417

PRINCETON UNIVERSITY LIBRARY PAIR
32101 035012689

PRINCETON UNIVERSITY LIBRARY

This book is due on the latest date stamped below. Please return or renew by this date.

هذه خمسة وعشرون جليلة على مختصر
أبي المواهب وأبي الضياء الشيخ خليل
لموالعها وجوامعها الشريف العلامة
المتفنن المشارك لجميع العلامة الحلو
الشمائل ذو الأخلاق الجائز قصب
السبق في مضمار الفواضع على
الأطلاق أبي عبد الله سيدي محمد فتحا
ابن العلامة الجليل المتفنن سيدي
فاضل الفاسي نفع الله تعالى
المسلمين بطول حياتهما وجوده
وتفهم بذوام مروءتهما وشهوده
آمين وصلى الله وسلم على
سيدنا ومولانا
محمد وآله
وصحبه

2271
.5084
.868
1904

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله وصحبه

يقول عبد ربه محمد بن قاسم الغزي غفر الله له ولطف به آمين

قال المصنف رحمه الله تعالى وبالله تعالى أعلم اعلم أن متن الخمسة مشتمل على أمور خمسة الأول في ذكر بعض الأحاديث الواردة في فضل الخمسة أي متن الخمسة الثاني في ذكر بعض الأحاديث المتعلقة بالخمسة الثالث في ذكر بعض الأحاديث المتعلقة بالخمسة الرابع في الكلام على ما يتعلق بالخمسة من حيث اللغة الخامس في الكلام على ما يتعلق بالخمسة من حيث الإعراب وقد اشتبك بعضها ببعض فأخرته على هذا الترتيب وأقول مستمدا من الله تعالى العون على حصول المأمول لما رأيت رحمك الله ترتيب متن الكتاب الذي منوه فضل مواهب الوهاب ومعجزات سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم المتلألئ بالصواب فإنه رتب الربع الأول منه على حروف المعجم وختمه بالصلاة والسلام على خير الأنام فقلت لا إله إلا الله لا إله إلا الله محمد رسول الله والصلاة والسلام على رسول الله وآله وصحبه ومن والاه أما بعد فقد رأيت غير واحد من الفقراء الذين هم أولياء الله تعالى وصفوة رفقاء وحج البيت غير مرة قد سألني أن أجمع له كتابا يتغنى به ويقف عليه ويتلوه فأجبته إلى ذلك متوكلا على الله تعالى ومستعينا به وسميته بالمقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة وهو مرتب على حروف المعجم وقد جعلته على قسمين القسم الأول في الأحاديث الضعيفة والموضوعة والقسم الثاني في الأحاديث الصحيحة والحسنة وسميت كل قسم باسم يناسبه فسميت القسم الأول بالمقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة وسميت القسم الثاني بالدرر المنتثرة في الأحاديث المشتهرة وسميت الكتاب بمجموع القسمين بالمقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة والله أسأل أن ينفع به كما نفع بأصله وأن يجعله خالصا لوجهه الكريم وأن يتقبله بقبول حسن إنه على ما يشاء قدير وبالإجابة جدير وهو حسبي ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم

PRINCETON UNIVERSITY LIBRARY PAIR>
32101 035012689

ذكر الكلام والنجس من الأشياء للاجتناب عنها وسلب الطهور بها عن الماء وذكر
ما يغير أحد الأوصاف فإنه إذا وقع النجاسة الذي دون القلتين ينجس وإن كان
الماء أكثر لا يطهر بعد ذلك ولا يتوضأ وذكر الحدث الذي يوجب الغسل
وما يوجب الوضوء والصلاة والوضوء الذي هو من سنن الصلاة وفرض على المحدث
قبل الصلاة عليه وسلم بقوله استنقوا ولن تحصوا واعلموا أن خير أعمالكم الصلاة وأن
يحافظ على الوضوء والأمور الخمسة الأقلام أحمر وابن فراجة وعثمان وأبو أيوب
قضاء الحاجة وتوابعه ثم الوضوء والغسل الذي هو من سنن وكذا أيضا بقدر فعل
وإن كنتم جنبا فاطهروا وروى ابن فراجة عن عائشة وفيه عن أبي الدرداء
الحنفي فإذا بقدر وجب الغسل وقد مر أن النبي صلى الله عليه وسلم لما سئل
مثل على الرجل من غسل إذا هو احتلم فقال نعم إذا رأت الماء أخرجه
البخاري عن أم سلمة وقال صلى الله عليه وسلم يغتسل بعد الجماع ثم إن قوله الخلاص
يزعمون بالبعض لا يتوضؤون للصلاة ولا يغتسلون من الجنابة يخرج الناس
لأعيادهم وسواحيهم يغتسلون من قبله ويخرجون منه يغتسلون الناس
كلهم إلا قليلا منهم وقال إن لهم على الناس حقا ولا يرفع إليه عليهم حقا آخر يذكر
والمسح على الخفين والعاصبين فمسحه عمل المغيرة صلى الله عليه وسلم متواترا
يمسح النبي صلى الله عليه وسلم فعله أبو سعيد الخدري وأبو هريرة
وابن عباس وجابر وأنس بن مالك وابن عمر والتيمم المشار إليه
بقوله فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا الكلام والمسح على الجبيرة إلى
مرخصة وفرض عند صلى الله عليه وسلم إنه قال إن الله يحب أن تؤتى رخصه
كما يحب أن تؤتى عزائمه زوال بعض الأقلام أحمر والمشهور ابن عمر
والصبهاني عن ابن عباس وابن مسعود والحيض والنفاس الذي يعم من موانع
الصلاة والوقف الذي هو سبب وجوبها إذا لم يجب لا يفرض وقوله وإذا
قرأتم الأقلام قيل به موطأه وقال صلى الله عليه وسلم إذا احتلم فكفنه عليه مروى
الصبهاني عن أنس بن مالك رضي الله عنه وهو عام صلى الصلاة توفيها واسبغ
لها وضوءها وأتم لها قيامها وركوعها وسجودها وخشوعها أخرجه ومن
بطأ فسبحان تقول جعلك الله كما جعلتني وقال ما يغير وقيامها ولم يسبغ

لهذا وضوء هكذا ولم يتم لهذا فيفعل هكذا ولا يتوضأ هكذا ولا يسجد هكذا ولا يخشع هكذا
خرجت ومعي سوداء وظلمة تقول ضيعتك لأضيعنك حتى أدركك حيث
شاء الله فلقت كما يفلق الحب الحلو فلم يضرها بهذا وجهه ومن رأى البراز فلم
يرها يحرز وهو هذا أول الموقف رضوان الله وآخر الموقف رحمة الله
وآخر الموقف بعفو الله ولا أداة التي يقع بها الإعلام بوضوء الموقف الصلاة
المفروضة على الأحلام وقد ورد فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم لو يعلم
الناس ما في البراز والصف الأول ثم لم يجدوا إلا أن يستهموا عليه لاستهموا
عليه ولو يعلمون ما في التهجير لاستبقوا إليه وهو يعلمون ما في العتمة والصبح
لأتوهما ولو حبوا أمر والله بالحق كما مر الجمع رضي الله عنه وستر
العورة واستقبال القبلة اللذين هما من فروض الصلاة أيضا وفرائض
الصلاة أحيانا ومر بهذا قوله صلى الله عليه وسلم لو أن نهرا بباب
أحدكم يغتسل فيه كل يوم خمس مرات هل يبقى من درنه شيء فالوا لا يبقى
من درنه شيء قال فكذلك الصلوات الخمس يمحو الله بهن الخطايا الحديث
أخرجه البخاري ومسلم مر الجمع رضي الله عنه وهو عمل وقوله صلى الله عليه وسلم من سره أن يلقى
الله عز وجل غدا مسلما وليحافظ على هؤلاء الصلوات الخمس حيث ينادى بهن
مر والله الكبير الذي لا أوصيكم مر الجمع رضي الله عنهما وهو عمل وقال صلى الله عليه وسلم
حبب إلي من دنياكم النساء والطيب وجعلت قرة عيني في الصلاة وهذا
قليل والسابع والعشرون الفقهاء الذين هذا وموقفي بوجوب هذا موقف عالم
يقتل بسبب ذلك المعصية مع انتفاء الحياء والفالي نفي وجوب هذا فهو كافر
وقد قال الخليل والجماهير كافر وقد ذهب أحمد بن حنبل والشافعي بن رأى موجبه والكفر
الجمهور بترك انه كافر وقد ذهب الجنيفة وداود وجماعة انه فاسق من غير يكفر
ثم بالمداومة عليه وتسمى حتى يتوب وجوب الغيبة هذا وقضاء الفوائت
وسجود السهو لجبر هذا وسجود التلاوة والشكر أول الجملة للبيهقي
والجماعة الواردة هذا قوله صلى الله عليه وسلم الجماعة تفضل صلاة الفذ
بسبع وعشرين درجة أخرجه الأربعة وابن خزيمة وغيرهم وقوله صلى
الله عليه وسلم خير الصلاة بين الظهر والعصر الحديث أخرجه الشيخان

صلاة

ترواه ابوداود والترمذي وقوله صلى الله عليه وسلم فمن صلى بعشر جمعة اربعين ينفذ لانقوله في الركعة الاولى من صلاة الظهر كتب الله له بها عتق
من النار ترواه البيهقي وابن عساكر وابن النجار عن عمر بن الخطاب وقوله
صلى الله عليه وسلم من ادرك التكبيرة الاولى وقع الاقرار اربعين صباحا كتب
الله له براءة من براءة من النار وبراءة من النفاق ترواه ابو الشيخ عن انس
ابن مالك وقوله صلى الله عليه وسلم الا ادلكم على ما يمحو الله به الخطايا
ويرفع به الدرجات قالوا بلى يا رسول الله قال اسباغ الوضوء على المكاره
وكثرة الخطا الى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط
فذلكم الرباط فذلكم الرباط ترواه الا الاقرار قبله وتسلم وابن ماجة
قاجة والكلام الاشتغال وقضى الحاجة والجمع ليلة الحكم والجمعة
الواردة فيها قوله صلى الله عليه وسلم وهو يخطب على المنبر واعلموا ان حكم
الله ان الله تعالى افترض عليكم الجمعة في مقامي هذا في يومي هذا في شهري هذا
عامي هذا الى يوم القيامة فمن تركها في حياتي او بعدي وله امام عادل او
جائر استخفافا بها وجحودا لها فلا جمع الله شمله ولا بارك له في امره
ولا صلاة له ولا زكاة له ولا صوم له ولا حج له ولا بر له حتى يتوب
ومن تاب تاب الله عليه اخرجه الحكيم الترمذي وابن ماجة والمراد بنفي
كمال الامور لا بطلانها على حد قوله في قوله صلى الله عليه وسلم ومن نفى
بالجمعة له اخرجه الاقرار الاخر بلفظه ومن قال له فقد تكلم ومن تكلم فلا
جمعة له مراد المنفي منه الكمال لا الصحة والله اعلم وقوله صلى الله
عليه وسلم من ترك ثلاث جمعات من غير عذر كتب من المنافقين ترواه الحكيم
في النهر والمراد التشبه بهم في العمل وقوله صلى الله عليه وسلم من ترك الجمعة
ثلاثا وابا تهاونا طبع الله على قلبه اخرجه الاقرار الاخر والنسائي والحاكم
والبيهقي ومعنى ابوة اودوة والترمذي والنسائي وابن ماجة وصححه الحاكم وغيره
من ترك الجمعة الظهر مرفوعا وقد نسي طبع الله على قلبه جعل قلبه قاسيا
وصلاة الخوف والعيد والكسوف والخسوف والاستسقاء والجنائز
ثم لما انهى الكلام على الصلاة التي هي اعظم اركان الاسلام بعد

الشهادة قبل الغني وقيل بعدم الخلاص والقطع فشرع فيهما قليلا ثم قال ومن
الزكاة ولم يفصل بينهما الا بالنية لانهما جنس فقيل فمن امتنع من بعضها الحاصل
الى ذلك خليل بقوله وفي قدر ما فرط الخ بقضاء ركعة بسجدتيها وقيل
بالتشهد وبقوله في باب الزكاة واخرج كمدلول بقتال وبوقوفهما في
كتاب الله تعالى بجمع تمتين حيث قال تعالى واقيموا الصلاة وآتوا الزكاة
وتمامه وارجع عليهما قوله صلى الله عليه وسلم من اتاه الله مالا فلم يؤد
زكاته قيل له يوم القيامة فيه شجاعا اقرع له زبيبتان يطوقه يوم القيامة
ثم يأخذ بلهزمتيه يعني شدقيه ثم يقول انا مالك انا كنزك ثم تلا ولا
يحسبن الذين يبخلون بما اتاهم الله من فضله هو خيرا لهم بل هو شر لهم
سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة الآية اخرجه البخاري عن ابي هريرة رضي
الله عنه مرفوعا وقوله صلى الله عليه وسلم ما من صاحب ذهب ولا فضة
منهما حقهما الا اذا كان يوم القيامة صفحت له صفائح من نار فاحمي عليها في
نار جهنم فتكوى بها جبينه وجنبه وظهره كلما ابردت اعيدت له في يوم كان
مقداره خمسين الف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله اما الى الجنة
واما الى النار اخرجه مسلم وقوله صلى الله عليه وسلم ما من اهل بيت
روال الكبر الخ الاوسط عن انس غير ذلك فسمعنا الاولى تقييم ما تقدم
لقيقعاء بالحاء المهملة جنس من الحمام جسمه كجسم الدجاج يطلق على الذكر
والانثى وكلاهما مكلف بهما والتكليف الامر بفعل او بفعل المكلف به المقتضى
الحاصل بالمصدر وهو قائم بالمكلف من حيث كذا والمكلف الاقتضاء
الذي هو الايجاد او مقدماته او ما يعتبر الا وجوده لذي الخارج وقد اوضح
معنى الكلام معنى الدين والتمام في الدمياطي فسمع ذكر انهما تخرج من الجرح
والحاضنة والمنفرد والحمار وذكر ظاهر قهما الحمانية اهل كوري وقوله
تعالى انما الصدقات للفقراء الاية وزكاة الجمع المنوارة بهما قال اخرجه
قيل بل هو كما عن ابن عمر اما رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الجمع في
رمضان على الناس صاعا من تمر او صاعا من شعير على كل حر او عبد ذكر او انثى
من المسلمين وقوله صلى الله عليه وسلم زكاة الجمع صدقة الفطر من

اللغو والرفث وصحبته للمستطيب قبل الصلاة فيهي زوال وقبوله
وهو اذا بعد الصلاة فيهي ضرفة من الصرفان ترواه المسهف والزار قطني
عن ابن عباس رضي الله عنهما في ذكر فليعد الاسلام الى البعد وهي الصيام
الوارد فيها قوله صلى الله عليه وسلم من ضاع وقظاء ليلا فاذا واغتسل بلا
غسل فانغذ من ذنبه ترواه البخاري من حديث قد ذكر فيه قد يثبت به
السهم وقال الا والتقدير والحفظ وتسارع من الكلام على الصوم وكذا في
حكمة قسم وميتة تضعيف وبالفعل والتشبيه بالملائكة الكرام وعدم
السهو والتطلع التبعة بالكلام على الاعتكاف الى فيه شبههم في اشتغالهم
جميع الاوقات في البعد الى وفي الشهوات وكيف الليل عما لا ينبغي
للانسان فيهي ذكر فليعد الاسلام الخامسة وهي الحج الوارد فيه قد
البخاري عن ابي هريرة رضي الله عنه قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم اي الاعمال
افضل قال الايمان بالله ورسوله قيل ثم قال افا الجهاد في سبيل الله قيل ثم قال
قال الحج مبرور وقوله صلى الله عليه وسلم الحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة
ترواه الاقران احمد والضياء في وقوله صلى الله عليه وسلم من حج لله فلم
يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته امه ترواه البخاري عن ابي هريرة رضي
الله عنه وسنوعاته الاخراج وقوانين الحج فيهي ذكر الزكاة الواردة
فيها قوله عليه الصلاة والسلام اذا ادى الله تبارك وتعالى كتب الاحسان على
كل شيء فاذا قتلتم فاحسنوا القتلة واذا ذبحتم فاحسنوا الذبحة وليحد
احدكم شفرته وليرح ذبيحته ترواه الاقران مسلم والنسوة اوده والبيهقي
والنسائي من حديث شداد بن اوس مرفوعا فيهي ذكر الكلام على الضحية والبيهقي والنذر
وعلى واجب كعتاقة او تمتع من جهاد وقد يتعلق به من مسائل بغية واخرج جنة
من امثل العباد قال صلى الله عليه وسلم من راح روحة في سبيل الله كان له
بمثل قرن الصلاة من الغبار مسكا يوم القيامة ترواه ابن ماجة والضياء
المقدسي عن انس مرفوعا وقال عليه الصلاة والسلام من قاتل في سبيل
الله فواق ناقة وجبت له الجنة ترواه الاقران احمد عن عمرو وفي
تعبئة وقال عليه الصلاة والسلام من قاتل في سبيل الله افضل الله

من ثنية الوداع مرواه الطبراني في الأوسط وقال صلى الله عليه وسلم انطلقوا
فقاتلوا في سبيل الله من كفر بالله واتبعتم آثار البغي وفرضتم بالزرع وتركتم الجهاد
سلط الله عليكم ذلا لا ينزعه عنكم حتى ترجعوا الى دينكم مرواه ابو
داود من حديث ابن عمر رضي الله عنهما وفي مرواية انزل الله عليكم ذلا
لا ينزعه عنكم حتى ترجعوا الى دينكم وقال اذا كان آخر امتي
يقاتل الدجال فقد مضى من قبله من فتنة وبلاء فكيف بمن يخرج
بعدهم اخبارا له واوجيزا فلا يجد الا في فصل يومين
بليلة وليوم كالاخرى ينجو وتيار من انطار ولا من اليهود بمن وقال ليس
على امة الله يوم تشمر على امر نفسها الا يسيئة والجلود قال تقلى ومن ينو نهم
منكم الا يقيء وقال صلى الله عليه وسلم كل نفس تحشر على ما ماتت من متوى الكفر
فهو مع الكفر ولا ينفعه عمله شيئا وقال عليه الصلاة والسلام ان افضل
عمل الحج ينبر الجمادة مرواه الطبراني من حديث جابر رضي الله عنه
وقال صلى الله عليه وسلم من مات ولم يغز ولم يجهز غازيا او يخلف غازيا في
اهله اصابه الله بقارعة قبل يوم القيامة مرواه الاقليلي احمد وفصلي وابو داود والنسائي من حديث
ابي امامة رضي الله عنه وقال عليه الصلاة والسلام وادي نخلة حوض من حياض الجنة
اذا قتل في سبيل الله اخيارنا قتل ثم اخيارنا قتل ثم اخيارنا قتل فيه اخيارنا افضل
مرواه الاقليلي احمد والبخاري وفصلي والنسائي من حديث ابن عمر رضي الله عنه وقال
صلى الله عليه وسلم لغزوة او غزوة في سبيل الله خير من ان تبيت وقاعها احب
اليك او غنم منها وقال من اغبرت قدماه في سبيل الله حرمه الله جسده على
النار اخرجه الاقليلي احمد والبخاري وغيرهما وقال لخوف ساعة في سبيل الله
افضل من قيام ليلة القدر عند الحجر الاسود وقال ان في الجنة مئة درجة اعدها الله للمجاهدين
في سبيل الله ما بين الدرجتين كما بين السماء والارض فاذا سألتم الله فاسألوه الفردوس
فانه اوسط الجنة واعلى الجنة ومنه تفجر انهار الجنة وفوقه عرش الرحمن وقال
جاء رسول الله ليبشر في سلمة الا فارس منهم من يقتل اربعة وفيهم من يقاتل
رجلا وفيهم من يقاتل ويقتل ثم قال ما ولاء الصغير فقال صلى الله عليه وسلم
يقاتل فقال مرحبا على شيء من مثل الخيط والخرز فيوشك ان تكون كلمة الله هي
العليا فهو صغير من اهل الجنة ومن الحرير وان كان صغيرا كما خرج ابن
جرير وغيره فقال الجهور بضمنه واعلم ان الجهاد على اربعة اقسام جهاد

بالغلب وهو جهاد النفس ويسمى بالجهاد الاكبر لمشقته وهو الجهاد الاكبر اخرج
الخطيب في تاريخه من حديث جابر قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم من غزاة
فقال قدمتم خير مقدم قدمتم من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر قالوا وما الجهاد الاكبر يا رسول الله قال
مجاهدة العبد هواه وجهاد بالقلب وهو مرادف لضبعة العلماء ان فرض
على الكفاية وقد قال صلى الله عليه وسلم لعلي رضي الله عنه ستبعث بعدي فتنة فاذا كانت فعليك
بعزلة الله وجهاد باليد وهو مرادف لضبعة الاولياء بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر وجهاد
باللسان وهو قتال الامثل الاكبر للمرغوب في الاسلام ولا ينهى من حيث الطبع الا
اليه ثم ذكر ما يختص وجوبه او حرمته بالنبي صلى الله عليه وسلم سيد
المخلوقات كالضحى والاضحى وقيام الليل وغير ذلك مما اختص بصلاته
ثم ذكر ما يطلب من الكلام الذي جعله الله وقاية من البلاء وحصن
عليه من يطلب من الله ان يجازيه عنا بقوله من قرأ الله وبه منكم فاقبة
الفقيلة فليس منا مر قوله الذي قبلي عن ابي سعيد رضي الله عنه والاصح ان يقال ابا
الله يعني من جعله افتراه به وبالانبياء الاتم اما فقد اجمع على الله عنه عفو عن
نكح استمناء بيقال واصبح جاهنا سبب يتقاه الغسل والاقامة فقال
قتلوا انتا صلوا ما رأيتموني اصلي بكم الا قبل يوم القيامة مر قوله ابن قلابة عن
عائشة رضي الله عنها عمدا قبل ذكر وجه ان الكلام الا بعد وهي الحوبي والحمل
والضرار والصيغة ثم ذكر ما يقطعه من الكلام الوارد فيه قوله عليه
الصلاة والسلام قال الله تعالى بعض الذي من الكلام مر قوله احملكم
عن محمد بن بشر قال عليه الصلاة والسلام بعض الحلال الذي اليه
الكلام مر قوله ابو داود والحاكم وابن قلابة عن ابي عمر وقوله عليه الصلاة
والسلام قال الله عز وجل صلاة احب اليه من الكلام ولا اصل الا الذي
اليه من الكلام مر قوله ابن لاله والدارقطني عن ابي عمر ثم ذكر ما يتوقف
عليه من الجزئي المذكور في قوله تعالى والمكلفات بيان بعض بالنفسهن للذة
في وقوله ضاع وقد يجيء بسببه والاصل فيه قوله تعالى واقيموا الله الذي اصطفى
واعلموا انكم من ادلة ضاعة وقد يجيء انه لا مفهوم للاية قوله صلى الله عليه وسلم

ه
قوله ابن عمر عن ابي عمر عن ابي سعيد رضي الله عنه والاصح ان

يجمع بالواو والنون فالجمع ما انتسب اخرجه البخاري ومسلم وغيرهما قال الخفاجي ان يبقى
بالتثنية لان الكل من عند الله تعالى والاضافة والانتفاعات فهم فتكلم على ما
ينوصل به الى ذلك فالجبر الغير من الصنع فتكلم على جائزه على الرجاء الوارد فيه
قوله صلى الله عليه وسلم الرقى ثلاثة وسبعون جائزا الحديث مما فيه ان يتكلم
الرجل افضل وان الرجل اعرض الرجل المسلم اخرجه الحاكم عن ابن مسعود وقال
صلى الله عليه وسلم لعن الله الربا وآكله وموكله وكاتبه وشاهديه وعلم
يعلمون والواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة والناصبة والمنتصبة اخرجه الطبراني عن ابن مسعود والناصبة في الشعر
بالتخفيف محركة وتشديد الشعر وزيادته والمنتصبة من المزينة بالتحمير وقال
عليه الصلاة والسلام ما من ريد يأتي كلة الرجل الشر يعني الشيء من سنة وقلا بين
زينة الاسلام اخرجه الافراج احمد والطبراني عن عمر الله بن حنطلة وقال عليه
الصلاة والسلام قاتلهم الله قوم الربا والله ما قاتلوا الا اخلوا بالضعيف يعني بالله
وقال عليه الصلاة والسلام رأيت ليلة اسري بي رجلا قبيحا فقلت من هذا فيقال اكال الربا اخرجه البيهقي عن سمرة فهم
المجاري بقوله من معه فيقال اكال الربا اخرجه البيهقي عن سمرة فهم
فتكلم على ان الصنع يكون بتعمل او تفويض او على ما بين الصنع من رمي
وتحجير وضمان للبدء وجل وما فيه تستبعه من وكالة وشركة واجارة واستئجار
وتسبقة وشمة ومن تبع متبقة الانسان كالخياط والصباغ والصائغ مع
الاموال فهم فتكلم على تبع متبقة الاشياء كالاجارة والجعل والكراء
وعلى التوصل الى الشيء بلا عوض على وجه التحفة كالوقف والهبة والصدقة
والنفقة فهم لما كانت المعاملة لا تخلو من فراغ وشغل ذكر اعقبها بذكر
الحظر والاباحة اشتملت على المختلفة والتبع ذلك بالفيصل المترتب على
الجائز والمختلفة والزوجة ذلك بالنوع الذي يحق ان يكون الوجه
عليه والغيوب الى ذلك من اعظم مكفرات الذنوب اخرج البخاري ومسلم
واللفظ من حديث ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من
اعتق رقبة مسلمة اعتق الله بكل عضو منها عضوا منه من النار حتى فرجه
بفرجه وترى الكبير اذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ايما رجل

اعتق امته ثم تزوجها بمهر جديد وجلد اجراء فمن ذكر الوصية تنبيها على
ان الموت لازم جميع الامة فقال عليه الصلاة والسلام قرأنا على وصية
ما على سبيل وصية وقلنا على تغني وشهادة وقلنا فغفور الدراجمة
ابن قاجة عن جابر وقال عليه الصلاة والسلام المعروف من شرع الوصية
اخرجه ابن قاجة عن انس فمن ذكر قد يترتب على الموت من انتقال المال
لمحفوظ الذكورية او الابوية او فشكل او مقتض لشيء معه اشكال فمن
انه لا يبقى قلم متزل الكتاب من الاجازة والاحتياط بالنسبة لما هم من
المسائل الكثيرة العدد والحفظ وقد اشار بعضهم الى تعدد قلم هم
من المسائل بقوله

* يا قارئ قد مختصر الشيخ خليل * لقد حويت العلم أيها الخليل *
* خطه حفظا وراض الهمة له * فقد حوى ما فيه قد سأله *
* فطالما ومللت من المفهوم * قال سكت اعدد ملل المرقوم *

وهذا العدد قد يحضر الى ذهن من سبعة وذلك بقوله فمن ذكر الخ
بيان لمقتض اي فمقتض الاعلى القول الذي هو المعتمد وهو قال فتنقل عليه او
مشهور الكراهة فلا يلد وقفل جلد صلاة او وزاجمل ذو ذيل وقفل بلد
ضعيف او وزاجمل ومشهور او وقفل بلد صلاة وضعيف او مشهور او وزاجمل
وقفل بلد راجح بفقه او مشهور او وزاجمل وقفل بلد فمشهور فقه او مشهور
وقفل بلد راجح لان الفقيه يقدم المشهور على الراجح وذلك بقوله وحيث فسخ
وحيث فسخ خلافا لمن وهم ان حيث للقول او مشهور بين فعلا او وزاجمين فعلا
او كل منهما مشهور او وزاجح وزاجح هي مقوله وحيث ذكرت فوقيته وقد مما
قدم في هذه ما ترك العلم الذي معالميا وزجح الذي اجهل الذي الة الفقه
بيان فعال او احد فتقلي اعلم تمام الفة بالاول وصف نفسه بالفقر والاحكم الرب
رحمته الكريم الغفار وبالتيسار خلاص بسبب فليذ العمل والتقوى تواضعا
مع قوله الخلق الحق بقدر تضمن كلامه رضي الله عنه انتهاء قد النفيسة
وتلاه به مع خليفة ومتوجه ومقدم رضاه عنهما والنظر اليهما كما هو
المكتوب المأخوذ من احاديث كسب القلوب صلى الله عليه وسلم الخ

الكبرى ثم جاء بن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال من قال اذا خرج من بيته بسم الله توكلت على الله لا حول ولا قوة الا بالله
قيل له كفيت ووقيت وتنحى عنه الشيطان رواه ابو داود والترمذي وابو يعلى
في مسنده والبزار عن انس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ليستكثر احدكم من الدعاء فان الدعاء يفتح كل خير وان من افضل ما يعلم من
الدعاء ان يقول اللهم اني اسألك من خير ما سألك منه محمد صلى الله عليه وسلم
واعوذ بك من شر ما استعاذ منه محمد صلى الله عليه وسلم وان مما يعلم من
الدعاء ان يقول اللهم اني اسألك من خير ما سألك منه عبادك الصالحون واعوذ بك
من شر ما استعاذ منه عبادك الصالحون رواه ابن ماجه والبيهقي في شعب الايمان
وعن سعيد بن جبير لا يزال الرجل عالما ما تعلم فاذا ترك التعلم وظن
انه قد استغنى فهو اجهل ما يكون وعن شقيق بن عبيدة الحوض الناس
الى كتاب الله تعالى وعلمهم لا الى اخطائهم واياك والتنطع والتعمق ايهم يقول
كل قديم مهجور بل عموا له وعن الحلية من جاء يريد من طلب العلم شيئا فقد
استقبل الخير وقال المعتمر منكم لا اكل للاعيب منكم كذا فقلت وقال الاوزاعي
قال رضي الله عنه ينبغي للعالم اذا اعطاه الله علما وكذا ينبغي له ان
يبادر الى الاطلاع ان يضع الناس على راسه اذا ضل بنفسه ولا يقوم بالرياسة
فانه اذا اضطجع في قبره صلاة الله وقال ابو حازم كان العلم فيما
مضى اذا بقي من مضى منه ما يعلم باخر منه واذا بقي من مضى منه فلم يكن
واذا بقي من مضى منه لم يتكبر عليه ثم صار الامر في زماننا اذا بقي من مضى
فوقه انقطع عنه حتى يرى من نفسه انه يغني عن كل احد واذا بقي من مضى منه
لم يزل كذلك واذا بقي من مضى منه تكبر عليه وقال الشيخ زروق في بعض
وصاياه فانصح اخاك والدعوى او يقول الحق لكل من علم او ظن فيه منك
فقر مثلك بهذه الكلمة الشاملة لاصناف الاول ابليس فان الناظر منه خلقته
من نار وخلقته من طين والثاني وعمرو فان النار يكم الا على فاخبر الله تعالى
بالاخير والاولى ان في ذلك تعريفا لم يخفى والثالث فاروق فان الفضل
اوتيته على علم منه وقال العارف بالله شيخ عبد الوهاب الشعراني رضي
الله عنه والمعتمد والحمد لله اخذ علينا المعتمد الفقراء من رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان لا ننزع يدا من الطاعة الا بعد ان نرى كفرا بواحا عندنا من الله
لا يستطاع فيه ولا بغلبنا ومن اجل ذلك الله وفي نعلم ان في بلدنا من هو اعلم منا

فضلا

فضلا عن الافهام التي فيها ثم اذا اجرى الله تعالى علينا بعض العلم وفتح
علينا فالواجب علينا ان نبادر الى التوبة والاستغفار على القصور وقلة
من نزول المقت علينا من الله عز وجل وممن يا فصيحة لا يشتغل بهذا احد وهو
غافل ابدا فان من علم الله تعالى فيه واحدا لم يقبضه عالما الا وسبقه
الى ذلك وانى وضعه عالما ربما لا يظهر ان يكون هو من كلتيهما الى ان قال
رضي الله عنه بوقوعه في مجلس الحسن البصري رضي الله عنه خمسمائة محبرة فكتب عنه
العلم فحصل له بعض تعجب في نفسه فقال الا تشاغلون بي وبمن الى مجلس من علم من
العلوم الا اجتمع به فقام اليه صبي فرد ضعيف ينوء على عصى فقال
يا صبي فرسخنا فوك فعل الفاء فوسخة من كرش او مضراب فتغير لون الحسن
واضمحل ثم عمل من ذلك المجلس وغشيه علية فمات بعد ثلاثة ايام
وانتكلم على هذه الجملة التي هي وجوه الفاء من الاول في بيان
معرفة الله والكافي في بيان حكم الابتداء بفعل عند ذكر الجملة الآتية
وحكمه والله اعلم والثالث في استبداد الاعراب ومنه فنقول
قوله والله قال الشيخ سعد الدين في حاشية الكشاف لما قيد الفعول
في ذاته وصفاته قيد به في الاسم الدال عليه اعلم ان الاسم اما مشتق او لا والاول هو
المعبر عنه بالذي عنه ذلك فقوله اعلم ان الاسم اشتراك فلا يقتضيه كلامه
الاعتبار من وجوده الخيالي وكونه علما ان الا للاجماع على علميته وانما
الكلام اذا اختلف فيه مثل ما نحن علم من غير احتياج الى اعتبار الغلبة وهو
قد يعبر الجمهور فيشترط بان الاصل في العلم ان لا يحتاج الى اعتبار الغلبة
او علم مع احتياجه الى اعتبار الغلبة وهو الذي فحش وغلبه فيصير من افراد
قول امرئ القيس وقد يصير علما بالغلبة اشبهت الاسل الغلبة على منزل
القول تقريبية للاصفهانية لاشتمالها الاول الحقيقية معنى ان يغلب
اللفظ على بعض افراد ما وضع له مع الاشتمال بالفعل على غيره فاغلب عليه
وذلك فعال منا الاجماع على ان لفظ الجلالة لا يطلق على غير الذات
العلية والاول التقريبية فهي ان يغلب اللفظ على بعض افراد ما وضع
له من غير اشتمال بالفعل على غيره فاغلب عليه اشارة الصبان والاول

اعلم ان لا ولم يقل اعلم شخص انما لا يقول الا من هو جاهل فانظر فتعقبه على
الملا بقوله الشخص على الله امور اجزم بها ان اللفظ الجلالة ليست من كريم
الشمع والتالي لاجماع على المنع من اطلاق اللفظ الجلالة على المخلوق وان ثبت ان
فعلاله الجنس المؤلف المركب وهو محال لاجماع الجسمية ٥ وان قوله
صلى الله عليه وسلم لا اشخص اغير من الله يدل فيه على الملا ان الشخص على
الله تعالى جزاه الله الخير فقد نقل الحافظ ابن حجر عن الامام ابي اسمعيل
انه قال ليس في قوله لا شخص اغير من الله اثبات ان الله شخص قال ومعناه
قال الله اعظم من اية الكرسي فانه ليس فيه اثبات ان اية الكرسي
مخلوقة بل المراد انها اعظم من المخلوقات وتفصل عن ابن بطال انه قال
اختلفت اقوال اهل العلم في الحديث قال بعضهم ان معنى الحديث ان الله
قد اخفى اسم من اسمائه عن خلقه كما اخفى ليلة القدر في ليلة
ومعنى بدا اظهر وقيل معناه ان الله اثبت لنبيه قوائم الخير
ان الصوات اسم الجلالة انه علم من غير اشتياق للغلبة فيقال الله تعالى
فعلاله انه علم على الذات المعينة بكونها واجبة الوجود فوصفوه
بالقيد قيدا من قيدات الاشياء لان الله تعالى المخلوقات واما قول بعضهم
تعالى فعلاله اسم للذات الواجب الوجود بمشكل لا فيظ به انه كلي فلا
يكون لالة الا على فعبر للتصوير وقد اجمعوا على اقراء تعالله وتيلزم
عليه ايظ استثناء الشيء من نفسه وقد اجيب عنه بان واجب الوجود
وقد يعبر انما هو لتغيير المسمى لانه من جملة الموضوع له واعلم ان
اسم الجلالة انما يدل على الذات وحدها بخلاف الوضع ومنزل فيه فمن قال
انه دال على الذات فقط ويدل على جميع الصفات بخلاف الملاحظة ومنزل
فيه فمن قال انه دال على الذات وجميع الصفات بخلاف غيره من جميع اسمائه
تعالى فانه يدل وضعا من غير احتياج الى ملاحظة الذات مع صفة معينة

اتفاقا فالفعل فلانه يدل على الزمان مع العلم قوله ما مشتق اى لا يبتنى
قوله الفاعل بل الاستغناء لانه وصف كالظارب لانه حينئذ يكون غير علم وتقرر
ان الاجماع على علميته والمراد بالاستغناء انه قد خرج من اصل بنوع تصرف
كمال المراد بكونه غير مشتق انه جامد وكونه جامد امر الصواب فعل
وتفعل افعل تفعل فعال الاطلاع الى الجامد المختار عند ذلك منزل اللبغ اضع
لليه تعالى وانه ليس بمشتق وهو قول الخليل وسيبويه والاخفش الاصوبيين
والبغداديين وقال السيرافي وهو المروي عن ابي حنيفة والسلامي
والخطابي والغزالي وهو المروي ايضا عن الشافعي والبغدادي والقلانسي
والاشعري ابن الطيب وغيرهم واحد وآخر تفعل فعال الغزالي قال قابيل والاستغناء
هو تعشق وجه كونه تعشقا ان المواضع الاسماء الله تعالى هو اسمه
اجمع اعلم الاسماء الله تعالى مشتملة من الخلائق والمواضع للاسماء مثل
هو الله او غيره ولا معنى لكونه تعالى بارئ اضع الجمال الذي من اصل بنوع تصرف
وقال العارف الدلجي قيل اعلم الجمال رضي الله تعالى عنه ان الاستغناء
يقتضي فهم الجمال الذي على الصيغة المناسبة للمشتق منه وقع انه جامد جميع
الكمالات فمن الاجماع على انه في الجمال الجمع يتقدم له استعمال قبل التعليمية
ومن قال انه فعل فهم انه تقدم له استعمال قبل التعليمية لعلمه اتقنه للاجماع
وانما اراد انه مشتق وتقدم انه غير صواب فمن علم ان الفعل يدل على الاستغناء
اختلفوا على اقوال اشار لها السيد الصبان بقوله

* بلا فمن تحجب عراه رأى بلا صرف * ومن ترفع بعلية به نسفا *
* ومن يجر فعلية الابن الرفرف * ومن منوا الجر فمن المنهوة اعتسفا *
* ومن تحيز الاجلاب فيه ومن * ايلاه يعتبر امثل الجواد عمافا *
* ومن به انفس الكرام فز وانعت * وخمو سكنت توقع رضوانا *
* ومن منوا الراء الفعل في الجميع بلا * جر وكل صوبي فقد في بلا *
* ومن به اختياج الحلي فاصبة * ومنوا الغنى على الاطلاق ايقافا *
* الشر على قرنيه بنوية خلصت * وانتم من فكاك رض ومنبه غفرانا *

قوله يا من تحجب عراه رأى بلا صرف منوا خوذ من قوله تعالى لا تزر كه الا بطار

فارقلت وردان النبي صلى الله عليه وسلم زار زينب بنصب فقد روى
الاقلام ان النبي صلى الله عليه وسلم فان زار زينب برفع فما حملك على
ذلك ابن عباس واصحابه وكعب الاحبار والحسن البصري حتى كان يحلف ان
تميم زار زينب بنصب واحمد بن حنبل والزمخشري وعمرو وغيرهم على خلاف
الرواية الجمهور يقول اجيب بان الاولى الرواية ان فسر ذلك بالاعلامة
فلا اشكال لان الزوجية بالنصب لا تستلزم الاعلامة وان فسر ذلك بالنكاح فالرواية
من سلب العموم لان فاعل المفعول اذا تقدم النفي على كل او فلا
فعلنا ما كان منا كان ذلك الكلام المشتمل على ذلك من سلب العموم اي
من ازالته وانه اذا تقدم كل على النفي كقوله صلى الله عليه وسلم في حديث ذي
اليدين كل ذلك لم يقع كان من عموم السلب اي من السلب العام وحينئذ فمعنى
الرواية لا تتركه كل الابطال بل الاخر والاول انما يتركه مهملا بعضهم
اقال البعض المزوج له بالاخر بعضهم الموفين بقوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة
الى ربها ناظرة واما البعض المزوج له بالاول بعض النبي صلى الله عليه
وسلم خلاصة كما اشار الى ذلك بقوله المراصي بقوله *

ثم الذي فر صحموا بالزوجية * ان زينبا اختص بها نبينا *

واما قول العلامي في حاشية قطب الدين رضي الله تعالى عنه *

واذا سألت ان ازالة حقيقة * فاسمع ولا تجعل جوابي لي ترى *

فقال ذلك على سبيل النبي صلى الله عليه وسلم كما ان قول الغوث قولا فاذا
عبد الغني بن الشيخ اسمعيل رضي الله تعالى عنهما وقعت بقرب فيها

وقعت على مرتبة الحب والهوى * وفزت بنيل الوصل وفزت بنظرة *

فالرضا على سبيل النبي صلى الله عليه وسلم وكذا قول

وفي نسخة الحب من قبل اذ هو * وصيرني بالكون من قبل نشأتي *

وكذا قول ابن الفارض ايضا

والذي ان كنت ابرزه صورة * قلبي فيهم فعني سلمى بل بوتي *

وكذا قول سيدي عبد الغني بن اسمعيل النابلسي رضي الله تعالى عنه في شرحه على
لسان الناظم قول الشاعر ولم ار مثلها خليا ولا رايت بعدها اي قبلها

