





Oct 1991

PRINCETON UNIVERSITY LIBRARY PAIR  
  
32101 019580750

PRINCETON UNIVERSITY LIBRARY

*This book is due on the latest date stamped below. Please return or renew by this date.*

--	--







بنیاد وایرة المعارف اسلام

مرکز اسناد خط

زیر نظر

جمال الدین شیرازیان





# مفاتیح الاسرار ومصباح الابرار

تصنیف

تاج الدین محمد بن عبدالکریم شہرستانی

سنہ ۵۴۸ ہجری

جلد دوم

چاپ عکسی از روی نسخہ منظر بفرہ موجود، از کتابخانہ مجلس شورای اسلامی

فارس از  
پرویز اذکائی

مستدراز  
عبداسین جارئی

مرکز اسرار

شماره ۱۴۰۹ هـ ق ۱۳۶۸ هـ ش



2273  
 .9176  
 Jild 2

بنیاد ویرتوالمعارف اسلام

مرکز اسناد و کتابخانه ملی

تاسیس

۱۳۶۶ ش، ۱۴۰۸ ق، ۲۱۹۸۸

ناشر: مرکز انتشار نسخ خطی - با همکاری کتابخانه مجلس شورای اسلامی  
 با همکاری کمی سازمان انتشارات و آموزش انقلاب اسلامی  
 محل فروش: مرکز نشر دانشگاهی

نام کتاب: تفسیر منافع الاسرار و مباحث الابزار (جلد دوم)

نویسنده: تاج‌الدین محمد بن عبدالکریم شهرستانی

چاپ: ۱۳۶۸

تیراژ: ۳۰۰۰ نسخه

لیتوگرافی: هنرگرافیک

چاپخانه: آذر

ترمیم و بازنویسی: مجید وزیری

تنظیم و امور چاپ: مظفر مقیمی

حق چاپ محفوظ

تهران - خیابان جمهوری اسلامی، چهارراه شیخ هادی، ساختمان سونی طبقه ششم

تلفن: ۴۱۵۶۰۰۰ - ۶۱۶۲۰۴۹ - ۳۸۵۲۷۵۹ - صندوق پستی ۳۸۸۵ - ۱۱۳۶۵



[المجلد الثاني]

المالكة

وقدم الكلام على بنو اسرائيل الذين حملوا في المذامب وهم المرءوس  
ومت كلمه ربك على بنو اسرائيل بما صبروا وهم العرقه الناحيه وظكر  
نهايه اقدم لجد السعدين ومطلع انوار جد الغد بين الصالحين  
صلواتك على ابراهيم عليه الصلوة والسلام وامتد الكلام <sup>الثاني</sup> من الشعب  
وهو قوله تعالى واذا نتلى ابراهيم ربه بكلمات فانتهمن لما انتهت قصه  
بنو اسرائيل نهانقا وذكركم الله تعالى نعمه عليهم وحذرهم حلول لقبه بهم كما  
طلب باسلامهم ابتداء بعقبة بن اسمعيل وذكرا فاساح طهورهم واهمهم  
الكلمات المسخه الناقه في عقبه الى يوم يعترفون جميعا من العرفن ومانا  
لمجمع الامم واظهار السر الكميين واتما مالخالصه النعمين والمفسرف  
حسما في العرفن واذهبه اضمار واذا كروا امتلا من اللاد وهو الظهور يصل  
اسمى معقول صر وصل معنى كلف وقل المتحن كانه نكلمات بعضها  
امر بفعالها ففعالها على الامام وبعضها امر بقولها وفعالها على الامام والى امر  
فعالها فالهجره والحمان والنخ وغير ذلك من عامه البيت العتيق والمنا  
كما ساقى ففعالها والامر بقولها فبنى العوات المدعا لها والحق الى اجمع  
بها على عمد الكواكب والموثان والتعبه من الله تعالى عيان استلا المعاني  
وامحان اذ قد ظهر عند ذلك ستر المكلف المتعبه وابراهيم اسم عجمي  
ولذلك كحدي فيه الصرف والسرانه صر لادن ابراهيم وهو ابراهيم بن ابراهيم  
بن نوح بن ساروغ ومن ساروج بن ارغوان والغن عابر وهو هو  
علمه السلام بن صالح بن احمد بن نوح عليه السلام وكان يسكن  
سوس من ارض السواد وذلك مولده فقل مسكنه كوني وصل يابل وصل حيران  
والاولا صرح وقد نقله والده الى حيران وقوله نكلمات معناه باقاه ككلمت  
او سوره ككلمات حال لفعال نكلمات محتمل معين احد ما ككلمات كلمة  
تعالى بها والما في كلمات هو تكلمها مع قومه والاسلا سلك الكلمات بحمل عليه  
محتمل احدها انها بلوى من الله تعالى لاحتج بها لبطركيف صبره عليا  
واحتماله لها والساني عزم كلفه الله تعالى بها وقرانها من قوله بها

المجلد الثاني  
انفعنا بعلتنا وعلنا ما تنفعنا به كل احد منا  
تمت المحكمه في الختم  
نسخه تامل خط المصنف  
المجلد الثاني  
سكن من جامع البرار

بسم الله الرحمن الرحيم  
توكل على الله عز واد  
ابن ابراهيم ربه بكلمات  
فانتهمن  
المعاني

فتور عليا والمالته هي سنن واداب تعبد الله تعالى بها فحافظ عليا  
 من قال بالقول الاول قال تلك الملايا صلال الست الكوكب  
 والقمر والشمس والمار والدرج والحان فان ربه الكعب والقمر  
 والشمس صلال العقل وفيه لاف في الملايا صلال النفس وفيه دلج الولد اسلا الله  
 وفي الحان صلال اللين وطهر منه امثال الامر والادهان للمعدي والصلوات  
 في كل حال وروى في نهج المحج عن مجاهد وروى عن الضحاك قال ان الله  
 قال للجنس عليه السلام اني مستليك بامر قال جعلوا له اس اما قال نعم قال  
 ومن درسي قال اينك عمدة الظالمين قال وجعل الست مثابة للناس  
 وامنا قال نعم قال وتزما مناسكها وتتوب علينا قال نعم قال وجعل  
 هذا الست بداءا منا قال نعم قال ورواه له من الثمرات من امن منهم بك  
 قال ومن كفر فامتعه قليلا هي الكلمات التي اسلاه الله تعالى بها  
 ومن قال بالعقل الثاني مدحها قولين لهدما انها شرايع الاسلام  
 وهو قول ابن عباس وعن عكرمة عن ابن عباس ان الكلمات مكتوب في  
 شرايع الاسلام بعشر منها في سورة الاحزاب ان المسلمين والمسلمات الى اخرها  
 وعشر منها في سورة قذافح وسورة المعارج في قوله الا المعلن وعشر  
 منها في القرية الماسونك لعابدون قال لم يتر احد لها جميعا فاقامها  
 ابراهيم عليه السلام عند ذلك قال وابراهيم النبي في قوله والقران الثاني  
 قال ما كان كان ابن عباس يقول هي مناسك الحج واما من قال بالقول الثالث  
 انها هي السين والاداب قال فيها ما رواه احمد ما رواه الكلبي عن ابي  
 عن ابن عباس وهو رواية عطا وطاوس عن الضحاك عنه قال هي عشر  
 خصال من من القطر والطعام من جنس الرأس فضل لسائب والمضمضة  
 والاستنشاق والسواك وفرق الرأس وقيل احد العارضين ومنسج  
 الحسد فلم الاطعام وتنفي لابط وحلق العانة والحان والاستنجاء اما  
 وفي رواية عطا قال اوحى الله تعالى الى ابراهيم عليه السلام طهر مضمض  
 هم قال طهر فاستنشق حتى يبي على اطرافك العشر وكان احد  
 الحيات

التفسير

وهذا القول لطيف لان  
 الحيات لا تتركها  
 في بعض

ما حسن بعد ما به سنه ومن بعد ما به وعثر من سنه بقربه فقال لها قدوم  
 فاوحى الله اليه اني جاعلك للناس اماما هديك بك فاعجب بذلك حتى  
 قال ومن ذريتي قال لا يزال عمدي الظالمين يعني عهد الامام <sup>لجابه</sup>  
 2 درته الصالحين حسن استثنى الظالمين والعول الماني انها عشر <sup>سبب</sup>  
 في الامساك واربع في المشاعر وهو قول الربيع وقوله فاتمهن اي اذاهن  
 مامات عمه اقصات ومنه وفيه من وعلم من وقال معايل ومجاهدان  
 كل دعا وسؤال وجواب حوى على لسان الخليل عليه السلام في هذه  
 السورة من قوله اجعل هذا البلد امنا وارزق اهله من الثمرات <sup>لها</sup>  
 ففي الكلمات التي سلاه الله تعالى بها وقال مجاهد في امهن ان الفعل  
 فعله تعالى فامر من الله لا يرهيم اي وفقه لها لتستوجبها الامامه  
 قال اني جاعلك للناس اماما علي سئل الخليله على فعل فامه احسن اللغه  
 معام لما اتلاه ملك لكلمات فاتمهن والامام مرفوع ثم به وبعدي به  
 وبصدي نحو والام والقصد قال المعصم مقدما في الدين والهدى تتبع  
 ومنه ومعنى المأموم كالكتاب بمعنى المكروب فهو المقصود وهو موضع  
 القدوة وقال ابراهيم ومن ذريتي اي اولادي فاجعلهم بيه قال الله  
 انما عمدي الظالمين اي لا يصل ولا تبلغ وقران مسعود الظالمون <sup>النحو</sup>  
 بالرفع على انهم الفاعلون والمعنى واحد لا يطع الله فقد ملك والعهد  
 بمعنى الوصيه والامر والوعد والامان قال ابو عبيد اي الامم من  
 عذابي وقال العهد هاهنا الامامه وليس لظالم ان يطاع في ظلمه  
 وقال ابن عباس ليس لظالم عند الله عهدان يطالعه عفه وبقدي  
 قال المسدي عمدي سألني وقال ابن عباس رحمتي قال مالك العهد  
 الامان في الاخر فاما في الدنيا فقد مالوا الامان قال الضحاك والربيع  
 عمدي ذني والاكرون على ان العهد هاهنا الامامه اذ قد حرك  
 ذكرها بالسوكت قال ابن عباس من كان من ذريتك ظالما لم اجله  
 اماما ولا اكرمه قال سعد بن حمر وبهاك الظالم ما مننا المشرك

التفسير

كانه اعلمه ان في اوله مشركين فلا نالهم عهد الله وقال عطا هو  
 وقال الضحاك في روايه جوهرا العهد الطامع اى من كان طالما فلا الزم  
 عينه طلعت اذ طلعتة لمخلوق في معصيه الخالق وقيل معناه استجب  
 دعه كما احببتك ثم قال المستروحون الى كلمات الله المتمسكون  
 بعهد الله ان لا تاذيل في الكلمات والعهد قد كومت والكلمات قد  
 تكون قوليه امرية وقد يكون فعلية خلقية فاما الكلمات العوليه فاماها  
 المصريح بها والاخلاص فيها والعمل بمواحيها واعلى الكلمات القوليه  
 كلمة الله الاله والاله واثامها باقتوان بحمد رسول الله بها ثم العمل بها  
 من له عبادات والمعاملات فمالم يعترف بكلمة النبو بكلمة الوحيد لم يتم  
 كلمة التوحيد ومالم يعترف بكلمة الامامة بكلمة النبو لم يتم كلمة النبو  
 ولما اتم ابراهيم عليه السلام كلمة التوحيد بكلمة النبو قال انجاء الله  
 للناس اماما فملم كلمة التوحيد بكلمة النبو وملم كلمة النبو بكلمة  
 الامامة وشروط الامامة ان يهيك في وطن الظلم ومن لم يكن ظالما كان  
 صادقا في اقواله عدلا في فعله محقا في افكاره وذلك هو عهد الله  
 ووصيته ولعمرو وصيته وسر اخرا ان ادم عليه السلام تلقى من ربه  
 كلمات وان ابراهيم عليه السلام امثلى بكلمات ومن تلقى كلمة فاماها  
 باذائها ومن امثلى بكلمه فاماها بشخصيتها فكلفه الله تعالى  
 بكلمات الله فلا تزيه بها اى سمعها وصدق بها فاستمر وجودها في  
 السمع ثم تولى امامها بان منحها فعلا وادائها مخصصا خصوصا حتى  
 ادائها وصدق بها فاستمر وجودها في البصر تمت كلمات الله صدقا  
 في القول والسمع وعدلا في الفعل والسمع فاستمر بذلك ان يكون اماما  
 لله اى احسفته مترامن الصوع اعاد عليه وكان ادم امام الملايكه  
 رسول الكلمات وادائها فوكا وذلك على ما اوصاهم امام الناس  
 بمحصى الكلمات ومحصىها فعلا وذلك كما مر وسر اخرا  
 ان الله تعالى كلمات تامات في عالم الامر وعلا متدلا عالم المفعول

الاسرار

صواعق الكلمات السخفيه  
الكلمية

في لغتها في كل ما توجبها في عالم الخلق وهي تتبدل لاهلها في عالم المستألف  
 وفي تلك الكلمات ودولها نذرها وقاها هذه الكلمات ودواها  
 بسلك مثلها فادفع بصالح الجليل على قدس تلك الكلمات حتى رها ثم استلى  
 حواشيها في الاستحباب بالتركيب واوضع فصر عليه السلام على طاهر هذه  
 الكلمات حتى حواشيها ثم استلى حتى اتتها في السارط بالحد فكلما ابصر  
 المصروع في المستألف والمستألف في المصروع قال تعالى اني جامعك  
 للناس من اهل الامم الحق من لصر الكون وحكم بالحكمين وقابل بين  
 العالمين وذلك قاب قوسين ومجمع العرين قال ابراهيم ومن ذريتي  
 قال كمال عمدي لطالين من لصر احد الكون وحكم باحد الحكمين  
 ولم يقابل من العالمين فلا استحق الامامة واستلى نظيره ايضا بالعموم  
 واخصوص كما استلى بالمفروض والمستألف حتى قال ومن ذريتي اى  
 بعض ذريتي وهي لطية الطاهرة كما قال وجعلها كلمة ماقه في عقبه  
 فالامامة المهرى في ذلك لعرق الطاهر والمطهر الماهر الماهرى  
 في املاك الطاهر من الارحام الطاهرات حتى حسم احد الكون الطاهر  
 في احد الشعبين عيسى عليه السلام كلمة الله وروحه وصدقته  
 عليها السلام كلمات بها وكتبه وكانت من لغاتين وختم النور الثاني  
 المهيمن في الشعب الثاني بالمصطفى محمد صلوات الله عليه واله فصدق  
 ربه يوم ماله وكلماته فتم ابراهيم عليه السلام باتمام الله تعالى الكلمات  
 لها استلى بها وحرقت الامامة في عقبه الى يوم بعثت وسر الخ  
 ان ادم عليه السلام كان مخصوصا بالاساية وان نوحا عليه السلام كان مخصوصا  
 بمعاني تلك الاساية وان ابراهيم عليه السلام كان مخصوصا بالجمع من تلك  
 الاساية والمعاني لكلماته ثم ان عيسى عليه السلام كان مخصوصا بالسر  
 وان عيسى عليه السلام كان مخصوصا بالتاويل وان محمدا عليه السلام كان  
 مخصوصا بالجمع من التاويل والتاويل على طلة اسيم ابراهيم وكان ابراهيم عليه  
 مكلفا باتمام الكلمات مولا وكان محمد عليه السلام والد الله باتمام الشرايع

السراج

فصلاحتي تمت ادوار السراج مقدمه على اطوار الطبايع تحطت  
 منها الى لود السراج الذي هو دور القمامة كما تحطت الطبايع  
 منها الى الطورا السراج النوع كما تحطت الاخر الاخر ثم امثنا ما حلقا اخر  
 فتعدرا لنساء الامره على المشاه الخلقية وكخرج نوع الانسان لماضيا  
 ذلك العالم من ضول لفتود وكخرج سحر الانسان لماضيا هذا العالم من  
 صوق الارحام وسعد من قتل من اسيبا علم السلام او امر الله تعالى  
 وعملها في دار المكليف وسقى من لم يعمل ولم يعمل يوم ما في لا تكلم  
 نفس البازيه منهم سقى وسعيد كما سعد من قتل الملكة عليه السلام  
 مقادير وافتاد لها في عالم الارحام وسقى لم يقتل ولم يسطح كما  
 ورد في الخبر السعيد من سعد في بطولمه والسقى من سقى بطولمه  
 وسراجان مويبه عليها السلام استلخ اول حاله ما في احرا لشعب عليه السلام  
 ثمان في حج وانها عشرا وما قصى مويبا اجرا سه اربا هله امن من جانب  
 الطور نارا ووصل اليه وصل من اليكم والمناجاه وان يريم عليه السلام  
 اسلم اول حاله ما في الكلمات عشرا وما قصى ذلك قال الله عز وجل  
 لا تجعلك للناس اهلانا واستنبى امامه درسته الطاهر من وقال  
 لانك عمدي لظالمين وهدى الى الباديل ان حج موصليه السلام  
 عشرا هي الصفة الى شعيب عشريين وفي كل سنة وحجها حياسته  
 ونصب حجه فطر بعشره اسما من حج الله على خلقه وامثنا و  
 في بلاد وعماه كذلك عمال الخليل عليه السلام اسلم عشر كلمات هي  
 طيات الطور كما عدناه في العسير وهدى المادوك الطيات  
 القطرة هي النعمة الى الحنفه عشر كلمات وكل كلمة اعياسه  
 ونصب حجه وطره عشره اسما من حج الله على خلقه ودهابه  
 في بلاد وعماه او اخبر عن حاله عشره من اهلان المستورين في  
 اسمعيل الخليل انزل المتللات النبويه الامريه المحمديه وانصب  
 قوله اني جعلك للناس اهلانا سببا لتلك الكلمات الواهين قال

ومن ذمتي قال كايضا لعهدى لظالمين بل بالعهدى لظالمين منهم ذمته  
بعضنا من بعض وجعلها كلمة باقية في عقبه اليوم يبعثون ولقد  
وصفنا لهم للقول لعلم والكلمات الباقيات والاولى الموصلات  
هم الكلمات للمعات التي اتهمين قوله جل وعز واذ جعلنا  
الست مثابه للناس وامنا ومخايص كلمات الخليل عليه السلام ان جعل  
الله تعالى الست الذي بناه ورفع قواعد من جاور مثابه للناس عامة  
وخاصة من دعوى البر والحق والهمزة وحولنا نحو اليه مرات كل  
ويكون موطن الامام هو المظالمين وهو لد رسول رب العالمين قال ابن عباس  
في رواية عطا وسعيد والوالي وانما يصلح ثوبون الله من كل وجه  
كل عام يستاقف الله لعضون منه وطرا اهل وهو قول سعيد بن  
ومجاهد والصحاح وانريد وعطيه فالواثيون اليه من كل جانب  
ويحون ولا يملون فاما احد صدق الودم في العود اليه وروى السدي  
عن علي ما لك والالهامة هو الذي دعون اليه وعودون بعد الهامة  
وقال مالك وعصية مثابه مجتمعا للناس وامنا وقد جمع اهل  
المعاني من اللفظين بل الهامة بجمع الاحتمال والعودى قد يكون  
مصدرها المعام والمقامة قال ثابث ثوب مثابه ومثابا والمصدر قد  
يكون صفة كما يقال درهم ضرب الامير والوث منته وهو يكون خيرا  
عن بلذ كما يقال ذكر الصالحين عظه واقتاوم رحمة وكرامة  
ومنفعة وهو يكون الهامة بمعنى الموضع الذي تبار اليه والهامة  
وهو قول الاخفش او للتخصيص كالهامة القطنه والصوفه وروى  
عمر بن عباس انه بمعنى المعاد والمجا المثل متعاد به والها لله قال  
ومن اجبت حد ما خال الحرم ثم لها اليه امن من ان يهاج اليه فيه  
ولكن اوردى ولا يحاط ولا يباع ويوكل فيه حنط فالأخرج اقم عليه الحد  
ومن اجبت في الحرم اهم عليه الحد في الحرم وهذا من ذهب الى حنط  
واما من ذهب المشافعي رضي الله عنه انه لا يمان بالها الى الحرم سواء اجبت في الحرم

النظم

التفسير

المعاني  
واللغة

با من  
 امر عليه الحد في الحرم وهذا من نهب الحنفية واما من نهب البياضي رضاه  
 بالاحكام الى الحرم سواء احدث في الحرم او خارج الحرم لقول النبي صلى الله  
 عليه واله  
 الحرم لا يعيد عاصيا ولا في الحدود محارم الله فحرامتها وان كانت  
 الحرم حفظا للمحرم بالمحارم وكذلك قال مجاهد وقام ان ذلك الامن  
 كان في الجاهلية واما في الاسلام فقام فيه الحد على صاحب الحرمه  
 وكذلك قوله عن معيل عليه السلام حتى ان الرجل كان يركب في  
 الحرم قائل له فلا تتعرض حتى يخرج من الحرم وقيل واما من  
 العرب وغاراتهم لا هم كانوا في الجاهلية اهل نهب وغارة فاذا كانوا  
 خارج الحرم نهب القوي الضعيف وانا كانوا دخل الحرم امن بعضهم من بعض  
 قال الله تعالى اولم يروا انا جعلنا حرم امننا ومحط الناس من حرمهم  
 وقال الربيع وابن زيد امن من قصد اليه ولا يمنعه الحصاره وقال  
 ابن ابي نباري واما ان يحسن من ثواب القاصد اليه وقوله واحذوا من  
 مقام ابراهيم مصلى قبره بسببه بفتح الحاء وكذلك نافع وابن عمر قال  
 العراء بعد جعلنا البيت مثابه للناس فاحذوا مصلى وقول اللواتي  
 بالكسرة على الامر روى عن ابن عباس قال قال عمر واقفي ربي في بيته انا  
 وذكر من ذلك قلت لوالده من مقام ابراهيم مصلى فابوك الله واحذوا  
 من مقام ابراهيم مصلى ثم الواو فضعف على معنى لا على اللفظ  
 فان معنى قوله واذ جعلنا البيت مثابه اي ثبوا اليه واحذوا  
 من مقام ابراهيم مصلى ويحتمل ان يضم فيه وقيل احذوا فكون  
 سريفا من البيت بلحوا واذ جعلناه مثابه وسريفا لا مراد فلنا  
 واحذوا قال ابن عباس في رواية الى صالح مقام ابراهيم هو الحرم كله  
 وهو مسجد كله وهذا قول مجاهد وارهيم الشعبي قال في رواية  
 عطا المقام هو البيت والاعطاسمعت لابن عباس في رواية كل بيت  
 عطا مقام ابراهيم هو عرفه والمشعر ومناوره الحجاره والطواف وهو  
 قول الشعبي وعن مجاهد مثل قول عطا ان المقام هو الحرم كله

القرآن

التفسير



وروى ابن محجب عن مجاهد قال صلى يوم دعى وقال فان ومقابل  
والسدي هو الصواب امرؤا بالصواب عند الحرام المعروف وهو موضع  
القدس ونظم الكلام واحمد واعده مقام ابراهيم موضع صلواتكم  
واختلفوا في سب وطية الحجر على قولين احدهما ما قاله سعد بن  
حسر موقوفوا عليه ومرفوعا الى ابن عباس انه لما ان دفع بنيان البيت  
قام ابراهيم عليه السلام على حجر وسبوا له اسمعيل الحجر والمساني انه حجر  
وصعته روحا اسمعيل تحت قدم ابراهيم وعسلت راسه فوضع  
ابراهيم رجلاه عليه وهو راكب صعدت فيه رجلاه فجعله الله من شعائر  
وروى سعد بن حبيب عن ابن عباس قال استاذن ابراهيم نسا ان يروى  
اسمعيل بعد ما ماتها حرقان بنت له وسقطت لاق ابراهيم في ابراهيم  
حتى اذا امهي الى باب دار اسمعيل فقال لامرأته ان صاحبك والتذهب  
متصيد وهو لحي الازل زينا الله فابول برحك الله قال هل عندك صنافة  
قالت نعم فحانت باللبن والحم فذعا لها بالتركة فلوحات فومد بالبر والسعير  
او التمر كانت كلما كثر ارض الله برا وشعير ايام والسلم انزل اعصابك  
فلم ينزل فحانة بالمقام ووضعته عن سفة الا من فوضع قدمه عليه فنهى  
اشد منه عليه فحسنت من قوله الامن مرحول المقام الى سفة  
الاسر فوضعته تحت قدمه فعلى ثوبه عليه فحسنت من قوله  
الاسر وذلك الحجة ومقام ابراهيم وهو الذي تعود الناس اليوم  
وروى حارث بن عبد الله ان ابي النبي صلى الله عليه واله استلم الركن  
فصلط بها ومشول بجاءهم جعل المقام سنة ومن البيت وصلى بكفى  
وقرأ واحمد لمن مقام ابراهيم مصلى قوله تعالى وعهدنا الى ابراهيم  
واسمعيل قال الرزق ولرحم حج يعني ابراهيم واوصينا وقال لقفك  
امنا ما امرنا اوصينا عليهما انه ان يطورا البيت قال سعد بن حبيب  
وعبد بن عمرو عطا وعطاء طرا من ابي من ابراهيم والرس وقول  
للنذر وقال من ابراهيم وعبد الاوبان فقول للنور والمعنى

القصه

المعاني

التفسير

وروى حُصَيْفٌ عَنْ مَجَاهِدٍ قَالَ مِنْ لَوَائِي وَنَحْوِهَا <sup>الصَّحَابِ</sup> وَقَالَ عَطَا كَانَتْ ذَلِكَ لِمَكَانٍ صَنَامٍ فَأَمَرُوا بِتَحْصِينِهِ ذَلِكَ <sup>لِأَنَّ</sup> عَطَا رَوَاهُ عَطَا وَارِثِي بِإِلْحَاقِ طَهْرٍ أَسْمَدِي مِنَ الْوَيَّانِ وَالنَّصَبِ  
حَوْلَ صَهْرٍ وَلَا يَدْخُلُهُ مُشْرِكٌ. ثُمَّ إِنْ كَانَ لِلطَّلَبِ بِالطَّهْرِ قَوْلًا لِنَبَاتِهَا  
يُرْجَعُ إِلَى مَكَانٍ لَمْ يَتَّصِفْ وَإِنْ كَانَ حَلَاكُ لِنَبَاتِهَا فَمَعْنَاهُ أَسْمَاءٌ عَلَى نَبْتِهَا الطَّهْرِ  
مِنْ الْمَشْرُوكِ كَالسَّيِّدِ وَلَيْسَ يَنْبَغُ مَعْنَاهُ أَسْمَاءٌ لِلطَّائِفِينَ فَلَا تَدْعَا مَشْرُوكًا  
بِرَاحِمِ الطَّائِفِينَ فِيهِ وَإِنْ كَانَ تَعَدُّ الْبِنَاتِ مَعْنَى الطَّهْرِ مَنَعَ الْمَشْرُوكَ  
مِنْهُ وَعَمَلُ الطَّائِفِينَ فِيهِ وَرَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ طَهْرٌ أَيْ  
خَلْعٌ وَتَحْدَاهُ وَنَطْفَاهُ وَقَوْلُهُ لِلطَّائِفِينَ قَالَ الْوَارِدُ الْغُرَبَاءُ الَّذِينَ  
يَسَافِرُونَ لَمْ يَتَّصِفْ الْحَرَامُ مِنْ غَيْرِهِ إِلَى الْمَرَاغِ أَلَيْسَ مِنَ الْوَارِدِ الطَّائِفُونَ  
وَالْعَاكِفِينَ مَعْنَى الْمَعْمُورِينَ وَالْمَعْمُورِينَ مَعْنَى الْعَاكِفِينَ هُمُ  
أَهْلُ الْبِلَادِ وَالْعَطَا هُمُ الْخَالِصُونَ إِلَى الْبَيْتِ بَعْدَ الطَّوَافِ وَقَالَ مَجَاهِدٌ  
وَعَكَرَهُ هُمُ الْخَالِصُونَ وَرَوَى ابْنُ حَرِشٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ هُمُ الْمَسْلُوفُونَ  
وَقَالَ عَطَا الطَّلَعُونَ لَيْسَ يَأْتِيهِمْ مِنْ غَيْرِهِ وَالْعَاكِفُونَ سَكَّانُ مَكَّةَ  
وَالرُّكْعُ السُّجُودُ الْمَسْلُوفُ وَالْعَطَا لَيْسَ يَدْخُلُ إِذَا كَانَ طَائِفًا فَتَعْمُرُ  
الطَّلَفِينَ إِذَا كَانَ حَالِيًا فَهَذَا الْعَاكِفِينَ إِذَا كَانَ مَسْلُوفًا فَهُوَ  
مِنَ الرُّكْعِ السُّجُودِ وَإِذَا كَانَ بِرَهْمِ رِبِّهِ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ أَمَّا مَعْنَى مَكَّةَ  
فَالْأَمْنُ بِالْمَنْزِقِ أَهْلُهُ مِنَ الْبَحْرِ فَلَا يَحْطِفُ النَّاسُ مِنْهُ وَلَا يَكُونُ  
عَمَهُ كَمَا أَهْلَى النَّاسِ عَنِ مَكَّةَ الْمُقَدَّسَةِ وَالرُّكْعُ أَيْ جِزْرًا أَيْ جِزْرًا  
لِلْمَعَادِ طَسْرٌ وَلَا يَطْعُ سَحْنٌ وَلَا يَعْصَهُ عَضَاهُ وَلَا يَحْمَلُ خَلَاةً وَلَا  
يَسْلُ وَحِشَهُ وَلَا يَدْخُلُ الْبِلَادَ الْحَرَامَ وَلَا يَحْمَلُ لِأَنَّ مِنَ الْعُلُوِّ إِلَى السُّفُلِ  
الرُّجُلُ لِلنَّوْجِ عَلَى أَمْرِهِ عَلَيْهِ وَالرُّكْعُ قَالَ فِي رَوَايَةٍ عَطَا قَالَ الْمَعْصِلُ  
أَمَّا مَكَّةَ فَمَعْنَى مَكَّةَ وَنَهَبُ وَالْمَعْدُ اجْعَلْ هَذَا الْبِلَدَ يَلْتَمِسُ أَمَّا  
وَأَرَزُوا أَهْلَهُ أَيْ سَأَسْأَسَهُ مِنْ أَمْرَاتٍ أَيْ لِحْفِظِ لِمِ الْأَمْنِ وَالْحَبْ فَيَكُونُ مِنْ  
وَعَدَمِ الْعَيْشِ وَالرُّكْعُ أَيْ جِزْرًا كَمَا حَقَّقَهُ لِي الْأَمْرَاتُ هُمُ قَالَ مِنْ

بالله واليوم الآخر قال لا حش وهذا انك لبعض من الكل كما نفو  
 وانت زهلا راسه وكانه سأل ان يجعل ليلنا امننا وان يردق المؤمن فيه  
 من المرات دون الكافر قال الله تعالى ومن كفرنا متعه وليلا اي  
 لا احرم الكافر ردة باليد وقره رقا وليلا فكون وليلا صفة للمصيد  
 او معناه قاروقه نانا وليلا كقوله غاطيل لصبح ناديين قال  
 ابن عباس كانت دعوى ابراهيم يومه واعلمها موسون قارالوا على الامان  
 بالله حتى عمته عمرو بن لحي الحرابي وهو اول من غردونك وهم وسبب  
 السواب وحج الحويج وغلب على اهل مكة وهم ولما سمعيل قال ~~والله~~  
 فامتنع طيلا لاسان الله واللكلي ومعاك محمد استحق من كفر راقه  
 ولما اوروي عن ابن عمر فامتنع من الامتناع والمعنى مساروقه الى المنى  
 احله وروى عن الحسن فامتنع بالامن والامتناع الى خروج محمد  
 صلى الله عليه واله وذلك لبيع والابو العاكه كان لعيسى نقول  
 هذا الضامن قول ابراهيم عليه السلام وقره فامتنع من الامتناع  
 على سبيل الاعانم اضطره نصب ليا بعد قطع الالف وقره العلة  
 اظرا اذ تم سطره كالمقال ومعنى اضطره ادفعه واسوقه سبحا  
 على الوجه والنجيه اليها يعير احساد ويبين المصير المرجع والمآب واللفظ  
 المفسرون في محرم مكة انها كانت محرمة حين منب اول اوصار من محرمه  
 محرم ابراهيم فعلم بالان لفا كانت محرمة لان ابراهيم قال ربنا اني  
 اسكنت من ذراتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم وانها لم يزلت كائت  
 امنه من الازل وانحسف وعقوبه الله اخباره بالصواعق والرحمات  
 وذل عليه ايضا خيرا لتوصل الله عليه واله في روايه اني شرح اللفظ  
 انه والى خطته ابا الناس زلله قد حرم مكة يوم خلق السموات والارض  
 في حرم الى يوم القامة لاجل امرى من بالله واليوم الآخر ان يسفك  
 فيها نارا او يعضد بجرانها وانها لا تخل احد عبيد ولم تخل الا هذه الساعة  
 عضبا على اهلها الا فقد رجعت الى حالها بالامن لا تسلك المشاهد

القصه

الغائب وروى مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال نعم فحرم مكة حرم حرمها الله يوم خلق السموات والارض الحديث  
 وقال قالون ايها صارت محرمة بحرم ابراهيم عليه السلام وكانت حلالا  
 فله كسار البلاد واسدوا ما روى جابر بن عبد الله وابو بصير ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال ان ابراهيم كان عبد الله وخليفه والمعدانة وروى  
 وان ابراهيم حرم مكة والاحرام المدينه ما بين لايتها عظامها وصدورها  
 الاعمال فما سلاح لقتال ولا يقطع فما شجر العلف يعرف قال محمد بن  
 الاولي الجمع من كل ارضين وان مكة كانت محتمه جعلها الله حراما منا  
 حين بنت وجعلها الله حراما منا حين حددت وذلك على لسان  
 خليفه ابراهيم عليه السلام ثم قاله بذلك التحريم وبكيفا على من  
 ان لا تحتل خلاها ولا يعضدها والاطراف من البيت  
 الحرام حراما والعلقف فيه صدقا ان الله تعالى في الامكة مكانا محمورا  
 هو بيت المحترم وفي الازمنة زمانا مخصوصا هو من المحرم وفي اسمها  
 سميا مخصوصا هو عند المحترم وكما جعل البيت مثابة للراحي وماننا  
 للمخافين وكل من دخلها او تمسها ما كان له وكل من مخافسا وتوفاه  
 امن فيه كذلك جعل ذلك السجود المحصور مثابة لمن روجوه وماننا لمن  
 مخاف سطوة وشرف ولذلك ورد في الحديث وان دور المؤمن عند الله  
 اعظم هناك سبعين مرة فاذا قررا الامامة في عقب ابراهيم عليه السلام عقب  
 ذلك المذكور التي دفع قولها لتكون اللطف بين المتعقبين له للناس  
 وبن المتعقبين امامة للناس على وتر واحد وسنك واحد وسر  
 اخرا ابراهيم عليه السلام وقع قدما صدق قدما باخلاص معنى  
 اثر دمه الى نعم القامة كما به له وامر الناس بالتوجه اليه مكانه عليه  
 معرف ان لا يضيع عند الله قدم صدق ولا يضع اجرا الحسيني وكذلك  
 الكلمات التي يمسها وقع صدق ووضع باخلاص ودر فست ابارها  
 الى نعم القامة ولذلك جعلها باصله على التي صلوة دائمة ركبها اليوم الذي

كما صلى على ابراهيم والاربعين فلا يعقل ان لما قدمه قد درست والاباد  
كلمته قد طست فمن مات على يوم يعنون ويقاوها بان يكون درية  
لعضد من بعض لا يقطع وصلها ولا يستاصل اصلها ولا يحل في خلاها  
والعضد شجرها ولا يضر صيدها ومن دخله كان امننا ومن لم يخل اليه  
صار سالما وسر لخم في الماويل لست بجك من الرجل مثابه للناس  
من الهالات وما من من الحلالات ومقام ابراهيم عقبه من لذرية  
هم قله الناس في الطاعات والطابعون بالمت الطالون للحق  
والعاكفون في المت العايمون بالحق والركع السجود الطابعون للحق  
وربما يقال في الماويل هم اصحاب لموايب الملث وربما يقال في الحركات  
للملث العولية والفكرية والفعلية والطواف باللسان اولى والعكس  
بالفكر اولى والركوع والسجود بالفعل اولى وكالمصحح الصلوة الى التوجه  
الى مقام مخصوص وست مخصوص كذلك لا يصح الاعتقاد الا بالتوجه  
الى رجل مخصوص ولا يصح العقل الا بالاحد عن رجل مخصوص واهل  
القبلة هم اهل الصلوة وكما نصيب القبلة للصلوة بعين الامامة  
للجماعة وعهدا الى ابراهيم صاحب المنيل واسم عبيد صاحب الماويل  
ان طهرا نبي تطهيرا اما المنيل والماويل للطايفين لشي تطهيرا للطايفين  
لشي فانهم طاهرون مطهرون بالقطر وفوق من تطهيرا لشي لاجل  
الطايفين ومن تطهيرا الطايفين لاجل لشي وعلو الوجه من حكام  
حكم المفروع وحكم المستأرف فيما يكون لمت طاهرا بالقطر والوارد  
عليه مطهرا وربما يكون لوارد عليه طاهرا بالقطر والمت مطهرا ولما  
طست ابراهيم عليه السلام نفسه بالكلمات لشي بلقاها من ربه فانتهى بها  
تطهيرا واما ابراهيم وهو المراد بتطهيرا البيت للطايفين سبعا سبعا  
من ذرية الطاهرين والعاكفين سبعا سبعا من ذرية الطاهرين والركع  
السجود من ذرية المؤمن تزيهم وكما سبعا سبعا من ذرية الطاهرين  
وسرنا اسحق الخليل عليه السلام الامامة مطلقا علما لجميع الناس

امام الكلمات واسبقا الطعانات كما قال واذا ابتلى بعمه يديه بكلمات  
 فاتهم فقال اني جاعلك للناس اماما سال الامامة لندسته سوا المقام  
 فاعلم ان الامامة لثمن طاعة خاصة لا تجدي في ذمتك الظالمين فلا  
 ينال عهدك لظالمين يعلم ان عهد الامامة منحصر بالعلم والعلم  
 ولما ان عهد الي بهيم واسم على علم السلام ان ظهر لستى للطالبيين والعاكفين  
 والركع السمود سال ابراهيم الذي لندسته سوا الاخصا قال وارزقت  
 اهله من الهبات من لمن منهم بانه واليوم الاخر فاعلم ان لوزق عطية  
 ظاهرا عامه سئل المؤمن والكافر قال ومن كفر فانتعه قليلا نعم ان  
 منع لوزق ليس مخصوصا بالمؤمنين دون الكافرين فاطلع عليه الله  
 على محراب والعموم في فضوق الامامة والرزق حتى اظن ان عهد  
 لعم عموم الارزاق وان عطية الرزق محض خصوص الامامة وترقى  
 وسعت كل فاضاها الى الرزق لعالم مسالكها المنزق معون اسان  
 لا الفصل الخامس قول جابر وعمر واذا رفع ابراهيم القول عند البيت  
 لما اخبراه تعالى عن ابيه ابراهيم عليه السلام بالكلمات فاتهم  
 وعن جعله الميت مثابه للناس وامنعقت ذلك بذكر كنهه بنا البيت  
 ورفع قواعد الدعوات التي حرت على لسان الحليل عليه السلام امثالا  
 عليه بنسب الحليل ولجابه الدعوات واستنكاه البركات واستنكاه  
 الحالات واخلاق المفسرون في ان الميت هل كان منسما من الحليل عليه السلام  
 حجة دينها ورفع قواعد اركانها لم يستحدها الحليل  
 واستحدها من غير مثال سبق والصحيح ان الميت كان منسما من قول  
 من نزل اسم عليه السلام الى وقت فوج عليه السلام محسبها لظوفان  
 روى سعد بن حسان عن ابن عباس قال العولف دعي اليه كانت جردك  
 وانه منها ادم حتى ان ذلك روى لم يحرم عن عطاء قال قال ادم يا رب  
 اني اسمع صوت الملائكة قال خطيبك ولكن اهبط الى الارض فان  
 لم يباح وحف به الملائكة كما كانت تحف ملائكة الذي في السماوات ادم

النظم

التفسير  
والقصه

من خمسة أهل جري وطورنا وظورسينا والجوه ولنا ن  
وروى ليوه لابه عن عبد الله بن عمر قال لما هبط الله عز وجل آدم عليه  
من الجنة قال إلى هبط معك سباط حول كما هبط حول عرش  
ووصل عندك كما وصل عند عرشى لما كان رمى لطفان ورفع مكان  
الاسيا عليهم السلام كحونه قال يعرفون مكانه حتى نواه الله تعالى  
لا يرهيم عليه السلام ولهم برفع قواعك من خمسة أهل جري وثبير  
وطود ولنا ن وقال عطاء بن كدر باح ان لست كان باقرا اربل من الهما  
وكذلك روى عن ابن ابي عمير ان لست اهبط باقوته واحده اوله وله  
حتى اذا كان يوم لطفان رفعه الله الى السماء رقى اساسه نواه  
الله لبرهيم وقال اخرون ان لست كان يوم حرا كنه القبه روى  
حمد بن زيد عن مجاهد قال كان موضع الميت على المائل ان خلق  
السموات والارض مثل الزبد البضا ومن تحت رحمت الارض وروى  
عكرمة عن ابن عباس قال وضع الميت على المائل ان خلق الله  
الدينا بالقيام ثم دعت الارض من تحت الميت قال كعب ان الميت  
كان عشاء على المائل ان خلق الله الارض يا دع عن سنه ومنه  
الارض قال محمد بن اسحق بن عبيد الله بن اسحق عن محمد بن اسحق  
لما ناول بهم مكان لبيت خرج اليه من السام فدعه اسمعيل قال  
واسمعيل طفل بوضع وحملوا فما حدثني على الراق ومعه حبر بل علم  
بده على لست وكان لا عمر على فربه الاقول اهنا امرت باحبر بل فبول  
امر حتى قدم مكة وهي ذاك عصاه سلم وسمروها اما من قال لهم  
العماليق والميت يومئذ يومئذ حرام مرة فقال ابرهيم باحبر بل امامنا  
امرت قال نعم وانزلها عند الحجر وامرنا حرا ان نتخذ فيه عرشنا وروى  
الضحك عن ابن عباس ان لكعبه يومئذ يومئذ حرام الناس والاسيا  
الها قام الله ابرهيم باحداث قواعكها فنناه من جسمه لعل وكان  
الاسيا حبر بل علم والناس ابرهيم واسمعيل بناوله الحبان فلما فرغ

او حتى لقيه واذن الناس بالحج وروى اسباط عن السدي قال قام هو  
 واسماعيل واحدا معا ولا يدريان ان البيت معث الله ومكالمه احلح  
 وراس حنوره حيه فكنست لها عن اسماء لميت فانجماها بالمعا وحى  
 وضعا الاساس وروى عن علي رضي الله عنه قال بعث الله السكينة ليدل  
 على موضع البيت بها ابراهيم واسماعيل حتى ايامه وتطورت السكينة  
 لتطوى الحفة واما ربهم ان منى حيث يسقر السكينة منى وقال  
 ابن عباس بعث الله سبحانه على قدر الكعبة محلها وارههم بمسعى وطلما  
 الى الزاوية مكة فوقف على موضع البيت ونودي من ثابا ابراهيم اعطها  
 لا تدركا بعض فلما رجعوا بعد البيت واهبها الى موضع الركوع والارهم  
 باسمعيل اطلب الحجر احسن اجمعها لئلا الناس يحاه بحرفه برضه  
 فاطلاق بطل الحجر محاه حبر بل عليه السلام بالحجر الاسود من الهند كان  
 ابيض باقرته سوا مثل البعاه وكان لام عليه السلام هبط به من الجنة  
 فاسود من حطابا الناس يحاه اسمعيل بحج وراى الحجر فقال يا ايه من حاك  
 بهذا قال حاه من هو انتظ منك وهذه رواه اسباط عن السدي  
 وفي رواية قال حاه من لم يكنى لك يا ابي قال الكلى بياه من خمسة احل  
 وحبل فواعه من حدى فلما انتهى الى موضع الحجر واطلق اسمعيل بطله  
 صاح ابراهيم انك عندي ودعه في رها فلما رجعها ووضع الحجر مكانه  
 وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه واله انه قال ان الحجر باقرته من اقره  
 احنه ولو انا منته المشركون باكاسيم ما سته دوعاهه الاسفاه  
 الله تعالى وصل كان الحجر اسف فلما سته احصن من الجاهله اسود  
 قوله وادبرغ اى وادكر باسمه اذ برغ ابراهيم ان منى بنا مر دفعا واسمعيل  
 وبعوان رينا وموضع رينا بعد الصاد الفول موضع الكال اى برقعان  
 بالين رينا وعلى هذا الظاهر بعد ان دعا الى اسمعيل كان صبيا  
 برضع قال ابن عباس الفول لهذا صولك لبيت والابوعبده اصل البيت  
 به الاساس وهى صل لما فوفنا وفسد الكلام واذ برغ ابراهيم فواعه

التفسير



البيت واسم جبل وبعوث رسلنا قبلنا وهو كذلك في مصحف النبي  
وعبد الله والمعنى جبل من ايماننا البيت وارضه عنا ولا تزج علينا  
واثمة لما التواب. وما انك انت السميع لبعثنا كلمة الاحليم  
عما في قلوبنا عرب وبنو في التفسير لما فرغ من ما به والار بنا لقبنا  
قال الراغبون قولنا البيت من اهل البيت عليهم السلام  
ان ربهم عليه السلام لم يثلها شيئا ابدا وامتحانا اولها ان تلاوا الكلمات  
فامها والى بكيفية برفع قولنا البيت فامها والمالت لسكانه للدره  
الطاهره عند البيت الحميم فاتها وذلك كله لسعت فهم رسولنا منهم يتلوا  
عليهم ايات الله وبركهم بكلمات الله وقد حصل المقصود المطلوب من  
كلمته وبلوته ولقد كان لكل امة من الامم بيت يسنه غير طواله  
معلمه واتصالات مقبوله كقولنا مثله للناس وبك السوت معروفه  
واسكالها معلومه ونقدوها على المطالع العلويه لغرض وجاهات  
دينيه ودنياويه معلوم ولقد كان السيل الاول جبريل عليه السلام  
اما في صورة سكينه او سحابه او صورة اخرى والملا ابراهيم والبلد  
اسم جبل فكان بنا وله حجر اوطنا وكان برهيم بنا وله عمار ودينا  
وكل حجر من اجاره نوازي ولما من اكلان والحجر الاسود هو الركن الاعظم  
محول من اجنه ميمين يته في الارض مكانه مكان اليمن من السجس قد كانت  
نافعه حمر او بيضه كالثعالبه بعد لونها المسيس المتلطيخ بالاوراد  
وهي سترها لمن وقف على الاسود وهو في مقابله واحد من الاسود  
وكما كان لبيت الحرام على سلك لبيت المعمور الفزع السما مطاف  
الملائكة وقران الروحانيين كذلك هو على ذان لبيت المعمور الذي  
في السما مطاف الملائكة وقران الروحانيين كذلك هو على ذان لبيت  
المحفوظ النبي في الارض مطاف الكلمات القدسيه ومنزل الملك بيه  
المقدس والنبي صلى الله عليه واله المعروف من ذميه احليم الطاهر  
من نزع اسمعيل مائه متابع لبيت المعمور السما والبيت الحرام

وقواعد طريقه كانه دينه وشريعتة بل الله وذوته والباب  
 هو باب حظه واتقوا البيوت من ابوابها وطول من دخل المدينة من  
 الباب ولم يستنوا للحد ولم يرتكوا الاستناد ودل لمن هدم الدار وخرّب  
 الباب وخرق الحجاب وكما دفع ابراهيم عليه السلام القواعد من ذلك البيت  
 دفع المصطفى عليه الصلوة والسلام القواعد من هذا البيت وكما فتح لهم  
 باب ذلك البيت فتح المصطفى باب هذا البيت وكما امر الناس بان  
 يحفظوا من مقام ابراهيم مصلى كذلك امروا بان يحفظوا من مقام المصطفى  
 مصلى وكما امر ابراهيم واسماعيل ان يرايتي للطائفتين العاكفتين  
 والركع السجود لهما المصطفى والمرحى في رواية للطائفتين العاكفتين  
 والركع السجود قوله جل وعز ربنا واحملنا مسلمين لك هذا الدعاء  
 موصول بالدعاء الاول ربنا تقبل منا وكذلك الدعوات انه بعد هذا وكل من  
 عمل عملا مقبولا عند الله تعالى فله عند الله تعالى حاجات يقضيها  
 ومهمات يكفيها ودعوات الخليل كلها مستجابة لا مسك فيها قال  
 اهل التفسير واهل اللغة الملم ما منتموا والمستسلم امر الله المخلص الصالح  
 لله والمسالم الحاكيم والاسلام والاسليم بمعنى قال ابن عباس بن مسلمين  
 موجهين مطيعين قال معاذ والصحاح مسلمين مخلصين وقال بعض  
 اهل المعاني احملنا من سلم نفسه اليك بالعبادة ومعناه تسامح على  
 ذلك وقال ابن عباس بن روايه الكلبي عن صالح عنه معناه امتناع على التمسك  
 وكونه قال سلام بن مطيع ووسل معناه ادم لنا وديك تسحق منك  
 هذا الحكم اعني الاتقاد للمركب وقد يركب ومقصودها اداها العصبه  
 جميع الاعمال حتى لا يكون يتم من اعمالها مستويا بالربا والاحظه النفس  
 والحب والكبر قوله ومن ذريتنا اذ اذنا امه عصا به وجماعه مسلمه  
 لا تشركون بك شيئا بل كل صوفى لك اطاعة قال ابن عباس بن جماعة  
 موجه مطيعه لك قال معاذ عصا به مخلصه لك وقال الاسدي والحسن  
 ومعاذ عنينا من ولد اسمعيل ومن العرب وهم امه محمد صلى الله عليه وآله

الظن

التفسير  
للغة

وكذلك

وكذلك قال محمد بن حريز اذ كان قد علم ما ان من ذريتها الطالم في قوله  
انا لعهدك لظالمين محض في الدعاء فتولها ومن ذريتها فاجابها الله  
بعالي اذ لم يرك في ذريتها جمعه مسلمه لعبد الله لا شريك به سيبا  
وذلك في الجاهلية بعد نوح وعمر بن هبيل ومن نوح ساعك وجعله من اجلا  
رسول الله صلى الله عليه ولله تعالى لهم ال امة مسلمون لله بالتوحيد وفي  
الابداد ومؤمنون بالبعث والقيامة لا يعبدون الا وان ولا يكون لميته  
وقوله وانما مناسكنا اي علمنا وعدنا شرابع حنا وعلامات دننا  
وهو قول الكلبي ومعارل والفتحاك والصدام والحن ومجاهد المراد  
به ربه النصر وقد رواها الله المناسك بواسطة حبره عليه السلام وقد  
سدا برهم واسم عيل فاراها الطواف بالميت سبعا كيف هو والميت بين  
الصفا والمروة وكذلك للوقوف بعرفات والميت بالمزذلفه والوقوف الى  
منا وره اكارا فاداهو للميت لعنه الله عند العقبة قال له حبره كروا  
فذهب به الى سار الموامض وقال علي رضي الله عنه لما فرغ ابرهم من منى الكعبه  
قال قد فعلت ما ربي وارنا مناسكنا الرزها لنا وعلماها وهو من المناسك  
وخكان اهداها اعمال الحج والمانى ووضع الاعمال لعنى مواضع التمسك والعلم  
وروى ابن جرير عن عطاء بن محج عن مجاهد ان المناسك مواضع الذبح وهو  
قول عبيد بن عمير والاصليه للتمسك للتعبد وقد روى الذبح نسكا وقربانا  
اذ كان للذبح والقرمان من اعظم عبادات القوم ومنه لعنان مسك الذبح  
ومسك بالكسر والاول معنى المصدر والمانى بمعنى الموضع ويدركونان  
معنى واحد وقرا الاكروف ارضا بكسر الراء وراضهم بلجرم مع الاسماء  
وقوله وتب علينا قال ابن عباس يرد اعصمنا وقال قالون اصل بوسا  
وقال قالون تب على عصابة اولادنا وقرى لاجلوا به من ال ابا عنده  
اما صغيره او تركها هو اول اخطا في الحجتهان وقد قال صلى الله عليه واله  
ما اهدا وقد اخطا او هم كخطيه الاعشى في ذكرها فانه ماتم بمحصبه فقط  
والتوبه ممدود بمعنى الجفيف والسهيل والاجل قدما روى انك انت التوا

اللغة

القراءة  
والتفسير

بمختصر  
رعاية

الرحيم الراجع وكسر الرجوع ما ولما به الى افضل درجات الرحيم بهم  
 والى المسلمين لا يرحم واسم عجل ودرية الطاهر من علم السلام  
 الاسلام اسلافا اسلام بمعنى المبدأ وسرك منه المؤمن والمنافق واسلام  
 بمعنى الكمال وهو كمال درجات السالكين كما قال تعالى يا من اسلم  
 قال سلمت لرب العالمين وقال للمصطفى صلى الله عليه واله اني كنت  
 عند الله الاسلام وقال لخواص امته ووصيت لكم الاسلام نبيا وهو التسليم  
 الامر والا بقبول حكمه على طوري مكلفه وهو الهدى وهو العلم والتسليم  
 لما يعلم وهو ربه فوق العلم والعلم لذلك قال قل الحمد لله بالامان  
 واما العلم درجات لاهله او درجات وقد ورد في الخبر المعروف مدعو  
 حبر بل عليا السلام ما الاسلام ما الامان ما الاحسان وفي بعض الروايات  
 في السؤال الثالث ما الاسلام والاحسان في قرن واحد بل  
 من اسلم وجهه لله وهو محسن فالدها الذي جرى على لسان ابي حنيفة وولد  
 اسمعيل هو بمعنى كمال درجات المؤمن والمؤمنين ربنا واجعلنا آمين  
 لك اسود بحالنا ربا وعجب واحلج حركا سا في اكار ما واولنا وافعلنا  
 ما ليس لك وسر اخر وكما طلبنا الاسلام الذي هو الكمال لهنها طلبا  
 ذلك اسلام لعنه لبعض دريتهم من لاسمعيل لان لاسمعيل عليه السلام  
 قد فرغ عن ذلك بدعا اخر اوتوي ذلك بعد بسؤال الحزاد قال لاصفة  
 وجه الله وبركاته عليكم اهل البيت انه حميد مجيد فادخل ما منا ومن  
 ذريتنا امة مسلمة كمن كان سمعت ذلك ولدا اسمعيل عليه السلام فلا  
 محلو اللان الاول والاخر عن درية مسلمة اسلام الكمال كاسلام ائمتهم  
 واسمعيل عليهم السلام اذ لا يجوز ان يحل لاسلم المطلوب لانفسها اسلاما  
 بمعنى الكمال والاسلام المطلوب لدرتها اسلاما على المبدأ فكان احب  
 الله تعالى دعائها في نفسها حتى رزقها ذلك الاسلام الذي هو كمال  
 الحال كذلك احب تعالى دعائها في دريتها حتى درهم ذلك الاسلام  
 الذي هو كمال حال الرجال دواما في جميع لزمان والحوال هو منها سلم

الحال

وشرع لهم شرائعهم وتوب عليهم بالمعزة والرحمة ثم اطرقت  
واورد مكنون الاسرار بالمصطفى محمد واله الطاهرين وولد جلال

دينا وابتعث فيهم رسولاً منهم كان المقصود من دعاء الاسلام لفسادها  
اسلام ذنوبها وكان المقصود من اسلام ذنوبها ان يحثهم رسولاً

منهم ما كون الاسلام المصدر الاول مبداء في الذرية وسطا في المصطفى صلوات  
كالا قال في دعابن ميم اي في الامه المسلمة وهي الامون كما قال

بعث في الاميين رسولاً وصل فيهم اي في اهل البلاد ومنهم اشارة  
الى الله اليه بعضنا من بعض قال ما كان جعل الله تعالى ذلك كبعث

فهم رسولاً من انفسهم بعد موت وجهه ونسبه يخرجهم من  
الى الغد وهدىهم الى صراط مسيهم روى عن ابي بصير عن ابي بصير

ابن عبد الله في ام الكتاب وخاتم النبيين وان ادم لم يخلق من طينته  
انبحر متاويل في كتاب الادوية انهم وبشرك عيسى وروا اي الترات

انه خرج منها نور اضاء له صور السموات تنلوا عليهم امانك اي رقا  
عليهم كتاب الله الذي توحى اليه قال الحسن بن محمد لم يدرك وقال

ابن عباس بن محمد بها الاخبار الماضية والايته وعلهم الكتاب يعني  
والحكمة قال قيل اليه وقال ابن عباس الحكمة هو ما في الكتاب

من الاخبار والسنن وعلى هذا الحكمة نفس الكتاب ذكره بلطن  
وقال في رواية الكلبي الحكمة مواظب العرف وما فيه من الجلال

والعلم وهو قول معايل وقال مجاهد الحكمة فهم القرآن ولا ريب  
فلما لك بقرنس ما الحكمة قال المعرفه صالدين والقصده والاسرار

له وهو قال يزيد قال لحرير العلم ما احكام الله الذي لا يدرك الاميا  
الرسول وهو طاهر من الحكيم الذي هو فصل من اخوان الباطل وديركهم

مطهرهم من الشوك وعمل الهوان وهو قول ابن جرير ومعايل وقال  
على لم يطهره قال ابن عباس يعني بالركن طاعة الله بالاخلاص  
وروى عطاء عنه شددتم الى افضل عبادك وروى له ما حكى عنه

الظن

التفسير

صلوات

صلوات

الكتاب

الكتاب

الكتاب

بطهرهم بما تعلمهم من الخير وروى ابو صالح عنده صلحهم بالصدقة وقال  
 المعاني اهلك المعاني بحلم اركانها ما تعلمهم ن ذنبه وشهد لهم بالعدل في  
 الاخرى المكاتبة لعهد الحكم العبد من الفقير الذي يدعي ما اراد وقال  
 الفلاح العز في وصف الله هو المنع الممتنع الذي لا يعلمه شيء قال  
 المصلح العز الذي لا يرد له امر ولا يغلب فيما كاد والعم له اسما الهوى والعلية  
 والمصلحة وذلك اسما على كذا وعلمه عن كذا ناله تداوانه له  
 حكما بحكم العدل كما يقضى للوضع لكل موضع المحكم للمورد العالم  
 ما المصيب قال المطهرين يتطهرون عليه والاله المالم معلون يتعلمه  
 ان من منهم ستر احصيا في مواضع من القليل لعلمه الذي تستنبطونه منهم  
 وعدالته امتوا وعلوا الصالحات منهم هو الذي بعث في الامم رسولا  
 منهم فلما انقضى على فهمهم يوم المعجزة التي فهمت منهم فانهم اليوم وحلا  
 حاله كذا لا يوحى معنى من القوم وحلا خله كذا وادركنا مننا الحكم المعرف  
 اما بلغه بحلمك ووجه على منى والامنه وسر اخر عذارهم واسمعيل  
 عليهم السلام صفاء لبي المعجزة منهم وهي الايات والاميات اذ كانت  
 امرته فلا ولها ولها واذا كانت حلصه فلا ولها ولها والاشبه عليه  
 والمانية تركتم وفيه معينان احد ما السمة والرسمة والمانى المطهر  
 والتصفية وكلا المعينين رسالته فان المطهر من المسرك بحلمك  
 لسوق الامان بالله ووجه اسريك له فانه يسوق للمطهر عن المسرك التبرك  
 عن بلشركس ولحق الايمان بالله والتولى اولياءه وما يسوق التولى تحت  
 التبري فولا لله الا الله قدسنى البرى على التولى والطهارة على  
 الشهاك وفي هذا كاشريك قدسنى التولى بالوحد ولحق المسرك معنى  
 الامداد والملكه وعلوهم الكتاب والحكمة وما معناني مما اراد  
 كالنزيب والنازيب والطاهر والباطن والعبارة والمعنى الصور  
 والحفصة والحكم المستناف والحكم المعروف وما في الكات امان  
 محكام وامان متشاهات امكاتب العز الذي لعزموننا بالاسلام

الاسرار

والحكمة

والنبوة وذلك عز ليس فوقه عن الحكيم الذي يعطى من قضا الكتاب  
 وذلك حكمه لسوء رها حكمه وكل اسم من اسم الله تعالى امر من بحال  
 وقصه تفسيره على ما يليق بحال ولا يقصد والله اعلم وسر اخر  
 ان مراتب الدعوة الى الله تعالى مقصود على ثلاث مراتب الملائكة والتركه  
 والتعليم ومقدّمه على مراتب اصحاب المراتب الملائكة كل عمل على شخص  
 النبوة لوصاه الامامة ومثبتة على اهل الاسماخ من الملائكة وكل  
 شخص عمل الدعوة الكسرة لمرته وربما كتمت احوال الملائكة في بحر  
 مدعى الناس بالملائكة ويكسر مناهيهم عليهم بالبركة ويرسم يعلم  
 والحكمة وربما تكون احوال في طبعا سخا في زمان واحد وربما يكون  
 الاسماخ لئله ولزمنه بلده ولكل مقام مقال ولكل عمل رجال  
 قوله جل وعز ومن يرغب عن ملة ابراهيم الامن سفه نفسه  
 لما كان مجموع ما سبق من الكلمات والطارات والاعوات وروى القواعد  
 من البيت وشعر المناسبة الحج وتعين الامامة في درسته ثم شخص  
 النبوة ما شرح عتمه ملة الى الملة الكبرى قال عقيب ومن يرغب  
 عن ملة ابراهيم الامن سفه نفسه وال اهل التفسير من ما مناسفهم  
 معنى الحماي لا احد يرغب ولذلك حال الاستماع بعد الامن سفه  
 والرعب دفع الهمة عن لبي والى اليب فقال رعت منه واليه اذا  
 صر له لله الله ورعت عنه لاصبر هتج عنه ولله الذي المعنى  
 ومن لم يرغب عن ذلك برهيم معاصاه بالماق والفضائل وكل  
 واي الناس تنهد في طه ابراهيم وترها والقلا رعت عن طته اليهود و  
 النصارى الى اليهودية والنظرية ولذلك قال ما كان ابراهيم يهوديا  
 ولا نصرا نيا بل دينه وطته الحيفنه والاسلام واسبق من احوال  
 وقوله الامن سفه نفسه قال ابن عباس يروى لي صالح الامس  
 نفسه وقال يروى للصاكي الامن جهك نفسه وهو احد الطاح  
 فوضع <sup>سفه</sup> موضع حمل وعدى كما عدى حمل وروى عن مالك الا

النظم

التفسير

المعاني

ان

من صفة نفسه اى لاسفه جاهل لا يعرف موضع خطه وقال  
زيد الامن اعطاه خطه وقال ابو عبيد الامن سفه لنفسه اى او نقها  
واهلها وقال اللففك اصل لاسفه اكنه فقال سفتت نفسه و  
وزنهما وفتادها العلم والمعرفة وحمل خطه نفسه فبلاصها  
ونفعها وقال الامر لاسفه كان للمفسر تحول الى من تحت النفس  
مقصود على التفسير يعنى كان الاصل سفتت نفسه فلما اصابت الفعل  
لما صاحبه اخوت النفس منسب لعلم موضع لاسفه كما قاله  
به ذرعا معناه صاق ذرعى به فلما اضاف الصول له حرج الذرع مسرا  
لذلك على موضع الذهب ويقول هو اوسعكم دارا وقال الرجاج معناه  
سفه فى نفسه والفقول لصحيح عدلى ان معنى سفه فى موضع  
حمل وقال المحسن ان سفه فى موضع سفه وفى الحديث الامر سفه  
الحق اى سفه اكنه وقال سفه مكانه اى جهله وكان دابة فيه  
مضطربا وقال يونس لولا راما لغه وصل الى سبب نزول هذه  
الاية اى عبادته من سلام دعا اى اخيه سلمه ومساخر الى السلام عالم  
سلمه وانى بها حمارا لى هذه الاية وقوله ولقد اضطيناه بي  
الدينا اى احسنا للنوم والحلمة واحسيناه وحملناه لظنا وقدره  
لمن بعدك واصطيناه اى اعطانا من المنون وهو الحاصب واولان صرحت  
وحاصتى قال ابن عباس من ليس به الاصر جان الا وهو نكره نخر وحمل  
دنته وانه فى لباغ اى الداء الحرس لمن الصالحين اى مع اياه الاسباب  
الحنة هذا قوله فى رواياتى صالح قال الحسن من الدنيا صرحت حوا من الله  
الكرامة وحسن للولب وقال الصابح من ثقاتنا قال الحسن للفضل  
لقد اضطيناه فى الدنيا والاخرة وانه لمن الصالحين قال  
الراغبون فى الملة الكتفيه ان درى بهم علمه السلام الكسفيه اخلصه  
واكتسفه اسات الكمال فى الرمال وترجى العطر على الاكتساف والسليم  
على الصبر وذلك هو المناسب لطبع المسافر ومن نكره وقد ادر

اللزوال

الاسرار



لفظه فلذلك قال ومن برغبت عن ملّة ابراهيم الامن سفته نفسه  
 اى جعل لفظه وانخرها السفاهه جعله في عماد وانكار  
 وسر الخزان ماضى في مقامات ابراهيم عليها السلام ملته ولا يبه  
 وهى امام الكلمات ودفع القواعد من البيت وتطهير للطايفين  
 والعاكفين واطهارا للمناسك فيه والدعا لثريته الطاهر من  
 بائنا الامامه لهم وبعث الرسول النبي اليهم ومنهم واطهار  
 العود المحمدي عليهم وبها للكلمه في عقبه الى يوم الدين كل ذلك ملته  
 ودينه ومن برغبت عنها الى غيرها وغيّر وضعه ومنتاحه بها  
 فقد عاند نفسه وانكر حسنه وبانت عقله وتايح جهله ولهدا اصطفيناه  
 في الدنيا هو لصفوه من كبرها وانه في لرخن لمن الصالحين اذ هو  
 المصلح لفتوى العيوض من انوارها وازناسيات بعد ذلك من قوله  
 اذ قال له ربه اسلم كالعالم الميسنه للملة والبيان المعلق بالعله  
 الجامعة لمعاني الخبيثه السقيه السهله قوله جلع عن  
 اذ قال له ربه اسلم والعرض للفسون ان ارتباطا اذ ماضى  
 من قوله ولهدا اصطفيناه في الدنيا حين قال ربه اسلم وقال  
 بعضهم مولى ان طهنى الملة اى ملته الاسلام والاخلاص فيه وقال  
 ابن عباس اما قال تلك له ربه حين خرج من السرب وابتدأ الكوكب  
 والقمر والشمس بعزل اقول واعرض عنها وقال وحيت وحيي لزيد  
 ومعنى قوله اسلم اى امت على الاسلام واسقم واقم عليه قال ابن  
 عباس في رواه عطارد اسلم بعلبك ولسانك وجميع حوارك معنى  
 لا عدل يا لله سببا والاسلمت لجميع ذلك وقد نفي ان يحرق بالنار  
 في حق الله تعالى ولم يتعن باحد من الملوك ومن كان لا تحت احد  
 الا ما يحب لنفسه وذلك سلامه وولائه الله تعالى بلوكه والاخلاص  
 والطاعة والاسليم لهدى وحقه حسب ما صرف به من الاحوال  
 وقال سعد بن حيدر معناه لخلص منك لله بل حيد وسلم نفسك

النظم

التفسير

الاسلام

الى الله بالغرض وقوض لهم كل الله بالتسليم <sup>المسلمون</sup> قال  
 امرهم الى الله والمفوضون حكمهم الى الله ان غلبه الدين ونهايته كماله  
 وكماله في الاسلام مطلقا من غير احتمال في الغلب وكيف ولم  
 والخيفه من الطعان من كل عيب وريب والاسلام هو الشهان بكل  
 متعالي وغيب ولتلك فتنة دعا للتوحيد حيفا مسلما ولما لم  
 بليت ابرهم عليه السلام طرفه عين من حمل له اسلم حتى قال اسلمت  
 لربك لعالمين كان كمال الدين الذي ليس وناه كماله وكان حال من  
 لم يتوكل في حال المحير الذي لا الله تعالى اذ اسلم الى اسلمت  
 فان نسبه النبي لا الله تعالى للاسلام له كنسبه المستحيب لا النبي  
 في الايمان به فكما اسلم ابرهم في الحال عين دعى لا الله كنتك كمال  
 سلم للمؤمن في الحال عين دعى لا الله ومن سلك قوله له وصلح امر لا  
 وطلب المعجز على دعوه حتى يتبرح صدقة بالمعجز كان من اللصيف  
 في الامان المنزلة عن درجته الا يقان فوسل جليله ووصى بها  
 ابراهيم بنيه ويعقوب المعنى متصل بالمعنى والكتابة في قوله يارج  
 لا لطلبه الخيفه الى سبق ذكرها او ترجع الى القول والكلمه او ترجع  
 الى الفصحة لا في لفعل بل على المصدر او الطباعه وعلى الجملة والكلام  
 متصل والنظم حاصل قال الكلي ومعاني ابن عباس بن بكره  
 وكلمة الاخلاص وقال المفضل انها ترجع الى الطاعة. وقرئ لها الكوفة  
 والجمع وصى الشديدي وقرأ ابو جعفر وسبه ونافع وابن عامر ووصى  
 بالالف وصى معناه امر وعهد وصية بعد وصية ابرهم بنيه  
 اسمعك اسحق وهدين وهدلين وهم الذين هم النور والملك وساني  
 اسمعك اولاد ووصاه يعقوب بنه الامي عشر دوسل وسبعون  
 وهدوا وسحر وربالون يوسف وسامان ودان وسالك وحادو  
 وكانت وصيتها ان لا يارج ان الله ما طغى فيكم الدين قال ابن عباس  
 قال ابراهيم لانه انما لولاه ما تشيا وان مشرهم بالمناسخه وقرصم

النظم

التفسير  
العلم

المعاني

بالمقاديف وحرّم بالبادا صطفى بمعنى اخذوا واللفظ واللام في الدين  
 للعهد اى الدين الذى عهد ما ليجر هو دين الاسلام فلا تمتد الا وائتم  
 مسلمون وقع النهى الطاهر على الموت وفي المعنى هو واقع على ترك  
 الاسلام لئلا يصادفهم الموت عليه لاي لا يفارقكم الدين الحسنى امام حياتكم  
 لان الحد الاشد متى صادفه الموت من ليل ونهار قاله لتحتاج هو كقولك  
 لا اربك ما مننا فلفظ النهى كما هو للمسلم وهو في الحقيقة للكفر اى  
 يكون ما مننا فانك والى بعض اهل المعاني سعتاه وهو الاسلام فاذا  
 ادرككم الموت صادكم مسلمين **والى الملاذون ايضا** **الاسلام**  
 ان الاسلام فطره وان لا يسيما عليهم السلام دعوا الناس الى الفطر والعدو  
 عن الاسلام فخرج عن لفظة ومن خرج عن الفطرة ترك الاسلام اخرج  
 عن الفطره بالسفالتى وبارق سقوط الله وسهاى بعنته وهو  
 وصيته الله للاسما والاوليا عليهم السلام ووصيه الاسما الى الصغيا  
 من كل امة فلا تمتد الا وائتم مسلمون وسر اخرا ان الموت موافق موت  
 طسعى حى وهو مفارقة الروح البدن وسكون النفس للناسية عن  
 الحسنة وموت عقلى لختيارى وذلك على نوعين احدهما موت بالجهل  
 والضلالت هموت النفس على حيوة العلم والهداية واحبر السربك عن ذلك  
 بقول اموات عن احييا والنوع الثانى موت عن الجهل والضلالت حى  
 النفس والدين والفقير واحبر السربك عن ذلك ولا يحسبن الذين  
 ملوا فى سبيل الله امواتا بل احييا عند ربهم فخير اوليك موت وموت  
 مولا حيو ومثل هذا الموت والحبوب مدرج تحت القدر فموزان بما طرب  
 الموتون لا تمتد الا وائتم مسلمون الا لا تمتدوا انفسكم بترك الاسلام  
**وليه** جل وعز ام كنتم سها اذا حضر يعقوب الموت لما سزل ان  
 الكمال فى الحسنية والاسلام عفت ذلك يدكر امحان يعقوب عليه السلام  
 بنيه كفهم فى اعتقاد ذلك ولقد صدق ظنه فتم اذا خبره عن ستر  
 الحسنية والاسلام دون الصبر والهوى والسرور والخروج عن الفطر

النظم

قال المفسرون بولت في اليهود حين قالوا النبي صلى الله عليه  
 والست تعلم ان يعقوب نومهات ادهى منه باليهود به التي تشيع  
 من بعدك قال الله تعالى هذه الابه والمحق اكنتم حضورا حين  
 يعقوب الموت فامر للاستفهام وويل معناه بل كنتم قال ابراهيم  
 ام محقق هل وويل الكلام استمار كان قبل لليهود ابلغكم ما تقولون  
 ومنسبون الى يعقوب خيرا ام كنتم مشهورا حضورا وصيته وكذلك  
 العرب بفعل بكل استفهام اتداه بعد كلام سبقه يستفهم فيه  
 بامر وقيل هو استفهام بمعنى المقرب كانه مذكور ذلك وهو بلغتم  
 ذلك من انهم لا فهم وان لم يكونوا حضورا قال الكلبى لما دخل يعقوب  
 مصر فرائ اهلها بعدون الاصنام والنيوان جمع اولاد حين حضر  
 الوفا وحاف عليهم هناك الاويان فعل ناسى بعدون من بعدك  
 اى بعد موتى قالوا فعبدوا الهة والما بايك الى قوله ونحن مسلمون  
 اى مخلصون له العباد والترحيد فطانت نفسه وقال عطاء عن ابي اس  
 ان الله تعالى لم يقصص بنا الاخير من الموت والحياه فلما حضر يعقوب  
 للموت وخبره قال انظروني حتى اسلك ولدي فاصيهم جمع ولد  
 وهم اثناعشر رجلا فقال لهم قد حضرت وقائي واما اريدان اسالك  
 ما تعبدون بعدى قالوا نعبد الهة الابه فدعاهم ورضه الله تعالى  
 واما قال ما تعبدون اسان الى ملك الاصنام قارا فان استغفروا الحق  
 وسمع منهم الحق قالوا نعبد الهة معبودك ومعبود اباك وما لك  
 وخالف اباك ابراهيم واسماعيل ومحمد ومحمدان ذكر الهم باسم اله كما  
 قال ودفع ابيه على العرش والمودع مع ابيه خالقه نادى بالفسق  
 فاحال والعرم ذكر ان باسم الاله والها واحدا لا شريك له ونحن مسلمون  
 اى مخلصون في الرعيه وقوله الهه انتص على الجبال قوله هو مصوب  
 على انهك على بعدت بعد اله واحد قال العارفين بصوات  
 الاله وخصوصا ان يعقوب عليها السلم كان حرف ان اولاد مسلمون

التجو  
الاسرار

فكيف امتحنهم وهو عالم عالم وجابهم في قوله ما تعبدون من بعدكم قولهم  
تعبد الهك والاله ابايك كيف جلا مضيا عنده محكوماه مفروغا عنه  
وما السر في قولهم تعبد الهك على الخصوص دون قط من قال اله  
العالمين اله الخلق لجميعين والاولئ الخسفة كما يناسب الكمال العقل  
وحال مخصوصين وكما لعالم بعريف الله تعالى هم واضافه اليهم وتجليه  
لهم فليس منافي بين العالمين على خلق رب موسى هرون ولا معنى اله  
المحاق اجمعين بمعنى له ابراهيم واسماعيل واسحق واصول المعرفة بالله عز وجل  
تعريفه بالموجودات كلها وكما المعرفة به تعالى يعرفه بوجود خاص  
هو شخص معين وما لم يتبين هذا الخصوص بذلك العموم لم يحصل كمال  
المعرفة والعكس من ذلك لضافه العباد اليه تعالى على العموم لانه الاضافة  
سخص حاجته له بالعبودية المعبودية عننا يشرب بها عباد الله  
وعباد الرحمن فالكل عبيد تاموزونه لما طام عبدا لله على الخصوص  
فهو ستر يكون معرفه يعسوب حاله ولام علم الله عموما قارادان  
ممكنهم خصوصا يعرفون وتفقر لهم وصلوا الى كمال حال الخسفة وهو  
ايات الكمال في احوال وان للمصدا المخلص الما يحصل بعريف الحق الى  
سخص معين ولذلك قال بعد لها واحدا ثم من المبدأ بالحسنة فقال  
وتنزل مسلوب وسدا خزان كمال المعرفة في تعريفه تعالى حال  
مخصوصين كما كان المصطفى صلى الله عليه واله رسول والذئ نفس حقه  
مبه و كما كان عيسى قول اني عبد الله ولولا كمال في حاله والا لما  
عرف الهته وربو منه هم ولولا وجود كل ما في العالم على سخص والا لما  
اضاف الهته وربو مستطابهم ولولا انهم صفوه الهه في خلقه وحلصه  
من عبادك وخلفاؤه وارضه وامنائه على وحيه والوسايل اليه والارباب  
رحمته والا لما تفرق لهم ومحلهم واجيبهم حتى كان لهم سمعا وبصرا  
وذا رؤيا ولما كان العريف الكاطع المعرفة المخلص رجال صحاب ان لا  
محلوا العالم عن اولئك له حال حتى لا يرفع الكليفة والعرفه المبتدئ

القاضى المفضول وهذا لشككهم على الخلاف من الصامه  
ومحاربا بين الكفار والاسماء والعم همدوق الطوقس ومصدر  
الفر يقرب على هل البغي والفساد واهل الامامة والعباد ولما راى  
يعقوب من ذلك وكان الجمع من الحيفه والاسلام رضى عنهم واهل  
عليهم والخيفه في قولهم عبد الهك واله ابايك والاسلام في قولهم وكن  
له مسلوبون فولك جاء عمر تلك لأمة فدخلت أراد بها أمة  
ها هنا أرهيم واسمعيل ويعقوب والاسباط والغيايل ودخلت مضت  
لها ما كست من أخبر وكم خطاب للبي صلى الله عليه واله وأمة المؤمنين  
ما كسبتهم ولما سألون عما كانوا يعملون والمعنى لأن سألك كل أمة بأعمالها  
وأعمالها تأخذ وأذن وزر أخرى وقيل الخطاب للبيهود والنصارى  
وذلك انهم كانوا يدعون الناس الى اليهودية والنصرانية ويقولون هي طلة  
أبرهم وهي الحسفيه من الرب تعالى لأن طلما من مهم ما ذكر من الاسلام  
والحسفيه وقد سئل ان أمة الحلبه هم أحفا المخلصون لما الدين ان  
الملة الصافه هي الحسفيه وهي الطمان وهي الطقة وهي أيات الكل  
في الاصحاف الوحال وهي تعريف الحق تعالى بوحال محبوبين والمحارب  
مخاريف مسحون والاسلام هو السليم لم وتعريف الامر الهم والدين  
وطاعهم والاحد اط في سلك جامعهم فولك جاء عمر وقالوا الوفا  
هو أونصارى تهتدوا واللجب تعالى دهلم للا الملة الحيفيه  
وهم دعوا الناس للا اليهوديه والنصرانية قال ابن عباس براه  
روى اليهود مسلك ابن الاسرف وحون أحطب والكفر الصف  
وفي نصارى بحران على السيد والعاقبة باصحابها وذلك انهم خاصوا  
المسلمين بالمدين الذي هو دين الله الحق فعلت اليهود كيا ما اوسر حكا  
وعلمنا وسنا أفضل درجه ونكلمنا وقلت لنصارى أط كيا ما أفضل  
وسنا الكل وكل يقول دين الله دينا وبه الناس عليه قال الله  
بل طلما بريهم وروى عنه وسعد عنه ابن عباس قال عبد الله

الظن  
والتفسير

الاسرار

الظن

التفسير

صورة الاعوج من فخذ رسول الله صلى الله عليه وآله لا يدنو ولا يهتدي  
 الا ما نحن عليه فانتعنا قصد وقالت النصارى مثل ذلك قال الله  
 قل ما تجربون بل ما يرهيم حنيفا اي طريقه ابراهيم والملة الطرية <sup>تسمى</sup>  
 الدين طرية لانه طريق النجاة والحنيف هو الملم المحلص على قوله <sup>تسمى</sup>  
 ومجاهد وقال الصحاح الحنف اذا كان مسردا فهو معنى الملم واذا  
 كان الحنف الملم فهو معنى الحاح وقال مجاهد الحنفه اسباع  
 الحق وروى عنه ايضا كنيته ابراهيم وشروعيته من الحنف  
 والحان وقال دلاء بيا كنان ويحرم مكاح الحنف وقال الحنف هو الحنف  
 وكذلك قال عطية والوالى ومجاهد قالوا في قوله حنفا اي حجاجا  
 وقال الصحاح المعاني الحنيفة اصله من الحنف وهو الميل وتسمى ابراهيم حنيفا  
 لانه مال عن اهل اومان الى التوحيد وقال لمن كان مدينته حنفا وهو  
 قول الاجمعي وان دريد قال الاخص الحنف الملم وكان يقال في الجاهلية  
 لمن احسن وجمع البيت حنيفا كان له عبادات تسمى من دين ابراهيم الا  
 الحنف والحان وقال ابن هسه الحنف المسعوم وتسمى دين ابراهيم حنفا  
 وقال محمد كعب القرظي انما يقال لمن اتقى الله احف بالسلامة  
 كما يقال للمهلكه مفانز ولد بنع يسلم وقال ابن جرير ان الحنف هو  
 المسعوم وكل من استقام على دين ابراهيم فهو حنيف واما اصحاب حنفا  
 فعلى وجهين احدهما ما قاله المصريون انه انتصب على الحال والباقي  
 ما قاله الكوفيون انه انتصب على القطع ومعناه بل طهار ابراهيم الحنف  
 وكان من المشركين اي معهم على دينهم ثم قال الحنفانته ان كنيته و  
 للصوة مقابلتان مقابل لفضاد وحنفا والصلوة كالواقر من  
 امام ابراهيم عليه السلام مقابلان مقابل لصحاب الحديث واخبروا لصاحبا  
 الذي والطرفا حنفا معصون للرجل ورض الكمال في الاسماحي  
 وتنعون الاميا عليهم السلام وسمون احكامهم سليمان وبنو ثور بن العطن  
 على الاكساب والاسناد على الاستدلال والنوع على الراي والهيمن <sup>ويصلون</sup>

المعاني

سقامه

النحو

الاسرار

المركبة

الجسماني على الروحاني والني على الملك والظن على الماد والشره  
من المطابع الاربعه على الملقيه البسيطه المفرد المحزون عن  
المواد والطابع واما الصانون فتعصرون للمهاكل الطوبه  
والاصنام السفليه والروحانيات المذوات وموثر ون الكسب  
على الفطره والصير على العليد والاي والعباس على المصير المخالف  
للعقل ومعضون الروحاني على الجسماني والملك على الني والوسط  
المجرد عن المراء والطابع على المركب منها والمذهبان مصدر امسله  
السمع والعقل والحبر والاحتياذ والبشيه والمعطيل وكان الخليل  
عليه السلام مذهب الحقا وبطل مذهب الصاه ورد على عبد الكواكب  
بالقول وعلى عبد الاصنام مفعي لسمع والبصر والقول وعلى عبد <sup>الروحانيات</sup>  
باطل مخرجت الجسمانيات واستحار الطوبيات وعلى اهل الطابع  
ببرالناد وعلى من يدعي الاحياء والمياه في الطبعات بامور فوق الطابع  
ان له ما في السمسم من المسرت وات بها من لمعرب وعلى من كره حشر  
الاحياء فان باحد اربعة من الطير في صور من اليه وعلى ابيه بكسر  
الاصنام الاكره لم ولم لحقه ضرر المستر بالسنو واجله الفعل على كبره  
ولم يعقوب عاد الفول بالزندق الحسفه من التوحيد الكلب والصق اسراك  
بانه والتوحيد الكلب تعرفه تعالى برحال مخصوص والاسراك  
بانه هو العبد كبابه التي غير اسمه اسما وصفه ووعلا وانجمله خلفا  
وامرا وكذلك العبد طعنا بيا الله واصعبه الي عمرهم قولوا فعلا حقا  
له غير مشكين به حقا مسلا وانا من المشكين شر الى هذا المعنى  
وسر اخرا الحنيه هي الفطره والفطره على الطمان والطمان هي  
الاستقامه وفي كسر عن النبي صلى الله عليه واله خلوده تعالى القدا  
حقا قاحتا لثم الشاطن عنها وفي الخبر ايضا انه صلى الله عليه واله  
" كمولود يولد على الفطره فاولاه لهواه ونصرانه وبخسائه فلم  
يسرق بهن بخينه الفطره وقطره الانسان في التعمانه محاسن



الى المتصرف فيه مدبره من حال الى حال وذلك المتصرف ملك الارحام من فطره  
 الالسان في النشأة محتاج الى متصرف فيه يدبره من حركه الى حركه  
 وذلك المتصرف بي الاحكام ماره محتاله الساطن بان يحصره من الفطره  
 وصولا الى مسعن عمره بمحاج الى من يدبره من حركات فكره وقوله  
 وعلمه الى الخلق الافكار والصدق في القول وانحر في الافعال وعقلك  
 يهديك ويترك ريتك ومحنتك يسدك ودايك يوديك وتارة  
 يهرك ابواه ان ولد على اليهوديه او نصرانية او مجسانه والاسيا عليهم السلام  
 لغوا المقدر الفطره وروا الناس الى الفطره وذلك صبر الحسبه وروا  
 الناس الى الحسبه ومن حرج عنها ولم يرجع اليها عودا فتواته فخرج  
 عن الفطره بالسيف واخرى عليه حكم مولاه بلا حيف فالجسيفه فطره  
 والاسلام فطره والوحيد فطره والامامه فطره قوله <sup>فطره</sup> <sup>حج</sup>  
 قولوا امناباته وما انزلنا امراهه تعالى للمؤمنين بالامان بالله <sup>التنظيم</sup>  
 والامان بالقران والكتب المسالفة والامان باصحاب الكتب ههنا للجسيفه  
 الكافيه واعراضا عن الصبوه الباطلة والافسرون الخطاب <sup>التفسير</sup>  
 هذه الامه اى قولوا معاشر المهلين امناباته صدقيا بواحد اسمه  
 وما انزلنا من انزل لقران صدقا بامر وانما نسب اليهم لانهم المحاطون  
 به المسعون له وهو كما صافه الرسول اليهم ماره فنسب اليهم لانه  
 فهو رسول الله وماره فنسب اليهم رسول الله وانزل اليهم وما  
 اول اليه وهو عشر صحف واسمعيل اسحق ويعقوب والاسباط  
 اول اليهم اما عشر صحف والاسباط جمع سبط وسبط الرجل ولد  
 وله قال الزجاج الاسباط في ولد اسحق كالقنابل ولدا اسمعيل والسبط  
 ضرب من السمرة لعله الاركانه جعل اسحق بمنزلة السمرة وجعل اولاد  
 بمنزلة الغصان واول الاسباط الاسيما من ولد يعقوب وقال مالك  
 والسبط الاسباط اولاد يعقوب وهم اساعث واولاد موسى عليه  
 من القرية والاسباط الاحكام والشرائع والامات البينات وما اوتي

النزول

ان النبيون من ربهم بسلا دارا وسليمان وعيسى كما قال ابن عباس في روايه  
 او سعيد اني هضم من اليهود رسول الله صلواته عليه واله فهم ابواسر  
 رافع مسالوه عن يوم من من الرسل فقال او من الله وما انزل الميثاق  
 ان يبلع عيسى قلوبا من ابوه يعقبه ومحمد ابوه ذنوبه الخاضع له <sup>ضد</sup>  
 وانزل الله بالاهل الكتاب هل يعقون منا الا ان امنابا لله والاهل  
 واليه ليهود كن يورث عيسى ذلك لصاري لم يكن عيسى منزله الاميال  
 هو ان الله وولاه المرق من احد منهم اي لا يورث بعض الاميا ولكن بعض  
 بل شهد لهم بالرسالة والنبوة وقال اهل المعاني لا يعقد فهم الاخلا  
 والفرقة بل كلهم على دين واحد وعن مسعود بن كلبه الله محضون بما امر ونهى  
 وقوله من احد ومن بعضي اسر لخصه نفع على الاسر والجمع قال تعالى  
 فما منكم من احد عنه عاخر من قال تعالى انما اعطاكم الله فاقضوا  
 اهدوا الكفاية صدق من تصدقكم بحمل على سببه الامان بالامان  
 قال ابو اسحق لرجاح معناه فان امتا به وما انزل اليكم وما انزل الرسل  
 من الكتب ولم يعرفوا منهم في الامان فقد اهدوا وهدوا وكان الامان  
 من الامان في الوعيد والمقدوق وفي المرق فقد اهدوا الى الله الحق  
 وهدوا مثل ما من صلة وهدوا امنوا بما امنتم به وان تولوا العوضا  
 فانما هم في شقاق اي في عداوة وعندا قال معاني خلك واحلاق وهو  
 قول الغصية وقال قلاء في وراق والسفاق الخلاف في البعد يقال  
 ساق مشاقه وسقاوا اذا خالف ومن السفاق احد من قول ما ساق  
 وصعب ومنه قوله اسقوا نفس ان حتم سفاق منها اي خلك <sup>منها</sup>  
 قال ابن عباس وعطا والاحض <sup>منها</sup> سفاق اي خلك ولينهم ودينهم  
 لحيثما تم صفته وبعثه صلى الله عليه واله نسبا كيف يحتم الله بالحج  
 امر اليهود والنصارى بالقتل والسي والحلا والموت في المضرك الحنة  
 والذلة في نصارى وكان وهو السمع لا قولهم العليم بافعالهم وما في قلوبهم  
 من الغل والحسد <sup>منها</sup> قال المومنون بالله وما انزل على نبياه  
 عليهم السلام

المعاني

التفسير

اللغة

التفسير

الاسرار

ان لرب تعالي العرش الامة الحنفيه ممثل ما امرنا به من ان قال له ربه  
 اسلم قالوا حب علنا ان يقول في الحال كما قال اسلمت لرب العالمين  
 هؤلاء منا وصدقنا وسمعنا واطعنا لا نعق من احد من سله وانا انما  
 سمعنا مناديا ملاي الايمان ان امنوا بركم تامنا وقوله تعالى قولوا انما  
 بالله بعليم وارشاد الى كيفية الامان بالله وكتبه ورسله محمدا ومفصلا  
 فان امنوا مثل ما امتم قولهم من الهداية في وان تولوا فاعلمهم في عباد  
 وسقاق وهو على خلاف لفظ مما سبق على الطبع وكذلك الخبر عن  
 والشرب لجاهه مسي كفيهم الله حكم المستألف المعوق تلامه امانا به  
 وكتبه ورسله وحكم المنصوص ان كفيهم الله عن لبي والمهينين اما سيف  
 ماتر واما احد عنده قادر قاسي قوله جل وعز صبغه الله من احسن  
 من اياه صبغه لما اخبر عن مله الحنيفة وامر بذلك محمد كذا الدين  
 والملة صبغ الله حقا للمعنى لفظه وحسينا الملك الصغرى والابن  
 عباس في رواه عطا سرد ذابيه وهو قول عدك واحسن في العلية وحب  
 ومحاهد والسك وعطيه ومن احسن من الله صبغه اى بنا ونحن له عابدون  
 مطيعون خاضعون وروى عن مجاهد قال لعبي الصغرى طهر لاسلام  
 ويحيى قال عكرمه وللصحاك وقال الكلبي عن ابن عباس ان له نصارى كان  
 اذا اولمهم مولودا ولته عليه سبعة ايام غمسوه في الحلم فقال المعبودى و  
 به ليطرو به ذلك بطرسا حمان ولا اذا اولوا ذلك بانه ولو احاد الان نصرا بنا  
 حقا فاحبر الله تعالى في من اسلام لا ما فعل الفضل ووقع العباد  
 ملفظ الصغرى للمقابل اذ كانوا هولون صبغناه بدنا واليسين هذا القول  
 مرضى لان ذلك لما لا يعرفون كل بل ما مخصوص هو اوثوبه عن اسماهم  
 وكان ذلك ليطر من عالم لوضع من حشمتهم قد ورد في الحمل صبغه  
 روحنا لعمران الخطايا وذاك ليراج الصغرى الصغرى الثوب واصلح  
 المصنوع من الدين صبغه ليطره على الملم كما ليطر اصلح على الموتى وقال  
 اوسعك معناه خلفه امة مصعنت الثوب اذا غيرت خلقه ويكون

النظم

التفسير

المعاني

الده

لوعينه

المعنى ان الله تعالى ابتدا جلغته على الاسلام وقال الوعيد  
 وقل هو اركان لما ينصع الولد منه وقال فان ان اليهود تصنع  
 انها هودا والنصارى تصنع انها همارى وان صغما لله الاسلام فلا  
 صغفه احسن من صغفه وهو دن الله الذى بعث للاسبابه وانصب  
 الله على الاعراض الى الله واصغفه الله وانغرا دن الله واحفظوا طرق  
 وقال الاحفس نص على الملك من الله ابراهيم والمحافظة  
 على صغفه الله انه لما حرى ذكر الكسفيه والذوق والملة وما عليها  
 والاوليا عليهم السلام احار عن الماضى وكلينا على الماتن وكان لليهود  
 والنصارى صغفه تطهير تام مخصوص كليات مخصوصة وكل ما كان لهم بالصورة  
 فهو فى الاسلام بالمعنى الحقيقية وكل ما يوردك الاسباب عليهم اللام من اللذ  
 والشع صغفه على نفوسهم ونفسا على عقولهم وصورة على اوضاعهم فهو  
 مطابق لاصل وطردهم وموافق لوضع خلفهم واليهود والنصارى يخرجونهم  
 من لطف الكسفيه بعليا لعسرى ويدخلونهم فى المعبودية وعابيه  
 للصورة ويركوا للحقيقة فالله تعالى حثهم على رعاية الصغفه الفطرية وهى  
 صغفه الله ودين الله وسنة الله وخلق الله ونظر الله وكل  
 الافعال الصحيحة وملك لفظه الاحكام الى قاطب وطرف فى الارحام طور ابعاد  
 طور بيكلا واحاجه الى حاكم حكم عليه فى الحركات حال بعد حال كما لا امر  
 فكل الحلق الامر والفظن بالصغفه والطاى بالمشاى بهما الى طرزان  
 فظن من حيث الحلق وهى ترمط الملائكة ووطق من حيث الامر  
 وهى توسط الاسباب علم اللام سمى الفظن الثانية صغفه الله اذ هو  
 ربما صغير فانواه هودا ونصله ومحاسبه والثانية صغفه الله لا  
 سغبت ومن احسن من الله صغفه اللام كذا لى الله على الفظن  
 الحكنه الاعلى فممكن اللعين من دخول حسنه وتغير وطقة قام بط  
 الى الدنيا بلقى من به كلمات قباب عليه واحسباه واصطفاه وصغفه بالفظن  
 اللامنه فرجع الى الحنن ولا بطور حكماها مشطاف لى عباى ليس لك

الاسرار

لحلقه

وما لم يحصل للانسان لفطرته ان لم يصل للمعان وكما له فلذلك سمى الفطرة  
الاولى فطرة وهي كما لما ان الله فيها بالقوه شبه وببطل فطرة الثانية  
صغفه وهي كالصورة اليه طهرت من القوه الى الفعل فمن اكره الله فلا  
صغفه له فلا فطرته له فلا مبدله فلا معادله قوله جل وعز

النظم

قل اتحاجونا في الله وهو ربنا وربكم لمانسزلرب تعالى فطره الله  
وصغفه الله ليطل على اليهود والنصارى محاسنهم في الله ومحاسنهم  
في دين الله قال ابن عباس هذا في يهود المدسنة ونصارى كثران اذ قال  
كل فريق منهم نحن اولى بالله وديننا اصل قال الله تعالى قل هو  
الاعوم الحاجونا في الله والالف استفهام بمعنى التوجه الى كما هو في

التفسير

وهو ربنا وربكم قوله لا اعشرون من محض نون واحدة مستقلة  
والنون نونين والمحاجه اطراف المحجة من خمسين ماخوذ من الحجة  
وهو الفاصح من الطريق وهو ربنا وربكم اي حالها وحالكم وحالنا  
وحالكم ولنا اعمالنا ولكم اعمالكم اي كل محاري عمله قال الكلبي معناه

اللفظة

اي لبادينا ولكم دينكم وقيل لبا حرا اعمالنا ولكم جزا اعمالكم ونحن لمخلصون  
اي هو صدف اي محلا لونا في دننا ونحن لمصدون وامم مسركون  
ومصلح الاحلاصل قوال منا اولادنا لمعبودنا بالعبادة وستارنا  
دونك عن اعمالنا صغفه ليعلم عن المشرك والربا والسمعة

التفسير

سعيد بن جسر ان يخلص الله دينك وعملك فلا تشرك به في دينك  
ولا يراى اعمالك حدا قال المخلصون دينهم لله يرى مالكم  
المحاجة في الله اليه انكرها عليهم وكيف صاروا محجوجين بقوله وهو ربنا

المعاني

وربكم ولنا اعمالنا ولكم اعمالكم اذ كان كل فريق يعترف بانه تعالى  
ربنا وربكم ولنا اعمالنا ولكم اعمالكم ويدعى من المخلصين والاولاد الحياك  
للشيطان واخراج عن لفظ احدا الحاطرين الذين معهما المتكلم  
اول الواحات الكدب وصانع ايام ليس لك ديب واصانع صحتي على  
كل حاطر كحبه وحجج حاطرك عليه بحجة مستحاطان في الله بعد ان

الاسرار

محمولا حتى يصير معلوما ومسكوكا فيه حتى يصير موهنا والقطر <sup>شاهد</sup>  
يصح مدعيها ويصح صبغتها ان لم ياطر اربا وصانعا فذلك التهود و  
الصبير لخراج المولود عن لفظة والمحاكمة في الله وهو الحاج الى حجة  
ادالفة من شهد شاهد بيه مانه وناور بجم وكذلك الخوض بعد  
الخطا طرف في وحدانية الله وصفات ذاته وصفات افعاله الى جميع  
المسائل وانه علة موجبه وانه مبدء علم اوليائه علم وانه كنف مصدر عنه  
الموجودات وكنف كخطبها علماء وكنف سرها مشييه وكنف بدتوا  
مدرا كل في كنف خوض فمالم يورمه واحماله لسطان عن الفطر الاولى  
وصعه اليهود بالنهوى والنصارى بالنضاربه والمجوس بالمجوسية <sup>فوقعت</sup>  
للهود في الشمس والمعتيل والنصارى في التحسيد والحسن والمجوس  
في التور وشمه انخير والشع على التور والظلمه وكل حاج في الله  
ويطرح حخته على دين الله والمخلصون يعولون ما من خاطر يخطر بالبال  
الا وهو تعالى وناوخالقه وما من حجة في المقال الا وهو تعالى حاكمها  
وحاكمها وما من محاصرين متحاجين في ائنه الا اول الحالم فيما بينهما لعم  
وصاحب امن طنا اعمالنا ادا منا حيلة العطر ولكم اعمالكم اذ خر حتم  
عن الفطر ويخرج مخلصون اذ نصيبا على خلو من العطر الا انتم اذ حالتم  
العطر وشاركتم الشيطان حين حالكم عن الفطر وستولكم ان  
العطر غير ساهل بدميتها فلا بد من منه وحجه نورث المفتح ان  
عقولكم غير عاجزة عن لقائه البينه والحجة فلا تخافون الى بيديكم  
وولي يثدكم فالخرجهم عن نور المحجة السفا الى ليلها كاترها الماظلمة  
الطواغيت وتزكم حصارى محاصرين متحاجين في الله  
وهو رب الكل وخالق الكل وشكل كل انفسهم في الله وهو قاطع  
السموات والارض وقوله جل وعز ام يولون ان ابراهيم واسماعيل  
واسحق كانوا مودا اوصارى من رب بعلم الامان الماضية لان  
ابراهيم وسبه وطتمهم عند ذلك بالهدى على اليهود والنصارى في قولهم

النظم

اهم كانوا هودا ونصاري قولان عامر وجره والكساي وخلف <sup>وحصر</sup>  
 ام يعولون بالتا على الخطاب وهو سبق على قوله انا جونا في الله  
 ويعولون فاي ما يختص متعلقون ابا الوحيد وعنا اولى بعد منكم  
 لعمري واساع ابراهيم ومبيه وعنا ولي تصد بقره منكم ولا تحبه  
 لكم من الجهتين ودر المناهض بانيا على الاستداف ختم اعز الهود و  
 النصاري كانه انقطع الى حجاج اخر غير الاول والتقدير بل يعولون ان  
 هولا الاميا كانوا على ديننا من ملان نزل التثنية والاعجيل طاص  
 عن خط اسم استعمل الهم اذا الهوليه والبرانية حدثت بعدهم  
 قال الله عند جبل دل بالحج انتم لعلم ام الله التي خلقتم واوحى الهم  
 وكان نصيرا باحوالهم وادنى قوله ان نصاري ليس للشك وهو كقوله  
 وقالوا ان يدخل الجنة امر كان هودا ونصاري وهو للتصديق  
 للشك اي قالتا اليهود كانوا هودا وقال النصاري كانوا نصاري <sup>والله</sup>  
 ومن اعلم اي لا احد اشد طالما من كتم شكان عند منابه وهم اليهود  
 والنصاري لان ما شهدهم في التوريه والاعجيل ان يريم وبنيه كانوا  
 حقا مسلمين وهم قالوا اهم كانوا هودا ونصاري وهو قول مجاهد  
 والحسن وقال ابن عباس وذلك لان زيد ومعايل والبيع هذا <sup>المسلك</sup>  
 بعث النبي له صلى الله عليه واله من در بتارهم عليه السلام  
 ومعنى الكلام على التولين ومن اعلم منكم معاشر اليهود والنصاري  
 اذ كتمتم سهران عندكم من ابنيه وانتم تشهدوا انهم لم يكونوا على دينكم وان  
 محمدا نبي حق ومنه قوله من ابنيه قد كوزان يتصل لكمان وكوزان يتصل  
 بالشهران من الله قال لفعال وكوزان يكون قوله ومن اعلم من قول <sup>المعاني</sup>  
 الملائك يعني من اعلم من انك ما بعناكم على ما يقولون بعد ان حصل  
 لامر الله سبحانه وظهر الكلام ان الله تعالى اخبر انما علم منا انهم ولا يتم  
 وانتم قد علمتم ومكث وكتمتم سهران بكم من الله فلا احد اعلم منا <sup>بما</sup> والله  
 عما يعولون من كما بكم المسهران وكذبكم على الاميا بحاركم على ذلك <sup>بما</sup>

