

AL-ALA

KASHF AL-HIJAB



كشف الحجاب

عن

هداية المرتاب

للاستاذ المقرئ شيخ مدرسة الحفاظ للاوقاف الاسلامية

الشيخ محمد نجيب محمد خياطة الشهير بالآلا

احد خريجي المدرسة الحسرية

من المدارس العالمية

ويليه جواب عن سؤال مهم في شأن حفظ القرآن العظيم

اه نجر عيباً فسر الخلل جل من لا عيب فيه وعمر

عني بتصحيحه اخو المؤلف عبد الرحمن

طبع على نفقة مطبعة الاقتصاد

في خان الحرير - حلب : سوريا

٢١٨٢

٢١٨٢

« ترجمة الناظم »

« ترجمته الناظم ملخصة من غاية الزهابة وبغية الوعاة والامير »

« على مغي اللبيب »

هو الامام العلامة علم الدين ابو الحسن علي بن عبد الصمد المصري
السخاوي (١) الشافعي ، شيخ مشايخ الاقراء بدمشق ، كان رحمه الله
اماماً علامة مقرئاً محققاً مجوداً بصيراً بالقراءات وعلماً ، اماماً في النحو
واللغة والتفسير والأدب ، أتمن هذه العلوم اتقاناً بليغاً ، وليس في
عصره من يلحقه فيها ، وكان عالماً بكثير من العلوم غير ذلك ، متمنياً
اصولياً مناظراً ، وكان مع ذلك خيراً متواضعاً ودوداً حسن الاخلاق
من افراد العالم واذكياء بني آدم ، مليح المحاورة ، حلو النادرة ، حاد
القريحة ، مطرح التكليف ، وافر الحرمة ، كبير القدر ، محبباً للناس ،
ليس له شغل الا العلم والافادة ، قرأ بالديار المصرية على ولي الله ابي
القاسم الشاطبي وبه انتفع ، وعلى ابي الفضل محمد بن يوسف الغزنوي
وغيره ، ثم رحل الى دمشق فقرأ على التاج الكندي واخذ عنه النحو
واللغة والأدب ، ولم يسند عنه ، فقيل : ان الشاطبي — رحمه الله —

(١) نسبة الى سخا بلدة من اعمال مصر ، وقياسه سخوى كما يقال في رحى

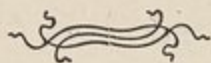
رحوى ؛ ولكن الناس اطبقوا على سخاوى اه امير على المغي

قال له : اذا مضيت الى الشام فاقراً على الكندي ولا ترو عنه ، وقيل :
انه رآه في النوم فهاه ان يقرأ بغير ما اقرأه ، وسمع من السلفي وابن
طبرزد وجماعة وتصدر للاقراء بجامع دمشق ، عند رأس يحيى بن
زكريا — على نبينا وعليهما الصلاة والسلام — فقصده الطلبة وازدحموا
عليه ، وتنافسوا في الاخذ عنه ، قال الحافظ ابو عبد الله في تاريخ
الاسلام قرأ عليه خلق كثير الى الغاية ، ولا اعلم احداً من القراء في
الدنيا اكثر اصحاباً منه اه وكان للناس فيه اعتقاد عظيم ، قال ابن خلكان
— رحمه الله — : رأيت مراراً راكباً بهيمة الى جبل الصالحين ؛ وحوله
اشنان وثلاثة يقرءون عليه في اماكن مختلفة دفعة واحدة وهو يرد على
الجميع اه وكان اقمع بالعربية والقراءات من الكندي ، وله من
التصانيف شرحان على المفصل ، شرح احاجي الزمخشري النحوي ، من
اجل الكتب في موضوعه ، والتزم ان يعقب كل اجميتين للزمخشري
بلغزين من نظمه ، شرح الشاطبية ، شرح الراية ، الكوكب الوفا
في اصول الدين ، وله غير ذلك ، ونظمه في الطبقة العليا ، ومن نظم
لما حضرته الوفاة ؛

قالوا غدا يرحل ركب الحمى * وينزل الركب بمنهام

وكل من كان مطيعاً لهم * أصبح مسروراً ببقياهم
قلت في ذنب فما حيلتي * بأي وجه اتلقاهم
قالوا أليس العفو من شأنهم * لاسيما عمن ترجاهم
وند سنة ثمان أو تسع وخمسين وخمسمائة ، ومات بدمشق ليلة الاحد
ثاني عشر جمادى الآخرة سنة (٦٤٣) رحمه الله تعالى رحمة واسعة .

859



كشف الحجاب

Kashf al-ḥijāb
عن

هداية المرتاب

للاستاذ المقرئ شيخ مدرسة الحفاظ للاوقاف الاسلامية

الشيخ محمد نجيب محمد خياطة الشهير بالآلا

احد خريجي المدرسة الخسروية

من المدارس العالمية

ويليه جواب عن سؤال مهم في شأن حفظ القرآن العظيم

انه نجر عيباً فسر الخطأ حل من لا عيب فيه وعمر

عني بتوجيه اخو المؤلف عبد الرحمن

طبع على نفقة مطبعة الاقتصاد

في خان الحرير - حلب : سوريا

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله منزل الآيات ، فيهن محكمات هن ام الكتاب واخر
متشابهات ، فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء
الشهوات ، والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند خالق
الكائنات ، واشهد ان لا إله الا الله وحده لا شريك له ، واشهد ان
سيدنا محمداً عبده ورسوله صاحب المعجزات ، صلى الله وسلم عليه وعلى
آله واصحابه الذين اوضحوا لنا المشكلات ، وعلى التابعين وتابعيهم ما
دامت الارضين والسموات .

[اما بعد] فهذا شرح لطيف على منظومة الامام ، ذي الفضل
الشهير والعلم الغزير ، الشيخ علي بن محمد بن عبد الصمد علم الدين
ابي الحسن السخاوي المقرئ النحوي الشافعي هداية المرتاب ، وغاية
الحفاظ والطلاب ، بينت فيه الآيات التي عناها ، والمشكلات التي
حواها ، وسميته كشف الحجاب عن هداية المرتاب ، والله اسأل ،
وبحبيبه الكريم اتوسل ، ان ينفع به النفع العميم ، انه جواد كريم ،
وعرف رحيم ، وما توفيقى الا بالله عليه توكلت واليه انيب .

قال المؤلف رحمه الله تعالى ونفعنا به .

بسم الله الرحمن الرحيم

قال السخاوي على ناظراً
الحمد لله الحميد الصمد
فيه هدى للمهتدي ونور
تنزيل رب العالمين نزلاً
صلى عليه الله من رسول
ثم على أصحابه وأهله
وبعد فاقرا آناً نور مشرق
وجاء عن سيدنا محمد
في فضل حفاظ القرآن المهره
أشار إلى ما روى عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : الماهر بالقرآن ؛ مع السفرة الكرام البررة ،
والذي يقرأ القرآن ويتعتم فيه وهو عليه شاق له اجران . أخرجه الخمسة ،
الا النسائي اه تيسير الوصول

«١» في اصطلاحه الخمسة هم البخاري ومسلم وابو داود والترمذي والنسائي .

لأنه في صحف مطهرة وهي بأيديهم كما قد ذكره
فالحافظ المتقن قدساوى ملك فاستعمل الجدد فنجد ملك

الضمير في لأنه للقرآن ، في صحف مطهرة اي منزهة عن مساس
ايدي الشياطين ، بأيدي سمنه اي كتبه من الملائكة يستنسخون
الكتب من اللوح المحفوظ ، كرام عند الله تعالى بررة اتقياء ، كما ذكر
في القرآن العظيم ، واراد بالحافظ المتقن من مرن لسانه على تلاوة
القرآن ، فأتقن تجويد حروفه ، وتمسك به ؛ فاجتنب ما نهاه عنه ، وأمر
بمعروفه ، وانما ساوى الملك لأن من اشتغل بالطاعات ، وانتهى عن
المحرمات ، فقد صفت نفسه ، ومن صفت نفسه تجرد عن الصفات
البهيمية ، وساوى الملائكة الروحانية ، فاستعمل الجدد ايها الانسان ،
وصف نفسك من الرذائل حتى تساوي الملائكة ، وتكون جليسهم
ونظيرهم ، فمن جد وجد (هذا) وقد ورد في فضل القرآن العظيم
وحملته ؛ ما لا يسعه هذا المختصر .

وقد نظمت في اشتباه الحكم ارجوزة كاللؤلؤ المنظم
لقبتها هداية المرتاب وغاية الحفاظ والطلاب
اودعتها مواضعاً تخفى على تالى الكتاب وترى من تلا

رتبتها على حروف المعجم فافصحت عن كل امر مبهم
 بيان مصطلح الناظم رحمه الله
 فان اردت علم لفظ مشكل فانظر الى الحرف الذي في الاول
 فانه باب من الابواب وفيه ما رمت بلا ارباب
 يعني اذا اردت معرفة الكلمة المشتبهة عليك ؛ فخذ اول حرف منها
 وانظرها في باب ذلك الحرف تجدها .

مثلاً : اذا أردت معرفة رجل من قوله سبحانه : (وجاء رجل من
 اقصى المدينة) هل هو مقدم على (من اقصى) في (يسن) او مقدم في
 (القصص) فأول رجل راء فاقراً قوله في باب الراء .

(اقرأ وجاء رجل من اقصى في قصص بينة مستقصى)

تعلم ان رجل مقدم في - القصص - مؤخر في - يسن - .

ولا تعد اولاً مزيداً الا اذا كان هو المقصود

اخبر انه يعتبر اول حرف من الكلمة اذا لم يكن مزيداً ، فان كان
 مزيداً حذفه .

مثلاً : قوله في باب الالف : واقرأ فأنزلنا بآي البقرة ؛ لما كانت
 الفاء زائدة لم يذكر الكلمة في باب الفاء ، واما اذا كان الاشتباه في

المزید فهو المعتبر وان كان مزیداً، مثلاً قوله : ومخرج المیت من حی
بدا، الخ لما كان الاختلاف واقعاً فی المیم والیاء من مخرج ویخرج ذکر
الکلمة فی باب المیم ولم یدکرها فی باب الخلاء .

وان اردت علم حرف اشکلا الفیته فی بابہ محصلا
ای اذا اشکت علیک کلمة وجدتها فی باب اول حرف من تلك
الکلمة .

وان نوات کلمات مشکله جمعتها فی باب حرف الاو لا
ذکر رحمه الله انه قد تشبه کلمة مع اخرى وتستحق کل واحدة
ان تكون فی باب الحرف السابق مثلاً قوله :

(ومع وما انزل قل الینا وآل عمران بها علینا)

لما كان الاختلاف بین الینا بالهمز وعلینا بالین ذکر الکتین فی
باب الالف ولم یدکرها فی باب الین وهذا .
ان امکن الجمع — بینهما — والا انفردت *

کل واحدة من الکتین فوقعت فی بابها ووردت .

مثلاً قوله : واقراً فأنزلنا بآی البقرة ، الخ ؛ لما كان الاختلاف فی
فأنزلنا مع فارسلنا لم یدکر معها وانزلنا ونزلنا مع ان الاشتباه یقع

فيهما بل ذكره في حرف النون في قوله : واقرأ ونزلنا بغير الف الخ
لانه لم يمكن جمعهما في باب الالف .

وربما اغنى عن القرين قرينه بواضح التبیین
يقول قد يستغنى بذكر كلمة عما يشابهها لوضوح تعيينها مثلاً قوله :
(يقتلون الانبياء الثاني بال عمران من القرآن)
لم يذكر ويقتلون النبيين في اي موضع وقع ، لانه لا حاجة الى بيانه
متى علم ان الانبياء في آل عمران فقط .

وربما جاء آمعاً فكانا كالشاهدين اوضحا بياننا
وذلك كقوله :

(اقرأ فما استطاعوا به مقدما على استطاعوا راشداً مسلماً)
فان الشطرة الاولى تكفي لو اقتصر عليها ، ولكن صرح بالثانية
زيادة في الايضاح .

وكل ما قيده الاعراب لم آت به لأن الاعراب علم
اخبر رحمه الله انه لا يتعرض لما اذا اتفقت كلمتان في اللفظ وكانت
احداها محركة بغير حركة الاخرى ، مثلاً قوله تعالى : (إلا موتنا
الاولى) في الصافات منصوبة وفي الدخان مرفوعة ، وانما لم يتعرض

لذلك ؛ لأنه كالعلم في وضوحه ، ولأن الغالب ان لا يشتبه على الحافظ
بمخلاف ما نظمه رحمه الله .

والله حسبي وعليه اعتمد به الوز لاجباً واعتضد

« باب صرف الالف »

واقرأ فأزلنا بآي البقرة على الذين ظلموا مخبره
لكن فأرسلنا عليهم جاء في سورة الاعراف بقيناً فأعرف
وآخر الآية يفسقونا فيها وفي الاعراف يظلمونا
امر رحمه الله ان تقرأ فأزلنا في آية البقرة « فأزلنا على الذين ظلموا
رجزاً من السماء بما كانوا يفسقون (٥٩) » ، وفأرسلنا في آية الاعراف
« فأرسلنا عليهم رجزاً من السماء بما كانوا يظلمون (١٦٢) » ، وآخر
الآية الاولى يفسقون وآخر الثانية يظلمون .

وجاء ابليس ابى واستكبرا فيها وفي صاد ابى ما ذكرنا
في الحجر في طه هديت اثنان وثالث فاحذفه عن ايقان
يعني ان لفظ ابليس ابى واستكبر ثلاثها ذكرت في البقرة
« فسجدوا الا ابليس ابى واستكبر وكان من الكافرين (٣٤) » ، وذكر

الاول لان فقط في الحجر « فسجد الملائكة كلهم اجمعون (٣٠) الا ابليس ابى ان يكون مع الساجدين (٣١) ، وفي طه « فسجدوا الا ابليس ابى (١١٦) ، وحذف اوسطها من ص « فسجد الملائكة كلهم اجمعون (٧٣) الا ابليس استكبر وكان من الكافرين (٧٤) »

ومع وما انزل قل الينا وآل عمران بها علينا
اخبر ان الينا ذكر في البقرة « قولوا آمنا بالله وما انزل الينا (١٣٦) »
وعليها ذكر في آل عمران « قل آمنا بالله وما انزل علينا (٨٤) »
وجاء والفتنة فيها اكبر وهو بها الحرف الذي يؤخر
وقبله اشد اعني الاول لا تسترب فانه قد انجلا
يقول ان اشد ورد في اولى آيتي البقرة « واقتلوهم حيث ثقتهم
واخرجوهم من حيث اخرجوكم والفتنة اشد من القتل (١٩١) واكبر
ذكر في الآية الثانية « والفتنة اكبر من القتل (٢١٧) »

يبين الله لكم آياته في اربع لا ريب في اثباته
اولها الثاني الذي في البقرة وآل عمران بحرف مسفره
وثالث النور وحرف المائدة دونكها من تحفة وفائده
ذكر ان آياته بعد يبين الله ذكر في اربعة محال بدون ال المعرفة في

البقرة « كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تعقلون (٢٤٢) » وفي آل عمران « كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون (١٠٢) » انشأت في المائدة « كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تشكرون (٨٩) » الرابع في النور « كذلك يبين الله لكم آياته والله عليم حكيم (٥٩) » وفي غير هذه بأل المعرفة .

وجاء ذكر الارض من قبل السما	في خمسة حققها من فهمها
من بعد لا يخفى عليه سره	وبعد لا يعزب عنه ذره
وبعد ممن خلق استبيننا	وبعد ما اتم بمعجزتنا
في يونس وآل عمران وفي	طه و ابراهيم قبل فاكشف
والعنكبوت جاء فيها الخامس	به انجلى للقارىء الحنادس

اخبر ان الارض ذكر في القرآن العظيم مقدما على السماء في خمسة مواضع في آل عمران [ان الله لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء (٦)] وفي يونس [وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة في الارض ولا في السماء (٦١)] وفي ابراهيم [وما يخفى على الله من شيء في الارض ولا في السماء (٣٨)] وفي طه [تنزيل ممن خلق الارض والسموات العلى (٤)] وفي العنكبوت [وما اتم بمعجزين في الارض

ولا في السماء (٢٢) [وغير هذه قدم لفظ السماء على الارض .

ويقتلون الانبياء الثاني بآل عمران من القرآن

يعني ان لفظ الانبياء بصيغته جمع التفسير اتي في ثاني آل عمران

[ويقتلون الانبياء بغير حق ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون (١١٢)] .

واقراً اطيعوا واطيعوا زائده من بعد الاولى في النساء والمائدة

ومثله في النور والقتال وخامس فوق الطلاق تالي

وآل عمران بها قد سقطا في موضعها لا تكن مفرطاً

يقول ان اطيعوا ذكر مكرراً مرتين في خمسة مواضع ، في النساء

[يا ايها الذين آمنوا أطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم

٥٩] وفي المائدة [واطيعوا الله واطيعوا الرسول واحذروا (٩٢)]

وفي النور [قل اطيعوا الله واطيعوا الرسول (٥٤)] وفي القتال [يا ايها

الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول ولا تبطلوا اعمالكم (٣٣)]

وفي التغابن [واطيعوا الله واطيعوا الرسول (١٢)] وذكر في موضعي

آل عمران مرة واحدة الموضع الاول [قل اطيعوا الله والرسول فإن تولوا

فإن الله لا يحب الكافرين (٣٢)] والثاني [واطيعوا الله والرسول لعلكم

ترحمون (١٣٢)] .

من ذكر قد جاء في النساء وآل عمران بلا خفاء
والنحل والمؤمن فيها الرابع ولفظ انثى للجميع تابع
ودع في الحجرات لفظ الهمز من غير توقيف ولا تعزز
اخبر ان لفظ الانثى مؤخر عن الذكر في خمسة مواضع ، في آل
عمران [وليس الذكر كالانثى ٢٦] وفي النساء [ومن يعمل من
الصالحات من ذكر او انثى وهو مؤمن ١٢٤] وفي النحل [من عمل
صالحاً من ذكر او انثى وهو مؤمن فلنجزيه حياة طيبة ٩٦] وفي المؤمن
ومن عمل صالحاً من ذكر او انثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة
٤٠ [وفي الحجرات] انا خلقناكم من ذكر وانثى ١٣ [وكلها بأو الا
آل عمران قبائل والحجرات بالواو .