وليس مراده انّ الواضع لهذا الوجه لما تقرّر من الاجماع على انّ واضعه الله تعالى وانّما
اضيف الى الاقعنسي قوله الى غير ذلك من وجوه الخلاف في اضافة الجلالة مثل قولهم اضيف الله
الاعظم انّ الاوفر اشتغلت الاحاديث في ذلك بغير الاحاديث الدالة على انّ اسم الله
العظيم الاعظم فاخرجه ابن مردويه عن ابن عباس قال اسم الله الاعظم مقرونة واخرج
ابن ابي شيبة والبخاري في تاريخه وابن ابي حاتم عن جابر بن زيد قال اسم الله الاعظم مقرونة
الا ترى انك في جميع الدعوات تبدأ به قبل كل اسم واخرج ابن ابي شيبة وابن ابي الدنيا عن
السعب قال اسم الله الاعظم قبل الله ومسح الاحاديث الدالة على انّه الله مع زيادة ما
اخرجه ابو داود والترمذي والنسائي وابن ماجة وابن حبان عن بريدة انّ رسول الله صلى
الله عليه وسلم سمع رجلا يقول اللهم انّي اسئلك بانّي اشهد انّك انت الله لا اله الا
انت الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد قال والذي نفسي بيده لقد
سأل الله باسمه الاعظم الذي اذا دعي به اجاب واذا سئل به اعطى وقال الترمذي وابن حجر
غريب انتهى قال الله الا هو الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد
وقيل هو مخفض على الاتباع الى آخره وسوّغ ذلك بعضهم بقوله *

وانضعيت الموشكي كساعية جمعة * كزا معشر والاشمليّ مع تيلبه الغدر *

وقال الشيخ في شرح الجامع الصغير وقد اختلف فيه على نحو اربعين قولا والذي
وتيم بالتأمل فيه قول الصغير فعلى تفصيل تنزّل كلام كلّ من ذكر ابو الشعود
في قوله تعلى بتعلى الله وتنزّهه سبحانه فيه خمسة افعال الاول تنزّه صفة ذاته
العلية عن اراءة المعقول البشرية قال تعلى في اسمه الكتب السماوية ولا يحيطون به علما وقال
صلى الله عليه وسلم لا نحصي ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك الفضل الجلي على الاطلاق
حتى قال اللهم زدني فيك تحيرا وقد تقدم بغير من الاوجه وما ذكره ابن الكمال انّ معقول الجلي
اجمعيين لم تقصل لحقيقة سبيل الوصول حتى قال صلى الله عليه وسلم لا احصي ثناء عليك انت كما
اثنيت على نفسك اي لا يحيط بكنه صفاتك عبارة ولا اشارة ولا تصوّرا ولا تصديقا
وحتى قال ابو بكر الصديق رضي الله عنه لما رأى من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما
يكلّه فقال ابو بكر لا ابرح فحاقه فقال ابو بكر لا ابرح فحاقه وتمام ذلك عند النسائي قال ما
فحمضه ضرا وبسرقاه ابو بكر اذ رأى روعه وتمم اذ رأى غفلته وتمم اذ رأى قلبه وعلى
اذ رأى نفسه وذكى تمزع اذ رأى الخلق عفيفة ابو بكر على الصحابة اصار ابو بكر وتمم بيته
بقوله * كتمك الاخبرين بسر هوى * بمعلاة تقاصر العلماء *

وإذا كان الأمر كذلك فكيف تدرك حقيقته رب العالمين فالمعتقد ما قاله الإمام الجنيد والغزالي من أن حقيقة ذات الله محجوبة عن الخلق في الدنيا والأخرى فلا يعرف الله إلا الله **الثاني** تنزه حقيقة صفاته عن إدراك العقول للخلق فإنه كما يفيده أيضا قوله تعالى ولا يحيطون به علما إذ المعنى والله أعلم ولا يحيط علمهم بحقيقة ذاته ولا بحقيقة صفاته وكما يفيده أيضا قوله صلى الله عليه وسلم اللهم زدني فيك تحيرا إذ المراد طلب الزيادة في التحير في حقيقة ذاته وفي حقيقة صفاته فصفاته الحسنى الإلهية التي نصب الله عليها الأدلة إنما نعرفها بحسب وسعنا وعلى قدر ما تحمله عقولنا وأما حقيقتها فعقولنا محجوبة عنها كما أنها محجوبة عن حقيقة الذات العلية **الثالث** تنزه عدد صفاته عن إدراك العقل لجميعها لما أشار إليه ذلك سيد الأنام عليه الصلاة والسلام بقوله لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وبقوله لما لا نهاية لكماله **الرابع** تنزه الذات عما لا ينبغي مما ليس من الكمال **الخامس** تنزه ذاته عن أن تتصف بشيء من النقائص المنافية للألوهية فيه **قول المصنف أعلم** أفعل تفضيل من أفعل التفضيل الأربعة لأنه إما أن يستعمل في عدم الزيادة أصلا نحو الأشج والناقص أعدلا بني مروان أي عادلا الأمة أو في الزيادة في نفس الوصف المطلقة أي من غير نظر للمفضل عليه نحو الله أكبر إذ لم تلاحظ في الكبرياء فبلغها النهاية له مع عدم مشاركة غيره له في ذلك الكبرياء أو في الزيادة في نفس الوصف المعتبرة بكونها باعتبار المفضل عليه نحو زيد أجود من عمرو ومن أمثلة الأربع الأصل وفي الزيادة في نفس الوصف المعتبرة بكونها باعتبار زيادة في وصف آخر نحو العسل أحلى من الخل أي أن زيادة حلاوة العسل أكثر من زيادة حموضة الخل نظرا لذلك الأقوال الأربعة السابقة عن الزرقاني **إذا تقرر هذا فاعلم** أنه وقع في صفات الله كثيرا استعماله في عدم الزيادة في الوصف أي لا تفضيل فيه أي هو على كمالات الله الكبرى ومنه ذلك واستعماله في الزيادة المطلقة أي من غير نظر للمفضل عليه أي هو في غاية من العلم **فيحتمل** في الله أكبر احتمالا كما في الله أعلم وزيد في كل ذلك في الله أكبر أي هو الله على الكبير من تجلي وعاصي كون أعلم بمعنى عالم اقتصر الجلال المحلي في تفسيره عند قوله تعالى إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين ولا يصح هنا المعنى الثالث الذي هو الأصل كما صرح بذلك الرضي والزرقاني في شرح التسهيل إذ لا مشارك يذكر في علمه تعالى ومن علم غيره حتى يكون اسم التفضيل على بابه لأنه فرق بين العلم الذاتي القديم

المحيط بجميع الموجودات والمحيط بها والمستحيلات إذ لا إضافة معه بوجه من الوجوه
وتنزه العلم العارض للمكتسب الذي تصحبه جهالات وقد اختص قول العلم للذي لا
يجهل شيء وعلمه بكيفية الأكوان جهل وقد عرفوا علمه تعالى بأنه صفة كاشفة
بجميع الموجودات والمحيط بها والمستحيلات على قاعدتين عليهم في الموافق كسبقا أحدهما
الظاهر والمتبادر وكذلك لا يبصر الله أكبر إذ يكون أكبر عمل قبله لأنه لا مشاركة بينه
وبين غيره في الكبرياء كما يوهمه ظاهر ذلك من قول النبي صلى الله عليه وسلم عن ربه الكبرياء
ردائي والعظمة إزاري فمن نازعني واحدا منهما قصمته أي أهلكته ومحا ذات الرداء والإزار
يستحيل التجمل المستعير للكبرياء والعظمة وأما الرابع فلا قطع لأن الإرادة ينتهي
حكم الاقتضاء بتعلق عمرو كل الله سبحانه قبل الاستقبال بكماله ثم بزال الله عنه وعلى فعل
ونقيضه يستحب للقادر إذا أراد أن يذكر الله عز وجل أن يذكره عز وجل أو تعالى أو سبحانه أو
تبارك أو تعالى أو جل ذكره أو تبارك اسمه أو جلت عظمته وقد استبان ذلك وكذلك يذكر
عمرو كل النبي صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم بكماله الأزلي والأبدي والاقتصار
على أحدهما وكذلك يقول في الصحابة رضي الله عنهم وإن كان صحابة ابن صحابة فالرضى
الله عنهما وكذلك يترضى ويترحم على سائر العلماء والأخيار ويكتب كل منزل وإن لم
يكن مكتوبا في الأصل الذي ينقل منه فإن منزل التيسير والإتمام سواء ويندب للقارئ
أن يقول ذلك كلما مر به وإن لم يكن مذكورا في الأصل الذي يقرأ منه والاستسلام من تمام رؤيته
وقد انقل منزل أحمى خير الكبير أعظمهما وموت فيضا أجسيماه وقد ذكر الله تعالى ورحمه
الله ورضي الله عن الخلفاء الأربعة الصحابة صوابا كما قاله الرفاعي عياض في الشفا
وكذلك يستحب زيادة التيسير والمولى عمرو كل الله عليه وسلم وإن لم يكن قد ينقل
الذي وقع كما نص على ذلك أيضا الرفاعي عياض رحمه الله تعالى **والله أعلم**
الصواب وقد جوز قوم الجمع بين الصلاة والسلام في الخطبة
فيه نظر ويجوز استعمال منزل اللفظ قيل وقد لفا وقيل للإعلام بختم الدرس وزعم
بعض المتعنتين أنه لا ينبغي استعمال ذلك لإيهامه الشك في العلم الذي قبله وقد جاء
الإيهام فيه قبل فيه غاية التعظيم المطلوب وفي الجملة فقيضية موسى مع الخضر
عليهما الصلاة والسلام قاطعة الدليل وموقوله فيه فعجب الله سبحانه وتعالى على موسى
عليه الصلاة والسلام أجيب سؤاله من أعلم الناس فقال إذا لم يرد العلم الذي الله

هـ بخ ه بلفظه وخص للشيخ بتنبيس وشرحه لفرائض المختصر وزاد في الكتاب التعريف
الله اعلم حيث يجعل رسالاته قال الله اعلم بما يشوا له غيب السموات والارض
والاينا في ذالك قال ابن عباس رضي الله عنهما سال اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فغلوا الله اعلم
وغضب وقال قولوا نعلم او لا نعلم لتعقيب عمله الله فيهم جعل منزل الجواب ذريعة
الى عزم اختبار عما سئل عنه وهو يعلم والله تعالى اعلم هو نسبة قادر للفعل
مبهما ثم قال الشوافع فيه في شورى المختصر سؤال عن الصحابة عما لم يبين فيه قولوا
نعلم او لا نعلم الى اشتراجيه بل قولوا نعلم او لا نعلم وقع فيهم في شورى المختصر في قوله
تعالى ايتوه اجركم الاية وقصوده سيرنا عن سؤال الصحابة عن تلك الشورى
سؤاله عما اشار اليه من فرض اجل رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عن قولهم هذا الكلام
بل سبيل ان سبب منزل السؤال هو انه كان في اجل صير ابن عباس وهو حينئذ صغير
جزم الاعلام قد اذكر عليه بعض الصحابة ذالك فاراد ان يفهم لهم فلم ينزل حتى
اعلم الغير يستلموا له ذالك فلما اجابوا بالتوقف المذكور سال الخضر ثم عن اجل الله
ابن عباس عما جاب بذلك الانصاري ثم ان فهما ينبغي ان يقابل منزل الجملة ان
يتوجه بهذا ذكر الله كما صرح بذالك اعلامه سيد محمد ابن فرقلي او الشرح على المواعيد
بغير قول الفضلاء والله اعلم وقصه قال اعلامه اشهدنا الفوايد بقبضة والله
اعلم لا ينبغي ان توضع مني وتحوها الا وينوي بها ذكر الله قال اصبغ عما الفوايد
الا ذكر الا على وجه الذكر والتعظيم فلذا اقر باقع الله تعالى ينتفي عنه قبل ينوي بها
مقتضاها الذي وضعت له لغة وشرعا **وان قال افعل** بالتنبيه الامر الفعل بين
الواجبة تمثيلا منها **فقيل فعل** الفعل الكامل انفرد من تفسير تعلق بشيء لا
من جملته فلا تقع عنه فقيل شيء من الكمال الآتي عنه والبعض شيء من الفعل بين الجملة الآتي
له والاول يوجب انطباعه بالوجود والعدم والبقاء والغني المطلق والجملة تقع
والجوهر الفرد والعرض والاعراض والعلم والحياة والسمع والبصر والكلام وكونه
قادرا وموجدا وعالما وحيا وسميعا وبصيرا ومتكلما فهو يسمى شيئا والثاني
يوجب استعمال التذلل والخضوع والعبادة والانقياد والجملة الثانية وفي الجوهر
والعجز والكرامة والجهل والعمى والصمم والعمى والبكم وكونه عاجزا وكارها
وجاهلا وميتا واصم واعمى وابكم ومسيئا عشر وايضا وجوهر من الاول ايضا

وجوبا نفيا لغرض عن شيء من احكامه وابطاله وعدم مماثلة الاعلاج له وفرميه
وتمزم قاتيس شيء بالفوقية وتمزم قاتيس شيء بالكسيعة وتمزم وجوبا شيء عليه
ومميزه خمسة وهو خمز من اسقل استعمالة الغرض واستعمالة فرم الاعلاج واستعمالة
قاتيم شيء بالفوقية واستعمالة قاتيس شيء بالكسيعة واستعمالة وجوبا شيء عليه
ومميزه خمسة ايضا مجموعه ذاك خمسون وهو خمز من الاول ايضا وجوبا صيرورة
الرسل الاه وضعه تعلق بالصرف الخ موزن جملة الكمالات يشتمل صرفهم حيث صرفهم
بالاضمار المعجزات وكسر الكه خمز منه وجوبا اقاتيهم وتبليغهم لاه وضعه بالعلم يوجب
وجوبا اماتيهم وتبليغهم لاه الاعلاج الايرسل الا الامية المبلغ كمالات استعمالة
الكذب عليه تعلق الخ موزن التفاعيل يوجب استعمالة الكذب عليهم وكمالاه استعمالة
وضعه تعلق بالجمل يوجب استعمالة خيانتهم وكتمانهم وكسر الكه يوخز من الاول وجوبا
جواز الاعراض اشتم به ان الاخفض فيهما على الرسل الاه السبتي صلى الله عليه وسلم جاء
بذا الكه وفرصرفه الله يستعمل انه جا المعجزة وكسر الكه يوخز من الاول وجوبا الايمان بوجود
الملاكة والكتب والرسل والبعوث الاخر الاه السبتي صلى الله عليه وسلم جاء بذا الكه وصرفه
تعلق بالمعجزة كما يوخز من اسقل استعمالة الاعراض انهما نفض عليهم واستعمالة
عدم وجود الملاكة وعدم الكتب وعدم الرسل وعدم البعوث الاخر الاه نفضهما يشتمل
كذب السبتي صلى الله عليه وسلم المشتمل كذبه تعلق وموقفه عند الله نفض فيهم
اه مزيد السين والسين غير تملي فيهما واجب وجوبا الاصول بمعنى ان
من جهل واحدا منهما فهو كافر وكذا من شك به واحدا منهما ومعنى وجوبا تعلق
وصل السبتي والبعوث الاخر الاه صلى الله عليه وسلم الاه مزيد الاربعة
فاعرفه اخرك والصحابة من الا الاه الا الله محمد رسول الله وعلى مزيد الاربعة حمل العلماء
قول بعضهم الجهل بالصفة جهل بالموصوف والجهل بالموصوف كفر بالفعم اسقل
فاجب وجوبا اعرفه بمعنى ان من جهل واحدا منهما ليس بكافر بل مؤاخذ صرفهم ومؤ
فاعرفه الاربعة ومعنى قولنا على اه جاء بعد الرسالة كما في صحيح مسلم اخرجه
واصل نفس فهم يصير لا يسمع بجاهل من مزيد الاربعة فهو مؤاخذ نفض اخرجه يموتوا والبوصيري
بالفوز الرسالة به الاكذا من اصحاب السنة اخرجه مزيد المعلوم فيهما واعلم اه مزيد الاعتقاد
بمعنى ان يعتقد جميع الانبياء والرسل كما اعتقد ذاك السبتي صلى الله عليه وسلم

بقوله من ضريبة السبعاء بدل الاشتمال اخوة بنو عمّات أمهاتهم ستّ وابوهم واحد
والمراد بالاقتحامات الوقوع تحمّلاً لمرارة بالاب الشوحيد **واعلم ان الذي عليها**
المذاهب الامر وقعنا كما يسير زرون على الرسالة الذات المغلبة عاصر الاداء وان من
المغفران جميع المغفار بدل الغزال فليس بمغلب كما اصلا الذي ذات مرفال
* وقيل ان فذ الغزالة صحّ له * فغلب الخيوة وهي بلا وهل *
وليس المراد بقيل مثلا التضعيف فهي تقول قولا ولا اعبد السكاكي فرقسيس رضي الله عنه
ويقعنا به اذ قول الفواسيكة لزمت كما قيل الموسوم وتباة تون جميعهما بالغوان
ان الوجوه قاضوة في قوله تعالى متواخين فالبدل اشتمال وقعني الوجوه المتصفون
اي والمقدم من قوله تعالى هو الاول والاشتغال من قوله تعالى والاخر والمغني المطلق في
قوله تعالى والله المغني والحمد بعد من قوله تعالى ولم يكن كفوا احد والوجه الذي
من قوله تعالى الله احد والمقدر من قوله تعالى والله على كل شيء قدير والارادة في
قوله تعالى فعال لما يريد والعلم من قوله تعالى والله بكل شيء عليم والحياة في
قوله تعالى هو الحي والسمع والبصر من قوله تعالى وهو السميع البصير والكلام في
قوله تعالى وكلم الله موسى تكليما وعندنا عن الغرض وعن الموهم بالغوى وعن الموهم
بالتشبيه وعن وجوب شيء عليه بتكملة في قوله تعالى والله هو الغني وتنزهه
تعالى عن محال ثلاثة الحلال به والمقدم من قوله تعالى ولم يكن كفوا احد ووجوب صدق
صلى الله عليه وسلم ووجوب وجوه الانبياء والكتب والملائكة واليوم الاخر ووقوع
الاعراض البشرية التي لا نقص فيها من قوله تعالى والنفوس الغير الهي هو كقوله
تعالى ضرب مثلا فالغير بمثل والاقدار والتبليغ من قوله تعالى والله بكل شيء
عليم فالتعليم لا يصل الا الموصوف بالاقدار والتبليغ **هذا** وقد جاء في
قبض الجمع آيات في ثانية واحدة بتوبيخ وانذار فقال تعالى يوم يجمع الله الرسل فيقول
ماذا اجبتم وقول الجمع رجلان وقال تعالى يوم يجمع الرسل فيقول ماذا اجبتم قالوا لا علم
لنا فالاول نفي علم بالجواب والثاني نفي علم بالواقع وقال تعالى يوم يجمع الله الرسل فيقول
ماذا اجبتم قالوا لا علم لنا وقال تعالى انك انت علام الغيوب وقال تعالى
فيوفيهم اعمالهم وهو يوفيهم اجمعين فغفر وعفى كثيرا وقال تعالى فلما اتاها نودي
ان بورك من في النار ومن حولها وقال تعالى قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون
والذين لا يعلمون وقال تعالى قل الله شهيد بيني وبينكم وهو على كل

علم الكتاب. وقال تعالى وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون وقال
تعالى بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم وقال صلى الله عليه وسلم اذا مات ابن
آدم انقطع عمله الا من ثلاث علم ينتفع به او صدقة جارية او ولد صالح يدعو له رواه
الامام مسلم وابو داود والترمذي وصححه والنسائي وقال عليه الصلاة والسلام من يرد
الله به خيرا يفقهه في الدين ويلهمه رشده اخرجه الامام احمد والترمذي وابن ماجة وابو
يعلى وقال عليه الصلاة والسلام يوزن يوم القيامة مداد العلماء بدم الشهداء فيرجح
مداد العلماء اخرجه الشيرازي في الالقاب وقال عليه الصلاة والسلام يبعث الله العباد
يوم القيامة ثم يميز العلماء فيقول يا معشر العلماء اني لم اضع فيكم علمي الا وانا اريد
ان لا اعذبكم اذهبوا فقد غفرت لكم اخرجه الطبراني في الكبير وقال عليه الصلاة والسلام
فضل العالم على العابد كفضلي على ادناكم اخرجه الترمذي والدارمي وقال عليه الصلاة
والسلام ما عبد الله تعالى بشيء افضل من فقه في دين ولفقيه واحد اشد على الشيطان
من الف عابد ولكل شيء عماد وعماد هذا الدين الفقه اخرجه الطبراني في الاوسط
وابو نعيم وقال عليه الصلاة والسلام فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة
البدر على سائر الكواكب اخرجه ابو داود والترمذي والنسائي وابن حبان وقال
عليه الصلاة والسلام اذا اتى علي يوم لا ازداد فيه علما يقربني الى الله عز
وجل فلا بورك لي في طلوع شمس ذلك اليوم اخرجه الطبراني في الاوسط وابو
نعيم في الحلية وقال عليه الصلاة والسلام موت قبيلة ايسر من موت عالم
اخرجه الطبراني وابن عبد البر وقال عليه الصلاة والسلام العلماء ورثة الانبياء
اخرجه ابو داود والترمذي وابن ماجة وابن حبان وقال عليه الصلاة والسلام ان
الملائكة لتضع اجنحتها لطالب العلم رضى بما يصنع اخرجه الامام احمد وابن
حبان والحاكم وصححه وقال عليه الصلاة والسلام من سلك طريقا يطلب فيه علما
سلك الله به طريقا الى الجنة اخرجه ابو داود والترمذي وابن ماجة وقال عليه
الصلاة والسلام ان الله سبحانه وملائكته واهل سماواته وارضه حتى النملة
في جحرها وحتى الحوت في البحر ليصلون على معلم الناس الخير رواه الترمذي وصححه
وقال سيدنا علي بن ابي طالب رضي الله عنه وكرم وجهه العالم افضل من الصائم
القائم واذا مات العالم ثلم في الاسلام ثلمة لا يسدها الا خلف منه وقال سيدنا عمر

ابن الخطاب رضي الله عنه قوت الجسد عدل فداء الجسد طاعة الجسد الموت من موت على بصير
بجلال الله وحرامه وقال ابن عباس رضي الله عنهما جاء سليمان بن داود عليهما السلام
بثلاث العلم والمال والملك فاختار العلم فأعطي المال والملك معه وقال أيضا قلة العلم
العلم بغض إليه أحب الله من أحب وقال أيضا فضل العلم أفضل من الجهل يشفع لكل
شيء حتى الجوهر والجهل وقال ابن مسعود رضي الله عنه تعلموا العلم قبل أن يرفع
ورفعه قبض رواته فوالذي نفسي بيده ليقبضن رجال فيقتلون على فترة من الرسل فيقول
الله لهم علماء لحلم وفي رواية قبل أن يقبض قبضا يقبض العلم من الصدور ولكن
يقبض العلم بقبض العلماء فإذا لم يبق عالما اتخذ الناس رؤوسا جهالا فسئلوا
فأفتوا بغير علم فضلوا وأضلوا وقال أيضا العلم خير من المال العلم يحرسك وأنت
تحرس المال والمال تذهبه النفقة والعلم يزكو على النفقة وقال أيضا العلم
والمتعلم سواء والجهل وصاحبه سواء الناس أخياف وهم وقال أيضا العلم علما أو متعلما أو
مستمعا أو محبا ولا تكن خامسا فتهلك بخمسة لا تجالس المبتدع ولا الخصومة ولا الأحمق ولا
مستهزئ وقال الحسن البصري رحمه الله في قوله تعالى ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي
الآخرة حسنة أن الحسنة في الدنيا هي العلم والعبادة وفي الآخرة هي الجنة وقال العلماء
إذا قام رحمه الله مجلس علم يكفي سبعين مجلسا من مجالس اللغو وقال ابن الجوزي
رحمه الله ليس شيء أعز من العلم الملوك يحكم على الناس والعلماء يحكم على الملوك وقال
بعض العلماء رحمه الله بيت بيت يتعلم فيه علم وإن كان فقيرا وبيت فيه جهل وإن كان غنيا
العلم وقال بعض الحكماء رحمه الله ثلاثة العلم بكاؤه الخوف والحياء والصبر والتواضع
وثلاثة وجهه والنسيان ذكره **هذا** والحاجة عند العلماء بالتشبيه ملائمة يعز
الحق افتراء بختم الجهل صحيفة بقوله صلى الله عليه وسلم كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان
في الميزان سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم وافتراء
منهم أيضا بالجهل على الجهل يوم القيامة يؤتى بموتى عاد فيقال سبحان الله وبحمده يوم واحد من
عمرك أحسنت فيه كما قلت وإن خالفت فيقال زنوا بهم فتستبشر بلاد بالهم وقبح كذا
بهم فتقلت سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم إلى آخر الحديث سبحان ربك رب العزة
مما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

تم بحمد الله المبارك المنعم بحمد الله على وحسن عونه وتوفيقه
بخميس ويمنيها وصلى الله وسلم على سيدنا محمد وآله وصحبه في 27 المحرم وافق عام 1322

هذا القيد لنفيس وما يتعلق بتسير نا زيد
ابن ثابت رضي الله عنه من المناسبات في
البغدادي للفقيه العلامة
المدرس الأفضل سيد احمد
ابن المرحوم بكري الشهير
العلامة البرزنجي
القاضي الغزالسي
نجل ابراهيم
رفع الله
بنا

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

نحمده سبحانه على نعمه المتواترة ونشكره جل جلاله على آلائه المتكاثرة ونستغفره مما ارتكبناه من الذنوب والقبائح في أزماننا الماضية ونتوب اليه مما اقترفناه من المعاصي والمآثم في دهورنا الخالية ونشكره على ما قسم بيننا من انعمه معايش الدنيا والدين ونعوذ بالله من شرور نفوسنا ومن سيئات أعمالنا ونصلي ونسلم على سيدنا محمد وعلى آله واصحابه المتعصبين بانفسهم في اقامة قواعد الاسلام والتابعين لهم بالاحسان الى يوم القيام ونشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة نستعير منها النعيم المقيم يوم الجمع في المحشر ونشهد ان محمدا عبده ورسوله وصفيه وخليله ارسله بالحق بشيرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا صلى الله عليه وعلى آله التابعين له في اقواله وافعاله والمقتدين به في سنن اقواله وسلم تسليما كثيرا وبعد فيقول العبد الفقير الحقير الراجي احمد بن محمد ابن ابراهيم الربابي غفر الله له ولوالديه في الدارين امين ان من النعم التي من الله تبارك وتعالى بها على ارض بغتي الواقعة في الجهة الجنوبية من الصحراء التي هي الصحراء الكبرى سيدنا وقدوتنا خليل عليها

وهلك الذي قوله والجري بذاكرة وجلبت ما يتعلق بذلك المحل من
هذا القبيل ان شاء الله تعالى ورضي عنه لسيدنا زيد بن ثابت
رضي الله عنه بنوه ثلاثة جرات ام حرام وام ابيه
وام عمارة لا يورثن ابن وليس منهن كما مر المشهور والمعمول
به وقررنا هناك الجملة تتعلق بزيد بن ثابت رضي الله عنه كلب
به بعض تلامذة ابن ذكيناء ان فيه له بابا يمنع ما وقعت عليه في
بيان المناسبات في اسم زيد الذي تتعلق بالباء ايضا لتشبيه الزمن
المستقبل بالجملة فاجبته ان ذلك اذا ركنا استعمل اكثر من تلك
المسائل بجمل وقصور وعدم اكملك على شيء فاذا كان الله اراد
ان يتم فضله عليك خلق ونسب اليك وتكلب منه شبانه ان
يمده اليك خالصا لوجهه الكريم فنقول اولا اعلم ان زيد بن
ثابت بن الضحاك الخزرجي من بني النجار يكنى ابا
سعيد وابا عمرو النجار وابا خارجة وخارجة هذا هو احد الفقهاء
السبعة الذين كان ابن عباس ينتهي اليه فتواهم وابناؤهم المشهورون في فتوى
بعضهم * ابن كل لا يفتي بالمدينة ثلاثة فقسمته خيزران عمر الخير خارجه
فجزم ثم سعيد الله مزوله فاسم * سعيد ابو بكر سليمان خارجه *
فاما ولد عبد الله بن عتبة بن مسعود والثاني عروة بن الزبير بن العوام
الثالث والثالث قاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق والرابع سعيد بن
المسيب وهو بفتح الياء قال في المصباح وسيبته بالتشديد فهو
مسيب وباسم المفعول سمي ومنه سعيد بن المسيب وهذا هو المشهور
فيه وقيل سعيد بن المسيب اسم قابل فانه انقاذ في

بمياض وابن المديني وقال بعضهم مثل الغراب ويقصر وامر المدينة
بكسر الزاي وبعضهم يقول انه كان يقول سيب الله من سيب الى ه
وغيره للزرقاني في ج بضم تغريب العجلي وزنقة بكسر الباء وبتشديد
ونون ه اشم وزاد في ز المضياع وفي الفاضل مرقنة
والمسيب كميزر والرسعيد ويقتم ه بما قضى كلامه ان الكسر
مع ه اشم عمل فيه بمرتبة خلافا لمقتضى المضياع والزرقاني والحاصل
ان الجميع تعاقبوا على ان فيه وفي ه اشم بينهما خلافا و ه ولي فيه الكسر
لما ذكر والله اعلم وروى عنه انه لم يعنه ه اذان في الشهر اربعين
سنة والحابس ابو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام القرشي
والسادس سليمان بن يسار الهلالي والسابع حمارجة بن زيد
ه النصاري وبعضهم جعل في موضع سعيد ابا سلمة وقيل عالما وقيل
ابا بكر واشار الغير الى رحمه الله لذلك بقوله ٭

* ٥ وفي الكبار الفقهاء السبعة ٥ حمارجة القاسم ثم عمرو ٥ *
* ٥ ثم سليمان يخبر الخبر ٥ سعيد والسابع ذو اشتباه ٥ *
* ٥ اما ابو سلمة او سالم ٥ او ابو بكر خلاف فاعلم ٥ *

وقد بلغ بالفقهاء يحيى بن سعيد انتهى عشر ينقص وزاد بعضهم
المدينة اثنا عشر سعيد بن المسيب وابو سلمة والقاسم بن محمد وسالم
وعروة وزيد وعبد الله وبلال الخمسة كلهم بنو عبد الله ابن عمر بن
الخطاب وابان بن عثمان بن عفان وقبيصة بن ذؤيب وحمارجة واسماعيل
ابنا زيد بن ثابت رضي الله عنهم اجمعين واصلهم ابو فضل
التابعين بفضل اهل المدينة سعيد بن المسيب واهل البصرة الحسن
البصري واهل الكوفة اويس القرني وقول اهل الكوفة هو اهم لقول

الامام ابي رحمة الله الصواب ما قاله صاحب الكتاب اخرجه البخاري ومسلم عن عمر بن
الخطاب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اول من يقول الثالث بعير
رجل يقول له اويس الغني ولد والده وكان له بها غير واحد فليشفعن لكم
قال فيقاد الحديث فلا كع للنزاع واحسن البتم رضي الله عنه كان
من زهاد التابعين وهو احد الثمانية المنكورة في قول بعضهم
* ثمانية في التابعين قد اتسق * اويس جمع الزبير فاحفظ تثبت *
* ثم احمس البتم ومسروق عمام * ابو مسلم ثم الربيع والاسود *
* اويس بن جبلان اذا ما ذكرتهم * فعد علقمة ثم اوذكر ما يمر *
وكان خارجة احد السبعة تابعيا جليل القدر اه وعثمان بن عفان
رضي الله عنه وروى عنه الزهري وتوفي سنة تسع وتسعين وقيل
سنة مائة بالمدينة قاله ابن خلكان وقد ذكر ان يكنى ابا عبد الله
وعلقمة قارع مزاحم واذا وضعت في سبعينة سلمت او في حبا لا يدخله
الشرس الى غير ذلك من الخواص نفعنا الله ببركاتهم فوائد
وفي النفس اشياء ايضا علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب وعلي بن عبد
الله بن عباس وعبد الله بن عمر وسالم بن عبد الله وابان بن عثمان بن
عفان وابو سلمة بن عبد الرحمان بن عوف وابو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم قال
ابن فلاح قال مالك كان عمر يكتب اربعة عشر يعني الفقهاء وفي النفس ابن فقهاء
التابعين ابعد اهل زمانهم وامر بهم بالعمل والقراءة رضي الله عنهم
الثانية اصحاب قال قال مالك انهار وعشرون المذكورون منهم خمسة
المغيرة والمخزومي وابن كنانة وابن الحكم عشرون وابن نافع والبصري وكذا ابن
ابن القاسم وابن وهب وابن عبد الحكم واصبغ وعلي بن زياد والكوفيون ستة

الخميس

الخمر بين الغداة ميتا خرعاجة وعينز هو لبير واحل الكلام الفاضل
ابو بكر الباقلاني التاسعة قال السمعاني واول من اطلق عليه شيخ في
الاسلام ابو بكر الصبغي رضي الله عنه العاشر او من خوطب
بقاضي القضاة ابو يوسف يعقوب بن ابراهيم صاحب ابي حنيفة
رضي الله عنهما اعلم ان الصحابة رضي الله عنهم كانوا
يعتبرون زيد بن ثابت بالتعظيم في الفرايض ومن جملة اخبار عنه
ابن مزين قال ابو سعيد وابن عمر وانس وسهل بن سعد وسفر بن حنيف
وعبد الله بن يزيد الخطمي ومن التابعين خارجة بن زيد بن ثابت وسليمان
وسليمان وابن المسيب والقاسم بن محمد وسليمان بن يسار واخرون
ومن جملة اخباره عنه ايضا عبد الله بن عباس ترجمان القرآن وقد
بلغ من تعظيمه لزيد ان ركب فدرت له كبغلة فاخذ ابن عباس بركابه
فقال له زيد خل عنه يا ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال هكذا نفعل بعلمائنا فقبل زيد يده وقال هكذا نفعل باهل
بيت نبينا رضي الله عنهم اجمعين فرجع النبي صلى الله عليه
وسلم حين اتى المدينة المنورة على ستة اشهر فعلم ابن عباس
والسلام والحالة هذه ان زيد بن ثابت كان ابن خمس عشرة سنة
وتوفي رضي الله عنه بالمدينة سنة خمس واربعين سنة فالذي
الترمذي وهذا هو المعول عليه كذا ونقل البيهقي انه قال سنة
اربع او خمس وخمسين ومتنافيه شيء وقبض يده رضي الله عنه
كتبه وكان من كتبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن اسلم
الستة الذين جمعوا القرآن في زمن سيدنا عثمان بن عفان رضي

(ثم هذه الدرجة مناقبها ومناقب الدرجة الأولى)

ابن غانم وابن عنبر وسمرة وابن عنبر العزيز وعنبر الملك وابن الحسن وابن
الموازي ومن عنبر مع ستة يحيى بن يحيى وابن حبيب وابن بشار وعنبر الرحمن
بن ابن اهيم وابن وضاح ويحيى بن بستر مع الثلثة الباقية الستة اصحاب
المذاهب المتبوعة اي ائمتهم مالك وابو حنيفة والشافعي واحمد
بن حنبل وسفيان الثوري واود الظاهري رضي الله تعالى عنهم اجمعين
وغرضه بذلك ان شيوخ هؤلاء الائمة الاربعة فمن بعدهم ۞
لتعم بهم وانفعه اذا كنت سابقا * بحر والنعمان قالك اخمر ۞
وسفيان واذكر بعده اود تابعا * الى ان بعقا ذكر ابن سلمان جمع
الوسائل ان عنبر الله اذا اكمل عنبر التمر بن قالم اذ به ابن مسعود
والخمس اذا اكمل قالم اذ به البقم وسفيان اذا اكمل قالم اذ به
الثور واخبعه قالك الخامسة ستة اكثر والبر واية عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم وعمرو وابن ابن عمر بن عنبر وعنبر الله بن عمر وعمر بن شعبة
وجابر بن عنبر الله وعنبر الله بن عباس وانس بن قالك رضي الله
عنهم اجمعين السادس اول كتاب صنع اي سلام كتاب ابن
شريح في الاحكام وهو اول التصانيف بمكة ثم كتاب معمر بن راشد الصنعاني
باليمن ثم الموطأ للامام قالك بن انس بالمدينة ثم جامع سفيان
الثوري ثم عند الناس في التصانيف السابعة ثبت ان كل نبي اعطي
سبعة نجباء وان نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم اعطي اربعة عشر
نجيبا وهم ابو بكر وعمر وابن مسعود وعمار وحذيفة وعمرو بن العاص وابن عمر والحسن
والحسين والمقداد وعمر بن ياسر وابو ذر وسلمان وبلال رضي الله عنهم اجمعين
الثامنة الفاضي عنبر البغضاء الفاضي عنبر الوهاب الذالكي وعنبر

سيرتنا عثمان وزيد بن ثابت المذكور وأبي بن كعب ومعبر الرماز بن
عمرو ومعاذ بن جبل وتميم الداري رضي الله عنهم اجمعين وزيد غير
المذكور في الغرارة الى ذلك زيد بن حارثة مولى رسول الله صلى
الله عليه وسلم ومن المهاجرين ومعاذ ابن ابن نقار وكان يتعلم
الرابيين في العلم كما قال ابن عباس رواه البغوي وكان يكتب
لرسول الله صلى الله عليه وسلم الوحي والرسالات قال المحبي
ابن عمايشه بتم المثناة كان يترجم بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم
بالفارسية والرومية والقبطية والحبشية تعلم ذلك بالمدينة
من اهل بلاده الكسر وكان يكتب الى الملوك رووه عثمان رضي الله عنه
انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه تاتيني كتب
لم يعلمنا اعرفها فهل تستطيع ان تتعلم السريانية فقلت نعم فتعلمتها
في سبع عشرة ليلة وفيه يقول حسان رضي الله عنه ٥

٥ فمن للغوا في بغر حسان وابنه ٥ ومن للمثاني بغر زيد بن ثابت ٥

وغرائر من جمع الغرارة في عمرا في بكم ونقله الى المضيف في عمر عثمان
رضي الله عنه عمر الجميع ومن مناقبه رضي الله عنه رووا ابن عمر
رضي الله عنه قال يعرض مات زيد اليوم مات عالم المدينة وغضب
عمر رضي الله عنه بالجابية بغداد من يسال عمر الفرايض فليات
زيد بن ثابت رضي الله عنه والجابية بالجيم والباء الموحدة
بغرمة مثناة تحتية قرية بالشام وقال ابن قانع مات سنة وده خلت
المدينة فوجدت بقايا الرابيين في العلم زيد بن ثابت رضي الله
عنه والرابيين في الثابتين في العلم جمع راسخ بمعنى ثابت يعني

يغرف تمار ريق الكلام ومواردات الحكام ومواقع المراتع ونقل
عن فلك عن الزاسنين في العلم بقال الزاسخ من اجتمع فيه اربعة
اشياء التقوى بما بينه وبين الله تعالى والتواضع بما بينه وبين
خلقه والزهد بما بينه وبين الدنيا والمجاهدة بما بينه وبين
نفسه قاله الشمس الحنبلي وقال الشعبي رضي الله عنه ومعمر
مركبا الناس بعير وكان مجتمعا ومعمر منسوبا الى شعبة حي بني
اسد واسمه عمار بن شرحبيل كان يضرب به المثل في الحفظ وكان
يقول ما كتبت سوداء في بيضاء ولا حدثني رجل بحديث الا حفظته
وما احببت اربعين عاما وقال يزيد بن هارون ما رأيت شيئا افضل
من الصمت ولا وشيت لاحد شيئا مما قلته قال
رضي الله عنه بالكوفة سنة اربع وماية وعمر ابن سبع وسبعين
سنة علم ان استهم زيد بن ثابت بالفرائض والفرائض وقد
بخصلتين بهما انه علم بما لم يكن قبله فاهتم عليهما وقد قال
الشعبي تعلموا الفرائض والفرائض شطر من قوله
بخصلتين وزيد بن ثابت رضي الله عنه عمر الذي تعزى لضبط مسائل
الفرائض وحسمها وتبعه جل الصحابة عدة ذلك لكونه اجتمع
بسبعة من الرسل صلى الله عليه وسلم حيث قال صلى الله عليه
وسلم اعلم امتي بالفرائض زيد بن ثابت صحة الترمذي وكذا الحاكم
على شرط الشيخين وقال ابن عبد البر هكذا زيد بن ثابت ورواه احمد
بسند صحيح وقيل انه تعلم ما ذا ينتظر بزيد بن ثابت رضي
الله عنه واما لقي زيد فقد اجتمع باسمه رضي الله عنه

