانُ المَرْتَفِعُ.

(١٢٩٧) قَوْلُهُ: مِنْ صِفَاتِ الأَقْدَارِ، أَي مِنَ المَقَادِيرِ.

(١٢٩٨) قَوْلُهُ وَتَأْتَلُّ المَسَاكِنُ، التَّائِلُ التَّاصِلُ يُقَالُ: مَجَّدُ مَوْئَلٌ وَائِلٌ. قَالَ امرؤ القَيْسِ قَوْلُهُ:

وَلَكِنَّمَا أَسْعَى لِمَجْدٍ مَوْئَلٍ وَقَدْ يُذْرِكُ المَجْدَ المَوْئَلُ امثالِي
(١٢٩٩) قَوْلُهُ: لَمْ يَخْلُقِ الأَشْيَاءَ مِنْ أَصُولٍ أَزَلِيَّةٍ وَلَا مِنْ أَوَائِلٍ [أَبَدِيَّةٍ] فِي العَدَمِ، إِذْ بَعْضُ الشَّيْءِ لا يَخَالَفُ بَعْضَهُ فِي صِفَةِ ذَاتِهِ؛ وَإِنْ كَانَتْ الفُرُوعُ مَحْدَثَةً، فَلابُدَّ مِنْ مَحْدِثٍ لَهَا. فَإِنْ كَانَ مَحْدِثُهَا هُوَ اللَّهُ، تَعَالَى، فَاضْأَفْتُهَا إِلَى اللَّهِ، تَعَالَى، أَوَّلَى مِنْ إِضْأَفْتِهَا إِلَى الأَصُولِ، لِأَنَّ تَعَلُّقَ الفِعْلِ بِالمُفَاعَلِ أَحَقُّ مِنْ تَعَلُّقِهِ بِغَيْرِهِ. وَإِنْ كَانَ مَحْدِثُهَا هِيَ الأَصُولُ، فَإِنْ كَانَتْ مَخْتارَةً، فَهِيَ المُفَاعَلُ؛ وَإِنْ كَانَتْ مُوجِبَةً، فَالمُفَاعَلُ مَعَ الأَصُولِ قَدِيمَةٌ، لِأَنَّ المُوجِبَ لا يَنْفَكُ عَنِ المُوجِبِ.

(١٣٠٠) قَوْلُهُ: لا تُجِيرُ دَعَاءً، أَي لا تُجِيبُ.

قَوْلُهُ: إِنْ مِنْ يَعْجُزُ عَنْ صِفَاتِ ذِي الهَيْئَةِ والأَدَوَاتِ، فَهُوَ عَنْ صِفَاتِ خَالِقِهِ اعْجُزُ فِي الاعْتِرَافِ بِالعَجْزِ عَنِ إِدْرَاكِ هَذِهِ المَعَانِي، فَتَافُوتُ عَظِيمٌ. وَلَعَلَّ التَّنْفُسَ الأِنْسَانِيَّةَ إِذَا اسْتَفْرَقَهَا العَجْزُ عَنِ إِدْرَاكِ كَمَالِ العَجْزِ، فَقَدْ صَارَتْ مَدْرِكَةً للعَجْزِ

من طريق المعرفة. لامن طريق المقدمات. وقيل: العجز عن ذك الإدراك إدراك. وقيل: مَنْ عَرَفَ اللَّهَ، كَلَّ لِسَانَهُ. واللَّهُ، تعالی، محيظ بالعقلِ فوقَ العقلِ، فَكَيْفَ يُتَّصَرُّونَ يُحِيظُ الْعَقْلُ بِهِ وَبِصِفَاتِهِ. واحاطةُ الجزءِ (١٣٤ پ) بالكلِ فى غايةِ البُعدِ. ومن قَصَرَ فَهْمُهُ عن ادراكِ هذا العَجْزِ، فهو لقلَّةِ استعدادِهِ لادراكِ عَجْزِهِ. وليس لقصوره مستند، الاغروره وعُجْبِهِ.

(١٣٠١) قوله: من خطبة فى اوصافِ الطَّيْرِ، وخصوصاً فى خِلْقَةِ الطَّائُوسِ، الطَّلُوسُ القَمَرِ. وطاس يطوس طوساً، حَسُنَ وَجْهُهُ. والطَّائُوسُ فى كلامِ اهلِ الشَّامِ الجميلُ من الرجالِ، وَسُمِّيَ هذا الطائرُ طائوساً لِحُسْنِهِ.

(١٣٠٢) قوله: ما ذَرَأَ من مختلفِ صُورِ الاطيارِ، اِعْلَمَ أَنَّ من الحَيَّوانِ ما يَلْزَمُ مَكَانَهُ ولا يَبْرُحُ، مثلِ الاسفنجِ. ومن الطيورِ يَقَعُ من بلادِ الى بلادٍ، وطبورٌ لا يَنْقَطِعُ طيرانُهُ ليلاً ونهاراً، مثلُ صنْفِ من الخُفَّاشِ. وليس شىءٌ من طيرِ المَاءِ يُعَشِّشُ او يَفْرُخُ فوقَ الشَّجَرِ. وجوارِحُ الطيرِ يَأْكُلُ جميعاً ما يَقْهَرُهُ الا ما كان من جنسِها. ومن الحَيَّوانِ قواطعٌ وَاوَابِدُ، وَمِنَ الاوَابِدِ ما يَلْزَمُ مَأْوَاهُ الطَّبِيعِى كَالْحَمَامِ، ومنه ما يفارقه الى مَأْوَى شَتَوِيٍّ كالفواخيتِ والغُرَبانِ. ومن القواطعِ ما يَقْطَعُ من الشِّتَاءِ الى قُرْبِ، ومنها ما تجتازُ فى الصَّيْفِ المِراوِحَ والرَّوابِي وينتقلُ فى الشِّتَاءِ الى الاغوارِ والسهولِ. ومن القواطعِ ما يَبْعُدُ مَدَى السَّفَرِ، مثلِ الطَّيْرِ يَطِيرُ من شرقِيّ الجنوبِ الى غربيّ الشمالِ كالكراكى. منها ما يَصِفِيفُ الجنوبِ وَيَشْتَوِ بالشمالِ. وقيل: ان طيرَ المَاءِ يَقْطَعُ من الهندِ ربيعاً البحرية باميانَ دفعةً، والدفعةُ الاخرى من با ميانَ الى نقايحِ مرو. والكراكى يُسَافِرُ بِخَطِّ واحدٍ يَقُودُها رَيْسٌ. والقَطَا يسافِرُ جملةً منتشرةً. فاذا همَّ قَطِيعٌ من الطيرِ بالقَطْعِ، تصايحتْ منذرةً بما يَصْنَعُ ليلاً. ومن الطيرِ ما يَقْوِي على رِيحِ دونِ رِيحِ كالدُّرَّاجِ، فان الجنوبُ يُرَخِيهِ، والشمالُ يَقْوِيهِ. فلذلك يَخْتَارُ لَصِيدِهِ هُبُوبَ الجنوبِ. والطائرُ الهندى الذى يقالُ له البَغَاءُ له لسانٌ كلسانِ الانسانِ، ويهيجُه شربُ الشرابِ، (١٣٥ ر) وهو مجاكٌ للكلامِ. والطيرُ يشربُ المَاءَ الا قليلاً.

وذواتُ المِخْلَبِ لا يَشْرَبُهُ. والخصْبُ يُوتَسُّ بعضَ الحيواناتِ ببعضِ لزوالِ الحاجةِ الى المنازعةِ، ولذلك يَكْثُرُ الحَيَوَانَاتُ بناحيةِ مصر. وللطاووس زَهُوٌ بالوانِ ريشه يقال: آزهى من الطاووس.

(١٣٠٣) ولمقدمِ الاطباءِ كلامٌ فى الطاووس، وقال: لحمه شبيهٌ

بالليفِ وهو عَسِرُ الانهضامِ، وهو زِدِي المِزاجِ.

(١٣٠٤) قوله: وَمَنَعَ بعضُها بَعَالَةَ حَلْقِهِ، مثل النِّعَامِ والطِوِيرِ الكثيفِ.

يُدْفُ دَفيفا. دَيفُ الطائرِ نَشْرُهُ فَوْتُوقَ الارضِ. يقال: عقاب دَفُوفٌ لِلَّذِي

يَدْنُو مِنَ الارضِ فى طيرانِهِ.

(١٣٠٥) قوله: مُطَلًّا على راسِهِ، اى مُشْرِفاً، من قولهم: أَظَلَّ عليه،

اى أَشْرَفَ. قال الشاعر:

انا البازيُّ المُطِلُّ على نَمِيرِ

الْقِلْعِ الشِّراعِ، الدارى، مهموزٌ، الذى يَنْظُرُ عليك من مكانِ، والدارُ

الدافعُ عن نفسه الشىءَ. والدارىُّ مهموزٌ ايضا البعيرُ الذى بحلقِهِ وصدْرِهِ خُرَاجٌ.

والدارىُّ مشدَّدُ الياءِ الذى لا يَتَرَحُّ بَيْتَهُ. والدارىُّ منسوبٌ الى دَارِيْنَ فُرْضَةٌ

بالبحرينِ. وقيل المرادُ بذلكِ شِراعِ دارى، اى منسوبٌ الى دَارِيْنَ، وفيها سُوقٌ

يُحْمَلُ اليها المسكُ والثيابُ المصنوعةُ من بلادِ الهندِ. المَنْجُ ضربٌ من رياضةِ

البعيرِ يَجِدُّبُ الرَّاكِبُ خِطامَهُ فَيَرُدُّهُ على رِجْلَيْهِ. وقد عَنَجَتِ البعرا عُنْجَةً بِالضَّمِّ،

والاسمُ منه العَنْجُ بالتحريكِ. وفى المثلِ «عَوْدٌ يُعَلِّمُ العَنْجَ».

والتوتىُّ المَلَّاحُ، والتواتىُّ المَلَّاحُونَ.

(١٣٠٦) قوله: يَمِيسُ بزيْفانِهِ، زاف البعيرُ يَزِيفُ، اى يَتَبَخَّثُرُ فى

مِشِيَّتِهِ، وكذلك الحَمَامُ عند الحَمَامَةِ اذا جَرَّ الذِّيالَ ورفعَ مقدمه بمؤخِّره،

واستدارَ عليها. والزِيافَةُ من التُّوقِ المُختالَةِ. قال الشاعر: زِيافَةٌ مِثْلُ الفَيْقِ

المُكْرَمِ.

(١٣٠٧) قوله: يُفْضِي كإفضاءِ الديكةِ وتَوَزُّ بمِلاقِحَةٍ، أَفْضَى الرجلُ

الى المرأة، باشرها. وَأَفْضَى بِيَدِهِ الى الارضِ، مَسَّهَا ببطنِ راحتهِ فى سجوده.
والأَرُّ الجِماع، يقولُ ارَّها يَأرُّها أَرًا.

مطاعمةُ الغُرَابِ سفاذه على وجهِ يَشْبَهُ [١٣٥ پ] المطاعمةُ، كما ذكر
فى كتابِ الحَيَوَانِ.

(١٣٠٨) قوله مَدَارِي من فِضَّةٍ، المِدْرَى شىءٌ يُضْلِحُ به المَشَاظُ قُرُونِ
النِّسَاءِ، وهى شىءٌ كالمِسَلَّةِ. قال الشاعرُ:

تَهْلِكُ المِدرَاةُ فى أَكْنافِهِ واذا ما أَرْسَلْتَهُ يَغْتَفِرُ
الفِلْدَةُ القِطْعَةُ من الكَبِيدِ واللَّحْمِ والمالِ، والجمعُ: فِلْدٌ. رجلٌ أَحْمَشُ
الساقينِ دَقِيقُهُما، وُحْمَشُ الساقينِ ايضاً بالتسكينِ. وقد حَمَشَتْ قوائمه اى
دَقَّتْ.

والخِلاسيَّةُ مأخوذةٌ من أَخْلَسَ النباتُ اذا اختَلَطَ رَطْبُهُ وبابسهُ، واخلس
رأسه اذا خالط سوادهُ البياضَ.

(١٣٠٩) قوله كَصِيبِ الوَسِمَةِ اليمانيةِ، الوَسِمَةُ بكسرِ السِّينِ العَظِيمُ
الذى يُخَضَّبُ به.

(١٣١٠) قوله: وبصيصِ دِياجِه. البصيصُ البريقُ. وقد بَصَّ يَبْصُ.
قوله: تُرَبُّها امطارُ ربيعِ، أَرَبَّتِ السَّحَابَةُ، اى دامت. ويقال رَبَّ الصنِيعَةَ
اى أَصْلَحَها وَأَتَمَّها.

(١٣١١) قوله: أَدَمَجَ قوائِمَ الدَّرَّةِ، يقال: دَمَجَ الشىءَ دُموجاً، اذا
دخل فى الشىءِ واستحکم فيه، وأَدَمَجْتُ الشىءَ اذا لَفَفْتُهُ فى ثوبٍ. والشىءُ
المدَمَجُ المُدْرَجُ مع مِلابِسِهِ.

قوله وَأى على نَفْسِهِ، الوَأى الوَعْدُ، يقال وَأَيْتُهُ وَأَيًّا.

أَلَّا يَضْطَرِبَ شَبَحٌ مِمَّا أَوْلَجَ فيه الرُوحَ، اى له حركاتٌ اراديةٌ نفسانيةٌ.
إِلَّا وَجَعَلَ الجِمامَ موعدهُ والفَناءَ غايتهُ.

(١٣١٢) قوله فى صفةِ الجنةِ: عَرِقَتْ نَفْسُكَ، عَرِقَتْ نَفْسِي من

الشيء تغرّف وتغرّف عُروفا، اى زهدت فيه وانصرفت عنه. غرّفَت نفسك اى زهدت.

الكِبَاسَةُ بكسر الكافِ الغَدْقُ، وهو من التمر بمنزلة العُنُقودِ مِنَ العِنَبِ.
العَسَلُجُ والعُسْلُوجُ بالضمّ مالان واخضَرَ من قُضبانِ الشجرِ والكرمِ اَوَّلَ ما ينبت.

(١٣١٣) قوله: ولا عن الله تَعْقِلُونَ، اى لا تَعْقِلُونَ معنى امره ونهييه. وذلك لِأَنَّ الغرضَ المقصودَ من الفعلِ تمييزُ الحقِّ من الباطلِ، فمن لم يُتميِّزْ بينهما، فهو كَمَنْ لا يَعْقِلُ. وهذا كما رُوِيَ عن رسولِ الله، صلى الله عليه وآله: ليس العاقلُ من عَقِلَ ديناره ودرهمه، انما (١٣٦ ر) العاقلُ من يَعْقِلُ عن الله امره ونهييه. ولذلك سَمَى اللهُ الكَفَّارَ والجَهَّالَ صُماً وُكُماً وعُمياً، ونفى عنهم العقلَ فى وصفه لَهُمْ بأنَّهم لا يعقلون فى كثيرٍ من المواضع.

(١٣١٤) قوله كَقَيْضٍ بَيْضٍ فى اَدَاحٍ يكون كَسْرُها وِزْراً وِخْرِجُ حِضْأُها شِراً، قيل هذا تشبيهٌ بتقويمِ الجاهلِ، فان الجاهلَ الجانى عن الحقِ المعاندة او المتعنتِ الذى لا يُرْجى له ارعواءٌ، مَثَلُهُ كالبَيْضِ فى اَدَاحِي، اذا سَلِمَتْ من الكسرِ والفسادِ، اَخْرَجَتْ حَيواناً مُضِرّاً مفسِداً؛ وان كُسِرَتْ اتقاء لما يُعَقِّبُ من الشَّرِّ، كان كَسْرُها اِثْماً. فكذلك اذا قُوِّمَ الجاهلُ، وأُعِيدَ الى العلمِ واخلاقِ العقلاءِ فى الاهتداءِ والاستقامةِ؛ لم يكن كذلك، ولم يَجْزُ عليه اختيارا. فلاوجهَ اِلاَّ اَنْ يُنْفَى عن الارضِ بالقتلِ والاهلاكِ. ولا يخلو ذلك عن التعدى والظلمِ، فيصعُبُ فى مثلِ ذلك مراعاةُ الحدودِ. وان تُرِكَ على حاله؛ اَدَّى ذلك الى فسادِ عظيمٍ، اما مِن جهته، او ذرئته، او مَنْ حوله من اَتْباعِهِ. وقد نَبَّأَ اللهُ، تعالى، على ذلك حيثُ قال، تعالى: انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله. فورد الآية فى قُطاعِ الطريقِ، نَبَّهت على حُكْمِ الجُنَاةِ الَّذِينَ دونَهُم على حَسَبِ جِنَاياتِهِم.

(١٣١٥) قوله: قَزَعُ الحَرِيفِ، القَزَعُ قِطْعٌ من السَّحابِ رقيقَةٌ، الواحدةُ

قَرَعَةٌ. قال الشاعر: كَأَنَّ رَعَالَهُ قَرَعَ الْجَهَامِ.

(١٣١٦) قوله: رَصٌ طَوْدٌ وَلَا جِدَابُ اَرْضِ. الرِّصُّ اللَّدْقُ الْجَرِيشُ. والجِدَابُ جَمْعُ الْحَدَبِ وَهُوَ مُرْتَفَعٌ مِنَ الْأَرْضِ، قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ.

(١٣١٧) قوله: يُدْعِذُهُمُ اللَّهُ فِي بُطُونِ أَوْدِيَّتَيْهِ، يُقَالُ دَعَّدَعْتُهُ، فَتَدَّعَدَعَ، أَيْ فَرَّقْتُهُ فَتَفَرَّقَ.

(١٣١٨) قول وَأَيْمُ اللَّهِ لَيَتُوبَنَّ مَا فِي أَيْدِيهِمْ بَعْدَ الْعُلُوِّ وَالتَّمَكِينِ، كَمَا تُدَوِّبُ الْإِلْيَةَ عَلَى النَّارِ. ذَلِكَ الْخَبْرُ عَنْ انْقِرَاضِ دَوْلَةِ بَنِي مَرْوَانَ وَفَنَاءِ رِجَالِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ.

كَمَا حُكِيَ أَنَّهُ لَمَّا صَفَا الْأَمْرُ لِعَبْدِ اللَّهِ أَبِي الْعَبَّاسِ السَّفَّاحِ الْمَلْفَبِ (١٣٦ پ) بَابِنِ الْحَارِثِيَّةِ، مَضَى إِلَيْهِ سُدَيْفُ بْنُ [مَهْرَانَ بْنِ] مَيْمُونِ الشَّاعِرِ، وَكَانَ مِنْ مَوَالِي بَنِي الْعَبَّاسِ. فَلَمَّا سَلَّمَ عَلَيْهِ بِالْخِلَافَةِ وَسَمِعَ الْجَوَابَ، قَالَ سُدَيْفٌ قَلْتُ كَثِيرًا: اللَّهُمَّ قَدْ اسْتَحْصَدَ زَرْعُ الْبَاطِلِ، وَاسْتَوْثَقَ طَرِيدُهُ، فَأَتَيْحَ لَهُ يَدُ الْحَقِّ، تَهْتِمُ سُوقُهُ وَتَسْتَأْصِلُ شَافَتَهُ وَعُرُوقَهُ، وَالْآنَ اسْتَجَابَ، وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ.

ثُمَّ نَظَرُوا وَوَجَدَ بَنِي أُمِيَّةٍ جُلُوسًا بَيْنَ يَدَيْ السَّفَّاحِ، وَأَبُو الْعَمْرِ عَمُرُ بْنُ هِشَامِ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ مَعَهُ عَلَى السَّرِيرِ. فَاسْتَأْذَنَ فِي الْإِنْشَادِ، فَأَذِنَ لَهُ، فَأَنْشَدَ قَصِيدَةً سِينِيَّةً، مِنْهَا.

وَلَقَدْ سَاءَ نَسِي وَسَاءَ سَوَائِي
فَاذْكُرُوا مَضْرَعَ الْحُسَيْنِ وَزَيْدِ
وَالْقَتِيلِ الَّذِي بِحَرَّانِ أَصْحَى
ذُلُّهَا أَظْهَرَ التَّوَدُّدَ مِنْهَا
أَنْزَلُوهَا بِحَيْثُ أَنْزَلَهَا اللَّهُ
فَعَمِلْتُ كَلِمَتَهُ فِي السَّفَّاحِ.

فقال الحاضرون من بني امية: انه اعرابي جلف لا يدري ما يخرج من فيه.

فقال السفاح: انصرفوا واخضروا غدا اهلكم اجمعين حتى يخبركم امير المؤمنين.

فاجتمعوا اليوم الثاني وقدامهم ابو الغمر بن هشام، وكان رئيسهم. فدخلوا وكان فيهم كلبى من احوالهم منته حاجب السفاح عند الدخول. فصاح الرجل وقال: يا ابا الغمر قد منعت من الدخول. فانصرف ابو الغمر ليذخله معه، فقال الحاجب للكلبي: لا تدخل يا مسكين فلم يقبل ودخل.

فلما استقربهم المجلس، وجلس ابو الغمر مع السفاح على السرير، قام سديف وانشأ قصيدة، اولها:

عمنا العدل فاستناد مضيا اذ رأينا الخليفة المهديا
فلما انتهى الى قوله:

لا يعترتك من ترى من رجال ان بين الضلوع داء دويأ
فخذ السيف وأترك السوط حتى لا ترى فوق ظهرها أمويأ

فاغتاظ السفاح، فقال ابو الغمر اسكت يابن الزانية، فازداد حتى (١٣٧ ر) السفاح، فقال سديف تهيف [بظن] شين الدريس.

فنظر السفاح الى رجال الخراسان وهم وقوف بالا عمدة بين يديه، فقال لهم بالفارسية: «دهيد»! فضربوهم حتى قتلوهم. فلما انتهت النوبة الى الكلبي الفضولي، قال: لست منهم. فقيل: كذبت، تشبهت بهم، فقيل ايضا.

واخذت ارجلهمن وجرت. وابو الغمر مع السفاح على السرير، فالتفت السفاح الى ابي الغمر وقال: ما احسبك تستلذ العيش بعدهم، فقال: نعم. فاقمأ بان يضرب، ويلحق بالقوم. ففعل ذلك وجر برجله ايضا.

وامر بالانطاع، فبيطت عليهم، ودعا بالطعام، وجلس على الانطاع، واكل. وكان فيهم من يان، ومن القوم من يحرك رجليه، وهو يأكل فوقهم.

ثم امر بصلبهم في البستان. فلما كان بعد يوم او يومين صارتن جيفهم
يؤذى من في المجلس فقيل له: يا امير المؤمنين لو امرت بدفنيهم او تحويلهم
لكان خيراً؟ فقال: هذه الريحه اذكى في خياشيمي من المسك الاذقر، الآن
سكن غليلي. واطفاً نائرة المروانية حتى لم يبق منهم الا شردمة بناحية
المغرب بكورة قرطبة ونواحي اندلس.

(١٣١٩) وقُتِلَ مروان بن محمدٍ وجزَّ رأسه، ووضِعَ بين يدي السَّفَاجِ
في طشتٍ. فجاءت هرةٌ وأقلعت عن فيه لسانه، وأكلته. وتعجب الناس من
ذلك، وقالوا: هذا لسانٌ كانت الاوامر والنواهي في مشارق الارض ومغاربها
صادرةً عن هذا اللسان، والآن هذا اللسان في فم هرةٍ مُضَغَّةٍ، فاعتبروا يا اولي
الابصار. وهذا معنى قول امير المؤمنين كما يذوبُ الإلية على النار.

وقَتَلَ مروان بن محمدٍ في نواحي مصر، ومعه خمسمائة الف فارسٍ
وراجل، رجلٌ كوفى يبيع الخبز على راسه، فعرف ذلك الخباز مروان بن محمدٍ
في ليلٍ داجٍ وهو يعبى جيوشه، فأخذ لحيته وجزَّ رأسه (١٣٧ پ)، وحمله الى
علي بن عبدالله بن عباس، ثم الى ابي العباس السَّفَاجِ.

(١٣٢٠) قوله: تَهُتُّم مَتَاةَ بَنِي إِسْرَائِيلَ، بئو اسرائيل تحيروا في تيههم
اربعين سنة. لأنهم قالوا لموسى: اذهب انت وربك، فقاتلا، إنا هاهنا
قاعدون. قال: فإنها محرمة عليهم اربعين سنة يتيهون.

(١٣٢١) قوله لِيُضَعَّفَنَّ لَكُمْ التَّيَهُ [من] بعدى اضعافاً، اراد به مُلْكُ
بنى امية، فان مدة ملكهم كانت مائة وعشرين سنة، وتلك المدة اضعافُ
الاربعين، لان ضعفت الاربعين هو ثمانون، واضعافه مائة وعشرون.

(١٣٢٢) قوله: إِنَّكُمْ إِنْ اتَّبَعْتُمُ الدَّاعِيَ لَكُمْ، عَتَى بِهِ نَفْسَهُ وَمَنْ يَقَوْمُ

مقامه.

(١٣٢٣) قوله: كُفَيْتُمْ مَوْوَنَةَ الْاِعْتِسَافِ، الْعَسْفُ الْاِخْذُ عَلَى غَيْرِ

الطريق، وكذلك التعسف والاعتساف.

(١٣٢٤) الثقل الفادح، مأخوذاً من قول العرب امرٌ فادحٌ، اذا غآه وبَهَظَه. قال رسول الله، صلى الله عليه وآله: وعلى المسلمين أن لا يثُرُكُوا مَفْدوحاً في فداءٍ وعقدٍ.

(١٣٢٥) قوله: فانكم مسئولون حتى عن البقاع والبهائم. التصرف في البقاع من طريق الرياء والسُّمعةِ حرامٌ، كما ذكره النبي، صلى الله عليه وآله، في خطبة الوداع، وفي البهائم على خلاف ما جوَّزه الشرع حرامٌ، ولا يلام الانعام والبهائم اغراضٌ مذكورةٌ في الكتب الاصولية، لذلك قال: مسئولون عن البهائم.

(١٣٢٦) [قوله:] وثارت معهم عُبدانكم، ظهرت وخرجت. والتقت اليهم آغرابكم، اراد به انصارهم وخلطانهم من الاعراب الذين كانوا حول المدينة.

(١٣٢٧) (قوله:) إن هذا الامرٌ جاهليٌّ، قال ابو حاتم الرازي في كتاب الزينة: الجاهليةُ جاهليتان: كفرٌ، وهي التي كان عليها اهلُ الجاهليةِ قبل مبعث رسول الله، صلى الله عليه وآله وسلم، لجهلهم بامر الاسلام وكفرهم برسول الله، عليه السلام، فهذه في الجاهليةِ الجَهلاءُ. والجاهليةُ الاخرى هي التي عليها اصحابُ الاهواءِ والضلالاتِ يَمَنُّ هو (١٣٨ ر) في جُملةِ المسلمين، لا يَسْتَوْجِبُونَ اسمَ الكفرِ بسببِ اقرارهم برسول الله، وقبولهم الشريعة، وَيَسْتَوْجِبُونَ اسمَ الجهلِ، لانهم ضَلُّوا عن حقايقِ السُّنَنِ. قال الله تعالى: وَلَا تَبْرَجْنَ تَبْرُجَ الجاهليةِ الاولى. فلما جعلها الاولى، دلَّ على أنَّ هناك جاهليةً أُخرى.

(١٣٢٨) وقال بعضُ العلماء: الجاهليةُ الاخرى التي اخبر امير المؤمنين عنها هي جاهليةٌ ضلالٍ لا جاهليةٌ كفرٍ. والجاهليةُ نعتٌ للخصلةِ والغفلةِ التي اجتمعتَ عليها أمةٌ من الناس، كما قال: المجوسيةُ واليهوديةُ والنصرانيةُ. وفرق بين الجاهليةِ والجهلِ، ان الجاهليةُ يكون بائمةً من الناس، يقال لهم اهلُ الجاهليةِ، والجهلُ يَتَفَرَّدُ به الجاهلُ. وقال امير المؤمنين على بن

ابى طالب، عليه السّلام: إِنَّ هَاهُنَا عِلْمًا، وَإِشَارًا إِلَى صَدْرِهِ، لَوْ أَصَبْتُ لَهُ حَمَلَةً.
فَالَّذِينَ جَهَلُوا هَذَا الْعِلْمَ الْخَاصَّ هُمُ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ الَّذِينَ لَا يَعْرِفُونَ إِمَامَ زَمَانِهِمْ،
وَإِنْ كَانُوا مُقَرَّبِينَ بِسَائِرِ السَّنَنِ.

(١٣٢٩) قال: إِنَّ لِهَوْلَاءِ الْقَوْمِ مَادَّةً، قَالَ الْجَوْهَرِيُّ: الْمَادَّةُ الزِّيَادَةُ
الْمُتَّصِلَةُ، عَنِّي بِهِ أَنَّ لِهَوْلَاءِ أَقَارِبٍ وَمَعَارِفٍ يُعِينُونَهُمْ وَيَذْهَبُونَ مَذَاهِبَهُمْ.

(١٣٣٠) قوله: فِرْقَةٌ تَرَى مَا تَرَوْنَ [مِنْ] عَقُوبَةِ قَتَلَةِ عِثْمَانَ، وَفِرْقَةٌ تَرَى
مَا لَا تَرَوْنَ مِنْ تَصْوِيبِ قَتَلَةِ عِثْمَانَ، وَهُمُ الْخَوَارِجُ، وَفِرْقَةٌ لَا تَذَمُّ قَتَلَةَ عِثْمَانَ
وَلَا تَمْدَحُهُمْ، فَاصْبِرُوا حَتَّى يَتَّفِقَ النَّاسُ عَلَى امْرِئٍ وَاحِدٍ.

(١٣٣١) قوله: آخِرُ الدَّوَاءِ الْكَيْ، مِثْلُ الْعَرَبِ. الْعَرَبُ تَعَالِجُ بِالْكَيِّ،
وَكَذَا التَّرْكُ. فَمَنْ قَالَ: آخِرُ الدَّاءِ الْكَيْ، قَالَ الْكَيْ وَإِنْ كَانَ عِلَاجًا، فَهَوْدَاءُ
وَلَكِنْ لَدَاءٌ بَعْدَهُ. وَالْأَصْلُ فِي الْمِثْلِ قَوْلُهُمْ آخِرُ الدَّوَاءِ الْكَيْ، لِأَنَّهُ إِنَّمَا يُقَدِّمُ
الْمَعَالِجَ عَلَيْهِ بَعْدَ أَنْ لَا يَنْفَعَ كُلُّ دَوَاءٍ.

قَالَ لَقْمَنُ بْنُ عَادٍ، وَكَانَ سَائِرًا، وَاصَابَهُ عَطَشٌ، فَاسْتَسْقَى امْرَأَةً، فَقَالَتْ
الْمَرَأَةُ: تَبْتَغِي اللَّبْنَ أَمْ الْمَاءَ؟ فَقَالَ: أَيُّهُمَا كَانَ. فَقَالَتْ الْمَاءُ أَمَامَكَ وَاللَّبْنُ
خَلْفَكَ. (١٣٨ پ).

فَرَأَى صَبِيًّا يَبْكِي وَيَسْتَسْقِي وَلَا يُسْقَى، وَرَأَى شَابًا مَعَهَا، فَقَالَ: مَنْ هَذَا!
فَقَالَتِ الْمَرَأَةُ هُوَ أَخِي. فَتَنَظَّرَ لَقْمَنُ إِلَى قَتْلِ الشَّعْرِ فِي أَطْنَابِ الْخِيْمَةِ، فَعَلِمَ أَنَّ
زَوْجَهَا أَعْسَرُ. فَعَرَضَتِ الْمَرَأَةُ عَلَيْهِ الطَّعَامَ، فَابَى لَقْمَنُ، وَمَضَى.

فَرَأَى رَجُلًا يَسُوقُ ابْنَهُ، فَقَالَ لَهُ لَقْمَنُ: يَا هَاتِي! فَقَالَ: لَبِيكَ يَا لَقْمَنُ.
فَقَالَ لَقْمَنُ:

يَا ذَا الْجِبَادِ الْحَلَكَةَ وَالزَّوْجَةَ الْمَشْتَرَكَةَ
عَيْشِي رَوِيدًا إِلَيْكَ لَسْتُ لِمَنْ لَيْسَ لَكَ

فَقَالَ هَانِي تَوْرَ نَوْرٍ. فَقَالَ لَقْمَنُ: عَلَيَّ التَّنْوِيرُ، وَعَلَيْكَ التَّغْيِيرُ. إِنِّي مَرَرْتُ
بِهَا تُغَازِلُ رَجُلًا زَعَمْتَ أَنَّهُ لَهَا أَخٌ، وَلَوْ كَانَ إِخَاهَا لَجَلَّى عَنْ نَفْسِهَا، وَكَفَاهَا

الكلام.

فقال: كيف عَلِمْتَ أَنَّ المنزلَ منزلي.

فقال: عَرَفْتُ عَاقِبَةَ هَذَا النُّوقِ فِي البِنَاءِ، وَبِوَهْذِهِ الخَلِيَّةِ فِي الفَنَاءِ، وَسَقَبَ هَذِهِ التَّابِ، وَأَثَرِيذِيكَ فِي الاطْنَابِ.

قال: فما الرَّأْيُ؟ قال ان تَقَلِّبَ البَطْنَ ظَهْرًا، وَالظَّهَرَ بَطْنًا، حَتَّى يَسْتَبِينَ لَكَ الامرُ امْرَأً. قال أَفَلَا أُعَالِجُهَا بِكَيْفَةٍ توردُهَا المَنِيَّةُ؟ فقال لَقَمْنَ آخِرِ الدَّوَاءِ الكَيِّ.

(١٣٣٢) شرحُ خطبةٍ له عِنْدَ مَسِيرِ اصْحَابِ الجَمَلِ الى البَصْرَةِ، قولُه:

امر قائم، اى دايماً.

(١٣٣٣) قولُه: لَا يَهْلِكُ عَنْهُ الا هَالِكٌ، قال الامامُ الوَرِيُّ: معناه مَن

اسْتَحَقَّ العِقَابَ، وَاسْتَوْجَبَ العَذَابَ، فَانَّهُ يَدْخُلُ النَّارَ بَعْدَ وُرُودِ الآيَاتِ وَقِيَامِ الحُجُجِ والبِينَاتِ، فَهو الذِي كان يَهْلِكُ فِي معلومِ اللّهِ، وَإِنْ ازدادتِ الحُجُجُ والبراهينُ والالطافُ، كما كان يَهْلِكُ، وان لم يُنْعَثِ الرَّسُولُ، فلا خَيْرَ فِيهِ على كُلِّ حالٍ. وَهو الذِي ابان عَنْهُ، تبارك وتعالى، فِي سورةِ والصافات: فَانَّكُمْ وما تَعْبُدُونَ ما أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفانينينَ، الا من هو صالِ الجحيمِ. معناه أَنَّكُمْ لا تُضِلُّونَ ولا تَفْتِنُونَ احداً عن الدينِ، الا من كان هالكا فِي معلومِ اللّهِ، تعالى، سواءً دَعَوْتُمُوهُ او تَرَكْتُمُوهُ على حالِهِ.

(١٣٣٤) قال: وَإِنَّ المُبْتَدِعَاتِ المَشْتَبِهَاتِ هِيَ المَهْلِكَاتُ. البَدْعُ

ابتداءُ احداثٍ شَيْءٍ لم يكن له ذِكرٌ ولا حِداثٌ به (١٣٩ ر) سَنَةٌ: يُقالُ اَبْدَعُ الشَيْءَ، اَحْدَثْتُهُ مِنْ غيرِ مِثالٍ تَقَدَّمَ فِيهِ، وَمِنْهُ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ والارْضِ اى مَبْتَدِعُهُما. قولُه: وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا، ما كَتَبْنَاها عَلَيْهِمُ، اى لَمْ تَجْرِبْ بِها سَنَةٌ مِنْ اللّهِ، بَلِ ابْتَدَعُوهَا مِنْ عِنْدِ انْفِيسِهِمْ. والبِدْعَةُ فِعْلَةٌ بوزنِ الرِّكْبَةِ والجلِسةِ، وَهِيَ الجَهَةُ الَّتِي مِنْها يُبْدَعُ الشَيْءُ، كما ان الرِّكْبَةَ الجَهَةُ الَّتِي مِنْها يُرْكَبُ، فَمَنْ ابْتَدَعَ فِي الدِّينِ امْرَأً مِنْ غيرِ مِثالٍ، فَقَدْ ضادَ اللّهُ، عَزَّوَجَلَّ، وَناوَأَهُ.

المهلكاتُ اخلاقٌ وعاداتٌ بها يَهْلِكُ الانسانُ، كما قال النبي،
عليه السلام: اما المهلكات فشحُّ مطاعٍ وهوىٌ مُتَّبَعٌ واعجابُ المرأِ بنفسِه.

(١٣٣٥) قوله في سلطانِ الله، السلطانُ الحجةُ والقهرُ، وسلطانُ كل
شىءٍ حِدَّتُهُ.

(١٣٣٦) قوله: حتى يَأْرَزَ الامرُ الى غيرِكُم، اى يَنْصَمُ وَيَجْتَمِعُ بعضُه
الى بعضٍ.

(١٣٣٧) قوله: تَمَّالُوا على سَخَطِهِ إمارتى، قال ابنُ السكيتِ:
تَمَّالُوا على الامرِ، اى اجتمعوا وتعاونوا، ومنه قولُ اميرِ المؤمنين عليٍّ: والله ما
قَتَلْتُ عثمانَ ولا مآلاتٍ على قتله.

(١٣٣٨) قوله: ان تَمَّمُوا على قِيالِهِ هذا الرايِ انقطعَ نظامُ المسلمين،
اى أَمَرُوا على الخطأِ والزَليلِ، ولم يُرِدْبه وهى الرايِ وضعفه عندهم، فان
الجاهلَ فى جهالته قد يُرَبِّي على الحَقِّ، وان كان مذهبهُ وعقيدتهُ فى نفسه
أوهىَ واضعفٌ من نَسجِ العنكبوتِ. وقِيالُهُ الرايِ، يُقالُ: رَجُلٌ فيلُ الرايِ، اى
ضعيفُ الرايِ. قال الشاعر:

بَنَى رَبِّ الْجَوادِ فلا تَفيلُوا فَمَا أَنْتُمْ فَتَعْذِرُكُمْ لِفَيْلِ
ورجلٌ وقالُ: اى ضعيفُ الرايِ يُخْطِئُ.

قال الشاعر:

رَأَيْتَكَ يا أَحْيِطِلُ إِذْ جَرَرْنَا وَجَرَبَتِ الْفِرَاسَةَ كُنْتُ فالاً
(١٣٣٩) قوله: لِمَنْ أَفَاءَها اللهُ عليه، الفىُ الخَراجُ والغنيمَةُ، تقولُ
منه أَفَاءَ اللهُ على المسلمينَ مالَ الكُفَّارِ يُفَى إِفَاءَةً.

(١٣٤٠) شرح كلماتٍ له فى قوله لما عَزَمَ على لقاءِ القَوْمِ بِصَفِينِ:
جَعَلْتُ سُكَّانَهُ سِبْطاً من ملائِكَتِكَ، السِبْطُ دونَ القبيلةِ، واختَصَّ الاسباطُ
بقبايلِ الانبياءِ والرسلِ، عليهم السَّلامُ. والسِبْطُ الفِرقةُ، وهاهنا (١٣٩ پ)
المرادُ بذلكِ الفِرقةُ، لا وُلْدُ الولدِ. قال اللهُ، تعالى: وَقَطَعْنَا هُمْ اثْنَى عَشَرَ

اسباطاً، أمماً، فَإِنَّهَا أَنْتَ لِأَنَّهُ ارَادَ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ فِرْقَةً.

(١٣٤١) قوله: ومجرى الشمس والقمر ومختلفاً للنجوم، يقال:

الشمس اذا ارتفع، ويقال للهضبة المرتفعة شمس، قال الشاعر:

كَانَ الشَّمْسُوسَ بِهَا بَيْئَةً لَطِيفٌ حَوَالِيهِ أَوْعَالُهَا
الشَّمْسُوسُ هَاهُنَا هَهُنَا مَرْتَفَعَةٌ. فَسَمِيَتِ الشَّمْسُ شَمْسًا لِارْتِفَاعِهَا. وَأَمَّا أَنْشُوهَا
بسبب وضعها الأصلي، وهي الهضبة المرتفعة. اما القمر فلا يقال له: قمر: حتى
يتمتلى ويقابل الشمس. وسُمِيَ قمرًا لِأَنَّ نَوْرَهُ لَا يَزَالُ يَزِيدُ وَيَنْقُصُ بِمَنْزِلَةِ الْقَائِرِ
الَّذِي يَزِيدُ مَا لَهُ مَرَّةً وَيَنْقُصُ مَرَّةً. وَالنَّجْمُ هِيَ السِّيَّارَاتُ مِثْلُ زُحَلٍ وَالْمَشْتَرَى
والمريخ والزهرة وعطارد والشمس والقمر. والكواكب هي الثوابت كالشعريين
والنسرين والسماكين والجناحين والقلبين. ويقال للسيارة الكواكب بالاستعارة
والتوسع. والكوكب نور مجتمع. وكوكب الشيء معظمه. والثابت اعظم من
السيارة.

(١٣٤٢) قوله: فارزقنا الشهادة واعصمنا من الفتنة، الفتنة الإثم. قال

ابوعبيدة في قوله، تبارك وتعالى، وَلَا تَفْتِنِّي، أَي وَلَا تُؤْتِمِّنِي، أَلَا فِي الْفِتْنَةِ
سَقَطُوا، أَلَا فِي الْإِثْمِ. وَالْفِتْنَةُ الْإِحْرَاقُ. قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ
يُفْتَنُونَ أَي يُحْرَقُونَ. وَدِينًا مَفْتُونًا مُحْرَقًا بِالنَّارِ. وَالْفِتْنَةُ فِي أَصْلِ اللَّغَةِ إِنْ تَصَرَّفَ
صَاحِبُكَ عَنِ الْحَقِّ إِلَى الْبَاطِلِ. قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُوكَ عَنِ
الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ. وَالشَّهَادَةُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ الْحُضُورُ، وَقِيلَ لِلَّذِينَ قُتِلُوا فِي
سَبِيلِ اللَّهِ: شُهَدَاءُ، لِأَنَّهُمْ حَضَرُوا وَجَادُوا بِأَرْوَاحِهِمْ، فَصَارَ ذَلِكَ شَهَادَةً عَلَيْهِمْ
فِي أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ صَدَّقُوا الْبَأْسَ، وَكَانُوا شُهَدَاءَ، لَا كَمَنْ وَكَلَى الدُّبُرُ وَغَابَ. وَقَالَ
قَوْمٌ: يُقَالُ لَهُمْ: الشُّهَدَاءُ: لِأَنَّ الْمَلَائِكَةَ وَالْأَنْبِيَاءَ يَشْهَدُونَ لَهُمْ بِالْحَقِّ. وَقَالَ
قَوْمٌ: (١٤٠) هُمُ الشُّهَدَاءُ، لِأَنَّهُمْ حَضَرُوا دَارَ الثَّوَابِ، كَمَا قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى:
يُرْزَقُونَ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ.

(١٣٤٣) قوله: العار وراءكم، أَي إِنْ قَرَرْتُمْ، أَدْرَكَكُمْ الْعَارُ؛ وَإِنْ

أَقْدَمْتُمْ، وَصَلْتُمْ إِلَى الْجَنَّةِ. وَالذِّمَارُ يُقَالُ: حَامِيَ الذِّمَارِ وَمَانَعُ الذِّمَارِ، أَيْ إِذَا ذُمِرَ وَغَضِبَ، حَمَى. وَفُلَانٌ أَمْتَعُ ذِمَاراً مِنْ فُلَانٍ. وَالذِّمَارُ مَا وَرَاءَ الرَّجْلِ مِمَّا يَحِقُّ عَلَيْهِ أَنْ يَحْمِيَهُ، لِأَنَّهُمْ قَالُوا: حَامِيَ الذِّمَارِ، كَمَا قَالُوا: حَامِيَ الْحَقِيقَةَ. وَسُمِّيَ ذِمَاراً لِأَنَّهُ يَجِبُ عَلَى أَهْلِهِ التَّدْمُرُ. وَسُمِّيَتْ حَقِيقَةً، لِأَنَّهُ يَحِقُّ عَلَى أَهْلِهَا الدَّفْعُ عَنْهَا. وَالْجَمْعُ الْحَقَائِقُ، فَذَلِكَ مَعْنَى قَوْلِهِ: عِنْدَ نَزْوِلِ الْحَقَائِقِ. وَكَثَرًا مَا يُطْلَقُ الْحَقِيقَةُ عَلَى النِّسَاءِ. وَالْحِفَاطُ، يُقَالُ: فُلَانٌ لَذُو حِفَاطٍ وَذُو مَحَافِظَةٍ، إِذَا كَانَ لَهُ أَمْنَةٌ.

(١٣٤٣) شَرْحُ خُطْبَةٍ أُخْرَى لَهُ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَا تَوَارَى عَنْهُ سَمَاءُ سَمَاءٍ وَالْأَرْضُ أَرْضاً. الْعَرَبُ يُسَمِّي كُلَّ مَا عَلَا وَارْتَفَعَ سَمَاءً، وَكُلَّ مَا سَفَلَ أَرْضاً. وَفِي حَدِيثِ أُمِّ مَعْبُدٍ فِي صِفَةِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ، إِذَا تَكَلَّمَ سَمَاءُ الْبِهَاءِ، أَيْ عَلَاهُ. وَالْمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ، تَعَالَى، لَا يُرَى بِأَلْيَةٍ وَليْسَ، تَعَالَى، بِجَسْمٍ، وَلِذَلِكَ لَا يَحْتَاجُ إِلَى آلِيَةٍ، فَيُذْرِكُ كُلَّ مُذْرِكٍ، لِكَوْنِهِ حَيًّا لَا آفَةَ بِهِ. وَالسَّوَابِغُ وَالْحَوَاجِبُ إِنَّمَا يَعْتَرِضُ دُونَ الْأَجْسَامِ. فَلِذَلِكَ قَالَ لَا يَجُجُبُ عَنْهُ سَمَاءُ سَمَاءٍ وَلَا أَرْضُ أَرْضاً. وَقِيلَ: الْمُرَادُ بِذَلِكَ، أَنَّ عِلْمَ اللَّهِ، تَعَالَى، لَيْسَ بِمُتَغَيِّرٍ زِمَانِيٍّ فَيَصْرِفُهُ مَعْلُومٌ عَنْ مَعْلُومٍ؛ وَلَا قُدْرَتُهُ عَلَى وَجْهِ يَشْغُلُهُ مَقْدُورٌ عَنْ مَقْدُورٍ.

(١٣٤٤) قَوْلُهُ: ثُمَّ قَالُوا: أَلَا إِنَّ فِي الْحَقِّ أَنْ تَأْخُذَهُ وَفِي الْحَقِّ أَنْ تَشْرُكَهُ، الْمَعْنَى [كَمَا قَالَ الْإِمَامُ الْوَرَيْئِيُّ] أَنََّّهُمْ غَلَطُوا فِي هَذَا الْقَوْلِ، لِأَنَّ الْحَقَّ لَا يُقَاسُ بِعَضْئِهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْإِعْفَاءِ وَالْإِيْفَاءِ، لِأَنَّ مِنَ الْحَقِّ مَا يَجِبُ إِيفَاءُهُ، وَمِنْهَا مَا لَا يَجِبُ، وَمِنْهَا مَا يُتَدَبُّ إِلَى اسْتِيفَاءِهِ وَمِنْهَا مَا يُتَدَبُّ إِلَى تَرْكِهِ. فَالْإِمَامَةُ لَيْسَتْ مِنَ النَّوْعِ الَّذِي يَحْسُنُ تَرْكُهُ وَاعْفَاءُهُ، وَإِنَّمَا هُوَ حَقٌّ عَلَى مَنْ يَسْتَحِقُّهُ وَيَضِلُّ لَهْ، وَلَيْسَ بِحَقٍّ لَهْ (١٤٠ پ) دُونَ حَقِّ الشَّرْعِ وَحَقِّقِ الْمُسْلِمِينَ. وَالْحَقُّ إِذَا كَانَ عَلَى الْإِنْسَانِ، فَحُكْمُهُ مَجَانِبٌ لِلْحَقِّ إِذَا كَانَ لَهُ. وَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ، فَحَقُّ الْمَالِ إِذَا كَانَ لَهُ عَلَى غَيْرِهِ، وَاحْتِاجُ إِلَيْهِ؛ لَيْسَ لَهُ تَرْكُهُ وَاعْفَاءُهُ، بَلْ يَجِبُ اسْتِيفَاءُهُ. فَحَقُّ الْإِمَامَةِ إِذَا كَانَ عَلَيْهِ أَنْ يَنْتَصِبَ لَهَا

ويدعيها، واذا عقدت له؛ حَرَّمَ عليه [رَدُّها] من هذه الوجوه وغيرها. هذا اذا كان في عصره مَنْ يَكُونُ مستَحِقًّا لها من أَضْرَابِهِ، غيرَ أَنَّ الصَّلاَحَ تَعَيَّنَ في واحدٍ. فالجوبُ يَتَعَيَّنُ عليه. واما اذا انفردَ بالاستحقاق، دون سايرِ اهلِ زمانه، فالجوبُ فيه أَظْهَرُ على وجهِ التَّعْيِينِ والتَّصْيِيقِ. فذلك كان قَوْلُ النَّاسِ له: أَنَّ في الحقِّ ان تَأْخُذَهُ، وفي الحقِّ ان يَثْرُكَهُ، قولاً فاسداً. هذا قولُ الامامِ الوبريِّ. وقال بعضُ الناس: الامامةُ تبعُ للنبوَّةِ، فليس للنبيِّ ان يُسْقِطَ حقَّ نُبُوَّتِهِ، فكذلك الامامُ.

(١٣٤٥) وقال ايضا بعضُ المتكلمين: الامامةُ مشتركةٌ بعضها للرعايا على الامامِ وبعضها للامامِ على الرعيَّةِ، فليس للامامِ ان يُسْقِطَ تلكَ الحقوقَ. (١٣٤٦) قوله: قَدِمُوا على عاملي بها، هو عثمانُ بن حنيفٍ صاحبُ رسولِ الله، أَخَذَهُ اصحابُ الجملِ بعد مُحارَبَةِ جَرَّتَ بينهما بالميريدِ. (١٣٤٧) قوله: قتلوا [طائفةً] صبِراء، اي بلا رويةٍ ومهلةٍ، مأخوذٌ من قولِ العربِ: اشتريت الشيءَ صَبْرَةً اي بلا كيلٍ ولا وزن. وفي كتابِ اصحابِ اللغَةِ: قُتِلَ فلانٌ صَبْرًا، إِذَا حُبِسَ على القتلِ حتى يُقْتَلَ، وَحَلَّتْ صبِراء، اذا حُبِسَ على الثمنِ حتى يَخْلِفَ.

(١٣٤٧) قوله: و طائفه غَدْرًا، لِأَنَّهم أَخَذُوا عثمانَ بنَ حنيفٍ ومن معه

غَدْرًا.

(١٣٤٨) قوله: الآ رجلاً واحداً معتمدين لقتله بلا جُرمٍ جرَّه، لَحَلَّ لى قتلُ ذلك الجيشِ كُله، هذا دليلٌ على صِحَّةِ قولِ مَنْ يَقُولُ: إِنَّ الجماعةَ يُقْتَلُ بالواحدِ.

(١٣٤٩) قوله: مثل العِدَّةِ التي دَخَلُوا بها عليهم، وسببُ ذلك أَنَّ اهلَ البصرةِ افرقوا، فنصفُهم اعانوا عثمانَ بن حنيفٍ، وقالوا: هولاءِ يَطْلُبُونَ الامارةَ بعد (١٤١ ر) ما بايعوا عليها؛ ونصفُهم بايعوا طلحةً والزبيرَ، وقالوا: هما يَطْلُبَانِ قَتْلَةَ عثمانَ بنِ عفانٍ، واقتتلوا بِيَاضِ يَوْمِهِم هذا. فلما غرَبَتِ الشمسُ، انصَرَفُوا. وَقَتَلَ

عسکر طلحة والزبير من عسکر عثمان بن حنيف اعداداً ما كان معهما من الجيوش حين دخل البصرة، وَاخذوا عثمان بن حنيف، وكان شيخاً من اصحاب رسول الله، صلى الله عليه وآله، وتنفقوا لحيته وخلوا سبيله. فلما ورد عثمان بن حنيف حصرة امير المؤمنين علي بن ابي طالب، قال له امير المؤمنين فارقتنا شيخاً، ورجعت الينا غلاماً. وهذه قصة طويلة مذكورة في التواريخ.

(١٣٥٠) قوله: إِنَّ الْجَنَّةَ حُقَّتْ بِالْمَكَارِهِ، اى سُتِرَتْ، فلا يُكشَفُ الا

بتحمل المشاق والمكاره.

(١٣٥١) قوله: ما من طاعة لله شىء الا يأتى فى كرهه، وما من معصية لله شىء الا يأتى فى شهوة. من عادة الدنيا ان تغرك، وتختل اليك انها تُجَبِّك، ولا تفارقك. ثم تفارقك بغته، وتلازم عدوك.

(١٣٥٢) وفى الانجيل ان عيسى، عليه السلام، رأى فى مكاشفاته الدنيا على صورة عجوز، فقال لها: كم اعداد ازواجك؟ فقال اكثر من ان تُحصى. فقال عيسى: فارقوك أم طلقوك؟ فقالت: كلا، بل قتلت الجميع. فقال عيسى: عجباً لمن يخطبك ويطلبك.

(١٣٥٣) ومن سحر الدنيا انها تزين ظاهرها وتخفى بلاءها ومحنها. فيغتر بظاهرها الجاهل. مثال عجوز شوهاء، تلبس ثياباً فاخرة، فاذا كشف صاحبها قناعها، ندم على ما أنفق عليها.

وفى الحديث: إِنَّ الدُّنْيَا يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَى صُورَةِ عَجُوزٍ شَوْهَاءٍ فَوْهَاءٍ، فلا يُمَرُّ عليها احدٌ الا وهو يقول لها نعوذ بالله منك. فيقول الله لعباده: هذه الدنيا التى عصيتُمونى بسببها، وسفكتُم الدماء بسببها، وقطعتُم الارحام.

(١٣٥٤) ومثل صاحب الدنيا فى اللذة التى يجدها من الدنيا، كما قال امير المؤمنين: «ما من معصية لله شىء الا يأتى فى شهوة، كمثل من يتناول طعاماً لذيذاً طيباً يفسد به معدته (١٤١ پ) ثم قاء وقدف ما فى معدته، فبطلت لذته وبقيت تبعته. وكذلك كل من كان نصيبه من الدنيا اكثر، كان

تَدْمُهُ أَوْ قُرِّ، وَخُسْرَانُهُ أَكْمَلُ. وَمَحْصَلُ ذَلِكَ الْكَلَامِ أَنَّ الطَّاعَةَ قَهْرُ الْهَوَى وَنُصْرَةُ الْعَقْلِ. فَلِذَلِكَ يَكُونُ فِي كُرْهِهِ مِنَ الْقُوَى الشَّهَوَانِيَّةِ وَالغَضَبِيَّةِ، وَالْمَعْصِيَةِ قَهْرُ الْعَقْلِ وَنُصْرَةُ الْقُوَى الْبَدَنِيَّةِ، فَلِذَلِكَ يَأْتِي فِي شَهْوَةٍ.

(١٣٥٥) قَوْلُهُ: إِنَّ هَذِهِ النَّفْسَ أَبْعَدُ [شَيْءٍ مِّنْزَعًا، وَأَنَّهَا لَا تَزَالُ تَنْزِعُ إِلَى مَعْصِيَةٍ فِي هَوَى، يَعْنِي أَنَّ] فِي بَاطِنِ الْإِنْسَانِ مَا يَجْرِي مَجْرَى الْكَلْبِ وَهُوَ الْغَضَبُ وَمَا يَجْرِي مَجْرَى الْخَنزِيرِ وَهُوَ الشَّرُّ وَالْحِرْصُ، وَمَا يَجْرِي مَجْرَى الشَّيْطَانِ، وَهَذَا الشَّيْطَانُ يُوسِسُ دَائِمًا وَيُهَيِّجُ هَذَا الْخَنزِيرَ وَالْكَلْبَ. فَإِذَا ذَحَرَتْ الشَّيْطَانُ، وَقَهَرَتْ الْقُوَّةَ الْغَضَبِيَّةَ وَالشَّهَوَانِيَّةَ، وَأَطَعَتْ دَاعِيَ الْعَقْلِ؛ حَصَلَ لَكَ مِنَ الْإِخْلَاقِ الْعِلْمُ وَالْحِكْمَةُ وَالصَّلَاحُ وَالْعِفَّةُ وَحَسُنَ الْخَلْقُ. وَتِلْكَ الْإِخْلَاقُ هِيَ الْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ.

(١٣٥٦) قَالَ: النَّفْسُ أَبْعَدُ شَيْءٍ مِّنْزَعًا، الْمَعْنَى أَنَّ الْإِنْسَانَ وَاقِعٌ بَيْنَ أَمْرَيْنِ: أَمْرِ الشَّهْوَةِ وَأَمْرِ الْعَقْلِ. فَبِمُقْتَضَى الشَّهْوَةِ وَالغَضَبِ يَحْرِصُ عَلَى تَنَاوُلِ اللَّذَاتِ الدُّنْيَا الْبَهِيمِيَّةِ كَالْغِذَاءِ وَالنَّكَاحِ وَالتَّغَالِبِ وَسَائِرِ اللَّذَاتِ الْعَاجِلَةِ، وَبِقُوَّةِ الْعَقْلِ يَحْرِصُ عَلَى اِكْتِسَابِ الْعُلُومِ وَالْأَفْعَالِ الْجَمِيلَةِ. وَالْيَ هَذَيْنِ الْأَمْرَيْنِ إِشَارَةٌ بِقَوْلِهِ، تَعَالَى: إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا.

وَمِنْ جِبَلَةِ الْإِنْسَانِ أَنْ يَتَحَرَّى مَا فِيهِ اللَّذَاتُ. وَاللَّذَاتُ عَلَى قَسْمَيْنِ: مَحْسُوسَةٌ كَالْمَبْصَرَاتِ وَالْمَسْمُوعَاتِ وَالْمَذُوقَاتِ وَغَيْرِهِمَا، وَمَعْقُولَةٌ. وَاللَّذَاتُ الْمَحْسُوسَةُ فِي الْإِنْسَانِ غَالِبَةٌ، لِذَلِكَ قَالَ، تَعَالَى: كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ.

وَيَحْتَاجُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتَقَادَ فِي ابْتِدَاءِ أَمْرِهِ إِلَى مَصَالِحِهِ بِضَرْبٍ مِنَ الْقَهْرِ. كَمَا قَالَ النَّبِيُّ، عَلَيْهِ السَّلَامُ: يَا عَجِبًا لِقَوْمٍ يُقَادُونَ [إِلَى] الْجَنَّةِ بِالسَّلَاسِلِ. وَنَفْسُ الْأُمُورِ الشَّهَوَانِيَّةِ وَالغَضَبِيَّةِ مِنَ الْإِنْسَانِ أَمْرٌ بَعِيدٌ، لِأَنَّ تِلْكَ الْقُوَى مَخْلُوقَةٌ مَعَ بَدَنِ الْإِنْسَانِ، وَالشَّرْعُ مَا أَمَرَ بِنَفْسِهَا، (١٤٢ ر) بَلْ بِتَأْدِيبِهَا، وَكَوْنِهَا

منقادةً للشرع والعقل. ومدَحَ اللهَ قوماً يَكْظِمُ الغيظَ، فقال: والكاظمينَ الغيظَ، وما مدَحَ من ليس له غيظٌ وغضبٌ.

(١٣٥٧) قوله: الآ وَنَفْسُهُ ظَنُونٌ عِنْدَهُ، إعلم انَّ اللهَ، تعالى، خَلَقَ الحيواناتِ العُجَمَ للذُّنيا، وخلقَ الملائكةَ للملاءِ الأعلَى، وخلقَ الانسانَ للدارينِ. فالانسانُ واسطةٌ بَيْنَ وضيعٍ ورفيعٍ.

والظَنُونُ الرجلُ السَّيِّءُ الظَّنُّ. فالمؤمنُ غَيْرُ مُعْجَبٍ، بل هو سَيِّءُ الظَّنِّ بِنَفْسِهِ، وهو يُنظَرُ الى الرفيعِ الذي فوقه، فلا يزالُ زارياً على نَفْسِهِ ومستزيداً لها، اقتداءً بِأَبِ البشرِ آدَمَ، حيث قال رَبَّنَا ظَلَمْنَا انْفُسَنَا.

(١٣٥٨) قوله: قَوَّضُوا مِنَ الدُّنْيَا تَقْوِيضَ الرَّاحِلِ، يقال: قَوَّضْتُ البَيْتَ، اذا نَزَعْتُ اعوَادَهُ واطنابَهُ. فالمعنى أَنَّهُ يفارقُ الدنيا على وجهٍ لا يَلْتَفِتُ اليها، كما لا يَلْتَفِتُ المسافرُ الى المنزلِ.

(١٣٥٩) قوله ومن مَحَلَّ به القرآنُ يَوْمَ القِيَمَةِ صَدَقَ عليه، يقال مَحَلَّ به، اذا سَعَى به الى السلطانِ فهو ما حلَّ. وفي الدعاءِ ولا تَجْعَلْهُ ما حلاً مُصَدِّقاً.

(١٣٦٠) وقوله وَأَتَّهَمُوا عليه آرائكم، يعنى لا تُفَسِّرُوهُ بِآرائِكُمْ. فانَّ النَّبِيَّ، صَلَّى اللهُ عليه وآله، قال: من فسَّرَ القرآنَ برأيه فَلْيَتَّبِعُوهُ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ.

(١٣٦١) [قوله:] العملُ العملُ، ثُمَّ النِّهَايَةُ النِّهَايَةُ، هذا يَوْمُ الحِثِّ على اقامةِ حدودِ اللهِ. والحِثُّ على محافظَةِ الاعمالِ الشرعيَّةِ، أَنْ يُوقَفَ عندَ حدودِها، فلا يُزَادُ على مقدارِها فى العَدَدِ والصِّفَةِ؛ وفى العقليَّاتِ، أَنْ يُجْرَى على ما يقتضيه الادلَّةُ من غيرِ زيادةٍ ونقصانٍ؛ وعند الاجتهادِ بالأماراتِ الصحِيحَةِ، فُيراعى فيها مطابقتُ الاعتقادِ للأماراتِ، ومطابقتُ الافعالِ، للملُومِ فى القسمينِ بالشرعِ والعقلِ فيما لا دليلَ فيه. فهذا فهو مراعاةُ النِّهَايَةِ فى هذه الاقسامِ.

(١٣٦٢) قوله: إِنَّ لَكُمْ نِهَايَةً، فانتهاوا الى نهايتكم، قال قومٌ: معناه ما قال اللهُ، تعالى: إِنَّ الى رَبِّكَ الرُّجْعَى. والنِّهَايَةُ الغايَةُ. يُقالُ بَلَغَ نِهَايَتَهُ اى

غايته. وغاية الانسان عند قوم (١٤٢ پ) ان يصير من الابدالي. ومعنى الابدال
 هم الذين يبدلون من اخلاقهم وافعالهم الذميمة اخلاقاً وافعالاً حميدة، فيجعلون
 بَدَلَ الجهل العلم، وبَدَلَ الشج الجود، وبَدَلَ الشره العفة، وبَدَلَ الظلم العدالة،
 وبَدَلَ الطيش التؤدة. وهذا معنى قوله تعالى: فاولئك يبدل الله سيئاتهم
 حسنات.

فالانسان إذا صار من الابدالي، فقد ارتقى درجة الاحباب الذين عناهم
 الله بقوله: فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه.
 ويتبع ذلك ما روى النبي، صلى الله عليه وآله، عن الله، تعالى:
 اغذت لعبادي الصالحين مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب
 بشر. وقال الله، تعالى: فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة اعين، وصار من
 الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون، والملائكة يدخلون عليهم من كل باب،
 سلام عليكم. فحينئذ انتهوا الى نهاياتهم.

(١٣٦٣) قوله: إن للاسلام غاية، فانتهاها الى غايته، هو مقتبس من
 قول النبي، عليه السلام، في شعب الايمان: اعلاها شهادة أن لا اله الا الله،
 وأذناها إماطة الأذى عن الطريق والاشتغال بالمُنْجيات والإعراض عن
 المهلكات.

(١٣٦٤) (قوله:): وحجيج يوم القيامة عنكم، اي متكلم بالحجة يوم
 القيمة عنكم. والحجيج الذي يتكلم بالحجة، والحج الغلبة بالحجة، ومنه
 الحجيج.

(١٣٦٥) (قوله:): ألا وإن القدر السابق قد وقع، والقضاء الماضي قد
 تورد، قال ابن عباس: القدر المقدر هو تقدير الله الاشياء أول مرة، ثم قضاها
 ففضلها. ولذلك قال رسول الله، صلى الله عليه وآله وسلم: أفر من قضاء الله الى
 قدره. قال المفسر يعني أفر من الشيء قبل أن يقع، فيصير قضاء فضلاً، الى ما
 قدروا لم يفضل، فإن الله، تعالى، يُزيله عني، وهو قادر على ذلك. وقال

جعفر بن محمد الصادق، عليه السلام: انَّ اللّهَ اذا اراد شيئاً، قَدَرَهُ، واذا قَدَرَهُ، قضاه؛ [واذا قضاه،] أمضاه. فالقضاء هو التفصيلُ والقَطْعُ. (١٤٣؛) ومنه «قَضَى بينهم القاضى»، اى فَصَلَ الحَكمَ. يقال: قَضَيْتُ الامرَ، اى فَرَعْتُ منه وأمضَيْتُهُ وقولُهُ: فَأَقِضْ ما انت قاضٍ، اى فاصنع ما انت صانع. والقضاءُ بمعنَى الامرِ فى قوله، تعالى؛ وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ. ويقال للميتِ او المقتولِ. قَضَى نَحْبَهُ، يعنى فَرَعَ من الدنيا وفَصَلَ منها. وقال الحارثُ بنُ جِلزَةَ: بايديهم رماحٌ صدورُهُنَّ القضاء، اى الموت.

(١٣٦٦) قوله تورّد، قال الجوهرى تورّدت الخيلُ البلدة، اى دخلها قليلا قليلا. والقضاءُ الماضى تورّد، اى حدث المَقْضَى به قليلا قليلا مرتباً مُتَّسِقاً.

(١٣٦٧) قوله: وتَهزِجُ الاخلاقِ، التهزِجُ التَكسيرُ والاسراعُ. و اراد به الاخلاقَ التى هِيَ الفضائلُ دونَ الرذائلِ.

لسانُ المؤمنِ وراءَ قلبه، يعنى لا يتكلمُ الا بما يَقْضِيهِ قلبه، وَيُظْهِرُهُ قلبه اَوَّلًا بالافعالِ، ثُمَّ يَتَّبِعُهُ لسانه.

وقلبُ المنافقِ وراءَ لسانه، يعنى المنافقُ يتكلمُ بما لا يعتقدُ ولا يَرْضَى، ويخالفُ قلبه فيه لسانه. فلسانُ المؤمنِ، يَتَّبِعُ قلبه فى الموالاةِ والمعاداةِ، ولسانُ المنافقِ لا يَتَّبِعُ قلبه. ثُمَّ فَسَّرَ ذلك اميرُ المؤمنينِ عليّ، وقال: المؤمنُ من يتفكَّرُ ثم يتكلمُ، والمنافقُ يتكلمُ ثم يتفكَّرُ، يَجِبُ ان يكونَ التفكُّرُ اَوَّلًا.

(١٣٦٨) قوله: سليمُ اللسانِ من آغراضِهِم، اشارةً الى أَنَّ مظالمَ الغيبةِ امثالُ مظالمِ الاموالِ ومظالمِ الدماءِ. فانَّ الغيبةَ جنايةٌ على قلبِ المؤمنِ وصفاته واخلاقه فيتأذى بها قلبه، والقتلُ جناية على بدنه.

(١٣٦٩) قوله: وانَّ ما آخَذَتْ الناسُ يُحِلُّ لكم شيئاً ممَّا حُرِّمَ عليكم، اراد به ما ابتدعوه من غير دلالةٍ ولا روايةٍ ولا اشارةٍ سَوَّغَتْه.

(١٣٧٠) قوله: وَضَرَّسْتُموها، ضَرَّسَهُ الامورُ والحروبُ تَضْرِبُها اى

جَرَّبْتُهُ وَحَكَمْتُهُ، والرجل مُضَرَّسٌ. قال ابو عمرو: المَضْرَسُ الَّذِي جَرَّبَ الامورَ (١٤٣ پ).

(١٣٧١) قوله ضُرِبَتْ لَكُمْ الامثالُ، المثلُ كلامٌ يُعَارِضُ به الانسانُ صاحبه، فَيَبْلُغُ به ما يُحاوِلُ من حاجته بلا تصريح وَيَفْهَمُ عنه صاحبه مراده. مثلُ قولِ النبي، عليه السلام: لا تَرْفَعِ عَصَاكَ عن اهليك، لم يُرِدْ به الضربُ، وانما ارادَ به الموعظةَ.

(١٣٧٢) [قوله:] من لم يَنْفَعُهُ اللهُ بالبلاءِ والتجاربِ، البلاءُ النعمةُ. قال ابو عبيدٍ في معنى قوله: وفي ذلك بلاءٌ من ربِّكم عظيمٌ، اى نعمةٌ وىءٌ، من قولهم: اَبْلَيْتُهُ خيراً. والبلاءُ الاختبارُ، والبلاءُ الخَيْرُ والشرُّ، والفتنةُ لا يكونُ الا في الشرِّ.

(١٣٧٣) قوله: حتّى يَعْرِفَ ما أَنْكَرَ، وَيُنْكِرَ ما عَرَفَ، هنا نُقْصَانٌ، لانَ معرفةَ ما أَنْكَرَ انما يكونُ كما لا اذا انضمتُ الى ما عَرَفَ من قبلُ. فاما اذا أَنْكَرَ ما عَرَفَ من قَبْلُ، فذلك نُقْصَانٌ، كما قال النبي، عليه السلام: من لَمْ يَكُنْ في الزيادةِ فهو في النقصانِ، ومن اسْتَوَى يوماه فهو مغبونٌ.

(١٣٧٤) فظلمٌ لا يُغْفَرُ، وظلمٌ لا يُتْرَكُ، وظلمٌ مغفورٌ لا يُظَلَبُ، قال الامامُ الوريُّ: ظلمُ العبادِ بعضهم لبعضٍ لا يُتْرَكُ، اِنَّ اللهَ، تعالى، يُقِيمُ العدلَ بين الظالمِ والمظلومِ باستيفاءِ العَوْضِ. وقال غيره: يكافيه اللهُ في دار الدنيا زجراً للظالمين، [ثم] يعاقبه على ذلك يومَ القيامةِ، كما فَعَلَ بفرعونَ ونمرودَ وقارونَ وغيرهم. وقال اللهُ، تعالى: وَلَنُذِيقَنَّهُمْ من العذابِ الادنى دونَ العذابِ الاكبرِ.

(١٣٧٥) قوله: عندَ بعضِ الهناتِ، يقول هذا هنك اى سِيئِكَ، ويقال للمرأة: هنةٌ وهنتُ، ساكنةُ النونِ، كما قالوا: أنتِ، والجمعُ هناتٌ ويقال: في فلان هناتٌ، اى خَصَلاتٌ شرِّ، لا يقال ذلك في الخيرِ والمدجِ. يقول: عندَ بعضِ الهناتِ، اى عندَ بعضِ القبائحِ.

(١٣٧٦) قوله: اِنَّ اللهَ لم يُعْطِ أَحَدًا بفرقةٍ، مأخوذٌ من قولِ النبي،

عليه السّلام، الجماعةُ رحمةٌ، الفرقةُ عذابٌ.

(١٣٧٧) قوله وكان من نفسه في شغلٍ، يعني يُعالجُ بالآدابِ الشرعيّةِ امراضَ الحسدِ والغضبِ والشّرهِ والرياءِ والكِبَرِ وحبِّ المالِ وغيرِ ذلك من المهلكاتِ.

(١٣٧٨) شرحُ كلمتَيْه فيما قال من خُطبةٍ له في معنى الحَكَمَيْنِ، (١٤٤ ر) قوله: يُجَعِّجُ عِنْدَ الْقُرْآنِ، وَالْجَعَجَعَةُ التَّضْيِيقُ عَلَى الْغَرِيمِ فِي الْمَطَالِبَةِ. وكتب عبيدُ اللهِ بن زيادِ الى عمر بنِ سعدي في واقعةِ كربلا: إِذَا آتَاكَ كِتَابِي هَذَا فَجَعِّعْ بِالْحَسَنِ، اِي ضَيِّقْ عَلَيْهِ وَاحْبِسْهُ. (١٣٧٩) قوله: فَتَاهَا عَنْهُ، يُقَالُ: تَأَةً فِي الْأَرْضِ، إِذَا ذَهَبَ مَتَحِيْرًا، وَعَنَى بِهِمَا عَمَرُو بْنُ الْعَاصِ وَأَبَا مُوسَى الْأَشْعَرِيَّ.

(١٣٨٠) قول بما لا يُعْرِفُ مِنْ مَعْكُوسِ الْحُكْمِ، معناه أنّهما ذهبا، ليحكّما بين عليٍّ ومعويةَ، فغَرَّ عَمْرُوبُ الْعَاصِ أَبَا مُوسَى الْأَشْعَرِيَّ، وَقَالَ: تَخَلَّعْتُ أَنْتَ عَلَيَّ، وَأَخْلَعْتُ أَنَا مَعُوِيَةَ، وَتُبَّاعِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، وَكَانَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ مِنْ أَقْرَبَاءِ أَبِي مُوسَى. وَكَانَ أَبُو مُوسَى رَجُلًا سَلِيمًا، وَكَانَ يَقْدِمُهُ عَمْرُوبُ الْعَاصِ عَلَى نَفْسِهِ خِدَاعًا. فَصَعَدَ أَبُو مُوسَى الْمِنْبَرَ، وَقَالَ: خَلَعْتُ عَلَيَّ وَبَايَعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ، وَكَانَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ غَايِبًا. وَنَزَلَ. وَصَعَدَ عَمْرُوبُ الْعَاصِ الْمِنْبَرَ وَقَالَ: خَلَعْتُ عَلَيَّ وَبَايَعْتُ مَعُوِيَةَ. فَهَذَا مَا لَا يُعْرِفُ مِنْ مَعْكُوسِ الْحُكْمِ. فَانَ الْحُكْمَ الْمُسْتَقِيمَ هَاهُنَا إِنْ يُحْكَمُ بَيْنَ عَلِيٍّ وَمَعَاوِيَةَ دُونَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ. وَأَبُو مُوسَى تَبَرَّأَ مِنْ عَلِيٍّ وَمَعُوِيَةَ، وَاقْتَدَأَ بَعْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ. وَإِنَّمَا بُعِثَ أَبُو مُوسَى لِغَيْرِ ذَلِكَ. وَإِنَّمَا بُعِثَ أَبُو مُوسَى وَعَمْرُوبُ الْعَاصِ لِلْحُكْمِ بَيْنَ عَلِيٍّ وَمَعُوِيَةَ بِمُوجِبِ كِتَابِ اللَّهِ وَالسُّنَّةِ لَا بِمُوجِبِ أَهْوَاهُمَا. فَإِذَا حَكَّمَا بِأَهْوَاهُمَا، فَقَدْ عُكِّسَ الْحُكْمُ.

(١٣٨١) ومن خطبةٍ أُخرى له عليه السّلام، لا يَشْغَلُهُ شَأْنٌ، معناه أنّه ليس يجسّم ذى آله، فلا يجوزُ الاشتغالُ عليه، وإنما يَشْتَغِلُ الْفَاعِلُ إِذَا صَارَ مُحَلًّا

لفعله، فيصيرُ كلُّه او بعضُه مشغولاً بفعلٍ، فلا يَتَأْتِي منه غيرُه في ذلك الوقتِ. فاما القادرُ، اذا لم يَكُنْ محلاً ليفعلَ من الافعالِ، فحالُه في ايجادِ الافعالِ كحالِه قَبْلَها. فكما لم يَكُنْ مشغولاً حين لم يفعل، فليس بمشغول اذا فَعَلَ.

(١٣٨٢) قَوْلُهُ (١٤٤ پ) وَلَا يُغَيِّرُهُ زَمَانٌ، التَّغْيِيرُ عِبَارَةٌ عَنِ زِيَادَةِ فِي

شَيْءٍ اَوْ نَقْصَانٍ مِنْهُ. وَالزِّيَادَةُ اَمَّا بِزِيَادَةِ الْاَجْزَاءِ اَوْ بِحُلُولِ الْاِعْرَاضِ. وَهِيَ لَا يَجُوزَانِ اِلَّا عَلَى الْاَجْسَامِ. وَكَذَلِكَ النَّقْصَانُ. وَيَتَغَيَّرُ بِتَغْيِيرِ الزَّمَانِ، مِثْلُ النَّبَاتِ يَبْدُو فِي فَصْلِ الرَّبِيعِ وَيَجْفُ فِي فَصْلِ الْخَرِيفِ وَالشِّتَاءِ. وَمَا هُوَ تَعَالَى بِجَسْمٍ اَوْ عَرِيضٍ يَفْتَنِي بِضِدِّهِ، اَوْ يَكُونُ وَاجِبُ الْعَدَمِ فِي الْحَالَةِ الثَّانِيَةِ. وَاللَّهُ، تَعَالَى، خَالِقُ الزَّمَانِ مَنْزَعًا عَنِ الْجَسْمِيَّةِ وَالْعَرِيضِيَّةِ وَحُلُولِ الْحَوَادِثِ فِي ذَاتِهِ فَلَا يَغْيِرُهُ الزَّمَانُ. وَلَوْ كَانَ جَسْمًا لَغَيَّرَهُ الزَّمَانُ كَسَائِرِ الْاَجْسَامِ.

(١٣٨٣) قَوْلُهُ وَلَا يَصِفُهُ لِسَانٌ، قَالَ بَعْضُ الْعَارِفِينَ: الْعِبَارَاتُ وَالْكَلَامُ

مَحْدُودَةٌ مَتْنَاهِيَّةٌ، وَعَظْمَةُ اللَّهِ غَيْرُ مَحْدُودَةٍ.

(١٣٨٤) وَقَالَ الْاِمَامُ الْوَبْرِيُّ: الْوَاصِفُونَ لَا يَبْلُغُونَ تَفَاصِيلَ اَفْعَالِ اللَّهِ،

تَعَالَى، لِأَنَّهُمْ لَا يَعْرِفُونَ عَدَدَهَا، فَذَكَرَ اللَّهُ، تَعَالَى، وَالْمَرَادُ اَفْعَالُهُ، كَانَهُ قَالَ لَا يَصِفُ مَبْلَغَ اَفْعَالِهِ لِسَانٌ. وَقَالَ وَيَحْتَمِلُ مَبْلَغَ مَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ وَمَا يَعْلَمُهُ. وَقَالَ يَحْتَمِلُ اِنْ يَكُونُ الْمَرَادُ لَا يَصِفُهُ لِسَانٌ، كَمَا يَصِفُ الْأُمُورَ الضَّرُورِيَّةَ.

وَقَالَ بَعْضُ الْعَارِفِينَ: يُتَرَهَّهُ، تَعَالَى، كُلُّ عَارِفٍ عَنِ كَمَالِ يُمَكِّنُ ادْرَاكَهُ

لِلْحَقِّ، كَمَا يُتَرَهَّهُ كُلُّ عَامِيٍّ عَنِ النَّقْصَانِ.

(١٣٨٥) قَوْلُهُ لَا يَعْرُبُ عَنْهُ عَدَدُ قَطْرِ الْمَاءِ وَلَا نَجْمُ السَّمَاءِ وَلَا سَوَافِي

الرَّيْحِ فِي الْهَوَاءِ وَلَا دَيْبُ النَّمْلِ فِي الْفَضَاءِ وَلَا مَقِيلُ الدَّرِّ فِي اللَّيْلَةِ الظُّلْمَاءِ، يَعْزَمُ مَسَاقِطَ الْأَوْرَاقِ وَخَفِيَّ ظَرْفِ الْأَحْدَاقِ، السَّفِيَّ الثَّرَابِ وَسَفَتِ الرِّيحِ الثَّرَابِ تَسْفِيهِ سَفِيًّا، إِذَا أَدْرَتْهُ. الْهَوَاءُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ الْخَلَاءُ، وَالْكَبَيْسُ الْمُمْتَلَى. فَالْهَوَاءُ عِنْدَهُمْ ضِدُّ الْكَبَيْسِ. وَيُقَالُ لِمَا لَيْسَ بِجَرْمٍ كَثِيفِ الْهَوَاءِ فَكَانَهُ لَا شَيْءَ فِيهِ. قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: وَأَفْيَدْتُهُمْ هَوَاءً، أَي خَالِيَةً لَا تُغْنِي شَيْئًا

ولاعْتَدَ فِيهَا. وقيل: الهَوَاءُ فِي اللُّغَةِ السَّعَةُ. ويُقَالُ: لَمَّا بَيَّنَّ السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ هَوَاءً، لِأَنَّهُ سَعَةٌ مَا بَيْنَهُمَا. قال امرؤ القيس:

بَهُوَ هَوَاءٌ تَحْتَ صُلْبٍ كَأَنَّهُ مِنْ الْفِيضَةِ الْخَلْقَاءِ زُخْلُوقٌ مُلْتَعِبٍ
(١٤٥) يَصِفُ الْفَرَسَ وَالْبَهُوَّ الْجَنَّبُ.

(١٣٨٦) وهذه الكلمات التي اشار اليها امير المؤمنين ماخوذة من قول الله، تعالى، فَلَتَقْصُرَنَّ عَلَيْهِمْ [بِعِلْمٍ] وما كُنَّا غَائِبِينَ. فكلُّ شَيْءٍ حَاضِرٌ لَهُ، فذلك لا يَعْزُبُ عَنْ عِلْمِهِ شَيْءٌ، خِلَافَ الْإِيمَانِ يَقُولُ مِنَ الْجَاهِلِينَ الضَّالِّينَ: أَنَّ اللَّهَ عَالِمٌ بِالْكَلِمَاتِ دُونَ الْجَزئِيَّاتِ. وقوله عز وجل: وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا، وقال: أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا. قال بعض العلماء: ليس العلمُ الْأَزَلِيُّ موقوفًا على وجودِ شَيْءٍ، بل وجودُ كُلِّ شَيْءٍ موقوفٌ على ذلك العلمِ المشفوع بالاختيار والحكمة والمشية والقُدرة. فاذا كان الزمانُ جزءًا من الموجوداتِ، فكَيْفَ يَجُوزُ أَنْ يُقَالَ: يَلْزَمُ مِنْ تَغْيِيرِ بَعْضِ الْمَوْجُودَاتِ تَغْيِيرَ عِلْمِهِ. وإنَّما كان يَصِحُّ ذَلِكَ أَنْ لَوْ كَانَ عِلْمُهُ مَتَوَقِّفًا عَلَى وَجُودِ الْمَوْجُودَاتِ، مِثْلَ عِلْمِ الْبَشَرِ. فاذا لم يكن عِلْمُهُ كَذَلِكَ، لم يَلْزَمْ مِنْ تَغْيِيرِ الْجَزئِيَّاتِ تَغْيِيرَ الْعِلْمِ الْمَحِيْطِ بِهَا، تعالى عما يقولون الجاهلون علوًّا كبيرًا.

(١٣٨٧) قوله: الْمُعْتَامُ لشرح حقايقه، اِعْتَامَ الرَّجُلُ إِذَا أَخَذَ الْغَنِيْمَةَ، وَهِيَ خِيَارُ الْمَالِ.

(١٣٨٨) قوله الا بذنوب اجترحوها، جعل سبب زوال النعمة الذنوب، لان مرجع الذنوب الى استيلاء القوة الشهوانية والغضبية. ومن استولى عليه هاتان القوتان فهو لا يقدر على امساك النعمة، فيزول عنه بسبب عجزه عن امساكها، ويكون زوال نعمته في الدنيا مكافاة لذنوبه.

(١٣٨٩) قوله: وَقَدْ كَانَتْ أُمُورٌ مَضَتْ مِلْتَمٌ فِيهَا مَيْلَةٌ كُنْتُمْ فِيهَا غَيْرَ مُحَمَّدِينَ، قال الامام الوبري: كانت تلك الامور صغائرُها مكفرة بشرط الاجتناب عن الكبائر، وَيَجِبُ الْاسْتِغْفَارُ لِصَاحِبِهَا.

وقال غيره: هذه كباثُرٌ موبقةٌ.

(١٣٩٠) ومعنى قوله: ولَوْ أَسَاءَ أَنْ أَقُولَ لَقَلْتُ، لَا يَفْتَضِي أَنَّهُ شَاءَ وَقَالَ. لِأَنَّ قَوْلَ الْقَائِلِ: لَوَارِدْتُ أَنْ أُسَافِرَ، لَرَكِبْتُ الْفَرَسَ، [يَفْتَضِي أَنْ رَكِبْتُ فَرَسَهُ مُفْتَضِي أَرَادَتِهِ السَّفَرَ]، وَلَا يَفْتَضِي أَنَّهُ أَرَادَ وَرَكِبَ، وَحَصَلَ مِنْهُ الْإِرَادَةُ وَالرُّكُوبُ؛ وَلَكِنْ يَفْتَضِي تَعَلُّقَ كُلِّ وَاحِدٍ (١٤٥ پ) مِنْهُمَا بِالْآخِرِ. وَمُصَدِّقٌ ذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ، تَعَالَى: وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مَنْ فِي الْأَرْضِ، وَلَا يَفْتَضِي هَذِهِ الْآيَةُ أَنَّهُ، تَعَالَى، شَاءَ وَأَمَنَّ مَنْ فِي الْأَرْضِ، فَكَذَلِكَ هَاهُنَا. وَالْكَلَامُ فِي الشَّرْطِيِّ طَوِيلٌ لَا يَحْتَمِلُ الْمَوْضِعُ بَيَانَهُ.

(١٣٩١) شَرَحَ كَلَامَ قَالِهِ لِدَعْلَبِ الْيَمَانِيِّ. الدَّعْلَبُ وَالدِّعْلَبَةُ النَّاقَةُ السَّرِيعَةُ، وَمِنْهُ سُمِّيَ الرَّجُلُ.

(١٣٩٢) قَوْلُهُ: لِاتْرَاهُ الْعَيُونَ بِمَشَاهِدَةِ الْعَيَانِ، أَيْ بِالْمُقَابَلَةِ وَالْمَحَازَاةِ، وَالْأَصْلُ فِي ذَلِكَ أَنَّ الْكَيْفِيَّةَ مِمَّا يَتَقَاوَاهُ الْخَيَالُ بِوَسْطَةِ الْحَاسَةِ الْمُبْصِرَةِ، ثُمَّ يَطْلُبُ الْخَيَالُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ نَصِيبَ الْحَاسَةِ الْمُبْصِرَةِ مِنْ طَرِيقِ الْكَيْفِيَّةِ. وَمَا يُدْرِكُهُ الْإِنْسَانُ بِحَاسَةِ السَّمْعِ، فَلَيْسَ لِلْخَيَالِ أَنْ يَطْلُبَ مِنْهُ الْكَيْفِيَّةَ. وَكَذَلِكَ الْمَذُوقَاتُ وَالْمَشْمُومَاتُ. فَكَذَلِكَ مَا يُعْرِفُ بِالْعَقْلِ وَيُدْرِكُ بِالْبَصْرِ الَّذِي بَعْدَ الْمَوْتِ مِمَّا وَعَدَّهُ اللَّهُ، تَعَالَى، لَيْسَ لِلْخَيَالِ أَنْ يَطْلُبَ مِنْهُ الْكَيْفِيَّةَ. فَإِنَّ الْكَيْفِيَّةَ وَالْكَمِّيَّةَ مِنْ قِبَلِ الْأَعْرَاضِ. وَاللَّهُ، تَعَالَى، مَنْزَعٌ عَنِ الْعَرْضِيَّةِ وَالْجَوْهَرِيَّةِ وَالْجَسْمِيَّةِ.