وابدا من بعد خالدينا فيها باحدى عشرة يقينا
ففي النساء لا تعد الا ولا واعدد ثلاثاً بعده محصلا
وفي العقود رابع قد وقعا بها اخيراً نوره قد سطعا
ومثله الاول والاخر في براءة وهو في الاحزاب اقتني
وثامن في سورة التغابن وفي الطلاق تاسع الاماكن
وعاشر في الجن والبرية فيها كمال العدة الوفيه

يعني ان ابدأ ذكر بعد خالدين فيها في احد عشر موضعاً، الاول
ثاني النساء [خالدين فيها ابدأ لهم فيها ازواج مطهرة - ٥٧] الثاني ثالث
النساء [خالدين فيها ابدأ وعد الله حقاً ١٢٢] الثالث رابعها [لا طريق
جهنم خالدين فيها ابدأ - ١٦٩] الرابع رابع المائدة [خالدين فيها ابدأ
رضي الله عنهم ورضوا عنه - ١١٩] الخامس اول براءة [خالدين فيها
ابدأ ان الله عنده اجر عظيم - ٢٢] السادس آخرها [خالدين فيها ابدأ
ذلك الفوز العظيم - ١٠٠] السابع في الاحزاب [خالدين فيها ابدأ
لا يجدون ولياً ولا نصيراً - ٦٥] الثامن في التغابن [خالدين فيها ابدأ
ذلك الفوز العظيم - ٩] التاسع في الطلاق [خالدين فيها ابدأ قد احسن
الله له رزقاً - ١١] العاشر في الجن [ومن يعص الله ورسوله فان له نار
جهنم خالدين فيها ابدأ - ٢٣] الحادي عشر في البرية [خالدين فيها ابدأ
رضي الله عنهم ورضوا عنه - ٨].

واقراً فانجيناه اعني نوحاً في سورة الاعراف مستريحاً
ومثله في الشعراء يا فتى وثالث في العنكبوت قد اتى
وان ترد لوطاً في الاعراف والنمل فافهمه بلا انحراف

وجاء في قصة هود يبدو في سورة الاعراف وهو فرد

امر ان تقرأ انجينا بهمز قبل النون في ستة محال ، في الاعراف
من قصة نوح على نبينا وعليه الصلاة والسلام [في كذبوه فانجينا
والذين معه في الفلك - ٦٤] وفيها من قصة هود على نبينا وعليه الصلاة
والسلام [فانجينا والذين معه برحمة منا ٧٢] وفيها من قصة لوط على
نبينا وعليه الصلاة والسلام [فانجينا واهله الا امرأته كانت من
الغابرين - ٨٣] وفي الشعراء [فانجينا ومن معه في الفلك المشحون - ١١٩]
وفي النمل [فانجينا واهله الا امرأته قدرناهما من الغابرين - ٥٧] وفي
العنكبوت [فانجينا واصحاب السفينة وجعلناها آية للعالمين - ١٥] وغير
هذه بدون همز .

وجاء في الانعام ما اشر كنا شابهه في النحل ما عبدنا
يعني ان اشر كنا وجد في الانعام [سيقول الذين اشر كوا لو شاء
الله ما اشر كنا ولا آباؤنا « ١٤٨ »] وعبدنا في النحل [وقال الذين
اشر كوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء - ٢٥]
واقراً وارسل بعد ارجئه فقد جاء في الاعراف وسل من انتقد

امر ان يقرأ وارسل بالاعراف [قالوا ارجه واخاه وارسل - ١١١]
اي وفي الشعراء وابعث (قالوا ارجه واخاه وابعث - ٢٦)

اعلم ان في ارجه ست قراءات ، ١ : كسر الهاء بدون صلة لقالون
وعيسي ابن وردان ، ٢ : وكسرها موصولة لورش والكساني وابن
جهاز وخلف ، ٣ : واسكان الهاء لعاصم وحزه ، ٤ : وبهمزة ساكنة
بعد الجيم وبعدها هاء مضمومة موصولة لابن كثير وهشام ، ٥ : ومثلها
لكن بدون صلة لأبي عمرو ويعقوب البصريان ، ٦ : وبهمزة ساكنة
بعدها هاء مكسورة مقصورة لابن ذكوان .

وقد تيسر للناظم رحمه الله نظمها على قراءة ابن كثير ورواية
هشام عن ابن عامر رضي الله عن جميعهم ونفعنا بهم .

واخر الاموال والانس من بعد سبيل الله ذا الخلق الفطن
اول ما في توبة وفي النساء والصف لكن في سواها عكسا
ذكر ان باموالهم وانفسهم ورد مؤخراً عن سبيل في ثلاثة مواضع
في النساء « لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير اولى الضرر
والمجاهدون في سبيل الله باموالهم وانفسهم - ٩٥ » وفي التوبة

[الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم
 اعظم درجة عند الله - ٢٠] وفي الصف [تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون
 في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم - ١١] وقدم ذلك على سبيل في غيرها.
 في يونس لفظ السماء مفرد من بعد من يرزقكم موحد
 وقد أتى في سبأ مجموعاً فاعرفهما واحفظهما جميعاً
 يعني ان السماء مفرداً ذكر في يونس [قل من يرزقكم من السماء
 والارض ام من يملك السمع والابصار - ٣١] وذكر مجموعاً في سبأ
 [قل من يرزقكم من السموات والارض قل الله - ٢٤].
 وآية من بعد لولا انزلا بألف عدته محصلا
 اثنان في الرعد وحرف يونس ورابع في العنكبوت مانسي
 وهو الذي يقرأ بالافراد فافهم مقالي عالماً مرادي
 اخبر ان آية ذكر بعد لولا انزل عليه بهمز قبل نون انزل في اربعة
 محال في يونس [ويقولون لولا انزل عليه آية من ربه فقل انما الغيب
 لله - ٢٠] وفي الرعد «ويقول الذين كفروا لولا انزل عليه آية من ربه
 انما انت منذر» وفيها ايضاً «ويقول الذين كفروا لولا انزل عليه
 آية من ربه قل ان الله يضل من يشاء - ٢٧» وفي العنكبوت (وقالوا

لولا انزل عليه آيات من ربه ، قل انما الآيات عند الله » (٥٠) لكنه
اختلف في حرف هذه السورة ، فقرأه ابن كثير وابو بكر وحمة
والكسائي وخلف بالافراد وقرأه الباقر بالجمع .

يوم اليم حرف هود جاء في قصة نوح واتى في الزخرف
يقول اتى اليم قبل يوم في موضعين ، في هود من قصة نوح على
نبينا وعليهم الصلاة والسلام (اني اخاف عليكم عذاب يوم اليم
» (٢٦) وفي الزخرف (فويل للذين ظلموا من عذاب يوم اليم » (٦٥)

اجر كبير في القران اربع في فاطر مع هود والملك فعوا
وكلها من بعد ذكر المغفرة وفي الحديد رابع ما اشهره
وهو الذي تلقاه فيها سابقاً وبعده اجر كريم لاحقاً
في موضعين يا اخي منهما وحرف ياسين الا فصحهما
اخبر ان اجر كبير ذكر بعد المغفرة في ثلاثة مواضع ، في هود
(فأولئك لهم مغفرة واجر كبير » (١١) وفي فاطر (لهم مغفرة واجر
كبير » (٧) وفي الملك (ان الذين يخشون ربهم بالغيب لهم مغفرة
واجر كبير » (١٢) وذكر في الحديد بدون المغفرة (فالذين آمنوا
منكم وانفقوا لهم اجر كبير » (٧) وذكر اجر كريم في ثلاثة

مواضع ، في يس (فبشره بمغفرة واجر كريم « ١١ ») وفي الحديد (فيضاعفه له وله اجر كريم « ١١ ») وفيها ايضاً يضاعف لهم ولهم اجر كريم « ١٨ ») .

ما انزل الله فقل بالالف في سورة النجم أتى ويوسف ذكر ان انزل الله بهمز قبل النون أتى في موضعين ، في يوسف (ما انزل الله بها من سلطان ان الحكم الا لله « ٤٠ ») وفي النجم (ما انزل الله بها من سلطان ان يتبعون الا الظن « ٢٣ ») .

وان قرأت المنظرين فاقرا معه الى يوم وانعم فكرا فذاك حرف آية قد زاد ادرعها الحجر نعم وصادا يعنى ان آية الى يوم الوقت المعلوم زادت في قصة ابليس — لعنه الله — في محلين في الحجر (قال فانك من المنظرين « ٣٧ » الى يوم الوقت المعلوم « ٣٨ » قال رب بما اغويتني « ٣٩ ») وفي ص (قال فانك من المنظرين « ٨٠ » الى يوم الوقت المعلوم « ٨١ » قال فبعضتك « ٨٢ ») .

وما خلقنا بعده قد جمعا لفظ السموات بحجر وقعا وبالدهان يا اخا السداد وسائر الباب على الافراد يقول ان السموات مجموعاً ورد في موضعين ، في الحجر (وما خلقنا

السموات والارض وما بينهما الا بالحق « ٨٥ ») وفي الدخان (وما
 خلقنا السموات والارض وما بينهما لاعبين « ٣٨ ») وغير هذين
 ذكر مفرداً .

الم يروا بغير واو زائده في النحل جاء في الاخير واحد
 والنمل والانعام والاعراف وحرف يس بلا خلاف
 امر ان يقرأ الم يروا بدون واو متوسطة بين الهمزة واللام في
 خمسة مواضع ، في الانعام (الم يروا كم اهلكنا من قبلهم من قرن
 « ٦ ») وفي الاعراف (الم يروا انه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلاً
 « ١٤٨ ») وفي الاخير من النحل (الم يروا إلى الطير مستخرات في
 جو السماء ما يمسكهن الا الله « ٧٩ ») وفي النمل (الم يروا انا جعلنا
 الليل ليسكنوا فيه « ٧٦ ») وفي يس (الم يروا كم اهلكنا قبلهم من
 القرون « ٣١ ») وأشار بقوله بلا خلاف الى (اولم ير الذين كفروا
 ان السموات والارض كانتا رتقاً ففتقناهما « ٣٠ ») في الانبياء فانه
 اختلف فيها قرأها ابن كثير بحذف الواو فيزيد له موضع سادس ،
 وقرأ الباقرن باثباتها .

قال نعم وانكم في الشعرا معه اذا زائدة بلا امترا

يعني ان إذا أتت في الشراء خاصة (قال نعم وانكم إذا لمن
المقرين » ٤٢ ،) .

والق في النمل وادخل يدك وانه انا قد اوضحت لك
اخبر ان النمل خالفت غيرها من ثلاثة مواضع في قصة موسى على
نبينا وعليه الصلاة والسلام اولاً (والى عصاك » ١٠ ،) وغيرها
وان الق ، ثانياً (يا موسى انه انا الله العزيز الحكيم » ٩ ،) وغيرها
يا موسى اني انا الله ، ثالثاً [وادخل يدك في جيبك » ١٢ ،] وغيرها
اسلك يدك في جيبك » ١٢ ،) وغيرها اسلك يدك في جيبك .

وبعد يجري لم يجيء الى اجل الا بلقان فسر على عجل
وجاء في الشورى وليس قبله يجري ففكر فيه واعرف فضله
ذكر ان الى اجل لم يأت الا في لقمان (وسخر الشمس والقمر كل
يجري الى اجل مسمى وان الله بما تعملون خبير » ٢٩ ،) وفي الشورى
لكن بدون يجري (ولولا كلمة سبقت من ربك الى اجل مسمى
لقضي بينهم » ١٤ ،) وغير هذين لاجل باللام لا بالي .

ذوقوا عذاب النار يتلوه الذي في السجدة اقرأه وباجد خذ
يقول ان لفظ الذي وقع بعد عذاب النار في السجدة فقط (وقيل

لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون « ٢٠ » .
 أولقي الذكـر عليه في القمر وقل عليه الذكـر في صـ اشتهر
 وقبله أُنزل استقرا الهـمك الله لـذاك شكـرا
 يعني ان آية ص (أُنزل عليه الذكـر من بيننا بل هم في شك من
 ذكري « ٨ ») وآية القمر (أولقي الذكـر عليه من بيننا بل هو كذاب
 أشـر « ٢٥ ») .

قل سنة الله التي في المؤمن والفتح واقراه على تيقن
 ذكر ان التي وردت بعد سنة الله في موضعين في المؤمن (فلم يك
 ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا سنة الله التي قد خلت في عباده « ٨٥ »)
 وفي الفتح (سنة الله التي قد خلت من قبل « ٢٣ ») وغير هذه وردت
 الذي بدل اني .

« باب حرف الباء »

وحرف بالله وباليوم اتى في البقرة مقدماً قد ثبتنا
 لكن بالله ولا باليوم في توبة وفي النساء يا قوم
 اخبر ان بالله وباليوم الآخر ورد في ثلاثة مواضع ، في البقرة وهو

المقدم فيها (ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر « ٨ ») وفي النساء لكن زيادة لا (والذين ينفقون أموالهم ربأ الناس ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر « ٣٨ ») ومثلها في التوبة (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر « ٢٩ »).

به لغير الله قل في البقره قدمه فيها وسواها آخره
يعني قدم لفظ به على لغير الله في البقرة لا غير (أما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل به لغير الله « ١٧٣ »).

واقراً بها بعد الذي جاءك من وبعده من بعد ما ولا تن
وآل عمران بها من بعد ما والرعد فيها بعد ما قد علما
ضمير بها يعود الى سورة البقرة اي ان آيتها الاولى (ولئن اتبعت
اهوائهم بعد الذي جاءك من العلم « ١٢٠ ») وآيتها الثانية (ولئن
اتبعت اهوائهم من بعد ما جاءك من العلم « ١٤٥ ») وآية آل عمران
(فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم « ٦١ ») وآية الرعد
(ولئن اتبعت اهوائهم بعد ما جاءك من العلم مالك من الله من ولي
ولا واق « ٣٧ »).

ويونس فيها به ونطبع ويطبع الله في الاعراف استمعوا

وقبلها اقرأ كذبوا من قبل واحذف به منها وهذا سهل
 اخبر ان لفظ به بعد بما كذبوا حذف في الاعراف وذكر ويطلع
 الله (فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل كذلك يطلع الله على قلوب
 السافرين « ١٠١ » وذكر في يونس به ونطبع (فجاؤهم بالبينات فما
 كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل كذلك نطبع على قلوب
 المعتدين - ٣٩).

رب بما اغويتني تقراه في سورة الحجر فلا تنساه
 ذكر ان زيادة رب قبل بما اغويتني في الحجر خاصة (قال رب بما
 اغويتني لا زين لهم في الارض ولا غرّبهم اجمعين - ٣٩).
 في توبة من بعد ذكر النفقة الباء مع عطف الرسول الملحقة
 يقول ان الباء قرنت برسول في اولى آيتي التوبة (وما منّهم ان
 تقبل منهم نفقاتهم الا انهم كفروا بالله ورسوله - ٥٤) وحذفت
 من الثانية.

واقرأ فقد كذب بالباء فقط في آل عمران ولا تخشى الغلط
 اخبر ان كذب المبني للمجهول ورد بدون تاء التأنيث في آل عمران
 فقط (فان كذبوك فقد كذب رسل من قبلك جاز بالبينات والزبر

والكتاب المنير - ١٨٤) .

به علينا بعده وكيلا جاء في الاسر اثباتاً منقولاً
وقبله لكم علينا قدما به تبعا فافترانه مسامحا
يعني ان به ذكر بعد علينا في اولى آيتي الاسراء (ثم لا تجدوا لكم
علينا به تبعا - ٦٩ -) وقبل علينا في الثانية (ثم لا تجد لك به علينا
وكيلا - ٨٦) .

آتيكم بقبس في طه بخبر جاء في سواها
ذكر ان بقبس اتى في طه (لعل آتيكم منها بقبس او اجد على
النار هدى - ١٠) وبخبر اتى في موضعين في النمل (انى آنت ناراً
سأتيكم منها بخبر - ٧) وفي القصص (انى آنت ناراً لعل آتيكم
منها بخبر أو جذوة من النار - ٢٩) .

يبنى وبينكم شهيداً وردا في العنكبوت قدموه مفردا
يعني قدم يبنى وبينكم على شهيداً في العنكبوت (قل كفى بالله
يبنى وبينكم شهيداً يعلم ما في السموات والارض - ٥٢) .

واقراً بما من بعد كل نفس وكسبت بعد بغير لبس
في موضع يشك فيه الباء فيحسن الالتقاء والابقاء

جاءت على ما قلته موضوعه في سورة المؤمن والشريعة
 يقول بما كسبت بالبلاء ذكر في موضعين في المؤمن « اليوم تجزي
 كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم - ١٧ » وفي الشريعة « ولتجزي كل
 نفس بما كسبت وهم لا يظلمون - ٢٢ » وغيرها بدون بلاء لان جزي
 يتعدى بنفسه وبالبلاء ، وسواء وجدت البلاء او حذفت فنظم القرآن
 لا يضاهي حسناً لانه في الطبقة العليا من البلاغة .



« باب حرف التاء »

وقد اتى ما تفعلوا من خير	فلا تسئل عنه هديت غيري
منه الذي ولا جدال قبله	وآية الانفاق تحوي مثله
من بعده جاء فان الله	به عليم والتي تقرأها
بالتاء ان كنت من اهل التاء	في آل عمران بلا امتراء
من بعده لن تكفروه بين	وفي النساء رابع معين
وان تقوموا لليتامي قبله	بالقسط فافهمه ولا تمهله

اخبر ان وما تفعلوا من خير ورد في اربعة محال في البقرة « فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج ، وما تفعلوا من خير يعلمه الله - ١٩٧ » وفيها ايضاً « وما تفعلوا من خير فان الله به عليم - ٢١٥ » وفي آل عمران « وما تفعلوا من خير فلن تكفروه والله عليم بالمتقين - ١١٥ » قرىء بتمام الخطاب لغير حفص وحمزة والكسائي وخلف وقرأ هؤلاء بياء الغيب والخلاف في هذه السورة خاصة ، وفي النساء ، وان تقوموا لليتامى بالقسط وما تفعلوا من خير فان الله كان به عليم - ١٢٧ » وغير هذه وما تفعلوا من شيء .

ولم يقع بالف من تبعاً في البقرة وآل عمران معا
يعنى ان تبع لم تقرن بهز وصل في موضعين في البقرة « فمن تبع هداي فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون - ٣٨ » وفي آل عمران « ولا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم - ١٧٣ » .

فلا تكن في آل عمران انفراد بغيرها فلا تكون ورد والمترين بعده مذكور فاعرفه لا فارقه السرور ذكر ان تكن بنون واحدة وقع في آل عمران « الحق من ربك فلا تكن من المترين - ٦٠ » وغيرها تكون بزيادة نون التوكيد .