امرو مناسب الفرايض لم تجتمع في اسم غيره افراداً وجمعاً وعدداً
وكم حالاً وتمييزاً فافراداً بالالف وسبعة بحساب الجمل وهي
عمرو امرو ثلاثة عمرو اعمرو المسايل المتعبر عليها ومن اثنان
وثلاثة وارابعة وستة وثمانية واثنا عشر وارابعة وعشرون
فبابه ان اكثير اخر عشر صورته ان تكسر
على بنى امرو فيه ان اربعة اربع عشر صورته وان تاتي بها
ان تكسر على اكثر من مرين بغير والثلاثة بها اخر عشر مثاله
وان تاتي بها ان تكسر على اكثر من مرين بغير وستة بها ثلاث
عشر مثاله وان تاتي بها ان تكسر على اكثر من ثلاث مرو
وان كنا عشر اكثر ما يتصور فيه ان تكسر على اربعة مرو على
مذهب الشافعي وفيه ثلاث عشر مثاله وان اربعة والعشرون
اكثر ما يتصور فيه ان تكسر على اربعة مرو وفيه اربع عشر
مثاله على مذهب الشافعي وهي اذا الزاد ايضا عمرو من بر
بالفرض وعمرو وثم الزوجة وام وابن وزوجة وام وابن
والمتعددة منهم وانما عمر الزاهر نوعان والمتعددة نوعان ختلان
الفرض وعمرو من بر من النساء بان ختنا وعمر البنت وبنت
ابن بر والزوجة واخيه وان اخت والمتعددة وهي ايضا عمرو احوال
اخير وعمرو النساء اللاتي بر بارحامهن شيئا من الجمهور
فبابه فان شرع الترتيب نقل شيخ مشايخنا عمر الكشاف
ان اول من جعلت على النصف من الرجل بعد الزوج كتاب النسب
ثم تاز وكانه اراد ان اول من الف في جانب النسب قبل بضع

تشاوا بالخ وابن خت للاخ وكالشقيق واخته والمشتركة والله
اعلم وجعله تعالى للذكر مثل حظ الانثيين ذكر الذكر وحاجتين حاجة
للنفس وحاجة لعيال ادى الانثى ذات حاجة لنفسها فقط وايضا
فالرجال يجب عليهم الجهاد للاعداء والكسب لمن ينشأ وكل شيء
وقاع شيء انثى بما يجوز فيه شيء وقيمة وكانه اكمل حالة العقل
والمناصب الدينية مثل صلاحيته للقضاء والامامة وتركه ان
كان ابك بان تعلم عليه ازيروه بها فليلة العقل كثيرة السهو
بان انضاف اليها المال الكثير يطغى الفسقة قال تعالى ان رآه
استغنى قال الشاعر ان الشباب والفراغ والجدة
مفسدة للمرء او مفسدة والرجل لكمال عقله يقوم به بما يعيره
الثناء الجميل في الدنيا والثواب الجزيل في الاخرة بخلاف
والنفقة على المساكين وابن السبيل وفروض الكفاية وفي الله
عنه سبل من مذاهب المسئلة ومعنى تفضيل الذكر على الانثى قال ابن
عباس اعزت حبة من خردلة واكلتها واعزت حبة اخرى وخبأتها
ثم اعزت حبة اخرى ووعتها الى يوم عليهما الله لهما جعلت
نصيبها ضعف نصيب الرجل فلله الحكمة عليهما يجعل نصف
الانثى ولم يقل له نثيين مثل حظ الذكر او الانثى نصف حظ الذكر
يعني كما قال ابن عباس رحمه الله تعالى لما كان الذكر افضل من الانثى
فرض ذكر على ذكر الانثى كما جعل نصيبه ضعف نصيب الانثى ولم يقل
للذكر مثل حظ الانثيين يخ لما فضل الذكر بالمزية وعلى نفس
الانثى بالانفاق وتوفل الكلام ذكر لرد على نفس الانثى بالمزية وفضل

نصيب الانثى نصف نصيب الرجل والحكمة في الله تعالى قال للذكر مثل حظ الانثيين

الذكر بالاناث والسعي في تشييع الجنائز والسعي في تشييع
الرجال والنساء اذا زارن احدكم احدكم نفسكم واذا ماتم فلهما
ذكر الاب شمار مرتين والابن ستة اسداس مرة واحدة وكانهم كانوا يورثون
الذكور دون الاناث وهو السبب كما قيل لورود هذه الاية بقيل كبعض
للذكر اجعل نصيب فعل نصب الانثى فلا ينبغي لذا ان يجمع فجعل
الانثى محرومة بالكلية هذا معناه والابناء اسم زيد بعشر وعمر
اسم عمرة الزارين بالاب عتيما وهم الابن والابن الابن والاخ
والاب خ والابن الاب خ لغيرهم والعم والابن العم لغيرهم والزوج والمعتق
وقد اشار في التتمة الى الاثنين من المذكورين بقوله

ذكور من حرر لذ الميراث ٥ مشهلة وسبع فاحفظ
والاب والجد وان علا ٥ ما لم يكن منه بانثى فصلا
والزوج والابن وابنه مع سبقا ٥ كذا المولى نعمة او بولاء
والاب خ والابن الاخ للام ٥ والعم كالام والابن العم
والزوجة ثم البنت ٥ وبنت الابن بعدهما والاخت
وجدة للجميع ما عدلت ٥ فلم تكن بذكر فذو صلت
كذا لمولاة لها العشرة ٥ عن لها مما يذكر بالاولاء

وكذا الوارثين من الرجال عشرة والوارثات سبعة كما سبقا اجمع عليه
المسلمون كما اجمعوا على ان الفروض المقدرة في كتاب الله ستة
والنبي صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين بورثون وان كل ما
يتركونه صرفة تصرف في مصالح المسلمين ولم ينازعه في ذلك احد
الشيعة ولذلك انكروا على ابي بكر الصديق رضي الله عنه منعه

قال ابو حنيفة رضي الله عنهما قال ولم يورثهما من ابيهما اهل الذمة
عليه وكل شيء فانه في الميزان والحكمة في ان ابا نبيا عليهم السلام
لا يورث قيل ان الوارث انما لبث بعد موت المورث ومن تمنى
موت نبي فقد كفر فوائد ان ولد ابن كالولد في جميع ما يسمى ابنا
في مسائل ينفصل ابن عن ثلثة وبه يعصب اعلاه وكبيرهم
مع الصغير بخلاف ابائهم ويشفع ولد الشفيع في المشتركة وباب
حلفا اذا اخاه عصبة مع البنت او بنت الابن ولا يحجب ابن ابن
ابن بالاب اباه وابن ابن لا يحجب ابن الشقيق ويحجب
باب ام للاب اذا اخاه عصبة مع البنت او بنت الابن بخلاف
ابيه والله اعلم الثانية اولاد الاولاد كالاولاد ولد الابن وحجبا
ومثل به خلوف ان ولد حقيقة او مجازا اخلاف خلاف بن الغلمة
رضي الله عنهم وحينئذ فاعسر ما يقال في اولاد الاولاد ارجحهم
بالغياس على الاولاد فيما لم يثبت بالسنة التملص من هذا
الفرار وما يرد عليها والله اعلم الثالثة ان افرد واحد
من الذكور ورث جميع المال ابن الزوج واللاج للاج ومن يقول
بالرد لا يستثني ابن للاج وان انفردت انثى فلا فرض جميع
المال ابن المعتقة ومن يقول بالرد يقول كل انثى ورثت منه الابن
وابن ابن والزوج فقط او كل النساء فالميت منكم ونرث البنت
وبنت الابن وابن ابن والزوجة وابن ابن الشقيقة فقط او ملكس
الجمع من المشقيقة فابن ابن والبنت والاب والام ومن يورث من الزوجين
والثالثة فيهما مر الميت فيمكن ان يكون ذكرا او ان يكون انثى وسقطها

ف ز جميع المال الزوج
ج اجتمع كل الوصفان
بالميت انثى وبيرثا

عدا من ذكر وقولنا ان ذكر الجمع من الصغير به اشعار بانه كذلك اجتماعهما
وما صور به اجتماعهما ميت ملفوف اقلع رجل بينة انه زوجته
وهذا ولدهما منه وأم الابن بينة انه زوجها وهذا ولدهما او بينة
منها بكشف منه قبل الدفن خنثى له الثلث او اقيم ذلك على ميت
مفقود او مترس حيث قيل بالنصف بينهما واولادهما مع
بقية الورثة على تفصيل يطول اجيب عنه بان هم ما فاته استاذ
ابو كلام ابن بينة الرجل معرفة لزيادة العلم معنا بلا زوجة بينهما
والله اعلم الرابعة اختلف في ان ربا الفضل والتعصب ايهما
اغلب على قولين جزم الشيخ رحمه الله في شرحه الشنشورية للاقناع الزامي
ان الفضل مبني العربي كالشنشوري الفرضي رحمه الله من اهل الشيخ ابي
احمد رحمه الله وتبعه عليه وهو منشوري ابن اشنه بضم النون
وسكون الشين وضم النون وفي اخره هاء وهي بلدة من بلاد اذربيجان والله
اعلم من كيفيات الشافعية للاشنوي كذا بخط الشارح انه بالفرض
اغلب لتقدمه وللزوم شغوله بفيض التركة والعلامة ابن شهبة
في شرح المنهجية بعكسه كانه يستمد كل الحال وبه رد الفرضي انما
هو فرض لضعفه ليلا يستغرق الفروض فلا ذكر اكثر من مرض له
اناث وكان اكثر من مرض بالتعصب الذكور وبالعكس فالذكور
وبالعكس فالاناث الفرض بالتعصب اغلب من الفرض لانه اصل
في الفروض فلا ذكر الى ينبغي اعتماده والله اعلم نقله العلامة
الشنشوري رحمه الله وهو من امور التعصيبة وكبر ركبه حجب ابن
سفاه كذا بخ والبنت والزوج والزوجة وهو وقد نظم ذلك

التعصيب

والد ابن عامر بقوله ولا سفرك كذب ولا ولدك وكذا الزوجة وقال ابن عامر بقبه يجب ان سفاه فاصناه ابوه
والزوجة والولد الصلب والضابط في ذلك ان كل من توصل للميت
بنفسه اما بنسب او سبب غير الولاء فلا يقبه يجب ان سفاه اكم
وافل بيراث ابن سرسار ونصف سرس لمسئلة زوج وابو بن وابن
وبين من اثنى عشر للزوج ثلاثة وللاب اثنان وكذلك للام والبنا ٤
خمسة للابن ونسبة الخمسة من اثنى عشر سرسار ونصف شرس
والمراد بالاب ابن الواحد فما زاد والجد زيد بالاجماع وبين عمرو
ابن بن عمرو اشباب ارث وبين القرابة والنكاح والولاء وجهة
اسلام قال القاضي ابو بكر الابهري رحمة الله اصل في
الميراث القرابة وغيرها محمول عليها والمحمول عليها امران
عام وعام فالعام شيئان حل وعقد فالحل الابوة والعقد
النكاح والعام اسلامة وبين عمر اسباب ارث ثلاثة بقي
كذا قال التلمساني رحمة الله حين قال *

* ثلاثة توجبه لمن علم ولا ونكاح وولاء ورحم *

بفتح اللام عمل المتبوع عليه وجمعة اسلام مثلها بقا والمراد
بها بيت المال ويقوى ان كان سببا رابعا بفتح الكبير المتاخرون
عمل شركة اشتراك بيت المال وفعله ابن سراقة ويقوى المتقدمين
من علمائنا رحمهم الله قال القلانسي المالكي رحمة الله وفقه
ايسنا مراشتراكه الذي نزول عيسى والذي جزم به العمل انه بيت
مال فقط سواء كان مشتركا او لا فهو شرح العمل المطلق عند قوله

وفي الوصايا ما نصه وارث اربعة اوجه ولد وارث اربعة اوجه ولد
وكابن ابن الساقط حج اذا كان مسلمًا وكابن ملفا ابن الحنيفة
والحنبلية كان مسلمًا او لا والمراد بالاسلام ما يعم التركة
مما وقعا عليه الشهية ولو كان بلا سفنًا وحل ارثه قوله صلى الله
عليه وسلم انا وارث من لا وارث له اعقل عنه وارثه ورثه ابوه او ورثه
صلى الله عليه وسلم بنا يرث لنفسه بل للمسلمين وكانهم يعقلون عنه
ميراثه كالعصبة وتمنى اذ الزوال ايضًا عنده حصول البنت لا تعول وهو
الاسلام والثلاثة وان كانت تعول على قول معاذ من عدم حجب حج بالا
خلص تعول الى اربعة كاختين لام وام واختين لغير ما قال للام ابن
الثلث بمعاذ فيلزم ما ذكر فما يفرض لاشياخ وعلى ابنه على
ذلك من اليم ضبيرة حج واربعة والثمانية بمعاذ حج صول البنت
لا تعول فجواب بل حج ولكن يقال الاصل من الرجال لا اربعة
حج باب والجبر والزوج والاخ للام ويقال لجميع النساء حج المنتفية
والله اعلم الثانية لا يرد للام الثلث بمسائل العول
حج خمس اذ كر بنة واذ اكان معها احد الزوجين واحد من ابوين
او ابن الثالثة كل مسئلة عالت بقدر يكون فيها احد الزوجين
حج ستة مسائل وزوج او جدة وللام واحد من ابوين
او من حج اب او منهما والله اعلم الرابعة المسائل باعتبار
الذكور والانوثة في الميت ثلاثة اقسام قسم لا يكون في
الميت حج ذكر او من الثمانية وحج تسعة عشر اذ اعالت لسبعة
عشر حج اربعة والعشرون وثلثًا والستة والثلاثون

وقسم من يكون وجه الميت ٢٧ انس ومخرجه من السنة لغير السبعة
وقسم يجوز وجهه ٢٧ مراد ومخرجه ما حرر ذلك والله اعلم
الخامسة كل فرض جاز ان يجامع غيره ٢٧ اقسم قبلا يجامع الثلث
بان كان فرض الزوجة مع الفرع والفرع يرد صاحب الثلث للشرس
او يجمعه البنتة وما احسن قول الجعبي رحمه الله ذا الطرق وثلث
وقس بهذا من لا وكه يجامع ربعا لما فرضنا الاجتماع الزوجين
في بضعة فتعزر على ٢٧ صح ومحصل ما ذا اسلفه بعض ٢٧ شياخ في بنت
واخر بعضا او الفرض في الميراث يجامع ٥ ثلثا وكذا ربعا وغيرهما وافع ٥
السادسة كل واحد من الفروض الستة يسقط اجتماعه مع قلته
٢٧ البضعة والسدس كما في التصحيتين وكما فرضنا امر اجتماع سدسين
بل وثلاثة اسداس والله اعلم السابعة ما ذا ٢٧ صور منها فانه
يكرر ان مر تعدد الفرض ومخرجه ٢٧ ثنا عشر والثمانية عشر وضعفهما
ومنها ما فرضنا في الفرض ومخرجه التسعة وايضا ما ذا ٢٧ صور
ما تشتمل عليه من الفروض الخمسة اقسام قسم
يشتمل على خير ابرا ان ازبروكه النصف ومخرجه الثمانية عشر وقسم
يشتمل على ثلاثة ابرا ومخرجه الستة والثلاثة وقسم يشتمل على مرض
وعلى خير اخر ومخرجه ٢٧ ثنا عشر والثلاثة والاربعة والثمانية
وقسم يشتمل على خمسة مفروض بما ذكرنا ان ابن ثنين ومخرجه ٢٧ ثنا عشر
وضعفهما والله اعلم الثامنة ما سابل ابه صور التسعة عابلة
وغير عابلة تسعة وعشرون وصور ما تشتمل عليه من سهام فالى شرح
الترتيب وقد استقصى الشيخ رحمه الله في شرح كفايته اجمع انشاء

ومعنى له الزال اينظا عمرة اضعاف الثلثين وعمرة الرجال الذي يبلغ
يعال النعم وعمرة ايشرة ذوات النصف واما جمعا له مرجمة بعض
خروبه مع بعض متمته اربع صور الزاي مع الباء والزاي مع الزال والباء
مع الزال والزاي مع الباء والزال مع الزاي مع الباء بسبعة عشر
ومعنى عمرة الوارثين والوارثات بابه ختصار كل الوارثين بابه شصا
عشر والوارثات بابه ختصار سبعة وتجمع ما ذكر وفرق تفرق
والزاي مع الزال باحد عشر ومعنى عمرة الوارثات ملكم بن البسط
اله ملكم بن معنى البسط بزيادة معرف له النعمة اه معتقة والولم
ترد ما ذا لكلا شبه بن البسط عشر له فقه كما تقرر والباء مع
الزال اربعة عشر ومعنى عمرة الوارثين بالبسط عملا المولى اه من له
الوكاء كانه فزيكون انشر والمنكور له معنا من كان ذكر اه انما كان بن
من اب وما كذا مجتمعا هذه اربعة عشر بالبسط خمسة عشر كل يخرج
منهم المرزق بالبناء اربعة عشر وبعضهم عمرها ثمانية عشر قال
العلامة ابو علي بن رحال رحمه الله وانخطب بما ذا سعل بن
النعم اخر بعمور من بين ومن بين والزاي مع الباء والزال احد
وعشرون ومعنى عمرة جميع من بين بالنعم من حيث اصلا ما اعوا لهم
بن من حيث ارتهم بالنعم فقع النعم من اصلا ما اعوا لهم
كعور الزوج من بين النصف وثلاثة بين الربع وكعور الزوجة
ثلاثة بين الربع وثلاثة بين الثمن وما كذا ولو فقع النعم من
ذا لك لم يبلغ مجموعهم هذا العدد فبين اسعة النعم لم يبلغ
مجموعهم ما ذكر وانما كان عمرة من بين بالنعم من اصيبة

المذكور اه

المذكور اعزاز وعشرين بن واصحاب النصف خمسة وتمم فوز اج الضياء
تبيع خليل وحمة الله مرة النصف الزوج وبنت وبنت ابن ان لم تكن بنت
واخت شقيقة او بنت ان لم تكن شقيقة واصحاب الربع انثار اشار
لتمما بقوله والربع الزوج بعرع والزوجة باكم وحاجب الثمن
واحد اشار له بقوله والثمن لمنا او لمن بعرع لامرو واصحاب الثلثين
اربعة اشار لتم بقوله والثلثان لتم النصف ارتعرد مع قوله
ولتعرد من الثلثان واصحاب الثلث انثار اشار لتمما بقوله والثلث
هج وزلزاما باكم واصحاب السدس سبعة اشار لتم بقوله
والثنا ثنية مع اكا ولن السدس وان كثروا مع قوله واخت لاب باكم مع
الشقيقة باكم كذا لك ا وبقوله وجميعا السدس ولزوان سبعل له
وبقوله والسدس الزاجر مزولزهج وهلفا وسعة بابن له وبقوله
وهاب اوهج مع ولزوان سبعل وبقوله واجبر باكم له واحد
مزوخ اجبر عنهم المرجع بانثى له وفرضهم من ثلاثة بالبرخ العلاقة
التلمسانية بقوله انصبا ستة بالعرض نصفا ونصفه ونصف
النصف ه وبعرد الى الثلثان بم ه وشعل وشعل ذا لها السكم ه
اربابها معروفة وفزرم ه اصحابها الحزاى بعباد بن ه
وقال المجعبر ايضا ضبح ذو البزوخ من مداذ الرجم ه خزل
م تبتا وفل مبادبن ه الضبح اصحاب البزوخ من مداذ البيت
الذي بمر الرجم خزل م تبتا وفل مبادبن وذا لك لان اصحاب الجبار
بحسابهم بالجمل ا البناء بخمسة فهن لثلثين النصف والبناء
بالثنين فهن لثلث الربع والالف براجر فهن لثمن الثمن

بقي له قاع

والزاي بسبعة بعني لمزيد الشر سرو افا العرد بعرد عرو وزير
ثلاثة وعمر عمرة سرو كه (ارث وتعفرموت المرزوق وتعفر ميلاد
الوارث بعفرموت المرزوق والعلم بالجمعة المقتضية للارث فوائد
(ولي الموارث على اربعة اقسام قسم متبوع على ثبوته في الجاهلية
دور الاسلام ومورثهم الرجال دون النساء والكبار دون الصغار
وتوريث (اخ وابن (اخ زوجة اكلاخ والعم كما قاوقسم متبوع على
ثبوته في (اسلام دون الجاهلية وحكمه مثلهم ومورثه تضمنه اية
الموارث وما الحوبه بالسنة والاجماع وقسم متبوع على ثبوته في
الاسلام وضمنه ومعرالتوارث بالتبني والمولاة والحلف والتوجيد
وقسم اختلف فيه هل ثبت في (اسلام ام لا وتغريم ثبوته في (اسلام
هل نسخ ام لا ومعرالتوارث بعفرالموابنا وصورته ان يقول ام جل
كلام مقرمك معرمك بضم الهاء وسكون الزاي بغداد قاوقم بينهم
معرم اذا لم يرد واوسلمي سلمما بتكسير اللام وفتح السين وكسر ما
الهلع وهم جم بما تنح وارثك وشمه وانتم ما وتعقل عني وامغل
عنك وربما زيرة اليك وثلاثيا وتقلب في واكلب بما وبرا بعد
عني اذا اليك بلاد اصرر بينهما اذا اليك سمى كل منهما صاحبه عبدا وبمغيرا
وسوالبلا وعربيا وورث كل منهما صاحبه عبدا في الجاهلية
وفي التوارث به في (اسلام ثلاثة اقوال احدها انه لم يثبت
في (اسلام اصلا حكاه الزاهي عن الغافقي الرويا في وكيفي
الطبري والثاني انه ثبت في ابتداء (اسلام حينا ثم نسخ حتى
نعر الغافقي ابوبكر بن العربي المحلات في ثبوته في الاسلام والى عبدا

ذهب ابن ابي ليلى ومالك والشافعي واحمد بن حنبل واشهر الروايتين
عنه رضي الله عنهم والثالث انه لم ينسخ وحكمه مستمر وهو قول
ابي حنيفة رضي الله عنه واحدى الروايتين عن ابي عامر رضي الله عنه
ب كركم نشتركم معاذ الصيغة المتعرفة ويشتركم ان يكون بمعنى النسب
وكذا ولاء عليه كحر من المنيعة وعمر عبدهم مولى عمر الرحمن وهو اجماع
الفائدة الثانية نقل ابن ابي حمزة الله في كتاب الفقاية في مذهب
الغريب انه ورد في الغريب الشريف انه صلى الله عليه وسلم امر ان
تورث دور المهاجرين للنساء ثم قال تخصيص النساء بتوريث الدور يشبه
ان يكون على معنى القسمة من الورثة وخصص بها النساء لقلة نصيبهن من الميراث
كما عشير له نصا واختار بعض المتأخرين للسكنى ويجوز ان تكون الدور ايريد
على سبيل الرهن بيد المرأة للتمليك كما كان عهد النبي صلى الله عليه وسلم
في ابي نشأ به بقرة والله اعلم الفائدة الثالثة اسباب
المذكورة ثلاثة اقسام قسم يورث به من الجانبين وهو النكاح وقسم
يورث به من جانب واحد وهو ملك الرقبة وقسم يورث به من الجانبين دون
كالاخ من ابيه وامه مع اخيه وهو من جانب اخر كالاخ من ابيه مع عمته والجد
مع ابن ابنه وهو الغرابة والله اعلم الرابعة قال ابو حنيفة اذا
خرج الكل الصبي من الرحم وهو حي ثم جنت بقيته بقرب فقطعه
كما لو خرج كله حيا ثم قال بقرب فصله عنها بخلاف خروج اكثر
الخامسة لو ضرب انسان بطن امرأة بالغة ولم يكن استهل صارخا
قال ابو يوسف باجماع العلماء ارش فيه دية كاملة قال مالك بقسامة
اولياء له لمات من ضرب به ثم يورث مما ملك من ابيه الله عز وجل وارثه حتى

أميّة بقتل قاتله الغرة وكذا ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم واختلف
هل يرث الغرة مذهب مالك والشافعي وابو حنيفة الى انها تورث على
فرائض الله عز وجل وقال الليث دية كف خاصة لا يدخل فيها جراحها
وقال ربيعة دية لا يرثه بالسواء وحكى اللخمي عن ربيعة مثل قول
الليث وحكى عن ابراهيم انه قال امر للابرئين على المراديين وان كان احدهما
فرهلك كانت للباقي سواء كان اولا واما قال اللخمي وقوله جبر للابرئين
او للباب اذا انفرد عن قول مالك واما قوله واذا انفرد الخ كان لهذا
كلامه ترجم به كما تقدم وافصله لها بقوله فاما وامّا قول ربيعة انها
للباقي فعن اهل قول ابن القاسم واشهب فقال ابن القاسم منزلة من جرح
جرحا واحدا وكلامه اصل من هذا ذكره في كتاب الروايات الشاجة
فان في الرومة جرح المال المرفوع بسبب المنشج جرح التوفيه
به فاذا اجتمع المنشج بانيا على اشكاله فارقات فالمذهب انه كابن
ان له فكلام عليه وحكى ابو ثور عن الشافعي رضي الله عنهما انه
يرد الى ورثة الميت ولو اولاد الزوج فيه المال بينهم على
قسمة اوتعاوت جاز قال ابن قاسم وكابن ان يجرر بينهما تراجعا والبقل
المال المرفوع التوفيه وهذا التواجب كبكر ابن عرجعا له كما
تحمل للضرورة ولو اخرج بعضهم نفسه من البيروجب لهم على جعل
بالمال جاز ايضا وبين ان عمده خروف زيد ايضا عمده كاصول ابن
تعول من الستة والاثنا عشر والاربعة والعشرون وان شئت قلت
الستة وضعفها وضعف ضعفها وان شئت قلت اربعة والعشرون
ونصفها ونصف نصفها وان شئت قلت اثنا عشر ونصفها

وضعفها

وضعفها بقوله تعالى ولا تقربوهن حتى يطهرن وفي مصحح بهما بأنهما
العرود والثانية والثالثة للتراخي والرابعة للتوشع وعمرة عمرة
حروجد الثلاثة ايضا عمرة احوال ابيع وعمرة المسايل اربع لا يكون بهما
ابراء بن كاب بن وعمرة الذكور الزبير بن ورياب بن عمر اجتماع الذكور
الخمسة عشر واقامنا سبعة مرجعة الغرم وعمرة اشغاله عمرة من عمرة
بشرك كور المكروح افل من المكروح منه بمنوم مرجعة انك اذا كم حت
الزاي ابناء بغي سنة وعمي عمرة العروض الغزاية وعمي النفعا والرابع
والتمر والثلثار والثلث والسدس وعمي كونها مزاية انقا
مذكورة بالغزار وعمرة موانع بن بقي سنة بمنزبغضهم باشغاله
اللعار وبغضهم عمرها سبعة بزيادة ذلك وزم لما بغزلهم
عشر لك رزوبا لعبس بعزم استغلال والشير للشد والتاع للعلا
والكاف للكبر والراء للروح والزاي للزنا والفاء للقتل عمرا
عمر ابد الا ولي يستثنى من عمر بن من الرفيع مسئلة يورث
بها الرفيع مع روجميعه قال البغيين رحمه الله وليس لنا ضرر له
يورث بهما الرفيع مع روجميعه الا هذا وعمي ما لو جنا رجل على
عين عنانية ثم ابى البغي ثم اتمم الزبير الغم بالشروقات
رفيقا بسراية تلك الجناية فارديته لورثته على الراجح الثانية
اذا كان القتل من مكلف عمرا عمرو انا لم بن القاتل بابه بجماع
وبيما عمرا ذا بك خلافا للشافعية ولبغية رحمة رضي الله
عنهم فقال ابو حنيفة رضي الله عنه كل قتل يجب فيه الكبا
يحرم به الميراث وما به قبلا به القتل العمر العروا وانا

استثنى الحمر العوراء وما يبيع الغماص كما لو باع بيعا بشرط وقال
الفقيه ابو الليث يفتى اليوم بقول ابن عباس اذا ركب دابة فعليه علفها
وقال ابن عباس رضي الله عنه كل شيء محرم بغماص او رديء او
كفار يجزم به البيع ان وقعا جملة وقال ابن عباس رحمه الله قاتل
الخنافس مرة من الخلال ورد الربية والله اعلم الثالثة نقل الرابع عن
مالك رحمه الله انه قال اذا ارتد مريض مرتد بانهم بارتفع مع
الورثة من الخلاف وترك قال الشيخ رحمه الله وعلم حتى هذا النقل
عن مالك رحمه الله وانكره وزعموا ان مالكا لم يقل بقولك ولا نقله عنه احد
من المذهب ثم قال ولم يتبعه ابراهيم رحمه الله بنقله عن مالك بقوله قال
ابن البناء رحمه الله ابن بجاز وعن ابن وهب رحمه الله قال سمعت مالكا
يقول في الذمي تزمن المرتد انه كابرته ورثته المسلمون ان يكون انهم
انه اذا اراد ان ينعم بهم انهم منه بارانهم بزالك فكما له لورثته المسلمين
وترثه ام أته ام أته انقضت عدتها ام لا يجعل رده كخلافه
جرا ز ونقله الرفيع انكاره عن ابن وهب عن مالك رحمه الله وقال
المجبي في التلخيص وابن دقاق رحمه الله في التذكير والذي نذهب
مرتد اذا انهم يجعل ما لهما لورثته ثم قال بعض مشايخ ولم يتبعه
ابن حبيب انكار ذالك عن مالك بقول مكي ابن عبد الله السلمي في شرح
الجرجاني عن المدونة ان الذمي اذا ارتد لم ترثه زوجته ثم قال وكذا يتهم
احمد في مثل هذا والله اعلم وقول ابراهيم رحمه الله ثبت في
النقل خطوطا وقرا عتضر بما نقله ابن اللبان رحمه الله والرفيع عن ابن
وهب صاحب مالك رضي الله عنه واما ما حكاه شارح

الجموع عن المرونة فلا يلحق ٢٧ شركاء به ٥٠ نعم ربما يعرض بين الزوجة وبقية
الورثة بانه يمكن السعي في مخالفتها بالخلع وبعرت التهمة بالرد
بخلاف اقاربه فكان غيره كالاجنبي وان منعه الشرع وكالاقارب الاقارب
٥٠ نعم ربما عد قريبا فقريب فلم يعد لهم كما يقال ٥٠ ذلك بمنعه الشرع ايضا
ورنهم كما منعه في الزوجة في الخلع والله اعلم الرابعة عشر
المضاعف والمستامر كالزمن او كالمريض وجهان اوجههما كالزمن فلا
توارث بينه واحد منهما وبين المريض وبين الزمن وبين ثمانية عشر منهما
كالزمن والثاني انهما كالمريض وبه قال ابو حنيفة رحمه الله ٥٠ فيهما
لم يستوعبنا دار والله اعلم الخامسة عشر اختلاف الدار يمنع
يمنع السابعة عشر المريض يرث المريض في الدور من المريض في المرض خلافا
٥٠ حنيفة رحمه الله والله اعلم السابعة عشر قال ابن المنذر
رحمه الله ٥٠ اذا اعتق المريض عبده ثم برا المريض ثم مات عبده
اسير جاز عتقه مسلم فاعتقه وغرقا بعض اصحابنا ارقاه المسئلة
تحتمل ثلاثة اجوبة احدها الولاء للمعتق ٢٧ والثاني للثاني
وبه قال المزني والثالث بينهما قال وعلى الاصح ٢٧ جوبة وبه
اقول ٢٧ وجزم ابن سريج انه من اصحابنا بالثاني ٢٧ وفاجزم به ابن سريج انه
مقوي الذي ينبغي اعتماده ٥٠ ويؤيده قاله كره النووي رحمه الله في المنهاج
وغيره في استرقاق ومتى الزمن اذا كان ميتا ميت قال يجوز استرقاق
ابن صم ٥٠ قال الشارحه الجمل رحمه الله والثاني المنع لبقاء كل
حقه من الولاء ٢٧ فاذا قلنا يملكون الزمن قبل ٥٠ الزمن قبل ٥٠ ولو كان المريض
والله اعلم وبقي من السنة اشياء منها الرجال الذين لم تشهد

بازمانه من شيئا بمنزلة المجرور واذا كان من الزائدة من الزائدة بغير تلك
ومن تجرد الجرور كما علمت واذا كان من الزائدة من التبعيضية بغير تلك
ايضا كما علمت مرارا فاذا مجرد من شروط كون من الزائدة وتجرد
اصول التي تعرف ومن تلك ايضا واذا كان الضرب باذا ان يكون مجرورا
زيد ومن تلك نحو سبعا تبلغ تسعة ومن تجرد اصول المتابل تعدى
ازجح من انخلا تسعة السبعة المتبوعة عليها وقد تعذرت وزيادة
التنين وثمانية ثمانية عشر وستة وتلاثون وتلاثون ازجح من ان الثمانية
عشر والستة والتلاثين ترجع باب الجر واصوله تاصيلا وقيل تقييما
ومن فاربعا اذا انضم ميم والنون واثر شروا بان اجر زيد وبغير
ايضا مما يوخذ من لفظ زيد الزائد بسبعة ايضا ومن تجرد اصول الجر
واصوله والباء ايضا بقسم ومن تجرد اعنا وازجاع
وتجرد من ميم النفع والربح والثمر ومن ايضا تجرد من ميم السر
والملك والثمر والزائد ايضا باربعة ومن تجرد اصول الزائد
من كونه ميم ويورث ومورثا ميم وكونه كلمة وتوبيخ كالرفيع
ويورث وتوبيخ كالمبغض وممكسه كالبناء وكون تجرد
حروف زيد تلاثة مع تجرد اصول الزائد بالمعرفة وبالتعصب
بفتح او بهما معا كما قال العلامة ابن عاصم رحمه الله ويعمل
الميم ان حيث حتما بمعرفة او تعصب او كليهما وتمر ايضا
بعد صفات الزائد من حيث التجب وتجرده بلاتة فترجب هرقان
او نفعلان او يجب افعلا وتختم هذا التفسير المبارك ببعض
الكليات المتعلقة بهذا الحرف التي كاد ان تعد من استدراك

وكما الفرائض في الزمن ويتعرض لغرائب العرضية لتميز الزمن
بتغير ذات ما بعرض الزمن للفرائض الباب التاسع في كليات تابعة
في علم الفرائض وهي كلية واستثناء يتبع بها واستثناء بعدها والذكر
منها يشير كلية ومعنى عادة ٢٢ ولي فولهم كل كلام يرث
المسلم ابن اربعة الزوج والام والزوج والمعلم والثالثة
فولهم كل عبد وحر وصبي بغية رق يرث ولا يورث ٢٢ المكاتب فانه
يرثه من بعده المكاتبة ٢٢ الزوجة عمل الخلاف في ذلك والثالثة
كل النبيز اجتمعا في درجة ذكر وانثى فللذكر مثل حظ ٢٢ نبيز الا اخوة
للام للذكر مثل حظ ٢٢ انثى والرابعة فولهم كل قريب يرث الا يحجب
٢٢ ابن اخ لام يحجبون ابن ولا يرثون ٢٢ اخوة لام يحجبون الجد
مع ٢٢ اشقاء ولا يرثون كل من يدلي بشخص فلا يرث مع وجوده ٢٢ الا اخوة
لام مع ٢٢ ام وابن اخ لام مستثنون من ثلاث فوارد كل مرتان
بغرة موروث بشفع نصيبه الا اثنين الى ثلاث في بكر افه بغرة
موت الموروث كل مسئلة لا تخرج منها ٢٢ عن الثلث والشرس
٢٢ زوجة او زوج وابوان لها مما ثلث الباقي في كل مسئلة لا يعرض
منها للناخت مع الجد شيء ٢٢ كردية كل وارث يمكن ان يسقط ابن
اربعة الابوان والزوجان ٢٢ ابناء والبنات كل وارث ورثا منه ابن
الثنين ايمن للام والمعتق ٢٢ على كل من يورث يرث ٢٢ اربعة العمة
وبنت ٢٢ اخ وبنت العم والمولى ٢٢ اسفل كل اخ يرث دوراثه
٢٢ اربعة العم وابن العم وابن ابن ٢٢ والمعتق كل ذكر يعصب
اخته ٢٢ اربعة يعصبون اخوتهم الاكبر وابن ابن بر وابن اخ الشقيق

وابن ع للاب كل قاتل ممزا ابن يرث ٢٢ القاتل ممزا غير عمد وارث
من مغفور الله تعلل بام ابن قاع وتغول قاتلة يرث وقاتل الخطا
يرث من المال دون الدية كل من كان انثى او يدلي بانثى يعقب
الا ٢٢ اخوات من البنات كل ذكر يعصب انثى بشرط يكون من
نوعها ٢٢ الجد مع ٢٢ اخت كل ذكر يعصب انثى بشرط يكون في
درجتها ابن ابن ابن ابن مع بنت ٢٢ بنو كل اخ واخ بشرط يتقارنان
جدهما شقيقان او لهما اب ثم ابن ثم ابن ثلاثة تنوب
الملائمة والمسببة والمحتملة كل شخصين يدلي احدهما بفرد
بينهما درجة واحدة ابن الجد شقيق او لاب في درجة ابن ابن
ابن ويكون الشرس بينهما كل باب الا ولا يرث ابن
المكلفة ٢٢ من الموت بعد اثنا عشر ورث كلية مع المستثنا اثنتا
وستون بقعة جليلة واما ٢٢ لغاز فقال في الروضة قالت حبلى
لغزو يقتسمون تركتي تعجلوا قد حبلى ولدت ذكرا وانثى
وارولدت انثى ثم ماتت وارولدت ذكرا وانثى وارولدت الذكر ذوج
٢٢ انثى الجواب مائة وزوجة كل عصبة يسوى ابن وابن ولو
قالت ارولدت ذكرا وذكرا وانثى وارولدت انثى ثم ماتت
بعمر زوجة ٢٢ باب الورثة اختان بوبر او زوجة ٢٢ بنو في
الورثة بنتا صلب ولو قالت ارولدت ذكرا ثم ماتت وارولدت
انثى وارثت بعمر زوجة والورثة الكل يرثون زوج وام واختان لام
ولو قالت ارولدت ذكرا وانثى ثم ماتت وارولدتهما وارثا
بعمر زوجة ٢٢ باب وقرقا ٢٢ باب فقد والورثة الكل يرثون

ام وجد واخت لابوين نوع اخر فالت اورثت ذكرا ورث وورثت
وان ولدت انثى لم ترث وان ورث بنت ابن الميت وزوجة ابن ابن
لذة اخر ومسئلة بنتا صلب ولو فالت اورثت ذكرا لم يرث
ولم ترث وان ولدت انثى ورثتا فبهن بنت ابن ابن الميت وزوجة ابن ابن
اخر والورثة الكل معروز زوج وابوا وبنت ابن ولو فالت اورثت
ذكرا قبل التمر ولد البلاغ وانثى فالمال بينهما سواء وان اسقطته
ميتا فالمال كله لها فبهر امرأة اعتقت عبدا ثم تزوجته فمات وبقي
حبلى منه ثم فال ابن الهيم رحمه الله ابراز الحامل بعد الغرامض
امرأة حامل فالت اورثت ذكرا ورث دونه وان انثى ورثت ونصفها بقي
امرأة اعتقت عبدا وتزوجته باذنه وحملت منه ومات الزوج يعني
انها تتربص ثم ولدت ميتا فمات فال شارحه البلبيسي رحمه الله فقالت
انه حامل اورثت ذكرا ورث دونه ابن ابن الميت وان ولدت انثى
ورثت نصفها بنت ابن وان انثا بنت معتقة وجه الروضة نوع اخر
فال رجل تجملوا فام اة غابية ان كانت ميتة ورثت انا وان كانت
حية ورثت ولم ارث بقاء اخو الميت بيه وزوجته الغابية اخ
الميت لامه ولد معها اخ واخذان بوبر ولو فال ان كانت حية
ورثت دونها او ميتة فلا شيء لنا بين امرأة ملكت عن زوج وام وجد
واخت وام واخ بفرفكهما ومن الغابية نوع اخر امرأة وزوجها
اخذا ثلاثة ارباع المال واخر وزوجها اخذا الربع صورته اخت
بها واخر بعم وابنا عم احدهما اخ ام وابن اخ ام زوج اخت
لاب وام اخر زوج ابنة اخت لام فللاخت للاب النصف وللاخ والاخت

للاخ الثلث والبقية بين ابني العم زوجان فهذه المسألة من اثني عشر
ثلثيه صورته ابوان وبنت ابن ج فكاخ ابن ابن اخ رجل وبنته
ورثا ما بقي فصحت صورته فمات عن زوج وعم وبنت منه رجل
وزوجتان ورثوا المال اثنا عشر صورته بنتا ابن ج فكاخ ابن اخ او ابن
ابن زوجة وسبعة اخوة لهما ورثوا ما بقي بالسوية صورته نكح ابن
رجل ام امرأته فاولدها سبعة ومات الرجل فتزوج ابن عم
زوجته وسبعة بنين ابن عم اخوتهما ثم قسما التمر ولعم البقية نوع
من امرأة ورثت اربعة ازواج واحدا بغرة واحد محصل لهما نصف
اموالهم ثم اربعة اخوة ب كان لهم ثمانية عشر دينارا للاول
ثمانية وللثاني ستة وللثالث ثلاثة وللرابع دينار فان
بعض المشايخ قسما فقال الاول اصابها منه دينار وكل اخ من
بقي اصاب للثاني ثمانية وللثالث خمسة وللرابع ثلاثة ثم مات
الثاني عن ثمانية فاصابها منه دينار وبقي لها اربعة والباقي
ب خربه فصار للثالث ثمانية وللرابع ستة ثم مات الثالث
عن ثمانية فاصابها منه دينار وبقي لها ستة والباقي ب جنيه
فصار لكل اثنا عشر فقسما فمن قسما اصابها منه ثلاثة فصار لها
تسعة ومعي نصف المال ولغبت بالرباعة ب الم الا من جنس جميع
ازواجها وتكلمها بعضهم بقال