القراءه  
 و  
 المعنى

تعالى

التفسير

المعاني

الاسرار

قد خلت الامة وقد حسن تكره هذه الابه لان الحجاج اذا حلفه <sup>بواطنه</sup>  
 حسن يكره للذخيرة به ثم وجه احزان الله تعالى من الامان <sup>السابعة</sup>  
 ان لبرهم وسية واساطيم وبنالهم كانوا على الدين الحنيفي والاسلام  
 الحقيقي وان اليهود والنصارى عتبتوا وبدلوا ثم ادعوا ان ذلك الدين  
 القيم الذي كان برهيم واوان عليه عندما ونحن اوان واحق الناس  
 ولنا مولد النبي صلى الله عليه وسلم من مهنه ووصى يعقوب بنيه وورث الله  
 تعالى دينهم في الامات لسالفه فنامسكه ودعواته وكلماته وان  
 دويته من مع اسمعيل هم حله نور المحفي وقلته الى بنه باسم  
 وطه ذلك المصطفى محمد صلى الله عليه واله حتى قد ولد له الحنيفي  
 ودعا الناس له مخالفه اليهود والنصارى وجاتجوا في الله وحلوه  
 في دنياه جعله ملك انه قد خلت فصلا من البيان الاول <sup>من نقد</sup>  
 الحنيفيه في ابرهيم عليه السلام واوان وهو لم يباي الاني من سعيد كيفية  
 في حجة المصطفى صلى الله عليه واله وعترته ثم جعل قوله ملكه وخطب  
 باافصلا من الناس اول منها الحلاوة الملة والاني بخلاف في  
 القتله فلامكون افعال الماضي حجة لنا ولا حجة علينا فلها ما كسبت  
 وعليها ما اكتسب ثم انك بقوله حب اعز مسيقول السفها  
 من الناس واكر المفسرين على ان المهاد بالسفها المنكرين بحول القتل  
 اليهود وذلك قول مجاهد والمارعان والصحاك ورواه علي بن قطن  
 وعطاء بن عباس وقول السدي وسعد بن جبرهم منافقوا المدينة  
 وقال الحسن بن علي بن مكي وهو قول الكلبي ومقابل وقال عطا  
 عن ابن عباس هم ربطه والمضر ومروا حول المدينة من اليهود  
 ماؤلام عن ملتهم التي كانوا على الى مكة والصحيح ان القتله لما حولت  
 بكم كل مخالف له في الدين كما يحب عليه امرنا اليهود قد ياسوا منه  
 ادخالهم في القبلة واصروا على كفرهم به اشد الاصر كما هم يكرهون  
 النسخ عابه الامكار والمشركون قد طمعو فيه الرجوع الى دين ابائهم

الظن والتفسير



والمناضون والولائم من ليل الاثبات له على امر ولا احكام له في فعل  
وقوله وسيقول لفظ ظاهر للمسقل والقوم بلون في الحال  
قال ابن جرير اخبرنا الله تعالى نبيه صلى الله عليه واله ان له لغوه سيقول  
ذلك فتلوه لقلبه وعلمه الجواب قل لسوال والسفيه الجاهل  
الذي لم يملك عقله ونقته نفسه ما وليهم اي من صرهم وجول حوهم  
عن ملهم اليه كانوا عليا يعني به لمقدس ومخرج ما اسفاه علي  
وجه الاسهر الاول للمحب والفضل في الحمة التي سفلها الانسان  
وهو الفعلة من لمقابلة وهي الحالة التي يعامل الضعيف كالجلسه للماله  
التي مجلس عليا واما استعملت لقبيله في الشرع للجهة التي بها المصلحة  
م قال تعالى قل لله المسرف والمغرب اي ماله ملكا وملكا وله الحكم الامر  
فهو انصرف عما عن حمة الى جهة كما يتبين الاعتراض عليه في  
حكمه وامر وصل اراد بالمسرف الكعبة ان المصلحة اذا كان الملة  
وتوجه اليه الكعبة فهو متوجه الى المشرق واذا كان مكة وقد توجه  
اليه من لمقدس فهو متوجه الى المغرب هدي من بيتا الى صراط مسيم  
اي كل واحكم به فهو صراطه المسيم وقال ابن عباس يعني ذبيبة المسيم  
وانما سماه مسقما لانه بمعنى الى الجنة وقصه بحول القتل علي  
احلاف الروايات ان رسوله صلى الله عليه وسلم واصحابه كانوا  
يصلون الى الكعبة حين كانوا مكة قبل الهجرة فلما حركت المدينة  
ليليس مضان من هربوا من الله تعالى ان صلى الى الصخرة بيت  
المقدس لكونه حرب الى يصدق له هو فصل في نحو المقدس ستة عشر  
او سبعة عشر شهرا وكان قدام الانصار بالمدينة ان وصلوا الى بيت  
المقدس ثلث حج فلما دم المدينة واهم ستة عشر شهرا وهو قول  
قاله عن سعيد بن مسدد وقال ابن عمار صلوا مع النبي صلى الله عليه واله  
بعدهم المدينة الى بيت المقدس ستة عشر شهرا او سبعة عشر  
الراوية وقال ابن سعد صلوا بالانصار الى بيت المقدس ستة عشر شهرا

قدمه صلى الله عليه وآله وكذلك روى زهير عن ابي اسحق عن <sup>المران</sup>  
عازب وروى يحيى بن سعيد بن المثنى قال صلى الله عليه وآله  
عن بيت المقدس بعد ان قدم المدينة ستمائة وعشرون شهرا ثم ووجه نحو  
الكعبة فلبى بها بسهران وعزم معاذ بن جبل ان رسول الله صلى الله عليه وآله  
قدم المدينة فصلى نحو بيت المقدس ليلة عشرا شهرا وعن انس بن مالك  
قال صلى الله عليه وآله واله نحو بيت المقدس تسعة اشهر وعشرا شهرا  
هو طيما صلى الله عليه وآله بالمدينة وقد صلى ركعتين نحو بيت المقدس  
انصرف بوجهه الى الكعبة فقال السفن ما اوليهم الله وروى ابن سيرين  
صلى الله عليه وآله كان مع جماعة من اصحابه في اداء ركعتين في الكعبة  
معدود وحاسدا لظهر فصاروا يصحبوه ركعتين ثم امر ان يوجه الى الكعبة  
فاستقار واستقبل لم يراف قسي المسجد مسجد القبلتين فقال  
عن ذلك كفار قريش ما اوليهم عن قبليتم واذك انهم قد لمس عليه  
الامر فموتك ان يرجع الى من اياه وروى محمد بن ابي محمد بن ابي  
عن عكرمة او سعد بن جابر شك محمد بن ابي محمد عن ابن عباس والى رواية  
بن قيس وكعب بن الاشرف وكانه يركب الحصون رسول الله ووالوا ما وليك  
يا محمد عن ملكك الى كت عليها ارجع الى قلبي لا اولى سعة علي بن ابي طالب  
وتمدك واما يردون منته عن دنه فابرك الله هذه الآية وقد  
لعض العلماء ان استقبال بيت المقدس كان عن احتقاد ذلك لسالف  
فلو لليهود وحين كان مكة كان يصل الكعبة على الحان الحجارى  
فكون مستقبلا للقدس مصليا الى فلسطين وهدوا لعل عكرمة  
والحنزلى لعاله وارزق والبيع وقال ابو العباس السمعاني كان  
صلى الله عليه وآله محبوا الى فلسطين من الاملا من غير ان فرض عليه  
وعلى هذا لم يكن استقبال المقدس عن احتقاد والصحيح انه كان  
مامورا به قال العلماء من المار من حسن اسلامه لم يجد في نفسه  
حرجا فما صلى النبي صلى الله عليه وآله ولا خطر بآه اعتراض كيف ولم

والحكم  
 ولا حرى على لسانه سؤال وطلب علة وحكمة بل سلم تسليم وفضل اليه  
 والعلم بفضائله لمن عند الله الاسلام وتحريك القبله كحول السجود  
 لان عليا السلام وتسلم المومنين كتسليم الملائكة وانكار المنكرين كانكار  
 ذلك اللعين وماولهم عن صلهم على يد اقل لسجد لبشر ومن كان  
 قابلا بالامر بعد الخلق ومنعوا لصاحب الامر حتى الامس لم يحظر ما لم  
 وكيف وهدى قوم من لم نقل استبان لم لم يعلم مسيا ايدا وهدى قوم  
 من قال استبان لم لم يصلح ايدا وسراخر في قوله طلبه المشرق  
 والمغرب اى الحظوظ كلها بالنسبة الى جلاله واحده وتعيين جهة مخصوصه  
 بامر تعالى محب ان يكون مقصود على امره وعن هذا قيل كل من لم يعن  
 حمة للطاعة لم يصح طلعه ومن عتس حمة في المعرفة لم يصح معرفته  
 تراعى في جانب الطاعة حكم الشريعة وراعى في جانب المعرفة حكم  
 القباية وسراخر في قوله هدى من يشاء لامر اطمسهم ليس شعر  
 ذلك بان من كان على القبله لم يكن على صراط مسيهم وان الصراط المستقيم  
 ما يامر واذ كان التوجه الى القبله الاولى مامورا به كان الموجه اليها  
 على صراط مسيهم واذ كان لتوجه الى القبله الثانية مامورا به كان  
 الموجه الساطع على صراط مسيهم والصراط المستقيم في المنها طرفين يعنى  
 صاحبه لا الخير في الدنيا والى الجنة في العقبى وهو في الماوية رجل من  
 الرجال الذي هو على صراط مسيهم فكون هو الصراط والصراط معرف  
 به تارة ومتخذه تارة : قوله جل وعز وكذلك جعلناكم اوسطا  
 له وكما هديناكم اياها المومنون محمد صلى الله عليه وله وما حاكم به من  
 عند الله وكما ارشدناكم لا الله احسنه والعله اكلليه كذلك جعلناكم  
 امة وسطا اى حارا عدلا وقبيل كما اصطفتينا ابراهيم ولله كذلك  
 جعلناكم امة وسطا المكونوا شهداء على الناس في الهزم يعنى عدول  
 الاخره كما كنتم في الدنيا عدول الدنيا وهذا قول ابن عباس ومجاهد  
 وان نهد وقان والكلبي ومطلى وعطية وهو تفسير النبي صلى الله

الظلم

التفسير

اللغة في قوله وسطا اي عدا وقال الخليل الوسيط في اللغة العدل وفي اللسان  
قال اوسطهم اي اعدتكم قال وسمي العدل وسطا لانه لا يميل الى احد من  
وكذلك العدل هو المعتدل وقال ابو عبيد الوسطا بخياره وسطا الوالي  
خبر موضع فيه وفلان من واسطه قومه اي من خبارهم واعيانهم قال

التفسير

ابن عباس في رواية عطا امه وسطا يريد خبار الامم بامن فيكم الغريب  
وتسحر بكم الحايك ويحفظ بكم العهد بامرون والمعروف ونهون عن المنكر  
وتقومون بالثبوت وسئل ابيهم شمو اوسطا الوسيط في الامور والمعلومون في وسطوا  
في الدين ولا هم عالون فيه كالنصارى ولا هم مفضون فيه كالنهود وهذا خيار  
ان حبره وقول الكلبي وقوله لكونوا شهداء على الناس قال ابو اهل التفسير  
شهداء للاسياء فليغتم الرسالة واداهم الامانة على امر الناس في البر والحق

التفسير

والخيار

في رواية انه صالح امه وسطا اي عدل للخلائق لكونوا شهداء على الناس  
للدين ويكون لرسول عليهما سمييا بالصدق لكم قال ابن عباس اذا كان  
يوم العيابه جعل الله هذه الامه على حمل عدل الناس ومن اساهم  
فجمع الامم كلها ثم خرج من كل امه رسولا فيساهم هل يلعنكم امتم ما ارسلكم  
به انما يقول لرسول قد بلغنا ما امرنا به فندعي الامم عندك وسأل كل  
امه عن قول رسولها فلكم يومئذ دعواتكم لخصوا منكم لعدائهم يومئذ الله  
امه محمدهم ما قال لرسول وما قالت الامم فيقولون نحن شهداء انهم  
قد بلغوا ما امرتهم به فصدقم منهم صلى الله عليه واله وبرزكم فذلك  
قوله فكيف اذا حسنا من كل امه بسبيد وحينئذ يلعن هؤلاء شهداء  
وهذا معنى قول ما لا وما لا والصحاك ومجاهد طالع ونون  
حاسبين عبد الله عبد النبي صلى الله عليه واله قال في رواية ابي بكر  
يوم العيابه مشرفين عن الامم ما اجتمع على ام الاذن ان من هذه الامه  
وامر به كنه قومه الا نحن نهدى يوم العيابه اهدى بلغ رسالات ربه  
وتصيح لهم وروى ابو طيبان وعطارد عن ابي عبد الله عن ابي بكر قال اجتمع

الخبر

الله

الاولين والآخرين قالوا لما سلمه بعد اتمه فبقي بامته فوجوه فتقولون ما جانا  
 من نبي ومالك لفتح هل لك من شهيد مقول مع محمد طمته مدعى بامه  
 محمد فستهدون لوجه فتقول اتمه فوج كيف تستهدون علينا وهو لون  
 وانا ارسلت اليك رسولاً فامناه وصدقناه وكان فاما ايرت عليه كذبت  
 قوم نوح المنزلة قال يوتي بامته فستهدون لاسمهم وهم ولد بلغور  
 وسهدون لاسمهم محمد صلى الله عليه واله اتمه بلع ما اسلم به وقال  
 قوله ويكون الرسول عليكم شهيداً سيد محمد صلى الله عليه واله شهيد لمن  
 صدقه وشهد على من كذبه وقال محاهد لم يكونوا شهداء لغير صلح الله عليه واله  
 على اليهود والنصارى والمجوس رواه الشيخ عن عنه وقال في ذلك اليوم المعاني  
 يوم القيامة والله لقد كادت هذه الامة ان تكونوا اسبي وقال ابن زيد  
 هذه الامة لحد الاشداد الذي قال الله تعالى يوم تقوم السجنان وقال  
 فاللذين اتم شهداء الله في الارض بعضهم بعضاً وذلك على ذلك روى من مالك  
 وابو هريرة والي كعب بالفاظ مختلفة ان حماراً مات على رسول الله صلى الله عليه واله  
 فابى الناس عليه خيراً فقال عليه السلام وحس فيسئل عن ذلك فقرا لم يكونوا  
 على الناس وروى عن الخطاب عن رسول الله صلى الله عليه واله قال ما اسلم  
 شهيداً اربعة تحمرا الا اخطاه ابقا بحنه قال في الاسود فقلنا او بلبته  
 قال اطلعه طاب الواسان قال او اسان وقال الف قال المعنى كما فعلناكم  
 هذه القطة كذلك فعلناكم فان فعلناكم امة وسطبا شهدا على من عدكم  
 قد دون الهم شر محقق فيلزم قوله اعلمكم كما لم يسمع من هذا الشهود  
 وعدلناكم بتركيبه الرسول قال وفيه دليل على صحة الاجماع وقوله ويكون  
 الرسول عليكم شهيداً معناه من كانا لكم شهدا لكم بالصدق وعلكم معنيكم  
 حارب كما قال واخرج على التصب اي للتصب وفضل هو يا بعد هذا المعنى  
 معناه على صدقكم وقال المفضل معناه على انكم صدقتم شهدا لكم للرسول  
 قال ابو سعید اخبرني شهدا عليكم ما علمتم وعلمتم وقال فلك شهدا على  
 امتنا من دبلغ رسالاته به فقال واجعلنا القبلة التي كنت عليها

المعاني

الخبر

المعاني

التفسير

معنى بيت المقدس على قوله اكر المفسرين قال ما كان كلنا فيها ملايا ونحن  
 ومحصات للانصار وقال ابن عباس مع رواية عطا مهاد في رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 صلى مقامه مكة الى بيت المقدس وهاجر الى المدينة فعلى عشرين  
 هلال ثم صرفه الفيلة الى الكعبة الاتعلم من تتبع الرسول من مقلب  
 على عقبه اى يرجع لادسه المولى مهدا لما فعلت واليهود على هذا  
 الماويل حرج جعلنا محذوف هدمه واجعلنا القبلة التي كنت عليها  
 صلاة اللهمنا المعنى محذوف لفعل الما في للعلم به وقال بعض اهل المعاني  
 جعلنا ما امننا معنى نصبنا وشرعنا فلا نصي معولا باسا كقوله  
 ما جعل الله من حريم فقال بعضهم ما ولى الله به واجعلنا صرك  
 عن القبلة اليه كنت عليها الا للحنه في جعل القبلة لا في نفس القبلة  
 قال ابن جرير وورد ذكره انه ابد حال من كان اسلم واظهر كثير من المنافقين  
 يعاقبهم وقالوا ما نال محمد تحولا من الى ما امننا من الى ما امننا وقال المليون  
 كف يكون صلواتنا الى بيت المقدس ودرطت اعمالنا وضعت وكف  
 يكون صلوات من حرمنا الى المشركون بعد محمد ودينه وكل  
 ذلك كان فيه للناس ومحبيها للمؤمنين وذكر ان جماعة من اليهود  
 قالوا للمسلمين خبروا عن صلواتكم نحو بيت المقدس ان كانت هدى او ضلالة  
 فان كانت هدى فقد كحلتم عننا وان كانت ضلالة فقد دهم الله بها  
 فقال المليون انما الهدى بالهدى بالهدى به والضلالة ما نزل الله عنه وقوله  
 الاتعلم من تتبع الرسول روى عن علي بن ابي طالب عن ابن عباس انه قال  
 الامير اهل البيت من اهل لشك قيميز قوم من قوم بانكشاف  
 فافى قلوبهم من التفتن والاحلاص والشك والنفاق مع علم المومنين  
 من يوالون منهم ومن يعادون في الممصر عالما له بعد ما علم العلم و  
 ويصعب باسمه ما يؤول اليه كما ان الكتاب في علم الان فيه ما من علمه  
 وقال بعض اهل المعاني الاتعلم رسول وحزني اولنا في ومرسان العرب  
 اصابه فعلى ما يؤول اليه كما ان الكتاب في علم الان فيه ما من علمه

النحو

المعاني  
والقصه

التفسير

المعاني  
والتاويل

ورحم رسولك لله ما عرا وروى ابو بصير رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال يقول الله عز وجل استقرضت عددي فلم يفرضني وشممني  
عددي ولم يكن شمعي ان استمق رسولك وان يراه وانا الدهر وفي الحديث  
مرضت فلم تعدني واستطعمت فلم تطعمني وعلى هذا المعنى حملوه  
فلما اسفونا وقوله محادونك لله محاربون الله وهذا اجتنابا من حروب  
وقال الفراء معنى قوله لنعلم اي لغز عدكم علم ذلك ونحن نعلم الكا  
قل كونها وليس هذا الماويل مما يطابق اللفظ وقال اخرون لنعلم  
اي نرى والعرب يضع العلم مكان الدرهم والروبه مكان العلم وروى الضحاك  
هذا القول عن ابن عباس وقال اخرون معناه ليشع المنع فكون  
العلم علمه ومثله قول القائل ما علم الله هذا معي اي لم يكن ذلك معي  
معلمه الله وعلى هذا حمل قوله النبيون لله كما لعلم اي كما لا يكون  
معلمه ومثله قوله حتى تعلم المجاهد منكم اي حتى يكونوا مجاهدين وقوله  
وان كانت لكبه سمه وان كانت التوبه عن بيت المقدس الى الكعبه لتقبله  
مستكره عظيمه في صدور الناس وهذا قول ابن عباس وعكرمه ومجاهد  
ومان وقال ابو العلاء وان كانت قلبه بيت المقدس والصلوة اليها سنة  
عشره والكسره اي لرب عليهم لمفارقة مسلمه ابا يهم الاعلى الدين هدي الله  
ووقفتم التصديق وقوله وان كانت اي لقد كانت والسنويه ان ياكيد  
مشه ما لمن ولذلك دخلت اللام جوابها وخو والاصحج والهد  
اللام اذا لم يدخل مع ان كلفته كان الكلام محملا ولولا اللام كان له المعنى  
ما كانت كسبه فاذا اجتمع ارف اللام مع معناها التوحيد للقضه واما  
الله لضيع ايمانكم اي صلا نكم لاسم المقدس هذا قول البر والاعداء الرحمن  
السلبي وان عباس رواه الكلبي وعطا والضحاك وعكرمه وهو قول المقائل  
وان رند وممان وان جرح والرمع وسم الصلوة اما ما لاها من شرايع  
الامان والله تعالى لا يضع ايمان المؤمن من صبره ايتكلمه على التصيل وال  
الكلبي كان يحول القبله بعد موت سعد بن داره والبرام مع ردد وكان امر

احوالهم

فقال انصار رسول الله صلى الله عليه وسلم عما سلف من صلواتهم وصلواته  
 الذين اطاعوا له معاد عدوات رجال اعرضوا عن صلواته فقالوا ان اليهود عيروهم  
 لذلك وقالوا ان كان اليهود صلواته صلواتهم لكانوا يمشون على رؤسهم  
 المعاني كما اضع صلواتكم الى الكعبة لانه كانت بامر الله كنتم لا تضع صلواتكم  
 الى البيت المقدس لانه كانت بامر الله وقال النبي صلى الله عليه واله وسلم  
 والصلوات قد يكون بالقول وقد يكون بالفعل والفعل يكون للمعنى وما  
 كان الله لضع صلواتكم رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لانه كان  
 المعنى هو الذي عن ابن عباس في رواه عنكم او سعيد عن ابن عباس قال انما كنتم تصدقون  
 وسكنتم في القتل والاطوار اساع مسكنم القتل الاخرى اى اعطيتكم اجرهما  
 جميعا وودحاطن الاحياء دون الاموات على عان العرب اذا اجتمع في الحرب المحاطب  
 والغائب علموا المحاطب وقوله ان الله بالناس لرؤوف رحيم الرافة المبالغة  
 والرحمة والرحمة اسم جامع ينظم هذا المعنى وغيره وجمع بين الكلمتين  
 للساكنة وفيه اعيان رؤوف على رؤوف فعل ورووف على رؤوف فعل والاول  
 فراه اهل كوفه والساني قوله ما اهل المدينة والاصل المتوجهون لاقبله  
 الامر تحويل القتل كمعين اصل التوجيه الحجة معينة ولقد كانت  
 الاملاكة عليهم السلام مسجد رزقته في سمايه وارضه انما تولوا ثم وجه الله  
 فلما عنت الجبهه الى الامه صلوات الله عليه كان ذلك امتحانا لمن يتبع  
 الامر ومن لم يتبع فاهل بي على عسيه كذلك حكم تحويل القبله وهناك  
 تمير السبطات عن الملك وهما هنا تمير المتأفق عن الامم والله  
 امتحانات لعلك على صيغه تكليفات لمتبر الله الخبير من اهل بيته  
 وكان ان لا مشايخ والامر بعد من على الامم انما هو المعرفت لتمير الصالح  
 عن القاسد والصفو عن الكدر كذلك المقصود والعلوب من على التكليفات  
 والحوالات لتمير السلم المطيع عن المنكر المستكبر والتكليف عن الامم  
 غير والتكليف عن خلاف المعقول نحو والصر على ما علم غير والصر  
 على ما علم غير ومن هذا هو الحنفية بالسليم على كل حال كما بينا ولا شك

المعاني

التفسير

اللغة  
والقراءة

الاسرار

محو



فقول القبله من خصايص التسليم وهي اكنيفيه والاسلام وسر آخر  
 قوله لا تعلم وقد كرت اقول المساويف فيه ولو علموا اسرار حكم المفرد  
 عن حكم المستانف لما حثروا ذلك بالحقير وقد علمت ان به حكما مفرقا  
 وكل شئ علم الاشياء قبل كونها وقد اسابها قبل وجودها فلا مقدم لما  
 اخر ولا موخفا قدم امثلكم الكلمات ولا ذلك لفضايه ولا معقب لحكمه  
 وان له تعالى حكما مستداني كل به فظهور المعلوم بالموجود ومقدوم المست  
 على السبب ومقدم ووجوه سدك ونحوه وشي حتى يحق للمفرد  
 بالمساريف هاهنا بعينه لعل الاول بالظهور ومانه يعبر عن ظهور  
 بالعلم والتى اول لعل لعل لعل صلى الله عليه واله قد قرب من المعنى ان  
 النى لما كان اهل حكم المستانف فعلمه الله علم الله كما ان حكمه حكم الله  
 وطلعت طلعة الله ومحامده ومجاوبته مجاوبه الله ومجاوبته الى ان  
 بقول مرضت فلم تعدنى ورويت عيناى فلم تعدنى  
 فالمرودع كما يظهر والمستانف ولولا المستانف ما ظهر المرودع  
 والمستانف كما صدر عن المرودع ولولا المرودع كاصدر المستانف  
 فاذا عرفت احكامه واطلعت على الكونين سهل عليك تاويل العلم واساله  
 العرفان وللعلم ان الله للذين صدقوا ذلك ليعلم انى لمرحته بالغيب وليلتوكم  
 حتى يعلم المجاهدون منكم وسر اخر قوله وكذلك جعلناكم امة  
 وسطا لعل كما فضلناكم باكنيفيه والاسلام كذلك جعلناكم امة  
 وسطا وليس نسكنا ما عسى به الامه عموما على اخلافتها ونسرقها  
 بل امة خاصه هي المعينه بقوله ومن ذريتنا امة مسلمة وهي  
 المعينه بقوله تعالى ومن خلقنا امة يهدون بالحق وبه يعدلون قطعنا  
 الارض اما اساره لا الامم العامة منهم الصالحون اشرار الاله  
 احكامه ثم وصف الاله احكامه بوسطه ووسيل في التفسير اخبار العدل  
 واكنيفيه من موكله خير كما طالوا من اصل الخير والعدل من موكله بسهم  
 معتدل والاحرار الرب تعالى عن جعله امامهم كذلك وروط هذا الحكم

عالمًا

فعله كما يليه لما كانوا شهداء على الناس فالشهادة العدل يجب ان يكون  
بما شهد على الناس فهم شهداء الله في ارضه وامساوا على خلفه ورجحه  
على عباده والوسايل المصنوعة وحسن حكمهم والديناما كالحكم  
والاخلاق فاذ كانوا من الله لرسالة متسلع الرسالة ولا مهمم بالفتور  
والبدن وذلك يوم العياية كذلك شهد الله في ارضه بايات الخبير  
ونفى الايراد وتصدق الاسبيا وكسر الاضداد ذلك يوم المشرفة  
والاخصالم الخبير والحق الدنيا لما صاروا شهداء عدولا في الاخرة ولو انهم  
لتعطلت حقوق الله في الدنيا والاخرة وسأخر المشهلا والاشهلا  
عبارتان منزلة من معنى واحد والقيامة يوم يوم فيه الاشهاد على ربي  
والعصمات وعلى المعروف رجالهم الشهلا عند يوم معرفون كل  
ببهم والباسر على بيته اصناف اصحاب اليمينه واصحاب الشامة والساير  
السابقون او على صنفين فريق للجنة وفريق للسعير وكذلك الناس في الدنيا  
على اصناف بيته عالم ومنعلم ومبج او عالم ومصعد وسابو اعوم  
على صنف محق ومبطل واما اوكايم لعل هدى او في ضلال بين والشهلا  
يعرفون كلاب بياهم فمشهدون للاسبيا السابقين المطيع وشهدون  
لامهم الهادية المهديه بالصدق وسهدون للصلين بالكتاب وشهد  
الشهلا للصدق في المقال والعدل في الافعال والشهلا للصدق بعضهم  
بعضا والمصدقون انهم المعروفون في مسالكهم بكثر بعضهم بعضا <sup>الغاية</sup> ويوم  
بلعن بعضهم بعضا فلم يكونوا من جمل الامنة الوسط فلم يصلوا للشهلا  
والحق انهم كما حكمون بالصدق فزوه فزوه كذلك يحلف كل فئة مع  
اصحابها صفا صفا فقدر به اصناف والحسبه اصناف كما هرتون  
صفا كذلك يفترقون صفا صفا لكل شخص راي ومفاهم حتى يحلف  
الولد والاب والولد والاب والتمسك امتنان والمعلوم امامه وللمتعلم معلمه  
كالمعلم اوسط السوا والاطون لما صدق والحول لصدق والحق اولى  
ان تمنع وكان قول الحماي لانه ايها شتم ومهانة العورات ترى هولا الجمع

كلمة عدي كفن وقولاً منه طنت يا ايه عدي كذا كذا اذا خالفوا في مسأله  
الحال وكما عرفت السخاف من فرس طاح كذا لك عارف سبح واحد  
وايه في كل وقت وزمان وكان نفسه مشركاً معك كسوف فلم يصلح هو  
كلمة ان يكونوا وسطاً بيننا وبينك اعداء شهد اعلى الناس وان يكون الرسول  
شهيداً عليهم بل الشهاد متصلاً قون والاشهاد متواترون متبعون  
وامت دعوت متعارفون ولا متنا كلف متعاونون ومصاصون ولا  
متناصون ولا تقاسدون دينهم للحب في الله والنصر في الله حلقم العفو  
عن ظلمهم والاحسان من اسما لهم علمهم ايه مركاب الله اذ خبر عن  
رسول الله اقول لا الذي يعرفهم بالله اسما لهم عن القول لا الله  
والحمد لله ذات الله اذ ابلغ الكلام الى الله فاسكوا تحمد الله الهنا  
الله نعم ملك الوحي مع النبوة في حيا تعبد الهك اله ابايك طاعتهم لله  
طاعة رسول الله كما امره في الاكراه العقل وهو في شعارهم الله  
لا اله الا الله محمد رسول الله والاله قال رسول الله كتاب الله وسنة رسول  
والاسماء على الاعراف يعرفون كتابها يوم تتجهى الى الامم والاولياء الذر  
لحقوا بالسا فتن الاطن وهم في اهل عليلين ما دونهم سلام عليكم لم يدخلوها  
وهم ظم حرق واذا صرنا بهما هم بلقا اصحاب النار والوارثا لخطنا  
مع العوم الطالمين هم الاوطاب والهدال من العبود رجال اى الوهم والحجاب  
طلائق هوى حجاز عن قدينى نقلاب وجهك في السماء ثم ذكر سبب  
تحويل القبلة وهو ان النبي صلى الله عليه وسلم كانت تحت الرجة الى القبلة الا انها  
كانت قبلة امية ابراهيم عليه السلام واما اسماهم عليه السلام ما كرايت لقتل  
اليهود والالمسوف كانت القبلة احب اليهم من الله وان مجاهد مقاتل  
وان يدك باب اليهود بعولك في محرم كما عرفت في دستورنا فها في قبلةنا  
فكذلك لله صلواته عليه والله اعلم وجهه في السماء واعيا حتى جاءه الله تعالى  
لا ذلك قال الربيد لما نزل قوله فانا نزلوا ثم وجه الله قال المليون هو  
اليهود مسملون بها من موت الله فلوا استقبالها كما مستعطفين لهم

النظم

التفسير

الحمد لله  
عليه

الذي اذنا فاستقبله النبي صلى الله عليه وسلم سبع وعشرين شهرا ثم هلك  
ودوت اذنته صرف وحي عن قلبه اليهود فقال اما الاعداء من قبايع  
الله وسله ثم ارفع حس يد عليه السلم وجعل رسول الله يد الطهر الى السماء  
مسطرا لرجوع خبير يد عليه السلم وحال ان ياتته بالاحابه طورك منه هذا  
وحده هذا المعنى روى عطاء بن رباح وهو قول لفضلك وذكر لربيع  
والسبب انه صلى الله عليه واله كان داخل بحجرة المقدس فقلت وجهه  
في الصلوة الى السماء وكان تحت منته من الله اكرام وقال الحزن ان الله تعالى  
كان فاه عن قلبه منته المقدس ولم يعلمه ان وجهه فلما حانت الصلوة  
ورفع وجهه الى السماء طهر الوجه وهذه الرواية تطابق ما رويناه قبل ان  
صلى الله عليه واله كان في صلوة الطهر ووصله ركعتين فجاه حس يد عليه السلم  
وامره هو ان يوجه الى الكعبة فولى وجهه نحو ذلك الصلوة كانت في القدس  
فلولا نيك اي الحزن وجهك تحعلن وجهك ملطاطله ترضاهما اي عتوا وال  
مجاهد فوجه للكعبة في صلوة الطهر وجعل الاحمال مكان النساء والنساء مكان  
الرجال وقال ايضا كانت صلوة الطهر لا منته المقدس يعني اولها والعصر الى السبب  
العشق قول وجهك اي صرف وجهك شطر المسجد الحرام اي قصد وجهك  
وشطرت نحو ولفنا معني واحد والمعنى باكرام المحرم وحثا كريمة اهل الميمنة  
في البر واليخر فولوا وجهكم شطر اي نحو وتلقاه والكتابه راجعه ابا  
المسيح وذل شطرا لمسيح وسطه لان الكعبة في بيضة وقال بعضهم  
المطاد والمسجد الحرام كل موصل للملح المسيد هو الكعبة والاعباد  
عمرو فلولا نيك قبله ترضاهما عيانا لبراب الكعبة ومن كان بالمدينة فضله  
الحجر والميزاب وروى سعد بن حمزة عن ابن عباس قال لست كلك قبله وقله  
المذاهب الباب وفي رواه اخرى عنه لست قبله اهل المسجد والمسجد قبله اهل  
الحرم والحرم قبله اهل الارض ولا خلاف بين العلماء ان الحاضر بكم عليه  
اصابه الكعبة بعينها وانما الحالف في العاصم فعلى مذهب الحنفية  
فيه اصابه الوجه ومنه لسا في حق الله عنه على احد القولين بل هو اصابه

المعاني

المذاهب

العيز وان كان عليه الطن طارك ليدن لو نفا الكتاب على الهود والعلوم  
 انه الحق من ربه ما قد وجدوا في التوريه صفة محصله لله عليه  
 واسمه است المقديس اسم سبيل الكعبه وقوله من ربه امي من  
 عدهم ووالله بما ظفر الى سياه عما نول من الحمد والاكلا عمارهم  
 ذلك **وال** المتوج من ايل القله المحافظ على الملة من كان ايضا  
 محكم الله كان لله بلصيا بعلمه ومن طلب رضا الله في كل حركة <sup>عنه</sup> في الله  
 وكل خطر فلم يقل تعالى ولولا نبيك قبله رضاهما بل قال برضاها كان  
 بنا وعما رضانا عنك وبك فما رضيت من قول وعمل وعقد ونبيه  
 وسمخه وكان وزان فهو مرضوا بالبر ورضاها قلم رضيت عن الرحمن  
 بعد احوال الحدسه رضاعهم لقد رضيت له عن الومن يرخ با يعونك  
 تحت الشجر ولما اردت تحويل العيله ولما كان قله رضاهما واسوف  
 يعطيك ريك فترضى ومن رضيت عنه فهو المضى عندنا ومن اجبته  
 فهو المحبوب لنا واذا كنت نقت وجهك الشما كالد اعلى لنا او كما منظر حينا  
 او كما لناظر في صنعنا والمفسر في خلقنا او المنسرح بفكره في ملكوسا  
 او كما لمعرج بوجهه الى عالم كلما بنا او كما لناحي سره الى مواقع اولنا  
 واحكامنا او كما لناح لعقله في بحار اماننا واسرارنا او كما لناح قديمه  
 الحاف والافسر الزا كيات او كما لناح سماحة عن عيون المسامى الى سماى  
 العامات والكلمات او كما لناح مطالع الشمس والقمر والمستنجد <sup>باجل</sup>  
 الليل والنه وحوال الزان والده او كما لناح حكام الضاد والقند  
 فلولا سلك قبله رضاهما قول وجهك شطر المسير الحرام وهناك بعض الوجوه  
 بالسوا بع والاحكام وهناك منزل الامان وبعلم الانسان والظلم والنسب  
 وذاك منزل التسليم والموكل لولدا برهم واسم عيل عليها السلام ووالله الحق  
 ومنه ما ومعه وهو المولى للبنت لمحمود المسرف على العر المسجود  
 محله من الارض محل لقطب من الارض يجر منه السبل دار في اليه الطير  
 اولت وضع لنا سرح من رف من الارض ما من الخلاق ان كانوا خبيرين

الاسرار

بلاذ العباد اذا كانوا مستحيين فيه آيات بينات مع قيام ابراهيم فلشرف هذا  
 الموضع المحترم والبيت المعظم حولت القبلة من بيت المقدس وذلك اول  
 حكم نسخ باكمه وبدل بافضله والسبح تبدل بحكم وكبيل ايه بايه  
 ولما كان النبي الامي افضل لاسبيا عليهم السلام كانت قبلته افضل للقبليتين  
 وولته اكمل للثنتين وسورة اخر تعين وجهه للقبلة كتعريف شخص  
 للإمامة وكما كانت الجهات متساوية يوم ومفاضله يوم كذلك الاسما  
 متساوية يوم ومفاضله فمن حيث كون الجهات متساوية فايها توافتم  
 وجهه الله ومن حيث كون الجهات مفاضله فله وجهه كطرف المسجد  
 احرام كذلك من حيث كون الاسما متساوية اقلوبى فليست بحريم ومن  
 حيث كون الاسما مفاضله سلوى عما تحت اخرا ووق الغرا ولهد  
 علموا ان محلي منها محل القطب من لوطا قوله جل وعز ولين  
 اتيت الذنبا وتوا الكتاب بكل ايه اخبار الرب تعالى عن سر قلوب اليهود  
 انهم لا واقونك في طنتك ولا سمعونك في فلك وان اسئتم بكل ايه وسجته  
 وبرهان وذلك حكم المقيد والمفروع والالمفسرون يعني باهل  
 الكتاب احبار اليهود انكم لو اسئتم بكل حجة وبرهان من كتابهم وكتابك  
 ما تبعوا قلبك لاسم معادون ولحيث ليرى الملقى من اهل فعل وحكما  
 ان كتاب بالمسقبل تشبها لها بلولعارب معنيها ومثله قوله تعالى  
 ولين ارسلنا رجا قوله مضرنا لظلووا قال الاحقر احييت ليرى هامينا  
 لقوله ما تبعوا انما معنى لو قوله وا ات بتابع ملتم اي بعد السخ و  
 سابع قبله بعض اى اليهود استع صله النصارى والنصارى صله اليهود  
 وهذا قول السدي قال بالحولة العله قال اليهود ان محما استناق لبا  
 مولد ولو ميت على فليس الرجا انه الذي سطره وحوه قال ابن زيد ومعنى  
 الابه كاسيل كالى معنى الفرقتن جميعا وانك لو اسعت اهلهم بعد اياك  
 من العلم بالوحى والمنزل انك اذا المن الظالمين لمسك من الخطاب معه  
 والمرا نيه امته وقيل هذا وامثاله على التعداد والمراد به بيان الحكم

النظم

التفسير

ومثله قوله لئن شئت لاحتطن عمالك واليه واجع هوى وهوى

السرار

ادارك وهوى هوى اذا مال . قال المتشعرون قبلته وطلته  
 التكليف عن اليهود هذا الخبر الصحيح عن عالم لم يرفع وهو قوله  
 ولئن حسنتم فكل اية لومنا لك والخطاب بالانما باق عليهم فانه حكم  
 العلم والعديد وهو حكم المعروف وهو صاحب الشريعة يعلم ذلك  
 الحكم ولا يعرف عن الدعوة الى دين الله الاسلام وانحرفه وسالغ  
 في الدعوة حتى يقول له فلعلك باخ نفسك على امانه ان لم يؤمنوا بهذا  
 الحديث اسفا وذلك الحكم حكم القنایمه والفتام على كل نفس على كسبت  
 ليس حكم بلعاج عيبه ولئن ولو وربما بل حكمه حزم وامر فصل وقضاه  
 قطع عمالك احكام الله لا تعقل ذلك انتم وطهر وهو الحكم بعلته ولا  
 يسأل عما يفعل وسر اخرازا للملة والقبلة لما يعبر باليه الخفيفه  
 والاسلام صعب الامر على اليهود لا عتيا رهم دين اياهم الذي وجدوه على  
 امه وقادوا على انهم معتدون لكن القوم وقدوا احكام التوبة  
 لعقد اسمها امرنا منهم صاحب التوبة وتالها حتى تلاوقها والعالم بما فيها  
 واللائف على اسرارها ومعانيها وقهر الازاهم الفاسد واموارهم الباطنة  
 فذلك قال ولئن تبعتم اهوامهم بعد ما جاك من العلم والعديد ومن  
 ابع اهوامهم بعد ما جاه من التص على الامام الحق كان من الظالمين ولو  
 كانت اليهود واحدين للعلم الصابك والامه الهانية العادلة في قوله  
 ومن قوم موسى ايمه يهدون بالبحر وبه يعدون لما انحطوا هذا الخط  
 ولما ما موادك التوبة ولقد قاد النبي صلى الله عليه واله ان الخوف  
 بالاحاف على امتي اساع الهوى وطرب الملل فاما اساع الهوى فيصن  
 عن الحق واما طرب الملل فيسب الاحسن منه جواهر الدين اسنام  
 الكتاب كما يعرفون بانامه وان لم يعلمون انهم ينكرون حسداً وبغيا  
 تسليه لعلهم يظنوا في صلى الله عليه واله وللمفسرين قولان في كتابه  
 يعرفونه الاول ما قاله والبيع المراد به الميت الحرام والامر القبله

النظم

التفسير

والربيع

عرفوا ان المبيت الحرام قلوبهم كما عرفوا ابناهم من بين الحصان  
ان يهود ما خاتمهم انا للعالية فقال لن موسى عليه السلام كان صلى  
الى صخرة بيت المقدس قال ابو العالية كان صلى عند الصخرة  
بيت الله الحرام قال ومنى وسنك مسجد صلح تحت من الحمل قال  
ابو العالية قد صلته وقلته الى بيت الحرام قال الربيع وخرق  
ابو العالية انه مر على مسجد في القريين وقلته الى الكعبة وروى  
العمري عن ابن عباس يعرفونه يعني امر لقتله وكوه قال السدي  
وان خرج واخذ يد ومعايل اى لا تكون ان المبيت الحرام هو الحرم  
كما لا تكون في اماكنهم اذا ارادوا وهم وادليل هذا القول ان معنى من  
الامات كان مع ثبات الكعبة فكما راجع اليه والعول الثاني ان المراد  
به حجر المصطفى صلى الله عليه واله بعد فننا يهود حقا كما يجدونه مكتوبا  
في التوراة معناه وصفته وسرعته واحكامه وامر لقبوله والملة  
الحنيفية كما يجدون انهم من الصبيان لا يكون فيه كما لا يكون  
في انا ييم وهذا قول ابن عباس مرواه عطاء الكلبي والفضاك وقول  
مجاهد ومنه لهذا القول ان عبد الله بن سلام قال امر بالخطبة  
لا رسول الله اشهد معرفه منى ما تى اذ ارادته بل جمع الصبيان  
على اسمك كيف اذ قال لا تى شهد انه رسول الله صلى الله عليه وسلم حقا  
لقتا ووصفه الله في كتابنا والى قضع النساء فقال له نعم وبعك الله  
بان يلام وقد صدقت واصت وان فرقنا منهم ليكون الحق فيهم المعادون  
والحق هاهنا محمدا صلى الله عليه واله وهم يعلمون انه الحق ثم قال الحق  
من ديك وفتح على اصنافه فلا يكون من الممتدين من الشاكرين بامر  
وامر لقتله والمرية للسك والامتر افعل منه قد كخطاب او المراد به  
غيره وقل هو احكم على التعميم فصعبه الخطاء مع واحد **والدين**  
الاسير يعرفونه كما يعرفون اسمهم الذين انما هم الكتاب حقا وحققه غير وهو  
حصول العموم والذين انما هم الكتاب صورة ومحاز غير وهو عموم القوم



وانما صدر حوز تحت عطية الاسما بالذات والاصالة والعامه  
 كمال اسما بالعرض والسعيه فالخاصه بعرفون لدين الحسين الطاهر  
 على اصل لفظه الطاهر بحكم المصطفى عليه الصلوة والسلام والتمه الوسط  
 المعد كما يعرفون انما وهم على اصل لفظه وطاهر الخلقه  
 ولم يهل كما يعرفون لايام وان كانت النبوه بالابوه اسئله اى لا تكون  
 فيه كما لا يكون في العطره ومن هو على اصل لفظه افرج حيث النسبه  
 فقط ولعمرات الحيوانات عطا ولا هم اعطف وهم يعرف ان الرب حجاب  
 الامرات ولما كان المقصود من الدين اسما الكتاب حقا الدين تلونه  
 حق تلاوته كانوا الصلاقيين حقا فهم يعرفون لدين الحسين الذي  
 مستناه باسات الكمال في الرجل وقسما الرجل بالدين صدقوا ما عاهدوا  
 الله عليه وقسما بالصادقين بالمصطفى محمد واله الطاهرين سبح  
 المعنى بهم ونحلى الحق لهم واطلع عليهم فصدق بهم الحق من ربك فلا  
 يكن من الممتزين ابراهيم المحاطب كل من كان دوديل وحقاقل الذين  
 اسماهم الكتاب واطلعناهم على اسرار الكتاب وهم الامم المنصوص عليهم  
 من ائمة الطاهرين يعرفون انما المنصوص عليهم  
 قال الامام من عرف نطقه لله علما لسر حاتم النبوه فهم يعرفون هذا  
 الرسول النبي والدين الطاهر الحسيني كما يعرفون بظنهم الطاهر  
 ودينهم الراكيه وصدقنا الحق سبح محمد صلى الله عليه واله  
 فهو الحق وهو الحق وهو الصادق وهو الصادق وكذلك المعاني اذا  
 احمدت يا سبحان قول سبحان عر ولكل وجهه هو موليا ودين الرب  
 لله هذه الامه وعيها وامرهم بالوجه الهام من بعد ذلك ان  
 لكل وجهه وقوله موجهون لايها ولة شجوها فاستبوا الخيرات  
 بامثال الامر ولدهم الخلقه انما يكونيات بكم الله حمجا فخاركم  
 على اعمالكم قال اهل البف لكل اهل له قله هو مستقبها ومول  
 وجهه البراه وهو قول مجاهد وان زبد والسدي وان جمع وعظا

تعالى انظم

التفسير

قال لسمع قلله وللنصارى قله وهذا كمال الله يا بشر فما  
 قبله هي قلة ابراهيم عليه السلام والوجه والوجه مفاربه  
 ووجه كل شيء ما استقبلت منه قال الزجاج وغيره من اهل المعاني  
 اي هو مولها ووجهه ووجهها لكتابه لضمير الواحد على لفظ كل وكل  
 لوحد وجمع وكل اقره قال الزجاج ويصح ان يكون هو ضمير اسم الله اي الله  
 مولها الباء وقران علمه هو مولها وقد عراها عبد الله بن عباس والمعنى  
 هو مصروف اليها موجه نحوها وكل ما ولسته ضد واك فتكون القران  
 بمعنى واحد قال الحسن لكل من الاطراف والاخرى قوله الله موليه  
 اليها امرأته وتكليفه قال ابو معاذ النخعي اي ائمة قد دللنا ان تنبأها  
 وتوجهها فاستنبقوا الخيرات اي ابدوا وسارعوا اليها قال الزجاج  
 اي لقول من له بالامثال وقال الفصيح فاستنبقوا الخيرات  
 لعنتكم متمسكين بها والى الله مرجعكم وانما يكونوا من حماة الارض  
 باتكم الله جميعا فجمعكم في صعيد واحد فنصل من الحق والمطلوب  
 بعض اهل المعاني بطم الكلام بكل من اهل الملل قوله احبارها اما بشر  
 واما هوى ولسم بواحدون مما فعله عندكم فمسكوا بما امرم به واستبقوا  
 الخيرات قال الزيد وسارعوا الى اعمال صالحة فقال مشعشع موضح  
 كذا اي قد رماه متسا بقى منه قوله فاستبقوا الصراط واستبقوا الصراط  
 اي اهلها ومن يرد الله عليه فكل من يرد من الخوا وغيره وهذا قول علماء المعتزلة  
 قال عطاء بن عباس هذه الاله من ادوية الله قبل الله  
 ذلك منه ومنك راد غير الله فان الله يحسه بان نكته اليه قال  
 سعيد بن جبير لكل طريقه هو محمول على ما في معنى قوله قل كل يعرج  
 على شاكلة والى بن عباس تنافسوا بما رعنتم فيه فلكل عمل عندكم  
 قال الذي لم وجه الحق كما كان الائمة وجهه وقوله هو مولها  
 فالقلاسه وحنتم الى الفضل والبفس والهاسه وحنتم الى الحياكل

المعاني

القرآنة

المعاني

التفسير

الاسرار

والاصنام واليهود وحرمتهم الى البيت المقدس وبعضهم الى الشمس والحر  
وحرمتهم الى الورد وبعضهم الى الشمس والمسلمون وحرمتهم الى الكعبة وقد  
تعيينت الكعبة قبله للناس حقا كذلك لكل امة وفرقة وجهه  
اما من مولود وذهب هم متقلدون كما قال النبي صلى الله عليه و  
ستفترق الامم على ثلاث وسبعين فرقة الواحده منها واحد هو المارقون  
هلكى وكما ان الحجات كلها قد طلبت الاجتهاد واحده هي الكعبة بيت الله  
الحرام كذلك الفرق كلها قد هلكت الا فرقة واحده هم اهل السنه والجماعة  
كما قال في جواب السائل وما السنه والجماعة قال طاعة الله اليوم واصحابي  
وكما وجب الاستئذان الى الخيرات لقوله بعد ذلك فاستبقوا الخيرات اى  
بالصلوة الى الكعبة كذلك وجب الاستئذان الى الخيرات بعد تعيين الحق  
في المذهب فانك اعمال كلها يعادل بالحج الى الله مرجعكم جميعا انما تكونوا  
مات بكم الله جميعا هتكم وحشر اهلها لكم استجابوا ووعلى كل من قد  
قوله جل جلاله ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام  
كرد الامر بالتوجه مأكيدا للتكليف به وفيه فوائد لان الامر بالتوجه ربما  
مكون امر وجوب وربما يكون ندما وربما يكون حالصا بالنبي وربما يكون  
علما او ربما يكون احكاما اعنى في الحرم وربما يكون في السفر وخارج الحرم  
فلما ذكرت جهات الاحتمال كذا في خطاب بها ولكل كره في الخطاب  
خاصه قال اهل المعاني في الامور لسبب سجع عيبه والمانى لسان  
اه لا سجع سجع عيبه والمانى لسان به لاجبه لم فقه وقيل الامور  
سعر ما كرام اليه صلى الله عليه واله خاصه لاجب له تعالى له لسانك  
قبله ترضاهوا لسانى اعجاب والرام والمانى انه لا يحلف حكمه باهلا  
القتل وفيها اخر قطع حجة اليهود ورفع شبههم بالتكليف لقوله  
ليلا للناس عليكم حجة وفضل الخطاب الاول حتى كان بالمدينة  
في الصلوة اجتمعت لان يكون مقصودا على مساجد المدينة والمانى قوله  
ومحشر خرجت معرف به ان الحكم العنصر على المدينة بل هو عام في

النظم

المعاني

لا مصادر كلها والماثل ومن حيث خرجت عرف به ان الحكم عام في جميع  
 لانها وقوله لا الذين ظلموا منهم وهم مشركوا ملكة وحتهم الباطل  
 انهم بالوالدين محمد وكثير في دونه فتوجه الى الملسا وعلم ان الهدى  
 مسلامته ووشك ان يرجع الى الدنيا وملتنا كما يرجع الى قبلتنا وهذا  
 قول مجاهد وقان وعطاء والسدي والسمع والردوان جرح  
 وابن الخنوع ورواه السدي عن شيوخه وعليه هذا صح الاستثناء  
 لهم الحجة بمعنى الاحتجاج اتم الاسم مقام المصدر كما هو في اسهيت  
 شوه واعطيت عطيه وعطاء قال الله تعالى لا حجة علينا ومنكم اي لا  
 احتجاج ولا محصنة وهذا الحياد والرجح والمفضل فعال الفعك  
 وهو على استقبال القتله بحاكمكم فانكم اذا ظلمتم ذلك لم يكن للباين  
 عليكم حجة اي موضع الاحتجاج الا من ظلم باحتجابه الباطل عتادا والمعاني  
 ظالم فلم يبق لليهود والنصارى والمشركين عليكم حجة من كتاب ودليل  
 غير عتاد بظلم وكذلك قال ابو اسحق لما يكون للناس عليكم حجة الا  
 من ظلم باحتجابه فما هو وجهه وقال الحسن بن الضرا والمهرج وابو  
 عبيد هو استثناء مفرغ من لفظ ومعناه لكن الذين ظلموا منهم على حركتهم  
 بالماطل كقولهم به من علم الا اتباع الظن يعني كمن يتبع الظن  
 وقال الوعير ليس موضع الاها هنا موضع الاستثناء لانه لا يكون للظالم  
 حجة انما هو في موضع واو العطف معناه ولا الذين ظلموا منهم واجب  
 بايات منها وكل من خ مفارقه لغو لعمري الا الفقدان ارادوا الفقدان  
 وهذا لغو مرفوع عند الفراء وغيره وقال المفضل المود يكون بمعنى  
 العاد وكقوله الا ماشاء ربك اي وما شاء ربك وقال قطرب يهدى  
 الكلام المعلى الذين ظلموا فان علمهم الحجة وهذا اختيارنا منصوص  
 الانهري ولا كسوتهم ايهولا الظلمه في محاجتهم وطلما منهم عليكم  
 واحشوني فيما امرتكم به فانكم لئن حلقتوا بعرضتم لعقنا في  
 ولا تمعني عليكم بما هدتكم اليه من القتله واكمال الشريعة

التفسير

المعاني

التحوي

والاسلام والحسنة قال ابن عباس في رواية عطاء الامم تعني بالنصر <sup>الطفر</sup>  
 على اعدائكم وان وردكم اقمهم وديارهم واموالهم في الدنيا وادخلكم حتى  
 في الاخرة وعن علي بن طالب رضي الله عنه قال قام العمه الموت على  
 الاسلام وقال ايضا العمه است الاسلام واليران ومحمد صلى الله عليه وسلم  
 والستر والعافه والغناهما في ارضي الناس ولعلكم تهتدون في انفسكم  
 الاعمال واصح الاقوال وفضل الهنتد والاشرايح الدين والاسلام  
 واما ادخل الواد على اضمار فعل بعد كانه وانه تعني هديتكم قال  
 المفضل امرتكم بالاصرا والى المكعبه لانه تعني عليكم ولعلكم تهتدون  
 اذا علمت ذلك ولعل الله واحصه اى اذا نظمت ذلك لهدم <sup>تقال</sup>  
 الدين بالوامم النعمه بالهدايه ان الضررات في الاعراض مثل علي بن فزاد  
 سوى لما يكيد من فوايدها ما ذكر المفسرون ومنها ان المكررات  
 في الكاليف قول وفلا نظيريات للنفوس عن عادات مرتوا عليها  
 او اخلاق يحقوا بها او عقايد سكنوا اليها على مثال تطهيريات  
 الاحسام بالماعن حدث او خبث فاستعملت لكراد فيها قلما او سبعا  
 او اكثر من ذلك لزاله العيب والارث ولما كان استقبالك لقبه الى بيت  
 المقدس مما اعادته نفوس اليهود مرتوا عليها واستقبلتها الانصار  
 ملتصين وسكنوا اليها حسن كراد المكيف عليهم غسل للنفوس مما  
 التكليف لما على مثال الطهاره في الحديث ومنها ان المكررات في  
 الكاليف مكره نفوس على النفوس لتمكن النفس فيها فلا يحوي الاستعمال  
 والاكاد اله محالها والاضلالت اليه تسترها كالقاس بكون العلم  
 بعينه صعبا على صعب وكالمعلم بكونه على الصواب علمه حارة على قوله وهذا  
 هو السر في مكره العادات والعرات والدعوات ومنها ان يكره المعبود  
 في كل وقت وزمان واحب لاني الشيطان داه ايقاع الغفلة والنسيان  
 في طلب الانسان فستحفظ التذكير بالمكره كالصيقه في ذلك لعناد  
 والصدارة عن وجه المرآه معاهد واهن الغلوب بذكر الله عز وجل

التفسير

الغفر

الاسرار

فانها تصد كما يصدا الحسد ومنها فانما نحن فيه في كل كونه زمان فابعد  
 لكونه لا ولي قال تعالى قد نرى هلب وجهك في السماء كالذئبي اذ كان المنظر  
 او كما لمعت اذ كان المنظر فلنولينك قبلة ترضاها تشرها لك في انعامنا  
 عليك اذ علقنا حكما على رصاك قول وجهك شطر المسجد الحرام والخطاب  
 حاص وحما كنتم قولوا او هم شطون والخطاب عام في كل مكان وروان  
 واستخاض وواك اذن وتوا الكتاب ليعلمون انه الحق من ربي قوله من  
 كتابهم ووصاه من انهم وفي الكون البانية لما ذكر عن ابي الهود بعد العلم  
 والبأس عنهم في اذاع الفتنة وان انهم بكل اذ ذكركم ليعلموا بالاستقبال  
 ما تناو قوه بانه الحق من ربي وما سواه من الاستقبال باطل او بابه الامر  
 الحرم الحكم من ربي فلا نسخ بعد واخصه في نزهة وفي الكون البانية  
 كره الخطاب باللفظ الاول والثاني ووجهه زمان فابعد وهو ان لا يكون  
 عليكم حجة وذلك لان اظهر ايات الصدف لعمد المصطفى صلى الله عليه واله  
 انه باق بالدين الخنف في ملة اليبس لعنق وكذلك كان مستورا في  
 التزوية وكذا كان نصيبه انهم لا يسمون الذين يدعونهم الى المقام بها جرم  
 له والاسمه باح به وان ملته عليه والذليل لاسمه على صلوات الله  
 فلو ثبت على استقبال بيت المقدس كانت لهم الحجة عليه الا الذين عابوا  
 طمنا وحسد فانهم باقون على خصومتهم والخصومة تشبه حجة ولذلك  
 يقال حجة باطلة داخضة والباطل يشبه الحق والسمع لا في البصر  
 مكون الاستسناح كما من حيث صورة اللفظ والاحتجاج وهو  
 كالتحلق والاحتلاق وقد يسمى الاحتلاق خلافا ومن عرف الضاد في كل  
 شيء وان المصادق مشاهير من وجهه ومنها ما من وجهه لم يشتهه  
 امثال ذلك في القرآن واعمله بعد زمان فابعد في التكليف الثالث فلم  
 يخل الكبر عن فابعد في بعض التكليف قوله جل وعز  
 كما ارسلنا محمدا رسولا منكم بلوا عليكم امانا وكما هاهنا متعلق  
 ما حلل من امانته واما المرجع قال العرا ومن اوجه من اصحاب

الشتم  
 والمعاني

المعاني انه متعلق بما قبله من قوله ولا تم نعمتي عليكم اى سائر الخسفيه  
والاسلام ودفتر الشرايع والاحكام كما ارسلنا في حجر رسولنا  
ومنهم من قال هو متعلق بما قبله اعد لعظاوه هو بالقبيله او  
بما قبله اعداى كما احنت دعوة ابراهيم حين قال ربنا وابعث فيهم  
رسولا منهم فابعدت وارسلت وكما احنت دعوته في قوله ربنا  
واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا ليه مسلمه لك فالرسول دعوة  
وذريته المسلمه دعوته وموقال انه متعلق بما بعد قال كما  
ارسلنا هم رسولنا فاذا ذكرى اذ كرتم واشكر والى رواه ابن حجر عن  
مجاهد وهو احسب الراجح ومعنى قول مجاهد وعطاوا الكلب  
ومعنى قول الاحسن وقال ابن حجر من اصحاب المعاني قوله كما  
ارسلنا عطف على قوله وكذلك جعلناكم امة وسطا اى كما  
ارسلنا فيكم رسولنا كذلك جعلناكم به امة وسطا والى ما معنا  
كان الخطاب لليهود والنصارى ليعتدوا الخسفيه والاسلام والصلوة عليهم  
ومن هاهنا الخطاب بلومى لعرب ومشركيهم من اهل مكة اذ قال كما  
ارسلنا فيكم معاشر العرب رسولنا منهم معاشر فرس كما قال  
هو النبي بعث في الاميين رسولنا منهم تلووا على حجر ايانا تلاوة بيان  
وتكليم بطهركم من الشرك والنفاق وتعالج الاعمال والاخلاق  
وعلمكم الكتاب والحكمة اى المنزل والناويل والمجلد والمفصل وعلمكم  
ما لم تكونوا تعلمون وقال اهل المعاني بعرضكم لما نصير وا به اذ كبا  
وقيل سهل لكم ما اركبه وبعلمكم الكتاب والحكمة والكتاب هو القرآن  
والحكمة علم ما فى القرآن من لفقه والسنة والمواظظ والواجبات و  
المحطورات وقيل الحكمة محكمات القرآن كتاب احكام الالهة ثم فصلت  
وبعلمكم ما لم تكونوا تعلمون من سراج الاسلام وفاضل المحلات  
القرآن وكذلك احكامها وفضلها للمساكين وخرجه عما هو كابر  
من الامور له لم يكن العرب تعلمها من غير مطالعة كتاب ولا تعلم اسنان

ولا كفاية وعناية ورعى فيهما به ورحم بالطن وقول المحرم والامية تصلا  
 هذه الحوادث والفضلات <sup>عليه السلام</sup> والقبول برسالة صلى الله  
 وتلاوته وتركته وعلمه وحكمته انما كما وكذلك بلغة عظيمه  
 بان لفران قاهما تشد بربط حجة لحيه وقربان برهان وايه <sup>هات</sup>  
 لتفتح بها الحق وسقود بها الدين ويطهرها صدق الرسول النبي <sup>الخير</sup>  
 وقوله <sup>الخير</sup> فيكم ومنكم كلمتان مشتبهتان على ستر دين وهو دعوة ابراهيم  
 وبنوا ابعث فيهم رسولا منهم ليس في ذلك لرسالة في ذرية الطاهرة ومن  
 ذريته الراكية لمحقوق البعض في اللجة كما حقق الحسين في الملة  
 ملة ابيكم ابراهيم هو مسمى جميع المسلمين بم العصول <sup>لها</sup> من عندهم تلاوة ايات  
 الكتاب وتركه النفوس عن الفضلات والجمالات وبعلمها لكتاب الحكمة  
 وتعليمها لم يكونوا يعلمون وهذه الخصال الاربعة هي محصاة وسائة اما  
 تلاوة الآيات التي تليها على كل اللغاة وبعود بطنها وحرارتها وفصاحتها  
 كل نظم وحرارة وفضلحة فامر قد اعترف به العرب عن بكرتهم واعترا  
 انصهم والاعظم اشد واطهر واما تركه النفس عن اصله لات وكل ما هو  
 كسر ابطال مذاهب المخالفين من المسلمين واهل الكتاب فهو من  
 حسن الركنه وكل ما هو طمان وغسل هو ايضا تركه واطم بطن اللوح  
 من كل نفس لم تكن بصورين بصور اخرى وكما ان الانسان اذا اقبل صورة  
 لم يقبل صورة اخرى الا بعد زوال الاولى فكذلك لنفس اذا اقبل صورة  
 مذهب ولعقل لم يقبل صورة الحق واليقين الا بعد زوال الاو  
 ولذلك هو الركنه على العلم واما المحصلة الثالثة فهو علم الكتاب والحكمة  
 وهما هما السبيل والماويل والطيار والباطن وما هو من <sup>حسن</sup>  
 الحسنى وما هو من حسن الروحاني وكذلك حكم المسافات والمعروف  
 والمحكم والمشتابه وغير ذلك مما في لفران وهو ورد في الكتاب <sup>الكتاب</sup>  
 والحكمة في حرف والكتاب والميزان حرف الله الذي يزل الكتاب <sup>بالحق</sup>  
 والميزان وهو من الميزان قول الله الا الله وهو كالمسالة <sup>الذاه</sup>



وكل ما هو في المسخوف بالفعل فهو في المسألة بالقوة والحكمة ويكون شرح  
 ما في الكتاب من الاسرار وذلك مجموع ما في الكتاب من المعاني على  
 سبيل الاختصار وكلا الوجهين صحيح. واما الحصلة للرابعة فهو  
 تعلم ما لم يكونوا يعلمون وذلك في الاسان خلق به الفطرة لا تعلم  
 مثلاً خرجكم من بطون لغتها لم لا تعلمون شيئاً يحتاج الى تعلم بعلمه  
 المطلق ولا ثم الاعمال والصناعات ما تاتى ساد العلوم بالها وليس كل  
 اسان مستعد لكل علم واما العلم بمقادير العقول واستعداداتها للاشياء  
 كما قال النبي صلى الله عليه وسلم نحن معاصرة الامم انما انكم الناس على  
 مقادير عقولهم وسر اخر ان عقولهم الناس عقول بالاستعداد  
 والقوة عقول الامم عليهم العلم عقول بالكمال وللفعل ومخرج العقول  
 بالقوة من القوة الى الفعل يجب ان يكون عقلاً بالفعل فلا العقل بالقوة  
 يخرج نفسه من القوة الى الفعل لا عقل اخر مثله بالقوة يخرج ما قد  
 اذا من عقل بالفعل كما ليس بصير طيرا لا يطير ولا النطفة بصير  
 اسانا الا بالاسان ولقد توافقت احكامها على ذلك الهم فالواجح  
 العول المحروبه الهولانية عقل بالفعل هو الواجب للصورة وهو العقل  
 الفعلية عن انهم اشاروا الى السبب المعيد واغفلوا السبب القرمي ان السبب  
 لا يخرج الى الفعل طيرا الا باضخمة الصورة عليه من ماب الصور لكن بسبب  
 وجود سبب قريب هو طير مثله فالسبب القرمي بعد المان لقبول الصورة  
 من الواجب كذلك لوالد الفطرة والوالد الذن والشرعية فلذلك  
 احوال العلم الى تعليمه وتعلمه مما لم يكونوا يعلمون فلا يخرج عقولكم  
 بتواهم من القوة الى الفعل الا يخرج هو بالفعل وليس جهل وعجز  
 فاذا ذكر في اذركم من قال ان كما متعلق بما بعد قال الفاني فاذا ذكر في  
 حوايه ووظم الكلام متصل ومثل حط المعنى قال لما كان ارسال الرسو  
 لذكما الناس للفطرة الاولى ونبههم عن يوم العمله قال اذركم بالمشي  
 المرسل فاذا ذكر في المعرفة واللسان والطلاعة اذركم بالوقوف والنايب

علمه

التفسير المطاني

والعصية وانبيك والى اذا نعت عليكم بالنبوة ولا تكفرون بالانكار والمعاصي  
 قال المفسرون واهل المعاني ذكر الله عز وجل ويكون باللسان  
 وقد يكون بالقلب وذكر في عظمته فيها قوله كما قال اذا ذكر الله  
 وجلت قلوبهم وذكر في رحمة فيسانسون بها كما قال لا يذكر الله  
 لطيف القلوب وذكر في الذنوب ومنسحقون كما قال ذكروا الله  
 فاستغفروا لذنوبهم واذا مستهم طيف من الشياطين يذكرها ومعنى الذكر  
 حضور المعنى للنفوس وقد سبقه نسيان وربما استغفرت لسانه ونال  
 اهل المعاني طامرتا فاذا ذكر في اذكم شرط وجرا واد من حال الزكوة  
 على معنى نصيبه الشطر والجزا فقال الربيع بن ابي اسحاق اذكم  
 بالمعنى وهذا النبي صلى الله عليه واله من اطاع الله فقد ذكر  
 وان طت صلواته وصيامه وقائه للقران ومن عصى الله فقد نسيه  
 وان كتمت صلواته وصيامه وبلواه العزاز في اذكم في الدعاء اذكم  
 بالاحياء وقيل لذكرك جنى المنايا كما قال الربيع بن ابي اسحاق  
 ذاك من ذكره وولد من سكره وحدث من كفره وفي الحديث من ذكر في  
 في نفسه ذكره في نفسي ومن ذكر في مالا ذكره في مالا خير منه اي اني  
 عليه وقال الكلبي من ذكر من اهل طاعته ذكره الله بالخبر ومن ذكر من  
 اهل مصيئته ذكره الله باللعن واسكر والى لا تكفرون اي اشكروا الى  
 بحق باسئالها الطاعة ولا تكفرون باسئالها المعصية وهذا  
 سكرته وسكرته له معنى والاصول تكفرون اليا كما كفى ما بكره ما فعلها  
 والبالهوا وقيل اسكر والى فيما انعت به عليكم من الاسلام والوقوف  
 والعصية اذكم بالجمعة والجمعة والاحسان في اسلجكم قال سعد بن  
 السكيت هو لعول باللسان والاعتراف بالجمعة واعمال السكران تعرفت  
 حقه فيما انعم عليكم فتعطيه حقه بلنوم الطاعة ولحساب المعصية  
 وقال محمد بن اسكندر استعمل نعمه في مخالفته قتل السكران به النعم  
 من النعم والمعظم له فيما انعم ومن استعمل نعمه في معصية لا يكون محظا

المعاني

الخبر

التفسير

المعاني

الحلال

قال لذكورنا لسا كوفنا لذكورنا والشكر من بعد امران مرتبان على  
والاكرام في صفاته لله والذكر بحلاله اولى والسكوت على اكرام الله حجت  
واحدى فاذا كوفى بحالك اذ لا يدرك حتى يعقل ولا ينال خدمه وخباب  
واسكوت على اكرامى اذ لا ينكر في منكره ولا يحده نغابى حلاله هو المنيح  
فلا يراد اذ هو ذوالجلال والاكرام وسر اذ كوفى بلا اله الا الله  
واسكوت على كبر رسول الله افضل الازكار كلمة لا اله الا الله واشرف  
العلم محمد رسول الله يعرفون نعمه ما هو محمد رسول الله واما ذكره في مقابله  
الذكر حزا بالذكر قال فاذا ذكر في ذكركم ولم يفتوا واشكروا الى اشكركم فان الذكر  
على النعمه حزا على النعمه والحج الاستدعى حزا لخلافة الذكر فان الذكر  
استدعى من بعد فيستدعى خا من ابيه عز وجل وسر اخر من ذكر  
وطرقة ذكواته فان الاسان لخالها احتياجه ذكر المحاج اليه ومن  
ذكر المحتاج اليه ذكر المحاج اليه بمضا حاجته وشد خلته وبيد  
طلبته واما استهفنا ما كوفى على رضا الحاجه فاذا اضي حاجته لم يبق له  
شي سوى طلب المزيد ولذلك قال ابن سيرين لانبيكم وسر اخر اذ كوفى  
بذكر رجل من عسدى سمته ذكراني كما في هذا رسنا اليكم ذكر ارسوا بالاهاف  
الذكر والرسول مدله واحد ما فقوم مقام النافي اذ كركم بكنابج  
النول فلتة على عبيدى ودر سمته ايضا ذكر اوا اربنا اليك الذكر فهو  
مؤذرى وذكورى وكما في اذ كركم في بلحا ما ذكركم بالساني وادسركم في  
عليها رركم من همتي وثوابي قوله جلع عزيا بها الذين امنوا استمعنوا  
بالصبر والصابق لما امر الرب تعالى عباده بالذكر والشكر فردد لك بالصبر والصلوة  
اذ كما ما مطهرى الذكر والشكر كما سياتى في الاسراء قال معادل استمعنوا على طلب  
لاخره بالصبر على الفراض وبالصلوات الخمس على جميع الالوه وقال  
اولا عليه على مرضاه لله وقال النبي الصبر والصابور محراب عطا الله  
وقال اهل المعاني استصابوا بالصبر ان تستعين على طاعة الله كحسن النفس  
عن اسهوات وجهها على الطاعات واحتمل المكابرة في المقابر واما الصابور

التفسير

المعاني

الاسرار

خطبة الغنى

فانه بها استصحح الطلبات اذ الله مع الصابرين يعفو عن ذنوبهم والصابرون  
 الصبر والجلد والصلابة وقال الزحاج يظهر دونه على سائر الاذيان لان من كان الله  
 معه فهو الغالب وقال ايضا المعنى بالاستعانة بالصبر والصلوة السالك على الله  
 وان قال لكم صبروا فلا تعجلوا فان الله سمر وعده بالنصر وحسب من اعلم من  
 بالسبات والصلوة الصابرون على البلاء الشاكرين للنعمة ان امام الامم في الصبر  
 والصلوة امر المؤمنين على رضى الله عنه حيث قال ان للصبر فضائل ولها  
 غايات مسان المؤمن ان يصبر ويستعفر حتى يقضى امامها ولقد كان عليه السلام  
 معسلا على ثنائه وراضا بما فيه صارا على ما نصيبه من المحن مستغلا بالعلاج  
 على ما سويه من العجز وكان الخطاب ما بها الدين امنوا به ولقد قال النبي  
 صلى الله عليه وسلم في القرآن ما بها الدين امنوا فعلى راسه بلوى الله مولواني محبوب  
 الخطاب وهو الحاج عن المكلف التي تضمنه الخطاب من ارجح كل  
 كان هو المعنى بالخطاب وسد آخر ذلك لتوضيح صلى الله عليه وسلم والهاربان  
 ضاروان في ذرية غم قوم غاب عنار عاوها باخرة دبر المزمع الملم من جهة الملك  
 والسرف فاسعونا على له من الصبر والصلوة وكما كانت لذكر وان شكر  
 اوله كاليف لعقل كان الصبر والصلوة اوله مكلف النفس وانزع العقل  
 افسس لهدم النسيان والنا في الكفران وزوالهما بالذكر والشكر فذكر  
 يدفع النسيان وبالشكر يدفع الكفران كذلك النفس ان ما عدا  
 لهما ما النزاع الى السعته فتوة العصب والنتية التواع الى الهيمه  
 بقوا لشهوه وعلاجها بالصبر والصبر والصلوة والجموع بعالج  
 القوم السهوه وبالصبر والدعاء والذكر بعالج القوم العصبه وكما  
 بصرف العسل عن لحيته كذلك تنحو النفس عن علتها وكذلك قال النبي صلى  
 ان الحوز ما خلف على مقاسع الهوى وطول الاط فالما اساع الهوى صبر  
 عن الحق واما طول الاط تنسوا الاخر ومن صبر عن الحق وقت كفى وشكر  
 ومن سى الاخر فاذكر واشكر وقد هترو للذكر والصابرون في سلك  
 كما هترو الصبر والشكر سلك قال الله تعالى ولا تغفلوا عن ذكر الله

فصلي وقال فمن لم يفلح فلا صدق ولا صلاتي فقد مضى الكلام على الصبر  
 والصلوة في صدي السون وهذا زياره قائده وسر اخرا مما لم <sup>سبق</sup>  
 ذكر الزهر والشكر وما في الظاهر متعلقان باللسان والحنان <sup>المعنى</sup>  
 والمعنى جعل لهما نظير لانه الفعل فالصبر على طاعته والصلوة <sup>معصيته</sup>  
 مطهر التكملة لنوع الحنان والصلوة باركاهما نظير الشكر على النعم كلها  
 وكان لذلك الشكر من قبل المعاني والادواح وكان الصبر والصلوة من  
 صل الصور والامتنان وكما الصل بالمطامير وعابه المداوي  
 لا الكلمات قوله جازع عزوا فقولوا لمن يقتل في سبيل الله اموات  
 لما امرنا للرب تعالى بالصبر على المصائب والصلوة التي تجمع الحقائق <sup>جمع</sup>  
 ان الذين استشهدوا في سبيل الله احياء غير اموات فينتسلي بذلك قلب  
 صاحب القضية فيصير عليا والجمع ونحوه الى صاحب الصلوة  
 كل امر مستودع عن الحسن مسلم ذلك والاستماع قال المفسرون قوله  
 الاية في قوله وهم اربعه عشر رجلا ستة من المهاجرين وثمانه من  
 الانصار وذلك زياره من كانوا يقولون لمن يقتل في سبيل الله مات فلان  
 وذهب عنه نعيم الدنيا ولذاتها ما لم يستعمل هذا القول وقال  
 بعض اهل المعاني مع قوله ولا تقولوا ايظنوا والهل قد يدركه معنى  
 العن وذل صفة هذا الماويل وله ولا يحسن الذين يملوا في سبيل الله  
 امواتا قال ابن عباس ولا يقولوا لمن يقتل في سبيل الله اي طاعة الله  
 اموات بل احياء لما هم في نعيم الاخرة وعلم احثي صراطون في اكنه  
 ما يكون من ثمارها ومشروع من اثارها ولكن لا يشعرون انهم تعرفون  
 كما يكون ولطشعور العلم باله مع الاحساس به وهذا قول قتادة  
 سدد ومعمروا والجمع وعكرمه وروي ان محمدا عن مجاهد قال  
 يدعون من ثمار الجنة ويحذرون من اثارها ويساويها الى الذين يعامه  
 وقال بعض المفسرين القائلون ان متهم المداومات على حليم مسكوا  
 مكه والحطاب معهم والمعنى لا يقولوا ايها المسلمون مثل قول المسركين

النظم

التفسير

المعاني

التفسير

المعاني

الاسرار

وقال بعض اهل العلم ان معنى قوله واوحيا اي انهم سيحيون في الهيا<sup>مه</sup>  
 وبرزون فحينئذ ومنهم من قال بالحيوة اما يكون للادواح والنفوس  
 للاحساد والقلوب ولهذا قال ولكن استعروا اي لا تصرفوا ذلك  
 ومنهم من قال ان الحيوة اما يكون للاحرار اللطيفه التي محل الاركان  
 وعلما سوال القدر ولها ثواب وروح وواجه وهو معقول كقول النبي صلى الله  
 القبر روضه من راض الحينه او حفرة من حفرة النيران والدين  
 هم احياء عند ربهم على كل حال ان الحيوة على انواع حيو السات كما دل على  
 الحيوة بعد موتها وذلك هو التامة وحيوة الحيوان وحيوة  
 وحيوة الملك على تفاوت ترتيب وبقاوت من مرتبه ومرتبه كالقوا  
 من حيو السات وحيوة الحيوان ذلك من تفاوت بقاوتها وفي الموت تفاوت  
 على حسب تفاوت الحيوة فاما حيوة الحيوان فالحركة مع قوة الهم  
 والشيء وحيوة الانسان فالعقل والتميز مع الحس والحركة والنسوخ  
 الملك فالملكه ومنه القوة على الادراك والفعل لكل حيو موت على  
 صدق ذلك وهذا كله في جانب الخلق واما في جانب الامر فقد يكون حيو  
 والشريعة ويكون حيو بالعلم والمعرفة ويكون حيو بالروحانية والقد  
 ويكون حيو بالامر والكلمة واكل حيو موت على صدق ذلك وفي امر الف  
 حيو حيو كما حيو للليل والنهار وعلى كل حيو وموت نص في الكتاب والسنة  
 طول الكلام بانه فالصواعق مسيلة الله الشهيد في طاعة الله ليس بميت  
 موت الدين والشريعة وموت العلم والحكمة وموت الروحانية والظواهر  
 وموت الامر والكلمة وكل ما كان حيا شي فشي حيوه سعاد ذلك الشيء  
 ولما كان حيو الموت بالدين والشريعة كما قال تعالى هو كل ميتا فاحييناه  
 مع والدين الحق كانت حيوته باقية ما دام الدين والشريعة طالما كان حيو  
 الشهدا اضلقتهم قول الدين وتسلم الشريعة تبقا واحكم اعتقلا  
 واحسن تليما فواحدناه من خصالها فواذكبا ونفرا الكتاب بقول الموات غير  
 احياء اذ لم يلم وجهه الله ولم يكن محسنا في الله وواحدناه معولا بطروحا

على وجه الارض مثله مثله ونظر الكتاب فقولك ذلك تحسن الذين قتلوا  
في سبيل الله امواتا بل احيا عند ربهم يعني انهم اموات عند الخلق احيا  
عند الرب اموات عند احسن احيا عند العقل اموات بسبب الاموات  
احيا بفورم الاحيا اموات بالاحسان الحسبانية اذ فارقتما الحروف الجوهريه  
والسبب احيا بالفوسل بروحانيه اذ لا يرتكبا الحرف الدينيه الامريه  
ومن كان عمل عز الدين والسرهه كان حكمه عز العكس من ذلك  
فولده جل وعز ولينزلهم بشئ من الخوف والجمع ومن لطايف  
المكليف ان الرب تعالى لما امر عباده بالصبر والصلوة فكانه عزهم ان  
يصبر من اللام المقدسيه والشدايد المكيفيه ما هو الصبر عليهم  
والاستعجال بالطلعه ثم من ذلك صرحا انهم يملكون في سبب الله واهم  
احيا عند ربهم تسليه لقلوبهم وذلك من اللام المكيفيه بهم عقب ذلك اللام  
المعديه فاحسنهم عنها قل فوعا لنيلوا اخيارهم ووسلى قلوبهم  
والاهل اللغه والتفسير اللام في قوله ولينزلونكم اللقم والنون الاخير  
للتاكيد ومعناه والله ينزلونكم حقا لا بد منه والبارك الاسلام لله  
لسلامه حتى علم بالاطلاق ما في المقدم من الخير والشر في ظلاله  
هو من الانسان وقال اهل المعاني هو الرام الحجه واطع بالعدرة والكشف  
عز اسرار المقدر ولا سد من الغيب الامامه موضع منه واخر دعواتي  
ان الهى نالهم من الشدايد التي في جوارحهم والعدو ليس لهم علمه والضره  
الهاطل بل ليسوا واهلهم هم تواب الهابرون وببلاهم في العود تواب  
المجاهدين وقوله تعالى لضم من الخوف والجمع اى وشتى من الجمع هو شتى  
من النقص ولم يقل ما شئ المكان من الشئ معنى الجمع لا ياهم لما يصلح ان  
عنه وصلاح للواحد والجمع وقيل انما قال بسى من الخوف على وجه التبعين  
لئلا يكون الخوف والجمع والنقص من كل وجه في كل حال وهذا الخطاب  
خاص اللفظ عام المعنونه جميع الامه وقال عظام اصحاب محمد صلى الله  
ووالان عباس عديم خوف للعدو والخط والنقص من الاموال اعنى الكفران

النظم

يا

اللقه و

التفسير

المعاني

التفسير

الخبر

في الاموال المواتي والافسح عن بلوت والقتل والمرض والشت والتمرات  
 او بان لا يخرج اصلا وهذا قول زع عباس وقال في رواية اخرى ان طلحة اخبره  
 المؤمن ان للنناد اربلا واه مستلهم بها وبشر الصابرين على صبرهم ثواب  
 الجنة وقال في رواية عطا الخطاب لمسكين وقد اصابهم الجوع والفتن  
 حتى اكلوا العله وروى في رواية الكلبى قال اصابهم القحط ست سنين  
 وقال في رواية عطا وبشر المهاجرين الصابرين وفضل هذا في المؤمن خاض  
 وقد اصابتهم المحاجة من الهجره وبعد هاتى الغزوات وخلصه في غزوة  
 تبوك وورد في تفسير الآية نسي من الحرف معنى من الله والمخرج هو الصبر  
 في شهر رمضان ونقص من الاموال معنى الركون والافسح معنى الجهاد والتمرات  
 هم موتى الاولاد وفي الحديث ان ولدا رجل ثمره فولد وروى ابو  
 موسى الاشعري ان النبي صلى الله عليه واله اخبر عن ربه عز وجل  
 اذا مات ولد المؤمن قال الملكة افضتم ولعمري افضتم ثمه فان وهو لوف  
 نعم مقول ما اذا قال عمى مقولون حرك وامر نزع مقول انزال بيتا  
 في الجنة وسيموت من اجم وشر الصابرين على الجهاد بالفسر والوار وشر  
 الصابرين على الرضا يا ابا الاحر العظيم والواب المقيم من الرب تعالى صفه  
 هذا الصابرين وان ذلك يتم صبرهم وحسن وعمل وهو الصبر الجميل وقال الذين  
 اذا اصابهم مصيبة اى باسمها ولحمهم مكره في مال واهل او ولها وفسر  
 والموا انا اى نفوسنا واموالنا واولادنا لله ملكا وكفى عسك وهو لا نا  
 وباللها ومن هو اولى بنا من اقله الحكيم والامر واليه المرجع والمصير وانا لله  
 اى الحكيم ودار ثوابه دلجعون قال المفسرون معنى مما ساء الدار  
 الاخره معطيها ما هو افضل مما قاما قتل ثابته ملكا وملكا وانا لله  
 دلجعون حكما واما اولك النبي صلى الله عليه واله في الصبر ليس منا  
 من خلق او خلق او خرق اى خلق معر عبد المصيبة ورفع صوره  
 بالويل وخرق ثوبه . وفي الحديث من صبر عبد المصيبة واسرع حمر الله  
 مصيبته واحسن عقابه وجعل له خلفا صالحا رضاه والمصيبة ما



الاسنان من خير وشرو نعمه وبلا وفي العرف هو ما نصبه من الزنا  
اولئك علم صلوات من دهم ورحمة اي محض بعد مغفر ونعمه بعد  
نعمه قال ابن عباس اولاد بالصلوات المغفر وبالرحمة المعمره واما  
جمع الصلوات اعنى ما رجمه بعد رحمة قال ابن جرير صلوات اي لهم  
صلوات وقال لم يحرم صلوات الله ورحمته اشرف الدرجات وافضل  
العبادات واعلى ما جتي به اهل الجنة واولئك هم المهتدون اي الذين اهدوا  
لا الاسرار وهو قول الكلبي ومعاذ بن عمار وقيل الى الحق  
والصواب هو الرابع في العقبى قال السدي الى الامان وصل الى الجنة  
وكان ابن عمر اذا قرأ هذه الآية يقول نعم العبدان لعنى الصلوات والرحمة  
ويعمل العبدان بعنى المهتدون والصابرون على البلايا  
والشدائد ان الامتلاء من الله تعالى لعبك على نوعين اسلا باليكاليف  
لظهورهم الكبر عن الشكر واسلا بالمقلوب لظهور منهم الصبر ان  
عن الجوع الكافر والاول هو المعنى بقوله ولست بؤنكم حتى تعلم الجاهل  
مكيد والثاني هو المعنى بقوله ولست بؤنكم من الخوف وكل ذلك لظهور المعروف  
المستأنف والمحكم به اذ في المحكوم عليه احرا ويشتر الصابرون على الامر  
جمعا وهو الصبر على طاعته والصبر عن معصية الله في جانب الكاليف  
وذلك هو حكم المبتدأ وهو الصبر على بلائه والصبر على عن نزع الصبر  
على الله في جانب المفاد وذللك حكم المفروع وسر اخر اسلام  
كتمسه امثيا الخوف والجوع ونقص الاموال والافس والهمرات  
وما املاهم بالخوف كل الخوف حتى لا يكون فيه امن بهج وكذللك بالجوع  
كل الجوع حتى لا يكون فيه سدة الرفق فان ذلك تدمير واهلاك ومثل  
ذللك لا يكون ابتلا بل حزا وعقابا بل قال الله من الخوف والجوع وكذللك  
ما املاهم باللاف الاموال والافس والهمرات بل يصبر منها فان ذلك لا يتحقق  
فهو الامتحان وقد جمع الله صلواته عليه واله ذلك كله في قلب كلك  
فقال لصح اسماني سره يعني لا يكون خايفا وحلا في حاله فامعافاني به

يعني العاقبة عن المرض والبلاء والسدة في المال والنفوس والولد له موت  
معه يعني ان لا يكون حاجه المروع وكانا حوت الدنيا كدائرها  
وكما ان البلاء مقصور في خمس كذلك نعم الدنيا مقصور في خمس الاثني  
والخشب والنعاعة والسلامة واولاد الصالح والامر والخشب بعين علي  
لعموم والسيط الباطنة نعم على الخصوص وكما ان البلاء المقصور مقصور  
خمس كذلك لخصايا التكليفه مقصور في خمس لثمان والصلوة والصوم  
والركن والحج والى بالسوان خايقا من ليله والصلوة حاجا في امه وفي  
بالزكوة ناقضا من ملكه وبالصيام ناقضا من نفسه وباللح ناقضا من ثمرات فروع  
من اهله وولده وسر اخره قوله تعالى قالوا ان الله وانا اليه وكاللان  
مستدار وسط وكما انك كسب ان يكون في كل احواله اذ ارا منه مذكوره  
مبديه وداكرا لوسطه مذكوره متوسطه وداكرا لمعاد مذكوره كمال  
حاله فان جود مائه وبقائه لله ومعناه الى الله بعد المصيبة بذكر  
وسطه انه لله ملكا وملكك وهو متصرف في نفسه وملكه كمال ملكك مصرف  
في ملكك فلا يحصر عليه اذ كمال ملكك مصرف في ملكه كماله لاسباب عما نفعك  
ومذكوره معناه انه يكون مستمالا لملكه راجعا الى ملكه وقد قال جعفر  
بن الصادق عليها السلام ارواح ملكه والاحساد ملكه فاحل ملكه في ملكه  
وله علم شرط ولما قبله وعقدان وفواسطه وعالم يهودي فاحسلا  
اذا كانت ملكا له فهو ان الله والارواح اذا كانت ملكا له فهو ان الله  
راجعون فاسمحوا بالكلية بعين لهما المملوات والمانه  
التعنه فالصلوات للارواح وهي اسرفه لدرجات اسرفه امرين والرحمة  
للاحساد وهي اعز المبركات اصعب الامرين وسر اخر الامه خاصه  
كجماعة من المهتمين لها دن المهددين وكذلك لصلوات خاصه بهم  
بها ارفع الدرجات الصوري لبقا الاسباب ولا يحز اطلاقها الا على  
الاسيا والاوليا ولذلك يقول اللهم صل على محمد وعلى آل محمد والصل  
والصلوة من ابي وولده وصلي ووصل على فطر ولقد وقبلنا لهم القول

والذين يصلون امر الله به ان يصل وكما وصل القول الحق والامر العبد  
ابراهيم الخليل الى اولاد الطاهرين حتى ظهر صاحب الشريعة الاخر  
كذلك وصل لفظ منه الى اهل بيته المطهرين تسمى الى يوم الدين صلوة  
دايمه مركبا الى يوم الدين كما يصلو على ابراهيم وآل ابراهيم احمد في القول  
الاول مجيد في القول الاخر هذنا معنى الصلوات على النبي واله تعالى عالم  
المخلوق على الاستخاض ثم الصلوات على النبي واله تعالى عالم الامر على ارواح  
فوق انوار البركات وا على الحيات واطيب الطيبات على ارواح الطاهر  
والطاهرات من الملائكة والمؤمنين والمؤمنات وذلك خاص بقرآ  
مخصوصين وكما احتض الحزامهم كذلك احتض لبلاهم ولنبلوكم موسى من الحرف  
والجوع خاص بهم نازل فتم ومن حصر بالحرف والجوع في الدنيا بل لهم في  
العصبي احرف عليكم قالتم يحذون ومن حصر بصفاته المال والنفس  
والولد حصر بكامل الحال والنفس والولد في شأنهم وجزايم بما صبروا  
جنته وحريه الايات فهم اصحاب لكسا خمسة اسما حصر لهم من البلا خمسة  
احوال وعليهم صلوات من بهم ورحمة واوليكم المهتدون وكان محبهم  
ستلى بواحد او اثنين كل ذلك من الصلوات والرحمة على قدر بلاهم ومن  
احسا اهل البيت فليعد للبلا حليا با وسنة اخرى وكان ابراهيم يحسن  
ولحد موامته كما قال تعالى ان ابراهيم كان من الصالحين ثم كلمهم  
امه ومن خذ ثمانية مسلمة لك كذلك المصطفى عليه السلام يحسن واحد مؤمنة  
كما قال تعالى وارسلناك الا رحمة للعالمين وذريته اسما حصر لهم كلمهم  
ثم كلمهم وصلات رحمة وصلوات لطفه وكرامة فوجد الرحمة خاصة  
لصالح النبي وكثر الصلوات خاصة باسمنا من الملائكة وبالطائف الكرام  
في الاسرار ما ابهجك على قلوب الملائكة وما افرك من سرايرها خياد  
وما ابعدك من غيب الاسرار فوكه جازع عن ان الصفا والمروة من سجاير الله  
وكما عظم ثواب الصالحين على البلا فقدمه على تكليف العباد بالعباد في سبيل  
الله كذلك عظم سجاير الله وقدمه على تكليف العباد بالعباد والعبادة لله

اللغة

قال اهل اللغة ان الصفا كل حجر صلب ابيض كنت شيئا واحدا صفا  
 بالصفا ما هنا حصل كنهه يبي بذلك حجر ابيض والمسوق من الاحجار ما لا يوصف  
 وهو حصل ايضا كنهه وللصفا مستلما للشيء والمرق منهاه وهو اما سحلك  
 الحبل بالصفا انه ذلك عليه ان الصفا هو من اصطفاه الله بعد الزلزله وسميت  
 المرقه مرقه لانها لم يعلها ولذا كثر في الصفا وامت المرقه وقيل  
 كان على الصفا صنم سيجاساف وعلى المرقه صنم سيجه نايله واساف مذكرا وكان  
 رجلا مسخ وثايله موسى كانهما رجس قال اهل التفسير ان الصفا  
 والمرق من شعبا يانته اى معاملها الى جعلها لصباح محرق ومعلمه والشعبا  
 واحدها شعبيس وكل ما كان معلما لصبوا وقربان او دعا وقرب فهو من  
 الشعبا رخذ من الشعبا معنى الاعلام والى النجاش سميت الاعلام التي هي  
 منعبدات الله شعباير وقال اهل المعاني معنى الية ان الطواف من الصفا  
 والمرق من اعلام طاعة الله وامارات دينه وترك ذكر الطواف اكفا  
 بذكر الصفا والمرق وقال معاني من شعباير الله اى من جملة المناسك التي هي  
 بها وقال مجاهد من الحجر الذي احبكم الله عنه وقوله من الحج البيت او العترة  
 اى اياه حلجا قال اهل اللغة الحج كمن الاحلاف الى الشيء الزلل اى الله  
 والحاج ما قيلت او قيل العترة الى عتقات ثم يعود الله للبراء والطواف  
 بها وقيل هو الفضل الى الشيء ولما استندى الحج الى البيت صعدا محردا  
 وعنه ما مجيها اسم الفلصد حلجا وهو قول الزجاج وقال غيره كل  
 زماير شق على تعظيم هو حج والاعتقاد الزماير وقيل هو الفضل ايضا  
 وانما عطف على الحج لاحلاف اللطيف وقال الفضل العمرة الاقامة  
 بالموضع والمعتمر سمي بذلك لانه اذا طاف وسعى لتمام وقطع ففعل  
 الحلال والصحيح ان الحج عمل مخصوص والعمرة عمل مخصوص وبما  
 عمادان مبارك وفوله فلا جناح عليه اى الاثم ولا حرج واصله اخوخ قوله  
 الميسر اى لا يسر الا ما لم وقال صاحب العلم اسئل عليه احد مطايبه قوله  
 ان يطوف بها اى يطوف قادمته لانه الطاكى لمدر ومن نطوع خيرا

التفسير

المعاني

اللغة

التفسير

فراحمته واللساى تطوع بشده الطاووس العين واليا فى البر فن  
على معنى تطوع وفي قرأه الناقس تطوع مثل تقول بمعنى تبرع بفعل خير  
فان الله شاكر عليم اى محازله على تقطعه مثنى عليه والشكر من الله الشا  
على لعبد والمحاواه على سكرم والرنك من نعمة وفعال ماوه سكون اذا كانت  
عزوه اللبن علم بعلم موضع الشكر قال ابن عباس كانت على الصفا والمروة  
اصنام فتدفع اصحاب رسول الله صلى الله عليه واله عن الطواف بها  
حين وقع الصلح بالهدنة فروع الحجاج عنهم ورتج لهم ذلك مع  
الاصنام وهذا قول السعبي ورواه عن ابن عباس وقال  
رواه الكلبى كان على الصفا صنم سمي اساف وعلى المروة صنم سمي باطه  
ورغم اهل الكتاب اهما كما رجع امرأه ربا في الكعبة فسميها الله تعالى  
مخدرين ووضعوهما على الصفا والمروة ليعتبر بهما فلما طال البطان  
عبد من دون الله وكان اهل الجاهلية اذا طافوا وسعوا بمسجدهما تركا  
فلما كرت الاصنام في الاسلام كره المسلمون الطواف بينهما لما كانا بارئ الله  
هذه الاله وقال السري ذلك صنم كما ذكر السعبي من الصفا والمروة لهما كما  
من مشاعر قريش في الجاهلية وركناه في الهدية فانزل الله تعالى هذه الاله  
ومن اهما من شعائر الله وقال قتاد كان حق من بنامه في الجاهلية  
لا تسعون منها فخبهم الله اهما من شعائر الله ومنسبته ابراهيم  
واسمعيك عليهما السلام السعبي بينهما واولت عائشه وصلى الله عنها ان التضار  
في الجاهلية كانوا يولف مناة الطاغية وكان من اهل بها يخرج ان  
طوف بها معنى بالصفا والمروة فانزل الله هذه الاله وقال مجاهد  
والطافوا اما السج من هذين الحجرين من عمل اهل الجاهلية بارئ الله الاله  
لسن لهم اهما من شعائر الله وقال السدي كانت المشاطين تعرف الليل  
جمع بين الصفا والمروة وكان منها اصنام لهم فكري المسلمون الطواف بينهما  
وقال معاذ بن حبان ذلك لباس فذكروا الطواف بين الصفا والمروة غير  
البحس وهم قريش وكناه وجران وعامر صعبه سمران حسان الحاسم

الفقه

التفسير

التسراه  
والمعنى

الاسرار

عن السعي

ومحافظتهم وشدتهم في دينهم فسالوا الحسن رسول الله صلى الله عليه واله  
 بينما لا من معاير الله مؤامرا لغائه لا يطرف بها عن ما فارق الله الاله وهو قول  
 معالي سلطنتم لم يحلف اهل العلم في السعي بين يدينا والمره امو من الواجب  
 املا وقالوا حسنة والتوركي وجماعه ان السعي ليس بطيب ولكن من ركه  
 فعلية لم وهو قول افسر عطا وجمعه من الصحابه قالوا ان السعي تطوع  
 وذلك نص قوله تعالى ومن تطوع خيرا وقوله فلا جناح عليه لرفع  
 الحرج اللاتحاب وطم الاله على هذا القول ان لا يصفوا المرق من معالم دين الله  
 ا من معالم الجاهلية من تطوف بها كان مطيعا لالعاصيا من حج البيت او اعتمر  
 فلا جناح عليه ان يطوف بها فانها ان لم يكونا من الفرائض كحج البيت فهو من  
 حلة الطاعات وقال السافعي وما لك رضي الله عنها وبقنا انما ان السعي منها  
 من حلة الواجبات والعمات رضي الله عنها ما حج من لم يسع ودرود  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى كتب عليكم السعي الا ما سعوا  
 وكان دفع الحجاج عن قوم كانوا يكرهون ذلك وقوله ومن تطوع خيرا الى  
 بعد اذ الطواف والسعي فان الله شاكر عليم وقال معالي والكلي ومن  
 تطوع خيرا الحمد في الطواف وطرفا لكر من الواجب وقال محمد حريز من  
 تطوع بحجة او عمرة تعدا الواجب فان الله منه عظيم وقال الحنظلي تطوع  
 بفعل خير غير واجب عليه من حله للعبادات وقال الرندي من تطوع باذا  
 العمه فان العمه ليس من الواجبات عمه والاعرف ومع الحجاج في السعي  
 منقذ الكتاب بلا سبقة من التخرج وعرف الوجوب بالحكم وقوله ومن تطوع  
 خيرا مطلقا لجميع الطاعات زيار عطا لواجبات فلا يرجع التطوع  
 الى السعي خاصة وقتر ابن مسعود وابن عباس ان لا يطوف بها فقال العمه  
 فيه وجها لهدمها ان لا يلبه لمكان الحمد الذي اول الكلام كما قال ابن المنك  
 الاتسبي ومعناه ان تسجد والماني ان يكون الطواف بهما مرفعا تركه وبن  
 الغراء وقد قول من قال ان السعي ليس بواجب قال العارفين بشعائر  
 الله تعالى ما من سعيين من شعائر الاسلام الا وهما من سنن انبيائه

واولياهم عليهم السلام وامن سنته وشمعهم الاوهى في مقابله رجل من رجاله  
 وشمس من اولياءه كالكعبه والطواف بها في مقابله رجل من الحج والعمرة  
 ٢ مقابله رجل من رجلى كعبى والوجهى والبصا والمروة مستعابا به اى من  
 اعلام دينه على رجل وامرأة همارق جان من حج البيت في مقابله النبي والاعتر  
 ٢ مقابله الوجه فلا جناح عليه ان يطوف بالبصا والمروة في مقابله <sup>تخصيب</sup>  
 احرف من من مخاص ولامنه وامن مشعر من مساعى الحرم الاوهى شمع <sup>علانية</sup>  
 على ستر دن من مكوز الطواف والسعى والوقوف بعربا والرمي واعمال  
 الحج كره على خلاف المعقول وهى اسرها اذا رطبت باسماخ ففى اعمال <sup>السنن</sup>  
 واعمالها اسماخ ففى المعقولات خفا والمحسوسات حقيقة وصدقا ولين  
 كانت الاصنام لعموم يعطون في مقابله رجال معظمين كان رجال لغزوم  
 يعظونهم في مقابله مساعى وعظما وانحنيفه لعظيم الرجال ولقد  
 رسل الله سعى بين البصا والمروة سعى طهر عليه السلام حين وضع <sup>حلمها</sup>  
 وطلبت ما وهى حاك اصطرار النامر والوكل المبانغ والسليما الكحل وكانت  
 سعى بين البصا والمروة سعيلا لى لصفاء الى الملبس ما تضره منيا الى المروة  
 وتصدع وتهدبط على رجال المتوكلين ووكل الراحين فامر الناس الى الغرافان  
 بموافقها ووعاه سنتها صعودا وصوطا وسعييا ومشيافا وكه وجد  
 ما التزم بعد العود الى اولها سعي عليه السلام كذا من نوايه بحول له  
 يخرجها ويرزقه من حيث لا يحتسب ومن يتوكل على الله فهو حسبه  
 ان الله بالغ امره ورجع الله لكل به قدرا وكذلك تدرك الله تعالى من درتها  
 الطائر مثل على وفاطمة فعلى في الصوف ملك البصا وفاطمة في المروة <sup>مثل</sup>  
 المروة ونظوا في المحسن عليهما والسعى مولاها محصح واولئك كان سعيهم مشكورا  
 والله شاكرهم سكرانه عز وجل سعى لطايفين على امثال هذه المعاني  
 وازال عنها رذع المبطلين وذلك الى ملنا ولين قوله جل وعز  
 ان الذين يكفون ما انزلنا من آياتنا ولما ينزل الرب عز وجل فاما معنى  
 الايات انه بعث رسولا من ربه ان يبينوا سعيهم او شرع له لسانا فبالملة <sup>بهم</sup>