فان توليتم بلا مزيد ثلاثة فاعرفه في العقود
ويونس من جاوز السبعين منها يحده بعدها يقينا
وجاء في التغابن الاخير حققها المذهب البصير
يقول ان توليتم ورد في ثلاثة محال في العقود (فان توليتم فاعلموا
انما على رسولنا البلاغ المبين - ٩٢) وفي يونس (فان توليتم فالتكلم
من اجر ان اجري الا على الله - ٧٢) وفي التغابن (فان توليتم فانما
على رسولنا البلاغ المبين - ١٢) وغير هذه فان تولوا .

يعلم ما تبدون قد والا هـ ما تكتمون عند من تلاه
في مائة من العقود حلا والنور فيها واضحا تجلى
يعني ان ما تبدون وما تكتمون اتى في موضعين في العقود (ما على
الرسول الا البلاغ والله يعلم ما تبدون وما تكتمون - ٩٩) وفي النور
(والله يعلم ما تبدون وما تكتمون - ٢٩) .

واقراً بتاء اخذت في هود في مدين واحذفه من ثمود
اخبر ان اخذ ذكر بدون تاء التأنيث في قصة ثمود من سورة هود
» واخذ الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم جائعين - ٦٧ ، وذكر
بتاء التأنيث في قصة شعيب على نبينا وعليهم الصلاة والسلام » واخذت

الذين ظلموا الصيحة - ٩٤ - .

واربع جاء بها قليلا ما تشكرون فاحفظ الاصولا
في سورة الاعراف مع قد افلحا وجاء في السجدة حرف وضحا
وجاء في الملك هديت الرابع وما بها خلف ولا تنازع
يعني ان ما تشكرون جاء بمد قليلاً في اربعة مواضع في الاعراف
(وجعلنا لكم فيها معايش قليلاً ما تشكرون - ١٠) وفي المؤمنون
(وهو الذي انشا لكم السمع والابصار والافئدة قليلاً ما تشكرون
- ٧٨) وفي السجدة (وجعل لكم السمع والابصار والافئدة قليلاً
ما تشكرون - ٢٣) وغير هذه لعلكم تشكرون

وجاء في الاعراف قالوا ايما كنتم وتدعون له متمما
واقراء في الظلة تعبدونا واقراء في المؤمن تشركونا
امر ان يقرأ تدعون في الاعراف (قالوا ايما كنتم تدعون من دون
الله قالوا ضلوا عنا - ٣٧) وتعبدون في الشعراء - قال افرايتم ما كنتم
تعبدون - ٧٥) اتم وآباؤكم الاقدمون - ٧٦) وتشركون في المؤمن
(ثم قيل لهم ايما كنتم تشركون - ٧٣) من دون الله قالوا ضلوا
عنا - ٧٤) .

واعدد تراباً واحذف العظاما من بعده ثلاثة تماماً
 في الرعد والنمل وقاف فافهم من بعد كنا قبله المقدم
 اخبر ان تراباً لم يقرن بمظماً في ثلاثة محال في الرعد (وان تعجب
 فعجب قولهم أنذا كنا تراباً أننا في خلق جديد - ٥) وفي النمل (وقال
 الذين كفروا أنذا كنا تراباً وأبأؤنا أننا لمخرجون - ٦٧) وفي قاف
 (أنذا متنا وكنا تراباً ذلك رجع بعيد - ٣).

« باب حرف التاء »

ثم انظروا في سورة الانعام من بعد قل سيروا بلا ابهام
 ذكر ان ثم قرن بانظروا في الانعام فقط (قل سيروا في الارض
 ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين - ١١)

وقد قرأنا ثم في الاعراف حيث اتى التقطيع من خلاف
 يقول ان ثم ذكرت في قصة موسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام
 في الاعراف خاصة (لاقطن ايديكم وارجلكم من خلاف ثم
 لاصلبكم اجمعين - ١٢٤) وغيرها ولاصلبكم بالواو .
 ثم تردون يلي رسوله قدمه في براءة نزوله

اخبر ان ثم تردون مقدم على وستردون وكلاهما في التوبة فالاولى
(وسيرى الله عملكم ورسوله ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة
- ٩٤) والثانية (فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون
- ١٠٥) .

« باب حرف الجيم »

جاءهم والبيئات فاعله في آل عمران اثنتان حاصله
يعني ان جاءهم البيئات بغير تاء تأنيث في موضعين من آل عمران
فالاول (وشهدوا ان الرسول حق وجاءهم البيئات - ٨٦) والثاني
(ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البيئات - ١٠٥)
واقراً فلما جاءها في النمل نودي ان بورك ياذا الفضل
ذكر ان جاء اتى في النمل (فلما جاءها نودي ان بورك من في النار
ومن حولها - ٨) وغيرها اتاها .

وقد اتى حتى اذا جاؤها في الزمر افهمه ودع ما فيها
يقول ان جاؤها ذكر بغير ما في الزمر خاصة وفيها آيتان الاولى
(حتى اذا جاؤها فتحت ابوابها - ٧١) والثانية - حتى اذا جاؤها

وفتحت ابوابها - ٧٣) .

« باب حرف الحاء »

بغير حق كلها منكره الا التي قد عرفت في البقره
وفي نسخة زيادة :

مع النبيين والانبياء بغير حق ساطع الضياء
يعني ذكر حق منكرأ سواء كان قبله النبيين او الانبياء في غير آية
البقره (ويقتلون النبيين بغير الحق ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ٦١)
ومع كفى بالله قل حسيبا في رأس ست في النسمامصيبا
ومثله في سورة الاحزاب بعد الثلاثين بلا ارتياب
اخبر ان حسيباً في موضعين ورد في النساء (فاذا دفعتم اليهم اموالهم
فاشهدوا عليهم و كفى بالله حسيباً ٦٢) وفي الاحزاب (ولا يخشون الا
الله و كفى بالله حسيباً ٣٩) وغيرهما و كفى بالله شهيدا .

وقدا اتى لفظ الحكيم سابقا لفظ العليم والمايم لاحقا
منكرأ فاعده او معرفا في الحجر والتمل وعد الزخرفا
والذاريات والثلاث الباقيه في سورة الانعام غير خافيه

يعني ان الحكيم قدم على العليم سواء كانا معرفتين او نكرتين في سبعة محال في الانعام (رفع درجات من نشاء ان ربك حكيم عليم ٨٣) وفيها ايضاً (قال النار مثواكم خالدين فيها الا ما شاء الله ان ربك حكيم عليم ١٢٨) وفيها (سيجزىهم وصفهم انه حكيم عليم ١٣٩) وفي الحجر (وان ربك هو يحشرهم انه حكيم عليم ٢٥) وفي النمل (وانك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم ٦) وفي الزخرف (وهو الذي في السماء إله وفي الارض إله وهو الحكيم العليم ٨٤) وفي الذاريات (قالوا كذلك قال ربك انه هو الحكيم العليم ٣٠).

وقد اتى بالوالدين حسناً في العنكبوت في المحل الاسنى وجاء في الاحقاف عن تحقيق اعاذك الله من العقوق ذكر ان حسنا بدون همزة قبل الحاء ورد في العنكبوت (ووصينا الانسان بوالديه حسناً ٨) وبالف في الاحقاف (ووصينا الانسان بوالديه احساناً ١٥)

وفوق صاد بغلام نعتاً بالحلم فاقرأه بها كما اتى اخبر ان حلیم جاء صفة لغلام في الصافات (فبشرناه بغلام حلیم ١٠١) وغيرها بغلام عليم .

فذرهم حتى يلاقوا وحده في الطور واقرأ يصمقون بعده امر ان يقرأ حتى يلاقوا بدون يخوضوا ويلعبوا في الطور [فذرهم

حتى يلاقوا يومهم الذي فيه يصعقون - ٤٥] .

« باب حرف الحاء »

خالق كل قبله التهليل في سورة الانعام لا تحويل
لمكنه في غافر بالعكس فاقراء يا صاح فذلك نفسي
يقول ان خالق كل شيء مؤخر عن لا اله الا هو في الانعام [ذلكم
الله ربكم لا اله الا هو خالق كل شيء فاعبدوه - ١٠٢] ومؤخر في
غافر [ذلكم الله ربكم خالق كل شيء لا اله الا هو فاني تؤفكون
- ٦٢] .

خشية املاق في الاسراء يافتى وقل من املاق في الانعام اتى
يعني ان خشية ذكرت في الاسراء [ولا تقتلوا اولادكم خشية
املاق نحن نرزقهم واياكم - ٣١] وحذفت من الانعام [ولا تقتلوا
اولادكم من املاق نحن نرزقكم واياهم - ١٥١] .

وجعلناهم اناك بعده في الانبياء الاخسرين وحده
اخبر ان الاخسرين ورد في الانبياء [وارادوا به كيداً فجعلناهم
الاخسرين - ٧٠] وغيرها الاسفلين

وبعد من جاي اخي بالحسنة قل فله خير بنفس موقته
الا التي في سورة الانعام قل فله عشر بلا احجام
أمر ان يقرأ فله خير بعد كل آية من جاء بالحسنة الا ما في الانعام
فبعدها فله عشر [من جاء بالحسنة فله عشر امثالها - ١٦٠]
تضرعاً وخيفة من خافا في آخر الاعراف حقاً وافا
ذكر ان خفية من الخوف جاء في الاعراف [واذ كر ربك في نفسك
تضرعاً وخيفة - ٢٠٥] وغير هذه تضرعاً وخفية بضم الخاء من الخفاء
ضد الجهر

الى خروج من سبيل وقعا في غافر فاحفظ به مستمعا
اخبر ان خروج من سبيل ورد في غافر [فاعترفنا بذنوبنا فهل الى
خروج من سبيل - ١١] وغيرها الى مرد من سبيل .

« باب حرف الهمزة »

ديارهم بالجمع جائئنا حرفان في هود هما يقينا
اذا قرأت قصة لصالح او لشعيب النبي الناصح
يقول ان ديارهم بالجمع ورد في هود من قصة صالح (واخذ الذين

ظلموا الصيحة فاصبحوا في ديارهم جائعين - ٦٧) ومن قصة شعيب على
نبينا وعلى جميعهم الصلاة والسلام (واخذت الذين ظلموا الصيحة
فأصبحوا في ديارهم جائعين - ٩٤) وفي غير ذلك اتى بالافراد .
من دونه بالهاء في الفرقان كذلك في الاعراف عن ايقان
وجاء في النحل ولا حرمتنا من دونه من شيء افهم عنا
اخبر ان من دونه ورد بهاء الضمير في ثلاثة مواضع في الاعراف [والذين
تدعون من دونه لا يستطيعون نصركم - ١٩٧] وفي النحل [وقال الذين
اشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آباؤنا ولا حرمانا من
دونه من شيء ٣٥] وفي الفرقان [واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيئا ٣١]
ضر دعانا آخر في الزمر ورب المدعو قبل فاخبر
ذكر ان اولى آيتي الزمر دعا ربه [واذا مس الانسان ضر دعا ربه
منيباً اليه - ٨] والثانية دعانا [فاذا مس الانسان ضر دعانا - ٤٩]

باب حرف النال

ان هو الا جاء ذكرى بعده في سورة الانعام فردا وحده
امران يقرأ ذكرى في الانعام (ان هو الا ذكرى للعالمين - ٩٠)

وفي غيرها ذكر

وجاء ماذا تعبّدون زائداً في سورة الذّيح فافهم راشداً
يعني ان ذا قبل تعبّدون زيد في الصّافات (اذ قال لايه وقومه
ماذا تعبّدون - ٨٥) وفي غيرها تعبّدون بدون ذا

باب حرف الراء

جاءتهم رسلنا في المائدة بعد (١) لقد فرد ففزع بالفائدة
اخبر ان رسلنا أتى في المائدة فقط بعد جاءتهم (ولقد جاءتهم
رسلنا بالبينات - ٣٢)

رزق كريم خمسة فاشان (٢) في سورة الانفال ثابان
وجاء في الحج نعم والنور وسبأ كاللؤلؤ المنثور
ذكر ان رزق كريم ورد في خمسة مواضع في الانفال (اوئك
هم المؤمنون حقاً لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم - ٤)
وفيها ايضاً (والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون حقاً لهم مغفرة
ورزق كريم - ٧٤) وفي الحج (فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم

(١) في نسخة بالبينات في القرآن واحده (٢) في نسخة ثمان

مغفرة ورزق كريم - ٥٠) وفي النور (أولئك مبرؤن مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم - ٢٦) وفي سبأ ﴿أولئك لهم مغفرة ورزق كريم - ٤﴾ وغير هذه اجر كريم .

والرد جاء في مكان الرجع في قصص والكهف قل عن قطع وعكسه في فصلات وطه ورب تال فيها قد تاهها يعني ان الرد اتى في الكهف ﴿ولئن رددت الى ربي لأجدن خيراً منها منقلباً - ٣٦﴾ وفي القصص ﴿فرددناه الى امه كي تقر عينها - ١٣﴾ والرجوع ذكر في طه ﴿فرجعناك الى امك كي تقر عينها ولا تحزن - ٤٠﴾ وفي فصلت ﴿ولئن رجعت الى ربي ان لي عنده للحسنى - ٥٠﴾

واقراً وجاء رجل من اقصى في قصص بيّنة مستقصى امر ان تقرأ رجل مقدماً على من اقصى في القصص ﴿وجاء رجل من اقصى المدينة يسمى - ٢٠﴾ ومؤخر في يس ﴿وجاء من اقصى المدينة رجل يسمى - ٢٠﴾

خزائن الرحمة في ص وقل في طورها خزائن الرب وطل يقول ان رحمة قرنت بخزائن في ص (ام عندهم خزائن رحمة ربك

العزيز الوهاب - ٩) وحذفت من الطور (ام عندهم خزان ربك ام
هم المصيطرون - ٣٧)

وجاء ذكر الرجز في القرآن في اربع خذها عن استيقان
ثلاثة الاعراف عد واحصر واربع في سورة المدثر
اخبر ان الرجز ذكر في اربعة محال ثلاثة في الاعراف (ولما وقع
عليهم الرجز قالوا يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك لئن كشفت
عنا الرجز لنؤمنن لك ولنرسلن معك بني اسرائيل (١٣٤) فلما كشفنا
عنهم الرجز الى اجل هم بالغوه اذا هم ينكثون - ١٣٥) وواحد في المدثر
(وثياك فطر - ٤) والرجز فاهجر - ٥) وغير هذه ذكر العذاب
بدل الرجز .

« باب صرف الزاي »

امرهم بينهم قل زبرا في المؤمنين زائد قد شهرا
يعني ان زبرا زيد في المؤمنون لا غير [فتقطعوا امرهم بينهم زبرا
كل حزب بما لديهم فرحون - ٥٣]
بعد عيون قل زروع حصلا الا الذي في الشعراء اولاً

ذكر ان زروع اتي بعد وعيون في كل القرآن غير آية الشعراء
[فاخرجناهم من جنات وعيون ٥٧، وكنوز ومقام كريم - ٥٨]

« باب حرف السين »

قل في النساء سوف يؤتيهم اجل مقدما على سنؤتيهم نزل
اخبر ان سوف يؤتيهم مقدم في النساء (اولئك سوف يؤتيهم اجورهم
وكان الله غفورا رحيم - ١٥٢) على سنؤتيهم قال تعالى [سنؤتيهم اجرا
عظيما - ١٦٢] .

وجاء اني عامل سوف بلا فاء بهود فآتله فيمن تلا
وجاء في الانعام مع تنزيل بالفاء فآقرأه بلا تبديل
لا حاجة لهذين البيتين لانه سيدكر في حرف الفاء ما هو اصرح
واوضح وزيادة .

وقل ساآتیکم اتي في النمل موضعها في غيرها لعلی
امر ان ساآتیکم في النمل [اذ قال موسى لأهله امكثوا اني
آئت نارا ساآتیکم منها بخبر او آآتیکم - ٧] يعني وغيرها لعلی آآتیکم .

« باب حرف السين »

قل في شقاق بعده بعيد ثلاثة بينها المفيد
 من قبل ليس البر منها واحد وماله في الحج ايضاً واحد
 وجاء في فصلت الاخير آخرها تلقاه يا بصير
 يقول ان في شقاق بعيد ورد في ثلاثة مواضع في البقره [وان الذين
 اختلفوا في الكتاب لفي شقاق بعيد - ١٧٦] وفي الحج (وان الظالمين
 لفي شقاق بعيد - ٥٣) وفي فصلت (من اضل ممن هو في شقاق
 بعيد - ٥٢) وغير هذه ضلال بعيد .

(باب حرف الصاد)

صدوركم من بعد تخفوا بينا في آل عمران تجده متقنا
 يعني ان صدوركم مؤخر عن تخفوا في آل عمران (قل ان تخفوا
 ما في صدوركم او تبدوه يعلمه الله - ٢٩) مقدم في غيرها .
 مع عمل اقرأ صالحاً في مريم وثاني الفرقان صنه تغم
 امر ان يقرن صالحاً بعمل في موضعين في مريم (الا من تاب وعمل

صالحاً فاولئك يدخلون الجنة - ٦٠) والفرقان الثاني منها (ومن تاب وعمل صالحاً فانه يتوب الى الله متابا - ٧١) وغير هذين وعمل عملاً صالحاً .
والصالحين بعد الاستثناء في القصص اقرأه بلا اعتداء
والصابرين بعده مذكور في قصة الذبيح لا تجور
اخبر ان الصالحين وقع في القصص (ستجدني ان شاء الله من
الصالحين - ٢٧) والصابرين وقع في الصفات (ستجدني ان شاء الله
من الصابرين ١٠٢) .

(باب يعرف الضال)

كل ضلال نعته بعيد ثلاثة اثبتها المجيد
في سورة الشورى و ابراهيم وقاف فافهم شاكراً تفهيمي
اي ذكر ضلال موصوفاً بعيد في ثلاثة مواضع في ابراهيم ولا
يقدر على شيء مما كسبوا ذلك هو الضلال البعيد - ١٨ ، وفي
الشورى ﴿ ان الذين يمارون في الساعة لفي ضلال بعيد - ١٨ ﴾ وفي
قاف ﴿ قال قرينه ربنا ما اطغيته ولكن كان في ضلال بعيد - ٢٧ ﴾
وغير هذه ضلال مبين .

(باب حرف الطاء)

والطاء في المطهرين شددوا في توبة وهو بها منفرد
ذكر ان المطهرين مدغم التاء بعد قلبها طاء في الطاء بعدها ورد
في التوبة لا غير ﴿رجال يحبون ان يتطهروا والله يحب المطهرين ١٠٨﴾
وغيرها المتطهرين بالاظهار .

واقراً بأي الكهف ما لم تستطع مؤخراً من غير ما تضعضع
امر بان يقرأ تستطع مؤخراً على تستطيع وكلاهما في الكهف فالثانية
﴿سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا - ٧٨﴾ والاولى ﴿ذلك
تأويل ما لم تستطع عليه صبرا - ٨٢﴾ فهذه بدون تاء قبل الطاء وتلك
بالتاء قبل الطاء .