(١٣٩٣) قَوْلُهُ: قَرِيبٌ مِنَ الْأَشْيَاءِ غَيْرُ مَلَامِسٍ، تَأْتِيهِ الْفَاعِلِ فِي الْفِعْلِ لَا يَحْتَاجُ إِلَى الْمَلَامَسَةِ، خُصُوصاً مِنْ يَفْعَلُ بِأَلَاةٍ. وَنَظِيرُ ذَلِكَ أَنَّ الرُّوحَ الْإِنْسَانِيَّةَ مُتَصَرِّفَةٌ وَمُحَرِّكَةٌ، فَلَا يُقَالُ أَنَّهَا أَقْرَبُ إِلَى عَضْوٍ، بَلْ تَصَرَّفُهَا فِي جَمِيعِ الْأَعْضَاءِ عَلَى نِسْبَةٍ وَاحِدَةٍ.

(١٣٩٤) قَوْلُهُ: مُتَكَلِّمٌ لِابْرُويَّةٍ، أَيْ هُوَ غَنِيٌّ عَنِ التَّفَكُّرِ وَالْبَحْثِ وَاقْتِنَاصِ الْمَجْهُولِ بِالْمَعْلُومِ.

(١٣٩٥) قوله مريدٌ بلاهمةً، الهمةُ ما يهْمُ الانسانُ من قِبَلِ الحاجةِ. واللهُ، تعالى، منزّهٌ عن ذلك.

(١٣٩٦) قوله: بصيرٌ لا يوصفُ بالحاسيةِ، المعنى أَنَّهُ بصيرٌ فى الشاهدِ، ماله حاسةٌ باصرةٌ.

(١٣٩٧) قوله رحيمٌ لا يوصفُ بالرقيةِ، الرحمةُ مِنَ اللَّهِ، تعالى، إِنْعامٌ وإِحسانٌ وتفضُّلٌ، ومن الخلاقِ رِقَةٌ وتعطفٌ.

(١٣٩٨) ومن كلامٍ له فى ذِمِّ اصحابِهِ، الحمدُ لِلَّهِ على ما قَضَى من امرٍ، وَقَدَّرَ من فعلٍ. سَبَقَ الفَرْقُ بَيْنَ القَضَاءِ والتَقْدِيرِ، والفرقُ بَيْنَ الامرِ والخلقِ والفعلِ.

(١٣٩٩) قوله: وعلى ابتلائي بكم (١٤٦ ر) قال الامام الوبرى: إِنَّ اللَّهَ، تعالى، كما يستحقُّ الحمدَ بما يُحْدِثُهُ لعبادِهِ من السَّراءِ، فَإِنَّهُ يَسْتَحِقُّ الحمدَ بما يُحْدِثُهُ من الضَّرَّاءِ، وفى التكليفِ إذا كَلَّفَ سهلاً يسيراً، فهو مشكور؛ وإذا كَلَّفَ ما فيه بعضُ مشقةٍ، فهو مشكورٌ ايضاً. فلذلك قال اميرُ المؤمنينَ على ابتلائي بكم. فكانَ اميرُ المؤمنينَ مُبْتَلَى برعيتهِ، كما كان يعقوبُ مُبْتَلَى بفراقِ ابنِهِ، وايوبُ مُبْتَلَى بمرضِهِ، وموسى بأَمَّتِهِ الجاهلةِ، والصِّدِّيقُ باهلِ الرِّدَّةِ.

(١٤٠٠) قوله: ان حوربتكم حُرَّتُمْ، خار الرجل يخورُ حُورَةً، ضَعُفٌ وانكسر. قال الوبرى: الظالمُ الجاهلُ اذا عُدِلَ به، فَإِنَّهُ يُظَلَمُ العادلُ به. ونُسِيَ ذكرُهُ.

(١٤٠١) قوله: لا يَخْرُجُ اليكم من امرى رِضاً فَتَرْضَوْنَهُ ولا سُخْطاً فَتَجْتَمِعُونَ عليه، أَوْمَى بذلك على اختلافِهِم عليه، فمأهْمُ مجتَمِعُونَ على الرِضا بامامتِهِ وإتباعِهِ والطاعةِ له، ولأنَّهُم مجتَمِعُونَ على العصيانِ له.

(١٤٠٢) قوله: ولا حميةً، يُقَالُ حَمَيْتُ عن كذا حَمِيَةً بالتشديدِ ومحميةً، إِذَا أَنْفَتُ مِنْهُ. يُقَالُ: تَرَكَهُ المَيْتَ وتريكةُ المَيْتِ لثرائِهِ المتروكِ. والتريكةُ من النساءِ الَّتى تُتْرَكُ فلا يَتَزَوَّجُها احدٌ. والتريكةُ بِيضَةُ الثَّعَامِ الَّتى

تَثْرُكُهَا. وَالتَّرِيكَةُ رَوْضَةٌ يَغْفُلُهَا النَّاسُ، الْوَاحِدُ فَمَا فَوْقَهُ. وَشَكَايَاتُ امِيرِ الْمُؤْمِنِينَ (مَنْ) رَعَايَاهُ يَتَّبِعُ شَكَايَةَ مُوسَى مِنْ أُمَّتِيهِ، لِأَنَّ مُوسَى أَوَّلُ مَنْ دَعَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِلَى الْكِتَابِ الْمَنْزَلِ وَالْأَمْرِ وَالنَّهْيِ، فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ. وَامِيرُ الْمُؤْمِنِينَ أَوَّلُ مَنْ قَاتَلَ أَهْلَ الْبَغْيِ وَالْخَوَارِجِ، فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَى رَعَايَاهُ وَعَسْكَرِهِ، لِأَنَّهُمْ مَا تَعَوَّدُوا قَبْلَ ذَلِكَ قِتَالَ أَهْلِ الْقَبْلَةِ. ابْنُ النَّابِغَةِ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ، نَسَبَهُ إِلَى أُمَّةٍ، وَلَهَا قِصَّةٌ.

(١٤٠٣) قَوْلُهُ: أَنْبَأَ نَوْفَ الْبِكَالِيِّ، فَالْبِكَالَةُ الْبِكَيْلَةُ، وَنُسِبَتْ إِلَى الْبِكَالَةِ، لِأَنَّهُ يَبِيعُ الْبِكَالَةَ، وَقِيلَ هُوَ الْبِكَيْلِيُّ، وَبِكَيْلٌ حَيٌّ مِنْ هَمْدَانَ، وَمِنْهُ قَوْلُ الْكَمَيْتِ: لَقَدْ شَرِكْتُ فِيهِ بِكَيْلٌ وَارْحُبُ.
جَعْدَةُ بِنْتُ هُبَيْرَةَ الْمَخْزُومِيَّةُ ابْنَةُ أُخْتِ امِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، عَلَيْهِ السَّلَامُ.

(١٤٠٤) قَوْلُهُ: حَمْدًا يَكُونُ لِحَقِّهِ (١٤٦ پ) قِضَاءً وَلِشُكْرِهِ إِدَاءً، قِيلَ مَعْنَاهُ قِضَاءُ وَإِدَاءُ فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ، لِأَنَّ مَا يُوْجِبُهُ نِعْمَةٌ، تَعَالَى، مِنَ الشُّكْرِ فِي كُلِّ وَقْتٍ يَصِحُّ أَنْ يُقْضَى وَيُوَدَّى، وَمَا لَا يَصِحُّ خُرُوجُهُ إِلَى الْوُجُودِ لَا يُقَدَّرُ عَلَيْهِ، وَمَا لَا يُقَدَّرُ عَلَيْهِ لَا يَصِحُّ وَجُوبُهُ، وَمَا لَا يَصِحُّ وَجُوبُهُ لَا يَصِحُّ مِنَ الْحَكِيمِ إِجَابَتُهُ. وَلَمَّا أَوْجَبَ الشُّكْرَ، فِي كُلِّ وَقْتٍ، ذَلِكَ عَلَى صِحَّةِ وَجُودِ الشُّكْرِ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ الْمَعِينِ. ثُمَّ كَذَلِكَ حَقُّهَا فِي كُلِّ وَقْتٍ إِلَى مَا لَا يَتَنَاهَى مِنَ الْأَوْقَاتِ.

(١٤٠٥) قَوْلُهُ: خَنَعَ لَهُ مُدْعِنًا، الْخَنُوعُ كَالْخُضُوعِ وَالذَّلَالَةِ، وَأَخْتَعَنِي إِلَيْكَ الْحَاجَةُ، أَخْضَعْتَنِي.

(١٤٠٦) قَوْلُهُ: لَمْ يُؤَلَّدْ، فَيَكُونُ فِي الْعِزِّ مُشَارِكًا؛ وَلَمْ يَلِدْ، فَيَكُونُ مُورِثًا هَالِكًا. الْمَعْنَى لِأَنَّهُ لَوْ وُلِدَ، لَوَجِبَ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَالِدٌ، لِأَنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَوْلُودًا بِلا وَالِدٍ، وَيَعْنَى بِهِ مَنْ حَيٌّ يَكُونُ أَصْلًا لَهُ، وَهُوَ مُتَوَلَّدٌ عَنْ أَجْزَائِهِ، ذَكَرَا كَانَ الْأَصْلُ أَوْ أَنْشَى، وَإِذَا كَانَ لَهُ وَالِدٌ، فَقَدْ شَارَكَ الْوَالِدَ فِي الْعِزِّ وَالْقُدْرَةِ وَالْمَمْلَكَةِ. فَلِذَلِكَ قَالَ: لَمْ يُؤَلَّدْ، فَيَكُونُ فِي الْعِزِّ مُشَارِكًا، لِأَنَّ التَّقَدَّمَ يُرْبِي عَلَى

المشاركة في العز. واذا تقدمه الوالد، وجاز أن يتقدم عليه غيره؛ فلان يجوز ان يُشاركه غيره أولى.

(١٤٠٧) قوله: ولم يلد، فيكون موروثاً هالكا، لان من جاز عليه الولد، جاز عليه الموت والفناء، فيجوز عليه حينئذ أن يرثه الولد ويبقى بعده. فيكون الوالد موروثاً هالكا. فأبطل، عليه السلام، بالكلام الاول الشركة وبالتالي الفناء.

وقال قوم: من يولد، فانما يولد لان نوعه يبقى بالتوالد، وما يبقى نوعه بالتوالد لا بالاعيان، له جنس وفصل وشريك. فلذلك قال: فيكون في العزمشاركاً. مثاله أن الانسان يتوالد، لأنه إن لم يتوالد لم يبق نوع الانسان، فيكون مع الانسان انواع مشتركة داخله تحت جنسه.

(١٤٠٨) وقوله: لم يلد فيكون موروثاً هالكا، كل من يتولد منه، فانما يتولد، لان المولد لا يبقى. ولو كان (١٤٧ر) باقياً لم يولد منه، فانما يتولد مثله، ويبقى هودايماً. ولهذا نظائر في النبات والحيوانات، لا يتختمل الموضوع زيادة على ما ذكرناه.

(١٤٠٩) قوله: ولم يتقدمه وقت ولا زمان، إنما كان ذلك، لان الوقت حادث، والله، تعالى قديم، ومقارنته الحادث للقديم محال، فتقدمه عليه أولى.

قوله: ولم يتعأوزه زيادة ولا نقصان، لأنه ما من حي سواه الا ويجوز عليه الزيادة والنقصان.

(١٤١٠) قوله: في صفة السموات، موطدات بلا عميد، قايمات بلا سنيد، دعاهن فأجبن طابعات مدعنات غير متلگسات ولا مبططات، هذا الكلمات مأخوذة من قول الله، تعالى: ثم استوى الى السماء وهي دخان، فقال لها وللارض ائتيا طوعاً او كرهاً، قالتا أتينا طائعين.

(١٤١١) وقال بعض العلماء: السموات والارضون وجدت، ولم يكن

قبل وجودها قبل ولا بعد، حتى يقال لِمَ لَمْ يُوجَدَ قبل ذلك. فان القبلية والبعديّة عارضتان من عوارض الزمان. والزمان يُوجَدُ الابدع وجود الاجسام. فكما لا يجوز ان يكون قبل وجود الاجسام فوق ولا تحت، لأنهما عارضتان من عوارض المكان، فكذلك لا يجوز ان يكون قبل وجود الاجسام قبل ولا بعد. لأن ذلك موقوف الوجود على وجود الزمان، والزمان موقوف الوجود على وجود الحركة، والحركة موقوفة الوجود على وجود الاجسام.

(١٤١٢) قوله: ولو لا اقرار هُنَّ بالربوبية، المعنى لو امتنع عليه خلق من خلقه، واستصعب على مراده، فلم يُقدِرْ على امضاء امره فيه؛ لما قدّر ان يتصرف فيه على اى وجه كان، بأن يجعله موضعاً للعرش ولا للملائكة، فاراد بقوله: لولا اذعائهن، اى قبولهنّ لما يُحدثُ الله فيهنّ من انواع افعاله. فاذا قدّر على تصريف الخلق فى وجه؛ قدّر على تصريفه فى جميع الوجوه، لان القادر على شىء يُحدثُه (١٤٧ پ) على وجه، قادرٌ على ان يُحدثَه على اى وجه يصح ان يكون عليه بالفاعل.

وقالت الفلاسفة السماء حيوان مطيع لله تعالى.

(١٤١٣) قوله: جعل نجومها اعلاماً يستدلُّ بها الحيران، بين ان فائدة علم النجوم، إنما هى الاهتداء بها فى ظلمات البر والبحر فحسب.

قوله: لم يمنع ضوء نورها اذ لهما سَجَفِ اللَّيْلِ الْمُظْلِمِ، قال الامام الوبرى. إنما لَمْ يَصِحَّ من الظلمة ان يُمانع نور الكواكب، لأنَّ الله، تعالى، قادرٌ على ان يزيد فى قدر انوارها على قدر اجزاء الظلمة. وانما يكون الشىء مانعاً لغيره لكثرة اجزائه. ففى اى جانب حصلت الكثرة، صار الجانب الآخر مغلوباً.

(١٤١٤) (قوله: السُّفْعُ المتجاوزات، السُّفْعُ الأثافي وآثار الدار.

(١٤١٥) قوله: ما يتجلجلُ به الرعدُ فى أفق السماء، الجَلْجَلَةُ صوت

الرعد. والجَلْجَلُ السحاب الذى فيه صوت الرعد.

(١٤١٦) قوله: لا يخلق بعلاج، اى بمزاولة، يُقال: عالجت الرجل، اذا

زاولته.

(١٤١٧) قوله: بل إن كُنْتُ صادقاً أيها المتكليف لوصف ربك، قال الامام الوبري: وهذا تنبيه على الدلالة على وحدانية الله، تعالى، لانه إذا قَدَرَ ان يتصَرَّف في جنس واحد فيخالف بين اشكاله وحياته، حتى يكون بعض الاجسام مرئياً مدركاً بالمماسه، وبعضها يتعدُّ رُفيه الادراك، حتى ينزل منزلة ما ليس بمدرك في نفسه، ذلك على ذلك على أنه يكون مشبهاً للاشياء.

(١٤١٨) وقال بعض الحكماء: مَنْ عَجَزَ عن وصف الملائكة ومعرفة حقائقهم، فهو عن معرفة كُنْهِ عظمةِ اللهِ آعَجَزُ.

(١٤١٩) قوله: آين العمالقة، هم اولادِ عملاقِ بنِ لوةِ بنِ سامِ بنِ نوحِ واخوه جديس. ولكن اسمُ العمالقةِ وقع على اولادِ عادِ وثمود، واولادِ جديسِ واولادِ صحارِ واولادِ وبارِ. فهؤلاء العربُ العمالقةُ الذين انقرضوا عن آخِرِهِم. وكان منزلُ عادِ اليمَنَ، ومنزلُ ثمودِ ما بينَ الحجازِ الى الشامِ، ومنزلُ ظُشمِ نَحْوِ عَمَانَ والبَحْرَيْنِ، ومنزلُ جديسِ اليمامةِ (١٤٨ ر) ومنزلُ صحارِ تهامةَ والحجازَ، ومنزلُ جاسمِ في حِدِّ سَفْوَانِ، ومنزلُ وبارِ رَمْلِ عَالِجِ. وذكرتُ تلكَ التفاصيلَ في كتابي المُعْتَوِنِ بمجامعِ الامثالِ.

(١٤٢٠) [قوله:] آينَ الفراعنةُ، فرعونُ اسمُ حيوانٍ مائيٍّ. والفراعنة القابُ ملوكِ القِبْطِ، منهم سَنَانُ بنُ الأشَدِّ بنِ علوانِ بنِ عُبيدِ بنِ عُوجِ بنِ عمليقِ، وهو فرعونُ يوسفَ، عليه السلامُ. و[الدَيَانُ بنُ] الوليدِ بنِ مَضْعَبِ بنِ ابى آهُونِ بنِ العُلوانِ بنِ قارانِ بنِ عمروِ بنِ عمليقِ، وهو فرعونُ موسى، عليه السلامُ.

(١٤٢١) والنماردةُ القابُ مُلوكِ السريانتينِ واحدهم نَمْرودُ، منهم نمرودُ بنُ كنعانِ بنِ حامِ بنِ نوحِ، وهو صاحبُ ابراهيمَ، عليه السلامُ. ونمرودُ بنُ كوسِ بنِ كنعانِ بنِ حامِ، صاحبُ النسورِ، ونمرودُ بنِ ماشيِ بنِ نوحِ، ونمرودُ بنُ ساروغِ بنِ آرغو، ونمرودُ بنُ كنعانِ بنِ المصاصِ بنِ يَقْطانِ بنِ عنترينِ

أَرْفَخْشَدِ بْنِ سَامِ بْنِ نُوحٍ.

(١٤٢٢) قوله: آئِنِ اصْحَابِ الرَّسِّ، قال الله، تعالى: كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَاَصْحَابُ الرَّسِّ. وقال في قصة اصحاب الرِّسِّ: فكان من قرية اَهْلَكْتُهَا وهي ظالمةٌ فهي خاويةٌ على عروشها وبئرٍ معظلةٍ وقصرٍ مشيدٍ.

(١٤٢٣) وقصة اصحاب الرِّسِّ انه كان في المغارات سبعة آلاف رجلٍ مع المواشى والبهائم والانعام، فوصلوا الى مغارةٍ هوؤها سَجَجٌ وفضاءها اَبْلَجٌ، ولم يكن فيها ماءٌ، فَحَفَرُوا حُفْرَةً، فَنَبَعَ مِنْهَا الْمَاءُ، فَشَرِبُوا مِنْهُ، فَكَانَ مَاءً عَذْبًا. وكان في حوالي الحفرة رملةٌ مَرْدَاءٌ. فَدَبَّرَ زَعِيمُهُمْ وَاسْتَخْرَجَ الْجَحْشَ وَالْجِلْوَى، وَحَفَرُوا بِوَسْطَةِ الْجِلْوَى بئراً، فَفَارَتِ الْبُيْرُ وَجَرَى الْمَاءُ مِنْ شَفَا الْبُيْرِ. وَاسْتَسْقَى مِنْ هَذَا الْبُيْرِ سَبْعَةُ آلَافٍ رَجُلٍ مَعَ الْمَوَاشِي وَالْحَيَوَانَاتِ، وَامْدَادُ التَّرِّ مَتَوَاتِرَةٌ. فَبَنَى زَعِيمُهُمْ عَلَى أَكْمَةٍ مِنْ تِلْكَ الْوَادِي مِنَ الطَّابِقِ وَالضَّارُوجِ قَصْرًا مَشِيدًا، وَتَحَصَّنَ بِهِ. وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ تَحَصَّنَ بِالْقَلَاعِ وَالْحُصُونِ وَالْقُصُورِ. فَارْسَلِ اللَّهُ إِلَيْهِمْ حَبَقُوقَ النَّبِيِّ الَّذِي هُوَ مَذْكُورٌ فِي (١٤٨ پ) دَعَاءِ الْاسْتِفْتَاكِ. وَقِيلَ: نَبِيَّهُمْ حَنْظَلَةُ بْنُ صَفْوَانَ، وَهَذَا أَصَحُّ. وَاصْحَابُ الرَّسِّ كَانُوا يَعْبُدُونَ هَذَا الْبُيْرَ يَسْجُدُونَ عَلَى شَفِيرِ هَذَا الْبُيْرِ تَعْظِيمًا لِلْبُيْرِ، وَطَعَوْا فِي الْبَلَادِ، وَكَثَرُوا الْفَسَادَ، فَعَصَوْا الرَّسُولَ، وَزَجَرُوهُ وَقَتَلُوهُ. فَبَاتُوا لَيْلَةً، فَلَمَّا أَصْبَحُوا صَارَ مَاءُ هُمْ غُورًا. كَمَا قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: وَبُيْرٍ مَعْظَلَةٍ، وَصَارَتِ الْبُيْرُ مَعْظَلَةً لِمَاءٍ فِيهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ. وَمَاتَتْ مَوَاشِيهِمْ بِيَاضٍ يَوْمَهُمْ هَذَا، وَارْسَلِ اللَّهُ، تَعَالَى، جِبْرِئِيلَ حَتَّى صَاحَ وَاهْلَكَهُمْ بِصِيحَةٍ وَاحِدَةٍ، فَمَاتُوا بِقَتْلِهِمْ وَقَضِيضِهِمْ. وَقِيلَ: إِنَّ اصْحَابَ الرَّسِّ كَانُوا قَبْلَ نُوحِ النَّبِيِّ، عَلَيْهِ السَّلَامُ. وَقِيلَ: كَانُوا بَعْدَهُ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

(١٤٢٤) قوله آئِنِ الَّذِينَ سَارُوا بِالْجِيوشِ وَهَزَمُوا بِاللُؤْفِ، وَعَسَكُرُوا الْعَسَاكِرَ وَمَدَنُوا الْمَدَائِنَ، عَتَى بِهِ الْفَيْشِدَادِيَّةُ مِنْ مَلُوكِ الْفَرَسِ وَالْكِيَانِيَّةِ. — [وَالْكِيَانِيَّةُ] بِلُغَةِ الْفَرَسِ الْجَبَابِرَةُ — وَالْأَشْكَانِيَّةُ وَالْأَكَاسِرَةُ. وَمِنْ مَلُوكِ الْيَمَنِ التَّبَابِعَةُ وَالْأَدَوَاءُ، وَمِنْ مَلُوكِ الْيَمَنِ اللَّخْمِيُونَ، ثُمَّ

المالكية. ابناء مَلِكِ بْنِ فَهْمٍ، ثم البطالسة ملوك الروم ويونان. وَلَقَبُ كُلِّ واحدٍ منهم بِتَلْمِيسٍ.

(١٤٢٥) قوله ضرب بَعْسِبِ دَنْبِهِ، عَسِبُ الدَّنْبِ مَثَبَةٌ من الجلد

والعظم.

(١٤٢٦) قوله: وَالصَّقَّ الارضَ بِجِرَانِهِ، وَجِرَانُ البعيرِ مَقْدَمُ عُنُقِهِ من

مَذْبَحِهِ الى مَنَحَرِهِ.

(١٤٢٧) قول: أَدْبَرَ من الدنيا ما كان مُقْبِلًا، وَأَقْبَلَ مِنْهَا ما كان

مُذْبِرًا، تَقَدَّمَ شَرْحُهُ قَبْلَ ذَلِكَ.

(١٤٢٨) قوله: خَلِيفَةٌ من خَلَائِفِ أَنْبِيَائِهِ، قِيلَ: الخليفةُ مَنْ يَتَوَلَّى

إِمْرًا عن الأَمْرِ، وَقِيلَ سَمِيَ الخليفةُ خَلِيفَةً، لِأَنَّهُ يَخْلِفُ الذَّاهِبَ، لِي

يَجِيءَ بَعْدَهُ. وفي كتاب الصِّحَاحِ الخليفةُ السُّلْطَانُ الأعْظَمُ، وَالجَمْعُ الخُلايفَةُ،

مِثْلُ كَرِيمَةٍ وَكِرَائِمٍ، وَيُجْمَعُ عَلَى خُلَفَاءٍ من أَجْلِ أَنَّهُ لَا يَقَعُ إِلَّا عَلَى مُذَكَّرٍ،

وفيه الهاءُ، جُمِعَتْ عَلَى إِسْقَاطِ الهَاءِ، وَصَارَ مِثْلَ ظَرِيفٍ وَظَرْفَاءٍ، لِأَنَّ فِعْلَهُ

لَا يُجْمَعُ عَلَى فِعْلَاءٍ.

(١٤٢٩) وَحَدَّثَنِي الامامُ عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ النُّصْرَابَادِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنِي

الامامُ عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ الوَاحِدِيُّ، قَالَ حَدَّثَنِي ابواسحقَ (١٤٩ ر) أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ

بِابِرَاهِيمِ الثَّلَعِيِّ، قَالَ حَدَّثَنَا عُيَيْدُ اللَّهِ بْنُ حَامِدِ بْنِ مُحَمَّدٍ، قَالَ أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ

بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ يَوْسَفَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ بْنُ سُفْيَانَ الصَّغِيرِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ

بْنُ سُفْيَانَ الكَبِيرِ، قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي مَرِيَمَ، قَالَ أَخْبَرَنَا نَعِيمُ بْنُ حَمَادٍ، قَالَ

أَخْبَرَنَا هَشِيمٌ وَمُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ عَنِ العَوَامِ بْنِ حَوْشَبٍ، قَالَ حَدَّثَنِي شَيْخٌ مِنْ بَنِي

أَسَدٍ، قَالَ سَأَلَ عُمَرُ بْنُ الخَطَّابِ طَلْحَةَ وَالزُّبَيْرَ وَسُلْمَانَ الفَارِسِيَّ عَنِ الفَرَقِ بَيْنَ

الخَلِيفَةِ، وَالْمَلِكِ، فَقَالَ سُلْمَانُ الفَارِسِيُّ: الخَلِيفَةُ الَّذِي يَعِدُّكَ فِي الرَّعِيَّةِ،

وَيَقْسِمُ بَيْنَهُم بِالسَّوِيَّةِ، وَيُسْفِقُ عَلَيْهِمُ شَفَقَةَ الرَّجُلِ عَلَى اهْلِهِ وَيَقْضِي بِكِتَابِ

اللَّهِ، تَعَالَى.

(١٤٣٠) ثم قال امير المؤمنين: آين عمارة، اي عمارة بن ياسر، وآين التيهان، هو ابو الهيثم بن التيهان الانصاري صاحب رسول الله، عليه السلام، وذو الشهادتين خزيمه بن ثابت صاحب رسول الله، صلى الله عليه وآله، كانت شهادته مثل الشهادتين عند رسول الله، صلى الله عليه وآله.

(١٤٣١) قال وأبرد برؤسهم الى الفجرة. يقال: صاحب البريد قد أبرد الى امير فهو مبرد.

(١٤٣١ م) ومن خطبة اخرى له قوله: ساد العظماء بجوده، لأن السادة يكون بكفاية المهمات. والسيد هاهنا من يرجع اليه الناس فيه كفاية المهمات. والجود عند العرب هو الذي يتفضل على من لا يستحقه ويُعطى من لا يسأل ولا يخاف الفقر، وهو الذي يهب الشيء بلا تقدير، يهب كثيرا، ومنه مقرر جود اي كثير بلا مقدار. الرجعة الرجوع الى الدنيا بعد الموت. وقولهم: جاء رجعة كتابك اي جوابه. وله على امراته رجع ورجعة.

(١٤٣٢) قوله: ضجيع حجر عبارة عن العذاب الجسداني؛ وقرين شيطان، عبارة عن العذاب الروحاني.

(١٤٣٣) قول لهزه القتيير، اي خالطه الشيب، فهو ملهوز، ثم هو أشمظ ثم أشيب.

الثرم بالتحريك سقوط الثنية، يقول منه ثرم الرجل بالكثير فهو آثرم.

(١٤٣٤) قوله: نعر الباطل، يقال (١٤٩ پ): نعر العرق يتعر بالفتح فيهما نعرا، اي فارمته الدم، يقال: عرق نعرا ونعور. ما كانت فتنه الا نعر فيها فلان، اي نهص فيها. وان فلانا لنعرا ونعور في الفتن، اذا كان سعي فيها.

(١٤٣٥) ورجل دواء، اي فاسد الجوف، وامرأة دوية، وقلوبهم دوية اي فاسدة الجوف.

(١٤٣٦) قوله: مشى في خفاء ودب في ضراء، مثل للعرب، يقال دب في ضراء اذا مشى مستخفيا فيما يُوارى من الشجر. ويُقال للرجل اذا ختل

صاحبه، هو يدب له الضراء ويمشى له الخمر. قال بشر:

عَظَفْنَا لَهُمْ عَظَفَ الضَّرُوسِ مِنَ الْمَلَا بِشَهْبَاءَ لَا يَمْشِي الضَّرَاءَ رَقِيبُهَا
(١٤٣٧) قوله: يتقارضون الثناء، اى يُثنى كُلُّ واحدٍ منهم على صاحبه على سبيلِ المبادلة.

(١٤٣٨) قوله: أَضَلُّوا المضيّق، الإضلاعُ الإمالة، يقال: حملٌ مُضْلِعٌ اى مُثْقِلٌ، ومنه قولُ الأعشى؛ وَحَمَلٌ لِمُضْلِعِ الأثقالِ.

(١٤٣٨) ومن خطبة ايضا قوله: خطراتِ هماهِمِ النفوسِ، الهاهِمُ تَزِيدُ الصَّوْتِ فى الصَّدْرِ وتزيدُ الفكرَ.

(١٤٣٩) قوله: لَمَّةُ الشَّيْطَانِ اى حِزْبُ الشَّيْطَانِ، وَحُمَةُ النِّيرانِ، الحُمُ والحُمَةُ الرِّمَادُ، والحُمَةُ السَّوَادُ، وَحُمَةُ الحَرِّ مَعْظَمُهُ، وَحُمَةُ الفِرَاقِ اى مَاقِدِرَ وَفُضِي، حُمَةُ العَقْرِبِ مَخْفَفَةُ الميمِ.

(١٤٤٠) قوله: صُرُومُ العِشَارِ، الصُّرُومُ جَمَاعَةٌ مِنَ الإِبِلِ، وكذلك الصِّرْمَةُ، وهذا مأخوذ، من قولِ اللّهِ، تعالى: واذِ العِشَارُ عَظِلَتْ. وفى تفسيرِ الثعلبى اى أَهْمَلَهَا أهْلُهَا، وَعَشْرَاءُ نَاقَةٌ آتَتْ عَلَيْهَا مِنْ يَوْمِ أُرْسِلَ فِيهَا النَحْلُ عَشْرَةَ أَشْهُرٍ وَزَالَ عَنْهَا اسْمُ المَخَاضِ، ثُمَّ لا يَزَالُ ذَلِكَ اسْمُهَا حَتَّى تَضَعَ، وَبَعْدَ مَا تَضَعَ اىضاً.

(١٤٤١) قول: فَيَصِيرُ صَلْدُهَا سَرَاباً، مأخوذٌ من قولِ اللّهِ، تعالى:

وَسُيِّرَتِ الجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَاباً.

(١٤٤٢) قوله: وَمَعَهْدُهَا قَاعاً سَمَلِقاً السَّلْقُ القَاعُ الصَّفِصْفُ، وَجَمْعُهُ سُلْقَانٌ، مِثْلُ خَلْقٍ وَخَلْقَانٍ، وَكَذَلِكَ السَّمَلِقُ بِزِيَادَةِ الميمِ، وَالجَمْعُ السَّمَالِقُ.

(١٤٤٣) قوله: تَحْفِزُهُ الرِّيحُ بِأَذْيَالِهَا، حَفَزَهُ اى دَفَعَهُ مِنْ خَلْفِهِ، قال

الراجز:

تُرِيحُ بَعْدَ النَّفْسِ (١٥٠ ر) المحفوظ.

اى النفسُ الشَّدِيدُ المَتَابِعُ الذِّى كَأَنَّهُ يَحْفِزُ اى يَدْفَعُ.

(١٤٤٤) قوله: فَمَا نَجَّامُنَا، فَالِي مَهْلِكِ، اى لا يَأْمُرُ الْهَلَاكَ مَا دَامَ فِي الْبَحْرِ وَالْهَلَاكَ لَهُ بِالْمَرْصَادِ، كَذَلِكَ مِنْ كَانَ فِي الدُّنْيَا، وَان نَجَّامُنَ الْمَرَضِ وَالْمَخَافَةِ، فَالْمَوْتُ وَالْفَنَاءُ لَهُ بِالْمَرْصَادِ.
(١٤٤٥) [قوله:] ولقد وَاسَيْتُهُ بِنَفْسِهِ فِي الْمَوَاطِنِ الَّتِي تَتَكَبَّرُ فِيهَا الْإِبْطَالُ وَتَتَأَخَّرُ الْأَقْدَامُ، نَجْدَةٌ أَكْرَمَتِي اللَّهُ بِهَا:

فَالأَوَّلُ نَوْمُهُ عَلَيَّ فِرَاشِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، حِينَ هَمَّ الْمَشْرُكُونَ بِقَتْلِ النَّبِيِّ، عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَسَارَ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، مَعَ الصَّيْدِيقِ إِلَى الْغَارِ.

وَالثَّانِي يَوْمُ أُحُدٍ، انْهَزَمَ الْأَصْحَابُ وَلَمْ يَبْقَ فِي الْمَعْرَكَةِ سِوَى عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَالْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، فَقِيلَ لِعَلِيِّ: قُتِلَ مُحَمَّدٌ. فَقَالَ عَلِيٌّ: لَمْ يُقْتَلْ، وَلَكِنْ قُتِلَ أَوْمَاتُ، فَرُبُّ مُحَمَّدٍ حَيٌّ لَا يَمُوتُ.

وَيَوْمَ الْخَنْدَقِ حِينَ عَبَّرَ الْخَنْدَقَ، وَقَتَلَ عَمْرُوبَ بْنَ عَبْدِوُدٍّ، حَتَّى قَالَ النَّبِيُّ، عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَضَرْبُهُ عَلَيَّ يَوْمَ الْخَنْدَقِ خَيْرٌ مِنْ عِبَادَةِ الْمُتَعَبِّدِينَ بَعْدَهُ إِلَى آخِرِ الدَّهْرِ.

وَيَوْمَ حَنْزَلَةَ حِينَ انْهَزَمَ أَكْثَرُ الْمُسْلِمِينَ، وَقَتَلَ عَلِيٌّ ذَا الْخَمَارِ.
وَفِي غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْمَشَاهِدِ الْمَعْلُومَةِ.

(١٤٤٦) قوله مَلَأَ يَحْبِطُ وَفَلَا يَغْرُجُ، رُوِيَ أَنَّهُ لَمَّا غَسَلَ النَّبِيُّ، وَكَفَّنَ، وَحَنَظَ، وَوَضَعَ عَلَيَّ سِرِيرَهُ، وَصَلَّى عَلَيْهِ الْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ؛ نَزَلَ [و] صَلَّى عَلَيْهِ جِبْرِائِيلُ مَعَ فَوْجٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ، ثُمَّ مِيكَائِيلُ مَعَ أَعْوَانِهِ، ثُمَّ اسْرَافِيلُ مَعَ أَعْوَانِهِ، ثُمَّ عِزْرَائِيلُ مَعَ أَعْوَانِهِ. فَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ مَلَأَ يَهْبِطُ وَفَلَا يَغْرُجُ.

(١٤٤٧) قوله: مَا فَارَقَتْ سَمْعِي هَيْبَتَهُ مِنْهُمْ، اى صَوْتُ حَفِيٍّ.

(١٤٤٨) قوله فَمَنْ ذَا أَحَقُّ بِهِ مِنِّي حَيًّا وَمَيِّتًا، كَلَامٌ بِهِ مُتَعَلِّقٌ لِبَعْضِ

النَّاسِ.

(١٤٤٩) وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ قَوْلُهُ: يَعْلَمُ عَجِيعَ الْوَحْشِ، الْعَجْ رَفْعُ الصَّوْتِ،

وقد عَجَّ عَجيجاً، قوله: واختلافُ التَّيْنَانِ فِي البحارِ الغامراتِ، التَوْنُ الحوتُ، الجَمْعُ أَنْوَانٌ وَنِينَانٌ.

(١٤٥٠) قوله: دَخِيلاً دُونَ شَعَارِكُمْ، دخلَ الرَّجُلِ ما يَخْتَصُّ بِهِ.

قوله: بَعْدَ إِزْدَاذِهَا (١٥٠ پ) الرَّزَاذُ المَطْرُ الضَّعِيفُ، وهو فَوْقَ القَطْقَطِ، يقال: أَرَدَّتِ السَّمَاءُ وارضُ مَرْدٌ وَلَا مُرْدَةٌ.

(١٤٥١) قوله: أَتَاقَ الحِياضَ لِمَوَاتِحِها، تَبَيَّقَ السَّيْءُ يَتَّاقُ تَأْفَاقاً، اى امْتَلَأَ، وَأَتَاقَتْهُ انا. وَالمَوَاتِحُ مِنَ المَاتِحِ المُسْتَقَى، وَكذلكِ المَائِحَةُ المَوَاتِحُ.

(١٤٥٢) قوله لَاعْصَلَ فِي عُودِها، العَصَلُ اعْجَاجٌ شَدِيدٌ، وَيُقَالُ لِلرَّجُلِ المَعْوَجِ السَّاقِ اعْصَلُ، وَشَجَرَةٌ عَصِلَةٌ عَوْجَاءُ، وَعُودٌ اعْصَلُ اعْجَاجٌ.

(١٤٥٣) قوله: وَلَا وَعَثَ لَفَجِّها، الوَعَثُ المَكَانُ السَّهْلُ الكَثِيرُ الدَّهْسِ تَغِيْبُ فِيهِ الأَقْدَامُ وَيَشْتَقُّ عَلَيَّ مِنْ يَمْشِي فِيها، وَمِنْهُ وَعَثَاءُ السَّفَرِ.

(١٤٥٦) قوله آسَاخَ فِي الحَقِّ آسَنَاخَها، آسَاخٌ ادْخَلَ، يُقَالُ سَاخَتْ قَوَائِمُها فِي الارضِ، دَخَلَتْ فِيها وَغَابَتْ، مِثْلُ نَاخَتْ. وَالسَّنْخُ الاَصْلُ، وَاسْناخُ الْاِنْسَانِ اَصُولُها.

(١٤٥٧) قوله: مُعَوِزُ المَثَارِ، اَعْوَزَهُ الشَّيْءُ، إِذَا احتاجَ اِليه فَلَمْ يَقْدِرْ عَلَيْهِ. المَثَارُ مِنْ ثَأْرِ الغُبَارِ، اى سَطَعَ.

(١٤٥٨) قوله: حِينَ دَنَا مِنَ الدُّنْيَا الاِنْقِطَاعُ، وَأَقْبَلَ مِنَ الآخِرَةِ الاِظْلَاعُ، مَأخُودٌ مِنْ قَوْلِ النَّبِيِّ، عَلَيْهِ السَّلَامُ، حَيْثُ قالُ بُعِثْتُ مَعَ السَّاعَةِ كَهَاتَيْنِ، وَاشَارَ بِاِبْهَامِهِ وَسَبَّابَتَيْهِ.

(١٤٥٩) قوله: قَامَتْ باهِلِها عَلَيَّ ساقِي، اى عَلَيَّ شِدَّةً. قالَ الشَّاعِرُ قَوْلَهُ: وَقَامَتْ الحَرْبُ بِنَا عَلَيَّ ساقِي.

(١٤٦٠) [قوله:] واقْتَرابٌ مِنْ اِشْراطِها، الشَّرْطُ بِالتَّحْرِيكِ العِلامَةُ، وَاشْراطُ السَّاعَةِ عِلامَتُها.

(١٤٦١) قوله: أَتَافَى الأَسْلامِ، الأُتْفِيَةُ لِلقَدْرِ. وَتَقْدِيرُهُ اِفْعُولُهُ، وَالجَمْعُ

الْأَثَافِي. يُقَالُ بَقِيَّتٌ مِنْ بَنِي فُلَانٍ أَثْفِيَةٌ خَشْنَاءٌ، أَي بَقِيَ مِنْهُمْ عَدَدٌ كَبِيرٌ. وَالْأَثَافِيُّ كِنَايَةٌ عَنْ مَقَوِّمَاتِ الشَّيْءِ. يُقَالُ: لِسُلَيْمَانَ وَهُوَ زَيْنُ ابْنِ مَنصُورِ بْنِ عِكْرِمَةَ وَعَظَمَانَ وَمَحَارِبِ أَثَافِي الْعَرَبِ.

(١٤٦٢) قوله: وَغِيَطَانُهُ، الْغَائِظُ الْمُطْمَئِنُّ مِنَ الْأَرْضِ الْوَاسِعِ، وَالْجَمْعُ غُوَظٌ وَأَغْوَاظٌ وَغِيَطَانٌ.

(١٤٦٣) قوله: وَامَامٌ لَا يَجُوزُ عَنْهُ الْقَاصِدُ، الْإِمَامُ الَّذِي يُؤْتَمُّ بِهِ وَ يُفْتَدَى بِأَقْوَالِهِ وَأَفْعَالِهِ، وَهُوَ الْقَدْوَةُ وَالْمَثَلُ، وَالْمَأْمُومُ.

(١٤٦٤) قَالَ لَبِيدٌ: وَلِكُلِّ قَوْمٍ سُنَّةٌ وَإِمَامُهَا. وَقَالَ النَّابِغَةُ: أَبُوهُ قَبْلَهُ وَأَبُو أَبِيهِ بَتَوًّا مَجْدَ الْحَيَاةِ عَلَى إِمَامِهِ. (١٥١ ر).

(١٤٦٥) قوله (؟): قَالَ الْبَاهِلِيُّ: إِمَامٌ بِهِ يُفْتَدَى فِي الْكَرَمِ. قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ فِي قَوْلِ اللَّهِ، تَعَالَى: يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ إِنْسَانٍ بِإِمَامِهِمْ، أَي بِالَّذِي اقْتَدَوْا بِهِ، وَجَعَلُوهُ إِمَامًا. وَقَالَ آخَرٌ: أَي بَكْتَابِهِمْ. قَالَ أَبُو عَمْرٍو: وَالْإِمَامُ يَكُونُ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ. قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: أئِمَّةٌ يَهْتَدُونَ بِأَمْرِنَا. وَقَالَ أَيْمَةُ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ، وَالْإِمَامُ النِّظَامُ الَّذِي يُؤَلَّفُ مِنَ الْمُخْتَلِفِينَ وَيَجْمَعُ بَيْنَ الْمُفْتَرِقِينَ. قَالَ لَبِيدٌ:

وَكَنْتُ إِمَامِنَا وَلِنَا نِظَامًا وَكَأَنَّ الْجِرْعَ يَخِيْطُ بِالنِّظَامِ
وَقَالَ آخَرٌ: الْإِمَامُ أُخِذَ مِنْ «أَمَّهُ يَوْمَهُ أَمًّا» إِذَا قَصَدَهُ. فَالْإِمَامُ هُوَ الْقَصْدُ وَالْمَقْصُودُ.

(١٤٦٦) قَوْلُهُ فِي الصَّلَاةِ أَنَّهَا لَتَحْتُ الدُّنُوبَ حَتَّى الْوَرَقِ، الْحَتُّ قَشْرُ الشَّيْءِ وَحَكِيهِ. وَفِي حَدِيثِ النَّبِيِّ، عَلَيْهِ السَّلَامُ، أَنَّهُ قَالَ لَسَعِيدٍ اخْتُبْهُمْ يَا سَعْدُ، أَي ارْدُدْهُمْ. وَفِي كِتَابِ الصَّحَاحِ الْحَتُّ حَتُّ الْوَرَقِ مِنَ الْغُصْنِ وَالْمَنِيِّ مِنَ الثَّوْبِ وَنَحْوِهِ.

(١٤٦٧) قَوْلُهُ: بِالْحَمَّةِ، تَقَدَّمَ ذِكْرُ الْحَمَّةِ. الْحَمَّةُ عَيْنٌ مَاءُهَا حَارٌّ وَيَسْتَشْفِي بِهَا الْمَرْضَى.

(١٤٦٨) قوله: نَصَباً بِالصَّلَاةِ، نَصَبَ الرَّجُلُ بِالْكَبِيرِ نَصَبًا، تَعَبَ.

(١٤٦٩) قال: ثم إِنَّ الزَّكَاةَ جُعِلَتْ مَعَ الصَّلَاةِ قُرْبَانًا. الصَّلَاةُ فِي لُغَةِ

العَرَبِ الدُّعَاءُ. قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: وَصَلَّ عَلَيْهِمْ. وَمِنْهُ صَلَاةُ الْجَنَانِزِ، أَيْ اذْعُ لَهُمْ. وَالصَّلَاةُ الرَّحْمَةُ قَالَ كَثِيرٌ:

صَلَّى عَلَى عَزَّةِ الرَّحْمَنِ وَابْنَتِهَا لَيْلَى، وَصَلَّى عَلَى جَارَتِهَا الْأُخْرَى

(١٤٧٠) قَالَ النَّبِيُّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى حِينَ

اتَّادَ بِصَدَقَةٍ: اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى [آلِ] أَبِي أَوْفَى، أَيْ بَارِكْ. قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ: هُوَ

الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ أَيْ يُبَارِكُ. قَالَ بَعْضُ الْمُفَسِّرِينَ: الصَّلَاةُ مِنَ

[اللَّهِ] الرَّحْمَةُ، وَمِنَ الْمَلَائِكَةِ الْاسْتِغْفَارُ، وَمِنْ الْمُؤْمِنِينَ الدُّعَاءُ. وَقِيلَ الصَّلَاةُ

مِنَ التَّصَلُّيَةِ يُقَالُ: صَلَّيْتُ الْعُودَ، لَيْتَنِي بِالنَّارِ حَتَّى يَذْهَبَ نَقْوِيْمُهُ وَيَزُولَ اعْوَجَاجُهُ.

قَالَ الشَّاعِرُ: فَمَا صَلَّى عَصَاكَ كَمَسْتَدِيمٍ. بَنَى بِالصَّلَاةِ يَلِينُ قَلْبَ الْمُؤْمِنِ

وَيَزُولُ اعْوَجَاجُ أَخْلَاقِهِ. وَقِيلَ أُخِذَتِ الصَّلَاةُ مِنَ الْمُصَلِّيِ الَّذِي يَثْلُو السَّابِقَ.

فكَذَلِكَ الْمُقْتَدِي (١٥١ پ) فِي الصَّلَاةِ لِلْإِمَامِ، يَتَّبِعُ الْإِمَامَ فِي السُّجُودِ

وَالرُّكُوعِ وَغَيْرِهِمَا. وَفِي الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ سِرًّا لَا يَعْرِفُهُ إِلَّا الْعُلَمَاءُ الرَّاسِخُونَ.

فَإِنَّ الصَّلَاةَ لَوْ كَانَتْ بِمَعْنَى الرَّحْمَةِ، لَجَازَانَ يُقَالُ عِنْدَ ذِكْرِ النَّبِيِّ، صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ. وَاتَّفَقَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى أَنَّهُ لَا يَجُوزُ ذَلِكَ، وَلَا يُذَكَّرُ

النَّبِيَّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، إِلَّا بِالصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ. فَفِي ذَلِكَ سِرٌّ لَطِيفٌ.

(١٤٧١) وَالزَّكَاةُ السَّمَاءُ وَالزِّيَادَةُ، يُقَالُ زَكَ الزَّرْعُ، نَمَا وَطَالَ.

وَقَرِيَةٌ زَكِيَّةٌ إِذَا كَثُرَ خَيْرُهَا. وَالزَّكَاةُ الطَّهَارَةُ فِي قَوْلِهِ، تَعَالَى: قَدْ أَفْلَحَ مَنْ

زَكَهَا، أَيْ طَهَّرَهَا.

(١٤٧٢) وَالقُرْبَانُ مَا ذُبِحَ لَوَجْهِ اللَّهِ، قَالَ اللَّهُ، عَزَّ وَجَلَّ: إِذْ قَرَّبْنَا

قُرْبَانًا. وَيُقَالُ لِمَا يُذْبَحُ لِلَّهِ: قُرْبَانًا. أُخِذَ مِنَ الْقُرْبَانِ وَهُوَ وَاحِدٌ قُرَابِينَ الْمَلِكِ أَيْ

خَالصَاتِهِ، يُقَالُ: فَلَانٌ مِنْ قُرْبَانِ الْإِمِيرِ وَبُعْدَانِهِ.

(١٤٧٣) قَوْلُهُ: فَلَا يُتَّبِعَنَّهَا أَحَدٌ نَفْسَهُ، أَيْ لَا تَلْتَفِتْ ذَهَبُهُ وَوَهْمُهُ إِلَى

ما يُصَدِّقُ بِهِ.

(١٤٧٤) قوله: يَرْجُوها ما هو أَفْضَلُ منها، يعنى يَرْجُو عَوْضاً ازيد

منها فى الدارِ الدُّنيا.

(١٤٧٥) قوله: ثم آذَاءِ الامانةِ، المرادُ بالامانةِ هاهنا ما قال الله،

تعالى: إِنَّا عَرَضْنَا الامانةَ على السمواتِ والارضِ والجبالِ، فى كتابِ الغرِيبين
الامانةِ الطاعةِ والعبادةِ.

وقال قومٌ: الامانةُ الَّتِى حَمَلَهُ الانسانُ وهى كونهُ مُسْتَضْلِحاً للدَّارِئِنِ.

وذلك أَنَّ اللهَ، تعالى: أَوْجَدَ خَلْقاً لا يَضْلُحُ الا للدُّنيا وهو الحَيوانُ الأَعْجَمِيُّ،

وخلْقاً يَضْلُحُ الا للدَّارِ الآخِرَةِ وهو المَلَكُ، وخلْقاً يَضْلُحُ للدَّارينِ وهو الانسانُ.

فَإلِانسانُ واسطةٌ بينِ جوهرين: وضيعٍ وهو الحَيواناتُ العُجْمُ، ورفيعٍ وهو

المَلَكُ. فَجَمَعَ فيه قُوَى العالَمَينِ، وجَعَلَهُ كالحَيواناتِ فى الشهوةِ البدنيَّةِ

والغذاءِ والتناسُلِ والمنارعةِ وغيرِ ذلك من اخلاقِ الحَيواناتِ؛ وكالملائكةِ

فى العقلِ والعلمِ وعبادةِ اللهِ والصدقِ والوفاءِ ونحوِ ذلك من الاخلاقِ الشريفةِ.

ووجهُ الحكمةِ فى ذلك أَنَّهُ لَمَّا رَشَّحَهُ لعبادتهِ وخِلافتهِ وعمارَةِ ارضه، جَمَعَ له

القُوَّتَينِ. لِأَنَّهُ لو كانت (١٥٢ ر) كالبهيمةِ خالياً عن العقلِ لما صَلَّحَ لعبادةِ اللهِ

وخِلافتهِ فى الارضِ، كما لم يَضْلُحْ لذلكِ البهايمِ. ولو كان كالمَلِكِ مُعَرِّى

عَنِ الامورِ الشهوانيَّةِ لَمَّ يَضْلُحْ لعمارَةِ ارضه، كما لَمَّ يَضْلُحْ لذلكِ الملائكةِ.

لذلكِ قال للملائكةِ: إِنى أَعْلَمُ ما لا تَعْلَمُونَ. وَلَمَّ يَجْمَعُ هاتانِ القوتانِ فى السماءِ

والارضِ والجبالِ، فانتهنَّ أَبَينَ أَنْ يَحْمِلُنَّها، وحَمَلَهَا الانسانُ، إِنَّه كان ظلوماً

جهولاً، بسببِ ما فيه من القُوَى الشهوانيَّةِ التى ذكرناها.

وقال بعضُ المفسرين: الحَمْلُ هاهنا الخيانةُ والترُّكُ. واللهُ أَعْلَمُ.

(١٤٧٦) قول لَطَلَتْ بِهِ حُجْراً. الحُجْرُ بالصِّمِّ العلمُ بالشىءِ.

(١٤٧٧) قوله: لِكُلِّ فَجْرَةٍ كَفْرَةٌ، يَعْنى لِمَنْ يَعْتَقِدُها ولا يُبالي بها.

(١٤٧٨) قوله: شَبَعُها قَصِيرٌ وِجُوعُها طَوِيلٌ، يَعْنى مَنْ تَنَاولَ مِنْها شَبَعَ

بِأَذْنِي شَيْءٍ، وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْهَا طَالَ جُوعُهُ وَقِيلَ: مَدَّةُ شَبَعِهَا قَصِيرَةٌ، لَانَ الْجُوعُ الطَّوِيلَ يَتَّبِعُهَا، وَهَذِهِ صِفَةُ الدُّنْيَا، وَالْأَوَّلُ صِفَةُ الْهُدَى.

(١٤٧٩) قوله خارت ارضهم بالخسفة، انخفست، والخور المنخفض من الارض، ارض حوارة ضعيفة رخوة.

(١٤٨٠) قوله: والسريعة اللحاق بك، معناه ان فاطمة ماتت بعد رسول الله، صلى الله عليه وآله، باربعة أشهر، وقيل بستة اشهر.

(١٤٨١) قوله: فاحفظها السؤال، الحفاوة بالفتح المبالغة في السؤال عن الرجل، والعناية في امره. وفي المثل مأربة لاحفاوة. يقول منه حفيث بالكسر حفاوة.

(١٤٨٢) قوله: اخرجوا من الدنيا قلوبكم، قبل: ان يخرج منها ابدانكم، يعنى لاتجعلوا همومكم ونياتكم مقصورة على الدنيا، وفارقوا الدنيا بنياتكم وهممكم.

(١٤٨٣) قوله: لله اباؤكم، قيل اللام لام العاقبة، كما قيل: للموت يغذو والوالدات سخالها، يعنى عاقبة ايامكم كانت المصير الى الله. وقيل: اللام لام الاختصاص، كما يقال: لزيد اخ، اي اختص بالله اباؤكم، هذا كما يقال: لله انت. وهذه كلمة يراد بها مدح المخاطب وتفضيله. ومعنى تفضيله تخصيصه بالاضافة الى الله، وان كان غيره لله، كما يقال: بيت الله، ناقة الله، لانه لامدح وراء التخصيص بالله. (١٥٢ پ)

(١٤٨٤) [قوله]: قدّموا بعضاً يَكُنْ لكم، يعنى ما قال النبي، عليه السلام: ليس لك من مالك الا ما اكلت فاقنتت، او تصدقت به فاقنتت. وانما قال: قدّموا بعضاً لان جرمان الورثة ايضا لايجوز.

(١٤٨٥) وقال: ولا تخلفوا كلاً، لان ترك الصدقات والزكوات والوصايا ايضا لايجوز، فما تصدق به فله. والوصية من الثلث تصح، وما خلفه ان خلف الكُلّ بلاوصية فعليه.

(١٤٨٦) قوله: مُفْطَعَاتُ الامور، فَطَّعَ الامرُ بالضمِّ فَطَّاعَةً فهو فطِيعٌ اى شديدٌ شنيعٌ جاوز المقدارَ. وكذلك أَفْطَعَ الامرُ فهو مُفْطِيعٌ. مُضْلِعَاتُ المحذورِ اى مُثْقَلَاتٌ. يقال مضلعٌ اى حمل مُثْقِلٌ.

(١٤٨٧) ومنه قولُ الاعشى: وحملٌ لمُضْلِعِ الأثقالِ.

الإزبةُ هاهنا الحاجةُ. وقال بعضُ المفسرينَ فى قوله، تعالى: غيرُ أولى الإزبةِ من الرجالِ، أى غيرُ أولى العَقلِ الَّذِينَ لا يَعْقِلُونَ أمرَهُنَّ. يقال أَرَبَ الرجلُ، اذ احتاج. وفى الحديث: كان أَمَلَكُكُمْ لِأَزْبَتِيهِ، أَرَادَ لِحاجَةٍ، يعنى أَنَّهُ كان غالباً لِهَوَاهُ.

الأُسوةُ القُدوةُ، والأُسوةُ والإسوةُ ما يَتَّاسَى به الحزينُ.

(١٤٨٨) قوله: لا لغيرِ كما فى هذا العُتْبَى، يقال: أَعْتَبَنِي فلانٌ، اذ عاد الى مَسَرَّتِي راجعاً عنِ الإساءةِ، والاسمُ منه العُتْبَى. وفى المثل: لَكَ العُتْبَى بِأَنْ لا رَضِيَتْ، هذا اذا لم يردِ الاعقابُ، يقول عَتَبَكَ بما لا تَهْوَى، ويقال: أَعْتَبْنَاهُم بالسيفِ اى أَرَضَيْنَاهُم بالقتلِ.

(١٤٨٩) ومن كلامٍ له وقد سَمِعَ قوماً من اصحابِهِ يَسْبُرْنَ اهلَ الشامِ: إِنِّي أَكْرَهُ لَكُمْ أَنْ تكونوا سَبَّابِينَ ولكن لو وَصَفْتُمْ اعمالَهُمْ وذكُرْتُمْ حالَهُمْ، كان اصوبَ فى القولِ، هذا تنبيهٌ على تحريمِ السبِّ واللَّعَنِ، كما قال النبى، عليه السَّلامُ: ما بُعِثْتُ سَبَّاباً ولا لَعاناً، وسيجىُّ القولُ بعدَ ذلك فى معنى السبِّ واللَّعَنِ. وهذه الكلماتُ مقتبسةٌ من قولِ النَّبِيِّ، عليه السَّلامُ: اللَّهُمَّ إِنِّي بَشَرٌ، فاذا دَعَوْتُ على انسانٍ، فاجعلْ دُعائِي له لا عليه، وَاهْدِهِ الى الصراطِ المستقيمِ.

(١٤٩٠) قوله: أَمَلِكُوا عَنِّي هذا الغلامُ، عَنِّي به الحسنُ بنُ عليّ.

(١٤٩١) وقوله: إِنِّي أَنفَسُ بِهِمَا (١٥٣ ر) يعنى بالحسنِ والحسينِ على الموتِ، لِئلا يَنْفَطِعَ بِهِما نسلُ رسولِ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وآله وَسَلَّمَ، دليلٌ على أَنَّهُ لم يُخْبِرْهُ النَّبِيُّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وآله وَسَلَّمَ، باوقاتِ قَتْلِهِما ولم يَعْرِفْ ذلك

(۱۴۹۲) قول: حَتَّى نَهَكَتْكُمْ الْحَرْبُ، يقال: نَهَكَتُهُ الْحِمَى، اذا أَخَذَتْهُ وَجَهَدَتْهُ وَأَصْنَتْهُ وَنَقَصَتْ لَحْمَهُ.

(۱۴۹۳) قوله: لَقَدْ اسْتَهَامَ بِكَ الْخَبِيثُ، يعنى الشيطان، يقال: هام على وجهه، اذا ذَهَبَ من العشقِ او غيره. وقد نهاه امير المؤمنين عن ذلك، لِأَنَّهُ أَخْلَى بِآدَابِ الْعَزَلَةِ وَوَجَدَ فِي نَفْسِهِ رَغْبَةً فِي اِظْهَارِ طَاعَتِهِ، وَطَلَبَ بِالطَّاعَةِ مَنْزِلَةً فِي الدُّنْيَا، وَامْتَنَعَ مِنَ الطَّعَامِ، وَمَا عَرَفَ أَنَّ زَادَ الطَّرِيقِ مِنَ الطَّرِيقِ، وَزَادَ الْعِبَادَةَ مِنَ الْعِبَادَةِ، وَالْمَوَاطَبَةَ عَلَى الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ مِنْ غَيْرِ صِحَّةِ الْبَدَنِ لَا يَصِحُّ، وَلَا يَكُونُ سَلَامَةُ الْبَدَنِ إِلَّا بِالطَّعَامِ وَالشَّرَابِ. قال الله، تعالى: كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَأَعْمَلُوا صَالِحًا. وَمَنْ تَنَاوَلَ الطَّعَامَ عَلَى نِيَّةِ سَلَامَةِ بَدْنِهِ حَتَّى يَقْوَى بَدْنُهُ عَلَى الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ، كَانَ أَكَلُهُ وَشَرْبُهُ مِنْ قَبِيلِ الْعِبَادَةِ. وقد أَخْطَأَ الرَّجُلُ وَهُوَ عَاصِمٌ بِنِ زِيَادٍ حِينَ قَاسَ شَخْصَهُ وَحَالَهُ بِشَخْصِ امِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَحَالِهِ، وَلَمْ يَعْرِفْ تَبَايُنَ الْمُقْصِدِينَ، وَنَظَرَ إِلَى الظَّاهِرِ.

(۱۴۹۴) قوله: كى لَا يَتَّبِعَنَّ بِالْفَقِيرِ فَقْرَهُ، اى لَا لَا يَتَّبِعَنَّ. ويقال: اصلُهُ يَتَّبَعَى مِنَ الْبَغَى فُقِّلَبَ، مِثْلُ جَذَبَ وَجَبَدَ.

(۱۴۹۵) قوله: لَقِفَ عَنْهُ، اى تَنَاوَلَ بِسُرْعَةٍ.

(۱۴۹۶) قوله: لَهُ وَجْهَانِ: فَكَلَامٌ خَاصٌّ، وَكَلَامٌ عَامٌّ، فَيَسْمَعُهُ مَنْ لَا يَعْرِفُ مَا عَنَى اللَّهُ بِهِ، وَلَا مَا عَنَى بِهِ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ. لِلْخَاصِّ مِنَ الْكَلَامِ الْمُتَشَابِهِ مَفْهُومٌ سِوَى مَفْهُومِ الْعَامِّ، كَمَا لِلْعَاقِلِ مَفْهُومٌ مِنَ الْكَلَامِ سِوَى مَفْهُومِ الصَّبِيِّ. فَإِنَّ الصَّبِيَّ يَفْهَمُ مِنْ قَوْلِ الْقَائِلِ: جَلَسَ فُلَانٌ فَوْقَ فُلَانٍ، وَبِعْدَاذِ فِي يَدِ الْخَلِيفَةِ، أَنَّ الْجَالِسَ فَوْقَ غَيْرِهِ بِالْمَكَانِ، وَأَنَّ مَدِينَةَ السَّلَامِ شَيْءٌ مُقْبِوُصٌ هُوَ فِي يَدِ الْخَلِيفَةِ. وَالْعَاقِلُ الْمَجْرَبُ يَعْرِفُ وَيَفْهَمُ سِوَى ذَلِكَ. وَكَذَلِكَ الْفَقِيهُ يَفْهَمُ مِنْ لَفْظَةِ صُورَةِ الْمَسْئَلَةِ كَذَا، اى حَقِيقَتِهَا وَتَرْتِيبِهَا، وَالْعَامِيُّ يَفْهَمُ مِنَ الصُّورَةِ الْهَيْئَةَ الْجَسْمِيَّةَ، لِذَلِكَ نَظَائِرُ. وَاشار (۱۵۳ پ) امير المؤمنين الى

ذلك حيث قال: كلامٌ خاصٌ وكلامٌ عامٌ. فَيَحْمِلُهُ السَّمْعُ وَيُوجِّهُهُ عَلَى غَيْرِ
مَعْرِفَةٍ. هذا مبدأ الإختلافِ فِي الأُمَّةِ. وقد صَنَّفَ الامامُ الغزاليُّ فِي معاني
الاخبارِ المتشابهةِ كتاباً، وبيَّن تفصيلَ كلامِ اميرالمؤمنين هذا فيه بحيث لا مزيدَ
عليه.

(١٤٩٧) شرحُ خُطْبَةٍ أُخْرَى لَهُ، قوله: أَلَا خَضِرُ المُشْعَنَجَرُ، يقال
تَعَجَّرْتُ الدَّمَ وَغَيْرَهُ فَأَتَعَنَجَرَ، اى صَبَبْتَهُ فَأَنْصَبُ، وَتَصغِيرُ المُشْعَنَجَرِ المُشْيَعِجُ
والمشيعنج.

(١٤٩٨) قوله: أَرَزَّهَا فِيهَا أوتادا، يقال رَزَّ رَزَّةً اى طَعَنَهُ طَعْنَةً وَأَرَزَّتْ
السَّهْمُ فِي القُرطاسِ، اى ثبت فيه.

(١٤٩٩) قوله: تَكَرَّرَ الرِّياحُ العواصِفُ، الكَرَّرَ تَصْرِيفُ الرِّياحِ
السحابِ، اِذا جَمَعْتَهُ بَعْدَ تَفَرُّقِهِ.

قال الشاعر:

بَاتَتْ تُكْرِكُ الجُثُوبُ واصله تكررته من التكرير.
(١٥٠٠) قوله: الغمامُ الذوارقُ، ناقةُ ذروفٍ ومِذرافٍ وذارفةٌ، اى
سريعةٌ، قال الراجز: يُدْرِفُها الاعداءُ اى دَرَفِ. وَدَرَفَ الجَرْحُ بالكسْرِ، اِذا
انتقص بعد البرء.

(١٥٠١) قوله: ساوريه المغالبُ، ساوره اى واثبه.

(١٥٠٢) [قوله:] لم يُسْهِمِ فِيهِ عاهراً ولا ضربَ فاجرٍ، معناه ما قال
التبى، عليه السلام: لما خلق الله آدم، أودعَ نوري في جبينه، فما زال يثقلُهُ من
الآباءِ الاخيرِ والامهاتِ الطواهرِ، حَتَّى انْتَهَى الى عبدالمطلبِ. وقال،
عليه السلام: وُلِدْتُ من نكاحِ لامينِ سِفاحِ.

(١٥٠٣) ضَرِبَ عَلَى عِرْقِهِ بسوءٍ، كنايةٌ عن التهجينِ. قُطِعَ الدَّابِرُ، الدَّابِرُ
الاصلُ. فِي كتابِ الغريبينِ فِي قوله، تعالى: إِنَّ دابِرَ هولاةٍ مقطوعٌ، قِيلَ اصلُهُم
وآخرُهُم، وقيل دابِرُ الرجلِ عَقْبُهُ. ومعنى «قُطِعَ دابِرُ القومِ الذين ظَلَمُوا»، اى

إِسْتَأْصَلَ اللَّهُ شَأْفَتَهُمْ.

(١٥٠٤) قوله: أَوْ أَوْضَطَهَدَ، يقال صَهَدْتُهُ فهي مضهودٌ ومُضْهَدٌ، أي مقهور ومضطرب، وفلانٌ صُهْدَةٌ لكلِّ أحدٍ، أي كُُلٌّ من شاء ان يَقهَرَه، فَعَلَ.

(١٥٠٥) قوله: اجْعَلْ نَفْسِي أَوْلَ كَرِيمَةٍ، عبارة عن قوله في موضع آخر: إِنِّي لَا شَوْقَ إِلَى الْمَوْتِ مِنَ الظَّمَانِ إِلَى الْعَذَابِ الْبَارِدِ.

(١٥٠٦) قوله: لَا يَجْرِي لِأَحَدٍ الْاجْرَى عَلَيْهِ، وَلَا يَجْرِي عَلَيْهِ إِلَّا جَرَى لَهُ، يعني لَا يَحْكُمُ (١٥٤ ر) الْحَقُّ لِأَحَدٍ عَلَى غَيْرِهِ، إِلَّا وَحَكَمَ لِغَيْرِهِ عَلَيْهِ، وَلَا يَحْكُمُ لِغَيْرِهِ إِلَّا وَحَكَمَ لَهُ عَلَى غَيْرِهِ.

(١٥٠٧) قوله: لَا يُسْتَوْجَبُ بَعْضُهَا لِابْتِغَاءِ بَعْضِهَا، حقوقُ الْآبَاءِ وَالْأُمَّهَاتِ وَالْأَوْلَادِ وَحقوقُ الْأَزْوَاجِ، فَإِنَّ حَقَّ الزَّوْجِ لَا يُثْبِتُ عَلَى الزَّوْجَةِ الْإِبَادَةَ الْمَهْرَ وَإِدَاءَ النِّفْقَةِ، وَحَقَّ الزَّوْجَةِ بِالنِّفْقَةِ لَا يُثْبِتُ عَلَى الزَّوْجِ الْإِبَادَةَ وَتَرْكُ النِّفْقَةِ فِيوَجِبُ إِدَاءُ الْمَهْرِ وَالنِّفْقَةَ طَاعَةَ الزَّوْجَةِ، وَيُوجِبُ الطَّاعَةَ وَتَرْكُ النِّشْوَزِ النِّفْقَةَ وَالسُّكْنَى وَغَيْرَهُمَا.

(١٥٠٨) [قوله:] كَثُرَ الْإِدْعَاؤُ فِي الدِّينِ؛ الدَّغْلُ الْفَسَادُ.

(١٥٠٩) قوله: تَبَعَاتُ اللَّهِ عِنْدَ الْعِبَادِ، التَّبِيعَةُ مَا يَتَّبِعُ الْإِنْسَانَ مِنَ الْإِثْمِ وَالْوَبَالِ وَالغَضَبِ.

(١٥١٠) قوله: بِبَالِغِ حَقِيقَةِ مَا اللَّهُ أَهْلُهُ مِنَ الطَّاعَةِ لَهُ، الْإِنْسَانُ مَعْلُوكٌ مِنْ جِهَةِ الْقُوَى الْبَدَنِيَّةِ، فَكَانَ مِمْرَاضٌ لَا يَسْتَعْنِي أِبْدَأُ عَنِ الدَّوَاءِ وَالْعِلَاجِ، لَا يَتَّبِعُ حَقِيقَةَ مَا أَمَرَهُ بِهِ طَبِيبُ الشَّرْعِ مِنَ الطَّاعَةِ لَهُ، وَتِلْكَ الْأَمْرَاضُ مِثْلُ الْجَهْلِ وَالشَّرِّ وَالْعَجَلَةِ وَالظُّلْمِ. وَامْرِيَامَاتِهِ كَمَا أَمَرَ بِحَلْقِ الْعَانَةِ وَقَصِّ الشَّارِبِ وَالظَّفْرِ مِنْ طَرِيقِ الظَّاهِرِ. فَمَنْ لَمْ يُمِظْ تِلْكَ النِّجَاسَاتِ عَنْ نَفْسِهِ، لَمْ يَجِدْ سَبِيلًا إِلَى وَصُولِ نَعِيمِ الْآخِرَةِ، بَلْ وَ إِلَى طَيْبِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا. وَذَلِكَ أَنَّ مَنْ تَطَهَّرَ، تَجَلَّى عَنْ قَلْبِهِ الْغِشَاوَةُ، فَيَعْلَمُ الْحَقَّ حَقًّا، وَالْبَاطِلَ بَاطِلًا، وَلَا يَشْغَلُ إِلَّا مَا يَنْبَغِيهِ. وَمَتَى ثَبَّتَتْ نِجَاسَتُهُ؛ صَارَ قَلْبُهُ مَسْكَنَ الشَّيَاطِينِ، كَمَا قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: هَلْ أَنْتُمْ كُمْ

على من تَنَزَّلُ الشَّيَاطِينُ، تَنَزَّلُ عَلَى كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ.

(١٥١١) قوله: ليس امرء، الى تمام الكلام، يعنى لا يَسْتَغْنِي الكَبِيرُ عن المُعِينِ، ولا يكون الصَّغِيرُ وان كان حقيرا بحيث لا يُعْتَبَرُ اعانته، فَإِنَّ الاعانة مفيدةٌ وان كانت من حقيرٍ صغيرٍ مَهِينٍ.

(١٥١٢) قوله: لَمْ تَعْظُمْ نِعْمَةُ اللَّهِ عَلَى أَحَدٍ الا ازيد عليه حقُّ اللَّهِ عِظْمًا. للشُّكْرِ مقامٌ محمودٌ لا يَصِلُ اليه اكثرُ النَّاسِ. لذلك قال اللَّهُ، تعالى: وقليلٌ من عبادي الشُّكُورُ. وحقيقته ما قاله (١٥٤ پ) امير المؤمنين انك تَعْرِفُ أَنَّ جَمِيعَ النَّعَمِ من عندِ اللَّهِ، والمنعمُ الحقيقى هو اللَّهُ، ولا ترى النعمة الا من اللَّهِ. واذا اغْتَبَرْتَ باسبابِ النعمةِ والوسائطِ الَّتِي تَصِلُ النعمةُ بسببِها اليك، لم يَحْضُرْ منك الشُّكْرُ الحقيقى، بل يكون الشُّكْرُ مشتركاً، فلا تَعْتَقِدُ أَنَّ الْمُنْعِمَ عليك تَوْقِيعُ المَلِكِ، اى القلمُ والدواةُ والقرطاسُ، بل المنعمُ هو المَلِكُ هو المَلِكُ الَّذِى افاض عليك سِجَالَ الخَلْعِ، وان كانت تلك الخَلْعُ لا يَصِلُ اليك الا بتلك الوسايطِ. فهذا معنى قوله: اَنْ يَصْغُرَ عِنْدَهُ لِعِظَمِ ذَلِكَ كُلِّ مَا سِوَاهُ. بل ما سواه عنده بمثابة القلمِ والدواةِ والقرطاسِ بالنسبة الى الملكِ.

(١٥١٣) قوله: اَنْ يُظَنَّ بِهِمْ حُبُّ الْفَخْرِ وَيُوضَعَ امْرُهُمْ عَلَى الْكِبَرِ، المعنى فى ذلك ان سببَ العُجْبِ والتكبيرِ الجهلُ المحضُ، وعلاجهما المعرفةُ والعلمُ. ومن كَمَلَتْ معرفتهُ، وتَمَّ عِلْمُهُ؛ فلامجال للكِبَرِ والعُجْبِ عنده. واذا خَلَعَ الملكُ على عبده من غير سابقه له، فَمِنْ حَقِّهِ ان يَتَعَجَّبَ من لُطْفِ الملكِ الَّذِى خَصَّصَهُ لامن نفسه. فَلَوقُلْتَ اَنَّ اللَّهَ وَقَفَنى لطاقته بسببِ محبَّتى اياه، فَتَفَكَّرْ فى اَنَّ مَحَبَّتَهُ فى قَلْبِكَ منه لامنكَ. وان قلت: محبته منى، لاني عَرَفْتُهُ؛ فَتَفَكَّرْ فى اَنَّهُ هو الَّذِى عَرَّفَكَ. وان قلت: عَرَفْتُهُ بعقلِى، فَتَفَكَّرْ فى اَنَّ العقلَ منه او منك. والعارفُ لا يَغْتَرُّ بمدحِ الخلقِ وثنائِهِمْ. لان رِضا الناسِ عامةٌ لا يُدْرِكُ، ومدايحُهُمْ لا يَتِمُّ ولا يَسْتَقِيمُ. فما من انسانٍ مَدَحَهُ قومٌ او ذَمَّهُ [قومٌ]. والعاقلُ لا يُقَدِّمُ على شىءٍ لا يَتِمُّ له، ولا يَتَعَلَّقُ بسعادةِ الدنيا وسعادةِ

الآخرة ببناء الخلق. والعاقِلُ لا يَغْتَرُّ بِمَا لَيْسَ فِيهِ سَعَادَةُ الدَّارَيْنِ. ومن كان محموداً عند الله لا يَضُرُّهُ مَذْمَةُ الخلق، ومن أَخْلَصَ لِلَّهِ، زَيَّنَ اللهُ قُلُوبَ النَّاسِ بِمَحَبَّتِهِ، وَرَضِيَ اللهُ عَنْهُ. ومن طَلَبَ مَحْمِدَةَ النَّاسِ، وَأَقْبَلَ عَلَى الطَّاعَاتِ خَوْفًا مِنْ مَذْمَةِ النَّاسِ؛ كَشَفَ اللهُ أَسْتَارَ نِفَاقِهِ، وَأَخْزَاهُ، وَأَبْتَلَاهُ بِمَذْمَةِ النَّاسِ وَفَاتَهُ (١٥٥) رَضِيَ اللهُ لَذَلِكَ.

(١٥١٥) قَوْلُهُ: عِنْدَ أَهْلِ الْبَادِرَةِ، الْبَادِرَةُ الْحِدَّةُ، يُقَالُ أَخْشَى عَلَيْكَ بَادِرَتَهُ، وَبَدَّرَتْ مِنْهُ بَوَادِرُ غَضَبٍ، أَي خَطِيئًا وَسَقَطَاتٍ عِنْدَمَا احْتَدَّتْ. وَالْبَادِرَةُ الْبَدِيهَةُ، وَالْبَوَادِرُ مِنَ الْإِنْسَانِ وَغَيْرِهِ.

(١٥١٦) قَوْلُهُ وَأَكْفَأُوا إِنَائِي، كَفَأَتْ الْإِنَاءُ كَبَبْتُهُ وَقَلْبْتُهُ، فَهُوَ مَكْفُوءٌ. وَزَعَمَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ «أَكْفَأَ بِهِ بِمَعْنَى كَفَأَهُ».

(١٥١٧) قَوْلُهُ: أَذْرَكْتُ وَتَرَى مِنْ بَنِي عَبْدِ مَنْافٍ، وَلَمْ يَكُنِ الزَّبِيرُ مِنْ أَوْلَادِ عَبْدِ مَنْافٍ مِنْ قَبْلِ الْآبِ فَإِنَّ نَسَبَ الزَّبِيرِ هُوَ الزَّبِيرُ بْنُ الْعَوَامِ بْنِ خُوَيْلِدِ بْنِ أَسَدِ بْنِ عَبْدِ الْعُزَّى بْنِ قُصَيِّ بْنِ كِلَابٍ، وَهُوَ مِنْ بَنِي عَبْدِ مَنْافٍ مِنْ قِبَلِ أُمِّهِ. فَانْ أُمُّهُ صَفِيَّةُ (بِنْتُ) عَبْدِ الْمَطْلِبِ بْنِ هَاشِمِ بْنِ عَبْدِ مَنْافٍ. وَطَلْحَةُ لَمْ يَكُنْ مِنْ بَنِي عَبْدِ مَنْافٍ، وَهُوَ مِنْ أَبْنَاءِ أَعْمَامِ الصِّدِّيقِ. وَنَسَبُ الصِّدِّيقِ أَبُو بَكْرٍ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ عَامِرِ بْنِ كَعْبِ بْنِ سَعْدِ بْنِ تَيْمِ بْنِ مُرَّةَ بْنِ كَعْبِ بْنِ لُؤَيِّ بْنِ غَالِبٍ. وَنَسَبُ طَلْحَةَ الْفَيَاضُ بْنُ عَبِيدِ اللَّهِ بْنِ عَثْمَانَ بْنِ عَمْرِو بْنِ كَعْبِ بْنِ سَعْدِ بْنِ تَيْمِ بْنِ مُرَّةَ. وَأُمُّ طَلْحَةَ كَانَتْ مِنْ بَنِي عَبْدِ مَنْافٍ.

(١٥١٨) قَوْلُهُ: أَفَلَسْتِنِي أَعْيَانُ بَنِي جُمَحٍ، أُمِّيَّةُ بْنُ خَلْفٍ وَآخُوهُ أَبِي بْنُ خَلْفٍ وَعَثْمَانُ بْنُ مِظْعُونٍ كَانُوا مِنْ بَنِي جُمَحٍ. وَكَانَ فِي زَمَانِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ بَنِي جُمَحٍ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ صَفْوَانَ بْنِ أُمِّيَّةَ بْنِ خَلْفِ بْنِ وَهَبِ بْنِ حِذَاقَةَ ابْنِ جُمَحٍ بْنِ هَصِيصِ بْنِ كَعْبِ بْنِ لُؤَيِّ بْنِ غَالِبٍ، وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ صَفْوَانَ وَعَثْمَانُ بْنُ مِظْعُونِ بْنِ حَبِيبِ بْنِ وَهَبِ بْنِ حِذَاقَةَ بْنِ جُمَحٍ.

(١٥١٩) فِي كَلَامٍ لَهُ عِنْدَ تِلَاوَةِ «الْهَيْكُمُ التَّكَاثُرُ» قَوْلُهُ: سَلَكُوا فِي

بُظُونِ البرزخ سبيلاً، فى كتاب الغريبين البرزخُ هو القَبْرُ و كُلهُ حاجزِ بين شيئين برزخ. قوله: وجَعَلَ بينهما برزخاً اى حاجزاً لا يَغْلِبُ العَذْبُ المِلْحَ ولا المِلْحُ العَذْبَ.

(١٥٢٠) قوله: ضَمَاراً لا يُوجَدُونَ، الضَمَارُ ما لا يُرْجَى مِنَ الدِّينِ وَالوَعْدِ وَكُلُّ مَا لا يَكُونُ (١٥٥ پ) منه على ثقّة. قال الراعى:

وَ أَنْصَاءُ أُخِنَ الى سَعِيدِ طُرُوقاً ثُمَّ عَجَلَنَ ابْتِكَاراً
حَمِيدَنَ مَزَارَهُ فَاصْبَنَ مِنْهُ عَطَاءً لَمْ يَكُنْ عِدَّةً ضَمَاراً

(١٥٢١) قوله: لا يَخْفُلُونَ بِالرَّوَاغِفِ، لا يَخْفُلُونَ لا يُبَالُونَ، قال الكميت: وَ آخِفْلُ صَرْمَهَا وَ لا أَبالى.

وَالرَّوَاغِفُ السَّهَامُ الوَاقِعَةُ دُونَ الغَرَضِ ثُمَّ يَرْجِفُ اليه. وَالرَّوَاغِفُ الجيوشُ وَ الرَوَاغِفُ فى قول الفرزدق:

على عمائِنا تَلَقَى وَ آرْحُلْنَا على زواحفِ تُرْجِيها مُحاسِرُ
من ابلِ زواحفِ، وَ الواحدة زاحفة. وَيقال ذلك للبعيرِ اذا آغياً فَجَرَّ فِرْسَنَهُ. السُّوقُ جَمعُ السُّوقَةِ وَ هى الرِّعِيَةُ.

(١٥٢٢) قوله: لا يَأْذَنُونَ لِلقَوَاصِفِ، رِيحٌ قَاصِفٌ وَ قَاصِفَةٌ شَدِيدَةٌ، وَ القَصْفُ اللُّهُوَ وَ اللُّعِبُ، وَ امرؤٌ قَاصِفٌ، وَ النساءُ قَواصِفُ، وَ قَصَفَةُ القَوْمُ تَدافِعُهُمْ وَ ازدحامُهُمْ. وَ جاء من هذا فى الحديث: القاصفون وَ القاصفة.

(١٥٢٣) قوله: صَمَّتْ ديارُهُم، اى خَرِبَتْ فلا يُسْمَعُ مِنْها صوتٌ، وَيُقَالُ: شَهْرُ اللَّهِ الاَصْمُ، لانه لا يُسْمَعُ فيها قَعْقَعَةُ السِّلاحِ وَ صوتُ المَسْتغِيثِ. وَيقال: صَمَّ صَداهُ، اى هَلَكَ. وَ فى المثل: صَمَّتْ حِصَاةُ بَدَمِ.

(١٥٢٤) قوله: فى ارتجالِ الصِّفَةِ، اى فى تَبْدِيلِ الأَمارةِ وَ العلامَةِ.

(١٥٢٥) قوله: مُدَّتْ لَهُم الى مَباءَةٍ، المَباءَةُ مَنْزِلُ القَوْمِ فى كُلِّ مَوْضِعٍ، وَ يُسَمَّى كِناسُ الثَّورِ الوَحْشِي مَباءَةً، وَ كذلك مَعْطِنُ الابلِ.

التَّناوُشُ التَّناوُلُ، قال اللهُ، تَعالى: اِنّى لَهُم التَّناوُشُ من مَكانٍ بَعِيدٍ، اى

أَنَّى لَهُم تَنَاوُلُ الْإِيمَانِ فِي الْآخِرَةِ، وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ فِي الدُّنْيَا. وَلَكِ إِنْ تَهَيَّزَ الْوَاوُ كَمَا يُقَالُ: وَوَقَّتْ وَأَقْتَّتْ.

(١٥٢٦) قوله: وَتَكَاءَ دَنَا ضَيْقُ الْمَضْجَعِ، يُقَالُ تَكَأَ دَنَى الشَّيْءُ وَتَكَاءَ دَنَى أَيْ شَقَّ عَلَى، تَفَعَّلَ وَتَفَاعَلَ بِمَعْنَى.

(١٥٢٧) قوله: اِرْتَسَخَتْ أَسْمَاعُهُمْ فَاسْتَكَّتْ، يُقَالُ اسْتَكَّتْ مَسَامِعُهُ أَيْ صَمَّتْ وَضَاقَتْ، مِنْهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ وَهُوَ عُبَيْدُ بْنُ الْأَبْرَصِ:

دَعَا مَعَاشِرًا فَاسْتَكَّتْ مَسَامِعُهُمْ يَالَهْفَتْ نَفْسِي لَوْ تَدْعُوَنِي أَسَدٌ

وقال الشاعر:

وتلك التي تستك منها المسامع.

(١٥٢٨) قوله: شَحَاحَةٌ بِلَهْوَةٍ وَلَعْبَةٍ، الشَّحَاحُ بِالْفَتْحِ (١٥٦ ر) الشَّحِيحُ، يُقَالُ أَيْضًا: اِرْضُ شَحِيحٌ شَحَاحٌ لَا يَسِيلُ إِلَّا مِنْ مَطَرٍ كَثِيرٍ، وَالشُّعُّ الْبُخْلُ مَعَ حَرِيصٍ، الْمَرَادُ بِخَلًّا مَعَ حَرِيصٍ بِلَهْوَةٍ وَلَعْبَةٍ.

يَضْحَكُ إِلَى الدُّنْيَا وَتَضْحَكُ إِلَيْهِ، يَعْنِي يَمِيلُ إِلَى الدُّنْيَا وَتَمِيلُ الدُّنْيَا إِلَيْهِ. يُقَالُ: ضَحِكَ بِهِ وَمِنْهُ بِمَعْنَى، وَضَحِكَ، أَيْ مَالَ، وَتَضَاحَكَ الرَّجُلُ وَاسْتَضَحَكَ بِمَعْنَى.

(١٥٢٩) قوله: بِتَسْكِينِ الْحَارِّ بِالْقَارِّ وَتَحْرِيكِ الْبَارِدِ بِالْحَارِّ، فَلَمْ يُطْفِئِ بِبَارِدِ الْأَثْوَرِ حَرَارَةً، أَقُولُ: انْظُرْ إِلَى مَجَامِعِ عُلُومِ الطَّبِّ فِي هَذِهِ الْكَلِمَاتِ.

(١٥٣٠) وَتَفْصِيلُ ذَلِكَ أَنَّ هَيْجَانَ الْحَرَارَةِ، إِمَّا مِنْ تَعَبٍ شَدِيدٍ أَوْ طَعَامٍ حَارٍّ حَرِيفٍ مِثْلَ الثُّومِ وَالْخَرْدَلِ، وَإِمَّا مِنْ كَثْرَةِ اللَّبِيثِ فِي الشَّمْسِ، وَإِمَّا مِنْ عَفَوْنَاتٍ [فِي] الْبَدَنِ، فَتَلَهَّبَتْ فِيهَا الْحَرَارَةُ، وَإِمَّا مِنْ انْسِدَادِ مَجَارِي الْبَدَنِ وَاحْتِسَابِ الْحَرَارَةِ فِيهَا، وَإِمَّا مِنْ سَخَافَةِ الْبَدَنِ وَتَخْلِيلِهِ، وَإِمَّا مِنْ مَقَارَبَةِ أَجْسَامِ حَارَّةٍ، وَإِمَّا مِنْ ادْوِيَةٍ وَأَشْرِيَةِ حَارَّةٍ، وَإِمَّا مِنْ شُرْبِ النَّبِيذِ الصَّرْفِ، وَإِمَّا مِنْ كَثْرَةِ الْحَرَكَةِ وَالسَّهْرِ، وَإِمَّا مِنْ غَضَبٍ شَدِيدٍ، وَإِمَّا مِنْ الصُّومِ الدَائِمِ، وَإِمَّا مِنْ

كثرة الجماع وسهال البطن وهيجان البرد، إِمَّا من كثرة الراحة، وإِمَّا من الاطعمة مثل الجين واللبن، وإِمَّا من برد الهواء، وإِمَّا من مقاربة اجساد باردة مثل الثلج، وإِمَّا من افراط الجماع والتعب والسهر والفكر وسهال البطن بحيث يُؤدِّي الى انطفاء الحرارة الغريزية وهيجان اليُبس، [و] إِمَّا من تعب شديد، وإِمَّا من قلة الطعام، وإِمَّا من اغذية وادوية يابسة، او مقاربة اجسام يابسة وإِمَّا من كثرة الاستحمام بمياه مالحة كبريتية، وإِمَّا من طول السهر والهَم، وإِمَّا من الهموم ونفاذ مواد الرطوبة وهيجان الرطوبة، وإِمَّا من طول الدعة والاطعمة والاشربة الرطبة او مقاربة الاجسام الرطبة، وإِمَّا [من] كثرة الاستحمام بمياه عذبة، وإِمَّا من كثرة النوم بعد الطعام.

