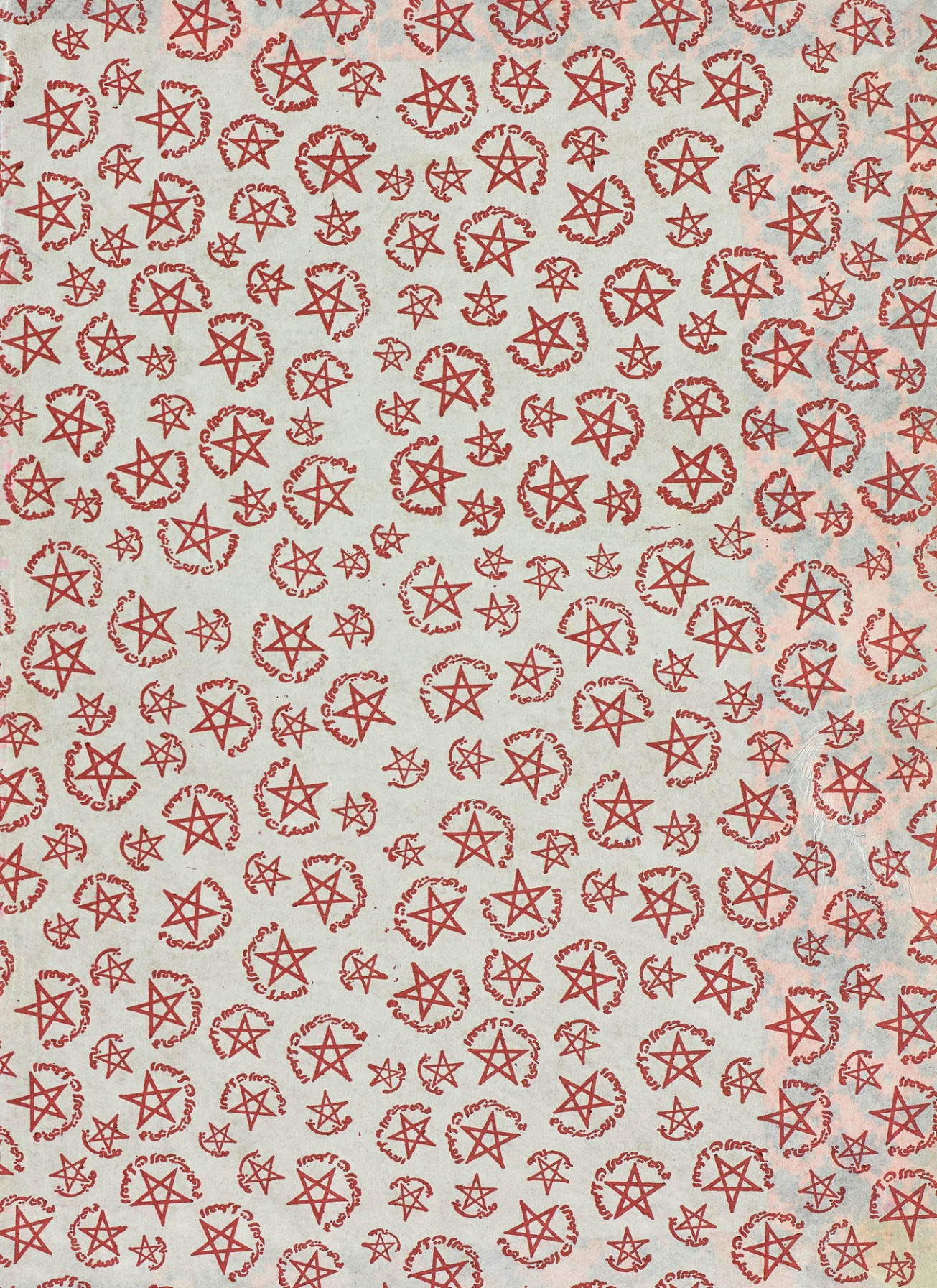
417



PRINCETON UNIVERSITY LIBRARY PAIR
32101 035012689

PRINCETON UNIVERSITY LIBRARY

This book is due on the latest date stamped below. Please return or renew by this date.

هذه خمسة وعشرون جليلة على مختصر
أبي العون وأبي الضياء الشيخ خليل
لمؤلفها وجامعها الشريف العلامة
المتفنن المتشارك البعامة المتلو
القسماء ذو الأخلاق الجائزة فصب
الفضل وصمام القول أضع على
الأطلاق عبد الله السيد محمد فتا
ابن العلامة الجليل المغفور له السيد
فاطمة الفاسية زوج الله على
المسلمين بطول حياتها وجودة
وتفهم بدوام مروتها وشهوده
راضية وصلى الله وسلم على
سيدنا ومولانا
محمد وآله
وصحبه

2271
.5084
.868
1904

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله وصحبه

وقول عبيد ربه محمد بن قاسم الغزي في وصف الكتاب

قال المصنف رحمه الله تعالى والله تعالى أعلم أما بعد فإن هذه المقدمة مشتملة على أمور خمسة الأول في ذكر بعض الأحاديث الواردة في فضل السواك وهي التي بين أصل بعض الأحكام المذكورة في هذا المختصر الثاني في ذكر عدد فصول هذا المختصر وبيان ما اشتمل عليه إجمالا الثالث في ذكر بعض الأحاديث النبوية الدالة على ما المطلوب من كل عالم الشروع فيه مع أدبه الرابع في الكلام على والله تعالى أعلم بما يتعلق بمعنى ذاته وبما لا يليق به وبما يستبدل المغفل به منه الخامس في الكلام على فضل العلم والختم بالتنبيه والتحذير والتعظيم للكريم الذي يبشر بعضهم فإذا ذكرها على هذا الترتيب فأقول مستمدا من الله تعالى العون على حصول المأمول فقد جاء رحمه الله بترتيب هذا الكتاب الذي هو فضل من رب الأرباب وفتح من فتوحات فيض محمد صلى الله عليه وسلم الذي خاطبه بالصواب فإنه رتبه أربع الأول منه على طريق التسهيل والتسلسل وموضوعه الاشتمال على خمس شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت فيسر الله تعالى الفراغ منه في أوائل شهر رمضان وقيل فاتح ليلة وقيل سادس عشرة والثاني على الفراغ من الثاني في أوائل شهر ربيع الثاني وقيل ثالث عشرة وقيل سابع عشرة والثالث على الفراغ من الثالث في أوائل شهر جمادى الأولى وقيل ثالث عشرة وقيل سابع عشرة والرابع على الفراغ من الرابع في أوائل شهر رجب وقيل ثالث عشرة وقيل سابع عشرة والخامس على الفراغ من الخامس في أوائل شهر رمضان وقيل ثالث عشرة وقيل سابع عشرة وأما الكتاب الذي هو فضل من رب الأرباب ومفتح من مفتحات فيض محمد صلى الله عليه وسلم الذي خاطبه بالصواب فإنه رتبه أربع الأول منه على طريق التسهيل والتسلسل وموضوعه الاشتمال على خمس شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت فيسر الله تعالى الفراغ منه في أوائل شهر رمضان وقيل فاتح ليلة وقيل سادس عشرة والثاني على الفراغ من الثاني في أوائل شهر ربيع الثاني وقيل ثالث عشرة وقيل سابع عشرة والثالث على الفراغ من الثالث في أوائل شهر جمادى الأولى وقيل ثالث عشرة وقيل سابع عشرة والرابع على الفراغ من الرابع في أوائل شهر رجب وقيل ثالث عشرة وقيل سابع عشرة والخامس على الفراغ من الخامس في أوائل شهر رمضان وقيل ثالث عشرة وقيل سابع عشرة وأما الكتاب الذي هو فضل من رب الأرباب ومفتح من مفتحات فيض محمد صلى الله عليه وسلم الذي خاطبه بالصواب فإنه رتبه أربع الأول منه على طريق التسهيل والتسلسل وموضوعه الاشتمال على خمس شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت فيسر الله تعالى الفراغ منه في أوائل شهر رمضان وقيل فاتح ليلة وقيل سادس عشرة والثاني على الفراغ من الثاني في أوائل شهر ربيع الثاني وقيل ثالث عشرة وقيل سابع عشرة والثالث على الفراغ من الثالث في أوائل شهر جمادى الأولى وقيل ثالث عشرة وقيل سابع عشرة والرابع على الفراغ من الرابع في أوائل شهر رجب وقيل ثالث عشرة وقيل سابع عشرة والخامس على الفراغ من الخامس في أوائل شهر رمضان وقيل ثالث عشرة وقيل سابع عشرة

PRINCETON UNIVERSITY LIBRARY PAIR>
32101 035012689

ذكر الكلام والنجس من الاستبراء للاجتماع بعد غلب الظهور فيه عن الماء وذكر
ما يعيد ومما لا يعيد فاجرى الماء الذي علة الطاهر فيه للعادة والذي علة النجس
لا يعيد للعادة ولا يعيد وذكر محمد رحمه الله الحديث الذي مر في وجه الصلاة
والوضوء الذي مر ثم محمد رحمه الله فرض على الحدث قبضة عليه صلى الله
عليه وسلم بقوله استنيقموا ولم تحصوا واعلموا ان خير اعمالكم الصلاة والمحافظة
على الوضوء الا المؤمن اخرجه الاقلع احمر وابن فراجة وغيرهما واذا
قضاء الحاجة وتوا فرض الوضوء والغسل الذي مر ثم محمد رحمه الله بغفر فاذا
فعلى وان كنتم جنبا فاطهروا وروى ابن فراجة عن عائشة رضي الله عنها وهو عذاب
الختان فاذا بقر وجب الغسل وقد مر ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل
مثل على الرجل من غسل اذا هو احتلم فاذا نعم اذا رأت الماء اخرجه
البخاري عن ام سلمة وقال صلى الله عليه وسلم يخرج به الرجل فاذا خالط
يزعمون بالغسل اذا لا يتوضؤن للصلاة ولا يغتسلون من الجنابة يخرج الناس
لاعيادهم وموالسهم فيتطاولون الله من فضله ويخرجون منهم فيتطاولون الناس
ممن اخرجهم من ان لهم على الناس حقا ولا يوفون اليه عليهم عقلا الحديث
والمسح على الخفين والعاديين فمسح محمد رحمه الله عليه وسلم متواترا
ممن روى النبي صلى الله عليه وسلم فعله ابو سعيد الخدري وابو موسى الاشعري
وابن عباس وبلال وانس بن مالك وابن عمر والتيمم لما مسلم النبي
بقوله فعلى فلم تجدوا فتيمموا صعيدا طيبا الحديث والمسح على الجبيرة
مرخصة وقد صح عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله يحب ان توتى رخصه
كما يحب ان توتى عزائمه رواه بمعنى الثقفي الاقلع احمر والمنتقي عن ابي عمر
والطبراني عن ابي عباس وابن مسعود والخيض والبيهقي عن ابن عمر مما مر موانع
الصلاة والوقت الذي موصيب به وجوبها الا يجب الا بقدر وضوله وذلك
قدر ادائه الاقلع قائلا به موطأ وقد قال صلى الله عليه وسلم لا تحدث عليه مروى
الطبراني عن انس بن مالك رضي الله عنه وهو عذاب من صلى الصلاة لوقتها واسبغ
لها وضوءها واتم لها قيامها وركوعها وسجودها وخشوعها خرجت ومعي
ضياء فتقول احفظك الله كما حفظتني وقد صلاها بغير وقتها ولم يسبغ

لهذا وضوء هذا ولم يتم لهذا فيه هذا ولا يكون هذا ولا يسجد هذا ولا يخشع هذا
خرجت وهي سوداء مظلمة تقول ضيعك الله كما ضيعتني حتى اذا كانت حيث
شاء الله لفت كما يلف الثوب الخلق ثم يرمى بها وجهه وتروى البزار وفي
مراسيل محمد بن كعب قال قال عمر اللهم وفقني برضوانك وفقه رحمك الله
وآخر الموقف بعمر الله والأداء الذي يرفع به الإعلام بزوال وقت الصلاة
المفروضة على الأقدام وقف ومرح فيه عمر النبي صلى الله عليه وسلم لو يعلم
الناس قدر البرد والصف الأول ثم لم يجدوا إلا ان يستهموا عليه لاستهموا
عليه ولو يعلمون قدر التهجير لاستبقوا اليه ولو يعلمون قدر العتمة والصبح
لأتوهما ولو حبوا مرفوعا ولله در الحوكلي عمر اذ هم به رضي الله عنه وستر
العورة واستقبال القبلة للذين يصلون من قيام الصلاة ايضا وقرائض
الصلاة اثنين وترح فيها قوله صلى الله عليه وسلم ارايتم لو ان نهرا بباب
احدكم يغتسل فيه كل يوم خمس مرات هل يبقى من درنه شيء قالوا لا يبقى
من درنه شيء قال فكذلك الصلوات الخمس يمحو الله بهن الخطايا اخرجه
البخاري ومسلم عمر اذ هم به في قوله وقوله صلى الله عليه وسلم من توضأ يلقى
الله عز وجل غدا مسلما وليتما بك على الصلوات الخمس حيث ينادى بهن مروا
الكبر اذ به لا وسيم عمر اذ هم رضي الله عنه عنهما في قوله وقال صلى الله عليه وسلم
حبب الي من دنياكم النساء والطيب وجعلت قرة عيني في الصلاة وقد مضت
قبل والسابع والثمر الفقهاء ان من تركها وهو في وجوبها امر من علم
يقتل بسبب ذلك المعصية مع قضاء الجماعة وان قال انا فعلي وجوبها فهو كافر
وقد قال الخليل والجماعة كافر وقد مضت اخر من حنبل والشافعي بن راهويه والكرخي
الحنفي بل انه كافر وقد مضت الجنيفة وداود وجماعة انه فاسق من غير ان يحكم
عليه بالكفر حتى يستتاب وجوب الغيار فيها وقضاء الفوائت
وسجود السهو الجمعة لها وسجود التلاوة والنوافل المكملة للفرائض
والجماعة الواردة فيها قوله صلى الله عليه وسلم الجماعة تفضل صلاة الفذ
بسبع وعشرين درجة اخرجه الاقدام فيها والتيمم وغير منع وقوله صلى
الله عليه وسلم بشر المشائين في الظلم الى المساجد بالنور الساطع يوم القيامة

صلاة

مرواه ابو داود والنسائي من وجه وقوله صلى الله عليه وسلم فمن صلى بعد صلاة عشية
اربعين ليلة لا تفوته الركعة الاولى من صلاة الصبح كتب الله له براءة من النار مرواه
الحاكم وابن عساكر وابن النجار من حديث انس بن مالك وقوله
صلى الله عليه وسلم من ادرك التكبيرة الاولى وقع الاقلام اربعين صباحا كتب
الله له براءة من النار وبراءة من النفاق مرواه ابو الشيخ من حديث انس
ابن مالك وقوله صلى الله عليه وسلم الا ادلكم على ما يمحو الله به الخطايا
ويرفع به الدرجات قالوا بلى يا رسول الله قال اسباغ الوضوء على المكاره
وكثرة الخطا الى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط
فذلكم الرباط فذلكم الرباط مرواه الاقلام قبلك وقوله وايم الله لقد راغبت
قلوبهم واطلعت الاشتغال وقضى المساجد والجمع ليلة الجمعة والجمعة
الواردة بعد قوله صلى الله عليه وسلم ومن يخطب على المنبر والعلو ارحمكم
الله ان الله تعالى افترض عليكم الجمعة في مقامي هذا في يومي هذا في شهري هذا
في عامي هذا الى يوم القيامة فمن تركها في حياتي او بعدي وله امام عادل او
جائر استخفافا بها وجحودا لها فلا جمع الله شمله ولا بارك له في امره الا
ولا صلاة له الا ولا زكاة له الا ولا صوم له الا ولا حج له الا ولا بر له
حتى يتوب ومن تاب تاب الله عليه اخرجه الحكيم الترمذي وابن قانع والديلمي بنحوه
كمال مقيد الامور بكلا انها على حرف قيل في قوله صلى الله عليه وسلم ومن تغنى
بالجمعة له اخرجه الاقلام الحمر بلفظه ومن قال صه فقد تكلم ومن تكلم فلا
جمعة له هذا ان المعنى منوا الكمال لا الصحة والله اعلم وقوله صلى الله
عليه وسلم من ترك ثلاث جمعات من غير عذر كتب من المنافقين مرواه الطبراني
في الكبير والحاكم والبيهقي والعقيلي وقوله صلى الله عليه وسلم من ترك الجمعة
ثلاثا وابى تهاونا طبع الله على قلبه اخرجه الاقلام الحمر والشافعي والاصلاء
الشيرازي ومنهم ابو داود والنسائي من وجه والنسائي وابن ماجة وصححه الحاكم وغيره
من ابي الجعد الضمري مرفوعا وقد سبق طبع الله على قلبه جعل قلبه قاسيا
وصلاة الخوف والعيد والكسوف والخسوف والاستسقاء والجنائز
ثم لما انهى الكلام على الصلاة التي هي اعظم اركان الاسلام بعد

الشهادة نفي الغير وقيل يعتبر الخواص والقطع شرع فيما يقابلها فقال وهو
الزكاة ولم يفصل بينهما بالواو اشعارا بأنهما كالشيء الواحد فقل ما يقترن
أحدهما بالآخر غالبا وقد ذكر خليل بقوله وفي قرن أحدهما بالآخر بفعلا ركعة بسجدتيهما وقيل
بالتشهد وبقوله في باب الزكاة وأخذ كمد وإن بفعال وهو فعل مما
يتكرر الله تعالى بجمع تمييز حيث قال تعالى وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة
وتمامه وركوع الحديث عليهما فقوله صلى الله عليه وسلم فرضه الله قال الأقل يؤدي
زكاته قيل له يوم العيد فيه فيما علم الفرع لذي يبتدئ فيه يوم العيد فيه
ثم يأخذ بلهز منه يعني صدقته ثم يقول الله قال الكنز الخ ثم قال
يحبس الزبير بيطلوع بداء الله من فضله هو ضيم أنهم بل هو شر لهم
سيطوقون قل يخلو له يوم العيد فيه الآية أخرجه البخاري عن أبي هريرة رضي
الله عنه فهو علم وقوله صلى الله عليه وسلم قال من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدي
منها حقها إلا إذا كان يوم العيد فيه صفحت له صفائح من نار فأحمي عليها في
نار جهنم فتكوى بها جبينه وجنبه وظهره كلما بردت أعيدت له في يوم كان
مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله إما إلى الجنة
وإما إلى النار أخرجه مسلم وقوله صلى الله عليه وسلم قال نبع الزكاة بالنار
زوال الطهر الخ بالأوسط عن أنس غير ذلك فسمى الأولى تقسيما مثل ميز
الفقهاء بالخوارج جزء من الحديث بشرط كونه نصا قال الأنها بفتح الجيم المذكور
لأن الزكاة مكلف بها والتكليف لا يقع إلا بمقدور المراد بالمقدور المكلف به المعنى
الحاصل بالمصدر وهو قائم بالمتكلم من الجسم كالحركة والمتكلم لا المعنى القائم
الذي هو الإيجاد لأن معنى القائم بالمتكلم لا يعتبره الأصوليون في الخطاب وقال الوضع
من الكلام فعل الدين والتمام فيه الخ فسمى كل منها تقسيما وقال الجزء
والمتابعة والتفريع والتخمار وذكر غير هذا التمام فيه المذكور في قوله
تعالى إنما الصدقات للفقراء الآية وزكاة الجسم الموارة فيها قال الخرشي
قيل الموطأ عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الجسم من
رمضان على الناس صاعا من تمر أو صاعا من شعير على كل حر أو عبد ذكر أو أنثى
من المسلمين وقوله صلى الله عليه وسلم زكاة الجسم صدقة الفطر من

الفقو

اللغو والرفث وصغمنه للمستمع بيرفث اذا قبل الصلاة فهي زلة وقبوله
وعمر اذا بعد الصلاة فهي صرفة من الصرفان مر وله اسنهف والزار قطني
عن ابن عباس رضي الله عنهما فهو ذكر فاعبروا الاسلام الى اجتنبوه ومن الصيام
الوارد فيهما قوله صلى الله عليه وسلم من صام رمضان ايمانا واحتسابا
غفر له ما تقدم من ذنبه مر وله البخاري من حديث ابي هريرة فهو ذكر فيه ما يثبت به
الصوم والفطر والتقدير والحفظ والمسلم وفيه من الكلام على الصوم وكذا في
جملة قسم وبيته تصفيته وبيانه اتقعل والتشبيه بالملائكة الكرام وجمع
الصوم والتطوع اتبعه بالكلام على الاعتكاف الى فيه صبيهم واشتغل اي
جميع الاوقات اي بالعبادات اي ومن الصوم اي وكيف الليستان مما لا ينبغي
للانسان فهو ذكر فاعبروا الاسلام الخامسة وهي الحج الوارد فيه قوله
البخاري عن ابي هريرة رضي الله عنه قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم اي الاعمال
افضل قال ايمان بالله ورسوله قيل ثم ماذا قال الجهاد في سبيل الله قيل ثم ماذا
قال حج مبرور وقوله صلى الله عليه وسلم الحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة
مر وله للاقلاع الحمد والصبر اذ وقوله صلى الله عليه وسلم من حج لله فلم
يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته امه مر وله البخاري عن ابي هريرة رضي
الله عنه وممنوعاته الاحرام وقوانين الحج فهو ذكر اما الكلام الوارد
فيهما قوله عليه الصلاة والسلام اذا الله جميل يحب الجمال وتعلق كتب الاحتساب على
كل شيء فاذا قتلتم فاحسنوا القتلة واذا ذبحتم فاحسنوا الذبحة وليحد
احدكم شفرته وليرح ذبيحته مر وله للاقلاع فسلم والنبوة اذوة والتي في
والاستلام من سدد اي بر او بر مرفوعا فهو ذكر تكلم على الضحية والبيعة والنذر
وعمل واجب كعتاقة او تمليك من جهد او قد يتعلق به من مسلسل بغية واخرج جزء
من امثل العباد فاصل الله عليه وسلم من راح روحة في سبيل الله كان له
بكل واحد من الغبار مسكا يوم القيامة مر وله ابن فراجة والصيد
المغرب عن انس مرفوعا وفاعليه الصلاة والسلام من قاتل في سبيل
الله فواق ناقة وجبت له الجنة مر وله للاقلاع احمر عن عمر وفي
تعبيته وفاعليه الصلاة والسلام مر وله في ابطاله في سبيل الله اغبرت

من وثقته النعم. رواه الطبراني عن ابي امامة وقال صلى الله عليه وسلم اذا
تبايعتم بالعينة واتبعتم اذناب البقر ورضيتم بالزرع وتركتم الجهاد
سلط الله عليكم ذلا لا ينزعه عنكم حتى ترجعوا الى دينكم. رواه ابو
داود عن ابن عمر رضي الله عنهما وفي رواية انزل الله عليكم ذلا
لا ينزعه عنكم. **فإذا كان** من ترك قتال الكفار في سبيل الله انزل الله عليه
الذل والبلاء فكيف بمن يخرج مع اعداء الله واوليائه فلا يحل لاحد مسلم يومن
بالله واليوم الاخر ان يخرج ويعاون النصارى ولا مع اليهود فمن فعل ذلك
عاقبه الله يوم تشهد على المرء الالسنة والجلود قال تعالى ومن يتولهم
منكم الاية وقال صلى الله عليه وسلم كل نفس تحشر على هواها فمن هوى الكفرة
فهو مع الكفرة ولا ينفعه عمله شيئا وقال عليه الصلاة والسلام ان افضل
عمل المومنين الجهاد في سبيل الله. رواه الطبراني عن بلال رضي الله عنه
وقال صلى الله عليه وسلم من مات ولم يغز ولم يحدث نفسه بالغزو مات على
شعبة من النفاق. رواه الامام احمد ومسلم وابو داود والنسائي عن ابي
هريرة رضي الله عنه وقال عليه الصلاة والسلام والذي نفسي بيده لوددت
اني اقتل في سبيل الله ثم احيا ثم اقتل ثم احيا ثم اقتل ثم احيا ثم اقتل
رواه الامام احمد والبخاري ومسلم والنسائي عن ابي هريرة رضي الله عنه وقال
صلى الله عليه وسلم لروحة او غدوة في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها اخرجه
الشيخان وغيرهما وقال من اغبرت قدماه في سبيل الله حرم الله جسده على
النار اخرجه الامام احمد والبخاري وغيرهما وقال لموقف ساعة في سبيل الله
افضل من شهود ليلة القدر عند الحجر الاسود وقال رجل لي ستة الاف دينار
لو انفقتها طاعة في سبيل الله لم تبلغ غبار المجاهدين في سبيل الله وقال معاذ
يا رسول الله الناس في سلمة لا يقاتل ومنهم من يقاتل للشجاعة ومنهم من يقاتل
رياء ومنهم من يقاتل احتسابا فاي هولاء الشهيد فقال صلى الله عليه وسلم
يا معاذ من قاتل على شيء من متاع الدنيا واصل ان تكون كلمة الله هي
العليا فهو شهيد من اهل الجنة ومن اهل الجنة وان كان ضعيفا كما صح في
ابن جبير وغيره قال الجمهور بتضمينه **واعلم** ان الجهاد على اربعة اقسام جهاد

بالقلب

الغلب وهو جهاد النفس لتتعلم الحسنى والمعرفة وهو الجهاد الاكبر اخرج
الخطيب في تاريخه من حديث جابر قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم من غزاة
فقال قدمتم خير مقدم قدمتم من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر قالوا وما الجهاد الاكبر يا رسول الله قال
مجاهدة العبد هواه وجهاد بالعلم وهو مرفوع وضعيف وللعلماء ان فرضوا
على اليدين وفي قال صلى الله عليه وسلم العلم ضعيف لصدقة قال شقت فعليه
لعنة الله وجهاد بالمال وهو مرفوع وضعيف والاولى ان المال الحلال وجهاد
بالسيف وهو قتال العدو الكبير المدخول في الاسلام ولا ينفي من حيث اطلاق
الى بيه فمرفوع وقد يختص وجوبه او ندبه بالنبي صلى الله عليه وسلم بعيد
المحلوف قال الضحى والاضحى وقيل وغير ذلك من الخصوصيات
فمرفوع وقد يطلب من الكفاية الى جعله الله وقاية من البيقاع وعض
عليه فمن طلب من الله ان يجازيه ممثلا بقوله من قتل الله وبه منكم مجاهدة
الفضيلة بليس منا مرواه الترمذي من حديث سعيد رضي الله عنه والاصح ايضا ان
الله يعين من يعلم افتداءه وبالانبياء الاتم اما فقد اجمع على الله تموت من
نكح استمناء بيقال واجب جاز به سبب يتفاوت النفس والاداء فقال
قتلوا انتا صلوا واباه فبداه بكم الاقم يوم القيامة مرواه ابن قاجة عن
عايشة رضي الله عنها قبل وكره ان الكراهة الاربعة ومنى الحرمي والمحل
والضرار والصيغة فمرفوع وقد يخفض من الكلام الوارد فيه قوله عليه
الصلاة والسلام قد اصل الله ضيف ابغض الينه من الكلام مرواه الحاكم
عن مجاهد مرسلا وقد وقف عليه الصلاة والسلام ابغض الحلال الى الله
الكلام مرواه ابو داود والحاكم وابن قاجة عن ابن عمر وقوله عليه الصلاة
والسلام قد اصل الله عز وجل صلا الا احب الينه من الكلام ولا اصل صلا الا ابغض
الينه من الكلام مرواه ابن ابي الدنيا والترمذي عن عمر فمرفوع وقد يتوقف
عليه من الجزء المذكور في قوله تعالى والمكلفات بينه بعض بالنفس للدلالة
في وقوله ولا ضلع وقد يحمى بسببه والاصل فيه قوله تعالى وانفقوا انكم الى التهلكة
وانفقوا انكم من الله ضلعة وقد يتوقف لاقتضوم للاية قوله صلى الله عليه وسلم

ه
قوله ابن عمر
عن ابي هريرة
رضي الله عنه
وابهجه

يجمع بالراء ضاع فلا يجوز بالنصب اخرجه البخاري ومسلم وغيرهما فاذا دخلت الياء يبقى
بالتثنية لان الكل من عند الله تعالى والاضافة والمنفعة ثم فكلم على ما
يتوصل به الى ذلك فاذا تيقن الغير من البيع فتكلم في جائزه على الوجه المراد وهو
قوله صلى الله عليه وسلم اذا قلت فلا خلابة وسيعود بعد اربعة ابواب فاذا لم يتكلم
الرجل افقه واذا رضي الرجل بضاع فرض الرجل المسلم اخرجه الحاكم من ابن مسعود وقال
صلى الله عليه وسلم لعن الله الربا واكله وموكله وكاتبه وشاهديه وهم
يعلمون والتواطئة والمشوطئة والتواثمة والمشوثمة والتناوصة
والمتناوصة اخرجه الطبراني من ابن مسعود والتناوصة في البيع الاستعراض
بالتخفيف مع كسرة وضم رفعة السعر وخفضه والمتناوصة مثل المزايدة بالتشديد وقال
عليه الصلاة والسلام ذروا الناس يرزق الله بعضهم من بعض اخرجه ابن ماجه من حديث
زينب والسلام اخرجه الاربعة احمد والطبراني من حديث عمر الله بن حنطلة وقال عليه
الصلاة والسلام قاتلهم الله يقوم الربا والربا لا يحل اخلوا بالبيع بيعهم يعفا الله
وقال عليه الصلاة والسلام رأيت ليلة اسري بي رجلا يقبض ثم يطلق
البخاري بمعناه من حديث ابن معمر فيقيل الكل الرجل اخرجه البيهقي من سمرة فثم
فكلم على ان البيع يكون بثمن معجل او مؤجل وعلى ما ينادي البيع من رديء
وتحبير وضمان الله عز وجل وقد يستثنى من كل البيع وهي كثيرة والجراد والاستغفار
وتسبيحة وتسمية ومن بيع منبقة الانسان كل الارض والمصافاة مع
الاموال ثم فكلم على بيع منبقة الاشياء كالاجارة والجعل والكراء
وعلى التوصل الى البيع بلا عوض على وجه الصحة كالوقف والهبة والصرفة
والنفقة ثم لما كانت المعاملة لا تخلو من نزاع ومقاولة اعقبها بذكر
القضاء وانواع الشهادة المختلفة وانتج ذلك بالفصل الترتب على
الحمد الثاني المختلفة وازدوج ذلك بالنوع الذي يعقبه الزحف ان يكون توجيه
كلام او غيره اذا ذكر الله من اعظم ما يكون ان ذنوبه اخرج البخاري ومسلم
واحمد من حديث ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من
اعتق رقبة مسلمة اعتق الله بكل عضو منها عضوا منه من النار حتى فرجه
بفرجه ومر في الكبير اذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الى رجل

(عنق)

اعتقاده ثم وجه الجمع بين ذلك وبين الحديث الذي فيه تشهد على
ان الموت لازم لجميع الامة فقال عليه الصلاة والسلام قد وفى على وصية
وفى على نصيبه وقال على قضى وشهد وقال فعفو الله اخرجه
ابن ماجة عن جابر وقال عليه الصلاة والسلام الميت يوم يعرض الوصية
اخرجه ابن ماجة عن انس فهذه كلها قد يترتب على الموت من انتقال المال
لمحفوظ الذكورية او الانوثية او فسخ او مقتض كبيع وعقد اشكال فهم
انه لا يبقى قابلا مقام الكتاب من الاجازة والاحتياط بالنسبة لما فيه من
المسائل الكثيرة العدد والمقدار وقد اشار بعضهم الى هذه وما فيه
من المسائل بقوله

* يا قارئا مختصر الشيخ خليل * لقد حويت العلم أيها الخليل *
* خطه حفظا وراض الهمة له * فقد حوى بالغية الفضائله *
* فطالما يتلمذ المفهوم * فان سكنت اعزه مذهب المرضوع *

وهذا العدد محصور بالاصبع فعشرة اصابعه قوله فبينا الخ
بيان لقوله اي فعقيب اعلم القول الذي هو الفتوى وهو قوله اذا فتقفا عليه او
مشهورا الخ فقوله وقفا جله صلة او راجحا فتوى وقيل وقفا جله
ضعيف او راجحا ومشهورا او وقفا جله صلة وضعيفا او مشهورا او راجحا
وقفا جله راجح فقط او مشهورا او راجحا وقفا جله فمشهور فقط او مشهورا
وقفا جله راجح لا العكس فقدم المشهور على الراجح وقوله اذا خلافه قوله
وحيث فسخ خلافا الخ ومعنى ان يكون القولان مشهورين فقط او راجحين فقط
او كل منهما مشهورا وراجحا وراجحا بمعنى قوله ومثله ذكرت فوقيته وقوله
فرع فيه ما ترك العلم الذي عالميا وراجح اي جهل الزلة العلم
به فعال واحدة فتقلى اعلم اضافة بيانية قوله وصف نفسه بالفقر والاضطرار
رحمة الكريم الغفار وبالتقصير والذنب يستتب فليذل العمل والتقوى تواضعا
مع مولاه العفو الغفور فقد تضمن كلامه رضي الله عنه اتباعه لنبيه
وقدوته مع خالقه ومولاه وعزمه ورضاه عنهما والنظر لهما كما هو
المطلوب المأمور من احاديث كتب المطلوب صلى الله عليه وسلم اخرج

الطبراني ثم مجاهد بن عبد الله بن عمر رضي الله عنهم انه سمعه ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال من قال اذا غلام فهو جلد وقال اخرجه ابن ماجه والترمذي وابو يعلى في
مسنده والبزار عن سهل بن سعد رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ليستحكم فوق يقوى وقال انه يقول من قرأ منا قرأ علم فلما قرأ فقه
منا قال قال صلى الله عليه وسلم الاصحابه مثل ابي واولادك من خير فقال رسول الله
ورسوله اعلم فقال اولادك منك واولادك منهم وفوق الفقه الى مستحق
الزلل ومن سعيد بن جبير لا يزال الرجل عالما ما تعلم فاذا ظن انه قد علم وظن
انه قد استغنى فهو اجهل ما يكون ومن شقيق بن عيينة اخوف ابليس
اني كلب العلم على عالمهم لان الخطاء منه اقبح وكان ابو حنيفة رحمه الله يقول
كل فرع محجوب بما فوقه وفي الحلية عن مجاهد في قوله تعالى علماء بما تعلمون الا
المتعلمون وقال المجتمع منكم لا اله الا الله فيم كان قبلكم وقال الفضيل
قال رضي الله عنه تنبغي للعالم اذا اعطاه الله علما وكان يستدل الحديث
بالاصابع ان يضع انه ان على رأسه اذا ضل بنفسه ولا يقوم بالرئاسة
فانه اذا اضطجع في قبره سأله وقال ابو حازم كان العالم فيما مضى اذا لقي من فوقه من
علم اذا لقي من فوقه من علم اذا لقي من دونه تكبر عليه ثم صار الآن اذا لقي من دونه
قرأ عليه واذا لقي من فوقه لم يتكبر عليه ثم صار الآن اذا لقي من فوقه
قرأ عليه واذا لقي من دونه تكبر عليه وقال الشيخ زروق في بعض
رسائله فانصح ايها المريد واقبل ما يقوله لك الناصح من علم او فاضح فانك
ان فررت من الحق بهذه الكلمة الشنيعة الاول ليس فالفاضح منه خلفك
من نار وخلفك من بحر وامامك ومن قال انا اريكم الا ما ارى فاخذه الله نكال
الاخرة والاولى ان في ذلك لعبرة لمن يخشى والله اعلم قال الغزالي
او يقينه على علم غيره وقال الحارث في رسالته سمع عبد الله بن مبارك السمع انه رضي
الله عنه بالعبودية والمحمدية احق علينا ان نعلم ان نعلم من رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان لا نتعلم العلم الا لغرض شرعي ولا نقول ابدا الا من علم ان الذي
لا يليق بنا ولا بقلبنا ومن ادعى ذلك فقد ذلك ونحن نعلم ان في بلدنا من هو اعلم منا

فضل

فضلا عن الافليم الذي فيه ثم اذا اجرى الله تعالى على يديه بعض امور العلم والنبوة وقبل
عليه فالواجب عليه ان يبادر الى التوبة والاستغفار على الفور فقد
من نزول المقت عليه من الله عز وجل ومن ذلك قصة لا يشتهي بها احد ومنه
على فعل ابرأ اقدامه فاما من علم الله تعالى انه يعثر فيه واحاله ببعضه علما لا يتبعه
الله وانى وضعه علما ربما لا يظهر ان يكون منه من كلتيهما الى ان قال
الجمعة يوما في مجلس الحسن البصري رضي الله عنه خمسمائة محبرة فكتب عنه
العلم بحصل له بعض تجبر في نفسه فعند الانتهاء في مجلس من علم من
الحاضرين تكلم به فقام اليه صبي فرد ضعيف يتوكأ على عصى فقال
يا صبي فرسخ فقوله فعل الثلاثي موسى من كسر اوله ومضارعه بفتح ثانيه الحسي
واضع ثم عمل من ذلك المجلس وغضب عليه فمات بعد ثلاثة ايام
والتكلم على هذه البيتان من وجوه ولا فرق الا اول في بيان
معرفة انها والكافي في بيان حكم الابتداء بفعل عند ذكر بعض الجملة
وحكمه كذا والله اعلم **والثالث في** استبداد العقاد ومنه **فنقول**
قوله والله قال السيد السند في حاشية الكشاف لما قدم ان العقول
في ذاته وصفاته قدم ان الاسم انزل عليه اعلم ام لا منتفى او لا عرف ام
معي بالى غير ذلك **قوله** اعلم ام لا ليس الامر كذلك فلا يقتضيه كلام
الجبار من وجوه الخيلاء في كونه علما ام لا للاجماع على علميته وانما
الم اذا ان اختلف فيه هل هو علم من غير احتياج الى اعتبار الغلبة وهو
قول الجمهور فتشتريه بان الاصل في العلم ان لا يحتاج الى اعتبار الغلبة
او علم مع احتياجه الى اعتبار الغلبة وهو للخشي وعليه فيصير من افراد
قول ابن مالك :: وقد يصير علما بالغلبة :: اثبت لا بل الغلبة على سبيل
الفعل تقديرية لا حقيقية لاستحالة ذلك لا حقيقية بمعنى ان يغلب
اللفظ على بعض افراده فاوضع له مع الاستعمال بالفعل في غير فاغلب عليه
وذلك كعمال مثلا للاجماع على ان لفظه الجلالة لا يطلق على غير الذات
العلية وامثال التقديرية بمعنى ان يغلب اللفظ على بعض افراده فاوضع
له من غير استعمال بالفعل في غير فاغلب عليه اصار له كالعلم وانما قال

اعلم ان لا يقال علم شخصي الا لغوي بمعنى الذي فانه قد يطلق
الاعلام بلفظ الشخص على الله تعالى وهو اخر ما ذكره اللغة في بيت من الشعر يعني
الشخص والشخص الاجماع على المنع من اطلاق اللفظ المذموم وانما قال
فعلم الجنس المؤلف المركب وهو فعال الاجمالي الجنسي ولما قوله
صلى الله عليه وسلم لا شخص اغير من الله ولا حمد فيه على اطلاق الشخص على
الله تعالى فجوابه ان الحديث ضعيف قال الحافظ ابن حجر في الاصل يعني
انه قال ليس في قوله لا شخص اغير من الله اثبات ان الله شخص قال وهو كما اجاب
قال الله اعظم من اية الكرسي فانه ليس فيه اثبات ان اية الكرسي
مخلوقة قال الشراح انما اعظم من المخلوق اثبات ونفي عن ابن حجر الانه قال
اختلفت الرواية عن ابن حجر في تضعيف الحديث فقد صعود انه بلفظ اخر
قوله ان لفظ شخص جاء في موضع اخر فكذا انه من قصر في الرواية قمن قال على
انه من باب المستثنى من غير جنسه كقوله تعالى فلا تعلم به من علم الا اتباع
الظن وليس الظن من نوع العلم قال ابن حجر ومن اموا المعتمد وقد قرر ابن
مورق ومنه اخذ ابن كمال ه ومنه الحديث رواية ما ليست ومعنى ابن ابغي من الله
ومعنى بالنصب وفعل من اسماء بنت ابي بكر الصديق وقوله اقسم
ان الصواب باسم الجلالة انه علم من غير اشتياق للغلبة فيقال الجواب
فعلم انه علم على الذات المعينة بكونها واجبة الوجود فوصفوه
بالبقاء فاتى من ثمة من الاوصاف الاخر كما قال المخلوقات واما قول بعضهم
تعالى فعلم انه اسم للذات الواجب الوجود بمشكل لا يقطع به انه كلي فلا
يكون الا لله الا انه فعبر للتوضيح وقد اجمعوا على ابقاء تعالى وتقدس
عليه ايضا استئناسا بالبشر ومن نفسه وقد اجيب عنه بان واجب الوجود
وقد يعبر انما هو لتغيير المسمى لا انه من حيث الموضوع له واعلم ان
اسم الجلالة انما يدل على الذات وحدها بحسب الوضع ومتى قيل ادعى فقال
انه دال على الذات فقط ويدل على جميع الصفات بحسب الحالة عنه ومتى
قيد فقال الدال على الذات وجميع الصفات بخلاف غيره من جميع اسمائه
تعالى فانه يدل وضعا من غير اشتياق الى ملاحظة الذات مع صفة معينة

ارتفاعا كما تقدم فانه يدل على الزمان مع العلم فعوله فعل مشتق ولم يتبين
مراده بالاشتقاق انه وصف كالضارب لانه حينئذ يكون غير علم وتقدم
ان الاجماع على علميته والمراد بالاشتقاق انه فاخوذ من اصل بنوع تصرف
كما ان المراد بكونه غير مشتق انه جامد وكونه جامدا معاملة الصوابة تفعل
وتفعل اعلم ان تفعل قال الاقليد الى ان المختار عند ذلك منزل التفعيل اصبح
لليه تعالى وانه يعتبر بمشتق وهو قول الخليل وسيبويه والنظر الاصوبيين
والبغدادي وقال السيرافي هو المروي عن ابي حنيفة والشافعي
والخطابي والفراء ه وهو المروي ايضا عن الشافعي والبغداديين والاقليد الى قيس
واختار ابن الدهر وغيره واحد وان تفعل فعال الفراء فعل قال قيل والاشتقاق
هنا تعشقه وجهه كونه فعشقا ان الواضع الاسماء الله تعالى هو الذي
اجمعت عليه الامة اسماء الله تعالى مشتقة من افعال او من الواضع للاسماء مثل
هو الله او غيره ولا معنى لكونه تعالى يأخذ اسم الجلالة من اصل بنوع تصرف
وقال العارف بالله سيدي احمد التجاني رضي الله تعالى عنه ان الاشتقاق
يقتضي فهم اسم الجلالة على الصيغة المخصوصة المشتق منه فهو جامد بجميع
الكمالات ه فتبين الاجماع على انه في قبل الاسم يتقدم له استعمال قبل التعليمية
من قال انه فعلل فهو يرد انه تقدم له استعمال قبل التعليمية لعدم القبلية للاجماع
وانما اراد انه مشتق وتقدم انه غير صواب فتبين ان الاقليد ليس بالاشتقاق
اعتقدوا على قول الشاعر وهذا البيت الصعب اذ بكبير ان يشرح البيت فعوله