واقراً فما استطاعوا بها مقدماً على استطاعوا راشداً مساماً
ضمير بها يعود الى الكهف اي اتل ﴿فما استطاعوا ان يظهروه وما
استطاعوا له نقبا - ٩٧﴾ بدون تاء قبل الطاء في الاولى وبالتاء قبلها
في الثانية .

« باب صرف الظاء »

واقراً ولا هم ينظرون بالظا في خمسة زدها هديت حفظا
اولها آخر ما في البقرة وآل عمران بها خبره
والنحل فيها ثالث والرابع مؤخراً في الانبياء واقع
وجاء في القرآن باقي العده من بعد لقمان هديت السجده
ذكر ان ينظرون ورد في خمسة مواضع في البقرة ﴿خالدين فيها
لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون - ١٦٢﴾ وفي آل عمران
﴿خالدين فيها لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون - ٨٨﴾ وفي النحل
واذا رأى الذين ظلموا العذاب فلا يخفف عنهم ولا هم ينظرون - ٤٠﴾
وفي السجدة ﴿قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفرا ايمانهم ولا هم
ينظرون - ٢٩﴾ وغير هذه ولا هم ينصرون .

والظالمون قبله لا يفلح اربعة جاد بها من يسمح
فأثنان في الانعام منها فاحرص واثنان قل في يوسف والقصص
يقول ورد لا يفلح الظالمون في اربعة مواضع في الانعام ﴿ومن
اظلم ممن افترى على الله كذباً او كذب بآياته انه لا يفلح الظالمون - ٢١﴾

وفيهما ايضاً ﴿ فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار انه لا يفلح
الظالمون - ١٣٥ ﴾ وفي يوسف ﴿ انه ربي احسن مثواي انه لا يفلح
الظالمون - ٢٣ ﴾ وفي القصص ﴿ ومن تكون له عاقبة الدار انه لا
يفلح الظالمون - ٣٧ ﴾ وغير هذه لا يفلح الكافرون .

« باب حرف العين »

والعا كفين واقع في البقره والقائمين في سواها ذكره
يعني ان العا كفين وقع في البقره (وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل
ان طهرا بيتي للطائفين والعا كفين والركع السجود - ١٢٥) وفي غيرها
للطائفين والقائمين .

وقد اتى في يوسف عليم منفردا يتبعه حكيم
من قبله وفقت ان ربكا فاصرف اليه مستفيد البكا
وهكذا فيها هو العليم في الموضعين بعده الحكيم
اخبر ان العليم معرفا او منكر ورد مقدما على الحكيم كذلك في
موضعين كلاهما في يوسف الاول (ان ربك عليم حكيم - ٦) والثاني
ان ربي لطيف لما يشاء انه هو العليم الحكيم (٨٣) وفي غير هذه

السورة بالعكس .

ما عملت في النحل قل والزمر وكل نفس قبله كما قرى
ذكر ان عملت اتى في موضعين في النحل (وتوفى كل نفس ما عملت
وهم لا يظالمون - ١١١) وفي الزمر (ووفيت كل نفس ما عملت وهو
اعلم بما يفعلون - ٧٠) وغير هذين كسبت .

وسينات بعده ما عملوا في النحل مع تحت الدخان منزل
يقول ان عملوا ذكر في محلين في النحل (فاصابهم سينات ما عملوا
وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن - ٣٤) وفي الجاثية (وبداهم سينات
ما عملوا وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن - ٣٢) وغيرهما ما كسبوا .
ورحة من عندنا في الانبيا .

امر ان يقرأ عندنا في الانبياء (وآتيناه اهلهم ومثلهم معهم رحمة
من عندنا وذكري للعابدين - ٨٤) وفي غيرها ورحمة منا .

وفاعبدون اثنان فيها اتيا وثالث في العنكبوت

ضمير فيها الى الانبياء اي فاعبدون اتى في ثلاثة مواضع في الانبياء
[وما ارسلنا من رسول الا نوحى اليه انه لا اله الا انا فاعبدون - ٢٥]
وفيها ايضاً [ان هذه امتكم امة واحدة وانا ربكم فاعبدون - ٩٢]

وفي المنكوبوت [ان ارضي واسعة فاي اي فاعبدون - ٥٦] وغير هذه
فاتقون او فارهبون .

وعلى ان تشرك الفرد بلقمان انجلا
يعني ان على ان تشرك اتى بلقمان فحسب [وان جاهدك على ان
تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعها - ١٥] .
عيون اعطفه على جنات في الذاريات واحذر الزلات
من بعد ان المتقين وقعا والطور فيها ونعيم تبعها
اخبر ان وعيون ذكر معطوفاً على جنات في الذاريات [ان المتقين
في جنات وعيون - ١٥ - آخذين ما آتاهم ربهم - ١٦] وذكر نعيم
بدله في الطور [ان المتقين في جنات ونعيم - ١٧ - فاكهين بما آتاهم
ربهم - ١٨] .

« باب صرف الفين »

وقل غفور بعده حلیم اربعة حررها عليم
اولها باللغو في الايمان وبعد فاحذروه جاء الثاني
كلاهما قد اتيا في البقرة بالعفو والبشرى من قد حذره

وثالث بعد التقي الجمعان في آل عمران عن استيقان
 وورد الرابع في العقود بعد عفا الله بلا مزيد
 ذكر ان غفور حلیم ورد في اربعة مواضع في البقرة [لا يؤاخذكم
 الله باللغو في ايمانكم ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم والله غفور
 حلیم - ٢٢٥] وفيها ايضاً [واعلموا ان الله يعلم ما في انفسكم فاحذروه
 واعلموا ان الله غفور حلیم - ٢٣٥] وفي آل عمران [ولقد عفا الله
 عنهم ان الله غفور حلیم] وفي العقود [عفا الله عنها والله غفور حلیم ١٠١]
 وربك الغني في الانعام ذو الرحمة الباقي على الدوام
 وربك الغفور في الكهف فشا ذو الرحمة الهادي بها لمن يشا
 يقول ان الغني ذكر في الانعام [وربك الغني ذو الرحمة ان يشا يذهبكم
 ويستخلف من بعدكم ما يشاء - ١٣٣] وذكر الغفور في الكهف
 [وربك الغفور ذو الرحمة لو يؤاخذكم بما كسبوا لمجل لهم العذاب - ٥٨]
 واهلها يا صاح غافلون فيها وقل في هود مصلحونا
 ضمير فيها الى الانعام اي ورد غافلون فيها [ذلك ان لم يكن ربك
 مهلك القرى بظلم واهلها غافلون - ١٣١] وورد مصلحون في هود
 [وما كان ربك مهلك القرى بظلم واهلها مصلحون - ١١٧] .

يطوف غلمان لهم في الطور فاحذر من التبديل والتغيير
يعني ان غلمان وقع في الطور [ويطوف عليهم غلمان لهم كأنهم لوئلو
ممكنون - ٢٤] وفي غيرها ولدان .

« باب حرف الفاء »

واقراً فمن اظلم في الانعام اعني الاخيرين بلا ابهام
وثالث في آي الاعراف ورد ورابع في يونس قد انفرد
وخامس في الكهف جاء اولاً وسادس في زمر تنزلاً
امراً ان يقرأ فمن اظلم في ستة مواضع في الانعام [فمن اظلم ممن
افتري على الله كذباً ليضل الناس بغير علم - ١٤٤] وفيها ايضاً [فمن
اظلم ممن كذب بآيات الله وصدف عنها - ١٥٧] وفي الاعراف
[فمن اظلم ممن افتري على الله كذباً او كذب بآيات - ٣٧] وفي يونس
[فمن اظلم ممن افتري على الله كذباً او كذب بآياته - ١٧] وفي الكهف
[فمن اظلم ممن افتري على الله كذباً - ١٥] وفي الزمر [فمن اظلم ممن
كذب على الله او كذب بالصدق اذ جاءه - ٣٢]
فرعون آمنتم به مسماً في سورة الاعراف يحكي النجما

وفي سواها قال آمنتم له باللام فاحفظه فما اجله
اخبر ان اسم فرعون لم يذكر قبل آمنتم به الا في الاعراف [قال
آمنتم به قبل ان آذن لكم - ١٢٣] وفي غيرها آمنتم له .

وبعد فسوف تعلمونا والشعراء اللام زد يقينا
وبعد اني عامل فسوف قر في سورة الانعام ثم في الزمر
وجاء سوف تعلمون مفردا في هود اتقن حفظه مرددا

ذكر ان فسوف تعلمون بقاء قبل السين ورد في موضعين في الانعام
[فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار - ١٣٥] وفي الزمر [قل
يا قوم اعملوا على مكانتكم اني عامل فسوف تعلمون - ٣٩] وورد بزيادة
لام بين الفاء والسين في الشعراء [فلسوف تعلمون - ٤٨] لا قطعن
ايديكم وارجلكم من خلاف - ٤٩] وورد بدون الفاء واللام في هود
(سوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ومن هو كاذب - ٩٣) .

وقل فلا تعجبك بالفاء سما معه ولا اولادهم مقدما
وجاء في الثاني ولا تعجبك بالواو من تسأل به يجيبك
معه واولادهم فحصل للكل في التوبة غير مبطل
واقراً مع الآخر ان يعذبا ومعه في الدنيا وكن مهذباً

يقول ان فلا تعجبك مقدمة على ولا تعجبك في التوبة فالاولى بالفاء
(فلا تعجبك اموالهم ولا اولادهم انما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة
الدنيا - ٥٥) والثانية بالواو (ولا تعجبك اموالهم واولادهم انما يريد
الله ان يعذبهم بها في الدنيا - ٨٥) وذكر ان يعذبهم مقترنة باللام في
الآية الاولى وبان في الآية الثانية .

وقل وقال الملائة اثنان هما في المؤمنين مع هود فافهما
في قصة النبي نوح وقعا في السورتين ثابتا الفاء معا
امر ان يقرأ فقال الملائة بالفاء في موضعين في هود (فقال الملائة الذين
كفروا من قومه ما نراك الا بشراً مثلنا - ٢٧) وفي المؤمنون (فقال
الملائة الذين كفروا من قومه ما هذا الا بشر مثلكم - ٢٤) وكلاهما
في قصة نوح على نبينا وعليه الصلاة والسلام وغير هذين بالواو .
واقراً بقاء افلم يسيروا في يوسف والحج يا بصير
وآخر المؤمن والقتال من غير ما ريب ولا اختلال
وقد اتى الاول في المؤمن مع فاطر والروم بواو قد وقع
يعني ان افلم يسيروا بقاء بعد هـن الاستفهام اتى في اربعة مواضع
في يوسف (افلم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين

من قبلهم - ١٠٩) وفي الحج (افلم يسيروا في الارض فتكون لهم قلوب يعقلون بها - ٤٦) وفي آخر المؤمن (افلم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم - ٨٢) وفي القتال (افلم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم - ١٠) وورد اولم بالواو في ثلثه مواضع في الروم (اولم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا اشد منهم - ٩) وفي فاطر (اولم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا اشد منهم - ٤٤) وفي اول المؤمن (اولم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم كانوا هم اشد منهم قوة - ٢١) جعلكم في فاطر خلافاً في الارض فاقراءه منيباً خائفاً اخبر ان في آت قبل الارض في فاطر (هو الذي جعلكم خلائف في الارض - ٣٩) وفي غيرها خلائف الارض بدون في .

من اهتدى فانما قد استمر في سائر القرآن الا في الزمر ذكر ان فانما يهتدي وجد بعد كل من اهتدى في كل القرآن الا في الزمر (انا انزلنا عليك الكتاب للناس بالحق فمن اهتدى فلنفسه - ٤١) فانها جذف منها فانما يهتدي .

فبئس فرد ماله نظير يتلوه في قد سمع المصير
 يقول ان فبئس المصير لم يذكر الا في المجادلة (ويقولون في انفسهم
 لولا يعذبنا الله بما نقول حسبهم جهنم يصلونها فبئس المصير - ٨)
 فاقبل اقرأه بقاء بعده بعضهم في نون ليس وحده
 بل مثله الثاني بايات التي ما بين ياسين وصاد فاقبت
 واقراً بنون يتلاومونا وفوق صاد يتساءلونا
 امر ان يقرأ فاقبل بالقاء في موضعين في الصافات (فاقبل بعضهم
 على بعض يتساءلون - ٥٠) وفي نون (فاقبل بعضهم على بعض
 يتلارمون - ٣٠) وغير هذين بالواو.

بعد نعيم جاء فاكهينا في الطور واقراً قبل آخذينا
 يعني ان فاكهين في الطور ورد (ان المتقين في جنات ونعيم - ١٧)
 فاكهين بما آتاهم ربهم - ١٨) وآخذين في الذاريات (ان المتقين في
 جنات وعيون - ١٥ آخذين ما آتاهم ربهم - ١٦).

« باب حرف القاف »

قلنا ادخلواوهو في الاعراف اسكنوا من قبله قيل لهم مبين

اخبر ان قلنا ذكر في البقرة (واذ قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا
 منها حيث شئتم رغدا وادخلوا الباب سجدا وقولوا حطة نغفر لكم
 خطاياكم وسنزيد المحسنين - ٥٨) واسكنوا ذكر في الاعراف (واذ
 قيل لهم اسكنوا هذه القرية وكلوا منها حيث شئتم وقولوا حطة وادخلوا
 الباب سجداً نغفر لكم خطيئاتكم سنزيد المحسنين - ١٦١)

وفي النساء جاء قوامينا بالقسط واءكس تحتها يقينا
 ذكر ان بالقسط تقدمت على شهداء الله في النساء (يا ايها الذين
 آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على انفسكم - ١٢٥).
 وتأخرت عن شهداء في العقود (يا ايها الذين آمنوا كونوا قوامين لله
 شهداء بالقسط - ٨).

وجاء في الاعراف قال الملاء من قوم فرعون كذلك فاكلاً
 يقول ان قال الملاء من قوم ورد في الاعراف (قال الملاء من قوم
 فرعون ان هذا لساحر عليم - ١٠٩) وورد في الشعراء الملاء حوله
 قال للملاء حوله ان هذا لساحر عليم - ٣٤)

في يونس بينهم بالقسط في الموضعين اقراء غير خطي
 يعني ان بالقسط ذكر في موضعين من يونس الاول (ولكل امة

رسول فاذا جاء رسولهم قضى بينهم بالقسط - ٤٧) والثاني (واسروا
 الندامة لما رأوا العذاب وقضى بينهم بالقسط - ٥٤) وفي غير بالحق .
 وقل اشق في عذاب الآخرة في الرعد قد خصوا بقاف آخره
 امر ان يقرأ اشق بالقاف في الرعد (لهم عذاب في الحياة الدنيا
 وللعذاب الآخرة اشق - ٣٤) اي وفي غيرها اشد بالعدل .

وقد اتى في اربع ارسلنا قبلك فاعلم راشدا ما قلنا
 في سورة الاسراء ثم الاول باقترب اقراء بلا تأول
 وثالث في سورة الفرقان فافهمه واتبع راشدا بياني
 مع سبأ وغيره ارسلنا من قبلك احفظه كما فصلنا
 اخبر ان قبلك بدون من قبلها اتى في اربعة محال في الاسراء (سنة
 من قد ارسلنا قبلك من رسلنا - ٧٧) وفي اولى الانبياء (وما ارسلنا
 قبلك الا رجالا نوحى اليهم - ٧) وفي الفرقان (وما ارسلنا قبلك من
 المرسلين الا انهم لياكلون الطعام - ٢٠) وفي سبأ (وما آتيناهم من
 كتب يدرسونها وما ارسلنا اليهم قبلك من نذير - ٤٤) وبزيادة من
 في غيرها .

في تسع آيات الى فرعون وقومه في النمل صنه صونا

ذكر ان وقومه بعد تسع آيات ورد في النمل (وادخل يدك في جيبك
تخرج بيضاء من غير سوء في تسع آيات الى فرعون وقومه - ١٢) وفي
غيرها وملائه .

وبعد ان الله قل قوي قبال عزيز ايها الذي
في سورة الحديد مع قد سما واثنان في الحج بلام وقعاء
يقول ان قوي عزيز بدون لام ذكر في موضعين في الحديد
(ولا يعلم الله من ينصره ورسله بالغيب ان الله قوي عزيز - ٢٥) وفي
قد سمع (كتب الله لاغلبن انا ورسلي ان الله قوي عزيز - ٢١)
وباللام في موضعين من الحج الاول (ولينصرن الله من ينصره ان
الله لقوي عزيز - ٤٠) والثاني (ما قدر الله حق قدره ان الله لقوي
عزيز - ٧٤) .

« باب حرف الطاف »

واقراً ولما جاءهم كتاب مقدماً ليس به ارباب
امر ان يقرأ كتاب مقدماً في البقرة [ولما جاءهم كتاب من عند

٢١٥ وفي نسخة في سورة الحديد والمجادلة واثنان في الحج بلام عادله

الله مصدق لما معهم وكانوا [٨٩ -] يعني ورسول مؤخر فيها [ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم نبذ - ١٠١] .

ثم توفى كل نفس بعدها ما كسبت في اربع فعهدها في البقرة حرف واعد اثنين في آل عمران بغير مين واربعا آخر ابراهيم جمعتهما كاللؤلؤ المنظوم يعني ان كل نفس ذكر بعدها ما كسبت في اربعة مواضع في البقرة [واتقوا يوماً ترجعون فيه الى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون - ٢٧٩] وفي آل عمران [ووفيت كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون - ٢٧٩] وفيها ايضاً [ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون - ١٦١] وفي ابراهيم آخرها [ليجزى الله كل نفس ما كسبت ان الله سريع الحساب - ٥١] وغير هذه ما عملت .

قل كذبوا بعد كذاب آل في آل عمران وفي الانفال وهو بها الثاني وجاء كفروا من قبله فخصلوه واشكروا واقراء في الانفال بآيات الله وبعده ربهم اشكر الله لكن الى النون التي للمعظمه في آل عمران تضاف السلامه اخبر ان كذبوا اتى بعد كذاب في موضعين في آل عمران (كذاب

آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآياتنا فأخذهم الله بذنوبهم - (١١)
 وفي ثاني الانفال (كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآيات
 ربهم فأهلكناهم بذنوبهم - (٥٤) وذكر كفروا في اولي الانفال (كذاب
 آل فرعون والذين من قبلهم كفروا بآيات الله فأخذهم الله بذنوبهم - (٥٢)
 فالآية الاولى بآياتنا بنون العظمة والثانية بآيات ربهم والثالثة بآيات الله .
 وبعد لكن لفظ كانوا ماسقط الا الذي في آل عمران فقط
 فأت به في توبة والروم ولست في ذلك بالملوم
 ذكر ان كانوا حذف من آل عمران (وما ظلمهم الله ولكن انفسهم
 يظلمون - ١١٧) وذكر في موضعين في التوبة (فما كان الله ليظلمهم
 ولكن كانوا انفسهم يظلمون - ٧٠) والروم (فما كان الله ليظلمهم
 ولكن كانوا انفسهم يظلمون - ٩) .