وورثة بعلا وبعلين بغرة ... وبعلا ابوهم ذو اجمنا حيز جعجع
فكان لهما من قسمة المال تصعد ... بذا لك بعض احاكم المتعكر
وحاجا وزنت ب قال بعل سعادها ... اذا مات ربعا الورثة ثم نم

وعرشم لغبت باجمعهم بيده ۞ وقال ابليس رحمه الله وقيل بعضا ايضا
رايت سعاد اختنا بكم تزوجتا ۞ باربعة كانوا لها خير ازواج
بكذى لعامر جملة المال نصبه ۞ بعاصم بالناس فوز ابن فوزج
۞ وقال ابليس ايضا قال قيل ايم الله تزوجت اربعة ازواج ورثت نصف
مال كل واحد منهم فما هي ايم الله ورثت واحدا اربعة اعبد واحدا اربعة اماء
جميعا ثم تزوجتهم على التعاقب وماتوا جميعا فلما مات قال كل واحد
الربع بالنكاح وتلك البلاد بالولاء فيجتمع لها نصف المال وهما
يغزل الشاعر وماذات من عقل النابغات ۞ تزوجها نعم اربعة ۞
بتمرز من قال كل ام ۞ لعمر الله اجمعه ۞ وما كلمت احدا منهم
۞ نكحن او تركت منهن عدة ۞ فقال المرزة نوعة اخ قال صحيح بن يفن
او من قال ابليس بن انس واخوالها وابوالها وعمالها بالتصحيح اخوالها يفن
بن ۞ وابن عمه بالاخوال اخوالها يفن بن ۞ وابوالام يفن وامه
وعماها عمالها يفن واخوالها لامه اخوله بن ۞ واخ ولاندة اعماها
ولو قال ابن بن ابوالها وعمالها وخالها بالتصحيح ابن اخ يفن
بن ۞ وابن اخته لامه وله اخوان اخوان بن واخوان بن ۞ ولو قال
ابن بن تمرتا لها واختالها وزوجتالها وبنالها بالتصحيح زوجتا
يفن واختالها ابن اخ ۞ واختالها يفن ابن ۞ وزوجة التصحيح اخوالها
اخ يفن واخوان اخوة لام وبنالها التصحيح اختالها يفن ابن ۞
ولو قال عمالها اخ يفن واخوالها زوجتالها وثلاث اخوات بن
واختالها بن ۞ ولو قال ابن بن زوجتالها وبنالها واختالها وعمتالها
وخالتالها فزوجتا التصحيح اخ يفن واختله لامه وبنا التصحيح

اختنا المرحومة وأختنا الصحيحة ثم عمه اختنا المرحوم أبيه وعمتنا
الصحيحة أخوا عمنا لأب وأخوي لأم وخالتنا كذلك وأربعة عشر زوجات
المرحوم بقي فاضلا من أربع زوجات واحدة واختار الربع وثلاث أخوات لأب هم
ومن إرادة المرحوم بره معاملة بالغرامر الكبرى للكل هو والكتاب للمو
وشرح ابراز الغوامض للبليس يقيم بنا بر والله أعلم وعمل
تاريخ التغيير المبارك جعله الله خاتمة الوجيه الكريم وكان الفراغ
منه اليوم السادس من الغرة بغرة شهر العظم يوم سبعة عشر
وثلاثمائة وألف من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة وأزكى
التسليم وأنجز لمدرس العلوم وهو خط العبيد العلامة الفهيم المدرس
النقاع سيدي محمد مناني ختم الله له بالحسنى آمين يا مرحمن يا مرحيم
من أحببته وهو تمام الجزء المليته وجعلته نسألك أن تتقبل عملنا الدنيء التزيد
وعمل أبوي وأشياخه وأتباعه وأولي الفضل الكبير وبغفرتهم كتبه عبد التغيير
الفقير وهو المورد العذب والمنهل الزلال المشتمل على غرائب نفيسة ومسا
ئل عزيزة تشفي كل ناقم لبيب وتشفي ألمعا كل عالم فاضل أريب وكيف لا وهي
من المناسبات العريقة المثيل المتعلقة باسم سيدنا زيد بن ثابت الخزرجي
الجليل وقرونكما أيها الوافي تعليمها واستتبع تحصيلها وفهمها
وسيوجه الفقيه العلامة النبيه المدرس الفهل الوجيه سيدي أحمد بن
الفقيه العلامة البركة الهمام الفائق في الفضل سيدي محمد ابن سيدي ابراهيم الرباكي
نفع الله للناس وللكل مذنب هالك وذلك بالمكتبة البهية الفاسية
ذات المحاسن البهاشية تحفها مودة معولها شكر سعيه وإنالة من فيض الرتبا
مرغوبة وكان تمام كتبهما التزام أواخر شهر ربيع الثاني عام عشرين وثلاثمائة
وألف من الهجرة النبوية على صاحبها أتم صلاة وأزكى تحية آمين

متن الشيخ الفقيه العالم
ابي فراج اللاوحراني المتخلص بالرزاز
وهو عم ابي عبد الله
محمد بن يوسف السنوسي
رحمه الله
تعالى

280

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله

الحمد لله والصلاة والسلام على مولانا رسول الله اعلم
أن الحكم العقلي ينحصر في ثلاثة أقسام الوجوب والاستحالة
والجواز فالواجب ما لا يتصور في العقل عدمه والمستحيل ما لا
يتصور في العقل وجوده والجائز ما يصح في العقل وجوده وعدمه
ويجب على كل مكلف شرعا أن يعرف ما يجب في حق الله تعالى وعز
وما يستحيل وما يجوز وكذلك يجب عليه أن يعرف مثل ذلك في حق الرسل
عليهم الصلاة والسلام فمما يجب لمولانا جل وعز عشرون صفة
وهي الوجود والقدم والبقاء وقولنا لله تعالى الخ واحد وفيما عدا تعالى
بنفسه أي لا يفتقر تعالى الى محل ولا مخصص والوحدانية أي لا ثاني له
في ذاته ولا في صفاته ولا في افعاله وهذه الخمسة ستة صفات الأولى
نفسية وهي الوجود والخمسة بعدها سلبية ثم يجب له تعالى سبع
صفات تسمى صفات المعاني وهي القدرة والارادة المتعلقتان بجميع
الممكنات والعلم المتعلق بجميع الواجبات والجائزات والمستحيلات
والحياة وهي لا تتعلق بشيء والسمع والبصر المتعلقان بجميع الموجودات
والكلام الذي ليس بحرف ولا صوت ويتعلق بما يتعلق به العلم من
المتعلقات ثم سبع تسمى صفات معنوية وهي ملازمة للسبع الأولى
وهي كونه تعالى قادرا ومريدا وعالما وحيا وسميعا وبصيرا
ومتكلما ومما يستحيل في حقه تعالى عشرون صفة وهي أضداد العشرين
الأولى وهي العدم والحدوث وكذا قولنا القدم والمماثلة للحوادث
بأن يكون جرما أي تأخذ الجهات العلية قدرا من الجرائم أو يكون عرضا

يقوم بالجزم أو يكون في جهة للجزم أو له جهة أو يتقيد بمكان
أو زمان أو تتصف ذاته العلية بالمحوادث أو يتصف بالصغر
او الكبر أو يتصف بالاعراض والافعال والاحكام وكذا
يستحيل عليه تعالى أن يكون فاعلا بنفسه بأن يكون جهة يقوم
بمحل أو يحتاج إلى مخصص وكذا يستحيل عليه تعالى أن يكون فاعلا
بنفسه بأن يكون جهة يقوم بمحل أو يحتاج إلى مخصص وكذا يستحيل
عليه تعالى أن يكون واحدا بأن يكون مركبا في ذاته أو يكون له
مماثل في ذاته أو في صفاته أو يكون معه في الوجود مؤثر في فعل من الافعال
وكذا يستحيل أيضا العجز على كل ممكن فعله وإيجاده شيء من المعدومات مع
كراهته لوجوده له أو عدم إرادته له تعالى أو مع الذهول او الغفلة او بالتعليل
أو بالطبع وكذا يستحيل عليه تعالى الجهل وهو عدم العلم بالمعلوم فالعلم
والفهم والعقل والعمى والبكم والصمم آفات في الصفات المعنوية واضدادها من قبله
وأما الجائز في حقه تعالى وهو كل ممكن أو تركه فأقل مراتب وجوده تعالى
قديم الحادث لأنه لو لم يكن له قديم لتسلسل لزم أن يكون أحد
آبائه مثلا مؤثرا لمستقل ومتأثرا لصاحبه واجبا عليه بلا سبب وهو محال ويلزم
من ذلك للآخر الحادث مؤثر قديم وكذا لزم الحادث حادث وكذا لما قبله
حادث فيتسلسل وأما أكثر مراتب وجوده تعالى أن يكون وجوده
إلى حادث كيف وقد سبق قريبا وجوب فنائه وأما أقل مراتب وجوده

فما لقتد تعالى للجواز ثبوت ولا نه لو ماثل شيئا مما لكان جائزا مثلها وذلك محال لما عرفت قبل من وجوب قدمه تعالى وبقائه
واما برهان وجوب قيامه تعالى بنفسه فلا نه لو احتاج تعالى الى محل لكان حادثا والحادث لا تتصف بصفات المعاني ولا المعنوية
وقولنا ناجل وعز يجب اتصافه بدوامها وليس بصفة ولو احتاج الى مخصص لكان حادثا كذلك وقد قام البرهان على وجوب قدمه تعالى
وبقائه واما برهان وجوب الوحدانية له تعالى فلا نه لو لم يكن واحدا لزم ان لا يوجد شيء من العالم لعدم لزوم عجزه حينئذ واما برهان
وجوب اتصافه تعالى بالقدرة والارادة والعلم والحياة فلا نه لو انتفى شيء منها لما وجد شيء من الحوادث واما برهان وجوب السمع
له تعالى والبصر والكلام فالكتاب والسنة واجماع وايضا لو لم يتصف تعالى بها لزم ان يتصف باضدادها وهي نقائصها والنقص
عليه تعالى محال واما برهان كون فعله الممكنات او تركها جائزا في حقه تعالى فلا نه لو وجب عليه تعالى شيء منها عقلا او استحال عقلا
لانقلب الممكن واجبا او مستحيلا وذلك لا يعقل واما الرسل عليهم الصلاة والسلام فيجب في حقهم الصدق والامانة وتبليغ ما امروا
بتبليغه ويستحيل في حقهم عليهم الصلاة والسلام اضداد هذه الصفات وهي الكذب والخيانة ويجوز عليهم كل شيء مما ذكر عنه ذكر نقص او
ذكر ما هو كتمان شيء مما امروا بتبليغه للخلق ويجوز في حقهم عليهم الصلاة والسلام مما هو من ابنا جنس البشرية التي لا تؤدي
الى نقص في مراتبهم العلية كالمرض ونحوه واما برهان وجوب اتصافهم عليهم الصلاة والسلام فلا نهم لو لم يتصفوا لالتزم

الكذب

الكذب في خبره تعالى لتصديقه بالمعجزة الدالة على نزلة
قوله عز وجل صدق عبدي في كل ما يبلغ عني وأما بقاؤهما وجوب
الأمانة لهم عليهم الصلاة والسلام فلأنهم لو خانوا بفعل
محرم أو مكروه لانقلب المحرم أو المكروه كفاعة في حقهم
عليهم الصلاة والسلام لأن الله تعالى أمرنا بالاقتداء بهم في
أفعالهم وأفعالهم ولا يأمر تعالى بمحرم ولا مكروه وأما بعينه
فهو بقاء وجوب الثالث وأما الدليل لجواز الأعراض البشرية
صلوات الله وسلامه عليهم فمشاهدة وقوعها بهم إما
لتعظيم أجورهم أو للتشريع أو للتنبيه على الدنيا والتنبيه بخسة
قدرها عند الله تعالى وعدم رضاه بها عن جزاء في وليائه
باعتبار أحوالهم فيها عليهم الصلاة والسلام ويجمع معاني
هذا الإنعقاد كلها قول لا إله إلا الله محمد رسول الله
صلى الله عليه وسلم إذ معنى لا إله استغناء الإله عن كل
ما سواه وافتقار كل ما عداه إليه فمعنى لا إله إلا الله مستغنى
عن كل ما سواه ومفتقر إليه كل ما عداه إلا الله تعالى فاستغناؤه
عز وجل عن كل ما سواه وجوب له تعالى الوجود والقدم والبقاء
والمخالفة للحوادث والقيام بالنفس والتنزه عن النقائص ويدخل
في ذلك وجوب السمع له تعالى والبصر والكلام إذ لو لم يجب له تعالى
هذان الضدان لكان متصفا إما بالحدوث أو النقص أو مزيج منهما
النقائص وهو غني منه تنزهه تعالى عن الأعراض والأبعاض والأحكام
وإنما لزم افتقاره تعالى إلى ما يحصل غرضه كيف وهو جل وعز
الغني عن كل ما سواه وكذا يوخذ منه أيضا أنه يجب عليه

تعلق بفعل شيء من الممكنات ولا تركه إذ لو وجب عليه تعالى شيء
منها عقلا او امتنع عقلا كالثواب مثلا لكان جل وعز مفتقرا
الى ذلك الشيء ليتكمل به إذ لا يجب في حقه عز وجل إلا ما هو كمال
له كيف وهو عز وجل الغني عن كل ما سواه وافتقار كل
ما سواه إليه عز وجل وهو موجب له تعالى الحياة وعموم القدرة
والإرادة والعلم إذ لو امتنع شيء من هذه لما أمكن أن يوجد
شيء من الحوادث فلا يفتقر إليه شيء كيف وهو الذي يفتقر
إليه كل ما سواه ويوجب له أيضا تعالى الوحدانية إذ لو كان
معه ثان في الوهيته لما افتقر إليه شيء لتزوم عجزه حينئذ كيف
وهو الذي يفتقر إليه كل ما سواه ويوجب منه أيضا حدوث
العالم بأسره إذ لو كان شيء منه قديما لكان إلها شيء مستغنيا
عنه تعالى كيف وهو الذي جل وعلا يجب أن يفتقر إليه كل ما سواه
ويوجب منه أيضا أربع تاثيرات لشيء من الكائنات في أثر ما وإلا لزم
أن يستغني ذلك الشيء عن مولانا جل وعز كيف وهو الذي يفتقر
إليه كل ما سواه عموما وعلى كل حال دواما إذ قد ترتب
شيئا من الكائنات يؤثر كتبعيد وأما إذ قد رتبه مؤثرا بقوله
جعلها الله تعالى فيه كما يزعمه كثير من الجهلة وذلك
محال أيضا لأنه يصير حينئذ مولانا عز وجل مفتقرا في
إيجاد بعض الأشياء فعالا إلى واسطة وذلك باطل لما عرفت
قبل من وجوب استغنائه جل وعز عن كل ما سواه وقد بان لك
تضمن قول لا إله إلا الله لنا فسلم الثلاثة التي يجب على
المكلف معرفتها في حق مولانا جل وعز وهي ما يجب في حقه

وما يستحيل وما يجوز وما قاله نبينا محمد رسول الله صلى الله
عليه وسلم فيدخل فيه ايمان بسائر الانبياء والملائكة
عليهم الصلاة والسلام والكتب السماوية وايمان
خبر الله عليه الصلاة والسلام جاء بتصديق جميع ذلك
ويوخذ منه وجوب حمل الرسل عليهم الصلاة والسلام
واستحالة الكذب عليهم وان لم يكونوا رسلا امناء
لقوله تعالى العالم بالخفيات جل وعز واستحالة فعل المنهيات
كلها بل ذمهم عليهم الصلاة والسلام ارسلوا ليعلموا
الخلق باقوالهم وافعالهم وسكوتهم فيلزم
ان يكون في جميعها فائدة بامر مولانا جل وعز الى
اختيارهم على جميع الخلق وامتنعهم على سر وخبيه ويوخذ
منه جواز ابداء عوارض البشرية عليهم التي لا تؤدي الى نقص
في مراتبهم العلية صلوات الله وسلامه عليهم اذ ذاك
لا يقدح في رسالتهم وعلو منزلتهم عند الله تعالى وذلك
مما يزيد فيه فاتحة لما تضمنت كلمتي الشهادة لرفع
فلذ حرومهما الجميع ما يجب على المكلف معرفته من عقايد
ايمانه في حق الله تعالى وفي جواز سلب عليهم الصلاة والسلام
ولعلها اختصارها مع اشتمالها على ما ذكرنا اجعلها
الشرح ترجمة على ما يجب القلب من الاسلام ولم يقبل من احد الا بمان
الا بها فعلى العاقل ان يكثر من ذكرها مستحضرا لما احتوت
عليه من عقايد الايمان حتى يمتزج سمعنا بلحمه ودمه فانه
يرى لها من الاسرار والعجايب ان شاء الله ما لا يدخل تحت حصر

وبالله تعالى التوفيق لا رب غيره ولا معبود سواه نسأله
سبحانه وتعالى أن يجعلنا واجبنا عند الموت مما يفيز بكلمة
الشهادة له عما يميز بها وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد
عدد ما ذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون ورضي
الله تعالى عن اصحاب رسول الله اجمعين وعن التابعين لهم باحسان
الى يوم الدين وسلم على جميع انبيائه والمرسلين والحمد لله
رب العالمين

السيف المسلول والرد على أخبار البيطار

للشيخ عبد الحي الكتاني

رحمه الله تعالى

ورضي عنه

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه

الحمد لله المحمود بكل لسان المعبود بكل زمان المنزه
عن شريك في الملك والبرهان والمتوحد بالجلال والكبرياء
والعظمة والسلطان والصلاة والسلام على النبي الكامل
المرسل على سيدنا ونبينا ومولانا محمد الداعي بالبشير
والنذير والسراج المنير الآيات الواضحة البينات الناسخ
بدينه القويم كل الأديان والموضح عن آياته وأحكامه
كل بر وعين الناسخ بعز ملكه باعتساف من قاد بغير حق الله تعالى
وتدبيره المتصل على سيدنا ومولانا محمد بتكرر وتواتر
في قرن بعد قرن المعتز بعز الله المعتز بما أولاه
المعترف من فضله نعماه ورحماه عبد العزيز بن الإسلامي
وفقه الله وسدده
وبره وأرشده أن الله تعالى ولاه الحكمة فيما قدر وقضى كان
الكائن من ست عشرة سنة على الفي والزحل لا يشد به عاقل
ولا يرتاب فيه أن أهل الإيمان وشواب الإيمان بسيدنا ونبينا
ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم والانتماء به في جميع الأحكام
وكان من حكمته أن فرض على بلاده وأحبابه وعبيده أفشاء به
وإبرازه الذي فرض الله والتمسك وبتبيينه وإقامته أن
هذا العز لا يكتمن ولا يعلمن بل الواجب على ذوي الأمانة
تنويره والتكلم بتبيينه وتحبيره وإشاعة الإيمان برسوله
محمد صلى الله عليه وسلم فبذلك نزل القرآن العظيم
الذي لم يأته الباطل من بين يديه ولا من خلفه وبقرن من جنان النعيم
وقلت معللا بكلمة التوحيد
تاما بالتسديد والتعبير أشهد أن لا إله إلا الله وحده
لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله
ثم أسلم على يد محمد الله تعالى جميع أهله وولده وكل من يمت له
السعادة ممن كان يلازمه وكذا أتباع الكماة من الله سبحانه ورحمة

صنه فزعمت وشملت ورأته سردت عبيره الى كربوبيراه وفاكنا
لنشتري لولا ان مراد الله بلاد الحمزوا الشكر وله الحلوا ابن مر
وبيراه الخير والشر والنفع والضر يختار من يشاء ويخير من يشاء
لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون ولما فرز الله سبحانه وتعالى بما
مر الله به عليه من الاسلام والدخول في دين جبر خلقه عليه السلام
اشار على بقص كلبته سبتة امر من الله تعالى وحرسنا ان اوقع
جزءا في بيار ما منع عليه اليهود لعنهم الله تعالى من الضلالة والكبر
الشنيع والبشرى بالفعل البشيع وما منع معتقدوه من الكذب الممزج
انكار نبوته صبرنا ومولانا محمود صلى الله عليه وسلم ويكون ان شاء
الله تعالى ما جنا لا عتقادهم فجزاه ثارة فسادهم وانى
استعنت الله العزيز لا اله الا هو على ما ابتليت به على رجع فصد
التعزب الى الله تعالى مشرلا عليهم بالادلة الساطعة والبراهين
القاطعة مما يزل على فسادهم وفجورهم وغرورهم وعنادهم
وفجورهم وافتضحت على ما في كتبهم المبرلة مما لا يستطيعهم انكاره ولا
النزاع فيه بوجه ولا محال ويكون انكاتهم وابلغ في الحجة عليهم
واخرج الى الاستدلال وجعلت ما مر في النور الا بزعيمهم او في غيره مما في
كتبهم وتوابعهم من الامور العبرانية تكتوبا بان خمرو شرحنا بامراد
ابن كمل على حسب تقسيم فرقهم وشرح علمائهم وابي لا استطيع الله
من حكاية كفرهم وبشاعة نكرهم وتنبيهه على ان يعاروا الاختصار
من غير بشيم ولا اكثار وسميته

بالحسام المسلول على الرد على اليهود

وهذا انا فرشرمت فيما يدعون وبالله استجير وهو المرجو
التجير ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فنقول اذا كان
فنهم معهم في خمسة ابواب

الباب الاول

في تقرير الدوامع التي في كتبهم الدالة على ثبوت نبوة سيدنا ونبينا ومولانا
محمد صلى الله عليه وسلم وانه مرسل الكافة الى الخلق

الباب الثاني

في نسخ شريعته جميع الشرايع

الباب الثالث

ما تفوز به امته المنزلة من الشرف والتمييز والتبجيل والتعجيب مما تفوق عند الاذان
وبيان محمد الواجب ان حزا لعزة الكريم الرحيم الرحمن

الباب الرابع

في ذكر من في الانبياء والمرسلين عليهم السلام وملوكهم ومن ليس منهم

الباب الخامس

فيما في كتبهم من تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم في ملوانهم واسمايه
وتعجيزاته وآياته واقاراته

الباب الاول

في تقرير الدوامع الدالة على صحة نبوته سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه
وسلم ونبوتنا اعلم ووفقنا الله واياكم ان البهود لعنهم الله انكروا نبوة
سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وبالغوا في ذلك كل المبالغة حسدا منهم
وكفرا وعنادا على الله صلى الله عليه وسلم لما بان عندهم في كتبهم وامنع في
دواوينهم ومن تقليل الله عالمه من علماء ونحن نشير بالبنان الى الدرة عليهم وبكذلك
ما يوا يعترف عليه ولا ينكرونه بل ولا يغررون على انكاره وانما ازعجهم باحجارهم
واخزهم باقرارهم واشتهر في الخاص كتبهم المنزلة بزعمهم وهي اربعة وعشرون
كتابا فاول ذلك ما في الكتاب المسمى ملاخيم الذي ينسبونه للسبع عليه السلام
في ضمن سلكا رتبي اسرائيل المسمى عندهم احاب وكان من كبار ملوكهم في اسرائيل
وكان معتقدا لدين محمد صلى الله عليه وسلم وكان ايهوذه لعنهم الله يكفرونه
حتى جهزوا واشتروا على ذلك آخر الدهر وحكى انه جاءه قليا من ملوكهم الروم اسمه

ابن منذر بجيوش لا يغلبهم غزو ما ابن الله ومعه أمنا رزقا للناس سلكا فسا
وحضروا بدينة شمروز وبعث اليهم رسلا وكلمهم منه ان يعلمهم جميع ما
لزيد من الزنى والعصمة واولاده ونساءه رسلا وكلمهم منه العلم الذي
كان يقاتل به وكان يكتب لا اله الا الله محمد رسول الله وكان
يغلب به الغروب كلها فاجابه الى كل ما عاله من المال وان يولد الله
العلم المذكور ونص ما في كتاب ملاخيم

كي اذ كعث فمرا شلح إن عمرو اليه وعيسو إن بشيخ وإن بنت عمرو
وهيا مجمو عيسو بيمو بيرخ ولغاطوا. شرحه اذا كان بالعربي
فمرا ارسل اليهم عمير يقتشوز بنته وبنون عميرا وحيث فما كان مجموعنا بتا
يتعلمون به ابريم ويباخروند منهم بعض العلم الذي به اسم محمد صلى الله
عليه وسلم باخروند عميرا من ابريكم ويزيلوا انتمار كم به فلما قرأ
الملك اخاب الرسالة اجتمع مع اشياخ اليهود واحبارهم وقرأ عليهم
الرسالة واستشارهم في امرها فاجمعوا فاكبة على ان يعطوا ما بابريم من
الزنى والعصمة والاولاد رسلا ولم يرا فواحد منهم على اعطاء العلم المذكور
واخراجه من ابريم فبعث الملك اخاب الى ملك الروم بما اتفقوا عليه فغضب
وابى الا ان العلم المذكور وحلف ليخربن بارهم وينهب اموالهم ويسبي اولادهم
ونساءهم ويقتل رجالهم فتشفع له اخاب بالنبي محمد صلى الله عليه وسلم فلم
يقبل الشفاعة وهم على يمينه وبنى على ملك اخاب وكل من معه فجاء ابن بن
انبياء ذلك العصر وقال له لا تحلف تو كلك على الله سبحانه وعلى
نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بنصرك على عدوك والظفر وتعينك على
من يعتدي فلان الله تعالى لك بفتح من امن محمد واعتقد دينه وعزته ففرح
الينهم اخاب وقاتلهم فاعانه الله عليهم فغلبهم وهزموا بين يديه ملوكهم
وانقلبوا بغنيمتهم ظافرين وانتشرت هذه الحكاية عند اهل ذلك العصر
فكثر فيهم بالله ورسوله من سبقت له السعادة ممن اتبع ومن اتبل

اصحاب عزا البيهود لعنهم الله من اعظم الكفار لكونه امر محمد صلى
الله عليه وسلم واستهزاء به ومن سبه قال الله تعالى لتجدن اشد الناس
عداوة للذين امنوا اليهود والذين اشركوا ومن اذل اصحاب فان
مسئلة حسبما شعرت بزالك نعم منهم وهملية هيا محمد بركتا تحج
اره شرحه واذلك كان يزكر محمدا وبقاتل الروح بنا قل عزا الذي ذكرته
لك فان فيه اداة شافية على كزيم منها ان النبي صلى الله عليه وسلم
مذكور في كتبهم وهم ينكرونه جحدا منهم للحق الذي لا شك فيه ومنها انهم
يعلمون ويتحققون نصر اصحاب على ملك الروح انما كانت بسبب ايمانه
بالنبي صلى الله عليه وسلم وبوسيلة التشفع به الى الله ومنها ان
عزا الملك كان عدوهم وسبهم ولعنا امر محمد صلى الله عليه وسلم
كفروه بنا سبب من فروع يعملون على الكفر ويتبعون امراء هم وقد امر
من اتبع هواه بغير هدى من الله عزا الذي ذكرته لك عنهم يشبه
بالنظر الى ما في اعتقاده من القاسر ف ـــــــ ل ينتصر
ذكر محمد صلى الله عليه وسلم به شبه الذي لا ريب فيه من ذالك نقول
كتاب مرشح وسوء قاتحسو ليوم موعد وليوم ح اذ نبي كي هنع
مسلمو مشوه مضرابه تفهيم موه تخبره محمو تشبيه كموم جيز يشبه
حوح بامليهم شرحه اني شيء تعلمون اي كيف يكون حالكم في اليوم
الموعود وفي اليوم المشهود فانتم تشكرون وتشغلون من محمد الى فحشر
الخبيث واسركم والروح فتلوكم ومحمو بسبب امر الكفر والكفر من بكم وفكم
والشوط باخيتكم وعلموا عزا الكلام التزيع والتزيين وتعراه ما
نزل بهم من المكروهات وكانه يقول لهم لا بد لكم ان يزهب رشمتم واذا لم
تتوبوا ينفع منهم احد وهو محمد صلى الله عليه وسلم واقتدوا بهم التشكلون
عليهم بسبب كفرهم وانتقامهم من فسادهم الى فسادهم افسدوه ومنزا معنى
قوله انهم يتشكلون من فحش الى فحش ومحمو تشبيه معناه ان النبي محمدا صلى

الله

الله عليه وسلم يأمر بنفي جميع الأموال والكنوز فسئلة من العرب وخوف
معناه الشوكة أي إزالة محمد صلى الله عليه وسلم يزيلونهم ويجتزون آثارهم
لأنهم عندهم بمنزلة الشوكة لا منفعة فيها ويتعرها الرجل عنه كذلك هم لا
منفعة فيهم لأمة محمد صلى الله عليه وسلم بل أنهم مضرة لهم ولا يرجى النفع
ومن الزيغ فرزيوبره فما بعده من النيروز شاو فيش ينعرله بشاو فيش
شيشلوه اويل مينيب فشيخ إيش مزوح عمر روب عوض وزنه فشكيمينه
مغرمه وعلت أيام الحكم المدة وعلت أيام الانتهاء بسبب وعزمكم في
النبي صلى الله عليه وسلم فلنم أنه جامل وفلنم أنه أحمر مزياح ومزا من أعمكم
ذنوبكم وبه كثر الصغر عليكم ووجب بغضكم وعزاؤكم وفي مزا جملة أدلة
عليهم أظهرها أن النبي صلى الله عليه وسلم بما فلنم أنه جامل موجود بكتبهم
كما في النبي الذي قبل مزا الثاني أن نصهم أخبر أنه لا يزال لأمة محمد صلى الله
عليه وسلم من أخبر أفواههم بسبب كفرهم ومزا النفي في الآية لزوال الله
أعلم لأن ذلك موجود وما زال المسلمون يفتحون عليهم أحيانا وبأخذون منهم
منهم عزيزون منهم ما غيروا الثالث أن كتبهم منزلة للأمة والأ يتعين لعاقل
أن يشتغل بها لأنه يشتغل أن يكون في كتاب الله المنزل ضب رسول الله صلى
الله عليه وسلم المرابح أن موضح المذكور كما قبل النبي صلى الله عليه
وسلم مع أنه أخبر به وصرح باسمه وأنه محمود الأخبار بالشيء قبل كونه
فالمع بهمة ذلك الشيء لأنه أخبار بما سيكون والأخبار بما سيكون إنما يكون
بإذن الله عز وجل إذ لا يعلم غيب السموات والأرض إلا الله وما
أخبر به تبارك وتعلى عن الله بإذنه فيه موجز بالله فالنبي محمد صلى الله عليه
وسلم صدوق المتصرير به واجب ومنزلة دلة كما بينه في الرد عليهم وكيف وقد
وقعوا بما منزاه منه وسيأتي ذكره كله فبشرا إن شاء الله تعلى

فصل ينبغي به ذكر النبي صلى الله عليه وسلم في التوراة والإنجيل
وغيرهما من كتبهم فنارة بأمر أحمر وتارة باسم محمد فنذكر جملة ذلك من كتبهم مقرونا بغيره

حسبما مر اكملا عليهم في ذلك فدفع في اول سرور له من النوروز الى تمامه
ويا عشر النوميين ان فيكم يعروزين مجروزين يشرحهما وخلق الله النوروزين
العظيمين وقوله مجروزين عمرة له ما فيه وتسعون يشتق منها اسم محمد
باثنين وتسعين والسنة الباقية من العمر ليوم الجمعة سادس الايام فلنعلمكم
ان سرنا الله واياكم ان هذا النوروز من غير ان كان في موضعه ونزل منه بعد
بعث الرسول صلى الله عليه وسلم وانما كان هذا النوروز اول يشهد الى ان الله
تبارك وتعالى جعل النوروز العظيمين وهما الشمس والقمر الامر نوروزيا
ونزل الله محمدا صلى الله عليه وسلم وانه النوروز يوم السبت يوم الجمعة
بتأويل هذين هذا النوروز الذي هما سروران الله النوروز من علمائهم لعنهم الله وجعلوا في
هذا النوروز الكبير لعنهم الله ثم زعموا ذلك ومن يعروزين ولعنهم الله ويزعمون ان
محمدا يكون منهم هذا كذا هو في كتابهم ويكون من نسلهم لعنهم الله وسيأتي قتل
هذا كثيرا ان شاء الله واعلم ان شر الله ان جعل الله لنجم فلا عمرا من
فواعرهم وعلينا فراوينهم في قراءتهم وسننهم وهذا مما لا ينكرونه فكم
لا يرجعون والاضلال فصل يتبين به ان في نوروزاتهم في الجزء الاول
منها ان الله تعالى اخبر ان محمدا يدخل الجنة قبل اهل نوروزهم ذلك
ويبلغ اذ نتن ابو ميمن جن يعيروف وفيروف يشرحه ويدخل الله السبعة اهل
الجنة قبل اهل نوروزهم ذلك لعنهم الله سبعة اذ عمرة له ثلاثة وخمسون كما مر احمد
فاذا فاذا مر نوروز جزائهم موجنة فلنا نعم هذا يدل ان يكون معنى الكلام
يدخل الله الجنة في الجنة قبل اهل نوروزهم هذا تقسيم غير مفهوم يغفر له عنه كلام الله
تعالى فاحذر ان تزل اقدامك انه ليس من كلام الله تعالى وانما نبوت ان الشيطان
الله عليه وسلم في كتبهم وانما كان هذا من املائهم فصل
يتبين به ان الله سبحانه وتعالى بشر ابانا ابراهيم عليه السلام بمراد ابي
هاجر وهو اسماعيل عليه السلام محمد صلى الله عليه وسلم والنص عندهم في ذلك
واسماعيل شمعيثيم يتبين برجمين او نورومريش او نوحماده ماده تبين عشر

نسبة يولد وتبتين كموز جزول. شرحه وذلك ان اسماعيل مفعول له
سابار اليه واكبره وانبيه واخرج منه محمدا صلى الله عليه وسلم ويزل
على اسم محمد صلى الله عليه وسلم فما زال محمد صلى الله عليه وسلم تشعرن
ومحمد كذلك ومنزلها يزل على انه صلى الله عليه وسلم يوجد في كتبهم
ومنهم ينكرونه لعنهم الله واذا لهم بين خلقه. ق ـــــــ ل يتبين بهذا
ان ادم عليه السلام انما خلقه الله سبحانه بسبب محمد صلى الله
عليه وسلم ونص قاورده في الكتاب الحزب الاول من التوراة. وبما مر اذ تبين
ان اليهود من ذرية كاحز فنقول. شرحه وقد ان يشير الله اذا خلق
اذم ان يخرج من ظهره احمد ويكون كاحزهم فقال على لسانهم يعني بالرتبة
والعلى يزل على احمد بعبده كاحزاه عدد ثلاثة وخمسون واحد كزاك ومنزلها
الغاء مرة فقررنا انها من فواعيلهم واوزانهم فما يدور عليها قرابتهم
في اكثر مسائلهم منهم واذ لهم يقولوا فاكاز من الشهور في هذا المعنى خمسة
منهم لعنهم الله اذا لهم وان اراده ولا نقض منزلة الغاء مرة وقالوا ان
تشتمل في منزلة الحمل فلذلك لهم تخصيصهم منزلة الحمل وما اشبه بعد الاشتمال
تخصيص من غير مخصص وبرهانا كما ذكرهم وامرون بين شيئين اقرار فقط جميع ما
يكون على منزلة الغاء مرة او اشتمالها فيما ذكرنا وايهما كان يوجب لكلونا
وفتح لزليلنا فهم يوردون علينا سؤالا ونقول لهم انتم فقد تقرون بعلمنا بكم
متضررون لهم في افوالهم وافعالهم فاتونا بنص من توراتهم بين بان
منزلة الغاء مرة لا تشتمل في منزلة الحمل فلما لهم جواب عن منزلة الملاذة لهم
بنقل عن احبارهم على قاورده واذا مرة النقر وجب الرجوع الى الغاء مرة
الاورزاب نفيناه اينما وتوا فهم لا ينازع فيه ان فكابر جاهل التوراة
بيد الله. ق ـــــــ ل يذكر فيه ان محمدا صلى الله عليه
وسلم خير من كل ما خلق الله وملائكته خير من كل الملائكة ان وذكر في
التوراة مرة الثاني في الحزب الاول منها. وبما مر اليهود ان كل الشر

خمسة ومنه كوثر حاد. شرحه وعلم الله كل فاضل وان خص بعض اخر
والخمس ملوان والجمعة والبعير ويوخره الكاف في قوله ومنه للاثر عمرة له
ستة وستون فيها للاخر ثلاثة وخمسون وللجمعة ستة لانها سادس الايام
وخمسة للخمس ملوان والنار للبعير ومنزا فضل خمس فكم فيه من
الخير للانكار محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به ولو انهم تفكروا الذي بينهم
بغير البعيرة وتبصروا في لفكه ومنه الى توزانهم ومنزا عن تفسيرها
وكيف كان النقر قبل تبريله واجروا الاثر على عاداتهم فيستروا الى اقصى
المستغيم ويتعبروا بالبرير الغريم وما زلت اتكلم معهم قبل امتلاء وابين
لهم ما فرزته الاثر فيخرسوا ولا يجيبوا بشيء فاردفيل سزا الفعل للانهم
اتباع شريعته صلى الله عليه وسلم ولانها ناسخة لكل الاديان فلما
نعم ولاكرا المغفورة الله عنكم من سزا الفعل انما سموا الافراز بحمد صلى الله
عليه وسلم وانه مذكور في كتبهم واما كوثر شريعته ناسخة جميع الشرايع
فيأتي ذلك ان شاء الله تعالى واذا سالت عن سزا قبل بزم النعيب بعد به
فنقول اما قولهم في النير خير من احمر يقتضي انه افضل الحلو ولاكر سزا
الصيغة لا تزل على عموم فضيلة المذكور بل تزل على فضيلته ونحن نقول
بفضيلة الانبياء عليهم الصلاة والسلام وان محمدا صلى الله عليه
وسلم افضلهم وما جاء به افضل مما جاء به غيره. فصل
يذكر فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه من ذرية ابراهيم عليه
السلام والنقر في الكاف من التوزله. ويوم اذ نبي ان افرغ خ خ من
خ ومن لوخ وحبت ابيخ الى ارض اشرازيت وابعثه جوز جوز
وابار خمخ واعز لاله شميه ومنيه براخه واثر خه فبار خيمه وفيل
اوور وثبار خمنه كل فيشيون مذا دمله. شرحه وقال الله لابراهيم
عليه السلام اخرج من بلادك وبيت ابيك الى ارض التي اريك واجعلك
من ذريتك محمدا وابارك فيه واعظم اسمه وسيكون بركة وابارك فيمن

جنبر لحامده والغفر لمن سبته ويعلمه الاكثر من مخلوقات انعامه ومنزا
فضل بديع بافر تحميمه لان منزله الاوهام لم توجد الا في النبي صلى
الله عليه وسلم والبركة والحمد لله كما يليق بكماله وعلى اشرف انعمه
من اشهد صلى الله عليه وسلم ومنا وآله اليهود لعنهم الله الكاعنون
عليه فزهرت عليهم الزلة والمسكنة وباءو بغضب من الله والعنوا
اين ما كانوا ومنزا المرفع من النيم لا يحل ان يذكر فيه الا محمد صلى
الله عليه وسلم ولا يليق بمنزا الحمد غيره ولا يذكر لغكم جمع بعزة تعوق
جزول الا محمد صلى الله عليه وسلم وفزينا من منزا قاصرة من فواصم
بما يغني عن التكرار فصل من فوق ما تفرع وبرك فيه فضيلة
ابراهيم مع الخمسة المنزلة الذين سبقوا الوكنا وان الله تعالى اوحى
اليه بانه لا يحل لاين محمد عمره وغرسه والتفرج في الك في السفر
الاول من التوراة مبتدا وخبر اذا نفي ان افرع بالمجرد فيجوز الغير افرع
اثم مجرد فحما وخامرة ما اه فشرفهم كان في كتاب الله لابراهيم
في اوحى ان فلان لا تفرق يا ابراهيم انا ومحمد فرسلك وبرك على ذاك
لفكم مجرد الفرج في النيم لان عرده فلانة وتشعور لاسم محمد منها اثنان
وتشعورا النواحي البناء من العمرة لنواحي البناء سبحانه الغيرة الدمر
وبرز ايضا على ان صلى الله عليه وسلم اشرف المخلوقات فضلهم واعلاهم
ان الله تعالى منزورة عنه امنن ابراهيم عليه السلام بانه منزو محمد
صلى الله عليه وسلم ترمز له لا سيما ومنزلهم بكر في الوجود فيرزق قد
الله مثيل من العقل ونكم في مثل منزا وتافله لا شك انه يرجع الى الحق
وينقاد الى الطريقة المثلى ومن سبقه الشقاء والعياذ بالله بلا بعقد
عقله بشيء بل يضره لكل الضرر ويزيل له سوء عمله فيراه حسنا نعوذ
بالله من الخذلان ونسئله العفو والغفران ونعم حسبنا ونعم الوكيل
فصل يذكر فيه انه لما خلق الله سبحانه وتعالى اسماعيل