* بالله قل تحمت عزة راحلي تطوي * وقد تزوجها بعملية ناقل *
* وقد يعني قائله ابن ازفر يثب * وقد تقول الجفر المفهود اشتاقا *
* وقد تقيد بالاعراب فيه وقد * اذا اراد بالجفر اهل الحي اذ غادروا *
* وقد يريد انفس الكرام فروا عث * وقد تقول سكنت توقع رضوانا *
* وقد تقول الراح اشتق فيها بلا * جر وكل صوتي فقد اتى بانا *
* وقد اراد به اشتياح الحلي فاصبة * وقد تقول اعتنيت على الاطلاق ايقاظا *
* الشعر على قرنيب بتونية خلصت * واقسمه فيكارض وقبه غفرانا *

قوله يا قل تحمت عزة راحلي تطوي هو فاخوذ من قوله تعالى لا تزر وازرة الاية

فارفلت وزاد النبي صلى الله عليه وسلم زائرة بعض وقد روى
الاقلام اعمران النبي صلى الله عليه وسلم فاز زائف زجاجة بعض كما حملة على
ذلك ابن عبد ربه وصاحبه وكعب الاحبار والحسن البصري حتى كان يحلف ان
سيد نا محمد زار زائرة بعض واحمر مضبل والزمم وقعنب وعمرو وعروة ذلك مخالف
للاية المذكورة الجيب بان الاذن الماء لا يفيد ان يفسر ذلك بالاعلاكة
قال اشكال الاذن الزوجة بالبعض لانتشار الاعلاكة وان فسر ذلك بالنكح فالاية
من سلب العموم لان فاعل امثل المفعول انه اذا تقدم النفي على كل او قد
فعنا مذا كان معنا كان ذلك الكلام المشتمل على ذلك من سلب العموم اي
من ازالته وانه اذا تقدمت كل على النفي كقوله صلى الله عليه وسلم في حديث ذي
اليدين كل ذلك لم يقع كان من عموم السلب اي من السلب العام وحينئذ فمعنى
الاية لا تزركة كل لا بقطر لا بد لا خ ولا بد الا تنيا بل انها تزركة بعضها
اذا البعض المزال لا بد لا خ بعض الموصوفين بقوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة
الى ربها ناظرة واما البعض المزال لا بد الا تنيا بعض النبي صلى الله عليه
وسلم خلاصة كما اشار الى ذلك بالمراصر بقوله *

ثم ان الزائر صحموا لا زائرة * ان زيارتنا اختص بها نبيه *

واما قول العلامة في بلاغة تعلى ابن ابي طالب رضي الله تعالى عنه *

* واذا سألتك ان ازال خفيفة * فاصمم ولا تجعل جوابي لن ترى *

فقال ذلك على سبيل النبي صلى الله عليه وسلم كما ان قول العرب قولا ذا
عبد الغابي ير الجبيلة مرضي اللطا فتعلى عضا وقعت ابترى فيها

* وقعت على مثل جذيم الحتف والمنون * وقد بقي الحول وقد بقي بقضرى *

فالرضا على سبيل النبي صلى الله عليه وسلم وكذا قول

* وليس الذي حم المنية بواردا * وليس الذي من دون اكوانه ردى *

وكذا قول ابن ابي طالب رضي الله عنه

* والذي ان كنت ابن اراة صورة * قلي فيم فعنى سلمي بل ابوني *

وكذا قول سيد ابن ابي البشكاني عضا فجرا وقعت الانسداء بسلاحه على
لسانه ايضا قول الضاعر الحرام مقرب وراه بكونه عربيا ان اول من تكلم بالعربية

وليس مراده أن الواضع له اتفق مع الجماع على أن واضعه الله تعالى وإنما
أضيف إلى الأفعل في قوله الذي يعني ذلك من وراء ذلك الخلاف بأضم الجلالة مثل منوا فضم الله
الأعظم أن الأوفر اختلفت الأحاديث في ذلك فيسر الأحاديث الدالة على أن اسم الله
العظيم الأعظم فأخرجه ابن ماجه عن ابن عباس قال اسم الله الأعظم منوا الله وأخرج
ابن أبي شيبة والبخاري في تاريخه وابن أبي حاتم عن جابر بن زيد قال اسم الله الأعظم منوا الله
ألا ترى أنك في جميع الدعوات تبدأ به قبل كل اسم وأخرج ابن أبي شيبة وابن أبي الدنيا عن
المسيب قال اسم الله الأعظم قبل الله ويسر الأحاديث الدالة على أن الله اسم مع زيادة ما
أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان عن بريدة أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم سمع رجلا يقول اللهم إني أسألك بأني أشهد أنك أنت الله لا إله إلا
أنت الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد فقال والذي نفسي بيده لقد سأل
الله باسمه الأعظم الذي إذا دعي به أجاب وإذا سئل به أعطى وقال الترمذي وابن ماجه من
حديث أسماء بنت يزيد الله لا إله إلا أنت الحي القيوم وفي قبل ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد
وفي قبل هو فيهن في الأحاديث المتقدمة وسوى بين نظمهم بعضهم بقوله

* وأغيث الموشكي كساعة جمعة * كذا أعظم الأسماء مع تيلية الغرر *

وقال المنوفي شرح الجامع الصغير واختلف فيه على نحو أربعين قولا والذي اختاره
وتبعه بالتأليف فيه **قول المصنف فعلى** فعلا تنزه تعالى عما لا يليق به أبو السعود
في قوله تعالى فتعالى الله وتنزه منه بسبحانه فيه خمسة أفعال الأول تنزه حقيقة ذاته
العلية عما لا يليق به والمعقول العربية قال تعالى في الكتب السماوية ولا يحيطون به علما وقال
صلى الله عليه وسلم تفكروا في خلق الله ولا تفكروا في الله فإنكم لا تقدرون قدره
حتى قال اللهم زدني فيك تحيرا وفيك بعدا وفيك تحيرا وفيك تحيرا وفيك تحيرا
الجميع ثم قبل تحقيقه تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ثم صلى حتى قال صلى الله عليه وسلم لا يجد
ريحي وحتى قال أوليس الله في بغض المنافقين فلا تبغضهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا
كلفه فعلوا ولا أبرأ فمخالفة فعلوا ولا أبرأ فمخالفة ومثاله قوله تعالى عن المشركين في قال ما
فلمحمد ضر أو نفع قال أبو بكر إذا زنى روحه وهم إذا زنى غفلة وهم إذا زنى قلبه وغلبه
إذا زنى نفسه وإذا هم إذا زنى الخلق حقيقة أو صنعه عليه السلام أشار إلى ذلك بهم بقوله
* كهمك الأحمرين يسر وطوعا * بر عملا تقاصر العلماء *

وإذا أردت الاستزادة فكيف تزيد في صفة ربك العالم به فالمعتقد قد أراد الخير وإن أراد
مزيدا صفة الله محبوبة من الخلق به الدنيا والآخرة فلا يقع في الله إلا الله الثاني
تنزه صفة صفاته مراده زائد المعقول الخلق فإنه كما يعبر أيضا في قوله تعالى ولا يحيطون به
بعلمه إلا بما شاء والله أعلم ولا يحيط علمهم بصفة ذاته ولا بصفة صفاته وكما يعبر
أيضا في قوله صلى الله عليه وسلم اللهم زدني فيك تحيرا فإن المراد كلما زاد في التحير في
صفة ذاته وفي صفة صفاته وصفاته الخمسون الآتية التي نصبها الله عليها الأدلة
الخارقة فيها بحسب وسعنا وعلى قدر قابلية محل معقولنا وأما صفة تعلقاته فمعقولنا فيها محبوبة عندنا
كما أنها محبوبة من صفة زائد الخالق الثالث تنزه عمره صفاته مراده زائد الخالق العقل
بجميعها أنها أشار إلى ذلك سيد الأنام عليه الصلاة والسلام بقوله الآتي فضلا
عليك أنت كما أثنيت على نفسك وبقوله لها الآتية لك الكمال الرابع تنزه زائد الخالق عن
أن يتبقى عنها شيء من الكمالات الحياة وهي تنزه ذاته عن أن تتصف بشيء من النقائص
أو بغير اللائقة به فصل الصفة أعلم أن قول المصنف أعلم أفعل التفضيل وهو قد
يستعمل بمن الجارة نحو الله أعلم منك وقد يستعمل بغير من نحو الله العالم وقد
يستعمل بمن الجارة نحو الله أعلم من كل عالم وقد يستعمل بغير من نحو الله أعلم
بنفسير الموصوف المطلق أي من غيره فهم لمفضل عليه نحو الله أكبر أي من كل شيء
فبلغا الغاية له مع عدم مشاركة غيره له في ذلك الكبر بداء أو في الجارة بنفس
الموصوف المقيد بكونها باعتبار المفضل عليه نحو زيد أعمر من عمرو ومن الله السابع
والأصل أو في الجارة بنفس الموصوف المقيد بكونها باعتبار زيد ما وصف الخ نحو العسل
أحلى من الخل أي زيادة حلاوة العسل الكثير من زيادة حموضة الخل فلك الأحوال
الأربعة الصالحة من الزوائد في أعلم فإذا تقرر هذا فاعلم أن قوله في الصفة
أفعل التفضيل فيه أي موصوف كما أن الله أكبر فيه ذلك
وأفعل التفضيل فيه أن يوصف الذي لا تفضيل فيه أي موصوف كما أن الله أكبر فيه ذلك
وأفعل التفضيل فيه أن يوصف الذي لا تفضيل فيه أي من غيره فهم لمفضل عليه أي موجود عالم فيه من يعلم
فنقول الله أكبر أصله الأول كما يجيء الله أعلم وزيد فذف به الله أكبر أي حق الله
على الكبير من عبيده وعلى كون أعلم بمعنى عالم اقتضاء الجلال المحلي به تفسيره بمن قوله
تعالى أن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين ولا يصح هنا المعنى الثاني
أي هو الأصل كما صرح بذلك الرضي وأدرج قابيه بشرح التسهيل إذ لا مشاركة بين علمه
تعالى وبين علم غيره حتى يكون اسم التفضيل على بابه لأنه قوي بين العلم الذي لله تعالى

الجيوشي

المحيط بجميع الموجودات والمطلع على الخفيات والمستجلي لما في الضمائر
وسر المعاني العارف بالمكتسب الذي تصحبه جهالات وقد اختص قوله العلم الذي افضل
المجهول وعلى بكثير الاكوان مجهول وجهل وقد عرفوا علمه تعالى بانه صفة كاشفة
بجميع الموجودات والمطلعة على قواعد يقتضي عليه بالموافق كشفا اخص من العلم
الظاهر والخاص وكذلك لا يصح ان يكون الكبر عائدا على ما لا يشارك في معنى
تعالى وتنزه عنه بالكبرياء كما يوهمه ظاهر ذلك من قوله الله صلى الله عليه وسلم عن ربه الكبرياء
ردائي والعظمة ازاري فمن نازعني واحدا منهما قصمته اي اهلكته وهذا لان الرداء والازار
يلتبسان للتعمل استعير للكبرياء والعظمة وقد الرابع بالاقتضاء لارادته هنا وقد
حكم الاثبات بتعالي عنوة كل الله سبحانه قد الاستحباب بالكمال ثم بزال الى نعوت وعلى فصل
ونقصه يستحب للقارئ اذا قرأ بذكر الله عز وجل او بذكر عز وجل او تعالى او سبحانه او
تبارك او تعالى او جل ذكره او تبارك اسمه او جلت عظمته وقد اشبه ذلك وكذلك اذا ذكر
عنده ذكر النبي صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم بكما يعلم الاول والى ايهما والافضل
على اصرهما وكذلك يقول الصحابة رضي الله عنهم واذا كان صحابة ابن صحابة فالاولى
الله عنهما وكذلك يترضى ويترحم على سائر العلماء والاخيار ويكتب كل منهما وان لم
يكن مكتوبا به الاصل الذي ينقل منه فان منزل التيسير والمساومة ويستحب للقارئ
ان يقول ذلك كلما قرأ وان لم يكن مذكورا به الاصل الذي يقرأ منه والاستلام من تكرر ذلك
وقد افضل منزاحي خير الكبير اعظيمه وموت فضلا اجسيمه وقد ذكر له النعوت ورحمه
الله ورضي الله عنه لا يختص بالصحابة ضوابط كما افاده القاضي عياض في الشفا
وكذلك يستحب زيادة التيسير والمولى عند ذكر صلى الله عليه وسلم وان لم يكن قد بتلا به
الراوي كما نص على ذلك ايضا القاضي عياض رحمه الله تعالى **واما حكم**
الافتتاح بقوله الله اعلم فقد جوز قال الجمهور بنفي قال الرافعي بشرح المختصر
فيه نظر يجوز استعمال منزل اللفظ فيل وخلافا وقيل للاعلام بختم الدرس وزعم
بعض المتفقهين انه لا ينبغي استعماله لانه لا يتلاءم الشك بالحكم الذي قبله وقد جاء
الاتيان به قبل فيه غاية التعظيم المطلوب وفي البخاري في قصة موسى مع الخضر
عليهما الصلاة والسلام قال الله وهو قوله فيه فعجب الله سبحانه وتعالى على موسى
عليه الصلاة والسلام اي حيث سئل عن اعلم الناس فقال انا فلم يرد الله

هـ بخاه بلفيضه وخوف للشيخ بنيسر وشرحه لفرايض المختصر وزاد وهو الكتاب المعين
الله اعلم حيث يجعل رسالاته فل الله اعلم بما يسوله غيب السموات والارض
ولا ينافي ذلك قول ابن عمر سال الصحابة عن شورى المتضمن فقولوا الله اعلم
بغضب وقال فقولوا الله اعلم او لا اعلم ليتعين عليه عمل الله فيهم جعل منزل الجواب ذريعة
الى عزم اختياري عما سيل عنه وهو يعلم والله تعالى اعلم وتسبته فاذكي للمتعلم
بهما فهم فاذا اقوافع فيه في شورى المتضمن سؤال عمن الصحابة عما وليس فيه قولوا
نعلم او لا نعلم الى استدراجه بل قولوا نعلم او لا نعلم وقع فيه في شورى المتضمن قوله
فتعالى اتوه واحكم الآية وقصوده سير فاعمن يسوله الصحابة عن تلك الشورى
سوالة عما سار اتيه من فرقه اجل رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عرفوا بهذا الكلام
بل سيل ان سبب منزل السوال هو انه كان يزعل ضير نا ابن عباس وهو حينئذ صغير في
جزء الاعلماء فاذكي عليه بعض الصحابة ذلك فاراد ان يفهم لهم فاعتذر عن
الجهل الذي يستلموا له ذلك فلما اجابوه بالتوقف المذكور سال المتضمن عمن منزل الله
ابن عباس عما جاب بذلك الانصاري ثم ان فهما ينبغي ان يقابل منزل الجملة ان
يقوي بهذا ذكي الله كما صرح بذلك الجعلاقة سيل عما ذكر فلي اول الشرح عما هو اعم
بغير قول المفسكلين والله اعلم وقصه فاذا الجعلاقة اشهد انك الذي في التوراة بصفة والله
اعلم لا ينبغي ان توضع عين وتحوها الا ويقوي بهذا ذكي الله قبل اضيف عما الجملة
الا ذكر لا عما وضع الذكر والتعظيم فلذا وقع الله تعالى ينتهي عنه قبل يقوي بهذا
معناها الذي وضعت له لغة وشرعا وان افاد تعلق بالتبادر اي تعقل
الواجبة تمثيلا منها فيما فهما الجملة توضيح تفسير تعالى بشرى لانه
من جملته فاتفق عنه فقيل شيء من الكمالات عنه وانتفاء شيء من النقائص الجملة
له وان اوجب اتصافه بالوجود والقدم والبقاء والغنى المطلق والجملة
والتوحد الذاتية والصفاتية والافعالية والارادة والعلم والحياة والسمع والبصر والكلام وكونه
قادرا وفي بارا وعالما وحيا وسميعا وبصيرا ومتكلما فهو منزه عن ضدها والتي
يوجب اتصافه بالقدم والحدوث والحدثان والافتقار والجملة الثلاثة وفي التوحد
والتعدد والكراهة والجهل والجملات والصمم والعمى والبكم وكونه عاجزا وكارها
وجاهلا وميتا واصم واعمى وابكم ومنزه عن ضدها ايضا وجوز من الاول ايضا

وجوبا نفيا لغرض عن شيء من احكامه وايجابا له وعزما فمائة الحقائق لذاته وفرضيته
وعزما فتاثيم شيء بالنفوذ وعزما فتاثيم شيء بالكيفية وعزما وجوبا شيء عليه
ومجموعه خمسة وجوب خزم المثل استعمالة الفرض واستعمالة فرض الحقائق واستعمالة
فتاثيم شيء بالنفوذ واستعمالة فتاثيم شيء بالكيفية واستعمالة وجوبا شيء عليه
ومجموعه خمسة ايضا فمجموعهما عشرة وجوب خزم الاول الايضا وجوبا حزم
المثل الاول وضعه فعلى بالصرف الذي هو من جملة الكمالات يشتمل حرفهم حيث صرفهم
بالاضمار المعجزات وكسر الباء خزمه وجوبا اقاتيهم وتبليغهم لان وضعه بالعلم يوجب
وجوبا اقاتيهم وتبليغهم لان الحقائق الايرسل الا الامية المبلغ لكمالات استعمالة
الكذب عليه فعلى الذي هو من الاضمار يوجب استعمالة الكذب عليهم وكمالات استعمالة
وضعه فعلى بالجمل يوجب استعمالة خيانتهم وكتمانهم وكسر الكاف يوخزم الاول وجوبا
جواز الاعراض الحسية التي لا تفضي فيهما على الرسل الا ما يسبق صلى الله عليه وسلم جلاء
بذلك وفرضه الله يستعمالة بالمعجزات وكسر الكاف يوخزم الاول وجوبا الايمان بوجود
الملائكة والكتب والرسل واليوم الاخر الا ما سبق صلى الله عليه وسلم جلاء بذلك وضرفه
فعلى بالمعجزات كما يوخزم المثل استعمالة الاعراض التي فيهما تفضي عليهم واستعمالة
عزم وجود الملائكة وعزم الكتب وعزم الرسل وعزم اليوم الاخر الا ما تفهما يشتمل
كذب النبي صلى الله عليه وسلم المشتمل وكذبه تعالى وموقفه عند الله تفضي فهم
الا ما تفهما الست والستين غيرا على فتسميتي فيهما قد وجب وجوبا الوصول بالعقل الا
من جهل واحدا فيهما فهو كافر وكذلك من شك به واحدا فيهما وهي وجوبا فعلى
وزر الله بينه والنوم بينه وكذلك رسالة تيسير الله صلى الله عليه وسلم الا ما تفهما الاربعة
فاخوذة اخذا واضحا من لا اله الا الله محمد رسول الله وعلى تفهما الاربعة حمل العلماء
قول بعضهم الجهل بالصفة جهل بالموصوف والجهل بالموصوف كفر بالعقل الذي
قد وجب وجوبا الفروع بمعنى الا من جهل واحدا فيهما ليس بكافر بل من وقوعا صرفهم ومنو
فالاعراض الاربعة وتمسك بذلك على الا جماع الصحابة كما في قد وجب صحيح مسلم عن ابي هريرة
والذي نفس محمد بيده لا يسمع بي احد من هذه الامة يهودي ولا نصراني ثم يموت ولا يؤمن
بالذي ارسلت به الا كان من اصحاب النار اي من اهل الخلود فيهما والعلم الا ما تفهما الظاهر
من الايات بتحقق جميع الانبياء والرسل كما صرح به في ذلك الله صلى الله عليه وسلم

بقوله من حرمتم به الشقاء بل الانسان اخوة بنو عمات امهاتهم نسبتي وابوهم واحد
والمراد بالاقمات الجموع كحمارة المراد بالاب الجنوب **واعلم ان الذي عليها**
المعز ذهب الامر وقضا كما يشير زرقوي على ان السلف ان المغفر عام الا ما دل دليل
على انه من المغفرة جميع المغفرة بالغفران فليس بمغفور كما اشار اليه ذلك مرفل

* وقيل ان فذ المغفرة صح له * فمغفر الجموة وهي بلا وصل *

ويشير المراد بقيل مثل التضعيف فهي تقول قولا ان عبد الرحمن بن قسيس رضي الله عنه
ويقعد به اذ لو الا نواسيكة لذهب كما قيل الجمر شواظ وتشاء تون جميعهما بالغفران
ان الجموة قاضوة في قوله تعالى متواخين فالجمع الشقاء وقضى الجموة المتحفي
اي والمغفرة من قوله تعالى هو الاول والاشقاء من قوله تعالى والاخر والمغفي المطلق من
قوله تعالى والله المغفي والحمد بعد من قوله تعالى ولم يكن كفوا احد والجوهر الفرد
من قوله تعالى الله احد والقدرة من قوله تعالى والله على كل شيء قدير والارادة من
قوله تعالى فعال لما يريد والعلم من قوله تعالى والله بكل شيء عليم والحياة من
قوله تعالى هو الحي والسمع والبصر من قوله تعالى وهو السميع البصير والكلام من
قوله تعالى وكلم الله موسى تكليما وعندنا عز المغفرة بالعفو وذل الجموة بالعفو والجوهر
بالتشبيه وعرضوا بشيء عليه بتكملة من قوله تعالى والله هو المغفي وتنزهه
تعالى عن محال ذلك الحال لله والمغفرة من قوله تعالى ولم يكن كفوا احد وجوب صلى
الله عليه وسلم وجوب وجوه الانبياء والكتب والملائكة واليوم الاخر ووجوب
الاعراض المتضمنة لانفي لا تعقل فيها من قوله تعالى والله خلقكم وما تعملون
تعالى عن تعمد كل فاحشة والاقدار والتبليغ من قوله تعالى والله بكل شيء
عليم فالعلم لا يصل الا الجموة بالاقدار والتبليغ **هذا** وقد جاء في
بعض الاعلام ابيات في قافية واحدة بنونية وتاء وفاء قال تعالى يرفع الله الذين امنوا
منكم والذين اوتوا العلم درجات وقال تعالى نرفع درجات من نشاء وفوق كل ذي
علم عليم فالاول ان شاء الله يرفع بالعلم والثاني بالعلم وقال تعالى شهد الله انه لا اله الا هو
والملائكة واولوا العلم وقال تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وقال تعالى
يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا وقال تعالى فلما قضى
الذين يعلمون والذين لا يعلمون وقال تعالى قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده

علم الكتاب وقال تعلموا ولا تعلموا الا ما نفع فانما العلم ما نفع وقال
تعلموا بنو اخيكم بنات صغار العلم قبل ان يكبروا وقال صلى الله عليه وسلم اذا قالت امتي
اذا اتفقوا على علم لا ينتفع به او صرفه عن عبادته او ولد صالح يدعو له مات
الانسان انقطع عمله الا من ثلاث علم ينتفع به او صدقة جارية او ولد صالح يدعو له وقال
صلى الله عليه وسلم من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين وقال صلى الله عليه وسلم
خير الناس انفعهم للناس اخرجه الاربعة الا ابا داود والنسائي وقال عليه الصلاة والسلام
يوم القيامة يشفع الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء اخرجه ابن ماجه وقال عليه الصلاة والسلام
يوزن يوم القيامة مداد العلماء بدم الشهداء فيرجح مداد العلماء اخرجه البيهقي في الاسماء وقال عليه الصلاة والسلام
يبعث الله العباد يوم القيامة ثم يميز العلماء فيقول يا معشر العلماء انما وضعت علمكم
لانوار الا لاعذبكم اذهبوا فقد غفرت لكم اخرجه الطبراني في الكبير وقال عليه الصلاة والسلام
فضل العالم على العابد كفضلي على ادناكم اخرجه الدارمي وقال عليه الصلاة
والسلام قد ميز الله تعالى حبر العلماء من دم الشهداء اخرجه ابن ماجه وقال صلى الله عليه وسلم
من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين وقال صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضلي على ادناكم
ثم قال ان الله وملائكته واهل السموات والارض حتى النملة في جحرها وحتى الحوت
ليصلون على معلم الناس الخير اخرجه الترمذي وقال صلى الله عليه وسلم
فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب اخرجه ابو داود والدارمي والنسائي وابن ماجه
وقال عليه الصلاة والسلام اذا الثنى عالم يوم القيامة اذا معه بمدادك في بعض اثني الله عز
وجل ولا يجاور ملكا في كفوف شعيرة الا كتب اخرجه الطبراني في الكبير والاوسط وابو
نعيم في الحلية وقال عليه الصلاة والسلام لموت فقيه اثبت من موت عابد
اخرجه الطبراني في الكبير وابن عبد البر وقال عليه الصلاة والسلام العلماء ورثة الانبياء
اخرجه ابو داود والدارمي والترمذي وابن ماجه وابن حبان وقال عليه الصلاة والسلام ان
الملائكة لتضع اجنحتها لطالب العلم رضى بما يصنع اخرجه الاربعة احمد وابن
حبان والحاكم وصححه وقال عليه الصلاة والسلام من سلك طريقا يلتمس فيه علما
سلك الله به طريقا الى الجنة اخرجه ابو داود والترمذي والدارمي وابن ماجه وقال عليه
الصلاة والسلام ان الله يستغفر لطالب العلم ما دامت الملائكة تضع اجنحتها
رضى بما يطلب وان العالم ليستغفر له من في السماوات ومن في الارض حتى الحوت
في البحر وفضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر الكواكب رضي الله عنه وقال
فضل العالم على العابد كفضلي على ادناكم اخرجه الطبراني في الكبير والاوسط وابو نعيم
في الحلية وقال عليه الصلاة والسلام فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب
اخرجه الطبراني في الكبير والاوسط وابو نعيم في الحلية وقال عليه الصلاة والسلام

ابن الخطاب رضي الله عنه قوت الجسد كما قوت الجسد الطعام والشراب وقوت العلم عمل بما علم وقال ابن عباس رضي الله عنهما خير سليمان بين العلم والملك والمال فاختار العلم فأعطي المال والملك معه وقال الزهري قلة العلم بعض البلية وأجل الرزية من الصيد بعد وقال الزهري فضل العلم الخير يشتغل به كل شيء حتى الحوت في البحر وقال ابن مسعود رضي الله عنه تعلموا العلم قبل أن يرفع ورفعه موت أهله قولان في نفس واحد وتيوذة رجل فقيه وقال ابن سهل الرهاوي سمعت إسحاق بن منصور الكوسج يقول سمعت أحمد بن حنبل يقول العلم هو الذي يولد عالما والعلم هو التعلم وقال أبو الدرداء رضي الله عنه لأن أتعلم مسألة أحب إلي من قيام ليلة وقال الزهري العلم والمتعلم شريكان في الخير وسائر الناس لا خير فيهم وقال الزهري عزة العلم والمتعلم أن يكون عالما أو متعلما فإن غير ذلك فلا تكن خامسا بتمنيك إياه فتهلك والتضرع إليه والخشوع والدموع أرجى فسنده وقال الحسن البصري رحمه الله في قوله تعالى ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة أن الحسنة في الدنيا هي العلم والعبادة وفي الآخرة هي الجنة وقال العلماء بن الجوزي رحمه الله مجلس علم يكفي سبعين مجلسا من مجالس اللغو وقال الجوزي رحمه الله ليس شرف أعز من العلم العلم يخدم على الخدم والعلماء يخدمون على الملوك وقال بعض العلماء رحمه الله ليت شعري إن كان في الدنيا شيء أفضل من العلم فإن كان في الدنيا شيء أفضل من العلم وقال بعض الحكماء رحمه الله إذا قال العالم بكذا الحوت في الماء والطير في الهواء ونفر وخمه ولا ينسى ذكره هذا والمناجون عادة العلماء بالتسبيح فلذلك يعتبر الختم افتراء بختم البخاري صحيحه بقوله صلى الله عليه وسلم كلمتان حبيبتان إلى الرحمن خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم وافتراء منهم أيضا بختم البخاري عن آخرهم في موعد من قال سبحان الله وبحمده في يوم مائة مرة حطت خطاياه وإن كانت مثل زبد البحر اقتداء بهم متشبثا بذيلهم وقبل كذا بهم وقلت سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم إلى آخر الحديث سبحانه زنة عرشه ومداد كلماته عدد ما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

تم هذا الختم المبارك الميمون بحمد الله تعالى وحسن عونه وتوفيقه وبيمنه وبركته وصلى الله وسلم على سيدنا محمد وآله وصحبه في ٢٧ المحرم وافق عام ١٣٢٢

هذا القيد لنفيس وما تعلق بتسير نا زيد
ابن ثابت رضي الله عنه من المناسبات في
الفرائض للفقيه العلامة
المدرس الأفضل السيد أحمد
ابن المرحوم بكري الشهير
العلامة البرزنجي
القاضي العز الحسيني
نجل ابراهيم
رفع الله
بناه

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

نحمده سبحانه على نعمه المتواترة ونشكره جل جلاله على آلائه المتكاثرة ونستغفره مما ارتكبناه من الذنوب والقبائح في أزماننا الماضية ونتوب اليه مما اقترفناه من المعاصي والمآثم في دهورنا الخالية ونشكره على ما قسم بيننا من انصباء معايش الدنيا والدين ونعوذ به من شرور انفسنا ومن سيئات اعمالنا ونصلي على سيدنا محمد وآله واصحابه المتعصبين بانفسهم في اقامة دين ابراهيم عليه السلام والتابعين لهم بإحسان الى يوم القيام ونشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة تنشر منها النبلاء يوم الجمع في المحشر ونشهد عند الريب يوم العزم الاكبر ونشهد ان محمدا عبده ورسوله وصفيه وخليله ارسله بالخير بشيرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا صلى الله عليه وعلى آله التابعين له في اقواله وافعاله والمقتدين به في سنن اقواله وسلم تسليما كثيرا وبعد فيقول العبد الفقير الغني الحي احمد بن محمد ابن ابراهيم ابن بانجي كان الله له ولوالديه في الدارين امين ان من النعم التي من الله تبارك وتعالى بها على عباده ورفع بها الى اعلى المراتب ما اجرى الله سبحانه وتعالى على يد سيدنا وقدوتنا خليل ابن

وهملت انّ فوله وانجرى مجاكم وجلبت فلا يتعلّق بزائد المحلّ من
هذا البقة ان قال فالك رحمة الله ورضى عنه لسيرنا زيد بن ثابت
رضى الله عنه بن نه يورث ثلاث جدات ام ام وام ام اب وام ابن
وان قال فالك لا يورث ام ابن وليس منصرفا لما مرّ المشهور والمعمول
به ومررنا هذا الجملة تتعلّق بزيد بن ثابت رضى الله عنه كلب
به بعض تلامذة ابن ذكياء ان فيرله بما يرى فيما وقعت عليه بـ
يتار المناسبات باسم زيد الذى تتعلّق بالغرايض لتميز الرجل
لمسايله اجملت فاجبته انّ ذلك اركشا استحوان اكثر من تلك
المسايل بجمل وقصور وعدم اكملت عن شيء فلا ذكر الجدا ازادة
ان يعلم فضله علينا خلو ونسب اليك ونكلبنا منه شجاعة ان
يغرة اليك خالصا لوجهه الكريم فنقول اولا اعلم ان زيد بن
ثابت بن الضحاك الخزرجى من بنى النجار يكنى ابا
سعيد وابا عمر الرجال وابا خارجة وخارجة هذا هو احد الفقهاء
السبعة الذين كان فتاويهم تنتهى الى فوله وابنا بهم المنهوجة فسئل
بعضهم * ان كل لا يفتى بالبة فقسمته ضيزى عن الحق خارجه
فجزاهم الله عنا وعن سايل فاسم * سعيد ابو بكر سليمان خارجه *
باب ول امير الله بن عتبة بن مسعود والثانى عروة بن الزبير بن العوام
الثالث فاسم بن محمد بن ابى بكر الصديق والرابع سعيد بن
المسيب وهو بفتح الياء قال الجمهور وسيبته بالتشديد فخطّ
مسيب وباسم المفعول سمى ومنه سعيد بن المسيب وهذا لم يسمّ
فاعله وقيل سعيد بن المسيب اسم قابل فانه الفاضى

بمياعر وابن المسيب وقال بعضهم اهل العراق يقولون اهل المدينة
بكسر الزاي ويكسرون عنه انه كان يقول سيب الله من سيب اه
وغيره للزرقاني في جمع تغريب العجلي وثقه بكسر الباء وتشديد
وفتح الشين وزاد في المصباح وفي القاموس مرفوعة
والمسيب كميت والرسعيد ويفتح ما قضى كلامه ان الكسر
مع الشين هو المعتمد خلافا لمقتضى المصباح والزرقاني والحاصل
ان الرجحين تعاكسا بين ابن ومنه وفي الشين بينهما خلاف ولم يذكر الكسر
احد فتأمل كذا والله اعلم وروى عنه انه لم يفته الاذان في المسجد اربعين
سنة والخامس ابو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام القرشي
والسادس سليمان بن يسار الهلالي والسابع خارجة بن زيد
ابن ثابت وبعضهم جعل في موضع سعيد ابا سلمة وقيل سالما وقيل
ابا بكر والشاذ الغير في ذمة الله لزالك بفزله +

* وهم الكبار الفقهاء السبعة * خارجة القاسم ثم عروة *
* ثم سليمان بحر العلم * سعيد والسابع ذو اشتباه *
* اما ابو سلمة او سالم * او ابو بكر خلاف فاعلم *

وقد بلغ بالفقهاء يحيى بن سعيد انتهى عشر فنفر وزاد بعضهم
المدينة اثنا عشر سعيد بن المسيب وابو سلمة والقاسم بن محمد وسالم
وهم ابو بكر وعبد الله وبلال الخمسة كلهم بنو عبد الله ابن عمر بن
الخطاب وابان بن عثمان بن عفان ونبيهة بن وهب وخارجة واسماعيل
ابنا زيد بن ثابت رضي الله عنهم اجمعين واصلهم ابو فضل
التابعين بفضل اهل المدينة سعيد بن المسيب واهل البصرة الحسن
البصري واهل الكوفة اويس القرني وقول اهل الكوفة هو الصحيح لقول

ابو ابي رحمة الله الصواب ما ذهب اليه اهل الكوفة لحديث مسلم عن عمر بن
الخطاب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان خير التابعين
رجل يقال له اويس وله والدة وكان به بياض فمروه فليستغفر لكم
فاذا قعد اذا الحديث فالكلام للنزاع واحسن البتم رضي الله عنه كان
من زهاد التابعين وهو اخر الثمانية الذكورة * فزاد بعضهم
* ثمانية * التابعين فراتمة * الينبع جميع الزبير واخوه قرشي *
* ثم احسن البتم وعشرون عاما * ابو مسلم ثم الربيع والاسود *
* اويس بن جبلان اذا ما ذكرتهم * فمن علة تبرا وذكرا يعمر *
وكان خارجة احد السبعة تابعيا جليل القدر اذا عثمان بن عفان
رضي الله عنه ورد عنه الرمل وتوفي سنة تسع وتسعين وقيل
سنة مائة بالمدينة قاله ابن خلكان وقد ذكر ان يكنى بابنه اسماعيل
وعلى هذا فالمرجع الصراع واذا وضعت سبعينة سلمت او هبا لا يدخله
الشرس الذي يمنع ذلك من الخراج فيعنه الله بتراب افواههم فوائد
واسم النعماء شيعة ايضا علي بن الحسين بن علي بن ابي كليب وعلي بن ميسر
الله بن عباس وعبد الله بن مسرور وسالم بن عبد الله وابان بن عثمان بن
عفان وابو سلمة بن عبد الرحمان بن عوف وابو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم قال
ابن فارس قال ابو عبيدة كان معه اربعة عشر يعني الفقعاء والنعماء بن فقعاء
التابعين ابو عبد الله المدني واسمه سالم وابو عبد الله الاغر واسم الاغر رضي الله عنهم
التابعين اصحاب قال ابو عبيدة اثنان وعشرون والمشهور منهم خمسة
المغيرة والمخزوم وابن كنانة وابن الحنفية وابن الحشرج وابن فاتك والبضر بن كرز ابو
ابو القاسم وابن وهب وابن عبد الحكم واصبغ وعلي بن زياد والكوفيون ستة

الخميس

الخمير بن الغذافي ميتا فرحا جبا وعينه هو لبير واحل الكلاع الغافقي
ابو بكر البافلاني التاسعة قال الشعبي واول من اكل عليه شيخ في
ابن سلاح ابو بكر الصديق رضي الله عنه العذيش اول من خرج
بغداد القضاء ابو يوسف يعقوب بن ابي ابراهيم صاحب ابي حنيفة
رضي الله عنهما اعلم ان الصحابة رضي الله عنهم كانوا
يعتمرون لزبير بن ثابت بالتعظيم في الغزاة وممن حملة اخر بن عمة
ابن مزيم ابو سعيد وابن عمر وانس وسهل بن سعد وسفر بن حنيف
وعبد الله بن يزيد الخطمي وممن اخذ عن خزيمة بن ثابت عمير ولزاه خارجة
وسليمان وابن المسيب والقاسم بن محمد وسليمان بن يسار وآخرون
ومن حملة ابن خزيمة بن عمة ايضا عبد الله بن عمة بن عمار الغفاري وقد
بلغ من تعظيمه لزبير ان بغلته قدمت ليركبها فاخذ ابن عمة بن ركابه
فقال له زبير خل عنا يا ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال هكذا نفعل بعلمائنا فقبل زبير يده وقال هكذا نفعل باهل
بيت نبينا رضي الله عنهم اجمعين فرح النبي صلى الله عليه
وسلم حين اتى المدينة المنورة على ما كنها افضل الصلاة
والسلام واحالة هذا ان زبير بن ثابت كان ابن خمس عشرة سنة
وتوفي رضي الله عنه بالمدينة سنة خمس واربعين سنة فالله
اعلم وهذا هو الغزال ابن كثير ونقل البيهقي انه قال سنة
اربع او خمس وخمسين ومائة فيه شيء وقبله بقله رضي الله عنه
كثير وكان من كتبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن اعز
السنة الذين جمعوا القرآن في زمن سيدنا عثمان بن عفان رضي

ابن غانم وابن عمر وابن عمر العمري وعمر الملك وابن المسور وابن
المواز ومن متبوعهم ستة يحيى بن يحيى وابن حبيب وابن بشار وعمر الرحمن
بن ابن اهيم وابن وضاح ويحيى بن يحيى هم الثالثة والبقية الستة اصحاب
المذاهب المتبوعة ابن عمار ثم مالك وابو حنيفة والشافعي واحمد
بن حنبل وسفيان الثوري واود الظاهري رضي الله تعالى عنهم اجمعين
وقد جمعتها في بيتين وهما ٥ وان شئت اركان الشريعة فاستمع ٥
لتعلم بهم واجمعها اذا كنت سامعا ٥ محمر والنعمان مالك احمد ٥
وسفيان واذكر بعده اود تابعا * الم تر ان قد عدتها ذكر ابن سلمان في جمع
الوسائل ان عمر الله اذا اكمل عمر انمر نبي قائم اذ به ابن مسعود
والخمس اذا اكمل قائم اذ به القيم وسفيان اذا اكمل قائم اذ به
الثور فاجمعه فالك الخامسة ستة اكمل والبرواية عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم وعمر وانعم ابن عمر نبي وعمر الله بن عمر وعائشة
وجابر بن عبد الله وعبد الله بن عباس وانس بن مالك رضي الله
عنهم اجمعين السادسة اول كتاب صنف في ابن سلام كتاب ابن
شريح في الاقضية وعمر والتقاييس بمكة ثم كتاب معمر بن راشد الصغاني
باليمن ثم الموطأ للامام مالك بن انس بالمدينة ثم جامع سفيان
الثوري ثم عند الناس في التصانيف السابعة ثبت اركان الشريعة اعظم
سبعة فيما والنبيين محمد صلى الله عليه وسلم اعظم اربعة عشر
نبيا وعمر ابو بكر وعمر وابن مسعود وعمار وجعفر وعمر الاسود والخمسين
والمقداد وحذيفة وابو ذر وسلمان وبلال رضي الله عنهم اجمعين
السابعة الفاضي عمر القفصاء الفاضي عمر الوقاب الذهبي وعمر

سيرتنا عثمان وزيد بن ثابت المذكور وأبي بن كعب وعبد الرحمان بن
عوف ومعاذ بن جبل وتميم الداري رضي الله عنهم اجمعين وزيد غير
المذكور في الغزوات وذلك زيد بن حارثة مولى رسول الله صلى
الله عليه وسلم ومن المهاجرين ومعاذ ابن ابن نعمان وكان يكتب
الرسائل في العلم كما قال ابن عبد البر وولاه البعوث وكان يكتب
لرسول الله صلى الله عليه وسلم الوحي والمراسلات قال المحب
ابن عبد الله بفتح الميم وكان يترجم بعض ما ينزل صلى الله عليه وسلم
بالفارسية والرومية والحبشية والقبطية وتعلم ذلك بالمدينة
من اهل هذه الالسن وكان يكتب الى الملوك وروى عنه رضي الله عنه
انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه تاتيني كتب
فلم يعجبني ان اقرء فقال تشجيع ان تتعلم السريانية فقلت نعم فتعلمتها
في سبع عشرة ليلة وفيه يقول حسان رضي الله عنه

بمر للغوالي بغر حسان وابنه ٥ ومن للمثاني بغر زيد بن ثابت ٥

وغر اسر جمع الغرة بضم الغين وفتح الراء بكم وتفله الى المضمر في عثمان
رضي الله عنه بمر الجميع ومن مناقبه رضي الله عنه روى ان ابن عمر
رضي الله عنه قال يقدم مات زيد البرحم فات علم المدينة وغضب
عمر رضي الله عنه بالجابية فقال من يسال عن الفرائض فليات
زيد بن ثابت رضي الله عنه والجابية بالجيم والباء الموحدة
بقرية منها تثنية قرية بالشام وقال ابن قانع مات سنة ثلاث وخلف
المدينة فعجبت بعلم الراسخين في العلم زيد بن ثابت رضي الله
عنه والراسخين في الثابتين في العلم جمع راسخ بمعنى ثابت يعني