التفسير

وكما انان طلته امان فلتة وشرايع دينه من الصلوة والصوم والزكوة والحج  
والحجادة او عد على من كتبها باللغز والطرد وودع لمن قتلها وعملها وباب  
وس واصحها بالجمه والمخفف قال ابن عباس والسدي والصحاح ولتلاها به  
تعلما اليهود وقال فلان هم اهل الكتاب واراد بالبينات اسم الذم والحلم وال  
والاحكام التي كتبها واراد بالهدى امر به صلى الله عليه واله الناس من غير  
والكتاب هو اليهودية وقال عطاء بن رباح من هدى بالكتاب القرين وهو الجناد  
الرحاج والكتابة في قوله ومنها راجعه الى الهدى وخوزان رجع الى خزان  
قوله من بعد ان فصل البينات والهدى به واحد ذكرهما بلطفين مختلفين  
وبال بعضهم الحكم والكلمات جميع الناس من حتم شهادة الدين او علم عن  
اهله وشركه ما روى عن عثمان بن مروة رضى الله عنه من عمرو لولا لسان  
في كتابك لله لما خدسكم بهذا الحديث وما ان الدين يكفون ما ابرنا واذكر كل واحد  
حدثا ولولا انهم هموا من الاية حكما عام في اليهود والمضاد والمؤمنين والاما  
ذكرها هذه الاية اوليكم ملعتم الله اى بطردهم وسعدهم من نوع اية واصل  
اللغز الطرد وكانوا في الجاهلية لكل طريد لعين وذل اللغز من اللغز  
منه لعناد الطرد وذل معناه الله هو الحكم استحقاق هذا الدعاء  
وهو قولهم لعنه الله عليه ويكون لعن الملاعين دعاؤهم باللغز عليهم ومن لعنه  
الله فقد اسوحبك لعاب وروى عنكم او سعد عن ابن عباس قال سأل رسول  
وسعيد بن معاذ وخارجة بن زيد عن ايمان اليهود عن بعض طي التهمه  
فكموم اياه فانك الله لا به واما اللاعنون قال ابن عباس هم الجاهل والحيوان  
والطير والانس والجن وقال يرواه الامم القليلين الامس والجن ودايد روايه  
هم الانس والجن وقال يرواه عطاء بن الربيع عن عمه بن ادم اذ العبدت  
الارض حتى الجناس من حجرها وقال مجاهد يرواه ابن ابي عمير من الهام  
وقال ايضا من هو ام الارض وقال فلان هم الملايكه وقال عطاء بن الانس  
والجن وروى الثوري عن عاتق قال اذا وضع الكافر في قبره اياه كان عينها  
هذان من الحامر معها عود من جدد من صفة بين كفته فصيح ولا يسمع صوته

التفه

التفسير



احدا لعنه واسقى من الاسمع صوته الا الجز والانس وهذا معقول  
 للضحاك ومقابل وقال ان مسعودا ادب الا عن يمان لعنه <sup>مستحقها</sup>  
 منها فان لم يستحقها احد منها رجعت اللعنة على اليهود الذين كتبوا  
 ما اترك الله وهو قول ابن عباس في رواية ابي صالح وقال الرمع برانس اللعنون  
 المؤمنون وقال الحسن اللعنون عباد الله اجمعون ثم استثنى من هؤلاء  
 القوم الحسن فقال لا المدين بابوا اي رجعو من الباطل الى الحق ومن كان  
 الحق الى الظلمة واصلحوا افسده من اعلمهم وانوا لهم وسوا ما في التوبة  
 من صفه محمد صلى الله عليه واله وسوته واسلم لهم وسائر الاحكام وقيل وسوا  
 ما كره من الحق واطروه للناس وقال واصلحوا انهم وسر الله وبنوا  
 الذي حاتم من الله وقال ابن زيد وسوا ما في كتاب الله للمؤمنين ومن  
 سألهم عنه وقال اهل المعاني من لرب تعالى ان التوبة من الكمان لا تكون  
 الا بالبيان لما كتم اذا مسك الحجة البيضا وليك توفيق عليهم اجمع عليهم بالمعنى  
 حافظ لتوابعهم واعمارهم وانا لالواب كثر الرجوع الى المعنى كسر القبول  
 للتوبة وقال بعض اهل المعاني لو ان الرجاج يفلتوا على الى اذ قد  
 انصرفوا عن كبر ومعناه كبر العوق لهم للتوبة كما قال ثم ياب عليهم ليتوبوا  
 . . . **والذي لا يكتمون ان الله ان البيئات والهدى لعظمت من ان**  
 ولكل واحد معنى وقد ورد في غير هذا الموضع في صفه القرآن هدى  
 وبنات من الهدى والفرقان والهدى هو الطريق الواضح والاصراط <sup>المستقيم</sup>  
 والبيئات من الهدى صراط الذين ابع عليهم من السبيل والصديقين وما منا  
 بيان ومبين وهدى وهدا والكمات وكون للبيان وقد يكون للمبين  
 فاما الكمان لسان هو جعل بعض ايات الكتاب على غير محلها او كتمان النص  
 الوارد فيه واطما رعي المنصهر بصورة اللفظ او بمعناه واما كتمان السبيل  
 فهو كتمان اليهود صفه الله صلى الله عليه واله او كتمان المسد عن صفات  
 المحققين وباجله الهدى او لما عمل على الكتاب لقوله تعالى هدى للذين  
 هدى للمؤمنين والبيئات اولى بالجماع على الهادي المسيح لقوله حق ابيهم <sup>البيته</sup>

المعاني

الاسرار

المبين

رسول الله قال بينه هو المبين والمبينات هم المهاجرون المهديون  
وهو المعنى بقوله تعالى ان الذين تابوا واصلحوا وبنوا وكل من كم  
حفا في الدين بالرأي والهوى او كم محقا بالنعصّب والتعمت فهو في  
لعنه الله ولعنه اللاعنين ومن عجه اخس المهدى طريق مسيما  
والمينات هي الاعلام في الطريق ومن كم الطريق وقتضت ومن ستر  
الاعلام وقتضت في الحديث لعزاه من عيب منار الارض ومنار الهدى  
هي اعلام وشعار وما سبني ذكر الصفا والمود انهما من مع عبد الله حسن الوعد  
بعد لمن عتم شعاب الله والمينات هي تلك الشعاب وتلك الشعاب هي  
ذلك لعك ومن ظلمها فقد كتمها ومن كتمها فقد سترها ومن سترها  
وقد اضل الناس عن الطريق للوجه القيايم فله وزرها ووزر من عملها  
لما يوم القيايم وعليه لعنة ولعن اللاعنين لما يوم القيايم وان اللعن  
عزله رجمه كما لعن الناس عن الطريق المسقيم فكما ان المينات كذلك بعد  
عن وجه الرحيم محبان المركات ومن عجه اخس ان الهى انزل الله  
الكاتب من المينات والهدى والتوحيد وفي اليراد ثم المشراع والاحكام  
العبادات والمعاملات ومن عجل ان الاسباع عليهم السلام ما بعثوا ملكا حيدا  
وامامه المبينه عليه لانه كفى الخيان صير العقل سمعيا فقد كتم ما اراد الله  
من المينات والهدى واستحق اللعن بذلك حد من اهدى اعقار وهم  
اللاعونك وعليها الذنوب اجاز من مثل هذه الفتور الباطله واصبحوا في  
انفسهم وبينوا الناس ان تلك المينى كانت باطله قاوليك رسول الله صلى  
مسانم ومن لم طرفهم الى الجنة قوله جل وعز ان الذين كفروا اطروا  
وهم كفاره هم من الرب تعلق ان الله اما مع قتل الموت واما شرط  
الموت على الكفر ان حكمه انما سقى بالحق عليه ويرفع المويه منه ثم  
من المفسرين من جعل هذا خاصا باليهود ومنهم من جعله خاصا باليهود  
الكاتب ومن المحققين من جعل حكمه عاما في جميع الناس الذين ماتوا على  
الكفر واليك عليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين ملك قاتل النبي

النظم  
التفسير

اراد بالناس المعنى وقال ابو العاصم هذا في العصابة تعوق الكافر على رؤس  
 الحلائق ملعنة الناس كلهم كما قال تعالى عموم العياية يكفر بعضهم  
 بعض ويلعن بعضهم بعضا وقال كما نزلت امة لعنت اجمعها الملعونون  
 ملعونهم كفرهم بآية والكافر ملعون الكافر اذا صل بعضهم بعضا وروي  
 اسباط عن النبي صلى الله عليه وسلم ان من كان كافرا او كافرا من قتل احدهما  
 لعن الله الطالم الا وحته تلك اللعنة على الكافر فانه الظالم واللعنة  
 فحله من اللعن وهو الطرد والاعاد من ارحمة ومن لعنه الله فقد اذ  
 له العذاب قال تعالى ومن يلعن الله فلن نجعل له نصيرا ويلعن المصاب  
 دعا وهم باللعن عليهم حلالين فيما في اللعنة وفي الاوه الحلوها للزوم  
 فقال لعننا الى كذا اي لزمه وركن اليه ثم الكفر بقوله ابدلوا كحف عنهم العدا  
 فقطع عنهم ساعة وارقه عنهم لحظة ولا تم مظلون اي يهلون قال  
 ابن عباس يريد للرجعة والتوبة ولا تعتد بها فلا يهلون لهذا الامر  
 . . . والدين امتوا واما على الايمان ان اليوم المضار وغدا السباق والسف  
 لئنه والماء النار لا يهلون الموت من عاه ولا يعطى المقام من اجتهه وحزب  
 لكل حي اهل محرودا يعطى اليه بايام عمره بوهقه باعوام زهي حتى اذا بلغ  
 اهلته واستوعب حساب عمره فضاهاه الى ما يره اليه من محبوب  
 ثوابه او محذوره فاعلم ان الدنيا ما واما علموا وحزبوا النوا حسنا وبالحسن  
 والى طات على الايمان وحتم به عمله فهو في رحمة الله بحنا لها فيها والدي  
 مات على الكفر وحتم به عمله فهو في لعنة الله خالدا فيها وليس ورا  
 الموت عمل الحساب وليس ورا الحساب موقفا حبه او اذ  
 آخران النوات على كفر محمول مؤلف موت نفسه بالكفر وموت حبه  
 مفارقة النفس وكان ميتا بكفره لئلا يكاب اموات غير اجيا فضا وميتا  
 بمفارقة روحه الله متوفى النفس حين موتها كما ان الذي مات  
 على الايمان لم يتوفى حواته نفسه الا الايمان امن كالامتنان حينها  
 وحسن حسنة طهينه حيوه طيبه . وكان من محمول المومان

اللعنة

الاسرار

استحق اللعنة من الله والملائكة والناس جميعين كذلك من حق الامانة  
استحق الرحمة من الله والملائكة والناس جميعين ثم اللعنة من الله <sup>اللعنة</sup>  
من جهته واللعنة من الملائكة له من درجه الملكيه واللعنة <sup>الناس</sup>  
له من درجه الانسانيه . كذلك له من الله هتبه من ثوابه  
والرحمة من الملائكة هتبه من درجه الملاحيه والرحمة من الناس  
بقرب من درجه الانسانيه فتصير نفسه نفسا انسانيه ملكيه ربانيه  
كما تصير نفس الكافر سطا ما مر يد لعنه الله وسر اخرا <sup>الاسان</sup>  
مركبه من حسن روح وهو مكلف بها معرفه والعمل منه لخير باحسد  
مع مساره الروح والمعرفه من حسن باروح مع مساره <sup>لحسن</sup>  
للا بالمعرفه والعمل على امر الله ولهذا توسط الملكيه والسيطيه  
صارت معرفه كالروح وعمله كاليد . واذ <sup>العرفه</sup>  
نكر وعمله في حقيقه هب اسثورا اذ كما على امره وهو لا على امر  
الله وهذا لكنه في حال الجبن الذي اسغله عن الاحساس بحمله وسوعله  
هواه وطول اطه فاضله الله على علم ختم على سمعه وفصر فصار  
خذل النفس على الاحساس بحمله لهواه في عقله وعن الاحساس بتم سمعه  
وبه فله حسله وعمله ولم يكن بحمله عقله ولم يعمى بصره ولم يكن يعي  
وله صمم في السمع ولم يكن يسمع سمعه سرور الحذر بالمرور الصمعي وحيد  
الصفكستنا عنك غطاك بصرك اليه حديد يحسن بالمرور والبعج  
والعمه وراي الله كل ساعه ولظلمة في لعنه الله ان لم يقل هذا لله  
وامن وفي لعنه الملائكة ان لم يقل بوجهم ورسالتهم ولعنه الناس <sup>المسلمين</sup>  
اذ لم يقل بطاعتهم وسرهم معدت عهولم ان يعرف عن هواه وبعد  
انصارهم اذ عدت عن رحى ملائكة الله وبعدت اسماهم اذ عدت عن  
اسيا الله وذاك لعنه الله والملائكة والناس جميعين حاله في كذا  
مخفف عنهم تلك الامور والحسرات ولانهم بطون كاذبون لم يعتقدوا  
وسر اخرا <sup>ما</sup> مناسوتا كليا وصاحروبا ومعاكليا وبعثا خروبا

قال تعالى ما خلقتكم الا كفرا واحدا وكذا الموت جميع  
 غاية دار التكليف وبعده دار الجزاء والحساب على العموم كذلك موت  
 كل واحد من الاستحباب غاية تكليفه وبعده دار الجزاء والحساب على  
 الخصوص وعنه اخرا النبي صلى الله عليه واله بقوله من مات فقد  
 قامت قيامته والتوجه وجه الحق من الناطق والرجوع كما يكون في  
 المستأنف حيث يتصور ان نصر الشرب خيرا او الكافر مننا وهم  
 دار الاستقالة والنجو والاثبات حيث كان سببا للحق الباطل والناظر  
 بلحق والتكليف اما كان التمييز والتجميع الفصل من الخير والشر  
 والخير والشر فاذا اذ دفع الاستنباه وبطل الامتراج وتميز المحي عن  
 المبطل ولتحقق لينة الذنوب وحق الكافرين هناك اراحت الادار  
 التكليف مقل تقيه ومعينه اذا حتر قط له صير شربا والمشرير قط  
 لا يصير خيرا فلا يمكن من التقيه لانه لا تنفق منهم ذلك لهذا قد  
 ولودوا العباد الما نواعنه والاقال داران متبان بنفسه الى رحمة  
 وكان محذوف في قصته العقل الامهال والاطار والرجعه والاسطار قال تعالى  
 فلا تخف عنهم العذاب ولا هم يظنون فالكافر نتحق اللعنه في  
 دار التكليف بحكم كفره لعنا مشروطا بشرط ويستحق اللعنه دار الجزاء  
 بحكم كفره غير مشروط بشرط اذ هو من كل وجه انه اومر قطا بطروا  
 ولم يطر فصار لهم مفروقا عنه وسر اخر هو بقوله ان الذين  
 كفروا اساءوا الى الكون الاول وانقارهم كفلا اساءوا الى الكون الثاني  
 وكما للمحق كومان كذلك للباطل كومان وهو في الكون الاول لا يسحق اللعنه  
 الموند وفي الكون الثاني يسحق ذلك طهنا كما لخاله من فها الى اللعنه  
 والاعتقوبه بهم في اللعنه بالطرز والاعلا على طريق للموتح العباد  
 لا على طريق الحقيقه والمطابقه والمطابقه بالفادسيه نفرين  
 مقابله افرين وهوان كون الخلق حلقا على الحمسه والخلق نفسان بالهاريه  
 افرين ونفرين ضد وهوان يكون خلقينه بالمجاز ابا حمسه كالطل

للسمخ وكالبصير كالمرة فبسته ان يكون جلهما وليس كالحق والمطهر من ابليس  
 شق من سن لم يقع وجود على الحقيقة كوجود اتم عليه العلم وذلك معنى  
 قوله تعالى وان عليك بلعنى الى يوم الدين وذلك شبه الخلق والمبطل يشبه  
 الحق في الوجود الاول ولما كان كونه الاول الى يوم الدين كان بعينه موقته  
 لما يوم الدين حتى اذا احاز يوم الدين وظهر الدين كله ما لك يوم الدين لا يقع  
 عنه المشي حصبا والى سخن معناه على ان يكون له شبه الحق التام كالرب  
 ما تعاونهم كفاد مطم لعنه الله والملائكة والناس اجمعين ~~وس~~  
 بالوجود الحسنى لما كان محورا في ثلثة اقسام وجود جسماني ووجود روحاني  
 ووجود رباني منه وجود الجسماني والروحاني وليس للكان في احد هذه الوجود  
 من لوجود بل كان له شبه الوجود وليس وجود كان تا افرس كما قول بنسنت  
 اية استنظم بكن وجود كاعدم محض ولا حيو ولا موت لا موت فيضا  
 ولا يحيى وكان عليه لعنه اذ اى اعل من جود حوله والملائكة الى الخلق  
 من وجود روحانتم والتاسع المومنين اعل من وجود حبا منتم والملائك  
 ها هنا مومنون للدين هم الناس لم يعترف بقوله ام كسود في الناس فهو  
 بعيد الوجود طر هذا الذات من الوجود الملية قوله جازم والحكم  
 لله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم ثم صرف الخطاب الى الود على المشركين  
 ما ثبات للتوحيد ونفى الادلا بعدا خاطبا من الكتاب بايات البينات  
 في الكتاب قال بن عباس في رواية الكلبي والصحاح كان للمركب تلهما به  
 ومستوف صتا يعيدونها من دون الله فيقول لوب تعالى انه واحد لا  
 شريك ولا اله الا هو قال اهل المعاني معنى لراه ان له جمع الخلق وله  
 لمشرك في الابداع والخلق وهو المسحق بعوت الخلال العظيم لا  
 الاضنام المفضية اليه لا اسمع وامر ولا يعنى عن الخلق شيئا وان الرحمن الرحيم  
 في الدنيا والاخرة لا كما قالت ومن عن لا يعرف الرحمن اذ قيل له اسجدوا  
 الرحمن ومعنى الحمد في اللغة الافراد فقدره لفظ الواحد عظمعان  
 لهدها تقا المعصية عنه والثاني هو المملع عنه والثالث لفي الشريك عنه

محصونا

المطم

الفسر

المعاني

فعال هو سبحانه واحد في ذاته قائم له وواحد في صفاته لا شبيه له  
 وواحد في فعله لا شريك له والواحد قد يكون اسما كما تقول واحد  
 واسان وقد يكون وصفا كما تقول وهذا زمانك انت اسك احد ثم لو قلت  
 واحد في الهيئته لا لله غيره كان جامعاً لهذه المعاني وهو سبق تفسير الاله  
 والحق الرحيم والزياد ما معنا والهمك اله واحد وهو في معنى لا اله الا هو  
 صغرو المعنى في التوحيد تأكيداً كما قال لا اله الا الله وحده لا شريك له  
 فان وحده لا شريك في معنى لا اله الا الله وهو للتأكيد كما هو صديقي  
 زيد لا صدوق لغيره هذا ما اوضحه ذكر اسم التوحيد واهل المعاني والممكنون  
 والموحدون حقاً طوي لمن ذكر اسمه تعالى بل وجودانية علمها جاء  
 في الكتاب العظيم على لسان رسوله الكريم وتباً لمن قال فيه كما لم يرد في الكتاب  
 ولم يصح عليه الرسول ومن قال في التوحيد عقلياً وان لا امياً بل اجاباً  
 سترى التوحيد وفي الامداد والاستدلال على انهم بالامات الدالة على التوحيد  
 وفي الامداد من الماخذ في الدين وخرج عن بقية الاسلام والمسلمين بل  
 التوحيد حق التوحيد ما ورد في القرآن الحميد على لسان المطهرين والاشهاد  
 بالامات حق الامتثال ما ورد عقبيه من تقدير الامات في خلق السموات  
 وذلك هو النظر الصحيح والنكر القويم ثم قوله والهمك اله واحد اي خالقكم  
 وامركم خالق واحد وامر واحد اسريك في خلقه وامر اله الخلق الامر  
 ومعنى الوحد على طريق الممكنين يرجع الى المعنى فهو من صفات المعنى كما من  
 صفات ولهذا فسروا الواحد بمعنى القسم والسبب والسرير والذات  
 والصفات والافعال صوراً بخلاف من الممكنين في كل قسم من الاسماء وقد  
 ورد كما اجتمع على قولنا هو تعالى واحداً كالأحاديث التي فيها اسما  
 الوحد والاعتقاد المعهودات حتى سائرنا واحداً كالأحاديث فقال واحد  
 لما هو مبدأ العبد الذي ترك منه العبد في قول واحد واسان وطلبه  
 في معنى الاسان الواحد كما تسمى في ذلك الثلث والرابع وهناك  
 واحد لما هو على العبد في فضل العبد كما تتركب العبد منه وقال

الاسرار

واحد المزمع العدد والمعدود وان لم يكن واحد في امينته وكذلك كل  
عدد ومعدود مزمع العدد وعنه اخبر المبادق في الله تعالى  
بفرد الواحد نيه ثم افاصها على خلقه والبارئ تعالى واحد لا اله الا هو  
خلقها على المصداق والكبر والدين في خلقه فهو خلقه والبارئ تعالى لا اله الا هو  
وكبره وكبر الاشريك في خلقه لا شريك له في امره والمشركون والاسماء  
في الخلق والذين بالتهم خلقهم لتقولوا به وانما لهم من خلق السموات والارض  
لتقولوا خلقهم لعزير العليم وانما صاحب الخلق لا خالق خلقهم فطرهم وصورهم  
ولذلك قال اني لله منك فاطمرد السموات والارض وانما الزرع كل الزرع في  
امرنا لصفا في التوحيد كما قال تعالى واذا ذكر الله وجد استمازت علف الكفر  
لا يمتون ذلكم بانه اذا ادعى معه غيره كفتم واذا ذكرتم ربكم العرش  
ولما على دارهم فورا اجعل الالهة لها اولاد ان هذا لشيء عجاب فذلكايت  
دعوة الامم عليهم السلام الى التوحيد فتقولوا له الالهة وجد اشريك له للامم  
لصالحه باكدليل فان ذلك ضرع عنه بالظن الاولي فلا دليل اوتي  
من الظن كما فكر ليد من لفظه واما كون التوحيد من حيث الخلق  
كالضرع عنه ايضا فلا شريك له في الخلق وسقى الربيع في التوحيد من  
حيث الامم انزل على الهية لنفسه كمزود من كتمان ووعود مصر  
وعينها المردع لهدى من انه خالق السموات والارض او خالق الامم وقد سبق  
وجوه حمله من الامم لكن لما ادعى انه الحاكم على كل شيء من عطفه وطره  
لا امرهم بما هو له من اية وراه من هراه كان مستعابا على كهم من العبيد  
اي حكم ولم يخبري والسر في الثاني في النبوة كما قال تعالى وما من الاثر  
ان يمتوا اذ جاءهم الهدى بل ان قالوا ابعث الله رسولا منكم وقد  
بالامر الاله لم يقل ما لنبوا صلا ومقال بالامر وقد انكرت وسط الامر صاحب  
معبود جعله متوسطا لاما تخصا معولا بيد او صفا منصورا يراه والاولى  
هو لا شفعا فلهذا اسما في سائلنا اليه ووصا بطنا اليه في الاسباب  
لا يطال منه هذه الوسايل الوسايل لاها عدت من ذلك انه وشققت



لا اذ الله وقال الله تعالى وكابيه على لسان سيبه والمحكم الواحد  
 الا هو الذي بعث بالهدى ودين الحق الذي يدعو اليه الذي يدعون بعبادته  
 لذل انتم واولادكم الفايده وهو الرحمن الرحيم رحمه عامه شملت جميع الخلائق  
 ورحمه خاصه خصت بالمؤمنين فلم يعارضه في هذه العصور معارض  
 ان كان مذهب ساير الناموسه ابعث الله بشرا وسولا من كان منكم  
 بعث بالبشر وسولا كيف يكون من ان حاله عمله وقد عرفت الفرق من  
 والمنافع قوله جاء عز لخلق السموات والارض لما ادم ذكر التوحيد  
 من قبل الابد واسات للرحمه على جميع العباد وذلك لان كان امره طورا  
 على الا انه لم يشبه دعوى عمره عن الشيطان فعقب ذلك بذكر امات  
 الحق لمتن بالبرهان انه لا اله الا هو ويؤمن بالحقى انه لا اله الا هو قوله  
 والمحكم الاله طحا قال المشركون ان كاف كما قال فليأتنا بآية وبرهان فنزل  
 الله ان خلق السموات والارض وروى ان لا يحصى عن عطاء الطامسك  
 هذه الآية بالمد بينه قال كفار قريش عمه كيف يسبح الناس الاله واحدا  
 فانزل الله ان خلق السموات وقال سبحانه جبر والسدي قال كان  
 قريش وعترتنا للعباد مبنا فوجه الله تعالى اليه صلواته عليه  
 اي اعطاهم ذلك الاسم ان كذبوا بعد اهدى عدلنا المراد به جعلت  
 العالمين حال النبي ذرنا وقومى فادعوم تطاسوم فانزل الله ان خلق السموات  
 والارض فخلق الانسان وقال النبي صلى الله عليه واله قد  
 سال الامم قوم قريش فاصبحوا بها كافرين وهذا معنى قوله الحكيم  
 ومعارف قال لهل المعاني ان خلق السموات امح اسماها واولادها امات  
 والامات هي الامم والاولاد بمعنى ان تدبرها واطر احكام صنعها  
 من له ان لها خالقها حكما عليها وقد قال النبي صلى الله عليه واله ويل لمن  
 قرأ هذه الاية فح بها اي لم تفكر بها ولم يعبر بها وانما جمع السموات ووجه  
 ارضها ان ارضها واحد وان ارضها واحد والسموات كثير فاختلاف  
 البيل والتكادك معاقها والذهاب والمخلافان احد ما يخلف الثاني

انظم  
 النزول

التفسير

المعاني

٥٦  
 اللغة

وهو فعال من قولهم خلفه خلفه اذ لا يربط بكونه وحال الثاني قال عطا وابن  
 كسان اربا خلا فهما بالترديد والمقصود واخلا فهما بالورد والظلمة  
 والفلك هو السيف واحد وجمعه بلفظ الواحد ونذكر ونث واصل من  
 الدوان ومنه الفلكه والفلك تعود بما في اسمها دورا ودان الرجا والفلك  
 التي يجري في البحر كما تنفع الناس من الحارات والارواح وما اربا منه من السما  
 من اي من السحاب من مطر فاجيء الارض بعد موتها واحياها كرها كالميت  
 وموتها وحيها بالبحر وصل حوتها عمارتها بالزرع والحرف وموتها حراها والورد  
 عمارتها ما ملاع المطر وقوله وثبت فيما من كل ذاب اي فرق الارض من كل حيوان  
 وكل يدب على وجه الارض فهو ذاب اي اخلا فهما بالصورة والاشكال والمنافع  
 والمضاد وتصريف الرياح اسقط ذكر الفاعل واضاف لفعلها المفعول كما هو قول  
 تحت من اكرم اخلا فزيدا كرامك اخاك وتعرفنا الله اياها من وجه واحد  
 ما قال قل رب اسلم لواحج ومن عفتما والما في نصرته من رحمة ومنفعة  
 ومن عذبا ومضه والماك بالصلوات والماح من سماء ومن عذوبا ومن لا يور  
 مرة قويا وفي الحديث انه اذا طلعت ريح فتوح الى الله عليه السلام اللهم اجعلها  
 رباها والماحها رجا قال ابن عبد البر الماح للجمعة والريح للعذاب وقوله من  
 وتصريف الريح والسحاب المسخر من السماء والارض واما اسمها من اجل انها في الهواء  
 والسحاب جمع سماء ذلك عليه قوله ونشئ السحاب المقال بوجه للسخر وذكر كما  
 يقال هذه سحبه وهذا خل وهذا ثمر وهذا تمر زلات دخل الامم اسم ان ثمة وقع  
 موقع الخبر وهو المعنى مهم ان في موضع الخبر ولو كان موضعها لكانت الام  
 في الجففة كقولك ان الامات انخل السموات وقوله لمعوم معلون اي يستعملون  
 عقولهم فان لم يستعمل عقولهم في روية الامات فممكن اعقله كما ان من استعمال  
 سمعه وبصره كان لهم عينين لا تصرف واذ ان لا سمعون فمادكا به اسمع له  
 قال المعتبرون ايات الامات لله في الخلق بصحة سمع لان الافعال  
 للمة اوردها في هذه الاية سمعه خلق السموات والارض اخلا والسموات الهاد  
 حدى هلك في الحرا وال الما السما واحيا البروز من السموات الارض

التفسير

القيبر  
واللغة

المعاني

الاسرار

تصرف الريح تحيد السحاب وملين فعل من فعل اللبارك عند جواب  
 لاومعه كلمة فعالة حتم العطرة من المطر مع كلمة امرية ومع  
 ملك الكلمة ملك فعل واذا كانت الافعال ككلمة كانت الملاوية الملوطين  
 والملق كمن كلمته فكانت الايات معاكمة ككلمته فلذلك قال فيها ايات  
 فامل الكلمات والايات ملكه مقترن كما ورد في الخبر ملك السحاب وملك  
 الراح وملك الدواب وملك المطار وملك البحر وملك النيل والتهار وملك  
 السماء والارض والمسمايات كلها محصورة في هذه الافعال والروايات  
 كلها محصورة في هذه الايات سم السماء والارض اسما ليا المكان والمكانات  
 والنيل والتهار اسما للالوان والانيات وحيدى للمكانات البحرية  
 لاما سحر من الصخر الجوار واما الارض ما السما اسما الى النبات  
 وش الدواب في الارض اشار الى الحيوان والانسان وتصرف الرياح وسحر  
 السحاب اسما الى الامداد العلوية من الهواء والارض فكل ما هو منقود في كسب  
 الحكمة من ترتيب الموجودات الجسمانية هو منقود في هذه الايات والى  
 فواته الروايات التي تدبرها وتصرها من حالها الى حالها وهي ايات لقوة  
 بعقولهم وهم العقلاء حقا المعترفون بالايات صدقا واذا كان مع كل  
 خلق جسماني زاني وكان موجودا لمركب روحاني غير زاني ولا مكاني  
 وكان كل موجود روحاني لا يهتر عن تسببه وهو فعلا له كما مر به فم  
 سحر النيل والنهار يعتقدون نسب التسبيح لاكلته وان من في الارض  
 سبح سحر سبح سموات السموات واما في الارض فم المسبحون حقيقة  
 لا على انها على منية سبح المسبح اذ ارادوا اعتبارها ولكنك منها ايات  
 وكلمات عقلية لقوم بعقولهم حقيقة كما حقا ولا على معنى انها على منية  
 اعبر بها كل فاعل فان ذلك صرف الاية عن الحقيقة الى المبدأ للمناظر  
 فمنا وقصورها كما ومن على الخلق الحقائق لم يحسن خط كما ان  
 من حاضري العلم بطبع في شط . . . وسما حزان لتأثير  
 دخل السموات والارض على وجه الاستدلال اطعمون الجبهه واحد وهي

احدثون ويقولون هو الله الدالة على وجود المحدث والحدث من حيث هو  
 حدث اسرع ايات انواعا مختلفة وقد اشرفت هذه الايات بانها  
 مختلفة الأنواع على حسب اختلاف الافعال فخلق السموات والارض وغير  
 واختلاف الليل والنهار وغير وكذلك سائر الافعال فحيث ان يكون  
 في خلق السموات والارض غير الاله في اختلاف الليل والنهار بحيث ان يكون  
 الفاصل بين الامتنين كالتفاوت بين الفعلين ثم احدث فمما شهدوا  
 مما دلت على وجود المحدث فكيف احواله فمما شاهدت حدوته ليس  
 هو متمسكا مستقرا احواله والاستدلال المحض على الكل وبكشاهد على الغائب  
 وبالمحسوس على المعقول فان جرى احكام الشاهد كالملة الغائب اذ  
 ذلك متبنيها وان لم يجر حكم ما في الشاهد على الغائب ذلك تعطيل وان  
 اجري حكمه فحكمه محض اذ ليس حكم اولي من حكم قلح كل كانه  
 الشاهد على كانه وكلنا على يان وبحسب احواله في الغائب فقد دلت على كانه  
 الشاهد على كانه مد وقلم هاد ولوح وهدى بل هو ذلك العلب وحسن  
 نصير المعقل محسوسا والغائب شاهدا وبطل الاستدلال اصلا كلا  
 بل الايات المصرفة العاقلون عنك لغايبه منعت اجزاها وليست هي ما بين  
 من محمد فقامت بريح لاله هائل والدليل عليها والمير لها والمهاكي اليها وهي ايات  
 رحمة وبار وروميته وسـ داخر ووزن السموات السبع في الاسمي هم  
 اصحاب الارواح السبعة ووزن الارض على وحدة لفظها وتعدا اقاليمها  
 السبعة هم اصحاب اوصايا السبعة ولكل صاحب دور وصن باره ووزن  
 الليل والنهار النور والسمير والباطن والظاهر ووزن العلك والعمر  
 بسفنه الحاة ووزن لما من السماء والميات من الارض لكس الالهية بالوحى  
 من السموات ووزن المومنين بالقبول والنبات بزبان العلم ووزن من اللذ  
 الارض المستخفون المومنين على طينهم ووزن جراتهم ووزن يعرف الريح  
 يعرف حوادث الدهر بالاصوات والضرا والنما والباسا ووزن اصحاب المسخر  
 المتردد في العالم المنطقى علما ومعرفة وباروه وصاعقه لساق الابلد

ميت باحيائه واهلاكه ورحمة في حق جماعه وسببه في حق  
 ومن في التي تحيط بجميع الايات التي استملت عليها الكسايت واما  
 ظواهرها ويطاها الا ان سطر في خلق السموات والارض وقول  
 مطلقا محلا واما خلفه هذا باطلا سحابتك فقل عند اب التاد ٢  
 وسر اخر ورق من الحكم المولود ومن الحك واليه اياك ابراهيم اسمعيل  
 وامحق الها اولاد وانت قد عرفت سر الاضافة عموم وبيت الاضافة خصوص  
 فان عمت الاضافة فلا خلق الاضواء ان حقت الاضافة فلا امر وك  
 حاكم الا هو فلا جعل عم الاضافة هو الرحمن واجل جبر الاضافة هو الرحيم  
 وقد عرف ان الرحمانية بالمسكي اولاد ان الرحيمية بالكلمات اجري وال  
 اكلقيه في السموات والارض والليل والنهار وابعدها الى نام الابه  
 شرح امار الرحمانية في الامات الدمية من حب الله والحب لله  
 والعرض لله من امار الرحيمية من لجت شامع في الله اي لم يكن حية  
 له في الله والله فقد اجده الها اولاد من اجد الله هو به ولذلك عرفت  
 بقوله حب عز قوم الناس من يحذ من دون الله انما احمونهم  
 كبت الله نزلت في كفار قريش قال ابن عباس من لم ينس من اهل مكة  
 من يحذ من ذلك به انك اذا يعني صنما والند والند المثل ولما  
 اعقد المشركون انها الشفعا عند الله وعمدوها عباد الله  
 واصلوا الحير والشر والمفح والضر الطام من دون الله قدوة بالمسا  
 والطلبات وندوا لها المذود وقروا لها القراس فاحترها كحب الله  
 قال ابن عباس وقناع ومجاهد والبيعان المراد بالامداد هو الاصنام  
 وقال السدي وابو مالك وسوخها المراد بالامداد الكفان من الرجال  
 اطاعهم معصية الله وهم ساداتهم وقادتهم ومن الاله عامه  
 الاصنام والشياطين والرجال المضلين وقوله كبت الله قال بعض اهل  
 اللغة هو اضافة المصدر الى المفعول كما تقول كبت حاربي كسح حاربي  
 اي كسحك حاربتك ومعناه كبت المؤمن من ابيه هذا قول العرو الا كبت

يا انت

النظم

بل

التفسير

وهو موافق لتفسيره لعماس قاله في كتابه عطا وافي صلح بهم قال والذير <sup>انما</sup>  
اشد حباته يعني ان المشركين وان احبوا هذه الاصنام ويبروا بها  
بالهوان فان المومنين اشد حباته بالعظيم ورويه اخير منه <sup>الاستغناء</sup>  
في الشربة على بصير مانه ربه وما لك امرهم والعالم مستهم وعلائقهم <sup>والمع</sup>  
عليهم في حال سلك امرهم بكسفة للبلاد والسوعنهم وقلة الرجاح معنى الكلمة  
اهم سوزن من الاصنام ومن الله في الحب اي محبتهم كحبهم الله والدين  
امتوا اشد حباته اذ لا يبقون بين حبه الله ومن حبه غيره  
فهم محبون له حق وهو قول ابن ابي عمير انما اشد حباته هذه الكلمة  
بقولهم في اللسان لبيك اللهم لبيك لبيك لبيك لبيك لبيك لبيك لبيك  
وماه ملك يعرف اللات والعزى وسائر الاصنام فاحبهم كحب الله  
ولهم كالمسلمة وقال ابو روق محبتهم كحبه الله اي كما سخي ان حبه الله  
وكالحب المسحق به وقال فان والدين امتوا اشد حباته من الكفار  
الاهتهم وحي قال مجاهد وقال ابن عباس اشد حباته اي است والدم  
فان المشركين ربما استقلوا الى احب من الاصنام والمومنون استقلوا  
لما خيرا لله وقال فان المشرك معرض عن محبة الله عند محبة البلا والله  
فاذا ركبوا في العلك دعوا الله والمعروض يكون كالمقبل والمؤمن  
لا معرض عن محبة بل يقبل عليه بالذم عند البلا اشد الحباب وقال الحسن  
الكافر بعد الله بواسطة الاصنام والمؤمن بعد الله من غير واسطة ثم  
ولو يرى الدين ظاهرا وانما فروع وانما يروى بالماودع للمؤمن بالياء وكذلك  
المشهور عن ابي عمر وقاله المبيعة فراء وان الفقه لله وان الله يعجز الف  
قال معنى لو تعلم الظالمون ان لفق لله جميعا يوم القيامة انزلوا عملهم  
العم والعدوانه وحده لا شريك له والروية هاهنا بمعنى العلم بخوزان  
يكون معنى المصاد ايضا اي ولو ان المشركين يوم القيامة ان لفق لله  
وايه لا تسع احد عند الابانه وان الله شديد العذاب لما احبوا <sup>صلح</sup>  
هدا الحب ولما عدوهم هذه العلك وحوابلو محروف لدلالة الكلام

المعاني

التفسير

النحو

عليه كما قال ولو ان قلوبنا سبقت به لجلنا لاقواه بل لله الامر جميعا  
 اى لكان هذا للعراق وقيل اضل ما ويل الكلام على هذه المرأة  
 لورى الدين طلموع عذاب الله لعلوا لئن لفق لله جميعا هم هذه الرواية  
 محوزان يكون الدنيا ومحوزان يكون الاخرة ويكون لوم معنى اذا اللوت  
 وقال ابو عبد محوزان يكون لعلوا ان جواب للمفقد لانها فى  
 المسير لورى الى مشتركون الدنيا عذاب الله ولها من لعلوا حتى  
 ان الفقه لله جميعا فحقها ان الجواب للمفقد لعلوا وقال الرجاء ولورى  
 الدين طلموع عذاب الله وحقه لعلوا مع عبيك الاصنام ومن قرا  
 بالثا فهو خطاب الفصلى لله عليه واله والمراد به هو وجميع المؤمنين  
 كما قال الم تعلم ان الله على كل شئ ودير ومعناه الم تعلموا ومعناه ولو  
 رى لذن طلموعا وحسرتهم يوم يرون العذاب لرايت امرا عظيما ومحوز  
 ان يكون جواب لوفى لعلوا ان الفقه لله جميعا وحقها ايضا ولورى  
 حتى يرون العذاب لعلوا ملع عذاب اسططالمين ان الفقه لله جميعا  
 وقرا يعقوب ان بالكسر على لامتدا بعد تمام الكلام وهذا المعنى مروى  
 عن الحسن وقيل وان عبيد وقال المراد مع ان مع اليا الحسن وكسرها  
 مع التا احسن واذ يرون مع قوله ولورى كيف محتمعان مع ان اذ  
 للماضى ولوللمستقبل قل محوز مثل لك للمقرب كقوله ولورى  
 اذ وقفوا ومعناه عين وقفوا قال ابن عباس لخرج علمهم منهم من مسير  
 جسمانية عام بله طلموع كما لفظ الحمام المحب قال الفصحاك يعنى اذ يرون  
 العذاب الذى كثر نوابه قال معايل والكلبى والصحاك ولورى باوجه مشركى  
 العرب اذ يرون العذاب حسدا ان لفق لله جميعا وقوله اذ تبرا الذين اتبعوا  
 كما تبال شد يلا لعقاب وقت انتهى ومحوزان يكون متعلقا بقوله اذ يرون  
 العذاب اذ تبرا الذين وحلك يوم القيامة وورى لعذاب متبرا بعضهم من بعض  
 وقوله اذ تبرا الذين اتبعوا من لذن سبوا وهو على لفظ الماضى ومعناه المستقبل  
 اذ تبرا قال ملك ومعايل والكلبى والفصحاك وعطا ان الذين اتبعوا من العلق الرواية

المعاني

القرآن

التفسير

والذين اسعوا اساعهم في السرور وقاله السيد عن اصحابهم الشياطين  
 متراون من لا شرحهما اخبر الله عن ابيس لا كبرت بما اشركتم في  
 وصل الى الله متراون من عندها وقوله ونقطعت بهم الاسباب  
 والب مجاهد وماك الاسباب هي الوصايف والوداد التي كانت منهم وهو  
 قول عطاء عن ابن عباس وصل الاسباب هي الارحام التي كانت تعطفون  
 بها هذه وما كان شرح عن ابن عباس وهو قوله معاني وقال ابن زيد السيد  
 هي الاعمال التي يولون بها اهلها وصل الى اب الله وقال انور في العهود  
 التي كانت منهم وقال الكلبى هي الحرف والعهود التي كانت منهم في الدنيا  
 فتواذقت عليا وقال في الممارك التي كانت لهم الدنيا عند اهلها وهو روى  
 عن ابن عباس من بعض الكلمة عند اصحاب المعاني اسم لما علموا العذاب استعمل  
 كل امرئ منهم بامر نفسه فاستعين بصاحبه للاسباب التي كانت بينهم في  
 الدنيا من العبادات والعهود والارحام وحقوق اخر من الاعمال والمنازل  
 والمذاهب والادباف فقول بعضهم لبعض ان اوردت في هذه الموارد وذلك  
 قوله تعالى في يوم القيامة لكن بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا وقال  
 الاخلاص في بعضهم لبعض عند المتقين وكل ما وصل الى الله من  
 من خيرة او قربة او عمل او امره فوسب وقيل للصلح والطريق والسلم  
 سبب وقوله ونقطعت بهم اي عتم والنامعنى عن ذلك الرجاج معناه  
 انقطع وصلهم الذي كان جميعه كقوله تعالى لقد نقطع سنكم اي  
 وصلكم وروى عطاء عن ابن عباس قال رددوا لمعلم ولا محص ولا  
 هرون الله وقال الذين اسعوا معنى السبب لاولئك اى عود الى الدنيا  
 ورجعه وقيل المعنى لئلا يكون هونتي ولذلك احب بالفاسد منهم  
 كما تبتر وابتنا كذلك اي كثيرا بعضهم من خلق برهم الله اعلم حسنت  
 عليهم قال اهل المعاني كالذي ذكرت من نقطع الاسباب وتبعضهم  
 من بعض نزلهم الله اعلم اليه هوان الدنيا من العهود والوصايف وسائر  
 الاعمال التي عملها على سبب العود من الوسايف الى المحاصن وقوى الصنف

المعاني

التفسير



وحسن الخصال حسرات عليهم فلا مفعم ثم من ذلك كمال مفعم الصلا  
 والاسباب قال معاني وهم الله يعني القان والابباع وقال الكليم  
 كل عمل عملي لعبادته يكون حسرة عليهم ونذامه وامم كارجح من النار  
 قال وهذا في اهل القبلة ولك لبيع نيا من ودا عمالم الحسنة التي سلعت  
 منهم في الدنيا صارت حسرات ونذامات عليهم في لوزن لا يسعون بها قد  
 في همت باطل الاظم كجواب من على الاسف والندامة والاسدى برفع  
 لهم الحسنة مسطرون اليها والى سوتهم نيبا لو اطاعوا الله يقال لهم ملك  
 مساكنكم لو اطعتم الله ثم تقسم من المؤمنين فرتوهم قال ارحم حسرات  
 عليهم لم عملوها واهلها عملوا عسرها فدموا على وط منهم من اعلم الحسنة  
 وقد راوا ما حزاها والعقاب عليها والحسنة شدة الدم حتى يبقى اللحم  
 كالحسرة من الدواب انه لا منفعة فتقال للمفضل هلست هذا العمل  
 فنى كما تعلمون في اعلم في الدنيا لا مفعم وقيل معناه جبر اعلم وامم  
 نجا رحمن من النار بعد ما صاروا اليها بل كلدون فيها قال ابن عباس  
 في رواية عطا بردها المشركين لذين لخرحو النبي صلى الله عليه واله من مكة  
 وقرطه وهي فتقاع الدين كانوا بالمدن واما معهم وقال اهل المعاني  
 هم الذين جرى ذكركم وحالهم من قوله تعالى ومن الناس من يخذل  
 الله ان اذا يحبونهم كتب الله ذكركم اعلم في الاخرة كيف يقطع المودات  
 والوصلات بينهم وكيف يصير اعلم حسرات عليهم وهم الماؤون في النار  
 عن جارجح منها قال المومنون الذين هم اشد حبا لله اول الذين  
 هو الحبيب في الله واللبغض في الله ورجال في كتابان في الله اجتمعا عليه  
 واقترفا عليه من جملة السبعة التي يطلم الله يوم القيامة يوم اطل الاظلم  
 وقد ورد في تحبير لو احب لهدكم محرا كشر معه حسرة الله مع من احب  
 فالومنون لما كانوا مولاه النبي صلى الله عليه واله والحبيب في العاين سد لوزن  
 ارواحهم على محبته والذبح عن ذنبه كلدون في رضاه امرتهم ونقطون  
 في احيا دينه ارحامهم وسد لوزن اموالهم وانفسهم في سلك الله هم اشد حبا لله

المعاني

النظم

وفي الخبر من أحب اهل بيتي فقد احبني ومن احبني فقد احب الله سبحانه  
حَبَّ الله حَبَّ رَجُلٍ مِنْ اَوْلِيَاءِ اللهِ وَمَنْ تَحَبَّبَ لِي لَمْ يَحَبِّبْهُ اللهُ لِي وَهُوَ اَمَّا اَصْنَامًا  
يَحْتَوِيهَا مَا يَدِينُهُمْ فَيَعْبُدُونَهَا وَاَمَّا اسْتِخْصَابُ مَنْ يَنْصِبُونَهَا بَا وَاَلِهَم فَيَتَوَلَّوْنَهَا  
هَيَبَتُهُمْ كَيْتَابُ اللهِ وَبِرَءَالِهِمْ كَوَلِيَّاهُ اَوْلِيَاءِ اللهِ وَذَلِكَ فِي الْاَوَّلِ سَابِغًا  
اَمَّا فِي الْاٰخِرِ اَذْ تَبْرًا لِلدِّينِ لَتَبْعُوا مِنْ لَدُنْ اَتَبَعُوا فَمَا تَبَيَّنَتْ اَنْفَالُ الدِّينِ اَمِنُوا  
اَشَدَّ حُبًّا لِقَدِّهِ فَانْ اَنْسَابُ الْمُؤْمِنِينَ وَوَصْلَاتُهُمْ سَاكِدَةٌ فِي الْعِيَابَةِ وَاسْتِخْصَابُ  
الْكَافِرِينَ وَوَصْلَاتُهُمْ مَقْطُوعٌ يَوْمَ الْعِيَابَةِ وَمَنْ رَجَعَهُ اَخْرَجَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى اَهْلِهِ  
لَا يَكُونُ اِلَّا مَعَ اللهِ اَوْ مَعَ الْاَصْيَادِ بَيْنَ عَيْنَيْهِ فَلَئِنْ كَوْنَهُ مَعَ اللهِ اَنْ يَرَى لِعَمْرٍ  
مِنْ اِيَّاهُ وَتَحَارُّفٌ فِي الْخِزَالِيَّةِ وَكُونَهُ مَعَ الْاَصْيَادِ فَيُرَى اَنْ يَهْدِيَهُ مِنَ اللهِ  
بِوَأَسْطِنَتِهِمْ وَتَحَارُّفٌ فِي الشَّبَهَاتِ اِيَّاهُمْ وَالْكَافِرِينَ لَكُنْ مَعَ اللهِ وَامْرُؤٌ اَلْمُؤْمِنِينَ  
عَدُوٌّ لِقَدِّهِ تَبْرًا لِعَمْرٍ مِنْ بَعْضِ الدُّنْيَا كَمَا تَبْرًا وَاِلَى الْاٰخِرِ وَكَذَلِكَ مَرُونَ  
وَالْهَدَايَةَ مِنْ اِيَّاهُ وَكَانَ مِنْ الصَّلَاةِ مِنْ عَدُوٍّ لِقَدِّهِ بِلِمْ مِنْ حَوْلِهِمْ وَفَوْتُهُمْ وَعَقَابُهُمْ  
وَقَلْبُهُمْ وَتَحَارُّفٌ فِي الصَّلَاةِ اَلِهَم بِلِمْ لَمَّا اَرَادَ اِيَّاهُمْ وَاهْوَاهُمْ قَالُوا مُؤْمِنُونَ  
اَشَدَّ حُبًّا لِقَدِّهِ فِي الدُّنْيَا وَالْاٰخِرِ عَلَى جَمِيعِ الْحَالَاتِ وَهَمَّ كَالسَّابِغِ اَشَدَّ حُبًّا  
بَعْضًا وَالْكَافِرُونَ مَتَرًا فِي الدُّنْيَا وَالْاٰخِرِ فَهَمَّ كَالْحَرَامِ بَعْضُ بَعْضًا لِحُضْرَتِهِ  
وَسَدَّ اَخْرَجَ وَلَوْ رَى لِلدِّينِ طَلَمُوا اذْ بَرُونَ لِعَذَابِ اَنْ يَقُوَّ اللهُ جَمِيعًا  
اَسَاءَ اِلَى اِحْكَامِ الْعِيَابَةِ مِنْ قَدْرِ اَبَالَتِهَا هَا هُوَ حَطَّ اِلَيْهِ صَلَواتُ اللهِ عَلَيْهِ وَاَلِه  
اَخْرَجَ عَنْ بَعْضِ اِحْكَامِ الْعِيَابَةِ وَهُوَ كَوْنُ الْقَوَّةِ اللهُ جَمِيعًا وَلَا يَفْقَهُ بِم  
مَنْ يَفْقَهُ كَوْنَهُ وَقُوَّتُهُ كَمَا اِنْ اَلْمُرَّةُ جَمِيعًا وَالْمُرَّةُ الْمَلِكُ يُؤْمِدُ اللهُ مِنْ  
اِحْكَامِهِ ظُهُورُ عَذَابِهِ عَلَى شِدَّتِهِ فَلَا يَكُونُ بِم سَمْعٌ وَلَا يَصِلُ مِنْهُ عَدُوٌّ  
وَمِنْ اِحْكَامِهِ تَبْرًا "الْمُتَبَوِّعِينَ عَنِ لِمَا عَنِ وَالْمُضْلِينَ عَنِ الْفَالِينَ مَقْطُوعِ  
الْاَسَابِ مِنْ اَلْاَوْحَامِ وَالْمَوْتَاتِ وَالْعَهْدِ وَالْوَصَالَتِ وَالْمَذَاهِبِ وَالْاِعْتِقَادِ  
كَمَا قَالَ اللهُ صَلَواتُ اللهِ عَلَيْهِ وَاَلِه كُلِّ سَبَبٍ وَنَسَبٍ بِمَقْطُوعِ يَوْمِ الْعِيَابَةِ اَلَسْبَبِ  
وَنَسَبِ فَنَسَبِهِ كَمَا بَلَّغَ اللهُ حَبْلَ مَدْرُودٍ مِنَ السَّمَاءِ اِلَى الْاَرْضِ وَنَسَبِهِ  
عَدُوَّتُهُ الطَّامِرَةِ كَمَا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ اِنَّ بَارَكَ اللهُ فِي حِكْمِ الْعَلِيِّ كَمَا بَلَّغَ اللهُ وَعَدُوَّتِي

حلل جهود من الارض  
للاسماء

ما ان عسكتم به ان تضلوا وانما ان تفرقا حتى يردا على الموضع <sup>آخر</sup>  
 ان حكم المعروغ هو حكم القيامه وقد يرى في المستأنف بالاثروان حكم  
 المستأنف هو حكم السريعه وقد يرى في المعروغ بالاثروان صاحب الشريعة  
 قد يرى احكام القيامه ونخب عنها ولكن لا يحكم بها وصاحب القيامه  
 يرى احكام السريعه ونخب عنها ولكن لا يحكم بها <sup>وله في التمهيد على الله</sup>  
 تبرا بعض الكافرين عن بعض ونقطع الاسباب بهم من كل وجه ولا يحكم بها  
 في شريعته وربما يحكم ببعض احكام القيامه كالكاثر والمومض المتواريان  
 وان كانا جدهما والدا والباقي مولودا او من باب نفاذ نفاذ الاسباب وهو  
 حكم القيامه وكذلك يفعل مومن بكاثر وان كان دينا ولا يقطع مد  
 لسرقه مال الكافر وان كان معصوما وكبرى هذه الاحكام في حق المناق  
 وان كان عفاقه معلوما وذلك حكم السريعه فالومض تبرا من الكافر  
 كل المرأه الدنيا والاخره لا تحدد قوتها مومن بالله واليوم الآخر يوادون  
 من جاداته ورسوله وكما تبرا من كذا من بالبرهان والمشاهده  
 والعيان ان الكافرين متساوون بعضهم من بعض في الدنيا والاخره <sup>فليس</sup>  
 من مذهبهم ان يوافق بعضهم بعضا وتنازع فان لعقولهم عندهم متساويه  
 فلا يرجح لاحد على احد بالا استماع ولا يقض لاحد عن احد فلان  
 الاسماع فهم منقطعوا الاسباب في الدنيا والاخره كالباطل ليس له دعوى <sup>في الدنيا</sup>  
 في الدنيا ولا في الاخره كما ليس له وجود في الاول والاخر وذلك بعين  
 قول جل وعز يا ايها الناس كلوا مما في الارض حلا طيبا. لما ذكر في  
 الامات السالفه التوحيد وفعلى لا يداد صرف الخطاب بعد الما ذكر  
 احكام الشريعة فانتد باكل الحلال ولا امتناع من اكل الحرام والهي عن  
 حمل الحرام وحرم الحلال ما سابع خطوات الشيطان قال الكلبي  
 والضحاك ومقابل برلت الامه في ثقف وحراجه وعامر في صعصعه وهي  
 مدح فما حرموا على انفسهم من الحرث والنعام والبحير والسبايه  
 والوصيله والحام واسعوا ذلك خطوات الشيطان وقال <sup>رواها</sup>

النظم

النزول

التكليف

اخطاب للمؤمنين والمراد بالما من جماعه المؤمنين المكلفين ولما كان  
 عاما ذكر الخطاب بلفظ الماس كقوله ما في الارض اي ما خلوق الارض من العواب  
 والعهده من النبات والحيوان ولم يقل ما في الارض حتى يشعر الخطاب  
 بالاماحة في كل ما توكل مراد مما في الارض اي الماس لكم واحلوا السرعه و  
 قد انتصب على وجهين احدهما انه مفعول بان والماني انه الحال وطيبا نعته  
 واصله الذي هو يقصص لعقد وهو الماسح الذي اكلت عنه عقده الخطر في  
 الطيب ثلثه اوجه احدها انه الطاهر وهو عايد اليه كما يدعى الحليل والطيب  
 ضد الحيب كالطاهر ضد الحسن والماني انما المستلذ المستطاب المسفع به  
 والمالته انه الذي اتبعه عليه في الدنيا والاخره وهذا قول الحسن ويمكن ان  
 نفسوا الطيب على الوجه الملتص فلا ياتي في هذا والريح طيبا من حيث  
 يطيب لكم وطيبته افضحهم وقال ابن جرير لا يصب على الجمال وطيبا نعته  
 كما قال كذا ذلك من الحال يعني بعد ان كسبتموه خلا اقال الكلي و  
 يعني بذلك الماحه ما حرمه على نفسه من الامعام والحرف وقال ابن عباس  
 في رواية عطا المراد بالجمالك الطيب العنمه قوله قال شيعوا خطوا الشيطان  
 قال ابن عباس في رواه علي بن ابي طالب يعني حاله وقال مجاهد ومانه والصحاح  
 حطابيه وقال عطية بن عباس رلاه وشبهاته وقال السدي والكلي طاعته  
 قال الزجاج والعيوب طريقه قال ابو جاز في الندوة المعاصي وهو اجاب  
 ما لم يح الله احابه والخطوات اللغه جمع خطوه وهو بعدا من العبادين  
 في المشي ورا ابو جعفر وابن عامر والكسائي ضم الحاء والطاء وقرأ حمزة ونا فح  
 وعلمه لسكون الطاء قال الفصاح معنى الكلام لا تسلكوا الطرف سلكها  
 الشيطان في حريم ما احل الله من الحرمه والسايبه والوصيله والحام وبعض  
 احرف والانعام وكليل ما حرم الله كالميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل  
 لغيب الله وقوله انه لكم معنى الشيطان لكم عدو مبين طاهر العبدان واما ان  
 قد تعديت ودا معدي فان عدته معناه مطاوعه العبدان بلستعد من السود  
 اتمكم ان عليه السلم وتعرف اياه ومعناه دعوا ما امركم الشيطان وان يواطى اعني

الخو

اللغة والمعاني

ارباب المعاني

اصحاب التفسير

اصحاب التفسير

الرفعه

القرآه

اصحاب المعاني

ثم قال انما يامرکم بالسوء والفحشا اي يدعوکم لوساوسه ويغنىم فسوءه  
 السوا سم جامع للافات والادوا وقوله بالسواى ما سواكم فعله والكلبي  
 السوء هو الفسح من الهوى والفحشا هي المعصية التي فسأ حد وقال  
 ابن عباس في رواية عطا السوء عصيان الله والفحشا انحل وقال لسيد  
 السوا المعصية والفحشا لذنا وقال ابن عباس في رواية اخرى صلح السوء  
 ما لاحد منه من المعاصي والفحشا ما فيه جنة وقال لسيد السوا المعصية  
 التي هي الاثم والفحشا المعصية التي هي الذنبا وقال الصحاح السوا السرك  
 والفحشا المعاصي وقال الليث كل ما نوح من الهوى والفعل وحاوز  
 الحد فخر فاحشه وفحشا والفحشا مصدر مثل السرا والفسا وحوز  
 ان يكون فعلا لا افعله كالحسنا والعذرا وان نفعوا على به ما لا  
 يعلمون اي يامرکم ان تحتموا الحلال وحلوا الحرام وقولوا والله امرنا  
 بذلك قال ابن عباس هم المشركون واهل الكتاب وهو قوله لكن الذين  
 كفروا يعتزون على الله الكذب ومن جملة قولهم على الله دعوا هم  
 له الامداد والاولاد قوله تعالى واذا قيل لهم اتبعوا ما انزل الله روى محمد  
 بن اسحق عن عكرمة او سعد بن جبر عن ابن عباس قال دعا رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم اليهود الى الاسلام وحذرهم عذاب الله قال ابورافع  
 بن خارجه وما لك بن عوف بل يتبع ما وجدنا عليه ابانا فهم كانوا اعلم منا  
 فعلى هذا هذه قصة مستأنفة والكتابة فيهم عن غير مذكوره وذلك  
 المصنف الكعنة بن عباس رواه كفاقر مشرك له من حجة هو الحارون والصلوات  
 وهو قول الكلبي ومعايل والبيع ودلا وعلم هذا الامه متصلة بما قبلها  
 والمعقول اعلموا بما انزل الله كتابه على لسان رسوله وكلوا ما اطرا الله لكم  
 ودعوا خطوات الشيطان والوايل يتبع ما وجدنا عليه ابانا في الحرم  
 والحليل والدين والمنجح والاله تعالى اولو كان بابا وهم لا يعقلون  
 مشا من اولاد الله واستدوف بالحق والاصواب وانما يتبع المتبع  
 ذا المعرفة بالسوء ومنه ان المقلدان ينظر في حال من نقله له علم

التفسير

النزول

التفسير

المعاني

لا يعقلون

انه لهل ان يقلد او جامل لا يجوز تقليده قال الله تعالى ولو كان الا وهم  
سيا ولا يفتنون استمعو نعم تقليداً فحذف جواب لولم يزله الكلام عليه  
والدين عرفوا خطوات الشيطان فتركها الى سبيل الرحمن ان الله  
خاطب الناس خطاباً عاماً بان ياكلوا مما في الارض حلالاً طيباً والحلال حكم  
شرعي والطيب حكم طبعي وما هو مباح شرعاً فهو طيب طبعاً وليس كل ما هو  
طيب طبعاً فهو حلالاً شرعاً والطيب ضد الحث كما ان الحلال ضد الحرام  
والحلال الطيب من المأكولات اما تعرف بالسمع اذ الطبع وما وافق الطبع  
فما وافق الشرع فهو من خطوات الشيطان اى هو اقله من  
الشبهات والشهوات وكما في المأكولات حلالاً طيباً وحراماً خبيثاً  
كذلك للمعقولات حقي حجة وباطل وشبهه وكذلك للمعقولات صدق  
وصواب وكذب وخطا فتكون الحركات المثلث اعنى الفعلية والعقلية  
والعملية مقدرة على عسيب المشدق ونفسه لا على عسيب العقل ونفسه  
جميع محسنات العقول ومفاسد خطوات الشيطان وذلك هو لى  
لارفع الحلال والحرام والحق والباطل الصدق والكذب فان من حكم  
العقل فها وكان اى بان الحركات كلها مباحة اذ الحكم عقل واحد يكون له  
منها خلو اى بالهاكلها محطون اذ الحكم عقل واحد يكون واحد  
محطون ومن اى بالهاكلها مباحة فقد خضع على نفسه ومن اى بالهاكلها  
محطون فقد حجب على نفسه جميع حركات حتى النفس بنفسه بلذنه  
الموقت ومن اذ ان العقل والاموت في الحال فلا بد ان يعنى بان بعض  
الحركات مباح وبعضها محظور وقد امت لها حدوداً من حدود الله ثم ان  
اى بان كل عقل ينتدى الى جميع حدودها بلذنه فالزم على الاول فلا  
بد من واحد يعرف تلك الحدود فتعرف الله وبه من المباح والمحظور <sup>بالله</sup>  
وذلك هو النهج احب الشريعة وبذلك حدود الله وبسواه من العباد  
على خلاف ذلك خطوات الشيطان وبالجملة كل ما استند الى نفس الكتاب  
والسنة فهو حدود الله وكل ما استند الى الهوى والواى فهو خطوات

الشيطان وسنأخر قوله انما يامركم بالسوء الفحشا ليس للمبطل  
 امر كما ثبت للمحق امرا ولكن الامر مما يكون من قول الامر والامر انما  
 بمحقق لمن يقول باليقين ومن اجب بان الامر احد على احد ولا يجب على احد  
 اساع غيره فان لعقول مساويه ولا فضل لاحد على احد حتى يستتبعه  
 فلا امر على الحقيقة فالامر على الحقيقة للذي يقول بالامر وهم اولوا  
 الامر والمبطل امر بالتشابه كماله بعلم وتعلم بالتشابه ثم امر الشيطان  
 انما يكون بالسوء والفحشا كما ان امر الرحمن انما يكون بالجلال الطيب  
 الماكولات وبالصبر والميلوع في الفعليات وبالفسليم والحكيم في الفكرية  
 والقوليات والسوء كل السوء في حب الجاه والتمرف والفحشا كل الفحشا  
 في حب المال والسهوات او السوء في التصغير والعشاق في الغلو والشيطان  
 اذا يامر احد طرف في المقيض وهو عن قصد الامور بعيد وعن احوال  
 الميضا على طرف الشيطان بعدكم الفخر ويامركم بالفحشا فلو عدت  
 الفقد توقع الحرج في القوس على جميع المال والنساء والبنين والامر  
 بالفحشا توقع الاماحة في القوس على ارباب المعاصي مقول اليوم يومك  
 وعد التصير برأيا فلا معاد ولا نواب ولا عذاب فاعلم ما شئت وكل ما استهينت  
 ما دامو على طرف في الافراط والتفريط والغلو والتقصير واحدهما هو  
 السوء والآخر هو الفحشا واشد من ذلك تكاياه ان ينسب كلا الامر  
 الى امر الله تعالى وانته واحازته وان يقولوا على الله ما لا يعلمون وينسب  
 الامر الى ابائهم واسلافهم فنقول دين العالم القديم قال الله تعالى واذا  
 فعلوا فاحشاه قالوا وجدنا عليه ابانا والله امرنا بها قل ان الله لا يامر  
 بالفحشا ان يقولون على الله ما لا تعلمون وربما يقول المبطل على الله  
 مرتبا على احتقاد وراى وهو حكيم في ذلك بالحد الاد الحرام حكم الله ورا  
 نقول على ابيه قولا مبنيا على تعليل واسع فان قال على الله شيئا بالبطر  
 والحمين فنقول الله ان يتنجون الا الظن وانهم لا ينجون وان قال  
 على ابيه بالتعليل والاسماع فنقول الله اولو كان ابانهم لا يقولون شيئا

فنقول السوء كما هو في قوله  
 فاستكمل ما في ذلك من الحرج  
 وحصل ما ليس له ذلك من الحرج

هدايته

ولا يستندون بعين ان الذي نقله عنه يجب ان يعرف او لا صدقه في القول  
 به العقل حتى يحمده لانه لا يناديه والنقل يد له فمن لم يشهد او لا صدقه  
 كيف بصدقه غيره ومن لم يقر او لا هدايته كيف لهدى غيره فعرف  
 بذلك ان من لم يستدنى بايات صدق قوله فهو محذور الاسماع ومن اسعه  
 من غير برهان كان وبال اتناعه عليه ولهذا استدل الذين اتبعوا من  
 الدين اتبعوا به للقيامه ولهذا يقول السطون لما مضى الامران لله  
 وعدكم وعد الحق ووعدكم فاخلفكم وما كان في عليكم من سلطان الا  
 ان دعوتكم فاستجبتم لي من غير حجة وبرهان وكذلك اليوم حكم الاسماع  
 المقلدين وحكم المتويعين للمقلدين فالمقلدون يقولون صدنا عليها ابانا  
 والمقلدون يقولون على الله ما لا يعلمون بالحكم الحرام ونحوه من الخلال  
 فنصرح منهم الدنيا وسكنى منهم الموارث وسراخر يعنى عن المسوق عن  
 التي قلبه وهم امرين احدهما العقل والمادة الا عندا وثبه بذلك على ان الذي  
 يحور بقلبه محبان يكون عالما بهند باو العاقل من عقل عدل الله <sup>والله</sup> امن  
 من قبل من الله الهداية فمن كان موصوفا بهدى الامرين فهو <sup>الاسماع</sup> حجة  
 ومن امن به عنه الامران فهو محذور الاسماع ودرجات حال الاسماع والمسوق  
 كما اساع شعور من لم يشهد علمه وعقله وافتداه وافتداه  
 والمتويعون يقولون على الله ما لا يعلمون ولا هم يقولون عدل الله امن  
 وامن يستدون هدايته فاذا رضعت عن عقلم الاهتدا كان دعا وهم  
 ودعوتهم كالذي يعق بالاسماع الادعاء وذا هم يكمن على قولهم جازع  
 وسئل لذي كفترا وانكسر الذي ينعوق وجه العلم فيها ما سبى من ذكر الاسماع  
 والمسوعين احد فرغ عن اقوالهم العقل الهداية ويكون لهم صوت مجرد  
 كعيق هو بصوت بالعم او يكون لحر والقطر انه صوت بالاشا  
 والبعير والبقر وهو قول عكرمة عن ابن عباس ولاهله الماويل في الهه  
 طرفان لهذا الصحيح المعنى باضمار والماني احراوها على طاهرها من غير  
 اضمار والذين اصمروا قلوبهم اموال قال الا حفسق الرجاح وان منه بعدد الكلام

النظم  
 اللفظ  
 والتفسير

ومسك



ومثلنا محمد ومثل الذين كفروا في وعظهم ودعاهم الى الله محمد <sup>المسلمين</sup> واحد  
 الكفايا لمثل الاماني كقله سرايل يعيكم الحد وعلى هذا التقدير شبه  
 الكفاء بالعام وشبه دعاهم بالنبي يصح بها وهي لعقل سيات وقال  
 الضرامثل واعظ الكافر كمثل الراعي يصح بها لا يسمع مرك ذلك واذن  
 المسئلة الذين كفروا الدلالة الكلام عليه كقله وسئل الفقيه فعلى هذا  
 شبه دعى الكفايا الراعي ولم يشبه الكفاد بالراعي وذكر الكفاد الاخر فقال  
 وسئل الذين كفروا في دله فهمم عن ابيه ورسوله كمثل المنعوق به من البهايم  
 بالاسمع الادعاء وندا ومثل ذلك حابر في كلام العرب وقول عروة اخبر  
 على الناقة قال الله تعالى ويوم يعرض الذين كفروا على النار وهذا القول  
 عن مرضى عندي عبيد وعزيز والطريقه الثانيه في احرا الهيمه <sup>علي</sup>  
 طاهرها من غير اضداد وهو قول ابن عباس وعكرمه ومجاهد وفلان  
 وعطبا والربيع والسدي قال في رواية عطبا مثل الكافر اياه لا فهم وهو ام  
 انكم اعشى عن كل حرم مثل الهيمه لا لعقل ما قال الها غيبا بها اسمع صوتا  
 كذلك هو لا الكفاد لا يعقلون عن الله ثوابا ولا يحافون عقابا وقال الخليل  
 عن مجاهد وقال الحسن والكلبي مثل الذين كفروا في قلبه فهمم وعقلهم  
 كمثل الرعاء يكلمون الله والنهم والنهم لعقل عنهم وقال عبد الرحمن بن زيد  
 مثل الذين كفروا في دعاهم هذه الاصطلاح لهم ولا تفي مشا كمثل الراعي  
 يدعوا لعنمه ولا يعقل <sup>هه</sup> ولا يسمع اكرم من الصوت شبه الكافرا بالراعي  
 والمعبود النبي دعاه بالهيمه والالفقال وهذا ما وجد صحيح وورد ذكر  
 الله تعالى امثاله في مواضع فقال ابن سعد عوام حاكمهم وقال يعالى  
 صم بكم نحمي قال ابن عباس صم عن الامان بكم عن القران عما افعلوا عن القران  
 فهم لا يعقلون سيات ملحسه باحمد ولا يماردونهم قال فلان صم عن الحق  
 ولا يسمعون به بكم عن الحق فلا يظنون به عمى عن الحق فلا يسمعون وهذا قول  
 الحسن وقال اهل المعاني هم كالميم اليكم العمى حيث لا يسمعون هذه  
 الحواجز والحواجز والعرب رمولهم على حسب الدعوى امت الالههم اليكم وعلى

المعاني

التفسير

المعاني

التفسير

المعاني

قولهم بلعمى من صفات الاصام وقال المسيح قال عطا هذه  
 الاله نيات في اليهود حين كتموا ما انزل الله وقال غيره بلعمى جمع الكافرين  
 وقال المتن هلام الله الى المنزلة والواو واها هذا المحبط في اختلاف  
 الاماويل وفيه معتمده عن وجب ذكر لجملة الكافرين من الاسماع  
 والمسوفين كلف يتبرأ المنتوع عن لما بع يوم العيايه وذكر ان المشوف  
 قد اوردوه تلك الموارد اذ حرروا عليهم ما اهلك الله واحلوا ما حرم الله  
 من غير هدى في كتاب منير وقد قلروهم الاسماع من غير هان وحجة  
 على صدق احوالهم وامتداد عقولهم وكان مثلهم مثل اللعق للماهم منسبه  
 المنوعين باللعق والماهم بالمنعوق به وهو الهائم واذا فرغ الهداه  
 والعقل عن كلام الانسان لم يبق الا النعيق كنعيق الغراب او يهوى كنعيق  
 الحمار او خوار كخوار القمل ليس طاسلب عن لهجة الكلام والهداه بالكلام  
 فكل اولم يروا انه لا يكلمهم ولا يهدى بهم سبيلا اسس خوارا كذلك اذ  
 سلب عن كلام المسوعين العقل عن الله لهم والاعتد الى الله لا  
 لعقلون شيئا ولا هم يتدرون لم يبق الا صوت مجرد هو نعيق والمنعوق  
 به بهيمه اما سنا واما لقر واما يعيد ولم يبق كلامهم الادعاء وندا وهذا  
 حكيم دعوى المسوعين ما حكم الاسماع فهم صم بكم عمى والمفلسون كلهم صم بكم عمى  
 اذا لم يكن مسوعهم وسد لهم مهندنا صادقا لعقله وادعاه بلعمى واذ كان  
 دعاه وذلك نعيقا كان حال من قلده الصم والبكم والعمى وعدم العقل  
 واذ وجب تطبيق المثل على المنقول له فالنعيق اولى بالبدعي منهم والبهيميه  
 اولى بالاسماع منهم وسببنا ان مفصل الخلاف في اصلك لدين  
 ومنشأ الضلال للضالين هو اتباع كل بلعمى وبعليد كل بدعي ومنشأ  
 من غير ان شمس صدق قوله عندك تابع ولا المنتوعون اسوا صدق  
 قولهم واهتد لعقلم ولا تم دعوا الناسط مقالتم ولا المانعون قلروهم  
 على بينه واسمعهم باحسان وكما حوت اسنه مثل هدا في الامم اسلفه  
 كذلك حوت في هذه الاله مع زيان حذى وبكلك وهو ان المسوع

ربما منع من تعلية وفعلية غيره وقول علمنا هذا واى دانيه فلا الزم  
 الغير بعلدي وانا اقلد عنى بلك لقلد فى اصول الدين كفر منح  
 واخو فروع الدين ليس متعين ولا مقصور على واحد بعينه اذا سخن  
 2 احدك لمذامب لا بعينه واما الاسماع فاما لهم مذامب افعاليه ولدوا  
 علمها ووجدوا اباهم واسلافهم معمدن لها طيبين كحد حجه وبرهان  
 على صدق قول مشوعه فى جميع ما نزل به عليه والله سبحانه يقول  
 اولو كان اباؤهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون من ان لعاطل المهتد  
 لسحق ان يكون هاديا لغيره فوجه على التابع المقلد ان يطلب منه  
 برها ما على كونه ذلك المهتدي حتى يهلك او يحكى على المسبوع العالمى ان  
 برها ما على كونه مهتدا مهتدا حتى يستمع غيره فاذا لم يكن الاسماع  
 على بينه من الطالب ضعف الطالب والمطلوب واذا لم يكن الاستماع  
 على بينه من المتبوع حتى المذابح والمتبوع . قوله جل وعز  
 يا ايها الذين امنوا اكلوا من ثمرات ما رزقناكم صرف الخطاب من لياين  
 عامه لا الدين امنوا خاصة ودرج الخطاب الاول المسركوف ولذلك قد  
 المشى المذكور عليهم ثم عقب ذلك بخطاب خارج بالمؤمنين واحكامهم  
 ما حرم المشركون على انفسهم وعرفتم لهم انه من خطوت الشيطان  
 . والالكلى ومقابل من طيبات ما رزقناكم من الخلال من جمله الحرف  
 والافعام ومن ليدك الذى اباح لكم وقال اهل المعاني الطيب الطاهر  
 وما لا مفرعه النفس طيبا واخرمه الله فهو مما يهرعه العوقس وليس  
 خطا واما بصرف على الاكل من من سائر الاسعاعات كان هو اعظم وجوبها  
 وقوله واسكرواته باطاعه له والساعليه ورويه العمه منه واستعملها  
 مطالعته ان كنتم اياه تعبدون معناه ان كنتم مفلان لامر من  
 مطعون وان ما منا بمعنى لشرط وهو كقولهم ان كنتم محالي فاطعن  
 والمراد منه الاعلام بان الطاعة المحسنة من شرط المحه سدان  
 صفه من تعبد الله ان شكر على اولاه من النعم ورزقه من الطيبات

النظم

التفسير

و المعاني

والشكر قد يكون باللسان وهو ان يقول الحمد لله فقد يكون بالقلب  
وهو ان يرى النعمة من الله وقد يكون بالفعل وهو ان يستعمل نعمه الله  
في طاعة الله **قال** لسأكون نعمة الله الارزاق قد يكون سائر  
كما قال الله تعالى وفي السما ربهم وما توعدون وقد يكون لخصه كما  
قال تعالى كلوا في الارض ولما كان الخطاب للاول عالمنا ملا الومنين  
والمشركين خصل المأكول مما في الارض ولما كان الخطاب الثاني خاصا  
بالومنين بعد الرزق مما في السما والارض فالارزاق السماوية كالماء الطيب  
واوامر الشرفه وكتبه للصبرية في خاطر الجوعنين ما كفا اي يقولوا  
من قدامه وحييا وتأييدا ووجوب على المنين ويقولوا والكر عليها  
بالطبعه ولما لا ولي الامر من امر اخذهم ذلك لم يشكرهم على  
ذلك كان كاف النعمه ولم يعتد الله اصلا من الكلمة الطيبه لا يكون الا  
مع الشجر الطيبه والكلمه الحبيبه لا يكون الا مع السبح الحبيبه والاكل من  
الشجر الطيبه لقوم والاكل من الشجر الحبيبه لقوم وطيبات العذق لقوم  
وحسنات الرزق لقوم والعلوم ارزاق والاحلاق ارزاق وسائر  
اللطيف منه خاطر الناس عامه ما كل الحلال الطيب بابها الناس كما قاما في  
الارض حيا لا طيبا ذكر كما بله مقلين مسا بين وخاطر الجوعنين خاصه  
ما كل الطيبه بابها الذي لمنها كما طم من طيبات بلذناكم ذكره لفظ ولقد  
ادقنا تحم الحلال الطيب في حق الجوعين وكل حق وخير وصدق فهو الحلال  
الطيب ثم خاطبهم بالشكر لله على ذلك وظام ما خطاب مدرك على وجوب  
الشكر عليهم وباطنه انه تيسير الشكر لهم بان من اكل الطيبات من  
الرزق لم يحصل منه الا الشكر كما قاله تعالى حق الرسل بابها الرسل كلوا  
من الطيبات واعملوا اجالها تمتعت هذا السر بلطيفه اخرى وهو ان  
الطيبات من الارزاق على قسمين اهلها ما يكون طيبا بالقطع لا يحتاج  
للا نظيبه بالكسب كالفواكه والحبوب المأكوله وانما حرم منها السكر  
المحرم من الاعشاب والخيل لانه يطفئ نور العقل ويضمر نار الحضب

والشهوة وحقوق النفس باخلاصها ومعادتها وعنه اخبر النبي  
انما يريد الشيطان ان يفتق بينكم العداوة والمغضا في الجزم والميسر  
ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلوة والهضم الماتى ما يحتاج الى تطبيق  
كلهم انجوا نلت الما كوله وتطبيقا بالذبح السها فك للدم المسفوح  
واما حنف ذبح الحيوان وحيث الخنة انة تكميل له ورقته من درجه  
الحيوانه الى درجه الانسان فيه حتى يصير كل حرم ومنه حرام من الانسان  
متصلا به اتصال خلقه وكان حامل نفس حيوانه مستح سبب الحيوان  
ضار حلال نفس انسانيه مستح تشبح الانسان وكما حل للحيوان  
النبات لعنى حلال الفقع كذلك حل للانسان كحيوان اعنى حلال  
الشروع وكما كان السمات نافع وضار وعرفه للحيوان بطبعه  
والحيوان نافع وضار وعرفه الانسان بشرعه وانما لنا بعينه هو  
الطيب والضار منه هو الخبيث والنافع منه قد يكون بالاضافة الى  
البدن وقد يكون بالاضافة الى النفس وكذلك الضرر من جواهر  
لحوم الحيوانات الى بعد المراح الانسانى ان تعطى النفس الانسانية  
اخلاق النفس التي كانت حافظة لها فكل في باب من السباع وذي حلق من  
الطير حرام على الانسان فان لحمه اذ افضل بالانسان اتصال خلقه لعطائه  
الحلق السبعى وذلك حرمه فصان الانسان سبعا بعد ما كان اسنانا وكل  
لحم بشير الشهوة بالافراط ويعطى خلق البهيمة على المفراط كلهم الخنزير  
وما في معناه كلهم الحرم والقبيله والمبغاك في حرم على الانسان فان اذا  
انقل بالانسان اتصال خلقه لعطائه الحلق الهبيى وذلك مضرة مضار وان  
بهمه يعطى كرا اساما والما حل للانسان لحم الحيوان امصر الحيوان للانسان  
لا يصير للانسان حيوانا وانما لنا نافع منها ما يعين النفس الانسانية  
على ارامها فيما من اخصا بين مصير ذاك العلة والله تعالى سبحانه تسبح  
الانسان منتصلا بدرجة الملائكة المقربين الذين مسحوا البيل والنهاد  
لا يفترون وودسار النبي صلى الله عليه واله الى هذه اللطائف والاسرار

يقول الناس ربه اسد وذب وثلعب وبعجه والمؤمن هو البعجه واما  
 شابه البعجه لما في من السلاسة واللين والنفق والاساع والنسليم  
 وكما ان لحم البعجه كان حامل نفس فيها هذه الاحلاق واصلا بالاسان  
 فاوردت امثالها في نفسه كذلك لحم الذب كان حامل نفس فيها تلك الاخلاق  
 من المضارة والسبعية فاذا اتقل بالانسان اوردت امثالها في نفسه  
 وقد عرف من هذه الاسرار بحسن ذبح الحيوان واسان الحرم والحليل  
 وان الطيب نفسه وفطرته في اي ذرعه هو وان الطيب بالذبح والذم  
 في اي ذرعه هو وسعرف بعد ذلك كطير لميته والموقوف والمزليه و  
 النطيجه وما اكل السبع من غير ذكوه وما ذبح على النصب لم حرمت  
 وكيف صارت خايث وسقاوان للدم المسفوح كمنعهم شربه  
 مسفوحا واكله معفورا وان لم يفسد اليها في محضه غير تجاف لا ثم او غير  
 بلع ولا عاد كيف رخص ولما كان اسباب الحرم في المحرمات محصوره في  
 سمين احد ما امر النفس لعضيه والما في اماره النفس الشهوه كان  
 الحليل فيها ودل المزورة مشروطا بشرطين احدهما اني البغي وهو  
 في معنى النفس لعضيه والما في معنى العداوة وهو في معنى النفس الشهوه  
 فلذلك قال مرقا ان العدل والاحسان في مقابله البغي والعدوان  
 وهذا خلق يوم وهذا خلق يوم وهذا قال تعالى يا لها الرسل كلوا من الطيبات  
 واعملوا صالحا اي لا تأكلوا الا الطيبات من سائر اللحم وطورا عليهم  
 بل كل رزقيا كاله المرتوق تنمي من عمل فقول وعقد والبله الطيب يخرج  
 نياة باذن ربه والله خبيثا يخرج الا نكلا قول ما جعل عزانا حرم  
 عليكم لميته والدم ثم يم بين الرب تعالى المحرمات المحترمة على الناس بنص  
 كتابه وان لم يحرّموا ما اراهم الفاسدة لسر كرم عند الله على المؤمن  
 قال احمد النج واللفه انما يكون حرفين ما مفصله عن زه يكون بمعنى  
 التي وتوصيها بما توصل به التي ثم برفع الاسم الذي بلغ في تعدد واما ما معنا  
 حرف واحد وتلك لم برفع الميته والدم في قال الرجاح انما انا جعلته كلمة

النظم  
 النحو  
 المعاني

واحدة كان ثباتا للمذكور بعده ونفسا للمسواه لان كلمة ان للتوكيد  
 في الامانة وما يكون متافا ذال في شتر معناه اني بشر على الحقيقة  
 واداما اشتر كان المعنى اما الاشتر كذلك قوله اما حرم عليكم الميتة  
 بلعاه ما حرم عليكم الميتة ولم يحرم الحايرو والسواب وقرا الوعدا لقرن  
 السلم حرم حقيقه للام مضمونا والميتة والدم بالرفع لان المفعول لها  
 وقرا ابو جعفر في بعض الروايات حرم بضم الحاء وكسر الراء وشهد بها  
 ورفعا بعده ولها وجبات لحدها بالرفع على انه اسمها لم يسم فاعله والباء  
 ان الذي حرم عليكم الميتة فهو خبران ووالا رهم بفتح عله حرم صب  
 والراء وشهد الراء ورفعا بعده جعل ما عني الذي اي الذي حرم عليكم  
 الميتة على خبران وقد الما فون ما حرم صب الحاء والراء وشهد بالراء  
 وابعده نصب بافعل الفعل عليه وجعلوا انما كلمة واحدة للحصر والتأكيد  
 واما الميتة والدم فهما عامان في جميع الميتات والذالك السنه لغير  
 من عمومها ميتتان ودم من قال النبي صلى الله عليه واله لعل للميتان  
 ودمان ما الميتان السمك والجراد واما الذان فالكبد والطحال واطلق  
 الدم ما ميتا وقيده في قوله اودما مسفوحا والمطلق مجوز على المقيد  
 وقال بعضهم ان العرب كانت تجعل لدمه في النما عرو وشوها من ما كلفها  
 ولحم الخنزير ارا اذا حنزو لجميع احرابه وخص اللحم بالذكر لانه المقصود بالاكل  
 واما المصارى ما كلفها وما اهل به لغيره اي ذلك عليه غير اسمائه واله  
 الرشح وان مهيد وقال ابن عباس ومجاهد والضحاك اي ما ذبح لغير  
 اسمه من الاصنام وسمي عليه غير اسمه واما اسم الدجج لاهلال اسمهم كانوا  
 يرفعون اصواتهم بالتسمية عند الدجج فسمي كل ذابح مهلا حرا بالتسمية  
 اولم كهم وهو كما صار لها هلاك سما للثبية والاحرام فانهم يرفعون  
 اصواتهم بالثبية وسمي كل مجرم مهلا برفع صوته اولم برفع والاصمحي  
 الاهلال برفع الصوت فكل من رفع صوته فهو مهلا فالمجرم مهلا والذابح  
 مهلا والاهل المعاني ان الله تعالى عده هذه المحرمات بله في المحرمات

القرآن

التفسير

المعاني

المقصود  
 في الشرح محصورة فيها وان ذكرتها متصرفا بلفظ انما وهو المحصر والبيوت  
 من حصول المحرمات وعند هابل المقصود ما ان كانوا كونه في الجاهلية  
 من الحمار والبيوت الى غير المسلمين لا يفتى بها وانما المحرم الذي حرمه الله  
 عليهم هذه الاشياء الاربعة والاربع مسكاه عليهم حقا فانهم جعلوا لفظ  
 انما للمحصر وهو في مسواه واسات ما نفع عليه بمعنى طاهر اللفظ ان  
 يكون المحرمات محصورة في هذه الاربعة فلو كان قوله تعالى قل لا اجد فيها  
 اوحى الى تحتها على طامع يطعمه الا ان يكون ميتة له ولا حوى مالك  
 من نزل لظلم على معصاه وادوم الكلب والحمار وسائر ما نفع عليه التي  
 من كل ذوات من السباع وكل في محلب من الطير وفي الميتة استثنا  
 وفي الدماء استثنا وفي كل علم حصره ولكل مطلق مقيد ولتنوع ذلك  
 كلمة الامن عرف مواقع الاحكام ومواضع الالهي والاحكام من الخطر اى  
 الخا الى اللزوم وهو متعلق من اللزوم وروى عن مجاهد هو صون الاكراه  
 من المعوق على اكله قال الزهري معناه صيق عليه الامر بالجمع واصله  
 من لصد كانه قال حلت به ضرور وجوع وقوله غير بائع ولا بائع نصب على  
 الحال كانه قال ابا عيا ولا عاذا يا واصلا ليعنى الضاد ومحاور الحديث قال  
 مجاهد سعيد بن جبيرة والفجاء والكلبي وهو قول ابن عباس في رواية عطية  
 غير بائع على المسلمين ولا عاذا عليهم بقطع الطبق والمورد عليهم باخذ الاموال  
 وهو قول المساقيني وانما الخاص من سفره لا يرحل من المسافر من لفظه  
 اولم يظفر وسرى ابو حنيفة من لفظه صاحب سفره ومن غير العاصم في الرخصة  
 وقال عكرمة والربيع والخضر ففعل ولربيع واووا لك هذا المعنى والمورد  
 يرحل على الاكل والمعنى غير بائع ما ناكلها بلئذ امن غير اضطرار ولا عاذا  
 اى لا يحاذر ما دفع عن نفسه الخوف وقال السدي غير بائع في اكله مشهور  
 وبلندا ولا عاذا بنا مسبقا الاكل الى حد الشبع وقال فلاك هو ان يفتى  
 حال الخوف وهو محدثه سدوه وقال عكرمة وان يذير وعطا  
 غير بائع واكلها فوفى حاجته ولا عاذاى معصا كليا وموعى عنها ذيل

اللغة  
 النحو  
 التفسير  
 الفقه  
 التفسير



المعاني

ان اضطرر اليه جوعا وبلغ الى حد الهلاك ان لم يأكل يستوفى الله تعالى من  
والعدولن ثم ما كل حق يكون مهلكا نفسه كالقاتل نفسه وورثه  
او واد للنبي صلى الله عليه وآله قال من حمل لنا الميتة قال ادام بصطورا  
ولم تقبوا الى ما حذوا منه صبوها وغنوقا وقولنا ثم عليه  
من اكل ذلك لم يكن باعيا ولا عاذا ولا حرج عليه ان الله عفو رحيم  
بائثات للرخص على عباده. والعارفون بالحرام والحرام  
في الكتاب والسنة المحلون جلاله المحرمون حرامه ان الحيات السابقة  
سيفت لبيان ما حل الله عند جل وهم قد حذوا ما اراهم هذه الآية عقنبا  
سيفت لبيان ما حرم الله وهم قد حلوا ما اراهم وقد كانت كلمة انما على  
حصر المحرمات عندنا هو المحرمات عند الفقهاء وكل حصر المحرمات للمخبر  
على انفسهم في ربيعة الحرة والسايبه والوصيله والحام كذلك حصر  
المحرمات التي احلها لانفسهم في اربعة الميتة والدم ولحم الخنزير وما  
اهل غير الله به فلا تلك المحرمات حرام عندنا ما جعل الله من حريمه والسايبه  
والوصيله واحام واهذه المحرمات جلال عندنا الله انها حرم عليكم  
الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل به لغير الله وذهبت المحرمات والمحرمات  
الاخر في ما يراها علماء دل عليه الكتاب والسنة. ومؤخره  
انه لما امر المؤمنين بكل الطيبات والسحطيات في الاية السابقة حصر  
الحشائت في هذه المأكولات التي ذكر عقنبا من الميتة والدم ولحم الخنزير  
وما اهل به لغير الله فالحرام والسواب من الطيبات في الصفاطاعا  
وقد اخلها الله تعالى وهذه الاربعة من الحمايت في انفسها طيبها وقد  
حرمها الله تعالى قد اصابتكلمه اجمع موضعها وهو على الفرق بين  
الحلال والطيب وسر اذ اظننا ما سبق ان لكل واحدة من هذه  
الحمايت في الحلفيات ورايا في الامرات وكما ان الميتة في الحولان مات  
حتم ايقه من غير ذبح وكذلك اهل به لغير الله ما ذبح على اسم  
الاصنام واما حل الاسان ما حل من الحولان لم يقى نفسه احواليه

الاسرار

ها

من اذهبها الى اللهجة الانسانية وكان سببا تسببها الى ان يصير  
تسببها الى اسان والمسته خرجت نفسها من غير تصرف الانسان او  
تصرف على وجه المرفوعا والهلان انما الله خرجت نفسها بنفسها <sup>الانسان</sup>  
ولكن لا على لئتم العجز واسم على وجه المرفوعا لا خالية عن ذكر الله فلم <sup>يصلح</sup>  
ان يصير حيزا للاسان فانها قد عجزت عن ذكر الله ولذلك عجزت عن <sup>الكلمات</sup>  
والتي خرجت الى المخرج الاقلام والحث كله مكله وعند ووراه في الامور  
المكافرة التوجهت على كفه او المنافق التي ذكر عليه غير اسم الله فما لا  
يصلح ان حيزون من هذه اهل الذين لحشا الكفر والمفاق واما الدم ولحم  
الحيز فخرها في المارة لفقو المحصية والقوة الشهوية على عابه الا <sup>ضار كان</sup>  
والخروج عن الامثال وفي معناها كل شيء سوى الانعام وكل مبيع  
التهيمية والسبعية اذ خرجت عن حد الاعتدال الانسانى ما اطاعتنا  
النفس لا عاقلة الانسانية فلم يصلح ان يكون حيزون متصلين بالانسان  
والمجنين حاملين على العضد والكبر والحسد والطمع وسائر الاخلاق  
الذميمة والافعال الجسدية الفسحة فعدت من ايجامات ووراثتها في  
الامرات المتكبر الخيال العجز المحبار العنيد وهو لم يستحق وانكر  
المصالح المتبع الخروج الخراف المهرين ان كان ذمالم وتبين  
وهو هذو مستحق <sup>تمت</sup> هذا السطر لطيفة اخرى وهي في التخرج في  
النهال قطع الحلقوم والموى واحدها محمدي الهوا للسفر والماني محمدي  
الطعام للضلال وبقا قوام مرفوعا الحوان يان للمع في الماوا اذها المساق <sup>العهد</sup>  
على الموي من فهدلح على اسم انه من ذلك لاله الله محمد وسوا الله وذلك  
خلقهم المشوك بالوحيد و قطع مري الكفد بالنبوه واحدها محمدي  
المعوي فاللفي محمدي طوله الامل فربما قوام عمل السيطان وكان اللوم  
منح على اسم الله عنده عليه اولم بعهد كذلك المعوت مذبح على اسم الله  
بته اولم سموي لما كان اليهود والمضاري اهل الكتاب حلت ذابهم فانهم  
مذبحون على اسم الله وحلت منا كحتم فانهم يعتقدون لتكاح على كلمة الله

بجلافة المحوس والمتر كمن خذ للكتاب للمجوس فلا كلمه لهم ولا عهد  
فلا امان لهم وكما ان الحرام من الفروج حضيح الاكلامه الله استحلتم  
فروجهن بكلمه الله كذلك الحرام من النماح هيب حلالا باسم الله فكلوا  
ما ذكرا اسم الله عليه ولما كان له مشار القول لعنيتة وهي اخوت الشيطنة  
الاربع نفسك اذا عضت كف اسفوحا وداجيك واحمر وجهك وتوريت  
وحساك وقلت ليس بحق وقلعت ليس بصواب كما مك سلطان لا  
اسان محرم اكل الدم المعهود وشربا الدم الميسفوح لئلا يستولى عليك  
الشيطان وان الشيطان المحرى في ذم محرى الدم واوجب سفح الدم من  
اوداح الحيوان لئلا سقى عنه في لحمته وفي لحمه نقيا من مجدى الشيطان  
فالبيتة ما ففى فتادمه غير مسفوح والدم ما كان منه مسفوحا محرمان  
على الانساف ولهن عقب المسه ذكرا الدم ولما كان لحم الحنيز مثار  
القع الشهوه وهي من خواص الشيطنة ايضا الا ترى المسخ عليه الم  
احلها لى اسراىل من الروم لسقوط شهوتهم وقلة قوتهم فرفضهم عن درجه  
الاحتياط الى درجه الاعتدال وكان حلس الحلبه في دعوتة الى المشك  
القع فما كان مدعوا بالسيف ولا بجمل الناس على الايمان بالجهاد الا يرى  
المصطفى صلى الله عليه واله حرمها على امته لعلمه شهوتهم وكثر قوتهم  
فلا يرضع ذلك عن درجه الاعتدال الى درجه الافراط فكان كبر الاحتاحه  
د دعوتة الى المشك القع اذ كان مدعوا اليهم بالسيف وكلمهم على  
الايمان بالجهاد ولو كان في الحنيز حنيز وفي لحمه طيب لم يحاط بالمسح عليه  
جماعة من اليهود ما ٩١ ولا الا ما عى احبار والعباط فما العليل ثم لعارض  
كما حيا الجرد المهر قبل الاسلام لعارض وال لعارض ورجع كل مطعم وشرك  
للاصله وكيانه ومن باط المجرمات والشروع وحدا الحكمة المبالغه في حرمها  
وعلم ان لطبات من لا يذاق للطمن بالاحلاق والحشرات منقأ  
للحسنة المعراق بالحكمة علمت هذه الارذاق من اطعمه وليا  
المنه على الخصر والعقوف قوله جازع ان النفس كقوتها انما اليبس الكلب

النظر

التفسير

لما بان لوب تعالى الحلال والحرام في الهيات السالفه فتمتد بعد ذلك على  
 كتبها ولم يظهر ما للناس باللعن على الكتاب الا لم يعرف ان كتاب البينات  
 من الكتاب من جهله للفرز والكبا يروان لهذا لما كان على الكتاب اعظم  
 كسرة عند الله قال المفسرون هو كتابان سان محمد صلوات الله عليه ولله  
 وصفه في كتاب التقرية وهو قول تارة والسدى والربيع ورواه  
 ملا صالح عن ابن عباس وقوله وسيرور من منا طليلا روى الفخار عن ابن  
 عباس قال سالك الملوك لليهود عن امر محمد صلى الله عليه واله فافترق  
 مما وجدوا في كتابهم وشروهم بمبعثه فلما بعث صلى الله عليه واله  
 كتب لليهود ما اراد الله من الكتاب واعطاهم الملوك على ذلك لولا  
 والكناه في به اى ملكوتهم من صفه ما اظلمه ثمنا قليلا اى عوضا  
 مسيرا وسماه طيلا لانه اية الصامصين وكانه قليل بالاضافة الى فانتم  
 من كل طب ومما ع الدنيا قليل بالاضافة الى ابواب الاخره اوليك ما با كلوت  
 بطونهم الا لنادوا لاهل المعالي اما منى هم لا التاديرهم المار  
 والربيع بن ابي ابي حنيفة عليه نادى في بطونهم وذكر الطول للمساكين كقول  
 بطير كتحاحيه ويقولون بافواههم ولانهم هم اسم العيايه اى ما ستم  
 ومسهويه ومصل ايرسل اليهم الملكة بالحكمه ومصل اسمهم خطاب  
 العذوب كذا في التادير فانتم مسجون كلامه وسلامه وقوله ولانكم  
 معنى اثنى عليهم بخير ووسل لا يظهرهم من من دنوهم ومسل لا تتر لهم  
 مسوله لاذ كانوا وصل لا يصلح لهما لم كعنه وموقول مقابل والضحك  
 وقال الكلبى اصقيم ولا يصلح سنانهم وصل لا يحلصهم من العذاب  
 ولهم عذاب الهم يوم العيايه ثم من لوب تعالى ان لعن اعدو على الكتاب من  
 الايمان شطا الصلله بالهدى من الحالك وسؤل التادير كعنه والمخض  
 نه المال وقال تعالى ولما كعنه ستمه والفضله بالهدى والعذاب بالمغض  
 الكحلوا الفضله وركوا الهدى وطردوا ما يحوي روجب لهم العذاب بالهدى  
 وركوا ما روجب لهم مغضه وقوله فما اصبرهم على التادير ما اعلمهم

المعاني

المعاني

التفسير

باعمال من نصر على النار ومعنى لقاً ما من الخواص بقوله او ليد  
 ومعناه من كان هذه الصفة فما صبرهم على النار وقيل اهل  
 المعاني ومعنى ما منا انه للتعجب من عالم وكلم في المار والتعجب  
 مراد به معنى التعجب وقال بعضهم هو الاستفهام اي الذي  
 صبرهم على الماحى وكما الحق وانبعوا الباطل وهذا قول عطاء والسيد  
 وابونيد والاكرون على انه للتعجب اي لا صبر لاحد على النار فكيف يحارون  
 الغلاب على المفضة والفضلا على الهدى فقال لهم عجي معناه  
 ما احرام على اعمال اهل النار وهذا قول الحسن ومالك والربيع وحي  
 قال الكسائي وقطب والراجح وقال ابو العاكبه والحسن المار ليس  
 لاحد على صبر ولكن صبروا على اهل النار دخلتم النار وهذا قول  
 مجاهد وقيل وسعد بن جسر ومعاذ قالوا ما احرام على المار اي على  
 العمل المرتقى اليها والابن عباس ما علمهم باعمال اهل المار قال  
 مجاهد ما علمهم قال ابو سعيد والفرهاني لغه ثمانية وحكى عن  
 الكسائي انه قال قال لي قاضي اليمن اجتمعت الى جليل من العرب فقلت  
 لعدما على حق صاحبه فقال صاحب الحق ما صبرك على ما  
 احرأك وقال عدس الحوي هذا معني يقول العرب ما صبرك على ضرب  
 ما به مسرطايه وانفرك. وقال اهل المعاني معناه ما اقام  
 في النار وما اطلق مديهم فيما وقوله ذلك بان الله نزل الكتاب  
 بالحق اي بالحجى وللصدق والبيان الواضح يعني الاعلان وهو قول  
 مجاهد ومعاذ الاكرون على ان المراد به العبد فامم قد اختلفوا  
 فيه واختلفوا الامراء على ترجمه واستعملوه ثنائيا وقوله وان  
 المتزاحمتا في الكتاب اي التورية اذ في الانجيل واختلفوا فيه  
 انهم امنوا بعضهم وكفروا بعضهم وقال ابن عباس اختلفوا فيما  
 ارب اليك واختلفوا فيه ذلك بعضهم انه يحرر وقوله بعضهم انه يحرر  
 وقوله بعضهم ايما يعلمه شرفى سقاى بعد اي خلاف من الحق