عليه السلام اما بعد سارة غيرة فما زالت تحاول على ابراهيم حتى اشغل بها
الى مكة مع ولده اسماعيل وكان ذلك سابقا في علم الله ان اسماعيل يبني في مكة
بيتا لله محمود على الله عليه وسلم فلما مر بنا الى مكة نادى في الطريق
وعكس اسماعيل فبعث الله اليهما ملكا وامرا فاذا زمزم وقال لهما قوما
ازجعا ابنيكما اسماعيل وسيخرج منه محمود على الله عليه وسلم والنقل في ذلك
من التوراة ... قوله سابقا اي متعوكي بجوز جروز اسمه ... شرحه ازجع
الضمير ان محمولا يخرج منه يدل على ذلك قوله بجوز جروز وهذا ايضا دليل واضح
عليه لا يقدر في بيان لوجوده فاسمه ... فصل يذكر فيه ان
ابراهيم عليه السلام كان يحمل بمكة حسبما شرت بذلك نصوص من قرة اليا
وبيع ابرز ملوخ وشوع منيجمة ... شرحه وكان ابراهيم عليه السلام
يأتي هيلد اذا برحل الى مكة وقوله بالنيص منيجمة عروله مكة فان قيل ما
الدليل في هذا النيص فالجواب ان اليهود لعنهم الله يزعمون انهم على ملة
ابراهيم وانتم اولى به من غيركم وابراهيم عليه السلام كان يحمل مكة
ويرحل الينا وما والاه اليهود لعنهم الله وقومهم لا يذكرون مكة بشعبة
ولا بلسان فقد خالفوا قول نبيهم وخالفوا وهادوا عوائهم مجردة
لا يوافقها عملهم وقول النبي انهم اذا غيروا متبعين لابراهيم والمسلمون
وقومه الله متبعوه له وهذه اضافة تشير الى مكة وتحمل الرحلة اليها وتعني
بها الناقة محمود على الله عليه وسلم فهم المتبعون لابراهيم وعلى
ملته حقيقة والله ولي التوفيق

الباب الثاني

في نسخ دينه عليه الصلاة والسلام بجميع الاديان فصل
يتبين به ان الله سبحانه وتعالى فاتح موسى عليه السلام سابقا نبيا
من ذرية اخوان بني اسرائيل يوافق اسمه محمود فنسخ بشرعه شرع يعقوب ونسخ
السبت بيوم الجمعة والنقل في ذلك ... فيه اقيم هم مقرب اليهم كموخ

وانتشر ذكره في الآفاق وغيرهم إن كل أمر يشرع فيه ولا يكون على اسم الله فهو أبتر
مثله وأجعل عكسها بين يديه ويتكلم بجميع ما أراد به ويقرأ على اسم محمد صلى
الله عليه وسلم فوله في النسخة الثانية وتشعر منه فيما
اسم محمد صلى الله عليه وسلم بالنبي وتشعر والباقي يقرأ على الجمعة لأنها
سادة الأيام ومنزلة الجملة تنزل على الأديان عليه السلام فإنها جميع الأديان
وإذا كانت أشتملت هذا الباب غلب الباب الذي على أنه على الله عليه وسلم
هو المقصود في كتبهم لأنه رتبها فالحوا في الباب الأول إلا أنهم أنه موجود في كتبنا
ولا نسلم أن دينه تام في جميع الأديان فيستقر عليهم بهذا الباب وقوله في
النسخ مؤنثة مثلث بتاء باعتبار أن كل شيء منهم كريم على الله تعالى وكون
النبي صلى الله عليه وسلم أفضل الأنبياء معلوم مقرر لا يحتاج إلى شيء وقوله
وأجعل عكسها بين يديه أشارة إلى أنه كان أميا لا يحسب ولا يكتب ومن أكبر
معجزاته صلى الله عليه وسلم ومنزا يقرأ على تعريب أشتر لأنها وصفته
لأنه نبي بعثه ولا نبي على منزلة الجمعة سواه وفيه إيماء لطيف على
فضيلته صلى الله عليه وسلم أذ فاتهم على يديه من الآيات والمعجزات
الخارقة للعادة لم يفهم على يد نبي من أنبياء الله تعالى ولم يأت بها أحد
منهم مع أنه ليس من الكرامات ولا من العلامات بسيرة

يتبين
فيه أن موسى عليه السلام فأر لبني إسرائيل أحضروا لكم سيأتيه واحد
الزمان نبي اسمه وفاروق للصبر به فاتبعوه واسمعوا منه وأطيعوه أو النص

في ذلك شيء وفروعه فيه فيه تحريف بقلم في أذ نفي الوصية التي تشعرون
تشعر حذف تي من فراءة أخوانكم مثلي يبعثه الله ربكم منه تشعرون
ومنزا يظاهر عليهم لأنهم يزعمون أنهم ينتظرون يوشع عليه السلام ونراهم
بأتباع محمد صلى الله عليه وسلم فلم يتبعوه بل كفروا وأهلوا عما أمرهم به
وعموا جميع لكونهم لم يتبعوا موسى عليه السلام فيه فيهم به ولا يجمى
صلى الله عليه وسلم فيما أخبرهم به وهو عالم النبي

يذكر فيه أن التوراة المذكورة أن موسى يومر ويشع من النبي صلى الله عليه
وسلم أن الله خصه والتوراة ذاك. ومنها ما يسر اشر لو يشمع إذ بشر
واشر يزبر بشم أنوغمي إذ روش مخمر. شرحه ويكون اسمه الذي لا يسمع
من هذا النبي الذي لا يتكلم بالمي أي أعلا فيه ومعنى ما وقع في الشرح انه يتكلم
بالمي اني انه يفرغ في جميع كلامه وفي اوايل السور بسم الله الرحمن الرحيم
ولم يوجد ما بايدي الكتب المنزلة على الانبياء عليهم الصلاة والسلام
بسم الله الرحمن الرحيم الا فيما انزل على الرسول المقفى صلى الله عليه
وسلم فصل يشير فيه ان شعياء السلام ذكر في كتابه المنزل
عليه بزعمهم نبوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وانه ينادي جميع
الامم وذكر ما في كتاب شعياء من ذلك. من عند النوخ يوفي في وحشا
بعشي لوعمي ولوير وعن عمر بسيم بارض مشبكم ولشوروثوا اسمع يبعلوا.
شرحه هذا عبارة فاسدة فيه مقحمات فمنها احبثه جملة التي لا يفعلوا ولا يفهم
منها معنى فيما ولا يشير بعينه الامم بشكم وروبنا انه ان هذا الذي امر
شعياء ان يسمه فيه انما هو محمد صلى الله عليه وسلم لانه هو المقفى
وهو المختار والبه كانت الامم تشكم وبشرت به الانبياء قبل وجوده ولم يكن
بعد شعياء نبي ولا دين بهذا النوع الا دين محمد صلى الله عليه وسلم وكليل
هذا في النص لعلكه يبعلوا اه من هذا العزه احمروا احمس ملوان وبوع اجمعه
ساءس الاياع وعلى هذا يفع عمره اللعلكه المذكوره والله اعلم
فصل يذكر فيه ان موسى عليه السلام اوصى بني اسراييل
لا يزيدوا في شريعته ولا ينقصوا منها والنص في الاصل. ان كل من يزيد اشرا في
قبوله اقيم او ثيو يشمرون لعوث لو تريسير عملوه لو تعرع مصنوا. شرحه
جميع الامر الذي نامركم به تحفظونه لا تزيدوا عليه ولا تنقصوا منه فاما قبل
ملوجه مساوي هذا النص في نسخ الاديان فلنا ان موسى عليه السلام امرهم
ان لا يزيدوا في شريعته ولا ينقصوا منها وهو امر بدوام شريعته الى ان يزل

فريقا فاما الذين مسخ الغزير ثم ان السبت عليه السلام فريق فريقا فاما يشمرون
وكان امتهانه اذا اخا يعبرون يحمول الذهب مرفوعا الى الله تعالى فيقبل منه فريقا فاما
وفريق الغزير مرفوعا يشمرون فريقا كمرجلة واليعبود لعنهم الله لم يزالوا يغربون
فريقا فيم يشمرون وفريق مصرا فاما امرهم به موسى عليه السلام من قتل بعضا بالغزير
فريقا احتجوا وقالوا امرنا ان نخبروا ولا تفعلوا انما امرنا به يفعلون
فيهم فريقا فيم ونقمتم وبعثتم عليهم حتى فريقا فاما ان يلتزموا الى
لا يلتزموا فان التزموا لزمتهم نسخه فيهم وان لم يلتزموا لزمتهم عزما العمل
بفحيح السبت وما يوخذ الى انهم كانوا يبرهنون على انفسهم اعتداء الى
يشت ثم بعد موسى عليه السلام والى التوراة الذي ان الله عليه
فريقا وامير ما فاما انتسخ بمنزلهم بوريهم وفراءة سورة ما فاما وموسى الذي
الغروض انواجبة عليهم ونص ما يعلوه به هذا الغير الذكور جروح انه
انو يبتوا على مبولهم اشر فرشا فو يتموتو وضوانو على مغرا فضيلة ..
نشرحه تبارك الله ربنا فالله العالم الذي خصنا بعرابه وفرض علينا
فراءة سورة ما فاما ره بين ما فاما وزير الدشيم وبين موسى عليه السلام ازيد
من الف سنة فاذكر هذا الذي حكينا له فانه ينا فض فيهم الذي امروا به ان لا
يزيروا ولا ينقصوا منه واذكر ما والوا الكبار من بعض عقل ان لا عقل لهم
يتبعوون افوا ان الله غيباء ويذكرون اقوا نواخ ومذا ومثله يدل على ان كل ما
يقترفونه فاسدو كذلك جميع ما في توراتهم انهم امروا بان لا يخرج احد
منهم يوم السبت ولا يتخلى من مكانه وقد عنزم به ذلك اياحة ثم ان علماءهم
اباحوا لهم ان يتخلوا خشية ان دوريم لتبيعهم الخروج هذا غيم فتقول المقتنى
بل يغيبون ويغتفرون اغتفاءه افاسدا ويتبعون اسواء ثم ويقولون فيم متعبون
لموسى عليه السلام وهم كاذبون وكذلك امروا بان لا يشتغلوا نارا في
يوم السبت فاباح لهم عملها وهم ان يشتغلوا القناديل والاذرية من اجل
جاءهم هذا وكذلك يفعلون بعض السبت ازيد من بعض ويفعلون الفعل من

ثلاثة عشر شهرا التي اعيادهم في الوفاة الحسنة الرابعة للانام فيعبدون غير الله من مثله وكفكه ولبسته من دينهم في شيء وفي مسبوق عليهم قول الانبياء عليهم السلام حيث قال لهم نبيهم اجزنا ببنو اسرائيل فمروا على قوم يعبدون اصنام لهم فرأيناهم وانفضح من بينهم فتعوذ بالله من قوم تفعل بهم مزاولهم مثله وينتحون ما في تورانهم مزاولهم الخبيثة وبه يوا وغوروا على نسخ دينهم فتشابه حالهم حال من يجور شهم وان يزعم انهم ادلم يتبعوا الكريمة المثلى والحجة المستقيمة فالله الحمد وايا فتوا لبلا والشكر مستمرا ابدا وغدا وبا حيث ازمزنا الى غير المستقيم والدين القويم وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله م

الباب الثالث

في بيان تخسيس اليهود وشركهم بالله تعالى لعنهم الله وايانا ان في تورانهم قال نعيسى اي يعلمون كرموا ثيتوا. شرحه وقال الله اصنع بني اذ كفورتنا كشبهنا وفي مزا تخسيس لا يحتاج الى دليل لانهم جعلوا الله صورة وشبها والله عز وجل منزه عن التصاوير والاشباه سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا ومزا الذي ما يعتقدهم من الكفر لانهم ربنا قالوا ان الله فقير وانا اغنياء فالذي يتفضل على ذي منزلة سيما في قولهم كشبهنا هو الناويل بعيد بغير عزا ولا كرسيا في ما قالوا بشح وافيح وافيح ومزا يدل على ان تورانهم التي بايديهم منزلة من عند الله تعالى وتقدس وما في تورانهم المنزلة نسبتهم النوح الى الله تعالى ونقمهم في ذلك

وبناحة اذ نفى عنهم ان اعداء بارق وينعصب ان يثبو. شرحه ونادى الله الذي عليه الدار في الارض تغيير في قلبه ومزا نص فيه باب الناويل ومزا المخارج وعلموا وكفروا لعنهم الله من وجوه احدها انهم نسبوا الله تبارك وتعالى النوح والتغيير وذلك من صفات المحدثات الفانية تعالى

العلم عند سبحانه وتعالى والله عز وجل عالم بالأشياء قبل كونها وقبل
تصويرها لا يعزب عنه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء وكيف يستعين
البيد النزر ومن سبحانه وتعالى بيده ملكوت كل شيء ولا يكون في السموات
والأرض شيء إلا بقضائه وقدره الثالث انهم جعلوا لله فلانا تعالى
الله عن ذلك علوا كبيرا فصل يشير بيده انهم يسبون الله تعالى شتم
الراهيم ونقمهم ذلك فهذه نوح عليه السلام حين قرب الغربان
وبارح الذئاب يبيتون شر رحله وشتم الله الراهيم المتزلة
ويغفرون لهم الله تعالى إذا لك عما منه ومنكم مراح تعالى الله عن
ذلك وهنا انهم يزعمون ان الله تعالى يهبط الى الأرض ونقمهم ذلك فهذه
فهذه نوح لوط عليهما السلام إبراهيم وإذا يرفعانه سبحانه مبالغة إلى عمر
كلا وإن لم يزالا عنه شر رحله يهبط الى الأرض فهي مزاح الزاح مثل عملوا
بالبينة والاقامة لفوه مزاكم بالقاع خيسة بين ينبغي العلم عن الله
تبارك وتعالى وانه لا يجوز ان يهبط الى الأرض يستعيذون بالله
من افواههم وافعالهم واعتقاداتهم وانما يهبط الملئكة الذين هم بالكرام
افعالهم فصل يذكر فيه انهم يسبون الجبل جلالة البناء وبين
وزوجة تعالى الله مولانا عمر ذلك ونقمهم البيت بيت انى لا ذئ
الوبيض شر رحله بنو انتم لهم ربكم ومنه نبي آخر واعزل الرجل
كوا امرأة تبين يبتورا امرأة بل شر رحله وتعالوا مكرا قال الله
ابنة بكر امرأة بل يغفر الله سبحانه وتعالى له بنوا جملة وان امرأة بل
اكبرهم واعظمهم يزل عليه بكر النبي الله ونقم زوجة كتابا شعباء
حين يقول كوا امرأة نبي ان يسبغ كريتون ابنة امرأة شر رحله
مكرا قال الله ابن عفر كملا وامكم ابنة كملتنا وكان هذا الكلام استبعاد
الكملا وانه يقول تعالى عن فرقهم علوا كبيرا ان هذا في ايامنا جاء تو في
بهما كملا فما اوانه كملتنا واشتهم عرش كملا فما وفي موضع آخر انه
كملتنا وابدهما والتقوا ذلك سيئتها وان يسبغ كريتون ابنة امرأة

وحرمها بعضنا وكلفتنا وانعمتنا بتركها فاذكر هذا الكفر العاجل
الذي لا يقبل التأويل وهو من اعظم النعم بان واجزل القسم ولولا الضرورة
الداعية الى تقرير اعتقادات قمع وكشف سرائر من ليعلم ما منع عليه وان هذا مما
لا تقرب به الجزية عليهم وان المسلمين وقرهم الله يزورا انهم لا يبلغ العود في الكفر
هذا المبلغ فلا ينبغي ان يترك بلسان ولا يحكيه انسان لانه لا يحتاج الى ان يوجد
والا بما لا يفهم المحتاج الملتبس لغيره والله تعالى غني عن الاكملين فيما عاصمة
ولا ولي الا ركن مرفع السموات والارض الماء اي الرحمان بعمرا قال
يذكر فيه انهم زعموا ان موسى وهارون عليهما السلام وفاد باب والبنوا والاد
هارون وشيوخ وشيوخ من بني اسرائيل بل زادوا الله تعالى وبوجه السر وقت سافد
مرفع مفروش باج من يافوت وهم بالفيل ونعمتهم في ذلك. وقرأ بني اللوم
اسرائيل وما حث زعلوا لمعيس لشيث سيبين وجوهم مشمامهم لكوهن.
شرحه وزاوا الله بنو اسرائيل وقت سافد مرفع مفروش باج من يافوت
وكنعاد السماء للكرسي وهذا العرش اشيخ قبله ولا شحار مرزوقة الله عقلا
يقين به اذ شيء يعلم ان هذا بالعمل محض وكفر صريح. فصل يذكر فيه
ان اليهود لعنهم الله زعموا ان الله سبحانه وتعالى اعرض ان يمنعوا الله فيه
ليشكر نعم سماوية نعمتهم في ذلك. وعسوج مفروش وشاحيت بنو خم. شرحه
امنعوا الله فيه لاشكر نعلم سماوية فاكفروا الى افوا ان ماوا للاه الكفر بل يقبلها عقل
او يذكر ان يكفر بها لسان او تمثيل في هذا انسان وقد اعلم اعز اعرض الكوابح يكفر
هذا النوع لعنهم الله تعالى واخزاهم. فصل يذكر فيه انهم يعتقدون
ان الله سبحانه اوحى لموسى عليه السلام ان يعزم الغيبة هورتيز من ذهب على
هورتي ولوز مفيض من مما مكرويم يعني سمانا وفي توزاتهم التي الذي بزعمهم وحاش
الله ان يكون في التوراة الا ان الوحي كان في موسى من بين الصورتين وانه كان فيها كتبه
من سماه ونعمتهم في ذلك. وفو عمرة تحتم شم وذبرة اخ مبدل مكتوا بشا مبيز
شين مكرويم ان كل اشر اهويه اوخ ان بني اسرائيل. شرحه وقال الله
لموسى ما خفي معاه الغيبة واعاكبا من اعلا الغشاء من بين الصورتين التي على

منزوع الشهادة له بالجنة أو أمر له بدخول الجنة أو أشار إليه بالجنة أو أخبر كلمات
ما نعلمه أو نحسبه فيه يعتبر وخبر فمؤمنا أشر بشهادتهم بما عرفوا أو أشار إليه بخير مما ظهر
شرحه لا تقنع شكلا ولا مشيا فما في السماء وما في الأرض بل أنكر مزاد النص
مع الزيد قبله فيما أثنا فقر فقرهم وملاذ رأى فهو مؤمن فهو يعلم اصنعوا ما شئتم فقد غفرت
لكم ومزاد الزيد فقد زلت قدمه على فساد في دينه وسوء معتقده من زيد إذا نما
على أن تؤزهم أزا تهم الشياطين أزا ليشتمل كل الذم والخاسرون مع كذاب فقد
على الله ومنع بلا سبب فخبر على الله للمؤمن يؤدي الحساب ولو علم أنه يعذب
في النار أبدا لما أخبر على الله بمزاد الأجزاء العظيم الذي يقطع عليه بالخسران
العظيم والعذاب الأليم ولتعلم أن مزاد النافق فقد الزيد الذي فاتهم والزلم الزيد
أن يكفنا لم لا يميزهم عنه بوعد ولا وعيد وفضار وما يجب القول به في مزاد المحل
أن يقال أخبر المخبر أما أن يخبر الله وإما أن يسمعه الله أنه لا يزور سمعا ولا
تخييلا فاستوت بسبب ذلك عليه الأبواب وخبر سواء الخواب وعن عليه
العذاب والله سبحانه وتعالى سواء الموجب للعذاب فصل يتبين به
أنهم أمروا بما شوراه أن يقربوا من شجرة أخرجتهما لله والأخ لغة أزيد وفيه
ذا لك جور زائد جزء لا فتى وجور زائد لغة أزيل من شرحه مسمعة وأخرجه الله
ومسمعة وأخرجه لغة أزيل لعنة الله ولعنهم جميعا وأعزهم جنة وساءت مصيرا هم
فصل يتبين به أنهم أمروا أن يقربوا الغرباء بالخمر والنقر في ذا لك
دليل للنبيذ وبيعت نهيس تقريبا ريح الصورة لا فتى شرحه وخبر الغربان
ثلث فلانة تغرب وغيرها مرضي لله يجوز أن الله تعالى أعرض عنها وأنه يحب راهبة
وفرقة منا ما يميزهم من النسبة لله تعالى من صامة الشيء تعلى الله عن ذلك علوا كبيرا
فصل يتبين به أن البعوة لعنهم الله تعالى عباد النار وأن الأمهم النار
والنشوة لا أدنى إلى بيعة إمرأة خلا من شرحه أن زيدا نار فرقة مؤقدة
أحنار وا لا نبيهم عبادة النار وكذا زوميهم أبناء وبيس القرار وخبر المسلمون
أخزاهم عباد الله وحزبه لا شريك له وأنا جميع الرسل لا نفرق بين أحد من رسله
لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون ويكون ميمنا ما شاء الله إن جنبه أبرموا

وجمازينا بما بالنعيم المقيم الدائم والحبور والسرور حتما ومرنا بالذل على
لسان نبيه ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم المختار المطهر من بني عمران ونزله
اليهود لعنهم الله ليس في توراتهم التي بايديهم الآن ذكر للجنة ولا للنار ومزا
دليل واضح على ان توراتهم مبدلة ليست من كلام الله تعالى ولا من عنده بشهادته
وتعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا واشهد ان الذي انزل عليك بالحق هو الله
واتباع شريعة صيرنا وبينا ومولانا محمد عليه الصلاة والسلام واخرجنا
من الظلمات الى النور والله عليم بذات الصدور الباب الرابع
في وقوعهم في الابتداء عليهم السلام وذكر عابهم على المسلمين وملوكهم اعلم
ان اليهود لعنهم الله تعالى زعموا ان منزلة التوراة التي بايديهم هي المنزلة على
موسى عليه السلام وهما لا شبهة لاحد من عرف الانبياء ونسبة الفواحش
اليهم ما لا يفعله ببار ولا يعبر عنه فعار ولا يتوهم على حال وهو اكفر المسلمين
ولا اخزاهم فهم في اليهود يغتفر وهو اذكره عنهم في الانبياء وقد دخل معهم
على ذلك ولا ضربت عليهم الجزية على مثله ولا ينبغي ان تضرب عليهم فقد لان ما
وقعوا فيه مما لا يجل ان يتركوا عليه ولا يقر ذلك بوجه ولا هو مما ينزه الرجاء
من دواء الا بشرط من كتبهم ومعلوم من معهم يعلم ضرورة لا يغني فيها منزل الكتب شيء
ويكفر ذلك فليزله واجر اعكبنا وتوابا جسيما واني فاليزله الكتب من اعقابه وذرياته
الى اخر اعقابهم من محق الكفر واضمحلاله وقد زعموا لعنهم الله ان من التعويض
النواجيه في ملوانتهم سب المسلمين والزراء عليهم وعلى ملوكهم وعلى كل من ليس
منهم وفرائضهم واحمر الله دعاوتهم عليهم فلزمهم الذل والصغار واللعنة
والافتقار حق عليهم المخلود في النيران وهما انا ابين ذلك ان شاء الله فاقول
انهم وقعوا في نبي الله لوط عليه السلام وقالوا انه شرب الخمر وسكر ووقع
على بناته وحملوا منه وتزايد فشر ابنتاه اسم احدهما عمور واسم الاخرى هولون فنهم
في ذلك وتعريض شتم بنوت لوكم منا يعيم شرحه وحملت كلتا بنتي لوط
من اجلهما فانظر الى منزلة الافواه الشنيعة المفتراة التي لا تليق الا بالكفرة اعاذنا
والمسلمين كل العيب كما منع احرار الاوس ينزله بعضهم عن الوقوع في فتى مزاحم بن

بِهِ فَكَيْفَ يَنْسُبُهُ لِنَبِيٍّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فَلَا تَعْمَلْ بِهِ الزِّيَادَةَ خَلَتْنَا فِي زُمْرَةِ الْمُسْلِمِينَ
وَاتْرُكْ هَذَا مِنْ عَمَلِ بَنَاتِ الْكَافِرِينَ وَمَا وَقَعُوا فِيهِ أَيْضًا قَالُوا فِي يَهُودَ بْنِ يَعْقُوبَ عَلَيْهِمَا
السَّلَامُ أَنَّهُ تَمَارَضَ كَذَبَةً تَأَمُّرُ وَتَزَايَرَ لَهُ مِنْهُمَا وَلَزَارَاهُمَا عَرَضًا بَارِزَ مِنْ وَاسِعِ الْأَنْفِ
زَيْزَفٌ وَيَنْسُبُونَ لَهُمَا رُؤْيَةَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَلِزَيْزَفٍ كَثِيرًا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَمَنْزِلَةً لَا
فَبَلَهُ وَأَبْخَسُ مِنْهُ وَالنَّقْرُ عَنْهُمْ فِي ذَلِكَ مَشْهُورٌ وَمَا وَقَعُوا فِيهِ أَيْضًا قَالُوا فِي عِمْرَانَ
وَالِدِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ وَاقِعٌ عَمَّتَهُ أُخْتَ أَبِيهِ وَتَزَايَرَ لَهُ مِنْهَا مُوسَى وَمَارُونَ
وَمَرْيَمَ وَنَقَمُوا فِي ذَلِكَ. وَبَقِيَ عَمُّوهُ إِنَّ يُوخَنِيذَ وَدَ تُولُوثَةَ. شَرْحُهُ
وَاقِعٌ عِمْرَانُ عَمَّتَهُ يُوخَنِيذَ عَنْ زَوْجِهِ وَوَلَدَتْ لَهُ مَارُونَ وَمُوسَى وَمَرْيَمَ وَمَنْزِلَةً
مِثْلَ مَا قَبْلَهُ وَمَا وَقَعُوا فِيهِ أَيْضًا أَنَّهُمْ نَسَبُوا لِمُوسَى وَمَارُونَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ
فِي تَوْرَاتِهِمْ أَنَّهُمَا لَمْ يُؤْمِنَا بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا فَوَّهُمْ وَنَقَمُوا فِي ذَلِكَ
وَيَقُولُونَ إِنَّ مُوسَى وَإِنَّ مَارُونَ يَا عَرَلُوبِيَا مَنِيَّ وَمِنْ لَعِينِ بَنِي إِسْرَائِيلَ
يَعْنِي لَوْ تَبِعُوا إِنَّ مُوسَى وَإِنَّ مَارُونَ إِنَّ مَارُونَ إِشْرَ يَسِيبَعِيتَ فِيهِمْ. شَرْحُهُ وَقَالَ اللَّهُ
لِمُوسَى وَمَارُونَ كَمَا أَنَّكُمَا لَمْ تُؤْمِنَا بِي وَلَمْ تُقَدِّسَانِي فِيمَا بَيْنَ بَنِي إِسْرَائِيلَ بِلَ لَا تُدْخِلَانِ مَعَ
هَذَا الشَّعْبِ الْأَرْضَ الَّتِي وَعَدْتُهُمْ بِهَا يَعْنُونَ أَرْبِلَادَ الشَّامِ عَظِيمَةً وَلِذَلِكَ لَمْ يَرْضَ بِهَا
بَلْ وَبَنَا بِاللَّهِ مَعَ الْعَمَالِ. وَمِنَ افْتِرَاءِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى وَعَلَى رُسُلِهِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَلَمْ
يَنْهَهُمْ مَا يَعْتَرِفُونَ عَلَيْهِ وَلَا مَا يَعْتَرِفُونَ إِلَيْهِ إِذَا وَقَعُوا فِي نَبِيِّهِمْ وَرَسُولِهِمْ مُوسَى
كَلِيمِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالَّذِي لَيْسَ لَهُمُ اعْتِمَادٌ إِلَّا عَلَيْهِ وَلَا مَرْجِعَ إِلَّا إِلَيْهِ. فَقَدْ
عَجَزُوا عَنْهُمُ اللَّهُ عَزَّ كُلَّ عِلَّةٍ وَاجْتَرَءُوا عَزَّ كُلَّ آفَةٍ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَا بَاشَرُوا
أَحَدًا مِنْهُمْ فَتَحْمِيمِ عَزَّ وَإِيَّاهُ بِيَسِيرٍ مَا عَمَّهُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطَفَهُ وَغَلَّهُ وَجَنَّبَ يَلْقَى
فِي كَفِّهِمْ وَضَرْعِهِمْ وَمَكَرِيمِ وَقَذَفَهُمْ لِنَبِيِّ اللَّهِ وَرَسُولِهِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ. وَمِنْ أَدْنَى
وَافْتِرَاءِ نَسَبُوا لَهُ الْكُفْرَ وَقَدْ وَقَعُوا أَيْضًا فِي أَخِيهِ نَبِيِّ اللَّهِ وَرَسُولِهِ مَارُونَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
وَضَمُّوا بِعَمَلِ الْعِجْلِ وَعِبَادَتِهِ وَنَقَمُوا فِي ذَلِكَ. وَيَقُولُونَ إِنَّ نَبِيَّ إِنَّهُمْ عَمَّ إِشْرَ عَسُو
إِنَّ مَعِيفِلَ إِنَّ عَمَّا إِنَّ مَارُونَ. شَرْحُهُ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ كَمَا عَبَدُوا الْعِجْلَ
إِنْ مَنَعَهُ مَارُونَ وَمِنَ افْتِرَاءِ الْكَذِبِ كَمَا فِي قَبْلِهِ وَمَا وَقَعُوا فِيهِ الزُّعَمَاءُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ وَعَلَى
مُلُوكِهِمْ وَعَلَى كُلِّ مَنْ لَيْسَ مِنْهُمْ وَعَلَى كُلِّ مَنْ يَخْرُجُ مِنْ دِينِهِمْ وَنَقَمُوا فِي ذَلِكَ. لِاعْتِمَادِهِمْ إِلَى

نبي نعوذ وخل يمينهن ترجع بهم يسرون ملوا او يبينوون مرسونا لبوا فيبوه بكار
بتوو ولنوت زدوز فيبرله تيشبرو فيتيخ جيبرله يميوبروه اذا اوتو شوبزا نيسيم
وفيتيخ زيرخ :: شرحه انخار جوز عمر دينا للاكريا هو غيرا لتغفر بزلريتنا ع
كم هذه عيش بلا دوروز وجميع اعمرانا وابنا يغضبن لنا ع الخير بعنوز والملكة القلم
لنا الكسرا وابنا ع ايا منا يالاله اكسر الاعزا وعرب الاوفاح عزلا اعزكم الله
ملائكم الذين بعا يتعبدوز وعبادة نعم الذين بعا يتفوزوز عما وهم الذين يكفنوز انهم به
للمسلمين يغفروز ولاعدايهم كافة يسيروز وعن عما يزه عليهم بالنار والنوار والخزي
والتغنة الى يوم يبعثوز والى جهنم يحشروز وعن الغرايض النواجبة عليهم المنوه عنها
ع توزوا نهم المبرلة اذ ظار الربا والغش على المسلمين وتمم ع ذلك :: لتزو فيشبغ ولا جيع
لو فيشبغ :: شرحه للمسلم قربوز ولاجنبكم للا تربوز وكذلك ع توزوا نهم المبرلة انهم
امروا الرلا يا كلوا لكم يبع وازا هكم فيه يحرمن رميه للكلاب وذمتهم ع ذلك ::
وبستر بشاد ع كم يعد كوتو فيلو للكليب تسم يبعوز او توا :: شرحه قم الكم يبع
لا تاكلوا بل للكلب ترموا جعل علما وبنا لبعكم الكلب شاملا للمسلمين ومن ليس
منهم وانه لا فرق بينهم وبين الكلاب ع ذلك وابا حوا انهم يبعه للمسلمين وان يشتري
المسلم فيرموه للكلاب فلوزها المسلموز ومن منهم الله جزاه منهم الكل حسنا
وفيها فوايد اخر منها الكفار ذمتهم لنا وانعاء انما نبيع فيه والبقر من موقفهم
الفاسرة ومن كرامته ماكرسوله ونعم ع ذلك :: ويعبوق بيوسو كليب :: شرحه
ما نفرق ولا نتبعنا مسا وبنا وانواعكم بهم لكفارنا الكلاب لاكنا اقتصرنا
على هذا الفرق لهيبة للهاكنار من ذلك اذا تعقوده من هذا النا كيب الشيبة وذم
على ظالمهم عليه على سبيل الاختصار والله الموفق بالصواب اليه ـــــ
الحاكم ع توزوا نهم وسايركتبهم من تفكيم النبي صلى الله عليه وسلم لعلموا رحمكم
الله ان النبي صلى الله عليه وسلم معكم ع هلوا نهم حسبما كان يفعل هو الله وبال
عليه السلام واصحابه حيث كانوا ع نقاء بقتلهم وكافرا يشتشبعوز بالنبي صلى
الله عليه وسلم واليهوه لعنهم الله اقمزوا ايلا الجلالة ع يوم السبت وع
انه يحله الا انهم لا يغفروز بذلك فـــــ ضل يشتري فيه ما في كتبهم من

عرج الى السماء بالنبي صلى الله عليه وسلم وذلك ... وازرو عم عنين شميلا
كبرا ينشر افين مواوعز يحيبو بميا مقما وفرموسي ... شرحه وزاين منز سماب
السماء كاين زاده كمالع محمود وصل الى اين الازرق وبين بزيته تعهب معنى ذلك
ان النبي نبينا عليه السلام زاده وصيد ليلة الاسراء بشينا عليه الصلاة
والسلام وبزر على اسمه صلى الله عليه وسلم موعيز اذ عرد له كعزه محمود صلى الله
عليه وسلم ثم عهب دنيا ابنع الخ وليه شيبا شلكا ونغزو فلحوو صل عجميا اميا
ومشاليا ليد بغا عوز شلكنيه شلكن علم ذه لا يغرغ وفلحزيه لا تمثيل شعره
وجمع تحكي العزة والحملكة وكثرة الالم والشعب والناس لدينه يجعوز ودينه
كاين لاين الزور وياسد افنده لا تفسر ولا تغرر فصل بزر على ان زيادة
النبي عليه السلام اخبر بسير الخضر عليه سيرنا ومولانا محمد صلى الله عليه
وسلم وعلى الانبياء اجمعين انه يسير بهم والنون ذه الف ... ومنيا اذ يرو ومنيرو مو
شلو مغ نيومي وهم ينيرو ويغش الزجي من موازي عمارب اي ابن لغيشيه
الزماة اذ نبي شرحه وتكرار الجملة لتأكيد والاهتمام بمعناها ان النبي صلى الله عليه وسلم زاده
الى ومحمد اشبع قلبه للتقرب الى بغزارة ربه معنى ان النبي صلى الله عليه وسلم زاده
على جميع الانبياء بالفضائل والرفعة والمغفرة لانه ليس بهم مرور صل الى العزيز سيرا له
وبزر على ذه الف والنون ذه موازي اذ عرده لكعزه محمود صلى الله عليه وسلم وكزلك
فصل ينيرو سيرا عزيزا عليه السلام خاتم الكتب المنزلة والنور الانبياء انبذا ان
سيرا الخضر عليه وخاتم النبيين محمد صلى الله عليه وسلم يبعث ذه اخ الزمان ويسمى الرسل
المعهود والنون ذه الف ... منين شرح ملاحي ومناد يوح لعنو ومناح ينوار ينيكل
ملاوون اشرانيم فنعشيم وملاحينيت اشرانيم جمعيم ينين بالامر اذ نبي منيا وون ...
شرحه جانا بانا عن رسولي منيه الله يزيد ويزيد عجلة يا ذه الى مكة النبيز الى
انتم كالنبور محمد الخ بالامر بالحشر هلوان الزجي انتم له مجنون ملاعوذ ايا ذي ومعنى
ذه ايك ان الله تعالى يبعث الرسول محمد صلى الله عليه وسلم سواء ينيع الكفر يزيد ينيع
الكفر ويزر على قوله ذه عجلة يا ذي الى مكة قوله ذه النيرو ومناح ينوار ينيكل اذ عرده
ينيكل مكة وقوله الرسول المعنوه اشار له الى المعتربه ذه اقرا الخليل والرسيل الى محمد

قوله في النور والملائكة بهنيا فيرز على اسم محمد صلى الله عليه وسلم وملائكة عمرة له
محمود اخمس ملوات وتم ملائكة اخر تبة عمرة في السبتين والاثنين وفيما
تفعلهم محمد صلى الله عليه وسلم . اراد ورز على كل تسعين مروح ومبروح في تمسى
مبشمة . شرحه السير على جميع المخلوقين محمد فز باركه في كل مخلوق يزر على محمد
اذور اذ عمرة له انار وتشعرور ومحموه الله عليه وسلم اسمه كذالك وعمرة وما
في هلائكة اذ الشمس والقمر يزخار اخمر والنقر في ذالك . محمد من ملوروث يشبه انور
يسيروا فليهم زيتور وفيفيم تجمة . شرحه ما اجود الانوار التي خلق بها يضيئون
ويزهرون اخمر مزا في هلائكة المقربة منه عليهم فانكم لما تم به ملائكة من
اخمر ويزل على اخر تبة اذ عمرة له ثنا مئة وخمسون يشتق منها اسم اخمر ملائكة وخمسين
واخمسة انبا مئة تزل على ما جاء به من الملوات اخمس ويزيد بقوله ما اجود الانوار
الشمس والقمر وما وقع في كتاب انبياء عليه السلام انه قال اتبركة محمد على
الله عليه وسلم والخلائق باسم انما يملق باسم الله واسم محمود النقر في ذالك
اشتر يمشبح بارخ مشبخ بالوسي ومنشبح بارخ يشبح بالوسي الامن شرحه
ما تفرع ويزل على اسم محمد صلى الله عليه وسلم الامن الزه في النور فهذه اعزكم
الله تعالى اوله واتمة وتنبيهات جميعة مشتقة على حسب الوضع والعزوا والتنبيه
فاروحز في مزد معانيها فتور اذ البعض منها فمزر فعزر اذ بعزو منه تعزمت في البكالة
من عمر واذ اتبت بمزا الثناء اخر الشتر ما يزكر سيرنا ونبينا ومولانا محمد صلى الله
عليه وسلم ليكون اخبتر اوا اشتهر وللزائمود الاعظم من مزا الثنا لبيك الاعز
انما مو بيان محمد من الشر صلى الله عليه وسلم وانه لثابت في كتبهم فكان اتبدؤ به
اولا اوجب واتمتم به اخرا اشكل وانسب ولنقتصر على مزا القدر من الكلام .
وتسئله جل وعلا التوفيق لما يرضى انه ولي ذالك والقادر عليه . واختم مزا القول بشكر الله وحمده
وتزكيته الصلاة على سيرنا ومولانا محمد نبيه وعبده . وعلى اله واصحابه
الثنا بعيرلم من بعده . وسلم تسليما كثيرا ابدا
الابدين انتهى تحمد الله
تعالى

جدول الجيب المعلول

ক্রমিক নং	ক	খ	গ	ঘ
১	ক খ গ ঘ	খ গ ঘ ক	গ ঘ ক খ	ঘ ক খ গ
২	খ গ ঘ ক	গ ঘ ক খ	ঘ ক খ গ	ক খ গ ঘ
৩	গ ঘ ক খ	ঘ ক খ গ	ক খ গ ঘ	খ গ ঘ ক
৪	ঘ ক খ গ	ক খ গ ঘ	খ গ ঘ ক	গ ঘ ক খ
৫	ক খ গ ঘ	খ গ ঘ ক	গ ঘ ক খ	ঘ ক খ গ
৬	খ গ ঘ ক	গ ঘ ক খ	ঘ ক খ গ	ক খ গ ঘ
৭	গ ঘ ক খ	ঘ ক খ গ	ক খ গ ঘ	খ গ ঘ ক
৮	ঘ ক খ গ	ক খ গ ঘ	খ গ ঘ ক	গ ঘ ক খ
৯	ক খ গ ঘ	খ গ ঘ ক	গ ঘ ক খ	ঘ ক খ গ
১০	খ গ ঘ ক	গ ঘ ক খ	ঘ ক খ গ	ক খ গ ঘ
১১	গ ঘ ক খ	ঘ ক খ গ	ক খ গ ঘ	খ গ ঘ ক
১২	ঘ ক খ গ	ক খ গ ঘ	খ গ ঘ ক	গ ঘ ক খ
১৩	ক খ গ ঘ	খ গ ঘ ক	গ ঘ ক খ	ঘ ক খ গ
১৪	খ গ ঘ ক	গ ঘ ক খ	ঘ ক খ গ	ক খ গ ঘ
১৫	গ ঘ ক খ	ঘ ক খ গ	ক খ গ ঘ	খ গ ঘ ক
১৬	ঘ ক খ গ	ক খ গ ঘ	খ গ ঘ ক	গ ঘ ক খ