(١٥٣١) وفي جميع هذه العليل اذا كانت القوة باقية، وكانت عناية الطبيب مصروفة الى حفظ (١٥٦ پ) قوة المريض، فالمريض يقبل العلاج. فان القوة للعليل كالزاد والمرض كالطريق. وان سققت القوة قبل منتهى المرض؛ كان الامر كما قال امير المؤمنين، حيث قال: ولا اعتدل بممازج لتلك الطبايع الا امد منها كل ذات داء.

(١٥٣٢) وبيان آخر وهو ان القوة النامية التي للانسان، اما ان يكون في سورتها وقوتها، وهي ان تكون زائدة في البدن غير مفتقرة على اختلاف ما تحلل، بل تزيد في حجم البدن ايضا بكثرة ما يغذوه. فهذه القوة النامية تكون بالحال المذكورة عند اكثر الاطباء الى نحو ثلاثين سنة شمسية. وإِمَّا ان يقف فيقتصر على ان يخلقت على البدن مثل ما تحلل فقط من غير زيادة، وذلك الى تمام خمس وثلاثين سنة. وإِمَّا ان ينقص وتأخذ في الضعف، فيكون الذي يستفيد البدن منها اقل مما تحلل وذلك الى نحو ستين سنة.

(١٥٣٣) فالحالة الاولى سن الفتيان، والثانية سن المتناهيين، والثالثة سن الكهول. ثم بعد الستين يتبين النقصان في القوة النامية فيكثر تحلل الرطوبات ويقبل الخلف من الغذاء، وسمى هذا السن سن الشيوخ. ولا يزال

يَتَمَادَى الامرُ بِالْبَدَنِ، وَتَسَلَّطُ الْيُبُسُ، حَتَّى يَصِيرَ مِنْ عَدَمِ الرُّطُوبَةِ بَحِيثٌ لَا يَصْلُحُ لِحُلُولِ الْحَيَاةِ، فَيَمُوتُ الْإِنْسَانُ وَلَا يَقْبَلُ الْعِلَاجَ.

(١٥٣٤) فهذا معنى قول امير المؤمنين حتى فتر مُعَلِّله وذَهَلْ مُمَرِّضُه وتَعَايَا اهلُه بصفه دايه وخرسوا عن جواب السائلين عنه، الى آخر الفصل. واللّه اعلم.

وما ذَكَرَ مِنْ غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَسَكَرَاتِهِ، فَقَدْ سُئِلَ وَاحِدٌ مِنَ الصَّحَابَةِ فِي سَكَرَةِ مَوْتِهِ عَنْ حَالِهِ، فَقَالَ: كَأَنِّي أَنْتَفَسُ مِنْ خَرْتِ إِسْرَةٍ، وَكَأَنَّمَا يُقَطَّعُ أَعْضَائِي [بِالْمَقْرَاضِ، فِي كُلِّ جِزْءٍ مِنْ أَجْزَائِي وَعَضُوبٍ مِنْ أَعْضَائِي] أَلَمْ لَا يُمَكِّنُ وَصْفُهُ. قَالَ ذَلِكَ وَمَضَى لِسَبِيلِهِ.

وكان رسول الله، صلى الله عليه وآله، يقول في سكرات موته: اللهم آعِنِّي عَلَى سَكَرَاتِ الْمَوْتِ.

وفي التورية: إِنَّ مَثَلَ الْمَوْتِ كَشَجَرَةٍ مَشُوكَةٍ أُذْرِجَتْ فِي بَدَنِ ابْنِ آدَمَ، فَتَعَلَّقَتْ كُلُّ شُوكَةٍ مِنْهَا بِعِرْقٍ وَعَصَبٍ، ثُمَّ جَذَبَهَا رَجُلٌ شَدِيدٌ (١٥٧ ر) الْجَذْبِ، فَقَطَّعَ مَا قَطَّعَ وَأَبْقَى مِنْهَا مَا أَبْقَى. وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: لِلْمَوْتِ الْفُ نَزْعَةٌ أَشَدُّ مِنَ الْفِ ضَرْبَةٍ بِالسَّيْفِ.

(١٥٣٥) قوله حين قرع من قرأته قوله، تعالى: رجالاً لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله:

قوله: بَعْدَ الْعَشْوَةِ، أَنْ تَرَكَبَ امْرَأً عَلَى غَيْرِ بَيَانٍ، يُقَالُ: أَوْطَأْتَنِي عَشْوَةٌ أَي امْرَأً مَلْتَبِسًا، كُلُّ ذَلِكَ مَأْخُودٌ مِنَ الْعِشَاءِ وَالْعِشْيَةِ. بُرْهَةٌ مِنَ الدَّهْرِ وَبُرْهَةٌ أَي مَدَّةٌ طَوِيلَةٌ مِنَ الزَّمَنِ.

(١٥٣٦) قوله يُذَكِّرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ، مأخوذ من قول الله، تعالى، وَذَكِّرْهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ. قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَأَبِيُّ بَنُ كَعْبٍ وَمُجَاهِدٌ وَقَتَادَةُ: أَي بِنِعْمِ اللَّهِ. قَالَ مِقَاتِلٌ: بِوَقَائِعِ اللَّهِ فِي الْأَمَمِ الْمَاضِيَةِ. وَقِيلَ: بِمَا كَانَ فِي آيَاتِ اللَّهِ مِنَ النِّعْمَةِ وَالْمِحْنَةِ. فَأَخْبَرَ بِذِكْرِ الْآيَاتِ عَنْهُ، لِأَنَّهَا كَانَتْ مَعْلُومَةً عِنْدَهُمْ. وَقِيلَ

إِيَّامُ اللَّهِ الْإِيَّامُ الْمَعْلُومَاتُ. وَقِيلَ إِيَّامُ اللَّهِ قَوْلُهُ: فِي يَوْمٍ كَانَ مَقْدَارُهُ خَمْسِينَ
الْفَ سَنَةً، وَقَالَ: يَعْزُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ مَقْدَارُهُ الْفَ سَنَةً مِمَّا تَعُدُّونَ. وَفِي هَذَا
الْكَلَامِ الْمَرَادُ الْوَقَائِعُ الَّتِي كَانَتْ فِي الْأَمَمِ الْمَاضِيَةِ، لِأَنَّهُ قَالَ: وَيُخَوِّفُونَ مَقَامَهُ
بِمَنْزِلَةِ الْأَدَلَةِ فِي الْفَلَوَاتِ، مِنْ أَخِذِ الْقَصِيدِ، أَيْ سَمَتِ الظَّرِيقِ.

(١٥٣٧) (قوله:): فَشَاهَدُوا مَاوَرَاءَ ذَلِكَ، قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ
كَمَا لَا يَشْتَأِقُ إِلَيْهِ طَبَعًا، وَقَدْ هَدَاهُ إِلَى التَّخْصِيصِ تَسْخِيرًا، كَمَا نَبَهَ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ،
تَعَالَى: أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى. وَالسَّعَادَاتُ ضَرْبَانِ: ضَرْبٌ دَائِمٌ
لَا يَبِيدُ وَلَا يَحُولُ وَهُوَ النَّعْمُ الْأَخْرُوقِيَّةُ، وَضَرْبٌ يَبِيدُ وَيَحُولُ وَهُوَ النَّعْمُ الدُّنْيَوِيَّةُ.
وَالنَّعْمُ الدُّنْيَوِيَّةُ مَتَى لَمْ تُوصِلْنَا إِلَى تِلْكَ السَّعَادَاتِ، فَهِيَ كَسْرَابٍ بِقِيَعَةٍ يَحْسَبُهُ
الظَّمْآنُ مَاءً، وَغُرُورٌ وَفِتْنَةٌ وَعَذَابٌ، كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ:

إِنَّمَا الدُّنْيَا كَرُوبًا أَفْرَحَتْ مَنْ رَأَاهَا سَاعَةً، ثُمَّ انْقَضَتْ

(١٥٣٨) (قوله:): كَأَنَّمَا أَظْلَعُوا غِيُوبَ أَهْلِ الْبَرْزَخِ فِي طَوْلِ الْإِقَامَةِ فِيهِ،
وَحَقَّقَتِ الْقِيَامَةُ عَلَيْهِمْ عِدَائِهَا، السَّبَبُ فِي قِصُورِ الْإِنْسَانِ عَنْ تَصَوُّرِ مَا بَعْدَ
الْمَوْتِ أَنَّ الْإِنْسَانَ لَا يُمَكِّنُ أَنْ يَعْرِفَ حَقِيقَةَ الشَّيْءِ (١٥٧ پ) الْإِبْكَدِ شَدِيدِ
وَمَطْلَبِ عَسِيرِ، وَرُبَّمَا لَا يَتَّصَرُّ شَيْئًا حَتَّى يُدْرِكَهُ بِنَفْسِهِ. وَإِذَا لَمْ يُدْرِكْهُ، وَ
وُصِفَ لَهُ؛ يَجْرِي مَجْرَى صَبِيٍّ يُوصَفُ لَهُ لَذَّةُ الْجَمَاعِ، فَلَا يُمْكِنُ أَنْ يَتَّصَرَّ
حَقِيقَتَهُ حَتَّى يَبْلُغَ فَيُبَاشِرَهُ بِنَفْسِهِ. وَمَنْ تَصَوَّرَ مِنَ الْإِنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ حَقِيقَةَ الدَّارِ
الْآخِرَةِ وَطَالَعَهَا بِبَصَرِ الْبَصِيرَةِ؛ شَغَلَهُ الْفَرَحُ وَالتَّلَذُّدُ رُبَّمَا عَنْ كُلِّ مَا دُونِهَا. لِذَلِكَ
قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ: فَكَشَفُوا غَطَاءَ ذَلِكَ لِأَهْلِ الدُّنْيَا، حَتَّى كَانَتْهُمْ يَرَوْنَ مَا
لَا يَرَى النَّاسُ.

(١٥٣٩) وَلِكُلِّ قُوَّةٍ مِنَ الْقُوَى لَذَّةٌ يَخْتَصُّ بِهَا لَا يُشَارِكُهَا فِيهَا غَيْرُهَا.

فَلذَّةُ الْعَيْنِ فِي النَّظَرِ إِلَى مَا يَسْتَحْسِنُهُ، وَلذَّةُ السَّمْعِ فِي الْإِسْتِمَاعِ إِلَى مَا
يَسْتَطِيبُهُ، وَلذَّةُ اللَّمَسِ فِي مَسِّ مَا يَسْتَلِدُّهُ، وَكذَى حَاسَّةُ الشَّمِّ وَالذَّوْقِ، وَلذَّةُ
الْوَهْمِ فِي صُورَةٍ مَا يَأْمُلُهُ، وَلذَّةُ الْخَيَالِ فِي تَخْيِيلِ مَا يَسْتَحْسِنُ تَصَوُّرَهُ، وَلذَّةُ

الفكر في امرٍ مجهول يتعرّفه.

وكلُّ واحدٍ من هذه القوى والاجزاء، اذا عرّض لها آفةٌ تعوقه عن شهوته وعن ادراكٍ لذّته، فيكون كالمريض الذي لا يشتهي، وان كان به ظمًا. واذًا تنأوله، لم يجد لذّته.

فَمَنْ يَكُ ذَاقِمٌ مُرِّمَرِيضٍ يَجِدُ مُرّاً بِهِ الْمَاءَ الزُّلْالَاً
(١٥٤٠) فاللذات الاخروية لذات لا يدركها الا بالعقل المحض. وعقول اكثر الناس معوقة عن ادراك حقايق اللذات الاخروية، فلا يشعرونها، كالخدير لآفة عرّضت له، فلا يحس بالسبب المولم. واقوام عقولهم كعقول الصبيان لا يحسون بالآلام واللذات التي في الدار الآخرة. قال الله، تعالى: ما هذه الحيوة الدنيا الا لعبٌ ولهوٌ. ومن اغترّ بالحيوة الدنيا، فهو في عقله صبيٌّ. لانه اشتغل باللّهو واللعب. وامور القيامة كلها اسرارٌ. وقول الكفار: متى هذا الوعد ان كنتم صادقين، سؤالٌ عن شىء يستحيل الجواب على موجب. فان امر الساعة اذا كان كالمج بالبصر او هو قرب، فكان متى سؤالاً عن الزمان، فاستحال جواب السائل عنه. وهو مثل قول الاكيمي اذا قال: بين لي كيف ادوق المُبصر او اشمه. فان اجبتاله على سبيل الملامسة بشىء اخطأنا فيه بالضرورة. لذلك (١٥٨ ر) قال الله، تعالى: وعنده علم الساعة.

(١٥٤١) وقال بعض العارفين: القيامة من داخل الحُجُب السموات والارض، ومنزلها من تلك الحُجُب منزلة الجنين من رحم أمه. ولذلك لا يقوم إلا اذا زلزلت الارض زلزالها، وانشقت السماء، وانتشرت الكواكب، وتبدل الارض غير الارض والسموات. ومن كان خارج الحُجُب، فالقيامة سر عنده. ومن رفع الحجاب، صار سر القيامة علانية، ورسول الله، صلى الله عليه وآله، انما اطلع على سر القيامة بعد ما قطع الحُجُب ليلة المعراج. والى هذا المعنى اشار الله، تعالى، بقوله: يسئلونك عن الساعة ايان مرسيتها، فيم انت من ذكراها. أي ان كان سر القيامة علانية لك ليلة المعراج، فما الذي بقي

عندك . وكُلُّ عاقلٍ وَفَقَهُ اللّهُ للمجاهدة، والرياضة، فَإِنَّهُ يَصِلُ من عالمِ اليقينِ الى عينِ اليقينِ. كما ان كُلُّ طفلٍ رضيعٍ إِذَا بَقِيَ مع تربيةٍ صالحَةٍ؛ فَإِنَّهُ يَصِلُ الى مقامِ التمييزِ، اذا كان حانَ وَقْتُهُ. وَمَنْ لَمْ يَصِلْ الى هذا المقامِ؛ كَانَ مِنَ الَّذِينَ قَالَ اللّهُ، تعالى: فويلٌ للذين كَفَرُوا من مشهدِ يومٍ عظيمٍ. أَسْمِعْ بهم وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا.

(١٥٤٢) قوله: قد نشروا دواوينَ اعمالهم، اصلُ الكلمةِ دِيْوَانٌ بدلالةِ قولهم في الجمعِ دواوين. لَكِنَّهُمْ هَرَبُوا من التضعيفِ استثقلاً له، الى أَنَّ أَبْدَلُوا من الواوِ الأولى يَاءً. فلو تَكَلَّفُوا ما تَرَكَوه من قلبِ الواوِ يَاءً وادغامِ الاوَلِ فيه، يُعَادُ مثل ما هَرَبُوا منه، وهو التضعيفُ لحصولِ يائينِ. الا ترى إِنَّ الكلمةَ بعد الادغامِ يَصِيرُ على الديان. وبعضُ الناسِ يَذْهَبُ الى انها معرَبَةٌ من ديوانِ، اى أَنَّ الكِتَابَ كَمَرَدَةِ الشياطينِ. والصوابُ ان يُقالَ: هي من دَوَّنتُ الكلمةَ اى ضَبَطْتُها وَقَيَّدْتُها. وهذا مُدَوِّنٌ فى كتابٍ كَدَى، اى مضبوطٌ. فالديوانُ موضعُ ضبطِ حُساباتِ الناسِ. وانما احْتَمَلَ التضعيفُ فى الجمعِ لدخولِ الفِ الجمعِ بين الواوِينِ فيه.

(١٥٤٣) قوله: فنشجوا نشيجا، نَشَجَ الباكي (١٥٨ پ) يَنْشِجُ نَشْجاً اذا غُصَّ بالبكاءِ فى حَلْقِهِ من غيرِ انتحابٍ. وكذلك نَشَجَ الحُبُّ والزِقُّ والقِدْرُ اذا ما غَلَّما فيها، حَتَّى يُسْمَعَ له صوتٌ. رُوِيَ: تحاوَبوا بالحاء، بمعنى تَحَوَّبُوا، والتحَوَّبُ التَوَجُّعُ والتَحَزُّنُ. وقيل: بالجيم، والتجاوَبُ التجاوزُ

(١٥٤٤) قوله: لا تَضَيِّقُ عليه المَنادِحُ، اى المفاوِزُ، والمَنَدَحُ المَكانُ الواسِعُ، وهو المقصودُ هاهنا.

(١٥٤٥) قوله: لها حسيبٌ غيرك، هذا مأخوذٌ من قَوْلِ اللّهِ، تعالى لا يَصْرُكُكُمْ من ضلَّ اذا اهتديتم.

(١٥٤٦) شرح ما قاله بعد تلاوةِ قوله، تعالى: ما غَرَّكَ بِرَبِّكَ الكريمِ، بُلُوٌّ يُقالُ بلَ الرجلُ من مرضِهِ وَأَبْلٌ اذا بَرَّأ.

(١٥٤٧) قوله خوفِ بياتِ نَقْمَةٍ، بياتاً في قوله، تعالى: فجاءهم باسناً بياتاً، اى ليلاً، وهو اسمٌ من بَيَّتْ يُبَيِّتُ تَبْيِيتاً، وَسَيَى الْبَيْتُ بَيْتاً لانه يباتُ فيه.

(١٥٤٨) قوله: مَطْرَفَ عَيْنٍ، يقال: طَرَفَ بصره يَطْرِفُ طَرْفاً، اذا طَبَّقَ أَحَدَ جَفْنَيْهِ عَلَى الْآخِرِ، الواحدة من ذلك طَرْفَةٌ، يقال: أَسْرَعُ مِنْ طَرْفَةٍ عَيْنٍ.

(١٥٤٩) قوله: وَإِنَّ السَّعْدَاءَ بِالدُّنْيَا، [غَدَا هُمُ الْهَارِبُونَ مِنْهَا الْيَوْمَ. لِلنَّاسِ حَالَتَانِ: حَالَةٌ فِي دَارِ الدُّنْيَا وَيُعْبَرُ عَنْهَا بِالْمُسْتَوْدَعِ، وَحَالَةٌ بَعْدَ الْمَوْتِ وَيُعْبَرُ عَنْهَا بِالْمُسْتَقَرِّ. قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ. فَالْإِنْسَانُ فِي كَذْحِ مَادَامَ فِي الْمُسْتَوْدَعِ، كَمَا قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَا قِيَهُ. فَالشَّقِيُّ مِنْ طَلَبِ الرَّاحَةِ مِنْ حَيْثُ لَرَّاحَةٌ هُنَاكَ، وَهُوَ دَارُ الدُّنْيَا. قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: يَحْسَبُهُ الظَّمَانُ مَاءً، حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا، فإِنَّهُمْ طَلَبُوا مِنَ الدُّنْيَا مَا لَيْسَ فِي طَبِيعَتِهَا، كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ:

اريد في ذممتي ذا ان يُبَلِّغَنِي ما ليس يَبْلُغُهُ فِي نَفْسِهِ الزَّمَنُ
فلاجرم صار مستودعهم بالاضافة اليهم مستقراً، كما قال الله، تعالى:
ولكم في الارض مستقرٌ ومتاعٌ الى حين. والسعيدُ من عَرَفَ أَنَّ الصِّحَّةَ
والغنيمةَ في السفرِ، وما التفت الى الدُّنْيَا وَلذَاتِهَا، وَهَرَبَ مِنْهَا، الْآبَمَا يَتَّبَعُ
به مراعيًا فيه حكمَ الشَّرِيعِ. كما قال امير المؤمنين، عليه السَّلَامُ، واخبر الله،
تعالى (١٥٩ ر) عن ذلك حيث قال: وما الحيوة الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ الْاِمْتَاعُ، وَلَمْ
يَزَكِّنْ إِلَى الدُّنْيَا الْاِمْنِ جَهْلِ حَقَائِقِهَا وَمَنَافِعِهَا.

(١٥٥٠) واخبر النبي، عليه السَّلَامُ، عن ذلك حيث قال: ما آنا
والدُّنْيَا، إِنَّمَا مَثَلِي فِيهَا كَمَثَلِ رَاكِبٍ سَارٍ فِي يَوْمٍ صَائِفٍ، فَرُقِعَتْ لَهُ شَجْرَةٌ،
فَتَزَلَّ، فَقَالَ فِي ظِلِّهَا سَاعَةً، ثُمَّ رَاجَ وَتَرَكَهَا.

وقال النبي، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ: مَنْ سَكَنَ قَلْبَهُ حُبُّ الدُّنْيَا، بُلِيَ بِثَلْثٍ: شُغْلٌ لَا يَبْلُغُ مَدَاهُ، وَفَقْرٌ لَا يَبْلُغُ غِنَاهُ، وَأَمَلٌ لَا يَبْلُغُ مُتْنَاهُ.

قال الله، تعالى: مَنْ كَانَ يَرِيدَ حَرْثَ الآخِرَةِ، نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ؛ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا، نُؤْتِهِ مِنْهَا؛ وَمَا لَهُ فِي الآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ.

(١٥٥١) قوله: رَجَفَتِ الرَّاجِفَةُ، الرَّاجِفَةُ الزَّلْزَلَةُ.

(١٥٥٢) قوله: وَ لِحَقِّ بِكُلِّ مَنَسِكٍ اِهْلُهُ، الْمَنَسِكُ الَّذِي يُذْبَحُ فِيهِ

النسائك.

(١٥٥٣) قوله: خُذْ مَا يَبْقَى لَكَ، الْمَرَادُ بِهِ قَوْلُهُ، تَعَالَى: مَا عِنْدَكُمْ

يَتَّفِقُوا مَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ، يَعْنِي خُذْ مِنَ الدُّنْيَا الْفَانِيَةِ الثَّوَابَ الْبَاقِي.

(١٥٥٤) شرح لكلام آخر له، قوله: عَلَى حَسَكِ السَّعْدَانِ، السَّعْدَانُ

نَبْتُ، وَهُوَ مِنْ أَفْضَلِ مِرَاعِي الْإِبِلِ. وَفِي الْمَثَلِ مَرَعَى وَلَا كَالسَّعْدَانِ. وَالتَّوْنُ زَائِدَةٌ، لِأَنَّهُ لَيْسَ فِي الْكَلَامِ فَعْلًا غَيْرَ خَزَعَالٍ، وَالْأَكَّارُ مِنَ الْمَضَاعِفِ. وَلِهَذَا النَّبِيُّ شَوَّكَ يُقَالُ لَهُ: حَسَكُ السَّعْدَانِ، وَشَبَّهَ بِهِ حُلْمَةَ الثَّدي. يُقَالُ سَعَدَانُهُ الثَّدِيَّةُ.

(١٥٥٥) قوله: اعْجَبْ مِنْ ذَلِكَ طَارِقٌ طَرَقْنَا بِمَلْفُوفَةٍ، يُؤْمَى إِلَى هَدْيَةِ

أَهْدَيْتَ إِلَيْهِ.

(١٥٥٦) قوله: وَجُوهُهُمْ بِالْعِظْلِيمِ، الْعِظْلِيمُ نَبْتُ يُضْبَعُ بِهِ، وَقِيلَ وَهُوَ

التَّيْلُ.

ضَجَّ ضَجِيجٌ ذِي دَيْفٍ، إِذَا جَزَعَ الْإِنْسَانُ مِنْ شَيْءٍ، وَعَلَبَ، قِيلَ ضَجَّ

يَضِجُ ضَجِيجًا.

(١٥٥٧) قوله تَكَلِّثَكَ الشَّوَاكِلُ يَا عَقِيلُ، الشَّكْلُ فَقْدَانُ الْمَرْأَةِ وَلَدَهَا.

وَهَذَا دَعَاءٌ لِلْعَرَبِ، يَعْنِي تَكَلِّثَكَ أُمَّهَاتِكَ وَجَدَاتِكَ، رُبَّمَا يُرَادُ بِهِ الدَّمُّ، وَرُبَّمَا لَا يُرَادُ، كَقَوْلِهِمْ: قَاتَلَهُ اللَّهُ. الثَّانِيْنَ، قَالُوا: أَنَّ الْمَاءَ. قَالَ الشَّاعِرُ: يَا مَنْ لِدَمْعِ دَائِمِ الثَّانِيْنَ.

(١٥٥٨) قوله: هَبِلْتُكَ الْهَبُولُ، هَبِلْتُهْ أُمَّهُ، اى تَكَلَّمْتُهْ وَالْهَبُولُ مَنْ

النِّسَاءِ التَّكْوُلُ.

(١٥٥٩) قوله: آتَيْتَنِي لِتَتَّخِذَ عَنِّي، اى آخِرَ الْفَصْلِ، كَلَامٌ خَارِجٌ عَنِ

الْعَجَبِ. (١٥٩ پ) وَلِلْأَوْلِيَاءِ أَنْ يَتَّقَوْهُوا بِمِثْلِ ذَلِكَ، حَتَّى يَتَّقِيَ بِهِمُ النَّاسُ. قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: إِنَّ تَبَدُّو الصَّدَقَاتِ، فَنِعِمَّا هِيَ؛ وَإِنْ تُخْفَوْهَا وَتُؤْتَوْهَا الْفُقَرَاءَ، فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ. وَمَنْ آمَنَ غَوَائِلَ الرِّبَا، وَعَرَفَ أَنَّهُ إِنْ أَظْهَرَ مَقَامَاتِهِ، اقْتَدَى بِهِ خَلْقٌ؛ فَالْأَوْلَى لَهُ أَنْ يُظْهِرَ ذَلِكَ. وَمَنْ لَا يَأْمَنُ الرِّبَا، فَلَهُ أَنْ يُخْفِيَ.

(١٥٥٦) وَمِثَالُ ذَلِكَ مَنْ لَمْ يَكُنْ عَالِمًا بِالسَّبَاحَةِ، وَالْقَى نَفْسَهُ فِي

الْبَحْرِ، وَمَا جَ الْبَحْرُ؛ هَلَكَ. وَمَنْ كَانَ عَالِمًا بِالسَّبَاحَةِ، نَجَا وَنَجَّى غَيْرَهُ. وَيَجِبُ أَنْ يُطَلَّبَ بِهَذَا الْإِظْهَارِ مَثْرَلَةَ الْمُتَّقِدِينَ. فَانْ طَلَبَ الرِّبَاةَ بِمَعْزِلٍ عَنِ الْإِنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ، عَلَيْهِمُ السَّلَامُ. لِذَلِكَ قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ: وَإِنَّ دُنْيَاكُمْ عِنْدِي لِأَهْوَنُ مِنْ رِقَّةٍ فِي فَمِ جَرَادَةٍ.

(١٥٥٧) أَمَا الدَّعَاءُ الَّذِي دَعَا بِهِ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ حَيْثُ قَالَ: اللَّهُمَّ مَنْ

وَجَّهِي بِالْيَسَارِ، فَانْ غَايَةَ نِعْمَةِ اللَّهِ عَلَى عَبْدِهِ أَلَّا يُخَوِّجَهُ عِنْدَ الْإِسْتِرْزَاقِ إِلَى مِثْلِهِ مِنَ الْبَشَرِ.

(١٥٥٨) شَرُحُ خُطْبَةٍ لَهُ أُخْرَى قَوْلُهُ: لَجَأُوا إِلَى الْإِسْتِجَارَةِ بِكَ،

الْإِسْتِجَارَةُ الْإِسْتِعْطَافُ، وَاصِلُهُ أَنَّ الصَّائِدَ يَأْتِي وَلَدَ الطَّيْبَةِ فِي كِنَاسِهِ فَيَعْرُكُ أُذُنَهُ فَيَخُورُ، اى يَصِيحُ، فَيَسْتَعْطِفُ بِذَلِكَ أُمَّهُ كَى يَصِيدَهَا، وَمِنْهُ صَلَوَةُ الْإِسْتِجَارَةِ، وَهُوَ طَلَبُ الْخَيْرِ وَالرَّحْمَةِ مِنَ اللَّهِ.

(١٥٥٩) قَوْلُهُ: اللَّهُمَّ إِنْ فَهَيْتُ عَنْ مَسْأَلَتِي، الْفَهْمُ وَالْفَهَاهَةُ الْعَيْ،

قَدْ فَهَيْتُ يَا رَجُلُ بِالْكَسْرِ فَهَيْتُ، إِذَا أَعْيَيْتُ.

(١٥٦٠) قَوْلُهُ: دَاوَى الْعَمَدَ، اى الْفَدْحُ، يُقَالُ عَمَدَهُ الْمَرَضُ اى

فَدَحَهُ، وَيُقَالُ عَمِدَ الْبَعِيرُ، إِذَا انْفَضَّخَ دَاخِلُ سَنَامِهِ مِنَ الرُّكُوبِ وَظَاهِرُهُ صَحِيحٌ، فَقَالَ هُوَ بَعِيرٌ عَمِيدٌ.

تَدَاكَكْتُمْ عَلَيَّ تَدَاكَ الْإِبِلِ الْهِيمِ عَلَى حِيَاضِهَا. فِي الْغَرِيبِينَ: تَدَاكَ النَّاسُ عَلَيْهِ أَيِ ازْدَحَمُوا.

هَدَجَ إِلَيْهَا الْكَبِيرُ، يُقَالُ هَدَجَ الظَّلِيمُ إِذَا مَشَى فِي ارْتِعَاشٍ.

(١٥٦٢) قَوْلُهُ: عُمْرًا نَاكِسًا، وَالنَّاكِسُ الْمُطَاطِي رَأْسَهُ، وَجُمِعَ فِي

الشَّعْرِ عَلَى نَوَاسٍ، وَهُوَ شَادُّ عَلَى مَا ذَكَرْنَاهُ فِي «فَوَاسٍ».

وَمُبَاعِدُ طَيَّاتِكُمْ، الطَّيَّةُ النِّيَّةُ. قَالَ الْخَلِيلُ الطَّيَّةُ تَكُونُ مَنْزِلًا، وَيَكُونُ مُنْتَايَ، تَقُولُ: مَضَى لَطِيئِي أَي لِنَيْتِهِ الَّتِي انْتَوَاهَا، وَبَعُدَتْ عَنَّا طَيْئَتُهُ، وَهُوَ الْمَنْزِلُ الَّذِي (١٦٠): انْتَوَاهُ، ذَهَبَ لَطِيئَتِهِ، وَطَيْئَتُهُ بَعِيدَةٌ، أَي شَاسِعَةٌ. الْمَعَابِلُ النُّصُولُ الْعَرِيضَةُ. تَتَابَعَتْ عَلَيْكُمْ عَدُوَّتُهُ، الْعَدْوَةُ الْحُضْرُ. احْتِدَامٌ عَلَيْهِ، احْتَدَمَتِ النَّارُ التَّهَبَ، وَاحْتَدَمَ الدَّمُ اشْتَدَّتْ حَمْرَتُهُ، وَيُقَالُ: احْتَدَمَ صَدْرُ فُلَانٍ غِيظًا.

(١٥٦٣) شَرَحَ كَلَامِهِ فِي صِفَةِ الزَّهَادِ، كَانُوا قَوْمًا مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا، وَلَيْسُوا مِنْ أَهْلِهَا، فَكَانُوا فِيهَا كَمَنْ لَيْسَ مِنْهَا، هَذَا حَالٌ مِنْ أَنْفِكَ رَقَبَتُهُ عَنْ أَشْرِ الزَّمَانِ وَالْمَكَانِ، وَيَكُونُ زَهَادَتُهُ طَبْعًا تَكَلَّفَ فِيهِ، كَمَا قَالَ التَّبِيُّ، عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَنَا وَاتَّقِيَاءُ أُمَّتِي بَرَاءٌ مِنَ التَّكَلُّفِ، وَمَهْمَا انْتَشَرَ صَدْرُهُ لِلْإِيمَانِ بِالْغَيْبِ، فَاضَ عَلَى بَاطِنِهِ نَوْرٌ لَمْ يُشَاهِدْ مِثْلَهُ قَبْلَ ذَلِكَ. وَقَدْ أَوْحَى اللَّهُ، تَعَالَى، إِلَى دَاوُدَ، عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَقَالَ: يَا دَاوُدُ مِنْ طَلَّبَنِي، وَجَدَنِي؛ وَمَنْ طَلَّبَ غَيْرِي، لَمْ يَجِدْنِي.

(١٥٦٤) قَوْلُهُ فِي خُطْبَةٍ بَنَى قَارَ، بَعْدَ الْعَدَاوَةِ الْوَاعِرَةِ فِي الصُّدُورِ، يُقَالُ فِي: صَدْرِهِ عَلَيَّ وَغَرُّ بِالْتَسْكِينِ أَي ضَعْفٌ وَعَدَاوَةٌ وَتَوَقُّدٌ مِنَ الْغِيظِ. تَقُولُ: وَغَرَّ صَدْرُهُ عَلَيَّ يُوْغِرُ وَغَرًّا، فَهُوَ وَاعِرُ الصَّدْرِ عَلَيَّ.

(١٥٦٥) قَوْلُهُ فَجَنَاءُ أَيْدِيهِمْ، يَعْنِي مَا اكَتَسَبَتْ أَيْدِيهِمْ، فَإِنَّهُ أَوْلَى بِهِمْ

عِنْدَ الْإِنْفَاقِ.

(١٥٦٦) قَوْلُهُ: إِنَّمَا فَرَّقَ بَيْنَهُمْ مَبَادِي طِينِهِمْ، قَالَ بَعْضُ الْأَطْبَاءِ سَبَبُ

تَفَاوُتِ النَّاسِ سَبْعُ أَشْيَاءَ.

أولها اختلاف الامزجة وتفاوت الطبيعة واختلاف الخلقة، كما قال رسول الله، صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، إِنَّ اللَّهَ، تَعَالَى، لَمَّا أَرَادَ خَلْقَ آدَمَ، أَمْرًا يُؤْخَذُ قَبْضَةً مِنْ كُلِّ أَرْضٍ. فَجَاءَ بَنُو آدَمَ عَلَى قَدْرِ طِينِهَا الْأَحْمَرُ وَالْأَبْيَضُ وَالْأَسْوَدُ وَالسَّهْلُ وَالْحَزَنُ وَالطَّيِّبُ وَالْخَبِيثُ. وَقَالَ امِيرُ الْمُؤْمِنِينَ: مَنْ سَبَخَ الْأَرْضِ وَحَزَنَ تَرْبِيَةَ وَسَهَّلَهَا، فَهُمْ عَلَى حَسَبِ قَرَبِ أَرْضِهِمْ يَتَفَارِقُونَ، وَعَلَى قَدْرِ اخْتِلَافِهِمْ يَتَفَاوَتُونَ. وَقَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ.

والثاني اختلاف احوال الوالدين في الصلاح والفساد. وذلك أَنَّ الْإِنْسَانَ قَدْ يَرِثُ مِنْ آبَوَيْهِ آثَارًا مَا هُمَا عَلَيْهِ مِنْ جَمِيلِ السَّيْرِ وَالْخَلْقِ أَوْ قُبْحِهِمَا، كَمَا يَرِثُ مِشَابَهَتَهُمَا فِي خَلْقِهِمَا، قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى (١٦٠ پ): وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا. والثالث اختلاف محل مادة الانسان، كما قال النبي، عَلَيْهِ السَّلَامُ: تَخَيَّرُوا لِتُظْفِكُمْ، وَقَالَ: النَّاكِحُ غَارِسٌ، فَلْيَنْظُرْ آئِينَ تَضَعُ غَرْسَهُ، وَقَالَ: إِيَّاكُمْ وَخَضِرَاءَ الدِّمَنِ. قِيلَ: مَا خَضِرَاءُ الدِّمَنِ؟ قَالَ الْمِرَاءَةُ الْحَسَنَاءُ فِي الْمَثَبِ السُّوِّءِ.

والرابع اختلاف ما يتفقُّ به من الرضاع ومن طيب المَطْعَمِ. وللرضاع تأثير عجيب، لقول النبي، عَلَيْهِ السَّلَامُ: الرُّضَاعُ يُغَيِّرُ الطَّبَاعَ. ويقول العرب: لِلَّهِ ذَرَّةٌ. والخامس اختلاف احوالهم في تاديبهم وتعويدهم العادات الحسنة والقبیحة. فحقُّ الوالد أَنْ يُؤْخَذَ بِالْأَدَابِ الشَّرْعِيَّةِ، وَإِخْطَارِ الْحَقِّ بِبَالِهِ، وَتَعْوِيدِهِ فِعْلَ الْخَيْرِ، كَمَا قَالَ، عَلَيْهِ السَّلَامُ: مُرُوهُمْ بِالصَّلَاةِ لَسَبْعٍ. وَتَجِبُ أَنْ يُصَانَ عَنْ مَجَالَسَةِ الْأَشْرَارِ. فَإِنَّهُ فِي حَالِ صِبَاهِ كَالشَّمْعِ يَتَشَكَّلُ بِكُلِّ شَكْلٍ.

السادس اختلاف مَنْ يَتَخَصَّصُ بِهِ، وَيَأْخُذُ طَرِيقَتَهُ.

والسابع اختلاف اجتهاده في تزكية نفسه بالعلم والعمل، حَتَّى اسْتَقَلَّ

بِنَفْسِهِ.

فهذه اسباب اختلاف الناس.

(١٥٦٧) قوله في شرح خطبة له: الحمد لله الذي لا يدركه الشاهد ولا تخويه، ولا تراه النواظر ولا تحجبه السواتر، قال قوم: العقل البشري قاصر عن ادراك الوجود الازلي، لأنه لامثال له في الشاهد، فيستدل بالشاهد على الغائب.

(١٥٦٨) وقال الامام الوبري: لا تدركه الشاهد اي الاحياء الكاينون في الاماكن. وقال: ثم أورد التعليل لذلك وقال: ولا تخويه المشاهد، اي إنما لا يصح أن يدرك، لأنه لا يجوز عليه الاماكن، وانما الادراك مقصور على هذا، ويجب ان يكون المدرك في محل او زمان.

(١٥٦٩) وقال بعض العلماء: الانسان لما كان على هيئة العالم، وجد فيه كل ما وجد في العالم. فكما ان في العالم اشياء لا يتأتى صلاحها، وحيوانات لا يمكن تأديبها؛ كذا في ذات الانسان قوى لا يتأتى صلاحها وتهذيبها، فكان له مع تلك القوى قصور. قال الله، تعالى: كلاً لما يقض ما امره. نبة على ان الانسان لا يكاد يخرج من دنياه (١٦١ ر)، وقد قضى وطره، ولهذا قال الله، تعالى: في حق العقلاء العارفين الذين استضاءوا بشئله من نور التوحيد، يقول: ربنا اتمم لنا نورنا. وهذا دليل على انهم لا يصلون الى ما يطلبون من المعلومات وحقايق الاشياء وهم بدنيون.

(١٥٧٠) وقال جعفر بن محمد الصادق، عليه السلام: من ظن أنه يصل الى الحق ببذل المجهود، فهو متمتع؛ ومن زعم انه يصل اليه بغير بذل المجهود، فهو متمم. وقال الله، تعالى: ولولا فضل الله، ورحمته، ما زكى منكم من احد ابداً. وقال: بل الله يزكى من يشاء. والانسان مادام في دنياه، لا ينفك من مشاركة البهائم والسباع، لكونه حيواناً محتاجاً الى ما يحتاج اليه السباع ومن مشاركة الاشجار والنبات، لكونه محتاجاً الى ما يحتاج اليه الاشجار فالانسان اذا ما لم يفتح العقبة، ولم يفسك الرقبة؛ لم يتعر من الحاجات البدنية، ولم يأمن شياطين الانس والجن، وكيف يأمن، وقد قال الله،

تعالى : وكذلك جَعَلْنَا لِكُلِّ شَيْءٍ عَدَدًا.

(١٥٧١) قوله : بحدوثِ خلقه على وجوده، يعنى : أَنَّ مَمَكْنَ الوجودِ

يَحْتَاَجُ الى واجبِ الوجودِ.

(١٥٧٢) قوله : بل تَجَلَّى لها وبها امتنع منها واليها حاكمها اى ظَهَرَ

اللَّهُ، تعالى، علما ومعرفةً لاصحابِ العقولِ بالعقولِ، فَتَجَلَّى لنفسه بالعقولِ، لِأَنَّهَا دَالَّةٌ عَلَى اللَّهِ، تعالى، من حيثُ إِنَّ وجودَ العلمِ فى القلبِ لا من جهةِ صاحبه لا يَقْدِرُ عليه الا اللَّهُ، تعالى، فالعقلُ يَدُلُّ دلالةً على اللَّهِ لوقوعه على وجهِ لاجنسيه، لأنَّه من جنسِ الاعتقادِ، وهو مقدورٌ للعبادِ، يَعْنِي الاعتقادَ.

(١٥٧٣) وقوله : تَجَلَّى، يَحْتَمِلُ أَنَّهُ تَجَلَّى بالعقولِ، اى ما أَدْرَكَتُهُ

العقولُ من الادلةِ.

(١٥٧٤) وقوله : بها امتنع منها، قال : لِأَنَّ الدليلَ لَمَّا دَلَّ عَلَى اللَّهِ

بصفاتِ ذاته، فقد دَلَّ على أَنَّهُ لا يَشْبَهُ المَرْتَبَاتِ، فلذلك قال [ل] : تَجَلَّى لها بها، وبها امتنع منها، على الوجهينِ اللَّذَيْنِ ذَكَرْنَاهُمَا فى نفسِ العقولِ، وما يَعْنَمُ بها من الاشياءِ المخصوصةِ، اى الاجسامِ وبعضِ الاعراضِ الدالةِ على اللَّهِ، تعالى.

(١٥٧٥) قوله : وَالْيَهَا حَاكِمَهَا، قال (١٦١ پ) وَقَوْعُ الشَّبْهَةِ لِلْعَقْلَاءِ

اِذَا وَقَعَتْ لَهُمْ، فالواجبُ عليهم أَن يَفْرَعُوا الى ادلةِ العقولِ. فلَمَّا وَكَلَهُمُ اللَّهُ، تعالى، اى ما ثَبَّتْ فى عقولهم من الادلةِ بتقريرِ اللَّهِ، تعالى، فيها، وَكَأَنَّهُ حَاكَمَ العبادَ الى عقولهم؛ فَيَجِبُ التحاكَمُ الى العقولِ. فما قَصَّتِ العقولُ على صِحَّتِهِ فهو الحقُّ، وما حَكَمَتْ بابطاله فهو الباطلُ. والهاءُ فى «تَجَلَّى لها» وفى «بها» و «منها» عائِدُ الى الازهانِ. والذَّهْنُ قُوَّةٌ من قُوَى العقلِ. وكثيراً ما يُظَلَّقُ الازهانُ على العقولِ. وقال قومٌ: تَجَلَّى للعقولِ بالعقولِ، كما يَتَجَلَّى نورُ الشمسِ للابصارِ بالابصارِ. وما امْتَنَعَ منها، اى لضعفِ العقولِ، امتنع منها، كما يَمْتَنِعُ نورُ الشمسِ لِضَعْفِ الابصارِ منها. وليس للابصارِ قُوَّةٌ محاذاتِ

الشمس.

(١٥٧٦) قوله: واليهَا حَاكَمَهَا، يَعْنِي: وَالِيَّ الْاِذْهَانِ حَاكَمَ الْاِذْهَانَ. فَإِنَّ الْعُقُولَ هِيَ الْحَاكِمَةُ بَيْنَ الْمَعْقُولَاتِ وَالْمَوْهُومَاتِ الصَّادِقَةِ وَالْمَوْهُومَاتِ الْمَزْيِفَةِ.

(١٥٧٧) قوله: تَجَلَّى لَهَا بِهَا وَبِهَا اِمْتَنَعَ مِنْهَا عَلَى سَبِيلِ التَّفْصِيلِ، إِنَّ الْعَقْلَ يُدْرِكُ الْمَعْلُومَاتِ، وَلَيْسَ لَهُ إِلَى اِدْرَاكِ اِحْوَالِهِ سَبِيلٌ. وَوَرَاءَ الْعَقْلِ ذَوْقُ الشَّعْرِ. فَإِنَّ الْعَالَمَ بِاللُّغَةِ مَا لَمْ يَكُنْ لَهُ ذَوْقُ الشَّعْرِ، فَهُوَ لَا يُمَيِّزُ بَيْنَ الْاَوْزَانِ وَالْاِرْكَانِ وَالْفَوَاصِلِ وَالْكَامِلِ وَالنَّاقِصِ وَالْمَنْهُوكِ. وَالْعَقْلُ بَلِيدٌ بِمَعْرِفَةِ اللَّهِ، تَعَالَى، وَلِكُنْهَ [لَهُ] التَّنَادُّ بِهٍ مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ مَعْلُومٌ، كَمَا يَلْتَمَسُ بِسَائِرِ الْمَعْلُومَاتِ، وَلَكِنْ هَذَا اِلْتِنَادٌ أَكْمَلُ عِنْدَهُ.

فهذا معنى قوله: تَجَلَّى لَهَا بِهَا. وهذا العرفانُ شبيهٌ بالبصرِ الظاهرِ اذا التَّدُّ بِاِدْرَاكِ شُمُومٍ طَيِّبٍ مِنْ حَيْثُ اَنَّهُ مُبْصِرٌ ذُلُومٍ، كَمَا تَلْتَمَسُ الْعَيْنُ بِمَشَاهِدَةِ الْمِسْكِ وَالْعُودِ وَالْعَنْبَرِ، وَيَلْتَمَسُ بِمَشَاهِدَةِ الْاَطْعَمَةِ اللَّذِيذَةِ. وَلَكِنْ الذَّوْقُ وَرَاءَ ذَلِكَ، وَهُوَ يَحْضُلُ مِنَ الْاِخْلَاصِ الْعَمَلِيِّ وَالْمَوَاطَبَةِ عَلَى الْفِكْرِ وَالذِّكْرِ. فَلذَلِكَ قَالَ: وَبِهَا اِمْتَنَعَ مِنْهَا، يَعْنِي بَعْدَ الذَّوْقِ لِلْعَقْلِ اِمْتَنَعَ مِنْهَا. وَقَدْ يُعْبَرُ عَنْ هَذَا الذَّوْقِ بِعَيْنِ الْيَقِينِ.

(١٥٧٨) قوله: لَيْسَ بِنَدَى كَبِيرٍ، اِمْتَنَدَتْ بِهِ التَّهَيَّاتُ، فَكَبَّرَتْهُ تَجْسِيمًا. قَالَ الْوَبْرِيُّ: هَذَا بِنَاءٌ عَلَى نَفْسِ التَّجْسِيمِ، لِأَنَّ النِّهَايَةَ اِنَّمَا يَصِحُّ عَلَى الْاَجْسَامِ. فَالْجَسْمِيَّةُ هِيَ الْمُصَحِّحَةُ لِلْكَوْنِ فِي الْجِهَاتِ، فَالْجِهَاتُ (١٦٢ ر) اِنَّمَا تَكُونُ مَعَ التَّحْيِيزِ. وَالْكَوْنُ فِيهَا يَسْتَحِيلُ مَعَ اِرْتِفَاعِ التَّحْيِيزِ.

(١٥٧٩) هَذَا مَا سَمِعَ بِهِ الْوَقْتُ مِنْ شَرْحِ نَهْجِ الْبَلَاغَةِ. وَتَمَّ بِتَمَامِهِ الْمَجْلَدُ الْاَوَّلُ مِنْ مَعَارِجِ نَهْجِ الْبَلَاغَةِ فِي التَّاسِعِ مِنْ رَبِيعِ الْاِخْرَ سَنَةِ اَثْنَيْ وَخَمْسِينَ وَخَمْسَمِائَةَ بِنَاحِيَةِ بِيهَقَ مِنْ نَوَاحِي نِيْشَابُورَ.

غَفَرَ اللَّهُ لِلْمُصْتَفِيِّ وَلِلْمَعِيدِ وَلِمَنْ نَظَرَ فِي هَذَا الْكِتَابِ بِعَيْنِ الرِّضَا

والارتضاء والصواب، واللَّهُ عنده حَسَنُ الْمَأْبِ. اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِعَبْدِكَ الْفَقِيرِ إِلَى
رَحْمَتِكَ تاجِ الْكِرْمَانِيِّ، وَاخْشُرْهُ مَعَ أَهْلِ بَيْتِ نَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ الْكَرِيمِينَ [مَنْ]
بَرَيْتَكَ، وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ أَجْمَعِينَ. فَرَعْتُ مِنْ كِتَابَةِ الْمَجْلَدَةِ يَوْمَ
الْأَحَدِ الرَّابِعِ عَشَرَ مِنْ صَفَرِ سَنَةِ خَمْسٍ وَسَبْعِمِائَةٍ.

(١٥٨٠) بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ثَقْتِي بِاللَّهِ.

يقول أبو الحسن بن أبي القاسم البيهقي: أبتدأت بعد حمد الله والصلوة على محمد وآله الاخيار الابرار بالمجلد الثاني من كتاب معارج نهج البلاغة وهو شرح الكتاب في يوم الثلاثاء التاسع من شهر ربيع الآخر سنة اثني وخمسين وخمسمائة.

(١٥٨١) فصل في شرح مشكلات ما قال امير المؤمنين، عليه السلام،

في صفة عجيب خلق اصناف من الحيوان.

(١٥٨٢) قوله: الابصار مدخولة، الدخل العيب. ودخل الرجل فهو

مدخول اي في عقله دخل. اما وصف النملة فقد تقدم على وفق ما انتهى الى من فوائد العلماء السابقين. وللتملة مع لطافة شخصها وخفة وزنها في الشم ما ليس لشيء. واذا ماتت جرادة او ما يشبه الجرادة وليس يقرؤها ذرة، ولا لها بالذرع هذ في ذلك المنزل؛ فلا يلبث أن يقتل ذرة ذرة قاصدة تلك الجرادة، ويحاول نقلها. فان تعذر عليها، عادت راجعة الى قريتها، وتعود وخلفها كالخيط الاسود الممدود من التمال. وتظهر للنملة من جملة ما ذكرناه قوة حاسة الشم، ولا يمكن أن يشم الانسان الجايغ عشرين ذلك. ثم علو الهمة والجرأة على محاولة نقل شيء في وزن جسيها بمائة مرة وليس شيء من الحيوانات يحمل (١٦٢ پ) ما يكون اضعاف وزنه سوى التملة.

(١٥٨٣) ومن العجائب أن الله، تعالى، سخر الدهاقين للنملة

الضعيفة، حتى يتكاد الدهقان العناء في الحرث والزرع والحصاد، ولا يمكنه

صيانته حرثه عن التَّمَلَّةِ، فيَجْذِبُهَا الالهامُ الالهى من بطن الارض الى امحاء تلك الحرث، كَأَنَّ الدهقانَ كان اجيراً للتَّمَلَّةِ. واذا أَخْرَجَتِ التَّمَلَّةُ حَبَّهَا من بيتها، لِيَحْفَظَهَا، ويكونُ بعدَ ذلك مطرٌ؛ الهمها اللهُ، تعالى، حتَّى يَرُدَّ تلك الحبة الى محلها صيانةً لطعامها عن آذى المطر. والدهقانُ اذا أَفْسَدَ السَّيْلُ زَرْعَهُ وحبوبه، لا يَشْعُرُ بذلك. فَانْظُرُ الى التَّمَلَّةِ وقسمه اجزائها والغُرفِ الَّتى فى دماغها لِلحِسِّ المُشْتَرِكِ وَالخَيَالِ وَالوَهْمِ وَالحواسِ الَّتى لها من الشَّمِّ وَالذُّوقِ وَاللَّمْسِ، وما فى بطنها من موضع للغذاء وموضع دخول الغذاء وموضع خروج الثفل، ومع ذلك فهى ثلثُ طبقاتٍ متصلاطٍ. ذلك تقديرُ العزيزِ العليمِ.

(١٥٨٣) وللتَّمَلَّةِ مع صِغَرِ جُثَّتِهَا فى دماغها الحسُّ المُشْتَرِكُ وَالخَيَالُ وَالوَهْمُ وَالمتخيلةُ وَالْحَافِظَةُ، ولها حاسةُ الشَّمِّ وحاسةُ اللَّمْسِ والقوةُ الناميةُ وَالمولدةُ وَالغاذيةُ وَالجاذبةُ وَالماسكةُ وَالهاضمةُ وَالدافعةُ.

وذكر واحدٌ من المهندسين أَنَّهُ أَحْمَى بالنارِ حلقةً من الحديدِ وَرَمَى بها الى الارضِ، لِيَتَّبُرَدَ، فاشتملت الحلقة على نملية، فارادتِ التخلّصَ منها، فَلِيقِيَهَا وَهَيَّجُ النَّارِ، فَرَجَعَتْ الى وسطِ الحلقة، وماتت فى مركزِ الحلقة بحيثُ كانت ابعَدَ من الدَّائِرَةِ.

ولو انَّ بدنَ الدَّرَّةِ كانت مثلَ العقربِ وَعَضَّتْ انسانا، لكانت عَضَّتُهَا احْرًا من لسعِ العقربِ.

والنملةُ من ذواتِ السُّمومِ.

(١٥٨٥) ومن اعاجيب التَّمَلَّةِ أَنها لا تَتَعَرَّضُ لِلجُعَلِ وَالجُرَادَةِ وَبناتِ

وَرْدانِ وَالزنابيرِ وَالحنفساءِ، ما لم يكن بها عَقَنٌ او قطعُ يدِ او رِجْلٍ، فان حَدَثَ بها علةٌ؛ وَتَبَّتْ عليها، وَدَبَّتْ اليها. ولا يكادُ الحيةُ يَسْلَمُ من اذى النملةِ اذا كان بها اذنى عَقَنٍ. (١٦٣ ر) فانظر الى التَّمَلِّ واحشاده فى جمعِ القوةِ، وماله من الحِدَّةِ وَالتَّشْمِيرِ [فى جمعِ القوتِ] ما ليس للانسانِ مثله. وَتَراهُ تَتَعَاوَنُ على التَّقْلِ كما يَتَعَاوَنُ الناسُ على العملِ. ثم لا يَتَّخِذُ الزَّبِيَةَ [القرية] إِلا فى نَشْرِ

من الارض، لكيلا يفيض عليها السيلُ لِيُغْرِقَهَا.

(١٥٨٦) قوله عليه السلام: **إِنْ شِئْتَ قَلْتُ فِي الْجَرَادَةِ، إِذَا تَأَمَّلْتَ حَلَقَةَ الْجَرَادَةِ، وَجَدْتَهَا أضعفَ امثالِهَا. وَإِذَا تَوَجَّهْتَ عسَاكِرُهَا نَحْوَ بِلْدَةِ لَمْ يَسْتَطِيعَ أَحَدٌ دَفْعَهَا. الْاِتْرَى اِنْ مِلْكَأ مِنْ الْمُلُوكِ لَوْجَمَعَ خَيْلَهُ وَرَجَلَهُ لِيَحْمِيَ بِلَادَهُ مِنَ الْجَرَادَةِ، مَا قَدَّرَ عَلَى ذَلِكَ. اَفْلَيْسَ مِنَ الدَّلَائِلِ عَلَى عِظَمِ الْخَالِقِ وَقَدْرَتِهِ أَنَّهُ يَبْعَثُ أضعفَ خَلْقِهِ عَلَى أَقْوَى خَلْقِهِ، فَلَا يَسْتَطِيعُ دَفْعُهُ. ثُمَّ إِنَّ الْجَرَادَ يَنْسَابُ عَلَى وَجْهِ الْاَرْضِ مِثْلَ السَّيْلِ، فَيَغْشَى السَّهْلَ وَالْجَبَلَ. وَإِنْ طَارَ سَتَرَ نَوْرَ الشَّمْسِ بِكَثْرَتِهِ.**

(١٥٨٧) قوله: **وَالْحَجَرِ الْحَامِسِ، الْأَحْمَسُ الْمَكَانُ الصَّعْبُ. قَالَ الْعَبَّاجُ: وَكَمْ قَطَعْنَا مِنْ قِفَافِ حُمْسٍ.**

(١٥٨٨) قوله: **تَفَرَّقُوا [هَذِهِ] اللُّغَاتِ، اللُّغَةُ أَصْلُهَا «لُعَى» أَوْ «لُعَوُ» وَالْهَاءُ عَوَضٌ، وَجَمَعَهَا «لُعَى» مِثْلَ «بُرَّةٌ وَبُرَى» قَالَ بَعْضُهُمْ: سَمِعْتُ لُغَاتَهُمْ بَفَتْحِ التَّاءِ، وَشَبَّهَهَا بِالتَّاءِ الَّتِي تَوْقِفُ عَلَيْهَا بِالْهَاءِ. وَالنِّسْبَةُ إِلَيْهَا «لُعَوِيُّ» وَلَا يُقَالُ «لُعَوِيُّ».**

وَقَالَتِ الْاَطْبَاءُ: اِخْتِلَافُ اللُّغَاتِ بِسَبَبِ اِخْتِلَافِ الْاِمْرَاجَةِ بِسَبَبِ الْاِهْوِيَةِ وَالْاِمْكِنِيَةِ. وَيَتَمَسَّكُونَ بِمَا قَالَ اللّهُ، تَعَالَى: **وَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ اَطْوَارًا، وَقَالَ: وَاِخْتِلَافُ السَّنِيكِمِ وَالْوَانِكِمِ، وَقَالَ اللّهُ، تَعَالَى: قَطَعَ مَتَجَاوِرَاتٌ وَجَنَاتٌ مِنْ اَعْنَابٍ وَزُرُوعٍ، اِلَى قَوْلِهِ: اِنْ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ.**

(١٥٨٩) قوله: **الْوَيْلُ لِمَنْ اَنْكَرَ الْمَقْدِرَ وَجَحَدَ الْمُدْبِرَ، مَعْنَاهُ لَافْسَادٍ فِي الْعَقَائِدِ اَكْثَرَ مِنْ فِسَادِ التَّعْطِيلِ، وَهُمْ الَّذِينَ يَقُولُونَ: اِنَّ الْاِنْسَانَ خُلِقَ سُدًى. وَالْاِنْسَانُ كَمَا قَالَ اَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ حِكَايَةً عَنْهُمْ كَالْتَبَاتِ الْبَرِيِّ يَبْدُو مِنْ غَيْرِ زُرْعٍ، وَيَهْلِكُ مِنْ غَيْرِ حَاصِدٍ. وَقَدْ نَبَّهَ اللّهُ، تَعَالَى، عَلَى ذَلِكَ، وَأَبْظَلَ عَقَائِدَ الْمُعْظَلِينَ، حَيْثُ قَالَ: اَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي اَنْفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْاَرْضَ اِلَّا بِالْحَقِّ وَاجِلٍ مُّسَمًّى، (١٦٣ ب) وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ بَلِقَاءِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ.**

وَفَحْوَىٰ هَذِهِ الْآيَةِ، أَنَّهُمْ لَوْ تَدَبَّرُوا انْفُسَهُمْ، وَعَرَفُوهَا؛ لَعَرَفُوا اللَّهَ، تَعَالَىٰ، وَالْمَبْدَ وَالْمَعَادَ، وَلَمَّا أَنْكُرُوا الْبَعْثَ الَّذِي هُوَ لِقَاءُ رَبِّهِمْ. وَقَوْلُهُ، تَعَالَىٰ: نَسُوا اللَّهَ فَاَنْسِيَهُمْ، يَعْنِي: أَنَّهُمْ لَوْ عَرَفُوا أَنْفُسَهُمْ، لَعَرَفُوا اللَّهَ، تَعَالَىٰ. فَلَمَّا جَهَلُوهُ، دَلَّ جَهْلُهُمْ آيَاهُ عَلَىٰ جَهْلِهِمْ آيَاهُ.

(۱۵۹۰) قوله: دَعَا كُلَّ طَائِرٍ بِاسْمِهِ، قيل: معناه كَتَبَ فِي اللَّوَجِ الْمَحْفُوظِ كُلَّ لُغَةٍ تَوَاضَعَ عَلَيْهَا الْعِبَادُ فِي الْمُسْتَقْبَلِ، وَذَكَرَ الْأَسْمَاءَ الَّتِي يَتَوَاضَعُونَ عَلَيْهَا؛ وَذَكَرَ لِكُلِّ اسْمٍ مُسْمَاهُ، وَذَكَرَ الطَّائِرَ أَرَادَ جَمِيعَ الْأَجْنَاسِ وَالْأَنْوَاعِ، كَمَا قَالَ: وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ. [هَذَا] قَوْلُهُ، وَأَقُولُ تَأْمَلْ جِسْمَ الطَّائِرِ وَخِلْقَتِهِ. فَإِنَّهُ حِينَ قَدْرَانِ يَكُونُ طَيَّاراً فِي الْجَوْءِ خَفِيفَ جِسْمِهِ، وَأَدْمَجَ خَلْقَهُ. فَاقْتَصَرَ بِهِ مِنَ الْقَوَائِمِ عَلَى اثْنَيْنِ، وَمِنَ الْأَصَابِعِ الْخَمْسِ عَلَى أَرْبَعٍ، وَمِنَ مَنفُذِينَ لِلزَّلِيلِ وَالْبَوْلِ عَلَى وَاحِدٍ، ثُمَّ خَلَقَهُ تَعَالَىٰ ذَا جُجُوءٍ، مَحْدَبٍ لِيَسْهَلَ عَلَيْهِ خَرَقُ الْهَوَاءِ، كَمَا يُجْعَلُ صَدْرُ السَّفِينَةِ بِهَذِهِ الْهَيْئَةِ لِيَسْتَقِ الْمَاءُ. وَخَلَقَ فِي جَنَاحِهِ وَذَنَبِهِ رِيشَاتٍ طَوَالاً مِثْلَ مِثَانِ لِيَتَهَضَّ بِهِ إِلَى الطَّيْرَانِ، وَكَسَىٰ جِسْمَهُ كُفَّةَ الرِّيشِ، لِيَتَدَاخَلَ الْهَوَاءُ فَيَقْلِبُ. فَلَمَّا كَانَ طَعَامُهُ الْحَبُّ وَاللَّحْمُ يَبْلَعُهُمَا بَلْعاً بِلَا مَضْغٍ؛ نَقَصَ مِنْ خَلْقِهِ الْأَسْنَانَ، وَخَلَقَ لَهَا مِنْقَاراً صَلْباً، وَأَعَانَهُ بِفَضْلِ جَرَارَةٍ فِي الْجَوْءِ يَسْتَغْنِي بِهَا عَنِ التَّقَدُّمِ لِلطَّيْرَانِ فِي مَضْغِهِ. ثُمَّ خَلَقَهُ، تَعَالَىٰ، يَبْيِضُ بَيْضاً وَلَا يَلِدُ وَلَا دَةَ، كَيْلَا يَثْقُلَ عَنِ الطَّيْرَانِ. فَلَوْ كَانَتْ الْفِرَاحُ فِي جَوْفِهِ؛ لَأَثْقَلَتْهُ، وَعَاقَتْهُ عَنِ الطَّيْرَانِ. ثُمَّ يَقْعُدُ الطَّائِرُ عَلَى الْبَيْضِ فَيَحْضُنُهُ. وَيَلْقُظُ الطَّعْمَ بَعْدَ أَنْ يَسْتَقِرَّ فِي حَوْصَلَتِهِ، فَيَغْدُو بِهِ فِرَاحَهُ. وَهَذَا مِنْ فِعْلِهِ يَشْهَدُ عَلَىٰ أَنَّهُ مَعْطُوفٌ مِنْ جِهَةِ اللَّهِ، تَعَالَىٰ، عَلَىٰ فِرَاحِهِ، لَعَلَّهُ لَا يَعْرِفُهَا الطَّائِرُ، وَهِيَ دَوَامُ النَّسْلِ وَبِقَاؤُهُ. وَفَكَرَّ فِي حَوْصَلَةِ الطَّائِرِ، فَإِنَّ مَسَلَكَ الطَّعْمِ إِلَى الْقَانِصَةِ ضَيِّقٌ لَا يَنْفُذُ فِيهِ الطَّعْمُ إِلَّا وَهُوَ الْأَقْلِيلُ قَلِيلاً. فَلَوْ كَانَ هَذَا الطَّائِرُ يَلْتَقِظُ حَبَّةً ثَانِيَةً حَتَّىٰ يَصِيرَ الْأُولَىٰ إِلَى الْقَانِصَةِ، لَطَالَ ذَلِكَ عَلَيْهِ. فَخَلَقَ، تَعَالَىٰ، لَهُ الْحَوْصَلَةَ (۱۶۴ ر) كَالْمَخْلَاةِ الْمَعْلُوقَةِ أَمَامَهُ، فِيهَا مَا أَدْرَكَ مِنْ

المطعم بسرعة، ثم يَنْفُذُ الى القانصة على مهلٍ. فلو كان اختلاف الالوان والاشكال في الطيور إنما يكون من قِبَلِ امتزاج الأخلاط واختلاف مقاديرها، كما قاله جُهَّالُ الطبيعيين؛ لَمَا كان في طائر واحد هذه العجائب. فَأَنْظُرُ في الوَشِيِّ الذي تراه في الطواويس والدَّرَاجِ والتَدْرُجِ على استواء ومقابلة على نحو ما يُحِطُّ بالاقلام، كَيْفَ يَأْتِي بها الإمتزاج المُهْمَلُ على شكلٍ واحدٍ لا يَخْتَلِفُ.

(١٥٩١) أَحْصَى عَدَدَ الرِّيشِ منها، أَنْظُرُ الى الرِّيشِ منها كَنَسِجِ الثَّوبِ، وفي وسطِ الرِّيشِ عمودٌ غليظٌ مَتِينٌ اجوفٌ، نُسِجَ عليه ذلك، لِيُمَسِكَه بصلابته وهو القصبَةُ الَّتِي يَكُونُ في وسطِ الرِّيشِ، وهو مع ذلك اجوفٌ لِيَخْفَ على الطائرِ، فلا يَعُوْفُه على الطيرانِ. ومع ذلك أَحْصَى، تعالى وتقدس، عَدَدَ الرِّيشِ منها والتَّنْفِيسِ، يعنى أَنَّهُ، عالمٌ بجميعِ المعلوماتِ مجملها ومفصلها كُلِّها وجزئها.

(١٥٩٢) قوله: أَرَسَى قَوَائِمَهَا على التَّدَى واليَسِيسِ، تفكَّر في الطائرِ الَّذِي هو طويلُ السَّاقينِ، فانه يَزْعَى في ضَخْضَاحٍ من الماءِ وَيَتَأَمَّلُ ما يَدْبُ في الماءِ ويتسَابُ فيَحْطُو ذلك الطائرُ حَظْوًا رقيقاً حتى يَتَنَاوَلَهُ. ولو كان قصيرِ الساقينِ، لثار الماء، وزَعَرَمَنه الصيْدُ. وكان عُنْقُهُ طويلاً، لِيَتَمَكَّنَ من تناوُلِ الاطعمةِ من الارضِ، لِأَنَّ مَنْ كان ساقه طويلاً وهو أَوْقَصُ لا يَتَمَكَّنُ من تناوُلِ الاطعمةِ.

(١٥٩٣) وانظر الى العصافيرِ كَيْفَ يَطْلُبُ طعامها في بياضِ نهارها، ولا يَتَيَسَّرُ لها دفعةٌ، وتَنَاوَلُها بالطلبِ والحركة. فَسُبْحَنَ من خَلَقِ العصفورِ على هذه الهَيْئَةِ وقُرْبِهِ وُبُعْدِهِ، فلم يَجْعَلْهُ مِمَّا لا يَقْدِرُ عليه الصيادُ عند الحاجةِ اليه، ولم يَجْعَلْهُ مع ضَعْفِهِ وصغرِ جُثَّتِهِ مما يَنَالُ بالهُونِ.

أَنْظُرُ الى الحُفَّاشِ، فان معاشها من الحَيَوَانَاتِ تَنَشَّرُ في الجَوِّ من البعوضِ والقَرَّاشِ واشباهِ ذلك من الجرادِ واليعاسيبِ. وهذه الحَيَوَانَاتُ بالليلِ مَبْثُوثَةٌ في الجَوِّ. فَأَنْظُرُ كَيْفَ وَجَّهَ الرِّزْقَ إِلَى الَّتِي لا يَخْرُجُ الا بالليلِ من هذه

الضروب. وذكر في الكتب الكبيرة أنّ الدُّخْلَ (١٦٤ پ) قد عَشَّشَ في بعض الاشجار، فاقبلت نحوه حيةً لتبتليعه. فبينما هو يتقلب ويتضرب في طلب حيلة للتجاة منها، اذا وجد حَسَكَةً، فحملها، وألقىها في فم الحية، فلم تزل الحية تلتوى وتتقلب، حتى ماتت، فقيل معنى:

(١٥٩٤) قوله: دَعَا كُلَّ طَائِرٍ بِاسْمِهِ، اى ألهمه رُشدَه. يقال في الاستعارات دعاه باسمه، اى نبهه على مقصوده، وافاض عليه مواهبه. ويقال ما دعاه باسمه، اذا لم يلتفت اليه.

(١٥٩٥) ومن خطبة أخرى له في التوحيد، قوله: ما وحده من كيفه ولا حقيقته اصاب من مثله، قال المتكلمون من اثبت للشيء مثلاً ونظيراً، فقد كيفه. وقال غيرهم من أطلق عليه مقولة الكيف، فقد كيفه؛ ومن كيفه، فقد سُدَّ على نفسه باب التوحيد.

ولاحقيقته اصاب من مثله، من اثبت لله مثلاً، فقد توجه اعتقاده الى غير الله. واذا لم يتعلّق اعتقاده به، تعالى؛ فهو غير عارف به.

(١٥٩٦) قول لاصمده من اشار اليه، الصمّد الذي يضيء اليه في الحوايج، وهونهاية الغايات في أنفس المخلوقين، يُقصد نحوه لمعرفة الأنفس في ضمائرها وغامض عقولها، إنه الغاية التي يضطر اليها الخلايق عند الكرب والشدايد، فيلجأ اليه ويصيّد نحوه. ويستغيث به عند الضرورة ويعلم أنه لا مقصد الا نحوه ولا ملجأ الا اليه. فهو الصمّد المقصود لامين طريق الصمّد الحسي المكناني. فلذلك قال: لاصمده من اشار اليه، وتوهمه.

وقيل: الصمّد الغنى. فمن أثبت له مكاناً؛ فقد أثبت له حاجة الى المكان، وتوهمه جسماً، فلاغنى للجسم من الاكوان. ومن توهمه عرضاً، فالعرض محتاج الى مُحدث والى محل. وكل ذلك مخالف للغنى.

(١٥٩٧) قوله: كُلُّ معروفٍ بنفسه مصنوع، لأن ما عرف بنفسه هو المشاهد المدرك من جنس الاجسام ومن جنس الاعراض. والادراك يتعلّق

باخصيص اوصاف الشيء، فحقيقة الشيء ما اقتضاه طريق معرفته. وكل شيء عرف بنفسه فهو المحسوس، وما عرف بافعاله ولوازمه فهو المعقول. ولا يلزم من هذا ان يكون كل معروف صانعا لغيره (١٦٥ ر) قديماً، لان هذا عكس غير مقبول.

(١٥٩٩) لا باضطراب آية، لان الله تعالى، يفعل اختراعاً من غير ماسية، واستحال عليه المجاورة، ولا يشغله شأن عن شأن. والفعل بالسباب لا يقتضى الجسمية والمجاورة.

(١٦٠٠) قوله: كل قائم في سواه معلوم، يعنى كل ما يحتاج في وجوده الى غيره فهو محدث.

(١٦٠١) قوله: مقدر لا بحول فكرة، التقدير المضاف الى الله تعالى، عند اكثر المتكلمين هو العلم بما كان وكل ما لم يكن وكل ما يكون. والتقدير اذا ما لم يكن من عالم، فلا بد له من تفكر وتدبر، تعالى الله عن ذلك.

(١٦٠٢) قوله: غنى لا باستفاده، فالغنى على قسمين: غنى بالشيء، وذلك مختص بالعباد، غنى عن الشيء وذلك مختص بالله تعالى. (١٦٠٣) قوله سبق الاوقات كونه، يعنى انه كان في الازل، تعالى وتقدس، قبل الزمان والوقت.

(١٦٠٤) قوله: والعدم وجوده، يعنى: والعدم الزمانى وجوده، والعدم الزمانى عدم الشيء في شيء من شأنه ان يوجد، كعدم صورة الانسان من نطفة، فان ذلك العدم متأخر عن وجود النطفة، وعدم صورة السيف من الحديد، فان الحديد متقدم، وعدم صورة السيف متأخر عن وجود الحديد. فعدم شيء من شيء من شأنه ان يمكن له وجود عدم متأخر تقديره عن وجود المحدثات. فلذلك قال: سبق العدم وجوده، اى العدم الملحق ببعض المحدثات.

وقال بعض الناس: ان العدم ايضا بوجه مبداء من المبادئ. فلذلك قال:

هو سابقٌ متقدِّمٌ على جميع المبادي.

(١٦٠٥) قول: والابتداءُ ازله، دليلٌ على أنه متقدِّمٌ بالوجود الحقيقي على جميع المبادي، تقدّمُ الفاعِلِ الحقيقي على الفعل، لا كتقدُّمِ العلة على المعلول، تعالى اللهُ عن ذلك.

(١٦٠٧) قال الامام الوبريُّ معناه، كُلُّ ممكنٍ يجوزُ وجوده ويجوزُ عدمه مطلقاً من غير اعتبار سبب. وجوازُ العدمِ مُحالٌ في حقِّ الله، تعالى، لأنَّه واجبُ الوجود، فكانَ الوجودُ أوَّلِي به من العدم. فهذا سبِّقُ وجوده العدم، اى العدم (١٦٥ پ) المطلقَ المضافَ الى الموجود المطلق.

وقال ايضا [يجوزُ أن] يكون المرادُ بالعدمِ عدم كل شيءٍ سواه، فليس في المعدومات ما يستحيلُ وجوده. وما يستحيلُ وجوده هو الممتنع. واذا جار الوجود على كل معدوم، فصفة العدمِ تقبُّلُ التبدُّل. والقديم، تعالى، موجودٌ، ووجوده لا يتبدُّل. فكان وجوده، تعالى، سابقاً على عدم كلِّ شيءٍ، لكن بمعنى أنه وجوده في كُلِّ وقتٍ واجبٌ، وكان أوَّلِي من عدمِ كُلِّ معدومٍ عدمه ليس بواجب.

(١٦٠٨) وقال غيره لوجود الممكنِ سببٌ وجودي، ولعدمه سببٌ عدمي. فالممكنُ له من غيره الوجود، ومن غيره العدم. وليس له باعتبار ذاته الوجود ولا العدم، بل لا ينفكُ عن جوازِ الوجودِ وجوازِ العدم. فسبِّقُ واجبِ الوجود، تعالى، يُعتَبَرُ من تلك الجهة التي ذكرناها.

(١٦٠٩) قوله: يتشعيره المشاعرُ عُرفَ ان لا مشعرَ له. المشاعرُ

الحواسُّ.

قال الشاعرُ:

والراسُ مرتفَعٌ فيه مشاعِرُهُ يَهْدِي السَّبِيلَ له سَمْعٌ وَعَيْنَانِ

يَعْنِي اذا تَحَقَّقَ أَنَّهُ خالِقُ المشاعرِ، فقد تَحَقَّقَ أَنَّهُ لاحواسِّ له.

والابتداءُ ازله، سبق ازله وجوده، قال الامام الوبري: يَحْتَمِلُ فيها [ما]

ذكرنا من المعنيين فيما قبله: احدهما سبقُ ازاله ووجوده ابتداءً كُلِّ محدث، فهو موجود فيما لم يَزَلْ، ولا شىءَ غيره في الوجود. والثاني أنَّ الابتداء هو الحدث، وانما يجوزُ الحدثُ على ما كان معدوماً، وانما يجوزُ العدمُ على غير القديم. فاذا كان قديماً، لاستحال عدمه؛ واذا استحال عدمه، استحال حدوثه، وهو الابتداء. ففي احد التاويلين يَرْجِعُ التاويلُ الى غيره، وفي الثاني يَرْجِعُ اليه تقديراً، ثُمَّ يُكشَفُ الدليلُ على استحاليته.

(١٦١٠) قوله وبمضادته بين الاشياء عُرِفَ ان لاضدَّ له، لانه لو كان فيها ما يضاؤه، تعالى، لم يَجُزْ وجوده شىءٍ منها مع وجوده، تعالى، لاستحالة وجود الضدين. وتضادهما يَرْجِعُ الى الوجود، لا الى المُحال. ولا يجوز ان يكون غيرُ هذه الاشياء وغيرُ هذه الاجناس، ضدّاً له، تعالى، لا ما ليس بجسم ولا جوهر ولا عرض ولا قديم، (١٦٦ ر) فهو غيرُ معقول، وما لا يُعْقَلُ لا يجوزُ تعليقُ الحكم به، وما لا يكونُ معقولاً فهو ابعُدُ من المُحال، لانَّ المُحالَ معقولٌ.

(١٦١١) قوله: وبمغارقته بين الاشياء عُرِفَ ان لاقرينَ له، لانه اذا لم يَكُنْ فيها ضدُّ له، لم يَجُزَّ ان يكونَ فيها مثلٌ له، لانها محدثاتٌ، وهو، تعالى، قديمٌ ولا يجوزُ ان يكونَ المحدثُ مثلاً للقديم.

(١٦١٢) قوله: ضادُّ النورِ بالظلمة، قال الامامُ الوريُّ: المضادة بين الاسود والابيض لا يَرْجِعُ الى الجسمين، لان الاجسامَ متماثلةً، والمثلُ لا يضاؤُ مثله. وانما المضادة تَرْجِعُ اِلَى لونها وهو السوادُ والبياضُ، وبطريقِ المجازِ يُقالُ في الجسمين: أنَّهما مُتضادَّانِ.

(١٦١٣) قوله: لا يُشْمَلُ بحدي، قال: لِانَّ الحدودَ اقطارُ الشىءِ وجوانبه، والاقطارُ انما يَشْتَمِلُ على جواهر مجتمعة. واذا لم يكن القديم، تعالى، جوهر او لاجسماً، استحالت عليه الاقطارُ والحدودُ.

(١٦١٤) قوله: ولا يُحَسَّبُ بعدي، قال: انَّ الشىءَ انما يُعَدُّ اذا كان ذا اجزاءٍ متماثلةً، ذلك لا يجوزُ على الله، تعالى، لانه لا جزوءَ له ولا مثلَ له،

فلا يجوزُ على الله، تعالى. وهذا معنى قوله: كُلُّ موصوفٍ بالوحدَةِ غيرُهُ.
 (١٦١٥) قوله: فإِنَّمَا تَحُدُّ الادواتُ انفسَهَا وتُشيرُ الآلاتُ الى
 نظائرها، قال الامامُ الوَبرِيُّ: إِنَّ بعضَ الانسانِ يكونُ حدّاه، لِأَنَّ الحدَّ طرفُهُ.
 وانما يجوزُ الطرفُ للمتَّحيزِ المتبعضِ الَّذي صار في حكمِ شىءٍ واحدٍ بحلولِ
 الحياةِ فيه. فالاداةُ لها غايتان: إحداهما جُمَلتُها التي الادواتُ بعضُها. والثانيةُ
 ما يُشيرُ اليه ويُقصدُ نحوَهُ، وهو الشاغلُ للسميتِ الفارغِ. فكما وَجَبَ ان يكونَ
 غايتهاُ الأولى من جنسِ الاداتِ، فيكونُ جسماً شاغلاً للجهة؛ وجب ان يكونَ
 الغايةُ الثانيةُ، وهى المشارُ اليها، جسماً شاغلاً للسميتِ المقابلِ للاداة، وهى
 معنى:

(١٦١٦) قوله: وتُشيرُ الآلاتُ الى نظائرها، لأنَّ الجسمَ لا يجوزُ أنْ
 يقابلَ الا جسماً مثله. فاذا كان احدُ المقابلين جسماً، وهو المشيرُ؛ وجب ان
 يكونَ (١٦٦ پ) المشارُ اليه جسماً مثله. وكما لا يجوزُ ان يكونَ المشيرُ غيرَ
 جسمٍ، كذلك المشارُ اليه لا يكونُ غيرَ جسمٍ. ولهذا يستحيلُ ان يكونَ اللهُ،
 تعالى، مشاراً اليه، لأنّه يستحيلُ ان يكونَ جسماً شاغلاً للسميتِ، واستحال ايضاً
 ان يكونَ مشيراً. فلهذا قال: وتُشيرُ الآلاتُ الى نظائرها.

(١٦١٧) قوله: منعتها «مُنْدُ» القِدَمِيَّة، قال الامامُ الوبرِيُّ: إِنَّ هذه
 الكلمةُ وُضِعَتْ لافادَةِ تغييرِ وقتِ الحدوثِ، فيقالُ: ما رَأَيْتُ فلاناً منذُ شهرٍ،
 فيفيدُ انقطاعَ ذلك من غايةِ الشهرِ. واذا كان كذلك فما من شىءٍ من الاشياءِ
 سِوى اللهِ، تعالى، الا ويجوزُ اطلاقُ هذه الكلمةِ عليه، فيقالُ: إِنَّ كذا وُجِدَ منذُ
 كذا شهراً، ومنذُ عامٍ، او منذُ ألفِ عامٍ، الى ما زاد على ذلك. واذا صحَّبتُها
 علامَةُ الحدوثِ، استحالَتْ ان يكونَ قديمَةً. واذا استحال اطلاقُ هذا اللفظِ على
 الله، تعالى، لكونه قديماً، فلا يُقالُ كان اللهُ منذُ كذا؛ دلَّ على أَنَّهُ مخالفٌ
 للاشياءِ. وقد رَوَى عن اميرِ المؤمنينِ على أَنَّهُ سُئِلَ متى كان اللهُ؟ فاجاب
 وقال: متى لم يكن.

(١٦١٨) قوله وَحَمَّتْهَا «قَدْ» الا زليّة، قال: لِإِنَّهَا اِدَاءَةٌ تُفِيدُ تَحْقِيقَ الْمُضِيِّ، إِمَّا مُضِيَ الشَّيْءِ أَوْ مُضِيَ وَقْتِ حَدُوثِهِ. وكلاهما دليلان على استحالة القِدَمِ فيها، ولهذا لا يُقَالُ فِي اللَّهِ. قد كان الله.

وقوله وَجَنَّبَتْهَا «لولا» التكملة قال الامام الوبري: ان الله تعالى، قضى ان يكون خَلْقُهُ شاهداً ودليلاً وداعياً الى طلب الآخرة.

(١٦١٩) قوله: إِذَا لَتَفَاوَتَتْ ذَاتُهُ، وَلَتَجَزَّأَ كُنْهُهُ، قال: لوجاز عليه الحركة والسكون، وهو قديم؛ لَتَفَاوَتَ الذَّاتُ، لتناقض الاحكام، لِأَنَّهُ يَسْتَحِيلُ عَلَيْهِ الْحَرَكَةُ لِكُونِهِ قَدِيمًا. ولوجاز عليه الحركة، لكان مُحَدَّثًا. فهذا هو التفاوت. ولوجاز زواله وفناءه؛ لوجب ان يكون القديم غيره، اذ لا بُدَّ من قديم يَنْتَهِي اليه الحادث.

(١٦٢٠) فهذا معنى قوله: وَلَا لَتَمَسَ التَّمَامَ، اذ لَزِمَهُ النِّقْصَانُ. ولو كان جسمًا لحلول الحادث فيه؛ لكان مُحَدَّثًا، فلا تَأْتِيَرُ لِلْحَوَادِثِ فِيهِ. فهذا معنى قوله: (١٦٧ ر) وَخَرَجَ بِسُلْطَانِ الْاِمْتِنَاعِ مِنْ أَنْ يُؤَيَّرَ فِيهِ مَا يُؤَيَّرُ فِي غَيْرِهِ.

(١٦٢١) قوله مَتَعَّتْهَا «منذ» القِدْمِيَّةَ، وَحَمَّتْهَا «قد» الا زليّة، قال قوم: يعنى مَتَعَّتْ تلك الادوات والالات بسبب اطلاق لفظ «منذ» و «قد» عليها مِنْ أَنْ يُوصَفَ بِالْقِدْمِيَّةِ وَالْاِزْلِيَّةِ، فَمَتَعَّتْهَا وَحَمَّتْهَا وَجَنَّبَتْهَا. ولولا تكملة نظام العالم والحكمة بتلك الحوادث، [لَمْ تُوجَدْ تلك الوسائط والاسباب]. وتكملة النظام لا يُكْمَلُ اللهُ، تعالى، فان الله، تعالى، منزّه عن أَنْ يُكْمَلَ بِشَيْءٍ.

(١٦٢٢) قوله: بِهَا تَجَلَّى صَانِعُهَا لِلْعُقُولِ، تَحَقَّقَ أَنَّ الْهَاءَ عَائِدَةٌ اِلَى الْاَشْيَاءِ الْمُتَقَدِّمَةِ. يعنى بدلائل المحادثات تَوَسَّلَ الْعُقَلَاءُ اِلَى مَعْرِفَةِ اللَّهِ، تعالى. وقيل: بِالْقَدَمَةِ تَجَلَّى الصَّانِعُ لِلْعُقُولِ. وبالازليّة [امتنع] عن ان يكون محسوسا، لِأَنَّ الْاِدْرَاكَ يَتَعَلَّقُ بِاِخْصِ الْوَصْفِ، ولا يمكن ادراك اِخْصِ اَوْصَافِ

اللَّهِ، تَعَالَى .

(١٦٢٣) قوله أَنَّمَا كَلَامُهُ، سُبْحَانَهُ، فَعَلٌ مِنْهُ أَنْشَأَهُ، قَالَ الْإِمَامُ الْغَزَالِيُّ، رَحِمَهُ اللَّهُ، أَعْلَمَ أَنَّ لِكَلَامِ اللَّهِ، تَعَالَى، صُورَةً وَمَعْنَى، بَيْنَهُمَا بَوْنٌ بَعِيدٌ، وَحَقِيقَةُ كَلَامِ اللَّهِ غَيْرُ صُورَتِهِ. وَاعْتَبِرْ ذَلِكَ بِالتَّارِ، فَإِنَّ رَقْمَهَا فِي الْكِتَابَةِ سَوَى لَفْظِ اللَّافِظِ بِهَا، وَإِنَّ أَثَرَهَا فِي الْأَعْيَانِ وَهُوَ الْإِحْرَاقُ سَوَى حَقِيقَتِهَا، وَرَقْمُ التَّارِ غَيْرُ مَحْرَقٍ. فَإِنَّ الرَّقْمَ لَا يُحْرِقُ الْقُرْطَاسَ وَلَا لَفْظُهَا، فَإِنَّ اللَّفْظَ لَا يُحْرِقُ الْفَمَ، وَإِنَّمَا حَقِيقَتُهَا فِي الْمَحْرَقِيَّةِ وَالْإِحْرَاقِ أَثَرُهَا لَا حَقِيقَتُهَا. فَلِلْقُرْآنِ حُرُوفٌ مَرْقُومَةٌ وَالْفَائِظُ مَقْرُوءَةٌ مَتَلَوَّةٌ وَحَقِيقَةٌ قَالَ فِيهَا سَلَفُ الْإِسْلَامِ: الْقُرْآنُ كَلَامُ اللَّهِ وَوَحْيُهُ وَتَنْزِيلُهُ غَيْرُ مَخْلُوقٍ. هَذَا كَلَامُ الْإِمَامِ الْغَزَالِيِّ وَغَيْرِهِ مِنْ عُلَمَاءِ السَّلَفِ، وَلسَائِرِ الْمُتَكَلِّمِينَ فِي هَذِهِ الْمَسْئَلَةِ كَلَامٌ طَوِيلٌ لَا يَحْتَمِلُ الْمَوْضِعُ بَيَانَهُ.

(١٦٢٤) قوله: ومثله، يعنى بالالفاظ والحروف والكتابة.

(١٦٢٥) قوله: فَيَسْتَوِي الصَّانِعُ وَالْمَصْنُوعُ وَتَكَاوُفُ الْمَبْتَدِعِ وَالْبَدِيعِ، هَذَا يَرُدُّ عَلَى الَّذِينَ يَقُولُونَ: أَنَّ الْعَالَمَ مَعْلُوقٌ، وَالْمَعْلُوقُ لَا يَتَّفَكَ عَنْ الْعِلَّةِ. وَيَقُولُونَ أَنَّ الْبَارِيَّ عَلَّةٌ، تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ عَلَوْاً كَبِيراً.