المعاني

التفسير

اللفه

المعاني

التفسير

المعاني

السرار

لعيده

ومعنى الشفاق الساعد كما يصير هذا في سق وهذا في سق وقوله  
 اى من الصواب ومعناه اسم في مناوعه بعيده من الايتلاف وقال  
 بعض اهل المعاني ذلك الذى جعل من حوائجهم على النار وكان الحق  
 من اجل ان الله نزل الكتاب بالحق واخبر فيه ان هولا الرقصا من اليهود  
 لا يوسون وسوا عليهم لا يندونهم لم يندونهم او منون نوال السالين  
 لا يمتون بما نزل الله ان الكمان على حين احد ما كمان لوج منزله من ايات  
 الكتاب سو كان الكتاب هو الحرفان او كما يلاحز من التنبيه والزيور  
 والحجيج ما من كتاب الا وقد جرى فيه من المناقير كمان في اويات على  
 لحد مال او رعايه واسمه وحب جياه وشرف فهم الذين اضره الضلاله  
 بالهدى والعذب بل الغض والوجه السانى كمان حكيم انه من الكتاب وناو بلا  
 على غير ما طلت عليه نعمها الحكيم واى ومنه ذموا اليه وقرنوا عليه  
 واما الواجب عليهم ترك الماى فى مقابله النص واحياء الحق على الباطل  
 وتفضيل لمرفيه الى اولى العلم الذين هم اول الامر كما قال تعالى ولو  
 ردوا الى الرسول والى اولى الامر منكم لعلمه الذى يستخبطونه منهم  
 ومن جمله الكمان حقا النص من الداله على العلم الذى حق لهم  
 درجه الاستنباط وانهم على سوا الصراط فكمان لاجل ان اشخاص هم كمان  
 الكتاب كمان ما نزل الله من الكتاب ومن كم مبين للكتاب فقد كتم  
 كل الكتاب ففى مفسر الكتاب مفسر ابراهيم فان اصاب وقد اخطا  
 وان اخطا فمقتله النار ومثل هذا المفسر ان كان شارحا فهو كما  
ان كان فاتحا فهو ماتم وسر اخر الامز العليل وقد يكون الا وقد  
 سرفا وجاها وحب للمال والشرف كمان على غناجه الهوى وطول الامر  
 وشان النفس الحصى الكبر وحب المال دون حب الشرف وهما  
 كمان ما نزل الله في الكتاب فان اجدوا المال فمالكون ويطونهم  
 الا التاذه لما كوا كما وصلح للبطر اى اى احوال ليس صار حروا  
 من احنا الاسان فامد المضى فسد التاذا كط بكذا كمن كجاء امر

في النص

في المفسر كما واو ادب في الكبر كما في الحق فانفس المفسر افساد المال  
 وكما انزل الماكول من المفسر على غير اسم الله عن الاعتراف  
 ذكر علم باسم الاصل انما اقبلت منه من الطب الى الخبز ومن الخبز  
 الى اللحم فصار ذلك الخبز ما اكله المفسر وعليه عهد الاسلام  
 على غير اسم المصطفين من عباد الله خلا عن حكمه وذكر  
 عليا اسم المصطفى من الفضائل اقبلت نفسه من الطب الى الخبز  
 ثم من الاسلام الى النفاق فصارت نفسه نارا اكل نارا والماكل  
 نارا والقابل بالمعنى نارا والمقول بالمعنى نارا والحقى هاوية تامه  
 هاوية تامه هاوية وما ادرك ما سبه نار حامية وسر  
 اذ كان الماكول في بطونهم من الامان نارا والمسقوس في نومهم من  
 المعوى نارا وقد اصر واخذ ذلك اصرارها فما اصرهم على النار بالاصرار  
 والاستكبار وقد رابت من برى دايا واختار من بها باطلا كيف  
 يصح على الذنب عنه والتعصب له فقتل ما اصر على راه القابل  
 ومذهبه الباطل فلفسرون محمولون النار على نارهم والمحمولون  
 محمولون النار على علي نارا المعوى ملك النار هو التي تطلع على  
 الاحدة خلاصه وصار نار احاميه والعين لانيه وسر  
 قوله ذلك ان الله نزل الكتاب بالحق ذكر الحكم وذكر حله الحكم وهم  
 ما ازل ما به بالاختلاف فيه وما من قوم محمولون فيه من الا  
 فتاويلا وقوم مسمون على كلمة واحدة من سبلا واولا فالحمولون  
 فيه ليسوا من اهل الكتاب ولا هم يهود ولا مسلمان الكتاب ويقيمون  
 ويسترون النصوص الطولى من الايات لا اله الا الله والار  
 القاسية محمولون المحرمات ومحمولون المحلات وكل ذلك كما انما  
 اترك الله والمسقف عليه هم اهل الكتاب والظنون المسمون الكتاب  
 مسمون المحلات وظهرت المستودات ومذهبهم ان الله نزل الكتاب  
 بالحق فظهر فيه التوحيد والنبو والحق والباطل والحلال والحرام

ومن ان الخاه فيه والصدق كل الصدق مقصور عليه والمخلوط فيه  
 لفي سقاق من الحق بعيد متاعدا بين الطرفين والصدق منه تباعد  
 الطرف من الطرف علوا وبعيدا وجبرا وقدرا وتعطيلها وتشبهها  
 فلا يلبسان على حد الاعتاق ولا يجتمعان على كلمة الاحاد والمسوقون  
 فيه لفي وفاق قريب مقارون بين الطرفين منه هاروب الوسط من الوسط  
 مسخوف بين ذلك سبيلهم الامة المفترقة وهم الامة الوسط وكذلك  
 جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا  
 قوله جل وعز ليس الجبان تقوا او جوهكم قبل المشرق والمغرب  
 لما ينزل الرب تعالى في المخلوق الكتاب لفي سقاق بعيد من الحق والصدق  
 والبر والامان عقب ذلك معنى الاعتقاد من البر وهو التوجه الى المشرق  
 والمغرب مختلفين اولا القتل في الصلوة مسخوف بل البر في الامان و  
 اللطاعة وملاسة الاحواف بالصدق الى ساير الاعمال وفه وجه اخذ  
 للنظم وهو ان اليهود كما في التقرية من امر القبله وكان ذلك من السات  
 على صدق النبي صلى الله عليه واله فاعندهم على ذلك الكمان واحد البوال  
 عليه بانهم ياكلون الترادص ويرون الخ الناد عقب ذلك لان البر الذي هو  
 جمع خصال الخير ليس في التوجه الى جهة من حيث البعد بل البر هو الامان  
 بالله وملايكته وكتبه ورسوله وساير الاموال . قال قتادة والكلي  
 والبيع بن اسير القحماك ومقابل ذلك الامة نزلت في اليهود والنصارى لخم  
 القتل وطعنهم في التمكن بذلك مولخساد لخر بر قال لسيلان بوي  
 بعضكم قبل المشرق وبعضكم قبل المغرب ولكن البر من امن بالله فمهم البر  
 الدين يومئذ بالله ورسوله من غير هرق ووقوف لركوع من غير خيل  
 واخلاف المفسرون ان معنى ليس لفي اصله او في لتمامه فمن ذهب الى ان  
 الية ولتلاهم قال هو في اصله اي ليس بوجهكم الى مسلمكم ترا اصلا  
 واما البر هو الامان بالله ورسوله ومن قال الامة عامه قال هو في لتمامه  
 اي ليس كمال البر في الصلوة لال القتل بل كماله في حصول الحركات كالصلوة

النظم

التفسير  
والنزول



لا صلوة للحار المسجد الا في المسجد . واختلفوا في ابر ما هو قال معاوية  
 قال الكلبي ابر هو النوى ونحو قال معاوية والصحاح وقال ابن عباس  
 رواه العوفي قلت الاية في المؤمنين وذلك انهم كانوا يصلون لامت المقدس  
 ويدون ذلك لبر في ذلك فلما برئت الفراض بالمدينة وهولت القلعة  
 انزل الله هذه الاية لبيان شرايع الايمان وكانه قال ليس ابر كله لان  
 صلوا ولا تعجلوا غير ذلك ولكن البراد ذكر في الاية وهو قول مجاهد والصحاح  
 ومعاوية روى عن مجاهد قال ابر ما سب في القلوب من طلعة الله ورسول  
 ابر هو الا خلاص في العجم والصدق فيه . وقد مر في ليس ابر ونحوها ونصبا  
 وقد اجتمع وحقق بالانصب وقرالما فون بالرفع من قرابا لرفع جعل ان تعولوا  
 من محل المصب بعدد ليس ابر توأمتكم ومن قرابا لانسب جعل ان يتولوا في  
 محل لرفع اي ليس بوليسكم ابر وروى عن ابن كعب وابن مسعود انما قرأ  
 ليس ابر بان تولوا وانما يدخل في خبر ليس وقوله قل المشرك بل لقاء  
 ونحو ولكن ابر من امن بالله قال ابو عبيد ابر ما منا معنى الماد والقائل  
 قد سمي بالمصدر كما يسمى بالمفعول . ومنه قوله ان اصبح ما وكم غورا  
 او غايها ونحوه وجعل عدك اي عادك وقال الزجاج معناه ولكن ذوالا  
 محذوف ذوقوله هم درجات اي درجات والظرب والظرب معناه  
 ولكن ابر يزمن من الله كقولهم الحمد حاتم والشعر زهير ومنه قال الزجاج  
 ايضا وذكر الضم وحكايا وقال لما وقع من موضع المصدر جعله خبرا  
 للمحرر كانه قال الله الايمان بالله وقوله والكتاب قال ابن عباس يعني  
 جميع الكتب ونحو قال الصحاح ومثل ذلك قوله والقران قوله والنسب  
 يعني لمن بالنسب لماضين وانه المال اعطاه على حبه قال ابن عباس ابر  
 حبه المال ومنه قال الصحاح والاكرون وقال ابن مسعود وان ابن عباس هو ان  
 نوتيه وانت صحح صحح ما مل العيش وكشوا الفقر حمل المرقد طلعة  
 له عن جبل وقيل الكناه لا يحبه الى اسم الله اي على حب الله وقيل يرجع  
 لا اله الا الله محتسبا حرم على الاما اسما صاقله وقوله ذوق القران

التفسير  
والمعاني

القراء  
والنحو

المعاني

التفسير

اى قرأته صلاه ارحامهم وصيانه لوجوههم وروى عن فاطمه بنت مهران  
 قال لنبى صلى الله عليه واله انك المال حقا سوى لذكرك وبلا فذنا الابه  
 وذهب للضعف والمسند الى احاب ذلك لهذا الخبر المفسر للايه وسئل  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اى الصلوة افضل قال جهدا لمقل على نوى الرحم  
 الكاشح وقوله والسماعوم اللذ لا ابالهم ويوتون شراطين المفقرو هذا  
 الاب ولم يرق فيه بين للصغير والكبير وقوله والمسالكين وهم من عدم  
 قدر الكفايه وان السبل هو المحار سفرها مبلغا وانما هي ان السبل للملازمة  
 له هالك للماس بنو الرمان وللطير بنو الطير قال مجاهد هو المتقطع من  
 اهله ممر عليك وقال ذلك ومعاير والضيف نزل على الرجل وهو قال  
 الضحاك قوله والسالمين هم السوال الدين لسالكين للماس للمحيم وقوله  
 وفي الرقاب اى يوفى المال في عمول الرقاب وهل يدخل فيه ذكالك لاسير  
 وقيل يعنى المكاتبين ولما ان عباس وقال سعد بن جبر يعنى ذكالك  
 الرقاب وقوله واوارى الصلوة محطوف على قوله من امن بالله وقوله وانى الركب  
 اى اعطى زكوة ماله والموفون بعهدهم اذا اهدوا قال المفسرون اى  
 فاما منهم ويدين الله ومنهم وهو للماس اذا وعدوا الحذوا واذا اخلصوا وندوا  
 واذا والوا صدقوا واذا امنوا لم يحزنوا وزاد ابن عباس واذا هموا بصدقه  
 اذعها واذا ابرؤوا احسنوا صحبتها وعصوا الصارم عن غيرها وادفع  
 قوله والموفون بالعطف على محل من الذين وقوله بعهدهم اى بعهده الله  
 عندهم فاصاف العمد لهم وهو الله سبحانه ان المصدر قد تصاف  
 لما القاعل والى المنفعل وقال عمت من ضرب ربي عمتك كلاهما  
 وتل صدم اى بعتانهم هالك وفى بالعهد زاد فى الكلام به وتتمه وقوله  
 والصابرين بالياسا والضرالقلوب انتصابه وجبان لعدتها المدح  
 ومن ثبات لالعرب اذا بطولت صفة الواحد المصرا حتى المدح والبرم  
 احيانا فالمدح والنعمة بالانصب واذا انفقوا الضموا وهو اوت وذاك  
 واذا اصبوا الضموا وهو اوت وذاك

الرخو

لا يعرفون

استعدت قومي للمنفهم سهم العبدك وانه الحرد .....  
 للبانين بكل معتك والطيبون معاقد الا زد .....  
 وقال الكساي والصابون معطوف على ذوى القرنند والناسا القفر  
 وهو اسم من الموسر والضر القفر على قول ابن عباس وقدك والسدك  
 قال معادل النسا القفر والضر الملا وقال بعض اهل المعاني النسا  
 لفظ عام على ما مضى للبحا وكذا للضر اشمل كل ضد في الماء في اليد  
 وحسن المنس قال ابن عباس يهدوون الفصال والناس لئلا تشك في سحر الحروب  
 بالناس لما فيه من المشك اي الصابون في مواضع الفصال اوليك الدين صدقوا  
 الحق ايمانهم وفيما عاهدوا الله واوليك اي اهل هذه الصفات هم المبهون  
 لا سموا بقا عقاب الله بطلعته وهذه الواووات في الاوصاف للجمع فقال  
 قوم هذه الاوصاف لا يجمع الله في بعضها لاختصاصه بهم وقال قوم الاية  
 عامة في المؤمن بعد كتمع في مؤمن واحد من الصفات كلها وذلك  
 كله صير البر ومصدق القول والعماد استواء المستوال والعلانية حسن  
 المنية والقصدة والصدق من واي البر في الايمان وصاحب الايمان  
 ان الاراد في وفاق كما ان لها وفي سفاق وليس البر في الاختلاف حتى  
 يتوجه واحدا الى المشرق وواحد الى المغرب متضادين محاصرين وكذا البر  
 في الاتفاق حتى وجه الكل لاجمه واحدة وهى الكلمة الواحدة والدين  
 الواحد والسريعة العاجلة تم مدحى والفاعل بالفعل حتى سما قاعل  
 باسم الفعل فقال الربيعية هو الركب كالفعل العدل بعينه هو العادل  
 وكذلك قوله البر من ابقى وسد اخذت خصلك الارباب وحصها في  
 الايمان بالله واليوم الاخر والملائكة والكتاب والسيئين واما الملك  
 لذوى الحاجة فاطم العاجل واما التكون والاعبايا للبر والصبور في  
 الياسا والضر وهي عسر فصال حسن من اصول الدين وحسن منها  
 فروعها السريعة بل هي اصول الفروع فالحسن التي اصل الدين من ذلك  
 فيها المبدأ والمعاد والخلق الامر وسوسن مطر الخلق وسوسن مطر الار

التفسير

المعاني

الاسرار

فايمان بالله هو التصديق بملكه بالتوحيد وهى الابدال وفيه معنى قول الاله  
 ولا حال غير الله والامر سوي لله والامان باليوم الاخر هو التصديق له  
 بالاعمال وايضا هو الحق من الاعمال لحسن الدين باوا بما عملوا وكفى الذين  
 احسنوا يا حسنى فان من اكمل له فلا مثله ومن لا يسأل عليه عدا  
 فلا حكم عليه اليوم ومن لا جزاله في اليوم الاخر فلا تكليف عليه اليوم ولما  
 كان التكليف سبب الامر والنهي حاصله العادل كلف الحرام الوعد والوعيد حاصله  
 في الاجل وهو السر في امرين الكلمتين الايمان بما به واليوم الاخر ثم لما كان الحق  
 كله له تعالى كان الامر كله ولما كان الحق متوسطا من اسباب التقدير  
 ومع الملايكة كان الامر متوسطا من اسباب التكليف ومع الاسباب علم  
 وكانت الكتب المنزله سات لهم في لغة رسالهم الى عباده وبين احكامه على  
 حركاتهم النفسية والقولية والعملية بعد خمسة وحي الايمان بها والتفكير  
 لها وهي المذكورة في دعوى حبرك عليه السلام اذا قال اليمان قال ان تؤمن بالله  
 و ملائكته وكتبه ورسوله واليوم الاخر اذ في روايه والقد خسر ومنه  
 وقد عرفت ما سبها في العلم وانحسها الباقية فامتدادها اما المال على حقه  
 والرغبه اليه ستة اصناف من المحارم والفضائل وهي الركن المفروضه  
 فانه تعالى ذكرها قبل الصلوة وذكر الركن بعد الصلوة وكما كانت المولى ساءة  
 بجميع المال ووصفه اوله اورد بها وخمسه واخيه او مندوبة في اناة  
 الاسلام وكان فيها امحان النفوس ودفع الحوص على الدنيا  
 كما تدرك المولى ساءة حاربه في كل زمان على كل امر من صدق كما انما نظاما لنفسه  
 المملوع على الخزوع فانها بظنرها حلقه هلوها اذا منته الشرح ذوعا  
 واذا منته الحبر منوعا فركت نفسه عن الحوص با تا المال على حبه وحرصه  
 كسرا للفقوا المشهوره وركت نفسه با قام الصلوة على الكسل عليها والسهو  
 عنها كسرا للفقوا الحشيه لما في من الحشوع وانحسج والاسكانه  
 وانها لكبير الاعطاش سعين قد افلح من تكب و ذكر اسم ربه فصلى والركبه  
 يظهر وقد يكون الظاهر من الصلوة حتى يعجز للصلوة على الطمار و تلك

طارة قبل المشارة ومد يكون التظهير بعدا لعلو حفره الطارة على  
البلوى وبك طارة بعد الشارة وقد عرفنا من الدين على الطارة  
والشهان وكان الشاه شهاد بان احدهما بالقول والتمه والمانه  
بالفعل والهم كذا للمطارة طارة بان احدهما غير مقدرة في الشرع  
بل هي مقدرة على سماع النفس وجود الطبع والمانه هي لذلك المقدرة  
على النصب المعينه في الشرع ثم من المومنين من وفي بايتا الملك هو  
المحاو ح كلهم من ذوي العريه واليتامى والمسالكين واليسيل والسائلين  
وفي القاب وذلك هو المعنى بالعهد حقا ومن المومنين من وفي بالعض  
دون المعنى ومن الناس من لا في شئ من ذلك لصلاب منع الماعون فلا صلوة لهم  
وارزقوا طارة لهم ولا شارة وذلك هو الذي يذبح اليتيم ولا يحق على طعام  
المسكين نعم وطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتما واميرا ومهد  
اشجرا العصب وهو فلا احم العقبة وما ادريك العقبة فكيف ار  
اطعام في يوم ذي سخية يتما ذمق به او مسكينا ذام تر به سحت بها  
لعمسوقهم وسخت بها من اخريف القصة ذاتا لعضه والموفون بعهدهم  
اذا عاهدوا والصابون في الباسا والضرا عبر السق من الفعل الى  
الاسم وغرا العراب من لرفع الى النصب اذ عتبر المعنى من اعمال اليد  
لا اعمال النفس وكان ايمان بالله واليوم الآخر والملايكه والكتايب والنبين  
من كاليضا العمل خاصه والوفا بالعهود والمبرية الباسا والفران  
كاليضا لعضه خاصه واعاق له مال على الفقرا والبلوة والزكوة من  
كاليضا اليد سركه العقل والنفس ثم الوفا بالعهود قد يتعلق بما صلح له  
وقد يتعلق بفرضه من عمود توى من المومنين ومن ذلك الجهاد  
بسيب الله فان المومنين مد عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
على ذلك فم من المومنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم  
من قضى حبه ومنهم من ظهر وما بدوا متديلا واما الصبره الباسا  
والضامن كابر الاخلاق والصبر من الايمان بمنزله الراس من احد الصر

طلعتك

امير جنود الخلافة واحرا الصلابة غير حساب الله لساكن الصبر على  
 والصبر عن عصيتك وما من عمل من الاعمال الا والصبر فيه محمودا لعاقبه  
 ومضى ذلك الصيام والجمعة عن الجناد العجس فخذ انخال العشي البر  
 والنقوى وقد قال النبي صلى الله عليه واله فوق كبريت برحق مثل الرجل  
 في سبيل الله ثم لما كان من خلف على امرين لهما الصديق والماني الطاعة  
 خم الابه بالامر بين اوليها النص صفتا ولو اجمع المقوف والنقوى من  
 باب التطهير هذه صفات البرار والعالم على قوله عن ابارك كالمحل عن  
 الاشوا وقد امننا بالنعوى والكفر مع الصادقين ياها الذين امنوا اتقوا الله  
 وكفوا مع الصادقين فلو لم يكن من المكلفين من يقفه على التقوى لما امر بالنعوى  
 ولو لم يكن العلم صادقون ما امرنا بالكون مع الصادقين فان للمكلفين تكليف  
 المستطاع لا تكليف ما لا يطاق فوالله عزياها الذين امنوا كتب عليكم  
 القضاء في القتلى قد بينا ان خطاب المؤمنين بالسجدة وفي الهدى لما تقدم  
 له من اصول الدين عقيدة كبرها الحكم من الجلال الحرام ثم عقب ذلك  
 بيان انواع البر وخصال الخير ثم عقب ذلك بتكليف احكام الشريعة وانما  
 يدركها من القتلى اذ بها النوع الامسا في الحرم والردع وصيانة الارواح  
 المعصومة عن الهدى شيع القاصص. وال السعبي والكلبي ومقلد  
 وهالك ومغالل بن حان وسعيد بن حمر والفاك بولت الهاء في حين من اجا  
 العرب اسلوبا في الجاهلية قبل الاسلام مدد عليه وكانت منها فتلى وحركات  
 لم اعنها بعضهم بعض حتى حال الاسلام قال سعد بن حمر كما احسن من  
 الامور الحمد وقال اتق حان ما قسطوا النظر وكان للمضطر طول على رطله  
 في الكثر ومرف العنة وكانوا يكون نسامهم فيرهور فاشتموا القليلين  
 بالعيه منا الاحرار ومنهم والمرأة منا الرجل منهم وبان على الواحدة من الرجلين  
 منهم فرضوا لهم لارسل الله صلى الله عليه واله فانزل الله فقال هذه  
 وكجهنا قال للكلبي ويوال جعلوا احرام معهم بن على واجات اوليهم  
 بعضهم بعض حتى حال الاسلام طلب بعضهم من بعض ذلك هو فيهم الابه

النظم

النزول

وامرهم الله بالمساواة ومعهم من المعدي وقال بن عباس ورواه  
ابن جرير في تفسيره ان رجلا من اهل مكة قال لرجل من اهل مكة بليلة  
فانزل الله هذه الآية فقايل النفس النفس وقال المسدي روت الامه  
الدييات وذلك في اهل اليمن فاستلوا من العرب واحدا مما علموا من  
فامر الله تعالى به عليه السلام ان يجعل منهم من جعل فيات لتسا من احدهما  
فما صا ديات للسا من المحرود وانك لرجال يداب الرجل والعبد بالعبد  
قوله تعالى كذب عليكم اي فرض وادع وشرع والمعنى ان اعتاد الهطلة  
الفلسي واحب مفروض علمنا واصل معق لساى كتب في الملوح المحفوظ  
وحكيم به وقال سمن اهل المعاني ان القصاص امر مشروع باجبه مكتوب على  
المكلفين والقصاص من المعاصه وهو ان يفعل بالمفعل مثل فعلك وهو وجود  
من قتل الاراي امعه فقال قاصصته قضاها واقصبه اذنه <sup>الاصلا</sup> من اجته  
قال الفقهاء كانتا ليهود يوحون القصاص والنصارى يوحون الله وكان  
العرب متعدى القابل للغير هو كانت ..... ففعله والبصير  
لا معنى للمساواه فانزل الله تعالى هذه الآية وعلمنا سرهم على كبر  
الكتاب وقد اشار اليه في قوله وكبنا عليهم فيها الخ قوله ومنع حكم بما  
انزل الله فادليك بم الكافرون صبرص عليهم وعابه المساواه الحربا الحر  
والعبد بالعبد والاضبالا نبي فلم يصدقوا في القصاص بين لرجال  
والنسا وانزل الله والاحرار بل كل ذلك كتاب ما دله غير هذه الامه وقد  
انزل الله منسوخه قوله وكبنا عليهم فيها وذلك غير صحيح والامه حكمه قوله  
من عفو من اجنيه شئ معني لعفو بل الواجب من اوش حنانه او عفو منه  
دنا لوما اسوجه الانسان بما اذ بكه من حابه فبصير عنه ونزل من الواجب  
عليه قوله من عفو اي فمن نوك له وصفح عنه من الواجب عليه وهو  
هذا القول الكلبي ومعايلك مجاهد عمرو بن دينار وحارث بن زيد عن ابن عباس  
وروى مجاهد عن ابن عباس قال كان القصاص من بني اسرائيل ولم يكن مهم  
الله حكيم الله لهذا الامه بالقصاص ثم ان عفى عنه فاحد الامه وهو قى

التفسير  
والمعاني

المعاني

التفسير

من العهد وقوله من اخيه المقتول والاخوه في الاسلام لم يقطع  
 بالعقد قال قوم محتمل ان تكون الاخ المذكور هو الخ اي من عقاله الخ  
 مشا ولولا القتل السلطان والخبر من قبل فاصبا ومن اجله به  
 عفاوا والكاسا في له واحه واجعتان في ضمير من وهو القائل وقوله من  
 منى من حقه اما القضاء اما الله وكما ان يكون المعنى من الهرو بعض  
 منه بان بعضه يعلو ليدل على عدم فقد سقط القصب ووجه الله وقوله  
 فاسمع اي فعلية ابايع بالمعروف والرجح تحتك وحينئذ بعد ما فعل  
 صاحب الدر ابايع بالمعروف بالمطالبه بالله وعلى القائل ان ابايع  
 والمائل ان يكون ابايع بالمعروف والادلاله باحسان جمع على القائل والركاو  
 رواه حارون بن ومجاهد عن ابن عباس اي عطا الطالب ان يطلب بالمعروف  
 وعلى المطلوب ان يرضى الله باحسان ومعنى المعروف ما امر الله به من الله  
 من غير زمان ومن معناه الحق والاحكام قال ابن عباس يطلب هذا باحسان  
 ويودى هذا ..... يودى له الدعوى على من بها من غير  
 مطل ولا حطيطة والا لا اسم من ذلك اهتداه ليم المال وقد نزلت  
 ان تملك ما لله واداك لثقال سلت عليك السلام والمراد في اللغة على  
 ساقولهم عرفت هذا لكي يركه لا عرفت ارضا بمعنى فصلت وعرفت  
 بمعنى سهلت واصله من هفت الحج اما في قوله وقيل ان قوله  
 من عفاه من اخيه منى اي تركه من قولهم عفاك الله وعفاك عنك  
 انه رست لمارا وقوله شئكم والمولاه االعوض عن المال ان على القائل  
 على والمصروف مجبول ولو كان المولاه القود كان مذكرا معناه وهو  
 قول معطل المفسرين هو ان فضل الله وفضل قنا واول اخر وهو ان المعنى  
 من قوله من اخيه منى ان تملك ما لله وعوض المقول فاباع بالمعروف اي  
 الولي ذلك ومعنى عفا سهل وهي كناه عن الله والكلماتان روحاني للاسم  
 والى المقول وقال السلي من فضل الله وفضلت له فهو من الله او من  
 ارسل اليه وقال ابن جرير العفو في الله ليس مني والى الله واما هو من الله

المعاني

التفسير

اللغة

المعاني

التفسير



اذا ما حلفنا الله اخذ الله ولو يكن لليهود ذلك وقالوا لا يصح  
 من قولهم ما احل الله تعالى ذلك بحيف من يكم اي كان على اليهود في  
 دين موسى عليه السلام القصاص العمد دون اخذ الله وكان للنصاي اخذ  
 الله والعضون القصاص ووجرت الله تعالى ولى الله من اليهود في  
 العهد ومن اخذ الله محققا لم من يكم وروى مجاهد وعطاء بن <sup>عباس</sup>  
 ذلك بحيف من يكم حيث جعل الله كامنك بحر وال فانه ولم يحل له  
 لاحد غيره الله فمن اعتدى بعد ذلك ما وثق على القائل <sup>بصل</sup> العهد  
 له الله او بعد الصلح وكان يفتون في الجاهلية مثل ذلك فصر باللقائل  
 حتى يامن ثم يشد عليه فسله ويكتبل ان يكون عناه من اعتدى بعد  
 مشرع الله ولم يرض بمعاكفله عذابا لم قال معادل وعكره وسعد بن <sup>خير</sup>  
 قلم عذاب العسيرة الدنيا حيث يعرض منه ووال لير حرج هله الامام حيا من غير  
 عفو وصل هو استرجاع الله منه وافود عليه وهو روى عن الحسن  
 وقتل العناب الاليم في الرغمة ثم قال عن قتل وكنتم في العاصم جيرة <sup>بالحكم</sup>  
 ثم ذلك علته وحكمته قال مجاهد وابو حنيفة والكلي ومقاله و قدك  
 والسدي هو ان يعكر العازم على الصلحة مثل قوله انكف عن العمل فكون  
 فيه جيرة العاطل والمقبول قال السدي جيرة اي تقا وقال غيره جيرة اي  
 امساك عن العمل وقال قتادة ان الله تعالى حرم العاصم <sup>بعض</sup> منهم من  
 وقال السدي كانوا يقتلون الواحد جماعة فالما شيع القصاص ان النفس  
 بالنفس فلا يقتل المقتول غير قابله كان ذلك حرم النفوس الاخر وقال  
 مالك حرة اي نكاح وعظفة: وقال بعض اهل المعاني القصاص مشروع  
 وحرا للعصاة كسائر الحدود وفيه جيرة التمتع حتى لا يرضى لما المرح  
 والاماحة قولها اول باب اي دوا العقل لثباته لعلهم يرون العقل  
 معحق ومنها العقل لثباته في الشرف والكمال كالدب في البشر وذلك الحكم  
 محثون القصاص فكفون عن العمل: <sup>وال</sup> اولوا الالباب  
 العاصم جيرة المقابل والمقتول من وجه اخذها ما ذكره المفسرون

المعاني  
 التفسير

المعاني

الاسرار

والثاني من المقتول فصا ما لم يجي حق الابد ولو اياه مطايت حوته بوجه الموت  
 والثالث ان المالم ينشئ بالقصاص مكن فيه جرح قلبه والاربع القصاص  
 من حيث التصور يورث الخوف وهو جرح ومن حيث الفعل يورث  
 التسليم وهو جرح واخامسها القصاص في الافعال مقابلة نفس بنفس ويعتبر  
 فيه المتساوية في الله فالمتسولون مساوا واما وهم واحل النكاحي وسوي  
 بين الاذني منهم والاشرف في الدمه يسمى من منهم ايامهم ولا حل النكاحي  
 وهم يد على من سولم اى هم كاليد القصد على غيرهم ونحبا على من من احكام  
 النكاحي ان العمل بسلم بكافر والمسالم يورث القصاص في الافعال من الافعال  
 معايله حجه بحجه والحقيقه فهالذ له سواك العطره نحو المحجوج اذا مل حجه  
 واسم اب الدعوة اذا ادعاه عالم لا تحبكم وكان المصول فصا ما عني حوه الابد  
 كذلك المحجوج عقلا وسمعا عني حوه الابد وكان مشرع القصاص حوه  
 لنوع الاستجاب كذلك مشرع الحجج حوه لنوع النفوس والسابع القتل  
 ظالمواوزن الكسرا ضلالا فالضالون هم من يبيعون الاباع ومواخذتم  
 بالقصاص عنها وحبها في العيابه وذلك لوظف دنياهم ولا اضلونا فانتم عذابا  
 صغفرا لثلا وداك طلب القصاص والبيع لم ذلك باذلم يكونوا مطلوبين  
 من كل وجهه قال لكل ضعف ولكن لا يعلمون وان القتل حقا يهز الكسرا لثلا  
 فالهم شديون يحون من الاباع ومخا ايامهم بالقصاص عنها وحبها في العيابه  
 وذلك يقولون دنيا انا صمنا منا دنيا ينالها الايمان ان امنوا بربكم فامنا  
 بحادي الحق بالجز والعبد بالعبد والانتى بالانتى ففي هذا العالم ملدت الحريه  
 بالعبودية اى ملدت وفي ذلك العالم ملدت العبوديه بالحريه اى بدلت  
 ومخا رى على كل عمل مسله من الارب فصاحبها سوا سوا سوا سوا سوا سوا  
 كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت ومن احكام الشرع بعد القصاص الوصيه  
 للوالدين والقرينين فصا القصاص حيه وفي الوصيه حيه وصيق القصاص  
 في الاماز والنفوس وحقه الوصيه في الاموال لحفظ الاقبا قال المفسرون  
 سبب نزول الايه ان اهل الجاهليه كانوا يعطون المال بالوصيه الى العودا

النظم

النزول

ماوسمعة وتكون لاجيال والاوين عالمه حضرت الله تعالى كان هرف  
 الى الجعد الى الاوين والاقربا واخلف العلماء في حكمه الله قال ابن  
 عباس والضحاك وهما وطاوس والحزن والربع ومسلم بن سلا والجد  
 بن مراد وطارون بن هند بن عمر وكان له وصيه فزنا واحبا على من حضر  
 للالدين والارمين انا ركب حيا يسمى له امانة الموارد في سورة النساء  
 انه تعالى نزل في تيمم الموارد فقال بوصيكم الله في اولادكم الايات ثم  
 قال بعضهم للسخ ورد على فرض الوصية للورث وقد قال النبي صلى الله  
 الا ان الله اعطى كل نبي حق حقه فلا وصية لوارث فمقتا وصية  
 للورث بعد ما كانت ولحمه وقال ما زادها الوصية لم يرث من قريب  
 وعييد واما مقابل ميراث ولم يرث لثي قرانته كان عاصيا وقال  
 بعض العلماء الية مخصوصه لا مسوخة قد خصها الخبر بان لا وصية للوارث  
 فاخرجت الورثة وصية في الاقر من الدين لا يرثون ثم اختلفوا  
 في الوصية قال ما ان وصي يملك ماله لغير قرانته رد ملك الثلث  
 على قرانته ومكفلا الثلث لمن اوصى له وقال طاوس جاز بن زيد رد  
 ملك الثلث على قرانته ومكفلا لمن اوصى له وقال طاوس رد الملك  
 على قرانته وقال بعض العلماء السخ ورد على بعض احكام الية فان الية  
 اشترفت بوجوب الوصية للاوين والاقر من فادفع الجواب بانه المورث  
 وهو حوار الوصية وان وصي محسن وجاه وهو قول ابن عباس وهو اية عطا  
 وفك مجاهد والسدي وعكره فواتما المفسير وقال المفسرون كتب عليكم  
 الا وجب ووضع تشريع قال الزجاج الية معطوفة على مقدم وان لم  
 تذكره واوالعطف واستعنى عنه لانه طاب الكلام وهو مكتوب عليكم وقوله  
 اذا حضر احدكم الموت ائتموه وبقائه في حال تقدم علم الوصية وارا  
 بالوصية الاضا وان ذلك قال كتب ولم نقل لست واد اطلاق الكلام افضل  
 من المورث والفعل ذكرا المبيح والفصل عوض من المورث والفعل نقل حصر  
 له وقط ان ترك خيرا ائتموه ان ترك خيرا لركه اما يكون بعد الموت واختلفوا

التفسير  
والسخ

الاحكام  
ث والاحكام

التفسير

النحو

التفسير

في الخير وقدك وقال الزهري الخيره هو المال ما كان كره او قليلا  
 وادع تعالى من عمل مستقل ذرة خيرا من وقال الاكبروف الخير المال ان كنته  
 كما خلتوا في ذلك فقال بعضهم هو الف درهم وقال بعضهم الف وخمسين  
 درهم ومنهم من قدك باربعه الف درهم روى ابن عليا رضى الله عنه رجل  
 على مولى في مرض الموت وله سبعماية درهم فقال الارضى هالك اما  
 قال انه ان يرك خيرا وليس لك كرم مال واما مدع شماسرا وقال ابن عباس  
 سبعماية قليل وليس فها وصية وعن علي رضى الله عنه الخيره ما اربعة  
 الف درهم فما فوقها واحلفوا في الاقربين قال ابن زيد واوهم الاقربون  
 هم الاقربون وقال مجاهد وابن عباس كان المال للولد والوصية للوالدين  
 ومسلم جمع العرايات من يرث والارث ودلهم من الارث من الارث  
 وقوله بالمعروف اي بالعدل لا يحسن فيه كاستط ومثل التقوى فان لا  
 لسف وقال مسعود الاجح فالاجح من الوديع وغناه ما سرف فيه  
 الثلث قال صلى الله عليه واله الثلث والثلث كبر حقا على المسلمين اي  
 خو عليه حقا فاصابه على المصدر على قول الرضا ومثل يهدى كتب عليكم  
 ذلك حاكم عليكم ثم قال اجح عند من يهدى بعد سمعه الها ارجح الي  
 النصا ومثل الها ارجح الى الفرض والكتب واللمفسرون من عمر من  
 الودعاء والاوليا والشهود بعد سمعه من الوصي وذلك بان يعرفه  
 للعترا الوصي به بان يجعله لنفسه او يدفعه الى الورثة فاما انما اي اثم  
 السيد علي من تله الا على الوصي والموصي والموصى اجم قصد وثواب  
 وصيته واصله دايد وقتل ما مننا بمعنى الودع الكتاب واجعه الله  
 قال الكلبى كان الاوليا والودعاء معصون وصية الميت بعد نزل الآية  
 وان كانت مسخره كمال فابر الله تعالى من خاف من موصى جفقا  
 اذ انا خاف بمعنى حشى وقتل معناه علم لانه اما مخاف من شئ لتوقع علمه  
 وعلمه مدعوه حفا اي ملاء قال المسندى والربيع وجرير والفحاك  
 وعطيه وابن عباس كحف الخط والاثم المهد والجلد حلف في الحكم اذا ملك

التفسير

وهو الحيف دائما كقولهم و قال ابن عباس في رواية عذبا الحيف  
الائم عمدا والائم الحطال عطا هو ان يعطى عند حضور لعله بعض  
ورثه دون بعض وقال طاوس جفنه تولجه وهو ان يعطى اولاد ولد  
وروى العوالي عن ابن عباس بن حنف هو ان يحط في وصيته فليس على الاولياء  
حرج في رد وصيته الى الجواب قال مجاهد اذا خاف ان يحط الموحي  
بفعله بالسنة او يهدوا رافها فلا حرج عليه ان يصلح من ورثه من  
موته ويرد الوصية الى العدل وهذا معنى قول ابن عباس وقيل والبيع  
وقال اهل المعاني سمعته اذا خافوا منه حوا او جهلا بموضع القسمة او  
زادوا على الثلث فلم ان يعطوا فردوا وصيته الى العدل قال البيهقي  
الاعلى هذا الوجه وقوله فاصح من العام حتى الواو والفاء وله ولا اعم  
عليه حر الشريطه وان كبر واوبى وواو ابن عامر وابو جعفر ونافع  
موصى من المصا والمفوض موضع من التوضيه والمعنى واحد فلا  
ايم عليه على الخائف اذا اصبح ولا على المصلح فان ائمه موقوف للجمع حرم  
حسب هلام للمحق قال العارفين بموضع الاحكام والتسخير الى  
لو كانت منسوخه لما حازت الوصيه للاقربين الذين لا يرثون والمنسوخ  
لا يجوز ان يكون محكما في بعض الاحكام بل سبيل هذه الاله سبيل المحلات  
اذا فصلت او العمومات اذا خصصت فكان الاله الجاهليه وانتدا  
الاسلام ان يكون المال كاملا ولا ذارا وللأقرب الوصيه كما ملت ائمة  
الموارثه تصرف الوصيه الى المقدرات في الابويه لكل واحد منها السد  
الاله وهو كالصلاه والزكوة في انتدا الاسلام حيث لم يكن مقدرا ثم  
ارتفع مقدرا ولم يكن ذلك نسخا وكانت الوصيه مشروعه او مبررة  
بالدين والاقربين فلما قدر الله تعالى بصيها رفع التقدير من الوصيه  
الى الله تعالى ادتولى بنفسه ذلك كما به ولا يكون فيه حيف او ايم والموت  
فيه حرمان بموضع مدبر للعقل وحققت الاله محكمه وكيف يكون مستحق  
وقال الله عز وجل فمن بعده بعد ما سمعنا فانما ائمة على الدين سئلون

المعاني

القرآن

الاسرار

والحكم بالها منسوخه تبدل وسر آخر اذا كانت الوصية مكتوبه  
 على كل من ترك خيرا والخير هو المال الكثير ووراه في الامر بان القرآن  
 وهو الخير كله وهو كل الخير قد ركه النبي صلى الله عليه واله لقوله الى  
 بارك فيكم المقلين ومومرات النبوة ثم اوردنا الكتاب لذن صطفينا  
 من عبادنا ثم لم يكن الوصية للوالدين من المحكمات الائمة فقد ان يكون  
 الوصية صحيحه في القرنة دائمة فيما وهم اصل الخير حتى ينطق الخير كله  
 على اصل الخير وكما لا سقط احد الخير وهو الكتاب كذلك سقط  
 الخير الناف وهو القرنة من القرين ومن بدله بعد سمعه فانما ائمه  
 على الذين بدلونه اذ الله سبحانه عليهم وسر آخر الموهود يكون  
 عادلا عالما وقد يكون حانفا ثما وكما ان العادل العالم بعد وصيته  
 فلا يظلم وعلم موضع وصيته فلا يحطى كذلك بالقدم منه احواف  
 اثم بمسبل وصيته فلا يعدل ومحمل موضع وصيته فلا يعلم من ذلك  
 وصية العادل لعالم فانما ائمه على الذين بدلوه ومن عمر وصية  
 احواف اثم ولا حرج عليه واليك تطبيق الحكمين على الوصيتين المطابدين  
 واما عباد من وصيه عاظمه كف بدلت ومن وصيه حانفه كمن بعدت  
 ولن قل اليه منسوخه في الهون محكمه في الهون منسوخه من حيث  
 محكمه من حيث ابرع فلعلك تجد لذلك الحكم مجالا ان باطت  
 قوله جل وعز يا ايها الذين امنوا كتب عليكم الصيام ومن جملة  
 الاحكام الشرعية الصيام وهو طوبى على المؤمنين كما كتب على الامم  
 الماضين والملكوبات في هذا النسق بلته القضاة الوصية والصيام  
 فالقضاة لحفظ النوع والوصية لحفظ الاقارب والصيام لحفظ  
 النفس ولما لم يكن الصوم في نسق الصلوة والزكوة مذكورا اورد في هذا  
 النسق فالصوم مصححه والوصية بالفه والقضاة منسوخ  
 روى معاذ بن جبل ان رسولا الله صلى الله عليه واله قدم المدة منه  
 فجعل يصوم من كل شهر ليلة امام وصيام عاشوراء يصوم سبعة عشر

النظم

النزول

شهر ربيع الى ربيع الحرام رمضان ثم ان الله تعالى فرض عليه صوم شهر  
 فانزل كتب عليكم الصيام ومعنى كتب فرض وكتب واصلا والصيام مصدر  
 كالقيام مصدر قام واصلا الامساك عن الشئ قال الزجاج اصله السات  
 على الامساك وصام النقاد اذا اعتكف ومعناه في الشريعة الامساك  
 عن المفطرات مع امر ان لنيه به ثم بين لرب تعالى انه ليس من المباح  
 التي حصصتم به بل كان مفروضا على الامم قبلكم كما فرض عليكم وقابلهم  
 بهذا التعريف ان الصوم مما يصعب على اليك فسئل على المؤمنين لجملة  
 بعموم فرضه والعان حاره بان الاسوة بحفت المشقة وجملة ان يكون  
 قايده التعريف ان ما مضى من المكوبات على المؤمنين من القضاة والوصية  
 لم تكن مفروضة على جميع الامم وانما كتب القضاة على بعض الامم ليست  
 الوصية على هذه الامم بخلاف الصيام فانه كان مكتوبا على جميع الامم  
 والنسبة في قوله كما رجح الى اصله لا الى قدره ووجهه والمراد بالامم  
 اليهود والنصارى على قول ابن عباس ومجاهد والكوفي وقال الربيع  
 والحسن والسدي والسعي والفضحاك ومعايل اراد به النصارى قانهم  
 قلنا قال الربيع كان الصيام من الغنمة الى الغنمة حتى كان امر اي  
 نفس حصته وعمر الخطاب رضي الله عنه لم ياكل والشرب  
 الى طلوع الفجر ويحى قال السدي عن ابي مالك واصحابه عن ابي قال حرم  
 على النصارى الاكل والشرب والجماع لباي الصيام ولم ينزل المسلمون يصنعون  
 كذلك حتى كان من امر اي عيسى وعمر الخطاب رضي الله عنه لم ياكل  
 ذلك وقال الخروف اراد بالدين من قلنا جميع الامم والاسيا عليهم السلام  
 واولهم ادم صلوات الله عليه وكان يصوم من كل شهر ليلة ايام الالكسدر  
 والرابع والخمسة عشر وهي ايام البيض واما سميت ايام البيض لان  
 ادم لما اهبط الى الارض احرقته الشمس واسود جسده فاذى مر  
 ان يصوم ايام البيض وصامها فلبض جسده وهو قول علي ومروى  
 عن رسول الله صلى الله عليه واله وقال دابلون النسبة فاذى علي

اللغة

المعاني

التفسير

على الهون

اصل اليوم وقله ووقته وكان شهر رمضان والمفروض صومه  
 والصارى معلق الى امام اخر وراذوا فيه حتى بلغوا الى خمسين يوما كفاء  
 او عوضا عما خففوا على انفسهم وقوله كما كنت صفة مصدر محذوف  
 كما به كما كنت وكوزان يكون حالة تقدير مما لا لما كنت على دين من قلم  
 لعلمكم بقول اي لكي يتقوا وليكونوا من المبقين والى الرحاج الصيم وصله  
 لا التقى لام من ليل الذي يكف الانسان عن كثير مما عيب السانفس من المعاصي  
 ولعل معنى برحى لعل والى السلى لكي يتقوا مطرات الصوم اياما معدودات  
 والى الرحاج انتصب على الطرف اى في ايام معدودات وقال لى انتصب  
 على خبر ما لم يتم فاعله كما فعل اعطى زيد زيدا قال ابو على لقاوى ما تمتع  
 ان يكون الايام ظرفا لكتبت لان الايام مكتوب في ايام معدودات واذ كان  
 طرفا لم تمتع ان تمتع فيه فنصب انتصاب المفعول به ويكون بمنزلة  
 اعطى زيد ما زال ولا تمتع كون الايام ظرفا للصيام ان الصيام فاعلم ان الكفا  
 فاعلم وكوزان يكون منصوبا على التفسير والمرد بالايام المعدودات شهر رمضان  
 عدت ثلثين يوما وقال مقابل سميت معدودات لاهادون الاربعين وما  
 فوق لاهادون لانه معدودات وقال عطا الايام المعدودات بانه  
 ايام من كل شهر وكان ذاك هو الواجب فى الاول ورواه سعيد بن قيس  
 وفي رواية عن ابن عباس وقوله من كان منكم مرضا او على سفر وهو من ايام  
 فيه معنى الشرط والجزا ومعناه من يكن منكم مرضا او مسافرا فاقطع  
 فعليه عدة من ايام اخر ان لم يضره بالاطوار اياها من السفر وقوله  
 فعلة اى صوم عدة كقوله فاصبح بالمعروف اى فعله اصاب ولم لا رحاج  
 هدى فذلك منوع عن صومه صوم عدة من ايام اخر فدر ما افطر  
 فعلة من عدة وهى معنى المعدودات كالطحن بمعنى المطحن وقوله من ايام اخر  
 اى غير ايام منعه واخر لا صرف لما فيها من لعل والى الجفنه وحفظا ان  
 يكون او اخر والجزات عدلت الى اخر وهى فعل مثل عمرواها بوصف الايام  
 ها وقال لى اما جمع الايام على فعله ويجمع المحدث والايام ذكور

المعاني

النحو

التفسير

اللفه



لان كل جمع من عمرائنا من رد الى المائت كما يقال مضت الايام جمع  
 قوله وعلى الذين يطيقونه فدية اي يطيقون الصوم والقدح الحرا  
 والملك من قوكه ودينه كذا اذا اعطيته بلامنة قال المفسرون  
 ان الله تعالى لما انزل فرض الصوم سوي على المسلمين صيام بلهين يوما اذ لم  
 يتعودوا ذلك فحسبهم الله من ايام صيام والافطار بشرط العفة ثم مسح  
 الحسرة بقوله من شهد منكم الشهر فليصمه وهذا قول عمر بن الخطاب  
 ومعاذ بن جبل والسر مالك وعكرمة وعبد الرحمن بن الحارثي وعلقته بن  
 والشعبي والزهري وابو بصير والفتحاك فالواضحة لعدية وصارت  
 للمريض والمسافر والفقير وعلى الذي يطيق الصوم وليس مرض ولا  
 مسافر وان شافطه وعلية فدية طعام مسكين ورواها اخرون ان هذا  
 خاضر المشح والمسخة وخض لها وما يطيق الصوم ولكن يسوع عليهما  
 ان شافطه وان شافطه ورواها لعل يوم مسكينا ثم مسحوا كبقوله  
 من شهد منكم الشهر فليصمه وهذا رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس  
 وهو قول مالك والربيع وقرابن عباس ومجاهد وعلى الذين يطوقونه  
 اي يكلفون الصوم فلا يطيقونه قال عطاء بن الساجد لهم يطعم عنه  
 مكان كل يوم مسكينا وهذه الرواية مروية عن عائشة واحسبه وقال  
 الحسن هذا في المرض وهو فقدد على الصوم فهو باحد من افطره الصوم  
 وقال قوم لم يمسح به من الراه وانما وابلها وعلى الذين كانوا يطعمونه  
 في حال صحتهم وشاءهم ثم عجزوا عن الصوم فدية وهذا قول سعيد بن المسيب  
 ورواه منصور بن مجاهد عن ابن عباس ورواه المسدي عن ابي بصير  
 وقوله طعام مسكين فرا اهل المدينة والسامراضافة الفدية لا الطعام  
 وجمع المساكين فدية طعام المساكين وهذه الاضافة بمعنى من كان فقرا  
 ثوب خرو خاتم فضه وجمع المساكين ان الذين يطوقونه جماعة وقرا  
 الماعون فدية بالمسكين طعام مسكين على الواحد وجعلوا ما بعد الفدية  
 لغيرها وما تاكاته قال فدية في طعام مثل قوله فحرام مثل ما مثل وحرا

الفسير

١٥

التفسير

المعاني

التفسير

الامبرار

مثل اول وود من القديه في حكم المصدد والمعنى اهدى اطعام ووجدوا  
 المسكين ان المعنى على كل واحد لكل يوم طعام مسكين وهذا قول الجاهل  
 والسدي ومما وعطا وواوسر قال ابن عباس في قوله من تقطع خيرا  
 فهو خيرا له اي زلاية الصدقة على المدة وقال الزهري صام مع القديه  
 فهو حرامه اي يقع واعظم احرا ونقطع سلع من المطوع طابع بطبيع طوعا  
 واطلاع بطبع اطاعه وطباعه قال ابو عبيد الناس على اربع طبقات  
 طبقه اخصهم الا الصوم وهم الاصحاب المقيمون وطبقه محزونين للصوم  
 والافطار وهم المرضى والمسافرون مع العضا وطبقه المسترخ والعاجز  
 محزونم الافطار وعلم القديه نصف صاع في قول اهل العرو ومدى على قول الجاهل  
 الكناز وبلغت بهم العطاس ليدن يخاف عليهم الموت والطبقه الرابعه هم  
 اختلف فهم من العضا والطعام وهم الكوامل والمرضعات فقل اذا ضعف  
 عن الصيام وحض على الولد افطرنه واطمنه لكل يوم مسكينا فاذا اطمنت  
 قصت وهذا قول عمر ومجلده وقال ابن عباس عليها الاطعام ولها قول  
 بعضهم عليها انصافا بلا اطعام وهو قول ابن ميم واحسن وعطا والضمها  
 وسفن واهل العراف واهل الكناز وملك الارزاعي ومنه ما في صاع  
 الفهم عليه القديه دون لفضا وانما هو والمرضعه اذا اطردا محاور على نفسها  
 عليها الفضا دون القديه وفيه قول ان عليها العضا والقديه وان حاما  
 على الولد فعليها الفضا مع القديه وقوله وان نضروا خيرا لكم اي صيامكم  
 شهر رمضان خير لكم من الافطار والقديه قال السدي من تكلف الصيام  
 وصامه خيرا من الافطار فنصحه بالقديه ومن يهدر فهو خير لكم وقوله  
 ان كنتم تعلمون خير الامور فاعلمون فضلك الصيام وان كنتم علمتمون  
 قال السدي ان الصيام وقاموا بموجبه حق المقيام ان الصيام كان  
 مكتوبا على كل امه من كل السالفه وهو المساكين عنك لطعام والسر في اليوم  
 طلوع العجرا الى غروب الشمس امه ومن طلوع الشمس الى غروبها امه والمساك  
 عن اللحم وكل ما يتخذ من الخوان الله والتهار على سبه امه وفي النهار خاصة

وكما كان لصيام عن طعام مكتوبا على الامم كان لصيام عن الكلام مكتوبا  
على بعض الانبياء الى مذرت للرحمن صوا فلن اكله اليوم انسيا فالصيام  
عن الطعام حميه للبدن والصيام عن الكلام حميه للنفس وحميه الابدان  
اولى بالام وحميه النفوس اولى بالانبياء عليهم السلام وكما اثرت حميه  
الطعام في الابدان حتى عادت اليهن الاعمال في المراح كذلك اثرت  
حميه الكلام في النفوس حتى عادت اليهن الاعمال في العقل ...  
وباعتدال المراح قول النفس النباتيه والحيوانيه والانسانيه ...  
وباعتدال لعقل الكلمة النبويه والمملكه والريانيه وحميا كالكلمه  
نازله من السما الى الارض كان للصيام عن الكلام واحبا على وايد الكلمه قل  
آيتك انكلم التامن ثلثه ايام الارمنه وذلك لتولد يا هله الم حين تجسدت  
الكلمه بجسد يحيى عليه الم والت اني مذرت للرحمن صوا فلن اكله اليوم النبويه  
وذلك طريم عليه الم حين تجسدت الكلمه بجسد عيسى عليه الم  
ولما كان شهر رمضان الذي انزل فيه الالان كلمات الله المات الطامرات  
الطيبات وال تعلى من شهد منكم الشهر فليصمه اذا فتح ابواب  
الارواق السماويه اغلقوا ابواب الارواق الارضيه واذا احدثت كلمات  
الله المات بروح المصطفى صلوات الله عليه واله اكل الروح بالروح  
والنور بالنور والهنو بالهنو وكذلك وحينئذ اليك روحا من امرنا وذلك  
الاحاد في شهر رمضان وحيث على الامه صيام انا لله الم معدودات وهي  
محسورات في عدد معلوم لا يختلف بالاراق والنقصان لا كاختلاف الامم  
السابقه وعلى المطيقين للصوم المفطرين بالاعتذار المرخصه فديه  
هه طعام مسكين ومن تطوع بالصوم فلهاد ونقص فمؤخره وعلى الحماة  
والاطلاق المصوم خير كله وبركه كله وبنفع كله سيع النفس بالمطهر  
الاحلاق وبنفع البدن تعدل المراح وان صرح واخير لكم ان كنتم تعلمون  
... **فله** جازع شهر رمضان الذي انزل فيه الالان ... لما اطلق الامام  
المعدودان الى طرف الصيام عتبه في شهر رمضان وعرف الشهرانه

المنظم

التي انزل فيها القران لتبين فضله وشرفه على سائر الشهور لاختلاف  
 اهل النحر في بقلعه قال الفراء ذكركم شهر رمضان قال الحسن بن مهران  
 ومثل ايامكم شهر رمضان فقل ادفع على البدك من الصيام وقال الزجاج  
 هو دفع المتدا وحضر التي قد المران واختلف اهل اللغة في رمضان  
 حكى الاصمعي عن ابي ربه انه اسير ما خرد من الرمض وهو حر الحجاز ومنه الرمضا  
 وكانه وافق ثمة الحر وحر الصيام وقال الحليل هو ما خرد من الرمض  
 وهو مطر الحروف ويحذف من رمضان يغسل الامام وعلى القولين بحذف  
 بكسر الهمزة اسما اسلاميا وقال الازهري هذا الاسم جاهلي وهو من قولهم راضت  
 النصل ادمضه رمضان اذا تقطعت من حمرين وكانوا يرمضون اسلحتهم  
 في هذا الشهر لبعض ما وطئهم في شتوالم بل ادخلوا الشهر الحرم وقدره  
 عن النبي صلى الله عليه واله انه دون لرسمي شعبان والوا الله ورسوله  
 اعلم واللاه مشعب فيه خير كسر رمضان ابدون لم يبي رمضان والوا الله  
 ورسوله اعلم قال الازهر وهو القوي وهو واضح في اللغة المحروق قال ابن عباس  
 ان الله تعالى ابرك العران حله ولحد من الملح المحفوظ في ليلة القدر  
 من شهر رمضان فوضع في بيت العن في السماء الدنيا من نزل محرابك عليه السلام  
 على محمد صلى الله عليه واله كما جعل عشرين سنة وقال بعضهم ان ابرك ليلة  
 قدر من السنة ما يكون ويحدث في تلك السنة من الجوارث وقال الكلبي  
 انزل الله العران ليلة القدر على السفرة الكرام في السماء الدنيا وقال  
 ابن عباس ايضا انزل الله العران من الدعوة ليلة اربع وعشرين من رمضان  
 فحل بيت العن وروى في البيت الممجد وروى والله عن جابر بن عبد الله  
 عن النبي صلى الله عليه واله قال ابرك صحف في برسيم عليه السلام اول ليلة  
 من شهر رمضان وفي رواية انه في ليلة ابرك من شهر رمضان قال  
 وارث الجوهريه لست مضى من شهر رمضان وارث الاحليل لشي عسر  
 ليلة مضت منها اول ليلة عشر وابرك الرويد لمان عشر حله وابرك  
 العران لاربع وعشرين ليلة منه ومعنى الكلام شهر رمضان الذي علم ودرج

النحو

اللغة

التفسير

بانزل فيه العزان وقال السهقي بن عمنه انزل فيه اي في فضله العزان  
 وهو قول الخميني والمفضل وروى ذلك عن مجاهد والعزان اسم لكل  
 وكناه لهم منه غيره وقد ذكر معى لقراءه كقولهم وقول العجراي قراته  
 وقد ذكر معنى المصحف كقولك لشي صلى الله عليه واله لا تسافر ابدا العزان  
 الى ارض العدو ووالعز كسر العزان بغير همز وقال لافي مرض العزان  
 اسم الكتاب لله بغير همز وهمز قرات ولا هم العزان لانه غير ما خرد منه  
 وقال بعضهم هو من قرات السبي السبي اذا صممت احدهما الى الآخر هسي العزان  
 السور والامات وقال الطرايطر انما سمى وانا من العزان لان الامات  
 تشبه بعضها بعضها وصدق بعضها بعضا وعلى قول هو لا هو غير مهموز  
 ومن قال انه مهموز والى مصدر لقراءة وقولنا هم جعل اسمها الكتاب  
 وكلم من مصدر قد جعل اسمها كقولهم سبحان الله وقال ابو عبيد بن عمير  
 لجمعه وتاليفه السور ومنه التند وهو انما اجتمع الهم في الرحم  
 وهو قول ابي اسحق الزجاج ايضا وذكر طرق قولين احدهما ما ذكرنا  
 والثاني انه سمي قرا لان لقاركي نظره وبنيته احد من قلم ما قرات هذه  
 الماقه سلا قط اى ارميت فولد ومعنى قرات العزان لفظت بجمعها  
 وهذا قول الهنم اللحماني وقد استحسنه ابو اسحق وقوله ارب في  
 العزان هتي للناس في هادنا واتصب على الحال وسد مسد المفعول  
 الثاني قال المفضل نحو ان يكون نصبا على المقطع لانه نعت للعزان  
 وهو نكرة والعزان معرفة وقوله وبيئات من الهدى عطف على الهدى  
 وهي جمع بيته فقال ما ان الله من سانا فهو من ومعناه الواحى  
 قال اهل المعاني اى دلائل وشواهد من الكتب التي هدى للناس  
 والعزائم فادقها من الحق والباطل والحلال والحرام وقيل معناه  
 اربعة سواع بيئات واصحاح من الهدى اى من سواع هي هدى في  
 من الحق والباطل وقال السدي بيئات من الحلال والحرام وقال العز  
 من الهدى وهدى المشاة الى مضات الله وقوله من شهر منكم الشهر

اللفه

القرآه

التفسير

النحو

المعاني

النحو

المعاني

الفتحة

قال على حفص والمأذون في القارأيه ولا يصلح ان يكون حرا او عتقا و ذلك  
 نحو قوله فانه ملائحة وقال ابو علي بل لا يمنع ان يكون <sup>معتق</sup> المرء  
 بمعنى الحرا والعديروها هنا التي فيها لسان من هذه اليهود التي تسمى  
 الاحد منها رمضان من شهده فليصمه واليهود الحضور والادراك  
 ومفعول شهده محذوف ومعناه فمن شهد منكم بلد لومته واتصا  
 الشهر على الطول اي الشهر وقال بعض اهل المعاني لا بد من اصدار  
 حال المأذون وصفته ليجوز وجودها لطلب الصوم اي من شهد منكم الشهر <sup>عاقلا</sup>  
 بالغامق ما صحها فليصمه ومركب مريض او على سفر فهو بالحرام على  
 قول الفرقتين وقال الخبي والسدي اذا شهد الشهر في اوله وحب عليه  
 الصوم الى اخره ولا يحل له الاطالة ان مرض او سافر في حلال الشهر وقوله  
 ومن كان منكم مريضا او على سفر فعليه من ايام اخره قال اهل المعاني اما  
 اعادة ما بناه كغير المريض والمسافر بين الصوم والاطالة ذكر في الام  
 الاولى كغير المقتمين والمريض والمسافر بين الصوم والاطالة سمح في  
 الثانية كغير المعتمدين وقوله فليصمه واعاد بوجوب المريض المستتر  
 كعلم انه محكم باق على ما كان وقت اليعنى الاول اعلام حوازا لعضا وتركه  
 لما القده وفي الثاني حتم العضوان له بخصه له في تركه الى القده وهذا  
 قريب من قول النسخ وقوله او على سفر عطف على المرض اي من كان  
 منكم مريضا او مسافرا وقوله فعليه من ايام اخره قال اهل المعاني ومعناه  
 فافطر فعليه عمدا من ايام اخره كما افطروا بيوم واحد من العتق  
 في المرض الذي يرضوا الاطالة مردمة لانني رضوا انه المرض الذي يسق  
 معه الصوم مشقة غير محتملة ولو خاف ان يندحما لوجوه فله  
 ان يطره وقال الحسن اذا لم يستطع ان يصلي فانما افطره وقال ابن  
 كلاب سطلق عليه اسم المرض فهو مسح للاطالة واما السمر المسح للاطالة  
 فهو مسير يومين سنة عشر درسخا على من سبب الساقى مرضه وسبب  
 عليه امام على منه بل يحسنه رحمه وقال الثاني مرض الصوم افضل من

والقضاء من الانعام وهو مذهب مجاهد وذلك قال الاصطلاح  
 لعزيمه ومذهب عمرو على ابي هريره وابن عباس رضي الله عنهما ان الاصطلاح  
 عمره وقال على رضي الله عنه لو صام المسافر لم يحزن قائله تعالى  
 اوجب عليه عتق امرأه ما اخر كما اوجب على من حضره شهر رمضان  
 ويترك حبه وفرضه ثم السفر اذا كان سفيرا باحا او طاعه <sup>خص</sup>  
 المسافر برخص المسافر من على مذهب الساقية فرضه خلافا لابي حنيفة <sup>رحم</sup>  
 فانه لم يرد من السفرين وقال الحنابلة بالافضا متابعه بوابين وهو قول  
 ابن عمر وقال لا يكون مستحب لسالع ولا محب وقوله عدد ذكره يريد الله  
 بكم ليس قال ابن عباس السفر الاصطلاح السفر والعسر الصوم في السفر  
 وفي الحديث ليس من البر الصوم في السفر قاله في رجل له محط يسمى <sup>بئر</sup>  
 عليه المامر العطش قال لعن من حمله حبل امرأته به تعالى الله فان  
 كان الصوم المستحب صام وان كان الاصطلاح السفر فطرو ونحوه قال ابن عباس  
 وذلك وعمر بن عبد العزيز والمسرم والمسزوله والعسر مستقل على المرء  
 اربكاه وقوله وليكوا العدة قال ابن عباس في رواية عطل العدة  
 الشهر ما بين واما سبعة وعشرين وقال في رواية الكلبي العدة عتق  
 الاصطلاح اذا نظرت من ايام نفوسها على الكمال وقال  
 امك لو منعت على رضي الله عنه اكمال اعدت صوم بلثين يوما وورد عن  
 النوع على الله عليه والم ما تمه عيان قط ولا نقض رمضان قط وعلمه  
 بذلك قوله صوم الرويته واوطرو الرويته فان عم عليكم فانتموا العدة  
 بلثين وجملة قوله صوم الرويته على سنة مخصوصة وذلك ان نوحا الى  
 عمرو بن سقاع بذلك السلسل وكان انفصاه عن المدينة في شعبان  
 فصرع الناس الى يوم بصوم واي يوم لو طراد كانوا اصومون بصومه  
 ووطرو في اقطار وقال عليه السلام صوم الرويته ووطرو الرويته فان  
 عم عليكم فانتموا العدة بلثين يوما واد بالعدة عدد ايام شهر رمضان <sup>عليه</sup>  
 وذلك على ان العدة لا تقص وط وعلمه نبي الامانة جعفر بن محمد <sup>صلى الله عليه وسلم</sup>

التفسير

التفسير

النحو

اللفظ

الاسرار

حسنا لم سنفذ فيه ايام شهر رمضان ولم يحلف في اللاد وصله وبله و قطر  
 و قطر و مال ربيع و عمان و بن عمرا ادا باكمال لعدا كمالها في الودا في الضا  
 اما كمال اولها في يومنا . والوا في قوله و لكنوا اعطت على معنى مضرب  
 الكلام اعطت من اللفظ و تقدم انما شرع الله تعالى الرخصة لمسؤول  
 عليكم و لكنوا العدة و قال ابن المباركي معناه لا يربد بكم العشر لسعدكم  
 و لكنوا العدة و قال الفراء اللام من صلة فعل مضارع ما و معناه  
 و لكنوا العدة فعل الله ذلك مشرع لكم الرخصة في الاطوار واللام ها هنا  
 لامرك الامر لو كانت لام الامر لجاد مسكتها مع الواو كقوله و لو فوا يندم  
 وقوله و لم يبروا الله على ما هداكم اي تعظون و تشعرون على الهدى به  
 و مل ايان به كبرياء لملاة الفطر الى وقت صلوة العدة و لعنه منسكون  
 على هداكم من الشرايع و حكم لاد الراض و قيل الكبر هو قولهم الله  
 على ما هدانا قالوا المكثرين على هداية الله الساكنين على نعم الله  
 ان الله تعالى عرف به رمضان ما يزال لمران لسرديناه و وجه الشريف فانه  
 الا زمان من حيث انها حركات الفلك متنسأ به و انما سفاضل بعضها على  
 البعض بانها اقرب من زمانه او اوبال كتاب و شعاع طلة و محمد بن دين  
 و شريعتة او اسرارها كقولها من كتب ذلك الوقت و الساعات  
 حسن ذلك لانها اقرب و كرامه هم ستم ذلك المشرف على قلب الاحول  
 و الا زمان محقق ملك المسعان على حالها حق سعد ما كل من بلا من  
 عملا في ذلك الوقت و فرق من سعاد في امر كل واحد به زمان و حول  
 و من سعاد في زمان حذق سعد كل عملا في عملا كما عرف الفرق بين  
 مكان سرف مقدم عمده من قدم سرف فكان شريف وقوله تعالى شهر  
 رمضان النور في القرآن من التسم النور بعد الزمان بانزال القران  
 و هو الشهر والليله والساعة فاقد و شرف قال تعالى اما انزلناه  
 في ليلة القدر و من راح لما كان به من العصف و الكتب كلها في شهر  
 رمضان كما و ينامر انجبر او حب الصيام الشهر و جعل ساعاتها من طر و



الصيام والصوم عن غنى المساك لغته وعن الامساك عن الطعام  
والسلب والجمع مع بسبب البنية فيه شرعا واذا ايرت الكلمات من  
عالمها معروفة لها الواجب التمولت وحرر على مبالا ما بالمولد اغلاف  
ادوار الجسد اذا اعزبه السماوية مخصوصه الادراج والنفوس كما كانت  
الاعذية الارضية مخصوصه بالاجساد والقالب وحسبما كانت الاعزبه  
الامر بما سماويه بازاله وحب الامساك عن اعزبه الارضه اخلقته  
من شهد منكم الشهر فليصمه لمكون جميع احوال الرزاق في عبادات وجميع  
اعضا الامساك فيه عبادات واما السنه في قوله تعالى وصفا للقران هدي  
للناس وبينات من الهدى والفرقان فيها سنن لك صفات الهدى  
والبينات والفرقان والهدى طريق قدوم وصراط مستقيم لا يخرج فيه  
وآرب وكل طريق هذا صفة وعليه علامات ومناظر ومناظر  
وفيه مفادق عن بابها لطرف فالمراد بكلمته هو الصراط المستقيم الحركه  
الذمى نزل على عهد الكتاب ولم يجعله عوجا قبا لئلا ينسب باسا شهدا  
من لونه من كان في قلبه فذبح لم يصراستقامته والرائقن اللامحه الحكي  
الواضحه فيه بينات من الهدى والمفادق من الحق والباطل والحلال  
والحرام والمصدق والكذب فيه هو الفرعان ووجه اخر لما كانت  
الموجودات كلها على البضاد والمرتبه وفي الفرعان ان المتصلات والمترتبا  
وكل طفه من حصص الدنيا المحققين وحال حصانهم المبطلين فهو من  
قل المصادات ملكه من فارق وفرقان وكل فافه من الحكيم والامثال  
والمواعظ والامارات فهو من قسمل المبررات ملكه من مهن وديارات  
ومن وجه اخر الهدى والبينات والفرقان اذا حملت على صفة الفران  
فهو المعاني التي اسمها عليها الفران واذا شتخت في الصور فهو الاسم  
المليه له وما ملك المعاني مستحصه معينه فالهدى هو الهادي الاول  
والبينه هو المسمى الثاني والفران هو الفارق الثالث ولا تستطو مساك  
عد الحاطرات تدبر لمن كتاب الله حتى لا هم البينه رسول من الله

وهو يدل والبدل توهم المبدأ وكذلك قوله ارثنا المذكر ذرا وسؤلا  
واما ذلك كسر وس تأخر ان العرفان نزل علم الكلمات القدسية  
بعض العبارة المطرفة بعض حدث الراي والهوى من طلب الهداية  
فهو فقد الهداية من البع عنه راي صغرى من قصر الهداية كلها  
العقل والنظم يسمى على من بعض كون العرفان هدى الياسر لم يكن مع  
سنان من الهدى والعرفان ومر فك الهداية كلها في العرفان العظيم والهدى  
هو الرسول الكريم مع العقل والنظر والهوى اولي الهدى الله واذ الملك  
بهم اولوا الاليات وس تأخر ان العرفان يدل على ان العرفان وجود ان  
عالم من الهوى حتى يصح لفظ الانزال والمزبل كما ان نزل الملا بلك  
والروح فما يدل على ان وجود العالم من الهوى وكان ان العرفان كله  
موجود هل له الان ذلك كل مجرد وكل ايه وكل كلمة وكل حرف وجود  
وجود عقلي لا حسنى كوجود الملائكة المقتربين وقد ورد في الجزر العرفان  
حي يحرى كما يحرى للشئ التهاد والتما حوية حيث عقلية لا حسنة ودوام  
دوام ذالى عسرو ما في ملا بدا ان من الانبات عالم وهو عالم الانبات وذلك  
هو صدر القران والقران طهر والكلمات بلى من ان تصعد اليه  
يصعد الكلمة الطيب فاذا ارتلت واجتمع كانت مقارنا واذا صعدت استطعت  
كانت تقارنا وانما ارتلت بواسط طبع الملائكة وايما صعدت بواسطه الملائكة  
حق تلاوته وكان منها المكون هدى للناس من الضلال ومينان من  
لهدى عن الشبهات والفرقان من الحق والماطل والماسر ها ما سائر  
محصون وكان صعودها المكون معاد للناس من الار وحل التمسك  
بعدة الوحي وطهر ها مسلك به الى الحصه ولهذا كانت فرق العرفان  
في هذا الشهر افضل وكل كان نزل العرفان من عالم الطهاره في هذا الشهر  
كان صعد القران بالقران للطهاره من طهاره بالصوم وطهاره  
عن الحدث افضل واكثر قول جاء عز واذا اسالك عيسى  
عنى فانى تعب لماسنى ذكر للصام وقد عرفن به انزال القران

الظن

في شهر ايام وكان في ايام طمان مقتربه الى عالم الطلوع  
 وهي عالم الكلمات اخبر الله تعالى عن قرب من السائلين باحابه  
 الدعوة وهذا الحاجة وان قرب المريد من الله هم الصائمون الساجدون  
 السابغون روى الكلبي عن ابي صالح شعوب بن عباس ان هذا المدينه  
 قالوا النبي صلى الله عليه واله كيف يسمع وينادي عنا وانت تقول  
 ان بيننا وبين السما مسده خمسماية عام وكذلك ينف كل سما وسما وانزل  
 الله تعالى هذه الاية وقال المصحاك ساك بعض الصحابة النبي صلى الله  
 اقرب وبنافساحه امر بعيد من الله فانزل الله الاية وقال الحسن  
 قال عطا والسندى لما نزل قوله ادعوني استجب لكم فسان عن  
 المساعه التي يدعوز الله فانزل الله الاية قال مجاهد قال قوم الى ابي  
 فقال الى قرب ومعناه فعل لهم او اعلمهم اني قريب ثم قرأ العرب عيسى  
 نفعه اخيب دعة الدايغ والعرب على الله اضرب قرب مكاني و  
 مستع على من عالى المكان وقرب بالعلم والمحاظه وذلك واجب  
 لمن يحط بكل معلما وقرب بالاحابه والانعام وذلك حاصل اوليا الله  
 وهو ما رواه عطا عن ابن عباس انه قال في قرب من اولياي واهل  
 طاعتى وقال بعض اصحاب المعاني اذا سأل عن عباي عنى والماعل  
 بهم اذا عصفى بم ما روا الى كل اقل يومه فعل لهم اني قريب احيب دعوتهم  
 وافل فزيتهم وانحاوز عن معاصيهم فليستجيبوا لي بقول الدعوة  
 واقامه الحجة ولهم الطاعة ولهم منواي من حسن غير مشكين وقال  
 اراد به هو الداعي عباد الطاعة اخذ من قوله ادعوني استجب لكم ان  
 تكبرون عن عبادتي وهذا رواه عطا عن ابن عباس قال استجيبوا  
 لي بالطاعة والتسليم استجب لكم بالرحمة والمعصية والكرمه وقول  
 ان ابن ابي اري معنى احب دعوى الداعي اليه اسمع ثم احسن وانشا واعلم  
 ان الصلاح له في حله المعاني كما قال فكسف ما دعوى البيان تنه ومن  
 اصل المعاني من قال الله المعروف ومنها العبد وانما يحل على العبد

التزود

التفسير

المعاني

التفسير

المعاني

فكانا وان كانت المخاض المحلول عن الدعاء فان كان الدعاء من اهل الدعاء  
 وكانت الحاشية اصح لزجيب والصلوة عليه واله تسعد واسعد  
 اطرب مطعمك بعد دعوتك وروى ابو سعيد اخبرني عن النبي صلى الله عليه واله  
 انه قال طهر صلوات الله بدعوى ليس فطما وطعمه رحم وكالم الا اعطاه الله  
 بها الهدى بل حصل كما ان يحمل اجابته واما ان يدعو في اخره واما ان  
 يدفع عنه من السنن لها وهذا ما ذكره السيد عن صحابه وقال الرجاء  
 الدعاء وقول العبد يا الله يا رب ولام بعد رسوله اللهم هذا التماس  
 السؤال دعاء وانما هو على قلبه اضرب لهدى السائل على الله كقولك ربنا  
 لك احسن وفي الحديث افضل دعاء عرفه لا اله الا الله والما في كقولك رب  
 اعزني وارحمي والما لك كقولك اللهم ارزني ما لا اولاد وقوله هل تسبحوا  
 في الطاعة ولو من ولي اي لم صدقوني اني احب دعوة الداعي وودت  
 ان اياه في حق الصاميين ذكارت دخله في وسط الكلام وقوله لعالم بدون  
 اي يصون ليرشد والصواب القول والعمل باجابة الدعوة وصدق  
 الرسل عليهم السلام وال المسبحون للدعوة الهلالية الدعاء من العباد  
 ولب الطاعة وكل طاعة ليس فيها دعاء فهو كالعظم لسرفه لب وكمنح وقد  
 اخبر الله تعالى ما في قلوب اجيب دعوة الله اذ ادعاني وفي بعض  
 دعاء الصالحين رضوان الله وسلامه عليهم الرجل اليك يا رب قريبا  
 المسافة منك وانت محبب عن خلقك واما محبهم الاعمال ذوبك  
 وفيه ايضا واي من يرب لي منك وانت اقرب من ودي واحضرت عددي  
 وارزمت الامور كلها بيديك فقره تعالى اقرب من كل قريبا وشهوه اشهد  
 من كل شاهد والمكفون بظن لفظ الساهد على الاحسام المحلوقه  
 ولفظ الغائب عليه تعالى والله تعالى يقول اولئك الذين اتوا الله على كل  
 شئ شهيد ولم مع كل نفس هادق وسهيد وعلى كل شئ حفيظ ورفيق  
 وكف مستعد ذلك وقد عرفنا ان من ملائكة ما يكون حاله بالنسبه  
 لا الموجودات التي هي في هرة وتدبر حال غيرك في ولا تفرغ في كميكا يملك

الاسرار

ملك لا رذاق فيه من المرتب من وادله الرذق عليهم بعد العز  
العلم بحجب لا محله مكان ولا سغله شأن عن شأن وعز وادب عليهم  
ملك لا جال فيه من الفهم والادراج بالقبض والامام ليس يقرب مكان في  
بل المسماة كلها مكتوبة على كفة كما قيل بطرفها وهو <sup>عقول</sup> ما استأمنه  
في معنى المسمى والتمس في النفس حين موثقا والتي لم تمت في منامها وكذا  
كل ملك موكل بعمل وكل روحاني مدبوق جسماني وكذلك كل عقل ونفس  
مفارق للمان ومحدد عن الهوى على مذهب الحكام حكم العقول الكلي  
والنفس الكلية ونسبته الى المخاض لوضع نسبة الكل الى الجزء ونسبة المصدر  
لا المظهر فهو اقرب من كل قريب واحضر من كل عديد واشهد من كل  
شهيد ولذلك قال تعالى واذا سالك عبائى عنى والعباد المحضون  
به احوال ارب منه واحدا بالحوار اديه وحوله اما يكون بالانحراف في ملك  
الكلمات والتمس بالعلم الكلمات والذمها سلك الدعوات حتى يطق الكلمة  
على الكلمة ويحصل المراد والمعنى وذلك حابه الدعوى وقضا الحاجة ونيل  
الطلبه فهو تعالى مسهي مطلق الحامات ومن عند نيل الطلبات واحجاب  
من الله والعبد المحض من الدعاء المسحبه له المؤمن به واما الحجاب الاعمال  
واما الحجب الاعمال دونك وعلى مذهب الحكماء الحجاب من المانع ولو لم يمانها  
منه لفتى السهوه والعضيه وما تجرد عن المان فلا حجاب له ولا مانع  
وسد اخر وفي الدعاء كيف سد البلاء والبلاء اذا كان معصيا كيف يهد  
دعما الدعي وفي الحديث ان البلاء والدعاء لعتلجان في الموافقة الدعاء البلاء  
وقد سئل في مواضع من التفسير ان له تغلى كلمات تامات هي ما ذكر  
الموجودات ومع كل موجود يوجد كلمة فعالة وحمل بك الكلمة ملك  
وكل تلك الموجود حتى لا يحا كل موجود خلق عن كلمة امره فالذم  
دعوات الملائكة بطاق بكلمة الطيبة تلك الكلمات القدسية فتقر  
في قضا الحامات ودفع التليات ذلك المان من الكلمات والفضا  
ربما يكون حتما حقا وربما يكون مشروطا بشرط محتملا للدفع <sup>المنز</sup>

فالمحتوم لهم قلة الامر قد لعضاهه ولا معقب لحكمه والمشروط المحتمل محكوم  
 فيه ايضا بالرفع والرفع اذا اتصلت بهدوة او دعاء بدعوة او عملا خيرا  
 في الدين فسيتم للعضاهه توجهه الى الاعراض المعصيات وفي الاعراض  
 كره فان صرف عن وجهه توجهت الى وجهه اخرى فاصابت و عمل  
 السعاه للرفع لا في الرد من كل وجه وفي الحديث ان صلبه الرحم يندثر  
 العمر الصدقة برد البلاء واذكر ما مننا من الحكمين اعنى حتم المروع وحكم  
 المستأوف جان المحو والامسات بردان على ايجتم وما سدك القول لدى  
 واما بديل لكلمة سيران لا ايجتم واي فعل من افعال الله تعالى يكون  
 موقوفا على فعل العبد بدعوة مستجاب وعمل عملا صالحا مباركا او عمل  
 عملا غير صالح فيعاقب واي فعل من افعال العبد يكون موقوفا على فعل  
 الله تعالى وما يشاؤون الا ان يشا الله رب العالمين وما توفى الا  
 بانه عليه توكلت واليه انيب ومن ايم الحكيم وراقب الكونين  
 انحلت له المشكلات وهما عليه المعصيات قوله جل وعز اولكم  
 بيده نصيب الرقت الى انبيائكم لما توسط في بين سوال السائلين عن العبد  
 واجابه المدعا ورد البلاء وكان ذلك لها حال الصائم من عاد الكلام الى  
 ذكر احكام الصيام من لرفق النساء في ليالي الصيام وكان ذلك محققا من الله  
 على صناديد الخليل وكذلك الاكل والشرب بعدا لهشا فاحله الله تعالى  
 ذلك كله الى وقت طلوع العجوز قال عبد الرحمن بن لبيح قال معاذ من جعل  
 ما كلون وشربون وما توفى النساء ما لم يما معا فادانا ما اسعوا من ذلك  
 كلم ان رجلا دعا له صر من ان اسر ظل يومه صا يما يعمل محال اهله فام قتل  
 ان فطرتم اصبصا ما قران رسول الله صلى الله عليه وسلم اخر النادر وقد  
 حصد جهدا سديدا فقال ملا اراك قد جهدت فقال لما طللت اسرع  
 محنت فمت قتل ان فطر وجامع بن الخطاب وقد اصاب من اهل بعد ما لم  
 وقد هلكت واهلكت واهل اهل في ليلي رمضان فانزل الله تعالى هذا  
 وقال عكرمة والسدي سبب نزول الآية ان فطر من من انفس السح انصارى

النظم

النزول

اذا دى لاهله صا بما فقال له اهله حتى اسجن لك شيا فعلته عنه  
 فلم يدق مشا واصح صا بما فقال له رسول الله صلواته عليه والم مالي  
 اراك طلح الوجه فاحمر الحمر وفي حديث معاذ بن جبل ان عمر الخطاب  
 سنا مونا م اذا سوت له نفسه فاتي اهله فقالت اني قد علمت بعدتها  
 وطنها تغل فوا فغما صرت الاله لعل لكم ليله الصيام الرقت للانسايك  
 والرقت للجماع واصله العشر يقال رقت الرجل كلامه برقت ثم جعل  
 ذلك ساء لكل ما يدكلمه المرء مع النساء من معاني الخصاص جعل كانه عن  
 الجماع قال ابو عبيد والاحضن راد بالرقص الاضنا وانما عده بحرف  
 لهذا المعنى وقال ابن عباس الرقت الجماع وهو قول مجاهد وقوله  
 وقول من لبس لحم وانتم لبس لحن واللباس كل يلبسه الانسان  
 مما توارى حسنه ثم المراه سمع لما من لرجل الرجل المراه لما لبسه وبلا  
 انصاما واعساقا ومباشرة والعرب تشبه المراه اللباس والعرائس والازاد  
 قال ابن زيد ستر احد ما الاخر عند المواقعه قال ابن عباس ومجاهد  
 وفان من سكن لكم وانتم مكن لمن قال السبع زانر من منكم وانتم لحن  
 وقال بعض اهل المعاني معناه العفاف اي بعض كل واحد تصاحبه وانما  
 وحده اللباس بعد اضافته الى الجمع لانه احرى بحسبى المصدر وبابيه من  
 ملاساتكم وقوله علم الله انكم كنتم تحت انوار انفسكم فتعلون من الحيا  
 والمعنى تخون بها بالمعصية اي لا سا صحتها في حساب سخط الله وكل من عصى  
 الله ورسوله فقد خان نفسه لانه حلت له العقاب ولو لم يكن ذلك من  
 حقا عليه قال الفقال والمعنى يحاوتك انفسكم في محامعكم نسايتكم  
 وفي مطعكم ومشربكم في الوقت للمكان ذلك حسبا عليكم فعلم الله انكم  
 كنتم لا تضطون انفسكم في استباحة المحظور عليكم لصوبه ذلك فاب عليكم  
 اي فرجع عليكم برحمته ونظره واراك ذلك عكم اي حقت عنكم باسقاط  
 ما كان سبق عليكم وقتل فاب عليكم اي جعل لكم محن بما كنتم فيه وعفا عنكم  
 دنوبكم وذلك لاهلهم على العواص بعد اليوم وقد فعل ذلك باس من عمر بن

اللغة  
 و  
 التفسير

سطا

التفسير

المعاني

وروى عن قتادة انه قال كان ذلك صلح ايام البيعة والصحيح ان ذلك كان  
في صيام رمضان وهو قول ابن عباس والاكثرون ثم قال قال ابن اسود ومن

التفسير

وهو قوله ما حه وروى الحرج بعد النبي والماسود الرازي المشهور بالمشهور ثم  
اجمع سمي بمباشرة على الكناه قال ابن عباس وابن مسعود المباشرة في كتاب  
الله اجمع واسغوا ما كتب الله لكم يعني لولد علي قول ابن عباس في رواية عطاء

وقول مجاهد والكلبي والربيع والسدي وعكرمة ومقاتل قال ابن زيد  
واسغوا ما كتب الله لكم من اجمع ومعنى كتب جعل فقل كتب في اللوح قضي

التفسير

وقال ابن عباس في رواه في الخبر ما كتب الله لكم من ليله القدر وروى  
عن ابن عباس ودان ابهما قوله او اتعوا ما لعن قال ابو اسحق ما كتب الله

القرأة

هو القدران فانتعوا ذلك بما اخرج لكم وامرهم به فهو المسعى وقوله وكلوا واشربوا  
حتى تنبئوا لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود اي حتى يطهر وسن

النهار من سواد الليل من العجراى من الصبح اما ح لم هذه الاشياء المطبوخة  
العجور وهو العجرا لما في المستطير المشهور في الاواق وقال بعضهم حتى تنبئ

لكم الخيط الابيض من العجور من الخيط الاسود من الليل اي يبيض العجور في نته  
سواد الليل وقد يلفظ الخيط وهو اسم الذئق الذي يمد والعجور منه فكون حاصل

بن البياض والسواد وروى سهل بن سعيد انه لما نزل قوله حتى تنبئ لكم  
الخيط الابيض من الخيط الاسود ولم ينزل من العجور وكان رجال اذا ارادوا

التفسير

الصوم ربط احداهم في رحله الخيط الابيض والخيط الاسود فامروا بالاكل  
وشرب حتى يبين له فانزل الله من العجور فاعلموا ان ذلك هو الليل والنهار  
وروى عن عدي بن حاتم قال علمي رسول الله صلى الله عليه واله الصلوة  
والصيام فقال صل كما وصم كذا فاذا غابت الشمس وكل واشرب حتى يبين لك

والنزول

الخيط الابيض من الخيط الاسود قال فاحدث خيطين من شعر ابيض واسود  
فكنت امطر فنهالا سارح لم كنت ذلك لرسول الله صلى الله عليه واله  
حتى يدت برأيه قال يا ايها النبي انك تعرف لقفق اما اداك بياض النهار وسواد  
الليل فهو احمر سواد الليل واول بياض النهار وما راجحان في القلة



وقال بعضهم المراد بالحيطين الحجر الصادق والكاذب قال ابن عباس  
 ما حراف وإنما الذي سطع في السماء فليس محل ولا حرم ولكن الحجر الذي ليس  
 على رؤسكم هو الذي يحرم الطعام والشراب وهذا قول الرجح وقال  
 ابو عبيد الحط الكون فعل على هذا حتى متى لكم علم الصبح من علم الليل  
 وهو معنى قول قنك ثم انما الصيام الى الليل اي اكملوا صيامكم الى الليل  
 وذلك لغروب الشمس ومعنى الكلمة لا تطروا في شتمه الى ان ينزل النهار  
 جعل الليل مستهيا الصوم ولم يدخل الليل في الصوم معناه ان اليبعث المرفوع الى الليل  
 ليس من جنس النهار قال ولا يباشروا من انتم عاكفون في المساجد الخ لهم  
 المباشرة في ليالي الصوم ثم استثنى من ذلك المباشرة في حال الاعتكاف  
 محطد عليهم ذلك وان كان الاكل والشرب مباحين لهم وهذا ممن اعكف  
 معه بليته فاما اذا اعتكف بما وافقه ان يرجع بالليل الى اهله قال المفسر  
 رات الابه في نفر من الصحابة كانوا عاكفون مع السيد فاذا عرض لولده  
 منهم حاحه حرح الى اهله فحاطم بعنقه ورجع الى المسجد فهو اعكف  
 ما داموا معتكفين هذا قوله قنك والكلي وبقاله وعطاء الربيع وابن  
 عباس قال معان نزلت في علي واهل بيته وعما كان احدكم بعكف فاذا  
 اراد العاط حرح الى اهله بالليل فربما جامع امراته وعنتل وهو  
 والواو لما شتم المهدي عندهم الخ وقال ابن زيد الخليل وغيره من  
 الفقه واللمس لها الخال نفس الامارة بالاجماع واما ما عداه فعلى  
 ضيق ضرب يقصد به الملتذ بالمرء فهو مكره عند السلفي ومحرم  
 عند مالك والفقهاء به الملتذ بمباح كما درت عاثة ان النبي صلى الله  
 كان بعكف به السيد وكان يدخل على راسه فافعله وعند السلف  
 من شرط الاعتكاف اليوم وهو مستحب فيه وليس من شرطه ان  
 يكون في الجامع بل جميع المساجد في ذلك واو انه ان بعكف ماشا ولو  
 ساعة واحدة والاعتكاف لا يحل الا بالمد ولو حرح المعتكف لما  
 لا يذم منه من هذا الخلية والاكل واذا المشطه والحضوض المرض لم يبطل

المعاني

الزول  
و  
التفسير

الفقه

علم

اللغة

للمعكاف والعكوف والاعتكاف اللزوم والبقاء في الموضع في أصل  
 وقوله تلك حدود الله فلا تقربوها قال الزجاج معنى حدود ما منع  
 الله من مخالفتها وأصل الحد المنع ومنه الحداد والحديد وحد الدار  
 ما منع غيرها أن يدخل فيها ثم سيج العبد وحد لأن فيه منعاً ما حازنه  
 وخرج عنه وسمت العقوبات المقدره حدوداً لأنها مقدره ومنع  
 الله من تجاوزها ومعنى الآية هذه الإشارة إلى أمركم بأحكام حدود  
 الله فلا تقربوها أي تباعدوا عنها أسراراً إلى الحكام إلى ذكرها في هذه  
 الآية من المحريم والحليل وإذا نهى الإنسان عن شيء لم يله ولا يبره <sup>بعل</sup> والآية  
 ولا تقربوا هذه الشجر وهو نظير قوله فلا تعتدوها وحدود الله  
 أحكامه ومبادئه المكلف وروى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
 شروطه وقال شريف حوش براهنه وروى أبو صالح عن علي بن عبيد  
 قال حدود حدتها الله ما من طلعتة ومعصيته وقيل حدود الله  
 معالمه قال الكلبي والصحاك معابر تلك حدوداته بمعنى المماسرة  
 في المعكاف معصية الله فلا تقربوها ما دتم معتكفين <sup>معنى</sup> وكل معنى  
 الكلام لا يعتدوا بما نهاكم الله عنه في هذه الآيات كما قال لا تقربوا  
 الفواحش ولا تقربوا مال اليتيم وأصل القربان العسباق وهو من  
 قرب يقرب كذلك بين الله أي هكذا أمر الله <sup>ب</sup> وكل كما منكم وأوجه  
 فرائضه على من الصور والمعكاف فكذلك بين الله سائر أحكامه  
 من الحلال والحرام لعلكم تتقون والآيات هي البراهين إلى أمرها والسراع  
 إلى الربها كما قال سورة أولئها وفرضنا لوانزلنا فيها آيات بينات <sup>تفسرها</sup>  
 فقال الرأ والرأية فاجلدوا وقوله لعلكم تتقون أي لكي يتقوا بالعمارة  
 وليهنأ لهما المفزى بورد النبي .. <sup>ب</sup> والمأطون لحدود الله  
 أن الصام لما كان صوماً عن الشهوات البدنية طعاماً وشرباً ووقفاً  
 وحالاً للذات النفسية والعقلية فكذلك في الحروف وسياجته الملكوت  
 اعلق أبواب الشهوات البدنية كلها لميلها إليها والأساعة الفطرية

اللغة

التفسير

المعاني

الأسرار

في اول الليل واخر النهار ليكون الصوف ملح ويضمه النفس لاجل المساق  
الذي ان اكله ولما علم الله تعالى اهمه حياوتهم فلا يطبقون  
حرانها ولا يمسكون عما فيها رجم على بعضهم باحلال الفتى لانتسابهم  
وهم صغرى النفوس اقربا الى الله وحرم عليهم الوضال والباح الوضال  
لميل النوص الى الله عليه ولم اذ قال لا انا لست كما حدكم لي انت عند رب  
يطعمني وسقيني وما يحب من طرفي بقيص خفاء النفس بالركاب  
المنهي اذ لم يملك عنايتها ومساقفة النبوة بالوصال وانى استطاع  
رهاقها وهو صلى الله عليه واله يقول بوقى لو مدنى الشهر يد حتى  
يدع المعمون لهم شعز ووال انا سر خست ليل وعهدا ومنت سواها وطرحها الصابا  
فعلت دعوتى واسألوا عن صابى ووحدي واسماي بليل القوافى  
وزوروا اذا ما ظلم الليل مصحبي بروا عينا من ثمان ليلى سوسانا  
والانسان يحب ان يعرف قدر نفسه ولا تعدى طورها بل حدود الله  
محددها لكم فلا تغربوها ومن تعدى حدود الله اراطا وفرطيا  
وعلاو وبعضها يهاهظ لم نفسه وكذا ان رام التعدي عن حده والرب  
لا درجة فوق درجته اخط عن درجته التي كانت فيه الى ما دون درجته  
ولكل انسان فحة تكلف به وقد تورد قد له وست راحة الحدود  
له هي احكام الله ان الحركات ان كانت كلها متساوية في الخطر والارباب  
اكان يلزم القتل الموت كما ذكرنا قبل فلهما ضرورة ان يكون بعضها  
مخطورا وبعضها مباحا ولو كان يعرف المحم لورد المباح كل عاقل  
لعقله ونظره لكان لازم ما يلزم على الحكم المولى بحب ان يكون المبير  
من المخطور والمباح الى عاقل واحده واقف على الكل وهو المسمى المعوث  
تتمهيد الى الحدود من المخطورات والمساحات نامرهم بالعرف ونظامهم  
عن المنكر وكل لهم الطبيقاته وحرم عليهم الجنائث وهو الشايع  
لسريجه الله وبذلك السرايع حدود الله وكذلك من تنوب من الله  
ونقوم مقلته بعد مراد العلم واول الامر كعب ان يكونوا واقفين على حدود الله

فلا تتعدونها بعناد واستحلال ولا تحطونها برأي وطن و حساب  
 بين الله لكم اياها لعلكم تتقون قول جبر وعز ولا  
 تاكلوا اموالكم بينكم بالباطل لما من الرب تعالى حدوده و  
 احكامه في حرركات المكلفين وقال بلك حدود الله فلا تقربوها  
 عقب ذلك بالشيء عن اكل اموال الناس بالباطل والمأويل والا دلا  
 بقول الحكماء فان ذلك من جملة حدود الله التي حدها ومنعها وما  
 سبق من الحدود فهي متعلقة بحقوق الله تعالى والحق بها ما يتعلق بحقوق  
 الناس لعلهم ان المحطورات على وتبين واحده قال معايل بن حازم والكلبي  
 حدثت ابيه في امر القيس بن عباس الكندي وعبيدان بن المشوح  
 ان حضري احضرا الي النبي صلى الله عليه واله في ارض قاراد امر القيس  
 ان يحلف على باطل فانزل الله عند جبل ارضه لئن استوفيت بعهد الله  
 وانما نهم ثمنا قليلا فانه ان يحلف وحكم عبيدك في ارضه ولم  
 يحاصمه وكان امر القيسين هو المدعى عليه قال المفسرون اي لا  
 ماكل بعضهم مال لبعض بغير الحق والحق باوفاو الشدع وبقتضيه  
 الباطل قال ابن عباس في روايه في الصالح بالباطل اي مستطاب  
 الزور وقال في روايه عظيم غير طاعه الله باليمين الكاذبه وقوله  
 ويدلوا بها لا الحكماء قال الفراء معناها لا يصاحوا بل هو الحكم الحكم  
 لمسطعوا الحكم حقا غيركم واهم بعلمون انه لا محل لكم ذلك وقال  
 الرحاح ويدلوا بها الى الحكماء اي بالحجه اما اليمين الكاذبه او سلطان  
 الزور فعملوا بما وجدوا بالظاهر ونزكوا ما تعلمون انه بغير الحق والادلا  
 ما خود من ادلا بالزور وادسا لكل ماها الى المير ليس تقى لما قال  
 اذليت دلوى البير الا اي المستهان في المير ودلوت دلوا اذا  
 استخرجتها والعرب نضرب بالمثل بالدلو المستعمل بها للثنا فمع  
 لا السلطان وطلبه لوسيله اليه وقل للممسك كحتمه المثل كحتمه  
 اذ كانت الحجه مسابله فهو متعلق به كالمعلق بالحمل والسبب الذي

النظم

النزول

التفسير

المعاني

اللفه

الفراء  
 سننهم من البيهقي قال لا يفتى الكفاية بلجعه الى الاموال على ما قاله  
 لان سبق ذكر الاموال ولم يبق ذكر الممين والشهان والرجاح  
 وادلوا اي وادلوا على وجه الادل بالحق لما كلفوا اي طائفه وبعضا  
 وادلوا بعدد وما خيروا المعنى اي لما كلفوا الاموال ريق من الناس وهذا  
 وكلف بعيد وقوله بالام اي المعصيه وشهان الزور والممن الكاذبه  
 والابن عباس هو الممين لكانه وقال لهما بالام اي بالامر على الباطل  
 والظلم وقال في روايه على طمحة هذا في العهد يكون عليه مال  
 وليس عليه منه فحذرا لمال وكما هم فيه الى الحكام وهو تعلم ان الحق  
 عليه وانه اثم اكل الحرام والمان لا يذنب بما لا اخذت الحاكم وانت تعلم  
 انك طالم فان قضاه لا محل لك شيئا كان حراما عليك انما بعض الحاكم بالظلم  
 وهو شير يصب وعطى وان يرفعه باطل فان خصومه لا يقطع حتى  
 يجمع الله بينهما يوم القيمة والجاهدنا عناه ولا تحاصروا اهل المدن  
 وقال اهل الفخا الحره قوله وادلوا بكر وحرف النبي يعني لما كلفوا ولا يدلوا  
 وكذلك حرف في حرف في ايات لا وقل هو فاضل على لصف كقولك لما كلف  
 السمك وشرب اللبن بالصب اي لا يجمع بينهما ومعناه هاهنا لما كلف ما  
 لضيك وتدلني به الى الحاكم اي لا يجمع بينهما وكوزان قوله وتدلوا بها في محل  
 النص للمال اي لما كلفوا مدلى الى الحكام وقال بعض اهل المعاني  
 كوزان يكون الامم من تميم عند الحاكم ساهد زورا وحلف بيمين كاذبه  
 وكوزان يكون فيمن يعطى الحاكم وشو حتى يقطع له فرقان من اموال الناس  
 او يتخذ مال الخديان تنصو عينا بطلبه سياتي بجهتد وحكم على  
 حلاف الحق وكنك اليهود يفعلون ذلك قال الدين لما كلفون  
 اموالهم منهم بالباطل المورج لم منه وماله وعوضه والمورج اخو المورج  
 ولا محل لكل طاله منا ويل ومن استحل ما لنا استحلنا له ومن استحل  
 مال الغني فقد حكم بالابله ورفع الحرج واحسا طالم كلف ونعدك  
 حدود الله وظلم نفسه والادل الى الحكام يكون على وجهين احدهما ادلا

النحو

التفسير

النحو

في المعاني

بحجة باطله كمن كان ذمها وشهانه زور ويكون الحاكم منه معذورا واما الاك  
 على الملك ويكون انقطعه له قطعه من الثمار وان نضا الفاضل لا يجل  
 حرمانا ولا محرم خلا فلا يفسد طاهرا وباطنا والوجه الثاني ان المال  
 وشيء واحد عرض هذا الادنى ويقولون سيفضلنا وهم يعلمون انه  
 حرام بخلافه وباطل حكمه وسجنت اكله وقد سلمنا زمان فيه حكام تفرج  
 منهم اللما وتكفي منهم الموارث كما قال علي رضي الله عنه من معشر يعشرون  
 حراما وموتون ضلالا لسرهم سلعة او من كتاب الله اذا لم يتلوه  
 ولا سلعة اتفق بها ولا اعلى منها من الكتاب اذا عرف من مواضعه واغنى  
 اكثر من المعروف ولا اعرف من المنكر يريد على احدى القصة حكم فصار  
 ثم رد تلك القصة عنها على غير حكمها بخلاف قوله لم يجمع القضاء  
 بذلك عند ما هم التي استقضاهم تصوب او امر جميعا والهم واحد وكما هم  
 واحد ودينهم واحد فامرهم الله بالاحلاف قاطعو امرهم عنه <sup>معصوم</sup>  
 لعل الله كما انقضا واسعا فيهم عظاما له لعل كانوا شركا له فليهم ان يقولوا  
 وعليه ان يرضى امر الله دينا ما فقير الرسول صلى الله عليه واله عن سلعة  
 واذا به والله سبحانه يقول ما وطمنا في الكتاب من يعرفه بيان كل  
 وذكر ان لسان صدف بعضه بعضا واية الاحلاف فيه فقال ولو كان من عنده  
 غير الله لوجدوا فيه احللا فاكثرا **قوله** جلع وعر ويسألونك عن الامانة  
 قل هي موافقة للناس والحج ان من الاحكام الشرعية ما يكون موقفا على سوا  
 سائر اوقافه . . . ومنها ما يكون املا سرحا واساح فرضا ولما كان الناس  
 يخافون المعرفة الموافقة في المعاملات والحج وكره ذلك بعض الحدود  
 والاحكام في الحلال والحرام عقب ذلك معرفة اهله وبيان لوجوه الحج ليعرف  
 الناس موافقتهم معاملة الحج والعمرة في عباداتهم وهم قد يتعجبون  
 الحس ان يضل الباب وهو محرم وكانوا يصلون للمسوق مطهرها وهدونها  
 يراد اعمال الحج ووضعوا مثل هذه الاحكام ما دام القاسم حكمه راعوها  
 في عباداتهم وما سلكهم ولست سعي ان اهله التي موافقة للناس موافقة الحج