قولوا كذلك كذب الذين في سورة الانعام آميننا
 يقول ان كذب ذكر في الانعام (كذلك كذب الذين من قبلهم
 حتى ذاقوا بأسنا - ١٤٨) وذكر في غيرها فعل .
 ومع يكون الدين في الانفال قل كله لله ذي الجلال
 امر ان يقرأ كله لله في الانفال (وقاتلوهم حتي لاتكون فتنة ويكون

الدين كله لله - ٣٩) وحذفت من غيرها .

من قبلهم كانوا اشد فافهم في الروم من بعد الذين فاعلم
ومثله في فاطر وزده واواً وكانوا خذوه واستفده
وغافر كانوا بها من قبلهم كانوا هم اشد سل من نقلهم
وجاء من قبلهم كانوا بها اكثر منهم واشد مشبها
وهو الاخير فافهم المراد ثم اعتبر ما قل او ما زاد
يعنى ان كانوا بعد من قبلهم بدون واو اتى في الروم (اولم يسيروا
في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا اشد منهم
قوة واثاروا الارض - ٩) وات مع الواو في فاطر (اولم يسيروا في
الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم وكانوا اشد منهم
قوة وما كان الله ليعجزه من شيء - ٤٤) وات مكررة مرتين في
اولى المؤمن بدون واو (اولم يسيروا في الارض فينظروا كيف
كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم كانوا هم اشد منهم قوة واثاراً في
الارض - ٢١) وات في ثاني المؤمن بدون واو ايضاً (افلم يسيروا
في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا اكثر منهم
واشد قوة واثاراً في الارض - ٨٢) فافهم مراد الناظم رحمه الله

واعتبر ما زاد مما نقص وميز الاختلاف بين هذه الآيات .

زوج كريم جاء كم اثنان في الشعرا ويأتي في لقمان

اخبر ان زوج كريم ورد في محلين في الشعراء (اولم يروا الى

الارض كم انبتنا فيها من كل زوج كريم - ٧) وفي لقمان (وانزلنا

من السماء ماء فأنبتنا فيها من كل زوج كريم - ١٠)

وجاء فيها بعد لم يسمعها كأن في اذنيه لا تدعها

ضمير فيها الى لقمان اي كان في اذنيه لم يأت في غيرها (واذا تتلى

عليه آياتنا ولي مستكبرا كأن لم يسمعها كأن في اذنيه وقرا - ٧)

« باب حرف اللام »

ليفتدوا قل في العقود مفرد وفي سواها لافتدوا قد يوجد

ذكر ان ليفتدوا باللام داخله على الفعل المضارع اتى في المائدة

فقط (ان الذين كفروا لو ان لهم ما في الارض جميعاً ومثله معه

ليفتدوا به من عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم - ٢٦) وفي غيرها لافتدوا .

ولا اقول لكم اني ملك في سورة الانعام قد بينت لك

يقول ان لكم زيد في الانعام (قل لا اقول لكم عندي خزان

الله ولا اعلم الغيب ولا اقول لكم اني ملك ان اتبع الا ما يوحى الي - ٥٠).

وجاء في الاعراف الاتسجدا وحذف لا اختص بصاد ابدا
وجاء في الحجر عقيب مالكا الا تكون فاقف ما قلنا لك
امر ان يقرأ ألا تسجدوا في الاعراف (قال ما منعك الا تسجد
اذ أمرتك - ١٢) وان لا تكون في الحجر (قال يا ابليس مالك الا
تكون مع الساجدين - ٣٢) وان تسجد بدون لا في صاد (قال
يا ابليس ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي - ٧٥)

واللهو في الاعراف قبل اللعب وهكذا في العنكبوت فاطلب
يعني قدم اللهو على اللعب في موضعين في الاعراف (الذين اتخذوا
دينهم لهواً وامباً وغرتهم الحياة الدنيا - ٥١) وفي العنكبوت (وما
هذه الحياة الدنيا الا لهو ولعب - ٦٤) واخر في غيرها .

واقراً في الاعراف لقد ارسلنا نوحا بلا واو ولا تعنا
اخبر ان لقد بدون واو ات في الاعراف [لقد ارسلنا نوحا الى
قومه فقال يا قوم اعبدوا الله - ٥٩] وفي غيرها باثبات الواو .
فاتبعوا آخر هود بعده في هذه لعنة اقرأ وحده

ذكر ان لعنة اتي بعده واتبعوا في هذه في الاخيرة من هود (واتبعوا في هذه لعنة ويوم القيامة - ٩٩) واما الاولى فزيد بينهما الدنيا « واتبعوا في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة - ٦٠ » .

لَا يَـٰٓأَيُّهَا الْمُؤْمِنِينَ قَدْ وَقَعَ فِي الْحَجَرِ بَعْدَ الْمُتَوَسِّمِينَ مَعَ حُرُوفٍ أَتَتْ فِي الْعَنْكَبُوتِ ثَانِي مِنْ بَعْدِهِ أَتَى فَاغْتَبَرُ بَيَانِي يَقُولُ أَنَّ لَا يَـٰٓأَيُّهَا الْمُؤْمِنِينَ وَرَدَّ فِي مَوْضِعَيْنِ فِي الْحَجَرِ - أَنَّ فِي ذَلِكَ لَا يَـٰٓأَيُّهَا الْمُتَوَسِّمِينَ - ٧٥ - وَأَنَّهَا لَسِيلٌ مَبِينٌ - ٧٦ - أَنَّ فِي ذَلِكَ لَا يَـٰٓأَيُّهَا الْمُؤْمِنِينَ - ٧٧ - وَفِي الْعَنْكَبُوتِ (خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ أَنَّ فِي ذَلِكَ لَا يَـٰٓأَيُّهَا الْمُؤْمِنِينَ - ٤٤)

وجاء في النحل عقيب الافتدة لعلمكم في بابها منفردة امر ان يقرأ لعلمكم تشكرون في النحل لا غير (وجعل لكم السمع والابصار والافتدة لعلمكم تشكرون - ٧٨) وغيرها قليلا ما تشكرون وجاء فيها فلبئس مثوى بالجد تقوى ويزاد التقوى

يعني اتي فلبئس بلام بعد الفاء في النحل خاصة (فادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها فلبئس مثوى المتكبرين - ٢٩) فعليك بالجد متزوداً بالتقوى لتقوى على الخلاص منها ، حمانا الله من الوقوع فيها ومن شم

رأى حُجَّتها .

وجاء في سبحان فاحفظه وعى للناس في هذا القرآن فاسمع
وأخر الناس وقدم ما أتى من بعده في الكهف فافهم يافتي
اخبر ان للناس قدم على في هذا القرآن في الأُسراء (ولقد صرفنا
للناس في هذا القرآن من كل مثل - ٨٩) واخر عنه في الكهف (ولقد
صرفنا في هذا القرآن للناس من كل مثل - ٥٤)

قال الذين كفروا اما كن اربعة مع الذين آمنوا
في مريم والعنكبوت معهم يسن والاحقاف حقاً فافهما
ذكر ان للذين آمنوا ورد بعد وقال الذين كفروا في اربعة مواضع
في مريم (قال الذين كفروا للذين آمنوا اي الفريقين خير مقاماً - ٧٣)
وفي العنكبوت (وقال الذين كفروا للذين آمنوا اتبعوا سبيلنا ولنحمل
خطاياكم - ١٢) وفي يسن (قال الذين كفروا للذين آمنوا أنطعم من
لو يشاء الله اطعمه - ٤٧) وفي الاحقاف (وقال الذين كفروا للذين
آمنوا لو كان خيراً ما سبقونا اليه - ١١)

ولعلي باللام عن يقين في الحج ثم سباً ونون
يقول ان لعل في ذكر في ثلاثة مواضع في الحج (وادع الى ربك انك

لعلى هدى مستقيم - ٦٧). وفي سبأ (وانا واياكم لعلى هدى او في ضلال مبين - ٢٤) وفي نون (وانك لعلى خلق عظيم).

قل ولبئس قد حوته النور جاء بلام معه المصير
امر ان يقرأ ولبئس بلام بين الباء وواو العطف في النور فقط
(لا تحسبن الذين كفروا معجزين في الارض ومأواهم النار ولبئس المصير - ٥٧).

وقد اتى يقدر له مع يبسط حرفان حرف العنكبوت فاضبطوا
ومثله في سبأ مؤخر فحقوه واحفظوه تؤجروا
يعني ان له ذكر بعد يقدر في موضعين في العنكبوت (واصبح
الذين تمنوا مكانه بالأمس يقولون ويكأن الله يبسط الرزق لمن يشاء
من عباده ويقدر له لولا ان من الله علينا لخسف بنا - ٨٢) وفي الاخير
من سبأ (قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له وما
انفقتم من شيء فهو يخلفه - ٣٩).

« باب حرف الميم »

بسورة من مثله بالقره ويونس بحذف من مشتهره

ذكر ان من وردت قبل مثله في البقرة (وان كنتم في ريب مما
نزلنا على عبدنا فاتوا بسورة من مثله - ٢٣) وحذفت من يونس (ام
يقولون افتراء قل فاتوا بسورة مثله وادعوا من استطعتم من دون الله
ان كنتم صادقين - ٣٨)

وعنكم من سيئاتكم ورد خصصه بها جميع من نقد
ضمير بها للبقرة اي ذكرت من قبل سيئاتكم فيها (ان تبدوا
الصدقات فنعماء هي وان تحفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم ويكفر
عنكم من سيئاتكم - ٢٧١) وحذفت من في غيرها .

وظالموا قولاً وليس معه منهم وفي الاعراف لا تدعه
اخبر ان منهم سقط في البقرة (فبدل الذين ظالموا قولاً غير الذي
قيل لهم - ٥٩) وذكر في الاعراف (فبدل الذين ظالموا منهم قولاً غير
الذي قيل لهم ١٦١) .

معدودة فيها ومعدودات قل تحتها والحج معلومات
يقول ان معدودة بالافراد وردت في البقرة (وقالوا لن تمسنا النار
الا اياماً معدودة - ٨٠) وبالجمع في آل عمران (ذلك بانهم قالوا لن تمسنا
النار الا اياماً معدودات - ٢٤) وذكر معلومات بدلها في الحج (ليشهدوا

منافع لهم ويدكروا اسم الله في ايام معلومات على ما رزقهم من بهيمة
الانعام - ٢٨).

بشرى ات للمؤمنين مسفرة في اول النمل كما في البقرة

وقد ات للمحسنين مفردة اول لقمان فصل من قيده

يقول ان المؤمنين ورد بعد هدى وبشرى في البقرة (قل من كان
عدواً لجبريل فانه نزل على قلبك باذن الله مصداقاً لما بين يديه وهدى
وبشرى للمؤمنين - ٩٧) وفي النمل [هدى وبشرى للمؤمنين - ٢]

وورد للمحسنين بعدهما في لقمان [هدى وبشرى للمحسنين - ٣]

ومنكم قبل مريضاً فاحذفوا اذا قرأتم فليصمه واعرفوا

امر ان يحذف منكم بعد فليصمه في البقرة [فمن شهد منكم

الشهر فليصمه ومن كان مريضاً او على سفر فعدة من ايام اخر - ١٨٥]

اي ووجدت منكم اذا لم يكن فليصمه [اياماً معددات فمن كان منكم

مريضاً او على سفر فعدة من ايام اخر - ١٨٤]

من في السموات ومن في الارض اربعة تعلم عند العرض

في يونس ولا شبهه بعده وجاء في الحج قبيل السجده

والنمل فيها ثالث وفي الزمر رابعها نخذه عن حبر سبر

يعني ان من زيدت قبل في السموات وفي الارض في اربعة مواضع
في الاخير من يونس [الا ان الله من في السموات ومن الارض وما
يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء - ٦٦] وفي الحج الم تر
ان الله يسجد له من في السموات ومن في الارض والشمس والقمر
والنجوم - ١٨] وفي النمل [ويوم ينفخ في الصور ففزع من في السموات
ومن في الارض الا من شاء الله - ٨٧] وفي الزمر «ونفخ في الصور
فصعق من في السموات ومن في الارض - ٦٨» .

وقد اتى من السموات فقط والارض ضعف ماضى بلا شطط
في آل عمران وطوعا بعده ومريم والرعد حقق عده
والانبياء والنور والنمل اتى والروم والرحمن فاحص مثبتا
وقد اتى بمن بباء زائده حرف بسبحان فزع بالفائده
خبر ان من زيد قبل في السموات دون الارض في ثمانية مواضع في
عمران «افغير دين الله يبعثون وله اسلم من في السموات والارض
طوعا وكرها - ٨٣» وفي الرعد «ولله يسجد من في السموات
والارض طوعا وكرها - ١٥» وفي مريم «ان كل من في السموات
والارض الا آتى الرحمن عبداً - ٩٣» وفي الانبياء «وله من في

السموات والارض ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته - ١٩ « وفي
النور » الم تر ان الله يسبح له من السموات والارض والطير صافات
٤١ « وفي النمل » قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا
الله ٦٥ « وفي الروم » وله من في السموات والارض كل له قاتون
٢٦ « وفي الرحمن » يسأله من في السموات والارض كل يوم هو في
شأن - ٢٩ « واتى ناسع في الاسراء لکن مع باء داخله على من » وربك اعلم
بمن في السموات والارض ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض - ٥٥ «

ما في السموات والارض عشرة من بعد حرف معها في البقره
من بعده فاعرفه مستبيناً كل له يا صاح قاتونا
ومثله قبل الاخير في النساء ومع لمن ما قل في الانعام رسا
ويونس ١ « والنحل فيها قد اتى من قبله اقرأ فارهبون يا فتى
وآخر النور هناك عرفا والعنكبوت قبله اقرأ قل كفى
وحرف لقمان وفي الحديد وآخر الحشر بلا تقييد
وقد اتى فوق الطلاق واحد انت له بعد الثلاث واجد
ذكر ان ما اتى قبل في السموات دون الارض في احد عشر

١ « في نسخة ويونس من بعد الآن بها مقدماً والنحل عند حزبه

موضعا في البقرة (وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه بل له ما في السموات والارض - ١١٦) وقبيل آخر النساء (يا ايها الناس قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم فآمنوا خيراً لكم وان تكفروا فان لله ما في السموات والارض - ١٧٠) وفي الانعام (قل لمن ما في السموات والارض قل لله - ١٢) وفي يونس (الا ان الله ما في السموات والارض الا ان وعد الله حق - ٥٥) وفي النحل (والله ما في السموات والارض وله الدين واصبا - ٥٢) وفي النور (الا ان الله ما في السموات والارض) الخ (السوره) وفي العنكبوت (قل كفى بالله بيني وبينكم شهيداً يعلم ما في السموات والارض - ٥٢) وفي لقمان (لله ما في السموات والارض ان الله هو الغني الحميد - ٢٦) وفي الحديد (سبح لله ما في السموات والارض) اول آية وفي الحشر (يسبح له ما في السموات والارض وهو العزيز الحكيم) آخر آية وفي التغابن (يعلم ما في السموات والارض ويعلم ما تسرون وما تعلنون - ٤)

وما سوى ذا عن يقين محض ما في السموات وما في الارض
يقول ان غير ما ذكره من قوله : من في السموات ومن في الارض
الى هنا اقترن ما بكل من في السموات وفي الارض .

وفي القرآن خمسة مقيم بعد عذاب ايها الحميم

فأية القطع من العقود من قبلها جاء بلا جحود

وجاء في التوبة باتفاق فاستمعوا يتلوه بالخلاق

وجاء في هود بقوم نوح وزمر في غاية الوضوح

وجاء في الشورى وفيه ذله والظالمين في عذاب قبله

امر ان يقرأ مقيم بعد عذاب في خمسة محال في العقود (يريدون

ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولهم عذاب مقيم - ٣٧) وفي

التوبة (وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها

هي حسبهم ولنهم الله ولهم عذاب مقيم - ٦٨) وفي هود (فسوف

تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ويحل عليه عذاب مقيم - ٣٩) وفي

الزمر (فسوف تعلمون - ٣٩ - من يأتيه عذاب يخزيه ويحل عليه عذاب

مقيم - ٤٠) وفي الشورى (الا ان الظالمين في عذاب مقيم - ٤٥) .

اولئكم باليسيم في النساء من بعد تسعين بلا امتراء

ومثله جاء باخر القمر خذ عمك الله بفضل وغمر

يعني ان اولئكم بيمين الجمع وردت في موضعين في النساء (واولئكم

جعلنا لكم عليهم سلطاناً مبيناً - ٩١) وفي القمر (كفاركم خير من

اولئكم ام لكم براءة في الزبر - ٤٣) .

ومخرج الميت من حي بدا في سورة الانعام فرداً واحداً
اخبر ان مخرج الميت على صيغة اسم الفاعل ورد في الانعام خاصة
(ان الله فالح الحب والنوى يخرج الحي من الميت ومخرج الميت من
الحي - ٩٥) .

واقراً بها من قبلهم من قرن ومثله في صاد فافهم عني
وجاء في السجدة لكن فيها من القرون فاخش ان تنسها
ضمير بها للانعام اي ذكر من قبلهم من قرن بعد اهلكنا في ثلاثة
مواضع في الانعام (الم يروا كم اهلكنا من قبلهم من قرن مكناهم
في الارض - ٦) وفي ص [كم اهلكنا من قبلهم من قرن فنادوا
ولات حين مناص - ٣) وفي السجدة لكن القرون مجموعاً [او لم
يهد لهم كم اهلكنا من قبلهم من القرون يمشون في مساكنهم - ٢٦]
وقد اتى بالميم من تحتهم في اربع من بعد تجري فافهم
في سورة الانعام والاعراف ويونس والكهف غير خاف
ذكر ان تحتهم بميم الجمع اتى في اربعة مواضع في الانعام [وارسلنا
السماء عليهم مدرارا وجعلنا الانهار تجري من تحتهم - ٦] وفي

الاعراف [وزعنا ما في صدورهم من غل تجري من تحتهم الانهار - ٤٣]
وفي يونس [ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم
تجري من تحتهم الانهار - ٩] وفي الكهف [اولئك لهم جنات عدن
تجري من تحتهم الانهار يحلون فيها من اساور من ذهب - ٣١].