(١٦٢٦) قوله لا بلفظ، لأنَّ اللَّفْظَ مَا يُلْفَظُ (١٦٧ پ) مِنَ الْفَمِ، تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ.

(١٦٢٧) قوله يَحْفَظُ وَلَا يَتَحَفَّظُ، وَالْحَفْظُ مِنَ اللَّهِ دِفَاعُهُ الْمَكَارَةَ عَنْ عِبَادِهِ، وَالتَّحَفُّظُ [صِيَانَةُ النَّفْسِ عَنِ الْمَكْرُوهِ، تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ].

(١٦٢٨) قوله: يُرِيدُ وَلَا يُضْمِرُ، لِأَنَّ الْأَضْمَارَ أَحْدَاثَ إِرَادَةٍ فِي الْقَلْبِ وَإِنطَوَاءً الْقَلْبِ عَلَيْهَا.

(١٦٢٩) قوله: يُحِبُّ وَيَرْضَى مِنْ غَيْرِ رَقَّةٍ، الدَّاعِي لِلْعِبَادَةِ إِلَى الْمَحَبَّةِ رَقَّةُ الْقَلْبِ وَضَعْفُهُ عَنْ احْتِمَالِ مَا يَلْقَاهُ غَيْرُهُ مِنَ الشَّدَةِ وَسُوءِ الْحَالِ.

(١٦٣٠) قوله: وَيَغْضِبُ مِنْ غَيْرِ مَشَقَّةٍ، الْغَضَبُ فِي عِبَادِهِ، غَلِيَانُ دَمِ الْقَلْبِ، وَلَا يَكُونُ ذَلِكَ إِلَّا عَنِ الْمَشَقَّةِ، تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ.

والغضب عند المتكلمين ارادة الاضرار بالغير او كراهة نفع له، فيرضى الله ويحب احسانها ويغضب عدلاً.

(١٦٣١) قوله: [يقول] لما اراد [كونه]: كن، فيكون. قال الامام

الوبري: معناه اذا اراد وشاء، فعل من غير تراخ وانفكاك .

(١٦٣٢) قوله: ارساها على غير قرار، لانه لا بُدَّ للعالم من نهاية، فلو

كان لها قرار، لكان الكلام في القرار كالكلام في الارض. وقيل: ائى جُعل الارض في الوسط والسماء محيطاً بها، والهواء محيطاً بالماء، والنار محيطاً بالهواء، والفلك محيطاً بالنار.

(١٦٣٣) قوله: مُراجها وسائِمها، المُراج بضم الميم حيث يَأوى اليه

الابل والغنم بالليل، والمراد هاهنا الحَيواناتُ الَّتِي تَرُوحُ الى مُراجها. والسَوائِمُ والسائمُ بمعنى وهو المالك الراعي .

(١٦٣٤) قوله: و مُتَبَدُّةٌ أُميها وأكياسها، يختلف الحيوانات بالكيس

والخرق، فان الغنم شديد الخرق يهيم في اوجيها لالمقصود ولا لغرض، ولا يهتدي الى الاستدفاء في الشتاء، بل رُبما آفلت من الكن الى البرد. واذا مُطر الغنم لم يترخ موضعه حتى يهلك، ويتبع الثيوس طبعاً، والمعز يقف وقوف حيران حتى يجر الراعى واحداً منها بناصيته فينبغه البواقى .

لكن المعزى اقل كسلا من الشاة واشد أنسا بالناس وأضعف في البرد.

والجميع منها فقد يخاف الرعد خوفاً شديداً.

والأيل كيس اول ما نبت قرنه بعد الاسقاط، يُشمسه ثم يمتحنه على

الشجر. فاذا حاك به، ولم يألَم، برزغن بواريه واثقا بسلاحه. ويتداوى من لسع الحية ومن كثرة اكلها اياه بالسراطين قياً كلها.

والأيل يتبع المطرب ويشغل به (١٦٨ ر) حين يُدرُّه الراسق من خلف

ويتنظر ارجاءها للأذنين، فإنهما إن كانت منتصبين، لم يخف عليها الهمس.

والجبارى تُقاتل الأفعى. واذا لسعتها الأفعى، تعالج نفسها ببقله، يُقال

لها الخس.

وابن عريس يستظهر عند قتال الحية باكل السذاب، فان السذاب والنكهة السذابية مما يسمي منه الأفعى.

واللقق يداوى جراحته بالسعتر الجبلي. والقنفذ يحس بالشمال والجنوب قبل الهبوب، فيسد جحره، ويغير المدخل.

والخطاف صناع، جداً في اتخاذ العش من الطين والخشبة، وان أغوزه الطين، ابتل وتمرع في التراب، ليحمل جناحه قدر من الطين. وخرق الدجاج بين واضح.

وطاير يقال له: يا في، يقاتل العقاب، ويغليه، وتغتي في غاية اللذة. واشجى نياحته ما يكون عند موته، وهو ينوح قبل موته بأشجى نياحته، وله الهام من الله، تعالى، عند موته، كأنه ينوح على نفسه. فذلك طرف من خرقة الحيوانات وتبليدهم وكياساتهم، كما اشار اليه امير المؤمنين، عليه السلام.

(١٦٣٥) قوله: على احداث بعوضة ما قدرت على احداثها. قال الامام الوبري أن جنس الجواهر يستحيل كونه من المخلوقين، ولا يقدر على اختراع الاجسام واتخاذها الا الله.

(١٦٣٦) قوله: مقرة بالعجز عن انشائها، هذا هو الذي قرره ان الله، تعالى، لما اختص بانشاء الاجسام اختص بافنائها.

(١٦٣٧) قوله: بلا قدرة منها كان ابتداء خلقها، لأن الاشياء اذا كانت معدومة؛ استحالت ان تكون قادرة، فلا يصح أن يحدث نفسها، ولا ان يعين في احداثها، ولا من حال جهل وعمى الى علم والتماس.

قال الامام الوبري: هذا رد واضح على من زعم ان المعدوم لا يكون معلوماً، حتى يوجد، ثم يعلمه الله حينئذ، لا كما زعم ابوالحسين انه يتجدد كون الله عالما عند تجدد الاشياء.

(١٦٣٨) قوله: لا لیسام، اي الموت.

(١٦٣٩) ومن خطبة له في الملاحم قوله: (١٦٨ پ) ضربةُ السيفِ على المؤمنِ اهُونٌ من الدرهمِ من جِلِّه، ذاك خيرٌ عن صُعبَةِ كسبِ الحلالِ في ذلك الزمان، حيث يكونُ المُعطي اعظمَ اجراً من المُتطي.

قال: لِأَنَّ المُعطيَ اذا جمع من الحلالِ والحرامِ، ثم أعطى الفقيرَ، فإنَّ أَخَذَ الفقيرُ قد يكون طاعةً، اذا كان نيته في الاخذ سدَّ حاجته ودفع الآفةِ عن نفسه وعن عياله. واعطاءُ المعطي يكونُ معصيةً. والتقرُّبُ الى اللهِ مِمَّا يُجْتَمَعُ من الحرامِ والحلالِ معصيةً. والفقيرُ الآخذُ ربما لا يَعْلَمُ حالَ المالِ ولا حالَ المعطي، فيظُنُّ بالمعطي خيراً، فهو معذورٌ ومشكورٌ بالقبولِ والانتفاع.

(١٦٤٠) قوله ما أَطَوَّلَ هذا العناءَ وَأَبْعَدَ هذا الرجاءَ، هذا وصفٌ لامتدادِ زمانِ الفتنةِ وكثرةِ الفتنِ. وَأَبْعَدَ هذا الرجاءَ، هذا، وَقَلَّ ما يُرْجَى الصلاحِ لاهلِ الزمانِ بسببِ وفاتِ الاخيارِ وكثرةِ الفجارِ.

(١٦٤١) قوله: آتِهَا النَّاسُ أَلْقَوْا هَذِهِ الْأَزْمَةَ، هذا ترغيبٌ في قطعِ العلايقِ الدُّنياويَّةِ والقناعةِ منها باليسيرِ وتحذيرٌ سُوءِ عاقبةِ الاغنياءِ والمُتْرِفِينَ. وعبرَ عن الهلاكِ في العاقبةِ بقوله تَحْمِيلُ ظَهْوُهَا الاثقالِ.

(١٦٤٢) قوله: وَلَا تَصَدَّعُوا عَلَى سُلْطَانِكُمْ، يقالُ تَصَدَّعَ الامرُ تَفَرَّقَ؛ وَتَصَدَّعَ القومُ تَفَرَّقُوا.

(١٦٤٣) قوله: يَهْلِكُ فِي لَهَبِهَا الْمُؤْمِنُ، وَيَسْلَمُ فِيهَا غَيْرُ الْمُسْلِمِ، مأخوذٌ من قولِ الله، تعالى: وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً.

(١٦٤٤) ومن خطبة له أُخْرَى قَوْلُهُ: سَابِقُوا إِلَى مَنَازِلِكُمْ الَّتِي أَمَرْتُمْ أَنْ تَعْمُرُوهَا، إِلَى آخِرِ الْكَلَامِ، الْمَوْتُ انْتِقَالَ مِنْ مَنْزِلٍ إِلَى مَنْزِلٍ. مِنْ وَثْقٍ بِمَا لَهُ عِنْدَ اللَّهِ، لَمْ يَكْرَهُهُ. وَلَا يَكْرَهُ الْمَوْتَ وَالانْتِقَالَ مِنْ هَذَا الْمَنْزِلِ الْأَدْنَى إِلَى الْمَنْزِلِ الْأَعْلَى الْآرْجَلَانِ: رَجُلٌ لَا يُؤْمِنُ بِالْآخِرَةِ، كَمَا قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: وَ لَسَجِدَتْ لَهُمْ أَعْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاتِهِمْ. وَالشَّانِي مُؤْمِنٌ يَخَافُ ذَنْبَهُ. فَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا بِالْآخِرَةِ، وَلَا يَخَافُ ذَنْبَهُ؛ فَانَّهُ يُحِبُّ الْمَوْتَ وَيَتَمَتَّاهُ. كَمَا قَالَ النَّبِيُّ،

عليه السلام، مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ (١٦٩ ر) أَحَبَّ اللَّهُ لِقَائَهُ. وقد ذكر الله الموت والاماتة من قبيل التعم، فقال: ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ. فجعل الاماتة انعاماً، كما جعل الإحياء انعاماً. وأوّل الآية يدل على ذلك، حيث قال: كيف تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ، والموتُ نعمةٌ، لان الحيوةَ الباقيةَ التي بعد الموتِ نعمةٌ، ولا سبيل اليها الا بالموتِ، والسببُ الَّذي به يتوصّلُ الى النعمةِ [نعمةٌ].

وقيل: لتمامات داوُد الطائى رحمه الله، نادى قَبْلَ موْتِهِ بأعلى صوتِهِ: أَطْلِقْ دَاوُدَ مِنَ السَّجْنِ وَنَجِّهِ. قال الله، تعالى: وَلَسْنَا مُنْتَمِنِينَ لَكَ يَا لَيْلَى اللَّهُ تُحْشَرُونَ.

(١٦٤٥) وسئل الامام مسعود الصوابى فى سكراتِ موْتِهِ عن حالِهِ، فقال: أَلَيْسَ مَصِيرِي إِلَيْهِ. وَقِيلَ التَّوَى الْمَرْوَعَةُ لِاتصِيرِ نَخْلًا مِثْمَرًا لِابْعَدَ دَفْنِهَا فِي الْأَرْضِ وَفَسَادِهَا، وَكَذَلِكَ الْبُرُّ لَا يُمَكِّنُ التَّغْذَى بِهِ إِلَّا أَنْ يُطْحَنَ وَيُجْعَنَ وَيُطْبَخَ، فَيَتَغَيَّرَ تَغْيِيرًا كَثِيرًا، كُلُّ ذَلِكَ فَسَادٌ فِي الظَّاهِرِ. فَكَذَلِكَ الْإِنْسَانُ يَمُوتُ وَيَفْتَنُ، وَالْفَنَاءُ وَالْمَوْتُ فَسَادَانِ، وَلَكِنْ بِذَلِكَ الْفَسَادُ يُتَوَصَّلُ إِلَى الْبَقَاءِ الْإِبْدِيِّ. وَلَا يَرْضَى بِالْبَقَاءِ فِي دَارِ الدُّنْيَا الْإِمْنِ كَانَتْ هِمَّتَهُ دُنْيَةً، وَيَكُونُ رِضَاهُ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا رِضَى الْخَنَافِيسِ وَالْجُعْلَانِ بِالْأَوْرَاقِ وَالتَّجَاسَاتِ.

(١٦٤٦) [قوله:] فَمَنْ الْإِيمَانِ مَا يَكُونُ ثَابِتًا مُسْتَقِرًّا فِي الْقُلُوبِ، وَمَنْهُ مَا يَكُونُ عَوَارِي بَيْنَ الْقُلُوبِ وَالصُّدُورِ، مَعْنَاهُ: مِنَ النَّاسِ مَنْ يُخْلِصُ فِي إِيْمَانِهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يُنَافِقُ. وَالْبِرَاءَةُ إِنَّمَا تَقَعُ عَلَى الثَّبَاتِ فِي مُسْتَقْبَلِ الْأَوْقَاتِ. فَمَنْ مَاتَ مُضِرًّا عَلَى كَفْرٍ أَوْ نِفَاقٍ أَوْ كِبِيرَةٍ، فَأَمَّا مَا دَامَ حَيًّا، فَإِنَّهُ يُرْجَى لَهُ التَّوْبَةُ؛ فَأَمَّا يَتَّبِعُ مِنْهُ فِي الْحَالِ لَا فِي الْمُسْتَقْبَلِ. فَهَذَا مَعْنَى:

(١٦٤٧) قوله: فَإِذَا كَانَتْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ مِنْ أَحَدٍ، فَاقْفُوهُ حَتَّى يَخْضُرَهُ

الموتُ.

(١٦٤٨) [قوله:] الْهَجْرَةُ قَائِمَةٌ عَلَى حَدِّهَا الْأَوَّلِ، مَعْنَاهُ مَا دَامَ تَارِكًا

لِلْوَاجِبِ مِنْ أَرْكَانِ الدِّينِ وَمَاتَ عَلَى ذَلِكَ.

(١٦٤٩) [قوله:] ما كَانَ لِلَّهِ فِي أَحَدٍ مِنْ حَاجَةٍ، أَيْ مَنْ أَظْهَرَ
الْإِيمَانَ أَوْ أَخْفَاهُ تَقِيَّةً وَخَوْفًا مِنَ الْجَبَابِرَةِ، فَلَا حَاجَةَ لِلَّهِ إِلَى أَحَدٍ. (١٦٩ ب).

(١٦٥٠) [قوله:] لَا يَتَقَعُ اسْمُ الْهِجْرَةِ عَلَى أَحَدٍ إِلَّا بِمَعْرِفَةِ الْحُجَّةِ، لِأَنَّ
الْهِجْرَةَ إِنَّمَا تُقَامُ بَعْدَ الْمَعْرِفَةِ بِوُجُوبِهَا. وَلَا يَعْرِفُ وَجُوبَهَا إِلَّا مَنْ عَرَفَ الرَّسُولَ
وَمَنْ يَقُومُ مَقَامَ الرَّسُولِ بَعْدَهُ. وَمَنْ حَايَلُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمَصِيرِ إِلَى الرَّسُولِ وَالْيَاقِينِ،
فَهُوَ كَالْمُهَاجِرِ فِي الْعَقِيدَةِ. قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: الْإِلَهَ الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ
الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ.

(١٦٥١) قوله: بِطَرَقِ السَّمَاءِ أَعْلَمُ، يَعْنِي أَنَا عَالِمٌ بِالْعُلُومِ السَّمَاوِيَّةِ
كَمَا أَنَا عَالِمٌ بِالْعُلُومِ الْأَرْضِيَّةِ.

قال الوبري: معناه أَنَّ عِلْمَهُ بِالدِّينِ أَوْفَى مِنْ عِلْمِهِ بِالْدُنْيَا.

(١٦٥٢) قوله: وَآنْتُمْ وَالسَّاعَةُ فِي قَرْنٍ، قوله: الْقَرْنُ حَبْلٌ يُقَرَّنُ بِهِ
الْبَعِيرَانِ. قَالَ الشَّاعِرُ: إِنِّي لَدَى الْبَابِ كَالْمَسْدُودِ فِي قَرْنٍ.

وَالْقَرْنُ الْبَعِيرُ الْمَقْرُونُ بِآخَرَ. قَالَ الشَّاعِرُ:

رَعَا قَرْنٌ مِثْلَهَا وَكَاسَ عَقِيْرٌ

(١٦٥٣) [قوله:] اِشْرَاطُ السَّاعَةِ، عَلَامَاتُهَا. وَالشَّرْطُ بِالْتَحْرِيكِ

الْعَلَامَةُ، وَرِذَالُ الْمَالِ، قَالَ الشَّاعِرُ:

وَفِي شَرَطِ الْمِعْرَى لَهْنٌ مُهُورٌ

قال الكمي: وَ لَمْ أَذْ مُمَّهُمْ شَرَطًا وَدُونًا. وَالْأَشْرَاطُ الْأَرْذَالُ وَالْأَشْرَافُ،

وَهُوَ مِنَ الْأَضْدَادِ. وَسُمِّيَتْ عَلَامَاتُ السَّاعَةِ أَشْرَاطُهَا، لِأَنَّهَا تُؤَفِّي أَرْذَالَ النَّاسِ،
لِقَوْلِ النَّبِيِّ، عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَا يَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَكُونَ الْمَطَرُ قَيْظًا، وَالْوَلَدُ غَيْظًا
وَتَقْفِضُ اللَّيْلُ قَيْضًا.

(١٦٥٤) [قوله:] وَالْأَفْرَاطُ، مَأْخُودَةٌ مِنْ قَوْلِ الْعَرَبِ أَفْرَاطُ الصَّبْحِ

أَوَّلُ تَبَاشِيرِهِ.

وَالْفَرَطُ الْفَرَسُ السَّرِيعَةُ الَّتِي يَتَقَدَّمُ الْخَيْلَ. وَالْفَرَطُ الَّذِي يَتَقَدَّمُ الْوَرَادَ.

كَأَنَّ الْفَرْطَ فِي هَذِهِ الْمَوَاضِعِ لَفْظٌ وُضِعَ لِلسَّيْرِ وَالتَّقَدُّمِ.

(١٦٥٥) قوله: مُتَغَيِّظٌ زَفِيرُهَا، مأخوذٌ من قولِ اللَّهِ، تعالى: سَمِعُوا لَهَا

تَغْيِظًا وَزَفِيرًا، غايظه، فاغتاظ، وتغيظ.

(١٦٥٦) قوله: أَلْزَمُوا الْأَرْضَ، لَا تَتَّقِلُوا وَالزُّمُوا بِيُوتِكُمْ.

(١٦٥٧) قوله: لَا تُحَرِّكُوا بِأَيْدِيكُمْ وَسِيُوفِكُمْ فِي هَوَى السَّنِيَّتِكُمْ، يعني

اكْظِمُوا الْغِيظَ. وَهَذَا مَا أَمَرَهُ اللَّهُ وَرَسُولُ اللَّهِ حَيْثُ قَالَ: فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أَوْلُو الْعِزْمِ مِنَ الرِّسَالِ.

(١٦٥٨) وَمِنْ خُطْبِيَّةٍ لَهُ أَيْضًا قَوْلُهُ: عَلَى نِعْمَةِ التَّوَامِ، أَيِ الَّتِي يَتَّبِعُ

بَعْضُهَا بَعْضًا، مِنَ التَّوَامِ عَلَى وَزْنِ فَوَعْلٍ، يُقَالُ هَذِهِ تَوَامَةٌ، وَالْجَمْعُ تَوَائِمٌ، مِثْلُ قَشَاعِمٍ، وَتَوَائِمٍ. قَالَ (١٤٢ ر) الرَّاجِزُ: (١٧٠ ر).

قَالَتْ لَنَا وَدَمَعَهَا تَوَامٌ

كَالذُّرِّ إِذْ أَسْلَمَهُ الْيَظَامُ عَلَى الَّذِينَ ارْتَحَلُوا السَّلَامُ
وَالتَّوَامُ الثَّانِي مِنْ سِيَهَامِ الْمَيْسِرِ. قَالَ الْخَلِيلُ: تَقْدِيرُ تَوَامٍ فَوَعْلٌ، وَاصِلُهُ وَوَامٌ،
فَابْدَلُ مِنْ أَحَدِي الْوَاوَيْنِ تَاءً.

(١٦٥٩) قوله، وَلَا حَضْرَةَ مَلَأَ، أَيِ اسْتِعَانَةٍ مِنْ عَقْلَاءِ حَاضِرِينَ ذَوِي

الْبَصَائِرِ وَالْأَذْهَانِ الثَّاقِبَةِ.

(١٦٦٠) قوله: يَمُوجُونَ فِي حَيْرَةٍ، أَيِ يَصْطَرِبُونَ.

قوله: التَّقْوَى حَقُّ اللَّهِ عَلَيْكُمْ، أَيِ أَمْرٍ مُحْكَمٍ أَوْجَبَهُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ، وَهِيَ

يَعْنِي التَّقْوَى تُوجِبُ عَلَى اللَّهِ حَقَّكُمْ أَيِ ثَوَابِكُمْ.

(١٦٦١) قوله: فِي الْيَوْمِ الْحِزْبُ، مَأْخُوذٌ مِنْ قَوْلِ اللَّهِ، تعالى: وَمَنْ يَتَّقِ

اللَّهَ، يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا.

وَفِي غَيْدِ الطَّرِيقِ إِلَى الْجَنَّةِ، مَأْخُوذٌ مِنْ قَوْلِ اللَّهِ، تعالى: تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي

نُورِتُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا.

(١٦٦٢) قوله: وَوَاطِئُوا بِجِدِّكُمْ عَلَيْهَا. الْوَاطِئُ الدَّافِعُ. يُقَالُ: وَكَظَّهُ

وَكُفْأَ اى دفعه. قال ابو عبيد فى غريب المصنّف: المُؤَاكَفَةُ المُدَاوِمَةُ عَلَى الأَمْرِ.

(١٦٦٣) اغْتَاضُوهَا، اعْتَاضَ وَتَعَوَّضَ، اى اخذ العِوَضَ.

(١٦٦٤) قوله: اموالها محروبة، يقال حُرِبَ مَالُهُ، اى سُلِبَ، فهو

محروبٌ وحرِبٌ.

(١٦٦٥) قوله: المتصدية العنوت من الدواب المتقدمة فى السير.

قوله: آهلها على ساقى، اى على شدة، من قول العرب: قامت الحرب بنا

على ساقى، وَقَتَلَ اهلها بعضهم على إثر بعض، من قول العرب: وَلَدَتْ فلانة بنين على ساقى واحد، اى بعضهم على إثر بعضهم.

(١٦٦٦) قوله: أَعْيَتْهُمُ المَحَاوِلُ، اى الحِيلُ.

قوله: اقبلت الغيلة، الاغتيالُ.

(١٦٦٧) قوله: لَاتِ حِينَ مَنَاصٍ، قال بعض المفسرين: اى لَيْسَ

وَقْتُ تَأْخِرِ وقرانٍ وقال بعضهم: اى لَيْسَ وَقْتُ مَلْجَأٍ وَمَقَرٍّ.

(١٦٦٨) ومن كلامه فى الخطبة القاصعة، ويُقال: القاصعات. اعلم

ان اصل القَصَعِ يَذُلُّ عَلَى تَطَأْمِنٍ فى الشىءِ، والقَصْعُ ابتلاعُ جُرْعِ المَاءِ او الجِرَّةِ، وَقَصَعَتِ الناقَةُ بِجُرَّتِهَا رَدَّهَا الى جوفها.

قال قومٌ من رواة الاخبار: كان امير المؤمنين يَخْطُبُ عَلَى ناقَةٍ (١٧٠ پ)

هى يَقْصَعُ بِجُرَّتِهَا، فَعَرَفَتْ هذه الخطبة بالقاصعة لِمَلازِمَةِ قَصْعِ الناقَةِ اِنْشاءً هذه الخطبة. والعرب يُسَمِّي الشىءَ باسمِ اللّازِمِ له.

قال الحُطَيْبِيُّ:

اِذ انزَلَ اِلسْتِواءُ بِدارِ قومٍ تَجَنَّبَ جاراَ بَيْتِهِمُ السَّواءُ

ذَكَرَ السَّواءُ بِاسْمِ الضِّيقِ اللّازِمِ له. والشدةُ والسَّواءُ يَنْزِلُ بالفقير والغنى ولا يَتَجَنَّبُ السَّواءُ اِحدًا، والمراد تَجَنَّبَ جاراَ بَيْتِهِمُ الضِّيقُ والسَّواءُ وَضْنُكُ

المعيشة المَلازِمِ للسَّواءِ. ومن قال: الخطبة القاصعاء، يعنى خطبةً رَدَّ بها

الخطيبُ الى صدره لعدم المستمع، كما يَقْصَعُ الْجَمَلُ الْجِرَةَ الى جوفه. وقيل: القاصعاء، لِأَنَّ الْخَطِيبَ مَلَأَ بِهِذِهِ الْخُطْبَةَ فَمَهُ، وَلَمْ يَتَكَلَّمْ بِتَمَامِ مَا فِي صَدْرِهِ، مِنْ قَوْلِهِمْ: قَصَعَ الْجَرْحُ بِالْدَمِ إِذَا امْتَلَأَ وَلَمْ يَسِلْ. وقالوا: خطبةُ القاصعاءِ تَجْرِي مَجْرَى جَنَّةِ الْخَضْرَاءِ، وَأُضِيفَتْ اِلَى نَعْتِهَا. ومن قال: الْخُطْبَةُ الْقَاصِعَةُ، اى الْمَسْكِنَةُ، مِنْ قَوْلِهِمْ قَصَعَ الْمَاءُ عَظْشَهُ اى سَكَّنَهُ. وقيل: شُبِّهَتْ هَذِهِ الْخُطْبَةُ بِالْقَاصِعَاءِ اى بِجَحْرِ الْيَرْبُوعِ يَقْصَعُ فِيهِ، اى يَدْخُلُ. شَبَّهُوا فِي الْقَاصِعَاءِ فَاعِلَاءَ بِفَاعِلَةٍ، وَخَفَّفُوا أَلْفَ التَّانِيثِ بِمَنْزِلَةِ الْهَاءِ، يَعْنِي خُطْبَةً دَخَلَتْ فِيهَا رَمُوزٌ. فَالْمِرَادُ بِالْقَاصِعَاءِ فِي جُحْرِ الْيَرْبُوعِ مَكَانٌ يَدْخُلُ فِيهِ الدَّخْلُ بِحَيْثُ لَا يَتَّبَعُهُ أَحَدٌ. شَبَّهَ الْمَقْصُودَ فِي هَذِهِ الْخُطْبَةِ بِالْقَاصِعَاءِ اى الْجُحْرِ الَّذِي لَا يَعْرِفُ التَّابِعَ مَدْخَلَهُ.

(١٦٦٩) قوله: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَيْسَ الْعَرْزُ قِيلٌ: إِنَّ الْعِزَّةَ أَعْلَى الْمَرَاتِبِ، وَالْعَزِيزُ الَّذِي لَا يَجُوزُ عَلَيْهِ الْمَنْعُ عَنْ مَرَادِهِ فِي أَعْيَالِهِ. وَالْكِبْرِيَاءُ الْعِظَمَةُ. وَادْعَاءُ هَذَيْنِ الْأَمْرَيْنِ لَا يَجُوزُ عَلَى الْخَلْقِ. وَقَدْ ادَّعَى بَعْضُ الْكُفْرَةِ الْإِلَهِيَّةَ لِنَفْسِهِ، فَقَالَ: وَجَعَلَهَا حِمِّيَّ وَحَرَمًا عَلَى غَيْرِهِ. قَالَ: ثُمَّ اخْتَبَرَ بِذَلِكَ الْمَلَائِكَةَ الْمُقَرَّبِينَ، كَلَّفَ عِبَادَةَ الْإِنْقِيَادِ وَالنَّزَاهَةَ عَنِ الْكِبْرِ، وَمَدَحَ الْمَلَائِكَةَ بِالْخُضُوعِ.

(١٦٧٠) قوله: لَخَفَّتِ الْبَلْوَى فِيهِ عَلَ الْمَلَائِكَةِ، إِشَارَةٌ إِلَى مَا تَقَدَّمَ مِنْ أَنَّ آدَمَ، عَلَيْهِ السَّلَامُ، كَانَ وَاسِطَةً بَيْنَ الْمَلِكِ وَسَائِرِ الْحَيَوَانَاتِ الْعُجْمِ. فَلَوْلَمْ يَكُنْ مَخْلُوقًا مِنَ الصَّلْصَالِ؛ لَمْ يَكُنْ وَاسِطَةً، (١٧١ ر) بَلْ كَانَ مِنْ أَنْوَاعِ الْمَلْئِكَةِ وَإِشْرَافِ الرُّوحَانِيِّينَ وَالْكَرُوبِيِّينَ، أَوْ كَانَ مِنْ نَوْعٍ آخَرَ. حَقَّتْ بِمَعْرِفَةِ نَوْعِيَّتِهِ الْبَلْوَى عَلَى الْمَلَائِكَةِ، أَوْ بِسَبَبِ سَجُودِهِ وَتَعْظِيمِهِ وَمَعَاوَنَتِهِ.

(١٦٧١) قوله: إِنَّ حَكَمَهُ فِي أَهْلِ السَّمَاءِ وَأَهْلِ الْأَرْضِ لِوَأَحَدٍ. قَالَ الْإِمَامُ الْوَابِرِيُّ: أَهْلُ السَّمَاءِ إِضًا مُتَوَاعِدُونَ بِالْعَذَابِ إِنَّ عَصَوْا كِبَاهِلِ الْأَرْضِ. وَقَالَ غَيْرُهُ: تَحْرِيمُ التَّكْبِيرِ وَالْعِزَّةِ عَلَى أَهْلِ السَّمَاءِ مِثْلَ تَحْرِيمِهَا عَلَى

[اهل] الارض، لذلك قال الله تعالى: في حق الملائكة لا يستكبرون عن عبادته.

(١٦٧٢) قوله: وَلَا لَزِمَتِ الْأَسْمَاءُ مَعَانِيهَا، اى لَوَانِقَادِ النَّاسِ لِلْحَقِّ لِرَغْبَةِ قَاهِرَةٍ مَلْجِيَةٍ، اَوْ لِرَهْبِيَةٍ مَلْجِيَةٍ؛ لم يكن اسامى المدج المفيدة فى الدين مفيدة حينئذٍ للتعظيم والمدج والثواب، بل كانت كاللغات العارية من المعانى.

(١٦٧٣) قوله: أَمِنْ سِنِي الدُّنْيَا ام مِنْ سِنِي الْآخِرَةِ، فسنة الدنيا شمسية وهلالية وهما اثنا عشر [شهرًا]. والشهور القمرية قد ينقص من ثلثين، والشهور الشمسية لا ينقص. والسنة الحقيقية مدة دور الشمس فى دايرة فلك البروج. من آية نقطة فرضتها الى أن توافيها بسيرها الخاص. وقالت القدماء لاتفاوت بين السنين. وظهر للمتأخرين ذلك التفاوت بسبب حركة اوج الشمس. وعدد ايام السنة الحقيقية ثلثمائة وخمس وستون يوماً وربع يوم، إلا قدر اربع وثلثين ثانية من يوم. والشهر اصطلاحى، لأن الشمس لا تقطع البروج كلها فى الازمان المتساوية، بل تقطعها فى الازمان المختلفة. ولا يمكن الوقوف عليها الايمن هو مؤيدٌ بحدسٍ كاملٍ فى الحساب. والثانى أن الكسور الواقعة فى ايام الشهر لم يمكن القاءها، فأغرضوا عن ذلك الاعتبار فردوا أمر الكسرين الى كسر واحد. فوضع الناس نوعين من الشهور اصطلاحيين لاطبيعيين على طريقين مختلفين بعد اتفاهم على أن الشهور لايزاد على اثنى عشر شهراً، ولكن الايام اختلفت فى الطريقين.

(١٦٧٤) فاحدُ (١٧١ پ) نوعى الشهورِ شهورِ الروم، وابتداءُ سنتهم لا يوافق ابتداءَ الحسية الحقيقية. ولكن ايام سنتهم يوافق ايام السنة الحقيقية. ثم يزيدون فى كل اربع سنين يوماً فى آخر سباط. وبعض المنجمين يصحفون ويقولون سباط بالشين المعجمة وهو خطأ.

(١٦٧٥) واما الفرسُ فانيهم وضعوا السنة اثنى عشر شهراً متساويةً، كل شهر ثلثون يوماً، وزادوا فى آخر الشهر الثانى عشر الذى هو اسفندار مذماه

خمسة ايام ليقرب سنتهم الى السنة الحقيقية. ولا نهم ما رعو في حسابهم ذلك الرابع من اليوم الذي هو فصل السنة الحقيقية على سنتهم، فاذا مضى مائة وعشرون سنة من تاريخهم؛ كانت قد زادت سنتهم بشهر تام. وكانوا يجعلون السنة ثلاثة عشر شهراً، ولم يُمكنهم ان يلحقوا في آخر كل اربع سنين يوماً كما فعلت الروم، لأن ملوكهم كانوا معتادون شيئاً واحداً في كل يوم من ايام السنة، وقد وظفوا للملك في كل يوم لباساً خاصاً وريحاناً خاصاً. وقد أمرهم زردشت صاحب امرهم أن لا تغفلوا عن الكبيسة، وحثهم على مراعاتها.

(١٦٧٦) و [فى] سببى الآخرة كلام، والاولى ما قال الله تعالى ان يوماً عند ربك كالف سنة مما تعدون، ذلك من ايام الله، قال الله، تعالى، و ذكرهم بايام الله. وسنة الآخرة مُقتبسة من قوله، تعالى: فى كل يوم كان مقداره خمسين الف سنة.

(١٦٧٧) قوله: عن كبر ساعة واحدة، اشارة الى ذم الكبر والعجب.

قوله: هوادة، الهوادة الصلح والميل.

(١٦٧٨) [قوله]: ولكن اراد الله ان يكون الايباغ لرسوله، الى قوله: اموراً له خاصة، قيل: معناه اراد الله ان يكون الايمان والطاعة لالنفج عاجل، ولا لدفع ضرر عاجل، بل يكون برضى الله وابتغاء ثوابه فى الآخرة، ويكون كل واحد منها حسناً مفيداً.

(١٦٧٩) قوله: ان يُعديكم بدائه، اى ابليس. قال بعض العارفين: الكبر محاربة الله، تعالى، ومخاصمته، لأن الكبرياء لا يليق إلا به. قال الله، تعالى: كذلك يظبع الله على كل (١٧٢) ر قلب متكبر جبار. وقال الله، تعالى: وخاب كل جبار عنيد. والكبر خلق من الاخلاق ورذيلة من الرذائل. وأثره يظهر على ظاهر الانسان، وهو أن يعتقد فى نفسه أنه أشرف ابناء الزمان، ويتبع هذا الاعتقاد والتصوّر هيات جسمانية، يقال لها الرعونة.

والتكبر اما على الله كتكبر ابليس ونمرود وفرعون وتكبر من استكفت

عن عبادة الله؛ واما على الرسول كتكبر كُفَّارٍ قَرِيشٍ، حين قالوا: هو بشرٌ مثَلنا، ولو لا نَزَلَ هذا القرآنُ على جَبَلٍ مِنْ الْقَرِيَّتَيْنِ عَظِيمِ، فقال الله، تعالى: سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ؛ واما التكبرُ على عبادة الله، والنظرُ اليهم بعينِ التحقيرِ، وهذا هو التكبرُ المشهورُ بين الناسِ. فهذا ايضا منازعةُ الله، تعالى، لِقوله، تعالى: وله الكبرياءُ في السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، وقال: الكبرياءُ رِدَائِي وَالْعِظْمَةُ إِزَارِي وَالخَلْقُ عَيْدِي وَإِمَائِي. فمن نازعني في شيءٍ من هذا، أَلْقَيْتُهُ فِي النَّارِ. وَيُرْوَى اِيضًا: قَصَمْتُهُ. وَقَدَعَبَّرَ عَمَّا ذَكَرْنَا ابْنُ وَاسٍ^١ فِي قِطْعَةٍ لَهُ، مِنْهَا قَوْلُهُ:

حَدَّزْتُكَ الْكِبْرَ لَا يَغْلِقُكَ مَيْسَمُهُ فَإِنَّهُ مَلَبَسٌ نَازَعَتْهُ اللَّاهَا

ومن اين للغلام المملوك ان يلبس لباس الملك، ويتحلى بالتاج وزينة مالكيه، والاتكاء على سرير الملك. قوله: وَمَنْ دَبَّتْ فِيهِ نَخْوَةُ الْكِبْرِ لَا يَقْبَلُ الْحَقَّ، اذا ظهر له انفةٌ واستكبارٌ، كما قال الله، تعالى: وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ، أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ.

وقال عبدُ اللهِ بنُ مسعودٍ: اعظمُ الذنوبِ أَنْ يُقَالَ لِلرَّجَالِ: خَفِيَ اللَّهُ، فَيَجِيبُ، ويقولُ: عليك بنفسك، فاشتغل بنفسك، فانك غيرُ مأخوذٍ بذنبي.

(١٦٨٠) قوله: دَلَفَ بِجَنُودِهِ، يُقَالُ دَلَفَتِ الْكُتَيْبَةُ فِي الْحَرْبِ اِي تَقَدَّمَتْ، يُقَالُ دَلَفْنَا هُمْ.

(١٦٨١) قوله: وَقَعَ فِي حَسْبِكُمْ اِي قَالَ: أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ. ووقع في نفسك، حيثُ قال: أَرَأَيْتُكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَهُ عَلَيَّ، وَقَالَ: خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ.

(١٦٨٢) قول: لَا تَكُونُوا كَالْمُتَكَبِّرِ عَلَى ابْنِ أُمِّهِ، عَنَى بِهِ قَابِلٌ.

(١٧٢) (پ) والفايدةُ في قوله: على ابن أمِّه، وقابلٌ كان اخاً لها من ابيه وامِّه، ما قال الله، تعالى، في قصة موسى حيث قال له هرون: يَا بَنُ أُمَّ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي. قال الثعلبيُّ في التفسيرِ: كَوْنُ الْوَلَدِ مِنَ الْإِمِّ عَلَى التَّحْقِيقِ، وَلِلْإِبْنِ

من جهة الحكم. وقال بعض المفسرين: شَفَقَهُ الاخ الذي هو من قبل الام زائدة على شفقة الاخ الذي هو من قبل الاب بسبب زيادة شفقة الام ورأفتها. وقيل قطع امير المؤمنين نسب قابيل عن آدم بسبب سوء صنيعه، كما قال الله، تعالى في حق كنعان بن نوح: **اِنَّهٗ لَيْسَ مِنْ اٰهْلِكَ اِنَّهٗ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ**، فلذلك نسبته الى امة دون ابيه.

(١٦٨٣) قوله: **وَالزَّمَهُ آثَامَ الْقَاتِلِينَ**، مأخوذ من قول الله، تعالى: **اِنِّي اُرِيْدُ اَنْ تَبُوَءَ بِي اِيْمِي وَاِيْمِكَ**، الآية و[ذلك انه] **سَنَّ [سُنَّةَ] سَيِّئَةٍ** فى القتل وقطع الرحيم. **وَمَنْ سَنَّ [سُنَّةَ] سَيِّئَةٍ**، فله وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيمة.

(١٦٨٤) قوله: **حَتَّىٰ اَعْتَقُوا** فى حنادس جهالته، العتق ضرب من سير الدابة والابل، وهو سير مُسْبَطٌ ويُقال **اَعْتَقَ الفرسُ**، قال الراجز يانا قُ سِيرِي عَتَقًا فسيحاً.

(١٦٨٤) قوله: **اَلْقُوا الهَجِيْنَةَ** على ربهم، تهجين الامرتقيح، والهجين القبيح، يعنى نسبوا القبائح الى ربهم، كما فعلت المجوس، حين ائببتوا صابعتين، يُقال لهما يزدان واهرم، فتسبوا الشر الى اهرمن والخير الى يزدان.

(١٦٨٥) [قوله:] **لَا تُطِيعُوا الادعياء**: الدعى من ليس له اب يُنسب اليه، فتبتاه احد، قال الله، تعالى: **مَا جَعَلَ ادعياءكم ابناءكم**.

قوله: **اِحْلَاسُ العُقُوْقِ**، حلس كل شىء ما يلزمه، يقال نحن احلاس الخيول، اى نلزم ظهورها. اصل ذلك من قولهم **اَحْلَسَتِ السماءُ**، اى مطرت مطراً رقيقاً دائماً.

(١٦٨٦) قوله: **تَرَاجِمَةٌ يَنْطِقُ عَلَىٰ اَلْسِنَتِهِمْ**، يُقال: **تَرَجَمْتُ الكتابَ** اذا نقلته من لسان الى لسان. **والتَّرْجَمَانُ** بفتح التاء احسن من التَّرْجَمَانِ، وهو الذى يبين الكلام.

(١٦٨٧) قوله: وثنا في اسمائكم الثنا مقصور، مثل الثناء، الا أنه

في الخير (١٧٣ ر) والشّر جميعاً، والثناء في الخير خاصة.

(١٦٨٨) قوله: وَمَخَضَهُمْ بِالْمَكَارِهِ، يقال مَخَضْتُ اللَّبَنَ أَمْخَضُهُ

وَأَمْخَضُهُ وَأَمْخَضُهُ ثَلْثُ لَغَاتٍ، وقد مَخَضَتِ النَّاقَةُ بِالْكَسْرِ، يَمْخَضُ مَخَاضاً مثل

سَمِعَ سَمَاعاً، وَيُرْوَى بِالخَاءِ وَالْحَاءِ مَعاً.

(١٦٨٩) قوله: جَعَلَ رُسُلَهُ أَوْلَى قُوَّةٍ فِي غَزَائِمِهِمْ وَضَعْفَهُ فِيمَا تَرَى

الْأَعْيُنِ. قال بعضُ النَّاسِ: أَقْتَضَتِ الْحِكْمَةُ الْإِلَهِيَّةُ أَنْ يَكُونَ النَّبِيُّ حَنِيفاً وَقِعْماً

بَيْنَ الْإِنْسَانِ وَالْمَلَكِ، ومشاركاً لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا. فَإِنَّهُمْ كَالْمَلَائِكَةِ فِي

غَزَائِمِهِمْ، وكالبشرِ فِي أَحْوَالِ الْمَطْعَمِ وَالْمَشْرَبِ وَالْخَوْفِ وَالرَّجَاءِ وَالضَّعْفِ

وَالْقُوَّةِ. مثلاً ذلك مثلاً المرجانِ، فَإِنَّهُ وَقَعَ بَيْنَ النَّبَاتِ وَالْجَمَادِ، جُرْمُهُ

حَجَرِيٌّ، وَلَهُ اغْصَانٌ وَفُرُوعٌ وَيَتَمَثَّلُونَ نُؤْمُؤَ الْأَشْجَارِ. وكالتحلِ فَإِنَّهُ نَبَاتٌ يَشْبَهُ

بِالْحَيَوَانِ عِنْدَ التَّلْقِيحِ وَبُطْلَانِ الرَّأْسِ، قال اللهُ، تَعَالَى: وَتَوَجَّعْنَاهُ مَلَكاً؛ لَجَعْلَانَهُ

رَجُلًا وَكَلَّبْنَاهُ عَلَيْهِمْ مَا يَلْبِسُونَ. وَلَمَّا عَمِيَ الْكُفَّارُ عَنِ ادْرَاكِ هَذِهِ الْمَنْزِلَةِ وَعَمَّا

لِلنَّبِيِّاءِ مِنَ الْفَضِيلَةِ؛ أَنْكَرُوا نُبُوَّةَ الْإِنْبِيَاءِ، كَمَا حَكَى اللهُ عَنْهُمْ حَيْثُ قَالُوا: مَا

أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا، يُرِيدُونَ أَنْ يَصُدُّوْنَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا. فالنبيُّ بِالْإِضَافَةِ

إِلَى سَائِرِ النَّاسِ كَالْقَلْبِ بِالْإِضَافَةِ إِلَى سَائِرِ الْأَعْضَاءِ. وَمَنْزِلَةُ عَلْوِهِمْ مِنَ الْعُلُومِ

الْأُمَّمِ بِمَنْزِلَةِ، ضَوْءِ الشَّمْسِ مِنَ ضَوْءِ الْقَمَرِ. فَكَمَا أَنَّ نَوْرَ الْقَمَرِ مَقْتَبَسٌ مِنْ نَوْرِ

الشَّمْسِ وَقَاصِرٌ عَنْهُ، كَذَلِكَ مَنْزِلَةُ الْأُمَّمِ مِنَ انْبِيَاءِهِمْ وَمَنْزِلَةُ عَلَيْهِمْ مِنَ الْعُلُومِ

الْإِنْبِيَاءِ. وَكَمَا لَا يَحْصُلُ النُّورُ لِلْقَمَرِ إِلَّا بِوَسْاطَةِ الشَّمْسِ. كَذَلِكَ لَا يَحْصُلُ تَرْكِيَةُ

نَفُوسِ الْأُمَّةِ إِلَّا بِوَسْاطَةِ الْإِنْبِيَاءِ. قال اللهُ، تَعَالَى: رَبَّنَا وَأَبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولاً مِنْهُمْ

يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ، وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ، وَيُزَكِّيهِمْ، إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ

الْحَكِيمُ. فَاللَّهُ، تَعَالَى، يُزَكِّي الْإِنْبِيَاءَ بِوَسْاطَةِ الْمَلِكِ، وَيُزَكِّي سَائِرَ النَّاسِ

بِوَسْاطَةِ الْإِنْبِيَاءِ. كَالطَّبَائِعِ الَّذِي جُعِلَتْ لَهُ كِتَابَةٌ، ثُمَّ بِوَسْاطَتِهِ تَبَّتْ فِي الشُّمُوعِ

الْمُخْتَلَفَةِ مِثْلُ تِلْكَ الْكِتَابَةِ. وَقَالَ ذَلِكَ (١٧٣ پ) الْقَائِلُ أَيْضاً فِي:

(١٦٩٠) قوله: أَرَادَ اللّٰهُ سُبْحَانَهُ ان يَكُونَ الاتِّبَاعُ لِرَسُولِهِ وَالتَّصَدِيقُ بِكُتُبِهِ، ان العبادة فعلٌ اختياريٌّ منافٍ للشهواتِ البدنيةِ يَصُدُّرُ عَنِ نِيَّةٍ يُرَادُ بِهَا التَّقَرُّبُ إِلَى اللّٰهِ، تَعَالَى، عَلَى وَفْقِ الشَّرِيعَةِ. فَالْعِبَادَةُ إِذْنٌ فَعْلٌ يَجْمَعُ هَذِهِ الْاَوْصَافَ كُلَّهَا.

(١٦٩١) قوله فجعلها بيته الحرام، ذكرنا في ابتداء الكتاب وجه الحكمة في التبعيد بالحج.

(١٦٩٢) قوله: وَأَقَلُّ نَتَائِقِ الدُّنْيَا مَدْرَأً، النَّتَائِقُ الْبِقَاعُ الْمَأْهُولَةُ.

(١٦٩٣) قوله لا يزكوبها خُفٌّ ولا حافرٌ ولا ظلفٌ، اى ذُوخُفٍ وِذُوخَافِرٍ وَذُوظَلْفٍ.

(١٦٩٤) قوله: مَثَابَةٌ، ذَكَرْنَا مَعْنَى الْمَثَابَةِ قَبْلَ ذَلِكَ.

(١٦٩٥) قوله: نَبَذُوا السَّرَابِيلَ وَغَيْرَ ذَلِكَ، عِبَارَةٌ عَنِ هَيَاتِ الْمُحْرِمِ.

(١٦٩٦) قوله: أَرْيَافٍ مُّحْدِقَةٍ، الرَّيْفُ اَرْضٌ فِيمَا زَرَعَ وَخَصَبَ، وَالْجَمْعُ أَرْيَافٌ.

(١٦٩٧) قوله: الْمَاءُ الْغَدِيقُ الْكَثِيرُ، وَقَدْ غَدِقْتُ عَيْنُ الْمَاءِ بِالْكَسْرِ اى غَزَرْتُ.

(١٦٩٨) قوله: [مَغْدَقَةٌ] مُّغْتَلِجِ الرَّيْبِ مِنَ النَّاسِ، يُقَالُ اعْتَلَجْتُ الْاَرْضَ طَالَ نَبَاتُهَا، وَاعْتَلَجْتُ الْاَمْوَالَ التَّطَمَّتْ.

(١٦٩٩) قوله: تُسَاوِرُ قُلُوبَ الرِّجَالِ، يُقَالُ سَاوَرَهُ اى وَاثَبَهُ، وَمِنْهُ سُمِّيَ الرَّجُلُ سَوَارًا، اى وَثَابًا مَعْرِبِدًا، وَسَوْرَةُ الشَّرَابِ وَثُوبُهُ فِي الرَّاسِ.

(١٧٠٠) قوله: حَرَسَ اللّٰهُ عِبَادَةَ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى آخِرِ هَذَا الْفَصْلِ، دَلِيلٌ عَلَى اَنَّ بِالْعِبَادَاتِ تَنْقَاذُ الْقُوَى الْبَشَرِيَّةِ لِلْعَقْلِ وَتَرْوُكُ الْاِخْلَاقِ الْمَهْلَكَاتِ.

(١٧٠١) قوله: تَلِيطٌ، اى تَلَصَّقُ.

(١٧٠٢) قوله: يِعَاسِيْبُ الْقِبَائِلِ، الْيَعْسُوبُ فَحْلُ النَّخْلِ، وَمِنْهُ قِيلَ لِلسَّيِّدِ يَعْسُوبٌ قَوْمِهِ. وَالبَاءُ زَائِدَةٌ، لِأَنَّهُ لَيْسَ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ، فَعْلُولٌ غَيْرُ بَنَى

صَعْفُوقِي.

(١٧٠٣) قوله: تَدَبَّرُوا احوالَ المَاضِيْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ، عَنِّي بِه اسْرَائِيْلَ عِنْدَ فِرْعَوْنَ وَاوْلَادِ الْاَنْبِيَاءِ فِي اَيْدِي بَخْتَنْصَرَ وَغَيْرِ ذَلِكَ، فَانْ بَخْتَنْصَرَ خَلَعَ عَلَي دَانِيَالَ وَرَدَهٗ اِلَى بَيْتِ الْمَقْدِسِ، وَقَوَّضَ اِلَيْهِ اِمَارَةَ بَنِي اسْرَائِيْلَ، وَمُوسَى وَهَرُونَ وَرِثًا اَرْضَ مِصْرَ بَعْدَ هِلَاكِ فِرْعَوْنَ.

(١٧٠٤) قوله: حِيْنَ وَقَعَتِ الْفُرْقَةُ وَتَشَتَّتِ الْاُلُفَّةُ، اَخْبَارًا عَمَّا حَدَّثَ فِي بَنِي اسْرَائِيْلَ مِنْ اِخْتِلَافِ كَلِمَتِهِمْ (١٧٤ ر) عِنْدَ اسْتِيْلَاءِ جَالُوْتٍ عَلَيْهِمْ، وَاِخْتِلَافِ كَلِمَتِهِمْ عِنْدَ اسْتِيْلَاءِ بَخْتَنْصَرَ عَلَيْهِمْ. وَاَمَّا حَالُ وُلْدِ اسْمَعِيْلَ فَمَا جَرَى بَيْنَ آلِ قَحْطَانَ وَآلِ مَعَدٍ وَبَيْنَ بَنِي اسْحَقَ كَمَا جَرَى بَيْنَ اَوْلَادِ رُومٍ وَبَنِي عَيْصِ مِنْ اِخْتِلَافِ النَّسْطُورِيَّةِ وَالْيَعْقُوبِيَّةِ وَالْمَلِكَانِيَّةِ، فَاسْتَوَلَى الْقِيَاصِرَةُ عَلَي اَوْلَادِ اسْمَعِيْلَ فِي الرُّومِ وَبَنِي اسْرَائِيْلَ مِنَ الشَّامِ، وَارْتَعَبُوهُمْ عَنِ الشَّامِ. فَارْتَحَلُوا اِلَى حُدُودِ الْمَدِيْنَةِ، وَهَمَّ يَهُودُ خَيْبَرَ وَقَرِيظَةُ وَالنَّضِيرُ وَوَادِي الْقُرَى وَقَنْيِقَاعُ، وَاسْتِيْلَاءُ الْاَكَاسِرَةِ عَلَي وُلْدِ اسْمَعِيْلَ مِنَ الْعَرَبِ، فَقَدْ مَلَكَ مَعَدًّا فِي الْجَاهِلِيَّةِ آلُ مُضَرَ، وَهَمَّ اللَّخْمِيَّوْنَ مِنَ الْيَمَنِ، وَكَانُوا عَمَالَ الْاَكَاسِرَةِ.

(١٧٠٥) قوله يَجْتَازُوْنَهُمْ عَنِ رِيْفِ الْاَفَاقِ، يَضْمُونَهُمْ وَيَسُوْقُوْنَهُمْ سَوَاقًا لَيْنًا. وَمِنْهُ لَيْلَةُ الْجَوْزِ.

(١٧٠٦) قوله: فَالاحْوَالُ مُضْطَرِبَةٌ وَاَلَا اَيْدِي مُخْتَلِفَةٌ وَالكَثْرَةُ مُتَفَرِّقَةٌ، اَي كَانَتْ اِحْوَالُ الْعَرَبِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ مُضْطَرِبَةً وَقُلُوبُهُمْ مُخْتَلِفَةً، كَمَا ذَكَرْتُ تَفَاصِيْلَ ذَلِكَ فِي تَفَاصِيْلِ اَيَّامِ الْعَرَبِ وَوَقَايِعِهِمْ فِي كِتَابِي الْمَعْتُونِ بِمَجَامِعِ الْاِمْثَالِ.

(١٧٠٧) قوله: فِي بَلَاءِ اَزَلٍ، اَي ضَيْقٍ وَشَدَّةٍ.

(١٧٠٨) قوله: مِنْ بِنَاتٍ مَوْؤُودَةٍ، اَغَارَ مَلِكُ الْعَرَبِ عَلَي بَنِي تَمِيْمٍ وَسَبَى ذُرَارِيَهُمْ وَنَسَائِهِمْ. فَحَضَرُوا بَابَ الْمَلِكِ، وَالتَّمَسُّوْا رَدَّ نَسَائِهِمْ عَلَيْهِمْ. فَقَالَ الْمَلِكُ لَتِلْكَ التَّسْوَانِ: مِنْ ارَادَتْ مِنْكُنَّ الْاِلْحَاقَ بِقَوْمِهَا فَلَا حَرَجَ عَلَيْهَا.

قَابَتِ نِسَاءُ بَنِي تَمِيمٍ إِلَّا الْمَقَامَ مَعَ الْجَنْدِ، وَهَرَبْنَ مِنْ اقْوَامِهِنَّ. فَأَنِفَتْ مِنْ ذَلِكَ بِنُوتِمِيمٍ فَبَعَدَ ذَلِكَ جَرَتْ عِنْدَهُمْ عَادَةُ الْوَادِ. وَاقْتَدَأَ بَنِي تَمِيمٍ قَوْمٌ آخَرُونَ مِنَ الْعَرَبِ، حَتَّى إِنْ قُطِعَتْ مَادَةُ هَذَا الشَّرِّ كَمَا ذَكَرْتُهُ فِي مَجَامِعِ الْأَمْثَالِ مِنْ تَصْنِيفِي.

قيل: كان سبب قتل البنات في الجاهلية أنه لما منعت تميم الا تاوة، وجه اليهم النعمن بن المنذر كتائب، فآساق البهائم وسبى الدراري. فاتاه القوم، وسألو النساء. فقال النعمان كُله امرأه اختارت آباءها او اخاها او زوجها رذت اليهم، ومن اختارت صاحبها السابي (١٧٤ پ) تُرِكَت عليه. فكلهن اخترن. آباءهن. هن الا ابنة لقيس بن عاصم فانها اختارت صاحبها عمر بن المُشَرِيخ. فنذر قيس أنه لا يؤلد له بنت إلا وأدها آنفة. وأقتدى به جماعة من العرب، وقالوا: لا نقتلهن عجزاً عن الانفاق عليهن، ولكن مخافة ان يتروجن غير الاكفاء.

فَصَلَّ لَصَعْصَعَةَ بِنِ نَاجِيَةِ نَاقَتَانِ عُشْرَاوَانَ، فَقَالَ صَعْصَعَةُ: رَكِبْتُ جَمَلًا فِي طَلِبِهِمَا، فَرَفِعَ لِي بَيْتٌ مِنَ الْحَرِيرِ، فَقَصَدْتُهُ. فَذَا شَيْخٌ بِفِنَاءِ الدَّارِ فَسَأَلْتُهُ عَنِ النَّاقَتَيْنِ. فَقَالَ مَا مَيَسَّمُهُمَا؟ فَقُلْتُ مَيَسَّمُ بَنِي دَارِمٍ. فَقَالَ هُمَا عِنْدِي، وَقَدْ أَحْيَا اللَّهُ بِهِمَا قَوْمًا مِنْ أَهْلِكَ مِنْ مُضَرٍ. فَانْتَظَرْتُ لِتُخْرِجَا إِلَيَّ، فَذَا عَجُوزٌ قَدْ خَرَجَتْ مِنْ كِسْرِ بَيْتٍ. فَقَالَ لَهَا الشَّيْخُ مَا وَضَعْتَ إِنْ كَانَ سَقْبًا شَارَكْنَا فِي أحوالنا، وَإِنْ كَانَ حَايِلًا وَأَذْنَاهَا. فَقَالَتِ الْعَجُوزُ: وَلَدْتُ أُنْثَى. فَقَالَ الشَّيْخُ وَأَيُّهَا. فَقُلْتُ لَهُ أَتَبِيعُنِيهَا؟ فَقَالَ: هَلْ تَبِيعُ الْعَرَبُ أَوْلَادَهَا؟ فَقُلْتُ إِنَّمَا أَشْتَرِي حَيَاتَهَا لَارِقْهَا. قَالَ: فَبِكِّم؟ قُلْتُ اخْتَكِم! فَقَالَ الشَّيْخُ بِالنَّاقَتَيْنِ وَالْجَمَلِ. فَقُلْتُ: ذَاكَ لَكَ. فَقَالَ صَعْصَعَةُ لِرَسُولِ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، آمَنْتُ بِكَ، وَقَدْ صَارَتْ لِي سَتَّةٌ فِي الْعَرَبِ أَنْ أَشْتَرِيَ كُلَّ مُؤَدَّةٍ بِنَاقَتَيْنِ وَجَمَلٍ. فَلِيَ إِلَى هَذِهِ الْغَايَةِ مِائَةٌ وَثَمَانُونَ مُؤَدَّةً قَدْ أَنْقَذْتُهَا مِنَ الْقَتْلِ. هَلْ أَنْتَفِعُ بِذَلِكَ وَأَوْجِرُ عَلَيْهِ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ: لَا يَنْفَعُكَ لِأَنَّكَ لَمْ تَبْتِغِ

بذلك وجه الله، تعالى. وَإِنْ تَعْمَلْ فِي إِسْلَامِكَ عَمَلًا صَالِحًا، وَإِنْ كَانَ قَلِيلًا، نَفَعَكَ.

(١٧٠٩) قوله: اصنام معبودة، كَأَنَّ لِكُلِّ قَبِيلَةٍ صَنَمٌ يَعْبُدُونَهُ: سُوءٌ كَانَ لَهُذَيْلٍ، وَوَدُّ لِبَنِي كَلْبٍ، وَيَعُوذُ لِمَذْحِجٍ، وَكَانَ بِدَوْمَةِ الْجَنْدَلِ، وَنَسْرٌ لِيَذَى الْكَلَاعِ، وَيَعُوذُ لَهُمْدَانِ، وَاللَّاتُ لثَقِيفٍ، وَالْعُرَى لِقَرِيشٍ وَبَنِي كِنَانَةَ، وَمَنَاةٌ لِلأَوْسِ وَالخَزْرَجِ، وَهَبْلٌ كَانَ فِي الْكَعْبَةِ، وَإِسَافٌ وَنَائِلَةٌ كَانَا عَلَى الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ.

(١٧١٠) قوله: ارحام مقطوعة وغارات مشنونة، إخبار عما كان بين العرب (١٧٥ ر) من الحروب مثل حرب يوم الفجار، ويوم ذي غول، ويوم الوقيط، ويوم شونحيط بين مضر واهل اليمن، وايام بكر وتغلب ابني وائل، وحرب ايام داحس والغبراء بين عبس وذبيان وهما ابنا بغيض.

(١٧١١) [قوله] لَا تَغْمَزُ لَهُمْ قَتَاةً، وَلَا تُفْرَغُ لَهُمْ صَفَاةً، كِنَايَتَانِ عَنِ الْعِزَّةِ وَالْمَتْعَةِ.

(١٧١٢) قوله: إِنَّ عِنْدَكُمْ الْإِمْتَالُ مِنْ بَأْسِ اللَّهِ وَقَوَارِعِهِ، أَي مَا شَاهَدْتُمْ مِنْ وَقَائِعِ الزَّمَانِ فِي عَهْدِ الْمُصْطَفَى، عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَبَعْدَهُ، وَعِنْدَكُمْ وَعَدُّ اللَّهِ [و] وَعَيْدُهُ.

(١٧١٣) قوله: إِلَّا لِيَتْرِكَهُمُ الْإِمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّهْيَ عَنِ الْمُنْكَرِ، مَاخُودٌ مِنْ قَوْلِ اللَّهِ، تَعَالَى: كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنِ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ.

(١٧١٤) قوله: أَمَرَنِي بِقِتَالِ أَهْلِ الْبَغْيِ، قَالَ النَّبِيُّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، لِعَلِيٍّ، عَلَيْهِ السَّلَامُ: يَا عَلِيُّ إِنَّكَ تُقَاتِلُ بَعْدِي النَّكَاسِيْنَ وَالْقَاسِطِيْنَ وَالْمَارِقِيْنَ. فَالْناكِثُونَ الَّذِينَ نَكَثُوا بَيْعَتَهُ. وَالْقَاسِطُونَ هُمُ الَّذِينَ خَالَفُوا الْمُهاجِرَ وَالْانصارَ وَأَشْرَافَ الصَّحابَةِ فِي بَيْعَةِ اميرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيِّ. وَالْمَارِقُونَ هُمُ الْخَوارجُ الَّذِينَ مَرَقُوا عَنِ طَاعَتِهِ.

(١٧١٥) قوله: وَأَمَّا شَيْطَانُ الرَّذَّةِ، فَقَدْ كُفِّيَتْهُ بِصَعْقَةٍ سُمِعَتْ لَهَا

وَجِبَةُ قَلْبِهِ، الرَّدْهُةُ نَقْرَةٌ فِي صَخْرَةٍ يُسْتَنْقَعُ فِيهَا الْمَاءُ. وَفِي الْأَمْثَالِ قَرَبِ الْحَمَارِ مِنَ الرَّدْهُةِ وَلَا تَقُلْ لَهُ: سَأُ، وَقَالَ الْخَلِيلُ: الرَّدْهُةُ شِبْهُ أَكْمَةٍ كَثِيرَةِ الْحَجَارَةِ. وَفِي كِتَابِ الصَّحاحِ: شَيْطَانُ الرَّدْهُةِ مَقْدَمُ الْخَوَارِجِ بِنَهْرَوَانَ، وَقَتْلَهُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ، كَمَا ذَكَرَهُ، بِصِحِّحَتِهِ.

(١٧١٦) قوله: لَا دَيْلِيلَ مِنْهُمْ، أَي لَا نَتَقَيَّمَنَّ، وَفِي الدَّعَاءِ: اللَّهُمَّ أَدِلَّنِي

عَلَى فُلَانٍ، أَي أَعْيِنْنِي وَأَنْصُرْنِي، وَأَدِلَّنَا اللَّهُ مِنْ عَدُوِّنَا مِنَ الدَّوَلَةِ.

(١٧١٧) قوله: إِلَّا مَا يَتَشَدَّرُ، أَي يَتَفَرَّقُ، مِنْ قَوْلِهِمْ: تَفَرَّقُوا شَدَّرَ

مَدَّرَ، إِذَا ذَهَبُوا فِي كَلِّ وَجْهِهِ. وَالتَّشَدَّرُ الاسْتِغَارُ بِالثَّوْبِ أَوْ بِالذَّنْبِ.

(١٧١٨) قوله: اتَّبَاعَ الْفَصِيلِ أَثْرَ أُمِّهِ، مَثَلٌ يُضْرَبُ لِمَنْ يَتَّبِعُ الشَّرَّ.

(١٧١٩) قوله: سَمِعْتُ رَنَّهُ الشَّيْطَانِ، الرَّنَةُ الصَّوْتُ وَالصَّيْحَانُ.

(١٧٢٠) قوله: إِنَّ فِيكُمْ مَنْ يُطْرَحُ فِي الْقَلْبِ، يَعْنِي قَلْبَ بَدْرِ حِينَ

طُرِحَ فِيهِ مِنْ قُتِيلٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ، مَثَلٌ (١٧٥ پ) أَبِي جَهْلٍ وَعَتْبَةَ وَشَيْبَةَ

وَالْوَلِيدِ بْنِ الْمُغِيرَةِ وَأَحْفَادِ أُمِّيَّةِ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ وَالْبُحْتَرِيِّ بْنِ هِشَامٍ وَغَيْرِهِمْ.

(١٧٢١) قوله: وَمَنْ يُحْزَبُ الْأَحْزَابِ، هُوَ أَبُو سُفْيَانَ وَعَمْرُو بْنُ عَبْدِ وُدِّ

وَصَفْوَانَ بْنِ أُمِّيَّةٍ وَعِكْرِمَةَ بْنِ أَبِي جَهْلٍ وَسَهِيلُ بْنُ عَمْرٍو وَغَيْرُهُمْ.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: يَا أَيُّهَا الشَّجَرَةُ، فَفِيهِ كَلَامٌ لِكُلِّ قَوْمٍ.

(١٧٢٢) قَالَ الْأَمَامُ الْوَبْرِيُّ: وَالْمَرَادُ أَنْ كُنْتُ مِنَ الْأَدْلِيَّةِ عَلَى اللَّهِ،

وَاللَّهُ، تَعَالَى، أَرْسَلَنِي، فَإِنَّهُ قَالَ: اللَّهُمَّ، أَنْ كَانَتْ هَذِهِ الشَّجَرَةُ كَذَا وَكَذَا مِنْ

خَلْقِكَ شَاهِدَةً عَلَيَّكَ، وَأَنْتَ شَاهِدٌ عَلَيَّ رِسَالَتِي، فَافْعَلْ بِهَذِهِ الشَّجَرَةَ كَذَا

وَكَذَا. وَلَمَّا كَانَتْ الشَّجَرَةُ مَوْضِعَ أفعالِ اللَّهِ، تَعَالَى، الَّتِي سَأَلَهَا مِنْهُ؛ خَاطَبَ

الشَّجَرَةَ. وَقَالَ إِضْطِافاً: الْمَرَادُ بِهِ الْمَلَائِكَةُ الْمُؤَكَّلُونَ بِالشَّجَرَةِ. وَهَذَا كَقَوْلِهِ،

تَعَالَى: يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي خُطَابِ جَهَنَّمَ: هَلْ امْتَلَأْتِ، وَالْمَخَاطَبُ مَلَائِكَةُ جَهَنَّمَ.

(١٧٢٣) وَذَكَرَ الْأَمَامُ الْغَزَالِيُّ تَفَاصِيلَ ذَلِكَ فِي كِتَابِهِ الْمَعْنُونِ

بِالْمُضْنُونِ بِهِ عَلَى غَيْرِ اهْتِزَامِهِ.

(١٧٢٤) (قوله): قُلُوبُهُمْ فِي الْجِنَانِ وَاَجْسَادُهُمْ فِي الْعَمَلِ، يَعْنِي
اطْمَأَنَّتْ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ وَالتَّدْتُّ بِحِلَاوَةِ ذِكْرِهِ. وَيُقَالُ ذَلِكَ لِمَنْ هُوَ بِقَلْبِهِ
مَنْقَطَعٌ عَنِ الدُّنْيَا، وَبِجَسَدِهِ مَشغُولٌ بِالْعِبَادَةِ.

(١٧٢٥) بابُ المختارِ من كُتُبِ اميرالمؤمنينَ، عليه السَّلامُ، ورسايله

وغيرها.

(١٧٢٦) من كتابٍ له الى اهل الكوفة، قوله: جبهة الانصار، الجبهةُ

من الناس الجماعةُ.

(١٧٢٧) قوله: أرْفُق سيرهما فيه الوَجِيفُ، الوَجِيفُ ضَرْبٌ من سيرِ

الابل. وفي المثل: أَوْجَفَتْ فَأَعْجَفَتْ. وقال عثمانُ لطلحةٍ حين همَّ الناس

بعثمانَ: اللَّهُمَّ لَا تُحَقِّقْ أُمْنِيَّةَ طَلْحَةَ فِي الْخِلَافَةِ.

(١٧٢٨) قوله: جاشت جيشَ المِرْجَلِ، اخباراً عن الفِتنِ الَّتِي كَانَتْ

في المدينةِ من بقايا فِتنِ قَتْلِ عثمانَ.

(١٧٢٩) قوله مثل كِسرَى وَقَيْصَرَ وَتُبَّعَ وَجَمِيرٍ، أوَّلُ ملكٍ لُقِّبَ بِكِسرَى

من ملوكِ العجمِ نُوسِرَ وَأَن، وقيل: كِسرَى مُعَرَّبٌ «خسرو»، وقيل معنى

كِسرَى الملكُ العادلُ. وأوَّلُ من لُقِّبَ من ملوكِ الرومِ بِقَيْصَرَ عُسْطَظْسُ، ومعنى

قَيْصَرَ شُقٌّ عنه، وذلك أَنَّ أُمَّهُ مَاتَتْ وهى حُبْلَى، فَشُقَّ (١٧٦ ر) بطئها عنه،

وأُخْرِجَ، فَلُقِّبَ بِقَيْصَرَ، ثم قالوا لمن بعده من ملوكِ هذا البيتِ: القياصرةُ،

وكانوا يَنْزِلُونَ روميةً. وتُبَّعَ اسمُ الملكِ الاعظمِ من ملوكِ اليمنِ، والأذواءُ دون

التبابعة. وتُبَّعَ لقبٌ من تَمَلَّكَ بلاداً كثيراً سِوَى اليمنِ. وسُمِّيَ بذلك، لان

العساكرَ تَبَّعُوهُ. وقبل التَّبَّعِ الفِئَةُ، يعنى أَنَّهُ ظِلُّ اللَّهِ وَظِلُّ الأمانِ. والاذواءُ

مثلُ ذى يَزَنٍ وذى جَدَنٍ وذى رُعيْنٍ وذى المنارِ، ملوكٌ لا يَمْلِكُونَ الا اليمنَ.

وأوَّلُ ملكٍ من وُلْدِ قحطانَ هو جَمِيرُ بْنُ سَبا.

(١٧٣٠) قوله شَهِدَ على ذلك العقلُ، إِذا خَرَجَ من أَسْرِ الهَوَى، اى

اذا كان اسيراً فى مخالِبِ الهوى، لم يَقْبَلِ العاقلُ الموعظةَ، وما يُفَكِّرُ فى

العواقب. وُرُوِيَ ايضاً أَنَّ احداً من اهل الكوفة ايضاً اشترى داراً، وقال يا امير المؤمنين اُكْتُبْ لِي قِبَالَه الشَّرِي، وناوَلَه رَقاً. فكتب امير المؤمنين بعد التسمية: هذا ما اشترى مَيْتٌ من مَيْتِ دارا في بلدة المذنبين وسكّة الغافلين، الحدُّ الأوَّلُ منها يَنْتَهِي الى الموت، والثاني الى القبر، والثالث الى الحساب، والرابع اما الى الجنة واما الى النار، ثم كتب:

لَا دَارَ لِلْمَرَأِ بَعْدَ الْمَوْتِ يَسْكُنُهَا إِلَّا لِمَنْ كَانَ قَبْلَ الْمَوْتِ بَانِيهَا
فَإِنْ بَنَاهَا بِخَيْرِ طَابَ مَسْكُنُهَا وَإِنْ بَنَاهَا بِشَرٍّ خَابَ مَا وِيهَا
قوله: المتكارة مغيبه خير من مشهده، يعنى الحاجة اليه يُظهِرُ ما فى قلبه، ويتعدى شره الى غيره.

(١٧٣١) قوله: ليس لك ان تفتات فى رعية، أن يكون بسبب طلب القوة. وُرُوِيَ: «تفتات، يقال: إفتأت براهه، آى استبدت وانفرد، وُرُوِيَ ذلك بغير الهمز، وُرُوِيَ «تغتاب» اى تقع فيهم بما يسوهم.
(١٧٣٢) قوله: إنما الشورى للمهاجرين والانصار، الشورى المشورة.
(١٧٣٣) (قوله:) فَهَجَرَ لَأَغْطَا، اللَّغْظُ الصَّوْتُ وَالجَلْبَةُ.

(١٧٣٤) قوله: وَآخَلَسْنَا الخَوْفَ، واضطرونا الى جبال وعري، اخبار عن امر (١٧٦ پ) قريش حين أخرجوا بنى هاشم من مكة، وحبسوهم فى الشعب، وحرّموا على أنفسهم مكالمتهم ومُتَابَعَتَهُمْ ومُخَالَطَتَهُمْ، وكتبوا بذلك صحيفة، وعلقوها من باب الكعبة، فَبَعَثَ اللهُ الارضَةَ حَتَّى آكَلَتِ الصَّحِيفَةَ سِوَى اسْمِ اللهِ، وصارت يد الكاتب سلاً. والكاتب منصور بن عكرمة.

(١٧٣٥) قوله وَمَنْ أَسْلَمَ من قريش، خلواً ميمًا نحنُ فيه بحليف يمتعه او عشيرة تقومُ دونَه؛ عفى به من أسلم، ولم يكن من بنى هاشم، لأن هذا البلاء كان مختصاً ببنى هاشم.

(١٧٣٦) قوله: وكافرنا يُحامى عن الاصل، يعنى: بنو هاشم من كان منهم كافرأفهم يُدُّون عن النبي، صلى الله عليه وآله وسلم، بسبب القرابة سِوَى

ابى لهب وابنه.

(١٧٣٧) قوله: أَحْمَرُّ الباسُ، اى اَشْتَدُّ القِتالُ.

(١٧٣٨) قوله: وَاَرَادَ مَنْ لَوِشْتُ، ذَكَرْتُ اسْمَهُ، عَنَى بِهِ نَفْسَهُ.

(١٧٣٨) قوله: وَلَا أَظُنُّ اللّٰهَ يَعْرفُهُ، يعنى هو بخلاف ما ادّعاه

وَأَخْبَرَهُ.

(١٧٣٩) قوله قاتلُ جَدِّكَ وَخالِكَ وَاخِيكَ شَدْخاً يَوْمَ بَدْرٍ، ضَرَبَ

عبيدَةُ بْنُ الحَرِثِ عَتَبَةَ بْنَ اَبى رِبيعَةَ، وَلَمْ يَمُتْ عَنْهُ، بَلِ قَطَعَ رِجْلَ عَتَبَةَ. فجاء

عَلِيٌّ، وَقَتَلَ عَتَبَةَ بْنَ اَبى رِبيعَةَ ثُمَّ قَتَلَ عَلِيُّ حَنْظَلَةَ بْنَ اَبى سَفِيانٍ صِنَومَعاويةَ مِنْ اَبِيهِ

وَأُمِّهِ، ثُمَّ قَتَلَ الوَليدَ بْنَ عَتَبَةَ خَالَ مَعويةَ. وَجَرَى بَيْنَ عَلِيٍّ وَبَيْنَ الوَليدِ مفاخِرَةً، فَقَالَ

الوَليدُ انا اَكثَرُ مِنْكَ مالا وَوَلداً وَعبيداً وَخوِلا، فَاَنْزَلَ اللّٰهُ تَعَالى، قَوْلَهُ: «أَقَمَنْ كان

مُؤمناً كَمَنْ كان فاسقاً لا يَسْتَوُونَ.

(١٧٤٠) قوله: شَدْخاً، الشَدْخُ كَسْرُ الشىءِ الاجوفِ.

(١٧٤١) قوله: لا تَدُوقُوا المَوْتَ الاغْرارا او مضمضةً، يقال غارَّت

النَّاقَةُ تُغارُ غِراراً، اذا قَلَّ لَبْثُها. وَمِنْهُ غِراَرُ التَّوْمِ وَهُوَ قَلَّتُهُ، حكاها عَنْهُ ابو عبيدة.

يُقَالُ: ما مَضَمَضْتُ عَينِي بنومٍ، اى ما نَمَمْتُ، وَيُقَالُ: تَمَضَمَضَ النُّعاسُ فى

عَينِهِ.

(١٧٤٢) قوله: مِنْ وصِيَّةٍ لَه لِمَعْقِلِ بْنِ قَيسِ الرِّياحِيِّ لَمَّا اَنْصَرَفَ

زِياذُ بْنُ اَبى حَفْصٍ، وَهُوَ عَاملُ اميرِ المَؤمِنينَ عَنِ حَريثِ الخَارجِيِّ مَجروحاً،

وَذهبَ حَريثُ الخَارجِيُّ (١٧٧ ر) الى رَامِ هَرَمِزٍ. بَعَثَ اميرُ المَؤمِنينَ الى حَريثِ

الخَارجِيِّ مَعْقِلَ بْنَ قَيسِ الرِّياحِيِّ مَعَ اَلْفَى فارِسٍ، وَكتبَ الى عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ

عَبّاسٍ، وَامَرَهُ بانِ يَعاوِنَ مَعْقِلًا بِاَلْفَى فارِسٍ، وَحَمِدَ زِياذاً، وَدَعَا لَه بِخَيرٍ، وَدَعَا

الى الكَوفَةِ لِيَسْتَرِيحَ. فَبَعَثَ عَبْدِ اللّٰهِ بْنُ عَبّاسٍ الى مَعْقِلِ خالِدِ بْنِ مَعَدانِ الطائِيَّ

مَعَ اَلْفَى فارِسٍ. فَلَمَّا وَصَلَ مَعْقِلٌ الى حَريثٍ؛ وَجَدَهُ فى رَامِ هَرَمِزٍ، وَقَدَ اجْتَمَعَ

عَلَيْهِ خَمسةُ اَلْفِ مِنَ الخَوارِجِ وَالالفانِ مِنَ العَبيدِ وَالرِستاقِيينَ وَالاعرابِ.

وَاقبلُوا، وَانزَهَمَ حَريثٌ مَعَ بَنى نَاجِيَةَ، وَقَتَلَ مَعْقِلٌ مِنَ بَنى نَاجِيَةَ ثَلثَمائةً فارِسٍ،

والتجأ حريث إلى جيرفت من بلادِ كرمان. ثم كتب معقلُ كتابَ الفتح إلى امير المؤمنين، فأصره امير المؤمنين بأن يَقِفُوا آثَرَهُمْ وَيَقْطَعُ دَابِرَهُمْ، فتوجه معقلُ بلقائهم. فاجتمع على حريث من النصارى والخوارج ومن الذين منعوا الزكوة عشرة الاف فارس، وأقْتَتَلُوا قِتَالاً عَظِيماً، حَتَّى قُتِلَ حَرِيْثٌ حِينَ قَامَ قَائِمُ الظهيرية، وقُتِلَ معه النعمانُ بنُ مَهَارَةَ الراسبي، وانهزم الخوارج، وذلك في سنة ثمان وثلاثين من الهجرة. وسبى معقلُ من النصارى مائة شريف ومن بنى ناجية مائة وخمسين شريفاً. وتقدّم قضيتهم مع مصقلة بن هبيرة، وكان مصقلة بن هبيرة عاملاً عليّ على بلدة اردشير خره من بلادِ الاهواز.

(١٧٤٣) فصل. واما قولُ السيد الرضوي في حقِ معقلِ بن قيسِ أنّ امير المؤمنين انفذه الى الشام، فلم يوجد ذلك في التواريخ، وانما وجد في التواريخ ما ذكرناه. والظفر الذي ساعد معقل بن قيس انما ساعده ببركات امثاله مراسم امير المؤمنين، وكان معقلُ مخلصاً له.

(١٧٤٤) قوله: البردان والابران الغداة والعشي.

(١٧٤٥) قوله: وقد أمرت عليكم وعلى من في حيز كُما مالك بن حرث الا شتر، بعته امير المؤمنين، على عليه السلام، الى اهل الرقة بلدة بالشام، حين قطعوا الجسر، ولم يتمكن امير المؤمنين مع عساكره من العبور.

والاميران اللذان بعتهما امير المؤمنين (١٧٧ پ) على مقدمة المعسكرين

زياد بن النضر وشريح بن هاني. ثم بعث ائريها مالك بن الحرث الا شتر.

(١٧٤٦) قوله: لا تقابلوهم حتى يبدؤكم، فإنكم بحمد الله على

حجة، الفقه في ذلك أنه يجب على الامام ان يدفع اهل البغي وتجهز الجيوش اليهم ويدعوهم الى الجماعة ويعرض اولاً عليهم التوبة. واذا انهزم اهل البغي، فلا يجوز ان يقفوا الامام ائريهم ولا من يتبع الامام، ولا يقتل المجروحون. فان الغرض من هذا القتال دفع شرور اهل البغي، وبالجرح يحصل الدفع، فلا يحتاج الى القتل. وقد يقتل المجروحون، اذا كان لهم مقدّم ومتبوع يؤلون اليه.

(١٧٤٧) قوله: إِنْ كَانَ الرَّجُلُ لَيْتِنَاوُلُّ الْمَرْأَةِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ بِالْفَهْرِ،
الْفَهْرُ الْحَجْرُ مِثْلُ الْكَفِّ، يُذَكَّرُ وَيُؤنَّثُ، وَالْجَمْعُ الْإِفْهَارُ، وَتَصْغِيرُهَا فُهِيرَةٌ. وَمِنْهُ
سُمِّيَ عَامِرُ بْنُ فَهِيرَةَ.

(١٧٤٨) قوله: الطَّعْنُ الدَّعْسِيُّ وَالضَّرْبُ الطَّلْحَفِيُّ، يُقَالُ: دَعَسْتُ
الْوِعَاءَ حَشَوْتُهُ، يَعْنِي طَعَنْ يُحْشُو الْحَشَاءُ. ضَرْبٌ طَلْحَفٌ بِزِيَادَةِ اللَّامِ مِثْلُ خَنْجَرٍ،
أَي شَدِيدٌ.

(١٧٤٩) قوله: وَلَا الصَّرِيحُ كَاللَّصِيقِ، اللَّصِيقُ وَاللَّصِيقُ الدَّعِيُّ.

(١٧٥٠) قوله: وَلَا الْمُؤْمِنُ كَالْمُدْغِلِ، يُقَالُ أَدْغَلَ فِي الْأَمْرِ، إِذَا أَدْخَلَ
فِيهِ مَا يَخَالِفُهُ وَيُفْسِدُهُ.

(١٧٥١) وَمَنْ كَتَابَ لَهُ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ، قَوْلُهُ: بَلَّغْنِي تَنْمَرَكَ لِبْنِي
تَمِيمٍ، قَالَ الْأَصْمَعِيُّ تَنْمَرُهُ أَي تَنْكَرُوا تَغْيِيرًا وَأَوْعَدَهُ، لِأَنَّ التَّمَرَ لَا تَلْقَاهُ إِلَّا وَهُوَ
مَتَنَكِّرٌ غَضْبَانٌ. وَقَوْلُ الشَّاعِرِ:

قَوْمٌ إِذَا أَلْبَسُوا الْحَدِيدَ تَنْمَرُوا حَلْقًا وَقَدًا.

أَي تَشَبَّهُوا بِالتَّمْرِ لِاخْتِلَافِ أَبْوَابِ الْقَيْدِ وَالْحَدِيدِ.

(١٧٥٢) قوله: بَوَّغِمٍ فِي جَاهِلِيَّةٍ وَلَا إِسْلَامٍ، الْوَوَّغِمُ هَاهُنَا التَّيْرَةُ،
وَالْأَوْغَامُ التُّرَاتُ.

(١٧٥٣) قوله: إِنَّ لَهُمْ بِنَارَ حِمَاً مَاسَةً وَقَرَابَةً خَاسَةً، مَسْطُورٌ فِي
جَدَاوِلِ الْإِنْسَابِ: عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ بْنِ هَاشِمِ بْنِ عَبْدِ مَنَاةَ بْنِ
قُصَيِّ بْنِ كِلَابِ بْنِ مُرَّةَ بْنِ كَعْبِ بْنِ لُؤَيِّ بْنِ غَالِبِ بْنِ فَهْرِ بْنِ مَالِكِ بْنِ
التَّمِيمِ بْنِ كِنَانَةَ بْنِ خُزَيْمَةَ بْنِ مَدْرَكَةَ وَأَسْمُهُ عَمْرُوبُ بْنُ الْيَاسِ بْنِ مُضَرٍّ.

(١٧٥٤) قوله: وَأَمَّا تَمِيمٌ، فَهُوَ تَمِيمٌ بْنُ مُرَبِّ بْنِ أَدِّ بْنِ طَالِحَةَ، وَأَسْمُهُ
عَامِرُ بْنُ الْيَاسِ بْنِ مُضَرٍّ.

(١٧٥٥) قوله: فَأَرْبَعٌ أبا العباس، يُقَالُ: (١٧٨) رَ أَرْبَعٌ عَلَى
نَفْسِكَ، أَرْبَعٌ عَلَى ظَلْعِكَ أَي أَرْفَقَ بِنَفْسِكَ، وَهَذَا مَثَلٌ. وَيُقَالُ: أَرْبَعٌ، أَي أَوْقَمٌ

في المرّيج.

(١٧٥٦) [قوله:] أَيْمُوا هذين العمودين، يعنى القرآن والعترّة.

(١٧٥٧) قوله: ما فَبَأْنِي الموتُ وارِدٌ كَرِهْتُهُ ولا طالعٌ أَنْكَرْتُهُ، دليلٌ

على أنّ اولياء الله لا يَكْرَهُونَ الموتَ، وقد تَقَدَّمَ ذلك المعنى.

(١٧٥٨) قوله: مِنْ أَهْلِ الشَّرَى وِدِيَّةً، الودى على فعييل، صغارُ

الفَسِيلِ، الواحدةُ وِدِيَّةٌ.

(١٧٥٩) حتى تُشَكِلَ اَرْضُهَا غِرَاساً، يقال أشكَل النَّحْلُ اى طاب

رُطْبُهُ وَأَذْرِكَ، وَتَشَكَّلَ الْعِنَبُ أَتِنَعَ بَعْضُهُ.

(١٧٦٠) قوله ولا مهلوسةً، الهلاس السِّلُّ، وقد هَلَسَهُ المرضُ يَهْلِسُهُ

هلَسا.

وَأَلَذَاتُ عَوَارٍ، العوارُ العيبُ، يُقَالُ سَلَعَةُ ذَاتُ عَوَارٍ، بفتح العين وقد يُضَمُّ

عن ابى زيد.

(١٧٦١) قوله لا يُمَصِّرَ لِبَنِّهَا، اى لا يُخَلِّبَ جَمِيعُ لِبَنِّهَا.

(١٧٦٢) قوله: أَمْرُهُ اِن لا يَجِبَهُمْ ولا يَعْضَهُمْ، يقال جَبَّهْتُهُ صَكَّكْتُ

جَبَّهْتُهُ، وَجَبَّهْتُهُ بِالْمَكْرُوهِ إِذَا اسْتَقْبَلْتَهُ بِهِ. وَيُقَالُ عَضِيهِ عَضْهُاً اى رَمَاهُ بِالْبُهْتَانِ.

وَأَنْ تُنَافِحَ فِي دِينِكَ، يقال نَافَحْتُ عَنْ فُلَانٍ خَاصَمْتُ، وَنَافَحُوهُمْ مِثْلَ

كَافَحُوهُمْ.

(١٧٦٣) قوله: تُخْبِرُنَا بِبَلَاءِ اللَّهِ، اى بَلَطِ اللَّهِ.