يغرف تتمارى الكلام ومواردات الكلام ومواقع المرامي ونقل
عن فلك عن الزاسخين في العلم فقال الراسخ من اجتمع فيه اربعة
اشياء التقوى فيما بينه وبين الله تعالى والتواضع فيما بينه وبين
خلقه والزهد فيما بينه وبين الدنيا والمجاهدة فيما بينه وبين
نفسه قاله الشعبي رضي الله عنه وقال الشعبي رضي الله عنه ومر
عن كبار التابعين وكان مجتمعا ومقرونا بالشعبة حديث
ابن عمر واسمه عامر بن شراحيل كان يضرب به المثل في الحفظ وكان
يقول ما كتبت سوداء في بيضاء ولا حدثت رجلا بحديث فاحتجت
وما احببت اني سمعت حديثا ولا شيئا قال
ابن الشيخ ولو شئت ان انشر تكم شعر ابن أجمير شيئا مما قلته قال
رضي الله عنه بالكوفة سنة اربع ومائة ومعاذ بن سبع وسبعين
سنة علم ان استتم زيد بخطين بالقراء والقراء بخط وفوقه
بخطين بينهما انه علم بخطا كثيرة فلم افهم عليهما وفريقان
لتتمة اكثر من بينهما وقراء بالقراء والقراء بخط من فوقه
بخطين وزيد بن ثابت رضي الله عنه معاذ الله تعالى لضبط مشابل
القراء بخط وحمها وتبعه جل الصحابة عدا ذلك لكونه اجمع
بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال صلى الله عليه
وسلم اعلم امتي بالقراء زيد بن ثابت صحة التمن وكذا الحاكم
على شرط الشيخين وقال ابن عباس زيد بن ثابت وروى ابن
بسند صحيح وقيل انه تعلم ما فاته بتعلم زيد بن ثابت رضي
الله عنه واما الضبط زيد فقد اجتمع باسمه رضي الله عنه

امور مناسب الفرايض لمن تجتمع في اسم غيره امراة وجمعا وعددا
وكمها وقد نظمها افرادا بالزاي وسبعة بحساب الجمل ومتى
عددا امور ثلاثة عدد اصول المسايل المتفق عليها وهي اثنان
وثلاثة واربعة وستة وثمانية واثنا عشر واربعة وعشرون
فايدة في الامثل اصل اثني عشر له صور ذكر بن يونس فيه الانكسار ع
على ثلاث فرق في اصل اربعة اربع عشرة صورة وبينا ان فيها كا
الانكسار على اكثر من فريقين والثلاثة فيها اصل اثني عشر مسئلة
وكذلك ان فيها الانكسار على اكثر من فريقين وستة فيها ثلاث
عشرة مسئلة وكذلك ان فيها الانكسار على اكثر من ثلاث فرق
وان ثمانية عشر اكثر ما يتصور فيه الانكسار على اربعة فرق على
مذهب الشافعي وفيه ثلاث عشرة مسئلة واربعة والعشرون
اكثر ما يتصور فيه الانكسار على اربعة فرق وفيه اربع عشرة
مسئلة على مذهب الشافعي وهذا الذي انظر عدد من يرث
بالفرض وعدد الزوجات والجدات وابنا الام وواحد من اولاد الام
والمعتق منهم واما عدد الواحد نوعه والمتعدد نوعان فذلك
الفرض وعدد من يرث من النساء بالفرض خمسة وهن البنت وبنت
الابن والزوجة والجدة والاخت والمعتقة وهي ايضا عدد اصول
الفروض وعدد النساء اللاتي يرثن بالفرض شيئا عند الجمهور
فايدة قال في شرح الترتيب نقل شيخ مشايخنا عن الكشاف
ان فرايض جعلت على النصف من الرجل لعدم الزواج كما في النسب
ثم قال وكانه اراد ان هذا ذلك في جانب النسب فلا يرد

تساير

تستعمل ابن خ وابن خت للذكر والصغير واختها للمشتركة والله
اعلم وجعله تعالى للذكر مثل حظ الانثيين ز الذكر ذو حاجتين
لنفسه وحاجة لعياله ي الانثى ذات حاجة لنفسها فقط وايضا
بلزم رجب عليهم مؤن الجهاد للذكور والرجل ممن يستعان به
وقاع شعاره انثى بما يجوز فيه شعاره تعمدا وكانه اكمل حالة العقل
والمناصب الدينية مثل صلاحيته للقضاء والامامة وتركه ان
كذا بك بان تعلم عليه ازيروه فيها فليلة العقل كثيرة الشعور
بذا انضاف اليها المال الكثير يعظم الفساد فان تعلى ان لا نستعين
ليتصفى ارزاقه استغنى قال السلام ان الشباب والفراغ والجدة
مفسدة للمرء او مفسدة والرجل لكمال عقله يهم به بما يعيره
الثناء الجميل في الدنيا والثواب الجزيل في الاخرة بخلاف
والنجدة على المسالك بيرو ابن يتاع وغيرهم ان جمع الصفات
ممنوع سبل من عاداه المسئلة ومعنى تعضيل الذكر على الانثى قال ابن
عرفة اعزت جعبة من الجعبة واكلتها واعزت جعبة اعز وعزبا تعدا
ثم اعزت جعبة اعز وزد جعبتها الى آخره عليه الله فلما جعلت
نصيبا ضعفا نصيب الرجل قلب الله الحكم عليهما فجعل نصف
الانثيين ولم يقل للانثيين مثل حظ الذكر او الانثى نصف حظ الذكر
بين كما قال ابن عاصم الراجي رحمه الله تعالى لما كان الذكر افضل من الانثى
فرض ذكر عليكم الانثى كما جعل نصيبه ضعفا نصيب الانثى ولم يقل
للذكر مثل حظ الانثيين ليدل على فضل الذكر بانها بغتة وعلى نقص
الانثى بالعكس ولو قال كما ذكر لدل على نقص الانثى بانها بغتة وفضل

نصيب الانثى نصف نصيب الرجل والحكمة في الله تعالى قال للذكر مثل حظ الانثيين

الذكر بالانثى والسعي في تشييع الجنائز والمرور السعي في تشييع
المرء قبل وبعده وان احد اشتم احدكم نفسكم وان اساتم فلهما
فذكر ابن مسعود مرتين وابن سلام مرة واحدة وكانهم كانوا يتورعون
الذكور وابن نبات ومر السبب كما قيل لورود مادة الرواية بقيل كبعض
للذكر اجعل نصيد ضعف نصيب الانثى قبله ينبغي لذا ان يجمع يجعل
الانثى محرومة بالكلية بمعنى الوائد باسم زيد بعشر وعمر
اثم بن عمرة الزارين بن خيثمة وثمر ابن بر وابن بر وابن بر والجبر
وابن خ وابن اخ لغيم وابن اخ وابن اخ لغيم اخ والزوج والمعتق
وقد اشار في التتمة الى الاثرة بن المذكور بقوله

ذكور من صرح لك الميراث ٭ مثلهم وسبع اناث ٭
وابن والجد وان علا ٭ فلم يكن منه بانثى فصلا ٭
والزوج وابن وابن ابنه مع سقا ٭ كذا المولى نعمة او بعضه ٭
وابن خ وابن اخ لذا ٭ وابن العم لذا وابن العم ٭
والزوجة ثم البنت ٭ وبنت ابن بعدهما والاخت ٭
وجدة بميتين ما علت ٭ فلم تكن بذكر فدوصلت ٭
كذا لمولاة لها العشر وقا ٭ عن لقط ومما يذكر بالوفا ٭

وكثر الوارثين من الرجال عشرة والوارثات سبعا كما سبقنا اجمع عليه
المسلمون كما اجمعوا على ان الفروض المقدرة في كتاب الله ستة
والنبيه صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين بورثون وان كل ما
يتركونه صرفة تصرف في مصالح المسلمين ولم ينازع في ذلك احد من
الشيعة وكذلك انكروا على ابي بكر الصديق رضي الله عنه منعه بنت

قال الفقيه بكمة رضي الله عنه اما الاول فلم يورثها من ابيها لانه
عليه ولا شيئا فاته في الميزان والحكمة في ان ابنه نيباء فعليهم الشكر
في يورث قبل ان الوارث فالبنت يتمنى موت الموروث ومن تمنى
موت نبي فقد كفر والثاني فيد ابن وابن كل اخ لغير ام كابيه الا
في مسائل ابن يعصبن ابن عم ثلاثة وبه يعصبون اخته ولا يرثون
مع الجد بخلاف ابائهم ويسقط ولد الشقيق في المشتركة وباب
وهلمة اذا صارت عصبة مع البنت او بنت الابن ولا يحجب ابن اخ
الاب بل الى ابيه وابن ابن عم للاب لا يحجب ابن الشقيق ويحجب
بالاخت للاب اذا صارت عصبة مع البنت او بنت ابن بخلاف
ابيه والله اعلم الثانية اولاد الاولاد ثابت ولادتهم ارثا وحجبا
وغلبة غلوة في ابن ولاد حقيقة او مجازا خلاف حكاه بين العلماء
رضي الله عنهم وحيث يلعمر فابقاء في اولاد الاولاد او حكمهم
بالقياس على ابن ولاد فيما لم يثبت بالسنة التمثل برجع اذا
لا افراد ولا يرد عليها والله اعلم الثالثة ان انفرد واحد
من الذكور ورث جميع المال الا الزوج والاخ للام ومن يقول
بالرد لا يستثنى ابن عم للام وان انفردت انثى بلا فرض جميع
المال الا المعتقة ومن يقول بالرد يقول كل انثى ويرث منه الا بنت
وابن ابن والزوج فقط او كل النساء فالميت ذكر ونبرئها البنت
وبنت الابن والام والزوجة والاخت الشقيقة فقط او تعكس
الجمع من المتعين فالابن والبنت والاب والام ومن يوجد من الزوجين
والثاني منهما من الميت فيمكن ان يكون ذكرا او ان يكون انثى وصفه

ويرث جميع المال الا الزوجة
واذا اجتمع كل الرجال
فالميت انثى

عما مر ذكره وقولنا ازكر الجمع من الصغير وبه اشعار بانه كما يكر اجتماعهما
وما صور به اجتماعهما مرتبا ملغوزا اقلع رجل بينة انه زوجته
وهذا ولدها منه وامرأة بينة انه زوجها وهذا ولدها اربعة دل
منها بكشف منه فاذا المغرخنش له ٢٢ الثلاثة اقيم ذلك عمل ميت
بمفرد او متزوج حيث قيل بالنصر بالقسمة بينهما واولادهما مع
بقية الورثة على تفصيل يكمل اجيب منه بان ٢٢ هم ما قاله ٢٢ استاذ
ابو كمام ابينة الرجل معرفة لزيادة العلم معها بالزوجة وبقاء
والله اعلم الرابعة اختلف ٢ ابن رشد بالنهر والتعصيب ايضا
افور على قولين جزم الشيخ رحمه الله ٢ شرح ٢٢ شنعية للاقلع الزامير
ابو الفضل ميز الهرم كالشنعي النهض رحمه الله من اعمل الشيخ ابي
اسحاق رحمه الله وتبعه عليه ومنهم منشوري الى اشنه بضم النون
وسكون الشين وضم النون وهاء ساكنة وفي ياء ساكنة من بلاد اذربيجان والله
اعلم من كيفيات الشابعية للاشنوكزا بفتح الشين والراء الله بالنهض
افور لتغرمه وللغرم شغوكه بضم الزكة والعلامة ام شيم
٢ شرح المجمعية بعكسه كانه يستمر كل الحال وابن رشد النهض انما
هم خلد لضعفه ليلا يسقطه الغرور والعادة اكار اكم من هم خلد
٢٢ اثنان وكار اكم من ٢ بالتعصيب الذكور وابن خلد الذكور التعصيب
وابن خلد ابن اثنان النهض بالتعصيب افور من النهض كانه اصل
٢ ابن فور وبعاد المغرالي ينبغي اعتماده والله اعلم نعلد العلامة
الشنشوري رحمه الله و٢٢ بن مغرا فور التعصيبة وكبر ركه حجب ابن
سفاه كاذب والبنت والزوج والزوجة و٢٢ وقد نعلم ذا ابا

الاخ لام بن عاصم بقوله ولا يسقط كلاب ولا ولد ولا زوج ولا ام فقد
وقال ابن العباس ان ام يحجبه حجب ابن سقاه فاصلها ابوان
والزوجان ولد الصلب والعاصبة فان كل من توصل للميت
بنفسه اما بنسب او سبب غير الولاء فلا يحجبه حجب ان سقاه الام
وافرضها ان ابن سدس وخمسة اسدس لمسئلة زوج وابوين وابن
وبين من اثنى عشر للزوج ثلاثة وللاب اثنان وكذلك للام والبنا
خمسة للابن ونسبة الخمسة من اثنى عشر سدس وخمسة اسدس
والمراد بابن ابن الواحد فما زاد والمراد بزيد بن عمرو
ام بن عمرو اشباب ارث ومن الغراية والنكاح والولاء وجهة
اسلام قال الغلامي ابو عمر البر الجوني رحمة الله اضل بي
انهم ان الغراية وغيرها محمول عليها والمحمول عليها امران
ظاهر وعلم فالظاهر شيئان رحل وعمر فالرحل ابن عشر والعمر
النكاح والعلم اسلام ومن عمر اشباب ارث ثلاثة بقع
كذا قال التلمساني رحمة الله حين قال *

* ثلاثة توجبه لمن علم ولا ومن نكاح وكلا ورحم *

بفتح الميم ممن المتبوع عليه وجمعة اسلام مثلها بقا والمراد
بقا بيت المال وبقوا ان كان سببا وابعا بفتح اكبر المتاخرين
ممن شركه اشتغل بيت المال وفقده ابن سراقة ومعنى المتقدمين
ممن علمناه اصابة قال الغلامي المارديني رحمة الله وفي
ايسنا مراشتغاله الى نزول عيسى والى جزى به العمل انه يرث
مخلفا سواء قال ومثلها اي كما انهم شرح العمل المتصل عتق قوله

في الوصايا فتعوا من كلمة وارث اربعة معان كلمة
وكابن بمعنى الشاهد ح اذا كان مشتقا وكابن وخلفا بمعنى الحنيفة
واحتمل بلفظ كان مشتقا اح او لم اد بالشتقاق اربعة ان تكون
مصاريفها الشرعية ولو كان فاسقا وح اصل وارث فوزن فعل الله
عليه وسلم انا وارث من لا وارث اعقل منه وارثه وراث ابوه اورثه ومن
صلى الله عليه وسلم بنو يرثني لنفسه قبل المسلمين وكانهم يعقلون منه
بمعنى كالعصبة ومنى اذ اقرار انفا عند ح اصول التي لا تعول وهو
الاثنان والثلاثة وان كانت تعول على قول معاذ من عدم حجب ح بالاب
خلص تعول الى اربعة كاختين لاب وام واختين لغير ما فاز للام بمعنى
الثلث ح معاذ فليلزم ما ذكر فان بعض اشياخ وقال نبه على
ذلك من العرضيين ح واربعة والثمانية بمعاذ ح صول التي
لا تعول مجوا بد ولا يقال لاحد من الرجال ح اربعة
ح اب وابن وزوج واخ للام ويقال لجميع النساء ح المنتقلة
والله اعلم الثانية لا بمعنى للام الثلث ح مسائل العول
ح خمس اثنا عشرية واذا كان معها احد الزوجين واحد من ح ابوين
او ابن الثانية كل مسئلة عالت بقدر ما يكون فيها احد الزوجين
ح ستة مسائل وان اجتمع الزوج والام واحد من ح ابوين
او من ح اب او منهما والله اعلم الرابعة المسائل باعتبار
الذكور ح انوثة ح الميت ثلاثة اقسام فمنه ما يكون في
الميت ح ذكر او من الثمانية ح تسعة عشر اذا عالت لسبعة
عشر ح اربعة والعشرون وخلفا والستة والثلاثون

وقسم ثن يكون وجبه الميت ٢٧ انثى وهو معول السنة لغير السبعة
وقسم يعول وجبه ٢٧ مرارا وهو مخرجا لحراذ ذلك والله اعلم
الخامسة اذا جمع جزء من مجامع غير ٢٧ القمر قلة بجامع الثلث
ثم نه جزء من الزوجة مع الفرع والفرع برد صاحب الثلث للشمس
او يجبه البنتة وهذا احسن قول الجعفي رحمه الله ٢ ذا انك وثلث
وقسم ثن يعلا من ثلاثة بجامع ربعا لما قدمنا ان اجتماع الزوجين
٢ جزء بيضة متعزز على ٢٧ هم ومحصل هذا اسلافه بعض ٢٧ شياخ ٢ بنت
واحد بعدا ٢ والقمر ٢ الميراث ثة بجامع ٥ ثلثا وكا ربعا وغيم وافع ٥
السادسة كل واحد من الفروض الستة يسقط اجتماعه مع قلة
٢٧ البضعة والسر سك ٢ التصعيبتين وكما قدمنا ان اجتماع سر سبب
بل وثلاثة اسرار والله اعلم السابعة اذا ٢٧ حرز منها فانك
يكرر ان من تعدد الفرض وهو ثنا عشر والثمانية عشر وضعفهما
ومنها ما فرضه في الفرض وهو بقية الشعة وايضا اذا ٢٧
حرز بها ما تشتمل عليه من الفروض الخمسة افتراق قسم
يشتمل على غير ابرا ان ازبروكا انفرد وهو الثمانية عشر وقسم
يشتمل على ثلاثة ابرا وهو الستة والثلاثة وقسم يشتمل على فرض
وعلى غير اخر وهو ثنا وثلاثة واربعة والثمانية
وقسم يشتمل على خمسة فروض بما ذكرنا ان ابن ثنين وهو ثنا عشر
وضعفهما والله اعلم الثامنة اذا سابل ابا حرز الشعة عابلة
وغيم عابلة تسعة وخمسون وصر وعلى بر على ستماية قال ٢ شرع
الترتيب وقد استقصى الشيخ رحمه الله ٢ شرح كفايته اجمع انشر

ومعنى الزاي إذا مدّه اضطراب التلبيز ومدّه الرجال الذي يسير
يقال لهم ومدّه إيشوه ذوات النصف وأما جمعه الذي مر جمعه بعض
خزوبه مع بعض بمعنى أربع صور الزاي مع الباء والزاي مع الزاي والباء
مع الزاي والزاي مع الباء والزاي مع الزاي مع الباء بسبعة عشر
ومعنى مدّه الزاي تبز والزاي ثلاث باب ختصار الزاي تبز باب شصا
عشر والزاي ثلاث باب ختصار سبعة وتجمع جمعا ذاكر وفز تفزع
والزاي مع الزاي باحد عشر ومعنى مدّه الزاي ثلاث ملكم بز البسط
أي ملكم بز معنى البسط بزيادة معرفة النعمة أي معتقة والزلم
تزد معاذ الكلاب بز البسط عشر بقة كما تفزع والباء مع
الزاي أربعة عشر ومعنى مدّه الزاي تبز بالبسط على المولى أي مولى
النكاح فزيكون الشر والمنكور له معناه كارذكر أحد إخوان كان بن
مرزاب ومعاذ كزا جماعة أربعة عشر بالبسط خمسة عشر كر يخرج
منهم المولى جا الباقي أربعة عشر وبعضهم مرعا ثمانية عشر قال
النعلامة أبو علي بن رحال رحمه الله وانخطب بمعاذ اسعل بن
النعم اخر بعر بور من بن ومن بن والزاي مع الباء والزاي احد
وعشرون ومعنى مدّه جميع من بن بالنعم من حيث اصلا ما اخوالهم
بن من حيث ارتهم بالبعر من مع النعم من اصلا ما اخوالهم
كذور الزوج زاي بن النصف وتارة بن الربع وكذور الزوجة
تارة تن الربع وتارة تن الثمن ومعاذ كزا ولو مع النعم من
ذا لكالم بلغ مجموعهم مدّ العدد فبز اسعة النعم لذ بلغ
مجموعهم ما ذكر وأما الخاء مدّه من بن بالبعر من اجنبية

المذكور اعزاز وعشرين بن واصحاب النصف خمسة وتمم فوزاج الضياء
سبيع خليل وحمة الله مرزه النصف الزوج وبث وبث ابران لم تكن بث
واخت شفيقة او بث بار لم تكن شفيقة واصحاب الربع انثار اشار
لتمما بقوله والربع الزوج بجرع والزوجة باكم وعاصب الثمن
واحد اشار له بقوله والثمن لمعا او لمن بجرع لاحرو واصحاب الثلثين
اربعة اشار لثم بقوله والثلثان لي النصف ارتعد مع قوله
ولتعزه من الثلثان واصحاب الثلث اثنان اشار لتمما بقوله والثلث
ام وزوجها باكم واصحاب السدس سبعة اشار لثم بقوله
وللثنا بنية مع اكا ولي السدس وار كثر مع قوله واخت لاب باكم مع
الشفيقة باكم كذا لك وبقوله وجمعا السدس ولروار سبعل له
وبقوله والسدس الواحد من ولروام وخلفا وسفع بابراه وبقوله
وام او ام مع ولروار سبعل وبقوله واجبر باكم انه واحد
بروخ اجبر عيم المرجع بانثى له وفرضهم من بيت بالبرخ القلاقة
التلمساة بقوله انصبا ستة بالعرف نصفا ونضعه ونصف
النصف وبعدة الى الثلثان بيم وشعم وشعم ذا الشكر
اربابها معروفة وفرزهم اصحابها الجزاى بعباد بن
وقال المجمعة ايضا ضبع ذو البروخ من مذاذ الرجم خزم
من تبنا وفل معباد بن اى ضبع اصحاب البروخ من مذاذ البيت
الذي بمر بم الرجم خزم من تبنا وفل معباد بن وذلك ان اصحاب اجبار
بحسابهم بالجمل اى البناء بخمسة فحص لمن بيت النصف والبناء
باثنين فحص لمن بيت الربع والالف براجر فحص لمن بيت الثمن

بقوله قا

والزاي بسبعة بعضهم يزيد الشرس وافا العدد بعدد حروف زير
ثلاثة وهي تمدد سروكه (ارث) وتخفف موت المرزوق وتخفف ميت
الوارث بتخفيف موت المرزوق والعلم بالجهة المقتضية للارث فوائد
(ولي الموارث على اربعة اقسام قسم متبوع على ثبوته في الجاهلية
دون الاسلام ومورثهم الرجال دون النساء والكبار دون الصغار
وتوريث (اخ وابن (اخ زوجة اكلخ والعم كما قاو قسم متبوع على
ثبوته في (اسلام دون الجاهلية وحكمه مسلم ومعرفة تضمنه اية
المواريث وما الحوبه بالسنة والاجماع وقسم متبوع على ثبوته في
الاسلام وضمنه ومعرفة الوارث بالنسب والمراعاة والعصبة والتوجيه
وقسم اختلف فيه هل ثبت في الاسلام او لا وبتقدير ثبوته في (اسلام
هل نسخ ام لا ومعرفة الوارث بعدم الموانع وصورته ان يقول ام جل
اكلخ مات مات بفتح الهاء وسكون الزاي بغداد قاوم بينهم
معرفة اذا لم يرد وا وسلم سلما بتكثير اللام وفتح السين وكسر ما
الصلح وهم بهم بما تنح وارثك وشمه وانتم بما وتعقل عنه وامغل
عنك وربما زبرجة اليك وتلاربا وتقلب وانكلب بما وبراجعه
عنك اليك بلاد اصرر بينهما اليك سمي كل منهما حليفا وتمغيرا
وسوالبلا وعربيلا وورث كل منهما صاحبه بلاد في الجاهلية
وفي التوارث به في (اسلام ثلاثة اقوال احدها انه لم يثبت
في (اسلام اصلا حكاه الزاهي عن الغافقي الروباني وكيفي
الهبيد والثاني انه ثبت في ابتداء (اسلام حينا ثم نسخ حتى
نعر الغافقي ابو بكر بن العربي المتلات في ثبوته في اكلخ والعلاء

ذهب ابن ابي ليلى ومالك والشافعي واحمد بن حنبل واسحق الى روايتين
عنه رضي الله عنهم والثالث انه لم ينسخ وحكمه مستمر وهو قول
الحنفية رضي الله عنهم واحمد الى روايتين عن ابي حنيفة رضي الله عنه
بذكر هذا نشير الى ان هذا الصيغة المتعرفة ويشترط ان يكون مجهول النسب
وكذا ولاء عليه كحر من الحنفية وعتيق مولى من الروم وذهب الى
الجواب الثاني نقل ابن ابي ليلى رحمه الله في كتاب الفقاية ان مذهب
الحنفية انه ورد في الحديث الشريف انه صلى الله عليه وسلم امر ان
تورث دور المهاجرين للنساء ثم قال تخصيص النساء بتوريث الدور يشبه
ان يكون معنى القسمة بين الورثة وخصص بها النساء لقلة الحنفية ثم ابن
كذا عشير له لعرفا اختار بعض المشايخ للسكنى ويجوز ان تكون الدور ايضا
على سبيل الرهن بشرط التمليك كما كان حكم النبي صلى الله عليه وسلم
في ابي نشابة بعوزه والله اعلم الجواب الثاني في اسباب
المذكورة ثلاثة اقسام فقسم يورث به من الجانبين وهو النكاح وقسم
يورث به من جانب واحد وهو الولاء وقسم يورث به من الجانبين تارة
كالاخ من ابيه وامه والاخ مع اخيه وتارة من جانب اخر كالاخ مع عمته والجد
مع ابن ابنه وهو القرابة والله اعلم الرابع قال ابو حنيفة اذا
خرج اكثر الصبي من الرحم وهو حي ثم مات بقيته بعد موته بقدر
كما لو خرج كله حيا ثم مات بعد انفصاله عنها بخلاف خروج اقل
الخامسة لو ضرب انسان بطن امرأة بالغة ولزالها استهل هاربا
قال ابو يوسف باجماع العلماء ارميه دية كاملة قال ابو حنيفة بقسامة
اولياء له لما تا من ضرب به ثم يورث مما ملك من ابن الله عز وجل وارثه حتى

ميتا بقتل فاتله الغرة وكذا قضت عمر النبي صلى الله عليه وسلم واختلف
فيه على الغرة مذهب مالك والشافعي وابو حنيفة الى انها تورث على
فرايض الله عز وجل وقال الليث دينه كدينه فلا يخرج من جزاء
وقال ربيعة دينه كابويه بالسواء وحكى اللحمي عن ربيعة مثل قول
الليث وحكى عن ابي مصعب انه قال عمر للاب من الغرة ربع كان احدهما
فرهلك كانت للباقي سواء كان ابا او اما قال اللحمي وقوله عمر للاب ثلثي
والام ثلث اذا انفرد عن قوله مالك واما قوله واذا انفرد الخ كان لهذا
قائلة ترجم فيه بكلام مختلف وافعاله انها بقوله قبل واما قول ربيعة انها
للام بقدر احد قولي ابن القاسم واشهب فقال ابن القاسم مذهبه عن جرح
جرحا وكلامه اصل من هذا ذكره في كتاب الروايات السابعة
قال في الرومية جرح المقال المعروف بسبب المنشار جرحا فتوفي
فيه فاداع المنشار فيما على اشكاله فمات فالمذهب انه كابن
عن ابن فعلى عاقلته وحكى ابو عمر عن الشافعي رضي الله عنهما انه
يرث الورثة الميت والولي والولاء كالنسب الزيوفي المال ينهم على
تساووا وتفاوتوا جاز قال ابن قاسم وكابن ازيحرون بينهما تراعب والبغل
المال فمن ضرورة التوفي وهذا التواعب كيكون ابن عم فقط لا كنهما
تحمل للضرورة ولو اخرج بعضهم نفسه من البر وهب لهم على جعل
بالمال جاز ايضا وبيراع عمرة حرون زيد ايضا عمرة كقول ابن
تعول من الستة والاثنا عشر والاربعة والعشرون وان شئت قلت
الستة وضعفها وضعف ضعفها وان شئت قلت اربعة والعشرون
ونصفها ونصف نصفها وان شئت قلت اثنا عشر ونصفها

وضعفها

وضعيفها فالغيار تقار (ح) والثاء للثلاثين كراهة وفي مصرح بهما باشتما
العرود وروالثانية والثالثة للثلاث والرابعة للتوشح (ح) وعمراه عمرد
حروجد الثلاثة ايضا عمرد احوال ايضا (ح) وعمرد المسابل اي لا يكون فيها
ابراهيم بن كابه بن وعمرد الذكور الزبير بن (ح) وربابه (ح) عمر اجتماع الذكور
الخمسة عشر واقامنا سبته مرجعة الغرم وعمرا شفاه عمرد من عمرد
بشرك كور الذكور افلح الذكور منه بعثوم رجعة انك اذا كم حت
الزاي ابناء بغي سنة وعمي عمرد العروض انفع انية وعمي النفعا والربع
والخمر والثلثار والثلث والسدس وعمي كونفعا فع انية انفعا
مذكور له انفعا ار وعمرد موانع (ح) ربي سنة بمنر بغضهم باشفاه
اللعار وبغضهم عمرما سبعة بزيادة ذالك وزم لما بغر لهم
عشر لك رزوقا لعبر بعزم (ح) استغلال والشير للشد والتاء للتعا
والكاف للكبر والراء للروح والزاي للزنا والفاء للفتل عمرا
جوابد الا ولي يستثنى من عمرا (ح) ربي الرفيع مسئلة يرث
بهما الرفيع مع روجميعه قال البقيني رحمه الله وليس لنا ضرر له
يرث بهما الرفيع مع روجميعه اب عما (ح) وعمي ما لو جنا رجل على
له عن جناية ثم ابرا المجني ثم انتقل الى براء ثم ب فاستروقات
رفيقا بسراية تلك الجناية فارثه على الراجح الثانية
اذ اكان القتل مركبا عمرا عمرو انا لم يرث القاتل بابه بجناع
وبيما عمرا ذا لك خلافا للشافعية ولبغية (ح) ائمة رضي الله
عنهم فقال ابو حنيفة رضي الله عنه كل قتل يجب فيه الكفا
يحرم به الميراث وما به قبلا به القتل انعمر انعرو ار وانا

استثنى الحسن الغرواني رضي الله عنه الغصاص كبار له بيد عمر وقال
الفقيه أبو الليث يقتضي أن مالك إذا ركب دابة فمر بست مر ورثه
وقال ابن مالك أخبرني رضي الله عنه كل مال مضمون بغصاص أو يد أو
كبار يجب به الضمان وعليه جملة وقال ابن مالك رحمه الله قاتل
الخطأ يرث من المال دون الدية والله أعلم الثالثة نقل الرابع عن
مالك رحمه الله أنه قال إذا ارتد مرض موته بأنهم بارتهم مع
الورثة من المال ورثوه قال الشيخ رحمه الله وقد مضت هذه المسألة
على ما ذكرناه وأنكر ذلك وزعموا أن الكلام يغلب بزالك ولا نقله عنه أحد
من المذهب ثم قال ولم يذكره الرابعي رحمه الله بنقله عن مالك بقوله قال
ابن البناء رحمه الله وابن بكار وعن ابن وهب رحمه الله قال سمعت مالكا
يقول في الذمي تزمن المرتد أنه كابرته ورثته المسلمون وإن يكون ارتهم
الله أراد أن ينعم بهم أنهم منذ بارتهم بزالك كان ماله لورثته المسلمين
ورثته أم أته أم أنه انتقضت عدتها أم لا يجعل ردته كإسلامه
براءة ونقله الرافعي أنكاه عن ابن وهب عن مالك رحمه الله وقال
المزني والمغيرة وابن دينار رحمه الله والزبير والذمي تزمن
مرته إذا انتهم يجعل ما لهما لورثته ثم قال بعض مشايخ ولم يذكره
ابن حبيب انكار ذلك عن مالك بقوله حكى ابن عبد الله السهمي في شرح
أحوال عمر المرتد أن لم يرث إذا ارتد لم ترثه زوجته ثم قال وكذلك
أحوال مثل هذا والله أعلم وأقول الرابعي رحمه الله ثبت في
النقل خصوصا وقد اعتضد بما نقله ابن البناء رحمه الله والمرة عن أشهب
وهب صاحب مالك رضي الله عنه وأما ما حكاه الشارح

أحمد في عمر المرونة قلا يعلم ٢٢ شركا لأبي ٢٢ نعم ربما يعرض بين الزوجة وبقية الورثة بأنه يمكن السعي في مفاصلتها بالخلع وبعرت التهمة بالرد بالعيب فمع امكان غيره لا يجوز وان منعه الشرع ولا كرابت الاقارب ٢٢ نعم ربما عاد فيهم فلم يجز لهم كما يقال ٢٢ ذلك بمنعه الشرع ايضا وربما كان منعه في الزوجة في الخلع والله اعلم الرابعة عمل المضاعبر والمستأمر كالزمن او كالمجبوب وجهان اوجههما كالزمن فلا توارث بين واحد منهما وبين اجنبي وبين الزمن وبين مثلهما لعصمتهما كالزمن والثاني انهما كالمجبوب وبه قال ابو حنيفة رحمه الله ٢٢ فعلى هذا لو استوطنا دارا والله اعلم الخامسة ليس اختلاف الدارين مانع من التوارث بين اجنبي وبين مستوطن اجنبي في الدار من اجنبي في اليمين خلافا لابي حنيفة رحمه الله والله اعلم السادسة قال ابن المنذر رحمه الله ٢٢ اذا اعتق اجنبي عبدا له بدار الحرب ثم ارسل اسيرا فاشتراه مسلم فامتنعه فغرد كم بعض اصحابنا ارقاء المسئلة تحتمل ثلاثة اجوبة احدها الولاء للمعتق ٢٢ والثاني للثاني وبه قال المزني والثالث بينهما قال وعلى الاصح ٢٢ جوبة وبه اقول ٢٢ وجزم ابن سريج انه من اصحابنا بالثالثة ٢٢ وفاجزم به ابن سريج افقه من ينبغي اعتمادا ٢٢ ويؤيده ما ذكره النووي رحمه الله في المنهاج وغيره في استرقاق ولد المسلم اذا كان سبيا ميتا قال يجوز استرقاقه في الاصح ٢٢ وقال اسنادهم الجملي رحمه الله والثاني المنع لبقاء كل حقه من الولاء ٢٢ فاذا قلنا يحلون الزمن قبل الولاء ولو كاتب اجنبي والله اعلم وبقي في المسئلة ايضا مرتبة الرقاق الذين ٢٢ ثم حر

باز ما منهم شيئا بمعنى الجمع ورد اذا كم من الزاي مع الزاي بغير ثلاثة
وبمعنى عمرو احمر ورد كما علمت وراذا كم من الزاي مع الباء بغير ثلاثة
ايضا كما علمت مرارا ذا ليك مع عمرو شرورة كما مر ثلاثة وعمرو
اصول التي تعرف وبمعنى ثلاثة ايضا واذا اضرب باذا اضربت حمرو
زيرو ومعنى ثلاثة تسعة تسعة تبلغ تسعة ومعنى عمرو اصول المستابل على
ازجح مرانحا تسعة السبعة المتبعة مليحا وقد تعذرت وزيادة
اثنين وبعما ثمانية عشر وستة وثلاثون ملو ازجح مرار الثمانية
عشر والستة والثلاثين ترجح باب الجمرو احوله تاصيلا وقيل تقديما
وبمن فاز بعما اقلع اثم ميرو النور وابتر شروابن اج زيرو وبغير
ايضا ما يوخذ من لفظ زيرار الزاي بسبعة ايضا وبمعنى عمرو احوال
الجمرو احوه والباء ايضا بعشرة وبمعنى عمرو اعنا ما وازجح
وعمرو من يرث النفع والربح والثمر وبمعنى ايضا عمرو من يرث السر
والثلث والثمر والزال ايضا باربعة وبمعنى عمرو اصول الزاي
من كونه يرث ويورث ومورث كما مع وكونه كريم وتريورث كالرفيق
ويورث وتريرث كالبعض وعكسه كما تبناه وكون عمرو
حمرو ما زير ثلاثة مر بعمرو احوال ان ترث بالجر فرضه وبالتعصيب
بفرض او بهما معا كما قال العلامة ابن عاصم رحمه الله ويجعل
الميراث حيث حتما بجر فرض او تعصيب او كليهما وتمر ايضا
بعدد صفات الوارث من حيث الجمع وعدمه بلا نقد فرجب مرة ما
او نفعلا او يجب افعلا ولنختم هذا التفسير المبارك ببعض
الكليات المتعلقة بهذا الجبر التي كاد ان تعد من اشتمراه ان

فكر

ذكرها الفرائض في الزخيرة ويتعرض لها الفرائض في الباب التاسع في كليات تابعة
في علم الفرائض من كلية واستثناء يتبع بعضها بعضا وللزكم
منها بمشيئة كلية ومن بعدها ولي فولهم كل كاتم يرث
المسلم ان اربعة الزنديق والمرتد والزمن والمعلم والثانية
فولهم كل عبد ومن فيه بقية رق يرث ولا يورث المكاتب فانه
يرثه من بعده في المكاتبة الزوجة عن الخلاف في ذلك والثالثة
كل النبيز اجتمعا في درجة ذكر وانثى فللذكر مثل حظ الانثيين الا في خمسة
للام للذكر مثل حظ الانثى والرابعة قولهم كل قرن يرث يحجب
ابن اخ لام يجبون ابا ولا يرثون اخا لام يجبون الجد
مع الاشقاء ولا يرثون كل من يرث بشخص قديم مع وجود الاخ
لام مع ابن اخ لام مستثنون من ثلاث فوارد كل من مات
بغير موروث يشفع نصيبه الا الجد الى ثلاث في بكر افه بغير
موت الموروث كل مسئلة كان تخرج فيها عن الثلث والسدس
الزوجة او زوج وابوان لها فيهما ثلث الباقي في كل مسئلة كان يعرض
فيها للاخت مع الجد شيء في كرية كل وارث يمكن ان يشفع ابن
اربعة الابوان والزوجان وابناء والبنات كل وارث ورثا منه ابن
النبيز ايضا لام والمعتق على كل من يورث يرث اربعة العمة
وبنت اخ وبنت العم والمولى اشبع كل اخ بنت يرث دون اخته
اربعة العم وابن العم وابن ابن والمعتق كل ذكر يعصب
اخته اربعة يعصبون اخوتهم الاب وابن ابن وابن اخ الشقيق

وابن ع للاب كل قاتل عمدا ابن يم ٢٢ القاتل عمدا غير عدوان يحب
من عفو والدته تعلل بام ابن قاع وعقوله فانه يم ثا وقاتل الخطا
يرث من المال دون الدية كل من كان انثى او يدلي بانثى يعصب
اخواته من البنات كل ذكر يعصب انثى ابن ابن يكون مع
نوعها ٢٢ الجد مع ٢٢ اخت كل ذكر يعصب انثى ابن ابن يكون مع
درجتها ابن ابن ابن ابن مع بنت ٢٢ بنو كل اخ واخ وبنو يتوارثان
جانحتها شفيعان بلعمها اب بنت ثم ابن ثلاثة تزوجها
الملائمة والمسيبة والمحتملة كل شخصين يم من لهما ام خواهما
بعضهما ج درجة واحدا ابن الجد تيمن بازالغ بنية من قبل ابن با والبعيد
من قبل ابن ويكون الشرس بينهما كحرباء بين الحلال وكابن ابن
المكلفة يم من الموت بعدا عشرون كلية مع المستثنا اعضا
ومنزنا بقعة جليلة واما ٢٢ الغلام فقال في الروضة قالت حبلى
لغزو يقتسمون تركته ان تعجلوا قبل في حبلى ولدتم ذكرا ورث
وارولدت انثى لم يرث وارولدتم ذكرا وانثى ورثا الذكر دون
٢٢ انثى الجواب هذه زوجة كل معصبة بسر ابن وابن بنو لو
قالت ارولدتم ذكرا وذكرا وانثى ورثا وارولدتا انثى لم يرثا
بعير زوجة ٢٢ باب ورثة اختان بنو بئر او زوجة ٢٢ بنو في
ورثة بنتا صلب ولو قالت ارولدتم ذكرا لم يرثا وارولدتا
انثى ورثتا بعير زوجة والورثة الكما يرثون زوج وام واختان بم
ولو قالت ارولدتم ذكرا وانثى لم يرثا وارولدتهما ورثا
بعير زوجة ٢٢ با وقرقنا ٢٢ با منبله والورثة الكما يرثون

ام وجد واخت لابوين نوع اخر فالت اورثت ذكرا ورثت وورثت
وان ولدت انثى لم ترثا وان ورثت بنت ابن الميت وزوجة ابن ابن
لذة اخر ومسئلة بنتا صلب ولو فالت اورثت ذكرا لم يرث
ولم ترثا وان ولدت انثى ورثتا فبهن بنت ابن ابن الميت وزوجة ابن ابن
اخر والورثة الكل معروف زوج وابوا وبنت ابن ولو فالت اورثت
ذكرا قبل الثمرة لغة البلغاء انثى فالمال بينهم وبينهما سواء وان اسقطته
مينا فالمال كله لها بقي امرأة امتعت ميتا ثم تزوجته فمات وهي
حبلى بنته ثم قال ابن الهمام رحمه الله ابراز الحامل اغراض
امرأة حامل فالت اورثت ذكرا ورثت ذو فة انثى ورثتا ذو فة ونفاسي
امرأة امتعت ميتا وتزوجت باخيه وحملت منه وماتت الزوج بعض
اهذا الستين ثم ماتت ميتة فعلة قال شارحه البليسي رحمه الله فقالت
لاحد الحاء اورثت ذكرا ورثت ذو فة بنت ابن ابن الميت وان ولدت انثى
بنت بنت نفاسا بنت اخ وان انا بنة معتفة وفي الروضة نوع اخر
قال رجل تزوجوا بامرأة غائبة ان كانت ميتة ورثت انا وان كانت
حية ورثت ولم ارث بقاء اخو الميت بيه وزوجته الغائبة اخت
الميت لابيه ولد معهما اخ واخذان بوبر وقوفا ان كانت حية
ورثت ذو نفاسا او ميتة فلا شيء لنا بين امرأة ملقت عن زوج وام وجد
واخت ح واخ ب فرقهما ومع الغائبة نوع اخر امرأة وزوجها
اخ ذا ثلاثة ارباع المال واخر وزوجها اخذا الربع صورته اخت
ب ما واخر ب ع وابنا عم احدهما لغ ح والي مراخ ح زوج اكمش
للاب والاخر زوج ابن خت لام فللاخت للاب النصف وللاخ والاخت

للام الثلث والبقية بين ابني العم زوجة الحادثة المال من اصل اثنين
ثلثيه صورته ابوار وبنت ابن ج فكاح ابن ابن ام رجل وبنته
ورثا ما ب نصفين صورته فاتت عن زوج وعن ابن عم وبنت منه رجل
وزوجتان ورثوا المال اثنا عشر صورته بنتا ابن ج فكاح ابنا اخ او ابن
ابن زوجة وسبعة اخوة لهما ورثوا ما ب بالسوية صورته نكح ابن
رجل ام امرأته فاولدها سبعة وفات الرجل بغرموت عن ابن عم
زوجته وسبعة بنات ابن عم اخوتها ب فلهما الثمن وللعم البقية نوع
ثالث امرأة ورثت اربعة ازواج واحدا بغرواحد بحصل لها نصف
اموالهم ثم اربعة اخوة ب كان لهم ثمانية عشر دينارا للاول
ثمانية وللثاني ستة وللثالث ثلاثة وللرابع دينار فان
بعض المشايخ قلما فات الاول اخذ اربعة دنانير وكل اخ دينارين
بصار للثاني ثمانية وللثالث خمسة وللرابع ثلاثة ثم فات
الثاني عن ثمانية فاصابها منه دينار بصار لها اربعة والباقي
ب خربه بصار للثالث ثمانية وللرابع ستة ثم فات الثالث
عن ثمانية فاصابها منه دينار بصار لها ستة والباقي ب جنبه
بصار لها اثنا عشر فلما فات عنها اصابها منه ثلاثة بصار لها
تسعة ومعى نصف المال ولغبت بالوفاة ب الى الله ب جنب جميع
ازواجها ونكحها بعضهم بعقار