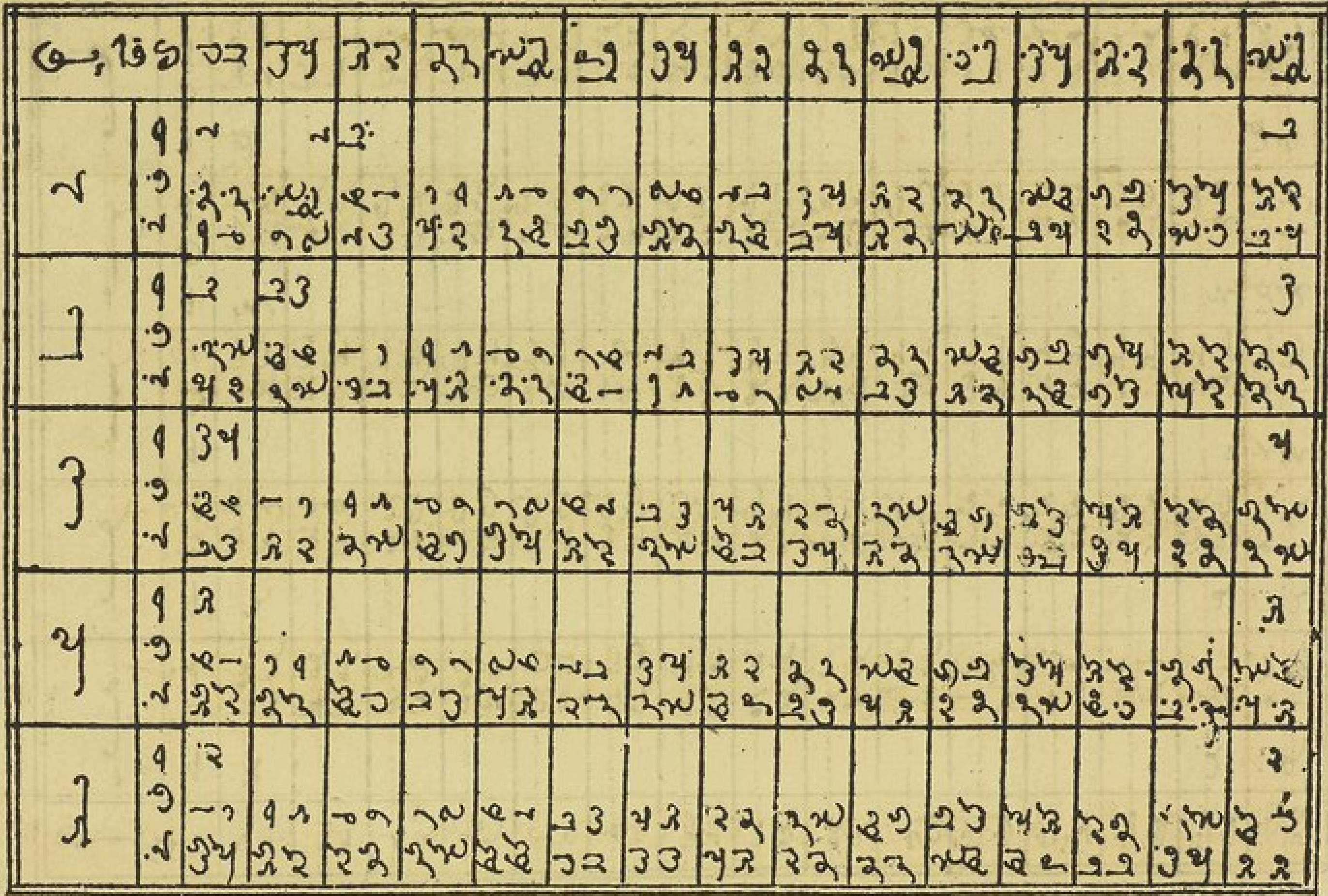
د	ح	ب	ا	م	[illegible]
ح ف ن	ح ف ن	ح ف ن	ح ف ن	ح ف ن	
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]

4

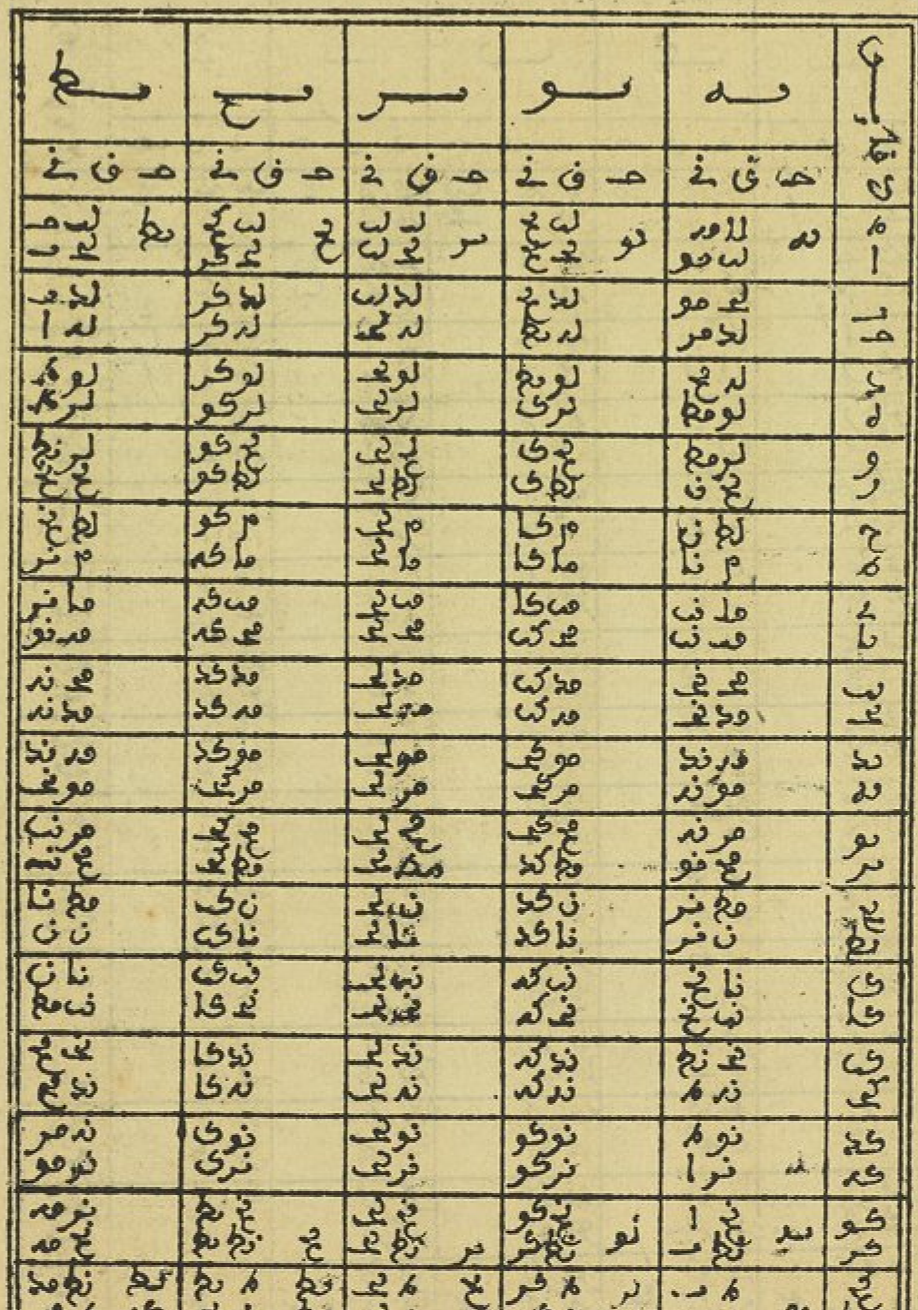
حروف تہجی	ہ	و	ر	ح	ط
حروف	ہ	و	ر	ح	ط
ا					
ب					
ت					
ث					
ج					
ح					
خ					
د					
ذ					
ر					
ز					
س					
ش					
ص					
ض					
ط					
ظ					
ع					
غ					
ف					
ق					
ک					
گ					
ل					
م					
ن					
و					
ہ					
ی					

ط	ح	ر	و	ه	ي
ح ف ج	ح ف ج	ح ف ج	ح ف ج	ح ف ج	ي
ط ند ج	ح نب ر	ر هج نو	و مر ك	ا هو ا	ا
	ند ما	نو نا	هن ك	مج مر	ب
ط نج نو	نو ند	ند ا ح	فا ن ق	ن هج ند	ج
ح نج ي	ح نج ك	نو نج ر	نج هو	فا نب ي	د
ك ا ك	ط ا و	ح نج ن	نا نو	نج نج و	ه
ك ح ك	ح ك	ا ك ح	ح ح و	نو نج ل	و
ل ح ل	ل ح ل	ح ك ل	ا ك ح	ح ك ر	ز
ح ك ح	ل ح ل	ك ح ل	ح ح و	ك ك ح	ح
ما ح ما	ح ك ما	ل ك ل	و ك ح	ا ح مو	ط
مر ب مر	مر ه ما	ل ح ك	ك ك و	ح ك ما	ي
ما نج ه	ما نج ب	ك ح ك	ح ك ك	و نج ه	ك
ند نج ر	ند نج ب	مر ه مو	ما ك ر	ا ك ر	ل
ند نج ر	ند نج ر	ند نج ي	ل ل ب	ح ا ح	م
ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	ن
ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	س
ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	ع
ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	ف
ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	ص
ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	ق
ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	ر
ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	ش
ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	ت
ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	ث
ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	خ
ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	ذ
ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	ض
ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	ظ
ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	ك ح ك	غ

[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]



7

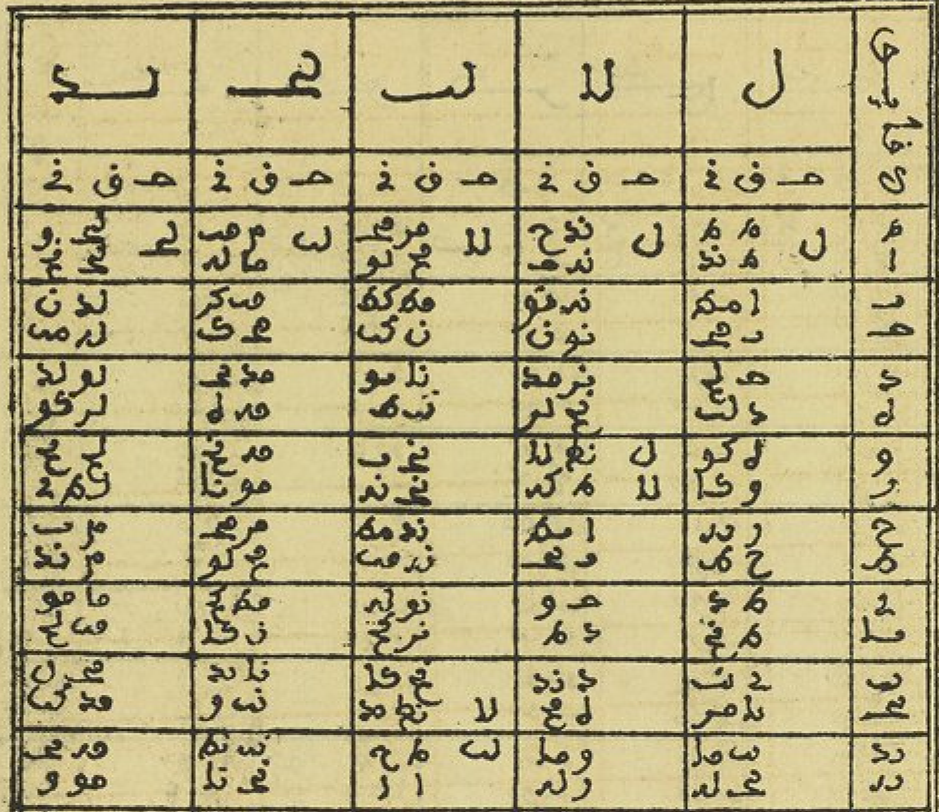


ا	ب	ت	ث	ج	ح	خ	د	ذ	ر	ز	س	ش	ص	ض	ط	ظ	ع	غ	ف	ق	ك	ل	م	ن	ه	و	ى
ا	ب	ت	ث	ج	ح	خ	د	ذ	ر	ز	س	ش	ص	ض	ط	ظ	ع	غ	ف	ق	ك	ل	م	ن	ه	و	ى
ا	ب	ت	ث	ج	ح	خ	د	ذ	ر	ز	س	ش	ص	ض	ط	ظ	ع	غ	ف	ق	ك	ل	م	ن	ه	و	ى
ا	ب	ت	ث	ج	ح	خ	د	ذ	ر	ز	س	ش	ص	ض	ط	ظ	ع	غ	ف	ق	ك	ل	م	ن	ه	و	ى
ا	ب	ت	ث	ج	ح	خ	د	ذ	ر	ز	س	ش	ص	ض	ط	ظ	ع	غ	ف	ق	ك	ل	م	ن	ه	و	ى

كد	كج	كب	كا	ك	
ح ف خ	ح ف خ	ح ف خ	ح ف خ	ح ف خ	
كد [illegible]	كج [illegible]	كب [illegible]	كا [illegible]	ك [illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible] كد	[illegible] كج	[illegible] كب	[illegible] كا	[illegible] ك	[illegible]

ا ب ت ث ج ح خ د ذ ر ز س ش ص ض ط ظ ع غ ف ق ك ل م ن ه و ي	كَ	كُ	كِ	كْ
ا	كَا	كُو	كِي	كْ
ب	كَبَ كَبِ كَبُ	كُبَ كُبِ كُبُ	كِبَ كِبِ كِبُ	كْبَ كْبِ كْبُ
ت	كَتَ كَتِ كَتُ	كُتَ كُتِ كُتُ	كِتَ كِتِ كِتُ	كْتَ كْتِ كْتُ
ث	كَثَ كَثِ كَثُ	كُثَ كُثِ كُثُ	كِثَ كِثِ كِثُ	كْثَ كْثِ كْثُ
ج	كَجَ كَجِ كَجُ	كُجَ كُجِ كُجُ	كِجَ كِجِ كِجُ	كْجَ كْجِ كْجُ
ح	كَحَ كَحِ كَحُ	كُحَ كُحِ كُحُ	كِحَ كِحِ كِحُ	كْحَ كْحِ كْحُ
خ	كَخَ كَخِ كَخُ	كُخَ كُخِ كُخُ	كِخَ كِخِ كِخُ	كْخَ كْخِ كْخُ
د	كَدَ كَدِ كَدُ	كُدَ كُدِ كُدُ	كِدَ كِدِ كِدُ	كْدَ كْدِ كْدُ
ذ	كَذَ كَذِ كَذُ	كُذَ كُذِ كُذُ	كِذَ كِذِ كِذُ	كْذَ كْذِ كْذُ
ر	كَرَ كَرِ كَرُ	كُرَ كُرِ كُرُ	كِرَ كِرِ كِرُ	كْرَ كْرِ كْرُ
ز	كَزَ كَزِ كَزُ	كُزَ كُزِ كُزُ	كِزَ كِزِ كِزُ	كْزَ كْزِ كْزُ
س	كَسَ كَسِ كَسُ	كُسَ كُسِ كُسُ	كِسَ كِسِ كِسُ	كْسَ كْسِ كْسُ
ش	كَشَ كَشِ كَشُ	كُشَ كُشِ كُشُ	كِشَ كِشِ كِشُ	كْشَ كْشِ كْشُ
ص	كَصَ كَصِ كَصُ	كُصَ كُصِ كُصُ	كِصَ كِصِ كِصُ	كْصَ كْصِ كْصُ
ض	كَضَ كَضِ كَضُ	كُضَ كُضِ كُضُ	كِضَ كِضِ كِضُ	كْضَ كْضِ كْضُ
ط	كَطَ كَطِ كَطُ	كُطَ كُطِ كُطُ	كِطَ كِطِ كِطُ	كْطَ كْطِ كْطُ
ظ	كَظَ كَظِ كَظُ	كُظَ كُظِ كُظُ	كِظَ كِظِ كِظُ	كْظَ كْظِ كْظُ
ع	كَعَ كَعِ كَعُ	كُعَ كُعِ كُعُ	كِعَ كِعِ كِعُ	كْعَ كْعِ كْعُ
غ	كَغَ كَغِ كَغُ	كُغَ كُغِ كُغُ	كِغَ كِغِ كِغُ	كْغَ كْغِ كْغُ
ف	كَفَ كَفِ كَفُ	كُفَ كُفِ كُفُ	كِفَ كِفِ كِفُ	كْفَ كْفِ كْفُ
ق	كَقَ كَقِ كَقُ	كُقَ كُقِ كُقُ	كِقَ كِقِ كِقُ	كْقَ كْقِ كْقُ
ك	كَكَ كَكِ كَكُ	كُكَ كُكِ كُكُ	كِكَ كِكِ كِكُ	كْكَ كْكِ كْكُ
ل	كَلَ كَلِ كَلُ	كُلَ كُلِ كُلُ	كِلَ كِلِ كِلُ	كْلَ كْلِ كْلُ
م	كَمَ كَمِ كَمُ	كُمَ كُمِ كُمُ	كِمَ كِمِ كِمُ	كْمَ كْمِ كْمُ
ن	كَنَ كَنِ كَنُ	كُنَ كُنِ كُنُ	كِنَ كِنِ كِنُ	كْنَ كْنِ كْنُ
ه	كَهَ كَهِ كَهُ	كُهَ كُهِ كُهُ	كِهَ كِهِ كِهُ	كْهَ كْهِ كْهُ
و	كَوَ كَوِ كَوُ	كُوَ كُوِ كُوُ	كِوَ كِوِ كِوُ	كْوَ كْوِ كْوُ
ي	كَيَ كَيِ كَيُ	كُيَ كُيِ كُيُ	كِيَ كِيِ كِيُ	كْيَ كْيِ كْيُ

كط	كح	كر	كو	كه	حرف
ص ف خ	ص ف خ	ص ف خ	ص ف خ	ص ف خ	ع مح ما
كط لب مح ح عح	كح لر مو ح مس	كر مس ح مح مح	كو مومح مر مه	كه مط ف ن مر	ل لل
نه لح له ح	لط لو م لس	مه ه مه له	مح ما مط ر	نا مه نس م	لل لع
او كب لر مر	مد كر مد كب	مو ا مو نو	ن د ما ه	نح لر نه له	له له
ح ما لط و	مح مر مه حه	مر نب ح ح	نا حو نب نس	نه لا نو كو	لو لر
ا مر مر نه	مه ح سوم	مه مح ن لط	مح ح نه مه	نر كد ح ك	لح لط
مد ن مس مه	موخ مرع	نا له نس ل	نه ما نو لر	نط مر كه نه له كو	ما مب
مح لح مه له	مح ح مه مح	نح كو نه كب	لرع لح كط	ا ٢ ب ر	مح مح
مرح موحم	نح ح ذا كد	نه مر نو مح	كو نط كر كر ه كا	ص د د م	مه مه
مر مر مح مس	نب كم ع كد	نر ح ع ه	ا ح ب حه	د نو ه ع	مو مر
مط و ن ا	نه دكم له ند	كر نم مر نط نر	ص ٢ د و	و ن ر مو	مح مط
ن نه نا ن	نو ه نر د	كح مر فا ا مو	له ب له ع	ح مح ه م	ن نا
ب مه ع له	نر نط ح ند	د مس ص ح	و نه ر ن	٢ لو دا ع	نب نح
نه لح نه ح	كح نط مح كط ه مه	د ح ا ح	ح مو م مس	س كم ع كو	نه فه
نو كه فر مر	ا لح د له	و كد ر ط	٢ ل دا كد	نه كب نه ح	نو نر
كط ح ما ح و	كط ص كم د كد	كح ح بد ٢ م	كو س ل مح كو	كو نو له نر فا	نح نط



[illegible]	ل			لا			لب			[illegible]			[illegible]		
	ح	ف	ن	ح	ف	ن	ح	ف	ن	ح	ف	ن	ح	ف	ن
[illegible]	ل	[illegible]	[illegible]	لا	[illegible]	[illegible]	لب	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]
[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]
[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]
[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]
[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]
[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]
[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]
[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]
[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]
[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]
[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]
[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]		[illegible]	[illegible]
[illegible]	ل	[illegible]	[illegible]	لا	[illegible]	[illegible]	لب	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]

ی	لہ	لو	لر	لو	لح
ہ	ہ ف ز	ہ ف ز	ہ ف ز	ہ ف ز	ہ ف ز
ا					
ب					
ت					
ث					
ج					
ح					
خ					
د					
ذ					
ر					
ز					
س					
ش					
ص					
ض					
ط					
ظ					
ع					
غ					
ف					
ق					
ک					
گ					
ل					
م					
ن					
و					
ہ					
ی					

ص ف ن	ـلـ	ـلـو	ـلـر	ـلـح
ا	لا	لو	لر	لح
ب	لب	لوب	لرب	لحب
ت	لت	لوت	لرت	لحت
ث	لث	لوث	لرث	لحث
ج	لج	لوج	لرج	لحج
ح	لح	لوح	لرح	لحح
خ	لخ	لوخ	لرخ	لحخ
د	لد	لود	لرد	لحد
ذ	لذ	لوذ	لرذ	لحذ
ر	لر	لور	لرر	لحر
ز	لز	لوز	لرز	لحز
س	لس	لوس	لرس	لحس
ش	لش	لوش	لرش	لحش
ص	لص	لوص	لرص	لحص
ض	لض	لوض	لرض	لحض
ط	لط	لوط	لرط	لحط
ظ	لظ	لوظ	لرظ	لحظ
ع	لع	لوع	لرع	لحع
غ	لغ	لوغ	لرغ	لحغ
ف	لف	لوف	لرف	لحف
ق	لق	لوق	لرق	لحق
ك	لك	لوك	لرك	لحك
ل	لل	لول	لرل	لحل
م	لم	لوم	لرم	لحم
ن	لن	لون	لرن	لحن
ه	له	لوه	لره	لحه

[illegible]	مد	مح	مب	ما	م
	ح ف خ	ح ف خ	ح ف خ	ح ف خ	ح ف خ
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]

ی	ه	و	ر	ح	ف
ا	ه	و	ر	ح	ف
ب	ه	و	ر	ح	ف
ت	ه	و	ر	ح	ف
ث	ه	و	ر	ح	ف
ج	ه	و	ر	ح	ف
ح	ه	و	ر	ح	ف
خ	ه	و	ر	ح	ف
د	ه	و	ر	ح	ف
ذ	ه	و	ر	ح	ف
ر	ه	و	ر	ح	ف
ز	ه	و	ر	ح	ف
س	ه	و	ر	ح	ف
ش	ه	و	ر	ح	ف
ص	ه	و	ر	ح	ف
ض	ه	و	ر	ح	ف
ط	ه	و	ر	ح	ف
ظ	ه	و	ر	ح	ف
ع	ه	و	ر	ح	ف
غ	ه	و	ر	ح	ف
ف	ه	و	ر	ح	ف
ق	ه	و	ر	ح	ف
ك	ه	و	ر	ح	ف
ل	ه	و	ر	ح	ف
م	ه	و	ر	ح	ف
ن	ه	و	ر	ح	ف
ه	ه	و	ر	ح	ف
و	ه	و	ر	ح	ف
ى	ه	و	ر	ح	ف

ح ف ن	ه	و	ر	ع	ل
ب	ح ف ن	ح ف ن	ح ف ن	ح ف ن	ح ف ن
ت					
ث					
ج					
ح					
خ					
د					
ذ					
ر					
ز					
س					
ش					
ص					
ض					
ط					
ظ					
ع					
غ					
ف					
ق					
ك					
ل					
م					
ن					
ه					
و					
ى					

حرف تہجی	ن	فا	نہ	نھ	نہ
	حرف تہجی	حرف تہجی	حرف تہجی	حرف تہجی	حرف تہجی
ا	مد بزمو بزکو	مو بزمد بزکو	مر بزوں بزکو	مر بزند بزکو	مو بزند بزکو
ب	وو نکمر نکمر	نکمو نکمر	بزمح بزمو	فوفا فوفکو	بزمد بزمو
ت	مو امر امر	مرکب مالا	بزمح بزند	بزمو بزکو	بزند بزند
ث	ا مر مر	مالا مالا	بزمح بزند	بزمو بزکو	بزمو بزمو
ج	حح حح	مالا مالا	بزمح بزند	بزمو بزکو	بزمو بزمو
ح	ہ مہ مہ	مالا مالا	بزمح بزند	بزمو بزکو	بزمو بزمو
خ	ہ مہ مہ	مالا مالا	بزمح بزند	بزمو بزکو	بزمو بزمو
د	ہ مہ مہ	مالا مالا	بزمح بزند	بزمو بزکو	بزمو بزمو
ذ	ہ مہ مہ	مالا مالا	بزمح بزند	بزمو بزکو	بزمو بزمو
ر	ہ مہ مہ	مالا مالا	بزمح بزند	بزمو بزکو	بزمو بزمو
ز	ہ مہ مہ	مالا مالا	بزمح بزند	بزمو بزکو	بزمو بزمو
س	ہ مہ مہ	مالا مالا	بزمح بزند	بزمو بزکو	بزمو بزمو
ش	ہ مہ مہ	مالا مالا	بزمح بزند	بزمو بزکو	بزمو بزمو
ص	ہ مہ مہ	مالا مالا	بزمح بزند	بزمو بزکو	بزمو بزمو
ض	ہ مہ مہ	مالا مالا	بزمح بزند	بزمو بزکو	بزمو بزمو
ط	ہ مہ مہ	مالا مالا	بزمح بزند	بزمو بزکو	بزمو بزمو
ظ	ہ مہ مہ	مالا مالا	بزمح بزند	بزمو بزکو	بزمو بزمو
ع	ہ مہ مہ	مالا مالا	بزمح بزند	بزمو بزکو	بزمو بزمو
غ	ہ مہ مہ	مالا مالا	بزمح بزند	بزمو بزکو	بزمو بزمو
ف	ہ مہ مہ	مالا مالا	بزمح بزند	بزمو بزکو	بزمو بزمو
ق	ہ مہ مہ	مالا مالا	بزمح بزند	بزمو بزکو	بزمو بزمو
ک	ہ مہ مہ	مالا مالا	بزمح بزند	بزمو بزکو	بزمو بزمو
گ	ہ مہ مہ	مالا مالا	بزمح بزند	بزمو بزکو	بزمو بزمو
ل	ہ مہ مہ	مالا مالا	بزمح بزند	بزمو بزکو	بزمو بزمو
م	ہ مہ مہ	مالا مالا	بزمح بزند	بزمو بزکو	بزمو بزمو
ن	ہ مہ مہ	مالا مالا	بزمح بزند	بزمو بزکو	بزمو بزمو
و	ہ مہ مہ	مالا مالا	بزمح بزند	بزمو بزکو	بزمو بزمو
ہ	ہ مہ مہ	مالا مالا	بزمح بزند	بزمو بزکو	بزمو بزمو
ی	ہ مہ مہ	مالا مالا	بزمح بزند	بزمو بزکو	بزمو بزمو

حرف اخیر	ن	نا	نب	نپ	ند
	حرف ماقبل	حرف ماقبل	حرف ماقبل	حرف ماقبل	حرف ماقبل
ا					
ب					
پ					
ت					
ٹ					
ث					
ج					
چ					
ح					
خ					
د					
ڈ					
ذ					
ر					
ڑ					
ز					
ژ					
س					
ش					
ص					
ض					
ط					
ظ					
ع					
غ					
ف					
ق					
ک					
گ					
ل					
م					
ن					
و					
ہ					
ی					

ی	ـه	ـن	ـر	ـو	ـد	ـا
ـا	ـه	ـن	ـر	ـو	ـد	ـا
ـب	ـبه	ـبن	ـبر	ـبو	ـبد	ـبا
ـپ	ـپه	ـپن	ـپر	ـپو	ـپد	ـپا
ـت	ـته	ـتن	ـتر	ـتو	ـتد	ـتا
ـٹ	ـٹه	ـٹن	ـٹر	ـٹو	ـٹد	ـٹا
ـث	ـثه	ـثن	ـثر	ـثو	ـثد	ـثا
ـج	ـجه	ـجن	ـجر	ـجو	ـجد	ـجا
ـچ	ـچه	ـچن	ـچر	ـچو	ـچد	ـچا
ـح	ـحه	ـحن	ـحر	ـحو	ـحد	ـحا
ـخ	ـخه	ـخن	ـخر	ـخو	ـخد	ـخا
ـد	ـده	ـدن	ـدر	ـدو	ـدد	ـدا
ـڈ	ـڈه	ـڈن	ـڈر	ـڈو	ـڈد	ـڈا
ـذ	ـذه	ـذن	ـذر	ـذو	ـذد	ـذا
ـر	ـره	ـرن	ـرر	ـرو	ـرد	ـرا
ـڑ	ـڑه	ـڑن	ـڑر	ـڑو	ـڑد	ـڑا
ـز	ـزه	ـزن	ـزر	ـزو	ـزد	ـزا
ـژ	ـژه	ـژن	ـژر	ـژو	ـژد	ـژا
ـس	ـسه	ـسن	ـسر	ـسو	ـسد	ـسا
ـش	ـشه	ـشن	ـشر	ـشو	ـشد	ـشا
ـص	ـصه	ـصن	ـصر	ـصو	ـصد	ـصا
ـض	ـضه	ـضن	ـضر	ـضو	ـضد	ـضا
ـط	ـطه	ـطن	ـطر	ـطو	ـطد	ـطا
ـظ	ـظه	ـظن	ـظر	ـظو	ـظد	ـظا
ـع	ـعه	ـعن	ـعر	ـعو	ـعد	ـعا
ـغ	ـغه	ـغن	ـغر	ـغو	ـغد	ـغا
ـف	ـفه	ـفن	ـفر	ـفو	ـفد	ـفا
ـق	ـقه	ـقن	ـقر	ـقو	ـقد	ـقا
ـک	ـکه	ـکن	ـکر	ـکو	ـکد	ـکا
ـگ	ـگه	ـگن	ـگر	ـگو	ـگد	ـگا
ـل	ـله	ـلن	ـلر	ـلو	ـلد	ـلا
ـم	ـمه	ـمن	ـمر	ـمو	ـمد	ـما
ـن	ـنه	ـنن	ـنر	ـنو	ـند	ـنا
ـو	ـوه	ـون	ـور	ـوو	ـود	ـوا
ـہ	ـهه	ـهن	ـهر	ـهو	ـهد	ـها
ـی	ـیه	ـین	ـیر	ـیو	ـید	ـیا

ی ف ا ص	نه	فو	فر	نع	فط
ح ف خ	ح ف خ	ح ف خ	ح ف خ	ح ف خ	ح ف خ
ا					
ب					
ت					
ث					
ج					
ح					
خ					
د					
ذ					
ر					
ز					
س					
ش					
ص					
ض					
ط					
ظ					
ع					
غ					
ف					
ق					
ك					
ل					
م					
ن					
ه					
و					
ی					

ص	صا	صہ	صے	صد
صفحہ نمبر	صفحہ نمبر	صفحہ نمبر	صفحہ نمبر	صفحہ نمبر
۱	۱	۱	۱	۱
۲	۲	۲	۲	۲
۳	۳	۳	۳	۳
۴	۴	۴	۴	۴
۵	۵	۵	۵	۵
۶	۶	۶	۶	۶
۷	۷	۷	۷	۷
۸	۸	۸	۸	۸
۹	۹	۹	۹	۹
۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰
۱۱	۱۱	۱۱	۱۱	۱۱
۱۲	۱۲	۱۲	۱۲	۱۲
۱۳	۱۳	۱۳	۱۳	۱۳
۱۴	۱۴	۱۴	۱۴	۱۴
۱۵	۱۵	۱۵	۱۵	۱۵
۱۶	۱۶	۱۶	۱۶	۱۶
۱۷	۱۷	۱۷	۱۷	۱۷
۱۸	۱۸	۱۸	۱۸	۱۸
۱۹	۱۹	۱۹	۱۹	۱۹
۲۰	۲۰	۲۰	۲۰	۲۰

ص	ض	ط	ظ	ع	غ	ف	ق	ك	ل	م	ن	ه	و	ى
ص ض ط ظ ع غ ف ق ك ل م ن ه و ى														
ص ض ط ظ ع غ ف ق ك ل م ن ه و ى														
ص ض ط ظ ع غ ف ق ك ل م ن ه و ى														
ص ض ط ظ ع غ ف ق ك ل م ن ه و ى														
ص ض ط ظ ع غ ف ق ك ل م ن ه و ى														
ص ض ط ظ ع غ ف ق ك ل م ن ه و ى														
ص ض ط ظ ع غ ف ق ك ل م ن ه و ى														
ص ض ط ظ ع غ ف ق ك ل م ن ه و ى														
ص ض ط ظ ع غ ف ق ك ل م ن ه و ى														
ص ض ط ظ ع غ ف ق ك ل م ن ه و ى														
ص ض ط ظ ع غ ف ق ك ل م ن ه و ى														
ص ض ط ظ ع غ ف ق ك ل م ن ه و ى														
ص ض ط ظ ع غ ف ق ك ل م ن ه و ى														
ص ض ط ظ ع غ ف ق ك ل م ن ه و ى														

ص	ص	ص	ص	ص	ص ف ن
ص ف ن	ص ف ن	ص ف ن	ص ف ن	ص ف ن	
					ا
					ب
					ت
					ث
					ج
					ح
					خ
					د
					ذ
					ر
					ز
					س
					ش
					ص
					ض
					ط
					ظ
					ع
					غ

ص	ص	ص	ص
ص ف ن	ص ف ن	ص ف ن	ص ف ن
ند	ند	ند	ند
ند	ند	ند	ند
ند	ند	ند	ند
ند	ند	ند	ند
ند	ند	ند	ند
ند	ند	ند	ند
ند	ند	ند	ند
ند	ند	ند	ند
ند	ند	ند	ند
ند	ند	ند	ند
ند	ند	ند	ند
ند	ند	ند	ند
ند	ند	ند	ند
ند	ند	ند	ند
ند	ند	ند	ند
ند	ند	ند	ند
ند	ند	ند	ند
ند	ند	ند	ند
ند	ند	ند	ند

ح ف ظ	ع	غ	ف	ق
ح ف ظ	ع	غ	ف	ق
ا				
ب				
ت				
ث				
ج				
ح				
خ				
د				
ذ				
ر				
ز				
س				
ش				
ص				
ض				
ط				
ظ				

ع	ع	ع	ع	ع
ح ف ن	ح ف ن	ح ف ن	ح ف ن	ح ف ن
نو	نو	نو	نو	نو
نو	نو	نو	نو	نو
نو	نو	نو	نو	نو
نو	نو	نو	نو	نو
نو	نو	نو	نو	نو
نو	نو	نو	نو	نو
نو	نو	نو	نو	نو
نو	نو	نو	نو	نو
نو	نو	نو	نو	نو
نو	نو	نو	نو	نو
نو	نو	نو	نو	نو
نو	نو	نو	نو	نو
نو	نو	نو	نو	نو
نو	نو	نو	نو	نو
نو	نو	نو	نو	نو
نو	نو	نو	نو	نو
نو	نو	نو	نو	نو
نو	نو	نو	نو	نو
نو	نو	نو	نو	نو
نو	نو	نو	نو	نو

ع	ع	ع	ع	ع
ف ق ن	ف ق ن	ف ق ن	ف ق ن	ف ق ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن

ع	ع	ع	ع	ع
ح ف ن	ح ف ن	ح ف ن	ح ف ن	ح ف ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن

ب	با	بب	بف	بد
ح ف ن	ح ف ن	ح ف ن	ح ف ن	ح ف ن
ا ب ت ث ج ح خ د ذ ر ز س ش ص ض ط ظ ع غ ف ق ك ل م ن ه و ي				

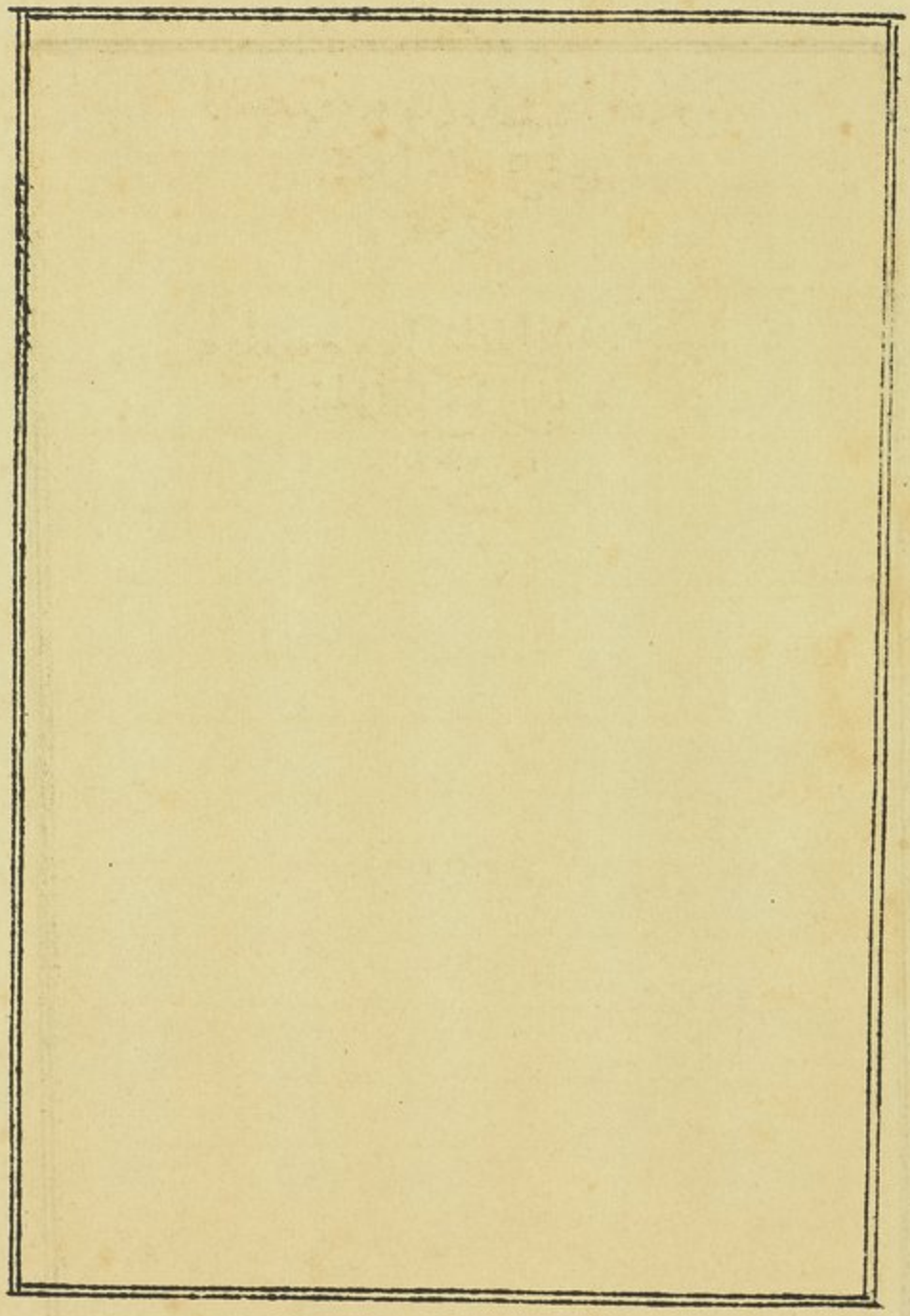
ف فارسی	ب	جا	بر	بی	بد
ف ق ن	ف ق ن	ف ق ن	ف ق ن	ف ق ن	ف ق ن
ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن
ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن
ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن
ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن
ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن
ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن
ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن
ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن
ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن
ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن
ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن
ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن
ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن
ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن
ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن	ن ق ن