(١٧٦٤) قوله: كَنَاقِلِ التَّمْرِ اى هَجْرٍ، مِثْلُ لِلْعَرَبِ، وَزُرْوَى كَبِضِعِ

[التَّمْرِ]. وَهَجْرٌ اِسْمُ بَلَدٍ مَذْكُورٌ مَصْرُوفٌ. وَالنَّسْبَةُ اِلَيْهِ هَاجِرٌ عَلَى غَيْرِ قِيَاسٍ.

وَمِنْهُ قِيلَ لِلْبِنَاءِ: هَاجِرٌ. وَهَجْرٌ مَدِينَةٌ بِالْبَحْرَيْنِ كَثِيرُ التَّخْلِ. وَسَبَبُ ذَلِكَ أَنَّ

رَجُلًا اِحْمَقَ مِنْ اَهْلِ هَجْرٍ قَدِيمَ الْبَصْرَةِ، وَمَعَهُ مَالٌ كَثِيرٌ لِيَشْتَرِيَ بِهِ شَيْئًا لِلرِّيْحِ،

وَيَحْمِلُهُ اِلَى هَجْرٍ، وَتَلَفَ مَالَهُ، وَفَسَدَ التَّمْرُ فِي بَيْوتِهِ بِفَضْرِبِ بِهِ الْمِثْلُ. كَذَا

ذَكَرَهُ الْهَرَوِيُّ. وَيُقَالُ كَمَسْتَبِضِعِ التَّمْرِ اِلَى خَبِيرٍ.

قال الشاعر:

فأنك واستبضاعك الشعر نَحَوْنَا كمستبضع تمرأ الى اهل خبيراً
 (١٧٦٥) قوله حَنَّ قِدْحٌ لَيْسَ مِنْهَا، مثلٌ للعربِ مشهور لا تُعَادِلُهُ فِي
 الشهرة مثلُ. الهاءُ راجعةٌ الى القِدَاجِ. والقِدَاجُ السَّهْمُ اذا كان غير مُرْيَشٍ،
 والجمعُ الأَقْدَاجُ. وحَنَّ أَيْ صَوَّتْ، وهو من حَنَّينِ الناقَةِ، وهو مستعَارٌ
 (١٧٨ پ) للقِدْجِ، لِأَنَّ أَحَدَ القِدَاجِ اذا كَانَ من غير جوهرة اخواته، ثم أَجَالَهُ
 المُفِيضُ، خَرَجَ له صوتٌ يُخَالِفُ سايرَ اصواتِها، فَيُعْرَفُ أَنَّهُ لَيْسَ من جُملة
 القِدَاجِ. وَ أَوَّلُ من قاله عمرُ بنُ الخَطَّابِ حين قال الوليدُ بنُ عقبةِ بنِ ابي مُعِيْطٍ:
 أَأَقْتُلُ من بينِ قريشٍ: فقال عُمَرُ «حَنَّ قَدْحٌ لَيْسَ مِنْهَا». يُضْرَبُ لِلرَّجُلِ يَفْتَخِرُ
 بقبيلةِ لَيْسَ مِنْهَا، اوبُأ هِي بما لا يُوجَدُ فيه.

(١٧٦٦) قوله: اِرْبَعٌ عَلَى ظَلْعِكَ، مثلُ آخِرُ، اى ارفق بنفسك،
 وَيُقَالُ: اِرْقَ عَلَى ظَلْعِكَ، اى لا تَحْمِلْ عَلَيْهَا اكْثَرَ مما تُطِيقُ.
 (١٧٦٧) قوله: حَتَّى إِذَا اسْتَشْهِدَ شَهِيدُنَا، عَتَى به حمزة بن
 عبدالمطلب.

(١٧٦٨) قوله: الطيَّارُ فِي الجَنَّةِ، عَتَى به جعفر بن ابي طالب.
 (١٧٦٩) قوله: وتلك شكاةٌ ظاهرٌ عنك عارُها». هذا عجز بيت
 للهذليين وصدرة:

وغيرها الواشون آتَى أَحِبُّهَا وتلك شكاةٌ ظاهرٌ عنك عارُها
 آى هذا امر زائلٌ عنك عاره.

(١٧٧٠) قوله: مَنْ مَالَتْ بِهِ الرَّمِيَّةُ، هذا مثل. والرَّمِيَّةُ الصَّيْدُ يُرْمَى.
 قيل: بِسِّ الرَّمِيَّةِ الأَرْنَبُ، اى بِسِّ الشَّيْءِ مِمَّا يُرْمَى به الارنبُ. وانما جاءت
 بالهاءِ لِأَنَّهَا صارتُ فى عددِ الاسماءِ، وعُدِّلَ به الى فعيلٍ، هو بسُّ الشَّيْءِ فى
 نفسه مما يُرْمَى به الارنبُ.

(١٧٧١) قوله: عادىَ ظَوْلُنَا، اى قديمَ فَضْلِنَا، يُنْسَبُ كُلُّ قديمِ الى

عاد.

(١٧٧٢) قوله: **مَتَا أَسَدُ اللَّهِ، عَنِّي بِهِ نَفْسَهُ، وَسَمَاهَا بِهِ رَسُولُ اللَّهِ.**
 وقيل: **اسدُ الله حمزةُ بنُ عبدِ المطلبِ.** يُقالُ لبني اسدٍ وطيِّ الخليفانِ.
 والاختلافُ في شعرِ زهيرٍ هم اسدٌ وغطفانٌ. ولما آجَلتْ خزاعةُ بني اسدٍ عن
 الحرمِ، فَخَرَجَتْ تُحَالِفٌ طَيِّبًا، ثُمَّ حَالَفَتْ بني فزارةَ، فقبيلٌ للاسدِ: **اسدُ**
الأخلافِ. وهو اسدُ بنُ خزيمَةَ بنِ مدركةِ بنِ الياسِ. وقيل اسدُ بنُ ربيعةِ بنِ
 نزارٍ. وقيل لعتبةِ بنِ ربيعةٍ: **اسدُ الاخلافِ.**

(١٧٧٣) قوله: **مِثْنَا سَيِّدِ اشْبَابِ اَهْلِ الْجَنَّةِ، اَيِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ.**
 قوله ومنكم صبيهُ النارِ اَيِ صَبِيهِ عَقْبَةَ بنِ اَبِي مَعِيْطٍ، حَيْثُ قَالَ التَّبِيُّ،
 عَلَيْهِ السَّلَامُ: **لَكَ وَلَهُمُ النَّارُ.**
 (١٧٧٤) قوله: (١٧٩ ر) **وَمِنْكُمْ حَمَالَةُ الْحَطْبِ، هِيَ اُمُّ جَمِيْلٍ اُخْتُ**
اَبِي سَفِيَانَ.

(١٧٧٥) قوله: **فَلَبُّوا عَلَيْهِمُ، يَعْنِي قَالَتِ الْاَنْصَارُ مِثْنَا امِيرًا وَمِنْكُمْ امِيرًا.**
فَقَبِيْلٌ لِلْاَنْصَارِ: الْاِثْمَةُ مِنْ قَرِيْشٍ.

(١٧٧٦) قوله **أَمْ مَنْ بَدَّلَ لَهُ نُصْرَتَهُ، عَنِّي بِهِ امِيرُ الْمُؤْمِنِيْنَ نَفْسَهُ، وَأَنَّ**
عَمَّنْ اسْتَقْعَدُوهُ، وَعَنِّي بِهِ فِي قَوْلِهِ: فَتَرَاخَى عَنْهُ، مَعْرُوبَةٌ.

(١٧٧٧) قوله **لَبِثٌ قَلِيْلًا يَلْحَقُ الْهَيْجَا حَمَلٌ، بَيْتٌ تَتَمَثَّلُ بِهِ الْعَرَبُ،**
وَهُوَ حَمَلُ بَنِي سَعْدِ الْعَشِيْرَةِ اَبُوْحَيٍّ مِنْ مَدْحَجٍ، وَهُوَ بِنَصْبِ الْجِيْمِ وَالْمِيْمِ، وَقِيلَ
هُوَ حَمَلُ بَنِي بَدْرِ رَجُلٌ مِنْ قُشَيْرٍ اُغْيِرَ عَلَيَّ اِبْلِ لَه فِي الْجَاهِلِيَّةِ فِي حَرْبِ دَاخِسٍ
وَالْغُبَرَاءِ، فَاسْتَنْقَذَهَا [وَقَالَ]:

لَبِثٌ قَلِيْلًا يَلْحَقُ الْهَيْجَا حَمَلٌ لَابِتَّاسٌ بِالْمَوْتِ اِذَا الْمَوْتُ نَزَلَ
(١٧٧٨) قوله: رَبِّ مَلُومٌ لَاعْذَرُ لَهُ، مِثْلٌ. سَمِعَ الْاِحْتَفَ رَجُلًا يَقُولُ:
«بَسَّسَ الطَّعَامُ التَّمْرُ وَالْاِقْطُ» فَقَالَ الْاِحْتَفُ: رَبِّ مَلُومٌ لِاِذْنَبَ لَهُ. وَاِنَّمَا ذَمَّ
الرَّجُلُ التَّمْرَ وَالْاِقْطَ، لِأَنَّ الْاَكْلَ لَا يُكْثِرُ اَكْلَهَا اِلَّا فِي الْقَحِيْطِ. وَخَيْرُ الطَّعَامِ

عندهم الزبده والكمأة، لأنهما يكونان في الربيع والخصب.

(١٧٧٩) قوله: وقد يستفيد الظنّة المتّصحّح، بيت للعرب، وصدرة:

وكم سقت في آثاركم من نصيحة.

(١٧٨٠) قوله: أضحكك بعد استعبار، مثل يضرب لمن يهزك بعد

الجِد.

(١٧٨١) [قوله:] ما لم تغبوا عنه، أي لم تغافلوا.

(١٧٨٢) قوله: إن نفسك قد أوجحك شراً، أي غلبتك حين

أوردبك شراً.

(١٧٨٣) قوله: منها في وصيته للحسين بن علي: لا تدهبين عنها

صفحة، أي معرضاً، يقال: ضربت عنه صفحاً، إذا عرضت عنه.

(١٧٨٤) قوله: لا يثتفع بعلم لا يحقّ تعلمه: كل علم لا يحتاج المرء

إليه في طلب سعادة الآخرة، فهو لا يثتفع به، وإن ساعده انتفاع ظاهر، فإنه تؤول

عاقبته في الدنيا إلى خسران ومضرة وفي العقبى إلى ندامة ووبال.

(١٧٨٥) فيكون كالصعب النفور، مثل لكل من ينفر مما رآه،

والاصيل في الابل.

(١٧٨٦) قوله: ترك كل شائبة، الشائبة واحدة الشوائب، وهي

الآقذار والأنجاس والأذناس. مضي ذكر المثل (١٧٩) السائر: في خبط

عشواء.

(١٧٨٧) قوله: أو ما شاء مما لا تعلم، فإن أشكل عليك شيء من

ذلك، فأحمله على جهالتك به. هذا تنبيه على أن علوم الإنسان قاصرة عن

ادراك أسرار الربوبية.

فإنك أوّل ما خلقت جاهلاً ثم علّمت، مأخوذ من قول الله، تعالى: فالله

أخزجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئاً.

(١٧٨٨) قوله: وما أكثر ما تجهل من الأمر، ويتحير فيه [رائك]،

يعنى يكونُ معرفتهُ عندك بالقوةِ القريبةِ، ثم يَخْرُجُ الى الفعلِ. وهذه اشارةٌ الى اكتسابِ العلومِ. قوله: لا تَكُنْ خازناً لغيرك، اى لا تَجْمَعُ اموالاً يَتَنَفَّعُ بها غيرك.

(١٧٨٩) قوله: والمبطلُ عليها أَقْبَحُ حالا من المُسْرِعِ، يعنى مَنْ تَغَاوَلَتْ وَتَوَانَى.

(١٧٩٠) قوله: فى الدعاءِ رُبَمَا أُخْرِتْ عَنْكَ الاجابة، اللّهُ تعالى وعداجابة ادعيةِ المؤمنين، وجعل بعض الدعاءِ سببا لبعض قضاءِ الحوائجِ، ولم يجعل جميع الادعيةِ اسبابا لقضاءِ جميع الحوائجِ. فَإِنْ أَقْتَصَتِ الحكمةُ ان يكونَ الاجابةُ يَتَلَوُ الدعاءَ، كان كذلك. وان تَأَخَّرَتِ الاجابةُ، فَلِمَصْلَحَةٍ. ولم يكن ذلك من قبيلِ خُلْفِ الوعدِ. فان اللّهُ، تعالى، يُجِيبُ إِمَّا فى الحالِ، او فى الاستقبالِ، او يُؤَيِّيه خيراً مِمَّا سَأَلَ، او فى العقبى. ومع ذلك فالدعاءُ عبادةٌ، وجزاءُ العباداتِ يكون فى العقبى والمكافاتُ يكون فى الدنيا.

(١٧٩١) قوله: فى منزلٍ قُلْعَةٍ، اى ليس بمُسْتَوَظِنٍ، ومجلسٍ قلعَةٍ اذا كان صاحبهُ يَحْتَاجُ الى ان يقومَ مرّةً بعد مرّةً.

(١٧٩٢) قوله من اخلاذِ اهلِ الدنيا، اى ميلها.

(١٧٩٣) قوله بوادٍ وَعَثٍ، الوَعَثُ المكانُ السَّهْلُ الدَّهْسُ تَغِيْبُ فيه الاقدامُ وَيَشْقُ عَلَى من يَمْشِي فيه.

(١٧٩٤) قوله: من أَكْثَرَ أَهْجَرَ، مثل للعربِ الهَجْرُ والهَجْرُ الافحاشُ فى المنطقِ، واصله من الهَجْرِ وهو التركُ، لتركِ العقلاء اياه، ومنه سُمِيَ الهاجرةُ لتركِ الناسِ الخروجِ فى ذلك الوقتِ، يُضْرَبُ لِمَنْ يتكلم بما لا يَغْنِيهِ.

(١٧٩٥) قوله: الاتكأُ على المُنَا بضائعُ التَّوَكَّى، مثل للعربِ، يُقَالُ لا تَتَكَيَّلْ عَلَى المُنَى، فَإِنَّهَا (ر ١٨٠) بضائعُ التَّوَكَّى، اى الحَمَقَى.

(١٧٩٦) قوله وَآمَحَضُ اخاكِ النصيحةَ حسنةً كانت ام قبيحةً، التصيحةُ اذا كانت عن محضِ الاخلاصِ لا تكون قبيحةً بالنسبةِ الى الناصحِ،

وانما يكون قبيحةً بالنسبة الى السامع.

(١٧٩٧) قوله الرزقُ رزقان: رزقٌ يأتى بسببِ الطلبِ، ورزقٌ يأتيكَ

بلاطلبٍ، وهذا محسوسٌ مشاهدٌ.

(١٧٩٨) قوله: فَإِنَّ رَأْيَهُنَّ إِلَى أَقْنِ، الاقْنُ بجزم الفاءِ النقصُ وبنصبِ

الفاءِ ضَعْفُ الرَّأْيِ. وفي المثلِ: إِنَّ كَثْرَةَ الرَّقِيقِ تَغْفِي (تَغْطِي) أَقْنَ الْآفِينِ.

(١٧٩٩) قال الشارحُ: لَمَّا قَرَعْتُ مِنْ شَرَحِ الْفَاطِمَةِ هَذِهِ الْوَصِيَّةَ، اردت

أَنْ أَتَكَلَّمُ فِي مَعَانِيهَا مَفْصَلًا، فان هذه الوصية جامعةٌ لآدابِ الشرعِ ومكارمِ

الاخلاقِ المَهْدَبَةِ التي هِيَ الْفَضَائِلُ.

(١٨٠٠) قوله: لَا تَتَّكُ رُسُلُهُ، عند المتكلمينَ أَنَّ مَعْرِفَةَ اللَّهِ، تعالى،

واجبةٌ على العاقلِ، لكونها لفظاً. ولا تكون لفظاً، الاعلى وجهٌ يكون معرفتهُ

بالتوحيدِ أَنَّ اللَّهَ، تعالى، واحدٌ في الالهيةِ. فلو كان مع اللهِ ثانٍ، لوجب ان

يكونَ الى معرفتهِ طريقٌ. اذ معرفتهُ الصانعِ واجبةٌ. والطريقُ ليس الآ افعاله.

والافعالُ الالهيةُ كُلُّهَا مضافٌ الى الهِ واحدٍ. لذلك قال: لو كان لربك

شريكٌ؛ لَا تَتَّكُ رُسُلُهُ، وَلَرَأَيْتَ آثَارَ مُلْكِهِ.

(١٨٠١) قوله: بَلْ جَعَلَ نُزُوعَكَ عَنِ الذَّنْبِ حَسَنَةً، إِنَّمَا يَكُونُ

الاقلاعُ عَنِ السَّيِّئَةِ، اذا أُخِلَّ بِهَا لكونها سَيِّئَةً قبيحةً. فاما اذا تركها لالرِضَى

اللَّهِ، فلا تكون حسنةً.

(١٨٠٢) قوله: إِنَّ الْعَطِيَّةَ عَلَى قَدْرِ النِّيَّةِ، يعنى اذا سَأَلَ الْعَبْدُ رَبَّهُ

مافيه صلاحٌ؛ أُجِيبَ اليه، إمَّا عاجلاً او اجلاً، اذا كان تعجيلُهُ او تأجيلُهُ

صَلاحاً. وان كان مطلوبُهُ خالياً عن الصَّلاحِ والفسادِ، فهو موكوئ الى الله [:

إِنْ شَاءَ أَعْطَاهُ، وان شاء مَتَّعَهُ. وان كان مطلوبُهُ فساداً، فاجابه اللهُ [دَعَاَهُ مِنْهُ

عَنْ نَيْلِ مُرَادِهِ. هذا، اذا اراد السائلُ الصَّلاحَ؛ فاما اذا قَصَدَ بدعائه ادراكَ اللَّذَةِ

او كشفِ المَضْرَةِ، ولم يشرطِ صلاحاً في ما نواه؛ فهو كَمَنْ لَمْ يَدْعُ اللَّهَ اصْلاً فِي

حَقِّ الْمَطْلُوبِ، بل هو شرٌّ من غيرِ الدَّاعي، لانَّ دَعَاَهُ عَلَى غَيْرِ هَذَا الْوَجْهِ

معصية، فحقيقٌ به أن لا يتأنلَ لما سأل شيئاً.

(١٨٠٣) قوله: (١٨٠) پ) ولا تُخاطر بشيءٍ رجاءً أكثر منه. هذا مما لا يُحتملُ على ظاهره، لأنَّ أكثرَ المناجاتِ مَبْنِيَّةٌ على غالبِ الرأيِ في الاقدامِ والاحجامِ، من البياعاتِ والتجاراتِ وانواعِ الشركةِ برأً وبحراً، وانما يُطلبُ الارباحُ المرجوَّةُ بمخاطرةِ الاموالِ الحاضرةِ، على ما قال اميرُالمؤمنين، عليه السلامُ: في موضعٍ آخر: التاجرُ مخاطِرٌ.

(١٨٠٤) فمعنى قوله: لا تخاطر بشيءٍ رجاءً أكثر منه، اى لا تُخاطِرُ بمالٍ في يدك اذا لم يَغْلِبْ على ظَنِّكَ السَّلامَةُ والرَبْحُ. فَإِنَّ دَفْعَ المَالِ الى الغَيْرِ وَاقْتِحَامَ الوُرَاطِ على غير هذه الحالةِ حرامٌ، وانما يجوزُ ذلك عند غلبةِ الرأى والظنِّ بحصولِ الرِّيحِ والزيادةِ مع السَّلامَةِ.

(١٨٠٥) قوله: مَنْ لَمْ يُبَالِكْ فهو عدوك، اى مَنْ جعل عَادَتَهُ كَشَفْتِ قِنَاعِكَ وَاشَاعَةَ مَعَايِيكَ كَلِّهَا في كُلِّ حَالٍ، وان وَصَفَهَا لَكَ، فهو عدوك.

(١٨٠٦) وقال بعضُ العلماء: اصولُ الدنيا ثلثَةٌ اشياءٌ: الطعامُ واللباسُ والمسكنُ. واصولُ الصناعاتِ والحِرَفِ ثلثَةٌ: الزرَّاعُ والدهقانُ، فَإِنَّ منها اصولُ الطعامِ واللباسِ، والحائكِ والبتَّاءِ.

ولكلِّ هذه الحرفِ توابِعٌ ولوازمٌ كالحلاجِ والغزاليِّ والعصارِ والخياطِ للباسِ. ولكلِّ واحدٍ من هؤلاءِ احتياجٌ الى آلاتٍ من الحديدِ والخشبِ والجلودِ المدبوغةِ. وعلى هذا قياسُ سايرِ الحرفِ وتعلُّقِ بعضها ببعضِ.

فاحتاج الناسُ الى معاونةِ بعضهم بعضاً. فَإِنَّ كُلَّ واحدٍ منهم لا يُمكنُهُ القيامُ بجميعِ مصالحِهِ. فالحائكُ يَحِيكُ للخياطِ، والخياطُ يَخِيظُ للحائكِ، والدهقانُ يَزْرَعُ القُطْنَ لهما. وهما يُعِينانِ الدهقانَ بالنسجِ والخياطةِ. وامثالُ ذلك.

فَطَهَّرَتِ المَعَامِلَةُ التي هَوَتْ لِمَعَاوَنَةِ بَيْنِ النَّاسِ. وَلَزِمَتْ هذه المَعَامِلَاتُ الخُصُومَاتِ، وَلَزِمَتْ الخُصُومَاتِ المَعَادَاةُ والمَقَاتَلَةُ.

فاحتاج اصحابُ الصنایع والحرفِ الى سلطانٍ سائسٍ يسوئهم وحاكِمٍ عادلٍ يَحْكُمُ بيَنهم بالعلمِ والشرعِ الحقِّ (١٨١ر).

(١٨٠٧) فَتَسِيَّ بعضُ الناسِ نفسَه وعاقبته من هذه المشاغلِ والتواجِعِ والعلايقِ، وما عَرَفَ أَنَّ المقصودَ من جميعِ هذه الصنایع والحرفِ والوالى والقاضى ثلثه اشياءَ، وهى الطعامُ واللباسُ والمسكنُ. والمقصودُ من هذه الاشياءِ تقويةُ البدنِ وسلامته. والمقصودُ من سلامة البدنِ تزكيةُ القلبِ. والمقصودُ من تزكيةِ القلبِ السعادةُ الكبرى الموعودةُ فى الأخرى. فَتَسِيَّ ذاته وسعادته.

(١٨٠٨) ومثاله كمثلِ مسافرٍ قَصَدَ بيتَ اللهِ الحرامَ، فَتَسِيَّ نفسَه ومقصده، وَضَيَّعَ فى الطريقِ عُمرَه فى تربيةِ الجملِ وَرَغِيهِ، وامثالِ ذلك، وَخَسِرَ الدنيا والاخرةَ، وَكَانَ مِمَّنْ قال اللهُ، تعالى: نَسُوا اللّهَ فَأَنسِيَهُمْ أَنفُسَهُمْ. ومثالُ الدنيا مثالُ الظلِّ تَحَسَّبُهُ رَاكِدًا ثابتًا، وهو زائلٌ، ولكن يزولُ قليلاً لادفَعَةً.

لابلِ مثالها مثالِ عجوزٍ شَوْهَاءَ مُلْتَمَّةً قد زَيَّنَتْ ظاهرها بالحُلِيِّ والحُلَلِ والطَّيِّبِ. فاذا حَسَرَتْ لِثَامَهَا، كَانَتْ مِمَّنْ يتعوذُ الناسُ من شَرِّها. ومثالُ اصحابِ الدنيا امثالُ المسافرينِ، لهم مقصدٌ واحدٌ، وكُلُّهم فى الطريقِ، بَقِيَ لبعضهم منزلٌ وبعضهم فرسخٌ، وبعضهم ميلٌ؛ كذلك بَقِيَ من اعمارِ اهلِ الدنيا سنَةٌ، ومن اعمارِ بعضهم شهرٌ، ومن اعمارِ بعضهم يومٌ، على هذا القياسِ.

ومثالُ طالبِ الدنيا كمثلِ شارِبِ ماءِ البحرِ لا يَبْرُوى الشاربُ، بل يَزِدَادُ كُلَّ ساعةٍ عطشُهُ، ولا ينقطع ماءُ البحرِ، وهو يَشْرَبُ حَتَّى يَهْلِكَ. ومثالُ صاحبِ الدنيا كمثلِ ضَيْفٍ دَخَلَ دارَ المضيفِ فَنَأَوَّله شربةً من الجَلَابِ فى اِناءٍ ثَمِينٍ، فَيُظَنُّ أَنَّ الاناءَ ملكٌ له، وَآنَهُ يَخْرُجُ من دارِ المضيفِ مع ذلك الاناءِ. فقيل له: اخرج كما دَخَلْتَ، فحطَّك ما شَرَبْتَ فَحَسِبُ.

ولذلك قال التبي، عليه الصلوة والسلام: ليس لك من مالِكَ الا ما
آكلت او شربت او لبست، الى تمام الخبر.

(١٨٠٩) وهلك اكثر الناس بسبب طلب الجاه والحشمة والثناء.
وبهذه الاسباب وقعت العداوة بين الناس، وأرتكبت المعاصي، وأستولى على
القلوب التفاق (١٨١) . والخيانة.

والعلم بالاشياء الفانية غير معتبر. ومن ذلك العلم باللغات، خصوصاً
العلم بلغة العرب. فان الغرض منه الوصول الى الكتاب والسنة، والغرض من
الكتاب والسنة السعادة الابدية التي في الاخرة والعلم بالله، تعالى، ورسوله
واليوم الآخر من الباقيات الصالحات.

وان هذه المعلومات لا يتغير ولا يزول عمّا اعتقده المؤمنون الموجدون.
وطلب الثناء من الخلق استعباد قلوبهم والسنتهم والاستيلاء على قلوبهم دون
اموالهم، خصوصاً اذا كان طلب هذه الثناء والمدح بافعال لا يجوزها الشرع.
فهذا من امراض القلوب.

(١٨١٠) وَمَنْ أَقْبَلَ عَلَى الطاعة، واداء العبودية، فغرضه من ذلك
تزكية النفس وتطهير ذاته وكونه مستعداً لرضوان الله، تعالى، فهو العابد.
وَمَنْ أَقْبَلَ عَلَى الطاعة بسبب ثناء الخلق ومدحهم، فهو يجرى مجرى
عابد الصنم، لانه يعبد معبوداً هو مخلوق.

وَمَنْ أَقْبَلَ عَلَى الطاعة طلباً لرضى الله، تعالى، ولكن أحب أن يعرفه
التاس بالعبادة والزهد، فذلك الرياء والشرك الخفي، لان المقصود من عبادته
مشارك بين الله، تعالى، والمخلوق. قال الله، تعالى، فليعمل عملاً صالحاً
ولا يشرك بعبادة ربه احداً.

ولوسودت في شرح هذه الوصية التي جمعت فيها امير المؤمنين جميع
ما يحتاج اليه البشر طاقات من القراطين، لما قربت من فوايدها بنصف عشرينها
او اقل. ومن له ذوق علمي وعملي، فانه يكفيه ما اشترت اليه. ومن كان

بخلاف ذلك، فالقليل والكثير من البيان عنده سواءً.

(١٨١١) قوله: في رسالته الى قُثم بن العباس بن عبدالمطلب: إِنَّ

عَيْنِي بِالْمَغْرِبِ، يعنى آمينى الذى يُخبرنى عن الامور.

قوله: قيام الحازم الصليب، اى الشديد.

(١٨١٢) قوله: اِيَّاكَ وَ مَا يُعْتَدِرُ مِنْهُ، مثل للعرب، اى لا يترتكب امرا

يحتاج فيه الى الاعتذار، يَضْرِبُ لِمَنْ ارْتَكَبَ افعالاً شنيعةً وَيُعْتَدِرُ منها.

(١٨١٣) قوله: فَوَاللَّهِ لَوْ لَا ظَمَعِي عِنْدَ لِقَائِي، معناه لولا انى ارجوا ان

يَكُونُ عَاقِبَتِي الشَّهَادَةُ، وَيَغْلِبَ عَلَى ظَنِّي، وَأَعْلَمُ يَقِينًا أَنَّ الشَّهَادَةَ إِنَّمَا يَكُونُ إِذَا

جَاهَدْتُ مَعَ الْاَعْدَاءِ. (١٨٢ ر) وَاِنَّمَا أَجَاهِدُ إِذَا كُنْتُ إِمَامًا، فَلذَلِكَ أَصْبِرُ

عَلَى أَدَى الْإِمَارَةِ، وَ لَوْ لَا هَذَا لَأَحْبَبْتُ مَفَارَقَتَكُمْ. ولا يبدل ذلك على انى

أَخْرَجُ مِنَ الْإِمَامَةِ. فَإِنَّ الْإِنْسَانَ قَدْ يَضِيرُ عَلَى امْرِ شَاقٍ، إِذَا كَانَ يَجِبُ مَفَارَقَتُهُ

عِنْدَ الصَّلَاحِ، كَالجَائِعِ الَّذِي اشْتَدَّ جَوْعُهُ وَعَطَشُهُ، فَإِنَّهُ يَجِبُ عَلَيْهِ الْاِفْطَارُ، إِذَا

كَانَ يُمَكِّنُ لَهُ الْاِفْطَارُ، وَإِنْ كَانَ يُوْطِنُ نَفْسَهُ عَلَى الْكَيْفِ وَالْاِصْطِبَارِ. هذا ما

اورده الامام الوبرى.

(١٨١٤) قوله فى رسالته الى عقيل حتى نجا جريصاً، اى مغموماً.

قوله: أَخَذَ مِنْهُ بِالْمُخْتَقِ، مثل يقالُ خَنَقَهُ يَخْنُقُهُ، وموضعه من العنقِ مَخْتَقٌ

بالتشديد، يقال بَلَغَ مِنْهُ الْمُخْتَقَ، واخذت بمخْتَقِهِ، فمعنى «بلغ منه المَخْتَقَ» اى

بلغ منها الجهد.

(١٨١٥) قوله: كَلَّاءٌ وَلَا، يعنى فى القلة، وهى كلمة يقولها العرب

إذا استقلت الشىء.

(١٨١٦) قوله: فَلَأَيَّ بَلْأَيِّ، يقال فعل ذلك بعد لَأَيِّ، اى بعد شدة

وابطآء، ولَأَيَّ لَأَيَّ، اى ابطأ، والتأى مثله.

(١٨١٧) يُقَالُ: وَجَزَّتْكَ الْجَوَازِي، اى الارحام، وقيل: افعالك

المحمودة او المذمومة.

فيه.

(١٨٢٧) قوله: الثَّعْمَنُ بن عَجْلانِ الزُّرْقِي، الزُّرْقُ ايضاً أَكْثِبَةُ الدَّهْمَاءِ، وَنُسِبَ اليها الزُّرْقِيُّ قال الزَّرْمَةُ:

وَقَرَّبْتَنَ بِالزُّرْقِ الحَمائِلَ بَعْدَما تَقَرَّبَ عن غِزبانِ اورا كِها الخَطَرُ

(١٨٢٨) قوله في رسالة له الى مِصْقَلَةَ بن هُبَيْرَةَ: فيمِنِ اغْتامَكَ من اعرابِ قَوْمِكَ. اَعْتَمِنْتُ الشَّيْءَ اَيِ اخْتَرْتُهُ وهو قَلْبُ الاعْتِيامِ، فَاَعْتَمَاكَ اَيِ اخْتَارَكَ.

(١٨٢٩) قوله: من كتاب له الى زياد، وقد كان ابنُ ابي سفيانٍ في زمنِ عمرِ بن الخطابِ، قَلَّتْهُ من حديثِ النفسِ وَنَزَعَةٌ من نَزَعَاتِ الشَّيْطَانِ لا يَثْبُتُ بها نَسَبٌ ولا سَبَبٌ: وهو ان جماعةً شَهِدُوا على المَعْتِيرَةِ بن شُعْبَةَ بالزنا عند عمرِ بن الخطابِ، وفيهم ابوبكره مولى رسولِ الله، صَلَّى اللهُ عليه وآله. فلما ادى الشَّهَادَةَ ابوبكره وَأَشَارَ معه، وانتهى الامرُ الى زيادٍ؛ قال له واحدٌ من الصَّحَابَةِ: اِيَّاكَ تَفْتَضِحُ بِلِسَانِكَ واحداً من صحابة رسولِ الله، صَلَّى اللهُ عليه وآله، فَقَرَّرَ زيادٌ كلاماً بليغاً وامير المؤمنين عليٌّ كان جالساً في زاوية المسجد مع ابي سفيانٍ. قَلَّمَا عَاتَيْنِ امير المؤمنين قِصَاحَةَ زيادٍ، وآنس منه رُشْداً؛ قال امير المؤمنين عليٌّ لابي سفيانٍ: نِعَمَ الفَتَى هذا، لو كان له نَسَبٌ من قريشٍ. فقال ابوسُفِين: انا وضعته في رحمِ امته، وقصص عليه قِصَّةَ سُكْرِهِ وسَفَاحِهِ. فهذا الَّذِي اشار اليه امير المؤمنين عليٌّ حيث قال: قَلَّتْهُ من حديثِ النفسِ وَنَزَعَةٌ من نَزَعَاتِ الشَّيْطَانِ، لا يَثْبُتُ بها نَسَبٌ. فَتَقَى ذلك امير المؤمنين، لقولِ النبي، عليه السَّلَامُ: الولدُ للفراشِ وللعاهرِ الحجرُ. ولا اعتبارَ (١٨٣) ر) بالاجتهادِ في مقابلَةِ النصِّ. فكيف يَقُولُ مَنْ لَيْسَ بمجتهدٍ. واما قولُ زيادٍ: شَهِدَ بها وربُّ الكعبةِ، فقولٌ باطل، لانَّ شهادَةَ عَلِيٍّ هي على كلامٍ من ابي سفيانٍ، هو داخلٌ في نَزَعَاتِ الشَّيْطَانِ وهَوَى النفسِ، وقال: لا يَثْبُتُ، ولا يقومُ بذلك نَسَبٌ. فكيف يكونُ هذا الكلامُ شهادَةً على اثباتِ النَسَبِ، فكيف يكونُ رُدُّ عَلِيٍّ،

على ابي سُفِينٍ تحقيقاً لهذا التسبب.

(١٨٣٠) اما قوله: فُلْتَهُ، يُقَالُ كَانَ تَلِكُ الْاِمْرُ فُلْتَهُ اى فُجِأَةً، اِذَا لَمْ يَكُنْ عَنْ تَدْبِيرٍ وَلَا تَرَدُّدٍ.

— مَطْلَعَةُ الشَّيْءِ مَوْضِعُهُ وَمَا لَفُهُ الَّذِي يُظَنُّ كَوْنُهُ فِيهِ، وَالْجَمْعُ الْمَطَّانُ. قَوْلُ الشَّاعِرِ: تَجِنُّ إِلَى الْقَيْدِ، الْقَيْدُ اِنَا مِنْ الْجِلْدِ.

(١٨٣١) قوله: فى جُشوبَةِ الْعَيْشِ، طَعَامٌ جَشِبٌ وَمَجْشُوبٌ، غَلِيظٌ خَشِينٌ، وَقِيلَ: هُوَ الَّذِي لَا اِدَامَ مَعَهُ.

(١٨٣٢) قوله: تَقَمُّهُ اى تَتَّبَعُ الْقَمَامَةَ بِالْكِنَاسَاتِ.

(١٨٣٣) قوله: طَرِيقَ الْمَتَاهَةِ، يُقَالُ: تَاهَ فِي الْاَرْضِ، اى ذَهَبَ مَتَحِيرًا، وَتَيْبَةٌ نَفْسُهُ اى حَيْرَها وَطَوَّحَها.

(١٨٣٤) قوله: الْتَبَاتُ الْبَدْوِيَّةُ، اَلَّتِي يَسْتَقِيها مَاءُ الْمَطْرِ.

(١٨٣٥) قوله: اِنَّكُمْ لَا تَقْدِرُونَ عَلَى ذَلِكَ، يَعْنِي التَّجَاوُزَ مِنْ اتِّقَاءِ الْحَرَامِ اِلَى اتِّقَاءِ مَا تَرَكْتُهُ اَوَّلَى وَيَجُوزُ فَعَلَهُ، وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِاتِّقَاءِ الْحَرَامِ، فَإِنَّ ذَلِكَ لَا بُدَّ مِنْهُ.

(١٨٣٦) قوله: حَتَّى تَخْرُجَ الْمَدْرَةُ مِنْ بَيْنِ حَبِّ الْحَصِيدِ، اى تَمَيَّرَ الْحَقُّ مِنَ الْبَاطِلِ وَالطَّيِّبُ مِنَ الْخَبِيثِ.

(١٨٣٧) قوله: حَبْلُكَ عَلَى غَارِيكَ، مِثْلُ الْعَرَبِ، تَقَدَّمَ الْكَلَامُ فِيهِ، وَهُوَ طَلَقٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، وَاصْلُ الْكَلَامِ فِي الْاِبْلِ.

(١٨٣٨) قوله: بِمَدَاعِيكَ، اى بِزَخَارِفِكَ وَزَهْرَتِكَ، يُقَالُ كُنَّا فِي دَعْوَةِ فُلَانٍ وَمِدْعَاةِ فُلَانٍ، وَهُوَ مَصْدَرٌ، يُرِيدُونَ الدَّعَاءَ اِلَى طَعَامٍ.

(١٨٣٩) قوله: وَمُضَامِينُ اللَّحُودِ، يُقَالُ ذَلِكَ اسْتِعَارَةً لِكُلِّ شَيْءٍ مُسْتَوٍ، لِأَنَّ الْمُضَامِينَ فِي اَصْلَابِ الْفُحُولِ.

يُقَالُ: مَكَانٌ دَخِضٌ وَدَخِضٌ بِالتَّحْرِيكِ، اى زَلِقٌ.

(١٨٤٠) قوله: تَشْبَعُ الرِّبِيضَةُ مِنْ عُشْبِها، الرِّبِيضُ الْغَنَمُ بُرْعَاتِها

المجمعة في مريضها، يُقالُ: هذا ربيضُ بنى فلان.

(۱۸۴۱) قوله: قَيْهَجُ، الهَجُوعُ النَّوْمُ لَيْلاً، وَهَجَعَ جُوعُهُ مِثْلَ هَجَا إِذَا انْكَسَرَ، وَلَمْ يَشْبَعِ.

(۱۸۴۲) قوله (۱۸۳ پ) تَقَشَّعَتْ، اى تَفَرَّقَتْ.

(۱۸۴۳) قوله: صلاح ذات بينكم، فى كتاب الغريبين: أَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ اى حَقِيقَةً وَصَلِيكُمْ.

(۱۸۴۴) قوله عليه السلام: صلاح ذات البين أَفْضَلُ من عامَّةِ الصَّلوةِ والصِّيَامِ، قال الامام الوَبَرِيُّ: يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْمَرَادُ بِذَلِكَ، أَنَّ الْإِصْلَاحَ بَيْنَ النَّاسِ وَاذَالَةَ الْوَحْشَةِ مَعَهُمْ يَزِيدُ ثَوَابَهُ عَلَى ثَوَابِ النَّوَافِلِ مِنَ الصَّلوةِ وَالصِّيَامِ، وَإِنْ كَثُرَتْ. وَوَجْهُ ذَلِكَ ظَاهِرٌ، وَهُوَ أَنَّ صِلَاحَ ذَاتِ الْبَيْنِ خَيْرٌ يَتَعَدَّى مِنْ فَاعِلِهِ إِلَى غَيْرِهِ، وَالصَّلوةُ وَالصَّوْمُ مَقْصُورَانِ عَلَى الْفَاعِلِ، فَجَازَ أَنْ يَكُونَ الْقَلِيلُ مِنْ ذَلِكَ النَّوْعِ يُوفَى عَلَى كَثِيرٍ مِنْ غَيْرِهِ.

(۱۸۴۵) قوله: اللّٰهُ اللّٰهُ، اى اتقوا اللّٰه! والتكرارُ للتأكيّد.

(۱۸۴۶) قوله لَا تَغِيْبُوا أَفْوَاهَهُمْ، مِنْ قَوْلِهِمْ لَا يُغْبِنُنَا عَطَاءُهُ، اى لَا يَأْتِينَا يَوْمًا دُونَ يَوْمٍ، اى يَأْتِينَا كُلَّ يَوْمٍ. قال الراجز: وَحُمَرَاتُ شُرْبُهُنَّ غَيْبٌ، اى كُجْلٌ سَاعَةٌ، وَهَذَا كَلَامٌ شَبَّهَ اسْتِعَارَةً، اى لَا تُطْعِمُوهُمْ سَاعَةً دُونَ سَاعَةٍ وَيَوْمًا دُونَ يَوْمٍ، بَلْ أَطْعِمُوهُمْ كُلَّ وَقْتٍ وَسَاعَةٍ.

(۱۸۴۷) قوله: فَإِنَّهُ إِنْ تَرِكَ لَمْ تُنَاطِرُوا، يعنى اذا اتَّفَقَ النَّاسُ عَلَى تَرْكِ الْحَجِّ؛ عُوْجِلُوا بِالْعِقَابِ، وَلَمْ يُنْظَرُوا.

(۱۸۴۸) قوله: إِيَّاكُمْ وَالْمُثَلَّةَ وَلَوْ بِالْكَلْبِ الْعَقُورِ. مَثَلٌ بِهِ يَمْتَلُّ مُثُولًا اى نَكَلٌ بِهِ، وَالْإِسْمُ الْمُثَلَّةُ بِالضَّمِّ، وَمَثَلٌ بِالْقَتِيلِ جَدَعَهُ.

(۱۸۴۹) قوله: فى كتابه الى معوية يُوتغان، الوَتَغُ بِالْتَحْرِيكِ الْهِلَاكُ، وَقَدْ وَتَغَ يُوتَغُ وَاتَغَا اى أَيْمٌ، وَأَوْتَغَهُ اللّٰهُ اى أَهْلَكَه، وَأَوْتَغَ فُلَانٌ دِينَهُ بِالْأَيْمِ.

(١٨٥٠) قوله: تَأَوَّلُوا عَلَى اللَّهِ فَأَكْذَبَهُمْ، اى ظَلَبُوا لَا فَعَالِهِمْ تَأْوِيلًا لَا يَرْضَاهُ اللَّهُ، كَمَا فَعَلَ أَصْحَابُ السَّبْتِ، فَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَهُمْ أَنْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ فَحَبَسُوا الْحَيْتَانَ فِي الْحِيَاضِ يَوْمَ السَّبْتِ، وَأَصَادُواهَا يَوْمَ الْاِحْدِ. وَفِي رَوَايَةٍ فَتَأَلَّوْا عَلَى اللَّهِ، تَعَالَى. وَذَلِكَ فِي حَدِيثِ النَّبِيِّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، مِنْ يَتَأَلَّ عَلَى اللَّهِ يَكْذِبُهُ.

(١٨٥١) فِي كِتَابِهِ إِلَى عُمَالِ الْخَرَاجِ: وَلَوْ لَمْ يَكُنْ فِيمَا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ مِنَ الْبَغْيِ وَالْعُدْوَانِ عِقَابٌ يُخَافُ، لَكَانَ فِي ثَوَابِ اجْتِنَابِهِ مَا لَا عُذْرَ فِي تَرْكِ طَلْبِهِ. قَالَ الْإِمَامُ الْوَبْرِيُّ: لِأَنَّ التَّقْوَى مِنَ الْقَبَائِحِ لَهُ حُكْمَانِ: فَوْزٌ بِالثَّوَابِ وَنَجَاةٌ مِنَ الْعِقَابِ. (١٨٤) ر) فَلَوْ عَفَا اللَّهُ عَنِ الْعِقَابِ فِي ارْتِكَابِ الْقَبَائِحِ؛ لَمْ يَسْغُ لِلْعَاقِلِ تَعَاطِيهَا، لِأَنَّ فِيهَا حِرْمَانٌ ثَوَابِيهَا، فَكَفَى بِثَوَابِ التَّقْوَى دَاعِيًا إِلَيْهَا، وَإِنْ كَانَ يُؤْمِنُ الْعِقَابَ، لِأَنَّ تَفْوِيتَ التَّفْعِ الْعَظِيمِ الَّذِي لَا مَزِيدَ عَلَيْهِ لَا يَجُوزُ فِي الْعَقْلِ.

(١٨٥٢) قَوْلُهُ فِي عَهْدِهِ الَّذِي كَتَبَهُ لِلْاِشْتِرِاعِ عَلِيٍّ مِصْرِيًّا، يُقَالُ جَبَيْتُ الْخَرَاجَ جِبَايَةً وَجَبَوْتُهُ جِبَاوَةً وَلَا يُهَمَزُ، وَاصْلُهُ الْهَمْزُ. الْخَرَاجُ اسْمٌ لِمَا يُخْرَجُ مِنَ الْفَرَائِضِ فِي الْأَمْوَالِ، فَصَارَ الْخَرَاجُ لَفْظًا وَقَعًا عَلَى الضَّرْبِ وَعَلَى مَالِ الْفَقْرِ وَعَلَى الْجِزْيَةِ وَالغَلَّةِ. قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا، فَخَرَاجُ رَبِّكَ خَيْرٌ، اى اجْرًا، فَرَزَقُ رَبِّكَ خَيْرٌ. وَالْخَرْجُ وَالْخَرَاجُ الْحَقْلُ فِي قَوْلِهِ، تَعَالَى: فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا.

(١٨٥٣) قَوْلُهُ: يَكْبِيرُ نَفْسَهُ عِنْدَ الشَّهَوَاتِ، اِشَارَةٌ إِلَى عِلَاجِ مَرِيضِ النَّفْسِ.

قَوْلُهُ: وَالْجَمَحَاتِ، الْجَمُوحُ مِنَ الرِّجَالِ الَّذِي يَرْتَكِبُ هَوَاهُ، فَلَا يُمَكِّنُ رَدَّهُ،

قَالَ الشَّاعِرُ:

خَلَعْتُ عِذَارِي جَامِحًا مَا يَرْدُنِي عَنْ الْبَيْضِ مِثَالِ الدُّمَى زَجْرُ زَاوَجِرِ
إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَجِمَ اللَّهُ، اى بِالْمَعْصِيَةِ، يَعْنِي إِلَّا مَنْ رَجِمَ اللَّهُ.

نظيره فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ، اى من طاب. وقوله: «إِلَّا مَا رَجِمَ» استثناءً منقطعاً عَمَّا قَبْلَهُ، كقوله، تعالى: وَلَا هُمْ يُنْقَذُونَ إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا.

(١٨٥٤) قوله: قَدْ جَرَّتْ عَلَيْهَا دُؤْلٌ، الدُّوْلَةُ بِالضَّمِّ فِي الْمَالِ، يُقَالُ حَازَ أَلْفَى دُؤْلَةً بَيْنَهُمْ، وَالْجَمْعُ دُؤْلَاتٌ وَدُؤْلٌ. قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ: الدُّوْلَةُ بِالضَّمِّ الشَّيْءُ الَّذِي يُتَدَاوَلُ بِهِ بَعِينُهُ. وَقَالَ بَعْضُهُم الدُّوْلَةُ وَالِدُؤْلَةٌ لِقِتَانٍ بِمَعْنَى.

(١٨٥٥) قوله: إِنَّمَا يُسْتَدَلُّ عَلَى الصَّالِحِينَ مِمَّا يَجْرِي اللَّهُ لَهُمْ عَلَى أَلْسِنِ عِبَادِهِ، أَخَذَ هَذَا الْمَعْنَى الشَّاعِرُ فِي قَوْلِهِ:

التَّاسُ أَكْبَسُ مِنْ أَنْ يَمْدَحُوا رَجُلًا حَتَّى يَرَوْا عِنْدَهُ آثَارَ إِحْسَانٍ

(١٨٥٦) قوله: لَا تُنْصِبَنَّ نَفْسَكَ لِحَرْبِ اللَّهِ، اى لِمَعْصِيَةِ اللَّهِ.

(١٨٥٧) قوله: يُحَارِبُونَ اللَّهَ، يَعْنِي يُعْصُونَهُ.

(١٨٥٨) قوله: اى اى بَادِرَةٍ، اى اى خَطِيئًا، وَجَدْتَ عَلَيْهَا مَنْدُوحَةً، (١٨٤) يُقَالُ فِي هَذَا الْأَمْرِ مُنْتَدِحٌ وَمَنْدُوحَةٌ اى سَعَةٌ. وَيُقَالُ: إِنَّ فِي الْمَعَارِضِ لَمَنْدُوحَةً عَنِ الْكُذْبِ، اى سَعَةٌ.

(١٨٥٩) [قوله:] مَنَهَكَةٌ لِلدِّينِ، اى نَقْصَانٌ أَوْ ضَعْفٌ، مِنْ قَوْلِهِمْ: نَهَكْتُه الْجَمِيًّا، اى أَجْهَدْتُهُ وَأَضْيَيْتُهُ وَنَقَصْتُ لَحْمَهُ، يُقَالُ: بَاتَتْ عَلَيْهِ نَهَكَةُ الْمَرَضِ.

(١٨٦٠) قوله: أَوْ سَطَّهَا فِي الْحَقِّ، الْوَسْطُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِعْدَالُهُ.

(١٨٦١) قوله: فَلْيَكُنْ صَغُوكَ لَهُمْ، يُقَالُ صَغُوهُ مَعَكَ، وَصَغُوهُ وَصَغَاهُ

اى مَثَلُهُ.

(١٨٦٢) قوله: فليكن العذرُ عندك منك، وَاشْنَاهُمْ عِنْدَكَ أَطْلَبُهُمْ لِمَعَائِبِ النَّاسِ، عَتَى بِهِ الَّذِي يَتَحَدَّثُ بِمَعَائِبِ النَّاسِ.

(١٨٦٣) قوله: مَثَاقِنَةُ الْحُكَمَاءِ، يُقَالُ ثَاقَنُ الرَّجُلَ جَآثَنَتْهُ، كَأَنَّكَ أَلْصَقْتَ ثِفْتَةً رُكْبَتِكَ بِثِفْتَةِ رُكْبَتِيهِ. وَفَرَقَ هَاهُنَا بَيْنَ الْعُلَمَاءِ وَالْحُكَمَاءِ. فَالْعُلَمَاءُ الَّذِينَ لَهُمْ عِلْمٌ وَلَا تَجْرِبَةٌ لَهُمْ وَلَا ذُكَاءٌ الَّذِينَ يُحِيطُونَ بِجَمِيعِ

العلوم الانسانية مع تجربة وذكاء.

(١٨٦٤) قوله: وفي الله لكل سعة، اى قضاء وقدر، كل محتاج من خلقه، وكل مكفى بكفاية الله، غير ان المقدور يتخلف: فمنه ما يصل من جهة الله الى العباد، ومنه ما يقع من طريق العباد، ومنهم يقع التقصير، كما جاء فى الحديث ما جاع فقير الا بما منع عنى.

(١٨٦٥) قوله: من خلوف اهلهم، حى خلوف اى غيب. قال

أبو زييد:

أصبح البيت بين آل بيان مُشعراً والحق حى خلوف
قوله: اى لم يبق منهم احد، والخلوف ايضا الحضور المتخلفون، وهو من
الاضداد.

(١٨٦٦) قوله: بحيطتهم على ولاة امورهم، الحيطه بالكسر الحياطة،
وهما من الواو، وقد حاطه يحوطه حوطاً وحيطه اى كلاءة، ومع فلان حيطه
لك، اى تحتن (و) تعطف.

(١٨٦٧) قوله: ما يضلحك من الخطوب اى يثقلك، من قولهم حمل
مضلع اى مثقل، ومنه قول الاعشى: وحمل لمضلع الأثقال، ومن رواه بالظاء
فلاصل من ظلعت الارض بأهلها اى ضاقت بهم من كثرتهم، اى ما يضيق
بك من كثرة الخطوب.

(١٨٦٧) قوله: بسنته الجامعة (١٨٥ ر) غير المفترقة، قوله: الجماعة
نعت لقوم مجتمعين على امام واحد وامر واحد، فصادف الجماعة اسماً لازماً
لن اجتماع على امام عادل. فمراد امير المؤمنين بهذا الكلام السنة والجماعة،
واهل السنة هم الذين اتفقوا بعد قتل عثمان على امام منه.

(١٨٦٨) قوله: لا تمجك الحصوم، المحك اللجاج، وقد محك
يمحك، فهو رجل محك ومماحك.

(١٨٦٩) قوله: وافسح له فى البذل ما يريخ من بيت المال علل

حوايج مَنْ يَتَكَفَّلُ بِمَصَالِحِ الْمُسْلِمِينَ.

(١٨٧٠) قوله: لَا تَقُولَنَّ: إِنِّي مُؤَمَّرٌ أَمْرٌ فَأَطَاعُ، لِأَنَّ إِنْسَانَ لَوْ أَقْدَمَ عَلَى جَمِيعِ مَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ، لَكَانَ فَسَادُهُ أَكْثَرَ مِنْ صِلَاحِهِ، لِأَنَّ مَا يَدْعُوا إِلَيْهِ الشَّهْوَةُ وَالْهَوَى لَا خَيْرَ فِيهِ. وَلَوْ كَانَ الْوَالِي يَأْمُرُ بِجَمِيعِ مَا يُطَاعُ فِيهِ، لَمْ يَسَلِّمْ نَفْسَهُ وَلَا وِلَايَتَهُ. فَيَجِبُ أَنْ يَأْمُرَ بِمَا يَقْتَضِيهِ الْعَقْلُ وَالذِّينُ.

(١٨٧١) وَأَبْعَثِ الْعَيُونَ، أَي اجْعَلْ عَلَيْهِمْ مُشْرِفًا، أَوْ نَاطِرًا يَحْفَظُهُمْ وَيُخَبِّرُكَ بِأَعْمَالِهِمْ وَأَحْوَالِهِمْ.

(١٨٧٢) قوله مَنْ طَلَبَ الْخَرَاجَ بِغَيْرِ عِمَارَةٍ، أَخْرَبَ الْبِلَادَ وَأَهْلَكَ الْعِبَادَ، لِأَنَّهُ يَأْخُذُ بِالْخَرَاجِ رُبْعَ الضَّيْعَةِ، فَلَمْ يَتَّقِ لِلدَّهْقَانِ مَا يُثْفِقُهُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَا يَبْذُرُهُ، فَيَصِيرُ مُضْطَرًّا إِلَى الْجَلَاءِ وَالْهَلَاكِ. فَإِذَا انْتَقَلَ الدَّهْقَانُ، فَهَذَا إِخْرَابُ الْبِلَادِ؛ وَإِنْ مَاتَ، فَهَذَا إِهْلَاكُ الْعِبَادِ.

(١٨٧٣) قوله: أَوْ بِأَلَّةٍ، أَي نَدَى زَخِيرٍ، مِنْ قَوْلِهِمْ: لَا يُصِيبُكَ عِنْدِي بِأَلَّةٍ أَي يُصِيبُكَ مَتَى نَدَى زَخِيرٍ.

(١٨٧٤) قوله: أَعْتَمَرَهَا الْغُرُقُ، أَي زَارَهَا، وَمِنْهُ الْعُمَرَةُ، وَقِيلَ أَعْتَمَرَهَا أَي غَيَّرَ عِمَارَتَهَا.

قوله: وَسَوْءَ ظَنِّيهِمْ بِالْبِقَاءِ، يَعْنِي أَنَّ الْوَالِي إِذَا لَمْ يَتَّقِ بَقَاءَ وِلَايَتِهِ لَا يَهْتَمُّ بِمَصَالِحِ الرِّعِيَّةِ فِي الْمُسْتَقْبَلِ.

(١٨٧٥) قوله: لَيْسَ عَلَيْهِ مِثْلُ آصَارِهِمْ وَأَوْزَارِهِمْ، لِأَنَّ مَعِينَ الْإِنْسَانِ عَلَى الْإِمَارَةِ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ مَوْثُوقًا بِهِ فِي النَّصِيحَةِ. وَأَمَّا يُوْتَقُ بِنَصِيحَتِهِ، إِذَا نَصَحَ قَبْلَهُ غَيْرَهُ.

(١٨٧٦) قوله: وَأَعْلَمَ أَنَّ فِي كَثِيرٍ مِنْهُمْ ضَيْقًا فَاحِشًا وَشَحًّا قَبِيحًا، عَنَى بِهِ التُّجَارَ، فَإِنَّ الْغَالِبَ عَلَيْهِمُ الشُّحُّ الْمَطَاعُ وَمَعِيشَتُهُمْ (١٨٥ پ) ضَنْكٌ، وَقَدْ رَأَيْتَ تَاجِرًا صَبَّ بَيْنَ يَدَيْهِ قَنَاظَرَ مِنَ الذَّهَبِ بِنِيشَابُورَ، وَهُوَ يَلْطَمُ وَجْهَهُ وَيَبْكِي، فَسُئِلَ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ لِي مِنَ النُّقُودِ مَا لَا يَضْبِطُهُ الْحِسَابُ، وَقَدْ

اشتَهيتُ منذُ شهرٍ هريسةً، فما ساعدني طَبْعِي على انفاقي نصفِ دانقٍ من مالي على قضاءِ شهوتي، فَأَجْزَعُ وَأَسْتَعِيثُ من صَنْكٍ معيشتي وشحِي. فتذكرتُ هاهنا قولَ اميرالمؤمنين حيث قال: ضيقاً فاحشاً وشحاً قبيحاً.

(١٨٧٧) قوله: بَيْعاً سَمِحاً اى لا غِنَى فيه ولا وَكْسَ، وَسَمِحاً اى سهلاً.

(١٨٧٨) قوله: من غَلَاتِ صَوَافِي الاسلام، اى مِمَّا ادَّخَرَه الوالى

لنفسه ومصالحه.

(١٨٧٩) التافه، الحقيِر.

(١٨٨٠) يقال صَعَرَ خَدَهُ، اى اماله من الكِبَرِ.

(١٨٨١) قوله: استوبلوا، يُقالُ: اسْتَوْبَلْتُ البلَدَ اى اسْتَوَحَّشْتُهُ، وذلك

اذا لم يُوافِقْكَ فى بدنِكَ، وان كنت تُحِبُّهُ.

(١٨٨٢) قوله: ولا تَخَيِّسَنَّ بعهدِكَ، يُقالُ: خاس فلانٌ بالعهدِ، اذا

نَكَثَ، وَخَيَّسَهُ تَخَيَّساً، وخاس به يخوس ويخيَس، اى غَدَرَ به.

(١٨٨٣) قوله: على لحنِ القولِ بعد التاكُّدِ، لحنُ القولِ اى فحواه

ومعناه، واللحنُ الخطأُ ايضاً.

(١٨٨٤) قوله حَمِيَّةُ انْفِكَ، العرب يقول شَمَخَ بَأْنْفِهِ ورَعَمَ لَأْنْفِهِ، لَأْنُ

انْفٍ كَلِّ شَىْءٍ اَوَّلُهُ، وانْفُ المَعْدَةُ اَوَّلُهُ. قال امرؤ القيس.

قَدْ غَدَا يَحْمُلِينِي فى اَنْفِيهِ لَاحِقُ الاِظْلِي مُحْبُوكُ مُهَرِّ

قولهم: يَتَبَلُّ رَعَمَ لَأْنْفِهِ، لان الانْفُ اَوَّلُ عَضْوِيصِلُ الى الارضِ عند السجود. وَشَمَخَ بَأْنْفِهِ، اُخِذَ ذلكَ مِنْ اَنْفِ البعيرِ. وكذا حَمِيَّةُ الانْفِ، لَأْنُ البعيرِ الهائمِ يَحْمِي اَنْفَهُ من الخِشاشِ وَيَمْتَنِعُ على قائده.

(١٨٨٥) وَلَمْ يَتَمَّ هذا الامرُ للاشترِ، لَأْنَهُ سُقِيَ السَّمُّ فى العسلِ،

فمات، فقال معوية: إِنَّ اللّهَ جنوداً منها العسلُ.

(١٨٨٦) قوله: فى كتابه الى طلحة والزبير: اَنْ يَجْتَمِعَ العارُ والنارُ،

العارُ السَّبَّةُ والْعَبُّ وهو من احكام الدنيا، والمعائرُ المعائبُ، قالت ليلى

الاحيلية:

لَعَمْرُكَ مَا بِالْمَوْتِ عَارٌ عَلَى امْرِءٍ إِذَا لَمْ يُصِْبْهُ فِي الْحَيَاةِ الْمَعَائِرُ
(١٨٨٧) قوله: (١٨٦ ر) في كتاب له الى معوية: وَالْبَ عَالْمُكُمْ
جَاهِلِكُمْ، التَّالِيْبُ التَّحْرِیْضُ، يُقَالُ: حَسَدٌ مُؤَلَّبٌ. قَالَ سَاعِدَةُ الْهُذَلِيُّ: صَبْرٌ
لِبَاسُهُمُ الْقَيْتَرُ مُؤَلَّبٌ.

عنى بالعالم ابا هريرة والمغيرة بن شعبة وغيرهما من الصحابة، وبالقائم
عمر بن العاص ومروان بن الحكم، وبالجاهل اهل الشام الذين ما رأوا النبي
ولا الخلفاء ولا دار الهجرة.

(١٨٨٩) قوله في وصيته لشريح القاضي: عند الحفيظة واقماً قامعاً،
الحفيظة الغضب والحيمية، قال الشاعر:

إِذَا الْقَامَ بِتَضْرِي مَعْشَرٌ خُشِنٌ عِنْدَ الْحَفِيظَةِ إِنْ ذُو لُوثَةٍ لَنَا
وَالْوَقْمُ قَالَ الْأَصْمَعِيُّ: [قَهْرَةٌ] وَرَدُّهُ. وَقَالَ أَبُو عبيدٍ: أَي قَهْرُهُ، وَقَالَ الْكِسَائِيُّ:
الْوَقْمُ كَسْرُ الرَّجْلِ وَتَذْلِيلُهُ. يُقَالُ: وَقَمَ اللَّهُ الْعُدُوَّ، إِذَا آذَنَهُ.

(١٨٩٠) ومن كلامه الى اهل الامصار: ضَرَّ سَتْنًا، من قولهم:
ضَرَّ سَتَهُمُ الزَّمَانُ، اشْتَدَّ عَلَيْهِمْ، وَضَرَّ سَتُهُ الْحُرُوبُ تَضْرِي سًا، جَرَّبْتُهُ وَأَحْكَمْتُهُ.

(١٨٩١) قوله: فهو الراكس، الرَكْسُ رُدُّ الشَّيْءِ مُقْلُوبًا.

(١٨٩٢) قوله: دائرة السوء، الهزيمة القبيحة.

فَمَنْ تَمَّ عَلَى ذَلِكَ مِنْهُمْ، فَهُوَ الَّذِي أَنْقَذَهُ اللَّهُ مِنَ الْهَلَكِ.

قال الامام الوبري: معناه سَمِعَ قَوْلَنَا وَاطَاعَ امْرَأَتَنَا فَانْقَادَ لِكِتَابِ اللَّهِ، فَهُوَ
الَّذِي نَجَا مِنَ الْهَلَكِ. وَمِنْ أَعْرَضَ عَنْهُ وَانْقَادَ لِفَاسِدٍ، رَأَيْهِ، فَهُوَ الْهَالِكُ إِذَا فَارَقَ
الدُّنْيَا عَلَى هَذِهِ الصِّفَةِ.

(١٨٩٣) قوله ومن كتاب له الى الأسود بن قُظَيْبَةَ والى حُلْوَانَ: إِنَّ

الْوَالِيَّ إِذَا اخْتَلَفَ هَوَاهُ، مَنَعَهُ ذَلِكَ كَثِيرًا مِنَ الْعَدْلِ، مَعْنَاهُ إِذَا لَمْ يُؤْتِنِ نَفْسَهُ،
وَلَمْ يَعْزِمْ عَزْمًا صَادِقًا عَلَى الْإِيْتِمَارِ لِأَمْرِ اللَّهِ. وَلَمْ يَجْعَلْ غَرَضًا أَقَامَةَ الْعَدْلِ،

حتى يَسْتَوِيَ عنده العدو والولي، منعه ذلك كثيراً من العدل، لِأَنَّ رَجْحَانَ جانبِ الوليِّ بلا حِجَّةٍ صادقةٍ خارجٍ عَنِ العَدْلِ.

(١٨٩٤) قال الامامُ الوَتْرِيُّ: إِنَّ الَّذِي يَصِلُ اليك من ذلك من الثَّوَابِ والثَّنَاءِ افضلُ من الَّذِي يَصِلُ بسببِكَ الى الرعيَّةِ من امنِ السَّرْبِ وغيرِ ذلك.

(١٨٩٥) قوله: من كتاب له الى العمالي (١٨٦ پ) [قوله:] وصرف الشَّدَى، الشَّدَى مقصود، الأَدَى والشرُّ. يقال آذَيْتُ وَأَشَدَّيْتُ.

(١٨٩٦) قوله: نَكَّلَ به تنكيلا، اذا جعله نكالاً وعبرةً لغيره.

(١٨٩٧) وقوله في كتاب له الى كَمَيْلِ بْنِ زيادٍ عامليه على هَيْتِ، هَيْتٌ بالكسر اسمٌ بَلَدٍ على العراق، قال الاصمعي، أصلها من الهُوَّةِ. وإنه اغار على قَرْيسا وَضَبَعَ مواضعَ عملِه.

(١٨٩٨) قوله: لَرَأَى شَعاعُ، الشَّعاع بفتح الشين تفرقُ الدم وغيره.

قال الشاعر:

لها نَفَذٌ لولا الشَّعاعُ أَضَاءَها.

ويقال: رَأَى شَعاعٌ متفرِّقٌ، ونَفَسٌ شَعاعٌ تفرَّقَتْ هِمَمُها.

(١٨٩٩) قوله: في كتاب له الى اهلِ مصر، المهيمُنُ الشَّاهدُ، وهو

مَنْ آمَنَ غيرَه من الخوفِ، واصلُه آمَنَ فَهُوَ مُأْمِنٌ. بهمزتين، قُلَيْتِ الهمزةُ الثانيةُ كراهيةً لاجتماعِهما، فصار مُأْمِنِمْ، ثم صِيَّرَتِ الأولى هاء، كما قالوا: أَهراقَ الماءَ وأراقَه.

(١٩٠٠) قوله: انثيالُ الناسِ، يُقالُ: انثالَ عليه الناسُ من كل وجه،

اي انصبوا.

(١٩٠١) قوله: راجعةُ الناسِ، قَدْ رَجَعَتْ [عن الاسلام]، عَنَى به اهلُ

الرِدَّةِ.

قوله: وهُم طِلاغُ الارضِ، طِلاغُ الارضِ مِلوُهُ. قال الشاعرُ يَصِفُ قوساً:

كُتُومٌ طِلَاحُ الكَفِّ لَادُونَ مِلْئِهَا.

قال الحسنُ البصرى: لِأَنَّ أَعْلَمَ آتَى بَرِيٍّ مِنَ التَّفَاقِي، أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ طِلَاحِ الارضِ ذَهَباً.

(١٩٠٢) قوله: شَرِبَ فِيكُمْ الحَرَامَ، اى الخمرَ، وَجَلِدَ [حَدًا] فى الاسلام، عَنَى بِهِ الوَلِيدَ بَنَ عَقِيَةَ وَالمَغِيرَةَ بَنَ شُعْبَةَ جَلَدَ هُمَا عُمَرُ بَنَ الخَطَّابِ مَرَّةً، وَجَلَدَ الوَلِيدَ فى عَهْدِ عِثْمَانَ عَلِيٌّ بَنُ ابى طَالِبٍ بَيْنَ يَدَيْهِ.

(١٩٠٣) قوله: وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ يَسْلَمْ حَتَّى رُضِخَتْ لَهُ الرِّضَائِحُ، يُقَالُ رَضَخْتُ لَهُ رِضْخًا، وَهُوَ العِطَاءُ لَيْسَ بِالكَثِيرِ. وَفى الحَدِيثِ: امرت له يُرَضِّخُ، هُوَ عَمْرُو بْنُ العَاصِ، ظَلَبَ مِنَ التَّبِي، صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، عَطَأَ حَتَّى اسْلَمَ.

(١٩٠٤) قوله: مَنْ نَامَ، لَمْ يَثْمُ عَنْهُ؛ كَلَامٌ لَهُ يُمَثَّلُ بِهِ، يَعْنَى مَنْ عَقَلَ عَنْ عِدْوِهِ، لَمْ يَغْفُلْ عِدْوَهُ عَنْهُ.

(١٩٠٥) قوله من كتاب له الى ابى موسى الاشعري: هُوَ لَكَ وَعَلَيْكَ، يَعْنَى تَخَلُّطَ الحَقِّ بِالبَاطِلِ، (١٨٧ ر) اَمَّا الحَقُّ فَهُوَ لَكَ، وَاَمَّا البَاطِلُ فَهُوَ عَلَيْكَ.

(١٩٠٦) قوله: حَتَّى يُخَاطَبَ زُبَيْدُكَ بِخَاثِرِكَ، مِثْلُ اللُّعْبِ: أُخْلِطُ الزُّبَادَ بِالخَاثِرِ، وَزُبَادُ اللَّبَنِ بِالضَّمِّ وَالتَّشْدِيدِ. وَالخَاثِرُ خِلاَفُ الرِّقِيقِ مِنَ اللَّبَنِ. وَفى الامثالِ مَا يَدْرِى اَيُّ خَيْرٍ اَمْ يُذِيبُ.

(١٩٠٧) قوله: مَا هِيَ بِالهُوْتِنَا، اى بِالامْرِ السَّيْرِ.

(١٩٠٨) حَتَّى لَا يُقَالَ اَيْنَ فُلَانٌ، يَعْنَى حُضُورُكَ وَغَيْبَتُكَ وَوُجُودُكَ وَعَدْمُكَ عِنْدَ [هَمْ] سِوَاءِ.

(١٩٠٩) قوله: وَبَعْدَ اَنْ كَانَ اَنْفُ الاسلامِ، اى اَوَّلُ الاسلامِ وَاَظْهَرُهُ. [وَفى] رِوَايَةٍ «حَرْبًا»، يَعْنَى بَعْدَ ظُهُورِ الاسلامِ حَرْبًا لِرَسُولِ اللهِ، عَنَى بِهِ اِبَاسُفِينِ، اِنَّهُ حَارَبَ رَسُولَ اللهِ مِنْ يَوْمِ اُحُدٍ اِلَى يَوْمِ فَتْحِ مَكَّةَ، وَرِوَايَةٌ «حِزْبًا» اى صَارَ حِزْبًا لِرَسُولِ اللهِ بَعْدَ القَهْرِ وَظُهُورِ الاسلامِ وَنَزُولِ قَوْلِهِ، تَعَالَى:

إذا جاء نصرُ اللهِ والفتحُ.

نزلت بين المصريين، اى الكوفة والبصرة.

(١٩١٠) قوله انقَطَعَتِ الهجرَةُ يومَ أُسِرَ اخوكَ ، يعنى انقَطَعَتِ الهجرَةُ بعدَ فتحِ مَكَّةَ، فَإِنَّ مَكَّةَ بعدَ فتحِها صارت دارَ الاسلامِ بعدَ ما كانت دارَ الحربِ، فأُسِرَ يومئذِ يزيدُ بنُ ابي سفيانَ، حتَّى جُمِعَ معه الاحابيشُ، وحارَبَ خالدُ بنُ الوليدِ فى اسفلِ مَكَّةَ. يقال اغضضتُه سَيْفِي، اى ضَرَبْتُهُ به.

[قوله:] بجَدِّكَ ، يعنى عتبهَ بنَ ابي ربيعةٍ، وخالِكَ اى الوليدِ بنِ عتبهٍ،

واخيكَ ، اى حنظلةَ بنِ ابي سفيانَ، قتلهم يومَ بدرِ.

(١٩١١) قوله إِنَّهَا خُدْعَةُ الصَّبِيِّ عن اللَّبَنِ، كلامٌ يُتَمَثَّلُ به.

(١٩١٢) قوله باللَّمْجِ الباصِرِ، اللَّمْحُ الباصِرُ، اى الامرُ الواضِحُ.

(١٩١٣) قوله: الخائِضُ فى الدِّهاسِ، الدِّهاسُ المكانُ اللَّيِّنُ السَّهْلُ

لايَبْلُغُ أَنْ يَكُونَ رَمَلاً وليس هو بِتَرابٍ ولا طِينِ.

الدِّيماسُ السَّرْبُ، فى الحديثِ فى وصفِ المسيحِ سَبِطُ الشعرِ كثيرُ خَيَلانِ الوجهِ كأنه خَرَجَ من دِيماسٍ. والدِّيماسُ فى لغةِ التابعينِ ومن تَلَّهْمُ سِجْنٌ كان للحجاجِ بنِ يوسفَ.

(١٩١٤) [قوله:] لِيَفْرُحَ بالشئِ الَّذى لَمْ يَكُنْ يُفَوِّتُهُ اى يَلْتَمِذُ بالرجاءِ،

فإنَّ لذةَ الوهمِ بالرجاءِ، وَتَفْرُحُ بما يَرْجُوهُ، فلايَتَحَقَّقُ، وَيَحْزَنُ على ما لم يَكُنْ من مصائبِ الدنيا، حتَّى يصيبَه (١٨٧ پ) بعضُها، عَنَى بها ذلكَ فى اكثرِ الامورِ.

(١٩١٥) قوله: وَأَجْلِسْ لَهُمِ العَصْرَيْنِ. العَصْرانِ هاهنا الغدَاةُ

والعَشِيُّ.

قال الشاعرُ:

وَأَمْطَلُهُ العَصْرينِ حتَّى يَمَلَّنِي وَيَرْضَى بنصفِ الدَّيْنِ والانْفِ راغِمُ

وفى غيرِ هذا الموضعِ «العصرانِ» اللَّيْلُ والتَّهَارُ.

(١٩١٦) قوله: فى كتابه الى الحرث الهمداني: وعَظِمَ اسمُ الله ان تَدُكَّرُهُ، اى لا تَحْلِفُ باللهِ كاذباً، ولا تَسْتَشْهَدُ باطلاً.

(١٩١٧) قوله: وَاسْكُنِ الامصارَ العظامَ، فَإِنَّهَا جِماعُ المسلمينَ، يعنى تمامُ امورِ الاسلامِ والمسلمينَ اِنما يتعلَّقُ بمصرِ جامع، لقولِ النبى، عليه السَّلامُ: الجماعةُ رحمةٌ، وقوله: يَدُ اللهِ [على الجماعةِ]. وانما الرساتيقُ فسكانُها مشغولون بمصالحِ الزراعةِ والحِرَاثَةِ، غافلون عن الديانةِ وعن ذِكرِ اللهِ.

(١٩١٨) قوله: خادِعٌ نَفْسِكَ فى العبادةِ، اى آمسِكُ، من قولهم: أَعْطَى ثُمَّ خَدَعَ، اى آمسِكَ.

(١٩١٩) قوله: خُدَّ عَفْوُهَا. العَفْوُ فى كلامِ العربِ الابتداءُ والرَّفْعَةُ الأولى، ويقال خدَعَفْوُهَا، اى كثر بها من عفا ماله، والعَفْوُ هو السَّعَةُ والتفَضُّلُ. والعربُ يقول: وَآكَلْنَا عَفْوَ الروضةِ وَرَعَيْنَا عَفْوَهَا. اى اولها ولم تُرْعَ قبلنا. وقيل: عَفْوُ الذَّنْبِ مأخوذٌ من أَنَّهُ اَوَّلُ ذَنْبٍ يَسْتَوْجِبُ التَّفَضُّلَ عَلَيْهِ وَالصَّفْحَ عَنْهُ، فذلِكَ سَمِيَ عَفْوًا.

(١٩٢٠) قوله: مُهْطَعُونَ اليها، يُقَالُ: أَهْطَعَ، اذا مَدَّ عُنْفُهُ وَصَوَّبَ رَأْسَهُ. قال الشاعر: وَنَمْرُبِينَ سَعِدِ لى مطيعٌ ومُهْطِعٌ.

(١٩٢١) قوله: فى كتابه الى عبد الله بن عباس: ما كانَ لَكَ منها آتاك على ضعيفك، وما كان منها عليك لم تَدْفَعْهُ بِقُوَّتِكَ، عَنى به الامورُ البشريةَ الَّتى لا تَحْتَاجُ لها الى استعدادِ بشرى.

(١٩٢٢) قوله: يَبْهَظُهُ مقامُهُ، يُقَالُ: بَهَظَ الحِمْلُ يَبْهَظُهُ بَهْظًا، اى أثقله وَعَجَزَ عنه، وهذا امرٌ باهَظٌ، اى شاقٌ. قوله: نَوَازِعُ يَفْرَعُ العِظَمَ وَتَهْلِسُ اللَّحْمَ. النوازِعُ الخُصوماتُ فى الحقِّ، من قولهم: بينهم نَزاعَةٌ ونازعةٌ، اى خصومةٌ فى حقِّ. تَهْلِسُ تَسْلُبُ وتُذَيِّبُ، من قولهم هَلَسَ المرضُ اى آذابه، ومهلوسٌ العقلِ اى مسلوبه.

(١٩٢٣) قوله: من حَلَفِ، اى من عَهَدِ.

(١٩٢٤) قوله: بين اليمين وربيعه، (١٨٨ ر) يعنى بين قحطان وبين بنى سآو بين بنى ربيعة بن نزار الذى يقال له ربيعة الفرس.

(١٩٢٥) قوله: طيرة من الشيطان، الطيرة الخفة والطيث. قال

الكميت:

وَجِلْمُكَ عَزَّ إِذَا مَا حَلُمْتُ وَطَيْرُكَ الصَّابُ وَالْحَظْلُ

(١٩٢٦) قوله: فى وصية له لعبد الله بن العباس حين بعته للاحتجاج

على الخوارج: لاتخاصمهم بالقرآن، فان القرآن حمأ ذووجه، ولكن حاجهم بالسنة، لان الكتاب يحتمل من الوجوه ما لا يحتمله السنة. وما كان اكشف وابين من مراد قائله، فالاحتجاج اقرب. وسنة الرسول، صلى الله عليه وآله وسلم، أظهر فى ابطال مذاهب الخوارج من القرآن، لان رسول الله، صلى الله عليه وآله، اقام الحدود على الفساق والجناة، واقام فيهم حكم المؤمنين من الحدود. ولا يخفى ذلك على الامة، ولا نزاع فيه، لوقوع المشاهدة، والاحتجاج بالمشاهد أقوى.

بابُ المَخْتَارِ مِنْ حِكْمِهِ

(١٩٢٧) قوله: كُنْ فِي الْفِتْنَةِ كَابِنِ اللَّبُونِ، لَا ظَهَرَ فَيَرْكَبُ، وَلَا ضَرَعَ فَيُحْلَبُ. ابْنُ اللَّبُونِ وَلَدُ النَّاقَةِ إِذَا اسْتَكْمَلَتِ السَّنَةَ الثَّانِيَةَ وَدَخَلَ فِي الثَّلَاثِ، لِأَنَّ أُمَّهُ وَصَعَتْ غَيْرَهُ، فَلَهَا لَبْنٌ. فَهُوَ نَكَرَةٌ وَيُعْرَفُ بِالْأَلْفِ وَاللَّامِ. قَالَ الشَّاعِرُ:

وَابْنُ اللَّبُونِ إِذَا مَا لُزِّي قَرْنٌ لَمْ يَسْتَطِيعْ صَوْلَةَ الْبُزْلِ الْقِنَاعِيسِ
 وَقِيلَ الْمَرَادُ بِذَلِكَ أَنَّهُ [قَالَ:] كُنْ فِي الْفِتْنَةِ بَحِيثٌ لَا مَطْمَعٌ لِأَحَدٍ مِنْ
 طَرِيقِ الْقُوَّةِ وَمِنْ طَرِيقِ الْمَالِ، يَعْْنِي لِاتُّهَيِّجَ الْفِتْنَةَ بِنَفْسِكَ وَمَالِكَ. عَبَّرَ عَنِ
 الْقُوَّةِ بِالظَّهْرِ، وَعَنِ الْمَالِ بِاللَّبَنِ. وَقِيلَ: لَا تَكُنْ فِي الْفِتْنَةِ مُنْقَاداً لِصَاحِبِ الْفِتْنَةِ
 بَحِيثٌ يَرْكَبُكَ، أَيْ يَحْمِلُكَ وَزْرَهُ، وَيَسْتَمِدُّ مِنْكَ، كَمَا يَسْتَمِدُّ الْحَالِبُ مِنَ
 اللَّبَنِ: وَالْمَرَادُ بِالْقَوْلَيْنِ: لَا تَكُنْ سَلِسَ الْقِيَادِ فِي الْفِتْنَةِ وَالشَّرِّ.

(١٩٢٨) قوله: مَنْ أَمَرَ عَلَيْهَا، الْمَرَادُ بِذَلِكَ أَنَّ إِطْلَاقَ اللَّسَانِ فِي مَا لَا يَعْْنِيهِ وَمَا يَسْتَهَيِّئُهُ يُفْضِي إِلَى وَضْعِ الْقَدْرِ وَالْحَرِيَّةِ عِنْدَ النَّاسِ. لِأَنَّ الْإِيذَاءَ إِنَّمَا يَسْتَهَيِّئُهُ (١٨٨ پ) الْإِنْسَانُ وَيَرْغَبُ فِيهِ، وَمَنْ [أَمَرَ] لِسَانَهُ عَلَى إِذْ دَرَاءِ النَّاسِ، فَقَدْ هَانَ عَلَيْهِمْ وَخَفَّ وَزْنُهُ عِنْدَهُمْ.

(١٩٢٩) قوله: وَالْعَجْزُ آفَةٌ، أَيْ مَنْ عَجَزَ عَنِ تَهْذِيبِ اخْتِلَاقِهِ، وَأَمْسَاكَ نَفْسِهِ عِنْدَ الشَّهَوَاتِ، فَلَقَدْ أَدْرَكَتْهُ الْآفَةُ.

(١٩٣٠) قوله: الزُّهْدُ ثُرُوءٌ، مَأْخُودٌ مِنْ قَوْلِ النَّبِيِّ، عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: الْقِنَاعَةُ مَالٌ لَا يَتَّفَدُّ.

(١٩٣١) وَحَقِيقَةُ الزُّهْدِ أَنَّ الزَّاهِدَ يَخْتَارُ الْبَاقِيَ عَلَى الْفَانِي، وَكَانَتْ

الدُّنْيَا فِي عَيْنِهِ حَقِيرَةٌ، أَمَا الْوَرِئُ فَهُوَ الَّذِي يَتَنَزَّرُهُ عَنِ الْمَعَاصِي. وَالزَّاهِدُ هُوَ الَّذِي يَتَنَزَّرُهُ عَنِ أَكْثَرِ الْمَبَاحَاتِ مَعَ الْقُدْرَةِ وَالتَّمَكُّنِ، وَلَا يَدَّخِرُ الدُّنْيَا. وَالزَّاهِدُ الْمَطْلُوقُ هُوَ الَّذِي لَا يُضَيِّعُ عُمْرَهُ فِي اِكْتِسَابِ اللَّذَاتِ الدُّنْيَاوِيَّةِ، وَيَقْبَلُ عَلَى اللَّذَاتِ الْمَوْعُودَةِ فِي الْعُقْبَى. وَهَذَا بَيْعٌ يَتَّبِعُهُ رِبْحٌ عَظِيمٌ. قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: فَاسْتَبَشِّرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ. فَلذَلِكَ قَالَ امِيرُ الْمُؤْمِنِينَ: الزَّهْدُ ثَرَوَةٌ، لِأَنَّهُ بَاعَ الْفَانِيَّ وَاشْتَرَى الْبَاقِيَّ، وَالثَّرَوَةُ بِالْبَاقِي دُونَ الْفَانِي.

(١٩٣٢) وَاعْلَمْ أَنَّ بَيْعَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ زُهْدٌ ضَعِيفٌ عِنْدَ بَعْضِ الْعَارِفِينَ، لِأَنَّ مَطْلَبَ الْعَارِفِ هُوَ النِّسْبَةُ الشَّرِيفَةُ الَّتِي بَيْنَ الْعَبِيدِ وَالْمَعْبُودِ، وَهُوَ الرِّضْوَانُ الْاَكْبَرُ. وَلِهَذَا الْعَارِفُ وَلَا يَهُؤُا أَنْ يَأْخُذَ بِالْأَمْوَالِ وَيَتَصَرَّفَ فِيهَا، وَيَضَعَهَا فِي مَوَاضِعِهَا، كَمَا فَعَلَ امِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ. وَكَانَ الْعَارِفُ مَعَ أَمْوَالِ الدُّنْيَا فِي يَدِهِ زَاهِدًا، وَرُبَّمَا كَانَ الْفَقِيرُ الَّذِي لَا يَقْدِرُ عَلَى دَرَاهِمٍ وَاحِدَةٍ غَيْرَ زَاهِدٍ، لِأَنَّ قَلْبَهُ مُعَلَّقٌ بِالدُّنْيَا، وَالْعَارِفُ مَنْقَطِعٌ عَنِ الدُّنْيَا غَيْرُ مُلْتَمِسٍ إِلَيْهَا، وَلَا يَشْتَغِلُ بِطَلْبِ الدُّنْيَا، وَلَا يَتَرَكُّهَا، بَلْ لَا يَشْغَلُهُ الدُّنْيَا مِنْ طَرِيقِ الطَّلَبِ وَمِنْ طَرِيقِ الْاِنْقِطَاعِ وَالْهَرَبِ عَنْهَا، وَبَيْنَهُ وَبَيْنَ الدُّنْيَا لَا وَصَلَ وَلَا اِنْقِطَاعَ، مِثَالُ ذَلِكَ أَنَّكَ تَرَى اِنْسَانًا فِي مَدِينَةٍ أَوْ سَفَرٍ، وَلَا صِدَاقَةَ بَيْنَهُ وَبَيْنَكَ وَلَا عِدَاوَةَ، لِأَنَّ الْعِدَاوَةَ اِيضًا نَوْعٌ مِنَ الْاِشْتَغَالِ بِالدُّنْيَا. وَهَذَا لَا يَتَيَسَّرُ لِكُلِّ اِحِدٍ، بَلْ لِنَادِرٍ فِي كُلِّ زَمَانٍ.

(١٩٣٣) وَقَالَ وَاحِدٌ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارِكِ: يَا زَاهِدُ. فَقَالَ: الزَّاهِدُ هُوَ (١٨٩ ر) عَمْرِيْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ، فَإِنَّهُ مَتَصَرَّفٌ فِي أَمْوَالِ الدُّنْيَا، وَهُوَ مَعَ ذَلِكَ زَاهِدٌ فِيهَا. فَمَا أَنَا فَلَا أَقْدِرُ عَلَى دَرَاهِمٍ وَاحِدَةٍ، فَكَيْفَ اَكُونُ زَاهِدًا.

(١٩٣٤) وَأَقُولُ: تَرَكُّ الطَّلَبِ اِيضًا، لِأَنَّ مَنْ لَا يَقْدِرُ عَلَى الدُّنْيَا، وَيَطْلُبُهَا سِرًّا وَعِلَانِيَةً، فَلَيْسَ بِزَاهِدٍ، بَلْ هُوَ مِمَّنْ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ، ذَلِكَ هُوَ الْخَسْرَانُ الْمُبِينُ.

(١٩٣٥) قَوْلُهُ: الْعِلْمُ وَرِاثَةٌ كَرِيمَةٌ، تَقَدَّمَ الْكَلَامُ فِي الْعِلْمِ وَفَضِيلَتِهِ، وَالْعِلْمُ النَّافِعُ الَّذِي طَلَبُهُ فَرِيضَةٌ.

(١٩٣٦) قوله: الادابُ حُلُلٌ مُجَدِّدَةٌ، اى لا يَتَبَلَى، بل يَزْدَادُ بِكثْرَةِ التجاربِ والمُمارِسةِ كُلِّ وقتٍ جِدَّةً. وَعَتَى بِالادابِ هَاهُنَا آدَابُ الشَّرْعِ الَّتِي هِيَ مَكَارِمُ الاخلاقِ.