وورثة بعلا وبعلين بعدى ✻ وبعلا ابوهم ذو الجنا حيث جعجع
فكان لها من قسمة المال تسعه ✻ بذلك بعض انما كم المتبكر
وخالجا ورثت ج فال بعل سبعة ✻ اذا فات ربعا ج الورانة يمنع

وترشم لغبت باجمعهم بيده ه وقال ابليس رحمة الله وقيل بعضهم ايضا
رايت سعاد اختنا بكم تزوجتا ٭ بازبعة كانوا لها خيرا زواج
فكان لها من جملة المال نصيبه ٭ بحاكم الناس فوز ابسر راج
ه وقال ابليس ايضا قال قيل ان رجلا تزوجت ازبعة ازواج ورثت نصف
مال كل واحد منهم فمات ثم ان الرجل ورثت واحدا ازبعة اعشر واعتقهم
جميعا ثم تزوجتهم على التعاقب ومات جميعا فلما مات قال كل واحد
الربع بالنكاح وتلك البلاد بالولاء فيجتمع لها نصف المال وبها
يقول الشاعر وفاة ات من بعل النابيات ه تزوجها نعم ازبعه ه
بتمرز من قال كل ام ه نعم بالشطر الى جمعه ه وما كلمت احدا منهم
ه بكلمة او بكلمت مقطعة ه قال ابو الروضة نوع اخر قال صحيح بن يغ
او من قال ابليس بن ان واخوالها وابوالها وعمالها بالتصحيح اخوالها يغ
بن ه وابن عمها بالاخوال اخوال ام يغ بن ه وابوالاعمام ام يغ ز امه
وعماها عمال ام يغ واجداد الاخوال للاخوة بن ع راع وللاخوة اعمام
ولو قال ابن بن ابوالها وعمالها وخالها بالتصحيح ابو ام يغ
بن ه وابن اسفله ه وله اخوان اخوان يغ ب واخوان يغ ه ولو قال
ابن بن تزوجتها واختها وزوجتها وبنتها بالتصحيح زوجتا
ام يغ واختا لابن ع واختا ام يغ من اب ب وزوجة التصحيح اخوا ام
ام يغ واب اخرى اخته لاب وبنتا التصحيح اختا ام يغ من اب ع
ولو تعمالة ام ام يغ واجداد وجدات وثلث اخوات بن ب
واختان يغ ع راع ولو قال ابن بن زوجتها وبنتها واختها وتعمالها
وخالتها فزوجتا التصحيح ام ام يغ واختاه ابه وبنتا التصحيح

اختنا المرحومة وأختنا الصحيحة عمه اختنا المرحومة لأبيه وأمنا
الصحيحة أخرا أمها لأب وأخرى لأم وخالتنا كزلنا وأربعة عشر زوجات
المرحوم بقاجا هل أربع زوجات وام واختان وثلاث اخوات لأب
ومرارة المرحوم برمزعا تغلبه بالغرامير الكبرى للكلاوي والكتاب للو
وشرح ابراز الغامض الغرامير للبليس يقيم بنا بيرو الله اعلم وعمل
تاريخ التغيير المبارك جعله الله خاتمة الوجيه الكريم وكان الفراغ
منه اليوم السادس من الغفر بغرفة العصر تمام سبعة عشر
وثلاثمائة والف من الهجرة النبوية على صاحبها افضل الصلاة وازكى
التسليم والحمد لله رب العالمين وفي خط البغيه العلامة الفهيم المدرس
النحرير سيدي محمد منانة ابو السنة الشيخ شعفاط نقد محمد يامر الله للعلم
من احبيته وتمت الحمد لله على تمامه وجعلته نسالك ان تتقبل عملنا انك انت التواب
وتقبل توبتنا واغفر ذنوبنا وانبائنا واولي الفضل الكبير وبغر بغرتم كتبع هذا التغيير
الغريب هذه المورد العذب والمنهل الزلال المشتمل على غرائب نفيسة
عزيزة تتم كل ناظر لبيب وتبشع ايما كل عاقل اريب وكيف لا وفيها
من المناسبات العديدة المثيل المتعلقة باسم سيدنا زينب بنت الشيخ ابي
الجليل وقرونكما ايضا الوافي عليها وانتبع تحصيلها وغرتها
وبين جمع البغيه العلامة النبيه المدرس الفحل الوجيه سيدي احمد بن
البغيه العلامة البركة المتمم الفاضل العدل سيدي محمد ابراهيم الرباطي
عمر الله لنا وله ولكل مذنب هالك وذلك بالمكبعة البهية الفاسية
ذات المحاسن البهاشية في ذمة مولعها شكر سعيه وانالة من خير الدنيا
مرغوبه وكان تمام طبعها الثلاثاء اواخر شهر ربيع الثاني تمام عشرين وثلاثمائة
والف من الهجرة النبوية على صاحبها افضل الصلاة وازكى تحية امين

متن الشيخ الفقيه العالم
ابي فلاح الدوحرا المتمم البرزالي
وهو عم ابي عبد الله
محمد بن يوسف السنوسي
رحمه الله
تعالى

2 280

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله

الحمد لله والصلاة والسلام على مولانا رسول الله اعلم
ان الحكم العقلي ينحصر في ثلاثة اقسام الوجوب والاستحالة
والجواز فالواجب ما لا يتصور في العقل عدمه والمستحيل ما لا
يتصور في العقل وجوده والجائز ما يصح في العقل وجوده وعدمه
ويجب على كل مكلف شرعا ان يعرف ما يجب في حق الله تعالى وعز
وما يستحيل وما يجوز وكذلك يجب عليه ان يعرف مثل ذلك في حق الرسل
عليهم الصلاة والسلام فمما يجب لمولانا جل وعز عشرون صفة
وهي الوجود والقدم والبقاء وقولنا لله تعالى للجواز وقيامه تعالى
بنفسه اي لا يفتقر تعالى الى محل ولا مخصص والوحدانية اي لا ثاني له
في ذاته ولا في صفاته ولا في افعاله وهذه الخمسة ست صفات الاولى
نفسية وهي الوجود والخمسة بعدها سلبية ثم يجب له تعالى سبع
صفات ثم صفات المعاني وهي القدرة والارادة المتعلقتان بجميع
الممكنات والعلم المتعلق بجميع الواجبات والجائزات والمستحيلات
والحياة وهي لا تتعلق بشيء والسمع والبصر المتعلقان بجميع الموجودات
والكلام الذي ليس بحرف ولا صوت ويتعلق بما يتعلق به العلم من
المتعلقات ثم سبع صفات معنوية وهي ملازمة للسبع الاولى
وهي كونه تعالى قادرا ومريدا وعالما وحيا وسميعا وبصيرا
ومتكلما ومما يستحيل في حقه تعالى عشرون صفة وهي اضداد العشرين
الاولى وهي العدم والحدوث وكون العدم والممائلة للحوادث
بان يكون جرما او تاخذ انه تعالى قد يرى في الجزاء او يكون عرضا

يقوم بالجزم أو يكون في جهة الجزم أو له جهة أو يتقيد بمكان
أو زمان أو تتصف ذاته العلية بالحوادث أو تتصف بالصغير
أو الكبير أو تتصف بالأعراض والأفعال والأحكام وكذا
يستحيل عليه تعالى أن يكون فاعلا بنفسه بأن يكون جهة يقوم
بمحل أو يحتاج إلى مخصص وكذا يستحيل عليه تعالى أن يكون فاعلا
بنفسه بأن يكون جهة يقوم بمحل أو يحتاج إلى مخصص وكذا يستحيل
عليه تعالى أن يكون واحدا بأن يكون مركبا في ذاته أو يكون له
مماثل في ذاته أو في صفاته أو يكون معه في الوجود مؤثر في فعل من الأفعال
وكذا يستحيل أيضا العجز على كل ممكن فلا يخلو شيء من المخلوقات
كراهيته لوجوده أو عدم إرادته له تعالى أو مع الذهول أو الغفلة أو بالتعليل
أو بالصبح وكذا يستحيل عليه تعالى الجهل وما في معناه بمعلوم فالوان
والطعم والعمى والبكم والصمم آفات في الصفات المعنوية واجبة من حيث
وأما الجائز في حقه تعالى وفعل كل ممكن أو تركه فالدليل على جواز
حدوث العالم أنه لو لم يكن له حدوث بل هو قديم لنقيض لزم أن يكون أحد
أبعاد المتساوي بين متساويا لصاحبه راجحا عليه بلا سبب وهو محال ويلزم
من المحال المحال والمحال محال وعلى هذا فالأعراض المتجددة كالحركة والسكون وغيرهما وملازم الحادث
حادث وعلى هذا فالأعراض مثلا تتغير فيها من عدم إلى وجود
ومن وجود إلى عدم وأما برهان وجوب القيام له تعالى فلأنه لو لم يكن
قائما بنفسه لكان حادثا فيفتقر إلى محدث ويلزم الدور أو التسلسل وأما
برهان وجوب البقاء له تعالى فلأنه لو أمكن أن يلحقه العدم لانتفى عنه الوجود
لكون وجوده حينئذ يجوز جائزا واجبا والجائز لا يكون وجوده
إلا حادثا كيف وقد سبق قريبا وجوب قدمه وأما برهان وجوب

فما لقد تعالى للجواز ، ولأنه لو ماثل شيئا منها لكان حادثا
مثلها وذلك محال لما عرفت قبل من وجوب قدمه تعالى وبقائه
وأما برهان وجوب قيامه تعالى بنفسه فلأنه لو احتاج تعالى الى
محل لكان صفة والصفة لا تتصف بصفات المعاني ولا المعنوية
وقولنا عالم قادر يقتضي اتصافه بهما وليس بصفة ولو احتاج إلى
مخصص لكان حادثا كيف وقد قام البرهان على وجوب قدمه تعالى
وبقائه وأما برهان وجوب الوحدانية له تعالى فلأنه لو لم يكن
واحدا لزم اما وجود شيء من العالم لعجزه حينئذ وأما برهان
وجوب اتصافه تعالى بالقدرة والارادة والعلم والحياة فلأنه لو
انتفى شيء منها لما وجد شيء من الحوادث وأما برهان وجوب السمع
له تعالى والبصر والكلام والكتاب والسنة والاجماع وايضا لو لم
يتصف تعالى بها لزم ان يتصف باضدادها وهي نقائص والنقص
عليه تعالى محال وأما برهان وجوب فعل الممكنات أو تركها جائز
في حقه تعالى فلأنه لو وجب عليه تعالى شيء منها عقلا او استحال عقلا
لانقلب الممكن واجبا او مستحيلا وذلك لا يعقل وأما الرسل عليهم
الصلاة والسلام فيجب في حقهم الصدق والامانة وتبليغ ما امروا
بتبليغه ويستحيل في حقهم عليهم الصلاة والسلام اضداد هذه
الصفات وهي الكذب والخيانة وبعض شيء مما ذكر عنه ذهب قوم
أو كراهة وكتمان شيء مما امروا بتبليغه للخلق ويجوز في حقهم
عليهم الصلاة والسلام مما هو من لوازم عوارض البشرية التي لا تؤدي
إلى نقص في مراتبهم العلية كالمرض ونحوه وأما برهان وجوب
صدقهم عليهم الصلاة والسلام فلأنهم لو لم يصدقوا لزم

الكذب

الكذب في خبره تعالى تصديقا يفيد تعلق العلم بالمعجزة الدالة منزلة
قوله عز وجل صدق عبدي في كل ما يبلغ عني وأما بره فوجوب
الديانة لهم عليهم الصلاة والسلام فلأنهم لو خانوا بفعل
محرم أو مكروه لانقلب المحرم أو المكروه طاعة في حقهم
عليهم الصلاة والسلام لأن الله تعالى أمرنا بالاقتداء بهم في
أفعالهم وأفعالهم ولا يأمر تعالى بمحرم ولا مكروه وأما بعثته
فوجوب تعالى وجوب الثالث وأما الدليل على جواز البعثة فخراق البشرية
صلوات الله وسلامه عليهم فمشاهدة وقوعها منهم إما
لتعظيم أجورهم أو للتشريع أو للتشفي عن الدنيا والتنبيه بحسنة
قدرها عند الله تعالى وعدم رضاه بها داء جزاء بل وليبلوه
باعتبار أحوالهم فيها عليهم الصلاة والسلام ويجمع معاني
دعاء الإنعاش بكلمة قول لا إله إلا الله محمد رسول الله
صلى الله عليه وسلم إذ معنى لا إله إلا الله استغناء الله تعالى عن كل
ما سواه والافتقار كل ما عداه إليه فمعنى لا إله إلا الله مستغنى
عن كل ما سواه ومفتقر إليه كل ما عداه إلا الله تعالى فاستغناؤه
عز وجل عن كل ما سواه وجوب له تعالى الوجود والقدم والبقاء
والمخالفة للحوادث والقيام بالنفس والتنزه عن النقائص وكل خلل
وإلى وجوب السمع له تعالى والبصر والكلام إذ لو لم يجب له تعالى
هذه الصفات لكان متصفا بأضدادها أو العجز أو نحو ذلك عنه
النقائص وجوز منه تنزهه تعالى عن الأغراض في الأفعال والأحكام
والله لزم افتقاره تعالى إلى ما يحصل غرضه كيف وهو جل وعز
الغني عن كل ما سواه وكذا يجوز منه أيضا أنه لا يجب عليه

تعلق بغير شيء من الممكنات ولا تركه إذ لو وجب عليه تعلق شيء
منها عقلا او استحال عقلا كالثواب مثلا لكان جل وعز مفتقرا
الى من لهذا الشيء ليتمكن به إذ لا يجب في حقه عز وجل إلا ما هو كمال
له كيف وهو عز وجل الغني عن كل ما سواه وافتقار كل
ما سواه إليه عز وجل وهو موجب له تعلق الحياة وعموم الإرادة
والإدراك والعلم إذ لو انتفى شيء من هذه لما أمكن أن يوجد
شيء من الحوادث فلا يفتقر إليه شيء كيف وهو الذي يفتقر
إليه كل ما سواه ويوجب له أيضا تعلق التوحد إذ لو كان
معه ثان في الوهية لما افتقر إليه شيء لتلزم عجزه حينئذ كيف
وهو الذي يفتقر إليه كل ما سواه ويوجب منه أيضا حدوث
العالم بأسره إذ لو كان شيء منه قديما لكان إلها شيء مستغنيا
عنه تعالى كيف وهو الذي جل وعلا يجب أن يفتقر إليه كل ما سواه
ويوجب منه أيضا الربط تأثير لشيء من الكائنات في أثرها وإلا لزم
أن يستغني ذلك الشيء عن مولانا جل وعز كيف وهو الذي يفتقر
إليه كل ما سواه عموما وعلى كل حال دواما إذ قد ثبت
تأثير الكائنات بتأثير كتبعيد وإقارنة مؤثرا بقوله
جعلها الله تعالى قيدا كما يزعمه كثير من الجهلة وذلك
محال أيضا لأنه يصير حينئذ مولانا عز وجل مفتقرا في
إيجاد بعض أفعاله تعالى إلى واسطة وذلك باطل كما عرفت
فثبت من وجوب استغنائه جل وعز عن كل ما سواه وقد دل ذلك
تضمن قول لا إله إلا الله فسلم الثلاثة التي يجب على
المكلف معرفتها في حق مولانا جل وعز وهو ما يجب في حقه

وما يستحيل وما يجوز وما قلنا محمد رسول الله صلى الله
عليه وسلم فيجب في حق جميع ابن بما زيء سائر الأنبياء والملائكة
عليهم الصلاة والسلام والكتب السماوية واليوم الآخر
فإنه عليه الصلاة والسلام جاء بتصديق جميع ذلك
ويوجب عرفته وجوب حق الرسل عليهم الصلاة والسلام
واستحالة التكذيب عليهم وإن لم يكونوا رسلا أمناء
لمولانا العالم بالخفيات جل وعز واستحالة فعل القبائح
كلها بل ذلك عليهم الصلاة والسلام أرسلوا ليعلموا
الخلق بأقوالهم وأفعالهم وسكوتهم فيلزم
أن يكون في جميعها فطانة بأمر مولانا جل وعز الذي
اختارهم على جميع الخلق وائتمنهم على سره وغيبه ويوخذ
منه جواز ابن عز اخر البشرية عليهم التي لا تؤدي إلى نقص
في مراتبهم العلية صلوات الله وسلامه عليهم إذ ذاك
لا يقدح في رسالتهم وعلو منزلتهم عند الله تعالى بل زائد
مما يزيد فيه فافهم لما تضمنت كلمتي الشهادة لزوم
فلله حر وبهما لجميع ما يجب على المكلف فعرفته من عقائد
ابن بما زيء حقه تعالى وجوز سله عليهم الصلاة والسلام
ولعلها اختصارها مع اشتمالها على ما ذكرنا اجعلها
الشرح ترجمة على ما يجب القلب من ابن سلام ولم يقبل من احد الا بما
إبن دها فعلى العاقل ان يكثر من ذكرها مستحضرا لما احتوت
عليه من عقائد ابن بما زيء حتى يتميز عنده ما يجب بحقه وما يجوز في حقه فإنه
يرى لها من ابن سرار والعجائب إن شاء الله فلا بد خل تحت حصر

وبالله تعالى التوفيق لا رب غيره ولا معبود سواه نسأله
سبحانه وتعالى أن يجعلنا واجتنابنا عند الموت مما يجير بكلمة
الشهادة له عما يبير بها وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد
عدد ما ذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون ورضي
الله تعالى عن أصحاب رسول الله أجمعين وعن التابعين لهم بإحسان
إلى يوم الدين وسلام على جميع أنبيائه والمرسلين والحمد لله
رب العالمين

السيف المسلول والرد على أخبار البتول

للشيخ عبد الحي اللكنوي

رحمه الله تعالى

ورضي عنه

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه

الحمد لله المحمود بكل لسان المعبود بكل زمان المنزه عن
جار ولا مكان والصلاة والسلام على المبعوث بالقرآن المعجز
لكل إنس وجان وعلى آله وصحبه الذين هم أهل الإيمان
وبعد فهذه أبيات في التجويد سميتها بالدرة المضية في
علم التجويد وأسأل الله تعالى أن ينفع بها كما نفع بما
سواها إنه على ما يشاء قدير وبالإجابة جدير

أبدأ بسم الله الرحمن الرحيم
وهو مبتدأ خبره الجار والمجرور بعده
وهو متعلق بمحذوف تقديره أبدأ
والله علم على الذات الواجب الوجود
المستحق لجميع المحامد
والرحمن الرحيم صفتان مشتقتان من الرحمة
بمعنى الإنعام والإحسان
والرحمن أبلغ من الرحيم
والرحمة رقة في القلب تقتضي التفضل والإحسان
والحمد هو الثناء بالجميل على الجميل
والجميل هو الفعل الحسن
والحسن هو ما يحمد فاعله شرعا
والشرع هو ما شرعه الله لعباده
والفعل الحسن قد يكون واجبا كالإيمان
وقد يكون مندوبا كالصدقة
وقد يكون مباحا كالأكل والشرب
والحمد أعم من الشكر
لأن الحمد يكون باللسان وحده
والشكر يكون باللسان والجنان والأركان
والحمد أعم من المدح
لأن المدح يكون قبل الإحسان وبعده
والحمد لا يكون إلا بعد الإحسان
والحمد لله أي الحمد كله لله
فاللام للاستغراق
والله خبر المبتدأ
والجملة الاسمية مقول القول
والقول محذوف تقديره نقول
والجملة المحذوفة مستأنفة
أو تقديره قولوا
والجملة المحذوفة معطوفة على جملة أبدأ
والجملة المعطوفة على الجملة المعطوف عليها
معطوفة على جملة الحمد لله
والجملة المعطوفة على المعطوف عليها
معطوفة على جملة أبدأ
وهكذا كل جملة معطوفة على جملة
فهي معطوفة على ما عطفت عليه إلى أن تصل إلى الأولى
والأولى هي جملة أبدأ
وهي مستأنفة
والمستأنفة هي التي لا تتعلق بما قبلها
والله علم على الذات الواجب الوجود
المستحق لجميع المحامد
وهو مشتق من أله إذا تحير
لأن العقول تتحير في ذاته وصفاته
وقيل هو مشتق من أله إذا فزع إلى غيره
لأن الخلق يفزعون إليه في حوائجهم
وقيل هو مشتق من أله إذا سكن
لأن القلوب تسكن بذكره
وقيل هو مشتق من أله إذا تعبد
لأن العباد يتعبدون له
والله أصله إلاه
حذفت همزته وعوض عنها بأل
فصار الله
والرحمن الرحيم صفتان مشتقتان من الرحمة
بمعنى الإنعام والإحسان
والرحمن أبلغ من الرحيم
والرحمة رقة في القلب تقتضي التفضل والإحسان
والحمد هو الثناء بالجميل على الجميل
والجميل هو الفعل الحسن
والحسن هو ما يحمد فاعله شرعا
والشرع هو ما شرعه الله لعباده
والفعل الحسن قد يكون واجبا كالإيمان
وقد يكون مندوبا كالصدقة
وقد يكون مباحا كالأكل والشرب
والحمد أعم من الشكر
لأن الحمد يكون باللسان وحده
والشكر يكون باللسان والجنان والأركان
والحمد أعم من المدح
لأن المدح يكون قبل الإحسان وبعده
والحمد لا يكون إلا بعد الإحسان
والحمد لله أي الحمد كله لله
فاللام للاستغراق
والله خبر المبتدأ
والجملة الاسمية مقول القول
والقول محذوف تقديره نقول
والجملة المحذوفة مستأنفة
أو تقديره قولوا
والجملة المحذوفة معطوفة على جملة أبدأ
والجملة المعطوفة على الجملة المعطوف عليها
معطوفة على جملة الحمد لله
والجملة المعطوفة على المعطوف عليها
معطوفة على جملة أبدأ
وهكذا كل جملة معطوفة على جملة
فهي معطوفة على ما عطفت عليه إلى أن تصل إلى الأولى
والأولى هي جملة أبدأ
وهي مستأنفة
والمستأنفة هي التي لا تتعلق بما قبلها

صنه فزعمت وشملت ورأته سردت عميره الى كربوميراه وفاكنا
لنشتري لولا ان مراد الله بلا الحمزوا الشكر وله اعملوا ابن مر
وبيرا الخير والشر والنفع والضر بيخل من يشاء وينزع من يشاء
لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون ولما فرز الله سبحانه وتعالى بما
من الله به على من الاسلام والرخول في دين جبر خلفه عليه السلام
اشار على بقص كلبة سبتة اعز من الله تعلو وحرسنا ان اولى
جزء في بيار فامنهم عليه البعوث لعنهم الله تعلى من الضلالة والكبر
الشنيع والبشرا بالغد البشيع وفامنهم معتفرون من الكرب المفظع
انكار نبوة سبرنا ومولانا محمود صلى الله عليه وسلم ويكون ان شاء
الله تعلى فاجبا لا عتقادهم فيمن ابن ناره فسادهم وانى
استعنت الله العزيز لا اله الا هو على ما انبيه به على وجه قصد
التقرب الى الله تعلى مشترطا عليهم بالادلة الساطعة والبراهين
القاطعة مما يزل على فسادهم وبعدهم وبعدهم وغرورهم
في قعودهم وافتضحت على فاجع كتبهم المبرلة فما لا يسعهم انكاره ولا
النزاع فيه بوجه ولا محال يكون انهاتهم وابلغ في الحجة عليهم
واخرج الى المشترطا وجعلت فاتحة الشروط الى زعيمهم او في غيره من
كتبهم وتوالي بعدهم من الشهور العبرانية تكتوبا بابن حمرو شرحتها بامراد
ابن كمل على حسب تقسيم فرقهم وشرح علمهم وابي لا استعين الله
من حكايته كفرهم وبشاعة نكرهم وتنبيه على ابن يصار والاختصار
من غير بسط ولا اكثار وسميته

بالحسام المشروع في الرد على اليهود

وهذا انا فرشرعت فيما يدعون وبالله استجير وهو المرجو
للخير ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فنقول اذا كان
فتحهم معقم في خمسة ابواب

الباب الاول

في تقرير الفوائد التي في كتبهم الدالة على ثبوت نبوة سيدنا ونبينا ومولانا
محمد صلى الله عليه وسلم وانه مرسل الكافة الى الخلق

الباب الثاني

في نسخ شريعته جميع الشرائع

الباب الثالث

ما تضمنوا انه المنزل من الاخبار والتبشير والتنزيل والتغيير مما تعلق منه الاذان
وتبين له عمدة الواجبات حذا لعبده الفقير الرحيم الرحمن

الباب الرابع

في وفوعهم في الافتراء والمرسلين عليهم السلام وقلوبهم وقد ليس منهم

الباب الخامس

فيما في كتبهم من تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم في صلواتهم واسمائه
وتعجيزاته وآياته واقاراته

الباب الاول

في تقرير الفوائد الدالة على صحة نبوته سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه
وسلم ونبوتنا اعلم وفقني الله واياكم ان اليهود لعنهم الله انكروا نبوة
سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وبالغوا في ذلك كل المبالغة حسدا منهم
وبغيا وكفرا والله على الله عليه وسلم لما بان عندهم في كتبهم وامنوا في
دواوينهم ومن فضل الله عليه من ذلك ونحن نشير بالتنبيه الى الرد عليهم وبكذلك
ما ليس بمعروف عليه ولا يذكرونه بل والا يعترفون على انكاره وانما ازعجهم بما هجم عليهم
واخزهم بما فاز بهم واشتهر في الخبر كتبهم المنزلة بزعمهم وعددها اربعة وعشرون
كتابا فاول ذلك ما في الكتاب المسمى ملاخيم الذي ينسبونه للسيد عليه السلام
في فقد سلكا ربي اسرائيل المسمى عندهم اخاب وكان من كبار ملوكهم في اسرائيل
وكان معتقدا لدين محمد صلى الله عليه وسلم وكان اليهود لعنهم الله يكفرونه
حتى جهزوا واشتروا على ذلك آل الدار وحكى انه جاءه قليا من ملوك الروم اسمه

الترجمة

ابن منذر بجيوش لا يغلبهم غزو ما ابن الله ومعه امنذر وكلا نزول سلكا فسا
وحضروا بمدينة شمرورو بعث اليهم رسلا وكلب منه ان يعلمهم جميع ما
لزيهم من الزنى والعصمة والولاة ويسماة له رسلنا وكلب منه العلم الذي
كان يقاتلهم وكان يهم مكتوب لا اله الا الله محمد رسول الله وكان
يخلب بهم في الحروب كلها فاجابه الى كل ما عاله من الحلال والى ولاة
العلم المذكور ونص ذلك في كتاب ملاحيم

كي اه كعث فمرا شيلخ إث عمبرق اليهم وعيشيوا ث بيشيخ وإث بث عمبرق
وهيا مجمو عيشية يشيمو بيترخ ولغاطوا. شرحه اذا كان بالعربي
منزا ارسل اليهم عسير يقتشورن منهم ويثوث عسيرا وحيث فاكان مجموعنا يتا
يعلمونهم في ايزيهم ويأخذونهم منهم يعني العلم الذي بيده اسم محمد صلى الله
عليه وسلم يأخذونهم عسير من ايزيكم ويزيلوا انتمارهم بيد فلما قرأ
الملك اخاب الرسالة اجتمع مع اشياخ اليهود واحبارهم وقرأ عليهم
الرسالة واستشارهم في امرها فاجمعوا فاكبنة على ان يعطوا ما يزيهم من
الزنى والعصمة والاولاد رسلنا ولم يرا بوا احد منهم على اعطاء العلم المذكور
واخراجه من ايزيهم فبعث الملك اخاب الى ملك الروم بالتقوا عليه بغضب
وابى الا العلم المذكور وحلف ليخربن ديارهم وينهب اموالهم ويسبي اولادهم
ونساءهم ويقتل رجالهم فتشفع له اخاب بالنبي محمد صلى الله عليه وسلم فلم
يقبل الشفاعة وهجم على بيته وبنى على مثل اخاب وكل من معه فجاء ابن بن
انبياء ذلك العصر وقال له لا تخف توكل على الله سبحانه وعلى
نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ينصرك على عاولاة الملوك ويعينك على
من يهم فلا زال الله تعالى له يفتح من امر مجمر واغتفر ديته وعزمه فخرج
اليهم اخاب وقاتلهم فاعانه الله عليهم فغلبهم وهزموا بين يديه ملوك
وانقلبوا الى مدينتهم خاسرين واشتهرت مزايا هذه الهداية عند اهل ذلك العصر
فكاثر فيهم بالله ورسوله من شيعت له السعادة بمنزل الغد ومنزل الملك

اصحاب هذا البيوت لعنهم الله من اعظم الكبائر لكونه امر محمد صلى
الله عليه وسلم واستهزاء به ومن سبه قال الله تعالى لتؤمنن بالله ورسوله
وتعزروه ولتوقروه والذين اشركوا ومن اجل ذلك اصاب ما
مثلما حسبما شعرت بذلك ذمومهم وهملجة هيا محمد بركبا تخ
اره شرحه وذلك كان يزكر محمدا وبقاتل الروح بنا فلما هذا الذي ذكرته
لك فان بيده اله شاهية على كثير منهم فمنها ان النبي صلى الله عليه وسلم
مذكور في كتبهم وهم ينكرونه جحدا منهم للحق الذي له شاهد به ومنها انهم
يعلمون ويتحققون نصر الله اصاب على ملك الروح انما كانت بسبب ايمانه
بالنبي صلى الله عليه وسلم وبه وسيلة التشفع بها الى الله ومنها ان
هذا الملك كان عزكيهم وسيرهم فلما اتى محمد صلى الله عليه وسلم
كفروا به تاسيبت مرفوع يضمون على الكبر ويتجبرون امرا منه وقد امل
من اتبع هواه بغير هدى من الله هذا الذي ذكرته لك عنهم يشبه
بالنظر الى ما في ما تعتقده من البقاسر ق ل ينتصر
ذكر محمد صلى الله عليه وسلم به شمه الذي لا ريب فيه من ان نصر الله
كتاب مرشح وسوف ما تحسبون ليبوء هو عمرو ليبوء حج اذ نحن كي هنع
مكتوب مشهود مضرابهم تفهيم موه تخبره محمد تشبيه كموه جيز يشبه
هوج بما مثلهم شرحه اي شيء تعلمون الى كيف يذكرون حالكم في البوح
المزعوم وفي البوح المشهود فانتم تشكرون وتشغلون من تحبير الى تفسير
المخربون اسركم والروح فتلوكم ومحمد بسبب امرالكم والكوم بكم وذكر
والشوط باخبتكم وعمرو من هذا الكلام النزيع والتوبيخ والتعراد فما
نزل بهم من المكروهات وكانه يقول لهم لا بد لكم ان يزهب رشحكم وان الله
حتى لا يفني منهم احدا ومحمد صلى الله عليه وسلم واقتدهم المشكلكون
عليهم بسبب كفرهم وانتقامهم من فساد الى فساد افسر منه ومنها معنى
قوله انهم يشكلون من فسر الى تحبير ومحمد تشبيه وهذا الذي النبي محمد صلى

الله

الله عليه وسلم يأمرهم بنفي جميع الأموال والكنوز فسألته عن العرب وخوفه
معناه الشوكة أي إزالة محمد صلى الله عليه وسلم يزيلونهم ويجتزون آثارهم
لأنهم عندهم بمنزلة الشوكة لا ينتفعه بها ويتعرها الرجل عنه كذلك لأنه لا
منفعة بهم لأمة محمد صلى الله عليه وسلم بل إنهم مضرة على الجميع
وهذا الذي قرر بوبره فما بعدها من النص وهو قال وفي سبعة أوبار شاة وفي
مائتي أوبار شاتان فشجع إبش مروح عمار وب عوف وزيد فشكيمة
نفرهم وهلك أيام المكالبة وهلك أيام الانتهاب بسبب وغرهم في
النبي صلى الله عليه وسلم فلنا أنه جامل وفلنا أنه أحمر من رياح ومزاين أعكم
ذو بكم وبه كثرة أعفر عليكم ووجب بعضكم وعزاوتكم وفي مزاحمة لذلك
عليهم أحدها أن النبي صلى الله عليه وسلم بما فلنا أنه جامل من موده بكتهم
كما في النص الذي قبل هذا الثاني أن نصهم أخبر أنه لا بد لأمة محمد صلى الله
عليه وسلم من أخبار أمواتهم بسبب كفرهم ومنزل النص في الآخر لزيد والله
أعلم لأن ذلك موجود وهذا زال المسلمون يخبرون عليهم أحيانا وبأخرون نفلا
منهم عن بعض وهم غير وارث الثالث أن كتبهم منزلة لا فعال الله ولا يتعين لعامل
أن يشتغل بذلك لأنه يشتغل أن يكون في كتاب الله المنزل حب رسول الله صلى
الله عليه وسلم المراد بالخ أن موضح المذكور كما قبل النبي صلى الله عليه
وسلم مع أنه أخبر به وهو بالشهيد وأن محمدا والإخبار بالشيء قبل كونه
فالمعجز بعينه ذلك الشيء لأنه أخبار بما سيكون والإخبار بما سيكون إنما يكون
بإذن الله عز وجل إذ لا يعلم مرد السموات والأرض الغيب إلا الله وما
أخبر به تبارك وتعالى حول لا يزال يجيء مؤمن بالغيب فالنبي محمد صلى الله عليه
وسلم حضور التصريح به واجب ومنزلة دلالة كما بينه في الرد عليهم وكيف وقد
وقعوا فيما مر امروا منه وسيأتي ذكره كله فبشرا إن شاء الله تعالى

فصل يتبين به ذكر النبي صلى الله عليه وسلم في التوراة والزبور
وفيما من كتبهم نازلة بأمم أخرى نازلة بأمم محمد مستخرجا ذلك من كتبهم مفروضا بغير

حسبما مر اهملناهم في ذلك فمنه فليرفع في اول سروره من النوروز الى تمامه

ويا عشر النوميين ان فيكم يعزوزين مجزوزين . شرحه ويخلق الله النوروز العظيم وقوله مجزوزين عمرة له ثمانية وتسعون يعشق منها اسم محمد بالنون وتسعين والسنة الثامنة من العمر ليوم الجمعة سادس الايام فلنعلمكم ان سرنا الله واياكم ان هذا النوروز من يوم كذا في موضعه ويولد منه بعض بعث الرسول صلى الله عليه وسلم وانما كان هذا النوروز ان ولد منه الى ان الله تبارك وتعالى يخلق النوروز العظيم ومنها الشمس والقمر الامر نوروزيا ومن ولد محمد صلى الله عليه وسلم وانه الذي فيه يوم السبت يوم الجمعة يبدأ حينئذ هذا النوروز انما سرور النوروز من علمنا بهم لعنهم الله وجعلنا في هذا النوروز العظيم فرزعلوذ الك وهي مجزوزين والعظمة ولهم يزعمون ان محمدا يكون منهم هذا امر موقف في كتاب وكنور عندهم لعنهم الله وسيأتي في هذا كثير ان شاء الله واعلم ان شرا الله ان حساب الجمل فاعرفه من فوائدهم وعلمنا قراءته بينهم في قرابتهم وسنتهم وهذا ما لا يذكرونه فكم لا يوجد والله المستعان فصل ينبغي بعد ان في نوروزاتهم في الحج الاول منها ان الله تعالى اخبار ان محمدا يدخل الجنة قبل الخلق ونقول ذلك

ويبلغ اذ قلنا ان نوميين مجزوزين وفيهم . شرحه ويدخل الله السبعين الجنة قبل الخلق يزل عمرة ذلك العظمة جزاء عمرة لله وخمسون كما مر احمد قال فاذا مر نوروز جزائما موجنة فلنا لهم هذا يقول الى ان يكون معنى الكلام يدخل الله الجنة في الجنة قبل الخلق ونورهذا تفسيرهم ومعقول يزله عنه كلام الله تعالى فاحذر ان تمر لازم اقل انه ليس من كلام الله تعالى وانما قلت ان السبعين صلى الله عليه وسلم في كتبهم وانما كان من الحكمة فصل

ينبغي بعد ان الله سبحانه وتعالى بشر ابانا ابراهيم عليه السلام بامر ابي بناء ومر اسماعيل عليه السلام محمد صلى الله عليه وسلم والنص عندهم في ذلك

وليشمعيل شمعيثم . ينبغي بر حميت او تروم بريش او تو حماده مناه ينبغي عشر

نسبة يولد وتبيين كمون جزول. شرحه وذلك ان اسماعيل عليه السلام
سأل ربه واكبره وانبيه واخرج منه محمدا صلى الله عليه وسلم ونزل
على اسم محمد صلى الله عليه وسلم تمادمداد لان محمدا انتم تشعرون
ومحمد كذلك ومنزلها يزل على انه صلى الله عليه وسلم نور هو يكتمهم
ومنهم ينكرونه لعنهم الله واذا لهم ينزل خلفه. قال بتبيين بيد
ان ادم عليه السلام انما خلقه الله سبحانه بسبب محمد صلى الله
عليه وسلم ونفى قاورده ذلك في الحزب الاول من التوراة. وبما ذكرنا
الموبين من مادة نبيه كاحزبنوا. شرحه وقال تبيين الله اذا خلق
اده ليخرج من ظهره احمد ويكون كاحركم قال على لهم ينبغ بالرتبة
واعلى يزل على احمد بيد كاحراد عرد لك لانه وحشور واحمد كذلك ومنزله
الغاعره فزقرزنا انتما من فوا يمرهم وامرديم مما يثورن عليهما قرابتهم
في اكثر مسايلهم وانهم يقولوا قاكان من التمور في هذا المعنى حسنا
منهم لعنهم الله اذا لهم وان اراده ولا نفى منزله الغاعره وقالوا ان
تستعمل في منزله الحمل قالنا لهم تخصيصهم منزله الحمل وما اشبه بعد الاستعمال
تخصيص من غير منهم ونورنا كلهم وهم دامرون بتبيين اقاز فجميع ما
يكونوا على منزله الغاعره اواستعمالنا فيما ذكرنا وايما كان منورنا لكلونا
وفيه لزليلنا ثم نورد عليهم سؤالا ونقول لهم انتم فقلتزورن لعلما بكم
مستعرزين لهم في افوالهم وافعالهم قالوا بنيهم من نورنا ثم بتبيين بان
منزله الغاعره لا تستعمل في منزله الحمل قالنا لهم جواب عن منزله الصلاة انتم
ينقل عن من اخبارهم على قاز امره واذا امر النهي وجب الرجوع الى الغاعره
الا ورد دليل ينقله اليها ونحن لا نجد لا ينازع فيه انتم فكذلك يجاب التوهم
بمثله الله. قال يذكر فيه ان محمدا صلى الله عليه
وسلم خير من كل ما خلق الله وملائكته خير من كل الملائكة وذكر قال في
التوراة من ذلك في الحزب الاول منها. وبما الموبين ان كل ما يشعر

خمسا وستة كذلك حاذ .. شرحه وعلم الله كل ما خلق وأخبرهم أخبر
والخمس مائة والجمعة والبعير وبوعزة الشعر فوله وستة للأعزة
ستة وستون فيها للأخر ثلاثة وخمسون وللجمعة ستة لأنها ساد من الباب
وخمسة للخمير مائة وأثنان للبعير ومنزا فضل خمسة فكم ذا منهم فيه من
الفقر للذكار محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به ولو أنهم فكروا الذي سمعوا
بغير البصيرة وتبصروا في فعله وستة التي تروا فيهم وعبروا عن تفسيرها
وكيف كان النشر قبل تنزيله وأجروا الذي على عاداتهم فيستروا إلى أقصى
المستقيم ويتحيروا بالبرين الفريق وما زلت أتكلم معهم فبدا مثلا وأبين
لهم ما فرزته الذي فيخرسوا ولا يجيبوا بشيء فاعرف فيما سبق الفضل للذي
اتبع شريعته صلى الله عليه وسلم ولا أنها ناسخة لكل الأديان فلما
نعم والذكر المعبود الله فكم من سبق الفضل أنها سواء الإفراز مجتمع صلى الله
عليه وسلم وأنه مذكور في كتبهم وأما كونه شريعته ناسخة جميع الشرائع
فبباقي ذلك إن شاء الله تعالى وإذا سألت عن سبق البزم الذي بعد به
فتقول إن فوقهم في النير خبر من أخبر يقتضي أنه أفضل الخلق والذكر سبق
الصيغة لا تزل على عزم فضيلة المعصوم بل تزل على فضيلته ونحن نقول
بفضيلة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وإن مجموع صلى الله عليه
وسلم أفضلهم وما جاء به أفضل مما جاء به غيره ف ـــــــ هل
يذكر فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه من ذرية إبراهيم عليه
السلام والنقي وأنه من النزلة .. وبوعزة نبي إن أفرغ خ خ مر
مخ وقولوخ وحبت أبيخ إن أزل أشر أزيك وأبعثه يجوز جزول
وأبار مخ وأعز لا شيمة ومنيب براخه وأبرخه فبارخيمة وفقيل
أوور وتبارخمة كل شيجوث مذا دمل .. شرحه وقال الله لإبراهيم
عليه السلام أخرج من بلادك وبيتك إبيك إلى أرض التي أريك وأجعل
من ذريتك أمما وأبارك فيه وأعظم اسمه وسيكون بركة وأبارك فيمن