مع ان في في سورة الانعام ذلكم باليم في الامام
واقراً لقوم يؤمنون بعده بعد لايات فريداً وحده
يقول ان ذلكم بيمم الجمع لم يأت الا في سورة الانعام [ان في
ذلكم لايات لقوم يؤمنون - ٩٩].

في النمل والاعراف جاءت عاقبه للمجرمين فيهما مصاحبه
أمر ان يقرأ المجرمين بعد عاقبه في موضعين في الاعراف (وامطرنا
عليهم مطراً فانظر كيف كان عاقبه المجرمين - ٨٤) وفي النمل (قل
سيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبه المجرمين - ٦٩) وغيرها
عاقبه المكذبين.

من اولياء بعد من دون الله في هود حرفان وقيت الذله
يعني ان من اولياء ذكر بعد من دون الله في موضعين من هود
الاول (اولئك لم يَكُونُوا معجزين في الارض وما كان لهم من دون

الله من اولياء - ٢١) والثاني (ولا تتركوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار ومالككم من دون الله من اولياء - ١١٣) .

ثلاث من ذنوبكم وقبلها يغفر لكم خذها بجذ كلها
وهي براهيم والاحقاف نعم وفي نوح بلا خلاف
اخبر ان من زيدت قبل ذنوبكم في ثلاثة مواضع في ابراهيم
« يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم ويؤخركم الى اجل مسمى - ١٠ »
وفي الاحقاف « يا قومنا احيبوا داعي الله وآمنوا به يغفر لكم من
ذنوبكم - ٣١ » وفي نوح « ان اعبدوا الله واتقوه واطيعوا - ٣ - يغفر
لكم من ذنوبكم - ٤ » .

نبعث من كل اتي في النحل مقدما وبعده في كل
ذكر ان من وردت بعد نبعث في اولى آيتي النحل « ويوم نبعث
من كل امة شهيداً - ٨٤ » واما الثانية فذكر فيها في « ويوم نبعث في
كل امة شهيداً - ٨٩ »

كذلك فيها قدموا مواخرا واخروه ان قرأتهم فاطرا
من قبل فيه فاعلموا وبعده ولا تعدوا ما قرأتهم بعده
ضمير فيها الى النحل اي ذكر مواخر فيها مقدماً على فيه (وترى

الفلک مواخر فيه ولتبتغوا من فضله - ١٤) ومؤخراً في فاطر (وترى
الفلک فيه مواخر لتبتغوا من فضله - ١٢) .

والانبياء فيها يلي انشأنا قوما بيم وسواه قرنا
يقول ان قوماً أتى في الانبياء بعد انشأنا « وكم قصمنا من قرية
كانت ظلمة وانشأنا بعدها قوماً آخرين - ١١ » ، وأتى في غيرها قرناً .
ورحمة من عندنا فيها أتى ورحة منا بصاد يا فتى
امر ان يقرأ في الانبياء من عندنا « واتيناها اهله ومثلهم معهم
رحمة من عندنا وذكري للعابدين - ٨٤ » ، ومنا بص « ووهبنا له اهله
ومثلهم معهم رحمة منا - ٤٣ » ،

يعلم من بعد ومن غم أتى في الحج يتلوه وذوقوا مشيتنا
يعني ان من ذكرت بعد يعلم في الحج خاصة « لكيلا يعلم من بعد
علم شيئاً - ٥ » ، ومن غم ذكر في الآية الثانية منها « كلما ارادوا ان
يخرجوا منها من غم اعيدوا فيها وذوقوا عذاب الحريق - ٢٢ » ، وحذفت
من الآية الاولى .

في المؤمنين اقرأ لمبعوثونا واقراء في النمل لمخرجونا
اخبر ان لمبعوثون ورد في المؤمنون « قالوا انذا متنا وكنا تراباً

وعظماً أَنَا لمبعوثون - ٨٢ « وورد في النمل المخرجون . وقال الذين كفروا أَئِذَا كُنَّا تُرَاباً وَآبَاءُنَا أَنَا المخرجون - ٦٧ .

ما انت الا سابق في الشعرا واقراً وما انت بها مؤخرا
ذكر ان ما انت بدون واو في أولى آيتي الشعراء « ما انت الا
بشر مثلنا فأت بآية ان كنت من الصادقين - ١٥٤ » وبأثبات الواو
في الآية الثانية « وما انت الا بشر مثلنا وان نظنك لمن الكاذبين
- ١٨٦ » .

آياتنا مبصرة في النمل فاحفظه حفظ راغب في الفضل
يقول ان مبصرة زيدت في النمل « فلما جاءتهم آياتنا مبصرة قالوا هذا
سحر مبين - ١٣ » .

وقد اتى اعلم بمن في القصص وبعده اعلم من فاقنص
امر ان تقرن من الباء في أولى آيتي القصص « قال موسى ربي اعلم
بمن جاء بالهدى من عنده - ٣٧ » وان تجرد من الباء في الآية الثانية
« قل ربي اعلم من جاء بالهدى ومن هو في ضلال مبين - ٨٥ »
من بعد موتها اتاك مفردا في العنكبوت فاتله مجتهدا
ذكر ان من زيد بين الارض وبعد في العنكبوت « ولئن سألتهم

من نزل من السماء ماء فاحيا به الارض من بعد موتها ليقولن الله
- ٦٣ « وحذفت من في غيرها .

بانهم كانت بميم كأن في غافر وليس بالتغابن
يعني ان ميم الجمع اقترنت بانه في غافر » وذلك بانهم كانت تأنيهم
رسلهم بالبينات - ٢٢ « وحذفت من التغابن » ذلك بانه كانت تأنيهم
رسلهم بالبينات - ٦ «

يظاهرون منكم في قد سمع مقدما واحذفه فيما قد تبسع
اخبر ان منكم زيد في اولى آيتي قد سمع » الذين يظاهرون منكم
من نساءهم ما هن امهاتهم - ٢ « وحذف من الآية التالية » والذين
يظاهرون من نساءهم ثم يعودون لما قالوا فتحرير رقبة - ٣ « .

حق اتى نعت له معلوم من بعده السائل والمحروم
متضحا في سورة المعارج فادرج وسابق فيه كل دارج
ذكر ان معلوم ورد مزيدا في سأل » والذين في اموالهم حق معلوم -
٢٤ - للسائل والمحروم - ٢٥ « وحذف من غيرها .

(باب صرف النون)

لفظ النصرى سابقاً في البقرة للصائبين فأتلها ميسره
واعكسه في الحج وفي العقود تناً عن النقصان والمزيد
يقول ان النصرى قدم على الصائبين في البقرة خاصة «ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصرى والصائبين من آمن - ٦٢» واخر
في موضعين في العقود «ان الذين آمنوا والذين هادوا والصائبون والنصرى من آمن بالله - ٦٩» وفي الحج «ان الذين آمنوا والذين هادوا والصائبين والنصرى والمجوس والذين اشرکوا ان الله يفصل بينهم - ١٧» .

نصرف الايات في الانعام ثلاثة جاءت بلا ابهام
اولها يتلوه يصدفونا وجاء لما جاوز الستينا
منها بخمس قبل يفقهونا وقبل دارست اتى يقينا
وقل لقوم يشكرون بعده في سورة الاعراف واحفظ عده
امر ان يقرأ نصرف الايات في اربعة مواضع ثلاثة في الانعام
«انظر كيف نصرف الايات ثم هم يصدفون - ٤٦» ب «انظر كيف

نصرف الآيات لعلهم يفقهون - ٦٥، ج ٥ كذلك نصرف الآيات
 وليقولوا درست - ١٠٥) وواحد في الاعراف (كذلك نصرف
 الآيات لقوم يشكرون - ٥٨) وغير هذه تفصل بدل نصرف .
 والنفع قبل الضر في ثمانية في سورة الانعام خذ بيانيه
 وسورة الاعراف فافهم قصدى ويونس آخرها والرعد
 والانبياء وآخر الفرقان والشعرا وسبأ فغان
 وما عداه الضر قبل النفع وليس ان عدت بغير تسع
 يعني ان مادة النفع قدمت على مادة الضر في ثمانية مواضع في الانعام
 (قل ادعوا من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا - ٧١) وفي الاعراف
 (قل لا املك لنفسي نفعا ولا ضرا إلا ما شاء الله - ١٨٨) وفي يونس
 (ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك - ١٠٦) وفي الرعد
 (قل افخذتم من دونه اولياء لا يملكون ان أنفسهم نفعا ولا ضرا - ١٦٦)
 وفي الانبياء (قال اتعبدون من دون الله ما لا ينفعكم شيئا ولا
 يضركم - ٦٧) وفي الفرقان (ويعبدون من دون الله ما لا ينفعهم ولا
 يضرهم - ٥٥) وفي الشعرا (قال هل يسمعونكم ان تدعون - ٧٢ - او
 ينفعونكم او يضرون - ٧٣) وفي سبأ (فالיום لا يملك بكم بعض

نفعاً ولا ضرراً - ٤٢) وقدم الضر في غير هذه على النفع في تسع مواضع
لا فائدة في عدها اذا عرفت هذه .

في قرية يا صاح من نبي جاءك في الاعراف يا صفي
اخبر ان نبي ذكر بعد قرية في الاعراف (وما ارسلنا في قرية من
نبي الا اخذنا اهلها - ٩٤) وفي غيرها نذير .

تدعوننا جاء براهيم فكن لنونه اخا تقويم
ذكر ان تدعوننا بنونين ورد في ابراهيم (وانا لفي شك مما تدعوننا
اليه مريب - ٩) وفي غيرها بنون واحد .

نسلكه مستقبلا انا كما في سورة الحجر نخذلذا
يقول ان نسلكه اتى في الحجر (كذلك نسلكه في قلوب المجرمين
١٢) وفي غيرها سلكناه فعلا ماضياً .

واقرأ ونزلنا بغير الف عليكم المن بطه واعرف
عليك في النحل بلا امتراء يتلوه في قاف من السماء
امر ان يقرأ ونزلنا في ثلاثة مواضع في النحل (ونزلنا عليك الكتاب
تبيانا لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين - ٨٩) وفي طه
(ونزلنا عليكم المن والسلوى كلوا من طيبات ما رزقناكم - ٨٠) وفي

ق (ونزلنا من السماء ماء مباركا فأنبتنا به جنات وحب الحصيد - ٩)
وغير هذه وانزلنا بهمز بين الواو والنون .

لقد وعدنا نحن قل مقدما في المؤمنين قبل فاعلما
وجاء في النمل بعكس الامر ولا تسكن فيها بنون فادر
يعني ان نحن مقدما على هذا في المؤمنين (لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا
من قبل - ٨٣) ومؤخرا عليه في النمل [لقد وعدنا هذا نحن وآباؤنا من
قبل - ٦٨) ثم افاد ان تسكن بعد لا الناهيه في النمل (ولا تحزن عليهم
ولا تسكن في ضيق مما يمكرون - ٧٠) وفي غيرها ولا تك بدون نون .

ما نزل الله بلا اشكال في الملك والاعراف والقتال
وهو الذي جاء بها اخيرا فكن به ذا فطنة بصيرا
اخبر ان ما نزل بدون الف ورد في ثلاثة مواضع في الاعراف ،
اتجادلونني في اسماء سميتموها اتم وآباؤكم ما نزل الله بها من سلطان (٧١)
وفي القتال (ذلك لأنهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله سنطيعكم في
بعض الامر - ٢٦) وفي الملك (قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا
وقلنا ما نزل الله من شيء - ٩) وغير هذه ما نزل بالالف .

نعيم اعطفه على جنات في الطور وانقله عن الثقات

لا حاجة لهذا البيت بعد ما قدم في باب العين اصرح واوضح.

« باب حرف الهاء »

وبعد لا تتخذوا بطانة ها اتم اولاء صن مكانه
وفي سواها جاء هؤلاء ثابتة الهاء بلا خفاء
ذكر ان اولاء بدون هاء التنبيه اتى في آل عمران بعد آية (يا ايها
الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم. ها اتم اولاء تحبونهم ولا
يحبونكم - ١١٩) وغير هذه الآية اتى هؤلاء مقتربا بها.

وقل هو الفوز العظيم قبله ذلك اوضحت لكم محله
في توبة من بعد رضوان اتى ويونس وفي الدخان ثبتا
وفي الحديد ثم قل وذلك في توبة مؤخرا هنالك
ومثله في غافر فصل ست هو الفوز العظيم تعلى
يقول ان هو ورد بين ذلك والفوز في ستة مواضع في التوبة
(ورضوان من الله اكبر ذلك هو الفوز العظيم - ٧٢) وفيها ايضا
(فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم ١١١) الا
ان ذلك فيها واو عطف وفي يونس (لا تبديل لكلمات الله ذلك هو

الفوز العظيم - ٦٤) وفي غافر (ومن تق السيئات يومئذ فقد رحمته
 وذلك هو الفوز العظيم - ٩) بزيادة الواو ايضاً ، وفي الدخان (فضلاً
 من ربك ذلك هو الفوز العظيم - ٥٧) وفي الحديد (بشراكم اليوم
 جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم - ١٢)
 وذلك الفوز العظيم في النساء اول واحذف هو فيها وادرسا
 واحذفه والواربآي المائدة آخرها من غير ما معانده
 وهكذا بعد اعد الله في توبة وآخرآ تقرأ
 ومثله في الصف والتغاب وكل خير فعلى التقوى بني
 امر ان يقرأ ذلك الفوز بدون هو في خمسة محال في النساء (ومن
 يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها
 وذلك الفوز العظيم - ١٣) وفي المائدة (رضي الله عنهم ورضوا عنه
 ذلك الفوز العظيم - ١١٩) والتوبة (اعد الله لهم جنات تجري من
 تحتها الانهار خالدين فيها ذلك الفوز العظيم - ٨٩) وفي الصف
 (وما كن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز العظيم - ١٢) وفي التغاب
 (ويدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدآ ذلك الفوز
 العظيم - ٩) والاربعة الاخيرة ذلك بدون واو .

فأهبط وأخرج ورداً حقاً معاً في سورة الاعراف ثم اجتمعا ولم يرد في قصة اللعين فأهبط سوى ذلك عن يقين يعني ان فأهبط ذكر في الاعراف ومعه فأخرج (قال فأهبط منها فما يكون لك ان تتكبر فيها فأخرج انك من الصاغرين - ١٣) ولم يذكر في قصة ابليس لعنه الله فأهبط الا هنا.

وأخرجوهم بدلاً من آل جاء في الاعراف بلا اشكال اخبر اخرجوهم مقترباً بضمير الغائبين اتي في الاعراف (وما كان جواب قومه الا ان قالوا اخرجوهم من قريبتكم - ٨٣) وفي غيرها اخرجوا آل.

هم كفرون قبله بالآخره ثلاثة مثل النجوم الزاهره قد عرفت في يوسف وهود وفصلت عرفاً بلا حجوم ذكر ان هم زيد قبل كفرون في ثلاثة مواضع في هود (الذين يصدون عن سبيل الله ويبلغونها عوجاً وهم بالآخره كفرون - ١٩) وفي يوسف (اني تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله وهم بالآخره هم كفرون - ٣٧) وفي فصلت (وويل للمشركين - ٦ - الذين لا يؤتون الزكاة وهم بالآخره هم كفرون - ٧)

بطونه في النحل بالتذكير اعني به الجمع بلا نكير
يقول ان بطونه بضمير المذكر اتى في النحل (وان لكم في الانعام
لعبرة نسقيكم مما في بطونه من بين فرث ودم لبناً خالصاً - ٦٦) ،
وبضمير المؤنث في المؤمنون (وان لكم في الانعام لعبرة نسقيكم مما
في بطونها - ٢١) فالضمير الاول للانعام باعتبار الجمع والضمير الثاني
للانعام نفسها .

وقل هو الباطل بعد دونه في الحج تصميماً على يقينه
امر ان يزداد هو بين دونه والباطل في الحج (ذلك بأن الله هو الحق
وان ما يدعون من دونه هو الباطل - ٦٢) وحذف في غيرها .

ايديهم عنكم اتى مقدماً في سورة الفتح نخذه واغما
يعني ان ايديهم بالهاء قدم على ايديكم بالكاف كما عكس في عنكم
وعنهم في الفتح (وهو الذي كف ايديهم عنكم وايديكم عنهم
بطن مكة من بعد ان اظفركم عليهم - ٢٤) .

وفنفخنا فيه بالتذكير في سورة التحريم عن بصير
اخبّر ان فيها بضمير التأنيث ذكر في الانبياء [والتي احصنت فرجها
فنفخنا فيها من روحنا - ٩١] وفيه بضمير التذكير في التحريم [ومريم

ابنة عمران التي احصنت فرجها فنفخنا فيه من روحنا - ١٢] .

« باب حرف الواو »

وقل وبئس بعده المهاد ثلاثة قارئك السداد
 في آل عمران هديت اثنان وثالث في الرعد عن ايقان
 وقل اتى من بعده القرار فيما يلي الرعد ولا انكار
 ذكر ان وبئس بالواو اتى في اربعة مواضع في آل عمران [قل
 للذين كفروا ستغلبون وتحشرون الى جهنم وبئس المهاد - ١٢] وفيها
 ايضاً [متاع قليل ثم مأواهم جهنم وبئس المهاد - ١٩٧] وفي الرعد
 [اولئك لهم سوء الحساب ومأواهم جهنم وبئس المهاد - ١٨] وفي ابراهيم
 لكن ابدل المهاد فيها بالقرار [جهنم يصلونها وبئس القرار - ٢٩] .
 وقد اتى انى يكون لي ولد في آل عمران لمريم انفرد
 يقول ان ولد ورد في آل عمران من قصة مريم عليها السلام [قالت
 ربى انى يكون لي ولد ولم يمسسني بشر - ٤٧] .