(١٩٣٧) قوله: الفِكرُ مِراةٌ صافيةٌ، إِعْلَمُ أَنَّ كُلَّ عِلْمٍ لا يَحْضُلُ بِدِيهَةٍ، فَلابُدُّ مِنْ طَلِبِهِ. ولا يُمكنُ طلبُ ذلكِ المجهولِ الا بِمَعروفينِ يُؤَلَّفُ بَيْنَهُمَا، حتّى يُعْرِفَ مِنْ تَأليفِهِمَا هَذَا المجهولُ. وهذانِ المَعروفانِ كالأصليينِ. ومثالُهُما رَأْسُ المَالِ للتاجرِ [والعلمُ بالتجارة]. فَمَنْ اسْتَوَلَى عَلَى رَأْسِ المَالِ، وَلَمْ يَعْرِفِ التجارةَ، فَقَدْ ضَيَّعَ رَأْسَ مَالِهِ. وَمَنْ فَازَ بِرَأْسِ المَالِ، وَكَانَ عارِفاً بالتجارة؛ فَقَدْ فَازَ بِالرَّيحِ العَظِيمِ.

(١٩٣٨) ومثالُ ذلكِ أَنَّ مَنْ اراد ان يَعْرِفَ أَنَّ العُقْبَى خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا، لا يَمكُنُهُ ان يَعْرِفَ ذلكِ الا بِمَعْرِفَةِ اصليينِ: احدهما ان الباقى خَيْرٌ مِنَ الفانى، وَيَعْرِفُ ان العُقْبَى باقيةٌ والدُّنْيَا فانيةٌ.

(١٩٣٩) فَمَثَلُ هَذَيْنِ العَلَمِينَ كَالزَّنْدِ وَالْمِقْدَحَةِ وَمَثَلُ التَّفَكُّرِ مَثَلُ حَرَكَةِ اليَدِ عَنِ القابِسِ. ومثالُ مَعْرِفَةِ المجهولِ المَطْلُوبِ مِثَالُ التَّارِ الَّتِي يَخْلُقُهَا اللهُ بِسَبَبِ الزَّنْدِ وَالْمِقْدَحَةِ وَحَرَكَةِ يَدِ القابِسِ. فلذلكِ قال اميرُالمؤمنينِ: الفِكرُ مِراةٌ صافيةٌ.

(١٩٤٠) والدرجةُ الاولى مِنَ الكُفْرِ أَنَّ يَتَفَكَّرَ فى نَفْسِهِ وَاَعْمالِهِ المَكْرُوهَةِ وَرذائِلِهِ الخَبِيثَةِ، فَيَتَخَلَّصَ نَفْسَهُ مِنْهَا. وَالرذائِلُ الظَّاهِرَةُ كالمعاصى، وَالباطِنَةُ كالحِرْصِ وَالْحَسَدِ وَالبَخْلِ وَامثالِ ذلكِ داخِلَةٌ فى هَذَا المَعْنَى. وَالدرجةُ الثانيةُ التَّفَكُّرُ فى اَفْعالِ اللهِ، تَعَالَى.

وتَقَدَّمَ الكَلَامُ فى بَعْضِ عَجائِبِ مَخْلُوقاتِ اللهِ، تَعَالَى. (١٨٩ پ). وَلذلكِ قال التَّبَسُّيُّ، عَلَيْهِ السَّلَامُ: تَفَكَّرُوا فى المَخْلُوقاتِ وَلا تَتَفَكَّرُوا فى الخالِقِ.

(١٩٤١) قوله: صَدْرُ العاقِلِ صِنْدُوقٌ سَرَّه، اى لا يُفْشِى سَرَّهُ. فَانَّ السَّرَّ

بالكتمان، اولى، وكتمانُ الاسرار خُلُقٌ محمودٌ من الفضائل وهو من بابِ الامانةِ.

(١٩٤٢) [قوله:] الاحتمالُ قبر العيوبِ والمسالمةُ خِباءُ العيوبِ، هما روايتان، عتَى به اَنَّ المخاصمةَ يُبَيِّرُ نَفْعَ العيوبِ، فَإِنَّ الخِصَمَ يَضَطَّرُّ الى اظهارِ معايِبِ خصمِهِ لِيُحَقِّقَهُ فِي اعْيُنِ النَّاسِ وَيَفُوزَ بِالانتِقَامِ مِنْهُ. وَمَنْ لَمْ يَغْضِبْ، واختار الآناةَ عند سفاهةِ السّفهاءِ، اسْتَبْرَأَتْ عيوبُهُ، اى لا يُدْكَرُ مِنْ عيوبِهِ عيبٌ إِذَا عُرِفَ بِالاحْتِمَالِ.

(١٩٤٣) قوله: البشاشةُ جِبالُ المَوَدَّةِ، معناه بالبشاشةِ يُمَكِّنُ حُسْنَ المعاشرةِ، ولا يَضِيقُ نِطاقُ البشاشةِ عن الاصدقاءِ والمعارفِ، وَيَضِيقُ نِطاقُ المالِ والجاهِ عن هولاءِ.

(١٩٤٤) قوله: مَنْ رَضِيَ [عِنَ] نَفْسِهِ كَثُرَ السَّاخِطُ عَلَيْهِ، مِنْ رَضِيَ عَنْهُ نَفْسِهِ، اعْتَقَدَ الكَمَالَ لِنَفْسِهِ؛ وَمِنْ اعْتَقَدَ الكَمَالَ لِنَفْسِهِ، اغْتَقَدَ التَّقْصَانَ لغيرِهِ. وليس الامرُ كذلك. فَيَنْظُرُ الى غيرِهِ بالازدراءِ والتحقيرِ فَكَثُرَ السَّاخِطُ. وَمَنْ رَضِيَ عَنْ نَفْسِهِ، رَفَعَ نَفْسَهُ فَوْقَ قَدْرِهَا؛ وَمَنْ رَفَعَ نَفْسَهُ فَوْقَ قَدْرِهَا، رَدَّهَا النَّاسُ الى قَدْرِهَا. فَكَثُرَ السَّاخِطُ عَلَيْهِ. وَمَنْ رَضِيَ عَنْ نَفْسِهِ؛ لَمْ يَجْتَهِدْ فِي طَلَبِ كَمَالِهِ، وَبَقِيَ فِي مَهَاوِي التَّقْصَانِ، وَتَصَوَّرَ نُقْصَانَهُ كَمَالًا. وَالْعُقْلَاءُ يَتَصَوَّرُونَ نُقْصَانَهُ نِقْصَانًا، فَلِذَلِكَ كَثُرَ السَّاخِطُ عَلَيْهِ.

(١٩٤٥) قوله: الْفَقْرُ يُخْرِسُ الْفَطْنَ عَنْ حُجَّتِهِ، لِأَنَّ الْفَقْرَ يَصْغُرُ صَاحِبَهُ فِي نَفْسِهِ فَيَتَصَاغَرُ اليه نَفْسُهُ، فَلَا يُقَدِّمُ عَلَى الْقَوْلِ، وَإِنْ كَانَ صَدَقًا وَحَقًّا، لُجْبِنِيهِ وَمَخَافَتِهِ أَنْ يُرَدَّ عَلَيْهِ، وَيُسْتَحَفُّ بِهِ، فَيُؤَثِّرُ السُّكُوتَ عَلَى الْكَلَامِ عِنْدَ اظْهَارِ الْحُجَّةِ، وَإِنْ كَانَ حَسَنَ الْكَلَامِ، فَيَصِيرُ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ كَمَا لَا تُخْرِسُ عَنِ الْحُجَّةِ وَالْبِرْهَانِ.

(١٩٤٦) قوله: الصَّدَقَةُ دَوَاءٌ مُنْجِحٌ، مَاخُودٌ مِنْ قَوْلِ النَّبِيِّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ: دَاوُوا مَرَضًا كُمْ (١٩٠ ر) بِالصَّدَقَةِ. قَالَ بِقِرَاطٍ مُقَدَّمُ الْاطْبَاءِ: مَنْ

الامراض امراض علاجها القرابين والصدقات. واذا كان الشافي في الحقيقة هو الله، فطلب الشفاء منه بالصدقات أولى. وهذا دواء ينفع، ودواء الطبيب ربما لا يفيد ولا ينفع. ويُقال لهذا الدواء: الطب الالهي. فلذلك قال امير المؤمنين: الصدقة دواء منجح.

(١٩٤٧) قوله: إذا أقبلت الدنيا على احد، آعارته محاسن غيره. معناه أن من وافقته الدولة؛ اعتقد الناس فيه الكمال والمحاسن والفضائل، فمسيبون محاسن غيره اليه. واذا ادبرت الدولة، اعتقدوا فيه المثالب. فربما أتى بمخيمة ويُنسب الي غيره، ولا يُظن به الا الادبار. وقيل: في قوله «اعارته محاسن غيره» يعنى أن العقلاء والعلماء يتقربون اليه بتبنيها على عقايل الكلام ومحاسن الاعمال، فكأن الدولة اعارته محاسن غيره.

(١٩٤٨) قوله: [أعجز الناس] من عجز عن اكتساب الاخوان، وأعجز منه من ضيع من ظفر به منهم. يجب في اتخاذ الاخوان أن يُراعى فيه اتفاق المطلب، وهو مطلب الأخوة واتفاق الاخلاق. فإن البخيل يرى بذلك السخي اسرافاً، والسخي يرى امساك البخيل لوماً. والشجاع يرى جبن الجبان ضعفاً، والجبان يرى شجاعة الشجاع تهوراً. فيجب في اتخاذ الاخوان والاصديقاء اتفاق الاخلاق، حتى تكون الصداقة دائمة لا يزيلها الامور العارضة.

(١٩٤٩) قوله: ما كل مفتون يُعاتب، معناه اذا وقع الانسان في شدة من شدائد الدنيا يُنظر: فان كان من سوء اختياره، او كان فعله سبباً لها، او وقع نفسه في تلك الشدة بسبب امور شهوانية او معصية؛ فإنه يُلزم عليها ويُعاتب. وإن كان من فعل الله، او من فعل غيره؛ فإنه لا يُلام عليها، وهو في كل حال مفتون.

(١٩٥٠) قوله: تذل الامور للمقادير، حتى يكون الحث في التدبير، يعنى من قدر الله هلاكه (١٩٠ پ) فإن تديره يودي الى تدميره.

(١٩٥١) قوله: أمرؤ وما اختار، مثل للعرب، كل أمرؤ وما اختار

وَيُرْوَى: «دَعِ امْرَأً وَمَا اخْتَارَ». الواو هاهنا بمعنى «مَعَ» اى: دَعِ امْرَأً مَعَ مَا يَخْتَارُ. وهذا كقولهم: اسْتَوَى المَاءُ والخَشْبَةُ، اى مع الخشبية، وجاء البردُ والطَيَالِسَةُ. وتُكْرِمُ «امراً» إلا أَنَّهُ اراد بالنكرة العموم، كقول اللّهِ، تعالى: آتَنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً. ومعنى المَثَلِ مُلَائِمٌ لقول الشاعر:

اِذَا المَرْءُ لَمْ يَدْرِ مَا اَمْكَنَهُ وَلَمْ يَأْتِ مِنْ اَمْرِهِ اَرْسَنَهُ
فَدَعَهُ فَقَدْ سَاءَ تَدْبِيرُهُ سَيَضْحَكُ يَوْمًا وَيَبْكِي سَنَةً

(١٩٥٢) اَمَّا تَغْيِيرُ الشَّيْبِ وَالخِضَابِ، فَتَقَلَّ بِعَضِّ الرِّوَايَاتِ اَنَّهُ نَوْعٌ مِنَ الرِّيَاءِ. وَاِذَا كَانَ الشَّيْبُ نَوْرًا لِلّهِ، فَسْتُرُ نَوْرِ اللّهِ اَمْرٌ خَارِجٌ عَنِ الْاِعْتِدَالِ، وَالغَزَاةُ يَخْضِبُونَ بِالْحِجَاءِ فِي عَهْدِ السَّلَفِ.

(١٩٥٣) قَالَ فِي الْاِحْتِفِ بْنِ قَيْسٍ حِينَ اعْتَرَلَ اَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ وَطَلْحَةُ وَالزَّبِيرُ: خَذَلُوا الْحَقَّ وَلَمْ يَنْصُرُوا الْبَاطِلَ.

(١٩٥٤) مَنْ كَانَ صَاحِبَ المَرْوَةِ، فَإِنَّ اللّٰهَ، تَعَالَى، يَهْدِيهِ فِي عَوَاقِبِ اَمْرِهِ اِلَى مَا يُحِبُّ وَيَرْضَى.

(١٩٥٥) قَوْلُهُ: فُرِنَتِ الْهَيْبَةُ بِالْخَيْبَةِ، اِذَا عَظَّمَ الْاِنْسَانُ صِغَارَ الْاُمُورِ فِي نَفْسِهِ، اَوْ كَبَّرَ صَغِيرَ النَّاسِ فِي وَهْمِهِ وَهَابَتُهُ؛ رُبَّمَا كَانَ ذَلِكَ سَبَبَ حَرَمَانِهِ مِمَّا قَدَّرَ لَهُ فِي الرِّزْقِ اَوْ حُسْنِ الدَّكْرِ، فَلذَلِكَ قَالَ فُرِنَتِ الْهَيْبَةُ بِالْخَيْبَةِ.

(١٩٥٦) قَوْلُهُ: لَنَا حَقٌّ، فَإِنَّ اُعْطِينَاهُ، وَالْاَرْكَبْنَا اِعْجَازَ الْاِبْلِ. قِيلَ: مَنْ مُنِعَ حَقُّهُ مَعَ حَاجَتِهِ اِلَيْهِ، وَلَمْ يَقْدِرْ عَلَى اسْتِيفَانِهِ؛ فَقَدْ ظَلِمَ، وَالْمُظْلُومُ تَلَحُّقُهُ مَدْلَهُ.

(١٩٥٧) قَوْلُهُ: مِنْ كِفَارَاتِ الذُّنُوبِ الْعِظَامِ اِغَاثَةُ الْمَلْهُوفِ وَالتَّثْفِيسُ عَنِ الْمَكْرُوبِ، لِأَنَّ الْاِغَاثَةَ طَاعَةٌ مُتَعَدِّيَةٌ، وَفِيهِ فَوَائِدٌ: مِنْهَا زَجْرُ الظَّالِمِ وَنَجَاةُ الْمُظْلُومِ وَتَوَطُّيْتُ النَّفْسِ عَلَى قَهْرِ الْقُوَّةِ الْغَضَبِيَّةِ وَاِكْتِسَابِ مَوَدَّاتِ الْقُلُوبِ. وَاِذَا كَانَتِ الطَّاعَةُ عَظِيمَةً، كَانَتِ كِفَارَةً، لِلْمَعْصِيَةِ الْعَظِيمَةِ. وَقِيلَ: إِنَّ كِفَارَةَ الْمَعْصِيَةِ الظَّاهِرَةِ الطَّاعَةَ الظَّاهِرَةَ الْمُتَعَدِّيَةَ. وَلَا طَاعَةَ (١٩١) فِي الظُّهْرِ مِثْلُ

اغاثة ملهوف واعانه العقل عند استيلاء الهوى عليه من باب اغاثة الملهوف.

(١٩٥٨) قوله: واذا رأيت، سبحانه وتعالى، يُتَابِعُ عَلَيْكَ نِعْمَهُ [وَأَنْتَ تَعْصِيهِ] فَأَخَذَرُهُ، المعنى، يَعْنِي: فَأَخَذَرُ مَعْصِيَةَ اللَّهِ، لِأَنَّهُ إِذَا تَوَاتَرَ نِعْمُ اللَّهِ عَلَى عَبْدِهِ مِنْ صِحَّةِ الْبَدَنِ وَكَثْرَةِ الْمَالِ وَالْأَوْلَادِ وَاسْتِقَامَةِ الْأَحْوَالِ، وَذَلِكَ الْعَبْدُ يَعْبُدُ رَبَّهُ؛ كَانَ اسْتِحْقَاقُهُ لِلْعِقَابِ أَوْكَدَ، لِمَا رُوِيَ أَنَّ اللَّهَ يَقُولُ: يَا بَنَ آدَمَ، خَيْرِي عَلَيْكَ نَازِلٌ، وَشَرُّكَ إِلَيَّ صَاعِدٌ، وَأَتَحَبَّبُ إِلَيْكَ بِالنِّعَمِ، وَتَتَمَقَّتُ إِلَيَّ بِالْمَعَاصِي.

(١٩٥٩) قوله: مَا أَضْمَرَ أَحَدٌ شَيْئاً إِلَّا ظَهَرَ فِي فَلَتَاتِ لِسَانِهِ وَصَفْحَاتِ وَجْهِهِ، المعنى أَنَّ الْإِعْتِقَادَ الَّذِي فِي صَمِيمِ الْفُؤَادِ كَالرُّطُوبَةِ الَّتِي فِي آغْرَاقِ الشَّجَرَةِ وَأَصُولِهَا. فَلَاشَكَّ أَنَّهُ يَظْهَرُ آثَارُهَا بِالْأَوْرَاقِ وَالْأَزْهَارِ عَلَى اغْصَانِهَا.

(١٩٦٠) امش، بدائك ما مشى بك، يعنى امش في صورة الاصحاء مع علتك، ولا تضع جنتك على الفراش. وذلك راجع الى اخفاء المرض. كما قال النبي، عليه السلام: من كنوز الله كتمان الصدقة والمصيبة. والفايدة الطبية في ذلك أن اخفاء المرض معاونه للطبيعة على دفع المرض، فانه نوع تجلد، والتجلد يكون اعانه الطبيعة وتقويتها، ومن الامراض امراض تحليل الحركات الجسمانية موادها، فلذلك قال: امش بدائك ما مشى بك.

(١٩٦١) قوله: أَفْضَلُ الزُّهْدِ إِخْفَاءُ الزُّهْدِ، المعنى مَنِ ابْتَهَجَ بِاطْلَاعِ الْخَلْقِ عَلَى زُهْدِهِ وَعِبَادَتِهِ، فَهُوَ قَارِعٌ بِأَبِ الرِّيَاءِ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ ابْتِهَاجُهُ بِسَبَبِ أَنَّهُ ارَادَ إِخْفَاءَ زُهْدِهِ، فَأَظْهَرَ اللَّهُ حَسَنَ طَاعَتِهِ مِنْ غَيْرِ طَلِبٍ مِنْهُ، وَاخْفَى مَعَاصِيهِ الَّتِي خَبَأَهَا، وَهَذَا لَطْفٌ كَامِلٌ وَفَضْلٌ وَافِرٌ. فَأَبْتَهَجَ بِأَنَّ لُطْفَ اللَّهِ، تَعَالَى يُظْهِرُ حَسَنَاتِهِ وَعَفْوَهُ يَسْتُرُ سَيِّئَاتِهِ. وَمَحْصَلُ الْكَلَامِ فِي إِظْهَارِ الزُّهْدِ أَنَّ الطَّاعَةَ وَتَرَكَ الْمَعَاصِي (١٩١ پ) مِمَّا يَتَقَرَّبُ بِهِمَا إِلَى رِضَى اللَّهِ. فَإِذَا أَظْهَرَ لِلنَّاسِ، فَلَا يَخْلُوا مِنْ أَنْ يَكُونَ الْخَلْقُ فِي قَلْبِهِ أَكْرَمٌ وَأَعْظَمُ مِنَ اللَّهِ. وَمَنْ كَانَ اللَّهُ فِي قَلْبِهِ أَكْرَمَ وَأَعْظَمَ، فَهُوَ يُخْفِي الطَّاعَةَ وَالزُّهْدَ، فَلِذَلِكَ قَالَ: أَفْضَلُ الزُّهْدِ إِخْفَاءُ

الزهد.

(١٩٦٢) قوله: الايمان على اربع دعائم: على الصبر (...), اعلم ان معنى الايمان يرجع الى المعارف والاحوال والاعمال. فالمعارف كمثلي اصل الشجرة، والاحوال كالاغصان، والاعمال كالثمرات. فقدم امير المؤمنين من دعائم الايمان الصبر، لان الصبر اشد الاعمال، ولا يستغنى المؤمن عن الصبر، لان المؤمن اما في التقمة واما في المهنة:

فاذا كان في التعمه، فلولم يصبر ولم يملك نفسه؛ حصل له البطر والطغيان، كما قال الله، تعالى: إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنِطْفَرٌ. والصبر في العافية والتعمه من علامات الصديقين. وقال الله، تعالى، في حق ثعلبة حين لم يصبر على التعمه والعافية: فلما آتاهم الله من فضله، بخلوا به وتولوا وهم معرضون. والصبر على النعمه ان لا يسكن اليها ولا يظمئ ويعرف ان هذه عاربه.

واما الاحوال التي لا تلائم الانسان، فمنها كلفه الطاعة ومشققتها والاجتناب عن المعاصي. ولا غنى عن الصبر في اداء التكليف على كلفة التكليف ومشقته. ومنها موت الاعزة ونقص الاموال. ولا غنى عن الصبر عند هذه الشدائد. قال الله، تعالى: وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ، فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا. (١٩٦٣) واما العفة فهي تحصيل تمام حُسن الخلق من كسر القوة الشهوانية والغضبية.

(١٩٦٤) والعدو عدلان: عدك بالنسبة اليك، وعدك بالنسبة الى غيرك. فالعدو الذي هو منسوب اليك الاحتراز من الخسران والطغيان في ضعف القوة الشهوانية والغضبية وتسلطها. فيسكن الغضبية بالشهوانية والشهوانية بالغضبية، فهذا هو الميزان الحقيقي. قال الله، تعالى: واقموا الوزن بالقسط ولا تخسروا (١٩٢) الر الميزان.

(١٩٦٥) اما الاخلاص، فالباعث على العمل الصالح التية، فاذا كان

المتقاضى واحداً، فهذا هو الاخلاصُ. مثاُل ذلك أنّ من صام، فان كان غرضه الثواب، فهذا هو الاخلاصُ؛ وان كان غرضه الثواب وحفظ الصحة او قلة المؤونة، فهذا خارج عن الاخلاص. وكذلك اذا اعتق عبداً، فان كان المطلوب رضى الله، فهذا هو الاخلاصُ؛ وان كان المطلوب رضى الله ونجاته من نفقة العبد وكسوته. فهذا غير الاخلاص.

وهذا هو المرتبة الثانية من الصدق، لِأَنَّ مَنْ كَانَ فِي ضَمِيرِهِ شَيْءٌ سِوَى مَا يَتَقَرَّبُ إِلَى اللَّهِ، فَهَذَا هُوَ الْكَذِبُ.

(١٩٦٦) وَأَمَّا قَوْلُهُ: وَالتَّرَقُّبُ، فَالْمِرَاقَبَةُ وَالتَّرَقُّبُ مَعْنَى قَوْلِ اللَّهِ، تَعَالَى: وَتَلْتَنظُرُ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ. وَفِي الْإِخْبَارِ: حَاسِبُوا أَنْفُسَكُمْ قَبْلَ أَنْ تُحَاسِبُوا.

ومراقبة الصديق ان يكون قلبه مستغرقاً في ذكر الله، ولا يلتفت الى غير الله. كما قال النبي: مَنْ أَصْبَحَ وَهَمُّهُ هُمْ وَاحِدٌ، كَفَاهُ اللَّهُ هَمَّ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ.

ومراقبة الصلحاء واصحاب اليمين معرفتهم بأن الله مُطَّلَعٌ عَلَيْهِمْ، وَلَا يَسَاعِدُهُمْ إِلَّا سَعَادَتُهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، بَلْ لَهُمُ التَّفَاتُ إِلَى أَنْفُسِهِمْ وَالْأَحْوَالِهِمْ.

وحقيقة الترقب ان يكون مراقبته على وجه ينظر الى افكاره وخواطره. فما كان منها موافقاً لرضى الله، أُقْبِلَ عَلَيْهِ بِالْإِتِمَامِ؛ وَمَا كَانَ مِنْهَا مُخَالَفاً لِرِضَى اللَّهِ، أَسْتَحْيَى مِنْ اللَّهِ، وَامْتَنَعَ مِنْهُ.

(١٩٦٧) أَمَّا الْمَحَبَّةُ وَالشُّوقُ، فَانْكَرَهُمَا جَمَاعَةٌ مِنْ أَهْلِ الظَّاهِرِ، وَقَالُوا: لَا يُقَالُ مَحَبَّةُ اللَّهِ وَالشُّوقُ إِلَى لِقَاءِ اللَّهِ، تَعَالَى. وَالْمَحَبَّةُ مِيلُ الطَّبَعِ إِلَى شَيْءٍ مَلَائِمٍ. فَإِنَّ كَانَ هَذَا الْمِيلُ قَوِيًّا، يُقَالُ لَهُ الْعَشْقُ.

(١٩٦٨) قَوْلُهُ: كُلُّ كَمَالٍ مُحِبُّوبٌ، وَمَنْ أَحَبَّ كَامِلاً، اعْتَقَدَ ذَلِكَ الْمَحَبَّةَ كَامِلاً لَهُ. وَمَنْ أَحْسَنَ إِلَى وَاحِدٍ، فَهُوَ مُحِبُّوبٌ، كَمَا قَالَ النَّبِيُّ

عليه السَّلامُ: جُبِلَتِ الْقُلُوبُ عَلَى حُبِّ مَنْ أَحْسَنَ إِلَيْهَا. فَكَانَ الْمَحَبَّ بِالْحَقِيقَةِ (١٩٢ پ) يُحِبُّ نَفْسَهُ وَيُحِبُّ بَقَاءَ نَفْسِهِ. فَكَذَلِكَ يُحِبُّ مَنْ أَوْجَدَ نَفْسَهُ وَأَبْقَى نَفْسَهُ، وَاَعْطَاهُ كِمَالَ نَفْسِهِ. وَكَمَا أَنَّهُ يُحِبُّ وَجُودَ نَفْسِهِ يَجِبُ أَنْ يُحِبَّ مَنْ أَوْجَدَهُ، وَلَمْ لَا يُحِبُّ، وَمَحَبَّتُهُ ثَمَرَةُ مَعْرِفَتِهِ.

(١٩٦٩) أَمَا الشَّوْقُ فَقَدْ نُقِلَ فِي الْأَدْعِيَةِ الْمَرْوِيَةِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، أَنَّهُ قَالَ: أَسْأَلُكَ الشَّوْقَ إِلَى لِقَائِكَ. وَالشَّوْقُ يَكُونُ فِي الشَّاهِدِ إِلَى شَيْءٍ بَعْضُهُ، هُوَ شَاهِدٌ مِنْ وَجْهِهِ وَغَايِبٌ مِنْ وَجْهِهِ. مِثَالُ ذَلِكَ الْمَعشُوقُ، فَإِنَّهُ غَائِبٌ مِنْ جِهَةِ شَخْصِهِ حَاضِرٌ فِي الْخِيَالِ. وَالشَّوْقُ تَقَاضِي الطَّبْعِ حَتَّى يَكُونَ مَا فِي الْخِيَالِ مُشَاهِدًا فِي الْحَسِّ حَتَّى يَتِمَّ الْأَدْرَاكُ. فَمَا كَانَ مَتَخِيلاً يُرِيدُ أَنْ يَكُونَ مُحَسَّسًا مُشَاهِدًا. فَإِذَا اعْتَبَرْنَا حَالَ الْقَلْبِ وَمَا ارْتَسَمَ فِيهِ مِنْ مَعْرِفَةِ اللَّهِ، فَذَلِكَ هُوَ الْإِنْسَانُ. وَإِذَا اعْتَبَرْنَا حَالَ الْقَلْبِ وَمَا تَمَّ يَحْضُلُ لِلْإِنْسَانِ مِنْ تَفَاصِيلِ مَعْرِفَةِ اللَّهِ، وَطَلَبِ الْمَرْءِ تَحْصِيلَهُ؛ فَهَذَا هُوَ الشَّوْقُ. وَهَذَا لِاتِّمَامِ الْمَطْلُوبِ، وَهُوَ الَّذِي قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى، فِي ذَلِكَ: رَبَّنَا أَنْتِمْ لَنَا نُورُنَا.

(١٩٧٠) قَوْلُهُ: عَلَى تَبْصُرَةِ الْفِطْنَةِ، قَالَ: الْفِطْنَةُ ذِكَاؤُ الْقَلْبِ، وَتَبْصُرَتُهُ هُوَ اِكْتِسَابُ الْعُلُومِ. فَانَ الْعَقْلَ وَالْعِلْمَ الْأَوَّلَى إِذَا لَمْ يَتَقَرَّنْ بِهِ الْعِلْمُ الْمَكْتَسَبُ يُسَمَّى أَعْمَى. وَإِنَّمَا يَخْرُجُ عَنِ الْعِمَى إِذَا تَوَصَّلَ بِهِ إِلَى الْعِلْمِ الْمَكْتَسَبِ.

(١٩٧١) قَوْلُهُ: وَتَأْوِيلُ الْحِكْمَةِ، قَالَ: هُوَ الْعِلْمُ بِمَرَادِ الْحُكَمَاءِ فِيمَا قَالُوا، وَأَوَّلَى الْحِكْمَةِ بِالْعِلْمِ هُوَ قَوْلُ اللَّهِ وَرَسُولِهِ، كَمَا قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ.

(١٩٧٢) قَوْلُهُ: وَمَوْعِظَةُ الْعِبْرَةِ، قَالَ: هُوَ الْإِعْتِبَارُ وَالتَّفَكُّرُ فِيمَا يَرَى مِمَّا يُحْدِثُهُ اللَّهُ فِي خَلْقِهِ مِنَ الزِّيَادَةِ وَالنَّقْصَانِ وَالتَّصْرِيفِ الْإِحْوَالِ. فَيَسْتَدِلُّ بِهَا عَلَى صَانِعِ حَكِيمٍ وَعَلَى فَنَاءِ الدُّنْيَا وَزَوَالِهَا وَأَنَّ الْبَقَاءَ وَرَأْنَهَا.

(١٩٧٣) قَوْلُهُ: وَسُئِلَ الْأَوَّلِينَ، قَالَ: هَذَا [هُوَ] الْإِحْتِدَاءُ عَلَى سِيرَةِ

الانبياء في اخلاص التوحيد والاستقامة على اليقين والاعتصام بسنة النبي، صلى الله عليه وآله، وما سبق عليه الصحابة (١٩٣ ر) والصالحون في ملازمة التقوى سراً وجرهاً وقولاً وعقيدة.

(١٩٧٤) قوله: صدر عن شعائر الحكم، لأن العلم بمعاني كلام الله ورسوله يكون فاصلاً بالحكمة العادلة والسيرة الفاضلة.

(١٩٧٥) قوله: لم يصبغ ليله، مثل للعرب، ووضع المثل «أصبح ليل» يضرب في من يتوقع التجاة من البلاد ولا ينجو قائله امرء امرء القيس. وكان امرء القيس قروكاً. وكانت تلك المرأة لا يطيق معه البيتوتة.

(١٩٧٦) قوله: فاعل الخير خير منه، لان الخير خير من الخير.
(١٩٧٧) قوله: إن المرض لاجر فيه، لان الالام اسباب الاعراض لاسباب الآجر والثواب.

(١٩٧٨) قوله: بجماتها على المنافق، اي بأجمعها.
(١٩٧٩) قوله: سيئة تسوءك، يعني تحزن بعدها وتندم عليها، خير من حسنة تورث العجب، وقد ذكرنا ان العجب من المهلكات.

(١٩٨٠) قوله: احذروا صولة الكريم اذا جاع، الكريم لا يَحْتَمِلُ آذَى الجوع، والليث بعد الشبع يبظر.
(١٩٨١) قوله: المال مادة الشهوات، يعني بالمال تحصيل المشتهى، فيكون سبباً للشهوات.

(١٩٨٢) قوله: من حذر كمن بشرك، يعني التجاة من الشر مثل البشارة بالخير.

(١٩٨٣) قوله: لاترى الجاهل الأمفراطاً او مفراطاً، اي: غالباً او مقصراً.

(١٩٨٤) قوله: اذا تم العقل، نقص الكلام، يعني: العاقل لا يتكلم بما لا يعنيه، فيقل كلامه.

(١٩٨٥) قوله: قد طَلَّقْتُكَ ثلاثاً لآرْجِعَهُ فِيهَا، قال قومٌ: هذه استعارةٌ عن المفارقة الحقيقية. والطلاقُ الرَّجْعِيُّ أَنَّهُ إِذَا قَالَ الرَّجُلُ لَامْرَأَتِهِ: أَنْتِ طَالِقٌ وَاحِدَةٌ، أَوْ قَدْ طَلَّقْتُكَ، أَوْ أَنْتِ مَطْلُوقَةٌ، أَوْ أَنْتِ طَالِقٌ طَلِيقًا، فَهِيَ وَاحِدَةٌ رَجْعِيَّةٌ، أَوْ قَالَ لَهَا: أَعْتَدِي، أَوْ عَلَيْكَ بِاسْتِرَادِ حَمْلِكَ، وَنَوَى بِهِ الطَّلَاقَ وَاحِدَةً، فَهِيَ وَاحِدَةٌ رَجْعِيَّةٌ.

وَإِذَا وَقَعَتْ عَلَيْهَا تَطْلِيقَةٌ رَجْعِيَّةٌ أَوْ تَطْلِيقَتَانِ، فَلَهُ أَنْ يُرَاجِعَهَا مَا دَامَتْ فِي الْعِدَّةِ. فَقَالَ امِيرُ الْمُؤْمِنِينَ: فَقَدْ طَلَّقْتُكَ طَلِيقًا لَارْجِعَهُ فِيهَا. وَقَالَ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ الْمَعْنَى: لَمْ يَكُنْ (١٩٣ پ) بَيْنَهُمَا نِكَاحٌ، فَكَيْفَ يَقَعُ الطَّلَاقُ. وَهَذِهِ اسْتِعَارَةٌ، وَفِي الْاسْتِعَارَاتِ لَا يُطَلَّبُ الْأَحْكَامُ الشَّرْعِيَّةُ.

(١٩٨٦) قوله: خُذِ الْحِكْمَةَ أَنَّى كَانَتْ، فَإِنَّ الْحِكْمَةَ يَكُونُ فِي صَدْرِ الْمَنَافِقِ، فَيَخْتَلِجُ فِي صَدْرِهِ حَتَّى يَخْرُجَ إِلَى صَوَابِهَا فِي صَدْرِ الْمُؤْمِنِ. قَالَ: لِأَنَّ الْحِكْمَةَ كَالضَّالَّةِ عِنْدَ الْمَنَافِقِ لَا يَسْكُنُ نَفْسُهُ إِلَّا بِأَظْهَارِهَا. فَإِنَّ الْجَاهِلَ إِذَا عَلِمَ شَيْئًا، صَارَ الْعِلْمُ عِنْدَهُ كَالنَّادِرِ، فَيَعَجَبُ بِنَفْسِهِ، وَيَكَادُ يَعْجُزُ عَنِ الْأَمْسَاكِ عَنَّهُ، حَتَّى يُظْهِرَهُ. فَإِذَا تَكَلَّمَ بِالْحِكْمَةِ، وَسَمِعَهَا الْمُؤْمِنُ؛ أَزْدَادَ عِلْمَ الْمُؤْمِنِ بِهَا إِلَى عِلْمِهِ، فَيَسْكُنُ عِنْدَهُ؛ ثُمَّ إِذَا اخْتَبَعَ إِلَى عَلِيٍّ، بَثَّه. وَمِنْ اخْتِلاقِ الْمُؤْمِنِ الْوَقَارُ وَعَادَتُهُ الْإِصْطِبَارُ.

(١٩٨٧) قوله: قِيمَةُ كُلِّ امْرِئٍ مَا يُحْسِنُ، الْمَعْنَى أَنَّ جَمِيعَ مَا خَلَقَهُ اللَّهُ [إِنَّمَا خَلَقَهُ] كَامِلًا عَلَى وَجْهِ الْحِكْمَةِ. وَقِيمَةُ كُلِّ شَيْءٍ تَبَعٌ لِمَقْصُودِهِ. وَإِذَا كَانَ الْمَقْصُودُ مِنْ خَلْقِ الْعَاقِلِ الْعَمَلُ الصَّالِحُ وَالتَّقْوَى مِنَ الْإِنْفِاسِ، فَإِنَّهُ لَا سَبِيلَ لَهُ إِلَيْهَا إِلَّا بِالْعِلْمِ، فَكَانَ الْمَقْصُودُ مِنْ خَلْقِهِ حَصُولَ مَعْرِفَتِهِ وَعِلْمِهِ. فَتَمَّتْ أَزْدَادَ عِلْمِهِ، أَزْدَادَتْ قِيمَتَهُ.

وَقِيمَةُ الْإِنْسَانِ يُظْهِرُ بِأَمْرَيْنِ: حَسَنُ الثَّنَاءِ فِي الْعِبَادَةِ، وَحَصُولُ الثَّوَابِ فِي الْمَعَادِ. فَمَجْمُوعُهُمَا يُظْهِرُ قِيمَتَهُ، وَيَقْضِي حَقَّهُ.

(١٩٨٨) وقال قومٌ: مَنْ فَازَ بِالْعِلْمِ، انْتَفَعَ بِكُلِّ مَا سَمِعَهُ وَشَاهَدَهُ؛

ومن كان جاهلاً، اسْتَبْصَرَ بِكُلِّ مَا سَمِعَهُ وشاهده. ولذلك قال: والبلدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نباته باذنِ رَبِّه، والذى خَبِثَ لا يَخْرُجُ الا نَكِداً. فالخبيثُ من الارضِ، وان طاب بذره، وعذَّبَ ماؤه، لم يَنْبُتِ الا خبيثاً؛ والطَّيِّبُ من الارضِ، وان فسَدَ بذره، ومَلَحَ ماؤه، لم يَنْبُتِ الا طَيِّباً. ولذلك قال اللهُ، تعالى: يُسْقَى بماءٍ واحدٍ وَيُقْضَى بعضها على بعضٍ فى الأكلِ.

وقال فى صفةِ القرآن: قُلْ هو للذَّيْنِ آمَنوا هُدًى وشفاءٌ والَّذيْنَ لا يُؤْمِنونَ بالاخرَةِ فى آذانِهِمْ وَقُرٌّ وهو عليهمَ عَمًى. ومن لم يَتَخَصَّصْ بالعلمِ والعملِ، فليس (١٩٤ ر) بانسانٍ ولاقيمةً له. فَإِنَّ القيمةَ للانسانِ بقوله، تعالى: ولقد كَرَّمْنَا بنى آدمَ. ولو تَوَهَّمْنَا سلبَ العقلِ عَنِ الانسانِ؛ لما كان الآ بهيمةً مُرْسَلَةً، او صَوْرَةً مُمَثَّلَةً. ولا انتفاعَ بالعقلِ، الا بعدَ تحصيلِ العلمِ. ولذلك نَفَى اللهُ، تعالى، العقلَ عن اقوامٍ لا يَنْتَفِعُونَ به.

(١٩٨٩) ولا انتفاعَ بالعلمِ الا بعدَ الاهتداءِ بالشرعِ. لذلك قال اللهُ، تعالى: وما خلقتُ الجنَّ والانسَ الا ليعبدونَ. فلاقيمةَ لسريرٍ لا يُمكنُ الجلوسُ عليه، ولا لاطعامٍ لا يُمكنُ التغذى به، ولا للباسِ لا يُمكنُ سترُ العورةِ ودفعُ اذى الحَرِّ والبردِ به، وللفرسِ الذى لا يُمكنُ ركوبُه وقطعُ المسافةِ به، فكذلك لاقيمةَ لامرئٍ لا علمَ له ولا هدايةً له.

(١٩٩٠) وقال اللهُ، تعالى: الرَّحْمَنُ، عَلَّمَ الْقُرْآنَ، خَلَقَ الْانْسَانَ، عَلَّمَهُ الْبَيَانَ، فابتدأ بتعليمِ القرآنِ، ثُمَّ بخلقِ الانسانِ، ثم بتعليمِ البيانِ. ولم يُدْخِلِ الْوَاوِ فى ما بيتهما.

وكان الوجهُ على متعارفِ الناسِ اَنْ يَقُولَ: خَلَقَ الْانْسَانَ، وَعَلَّمَهُ الْبَيَانَ، وَعَلَّمَهُ الْقُرْآنَ، فان ايجادَ الانسانِ مُقَدِّمٌ على تعليمِ البيانِ، وتعليمِ البيانِ مُقَدِّمٌ على تعليمِ القرآنِ.

لكن اللهَ لما لم يُعِدِّ المخلوقَ انساناً ما لم يتخصَّصْ بالقرآنِ، ابتداءً بالقرآنِ، ثم قال: خَلَقَ الْانْسَانَ. نَبَّهَ عَلَى اَنْ تعليمَ القرآنِ هو الذى جَعَلَهُ انساناً على

الحقیقة. ثم قال: عَلَّمَهُ الْبَيَانَ نَبَهُ عَلَى أَنَّ الْبَيَانَ الْحَقِيقِيَّ الْمُخْتَصَّ بِالْإِنْسَانِ يَخْصُلُ بَعْدَ مَعْرِفَةِ عِلْمِ الْقُرْآنِ. وَتَرَكَ حَرْفَ الْعَطْفِ، وَجَعَلَ كُلَّ جُمْلَةٍ بَدَلًا مِمَّا قَبْلَهُ لَاعْطَافًا.

(١٩٩٢) وَالْإِنْسَانُ لَفْظُ الْمَدْحِ، فَلَا يُقَالُ لِلْكَافِرِ: إِنْسَانٌ، وَلِلْجَاهِلِ: إِنْسَانٌ، إِلَّا مِنْ طَرِيقِ التَّوَسُّعِ وَكَوْنِهِ مُسْتَعَدًّا لِلْإِنْسَانِيَّةِ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا، كَمَا يُقَالُ لِلْقُطْنِ أَنَّهُ ثَوْبٌ أَيْ مُسْتَعَدٌّ أَنْ يُتَّخَذَ مِنْهُ ثَوْبٌ.

(١٩٩٣) قَوْلُهُ: ضَبَرْتُمْ إِلَيْهَا أَبَاطَ الْإِبِلِ، عِبَارَةٌ عَنِ السَّفَرِ، لِأَنَّ الرَّاكِبَ بِرَجْلِهِ يَضْرِبُ إِبْطَ الْإِبِلِ.

(١٩٩٤) قَوْلُهُ: لَا يَرْجُونَ أَحَدًا مِنْكُمْ إِلَّا رَبَّهُ، لِأَنَّ كُلَّ مَوْجُودٍ سِوَاهُ زَائِلٌ فَإِنَّ، وَبِفَنَاءِ الْمَرْجُوعِ (١٩٤ پ) يَفْتَنِي الرَّجَاءَ الْمُتَعَلِّقُ بِهِ.

(١٩٩٥) قَوْلُهُ: لَا يَخَافَنَّ إِلَّا ذَنْبَهُ، لِأَنَّ خَوْفَ الْمَرِيضِ مِنْ مَرَضِهِ لَا مِنْ طَبِيبِهِ وَدَوَائِهِ.

(١٩٩٦) قَوْلُهُ: وَلَا يَسْتَحْيِيَنَّ أَحَدًا مِنْكُمْ، إِذَا سُئِلَ عَمَّا لَا يَعْلَمُ، أَنَّ يَقُولُ: لَا أَعْلَمُ، لِأَنَّ مَنْ تَكَلَّمَ فِي مَا لَا يَعْلَمُ، مَا مَيَّرَ فِي ذَاتِهِ بَيْنَ عَلَيْهِ وَجْهِلِهِ، وَأَرَادَ أَنْ يَلْتَمِسَ عَلَى النَّاسِ، وَبَيَّرَ عِنْدَهُمْ مَجْهُولَهُ فِي زَيْ مَعْلُومِهِ. وَمَنْ قَالَ فِي مَا لَا يَعْلَمُ أَنَّ يَقُولُ: لَا أَعْلَمُ، أَفَادَهُ الْعُلَمَاءُ حَتَّى عَلِمَ.

(١٩٩٧) يَقُولُ مُصَنِّفُ الْكِتَابِ: رَأَيْتُ النَّبِيَّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فِي مَنَامِي أَوَّلَ لَيْلَةٍ مِنْ رَمَضَانَ سَنَةِ إِحْدَى وَثَلَاثِينَ وَخَمْسِمِائَةٍ، وَهُوَ يَقُولُ لِي: «مَنْ قَالَ: لَا أَدْرِي فِي مَا لَا يَدْرِي، فَهُوَ أَعْلَمُ النَّاسِ» وَكَانَ يَكْرُرُ ذَلِكَ مِرَارًا، فَبَعْدَ ذَلِكَ مَا سُئِلْتُ عَنْ شَيْءٍ إِلَّا تَفَكَّرْتُ فِيهِ وَرَجَعْتُ إِلَى الْكُتُبِ وَالْفَتَاوَى وَغَيْرِ ذَلِكَ، حَتَّى وَثِقَ بِهِ قَلْبِي، ثُمَّ أَجَبْتُ.

(١٩٩٨) قَوْلُهُ: وَلَا يَسْتَحْيِيَنَّ أَحَدًا، إِذَا لَمْ يَعْلَمْ الشَّيْءَ، أَنْ يَتَعَلَّمَهُ. قِيلَ لِوَاحِدٍ مِنَ الْعُلَمَاءِ وَهُوَ يَعْلَمُ عَلَى كِبَرِ سِنِيهِ: أَمَا تَسْتَحْيِي أَنْ تَتَعَلَّمَ عَلَى الْكِبَرِ؟ فَقَالَ: إِذَا لَمْ أَسْتَحْيِي مِنَ الْجَهْلِ عَلَى كِبَرِي، فَكَيْفَ أَسْتَحْيِي مِنَ

التعلّم على كِبَرِي؟! والعلمُ شِفَاءٌ لمرضى الجهلِ، وطلبُ الشفاءِ حسنٌ من الشابِّ والشيخِ.

(١٩٩٩) [قوله: وبالصبرِ]، تقدّم الكلامُ في الصبرِ.

(٢٠٠٠) قوله: انا دونَ ما تقولُ، يعنى بِمدحِتي ما لا يُمدحُ به مثلى

وَأَنَا فَوْقَ مَا تَعْتَقِدُهُ فِيَّ.

(٢٠٠١) قوله: بقيه السيفِ أبقي عدداً واكثر ولداً، من سنّة اللّه،

تعالى، أنّ مَنْ قُتِلَ مظلوماً، وقُتِلَت ذرّيته، ثُمَّ يَبْقَى واحدٌ منهم، فَإِنَّهُ يُمَلَى لَهُ وَتُمدُّ فِي املائه، حتّى رُبّما ازداد طوؤُ املائه على قرنه واهل زمانه، كما فعلَ بزيرِ العابدينِ عليّ بنِ الحسينِ، عليه السلامُ، فَإِنَّهُ خُلِقَ من صلبه ذرّيّةٌ طيِّبَةٌ مباركةٌ يُثَوِّبُ نسلُهُ عن نسلِ كثيرٍ من الناسِ، حتّى لو قَتَلَ المقتولونَ من اهله لما وَقَّوْا فِي النسلِ بنسبِ هذا الواحدِ. وحاصلُ ذلك ما أمضاه اللّه، تعالى، وقَدَّره من العددِ أَنَّهُ يَخْلُقُهُ، فَإِنَّهُ خَلَقَهُ لامحالة، فُقِتلَ بَعْضُهُمْ ولم يُقْتَلْ، لِأَنَّهُ هُوَ الخالقُ لجميعِهِمْ. فان شاء خَلَقَ الكثيرَ من واحدٍ (١٩٥ ر) وان شاء خَلَقَهُم من الكثيرِ، كما عمَّ الارضَ من ذرّيّةِ آدمَ، عليه السلامَ، ومن ذرّيّةِ نوحٍ، عليه السلامَ.

وقال حبيبُ بنِ عدّي:

وذلك في ذات الاله وان يشأ يُبارك في اوصالي شلوؤم مزرع

(٢٠٠٢) قوله: ممزّع اى مفرّق يُقالُ: فلان يَمزَعُ من الغيظِ اى

يتفرّق، والمرائِمْزَعُ القُطُنُ بيديها. والبقيةُ، فى قول الله، تعالى: **أُولُو بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ، أُولُو تَمْيِيزٍ وَأُولُو طَاعَةٍ.** قال الازهرى: البقيةُ الاسمُ من الابقاءِ، كأنّه اراد: **أُولُو بَقَاءٍ** على انفسِهِمْ لِيَمَكِّتَهُمْ بالدينِ المرضيِّ. والعربُ يقولُ للعدوِّ اذا استولى: **البقيةُ، اى ابقوا علينا، ولا تَسْتَأْصِلُونَا.**

(٢٠٠٣) قوله: من تَرَكَ قولَ «لا أدرى» أصيبت مقاتله. مقاتل الانسان

المواضعُ التى اذا أصيبت، قتلت يعنى: رُبَّ انسانٍ أَخْبَرَ عَمَّا عَلِمَ، فكان

اخبارُهُ سبباً لهلاكِهِ، واخبر عما لا يعلمُ، فَتَرَكُهُ قولَ «لا أدرى» كان سبباً

لهلاكه.

(٢٠٠٤) قوله: رأى الشيخ خيرٌ من مشهَدِ الغلام، كلامٌ لامير المؤمنين

يُحْتَمَلُ به. ومعنى ذلك أن رأى الشيخ صادرٌ عن عقله وتجاربه. وحضور الغلام
او مشهَدُ الشابِ ينبئُ عن حرصه وهواه، وقلة تفكّره في العواقب.

(٢٠٠٥) قوله: إن القلوبَ تَمَلُّ، يعنى: من التفكر، فأبتغوا لها طرائف

الحكمة. الطُرْفُ الكريمُ من الفتيان. والانثى طُرْفَةٌ. ويقالُ للبضاعةِ الكريمةِ:
طُرْفَةٌ، وللبضاعاتِ الكريمةِ: طرائفُ. والحكمة اصابهُ الحقّ ووضع الشىء فى
موضعيه، حتّى لا يشوبه ذلك، والحكمة الاسم، وهو من الاحكام، وهو المنع.
ومنه «حكمة اللجام» لانها تمنع الدابة من الاعوجاج. ومنه سُمِيَ الحاكمُ لانه
يَمْنَعُ الظالم. ومعنى الحكمة هاهنا كلامٌ نافعٌ لا يختاجُ فى استماعه الى
التفكر.

(٢٠٠٦) قوله: كيف يَقِلُّ ما يُتَقَبَّلُ؟ المقبولُ من الافعالِ هو الذى

حُكِمَ لفاعله بالثوابِ ورضوانِ الله. والمرضى اعمٌ من المقبول، لِأَنَّ اللهَ يَرْضَى
العدلَ والاحسانَ مِنْ كُلِّ كافرٍ، ولا يَقْبَلُهُما مِنَ الكفارِ. فالمقبولُ (١٩٥ پ) من
الافعالِ المحكومُ لفاعله باستحقاقِ الثوابِ. واذا حُكِمَ بالفوزِ والثوابِ، لا يُقالُ:
أَنَّهُ قَلِيلٌ.

(٢٠٠٧) قوله: أَنْ يُبَاهِيَ النَّاسُ بعبادةِ رَبِّكَ، ليس المرادُ به مباهاةُ

يُورِثُ عُجْباً ورياءً كما ذكرنا. فَإِنَّ المباهاةَ فى اللّغة المفاخرةُ. فقال قوم:
المباهاةُ هاهنا الغبطةُ. وقال قومٌ: يُبَاهِي النَّاسَ، اى يُوانِسُ النَّاسَ بعبادةِ
رَبِّكَ، اى يَلْتَزِمُ الجماعاتِ ومواضعِ الذكرِ والوعظِ. مِنْ قولهم: بَهَّؤا بهذا
المقامِ اى اَنسُوا، والمباهاةُ بالهمزةِ المؤانسةُ.

(٢٠٠٨) قوله: [إِنَّ] وَلِيَّ مُحَمَّدٍ مَنْ اطاعَ اللهَ، لِأَنَّ من عَصَى اللهَ

فقد عَصَى مُحَمَّدًا، ولا يكونُ عدوًّا للهَ ولِىَّ مُحَمَّدٍ.

(٢٠٠٩) قوله: نوْمٌ على يقينٍ خيرٌ من صلوةٍ فى شكٍّ، يعنى مباحٌ

صَادِرٌ مِنْ صَاحِبٍ يَقِينُ خَيْرٌ مِنْ عَمَلٍ لَهُ صُورَةُ الْخَيْرِ وَهُوَ صَادِرٌ عَنْ شَاكٍ فِي دِينِهِ. لِأَنَّ مَعَ الشَّكِّ فِي الدِّينِ لَا يُثْمِرُ الْعَمَلُ.

(٢٠١٠) قوله: رَجُلٌ مِنَ الْحَرُورِيِّهٖ، يُقَالُ لَهُمْ: الْحَرُورِيَّةُ، لِأَنَّهُمْ نَزَلُوا بِحَرُورَاءَ، وَهُوَ مَوْضِعٌ بِنَهْرَوَانَ، وَاجْتَمَعُوا هُنَاكَ وَنَظَرَهُمُ امِيرُ الْمُؤْمِنِينَ، فَرَجَعَ مِنْهُمْ أَلْفَانِ، وَبَقِيَ هُنَاكَ نَفَرٌ مِنَ الْخَوَارِجِ، فَقَالَ امِيرُ الْمُؤْمِنِينَ: مِمَّا أَسَمَيْتُمْ؟ أَنْتُمْ الْحَرُورِيَّةُ؟ لِاجْتِمَاعِكُمْ بِحَرُورَاءَ. وَيُقَالُ: نُهْرُونَ، بِضَمِّ التَّوْنِ وَالرَّاءِ. وَقَالَ ثَعْلَبٌ: بَفَتْحِ النَّوْنِ. قَالَ الشَّاعِرُ:

أَكْبَرُ عَلَى الْحَرُورِيِّينَ مُهْرِي وَأَخْمَلُهُمْ عَلَى وَضِحِ الطَّرِيقِ
وَمَقْدَمُ الْحَرُورِيَّةِ عُرُوةُ بَنِّ جَرِيرٍ وَيَزِيدُ بَنِّ عَاصِمِ الْمُحَارِبِيِّ. وَكَانَ ذَلِكَ الرَّجُلُ الَّذِي يُصَلِّي، وَقَالَ امِيرُ الْمُؤْمِنِينَ: نَوْمٌ عَلَى يَقِينٍ (...)، هُوَ عُرُوةُ بَنِّ أَدْنِيَّةَ، وَكَانَ مَبْغُضًا لِعَلِيِّ، إِلَّا أَنَّهُ كَانَ مَتَعَبِدًا، وَفَازَ بِهِ مَعَاوِيَةُ فِي أَيَّامِ مُلْكِهِ وَقَتَلَهُ، وَسَالَ غَلَامَهُ عَنْ حَالِهِ، يَغْنَى عَنْ حَالِ عُرُوةَ بَنِّ أَدْنِيَّةَ. فَقَالَ لَهُ غَلَامُهُ: مَا آتَيْتُهُ بِطَعَامٍ قَطُّ نَهَارًا، وَلَا قَرَشْتُ لَهُ فِرَاشًا بِاللَّيْلِ قَطُّ، يَعْنِي كَانَ أَبَدًا يَصُومُ نَهَارَهُ، وَيُصَلِّي لَيْلَهُ. وَعُرُوةُ هَذَا هُوَ أَوَّلُ مَنْ سَلَّ مِنَ الْخَوَارِجِ السَّيْفَ وَضَرَبَ بِهِ بَغْلَةَ الْأَشْعَثِ بْنِ قَيْسٍ.

(٢٠١١) قوله: عَقَلٌ رَعَايَةَ لِأَعْقَلِ رَوَايَةٍ، فِي الْإِنْجِيلِ (١٩٦ ر) أَنَّ نَاقِلَ الْإِخْبَارِ مِنْ غَيْرِ رَعَايَةٍ وَدَرَايَةٍ كَأَعْمَى نَاقِدِ دَنَانِيرٍ، وَهُوَ لَا يُفَرِّقُ بَيْنَ زُؤُوفِهَا وَنُقُودِهَا. وَاشْتَرَى سِلْعَةً، ثُمَّ صَبَّ مَا فِي كَيْسِهِ، فَوَجَدَ التَّاقُدَ أَكْثَرَهُ زُؤُوفًا، فَرَدَّ عَلَيْهِ وَهُوَ لَا يَدْرِي مِمَّنْ أَخَذَهُ، وَعَلَى مَنْ يَرُدُّهُ، فَيَبْقَى بِلَانْقِدِ وَلَا سِلْعَةٍ.

(٢٠١٢) قوله: لِأَيَقْرَبُ فِيهِ الْإِلَاحُ الْمَاجِلُ، الْمَاحِلُ السَّاعِي إِلَى السُّلْطَانِ. يُقَالُ: مَحَلَّ بِهِ إِذَا سَعَى بِهِ إِلَى السُّلْطَانِ. وَالْمَحَلُّ الْمَكْرُ وَالْكَيْدُ.

(٢٠١٣) ثُمَّ قَرَضُوا الدُّنْيَا قَرْضًا عَلَى مَنَاجِجِ الْمَسِيحِ، يَعْنِي: قَطَعُوا الدُّنْيَا قِطْعًا، مِنْ قَوْلِ الْعَرَبِ جَاءَ وَقَدْ قَرَضَ رِبَاطَهُ. وَالْمَرَادُ بِهِ قَطَعَ عِلَاقَتَهُ الدُّنْيَا، كَمَا فَعَلَ عَيْسَى، عَلَيْهِ السَّلَامُ.

(٢٠١٤) قوله: الآ ان يكون عَشَّارًا، هو الذي يأخذ الضرائب والسوابل. والعريف هو الذي يعرف قومه فيدُلُّ على قومه من يظلمهم. والشُرطى أُخِذَ من قولهم: أشرَطَ فلانٌ نفسه لامرٍ، اى أعلَمَها له وأعدَّها. قال الاصمعيُّ: ومنه الشُرطُ، لأنهم جعلوا لانفسهم علامة يُعرفون بها، الواحد شُرطَةٌ وشُرطى. ثم وَقَعَ هذا الاسمُ على من يأخذ الاموال من الجنايات التى لايجبُ عليها اخذ المال مثل الزنا، فانه يجبُ عليه الحدُّ ولايجبُ عليه اخذ المال. (٢٠١٥) قوله او صاحب عَرَطِيَّة، العَرَطِيَّة الطَّنْبُورُ بلغة الروم، والكُوبَةُ القَبْلُ الصغيرُ المُخَصَّر، عتَى بهما صاحب الملاهى.

(٢٠١٦) (قوله): وَسَكَتَ لَكُمْ عن اشياء ولم يدعها نسيانًا، فلاتتكلّفوها، هذا ردُّ على المجادلين الذين يُكَلِّفون انفسهم معرفة مالم يُكَلِّفهم الله، تعالى، به، واراد بالسكوتِ أَنه لَمْ يُدْكَرْ وَلَمْ يُأْمَرْ بالبحثِ عنه، فلاتتكلّفوها، اى لاتظنّبوا حكمها وحققتها.

(٢٠١٧) قوله: ربِّ عالمٍ قد قتله جهله، وعلمه مَعَه لاينفعه، عتَى به من عِلِمَ مالا حاجة له الى علمه، وجَهَلٌ ما يضرُّه جهله، كمن جهل حقيقة نفسه ومبدئه ومعاده، واشتغل بالطبِّ والحسابِ واللغةِ وعلومِ التواريخ والانسابِ (١٩٦ پ) وعلومِ الاعداد وغير ذلك.

(٢٠١٨) وقال الامام الوبرى: هذا يَحْتَمِلُ وَجْهَيْنِ:

احدهما أَنَّ العلمَ قد تَقَدَّمَ على فعلِ الجهالةِ، فيكونُ سببَ هلاكه ولاينفعه علمه، لِأَنَّهُ يَحْتَاجُ فى كُلِّ فعلٍ إِلَى علمٍ. فعلمه بامرٍ مالا يُثوبُ عن علمه بامرٍ آخر، فَهُوَ فى امرٍ آخرَ جاهلٌ، وان كان عالماً بغيره، فَمِثْلُ هذا العلمِ لاينفعه، لِأَنَّهُ لا يضرُّه عن قبج.

والثانى أَنَّ العالمَ يَفْعَلُ قبيحاً لشهوةٍ، فَهُوَ كالفاعلِ له بجهالةٍ. وَإِذَا لم يضرِّفه علمه لغلبة شهوته، جازان يُقالُ فيه: قَتَلَهُ جهله، إِذَا كانُ فعله سببَ قتله. قال الله، تعالى: إِنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سَوْءًا بجهالةٍ، آه، وقال: إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ

للذين يعملون السوء بجهالة، ثم يتوبون من قريب.

(٢٠١٩) وقال قوم: المراد بذلك علم يورثه كبراً او عجباً ومن على عباد الله بعلمه، و[مع] جوامع معصيته وتقصيره في الطاعات [يرجو] رحمة ربه بسبب علمه، ويتنظر ممن ليس بعالم تعظيمه واحترامه. قال النبي، عليه السلام: آفة العلم الخيلاء. وبالْحَقِيقَةِ جهلُ هذا الرجلِ أوفرُ من علمه، لأنَّ العالمَ الكاملَ هو الَّذي يَعْرِفُ أخطارَ أمورِ الآخرةِ. وَعَرَفَ أَنَّهُ إِنْ لَمْ يَعْمَلْ بعلمه، كانَ علمُه عليه وبالاً. فمن عَلِمَ شيئاً من العلومِ الدينِيَّةِ، فهو عالمٌ؛ ومن لَمْ يَعْلَمْ أَنَّهُ إِنْ لَمْ يَعْمَلْ بعلمه، كانَ علمُه وبالاً؛ صار جاهلاً بهذا المعلوم، وَيَقْتُلُهُ جهله.

(٢٠٢٠) قوله: قد عُلقَ بِنِيَاطِ هذا الانسانِ بضعَةٌ هِيَ أَعْجَبُ مَا فِيهِ، وهى القلبُ، وله موادُّ من الحكمةِ وازدادُّ من خِلافِهَا، الى قوله: كُلُّ افراطٍ له مفسدٌ.

أعلم أنَّ مملكةَ القلبِ مملكةٌ لها جنودٌ مختلفةٌ، كما قال الله، تعالى: وما يَعْلَمُ جنودَ رَبِّكَ الا هو. وخلقَ القلبُ للآخرةِ، وشأنُه طلبُ السعادةِ العُظْمَى ولا يَحْضُلُ للقلبِ معرفةُ الله، تعالى، الا بمعرفةِ صنعِ الله، تعالى. وصنعُ الله، تعالى، العالمُ.

(٢٠٢١) ومعرفةُ عجائبِ العالمِ لا يَحْضُلُ الا من طريقِ الحواسِ. وقوامُ الحواسِ بالقلبِ، والمعرفةُ صَيِّدُهُ، والحواسُ شَبَكَتُهُ، (١٩٧ ر) والقالبُ مَرْكَبُهُ، والقالبُ مَرْكَبٌ من العناصرِ. وذلك لضعفِ بسببِ هذا التركيبِ، وفي خطرِ الهلاكِ من داخلٍ بسببِ الجوعِ والعطشِ، ومن خارجٍ بسببِ الآفاتِ، وأحتاجُ في دفعِ آلمِ الجوعِ والعطشِ الى عَشْكَرَيْنِ: ظاهرٍ وباطنٍ. فالظاهرُ هو الاعضاءُ، والباطنُ القُوَى.

فما من شيءٍ إلا والانسَانُ يَشَبَّهُهُ من وجهٍ: هو كالاركانِ بما فيه من الحرارةِ والبرودةِ والرطوبةِ واليبوسةِ، وكالمعادنِ بما فيه من العظامِ والاعصابِ، وكالتباتِ من جهةِ ما يتغذى ويئتمو، وكالبهيمةِ من جهةِ ما يُحسُّ ويتَحَيَّلُ

وَيَتَوَهَّمُ وَيَلْتَذُّ وَيَتَأَلَّمُ، وَكَالسَّبْعِ مِنْ جِهَةٍ مَا يُحْرَدُ وَيَغْضِبُ، وَكَالشَّيْطَانِ مِنْ جِهَةٍ مَا يُغْوِي وَيُضِلُّ، وَكَالْمَلَكِ مِنْ جِهَةٍ مَا يَعْرِفُ اللَّهَ وَيَعْبُدُهُ، وَكَاللَّوْجِ مِنْ جِهَةٍ مَا جَعَلَهُ اللَّهُ مَجْمَعَ الْحِكْمِ.

وفى التورية: فى بدن الانسان اربعة آلاف حكمة، وفى قلبه مثل ذلك .
وكالقلم من جهة ما يُثَبِّتُ بكلامه صُورَ الاشياءِ فى قلوبِ الناسِ، كما أَنَّ القلمَ يُثَبِّتُ الاشياءَ فى القرطاسِ واللُّوجِ.

(٢٠٢٢) فالانسانُ بقلبه صاد معدِن العلم والحكمة. ووجودُ العقلِ فيه فى ابتداءِ الامرِ كوجودِ الماءِ تحتِ الارضِ المُحتاجِ فى الاستقاءِ منه الى حَفْرِ. وَلَمَّا خُلِقَ الانسانُ على وجهِ يَتَحَرَّى ما فيه اللَّذَاتُ، وَاللَّذَاتُ محسوسةٌ ومعقولةٌ، وطلبُ اللَّذَاتِ المحسوسةِ اُغلبُ على الانسانِ، لِأَنَّها من توابِعِ الشَّهْوَةِ؛ لذلك قال اللهُ، تعالى: كَلَّابِلٌ تُحِبُّونَ العاجِلَةَ، وَتَذَرُّونَ الآخِرَةَ.

وفى الانجيل: العقلُ صديقٌ ممنوعٌ، والقوى عدوٌّ متبوعٌ.

(٢٠٢٣) وقد يَظْهَرُ الانسانُ فى شَعَارِ التَّبَاتِ الحميدِ او الذميمةِ، فتصيرُ اِما كالأثْرَجِ الَّذى يَطيبُ حَمْلُهُ وَنَوْرُهُ وَعُودُهُ وَوَرْقُهُ، او كالنخلِ والكَرْمِ فى ما يُوْتى من النفعِ، او كالكَشُوْثِ فى عَدَمِ الخَيْرِ وتَعَدَى الشَّرِّ، وَكَالحَنْظَلِ فى حَرارةِ المَدَاقِ، وعلى هذائِهِ اللهُ بقوله، تعالى: كَلِمَةٌ طَيِّبَةٌ كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ.

ويَظْهَرُ تارةً فى شَعَارِ الحَيَوَانِاتِ المحمودَةِ، فيصيرُ (١٩٧) پ = ٢٢٥ پ كيدرى) كالتَّحْلِ فى كَثْرَةِ منافعِهِ وَقَلَّةِ مضارِّهِ، وفى حُسْنِ سياسَتِهِ، كما قال: وَأَوْحَى رَبُّكَ الى النحلِ. او الخنزيرِ فى الشَّرِّ، او كالدَّبِّ فى العَيْثِ او كالكَلْبِ فى الجِرْصِ، او كالتَّمْلِ فى الجَمْعِ، او كالفارةِ فى السَّرِقَةِ، او كالتَّعَلْبِ فى المِراوَعَةِ، او كالقِرْدِ فى المِحاكَاةِ، او كالحمارِ فى البِلاَدَةِ، او كالثورِ فى العِمَارِ. وعلى هذا النحو من المشابَهاتِ دلَّ بقوله، تعالى: وما من دابةٍ فى الارضِ ولا طائرٍ يَطيرُ بِجنائِحِهِ اِلاَّ امٌّ امثالكم.

ويَظْهَرُ تارةً فى شَعَارِ الشَّيْطَانِ، فَيُغْوِي وَيُضِلُّ وَيُسَوِّكُ الباطلَ فى صورةِ

الحق، كما دلّ، تعالى، عليه بقوله: شياطينُ الجنِّ والانسِ يُوحى بعضهم الى بعض زُخْرَفَ القولِ غروراً.

واتّما يكونُ انساناً إذا وُضِعَ كُلُّ واحدةٍ من هذه الاشياء موضعها حسب ما يفتضيه العقلُ المستضيئُ من الشرع.

(٢٠٢٤) وَقَدْ ضَرَبُوا لذاتِ الانسانِ وقواها امثالاً صَوَّرَتُها بها. فَإِنَّ

تمثيلَ ما لا يُدْرِكُ الا بالعقلِ بمتصوّرٍ للجسِّ يُقَرَّبُ من الفهمِ.

فقالوا: ذاتُ الانسانِ يَجْرِي مَجْرَى بِلدٍ أَحْكَمَ بناؤه، وشيّدَ بنيانه، وحُصِنَ سورُهُ، وخُطَّتْ شوارعُهُ، وقُيِّمَتِ محالُّهُ، وعُمِّرَتِ بالسَّكَّانِ دُورُهُ، وأجْرِيَتِ انهارُهُ، وأقيمتْ اسواقُهُ، واستُعْمِلَتِ صنّاعُهُ، وفيه مَلِكٌ مديّرٌ وللملِكِ وزيرٌ، وصاحبُ بريدٍ، وصاحبُ أخبارٍ، وخازنٌ وترجمانٌ، وكاتبٌ، وفي البلدِ اخیارٌ وارشارٌ.

فصنّاعُها القُوَى الَّتِي يُقَالُ لها الجاذبَةُ والماسكَةُ والهاضِمَةُ والدافِعَةُ والتامِيَةُ والغاذِيَةُ. والمَلِكُ العَقْلُ، ودارُ مَلِكِهِ القلبُ والدماغُ، والوزيرُ القُوَّةُ المفِكرَةُ، ومسكُنُهُ الدِّماغُ، وصاحبُ البريدِ القُوَّةُ المتخيِّلَةُ، واصحابُ الاخبارِ الحواسُّ الخَمْسُ، والخازنُ القُوَّةُ الحافظَةُ، والترجمانُ التلقُّ، وآلَتُهُ اللِّسانُ، والكاتبُ القُوَّةُ الكاتِبَةُ، وآلَتُها اليَدُ، وسكّانُها الاخبارُ والارشارُ. فالاخيارُ القُوَى الَّتِي منها الاخلاقُ الجميلَةُ، والارشارُ القُوَى الَّتِي منها الاخلاقُ القبيحَةُ.

(١٩٨ ر)

(٢٠٢٥) فكما أنّ الوالى اذا تزكّى وساس الناسَ بسياسةِ اللّهِ،

تعالى؛ صار ظلّ اللّهِ، تعالى فى الارضِ، ووجب على الكافةِ طاعتهُ. كما قال: أطيعوا اللّهُ واطيعوا الرسولَ وأولى الامرِ منكم؛ كذلك متى كان العقلُ سائساً، وجبّت على ساير القُوَى طاعتهُ.

وكما لا ينفكُ اشرارُ العالمِ من طلبِ العبثِ والفسادِ وتعاذى الاخبارِ،

كما قال: وكذلك جعلنا فى كلّ قريةٍ اكابراً مجرميها ليمكروا فيها؛ كذلك

في نفس الانسان قُوَى رَدِيَّةٌ من الهوى والشهوة والحسد، وتظلبُ الفساد وتُعادي العقل والفكر.

كما أنه يَجِبُ للوالى أَنْ يَتَّبِعَ الحقَّ، ولا يُضغى الى الاشرار، كما قال: وَأَخَذَرُهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ ؛ كذلك يَجِبُ للعقل ان لا يعتمد على القوى الذميمة. وكما أنه يَجِبُ على الوالى ان يُسألِمَ اعاديه إذا لَمْ يَقوَ عليهم، كما قال: وان جتَحَا للسلم، فأجتَح لها، وان لا يَزَكَنَّ اليهم، وان سألَمهم؛ كذلك يَجِبُ للعقل ان يُسألِمَ الاشرارَ من قُوَى النفس اذا عَجَزَ عنها، وأن لا يَزَكَنَّ إِلَيْهَا. وكما أَنَّ الوالى اذا أَحَسَّ بِقُوَّةِ يَحْتِاجُ أَنْ يَغْدِلَ إِلَى نَقْضِ العهْدِ واطهار المعاداة، كما قال: فإذا انسلَخَ الاشهرُ الحرمُ، فأقتُلُوا المشركينَ، الى قوله: وَأَقْعُدْ وَالهَمُّ كُلُّ مَرَصِدٍ؛ كذا حقُّ العَقْلِ إِذْ قُوَى عَلَى قُوَى النَّفْسِ أَنْ لا يُرَجِّبَهَا.

(٢٠٢٦) وكما أَنَّ شياطينَ الانسِ والجنَّ يَضْعِفُ كَيْدَهَا عَلَى مَنْ اخْتَصَّ بِالإيمانِ، واستعداداً بالله، وَيَقْوَى عَلَى مَنْ والاها، كما قال: إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ كَذَلِكَ يَضْعَفُ كَيْدَ الهوى عن العقل اذا تقوى بالله وَاسْتَعَاذَ بِهِ. وقيلَ مَثَلُ الانسانِ مع قُوَاهِ مَثَلُ مسافرٍ معه رُقَقَاءُ فى السفرِ، وهو مُضْطَرٌّ الى مصاحبتهم، حَتَّى يَنْقُضِيَ سفرَهُ، كما قال الشاعرُ:

وَمِنْ نَكِيدِ الدُّنْيَا عَلَى الحُرَّانِ يَرَى عَدُوَّ آلِهِ مَا مِنْ صِدَاقِيهِ بُدُّ
فواحدٌ امامه كأنه رقيبٌ يحفظه، ولكنه مُمَوَّةٌ يَلْفِقُ (١٩٨ پ) الباطلَ تَلْفِيْقاً، فَيَحْلُظُ الكذبَ بالصدق. وآخرُ عن يمينه زَعْرٌ يَحْمِيهِ عن اعاديه، لكنه ربما يُغْوِيهِ فَيَهَيِّجُ هايجه فلا يَقْتَمِعُهُ التصحُّ، كأنه نارٌ على حطب. وآخرُ عن يساره [هُوَ] الذى يَأْتِيهِ بالمطعمِ والمشربِ، لكنه أَرْعَنُ مَلِيقٌ قَدِرٌ شَبِيقٌ كأنه خنزيرٌ جايِعٌ. ومن حيلته ان يُسَلِّطَ هذا الزَّعْرَ [على هذا الارضِ حَتَّى يَزُرُّرَهُ زَبْرًا وَأَنْ يُظْفَى غَلَوَاءَ، هذا الزَّعْرُ] التَّأْيِيهِ بِخَيْلَاءِ هذا الأَرْعَنِ المَلِيقِ، وان لا يَجَنِّحَ الى الباهتِ المتخَرِّصِ، يوثيه موثِقاً من الله غليظاً، ثُمَّ يُصَدِّقُهُ فى ما يَنْتَهَى اليه. فالملِيقُ

الممؤة الباهت كناية عن الوهم، والزعر عن الغضب، والمليق الأزعن عن الشهوة. وفي ذلك كلام طويل.

فاشار امير المؤمنين الى تقويم هذه القوى وحفظها على حد الاعتدال، حتى لا يودى الرجاء الى ذل الطمع، والطمع الى الحرص، والياس الى الاسف، والغضب الى الغيظ، وغير ذلك من تفاصيل ما ذكرنا.

(٢٠٢٧) قوله: نحن الثمرة الوسطى بنا يلحق التالي واليه يرجع الغالى. الحق واهله متوسطون، والباطل على الطرفين. فان المبطل اما مقصر، واما متجاوز، كما قال امير المؤمنين، عليه السلام: لا ترى الجاهل الا مفراطاً او مفراطاً. فشبّه الحق بواسطة الاشياء. فمن حق من تخلف عنه ان يبادر اليه فيلحق به، ومن حق من تجاوزه ان يرجع اليه فيقف عنده. فلما كان امير المؤمنين امام الحق، وجب على سائر الناس ان يفتوا عنده.

(٢٠٢٨) قوله: من احبنا اهل البيت، فليستعد للفقير جلباباً. قال الامام الوبرى: يَحْتَمِلُ هذا الفقر الظاهر، ويَحْتَمِلُ أَنْ المراد بذلك: أَنْ مَنْ احبنا، وَمَنْ وَطَنَ نفسه على مودتنا، وعزم على مشايعتنا؛ فليوطن نفسه وليحدها باستدامة العبادة لله، طول حيوته الى مماته، فانه سيرتنا. فَمَنْ تابَعْنَا فليستن بسنتنا وان ستتنا الفقر والفاقة الى الله تعالى.

(٢٠٢٩) وقال بعض العلماء: إن الفقير هو الذى ليس له ما يحتاج اليه، وليس له أن يكتسب ما يحتاج اليه. والانسان فى ابتداء امره محتاج الى وجوده، ويحتاج فى حال وجوده (١٩٩) الى بقائه، وبعد بقائه الى صحته، وجميع ذلك مما لا يدخل فى اكتساب العبد. وفى الانجيل أن عيسى، عليه السلام، قال: اصبحت مرتيناً بعملى، والامر بيدي غيرى، فلا فقيراً فقر منى.

والناس كلهم فقراء. كما قال الله، تعالى: يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله. لكن الفقير فى العرف والعادة هو الذى يعرف حقيقة فقره. فلذلك

قال: فليستعدَّ للفقيرٍ جِلباباً أو يَجْفافاً. فمن تَرَكَ الدنيا اختياراً، فهو زاهدٌ؛ ومن ترك الدنيا اضطراراً، فهو فقيرٌ.

(٢٠٣٠) والفقيرُ ينقسمُ ثلاثةَ أقسامٍ: قسمٌ ليس له مالٌ، ولكنَّه دائماً في طلبه، ويقال له الفقير الحريصُ. وقسمٌ لا يَظْلُبُ الدنيا، وإن أعطاه إنسانٌ شيئاً، أخذَه، وشَكَرَ اللهَ، تعالى، وهو الفقيرُ القانعُ. وقسمٌ لا يَسْأَلُ من المخلوق شيئاً، ولا يَأْخُذُه، وشَكَرَ اللهَ، تعالى، وهو الفقيرُ القانعُ. وقسمٌ يَسْأَلُ من المخلوق شيئاً، ولا يَأْخُذُه، وهذا هو الفقيرُ المحمودُ.

وذكر السيّد المرتضى في كتاب الغرر: مَنْ أَحَبَّنا أهلَ البيتِ، فَلْيَسْتَعِدَّ للفقيرِ جِلباباً أو تَجْفافاً. قال أبو عبيدٍ: وقد تأوَّل بعضُ الناسِ هذا الخبرَ على أَنَّهُ اراد به الفقيرَ في الدنيا. قال: وليس ذلك كذلك، لِأَنَّ نَرَى في مَنْ يُجِبُّهم مثلُ ما في سائرِ الناسِ من الفقرِ ولا تَمييزَ بينهما. قال: والصحيحُ أَنَّهُ اراد الْفَقْرَ يومَ القيمةِ، وأَخْرَجَ الكلامَ مَخْرَجَ الموعظةِ والنصيحةِ والحثِّ على الطاعات. وكانه اراد: من احبَّنا، فليعدَّ للفقيرِ يومَ القيمةِ ما يُجْبِرُه من الثوابِ والقربِ الى الله، تعالى.

(٢٠٣١) قال القُتَيْبِيُّ: وجهُ الحديثِ خلافُ ما قاله أبو عبيدٍ، ولم يُردْ الا الفقيرَ في الدنيا. ومعنى الخبرِ أَنَّ من احبَّنا، فَلْيَصْبِرْ على التقلُّ من الدنيا والتقنُّعِ فيها، وليأْخُذْ نفسَه بالكفِّ عن أحوالِ الدنيا وأغراضِها. وشبَّه الصَّبرَ على الفقرِ بالتجفافِ والجلبابِ، لِأَنَّهُ يَسْتُرُ الفقيرَ كما يَسْتُرُ الجِلبابُ أو التَّجْفافُ البدنَ. ويشهد بصحَّةِ هذا التاويلِ ما رُوِيَ عنه، عليه السَّلامُ، انه رَأَى قوماً على بابِه، فقال: يا قَتْبِرُ، مَنْ هؤُلاءِ؟ فقال له قنبرٌ: شيعةُك. فقال: مالي لا أَرى فيهم سِيما الشيعةِ. قال: وما سِيما الشيعةِ؟ فقال: خُمُصُ البُطونِ من الطَّوى، يُبْسُ الشفاهِ (١٩٩ پ) من الظما، عُمُشُ العيونِ من البُكا. هذا كُلهُ قولِ ابنِ قُتَيْبَةَ.

(٢٠٣٢) قال السيّد المرتضى: يُمكنُ أَنْ يكونَ في الخبرِ وجهُ ثالثٌ،

وهو أنّ الفقر أنّ يُجَزَّزَ انْفُ البعيرِ [حتى] يَخْلُصَ الى العظمِ او قريبٍ منه، ثُمَّ يُلَوَّى عليه حبلٌ، يُذَلَّلُ بذلك الصَّعْبُ، يقال: فَفَرَهُ يَفْقُرُهُ، اذا فَعَلَ ذلك به. وبعيرٌ مَفْقُورٌ به فَفَرٌ، فَيَحْتَمِلُ ان يكونَ اراد بذلك مَنْ أَحَبَّنَا فَلَيَزِمُ نَفْسَهُ وَلِيخْطِمَهَا وليَقْدِهَا الى الظَّاعَاتِ وَيَصْرِفُهَا عَمَّا يَمِيلُ طَبَاعُهَا اليه من الشَّهَوَاتِ وليَدَّ لَهَا على الصَّبْرِ عَمَّا كُرِهَ مِنْهَا وَمَشَقَّةٍ مَا أُرِيدَ مِنْهَا كَمَا يُفَعَلُ ذلك بالبعيرِ الصَّعْبِ.

(٢٠٣٣) قوله: إِذَا اسْتَوَى الصَّلَاحُ، الى تمام الكلام، معناه أنّ الكُلِّيَّ فى الخيرِ والشَّرِّ والصَّلَاحِ وَالْفَسَادِ يَغْلِبُ الجزئى.

(٢٠٣٤) قوله: مَا أَتَى اللّهُ احداً بِمِثْلِ الاملاءِ له، فى قَيْدِهِ. وهذا مَا خُوذُ مِنْ قَوْلِ اللّهِ تَعَالَى: إِنَّمَا نُمَلِّى لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا.

(٢٠٣٥) قوله: وَسِعَتْهُ السَّنَةُ وَلَمْ يَتَسَبَّ الى البِدْعَةِ، يقال: أَمْضِ على سُنَّتِكَ، اى على سِيرَتِكَ، وَالسَّنَةُ السَّيْرَةُ. يقال: فلانٌ على سُنَّةِ التَّبِيِّ، اى على سِيرَتِهِ. قال الشاعرُ:

فاوَلِّ راضٍ سُنَّةً مَنْ يَسِيرُهَا.

(٢٠٣٦) البِدْعَةُ الحَدِيثُ فى الدنْيا بعدَ الاكْمالِ، والجمْعُ بَدْعٌ. وقيل: هِيَ مأخوذةٌ من قولِ العربِ: أَبَدَعَتِ الرَّاحِلَةُ اذا كَلَّتْ. ويقالُ للمبتدِعِ مبتدِعٌ، لانه يَكِلُّ عندَ المُحاجةِ. ويقالُ البِدْعَةُ احداثُ شَيْءٍ لَمْ يَكُنْ له ذِكْرٌ ولا جرت به سُنَّةٌ. يُقالُ: ابدعَ الشىءَ إِذا أَحَدَثَهُ من غيرِ مِثالٍ. ومنه «بديعُ السمواتِ والارضِ». قال اللّهُ تَعَالَى: وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا، اى لم يَجْزِئْها سُنَّةٌ من اللّهِ. والبِدْعَةُ فِعْلَةٌ بوزنِ الرِّكْبَةِ والجِلْسَةِ، وهى الجِهالَةُ الَّتى مِنْها يُبَدَعُ الشىءُ، كما أنّ الرِّكْبَةَ الجِهَّةُ الَّتى مِنْها يُرْكَبُ. وسِقَاءٌ بديعٌ، اذا كان جديداً. والبِدْعَةُ ضِدُّ السَّنَةِ.

(٢٠٣٧) قوله: غَيْرَةُ المَرْءِ كَفْرٌ، وَغَيْرَةُ الرَّجُلِ اِيمانٌ، قال لِأَنَّ الرَّجُلَ يَكْرَهُ الشَّرْكََةَ فى المَرْءِ، وَقَدْ حَرَّمَ اللّهُ هَذِهِ الشَّرْكََةَ، واما يَكْرَهُ الرَّجُلُ ما يَكْرَهُهُ اللّهُ، تَعَالَى. ولذلك كان غَيْرَةُ الرَّجُلِ اِيماناً. وَغَيْرَةُ المَرْءِ من قضايا شَهَوَاتِها. وَقَدْ اباحَ اللّهُ الشَّرْكََةَ فى ذلك، حيث قال: فَانكِحُوا ما طابَ (٢٠٠ ر)

لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع. وهذه شهوة لا يفتنّ فيها الشرع. وغيره الرجل يتابع غضبه على وجه يُجوزُهُ الشرع.

(٢٠٣٨) قوله: الاسلام هو التسليم، عني به أن الاسلام من طريق اللفظ يُطلق على الانقياد وعلى الانقطاع الى الله، تعالى. الانقياد هو التسليم، والتسليم هو اليقين. والمراد بالاقرار اقرارُ الذهن وحكمه. فان حكم الذهن في أن الإثنين نصفُ الاربعه هو التصديق. والمراد بذلك أن الجزء العلمي والاعتقادي لا يتم الا بالجزء العملي، وأن الاسلام ينقسم الى علمي وعملي

(٢٠٣٩) (قوله:) عَجِبْتُ لِمَنْ شَكَّ فِي اللَّهِ وَهُوَ يَرَى خَلْقَ اللَّهِ، دلالة الفعل على الفاعل والخلق على الخالق دلالة الالتزام، وبخلق الله يستدل العاقل على وجوده.

فالسماوات والارض وُجِدَتْ عن عدم محض، ولم يكن قبل وجودها ولا بعدها. فإنهما عارضان من عوارض الزمان، والزمان لا يوجد الا بعد وجود الاجسام. فكما لا يجوز قبل وجود الاجسام فوق، ولا تحت، لأنهما عارضان من عوارض المكان؛ فكذلك لا يجوز أن يكون قبل وجود الاجسام قبل ولا بعد، لأنهما من عوارض الزمان، والزمان موقوف الوجود على وجود الحركة، [والحركة] موقوفة الوجود على وجود الاجسام. واكثر خلق الله محسوس، ولا شك في المحسوس، ولا يتصور خلق لا من خالق وصنع لا من صانع،

(٢٠٤٠) قوله:-: عَجِبْتُ لِمَنْ انكر النشأة الاخرى وهو يرى النشأة الأولى، قال قوم: النشأة الأولى نشأة آدم، عليه السلام، وايجاد الانسان من نطفة اعم [من خلقه] ومن اعادته وحشره يوم القيمة. قال الله، تعالى: ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين، ثم جعلناه في قرار مكين، وقال: ثم انشأناه خلقا آخر. فهذه هي النشأة الأولى. وقال: فكسونا العظام لحما، ولم يقل: وخلقنا منه لحماً. وفي ذلك سر لطيف، لأن الله، تعالى انشأ اللحم انشاء آخر لا من النطفة، وأجراها مجرى الكسوة التي يلبسها الانسان على سبيل

التجديد. ولذلك اذا قُطِعَ اللَّحْمُ مِنَ الْإِنْسَانِ يَعُودُ وَيَتَبْتُ. (٢٠٠ پ).

(٢٠٤١) وقال بعضُ الاطباء: الانسانُ يَتَكَوَّنُ مِنَ النُّطْفَةِ، وَتُرَبِّي بِدَمِ الطَّمِيثِ. وَالدَّمُ وَالنُّطْفَةُ مِنَ الْغِذَاءِ، وَالغِذَاءُ مِنَ الْحَيَوَانِ وَالتَّبَاتِ، وَالتَّبَاتُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ.

(٢٠٤٢) وقال: بعضُ المفسرينَ: لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ، تَعَالَى، آدَمَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ، وَخَلَقَ أَوْلَادَهُ مِنْهُ، فَأَوْلَادُهُ أَيْضًا مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ بِوَسْطَةِ آدَمَ. [و] لذلِكَ قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: ثُمَّ جَعَلْنَا نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ. فَالإنسانُ أَوَّلًا يَتَكَوَّنُ جَمَادًا مَيِّتًا، كَمَا قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَاحْيَاكُمْ، وَالنُّطْفَةُ فِي حُكْمِ الْمَيِّتِ. فَإِذَا قَدَّرَ اللَّهُ، تَعَالَى، عَلَى إِحْيَاءِ النُّطْفَةِ فِي النِّشْأَةِ الْأُولَى، فَكَذَلِكَ يَقْدِرُ عَلَى الْإِعَادَةِ فِي النِّشْأَةِ الْآخَرَى. ثُمَّ يَصِيرُ الْإِنْسَانُ نَبَاتًا نَامِيًا، كَمَا قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا. وَذلِكَ إِذَا كَانَتْ نُطْفَةٌ وَعَلَقَةٌ وَمَضْغَةٌ. ثُمَّ يَصِيرُ حَيَوَانًا، قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنَ الْبَعْثِ، فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مَضْغَةٍ مُخْلَقَةٍ وَغَيْرِ مُخْلَقَةٍ. فَمَنْ عَرَفَ حَقِيقَةَ النِّشْأَةِ الْأُولَى، آمَنَ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالنِّشْأَةِ الْآخَرَى.