وان قوله وليسك لبتان تاتوا البيوت من ظهورها اذ كان السؤال <sup>الاهلة</sup>  
ايانا للموت من ظهورها ام هو كلام اخر غير متصل باقتدم والمعنى  
وان كان متصلا به في اللفظ وقد قل فيه انه لما ذكر الحج وكان اسان من ظهر  
للسوت عندهم من اعمال الحج قرنه بها واضافه اليها ومثل هذا ركب  
في العلم المعجز والسان الموجر وليس يجب من ذكر الحج في عرض اخر  
هو جواب السؤال عن الاهلة ان يذكر جميع اعمال الحج وما يجب منها وما لا يجب  
وما يخطر فيها وما يحسب ويجب فيه ايضا انه لما ذكر الاعل وانها مواجب  
للتاسع مع املاهم ذكر عقدها بعض محضرات الحج لمعلم ان اليهودي  
على السماع لا على الاستماع وهذا انصاعه معجب اذ ليس من ذكر  
المواجب في المعاملات ومن ذكر السماع في اسان لسوت من ابوابها  
وبرك اليبان من ظهورها مناسبة بوجه من الوجوه والنظم تندج  
مناسبة في المعنى ولو كان مثل هذا الكلام بالقباسيه اذ بلغه اجري  
من مخاطب من سائل ومسؤل استخرج ذلك كل الاستحسان وما  
استحسن كل ذلك الاستحسان ولو قل ان الكلام مقطوع وفيه  
اضمار اي وسالوك عن لرفع لسر اليبان باقوال لسوت من ظهورها  
وكون كلاما اخر مرتا على سوال اخر كان ذلك مكلقا ساردا عن الاهدان  
والاضمار في الكلام لا يحوز المعنى ضرورة ومحبان يكون في الكلام قرينه يد  
عليه والاولى ان تعرض عن امثاله هذه المكلفات وطلب بنفس قوله و  
سالوك عن الاهلة معني هو اسانك لست من ظهوره او في المعنى الذي حملهم  
على اسان لسوت من ظهورها ما يناسب السؤال عن الاهلة لتسوي نظم  
الكلام وتنصل اوله باخره وتامحه بقدمه وافعل سوال رويه الامشا  
كما هي اعني معرفتها بحفاضا واسباب وجودها ليس علم السمع واحد  
مثل التي صلح الله عليه واله اذ قال لاري الاشيا كما هي حتى احاه لقد راي  
مزايا ربه الكبرى وانما ما الساب هو واحد وهو الوحي والامر والكلمة  
وعر النبي ان طلب ما هيئات الاشيا فاما التي البيوت من ظهورها

وراها تارة وعلما صالحا وهم الفلاسفة وللصائفة وجميع من طلب العلم على طريقته  
 وهذا يد السوفت من طهورها وكذلك اسلمه بيوت الدين طلبوا العلوم  
 الكتاب والسنة بل جمعوا من كل علم صعبا واكثروا من العلم مع السعة الي  
 هي ما كل الضلال والبدعة وراوا في الحرام دخل البيت امرنا به بل من طر  
 لمعنى سمعوا عن صادق واهدى واكثاب منير لكل رعبه ورضاه له  
 فهي من باب اسانك اسوقا من الباطل من طهورها وكذلك كل سوال عما اعنيه  
 ولو احب عنه بالحق والحقيقة ربما لا اعنيه وكل طلب لطلب هو فوف  
 درجه الطالب يد كل بحث عن محسوس او محقول هو اسرف من الحسن واعلى من  
 العقل فخرت من ظهر البيت اذ فتح للسقف لا السما واغلاق الباب  
 المفتح ودر كان المسؤل وادفا على درجه المسائل فاما محسه على ودر عمله  
 كما سئل امره لمومنين على رضى الله عنه كم من المسرف والمغرب والامس  
 يوم الشمس فقال المسائل كم بين السما والارض قال فمئة مستحابة  
 فقال كم بين الحق والباطل قال اربع اصابع ووضعه على احد من السمع  
 والبعصر ثم قال الحق ان يقول رات والباطل ان يقول سمعت وكذا المسؤل  
 عن الامانة والجواب كل هي مواقيت للناس والحق والكلبي ومعايل رات الابه  
 معاذ ونجيب وتعليه من عن الصادق من ذلك انها والا ان رسول الله ما مال  
 الهلاك سدودا وما مثل الخط ثم برد حتى تمثلى واستوى ثم لانزال المعصر  
 حتى يعود كما بدأ قال الله هذه الابه دل يا محمدي مواقيت للناس والحق  
 ان للناس في احالهم في المعاملات والمواعد وما منهم ومساقت صومهم  
 وطيرهم واعمالهم وعد جناسهم وحلول الاجل في ديونهم حاجه الى  
 علامه طامى عرفها المشهور وقوله والحق امر جعلها متقانا للحكم  
 ومناسككم ولو كان لهم مملها ابا كالمشتم لم يكن الودع به و كان  
 اعرف المواقيت الا الحسب واكان يعرفه الا الحسب لهذا وجه الحكمة  
 منه واما الحج وكان مقاه مفصول على طة معلومة والمقار له ان  
 المحرود للشيء هو مفعال من الوقت كالرعد والمعاد والاهل جمع

النزول

التفسير



وهو عن القهر فيما يراه الناس واخذ من استهلال الناس ورفع اصواتهم  
عند رؤيته بذكر الله عز وجل والاهلاك ورفع الصوت ثم قال ليس  
البربان تافوا البيوت من ظهورها اي ليس صدقك لطلعة بالامان  
من ظهور البيوت وذلك في الناس اذا اجبروا بلح في الجاهلية  
وبدوا اسلام اهل بيوت البيوت من ابوابها فان كان الرجل من اهل المدد  
نقب بقنا من ظهره مائة او ثي رساما معد ظهره ائمة مائة  
وان كان من اهل البوخرج من ظهر الحيمة والقسطاط حتى يخل من  
احلامه ويرون ذلك برا الا الخمس من الحرب وهم حمر من اهل حراعه  
ونقده وكمانه وبنوعا من صعبه وقرش سمو حنسا لحماستهم  
وسماعتهم فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعضد انصار  
بهمهم من طيه فتبعه رجل يقال له رفاعه بن تايوب وقال الكلبى  
ومقابل اسمه قطبه بن عامر احد بني سلمة ودخل على ابيه وهو محرم  
ومرانه حار وتصور الحارط على رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج من  
باب اللد فخرج معه رفاعه فقال له رسول الله ما حملك على ذلك قال  
يا رسول الله رايتك حرجت منه فخرجت منه فقال رسول الله اني الخمس  
قال له لعل اركبت الخمس قال في حمرة سنا واحد قال ابي فقال لاه واحبهم  
ان الربي المقتدى وروى الكلبى عن ابي صالح عن ابن عباس كان الرجل  
اذا احرم من الحج اى غير اشهر الحج لم يدخل من باب مكة ولم يخرج منه الا  
ان يكون من الخمس والخمس قوم سدود اعطى انفسهم شدة الله عليهم كانوا  
اذا احرموا المسلموا اسمنا ولهم ما قطوا اقطا فاحرم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
حايط محل المدينة فدخل رجل على ابي وهو وسطه بن عامر فقال رسول  
ادخلت من الباب وانت محرم فقال وايت دخلت من باب ابوانت محرم  
فقال رسول الله انا احرمك وانا انصا احمر دى دسك فارك الله  
الله وقال الربى كان ليس من انصار انا اهلوا بالحرمة لم يحل بينهم ومن  
سعى يحرف من ذلك كان الرجل يخرج مهلا بالجره فسدوا له الحما

بعد ما يخرج من بيته فرجع ولا يدخل من باب المحنة من اجل سفن الباب  
 نحو بيته وبين الهمام صبح الحاد من وراه ثم يقوم في محنة فامر محنة  
 فخرج اليه من بيته حتى بلغ ان دخل الى الله صلى الله عليه واله  
 المحدسه بالهم فدخل محنة فدخل رجل على اتق من في سلمه فقال له في ذلك  
 فقال له الرجل واخرجك فقل عليه السلام اي احسن فقال الرجل لا احسن  
 على ذلك فمات الهم وروى عن الرازي عايب قال كانت الامصار اذا حوا  
 فرحوا لم يدخل الميت الهم فطهرها ولم ياتوا من ابوابها وقال النخعي كان  
 الرجل من اهل الجاهلية اذا خرج الى سفينة فتم له ما خرج فيه فطيران يرجع  
 من الباب الذي خرج منه فاتي منه من طهر من فقام عن ذلك لانهم فعلوا ذلك  
 طير لادنيا وظلعة فقال السدي كان لثامن اذا حجوا لم يدخلوا بيتهم  
 من ابوابها بل كانوا يخرجون من ابوابها فلما حج رسول الله صلى الله عليه واله  
 ومعه رجل من اهل بيته وهو مسلم فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه واله  
 خلفه فقال عليه السلام ذلك فقال اي احسن فقال رسول الله صلى الله عليه واله  
 فدخل فانزل الله الهم وقوله ولكن الهم من اهل بيته ولكن الهم من اهل بيته  
 مخالفة الله او معناه ولكن الهم من اهل بيته وقوله ولكن الهم من اهل بيته  
 ونقوى الله اما يكون ما ناهى اولم والارحاض عن قوامه وانوا السوف من  
 ابوابها على المعان الحارة وانقوا الله لعلهم يفلحون اي لكي يفلحوا والافلاج  
 الاحجاج وهو ذلك المعنى والجماع من الملكة له قال النخعي ابواب البيوت  
 من ابوابها ان الله اسكيات منها ان السؤال عن الهم ان كان طلبا  
 لعله دفع الهم كالحط ووزادها ونقصا لها كما ورد في الخبر فالجواب بانها  
 موافق للناس والجمع لا يكون هو ما عنك والساقية لا انقضاء لتلك السؤال  
 والحواب بقوله والسبب في بيان طوا البيوت من ظهورها والمال ان  
 العرب لم فعلت ذلك وكفنا سنننا احسن منهم وان اعتقدت ابوابها وطوا  
 لكن الحسن الذي هم الاسراف والى ذلك حتى صدر والهم ملك البر اما الهم  
 وقد كانت التي صلى الله عليه واله واسأل على معاصير عقولهم وما لعل فقامم فلو

التفسير

الاسرار

احابهم بالعلم الفاعلية للاهلية اي سبب لها ملا او يدرا وزياد وبيان  
 ما كان يدرك افهامهم ذلك فذلك للاهلية الكافية والحكمة الغامضة لها  
 فانها ادرب الى عمومهم واصبح لامورهم فقال هي موليت للناس الخ  
 اي انما جعلت اهلة لشيء وقع عن وقت وسهوا عن شهر ولو كان الفهم  
 كالشمس على حاله ولما كان يعرف الشهور والاعوام وذلك هو الحكم  
 في الهلال على راس كل شهر وكبر اما نصف للسائل عن جهة سؤاله  
 للاجهة هو اقرب الي فهمه واصلح لقبول منه وكان تمنعه من السؤال  
 ومدفعه عن طلب ما لا يعنيه من المقال وسغله ما يعنيه من الحاجة  
 اليه والضرورة فله ولو اخذ بقران القمر ليس معنى في نفسه وانه دال  
 لافق والنور من الشمس دواء الليل وقد يحسب خلافه النهار فانها  
 مبرحة وان على قدر نسبتها الى الشمس لمساومة نصف النور اما نسبة  
 نصف السادس او السادس والرابع او هو على كل حال مساوية  
 اذ لا حاصل بينه وبين الشمس ولكن الارض لما تقسمت بينا وبين ربيها  
 معتنا عن ادراك نصف النور اذ ذلك ليس بالسادس والرابع هي  
 بالنسبة البنا والافق ممتلي النصف ابد لما كان يعرف السائل ولا كل امر  
 في الحيز والامن ولست ادرى ان لسؤاله هل كان كما نقل في التفسير  
 او كان سؤالا عن اهلية مطلقا فكون الجواب مطابقا له لا يحتاج فيه  
 تكلف واما الثاني وهو طلب وجه الاتصال وقد نقل فيه ان اما ان  
 العموم من ظهور لسوت كان من اعمال الحج وتوابعه وقد جرى ذكر الحج  
 اذ قال هي مواقيب للناس والحج معقبة بذكر توابعه مما لهدوء الحج  
 ونهاهم عن ذلك وسئل فيه انه لما ان يدروا امور الناس ما فقات ولم  
 يسمها الا ههنا كذلك قد ان اعمالهم يجب ان يكون مقصودا على الاسباع  
 على الابداع واما لما كثر ان العرب لم فعلت ذلك فقد نقل فيه انها  
 بدعه استعوهها كما لمكا والعد عند البيت ومن الفاطمية نظير وانها  
 لو قال وجرىها لوابه اولان الحرس منهم ممتروا عن غيرهم بذلك لسرفهم

فهم بابون البيوت من الابواب وغنوم من الطير هذو والمسترف في ذلك  
 ان  
 تحو من كل لباس منخط واحابه له عود الداعي باللبسه لبيك اللهم لبيك  
 والحمد لكل الحمد ان تحرد الارواح والنفس عن الابدان كما تحردت  
 الابدان عن كل لباس فان الابدان الارواح كما ان المحط لباس الابدان  
 محطت جماعها الى المحريد الثالث وهو المحريد عن السموت اذ كانت  
 السموت بالنسبه الى الابدان كالابدان بالنسبه الى الارواح وهي بوقافها  
 لاوارثا سموتها عن السما ولا سكن ساهه سقف كحنا عن السما ولا دخل  
 من الباب الى السموت كما يدخل من ابواب الحساس الى الارواح بل سموتها البيوت  
 من ظهورها نقا مدخل منه ومخرج وهو ياري من لبدن القوه الداركه  
 الى حلف الدرع فان الابواب الى المحسوسات مفتوحه نحو مقدم الطاع  
 والابواب الى المعنويات مضموحه نحو محر الدرع الجماعه من الاسراف  
 وهم الخماسين على دخول البيوت من ابواب المفتوحه السما ولوردها  
 من طورها وعدا من ربه وليج غلوا في الامر لا يرهان وجهه ويدعه  
 استدعوا على خلاف المسنه وقد ورد المران تصوسهم وقصدتهم انفا  
 ليس من لبروا الطاعه والاخلاصه والعباده وقال تعالى ليس البر بان  
 تذاوا وهو ميم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من امن بالله وقال تعالى  
 ها هينا ليس البر بان تذاوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى والمناسبه  
 من لا تمن ان جماعه قصروا في التوحيد وطبوا انه تعالى بكل مكان  
 كونا مكانا فقالوا البر والاخلاص ان يولي قبل المشرق والمغرب ولا  
 معن جهه بالاستقبال ففهم الله تعالى الاجمه القبليه وما به للشرعيه  
 وان لا يرب عولم وادها نهم لا كل صوب وقال وجب ما كنتم قولوا ووجوبكم  
 شطرن وجماعه غلوا في الحريد والتوحيد حتى تحردوا عن كل لباس محيط  
 وعن كل ممت مسقوف وعن كل باب مضموح وبالوا البر والطاعه  
 والاخلاصه في التوحيد والعباده مثل هذا التحرد حتى يصح ما لبيك  
 اللهم لبيك لافهم لا سربك لبيك ففهم الله تعالى عن هذا الهلوني

بالحريه وقال ولكن البر من ايقه اهم روث لير في مثل هذا التحديد  
 كما راي قوم السوفيه في مثل ذلك لتوحيد ونحن وضعنا البر في محض  
 وهو من امن بالله ومن لم يعبى بقوى الله فلا بد من ابلعه ابلع لمزله  
 ولما لم يعبى بعض المشركين على هذه التدقيقه ما اول قوله ولكن البر من امن  
 بالله وقوله ولكن البر من ايقه على ان قال فيه لاضمار ويقديين ولكن البر  
 من امن بالله ولكن البر من ايقه والابرار الاحياد عليهم السلام يقولون امن  
 كما حاطت واهم المعروف سرار القرآن واسعار فوق لسات للقران  
 ولو كان معناها ذلك لربها كذلك فما كان محتله فصاحه وبلاغه  
 ولا كان يتبرفه نظم وبراغه وكيف استنوا الطل والعود اعرج من  
 احد تفسير العزان من معاناه عرفه في البر محض هو المؤمن وان البر  
 محض هو المتقي وان لذكر محض هو الرسول وان لسنه محض هو الرسول  
 وان رحمه الله سبحانه ان فهمه الله محض والمعاني كيف يتسخر  
 باسمخاص والاسماخاص كيف يحل المعاني وبها الحجه اذ انزلت كيف  
 ظهرت باسمخاص واسماخاص الدنيا اذا صعدوا كيف احمدا بالبعاني  
 وانت محمد في كتاب الله اسما ذلك كذا اذا عرف اللسان ويعرف  
 اللسان من اهل اللسان ومن لسان الكسوف عن اسكالات كلها ان  
 السمور في لغته بواربان القلم واللوح والعقل والنفس من عالم المعنويات  
 وبواربان الحسي والوحي من عالم المحسوسات وكما ان القلم هو  
 واللوح والابل والعقل كامل والنفس قائل موجبه الى كماله والعقل بالفعل  
 والنفس امر بالقوه كذلك الشمس والقمر هما نوابه النار وابه الليل وابه  
 النبط مبعث ابد لسرهما مبداء وكما بل مبداء كما كمالها بخلاف الليل  
 لان لها مبداء وكما اوزان وقصانا وكما ان لطار احوالها في الليل  
 احق بالادبيل كان لغتها اولي بالوحي وقد امتد ملا احين رماه النبي  
 حتى امتلأ نفوسا مشوحا قال اما احد كالمضوء من الضوء لما صار  
 كاملا بالفعل بما بالنور صار باب الابواب انا مدينة العلم وعلى بالها

ما كانوا

واللغوم في اسوتهم ما كانوا ما توفى الما ب حتى يفتح لهم كل علم ودا سكل عليهم  
 وانتهى السوت من ظهورها فاسدت عليهما البواب ودرخوا بالحجاب  
 عن الاسباب فلم يتا لواترا ولم يصيروا من البراد و مر لدا العلم واني العلم  
 من ياه صاروا من البراد فالمسقى عن ساني السوت من ظهورها واخذ  
 للعلوم من غير اهلها هو البراد قد مسح بر وهو البراد قد استوى مسعيا  
 لا تسال عما لا تعنيه ولين سأل سأل الما ب ودخل الما ب ساجدا وقال احطه  
 ممثلا وقد قال صلى الله عليه واله اعلى حتى الله عنه بل اعلى سباب حطه  
 وكما ملك الذين ظلموا فوا غير التي سبل لهم كذلك بدل الذين ظلموا اما غير  
 اللب الذي فتح لهم وكل من له مدنيه العلم من ياه فتح له الما ب ودرخ له  
 الحجاب حتى اطلع على الاسباب وكل من لبا العلوم من ظهورها من  
 لفلسفه والصبر اعلى عليا الما ب وادخ الحجاب فلم اطلع على الاسباب  
 جند ما هنا لك من هه من الحجاب وكان الذي سأل عن اهلها لم ساله  
 عن ياه ودرخ بعض جوابه وكان من اعتقاد ان يدخل السوت من ظهورها  
 فمنع من ذلك ذلك كان نفس ذلك السؤال دخول البيت من ظهوره وليس ذلك  
 من البر وهو ان ظن انه بل سوا عن مسؤل هو الاصل فالبر من اهل سحر  
 هو مسقى واولا الميوتت من ل بولها وتعلقه مذل اسبابها نحو اني اطلبه  
 ودرخ في المساله وكل من في مدنيه العلم من ظهورها فمطلع قايتر  
 مستيق وكل من اها من ظهورها فهو سارق مستيق والله اعلم  
 والله جل وعز . وقالوا في سبيل الله الذين قاتلوه نكم . ومن الاحكام  
 المحاوب الله تعالى على عباده بعد الصلوة والصيام والحج الجهاد في طاعه  
 الله وهو البر الذي لا يرضوه وال التي صطلها عليه واله فوق كل تر  
 يتجنى لعن الرجل في سبيل الله ولما الم والله البر في الله السابقه  
 ومن ل البر من ل بقى امره لمومن بل البر الفولا بروفه . . . قال ل اربيع  
 وان زهد هذا اول انه نلت في الاعمال فلما بر كان رسول الله تعالى  
 من قاطله حتى نلت في اقلوا المشركين وحيث وجدتهم طاب ل لبر كانه

النظر

النزل

والآن هذه الآية سمحت بالآية المأثمة وجلا على ذلك قوله ولا تعتدوا  
 اي اسدوهم بالقتال وروى الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس <sup>رضي الله عنه</sup>  
 قال هذه الآيات مازلة في قصة الخديسة لما صدرت برسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عن المسجد الحرام فاقام بالخديسة شهرا ثم صالحه عطف ورجع عامه ذلك  
 حتى يحل له مكة عام فملك بيته ايام فصالحهم على ذلك ورجع الى المدينة  
 فلما كان في العام للعامل ليجوز رسول الله واصحابه الى مكة واحرموا بالجموع <sup>حلفين</sup>  
 ان لا يفي قريش بذلك وان يدقهم بالعياكة الحرم وهم محرمون فانزل الله  
 قوله وقالوا ان سبيل الله الذي نزلناكم في الحرم وغيره ولا تعتدوا  
 اي اسدوهم بالقتال في الحرم ان الله لا يحب المعتدين بالظلم فسار  
 رسول الله صلى الله عليه واله الى مكة فاحل لهم اهل مكة الست الحرام  
 ووفوا لهم بالعهد فدخلوا مكة وطافوا بالست معتزين واطعموا ليلة ايام  
 ثم انصرفوا فقال الله لست الحرام بالشهر الحرام لبي الشهر الذي دخل  
 فيه بالشهر الذي سمحت منه عام الحجة والحجرات ففاضت قممهم  
 في الشهر الحرام يعني في القعدة كما صدرت وكرم عن الشهر الحرام في ذي القعدة  
 قال ابن عباس حكيم هذه الآية ما نت في حق اهل الحرم لا يجوز اسدوهم بالقتال  
 وكذلك قال مجاهد وعمر بن عبد العزيز وغيرهم هذه الآية مسوخة  
 بآية العمال في اول سورة بقره وقال ابن جرير العياكة اللذات <sup>الذات</sup> وقوله  
 واسدوهم حيث يعتمونهم اي حيث طفرتم منهم وحيث وجدتمهم  
 فقال يعننا فلا ما في موضع كذا الرصد حذناه قال ثقف ثقف ثقف  
 وثقفوا والذات حرمه عناء حيث اصتمت معاياهم واملكم فليهم يعني  
 للقادر بالامر الخديعة والاصره حاله لان ثقف ثقف اذا كان  
 حذ الخديعة العمال وغيره بصيراه واخرجه من حيث الخديعة  
 اي من مكة والعنه لشد من القتل اي الشرك الذي هو عليه اعظم  
 من ملككم لنامم وانهاك حرمه الحرم بالسك انظلم من انهاك حرمة  
 بالقتل فاما ما سمى الشرك منه لانه فساد في الارض ودخول الظالم واليهارج

التفسير

اللغة

واللغته ترد ايضا بمعنى القنصاد ويرد بمعنى العذاب اذك لذيق سنو المومنين  
 والمومنات قال الصحاح وشرككم عند الله اعظم من قتل واحد منهم  
 عامر بن ابي بصير وحين قتله عمه له بن محسن وسال عنه وقال بعض اهل  
 المعاني وعناه وعذاب الله لهم اشد من قتلهم وولاه ولا يعالونهم عند  
 المسيء الجرام حتى يعالونكم فيه كلمها بالالف وله لتمامه الاحمر والكتاك  
 فاهما ذرا بغير الف وقوله فان قتلواكم بيان على قوله الجميع والمعنى قتل  
 وقتل للاعتراف بالمولود كيف يعالون قال في ذلك لغزب اذ قتل واحد منهم  
 والب قبلها واخذت لمضروف في حكم الابه قال مال والبيع وان ذند  
 هي مسوخة فاهم هو اعز له ابتداء بالفعال ثم مسح ذلك بقوله فاعالونهم  
 حتى لا يكون قننه وقال معايل بن جمان فاعالونهم مسح بقوله ولا  
 يعالونهم عند المسيء الجرام ولا يعالونهم مسح بقوله في سورة براءة اذ قتلوا  
 المشركين حيث وجدتموهم وقال الكرون الاله محكمه ولا يحذر الابتداء  
 بالفعال في الحرم كذلك حذر الكافين اى كافاهم وعفوتهم فان اذ ذواتهم  
 والفعال والكفر فان الله عفور رحيم عفورا لما مضى من ذنوبهم رحم  
 بهم بعد ان انهم وقوله تعالى فاعالونهم حتى لا يكون فسنة اى شرك وعناه  
 حتى يسلبوا ولا يرضى لبيبة منهم الا بالاسلام ويكون لذيق كله لله والذوق  
 هو الطاعة والقتل اذ قال الربيع حوالا بعدوا الا الله والذوق حتى  
 يعالوا لاله الا الله وقل حوالا يكون منه اى حرب وسفسلم العرب  
 ليه قال ميثام بن عمرو قال ليه منهم انهم كانوا يضربون صفا المسلمين  
 بمكة حتى هاجروا الى الحبشة ثم هاجروا الى المدينة وكلوا ههنا  
 المسلمين حتى رجوا كفاظ قال معايل ويكون لذيق منه معنى يعالونهم  
 منه فوجدوه ولا بعدوا عنهم فان لم يهول عند الكفر والفعال فله عند  
 الاعلى لاطالين ليه فلا بعدوا عليهم والعدوان هو الظلم وحاوهم  
 الحد وهو في هذا الموضع بمعنى الحارة طخرج الكلام على طائفة ما هو  
 حراطه وقال حان وعكوه الطالم ما مننا من ليه ان يعالوا لاله الا الله

المعاني  
القرآء

التفسير

المعاني

التفسير



وقال مجاهد لا تقالوا الامن بل حكمه فان نتهوا فقلوا عدوان الاعلى لمبتدئ  
 بالقتال وقال ابن عباس فلا سبيل ولا حجة الاعلى للمشركين وقوله اعلى  
 الشهر الحرام بالشهر الحرام والحجرات قصاص . . . روى عن ابن عباس  
 نزله في هذه المدينة كما ذكرها وكان ذلك الصدق في ذي القعدة وكان  
 الدعوى ايضا في القعدة فذلك قوله والحجرات قصاص والحجرات حجب  
 حفظه وحرم منتهى وقدم منع صلى الله عليه واله سنة منتهى ودخل مكة  
 سنة سبع وان رسول الله صلى الله عليه واله حين صدته بالهجر  
 انه له وللمؤمنين منك لمشركين لهذا وفي القصاص حفظ الحجرات هذا  
 قوله قتال ومجاهد والربيع والنسائي وابن زيد وابن عباس في رواية عن عكرمة  
 وابن صليح وقال في رواية عطاء وهو فوق الحسن ان المعنفان قالوا لكم  
 في المعنى الحرام فاعلمواهم فيه وذلك ان مسركي والواهمت يا محمد  
 عن ما نزل في الشهر الحرام قال نعم فاوادوا ان يعاملوا واستحلوا ما له  
 قاله الله الا به واحل لهم القتال في الشهر الحرام فاعلمواهم فيه والحجرات قصاص  
 والمادي اطلم وجمع الحجرات فاحرمه الشهر وحرمه الحرم وحرمه البلد  
 الحرام وروى ابن الجوزي عن مجاهد قال من عد عليك فاعلمك فاعلمه  
 كما قالك . . . وقال بعض أهل المعاني معناه من عد عليك فاعلمك  
 فشد عليه بمثل ما عدوا وشدوا بقول الله واعلموا ان لا تدع مع انقض  
 والرحمة وللبرص . . . قال المقام في سبيل الله ان الامات كلها محكمة  
 ووجه الاحكام فيها طامردان بعض الشروطين فاعلمواهم عن الاحكام  
 وانكأت القتال بولت قبل عام الحديسه ست سنين وكان نزل الله  
 صلى الله عليه واله فقال املا واصنافا في ملك المسلمين بعد الهجرة وامر ان يعامل  
 الناس حتى يقولوا لا اله الا الله وكان دعوا للقتال قبل الهجرة ولو اذله  
 المسلمين وضعفهم بمكة لكان الفعالي مع النعم واجبا لكن الله عز وجل  
 لا كلفه نفسا الا اوسعها فدعاهم الى التوحيد وهي الاملا طمعة عسى  
 وقد بعث به وارسل بالهدى ودين الحق ليظهر على الدين كله بالحجة

التفسير

المعاني

الاسرار

وبالفعل فعلا والافعال كان شروع ان يحرك على اعلى واول وان يعزل عاقل  
 عاقل فعلا كما دحان لعقل على عقل لكنه لما دعاهم الى التوحيد وفي المبدأ  
 فقد دعاهم الى العطرة وراى الفطر منهم ابطل العطرة عليه والهيه كل  
 الفته في اكمال العطره فابوهم حتى لا يكون فيه معناه مصدر الشرك و  
 الكفر ومنع العنت والفساد وهو الاستبداد بالراى والهوى وورث الكفر  
 والتسليم والبيعه لغير حقه الاقوال حقه والعجز الاصوله واعتله الا  
 بدنه ومذهبه وذلك اطماره على الدين كما كان يظهر الارض عن فساد  
 الكفر طوب والكنز اما يرفع عن الارض باحد امرين احدهما الدعوة الى الحق  
 باللسان واقام بالحجة والبرهان وذلك من حيث العلة والثاني اهلاك  
 الكفر بالسيف وذلك من حيث الفعل ولذلك امدا اليه صلى الله عليه  
 بالدعوة الى التوحيد فولا بد عن سنة من هاجر الى مدينه حتى يحكم له  
 من الكفر سخا ورافته اليه الفعالي وسر على جاد في سلاله وكان الابتداء  
 مصورا على قتال من طاب منهم كما كان سد واحد وصلا عابا في الا  
 بعد من بعد اليهم كما نزلت اياه في سورة براء وليس في ذلك سخا لك نعم حكم  
 بعد خصيصه ومستند بغيره بغيره كسايا للعبادات والاعمال  
 التي كانت في الابتداء غير شرط وان كان وفيه وقت وزمان ثم كملت  
 الانتفا مشراطا واذ كانا واحدا وطاها وفاقها ومن قال ان قوله لكم دينكم  
 ولدين مسوخ مائة الفناك فقد اخطأ فانه يعرف لايه الفعالي وتوحديه  
 للعباد واحباب للعزوة في سبيل الله فان السور من ابتداءها الى انتهائها  
 رواية من الكافرين ومعبودهم ونسرا من دينهم وما لم يحصل البراءة عن الكفر  
 ودينهم من كل وجه لم يكن قلمهم وقلمهم قلما انتهى القول بها انتهى ابتداء  
 بالفعل وبليغته خاتمه والفعال كان واجبا في الاوقات المسالفة بعد است  
 مع كمال الدعوة واستعلاء الكلمة ولقد كان عليه عليه الصلوة والسلام  
 داعيا بلطف اللسان تاما عن الشرك بالحجة والبرهان ولم يرد من دعوته  
 على ثلاث سنين وكان وصي في اخره كل من كان له فبصاف لم يبع احد هما

الى التوحيد

ولشده سيفلوما كان يصنع بالسيف وهو غير مقابله ولذا كان قام  
 بالحج من بعد جماعه من الحارث بن مسالمه ولقد ملك النبي صلى الله  
 عليه وآله من عنده رحمه وقال امرت ان لعن الناس حتى يقولوا لا اله الا الله  
 فاذا قالوا عصى مني ذمامي واموالهم المحفوظا وحسابهم على الله  
 وسواهم لما كان مني لدن على التولي والوليا الله والنبي عن اعدا  
 الله اذ قال صلى الله عليه واله النبي والحب في الله والضعف لله والاعطى  
 في ضعف المؤمنين شدا على الكفار رحا ينهم وكان كمال التولي والحب في الله  
 ان من له روحك بقا لحيك الله وكمال التولي والضعف لله ان هتلا  
 من عندك الله كان كماله ليدخل كل طم بالفعال والجماد في الله وكل طم  
 وشريعه احكاما ففلا كمال لها واكمل الامان والسراج الدين الحنفى والعتبة  
 الاخيرة وكان الجهاد فيه اشرف العبادات واكمل الطاعات وهذا معقول  
 النبي صلى الله عليه وسلم فوق كل بر تحيى مثل الرجل مسيل الله وورد قال  
 الله تعالى ان الله استر من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة الا من اساق  
 اسواقا اخر وفي ايات القتال ان ما الله عز وجل **ولما حرك**  
 وانفق في سبيل الله ولا طفولا يدرككم اليه التهلكة كما امره تعالى عما  
 المؤمنون بالقتال كذلك امرهم بالانفاق على القتال بالعدل والاسلحة والعتاد  
 ومكثوا رجالا وسفرا لاطال وكان ذلك لا يتم الا بانفاق المموال والاكاف  
 فحق لكل فتم الى التهلكة والامساك فتم الى الخسران والهلكة قال ابن عباس  
 دروا به عكرته واي يبلح لما اراد ان يصلح طم الله عليه السلام عن الفضا منه  
 سبع مئة لحيمة والدجبال رسول الله والله كما امر بالانفاق لله وقال  
 رطيم عطا لما امرهم بالتمهر وامر الله امر من اعطاه المدينه طالوا بما دا  
 تمهر فلهه بالامر في ادول ما كبحر به ولا احد نطمنا فانزل الله وحى  
 قال الكلبى ومعايل وقال سعد بن المسعود طال من حبان لما امر الله  
 قال رجال امر بالانفاق في سبيل الله فانك نعما هتنا وقوادى سلكه  
 قال ابو ايوب المصاري كما بولت منا معاشر المصاري لما اعفانا الله في نصر

النظم

النزول

التفسير

رسوله فلنا الواو ما في امرنا فاصالحنا ما صلح مننا فانك لله الامه اي الله  
 الجهاد اصلاح الموالك روى ابو احمد عن ابن عباس قال انه لك عذاب الله  
 اي لا يترك الجهاد فاعتدوا بروي سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ليس  
 المهلكه ان يمارحوا حيا مسل ولكن المهلكه انك لتعقه في طلعة الله فقال  
 ابقوا في سبيل الله وامنسكو عن الاتفاق فلقوا بايديكم لا المهلكه وهذا قول  
 حذيفة والحسن وقان ومجاهد الصحاك ورواه عطاء وعلمه عن ابن  
 عباس رضي الله عنه وجملة هذه الماديات تخرج على من غير احد ما ان  
 المهلكه في ذلك الاتفاق اما على نفسه او على غيره والما في ان المهلكه عامه  
 كل هلاك فلا حوران بل على النفس في المهلكه ما سائر ما فيه هلاكه وروى  
 ورواه عن ابن عباس ان الله فادله في عمره للعطاء وكانوا هذه الجموع غير امنس  
 من قريش فكانت عمرة وحياتا قال الالودي وكانوا الفين في تلك العمرة  
 وقاد رسول الله صلى الله عليه وسلم ما به نرس عليهما محمد بن مسلم وروى عن ابن زيد  
 قال لا يخرج في سبيل الله بغير رفقته واثق بهلك وروى عن الكلبي  
 والسرطن قال في الامه لا يوفوا جميع اموالكم فهلكوا اسوا كما لا تأخذ وا  
 ما تواسوا به عبيدكم وروى عن الاموي رضي الله عنه قال هو الرجل يسفل  
 من الصنفين فحلب على القوم وحده وسفل على الراين عانف فصل له  
 ما معناه قال هو الرجل يحلب على الكلبه وهم الف بالسيف والافنا هو  
 الرجل يصدك ليدن ملكه يده ويقول لا توفه لي وهو قول عبد السلام بن  
 محمد بن جعفر عن الفضل بن عباس قال مواساة الطن بالذنه وروى  
 عن النبي صلى الله عليه واله قال لا يموت احدكم الا وهو يحسن الطن بالله  
 وقال ابو عبيد والرجاح المهلكه هو الهلاك وقال البيه كل من  
 يصير عاقبته الى الهلاك هو المهلكة قال المرحا المارادك والمعنى لا يلقوا  
 ايديكم كقتله تعالى مستلهم من المارد بالادي الا منسك لا يلقوا انفسكم  
 وقال بعض اهل المعاني معناه لا يلقوا بايديكم انفسكم الى الهلكه وقوله  
 واحسنوا اي اذا ما ارمكم من الفرائض وحن ما لا وحسنكم من المعاني

التفسير

النحو

المعاني

الاسرار

ان الله يحب المحسنين يعني فعلهم وحسن اليهم وعن عكرمة قال احسنوا  
الظن بالله وقيل واحسنوا بلعانة المحامح واعانه الملهوف: **وقال**  
المسعودي في سبيل الله ان الجهاد نوعان جهاد باللسان وجهاد بالسيف  
والجهاد باللسان هو اقامة الحجج والبرهان على المنكر المعاند لنفسه على  
المسرك والكفر وكسها ان فل بالتوحيد والطلاعة والجهاد بالسيف  
هو ما من لجهاد ما المفسر الملية المال عاهدون في سبيل الله بما هو لهم  
وانفسهم فمن نخل بالمال هدمت بالفسق ومن جلا بالمال فقد سجع  
بالفسق المحل والجهاد جلفان ملا نزلن كما ان الجود والسجدة حلفان ميلا  
زمان ومن كان نفسه حوا اذا كان باله لوجوده وم يكن بملكه بخلا كان  
نفسه اكل فامروا بالا رواق سبيل الله لتقرب عليهم معالجة النفس  
ثم نهام عن اليهود اذ قد بعد اليهود سجمعه وربما يكون المهو جانا فقال  
ولا تلقوا ابايكم الى التهلكة وقد قيل امرهم بالجهاد ونههم عن الاسراف كما  
انهم بالسجدة ونههم عن اليهود والاحسان هو الجمع من امرين الجود  
والسجدة ان الله يحب المحسنين كما لم يطق ولو سق مرة وحب  
السجدة ولو على بل حبيه . **قوله** جلا عنذ وانما المحج  
والعمر لله . ومن الاحكام الشرعية الحج والعمرة وقد ذكرنا عقبة  
ايان الجهاد ان تطهير الارض عن فساد الشرك وصرحنا بظهر من الله  
المحرم عن جسد اوقات ما لم يحصل بالجهاد لم يتم الحج والعمرة لله كما لا  
يشوبه خوف من العدو وشوب من الشرك ولهذا كانت الاستطاعة  
مشروطة في الحج . **قال** ابن عباس ومجاهد وعلمته واهب امام الحج  
والعمرة سراطهما وسننهما **قال** علي بن عبد الله بن مسعود وسعيد  
بن حمزة وطاوس وهوان بن محمد بن ابي بكر بن مالك **قال** مالك امام الحج  
مناسكها وامام العمرة في غير اسرها **قال** الفقيه معناه اموارها ما بين  
لوجه الله المعصان في شتم ركائزها وسننهما وهو قوله **مقال** الفحماك  
**وقال** بعض اهل المعاني اموا القموا كما قال فاتموا اي فاقوا مهني وكذا قال

المنظم

التفسير

المعاني

قرأه علقته وأبو ميمون الجوهري والجمعة لله واحسان الفراء اسما له لعمري سمان  
 وهو دايل على ان لعمري واحبه كلج وهو مذهب علي بن ابي طالب ومجاهد  
 وعلقته وابو ميمون رزقات وعطارقان وسفن الهروي والجمعة <sup>سعيد</sup>  
 تحصر وروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن ابي الهيثم الصغرى  
 وقال مجاهد وطاووس انهما فرقتان وهو قول الساساني رضي الله عنه  
 في الحد من احسان لعمري حنبل والاسروء نزل لعمري من الجمن له  
 ولكن من المصوب وقال ابو حنيفة والاسعبي وابو برة وابو هريرة <sup>عنه</sup>  
 بن منه وقول الشعبي والجمعة بالرفع وقال معفي الامام فذا المكن  
 اذا شربها وحب عليك الامام وقوله فان احصرتم قال الرجاء الرواية  
 عن اهل اللغة ان لرحم النبي منعه الحرف والمرض نقل احصر فهو محصر  
 والتي منعه حصر عن معك حصر فهو محصور وقال الفراء ان لهما واحصر واحصر  
 معفي واحد والتي لهما الرجاء اصح وهو قول ابن لسكيت ورواية اني  
 عسيري عن ابي عبيد بن قيس لعمري محصر واحصر واحصر واحصر <sup>الحصر</sup>  
 اتقى واحصر وقال الهروي الرواية عن ابن عباس لاحصر الاحصر العدو  
 محصر والاحصر عيسى وان عمرو بن الزبير وسعيد بن المسيب وسعيد بن جبير  
 قالوا لعمري والساساني رضي الله عنهم كل ما يمنع المحرم من مرض او كسر  
 او خوف عن عدو فانه نعم مكانة على احرامه وسعت مهاده او من الهدى  
 فاذا حصر حل من احرامه وهو قول مجاهد والجمع الحن وعطارق <sup>احصار</sup>  
 وعروة ابن زهر ومفاهيم والكلبي ومنه بيت اهل الحجاز ان حكم المسطق <sup>احصار</sup>  
 انما سعلق بحبل العدو قال ابن عباس لاحصر الاحصر العدو اما لا تالله <sup>تعلق</sup>  
 هقول فاذا استتموا لمن لا مكن الامر خوف العدو وقد احصر رسول الله <sup>صلى</sup>  
 عامرا بخدمته فحصر والحل عن احرامه وخصي عمرته في العام القابل واما المرتض  
 فانه حصر على احرامه ولا يحل له ان يتداوى بما لا يدره منه ويقدر وفي  
 الابواب احتصار ويقدر فاذا احصر تمنع تمام الحج والعمرة وطلعت من احرامكم  
 فما استيسر من الهدى اى فخلبكم ما ييسر من الهدى وقيل يقدره واهدوا

التفسير

القرآن

المعاني

التفسير

القصه

التفسير

ما استيسر من الهدى ما هدى الى بيت الله فبها البيه من الهدى الى  
 لا صدق قال علي رضي الله عنه الهدى هي المشاة وهي روايه سعيد بن  
 عن ابن عباس رضي الله عنهما وكذلك روي ابو حمزه والعمري بن عباس رضي الله  
 وهو قول الكلبي ومعاذ بن الصياح والوا الساء واخوتها وقال الحسن  
 وفان الهدى من الارواح الماننه اهله مده واسطه فنه وان راه<sup>مشاه</sup>  
 وهي روايه النعمان قاله عن ابن عباس رضي الله عنه وروى نافع عن ابن  
 عميره قال هي كما رالها والنفه وصهلوا روز الساء وهي لا ينجهد ما  
 وهو قول عاصه رضي الله عنها وطاوس بن عروه وقوله ولا يحلقوا رؤسكم  
 حتى يبلغ الهدى محله اى ولا يتحلوا من اجواكم ومحل الهدى حن نجر الهدى  
 وسوا كان في الحرم اذ في غيره وقد كمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالهدى  
 ولم يكن في من الحرم روى المسور بن مجمره في قصة الحديثه ان رسول  
 صلى الله عليه وسلم قال لا صحابه فيها وانحدوا واحلفوا قال والله ما لم  
 لهدى قال ذلك ثلاث مرات فشكى الى امر سلمه فقال صحابه هالك يا رسول  
 اخرج وانكلم احد منهم والحد والحلق فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وفعل ذلك فلما راوا ذلك قاموا ونحدوا وحلفوا قال الله تعالى من  
 صدوكم اليه واما من هب اهل للعراق ان محل الهدى هو الحرم في حق المصطفى  
 قال تعالى هديا با لعل لكعبه ثم قال محلها الا البيت العتيق والحل  
 يرجع الى ان المحل اسم للادان او اسم للمكان قاله النساي المحل بالكسر  
 الاحلال من الاحرام وبالعق هو موضع الحلوك قاله السافعي رضي الله  
 كل ما يحب على الحرم من هدى وحرا فلا يحرق الا في الحرم لمساكين اهله  
 الا في موضعين لهدى ما دم المحصر بالعدو فانه يجوز حرقه وتحلل  
 من احرامه والاجر من ساق مدينا يعطى في طرده دعيه وحلى  
 منه ومن المساكين ولما الموضع ثمانه سعت بالهدى الى الحرم فاذا بلغ مكة  
 حلق حن هو فان كان في ايام الحج قايم الحج يعرفه وان كان في  
 عمه ولا يابا فلا احا المسعات حلق وقول من كان منكم مريضا اوبه

النحو

الفتحة

النزول

اثنى من راسه ففد به موفد نظام رتب الاخبار ان ابويه رتب في كعبين  
 علم بالحديسية قال مرتضى رسول الله صلى الله عليه واله ولي رتب من شعر رتب  
 ليعلم ما ترغلي رجبي وانا اطعمه رتب الي قال ابو ذكوان رتب رتب  
 نعم قال الحلق رتب رتب هم بلبه ايام او اطعم سنه مساكين و اسك نسبه  
 ورتب واه قال له او معكم قلت لا قال فان ثبتم هم بلبه ايام وان سنه نضد  
 بلبه اصع من عمر على سنه مساكين على كل مسكين نصف صاع من كان منكم  
 مريضا او مريضا او مريضا او مريضا من حلق لراس كالباسم والجراحات او به اثنى  
 من راسه من صلح او سقعه او موام وحوها ففده اتم حلق ففده ففده  
 روى عن ابن عباس رضي الله عنه قال لا يحلق راسه حتى يهدم بدنته والحجر  
 على ان لهده اما تحت على الحلق واكر العلماء على ان الصوم بلبه ايام وهو قول مجاهد  
 وعلقته وارهيم والربيع والسافعي رضي الله عنهم وقال الحسن وعكرمة الصوم  
 عشره ايام والصدقة على عشر مساكين لكل مسكين دينار او يراونسا  
 ومقداد الصدقة في بعض النوايا تعطى فاسته مساكين والهرج سنه  
 عشر وطبلا وفي بعض النوايا لكل مسكين دين و هو نصف صاع والشك  
 جمع نسبه ومي لذبحه ويراد به العمان ايضا وقوله فاذا امنتم اي  
 من خوفكم او رتب من مرضكم وهو قول الربيع وقال ابن عباس اذا امنتم من  
 العدو قال ما ان الاله رتب علم الحديسه والنايرك فافاها هين من العدو  
 ممن تمتع بالعمرة الحاج نفاك تمتع بالسيه اذا اصاب منه وبلذذ به واصله  
 من المصلح وهو الاصلح والمنع بالعمرة الحاج هو ان يهدم مكة محرما  
 معتق في السهل الحرام ثم يقيم حلالا مكة حتى يسبب مع الحاج في حج من عام ذلك  
 ويكون مسه متعا محطورا لئلا يحرام انه حلق بالعمرة الى الحرمه بالحج وهو  
 قول ابن عباس بن وان عمر وحجهد وهطا والسافعي رضي الله عنهم والنا  
 في قوله بالعمرة اي سبب العمرة لانه لا يمتنع بالعمرة ولكنه يمتنع محطورا بالاحرام  
 بسبب العمرة حيث نساء وقال الفقهاء ان له بطلان اربا تمام الحج  
 والعمرة قال فان حصرتم ومن حكم الاحرام قال فاذا امنتم وحبب عليكم

التفسير  
التفه

التفسير

المعاني

انعامه



انما هما من صفاتهما المشروعة ثم قال من منع بالعمرة الى الحج اي سدا بالعمرة  
ولعموم من صفاتها ووقع منها ولم يخرج الى صفات الاحرام بالحج بل احرم له من البيت  
على حد قوله بعلك ما ركب من ترك المقات للحج هدى على ما يبتسر  
لما منعهم من العمرة فان منعكم ذلك حل بالحج فاحسوا ذلك الحلال بالهدى  
وهذا معنى قول ابن عباس وعطاء وجماعة قال ابن عباس وعطاء  
الرجل قدم مكة في اشهر الحج من اخو من افاق معتمرا فاداهي عمره امام جلاله  
مكة عسى مشي منها بالحج يخرج من عامه ذلك يكون ممنوعا بالاحلال  
لا احرامه بالحج هذا قول ابن عباس وابن عمر وقال علقمة وابوهم وسعيد  
ن حبير عن ابن عباس معنى المنع بالعمرة لا الحج هو اذا احصى عن العمرة وحل  
من احرامه واخر العمرة الى القابل ثم حج ما حرامه لا اوله سمعنا به الى الحج  
وهو رواية عبد الله بن سلمة عن علي وهو قوله فان وقال ابن ابي عمير  
من احصر حيفا بالحج ثم قدم مكة فخرج عن احرامه وعلمة وسمعنا به لاله  
ذلك ملك العمرة قال السمع لم ياحصر لمن حلى سبيله وقال عطاء عن ابن عباس  
المتعمل احصر ولن حلى سبيله وقال السدي هو من سحبه بعمرة وسمع  
هم بالي حجه فغله الهدى وقال السافعي رضي الله عنه للممنوع سراط الهدى  
ان الحرم في اشهر الحج وبعث العمرة 2 اشهر الحج والحرم بالحج من عامه ذلك  
من مكة ولا يرجع الى المقات ويكون من عمرة اهل الحرم ومن فقد شرطه  
منها طيبس عليه الهدى وقوله من لم يجد اي الهدى او ممنها صيا بلته  
ايام كني الحج وسبعة بعد الحج ملك عشرة 7 كامه وقال عمر وعلي وان عمارة  
نصم يوم النوى والنوى يوم النوى ونوم عذقه في ليلتها ايام الحج  
وكذلك قال الحسن ومجاهد ومالك وطاوم والسدي وسعيد بن حماد  
وعطاء وهو قول السافعي رضي الله عنه في الحد بقله اذا انصم يوم عذقه  
فقد انصم الحج وقال عاصم شعرون وسالم عن ابن عمر يلبه ايام النوى  
بغار فاعلم للممنوع واحلفوا في بول فقدم على الاحرام بالحج قال ابن عباس  
وان عمر موغز جارا وقال الحذوذ من جلد وقال قوله في الحج اي الامام

التفسير

التفصير

التفسير

اشهر

بن حمد

المصطلح الاحرام فيها بالتح وقوله وسبعه اذا جمعتم قال عطاء بن سفيان وسبعه  
والربيع اي اذا جمعتم لاهلكم من السفر وقال مجاهد وسفر من تصور  
وعطا اي اذا هدم في الرجوع بعد الحج وقوله تكلمت كالمه اي كالمه في المدرك  
عن الهدي بحره نوب عنك وانصر عنك وكلمه في ان احمرها بكم لصاحبها كالمه  
والهدي وكلمه في المعنى الذي جعلت له فلم يحق معه الى شئ اخر قال  
المفضل لما نزل منها باوطار اخبر لها كالمه كالمتصله وصل كالمه اي كالمه  
كالايام بمعنى الموم اي اكملت القدر المأموره به وقت المراتب المبرور معناه  
اكمل العشره وامقصوها وان كانت الكالمه معنا للعشره والابوعبيد  
والكساحه والمبرد ما كيه الكلام معك يولعطين محلفين معناه ما واحد من  
محاسن عادات العرب واسدو المحمدين الجساجس يحتمن من سه طمغ واوابع  
وواحد حتى كلن ثانيا وقال بعض أهل المعاني ان كثر العرب بالحسن الحساب  
بمحاوره وان بيان كما قال صلى الله عليه واله السهر هكذا وهكذا بحسب  
اهله في ماله المانص من المثلث وقوله ذلك لمن لوكن اهله حاضري المسجد  
اي ذلك المتع لمن لوكن من اهل كموامته لمعني ماله وهو قول ابن عباس  
ومفاد ماله والسعي والربيع وروى عن ابن عباس رضي الله عنه قال كان  
من اهل الحرم من تمتع منهم فلا هدي عليه وقال الهرام محتمن على معنى ذلك  
التمنع على الافاقي دون اهل مكة الحرم وهاك المسافعي رضي الله عنه وهو كان  
دون اذ في المواقت للملكه ومكان على اقل من ذلك فليس عليه ثم والعطا  
عن ابن عباس رضي الله عنه الهدي الحاضه عسافه من طهرا من قول السافعي  
هم الذين كانوا على مسافه بصر فيها الصلوة وانما ذكر الامل لان العالبان الانسان  
سكن حيث تسكن اهله والمسي الحرام هو الحرم او هو مكة والعرب سمى الحرم  
المدد حاضه واهل الود بلاهوا هو امه بالطلعه له ولعلوا ان الله  
العقاب لمن جالف امره ورااد بالعقاب محاراه الميبي على امارة ولفظه  
مستق من العقابه كانه يراد به ان يذيق عاقبه فعلمنا اليه وقيل العقوبه  
على العقاب والعقبة قال المتسكون عناسك الحج الحج عبارة

المعاني

التفسير

اللفه

الاسرار

عن القصد الى الخير ومنه المحبة والرحمة عبارة عن <sup>العمارة</sup> ومنه العمارات  
وامامها لاطمنتها باركانها وموافقها واركان الحج اربعة الاحرام  
والوقوف عرفات وطواف النبابة وهي الاخاضة والسعي من الصفا  
والمرقاة واركان لعمرة اربعة ايضا الاحرام والطواف والسعي والحلق  
واقوله ثلث سعرات اما الاحرام فهو تحريم عن كل لباس مخيط واحرام  
الرجال في افراس واحرام النسالة الوجه والتجريد ايضا هي تجريد العقول  
المقارنه عن الحواد وتجريد الكلمات القدسية عن الحروف والاصوات  
وتجريد المفهوم والارواح عن الاحسلا وعند المحردين قلب التلبية  
وهو قول لا اله الا الله عند المحردين عن العقابيد الفاسدة وقول محمد رسول  
الله عند المحردين عن اقوال الكاذبة وهو احابه الذي ليك اللهم ليك كلمتان  
احداهما الدعوة الست بربكم وهو الدعوة الى الخالفة واليهودية والناحية  
للدعوة اليسرائية بكاف عبدك وهو الدعوة لما امر به وعوله ما ماليك  
ان الجسم والنعمه لك فالملك لا شريك لك ذلك هو الدعوة الى التوجه  
وبغى المباد وكل ذلك نضاهه لجاه العقل الاول للكلمة الاولى واجابه  
النفوس للعقل واجابه الطبيعة للنفس بعبارة الشرع لجاهه الفلم  
الاول للامر الاعلى واجابه اللوح والقلم واجابه العدم للوجود لجاهه  
الكره للعدس وفي المركبات لجاهه التسي للكلمة القدسية واجابه  
العصى للنبي واجابه الامام الوصي واجابه المسيح للامم الحق والالحاد  
عن الجسد فاجابه الروح والنفس للملكين من ربه وما دينك ومن ربه  
واجابه الارواح لا سوا قبل عودا كاجابه الارواح لعزيز بلدا واجابه  
لجانان اجابه الاعتبار واجابه الجواد واجابه الاعتبار لجميع الموجودات  
طوعا او كرها واجابه الحواد للانسان طوعا وكل فاعل مريد داخ وكل منفعل  
قابل محب وكذا لكل عالم ومن تعلم وبعد التحريم بالاحرام الوقوف  
لعرفات نضاهه بعد التحريم عن لباس ليدف الوقوف بعرفات الصابية  
والعرض عن ملاب الحبار ونضاهه بعد تجريد القول عن الملأ

الدوقوف على سعة الافلاك والاطبالع على جميع المعقولات والمحسوسات  
 وكذلك لمفعلم بعف من يدى المعلم بعدا للتسليم منظر حكمه وممثل امر  
 بجوارحه ونخاف نفقه وبعدا للوقوف طواف الافاضه وسبها مناسك  
 معاذ لانه عند المشعر الحرام ومن ارادى الكار سف وسبعين ملته ايام  
 نضا هي معنى للمذهب كلها و دفع الوساو من عن نفسه ومنها صلوة العند  
 صفو الاضحي ومنه القرابات ولكل منسك محل من الماويل نضا هي وشبه  
 من الموجودات مساوكة وساو به واما الطواف فيضا هي طواف الملائكة  
 حول البيت المعمور وكام قطب لداره ومركز الموجودات والروحانيات  
 على المحيط والسيارات والنوات طوافات وكما ان لست المعمور قطب  
 داره السما فالكعبة قطب كره الارض وكما ان الروحانيات انقطاب  
 وايداك فكذلك للجسم من انقطاب وايداك وفي اختيار من للمعول قطاب  
 وايداك والكعبة كالقطب الذى هو الامام الحق والمساجد كالايداك  
 والمؤمنين من لرجال والحجر الاسود بمن لته فى الارض وعلو راس الكعبة  
 وجه الله فى الارض ومقام ابراهيم قدم الله فى الارض واما السعي من الصفا  
 والمروة وهما من شعائر الله تولتان شخصين هذا العالم لهدما من عن  
 اليسار والمانى سوب عن الماويل والطالب لسعي بينهما يستشعر معارهما  
 وشراخ الحج والعمرة نضا ميان شخصين هذا العالم امام الحج والعمرة  
 الامام بهما والسليم لهما والتوكل عليهما ونضا ميان موجودين ذلك  
 العالم واملهم ممول النفس منها والتوجه اليهما والتصور بصورتها ولذلك  
 قيل العمرة هي لوجه البغوى كقبيل ليوم البائة يوم الحج الاكبر واما سعي  
 الاكبر لانه يربط من لرجال كما ورد فى كعبه سلغ من حرك منك صلوات الحج  
 بها كبر وصار البوم به لانه وصار الرذان به اسه سهوله تعالى واما الحج  
 والعمرة لله اى لغيرها باركانها ومواسمها مخلص لله ونضا هي بها  
 امام الله والشرب به منه واقامه الماويل والتزيب لمرامه واسماع  
 صاحبها على تقوى الله فان احصرهم تا بلع عنها فما استيسر من الهدى

وهو ذبح بدنه لوشاه والهدى ما هدى به وكذلك الهدى من هدى اليه  
وهو في التزليل بدنه لوشاه وفي لتاويل من عليه هدى الرشد والهدى  
من المؤمنين هديا بالغ الكعبة وقد أحضر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عن لعمر كما أجبر على صفى به عنه عن الإمامه وقد أهدى رسول  
صلى الله عليه وسلم هديا بالغ الكعبة ولم يحد على الهدى فقام ليلة 2  
الحج وسبعا بعد الرجعة تلك عشة كاملة ثم عشة من الأسحار  
صاموا صارت في ذات الله حتى زالت الأضواء وصام النهار وظهر الشتر  
في العشرة الكاملة وطلعت الشمس من مغربها وأسفل الأرض نور لها  
وتم الحج والعمرة وجمع الشمس والقمر من آيات الله والأسارات في العراق  
الكون أن كصبى اللسان واللسان والطف من الطعاج في البلدان  
عرفت من عرفها واهلها من جهاتها . . . قوله حل عن  
الحج أشهر معلوبات من الأله الأولى حكم الحصاد عن إمام الحج  
والعمرة وقرن بها من شهر الحج وما يجب فيها وما سأل وما يحظر قال الفقهاء  
معناه وقت الحج أشهر كقول الخرسهران الرد سهران وقال الرحاح  
معناه أشهر الحج أشهر معلوبات وهي سواك وذو القعدة وسبع  
الحج وقال عطاء عن زعبان رضي الله عنه جعل الله تعالى أشهر الحج  
وجعل ما يرا لشهور للعمرة فلا يصح إحداث حرم بالحج إلا في أشهر الحج  
العمرة فأنها يصح في كل شهر وهو قول عكرمة وأبرهيم وجابر قال عطاء  
وطاوس والاوزاعي والسافعي رضي الله عنهم من حرم بالحج في غير أشهر الحج  
لم يحرم عن الحج وكان عمرة كمن شوع في صلوة صل ويطا كانت ما فله . وقال  
مالك والنوري وابوه حيفه رحمه الله عليهم ومجر اجزاء من الحج ولكن  
كروه ذلك وأما أشهر الحج فقال ابن عباس ومجاهد والسعبي والسدي  
وما مع عن ابن عمر وعطاء والفضحاك ومان والسافعي هو سؤال ودو القعدة  
وتسع من ذي الحجة وقال ابو حيفه وعشر من ذي الحجة والحج انما هو  
يطلع الفجر من يوم النحر من قال وتسع من ذي الحجة أو اذ به تسعة أيام

النظم  
المعاني

التفسير

الفقه

التفسير

التفسير

ومن ذلك وعشرا اياه عشر لياك وقوله معلومات اي هي معلومه عندهم لا  
 يحتاج فيها للبيان وقوله فمن فرض اي اوجب فمن الحج اي احرم بالحج فلا رقت  
 ولا نسوق واحدا له بالحج قال ابن عباس في روايه الوالبي وقال معاوية والضحك  
 وعطا وابرهيم هو الاحرام بالحج وقال بن عمرو مجاهد وطاوس وان مسعود  
 هو الملبيه وقال ابن عباس ومعاوية والحزن الساخن منى من عندهم هو الملبيه  
 اذا عطفه نقله عن احرار وقال ابن عباس في روايه عطاء من احرم فيها  
 فلا يجامع ومعنى لرفت الجماع او التعرض له بلا عهه او مواعده وهو قول ابن  
 الزبير وطاوس في العليه عن ابن عباس رضي وعنه علي بن صالح وسعنه ان لرفت  
 هو عشائر النساء وكل محتج في الكلام واما للفسوق فقال بن عمرو عطاء والسد  
 هو الساب لعل الله عليه السلام مساو لمومن فسوق وقال مجاهد ومستم  
 وابرهيم عن ابن عباس رضي انه المعاجي كلها وقال عطاء والكسب ومجاهد  
 والصدقة وقوله والربع والنهي وطاوس وسعد بن حدير وان عمر بن الخطاب  
 عنه المحرم في حال الاحرام من مثل الصيد وعلم الاطعمار واحدا المشعور  
 ونحوها وقال ابن زيد هو الذبح للامنام قال الله تعالى انفسا اهل الغبارة  
 به وهو قول ابن عباس وقال الصحاح هو النار بالالف قال الله تعالى  
 من الامم الفسوق بعد الامان واما الحدال فقال ابن عباس وان مسعود  
 ومعاوية وان حدير وعطاء ومستم وعكرمة بن ابي بصير حتى تغضه  
 وقال ابن عمر هو المنازعه والسباب قال الحسن بن الحدال الذي يكون فيه  
 التخميل والتكذيب لملحبه وهو فعال من المجادله وقال محمد بن كعب كانت  
 قرش اذا اجتمعت بمناء قال قوم معنا افضل وانتم من جمعكم وقال قوم نحننا  
 انتم وافضل وقال قاسم بن محمد هو ان يقول بعضهم الحج هو البرع ويقول  
 الاخر الحج عدا وقال ابن زيد كانوا يهون موافق ويدعي كل واحد ان مرفقه  
 معصية ابراهيم عليه السلام قال معاوية قال النبي صلى الله عليه واله في حجه  
 العذبة من لم يكن معه هدى فليحل من اجماره ولتجعلها عمه ضالوا يا رسول الله  
 اما اهلنا بالحج ذلك الحدال العدم وقال ابن حدير الصواب من القول ان يقال

المعاني

امرآ واشبهه في وقت الحج واسكنه اسير الحج اسقوله وطلد ان النبي  
 وذلك هم وما كانوا يحجون في ذي القعدة وربما كانوا يحجون في صفر وذلك  
 هو النبي وقيل لا جلا في الزمان اي في الزمان بعد عاد الى ما كان عليه الحج  
 وقت ابراهيم عليه السلام كما قال صلى الله عليه وسلم الا ان الزمان قد استدار  
 كهيئة يوم خلق الله السموات والارض وهذا قول مجاهد قال قد استقام  
 الحج فجدلك فيه وقال في رواية مدرس الحج وكانوا يحجون في ذي القعدة عامين  
 وفي المحرم عامين وهكذا يحجون في كل شهر عامين حتى اقبلت حجة ابي بكر  
 عامين في ذي القعدة من حجة النبي صلى الله عليه واله ثم حج النبي صلى الله عليه  
 في ذي الحجة فقال الا ان الزمان قد استدار كهيئة الحديث وقال مالك  
 في المتوسط الجواز في الحج هو ان يوسا كانت يهتف في المشعر الحرام بالمرذلة  
 وكانت لعرب يهتف بعربات ويتخادلون في المصوت والاضل قال الله تعالى  
 ولكل امه جعلنا منسككم ناسكوا فلا يباذ عنك في الامر ان قوله وان  
 جادلوك قل الله اعلم بما يعملون واما القران فقرأ ابو عمرو وابن كثير  
 ويعقوب الرث والفسوق بالرفع والمنون والجدال بالنصب وقيل  
 ابرجعهف كلها بالنون والرفع وقيل للبايعون كلها بالنصب من غيرون  
 وللعرب في التسمية هذا ان لو حبان قال اقرأ الرفع بالنصب والنصب  
 بالنون لانها كالمعدول عن حمتها قال اهل المعاني طاهر لان في  
 ومعناها هي في فلا يفتوا ولا يفسفوا ولا يحادوا كقوله تعالى ان  
 وقوله تعالى ورتقوا قال عامه اهل التفسير هو امر الحج  
 للحج وان لا يكلوا على مساله الناس كانه صل ورتقوا فان ذلك  
 من التفتي والتفتي خير الزاد ولهذا حال العطف بالفاء قال بعض  
 اهل المعاني معناه يزداد لمعادكم يفتي الله في طلعتة بما امركم  
 به فانه خير زاد وفتي الله خير ما يزداد ويحدثها لها ما فيه باعه يوم  
 القاسم هو قال ابن عباس والكل في معاني ومجاهد وارتقوا ولم يعمرو والمعني  
 قلت لانه في يوم كانوا يحجون بغير زاد وهو لو كان من موكلون هم كانوا

لسالوا للها من رما العصورم وقال ابن عمر كانوا اذا اجتمعوا معهم  
 ومواها ولها هو اذا اخمن غيرهم قاموم حفظ زانم ونها سم  
 عن السفر بعد راد ولعموم بالمقوى وكنت العليم ومعنى الآية نزودا  
 من اهلكم مافه بلا عكم لا اذا ما ساكلم فانه لا يترجمه في تركه لتعود <sup>مسلم</sup>  
 الثالث ولا في تصح احوالكم وانسا دها ولكن البر في المقوى وهو <sup>لكتاب</sup>  
 ما نهاكم عنه وفعل ما امركم به وانه خير الزاد وروى عن مجاهد قال كانوا  
 لا يركضون ولا يمشون ولا يركبون ولا يمشون ولا يركبون <sup>والصالح الموقر</sup>  
 العلم بطلعه الله قال الاعشى

التفسير

اذا انت لم يوصل ثياد من المقوى ولا مت بعد الصبر من يد برودا  
 ندمت على ان لا يكون كمثلها ولم يك رصرت التي كان هذا  
 هم قال واعون يا اولي الاباب اي ذوي العقول قال الحسن الجاهل الدنيا  
 بلغه فهو حرا ومترودا شرا وكل خارج عنها ما رود. قال  
 المتقودون خير الزاد ان خير الزاد المقوى وكلمة المقوى في تفسير  
 قوله والزمهم كلمة للمقوى لا اله الا الله خير الزاد كلمة لا اله الا الله  
 وهو البديع المبدع لا اخر ومعنى انقون يا اولي الاباب اي ذوي  
 عقل كلاله الامه واحشوفى فلا حصر اعلى بالجدال في الوصف  
 في بالوصف في كماله والقول في ما يوصف ولحكمه طاماني ما راكلم  
 القائله وعقولكم الماقتضه واما حكم الباطلة ولا يطما على التوك  
 زرع قوم واولسظم في المقوى ان معنى القول في الله بالبروديه سمع  
 ولا كتاب منير ومسلخره قوله تعالى فلا رقت ولا فسوق ولا  
 جدال في الجحيم كان للمسيه لجا به للدعوة الجاهله وكانت الدعوة  
 مقصودة على ثلاث مراتب الحكمة والموعظه الحسنه والجدال بالحسن  
 كما قال تعالى اذع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظه الحسنه و عظة  
 باله هي احسن وكل ما مخالف الحكمة فهو رقت وكل ما مخالف المو  
 الحسنه فهو فسوق وكل ما مخالف الجدال باله هي احسن فهو جدال

المعاني

الاسرار



مرآة في هذه الخصال اللطيفة عن الحج هي النهي كما استتلك بحصول اللبث  
 في الدعوة الهادية ايات الامز فيصح من المحب لسك اللهم لسكك وينعد  
 لعله بالقول التي لا رث فيه وبالفعل الذي لا فسوق فيه وبالتسليم  
 التي لا جدال فيه وسد آخر الحاصل الملك هي لوث والفسوق  
 والجدال مقدر على النفوس الملك هي نفس الشهوة والنفس العصبية  
 والنفس الناطقة وكل نفس منكم ما لم يعدل على المراسم الامرية والمقام  
 الشرعية فهي خارجة عن الاعتدال وخلافها قاصرة عن الكمال وكل  
 خلق مؤثر من النفس لشهوه المائلة الى الهوى فهو من باب الرث حتما  
 كان وملاعه ومواعده او معاصفه وموانسه وذاك هو الرث في النساء  
 وكل خلق مؤثر من النفس العصبية المائلة الى الكبر فهو من باب الفسوق خرجا  
 عن لطاعة واستنكار اعلى الامر ومردفا عن الدين وذاك قوله فسوق  
 عن امر ربه وكل خلق مؤثر من النفس الناطقة الانسانية المائلة الى  
 الخصام لمن فهو من باب الجدال يفرح عن على موجب الوهم والخيال  
 حذفا لفضلي لعقل المنهق بالهوى والاستنكاد المعروض عن سبل الارشاد  
 والاستنكاد وذلك قوله وكان الانسان اكثر شحدا من هو الرث  
 عن نفسه الشهوة والفسوق عن نفسه العصبية والجدال عن  
 نفسه الناطقة فهو المحيب للدعوة الهادية السوية المصحى باجالات  
 النفوس الملكية والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم  
 فنعم عقبى الدار وسد آخر الحج باركانه نضاهم رجلا من الرجال  
 الاطباب بعلمه واعوانه ووق من قولنا الحج وحده العمق رحل وبين  
 قولنا الحج والعمرة نضاهم بين رحلتين كما ان الصلوة والصوم والركعة نضاهم  
 رجاء وهم من باب شخص الاعمال بالاستحباب كما قال عليه السلام وان عمر  
 لحسنه من حسنات اى كره فعلى ذلك لثمة الفسوق واجبدال حال  
 شخصيا باسمال هذه الخصال وحج بطريق الحج بالسبح منهم كما  
 يظهر الحج بالفعل من خالص من غلب عليه الرث في القول والفعل

فهو لفت ومرعب عليه الفسوق والمزوق عن طاعة اولى الامر فهو  
 الفسوق ومن علب عليه المحادله والمخاصمة والمماراة فهو الحدالك  
 وحب في تلك احوال عن الحج كذلك وحب في وليك احوال عن الحج  
 الكبر وفي احوال الثلث بايات اضدادها من الصدق والامانة وبرك ما لا  
 يعنيه كما قال صلى الله عليه ولله المرفق على ثلث خصال صدق الحديث  
 واداء الامانة وترك ما لا يعنيه فاذا صدق الحديث فلا رقت واداء التي  
 الامانة فلا فسوق واذا بركت لا يعنيه فلا حدالك ولهذا احوال اسماجر  
 وملك اسماجر وترود واهرود خيرا ومنرود مشرا فولي حادك  
 ليس عليهم جناح ان يدعوا فضلا من ديك . ان الله سبحانه عرفت المنزيب  
 ما توفوا من حرم بلاغا الى الاخر وترود لها عرفهم بعد ذلك ان تغافل الله  
 في المعاش ورفع الخرج عنهم بالصديق على انفسهم فيما يعود الى مصلح  
 دنياهم والى المنفردون كان من العرب لا تحرون في ايام الحج واذا دخل  
 العشر كمواعظ لسبع والشرا فلهم لم سوق ولا يمنعهم تجارهم عن ذكر الله  
 فرجع الله الخرج منهم وقال فان كانوا سمون لملأ الله الصدور كانوا  
 لا يعرفون على سبب بالعام عليه ولا عطاسة بطلبها ولا عطاسة بغير  
 فضلها فابذل الله الامية قال ابن عباس معناه اخرج عليكم في الحرام قتل  
 الاحرام وبعده في مواسم الحج وقوله فاذا افضتم من عرفات الى ابد صتم  
 في السير منها بكرة ومنه افاضة الملائكة بنصب وسوق والجمع الكبر  
 اذا اندعوا ممره اشبه ذلك اندفاع السيل وافاضته وكان ابراهيم  
 صلوات الله عليه مندفع من عرفات بعد غروب الشمس وسدفع من ابد ردف  
 قبل طلوع الشمس ودد غيبت العرب هذه السنة فردد النبي صلى الله عليه  
 الى سنة حنة الخليل صلوات الله عليه فابعد من عرفات بعد غروب  
 الشمس واندفع من ابد ردف قبل طلوع الشمس ونزل الهان بذلك  
 قال معاوية ان الشمس كانوا هنتون بالمسعر الحرام ولا يحجون من الحج  
 وحوقا على انفسهم وقوله فاذا كوا الله عندنا المشعر الحرام وهو المنزلة  
 لفته

النظم

النزول

التفسير

عليه السلام

سبح مسجودا من عالم الحج وروى ابن عباس انه سبيل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عن المسحور الحرام قال هو ما من حيلة المرء لفته وتسمى ايضا خجعة لانه  
 يجمع بها من صلوات المغرب والعشاء الاخرى وروى ابن عمر ان النبي صلى الله  
 عليه وسلم كان يمسح بالمرء لفته حتى يصح ويميلى صلوات المصبح ثم يرفف  
 بالمسحور ويصف الناس معه بدعوى الله وتذكره ويحذره حتى يدفع  
 الامنا وسماه الحرام لانه ممنوع ان يفعل ما يحرم على المحرم واما عرفات  
 قال ابو اسحق له حاج لوجه فنه الكسر والتمون والمستوى فيه الحرم والنصب  
 وليس حكمه حكمها الماست قال وكوز منعه لا صرف اذ كان اسما لشي  
 واحد لانه لا يكون الا كسرا من غير تين وروى اسباط عن النبي ان  
 الموضع اما سمع عرفات واليوم عرفته لان برهيم صلوات الله عليه  
 وعرفتها منعتها التي كان عنده فقال قد عرفت وهو اسم للبقعة  
 وان كانت جمعا كما يقال ارض سايبه وثوب اخلاق فتجمع بالحرف  
 وقال ان برهيم عليه السلام لما اذن الناس بالحج واحادى بالملبية امر الله  
 لخرح الاعفان ونعتها له فلما بلغ السحر عبد العقبة استقبله الشيطان  
 برؤاه سبع حصيات كبريخ كل حصاة فطار فوقع على الحرم المانه فراه  
 سبع اخر وكبر فطار فوقع على الحرم لملكه فراه تسع اخر وكبر فطار فلما  
 راي انه لا يطقه ذهب فاطلق برهيم حتى ليد ذا الحجاز فلما نظر اليه ولم  
 بعدة حجاز ميمى ذا الحجاز ثم اطلق حتى وقف بعرفات فعرفها بالبعث  
 التي وصفه الله لفعال عرفه سبع عرفات وسمي اليوم الذي  
 حمضا عدم حتى اذا امسحوا ذلف الجمع سميت المرء لفته  
 وروى ابو حمزة الثمالي عن النبي قال اما سميت عرفات لانها  
 حمل اسم على اللم فاحرحه من عند ساره وكان برهيم عليه  
 غاسا فلما قدم لم يرا سمع له وحدته سان بالتي صنعت فاحر فاطلق  
 طلب اسم على فوجد مع ما عرفات وهدى عما اورن العلي ولم  
 منحها الحرد وقال الهياك لان دم عليه اللم لما اهدى ودع بالهند

الخو

اللغة

المعنى

التفسير

وحوالها فحل ادم يطلبها و هو يطلبه فاجتمعوا يوم تعرفه بعرفان  
 تسمى اليوم عرفه والنفحة عرفات وروى علي بن عبد الله عن عبد الملك  
 عن عطاء قال اما سميت عرفات لان حبريل عليه السلام كان يرى ابراهيم  
 الماسك فقوله عرفت ثم يراه وهو عرف سميت لانه المعروف عرفات  
 وروى ابن المسيب عن علي بن ابي طالب ومثله عنه قال بعث الله تعالى  
 حبريل عليه السلام ليا ابراهيم عليه السلام ليل الحج به فحج به حتى اذا اتى عرفات ثم قال  
 قد عرفت وكان ملاها ما مل ذلك سميت عرفات وروى ابو الطفيل  
 عن ابن عباس قال ان حبريل ادى ابراهيم في هذا الموضع بقلع مكة  
 ومشاهدا وكان يقول يا ابراهيم هذا موضع كذا وهذا موضع كذا  
 فقوله قد عرفت وقد عرف وروى ابو صالح عن ابن عباس قال اما  
 سميت عرفه وترويه لان ابراهيم نزل في ساعه ليلة الترويه ايه يوم  
 بدخ الله فاما اصبح وروى يومه اجمع لك فذكر ان الله هذا العلم لعرض  
 السلطان فسمى اليوم لترويه ترويه ثم راي سلك ذلك سالله عرفه فلما  
 اصبح عرف ان ذلك من الله فسمى ذلك اليوم عرفه وقال بعضهم  
 سميت عرفات لان اللباس معارفونها او يعرفون بذنوبهم كما يعرف  
 ادم وحواء ومن سميت بذلك لعلها والعرب تسمى ما عاين من احكام العرفا  
 وعرفات ومنه عرف الديك وقوله تعالى ولذكروا كما هداكم اى  
 اذكروا بالسجد على الهداية وان كنتم من قبله اى من قبل ان هداكم  
 من المضالين المذاهبين عن الحق والصواب ومحوران بجمع الكسابة الى  
 الهادي والرسول اى من قبل الهادي والرسول. وقال اهل العلم ان ما بين  
 روال الشمس من يوم عرفه الى طلوع العجرا الصلاق من يوم الحروق  
 ادراك الحج من ذلك عرفات وهذا الوقت ثم حجه والقدر هو الحضور  
 بها محاربا او كما مستيوطا او نايما عالما او جاهلا والاكمل هو ان يعرف  
 فحاجى بعرب الشمس فان فاض قبل غروب الشمس فعليه فديه ثم يبيت  
 بالمنذلة جامع من لعرف والعشا ولا فيض من قبل يطلع الشمس

المعاني

التفسير

الفقه

مصحح بالمشعر الحرام ذكرا لله تعالى بالسبح والتبجيل فالمشعر الحرام  
 وهو آخر حد المزدي لفته ثم بدفعون قبل طلوع الشمس على حالات  
 عاد الجاهلية فاسم كانوا يعضون من عرفات قبل غروب الشمس وكان عليهم  
 يقول اشرف شير كما يغير قال عامه المفسرين كانت دوس من دان  
 مدنا وهم الاحماس لا يخرجون من الحرم الى عرفات وكانوا يعضون بالمزدي لفته  
 ويقولون نحن اهل الله الى الله وقطان حرمه لا يخرج من الحرم وليسنا  
 كساير الناس فلم يسم الله تعالى بان يعضوا عرفات حتى يكون الافاضه معهم  
 منها فالناس هذه الاله من العرب غير الحرم وهذا قوله عايشه رضي الله عنها  
 وعروة ومجاهد ومقاتل ومالك والكلبي السدي وروى عن الكلبي ان الناس  
 لله م اهل اليمن وربعه وقال الصحاح اذ بالما من وهم واسم عيل  
 ودرتهم المومنين وروى عنه انه قال الناس لهم وحده عليه السلام  
 وهو قوله الذئف قال لهم الناس راده يعين من مسجودا وهم اهل الباد  
 على ما ذكرنا وهم بمعنى واد العطف كقولهم كان من الذين امنوا اي وكان  
 واد العطف كرف بما خسر هذا الحرم الثاني عن الاول وقال الفجالي  
 هم امضوا من حيث افاض الناس فلكم من اياهم اي افاضتكم كما ان يكون  
 على وفق افاضتهم وقاسعد من حمر كما افاض الناس يعني ادم وابراهيم  
 وعصم عليهم السلام وقال بعضهم الامريلا فاضه من عرفات فذله من  
 قوله فاذا عصمت من عرفات والكلام الثاني من الافاضه من  
 الامنا كما افاض الناس وهم الحرم بها وقوله تعالى واسعضوا اي لما  
 سلف مسك في الجاهلية ومحوز ان يكون استحضار لعنا الذنوب ان الله  
 عفور رحيم قال سفن بن عيينه كانوا يقولون انك لمعفن عند  
 من عرفات لقوله امضوا واستغفروا وروى نافع عن ابن عمر قال صلى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عشه عرفه فقال ياها الناس ان الله  
 تناول عليكم في يومكم هذا تقبل من حسنكم وومب مسيبكم لحسنكم  
 الا السعات فما سلك امضوا على اسم الله فلما كان غلله جمع هذا

التفسير

القراءة

التفسير

الخبر

ان الله تعالى يطاول عليكم في قدامكم هذا فضل من محسبكم ووجه مسلككم  
 والساعات تنكم عوضا من عندكم افيضوا على انتم الله فقال الصحابة افضت  
 بالامس كسا حزننا وافضت باليوم فزنا سرورا فقال اي سالك روي  
 بالامس من الرخصت به فلما كان اليوم اما في حبريل عليه السلام وبعث الرب  
 صرك السلام وبعث السطام صمت عوضا من عندك وروي ابو هريرة  
 عن النبي صلى الله عليه واله قال اذا كان يوم عرفه عفر الله الحاج  
 الحاص واذا كان ليلة المنذلقه عفر الله الصاد واذا كان يوم ساع عفر الله  
 للعلماء واذا كان عند حيا الحقه عفر الله السوال ولا ستر ذلك جلوس  
 قال لا اله الا الله الاعفاله وروي ايضا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال

الخبر

المحاج والعال وعدا له ان دعوم اطاهم وان سعفوا عفر لهم  
 قال الذينهم الناس الجوا حقيقة ان الناس باعناهم قد حصل منهم المصلا  
 والعموم والخصوص وكذلك اطلاق لفظ الناس قد يكون على  
 الاخير مطلقا كقوله تعالى ام يحسدون الناس من باس محصور وفهم  
 الناس المحصورون على ما اتهم الله من فضله وكقوله قل اعوذ برب  
 الناس ملك التامر لة الناس فلا تعرف نفسه الا بالناس الا حار وهد  
 يكون على الاشارة مطلقا كقوله ان الناس قد جمعوا لكم وكقوله من الجنة  
 فالناس وقرن الساطن الموسوسين لا يكون الا اشرا وقد يكون على  
 الاوساط الذين يسلون الحسد المشرك كقوله ياها الناس اعبدوا ربكم  
 للا غير ذلك والعموم والخصوص فتابعه راد به جمع الناس وراد به  
 بعضهم وبالجملة المكلفون بالاولى ما من الناس الذين هيضون حتى  
 هيض الناس على انهم باس اخرون وقال النبي صلى الله عليه واله  
 الناس ايمان عالم ومنتعلم وسائر الناس جمع لا خير فيهم وقال ابو عبد الله  
 جعفر بن محمد الصادق عليه السلام عن الناس وصيغته اشباه الناس ونسب  
 الناس مناس وبالجملة الوقوف كاتم الامقدم رجل والافاضة لانم الا  
 معدم رجل والى الناس محرم بافنا وتوافق الاستواء اهل كل واحد معناه

الاسرار

ان لوجود الكون الاحتمال لنتب والمفاضل من المودى والعايد والعالم <sup>المتعلم</sup>  
وحيث مكلف لتهاوى لثم الهلاك والعدم وسرور في ذكره في المنع  
للزام فاذكرة كما هداكم انك قد يكون بالسلف بالعهد والسك والذكر قد  
مكون القلب وهو ان ذكره منيا قد فيه والاس قد وطرفا على المعرفة  
فاناسهم للشيطان ذكر القطر ودم الله تعالى هدا على اميا الى القطرة  
وذكر فان لذكره منع المومنين وكما هداكم الى القطرة من سطر الا نسيا  
عليهم اللهم فاذكرة عند المشعر للهم توسط الاوليا عليهم اللهم المشعر الحرام  
تلو عرفات كما ان الطلوع والنبي والولاية تلو النبوة ولما كان عرفات تصاب  
النبوة فالمشعر للتمضاه للولاية وذكر الله على الهداية منها وعند ما  
على قبة واحدة وسائر في المسب بالمنجاة هو للجمع من صلواتي  
الظهر والعصر عرفات والجمع من صلواتي المغرب والعشاء المنزلة  
وكرم الافاضة قبل غروب الشمس من عرفات وقبل طلوع الشمس من المشعر  
وروى انكار على الحرت لما كان للجمع من النزيل والناويل اوله الران صارا  
عن حصين من دوحين اردطبار طليا كلفي والوجه كان للجمع بين  
الظهر والعصر عرفات كاجتماع ادم وهو اعليهما اللهم عرفات واجتماع  
ابراهيم واسماعيل عليهما النعم بها واجتماع هاجر واسماعيل ابراهيم وهاجر  
وبالجملة الظهر صلواتي خاصة والعصر صلواتي خاصة والجمع جمع بين  
صاحب النزيل صاحب الناويل وكذلك لست بالمنزلة من خلف الشمس  
وست عند ما وهو المقام من الموقف عرفات ومن الموقف بالمشعر  
للزام من خلف من الموضعين وجمع بين الصلواتين المغرب والعشاء والجمع  
بين الموقفين وسدق بالافاضة عن الموضعين من بعد غروب الشمس  
وقبل طلوعها على سنة ابراهيم واسماعيل عليهما اللهم وهما النبي والوصي  
صاحب النزيل وصاحب الناويل فالعرفات كالنخسين والصلوات  
كالنخسين وصاحب النزيل لا مند فخر لا بعد غروب الشمس بل النهار  
محال النزيل المكتشف وصاحب الناويل لا مند فخر الا قبل طلوع الشمس

فان الليل بحال التاويل المستورد ولما روي الحارث بن زياد روى فيه قصتا بوجه  
 واسم عيل والنخ الذي ارض في الماسر واعتراض السطان بالطرف اذا  
 كان من صاحب النزيل وصاحب الماويل منقالت المدع وهو وضع  
 العلم من كل وجه فكون في السيطان بحال على حرات ثلاث واصحاب  
 النزيل دفعه حصيات سبع هي حصيات الالومات على كل حرة من تلك  
 الحرات حرات الشبهات وشبهات الشيطان ثلاثها موزع جميع  
 الشبهات احدا فاشبهه في التوحيد والمانية شبهه في المبعوث والمالية  
 مشبهه في الامامة يدفعه صاحب النزيل عن كل حرة ثمانا سبع حصيات  
 من الالوم والحجة وذلك يوم النحر سبع حصيات على حرة العقبة وثلثة  
 ايام بعد في كل يوم احد وعشرون حصيات على كل حرة سبع وذلك سبوع  
 حصيات قال النبي صلى الله عليه وسلم ليعان على طويحي سبع فانه في اليوم  
 والليله سبعين من قول محمد بن علي فاذا اضيقتم مناسككم فاذكروا  
 كما علمها الله تعالى مناسك الحج كذلك كمنك علمها المطابعدا المناسك  
 اذ كانوا في الجاهلية يجلسون بعد اعمال الحج هتفون يا اباهم وهاخرون ويذكرون  
 معا واما هم بالاستعاذ من الله تعالى عن ذلك سدا لله تعالى ما علمه وسكرا  
 له وهذا قول قتاد والسدي ومجاهد وابن عباس قال امركاوا يدكوف  
 اتمتم في الحج مقول واحد كان لعظيم الطعام وواحد نقول كان في ضرب السيف  
 وواحد نقول كان لذيكرهم الحارون من المستحرم وقال السدي كلوا اذا افوا  
 مناسكهم واموا من مقتول الله انك عطيت لاما احق كان عظيم  
 احصه كبير الحرف اعطيت مثل ذلك قال ابن عباس في رواية عطا  
 لعراب اذا لفاضت قال رجل من بني اهلان في قال كان في ضرب السيف  
 وكرهم الحار والحج المستحرم فاعطيت من المال ما استعني به فقال مجاهد  
 هذا المناسك ما له للمنا قال غيره معناه اذا وعتم من اهل الحج  
 والمناسك جمع المنسك والمنسك والمنسك هو المنسك وكرهم معنى المنسك  
 والجمع نسك ونسائك والمنسك موضع المنسك الى اقصم الاعمال الى امرهم

النظم

التفسير



في موضع النسيك فاذا جعلت المنسك بمعنى النسيك هو مصدر نسيك  
 فعناه اذا اذنتم بكل اعيادكم والعصا ما له الواجب فاذا ذكروا الله ملكنا  
 والمعظيم كذا كرمناكم فانه المسموع فليسكم وعلما ما يجردوا منه ذكر اقل بل  
 اشد ذكرا قال بعض أهل المعاني ان مواد ذكره لا يفسد فان لسان كل  
 ما نسي ذكرا ما به وقال بعضهم لسان يذكر ان امامهم في اول ما  
 نطقوا بشي مقولون انه لله وهو قول عطاء بن رباح والصحاح والريح  
 وعن ابن عباس عن ابن عباس رضي هوان بعض الله اذ اعصى الله من  
 عضك لولا ان يكل ذائب تمام والابن انار في كانت العرب اكرافنا ما  
 بالابا فامر ان يفسر ابايته وان يعطون ابيته من عظمهم وقوله او  
 اشد ذكرا معناه بل اشد ذكرا قال معك ومعناه اشد ذكرا والاشد معناه  
 الاكبر قال الحصري اشد نصب على انه مفعول احماد ذكره اشد قال  
 الزجاج هو في محل المفعول لانه لا يفسد وانصب الذكر على التمييز ومعنى  
 الذكر لسا على اس عروجه والشكر على تعابيه والدعا والسهل وقيل  
 معني لذكرها هنا مكبرات للعبادة ثم من اليب تعالى في لسان على فبين  
 في طلب الحاجات منهم في حال جوارح الدنيا ومنهم من سأل جوارح  
 الدنيا والآخر قال ابن عباس كان المشرك في الجاهلية اذا هوانا  
 يقولون اللهم ارزقنا ابلا اللهم ارزقنا عماما وعناشير قال كانوا  
 يطوفون بالنبت عروا ويقولون اللهم ارزقنا المطر وارزقنا عجل  
 عدوا والظفر قال مجاهد كانوا يكرزون في الاخرة فلا يملكون الا المنافع  
 العاجلة يقولون ربنا آتتنا الدنيا وماله في الاخرة من جنات  
 اى من نصيب مال الحسنات من جناتك يا خير او بالحدف مفعول  
 اما لئلا الكلام عليها اما في الدنيا ما يملكه وقيل بمعنى من وقيل  
 ربنا ربنا ومعناه اما الدنيا والعرق الماني هولون ربنا اسما لله نيا  
 حسنه وفي الاخرة حسنه سالوه عن الملوك ويستعدون  
 به من الهناد والحسنة كلمة جامعة لسبب الخير والصلاح

المعاني

التحوي

مسكم التفسير

التحوي

وعن علي رضي الله عنه قال الحسنه في الدنيا الزوجه الصالحة وفي الآخرة  
 المحرر لعنه وعقاب المظالمه السوي فقال قاتل العاصمه في الدنيا والآخرة  
 حسبتهما وقال السدي وابن جابر الحسنه في الدنيا الرزق في الراسع الميلا  
 الطيب وفي الآخرة الجنة وعن الحسن بن عوف الكوفي وقال أهل  
 المعاني الحسنه اسم جامع لجميع الأعمال الخيرة وحسنات الدنيا خيراها وحسنات  
 الآخرة خيراها وقال سفيان بن عيينة في العلم والرزق والحلال وويله العار  
 ما رضي الله تعالى وفي الآخرة الجنة والتعظيم والمحرر العين ثم قال وليك لهم  
 نصيب مما أكسبوها أي ثواب أعمالهم قال ابن عباس لا تحت رحاوم ولا تصح  
 أعمالهم وقال الزجاج لهم خلاق الآخرة دون من سأل الدنيا والخلاق لهم في  
 الآخرة وعن سعد بن حمزة عن ابن عباس أنه أراه رجلا فقال لا أكره  
 ويقول الناس لا حج لك قال أليس تعلم ما يكون قال نعم قال فانت من قال  
 أمه تعالى وليك لهم نصيب مما أكسبوها وقال الزجاج وليك لهم نصيب  
 مما أكسبوها أي دعاوم مستجاب لأن كسبهم ما مناهوا لذكر والدعاوم  
 حوس عن الضحاك عن ابن عباس أن رجلا حالما اليه صلى الله عليه وسلم  
 قال أريد قدمات ولم تح فأجبه عنه قال أرايت لو كان على الله دين  
 فمضته أما كان محزى قال نعم قال فدين الله أحق أن يقضى حال فهل من  
 أحقر فأنزل الله تعالى هذه الآية أي نصيب مما حج عن أبيه وقوله فاقه أربع  
 الحساب السريع يصل من لسرعه والحساب فقال من المحاسبه قال  
 ابن عباس معناه أن الحساب عليهم اسم يعطون لك ما ماتهم ويدخلون  
 الجنة غير حساب وقال معاقل فقال لهم من حسابكم ودرعها لكم وله  
 حسابكم قد صغفكم وقيل معناه إذا ما سب حسابيه سريع لا يحتاج  
 فيه إلى عفة مدورته وفحص وقال الحسن بن سعيد من البحر فقال علي  
 كما رويهم اليوم ولا سغله ما عن ما ن ذلك بحاسبهم غلا ولا سغله  
 من أن عن ما ن وفي الحديث أن الله تعالى يحاسب الخلق يومئذ وكل شيء  
 ونز روايه في أهل ما من الطهر والعصم وقال أهل المعاني معنى الحساب

التفسير  
المعاني

التفسير

المعاني

المعاني

تعريف الله تعالى عما لها لهم من الخير والشر وذكره اياهم ما قد نسى  
 واذا كان عالم الجميع لفعالهم معتز فيهم ذلهم بما هم على ذلك وهذا  
 معنى قول الزجاج لذلك لانه عند الحساب الوقوف على المقادير <sup>العمل</sup>  
 والاقوال وسعد الخراج على ذلك ليعادو . . . **والذكر** **الذكر** **الذكر**  
 انك لذكر على معنيين ذكر بالقلب وصفه اللسان بعد ذكر اللسان وصفه  
 اللعب واللمس ومن قضى مناسكه فليذكر انته سكره على فوفقه  
 لا ذهاب على المراد وحب مرثا من حوله وقوته ووكلا على حوله الله وقوته  
 وان كان لذكر مشرعا في شيء من ذلك لمناسكه ولهذا قرنه بذكر الاباء فقال **الذكر**  
**اباكم واتة ذكرا** واما مثل ذكر الله بذكر الاباء فان له اسباب وجوده في هذا  
 العالم والله تعالى مسبب الاسباب فوجب ذكر الله سبحانه لانه مسبب <sup>الاسباب</sup>  
 كما يجب ذكر الاباء سبحانه على اهم من جملة الاسباب وذلك هو السر في قوله تعالى  
 لعبوا الله وانشركوا به شيئا وبالوالدين احسانا وذا الاحسان بلوالدين  
 بالتحديد والعبادة لانهما واسطتان في ايجاد الموعود واحداث الموعود والذات  
 على تيمم من احد والذات من سبب وجوده في هذا العالم والذات والذات  
 بما سبب وجود روحه في ذلك العالم وما الحق بالذات والذات الشخص قضيا  
 وطراحي جعل المولود في هذا العالم وان الذات روح محرر او طراحي <sup>جمل</sup>  
 المولود في ذلك العالم ومن قال النبي صلى الله عليه واله اما الله مثل الوالد  
 وقال ما واثق ما يظنوا هذه الامة وصاحب التبريد بالاولاد وصاحب  
 الماويل بالامومه اولى ولذلك نسب المصنف تمامي الماويل بالامهات  
**ومن قال** ذكر الله ذكر لاله الاله وذكر الاباء ذكر محمد رسول الله  
 وليس يتم احد المتكلمين الا بالذات وذكر التوحيد اسبق واثم من ذكر النبي  
 لانه وحده لا شريك له له الملاخوله الحمد وان محمد عبده ورسوله  
 ولان الله يحيي ويميت وهو لا يمتد طين محمد يحيي ويموت ولا يبس <sup>كله</sup>  
 ومن حبه احز كل من قال لاله الاله لم يقرب اسما منه ما لم يقرب محمد <sup>كله</sup>  
 ومن قال محمد وسط الله صونا سالمة وان لم يقرب لاله الاله وهذا

الاسرار

حكم المستأنف وذلك حكم المفروض فطرايع الحكيم في الكلمتين بوليقا  
 على كونهن مس ذكر الابا دون الامهات اما ان لهذا المعنى مد  
 على الثاني لوجوب الازدواج واما ان لا يذرك لانا اقرب واسما وهم على  
 لسانهم اجريده تفاقرا بها اباشة وانما هم هم اولي وذكرا لله تعالى بحب ان  
 يكونا على من ذكرا لمزدوحين فان الازدواج من اولهم صفات للطلق قال  
 ومن كل شيء خلقنا زوجين فهو تعالى عن الترتيب والازدواج وذكر بحب ان  
 اشته من ذكرا ابانا المراد من الازدواج فستاء الذكرا ان يكونا بل هو حبه  
 المحال الحق والخلص وعن للمسا بعد وامنى ومن قال من ان لفلان سفه  
 ان لو هو قصيه ساطه لجميع المعجودات وهو واجب الوجود اى العود به  
 اولي صفه تت وجوه تحت الترتيب ولما ذكره كذا لابل اشته ذكرا واهل  
 الحق اذا اذوا هو تعالى حاق المنعمات بذكره اشته ذكرا ووجوه الحق  
 التوحيد حقا وسر اخر من ذلك الله كذا لابل ساه سواله الابا عن الابا  
 وذلك متاع الدنيا وموقيل فما له في اخر من خلاق ومن ذكره اشته  
 ذكر من ذكرا ابانا ساه سواك لعبيد عن الابا ب و ذلك اجر الاخر وهو كثير دام  
 له من الدنيا نصيب ولذلك قرنه بقوله ومنك لتس من بقوله انا في الدنيا  
 حسنه الامه وس اخر في حسنه قال على من علمه عنه الحسنه كل الحسنه  
 منا والمسيه كل السيئه بعضا فترام املا الدنيا حسنه ما يحب الظلمين  
 من لعت الطامع وفي الاخر حسنه اى اللوق بالجليلين من عباده والامر  
 مع من لحت ولو لحت لهدم حجر الحشر معه تقوله جل وعز واذكروا  
 الله في ايام معدودات وكما امرتعالى بالهدى بعدضا المنا سكر كذلك امر  
 بالنظر في ايام المعدودات والذكار الاول ذكرا لشكر على اذالعباده  
 والذكار الثاني ذكرا المكبر في ايام العيد قال علامه المفسرين في ايام النبوت  
 ومع طره الحلال والقرمان وزياره الكعبه والهام المعلومات هي عشر الحجبه  
 وهو قول ابن عباس هان عمرو ما لفظ لسا فنى والاربعى وروى حماد عن  
 ابرهم الحموى قال المعدودات ايام الصلوات المعلومات انهم العراسد لا

النظر

التفسير

بقوله تعالى ليذكرها اسم الله في أيام معلومات على رزقهم من هبمة الأنعام  
 وذلك أيام النحر ومن قال بالقول الأول قال النجاشي والآخر إنما يكون في أيام  
 الشرف ولا تفا عليه العدد فهناك سماها معدودات وذلك يوم  
 الأضحية وثلثه بعد وقال ابن زبيل لمعدودات أيام الشرف والمعدودات  
 يوم عرفة ويوم النحر وأيام الشرف وروى عن علي بن فضال عنه وابن  
 عمير أن المعدودات يوم النحر ويومان بعد وقال المفسرون المراد  
 بالذبح ما هنا المكبر والبهليل والنحيد علف المكبرات وقيل هو خلف  
 للصلوات كما وفي كل وقتها وهي المكبرات المرسلة في المجلس والركعة  
 وفي التطبيق وفي كل معدود نزلت ومشي وركب ولهم اختلاف في ابتداء  
 المكبرات وأنها ما نقل عن عمرو بن عباس ومكبر ما بدأ بها بعد صلوة  
 الغداة من يوم عرفة وكتم بعد صلوة العصر أيام الشرف وقال ابن  
 مسعود وعلمه والحمي يطع بعد صلوة العشاء من يوم النحر وهو <sup>هيب</sup>  
 له حنيفة رحمه الله عليه وروى عن ابن عباس أيضا وابن عمر وهو <sup>هيب</sup>  
 السافر حتى مد عنه له سدا بعد صلوة الظهر من يوم النحر وكتم بعد  
 العصر أيام الشرف وصفه للمكبرات بقوله الله أكبر لها سقاده  
 قول علي بن فضال عنه ومذهب أهل المدينة وقول الحسن وسعيد بن جابر  
 وقال ابن مسعود حكيم مرتين وبه قال أبو حنيفة ثم نقول بعد لا اله إلا الله  
 والله أكبر لله أكبر والله الحمد وروى عن علي بن فضال عنه أنه كان يقول  
 الحمد لله على ما هدانا لهذا الحمد لله على ما رزقنا من هبمة الأنعام، وقوله بمن  
 نعبد ونعبد فلا إله إلا الله وحده لا شريك له، وقال ابن عباس  
 الإمام فلا إله إلا الله وحده لا شريك له، وقال ابن عباس  
 وأوحى عليه والمعجب لعند بالخصه فلا إله إلا الله وحده لا شريك له  
 فلا إله إلا الله وحده لا شريك له، وقال ابن عباس  
 منها مع قوله ادع على نبيك الله تعالى قال النبي صلى الله عليه وآله  
 ولم يرفث ولم يصفح حج من حجه كين مولدته أمه وهو معنى قوله تعالى