ومع كفى بالله قل وكيلا ولا تحف جوراً ولا تبديلا
 بعد الثمانين من النساء وبعده اثنان بلا اعتراء

هما هداك الله للصواب بعد ثلاث جاء في الاحزاب
حرف وفيها بعد اربعين اذام قبله يقينا
امر ان يقرأ وكيلا بعد وكفى بالله في خمسة مواضع في النساء
[فاعرض عنهم وتوكل على الله وكفى بالله وكيلا - ٨١] وفيها [ولله
ما في السموات وما في الارض وكفى بالله وكيلا - ١٣٢] وفيها ايضاً
[سبحانه ان يكون له ولد له ما في السموات وما في الارض وكفى
بالله وكيلا - ١٧١] وفي الاحزاب [وتوكل على الله وكفى بالله
وكيلا - ٣] وفيها ايضاً [ولا تطع الكافرين والمنافقين ودع اذام
وتوكل على الله وكفى بالله وكيلا - ٤٨]

واولم يهد بواو جاء (١) في سجده لقمان والاعراف اكتفي
يعني ان اولم يهد بواو بين الهمزة واللام ورد في محلين في الاعراف
[اولم يهد للذين يرثون الارض من بعد اهلها ان لو نشاء اصبناهم
بذنوبهم - ١٠٠] وفي السجدة بعد لقمان [اولم يهد لهم كم اهلكنا من
قبلهم من القرون - ٢٦]

وقل وما كان جواب مرشداً بالواو في الاعراف من رام الهدى

(١) في الاعراف مع سجده لقمان اكتف

اخبر ان وما ذكر في الاعراف [وما كان جواب قومه الا ان
قالوا أخرجوهم من قريبتكم - ٨٢] وفي غيرها فاما بالفاء .
واقرا بها ايضاً وجاء السحرة فرعون جاءت كالصباح مسفره
ضمير بها يعود للاعراف يعنى ان وجاء ذكر فيها [وجاء السحرة
فرعون قالوا ان لنا لأجراً ان كنا نحن الغالبين - ١١٣] وذاكر في
غيرها فلما جاء .

وقل ولما سته في يوسف بالوا وقد حققها من عرفا
من بعده قل بلغ الاشدا وبعده جهزهم مبدا
وفتحوا من بعده ودخلوا من حيث لم يبق عليك مشكل
ودخلوا ايضاً على يوسف قل في المرة الاولى وعنه لا تحل
واقرا ولما بعد هذا الخامس فصلت العير تفز بالسادس
ذكر ان ولما ورد في ستة محال من يوسف خاصة احدها [ولما بلغ
اشده آتياه حكماً وعلماً - ٢٢] ثانياً [ولما جهزهم بجهازهم قال اتوني
بأخ لكم من ايكم - ٥٩] ثالثاً [ولما فتحوا متاعهم وجدوا بضاعتهم
ردت اليهم - ٦٥] رابعاً [ولما دخلوا من حيث امرهم ابوم - ٦٨]
خامساً [ولما دخلوا على يوسف - ٦٩] سادساً [ولما فصلت العير - ٩٤]

وغير هذه فلما بالفاء في هذه السورة .

وبعد واو قد اتى تقطعوا في الانبياء فاستمعوا ذاك وعوا
يقول ان وتقطعوا بالواو في الانبياء [وتقطعوا أمرهم بينهم كل
الينا راجعون - ٩٣] وفي غيرها بالفاء

واقراً وما اوتيم في القصص وزد بها زيتها وخصص
اخبر ان وما اوتيم بالواو وزيد زيتها في القصص (وما اوتيم من
شيء فتاع الحياة الدنيا وما عند الله خير وابقى - ٦٠) وفي غيرها فها
اوتيم بالفاء وحذف زيتها

واقراً وقال الكافرون هذا في صاد بالواو وزد مفاذا
امر ان يقرأ وقال بالواو في ص (وعجبوا ان جاءهم منذر منهم وقال
الكافرون هذا ساحر كذاب - ٤) وفي غيرها فقال بالفاء .

قل واذا مس بواو في الزمر وجاء بالفاء اخوه بالاثـر
يعني ان واذا بالواو في اولى آيتي الزمر (واذا مس الانسان ضر
دعا ربه منيباً اليه - ٨) وبالفاء في الثانية (فاذا مس الانسان ضر دعانا
- ٤٩) .

في غافر جاء ويؤمنون به وليس في الشوري يقطعوا اتبه

اخبر ان ويؤمنون به زيد في حم المؤمن (الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا - ٧) وحذف من الشورى (تكاد السموات يتفطرن من فوقهن والملائكة يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون لمن في الارض - ٥)

(باب حرف الياء)

واقراً ولا يؤخذ منها عدل من بعد لا يقبل منها وائل
وقل ولا تنفعها شفاعه هذا على قراءة الجماعة
الا على قراءة المكي فانه بالتاء والبصري
ذكر ان يقبل بالياء التحتية ورد في آيتي البقرة فالاولى (واقوا يوماً
لا تجزي نفس عن نفس شيئاً ولا يقبل منها شفاعه ولا يؤخذ منها عدل
- ٤٨) والثانية (واقوا يوماً لا تجزي نفس عن نفس شيئاً ولا يقبل
منها عدل ولا تنفعها شفاعه - ١٢٣) غير ان الآية فيها اختلاف بين
القراء فان كثير وابو عمر وقرأاً بالمشناة الفوقية على التأنيث والباقون
بالتحنية المشناه على التذكير والاية الثانية لا خلاف انها بالمشناة التحتية
يذبحون مفرد في البقره وزد بآراهيم واو مظهره

واقراءه في الاعراف يقتلونا وافت ان جاؤك يسئلونا
يقول ان يذبحون اتى في موضعين في البقرة (واذ نجيناكم من آل
فرعون يسومونكم سوء العذاب يذبحون أبناءكم - ٤٩) وفي ابراهيم
لكن معها واو العطف (واذ قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله
عليكم اذ انجاكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب ويذبحون
أبناءكم - ٦) واتى في الاعراف يقتلون (واذ نجيناكم من آل فرعون
يسومونكم سوء العذاب يقتلون أبناءكم - ١٤١)

لقومه يا قوم لا تراها الا ثلاثاً سل من استقراها
في البقرة يا قوم معه انكم ظلمتموا من بعده انفسكم
ورأس عشرين من العقود والصف فيها آخر المعدود
امر ان يقرأ يا قوم بعد لقومه في ثلاثة محال في البقرة «واذ قال موسى
لقومه يا قوم انكم ظلمتم انفسكم بائخاذكم العجل - ٥٤» وفي العقود (واذ قال
موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعلكم انبياء - ٢٠) وفي
الصف (واذ قال موسى لقومه يا قوم لم تؤذوني وقد تعاملون اني رسول الله - ٥)

اعلم من يضل عن سبيله قد خصص الانعام في نزوله
يعني ان يضل عن سبيله ورد في الانعام (ان ربك هو اعلم من

يضل عن سبيله وهو اعلم بالمهتدين - ١١٧) وورد في غير هاضل عن سبيله .

وحيث وافيت تعالى عما فيها وجدت يصفون ثما
ضمير فيها الى الانعام اي خصت يصفون بالانعام بعد تعالى عما
(وخرقوا له بنين وبنات بغير علم سبحانه وتعالى عما يصفون - ١٠٠)
وفي غيرها يشركون

منكم يقصون عليكم كافي في سورة الانعام والاعراف
وفيهما من بعده آياتي وزمرا يتلوه فيها ياتي
وبعده آيات ربكم تلى (١) حقيقته فافهم اذا ما تنقل
اخبر ان يقصون اتي في موضعين في الانعام (يا معشر الجن والانس
الم يأتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي وينذرونكم لقاء يومكم
هذا - ١٣٠) وفي الاعراف (يا بني آدم اما يأتينكم رسل منكم
يقصون عليكم آياتي فمن اتى - ٢٥) ويتلون اتي في الزمر (وقال
لهم خزنوها الم يأتكم رسل منكم يتلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم
لقاء يومكم هذا - ٧١)

يضرعون جاء في الاعراف مدغم التاء بلا خلاف

ذكر ان يضرعون مدغم التاء في الضاد ورد في الاعراف (وما
ارسلنا في قرية من نبي الا اخذنا اهلها بالبأساء والضراء لعلهم
يضرعون - ٩٤) ويتضرعون بالفك على الاصل في غيرها .

اكثرهم لا يعلمون تسعة في آية الانعام الاولى فاعوه

وجاء في الاعراف والانفال ويونس مقدم الانزال

وجاء في القصص موضعان والطور والزمر والدخان

وما عدا هذا فبعد الناس فلا تكن كالمستهين الناسي

يقول ان لا يعلمون وقع بعد اكثرهم بالضمير في تسعة مواضع في

الانعام (قل ان الله قادر على ان ينزل آية ولكن لا يعلمون - ٣٧)

وفي الاعراف (الا انما طأثرهم عند الله ولكن اكثرهم لا يعلمون

- ١٣١) وفي الانفال (ان اولياؤه الا المتقون ولكن اكثرهم لا

يعلمون - ٣٤) وفي اولي آيتي يونس (الا ان وعد الله حق ولكن

اكثرهم لا يعلمون - ٥٥) وفي القصص (ولتعلم ان وعد الله حق

ولكن اكثرهم لا يعلمون - ١٣) وفيها ايضاً (او لم نمكن لهم حرماً

آمناً ينجي اليه ثمرات كل شيء رزقاً من لدنا ولكن اكثرهم لا يعلمون

- ٥٧) وفي الزمر (الحمد لله بل اكثرهم لا يعلمون - ٢٩) وفي الدخان

« ما خلقناها الا بالحق ولكن اكثرهم لا يعامون - ٣٩ » وفي الطور
 « وان للذين ظلموا عذاباً دون ذلك ولكن اكثرهم لا يعامون - ٤٧ »
 وغير هذه اكثر الناس لا يعامون فلا تقصر في حفظها كيلا يشتبه
 عليك الامر وتختلط عليك الايات .

فقد اتى لا يؤمنون منه في هود والرعد الا فصله
 وجاء في المؤمن حرف اوسط فاحفظه حفظ عادل لا يسقط
 امر ان يقرأ لا يؤمنون بعد اكثر الناس في ثلاثة محال في هود
 [انه الحق من ربك ولكن اكثر الناس لا يؤمنون - ١٧] وفي الرعد
 [والذي انزل اليك من ربك الحق ولكن اكثر الناس لا يؤمنون - ١]
 وفي المؤمن [ان الساعة لا آتية لا ريب فيها ولكن اكثر الناس لا
 يؤمنون - ٥٩] وهذه الآية متوسطة بين اكثر الناس لا يعامون
 قبلها واكثر الناس لا يشكرون بعدها .

اكثرهم لا يشكرون اثنان في النمل مع يونس وهو الثاني
 يعني ان لا يشكرون بعد اكثرهم ورد في موضعين في يونس
 ان الله لذو فضل على الناس ولكن اكثرهم لا يشكرون - ٦٠ وفي
 النمل [وان ربك لذو فضل على الناس ولكن اكثرهم لا يشكرون - ٧٣]

وقال يا ابليس موضعان فالاول الحجر وصاد الثاني
 اخبر ان يا ابليس اتى في موضعين في الحجر [قال يا ابليس مالك ان
 لا تكون مع الساجدين - ٣٢] وفي ض (قال يا ابليس ما منعك ان
 تسجد لما خلقت بيدي - ٧٥) وفي غيرها قال ما منعك .

جنات عدن معه يدخلونها باي وجه كنتم تتلونها
 ثلاثة في الرعد والنحل وفي فاطر فاقرأه بلا توقف
 ذكر ان يدخلونها اقترن بجنات عدن في ثلاثة مواضع في الرعد
 [جنات عدن يدخلونها ومن صلح من آباءهم - ٢٣] وفي النحل [جنات
 عدن تجري من تحتها الانهار لهم فيها ما يشاؤون - ٣١] وفي فاطر [جنات
 عدن يدخلونها يحلون فيها - ٧٣] .

واتل المساكين بلا يتامى من قبله في النور طب مقاما
 يقول ان اليتامى قرن بالمساكين في كل القرآن العظيم الا ما في النور
 [ولا يأتل اولوا الفضل منكم والسعة ان يؤتوا اولى القربي والمساكين
 والمهاجرين في سبيل الله - ٢٢] .

لعلمهم من قبل يهتدون ثلاثة عدتها يقينا
 اولها بعد فاجا سبلا في الانبياء قف عليه مجملا

وقد أتى موسى الكتاب قبله في المؤمنين فاعرفوا محله
 وحوث السجده ايضاً مثله قل ما اتاكم من نذير قبله
 امر ان يقرأ يهتدون بعد لعلمهم في ثلاثة محال في الانبياء [وجعلنا
 فيها فجاء سبلا لعلمهم يهتدون - ٢١] وفي المؤمنون [ولقد آتينا موسى
 الكتاب لعلمهم يهتدون - ٤٩] وفي السجده [لتنذروا قوماً ما اتاكم من
 من نذير من قبلك لعلمهم يهتدون - ٣] .

يجعله من بعده خطاماً في الزمر اقرأه ولن تلاما
 يعني ان يجعله خطاماً وقع في الزمر [ثم يخرج به زرعاً مختلفاً ألوانه
 ثم يهيج فتراه مصفراً ثم يجعله خطاماً - ٢١] وغيرها يكون خطاماً .
 ويعلموا منفرد في الزمر من قبله اقرأ اولم وحرر
 اخبر ان يعلموا بعد اولم ورد في الزمر خاصة [اولم يعلموا ان الله
 يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له - ٥٢] وورد في غيرها
 اولم يروا .

وقد نقصت كلمات المشبه فاشكر لنظمي نائلاً جاعلاً به
 ذكر انه تم له رحمه الله ما اراده من نظم الكلمات المتشابهة ،
 فاشكر الناظم ايها الناظر في هذا النظم ، اذ جمع لك ما يسهل ضبط

المتشابه ، ويكشف غطاء المشكل ، فشكر الله سعيه وجزاه خير الجزاء .

لا ادعي اني حضرت المشكلا لكنها معينة لمن تلا

يقول : لا ادعي حصر جميع ما يشكل ويستتبه في القرآن ، ولكن

انيت بمشكلات المتشابهات ، وذلك مما يعين التالي ، ويساعد الحافظ ،

واعلم ان عدة آيات هذه الارجوزة (٤٣٦) فزادت على قوله :

وسبعة من بعد عشرين العدد مع اربع من المئين لم ترد

تسعة آيات ، ولعله نقحه فحذف ما زاد على عدده فبقت كما ذكره .

والحمد لله على آلائه هذا يباري الدهر في بقاءه

وصلوات ربنا الكريم على النبي الطاهر الكريم

محمد وآله وصحبه ومقرى القرآن مع محبه

ويرحم الله امراً دعالى برحمة منه وحسن حالى

رحمه الله رحمة واسعة ، وجزاء خير الجزاء ، وهذا آخر ما يسره

الله تعالى على هذا النظم المبارك ، على يد افقر الورى اليه تعالى محمد

نجيب محمد خياطه الشهير بالآلا ، غفر الله له ولوالديه ، ولمن دعا بخير

اليه ، والرجاء ممن عثر على سبق قلم ، او زلة قدم ، ان يدفع السيئة بالتي

هي احسن ، فالانسان هدف الخطأ والنسيان ، فالكريم يستر ويعذر

واللّٰيم يترصد وينشر ، والله اعلم ، وصلى الله وسلم على سيدنا محمد
الاكرم وعلى آله واصحابه ومن اتبع شرعه المحكم ، وسلام على المرسلين
والحمد لله رب العالمين .



سئل المؤلف هل يلزم المسلم بحفظ القرآن العظيم عن ظهر قلب
فأجاب حفظه الله :

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله ، وآله وصحبه ومن اتبعه
ووالاه .

أما بعد .

فلا يشك مسلم بلزوم حفظ القرآن العظيم على طائفة من الأمة
الاسلامية ، يقوم بهم التواتر في كل عصر ، ويكون منهم جماعة كافية
في كل مصر ، والا أثم مسلموا أهلها اجمعون ، اثم تارك الفرض .
وبعد ذلك يطلب حفظه على سبيل السنية ، لانه من افضل القرب
وارفع العبادات ، كما قال صلى الله عليه وسلم : افضل عبادة امتي قراءة
القرآن .

وعلى ذلك نص اعلام العلماء ، فقد قال في التنوير وشرحه من فصل
القراءة : وفرض القراءة آية على المذهب ، وحفظها فرض عين وحفظ

جميع القرآن فرض كفاية ، وسنة عين . وقال في الدر المنتقى من الفصل المذكور . ثم حفظ ما تصح به الصلاة فرض عين ، والفائحة وسورة واجب ، اما حفظ كل القراءة فمريض كفاية . ونقل في البحر عن المضمرة شرح القدوري ما لفظه : « اعلم ان حفظ قدر ما تجوز به الصلاة من القرآن فرض عين على المسلمين ، لقوله تعالى : فاقروا ما ينزل من القرآن ، وحفظ جميع القرآن فرض كفاية ، وذكر في التحاف فضلاء البشر في القراءات الاربعة عشر ما نصه « وحفظ القرآن فرض كفاية على الامة ، ومعناه ان لا ينقطع عدد التواتر ، فلا يتطرق اليه التبديل والتحريف ، وكذا تعليمه ايضاً فرض كفاية وتعلم القراءات ايضاً وتعليمها » .

هذا . وليعلم ان حفظ القرآن العظيم ، لا يكون بحفظ المصاحف والكتب ، بل لا بد من حفظه في القلوب والصدور ، كما نطقت بذلك النصوص المتقدمة ، والا اختلط الحابل بالنابل ، فلم يعلم المنزل من المبدئ ، كالتوراة والانجيل ، قال الامام (محمد عبده) مفتي الديار المصرية ما معناه : لولا حفظ القرآن بصدور الرجال ، وتواتره على هذا المنوال ، لما بقي للمسلمين قرآن يعتبر ، ولضع دينهم فلم يبق له اثر .

وهذه اشرف خصيصة لهذه الامة ، ففي الحديث الصحيح الذي رواه مسلم قال النبي صلى الله عليه وسلم : ان ربي قال لي : قم في قريش فانذرهم ، فقلت له رب اذا يتلفوا رأسي حتى يدعوه خبزة ، فقال مبتليك ومبتلي بك ومنزل عليك كتاباً لا يغسله الماء تقرأه نائماً ويقظان فابعث بجنداً ابعث مثلهم ، وقاتل بمن اطاعك من عصاك ، وانفق انفق عليك انه ، فأخبر ان القرآن لا يحتاج في حفظه الى صحيفة تغسل بالماء بل يقرأه في كل حال ، كما جاء في وصف هذه الامة : اناجيلهم في صدورهم ، وذلك بخلاف اهل الكتاب ، الذين لا يحفظونه الا في الكتب ، ولا يقرأونه كله الا عن نظر ، لاعن ظهر قلب .

ربما خطر بالبال ، ان لا حاجة لحفظ القرآن العظيم ، وكيف يفرض حفظه وقد كان الصحابة رضي الله عنهم ، منهم من يحفظ السورة ومنهم من يحفظ السورتين ، ومع ذلك لم ينكر على احد منهم صلى الله عليه وسلم ، ولم يأمرهم بحفظه كله .

فنقول : ان جواب هذا الكلام من وجوه .