جنبر لحمه والعرم سبعة ويقيمه الاكثر من مخلوقات الغمائم ومنزا
فضل بديع باهر لجميعهم لان منزل الله وما لم تزل الله به النبي صلى
الله عليه وسلم والبركة والحمد لله كما يليق به اقتبه وما اسم اعلم
مراسمه صلى الله عليه وسلم ومنازله البهود لعنهم الله الكافرون
عليه فزهرت عليهم البرلة والمسكنة وباءو بغضب من الله ولعنوا
اين ما كانوا ومنزا المرفع من النعم لا يخلو ان يذكر فيه ابا محمد صلى
الله عليه وسلم ولا فليو منزا الحمد عنزله ولا يذكر لكم جمع بعزه جبوق
جبرول الله محمد صلى الله عليه وسلم وفزينا ان منزل فاعزله من فواعيم
بما يغني عن التكرار فصل مرفوع ما تفزع وبزكر فيه فضيلة
ابراهيم مع الخمسة المنزلة الذين سبقوا الوكنا وان الله تعالى اوحى
اليه بانه لا يحل لاحد محمد عصره وعرسه والتزوج والتبع في السفر
الاول من التوراة مبتدا وخبرا اذا تم ان ابرع بالجزم ليجوز الرفع ابرع
اتمم مجزوم وعامر وعامر ماض وشرحه كان خطاب الله لابراهيم
ان اوحى ان فارق لا تمكث يا ابراهيم انا ومحمد فرسلك وبرزق على ذلك
لكم مجرد الزوج والنسل لان عرده فلانه وتشعور لان منهم محمد منا اثنان
وتشعور الواحد النباتي من العزو لنواحي النباتي سبحانه العزة والعمر
وبزرا ايضا على ان صلى الله عليه وسلم اشرف المخلوقين افضلهم واعلاهم
ان الله تعالى مزروع منه اعني ابراهيم عليه السلام بانه مزرو محمد
صلى الله عليه وسلم ترسل له لا سيما ومنزلته بكر في الوجود مزرز قده
الله سبحانه بالعقل ونظم في مثل هذا وتاقله لاشك انه يرجع الى الحق
وينقاد الى الطريقة المثلى ومن سبقه الشقاوة والعياذ بالله ولا يبعد
عقله بشيء بل يضره كل الضرر ويزيد له سوء عمله فيراه حسنا نعوذ
بالله من الخذلان ونسئله العفو والغفران ونعم حسبنا ونعم الوكيل
فصل يذكر فيه انه لما خلق الله سبحانه وتعالى اسماعيل

عليه السلام إحدى بنات سارة غير هاجر التي تخاول على إبراهيم حتى اشتغل بها
إلى مكة مع ولده إسماعيل وكان ذلك سابقا على علم الله إن إسماعيل يترقى بمكة
ليتولى بناءها محمد صلى الله عليه وسلم فلما مر بها إلى مكة نادت بالعربي
وعكس إسماعيل فبعث الله إليها ملكا وإنما فاز فزع وقال لها قومي
إن في ابنك إسماعيل ينبع منه محمد صلى الله عليه وسلم والنص في ذلك
من التوراة ... قوله سماني إن منعوكي جموز جروز اهميتي ... شرحه إن مع
الفقر أن محمدا يخرج منه يدل على ذلك قوله جموز جروز ومنها أيضا دليل آخر
عليه لأنه يفتح في بيان ليوضحه فلما منه فصل يذكر فيه أن
إبراهيم عليه السلام كان يحمل هاجر حسبما شرحت بذلك نصوص من قرة إلى
وينبع آبرز ملوخ وشوع منيمنه ... شرحه وكان إبراهيم عليه السلام
إذا أراد حمله الذهاب إلى مكة وقوله في النص منيمنه عرفه مكة جار فصل ما
التوليد في هذا النص فالجواب أن اليهود لعنهم الله يزعمون أنهم على ملة
إبراهيم وأنهم أولى بها من غيرهم وإبراهيم عليه السلام كان يحمل مكة
ويزعمون أن بناءها وما والاها ليهود لعنهم الله ومن زعم ما يزعمون فكذبه يشهد
والإبليس فقد نافق فوقعهم مع هاتين واختلفوا وهذا زاد غوايتهم مجردة
لا يوافقها عملهم وقد دل النص أنه إذا جاء متبعي إبراهيم والمسلمون
ومنهم الله متبوع له وفاق فإنه تسير إلى مكة وتحمل الرحلة إليها وتعشش
بها الذاهبة محمد صلى الله عليه وسلم فهم المتبوع لإبراهيم وعلى
ملته حقيقة والله ولي التوفيق

الباب الثاني

في نسخ دينه عليه الصلاة والسلام جميع الأديان فصل
يتبين بهذا أن الله سبحانه وتعالى قد رفع عليه السلام ما تعبد نبيا
مرفرا بذي أخوان بن أشوله يارا واسمه محمود انسخ بشريعته شرائع وتنسخ
السبت بيوم الجمعة والنص في ذلك ... تيمن افيم فهم مفرب اجيمم كموخ

وانتشر ذكره في بقاع الارض وغيرها من الامم كلها اشتهارا عظيما. شرحه مبعوث نبي
مثله واجعل حكما بين يديه ويتكلم بجميع ما اوامره به ويقرأ على اسم محمد صلى
الله عليه وسلم فوله يعني انه يقرأ اسماء ذاته وتسعون منها
اسم محمد صلى الله عليه وسلم باتفاق وتسعة وتسعون باقي يقرأ على الجملة لانها
سادة مسد الاقسام ومنزلة الجملة تقرأ على الاجزاء منه عليه السلام فانها في جميع الاديان
واذا كان اثبتنا بهذا الباب بعض الباب الاول على ان محمدا صلى الله عليه وسلم
موجود في كتبهم لانه زيادة فلنعد الى الباب الاول ونقول انه صلى الله عليه وسلم موجود في كتبنا
ولا نسلم ان دينه قائم في جميع الاديان فيستقر عليهم بهذا الباب وقوله في
النص سوف ترى مثلك يعني باعتبار ان كل شيء فيه كريم على الله تعالى وكون
النبي صلى الله عليه وسلم افضل الانبياء معلوم فقرر له يحتاج الى بيان وقوله
واجعل حكما بين يديه اشارة الى انه كان اميا لا يحسب ولا يكتب ومن اكبر
معجزاته صلى الله عليه وسلم وهذا يقرأ على تقدير ان يشير الى انا وصفته
لانه ان نبي يعرفه ولا نبي على هذه الهيئة سواه وفيه ايضا دلالة على
فضيلته صلى الله عليه وسلم اذ قالهم على يديه من الايات والمعجزات
الخارقة للعادة لم يقدم على بعض من انبياء الله تعالى ولهم ايات بينات اخر
منهم مع انه ليس من الكاتبين ولا من الحاسبين ف ـــــــ ل يتبين
فيه ان موسى عليه السلام قال لبني اسرائيل احضروا قبالكم سيأتيكم اخي
الزمار بني اسمه وقار للمبر به فاتبعوه واسمعوا منه واطيعوه والنص
في ذلك شيء مقروء بيننا فيما بينكم يقرأ بفتح الياء اذ تقرأ الوبيخ الوتعنفون
تخرجون فيه من قرأ به اخوانكم قبل يتعنف الله ربكم منه تتجرؤن عليه
وهذا ايضا يرد عليهم لانهم يزعمون انهم متبعون لموسى عليه السلام وقد امرهم
باتباع محمد صلى الله عليه وسلم فلم يتبعوه تركبروا واخلوا مما امرهم به
وعصوا الجميع لكونهم لم يتبعوا موسى عليه السلام فيما امرهم به ولا يعصى
صلى الله عليه وسلم فيما اخبر به وهو عالم النبي ف ـــــــ ل

يذكر فيه أن في التوراة المذكورة أن موسى يوشع بن نون صلى الله عليه
وسلم أن الله خصه والتوراة ذلك. وبيان ما يسر اشر لو يسمع إذ بشر
واشر يزبر بشم أنو غمي إذ روش يحمر. شرحه ويكون اشعر الذي لا يسمع
من هذا النبي الذي لا يتكلم بما سمع أي أعلمه وعنى ما وقع في الشرح انه يتكلم
بما سمع أن الله يفرغ في جميع كلامه وفي أوائل السور بسم الله الرحمن الرحيم
ولم يوجد ما بأيدي الكتب المنزلة على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام
بسم الله الرحمن الرحيم إلا ما أنزل على الرسول المقدس صلى الله عليه
وسلم فصل يبشر فيه أن شعياء السلام ذكر في كتابه المنزل
عليه بزعمهم نبوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وأن دينه ناسخ لجميع
الأديان وذكر ما في كتاب شعياء من ذلك. من عند الفوح يوفي في وحشا
بعشي لو يحمي ولو يزوح عن عمر تيبس بارق مشبكه ولثور ثوا اسمع يتعلوه.
شرحه هذا عبد افسد فيه متكبار ممتار احتبته جلالتي لا يتعلو ولا يتزهى
حتى يجعل في الأرض دينا وليشريعته الأمم يشكرون وبيانه أن هذا الذي أمر
شعياء أن يبشر فيه انما هو محمد صلى الله عليه وسلم لأنه هو الذي تعظمه
وتوقره وتبجله كانت الأمم تشكر وتشرف به الأنبياء قبل وجوده ولم يكن
بعد شعياء نبي ولا دين هذا الزمن الذي محمد صلى الله عليه وسلم وتبجيل
هذا النبي لعكمة يتعلوه أي هذا العبد احمد واحمش ملوان وبوح اجمعي
سادس الأيام وعلى هذا يفتح عبدوا للعكمة المذكورة والله أعلم
فصل يذكر فيه أن موسى عليه السلام أوصى بني اسرائيل
لا يزيدوا في شريعته ولا ينقصوا منها والتوراة إلى. إن كل من زاد أشرا في
قبوله إثم أو ثيو يشمروون لعوف لو تزسير علو ولو تعرع مشتوا. شرحه
جميع الأمر الذي أمركم به تحفظونه لا تزيدوا عليه ولا تنقصوا منه فإن قبل
طاوعه مساوى هذا النص في نسخ الأديان فلنا أن موسى عليه السلام أمرهم
أن لا يزيدوا في شريعته ولا ينقصوا منها ولم يأمرهم بدوام شريعته أن لا ينسخ

فرمانها الا بجزء يسير ثم ان الله سبحانه وتعالى فرض عليهم السبت فرضا فامرهم
وكان امتحانهم اذ اما يعبرون محمولا الذهب من مدين الى مصر فعلى يتقبل منه فرمانه
وترك بني اسرائيل مغرمون مشغولون فرضه بحمله واليهود لعنهم الله لم يزالوا يعبرون
فربما تهم بشيء ورد عليهم امرا امرهم به موسى عليه السلام من تقدم بها بالغرض
فربما احتجوا وقالوا امرنا ان نبر وا ولا تنقضوا بما امرنا به يشغلنا
عنهم فزدتم ونقضتم وجئتم بحملتهم حتى فرضنا له فاما ان يلتزموا ذلك او
لا يلتزموه فان التزموه لزمهم شيء وان لم يلتزموه لزمهم عزم العمل
بتحريم السبت وقد يوجد ذلك انهم كانوا يبرهنون على انفسهم اعتداء الى
ليست في شريعة موسى عليه السلام ولا في التوراة التي انزلت عليه
فزادوا بيسير ما مارا تسمى عندهم بورية وقراءة سورة ما مارة وسموا الدار من
البرورة فان اوجبه عليهم ونص ما يحملونه في هذا الحبر الذي ذكرت جروح انه
انو يبتوا على ما يتولى اشر فرشا فو يتموقو وصوانو عل وغرا فعيله ..
نشرحه تبارك الله ربنا فلما العالم الزم خصمنا بعرابه وفرض علينا
فراءة سورة ما مارة بين ما مارة وزير الدشيم وبين موسى عليه السلام ازيد
من الف سنة فانكر هذا الزم علينا فانه يتنافى عنهم لزم امروا بيد ان
يبروا ولا ينفكوا منه وانكر ما ولاة الكبار على عمل اي عمل لم
يتتبعوا فوا ان ان غيباء ويتركوا قوانينهم وهذا ومثله يدل على ان كل ما
يخترعونه فاسدو كذلك جميع ما في تورتهم انهم امروا بالحرج احمد
منهم يوم السبت ولا يتحرك من مكانه وقد يتنزهم به الى ايام ثم ان علماءهم
اباحوا لهم ان يحملوا خشبة في دورهم لتتميم لهم الخروج هذا عنهم فحملوا المشي
بل يغتسلون ويغتفرون اغتسالا فاسدا ويتبعرون اثواهم ويقولون نحن متبعرون
موسى عليه السلام وهم كاذبون وكذلك امروا بالحرث يشعلوا نارا في
يوم السبت فاباح لهم عملا وهم ان يشعلوا القناديل ولا اذن من
جاء منهم هذا وكذلك يحملون نعش السبيتا زيد من بعض يحملون الحلاس

ثلاثة عشر شهرا التي اعيادهم في الدوران الحسبة الحوادث لانهم
يغيرون وغيرهم عمل سنة مثله وكملكه وليست من دينهم في شيء وقد سبق
عليهم قول الانبياء عليهم السلام حيث قال لهم نبيهم اجرتنا بنونا وقرنا
صبيهم. شرحه قد ذرايا نهم وانفضح من بينهم فنعوذ بالله من فوح
تغير بمعقولهم مزاوهلة. وينستحوذ عليهم تورا تهم بمزال المفهكات وهم
يوا وغور على نسج دينهم بنسلة جلوعلا ان يجور شهم وان يزيغ عمرهم
اذ لم يتبعوا الكريفة المثلى والحجة المستقيمة فلله الحمد ايما فتوا البنا
والشكر مستمرا ابدا وغاديا حيث ازمزنا الى الغر المستغيم والدين القويم
وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله م

الباب الثالث

في بيان تمسيم البهود وشركهم بالله تعالى علوا كبيرا وفقنا الله واياكم
الى تورا تهم فانه. نعيب اي يعلمون كرموا تيتوا. شرحه وقال
الله امنع بني اذع كمورتنا كشبهنا وهو مزا تمسيم لا يمتاح الى دليل
لانهم جعلوا الله صورة وشبها والله عز وجل منزه عن التمثيل والاشباه
سبحانه وتعالى عما يقولون علوا كبيرا ومزا الذي هم عليه من
الكفر لانهم زعموا قالوا ان الله تعالى عن ذلك اهانه ملك كقوله مزا عمل
الله ومزا خلق الله وهو مزا من الله ليعيا فالا ينبغي على ذي منزلة سيما
في قومهم كشبهنا فان التلويح بعيب بغير عزا ولا كرسبابة ما هو اشنع وافبح
وافبح ومزا يزل على ان تورا تهم التي بايديهم بمنزلة مزعم الله تعالى عنهم
وهما في تورا تهم المنزلة نسبتهم التوحي الى الله تعالى ونعتهم في ذلك

وبناحج اذ تنحى تمسيل اهدا بارق وتنعصب ان يثو. شرحه
وتلوح الله الزه علوا الدة. ربح الارض تغير في قلبه ومزا نص فمع باب
التلويح ومزا المنازح وعلوا وكبروا العنهم الله من قولهم لاحرحها انتهم
نسبوا الله تباركا وتعالى النقوح والتغير وذلك من صفات المحدثات المتناهي نفي

العلم عنه سبحانه وتعالى والله عز وجل عالم بالأشياء قبل كونها وقبل
تصورها لا يعزب عنه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء فكيف يشتبه
اليه النزر ومن هو سبحانه وتعالى بيده ملكوت كل شيء ولا يكون في السموات
والأرض شيء الا بقضائه وقدره الثالث انهم جعلوا لله خليلا تعالى
الله عن ذلك علوا كبيرا فصل يشير بهذا انهم ينسبون الى الله تعالى شتم
الراهيم ونقمهم ذلك فمنه نوح عليه السلام حين قرب الغربان
وبارح الديار ان ربي لغفور رحيم يشير بهذا شرحه وشتم الله الراهيم المتزلة
ويغفرون لعنهم الله تعالى اذ ذاك بما منه ومنوكم حراح تعالى الله عن
ذلك وهنا انهم يزعمون ان الله تعالى يهلك اهل الأرض ونقمهم ذلك في
فمنه نوح عليه السلام ابرح واراح سكن غثه مثلا اني عسو
كلا واح لزلة اعمه يشرحه بنبيه الى الأرض فرى مزاح الراح مثل عملوا
بالبينة والا فاعلم الفوه مزاكم بالقاكم خيبة ينبغي ان يعلم عن الله
تبارك وتعالى وانه لا يجوز ان يهلك احدا من الأرض يستنبره بنعوذ بالله
من افواههم وافعالهم واعتقاداتهم وانما بهم الخيبة التي ابتلاهم بالكفر
اعمالهم فصل يذكر بهذا انهم ينسبون للجبل جهالة ابناء وبنين
وزوجة تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا عمه ذلك ونقمهم البنين بنين اثم لاة فتى
الوبيم يشرحه بنون انتم لهيزيكم ومنه فتى اخ واعزل الرجل
كو امرأة تنبئ بنين يعنون امراة بل يشرحه وتعالوا مكرا قال الله
ابنه بكر امراة بل يعنون ان الله سبحانه وتعالى له بنون جملة وان امراة بل
اكبهم وافضلهم يزل عليه بكر الذكر الله ونقم الزوجة كتابا شعباء
حين يقول كو امرأة تنبئ ان ربي سميع كريتون اسمع اشر سلختهما شرحه
مكرا قال الله ابن عفر كملوا وكم ابن كملتما وكان هذا الكلام استبعاد
الكملوا وانه يقول تعالى عن فرقهم علوا كبيرا ان هذا في ايامنا تونى
بما كملا فما او انه كملتما واستبعد عن ثم كملا فما في موضع اخر انه
كملتما وادخلهما والنقم ذلك سلختما وانتزاك يشير كريتون بما ابتلاهما

وحرمها بعضهم وكلفتها واعمكتها عنركما لا فما فاذكر هذا الكفر الجاحد
الذي لا يقبل التأويل ومن ثم كفر المتكلمين انعامهم واجروا احكامهم ولولا الضرورة
الداعية الى تغرير اعتقاداتهم وكشف سرائرهم ليعلم علمهم عليه وان هذا مما
لا تضرب به الجزية عليهم وان المسلمين وقوم الله يزورا انهم لا يبلغ العورة الكفر
هذا المبلغة لا ينبغي ان يذكر بلسان ولا يعكبه انسان لانه لا يحتاج الى الزوجة
والابن الا الغني المحتاج المملق الغني والله تعالى غني على الاطلاق ولم يتخذ صاحبة
ولا ولدا ان كل من في السموات والارض الا اتي الرحمن عبدا. فصل
يذكر فيه انهم زعموا ان موسى وهارون عليهما السلام وفاذ بن وابنوا ولاد
هارون وسبعون رجلا من بني اسرائيل رأوا الله تعالى ووجه السر وقت سافد
مرضع مفروش باجر من ياقوت ورمان ونخل وذلك. وفي اثبات الرؤية
اسرائيل وما حث زعلوا لمعاسي لشيث سيسبر وجوهم مشاهم لكوهم.
شرحه وزاوا الله بنو اسرائيل وقت سافد مرضع مفروش باجر من ياقوت
وكنعاد السماء للكفر ومنزل العشر اشنع من قبله ولا شعار فرزقه الله عقلا
يميز به اذ شيء يعلم ان منزلة يكمل مخرج وكفر مخرج. فصل يذكر فيه
ان اليهود لعنهم الله زعموا ان الله سبحانه وتعالى اجرم ان يمتنعوا له فيه
ليشكر بعضهم بعضا ودمهم في ذلك. وعسوج مفروش حشيش بنو خم. شرحه
امتنعوا له فيه لان شكر بعلم بعضا فاكفروا الى افراز ما والله الكفر بل يقبلها عقل
او بكر ان يكون بها لسان او تمثيل في منزل انسان. وقد اعلم احزام الكوابي بكفر
بعض النوع لعنهم الله تعالى واغرانهم. فصل يذكر فيه انهم يعتقدون
ان الله سبحانه اوحى موسى عليه السلام ان يعزل الغنية هورتين من ذهب على
هورة ولزين مغيرتين مما كرويم يعني مينا قاوة تورا تهم التي الزل بزيهم وحاص
الله ان يكون في التوراة ان الوحي كان في موسى من الهورتين وانه كان فيها كبة
من شعاد ودمهم في ذلك. وفو عزة يحمي شم وذبر في اخ مثل ذكروا بشي مبيز
شي منكر ويم ان كل اشراميوه او خ ان بني اسرائيل. شرحه وقال الله
توشي ساخم معاد الغنية واغا كبة من اعلا الغشاء من الهورتين التي على

منزور والشهادة له بالزور امرأة بعد لبث امرأة بزوج آخر فإن
ما نقد من المهر يسترد وحد قذف شرب بشهادتهما عزر وإن
شرحه لا يمنع شكلا ولا شيئا مما في السماء وما في الأرض بل مزاد النقص
مع الزيد قبله فيما تقدم وما لا زوائد سوء فيهم اصنعوا فإن لا
تصنعوا ومزاد الزيد فرد الله مبني على فساد في نفسه وسوء فعلهم وبزل إنما
على أن تزوجهم التي بايديهم الدار ليست من كلام الله وإنما سوء مع كذاب وقتل
على الله ومنع بلا سبب فخر به على الله لا يوم يقوم الحساب ولو علم الله فيهم
في الدار خيرا لما أخرج على الله مزاد الأعزاء العكبيم الذي يدفع عليه بالخسران
العكبيم والعذاب الأليم ولتعلم أن مزاد النساء فخر الزيد الزفاف منهم والزنى الزيد
أن يكفنا منهم لا يميز لهم عنه بوعيد ولا انتظار وفضاء وما يجب العدل في هذا المحل
أن يقال أحد المنبر إما أن يفتح الدخ وإما أن ينسخه الله إنهم لا يزورن نسخا ولا
تضيعا فما منزت بسبب ذلك عليهم الأبواب وحرموا عن الجواب وحق عليهم
العذاب والله يضاعفه ويعلي من أقوى للعذاب فصل يشتري به
أنهم أمروا بزوج ما شوراه أن يقربوا من بزاد من لله والله لغزاز بل وفضحهم في
ذلك جزوا زاجل لذة فخ وحرز الجل لغزاز بل شرحه مسمة وأجل لله
وسمة وأجل لغزاز بل لعنة الله ولعنهم جميعا وأعد لهم جهنم وساءت مصيرا
فصل يشتري به أنهم أمروا أن يقربوا للغرباء بالخمز والنقر في الدين
دام للتبشيع وبيعيث تهيس تقريبا ريح البصوة لا فوق شرحه وخمز الغربان
تلك فلذة تقرب وفتور مرض لله يضرون أن الله تعالى أعرض بعلوا أنه يحب زاهتدا
وقرقرة ما يعزيهم من التشبيه لله تعالى من حاشية الشيء تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا
فصل يشتري به أن البصوة لعنهم الله تعالى عباد النار والإسهم النار
والشهادة الكاذبة أداة تنبيه إفراد خلا من شرحه أن ركبه نار فرقة من فعل
أخبار والإنهم عباد النار وكذا وهم بهم البنا ويبس الغرار وغر المسلمون
أغر إعباد الله وحزله لا شريك له وإنما مجيح الرسل لا نعرف بين أحد من رسله
لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون ويكون هم نا إن شاء الله في جنة إلى موان

وجمازينا بهما بالنعيم المقيم الدائم والحور والقصور وان نزداد حبهما وعمرنا يزداد على
لسان نبيه ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم المختار المصطفى من بني عمران ونزداد
اليقين لعنهم الله ليس في قلوبهم اليقين بل يزيدهم الانكار للمنة والنار ونزداد
دليل واضح على ان قلوبهم مبدلة ليست من كلام الله تعالى والامر عندهم بضد ذلك
وتعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا واعمر لديارهم البوار انهم عليهم بنقمة الاصلال
واتباع شريعة ضيرفا وضيئا ومولانا محمد عليه الصلاة والسلام واخرجنا
من الظلمات الى النور والله عليم بذات الصدور انبا ـــــ الرابع
في وقوعهم في الانبياء عليهم السلام وذمهم على المسلمين وقلوبهم اعلم
ان اليهود لعنهم الله تعالى زعموا ان منزلة التوراة التي بايديهم بمنزلة على
موسى عليه السلام وبمنزلة امره الامر من رب الانبياء ونسبة الفواحش
اليهم فلا يتكلم بخلاف ولا يعبر عنه فخار ولا يتوهم على خلاف ما اخبر المسلمين
ولا اخبر انهم فكم في اليهود بغتفرون ما اذكره عنهم في الانبياء وقد دخل معهم
على ذلك ولا هربت عليهم الجزية على قلبه ولا ينبغي ان تضرب عليهم فعند ذلك ما
وقعوا بيده مما لا يحل ان يتركوا عليه ولا يمكن ذلك بوجه ولا خلاف ومن هذا الزاء
من دواء الاشراك من كتبهم ومحوه من معا يعهم ضرر لا ينفع بهما من هذا الكفر شيء
ويكون ذلك فاجرة واجرا عكينا وعذابا جسيما وان فاجرة الكفر من اعمالهم وزر والده
في اوزاركم من محو الكفر واتمامه لانه وقد زعموا لعنهم الله ان من تعرض
النواجذ في ملوانتم سب المسلمين والزراء عليهم وعلى قلوبهم وعلى كل من ليس
منهم وفرانعكسوا واعمر لديارهم عليهم فلزمهم الزار والمغار واللعنة
والافتقار وحق عليهم الخلود في النيران وبما انا ابين ذلك ان شاء الله فاقول
انهم وقعوا في نبي الله لديهم عليه السلام وقالوا انه شرب الخمر وسكر ووقع
على بناته وحملوا منه وتزايد شر ابنا راشم احرسما عمورا واشم الاخ هو اوو نقصهم
في ذلك وتعيير بنت بنوت لوكم منا بيعيم شرحه وحملت كلتا بنتي لوكم
من اجلهما فانظر الى منزلة الافواه الشنيعة المقترات التي لا تليق الا بالكفرة اعاذنا
والمسلمين والعجب كل العجب ما منع احدا الا وهو يتزلة بفساد شر الوقوع في هذا المزلق ومن جر بر

بهِ فكيف ينسبه لنبي من الانبياء فلا تحمل هذه الزيادة على زمرة المسلمين
واحرى منا من عصابة الكافرين وفعلوا بهذا ايضا فانوا بهِ يهود بن يعقوب عليهما
السلام انه هاجع كنته تامر وتزايد له منها ولزارا فهما عريما بارس واسم الاخ
زيرح وينسبون لهارون ووده عليهِ السلام ولزيرح كبيرا من الانبياء ومنزا كالذي
قبله واجس منه والنقر عزيم بهذا الك مشرور وفعلوا بهذا ايضا فانوا بهِ عمران
والد موسى عليهِ السلام انه واقع عمته اخت ابيهِ وتزايد له منها موسى وهارون
ومريم ونقمهم بهذا الك. وبقح عموع ان يوخبيذ وهو تولوا شده. هشرحه
واقع عمران عمته يوخبيذ عن زوجهِ وولدت له هارون وموسى ومريم ومنزا
من قبله وفعلوا بهذا ايضا انهم نسبوا لموسى وهارون عليهما السلام
في قولهم انهما لم يؤمنا بالله عز وجل تعالى الله عما يقولون ونقمهم بهذا الك
ويقولون انه نبي الموسى وانهارون يا عرلوميا منيم بهتنا نبيين لعين من اسرايل
يقولون انبوا ان مقمز منزا ان هارون اشر يسيبعين بهم. هشرحه وقال الله
لموسى وهارون كما انكما لم تؤمنا بي ولم تقدساني فيما بين بني اسرايل لذلك تدخلا مع
هذا الشعب الارض التي وعدتهم بها يعبورا ارض الاشاع عظيمة ولذلك لم يؤمنا بها
بل دنا بالله مع العصاة. ومنزا افترا على الله تعالى وعلى رسله عليهم السلام ولم
يقولوا ما يفترون عليهِ والعاصي يعبور الله اذا وقعوا في بيعهم ورسولهم موسى
كليم الله عليهِ السلام والذي ليس له اعتماد الا عليه والله مرجع الامور. وقد
خرجوا العنهم الله عز وجل على الله واصنارو اعز وجل اقة وكفروا بالله ورسوله وقاموا ضد
احزابهم فتحميهم عزرايل نبيهم بشيرنا محمد صلى الله عليهِ وسلم غضبا وغلظ وجه ابليس
في كفرهم وضرعهم ومكرهم وقذفهم لنبي الله ورسوله موسى عليهِ السلام بهتوا دمي
واقراه نسبوا لله الكفر وقد وقعوا ايضا في اخيه نبي الله ورسوله هارون عليهِ السلام
وضعوا بعمل العجل وعبادته ونقمهم بهذا الك. ويقولون انه ان قحم على ايش عمسو
ان معيفل ان عسا ان هارون. هشرحه وغضب الله على بني اسرايل لما عبدوا العجل
الذي صنعه هارون وهذا ايضا الكفر بالله الذي قبله وفعلوا بهذا ايضا الزعماء على الجماهير وعلى
ملوكهم وعلى كل من ليس منهم وعلى كل من يخرج من دينهم ونقمهم بهذا الك. لان مشاهيم ان

نبي نعوذ وخل يحيينم تربح ثم يزورملوا ويبينوز مزسونا لبوا فيبوه بكار
بتوز وكنوت زدوز فيبرله تيشبز وفيتيغ فيبيرله يميوبزوبح انذا اذ توشوبزا تيبيم
وفيتيغ زيربح :: شرحه انخار جوزغر ديبنا للاكربعا هو بنم انعتغفر بزلربتنا ع
كم هه عيش بنا دزوز وجميع اعزانبنا والبنا غضين لنا ع انحبر بعنوز والمملكة الظلم
لنا اكسرنا وابنا ع ايانا منا يالاه اكسر الاعزاء ومرب الاوفاح مزلا اعزكم انذه
ملائكم انتي بنا يتعبدوز وعبادة نعم انتي بنا بتنهوز وعاونم انز يتكنوز انهم به
للمسلمين يغنوز ولاعزانهم كافة يبيروز وعي عابره عليهم بالزلزال انعوار والهزس
والتغنة انز يوقع يتغنوز والى منهم يحشروز وعي انغرابض انواجبة عليهم المذموهة
في توزرانهم انجبرلة اذ خار البربا والغش على المسلمين ونعم ع ذلك :: لتبز فيشبز ولا جيه
لوفيشبز :: شرحه للمسلم قربوز ولاجيكم لاتربوز وكذالك ع توزرانهم انجبرلة انهم
امروا الرلا بالكرانكم يبيع وازاهكم فيه يحزبتم رجيه للكلاب وذهتم ع ذالك ::
وبتز بشاد ع كم يعه توتوخيلو للكليب تشم ليتوز اوتوا :: شرحه تم انكم يبيع
لاتاكلوا بل للكلاب ترموا جعل عليها وبتم لبقم الكلاب شاملا للمسلمين ومن ليس
منهم وانه لاجرو بتهم وبتر الكلاب ع ذالك واباحوا انهم بيعه للمسلمين وان يشتري
المسلمون فيرموه للكلاب فلوزرا المسلموز ومن انهم انه شراء منهم الكلب حسنا
وفيها بوابر اجزما الكفار وتعم انتم واتعاء انتم فيه والبقر من يوقفتهم
الفاسرا ومركرانهم فاكرتوا وتعم ع ذالك :: ويجوز بيتوكليب :: شرحه
ما تغزو لوتبعتنا مسا وبتم وانواعكم بهم لكفارينا الكلاب لاكننا افتصرنا
على هذا الغزو لحيه للهاكتار من ذالك اذا انعقود من هذا النا كيب انيه ويقوم
على قائم عليه على سبيل الاختيار والله الموبق بعقوبة لبنا
انخاهمين في توزرانهم وساير كتبهم من تعليم النبي صلى الله عليه وسلم لعلموا ارحم
الله ان النبي صلى الله عليه وسلم بعثكم ع هلوا انهم حسبما كان يفعل صلى الله عليه
عليه السلام واصحابه حيث كانوا ع نفاء بعثهم وكافرا بشتبعوز بالنبي صلى
الله عليه وسلم واليهوه لعنهم الله اقمزوا تلا انعلال ع يوم السبت وع
انه يجلد الا انهم لا يغزوز بزالك ع ـــــ ضل يشتري فيه ما في كتبهم من

عرف الإسراء بالنبي صلى الله عليه وسلم وذهب إلى ذلك. وأورد عن ابن شهاب
كبر إنكاراً فيما رواه عن معاوية وغيره. شرحه ورأيت منزل سماء
السماء كما ترى إذا كان طالع محمود وهذا في الدنيا الذي وبين بذلك تفاوت
أن النبي ونبينا عليه السلام رآه وحينئذ ليلة الإسراء بنبينا عليه الصلاة
والسلام ويدل على اسمه صلى الله عليه وسلم ومعراج عروج له كعروج محمد صلى الله
عليه وسلم ثم عجب دنيا ابتدع إلخ وليته نبينا شلكما ونغرو فلحو وحل عجيبا أبيا
ومشاليا ليته بغا عوز شلكمنية شلكن علم ذه لا يغرغ وفلحرفية لا تمثل نغرغ
وتحمر تحمى العزلة والحملة وكزل الالم والشعب والالسن لدينه يحمر ورد بنه
كان لا يزال وربا سنة افتنه لا تفسر ولا تغور وفصل يدل على أن دعاء
النبي عليه السلام اخبر بسير الخ مليز سيرنا ونبينا وعزلانا محمد صلى الله عليه
وسلم وعلى الأنبياء اجمعين انه يسر ويعم والنشر ذه الك. ومنها ادبر ويسر ومن
شلوم فن نومي وهم تنبو ونغش الترجمة مواز في عارب إن البر لغيشية
إلى ماء أذنى شرحه وتكرر الجملة منه والافتتاح بمن مبهم فؤاده بغرفته ودنا
الى ومحمد اشبع قلبه للتغريب التي يغرز الربح معناه ان النبي صلى الله عليه وسلم زاد
على جميع الأنبياء بالجملة الذي والبرفعة والتفرد لأنه ليس بعد من وصل الى القرب سيد الـ
ويدل على ذه الك بالنبي ذه مواز إذ عروجه لكعروج محمد صلى الله عليه وسلم وشركه لك
فصل يتبين بعد ان عرفنا عليه السلام خاتم الكتب المنزلة ذه النشر الا انبذ ان
سيد الخلق وخاتم النبيين محمد صلى الله عليه وسلم بعث ذه اخ الزمان وبعثي ارسل
المعهود والنشر ذه الك. متن شرح وملاحم وبناء يوح لعنبر ومناح تنوار بيكل
مادور امرأتي فتغشيم ومملاحمين بيت الحمد جمعين بين بالمرأة نبي مبادوث.
شرحه جاء نبا عن رسولي بيته الله بن بيرو ذه جعلنه يا ذه الى مكة النبيز الذي
انتم كما النور محمد الذي يأمر بالخمس هلوان الزنا انتم له فجور ما مورد ايا ذي ومعنى
ذه اي ان الله تعالى بعث الرسول محمد صلى الله عليه وسلم بواحد بنفع الكفر بزر بنفع
الكفر ويدل على قوله ذه جعلنه يا ذه الى مكة قوله ذه النير ومناح بنوار بيكل اذ عروج
بيكل مكة وقوله الرسول المعهود اشار له الى المخبر به ذه انوار الخليل والذبيح محمد

قوله في النور والأحاديث فيرزق على اسم محمد صلى الله عليه وسلم وملأ اذ عمرة له
محمود الخمس صلوات وذكر صلاتهم اخر نبذة عمرت في السبت والاثنين وفيها
تعظيم محمد صلى الله عليه وسلم . اذا اذكر على كل خمس عروض وعشرين في خمسة
وخمسة . شرحه السير على جميع المحمودين محمد فزد باركه في كل محمود يزد على محمد
اذكر اذ عمرة له انار وتشعر وعمر صلى الله عليه وسلم اسمه كرالك وعمرة وما
في صلاتهم اذا الشمس والقمر يزد صار احمد والنقر في ذالك . محمد من محمود يشبع انور
سيروا فليس زيتون وفيه فيه نبذة . شرحه ما اجود الانوار التي خلق ثنا يضيئون
ويزهرون احمد مزايا صلاتهم المعروفة عليهم فانكم لما منهم به ما والله الكبرى من
الخمس ويزد على اخر ريقه اذ عمرة له ثنا نبذة وخمسون يشتق منها اسم اخر صلاتنا وخمسين
واخمسة اثنا عشرة تزد على ما جاء به من الصلوات الخمس ويزيد بقوله ما اجود الانوار
الشمس والقمر وما وقع في كتاب اشعياء عليه السلام انه قال انبركة محمد على
الله عليه وسلم والخلائق يا تمر انما يملأ يا تمر الله واسم محمد والنقر في ذا الحا
اشرق يمشي يا رخ مشرق يا نور ومنشبح يا رخ يشبع يا نور يا امن شرحه
ما تفزع ويزد على اسم محمد صلى الله عليه وسلم امن الزه في النور فسهل اعزكم
الله تعالى اولة واخمة وتنبيهان مجتمعة مشتقة على حسب الوضع والفزع والتنبيه
فاروحه مزد معانيها فنور اذا البعض منها فمزد فعزز اذ بعض سنة تفزقت في البكالة
من عمر واني اتيت بهذا الكتاب اخر الشرط يا مزكر سيرنا ونبينا ومولانا محمد صلى الله
عليه وسلم لتكون المشترك والمشهور والذائع هو الاعظم من هذا الكتاب الاعز
الفاخر من بيان محمد من المشرع صلى الله عليه وسلم وانه لثابت في كتبهم فكان البدء به
اولا واجبا والختم به اخرا اشكل وانسب ولنقتصر على هذا القدر من الكلام .
وتسئله جل وعلا التوفيق لما يرضاه من اخبار السلام . واختم هذا الفزر بشكر الله وحمده
وتزهيره الصلاة على سيرنا ومولانا محمد نبيه وعبده . وعلى اله واصحابه
الثنا بعيرك من بعده . وسلم تسليما كثيرا ابدا
الابدين انتهى تحمد الله
تعالى

جدول المجيب المحلول

د	ح	ب	ا	ه	[illegible]
ح ف د	ح ف د	ح ف د	ح ف د	ح ف د	
د [illegible]	ح [illegible]	و [illegible]	ا [illegible]	ه [illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible] د	[illegible] ح	[illegible] ب	[illegible] ا	[illegible] ه	[illegible]

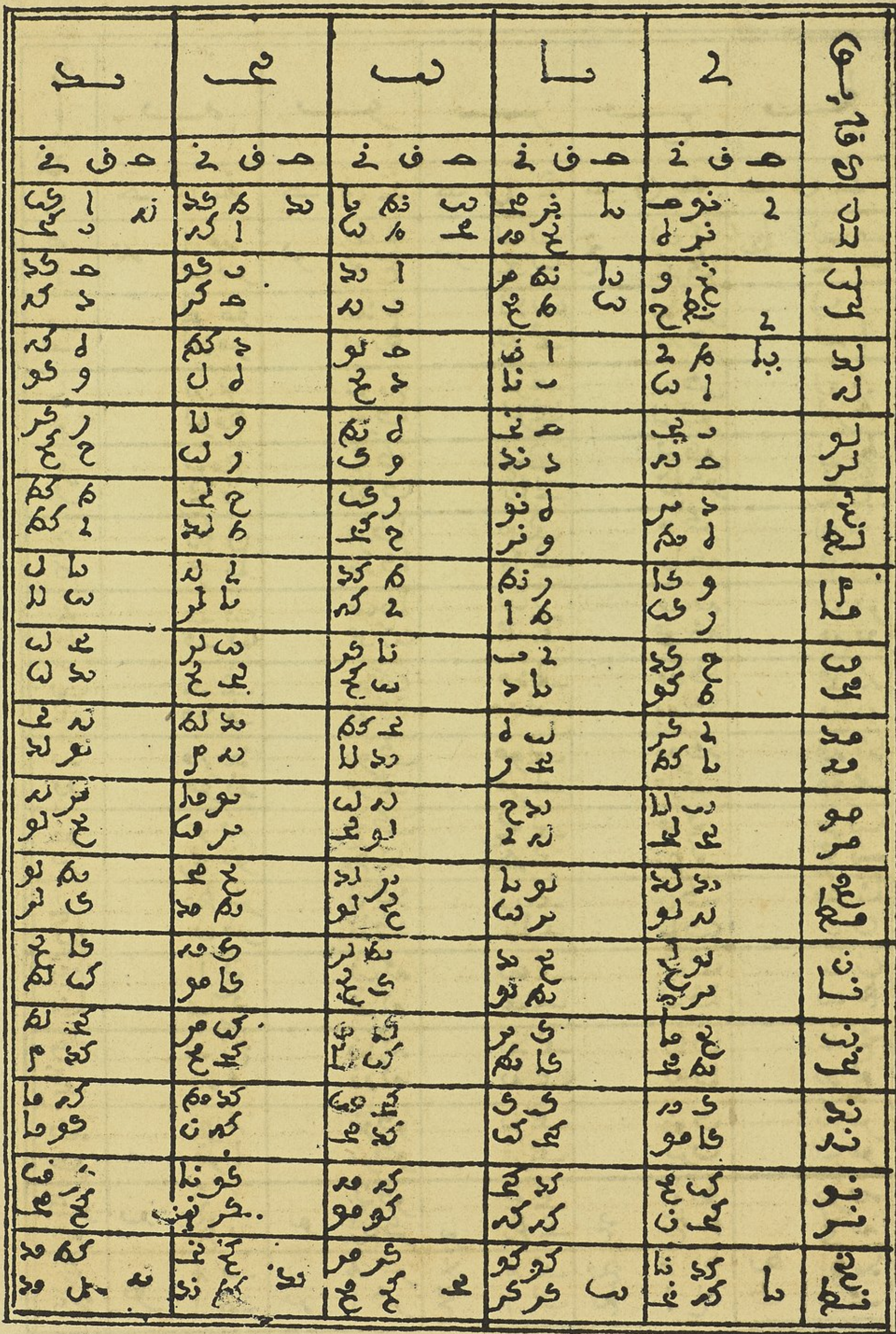
3

د	ح	ب	ا	م	[illegible]
ص ف ن	ص ف ن	ص ف ن	ص ف ن	ص ف ن	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]