(٢٠٤٣) قوله: مَنْ قَصَرَ فِي الْعَمَلِ، ابْتَلَى بِالْهَمِّ، يَعْنِي مَنْ قَصَرَ فِي إِدَاءِ الْوُضَائِفِ الشَّرْعِيَّةِ، ابْتَلَاهُ اللَّهُ بِالْهَمِّ. وَمَنْ حَقَّقَ عَلَى جَسَدِهِ وَبَدَنِهِ ثِقَلَ الْعِبَادَاتِ، حَمَلَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ وَزَرَّ الْهُمُومَ. مِثَالُ ذلِكَ مَنْ كَانَ مَرِيضًا، وَاسْتَبَشَعَ الدَّوَاءَ، ابْتَلَاهُ اللَّهُ بِالْإِدَاءِ.

(٢٠٤٤) قوله: لِاحْتِاجَةِ اللَّهِ، هَذِهِ اسْتِعَارَةٌ. مِثَالُ ذلِكَ لَا يَنْفَعُ مَعَالَجَةُ الطَّيِّبِ مَرِيضًا لَا يُطِيعُ الطَّيِّبَ وَلَا يَهْتَمُّ بِصِحَّتِهِ وَزَوَالِ مَرَضِهِ، فَكَذَلِكَ لَا يَنْفَعُ لَطْفُ اللَّهِ إِنْسَانًا لَا يَرْحَمُ نَفْسَهُ.

قال الامام الوبرى: معناه المضيغ لحقوق الله في نفسه إما كافر وإما فاسق ومثله لا كرامة له عند الله، يُكْتَسَى عَنْ سَقُوطِ قَدْرِهِ عِنْدَ اللَّهِ، تَعَالَى، بِأَنَّهُ

لا حاجة له فيه. وهذا مأخوذ من قول الله، تعالى: قُلْ مَا يَعْذِبُكُمْ رَبِّي لَوْلَا دَعَاؤُكُمْ، اى لولا عبادتكم.

(٢٠٤٥) قوله: تَوَقَّوْا الْبَرْدَ فِي اَوَّلِهِ، و(٢٠١) ر تَلَقَّوْهُ فِي آخِرِهِ، فَإِنَّهُ يَفْعَلُ بِالْاِبْدَانِ كَفَعْلِهِ بِالْاشْجَارِ، اَوَّلُهُ يُحْرِقُ وَآخِرُهُ يُورِقُ، هذه اشارة الى جَمَلٍ من الاصولِ الطَّبِيَّةِ عندِ الاطباءِ. الصَّيْفُ هُوَ جَمِيعُ الزَّمَانِ الْحَارِّ وَالشِّتَاءُ هُوَ جَمِيعُ الزَّمَانِ الْبَارِدِ. فَيَكُونُ زَمَانُ الرَّبِيعِ وَالخَرِيفِ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهَا عِنْدَ الْاَطْبَاءِ، اَقْصَرُ مِنْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الصَّيْفِ وَالشِّتَاءِ.

والربيع معتدل، وهو زمانُ الازهارِ والصَّيْفُ حَارٌّ يَابَسٌ، لِيَتَحَلَّلَ الرِّطوباتُ فِيهِ مِنْ شِدَّةِ الْحَرَارَةِ، وَتَخْلُجَ جَوْهَرُ الْهَوَاءِ وَمَشَاكِلَتِهِ لِلطَّبِيعَةِ النَّارِيَّةِ. وَالشِّتَاءُ بَارِدٌ رَطْبٌ لَضِدِّ هَذِهِ الْعَلَلِ. وَالخَرِيفُ غَيْرُ مَعْتَدِلٍ فِي الرِّطوبَةِ وَالْيَبْسِ. وَالشَّمْسُ قَدْ جَفَّتِ الْهَوَاءَ وَلَمْ يَخْذُثْ بَعْدُ مِنَ الْعَلَلِ الْمُرْطَبَةِ مَا يَقَابِلُ تَجْفِيفَ الْعَلَّةِ الْمُجَفِّفَةِ.

وليس حالٌ بقاءِ الربيعِ على رطوبةِ الشِّتَاءِ كحالِ بقاءِ الخريفِ على يَبْسِ الصَّيْفِ. فإِنْ رَطوبَةُ الرَّبِيعِ يَغْتَدِلُ بِالْحَرِّ فِي زَمَانٍ لَا يَغْتَدِلُ فِيهِ يَبْسُ الخَرِيفِ بِالْبَرْدِ. وَفِي الرَّبِيعِ يَكُونُ مَا يَتَحَلَّلُ أَكْثَرُ مِمَّا يَتَسَخَّنُ. وَالْهَوَاءُ الْخَرِيفِيُّ، شَدِيدُ الْيَبْسِ مُسْتَعَدٌّ جِدًّا لِقَبُولِ التَّسَخُّنِ وَالِاسْتِحَالَةِ إِلَى مَشَاكِلَةِ النَّارِيَّةِ بِتَهَيُّتِهِ آيَاهُ لِذَلِكَ، وَلِيَالِيهِ وَغَدَوَاتِهِ بَارِدَةٌ.

وإِذَا الرَّبِيعُ فَهُوَ اقْرَبُ إِلَى الْاِعْتِدَالِ فِي الْكَيْفِيَّتَيْنِ. لِأَنَّ حَرَّهُ لَا يَقْبَلُ مِنَ السَّبَبِ الْمَشَاكِلِ لِلسَّبَبِ فِي الخَرِيفِ مَا يَقْبَلُهُ حَرُّ الخَرِيفِ مِنَ التَّسَخُّنِ وَالتَّبَرُّدِ. وَالْاِبْدَانُ لَا تُحْسُّ مِنْ بَرْدِ الخَرِيفِ، لِأَنَّ الْاِبْدَانَ فِي الرَّبِيعِ مُنْتَقِلَةٌ مِنَ الْبَرْدِ إِلَى الْحَرِّ مُتَعَوِّدَةٌ لِلْبَرْدِ، وَفِي الخَرِيفِ بِالضِّدِّ.

فَلِذَلِكَ قَالَ امِيرَ الْمُؤْمِنِينَ: تَوَقَّوْا الْبَرْدَ فِي اَوَّلِهِ، اى فِي فَصْلِ الخَرِيفِ، وَتَلَقَّوْهُ فِي آخِرِهِ، اى فِي فَصْلِ الرَّبِيعِ.

وهذا الكلامُ عايدٌ فِي اَصُولِ الطَّبِّ عَلَى وَفْقِ مَا اَشْرَتْ إِلَيْهِ عَلَى مُوجِبِ

ما وَصَلَ إِلَيَّ .

(٢٠٤٦) [قوله:] عِظْمُ الخَالِقِ، يُصَغِّرُ المَخْلُوقَ فِي عَيْنِكَ . وَجَرَتْ بَيْنَ عَارِفٍ [وَبَيْنَ آخَرَ] أَحَادِيثُ الجَنَّةِ، فَقَالَ العَارِفُ: الجَارُ، ثُمَّ الدَّارُ، وَقَالَ الآخَرُ: الدُّنْيَا لِقَمَّةٍ وَالشَّيْطَانُ كَلْبٌ، فَمَنْ رَمَى لِقَمَةً إِلَى الكَلْبِ يَدْفَعُ بِهَا ضَرَرَهُ، كَيْفَ يَلْتَقِيتُ إِلَى هَذِهِ اللَّقْمَةِ . وَهَذَا (٢٠١ پ) تَصْغِيرُ المَخْلُوقِ فِي عَيْنِهِ . وَقِيلَ لِوَاحِدٍ مِنَ العَارِفِينَ: فَلَانٌ زَاهِدٌ . فَقَالَ: عَمَّاذَا؟ فَقِيلَ: عَنِ الدُّنْيَا، فَقَالَ: الدُّنْيَا لَا تَرِنُ عِنْدَ اللَّهِ جَنَاحَ بَعُوضَةٍ، فَمَا لَا يَرِنُ عِنْدَ اللَّهِ جَنَاحَ بَعُوضَةٍ كَيْفَ يُعْتَبَرُ الزُّهْدُ عَنْهَا . وَالزُّهْدُ إِنَّمَا يَكُونُ عَنْ شَيْءٍ، وَالدُّنْيَا لِأَشْيَاءٍ .

(٢٠٤٧) قوله: أَنْتُمْ لَنَا قَرَطٌ، بِالتَّحْرِيكِ الَّذِي يَتَقَدَّمُ الوَارِدَةَ فِيهِتِي لَهُمُ الْإِرْسَانُ وَالِدِلَاءُ وَتُمَدُّ الحَيَاضَ وَيَسْتَقِي لَهُمْ . وَهُوَ فِعْلٌ بِمَعْنَى فَاعِلٍ، مِثْلُ تَبَّعَ بِمَعْنَى تَابِعَ . يُقَالُ: رَحَلُ قَرَطٌ وَقَوْمٌ قَرَطٌ أَيْضًا . وَفِي الْحَدِيثِ، أَنَا قَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ .

(٢٠٤٨) قوله: فَمَثَلْتُ لَهُمْ بِبَلَايِهَا الْبَلَاءَ، يَعْنِي مَا فِيهَا مِنَ الْبَلَاءِ، يَدُلُّ عَلَى أَنَّ بَلَاءَ الْآخِرَةِ مِنْهُ أَشَدُّ، وَمَا فِيهَا مِنَ النِّعَمِ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ نِعَمَ الْآخِرَةِ مِنْهُ أَهْنَأُ وَأَذْوَمُ .

(٢٠٤٩) قوله: الصَّلَاةُ قَرْبَانٌ كُلُّ تَقِيٍّ، إِعْلَمَنَّ أَنَّ الصَّلَاةَ مِثْلُ شَخْصٍ، وَأَدَابُهَا كَالْحَوَاسِّ، وَفَرَايِضُهَا كَالْأَعْضَاءِ، وَرُوحُهَا الْخُشُوعُ وَالْخُضُوعُ . وَالْمَقْصُودُ مِنَ الصَّلَاةِ اسْتِقَامَةُ الْقَلْبِ وَتَجْدِيدُ ذِكْرِ اللَّهِ عَلَى سَبِيلِ الْهَيْبَةِ وَالتَّعْظِيمِ، قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي . وَمَنْ كَانَ قَلْبُهُ حَاضِرًا فِي وَقْتِ التَّكْبِيرِ فَحَسَبُ كَانَ كَشَخْصٍ بِهِ رَمَقٌ . فَتَفَكَّرْ مِنَ الْأَذَانِ فِي نِدَاءِ الْقِيَامَةِ، حَيْثُ قَالَ قَوْمٌ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ . وَمِنَ الْقِيَامِ فِي حَالِ الْوُقُوفِ فِي حَالَةِ السُّؤَالِ حَيْثُ قَالَ: وَقَفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ . وَمِنَ التَّشْهِيدِ فِي قَوْلِهِ: وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةً . وَمِنَ الرُّكُوعِ فِي قَوْلِهِ، تَعَالَى: نَاكِسُو رُؤُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ . وَمِنَ فَرِحَ عِنْدَ سَمَاعِ الْأَذَانِ ابْتِهَاجَ عِنْدَ نِدَاءِ الْقِيَامَةِ . وَالقَرْبَانَ بِالضَّمِّ مَا تَقَرَّبَتْ بِهِ إِلَى اللَّهِ، وَمِنْهُ قَرَبَةٌ لِلَّهِ

قرباناً.

(٢٠٥٠) قوله. الحجَّ جِهَادٌ كُلِّ ضَعِيفٍ. وصورةُ اعمالِ الحجِّ مكتوبةٌ في كُتُبِ الفقه. وأما حقيقتُهُ فِهي أَنَّ الانسانَ مخلوقٌ على وجهٍ لا يَصِلُ الى سعادتهِ الا بتركِ اختيارِهِ والاجتنابِ عن لَذائِهِ. وسفرُ الحجِّ على مثالي سفرٍ الاخره. وفي هذا السفرِ المقصدُ هو البيتُ، وفي سفرِ الاخره المقصدُ ربُّ البيت. فالوداعُ عند مفارقهِ اهلهِ يَحكي الوداعَ (٢٠٢ ر) في سَكْرَةِ المَوْتِ. وكما أَنَّ هذا السَّفَرَ لا بُدَّ له من الزَّادِ، فكذلك سفرُ الآخرةِ لا بُدَّ له من زادِ التَّقْوَى، وكما أَنَّ الزَّادَ الَّذِي يَتَغَيَّرُ وَيَفْسُدُ لا يَصْلُحُ لسالكِ طريقِ الباديةِ، كذلك العملُ المشوبُ بالرِّياءِ لا يَصْلُحُ لسفرِ الآخرةِ. وعند الرِّكوبِ يَجِبُ ان يتذكَرَ رُكوبَ الجنازةِ، وعند لباسِ ثوبِ الاحرامِ يتذكَرُ الكَفَنَ، وعند عَقَباتِ الباديةِ يتذكَرُ أهوالَ القيامةِ، وَيَتَفَكَّرُ عند الالتجاءِ الى الخَطَرِ في أَنَّهُ لا يَنْجُو من اهلِ القيامةِ الا بخفارةِ العملِ الصالحِ، وعند التلبيةِ يتذكَرُ جوابَ ما يُسألُ عنه يومَ القيامةِ، كما قال: وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ، وَيَوْمَ يَدْعُوهُمْ فَيَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ. وكان على بِنِّ الحسينِ زينِ العابدينِ، عليه السَّلَامُ، إِذَا أَحْرَمَ، اصْفَرَ وَجْهَهُ وارتعدتْ فرائضُهُ تفكراً في ما ذكرناه، وفي امثال ذلك. والوقوفُ بِعَرَفَةَ يَحكي الوُقُوفَ بِعَرَصَاتِ القيامةِ، واشتغال كُلِّ واحدٍ بنفسِه، ومَدَلَّةُ كُلِّ واحدٍ، وان كان مَلِكاً مُطاعاً. وكُلُّ مَلِكٍ معه غِلْمانٌ وَخَدَمٌ وَحَشَمٌ، فَإِنَّهُ يَنْفَرِدُ عندَ الوُقُوفِ بِعَرَفَاتِ، وَيَتَفَرَّقُ خَدَمُهُ وَغِلْمَانُهُ.

(٢٠٥١) قوله: لِكُلِّ شَيْءٍ زَكَاةٌ، وَزَكَاةُ البَدَنِ الصِّيَامُ، وقال الله، تعالى: الصَّوْمُ لِي، وانا أُجْزِي بِهِ، لِأَنَّ الصَّوْمَ امساکٌ خَاصٌّ، وهو امرٌ مستورٌ لا يَطَّلِعُ عليه الا اللهُ، تعالى، وهو مُكَيِّسٌ لِلشَّهْوَةِ، وَالشَّهْوَةُ جَنْدٌ من جنودِ ابليس. وَزَكَاةُ المَالِ يَنْقُصُ المَالَ صِوْرَةً وَنُثْمِيَةً مَعْنَى. فالصَّوْمُ يَنْقُصُ القُوَّةَ البَدَنِيَّةَ صِوْرَةً وَيَزِيدُ المَعْنَى الحَقِيقِيَّ الَّذِي هو قَطْعُ مَوادِّ الشَّهَوَاتِ. وَالصَّوْمُ صَوْمَانِ: صَوْمُ العَوَامِ وَصَوْمُ الخَوَاصِّ. فَصَوْمُ العَوَامِ حِفْظُ البَدَنِ وَالْفَرْجِ، وَصَوْمُ [الخَوَاصِّ] حِفْظُ

القلب عمادونَ الله، تعالى، وحفظ الأَعْضاءِ والجوارحِ عَنْ مَعْصِيَتِهِ، وهذا الصومُ زَكوةُ البدنِ.

(٢٠٥٢) قوله: جهادُ المرأةِ حُسْنُ التَّبَعْلِ، ذاكَ خَبَرٌ مروى عن رسولِ الله، صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، أوردَه القاضى القضاعى فى الشَّهابِ. وهذِهِ مُجَاهِدَةٌ، لِأَنَّ فِيهِ قَهْرُ الغَضَبِ.

(٢٠٥٣) قوله: اسْتَثْرِلُوا الرِّزْقَ (٢٠٢ پ) بِالصَّدَقَةِ، مَنِ ادَّعَى مَحَبَّةَ اللهِ فَرَضاً بِهِ، بَدَلَ المَالِ بِالصَّدَقَةِ، فَإِنَّ المَالَ إِضْماً مَحْبُوبٌ، وَالصَّدِيقُ يُفْدَى مَا يَمْلِكُهُ، وَيَرَى الفُقَرَاءَ المَحَاوِجِ عِيَالَهُ. وَالدَّرَجَةُ السُّفْلَى أَنْ يُعْطَى مِنْ عَشْرِينَ دِينَارٍ نِصْفَ دِينَارٍ. وَمَنْ مَنَعَ الصَّدَقَةَ وَالرِّزْقَ، فَقَدْ أَظْهَرَ أَنَّ المَالَ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنَ اللهِ. وَالرِّزْقُ شُكْرٌ مِنَ التَّعَمَّةِ، وَمَنْ شَكَرَ اسْتَحَقَّ الزَّيْدَ. لِذَلِكَ قَالَ: اسْتَثْرِلُوا الرِّزْقَ بِالصَّدَقَةِ. وَالدَّلِيلُ عَلَى أَنَّ الرِّزْقَ شُكْرُ التَّعَمَّةِ أَنَّ الغَنَى يَرَى غَيْرَهُ فَقِيراً مُحْتَاجاً إِلَيْهِ، فَيُؤَدِّي زَكوةً مَالِهِ البَتَّةَ شُكراً لِلَّهِ، تَعَالَى، عَلَى أَنَّهُ أَعْنَاهُ وَمَا أَحْوَجُهُ إِلَى غَيْرِهِ.

(٢٠٥٤) قوله: مَا عَالَ امْرُؤًا اقْتَصَدَ، أَيْ مَا افْتَقَرَ مَنْ تَرَكَ الاسْرَافَ وَالتَّقْصِيرَ، كَمَا قَالَ اللهُ، تَعَالَى: وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا، وَلَمْ يَقْتُرُوا، وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَاماً.

(٢٠٥٥) قوله: قِلَّةُ العِيَالِ أَحَدُ اليَسَارَتَيْنِ، اليَسَارُ عَلَى وَجْهَيْنِ: يَسَارٌ بِكَثْرَةِ المَالِ، وَيَسَارٌ بِقِلَّةِ الانْفَاقِ. فَمَنْ قَلَّ عِيَالُهُ، قَلَّ انْفَاقُهُ، وَمَنْ قَلَّ انْفَاقُهُ مَا افْتَقَرَ. قَالَ الامامُ الحُجْبُدِيُّ المَقِيمُ بِاصْفَهَانَ: مَعْنَى الخَبَرِ لَيْسَ مَا يَظُنُّ القَوْمُ: أَنَّ مَنْ قَلَّ عِيَالُهُ كَثُرَ مَالُهُ، وَلَكِنْ مَنْ قَلَّ عِيَالُهُ سَهَّلَ عَلَيْهِ الانْفَاقَ، وَكَانَتْ مَسُونَتُهُ خَفِيفَةً، كَمَا أَنَّ كَثُرَ مَالُهُ سَهَّلَ عَلَيْهِ الانْفَاقَ. وَمَنْ قَلَّ عِيَالُهُ كَانَ عَيْشُهُ هَنِئاً، كَمَا أَنَّ المَتَمَوِّلَ عَيْشُهُ هَنِئٌ. وَاكْثَرُ الفَضَائِحِ يَكُونُ مِنْ قِلَّةِ المَالِ وَكَثْرَةِ العِيَالِ، نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ ذَلِكَ.

(٢٠٥٦) قوله: تَنْزِلُ المَعُونَةُ عَلَى قَدْرِ المَعُونَةِ، يَعْنِي ائْتِدَادُ أَلْطَافِ

الله، تعالى، يتصلُّ بالبعدِ على مُوجبٍ ما يُطلَّبُ به من الأشغالِ.

(٢٠٥٧) قوله: التَّوَدُّدُ نصفُ العقلِ، قال الإمامُ الوَبْرِيُّ المتكَلِّمُ:

كَأَنَّ الْعَقْلَ قَسَمَانِ:

أحدهما المعرفةُ بالعقلاءِ الحاضرينَ، وهو علمُ المشاهدةِ، وما سِوَاهُم تَبَعٌ

لهم.

والقسمُ الثاني من العقلِ معرفةُ عاداتِ العقلاءِ فيما يُحِبُّونَ وَيَكْرَهُونَ،

فموافقَتُهُم في ما يُحِبُّونَ ومجانِبُهُ ما يَكْرَهُونَ هو التَّوَدُّدُ اليهم.

مجموعُ هذينِ القسمينِ هو العقلُ، وأحدهما نصفُهُ.

(٢٠٥٨) ذَكَرَ الْقَفَّالُ الشَّاشِيُّ (٢٠٣ ر) صاحبُ التفسيرِ في كتاب

جوامعِ الكَلِمِ: ان المرادَ بالنصفِ هَاهُنَا وفي قوله: نصفُ العقلِ، ليس على

وجهِ التقديرِ والتحديدِ. والمرادُ بذلكِ لِكُلِّ خِصْلَةٍ من هذه الخصالِ حَظٌّ وافرٌ

ونفعٌ تامٌ. وهذا مشهورٌ في مذهبِ العربِ. فان العربَ يقولُ: مَنْ عَرَفَ طَرِيقًا

فكأنما سَلَكَ نِصْفَهُ. والمرادُ بذلكِ أَنَّ معرفةَ الطَّرِيقِ يَنْفَعُ في سلوكِهِ نفعاً

كاملاً.

وقال شريحُ القاضي: أَصْبَحْتُ وَنِصْفُ النَّاسِ عَلَيَّ غَضَبًا.

والمرادُ بذلكِ بعضُ الناسِ. لِأَنَّ في الناسِ مَنْ لَا يَخْتَأِجُ إِلَى الْقَاضِي،

فَلَا يَرْضَى عَنهُ وَلَا يَغْضِبُ عَلَيْهِ.

(٢٠٥٩) قوله: مَنْ ضَرَبَ يَدَهُ عَلَى فَيْخِذِهِ أُحْبِطَ أَجْرُهُ، قال لِأَنَّ ذَلِكَ

من شِدَّةِ الْجَزَعِ عِنْدِ الْمِصِيبَةِ، وَهَذَا إِنَّمَا يَأْتِي مَنْ تَرَكَ الرِّضَا بِقَضَاءِ اللَّهِ،

تعالى، وَذَلِكَ يُحْبِطُ الثَّوَابَ لِامْحَالَةِ، لِأَنَّ الرِّضَا بِقَضَاءِ اللَّهِ رُكْنٌ مِنْ أَرْكَانِ

الِإِيمَانِ.

(٢٠٦٠) قوله: الهمُّ نصفُ الهَرَمِ، قال بعضُ الاطباءِ: جميعُ

العوارضِ النفسانيَّةِ يَتَّبِعُهَا أَوْ يَسْحَبُهَا حَرَكَةٌ أَمَا إِلَى خَارِجٍ وَأَمَا إِلَى دَاخِلٍ،

وَذَلِكَ أَمَا دَفْعَةً وَأَمَا قَلِيلًا قَلِيلًا. وَيَتَّبِعُ حَرَكَتَهَا إِلَى خَارِجٍ بَرْدُ الْبَاطِنِ، وَرَبْمَا

أَفْرَطُ ذَلِكَ فَيَتَحَلَّلُ دَفْعَةً، فَيَبْرُدُ الْبَاطِنُ وَالظَّاهِرُ، وَيَتَّبِعُهُ غَشْيٌ أَوْ مَوْتُ؛ وَيَتَّبِعُ حَرَكَتَهَا إِلَى دَاخِلٍ بِرُودَةِ الظَّاهِرِ وَحَرَارَةِ الْبَاطِنِ. وَرَبَّمَا أَخْتَنَقَتْ مِنْ شِدَّةِ الْإِنْحِصَارِ فَيَبْرُدُ الظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ، وَيَتَّبِعُهُ غَشْيٌ عَظِيمٌ أَوْ مَوْتُ. وَالْحَرَكََةُ إِلَى خَارِجٍ، أَمَا دَفْعَةً عِنْدَ الْغَضَبِ، وَأَمَا أَوَّلًا فَأَوَّلًا كَمَا عِنْدَ اللَّذَّةِ وَعِنْدَ الْفَرَحِ الْمَعْتَدِلِ. وَالْحَرَكََةُ إِلَى دَاخِلٍ أَمَا دَفْعَةً كَمَا عِنْدَ الْفَرَحِ، وَأَمَا أَوَّلًا فَأَوَّلًا كَمَا عِنْدَ الْحُزَنِ. وَالْإِخْتِنَاقُ وَالتَّحَلُّلُ الْمَذْكُورَانِ إِنَّمَا يَتَّبِعَانِ دَائِمًا مَا يَكُونُ دَفْعَةً. وَأَمَّا النِّقْصَانُ وَالدَّبُوكُ فَيَتَّبِعَانِ دَائِمًا مَا يَكُونُ قَلِيلًا قَلِيلًا لَدَفْعَةٍ. وَقَدْ يَتَّفِقُ أَنْ يَتَّحَرَّكَ إِلَى جِهَتَيْنِ فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ (٢٠٣ پ) إِذَا كَانَ الْعَارِضُ يَلْزِمُهُ عَارِضَانِ مِثْلُ الْهَمِّ، فَإِنَّهُ قَدْ يَعْزُضُ مِنْهُ غَضَبٌ وَحُزْنٌ، فَتَخْتَلِفُ الْحَرَكَاتُ، وَلَهُ تَأْثِيرٌ قَوِيٌّ فِي الشَّيْبِ.

(٢٠٦١) قَوْلُهُ: كَمَنْ مِنْ صَائِمٍ لَيْسَ لَهُ مِنْ صِيَامِهِ إِلَّا [الْجُوعُ] وَالظَّمَا، وَكَمَنْ مِنْ قَائِمٍ لَيْسَ لَهُ مِنْ قِيَامِهِ إِلَّا [السَّهْرُ] وَالْعِنَاءُ، أَرَادَ بِالْقَائِمِ الْمَصْلِي، هَذَا هُوَ الْقَائِمُ الَّذِي يُمْسِكُ عَنِ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ وَالتَّكَاجِ وَلَا يُمْسِكُ عَنِ الْمَعَاصِي وَالْفَوَاحِشِ. وَالْمَرَادُ بِالصُّومِ مَا ذَكَرْنَاهُ، وَمَنْ الْمُصَلِّي الَّذِي يُصَلِّي فِيهِ، وَقَلْبُهُ غَيْرُ حَاضِرٍ، بَلْ هُوَ مُتَفَكِّرٌ فِي الْأُمُورِ الدُّنْيَاوِيَّةِ. وَخُصَّ الظَّمَا بِذَلِكَ دُونَ الْجُوعِ، لِأَنَّ الظَّمَا أَعْلَبُ عَلَى الْعَرَبِ مِنَ الْجُوعِ بِسَبَبِ حَرَارَةِ الْهَوَاءِ وَغَيْرِ ذَلِكَ.

(٢٠٦٢) قَوْلُهُ: حَبَّذَا نَوْمُ الْإِكْيَاسِ، لِأَنَّ الْعَاقِلَ إِذَا جَرَى عَلَى قَضَايَا عَقْلِهِ، يُقَالُ لَهُ الْكَيْسُ، وَمَنْ جَرَى عَلَى قَضَايَا عَقْلِهِ لَا يَفْعَلُ مَا يَصِيرُ وَبِالْأَعْلَى مِنْ الْمُبَاحَاتِ. وَلِلنَّوْمِ حَالَةٌ عَجِيبَةٌ، وَنَوْمُ الْإِكْيَاسِ حَالَةٌ لَهُمْ فِيهَا الطَّافُ مِنَ الرُّؤْيَا، كَمَا أَخْبَرَ رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، عَنِ الرُّؤْيَا الصَّالِحَةِ لِلرَّجُلِ الصَّالِحِ.

(٢٠٦٣) قَوْلُهُ: أَدْفَعُوا أَمْوَاجَ الْبَلَايَا بِالْإِدْعَاءِ، الدِّعَاءُ فِي اللِّغَةِ الْعِبَادَةُ فِي قَوْلِهِ، تَعَالَى: لَنْ نَدْعُوَ مِنْ دُونِهِ إِلَهًا، أَي لَنْ نَعْبُدُ. وَالدِّعَاءُ هُوَ الْإِسْتِعَانَةُ وَالِاسْتِغَاثَةُ، قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: قُلْ اذْعُوا شُهَدَاءَكُمْ، أَسْتَعِينُوا بِأَلْهَيْتِكُمْ. قَوْلُهُ: وَإِنْ

يَذُوعُ مَثَلَةً إِلَى حَمَلِهَا، أَيْ يَسْتَغِيثُ. وَقَالَ الْخَلِيلُ: سَمِعْتُ أَعْرَابِيًّا يَقُولُ لِآخَرَ: دَعَاكَ اللَّهُ، أَيْ عَدَّتَكَ وَأَمَاتَكَ. وَفِي الْحَدِيثِ: التَّارُ تُدْعُو أَهْلَهَا، أَيْ تُصِيبُهُمْ أَنْوَاعٌ عَذَابِهَا. وَفِي قَوْلِ النَّبِيِّ، عَلَيْهِ السَّلَامُ: الْفَقْهُ فِي الْإِنصَارِ وَالِدَعْوَةِ فِي الْحَبَشَةِ، يَعْنِي الْأَذَانَ. وَالْمَرَادُ بِذَلِكَ تَفْضِيلُ بِلَالِ الْمُؤَدِّينَ.

(٢٠٦٤) قَالَ الْقَفَاكُ الشَّاشِيُّ: مِنَ الْبَلَاءِ بِلَاءٌ مُقَدَّرٌ، قَدَرَهُ اللَّهُ، تَعَالَى، عَلَى وَجْهِ: إِنْ دَعَا الْعَبْدُ رَبَّهُ، دَفَعَ عَنْهُ؛ وَإِنْ تَرَكَ الدَّعَاءَ، أَصَابَهُ. أَقُولُ نَظِيرُ ذَلِكَ حَرَارَةُ الشَّمْسِ فِي بَعْضِ الْأَوْقَاتِ عَلَى وَجْهِ: إِنْ تَحَرَّكَ الْمَرْءُ عَنْهَا، وَانْتَقَلَ إِلَى الظِّلِّ، مَا أَصَابَتْهُ؛ وَإِنْ تَرَكَ التَّحَرُّكَ وَالْإِنْتِقَالَ وَغَيْرَ ذَلِكَ، سُودَّتْ وَجْهَهُ.

وَمِنْ غَايَةِ الدَّعَاءِ قَوْلُ النَّبِيِّ، عَلَيْهِ السَّلَامُ: رَبِّ اشْعَثْ ذِي طِمْرَيْنِ لَا يُؤْتِيهِ بِهِ، لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا يَبْرَهُ، مِنْهُمْ (٢٠٤ ر) الْبَرَاءُ بْنُ عَامِرٍ.
(٢٠٦٥) قَوْلُهُ: أَخْرَجَنِي إِلَى الْجَبَّانِ، الْجَبَّانُ الصَّخْرَاءُ.

(٢٠٦٧) [قَوْلُهُ:] عَالِمٌ رَبَّانِيٌّ وَمَتَعَلِّمٌ عَلَى سَبِيلِ التَّجَاةِ. أَمَّا الْعَالِمُ الرَّبَّانِيُّ، فَهُوَ الْعَالِمُ الَّذِي حَصَلَ مِنَ الْعُلُومِ عُلُومًا إِلَى الْآخِرَةِ، وَمِنْ الْحَرِصِ إِلَى الْقَنَاعَةِ، وَمِنْ الْغَفْلَةِ إِلَى التَّقْوَى. وَالْمَتَعَلِّمُ الْمَذْكُورُ هُوَ الَّذِي يَتَعَلَّمُ لِأَجْلِ ذَلِكَ.

(٢٠٦٨) قَالَ الْإِمَامُ الْوَرَيْثِيُّ: مَعْنَى ذَلِكَ أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الْقِسْمَيْنِ مِنَ الْعَالِمِ وَالْمَتَعَلِّمِ إِنَّمَا يَقُوزُ وَيُبَايِنُ الْهَمَّجَ الرَّعَاعَ إِذَا جَمَعَ وَصَفَيْنِ. فَالْعَالِمُ إِنَّمَا يُفْلِحُ إِذَا جَمَعَ بَيْنَ الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ، وَالْمَتَعَلِّمُ إِنَّمَا يَقُوزُ إِذَا جَمَعَ إِلَى التَّعَلُّمِ الْقَصْدَ إِلَى سَبِيلِ نَجَاتِهِ. فَإِذَا كَانَ الْعَالِمُ غَيْرَ عَامِلٍ، وَالْعَالِمُ غَيْرَ قَاصِدٍ لِسَبِيلِ النِّجَاةِ، فَهُمَا مِنْ جَمَلَةِ الرَّعَاعِ.

(٢٠٦٩) الْهَمَّجُ جَمْعُ هَمْجَةٍ وَهُوَ دُبَابٌ صَغِيرٌ كَالْبَعُوضِ يَسْقُطُ عَلَى وَجْهِ الْغَنَمِ وَعَيْنِهَا. وَيُقَالُ لِلرَّعَاعِ مِنَ النَّاسِ الْحَمَقَى: إِنَّمَا هُوَ هَمْجٌ. وَقَوْلُ الرَّاجِزِ:

قَدْ هَلَكْتَ جَارْتُنَا مِنَ الْهَمْجِ

قالوا: الهمجُ هاهنا سوءُ التدبيرِ في المعاشِ. الرَّعاعُ الاحداثُ والظَّغامُ.

(٢٠٧٠) قوله: العلمُ يزكُّو على الانفاقِ، لِأَنَّ الهدايةَ الى الدينِ والابانةَ للناسِ عن تفاصيلِ العلومِ يَفْتَحُ لصاحبه ابوابَ العلمِ، وَيَسَهِّلُ عليه الوقوفَ على الادلةِ والوصولَ الى العلومِ الْمُتَطَرِّقَةِ. وَرَبِّمَا يُذَكِّرُهُ مَا نَسِيَ مِنَ الدَّلَائِلِ والمعلوماتِ. فلذلك قال: والعلْمُ يزكُّوا على الانفاقِ، وقال اللهُ، تعالى: وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى.

(٢٠٧١) قوله: وَيَخْشَى الخلقَ في غيرِ رَبِّهِ وَلَا يَخْشَى رَبَّهُ في خلقِهِ، قال معناه: يَبْقَى الناسُ في طاعةِ اللهِ فَيُضَيِّعُهَا، وَيُسْطَلُّ رِضَى الناسِ وَلَا يَبْقَى عقابُ اللهِ، فَيَقِيمُ العدلَ والدينَ بينَ عبادِهِ.

(٢٠٧١) قوله: صنيعُ المالِ يزُولُ بزوالِهِ، والمعنى ان صنيعَ المالِ يَفْتَى واثرُ العلمِ يَتَوَارَثُ.

(٢٠٧٢) قوله: أَصَبْتُ لِقِيناً غيرَ مأمونٍ، يعنى يَطْلُبُ العلمَ للذُّنيا. ومُسْتَظْهِراً بنعمِ اللهِ على عبادِهِ وبحجَّتِهِ على اوليائِهِ، عَنَى به المعاندةَ المجادلَ او منقاداً لِحَمَلَةِ الحَقِّ، عَنَى به المقلِّدَ الَّذى يَسْبُلُ قولاً [بِلا] حجةً اَما لغفلتِهِ و(٢٠٤ پ) وركونه الى الدُّنيا واما لِفِيالَةِ رأيه.

(٢٠٧٣) قوله: او منهوماً بِاللَّذَّةِ مستغرقاً في اللذاتِ الخسيسةِ ارْتَمَسَتْ

فيه الامورُ الشَّهوانيةُ.

(٢٠٧٤) قوله: صَحِبُوا الدُّنيا بابدانِ ارواحِها معلقةً بالمحلِّ الاعلى، عَنَى به انَّهُم ما اَلْتَفَتُوا الى غيرِ الحَقِّ، وَآمَاطُوا القَدَى عن طريقِهِم كما يُمِيطُ الدهقانُ الشَّوْكَ والكشوثَ عن مزارعِهِ. وَواظَبُوا على الذِّكْرِ والفكرِ. ومن واطب على ذِكْرِ مذكورِ اَينَسَ به. ومن اَينَسَ بشىءٍ، غَفَلَ عما دونِهِ. فلذلك قال: ارواحُها معلقةً بالمحلِّ الاعلى. هذا خبرٌ عن فقراءِ آخِرِ الزَّمانِ واربابِ التوحيدِ، لذلك قال: آه آه شوقاً الى رُؤيتِهِم.

(٢٠٧٥) قوله: المرءُ مَخْبُوءٌ تحتَ لسانِهِ، ما يتصورُهُ الانسانُ بذهنِهِ

بِتَخَيُّلٍ لَهُ الْفَاطَأُ دَالَّةٌ بِالْوَضْعِ عَلَيْهَا. فَيَكُونُ دَلَالَةُ اللَّفْظِ عَلَى الْمَعْنَى الَّتِي فِي
الذَّهْنِ كَدَلَالَةِ الْكِتَابَةِ عَلَى اللَّفْظِ. فَبِالْكِتَابَةِ يُعْرَفُ اللَّفْظُ. وَاللَّفْظُ مَخْبُوءٌ تَحْتَ
الرَّقِيمِ، يَعْنِي رَقِيمَ الْكِتَابَةِ، وَالْمَعْنَى مَخْبُوءٌ تَحْتَ اللَّفْظِ. وَاللِّسَانُ آلَةُ التَّنْقِيطِ،
كَمَا أَنَّ الْقَلَمَ آلَةُ الْكِتَابَةِ.

(٢٠٧٦) قَوْلُهُ: هَلَكَ امْرُؤٌ لَمْ يَعْرِفْ قَدْرَهُ، أَي هَلَكَ فِي الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ. وَقِيلَ الْهَلَاكُ بِمَعْنَى النِّقْصَانِ. يُقَالُ: هَالَكٌ، أَي نَاقِصٌ، وَالْمَعْنَى
نَقَصَ عَنِ الْجَهْلِ قَدْرَهُ.

(٢٠٧٧) قَوْلُهُ: يُزَجِّي التَّوْبَةَ بِطُولِ الْأَمَلِ، مِنَ الزَّجِي، التَّوْبَةُ بِطُولِ
الْأَمَلِ، إِمَّا أَنْ يَكُونَ الشَّهْوَةُ غَالِبَةً عَلَيْهِ بِحَيْثُ لَا يُمَكِّنُهُ الْإِعْرَاضُ عَنْهَا، فَيَصِيرُ
غَافِلاً عَنِ امْرِئِ الْآخِرَةِ، وَيَكُونُ الْحِجَابُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ التَّوْبَةِ الشَّهْوَةُ. وَإِمَّا أَنْ يَرَى امْرُؤَ
الدُّنْيَا نَقْدًا وَأَمْرَ الْآخِرَةِ نِسِيَةً، فَيَخْتَارُ التَّقَدُّ عَلَى النِّسِيَةِ. إِمَّا أَنْ يَكُونَ دَائِمًا عَلَى
عِزِّمِ التَّوْبَةِ، وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهَا وَيَقْضِي كُلَّ شَهْوَةٍ يُعْرَضُ لَهَا، وَ يَقُولُ: أَفْعَلُ هَذِهِ
الْكَبِيرَةَ وَأَقْضِي هَذِهِ الشَّهْوَةَ، ثُمَّ أَتُوبُ. وَهَذَا هُوَ الَّذِي أَشَارَ امِيرُ الْمُؤْمِنِينَ، يَعْنِي
يُؤَخِّرُ التَّوْبَةَ وَيَأْمَلُ طَوْلَ حَيَاتِهِ، حَتَّى يَتُوبَ فِي آخِرِ امْرِئِهِ، فَيَجْمَعُ بَيْنَ لَذَّةِ الدُّنْيَا
وَسَعَادَةِ الْآخِرَةِ.

(٢٠٧٨) وَمَنْ حَقَّ ذَلِكَ الْمَقْصُرُ أَنْ يَتَفَكَّرَ وَيَعْرِفَ أَنَّهُ يُؤَخِّرُ التَّوْبَةَ
إِلَى زَمَانِ الْمُسْتَقْبَلِ، وَلَيْسَ لَهُ حَكْمٌ عَلَى ذَلِكَ، بَلْ رُبَّمَا يَنْقَطِعُ عُمُرُهُ دُونَ ذَلِكَ
الزَّمَانِ. (٢٠٥) وَمَا حَاجَتُكَ إِلَى التَّوْبَةِ غَدًا، وَاسْتَعْنَاؤُكَ عَنْهَا فِي يَوْمِكَ.
وَإِنْ عَسَّرْتَ عَلَيْكَ التَّوْبَةَ فِي يَوْمِكَ، بِسَبَبِ اسْتِيلَاءِ شَهْوَاتِكَ عَلَيْكَ، فَيَعْسُرُ
أَيْضًا عَلَيْكَ غَدًا. فَإِنَّ شَهْوَتَكَ مَلَاذِمَةٌ لَكَ فِي يَوْمِكَ وَغَدِكَ. وَلَمْ يَخْلُقِ اللَّهُ
يَوْمًا مِنَ الْأَيَّامِ فِيهِ يَسْهُلُ عَلَى التَّائِبِ تَوْبَتُهُ، وَيَسْهُلُ عَلَيْهِ فِيهِ الْإِعْرَاضُ عَنِ الْأُمُورِ
الشَّهْوَانِيَةِ.

(٢٠٧٩) مِثَالُ ذَلِكَ رَجُلٌ كَلَّفَهُ السُّلْطَانُ قَلْعَ شَجْرَةٍ. فَقَالَ: أَصْلُهَا
رَاسِخٌ، وَأَنَا أَقْوَى عَلَى قَلْعِهَا، فَأَضْبِرْ إِلَى السَّنَةِ الْقَابِلَةِ. فَقَالَ: يَا ضَعِيفَ الْيَقِينِ،

فِي السَّنَةِ الْقَابِلَةِ يَزْدَادُ ضَعْفُكَ، وَيَزْدَادُ رِسْوُ الشَّجَرَةِ. فَكَذَلِكَ رِسْوُ الشَّجَرِ كُلِّ يَوْمٍ يَزْدَادُ، وَقُوَّةُ الْإِنْسَانِ عَلَى قَلْبِهَا يَضْعُفُ. وَأَعْلَمُ أَنَّ الْإِيمَانَ شَجَرَةٌ سَقِيهَا مِنْ يَنْبِيعِ الْعَمَلِ الصَّالِحِ وَالتَّوْبَةِ. فَإِذَا انْقَطَعَ الشَّجَرُ، جَفَّتِ الشَّجَرَةُ بَعْدَ مَا ذَبَلَتْ. وَفِي الْحَدِيثِ: التَّائِبُ حَبِيبُ اللَّهِ، وَاللَّهُ، تَعَالَى، يُحِبُّ التَّوَّابِينَ.

(٢٠٨٠) قوله: تَغْلِبُهُ نَفْسُهُ عَلَى مَا يَظُنُّ، يَعْنِي يَظُنُّ الْبَقَاءَ فِي الدُّنْيَا وَالتَّمَتُّعَ بِهَا، وَيَظُنُّ أَنَّ اللَّهَ قَدْ يَغْفُو عَنْهُ مَعَ ذُنُوبِهِ، لَا يَغْلِبُهَا عَلَى مَا يَسْتَبِينُ مِنَ الْمَوْتِ وَعَقُوبَةِ اللَّهِ، تَعَالَى، وَالْوَعْدِ وَالْوَعِيدِ وَالْحِسَابِ. وَيَخَافُ عَلَى غَيْرِهِ إِذَا أَذْنَبَ ذَنْبًا مَاصِدَّرَ مِنْهُ، فَإِنَّهُ يَقُولُ: هَلْكَ فُلَانٌ بِذَنْبِهِ، وَيَذْمُهُ وَيَلُومُهُ وَيَوْبِخُهُ. وَيَرْجُو عَفْوَ اللَّهِ، وَإِنْ كَانَ ذَنْبُهُ اعْظَمَ مِنْ ذَنْبِ غَيْرِهِ، وَهَذَا نَوْعٌ مِنَ الْغُرُورِ وَالْغَفْلَةِ.

(٢٠٨١) قوله: وَأَنْفَرَجَ عَنْ شَرَايِطِ الْمَلَةِ، يَعْنِي اعْتَرَضَ عَلَى اللَّهِ، وَالْإِعْتَرَاضُ عَلَى اللَّهِ بِالْقَلْبِ وَاللِّسَانِ خُرُوجٌ عَنِ الْمَلَةِ الْحَنِيفِيَّةِ.

وَفِي الْإِنْجِيلِ عَنِ اللَّهِ، تَعَالَى: مِنْ أَصَابَتِهِ مَصِيبَةٌ بِمَالِهِ وَنَفْسِهِ وَوَلَدِهِ، وَاسْتَقْبَلَ هَذِهِ الْمَصِيبَةَ بِصَبْرٍ جَمِيلٍ؛ لِأَحَاسِبُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. وَإِذَا بَكَى وَحَزِنَ، عَلَيْهِ، [لَا يَفُوتُهُ] ثَوَابُ الصَّابِرِينَ. وَلَكِنْ إِذَا شَتَّكَى، وَأَعْتَرَضَ عَلَى اللَّهِ، تَعَالَى، وَاتَّهَمَهُ، كَانَ كَمَا قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ، عَلَيْهِ السَّلَامُ.

(٢٠٨٢) وَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ فِي تَفَاصِيلِ هَذِهِ الْمَوْعِظَةِ: مَلَازِمَةُ الْجَادَةِ أَصْعَبُ عَلَى السَّارِي مِنَ الزَّيْعِ عَنِ الْحِجَّةِ؛ وَأَصَابَةُ الْهَدَفِ (٢٠٥ پ) أَغْسَرُ عَلَى الرَّامِي مِنَ الصُّدُوفِ. وَالْأَبْوَابُ الدَّاعِيَةُ إِلَى الشَّرِّ أَيْسَرُ، وَلَوْجَاءُ مِنَ الْإِبْوَابِ الْبَاعِثَةِ إِلَى الْخَيْرِ وَالْمَالِ، وَإِنْ كَانَ نَفْسُهُ مَرْغُوبًا فِيهِ. فَمَتَى أَصَابَهُ الْفَاجِرُ، صَارَ سَبَبًا لِلشَّرِّ الْعَظِيمِ. وَالْعِلْمُ إِذَا اقْتَنَاهُ مِنْ خُلُقِهِ فَاسِدٌ وَدِينُهُ ضَعِيفٌ، صَارَ سَبَبًا لِإِغْوَاءِ الْخَلَائِقِ.

وَكَمَا أَنَّ كُلَّ فَرَسٍ ضَاهَاهُ الْحِمَارُ فِي خِصَائِصِ أَعْمَالِهِ، لَمْ يَكُنْ كَامِلًا؛ كَذَا الْإِنْسَانُ مَتَى شَارَكَ الْحَيَوَانَاتُ الْأُخْرَى فِي أَنْ يُخْرِزَ سَعِيَهُ لِأَصَابَةِ اللَّذَاتِ، لَمْ

يكن محموداً. بل المحمودُ من الناس، الذي صَرَفَ هِمَّتَهُ الى تحصيلِ الغرضِ
الانسانِي من سعيهِ عَلَى أَبْلَغِ كَمَالِهِ.

(٢٠٨٣) واتصال العبدُ برضوانِ الله على اربع مراتب :

اولها رتبةُ المتقين، وهي من علايقِ الخوفِ.

وثانيها رتبةُ المحسنين، وهي من علايقِ الرجاءِ.

وثالثها رتبةُ الابرار، وهي من علايقِ المَحَبَّةِ.

ورابعها رتبةُ الصالحين، وهي من علايقِ الاخلاصِ.

والاستقامَةُ صورةٌ لِكُلِّ واحدةٍ من هذه المراتبِ. وَإِذَا سَعِدَ الْعَبْدُ رِضْوَانُ

مَوْلَاهُ، فَقَدْ صَارَتْ دُنْيَاهُ آخِرَتَهُ وَفَقْرُهُ غِنَاهُ وَنَوْمُهُ يَقْظَتَهُ.

(٢٠٨٤) وَقَدْ يَحْضُلُ الْعِقَّةُ مِنَ الْإِنْسَانِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونَ عَفِيفاً، أَمَا

لِعَدَمِ الْبَصِيرَةِ بِلَذَّةِ شَيْءٍ مَّا، وَأَمَا لِمَيْلِ هَوَاهُ بِالْقُوَّةِ إِلَى شَيْءٍ مَّا، وَأَمَا لِفَرْطِ

الامْتِلَاءِ مِنْ إِصَابَةِ شَيْءٍ مَّا، وَأَمَا لِأَنَّهُ خَامِدُ الشَّهْوَةِ أَصْلًا وَرَاسًا. وَقَدْ يَعْْمَلُ

أَعْمَالَ الشُّجْعَانِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونَ شُجَاعًا، أَمَا لِلرَّغْبَةِ كَالْمُسْتَبْصِرِ فِي دِينِهِ، وَأَمَا

لِلغَضَبِ وَالتَّعَصُّبِ، وَأَمَا لِلْعَادَةِ. وَمَنْ اخْتَارَ مِنَ الْإِخْلَاقِ الْإِطْرَافَ، اعْنَى طَرَفَ

الغَلْوِ وَطَرَفَ النَّقْصَانِ، دُونَ الْإِوْسَاطِ؛ كَانَ، كَمَا قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ، يُنَافِسُ فِيمَا

يَفْتَى وَيُسَامِحُ فِيمَا يَبْقَى وَيَرَى الْغَنَمَ مَغْرَمًا، إِلَى آخِرِ كَلَامِهِ.

(٢٠٨٥) قَوْلُهُ: وَمَا أَذْبَرَ، [كَانَ] كَأَنَّ لَمْ يَكُنْ، أَي مَا فَنِيَّ يَشْبَهُ

مَا لَمْ يَوْجَدْ.

قَوْلُهُ: الرَّاضِي بِفِعْلِ قَوْمٍ، الرِّضَا أَظْهَرَ شَيْءٌ فِي الْمَوَافَقَةِ، وَهُوَ مِنَ الْإِفْعَالِ

الْمَخْتَصَّةِ بِالْقَلْبِ، فَكَانَ أَوْ كَذَلِكَ مِنَ الْعَمَلِ.

(٢٠٨٦) قَوْلُهُ: أَعْتَصِمُوا بِالذِّمِّ فِي أَوْتَادِهَا، الذِّمَامُ (٢٠٦ ر) الْحُرْمَةُ،

وَاهْلُ الذِّمَّةِ أَهْلُ الْعَقْدِ، وَالذِّمَّةُ الْإِمَانُ. يَعْنِي عَلَيْكُمْ بِمُرَاعَاتِ الْعُقُودِ وَالْعَهْدِ

بَيْنَ النَّاسِ مَا حَاقَطُوا عَلَيْهَا. هَذَا كَقَوْلِهِ: الْوَفَاءُ لِأَهْلِ الْوَفَاءِ وَفَاءٌ عِنْدَ اللَّهِ،

وَالْعَذْرُ لِأَهْلِ الْعَذْرِ وَفَاءٌ عِنْدَ اللَّهِ. وَمَنْ لَمْ يَحْفَظْ عَلَى عَهْدِكَ، فَلَا عَهْدَ لَهُ

عليك، ولا يَجِبُ عليك الوفاءُ بعهده.

(٢٠٨٧) قوله: الفقرُ هو الموتُ الاكبرُ، الموتُ انقطاعُ الحيوٰةِ وزوالها، والفقرُ انقطاعُ مادةِ الحيوٰةِ من الغذاءِ وغيره. وانقطاعُ المادةِ اشدُّ واضعفُ، لِأَنَّ الْمَيِّتَ مادامَ مَيِّتًا لَا يَتَأَلَّمُ، وَأَمَّا يَتَأَلَّمُ مَرَّةً وَاحِدَةً فِي سَكَرَاتِ مَوْتِهِ، وَالْفَقِيرُ فِي كُلِّ سَاعَةٍ يَتَأَلَّمُ، فَالْفَقْرُ هُوَ الْمَوْتُ الْاَكْبَرُ.

(٢٠٨٨) قوله: الاعجابُ يَمْتَنِعُ من الازديادِ، اى مَنْ كَانَ مُعْجِبًا بِنَفْسِهِ، فَقَدْ اِثْتَقَدَ أَنَّهُ كَمُلَ. وَمَنْ اِعْتَقَدَ أَنَّهُ كَمُلَ، لَمْ يَطْلُبِ الزِّيَادَةَ، فَانَ الزِّيَادَةُ عَلَى الْكَمَالِ مُحَالٌ. وَمَنْ اِعْتَقَدَ كَمَا لَهُ، لَمْ يَزِدْ.

قال الامامُ الْوَبْرِيُّ: مَنْ اَعْجَبَ بِنَفْسِهِ، وَرَضِيَ مِنْ خِصَالِهِ؛ اِقْتَصَرَ عَلَى مَا حَصَلَ عِنْدَهُ، وَلَمْ يُحَرِّضْ نَفْسَهُ عَلَى زِيَادَةِ الْمَنَاقِبِ، لِأَنَّهُ اُعْجِبَ بِمَا أُوتِيَ، وَليْسَ وِرَاءَ الرِّضَا غَايَةٌ.

(٢٠٨٩) قوله: مَنْ اسْتَقْبَلَ وَجوهَ آراءِ، عَرَفَ مَوَاضِعَ الْخَطَا. هَذَا هُوَ الْاَصْلُ فِي مَعْرِفَةِ الصَّحِيحِ مِنَ الْفَاسِدِ، إِذَا اِحْتَمَلَ الْمُتَنَازِعُ فِيهِ وَجوهًا جَاوِزَةً مُخْتَلَفَةً. فَإِنَّمَا يَظْهَرُ الصَّحِيحُ مِنْهَا وَالْفَاسِدُ بِالْقِسْمَةِ. ثُمَّ يُبْطَلُ مَا يُحْتَمَلُ مِنَ الْاِقْسَامِ بِالسَّبْرِ وَالْاِمْتِحَانِ، فَيَبْقَى الْوَاحِدُ مِنْهَا صَحِيحًا، وَيَظْهَرُ أَنَّ مَا دُونَهُ فَاسِدٌ.

(٢٠٩٠) وقال قومٌ: اجزاء الانفصالِ اذا كانت متناهيةً، فَإِذَا أُبْطِلَتْ وَأَسْتُثْبِتَ الْبَعْضُ؛ بَقِيَ الْبَعْضُ صَحِيحًا، وَظَهَرَ فَسَادُ الْبَعْضِ الْآخِرِ. وَفِي مَوَاضِعِ الْغَلْطِ بَيَانٌ مَذْكُورٌ.

(٢٠٩١) قوله: أَضَاءَ الصَّبْحِ لِيذَى عَيْنَيْنِ، مِثْلٌ لِلْعَرَبِ، وَلَفْظُ الْمَثَلِ «تَبَيَّنَ الصَّبْحُ لَذَى عَيْنَيْنِ». عِنْدَ الْعَرَبِ الصَّبْحُ أَوَّلُ النَّهَارِ وَالْعَسَقُ أَوَّلُ اللَّيْلِ. لَذَى عَيْنَيْنِ لِرَجْلِ ذَى عَيْنَيْنِ. يُضْرَبُ مِثْلًا لِامْرِئٍ يَتَكَشَّفُ وَيَظْهَرُ كَالصَّبْحِ إِذَا تَبَيَّنَ، أَبْصَرَهُ كُلُّ وَاحِدٍ.

(٢٠٩٢) قوله: تَرَكَ الذَّنْبَ أَهْوَى مِنْ طَلَبِ (٢٠٦) التَّوْبَةِ. وَفِي

الامثالِ. تَرَكَ الذَّنْبَ أَيَسَّرَ مِنَ الْاِعْتِذَارِ.

(٢٠٩٣) قوله: كُمْ مِنْ أَكْلَةٍ مَتَعَ الْكَلاَتِ، المَثَلُ رُبَّ أَكْلَةٍ مَتَعَ أَكلاَتِ يُضْرَبُ ذلك فى مَنْ يَخْتارُ دُرَّةً مَنْقُودَةً، فَيَصِيرُ محروماً عن دُرَّةٍ موعودةٍ، وَلَمَنْ يَأْكُلُ طعاماً يَمْرَضُ منه، وَيَمْتَنِعُ مَدَّةً من الطعامِ. قاله الحرثُ بنُ كَلْدَةَ لِبَعْضِ الملوِكِ، وقيل: قاله عامرُ بنُ الظَّرَبِ لاتباعه.

(٢٠٩٤) قوله: ما اَخْتَلَفْتَ دَعْوَتَانِ الاَّ كانتِ احِدِيهما ضلالةً، قال الامامُ الوَثْرِيُّ: هذا مخصوصٌ فى ما قام فيه الدليلُ، وكان العلمُ به مطلوباً، واذا اختلف الاعتقادانِ فيه، فاحدهما ضلالٌ لا محالة.

(٢٠٩٥) قوله: مَنْ أَبَدَى صفحته للحقِّ هَلَكَ، قال: معناه مَنْ أَظْهَرَ جميع ما يعتقدُه من الحقِّ، ودعا النَّاسَ الى جميع ما عَلِمَ من الصوابِ جملةً وتفصيلاً؛ فَإِنَّه لا يَسْلَمُ عن النَّاسِ، ولم يَلْبَثْ حتى يَهْلِكَ لشدَّةِ معاداتهم له. وهذا كقوله: مَنْ أَبَدَى صفحته للحقِّ، هلك عند جَهْلَةِ النَّاسِ.

(٢٠٩٦) قوله: اَيَكُونُ الخِلافةُ بالصَّحابةِ، ولا يكونُ بالصَّحابةِ والقِرايةِ، هذا تعريضٌ بمعاويةَ، فأنه كان يدعى أَنه من الصحابةِ، ويدعى أَنه من عبِدِ منافٍ ويَتَّجِلُ الخِلافةُ بِمَشُورَةِ من الصحابةِ وبيعتهم، فلذلك قال: والمُشِيرُونَ عُيْبٌ. فَإِنَّ اهلَ الحَلِّ والعقدِ هم المهاجرونَ والانصارُ، ولم يبايعوا معاويةَ قطُّ، وما رَضُوا بِامارتِه، بل أنكروا عليه حتى انتهى الانكارُ الى القتالِ.

(٢٠٩٧) قوله: نَحْنُ اَعْوانِ المَثُونِ، يعنى كُلُّ نَفْسٍ يَتَنَفَّسُ به الانسانُ يُقْرِئُه الى مَنِيَّتِه، فصارتِ الانفاسُ كَأَنَّها حَطَواتُ الانسانِ الى موته. وقال الاطباءُ: اسبابُ الموتِ كثيرةٌ، وبعضها يحصُلُ بواسطةِ الانسانِ من العوارضِ النفسانيَّةِ وغيرِ ذلك. فلذلك قال: نحنُ اَعْوانُ المَثُونِ. واسبابُ فناءِ الانسانِ اكثرُ من اَسبابِ فناءِ بعضِ النباتِ.

(٢٠٩٨) قوله: إِنَّ لِلقلوبِ شهوةً واقبالاً وادباراً، القلوبُ تَميلُ الى اَشياءَ يَتَقَصَّبُها العقلُ والشَّعْرُ، ولها اقبالٌ على بعضِ الاشياءِ المحمودَةِ، وادبارٌ عنها الى اَشياءَ (٢٠٧ ر) يَجْرِي مَجْرَبُها. مثلاً تَميلُ من الصلوةِ، ويَميلُ الى

تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ وَيَمِلُّ مِنْ تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ، وَيَمِيلُ إِلَى الذِّكْرِ، وَيَمِيلُ إِلَى التَّفَكُّرِ، «فَأَتَوْهَا مِنْ قِبَلِ شَهْوَتِهَا، وَأَقْبَالَهَا. فَإِنَّ الْقَلْبَ إِذَا أُكْرِهَ عَمِيَ»، يَعْنِي أَدْرَكَهُ عَجْزُ الْبَشَرِيَّةِ.

(٢٠٩٩) قَوْلُهُ: لَمْ يَذْهَبْ مِنْ مَالِكَ مَا وَعَظَكَ، يَعْنِي كَأَنَّهُ لَمْ يَذْهَبْ وَلَمْ يَزَلْ مِنَ الْأَمْوَالِ، مَا أَمَرَ الْوَعْظَ، وَمَا فَتَى مَا بَيَّتَ ثَمَرَاتِهِ.

(٢١٠٠) (قَوْلُهُ:): إِنَّ الْأَجَلَ جُنَّةٌ حَصِيَّتُهُ، يَعْنِي مَنْ لَمْ يَقْرُبْهُ أَجَلُهُ فَلَا جُنَّةَ لَهُ أَقْوَى مِنْ تَأْخِيرِ أَجَلِهِ، وَأَنَّهُ لَا يَصِلُ إِلَيْهِ مَا يَقْطَعُ عُمرَهُ، إِذَا لَمْ يَقْدِرِ اللَّهُ، تَعَالَى، لَهُ أَجَلًا مَسْمُومًا.

(٢١٠١) قَوْلُهُ: لَا يُزِيهِدَنَّكَ فِي الْمَعْرُوفِ مَنْ لَا يَشْكُرُكَ، إِلَى قَوْلِهِ: وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ. الْمَعْنَى أَنَّكَ إِنْ أَبْرَدْتَ قَوْلَهُ بِالْإِحْسَانِ ابْتِغَاءً وَجْهَ اللَّهِ؛ فَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ، وَحَسْبُكَ مَحَبَّةُ اللَّهِ. وَإِنْ أَرَدْتَ ثَنَاءَ الشَّاكِرِينَ، فَإِنَّ كَفَرَ نِعْمَتِكَ الْمُتَّعَمُّ عَلَيْهِ، فَقَدْ يَشْكُرُ نِعْمَتَكَ غَيْرُهُ. وَكَفَى بِذَلِكَ شَاهِدًا ثَنَاءً مَنْ لَمْ يَشَاهِدِ الْبِرَامِكَةَ، وَلَمْ يَصِلْ إِلَيْهِ مِنْهُمْ نِعْمَةٌ عَلَيْهِمْ. وَصَفَّ أَخْبَارَ الْبِرَامِكَةِ وَمَآثِرَ الْأَجْوَادِ وَكُتَابَ الْأَسْخِيَاءِ مَنْ لَمْ يَقْضِ مِنْ نِعْمَةٍ هَوْلًا بِشَيْءٍ سِوَى الْإِحَادِيثِ. فَإِنَّ صَنِيعَ الْمُنْعَمِ إِحْسَانُكَ، فَالْتَّاسُّ لَا يُضَيِّعُونَهُ وَاللَّهُ، تَعَالَى، لَا يُضَيِّعُهُ.

(٢١٠٢) قَوْلُهُ: إِلَّا وَعَاءُ الْعِلْمِ، مَنْ أَثَبَّتْ وَعَاءَ الْعِلْمِ جِسْمًا، قَالَ: لَا يُضَيِّقُ الْمَحَلُّ عَنِ الْأَعْرَاضِ، وَمَنْ أَثَبَّتَهُ غَيْرَ جِسْمٍ قَالَ: الْمَحَلُّ غَيْرُ جِسْمَانِي وَغَيْرُ مَنْقَسِمٍ. وَلَا يَحْتَمِلُ الْمَوْضِعُ بَيَانَ هَذَيْنِ الْقَوْلَيْنِ.

(٢١٠٣) قَوْلُهُ: قَلَّ مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمِ الْأَوْشَكِ أَنْ يَكُونَ مِنْهُمْ، لِأَنَّ التَّكْلِيفَ يَصِيرُ عَادَةً، وَالْعَادَةُ يَصِيرُ شِبْهَ الطَّبِيعَةِ.

(٢١٠٤) لَتَعْطِفَنَّ الدُّنْيَا عَلَيْنَا بَعْدَ شِمَاسِهَا عَطْفَ الضَّرُوسِ عَلَى وَلَدِهَا، قَالَ قَوْمٌ: عَنَى أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ بِذَلِكَ الْمُخْتَارِينَ أَبِي عُبَيْدَةَ الثَّقَفِيَّ حِينَ خَرَجَ نَائِرًا بِدَمِ الْحُسَيْنِ، فَأَنْتَقَمَ مِنْ أَعْدَائِهِ وَسَفَكَ مِنْ دَمَائِهِ قَتْلَةَ الْحُسَيْنِ

مَأْسَفَكَ. وقيل: معناه نحنُ اهلُ البيتِ ونُمتَحَنُ بضروبِ البلاءِ (٢٠٧ پ) تمحيصاً لنا وتهدياً، ثم يأتى بعد ذلك الخُلاصُ والفَلَجُ والنَّصرَةُ، كما قال الله، تعالى: حَتَّى إِذَا اسْتَيْأَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا، جَاءَهُمْ نَصْرُنَا.

(٢١٠٥) قوله: عَجِبُ الْمُؤْمِنِ بِنَفْسِهِ أَحَدُ حُسَادِ عَقْلِهِ، لِأَنَّ مُوجِبَ

العقلِ ومقتضاهُ الازديادُ من الفضائلِ والمناقبِ والمآثرِ، ومُوجِبُ العُجْبِ الاقتصادُ على ما هُوَ عليه. فالعُجْبُ يَصْرِفُ عَنِ الازديادِ، فكان عَدْوًا للعقلِ.

(٢١٠٦) قوله: مَنْ لَأَنَّ عُودَهُ، كَشَفَتْ أَعْيَانَهُ، أَي مَنْ سَامَحَ النَّاسَ؛

سامحوه؛ وازداد بتلك المسامحةِ ماله وجاهه.

(٢١٠٧) قوله: الخِلاَفُ يَهْدِمُ الرَّأْيَ، لِأَنَّ الخِلاَفَ يُهَيِّجُ القُوَّةَ

العَضْبِيَّةَ، فلا يَفُوزُ صاحبُ الخِلاَفِ باصَابَةِ الرَّأْيِ. وقيل: معناه لا رايَ لِمَنْ لا يُطَاعُ، يعنى: من كان غيرَ مطاعٍ فوجود رأيه وعدمه سواء.

(٢١٠٨) قوله: فِي تَقَلُّبِ الاحْوَالِ يُعَلِّمُ جِوَاهِرَ الرِّجَالِ، يعنى يُعَرِّفُ

فضائلَ العَنِيِّ، إِذَا افْتَقَرَ، وَرذائلَ الفَقْرِ إِذَا اسْتَعْنَى. فَإِنَّ فِي الاكْثَرِ إِذَا اسْتَعْنَى الفَقِيرُ تَبَدَّلَتْ اخْلَاقُهُ، وَإِذَا افْتَقَرَ العَنِيُّ تَغَيَّرَتْ أَحْوَالُهُ وَخِصَالُهُ.

(٢١٠٩) حَسَدُ الصَّدِيقِ مِنْ سُقْمِ المودَّةِ، يعنى مِنْ حَقِّ الصَّدِيقِ أَنْ

يُحِبَّ لِصَدِيقِهِ كُلُّ خَيْرٍ. فَإِذَا حَسَدَ، كَانَتْ صَدَقَتُهُ نَاقِصَةً.

(٢١١٠) قوله: اكْثَرُ مِصَارِعِ العَقُولِ تَحْتَ بُرُوقِ [المطامعِ]، يعنى

الطَّمَعُ يَمْنَعُ العَقْلَ عِنْدَ الاستِيعْلَاءِ وَالتَّمَلُّكِ. وَكَمِ مِنْ طَامِعٍ خَالَفَ قَضَايَا عَقْلِهِ، حَتَّى طَمِعَ هَذَا فِي العَقْلَاءِ. وَأَمَّا فِي غَيْرِ العَقْلَاءِ، فَلَوْ لَمْ يَطْمَعِ العِصْفُورُ فِي الحَبَّةِ، لَمَا وَقَعَ فِي الفَلَجِ. وَفِي قَوْلِهِ: تَحْتَ بُرُوقِ المِطَامِعِ سُرُّ لَطِيفٍ، لِأَنَّ البَرِقَ نَوْرًا لا يُقْتَبَسُ مِنْهُ، وَكَذَلِكَ فِي الطَّمَعِ رِجَاءٌ فَاسِدٌ مِنْ قَضَايَا الوَهْمِ [و] لا اعتبارَ بِهِ وَلا فَوْزَ مَعَهُ بِالمَقْصُودِ.

(٢١١١) قوله: مِنْ اشْرَافِ افعالِ الكَرِيمِ عَقْلَتُهُ عَمَّا يَعْلَمُ، المَعْنَى هُوَ

تَعَاظُلُهُ عَنِ مَعَايِبِ النَّاسِ، فَلَا يَتَسَمَّعُهَا، وَيَغْفُلُ اِيضًا عَنِ هَفْوَاتِهِمْ فِي حَقِّهِ

فَلَا يَتَّبِعُهَا.

(٢١١٢) (قوله:) من كساه الحياءُ ثوبَهُ، لم يرَ الناسَ عيبَهُ. لان حياءَهُ يُخْفِي عيوبَهُ عَن اعيُنِ الناسِ (٢٠٨ر).

(٢١١٣) قوله: العَجَبُ لغفلةِ الحَسَادِ عن سلامةِ الاجسادِ، يعنى أَنَّ صِحَّةَ الاجسادِ وسلامَتها من طريقِ اَمِنِ السَّرْبِ نِعْمَةٌ لَيْسَتْ وراءَ هانِعْمَةٍ. والحَسَادُ يَحْسُدُونَ في ما هِيَ دونها من الرتبة.

(٢١١٤) قوله: مَنْ آتَى غَنِيًّا فَتَوَاضَعَ لِنِغَاهِ، فَقَدْ ذَهَبَ ثُلْثَا دِينِهِ. قال اما التواضعُ لمكان الغنا فمعضيةٌ لاشكَّ فيها، لِأَنَّ الغَنِيَّ إِنَّمَا يَسْتَحِقُّ مَدْحًا لِنِغَاهِ لَا يَبْلُغُ حَدَّ التَّوَضُّعِ. واما التقديرُ بالثُلْثَيْنِ، فالاصلُ فيه أَنَّ الدِّينَ على ثلثةِ اقسامٍ: بالقلبِ واللِّسانِ والجوارحِ. والتَّوَضُّعُ يَبْنِي على امرينِ: اعتقادٍ في القلبِ ونيةٍ، وعملٍ بالجوارحِ، فَيُسْتَعْمَلُ فيه آلتانِ من آلياتِ الإيمانِ، وهو القلبُ والجوارحُ، فَيَذْهَبُ بِهَا عَنِ الآلتَيْنِ، وَيَبْقَى ثُلْثُهُ، وهو الاقرارُ باللسانِ، وَرُبَّمَا يُعْظَمُهُ بلسانِهِ وَافعالِهِ، وَلَمْ يُعْظَمْهُ بِقَلْبِهِ، فَصَرَّفَ في تعظيمِهِ ركنينِ من اركانِ الايمانِ.

(٢١١٥) وقال قومٌ: تعظيمُ الغَنِيِّ بسببِ ماله غايتهُ حُبُّ الدنيا، [وهو] رَأْسُ كلِّ خطيئةٍ. وهذا يُبْنِي عن حُبِّ الدنيا وحُبِّ الجاهِ والحرمةِ. لان صاحبَ المالِ مُهَيَّبٌ. ويبنى ايضا عن الغرورِ والغفلةِ. فحُبُّ الدنيا لا يُلائمُ حُبَّ اللّهِ، والصدقَ والاخلاصَ والزهدَ والتَّوَكَّلَ والمحاسبَةَ والمراقبةَ. وهذا الذي يَزُولُ عنه بسببِ تعظيمِ الغَنِيِّ ثُلْثَا دِينِهِ. و[القول] هذه استعارةٌ، والمرادُ بذلك ذَهَبَ أَكْثَرُ دِينِهِ.

(٢١١٦) قوله في صفةِ الجاهلِ: قَدْ فَعَلْتَ، يعنى أَنَّهُ هو الذي لا يَتَضَعُ الشَّيْءَ مَوْضِعَهُ.

(٢١١٧) قوله: مِنْ عُرَاقِ خَنْزِيرٍ في يَدِ مَجْذُومٍ، العِرْقُ العَظْمُ الذي أُخِذَ عَنْهُ اللَّحْمُ، والجَمْعُ عُرَاقٌ بِالضَّمِّ. قال [ال] بَنُ السَّكِيَّتِ: وَلَمْ يَجِيءْ شَيْءٌ

من الجمع على فُعالِ الآخرفِ منها تُؤامُ ورُبَابٌ وطُورٌ وفُرارٌ [وُرْخاك] وعُراقٌ [فى جمع تَوأم، ورُبَيّ وِطْبي وفِريرٍ ورَخلٍ وعِرْقٍ]. اما الجُدَامُ فهو فسادٌ شَكْلٌ يَعرِضُ للاعضاءِ بسببِ خِلطٍ محترِقٍ خبيثٍ يَنبَثُ فى البدنِ. وهذا الخِلطُ اذا كَثُرَ؛ ورَمَ الاعضاءُ اولا ثم قَرَحَها، وهو مرضٌ خبيثٌ عسيرُ العلاجِ. والمعنى لاشىءٍ اخبثُ من عُراقِ خنزيرٍ، اى عظيمٍ للاحمِ عليه فى يدِ مجذومٍ. فان يدُ المجذومِ خبيثٌ (٢٠٨ پ) متقرحةٌ، وهى اخبثُ اعضاءِ المعلولينِ. فَاخْبَرَ عن خِساسَةِ الدُّنيا هذه وخِساسَةِ مَنْ قَتَعَ بها.

(٢١١٨) قوله: إِنَّ قوماً عبدوا اللّهَ رغبةً، الى تمامِ الكلامِ، من تناول

الدواءَ لدفعِ المرضِ والآلمِ، فهو خسيسُ الهمةِ، ومن تناول الدواءَ لِحفظِ الصحةِ فهو رفيعُ الهمةِ.

(٢١١٩) وقال بعضُ العلماءِ، معنى قوله: عَبَدَ اللّهَ شكراً، للشُّكرِ درجةٌ

عاليةٌ، قال اللّهُ، تعالى: وقليلٌ من عبادِى الشُّكورِ. اما التوبةُ والصبرُ والخوفُ والزهدُ والمحاسبةُ والمراقبةُ فامورٌ غيرُ مقصودةٍ للاحرةِ. واصولُ الديانةِ العلمُ والحالُ والعملُ. فالعلمُ هو الاصلُ، والحالُ نتيجةُ العلمِ، والعملُ نتيجةُ الحالِ. والعلمُ شُكْرٌ لمعرفةِ التَّعَمِّ، والحالُ سرورُ القلبِ بهذه النعمةِ، والعملُ صَرْفُ النعمةِ فيما امرَ به المُنعمُ. وبالعلمِ يُعرَفُ التَّعَمُّ، ويُعرَفُ أَنَّ اُصولَ التَّعَمِّ مِنَ اللّهِ، تعالى، ولا شريكَ له فى هذه التَّعَمِّ. فكان العملُ، كما ذكرنا، من نتائجِ هذا العلمِ الذى هو شُكْرٌ لمعرفةِ التَّعَمِّ. لذلك قال اميرُ المؤمنينِ قَتيلَكَ عبادةُ الاحرارِ.

(٢١٢٠) قوله: إِذْ اَزْدَحَمَ الجوابُ، خَفِيَ الصَّوابُ، المعنى أَنَّ مَنْ

تَفَكَّرَ فى الطرقِ المسلوكةِ، ولم يُمَيِّزْ فى ذهنِهِ ما يَتَّبِعُ المطلوبَ، وتفكَّرَ فى ما يلايمُ الجوابَ وفى ما لا يلائمُ؛ خَفِيَ عليه الصَّوابُ. فَاِذَا رَكِبَ على وجهِ التركيبِ، او حَلَّلَ على وجهِ التحليلِ؛ فاز بالصوابِ، وان كَثُرَ القياساتُ. فَرُبَّما يَخْفَى عليه الصَّوابُ بسببِ التَّكثِيرِ. وهذا الموضوعُ لا يَحْتَمِلُ زيادةً على ما

ذکرناه.

(٢١٢١) قوله: اذا كَثُرَتِ الْمَقْدَرَةُ، قَلَّتِ الشَّهْوَةُ، المعنى أَنَّ الْفَقْرَ يُثِمِّرُ الْحِرْصَ، وَالْحِرْصُ يُثِمِّرُ الشَّهْوَةَ، فتزداد الرَّغْبَةُ فِي ما ليس عنده. وقيل: الممنوعُ متبوعٌ، والانسَانُ حريصٌ على ما مُنِعَ. فمن قَدَرَ على شَيْءٍ، وَأَسْتَوَى عَلَيْهِ؛ قَلَّتْ شَهْوَتُهُ الْمُتَعَلِّقَةُ بِذَلِكَ الشَّيْءِ، وَتَعَلَّقَتْ شَهْوَتُهُ بِمَا لَيْسَ لَهُ، وَإِنْ كَانَ مَا عِنْدَهُ أَحْسَنُ وَأَزْيَنُ مِمَّا عِنْدَ غَيْرِهِ. وقيل: المرءُ يُوافِقُ إِلَى ما لَمْ يَتَلَّ.

(٢١٢٢) (قوله:) أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ ما أَكْرَهْتَ نَفْسَكَ عَلَيْهِ، قال الامامُ الويرى: هو فى الفرائض، والواجباتِ [خاصةً دُونَ النوافلِ]، لَأنَّهُ مندوبٌ عِنْدَ تَثاقُلِ نَفْسِهِ، وَالِاقتِصارِ على الفرائضِ. والاكراهُ متوجِّهٌ الى الفرائضِ والواجباتِ دُونَ النوافلِ.

(٢١٢٣) وقال غيره: الانسَانُ يُحِبُّ الدَّعَةَ وَالْحَفْصَ وَالْكَسَالَهَ. فَمَنْ سَلَطَ عَقْلَهُ على هواه؛ فَقَدْ أَكْرَهَ نَفْسَهُ على العملِ الصَّالِحِ، وكان ذلك من افضلِ الاعمالِ.

(٢١٢٤) قوله: [عَرَفْتُ اللَّهَ] بِفَسْخِ الْعِزَائِمِ وَحَلِّ الْعُقُودِ، الْعِزَائِمُ أُمُورٌ غَيْرٌ مُحَسُوسَةٌ ظَاهِرَةٌ، وَلِها فِسْخٌ مِنْ غَيْرِ صَاحِبِها، وَلَا بُدَّ لِها مِنْ فِسْخٍ قَادِرٍ فَعَلُهُ مُخَالَفٌ لِأَفْعَالِ غَيْرِهِ. وقيل: فِسْخُ الْعِزَائِمِ يَدُلُّ على ضَعْفِ صَاحِبِها وَعَجْزِهِ، وَلَا بُدَّ مِنْ قَادِرٍ يُظْهِرُ بَصْنَعِهِ عَجْزَ الْعَاجِزِ وَضَعْفِهِ.

(٢١٢٥) قوله: صَلَةُ الْأَرْحَامِ مَثْمَاءٌ لِلْعَدِيدِ، لِأَنَّ الْأَقْرَابَ إِذَا تَخَاصَمُوا وَتَحَاسَدُوا، تَقَاتَلُوا؛ وَإِذَا تَقَاتَلُوا، نَقَصَتْ أَعْدَادُهُمْ؛ وَإِذَا تَوَاصَلُوا، زَادَتْ أَعْدَادُهُمْ. (٢١٢٦) قوله: وَتَرَكَ اللَّيْوَاطِ تَكْثِيرًا لِلنَّسْلِ، لِأَنَّ اللَّائِظَ مُضَيِّعٌ لِمَادَةِ الْإِنْسَانِ قِطْعًا وَمُفْسِدٌ لِلبَذْرِ، فَكَأَنَّهُ قَاتِلٌ النَّسْلِ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ. لِأَنَّ مَنْ أَفْسَدَ الْبَذَرَ، كَمَنْ أَفْسَدَ الزَّرْعَ.

(٢١٢٧) قوله: تَرَكَ الْكُذْبَ تَشْرِيفًا لِلصِّدْقِ، فَالصِّدْقُ هُنَا مَحْمُودَةٌ يَتَخَلَّقُ بِها الْقَلْبُ، وَالْكَذْبُ بِخِلَافِ ذَلِكَ. وَالتَّشْرِيفُ هَاهُنَا تَأْكِيدٌ. وَلِلصِّدْقِ

نتائج ملايمة، كما قال النبي، عليه السلام، أَصْدَقُكُمْ رُؤْيَا أَصْدَقُكُمْ حَدِيثًا.
(٢١٢٨) قوله: ما من احدٍ أودَعَ قلباً سروراً، إلا وخلق الله من ذلك
السرور لطفًا.

قال الامام الوبري: يَحْتَمِلُ هذا وجهين من المعنى:
احدهما أَنَّ اللَّهَ (٢١٠ ر) تَعَالَى يُقَدِّرُ عند صُنع العبدِ لطفًا له يُنْقِذُهُ من
المهلكة. واراد بالخلق التدبير والكتابة في أم الكتاب.
والثاني [أَنَّهُ] يَخْلُقُ الله عند احسانه ملكاً يَدْعُو له بالخير والمعونة من
الله، تعالى، ويكون ذلك المَلَكُ عوناً لذلك العبدِ بِأمرِ الله عند المهالكِ،
فَيَحْرُسُهُ اللهُ، تعالى، بسببه.

(٢١٢٩) وقال غيره: هذه استعارة، والمراد من أعان اخاه المسلم
عند اضطراره، دفع الله عنه البلاء عند اضطراره، ويزرؤه من حيث لا يحتسب.
(٢١٣٠) قوله: الوفاء لاهل الغدر غدر عند الله، والغدر باهل الغدر
وفاء عند الله، هذا مأخوذ من قول الله، تعالى: **وَإِذَا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً، فَأَنذِرْهُم**
عَلَى سَوَاءٍ، إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ. وذلك في يهود بني قينقاع. وكان
بين رسول الله، صلى الله عليه وآله وسلم، وبينهم عهد، فعزم اليهود على نقض العهد،
واخبر الله، تعالى، رسوله بذلك، وامره بمجازاة نقض عهدهم، ومحاربتهم،
فحاربهم وأزاعجهم، كما ذكر في التفاسير.

(٢١٣١) قوله في اغارة اصحاب معاوية على الانبار، حتى أتى
التخيلة، التخيلة موضع على اميال من الكوفة.

(٢١٣٢) قوله: ما تكفونني انفسكم، يعنى عنادي من عصيانكم أكثر
من عنادي من غدوانهم. ولولا عصيانكم، لما ابتليت بعدوانهم. حيث الوالى
على الرعية حملهم على ما يكرهون من بدل الاموال، والارواح، بغير الحق.
وحيث الرعية على الوالى خيانتهم وعصيانهم. الوزعة، الوازع الذى يتقدم
الصف فيضليحه ويقدم ويؤخر.

وفى الحديث، وقد شكى إليه، بعض عماله: أنا أقيد من وزعة الله، تعالى. وهو جمع وازع. قال الحسن: لا بُدَّ للناس، من وازع اى من سلطان يكفيهم. وذَكَرَ ابنُ جرير في تاريخه أنَّ امير المؤمنين، عليه السلام، خيم بالنخيلة وخرَجَ بالناس. فلَمَّا أمسوا، انصَرَفَ الناسُ الى بيوتهم، وبقى امير المؤمنين بالنخيلة مع اولاده وخواصه، فانصَرَفَ امير المؤمنين ضرورةً الى الكوفة.

(٢١٣٣) قوله: نَظَرْتُ تَحْتِكَ، اى اَقْتَدَيْتُ بِمَنْ هودونك فى الرتبة عند الله، وما اَقْتَدَيْتُ (٢١٠ پ) بِمَنْ هُوَ فَوْقَكَ. يعنى اَقْتَدَيْتُ باهلِ الشام، وما اَقْتَدَيْتُ بصحابة رسول الله، صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، من المهاجرين والانصار، حينَ بايَعُونى.

فقال الحرث: فَإِنِّى اَعْتَزِلُ مَعَ سَعِيدِ بْنِ مَالِكٍ، عَتَى بِهِ سَعْدُ بْنُ اَبِي وَقَاصٍ. فَإِنَّهُ لَمَّا فُتِلَ عِثْمَانُ اشْتَرَى اِغْنَامًا وَاَنْتَقَلَ اِلَى الْبَادِيَةِ، وَكَانَ يَتَعَيَّشُ بِتِلْكَ الْاِغْنَامِ، حَتَّى قَضَى نَحْبَهُ، وَلَمْ يَشْهَدْ بَيْعَةَ عَلِيٍّ.

واما عبد الله بن عمرو التَّجَّأ الى حفصة أم المؤمنين زوجة النبي واخت عبد الله بعد ما بايع امير المؤمنين، ولكنه ما خَرَجَ معه الى حربِ الجمل، وقال: اَعَجَزْتَنِي الْعِبَادَةُ عَنِ الْفُرُوسِيَّةِ وَالْمِحَارَبَةِ. فَلَسْتُ مَعَ عَلِيٍّ وَلَا مَعَ اَعْدَائِهِ، وَلَا اِحْتِيَاجَ لَهُ اِلَى نُصْرَتِي، وَاَنَا رَجُلٌ ضَعِيفٌ مُتَعَبِدٌ.

واعتقد عبد الله بن عمرو أنَّ قِتَالَ اَهْلِ الْبَغْيِ فَرَضَ عَلَى الْكُفَايَةِ. وَأَنَّ الْقَوْمَ الَّذِينَ مَعَ عَلِيٍّ يَقَعُ بِهِمُ الْكُفَارُ. وَلَوْ اِحْتِيَاجَ اِلَيْهِ امير المؤمنين، لَخَرَجَ لآئِهِ بايعه، لَمْ يَنْصُرَا الْحَقَّ، يَعْنِي عَلَانِيَةً، وَلَمْ يَخُذُوا الْبَاطِلَ عَلَانِيَةً، لِأَنَّ مَنْ لَمْ يَنْصُرِ الْحَقَّ، لَمْ يَخُذِلِ الْبَاطِلَ.

(٢١٣٤) قوله: صَاحِبُ السُّلْطَانِ كِرَاكِبِ الْاَسَدِ، كَلَامٌ فِي غَايَةِ الْمَتَانَةِ، وَفِيهِ مَا لَا يُحْصَى مِنَ الْفَوَائِدِ. لِأَنَّ مَنْ رَكِبَ الْاَسَدَ لَا يَخْلُو اِمَّا أَنْ يُلْقِيَهُ الْاَسَدُ وَيُرِيدُ بِهِ، وَاِمَّا أَنْ يُلْقِيَهُ وَيَفْتَرِسُهُ. وَصَاحِبُ السُّلْطَانِ، اِمَّا أَنْ يُوقِعَهُ السُّلْطَانُ

في مهلكة لا يتجوز منها بسبب نظام ملكه، وإما أن يهلكه السلطان، ومع ذلك فالتاس يحسدونه بسبب جاهه وماله، وهو في خطر عظيم.

(٢١٣٥) قوله: أحسبوا في عقب غيركم، ماخوذ من قول الله، تعالى: وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا.

(٢١٣٦) (قوله:) إن كلام الحكماء إذا كان صواباً، كان دواءً، يعني يتعظ به الناس. وان كان خطأً، كان دواءً، يعني يقبله الناس بسبب حسن ظنهم بهم، فيهلكون، كما قيل: إذا زك العالم، زك بزكته العالم، فإن الكلام كالشاردة، يعني كالناقة النافرة.

(٢١٣٧) قوله: احبب حبيبك هوناً ما، هذا من الامثال، يعني لا تطلعه على جميع اسرارك، [فإنه] ربما يعود بغيبك، فيؤذيك بافشاء (٢١١) ر) سرك. و«ما» للابهام، اي أعطى شيئاً ما، اي شيئاً يقع عليه اسم العطاء، ولا شيء أحسن من الاعتدال في الحب والبغض وغيرهما. وهذا ماخوذ من قول الله، تعالى: عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودةً.