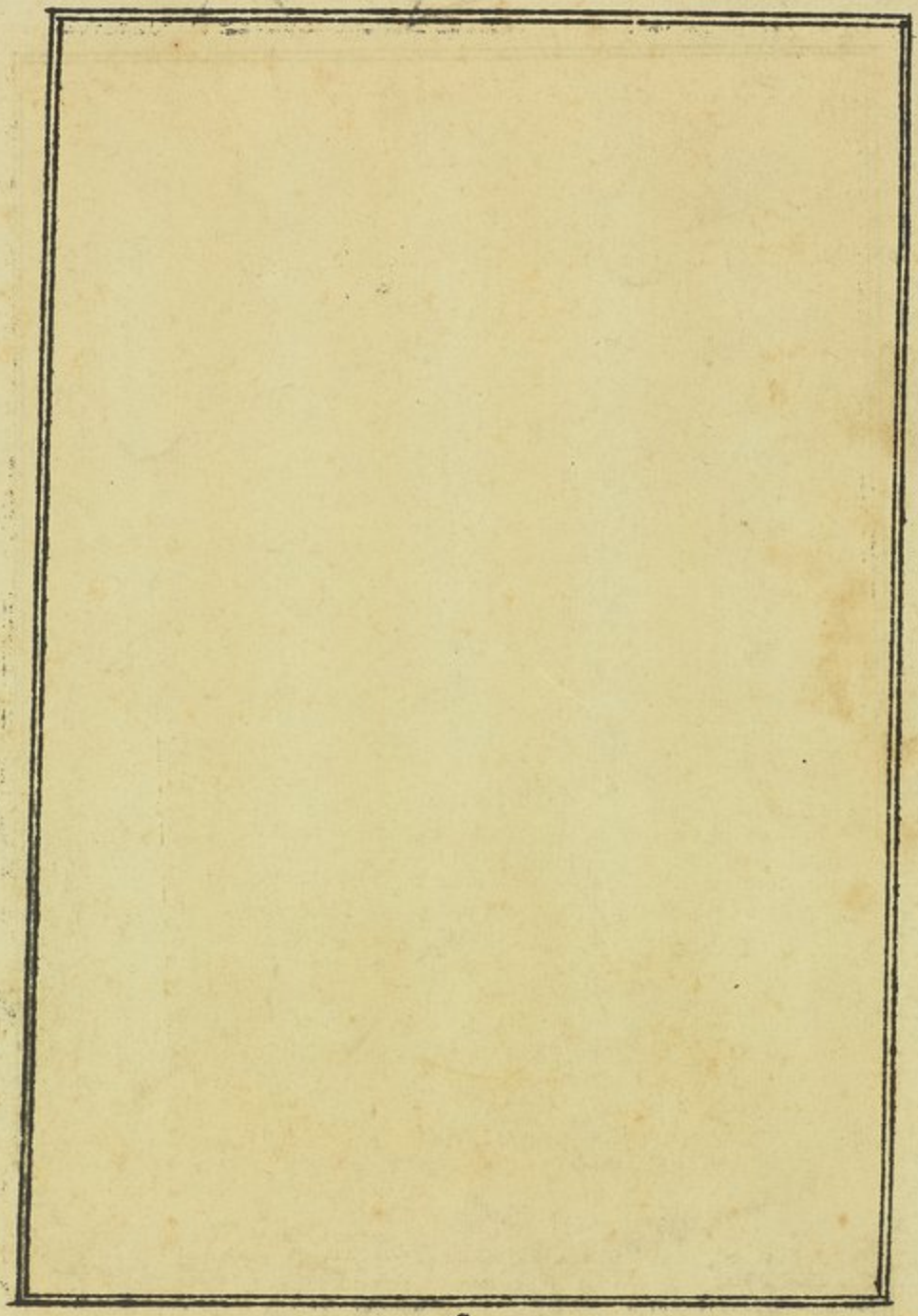
قوافي	به	جو	بر	بج	بط
	ص ف خ	ص ف خ	ص ف خ	ص ف خ	ص ف خ
ا	موح موكد	نا ند ناخ	نذ د نذ ر	نرج نرط	نكر [illegible]
ب و	موكخ موكد	ناكج ناكر	ند ط ند ند	نرع نرند	نكخ نكل
د ه	موم مومد	نالا نالو	ند مر ند ي	نرنر نرنع	نلا نلد
ر و	مونا مونو	نامر ناهد	ند ع ند ر	١ ص	نلي نلد
ح ط	مرب مرر	ناج ناج	ندل ندع	ه ر	نله نلو
ي	مرس مرس	نانو نا ١	ندلو ندلط	كم لا	نلر نلر
ك	مركس مركح	نبه نبك	ندص ندمد	حج ه	نمج نمم
ل	مركح مرنح	نبج نبع	ندج ندنا	مر نج	نمد نمد
م ن	مرمج مرمط	نبكب نبكو	ندند ندنح	كد كع	نمق نمج
س ع	مرند مرنح	نبل نبلد	نوه نوح	كم كر	نمد نمد
ف ص	مجد مجكد	نبلج نبمد	نوو نوم	لج ل	نمد نمو
ق ر	مجدد مجبط	نبمو نبن	نوس نوه	لس لد	نمر نمر
ش ت	مجكد مجكم	نبند نبنج	نوج نوع	لو لج	نمج نمج
ث خ	مجلد مجلط	نجب نجو	نوف نوكو	لط ملا	نمط ن
ذ ض	مجمد مجمد	نجط نجع	نوكج نوكس	نجم مدد	ننا ننا

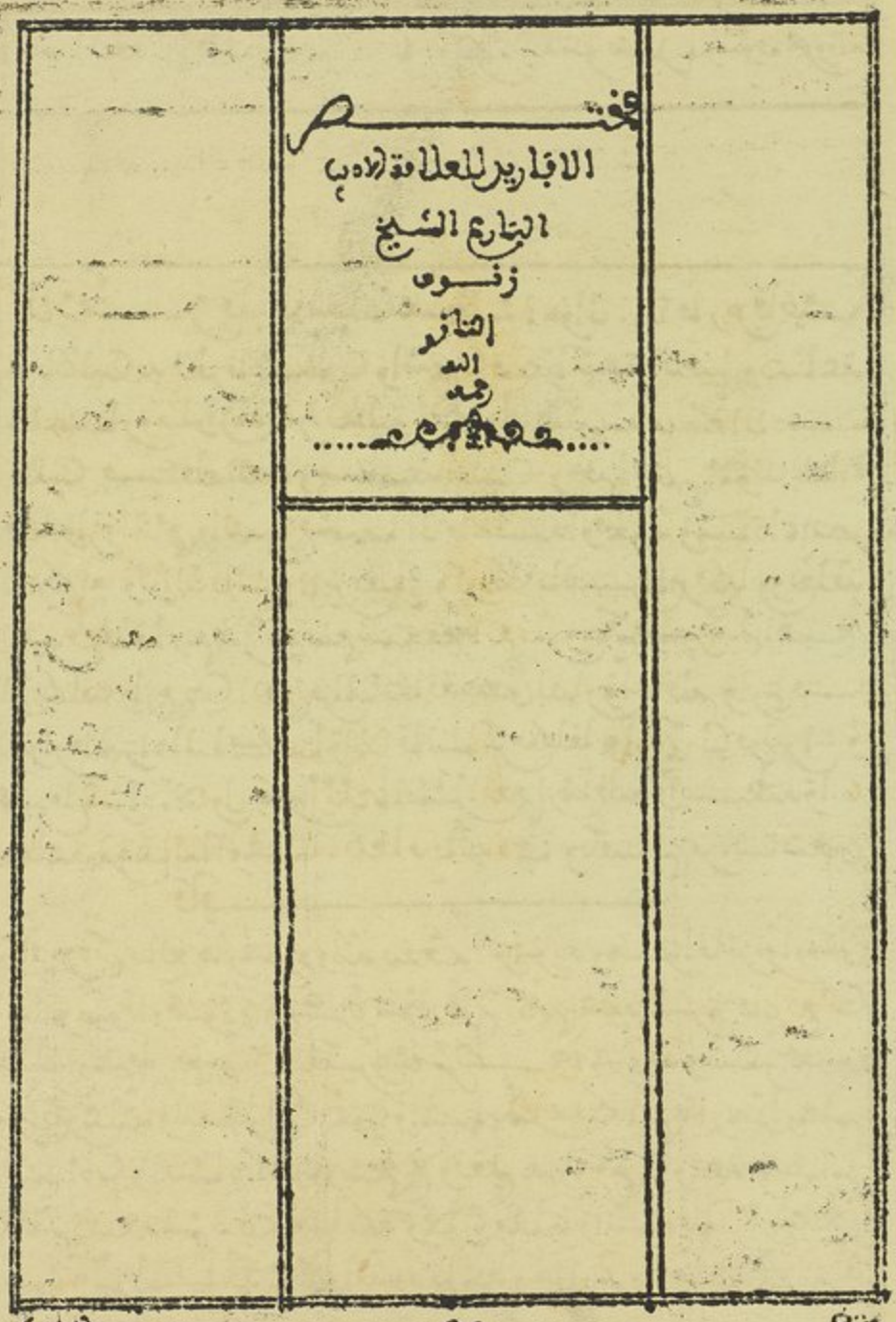
جاس	بہ	بو	بز	بح	بط
	ح ق خ	ح ق خ	ج ق خ	ح ق خ	ح ق خ
لد	نط مجنج مطنط	نط نجمو نجی	نط نونه نولن	نط نجمو نجمج	نجنه نجن
لح	مطد مطه	نجکه نجکط	نوم نومج	نجمط نجنا	نجنجا نجنجا
لد	مطلا مطکح	نجل نجلو	نوه نومج	نجن نجنه	نجنه نجنه
لو	مطکح مطکح	نجم نجمک	نوند نونف	نجنو نجنر	نجنه نجنه
لح	مطکح مطکح	نجمر نجنا	نونو نومح	نجنط نجنم	نجنو نجنو
ما	مطمح مطمو	نجنه نجنح	نرا نرح	نطا نطم	نجنو نجنر
مو	مطنب مطنر	نده نده	نرو نرکه	نطه نطو	نجنر نجنر
ود	ن ا ن و	ندمه ندیج	نرد نرمح	نطر نطمه	نجنج نجنج
مو	ن یا ن یه	ندنو ندی	نرنو نرمح	نطد نطیا	نجنج نجنج
مطح	ن ی ن که	ندکه ندکر	نرکا نرکج	نطکح نطده	نجنط نجنط
نا	ن کط ن لد	ندل ندلد	نرکو نرکج	نطده نطمر	نجنط نجنط
نو	ن مج ن مح	ندلر نده ا	نرل نرکم	نطکح نطکح	نطنط نطنط
ند	ن مر ن نب	نده ندمر	نرلد نرلو	نطی نطکا	نطنط نطنط
نرنو	ن نو نا ا	ندنا ندند	نرم نرمن	نطکه نطکد	نطنط نطنط
نجط	نط نا ه نا ه	نط ندنر نه ا	نط نرمه نرمو	نط نطکه نطکو	نط نطنط نطنط

انتهى جدول الجيب المعدول
بجمع الدقائق وحتى
عشر درجة

ويليه جدول الظل الى ثمانى عشرة
المعدول بعشر الدقائق
وهو قدر
ذراعين
ه






الابرار للعلامة الأديب
التاريخ الشيخ
زغلول
الشاعر
الله
رحمه

بسم الله الرحمن الرحيم * وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله

أما بعد فإني قد سئلت مختصرا في أحوال الأبوار فأجبت
الى ما طلبت به بعد ما استخرت واستخرت فأعرأ كيفية التعيين وصناعة
الاختصار وسلوا رجاء كمرا لطلبة الأخيار ليكون له محكمة الأدب
نصب يستنفك الغبي ويستحسنه اللبيب وقبل أن تضمين المؤنث للعادة
وبالجواز وإلا فالتمس وتشبيها الى ما حسنتها وقبحته وبمساواة الشعر
لا بركي بعد وكذلك بالسجع لا بر مغبون وكذلك بالتبيين لا بر بكما ر وبعلقة
لصبي وحلفا وبغير فإن تزوج سعى لم يجبع الغزاء وحكم واجر تحكم الجميع
إذا كملت وأجرت الغبي من الإجارة بعد لغبار وإلا فلم وارع بت
المرفع فالمراد النائمة منها وإلا فالساكن مكلفا وإذكي ت فوليرا - و
مخمير فالمراد الأول وهو الذي استأجر الغبي إن ما فلته واستنبطته وإن
يضاعف لم نعالنا وعلينا أضعافا بابوة عما وبكينا ثم مر إلينا سعى

باب

الإبار يذكي بالغ فإن حرم وليه منعه الزبيرية ومرا ما تزوا وجبلي
أو سوسي أو عمودي وكره عزل فلم تكتم عليه كبيرة بإذن تبع
جبلي أو غيره بغربي كالعكس ويشرط عزوبة وشكس بكجبير
وإن تبع عليه وليه على الأصوب وإنما يكمل بحبكة الغزاء رجزا وعلم
وتكبير أدب وإنشاد كبوع وسطح فج وتعلم معزى وحمي وخبة وجاز
له تعلم صنعة ثم تنفل كحياكة وتجارة ونجارة والكراء بهم إن أضعى
لكسوة وكره حياكة لا لحجامة وهو بالغة وجزارة وتحويل الأبر بيعة

بما كتصدري لغير نساخة وتولية قضاء ومزور لشهادة وكتابة
مع عامل ويجلوس بالاسواق لبيع ومبيع اوبيع وشراء وارفاق ومعما
وشكي رفيا رو ملازمة امثله وبروايه المسئي معها وشرب قبغة
نعم وتنبيه ورجعت ارجع عما ذكر إن لم يغلب المتزوج و
بسبعة عمل الا بيتر ويكتب وجلوس بجمع لغير صرفة وزاقامة صلاة
وجعل كزاية لي اء وزلا بلزوم المغلبي ومثل الا ان يضحك وضح اوبكلفا
قول اوقل وجبت تحلفا بحس خلوكتشفية بدن وثوب وزاد بعلم
بفكه وسنيا بوفاء ورفع زايد وبفتحها فاء بكسر يزوشم بهم
مولاي اوسيدي كغافل وجاز للائم بين بالحاء والغين بالزاي قبل
واشتغكما، لغير تغرد تشخاوته وار بلا شيخ وزرع بزراس لا بالتي
كي يتون وتعب بمعتاج مزرسيتي بكم يوقع غين بالكمة اه كم يقوفوا
النمق لابن ياه وعشرة وعشرين كتشغاش وحمر قمر ربع مئوتي قع
خمس من فاء وزمن سعيد ويزاح مع الغين بالشتم وكشغ عزوزي وإن
شتهم

فصل

نرب تحسين سيم كملو رجمه وتزن فلا فيه بسلاح وتصلح واه غيرا
ولا نقص ومدرة مع كل مناسب وانحيات لغا من تها وإن كيكا
واتخاه يزوج كفاضي ولا يزوه فيها يمنزا زيا بها وتا قوتس يخاف منه كعزي
ولا يزحل على ه زار لغير خاجة ولا ينزع مملة بغير فلنسوزة امنا
وخرا اوهما ولا ثالث بعمما وعدو كملو رجل وتخم واتيكاء وتمغمغة
بكمار تقليو القدرة عليه وبقلس اقاع شيخ غاضا كم قد وشر خلقه
اوعن يمينه وخاوته بنعم سيد كغافل ولا يسبون بجواب اه لم يغير والاخاوب
واستهمه فرحوله كزاده حكاية وخاوب البرواع فيه بحليبا سيده
ولا يحشم إن يموت كإنساء شيخ وتمم بجتهل الغين عليه وقلل شاعر

عسبوه

من مجرور ومجهول تكبير ومنه ومجهول الشفيه الشكوت ولا يدرى نكسر
لغلق بجمع غني لا بر والى يلتبس تحكيم بكفاءة حزب

باب

المرء لبكم مع ما لا ثواب به ولا شتم او ال عليه او على نفيس
او يورى او يعم به وانما تنزى بمنزلة باغ من شغل وان مع غيم
كتبغ عشاء ليلة لم تعنهما فراءة بمبيع ومبيع عن كلا ركيب
او باره بما حاصله وتبخ من غلط كغلب الكلمة وتكرى بما وهو الباخ
مستنبحة كتكم له او جاز عليه او جلس به وانما يعلقنا عارف
وهو مثله او عالج باساسها بتمثيل لفظ استرعاها او بتم باسم وان جاورا
كخاكم يخيط تخياكم وتم قيتم وشورى يشوره او بالكتبى كتاب زيد
وابى الحماس وابى العباس او بكلام تتيم معنى المغموره كزكى سلاة حريث
العسر وابى بعة عشر تيوفا وسبعة وعشرين وما بى الباعث والشراء وبالشر
الحمام يعم به لمكتر التوكيد وله افتبط شيئا من الا بعد كقولك ما ناب عمرو
بعد اراد تما اشكت او بما ينتج بركلا انى نا كغير كلا بما وبين قضم الكلمة
الاخيرة من الناسيم الاول للازوى من النباتى توضع منهما الصالحة للوضع
كزكى اخر كلا مع انا او برد بجاب مليح السيح كتاب والوكيع وابى
بنى بلا وجنب كل تغليب خيف بمنه وان نكمل الباء فما يصلح للترجح
او الحمل قوفح او بكلام مبايرتها فيلده بالمعنى كقوله بلسان للهمزة وتكل
عنفوه مثل الغرور وغرت كهنة بمعرفة والبغلة كلام دل على شتم بلا
صيح ولا فاقية وابى مبيع

باب

نزب لزوم بيع غيم الضربى وارذاء زجر بزوله كجرب او نقص فل كعور
وعور وعرج وفكوع يزل اوعا الشجر لغيره او على او لهما او بحكمة
واعتنى بها السوسى غالبا الاجزاء وكلفة وامى لغيم الحرية وارتفاع بر

وعقل وان انفع بمسكر وبعيش كفلوس رجل فمسار ووجب بضميم
كذا اخذ الحاكم ماله تعزيرا او شمه بمشهر كشوى او اراقه بقية كزنى
او تم فيه او وطء فوقه لا بسجنه بجمعة بل يريد ويرجع بلا مهر والقاتل بعد
علم وكما لتاخيبة سوسين فسم فشفي فم قتلني فسم عموه وليحل المحتاج
مرزاح بخصلة او تسعة واقسم رضا بسحر لا بافريه وه رامم وان بسرقة
لوليه وحدد وليخيرهما والا مكر ولا يشفوا عنزامر بشيء وقريع وكمكه
وه لم يغلظ وعكاز لا مشلوتا وزور واكمة ولا فيه بدئ بالسلام
وسالة عن العلم يروح جاز لغلظة وبمما بقفل لا بعلفتين وسوال جنايي
كمن به واخذ مما علم انه لا توبيخ عليه وبعث واحرا وانثيل الجماعة
لحلب زاد كلتبر وتميز واذ ديا لم تنزل وان تيمل وتسلم ملوا جزاة كقول
وندلوا وجرانا واجتمعوا تحل حامل مرفة وكثروا التصعوا والتعليل عمنه
اراده او فهم كتزيج فاكول

فصل

وان في بالعمارة نوى الافاقة بمما ارلم بنوه غل بتكينة ووفا ولا يدفع
نعم الجرار ولعب صبيان وقصر المجرور وسال عمر يغ به وفي انعم الحرب
وسكر الحالة وجاوب عمر سوال بعلم اراه بهيم وان لم يشتل وهما
تعم بغير فمفعة وان لا عزوم كاشاه شبع تعريكي وتحسل عموه وحول
مشكنهم بلا اذن وجوب في اراة برزايا كانما وانكما زسبخة وسال
الحلازة او الحيل عليه بالافاقة

فصل

العشرة جمع اشتري به الاكل للغيبة ويجب توفيي نفريهم وكما عشه
وسخرة له فرت كتصيير للاكي بغي وفراءة من بسجير صنا وتسلاء
وشيء بجنازة الاصباغ في وتعشية ضيف فاوه جميل وريح الطعام
كالجفنة وليتحمل بترتضاه يرولا يمل ناجح لغلاه وان قل عيشر وكمال

بالزنا للتعفيه ومكره الخروج بغير اذن الحاكم وشفاعة ابيه والقسم
بكم تزاور الا بغير عمل لا يصنع له لم يمنع منها وجاز ت مرة
بغير حضرة خطوبة او بادنهم ليلا وزيارة محرم وجلوس عرفا لحاجة
وفراءة لها وان بغير تبرج وخيا كمة لهم تباعد وهنئ لسرور وتهنئ
لهم لاجل وفراءة بلحون كانشاد منع بربح صوت ليلا وحرم جلوس
كل يوم سفر تمنيه لتعاب غير ازقات الملاقاة بلا حاجة

فصل

نزع جعل فراز والكسر تجيب رقبة وداء وداء وتنوين تنجز وكتبه واشتر
ـى نبع سخرته كعلقة ولعدالقراءة على من احب ولا يكلف بشر يتمثل
كتبه ليلا من غير تعب وحكمه وحرم اوجب نزول فرض واستغرق عمر
الاكل والشراب وغسل اين يتم بزوال وانتهاء وعمل السبعة وجاز
تاخير في الاكل للشرة او نزوح اضياف

فصل

جاز في غير خبز ممكن القسم تعذبه تخلل اسماء الاقتداء بقرزم وسم
محرفون او مكعبون مصلح وقبيح يقول الغازي العدو مادة وبعينها
والمحمولة الاولى في اولبلا وارع بعمه ثم تي بن على غير الملفى او تبغض
بقرر نكعفه ما يوصيله لكمال الزور بن بادة واحرى ازالة المعينة
والا بحسبه وانتقلت التسمية للحاملين

باب

الفروسة مشكل وبيع محترز وسنا كرة وانما يملك سا كينها الا شبا ـع
بفكه ووجب قبل محتر منها في غير موجب شهي ارلم تجر بتعة
وفراءة لاحزن بسهم ما صباحا وقتاة وشر بالحبا ارزلت او جميعت
وتنهز بعكس كالت غيبة ربح بالغرب واختلا و وبا تحمت واشتعال
محاذيت وتزلج الزوج والمتماض بلا كتفي وغسل رجلي الخارج منها

حاجبيها وتعاهدهن بالنتف كل أسبوع وإصلاح ما قصر وتتف ما نبت
غير ذلك والسبيل فيه ورده ما أو نهنها ما عرفت وإن خاف تهمة وماتت بيته
وإلا فصحه فشهرين وإن شرت لتعلقه كتموا وفاتها أن تكتموا أو فعلوا
بعد ولا يستعلمون وتبيح مغيبة وأخرج القعايز وإن حيرة ولم ينفض بنهما
جمع كل ليلته وإلا فإلى أيام تعالجهم وإن غسل بنته تزوده الغسل الحمة
الماء وأعلم الاستقبال ينفث متعبد وإستاه وذا خيل بنفي قلب ورقى
الكتس بزيلهما وجاز رمي وما قل بساريه بيته كسكنى بغير في تبغة ونمار
بستوغ وإن غيب إذا ما عتيال بزاجر وحمة فرخ بالقلم وأنشاه منع رفع
صوت وعوده فكه بيزا الليلا ولعب بماء بمنهم وتقسم المرفقة على
الفارج الثابت بما فكه أن لم تغير كما مثل النفري ولا تفصيل وإن لبغيه
وجاز قرازيادة لمنع بهم وإن العادة فسم الخ كلاه على البيوت

فصل

نزل ميت كنبوقة بزفاف وتضييف كجار فاده من سبع وكنس بيته كل يوم
نهارا وتجبيصه أو فرزا خباء غير المتنا ول كثيرا بكنس بهم وتمويه جعل
سواه لكل لكنيج وفكه اللعب بكلاخ كغير بيشكل أشغل ويجبر معتل كشوى
فمن وإن وقع وقعة أو نهارا ولا يتركه وحدا ويذهب وإلى السفر فإن لم يفتح
وإلا غيب الميم وغلق عليه من خارج إن لم يفتح من داخل وعصرهم وقد
اشتراه بغير سكيج وكراؤه ورمنه

فصل

يجب تفريج لا بر ورسي غير بي لمصالحه وإن الغلق بكر البيت وأخرج
من لم يعرف وجاز تركه إيمة مستنة وإن عشير مختشر وندب
كونه غير فاصح وكملتي وجد ومنع لمستخ وعروف جلوسه بلبلاب ويبيح بعمل
ده وإن كغير ولا يجبر بالحر من فخاره وفنده أو جميل ويعزل بإذا أفاق ما نهى
عنه وبالخرى ما لا معتبرا ويجبر عليهم كمخالعة ما اعتيد من تفريم

وقف او تاخير بلا وقوف ضميع شغل وبتركه فقد اوبعلمه بها وتكلف
وسل بعلامة مستكرمة كهم منزولي كذلك وشرح اولا فسولا وان
تبادر الاقوم عليه بالمراد للاكرام لم تكلمي سموق وام عندهم

قاب

المحرم متروك فاسقه بلا ركيز اهلا وسهلا كمثلها رتاز ومبزاة
ولوقوف بفتح يذكر فيها التسبيح والبوح والاحباب والتشوق
والثناء على الله تعالى وعلى رسوله صلى الله عليه وسلم والصلاة
ووجه جلسة الناشز عليه ونزوج بتركها بمتابع وتحمير بكبر
او قسر بسريع في اللام الرمح وكحلا وبجعل الصغير منهما للاثنين
يستبعه بالكسر في توزعه عليهما وكوبا الطاهر حماسيا وتقليلها
بغلا بتزوا ولم يعم فيها ورفع رجليه اولا وتنفس وخروج عار وعلى
الميم اراد اصراف بزالة وجاز امطفا وردهم جميعا على فاسد
ويلحق بهنا وسماء وضوء تعريب وقوله الله الله ومع الغير
وجعل من يرفق بالغريب وكم بالوسط كخروج لغير اثم فيهم وشرب بعلة
وتبين بكحزام وتخييط كثيرا وعلى الجبل الكبير كالعوه

باب

الكرة جلد يستشرى على كعوب خير من خيل الحي للعصاه وشرطها
جماعة تقسم عمرة او تقي بيرا وكمثلها رتاز وشمها ونعز عن عمار
بالفوقية وعز للتروع مع غيبة بعبكه كحول وقرب تزويج وتغريج
بداء لم يشرح وليعب برجليه وتوجيهه للاثير فامر الاثنين وكون
المرضع سيئا وعقبة وتجبير وتصيير على فتوح وحمام وجلوس غير
الاميت خارج وتكيه وجاز فتش بالوسط ان كثروا واتسع وسكوت
على مخرجه ايامنا وتنعل ركب والاكرام كقبض جاءها وة وزاد الغبس
والوقوف وزاءهم للشفة وتضوا عزا خوف السماء والاخ الارض

+ الارض ج تبن بفتحتين وسرداك بفتحهما كحابك لغة عربية وقيس
عن كل قوريع وادامة اعطاهما وسكما وغرباليا لحلي كالتفاء
الجليس ما فالساوه وبع وركزوا لغني كالمرض لعمم يكما عليهما
برجل يختر منا بعد ثم يمن بالاخرى ما حبه كقوله اشر وا لعبت
بفتح وفتح كل محله وكما زعتر لانا ونزل محله ويرى منتصبة
ولا يرم به

فصل

جاز بيعهما الكرة لانتفاء بليل العشرة والعشرون وضع شيء بينهما
على الملك ليا هزي الا في ج يتبعه الا بعد الى محل ابتداء الجزي

باب

شرط لمن يؤاجر بسلع وغيرها واخر شعبان بصحيح امة وسي الشعبانية
وتحمل بخروج حل النهار بجمع وكنج وار بولبمة او عفيفة او عتمة
او خروج ج والا بن امة بفتح كفيل العشر بعكسي كل او بعض ولا
يكلد الذي ومروا بجمعنا له كثروا فغة عاريا وعمل براي الجل وانتج
المحتاج اليه من المصلح كالجزة الا لبيير وخرجوا مستعيرين بكثالة تهرب
وفروا الامتياق بالاكل وتا بجعل تعاشروا كان بغتهم ريضان وقد
اتيما لت به ولبناه ي وتكثير لعب وراح بخلع العذار وبضم عشية
كالكرة وتمر ز عار ي للكبخ وار بجعل والتملة خلاص وخكميب
وفرس مدرب بجعلا لشرو علغة امي انقدم عليه الوبره للتهنية وجاز
غير ذا راقبي كتشتيه بزوده الحرب المنكرة وبع غني فلكتلك وعرد البيات
وخلط المرار مرواجرة لبتراوي وتضيحة بحرف الحنذكم وبعجا كالاعرج
المر فيبس وفي اه لا مزاح وكبرة الى قبل بلا مشي وحزم بجامع للتهمة
تجوز بحاجة وار بتابع ونسخ او كتبه بستة وبسر بن حزر لا كيل وكل
يخرج لما العتاد والعادة تمر رسي قلمر بزاد بنا

باب

الشكم بن جرول فمن بجلد خللت بيوته بلونير كذا بجيسير كل سنة
عن الرخال ، وزاوية الجرول يليها العزيها ثم
العيلاة ثم الشاه والعزير والبياض والمائية
بالضلع التلفز عرضا فتسير الرخ بالا ضلاع لا ربع جمات ثم
العيل بالافكار كذلك ثم العزير بهما وكل بجاوزه يسار
ان رحلت والشاه كالعزيز وله فهي دارها وكلفا بالرحلة الاولى
الم تكن محصورة كالبيدر وان رحلت ولم تكن دارا كل فيله والا استاه
بالجواز والا فلا والعير يفهي دارا وكلفا وينزل بالثانية المخالفة
لم تحل عنها وسير البيدر ضلعا واكله فكم لا يتفهي وان رحل
والاخ الا ضلاع عرضا بعزوا كل كل ما يغل انموضعه ولا يجب ولا
يكشف بزوال ما ذرفت به الشاة عن مقابلت ولا تزيد بين مهر وافر
فبار وفي يد الاخ ولا ثباتي ومن مس عوده لغير اصلاح لزمه تفاله
كلبكه بتشوين ممكن لا ذار النزول او اكل له لم يضمنه

فصل

العزير فكمعة اعظم ثم رخ ثم فهر ثم فيل ثم وكل من فله
بغير وكلفا ولا يحمل الاعظم مراده فاه لغير وصلحة واعظم اروعى
جوابه ونزوله ويجزر من اكل بلا عوض عن فله اربع تشوين كفلاة
فرخ الرخ قبل ضلعيه وحمى اول بعيزة بحمى الفيل ويجعل فكمعة
والشاة بدار في لون فهر بمسه ولا يا كل يجزر بغير وعدو بهر فيهما
او بينغل عجزه لان لم يجم رعده والغلب حمى الشاة كل بغير وعدو
وقرب خزن تخابعه وابرام الزمار وجعل كل من السترين من الشاة
للاخير وخروج العارد اولا وجاز لم انفضت بناده فهو مزلزل والشر
فكمعة حتاب الازواج بفكم من ستة عمن لتحلل بمرتبة ربع ازتحاله

بفكه فان لم يتم فمانع

باب
اصول الطبوع

الزيل والمايتا والهز مومر والنزيزل
ولكل فروع فالزيل زمل ورمز ومجنب واستهلال ومن في
وعزافا عمر ومجم وللمايتا الرمز والحسير والزمل والقلابه
وللهز مومر تمة الحسير وحمزات وللنزيزل اصبعان وزركشر
وشناق وحمار وحجاز كبير ومن في ويكتب الزيل وفي وضعه
للشوذاء كالمايتا للدرو والمزموم للصبعاء والى يراك للبلغم والوقع
للغمة الحمرى وقيل الطبوع اربعة موازين بسيكه ثم فاتح وضعه
ثم بكما يحي ثم فراقي ومن النوبة وبعضهما بفكه نزور كشر وخروج
منابع تغضمنا السبعة وانضم او كيل اخف من فوله

فصل

اوتار العود اربعة ذيل اعلاها مايتا فالثاني من اسفل فحسين
والثالث الحلي من نغمة بفخ والوسطى ثلاث بنغمة الزيل او ثم
ومن المايتا بغم تفخ ثم نفكهما بالسبابة ثم بالبنصر
ثم الى رمل ثم الحسير كالمايتا وتاليه ضبطا بالزيل وكل نغمة اخفض
مما بعدها بالنفكة وضع الاصبع على الوتر وميز بالمايتا والحسين
بفكه بكل اقنا بسبابة وبنصر ووجب قسوية نفكه الزيل
بالسبابة مع تر بالمايتا ثم نفكهما اسفل من نفكتيهما مع كملي
الرمل ثم نفكهما كالزيل مع كملي الحسين

باب

ذو الحمرتين تعلا من تمثل ولحم وخروج بربع كل اشبوع وضم كيبه
راجحة وانضمان للنغمات الخطابية والامتزات الحسنة وتعشر تمساء

هـ
عدالع

وكنا شروحه الأشعار في الحجاز وابن لغاز كتعلم انشاده لنسبه
وانعار النحو في كل صنعة يستكثر به او يستغني به وزيارة العالمين
وخروج في معتاده له وتعلموا العلقة بما ذكره ليل انتاجه ولا يجعل قاه
في بيت الرماد والسمر والبصل كما ذا لم يجعل جميعا والا جعل قليلا لا
يحسبه وكثير ما ذا روا لا يجعل البصل اسفل ونشوا نفث به اوفي من نفيه
ويكبح الرسيل او في من الغم وتمسمسا لماء وتمسمسا اي خرو جمعا من اراد اكلة
يبعد وفضل السنا بن يجلس النشر رسكي بوفي وحوز بالبيا في
الابتراء حمزة والباقي بالمنا كرة قبل يجيء البغيه جاملا ومراء شيء والا
يحتكم الى قلة تناجي الحجيء بغير اذن الشيخ وقبلوا ين عند ختم الكتاب

ومنا تمم وافصرنا جمعه والحمد لله وحده بتاريخ
واذا زيد عليه واحد واخذ للمئة وربعة
كاحمسة وعشرين وستمائة وصلى الله
على سيدنا محمد وآله
وصحبه وسلم
تسليم

*

كتاب الحكم

للشيخ الامام العلامة العامل الولي الكامل علم المتبرين
وامام المغربين مفتي الطريقة وشيخ الحقيقة تاج الدين وترجمان
العارفين ابي الفضل احمد بن الشيخ الامام عز الدين ابي بكر
محمد بن الشيخ الامام رشيد الدين عبد الكريم بن عبد
الرحمن بن عبد الله بن احمد بن عيسى بن الحسين
ابن عطاء الله السكندري قدس الله
اسرارهم ونفعنا بهم وامدنا
بامدادهم في زمرة اهل
الظفر والحقيقة
آمين

رضي الله تعالى عنه وارضاه ونفعنا به آمين

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله

من علامة الاعتماد على العمل نفور الرجاء عند وجود الزلل
إذا تكا التجريد مع إقامة الله إياك في الأسباب من الشهوة
الخفية. وإذا تكا الأسباب مع إقامة الله إياك في التجريد
إنهماك عن الهمة العلية. سواء أنهم لا تغرنك أسوار الأفراح
أرح نفسك من التدبير فما قام به غيرك عنك لا تقم به لنفسك.
اجتهادك فيما ضمن لك. وتقصيرك فيما طلب منك. دليل على
انطماس البصيرة منك. لا يكن تأخر أمد العطاء مع الإلحاح
في الدعاء موجبا لليأس منك. فهو ضمن لك الإجابة فيما يختار
لك لا فيما تختار لنفسك. وفي الوقت الذي يريد لا في الوقت
الذي تريد. لا يشككنك في الوعد عدم وقوع الموعود. وإن
تعين زمنه ليتأدب بكور الفهم في تعيينك. وإخماد النور
سريرتك. إذا أفقت لك وجمة من التعرض فلا تبالي معها إن قل
عملك. فإنه ما قسمها لك إلا وهو يريد أن يتعرف إليك. ألم
تعلم أن التعرف هو مورود عليك. والأعمال أنت مهدي بها إليه
وأين ما تهدي إليه مما هو مورود عليك. تنوعت أجناس

علامة

بكسر الباء وفتحها

الأد

الأعمال لتنوع وارادات الأحوال. الأعمال هو زلة وازوا
وجود سر الإخلاص بها. اذ بوجودها في أرض القلب فما نبت
فيها لم يزل لا يتناجه. ما نبع القلب شيء مثل عزلة يدخل
ميدان فكرة. كيف يشرق قلب صور الأكوار منكبة بمرآته
او كيف يرحل الى الله وهو مكبل بشهواته. او كيف يطمع ان يدخل
حضرة الله وهو لم يتطهر من جنابة غفلاته. او كيف يرجو
ان يفهم اسرار الله وهو لم يتب من هفواته. الكون كله
كلمة وانما انظاره كحضور المحبوب فيه. فمرآة الكون لم يشهد
فيه او عنده او قبله او بعده فقد اعوزه وجود الأنوار
وحجبت عنه شموس المعارف بسحب الآثار فما يزال على وجود
غيره سبحانه. ان حجبه عنه بما ليس بموجود معه. كيف يتصور
ان يحجبه شيء وهو الذي اكتنه كل شيء. كيف يتصور ان يحجبه شيء
وهو الذي اكتنه بكل شيء. كيف يتصور ان يحجبه شيء وهو الذي
اكتنه في كل شيء. كيف يتصور ان يحجبه شيء وهو الذي اكتنه لكل
شيء. كيف يتصور ان يحجبه شيء وهو الذي اكتنه قبل كل شيء.
كيف يتصور ان يحجبه شيء وهو اكتنه بعد كل شيء. كيف يتصور
ان يحجبه شيء وهو انوار الذي ليس معه شيء. كيف يتصور ان
يحجبه شيء وهو اقرب اليه من كل شيء. كيف يتصور ان يحجبه

شيء ولولاه لما كان وجود شيء. يا عجبا كيف يكتم الوجود العدم
أم كيف يثبت الحادث مع مرلة وصف القديم. وقال رضي الله
عنه ما ترك من الجهل شيئا من أراد أن يكتم شيئا. والوقت غير ما اكتمرله
الله فيه. إنما انت الذي أعمل وجود الفراغ من عمارة النفوس
تكلف منه أن يفرغها من حالة ليستعملها فيما سواها. أو أراد
لا ستعملها فيها من غير إخراج. ما أراد ت همة سالك أن تقف عند
ما كشف لها إلا وناداه هواتف الحقيقة التي تكلف أما ها.
ولا تبرجت كوامن الكونيات إلا وناداه تها حقا بغيرها إنما نحن فتنة
فلا تكفر. كلفك منه إمتاع له. وكلفك له غيبة منه عنه. وكلفك
لغير له لغلبة حيائك منه. وكلفك من غير له لوجود بعدك عنه. ما
من نفس تتبع به. الذي له فيك يقضيه. لا تترقب فروغ الأغيار
فإن ذلك يقطعك عن وجود المراقبة له بما هو مقيمك فيه. لا
تستغرب وقوع الأكدار ما دمت في هذه الدار. فإنما ما أبرز
إلا وهو مستحق وضعه. وواجب نعته. ما توقف مكلف أنت
كلفك به ربك ولا تيسر مكلف أنت كلفك به نفسك. من علامة
النجح في البدايات. الرجوع إلى الله في النهايات. من أشرقت بدايته
أشرقت نهايته. ما استودع في غيب السرائر كمن في شهادة
الكوائن. تجار ربح من يشتري به أو يشتري عليه. المشتري به عرف

المحمود لأهله. وأثبت الأمور من وجوه أصله. والاستبراء عليه. من
عدم الوصول إليه. والكف عما يستبرأ عليه. ومتى بعد حتى
حتى تكون الذاهبة التي توصل إليه. لينبغي وسعة من سعته الواصلون
إليه. ومن قدر عليه رزقه السائرون إليه. اهتدى الواصلون إليه بأنوار
التوجه وأنوار الصلوح لهم أنوار الجمعة. فلا أول للأنوار ومولاه
الأنوار لهم لا نهم له لا لشيء. ولا قبل الله ثم لا زمن يخوضهم
يلعبون. وقال رضي الله عنه تشوفك إلى ما يكرمك من الغيوب
خير من تشوفك لما حجب عنك من الغيوب. أفلست بمحجوب وإنما
المحجوب أنت عن التوجه إليه. إذ لو حجبه شيء لستره ما حجبه ولو
كان له ساتر لكان لوجوده حاصر. وكل حاصر لشيء فمحوله قاهر. وهو
القاهر فوق عباده. أخرج من أوصاف بشريتك. عن كل وصف منافض
لعبوديتك. لتكون لنداء الحق مجيبا. ومن عرضته قريبا. أصل كل معصية
وغفلة وشهوة. الرضى عن النفس. وأصل كل طاعة ويقظة وعبقة
عدم الرضى منك عنها. وإن تعجب جاهلا لا يرضى عن نفسه. فيك أن
أن تعجب عالما يرضى عن نفسه. فأين علم العالم يرضى عن نفسه. وأين
جهل جاهل لا يرضى عن نفسه. شعاع البصيرة يشهدك قربه منك
وعين البصيرة يشهدك عدمك لوجوده. ونور البصيرة يشهدك وجود
لا عدم معه ولا وجود له. كان الله ولا شيء معه. وهو الآن على ما

عليه كان وقال رضي الله عنه لا تتعد نيته ممتنعا إلى غيره إذ الكريم
لا تتملكه الأمانى لا تتوزعه إلى غيره حاجة هو مورودها عليك
فكيف يزوى غيره ما كان هو له واضعا فمن لا يستكمل أن يرفع حاجة عن
نفسه فكيف يستكمل أن يكون رفعها من غيره إذا رفعا إن لم تحسن كتنا
به لأجل وضعه حسن كتنا به لوجود معاملته معها فمن عوده إلا
حسنا وهل أسدى إليك إلا منا العجب كل العجب ممن يهرب
إلا أن يكون حاله عنه مسلوبا كل ما لا بقاء له معه فإنما لا تحصى
الأبصار ولا كن تعمى القلوب التي في الصدور لا أن حجب من كدر الذنوب
فتكون كحجاب الرجعى يسير والذي ثقل إليه هو الذي ثقل عنه ولا كن
أن حجب الذنوب إني لمحجوبون وإني ربنا لمنتقمون وانكفأ إلى قوله
صلى الله عليه وسلم فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى
الله ورسوله ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها
فهجرته إلى ما هاجر إليه وتأمل ملاءة الأمر إن كنت أعيم والسلام
وقال رضي الله عنه لا تعجب فما ينهض حاله ولا يزكو على
الله مقاله ربما كنت مسيئا فأراك الإحسان منه فمنعتك إلى من
هو أسوأ حالا منك ما قل عمل برز من قلب زاهد ولا كثر عمل برز
من قلب راغب عسر الأعمال تنال بيسر الأحوال ويسر الأحوال
من التقوى بمقامات الإذن إذا لا تتزكى الزكاة لعدم حضورها مع الله

في

فيه، إن غفلتك عن وجوده ذكره أشد من غفلتك، ووجوده ذكره. فعسى
أن يرفعك من ذكر مع وجود غفلة، إلى ذكر مع وجود يقظة، ومن ذكر
مع وجود يقظة، إلى ذكر مع وجود حضور، ومن ذكر مع وجود حضور
إلى ذكر مع غيبة عما سوى المذكور، وما ذلك على الله بعزيز. وقال
رضي الله عنه: من علامة موت القلب عدم الحزن على ما فاتك من
الموافقات، وترحل النوم على ما فاتك من الليالي. لا يعظم الذنب
عندك عظمة تصدك عن حسن الظن بالله، فإن من عرف ربه استصغر
ذنبه جنب كرمه. لا تصغر ذنبا ما فعلت عدله، ولا تكبره إذا علمت
فضله. لا عمل أرجى للقلوب من عمل يغيب عنك شهوده، ويستصغر
عندك وجوده. إنما ورد عليك الوارد لتكون به عليه، ولم يرد
عليك الوارد ليستسلمك من يد الأغيار، ويحررك من رق الآثار. ورد
عليك الوارد ليخرجك من سجن وجودك إلى فضاء شهودك. الأنوار
مكاييل القلوب، والأسرار أنوار القلوب. كما أن الظلمة جند
النفس، فإذا أراد الله أن ينصر عبده أمده بجنود الأنوار
وفتح عنه مدد الكتم والأغيار بالنور والكشف والتبيين
لما لم يعلم. والقلب لا يقبل إلا ما يباين، لأن تعرف على الكل عدة
لأنها برزت منك، وافرح بها لأنها برزت من الله إليك. فلو بقي
العبد برحمته فيما لك فليفرحوا هو خير مما يجمعون. فكم استدرج