ابجد	ه		و		ر		ح		ط	
	حرف	نمبر	حرف	نمبر	حرف	نمبر	حرف	نمبر	حرف	نمبر
ا	ه	۵	و	۶	ر	۲۰۰	ح	۸	ط	۹
ب	ه ب	۷	و ب	۱۲	ر ب	۲۱۰	ح ب	۱۶	ط ب	۱۸
ج	ه ج	۸	و ج	۱۳	ر ج	۲۲۰	ح ج	۱۷	ط ج	۱۹
د	ه د	۹	و د	۱۴	ر د	۲۳۰	ح د	۱۸	ط د	۲۰
ه	ه ه	۱۰	و ه	۱۵	ر ه	۲۴۰	ح ه	۱۹	ط ه	۲۱
و	ه و	۱۱	و و	۱۶	ر و	۲۵۰	ح و	۲۰	ط و	۲۲
ز	ه ز	۱۲	و ز	۱۷	ر ز	۲۶۰	ح ز	۲۱	ط ز	۲۳
ح	ه ح	۱۳	و ح	۱۸	ر ح	۲۷۰	ح ح	۲۲	ط ح	۲۴
ط	ه ط	۱۴	و ط	۱۹	ر ط	۲۸۰	ح ط	۲۳	ط ط	۲۵
ی	ه ی	۱۵	و ی	۲۰	ر ی	۲۹۰	ح ی	۲۴	ط ی	۲۶
ک	ه ک	۱۶	و ک	۲۱	ر ک	۳۰۰	ح ک	۲۵	ط ک	۲۷
ل	ه ل	۱۷	و ل	۲۲	ر ل	۳۱۰	ح ل	۲۶	ط ل	۲۸
م	ه م	۱۸	و م	۲۳	ر م	۳۲۰	ح م	۲۷	ط م	۲۹
ن	ه ن	۱۹	و ن	۲۴	ر ن	۳۳۰	ح ن	۲۸	ط ن	۳۰
س	ه س	۲۰	و س	۲۵	ر س	۳۴۰	ح س	۲۹	ط س	۳۱
ع	ه ع	۲۱	و ع	۲۶	ر ع	۳۵۰	ح ع	۳۰	ط ع	۳۲
ف	ه ف	۲۲	و ف	۲۷	ر ف	۳۶۰	ح ف	۳۱	ط ف	۳۳
ص	ه ص	۲۳	و ص	۲۸	ر ص	۳۷۰	ح ص	۳۲	ط ص	۳۴
ق	ه ق	۲۴	و ق	۲۹	ر ق	۳۸۰	ح ق	۳۳	ط ق	۳۵
ر	ه ر	۲۵	و ر	۳۰	ر ر	۳۹۰	ح ر	۳۴	ط ر	۳۶
ش	ه ش	۲۶	و ش	۳۱	ر ش	۴۰۰	ح ش	۳۵	ط ش	۳۷
ت	ه ت	۲۷	و ت	۳۲	ر ت	۴۱۰	ح ت	۳۶	ط ت	۳۸
ث	ه ث	۲۸	و ث	۳۳	ر ث	۴۲۰	ح ث	۳۷	ط ث	۳۹
خ	ه خ	۲۹	و خ	۳۴	ر خ	۴۳۰	ح خ	۳۸	ط خ	۴۰
ذ	ه ذ	۳۰	و ذ	۳۵	ر ذ	۴۴۰	ح ذ	۳۹	ط ذ	۴۱
ض	ه ض	۳۱	و ض	۳۶	ر ض	۴۵۰	ح ض	۴۰	ط ض	۴۲
ظ	ه ظ	۳۲	و ظ	۳۷	ر ظ	۴۶۰	ح ظ	۴۱	ط ظ	۴۳
غ	ه غ	۳۳	و غ	۳۸	ر غ	۴۷۰	ح غ	۴۲	ط غ	۴۴

ط	ح	ر	و	ه	ی
ح ف ج	ح ف ج	ح ف ج	ح ف ج	ح ف ج	ی
ط ند ج ند ند ند	ح ب ر ند ل ج	ر ه ند ن ن و	و ه ب ج ک ند	ا ه ه و و ج	ا ا
ن و ند ن ر ن	ن د ل ن ج ا	ن ا ج ن ا ا	ه ن ط ن ط ر	ن ه ج ن ج ج	ب ا
ن ج ج ط ج ی	ن و ر ن ج ح	ن ن ح ن ا ه	ف ا ف ن ن ه	ن ه ج ن ج ه	ت ا
ا ه ک ا ک ند	ح ج ک ط ه ند	ن ج ن ن و ن	ن ه ه ن ه ج	ن ا ج ن ج ی	ث ا
ح ا ک ح ک ر	ط ه ند ا ن و	ن ج ن ن ج ند	ن ا ن ن و ن	ن ج ج ن ج ی	ج ا
ا ل ل ا ل ل	ح ج ک ح ل ل	ح ه ر ا ه ج	و ج ن ن و ج	ن ج ج ن ل ل	ح ا
و ل ند ر ک و	ا ل ل ا ل ل	ح ک ا ح ک ک	ر ا ح ح ح و	ن ج ج ن ل ل	خ ا
ح ه ج ح ه ج	ر ل ج و ل ر	ا ل ل ا ل ج	ا ج ج ا ج ج	ن ه ج ن ج ج	د ا
ح ه ا ا ح ا	ح ه ا ح ه ا	و ل ل ر ل ل	ا ج ج ا ج ج	ن ج ج ن ج ج	ذ ا
ب ه ه ح ه ر	ه ه ه ه ه ر	ح ل ر ه ل ر	و ج ج ر ج ج	ن ج ج ن ج ج	ر ا
ن ه ج ن ه ا	ح ه ا ح ه ا	ا ل ل ا ل ل	ک ک ک ک ک ک	ن ج ج ن ج ج	ز ا
ن ج ج ن ج ج	ن ه ج ن ه ج	ن ه ج ن ه ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	س ا
ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ش ا
ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ص ا
ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ض ا
ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ط ا
ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ظ ا
ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ع ا
ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	غ ا
ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ف ا
ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ق ا
ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ک ا
ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	گ ا
ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ل ا
ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	م ا
ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ا
ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	و ا
ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ه ا
ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ن ج ج ن ج ج	ی ا

ص ف ن	ـه	ـي	ـا	ـو	ـم
ا	ـهـ	ـيـ	ـا	ـو	ـم
ب	ـهـ	ـيـ	ـبـ	ـوب	ـمب
ت	ـهـ	ـيـ	ـتـ	ـوت	ـمت
ث	ـهـ	ـيـ	ـثـ	ـوث	ـمث
ج	ـهـ	ـيـ	ـجـ	ـوج	ـمج
ح	ـهـ	ـيـ	ـحـ	ـوح	ـمح
خ	ـهـ	ـيـ	ـخـ	ـوخ	ـمخ
د	ـهـ	ـيـ	ـدـ	ـود	ـمد
ذ	ـهـ	ـيـ	ـذـ	ـوذ	ـمذ
ر	ـهـ	ـيـ	ـرـ	ـور	ـمر
ز	ـهـ	ـيـ	ـزـ	ـوز	ـمز
س	ـهـ	ـيـ	ـسـ	ـوس	ـمس
ش	ـهـ	ـيـ	ـشـ	ـوش	ـمش
ص	ـهـ	ـيـ	ـصـ	ـوص	ـمص
ض	ـهـ	ـيـ	ـضـ	ـوض	ـمض
ط	ـهـ	ـيـ	ـطـ	ـوط	ـمط
ظ	ـهـ	ـيـ	ـظـ	ـوظ	ـمظ
ع	ـهـ	ـيـ	ـعـ	ـوع	ـمع
غ	ـهـ	ـيـ	ـغـ	ـوغ	ـمغ
ف	ـهـ	ـيـ	ـفـ	ـوف	ـمف
ق	ـهـ	ـيـ	ـقـ	ـوق	ـمق
ك	ـهـ	ـيـ	ـكـ	ـوك	ـمك
ل	ـهـ	ـيـ	ـلـ	ـول	ـمل
م	ـهـ	ـيـ	ـمـ	ـوم	ـمم
ن	ـهـ	ـيـ	ـنـ	ـون	ـمن
ه	ـهـ	ـيـ	ـهـ	ـوه	ـمه
و	ـهـ	ـيـ	ـوـ	ـوو	ـمو
ي	ـهـ	ـيـ	ـيـ	ـوي	ـمي



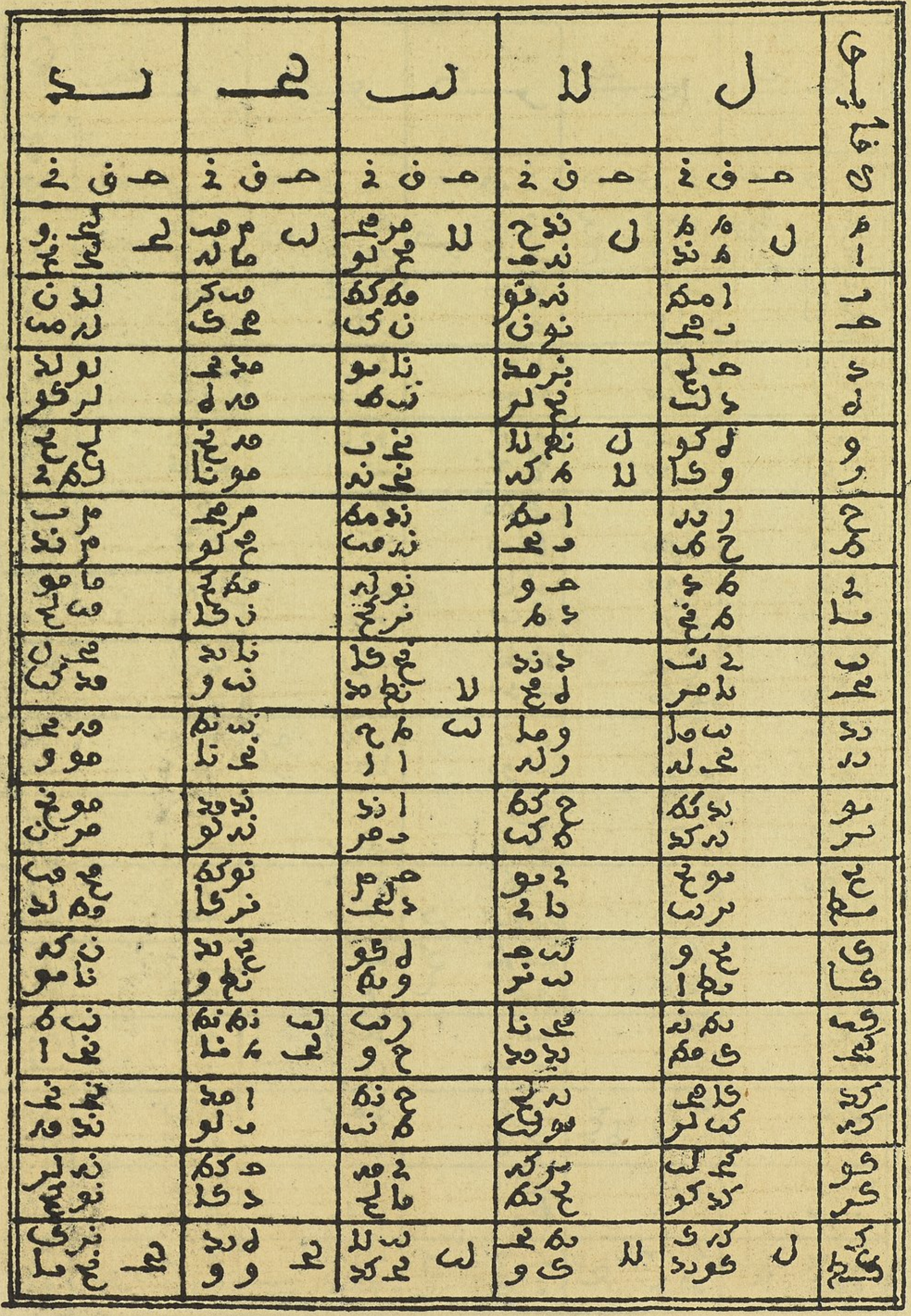
يا	ه	و	ر	ع	ط
ح ق خ	ح ق خ	ح ف خ	ح ف خ	ح ف خ	ح ف خ
ا	ه للاه لامو	و لبع لجع	ر لبلب لجلب	ع لبكى لجكر	ط لبه لجه
لا	لجمو لدمر	لدبع لدنجع	لدلب لدلجه	لدكر لدكر	لده لدا
لو	لدنج لومط	لوبخ لرى	لوجه لرى	لوكر لركو	لوه لرب
رو	لرمط نج ف	نجى نكى	لبى نكجه	نجكو نكو	لرنج نج
مر	لطن م نا	مكا ماكا	مجه ماجه	مكو ماكه	لطنج منر
ما	مانب مدنب	مكا مدكب	مايه مجه	مكه مكه	مانر مدنو
مد	مجنج ودنج	مدكب ودكب	مدجه مدجه	مدكد مدكد	مجنر ودنر
دد	ودند موند	موكه مرجه	موجه مرجه	موكد مرجه	ودند موجه
مو	مرند نجفو	نجكه ونجكه	نججه مطجه	نججه ونجكه	مرنب وجنه
نط	فجنر نفر	نكد ناكد	نبجه ناجه	نكى ناكى	فجنا نن
نا	نانج نمنج	نبكه نجكه	نبجه نجحه	نبكى نجكا	نانا نبفج
نى	نجنج نرم	ندكه ندكه	ندجه ندجه	ندكا ندكا	نجنج ندنج
كه	نوم نرا	نوكو نركو	نوجه نرجه	نوكى نركى	ندمر نوفو
كو	ند ند نجا نجا	نو نوكو نجكر	ر نوجه نججه	ع نجنج نجنج	نرمد نجمد
نج	مو م ا ا	نر م ا نر اكر	نج م ا م ا	نج م نج ا ع	كه ك نجمد م مو

ف	ـه	ـو	ـر	ـا	ـلا
ا	ـه	ـو	ـر	ـا	ـلا
ب	ـبه	ـبو	ـبر	ـبا	ـبلا
ت	ـته	ـتو	ـتر	ـتا	ـتلا
ث	ـثه	ـثو	ـثر	ـثا	ـثلا
ج	ـجه	ـجو	ـجر	ـجا	ـجلا
ح	ـحه	ـحو	ـحر	ـحا	ـحلا
خ	ـخه	ـخو	ـخر	ـخا	ـخلا
د	ـده	ـدو	ـدر	ـدا	ـدلا
ذ	ـذه	ـذو	ـذر	ـذا	ـذلا
ر	ـره	ـرو	ـرر	ـرا	ـرلا
ز	ـزه	ـزو	ـزر	ـزا	ـزلا
س	ـسه	ـسو	ـسر	ـسا	ـسلا
ش	ـشه	ـشو	ـشر	ـشا	ـشلا
ص	ـصه	ـصو	ـصر	ـصا	ـصلا
ض	ـضه	ـضو	ـضر	ـضا	ـضلا
ط	ـطه	ـطو	ـطر	ـطا	ـطلا
ظ	ـظه	ـظو	ـظر	ـظا	ـظلا
ع	ـعه	ـعو	ـعر	ـعا	ـعلا
غ	ـغه	ـغو	ـغر	ـغا	ـغلا
ف	ـفه	ـفو	ـفر	ـفا	ـفلا
ق	ـقه	ـقو	ـقر	ـقا	ـقلا
ك	ـكه	ـكو	ـكر	ـكا	ـكلا
ل	ـله	ـلو	ـلر	ـلا	ـللا
م	ـمه	ـمو	ـمر	ـما	ـملا
ن	ـنه	ـنو	ـنر	ـنا	ـنلا
ه	ـهه	ـهو	ـهر	ـها	ـهلا
و	ـوه	ـوو	ـور	ـوا	ـولا
ى	ـيه	ـيو	ـير	ـيا	ـيلا

ك	كا	كـ	كـا	كـ
ح ف ن	ح ف ن	ح ف ن	ح ف ن	ح ف ن
ك	كا	ك	كا	كـ
ك	كا	ك	كا	كـ
ك	كا	ك	كا	كـ
ك	كا	ك	كا	كـ
ك	كا	ك	كا	كـ
ك	كا	ك	كا	كـ
ك	كا	ك	كا	كـ
ك	كا	ك	كا	كـ
ك	كا	ك	كا	كـ
ك	كا	ك	كا	كـ
ك	كا	ك	كا	كـ
ك	كا	ك	كا	كـ
ك	كا	ك	كا	كـ
ك	كا	ك	كا	كـ
ك	كا	ك	كا	كـ
ك	كا	ك	كا	كـ

ح ف ني	كه	كو	كر	كح
ح ف ني	ح ف ني	ح ف ني	ح ف ني	ح ف ني
كه	كو	كر	كح	
١	١	١	١	١
٢	٢	٢	٢	٢
٣	٣	٣	٣	٣
٤	٤	٤	٤	٤
٥	٥	٥	٥	٥
٦	٦	٦	٦	٦
٧	٧	٧	٧	٧
٨	٨	٨	٨	٨
٩	٩	٩	٩	٩
١٠	١٠	١٠	١٠	١٠
١١	١١	١١	١١	١١
١٢	١٢	١٢	١٢	١٢
١٣	١٣	١٣	١٣	١٣
١٤	١٤	١٤	١٤	١٤
١٥	١٥	١٥	١٥	١٥
١٦	١٦	١٦	١٦	١٦
١٧	١٧	١٧	١٧	١٧
١٨	١٨	١٨	١٨	١٨
١٩	١٩	١٩	١٩	١٩
٢٠	٢٠	٢٠	٢٠	٢٠

| ف ـ ـ ـ

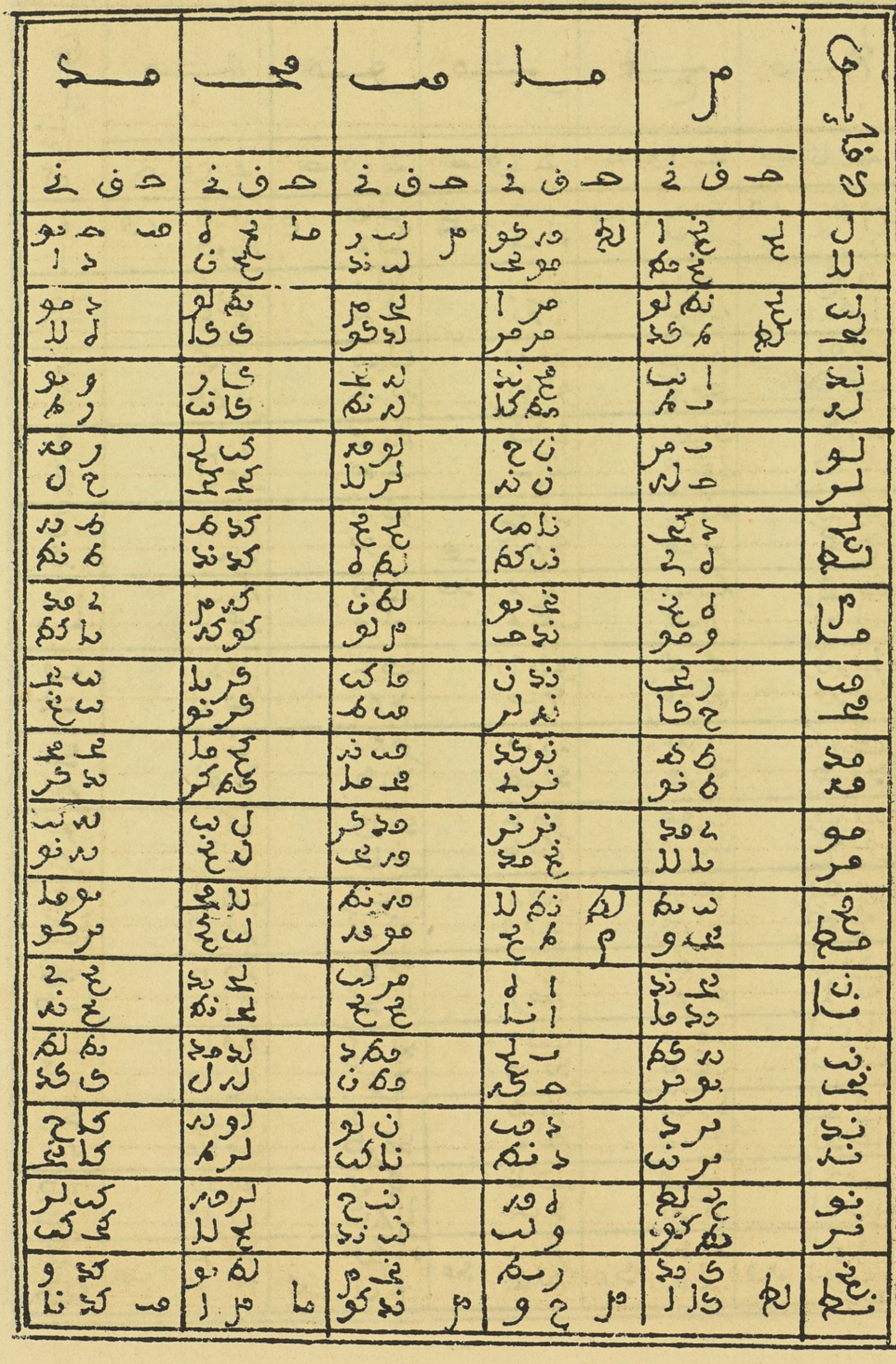


لد	لج	لب	لا	ل	[illegible]
ح ف خ	ح ف خ	ح ف خ	ح ف خ	ح ف خ	[illegible]
لد [illegible]	لج [illegible]	لب [illegible]	لا [illegible]	ل [illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
لد [illegible]	لج [illegible]	لب [illegible]	لا [illegible]	ل [illegible]	[illegible]

ي	ـه	ـو	ـر	ـل	ـلا
ا	ـه ـهـ	ـو ـوـ	ـر ـرـ	ـل ـلـ	ـلا
ب	ـبه ـبهـ	ـبو ـبوـ	ـبر ـبرـ	ـبل ـبلـ	ـبلا
ت	ـته ـتهـ	ـتو ـتوـ	ـتر ـترـ	ـتل ـتلـ	ـتلا
ث	ـثه ـثهـ	ـثو ـثوـ	ـثر ـثرـ	ـثل ـثلـ	ـثلا
ج	ـجه ـجهـ	ـجو ـجوـ	ـجر ـجرـ	ـجل ـجلـ	ـجلا
ح	ـحه ـحهـ	ـحو ـحوـ	ـحر ـحرـ	ـحل ـحلـ	ـحلا
خ	ـخه ـخهـ	ـخو ـخوـ	ـخر ـخرـ	ـخل ـخلـ	ـخلا
د	ـده ـدهـ	ـدو ـدوـ	ـدر ـدرـ	ـدل ـدلـ	ـدلا
ذ	ـذه ـذهـ	ـذو ـذوـ	ـذر ـذرـ	ـذل ـذلـ	ـذلا
ر	ـره ـرهـ	ـرو ـروـ	ـرر ـررـ	ـرل ـرلـ	ـرلا
ز	ـزه ـزهـ	ـزو ـزوـ	ـزر ـزرـ	ـزل ـزلـ	ـزلا
س	ـسه ـسهـ	ـسو ـسوـ	ـسر ـسرـ	ـسل ـسلـ	ـسلا
ش	ـشه ـشهـ	ـشو ـشوـ	ـشر ـشرـ	ـشل ـشلـ	ـشلا
ص	ـصه ـصهـ	ـصو ـصوـ	ـصر ـصرـ	ـصل ـصلـ	ـصلا
ض	ـضه ـضهـ	ـضو ـضوـ	ـضر ـضرـ	ـضل ـضلـ	ـضلا
ط	ـطه ـطهـ	ـطو ـطوـ	ـطر ـطرـ	ـطل ـطلـ	ـطلا
ظ	ـظه ـظهـ	ـظو ـظوـ	ـظر ـظرـ	ـظل ـظلـ	ـظلا
ع	ـعه ـعهـ	ـعو ـعوـ	ـعر ـعرـ	ـعل ـعلـ	ـعلا
غ	ـغه ـغهـ	ـغو ـغوـ	ـغر ـغرـ	ـغل ـغلـ	ـغلا
ف	ـفه ـفهـ	ـفو ـفوـ	ـفر ـفرـ	ـفل ـفلـ	ـفلا
ق	ـقه ـقهـ	ـقو ـقوـ	ـقر ـقرـ	ـقل ـقلـ	ـقلا
ك	ـكه ـكهـ	ـكو ـكوـ	ـكر ـكرـ	ـكل ـكلـ	ـكلا
ل	ـله ـلهـ	ـلو ـلوـ	ـلر ـلرـ	ـلل ـللـ	ـللا
م	ـمه ـمهـ	ـمو ـموـ	ـمر ـمرـ	ـمل ـملـ	ـملا
ن	ـنه ـنهـ	ـنو ـنوـ	ـنر ـنرـ	ـنل ـنلـ	ـنلا
ه	ـهه ـههـ	ـهو ـهوـ	ـهر ـهرـ	ـهل ـهلـ	ـهلا
و	ـوه ـوهـ	ـوو ـووـ	ـور ـورـ	ـول ـولـ	ـولا
ى	ـيه ـيهـ	ـيو ـيوـ	ـير ـيرـ	ـيل ـيلـ	ـيلا

ف ا ر س ی	ل ـه	ل ـو	ل ـر	ل ـح	ل ـخ
	ح ف ن	ح ف ن	ح ف ن	ح ف ن	ح ف ن
ا ب ت ث					
ج چ ح خ					
د ذ ر ز					
ژ س ش ص					
ض ط ظ ع					
غ ف ق ک					
گ ل م ن					
و ه ی ء					

حرف اخیر	ر	ما	ف	ب	ه
	حرف نخ	حرف نخ	حرف نخ	حرف نخ	حرف نخ
ا	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر
ب	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر
ت	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر
ث	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر
ج	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر
ح	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر
خ	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر
د	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر
ذ	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر
ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر
ز	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر
س	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر
ش	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر
ص	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر
ض	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر
ط	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر
ظ	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر
ع	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر
غ	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر
ف	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر
ق	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر
ک	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر
گ	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر
ل	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر	ر ر ر ر ر ر



ه	ه	ه	ه	ه	ه
حرف	حرف	حرف	حرف	حرف	حرف
ا					
ب					
ت					
ث					
ج					
ح					
خ					
د					
ذ					
ر					
ز					
س					
ش					
ص					
ض					
ط					
ظ					
ع					
غ					

ح ف ظ	ح ف ظ	ح ف ظ	ح ف ظ	ح ف ظ	ح ف ظ
ب	ب	ب	ب	ب	ب
ت	ت	ت	ت	ت	ت
ث	ث	ث	ث	ث	ث
ج	ج	ج	ج	ج	ج
ح	ح	ح	ح	ح	ح
خ	خ	خ	خ	خ	خ
د	د	د	د	د	د
ذ	ذ	ذ	ذ	ذ	ذ
ر	ر	ر	ر	ر	ر
ز	ز	ز	ز	ز	ز
س	س	س	س	س	س
ش	ش	ش	ش	ش	ش
ص	ص	ص	ص	ص	ص
ض	ض	ض	ض	ض	ض
ط	ط	ط	ط	ط	ط
ظ	ظ	ظ	ظ	ظ	ظ
ع	ع	ع	ع	ع	ع
غ	غ	غ	غ	غ	غ
ف	ف	ف	ف	ف	ف
ق	ق	ق	ق	ق	ق
ك	ك	ك	ك	ك	ك
ل	ل	ل	ل	ل	ل
م	م	م	م	م	م
ن	ن	ن	ن	ن	ن
ه	ه	ه	ه	ه	ه
و	و	و	و	و	و
ي	ي	ي	ي	ي	ي

حروف تهجی	ن	فا	نا	ڤا	ڤا
	حرف نخ	حرف نخ	حرف نخ	حرف نخ	حرف نخ
ا	مد بزمو ع ک و	مو بزمو ع ک و	مر بزمو ع ک و	مر بزمو ع ک و	مو بزمو ع ک و
ب	ن ک و و ف ک ر	ل ک ح ل ک ح	ع ح ح م و ح	ف و ف ا ف و ف ک	ع ح ح ع و ف ب
ت	م ر ش ا ر و	ر ک ب ا ا ا	ع ح ک ن ن ن	ع ز ز و ع ز ز و	ن ن ن ن ن ن
ث	ا ر ح ر ک ح	ا ا ا ا ا ا	ن ن ن ن ن ن	ع ز ز و ع ز ز و	ن ن ن ن ن ن
ج	ح ح ح ح ح ح	ا ا ا ا ا ا	ن ن ن ن ن ن	ع ز ز و ع ز ز و	ن ن ن ن ن ن
ح	ک ک ک ک ک ک	ا ا ا ا ا ا	ن ن ن ن ن ن	ع ز ز و ع ز ز و	ن ن ن ن ن ن
خ	ک ک ک ک ک ک	ا ا ا ا ا ا	ن ن ن ن ن ن	ع ز ز و ع ز ز و	ن ن ن ن ن ن
د	ک ک ک ک ک ک	ا ا ا ا ا ا	ن ن ن ن ن ن	ع ز ز و ع ز ز و	ن ن ن ن ن ن
ذ	ک ک ک ک ک ک	ا ا ا ا ا ا	ن ن ن ن ن ن	ع ز ز و ع ز ز و	ن ن ن ن ن ن
ر	ک ک ک ک ک ک	ا ا ا ا ا ا	ن ن ن ن ن ن	ع ز ز و ع ز ز و	ن ن ن ن ن ن
ز	ک ک ک ک ک ک	ا ا ا ا ا ا	ن ن ن ن ن ن	ع ز ز و ع ز ز و	ن ن ن ن ن ن
س	ک ک ک ک ک ک	ا ا ا ا ا ا	ن ن ن ن ن ن	ع ز ز و ع ز ز و	ن ن ن ن ن ن
ش	ک ک ک ک ک ک	ا ا ا ا ا ا	ن ن ن ن ن ن	ع ز ز و ع ز ز و	ن ن ن ن ن ن
ص	ک ک ک ک ک ک	ا ا ا ا ا ا	ن ن ن ن ن ن	ع ز ز و ع ز ز و	ن ن ن ن ن ن
ض	ک ک ک ک ک ک	ا ا ا ا ا ا	ن ن ن ن ن ن	ع ز ز و ع ز ز و	ن ن ن ن ن ن
ط	ک ک ک ک ک ک	ا ا ا ا ا ا	ن ن ن ن ن ن	ع ز ز و ع ز ز و	ن ن ن ن ن ن
ظ	ک ک ک ک ک ک	ا ا ا ا ا ا	ن ن ن ن ن ن	ع ز ز و ع ز ز و	ن ن ن ن ن ن
ع	ک ک ک ک ک ک	ا ا ا ا ا ا	ن ن ن ن ن ن	ع ز ز و ع ز ز و	ن ن ن ن ن ن
غ	ک ک ک ک ک ک	ا ا ا ا ا ا	ن ن ن ن ن ن	ع ز ز و ع ز ز و	ن ن ن ن ن ن
ف	ک ک ک ک ک ک	ا ا ا ا ا ا	ن ن ن ن ن ن	ع ز ز و ع ز ز و	ن ن ن ن ن ن
ق	ک ک ک ک ک ک	ا ا ا ا ا ا	ن ن ن ن ن ن	ع ز ز و ع ز ز و	ن ن ن ن ن ن
ک	ک ک ک ک ک ک	ا ا ا ا ا ا	ن ن ن ن ن ن	ع ز ز و ع ز ز و	ن ن ن ن ن ن
گ	ک ک ک ک ک ک	ا ا ا ا ا ا	ن ن ن ن ن ن	ع ز ز و ع ز ز و	ن ن ن ن ن ن
ل	ک ک ک ک ک ک	ا ا ا ا ا ا	ن ن ن ن ن ن	ع ز ز و ع ز ز و	ن ن ن ن ن ن
م	ک ک ک ک ک ک	ا ا ا ا ا ا	ن ن ن ن ن ن	ع ز ز و ع ز ز و	ن ن ن ن ن ن
ن	ک ک ک ک ک ک	ا ا ا ا ا ا	ن ن ن ن ن ن	ع ز ز و ع ز ز و	ن ن ن ن ن ن
و	ک ک ک ک ک ک	ا ا ا ا ا ا	ن ن ن ن ن ن	ع ز ز و ع ز ز و	ن ن ن ن ن ن
ہ	ک ک ک ک ک ک	ا ا ا ا ا ا	ن ن ن ن ن ن	ع ز ز و ع ز ز و	ن ن ن ن ن ن
ی	ک ک ک ک ک ک	ا ا ا ا ا ا	ن ن ن ن ن ن	ع ز ز و ع ز ز و	ن ن ن ن ن ن

حرف اخیر	ن		نا		نب		نپ		ند	
	حرف ماقبل	حرف ماقبل	حرف ماقبل	حرف ماقبل	حرف ماقبل	حرف ماقبل	حرف ماقبل	حرف ماقبل	حرف ماقبل	حرف ماقبل
ا										
ب										
پ										
ت										
ٹ										
ث										
ج										
چ										
ح										
خ										
د										
ڈ										
ذ										
ر										
ڑ										
ز										
ژ										
س										
ش										
ص										
ض										
ط										
ظ										
ع										
غ										
ف										
ق										
ک										
گ										
ل										
م										
ن										
و										
ہ										
ی										

نط	نج	نر	نو	نه	اسامي حروف
ح ف خ	ح ف خ	ح ف خ	ح ف خ	ح ف خ	
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	ا
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]

ی فا ہی	نہ	فو	فر	نع	فط
	ح ف ذ	ح ف ذ	ح ف ذ	ح ف ذ	ح ف ذ
ل	ح کونا کرکر	ن انخ دلد	ز لوید لومو	نا ھ ل ح ح	ا ت س کد
لد	کح ریر	ح ح ح ید	لری لرند	ح لو ما کم	ھیفو ید کر
لد	کک ید کک ھ	د ذ ذ ید ل	ید کر کک ا	ما ما ب ند	ید ھ ک ید ل
لو	ل کہ لا ہ	ا کر و ب	لک لہ لرح	ب ما ید ی	ید ید ید لہ
لح	لا لہ ب ما	و لو ر ما	ید ف ما لو	ید ب ید کد	مور مو ید
لم	ب مو ید کد	ر ید ح ی	ما ھ ید ید	ید ح ید ل	مر ح مر ھ
لر	ید ز ید ید	ح ذ ھ ید	ید ز ح ل	ھو ح ھ لو	ید ھ ید ھ
لد	ید ح ید ح	ید ح ید ح	ید د ید ز	مر ح ما ما	ھ ھ ید ھ
مو	لو ید لو ند	ما ب ما ھ	ید ما ید ید	ید ید ید مو	ن ی ن ب
مح	ید ید ید ل	ب کا ب ند	مو ح مو ما	ید ھ ید ھ	ما ید ما ند
ان	ید ھ ید ھ	ید ل ید ھ	مر ح مر ح	ی ید ی فو	ن ب ن ید
نن	ید ما ھ کو	ید ھ ید ھ	ید ھ ید ل	ید ھ ید ھ	ید ید ید ا
نند	ما ا ما لو	ید ھ ھ کر	ھ ید ن ید	ید ھ ید ھ	ید ید ید د
نو	ما ما ما ھ	ھو فو ھ ں	ن ھ ما ح	ید ید کد ما	ید ید فو ر
نح	ھ ید ھ ید	ید ح ن ید	ما ب ن ید	ما ید ما ید	ما فو ید ما ف ید

ص	صا	صـ	صـا	صـه
ص ف ن	ص ف ن	ص ف ن	ص ف ن	ص ف ن
ا	ت	ب	ن	ف
ب	ث	ت	ي	ق
ت	ج	ث	ك	ل
ث	ح	ج	ل	م
ج	خ	ح	م	ن
ح	د	خ	ه	و
خ	ذ	د	و	ه
د	ر	ذ	ى	ى
ذ	ز	ر	ا	ا
ر	س	ز	ب	ب
ز	ش	س	ت	ت
س	ص	ش	ث	ث
ش	ض	ص	ج	ج
ص	ط	ض	ح	ح
ض	ظ	ط	خ	خ
ط	ع	ظ	د	د
ظ	غ	ع	ذ	ذ
ع	ف	غ	ر	ر
غ	ق	ف	ز	ز
ف	ك	ق	س	س
ق	ل	ك	ش	ش
ك	م	ل	ص	ص
ل	ن	م	ض	ض
م	ه	ن	ط	ط
ن	و	ه	ظ	ظ
ه	ى	و	ع	ع
و	ا	ى	غ	غ
ى	ب	ا	ف	ف
ا	ت	ب	ق	ق
ب	ث	ت	ك	ك
ت	ج	ث	ل	ل
ث	ح	ج	م	م
ج	خ	ح	ن	ن
ح	د	خ	ه	ه
خ	ذ	د	و	و
د	ر	ذ	ى	ى
ذ	ز	ر	ا	ا
ر	س	ز	ب	ب
ز	ش	س	ت	ت
س	ص	ش	ث	ث
ش	ض	ص	ج	ج
ص	ط	ض	ح	ح
ض	ظ	ط	خ	خ
ط	ع	ظ	د	د
ظ	غ	ع	ذ	ذ
ع	ف	غ	ر	ر
غ	ق	ف	ز	ز
ف	ك	ق	س	س
ق	ل	ك	ش	ش
ك	م	ل	ص	ص
ل	ن	م	ض	ض
م	ه	ن	ط	ط
ن	و	ه	ظ	ظ
ه	ى	و	ع	ع
و	ا	ى	غ	غ
ى	ب	ا	ف	ف

ص	ض	ط	ظ	ع	غ
ف ق ك	ف ق ك	ف ق ك	ف ق ك	ف ق ك	ف ق ك
ن ه ي ه و ن	ن ه ي ه و ن	ف ه ي ه و ن	ن ه ي ه و ن	ف ه ي ه و ن	ن ه ي ه و ن
ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن
ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن
ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن
ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن
ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن
ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن
ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن
ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن
ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن
ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن
ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن
ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن
ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن
ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن
ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن
ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن
ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن	ه ه ه ه ن ن

صه	صو	صر	صح	صط
حرف نه	حرف نه	حرف نه	حرف نه	حرف نه
نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه
نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه
نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه
نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه
نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه
نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه
نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه
نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه
نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه
نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه
نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه
نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه
نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه
نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه
نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه
نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه
نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه
نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه
نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه
نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه
نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه
نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه
نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه
نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه
نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه	نه ـه ـه ـه

ص	ص	ص	ص	ص
ص ف ن	ص ف ن	ص ف ن	ص ف ن	ص ف ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن
ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن	ن ن ن

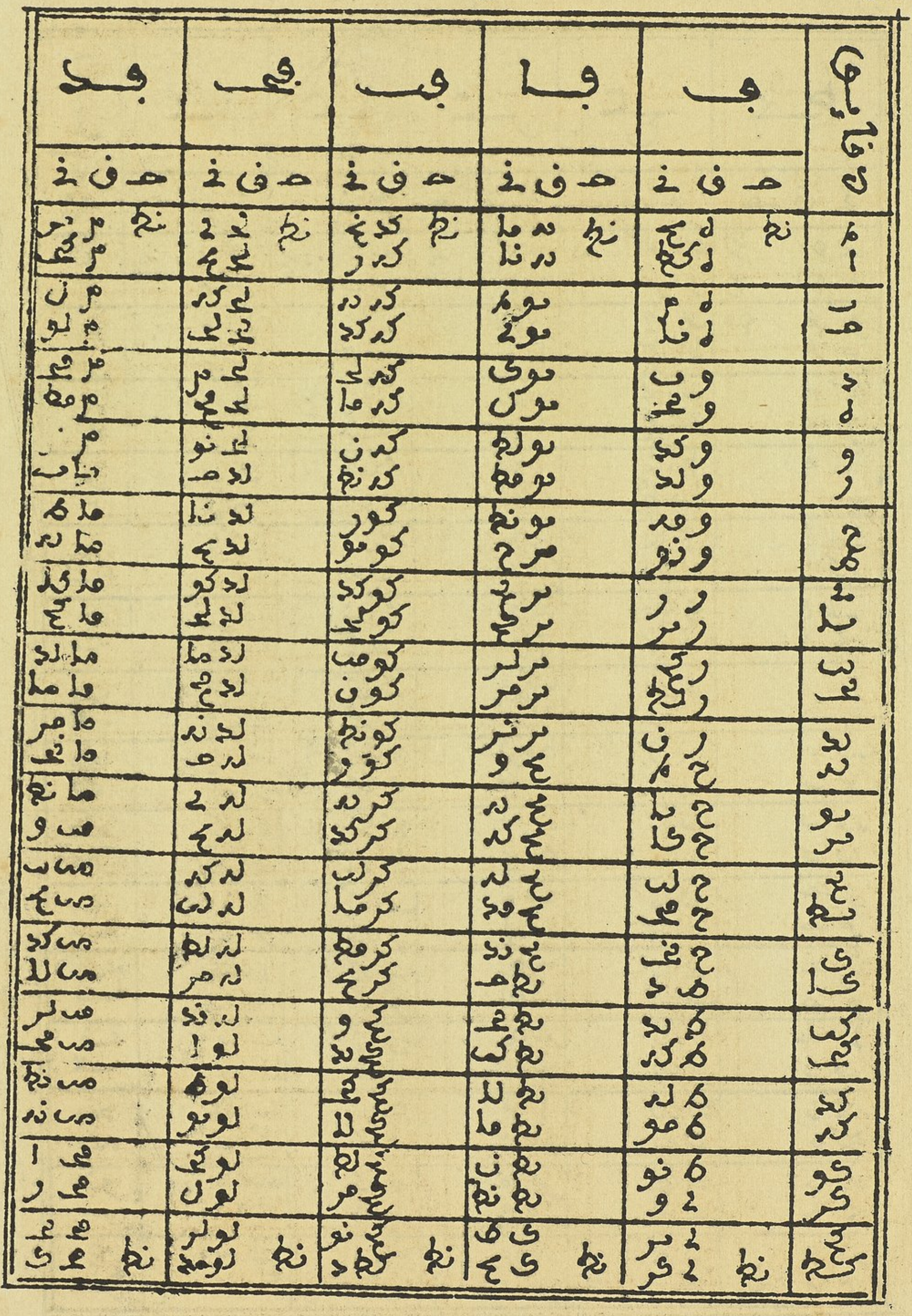
ع	غ	ف	ق
ف ن	ف ن	ف ن	ف ن
نو	نو	نو	نو
كند	ندن	ندن	ندن
كدر	دبر	دبر	دبر
كبر	بزر	بزر	بزر
كدح	دحه	دحه	دحه
كدم	دمد	دمد	دمد
كدب	دبو	دبو	دبو
كدن	دنو	دنو	دنو
كدو	دوه	دوه	دوه
كوه	وهن	وهن	وهن
كوو	وون	وون	وون
كوح	وحل	وحل	وحل
كوك	وكل	وكل	وكل
كوم	ومر	ومر	ومر
كون	ونم	ونم	ونم
كوب	وبر	وبر	وبر
كوف	وفر	وفر	وفر
كرد	ردن	ردن	ردن
كرن	رنم	رنم	رنم
كرب	رمن	رمن	رمن
كرف	رفر	رفر	رفر
كمد	مدن	مدن	مدن
كمن	منم	منم	منم
كمب	مبر	مبر	مبر
كمف	مفر	مفر	مفر
كنب	نبر	نبر	نبر
كنف	نفر	نفر	نفر
كبف	بفر	بفر	بفر
كفف	فرر	فرر	فرر

ع	غ	ف	ق
ف ن	ف ن	ف ن	ف ن
نو	نو	نو	نو
لكند	لندن	لندن	لندن
لكدر	لدبر	لدبر	لدبر
لكدح	لدحه	لدحه	لدحه
لكدب	لدبو	لدبو	لدبو
لكدن	لدنو	لدنو	لدنو
لكوه	لوهن	لوهن	لوهن
لكوو	لوون	لوون	لوون
لكوح	لوحل	لوحل	لوحل
لكوك	لوكل	لوكل	لوكل
لكوم	لومر	لومر	لومر
لكون	لونم	لونم	لونم
لكوب	لوبر	لوبر	لوبر
لكوف	لوفر	لوفر	لوفر
لكرد	لردن	لردن	لردن
لكرن	لرنم	لرنم	لرنم
لكرب	لرمن	لرمن	لرمن
لكرف	لرفر	لرفر	لرفر
لكمد	لمدن	لمدن	لمدن
لكمن	لمنم	لمنم	لمنم
لكمب	لمبر	لمبر	لمبر
لكمف	لمفر	لمفر	لمفر
لكنب	لنبر	لنبر	لنبر
لكنف	لنفر	لنفر	لنفر
لكبف	لبفر	لبفر	لبفر
لكفف	لفرر	لفرر	لفرر