الغاية

التفسير

الصيد

لمن اتقى وقال ابن عباس رضي الله عنهما والعمى والضحك والكلي الذي قتل  
 الى اخراياما الشريف وعنه ايضا في رواية عطا ومعايل اي الذي قتل الصد  
 في الحرم وعنه ايضا الذي عماد اللواتي والمراد منه جيم اطلاع المشرعين  
 فاسم كانا محرفا وكنسوا له الاحرقيل لمن اتقى معايل الله جميعا ثم قال  
 وافقوا الله واعلموا انكم اليه تحشرون فصار كعمله على الكرم بحجرت  
 يوم القيامة والحشر الجح والشر لا يعت من القبور ومن عرفه بحشر  
 الى الله تعالى لهم القوي عن حاجبه الله خرفا من عذاب الله قال التاكرون  
 ذكر الكبر والمقون بالانذار والحذر ان ناسك الحج كلما مقدره على الحج  
 العام بين يوم الهاجم والايام المعلوات والمعدوات منطقة خلقك الاوقات  
 والساعات والمكبرات فقام ما سبه لملك درجات ولكل درجة محض وعجل  
 كل قسم صاحب وقت ولكل يوم قوم لا يخدمه سنة ولا يوم في يوم عرفه  
 يوم العرض الا كرمحشا لما سرفه منعتا عمرا عما حاما افراد او امتنا  
 و يوم النصر يوم يذبح الموت فيه فقال لكل فريق خلود قاموت يوم لقوم  
 ولقوم وعبيد يوم رمى فيه الحمار على لعنات حمار الزمان من اصحاب  
 الاعراف على اصحاب الشهات ايام معلوات وايام معدوات وكما  
 قيل المعلوات اكثر من معدوات قل والمعلوات تتوازي الكلمات الطيبات  
 الطاهرات والمعدوات تتوازي الاسماح الطيبين الطاهرين وانما عجل  
 لهاط ملكي علما وذاك معلوات ايام واجبي كل شيء عددا وذاك معدوات  
 الايام وذاكهم بايام الله واطلعهم على اعلام الله بلعقات من  
 المكاف ومله ايام من حيث الزمان ومله رجال من حيث الامحار ان  
 رمتهم المحال من باكار واحجار الاقمار واليك في سبع مبيع قاسم  
 ما يكون في سبعة امعا وسترون من سبعة عوف وانقاد ودر كاسم  
 سبع في الماء وان ربيت المواضع بكلمات الماويل بعد النزول بالمداد  
 سبعة اطن وطراف السموات سبع ورا في الطوار الحلاء سبع والمانف  
 سبع والايام سبعة والحرف سبع سبع ملة ايام في الحج اصحاب المراتب

وسبعة اذا رجعت بهم احباب الوجه ثلث عشرة كاملة فقدوا بها يوم  
 على الفاتمين كما فقدت المكبرات الثلث لبقا على احباب لمراية تسقا  
 والمكبرات المرسلات على احباب الاعمال كيف اتفق وعلى كل حال تيسرا  
 وركوبا وقاما وعودا بذكر روزانه ميلا وعودا وعلى جنوبهم ثم ايام  
 للتسديف مفدة على لشرقين من اولها الله الذي شرف السموات والارض  
 بنورهم ونورهم سعي من يدوم بايمانهم فالصيام حرام فها والاكل والشرب  
 والنعال صلح فها والذنوب مفضرة فها من تعجل في يومين فلا اثم عليه  
 ومن تأخر فلا اثم عليه لمن اذني بكلمة التقوى وهو لا اله الا الله وانفوا  
 الله واعلموا انكم عليه محشون بقدر المحشر على مثال هذه الاحوال  
 والمقامات ونبيها بها على لحوال المحشر: قوله جل وعز  
 ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ثم ذكراه تعالى عقيب ايات  
 المتأسيك الحج حال المصنفين والمؤمنين ان قولهم وافعالهم كيف دلت  
 على عقابيدهم وان احكامهم الدنيا وهو المستند كيف يكون التسرع  
 وان احوالهم في الآخرة وهو المفرغ كيف يكون في القنانه قال ابن عباس  
 في رواية عطية وهو قول الكلبي ومقابل والسدي والاهر رلت في  
 المحشر من شروق واسماني واما سماحس لانه خسر ثلما به رجل من  
 بني زهر عن حال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بيده وقد نزلوا حقه  
 فقال لهم يا بني زهر انتم احوال محمد فان لي كما قاله يعقوب وكم اسعد  
 محاله وانك كاذبا فانتم احوال الكف عند لقراشكم وكعكم اياه اباش  
 العرب والواثر اعداك سرايت شعك فحس بهم عن اميل فسمى الحس  
 ثم من السلام بعد ذلك صار في الاسلام منا وفاقا خنا ساجيت المعاملة  
 وابطان جلاوا الكلام بالظاهر كالي سنة ومن يقف حصونه فيتم  
 لاله فحرق زروعهم واهلهم مواشهم وقال السدي من ربح المسلمين  
 وخرق فحرق النزع وعقر لهم وقال يعال حرج الى الطائف مفضيا  
 مالا على عوم فحرق كدسه وعقرانا فا وقال عطية ابن عباس

النظم

التزويل  
والتفسير

احرق صهيم ثم لاسلم وقتل وجلا منهم وقال ابو عباس والضحك ان  
لا يتن من الناس من اشرك بالله ومن الناس من اشرك بالله  
منهم الرجيع وقصته ان كفار قريسا بعثوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وهو يلته منه اما اسلمها فابعت النامن فلما نادى بكم وكان ذلك يوم  
مخبا بعث اليهم رسول الله حبيب بن عبد مناف الصاركي ومروان بن  
مرثد الغنوي وخالد بن بكر وعبد الله بن طارق واقر عليهم عامم بن ثابت  
بن الافح الانصاري وساروا برده ملكه فمروا بسطن الرجيع من مكة والمدينة  
ومعهم تمر عتي فاكولوا منه فزيت عيونهم فاصوت النوى ورجعت الحقومها  
بكم واخبرتم بذلك فكم سبعون رجلا معهم الحاج حتى احاطوا بهم فاجابهم  
فملاوا مبيد وخالد وعبد الله بن طارق وثرعاصم بن طهت كاتبه وفيما  
سبعه اسهم فقتل كل منهم رجلا من عمال المشركين ثم احاطوا به فقتلوه  
واسروا حبيب بن عمرو وزيد بن الدثنه فدعوا بهما الى مكة واصلب  
حبيب السعيمي وقتل زيد ووصل الخبر الى النبي صلى الله عليه واله قال  
لا يحابه انكم عبرك حيبا فله الحنه فاحاب اليرير والمقتلا فخرجا  
حتى اتا المعجم للافاذ احوال الحشه اربعون رجلا من المشركين  
نامر بارا حيبا وحلما لم يعل فرسه فلما اسهوا ولم يروا حيبا احتروا  
المشركين فامرهم لسعون رجلا ولحقوها فقتلوا بها فانتبه  
الارض ورفح الزبير عامسه وقال يا ايها الله واصحبي للمقتلا فان ستم  
ماصلتكم وان ستم ما دلتهم فاضروا لي ملكه ولم يعلاوا شيئا وقدما على  
رسول الله صلى الله عليه واله فملاوا ما ان قوله ومنك الناس من  
يحبك قوله اء من يقول ولا يحب منه ونستحسنه وقال الزبير  
معناه بركك نتجت منه والحب كل شئ عطفه فاستعملت كل ما  
تتعظمه من محبه او انكار وقوله في الحج الدنيا ائني العالنيه وما  
يظهر طيبانه واستهاله علماني قلبه معناه انه يقول الله سيد  
علي في طي من الصادق وهو كاذب وفي حرف له ولستشهد الله ورسوله

التفسير

القرآن



ان يحصى وشهد الله وهو لذة الخصال اي شديد الخسومة فقال لئلا تفتح  
 اللام فعالة وقومها ولدته الله بالرفع اذا غلته في الخسومة وقوله واذا اتوك  
 معني الارض قال ابن عباس ذادرو وقال ابن جرير لعني ذاعض وخرج  
 من عندك غضبان وعن الحسن قال تولى عن قوله الذي اعطاه وقال مجاهد  
 تولى اي جبار واليا تولى اي لسانه مح قال الصحاك وقوله معني الارض اي  
 عملها ونسل سار ومثله لفسد منها بالظلم والفساد وقطع الطريق وقال  
 مجاهد اذا سعى وعمل بالهدى والعصيان لمسك الله المطر واهلك الحرث  
 والنسل والله لا يحب للفساد قال عكرمة وسعد بن جبيرة عن ابن عباس  
 علمه والفساد وقال اهل المعاني اي ارضاه ولامه عليه بل يخضه ويعاقب  
 عليه واذا مل اقول لله اي اذ قيل للمنا فوايق الله وارعو عماله عليه  
 لعنه بل الام اي الكبر والجبلا والمعنى اذ اخوف المفاق باسمه اعرضه العز في  
 نفسه فانف عن استماع الموعظة قال قتادة اذا قتل مهلا مهلا اذ اذ اقلها  
 على المعاجي وقال اهل المعاني لهدية معناه حمله وحرته على فعل الام  
 والمعاني الباقى قوله في بلائم محذ تعلقها الام ويحون لعلقته بلا خفتان  
 بلا حد كان لمعنى حده ما هو ثمة اي قلعه ربك لا سعى لطار كاه وان  
 لعلقته بالعن وكان المعنى يعتز ما هو ثمة وسعد ما فيه رضاقته والعن  
 المنع والقوة والافه الختها من منع من لئله وقال علي عليه دعته العن للام  
 ونزل البا في قوله بلائم معني اللام اي لهدية العن عن مولد الوعظ للام الذي  
 في قلبه وهو المفاق وقوله فحسب جهنم اي كافه الحجيم والمار حلاله على سؤ  
 فعله وقيل حسبه جهنم حر اعلا ثمة وذ لا عن عن وفسر المهاد مي لها ليا  
 وذلك مثل قوله لهم من جهنم ملا ومن فوقهم غواش وفسر المار فراس وثلث  
 واما هو اسما عن مواضعهم في المارم ذكر الرب تعالى الفزق الماني من اهل  
 الخير قال ومن المار من شوى نفسه لسقام رضاه الله شوى اي باع وشرك  
 معني اساع واصله المعاوضة ومعني سح المسرة لها وامر الله تعالى الاستعجالا  
 لها في الجبادو بدلا في طلعتة متعني بذلك ثمنها ورضوان الله ومغضرتة

التفسير

المعاني

النحو

التفسير

النظم

وقت سماه الله كان كانهما معا قال ما انا اهل بيت في اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم  
 من اهل الجور والافساد وكذلك قال جماعة لها في الامور المعروفة بالماهين  
 عن المعصية منقول عنهم في طاعة الله وان ملاه ذلك وقال الحسن  
 وقال مولد في كل شئ نفسه في طاعة الله وعن ابن عباس رضي الله عنه <sup>الحكاك</sup>  
 اهل بيت في انبياء والمقداد حين شردوا انفسهم في ارباب بيت من حشبه  
 المصلي عليا وذلك المسدي عن ابن عباس رضي الله عنه اهل بيت علي عليه السلام  
 رضي الله عنه حين هم المسركون فقتله فهرب الى اعداءه واما عليا علي فاشه قال  
 ابن عباس في قوله في صهيبي بن صان الرومي وكان من اهل بيتي صغيرا  
 عني الا اني ادم بم صار مملوكا لزيد بن جندب فاسلم وقال لبيد وهو يرمي  
 كما راى كعب وحال من العرب مسيب وصرت مملوكا لك فان نيت في اهل بيتي  
 فان ايت الله وحده لا شريك له فقال له لرب عبدان كما نيت فاعطاه ما له وخرج  
 مهاجرا على عدله معه قومه وحبته فخرج نزلهم في طلبه فلا اذكوه وقتلهم  
 غير نصيب وقال انا في كذا وكذا سما وقصصهم الى مصيب في الرومي والله  
 المولى بعد مثله والاعظم لا اصعب الا في صدره وعل جمل منكم ولو اعانه <sup>الاصح</sup>  
 فلا قوم المدينة قال لربم ورج السبع الماحور قال سعد بن مسيب وعطا  
 اهل صهيبي ما حرامتعه بعد من المشركين وذكر محمد اذ كان اربابهم اضر  
 مسيحي ما هم افعال ما شئتم وان ستم دلتكم على ما لي وقتي مكة وخطم  
 مسيحي والواهم يفعلوا ذلك فلما بلغ المدينة بلغاه اوردك وعرضي الله <sup>عنه</sup>  
 وبالا له ورج بيعك وروي اهل بيت عن ابن عباس اهل بيت في صهيبي وعمار  
 بن عبد واهم سميت واهم اسم وبلال وحيات والكلاب اهل بيت مشركوا  
 مكة وعندهم قاما صهيبي فاعطاهم ما له ومساغه وحلوا سبيها في اهل بيتي  
 المدينة واما خباب فهرب منهم ولقي المدينة واما مصيبه ورجل من غير  
 هم وحي فلها بالهجر وقيل لها انما اتعت اصحاب محمد من اهل الجحيم وقيل  
 ياسر واما عمار فانه اهل بيت لما اذ هو هتيه وقله مظهر من الامان فمات منهم  
 بعد ان هاجر طواغيت هاجر ولما الله من بعد ما ظلموا وقوله والله

القرآن  
الاسرار

رؤف بالعباد اى رحم بهم والرافة شدة الرحمة وقوى رؤف بالمتوسل  
 وقوى بالمخيف .: والالفة والواحدة شوى نفسه ابتغا مرضات الله  
 ان المضاد من لغتهم بلغ مبلغا هو المظاير في الخير والشر فاما الشر  
 ومعجك قوله فصاحة وبلاغة وتشدقا واطلاطا في الحدال والحمام وفعله  
 السعي الارض بالفساد والعلم بالحق على العباد واما الخير ومعجك فطه  
 ان شرى نفسه بغير مرضات الله دامتيا بفضائله على كل حال بقوى نفسه بالحق  
 دل الاعداء في طاعة الله وسلك ماله لا يملك مقرا وبذلك جوعا في سبيل الله  
 ودرس ماوى لقرنين لهدى ما حسيه جهنم وبسبيل لهدى والمانى حسيه  
 الرحمة والله رؤف بالعباد وسرر اخر في المتضاد من ان المباطل على  
 قوة الاتقاد وضعف في الاتقاد ولذلك قال بمعجك قوله فخلجوه الدنيا  
 وهو الكون الاول وان الحق على ضعفه الهبلا وقوى في الامتها ولذلك  
 قال من شرى نفسه ونهاية العجز يداه العوق فلا ترى باطلا قوى في  
 عادته ولا ترى حقا قوى في مدامته فالهدى الربيع على الماء وهو النور كبير  
 المان ولكنه مذهب جفا واما الماء الصافي في يمتك في الارض سفع الماسر كذالك  
 ضرب الله الحق والباطل والحق والباطل وعلى ذلك حرت سنة ولن  
 يجد لسنة الله محيلا قوله جاع وعز ياها الذين امنوا ادخلوا في السلم كافة  
 ولما كان هذا الموضع في سبيل الله اريد بمرضاه الله ما رواه عن النبي المحض  
 لعالمومين ان يدخلوا في السلم كافة وان استنجوا اخطوات الشيطان محطوا  
 مما هج الايمان والسلم والاعتان والركن وما فرغوا وكساي بالفتح  
 وكذلك في قوله وان جنموا السلم وادعوا الى السلم وقرا عاصم في رواية الى السلم  
 بكسر السين مخرج قرآن من كسرهما في المقوم والمخ في سورة محمد صلى الله  
 وفتحها في التناك وقرا ابو عمرو ولع على كسرهما ما وفي نحو الجيزي في التناك  
 وفي سورة محمد صلى الله عليه واله وكذا رواه حفص عن عاصم قال اهل اللغة  
 الفتح والكسر ايمان مثل رجل ورجل ومنهم من ذهب بالكسر السلام  
 وبالفتح الى الجبل والمسالم من المعنى الجبل مما سئل له السلام والاسلام

النظم

القرآن

اللغة

التفسير

كله صلح والقتال من الملمين هو موضع وهذا قوله قال والسيد محارب عباس  
ومجاهد والضحاك وانما اسروا بالذخرك في السلم وهم مسلمون بلوحين لهدايا  
ان الخطاب مع المنافقين وعليه دل ما قلتم من انه يتبرع بالثاني ان الخطاب  
مع صلح اليهود مثل عند الله بن سلام المصطفى واصحابه اذ كانوا احلوا  
الانت وكهون لحوم الابل وقولك ان انتومه كتابه مدعاهما رسول

اللزول

بصراه في صلواتنا قال قاله والضحاك فان زيد والسدي ودعا به  
عطاء عن ابن عباس هذه المصريات في اليهود الذين سلوا ولزم دخولوا في  
الاسلام من كل وجه وقال البيهقي معناه ادخلوا في الطلعة والمسالمية  
وقال سيفين يعني في انواع البركها وقال مجاهد في الاموال وقال الحسن

التفسير

وقال ان الخطاب للمسلمين والمعنى ادخلوا في المسالمه والاصروا  
معنى قول البيهقي ومجاهد وسفين وهو احسار لر حدير قاله ادخلوا في  
شرايع الاسلام كلها وحفظوا على حدود وقوله كافه والكافه للمباينه  
ثم صارت اسما للجملة الجامعة لانها تمنع وكلف من الفرق وهي متعلقه  
ادخلوا في وجه ومعناه ادخلوا باجر حكم في السلم من غير فرق اخلا  
ومتعلقه بالسلم والاسلام ومعناه ادخلوا في رايح الاسلام لجنه وامنعوا  
خطوات الشيطان اي مان وسامته همار من لحم ما لم تات به  
وتكلموا بحرم الله م قال تعالى فان زلتم من بعد ما جاءكم البينات

اللفه  
والعنى

قال ذلك ترك وللادور لولا اذا احدثت ذمه قال ابن حبيب يعني ان الخطاب  
الحق وصلتم عنه من بعد ما جاءكم البينات قال السدي لينا محمد  
وقال ابن جرير هو محمد والقاب عقال اهل المعاليه ملامات الميخلت من  
الزمن والحق فاعلموا ان الله عزير في نعمته قادر على خلقه حكم في امن  
وسل عزير امسح العين من حكمه فما سوي لكم من منه قال قاله  
ودعلم الله انه سرك زالف من عماره مقدمه ما ما رحه علمتم قاله

الاسرار

دخول السلم كانه ان التسليم كمال حال الرطال وسدا لا امان حكمه و كماله  
تسليم ووسطه نفي المرح عن النفس قال تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى

بجمله

بحكمه فيما شجر منهم ومن لم يتخاكر اليه في اصول الدين لم يظن له مبداء الا  
 ثم قال ثم لا يحسد في اشهر حراما قضيت ومروءة في بقية حراما فيما  
 قضى وحكم ليركن له وسط الامان ثم قال ويملوا قلوبها ويرحم سلم تسليمها  
 بالكلية ليركن له كمال الايمان وذلك قوله يا ايها الذين امنوا اذ خلوا في السلم كافة  
 والكافة يحكم على المضيء ومعنى ما لث على كافة اعداد المؤمنين وكلم  
 على كافة سماع الاسلام اصوا وفروعا وكلم على كافة الصوم من للعقل  
 حتى يدخل في التلم من حيث العلم ومن النفس حتى يدخل في التلم من حيث العلم  
 ومن جميع وجوه المحسوس والمعتل حتى لا يتقوا من الكل الا باخلاص وان  
 التلم وما يورى ذلك فهو خطوات الشيطان بكل عرق منوع على كل انسان  
 على خلاف يعلم حكم الرحمن فهو من خطوات الشيطان وذلك من زلات الهوى  
 والطيات والله عند في حاله يكيم في فعلوا لعنه والحكمة فيها ملكة  
 وملكه في علمه حلقه وامر احتجب ثم من الحلق فلا يرى ويجلح بكميتهم في  
 الامر فلا يخفى قوله جاء عز هل بطور الا ان يا تنهرا له في طلاله  
 لما ذكر تعالى احوال الفريقين من المشركين وخاطبة المؤمنين خاصة بالذخيرة  
 في السلم لامر وحكمه ونهاهم عن اتباع خطوات الشيطان اطاعهم بعد ذلك  
 على طهور اية من ايات الساعة عند قضا الامر من اية ومرجع الامر الى الله  
 قال اهلا للمسير هل لها هنا استنهام بمعنى الخد كما تقول هل يفعل هذا  
 الاسفيه ومعنى مطرون مطرون والمطر بمعنى الاستظار وهو طلب  
 ادراك ما توقعه وهو اذا عرى عن الصلوات بمعنى الوقوع والاستظار والجمع  
 فيه رجوع الى التاكد للتسلم المتبعين خطوات الشيطان وقد اضطرب  
 اواخر العلماء في الايات المذكورة ما هنا وفي امثاله في اللول فقال قوم فسكت  
 عن نصيبه وتأويله وكل علمه الى الله والى رسوله بعد ما علم قضا الامور  
 عليه القل على الحركة والذوال عن مكاف والانتقال لا يمكن وبهذه الايات  
 اعني كان الى مكان وبلا استنهام على العرس بل هو حليج وسكون مكان بل هو  
 اعني صعد بالوجه اعني نفسه وبالجملة اعني يبل وبالفرع اعني متغلب

النظم

التفسير  
واللغة  
اللغة

نفاة  
الماديل

مُتَّبِعُوا  
الْمَدَائِلَ

وبالعلم لا عن فكر ورويه وبالهدى لا عن هلاجه منه وبالخير لا عن موت  
وهذا مذهب مالك وأهله حينئذ واستحق الأوزاعي وقال فقوموا بتعرض  
لنا وياها وحياها على ما تقتضيه اللفظ والقرينة فانك مسأل هذه الألفاظ  
تطلع على غير ظواهرها والعاية على سبيل الاستعانة والبيان والمجيز  
نظرك على المعاني يوم تأتي ملوطة التي أمر الله وحامراته وقد علمت  
عباس في رواية عطا الأمان على ما في المصحح ويحيى قال ما في الربيع ذلك  
يوم القيامة والملائكة محزونين تطل من الخيام ومنهم من قال رددت الخيام  
ويحيى قال أبو العالبيه وفي حرف أبي كعب إلا ان ما يتبهر الله بالملائكة في  
من الخيام وروى حكيم عن أبي عبيد الله قال طلع من الخيام في  
طاعات تأتي الله منها في الملائكة وقال مقاتل هو سبعون حجابا  
من نور على عرشه وليس ذلك سحاب وروى عن الحسن قال في ستة  
من الخيام وعن الصحاح في وطلع من السحاب وقال مجاهد هو غير السحاب  
ونور من الألبق اشتد عليهم وعن مقاتل هو كهيئة الضباب الأبيض  
وروى عن الحسن قال ما تبهر الله وحكمته وهما وروى عن جابر  
عن الصحاح عن ابن عباس قال ما تبهر الله من الخيام من الخيام  
منه مكان كان ختم بما وعد وابتهم وعد وعذابه في طلع من الخيام  
فجعل إتيان العذاب أتماما له بما لسان للعذاب فقال علي عليه السلام  
حلالا لله وقال الفاعل هل سطر من مخالف أمر الله وزاع عن سبيله  
لا إلا لله أمر الله الذي وعد وأعد في القيامة من نزول الملك في طلع  
من الخيام في من طلع في من طلع عليهم كقولهم وكذا كرم الله نفسه و  
عذابه تحذف العذاب وأضاف المحذوف إلى نفسه ومثله يذوق الله  
ويكاد عن الله وقال بعضهم قوله في طلع معناه بطلل والظلال جمع  
ظله وهو استظله من الشمس وقد جمع عن طلال وقد قال في طلال  
من الخيام وهو السحاب الذي يورث ما في العذاب والظلال فعلى أحد ما  
أن في طلال ما صافقة أورده والماني أن في العذاب كالظلال من الخيام

التفسير

المعاني

الفتراء

منترك كما بعضنا على البعض مما اذا فاعضها على اننا البعض واما الا بظنار  
 منهم فكيف - تفوض وهم بكر وقد صله فقتل معنى الكلام انهم لما اصرواعط  
 الكذب وكانت افة المصرا العذب صاروا كما لم يطرز في احلف القرا  
 في كسر الملائكة ورفعنا فقرا ابو جعفر با كحض على السبي على الغمام <sup>بغير</sup>  
 مع الملائكة وقوا الباقون بالرفع سقا على اسم الله والمعنى ما هو الله والملا  
 قال ابوالعالمه والربيع باسمه الله فما مشا واتيهم الملائكة في ظلك  
 من الغمام وقول تعالى وفضي الامراء ثمضي وفتح منه والمراد بالامر  
 ما ما فصل العاصم من الخلاق واحدا لحقوق انزاعها وانزل كل واحد من  
 المكلفين منزلهما لجنسها والاداء بالراجح فزع لم مما كانوا وعدوا  
 وقال ابن عباس ووصي الامرا لا يقطع امر الدنيا واقل امر الآخرة وقال ابن  
 مسعود يعني فضى فضا ما الدنيا ومعنى الآخرة وقال كسح تفوض الامر يعني  
 قوله للشئ كن فكون ولي الله ترجع الامور اى ترجع وعواقبها انه حكما  
 وقضا فهو المنون للحكم فيها من الجور اوبيا وعقابا وانما ملك الناس لهور الدنيا  
 ليتلى بها شكرهم وطاعتهم واذا القصة الدنيا كان الامر كلمة والمية قرا  
 ان كسر وابوعاصم وابوعمر رجوعهم لما على معي ذن وقرا حنة والكسيان  
 مرجعهم الما اى قصير والمعنى فيها ملازمه مقارب قال المقرئون  
 لوجي المنزلة والباويل وحكي الموضع والمستأمن من من اهل الظاهر  
 ان الظاهر في الامان هو المحمي من كان للمكان فقد اخطا بل هو فاما كون  
 مكانيا وليس هو فاما وجوده غير مكانيا هو حتى باويل او عشر ومنه  
 ما يقال مكاني وقد حلفنا لظاهر كما ان من قسرتني لمرالله ما مر مكاني وقد  
 حالفنا لظاهر ولبيان المعنى في التفسير والباويل حال اللافظ وحال  
 الملفوظ عليه وحال الاعراض منها حتى كارتع عوالمان ومن ظن من اهل  
 الباديل ان الامان لمنكك ليس محي مخض ظلم من تمام الاستر فقد اخطا  
 وكلمته في الما قبل المذكور حمله على ملك او امر او انه كذلك لوجوده على محض  
 له امر او محض عوابه او محض فيه ملكية وقد ورد في التوراة جا الله من

القراء

بلكه

التفسير  
المعاني

القراء

الاستبراد

وظهر سباعير وعلز بقاراف وحك ذلك على موسى وعيسى ومحصولات الله عليهم  
اذ كان طهورا اشرايع واحقايق بهم ومراتهم في الدرجات مرات المحي  
والظهور والاعلان فالمحي مبداء والظهور وسط الاعلان كمال وسينا  
معروف باستماع الكلام عليه وسباعير حبال بيت المقدس معروف  
بظهور الكلمة به وطلقات حبال مكة معروف باعلان لكلمات عليه  
والظلال من لتمام هو المستر بعد الاسترحى ما في الله بامر وفضي الامر  
وثبت الكلمات ووضع الكتاب وحيي النبيين والشهدا وقضى بينهم  
بالحق وعند كمال الحمال يظهر ايات الرجال ونظر الاباء الرجال :

النظم  
التفسير

ولله جوع وعز سل في اسرايله ولما ذكر الاليات التي هي سطر ذكرهم  
بالامات التي هي ماضيه لتستدل بالماضي على المستقبل قال ابن عباس  
في رواية عطا بن يسار الذي امنوا منهم وقال مقاتل هم يهودا لمدنهم  
وعلمانهم عموا فكون لسوال فوختالا اسما واكرم ابناهم مرله به سنه وكم  
بللسكير والامات السنات هي الواصحات التي لا تحفى على المدراسها من عند الله  
مثل فلول البحر وطلق لعصاحته وخراج اليد البيضاء وابل المن والسلوى  
وايحاول المانن الحجر وطق الحبل كانه ظله الى غير ما ومن سدل نعمة الله  
بالكفر والتكذيب والمعنى كيف رطا لونها كسبل الامات وملكفروا بما حاجتهم  
من لمينيات صلوا الامبيا وعمدوا العجل والجاهد همه الله ما ذكر من  
الحجج الدالة على صدق محمد صلى الله عليه وسلم في التنبؤه وبيدليم اماها  
غيبهم بعته وصفته وهو احياء الرجاء وقال ابن جرير يعنى بالعمه

ظ  
وابن عباس  
بدر

المعاني

ما مننا الاسلام ويا فرض من شر ابع الفتن وتبديلها بغيرها لاله الهوليه  
وترك ليلتها وقال مقاتل همه الله محمد رسول الله وتبديله الكفره  
ولما حاجه من لعلان وفضل همه الله القرآن قال السدي فالرابع سدل كفر  
بعته بعد ما جاتته وقال ابن عباس من سدل نعمة الله من تخلف عن الامان  
من فوطه والمضرب وتبديل النعمة كلفها وكلفها حمودها وكتما نها  
قال العفال اما من الكفران العمه سدل ان العمه بعضو السكر والشكر

التفسير

المعاني



منها من كثرها فقد جعل لتعماساة فكان تبديلا لها بضمها  
والثالث **الثق** شكر وانعم الله ان نعمه الله تعالى اذا سبحت  
فوق سبح محمد صلى الله عليه واله والمعراج المحدث في كل حين واوان  
اسمها لصالحين من خلقه المصطفين من عباده وبديلا لها بحروفها  
لما اضدادها واوامه خصوصا مقامها وكان وجه اسمها اذا سبحت فهو  
مخوض محمد صلى الله عليه واله في قوله وما ارسلناك الا رحمة للعالمين  
كذلك نعمه الله وفضل الله وبره وكرامته ولطفه ولافه وملكه  
اياته ومنتته ولو جاز ان يكون له اية البينة سبحانه فانه علم المحنة  
ان يكون النعمة والرحمة سبحانه هو عبدالله ورسوله وعليه وكان  
اسما له هذه النعم انكارها وبكذبها او تحودها وانما لها والمعاني اتمت  
كالروحانيات اذا سبحت والكليات اذا عتبت والعمومات اذا خصت  
قال النبي صلى الله عليه وسلم لم عرضت على الجنة في عرض هذا الخلد وقال  
رويت لي الارض وذلك كله جمع لعالم في واحد وطهور الكل له  
**ولله** جل وعز زين للنبيين كفروا للحق الدنيا وكانه تعالى بذلك  
سب الكفران لنعمه الله والسبيل لكلمات الله ان الحق الدنيا وزينها  
لما زينه لهم بالمزينة والسيطان عتروا بها وكفروا نعمة بطرا وادبوا الله  
اشرا والامر اورد بلفظ التثنية لان الحق مصدر ونعمه الي ملكا لمصدر  
وقال الرحاج ان ما شئ الحق ليس بمعنى والحق والعش والمعا وله  
وقال ابن المنار اذا وقع ما صل من الفعل والفاعل حسن تذكير الفعل وقال  
احسن زين الشيطان اعمالهم وقال الهل المعاني المرير هو ان خلقها الله  
سهيته لذلك وكتب له سهوة في ضالهم والميل الى السهولة الحسية  
الدنيا لهم وانحسرتهم زهرقا فاهتمت عن لاهن محرمان الدنيا متواحيث  
هجروها واعرضوا عنها ولم يركوا اليها لعقفا وتودعها منها قال عطا  
عن ابن عباس زلت رؤسا اليهود من بنى قريظة والمضيق متباع  
كانوا سخرت من فقر الملهجن وبعروهم بالفقر والاطمان

الاسرار

النظم

النحو  
النحو

المعاني

الزود

براحة المناقضين مثل عبد الله بن بكير واصحابه كانوا يتعمرون في الدنيا ويستخرون  
 من فقر المهاجرين ومثل رتبة في مشركي العرب اي جعل واصحابهم يخرون  
 من الذين رفضوا الدنيا من اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم مثل ابن مسعود وخباب  
 وعمار وصهيب وسالم وعامر بن فهد وهرواية الكلبى عن ابي صالح عن ابن عباس  
 قال ابن جرير عن عكرمة قال كان كفار ومن سحرون من المؤمنين يهودون لو  
 كان محمد نبيا لاسعاسر لفسام قال تعالى رد اعليهم والذين اتقوا فقم  
 يوم القيامة قال معايل بن ابي عمير في امره وعنده وقال اهل المعاني اتقوا المعاصي  
 كلها ورفضوا الشهوات فوضعت يوم القيامة قال فان بعضهم في الجنة  
 وهم في النار وقال اهل المعاني المؤمنون يوقون الكافرون بالرفع المحمدي على  
 حج الكفار والله لا يوزق من ثواب غير حساب والابن عباس يرويه عطا هذا  
 امر الله ورضاه والضرر تضرر الى المؤمن بل لا حساب ولا مال اسرع وفر  
 واسهل حال وقال في رواية ابي صالح هي ثواب الجنة كمال المقدار وقال الهك  
 بعد تبعه في الدنيا ولا حساب الاخرة وقال معايل يروق من شاحين بسط  
 للكافرون في الرزق ودر على المؤمن غير حساب وليس فوقه من عاسبه  
 ومحاطه هو الملك الحمار يعطي من ثواب غير حساب وكذلك قال الحسن  
 وعنه عطاء بن ابي رباح وصي الله عنه قال ليس على قس واصيب راسي  
 وكاسبني وقال اهل المعاني ذلكم الرزق على ثواب الجنة فهو غير حساب  
 اي كبره ما لا يقادله ولا مضادقه فيه ويحتمل ان يكون معنى غير حساب  
 اي بلا عدد يعلى طاعتهم بل بالفضل عليهم ما كرم ما مستحقون وقال الحسن  
 لا ينهي عطاياه الى حبة في الحساب اذ لا ينقص خراسه وقال الهك لا يحاسب  
 نفسه بما يعطى وان حلفك على عطا الدنيا فمضاهه غير مقدار مقداره بل هو  
 كبر العطا واسع البر او يكون المعنى يعبر اسجعاف على عمل او خصله فمع  
 البر والهاجر من غير بصير وامبير قال الله الذي نكوا زينة الدنيا واتقوا  
 ربهم ان من لطائف القلان لضافه الرهن في حان الباطل والشراي فالعلم  
 مجهول واصافه المرسل في حان الحق والحج الى الله تعالى دعائه للاذنب

التفسير

المعاني  
التفسير

المعاني  
التفسير

الاسرار

الذي ليس كحلوا عن محمد قال الله عز وجل في جانب اليمين نورانية في  
 وقال في جانب الباطل نور للناس حسب الشهوات زين الدين كبروا في الخير  
 والحق داخلان تحت لعضا بالقصد الاول وبالذات وان الشهدا بالباطل  
 داخلان تحت لعضا بالقصد الثاني وبالعرض من حيث العموم الله تعالى  
 للعالمين والكافرون من حيث الخصوص فاستغاث له المؤمنون الكافرين ذلك  
 موكل لذنوبهم وان الكافرين لا يملو لهم فدخلوا في دار العبودية عموا حيرهم  
 مشربهم محبهم ومسطلمهم وخروجهم من دار العبودية خصوصاً منهم  
 لا حيرهم ومبطلهم لا محبهم وهما هنا حكم اخرا من الامثال ما دخلوا في الدارين  
 فظن ذلك حكم المفرد وسائرهم مسحرون من الجن في الحيوة الدنيا  
 وهو الكون لا ط والدين انما فرقهم يوم القيامة مسحرون بهم وهم كوكب على  
 الاراك مطرف وهو في الكون الماي وهما هنا حكم اخر انهم في الدنيا مسحرون  
 من اهلهم من المؤمنين كما قال وسحرون منهم سخر الله منهم ولم يذاب لهم  
 وسواخران اللغات الحسية مربيته في جدود من وقف على الحسوسات  
 من نطق بالاذرة المعقولات مسحرون الواقفين على الحسوسات وكذلك  
 من نطق بالاذرة الكلمات لمامات والحروف القدسيات مسحرون الواقفين  
 على المعقولات وكما ان من المؤمنين فوق الكافرين بالذمة كذلك الدنيا  
 فوق المؤمنين بالذمة لان تلك العموم في جانب لعضا وهذه العموم في  
 جانب لرتب وان يعلو درجتها بعضهم فوق بعض درجات لسخر بعضهم  
 سخرها بدرجة رجب خير مما لم يحون تلك الرحمة هو النبوة والولاية  
 . قوله جل وعز كان الناس امة واحدة لما ذكر الله عز وجل لعلم  
 للفرسين من المؤمنين والكافرين احكام العالمين من الدنيا والاخرة في  
 الناس كلم في المبدأ حتى تبين بها الحال المعاد . وان قناد الصفاك  
 وعجاهد وعكرمة والبيع وان زيد ومعاقل والواودي ومحمد اسحق كانوا امة  
 واحدة محمد عن علي الحق عمر محققين ثم كبره طوبى المفسرين في نصن وقت  
 المحبت مع وال ان اسحق ولد حوا لده عن ذكرا وانثى وعشرين بطناً كما

المنظم  
 التفسير

انه مسلمين فاحلفوا بعهده وكفر بعضهم ببعضاً معث الله النبيين مبشرين ومنذرين  
 وهذا قول ابن جرير ومجاهد وقران ورواية عن ابن عباس قال  
 ما كان له من الامم ونوح عشرة مرون كلهم على الحق والهدى فاحلفوا  
 في نوحهم عليه السلام فبعث الله نبيا وهو اول نبي مبعوث الى الخلق ليرفع  
 الاخلاق ودعوة الناس الى التوحيد قال تعالى لقد ارسلنا نوحا اليه قال  
 ابن جرير كان من الامم ونوح عشرة من الاسيا وقال ابن زيد والربيع وابو  
 العلاء كان للمناسرة واحدة حين اسخر جاز الذر من صلبه فمعرضوا  
 على ام فارقوا له بالعبودية ثم اخلفوا وكان الى كعب وان مسعود زمان  
 كان للمناسرة مة واحدة فاحلفوا فبعث الله النبي صلوا منكرين ومقرنين  
 وقال الكلبي والواحد من معايل وهو عن اليمعك هم اهل السفينة كانوا  
 كلهم على دين الحق وقال ابن عباس في رواية عطاء والحسن الكلبي كانوا  
 مجتمعين على الكفر فبعث الله النبيين بالاسلام وقال في رواية الكلبي  
 ايضا كانوا في عهد ابراهيم عليه السلام على الكفر والجاهلية فبعث الله ابراهيم  
 ومن بعده رسلا وقال الحسن كانوا من بعد وفاة ابيه على الكفر الى ان  
 نوح عليه السلام بعث الله نوحا وقال مجاهد ومحمد بن اسحق كان للمناسرة  
 واحدة يعني ام وحده وسما الواحد باسم الجمع كما قال ابن ابراهيم كان له وقوله  
 وانزل معهم الكتاب بالحق يعني انزل معهم الكتاب وكان من النبيين من كان  
 متعبدا بكتاب قبله وقول صالح ابي الصديق والهدى قال ابن عباس رضي  
 ان الله هو الحق والذليل انزله حق قال الكلبي ومعايل فبعث الله النبيين  
 مبشرين ومنذرين يعني ابن ميم واسماعيل وهنوب والاسباط  
 وشعيبا وموسى وعيسى وانزل معهم الكتاب يعني صحف ابراهيم  
 وموسى والتوراة والانجيل فاصلا من المخلصين كما على النبي صديق  
 فانك لعامة الحكيم مستخرج اليا وضم الكاف ومعناه الحكيم كل من تكلم به وهو  
 صفة الحرة عن الكتاب كعلمه كما انما مطلق الحق والهدى الى الحق وقران ابو جعفر  
 الفارسي وعلم من الحدري الحكيم بضم اليا وفتح الكاف وقال للكتاب لا يحكم

القرآن

واما محكم به وكان من الواجب ان يعرف به الصلوة وقراه العامة مرجع  
 في المعنى اليه وهو كقوله والليل اذا يسرى الي يسرى فيه فما اختلفوا  
 فيه اي من امر الدين فكون الكتاب فاصلا من المختلفين ثم ذكر بعض اهم  
 اختلفوا في نفس الكتاب فقال وما اختلفوا فيه الا الذي اوتوه من بعد ما جا  
 السنات بغيا بينهم واختلفوا في كتابه فيه فعال قوم هي لوجه الي  
 الكتاب وهو اليهودية والاشيخ والاحلاف فيه بالحرف والسيد والاحلاف  
 في الحلال والحرام واما حلهم على ذلك الاحلاف الحسد والسافر والمعنى  
 والمعاد وقوله من بعد ما جا تم الينيات فيها والتكامل الواضح عليها  
 وهذا احبار ابن حبر وقال انوا سحر الكلمة لوجه الي محمد صلى الله  
 او كتابه وهذا هم لينيات على صدقه وكتابها بغيا من اليهود والنصارى  
 نص على معنى مفعوله له اي لاجل المعنى الحسد وطلب لرئيسه وقوله  
 مهدى الله الذين امنوا الي محمد صلى الله عليه واله انما امنوا لان الله هداهم  
 واما هداهم لانهم امنوا بعرفهم ما يده اليهود وحرفوا امتا ما منه عليهم  
 والله مهدى من مثا للاصراط مستقيمة. قال — الذين هداهم الله  
 في الية اسكالات مناقوله كان الماسرمة واحدة اما على الحق كما قال فيهم  
 واما على الباطل كما قال فيهم فان كانوا كلهم على الحق او كلهم على الباطل  
 فكيف دعنا لله السين بمشرك ومنذرين والنشر والابذار اما يكون  
 لمحق وبطل وبطل دعنا لرسول على ان بعضهم كانوا على الحق مستحقين  
 وبعضهم كانوا على الباطل مستحقين لالذار فيما معنى اذا كان الباطل  
 امة واحدة على السنوى في الدين وليس يحل هذا الاشكال من التفسير  
 له ذكرها على اختلاف اباويلك لمفسرين لان تشكك طريق الهدى  
 في رعاية الكونين والحكمين حكم المشاهدة وحكم الممانيه كان الماسر امة  
 واحدة على التساوية لقطرة الاولى وهو المعروف تصا نفع حكيم ولا عليهم  
 كما ورد في الخبر حلوا به العباد على معرفه وكما قالوا بل وكما لو سألهم  
 من حلهم لتقول الله اعرفا فانهم لضرورة القطر يكونه حاله لو انا الحلال

نتم الخبر

علموا

التفسير

الاسرار

جاءوا انكارا وجعلوا كونه امرا اوله واما نزل على من في طي كتاب وقوله كان  
 للناس له واحدا اشار الى لفظه الاول وهو المعرفة بكونه مخالفا فعدوا  
 بالاعتراض بكونه امر الحاصل لهم الفطره المانعه بان يعث الله السبب مستثنى  
 ومنذ ذلك واتي معهم الكتاب بالحق حتى يعرفوا كما امرهم على لسان رسوله  
 في كونه لا كما صرفون حلاله بعقولهم العاطلة وارا ابراهيم القابله فاخلفوا  
 الاختلاف الاول في كونه حالها على خلاف . اشعرت به الفطره في كونه امرا  
 ثم اخلفوا الاختلاف الثاني على خلاف ما ورد في الكتاب المنزه عن غيبيتهم ومكان  
 للسمع فعدوا الله مانولا يعاندون لفظه فيكاريون له عقل ولا حاسد في  
 النبوة فيكاريون للسمع والله هادي من يشا لاصراط مستقيم وفيه دليل  
 طامر على ان العالم ليس بخلاوا من الدين هدايم الله لاصراط المستقيم وهم  
 احكامون على المختلفين لفاصلون من المخاصمين والحاكم المطلق المستلزم  
 له حق يحتاج الحاكم اخذ فلا يذهب الامر الى التسلسل وما اشكك في  
 قوله فيما اختلفوا فيه وكما اختلفوا في الاحكام كذلك اختلفوا في الكبار الذي  
 يحكم بين الناس لم يوفق منزل من الله بالحق وكذلك اختلفوا في محكماته ومثلهما  
 وسابروا اياته اخرى على طوايرها امر بطلب ما اولها وان كان الحكم  
 هو الكتاب فهو ضلوف فيه محتاج الى حكم اخذ وان كان حكم رجل مع  
 الكتاب كذلك ومسكوك فيه محتاج الى رجل اخر قيل اذا اقر اخضم بما  
 بقول وقد يدفع الخلاف وادافل كل مختلف فيه محتاج الى حاكم وكل  
 حاكم مختلف فيه وذلك دور محتاج الى قاطع للدور فلا بد ان حاكم  
 لا مختلف فيه حتى ينقطع الدور والله حاكم المختلف فيه وما له لشي حاكم لا  
 مختلف فيه من انكره وقد اقره ومعنى قولنا لا يختلف فيه ان كل خصم اذا اختلف  
 على الاحساج الى حاكم ولم يكن في العالم من يرفع على الحاكم الا واحد فلم يكن مع  
 وهو معنى قولنا ان الحاكم المطلق لا خصم له فلا منازع له فلا منكر له  
 قوله جل وعز . ام حسبتم ان يدخلوا الجنة . لما ذكر ان الناس  
 كانوا امة واحدة ثم بعث الله النبيين مبشرين ومنذرين لئلا يكون  
 لغير الله

عادتهم  
 ومكان الفصل

النظم

بالكيف عقب ذلك كحال الذين خلوا من قبل الله تعالى فلا هم  
 بلما والضل وكلفهم الصبر عليها حتى ما الواح كذا حال هذه  
 الامه قال المصروف لهم الاستفهام معناه احسبتم انها المومنون انكم  
 احسنه مجرد الايمان دون تقفتموا بالشدايد ومنتحنوا بالمالا ومنتعدوا  
 بالصبر عليها كما امن من كان ملاكم من الامم وتعبدا بالصبر عليها  
 ولما يا بكم اي لم ماكم اي لم ينزل عليكم ما نزل على الذين من قبلكم من المؤمنين  
 والمثلى والمثلى بمعنى يشبه والشبه ثم ذكر ما بالهم فقال مستهم الباسا  
 والضرا اي المومنون للضره احوالهم واداهم فضل الباسا القدر والسدك  
 والضرا المرض والرأه وزلزلوا بالعين والاحى والمحن وهو قول  
 عطا والوالي عن ابن عباس رضي الله عنه وصل وزلزلوا اي متحنوا  
 بالمكان والاهوال حتى يقول الرسول والذنب امنوا معه مني نصر الله  
 له دام الملامه حتى اشرفوا على الناس من نصر الله واستنبطا الفرح من  
 عند الله فقالوا مني نصر الله اي مني الفرح مما نزل من نصر الله  
 والضرا استنبتا العدو الا ان نصر الله قرب اي نصرهوا واعلموا ان نصر الله  
 قريب والابن عباس في روايه عطا لما دخل رسول الله صلى الله عليه واله  
 المدينة استند لهم اكرم كان سالهم بمكة اذ خرجوا بلا ماك نذروا انهم  
 واموالهم وورلوا على فتره المدينة واطهرت اليهود عداوتهم فانزل الله  
 الاله تطيبها للو بهم وقال في قوله وزلزلوا اي خفقوا وقال في ذلك  
 والسدي برئت الاله في حرب الخندق حين اصابه للملين اصابهم  
 من لسدك والحوث كما قال تعالى وبلغت العلوب كحناجر وطنون بالله  
 الطنون ما كالتلى المومنون وزلزلوا وزلزلوا وعلل ليقرب  
 والابن سعيبين نبالهوا في مسجد الخيف كلهم بلوا من الحج والعمك  
 والاكرون حتى يقول لرسول نصبت الهم لان حتى نصب الفعل  
 المستقبل والابوعلى ما نصب محقق من الافعال المضارع على ضربين  
 لحد ما ان يكون معقبا وهو الذي يحمل عليه الاله والاني ان يكون

التفسير

النزول

والنقل

بمعنى كبح قولك سلمت حتى دخلت الجنة اي كما دخلت اسلام فقد كان  
 لم يكن وقال ان محاهدونا فمع وشبيهه والاعرج بالرفع ومعناه حتى ان  
 الرسول يقول وقال اهل المعاني القائلون حتى نصر الله هو الرسول  
 والمؤمنون وقد يكون الرسول مستطيا نصر الله كما قال حتى  
 اذا استياس الرسول والعاقل الا ان نصر الله قريب هو الله تعالى وقال بعضهم  
 القائلون متى نصر الله هم المؤمنون والقائلون الا ان نصر الله قريب هو الرسول  
 والاعراب النظم بقدير الكلام حتى يقول المؤمنون متى نصر الله ويقول  
 الرسول الا ان نصر الله قريب واعجاب من صاحب نظم اخرج الكلام من النظم  
 لمعنى دار في خلقه وهو ان مثل الرسول لنقول متى نصر الله ان هو الذي  
 نصر الله ولم يعلم احكام الشريعة والامية ولم يقرأ القرآن حتى اذا  
 استياس الرسول صطنوا انهم قد كذبوا ولم يسمع من رسول الله صلى الله عليه  
 يوم بدر اللهم انك ان تهلك هذا لعصاة ان تصد وان صاحب النظم  
 من نظم العرفان قال اصحاب النظم المبديع والمعنى الرفع ان الله  
 احرى سنته في نصره اولياؤه ان يبلغ عنهم ويشهدهم الى هذا الياء  
 فان نفايه العجز بزيادة القدرة استبدك ازمة بلغى ذاك لتقيد نصر الله  
 على حاله وهو حكم المفروض وهذا الاستطيا نصر الله على حاله وهو حكم  
 المستأنف يا عباد الله لو لم يكن منه اولياؤه الله عليهم السلام علينا بارئنا انما  
 لا حكموا الكون ما كما عرف من العرفان كلمة ولولا ان عرفنا قلوبنا شبيهه  
 وسر الخزانة عن فعل احكاما بقديرية من الناس في الملوك والفضا  
 في ملك والزرار في الاحوال متحن لها عبادة امحان استخلاص  
 المؤمن من الكافر والخير من الشر والمخلص من المنافق لخيراته الجبته  
 من الطيب واذ من عند جلال حكما بكليفه من الجهاد بالانفس والاموال  
 والهجرة الى الله عز وجل اوطان والاقارب والاصالي يمنحها عباده  
 امحان استخلاص الحق من المبطور والصدق عن الكاذب وليعلمن  
 انه الذين صدقوا ويعلمن الكاذبين والمقادير والمكايير استخلاصا

المعاني

النظم

الاسرار



لنفوس لعباد المحضين الخالصين الجنس هو اهل الجنة وبلغ في الراف  
وهو اهل النار وسر اخر الرذائل من ذلك لسبع مكانة اذا  
تحرك وزلاك اذ لم يكن كشيء بل ضعف اللفظ لضعف الحركة ولم يتقنا عفو  
الحركة مستكلم المخرج من المان صفتها ولم تميز عنها رغبتها وكذلك  
اذ ازلت الارض زلاها واخرجت الارض ثقلها والطبيعة الاولى  
حركات المان الاولى الجسميه حتى ميرا اللطيف من الكثيف وصوت  
الحركات المقدرية حتى بلغ الاكوان كمالها وذلك جانب الخلق  
والسرعة الاخيه حرك النفوس الروحانيه حتى تغير الخيرة عن الشر  
وصوتت الحركات المكيفه حتى بلغ الارمان كمالها وذلك جانب الابرار  
وكما ان المان لله السلالة من اطنن حركه وضايف الحركات حتى  
تصل الى الخلق بالحرطود ابعده طود وكذلك بلان اليه سلاله الذي تحرك  
وتضايف الحركات حتى يصل الى العالم الاخر كوابعه كور سلاله الطين  
معروفه وسلاله الذي كلمه الله الا الله تحرك وتحرك حتى سدوا منها  
ما فيها من جميع احكام الشرايع بصيرها للمكاهم صحيح كمال الذات فكما  
لمخرج الحسن من اطنن الى هذا العالم بعد ملك لرازل والحركات  
كذلك لمخرج المؤمن من الدنيا الى ذلك لعالم بعد هذا لرازل والحركات  
وكما ان الحسن يقول بلسان محال متى نصر الله متى فتح الله متى المخرج  
للا روح الفرح ويقول الملك مدعه الا ان نصر الله قريب

كذلك المؤمن يقول بلسان لقل متى نصر الله متى فتح الله متى المخرج  
للا روح الفرح ويقول السمعته جل المقدمه الا ان نصر الله قريب  
نصر من الله وفتح قريب . . . قوله جل وعز سلون كما اذا نفع  
هم ذكرا رب بحالي اسباب الوصول الى الاجاه والدخول في الجنة من المكاييف  
على طرق السوال والحواب وهي امتحانات مالمه واملاات نفسانيه  
واحكام شعبيه سرد سرد الى اخر السورة وقد ذكر في التفسير  
نزول كل له قال ابن عباس رواه الكلبي نزولها في عمرو بن لخم

النزول

وكان صاحبها كبيرا وعنده ما كبره قال ما دام في رسول الله من لم يزل لنا  
 وان يضعها وقال معاوية لما امرهم رسول الله بالانفاق فقالوا ما ذا انفق  
 وعلى من تنصفت فربك لا يمسححت ما به الزكوة والمواهب واليه نصب  
 ان خرج ومجاهد والسبي والضحك والانسف لم يكن يوم نزول  
 هذه الآية ركنها كان يعقده سعة الربح علماءه وصدقه تنصفت لها  
 مسحت ما يربو وقال ابن عباس بن روايه عطا ابن لاهم نزل في رجل  
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال الكذبا والانسف على نفسك قال انك انما انفق  
 فقال انفقها على اهلك قال فانك لئله قال انفقها على ما ركب قال انك انفقها  
 قال انفقها على والدك قال انك انفقها على قرايبك قال انك انفقها  
 قال انفقها في سبيل الله وهو اختها وفي قوله ما ذا اوجبان لهدما ان جعل  
 ما ذا كلمة واحدة وموضعها نصب ومعناها اله شي سفقون والماتى ان يبر  
 ستما فكون ما رفا بالابتداء اجبه ويقديروا الذي سفقون وحلته  
 في موضع النصب لو وقع الاتفاق عليها ووجه السؤال انهم امروا بالانفاق  
 ولم تنس لهم فذلك مصرفه فسألوا ما ذا انفقون كثر احد على المصرف  
 وحب السواك في الهامه الاخري قال عليه وقوله بلع انفقتم من خير  
 اى نزل فللولدين والاقربى فهم اول الناس هرف للمنفقات المهم والسلي  
 من لا كاسب لهم من الاولاد والمساكين الذين اسكتهم الفاقه ولانهم  
 احلجه وان السيل صافط السيل للملائمه له كماه فله ان يربو لنا  
 وهو التي صدره بالحمله لا بله هم قال وما يفعلوا من خير بعلمه الله من بر  
 وعمل صالح فحاربكم عليه ولا يضيع ذلك عندك قال انك انفقها وان كان لها  
 برات في الانفاق والاحسان الى الاقارب والصدقات وهى محله مستمر  
 حكمها غير مسبوخه وايه الزكوة في المبروضات وقال ابن جرير ان  
 الانفاق محله كمثل الصدقات وهى الركوات صفة لسواك  
 كلامه الصابح محله هم سرها رسول الله باركاتها وسنة او موافقتها  
 وكلامه بالزكوة والصوم وسائر العبادات فالعمل من العبادات فضلنا

التجو

التفسير  
كلمه

المعاني

قال السقون

: والتمسوا سبيل الله ان اموالها مصادرها ومصارفها ومصروفها  
 مصادرها من جهة التوارث والاوزان الاقربون ومصارفها من جهة <sup>المواساة</sup> <sub>المواساة</sub>  
 المتامى والمساكين وابن السبيل وان تعلم لها مصادرها بلثه ومصروفها  
 بلثه مصادرها الله والوجهي والافزون ومصارفها للتكافل عن الاقرب والمساكين  
 لما اوفين وابن السبيل لئلا يتخذوا للطرف والكنساج وحب ترستهم وازالة  
 اليتيم عنهم والمساكين وحب محرهم وازالة المسكنه عنهم وابن السبيل  
 عنهم وحب مواساة بما يحاج اليه وان حاح على فليس وان لمسا على هذا فخذوا  
 علما من لوازم الامم اعطوا عنها ما فوجب ترسه علمه الذي وجد ان  
 كان ير بلا مرتبة بالناويل وان كان كسر اسسوع بالترسه مرتقى من مرتبه  
 للامرتبه والمساكين قد اسكنتهما لفاقه والارمنهم الحاحه الى المفق  
 فيعطى مسدده رفقه وكفنيه ونزل عنه المسكنه التي هي الجهل الي  
 السكينه التي هي المعلم الخ وابن السبيل قد كان في بلده مكفي المرونة فخرج  
 وهو في الطريق يحجاج مكفي مرتبه وتطلب الى طلبته وفي الاعاق  
 المالي قد يصير المصالحه مصارف قل ما انفقتم من خير وللولاد في الاقرب  
 الية وفي الاعاق لئلا المصالحه مصادد والمصارف مصارف لله هم  
 اصحاب المراتب وبلثه هم اصحاب الكاسب واصحاب المراتب هم الذين  
 يطعمون الطعام على حبه مسكينا وبينهما واسياة فولجك عن  
 كُت عليكم لفتناك وهو كلكم ومن الله متكررات المكيفه في  
 المبدان والنفوس عقب الامتحن في الاموال هو الجهاد في سبيل الله  
 انفق جميع الامه على وجوب الفتك حمله ثم اختلفوا في انه متى فرض  
 الكفايه في جميع الازمان لم يرضوا المعيان ما بدا الاسلام قال  
 عطلة عن ابن عباس في كذا قال الكلبى عنه ان الجهاد كان فرضاً  
 على جميع المسلمين وروى الحسن بن علي عن مجاهد انه كان من فروع <sup>المعيار</sup>  
 ثم صار فرضاً من فروع الكفايه وقال اخرون لم يزل الجهاد <sup>مضى</sup>  
 الكفايه الا ان النبي صلى الله عليه واله اذا استنصرهم وحب عليهم

النظم

التفسير

وكذلك زمانا هو كفايه الا ان يدخل المشركون في ديار المسلمين فيصير  
فروض اعيان روى عن النبي صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم  
فما من الله تعالى ثواب المجاهدين جارا راضين ساهلون النبي صلى الله عليه وسلم  
فادله بعد ما علم عليه كانت اعينهم يفيض من الدمع ذلك الرجل اى  
ذو كره لكم والكره والكره والكره بمعنى قال الفدا الكره المسقه  
والكره والكره ولهذا لم يفتواها هنا بالفتح والكره بالضم ما جملة الرجل  
بفسه وبالفتح ما جملة غيره عليه وهذا قول معاذ بن مسلم قال الكره  
المسقه والكره الاحاذق من الكره والكره لسان بمعنى كالضعف والضعف  
ومل الكره اسم والكره بالفتح مصدر قال عطاء هو كره اليكم ولم يرد  
به الكراهه لمواحب الله واما ان ذكره الطبع لقصوره بطريق عن العواقب  
والضم بالحق والفتاويه وعسى ان يكرهوا شيئا وهو خير لكم في العاقبه  
وعسى ان يحبوا شيئا هو العدو عن المال والمحافظة على النفس والاهل  
والمالك وهو شر لكم في العاقبه والله يعلم ما هو خير لكم مما هو شر لكم  
وامم لا يعلمون الا ما تعلمون العواقب روى عن عامر بن ابله انه قال  
قال ابن عباس كنت قد دفن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من عبد من عباده  
الله ما قد روي ان كان خلاف هواك فانه مثبت في كتاب الله ذلك ما روي  
وان وقد قلت العاقب قال وعسى ان يكرهوا شيئا وهو خير لكم الا  
وعسى ظاهره شك عند العامة مثل اهل ولسن الخطاب اذا كان مع  
ما يعلم الغيب كان يلفظ عسى واغلا بالمصنف ما يدرك اهل الكره في الحاك  
هو خير لكم في العواقب قال الحليل عسى والله واحب العاقب ومن  
الناس كلمه وجاوبين: قال المجاهدون في سبيل الله ان الفتاك  
كان واحبا مشروعا في كل امة من امة حجه الله عليهم فانتظروا وظهر  
عنا انهم لها وانكارهم عليا فكان اسمها اللومني بذلك المالك  
والنفس وعقا باللكا فرب ما هلك النفس والعضا المالك واما يكون ومنه  
اذا قوت الحجه وطهرت المحجه وعلت كلمة الله على كلمتهم السفلى

المعاني

اللغة

الخبر

الاسرار

وافق الهمة عنهم الى ارض خرى فحسد ما تزون لقتالكم وبتدليلون  
 والاموال وكل لهم العنايم والاسايا والدين كله جهاد والجهاد قولي وعلى  
 واول الجهاد القولي كلمة لا اله الا الله بقدر والتهجد ونفيا للاندان  
 وكل الرام على المحم لحج وبرهان فهو جهاد عمت رعي وسعاهدا للجهاد  
 بعالدين والاسلام وكذلك لصلو جهاد في المحراب واليوم جهاد على  
 النفس بالارتياض والزكوة جهاد بالمالك والامر بالمعروف والنهي عن المنكر  
 جهاد والجهاد في سبيل الله اعلا لكلمة الله افضل للجهاد واتموا كلمة  
 وقد قال النبي صلى الله عليه واله رجونا من الجهاد الا مصر للجهاد  
 شبهه الاحجاج على المناقضين باللسان امتثال امره تعالى جياهد  
 الكفار والمنافقين قلب المفسير جاهلا لكفار بالسيف والسنان  
 والمنافقين بالحجة والبرهان لللسان وقد شرع فيه فقطعه الاجل  
 المحتم ذونه ونفى التكليف دنا في دمه فقال لعلي رضي الله عنه  
 انت باعلى قاضي دني فقد رضي دمه فقاتل الماكن والفاسطين والماقر  
 ولهذا جعل حبه وخصه على اليمان والمناقض فقال لا يحكك الامم من قتي  
 ولا يعضك الا منافق شقي وسر آخر في الجهاد في الجهاد القولي اذا سهى  
 فهايه الكمال ابتد الجهاد الفعلي ونهايه الجهاد القولي الرام بالحجة  
 حتى لا سقى للخصم معارضة بقول فباخذ منه القول ويجعل المتكوت  
 به اولى مصير انكاره اقرا وبقية اثباتا فاصمهم واعجى اصابهم اساره  
 الى مثل هذه الحالة وقد احمر لربهم وهم واليوم لا سطفون والودن لهم  
 معتدرون ونهايه الجهاد الفعلي الاحمان بالقتل حتى لا سقى للخصم  
 محاربة بفعل فباخذ الحركة منه ويجعل لسكون به اولى فبصر اولم انكارا  
 واساته نفيا وقد منا الى طعموا يجعلناه هيا منتورا وسر آخر  
 من لطائف الهمان زهايه مشقه وكن على الانسان ذكر بصيغه مالم  
 اسم فاعله كسب عليكم الصيام كسب عليكم الفضايل كسب عليكم الفنايل طابيه  
 راجعه ونعمه للانسان ذكره بصيغه اظهار اسم الفاعل كسب عليكم على نفسه

الأكبر

الخطاب

كتب الله انجيلي ناورسلى وكبنا له في الالواح صوم حلهم لطف  
على ذلك الازواح طيبه بها بغوسهم مسلمة لها عقولهم وروا النجاه  
في الامسال والاسماع وقوم دعلمهم كن الطبايع لانها من الحق السنوا اطانوا  
بها ففكرها الفئالك وقعدوا مع ربنا الحجاب ولم يعلموا ان عيسى ابن مريم  
مشيا وهو خيرهم في الدنيا والاخر فاما الدنيا فاما العبد والمنعه واما مرك  
الجهد قومهم الاذوا واما الاخر فالجنة والحلله والعيم الدائم كمثل  
معد حصلا وان مثل فالى كلاء وصلح بكلاء افضل جاور عقاب المرازخ  
سفف وورخ البيع ولحيفه لحن تلمشها عند ربهم شهيدا وكان صعب  
في الدنيا حبيبا اوليج الحيا عند ربهم يبرز قون فحين بما انبهر الله  
من فضله قوله جبرئيل وسالواك عن الشهر الحرام قال فيه  
لما ذكره حوب القتال عقبه تحريم الصالح الشهر الحرام على طرف السؤال  
والجواب وبعد قال المفسرون بعث رسول الله صلى الله عليه واله  
عداهه من حمش وهو ابن عمه في حيا في الاخر قبل وياك بدر شهر  
وامن سبعة عشر شهرا من مقدمه المدينة مهاجرا وبعث معه  
ثانيه نفر من اهل بجرن سعد بن خاقص وعكاشه بن محض الاسدي  
وعقنه بن عوفان السلمى واما حد فنه من عتبه بن زبيجه وسهل بن  
وعامر بن زبيجه وولقد بن عبد الله وحال من بليد وكنت لهم عمدا  
من حمش كانا وقال سرايم الله واسطر في الكتاب حتى يسير بوجين  
فاذا نزلت من رلين فانح الكتاب واعلمت فسا عداهه من حطين ثم نزل  
وفج الكتاب بزاخانه لسر الله الرحمن الرحيم اما بعد فسر على بركة الله  
من معك في حياك حتى نزل بكه من مكة والطائف فترصد لها غير  
ففسر لك ما تبنا منه خبير فلما نظر عداهه في الكتاب قال سمعنا  
وطاعه وقال الاصحاب امره رسول الله بكذا فمن كان منكم يريد السؤال  
فلسطابق ومركه ذلك فليرجع فلم يخلف منه لهد فمضى باصحابه حتى  
اذا كان بمعدن فون الفرع اضل سعد بن خاقص بعبراله واعنه كانا

التظلم  
النزول

بعقباته فاختار عن الواقعة ومضى عبد الله عقبه اصحابه حتى بذل  
سطن فخله فيناهم كذا كفتهم عبرة فمن عمل فينا وادبا من  
تجاه الطائف وفيهم عمرو بن الحضرمي والحكيم بن كيسان وعثمان بن عبد  
بذل لغرسه ونوقل بن عبد الله المخزومي فلما راوا اصحاب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ما بهم ميسه الحار فقال عبد الله ان القوم وردوا  
منكم فاحلقوا رؤوس رجل منكم بحسبوا بكم عمارا محلقوا راين عكاشته  
فقال القوم لانس عليكم قوم عمار وكان ذلك لمحجبا حتى لما خرج تشاور  
القوم وقالوا لمن تركناهم الليلية دخل المشرك الحرام واسمع علماء القبايل  
هم اجمعوا لهم على الخلع عليهم فشدوا عليهم ورمى واودى عبد الله  
عمرو بن الحضرمي بسهم وقتله وكان ذلك مسل المشركين واسياسا ربا  
الحكيم وعثمان وعلقت نوقل فاعجزهم واستلوا المومنون الاباح الاستيرت  
حتى قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة فقالوا لرسول الله  
دين محمد صلى الله عليه وسلم استحل لفضل المشرك الحرام ووظف الطير  
وسفك الدم واستحل المال طسر الرجال وغيره بلذ لك الملمين بكم  
ما معشر الصبا قد اظهرتم الصبر والاحياء المشرك الحرام فقال بعضهم  
انما اصابوا في جاهلكم في رجب واضطرب الحاك من الملمين ايضا وخرج  
اليهود تلك الواقعة وقالوا رها الامر وعمرت الحرب والحضرمي حمرت  
الحرب واسفح بعض الملمين صنيعهم وعصوم على ذلك فقال  
اصحابك لسره انما ثلنا ان الحضرمي هم امسينا وطربا الى هلاك رجب  
واكراما سرفه فانزل الله الية فاحد رسول الله صلى الله عليه واله  
الخير وعزل منكم الحنس وكان اول حنس في الاسلام وقسم الباقي من  
اصحاب السره وكان ذلك عنيمه في الاسلام وبعث اهل مكة في فدا  
اسيرهم فقال بل نعم حتى نهدم علينا سعد وعنتبه والاندلسا مما  
هما فلما قذوا فادا ما رسول الله فاما الحكم فاسلم واقام مع رسول الله صلى  
بالدنه صلح يوم بدر وعونه سهدبا واما عثمان بن عفان فالتفاته رجع

الى مكة وما ف بها كافرًا واما نوفل فوقع في الصدق مع نفسه يوم الاحزاب  
 سب رسول الله وهو قاتل ابن عباس في رواية ابن صالح وعظا وعلمه  
 والضحاك وقول ثعلب بن عمرو بن دينار وقول فقهاء نفاي مسالونك  
 يا محرابك عن الشهر الحرام يعني حياضه من ذلك لعظم حرمته سأل رخت  
 المشي اذا قطعه وسمى الشهر الحرام القتال فيه وكان يسمى الاجرام السبع  
 فيه فوقعه السلاح كما يقال لمل الام وحج وقوله هال فيه اي سألناك  
 عن القتال فيه هل يحل وكيف استعمل عبد الله بن حنبل القتال فيه  
 والمسائلون هم اصحابه علي قوله قان وقال مقاتل بن سليمان سألوا  
 عبد الله بن حنبل والمشركين عمرونا ذلك مثل ذلك رسول الله واخرنا  
 وقال بعضهم السائلون هم المشركون على وجه التعبير والسنيع وقال  
 بعضهم هم المناقضون وقوله واليه هو حص على البلا من السهرج  
 باب ذلك الشهر لانه كفلك اعجب في ذلك علمه وليج ذلك الاشكال كان  
 السؤال التسمية على الشهر وعلى القتال وقتل الجحش في القتال على معنى كبر  
 عن تقديده وعن مالك فيه وكذلك هو في حرف ابن مسعود وقال جليل  
 فيه كثير من عظم مستكبر ورفيع مالك وخره كثر واليه هو ان  
 تحريم القتال الشهر الحرام ما روي عن ابي الهيثم وقال عطاء بن  
 هو محكم في الاشارة بالقتال فيه دون ان يمتد بها الكفار وروى عن جابر  
 بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وآله لم يكن يحذر في الشهر الحرام الا  
 ان يمشى وقوله وصدة عن السبيل الله واواستنفا فوهو دفع بالابتدا  
 وما بعد من قوله وكفر به واخراج اهله مردوخا لعطف على الامه وخرجه  
 قوله اكره عند الله وهو قول الزجاج والصداء محس هالك صدر عن ابي ازار  
 عنه صدودا وصدغى صدك صدك والمعنى ومنعهم المسلمين عن اوله  
 دين الله وكفر به اي بالله في التكذيب به ورسوله وكما به واخراج اهله منه  
 اي من المسجد والحرم وانما جعلهم اهله لانهم القاء في صلوه واعتكافا  
 والمقيمون لمناسكه واحكامه دون الكون والمسي والحرم محض بالعطف

التفسير  
الرسول

التفسير

النحو

التفسير

النحو

اللفظ

النحو



على سبيل الله وبقدين عن سبيل الله وعن المسخذ وملك الله المبيد  
 حصص بالعطف على القتال والقتل وسألوني عن القتال وعن  
 المسي الحرام فان لقتال المسي الحرام بحسب محرم القتال في الشهر الحرام  
 في الاستعظام في جميع ما في النوازل هذا قوله وصعد عن سبيل الله ليس  
 مستكراً واما هو عطف على كبراي لقتال فيه كبر وصعد عن سبيل الله  
 وكفد به والمسي الحرام لا يجوز ان يعطف على ما في قوله وكفد به  
 لانه لا يعطف على المضمرة المحرمة الا باعلان الحائز كما قال سرت به ووزيد  
 ما لم يقتل ووزيد ولا كفد بالمسي الحرام لمعنى في الاماويل وقوله  
 والقتل الكبر القتل والاكبرون نعمناه والمشركون الله اعظم من قتل  
 الكفرة وقال محمد بن يعقوب معنى لقتال النبي صلى الله عليه وسلم من المشركين  
 لا جلد منهم قال المفسرون لما روت الامه كبر عبد الله بن محسن الاماني  
 ملكه اذا هبتيكم فرس ملك ال في الشهر الحرام وعسروهم انتم بال كفر وانما  
 رسول الله ومنعهم الناس من المسي الحرام ثم قال قتلى واورالون وهو  
 فعل لا مصدر له ولا قال منه فلك لا مفعول وهو مثل عسى وقلع بكم  
 به الحرف المنقطع والوزال ومعناه يداوم بمعنى لا يزال مشركوا ملكه  
 بقا نلونكم حتى ردوكم عن دينكم الاسلام ان استطاعوا ان يقدروا على ذلك  
 ومعنى حتى الى ان ردوكم واسار وقوله ان استطاعوا ان يقدروا على ذلك  
 لا معذ في المؤمن بل يكون العاقبة لهم بالمر والصح والاعراب  
 اي هم مقفون على ذلك عسروا بين والامر عن الامان في الدين  
 ثم قال هو من تارة منكم عن دينه اي يرجع عن دينه فتمت وهو كافر حذر  
 بال عطف على يرد ولو كان جوابا لكان صبا وجرها فان وليك حبطت  
 اعماله اي بطلت وذهبت فذهاها ذهاب ثوابها يقال حبط الحبط  
 حبطا والحبط حطبا بعض الماشية في الوطن تسفح حرها واولج  
 اصحاب لتادهم فتا خلفهم بها لقمه لواصينا القوم في حلال رجوا ان  
 يكون لها احراما هدف في سبيل فانك الله بطلان الدين امتوا والدين ملجوا

التفسير

اللفه

الخو

اللفه

النظم

وجاهدوا في سبيل الله اولئك سيحرف رحمة الله فلا تحبط اعمالهم والها  
 ها هنا محض وليس بسنكيات المؤمنين هم الذين يهزون رحمة وكافون  
 عذابهم قال قتادة هو المؤمنون المهاجرون المجاهدون في سبيل الله  
 هم حيا وخلق الله ووجدوا لهم من لراحتن كما سمعوا قال المهاج لا هم  
 عندنا فسد هم لا يعلمون ما يحتم به امورهم وقوله والله عفو رحيم قال الامام  
 المعاني في اما ذكر المغفرة ها هنا اي بعد ما كان منهم في سابق الايام من  
 الكفر والطغيان وذل بعضا كان منهم من العصر في عمى الوقت للفتنة  
 على قول من قال هم لم يتفوهوا وفتح القيل في حياي فهو عفو بعصيرهم  
 رحم لكي يفهم ما قد استظلموا وقتل العبد ليس يحلوا قطعا عن تفسير  
 الطلعة فتحتاج على كل حال الى المغفرة والرحمة وان كان مؤمنا مهاجرا  
 مجاهدا في سبيل الله تعالى المؤمنون بقصر القرآن بطر والكف  
 امنن رسول الله صلى الله عليه واله واصحابه حيث بعثتم سرا الى امر  
 قتلوا في عليهم مستوفى فاقول واصحابه امثال امر على غير نصي وقد  
 اعطيتهم كما ما يحسبوا الاستحقاق ايجدومين من حلتين فله الفخر او قد  
 امرهم لانهاب لا غير قرش وفيه خطون عظيم مخاطر بالروح ومجاهد  
 بالنفس من غير عتة وعد كبير ولم يعلوا عدد المشركين فساروا  
 لاجن وجه الله وقتلوا عن ايام شكك اليوم اهو من حياي ورحموا  
 طرب الامم على جانب الباني واليقين على المشك ما كان النبي صلى الله عليه واله  
 يعرف ان المشك وما يفتح المشرك الحرام وقد رحمتهم في اهل المشركه فلم  
 يسطروا الى عندهم من حياي لفتح المشرك الحرام بل بطر والاما امرهم به  
 في كتابه المحنته فصل للبراد ذكر الخبر والبركة اكالني قال وهذا هو فصل  
 رحيل رسول الله اتي صدته في لائق فقتل رجل في الصلوة كقتل رجل  
 في المشرك الحرام لكن الذين هو الطاعة والاسماع وبرك الهوى والاسماع  
 وسر اخذ القصة اما كما كانت فيه للسنن من بالسنة على الممنوع  
 كذ لك كما فيه المنصن بالاعراض على المنصن وهو اول محنة وهو

التفسير

المعاني

الاسرار

في الاسلام بعد الهجرة افعال قوم لم يكونوا يفعلونها في الجاهلية صوابا اذ هو المبدأ  
المحرم عندنا قطع الطريق وكو القتل في الشهر الحرام نائبا للعقاب  
والاسر والخصم بالمال وكان لقوم منسوق لني صلي الله عليه وسلم  
الى لصوة وبعولته صاعين دين مائة والصالح في الفتح عندهم  
كاللحد في الفتح عندهم قالوا بغير هذا من غير ان الصلابة المختار  
بالعمل فان كان في الشهر الحرام المستحل للمال وان كان لله ما يجرى واليهام  
فاحاسم الله تعالى ان يعاقب الشهر الحرام فان كان كبيرا فاقع لكم  
اكره والفتنة اكره مثل القتل واخراج اهل المسجد من المسجد اكره من اهل البيت  
ما عاظمون وبعسكم في الدين كما قسم المومنين والاعراض على حركات  
التي من ليلتنا فمن مصدر النفاق ومنسا السفاق اولك حطبت اعلم  
في الدنيا والاخرة ولم يكن له كمال لم يكن له سببا على حال لتس لم دعوة  
في الدنيا والاخرة وذلك من حيث القول وجبعت اعلم في الدنيا  
والاخرة وذلك من حيث الفعل وسد اخر الشهر الحرام والمسجد  
الحرام اما ما حره ما حره المومن والمومن حرام لله وانه وغرضه حرمة  
المومن اعظم من حرمة روات او حره مكان فان الشهر الحرام والمسجد  
الحرام بولر ان يحصين لها حره عند الله فوف حره المومن والمعرض  
لدينه بالصنيع سبيل الله وماله بالسلب والاستقلال بولر به بالقر  
والاهلاك اكره عند الله والفتنة والدين صدق الناس عن سهل للمومن  
اكره للفعل الذي يهلك سخر والفتنة اهلاك امخاص وعك  
الناس في كل زمان انهم يحترمون للقتل اكره من اجرامهم للرجال ويحترمون  
الاسر الحرام اكره من اجرامهم الاستحاضة بهم لم يروا فضل الله فيهم ولم  
يعقوبهم بالسوء على انفسهم وكذلك اجرامهم للاهوات اكره من اجرام  
الاحياء وذلك لمناسبه في طاعتهم من الخادات المكاتبه ومن جمود  
طاعتهم ومن الاستحالات للرباله ومن استحاله طاعتهم ومن الاموات  
المحصبين موت نفوسهم وكل من المشكك والمستاس مثله

ولو كان طباعهم ورفوسهم وعقولهم على قوام الدين كما كان احترامهم الحيا اكرم  
من احترام الموات وبعطيهم اكرم من احترام الكرمين يعظمهم المير الحرام  
والبيت الحرام وهدى قال انما صلى عليه واله مستقبلا للكعبة ولجمعة  
المؤمنين عدا الله اكرم من حرمك مسعين مرة فبيت الله الحرام هو المومنين  
له من اسكنه وشهره لله الحرام هو المومنين على ذلك ذلك ولا يستعد بحكم  
صداق صلى الله عليه واله لا سوا الله فان اعموا ليرى وهذا حال  
من اهل بيت طاهر والهدى وهدى قال النبي صلى الله عليه واله من بيت اهل  
هي فعد سني ومن سني فعد سبانه من بيت الدهر وهو رجل فقد  
والده رجل والمه رجل وسيد اخر في قوله ولا زالون نقابلوكم حتى  
تزدوكم عرج منكم ان استطاعوا انه حكمان حكما لمروع وهو امر بالمعروف  
على لسان في قوله ولا زالون وثبات المومنين على الدين عالين في قوله  
ان استطاعوا ان استطاعوا ذلك فزلقه فسب الذين لا امنوا بالقول  
النايت في البيعة الدنيا وفيه الاخر وحكم المستانف وهو قوله ومن يرتد  
منكم عن دينه سميت وهو كافر فذلك عن استدلاله من المومنين  
على الامان والمؤمنين انهم والمرتدين ولهم المناقصة وهم طائفة  
على الحق لا وهم العيايه واستحاله طائفة منهم عن الدين كما قال تعالى  
من يرتد منكم عن دينه فسوف ياتي الله بقوم يحبهم ويحبونه وقد ارتد  
قوم في زمان على الله وهم في زمان وكان المشركين لا زالون نقابلون  
المومنين حتى ردوهم عن دينهم استطاعوا كذلك المناقصة ان الذين  
يما طرف المومنين حتى ردوهم عن دينهم استطاعوا وكان ان اللعاب  
في هاقته على الكافرين ولين يجعل الله للكافرين على المومنين سبيلا  
كذلك عداله في عامه على المناقصة وكان حقا علينا نصر المومنين  
وسيد اخر في قوله ان الذين امنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله  
فكلمت درجات الامان والهنق والجداد والامان صلا والهنق وسط  
والجداد كلك والامان صلا وسليم معوااة والهنق صلا والامان والامان

ومعاداة والجهاد جمع من المولاه والمعاداة قتل بغض الشخص من الله  
 ففعلوا الشخص الله مسلخ في ليغض لانه لا ان يقتل عدوا لله  
 وسلخ في الحب لله لا ان يترك روحه في سبيل الله اولى به <sup>رحمة الله</sup>  
 والله تعالى اكرم من ان يمتد رحاه ولا يحب دعاه وكذلك الجهاد في الملو  
 فالجهاد مبدا والهجوم وسط والامان كمال . قول الله جل وعز  
 ومسالونك عن الخمر والميسر . ومن المجرمات لى وقع السؤال عنها الخمر  
 والميسر وهما مظنة الفسنة ومصدا لشرتها الصمد عن سبيل الله  
 والاقال على طاعة الشيطان وهما من المحطاب للأعمال قال المفسرون  
 ولت في من الخطاب ومعاذ بن جبل يوفى من الانتصار قالوا بارسول الله  
 انما في الخمر والميسر فانها مذهب للعقل عا لماك وحمله لله على ماك  
 المفسرون محرم الخمر لانه تعالى انزل الخمر اربع آيات نزلت بمكة ومن  
 سمات الخيل والمعناب حتى نزلت منه سكر اورز واخسنا والسكر هو المسكر  
 فكان المولى شربها وهي يومئذ لهم حلال ثم نزلت في مسلمة من الخطاب  
 ومعاذ يسالونك عن الخمر والميسر مر كما قوم لهم اعدل فيها ثم كبر وشربها  
 قوم لقوله ومانع للناس قاله محمد بن خنجر حتى برات امة تلتمع <sup>للصلوة</sup>  
 في حال السكر باها الذين امنوا المقربا للصلوة وانتم سكارى قال فكانوا يد  
 لا حتى للصلوة وشربها في عصر حين للصلوة وربما شربها الى حد السكر  
 حتى برات اما الخمر والميسر قال السدي لما برات الامم الوح سوية الفرة فكانوا  
 يستفعون مما نفعها ويخسونها تمها الى ان صنع عبد الرحمن بن عوف طعاما  
 مرعا ما سار له حياه ولما تم خمر شربها وحمفت صلوة المغرب وقد روا  
 بعضهم للصلوة ثم تصدوا لها الكافر ومن عبد ما يعبدون محذوف الا انزل  
 امة ياها الذين امنوا لا يعربوا للصلوة وانتم سكارى فقال عمر <sup>الخطاب</sup>  
 ان امة فقارت لى عن شرب الخمر والمولاه الاسحر بها فلما برات للاسحرها  
 قوم وقالوا احرف في محول مسار من للصلوة والفق مشربها وكلس  
 في موتها وكما هو كوله وقت الصلوة وشربها في عصر حين للصلوة

النظم

النزول

رض

رض

لان شدة بهار رجل من المسلمين جعل يروح على من يهدد ويشد ذلك قصده  
ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله فجاءه ردا حتى انتهى إليه ودفع  
كان مد لضره فاما غايته الرجل فقال هو من غضبه الله وعرض رسوله  
وانه لا اطعمها الا فراق الحرم الحرام بالتمر والميسر وذكر ابن جرير عن السدي  
قال فلما ربه هذه الآية كان لقوم بشر يوفها حتى صرع عند الرحمن بن عرف  
طعاما مدهى لسانهم على من يطلب صوم معه فاما من لم يشربوا وشربوا  
وحضرت صلوات الخبز فامرهم على من يطلب فقرا نزل بابها الكافرون فلم يفتها  
فلزت الله ماها للذي منوا لا يفتوا الصلوة واسم سكارى فكانوا مشربوها  
وعرضوا للصلوة حتى صرع سعد بن الخ وقاص طعاما فاما ما سار للصحابة  
نعم رجل من الخ صاود شقوى لم راس بعينهم وعاينهم عليه فلما اكلوا وشربوا  
سعدوا واحدا في الحديث فكلم سعد بن الخ في بعض الفصاري فاحد الخ  
التعبير ضرب به طاس سعد فكلس اذنه فاطلق سعد الى رسول الله صلى الله عليه وآله  
فانزل الله قوله اما التمر والميسر الا يحال ان حذر وروى عن مجاهد في  
والربيع دريت من هذه الاحاديث وقال ابن زهد وعكرمة والحسن بن  
سألونك عن التمر والميسر وقوله ماها التمر منوا لا يفتوا الصلوة والوا  
تقها بما لا يه في سورة المائدة اما التمر والميسر وقل لما نزلت هذه  
قال عمر بن الخطاب اللهم من لم يدا اليك التمر الا ان يترك الله لا يفتوا الصلوة  
وقال اللهم ازلنا واجب سلطانا فالت التمر مرات اية اما التمر والميسر وذلك  
بعد عن الاحزاب ما يام فقال عمر انتم سنا ما ربا قال انتم حرمت التمر  
والحرم على العرب شيئا من التمر فخرجنا الحساب الى الطريق وصيبنا ما فها  
فما من كس حبه ونا من غسبها بما والطير ذكر بعضهم في سلب التمر  
التمر فقه حمة بن عبد المطلب وسعد بن وقاص وروى عن الحسن بن  
قال حرمت التمر هذه الآية اله في سورة البقرة وذلك قوله قل هما  
انتم كبير ولقد صرهما الله في قوله قل انما حرم الله الفواحش ما ظهر  
منها وما بطن والامر والبعي وقال الخ الخ زهد فها سورة البقرة

اللفه

وتنجز بها في حمرة المايه ولما عني الابه قال لانه في الخمر يسكون الميم هو  
المسكر من عصير العنب والمرو عسهما مما سمى حر الابه بحر العقل وسنة  
وكذا قال الرحاج وانزل نبارك والمفضل قال ان لم يعدني مسمى حر الابه اركت

اللفه

فاحتمرت واحتمارها تغير رطحا والخمر يجمع الميمه واراك من محمد حر عسى  
فان اذا توارى عنك زيب السافعي ما لك لعمري حنبل يضي عنه  
لانا ان الخمر كل شراب يسكر ما كان عصيرا او قويا مطبوخا كان وتيا واسب

البحسيفه وسفن لودي وادبوسف رحمه الله عليهم الى في الخمر ما انحصر  
من الخبثه والحله فعلا يطعمه دون عمل البادفه وما سواه لسر حر قال  
ابو سحوق الصحيح ان كل مسكر خمر فانه مما لطل العمل للعقل معط عليه و  
يعول للسار وانه محذوبه بخار الا في المسكر واجمع العلماء على ان الامار كله  
حرام وانما ذكره في المسكر فانه المعاصي للعرب وهو قار في الخمره قال ابن عباس

اللفه

كان لرجل في الجاهليه كاطر الرجل على اهله وله فايها قرصا حبه  
ذهب بماله واهله والميسر مفعول من قول القائل يسر له هذا الشيء اذا  
وجب واليا سر الواجب للقذاح ونقل للمقام باس وسر جمع  
ايسار وقال ابن قتيبه الميسر الحرور نفسه ميسر الاله الخمر  
احوا وكل في حرته فقد سره والياسر الحارز لانه عند الحرور ميعال  
للقار من القذاح باسرونه هم حاررون سبا وكل امر فاعل وان لم  
توله ميه ونقال للقار من القذاح سره مومع الميسر والياسر جمع

التفسير

الجمع والقذاح عشر ذات المطول وقال معايل بن يسر الهمم كما فوا  
نقولون سر لنا من الحرور ونحو قال الكلبي وان لم يجمع عن مهاهد  
وكان اهل الرو سترور حذروا من حرورهم ونحوها عن الحرور على قول  
لعمرو وان فيه ومامه وعشرين حرور على قول الاصمعي ثم سهرور  
على عس قذاح في الازلام والاطلام لسبعة منها انصبا وهي الفده  
وله نصيب واحد والنوام وله نصيبان والربوبه ثلثه والكلس وله  
اربعه والناسر له خمسة والمسير له ستة والمعلّى له سبعة

وقلة الاضالها وهي المنع والسفيخ والوعد ونفعون لفتح في  
 وضعونها على رجلهم بحملها فتخرج واحدا منها باسم رجلها فتخرج بمله  
 نصيبا اعطته نصيبه وما خرج مما لا نصيب له لا يعطونه شيئا ولا يعرفونه  
 بمن ان محمود. وقيل ان خرج المنع فهو لغيره فادسهما وان خرج السفيخ  
 فلا نصيب له قالوا ثم طن خرج الوعد فلا نصيب له ولا يزوم وقيل كانوا  
 يفعلون ذلك للربيم يدفعون ذلك العنقا ولا يكون من شيئا وكالوا  
 لغيره بذلك ومن لم يفعل ذلك سموا البرم وقيل كانوا يفعلون  
 ذلك عند شعاع الاصناف بالليل من ما ان يبرد وما يكون منه هذا  
 اصل الميسر والعماد والجمع كل ما هو مشبه من الملقاة في الحرم وكما  
 روى عن قتادة وطاوس وعطاء ومجاهد عن ابن عباس قال كل من  
 فيه فماد فهو من الميسر حتى للعب بالهزة والكعاب وقوله تعالى  
 قل فيها انتم كبيروا حمة والكساي كثر بالثا ولاد بالانتم الكبر فيها  
 من المخلصه والنسب وقول الفحش والتعد ورواها لعل المنع من  
 الصبي واسكال الطالع والابن عباس ثمها ما ذكرناه في قوله  
 اما بينا السيفان الابيه واما منافعها فاما الجز فاقنها من اللذ والفرح  
 وضم الظلم واما الميسر فلما فيه من اثم سعه على اصحاب الحاجات  
 وهذا قول ابن عباس ومجاهد والسلي وانه اسباب الملك من غير  
 كد وتقت وقال البيهقي والضحاك الماسع قتل التحريم والاثم بعد وانما  
 بعد التحريم اكثر من نفعها قبل التحريم وهذا مروى عن ابن عباس وروى  
 عن قتادة قال في قوله انتم كبير دتمها ولم يحرمها لما اراد ان يبلغ بها من  
 المفسد والاحل ثم انك سموة النساء اشد منها حيث ولا في بقوا الى الصلوة  
 وانتم سكاوي وذلك ايضا من المديحة الى اللعلاج عننا ثم اورد التحريم  
 في سورة المائدة ثم قال عن فعله وسالونك فما سفقوا على العفو  
 وما سوا ان حوجا على لفظ واحد في معنيين مختلفين علم ذلك بمرح  
 الكواس والسؤال الاول لما كان جوابه ولما انصت من خبر فلما لا يثبت

التفسير

القرآء

التفسير

المعاني  
والنظم



والاقرين علم لئلا يتراد به بيان المصنف والسؤال لما في ما كان جوابه قبل  
 العفو علم بذلك فالتراد منها المقلد وانما اقتصت الابه بما قبلها من لغة  
 الجهر والميسر وكان فيها منافع للناس في الاتفاق منافع للناس  
 الا ان منافع الجهر والميسر من وجه بالاثم الكبير ومنافع الكفاة حلق  
 من غير شوب. وتكمل انك لسائر السوالين عمر بن الجرح مال تعالى  
 قل العفو بالنصب على قراءة الاكبر انما يعطى العفو او يعقون العفو  
 فلا بد من اخذ الفعل وعمله هذا ما ذاني محل لنصب وقترا ابو عمرو  
 والحن وان لا اسحق بالرفع وعلى هذا جعلوا معقولا في ورد العفو  
 عليه فرفع كانه صلوا النبي معقون فقال كل النبي معقون لعفو عن الاستد  
 والحبر واما معنى لعفو فروي مقسم عن ابن عباس قال العفو ما فضل  
 من المال عن العبيد وهذا قول ولا ومعارك عطا والسيد في العفو  
 والحسن الكلبي وان زيدوا في النبي وعبادته بن عمر ولصاحب  
 وقال ابن عباس بن روايه انما طهت العفو الميسر من مال وهو لا  
 يتبرع بالمال وقال جاهد صدق عن ظم عننا قال سعد بن ديار  
 وعطا العفو الوسط من المفقته من عمر اماره ولا اسرف وهو قول الحسن  
 وقال الصحاح العفو الطاهه وروي العفو عن ابن عباس قال هو ابوك  
 به من طيل وكبير وقال طاهر وعطا المراساني هو ابيسر من كل  
 وقال لانزله العفو في اللغة الكثر واليه حواذعوا اي كروا  
 ومعناه ما مننا اي يعقون العفو الذي يسهل اعطوه وقال الربيع  
 العفو العفو لطيب من مال وما طامت به نفوسكم وقد قال النبي صلى الله  
 افضل للصدقه ما كان عن ظم عنى ولسيد الهدكم من بعول وفي الخبر  
 مالك لقد والمصنف قال الكلبي كان الرجل يهدى له اياه ادا كان  
 له مال من ذهب فضله او صرع اذ يدع تطرا بالاكفيه وكفى عياله  
 دومه ذلك صدق لما في حديث آية الركن المفقونه ويستحب  
 الصدقة الى امرها من الدرهم وقال مجاهد الابه محكمه وقد كان الجمع

القراءة

التفسير

اللغة

طه

التفسير

بينها لانه لعقله يكن باحباب من لانه تعالى شامر لكل لكنه اعلام منه  
 ما روضه من لطفه على سبيل لندب فليس هو فاسحا حكم ولا مسخا  
 لحكم وما اسرع ما يتند بعضا لفسر الى ذكر المسخ حتى المحلات كما  
 على بعضات وهم يحكون فها بالفسخ ثم قال كذلك سينزل لكم  
 الايات على حكمةنا سيبر والمعنى كما بين لكم الايات في السورة والحوار كذلك  
 من لكم الايات في الاحكام المحسنا حتى التام من غير سواك اعلمكم مفكرين  
 في الدنيا والآخرى لسفركوا ولكن فكروا في الدنيا من مصالحها والآخر من  
 مصارها والفكر استعمال الفكر في طلب الشيء قال ابن عباس لعلمكم  
 مفكرين في الدنيا والآخرى وفي الاخرى بانها باقية وقال ابن خلدون  
 وقال ما هو قرب من ذلك والاعتراف المعترف بايات الله  
 فكلامه تعالى في الجزاء الميسر بما كبروا ومنه فمع الناس ثم قال  
 وانما اكرم من دفعها. قابل من الاثم والقع ورجح الاثم واقابل من الضم  
 والمفع مسخا ان محشر عن معنى الاثم وفي الجزع عن رسول الله صلى الله  
 استفتت علمك على ذلك فتناك اليقتون والاثم ما جاك في صدرك وكرهت ان  
 تطلع عليه الماشق بالاثم مضمرة توتيرة النفس في الميثاق وهو الجزو الميسر  
 به اليصل للمالك ومنه المضمرة والرفع من المشك والعلق او هو  
 الغضب والامقام وفيه المعضا والعداوة او سوء الشهور والحرض وفيها  
 التكاثر بالاموال الفاجر بالانسان بما لا خلاف لنفسانية تتبدل  
 بالثم الجزو الميسر وذلك كما من متافع ليدفع المالك والعامل او المالك  
 من شيبين والقع والضرب ليدفع ما من في النفس والماني يكون  
 في الميثاق اختنا لا محالما من المصدق ولكن المعين وذلك ان الحريم  
 او المحرم على الحريم وسر افران التكليف كالمطعم والمزاج  
 لم يوجه على العباد دفعه ولعله بل تدريج النفس القا طمها مشا  
 بعد شي وفيها بعد فان تجربها من الاذى في الاعلى وتدرك من الاقل  
 طرا كبروا اسهل الى الاستدق بالانفس الاية ولطفنا على العقول

الاسراء

المشاركة والطباع المأفوخة وكذلك الاموات في نعم الخرفانة تعالى ذكر  
ومضاتها اولاد روح المضادة الموتى في النفوس بحاكيه في المصنوعه على  
المنافع الموتى في الاموات والموال ثم انزل امة المنع من اجابهم <sup>سكادى</sup>  
كانه برام عن بابهم وقطعهم عن اسبابه لاجلهم امة الاستدلال على الهول <sup>ع</sup>  
عن مباشرتها والاستقلال بمحاطاتها فلما مكنت النفوس مضانها  
وماثها وقررت في العقول انقلد هيب العقول بسلبه للاموال تدفعه عن  
الصلوات مجملات السيات اذ الله تعالى انة التوى والعزم ووطئ في سبيل الشرك  
ورجر الشيطان الرجيم ومن انما مظنه العداوة والتغضا وصان عن ذل الله  
وعن اهلها قبل انهم مستهون فبابه في اللطف والاستعطاف <sup>ع</sup>  
العنف والعنفساف يكره ما له غايه باصلا ماله نهايه وسرور لجز  
ان من خواص الجز المنع في اعضا الانسان اسرع وان كالسيل تجرد  
من على لثقل كلما يستقبلها من غنا القدامه ضووع وغير مضموم قد  
به لا اطراف المذموم لها سطر فقل هضمها مسمى ملك الامرا في غير  
مواضعها بيه مستحيله فاسد متولد منها وجع المفصل والتقرس  
ومرقنسا والرعدة والرغشة والشخ وكلف العجز العارضة منها  
على حسب اخلاف المواد الغريبة ففانها المضاد المندسه علمنا ففها  
البدنيه بله الاثم الذي هو اكرم من دفعها وسر اخزان من السمائم  
من طبيعته طبيعه الجز في لكره عطا الرحاك ومنهم من طبعته طبيعه  
الميسر في الحرص على جمع المال هو جز مشحون وسر شخص مشحون منها  
جامع الاثم والمشد والفساد ولهذا ما سبيع طالباني لهيمه وكما ان من  
الماس من هو كالا نعام بل هم اضل كنتك الماس من هو كالحمر والميسر بلهم  
اراد وانك ذلك من يكون الاثم نفسه الكرم من دفعه في لسانه والشر  
الكرم من جزيرته وطبعه وكبائه وسر اخر لما ذكر ان الجزو والميسر  
منافع للتنامي في مالكون ذلك من المالك عن ذلك يدك الا داف  
فان فمنافع للناس مسال عن مقدار الانفاق قال كل العفو

الفضل

وهو العسل من المالح وقد قال النبي صلى الله عليه واله طرفي من العسل  
من الملو واسكك له فضل من قوله فاسقته المير من فضل ماله باختاره  
افضل مما سقى الناس قماره لا باختياره ففي الميسر اتفاق بالمال لا بالمال  
فلا يكون ذلك من مخالفة النفس بل لا تمنع مضر فيه فلا القمار حتى والفقير  
سحق وفي العادسج مطلق فانها تعالiban على الاخذ لا على الاعطى الميعق  
في سبيل الله من عفو ماله اتارعه ومنه على الاعطى او بما يزيد على العفو  
ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه  
فاوليكم المفلحين هذا في القمرو طما في الحر فاما يعطيه السكران سكره  
لسوع على بصيرة من عقله وتييد من نفسه يعطى ومنع اعلا وان كان  
مخلاف الميعق بسبيل الله بالعفو من ماله والعفو من طيبه بالسماح  
من نفسه يعطى صوما ومنع حكمة فسدر اخوان الجزر والميسر مشابهتها  
في الاقوال مشابه المباح والخلال وكان المير في خذ في البين فخرها  
في الميعق حر او العقل كذلك البينة قودت حدر في الطبع وحر في الميسر  
وحر في العقل وكما في السكر من البصير وتعتصم البصير من غضب مسجل  
في الحب فيصير حر اكنك في العلم شسط ويحد من الكسب المنه واسبقه  
في الحيات والنعير فيضلا وجميع كانت لفلاسفه ومواليهم مسكرات  
للعقل وهو مشات المفوض وكذلك لقتد ربي والمهري والمغظلة  
والمسبته والعله والمقصه سكر في العقل حر في الفهم والقتد  
باكثر ايشه والجبر بالقمر امثل وكما في الخمر مشا والغضب والاستنا م  
والعنادة والعضا والصعق كوا الله وان كانت مبالها المطعنه و  
المسماحة والتوردد والتواضع والمنه والاسكانه كذلك العبادات  
من الكلام والحرف في المظهر مشا الغضب والامقام والعدوة والمعضا  
والصدق عن كليله وعمره لاصاؤه وان كانت مبالها وطولها على خلاف  
ذلك وكما في الجسر مشا الفقر والقاقة والادب والمسكنه وطلب  
المروق وخسران المال وان كان بظلمه ومبالغة الميسر والميسر

وليسر

والحقير كذلك لو هيئات والخياليات من الأقوال المشهوره كما دار المولاه  
 لما الباطل متاد القدر والفاقة والادبار والمعكته وان كانت بطولها  
 ومبادها مستحسان لعقول ومجودات الاما ومسوات انجبارت  
 والازام والاطلام المتكتمت عليها انصبا السهام توارى سهام القدير عجل  
 المرتوه والمحرف من ووارف سهام الكواكب النبوت والمناشج في  
 العموم وسند حرد كذا ابي الحجوم انشا الله وسند اخر في المفكره الدنيا  
 والاخره كيف يلقى بالهواق والعنقيه لما ذكر انه تعالى ان المناهج في الحمر  
 والبسرا طم الما ثم ورنه ان الاتفاق مع مسل الله بعفوا لطباع معفو  
 المال وصغره فوق المناهج للناس في الخزوا العير لا بعفوا لطباع بل كره منها  
 وامر صغرا مال بل فركه من تعدد ذلك في انما مات مفكرون لها في الدنيا  
 والاخره فان ذلك الاتفاق منا فع للناس نظرها ايهما الاخره والذنيا  
 وهذه منا فع للناس نظرها ايهما الدنيا في الاخره وربما فسد احوال  
 الدنيا بها التسرع دعوه في الدنيا ولا في الاخره ولا لها به الدنيا والاخره  
 والاطراف في حكم الكونس وكون الحكيم وربما يرى فيه المحسوس في الارواح  
 في العالمين ان قال قال العنود هو الفضل من المال على سبيل الافتقار وهو  
 ارفع للناس في الدنيا والاخره وانفع للناس في الارواح والارواح كذلك بين  
 امة نك امة لعلمهم مع حروف الدنيا والاخره قوله جل وعز  
 وسالو نك عن البيتا في حكم ذلك قريب من حكم الاتفاق وكان  
 من المال للاتفاق كذلك اصلاح السنه في في العلم خير من افساد الاما  
 عليهم بالمعروف ومحاطة امواهم بالامانة من واجب الاخرة في الدين ري  
 تصدق حيدر والكلبي والواصا الصحاك عوان عباين قال بل انزل في  
 لعلاسا في وانقر بوا ملك اليتيم وقوله ان من نكف بل كذا لعلاسا في  
 اطلاق من كان عده ميم وعرب طعمه ويتطبه من طعامه متوشل وهو  
 عليهم ذلك وقال عباداه من رطبه لا سوط الله مالكلنا منازل  
 فسكننا الاما موكنا في طعاما وشاها يعرف للسم وانزل الله هذه