تعلى

للقبور

ين

لله وانوا صلين اليه عز وجه اعمالهم وشهود احوالهم. اما
السابرور فلان لم يتفقوا الا مدد مع الله فيها. واما
الواصلون فلانه غيبهم بشهوده عنها. وقال رضي الله عنه
ما بسقت اغصان الا على بغي وكبر. ما قال لشيء مثل انوهم
انت حر فيما انت عنده ايس وعبد فيما انت له كالمع. من لم يفيض على
الله بما له كعبات الاحسان فيه اليه بسكاسل الافتقار من لم يشكر
النعم فقد تعرض لزوالها. ومن شكرها فقد قيدها بعقالها. خف
من وجود احسانه اليك. وذاوج اساءتك معه ان يكون ذلك استدراجا
لك تستشنع رجمهم من حيث لا يعلمون. من جملة المريد ان يسيء الادب
فتؤخر العقوبة عنه فيغفر لو كان هذا اساء ادبا لقطع الله
مدادك. واوجب البعاد. فقد يقطع المدد عنه من حيث لا يشعر
ولو لم يكن الا منع التمييز وقد تقام مقام البعد من حيث لا تدري
ولو لم يكن الا ان يخليك وما تريد. اذا رأيت عبدا اقامه الله
بوجود الوجود اياه. واقامه عليهما مع كون الكل ملكه. فلا تستصغرن
ما قسمه مولاه لانك لم تر عليه سيما العارفين ولا بهجة المحبين
فلولا واردا ما كان وجد. فوم اقامهم الحق بحقيقته. وقوم اختصهم
بمحبته. كلا ليس هؤلاء وهؤلاء من عملك ربك وما كان عطاء ربك
محظورا. وقال رضي الله عنه قل ما تكون الواردات الا لهيبة الله

بغفنة صيانة لها أن يدخلها العباد بوجود الاستغراء من
رأيته فيها من كل ما سيل ومنعهم الكل ما شمروا كراكل ما علم
فاستدل به على وجوب جهله. إنما جعل الله الدار الآخرة محلا
لجزاء عباده المؤمنين لأن هذه الدار لا تسع ما يريد أن يعطيهم
ولأنه أجل أقدارهم على أن يجازيهم في دار البقاء لها. من وجد
ثمرة عمله عاجلا فهو دليل على وجوب القبول إن أردت أن تعرف
قدرها عند الله فانظر فيما أبقاها متى رزق الكآبة والغنا
به عنها فاعلم أنه متى أسبغ عليك نعمه ظاهرة وباطنة
وفاك رضى الله عنه خيرها تكلبه منه ما هو كالبه منك
فحزن على فقد الكآبة مع عدم النهوض إليها من علامة الجهل
غير إذ ما العارف مرة أشار وجد المحق أقرب إليه من إشارته
بل العارف مرة إشارة لغنائه في وجوده. وانكوابه في
شهوده. الرجاء ما قارنه عمل والأمنية ما كذب العار من
من التهاون في العبودية. والغباء بمعقود التربية بسكنا
كن لا تبغيا مع القبض. وقبضا كن لا يتركا مع البسط.
وأخرجا عنهما كي لا تكون لشيء دونه. العارف وراء إياك
أخوف منهم إذا قبضوا ولا يقف على حدود الأدب إلا البسط
إلا قليل. البسط قاهر النفس فمنه حكمنا بوجود الفرح والقبض

لأحكم للنفس فيه. ربما اعكلا فنعد. وربما منعا فأعكلا
. متى فتح لك باب النعم في المنع على المنع هو عين العكلا. الذ
نوال كل هزها غرة. وباكمنا عبرة. فالنفس تنكر إلى كلام غرتنا
. والقلب ينكر إلى عبرتنا. إن أردت أن يكون لك عز لا يفنى فلا
يستعز بشيء يفنى. الكل الخفيف أن تكون مسافة الليل
عنك حتى ترى الآخرة أقرب إليك منك. العكلا من امتلأ من
. والمنع من الله عز وجل احتباس. وقال رضي الله عنه جل وثنا
أن يعامل العبد نقدا فيجازيه نسيئة. كبر من جزايه إياك على
الكلا عن إرضيك لما أهلك. كبر العامل بين جزاء ما هو واقعة على
قلوبهم في كلا عنه. وما هو مورده عليهم من وجود مؤانسته. من
عبد لشيء يرجوه منه. أو يدفع بكلا عنه ورود العقوبة عنه
. فما فاز بحق أو كلا به. متى اعكلا اشهدا بره. ومتى منعك
أشهدا فمره. فهو في كل الحال متعرف إليك. ومقبل بوجوده
أكفه عليك. إنما يوجد المنع لعدم فهمك عن الله فيه. ربما فتح
لك باب الكلا عنه وما فتح لك باب القبول. وقضى عليك بالذنب
بكلا سببا في الوصول. معصية أورثت ذلا وافتقارا. خير من
كلا عنه أورثت عزا واستكبارا. نعمتان ما خرج موجود عنهما
. ولا بد لكل مكون منهما. نعمة الإيجاد. ونعمة الإمداد. انعم

عليك

عليك اوّلا بالإمداد وثانيا بتوالي الإمداد. فالفتوحات الآنية ووروده
الأسباب مذكّرات بما خفي عليك منها والبغتة الآنية لا تزعجها
العوارض غيرا وفاتيا وقت تشهد فيه وجوده وفاتيته. وتزيد إلى
وجوده إلّتيه. متى اوحشك من خلقه. فاعلم انّه يريد ان يفتح لك
باب الأنس به. متى اكلوك لسانك بالكذب فاعلم انّه يريد ان يعكف
العوارف لا يزال ان يكرّرك. ولا يكون مع غير الله قرارك. انار الكون
بانوار آثاره. وانار السرائر بانوار اوصافه. لأجل ذلك افلت انوار
الكواهر. ولم تقابل انوار القلوب والسرائر. والّا فيل
ان شمس النهار تغرب بالليل. وشمس القلوب ليست تغيب. وقال رضي
الله عنه ليتفعك آلام البلاء. عند علمك بانّه سبحانه اختبرك. فالذي
واجهتك منه الأقدار. هو الذي عوّدك حسن الاختيار. مرّ كمّل انعكاك
لكشفه عن فخّ ره. فكّ الك لفصور تكرّك. لا يخاف عليك ان تلتبس الكمّ
عليك. وانّما يخاف عليك من غلبة الصور عليك. سبحان من ستر سرّ
الخصوصيّة. بكمّ ر اوصاف البشريّة. وكمّر بعكمة الربوبيّة.
اكمار العبوديّة. لا تكاذب ربّك بتاخّر مكاذبك. ولا تكاذب نفسك
بتاخّر اذبك. متى جعلك في الكاهر مفتقرا لأمره. وزرّ فك في البلاء
الا مستسلما لغمره. فقد اعكمك المنّة عليك. ليس كلّ من ثبت تخصيصه
كمل تخليصه. وقال رضي الله عنه لا يستغرق انوار الجمود

انوار يوجد في الدار الآخرة. وانوار يتكون بها تكون منازل الدار
واول ما يفتتح به مما لا يخلف وجوده انور هو كما لبه منه.
وانوار انت كما لبه منه. وابين ما هو كما لبه منه فما هو ف
مكمله منه. وورد الامداد بحسب الاستعداد. شروط الانوار
انوار عمل حسب صفاء الاسرار. فاعمل اذا اصبح تفكر فيما لا
يفعل واعمل فيما يفعل. ما ابقى الله به انما استوحش الغبار
والزهاد من كل شيء. لغيبتهم عن الله تعالى في كل شيء. فلو شهدوه
في كل شيء. لم يستوحشوا من كل شيء. امرك في منازل الدار بالتفكر
في مكوناته. وسيكشف لك في تلك الانوار عن كمالاته. علم
منك انك لا تصبر عنه. فاشهدك ما برز منه. لما علم انهم منك
وجود الخلل. لتزول بك الكمالات. وعلم ما فيك من وجود الشر له
فجعلها عليك في الوفاة. ليكون منك اقامة الصلاة لا وجود
الصلاة. فما كل مصل مقيم. الصلاة كما ورد للقلوب. واستبقها
لباب الغيوب. الصلاة محل المناجات. ومعدن الصلاة
تتسع فيها ميادين الاسرار. وتشرق فيها شموس الانوار. علم
وجود الضعف منك فقلل اعدادها. وعلم اختيارك اياها فضلها
وكثر امدادها. متى كملت عوضا عن عملك كملت بوجود
المدد فيه. ويكفي الحريب وجدان السلامة. لا تكملت عوضا

عن

عن عمل لست له فاعلا. إذا أراد أن يظهر فضله علينا. فعلق
ونسب إليك. لا نهاية لمدادك إن جعلنا إليك وقال رضي الله
كربا وهاف ربوبيته متعلقا. وبأوصاف معبوديتك متخفقا
منعك أن تدعي ما ليس لك فإنا للمملوقين. أفيبيح لك أن تدعي
وصفه وهو رب العالمين. كيف تمزق لك العوائد. وأنت لم تمز ف
من نفسك العوائد. ما الستار وجود الكلب. وإنما الشأن
أن تزري وحسن الأدب. ما كلب لك شيء مثل الاضطرار. ولا اسرع
بالحوائج إليك مثل الذلة والافتقار. لو أنك لا تصل إليه إلا
بعد فناء مساويك. وفقود علاويك. لم تصل إليه أبدا. ولكن
إذا أراد أن يوصلك إليه عصرك وجعك بوصفه. ونعتك
بنعته. فوصلك إليه بما منه إليك. لا بما منك إليه وقال
رضي الله عنه لولا جميل ستره لم يكن عمل أهلا للقبول. أنت إلى
حلمه إذا أكعنته. أحوج منك إلى حلمه إذا عصيته. الستر
على قسمين. ستر عن المعصية وستر فيها. والعامة يطلبون
الستر من المعصية فيها خشية سقوطه من تقتيم عند المثلب. والخاصة
يطلبون الستر عنها خشية سقوطهم من نكر المثالب. أعوذ
من أكرمك فإنما أكرم فيك جميل ستره. فاحمده حين ستره.
ليس الحمد حين أكرمك وشكرك ما حمدك الله من حمدك وهو يعبدك

عليم. وليس ذلك إلا لمولاه الذي تعجب من تكلمه للأشياء يعود منه إليه. لو أشرو نور التغيير لرأيت الآخرة أقرب من أن ترحل إليها ولرأيت ما مر الدنيا قد كمرت كسبعة البناء عليها ما عجبها عن الله وجود موجود معه. إذ للأشياء معه. ولا كر جيبها عنه تومئ وجود معه. لولا كمورة في الكونان ما وقع عليها وجود إبصار. لو كمرت صفاته. اضمحلت مكونا ته. أكمر كل شيء بأنه الباكر وكور وجود كل شيء لأنه الكاهر. إباح لها أن تنكر ما في الكونان. وما الذي لها أن تقف مع ذوات الكونان. قل انكروا ما في السموات. فيقوله قل انكروا ما في السموات. فتح لها باب الإقدام. ولم يقل انكروا السموات ليلا يدل على وجود الأجزاء. الأكوان ثابتة بإثباته. ومحوه بإحدية ذاته وقال رضي الله عنه الناس يحدثون بما يكثر فيهم. فكن أنت دائما لنفسك بما تعلمه منها. المؤمن إذا فرح استحيا من الله أو يثني عليه بوصف لا يشهده من نفسه أجمل الناس من ترى يغير ما عنده لكثرة ما عند الناس إنما الكلو الثناء عليك ولست بأهل له فاثن عليه بما هو أهله. الزهاد إذا مدحوا انقبضوا لشهود نقص الثناء مع الخلو. والعارفون إذا مدحوا انبسطوا لشهود تمام ذلك من الجميع. متى كنت إذا أعطيت بسطك

العقلاء

العقلاء وإذا منعت فبمنعها امتنع فاستدل بذلك على ثبوت
كمعقوليته وعدم وجوده في معبوديته. وقال رضي الله
عنه إذا وقع منك ذنب فلا يكن سببا يؤيسك من معرفة الله
استقامة مع ربك فقد يكون ذلك آخر ذنب قدر عليك. إذا
أردت أن يفتح لك باب الرجاء فاشهد ما منك إليك. وإذا
أردت أن يفتح لك باب الخوف فاشهد ما منك إليه. ربما
أفادك في ليل القبض ما لم تستفده في إشراق نهار البسط
لا تزورون أيهم أقرب لكم نفعا. مكامن الأنوار القلوب
والأسرار. نور مستودع في القلوب. هذا النور النوراني
من خزائن الغيوب. نور يكشف لك به عن آثاره. ونور يكشف
لك به عن أوصافه. ربما وقعت القلوب. كما حجبت النفوس
بكثافي الأعمال ستر أنوار السرائر بكثافي الظواهر
إجلالا لما أن تبتذل بوجود الإظهار وإذنا في علمها بلسان
الاشتهار. وقال رضي الله عنه سبحان من لم يجعل الدليل
على أوليائه إلا من حيث الدليل عليه ولم يوصل إليهم إلا
من أراد أن يوصله إليه. ربما أكلعك على غيب ملكوته. وحجبك
عنك بالاستشراف على أسرار العباد. وما اطلع على أسرار
العباد ولم يتخلق بالرحمة إلى الأهلية كان ذلك له فتنة

عليه. وسببا جر الوبال اليه. حكم النفس في المعصية كما هو
جلي. وحكمها في الطاعة بالعكس خفي. ومن هنا ومما يخفى
صعب علاجه. ربما دخل الرياء عليك. حيث لا ينكر العمل
إليك. استشرافك ان يعلم العمل بخصوصيتك. دليل على عزو
صدقك في عبوديتك. غيبة نكر العمل اليك. بنكر الله
إليك. وغيبة عن اقبال الله عليك. بشهود اقبالك عليك. من
عرف الله شهده في كل شيء. ومن فني به غاب عن كل شيء. ومن
أحبه لم يؤثر عليه شيئا. انما حجب الله عنك شدة قربه
منك. انما احتجب بشدة ظهوره. وخفي عن الابصار لعظم
نوره. وقال رضي الله عنه لا يكن كلبك تسبيحا الى ان تعلم
منه فيغفل بعضهم عنه. ولا يكن كلبك الا كلمة العبودية. وقيامها
بخصوص الربوبية. كيف يكون كلبك اللهي سببا في عكسه
السالبين. جر حكم الله الذي ان ينضاف الى العلل بعنايته
فيحلها لشيء منك. وان كنت حيرا واجتهدك بعنايته وقابلتك
برعايته. لم يكن في ازله اخلاص اعمال. ولا وجود احوال. بل لم
يكن هنالك الا محض ايجاد فضل. وعكس النواس علم ان العباد
يتشوفون الى كشوف سر العناية فقد يفتقر بعضهم من
يشاء. وعلم انه لو خلاهم وذاك لتركوا العمل اعتمادا على

ابن زيد فقال ان رحمت الله قريب من المحسنين الى المشيئة يستند
كل شيء ولا تستند هي الى شيء وقال رضي الله عنه ربما
دلهم الذئب على ترك الكلب اعتمادا على فهمه واشتغالا
بذكر عمر مسئلته انما يذكر من يجوز عليه الاغفال وانما ينبه
من يذكر منه الاهمال وروى الباقلاني اعياد الجزيرين ربما وجدت
من الجزيرين في الباقلاني ملاءة في الصوم والصلاة الباقلة
بسكر الواو وشد الراء وروى الواهب عليه وصحح البغدادي
والباقلاني لديك انما الحمد قال للبغداء تمغو بلوها بلد يدا
بلوها به تمغو بزلك يزلك بعزته تمغو بعجزه يزلك بغزته
تمغو بضعفه يذلك بحوله وقوته وقال رضي الله عنه ربما
رزق الكرامة من لم تكمل له الاستقامة من علامة اقامة الحجو
لك في الشيء اقامته اياك فيه مع حصول النتائج من عبر مس
بساكر احسانه احمنته الاساءة ومن عبر مر بساكر احسان
الله اليه لم يحمنه اذ الاساءة تسبق انوار الحكماء افوال العلم فحيث
فحيث حار التنوين وحار التغيير كل كلام يبرز وعليه كسوة
القلب الذي منه يبرز من اذن له في التعبير فيحمت في مسامع الحلو
عبارته وعليت اليهم اشارته ربما برزت المعاني مكسوة
الانوار اذا لم يوذن لها فيها الا كحمار عبارتهم اما لغيضان

وجد أو لقصد هداية مريد. فالأول حال السالكين والثاني
حال أرباب المكنة والمتصفين العبارة فوت العابلة المستمعين
وليس لك إلا ما أنت له أهل. ربنا عبر عما فتح به عليك واستشر وعليه
وربنا عبر عنه من وصل إليه. وإذا لم تيسر إلا على ما وجب بصيرة
لا ينبغي للسالك أن يقنع عن وارداته. فإن ذلك يقفل عما في قلبه.
وينعه وجود المدد ومع زيد. لا تمد زيدا إلى الآخر من الملك بل الذي
ترى أن المحكم بهم مولاك. فإذا كنت كذلك فعند ما وافق العلم
ربنا استحيا العارف أن يرفع حاجته إلى مولاه الكفاية بمشيئته. وكيف
لا يستحيي أن يرفعها إلى خليفته. وقال رضي الله عنه إذا انبسط
عليك أمر إرادة فلا تكثر أثقالها على النفس فإنه لا ينقل عليك
الا ما كان حقا. من علامة اتباع الهوى المسارعة إلى نوافل الخيرات
والتكاسل عن الفرائض بالواجبات. قيد الكل عما بالعيان لا وقد
كن لذة بعدها وجود التسويف. ووسع عليك الوقت كي
تبقى لك حصة الاختيار علم فلة نهوض العباد إلى معاملته. فلو
علينا وجود كلامه فسلم إليه بسلاسل الإعجاب. عجب ربنا
من قوم يسارعون إلى الجنة بالسلاسل أوجب عليك وجود خدمته
وما أوجب عليك الا دخول جنته. ما استعزب أن يتبعداه الله من
شعوبه. وأن يخرجه من وجود غفلته. فقد استعجز فزراة الأمية

وكلا

وكان الله على كل شيء مقتدرا. ربما وردت الكلم عليك ليغير
فؤادك ما ورد عليك. من لم يعرف فؤاد النعم بوجدانها. عرف بوجدانها
فقد انها. لا تدهشك واردات النعم عن القيام بحقوق شكرها. فإنها
ذاهبة مما علمك من وجود فقدها. تفكر حالة ولا تسكن من القلب إلا
خوف من عجز أو شوق مقلق. كما لا يحب العمل المشترط. كذلك لا يحب
القلب المشترط. العمل المشترط لا يقبله. والقلب المشترط لا يقبل
عمله. وقال رضي الله عنه أنوار الإذن ربما بدت بالحضور وأنوار الإذن
ربما بدت بالغيبة ورد عليك الأنوار. فوجدت القلب محشوا
بحضور الأغيار. فارغ فلبك من حيث نزلت. فرغ قلبك من الأغيار.
كما لا يدخل الأغيار. والأسرار لا تستبك منك الأنوار. ولا كل استبك
من نفسك وجود الإقبال محفوف بالوفاء يذكر فضلها.
ومحفوف الوفاء لا يذكر فضلها. إذ ما من وقت يرد إلا وله
عليك فيه حق جديد. وأمر أكيد. فكيف تقضي فيه حق غيره وأنت
لم تقض حق الغد فيه. ما فات من عمرك لا عوض له. وما حصل لك
منه لا قيمة له. ما أحببت شيئا إلا كنت له عبدا. وهو لا يحب أن
تكون لغيره عبدا. لا تنفعه كما عنك. ولا تضره معصيتك. فإنما
أمرك بمراده لنفسك. ونهاك عن ضده لما يعود عليك. لا يزيد في عزه
إقبال من أقبل عليه. ولا ينقص من عزه إدبار من أدبر عنه. وقال

رضى الله عنه وهو لك الى الله وهو لك الى العلم به والله يحفظ
ربنا ان يتحمل بشيء او يتحمد به شيء فربنا منه ان تكون شاهد
لفرقه والله من ايزانت ووجود فرقه اجعله موتزه في حال التجلي
مجملة وبعد النوعي يكون البيان فاذا فرأناه فاتبع قرءانه ثم
ان علينا بيانه متشورة انوار ان الالهية البحت مرفوعة
العوايد عليك ان الحضور اذا خلوا فرقة افسد وهلا انوار
باقي من حضرة فمنار الاجل ذا لك بكماله شيء الا معه بل
تغني به الجمع على الباكر فيه معه فاذا هو زاهق كيف يجتمع
الجمع شيء والذي يجتمع به هو فيه كما هو وموجود حاضر لا
تيأس من قبول عمل ان تجد فيه وجود الحضور فربما فيما مضى
فيلزم العمل ما لم تزرع ثمرته عاجلا لا تزكي وارد الا تعلم ثمرته
وليس المراد من الشعاب الا الملكات وانما المراد منها وجود
الانانية لا تكلف بقاء انوارها بعد ان يسكت انوارها واو عن
اسرارها فالله في الله غني عن كل شيء وليس يغنيك عنه شيء
تكلفك الى بقاء غيره دليل على عدم وجدانه استيحاشك
بفقد ما سواه دليل على عدم وصلته له وفاز رضى الله عنه
النعيم وان تنوعت مكاسبه انما هو لشهوده وافتقاره والعذاب
وان تنوعت مكاسبه انما هو لوجوده حجابه فسبب العذاب

وجود الحجاب ۞ وإتمام النعيم بالنظر إلى وجهه الكريم ما تحمد النفوس
من المكروه والأحزان بكل ما منعت من وجود العيان من تمام الله
النعمة عليك أن يرزقك ما يكفيك ويمنعك ما يكفيك ليفعل ما يفرح
به يفعل ما تحزن عليه إن أردت أن لا تحزن لا تتولى ولاية لا تدوم لك
إن غيبتك البدايات زهدتك النهايات إذ عملك إيمانك كما هو
إيمانك عنك بل هو إنما جعلها محلا لأغيار ومعدنا لوجود
الأكدار تزهيدا لك فيها علم أنك لا تقبل النعيم المجرد فزوى
عنك وافيها ما يشغلك وجود وافيها العلم النافع هو الذي يشغلك
بالله عز وجل عنه ويكشف عن القلب فناءه غير علم ما كانت الخشية
معه العلم إذا قارنته الخشية قبلك وإلا فعليك متى أبدى لك عز وافيا
الله من عليك أو توهمهم بالزوال إليك فارجع إلى علم النعيم فيها فإن
كان لا يغنيك علمه فمصيبتك بعدم فنائك بعلمه أشد من
مصيبتك بوجود الأذى منهم إنما أجرى الأذى عليك منهم كي لا تكون
ساكنا إليهم أراد أن يزيحك عن كل شيء كي لا يشغلك عنه شيء
إذا علمت أن الشيء كان لا يفعل عنك فلا تفعل أنت عن قابليتك
بيده جعله لك عزوا بيجوشك بيده وعزك عليك النفس
ليزوي وافيها عليك وقال رضي الله عنه من أثبت لنفسه
تواضعا فهو المتكبر حقا إذ ليس التواضع إلا عن رفعة متى

اثبتت لنفسك تواضعا فانت المتكبر. ليس المتواضع الذي اذا
تواضع رأى انه فوق ما صنع. ولا كل المتواضع الذي اذا تواضع
رأى انه دون ما صنع. التواضع التخفيف وهو ما كان لا شيء عن
شهود عظمته. وبقلة صفته. لان جل عن ان يوصف الا شهود
الوصف. المؤمن يشغله الثناء على الله تعالى ان يكون لنفسه
شاكرا. وتشغله حقوق الله عز ان يكون لنعمه ذاكرا. ليس المحب
الذي اذا بزجوا عن محبوبه عوضا. ولا يكلب عنه غرضا. وان المحب
من يبتغي الله. ليس المحب من تبتغي الله. لولا ميادين النفوس ما تفاوت
سير السائرين لا مسافة بينك وبينه حتى تكويها رحلتك. ولا قطعة
بينك وبينه حتى تحسمها وصلتك. جعلك في العالم المتوسط بين ملكه
وملكوته ليعلمك جلالة قدرك بين مخلوقاته. وانك جوهرة تكوى
على اضداد مكوناته. وسعك الكون من حيث جسمانيتك. ولم
يسعك من حيث ثبوت روحانيتك. الكائن في الكون ولم تفتح له ميادين
الغيوب مسجور بجميع كائناته. ومحصور في هيكل ذاته. انت مع الأكوان
ما لم تشهد المكون فاذا شهدته كانت الاكوان معك لا يلزم
من ثبوت الخصوصية. عدم وصف البشرية. انما مثل الخصوصية
كالشراب وشهود المنة كالري فالذوق ليست منه. تارة تشرق
شموس المعارف على ليل وجودك. وتارة يغيض الله عنك فتزدك

إلى وجوده له. فالتجلي ليس منه إليه. ولكنه وارد علينا. من بوجوده
آثاره. على وجود أسمائه. وبوجود أسمائه على ثبوت أوصافه.
وبوجود أوصافه على وجود ذاته. إذ محال أن يقوم الوصف
بنفسه. فأرباب الجذب يكشف لهم عن كمال ذاته. ثم يردهم إلى
شهود صفاته. ثم يرجعهم إلى التعلق بأسمائه. ثم يردهم إلى شهود
آثاره. والسالك على عكس هذا. فبداية السالك بداية المجذوبين
وبداية السالك نهاية المجذوبين. لأن لكل معنى وآخر. وربما التقيا
في الكثير من مزاياه وترقيه. ومزاياه وترقيه. لا يعلم قدرها نوار القلوب
والأسرار إلا في غيب الملكوت كما لا تكلم أنوار السماء الا في شهداء
الملك. وجزاء ثمرات الكلم عاجلا. بشائر العاملين بوجود
الجزاء عليها آجلا. كيف تكلب الحرص على عمل هو متعبد وبه
علينا. أم كيف تكلب الجزاء على حرص هو مثيبه إلينا. فوق تشبث
أنوارهم إذكارهم. وفوق تشبث إذكارهم أنوارهم. ذاكر ذكر
ليستنير قلبه. وذاكر استنار قلبه بذكر ذاكر. ما كان كلامه ذكر
إلا عن بارق شهود وذكر. أشهد على من قبل أن استشهد على. فتكلفت
بالتبيين الكواين. وتعففت بأحديته الغلوب والسرائر.
أكرمه كرامات تلا تاجعلنا ذاكرا له ولولا بفضله لم تكن أنه
بجزيل ذكره علينا. وجعلنا مذكورا به إذ عفو نسبته لدينا.

وجعلنا مذكورا عنده فتمم نعمته عليك وزين عمرك بتسعة
آماده وقلت آماده وزين عمرك قليلة آماده كثيرة آماده
مربوطة به في عمره أي رجل في بسيط من الزمن من الغد تعالى هل لا يدخل
تحت واجب العبادة ولا تلمحه الإشارة انجز لآن كل ما يجب لك
أن تتفرغ من الشواغل ثم لك تتوجه إليه وتفعل عوا بعد ثم لا تتوجه
إليه الفكرة سير القلب في ميادين الغيب الفكرة سراج القلب
فإذا ذهبت فلا إضاءة له الفكرة فكر تان فكرة تصريح وإيماء
وفكرة شهود وعيان فالأولى لأرباب الغيب والثانية لأرباب
الشهود والاستبصار وقال رضي الله عنه مما كتب به
لبعض إخوانه أما بعد فإن البدايات مجملات النهايات وإن
مركبات بالنهايات كانت إليها نهايته والمشتغل به
هو الذي أحببته وسار عنك إليه والمشتغل عنه هو المؤثر
عليه وإن مرض أن الله يكلبه مد والكلب إليه ومن علم
أن الأمور بيد الله اجتمع بالتوكل عليه وإنه لا بد لبناء منزل
الوجود أن تتبع دعائمه وأن تشلب كرائمه فالعاقل من كان
بما هو أبقى أفرح منه بما هو يفنى فإذا شرق نورك
تبلشيرك بمغرب عن مثل الذي مغضبك وأعرض عنها هو لبك
فلم يتخذها وكنا ولا جعلها سكنا بل أنهض الهمة إلى

النبي وعلى ما مستعينا به في النزول عليه فما زالت مكيدة
عزمه لا يفتر فراره إنما تشبث رسما إلى أن ناخت بحكم الغدر
وبسالك الدنس فعل الفجاءة والهواجمة والفجاءة والمجاولة
والمشاعرة والمكالعة فصارت الحضرة معششة فلوبهم
إيمانا بالوروز وفيما يسكنون فلم ينزلوا إلى سماء المغفور وأرض
المكنوف بالإذن والتمكين والترشوح بالتغيير فلم ينزلوا إلى
المغفور بسوء الأدب والغفلة ولا إلى المكنوف بالشمول والمتعة
بل دخلوا في ذلك بالله ومن الله وإلى الله وقل رب أدخلني مدخل
صدق وأخرجني مخرج صدق وليكون تكريرا إلى حولك وقوتك إذا
إذا أدخلتني واستسلامي وانقيادي إليك إذا أخرجتني واجعل
لي من لدنك سلطانا نصيرا ينصرني وينصرني ولا ينصر على ينصرني
على شهود نفسي وبقيتي عن إرادة حسي وقال رضي الله عنه
لما كتب به لبعض إخوانه إذا كانت عين القلب تنظر إلى أن الله
واحد في منته والشريعة تقتضي أن لا تزول شكر خليفته وإن
الناس في ذلك على ثلاثة أقسام وعاقل منهم في غفلته فوقت
في إرادة حسه وانكمست حضرة قدسه فنكس الإحساس في المخلوقين
ولم يشعر أن رب العالمين أما اعتقادا فشرك جلي وأما استنادا
فشرك خفي وصاحب خفيفة غاب عن المحو بشهود الخلق المحو

وقيل عن الأسباب بشهود مسبب الأسباب. فمن اعتبر هواجسه
بالتخفيفة كان هو المعتبر عليه سناها. سالك للكل بقدر فإذا استوى على
مداها. غير أنه غريب الأنوار ومكمن السر الثلاثي فرغلب سكره
على صحوه. وجمعه على فرقه. وفناؤه على بقائه. وغيبته على حضوره
. وأكمل منه عبد شرب فازداد محموه. وغاب فازداد حضوره. بحار
جمعه يحجبه عن فرقه. ولا فرقه يحجبه عن جمعه. ولا فناؤه يفرقه عن
بقائه. ولا بقاؤه يمنعه عن فنائه. يعطي كل ذي حق حقه. ويوفي
كل ذي حق حقه. وقد قال أبو بكر المقدم رضي الله عنه لعائشة رضي
الله عنها لما نزلت براءتها من الإفك على لسان رسول النبي صلى الله
عليه وسلم يا عائشة اشكري رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت
والله لا أشكر إلا الله. فلما أبو بكر رضي الله عنه على المقامين الأكمل
مقام البقاء المقتضي لإثبات الآثار. وقد قال الله تعالى أن اشكر لي
ولوالديك. وقال صلوات الله عليه وسلامه لا يشكر الله من لا
يشكر الناس. وكانت عين رضي الله عنها بذلك أنوفت منه كلمة عن
شاهد ما غائبة عن الآثار. فلم تشهد إلا أنوار القدرة. وقال رضي
الله عنه عن قوله صلوات الله وسلامه وجعلت قرة عيني في
الصلاة. ما ذاك خاص به أو لغيره منه شرب ونعيم. فأجاب
إن قرة العين بالشهود على قدر المعرفة بالمشهود فلازم رسول صلوات

الله عليه وسلم لا ليس معرفة كمعرفته فليس قرة عين كقرته وإنما قلنا
إن قرة عينه في صلاته بمشهوده له لأنه قد أشار إليه
بقوله في الصلاة ولم يقل بالصلاة إذ هو صلوات الله عليه وسلامه
لا تقر عينه بغير ربه وكيف وهو يقر على مقام المقام ويأمر به من
سواه صلوات الله عليه وسلامه أعني الله كلا تقر له وتعالى
أن يرى أو يشهد معه سواه وقد قال الخليل قرة العين بالصلاة
لأنها فضل من الله ورؤية من منة الله فكيف لا يفرح بها وكيف لا
تكون قرة العين بها وقد قال سبحانه قل بفضل الله وبرحمته فبذلك
فليفرحوا فقد علم أن الآية قرأوه لما أن جواب لما تقدم
الشيء به إذا قال فبذلك فليفرحوا وما قال فبه فليفرحوا يا
محمد بل قال لهم فليفرحوا بالإحسان والتفضل ليكون فرحهم أنت
بالتفضل كما قال في الآية الأخرى قل الله ثم ذرهم في خوضهم
يلعبون وقال رضي الله عنه فما كتب به لبعض إخوانه الناس في
ورود المن عليهم على قلة أفسلم فرح بالمن لا من حيث منبعه ثم
ومنشئهما ولا كر بوجود منعمه فيهما فهذا من الفعل فليس يضر وعليه
قوله تعالى حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة وفرح بالمن
من حيث إنه شهدها منة ممن أرسلها ونعمة من وهبها يضر وعليه
قوله تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون

مد

عين

وفرج بالله ما شغله عن الله من كاهر منعتيها ولا باكر منتهما بل شغله
التفكر في الله عما سواه بالتوكل عليه والجمع عليه فلا يشهد الا اياه
يصدق عليه قوله تعالى قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون وقد اوحى
الله تعالى الى داود عليه السلام يا داود قل لبني يعقوب يقبلوا علي
ويذكروني فليتمتعوا والله يتعالى فرحنا واياك به وبالرضى منه وان لم
يجعلنا من الغافلين وسلك بنا مسلك المتقين بمنه وكرمه وقال رضي
الله عنه الاهي انك انت الغني بغناك وكيف لا اكون فقيرا اليك وقد
الاهي انك انت الجاهل في علمي وكيف لا اكون جاهلا وجهلي الاهي
اختلافات تدبيرك وسرعة طلوع مقادير حكمتك منعا بصائر العارفين
بك عن السكون الى عطاياك والياس منك في بلاء الاهي مما يليق
بلؤمي ومنك ما يليق بكرمك الاهي وضعت نفسك بالكف والاقرار
قبل وجود ضعفي افتمنعني منك بعد وجود ضعفي الاهي
ان كثرت الجماسر مني فبعفوك والجرائم عندي فبجودك ان كثرت المساوي
مني فبعدلك وانا المجرم عندك فبفضلك وان كثرت تكلني وفرطت وكلت
وكيف اضام وانت الناظر او كيف اخيب وانت المرتجى ها انا
اتوسل اليك بفقري اليك وكيف اتوسل اليك بما هو محال ان يصل
اليك او كيف اشكو اليك حالي وهو لا يخفى عليك او كيف اترجم لك
بمقالي وهو منك برز اليك او كيف تخيب آمالي وبيدك قدرت اليك

أم كيف لا تحسن أعمالي وبك قامت وإليك الأهم مع الكعبة ومع
عظيم عملي وما أزمعك ومع قبيح فعلي الأهم ما أقربك مني
وما أبعدك في عنك وما أرأفك في جزاء الذي يحسن عند الأهم
قد علمت بالخبر في الآثار وتنقلات الدهور أن مرادك مني أن
تتعرف إلي في كل شيء حتى لا أجهلك في شيء الأهم كلما أخرستني لؤمي
أنطقتني كرمك وكلما آيستني أوصابي أطمعتني منك الأهم من كانت
محاسنه مساوئ وكيف لا تكون مساويه مساوئ ومن كانت حقائقه عمائم
وكيف لا تكون عمائمه عمائم الأهم يا كنه النادرة ومشيئتك
الظاهرة لم يترك كلا من مقال مقالا ولا لذي حال حالا الأهم كم من
كلمة بنيتها وحالة شيدتها مرمرة أعمدت على عليها عدلك بل
أقالني منها بفضلك الأهم إنك تعلم وإن لم تر الكلمة مني
فعلا جزما بقدرتك ممكنة وعزمك الأهم كيف أعزم وأنت الظاهر
وكيف لا أعزم وأنت الآمر الأهم تودي في الآثار يوجب بعد الزوال
فاجمعني عبدك بعزمة توصلني إليك الأهم كيف يستتر عليك يا هو
في وجود أفقره إليك أيكون لغيرك من الظهور ما ليس لك حتى يكون هو
المظهر لك حتى يغيب حتى تحتاج إلى دليل يدل عليك وحتى يبعد حتى
تكون الآثار هي التي توصل إليك الأهم عميت أعين لا تراك عليها
رقيبا وخسرت صفقة عبد لم تجعل له من حبك نصيبا الأهم أقرت

يا رجوع الى الآثار فارجعني اليك بكسوة الانوار وهداية الاستبصار
حتى ارجع اليك منها كما دخلت اليك منورا مصورا اليك بسيرا انك على كل شيء قدير الاهي
هذا ذليل بفنائك ومتراحم لا يقنع عليك منك الا بك انت الرحيم
اليك وبك استغاث عليك فامدده بنورك اليك واغنه بعزك واعبده
بتوحيدك يا الاهي علمني من علمك المخزون ومنه بسر اسمك المصون
الاهي عرفني بحقائق القرب واسلك به مسالك الجذب الاهي
انعمني بذكرك عن تدبيري وباختيارك عن اختياري واوقفني على مراكز
ارادتك الاهي اخرجني من ذل نفسي وكفني مؤنة رشدي وسري في قبل
جلوة رمسي يا اسندني فاقوم به وعليك اتوكل فلا تكلني واياك
اسئل فلا تخيبني وفي فضلك ارغب فلا تحرمني وبحمدك انتسب
فلا تبعدني وببابك اقف فلا تكدني الاهي تقدس رضاك ان
يكون له علة منك فكيف تكون له علة مني انت الغني بذاتك عن ان يصل
اليك النفع منك فكيف لا تكون غنيا عني الاهي ان الفضل والفقر
غلبني واز الهوى وثوابي الشهوة اسرني فكن انت الناصر حتى
تنصرني وتنصر بي واغنني بفضلك حتى استغني بك عن كلي انت اشرف
الانوار في قلوب اوليائك وانت الذي ازلت الاغيار من قلوب
احبائك انت المؤنس لهم حيث اوحشتهم العوالم وانت الذي

هذا يتم حتى استبانت لهم المعالم. ملأ وجرم وفقدا. وما
الذي فقد من وجد. لقد خاب من رضي لهم ونبا بزلا. ولقد خسر من بغى
عنا متحولا. كيف يرجى سواك وأنت ما قطعت الإحسان. وكيف يطلب
من غيرك وأنت ما بدلت عادة الامتنان. يا من أذاق أولياءه حلاوة
مؤانسته فقاموا بين يديه متملقين. ويا من ألبس أولياءه ملابس هيبته
فقاموا بين يديه مستعبرين. أنت الذاكر قبل الذاكرين. وأنت البادئ
بالإحسان من قبل توجه العابدين. وأنت الجواد بالعطاء من قبل طلب
الطالبين. وأنت المتودد بالنعم قبل توالي زلل المذنبين. فهبنا من
فيض الأهل الكريم برحمتك حتى أهل لنيل. واجزنا بنيتنا حتى أفيد
الأهل أن رجاءك للذين قطع عنك وإن عملنا. كما أن خوفك يزايل
وإن أكثر عندك. قرة عيني العوالم البتة. وقد أوقعني علمي بكرمك عليك
يا الأهل كيف أخيب وأنت أملي. أم كيف أبور وعليك متكلي الأهل
كيف أستغيث وبك البلية أردت. أم كيف لا أستغيث وأنت البتة تستثني
الأهل كيف لا أفتقر وأنت الذي لطفك ممتنع. أم كيف لا أفتقر وأنت
الذي بجودك اعتنيت. أنت الذي لا إله غيرك تعرفت إلى كل شيء. فما
جهلك شيء. وأنت الذي تعرفت إلى كل شيء. فرأيتك ظاهرا في كل
شيء. وأنت الظاهر لكل شيء. يا من استوى برحمانيته على
عرشه. فصار العرش غنيا برحمانيته كما صارت العوالم غنية

عرشه محفت الأذكار بالأذكار ومحوت الأغيار بتجليات الأنوار
الأنوار يا من احتجب في سرادق عزه عز أن تدركه الأبصار
يا من تجلى بكماله لعباده فتحققت عظمته الأسرار كيف تخفى وأنت
الظاهر أم كيف تغيب وأنت الرقيب الحاضر والله الموفق وبه
استعين

فرغ من كتاب الحكم العطائية بحمد الله
تعالى وصلى الله على سيدنا ومولانا
محمد وآله وصحبه وسلم
تسليما

VETVS & NOVVM TESTAMENTVM
DEI·SVB·NVMINE·VIGET
PRINCETON
UNIVERSITY
LIBRARY