ايام	ع	عا	عب	عج	عد
	ه ق ث	ه ق ث	ه ق ث	ه ق ث	ه ق ث
لب لن	نو لح لا لح نن	نو نخ نح ند عح	نر مح كح مح مس	نر لا مه لر ه	نر مح د مح كد
لب لح	لد س لد لح	ند لح ند عن	ند م ند مط	لب لا لن لط	مط مح مح ند
لد له	لد ند لد لد	نر نر نه كر	ند لح ند نر	لب نو لي دو	ن با ن مح
لو لر	له لو له نر	نر نر نو مر	نه نو نه له	لح لب لح ن	ن مه نا ا
لح لط	لو لح لو لم	نو لر نو نر	نه نح نو س	لد و لد كد	نا مح نو له
م ما	لو نه لو ى	نر نو نر كو	نو لا نو ن	لد مح لد م	ند نا نه ح
مب مح	لر ما عل ب	نر نو نح نو	مر ح مر كر	لد مح لد كو	نب كد نب مد
مد مد	لح كح لح مو	نخ لد نخ نر	مر مو نح د	لد نح لد لا	نب نح نج مد
مو مر	لم د لم كد	نح در نط لد	نح نح نح مس	لو نح لو مو	نج لا نح مر
مح مط	لم مه د و	نو نط زد نر م ند	نم م نم دم	لر ه لر كا	نه د نه ى
ن نا	مر كر م مر	م نح م نخ	نم لر نم نو	لر لح لر نو	ند لو ند نا
نب نح	ملح دا كح	ا ب ا لب	ى ند ى نح	لح ند لح لا	نه مه نه كو
ند نه	ما مه مس لا	ا نا ب دا	ك نا ك لا	لح ع له و	ند ب ند نح
نو مر	مس ل مس نا	ب ل ب ف	ك لح ك مر	لم نح لم مر	نو مه فو لا
نح نط	مح لا نو مح لب	ه مه نر ه مط	كب ه نر كب نح	لم نح نر م مه	بو مر نر نرد

ايام مقامه	عه	عو	عز	عح	عط
	د ق ث	د ق ث	د ق ث	د ق ث	د ق ث
يم ا	نز نزق نزلو	نج مد د مد نه	نج كرمج كرنج	نج مل ق مل نج	نج نج نل نج ه
يه	نزنت نج مه	مد لد مد مم	كج ب كج كو	مل جو مل نم	نج نر نج نر
يد	نج كر نج مل	ند ل ند ى	كح م كح نم	مس س مس كه	نج نم نج نل
ير	نج نر نه نه	نه لر نه ن	كم ح كم كب	مس لج مس نل	نر ه نر نر
يح نر	نم ل نم مو	ند ل ند ى	كم لو كم ق	مح د مح مر	نر كر نر لم
شا نج	يم ب يم نج	نه لر نه ن	ل ند ل نج	مح ل مح مس	نر ن فو ب
يب	ا لد ا ف	نو ل نو ى	ل لب ل مو	مح نر مد ح	نو ند نو كو
يه	ا و ا كب	مو له نون	لا يم لا ند	مد كا مد لد	نو لج نو مم
يو	ا نج ا ند	نر ل نر ق	لا نج لا مس	مد مر مد نم	نر ا فر لج
يج يم	ب ى ب كو	مر لد مرمم	لا نر لس كم	مر ب مر كر	نر كد نرلو
شا	ب مب ب نج	نج د نج نم	لس كح لس لر	مه لج مه ن	نر نرم نج نم
كب كج	ه نج ه كم	نج لد نج مم	لس فد لج د	موب مونو	نج يل نج كب
كد	ه ور د ا	نم د نم نج	لج نج لج لس	موى مونج موما	نج لد نج مو
كو كر	د سر د لج	نه لج نه نج	لج ور لج نم	مونج مرو	نج نر نم يم
كعج	نج ده د د	نج ق ح ق مر	نج لد لج لد قو	نج مرنم مرلا	نج نم ق نم لب

ص ف ن	ع ف ص	ع ف ر	ع ف و	ع ف ه
ن ف ص	ن ف ع	ن ف ر	ن ف و	ن ف ه
ن ص ف	ن ع ف	ن ر ف	ن و ف	ن ه ف
ف ن ص	ف ن ع	ف ن ر	ف ن و	ف ن ه
ف ص ن	ف ع ن	ف ر ن	ف و ن	ف ه ن
ص ن ف	ع ن ف	ر ن ف	و ن ف	ه ن ف
ص ف ن	ع ف ن	ر ف ن	و ف ن	ه ف ن



[illegible]	ب	جا	جب	جی	جد
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]

[illegible]	جه	جو	جر	جع	جط
	ح ف خ	ح ف خ	ح ف خ	ح ف خ	ح ف خ
ا	نط موح موكد	نط نا ىد ناخ	نط ذر ح ذر و	نط نرح نرفا	نط نط كر نط عر
ب ح	موكح موكد	ناكح ناكر	ذر ما ذر ىد	نرح نرذر	نط كح نط ل
د ه	موم موه	نا لا نا لو	ذر مر ذر ى	نر نز نر نط	نط لا نط لب
و ز	مونا مونو	نا مر نا مد	ذر ع ذر قر	نخ ا نخ ه	نط لى نط لد
ح ط	مرب مرر	نا عج نا غف	ذر ل ذر لج	نخ ه نخ ر	نط له نط لو
ي 2 ا	مرس مرس	نا فر ذر ا	ذر لو ذر لط	نخ كر نخ ما	نط لر نط لع
لب ع	مركب مركد	ذب ه ذب كه	ذر ص ذر صد	نخ مح نخ د	نط لط نط م
ند سد	مرىك مرع	نب بح نب ع	ذر ح ذر فا	نخ مر نخ نط	نط ما نط ما
سو سر	مرمح مرمط	نب كب نب كو	ذر ند ذر نخ	نخ كا نخ كى	نط فو نط مح
سع سط	مرند مرنخ	نب ل نب لد	نوم نوح	نخ كه نخ كر	نط مد نط مه
ي فا	مح د مح كه	نب لح نب مد	نوو نوم	نخ كح نخ ل	نط مه نط مو
كس كح	مح دد مح نط	نب مو نب ن	نوب نوده	نخ لب نخ لد	نط مر نط مر
كد كه	مح كح مح كح	نب ند نب نخ	نوح نوى	نخ لو نخ ح	نط مع نط مع
كو كر	مح لد مح لط	نخ ب نخ و	نوكح نوكو	نخ لط نخ ما	نط مح نط ن
كط	نط مح دد مح مح	نط نخ كه نخ عع	نط نوح نوكب	نط نخ ح نخ دد	نط نط نا نط نا

[illegible]	به	بو	بز	بح	بط
	ج ق ث	ج ق ث	ج ق ث	ج ق ث	ج ق ث
ل لا	نط مح نه مح نط	نط نج مر نج ى	نط نو لد نو لر	نط نج مو نج مح	نط نه نز نه نز
لب لج	مط د مط مه	نج كه نج كط	نو دل نو مح	نج مط نج نه	نه نح نه نح
لد له	مط مد مط مح	نج لى نج لو	نو مه نو مح	نج ن نج نه	نه ند نه ند
لو لز	مط مح مط مح	نج م نج مه	نو نا نو نه	نج نو نج نر	نه نه نح نه
لح لط	مط مح مط مح	نج مر نج نا	نو نو نو نح	نج نح نح لم	نح نو نح نو
م ما	مط مح مط مو	نج نه نج نح	نز ا نز ح	نح ب نح ه	نح نو نح نز
مب مج	مط نب مط نر	ند ب ند ل	نز و نز ك	نح د نح و	نح نز نح نز
مد مه	ن ا ن و	ند ه ند ع	نز ى نز ع	نح ر نح ه	نح نح نح نح
مو مز	ن ما ن مه	ند نو ند ى	نز يو نز ع	نح ه نح ل	نح نح نح نح
مح مط	ن ى ن كه	ند كه ند كر	نز كا نز كح	نح ع نح دد	نح نح نح نح
ن نا	ن كه ن لد	ند ل ند لد	نز كو نز كح	نح د نح مر	نح نح نح نح
نب نج	ن مح ن مح	ند لر ند ما	نز ل نز كح	نح ىح نح كح	نح نح نح نح
ند نه	ن مر ن نب	ند مد ند مر	نز له نز لو	نح ى نح كا	نح نح نح نح
نو نز	ن نو نا ا	ند نا ند ند	نز مر نز مس	نح كه نح كد	نح نح نح نح
نح نط	نط نا ه نا ه	نط ند نر نه ا	نح نز مه نز مو	نح نح كه نح كو	نط نح نح نح نح

انتهى جدول الجيب المعمول
بجمع الكلمات وحفظ
عونها

ويليه جدول الظل الاصفى عشر
المعمول بعون الله
وحسن
تأييده

مختصر

الاقرار للعلامة الأديب

التارع الشيخ

زفر

الناثر

الله

رحمه

.....

بسم الله الرحمن الرحيم * وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله

لما فرغ من بيان ما يتعلق بالاحوال الاولية والامور الواجبة
الى ما اكتسبت به ثروة واستغنت به عن اكتساب الناس وصناعة
الاختصار وسلوك طريقها اكمل الطلبة الاخيار ليكون له ملكة الادب
نصب يستنفد الغرض ويستحسنه اللبيب وتقدم تضمين المؤنث للعادة
وبالجواز والاولى والنمس وتشبيهما الى ما حسنتها وقبحته وبمناداة الشعر
لا بركني يعد وكذلك بالشح لا بر مغبون وكذلك بالتبيين لا بر بكما وبعلقة
الصبي وحلقها وبغر فارتد شعر ثم يجيء الغزاء وحكم واجب تحكم الجميع
اذا كلفت وارجيت الغيم من الاضافة بعني لغبار والاولم وارعى بت
المرغى فالمراد الناشئ بها والاولى السائر بكلفا وارذكى ت فوليرا و
مخير فالمراد الاول وهي الذي اشتغل الغير انما فلنته واستنبطته وان
يضاعف لمن يشاء وعلمنا اصغاء وابوة بما ويكبينا ثم مر الينا سعى

باب

الاوبر ذكي بالغ فارغ حزم وليته ونبعته الزبيرية ومروا ما ترنوا وجبلي
اوسوسي اوعمودي وكسر عدل فالم تكتمي عليه كبيرة باء تعجب
جبلي اوغيره بغربي كالعكير وشرط عزوبة وشكس بكجبير
وان نعم عليه وليد على الاصوب وانما يكمل بحكة الغزاء رجز وعلم
وتكبير ادب وانشاد كبوع وشطح نح وتعلم معزى وحمي وخبة وجاز
اذ تعلم صنعة ثم تنفق كحياكة وتجارة ونجارة والكراء بهمز اراضي
لكسوة وكبر كحياكة للحجامة وه بالغة وجزارة وتزول الاقرب بريقة

بما كتصدق لغير نساخة وبتولية قضاء وبزور لشهادة وكتابة
مع عامل ويجلوس بالاسواق لبيع وشراء اوبيع وشراء وارفاق وعمل
وشكل رفيار ولازمة امثله وبرواية المشي معها وشرب تبغ ثم
نجم وتنبيه ورجعت ارجع عما ذكر إن لم يغلب المتزوج و
بسبحة عمل اهل بيتر ويكتب وبجلوس بجميع لقبض صدقة وافاقة صلاة
وجعل كرابة لبيع او لا بلزوم المخالف ومثل الا ان يضع وضع اوبكلفا
قول اول وجبت تحلفا بمس خلوكشفية بدن وثوب وارمى
بفكه وسبتيا بوفاء ورفع زايد وبفحاب فارق بكسر بيزوشي بيد
مولاى اوشيرة كفاية وجاز للاتم بين بالغالب وللغير بالبز فلان
واشتغلكا لغير تغرة تشخاوتد وار بلاشيخ وزرع بزراسر لاباله
كي يتون ولعب بمفتاح مزرسيتر بكم يوقع عين بالكرة اه كم يقوفوا
النمق لابن ياه وعشرة وعشرين كشغافر وخمسة عشر ربع حوت قع
خصم بن فاوزيمس سعيد ويزاح مع الغين بالشتم وكشف عزوتي وان
بنتهم

فصل

نزب تحسين سيم كخلوبهد وبتز فلان فيه بسلاح وتصلح واه غيرا
ولا نفصر ومدرة مع كل مناسب وانحصات لغا من تها وارز كيكا
واتخاه يتروسع كفاضر ولا يزوه فينا عنز ازبا بها وتا قوتم يحاد من كعزيز
ولا يتزهل على ه زار لغير هاجة ولا يتزع فملة بغير فلنسوزة امنا
وخرا اوبها ولا نالت وعمما وعدوم كملوبجل وتخم واتيكا وفتحة
بكمار تغليو القدرة عليه وبقلس اوقاع شيخ غاضا كم قد وشر خلقه
اوعن يمينه وجا وتد بنعم سيم كعا بل ولا يسبوبجوا باه لم يعبر والاجاوب
واستجمعه فرحوله كزاوية حكاية وجاوب الرواح فيه بحليتا بيده
ولا يجشم ارد بميتر كبانشاء شيخ وتمي بجعل الغين عليه وقلل شاتم

وسبوه

من مجرور ومجهول تكبير وقد ومجهول الشفيه الشكوت ولا يدرق نكسرا
لغلغة بجمع غني لا يرى والى يلتبث تحكيم بكفاءة حزب

باب

المرة لعكم مع ما لا قران له ولا شتم اوه ال عليه او على نفيه
او يرى او مع من به وانما تنزع يمنز باغ من شغل وان مع غيم
كتبغز عسلا وليلة لم تعنهما قراءة بمبح ومبع عمر كلا ركيب
او باره بما حاصله وتبغخ من غلخ كغلب الكلمة وتكرهما ومن الباحث
مستنبحة كتكم له او جاز عليه او جلس به وانما يعلقنا عارف
وهم ثله او عالج باساسها بمثيل مثلي استرعاها او يتم بياسم وارجاورا
كخاكم يخيخ تخيلكم وتصم يتيم وشوى يشوه او بالكسى كلا بزير
وابو الحامس وابو العباس او بكلام تيمم فغض المغمود كزكي سلا بهريت
العسر وارعة عشر تيوفا وسبعة وعشر مربوط الى البيان فز والشراد وجالتر
الحمام يع به لحكم التركة وله انتبا شمام ابا لهمات كغولك ما نابي عمي
بعد اراد تما امسكت او ما ينتج بركلانتي نا كمغير كلا بما وبين قضم الكلمة
الاخيرة من الناقص الاول للاوزي من الناقي توضع منهما الصائحة للوضع
كزكي واخر كلا مد انا او برق بجاب مليح السيح كتاز بلا وتكمح وابي
بشع بلا وجنب كل تغليب خيف بمنه وارتكم الباء فما يصلح للترجح
او الحمل قبح او بكلام متابير لما قبله بالمعنى كقوله بلتسار للهرا وتركل
عنفوه مثل الغروف نحرت كهنة بمع توت والبقلة كلام دلما شتم بلا
صحح ولا فاقية وابن بمعنى

باب

نزب لذو شبع غيم الحرمي وارذا داء زجر بزوله كجرب او نغص فل كعور
وعور وعرج وتكموع يترا وعا الشبع لغيراء او علم او لهما او بحكمة
واعتنى بنا السوسى غالبا الاجزاء وكلفا واعمى لغيم الحرمية وارتفاع بر

وعمل وان انفع بمسكر وبعيش كمفكموج رجل بمسار ووجب بضيم
كدار اخذ الحاكم ماله تعزيرا او شمه بشهير كشوى او اداة بدة بتهمة كزنى
او سرقة او دفاقة لا يسجن بجمعة بل يديم ويجمع بلا هدر والقاتل بعد
صلح وكما لتاخيجة سوسير فم شرفي فم تجلي ثم عموه وليحمل المحتاج
مزاح بخفنسة او تسمية واتمم وتما بسحر لا بافرنج وه رامم وارتسرقة
لوليد وحدر وليخبهما والا مكر ولا يشوى عنزا مير بسيد وبربع وبكمك
وه ثم يغلى وعكاز لا مشلوقا وزرواكمة ولا فيه بدرية بالسلام
وسالة عن الحي يروح جاز لعلفة وبهما بفتح لا بعلفتين وسؤال جنا
كمن يد واخذ كما علم انه لا توبيخ عليه وبعث واحرا وانثير الجماعة
لحلب زاد كلبتر وتغيروا ذويا لم تبز اولم تبيعل وتسلم ملوا جازة كقبول
ونزلوا وجرانا واجتمعوا عمل حاملرسوقة وكثروا التصعوا راتعليل عمنه
اراده او بضم كتزيج قاكول

فصل

وارفرنج بالعمارة نوى الافاقة بهما ارلم بنوه غلبت كينة ووفا روالا يدفع
نعم اجكبار ولعب صبيار وقصر المجر ومثال عمر يغي به وفا بعم المحبب
وسكر المحالة وجاوب تمر سؤال جعلي اراهيم وانا لم يشغل وصحا
تعم بغير فمفمعة وانا لا مزوم كانشاه وشبع تعريبكي وتغسل عموه ودخول
مشكنهم بلا اذن وجوب فرالة برواياتي كانما تي والكمار سبعة وسال
المحالة زاوالمحيل عليه بالافاقة

باب

العشرة جمع اشتركه الاكل للغداة ووجب توفيق نفهيم وكما عشه
وسخرة له فرت كتصير لاكي بغي وفراءة حزب بسجير صنا هنا وتسلاء
وشئ بجنازة الاصباح فبي وتعشية ضيف فاردة جيل وبيت الجماع
كالوفيه وليتحلل بترتضاه ير ولايم سلنا بجح لغداه وارفل عيشر وكمال

بالمال للتفقيه ومكبر الجرح يغمض والى الحاكم وشفعوا به والمقيم
بكم نزاورة الغنيم عمرك لا يصمع له لم يجز بأمر منا وجاز ت مرة
بضم حصة تغوث اوباءة نعم ليلا وميزاح معهم وجلوس بزفاف لحاجة
وفراءة لهما وابغي فسجر وخياكة لهم تباد وسنه لسوق وبيع
لهم لاجل وفراءة بلحون كانساء سمع بربع صوت ليلا وعرس جلوس به
كمن يوسف تسميه لتباع غنيم ازقات الملاتي بلا حاجة

فصل

نزح جعل فرازا والتر تجيب رقبة وماء وماء وتنوين سجر وكنسيه واشتر
ـه نبع سخرته كعلفة ولعد القراءة على صاحب ولا يكلف بشر بر تمثل
كتسفيه ليلا من غير بغن وحكميه وحذرا وبه نزول فرح وا ستغرس
الاكل وماة الشراب وغسل ابن يم بزوا وانتماء وحمل السبعة وجاز
تاجيج به الاكل للشرة او نزوم اضياب

فصل

جاز به غنيم ضمير مكرا لقسم تعنكبت تخلل اشماء الاقتناع بقرزم ومع
محرفوا او مكعكبون فطيح وقبيح يقول الغارب العدير ماة ويعينها
والمحمولة الاولى في اولبلا وادم يعمى ثم بن عمل عير الملفى او تبغض
بغرر نكفه ما يوصيله لكمال الزور بن يادة واحدا ازالة المعينة
والا بحسبه وانتقلت التسمية للحاملين

باب

الحرسة سكل وبع محترم وسا كرنا ما يلك سا كينها الا شباع
بفكم ووجب قد محترمنا به غنيم موجب سهمي ارلع قدري بتبعة
وفراءة الحزن بمحمد ما صباحا وقساة وشرب الحبا ارزلت او جعيدت
وتنعيز بعكل كلت غنيمة ربح بالغرب واختلاط وبقاتحت واشتعال
مخاديمت وتزلج الزرج والمهماض بلا كتفي وغسل رجل الخارج منها

حاجبها وتعاهدها بكنس كل أسبوع وإصلاح ما قصر وتنف ما نبت
غير فكر اليسير فقد ورد ما أونفها ارغرقت وارخاق تمتد وماتت بيتيته
وابلا قضيه مشمرين وارسرت لتكعلفه كتموا وفها ارامكروا الاوفوا
بعقد ولا يستلموا وزيج مغيبة واخرج انعاجزوا رجرة ولم ينقض منها
رجع كل ليبته والله قال أي يتعاكم وارغسل بيته تزوده الغسل الحيض
الماء وأعلم الاستقبال ينفيت متعبد واستاذه وقاحل بنفي قاب ورقى
الكنس لمزيلتها وجاز زمني فاقل بساريه بيته كسكنى بغير في تبغة وتمار
بمشروع وارغير الوامتلاف بواجر وحضرة فرج به العام وانشاده منع من رفع
صوت وعوده فقد يترا الليلا ولعب بماء به عنهم وتقسم المرقة على
الفارج البابات بما فقد ارلم تعين كما مثل النفس ولا تفصيل وان لبعيد
وجاز قرزيادة لمضيق بريو والعادة قسم الم كالة على البيوت

فصل

ترب ميت كنبعة بزفاو وتضييف كجار فاده من سبع وكنس بيته كل يوم
نهارا وتجبيصه ارفرز وا هباد غير المتناول كثيرا بكنس بن وتمويه جعل
سواه لكل لكنيج وفكنيج اللعب بكل كثير بين كنس اسفل ولجزر معتل كسوق
فمن وارفع وقة اونهارا ولا يزكد وخذ ويزهب واما لسفر فرب اما لم يفتح
وابلا غيبت الجسم وغلق عليه من خارج اما لم يفتح من داخل وعمرهم وقد
اشتراه بغير سكيج وكراؤه ورمنه

فصل

يجب تفريج لا بير ورسيج غير شرب لمصالحه واخر انغلق وبكر البيت واخرج
من لم يرق وجاز تركه اهمة مستنة وارغير مشترو ولرب
كوذه غير ناصح وكلن وجد ومنع لمستحق وعمر فحلوسه بلبلا وزيج على
ده وابد كغير ولا يجبر باجر من يخلفه اوجعيل وزيعزل باداة ما تبنى
عنه وباخر ما لا معتبرا وينجي عليهم كمخالفة ما اعتيد من تفريم

وقت او تاخير بلا وقوف ضيع شغل وبتم وقته او تعلمه بها وتكتفه
وعلى بعدالة مستكرمة كهم منزولي كذلك وشرح اولا فوكاروا
تبافتم الاقر عليه بالمالي للاكم ان لم تكلمي سموق وام عندهم

قا ب

المحرم متزعزل فاسد بلا ركبر اعملا وشم كمها كمها زار ضرب ميزا
ولو مزوف بفتح يزكي فيها التسيب والي بوح والاحباب والتشوف
والثناء على الله تعالى وعلى رسوله صلى الله عليه وسلم والصلاتين
ورة جلسة التاشر عليه ونسرب بزنها بصنابع وتحمير بكبر
او قسر بسر بيع بالتلاتي الرفع وكبلا ونجعل الصغير منهما للاثنين
يستبغه بالتكبير توزيعه عليهما وكبوا الطاهر حماسيا وتقليلها
بعلا يزوا زلم يعم فيها ورفع رجليه اولا وتنفس وخروج عار وعلى
الميزار واحد لا يزالة وجاز اضطباعا ورد بهم جميعا على فاسد
ويلحق بهما وبهما عد وضوء تعريب وقوله الله الله ومع الغير
وجعل من يرفع بالظهر وكم بالوسط لخروج لغير انهم ومن يعلم
وتي بين بكحزام وتخييعه كثيرا وعلى الجبل الكبير كالعود

با ب

الكرة جلد يشتري على كعوب خير من خيل الحي للعصاه وشرطها
جماعة تقسم عدة اوتي ميزا وكمها زار ضرب وتي بها ونعز عن عمار
بالغرب يعز للتروس مع غني بعبكه كسول وقرب تزريج وتعريج
بواه لم يضح ولعب برجليه وتوجيهه للاخير فاهزا الاثنين وكون
المرضع نسيا وعبق وتجبير وتضييع على قزوج وحمام وجلوس غير
الاعيت خارج وتكيه وجاز تبشر بالوسط اركثروا واتبع وسكوت
على خرجه ايامنا ومنعل ركب والاكم لقبض جابها وة وزام الغبس
والوقوف وزاميم للشفة وتضوا حزن خوبز السماء والاخ الارض

ج الارض ج تبن بفتحتين وسرواك بفتحهم كما يك لغة عربية وقصبيس
عند كل توريع وزادة اعلاها وسكما وغيرها بالحلي كالقفاء
الجليس ما فالسا وهو بيع وركزوا لغير كالمرعى لهم يكما عليها
برجل يختر مثلا بعد ثم يبيع بالاخرى ما حبه كقوله اشتريت
بذبير فبيع وفقد كل تحلله وكذا تعتر لا تا ونزل محله وبرى منتصبة
ولا يرجع به

فصل

جاز بيع الكرة لانثير بتقابليرا لعشرة والعشرون وضع شيء بينهما
على الثلث ليا هزا ان فيه ويتبعه الابعد الى محل ابتداء الجري

باب

شركة مندوا ب بسلف وغيرها واخر شعبان بصحيح امة وسي الشعبانية
وتحصل بخروج جل النهار بجميع وكنيع وا ربولية او عفيفة او عتمة
او خروج ع وا لا بن امة بفتح كقبل العشر بر يعكمي كل او بعض ولا
يكلد الذي وصدروا بجمعها الكثرة وافقة عاريا وعمل براي الجبل وانتهى
المحتاج اليه من المخلع كالجزة الا ليير وخرجوا بستعير بركة التهرب
وفروا الا مثياف بالاكل وتا بجعل تعاطوا كذا بغتهم رمضان وقد
انيما لتهم به ولبناوي وتكيم لعب ومزاح بخلع العذار وحضرة عشية
كذا لكرة وقيمتز عاري للكبح وا بجعل والخلفة خاص وخكميس
وفرس مدرب بجعل الشرع علفة امير تقدم عليه الزبرة للتهنية وجاز
غير ذا راقبي كتشتيه بزوة الحرب المشكرة وبع غبني فلا كذلك وعرف البيات
وخلط المرار مرواجرة لبعد اوي وتضحيم الحرب الحنذكم وبعجل كذا لا عرج
الم فيبيت وفي اه لا فراح وكمرة الى قبل بلا مشتي وحرم بجامع للتهمة
تجوز بحاجة وا ربنا بع وبيع او كنيه بستة وبسير بحرز لا كيل وكل
يخرج لما اعتاده والعادة تحرر سير فلا سير زاد بنا

باب

الشكمجي جرول فمن يجلد خللت بيوته بلونيركة الجيسليم كل ستة
عن الرخاخ بزاوية الجرول يليهما البعير فهاك ثم
البغال ثم الحمير والفهد والبعير والبياض والعانية
بالضلع الذي عرضا قشتير الرخ بالضلع الرابع جملتان ثم
البغل بالفكمار كذلك ثم البعير بهما وكل يجاوزه يسارا
او خلت والشاه كالبعير وله فهي دارها وكملفا بالرحلة الاولى
ان لم تكن محمورة كالبيدق وان خلت ولم تكن اراكل قبله والا استاذه
بالجواز والا فلا والبعير يفعل دارة وكملفا وينزل بالثانية الحائلة
لم تحل عنها وسير البيدق ضلعا واكله فكم وبلا يتغمز وارو على
والاخر الا ضلاع عرضا بهم زوا كل كل ما يفعل موضعه ولا يجب ولا
يكشف بزوال ما ذكرت به الشاه عن مقابلته ولا تزريق بهم وان قرب
فبارد في بيد الاعم ولا فيثاني ومن مس عوده لغير اصلاح لزمه نقله
كلبكمه بتشويش ممكن لا دار النزول او انما كره ان لم يضه فنه

فصل

البعير فكمعة اعظم ثم رخ ثم فهد ثم بغل وحمار وكل من فكمه
بغير وكملفا ولا يحمي الاعظم من ذاته لغير وصلحة وانعظم اروعى
جوابه ونزوله ويجزر من كل بلا عوض عن مثله او ربع تشويش كفداء
فرخ الرخ قبل ضلعيه وحمي اول بعيره بحمي البغل ويجعل فكمعة
والشاه بدارين لزوم قربه بهم ولا يأكل بيدق بغير وعدو بهما
او ببغل غير ان لم يحم رخه والغالب حمي الشاه كل بغير وعدو
وقرب خزن تحابعه وابرام الزمار وجعل كل من السترين من الشاه
للاخير وخروج العارد اولا وجاز لمن انتضت شاهده ومن زل والتشر
فكمعة حتاب الازواج بفكم من ستة عن لتحلل بهرته ربع ان تحاله

بفكه فان لم يجتمع فمانع

باب
أصول الطبوع

الزيل والمايتا . والهزم والنزيل
وتكي بروع فالزيل زمل ورمث ومجنب . واستهلال . ومنى فى
. وعزافا عرب وعجم . وللمايتا الرمث والحسير والزمل والقلابه
وللهزم مشهور تحريمة الحسير وحمدان وللنزيل اصبهان وزوركند
. وعشاق وحمار . وحجاز كبير . ومنى فى . وكبع الزيل وبى وعده
للشروا . كالمايتا للدرو والمزموم للصبهاء والنزيل للبلخى والابوع
للغريبة الحجرى وقيل الطبوع اربعة موازين بسبيكه ثم قائم وقعده
ثم بكما يجى ثم قدامى ومى النوبة وبعضهما بفكه نزوركند وخزوع
منابع بقضيها السبعين وانمى او كيل اخف من قوله

فصل

اوتار العود اربعة ذيل اعلاها مايتا فالثانى من اسفل فحسينى
والذى من الطرفين نغمة بنصر والوسطيين فلاتى بنغمة الزيل اولى ثم
. . . مر المايتا بغير تقيح ثم نفكهما بالسبابة ثم بالبنصر
ثم الى ملى ثم الحسير كالمايتا وتاخر قد سبابة الزيل وكل نغمة اخفض
مما بعدها والنفكة وضع الاصبع على الوتر ومبتدا المايتا والحسين
بفكه فى كل اقتار بسبابة وبنصر ووجب قسوية نفكه الزيل
بالسبابة مع ترك المايتا ثم نفكهما اسفل من نفكتيهما مع كملى
الزمل ثم نفكهما كالزيل مع كملى الحسينى

قاب

. . . محرنى تقعا من تمثل وتحم وخروج بربيع كل اشبوع وبنم كبيب
راجية وانضمان للنغمات المطربة والامرات المحسنة وتعشر لحساء

وكتاب وحبكة الاشعار في المجاز والالغاز كتعليم انشاد لنسبه
وامعان النظر في كل صنعة يستكثر بها او يستغني بها وزيارة الصالحين
وخروج في لمعتاده له وتحلوا العلقة بما ذكر ليل انتاجه ولا يجعل قبلة
في بيت الخلاء والسمر والبصل كما ان لم يجعل جمعا والا جعل قليلا
محسبه وكثيرا ان ما روا لا يجعل البصل اسفل وشوما نعت به اوفي من نفيه
وكبخ الرسول من البقر وتمسحا بماء وتمهلا في خروجه امرأة الكلة
ببعير وفضل الصلاة بين جلسي التدريس في بوفي وحوز بالبناء في
الابتداء همز وانما جمع بالمناكم قبل في البقيه جاء ملأ ومرآء وشيء والا
يتحكم الى قلب فتاخ المجيء بغير اذن الشيخ وقبلوا يدي عند ختم الكتاب
ومناقشة وانصرنا جمعه والحمد لله وحده بتاريخ
واذا زيد عليه واحد واخذ ثلثه وربعه
كان خمسة وعشرين وستمائة وصلى الله
على سيدنا محمد وآله
وصحبه وسلم
تسليم

في الصحيحين

اي انتاجه
اي انتاجه

كتاب الحكم

للشيخ الإمام العلامة العامل الولي الكامل علم المحققين
وإمام المحققين مفتي الطريقة وشيخ الحقيقة تاج الدين وترجمان
العارفين أبي الفضل أحمد بن الشيخ الإمام عز الدين أبي بكر
محمد بن الشيخ الإمام رشيد الدين عبد الكريم بن عبد
الرحمن بن عبد العزيز أحمد بن عيسى بن الحسين
ابن عطاء الله المالكي قدس سره
الجذامي نسبا الإسكندري
دارا الشاذلي مزارا
الحقوقي حقيقة
الشاذلي

رضي الله تعالى عنه ونفعنا به آمين

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله

من علامة الاعتماد على النعم: نفور الرجاء عند وجود الزلل
وإرادة التجريد مع إقامة الله إياك في الأسباب من الشهوة
الخفية. وإرادة الأسباب مع إقامة الله إياك في التجريد
إنحطاط عن الهمة العلية. سواء أنهضك لا تتجرد أو أسواء الأقرار
أرح نفسك من التدبير فما قام به غيرك عنك لا تقم به لنفسك.
اجتهادك فيما ضمن لك. وتقصيرك فيما طلب منك. دليل على
انطماس البصيرة منك. لا يكن تأخر أمد العطاء مع الإلحاح
في الدعاء موجبا لليأس منك. فهو ضمن لك الإجابة فيما يختار
لك لا فيما تختار لنفسك. وفي الوقت الذي يريد. لا في الوقت
الذي تريد. لا يشكلن عليك في الوعد عدمُ وقوع الموعود وإن
تعين زمنه ليبتلي بذلك فيك ما في بصيرتك. وإنما الشور
سريرتك. إذ أبقى لك معه بقية من التعرض فلا تبالِ معها إن فاتك
عملك. فإنه ما فاتها لك إلا وهو يريد أن يتعرف إليك. ألم
تعلم أن التعرف هو المورود عليك. والذي عملت أنت فيه إليه
وإنما تهدي إليه ما هو مورود عليك. تنوعت أجناس

الأعمال لتنوع وارادات الأحوال. الأعمال صور قائمة وأرواحها
وجود سر الإخلاص فيها. اذ بروز وجودها في أرض الشهود فبانبثاث
فيها لم يبرز لها بتة واحدة. ما نبع القلب شيء مثل عزلة يدخل
فيه ازكى منه. كيف يشرق قلب صور الأكوار منكبة على مرآته
او كيف يرتحل الى الله وهو مكبل بشهواته. او كيف يكمل ان يرتحل
حضرة الله وهو لم يتكهرم من جنابه بعقباته. او كيف يرجو
ان يفهم دقايق الأسرار وهو لم يتب من هفواته. الكون كله
كلمة وانما انزاله كظهور الحروف فيه. فمن راى الكون ولم يشهد
فيه او عنده او قبله او بعده فقد اعوزه وجود الأنوار
وحجبتا عنه شموس المعارف بسحب الآثار. فما يزال على وجود
قهر سبحانه ان حجبه عنه بما ليس بموجود معه. كيف يتصور
ان يحجبه شيء وهو الذي اكتم كل شيء. كيف يتصور ان يحجبه شيء
وهو الذي اكتم بكل شيء. كيف يتصور ان يحجبه شيء وهو الذي
اكتم في كل شيء. كيف يتصور ان يحجبه شيء وهو الذي اكتم لكل
شيء. كيف يتصور ان يحجبه شيء وهو الكاتم من قبل كل شيء.
كيف يتصور ان يحجبه شيء وهو اكتم من كل شيء. كيف يتصور
ان يحجبه شيء وهو الواحد الذي ليس معه شيء. كيف يتصور ان
يحجبه شيء وهو اقرب اليه من كل شيء. كيف يتصور ان يحجبه

شيء ولولا أنها كانت وجوداً شيء، يا عجباً كيف يكون الوجود للعدم
أو كيف يشبث الحادث مع مرلته وصف القديم. وقال رضي الله
عنه ما ترك من الجهل شيئاً فمن أراد أن يكفر فليكفر. الوقوف عن ما لم يكشف
الله فيه. إحالة الذهن أن على وجود الفراغ من غايات النفوس
تكلف منه أن يخرج عن حالة ليستعمل فيما سواها. فمن أراد أن
لا يستعمل فيها من غير إخراج. ما أراد أن تمنع سالباً أن تقع عند
ما كيف لها إلا وتلك هو إثبات الصفة التي تكلف أما ما
ولا تبرجت كوامن المكونات إلا لتكاشف بها إنما تمرقت
فلا تكن. كلبك منه امتناع له. وكلبك له غيبة منه عنه. وكلبك
لغير له لغلبة حبائل منه. وكلبك من غير له لوجود بعدها منه. ما
من نفس تنبع به. الذوله فيما فيه تنبيه. لا تترقب فروغ الأغيار
فإن ذلك يقطعك عن وجود المراقبة له فيما هو مفيدك فيه. لا
تستغرب وقوع الأكدار ما دمت في هذه الدار فإنما ما أبرز
إلا وهو مستحق وضعه. وواجب نعته. ما توقف مكلب أنت
كلبه بربك ولا تيسر مكلب أنت كلبه بنفسك. من علامة
النجح في البدايات. الرجوع إلى الله في النهايات. من أشرقت بدايته
أشرقت نهايته. ما استودع في غيب السرائر كمن في شهادة
الكوائن تستأثر من تستأثر به أو يستأثر عليه. المستأثر به عرف

المحمول لأهله. وأثبت الأمور من وجوه أصله. والإستيلاء عليه: من
قبل قعد
عدم الوصول إليه. والذهن غائب حتى يستولي عليه. ومتى بعد حتى
حتى تكون الذاهبة التي توصل إليه. لينبغي وسعة من سعته الواصل
إليه. ومن قرب عليه رزقه السائر إليه. اشتراك الواصلون إليه بالنوا
ر
التوجه والواصلون لهم النوار الجماعة. فلا أول للنوار وموالاة
النوار لهم لا نهم له لا لشيء وقد قال الله ثم ذرهم في خوضهم
يلعبون. وقال رضي الله عنه تشوفك إلى ما يكرهك من الغيوب
خير من تشوفك إلى ما يحجبك عنك من الغيوب. المحمول ليس بمحجوب وإنما
المحجوب أنت عن التوجه إليه. إذ لو حجبه شيء لستره ما حجبه ولو
كان له ساتر لكان لوجوده حاصر. وكل حاصر لشيء فهو له قاهر. وهو
القاهر فوق عباده. أخرج من أوصاف بشريتك. عن كل وصف منافض
لعبوديتك. لتكون لنداء الحق مجيبا. وبمعرفته قريبا. أصل كل معصية
وغفلة وشهوة الرضى عن النفس. وأصل كل طاعة ويقظة وعفة
عدم الرضى منك عنها. وإن تعجب جاهلا لا يرضى عن نفسه. خير لك من
أن تعجب عالما يرضى عن نفسه. فأين علم العالم يرضى عن نفسه. وأين
جهل الجاهل لا يرضى عن نفسه. شعاع البصيرة يشهدك قربه منك
وعين البصيرة يشهدك عدمك لوجوده. وعين البصيرة يشهدك وجو
دك عدمك ولا وجود لك. كان الله ولا شيء معه وهو الآن على ما

عليه كذا وقال رضي الله عنه لا تتعد نيته ممتثلا إلى غيره إذا كان
لا تتملكه الذمة إذا لم يقع إلى غيره إلا حاجة هو مورد عليك
فكيف يقع غيره فما كان هو له واقعا فمن لا يستطيع أن يقع حاجة عن
نفسه فكيف يستطيع أن يكون نائبا من غيره إذا لم تعين كنت
به لأجل وجهه حسن كنت به لوجود معاملته معه فمن عوده إلا
حسنا وهل أسدى إلينا إلا منا العجب كل العجب ممن يضرب
إلا إلى عبده ما له بغداد له معه فإنه لا تعمى
الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور لا أوحش من
فقد الأكوان فتكون كما إذا رأى عين بصيرة وإذا زال إليه هو إذا زال عنه ولكن
أوحش من الأكوان إلى الأكوان ولا إلى ربنا المنتهى وانكفأ إلى قوله
صلى الله عليه وسلم فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى
الله ورسوله ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها
فهجرته إلى ما هاجر إليه وتأمل هذا الأمر إن كنت أيها السلام
وقال رضي الله عنه لا تتعب فربما يضعك الله ولا يزال على
الله مغالبة ربما كنت مسيئا فأراك الإفلاس فهتك إلى من
هو أسوأ حالا منك ما قل عمل برز من قلب زاهد ولا كثر عمل برز
من قلب راغب خسر الله عمل تتكل خسر الله أحوال وخسر الله أحوال
من التفرق بمعاملات الدنيا إلا تتزود الزكر لعدو مصور مع الله

وقد

فيه إلى غفلتك عن وجوده كرة أشد من غفلتك في وجوده كرة. فعسى
أن يرفعك من ذكر مع وجود غفلة إلى ذكر مع وجود يقظة، ومن ذكر
مع وجود يقظة إلى ذكر مع وجود حضور، ومن ذكر مع وجود حضور
إلى ذكر مع غيبة عما سوى المذكور، وما ذلك على الله بعزيز. وقال
رضي الله عنه من علامة موت القلب عدم الحزن على ما فاتك من
أمور الدنيا. وترك الحزن على ما فاتك من الآخرة. لا يعلم الذنب
عند الله عظيمة تمنع الخير بالكلية فإن من عرف ربه استصغر
في جنب كرمه ذنبه. لا يغير إذا قابل عدله. ولا كبيرة إذا قابل
فضله. لا عمل أرجى للقلوب من عمل يغيب عنه شهوده. ويستغرق
عنه وجوده. إنما أورد عليك الوارد لتكون به عليه وارد. أورد
عليك الوارد ليستسلمك من يد الأغيار. ويخرجك من رق الآثار. أورد
عليك الوارد ليخرجك من سجن وجودك إلى فضاء شهودك. الأنوار
مكاييل القلوب والأسرار. النور عند القلب كالماء للكلمة عند
النفس. فإذا أراد الله أن ينعش عبده أمده بجنود الأنوار
وقمع عنه مدد الكسل والأغيار. النور له الكشف. والتبيين
لما التبس عليكم. والغلبة له إذا قابل البدن لا تعرف له الكلمة
لأنها برزت منه. وأبرز بها لأنها برزت من الله إليك. فلا يفضل
الغيور بين حميته فيما أباك فليغر حتى لا هو غير مما يمنعون فيكف السلاح