(٢١٣٨) قوله: هومن مال الله ولاحد عليه. آكل بعضه بعضاً، وإما الآخر فعليه الحد، فقطع يده.

قال بعض الفقهاء لا قطع على سارق بيت المال، لان هذا مال لا يختص به احد من المسلمين، وهم فيه سواء، وإنما قطعه، لأن اجتهاده أو جبت قطعه، ورأى الصلاح في ذلك.

قوله من غروض الناس، يقال: فلان من غروض الناس، اي من العاقبة. (٢١٣٩) قوله مما سمي له في الذكر الحكيم، عني بالذكر الحكيم اللوح المحفوظ. والذكر الشرف، في قوله، تعالى: أنزلنا اليكم كتاباً فيه ذكركم. والذكر التورية في قوله: فاسئلوا اهل الذكر، اي اهل التورية. وقيل أراد كل من يذكربعلم وافق المسلمين أو خالفهم، والذكر التذكري في قوله «أو يحدث لهم ذكراً» أي تذكراً، والذكر الخيري في قوله: لوان عندنا ذكراً من الاولين، وقوله: ذلك نتلوه عليك من الايات والذكر الحكيم. اتفق اكثر المفسرين على أن

الذِّكْرَ الْحَكِيمِ هَاهُنَا اللَّوْحُ الْمَحْفُوظُ.

(٢١٤٠) وفي تفسير الثعالبي: اللَّوْحُ الْمَحْفُوظُ مُعَلَّقٌ مِنَ الْعَرْشِ، وَهُوَ مِنْ ذُرَّةٍ بِيضَاءَ. وَالْحَكِيمُ الْمَحْكَمُ، فَعِيلٌ بِمَعْنَى مُفْعَلٍ، وَبِمَعْنَى مَفْعِلٍ بِكسر العين أيضاً. فَالْكِتَابُ الْمَحْكَمُ بِكسر الكاف، لِأَنَّهُ أَحْكَمُ مَا خَلَقَ وَلَمْ يَقْضِ شَيْءٌ. وَمَتَّعَ بَعْضَهُ، أَي يُفْسِدُ بَعْضُهَا الْآبَامِرَ وَآذِنَهُ. وَلَا يُسَمَّى الرَّجُلُ حَكِيمًا، حَتَّى يَجْمَعَ بَيْنَ الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ، كَأَنَّ عِلْمَهُ مَتَّعَهُ عَنِ الْمَعَاصِي. يَعْنِي مَا كَتَبَ اللَّهُ لِعَبْدِهِ، وَقَدَّرَ لَهُ فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ؛ فَإِنَّ ضَعْفَ الْعِبَادِ وَقَلَّةَ حِيلَتِهِ لَا يَمْتَنِعُهُ عَنِ ذَلِكَ، وَطَلْبُهُ وَحِيلَتُهُ لَا يَزِيدُهُ عَلَى مَا قَدَّرَ لَهُ فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ.

(٢١٤١) قوله: مستدرجٌ بالثعمى، الاستدراجُ الأخذُ على عشرة. كذا ذكره صاحبُ الغريبين، أَي نُهَلُّهُمْ، ثُمَّ نَأْخُذُهُمْ كَمَا يَرْقَى الرَّاقِي (٢١١ پ) الدرجةً قليلاً قليلاً.

(٢١٤٢) قوله: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ تُحَيِّنَ فِي لَامِعَةِ الْعَيُونِ عَلَانِيَتِي، عَنِّي بِهِ الْإِسْتِعَاذَةَ مِنَ الرِّيَاءِ وَحَبِّ الشَّنَاءِ. وَبَعْضُ النَّاسِ يَبْتَهِجُ بِالْمَدْحِ وَيَغْتَمُّ بِالذَّمِّ، وَيُحَيِّبُ وَيُكَافِي، وَهُوَ مِنْ إِشْرَارِ النَّاسِ، وَبَعْضُهُمْ يَقْرَحُ بِالْمَدْحِ وَيَغْتَمُّ بِالذَّمِّ، وَلَكِنْ لَا يُظْهِرُ الْإِغْتِمَامَ، وَلَكِنَّهُ فِي قَلْبِهِ يُحِبُّ مَا دَحَهُ وَيُبْغِضُ عَائِبَهُ. وَهَذِهِ دَرَجَةُ الصُّلَحَاءِ وَالْإِخْيَارِ. وَبَعْضُهُمْ لَا يَقْرَحُ بِالْمَدْحِ وَلَا يَغْتَمُّ بِالذَّمِّ وَلَا يَحْزَنُ بِهِ، وَلَا يَلْتَفِتُ إِلَى الْمَادِحِ، لِأَنَّ قَلْبَهُ مَشغُولٌ بِاللَّهِ غَيْرُ مُلْتَفِتٍ إِلَى مَدْحِ النَّاسِ وَذَمِّهِمْ. وَهَذِهِ دَرَجَةُ الْعُبَادِ وَالزُّهَادِ. وَبَعْضُهُمْ يَبْغِضُ الْمَادِحَ وَيُحِبُّ الْعَائِبَ، لِأَنَّهُ يَسْتَفِيدُ مِنَ الْعَائِبِ فَوَائِدَ:

مِنْهَا أَنَّهُ يَسْمَعُ مِنْهُ عَيْبَهُ فَيَتَّقِرُّ مِنْ عَيْبِهِ، وَيَجْتَهِدُ فِي إِصْلَاحِ نَفْسِهِ. وَالثَّانِي أَنَّ الْعَائِبَ أَهْدَى إِلَى مَنْ عَابَهُ جَمِيعَ حَسَنَاتِهِ، وَدَعَا إِلَى مَا فِيهِ صِلَاحٌ لِنَفْسِهِ، وَلَا يَنْقَطِعُ عِلَاقَةُ الدُّنْيَا عَنِ قَلْبِ الْمُؤْمِنِ، وَهُوَ يَتَغَرَّرُ بِالْمَدْحِ. وَمَنْ عَمِلَ طَاعَةً لِيَمْدَحَهُ النَّاسُ عَلَى طَاعَتِهِ، فَإِنَّهُ مُتَقَرِّبٌ إِلَى النَّاسِ لِأَلِيِّ اللَّهِ. وَهَذَا بَابٌ مِنْ أَبْوَابِ الشَّرِكِ. لِذَلِكَ قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ: تَقَرَّبًا إِلَى عِبَادِكَ

وتباعداً من مرضاتك .

(٢١٤٣) قوله : اذا أَضْرَبَتِ النوافِلُ بالفرائضِ فَارْفُضُوهَا، قال قومٌ :
معنى ذلك أنّ أداءَ النوافلِ اذا كان مانعاً عن اداءِ الفرائضِ؛ فاتركِ النوافلَ،
واشتغلِ باداءِ الفرائضِ.

وقال قومٌ : اذا صَلَّى النوافلَ رياءَ الناسِ، اضْرَبَتْ تلكَ النوافلُ بالفرائضِ .
فَمِنْ حَقِّ مَنْ يَخَافُ الرِياءَ أَنْ يَفْتَصِّرَ عَلَى اداءِ الفرائضِ، فَإِنَّ اداءَ الفرائضِ
بعيدٌ من الرِياءِ .

وقيل : معناه ذُكِرَ بعدَ ذلكَ روايةً عن اميرِ المؤمنينَ : إِنَّ لِلْقُلُوبِ اِقْبَالَ
وادبَاراً، فَإِذَا اُقْبِلَتْ، فَأَحْمِلُوهَا عَلَى النوافِلِ؛ وَاذَا اذْبَرَتْ، فَأَقْتَصِرُوا بِهَا عَلَى
الفرائضِ؛ يعنى بذلكَ حَالَةَ الْقَبْضِ وَالْبَسْطِ .

(٢١٤٤) وقال فضيلُ بنُ عياضٍ : كان في الزمَنِ الماضي لا يُرَأَوْنَ
بما يَعْمَلُونَ من الطاعاتِ والانِ يراؤُونَ بما لا يَعْمَلُونَ .

وفي الاثرِ أَنَّ اللَّهَ، تعالى، يقولُ للملائكةِ إِذَا صَلَّى عَبْدٌ مِنْ عِبَادِهِ رِياءً،
او عَمِلَ طاعةً رِياءً؛ انظروا الى عبيدي الذي يَسْتَهْزِئُ بِي . وقد تقدّم القولُ في
الرِياءِ .

وقال قومٌ : من كان فقيراً او مريضاً، (٢١٢ ر) وخافَ أَنَّهُ إِِنْ اشْتَغَلَ
بالنوافلِ، فَاتَتْهُ الفرائضُ؛ فعليه بالفرائضِ لابلنوافلِ .

وَاعْلَمُ أَنَّ النوافلَ وُضِعَتْ تلافياً لِلخَلَلِ الواقِعِ في الفرائضِ وجبراً
لانكسارِها . فمادام الجبرُ سبباً للكسرِ، فالأولى أَنْ لا يكونَ .

(٢١٤٥) قوله : ليس الرؤيَةُ [كالمعاينة] مع الأَبْصارِ، اي لا يُوجِبُ
الادراكُ العلمَ، لامحالةً . أنّما الذي يُوجِبُهُ هو التَّفَكُّرُ . واران به العلمَ الاستدلاليَّ
دونَ المشاهدةِ، فكأنه قال : ليس العالمُ من أَدْرَكَ المحسوسَ، أنّما العالمُ من
عَلِمَ ما ليس بمحسوسٍ .

(٢١٤٦) قوله : فقد يكذبُ العيونُ اهلها، ولا يَغْشُ العَقْلُ مَنْ

اسْتَنْصَحَهُ. العَيْنُ تَرَى الشَّيْءَ مِنْ بَعِيدٍ أَصْغَرَ، وَمَنْ قَرِيبٍ أَعْظَمَ، وَتَرَى الكَوَاكِبَ فِي الْإَفْقِ أَعْظَمَ وَفِي وَسْطِ السَّمَاءِ أَصْغَرَ. وَجِرْمُ الكَوَكَبِ لَا يَزِيدُ وَلَا يَنْقُصُ فِي فَلَكِهِ. وَتَرَى سَاكِنُ السَّفِينَةِ السَّاحِلَ مُتَحَرِّكًا، وَالسَّفِينَةَ سَاكِنَةً. وَتَرَى الخَشَبَ أَوْ الْحَدِيدَ فِي الْمَاءِ مُعَوَّجًا وَهُوَ مُسْتَقِيمٌ، وَلِذَلِكَ إِخْوَاتُ وَنِظَائِرُهُ، وَلَكِنْ هَذِهِ الْأَمْثَلَةُ يَكْفِي.

وفى معنى قوله «يَكْذِبُ الْعَيُونُ أَهْلَهَا» قوله: قَطَعَ الْعِلْمُ عُذْرَ الْمُتَعَلِّينَ، أَيْ لَا عُذْرَ لِلْعَالِمِ فِي التَّقْصِيرِ مِنْ جِهَةِ الْعَمَلِ، وَإِنْ كَانَ الْجَاهِلُ غَيْرَ مُعْذَرٍ، وَلَكِنْ الْعَالِمُ أَقْطَعُ عُذْرًا.

(٢١٤٧) قوله ما قال النَّاسُ لشيءٍ طُوبَى لَهُ، ذَلِكَ فِي الدُّنْيَا وَنَعِيمِهَا، أَمَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَا.

(٢١٤٨) قوله فِي الْقَدْرِ: طَرِيقٌ مُظْلَمٌ فَلَا تَسْلُكُوهُ، قَالَ الْإِمَامُ الْوَبْرِيُّ الْمُتَكَلِّمُ: مَعْنَى الْقَدْرِ هُنَا مَا لَانْهَاءَهُ لَهُ مِنْ مَعْلُومَاتِ اللَّهِ، تَعَالَى، فَإِنَّهُ لَا طَرِيقَ إِلَيْهِ وَلَا إِلَى مَقْدُورَاتِهِ. وَقَالَ غَيْرُهُ: الْقَدْرُ مَا هُوَ مَكْتُوبٌ فِي أَمِّ الْكِتَابِ، أَيْ اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ وَمَا دُلِّلْنَا عَلَى تَفْصِيلِهِ، وَلَيْسَ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّفَهُ. وَيُقَالُ لِلْوَحْيِ الْمَحْفُوظِ: الْقَدْرُ، وَلِلْكِتَابِ: الْقَدْرُ، كَانَ كُلُّ شَيْءٍ قَدْرَهُ اللَّهُ كَتَبَهُ.

وَسُئِلَ ابْنُ عَبَّاسٍ عَنِ الْقَدْرِ، فَقَالَ: هُوَ تَقْدِيرُ الْأَشْيَاءِ كُلِّهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ، ثُمَّ قَضَاهَا فَفَضَّلَهَا.

وَقَالَ جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ الصَّادِقُ، عَلَيْهِ السَّلَامُ، النَّاسُ فِي الْقَدْرِ عَلَى ثَلَاثِ مَنَازِلَ. مَنْ جَعَلَ لِلْعِبَادِ فِي الْأَمْرِ مَشِيئَتَهُ، فَقَدْ ضَادَّ اللَّهَ؛ وَمَنْ أَضَافَ إِلَى اللَّهِ، تَعَالَى، (٢١٢) مَا هُوَ مُمْتَرَةٌ عَنْهُ، فَقَدِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا. وَرَجُلٌ قَالَ: إِنَّ رُحِمْتُ، فَبِفَضْلِ اللَّهِ؛ وَإِنْ عُذِّبْتُ، فَبِعَدْلِ اللَّهِ. فَذَلِكَ الَّذِي سَلِمَ دِينُهُ وَدُنْيَاهُ جَمِيعًا.

(٢١٤٩) قوله: إِذَا أَرَدَلَ اللَّهُ عَبْدًا، دَلِيلٌ عَلَى أَنْ الْجَهَالَةَ مِنَ الرِّذَالَةِ، وَلَا شَرَفَ لِمَنْ لَا عِلْمَ لَهُ.

(٢١٥٠) قوله: كان لي فما مضى أخ في الله، عنتي به ابادر

الغفاري.

(٢١٥١) قوله: لو لم يتوعد الله على معصيته، معناه من لم يتناول

الدواء لاجل زوال المرض، لوجب أن يتناول لحفظ الصحة.

قال الامام الوبري: معناه أن النعم توجب الشكر وتُعظم المعصية، سواء كان فيها عقاب، اولم يكن، فإن حق النعمة وحكمها مراعاة الشكر وتعظيم حق مولياها، سواء أعقب الشكر في المستأنف زيادة اولاً. واذا كان هذا حكماً لازماً، فمن حقه أن يتبع النعم ولا يضاع: فلذلك يجب علينا شكر المنعم وتعظيمه حقاً لسالف احسانه، وان أمنا الضرر من جهته عند التقصير و أمنا من افضاله في المستقبل، كذلك في حق الله تعالى، الا ان المشقة في الشكر توجب الثواب في المستقبل. ولولا المشقة، لكان حكمه ما ذكرنا.

(٢١٥٢) قوله: استحققت ذلك منك الرحم، قال قوم: الانسان يبقى

بنوعه، يعني يبقى نوع الانسانية بالتوالد والتناسل. وما قدر الله، تعالى، لانسان واحد بقاء من ابتداء الدنيا الى انتهائها، فالوالد يتصور بقاءه من بقاء ولده، وبقاءه محبوب، بقاء الذي هو بقاءه من طريق بقاء النوع ايضا محبوب. فالوالد يجزغ على ولده أكثر مما يجزغ على غيره، لأنه يجزغ على فوات بقاء شخصه، لأنه فناء جزء منه، لان بقاء الولد يبقى نوع الانسان.

(٢١٥٣) قوله: جرى عليك القدر وانت ماجور، الصبر ثبات باعث

الدين عند مقابلة باعث الشهوة. وقول امير المؤمنين: جرى عليك القدر، وانت ماجور، يعني: ان ثواب الصبر يبقى ما لانهاية له، والجزغ لا يمتد اوقاته، وتبقى تبعاته.

قوله: سيرك، يعني ولدك حين ولد سيرك، وهو بلاء (٢١٣ ر) وفتنة كما

قال الله، تعالى: انما اموالكم واولادكم فتنة، وحزنك حين مات، وهو ثواب ورحمة، في قوله: تعالى: انما يوقى الصابرون اجرهم بغير حساب.

(٢١٥٤) قوله: لا تَصْحَبِ المائقَ، فإنه يُرَبِّينُ لك فعله، الموقُّ حُمقٌ في غباوة. ويقال احمقُ مائقٌ. الاحمقُ لا يَتَصَوَّرُ نقصانه، بل يَتَخَيَّلُ نفسه كاملةً، ويؤدُّ ان تكونَ مثله.

وقال بعضُ الحكماءِ: الاحمقُ هو ما يَتَخَيَّلُ مضارَّةً في صور منافعِهِ. ولو كان كذلك، فكلُّ واحدٍ منا احمقٌ، لِأَنَّا نَتَخَيَّلُ الدُّنيا وزخارفها، وهي مضارٌّ في صورة منافعينا.

وسُئِلَ عن مسافةٍ ما بيَّنتَ المشرقَ والمغربَ، فقال: مسيرةٌ يومٍ للشمسِ. لهذا الكلام شرحٌ طويلٌ قنعنا منه بمجملٍ دونَ مفصّلٍ.

(٢١٥٥) الا فلاكٌ على ما قيل سبعٌ، والسمواتُ السَّبْعُ على موجبِ قولِ اللّٰهِ، تعالى، والعرشُ والكرسىُّ، فيكونُ تسعاً. فاقربُها اليَنا فلُكُ القمرِ، والفلُكُ الثّاني مما يلينا لعطاردٍ، والثالثُ للزهرةِ، والرابعُ للشمسِ. والخامسُ للمشتري، والسادسُ لزحلٍ، والثامنُ للثوابتِ، والتاسعُ فلُكُ الافلاكِ، وهو غيرُ مكوكبٍ، ويقال له الفلُكُ الاطلُسُ والفلُكُ الاعظمُ والمحيطُ. وهذا الفلُكُ يدورُ من المشرقِ الى المغربِ، ويدورُ معه سائرُ الافلاكِ باذنِ اللّٰهِ وتقديرِهِ دورةً واحدةً في كلِّ يومٍ وليلةٍ حوَالِي الارضِ. وهذا معنى قولِ اللّٰهِ، تعالى: ولقد خَلَقْنَا فوقَكم سَبْعَ طرائقَ، وقوله: سَبْعَ سَمَوَاتٍ طَباقاً، وقوله: أَفَلَا تَنْظُرُونَ الى الابلِ كَيْفَ خُلِقَتْ، والى السماءِ كَيْفَ رُفِعَتْ، والى الجبالِ كَيْفَ نُصِبَتْ، والى الارضِ كَيْفَ سُطِحَتْ.

(٢١٥٦) وقد مسح المهندسونُ الارضَ فَقَدَّ رُوحاً اربعةً وعشرونَ الفِ ميلٍ، وَقَدَّرُوا قُطْرَها سبعةً آلافٍ وتسعمائةً وسِتِّينَ ميلاً. ولها اربعةُ اركانٍ: المشرقُ والمغربُ والجنوبُ والشمالُ. هذا على الاضافةِ. ويجوزُ على هذا الوصفِ ان يكونَ بلدةً مشرقاً لقومٍ ومغرباً لمن فَوَّقَهُم، وأن يكونَ بلدً مغرباً لقومٍ مشرقاً [لِمن] دونَهُم. وكذلك الجنُوبُ (٢١٣ پ) والشمالُ، كما قال اللّٰهُ، تعالى: وَأَوْرَثْنَا القومَ الذين كانوا يُسْتَضَعُونَ مشارقَ الارضِ ومغاربها.

(٢١٥٧) قال بعضُ المفسرينَ: إنَّها بيتُ المقدسِ. وقال قومٌ: ما كان على يمينِ خطِّ الاستواءِ، وهو مدارُ رأسِ الحملِ والميزانِ للتوجِّهِ الى المشرقِ من البلدانِ فهي جنوبيَّةٌ، وما كانت على يسارهِ فهي شماليَّةٌ، وما كان من البلدانِ نحوَ المشرقِ من خطِّ نصفِ النهارِ، وهو الخطُّ الذي يُحيطُ بالفلكِ الاعظمِ ما رآ على قُطبَيْه بجزءِ قُبَّةِ الارضِ التي اضطلَّحتْ عليها اربابُ تلكِ الصناعةِ. والقُبَّةُ كما نُقِلَ بلدةٌ باليمنِ، فهي مغربيَّةٌ. وبتعدُّ كُلِّ بلدٍ من خطِّ نصفِ النهارِ يُسمَّى طولَ البلدِ، وبتعدُّه من خطِّ الاستواءِ يُسمَّى عرضَ البلدِ. وقوله، تعالى: ومن الارضِ مثلهن، قيل: هي الاقاليمُ السبعةُ، وقيل: هي الاراضي المنقطعةُ، وقيل: اقسامٌ من خطِّ الاستواءِ الى جنبِ الشِّمالِ ومُنْقَطَعِ العُمرانِ عندِ يَاجُوجَ وماجُوجَ على عَرَضِ ثلثِ وستينَ درجةً، وانتهى الى الاممِ الذين يسكُنونَ الحاناتِ^١ من شدةِ البردِ، وهم غيرُ محمودينَ في طباعِهم لقساوةِ قلوبِهم وخلاقةِ ابدانِهم. اما النصفُ الجنوبيُّ فجاء بيننا وبين الوصولِ اليه والوقوفِ على عُمرانِه وخرابِه بحارًا وارضونَ.

(٢١٥٨) قوله مسيرةٌ يومٌ، هذا معنى قوله: والشمسُ تَجْرِي لمستقيِّرِ

لها.

وقال المهندسون: عِظْمٌ مثلُ جميعِ الارضِ مائةٌ وستٌ مرةً وربُّعٌ وثمانٌ، وقطرُها اثنانِ واربعونَ الفَ ميلٍ، وبتعدُّها من الارضِ اربعةً الافِ الفِ ميلٍ ونصفِ. وَاخْتَلَفُوا في ذلكِ. واما سيرُها، فَإِنَّهَا يَقْطَعُ الفَلَكَ في ثلثمائةِ يومٍ وخمسةِ وستينَ يوما وربُّعِ يومٍ.

وسببُ اختلافِ هذه المطالعِ والمغاربِ، أَنَّ اللهَ، تعالى، خالَفَ بَيْنَ قُطْبَيْ فلكِ البروجِ وبَيْنَ قُطْبَيْ فلكِ الاستواءِ اربعةً وعشرينَ درجةً، فمالتِ مِنطَقَةُ فلكِ البروجِ عن مِنطَقَةِ فلكِ الاستواءِ الى الشِّمالِ ناحيةً، والى الجنوبِ ناحيةً، وَلَزِمَتِ المِنطَقِيَّاتُ كُلُّ واحدةٍ (٢١٤ ر) منهما الأخرى في موضعين، متقابلين.

(٢١٥٩) قوله في جوابِ سؤالِ السائلِ: كَمَا يَرْزُقُهُمْ عَلَى كَثْرَتِهِمْ، قال هذا ثناءً ومع الإيجاز، وذلك لِأَنَّ من عَلِمَ العلومَ وَعَلِمَ من الكلامِ ما يُبَيِّنُ عنه، وَيَدُلُّ على حَقِيقَتِهِ، وَلَمْ يَدِرِ الاِابَانَةَ والايضاحَ؛ فان القليلَ من كلامه يَتَلَعُّ ما لا يَتَلَعُّهُ الكثيرُ من كلامِ غيره. ولذلك سَلَكَ السَّلْفُ سَبِيلَ الإيجازِ في كلامِهِم، ووقعتِ الغُنْيَةُ به عن الكثيرِ. ورُبَّمَا فَتَحَ مِثْلُ هذا الكلامِ ابواباً من العلمِ على سامعِهِ، لِأَنَّهُ يَكُونُ أَحْسَنَ مَوْعِظاً وَأَبَيَّنَ تَأثِيراً وَأَقَلَّ نَفَوزَ لَ (؟) وَأَكْثَرَ مَحْصُولاً لَعَلِمَ قَائِلِهِ وَحَسَنَ نِيَّتِهِ وَطَهَارَةَ فَعَلِهِ وَسِرِّيَّتِهِ.

(٢١٦٠) قوله: إِنَّ الْمَسْكِينَ رَسُولُ اللَّهِ، الْمَعْنَى أَنَّ الْأَمْرَ بِالصَّدَقَةِ هُوَ اللَّهُ، وَهُوَ الَّذِي قَرَضَ النَّاسَ قَرْضاً حَسَناً، وَهُوَ الَّذِي وَضَعَ قُوتَ الْفَقِيرِ فِي يَدِ الْغَنِيِّ، فَكَأَنَّ الْفَقِيرَ رَسُولُ اللَّهِ مِنَ اللَّهِ إِلَى الْغَنِيِّ، وَلِذَلِكَ قَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ.

(٢١٦٢) قوله: مَا زَنَى غَيُورٌ قَطُّ، لِأَنَّ الْغَيُورَ مَا يَرْضَى لِنَفْسِهِ لَا يَرْضَى لغيرِهِ.

(٢١٦٣) قوله: فَلَوَى عَنْ ذَلِكَ، يُقَالُ: لَوَى الرَّجُلُ رَأْسَهُ، وَأَلْوَى بِرَأْسِهِ أَمَا [لَ] وَأَعْرَضَ. قَوْلُهُ: وَإِنْ تَلَّوُوا وَتُعْرَضُوا بِالْوَاوَيْنِ.

فاصابَ آنساً هذا الداءُ. كان اميرُ المؤمنينَ مستجابَ الدعوة، وقال له رسولُ اللهِ، صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: أَنْتَ مِثِّي بِمَنْزِلَةِ هِرُونََ مِنْ مُوسَى، إِلَّا أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي، وَاسْتَجَابَ اللَّهُ دَعْوَتِي وَدَعْوَتَكَ كَمَا اسْتَجَابَ دَعَاءَ مُوسَى وَهَرُونَ، حَيْثُ قَالَ: قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا.

(٢١٦٤) قوله: فِي الْقُرْآنِ نَبَأٌ مَا قَبْلَكُمْ، عَنَى بِهِ الْأُمُورَ الْمَاضِيَةَ، وَخَبْرٌ مَا بَعْدَكُمْ، يَعْنِي بِهِ أُمُورَ الْآخِرَةِ.

(٢١٦٥) قوله: رُدُّوا الْحَجَرَ حَيْثُ جَاءَ، هَذَا مِثْلُ أَوْرَدْتُهُ فِي مَجَامِعِ الْأَمْثَالِ مِنْ تَصْنِيفِي. وَالْمُرَادُ أَنْتَقِمَ مِمَّنْ ظَلَمَكَ، اقْتِدَاءً بِقَوْلِ اللَّهِ، تَعَالَى: وَلَمَنْ انْتَصَرَ بَعْدُ ظُلْمِهِ، فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ.

(٢١٦٦) قوله: إِنَّمَا اخْتَلَفْنَا عَنْهُ لِأَنَّهُ لَافِيهِ، يَعْنِي اخْتَلَفْنَا فِي تَفَاسِيرِ

(٢١٤) كَلِمَاتِهِ الصَّادِرَةِ عَنْهُ، لَافِي رِسَالَتِهِ وَنُبُوتِهِ.

(٢١٦٧) قوله: أَعَانَنِي عَلَى نَفْسِيهِ، يَعْنِي قَصَّرَ فِي حَقِّهِ فَكَانَ عَوْنًا

لِي عَلَى نَفْسِيهِ، فَغَلَبْتُهُ. وَقِيلَ: يَعْنِي تَصَوَّرَ فِي نَفْسِهِ وَتَوَهَّمَ أَنَّهُ مَغْلُوبٌ، وَأَنَّ
أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ غَالِبٌ.

(٢١٦٨) قوله في حقِّ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، وَقَدْ أَشَارَ عَلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ

الْعَبَّاسِ حِينَ انصَرَفَ عَنْ مَكَّةَ حَاجًّا، وَكَانَ أَمِيرُ الْمُؤَسِّمِ عَنْ جِهَةِ عِثْمَانَ بْنِ
عُفَّانٍ. فَلَمَّا انصَرَفَ، بَايَعَ النَّاسُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ، فَبَايَعَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْعَبَّاسِ.

وَقَالَ لِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ: هَذَا أَمْرٌ قَدْ وَقَعَ، وَأَنَا لَا آمَنُ مِنْ غَوَائِلِ النَّاسِ،

فَأَكْتُبُ لَابْنَ طَلْحَةَ كِتَابَ وِلَايَةِ الْبَصْرَةِ، وَلَابْنَ الرَّبِيعِ وِلَايَةَ الْكُوفَةِ، وَأَكْرِمُهُمَا،

وَوَطَّيْتُ قَلْبَ طَلْحَةَ وَالرَّبِيعِ بِذَلِكَ، وَأَكْتُبُ إِلَى مَعْوِيَةَ وَأَذْكَرُ الْقُرَابَةَ وَالصَّلَةَ

وِطَاعَةَ اللَّهِ، وَفَوْضَ وِلَايَةَ الشَّامِ، حَتَّى يُبَايَعَكَ. فَإِنْ بَايَعَكَ، وَجَرَى عَلَى سُنَّتِكَ

وِطَاعَةَ اللَّهِ، فَاتْرُكْهُ عَلَى حَالِهِ؛ وَإِنْ خَالَفَكَ، فَادْعُهُ إِلَى الْمَدِينَةِ، وَأَجْعَلْ بَدَلَهُ

آخَرَ، حَتَّى يَسْكُنَ الدَّهْمَاءُ، وَلَا يَمُوجَ بَحَارُ الْفِتْنَةِ.

فَقَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ: مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ أُفْسِدَ دِينِي بِدُنْيَا غَيْرِي، وَقَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ:

لَكَ أَنْ تُشِيرَ عَلَيَّ، إِلَى تَمَامِ الْكَلَامِ. قَوْلُهُ: مَرًّا بِالشَّامِيِّينَ حَتَّى مِنَ الْعَرَبِ.

(٢١٦٩) قوله: فَتَنَةٌ لِلْوَالِي وَمَدَّةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ، عَنَى بِهِ خِدْمَةَ الرَّعِيَّةِ،

وَذَاكَ احْتِرَازًا عَنْ حَبِّ الْجَاهِ بِاسْتِخْدَامِ غَيْرِهِ.

(٢١٧٠) قوله: بُؤْسًا لَكُمْ، يُقَالُ فِي الْأَمْثَالِ: بُؤْسَالُهُ وَتُؤْسًا وَجُؤْسًا،

الْبُؤْسُ الشَّدَّةُ، وَالْجُؤْسُ الْجُوعُ. وَالتُّؤْسُ اتِّبَاعُ الْجُؤْسِ، وَهَذَا عِنْدَ الدُّعَاءِ عَلَى

الْإِنْسَانِ، وَنَصِبُ هَذِهِ الْكَلِمَاتِ بِإِضْمَارِ الْفَعْلِ، أَيِ قَدَّرَ اللَّهُ لَهُ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ

وَقَضَى لَهُ، وَأَلْزَمَهُ.

(٢١٧٢) قوله: عَلَى قَدْرِ سُرُورِهِمْ، أَيِ بِقَتْلِهِ. وَكَانَ مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ

رَبِيبَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ، وَقَدْ تَزَوَّجَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ بِأَقْبِهِ، وَمُحَمَّدٌ طِفْلٌ رُبَّاهُ

(٢١٧٣) قوله: ستون سنه، لآن من عمره الله ستين سنه، فقد جاوز عَقَبَةَ الصَّبِي والشَّابِّ والكُهُولَةِ، وهو في سنِّ الشيخوخة، وما بعد ذلك الآرْذَلُ العُمُرِ (٢١٥ ر).

(٢١٧٤) قوله: ما ظفِرَ من ظفِرِ الاثمِ به، اى من استَوَلَى عليه الهوى، لا يظفِرُ باحدٍ، لآن من لا يظفِرُ بنفسه كيف يظفِرُ بغيره. ولو ظفِرَ لكان صورةُ ظفِرٍ [فى الحقيقة] هزيمه. ومن غلبَ غيرَه بالشرِّ والمعصية، فهو مغلوبٌ لا غالبٌ. وفَسَّرَ بعضُ المفسرين قولَ اللّهِ تعالى حيث قال: كذلك حقاً علينا نصرُ المؤمنين، يعنى المؤمنُ منصورٌ ابدأ. ومن غلبَ بالشرِّ، فهو المغلوبُ لا المؤمنُ.

(٢١٧٥) قوله: الاستغناء عن العذرِ اَعْدَرُ من الصديقِ به، كلامٌ احاطت به الفوائدُ احاطةً الهائلةً بالقمرِ.

(٢١٧٦) قوله: لا يَنْفَعُ المسموعُ إذا لم يَكُنِ المطبوعُ، لآن من لا قُوَّةَ لخاطرِه ولا تصرفَ لذهنيه، ما نَفَعَهُ ما سَمِعَ من العلوم. والحفظُ لا يبقُ بالصبيانِ الذين اذهانهم وخواطرهم ناقصة، وانما الاعتبارُ بالاذهانِ والخواطرِ للكاملين.

(٢١٧٧) قوله: من كَثُرَ كلامُه كَثُرَ خَطَاؤه، لآنه لا يقدِرُ على أن يَضِبَّ الكثيرَ، وهو على صيانةِ القليلِ من الخطأ اَقْدَرُ. كالرّاعى، فإنَّهُ على حِرَاسَةِ القليلِ من الأغانمِ ورعايتها اَقْدَرُ. وإن كَثُرَتْ رُبما عانت فيها الذناب، وتَحَطَّفَها ورَعَتْ فى غيرِ حدِّ الراعى. وقال بعضُ الحكماء: كلامٌ قليلٌ مصونٌ عن الخطأ خيرٌ من كثيرٍ مشوبٍ بالخطيأ. كما أنَّ الذَّهَبَ القليلَ المصونَ من الغشِّ اَنْفَعُ من الكثيرِ المغشوشِ. ومن الامثال: من اَكْثَرَ أَهْجَرَ، والمِكْثَارُ كحاطبِ ليلٍ.

(٢١٧٧) قوله: من قل ورعُه، مات قلبُه، تقدّم القولُ فى الورعِ وموتِ

(٢١٧٨) قوله: لم يُرِدْ ذلك استدراجاً، الاستدراجُ الاخذُ على غِرَةٍ، وقد تقدّم.

(٢١٧٩) قوله: عن ضَرَايَةِ عَادَاتِهَا، والروايةُ الصَّحِيحَةُ ضَرَاوَةٌ.

(٢١٨٠) قوله: فَصَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ، قال بعضُ العلماءِ مثَالُ ذلك سؤالُ الرعيّةِ عن الاميرِ بواسطة الوزيرِ. والنسبُ، صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، يَشْفَعُ اِذَا صَلَّى المصليُّ عَلَيْهِ فِي قِضَاءِ حَاجَتِهِ.

(٢١٨١) قوله: (٢١٥ پ) حِيَاشَةُ لَهُمْ اِلَى جَنَّتِهِ، يُقَالُ: حَيَّشْتُ الْاِبِلَ جَمَعْتُهَا وَسُقْتُهَا.

(٢١٨٢) قوله: جَاهِلٍ لَا يَسْتَنْكِفُ اَنْ يَتَعَلَّمَ، قيل: لشيخ كان يَتَعَلَّمُ: اَمَّا تَسْتَحْيِي اَنْ تَتَعَلَّمَ عَلَى الْكِبَرِ؟! قال: اَنَا لَا اسْتَحْيِي مِنَ الْجَهْلِ عَلَى الْكِبَرِ، فَكَيْفَ اسْتَحْيِي مِنَ الْعِلْمِ عَلَى الْكِبَرِ.

(٢١٨٣) قوله: رَبُّ قَوْلٍ اَنْفَدَ مِنْ صَوْلٍ، وَيُرْوَى: اَشَدُّ. هَذَا الْكَلَامُ يَتَمَثَّلُ بِهِ الْعَرَبُ. الصَّوْلُ وَالصَّوْلَةُ الْحَمْلَةُ، وَمِنْهُ الْجَمَلُ الصَّوْلُ، لِلْجَمَلِ الْهَائِجِ. وَمَسْأَلَةُ الْجَمَلِ الصَّوْلُ مَسْأَلَةٌ مَعْرُوفَةٌ فِي الْعَقْدِ. وَالصَّوْلَةُ قَعْلَةٌ مِنْهُ. يَرِيدُ «رَبُّ قَوْلٍ هُوَ اَشَدُّ نَكَايَةً مِنَ الصَّوْلِ». وَمَوْضِعُ اَشَدُّ خَفْضٌ، لِاَنَّهُ نَعَتْ «قَوْلٍ»، وَالنَّعْتُ تَابِعٌ لِلْمَنْعُوتِ فِي حِكْمِ الْاِعْرَابِ. وَاِنَّمَا نَصَبَةُ الرَّفْعِ لِاَنَّ اَفْعَلَ لَا يَنْصَرِفُ، وَالْفَرْقُ بَيْنَ مَا يَنْصَرِفُ وَمَا لَا يَنْصَرِفُ ظَاهِرٌ. وَيَجُوزُ «اَشَدُّ بِالرَّفْعِ عَلَى خَبَرِ الْاِبْتِدَاءِ».

(٢١٨٤) قَالَ ابْنُ اَدَمَ الْهَرَوِيُّ: لِهَذَا الْمَثَلِ مَعْنِيَانِ:

اَحَدُهُمَا اَنَّهُ يَقُولُ: رَبُّ قَوْلٍ يَقُولُ الْاِنْسَانُ، وَيَكُونُ ضَرَرُهُ لَدَيْهِ اَشَدُّ مِنْ صَوْلَةٍ عَدُوٍّ يَصُوْلُ عَلَيْهِ.

وَالثَّانِي رَبُّ قَوْلٍ سَمِعْتَهُ مِنْ صَاحِبِكَ مِنْ قَذْفٍ اَوْ هَجْرٍ يَكُونُ اَشَدُّ مِنْ صَوْلَةٍ عَدُوٍّ يَصُوْلُ عَلَيْكَ.

(٢١٨٥) وَحَكَى اسْتَاذُنَا الْاِمَامُ الْمَدَنِيُّ عَنْ اَبِي الْهَيْثَمِ اَنَّهُ قَالَ:

«أشدُّ» في موضع خفضٍ، لأنَّه تابعٌ للقول، وما جاء بعد «رُبَّ» فالتَّعْتُ تابعٌ له.

يُضْرَبُ فِي مَا يَبْقَى مِنَ الْعَارِ.

(٢١٨٦) قوله: الْقَلْبُ مُضَحَّفُ الْبَصْرِ، اِشَارٌ إِلَى الْحَافِظَةِ الَّتِي لِلنَّاسِ وَكَوْنِ الْبَصْرِ جَاسُوساً يُؤَدِّي إِلَيْهَا مَا تَرَاهُ، لِتَنْزِعَ الْعَقْلُ مِنَ الْمُبْصِرَاتِ وَالْمَحْسُوسَاتِ مَا يُجَرِّدُهَا عَنِ الْمَوَادِّ وَالْعَلَايِقِ لِلْمَوَادِّ. وَبُصِّرَهَا مَلَائِمَةً لَهُ.

(٢١٨٧) قوله: لِلشَّعْثِ مُعْزِيّاً: إِنَّ صَبْرْتَ صَبْرَ الْكَارِمِ، وَالْأَسْلُوتِ

سُلُو الْاِغْمَارِ. نَظَّمَهُ بَعْضُ الشُّعْرَاءِ فَقَالَ:

وَقَالَ عَلِيٌّ فِي التَّعَازِي لِأَشْعَثِ وَخَافَ عَلَيْهِ بَعْضَ تِلْكَ الْمَآثِمِ

أَنْصَبِرُ لِلْيَلْوَى عِزَاءً فَتُوجِرُ أَمْ تَسْلُو سُلُو الْبِهَائِمِ

(٢١٨٨) قوله حَتَّى تَلْقَى اللَّهَ أَمَلَسَ، الْأَمَلَسُ الصَّحِيحُ الظُّهُرُ. وَفِي

الْأَمْثَالِ (٢١٦ ر) هَانَ عَلَيَّ الْأَمَلَسُ مَا لَقِيَ الدَّبِيرَ، عَنِي بِهِ أَنَّهُ يَلْقَى اللَّهَ وَلَا وَزَرَ عَلَيْهِ وَهُوَ نَقِيُّ الصَّحِيفَةِ مِنَ الْمِظَالِمِ. وَيُقَالُ إِضْطِرَابٌ فِي الْأَمْثَالِ: مَلَسَ لِأَعْهَدَةٍ، أَيْ قَدِ انْمَلَسَ مِنَ الْأَمْرِ لِأَنَّهُ وَلَا عَظِيمَهُ.

(٢١٨٩) قوله: فَلَيْلَامِيسَ أَهْلَهُ، الْمَرَادُ بِذَلِكَ أَنَّهُ يَدْفَعُ عَنْ نَفْسِهِ

الشَّهْوَةَ الَّتِي هِيَ مِنْ دَوَاعِي الشَّيْطَانِ. وَمَنْ لَمْ يَنْكَيْحْ فَالْغَالِبُ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَحْفَظَ نَظْرَةَ عَنِ الْحَرَامِ وَقَلْبَهُ عَنِ الْوَسْوَسَةِ، وَإِنْ حَفِظَ فَرَجَّهُ عَنِ الْحَرَامِ.

(٢١٩٠) قوله: إِنَّمَا هُوَ عِيدٌ لِمَنْ قَبِلَ اللَّهَ صِيَامَهُ، الْعِيدُ مَا اعْتَادَكَ مِنْ

هَيْمٍ أَوْ غَيْرِهِ، لِأَنَّهُ مِمَّا يَعُودُ لَوْقَتِهِ.

قَالَ الشَّاعِرُ: إِذَا أَقُولُ صَحَا يَعْتَانِدُهُ عِيداً. وَالْأَصْلُ فِي ذَلِكَ الْوَاوُ. وَالْعِيدُ

كُلُّ يَوْمٍ مَجْمَعٍ، وَوُسْمَى لِعَوْدِهِ كُلِّ عَامٍ. وَأَمَّا جُمُوعُ بِالْيَاءِ، وَأَصْلُهَا الْوَاوُ لِلزُّومِ فِي الْوَاحِدِ. وَقِيلَ لِلْفِرْقِ بَيْتَهُ وَبَيْنَ أَعْوَادِ الْخَشْبِ، وَقِيلَ: الْعِيدُ الْيَوْمُ الَّذِي يَعُودُ فِيهِ الْفَرْحُ وَالسُّرُورُ. وَالْأَصْلُ الْعَوْدُ.

قَالَ الشَّاعِرُ: عَادَ قَلْبِي مِنَ الْحَبِيبَةِ عِيدُ.

ومنه قولُ الشاعِرِ: يا عيدُ مالك من شوقٍ وإيراقٍ. والاعِيادُ أَيامُ الاممِ.
(٢١٩١) اما اعيادُ النصارى فالميلادُ، والقَلْنَداسُ والذِنْحُ وعيدُ السَّمْعِ
والشُّبَارُ ومَرْجُورَسُ وميلادُ يُوْحَنَّا ومَرْطُوما وصومُ مارة مريم والتجلى وفطرُ مارة
مريم وآخرُ التجلى ومَقِيلُ يُوْحَنَّا وعيدُ الصليبِ والسَّابِسُ والسَّعانينِ.
وللهنودُ اعيادٌ كثيرةٌ أوَّلُها رَاتَرُ وآخرها أوداؤُ.

واما لليهودِ عشيَّةُ الاجتماعِ ويومُ الاجتماعِ، اعنى اجتماعُ الشمسِ والقمرِ
عيدٌ لهم، وَيَنْفُحُ الامامُ فى الشُّبُورِ؛ وَيَحْمِدُونَ اللّهَ على سلامة ذلك الشهرِ،
وعيدُ العنصرةِ يومٌ واحدٌ فى التورِيَّةِ، وعند اهلِ الشامِ والعنانيَّةِ يومان: وهو يومُ
كَلَّمَ اللّهُ بنى اسرائيلَ من الطورِ، واليومُ الثانى أمرُ موسى بالصَّعودِ الى الجبلِ
والمكثِ فيه، كما قال اللّهُ تعالى: وواعدنا موسى ثلاثين ليلةً وَأَتَمَّمْنَاهَا بعشرِ،
وعيدُ صوماريا وعيد مظى.

وعيدُ المسلمينَ يومُ الفِطْرِ ويومُ الأَضْحَى.

(٢١٩٢) قوله: ان أَخَسَرَ الناسِ (٢١٦ پ) صفقَةً، المرادُ بذلك
أَسْوَأَ الناسِ، حالاً. وَصَفَّقْتُ له بالبيعِ والبيعةِ صَفْقاً، اى ضَرَبْتُ يَدِي على يَدِهِ.
وقد رُبِحْتُ بِحَتِّ صَفَّقْتُكَ للشرى، وصفقَةٌ رابحةٌ، وفسفه خاسرةٌ.

(٢١٩٣) قوله: أُخْبِرُ تَقْلِيه، كلامٌ يُتَمَثَّلُ به، وُروى: فَأَقْلُهُ. القَلْيُ
والقلا البُغْضُ، اذا القافُ قُصِرَ. واذا فُتِحَتْ، مُدَّ. ومنه قوله، تعالى: ما
وَدَّعَكَ رَبُّكَ وما قَلَى. وقوله: اِنى لعمليكم من القالينِ، اى من المبغضينِ.
والتقديرُ اِنْ خَبَرْتَهُمْ فَلْتَقْلَهُمْ. فاقوع لفظُ الأمرِ فى موضعِ الخبرِ. ومثله قوله:
تعالى: قل من كان فى الضلالةِ فَلْيَمْدُدْ له الرحمُ مَدًّا. تقديرُهُ من كان فى
الضلالةِ مَدَّهُ الرحمُ فى ضلالتهِ مَدًّا. فاللفظُ لفظُ الامرِ والمعنى مَخْبِرٌ.
وقال الهروى: أُخْبِرُ، يعنى جَرَّبُ، يعنى اذا جَرَّبْتَهُمْ قَلَيْتَهُمْ.

ويقال «تَقْلِيه» الهاء للوقفِ، يقولُ: كُُلٌّ من خَبَرْتَهُ من الناسِ، ظَهَرَ لك
أَنَّهُ مبغضٌ. وقيل: الهاءُ فى «تَقْلِيه» للسكِّتِ بعدَ الحذفِ، يعنى حذفَ العايدِ،

يعنى أَنَّ اصله أُخْبِرُ النَّاسَ تَقْلُهُمْ. وَحُدِّثَ الهَاءُ والميمُ، ثم أُذْخِلَ هاءُ الوقفِ، ويكون الجملةُ فى موضعِ النَّصْبِ بلفظِ وَجِدَتْ، اى وَجِدَتْ الامرُ كذلك. وَضُرِبَ فى ذِمِّ النَّاسِ وسوءِ معاشرَتِهِمْ.

قال العميدُ ابو بكرِ القُهَستَانِيُّ: لَوْلَا أَنَّ الاعتراضَ على السلفِ من الجهالةِ والسرفِ، لَقُلْتُ: القَلْبُ ثُمَّ المَخْبِرُ، حَتَّى لا يكونَ مَضِيعًا فى وقتهِ وواضعًا غيرَ موضِعِهِ مَقْتَه.

(٢١٩٤) قوله: دَعَدَعْتُهَا الحقوقُ، يقال دَعَدَعْتُه فَتَدَعَدَعُ اى فرقتَه

فتفرَّق.

(٢١٩٥) قوله: الغِنَى والفقْرُ بعدَ العَرَضِ على اللّهِ، تعالى: يَعْنَى مَنْ عَرَضَ على اللّهِ، تعالى، وفاز بـرضوانِ اللّهِ، فَقَدَ ظَهَرَ أَنَّهُ كانَ فقيراً عن الدُّنيا غنياً بـرحمةِ اللّهِ. قُرْبُ فقيرٍ فى صورتهِ وقلْبُهُ مشتاقٌ الى الغِنَى، فله ذلُّ الفقْرِ فى الدُّنيا وعقوبَةُ الاغنياءِ فى الآخرةِ.

(٢١٩٦) قوله: ما اخذ اللّهُ على اهلِ الجهلِ اَنْ يتعلّموا، حَتَّى آخَذَ

اهلَ العلمِ اَنْ يُعَلِّمُوا.

قال الامامُ الوبرى: فريضةُ العلمِ يَنْقَسِمُ الى عقليّ وشرعيّ، وكلاهما يَنْقَسِمُ الى فرضِ عينٍ وكفايةٍ. فاما العقليّ، فلا بُدَّ فيه مِنْ منبّهٍ على الادلّةِ (٢١٧ ر) فكما وَجَبَ على الجاهلِ اَنْ يَعَلَّمَ بعقله ما يحتاجُ اليه، يَجِبُ ايضا على العلماءِ ان يُنَبِّهُوا بالسنتِهِمْ وتصانيفِهِمْ. ولذلك كَثُرَ فى هذه الامّةِ من العلماءِ فى هذا الجنسِ الدرسُ والتصانيفُ وُضُوْفُ المذكَراتِ وغيرُ ذلك. واما المسموعاتُ ففيه فرضُ عينٍ وكفايةٍ. وكيلى القسَمينِ فى السمعِ يَحْتَاجُ فيها الى هادٍ ومبيّنٍ وواصفٍ للمذاهبِ ودلالايتها. وعلْمُ الشّرعِ لا طريقَ له الاّ السمعُ. فالمفيدُ فى العقلياتِ اَنْ يكونَ منبّهًا لامعلّمًا. ويجوزُ ان يُقالَ فى مفيدِ العقلياتِ عَلَّمَهُ كذا، اذا وَصَفَ المعلومَ والدليلَ. فاما الواصفُ للشّرعِ وادلّيته، فانه يُقالُ عَلَّمَهُ كذا وَعَرَفَهُ كذا وَهَدَاهُ. فهذه الاسماءُ حقيقةً فيه. ومن قال

حكماً باجتهاد، فقولُه دليلٌ وهدايةٌ وبيانٌ وتعريفٌ. واما المعليمُ على الاطلاق، فَيَقَالُ لِمَنْ حَرَفْتُهُ تَعْلِيمُ الصَّبِيَانِ؛ وَالْمُوَدَّبُ لِمَنْ حَرَفْتُهُ تَأْدِيبُهُمْ. وَلَا يَجُوزُ اِطْلَاقُ الْمَعْلَمِ عَلَى عُلَمَاءِ الْاِسْلَامِ، لِانْه سَنِيْعٌ غَيْرُ مَشْهُودٍ [س ١١ ك ٢١٧ ر] (س ٨ ك ٢٠٨ پ تا س ٤ ك ٢٠٩ پ) وَاِذَا وَجِبَ تَحْصِيْلُ الْعِلْمِ عَلَى الْعُقَلَاءِ مِنَ الْوَجْهِينِ الَّذِيْنِ ذَكَرْنَاهُمَا مِنَ الْاِقْسَامِ، وَلَا بُدَّ فِي كُلِّ الْقَسْمِيْنِ مِنْ مَنْبِئِهِ، اَوْ مَبْلَغِ لِلْسَّمْعِيَّاتِ، اَوْ صَاحِبِ لِلْفَتَاوَى فِي نَوَازِلِ الشَّرْعِ؛ وَجَبَ عَلَى الْعُلَمَاءِ التَّعْرِيفُ، وَعَلَى غَيْرِهِمُ الْمَعْرِفَةُ. وَاِذَا وَجَبَ التَّنْبِيْهُ فِي الْعَقْلِيَّاتِ (٢٠٩ ر) وَالْبَيَانُ وَالْبَلَاغُ فِي الشَّرْعِيَّاتِ؛ جَمَعَ اللَّهُ جُمَلًا ذَلِكَ فِي الْقُرْآنِ الْعَظِيْمِ، فَانْظُرُوْا عَلَى بَيَانِ الْعَقْلِ وَالشَّرْعِ تَعْلِيْمًا لِهَذَا الْاَصْلِ. فَقَالَ اللَّهُ، تَعَالَى: وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ بَيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ، اِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْاَيَّاتِ. فَلِذَلِكَ قَالَ: مَا آخَذَ اللَّهُ عَلَى اَهْلِ الْجَهْلِ اِنْ يَتَعَلَّمُوا، حَتَّى آخَذَ اللَّهُ عَلَى اَهْلِ الْعِلْمِ اِنْ يُعَلِّمُوا. وَلَمَّا وَجِبَ التَّنْبِيْهُ فِي الْعَقْلِيَّاتِ، وَالْبَيَانُ وَالْبَلَاغُ فِي الشَّرْعِيَّاتِ؛ اَوْدَعَ اللَّهُ جُمَلًا مِنَ الْعَقْلِ وَتَفَاصِيْلِهِ وَجُمَلًا مِنَ الشَّرْعِ وَبَعْضَ تَفَاصِيْلِهِ الْقُرْآنَ الْعَظِيْمَ، كَمَا قَالَ: وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ اِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِيْنٍ.

(٢١٩٧) وَقَالَ بَعْضُ الْقَائِلِيْنَ: مِنَ الْمَعْلُومِ الظَّاهِرِ اَنَّ الْاُمُوْرَ الْمَعْقُوْلَةَ

الَّتِي يُتَوَصَّلُ اِلَى اِكْتِسَابِهَا لِحَصُوْلِ الْحَدِّ الْاَوْسَطِ بَعْدَ الْجَهْلِ بِهَا، اِنَّمَا يُتَوَصَّلُ اِيْهَا بِالْقِيَاسِ. وَهَذَا الْحَدُّ الْاَوْسَطُ قَدْ يَحْصُلُ [عَلَى] ضَرْبِيْنٍ مِنَ الْحَصُوْلِ: فَتَارَةً يَحْصُلُ بِالْحَدْسِ، وَالْحَدْسُ هُوَ فِعْلُ الذَّهْنِ يَسْتَنْبِطُ بِذَاتِهِ الْحَدَّ الْاَوْسَطَ. وَالذِّكَاءُ قُوَّةُ الْحَدْسِ. وَتَارَةً يَحْصُلُ بِالتَّعْلِيْمِ، وَيَتَأَدَّى التَّعْلِيْمُ اِلَى الْحَدْسِ. فَإِنَّ الْاَشْيَاءَ يَنْتَهِيْ لِامْحَالَةِ اِلَى حُدُوْسٍ اسْتَنْبَطَهَا اِرْبَابُ تِلْكَ الْحُدُوْسِ، ثُمَّ اَدَّتْهَا اِلَى الْمُتَعَلِّمِيْنَ. فَجَائِزٌ اِذْنًا اَنَّ يَتَّعَقَّ لِلنَّاسِ بِنَفْسِهِ الْحَدْسُ، وَاَنَّ يَتَّعَقَّدَ فِي ذَهْنِهِ الْقِيَاسُ بِلَا مَفِيْدٍ. وَهَذَا يَتَّفَاوْتُ بِالْكَثْمِ وَالْكَيفِ؛ فَلِاَنَّ بَعْضَ النَّاسِ يَكُوْنُ اَكْثَرَ عَدَدِ حَدْسٍ لِلْحُدُوْدِ الْوَسْطَى، وَاَمَّا بِالْكَيفِ، فَلِاَنَّ بَعْضَ النَّاسِ يَكُوْنُ اَسْرَعَ زَمَانِ حَدْسٍ. وِلِاَنَّ هَذَا التَّفَاوْتُ لَيْسَ مَنْحَصِرًا فِي حَدِّ، بَلْ يَفِيْدُ الزِّيَادَةَ وَالنَّقْصَانَ

دائماً ويُنْتَهَى في طرفِ النقص الى مَنْ لاحدس له البتة، فَيَجِبُ ان يَنْتَهَى ايضاً في طرفِ الزيادة الى من له حدس في اسرع وقت واقصره. فَيُمْكِنُ ان يكون مَنْ التاس مؤيّد النفس بشدة الصفاءِ إِلَى ان يَسْتَعْمِلَ حدساً في كل شىء، فَيَرْتَسِمُ فيه الصُّورُ اما دفعةً واما قريباً من دفعة، وارتساماً لاتقليدياً. فان التقليد يأتى في الامور التى إِنَّمَا يُعْرَفُ باسبابها، لَيْسَتْ يقينيةً عقليةً، فَيَجِبُ لمثله ان يَعْلَمَ، ولمَنْ دونه [فى الرتبة] ان يَتَعَلَّمَ.

(٢١٩٨) وسُئِلَ، عليه السَّلَامُ، مَنْ اشعرُ الشعراءِ فقال: إِنَّ القَوْمَ لم يَجْرُوا في حلبة تُعْرَفُ (٢٠٩ پ) الغايةُ عند قَصَبِهَا، فَإِنْ كَانَ ولا بُدَّ، فالمَلِكُ الضَّلِيلُ. يريدُ امرءَ القيسِ، ويُقالُ له الضَّلِيلُ، لانهما كيه فى شربِ الخمر واقدامه على امور النساءِ وتهتكِه.

(٢١٩٩) قالَ الحَاكِمُ ابو عبد الله فى تاريخ نيشابور: انما سَمِيَ «ضَلِيلًا» لِأَنَّهُ ذَهَبَ الى الرُّومِ، وَتَنَصَّرَ فى آخِرِ عُمُرِهِ، حَتَّى أَهْدَى اليه تعالى ملكُ الرومِ حُلَّةً مسمومةً.

(٢٢٠٠) المعنى: الشعرُ هو الكلامُ الموزونُ (س ٤ گ ٢٠٩ پ). (س ١٢ گ ٢١٧ ر) علم، روى واحد المقوم على حذو، وأخذى البيت بالبيت حذو التعلل بالتعلل والقذو بالقذو، حتى لا يخالف بعضه بعضاً فى الوزن والزوى: وربما سَمَّوهُ شعراً، لِأَنَّهُ الفطنَةُ بالغوامضِ من الاسباب، يقال: شَعَرْتُ بالشىء شعراً و شُعورا. ومنه قولهم: ليت شعرى، اى ليتنى أشعُر به. وسَمَّوا الكلمات المنظومة الموزونة قافيةً، اى إِنَّه الكلامُ الَّذى يَقْفُوا بعضه بعضاً على مثال واحد. ثُمَّ سَمَّوا اجتماع القوافى قصيدة، يَعْنُونَ بالقصيدة أَنَّها الكلمةُ الَّتى قَدِ امْتَلَيْت بالمعانى، وكثُر فيها الالفاظُ المستحسنة، يُقالُ: ناقةٌ قصيدةٌ، اى ممثليةٌ كثيرُ الشَّحْمِ واللَّحْمِ سمينَةٌ. شَبَّهوا القصيدةَ بها.

قال الشاعر:

قَطَعْتُ وَصَاحِبِي سُرْحَ كِنَارٍ كَرَكُنِ الرَّعْنِ ذِعْلَبَةُ قَصِيدُ.

وفي أمة العرب، ان شاء الله تعالى، شعراء، مدونٌ كلامهم ومخلدٌ على مرورِ الدهرِ، وصار الشعرُ رياضةً للمرتاضين وادباً للمتأدبين، ورغبَ فيه الملوكُ من الناس (٢١٧ پ) واستحسنه الاممُ، كافةً.

وللجذيمة بن الأبرش ملك العرب ابيات منها:

رُبِّمَا أَوْفِيْتُ فِي عَالِمٍ تَرْفَعَنَّ ثُوبِي شِمَالَاتٍ
يَا لَيْتَ شِعْرِي مَا أَمَاتَهُم نَحْنُ أَذْلَجْنَا وَهْمَ بَاتُوا
وقال معدي كُرب وقد عُمر:

أَرَانِي كُلَّمَا أَفْتَيْتُ يَوْمًا اتَانِي بَعْدَهُ يَوْمًا جَدِيدًا
يَعُودُ بِيَاضُهُ فِي كَلِّ فَجْرٍ وَيَأْتِي لِي شَبَابِي مَا يَعُودُ
ويقال: أَوَّلُ مَنْ قَصَدَ الْقَصَائِدَ وَذَكَرَ الْوَقَائِعَ مَهْلَهُلُ بْنُ رَبِيعَةَ وَاسْمُهُ عَدِيُّ.

(٢٢٠١) وقيل: إنَّ العباس بن عبدالمطلب سألَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ عن الشعراء، فقال: امرءُ القيس سابقهم خَسَفَ لَهُم عَيْنَ الشَّعْرِ فَافْتَقَرُوا، عن معان غوراصح بصر(?) . قال الشعبي: كان ابوبكر وعمرُ شاعرين، وكان عليُّ اشعرُ منها. وذكر اشعارُ الصحابةِ محمدُ بنُ اسحق بن يسار في مغازيه. وقيل: مَنْ أَشَعَّرَ الْعَرَبِ؟ فَقِيلَ امْرَأُ الْقَيْسِ حِينَ رَكِبَ، وَالْأَعَشَى حِينَ رَغَبَ، وَالنَّابِغَةُ حِينَ رَهَبَ.

(٢٢٠٢) وقيل خرج ملك العرب النعمانُ بنُ منذرٍ ومعه امرءُ القيس وطرفه وأعشى وعبيدة بنُ الابرص، وكُلُّ واحدٍ منهم قال: أَنَا أَشَعْرُ. فَغَضِبَ الْمَلِكُ عَلَيْهِمْ وَسَبَقَهُمْ وَسَارُوا، فَاسْتَقْبَلَهُمْ فِي الْفَلَاحَةِ جَنِيُّ وَحَبَسَهُمْ. وقال: من معرب جدل جار العويص له بحرايجيز لنا بيتا على واو فقال لهم النعمانُ اجيبوه! فقالوا جميعاً سوى امرءِ القيس: ليس لنا بمجاوبة الجنى طاقة. فقال الملكُ لامرءِ القيس: آجِبْهُ! فقال امرؤُ القيس لا أُجِيبُهُ حَتَّى يَعْتَرِفَ هُوَ لِي بِتَقْدَمِي فَأَقْرَأُوا بِفَضْلِهِ وَتَقَدَّمِهِ فَقَالَ امْرَأُ الْقَيْسِ.

أَنَا أُجِيزُ لَكُمْ بَيْتًا فَأَعْرِضْهُ ان الَّذِي يَزِدُّ رَيْنِي شَاعِرٌ غَاوِي

أَمْضَى لِحَاجَةِ نَفْسِي غَيْرُ مَكْتَرٍ
 وَلَا أَبَالِي صِيَاخَ النَّايِحِ الْغَاوِي
 أَنَا شَتَى وَنَبْتُ الْأَرْضِ مُخْتَلَفٌ
 مِنْهُ الْعِصِيُّ وَمِنْهُ الْيَابُوسُ الذَّوِيُّ
 أَخَذْتَهُ وَالذِّي حَجَّ الْحَجِيجُ لَهُ
 أَنِي فَصِيحٌ وَأَنِي شَاعِرٌ رَاوِي

(٢٢٠٣) وَسُئِلَ لَبِيدٌ وَقِيلَ: مَنْ أَشْعَرُ النَّاسِ فَقَالَ: الْمَلِكُ الضِّلِيلُ،

قِيلَ: ثُمَّ مَنْ؟ فَقَالَ: الْفَتَى الْقَتِيلُ، يَعْنِي طَرْفَةَ. قِيلَ: ثُمَّ مَنْ؟ فَقَالَ: أَبُو عَقِيلٍ،
 وَعَتَى بِهِ نَفْسَهُ. وَقَالَ الْفَرَزْدَقُ: كَانَ الشَّعْرُ جُزُورًا فَتُحْرَجَ، وَأَخَذَ سَنَا مَهَا امْرُؤُ
 الْقَيْسِ، وَأَخَذَ طَرْفَةَ بَطَايِبَ لَحْمِهَا (٢١٨ ر)، وَأَخَذَ لَبِيدٌ بِأَمْعَائِهَا وَابْكَادِهَا،
 وَبَقِيَّتْ عِظَامُهَا وَارَوَاتُهَا، فَأَقْتَسَمْنَاهَا نَحْرُ.

(٢٢٠٤) قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ مَعْمَرُ بْنُ السَّمْنِيِّ: الْعَرَبُ الْعُكَاظِيُّونَ لَا يُعْدُونَ

مِنْ شَيْءٍ إِلَّا ثَلَاثَةً، ثُمَّ يَكْفُونَ وَلَا يُزِيدُونَ عَلَيْهَا. فَإِنْ لَحِقَ بَعْدَ ذَلِكَ شَيْءٌ، لَمْ
 يُعْدُوهُ.

(٢٢٠٥) وَاتَّفَقُوا عَلَى أَنَّ أَشْعَرَ الشُّعْرَاءِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ امْرُؤُ الْقَيْسِ بْنِ

حَجْرٍ الْكِنْدِيِّ، وَنَابِغَةُ بِنْتِ ذُبْيَانَ، وَزَهْرُبُنُّ بْنُ سَلَمَى الْمَدَنِيِّ وَبِكِّي الدِّمَنِي
 وَوَصَفَتْ مَا فِيهَا.

ثُمَّ اخْتَلَفُوا فِيهِمْ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ امْرُؤُ الْقَيْسِ أَوْلُهُمْ فَتَخَّ لَهُمُ الشَّعْرَ
 فَاسْتَوْقَفَتْ، وَبِكِّي الدِّمَنِي، وَوَصَفَتْ مَا فِيهَا، فَتَبِعُوا آثَرَهُ. وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ شَبَّهَ الْجَمَلَ
 بِالْقِصَا وَاللَّقْوَةِ (؟) وَالطَّيْرِ.

وَقَالَ مَنْ فَضَّلَ النَّابِغَةَ: هُوَ أَوْضَحُهُمْ كَلَامًا وَأَقْلَهُمْ سِقْطًا وَحَشَوًا، وَاجْوَدُهُمْ

مَقَاطِعَ وَأَحْسَنُهُمْ مَطَالِعَ.

وَقَالَ الَّذِينَ فَضَّلُوا زَهْرِبُنَّ: هُوَ أَمْدَحُ الْقَوْمِ. وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِ امْرُؤِ الْقَيْسِ:

إِنَّ الْقَوْمَ لَمْ يَجْرُوا فِي حَلْبَةٍ تُعْرَفُ الْغَايَةَ عِنْدَ قَصْبِهَا.

وَشَبَّهَ الْفَرَزْدَقُ بَزْهِيرَ، وَالْأَخْطَلُ بِالنَّابِغَةِ، وَجَرِيرٌ بِالْأَعَشَى، وَلَمْ يُشَبَّهْ أَحَدٌ

بِامْرُؤِ الْقَيْسِ.

(٢٢٠٦) وَالْعَجَّاجُ أَوَّلُ مَنْ وَضَعَ الرَّجْزَ، وَشَبَّهَهُ بِالشَّعْرِ، فَجَعَلَ لَهُ

اوائِلَ وَذَكَرَ الدِّيَارَ وَصَفَ مَا فِيهَا وَبَكَأَ عَلَى الشَّبَابِ وَوَصَفَ الرَّاحِلَةَ، وَشَبَّهَهَا
كَمَا صَنَعَتِ الشَّعْرَاءُ فِي الشَّعْرِ. وَكَانَ الْعَجَّاجُ يَشْبَهُهُ مِنَ الرَّجَازِ بِأَمْرِ الْقَيْسِ مِنْ
الشَّعْرَاءِ.

ثم اختلفوا في البقية من الرُّجَازِ، فقالت تميمٌ: العَجَّاجُ. أولهم، ثم حميدُ
الارْقُطُ، ثم رؤبه، ثم الأَعْلَبُ الفَحْلُ، ثم ابوالنجم الفضلُ بنُ قُدَامِيَّةٍ. وكان
الرجلُ قبل العَجَّاجِ، إذا فَاخِرًا أَوْ خَاصِمًا، نَظَمَ بَيْتًا أَوْ بَيْتَيْنِ فَحَسِبُ.

(٢٢٠٧) قال ابو عبيدة معمر بنُ المثنى: من اجود ما قيل في الامثال

والكريم قولُ امرؤ القيسِ حيث قال:

وَلَكِنَّمَا أَسْعَى لِمَجْدٍ مُؤْتَلٍ وَقَدْ يُدْرِكُ الْمَجْدَ الْمُؤْتَلُ أَمْثَالِي
وَمَا الْمَرْءُ مَا دَامَتْ حُشَاشَةُ نَفْسِهِ بِمَدْرِكِ اطْرَافِ الحُطُوبِ وَلَا آلِي

(٢١٨ پ) وقال غيره في هذا المعنى:

وَلَوْ أَنَّ مَا أَسْعَى لِادْنَى مَعِيشَةٍ لَمَالٍ قَلِيلٍ أَوْ يَثَابٍ عَلَى جِلْدِي
لَأُبْتُ إِلَى نَفْسِي وَيَبْلُغُ حَاجَتِي مِنْ الْمَالِ مَا لَدُونِ بَعْضِ الَّذِي عِنْدِي
وَلَكِنَّمَا أَسْعَى لِمَجْدٍ مُؤْتَلٍ وَكَانَ أَبِي نَالَ الْمَكَارِمَ عَنْ جَدِي
وَقَالَ شَاعِرُ بَنِي ضَبَّةٍ فِي هَذَا الْمَعْنَى:

وَلَوْ أَنِّي لِنَفْسِي كُنْتُ أَسْعَى لَأَجْزَأَنِي مِنَ الْمَالِ الْقَلِيلِ
ثِيَابٌ أَكْتَسَيْهَا أَوْ طَعَامٌ وَاحٍ عَلَيَّ مِنَ الْمَالِ فَصُولُ (؟)
وَلَكِنْ لَا أَبَا لَكَ غَالٍ مَالِي وَكَانَ دَرِيَّةً لِلْمَالِ غُولُ (؟)
مَكَارِمِهِ الصَّدِيقُ إِذَا عَتْرَانِي وَكُلَّ الْحَيِّ وَالْإِنْسِ الْحُلُولُ (؟)

فَانظُرْ إِلَى مَرْتَبَةِ أَمْرٍ الْقَيْسِ بَيْنَ هَؤُلَاءِ فِي هَذَا الْمَعْنَى.

وقال امرؤ القيس في الامثال:

إِذَا الْمَرْءُ لَمْ يَخْزُنْ عَلَيْهِ لِسَانُهُ فَلَيْسَ عَلَى شَيْءٍ سِوَاهُ بِخَزَانِ

فقال الفرزدق: الذي يقول:

وَمَا ذَرَقَتْ عَيْنَاكَ الْإِلْتِضْرِبِي بِسَهْمِكَ فِي إِعْشَارِ قَلْبِي مَفْتَلِي

(٢٢٠٨) وسأل الاخطل وقال: من اشعرُ الناسِ فقال الذى يقول:

كَانَ عَيُونَِ الْوَحْشِ حَوْلَ خَبَائِنَا وارجلينا الجَزَعُ الذى لم يشقّب

وسال جريراً وقال من اشعرُ الناسِ؟ فقال الذى يقول:

سَمَوْتُ اليها بعد ما نامَ اهلُها سُمُو حبابِ الماءِ حالاً على حالٍ

فاجتمعوا، وهم شعراء الاسلام، على ان امرؤ القيس اشعرُ الناس.

(٢٢٠٩) وزعموا ان كُثَيِّرَ عَزَّةَ الخزاعى قال: خرجتُ من عند

عبد الملك بن مروان، وقد خَلَعَ علىّ، وكسانى حُلَّةً وانابها مُعْجِبٌ، وانا

أَطُوفُ، فوصلتُ فى بادية الى الشام الى جارية سوداء تُوقِدُ ناراً ببعرٍ فقالت: من

انت؟ فقلت: انا كُثَيِّرُ بن عبد الرحمن. فقالت لكثيرُ عَزَّةَ!؟ فقلت: نعم، فقالت

لا حياك الله ولا بيتاكِ اَنْتِ الذى تقولُ:

فَمَا رَوْضَةٌ بِالْحَزَنِ ظَاهِرُهُ الثَّرَى يَمُجُّ النَّدَى جَشْجاشُها وعراؤها

(٢١٩ر) باطيبَ من اردانِ عَزَّةَ موهنا اذا أوقدتِ بالعنبرِ الرطْبِ نارُها

ويحك لو ألقيتِ العنبرَ على هذا البعرِ طابت ريحُه، فهلاً قلتِ كما قال امرؤ

القيس:

الم ترأى كلما جئتُ طارقاً وَجَدْتُ بها طيباً وان لم تُظَيِّبِ

قال كُثَيِّرُ: فقلتُ للجارية: وَيْحكِ اَكْتَمِي علىّ هذا العيبَ. ولك هذه الحُلَّةُ.

فاعطيتها الحُلَّةَ ومضيتُ.

وقال امرؤ القيس:

من القاصراتِ الظَّرْفِ لودبَ مُحَوِّكُ مِنْ الدَّرِّ فَوْقَ الإِتْبِ منها لا تُرَا

وقال جميلٌ فى هذا المعنى:

منعميةٌ لو يدرُجُ الدَّرُّ بينَها وبين حواشى دِرْعِها كادَ يَخْرُجُ

وقال حسانُ بن ثابتٍ فى مثله:

لو يُدَبُّ الحَوْلَى من ولد الدَّرِّ عليها لا تَدَبُّها الكُلُومُ

فانظر بنظر البصيرة فى مرتبة امرؤ القيس. واقتباس الشاعرين منه.

(٢٢١٠) وذكروا ان هشام بن عُمر التغلبي، وكان واليَ السند، وهو
فَضْلُ النابغةِ علي امرؤ القيس، وكان معه من العرب من يفضّل امرؤ القيس على
الشعراء. فقال هشامُ ذات ليلةٍ في عشرة، مَنْ يُحسِنُ ان يقولَ مثلَ قولِ النابغةِ:
كَلَيْلِنِي لَهَمَّ يَا امِيمَةَ ناصِبٍ و لَيْلٍ اُقاسِيهِ بَطِيءِ الكواكِبِ
وَ صَدْرِ اِراخِ اللَّيْلِ عازِبِ هَمِّهِ تَضاعِفُ فِيهِ الحُزْنُ مِنْ كُلِّ جانِبِ
تَطاولُ حَتَّى قَلْتُ لَيْسَ بِمَنْقُصِ و لَيْسَ الَّذِي يَهْذِي النَجُومَ بِأَبِّ
فقال ذلك الرجلُ الذي يُفضِّلُ امرؤ القيس: أَحْسَنُ مِنْ ذَلِكَ امرؤ القيسِ حيث
قال:

و لَيْلٍ كَمَوْجِ البَحْرِ اَرزَحَى سُدُوءَهُ عَلَيَّ بِانواعِ الهَمومِ لِيَبْتَلِي
فَقَلْتُ لَهُ لِمَنّا تَمَطَّى بِصُلْبِهِ و اَرْدَفِ اعْجازاً و ناءً بِكُلِّ كَلِ
الا أَيُّها اللَّيْلُ الطَّوِيلُ اَلأَ اَنْجَلِي بِصَبْحِ و ما الا صَباحُ مِنْكَ بِأَمثِلِ
فاعترفُ هُشامُ بِتفضيلِ امرؤ القيس.

(٢٢١١) وقال امرؤ القيس في المدح، وكاد لا يمدح ولا يهجو لانه
كان ملكاً:

يَفْكَهنا سَعْدٌ و يَغْدُوا عَلَيْهِم بِمَمْتَى الرِّقاقي المُمْتَرَعاتِ و بِالجُزُرِ
و تَعْرِفُ فِيهِ مِنْ اَبِيهِ شَمائلاً و مِنْ خالِهِ و مِنْ يَزِيدِ و مِنْ جُحُرِ
سَماحَةٌ ذاؤِبَرٌ ذَا و و فاءُ ذَا و نائِلُ ذَا اِذا صَحَّ و اِذا سَكِرِ
وقال امرؤ القيس في الغريب.

كَبِكرِ مَقاناةِ البِياضِ بِصَفْرَةٍ عَذاها نَميرُ المائِ عَيرِ مَحَلِّ
و تَعَطُّو بِرِخِصٍ غَيرِ شَتَنِ كائِهِ اسارِيعُ ظَبْبي اومساويكُ اِسْجَلِ
وقوله:

فَقَطَّلَ كَمثِلِ الخِشْفِ يَرْفَعُ رَأْسَهُ و سائِرُهُ مِثْلُ التَّرابِ المَدَّقِ
وقوله:

فَيَوماً عَلَيَّ بُثِّعَ دَفاقِ صَدُوءِها و يَوماً عَلَيَّ سُفِعَ المِدامِ عِ رَبْرِبِ

ويوماً على صَلَّتِ الجبينِ مُسَجِّجٍ ويوماً على بيدانيةِ امّ تولبِ
وقال في وصف المرأة:

كأنَّ المُدَامَ وِصوبَ الغمامِ وريحُ الحَزَامِي ونشرَ القُطْرِ
يُعَلُّ به بَرْدُ أنيابِها اذا طَرَبَ الطائرُ المَسْتَجِرُّ
(٢٢١٢) وسال سعيدُ بنُ العاصِ، وهو اميرُ المدينة، الحُطَيْئَةَ، وقال:
من اشعرُ الناسِ، فقال الحُطَيْئَةُ: امرؤ القيسِ لقوله:

واللَّهْ أَنحَجُ ما طَلَبْتُ به والبرُّ خَيْرُ حَقِيبَةِ الرَّحْلِ
(٢٢١٣) وقال رسولُ اللّهِ، صَلَّى اللّهُ عليه وآله، في حقِ امرؤ القيسِ هو
اشعرُهم وقايدُهم الى الناسِ.

(٢٢١٤) وكان امرؤ القيسِ شديداً الغيرة. فلما راي ذلك النساءُ منه
غَيَّبْنَ بناتَهُ في الماء، فَعَرَفَ ذلك امرؤ القيسِ، فَخَرَجَ يوماً حتى اقبل على جوار
تَلَعَبْنَ في غدير.

فقال: أَيَّتُكُنَّ، تُجِيزِ. على بيتاً حتى أُعْطِيها راحلتى.

فقال ابنته: هات.

فقال امرؤ القيس:

اذا بركتِ تعالي (?) مرفقاها على مثل الحَصِيرِ مِنَ الرِّخامِ

فقال بنته:

فقاموا بالعِصَى لِيَبْعَثُوها فَهَبَّتْ كالعَصِيفِ مِنَ النِّعَامِ

فنزَلَ امرؤ القيسِ، وَعَظَّلها في الماءِ، حتى ماتت.

ثم جاء الى غديرِ آخر، وقالت لمن كانت هناك من النساءِ: أَيَّتُكُنَّ تَرُدُّ
على بيتا، أَعْطِيته نَوْبِي.

فقال ابنته: هات.

فقال امرؤ القيس:

صادت فؤادك بالنياطِ خريداً صفراءُ رادعةٌ عليها اللؤلؤُ

فقالت الجارية:

كعقلية الأدهي بات يحفها دبر التعام وزال عنها الجوجو
فاخذها، وضرب (٢٢٠ ر) بها الصخر حتى قتلها. ثم اتى غديراً آخر، وقال
ايتكن ترد على بيتاً ولها فرسى. فقلت جارية: هات:

فقال امرؤ القيس:

وكانهن نعاج رمل هائل نرف يمدن كما يمد الشارب
فقلت الجاوية:

بل من اقرت في الخطى من خطوها ان الخرايد خطوها تتقارب
فلم يزل يتوخاها حتى قتلها، ثم انصرف، وقد فرغ من قتل بناته، وقال:

طال الزمان وملني اهلي وشكوت هذا البير من حبل
ثم اذا باتت ارقني فاذا انتبهت فاتم شغلي

(٢٢١٥) فهذه الحكايات والروايات والقراين معتي قول امير المؤمنين،
عليه السلام، حيث قال: فان كان ولا بد، فالملك الضليل.

(٢٢١٦) قوله: يدع هذه اللماظة لاهلها، عتي بها زخارف الدنيا،
فانها شبهة المخاطة، لا عداد بها للعارفين.

(٢٢١٧) قوله: ليس لانفسكم تمن الا الجنة، مأخوذ من قول الله،
تعالى: ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة.

(٢٢١٨) قوله: وان يكون في حديثك فضل عن علمك، يعنى
لاتقول ما لاتعلم. فمن قال ما علم، فقد ساوى قوله علمه؛ ومن قال ما لاتعلم،
ففى قوله فضل عن علمه.

(٢٢١٩) قوله: وان تتقى الله فى حديث غيرك، اشارة الى آداب

النطق وترك معايب الناس.

(٢٢٢٠) قوله: رب مفتون بحسن القول فيه، يعنى يتخيل ان مدح
الناس فى حقه صدق وان الكمال الانسانى لازم له، فصار مفتوناً بالثناء

والمدح. والمادح لا يخلو إما أن يكون كاذباً، أو صادقاً. فإن كان كاذباً، فمدحه باب من ابواب الاستهزاء، لأن من وصفك بما ليس لك من الفضائل، يوشك أن يصفك بما ليس لك من الرذائل، فلا اعتبار للعاقل بهذين الوصفين. فإن كان صادقاً، فمن حَقَّك أن تبتهج بما قيل من الفضائل التي ذكرها المادح. لاقبول المادح، فإن المتمول يبتهج بامواله، لاقبول الناس انه متمول. واذا نسب بعض الناس فقيراً الى الغنى، لا يزول بذلك فقره، بل يشتد فقره. فلذلك (٢٢٠ پ) اذا نسب المادح جهلاً الى العلم، ورذلاً الى الفضائل، فلا يزول ذلك المدح جهله ورذالته. وقد ذكرنا أن حب الشاء من المهلكات في ما تقدم، اعادنا الله من الرذائل المهلكات، ووقنا الله بفضله ولطفه لاكتساب الفضائل المنجيات، إنه رفيع الدرجات ومُنزِلُ البركات وقاضي الحاجات.

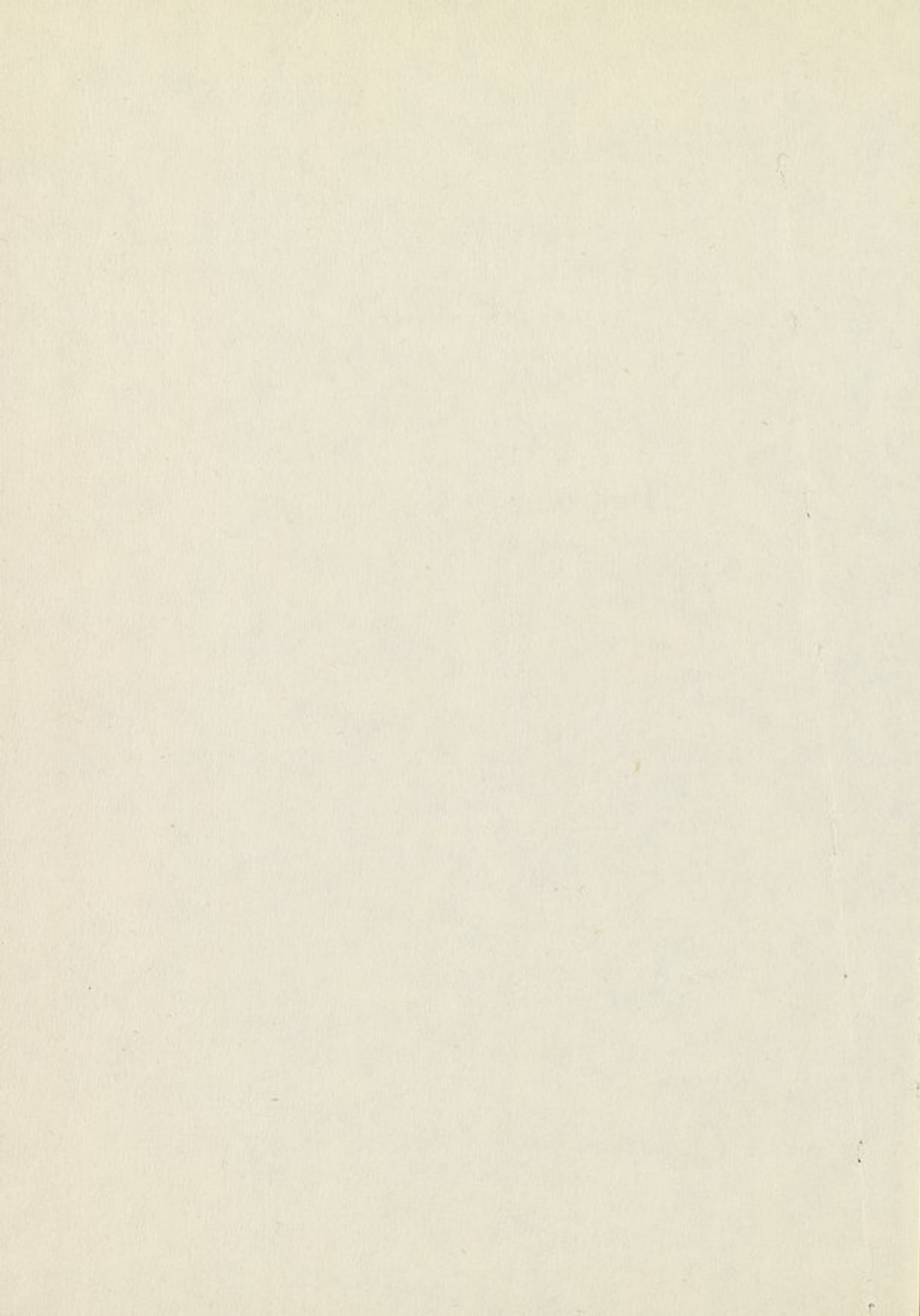
(٢٢٢١) فصل في تمة الكتاب:

قال الشارح الامام السيد حجة الدين فريد خراسان ابوالحسن بن الامام ابي القاسم البيهقي: شَرَحْتُ هذا الكتاب على مبلغ وسعى وامكاني، واوردت في هذا الشرح من العلوم: علم الفقه، وعلم اصول الفقه، وعلوم غرائب الاخبار وعلوم التواريخ، وعلوم الاشارة، والايام للعرب، وعلوم نوادر اللغة، وعلوم الكلام، وعلوم الطب، وعلوم الهيئة والحساب، وعلوم الاخلاق، وعلوم الموازين، موازين النحو وغيره، وعلوم امثال العرب، وعلوم مقامات الاولياء، وعلوم اثولوجيا وجومطريا، لاعلى موجب النقل والحكاية، بل على قضايا البحث المستقصى والدراية. فمن اراد الزيادة وما اختار [ر] الاستفادة، وله رتبة الافادة؛ فهو من الذين أحسنوا بالحسنى وزيادة. وانا الداعي له بالهداية، والتوفيق، وأرجو منه أن يكون داعياً لي بالرحمة والغفران، وتغفوا عن جناح قلم عناية لاملال وكلاله خاطر، فإنه لا يُستدرك. وإن صنتُ كتباً قصدت فيها طلب الذكر الجميل دون العوض الجليل؛ فقد صنعت هذا الكتاب ابتغاء وجه ربي الاعلى. وبسبب

ذلك عذري فيما قَصَرْتُ، بالقبول أَحَقُّ وأولى مِنِّي إِنْ يَكُنْ كِذْباً، فَقَدْ طَابَ كَذِبُهَا؛ وَإِنْ صَدَقْتُ يَوْمًا، تَضَاعَفَ طَيِّبُهَا. ومطلوبى من هذا التأليف رضوانُ الله، فطريقه قد يُسَلِّكُ، لِارِضَى النَّاسِ. فَإِنَّ رِضَى النَّاسِ غَايَةٌ لَا يَدْرَكَ.

وَقَرَعْتُ مِنْ كِتَابَةِ هَذَا الشَّرْحِ (٢٢١ ر) وَاتِمَامِهِ وَاخْرَاجِ انْوَارِهِ مِنْ أَكْمَامِهِ فِي الثَّلَاثِ عَشَرَ مِنْ جُمَادَى الْأُولَى سَنَةِ اثْنَى وَخَمْسِينَ وَخَمْسِمِائَةٍ. وَاللَّهِ، تَعَالَى، وَلِيُّ التَّوْفِيقِ وَالتَّيْسِيرِ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ مَا يَشَاءُ قَدِيرٌ. وَالسَّلَامُ.

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ عَلَى نَبِيِّ الرَّحْمَةِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الْآخِرِينَ
الْأَبْرَارِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى آلَائِهِ، وَصَلَوَاتُهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ، وَسَلَامٌ تَسْلِيمًا
كَثِيرًا كَثِيرًا.





Princeton University Library



32101 088444268