اولاً : انه صلى الله عليه وسلم كان ينزل عليه القرآن نحوماً مقسطة على حسب الوقائع ، ولم ينزل دفعة واحدة ، فاذا نزلت عليه آية عرضها

على من وجد من الصحابة ، وعلمهم اياها ، فاذا اراد صلى الله عليه وسلم جمعهم كلما نزل عليه آية ليعلمهم اياها وهم منتشرون في انحاء المدينة وغيرها ، لشق ذلك عليهم ، وهو يجب التخفيف عن امته ، وعدم المشقة عليهم ما استطاع .

ثانياً : على تسليم ان الصحابة رضي الله عنهم كانوا يحفظون بعض السور دون البعض ، فهل كانوا كلهم كذلك ، لا ؛ بل كان كثير منهم يحفظه جميعه ، كابي بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة وسعد وابن مسعود وحذيفة وسالم وابي هريرة وابن عمر وابن عباس وغيرهم ، وهل يتأتى تواتر بغير ذلك .

ثالثاً — ان النسخ موجود في زمنه صلى الله عليه وسلم ، فلا يمكن الزام انسان بحفظ كل ما ينزل ، اذ ربما نسخ ، كما قال بعضهم كنا نقرأ سورة الاحزاب ؛ اطول من البقرة ، فبعد ان استتب الأمر ، وكانت العرضة الاخيرة ، التي دارس فيها جبريل عليه السلام نبينا صلى الله عليه وسلم ، لم يبدل شيء ولم يغير .

رابعاً : ان الزمن لا يخلو من رجال مفسدين ، يلبسون الحق بالباطل ، ويدخلون اشياء في الدين ، ما انزل الله بها من سلطان ، في ظاهريهم

الصالح ، وفي باطنهم الغش والخذاع ، ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم ، وزين لهم الشيطان اعمالهم فاذا رأوا ان القرآن لم يحفظ في الصدور ، عمدوا الى تحريفه وتبديله ، وكتبوا بايديهم ما يضللون به الامة ، ويحرفون كلام الله تعالى ، بدون منازع ينارعههم في دعواهم ولا معارض يوقفهم عند حدهم ، وبهذا السبب تغير الانجيل والتوراة حتى لم يعرف فيهما كلام الله ، من كلام غيره .

خامساً : ان النبي صلى الله عليه وسلم ، وان لم يكلف الصحابة رضي الله عنهم بالحفظ ، فقد كان يرغبهم بما يبعثهم وينشطهم على الحفظ من عند انفسهم ، فكان يقسم العطاء على حسب الحفظ ، فمن كان اكثر حفظاً ؛ اخذ اوفر نصيباً ، حتى انه صلى الله عليه وسلم زوج بعض الصحابة بما معه من القرآن .

سادساً : اجماع الامة المحمدية المعصومة من الاجماع على ضلاله ، من لدنه صلى الله عليه وسلم الى يومنا هذا ، القائم بالتواتر مع الطلب والحث على حفظه واستظهاره ، يكفي للاتباع ، ويكفي تركه للابتداع ، فهل يدعي بعد ذلك البيان ، انه لا حاجة الى حفظ القرآن ، كلاثم كلا ، نعم قد يدعيه مكابر معاند ، او فاسق جاحد ، وماذا قد يفعل وقد

تكفل الله تعالى بحفظه وصيائته ، كما قال تعالى :

« انا نحن نزلنا الذكر وانا له حافظون » ، فها شاء المكابرون ، وقام الظالمون ، ليطفئوا نور الله بافواههم لا يقدرُونَ ، ويأبى الله الا ان يتم نوره ولو كره الكافرون ، سيحان ربك رب العزة عما يصفون ، وسلام على المرسلين ، والحمد لله رب العالمين .

يقول مصححه عنى عنه :

الحمد لله منزل الكتاب ، هدى وذكرى لأولي الالباب ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد هادي الامم ، وعلى آله واصحابه ومن اتبعه من العرب والعجم .

اما بعد ، فقد تم طبع كشف الحجاب ، عن هداية المرتاب ، وغاية الخفايا والطلاب ، الذي لا يستغنى عنه حافظ لكتاب الله ، كيف وهو يزيل عنه الاشتباه ، ويوقفه على ما يتمناه ، خصوصاً وقد اماط شارحه عن النظم اللثام ، وابان ما يخفى على الافهام .

وذلك في مطبعة الاقتصاد بـ ٥ ربيع الثاني من سنة ١٣٥٥ من هجرة من له العز والشرف صلى الله عليه وسلم .

الفهرس

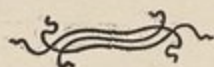
الصحيفة	الصحيفة
٣ مقدمة	٤١ باب حرف الضاد
٨ باب حرف الالف	٤٢ » » الطاء
٢١ » » الباء	٤٣ » » الظاء
٢٥ » » التاء	٤٤ » » العين
٢٩ » » الثاء	٤٦ » » الغين
٣٠ » » الحيم	٤٨ » » الفاء
٣١ » » الحاء	٥٢ » » القاف
٣٣ » » الخاء	٥٥ » » الكاف
٣٤ » » الدال	٥٩ » » اللام
٣٥ » » الذال	٦٣ » » الميم
٣٦ » » الراء	٧٦ » » النون
٣٨ » » الزاي	٨٠ » » الهاء
٣٩ » » السين	٨٤ » » الواو
٤٠ » » الشين	٨٨ » » الياء
٤٠ » » الصاد	السؤال والجواب
	تمت

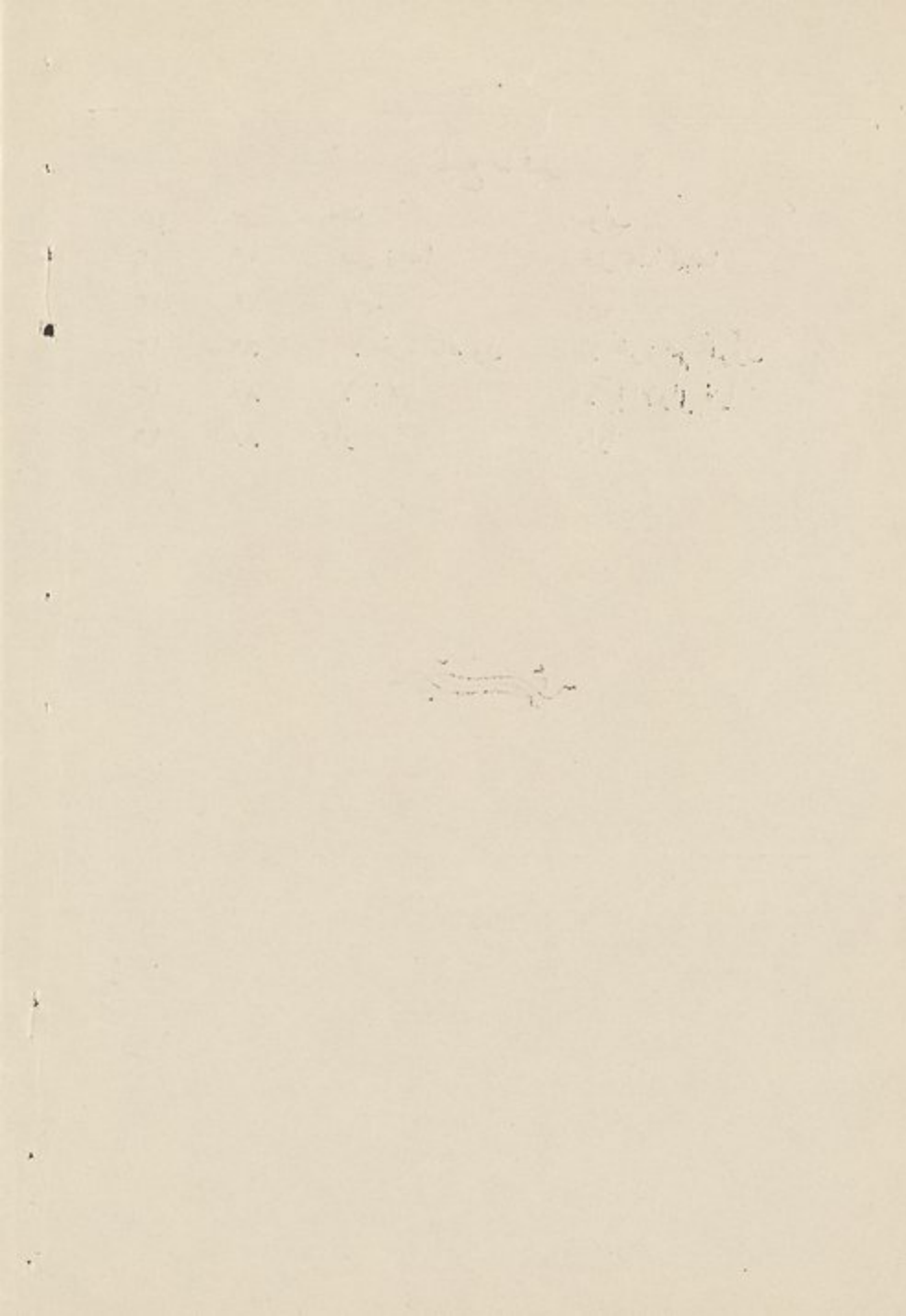
❦ الخطأ والصواب ❦

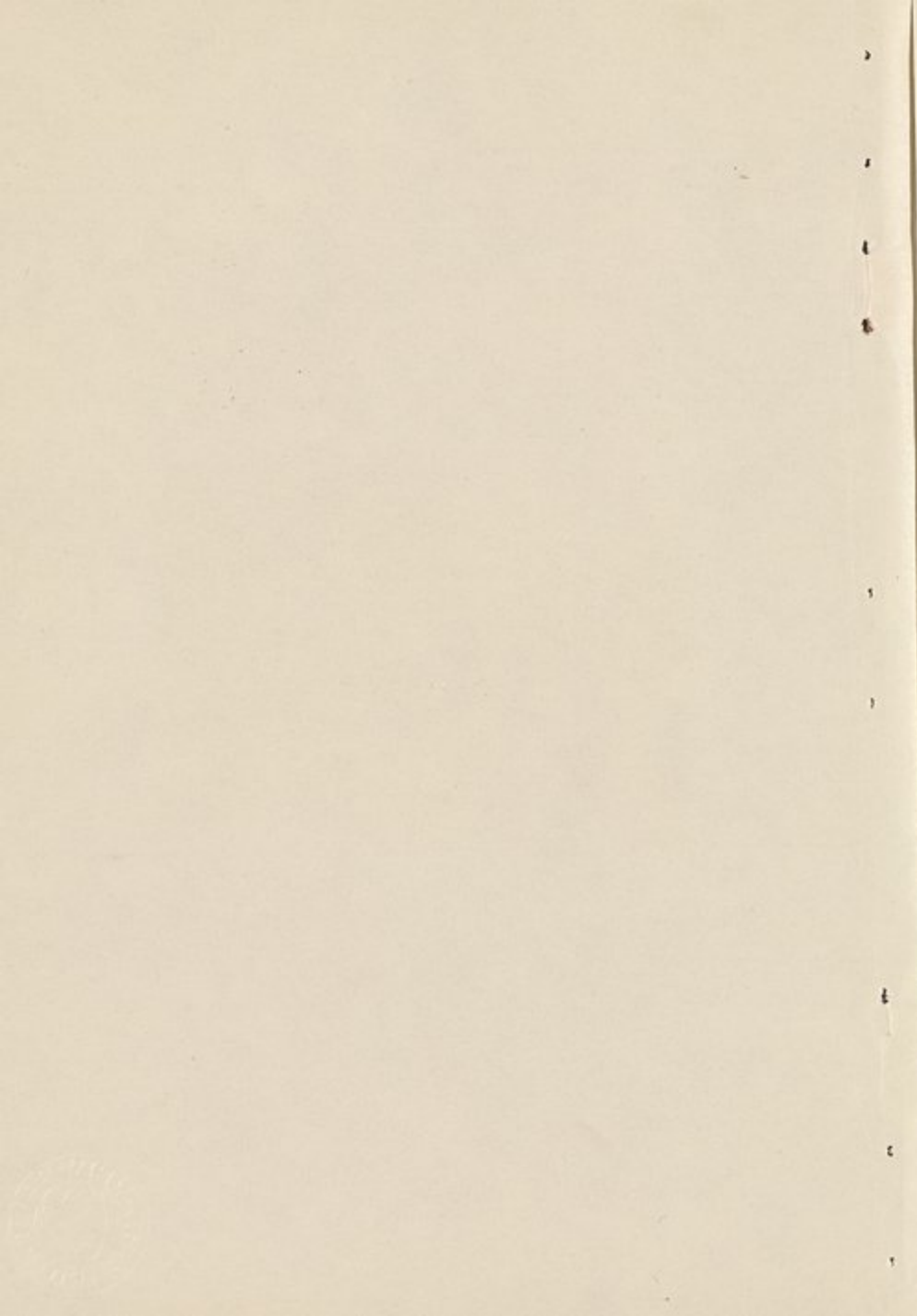
سطر	صفحة	خطأ	صواب
٩	٣	فالقرا آن	فالقرا آن
٣	١٣	لا طريق	الا طريق
١	١٥	ارسل	وارسل
٨	٢٠	(١٢) وغيرها اسلك يدك في جيبك	مكررة
٥	٢٢	فيها وسواها	وفي سواها
٢	٣٣	الحاء	الحاء
٤	٣٥	كذلك	كذلك
٧	٤٧	حليم	حليم (١٥٥)
١٦	٤٧	مهلك	لمهلك
٢	٤٩	قال آمنتم	قال فرعون آمنتم
١٣	٥٣	الشعراء الملاء حوله (قال)	الشعراء قال للملاء حوله
٢	٥٤	غير بالحق	غيرها بالحق
٩	٥٦	٢٧٩	٢٥
١١	٦٦	فعرز	فعرز
١٢	٦٦	خبر	اخر
١٢	٦٦	في عمران	في آل عمران
٥	٦٩	وفيت	وقيت
١٦	٦٩	كفاركم	أ كفاركم
١٥	٧٧	ان تدعون	اذ تدعون
٨	٦٦	كلوا	كلوا

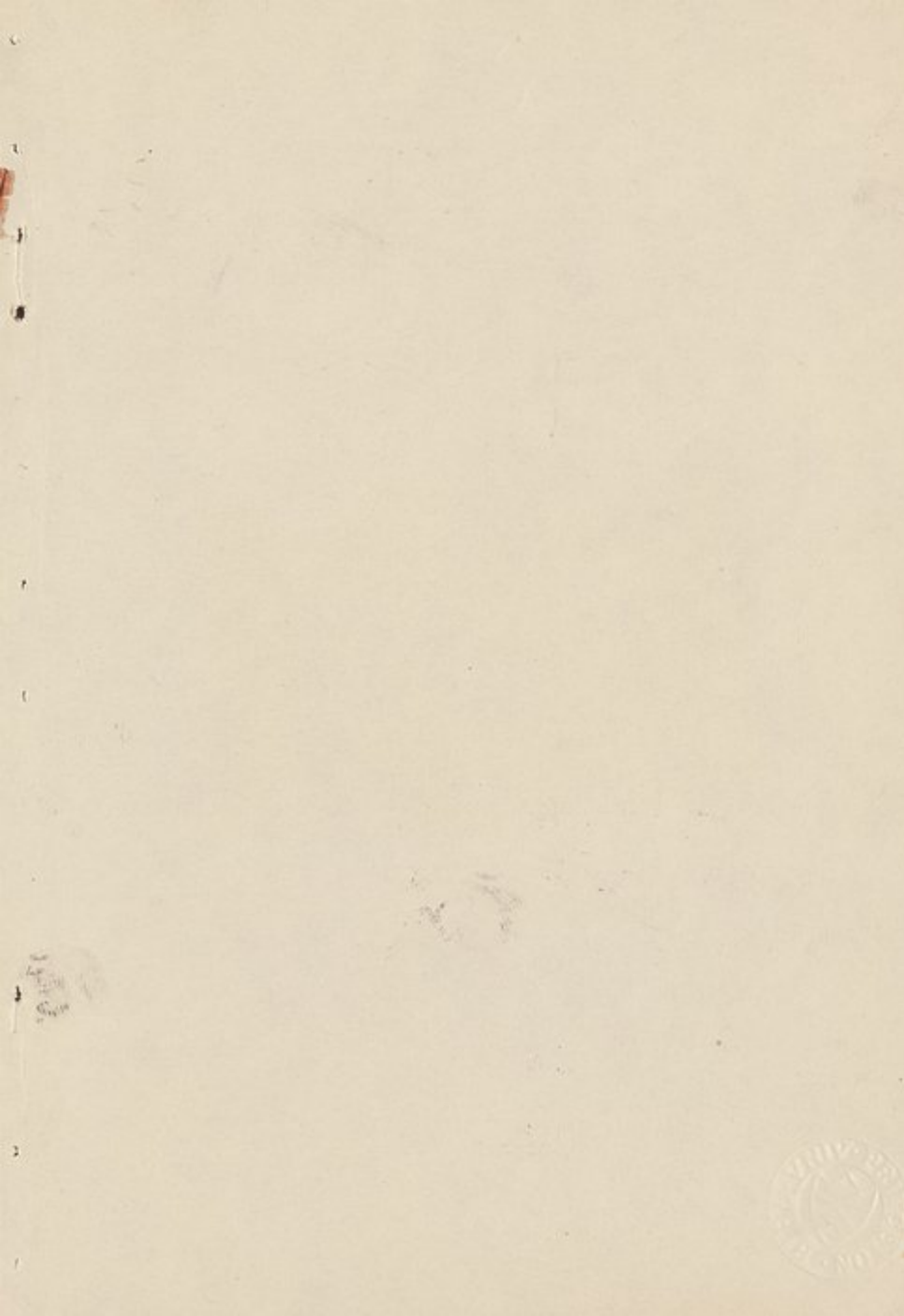
تابع ما قبل

صواب	خطأ	ص	س
قبل هذا فاعلما	قبل فاعلما	٧٩	٣
بانهم	لانهم	٧٩	١٣
بالآخرة هم كافرون	بالآخرة كافرون	٨٢	١٣
الآية الاولى فيها	الآية فيها	٨٨	١٣
واوا	واو	٨٨	١٦













مطبعة الاقتصاد

لاصحابها

عبد الوهاب عقيل ومصطفى محمد جوده

هي المطبعة الوحيدة التي تطبع كافة اصناف الكتب والجرائد
والمجلات على اختلاف انواعها طبعاً متقناً وبحروف متنوعة جميلة
وبالتزيينات المطابقة للذوق المصري مع السرعة في العمل .
محلها : جادة خان الحرير في خان الحرير بحلب

LIBRARY
OF
PRINCETON UNIVERSITY

Princeton University Library



32101 074321579

(NEC)
BP88
.S25
H5333
1936

P