الظم

الزول

التفسير

وهو قول قال فمقامه واللسن والبيع فقال لفضحاك والسدى وان عيا من  
 ورواه القوفي كانت العرب يعطون سان السم ونسب ذلك امر فلا  
 يكونه وتنبأ من يملأ به اموالهم فلما حال الاسلام سالوا رسول الله  
 صلى الله عليه واله عن ذلك فانطق الله تعالى قل اصلاح لهم خير يعني اصلاح  
 اموالهم خيرا واعظم اجرا وان تحالطوا به تتساركونهم في اموالهم ويحطلون  
 باموالهم في مقامكم ومطالعكم ومسالكهم ودواكم وخدمكم فتصبروا من  
 اموالهم عرضا من تمام حرم بامورهم فاخوانكم اء فهم اخوانكم . وقال بعض  
 اهل المعاني اصلاح لموالهم بالسمير والتجارة والاستزواج حبر وقال الفضا  
 محالطهم بكون الدابة وخدمه الخاتم وشرب اللبن دمام على مال المتهم  
 وقال عرفهم الله تعالى ان اصبح ولا يبي اموالنا لينا على اصلاح لهم الاحسن  
 محالهم لانهم اخوانكم الدين وبعضكم من بعض وقال لروايج كان العرب  
 في المعاملة يظنون النماء متروك من ميم العشر وما يكون لموالهم  
 طالما مع اموالهم مشددا به عليهم سدا بخافوا مع النزوج ما كنا ج  
 ومخالطة اموالهم فاعلم الله ان اصلاح لهم خيرة النزوج والمال وقال  
 ان حاراد به القام على النماء في قوله تسلوهم عن لبيتاه وارا  
 بالاصلاح الما ريب والعموم كما يفعل المذمومة واخيه وارا بالمتخالطة  
 المصاهرة والمناكحة وقوله والله يعلم المصليح من المفسد ويميز كل  
 واحد على عمله وقال ابو عبيد الساهدي في الاستفاد قرب من هذه  
 المتخالطة يخرج كل واحد من لفاق طارفة من لة محطو لها  
 وكتمت عن علمها في الاكل قال فلما وسع الله على اللطام في اموال المتأني  
 فهو على الرفا والوسع ثم قال ولها ما الله يهتكم بالبعثات هو الجمل  
 على المشقة الى اصطاف حملا يقال اعنت فلان فلانا اذا ادعه فما  
 لا يستطيع ومنه هال عقبه عنوت اي كود متاف والمعنى لوما الله  
 لضيق عليكم وتحلمك المشاق قال السدي لشدد عليكم قال عقلا  
 لا دخل عليكم المشقة كما ان فليم على العسك وقال ان عيا من ل جعل

المعاني

اللغة

التفسير

ما اهتم من اهل العلم ونقا والغيب الستة والعشرون من حرم عليه شيء  
 فقد ضاع عليه وكان المعنى ولو شاء الله حرم ما احل لكم وليس على احد  
 ولكه وسع وسر هذا معنى قول ابن عمر من وقتان انك لم تؤذوا وارضاه  
 ولم تقوا بحق وقال الكلبي لا يفتنكم الا ثم شرف في محال طمكم فعملها حراما  
 وكما قال مقاتل لفتحك ان الله عزير في سلطانه لا يمنع ما نفع ما اهل  
 لكم من العقوبة بل عزه لا يمنع عليه فعلى من وليكمته بغير ابيد ويقال  
 هو حكم في جميع الاعمال والاعمال لواعسكم وفي صاله وتسنه الذي  
 ختمكم به وفي كل طرف حكمه قال المصلحون لاهوال البتاي  
 انك ولستم في المنزلة الله بل في حقه اولئك تدرك تيرما قوى وهو الذي التيم  
 وهو الفرد من القدر الذي لا نوج له وانما اراه بالي طالب على قول عامه المصنف  
 والمصالح اتباعه والمناصحة له والقيام بهما والتميم الماني على ما يطلب الحق  
 في الدين وعولاه بمعنى المصالح وهو الذي لا يفتنكم بحكم الاستقلال من كبر وكراهة فعلى  
 مولاة والاصلاح له مالا ومشايعته والحق في اياه وهو شرف عزير الذي فواوه  
 بصلواته صلى الله عليه واله كالفعل والبره اذا اراه والتميم الملك فطما عليها الم  
 ومن بقي عن مثل المصطفى فوالحق التيم والاصلاح لما اعطاهتوا ومعرفة قدرها  
 وعظيم شرفها وامرها وكذلك ولادها هم الماسي ودقائمتهم من ايامهم الطالين  
 وهم الاولاد من الهدى التيم ومع الاجلاد في التيم دره بعضا من بعضا من حليم  
 من كل ما لهم وكاتما كل بطنه ناوا وسلا الجنت بالطين ايمك هذه القسدا  
 في اموال السبا على الصور لعني خابو المتك الحضر من الوصية بالاصلاح  
 لهم والحنس عز الحسانه في اهل التيم هم عن امهم فلا يصر لهم الا الله ولا يامرهم  
 الا الله وكل من كان له في الدين صفة قبل بلوغه مبلغ الكمال والرجل  
 فعلى من يحالط ماله وسفقه حاله الامصلاح عيب والعام واجب حقه والتميم  
 له حتى يبلغ مبلغ الرجل واهه بطل المفسد من العجم والمبطل من الحق والحق  
 من المزمع ولو شاء الله لا اعتكيا اي كلفه وكيف الوازن بك وضع عيكم امركم بالاعمال  
 له كاتم عليكم ولا يرضى الا ما يرضى في كل شيء حكيم لا يبالغ في وضع كل شيء

المعاني  
 الاسرار

كلام كمال التيم

موضعها على ما بنا وتخفيف التكليف على من يشاء والتعفيف في التكليف <sup>لغيره</sup> والتخفيف  
 في التكليف الحكيمه قوله جاء عز ولا نسكو المشركات حتى نؤمن  
 ومن الأحكام الكليفيه حكم تكاثر المشركات وبعضها لا يملكها المؤمن على الحق  
 المشركه والعبد لله من علم المشرك اعتبارا بالدين وكما ذكر قبل فاحوا أنكم في  
 الدين ووراثه في الدين بالنسب كذلك المضافه في أن يكون مبنية على الدين  
 لا على الحويه والعبدية قال المفسرون نزلت الآية في من تدين المشركه العنوي  
 قال مقاتل جاور مره واسمه آمن بن قالك بن عباس فدوا به عطا هو أبو من <sup>البحرين</sup>  
 كان رجلا بطلا محامدا عليه رسول الله صلى الله عليه واله إلى مكة لخرج منها  
 بالثامن من المسلمين سترأ وقال عطا عشته لما حده أصحابه بعض من اشتد ما وجد  
 سمعته بجماله مشركه فقال له عاق قال الفحاك قترت وتطيد وحلت  
 فقال له امرته أما لك حاجة قال إن الله حرم الزنا وحوى قال معاوية إن المهلب  
 حتى متادف رسول الله في كاحك قال عطا فعالت ابرو حتى وداك الكلبى  
 لما لمنت منه أسعاه عليه فاجتمع بأسر من المشركين فضره بوضعت يد  
 ثم خلوا وشبهه قال معاوية جليل بونه واسترهم سحر فلم يعد عليه  
 فلما رجعا جعل بعض المسلمين يظنونه من مكة وكسركه ورجع به إلى المدينة  
 قال الفحاك كان أبو من يدعى كالح الأسير إذا حووا للفاطمة وكان أهل مكة  
 متانة تحوز ابلع الرجل إذا خرج إلى الفاطمة فدعوه فأتى من يد فحار <sup>البحرين</sup>  
 ففقدت على عاقبة ثم باقى له المدينة فلما دم المدينة قال يا رسول الله  
 ان عبا ولير له محنى وقد كنت أصت منكم الجاهلية وأهانتكم وادع إلى  
 بكاحها فانك الله ولا نسكو المشركات أي طاروا والمصلح النكاح  
 الوطى ثم قبل التزوج فكذلك أسد اللوطى واله الهوى وقيل أصل النكاح  
 الاجتماع واسم الشرك باق على كل كاف من لوطى ونسركه ويجوز وعده <sup>للهضام</sup>  
 على قول لعن عباس بن روايه على بن طلحة وعكرمة والحسن والسبع قال وأما  
 أسبى الكفاسات من لانه ما يلهى وهى المحصنات من الذين أتوا الكتاب  
 فسماهن الله بها على قول وتخصيها على قول فإن الجماع هو العقد على كرم

الطه

الزول

اللفه

التفسير



المشركات ومخلد الكاسات والقنار ومعيد بن حمر اذ بالمشركات  
 الاوفان ومن لم يزل كلب بقره وهو اجداد بن حمر وروى من حوسب  
 عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ابي بصير ان  
 المشركات والمهنات وحرم كل ذات دين غير الاسلام وقد روى عن عمرو بن عبد الله عن ابي بصير  
 وذلك محمول على امرية دون الجاهل على خلافه في كتابه وروى ابن عباس  
 مدح نصرانية وروى ان جندبه روى عن ابي بصير قال نزلت في المشرك  
 كابي وغيره كابي فلا يحزن بالاجماع وقوله وانه من منصفين من مشركي  
 بركت في عبادة من يواحد وكان في امة سودا بعضه على ما لفظها من احد النبي  
 حالها وما هي بعبادته واليسر ان لا اله الا الله واما روى في قوله  
 قال هذه مؤمنة فاعبد الله فواللهي تحك والحق في عبادة ربه  
 ما من من المؤمنين وعرض عليه حتى مشركه ذات معرفه طرفة هذه  
 بركت في عبادة وكان يولى سودا الحرفه والمان فقال جندبه ما احسب  
 ذكرت في الاصل مع سواك ودمانتك وانزل الله هذه فاعبدها وروى  
 وقوله ولا تعجبكم يعني المشركه كعبتها وعبادتها في انصب ولو لم  
 ان وصعت موضع ان لها ريب محجبه ومعنيها فلذلك كان كل واحد  
 صاحبها قال ولا تنكحوا المشركين اي كوثن قحوا ناكهم والمشركين  
 المشركين حتى يصنوا وجمع اصناف المشرك ذلك سواء عليه ومن جبر في دين  
 الله من حرم مشركه كان كالحرام المشركه ورجع الى الله تعالى  
 والنسب من ان الاعتقاد في الحلاله ملك عليها الاسان على الدين الذي  
 الروايات وكان ابو جعفر محمد بن علي عليهما السلام يقول هذا القول  
 ملك على ان اولها المراد الحق من دعواتها اولها اولك بعلي بن حرمته  
 من انكهم يدعون الى التاداع الى العمل المودعي لها وهو الكفر بانه وبارك  
 ومحاربه المؤمنين وانه يدعو الى الجنة بالجهل بالحق والمؤمن اني والى  
 النوبه التي سب على المعصية وهو ما انه يحق اعلمه وتعرفاته ولا  
 يدعو الى محال والمؤمنين بطلوا فاعلم انه وصله الله وصله الله

المعاني

اي يامر وسين اياه اي عماله من الجسالات الحرام واوامره وتواصيه ويوضح حجه  
 في كتابه للثلاث لعلم من ذكره اني تعطون ويكون لهم ذلك على حكمة قال  
 المسلكون على الدين في المكاح لما كان صلة من الماسر وشحه في الارحام وسببا  
 لبقا النوع وكسرها للازدواج وفي الغلب ان المراد وحسب بالمعان وتخلبان حبي  
 بطبع كل واحد منهما روجه وتخلق مخلوق صاحبه احسن الله تعالى الدين على ابناء  
 احوال الله يكون في الانسان لخلق كل واحد منهما مخلوق صاحبه في الدين يصاب  
 المسلم عن جميع الشرك يصاب رحم الملمة من نطفه الشرك وقد قال النبي صلى الله  
 عليه وسلم  
 تخيروا النطفة فقال عليك بذات الدين بربك يداك علم بذلك ان الارحام اثار في  
 النطفة وان النطفة اثار في الارحام وان النفوس تتوثر فيها وتاثر بها والدين صورة  
 النفس فاراد الله تعالى صيانة الارحام الطاهر عن نطفة الشرك وصيانة النطفة  
 الطاهر عن الارحام المحسنة بالشرك وحرم المناكحة مع المشركات والمشركين  
 12 اشرك من جعل مع الله الها اخر واواع الكفر ملحقه بذلك الاصل فيها لا يكون حكم  
 الملحق حكم الاصل فلذلك حرم مكاح المشركين والمشركات ولم يحرم مكاح الكافرات  
 فان الشرك من ليس شرك الاصل والشرك حكم ارحام من حكم ارحام المشركات واما  
 الهوى فلما لم يكن معكم كتاب يداينونه وبقيت معهم شبهه كتاب حرمت المناكحة  
 والنهي وما حرم العهد والامه فلكل صاحب دين في الدين يجامل على قدر  
 دينه فقدمت قصه كاظمه لجمعية حيث قالت لعبد الله بن عبد  
 وقدرت فيه نور النبوة كى ليله فلك على الف فقال عبدالله  
 اما الحرام فمات دفنه والحل لا حيل فاسيته فكننا لمر الفوسحينه قالت بروج  
 في ذلك على الف من ابراهيم والاصبر في ليله فمضى وما شرح ليلته المباركة امنه من  
 وجاء كالعبد لا كاظمه بطلب منها المكاح والملا اراد ان يطركه وانتم الله  
 وادارت ان يكون رحما طرفا لذلك المشه وكف عرف عبد الله ان لنور النبوة  
 احمه ان يحرمه فله من سفايح الحامله يبي وانها ليست اهل له وارحامها محلا  
 مستعدا لثبته وان المحل القابل لرحم امه الميسنه وان الوقت في انتقال  
 النور قد وجب وجاءك لما انفل قالت كاظمه الله ذلك لان ما حكم في حكمه

ونصه فوق نصه وسداخره قوله اوليك دعون الى التادكاته ذكر الحكيم  
 وذلك لعله الماتعة من لتكاح اى لما كانت دعوة المسكين الى النار والله مدعو  
 الى الجنة والمغفرة فربما يحكم الحسنة للحال في جانب من دعوى الدعوى الى النار بمنعكم  
 العيون والمسكنة في جانب من دعوى الدعوى الى لعننا لعقار وكيف كتمت فان  
 وكف باللعان وسداخرها من ماء الكحل في الهوال هو الجمع من المعالم  
 والتعليم والسلاف من لسيح والمريد ولا ما لظهان الاعلاد من جامع والطف في  
 الارحام نظري الكلمات الواضحة في النفوس الحلية وكما يجب ان يكون الارحام  
 طامى حتى يصل النطف الطامى كذلك يجب ان يكون النفوس طامى حتى يصل  
 الكلمات الطيبة والملك الوانته فيها بالوجه قوله جاء عمرو وبسالكونك  
 عن الجيوش :: لما تقدم ذكر المناجحة واحسان الارحام الطامى بالذلل للنطف  
 الطامى بالنفس عقب ذلك بالسؤال عن الحيض وانه يجب الاعتزال عن النساء في  
 الحيض فان الحيض من الاثني والخامسة المملوطة للحم والانس ما لا كانت  
 اليهود اعمالون كتحصن بحرفها من لمت اذا حاضت وكانت النصارى  
 باشر وفهن في حال الحيض فانزل الله الابه وقال السيد عمر لما لك  
 وارسلج وعن من عن ابن مسعود قال كانت العرب في الجاهلية اذا حاضت  
 المرأة لم ياتسوا بها ولم يواكلوها ولم يخالسوها من كفعل الجحوش والهور فسار  
 ابو الدرداء رسول الله صلى الله عليه واله عن ذلك وقال كيف نضع النفس  
 اذا حاضت فابرك الله الابه فقال حاضت المرأة كحيض حياض ومحيضا ومحيضا اذا سار  
 منها الدم في ايام معلومة معتدة واستحاضت او استخصت استحاضت استخاضت  
 اذا سار منها الدم من غير عرف الحيض قاله المنزهى وقال الرطاج وعنه  
 الحون من المصدر في هذا الباب المفعول والمفعول حدها لغنه فقال في ترك  
 كمال كك وكمنه يافه مكييل وقال المفضل ومفعول ويكون للفعل  
 كقولك حاضت محضنا وقد يكون للوقت كقولك مسرتنا يوم الامس له وقت  
 وقد يكون المحض موضع الحيض وهو المائي والمراوية ما منها من الحيض  
 نفسه انه والموثني والانه يكون في الوان والمكان اما هو في الحيض

النظم

الزول

اللقه

التفسير

نفسه قال المفسرون لما روت الامه عبد السلطان الجيظ من النساء فخرجوا من منى  
 مشكوا وهو من العضا لما النبي صلى الله عليه واله فقال مما الاعتدال عن انجم لعن النبي  
 ورواه الامه عليهم قوله قل هو الله تعالى عطا وقتك والسواي قد وال محاهد  
 والكلي هو اني يدم والمضاي يي ما هي المراء من عدها وتا في العرج  
 من رعاها وعزوا الفسافي لميض في في باشره مع الماني المحيضه ودر كان  
 محل المحيض الماني على موضع الحوض يمكن ان يحمل على جفت الجيظ وقيل العاييه  
 ما على الدجل من اموله اذا كان معانضا ولكل من الطماح وقد كسب مع رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم في مضجه فمض فانسلت والانسنت قلت نعم قال حلي  
 نكف جيظتك وهو في الامضوك مال مكي ما نك لرهالك من انا الاطحت  
 الاواره وقول وابتقر بهن حتى تطرفن اطوا على عوج من حتى ينقطع لهن  
 قول البر كثر وابعنا سر ويا نفع وبتقوب ويا جيم تطرفن بالحيث وهو بمنزلة العظا  
 الدم والمغسل بالماء وفرحهم والكسي اي وخص عن حاجهم على طوره يسعد  
 الاطفا والها والمعنى يعقيلن بالماء فاطرفن تطرفن معني واكر انما على ان الراء  
 بالظهور الاعتياي التلا كوز ما سرتن حتى يعقيلن فظا على لا طال رض  
 لا يحز ما سرتها حتى يعقيلن بالماء ذلك هو الطمان عقوله قال سالم والليث  
 بن سعد والسم بن محمد ويزيد بن ابي اذاعى والساقى والتقى ولا صحاب  
 لا حيفه وجه الامه عليهم لخالف رايه فنه فمنهم من قال اذا انقطع الدم  
 وطرفن ومنهم من وجب غسل الفرج ومنهم من ارجح بالهوى والارض هو اول الفرائض  
 قرأه حمز وال عطا ومجاهد وطاوس لا اس للبرج اظهر كما استقر ان يلهم الغسل  
 فرحا وما سرتها وقال مجاهد وسفس والحسن والحسين عن ابراهيم ومهمل والكلي  
 والضحاك وعكرمة ودوابه عطا ومجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما اذا تطرفن اي  
 اعتسلن وقوله فالو من له جامعوه من حيث امركم الله بالاعتزال عنه  
 وهو الفرج واله مجاهد وابراهيم والكلي هو قال ابن عباس رضي الله عنهما عطا من حيث  
 يكون القليل وروي العوفي عنه من لوجه الذي منكم ان يظهن منه وهو الطمر  
 دون الحوض وهو قول السدي والضحاك والاوزن وروي الليث عن مجاهد

التحيز

القرآ

التفسير

من حيث نهبهم عنه وقال محمد بن يحيى من وجه الخلال دون الفجر وهو قولك  
است الامر من طاه قال ابن كسان ههنا يكون صايبه ولا منعكفه ولا محرمة ولا  
حاضا قال الوليد بن يحيى ان كهن من معنى كوله اروي ما خلافتها الى ارض  
اني في الارض قولها زاهي كعب التواين اجم الزنوب وكعب المطهر من الحد  
والمحصن والحامات والنجاسات وله الكلبى وملاء وعطا وقال مجاهد التواين  
من الذنوب والمطهر من اذبا للنساء وقال سعد بن حماد التواين من الشرك  
والمطهر من كذب الذنوب وهو قول عطا وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان  
خرج عن مجاهد التواين من الذنوب لا هو دون فها المطهر من سفا فلما تصبوها  
ثم قال معالى نسلككم حرثكم وهو من حمله احكام الارحام فهاها بالمحصن  
سعيد بن جبير عن ابن عباس قال جاء ابن الخطاب رضي الله عن رسول الله  
فقال يا رسول الله هلكت قال لاني اهلك قال حوت وعلى الناصية فلم  
يرد جوابا فله ان الله تعالى نساوكم حرث لكم قال ابن عباس نساوكم رزع  
لحرثون فها فاقا حرثهم بقول اقل واكثر واتق الدر والخرضة وقال  
الحسن بن قتيبة ومعاوية والكلبي يداك الملموس واليهود قال الملموس اليابس يداك  
وفامات ومن من ايدهن ومن خلفهن بعدا يكون لما في قوله وقال الهو  
ما اتم الامثال الهيم لكما ما تنك على منة واحفظوا الحية الهمة ان كل امان  
يوقى النساء غير الاستنطاق فهو نفس عمدا منه ومنه يكون الجول والحل وذكروا  
ذلك برسول الله فانزل الله اياه وقوله حرث لكم اي مزرع لكم ومنه  
وهو قول عكرمة عن ابن عباس وعنى بالحرث المحترق والمزرع فالنساء  
من حرها فاهن من الحرث ولهذا وهذا الحرث والحرف قد يكون بمعنى الرقع  
وهو يكون بمعنى المزرع ومن معناه حرث لكم وقتل ذلك حرثكم فانوا لحرثكم  
انى شيتهم اى كيف سينتم مقبله ومنه اى حرث امركم الله وهو قول عكرمة  
عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال الله تعالى وما كان معناه مقبله ومنه  
اذا كان في محل الحرف وهو حسا الزحاج وهذا قال ابن عباس رضي الله عنهما  
ومحل هل في الذنوب من حرث وروي عن النبي صلى الله عليه واله ان اتوا النساء

المعاني

النظم

التنزيل

التفسير

التفسير

المعاني

التفسير

التفسير

الاسرار

في اديلهن قال اهل المعاني لم يقل فاقوهن في شتم وانما قال في ومضاه من  
 كما قال له كهذا اي من زين واذان وكف موضوعة لطلب وجه النبي وقال  
 للضحك مضاه من شيم من ليل ونهار وقال في المستهه هذا في لعل اوكين ميم  
 وقد حو لا نفسك قال عطاء عن زعماس وولد لعاملته ما يحب ويحبه وهو  
 قول السمع الكلي احبار الحاج وحنف المفضل للدلالة الظلم عليكم قوله لا  
 بعد ما بين في لفته اي لفظه كان يقال وقد فعل الحرس بسكم وانقوا امه واعلموا  
 انهم ملاقوه محاريم على العالم هو لفظ الجنا وقال عطاء عن زعماس هو  
 ذكاته عن فوج عند اجماع بقوله سمامه وعن قمان قال ذك الفاضل امراته  
 فلبع وقال يعالو والضحك هو سماع القائل لما السلس وقيل هو التفرج بالعقاب  
 والتخيل بالنطفه قال السمع المصنف عن مناهل الشرح ان كل ولد من النساء  
 حيف وحبها اعتزال عنها في المبيض ويهدى بقطع المبيض حتى يطهر وتنطقه  
 والمنايع منه انه اخى وهدد وحرر وكلاهما من النساء في حال الحيض كذلك  
 لمحرزاتيا فها في اديارها فان ذلك ايضا اخى وقد وحرر والولد انما يحصل في الارحام  
 الطاهرة ولا ارجام في الارادبار ولا طمان في المبيض لو انعقد نطفه بالولدي  
 حال الحيض وقد حارها لم الطهت نعت اثار الدم والولد من افراط في العصبية  
 وشده في لقوه الشهوة وخرج المبرح عن هذا اعتدال وكل شحج عن الاعتدال  
 فلما الى افراط فكون الاحلاق لفسانيه سبعية وانما لا يفرط فكون  
 الاحلاق هيئته فله الحكمة في وجوب الاعتزال عن النساء في الحيض  
 وسائر هذه المبيض في لقوا بل القول له والمحال العلميه او المشبه  
 والمضلل وهذه المقدمات الوهميه في الحياك وجهه الاعمال عنها والحرث  
 منها فلا يخلط السلالة المهيبة والنطفه العلميه بالخلط وفسادا  
 في التصورات الحكيمه فان كل مقسمه وهي خياله اذا خلطت بالرايين  
 المسقيمه او اثبتت السعيه ضلالا وحبالا ونسبه المقدمات الى السالح  
 كمنسب المشالج الى الموليد فلا تقربوهن حتى تطهرن فاذا انقهرت  
 المقدمات عن تشبهات اورثت المنحه منه طهر من كل ريب

فاذا تطهرت فادع من حيث امركم الله ان من حيث سواتكم انفسكم وكما  
 ان الما قبل الجلسة الطاهرة كذلك التوبة قبل الجاسة الباطنة وذلك دليل  
 على صحة الموازنة بين الجسماني والروحاني والمحسوس والمعقول والمطهر  
 والمشروع والفعال في ان الله يحب المتقابين ويحب المتطهرين نزل التوبة  
 في التطهير منزلة الملة التطهير واحدا ما تطهرت النفس والملك تطهرت البدن  
 مسد اخبرم قال فما لكم حرث لعمرك ومن المعلوم ان الحرث مقلد ثم البدن فانها  
 هي الحرث والطهور بعد من الحرث وليست محل الحرث فان حرثكم اني سبتم كبير ستم  
 ومتى ينم ولما كانت لطوابع التبرلية محتاجة الى اليواطين الما عليه حتى يحصل  
 منها الصورة المستعمية وهي محلوزان الما اللذوق الذي يخرج من بين الجلب والبراب  
 مجتمع من الما مع النغم صورة الطفه ثم صورة العلقه ثم صورة المصغه  
 حلق حتى اخبر كذلك كل طب العالم مرطاب وباطن ومحسوس ومعقول وجسماني  
 وروحاني وحسم وروح بعد اجسامها حصل صور مستقيمة في القيامة  
 وذلك قوله وقد هو النفس حمر وانقوا الله واعلموا انكم صراط مستقيم  
 ما العالمين المصدقين بالحسين قول الله جل وعز ولا تجعلوا الله عرضة  
 لما ذكركم تعالوا فاصبنا من المكاليف الفعلية من الحج والعمرة والحج  
 والمعاق وحفظ الامتاعي والاموال والنهي عن كاح المسرعات والاعتزال عن  
 المحض والمنكوحات لتبدأ بالتكاليف لقوليه من الايمان والانبيا والاطلاق  
 فقال ولا تجعلوا الله عرضة ايمانكم قال الكلبي برات في عمدة الله من راحة وسير  
 بن العان وكان شرفه على حته محرمي منها كلام مختلف عمدة الله  
 رجل عليه ولا تكلمه فانك لله الاية وقال قتادة من جاز في معارف سليمان  
 نزلت لي بك الصديق رضي الله عنه حلف ان لا يصل الله عبد الله من حتى سلم  
 وقال بن جرير نزلت فيه من حلف ان لا ينعو علي من سطح حتى خاض حديث  
 المنكوحاتهم الله عن اعتدال الايمان من الحرث وقد قال النبي صلى الله عليه  
 من حلف على من وراي غيره ما خيلت انك طابت بالني هو خير وليكفر عن  
 والغرض عند اهل اللغة مشتقة من اصل يحد ما هو الذي عليه كهور

حلق

الظن

النزول  
عنه

اللغة

انما معنى المنع من الاعتراض والمعترض فاعمل اذ قد ثبت ان قولك كما صرح في الامر  
 او اعرض ويحذرك قال الفراء والرحاج وقال الحسن وطلوس وقران لا  
 يحطوا الله عرضا لمن بالله علة مانعه من الرد والنفق وكذا قال  
 المسدي والصحاح والصحى وقال ابن عباس ومجاهد والاسعجلا يحطوا  
 بالله نجبه في المنع وقال الفراء العرضا يعترض به كاللعيباسم لما  
 يلعب به ومعناه لا يجعلوا ذكر الله سببا كما لكم عرضه ومعترضا لكم دون  
 فعل الرب والاصل الماني اسما في العرضه انما من المشدق والقوه داه  
 عرضه السفر والمرارة عرضا التكاثر وقلان عرضه لفعل كذا المعنى ولا يجعلوا  
 الحلف بالله قوه انما انكم ان لا يروا وهذا احسان المفضل صاحب بر قال ابن  
 عابدين رواه عطاء بن ريد ان لا يحلف الرجل في كل حق وباطل فينبذ الله عن ذكره  
 الايمان ومحانه المهي عن الحرة علم الله بكذبه الايمان وهو قول الفاعل لا يجعلون  
 عرضه ملائمة الحلف ومن اكثر ذكره في فكاك جعله عرضه له وهو قوله  
 ان تبروا وسقوا وهو على القول الاول لا يجعلوا ذكر الله مانعا من البر والنحر  
 وعلى القول الثاني معناه ان لا تنردوا قوله ان تميد بكم وان تحبط افعالكم وكذا  
 من الله لكم ان يصلوا ثم قال لا يواحدكم الله باللغو في ايمانكم وقد ذكر الله  
 عقيب النبي عن الميثاق لا يواحد باللغو الايمان والمواحدة المعاقبة واللغو  
 كل كلام لا يجير فيه على قول الاسدي وقال غيره هو كل كلام لا يعتد به قال  
 مجاهد في رواية الحكم لعز المني استر على اللسان من غير قصد وقال بعض  
 اهل المعاني ان قوله لا يواحدكم الله من كلام ما تقدم ذكره والمعنى اعلمون عليه  
 ما يتعلو الله عرضه فنه ثم حشم وكفرتم عنه فلا يواحدكم الله باللغو فيما  
 واما يواحدكم بالامانة عليه ولكن يواحدكم بما كسبت قلوبكم من قصد اليمين  
 لعطسه رحم او ظلم ترك ما مور قال ابن عباس وان عم والسعبي وعطاء  
 وعكرمة اللغو في الايمان هو مثل قولك لا والله بلع الله فلا كفارة فيه ولا  
 انتم قوله ولكن يواحدكم بما كسبت قلوبكم قال الحسن ومجاهد وابن عباس هو  
 انه لعلم انه كاذب وروى طلوس عن ابن عباس اللغو في اليمين هو اليمين في

المعاني

اللغة

التفسير

المعاني

التفسير



حال غضب والصبر من غيرهم ولا عقد وقال ابن عباس في رواية عن كرمته لغو  
 الامن وهو ان يحلف على امر منه معصية الله وهو قول سعيد بن جبير <sup>مسروق</sup>  
 والمسعي وروى عمرو بن شعيب عن ابيه عن حده عن النبي صلى الله عليه <sup>والله</sup>  
 قال من حلف على معصية فلا يمين له وقال من حلف على قطيعه صام ومعصية  
 فيه ان يحث فطوبى ورجع عن يمينه قال السعبي ومسروق كهاره ان توث عينا  
 قال الصحاك اللغوي الامن هو المكفر ان الكفار سقط الائم وهو احتار الحاج  
 وقال بعضهم لغوا الامن مردا عما الحالف على نفسه مثل قولهم ان حطت كذا فاعم  
 الله بصري وهو قول زيد بن اسلم ويطبق قول القائل فاما مشك وقال مجاهد <sup>عطا</sup>  
 لغوا الامن هو ان يارى الرجل اخاه في الكفر او في السبع والشرا وروى الحسن عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم انه من يقوم بسضوان ومعه رجل من اصحابه فرى رجلا وقال  
 اصنت والله واحطت فقل الرجل حثت لرجل قال رسول الله صلى الله عليه <sup>عليه</sup>  
 يمين لو اذ لغوا كفار فطوبى ولا عقبه وروى غيره عن ابي رهم قال للغو  
 في الامن هو ان يحلف على المنة ثم ينسى فحسب سببا ولا يواحدته وقوله بما  
 كسبت قلوبكم اراد به العهد واليه اى ما عهدت قلوبكم قال الزجاج بصركم  
 على ان كما يترادوا اسقوا وسلوا اياكم قد جعلتم قال محمد بن جبير من المفسرين  
 من جعل الواحد باليمين الائم الحالف الكفار ومن جعل الواحد في العاقل  
 الائم الكفار وفي الاجل العقوبة وروى ابي رهم عن ابي زيد قال للغوي الامن  
 هو ان يقول هو كافر بالله هو هو لى يائمه به ولا يواحد بالكفار ثم قال الائم  
 العقبة الامن على يمين من على فعل هو معنى فان كذب في معناه هو العجز  
 الذي نفس صاحبها في الائم والكفار ولما الامن على المسفل فان حثت عليه  
 الكفار وحله الرضا والسخط والسهو والتسليم ذلك على السوا واما صيغة  
 الامن فهو ان يقول والله وبالله ونالته وسلما لامن بعظما الله وعنه <sup>الله</sup>  
 وقدرة الله وكلام الله وهي كلها امان صريح كحث كالحالف بها يجب عليه الكفار  
 والامان له هي كما لا تشمل قوله وام الله وخوف الله ولعمري والله معنيد فذا النبوة  
 واما المنيين بعين الله كالكعبة والوجع والهلم والعرض والكعبة والاسبا عليهم <sup>السلام</sup>

المعاني

الفقه

المعاني

الاسرار

وعلى مذهبا لفقها هي است ايماننا نعيد لكفان بالحسنة لكسركه ذلك  
 والله عنون وجيلهم في صدر لمن باب كسر العزاز علم اي مما قبله لتقوه  
 ولا يعاجله بالعقوبه وقل هو مستار لذنوب عباد علم عن عقابهم اذ ابا  
 والحلم في اللغه السكون والاباء والاحتياط في حوائجه معالي الحاوز والامراء  
 ويا حيدر العقوبه **قال** المعظمين اسم الله وصفاته ذلك الله تعالى سببا  
 عن المحاسبة عن الامين بالله اطهار اللب والبقوه وذكر خصه في نحو الامين  
 وهو فائده تذكرك ولكن بواحدكم بما كسبت قلوبكم ونسبهم للصدقين اما كسر  
 على اللسان في تصاعده امور الامين بالله تعظيم اسم الله من وجه **تأكيد**  
 للفظ من وجه اذ كان الماضي وحسن النفس عن فعل فعله اقول بفعله  
 والمستقبل من جعل الله عرضه لا امانه حتى يطهر منه البر والنقوى فهو  
 منافق ومن لم يجر الامين من عمران عقد عليه قلبه فهو مفعول عنه ومن لم  
 بالامن على عمره من القلب فان بر في عنقه هو الترتيق وان حث صاحب  
 عليها لكفان رفق الحسنة وهي تازله منزله التوبه والندم تحصلت له الله قلبه  
 اصناف البر والحاشه والمنافق وكذلك الياس عالم ومتعلم وبيع وكما اخبر  
 ان يجلو والله عرضه للامان كذلك الاحزان لجعلوا الله عرضه للعقول والافكار  
 وكما لا يواحد الله باللغو في الامان كذلك لا يواحد الله بالسهر والنسيان  
 ومعالم الامان وكما واخذ بما كسبت القلوب من عقد وعزمه فاسد في الامان  
 كذلك واخذ بما كسبت القلوب من شهوه ورفع الامان وسرر اخر من  
 الامان ما هو واجب لما كسبت ما سبوا ولا يجوز بعضه محال قال الله تعالى ولا  
 يتقوا الامان بعد تركها وذلك هو الامان بالسلك على العموم وبمحمد  
 المصطفى صلى الله عليه واله على الخصوص وقد اخذ على الامم عهد **مستأمة**  
 واكذلك الامان الغليظة المخلطة وذلك قوله فلقد علمت ذلكم امر  
 ومن الامان ما هو ان المقصود ذلك يحصل لكفان ومن الامان ما هو واجب  
 المقصود كمن حلف على ان يكاتب كسيرة ويكون همس الامين معصيه ويكون نفس الامين  
 واحبه ويكون حان وسر اخر الامين ما هو وهو حث الكفان بالحسنة

وما وجه تسميته الميم في الكلام بالما كيد ان يحرك الميم في الكلام مجرى قوه  
في الفعل وسميت الميم بذلك اسم واما تحريك ذلك القسم بحركي من  
القول والحزب لما كان محتملا للصدق والكذب رجح جانب الصدق على جانب  
الكذب باسباب منها الميزان منه وهي الخبر لما مضى مضمرا البر او الحرف فان كان  
صادقا فالبر وان كان كاذبا فالكذب وفي البر المسعمل هو وقف على الشرط  
ببرح جانب الصدق على جانب الكذب باعادة الشرط وعلى الجملة هو المرشح  
لجانب الصدق على جانب الكذب ومستأن الخبر المحتمل مساق الممكن المحارر حول  
والخائز عدمه وكما يحتاج الممكن الى مرشح للوجود هو اللاب بزيادة وا ليه  
سهي سلسلها المكبات كذلك يحتاج الخبر الى مرشح للصدق هو الصدق بزيادة  
والله انتهى سلسله الخبرات وذلك هو اسم الله تعالى اومر وكلمته وعظمته  
وعرته واذ رحت به وصدق بررت فلك البر والمقوى واذ رحت به  
وكدمت حثت وعلبك لكفان والترية قوله جل وعز  
للذين يولفون نسايهم لما كان لا يلا من قسلا ليمان ذكرا لله تعالى الا يلا  
عقب الميم بالله قال قمان كان الا يلا لاق الجاهلية وقال ان المسيب  
كان ذلك من ضل اهل الجاهلية كان لاجل ارسد المائة واحمدان تزوجها  
غيره فحلفه ولا يقرها الا كان تركها ايماء اذات بعلم فحلف الله تعالى  
الا جل الربعة اشهر وفي حرف ابن مسعود للذين الوامن نسايهم على لفظ  
الماضي وفي قوله ابن عباس للذين يقسمون والمعنى ولقد اتى هالك الى الولا  
فهمولى والاليتة الاسم وقال اهل المعاني في الكلام اختصار والمعد  
بولون ان يعترفوا نسايهم وقال الولا الخلفون على وطى مسايهم فمن يكون  
على يقال اليك عليك واتممت عليك فقولها هنا من صلة الترف  
والمعنى للذين يولفون بربعة اشهر من نسايهم والترجول للميت والارطلا  
ودل هو من المعلوب بمعنى المصروف وحكم ذلك انما اختلف لا بعشاهاتير  
اربعة اشهر لا سلسل المائة على لزوج من رة نعه الى حاكم وغيره وقال  
الشعبي الا يلا لا يكون الا في الاستماع من الجاع فقط واما هنا في المصبح

النظم  
النزول

القرآنة  
المعاني

اللفه

التفسير

وترك الاتفاق علما وسمعا من امة اللاديف فلا يلا فيه وقال القسمن محمد  
 وسالم الرجل لانكم لا تكون ملما وسيدك عن علي رضي الله عنه الملامن في  
 حال العصب دون حال الرضا وقال ابن عباس كرم من كلفها لا رجل  
 وصبر ما منعا من الخلع اكر من ابره عاشره فهو لا وحال العصب والوص  
 منه سوا ثم اذليل فان هو جامع قتل مظلومه اشهر لنسبه الكفان والمكاح  
 نابت وان لم يجمع حواضن لبعده اشهر بانته منه بطلقه واخذت وهما ملك  
 منسكا وهذا قول ابن مسعود وزيد بن ثابت وبنو الكلبى ورواه ابن  
 جراح عن مجاهد وهو نهي ب حنفه رحمه الله عليه وقال الجوزي ان مضت  
 المدة ولم يطاها فان عقب المرأة ولم يطلب حقا من الجماع فلا تحق على الرجل  
 وان طلق المرأة وان طلت حقا ووفى الحاكم زوجها وحين من الغنى والطلاق  
 فان اماها طلق عليه للعاصي طلقه رحمة وقيل بحسه حتى يطلق وهو قول  
 وعلى والفقهاء اذ اوان عمر وعاشه وان حصر وسلمان بن ساد ومجاهد وذهبت  
 واحده وامحق والى نقد والسافى رضي الله عنهم ثم قال فان طلقوا اى يجوزوا والى  
 اللفظ الرجوع واما نصير واجعل الجماع فكفى بهذا عيب الحشمة في فتح  
 المرأة دفعه واحدة ان كان قادر عليه وان كان مريضا او معذورا فمقبول  
 بلسانه قديمت وشهد عليه واذا رآك العند كلت الف بالجماع او الطلاق  
 وقال الحسن وعكبه الف هو الجماع لغرا المعذور والنيه بالعب والفقهاء اللسان  
 عند المعذور وقال المحمى الف باللسان على كل حال فاذا قال الرجل لرسد الكفان  
 لم يمينه قال الحسن وابراهيم وقالا اذا قال الرجل سقطت عنه الكفان لقوله  
 قال الله عز وجل رجيم وقال الماقون هذا في سقاط العقوبة اى الكفان  
 وهو كلى فهو وان عباس وان المسيب وقوله وان عنوا الطلاق اى حنفا  
 ونفقا والعزم توطن النفس وعقد العلب على الشق والطلاق بمعنى المطلق  
 قال الله سبحانه لعنم علم نبيا تم وعند من قال ان لا تطلق بمعنى المدة تام  
 تطلق لعزم على الطلاق جليل تام والسمع لقوله دليل اخر وروى مقسم  
 عباس قال لعنم الطلاق بعضا للبعده الاسهر والى الجماع وفي حرفى فان

اللفظة

التفسير

التفسير

فواقرهن وروى سبيل ذلك صالح عن ابيه قال قال ابي عبد الله الرجل  
 النبي صلى الله عليه واله عن ابي بصير عن امير المؤمنين عليه السلام  
 حتى يمضي اربعة اشهر موقفة فان قرا والاطلاق والذي يقول  
 لا اطلاق الله وامر ان لا يلا يلا للمتن بالله وهو لها في وجوب الكتاب وكفر  
 الخث في اليمن وكفره لاذ بسبغ الايلا والطلاق في الايلا وكما ان اليمن بالله  
 حامله على فعل وقول او نفع من فعل وقول

السرار

كذلك الايلا من النساء حمل على فعل المرضع ما نفع من فعل الوقاع  
 وسحب المرضع على المتوفى في عنقا زوجها اربعة اشهر وعرضا وهو عند  
 وكذلك عتبا المرضع على المولى وهو الزوج اربعة اشهر وهي من الايلا  
 اذ قد توفيق لزوج اربعة اشهر حتى تستعد المزاج لقول النبيين لانسانية  
 وحصل الازد واح من المرضع البذل كذلك اذا فارقت لزوج زوجته لما يلا  
 ونزك المباشرة ولما بالموت لفاارق من النوحين اربعة اشهر والله تعالى  
 والذين يوفون منكم ويندوزن زواجا يتهمن بله من اربعة اشهر  
 والعله في الايلا والوفاء والحمد والحكم واحد وسائر الايلا من مع  
 الزوج عن المباشرة وقد فوض ليه تعلقها مدة منقولة امكن فصار الرجوع اليها  
 لزوجته بزول تعلقها منه عنها وتجدد ايتها سقته اليها فكن فطهرها  
 عنه واذا حازا المدة فلا وجه الا الفرق قد حقت لتسامه مدة وقد  
 والرجوع منها وزان ذلك في الاحوال العلمية الامتاع من الاشياء معلوم  
 لزولها مما يتا المرشد عن الاشياء وتحدث بها حق المتعلم عن المتقرب  
 وكذلك حال المسح والمريد في راضه وبعومه وبركته وعليه قصة موسى  
 واخضر عليه السلام في الضر على الاجل حتى يعلم وقد قال الملائكة رضوان الله  
 اذا حلك اليسايل فحجة فان لا عليك فمعها فان لم تحلم عليك ان يحججه  
 وقد لي رسول الله صلى الله عليه واله من نسايم شر الفجر من عن نفسه حتى  
 بل قوله لها الله لم يحترم ما لعل الله لك قوله جل وعز والمطلقا  
 ترضق يا نفس من يله فروع المسبق ذكر الاملا عفته بالاللاق وكان شير

النظم

النزول

مدة الرخص لا يلا اربعة اشهر كذلك سن من ذلك الرخص بالطلاق بنية ان يتردد  
 الرخص من جانب الزوج المولى فهذا الرخص من جانب الزوج المطلقة قوله  
 معاين بن جبان الكلبي كان رجلا جاهلية اول الاسلام اذا طلق امرأته  
 وهي حية فواجب بجمعها ما لم تضع ولدها الى ان يحل الله ذلك بقوله المطلقة  
 مقوله فان طلقها فلا تحل له من بعد الا به فطلق اسم عمل من عدل الله العفان  
 قيل هو من جنس وذل هو لك من لاسدق رجل من اهل الطائف ولم  
 لرجل يجهلها ولم عمر المرأة بذلك فلما علم بحملها رجعا فولدت مائت واثنتي عشرة  
 فارتدت لئلا يلهه فها والمطلقات اى المحليات من جملة ازايج من الطلاق من  
 قولهم اطلقنا السبي من يدي وطلقت وما دار المطلق مقصورا فان زفحات نكح  
 الاستحجاب بها طلق لرجل عطلت وطلقت معا واصلا من قولهم اطلق الرجل  
 اذا مضى غير ممنوع وطلق العبير بطلاق طلوقا اذا مضى غير ممنوع ويقال  
 للشوط الذي يجرى بالفهر من عمران منع طلق يري من انفسهم يسطرون ولا  
 يتر وحن قال الزجاج يري من لفظ خرو وعنا ما رله من ثلثه فزود وهو جمع فزود  
 وهو جمعه القليل والجمع الكثير فزودوا خلف العفان الفرو فقل بعضهم  
 هو كحضر لولا انى صلى الله عليه واله جدى فارت اقره بك وقوله دعى الصلوة  
 ايام اربابك وهو قول عمر وعلى وابن مسعود واى هو منى ومجاهد ومعاين  
 حبان وهو مذهب سفيان واى حشفه واهل الكوفة ومن قال هذا القول  
 قال لا تحل المرأة للانواج ما لم يصر بحضه الثالثة وقال زيد بن ثابت ان  
 عمرو عابسه والنهدي واما عن عثمان وما كذا ثابتي واهل الحجاز والمدنه  
 ايهامه الاطهار ومذهب المحققين من اهل اللغة ان الفرو لفظ مشترك  
 للظهور والحض جميعا قال ابو عبيد الفرو في كلام العرب اذنى لحي المسمى  
 المعناد فقال قرالجم اذا حاز منه واسد للهندي

اللغة

التفسير

اللغة

المعاني

كهننا لعفرو عفر في سليل اذا هبت لقرارها الرياح اى لوقتها قال  
 وليس من هذه الجمه خلاصه ما لم يرض حضا كان او طهر  
 فان احراما كحضر ونض لا الظهر قال الزجاج الفرو اللغة للجمع وقرات  
 القرات

لظننه به مجموعا قال عمرو بن كلثوم محاذ اللوز لم تقرا حنيبا الى ان يجمع في  
وذكر قطرب لم تقرا الى ان تلفه مجموعا قال النخعي والقرو صالحي لله من  
الحصول بالظن الى ان بالظن ما والى كان له لم يجمع المذ في حال الظن  
ويستلخ حال الحذف ويقول بالعرض قرأت الماقة سلا وقطاي لم  
تجمع في رجاها طبا ومنه قرئت الماء المقزله والاصل فيه الهمز وانما حذف  
للاصل على اللسان وقوله والحمل لمن ان يكون ماخلوا منه في رجاها  
من الجمال قال لعيسى بن قنانه الفصاح وقوله اختار الرجاء وذلك عليه  
سبب النزول وقال عكرمة وارهيم يعني الحذف وهو ان يعتد  
الرجل من حيثما يقول قد حذف الالفه وقال ابن عمر ومجاهد وابن  
زيد هو الحيف والولد وذلك لان الالفه امنه على طه رجاها فقل في  
ذلك وقوله ان كن يومئذ من الالفه واليوم الاخر عنه من كان يومئذ  
واليوم الاخر فصفه ان يكون مينا على اخلوا منه في رجاها وقوله  
ويجوز ان يجمع برده من ذلك ليعوله جمع بعل وكذلك ليعوله مثل ذكر  
وذكور وقوله بعل للماه بعله كما يقال للرجل بعل وللجماع بعل  
والبعل في اللغة السيد والملك كما سمي بذلك لانه كل واحد من الزوجين تامر  
صاحبه والتبعل بالروح او بالان لانه لتمام بامرها عليه اوجب وقوله الحق  
برده من ذلك بوجهين الاحل النفي من الباطن فيه ويحتمل ان يكون  
في ذلك في فيما خلق الله في رجاها من الجمال فمحق ما والانهم وقوله ان الالفه  
اصلا حاقا كان لرجل الجاهلية سيد الاصل من زوجته وتطلقها ثم اذا ردت  
انها عدتها لجمعها ولمسكها ضرها ثم تطلقها فانه تعالى رفع الاضداد  
بقوله ويعولتم من الحق بوجهين الاول بان لم يرد اصلها ولا سفلها ان يراجعها بل  
بمعنى تشرح بالطلاق من عنده فذلك نفسها فالذكر الى الوجه مشروط هذا  
السرطه وقوله ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف اي ما امر الله تعالى به قال  
اهل المعاني محتمل ان يكون لمن على الزوج من ترك البتة مثل الذي عليهن  
من الطاعة بعد الرجوع ومحتمل ان يكون على الزوج من ان الاصلح مثل

المعاني

اللفه

التفسير

المعاني

التفسير

اللغة

اللغة

المعاني

ما عليهن من رك الكمان وقال الصحاح اذا اطمعن الله واطغف المذواح فعلى  
 حسن العقبة وترك الاضداد والاعاق وقال ابو زيد تهون الله فهو متيقن  
 الله فيكم وقال ابن عباس في احب ان تزول المسرة كما احب ان ينزل لان الله  
 يقول ولئن سئل النبي عليهن قالوا احب ان استنوي حفي منها لان الله يقول  
 وللرجال عليهن درجة قال ابن عباس تلك الدرجة محبوب المرء والاعاق عليه وحو  
 قال معان وقوله وقال الصحاح عن ابن عباس هو المرات والسكاة والجهاد والعضا  
 وكوه ما كسر بالرجال وعن السدي على ما ذكره قال لطفها وليس لها من امر سي قال  
 ابن تندرجه اني فضل وهو قوله للرجل قوامه من على النساء وقال هو الطاعة للذواح  
 قال المسعي اذا رفته حنت واذا رفته المعنى يروي ان امراه معاذ والبارس  
 ما حوق لزوجها على زوجها قال لا يضرب على جربها ولا يعضها وان يطعمها ما اكل  
 وتلبسها مما تلبس ولا يحرمها وقال رسول الله صلى الله عليه واله استوصوا بالنساء  
 خيرا فان عندكم عولن لا يمكن ان يرضهن شيئا او اما اخذ موهن يا مانه الله اسحلم  
 فوجهن بكلمه الله ووله فانه عذير حكيم عز لا يمانع احكامه حكم الاحكام  
 في اقسامه له ان يكلف عيان ما يشاء بعينه وفي كل تكليف له حكمه باللغة في  
 قصة قال المطرفون كانا لله ان كل حكم من احكام الشرع حكمه باللغة  
 وورانا معلومة الطهر وهو الذي استغنى حكم الله في احكامه او يطالع عليها دون  
 ارشاد مرشد وهداية مهدي لكما قد سئما من الامات اسراون من اسرايات  
 ان المنكح كان مشروعا في كل دين وطاة والطلاق مشروعي في بعض الاديان  
 دون البعض فمن الشرايع ما لم يشروع فيه طلاق لنته فاذا كان الرجل يزوج  
 بامر الله فعند الخالموت ومنها ما يكون للفرق معلما بفعل فتح عورت من المرأة  
 كالذباوة في سريجه المصطفى في صلوات الله عليه في اشروع الطلاق كما اشروع الكا  
 الا ان التكاح امر مدود في ليه والطلاق امر موهود عنه فلما كانت الطلاق  
 مختلفة في الاختلاف والاختلاف ولما كان الرجل لا يملك ان يسهل  
 الامسباب شرع الطلاق يخرجها ولا دفعه ولعدة بل يواحد بعد واحد ومن  
 دون ذلك حتى تنقض المطلقات بانفسهن لنته ووقله بما يرجع الزوج في ذلك



التبرص ويكون الحق برضا الله ان كانت لسانه من جانبها اور بما يقف  
 المتدبره عن المخاصبه ان كانت لخصمه من جانبها ولهذا كان الطلاق  
 في حال الخضر وفي طهر جامعاً فيه طلاق بدعيه باثم المطلق ونفع الطلاق  
 على مذهب ولا ينفخ على مذهب والعرض هو بيان الحكمة في الطلاق وبيان  
 الحكمة في دفع الطلاق على الاقربا وما ان حكمه في نفس الاقربا هو اسماك  
 على ضار كما يدعى موم واما مومسرخ لا يلبس ان يحته بنزة واحدة ساعة واحدة  
 انظر الى لطيف حكمه الله في الطلاق والناجيل والرجعة واسباب المساراة  
 المحقوق وتفضيل الرجاء على النساء درجه القول واسباب لغوامه بدره  
 العقل وبكامل العقل مدعى الدين وسرور انكاح الموجبات  
 كل مزدوجين من فعل او مفعول ومود وقابل وقابل وسامع وعالم ومن تعلم وكامل  
 ومسكلك قال الله تعالى ومن كل شيء خلقنا زوجين ثم الفرقه بين كل مزدوجين  
 قد يكون الذات والطبع كما يكون في بعض الحيوان فان بكل الحمد فقارق الروح  
 وبها يملك لا يفارق حتى يضع الجأ ويترك لولدها سزاك من الروح وقد يكون  
 بالاحياء والارواح كما يكون في الانسان ويكون العلق بالقول لا بالفعل وبعد  
 وده لا يفته وقلته وكما ان المطلقات يربصن بانفسهن بلته قرو ولا  
 يحل لهن ان يمتن ما خلق الله في رجاها من كذلك المفارقات تنهض بانفسهن بله  
 كرات وكما لا يحل للعالم كما ان العلم عن اهلها كذلك لا يحل للمسلم كما ان اقله من  
 استان وعالمه والارحام في الحقييات مواضع نطفه لا ذواح وقوابلهما  
 والمدورة العليات مواضع كلمات لعلمها وقوابلهما مركزا من الله مبداء البره  
 الاخمعادا فلا كل له كمن ما قبل من العلم ادرست الى غير موشه وانتكاه البعده  
 احق بردهن كما ان العالم اولى تعلمه شرط الاصلاح لا شرط الخراء وللمتعلم مثل  
 التوجه عليه بالمعروف فله حق وعليه حق اما حقه على العلم فالرفق بحاله وحق العالم عليه  
 الاسماع والسليم لفعاله ومفاله كما قال موجس عليه السلام اتبعك على ان تعلمي ما علمت  
 وشدا للرجاء علمه من رجهه وفق كل بصع علم عليم والذين ادنوا العلم درجات  
قوله جازع الطلاق مرتان لما ذكره في حق الله عن الطلاق وحده

التفسير

اللغة

الخبر

المعاني

الفقه

وطلقة  
 في ثلثه اقر عتقك لك مذك عند الطلاق وحصره في بابه اعدا وطلقات من مرتين  
 بالثه هي تيسر في احسان قال المصنف كان له رجل الجاهلية يطلق بوجه ثم  
 تراجع اما للاصرار واما للاحسان ولو اخط الفكم صدك واذك ليعول الله صلواته  
 فانزل الله تعالى لاية الطلاق مرتان قال اهل المعاني معنى الكلمة ان الطلاق الذي  
 فيه دلوجه من بابه طلاقان كما من ذلك لئلا يله في لانه الاخرى وهو قوله فان طلقا  
 فلا تحله من بعد حتى يخلو وجا غير ذلك من المردود وقوله فامساك معروف  
 صندا لطلاق وقته احتصار وهو مرفوع بمخروف مقدمه ومعناه فاما امساك  
 امساك بمعنى المعروف في كل القرآن يعرفه الشرع من الجهد وحسن المعاشرة وكانوا في  
 الجاهلية يطلقون ثم يراجعون على حمة الضرر والمشاخه وكان ذلك امساكا  
 بالمنكر وقوله او تشرحها احسان في التشرح الامساك معناه التحليل ولهذا كملت  
 في الطلاق بطله في العزان لطلاق والفرق المراح وروى في قول النبي صلواته  
 ارا سقط الله تعالى لطلاق مرتان فانزل الله باله قال فامساك يعرفه التشرح بلحسان  
 وذكر اصحاب المعاني وجه من هذه الكلمة لهدما ان يكون المعنى لطلاق مبران فامساك  
 بعد المرتين ان يرحمها فامساكها او تشرحها باحسان هو الطلاق المالك قوله فان طلقا  
 يكون ما لذلك التشرح فلا تحله حتى يخلو وجا غير وهو بعينه تفسيره في صلواته  
 و امر في الخبر والامساك التحليل والتشرح طلاق والوجه الما فان يكون امساك  
 غير الارجاع والتشرح غير الطلاق فهو فعل على القول بمسكها بالارجاع المرحها  
 بالطلاق وقال صلواته النظم في قوله الطلاق مرتان صعيه اخره معناه التشرط  
 والحز او يقدره مطلقا من مرتين بطلقتين فامساكها بعد ما يعرفه وتشرحها  
 باحسان قال ابن عباس سوط بن سعد ومجاهد وعكرمه قوله الطلاق مرتان فاعلم  
 في الطلاق وهو ان يكون في كل فردا طلقة فلا يجمع الطلقتان في فرد واحد  
 اهل الكوفة والمدنه الا انهم قضوا بوقوع الطلاق وان كان بدعييا وقال علي  
 اذ امر الله تعالى بان الطلاق مرتان من طلق على خذ هذا الكتاب والسنة لم يرفع  
 طلاقه وعند المسافعي لا كاسية في الجمع من لطلقات اما الكراهية في وقت  
 الحفل والظهر التي جامعها فيه ثم قال تعالى ولا تحل لكم ان تلحدوا اما اسمي من شيئا

التزول

ابي بلخند ولمن النساء ما استؤمن من زل لصداف واللعنوه والاحساء هم اميني الملح  
 الا ان محافا ان لا يصيبها حدود الله . قال المفسرون نزلت الآية في بنت زفر وفي  
 امرائه والكلبي هي حبيبه بنت عبد الله بن بلخند وهو قول مقابله ودايه عكرمة  
 عن ابن عباس ومنه ام حسبه بنت عبد الله والواو كانت تغضه اشدة الغض  
 وكان يحبها اشدة الحب فانت باها سكون زوجها والها ارجع ليدركه المرء لم يزل  
 مرفوع ذلها وشكوا زوجها تزوجك لثانيه بها ان الضرب فلم يشكها فانك <sup>الله</sup> سو  
 على الله عليه واله سكون زوجها وقال السدسول الله الاما وتابت فاما . ثابته قال ابان  
 وما لك نصيب زوجها قال والله بعنك يا نوح اخرجها الارض حبيبة منها غيرك  
 فعالت صدق الله ولكني خشيت ان يهلكني فاخرجني منه قال ماتت فدا عطية  
 حذوقه فلتردها التي داخل مسيلها والمعم ولذئذ قال ابان ماتت حذمتها اعطيت  
 حذوقه طنتها التي دخل مسيلها بفعل وكان ولخلع في الاسلام فراجع  
 ومن محاف يضم اليها من قرأ محافا ليعي بعلما ومن قرأ محافا ليعي بعلما وفي حرف ابن  
 الا ان محافا واحساء ابو عمرو لقوله فان حقت قال اهل النخلة بعد ابحار  
 قوله من ضم اليها يقدي الا ان محافا على ان لا يصيبها ولا يحلج في قوله العامة  
 الحاء قال ابو عبيد معناه بعلما ووهما وقيل معناه ان بطننا والحرف في الطن يستعمل  
 في العرس بمعنى واحد وانسد اني كلام عز نصيب بقوله ولا حقت باسلام ابي  
 ومعنى الا لا يصيبها حدود الله اي لا يوفق له لوجه له حدها الله وبن  
 واوصيا فهم من الصحبة بالمعروف قال ابن عباس والربيع والزهدى والفضال والحزن  
 ومجاهد وعطارد والرجح مؤان يطهر من المرأة سوا العشرة ومن لوجه ترك الحفاق  
 وقاله الشعبي وطاوم بن القاسم بن محمد وابن مسيب بن جرد وهو ان يكره كل واحد  
 الخرف قال القفال الخرف وان كان مضافا اليها فهو مخصص من المرأة ولو كان الخرف  
 منها لم يكره لرجل جنبا لما لم ينه على الملاق وقد درجناه تعالى لذلك كما في قوله  
 وان ختمت سفاتي منها ولو كان المصلد من الزوج لم يخر هذا لما لفقلا فلا تفضلون  
 لئلا يبولوا به ذلك هذا على حاله بالثلاثة خلاف كالمس وذلك ان كل من استنزه  
 منها ونسبه محافا لعله كما نعم حدود الله قال ابن عباس وان عمرو بن العاص

المعاني

التفسير

وبجاهدك ان لاخذ منها الاكبر ما اعطاها ولو ابدت ما كرم ذلك ما راجع وهو من  
 المسافعي رضه وقال علي بن الحسن والسعي والرفق <sup>بكر</sup> انه ما اعطا له فقط ونزل فان  
 حفته اي علمتم او طسمه ورجع اعطاب الخ المسلمون قال الكثر اعطاب لواء الامير العشاء  
 لامهم العيون لامور الناس ولا حاح عليهم اما الروح حتى استرجع المهر وما الزو  
 قلا فلا مند بالمال انها ممنوعة من الاذ المال فيما ائدت به من مهر او غيره واخبر العلاء  
 2 ان الخلع مسح امر طلاق قال ابن عباس هو نسخ وهو قال لسافعي في الهديم وقال كان  
 موطلاق وهو قال لسافعي في الحد بل كحدود الله اي معالم دينه بينكم بالعلم  
 واجتنب فلا تعتدوها لا عار واما من تعد حدود الله فاوليك هم الطالمون  
 قال عطاء بن ابي رباح في امره شاذضا ربا به وقال عطاء والحسن هو ان يخلع على الكرم  
 ما اعطاهما فقال اهل المعاني هو لقطع عام لكل من تعد جميع حدود الله ملكه هو  
 الطالم المطلق وكل من حار حله واحدا من حدود الله فهو الطالم في ذلك التعد  
 مما هو عتق بل وان طلقها اي بعد المهر من فلا حله من بعد وهو رفع على العاهة اي  
 من بعد المطالبة حتى تنكح زوجها غيره ذلك حكم الطلاق الرجعي وعنه نذكر الخلع  
 ثم ذكر حكم الطلاق المات الذي يقطع الحول فلا يحل له حتى ينكح زوجها الا اوله قد عرف  
 ان المراد بالكناح ما مناه مجرد العقد والوطى وسد ذلك بالعتس وهذا عطا  
 لما روى ان عائشة بنت عبد الرحمن بن عسك لعوطى كانت تحت رابعه من نهب وهو  
 ليبيها وطلقها للماعلى السنه فتزوجت بعبد الرحمن بن الزبير النصرى ثم طلقها  
 فادك رسول الله صلواته عليه وسلم وقالت ما كنت مع عبد الرحمن الا مسلما <sup>لرب</sup>  
 واهطلعتني من ان عسني اول رجوع الى الزوج الاول فيسم رسول الله وقال  
 بذوق عسلته وبذوق عسليك فذلك المراد بالكناح العقد والوطى جميعا  
 . وقوله فلا حناح عليهما اي على المراه وعلى الزوج الاول الذي تزاجعا <sup>بمعناه</sup>  
 الرجعه اليه عرفها العقرا اما هو والكناح الصحيح عن النكاح بالرجوع لما هو كان  
 بينهما من الزوجه واداسا لكونه تزاجعا اليها كما علمه من النكاح ان طلتا اليها  
 انهما حدود الله قال الرجوع ان كان العاهة على طوبى انما يقيدان حدود الله  
 2 النكاح واما من العاهة على الدوام وقال لك احدوا وراي وسفر واستحق

الفقه  
التفسير

المعاني

التفسير

المعاني

اذا رزق بها للتحليل دون غيره فطافا لتكليف فمد وقال لما نفي ان كان العقد <sup>خاليا</sup>  
 عن شرط فالتكليف صحيح ومقال النبي صلى الله عليه واله لعز الله المحلل والمحل له  
 وقال صلى الله عليه واله الا اذ لكم على النبي المستعاضة قالوا بل يا رسول الله قال هو  
 المحلل والمحل له وذلك حدود الله بيننا العوم يعلمون قال المحافظون لحدود  
 ان الله تعالى جعل الاقوال المحددة في الامان والايلاء والطلاق والتكليف <sup>بما</sup>  
 العقود من تعاطها الي غير مراسمها وقد ظلم نفسه ولم يعتبر قوله <sup>قال الله</sup>  
 الطلاق مرتان وذلك مضمحل ان يكون الطلاق موعضا على الاقراض حتى يكون المران  
 2 فانه من وطهره في قوله فامساك معروفه وتشرح باحسن اي بعد المران فاما  
 امساك واما تشرح والامساك فنهايه في الاسترجاع والتشرح فنهايه في الانقطاع  
 ولو قال للطلاق ثلث مرات <sup>بما</sup> بقوله مران لم يكن للاسترجاع منتهى ولو قال الطلاق  
 واحد لم يكن للانقطاع منتهى بل قال الطلاق مران يحق فيها احصاء العدة <sup>بقوله</sup>  
 واحصوا العدة حتى يكون الطلاق طلاق السنة وانما يكون طلاق السنة  
 اذا طلقت في حال الطهر في حال الحيض وفي طهر لم يجامعها في طهر <sup>حاصبا</sup>  
 فيه وان يكون الطلاق مرتين <sup>فلا</sup> شهرين حتى يمكن الاسترجاع وذلك حدود <sup>الله</sup>  
 كحد التعدي عتقا ومن تعد حدود الله بابه ومواه فقد ظلم نفسه وذلك <sup>حدود</sup>  
 بين العوم يعلمون وسر اخر وازاد الطلاق مرتين بعد المالكه الفرض  
 في العلمات حل وهو محلها عليها السلام في المرة الاولى قال المرافل <sup>المستطيع</sup>  
 معصرا ولما قال لاول حذني باسميت راجعه وفي المرة الثانية قال المرافل <sup>المستطيع</sup>  
 امكنن مستطيع معصرا ولما قال انسا الملك عتبه بعد ما فلا صاحب <sup>راجعه</sup>  
 مانا وند المالكه قال هذا اوراق بينه وبينك فطرح الصحبه ونزل <sup>المحل</sup> وشرحه  
 باحسن فلا محل له عتق من كل في العلم زوجا عتبه والاحسان المستشرح هو ذك  
 ما قبل الافعال الثلثة علم لم يكن امساك بمعروف كان شرعا باحسن فما كان <sup>مستطيع</sup>  
 العالم ان علمه التاويل اذ كان المشط ان يصير موسى على ما لا يعلم حتى يعلم فعلم  
 فلا سألني عن شيء حتى احدث لك منه ذكرا واو في الشرط اذ قد سأل واعتذر  
 واستامر واستنكر وكان له اخبار تناوئل كل حاله احسانا وهضلا وكذلك المران

الثلثة التي حاورها ابراهيم الخليل عليه السلام تطبيقا لكل صاحب مرتبة بقوله لا  
 احب الا فلان وقوله لئن لم تصدني ربِّي لآكون من القوم الضالين وقوله في  
 المائدة يا قوم اني بري مما مشركون وقد اتحل وطرح الوصلة وطلق طبعه ونفسه  
 وعقله عما لما فلا حل له حتى مكح في جاعنيه وكذلك المراب المله في الدين  
 واصحاب المراب المله والاطوار المله في خلق الانسان والكلمات المله في النبوة  
 والحروف المله في التوحيد بقائها المستحب على تدب وتدرج ووردها المله  
 خروجها بخرج ورج وكل لته في العدم والمعدود ما انتهت منه وذلك الجلب  
 فقال انما الدنيا الدنية وقد طلقك لما حملك على عاربك وانما طلقها من  
 راجعها فيها امساك معروف بحصيل السيد الحسن والحسن عن ابنتها ثم سر بها  
 يا حسن في الماسة فلا تحل حتى تنكح زوجا غيره او نزلها لم يرضى الحيوان الدنيا  
 فيه وورث ربك خير مما لم يحزن قوله من جازعز واذا طلقتم النساء فليعلنن  
 ثم ذكر الرب تعالى الاحكام التي هي بعد اطلاق من الهوى عن الاراد والعضل لما  
 كان الموضع منطلق على المقاربه الحذائي وينطلق على الوصول له كذا الخطاب  
 بقوله في اثنين ملغز اجلهن محبير محلفين يعرفان ثنا من الحكيم والمبلغ <sup>هاهنا</sup>  
 بمعنى اقرب لقوله فامسكوهن بمعروف ومن استتر في الاحل فلا يمكن امسالة  
 نزلت في رجل من الانصار يقال له ماتت نساء طلاق امراته ثم راجعها من بعد  
 يومين اوله ثم طلقها بفعلها ذلك حتى مضت لها تسع اشهر صار بذلك طلاق  
 الله تعالى فاذا اطلقتم النساء ملغز اجلهن ليعارن ايضا العدة والهجرا المدة  
 والمبلغ بلعنا بلوغ مقاربه وفي لراه الماسة بلوغ ايها وانصا وهو سائر المعنى  
 هناك بلعنا البلاء خافز منها واسف عليها وبلعنا الملة اذا دخلها وقوله فامسكوهن  
 معروف اي والجمع من يوم جميل يعرف بالسر والسر معروف حسن لعنه وانها  
 والمحلل في العول والفعل وال محر حرد معروف اي اشهاد على الرجوع عقد  
 بالقول لولا الطن بالفعل او متزوج من محروف اي مخلو من مكر اهنين بانها  
 حصوفا من لمر والفقه والمنع كالاولى بحسن صحته واستر عورتها  
 ثم قال ولا مسكوهن ضلدا اي صاروهن بالامساك لظلموهن وبصدهن اجلهن

النظم

الزول

المعاني

التفسير

المعاني

واللام في معتدوا الامر العامه اي لم يكونوا معتدين وفي صحف حفصه لمعتدا  
والضار هو المضان بطلقا ثم راجعا ثم بطلقا ثم راجعا الطويل العده عليا  
وقوله وايضا هذا الابع من واسمه ومن يفعل ذلك فقد علم نفسه اي عسى خلقها  
من الحجر وعرضها للعذاب جعل جملها من العذاب بالارتطيقه واما الله حدوده و  
دروى ان الناس كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من يعنى او يطلق  
كعبه لا عما مر له الله بهم فانه الحيز والبيع وابوالدردا دروى عن عطاء انه قال  
المسعودي من لذي لمصر عليه كالمستعزى بامات الله واذا ذكرنا نعمة الله عليكم  
بالاسلام والهدى وما ارسل الله عليكم ايمواذ كروا ما انزل عليكم من الكتاب نعم العز  
والحكمة اي مواعظه وحدود وواجبات بحكمه اي بحكمه بما انزل والموعظه  
كلمه يجمع المنع مما تخافه عاقبته والدعا الى العمل بما فيه العود وانقوا الله في ايامه  
وتواجبه واعلموا ان الله بكل عليم لا يخفى عليه اعمالكم فحاربكم عليها ثم قال  
حاربوا عذوا اذا طلعت الشمس لغز اجلس فلا يعضون كذا الخطاب بلقظين مسفينين  
عليه معنيين بملفين كمن بملفين كما بينا قال المفسرون نزلت في معقل بن سواد

النزول

التفسير

المعاني

النزول

ذوق احه اما التذاح عند الله من عاصبه وطلقا زوجه وطلقه واحده وانضبت  
عدتها ثم اناها بردي كاحه ووردت فاني معصا ففكاد وعكاح حتى فطلقها وصر  
لا تراها حتى بعثت ثم بردي كاحه ان رجعا منك اياها فابر الله الامم ووالله صلى  
عليه معقل فقال ابي ومن يابسه ورسوله ورضي بذلك هذا قول الكلبي والحيز  
وهان ومجاهد ووالسدي رات حابر بن عبد الله ذوق استعمل من حار  
فطلقه ثم بلغ اجلها فاراد كاحه وهي تتركه والى حابر بن عبد الله انه قال  
الصالحك وعلين طلع الحيد والحجج ومسروق حكم الله على العموم واراد سلووع الخطر  
ايضا العده ودروى ابوروق عن الضحاك عن ابي عبياس قوله اعضلوه من قال  
كان لرجل الجاهله اذا كانت له ذات وابه هو ادى لها العره التي عليها  
قوله فلم بعد احسان مكى في نعيانها من عضلها بذلك عن المكح فيها ثم الله  
عن ذلك وما عليه ثمانية المفسر والخطاب قوله فلا يعضون من الاوليا الذين لهم  
الوقاه والمنع ودلسه ان يمكن لهذا من اى لذين كانوا ارواحا لهم ووالعضم

التفسير

الخطاب لله نزل كما كان قوله واذا طلقتم النساء خطبا بالندواج وكانوا يمنعون  
 عن النكاح عن عليهن ويحدون للطلاق امرها من وعن عليهن معنى ان سكران الجهر  
 اى زولجا يكون هن وعط الفسرها المولى ان زولجا كانوا الهن ان تراخوا منهم بالمعروف  
 والعضل اللغه الضوع السك بعل عضلك لدلجه اذا نشيت منهن ومنه الداء  
 العضل وعضل امر اذا اشكل وفي هذا الموضع هو منع العك او الزوج المره  
 عن النكاح والراضى النكاح مشروع دون الطلاق اذ الطلاق يلهى بالانسا  
 والمعروف بما مناه حوق الشرع لاحظ الفسوق ذلك كما يكون بعقد حد على  
 شرايطه واما ذكر لوط الجرح لان الخطاب عام لجميع المكلفين واما قال راضوا وعني  
 الارواح والنساء على عار والعرب يعطيك لندك يعطى المائت وقوله ذلك نوع عظه  
 ذلك ما يره الى ما سبق مما امله به ونهى عنه ووجد الكاف وهو يحاط بالجماعة لان  
 الجماعة في معنى المصل وقال لهما ذلك حرف كرا الكلام حتى يهتم ان الكاف  
 من الكلمة وليست بكاف الخطاب وعلى هذا الحوزان عايط بها المره والخطاب  
 الواحد والجمع ومقال اي كاف للخطاب هى وجمع وايت وذكروا قد نزل  
 القرآن باللعن ذلك كما علمنى بذلك النبى وقال ذلك نوع عظه وذل ذلك ما مناهنا  
 خطاب النبى صلواته عليه واله ذلك النبى معنى ذكر نوع عظه من حر وحرف ونوم  
 ونهى من كان يومئذ بالله والنوم الاخر خصم بلذك لاسم اهل الاسفلح به ومر كان  
 يومئذ ما عكف بقول باسم ونهى ومر كان يومئذ بالوجه الاخر كيف بحر  
 وسعظهم قال ذلكم اذكى لكم اب اسع لكم واطهر لقلوبكم من لوسه والاسع  
 لما فيه رضى الله خير من اسداع بالهوى فقل اذكى افضل لكم عند الله من  
 من اذوا جنين واطهر لقلوبكم وقلوب من الله يعلم بصلح دينكم ولتباكم  
 واطهر لقلوبكم وانتم لا تعلمون تعظيكم وامكاركم: قال مزل تسرع العلم  
 مزل اركيا المطرف من الله تعالى المراد زواج حصلتين وتهاجم عن خصلتين  
 اما احصلتنا فلما عود بها فالاساكن المعروف والتسريح بالا حسان واما  
 التى عنها فلفرد والعضل والكم هذا الامر والنهى بالوعظه والهدى  
 وسر افلح دوائه فلا تعتدوها ثم الاساكن فنصود الا ان يكون الطلاق

اللغة

النحو

التفسير

الاسرار



رجعي اعلا لسته لا على المبدعه ومن اسهل لطلقات اللث دفعه واحده ارسالاً  
 من غير تورع على العده فلن تنصرت حقه الامساك والاسترجاع وقد تغدك  
 حدود الله وحاله اشبه بحال من مسكن ضار المعتدي عليه من فلا امساك  
 ما هنا بال معروف وغير المعروف بل هو شرح ابا احسان وكما ان المعروف ضيق  
 المنكر والاحسان ضيق الامساة فالمنكر ما نكس الشرح فلا يقبله والامساة  
 ما ياباه للدين فلا يعتبره وقال النخعي صلى الله عليه وآله من احدث في امر يابا ليس  
 فيه فهورد وسر اخلا امساك بالمعروف في الموجودات هو امساك الامر  
 الخلق الجميل وامساك القلم اللوح والعرس للكرمه والسما الارض وبعان الخزي  
 هو امساك لعقل النفس الطبعه الجسم والصوت المانع والسطح المكنى والله  
 مسك السموات والارض في قول كان ذلك امساك معروف ومثال الشرح <sup>بالاحسان</sup>  
 الموجودات من نفعه في المحتات الى اختيارها ومرادها والمطبوعات الى الطبائ <sup>على</sup>  
 باحسان المطا وكليف علماء ولطف بها الاعضاء لها في الرجوع الى الازواج  
 والدين كله لما امساك معروف من عرجير واما شرح باحسان غير <sup>ولد</sup>  
 والقبض والبسط والاحذ والعطا وامتثالها امساك وشرح وسر  
 اخذ في قوله واذكروا نعمه الله عليكم نعمه الله مستحقة من شخص  
 النبي ونعمه الله ببسوطه من الدين لقيم وما انزل عليكم من الكتاب الحكمة  
 الكتاب طامر للنزول والحكمة باطن الماويل ولها حكان وسخسان وعلمان  
 اما الحكان فحكم المفروض وحكم المستنار من النسخان والتمني والصح واما  
 العلمان فالذنا والارض ومسله قوله تعالى واذا قال مؤمن لقومه اذكروا  
 نعمه الله عليكم اذ جعلكم اميا وجعلكم مملوكا فتر النعمه بالنبوه <sup>الملك</sup>  
 قوله جل وعز والوالدات يرضعن اولادهن . فلهذا التفسير ان  
 الما دبلوا والدات بامنا المطلقات اليها اولاد فعلى هذا النظم <sup>والنضال</sup>  
 الكلام بعضه بعض حاصله ولفظ عام تنهك المطلقات وغير  
 المطلقات فعلى هذا اطوار حكم الرضاع بعد حكم الطلاق ليس بعيداً والنظم  
 قوله يرضع لفظ الحرص معناه الامر وهو استحقاق يعني <sup>اللفظ</sup>

احق الرضاع من غيره من لوجوب الرضاع عليه لما استصفت لاخته وقد اوجب  
 له في اخرة في قوله فانك رضعت اخي فاقه من احمد بن قيس الا انه لا يرضع  
 المرأة اللطيفة فمضى رضعه ومرضع يرضعها ومرضعها اذا كانت مسنحة  
 بالارضاع والرضاعه والرضاعه ففتح الواو وكسر الهمزة كالذلاء والذلاء والوكاله  
 والوكاله قوله حزين كاملين وهما ربيعه وعشرون شهرا وهمة الرضاع فلا  
 يلزم على الرضاع اعطاء الحرة الا ان كانت كافرة او كافرة بالحدود  
 الحجاب لقوله بعد فانك اذا فصلا عن راض منهما ونسأورد لكنه عند قطع  
 بينه لزوج من نكاحا وعلافة من الرضاع فان الابدان بعد ان يقطع ولم يرضع الاخر  
 لسرع ذلك طلق حقا على الحولين وطعامه هذا قول ابن عباس رواه ابو الجهم  
 المشهور وان عرج وعطا والاعلى وعقبيله وان عرو وعلقه والشعبي فان  
 الحدود بالحولان كان بعد الاخر وهو في الحديث الرضاع بعد الحولين وانما  
 تحريم من الرضاع مما امت اللحم واسنن العظم وقال حله والرضع وضالته  
 ورضع بقوله لمن اراد ان يرضعها وانما هو على مقدار صلاح الصبي  
 وروى عكرمة عن ابن عباس قال اذا وضعت استه امها رضعته حولين  
 كاملين طاقا وضعت لسبعه او ثمانية او تسعة كملت لمن سهر الفولم تغلظ  
 وجهه وفصله بلون سحر او قال عامة المفسرين من الرضاع حوالا في عمله  
 وانما ترك قوله وجهه وفصله بلون سحر في وجهه وضعت لمرأة لسته امه  
 ثم قال وعلى المولود حله رزقته وكسوته من المعروف قال المفسرون يعني وعلى  
 رزق المرأة المطلقة ووجوبها والمسماة بالمعروف ان بالعدل لمعارضة  
 واحبلا في حوالك النساء واحبلا في المسعارة في المملوكين مع طي كل من  
 تعرف ليلها في الكفاية من غير افراط ولا منقطع قال لا تكلف نفس الا  
 وسعها اي من الرضاع الا ما سعه طامه وذلك في المبلغ اليه ذلك  
 له معديه ثم قال لاصان ذلك بولدها اي الاضار والرضع ولما عتبت  
 له قوله بان حبل من الاصل حتى طاقه وحمل الحمله الى الذي بعد  
 والفتا مضان لوالده من حمله المعروفة من الرزق والكسوة وفنسل

التفسير

النزول

التفسير

لا يجوز لو اجد من زوال الفلذ في نضار صاحبها من منع المصلحة من الرضاع ومنع  
 زوال الفلذ في نفاق قال السيد في الصحاح ان زوال الفلذ يطلق امرأته وله منها ولد  
 فانه يصح ولده ما تصح له غيره ها وعلى الولد نفاقا وكسوقا وهذا قول في  
 والفحاك ومجهد ومقابل ورواية عطلة عن ابن عباس قال الفلذ في نضار صاحبها  
 على غير المطلقات وذلك في النكاحين قد تنازعنا وعانقنا الارضاع فسمع المصلحة  
 من الرضاع او يرد الرجل من وضعه غيرها او امرأته بالارضاع ما حرمه الله  
 والاصناف على سبب النكاح فقد على المكين على الارضاع وقوله لا يضار  
 والمدعى ان يحين وان كثروا بغيره ويعقب ومنه لا يضار بالرفع مشددا  
 على الخبر مسوقا على قوله لا تكلف واحسان الوجاهة وقولنا نافع وان علمت بحمام  
 وحزن والكساي لا يضار بصوبه الا مشددا على النهي وهو احاديث في عبيد  
 فاصل الكلمة من المضاعف من قال هو معنى النهي قلح ختمه في حوان  
 لهذا ان يكون لفظة للفلذ في العالم ومعناه ان فعل الامر لفلذ ما لم يرب  
 واجبا بان يمنع من الرضاع مع اهلها الاخر والماني ان يكون لفعل المضار هو  
 الاب والامم مفعولها الفلذ وقوله لا يولد له بولد اي كما لا يضار الولد  
 كذلك لا يضار الاب فلا يمنع الولد منها فكون اضرادها والفلذ في المرود على  
 الاب فكون لضرادها وفي معنى لا يضار والد اي كما ذكر على الارضاع  
 اذا مل الصوم من غيرها ولا يولد له تكلف ما لا يطرح قال وعلى الواجب  
 من ذلك قال المفروق هو وان في الصبح واخلفوا في انه احوارث هو قال  
 عمرو بن مسلم والحسن ومجاهد وعطلة سفرهم عصيته وقال مالك والحسن  
 من صالح وان له ليل هو النار من لهصبه وغيرهم قالوا الحمد على يعقبه  
 كل وارث على قد ميراثه منه وهو منهب لعمرو بن الخطاب في قوله وقال  
 وعنه والاصرف هو كل محرم محرم من لم يكن محاسن الاعم والمولى  
 فليس من عامم الله وقوله وعلى الواجب وقال مالك ان نفيها هو وارث  
 الاب لم تنفي من المولد وغيره ان كان نفي بالامر له ارضع به ولو لم يكن له  
 ملك احسنه على الارضاع وقال عمرو بن لادن في نفي المولى والابن وقال

المعاني

القرآن

التفسير

الفقه

التفسير

واليهى على الموانع مثل ذلك على رخصته ثم قال فان راد افضالا يعنى  
 ان راد الالوان فطاما قبل الحولين عن تراض منها جميعا به ونشاور فلا يخرج  
 عليها ذلك فاما بعد الحولين فلا يحسب على حد ما ساع الحجر وهو قول الاكبر ورواه  
 عطاء عن ابن عباس وروى عنه ايضا انه قال فان راد افضالا قبل الحولين بعد ما  
 من المكون المودد ضعفا فلا يطعم حتى تناسك المولود في حوار الارضاع بعد  
 الحولين لكنه لا يحرم والعسل العظام وهو المنزق فان الصبي لا يفصل عن امه  
 امه حتى يفصل والنساء واسحر لبح الراى واصله من شرب الدابة اذا رضتها  
 وشرب له عسل اذا استخرجته من الخمل ومنه المشهور والراعى والشاود من  
 الالوان وسيل هو سيار وور من لهل الصبر فلا يصح عليها اى طرح وان اردتم  
 ان ترضعوا اولادكم فموجب اللها على ان اسئلتهم من الارضاع فاردم  
 الاسترضاع لهم من المراضع والمحتاج لكم اذا سلمتم الى المراضع ثم امر بقدر ما  
 ارضع به وقول مجاهد والسدى فقال ابو سفيان اذا سلم لهور المراضع المعروف  
 اى ما وجب من الارضاع وهو نطفة الزهرى والميضل فقال عطلوه علم  
 للشر والاحببه مؤخر ان كبر ابيتم متحقا على التلاية والجدد ما ليا فاك  
 الزهرى للسلم بل منا معنى الطلعة والارضاع اى صعتم ما صعتم بالمعروف  
 وفي بعض النسخ يبر عن اهل المعاني اذا سلمت ما اسئمت اى صعتم المراضع ومن  
 شافكاه من اعطاه وانما الله في واره ونوايه واهلوا ان الله بما يعملون  
 قصير لا يحفى عليه افعالكم فاعلموا عمل من يستيقن ان الله يراه وكما روى على  
 عمله . . . والمفوض من هو الارضاع بعينه المولود باللسان  
 طريق الغم وقد كانت عتلة خال المختار من الدم من طريق السرة  
 الماضة للفتا امتا جرد لعروق لسنانية من الاحرا الارضية والمائية  
 اذ كانت احكام المليات عليه على الخبير وما ولد وقطعت السرة الممثلة  
 للفتا اعليه ثلثة احكام الحيوانات فاحاج الى احد من طرق الدم  
 على الفوى الحيوانية من الحماذيه والماسكه والنافعه والماضيه ثم الطارة  
 والمولود للشر والطفه ما يكون من الغدا مولودا لسرعه استخالته ونفثا

اللغة

التفسير

الفتا

المعاني

الاسرار

وقوى على حالته وهضمه القوى الضعيفه وتأثيره في ثبات اللحم وانتشار العظم  
 والشيء على انه عليه له الرضع ما امتد اللحم واسير العظم وقدره المرات  
 كحولين كاملين لان ابدان يتم الرضاعه وحول الاما تا اللحم وحول انتشار العظم  
 على التمام استفسلا لهذا عن اهل القسط العملين على الحولين وما كان  
 الولد حيبا في الرضاعه كانه هذته بلشهور واذوح من الرضاعه كانت هذته  
 بالاعوام والشهور للفتور والاعوام للشمس والاحكام الساتيه لخص بالهرم والاحكام  
 الحيوانيه لخص بالشمس والعذبه باللين لاكثر الحيوانات بلحول الولد والاسنان  
 كولين لضعف القوى العاطله فيه وبعده عنه لدرجه الساتيه فضعف المدة  
 لضعف البقي ويكون كاسات اللحم حول كاستاد العظم حول متداخلين تمام  
 التأثير وما ذرا الحولين بعثك والاحتم وحرهم من الرضاعه ليهم من التسيب  
 لان حكمه في حولى الرضاعه حكمه في شهو الرضاعه وقد جعل الله لكره قدره واستزاف  
 ونفذ لوالدات رضعون وادهنه العمليات والاراميات المشعبات اوصياها لاسيا  
 وعلماء الدين هم ورثة الانبياء عليهم السلام فالهم الرضاعه وعليهم العذبه ولهم الحفانه  
 والرضاعه باللين الحلب المسابغ مما ينسج لحم الماويل وينشر عظم المنزله دور  
 كاملين لمن راد ان يتم الرضاعه دورا بقدر احكام المنزله الطاهر ودور  
 لغيرها احكام الماويل الباطن متداخلين متساوين على المولود وهو الرضاعه عليه  
 رزقهم امدانهم بالتئيد وكسوتهم ستر حالهم بالتسيب والرزق الكسوة  
 مما الرزق والمحفرة لاكثر فضل لا وسعها من اجتناب المعاني ونزله ١٢  
 لتصله والد بولد مولود له بولد مضاعف لامهات والامحرام من كل  
 وجه وذلك بحلقه الانبياء والهوا علمهم العلم ومحاذتهم ومشاقتهم ومحادثتهم  
 وعلى الخلف منهم العلم والعلماء ورثة الانبياء مثل ذلك من الاضلع والرضاعه  
 والمحرمات منهم ومحاحهم واما العملين للبينغ الغذاء البيلج على تساو  
 وتلص منهم واللين واذن الكلمات له متساوية المستدك العلم والعلا  
 هو العلم الذي ينهيه له عقل كل انسان او العمل الذي يستعد لقبوله منه  
 كل انسان الراضع من الحولين لئلا يستند احداهما بالمولود والشا ولاهما

لنهاية صلاح نبيه للمولود ومن ان كان يستضعه الوالد الدننه مرامع اخر غير  
 الوصا من له لولد من هم فديه لا يبا فلاحاج عليه وكرم من الصانع ما عزم من  
 النسب فحكمها واحد وسر اخر الروايات الطامرات الحاملات للكلمات  
 الطبييات برضعه كاد من الكلمات المنجسه والارواح المحسد ملان للعا  
 ومنه في الحلقه الما نفعوا الكلب المتراه عليهم المشمله على المشاهات المتاني  
 بصتعر منه جلود النذ كخشوف بدبهم وذلك ما اشترا لعظيم ثم يلين جلودهم  
 وقلوبهم لما ذكر الله وذلك ما امتا اللحم في حكم المفروض والمستانف والنقد  
 والمكليف وعلى المولود ما هو الام لانك اذا اغنص الكلى والقلم الحارى بوزقن  
 من المايدات وكسوف من المشه يبات بالمعروف على قدر الاستعداد <sup>لشهاق</sup>  
 لا يكله نفس الا سعه لا يعطى نفس اقدارها تمامها واستعدادها الا تصار الوالد  
 والمولود له الحارى والمانع الهم اما نفع لما اعطيت ولما عطى لمن منعت  
 التهم عفا وعفرا فول ج عز والنذ توقف منكم ويذرون ازواجها  
 لما ذكر الصانع بعد الطلاق ومنه في الصانع ذكر بعد حال المتوفى عنها زوجها  
 من العدة والتجرب بالنفس على الزوج الاخر والتحصن بالتربص بالكاح دون  
 التربص وكل ذلك مما سعات بحال الزوجات قال اهل اللغة المتوفى في احد اليه  
 واذا وتو معناه اخذ وقتض الى توفى لعله واستوفى عمره وورثه والمعنى  
 والذن بمضون زواجهم هموتون ويذرون اى يدعون ويتكون والاستعمال  
 منه الماصح المصدي قال الحفص والذن يوفونكم انتا وخبره يترهين  
 بعدهم اربعه اسهر وعشرا واحدا الصلى قال يقال السمن صوان بدرهم  
 اى صوان منه بدرهم وقال المبرد الحذف محذوف وتو يذره ازواجهم <sup>لصن</sup>  
 محذوف لانه الكلام عليه وهو قول المصنف من طاحان الرجاح ثم قال والذك  
 عدي بن ابي عدي انتا وذكرا لرواح وهو حوى متصلا بفضله الذن صا  
 القمدي في ترهين يعود على الزوج مضافا لما الذن كما كتبت هو اصل ازواجهم  
 ومثل هذا من الكلام الذى يموت ويحذف شيبه وان لم يكن على توبان اساه  
 للذن ومعنى ترهين اى يحس انفسهن عن الرجوح روح احل اربعه اسهر <sup>عشرا</sup>

النظم

اللغة

الفحو

التفسير

عند  
 فرضه لله تعالى على المرء اذا مات عكروا زوجها مسواكاً من مدغولها او  
 مدغول بها ان يحسرها عن التزوج فصاحبها بالعرف وعن الزينة والطيب والخرج  
 عن الممكن للحكيات فيه مفر السنه الا ان يكون حاملاً فكون تزويجها الا وضوح الحمل  
 للنفس الاخراج من ان يضعن حملهن وروفت عايشته وحفصه عن النبي صلى الله  
 وآله لا يحمل لامراه يومئذ واليوم الاخرى حدة عظمت فوولتت الالهى زوج  
 فانما حدة علمه اربعة اشهر وعشرا والاهل ياد ترك الزينه والطيب والخرج  
 من السنه محافظه على الوفا للزوج واطوار الخمر لعقد وذكره احمد بن حنبل عن الحسن  
 وعنه ان الطيب على المتوفى عنها زوجها ما يرك الروض فاما برك الزينه والطيب  
 والخرج فليس واجباً وانما وال وعشرا بلفظ المائت كانه اراد اللبالي واليه  
 اذا ارسلت لعدد من اللبالي والامام هلنت اللبالي فقوله صمت عشرين والصوم  
 الا بالنهادر ذلك عليه قوله عهده من عيباس اربعة اشهر وعشرين  
 فاذا بلغن اجلهن اى اعصت مدة عد من فلا جناح عليكم معاشن الحكام والاوليا  
 فما فعلن انفسهن من لوضع الى الارواح وترك الحداد وانما خطل الرجل يرفع  
 للخرج فانهم كانوا ما تعين لهم عن التكاح حال مجاهد والسدى فما جعل  
 للحلال وذلك عليه قوله بال معروف اى كالعرف الشرع من الحلال والله ما جعل  
 خبير محتمل ان يكون خطاباً للاوليا والمعتدات وحنفل ان يكون علماً وهو على  
 صيغة السنه على حفظ حدود الله بهم عقب ذلك برفع الخرج عن خطبة  
 المعتدات تعريفاً فقال واخراج عليكم فمعرضه من خطبة النساء يعنى  
 المعتدات للجسوق ذكره من العرب من ضد المصاح وهو لسان الكلام الى  
 له فيه ذكر صريح والالمضرون هو ان يقول لها وهى من العده عسى الله ان  
 الملك خير اوديت مطلع اليك لقب ذلك بقوله لولها لا تستغنى بها والقرآن  
 هو ان يقول اذا حلتت فروجنى والحطبة التماس للمكاح والى المراهى مصدر  
 كالمخطب هاج طيب ولان دلانهاى مالها خطبة الما فى نفسها اى حاجته  
 وليس من علم ما خطب اليك خلقتك الكسم فى امسك من خطبة والى الحاجة  
 الهى عفا كمت المسيو الكنته لعنك والى مجاهد طرقت اراد ابرار العرم

الحبر

النحو

التفسير

اللفظ

اربع

على النكاح في طهاره والمعنى الصريح في اسمك واحصته وقال السيد هو  
 وتسلم وتعدى ولا تفكر وقال الف المطلقه المائيه كالمعتمد في حواد  
 العرض ونفع الصريح دون العرض عانه لا محل للعرض والتصرح فانها  
 كالمشكوكه علم الله انهم يستندون في منع العده وحسن لكم في العرض  
 ولكن ذلك قد وثق سرا قال بعضهم السر ها هنا هو الزنا والرسه وهو قول الحسن  
 وقمان والسبع والضحك وعطية معن بن عمار وكان الرجل يدعوا للزنا في الزنا  
 ويقول اذا خرجت من العده اطرت كما حكى نوان عن ذلك وقال بعضهم السر  
 هو النكاح وقال ابن عباس في رواية اى صالح هو ان وليدها وواحد مسافعا على النكاح  
 بعد الملك لمنعه عن نكاح اخر وهو قول سعد بن حدير والشعبي وعكبره وقال  
 مجاهد هو ان يقول له موسى هنتك فاني بالحق وقال الكلبي بلصوا اسمك  
 ملكه للجماع والسر على هذا القول هو الجماع نفسه وهو قول عطاء واهب  
 الجماع فانه قال السر كمانه عن الجماع واصل السر ما احضه في نفسك وانما  
 يقال للجماع معناه انه امر محرم وقوله لان تقول هو لا معروف اى حسنا محملا  
 غير حرام كما نصح قال ابن عباس هو العرض لها باحسن للمعارض وهو  
 ان يقول في لارحو ان يجمع الله سنا واية مجا هدم من الجلب تعالى وقت  
 العزم على النكاح فقال وايم الله عقد النكاح والعزم عقد الملك على السبي  
 والمراد بالعزم ما هنا ما نرى العقد اى لا يقدر والنكاح حتى يطلع الكتاب  
 اجله وعقد كل شيء اشاعه واخاهه قال ابو اسحق العزم على معروف عليه وهو  
 عقد النكاح كما تقول صرت نذرا للظن اى على الطهر وقوله حتى يطلع الكتاب  
 لجله قال المفسرون حتى يعضوا العده والمكروب دعما مشهور وعشره قال  
 ابو اسحق معناه حتى يطلع ويض الكتاب اى كانت لجله نهاته قال كونه  
 ان يكون الكتاب معني الفرض مكنون المعنى حتى يطلع العرض لجله كذا عليكم الصيام  
 اى فرضه والعضم المولد بالكتاب للفرانك العده المكتبة عليها في الكتاب وقيل  
 معناه حتى يطلع احد الكتاب من بلغ اليه فقد بلغه ذلك الشيء ثم قال ولما اراد الله  
 يعلم فاني اسمك من هاهن وكما من ويا عقده من العرض والتصرح والظاهر

التفسير

التفسير

المعاني

التفسير



لله والاعظم الامور فاحذروه اي فاحذروا عقلمه ولا تعيروا استر العا<sup>لب</sup>  
 طمالة بلهوا ان اياه عفره متا لاندو بجر حليم لا تجعل بواصنكم ومعافنكم  
 ولا يدعكم معاصم للصيب كما تنج الاميين قال الرازي بلهوه وعفته  
 فزوايه تغالى لعدة على النساء دون الرجال والعدة مستططن معينين  
 احد كما معر صولة الرحم ولم على عدة الوفاة عن هذا المعنى فان كانت  
 واحبه على من لم يدخل بها دليل ان الحامل اذا وضعت الحمل فقد <sup>عذفت</sup> عذفت  
 فكانت من هذا الوجه خصوصا كما تبك للسائل عن منح من في العنى الما<sup>ل</sup>  
 الحناذل فارقه الزوج مقذبا على فوطا الودا لصلط بل طزوج فلما كانت  
 فرهن على الحريم عضا لمرامل فاصعب كما تنك طرفة خقر اكثر لتكون  
 لمرهن عنك بطرح الكرم واخر من ادق وس تراخر الازدواج الرجين  
 على ذلك لما نطاح من ابروج والحسد ومثابه الروح مساه الروح ومثابه  
 الحسد مناه الروح وكان الحسد يفر من ربه امتهر وعشر الاظا<sup>نا</sup>  
 لما تفك بالحسد فلما بلغ كتاب لجه مخقوا العم على عقدة المكاج و كما  
 خفلت هذه المنة عند الطبيعة لا تصال لا يذجل كذا جعلت هذه  
 المنة عند في الشريعة لما قال الفرجين بعد بالحلوى على الامرى <sup>بطسقا</sup>  
 للعلسه على الشريعة وسر اخر اروع المرضى علم اللم قر المهيب بعد  
المصطب في صاواته له عليه وفعال لتول عليها الم بعد اربعه امتهر عنا  
ولمناعه من كلسه ما كارت لول الا حا طلا و على زدى ردا الالجمه  
 حتى يجمع القارة تعرض العن بعض لحم ومولد تم سزاو الالعلم بما في  
 الفسهم ولحقفه المادواخ من القلن لذرا حدة ما ورده والماني تركه  
 ما ينعونه العجب كيف يطوق الالعلم الحالك وكيف مشوه المقل <sup>على</sup>  
 محاربا الالعلم جلا عز ولجناح عليكم انظ المقيم السلام المسوق  
 ذكامة تعالى احكام المطلقات عول السيب كما ذكر احكامهن بعد المسيبين  
 من الفرض والمنعه والاعدوا ما اعتقهن احكام المتوفى عنها زوجها من  
 التابو والحداد في المن وذلك لمرحل الرطبان لعدة تناسب الاعد

النظم

الصراه

وليس من له اعداء من كفره واكسبها لم يمسوا من على المفاعلة  
 والمراد من المسيس للوطن والممانسة مفاعلة من المسحح ممتسك واحد منها  
 صاحبه وهو المخرج للكناه عن كجاع وقرا الماوية ما لم تمسوا من واما كان  
 للمعشيان من فعلك لرجل اصف المسك ليه كقولاه ولو ممسني مشرف نزلت  
 الابه في جعل الخضر تروح بله من مخ حشفه ولهم فرض لها مرثم طلقها  
 قبل المسيس وقوله او يفضوا لمن فريضة والعرض هو التقدير والفرضة  
 الصداق المقدرة قال الاميركي في يقطعوا لمن هرا والعرض القطع وقال  
 بعض اهل المعاني او يعضوا لمن هرا والفرض الاحباب واوامنا معنى الواو  
 على الصحيح ومعناه من قبل ان تمسوا من ومن قبل ان يرضوا لمن رضه  
 الابه وكذا الابه المانه وقد خصتم لمن رضه وال صاحب العظم ما في قوله  
 ما لم تمسوا من بمعنى النعي للنساء وقال غيرهما معنى اذا والحرم  
 في قوله او يرضوا منسوق على قوله ما لم تمسوا من وقال اهل المعاني معنى  
 الابه لا يخرج عليكم في الملاقاة المتسا قبل المسيس ولا خرج عليكم مطلقا لكم  
 قل فرض لها والالف المطلقات اربعة اصناف مطلقه مدفول  
 بها مفروض لها ومدفول حكم هذا الصنف وامر ان لا يخدم من نبي على الخضر والاطليم  
 ولهن كمال المهر والعن ممدفول والصنف الثاني مطلقه مفروض لها غير مدفول  
 لها ما في حكمها في الابه الثانيه ان لها مفد المهر وليس عليها عهد بقوله في سورة  
 الاحزاب فما لكم عليهن من عهد والصنف الثالث مطلقه عن مدفول لها  
 ولا مفروض لها وقد ذكر الله حكمها هذه الابه بالامر لها ولها المتعة ولا عهد عليها  
 سلك الابه والصنف الرابع مدفول لها غير مفروض لها وقد اتى علمانه في قوله فما  
 استمتعتم به منهن فاقومن اجس من واجمعت الابه على ان لها امر المسوي و  
 ومتعوتن الى غفلون من ما تمتعن به من اجس لكم على حسب احوالكم العتي والافاد  
 والمتعة والمساغ في هذا الموضع الزاد وهو ما تمتع به على الموسع العتي الواسع  
 الحال ونحو الصاريا السعة الداخلة في المصحح والمسي هذه وطاقتة وعلى المقدر  
 المضول لها الى ضبول الحال قدر ما في مكانه وطاقتة وسئل معناه مدرامكانه