تغلي

للقبور

لَهُ وَانْوَاصِلِينَ إِلَيْهِ عَزِيزَةٍ أَعْمَالِهِمْ: وَشُهُودِ أَحْوَالِهِمْ. أَمَّا
السَّابِرُونَ فَلِأَنَّهُمْ لَمْ يَتَّقِفُوا إِلَّا عِنْدَ وَقْعِ الْبَلَاءِ فَبَطَلَ. وَأَمَّا
الْوَاصِلُونَ فَلِأَنَّهُ غَيَّبَهُمْ بِشُهُودِهِ عَنْهُ. وَقَالَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
مَا بَسَقَتْ أَعْمَالُ إِلَّا عَلَى بَذْرِ تَوَاضُعٍ. مَا فَاتَ شَيْءٌ مِثْلَ التَّوَاضُعِ
أَنْتَ حُرٌّ مِمَّا أَنْتَ عَنْهُ آيِسٌ، وَعَبْدٌ لِمَا أَنْتَ لَهُ طَامِعٌ. مَنْ لَمْ يُفِضْ عَلَى
اللَّهِ بِمِثْلِ كَعْبَاتِ الْإِحْسَانِ فِيكَ إِلَيْهِ بِسَلَاسِلِ الِافْتِقَارِ مَنْ لَمْ يَشْكُرِ
النِّعَمَ فَقَدْ تَعَرَّضَ لِزَوَالِهَا. وَمَنْ شَكَرَهَا فَقَدْ قَيَّدَهَا بِعِقَالِهَا. خَفْ
مِنْ وُجُودِ إِحْسَانِهِ إِلَيْكَ. وَرَجَاءِ إِسَاءَتِكَ مَعَهُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ اسْتِدْرَاجًا
لَكَ تَسْتَسْتِرُ رَحِيمٌ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ. مِنْ جَهْلِ الْمُرِيدِ أَنْ يَسِيءَ الْأَدَبَ
فَتُؤَخِّرَ الْعُقُوبَةَ عَنْهُ فَيَغْفِرُ لَوْ كَانَ هَذَا سُوءَ أَدَبٍ لَغَفَعَ إِلَّا
عِنْدَكَ. وَأَوْجَبَ الْبُعْدَ. فَقَدْ يَغْفَحُ الْحُرُّ عَنْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُ
وَلَوْ لَمْ يَكُنْ إِلَّا مَنْعُ الْمَزِيدِ وَقَدْ تَغْلُو مَعَالِمُ الْبُعْدِ مِنْ حَيْثُ لَا تَدْرِي
وَلَوْ لَمْ يَكُنْ إِلَّا أَنْ يُمْلِيَكَ وَمَا تُرِيدُ. إِذَا رَأَيْتَ عَبْدًا أَقَامَهُ اللَّهُ
بِوُجُودِ الذُّرَائِعِ. وَأَدَامَهُ عَلَيْهَا مَعَ كُمُونِ الذَّمَائِمِ. فَلَا تَسْتَنْكِرَنَّ
مَا مِنْهُ مَوْلَاكَ لَا تَدْرِي لَعَلَّهُ تَرَحَّمَ عَلَيْهِ سِيَمَا الْعَارِفِينَ. وَلَا بِبَعْثَةِ الْمُحِبِّينَ
فَلَوْلَا وَارِدُ مَا كَانَ وَارِدٌ. فَوْقَ أَقْدَامِهِمُ الْعُرْفُ مِنْ مَدَدِهِ. وَفَوْقَ اخْتِصَامِ
بِمَحَبَّتِهِ. كُلًّا نُمِدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ
مَحْظُورًا. وَقَالَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَلَمْ تَكُنْ لِوُرُودِ ذَاتِ إِنْ لَا هِيَّةٍ إِلَّا

بغفنة صيانة لها أن يدخلها العباد بوجود الاستغراء من
رأيته فيها عن كل ما سيأتي ومعها لكل ما شمر وذكر كل ما علم
فاستدل به على وجود جهله. إنما جعل الدار الآخرة محلا
لجزاء عباده المؤمنين لأن هذه الدار لا تسع ما يريد أن يعطيهم
ولأنه أجل أقدارهم على أن يجازيهم في دار البقاء لها. من وجد
ثمرة عمله عاجلا فهو دليل على وجود القبول إن أردت أن تعرف
قدرك عند الله فانظر فيما أيقظك متى رزقك الكآبة والغنا
به عنها فاعلم أنه متى أسبغ عليك نعمه ظاهرة وباطنة
وفاك رضى الله عنه خيرها تكلبه منه ما هو كالبه منك
احترز على فقد الكآبة مع عدم الشعور إليها من علامة الله
غيرار. ما العارف مرآة أشار وجد الحق أقرب إليه من إشارته
بل العارف مرآة إشارة لغنائه في وجوده. وانكوابه في
شهوده. الرجاء ما قارنه عمل والله منية. مكلب العارفين
من الله الصدق في العبودية. والغيار بمعقود التربية. بسكك
كي لا تتغير مع القبض. وقبضك كي لا يتركك مع البسط.
وأمرجك عنهما كي لا تكون لشيء دونه. العارفون إذا سكروا
أخوف منهم إذا فيقوا ولا يقف على حدود الأدب إلا البسكر
إلا قليل. البسكر تأخذ النفس فيه حكمها بوجود الفرح والغبن

لأحد للنفس فيه. ربما اعتقدا منفعة. وربما منعا فاعتقدا
مضرة. فتح لك باب الجهل والمنع على المنع هو غير العقل. إذ
لو ازدكل هزها غيرة. ولا كمنا عبرة. فالنفس تنكر إلى كلام غيرتها
والقلب ينكر إلى عبرتها. إن أردت أن يكون لك عز لا يفنى فلم
يستعز بشيء يفنى. الكنز الحقيقي أن تكون مسافة الكنيف
عنك حتى ترى الآخرة أقرب إليك منه. العقل هو المملوء من
والجهل من الله عز وجل إفلاس. وقال رضي الله عنه جل ربنا
أن يعامله العبد نقداً فيجازيه نسيئة. كبر من جزائه إياك على
الكلمة إن رضيك لها أهلاً. كبر العامل بين جزاء ما هو واقعة على
قلوبهم في كلمة. وما هو موردة عليهم من وجود مؤانسته. من
عبدك لشيء يرجوه منه. أو ليدفع بكلمة ورود العقوبة عنه
بما فاق بين أو كلمة. متى أعتقك أشهدك برة. ومتى منعك
أشهدك قهرة. فهو في كل الحالتين متعرف إليك. ومقبل بوجوده
أكثر عليك. إنما يوحشك المنع لعدو فيك عن الله به. ربما فتح
لك باب الكلمة وما فتح لك باب القبول. وقضى عليك بالذنب
بكلمة سبقت في الموصول. مع عصمة أورثت ذلاً وافتقاراً. خير من
كلمة أورثت عزاً واستكباراً. نعمة ما خرج موجود عنهما
ولا بد لكل مكون منهما. نعمة الإيجاد. ونعمة الإمداد. أنعم

عليك

عليك ازلا بالإمداد وثانيا بتوالي الإمداد. فالفتوحات الآنية ووروده
الأسباب متكررات مما جعل عليك منها والفاقة الذاتية لا ترفعها
العوارض غيرا وفاتك وقت تشهد فيه وجود فاقتك. وترد إلى
وجود ذاتك متى أوحشك من خلقه. فاعلم أنه يريد أن يفتح لك
باب التأنيس به متى أكلوا سانك بالكلب فاعلم أنه يريد أن يعكس
العوارض لا يزال ولا يكون مع غير الله قرار له. أنار الكونين
بأنوار آثاره. وأنار السرائر بأنوار أوصافه لأجل ذلك أبقت أنوار
الكونين ولم تقابل أنوار القلوب والسرائر. وإنما قيل
إن شمس النهار تغرب بالليل. وشمس القلوب ليست تغيب. وقال رضي
الله عنه ليتقع ألم البلاء عنك علمك بأنه سبحانه الجميل الذي
واجهتك منه الأفعال هو الذي عودك حسن الاختيار متى كنت لنعمك
لكفيه عن فعل له. فقد الفعل وتكرره لا يخاف عليك أن تلبس الكفر
عليك. وإنما يخاف عليك من غلبة الهوى عليك. سبحان من ستر سر
الخصوصية بكنوز أوصاف البشرية. وكم ستر بعكمة التربوبية
إكليل العبودية. لا تكالب ربك بتأخر مكملك. ولا يكمل لب نفسك
بتأخر إذنك. متى جعلك في الكاهر مقتنعا لأمره. وزرع في البواطن
الاستسلام لحكمه. فقد أتم النعمة عليك. ليس كل من ثبت تخصيصه
كمل تخليصه. وقال رضي الله عنه لا يستغرب أنوار الجمال

هو

ما يتعلق بالشيخ في الصلاة

انوار يوجد في الدار الاخرة. وانور بنكرة يا نكرة منزل الزا
وأول ما يغتسر به مما لا يخلف وجوده. انور هو كما لبث منه.
وانوار انت كما لبث منه. وأبر ما هو كما لبث منه فما هو ق
مكملبث منه. وزور الامداد. بحسب الاستعراد. شرور الأنوار
نوار على حسب صفاء الأسرار العاقل اذا اصبح نكر فيما لا
يفعل والعاقل لينكر ما لا يفعل الله به. انما استوحش العباد
والزهاد من كل شيء. لغيبتهم عن الله تعالى في كل شيء. فلو شهدوه
في كل شيء. لم يستوحشوا من كل شيء. امرد في منزل الدار يا نكر
في مكونانه. وسيكشف لك في تلك الدار عن كمال ذاته. علم
منك انك لا تصبر عنه. فاشهد ما برز منه. لما علم انهم منك
وجود الملل. لولك الكلمات. وعلم ما يبدو من وجود الشر له
فجعلها عليك في الوفاة. ليكون منك اقامة الصلاة لا وجود
الصلاة. فما كل مصل مقيم. الصلاة كمالها للقلوب. واستقبلا
لباب الغيوب. الصلاة محل المناجات. ومعدن الصداقات.
تشبع بما مياه الأسرار. وتشرق بها شوارق الأنوار. علم
وجود الضعف منك فقلل اعدادها. وعلم اختيارك اداء فضله
وكثر امدادها. متى كملبث عوضا عن عمل كملبث يوجد
الصدوبه. ويكفي القريب وجداد السلامة. لا تكملبث عوضا

عن

عن عمل لست له فاعلا. إذا أراد أن يظهر وصله عليك. خلق
ونسب إليك. لا نهاية لمدادك إن جعد إليك وقال رضي الله
كرباوصاف ربوبيته متعلقا. وبأوصاف عبوديته متخفقا
منعك أن تدعي ما ليس لك فإنه للمملوقين. أفيليق لك أن تدعي
وصفه وهو رب العالمين. كيف تخرج لك العوايد. وأنت لم تخرج ف
من نفسك العوايد. ما للتراب وجمود الكلب. وإنما الشأن
أن تثمر وحسن الأدب. ما كلب لك شيء مثل الانكسار. ولا أسرع
بالحوائج إليك مثل الذلة والافتقار. لو أنك لا تصل إليه إلا
بعد فناء مساويك. ومحو عاديك. لم تصل إليه أبدا. ولكن
إذا أراد أن يوصلك إليه عصر وصفك بوصفه. ونعتك
بنعته. فوصلك إليه بما منه إليك. لا بما منك إليه وقال
رضي الله عنه لولا جميل ستره لم يكن عمل أهلا للقبول أنت إلى
حلمه إذا أكفته. أحوج منك إلى حلمه إذا عصيته. الستر
على قسمين. ستر عن المعصية وستر فيها. فالعامة يكلبون
الستر من الله فيها خشية سقوطهم من تقديم عند الخلق. والخاصة
يكلبون الستر عنها خشية سقوطهم من نظر الخلق إليهم
من أكرمك فإنما أكرم فيك جميل ستره. فاحمده لن ستره
ليس احمده لن أكرمك وشكرك ما حببك الله من حببك وهو يحبها

عليم. وليس ذلك إلا لمولانا الكبير الذي تعجب من تقلبنا لا لشيء يعود منا إليه. لو أشرفوا على الغير لرأيت الآخرة أقرب من أن ترحل إليها ولرأيت ما مر الدنيا قد كمرت كسبعة البناء عليها ما عجبنا عن الله وجود موجود معه. إذ لا شيء معه. ولا كر عجبنا عنه تو تم وجود معه. لو لا كمون له في الكونان ما وقع عليها وجود إبصار. لو كمنت صفاته. احتملت مكونا ته. أكمن كل شيء بأنه الباطن وكمون وجود كل شيء لأنه الظاهر. أباح لنا أن نتكمن ما في الكونان. وما الذي لنا أن نقف مع ذوات الكونان. قل انكمنوا ما ذا في السموات. فبقوله قل انكمنوا ما ذا في السموات. فتح لنا باب الإقدام. ولم يقل انكمنوا السموات ليدلنا على وجود الأجزاء. الأكوان ثلاثة بأبنائه. ومحوه بإحديته ذاته وقال رضي الله عنه الناس يحدثون بما يكتمون فيها. فكن أنت ذا ما لنفسك بما تعلمه منها. المؤمن إذا فرح استحيا من الله أو يثني عليه بوصف لا يشهد له من نفسه أجهل الناس من ترى يغير ما عنده لكفر ما عند الناس. إذ الكل والثناء عليك ولست بأهل له فاثن عليه بما هو أهله. الزهاد إذا مدحوا انقبضوا لشهود ميم الثناء مع الخلو. والعارفون إذا مدحوا انبسطوا لشهود ميم ذاتك من الحمد إلى الحمو. متى كنت إذا أعطيت بسطك

الفعل وإذا منعت فبمنعه فاستدل به على نبوت
كمعجزاته وعدم كذبه في عبوديته. وقال رضي الله
عنه إذا وقع منه ذنب فلا يكن سببا يوسوس من مصور له في
استقامة مع ربه فقد يكون ذلك آخر ذنب قدر عليه. إذا
أردت أن يفتح لك باب الرجاء فاشهد ما منك إليك. وإذا
أردت أن يفتح لك باب الخوف فاشهد ما منك إليه. ربما
أبداك في ليل القبض ما لم تستفده في إشراق نهار البسط
لا تزورا أيهم أقرب لكم نفعا. مكامن الأنوار القلوب
والأسرار نور مستودع في القلوب. هذا النور النوراني
من خزائن الغيوب. نور يكشف لك به عن آثاره. ونور يكشف
لك به عن أوصافه. ربما وقعت القلوب. كما حجبت النفوس
بكثافي الأغيار ستر أنوار السرائر بكثافي الكواهر
إجلالا أن تبتذل بوجود إلا كنهها وإن تنادي عليها بلسان
الإشتهار. وقال رضي الله عنه سبحان من لم يجعل الدليل
على أوليائه إلا من حيث الدليل عليه ولم يوصل إليهم إلا
من أراد أن يوصله إليه. ربما أطلعك على غيب ملكوته. وحجبك
عنك بالاستشراف على أسرار العباد. فراقب على أسرار
العباد ولم يتطلع إلى ترجمة الإلهية كان أهلا عنه فتنة

عليه . وسببا بعد انوار البصيرة . حكم النفس في المعصية كما هو
جلي . وحكمها في الطاعة بالعكس خفي . ومن اوهامها ما يخفى
صعب علاجه . ربما دخل الرياء عليك . حيث لا يدري الخلق
اليك . استشرافك ان يعلم الخلق بخصوصيتك . دليل على عدم
صدقك في عبوديتك . غيبتك نكرة الخلق اياك . بنكرة الحق
اليك . وغيبتك عن اقبالهم عليك . بشهود اقباله عليك . من
عرف الحق شهده في كل شيء . ومن فني به غاب عن كل شيء . ومن
احبه لم يؤثر عليه شيئا . انما حجب الخلق عنك شدة قربه
منك . انما احتجب بشدة ظهوره . وخفي عن الابصار لعظم
نوره . وقال رضي الله عنه لا يكمل قلبك تشبثا الى ان تعمل
منه فيغفل بهما عنه . ولا يكمل قلبك الا كمال العبودية . وفيما
يخفى من ربوبيته . كيف يكون قلبك الذي سبيله في عمله به
السابق حكم الله الازلي ان ينضاف الى العلل عنايته
فيك لا لشيء منك وان كنت حقيرا واجتنبك عنايته وقابلتك
رعايته . لم يكن في ازله اخلاص اعمال ولا وجود احوال بل لم
يكن هناك الا محض ايجاد فضل . وعكسه ان علم ان العبد
يتشوف الى ظهور سر العناية فقد يشتهر بين خلقه من
يشاء . وعلم انه لو خلاهم وذاك لتركوا العمل اعتمادا على

ابن زيد فقال ان رحمت الله قريب من المحسنين الى المشيئة يستند
كل شيء ولا تستند هي الى شيء وقال رضي الله عنه ربما
دلهم الذئب على ترك الكلب اعتمادا على فهمه واشتغالا
بذكر عن مسئلته انما يتكرم من يجوز عليه الاغفال وانما ينبه
من يكبر منه الاهمال وروى الباقلاني اعياد الجزيرة رحمها وجرت
من الجزيرة في الباقلاني ما لا يحد له في الصوم والصلاة الباقلة
بسكر الواو وتشديد الواو وروى الواو عليه فصيح البقر
والباقلة لديك انما الحمد قالت للبقراء تمقو بلوها بلها يقال
بلوها بلها تمقو بزلخا بعزتها تمقو بعجزها بزلخا بغزوتها
تمقو بضعفها بزلخا بحولها وقوتها وقال رضي الله عنه ربما
رزق الكرامة من لم تكمل له الاستقامة من علامة اقامة الحق
لك في الشيء اقامته اياك فيه مع حصول النتائج من عبر مع
بسائط احسانه اكمنته الاساءة ومن عبر مع بسائط احسان
الله اليه لم يحتمل اذا اساء تسبوا نوار الحكماء اقوالهم فحيث
فحيث حار التنوين وحار التغيير كل كلام يعزز وعليه كسوة
القلب الذي منه برز من اذن له في التعبير فيمت في مسامع الحلو
عبارته وعلت اليهم اشارته ربما برزت المعاني مكسوة
الانوار اذا لم يوف لها بيانا اذ كمنار عبارتهم اما لغيضان

وجد أو لقصد هداية مريد. فالأول حال السالكين والثاني
حال أرباب المكنة والمتفرغين العبادة فوت العابلة المشتغلين
وليس لك إلا ما أنت له أهل. ربنا عبر عن المقام فراستر وعلمه
وربنا عبر عنه فرؤيته. وإلا فما ينبغي إلا على ما هو به.
لا يتبغي للسالك أن يقيم عن ورد ذاته. فإن ذلك يقطع عما هو في قلبه.
وينقطع وجود المدد ومزيده. لا تدري يأتيك من الآخرة من العمل أو الذات
ترى أن المتكبرين هم أولياء. فإذا كنت كذلك فعد ما وافق العلم.
ربما استحيا العارف أن يرفع حاجته إلى مولاه اكتفاء بمشيئته. وكيف
لا يستحيي أن يرفعها إلى غليفته. وقال رضي الله عنه إذا انبسط
عليك أمر فلا تكثر أثقالها على التعبير فلا تبعد فإنه لا يثقل علينا
الا ما كان حقا. من علامة اتباع الهوى المسارعة إلى نوافل الخيرات
والتكاسل عن الفرائض بالواجبات. فبدأ الكلام بالعيار الأوفق
كم لك يمنعك عنها وجود التسويف. ووسع عليك الوقت كي
تبغي لك الحكمة الاختيار علم فلة نهوض العباد إلى معاملته. فلو
عليهم وجود كلامه فسقطوا إليه بسلاسل الإعجاب. عجب ربنا
من قوم يسافرون إلى الجنة بالسلاسل أوجب عليك وجود خدمته
وما أوجب عليك الدخول جنته. من استعجل أن ينعدم الله من
شهوته. وأن يخرجه من وجود غفلته. فقد استعجز فرزانة الأمنية.

وكان الله على كل شيء مقتدرا. ربما وردت الكلم علينا ليعرف
فوق ما تريد علينا. من لم يعرف فوق النعم بوجرانها. عرف بوجرانها
فقد انها لاتدهشه واردات النعم عن الفهم وحقوق شكرها. فان
ذا الحاجة منكم من وجود فقد ربه. تنكر حاله وله الهوى من القلب الا
خوف مزعج او شوق مقلق. كما لا يحب العمل المشترط. كذلك لا يحب
القلب المشترط. العمل المشترط لا يقبله. والقلب المشترط لا يقبل
عمله. وقال رضي الله عنه انوار اذكرها بالوصول وانوار اذكرها
بالوصول ربما وردت علينا الانوار. فوجدت القلب محشوا
بصور الاثار. فان غفلت من حيث نزلت. فرغ قلبك من الاغيار.
تملأه بالمعارف والاسرار لا تستبكه منه الانوار. ولا كراستبكم
من نفسه وجود الاقبال محفوف بالاوقات ينكر فقدها.
ومحفوف الاوقات لا ينكر فقدها. اذ ما من وقت يرد الا ولله
عليك فيه حق جديد وامر اكيد. فكيف تقضي فيه حق غيره وانت
لم تقض حق الله فيه. ما فات من عمرك لا عوض له. وما حصل لك
منه لا قيمة له. ما احببت شيئا الا كنت له عبدا وهو لا يحب ان
تكون لغيره عبدا. لا تنفعه كما عنه ولا تضره معصيته. وانما
امرك بما امرك به ونهاك عن ما نهاك عنه لما يعود عليك. لا يزيده عز
اقبال من اقبل عليه. ولا ينقصه من عزه ادبار من ادبر عنه. وقال

رضي الله عنه وهو لك إلى الله وهو لك إلى العلم به والله يجعل
ربنا أن يتحلى بشيء أو يتحلى به شيء. فربنا منه أن تكون شاهد
لقربه. والله أعلم أنت ووجوه قربه. اجعل هو تزيد في حال التجلي
مجملة وبعد النوعين يكون البيان فإذا قرأته فاتبع قرآنه ثم
إن علينا بيانه. متى ورد أن الوارد الإلهية البعد. معرفة
العوائد علينا إن الدنو إذا خلوا قربة أفسدوها. الوارد
باقي من حضرة فمنا لأجل ذا لا يكاد منه شيء إلا معه بل
تغذى بالجمع على الباطل فيه معه. فإذا هو زاهق. كيف يجتنب
المرء شيء والذي يجتنب به هو فيه كما هو وهو وجود حادث لا
تباشر من قبور عمل أن يشهد فيه وجود المقبور قربنا فيلزمك
فيلزم العمل ما لم تزرها ثم تزرها عاجلا. لا تزكين وارد إلا تعلم ثمرته
فليس المراد من الشهادة إلا المكاره. وإنما المراد منها وجود
الإنذار. لا تكلفن بقاء الواردات بعد أن يسكت أنوارها. واو عن
أسرارها. فالله الغني عن كل شيء وليس يغنيك عنه شيء.
تكلفك إلى بقاء غيره دليل على عدم وجدانه. استبقاء شيء
بعد ارتماسه دليل على عدم وصلته وفاقد الرضا لا عن
النعيم وإن تنوعت مكاره إنما هو لشهوده وافترابه. والعذاب
وإن تنوعت مكاره إنما هو لوجوده حجابه فسبب العذاب.

وجود الحجاب ٭ وإطلاع النعيم بالنكير إلى وجهه الكريم ٭ ما تجد النفوس
من الهموم والأحزان بكل جلد منعت من وجود العيان ٭ من تمام النعمة
النعمة عليك أن يرزقك ما يكفيك ويمنعك ما يكفيك ٭ ليفرح ما تفرح
به يفرح ما تعز عليه ٭ إن أردت أن لا تعزل لا تتولى ولاية لا تدوم لك ٭
إن غمتك البدايات ٭ زهدتك النهايات ٭ إذا عملت إنما كان هو
نماك عنها بالكبر إنما جعلها محلا لذلك غيرك ٭ ومعدنا لوجود
الذل كذلك تزهيدا لك فيها ٭ علم أنك لا تقبل النعم الجزيلة فزوى
عنك وافرها ما يسيل عليك وجود وافرها ٭ العلم النافع هو الذي يسكن
إلى الله روعك عنه ٭ ويكشف عن القلب فناءه ٭ غير علم ما كانت الخشية
معه ٭ العلم إذا قارنته الخشية فلك وإلا فعليك ٭ متى أنك عرفت أفعال
الله من عليك ٭ أو توهمهم بالنزع إليك ٭ فارجع إلى علم القدم فيها ٭ فإن
كان لا يغنيك علمه فمصيبتك بعدم فنائك بعلمه ٭ أشد من
مصيبتك بوجود الذي منه إنما أجرى الذي عليك منهم كيلا تكون
ساكنا إليهم ٭ أراد أن يزهدك عن كل شيء كيلا يشغلك عنه شيء
إذا علمت أن الشيء كان لا يغفل عنك ٭ فلا تغفل أنت عن تلمحه
بيده ٭ جعله لك عزا أن يجوش بها إليه ٭ وعزك عليك النفس
ليزول إقبالك عليه وفار رضي الله عنه من أثبت لنفسه
تواضعا فهو المتكبر حقا إذ ليس التواضع إلا عن رفعة ٭ متى

أثبتت لنفسه تواضعا فذلت المتكبر. ليس المتواضع الذي إذا
تواضع رأى أنه فوق ما صنع. ولا كل المتواضع الذي إذا تواضع
رأى أنه دون ما صنع. التواضع التخفيف وهو ما كان لا يشاء على
شهود عظمته. وبذل صفته. لأنه جل عن أن يوصف إلا بشهود
الوصف. المؤمن يشغله الثناء على الله تعالى أن يكون لنفسه
شاكرا. وتشغله حقوق الله عز أن يكون لخلقه ذاكرا. ليس المحب
الذي إذا برجوا عن محبوبه عوضا. ولا يكلت عنه غرضا. وإن المحب
من يبتغي إليه. ليس المحب من تنتهي إليه. لولا مبادي النفوس ما تخلف
سير السائرين. لا مسافة بينه وبينه حتى تطويها رحلته. ولا قطعة
بينه وبينه حتى تتمها وصلته. جعلك في العالم المتوسط بين ملكه
وملكوته ليعلمك جلالة قدرك بين مخلوقاته. وأنك جوهرة تكون
على أحد أوصاف مكوناته. وسعك الكون من حيث جسمانيتك. ولم
يسعك من حيث ثبوت روحانيتك. الكائن في الكون ولم تفتح له ميادي
الغيوب مسجور بجميع كائناته. ومحصور في هياكل ذاته. أنت مع الأ
كوان ما لم تشهد المكون فإذا شهدته كانت الأكوان معك. لا يلزم
من ثبوت المخلوقية. عدم وصف البشرية. إنما مثل المخلوقية
كالشراب وشهود الري كمن شرب الذوب ولبست منه. تارة تشرب
شمسا أو صاد به على ليل وجود. وتارة يغيض الماء عنه فيرد

الى وجوده له. فالتجلي ليس منه اليه. ولكنه وارد عليه. فهو يوجده
آثاره. على وجود اسمائه. ويوجد اسمائه على نعوت اوصافه.
ويوجد اوصافه على وجود ذاته. اذ محال ان يقوم الوصف
بنفسه. فالآيات انجذبت بكشف لمعة من كمال ذاته. ثم يردهم الى
شهود صفاته. ثم يرجعهم الى التعلق باسمائه. ثم يردهم الى شهود
آثاره والسالكون على عكس هذا فبداية السالك بداية المجذوب
وبداية السالك نهاية المجذوب. لان لكل معنى واحد قد التقيا
في الكرسي مزاج ترقيه. ومزاج تدليه. لا يعلم قدر انوار القلوب
والاسرار الا في غيب الملكوت كما لا تعلم انوار السماء الا في شهداء
الملك. وجزاء ثمرات الكلم عاجلا. بشاير العمل يوجود
الجزاء عليها عاجلا. كيف تكلب النعوت على عمل هو متعبد ربه
عليها. او كيف تكلب الجزاء على جزء هو قريب اليها. فوق تشبه
انوارهم انوارهم. وفوق تشبه ذكارهم انوارهم. واكرم ذكر
ليستنير قلبه. وذاكر استنار قلبه فكان ذاكرا. ما كان كمال ذكر
الله عز وجل بكمال شهوده وفكره. اشهده الحق قبل ان استشهده. فتكشفت
له الغيوب الكواشف. وتقشعت له احدية الغلوب والسرائر.
اكرمه اكرامات ثلاثا جعلها اكراما له ولولا فضله لم تكن له
بجزاء ذكره عليها. وجعلها مذكورا به اذ هو نسبته اليها.

وجعلنا مذكورا عنده فتمم نعمته علينا. وزين عمره استقامة
امداده. وقلت امداده. وزين عمره قليلة امداده. كثيرة امراده
مربوطة به في عمره ايدي رجاله في تيسير من الزمن من الغد تعالى ما لا يدخل
تحت ارادة ولا تطمح اليه اشارة. اعجز الاركان عن ان
ان تتفرغ من الشواغل ثم لا تتوجه اليه. وتغفل عوارضه ثم لا تتوجه
اليه. العكرة سير القلب في ميادين العبودية. العكرة سراج القلب
فاذا ذهبت فلا اضاءة له. العكرة عكرتان عكرة تضر وعكرة
وعكرة شهود وعبودية. فالاولى من باب العبودية والثانية من باب
الشهود والاستبصار. وقال رضي الله عنه مما كتب به
لبعض اخوانه امتا بعد فان البدايات. مجملات النهايات. وان
مركبات بالنهايات. كانت اليه نهايته. والمشتغل به
هو الذي اعجبته وسارعت اليه. والمشتغل عنه هو المؤثر
عليه وان قرأ ان الله يكلمه حمد والكلب اليه. ومن علم
ان الامور بيد الله اجتمع بالتوكل عليه وانه لا بد لبناء من
الوجود ان تتبع دعايته. وان تسلب كرايته. فالعاقل من كان
بما هو ابقى ابرح منه بما هو يفنى. فاشرق نوره. وكثرت
تباشيره. فمر وعن مذاهب الزاهد معرضا. واعرض عنها موليا.
فلم يتخذ مدا وكنا. ولا جعلها سكنا. بل انهض الهمة فيما الى

التي وهما رسما مستعينا به في الفروع عليه فما زالت مكينة
عزمه لا يفتر فرارها دائما تشبارها إلى أن ناخت بحكم الفقد
وبسالك الدنس فحل الجماعة والجواجمة والجملة والمحادثة
والمشاعرة والمكالمة فصارت المحكم معشش فلوبهم
إليها يأوون وفيها يسكنون فلم تزل إلى سماء المغفور وأرض
المحكوم فيها الإثر والتمكين والرسوخ في اليقين فلم يزل إلى
المغفور بسوء الأدب والغفلة ولا إلى المحكوم بالشعور والمتعة
بل دخلوا في ذلك بالله ومن الله وإلى الله وفي الله أدخلني فوجد
مخرجا وأخرجني مخرج صدق وليكون تكرمة إلى حولك وقوتك إذا
إذا أدخلتني واستسلامي وانقيادي إليك إذا أخرجتني واجعل
لي مرادك سلكا تميز بينهم في وبينهم في ولا بينهم على بينهم في
على شهود نفسي وبقيني عن إرادة حسي وقال رضي الله عنه
لما كتب به لبعض إخوانه إذا كانت عين القلب تنظر إلى أن الله
واحد في منته والشريعة تقتضي أن لا بد من شكر خليفته وأن
الناس في ذلك على ثلاثة أقسام وعاقل منهم في غفلته فوقعت
في مرحلة حسه وانكمست حكمة في فؤاده فتكن الإحساس من المخلوقين
ولم يشعر أن رب العالمين إما اعتقادا فشركه جلي وإما استنادا
فشركه خفي وصاحب حقيقة غاب عن الجميع بشهود الخليل الحق

وقيل عن الأسباب بشهود مسبب الأسباب. فمن لم يعبر هواجسه
بالتفيقة كان هو عليه سنانها. سالك للكم يقنع فيما استوى على
مداها. غير أنه غير يوالي الأنوار ومكموس الآثار فرغلب سكره
على صحوه. وجمعه على فرقه. وفناؤه على بقائه. وغيبته على حضوره
والكمل منه عبر شرب فازداد محمولا. وغاب فازداد حضورا. بلا
جمعه يحجبه عن فرقه. ولا فرقه يحجبه عن جمعه. ولا فناؤه يصرفه عن
بقائه. ولا بقاؤه يصرفه عن فنائه. يعطي كل ذي حق حقه. ويوفي
كل ذي حق حقه. وقد قال أبو بكر المديني رضي الله عنه لعائشة رضي
الله عنها لما نزلت براءتها من الإفك على لسان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يا عائشة اشكري رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت
والله لا أشكر إلا الله. فمدحها أبو بكر رضي الله عنه على الفعال الأكمل
مقام البقاء المفتقر لإثبات الآثار. وقد قال الله تعالى أن اشكر لي
ولوالديك. وقال صلوات الله عليه وسلامه لا يشكر الله عبد
لا يشكر الناس. وكانت سرور رضي الله عنها بذلك أنوفت مضمحلة عن
شاهد ما غايبة عن الآثار. فلم تشهد إلا أنوار الفعال. وقال رضي
الله عنه عن قوله صلوات الله وسلامه وجعلت قرة عيني في
الصلاة. لما أن كان حاضرا لها ولغيرها منه شرب ونصيب. فما جاب
إن قرة العين بالشهود على قدر المعرفة بالمشهود فلازم رسول صلوات

الله

الله عليه وسلم لا ليس معرفة كمعرفته فليس قرأ عيني كقرته وإنما قلنا
إن قرأ عيني في صلاته بشهود له جعل مشهوده له لأنه قد أشار إليه
بقوله في الصلاة ولم يقل بل الصلاة إذ هو صلوات الله عليه وسلامه
لا تقر عينه بغير ربه وكيف وهو يترقى على معراج المقام ويا مربه من
سواه صلوات الله عليه وسلامه أعبد الله كأنك تراه وقيل
أن يراه ويشهد معه سواه وقد قال الفارابي قرة العين بالشيء
لأنها فضل مراد الله وبارزة من منية الله فكيف لا يفرح بها وكيف لا
تكون قرة العين بها وقد قال سبحانه قل بفضل الله وبرحمته فبذلك
فليفرحوا فقد أعلم أن الآية قرأ ومالت إلى الجواب لما تقدم من
الشرط إذ قال قبله إلا فليفرحوا وما قال قبله إليك فافرح يا
محمد بل قال لهم فليفرحوا بالإحسان والتفضل ليكون فرحهما أنت
بالمتفضل كما قال في الآية الأخرى قل الله ثم ذرهم في خوضهم
يلعبون وقال رضي الله عنه فما كتبته يد لبعض إخوانه الناس رجع
ورود المنن عليهم على قلة أفسادهم فرح بالمنن لا من حيث مبدئها
ومنشيها ولا لكرم وجود متعنتها فيها فهذا من الفعل فليس يضر وعليه
قوله تعالى حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة وفرح بالمنن
من حيث إنه شهدها منة من أرسلها ونعمة من وصلها يضر وعليه
قوله تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون

عين

وفرّغ بالك مما شغله من امر دنياك فهو منتهاه ولا بأس منه بل شغله
التفكر في الله عما سواه بالتوكل عليه. والجمع عليه. فلا يشغله الا اياه.
يعرض عليه قوله تعالى قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون وقوله
الله تعالى لداود عليه السلام يا داود قل لبني يغيرّ فليتهم حتى
يذكروني فليتمتعوا والله يتعالى فرحنا واياك به وبالرضى منه وان لم
يجعلنا من الغافلين ويسلك بنا مسلك المتقين بمنه وكرمه وقال رضي
الله عنه الاهي انك الغني بغناك وكيف لا اكون غنيا بك وفقيرا بي وقال
الاهي انك المجاهل في علمي وكيف لا اكون جاهلا في جنب الاهي انك
المتلاقي تدبيرك وسرعة خلوص مقاديرك منعك عبادك العارفين
بك عن الشكور الى عطائك والبذر منك في بلائك الاهي منك ما يليق
بلؤمي ومنك ما يليق بكرمك الاهي وضعت نفسك بالكف والمنع
في قبول وجود ضعفي اقتمنعين منها بعزوجود ضعفي الاهي
ان كفرت المحاسن مني فبعدلك وان المنة علي وان كفرت المحاسن
مني فبعدلك وان المنة علي الاهي كيف تكلني وقد توكلت
وكيف اضام وانت الناظر او كيف اخيب وانت المرتجى ها انا
اتوسل اليك بفقري اليك وكيف اتوسل اليك بما هو محال ان يصل
اليك او كيف اشكو اليك حالي وهو لا يخفى عليك او كيف اترجم لك
بمقالي وهو منك برز اليك او كيف تخيب آمالي وبيدك وقرع اليك

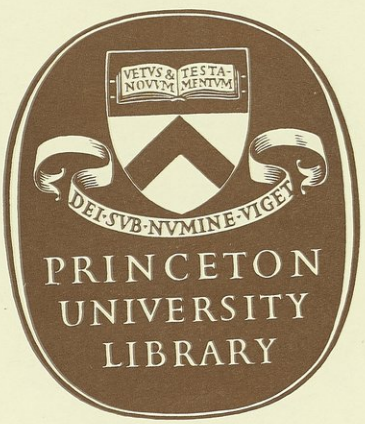
أم كيف لا تمشي أعوامي وبك قامت وإليك الأهوى مع الكعبة ومع
عكيم جملي وما أزمك ومع فيح وفلي الأهوى ما أقربك مني
وما أبعد في عنك وما أراك في جماد التي تحجبني عنك الأهوى
قد علمت بالهتاف الأثار وتنقلات الأكوار أن مرادك مني أن
تعرف إليّ في كل شيء حتى لا أجهلك في شيء الأهوى كلما أخرستني نوّهت
أنك فهمتني كرمك وكلما أيأستني أوهامي أكثرتني منك الأهوى من كانت
مما يستند فمسادي وكيف لا تكون مسادي مسادي ومن كانت حقا يغدق فعلاه
وكيف لا تكون ري عاديتي عاداك الأهوى مكمن النادي ومشيبتك
الفاهرة لم يترك لذي مقال مقالا ولا لذي حال حالا إلا هويت كم من
كلمة بنقيضها وحالة شيدت ثم مرغ اعتمادي عليها عزلك بعد
أفلتني منها بفضلك الأهوى إنك تعلم وإن تذر الكلمة مني
فعلا جزما فقرة امتحنته وعزمات الأهوى كيف أعزم وأنت الفاهر
وكيف لا أعزم وأنت الآمر الأهوى تودني في الأثار يوجب بعد المزار فلا
فاجمعني عبدك بعزمة توصلني إليك الأهوى كيف يستتر عليك ما هو
في وجوده مفتقر إليك أيكون لغيرك من الظهور ما ليس لك حتى يكون هو
المظهر لك حتى يغيب حتى تحتاج إلى دليل يدل عليك وحتى بعدت حتى
تكون الآثار هي التي توصل إليك الأهوى عميت أعين لا تراك عليها
رقيبا وخسرت صفقة عبد لم تجعل له من حبك نصيبا الأهوى أعرف

بالرجوع الى الآثار وارجعني اليك بكسوة الانوار وهداية الاستبصار
حتى ارجع اليك منها كما دخلت اليك منها مصون السر عن النظر اليها
ومرفوع الهمة عن الاعتماد عليها انك على كل شيء قدير الاهي
هذا ذل ظاهر بين يديك ومنازعة لا يخفى عليك منك اكمل الرجاء
اليك وبك استرزق عليك. فامدني بنورك اليك. واغنني بعزك وانعتني
بتربيتك يا الاهي عما يمنعني من علمك المخزون ومنني بسبر اسمائك المصون
الاهي مقفني بمقاليد القرب. واسلك بي مسالك اهل الجذب الاهي
اغنني بذكرك عن تدبيري وباختيارك عن اختياري. واوقفني على مراكز
اضطرارك الاهي اخرجني من ذل نفسي. وكفني مؤنة رشدي وسدد
خطوات رشدي. بك استنصر فانصرني. وعليك اتوكل فلا تكلني. واياك
اسئل فلا تخيبني. وفي فضلك ارغب فلا تحرمني. وبحمتك اتشبث
فلا تبعدني. وببابك اقف فلا تطردني. الاهي تقدس سرك ان
يكون له علة منك وكيف تكون له علة مني. انت الغني بذاتك عن ان يصل
اليك النفع منك وكيف لا تكون غنيا عني الاهي ان القلة والفقر
غلبتني. وان الهوى بوثائق الشهوات اسرني. فكن انت الناصر حتى
تنصرني وتنصر بي. واغنني بفضلك حتى استغني بك عن كل شيء. انت اشرح
الانوار في قلوب اوليائك. وانت ازيل الاغيار من قلوب
احبائك. انت المؤنس لهم حيث اوحشتهم العوالم. وانت الذي

هذا يتم حتى استبانت لهم المعالم ماذا وجدوا فيها وما
الذي فقدوا منها لقد خاب من رضي لهم ونبا بكرا ولقد خسر من بغى
عنها متحولا كيف يرجى سواها وانت ما فتحت الاحسان وكيف يكلب
من غيرها وانت ما بدلت عادة اللامتناهي يا من اذا اوجد اله حلة ولا
هوا نسيته فقاموا بين يديه متململين ويا من انبسر اوليائه ملابس بهيته
فقاموا بعزته مستعزين انت الذاكر قبل الذاكرين وانت البادي
بالاحسان من قبل توجه العابدين وانت الجواد بالعطاء من قبل كلب
الكالبين وانت الوهاب لكل ما وهبتنا من الحسنى فيض
الالهي الكليني برحمتها حتى اهل البيت واجزني بمنتها حتى اقبل
الالهي ان رجاءي لذيذ فكيف عنها وان عكبتها كما ارجوه لا يزايلني
وان اكفتها فره فعتني العوالم البتا وقد اوقفني علمي بكرمها عليك
الالهي كيف اخيب وانت املي او كيف اميد وعليك متكلي الالهي
كيف استغيث وهي الزلة ان كنتني او كيف لا استغيث وانت والبتا تستثني
الالهي كيف لا افتقر وانت الرب الغفر الممتنع او كيف لا افتقر وانت
الرب الجود الا غنيتني انت الرب الاله غير ما تعرفت للاشياء بما
جعلها شيء وانت الذي تعرفت الى كل شيء فرايتها كلها هزا في كل
شيء فانت الظاهر للاشياء يا من استوى برحمانيته على
عرشه فصار العرش غيثا برحمانيته كما صارت العوالم غيثا

عرشه محفت الانوار بالانوار وحوت الاغبار بجبكات افلاك
الانوار يا من اعتجب في سرادق عزه عز ان تدركه الابصار
يا من تجلى بكمال رحمايته فتحققت عكمنته الاسرار كيف تخفى وانت
الظاهر او كيف تغيب وانت الرقيب الحاضر والله الموفق وبه
استعين

فرغ من كتاب الحكم العطائية بحمد الله
تعالى وصلى الله على سيدنا ومولانا
محمد وآله وصحبه وسلم
تسليما


VETVS & NOVVM TESTAMENTVM
DEI·SVB·NVMINE·VIGET
PRINCETON
UNIVERSITY
LIBRARY