النزول

اللغة

التجو  
المعاني

التفسير  
اللغة

القرآن  
التفهيم

مخفف المضاف والابو بعض وحفظ حمزة والكسائي وحلف فذره بنصب  
لذلك وهو حيا دارني عبيد والماورن مسكون لذلك وهو اختار ابي هاشم وبها  
لجان افقت بينهما وقال الفاعل بالفتح الاسم وبالجرم المصدر وخط الفقه  
في الآية قال الحسن وسعيد بن جبير وابو العالبي على كل مطلق انما متعه  
بطبيبا للقلبية اذا كان طلب الفراق من جانب الرجل سو كانت مدخلها مفرضا  
لها او غير ذلك وقال العمري ونافع وعطاء ومجاهد والمسافعي المتعه واجبه  
لكل مطلقه سوى المطلق المفروض لها اذا اطلقت من الرجل متعه لا متعه  
واما المضاف المفروض وقال ابو حنيفة المتعه على كل حال احسان والمرها  
امر يدب واسحاب واما مقدما المتعه قال الرعاسي والشعبي والزهرى  
والديع بن ابي ابيها خاها ووسطها ثلثها نوب خدوع وخار وازار واروفا  
وقاه اوشه من لوزق موقول المسافعي وقال ابو حنيفة هم مبلغها لا  
مكاد نصف ههنا وقال ابن ابي عمير المتعه حد معروف في بلن الكبر  
واما المره اذا المره مرض لها ولم يدخلها اذا مات عنها زوجها قبل العرض والفرق  
لها الميراث ولها المتعه دون الميراث والعد وهو قول علي بن ابي طالب  
الشافعي رضي الله عنها الميراث والميراث حدث روي عن واسق الاسحبه حين  
نود عطا زوجها ولم يفرض لها ولا دخلها فعض سورا انه يهرسها لا وكر  
فنا واسطط وعليها للعد ولها الميراث وهو الفاعل رضي الله عنه  
وقال العربي من اسجع ط كابل به وسنه رسول وقوله متاعا بالعرف اي متعنه  
مقاهما كما عرف في الشرح انه القصد فقد لا مكان وقال بعض اهل المعاني  
ما امركم الله به من غير ظلم ولا مظلوم على المحسن ان تصح حقله المصدر المحسوس  
الذي حسنت في المسارعه الى طلعة الله ثم عقلت ايه حكيم من طلل ايه قبل  
المسيب وبعد الفرض فقال عند ذكر وان الله ممنون من قبل ان تسوس وقد  
فهمتهن فبعضه فصف ما فصحها بدهف الميراث الروح والعد عليه وان  
عها زوجها فلها جميع الميراث والميراث وعليها للعد وجميع الفرض على ان  
معنى من قبل ان تسوس هو قبل ان يجامع من عمران ابا حنيفة طام الحلو

الخبر  
المعاني  
النظم  
التفسير

مقام المسير هي حلوة المكين من المسير قال ابن عباس اذ خلاها ولم يمسا  
نصف المهر هذه الآية وقال ابن عباس مستعود لما وصف المهر وان تعد من رجليها  
وذكر زهر بن حلي اذ قال الحنفي الرشد بن مهران ان الرجل اذا اعلو الباب وادى المستر  
فقد جباله ومداينه المسمى ذلك ان لها المطالب بجميع المهر النكاح فام قوله  
وقد فرستم لمن فرضاى وودعهم لمن بهما وسمتم ذلك قوله نصف فرستم اى عطيم  
نصف فرستم او معناه كاهن نصف فرستم وقوله الا ان يعفو عنى المسوة اللواحي  
ارجب عليكم نصف المسمى واما المصحح العفو منها اذا كانت لغته عاقلة وقوله الا ان  
يعفو محله نصب بان جمع الميراث في الفعل المصارع عن سوية النصف والرفع والحرم  
يكون في كل حال بالرف ولو كان حراما عن احوال لعل الا ان يعفوا وقوله ويعفو  
بيد عقد النكاح قال ابن عباس رواه العوفي مروى الى المرأة وهو قول علقمة  
ولفحباب عبد الله وابراهيم وعطاب والحسن الزهالى والسندي وهو من ذهب  
اهل الحجاز وقال ابن عباس مروى عطاب وعمار بن ابيماناة الزوج وهو من ذهب  
على ضم وانك لمسيب والسعبي والقرظي وقوله ومالك والبيع والضحاك ومجاهد  
والكلبى وشريح وعليه عامة الفقهاء وقوله انه ولو الى المرأة قال موادا كان  
الولى اما والى مكران المقدمين من لم يترق والعفو يعطى شير لعدتها الا  
والماني المحض فكلف معناه بلا صافه الى الوصح والماء فاذا كان نصح لعطاء  
مرا وطلقة فاقبل الدخول بعقوان يعطى كل المهر فضلا وعقوان المرأة بمعنى المهر  
من جميع المهر والولى عفو به وله الرجوع ما لم يرفع والماني عفو ان والرجوع  
لها اذا تكلمت بالعفو واذا كان دفع الزوج لها نصف المهر عفو ان يرفع لها  
المير والعهود كلها ان تداليه فالنصف من النصف ومداينه منها ولها  
الرجوع ما لم يعفوه وقوله وان عفو قريب للفقوى وهو خطاب للرجل والنساء  
معناه والعفو قريب للفقوى ذلك على ما سنن لما حلق وقفا الشعي يعفوا  
ما ليا جعله خيرا عن النبي صلى الله عليه وسلم عقد النكاح قال مسويه وان يعفوا محله  
رفع الميراث كما قال والعفو قريب للفقوى واللفظ معنى لما وقوله ولا نسو الفضل  
منكم كما يعفوا بها الناس عن بعض بعضكم على بعض من ذكره ولكن استعمل

النحو

التفسير

اللفظ

التفسير

النحو

التفسير

بعضكم على بعض ومن اللسان ليرك معناه لا تركوا العضل وقال جاهد الربيع  
 بعقل العضل امر الصادق وغيره قال سعد بن جبر الفصل الحسان ان الله  
 بما عملون بصير فالمتحن في عليه خافية ولا يعرب عنه منقل ذر ولا تضع عندك  
 عامث قال الذي هو حوز رحمة الله وعفوه وفضله واحسانه قولا كلنا  
 في الطلاق وقع منه في العلمات الطلاق حل لقتد على المراه ورفق لحل  
 في حانك لحل قال النبي صلى الله عليه واله انقوا الله في النساء فانهم عندكم عوايب  
 واسان الى المقيد الى المراه استحلتهم فزوجهن بكلمة الله وهو اسان الى الحل  
 الحاصل للرجل والوطى اسند فالذك الحل والفعل ووران النكاح العلمات  
 الارواح الحاصل من لعالم والمنعلم بكلمة تامة كلمة الله الامانة ووران الذنوب  
 بها الذنوب في الامان بعد السلام والخول في الحسك بعد الايمان وما يحمله الذنوب من  
 الذنوب الى الفعل من لفعل الا خلاصه والنسليم ولا يطبق ان الطلاق لما كانت  
 للنكاح تكون حكما للفر بعد السلام والعتاق بعد الايمان وان ذلك حكم المصلا  
 وليس لعالم اذا سرح متعلمه واليه حمله على غاربه فقد رآه الى الهوى والراي  
 حتى يظلمه ما تعلم ما يار به بله لثام الحال بينهما لم يصبر لعداها على  
 صاحبه كحال لعالم النبي قال علمت علم موسى علمها الم اكله يستطيع معي صبرا  
 وكان الحال بينهما مثابه فله للذنوب الما وبقول المفضل فمتعه في حال هو  
 الموسع بقدره وفي حال هو المقتدر متاعا بالمعروف حقا على المحسنين  
 وليست ادرى كمثل موازبه من المطلقات اربع ومن المشرحات اربع واور  
 والملاقات قالم اسمع كلابا ولا رايت فيه رمزا واسارة قوله جل وعز  
 حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى لما امنت احكام الاملا والطلاق  
 والعدو والرضاع والفض والمنتعه وحمها بالعدو والاحسان ان لا ينسى الفض  
 ابتدا بالمحافظة على الصلوات وحمها بالصلوة الوسطى وذكر كملوة الحرف على  
 الى ذكر احكام المتوفى عنها زوجها والعدو والمنتعه وكان الامر بالمحافظة على  
 الصلوات وحمها بالصلوة الوسطى قد افترض في السير لعني حتى وسردين  
 لا يعرف الا الخواص من عباد الله ويمكن ان يقال ان تلك احكام كانت متعلقة

النظم

التفسير

باحوال مناسيم في علمتهن وديهن من ومتعتين وجسن المعاشرة معهن  
 بالجملة على الصلوات الخمس تذكيرا للمعبود وسببا على الامانة الى الله المعبود  
 وصفا عن ذكر لاهول النساء واحكام نكاحهن وطلاقهن وعدهن ومتعتين  
 هـ قال المفسرون عنى حافظوا اي واطبوا وادوموا على الصلوات المكتوبة باوقافها  
 واركائها وعلى الصلوة الوسطى والوسطى ما مث الاوسط وهو اسم للوسط ووسط  
 الشيخ من وافضله ووسط الميم ما استوى طرفاه واختلف المفسرون في الصلوة  
 الوسطى ثمانية قال عمر بن عمر وعاصم بن عطاء وعكرمة بن عمار  
 والبيع ومجاهد وابو امامية انها صلوة العجر وهو اخيار السافعي وهو قول  
 عدائه بن سدان واليها العطار حتى ولد العاكه واليها كعب واليها صلوة  
 الصبح ووسط من الليل والنهار وولد عليه قوله وقوموا لله فانتزح واليه  
 يخص صلوة الصبح وقال زيد بن ثابت واسامه يزيد من صلوة الظهر لانها وسط النهار  
 وهما اول صلوة قهت وهو قول سعيد بن جدي وسروى عن عائشة وولد  
 وعدائه بن مسعود وابو هريرة ومان والصحى والحز والفحاك والكبي ومالك  
 انها صلوة العصر وهو رواية عطاء بن عبيد بن روى عن ذلك عن عائشة  
 وحفصة وارجيبه وان سعيد بن جدي والرازي عارب وسمر بن جندب وروى  
 على فضل الله عليه عن رسول الله صلى الله عليه واله قال يوم الحدف وقد  
 صلوا العصر حتى عرفت الشمس سغلت عن صلوة الوسطى ملا الله ولو بهم  
 وهو بهم بارا وروى عن حفصة وعائسه والرازي عازنهم كانوا يفترون حافظوا  
 على الصلوات والصلوة الوسطى وصلوة العصر والاعطف فتعروا و  
 حفصة هكذا سمعت رسول الله صلى الله عليه واله قال قصصه زيد بن  
 صلوة المغرب قال فوي من الكبر والمغز وبين الليل والتهر وقال والبول  
 انها هي الصلوات الخمس بعينها قصد بانها ما لها الحث على الصلوات كلها هذا  
 قول ما فتح وان المسيب والريح بن حنم قال في حنم للسائل عما اذنت لو  
 علمت ان كنت حافظا عليا ومضعا لسائر الصلوات قال لا قال فانك ان  
 حافظت على جميعها فقد حافظت عليا والاكرز على انها صلوة العصر وقد روى

التفسير

الخبر عملة  
 الخاد فخاصه قال صلى الله عليه واله من ترك صلوة العصر فقد حبط  
 وقال بكره في يوم العمر صلوة العصر فان من فاتته صلوة العصر فقد حبط عمله  
 التفسير وقال من ترك صلوة العصر وكان ما وترا ما هله وقوله وقوله فواته قاتين قال ابن  
 عباس رواه الوليد والنعني وعلمته لعني مطيع وهو قول الشعبي وعطبا  
 والحزن وفناء قال البخاري الكلب مع مقال لكل اهل دين صلوة فاموا فيها عاصين  
 وفقوا ما ام مطيع بن الله وقال ابن عباس رواه ابن جابر بن دايعين ووليد  
 وعكرمة والسيدي عن ابن عباس ما كن صامتين في الصلاة انتم كما سلكتم الصلوة حتى  
 المعاني برل قوله تعالى وقوموا لله تقوا فاموا بالسكوت وقال الحزن مطيع بن العاصم الصلوة  
 وقسم محلهما لهوت بالحشوع والسكون وعرض البصر وخص الحاج منه من الله تعالى  
 رواه ابي شعيبه قال حاصن الاحمسي خاسع بن البصر عن علي بن ابي حمزة والفتوى  
 2 اللغة الدوام على اليمين قال تعالى وان ختمتم رجلا او كتابا اي جمع عدوا ولم  
 تمكتم لان صلوا فاسين موقن صقن فها صلوا ماشاء على ارجلكم اور كما على  
 التفسير ظهور دواكم فان ذلك عنكم قال المفسرون هذا في حال المسابقة والمطاراة  
 الصلوة كانت كان مستقبل القبلة وغير مستقبلها را كما اور لاجلها وحمل السجود  
 الفقه احص من الركوع ما لا يراه في صلوة شدة الخوف كما محض بالمال في اذا حاق من  
 مسع وعمره فله ذلك وذهب الجمهور ان صلوة الخوف ركعتان وحيكى عن مجاهد  
 والحزن انها ركعة واحدة قال مجاهد وصوابه على العباد الصلوة في الخضر  
 اربع ركعات وفي السفر ركعتان وفي الخوف ركعة واحدة وقال سعيد بن  
 اذا وال اهد سكت الله والحمد لله والاله الا الله والله الا الله الا الله الا الله الا الله  
 اللغة ذلك صلوة تنزل الجبال جمع راجل كما الحار جمع باجر وركبان جمع راكب كفرسان  
 التفسير جمع فارس وقوله فاذا اسم اي ال خوفكم فلا تذكروا الله كما علمكم قال المفسرون  
 المعاني فاعمال الصلوات كما من اكرم بار كانهما وما سطا على لسان رسولكم ما لم يكونوا  
 يعلمون وهو قول مجاهد وغيره وقال بعض اهل المعاني في معناه فلا تذكروا الله  
 سكر اعلموا اسم عليكم من الوشق لا صاب الحق وعلما هذا لكم لدينه قال  
 المعاني المحافظ على الصلوات حقا ان الله تعالى امر العباد بالمحافظة على الصلوات

لعلم ان الكليف هو ليس تكليفاً كغيره بل بالادارة واحدة وان وجوبها مكرراً على مر  
الايام والليالي واما تكليف علماء اديته خصوصاً لا يتخذ في اركان عمق الاديه  
خصيصاً كما نبينا في المواضع المتوصلها اليها واصبح الاقوال في الصلوة الوسطى  
انها صلوة لعصا بن مائة وصالحة ما عد عليها سهان كافية فمنع ان كل  
عدد فرد ظهر طرف متساويان والصلوات الخمس عدد فرد والعصر من صلوات  
صلوة تسميه بحجه هي الظهر وصالوة على طرف اول المصباح في الصبح وصالوة بين  
صلوة ليلية محضه هي العمدة وصالوة على طرف اول الليل في المغرب وصالوة  
ان سائر الصلوات مسبق اسمها من اربعاً فالخاصة بها كما اصبحت والظهر والمغرب  
والعشاء وامم العصر يقع على كل الاركان كذلك فكانت الوسطى منها اى خيرها  
وافضلها وكلها واكملها فقد اشم الله تعالى بالعصر فقل والعصر ان الانسان لفي  
خسر ومنها ان الصلوات اربعة بلث والثلث عدد فرد والعصر وسط بين  
رابعه فثلاثة ومن صلوة رابعة ليلية فكانت هي الوسطى ومنها ان الصلوات  
الخمسة قدرت على موجودات خسر لها من اربعة فالوجود باليسر لواحد من سائر  
الموجودات كما هو في ان اول موجود ابدعه المارك تعالى هو اسرف الموجودات  
وقد اختلفت التعبيرات عنه فقل قومه بما فهم وقال قوم هو العصر وقال قوم  
هو العقل ولوا وفيه اثني عشر حتى يحصل فيه سمة الخلق والامان خسر  
به والركعتان لفرد صتان في الصبح على مولدته وقد قدرت عليه في اركان  
علم وجهها فقد مسح بسبح الموجود الاول وتسفع له بالاسعفار الموجود  
الاسرف وبما كان ذلك الموجود عطاؤه وان لوجوده كذلك كانت هذه الصلوة  
علم اول النهار وبذلك الموجود الثاني من الهدىات هو انتموا المقدم الاول  
الاسرف للخلق وهو اللوح على اللسان واللسان على لسان والعمل الثاني على لسان  
وفيه بلثية والبلثية في العدد خصه به والركعتان لثلث في المغرب على موافقه  
وقد قدرت عليه لمن راها علم وجهها فقد مسح بسبح الموجود الثالث وتسفع  
له بالاسعفار وبما كان ذلك علم اخرها والوجود كذلك كانت هذه الصلوة  
علم اخر النهار وذاك علم اول النهار والظاهر الكسوف والمكسوف والعقل



واقلم اولى وهذا على اول الليل والنيل لخص بالستر والسر والوجه والنفس اولى  
 سبحانه الله حين تمسوت وحين تصبحون سائر جلاؤي لاصلق من ثم قد  
 ان الموجود الذي فيه اربعيته هو مركب من العناصر اربعة واسمها المركبات من  
 المعادن والساكن والحيوان الانسان اسفل لما سرائي وتتلو شاهد منه وهو  
 وكان لظفر المركب من الكعائت اربع على مولته النفع العصرية في المركب  
 على وانه الوحي من اياما على جبرها قد سجع مسببها وكما سجعين له  
 وسما اسار النمل له الهز في السموات والارض وعشيا وحين يطهرون فامر لما  
 بالمحافظة على الصلوات كلها وحسب لومطى بالمحافظة عليها والعظيم لها  
 وانسكها المسانعة لما سراج اسكها وحل لانه وترك مشاققتها ومسايقته  
 واما الرباعية الماقه فحي ومما بله سخص مرفق هو في ليل الستد ولو عرف الناس في  
 العتمة اوها ولو حيرى قال لصلق ان الله بطا اسوديه علمها حلقه  
 لستك حلقه علم دينه ودينه على حد بيته عقولها حل وعز  
 الذين تفضل منكم ويندون لزوجا لما عاد ليا ذكر الموفى عنها زوجها بعد اعراض  
 المحافظة على الصلوات في المنزك في الاية حكم الوصيه لها قال ان عابدين برلت في  
 رجل من الطاريف اسمها حكيم بن الحرث هاجر الى المدينة وله اولاد ومعه  
 امواله وامواله مات فرفع ذلك رسول الله صلواته عليه وسلم اعطى المال  
 اولاد وابويه ولم يعط امراة شاعراة امرهم ان يعقوا علماء من اهل بيوتها  
 حولها ما و ذلك في الملاء كانت تعقد عن زوجها سنة لا يخرج فاذا حرجت  
 كلها بعنة فغى بها ان تعودها بعد زوجها اهن عليها من بعنة ترمي الى كل  
 وكان سكما كما وبعنة من طال زوجها تلك السنة ولم يكن لها الميراث فان حرجت  
 فلا يعق لها وكان لرجل يوصي بذلك حتى نزلت الموارث مسح الله بفقده  
 ما لرفع والتمسح مسح عد القول لقوله ترضن بارضن اربعة اشهر وعقل وهذا هو  
 ذلك والضحاك ومما في السدى وقال بعض اهل العلم ان هذه الامه مسوغة  
 له بعدتها في الكسبه وفي صير الكلياء الوصية مسوغة على اية التامنة  
 لها على وفق المروك وعلم هذا النفع اسكك العلم وكانت المحافظة

النظم  
 التزول

التفسير

اخراج  
 على المجلوات مستأ وموضعها لم يخضه في المن وقوله فان خرجت اى من غير  
 منكم فلاحناح عليكم فيما فعلت في السن من معرف قال العباس بن مجاهد وعطبا  
 اى من الهكاح الخلاك قال رطاه الوايه من الرين والمصنع والنظية التعرض للقتل  
 فالواوسطت بفتحها بالحروج حال الخ لا سخر في لراة لكر المعنى والدين يتوفون منكم  
 وندفنا زواجا وبصون لمن مناعك عطيه على ان لا يخرجوا للول فان  
 خرجت قلخ لك بعد ان تزل لعنة المصها الله في ١٢١ الاولى وهما رابعة اشهر  
 وعشر اقلانعه لها وكان المتناع الى الولد واما ما عهدتها فان وقت قلها المبلغ  
 به وان لم تقف فلا متناع لها سوى مملكه فيها بعد لعنة المفروضه وكانت اى محكمة  
 وما كات الوصيه في اى لمرامه بل ايلك من النذج وقوله وصية لانها لم <sup>بالنصب</sup>  
 صغره اى عمرو وجره وان عا مر اى اذا اوصا وصية هو نصب على المصدر وضع <sup>النازح</sup>  
 علم معنى علمه وصية اولكن وصية ومنا ما نصب على الخلاك على المدد غير الخراج <sup>النصب</sup>  
 على اصفه لمناع وهل نصب لفقوه من بيع الخلاك كما قد منعون من مقمات غير  
 مخزجات وقال الفرامعنا من غير اراج والنصب نزع الحافض فان خرج  
 فلاحناح عليكم في قطع العقه عن زول فلاحناح عليكم من كمن من الخرج  
 فان فعلها في نذجها عن واجب عليها وهما قول مجاهد وعطبا وانما من  
 تارة لمفنه عن مخالف امر حكيم فيما شيع من الاحكام وقوله تعالى للطلاق  
 متناع بالمعروف خصا على المتقين واما اعاد ذكر المنعه في هذه اى لانه ذكر  
 في اى الاولى خاصا وذكرها مناعا ما بال ليريد ما نزل في اى الاولى للاحقا على  
 المحسنين والرجل من كل ملين لرا حسنت فعلت وان لم الحسن ولا شى على قنين  
 الاصل لما يتبعها على المتقين من حكم من جهة الفقهاء من اراد بالمتقين المؤمنين  
 الذين اتوا الشرك كذلك بين الله له كلسان النوى سوى للاحكام بين بله سببا  
 للسان النبوى لانه النوى من اعلمكم بعلون لى سفوف ليعولكم قال الراجح  
 العاطلها موالدى لعلها امرضا عليه <sup>والى</sup> الذين يعقلون عن ليه من ان ليه من  
 وان انا حيا في الكسة فقد بعدت في ليرط وكانت المحاطة على الصلوات جامعة ليات  
 الاحكام التى مضت كلك بذكر الله تعالى والمحافظة على عباداته في حال الاحسان

التفسير

الفسره  
الخبر

المعاني

النظم

المعاني

الاسرار

والهبة فبخاك الخوف والاضطرار وحسب ما أمكث الغزاة بحرى حكم البيات على  
 الاحكام فلا تملز لا السبع كل المسل فان كسر امن المفسرين بسا وعون السبع وذكر  
 فيه نوايا العصور لهم من عن الجمع من المحل بنون الما لم يكن آية العدة وصية بالمنع  
 ولو كان آية الوصية ذلك للعدا امك الجمع منها على ان يكون العدة على حالها محكمة <sup>والوصية</sup>  
 على حالها محكمة الاحكام احباب بل هو عدة بحرى من الروجين وود فاسلك المواعد  
 او مخالفة عرف ان الخراج عن المسكن غير مشروع وان حجب فلا جناح عليهما <sup>عليهم</sup>  
 وان المنع مفقود على الوفاء بالسكن وان حوت فلا متعصمها واذكر من المنع  
 ممن لم يدخلها واسمهم لهم وافقوا احباب الله تعالى ذلك حق على الحسين  
 واذكر من المنع في هذه الآية فهو واجب الوصية وذلك هو على المدين والحسين  
 والنفوس قربان احوال توامان كالنور والتبري والحب لله والبغض لله الامم  
 لعداها الماساني قوله جازع الرزالي الذي خرجوا من ديارهم <sup>الوف</sup>  
 خذ الموت هذه الآية منفصلة عما قبلها ردا على القدرة التي يكون على حوله

ابتدا

وقوم من معناه قصة قومهم ودرية ذلك لوطان قوله الم بر معناه  
 النسب والمحببة المرسة عليك ما كان من حصص هؤلاء الذين خرجوا من ديارهم  
 قال لكن المفسرين اذ ذابوا من سبيل كافرهم في واسط فقال لها دا  
 وردان فوقعها الطاعون فهرب عامة اهلها وهلك كثير من بقية القرية وسلم  
 الذين خرجوا فلما ارفع الطاعون رجعوا سالمين قال المفسرون اصحابنا كانوا  
 احمهمنا لوضع اصحابنا للذين هلكوا كما صنعوا لما هلكوا ولتفع الطاعون  
 فانه لم يخرجوا للتسلم كما سلموا فوقع الطاعون من قابل فمروا حتى رلوا  
 وادما فتح معون فيها السلامه فادامهم ملك من اسفل اللواحي واخرجهم <sup>اهله</sup>  
 موثقا فاقا جميعا هذا قول المسمى وجملة وروايه عطاء بن عمارين وقال  
 الكلبى ومطار وعصمه والضحاك ما فرور الحطاد وذلك ان طكان من ملوك بني  
 اسرائيل امرهم ان يخرجوا الى الجحاش فخرجوا ثم حنوا وكرهوا الموت فاعلموا وقلوا  
 لملكهم ان ارض التي تاملر باها فيها واولانا متفاحى برفع منكم الوبا فارسل الله  
 عليهم الموت فلما راوا ان الموت كرههم خرجوا من حياتهم فلما راوا ان الموت فلما راوا

القصة

الملك ذلك منهم وهو عز وجل على قوله لا يكون فقال اللهم رد عقوب واليه  
 يدوي معصية عبادك وارابه في انفسهم تذلهم على هان عندك فارسل الله عليهم  
 الموت فها واجمعا واما في انفسهم كوفت وجلا لحد وانفعلهم بانه ليام حتى استحو  
 وارو حله حسا لهم فخرج الهم الماس محمد واعن دمه فحظروا عليه حطبه  
 دون السباع وركبهم في كاله المراتح وقال ايضا مرت بهم الا ان حتى نقتت  
 اذعالم وصاروا عظاما حتى تم احياهم شفاك حرقل عليه السلام وقال وميرت  
 عظامهم ونسبها السباع والطير فخرجها الله واحسامهم وما سلاوا على  
 قوله لسدي والاكبر في حرقل عليه السلام وكان يظن الهم وسحب فادرك  
 الله اليه ان انا منهم ملكي فيهم اسما العظام ان الله ما يرك ان الحصى ويكسى لهم  
 فاختصت ما كتبت الحما فقال ان الله ما يرك ان يعرضي فلهما وال مجاهد  
 قاموا فقالوا اسما كذا الهم وخرج كذا الاله الامه وقيل في حرقل عليه السلام  
 انه كان ملكا وقال الاكبر في كاله المراتح فلهما في اسرايل بعد موسى عليه السلام  
 وكان لهم على بن اسرايل وشقهم كل من وفنام حرميل يعاك الهم وذلك  
 ان الله كانت عجزا فسالتهم الولد بعدك سنها ومبه الله لها نسي العجز  
 وقال الحسن في عمار هود والكفل وموان فلما حرقل على هولا  
 الموتى وجعل مفكر فهم فاوحى الله اليه ما حرميل تبتان لو كان به دهم  
 واو كره كفت اجما الموتى قال نعم فاحسام الله عمن فجل هذا قول لسدي وجماعة  
 من المفسرين وقال هلال بن سيار وطمع من دعا حرميل به ان يحسم و  
 عطا ومبارك في الكلي بل كانوا قوم حرميل احسام الله بعد ثمانية الهم وذلك  
 ان الله ايضا منهم ذلك خرج في طلبهم فوجدهم موتى فلكي عليهم وذلك ان ركبته  
 اقوم محمد وركبته مسجونك فميت وحدهما فوه لي فاوحى الله اليه اني  
 جعلت خاتمهم اليه فقال حرميل احساما اذن الله فعاثوا وقوله تعالى وهم  
 الالف والهم عاين في رواه سعيد خبير كانوا اربع الاف وقال عطاء الخراساني  
 كانوا ثلثة الاف وقال في عمار والكلي ثمانية الاف وقال ابو ذر عن النبي  
 وقالك ثلثة الاف والسدي معه وثلث الاف حرميل اربع الاف عاين

التفسير

سعد على لنا والرحمة بغير الوجه ان حال كان عدلهم واما على عشرة  
لقوله للوف في مجمع الكبر والنفال العرة لما دونها الوف وقال <sup>الزند</sup>  
كما قال على لهلوب والمست لفرجه ارحمهم والالوف في اللغة جماع الف في العبد  
وعلى قول الزند الالوف جمع الالف بكسر الهمزة ووقوله حذر الموت اي حذر  
الموت واحذره موالاتها فقال لهم الله موقوا اي امانتم عند الفتل موتوا  
ان الله لذو فضل على الناس يرفع فضل ما نحياهم بعد موتهم وعلى جميع  
الناس بانهم لم يخلقوا لشيء من هذه الامات واورد عليهم امثال هذه الامثال ولكن  
اكثر الناس من اسكرت نعمة وفضله بل سعلون نعمة في معصيته وقالوا في  
سبيل الله قال الفحاك والكلي ومعا بل هذا خطاب للقوم الذين احياهم  
فاخذوا الى العال وعلى هذا محاج الكلام للاضارا اي احياهم وقال لهم فالما  
في سبيل الله هو والاربعين ورواه عطا الخطاب مستانف لهذه الامات  
فكان خصه القوم محتضه على الجاهل هذه الامه والموت فقد وامتنع  
القدرا احذر وهذا الامر علم وقوله واعلموا ان الله يسمع ما يسمع ما يسمع  
علمهم بما همرون وقال الرجح سمع ما يقوله القاعد المتكاسيل علمهم بانهم  
من انكاد والكراهيه والمعتبرون ببعض المفضلين في فضه  
القوم حكما واعتبارات منها ان المقوم اعقلوا ان احذر من القدر في سب  
لقم انه انفع واما كان جواب عالم ان يتبعوا امر الله عليه السلام وموعظ كان مع  
غيره ثم لما حو وركن مع رايه فهو لها كمنه ان احيا الموتى قد كفو  
لهم عيانا والذين ما قام احياهم اجسوا من انفسهم ذلك الذي رطوا اليهم  
نظرا عباد نعمهم ذلك حتى صدقوا بالمعاد ومنه ان ذلك النبي  
ودلوع من طرف الحال الى محتاج الموت وهذه درجة الكمال ان يجعل الله <sup>عالي</sup>  
نفس وجعل الى حاله محيا للموتى كما جعل بعض اسفل محية للموتى <sup>الله</sup> ولست ذلك  
مستفكر ومنها ان دعة الابد اعظم لهم لمها كانت يحيى النفس عن موت الجهل كما ولا يملك  
استخوانه وللرسول ان ادعاهم كما يحيىكم كذا كمنه من المعركة العقل ان يصير نفاسهم <sup>بما</sup>  
واحوالهم محية للابدك وجبوا النفوس لمسه ابلع من حيو الابدان كما ان حيو <sup>النفوس</sup>

المعاني  
النفوس  
المعاني التفسير

المنظم

التفسير

الاسرار

من موت الانبياء قال صلى الله عليه وسلم احسن الموتى الموتى لان الله واعيا في الامم قوله  
من ذى القدر يومئذ الله قرضا حسنا ما امسهم بالجهاد والجهاد نذل النصر  
طاعة الله ومقابله الجنة فتكون اقرضا ومن لطف الخطاب ان عمر عن الجهاد  
بالا فرض قال لمنهوى الفرض اصله القطع ومنه المفروض بها ارض ولا  
اى اعطته ما لا الكافي عليه قال اهل الحاشي معناه من ذى القدر يومئذ سئل  
انه اسما خربل فجاب وقال الكسالى لرضها هنا ما اسلفه من عمل صالح  
ويمن مال المتضرر والرجح حال لك عدى قرض حسن وقرض منى لعلم الله بالفضل  
في سبيل الله يراد به رضائه فانه رضاعته اضعاها كدية قال الحسن هدى ابو  
المركلة قال انى بهذا العرض النوحه الله اليه هو الجهاد بالنفس والقطه  
من ذى القدر على المسارعة وكانه خبره بمعنى الامر ورور خبره في العريض الملع  
الامر الصريح وفي الخبر اسطع حيك فلم يطعننى قال عبيد معاذ تحت مرمى  
له ملك ورب العرش مستقره وقوله رضا حسنا قال ابن عباس  
عفا عطا حلالا اود مال التامى بطيه نفس منه ومن غير من ولا  
الذى وقيل من لطيف ملكه وقيل ان يخرجيه ومعناه حدها اصله الله  
خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى قال ابن عباس وابن مسعود والكلمى  
ومقال وانقده ولين لما روت الامه قال ابو العباس هذا كمالها وامر الله  
ان الله سقتر صنا وهو عنى قال عبد الله لم نعم بدين مدلكم الله ما  
قلنا ان رضى رضى عنى الى الجنة والى نعم من هتق هتق فله ما ياتى  
الجنة فاللن تصدق محمدى على ما ياتى الجنة قل نعم وقال تام الصالح  
معى والى نعم قال والى صيه معى والى نعم قال تاراجى بدل ما وله رسول الله يد  
فقال لونا حد من رايه الملك غير ما رجعها وهاه عن رجل فقال  
رسول الله اجعل احدنا ما له والى حدى معسى كى ولما كى قلنا سهر  
ما رسول الله لا جعلت حيا ما له وهو غارطه منه ستاه كله قال اذا  
حكى الله به الجنة قال فاطمى حى لى ام الصالح رضى مع صيا لها  
والى صفة فاحب ما نيك وقال رضى معك واصل على الصق نخرج ما نى او ام

الظلم

المعاني

التفسير

الخبر

من التهم وسعوا في الكلام وقال صلى الله عليه وسلم من جحدف مدلل الى النجدي  
 في الجنة وقوله تعالى فيضاعفه له اي يضاعفه له ضعفا ضعفا قد اجتمعوا وكساي  
 وابوعمر ومضاعفه بالرفع مع الالف وقرا عابهم وانزل الحق بالنصب مع الالف وقرا  
 شبه وان كره وابوعمر بالسيد والرفع من غير الالف وما لعنان وميله  
 والاصغر والضعف من نصبه جعله جوابا للاستفهام ومن رفع جعله  
 مفعولا على يفرض فهو مضاعفه بالشد يد والضعيف لضعاف والضعف مثل  
 اليه مضمون لما يات منه والضعيف والضعافه الزمان على اصل الحي  
 يصير مثل ان حمد الله سبحانه اه برز على المنوع مسيله ملائق وامثال

القراءة

الخو

التفسير

الخبير

كسر واسم الكسرة اذ كان ذلك على الحظ قال الحسن بن السدي هذا الضعيف  
 العلم الا الله وهو مثل قوله وعرف من لينة اجرا عظيما وروى عن النبي  
 صلى الله عليه واله قال في قوله اصعافا كمة الف الف ضعفه واه ان  
 وقال ابو سعيد هذا في رفقته الحيطان والكسر من الهمزة الكسر من الف والرفع  
 ان زيد اللفظة في سبيل الله وضاعف سعيها يقال يفرط ما نزل عن حا  
 بالحسنه فله عثمان لها والصل على الله عليه والما اللهم زد امتي <sup>الايه</sup> هذه

الايه

التفسير

فقال اللهم زد امتي منزلا كما توفي للصابر وزاد حبرهم بغير حساب  
 والله بعض وبسط اي مسكك لتنف عن شيا وضيق وتوسع على شيا  
 وسط وقال الزجاج يفيض للمبدقات ووسط الخزاعلها وهذا قول  
 قال بعضهم يفيض بعض الفلوس وبسط وفضل لقلب <sup>ان يرويه</sup>  
 حتى لا يشط الحمر ووسطه ان يشطه للخير وفي الايه تسليه <sup>للفقير</sup>  
 لئلا يضر ما ابداه به من ليعقناذ قد علم ان الله هو العاقب <sup>للحق</sup> وسيله

الاسرار

على كماك مدبه سبحانه للاسطر كما اعطاه فاه هو الناسط والمبه  
 يرجعون بعد الموت فحارهم على اعمالهم هو وال <sup>المفضول لله</sup> من افرض  
 رسول الله او وليا من اوليا الله فقلنا فرض الله على من اراد ولما فقد يابذ  
 انه قال تعالى من انى يابذ يابذ في المحاربة وعلى مثل مرض فلم  
 فعبني وعلى مال استطعتك فلم تطمئني وعلى نال من يطع الرسول

سواض

فقد اطاع الله - فكذا كمن يقضه فقد قضى الله - ومن لطيف الخطا ايضا فيه  
 الله تعالى فيكون الخلق وللشوم وهو اولي بالحرا والى من الخطا فله حق الاستسوا  
 صلى الله عليه واله قولا او فعلا فعلا ونصيب - الله تعالى ذلك ليقضه كقوله وما  
 ريت اذ سميت كمن الله روى له مقول الله قولا او فعلا فعلا ونصيب الى الله  
 واذا حلق من الطيب والمحال معه محاضرة الله ومحاربتة محاربة الله كذا في قوله  
 افاض الله واحايته اجابه الله وطلعت طاعة الله وعمل هذا الملك هور  
 وفضله ونعمته وحقه قلبه ووجهه وعروته وكوسيه ووجهه وكلته و  
 وجهه وسمعه وطبعه ومنهما ما ان لقمان سئل عليه ما اول المساهات في  
 جعل هذا الرتبة للملائكة فقال ان الله خلق الارض من تحتها والسموات  
 للملائكة فصل الملائكة من الارض والسموات من الارض والسموات  
 للملائكة قال اهل اللغة الملائكة الملائكة من الارض والسموات  
 وجمعها ملائكة والملائكة الملائكة هو الملائكة اسم ملك في المكان والاولى بالعباد  
 ميبه ودواهي في المكنون والحق خبره ولا يدعى بالمتعلم ولم ينسب ملك الانبياء  
 من خلائق مدناه موسى عليه السلام حين قالوا اني لهم والي قال هو مشرع في نون  
 را فيهم في حرف وهو قول عطاء بن رباحين وقال السدي هو اجابه هو  
 شعور في معنى ملك لا الله سأل الله تعالى ان يرسله ما سمع الله دعاء  
 واسحاب سمته سمعوا الله دعاء الله دعاء الله واليسر من سماء الجبر  
 وهو معول في صفيه وقال وهب فعليه هو اسمونيل وهو اسم جليل في العرب  
 والاسم من اسم جليل في حيا وهو بالعباد اسمونيل وهو الذي ذكره الله بانه صلات  
 الوعد ونحوه قال جوهري في الضحاك وقال يقال هو اسمونيل واسمه بالعباد اسمونيل  
 من هلقا واسم امته حية وهي من سل هون ويحوي ذلك الكلب في مجاهد هو  
 سبب مسالم ذلك علقا فلما الكلب في مجاهد هو والاسم من اسم امته حية  
 موت وخلف بعد في فاسل اي يقيم فتم التوبة حتى قبضناه الى  
 رضوانه وخلف بعد كالوب وهو جليل في مجاهد هو اسمونيل وعطى في  
 اسرار الاحداث ونسبها لله تعالى حتى عبدوا الهوا فان وعث الله اليهم

النظم

اللغة

التفسير

القصة



الله  
 الناس فيها فجعلهم الى الله طيبين نديما هو لمن التزمه حتى ارضه  
 ثم عطيتهم من اللطايا طهر لهم عدوهم ثم جازى كل من استكثر من اجل  
 لوالدهم من مصططين وهم العاقبة مطهروا على نبي اسلموا وعلمهم  
 على كبر من ارضهم وسوا كبر من فطريهم واسترطاب من اهل الحكم بالبراهين  
 فادعوا فلا ما وضروا على هجر مقلبي نواسوا لهم منهم ثلاثون سنة ولم  
 يكن لهم نوب من ارضهم مسالوا الله ان يبعث لهم نبي ما لم ينه عنهم وكان  
 سبط لثبته قد ضاوم سوطهم الا انهم جعلوا على جعل الحلة معوا الا ان  
 من قضا غلاما وكان من طسرايل قد حسوا المنة في سيرة محله ان لا يجارية  
 مستلهما بسلام فوات عالمها فتحت ما هو على انفسه ولادك بعته الله  
 نفا فلا يذوقه كذبوا وقالوا ان كنت صادقا فابعث لنا ملكا يعزونا ولما  
 ملكا ما لم يجره اعدا ما في اعدائهم وطاعته والى وصب لما بعث الله  
 اشبول بها طسرايل ارضهم منه بل حصر حالهم كان من اهل المحافه ما كان  
 قالوا لا اشبولوا بعث لنا ملكا روى حريج عن ابن عباس قال اما قالوا  
 هذا عن نبي فبعث الله له واسم من اهل الامان وهو قال للضحك قال  
 هل عسى ان يبعث الله لكم القليل ان لا يفلوا ولما فجع بكسر السين واللغة المشهور  
 فجع العين اى اهلهم كعبون عن القليل ان لم يتم به ولا ما لم يزلوا  
 وما لنا ان لا نعلم في سبيل الله اى اى عهدنا في ملكك لعمرك وهو الحان  
 الرجاء الكساي وابوعلى وقال العاصم ما منعنا من الهالك وقد  
 اخرجنا كما فعل المقاتل ما لك لا تصلى له ما منعك من الصلوة وقال  
 انها هتنا نايبه والمعروف لنا للمقاتل وقال المرنجبان ما منعنا من اهلها  
 كانه من السرايل ملك لعمرك وفوله وقد اخرجنا من ديارنا طاهر الكلام العمى  
 وبلطنه للصوم لان الدين والواهد لم يحرموا ولكن اذا اوج بعضهم جار الكرم  
 ان يقولوا هذا عننا بالاحراج من الدبايل البسي والهمر والمسبلا على نبيهم  
 وقوله وانما لنا اى افرقنا عنهم بالصوم منهم وسنا بالسوق والصلوة وقد  
 الرجل المحاجر عن هذا امر اى خال عنه وعرفه قال اب علم العسال نزلوا

لهم القبر آه

المعاني

النحو

التفسير

النظم  
القصة

اقتضاها من طاعتها انهم لم يسمو بها اسمهم به الا طيبا منهم وهم  
 الذين مع طالوت عليه السلام قالوا يا ابن ابي طالب انفسهم بمخالفنا ما روي  
 زعم من علم نفسه فاحلوا له ما دعه من نفسه مما روي لله والذين هم على  
 عهد سخطا من طاعتها طيبا له واخذوا من جوارحهم نبيهم انما قد حدثت لهم  
 طالوت ملكا وهو المنظم من قوله وقتلنا من جوارحنا وانما نينا والمعنى فقال  
 لهم نبيهم الله لما اختار من كل الذين قوله فاما كسب عليهم الفتك مظلما لها ما  
 اجبر من وصار قوله وقال لهم نبيهم خيرا بيتا مسودا على ما روي من اهل  
 البشير وكان السوط فلان في شوق او يوشع سال الله عن جوارحهم  
 ملكا فلق عصا وقر من من قديم وقتل له ان صاحبها الذي يكون ملكا فلك  
 طالوت اخذ العوا واطربا الرزا الذي في الكسب من جوارح الملك الجواز  
 فلا ان من فيه وسهم في اسرايل فلك من رداسته ومكروه عليه فلا دخل  
 طالوت دار النبي عليه السلام عليه فخرج من جوارحهم فمشى الى ربه في هام النبي  
 وراسه بالعصا فاستوى عليه من قن راسه باله من علم انه الملك واخبر قوله  
 ان الله قد بعث لكم طالوت ملكا فاحسوا اليه وقالوا اني يكون له الملك علينا  
 انكنت تكون من ابي ورسول له الملك هذا فاذكر السيد عن اصحابه وكذلك  
 قالوا وبك ان ياتي السيد ورسولنا العروا ان يكون ملكا عليهم  
 لانه لم يكن من سبط النبي تاي من اولاد لاوي ولا من سبط الملك اي اولاد يهوذا  
 وذلك قوله انه كان من سبط سام بين والالكلي كان سبط طالع وعكوا  
 وساعطها كانوا لتكوز للنساء على طهر الطريق فلو اوصفتها عليهم ربح  
 النسوة والملك منهم وكانوا سموز سبط سام من سبط الخليل ووسكان  
 طالوت وعاها الامم وكان ابي قحطيل جوارح طالوت وعاها السطليا فها  
 فراميت اتمويل طالع الام اطالوت لودظنا على هذا النبي وسالنا عن امر الجرو  
 لرمثنا ونحو لنا فقال له طالوت نعم وحالا عليه وديناها عند مدكر ان له  
 سار الجرو اذ مشى الى من في المر لا في قامر مقبول وقاس طالوت للعصا فكف  
 على طوله مد من راسه ملكه من وقال انت ملك في اسرايل قال طالوت ان اعلمت

ان سبحان دني سبطني اسلح والاسلح والاي انه فقطع الالكى روحه  
 وحلوهك حرم وكان كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا  
 مع الماعلى حله من النيل فضل وان يخرج في طلبه وقيل كان حرم  
 عليا لا يستعد في حاصه حله قالوا ان حق الملك من ظلمت  
 اربعه والملك ولم يوت سعة من المال كفا عني منه ولا شمول ان الله  
 اصطفاه عليكم حواء عليكم وذلك بسطه العلم والجسم والالكى كان  
 عالما لم الحرب قال وكان يعرف الناس بابه ومنكبه وانما هي طلعت  
 لظواه في قطه وربك اما الذي من اهل الملك فصادق الماروك  
 ان لسان اراد بالسطه الحلال وكان لهما بعد في سائر اهلهم هم  
 طاه صوفى طاه من شيا انطلس ذلك بوجهه والنب والملك بالعبدا لله  
 فبره من ساداته واسمع عني اي مع اللذيق على من ساعلم حلقه  
 زرقه وفتمته ولما هال النبي لم ذلك فلو صنفه وسالوا على ذلك به  
 لطيفت قلوبهم من ذلك قال لهم ان ملككم انما يكمل المابوت فلا اصحاب الاحاد  
 ان الله سبحانه انظر ما طاهم فيه صورا ميا من ان لا طاهيا الا طاه حتى  
 وصل الى عقوب طاه الامم فوارنه الاسياط حتى من الموصولة الملك  
 فكان يوضع فيه طاهوه ويتاعلم من متاعه ثم تولى الاميا بعد في بني  
 اسرايل فكانوا اذا اختلفوا في شئ كلوا شئيه فيه وحكم بينهم وانما حرموا  
 المال وهو من ابيهم فاستعوز به على عدوه وهو الملك فكله فوج  
 العسكريهم طاهوا الحمد فادسوا من المابوت حتى استقروا للنصر  
 عصوا فاستدوا سبطا اسعاهم لملكتهم فظلمهم وسلبوا للمابوت قتل  
 ولما اعدوا حرموا طاهوا العدا حله لتابوت هوى وقع على قفاه من  
 فانت حرم امر بني بلوط وافر صفوا الخازن بعث الله طلعت ملكا نساوا الله  
 قال لهم فيم انا به ملكا انما يكمل المابوت فعلى هذا ان النبي ملك لاسرايل  
 ان ابي ملكه ان ياتيكم المابوت لم يكن اسورا ولا اصح انه العادل لهم ذلك ورسوا  
 اللذيلوا المابوت حتى وضعوه في بيت القبر ولم يمت بعدونه موضع

التفسير

القصة

كحتم للصنم فاصحوا من الغدوا للصنم كحتم لصدده فوضعوه فوقه وسموا قديمه <sup>2</sup> المانوت  
 واصحوا وقد قطعته بدل الصنم ورحله والمانوت فوق الصنم فلك بعضهم لبعض  
 لا ليس قد علمتم ان الله سى اسرائيل الصنم له سى فاحرجوه من بيت الهتهم ووضعوه في بلحته  
 من حرسهم فاحدهم الملحاه وجمع في اعناقهم وقالوا لهذا اله مات لهم جاره كانت عديدهم  
 من سى سى اسرائيل اذ اذف يوز ما يكون ما دام لهذا المانوت فكم فاحرجوه من بيتهم  
 لاقته احدى من قري فلسطين فغثاته على اهل تلك القرية وارادوا ان يذبحوا الهه ولكن  
 ما في حروبه فاحرجوه منها الى الصحراء فموت في محلة لهم وكان كل من يري هناك الهه  
 الواسي والقرانح محروا في ذلك ثم نكروا قول الحاربه وكلمت من اولاد بني اسرائيل فاذ  
 لعجله وجعلوا عليه المانوت وعلفوها على العجله وهن على ثورين يحملانها بسوقها للملا  
 قتل هم اربعة فاقلا حتى دفا على ارض بني اسرائيل فليسف الملائكة بهما وقطعوا اجالهما  
 ووضعوا المانوت في ارض فمما حصله رجع الثوران للارض فمما قالوا راي بنوا اسرائيل  
 ذلك فذابوا المانوت بالملك فاعادوا له وذكروا عن وجهه ايضا ان اشعوب لما قال لهم ان الله  
 قد بعث لكم طالوت طحا الا انه قالوا ان جانا بالمانوت وضيابا وسلمنا وكان العدو الذي  
 سلبوا المانوت اسفلا من جبل البليان فمما عنهم ومن مصر وكانوا اصحاب ايمان ووصفهم  
 وذكروا ان عدوا وقال الحرج احرج عن سعد بن جندب عن ابن عباس قال كان الهه  
 قد سبت ذلك المانوت وهم رقة من عاد كانوا اربابا من الملوك بالمانوت بحله  
 من السماء والارض وهم بطرون حتى وضعته عند طلوت وروى عن الحسن ان المانوت  
 كان مع الملائكة منذ خرج عن بني اسرائيل بعد موت موسى عليه السلام حله الملائكة  
 لاطالوت وروى سعيد بن قيس قال كان المانوت ركة توشع بن يوز بن الربيه  
 لم يعلم ما مكانه حتى رده الملائكة فاصبح في دار طالوت والوصف كان قدر <sup>المانوت</sup>  
 مله اذرع في ذراعين والكلبي كان من عود السمشاد وعله مفايح من لصب  
 وكان الهه يبول كان مذبذبا ومانوت وزر حله و قوله تعالى فيه سكينه من ربي  
 روى ابو روق عن ابي جابر عن ابن عباس قال اسكنه حابه قدر الهه لها عينان لها  
 سحاب كان اذا التقى للمعان بطرف الهم وهو العدو وعبارا قاله رواه عطاء بن  
 صهريه كعبه الهه فمما ربحه مفايه طيبه ساقيه وروى يحيى عن مجاهد قال كان الهه <sup>المانوت</sup>

التفسير

للسكسكس دح هفاه لهاوجه كوجه الانسان وعنه ايضا قال السكسكس دح  
 لهاواسان وعنه مجاهد لها رأس كما من الهرة فضاها ان دح وفي بعض الروايات  
 السكسكس دسوهة مينة كانت اذا صرخ تصاح هرا هرا والبصر وحلم الهرة  
 حكاة وهين منه وعنه ايضا قال انها روح من الله سكره وكانوا اذا اختلفوا  
 في شئ تكلمت فاحترتهم سان الحق <sup>ع</sup> وقال دله والكلبي السكسكس هي الطائفة  
 في القلوب وهي معلية المسكون مصدر وضع مرفوع الاسم كالغزاة وهو  
 الزحاح وقال ما هه القناد وقال الدسع هه الدهم وقال عطان في رباح  
 السكسكس ما كانوا يسكنون اليه من الايات وروى السدي عن ابي مالك عن ابن عباس  
 قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اني لاني اذ انا فيهم اللام وقوله وبعث  
 مما ترك ال موسى قال هرون لعيسى موسى وهرون كما قال ادخلوا ال فرعون  
 صلى الله عليه وسلم ال موسى لقله اوتى هذا من زمي بال داود اذ اذاد نفسه  
 قال المقوف كان فيه عجا مريبه ورضاض ال اراج قال ابو صالح انه لوهان من  
 التوراة وهو من المن ويحى قال الهوى وقال عطية بن سعد كان قه ثاب  
 موسى وهرون فكل كان فيه فعلا موسى دعامة هرون ووهان من التوراة  
 وقال عطافيه العلم والحكمة والتوراة وفي قوله كجمله الملك بيه دليل على ان  
 لها كان منهم ام من الهات اذ ذلك ليه الحكماى حجه ودلالة على صدق النبي  
 عن ذلك طلوتة ملكه عليكم ان كنتم مو من ال ان كنتم مصدقين وبعثت  
 ال ه حروج عن شرط الامان وقال ابن عباس ان الهات دعامة موسى في  
 الطبرية واما حوران قل يوم القباية قال عكرمة بن ابي نواس ال الهات  
 سار عوا الى طاعة طلوت واحتموا عليه فقال لهم طلوت لا حاجة لي بكم  
 ما اركي فلا يخرج معي رجل في نافع نفع منه فلا جعل يروح با مره ولم يد  
 فعدوا صا حيزر علم محمد ولا صاحب الحان لم يفرع منها ولا من له عليه دين ولا كبر  
 ولا عليل فخرج معه على شرطه كما اوتى لفا وقال لكل من سبعتون لفا لبيارهم  
 فسكوا فله الماء وعليه العطس فاسلامه بانهم قال ابن عباس هو من فلسطين وقال  
 فانك والرسع ومقابل هو من ال ادر فلسطين واليعال كما اوتى امانة الفضاوا

المعاني

التفسير

القصة

التفسير

داصل

وهو من جنس طين وكنهه تلى فافضل طين من جنس طين  
 لا فضل له في الطين بل هو قال ان الله سئل عن من اى ما هو اسمى به المطع  
 من العاصي ذلك هو ما اجتمعوا وساروا تحت وانه كان فيهم من لم يجبر فاباد  
 انه ان يسلطون المطع من المنافق فقل انهم سلكوا اليه فله الما فابلام  
 الله ففنا لثمن ثوب منه فليس ضمن لم يطعمه فانه منى ان لا تشرق غنمة  
 بهدوه وحقه مخا على ذنوبه فانه من الله من شبه منه فليس له الما فابلام  
 له قال الكلبي فليس يطعمه من لحيته فانه منى على عدو قال الكلبي  
 ومن له يطعمه اى من ذنوبه قال الكلبي فليس يطعمه الله وهو ذنوبه  
 والمثله والطعم الطعم الما من لثمن غنمة مية ولما فحان كبر وادوم و  
 بالفتح والماقول ففهم والصفات قال الكلبي ولو عيبه لعمد بالفتح الماقول  
 و بلفظ الاسم وهو الذى جعل اذا كلف من الما اذا كلف ملك العوام لمفهم لا الكف  
 بولما المخفضة والمخفضة الفصح الما للعامة وكذلك الكفة والمكفة ما ضم  
 الما فليس بالفتح الما لاجت مكنك المخفضة والمخفضة ففناء العامة الما  
 الحق وقام به وان يضمن يكون الما وما لسان مثل سخره مخرق الكلبي  
 من قال وجماعة المفسرين من اخرج من ذنوبه كما امر الله سبحانه فمى طه و  
 امانه وهو الما وكفنه ملك الغنمة وشوبه وخدمه ودوله والمذ شربا  
 وبالفنا اشبهت مقامهم فقلهم العطر ففهم وواو عبروا التهم وحبوا عن  
 لالعهده ولم يشبهوا المخرج قال الكلبي ملك حرم العوامه لم يكن ملك  
 الكفيل من طعمه كذا فافضه وذا كذا كفه وكفى ذنوبه والحصاة الما  
 في الماء وشربا وسموا دواهم وليست اى من اى طالع هذا القول والمفطال  
 عليه ففهم المفسرين على خلافه ففهم قال ابن عباس ففان من استكبر  
 منه عطره من اى ففهم العرفه روى عن الحسن كان ملك العرفه ما شربوا  
 فسقوا دواهم بركة من الله لا بمسلك امه قال الضحاك كان المؤمنون يعرفون  
 غنمة فسمعوا ربيم وجهه ووجه دامة فيروى من الطما قال تعالى فشر بوا منه  
 الما ففهم من لستى عليه كانوا الاله الما ففهم من لستى عليه كانوا

التقراء

التفسير

التفسير

الخبر

لما به و لم يفتخر بها على غيره الا يا من فطرت لكتبي مقال من غير ان اعراب  
والتقال وسطا لند على السطون لهم دراهم البرجم على عنه اصحاب طقات  
من عمر النور وما حانعه لان من قال فكامل ما به صلته عشر جلا و كحا

التفسير

فالمعروف من قول النبي صلى الله عليه واله والاطا قه لنا اليوم مجلوت و خور و رو  
لنر صانع عرل في علب قال كل الذين شرخوا لاطا قه لنا اليوم و قال السوي كانا  
اربعه الف من عرطه مال الريم لاطا قه لنا اليوم و جعل له ثلاث

الاسرار

وسبعة و عطف و علا و تحننه حلا و ليد و عم اللذ و الوالو اكم من فينا ليله  
غلب فيه كبرها في الله و اجتهاد ان حزينه و الله للعبثك بصين المراز  
انع من لاقصه امتحلت و غيرا كيجلا حسيها الالانه و اليا من في العلم بقول  
انما بها حيا و مقتضاها من عسرها ان للالان فينا طيلهم الذين الحوا بهم

سوال الحكم بعد لخطك اقول في سبيل الله انك لا اعطى حركه و قوتهم قال في عسيمة  
ان كبر عليك القتال لولا ما بلوا و كذا امر و كذا بل المنق و ظن من مواد بهم و الحكم  
على من لولا للمعير لولا انك طلعت قالوا اني كن له الملك علينا طر ليق بالملك منه

فبا و لم يوت سفره من املك سفق هلينا احسانا و الله العجب من باعصر  
وال لقل قال بعد اللطف و قلها في كثر له الملك علينا بعد تفندق التي لقل  
المعير لولا انك سبيل الله انك كنت على نا خيره منه العجب لبعث علم الله

و الحكم فكما لهم باعد فاذلك الفصح المبروق كالم سلم للذين حكم الله من السلام  
و ستا في كركت و فذلا لا متفنا حركاته التي صلها لسطير و الهم انك صات  
عليه من لغير اذات على كركا قها تكلمات فيه فمن في المومع و اليا حق

و الحكم و اليا كرك و حوا لوز حتى صج امانا الحكم في حريه ما علفه من الحركات  
قلا علكا يورن من حوى كركوك فذ سخر منتم و حق المومع حتى ترم امانا و اليا

في نفسه حيمها بما قضى من حجبها في انفسهم و جانا فصيحة و اليا حق  
نكلا اعانه التسليم على اعلم و علوا لا يطير و لوانا تسلما و لفق حركوا و ما سلما  
كانتم ملحقوا و من العسيرة الفقه طلب الالابا و على ملك عا لوت حرق و اليا  
سوم لوان و ملكنا ان تبيكم الماوت و ما عجب كل المحب اذ الخبا لبا و ذ و اليا





ملكة الملكة في الملكة وفيه ونلك في الملكة المخرج الحفاة فليس كان لم  
 ولها السكينة والتركة وكله في نون في كان لهذا لانه كذا الله الا الله  
 بابوا وفيه السكينة والتركة وكله في نون في كان لهذا لانه كذا الله الا الله  
 لعلم العين وهو كذا تركة والثاني وهم العتق ورتبه فدلجبت وان  
 جعلتها تركة فالعلماء فيهم العلم الذين جعلوا لعلمها بالولوف بالعلماء الذين  
 ثبت قول من عدتهم الذين طلعت حقه والاولا الذين يعجز الملك لهم كما هو في اليد  
 ومن العتق الا لا بالبنية قبل فيه انه اما لغير لغير به المخرج من المناق  
 كسائر الامكانات ليجعل من صحتها وقبول ان القوم فظواهره في عتقها  
 عتقتا من ديلا وما النهر قد استينها في وامنهم عن الارتبانه للاسبح بطونهم  
 وعلمهم العتق حق لفسولها لثابتها كغير صفتها اذ اسمها وسجنت بطونهم  
 ونسبها بانهم ومنها ذوال فرسب من فليس في عتقها به ان الاخذ بابو  
 صاحب الامراء من الاستبالحا الى والهوى وقد وقع كسب من هذه الامارات  
 في نماز الحجرة ووجب الجهاد من العتق العتق الذي عتقها امر مطيعين  
 فلما هو رتبه عشر وقد في الامور ذلك لاعدادها الفتح والنصر وهم  
 المحققين في علمهم وعلماهم في نون في علم الله النصر على العدو وكما كان  
 لكلهم خصايته والايح والنصر من خاص هذا العتق اذا كانا مسعين  
 في العتق مطيعين في الفعل فذلك قال ذلك ليرد عليهم لخدمته لو كان  
 في العتق في قوله عتقها ليرت وقدا هو على قوله ذلك كان ومن العتق الكليه  
 فكل من العتق في علمهم في العتق ليرت طلوت هذه الامه ودرورها  
 وعلمها هذا المثل ليرت ان يرى ما الكزن من احكام طلوت في علمها ليرت  
 من قول نون ان امه قد عتقتكم طلوت ملكا فقول بعضهم في كون امه الملك  
 هناك كقول الحق الملك منها في العلم والاعمال فلهما تسعة من الملك تلك  
 لزامه اضطره حكم بما وردنا الكتاب ليرت ليرت من عبادنا من عتق  
 احباد امه وذلك بسطة في العلم والاعمال الناس واقتسام الجسم في صحيح  
 الامر في قولهم وهذا من جميع نفسه ولامه في ملكه من رتبا والملك على العتق

والله اعلم بالصواب الذي افترض عليكم واضع للحدود واليه مرجع الحساب  
صلواته على طاهرته لا اله الا هو منبها به من احوالها وما كان كافرا في الجوار  
وتامرها ما منيب للحدود الجدة من قديريه مبداء كذا منة اشرفيه واعلمه  
بكا ذوقا فضع لولم تسب منا وفضلنا من فوعلى فودد شر الرينة للفرس  
زيت القطنية والذرة بغيره لاسر اعتر والظلمة اى فذبح وطهرهم  
نقدوا ما يريدوا فطيلد بعنكم الجبر اهل البيت مطركم نظيرا وما كان الملك  
ملك الجبال دوزن لقدس بل من لاسر الجليل عليها اللهم يدركه بلوس علم  
نصر فنتا المرحون من على اللذان من كذا الرمن كان للمعصوفى بمحمد الله  
نعمه ودين في مصرى الشرح للطيبه اهل الميت وزعطة الماء وبنهاى الكلمة  
الطيبه اهل الميت لما وروى في فذبح الى السمات اكلها كذا من يادى بها فلا  
وفند وقتلتم للقطب فلا منصل ثم اوزها لاسر لظلمة محله الامه الامه  
ووجدت عليه نصبا وانزلت من قائلها المصوم لكاتب اجبت ووجدت  
عليها نصبا وانزلت جميعا ثقلن وفيه علم الاولين والآخرين اصبر وحيث عليه نصبا  
فيه سكينه من ربحه لاسر من تحم فها اخلفنا فيه بالامر عشره بكم بين  
المحلفين وبه من النصارى من نكروا لظلمة النصيب في الفجر حيثما كانه  
ياها الذين امنوا فعلى راسه وقتنه ما طابك يومه والحمد لله رب العالمين  
وقصتها مقدسة على اهل النبي والوصيائه بمنه وروى من يومه لانه لا يح  
لوعى وما كان الالهيته تحمل ما للملايكه كذلك الكتاب العزيز لمصوبات من خلقه  
وحفظه من من يديه محفوظه بامر الله ان يحفظها الفكر وانما الحافظون وكما  
معها طلعت بك الامم الحنود والالهيته مستلهم به الامم كنك وصل طاعت  
هنا الامم بالحزب وقال ان الله مستلهم تها الامم كذا من ثمة فوسخ  
ومن ليطعه فانه من على منى للمسه وتكون مثله منة الامم ففوز عرفة  
بيد ما انفرادا المسح بالوجه ولما يطعم من شربه ما فوض احكامه وفلك رجوعه  
لما عمله وهو من معرفة الاحتياج الى الامم كذا من ومن حبه اخر الدنيا فخر على امر  
ربه والناس ما يبر عظام من الحصر وطلب المال والجاه وقد املام الله تعالى

على

على سائر ما به عليهم السلام بذلك من عجب منه فليس منهم ومن لم يطعمه فانه منهم  
 الامن لعرف عن عبيد مفسد بلغة من كل احد وكفا للوقت ما كل وكفى غير ما كثر  
 والحي وهم وداروا واما طيله خير من كره فاعلوا من غير الشك والنفات  
 واستوى عليهم الخبز والحل ومرجع اخر من ان انهم كل سفاه وحسك <sup>عقلك</sup>  
 بدان عليه ويميل الى الله فلا حال صاحب العلم والامر من شيب من تظلم من طوا  
 على الامن من مخالفته وعقله وسبع امر صاحب الامر حتى لا يصير السفا  
 في حقه داوا من قبل الله عليه بلا ولو فعلوا ما نوع طيله لكان خير لهم <sup>طالوت</sup>  
م طوله جوعه ولما رزق بالوقت ويجوز ان العلم فيه طام وقد وصل  
 بالحنود على بله ووزن حلفت وجوزد ومعنى هذا صاروا بالامر من الارض  
 وهو ما ظن واستوى وقد ظهر في احدى اوقات عدوهم حالوت والواني ملك  
 ابحاله رينا افرغ علينا صبرا الا فرغ صب الماء فوجه حتى صير الاما فادغا ومضاه  
 انزل على طوله بنا صبرا كبر واصب الصبر علينا صبرا واصفا حتى يخرج الخبز من  
 قلوبنا لا بيت لظلمنا اي قلوبنا لو شحنا حتى لا نضرب بل مثل عن موطن  
 القتال والصبر انما هي في الهلبا وبنها لست في القدم وملمعنا من ارضنا  
 على القوم الكافرين فان الله عز وجل قال الله واما على بهما انت همزوم اي  
 كسروهم بالحقه مشيه الله وهو له وقوه وقل خادو جالوت قال المفسر <sup>القصة</sup>  
 عبره من طالوت من عبره او داد <sup>2</sup> ملكه عتانا له وكان لو داصرهم  
 فطاه ذات يوم قال يا اماه ما اريد مني هذا الا صبغت قال امرا يا حيي فان الله  
 جعل رزقك في ذلكم لانه مشر صاحبى قال يا اماه لعدو عت من الخالجهت  
 الاسد ايضا فاصدت ياديه فلم يجر عليه فقال استبقوا زهاد خير بديه الله  
 هم لاه واحد فقال انت لاني لاشته في الخال فاسبح الله فامضى حمل الاسد حتى  
 صاله البئر فان هذا خيرا عطا كما لله ولا سئل حلفت ان رزقك او ابرز  
 التي من نخله فان قلوبهم ملكى وان هلمه فاني ملك واسألح المس من ذك  
 عليه فاني خعسك من اذن حلفت وقتله فله شطر ملكى وازوج بنتى فباب  
 المس حلفت فلم يحمه واحد مبال طالوت بيهم ان يدعوا الله في ذلك فاني <sup>طالوت</sup>

المنظم

اللقه

القصة

وضع

فهو من القديسين ممن منحه فقال زواحيكم الذي مثل جلوي هو الذي  
الذين على رأسه فضلو له من حتى يدفننه رأسه فلا يسيل على وجهه ويكون  
على رأسه كهيئة الكليل يدخل المورد فملاؤه استقبل فيه فدعا طلوت بن اسير  
خدمهم فلم يوافقهم احد فادعى اليه عنده جعل لهم اسم اربعين فطلبت داود من رسول الله  
به جالوت فدعا طلوت بن داود وقال له اعرض علي بيك فاحرج له اسعد  
رجلا امثاله لسواي فجعل يعرضهم على القرن فلا يرى شافيه فقال له هل بقي  
لك اربعين مني قال اني انا صغيبا صغيبا محفاري على لغمة شعبيك اوكاذ داود  
عليه السلام رجلا قضي امصعلا استقبله طلوت ووضع الفرع على راسه ففاض  
عليه ودخل المورد فملاؤه فقال له طلوت هل لك من مثل حالوت وانك تحرك البحر  
خاتمك في ملكي قال نعم قال وهل انت من نفسك شيئا سوى على صلاه قال نعم انا  
ارعى نضال الاسدا والنزول الذيب فلخذ شاه فاحرم الله فاحرج لحيه عنها فركبها  
لما وفاه فوذي ليعسك فراد في الطريق فحرفه الهجر يا داود اجلي فاني حجب  
هرون الذي مثل ملك كذا الفخلة في محلاة ثم من الحجر احر فاداه اجلي فاني حجب موسى الذي  
قوله ملك كذا الفخلة في محلاة ثم من الحجر احر فاداه اجلي فاني حجب الذي مثل حالوت  
وقد خاني الله لك فوضعه في محلاة فلما بصا هو اللعاب وبرز حالوت وساك  
المسارن انتدك داود فلعطاه طلوت في راسها وسلاجا طلوت ركب الفرس  
فساد فوامم رجع للملك فقال حوله حزن العلام فجادت فمقال طلوت يا شاكر  
قال دعوا فاما حصار اريد والسلاح فصل على والفرس وبال قال نعم فاحد داود  
بمحلاة وفعلها واخذ المقلع فمضى نحو حالوت وهو انما المسارن فاحرم  
الحوش وحده وعليه بضه كسر ودفع منود هو على فربا بلق على الملح نام  
ملك طرلا داود الها رعب عليه فقال له ودانت المسارن في قال نعم قال الملك المقلع  
والحجر كما يوقى الكلب قال نعم وانت ستؤمن من الكلب قال لا قسم لي من سباع الارض  
وطرلا فوافق قال داود ونقسم الله عليك لئلا تترك داود باسم المسارن من واخرج  
بحرام ملك باسم العاصم واخرج احرم قال اسم الله يعقوب اخرج المالكين وضها كلها في  
مقلعه تصاب الاحمار لله حمر واحد وادار المقلع ورأه به فصار الحجر بضه

فحاط

قال له ذلك وخرج من امره من خطه من خطه بالوقت الذي كان فيه  
 الخسر وختر حاليته في الغم وتحققوا الفقه بنو طلووت وفتح المخرج من ذلك  
 في حاشية يلا وشهدوا على المنزعين حتى لما طسوا وصفا من حوالى اللبنة  
 ما لم ينغ المين قال الصحاك لما ابهر الجبال الى حلت صلت بلدها لو كانت  
 فاضاب فاحس حبهته والاحصده والافن خاصة وهو في المكان الذي كان  
 وطوله ميل وبمته بلماه من قوا فاما داود طلعت وهو في الجبل والوعدي  
 فقال اسد انت لملك عرسدا قال داود ما نطت على صدا قال الاكلك  
 الامان مدانت رجل حدي في اعدانا غلبنا اذا قلت منهم ما حق وجل بعيني بظلم  
 زوحك المتدانا هم جعل كما مثل منهم رجلا نظم علفه في حط حتى لنا حيلة  
 فيهم حرموا في الحط الى طلووت والده اليه فزوجه ابنته واحرى حاشته  
 ملكه قال الناس لداود وواجبوا واحققوا عليه فصد طلووت من ذلك حسده  
 واراد قتله فاحسرت بذلك طلووت فاحسرت الزوج انك متول اللبنة قال  
 من بعلى قالت له قال وهل احرمت عروا طت حتى فلاك بك طلعك ان  
 تغيب اللبنة حتى طر صديق ذلك فقال ليركنا اذ ذلك طسنا اللبنة  
 ايتى برفق من حمر فوضعه في مضجعه على السرير وسماه ودخل السرير  
 فدخل طلووت نصف الليل واراد ان يغتال داود فكل له سه ابن عداك وانه هو  
 نائم على السرير فضنه بالسيف فسلك الحجر فوجد ربح السرير ولك حماسه داود  
 ما اكه شره للحر وخرج فلما اصبح علم انه المنفعل شيانك ان رجلا طلعت  
 منه ما طلعت له لخلوان كمدعى حتى مدرك حتى ان فوكل الحجاب الجراسين  
 دونه الابواب وهرب داود الى الجبل ام اباه لسه وقد هداه العيون فالحق الله  
 المحسه حتى دخل الابواب وطلووت نائم على راسه فوضع سهما عند راسه وسما  
 عند رجليه واجر عن عنده واخر عن تملكه وخرج فلما اصبح طلووت وراى  
 السهم صعد فها فقال بحماسة داود وهو حمر فطمرت به فقصت قلبه و  
 ما قلى ولو سا لوضع هذا السهم في حلقى فالمنه انا ولما كان الليل انا ما نيا  
 دخل عليه هو نائم فاحد اربق طلووت الذي كان فوضا منه وكوره الذي شره

على داود

منه وقطع شراب من تحتها وخرج وتوارى فلما أصبح طالوت ورأى ذلك سوطا  
 ليعون وطلبه لئلا يطلب فلم يقد عليه وركب نوحا في طلبه فوجد مثنى  
 في يوم فقال اليوم املاءوا اراكب وهو ما فرشت الفرس فلم يدركه فدخل عارا فاوكل  
 الله اليه نكبوت فسمع عليهم ما فحطاه طالكوت وانطلق داود واتي الحبل  
 منع المتعبين فسمع منهم وطغى العملاء والمجان على طالكوت في بيان داود  
 وكان يقتل كل من يهاه عن قتل داود مدم على ذلك كله فاخذ في الحسد والندامة  
 والذكا حتى رجمه الناس وكاف كل اليه فخرج الى المقبور فيسكنه وناكح ابنته الله  
 عبدا يعلم ان لونه الاخير في زمانه من الامور ما طالما ترى ان  
 فليأخى بوجهه طالما كما ان بيها الحيا فازداد كما وحزنا فكل الحمار اصحابك  
 على وجه الارض طالما الخمرى عن حرمى ويوى قال مسلك من اجل نزل فيه  
 عشرا فصاح اليك فظن به فعال لا يركب العربة دكا الا دعتوه ثم ذلك  
 بامرا خاصا الديك فاعطى قسرا له وهو قبيح العربة دكا وانت تعلم كل من ترك  
 طالما في الارض سالك عنه شامك فازداد بك فعال الحيات ذلك على عالم المهن  
 عليك قلبه فعاهد ودله على بحر من غا اسر انا باها واطر لها بالمنة كانت  
 والله لا تعلمك من قبه ولكن ذلك على قترى فانطلق وهو من يدعى حتى احر  
 اسهول على العلم فصلت ودعت ونادت صاحبها ليعر فخرج اسهول من الامر فقال  
 طالكوت هل من يوبه والى ما فعلت ولكم اليعيشا من السور كما فعلت وصحت  
 العربة فلكم لك من الطول فلك عسر عدك قال يا اعلم لك قبه الا ان خرجت فلو ادرك  
 في سبيل الله ثم يقدم اولادك واحدا في حدا حتى يصلوا من يدك ونقله بعد ذلك  
 فعاد حتى يقتل في سبيل الله فذلك موتك ثم رجع اسهول الى القبر وسقط من  
 ورجع طالكوت حوفا ان لا يتابعه طله فقد كما حو سقطت سفاه عنه وحل  
 حسمه ودخل عليه اولادك فلك لهم اوامير لود دعيت الى الما اهل كيم بعد ذلك  
 ولو انتم وافقتنا فذلك في القامه الما ان لم تفعلوا ما اول كيم فلو ابحر ما ادرك  
 لهم الفضة وقالوا وانك لمسول فلك نعم ولو اولا حير لئلا الحيون بعدك طاب  
 اعسنا بالثمن موت فحرمنا له وقد اودان وكاوا عشره فعاملوا في سبيل الله

ط عمن

حفي

حتى هلاوت منه ثم انه هو على احد عمار حتى قتل تحا لله له داود عليه  
 السلام  
 بسنة بقله وقال قلب عدوك فقال ما املك من عبي بعد غضب عفته  
 واتته اسرائيل فاعطوه حراين طالوت واباه الله الملك وكان ملك طالوت لما ان  
 قتل بعين سنيه قال الصحاك الكلبى ملك طالوت بعد قتل جالوت سبع سنين قال الكلبى  
 لما اهل داود جالوت حصد طالوت فخرجهم من مملكه ولم يبق على الخرج داود  
 حتى اى قره من ضرى بنى اسرائيل ويدر طالوت علم فعله وقال طردت حراهل  
 الارض ومن تبعه الله لهقتل جالوت مما يطلع في طلب داود حتى اى على امراه  
 مرقد ما بنى اسرائيل فقال له انما سألنا هل علمت ما صنعت طردت داود واباه  
 جالوت وغدرت به قال اما اسكنك سالك هل لم من قومه قال توكل انى منى  
 كذا فقال اهلها ان تحتها وحده فذلك توكل وان قلت حتى توكل فاطلاق  
 لما ملك مدينه هلال حتى قتل ودكر ابن حريد عز ابن جريح عن مجاهد قال  
 لما اى طالوت ان يعلى لود ما وعدك اى طالوت داود فسكن مدينه من مدين بنى اسرائيل  
 حتى مات طالوت فولد عز وجل محمد بن ميم باذ الله وقتل داود جالوت واتاه  
 الله الملك والحكمه الهاله قوله واباه عامد لما داود والملك لاساطان الحكه  
 النبوه وعلمه ما يمشا صنعه الدرع والبال الكلبى والسدى ومقامه  
 وغيرهم فجمع الله لداود الملك النبوه وخصته بذلك من بنى اسرائيل  
 والكلبى فلم يجمع بنى اسرائيل على ملك وطرد داود قال يعلى اباه الله  
 اما عند سبطا والحكمه يعنى الزبود وعلمه ما يمشا صنعه الدرع وكلام  
 الدواب والطير وسبح الحساك قال السدى ما ملك طالوت ونوع سمعوت  
 وقيل هو الصوتى نظيب والالحان الشحمه ولم يعط الله ليهيل من خلقه  
 مثل صوته وكان اذا قرا للزبود تدنو الوجوه وتظلمه الطير وسكر الروح  
 وبركه الما الجبارى وذكر العلي بن عمر الصحاك عن ابن عباس قال اعطاه الله  
 سلسله موصولها المحرره والفلاك وراسها عند صومعه داود وقولها  
 قول الحيد من عجايب الهال اسمها داوعاهه الابا وكان علمه زفر  
 رجله دنه ان عسها مده ثم مسح كنهه على صدره فان وصلت اليه مده فهو من

التفسير

القصة

والافهمنا فوع كما وواها كون البياوق طود ايمان دفعت فترت على  
 صاحبه او اذبح حقا في السلسلة فمن كان محققا قدامته الي  
 السلسلة فلكنه ومن كان مطلا كادما لم يتلها وكانت كذلك حتى  
 مكروا بها لمكروا دفعت قال المتعلق بعنا ان محض ملوكم اودع جوه  
 ثمنه وخلا فلما اسبردها منه اذبحها كما الى السلسلة وكان الموضع  
 خبا الجوه في عكان فلما وصل الى السلسلة دفع العكان الى اللودع  
 ومتسبب الى السلسلة فوصل الى لينا وروى ثم استرد العكس ومع الله تعالى  
 لا السال حيث هذا المعنى قوله عند جبل ولولا دفع الله الناس بعضهم  
 فوا ابو جعفر وسببه ونافع وبعقوب لولا دفع الله بالالف هاهنا  
 وفي سورة الحج ووا احد في سالف هاهنا واخيان او عيبك الاله اعلمك  
 احد وهو النافع ووا من اصل النفع ان النافع مصدر النفع هال دفع  
 دفعا ودفعها كما يقول كتب كسا وكما وسم من قال دعا على مصدر لانا دفع  
 والمدافعة هاهنا والدفع معنى واحد ولكن لما كان هذا النفع اعلمه واقفا  
 بالمدى المرسل والمؤمن من جوار الخبر عن مطلق المدافعة واما النفع فبالا كذا  
 لولا دفع الله بالمؤمنين والابرار للكفارة والنجار لهلك الارض من فناء صدق  
 هذا مدعى عن النبي صلى الله عليه واله قال يدفع الله عن علي عن امي  
 عن لا يبلى ومن تنك عن البرك ومن صوم عن الصوم ومن عاهد عن  
 لجاهد ولو احيته عوا علمك هذه الامسياما بطرح الله طرفه عن ثم بلاه  
 الابه وروى جابر عن النبي صلى الله عليه واله قال ارسل الله لي صلح  
 الرجل لمسلم ولد وولد ولد واهل بيوتهم ودوريات حواء وبارالون في  
 حفظ الله ما دام فهو روكلا ضاحا رواه عن النبي صلى الله عليه واله  
 قال ارسل الله لي صلح بالاسلم الصالح عن اهل بيوتهم من حيرانه البلاد والحد  
 كما عاد كعب وصيقه رضعوها ثم رقع لصب عليكم العذاب صبا والى على  
 لخاصة من المؤمنين وكم لخالهم وقال قال صلى الله المومن الكافر يعانى  
 الكافر بالمؤمن وقال لعيسى ومجاهد لولا دفع الله المؤمنين وسراياهم

التفسير العمدة

اللغة

التفسير

الخبر

الخبر



لغالب المشركين على الارض وقالوا المومنين وحسروا بالبلاء وقال الربيع  
 بن نسيب لفسنتك الارض لعلك مرفها ونحوه قال مجاهد وقال الفصيح  
 وعقلان يقال لهما الاسيلوا محرى على السنتهم والسنه حمله السراج  
 لفسنتك الارض فنذرعهم الكفر والطم ورسوم الجاهليه ولكن الله ذو فضل  
 على العالمين ففج البلايا والافات عنهم ومدفعه بالرمز حلقه الفاجر <sup>قل</sup>  
 ابن عباس رددوه على الضعفاء ودفعتهم طم كل حصار وعراه ملكات  
 الهامى حجبها واعلامه وما ذكر من قصص الماضين ملوها على كالحق بالمقبر  
 والصدق وانك لمن المرسلين لئن علموا ناما راهم بالحق قال الرجاء تعلى <sup>هوا</sup>  
 الذين حصنت انهم انما اعطيت من الامات مثل الذي اعطوا وزدت على ما  
 اعطوا قال في فقه الدين اعتبره واقصه في القران الذين يرون الحيات <sup>حنون</sup>  
 ساوا ملته اشأ من الله تعالى الصبر والسبات والنصر دعروا الهام <sup>الله</sup>  
 لا من حولهم وقوم اما الصبر قال واصبر وما صبرك الا بالله واما السباب  
 فقال شئت الذين امنوا بالقول الثابت واما الصبر فقال في النصر <sup>الله</sup>  
 ردا على العديه فمن يوم بلذ له الله وكما ذكر في المعصه من يوم يقتل الحيات  
 وحل طمده وكان الهام رجل واحد هو داود عليه السلام وذلك قول الفصيح <sup>عليه السلام</sup>  
 ان الله لم ينج بالرجل الصالح ما به اهل بيت وكان الرجل فوحيد والامام <sup>العظيم</sup>  
 والصابر المات في الفقم داود عليه السلام وكان طالوت كما لمستودع ملكا كما المستقر  
 منوم ولذلك سخط حاله حرضا على الملك وطلبها للزبان في الجاه والملك  
 من عندهم نانه ومدافعه وسال الله العافيه على كل حال وسخر <sup>اح</sup>  
 في الاحقاد الملهه التي يمي عليها داود عليه السلام الاسايه المنه وهما خص  
 الدعوات اله ابرهم اله الحق بله يعقوب وهو الله له كل شيء ولولا <sup>است</sup>  
 في الخصوص برجل من لرجال والاما اثر الحمد للحد من ذلك الباني <sup>سبحان الله</sup>  
 سال الله في اول تلك حبال وسال الله في الاحم لثه رجاك فاجابه <sup>الله</sup>  
 وهمله لهانات قل 'ندق واما الملك وتعليمه ما شأ وفي هذه <sup>الامه</sup>  
 يوم يبد كبيرهم فعدو عدو هل يدرك عدناهم نمر ودعاوهم كدعايم كان <sup>الهي</sup>

المعاني

التفسير

المعاني

الاسرار

يدعوا يوم يدين يا صرح المكر ومن انجى المظفرين يا كاشف الكروب العظيم يا الهى والى  
 اباي اوانين كسف جاكبا وعمنا وهما واصف عنا شرف هو القوم حوكم  
 وورثك وهو تكت نظما يا المناسبات ويماسع منه ان النبي صلى الله عليه  
 لما رخصك الاحجار وفضلت الاعزف النجاد وقال شاهدا اعزف قال الله و  
 فميت اذ رميت ولكن الله رمى كيف اعوانته اصابهم بها كما اهلك اهلوت تنك  
 الاحجار وما روى داود ان رمى لكر الله روى وكان الله فى حرب بدر لله و  
 حمزة بن عبد المطلب وعبد الله بن الحارث بن عبد المطلب وعلم لخطاب  
 روى الله عنه ما لى حلال الاحجار فصدقوا ما هدا الله عليه صدق  
 وقتلوا اهلوت هذه الامه وطاعونت هذه الامه وهارون ومارون هذه  
 الامه وولس جلعاد عز ملك الارسل فضلنا بعضهم على بعض لما سبق  
 ذكرا لرسول وقصتهم فقال ملك الارسل لادن سمعت عالم وقصتهم فضلنا بعضهم  
 على بعض والاهل الاحوا والملك لم يقاتلوا لكلام منسب الى جماعهم  
 وقوله فضلنا بعضهم على بعض يحصل الدين والادب والادب والادب والادب  
 الامات كذلك تقاضت لاهل الارسل العلو هو الاخلاق والنكيم والروح  
 وسبايا الطالع لكرامات هم من بعضنا فقال منهم من كلم الله اى كلمه الله وللوران  
 موصى عليه اللام ورفع بعضهم فوق بعض درجات اى مراتب السعوى  
 هو اسدنا الى حيا المظفرين صلى الله عليه واله وقال مجاهد الام دعوت مجها  
 للا الكافه وطالب بعضهم هو ان اعطى ان اهل الحياه واعطى الارسل الرفع  
 للمكان الاعلى اعطى نوحا نفسه السريجه والعهاد من العرو واعطى  
 ادهم الحياه والمهما العاده واعطى داود وسليمان الملك النبوه وعلم الطير  
 واولى حيا وصعبه الديرع وسليمان الديرع عاصفه وسمى الجن وسطق  
 الطير لباغير ذلك ولعيسى حيا للموتى وارا الامه والارض وورث  
 الكتاب منهم من كلم الله قال كعب بن الاشجار كلم الله موصى بالاسنه  
 كما قيل ان كلمه بلسانه ثم كلمه بلسانه فقال موصى عليه اللهم رتب  
 على فاحلف حلق يشبه كلامه كلامك قال داودى ما روى عبد الله

انظم  
 الخو

التفسير

المعاني

الخبر

عن

التفسير  
التحبر

عن النبي صلى الله عليه وآله حدس طويلا الى ان قال لما رجع موسى لاقومه  
والواصف لما كلام الرحمن قال اسطيع واساعلهم من هم السات من اجبا  
المعقب واورا الامه والابرج وخالوا اطير من لطيف ولابدناه بروج القدر  
وقد معنى هسيه هم قال ولو شاء الله ما امتل الدنيا من قبلهم بعدهم من  
بعد ما جاتهم البينات المعقبة بعث الرسل بالبينات فاحلوا الدين من  
بعدهم من بعد طهارهم البينات حتى اسلوا منهم من امن ومنهم من كفر ولو  
شا الله ما امتلوا قال ما عني من بعد موسى وعيسى ويوحى واليهما  
يراد فقال سبحان اليه هو مقال اهل المعاني فاحلوا بعدهم الدين وفي قوله  
الكتب المتراه وكان الاحلاف سببه لكفره والكفر يرسك لفتاك منهم  
من لعن ومنهم من كضاي هوود ونصروا وليه محاله الدين الحنيفي  
ولو شاء الله ما امتلوا ولكن الله يفعل ما يريد موقوف من مشا فضلا وحرك  
من مشا علا قال المجنون للاحلوف في الدين في الامه اسارت الى ان  
في الدين واهل الدين ترشا ونفاضلا وقد قاله النبي صلواته عليه السلام  
الماس بحسما نفاضلوا فاذا استوا واهلكوا والترت في حال الحق قد يكون  
كله العالم والمتعلم وقد يكون كما في نبي ونبيه العلم والدرجة والاعمال  
بكله لاسل فضلنا بعضهم على بعض وكما كانت اطوارا حلقة في الامساك منها  
طورا لطفه فوق طود السلاله وطورا لطفه فوق طود البطمه وعلها  
الى تمام الحلقة والخلق الاخر وذلك كله كذلك اوله الشريفه  
في الازمان مفاضله دور نوح فوق دور ادم ودوران ميم فوق دور نوح  
وعلى هذا الى تمام العجمه وكما ان الله اليوم اكملت لكم دينكم وكما كان كل  
صاحب طور في الحلقة من الملائكه فضله وشرفه على قدر سرف طوره  
كذلك كل صاحب دور في السريعه من الانبياء فضله وشرفه على قدر  
سرف دوره ولما كان دور ميم جعله الله مما وازى لاطول اتصال  
للقسر المناطق الحنجره حتى يصير مستعدا للنطق والكلام كان المحصور  
به منهم من كلفه وكلمه موسى بكلميا ولما كان دور عيسى عليه السلام مما واز

المعاني

الاسرار

ضله

طولها من القصر الى اعلا حتى ضيبر مستعمل اللغز والعلم كان المحصر  
 روح القدس وايقناه بروح القدس . ليطيق له الامر على الحق وانما  
 استوطنته على صياك خلقه وسماخه وكما استاترت في جانب  
 الامم اعلم العلم كذا كبرت المصدا في جلاب سائر الخلق منهم من امن  
 ومنهم من كفر له عرفا زفضع الخلق والامر على المصدا والرب فالصدا  
 مساويف وما ليرتك متعاونف وكلاهما مشيه الله تعالى من غير حجة <sup>عليه</sup>  
 وامس لينه وقوله ولو منا الله ما امتواوا حكم بالمفردع وقوله فمنهم من  
 امن ومنهم من كفر حكم بالمستازف والامر بموردن شرطهم محاور  
 ومحاورن لشرطهم محاورن لا ساخره الحكمن ومنسبه الله فوق  
 كل مشيه وحكم الله محاورن حكم ولكن الله فضل اريد . وقد روي  
 الخلف الامم ان رجلا تام الخ على هو الله عنه فقل الميرالمون لغرض  
 عنك لقد فعاك حق مطلم فلا تسلكه فاعاد الرجل فقال عمو فلا  
 طعم لك في الماتية ايها السائل ان الله خلق كما شئت او كما شئت  
 قال معنك هم العيله كما شئت او كما شئت قال كما شئت قال  
 ثم قال ايها السائل ان الله مشيه او فوق الله مشيه او دون الله مشيه  
 فان زعمت ان الله مع الله مشيه فعدا كمشيه بها من مشيه الله وانك  
 انك فوق الله مشيه فعدو عنك ان فسلك عليه على مشيه الله  
 فان زعمت ان الله ذواقة مشيه فعدو عنك ان فسلك محاجه المشيه  
 الله التي تسلك الله العاقه والى حال فركه يسلا من الملا الفوا تسلك  
 نيه اصل الملا المنوا متلى به خيره والى الملا الذي سلا في الله به والى است  
 فتوى ليعمل واقع الاباهه والى ملطال او قطع بفسيرها والى علفق الميرالمون  
 قال مضاد ان اميد لا فند على طاعة امة الا فوق الله ولا عهده له عن  
 معصية الله الخول ايها السائل ان الله تسخ ونزادى عنه الا وانه  
 الدطاطة عن الله والى علم قال على انك سلم بواجبكم فمواضا فوج  
 ثم الى يومه من الامم من اجل القسلا صلت برتته لا ازال الطاعنه حتى

اكسرها فاهم بحسب هذه الامور وقال بعد هذه الامته  
**قوله** جل وعز يا لها الذل لمنوا انفقوا ما رزقناكم ثم رجع <sup>بالخطاب</sup>  
 من حكم المفروع الى احكام المستألف من الذل لمنوا بعد الرسل كما ان  
 امنوا بالرسل فقال يا لها الذل لمنوا انفقوا ما رزقناكم <sup>التفسير</sup> قال الحسن ان اراد به  
 الركن المفروضه لانه امر قد رزقوا عليه على ركن وقال الحسن ان اراد به صدقه  
 المطوع والبقية في الحر قال ابن عباس في روايه عطاء بن رباح <sup>المعاني</sup>  
 على الله والله وخادمه وجار ومثل هو البقية في سبيل الله من مثل  
 ان ياتهم اسمع فيه اي لا يجازي اي الناس يساغيل يا نفسه عن اء جفاه  
 كاول ما خلقهم الله لا يظلمون عليه ومن لم يسمع منه بمعنى القدر  
 اي لا يخذ فيه بل وقد قال بعض اهل المعاني انفقوا ما رزقناكم  
 اليه لاكتسبتموها بالحاطة من البيع والشراء من ان ياتي يوم املككم فيه  
 وسبع وسترك ولا خبايا ولا صداقه وامون هاهن الكلي ومعاها وهنك  
 والهناك ومن لخله في الاخلاء الميعين وقال معاوية اسفله في اي  
 الكفا دم بال الكافظ هم الظالمون اي هم الذين اوردوا انفسهم هذه  
 الموارد ومن لم يذوق وضعوا العباد عنهم وضعوا ومن الظلم هاهنا  
 هو اهل البقية في طلعة الله قال عطاء بن حنبل الجوهري قال  
 والكافظ هم الظالمون وقالوا والظالمون هم الكافرون <sup>الاسرار</sup>  
 قال المنصور ما رزقناهم الله تعالى امر بالحق ما رزقناهم  
 والابقاق مدفع على المال وهو ما رزقنا الله من في العلى وكنتسبه  
 البعق وهو ضلوا به الاعظم وتبعها السباعه فان السباعه والسفعا  
 حلقان متلا فان طالحين في العلى خلقك متلا فان ومن طك انفسهم في  
 الحلقين اسفرت عن الحرق الكبر والحسد والعداوة واسرع الهوى وطول  
 واذا اسفرت عنه الافاق المفسانية تنكف نفسه فاقبل على العبادات  
 والطاعات فكان لله امرهم باسديه جميع العمل الصالحه قال تعالى  
 ما تكل من ذلك وذكر اسم ربه فبلى ومدفع الاباق من رزق الله على الذل

والشريعة والعلم والحكمة والمعاني منه الافاضة على المسترسين <sup>وهذا</sup> الله  
 الطالبيين بعلم المجليين وقد قال النبي صلى الله عليه واله من كرم علماء  
 وكما الجرم الجاهل من ناد والعلم ارزاق وكان الاموال ترجع منا فعا الى  
 الاملاك لك العلم ترجع منا فعا الى النفوس وكان الاموال ترجع منا فعا  
 كذلك النفوس من منا فعا وهما اللذات والعلم والنفوس الاخر خير والحق  
 وسوا اخر حدهم بيوع لا بيع فيه ولا خلة واسفاعة والملك انما ملكه  
 المهم من طرق الحان بالبيع او من طريق الحلة بالهدية او طريق الشفاعة  
 بالمسفعة والحق وذلك النوع الواحد فعلا ولا يسفح فيه سفاعة وفي يوم  
 العمارة ما اراد احوال حنان اكل امرى منهم بيمينه شان فغيبه وتارة شاد اول الحق  
 وشراون من الاله عاوي وكان فيه قائلت كذلك في الخوام احدا ف لحوال نفوسه  
 بلعن بعضهم بعضا وقد بوطعت بهم الاسباب وهو يسفح بعضهم بعضا وقد  
 توصلت بهم الوصلت قال على وضوان الله عليه ان شيعتنا قوم القامه لحدك  
 كحوتنا ونحن احدون بحجره بيننا صلواته عليه واله ونسبنا الحمد لله عز وجل  
 في كل يوم منا وقد قال النبي صلواته عليه واله كل سبب فيسفح الاسباب  
 قوله جل وعز **الله لا اله الا هو الحي القيوم** دهلم الله تعالى لا كلمة  
 المقصود التي هي الوصلية الخطى والوصلة الكبرى نعم العمارة قال جماعة من  
 المفسرين فقلت في الرد على المشركين الذين يصفونهم بقرولون هو اشفعا ونا  
 عنانته هو قال الذين كعبسالي رسول الله صلواته عليه واله قال يا الله <sup>اه</sup>  
 وكاب الله اعظم ملت الله ورسوله اعلم قالها لها سمعت الله الامم والحق  
 العيون من في صدي وقال عننا لك العلم اما المنذ والحق في صديك لها  
 لساما بعد من الملاك عند ساق العرش وروي عن النبي صلى الله عليه واله  
 قال من قرأه الكرم في كل صلوة مكتوبه كان الذي يتولى فخر نفسه كذا  
 والاكرام وكان كان طال مع اميا الله حتى استشهد فقام الله من ذلك استفاق  
 هذا الاسم يقول الموجد الحق المتأله المصود في الجراح لا اله الا هو لا شريك له  
 ولا معبود سواه ومن طاب ما بهر وسفح وجعله كاسم العلم قال الله متفرد <sup>بالله</sup>

المظنم  
 النزول  
 فضل  
 الآية

متفرد في اوله لانيه الا بغيره وكونه على الوجهين للتبدينا وخبثه كاله  
 مصغه الحى الميوم ومعنى الحى كقول في الفسر ذلك الحى التايمة والهيوم  
 له معنيان احدهما من القنم باسمه الخلق الثاني من القنم والاسهل الله هو  
 معول من القنم واصله قيوم مستق من قوله ولم ير الا امراد الله وحده  
 او من علم تام احلام والمعول من علم بالغة فيه والى مجاهد هو القنم  
 على كل من يكله وحفظه وكونه قال للبيع وما بال مال الله المندبر  
 وقال ابن عباس هو الذي لا يزول ولا يحول قال الصحاح اللام اليهود والخرس  
 القنم على كل نفس ما كسبت حتى تجاز لها على عملها وقال اهل المعاني القنم  
 على النبي هو ولانته وحفظه والندوة حتى تهى بها مستها والقنم هو  
 المشددة القنم سياتيه جميع خلقه وحفظه لا احد من خلقه السنه  
 القنم من بهال وسن عوس منته قال اهل المعاني كما جعل عن مبر الحلق  
 ولا احد من خلقه من العقلة والدرط والفتنة والنسيان عسك السموات  
 والارض ان يواله ما في السموات وما في الارض ملكا وملكها لبيد احد عليه  
 ملكه سلطان وامع لعله فما شارك وكل كلمة من هذه الكلمات هسيه  
 لما قالها وماز لها قوله من في الذي مسفع عند الامان اسعنا جمع معنى  
 المعاني لا احد مسفع عند الامان اى لا احد من ما ليك من مسفع عند  
 احد من عقوبه وهو مسعاه ايا في الامور من في حواله منس قال  
 والمسفعون الامان اتفق قوله عليهم بين ابيهم وما خلفهم قال اهل اللغة  
 ما منك منهم يخرج على حزين لعله ما ان كونه حيا علمه في واخلفهم  
 يكون عيان عمالمات على محاراته مطلقه بها لمهات وهذا قول الزهري  
 وقول مجاهد وعطال والسدى والامن لمر الدنيا والاخره فما من ابيهم  
 هو الدنيا وما خلفهم هو الاخره والقول الثاني من الامور عيان على الامان  
 بعد وهو مستقل على محاد قولك واتي في تصحيح من الدنيا وما خلفهم  
 الامام بين الدنيا وهو قول الصحاح والكلي الامان من ابيهم الاخره من  
 علمه واخلفهم الدنيا لانهم خلفوها قال معالي القوام من ابيهم ما كان

التجو

اللغة

التفسير

المعاني

التنوير

اللفظ والتفسير

قبل خلق الملائكة وما خلقهم ما كان بعد خلقهم وقال ابن عباس في رواية عطا  
 ما من الله بهم من بعد من السماء الى الارض وما خلقهم من بعد في السموات قال الزجاج  
 لعلم الغيب الذي تقدموا لغيبه للنبي صلى الله عليه واله والكناهه واجبه الى  
 الملائكة على قول ابن عباس بن ثابت كما قالوا قولون الملائكة استمعون فقال الله تعالى  
 واستمعوا له الامن لا تعف وقال غيره الكناهه واجبه لجميع العالمين  
 وقوله لا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء قال للشكر من اجز سنا  
 او بلغ علمه اقصاه قال قلا حاطبه قال هل للمعاني الخطون بشئ من علوانه  
 التي عانت عن الاما والاما شام من اعلامه واطلاعه على ذلك اما من اياه  
 او لا يامن او لا يابه وبيع كرسية السموات والارض وسع ولاز اليه سعة اذا  
 اجتمعه واطاقه قال الانه في معنى وسع افشع وقال هذا الخفسح وحلي  
 اي يتسع لوجلي قال ابن عباس في رواية بسعد بن جندب ومجاهد كرسية علمه  
 ومنه فقال الصحيفه الصفا علمه كرسية الكرسية وقال ابو بصير والسدي الكرسية  
 موضع القدمين وله اصطلاح طيط الارض قال السدي الكرسية بين يدي العرش  
 وهو موضع القدمين وقال الحسن الكرسية العرش نفسه وقال ابن حجر  
 للعرش هو الملك كالحطاط ملكه السموات والارض قال الوليد بن يحيى هو الملك  
 ليعباس في رواية عطا ابو موسى والربيع والسدي وغيرهم اسم الكرسية  
 وهو لولا قال ابن زيد صفي اني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ما السموات السبع في الكرسية الا كرسية سبعة العتق في الترس وقال ابو ذر  
 سمعت رسول الله صلى الله عليه واله وهو في الكرسية في العرش الخلقه من  
 حد بدل الغيبه من طرى هلاه من الارض وقال علي رضي الله عنه كل امة من  
 الكرسية طولها تسلسل السموات السبع والارض السبع وهو من يدي العرش  
 ملك مهائل وقل كرسية درجة الى هاهنا السموات والارض وقال الربيع  
 لما نزل هذه الآية قال اصحاب رسول الله يا رسول الله هذا الكرسية وسع السموات  
 والارض كرسية العرش قال ولما قدر الله خلقه حتى قدر قال الزجاج من قال  
 ان الكرسية موضع القدمين فهو موضع القدمين ما كما ان السرير هو موضع الكراسي

المعاني

اللفظ

التفسير

المعاني

الخبر

المعاني



ان النبي عرفه من الكرم في اللغة العدا الذي يعتد عليه ويجلس عليه وتلك  
 نفس بعضهم الكرمي بالعلم وبعضهم فتوه بالهدى قال ويقال اجعل  
 لهذا الحايط كمن سياتي اجعل لنا بعدك ومسك قال الخراج والله اعلم  
 بحقه الكرمي ان جمله انه امر عظيم وامرته قال الفعال وجه هذا القول  
 ان الله حاطب الناس في كبر ما وصف من امر نفسه بلمتوف في علمهم من ملوكهم  
 وعلمهم فمن ذلك الكعبه جعلها الله مساله بطون الناس مع كما طون من  
 ملوكهم وهو من عال عز الخراج الى موضع سكنه وامر الناس ما ربه كما نوردون  
 ملوكهم حتى دكن في الحرام من الله في الارض ذ جعل موضع النقل كما فعل الناس  
 اندي ملوكهم وروى عن الصحابة الكرمي انه الذي يضع عليه الملوك فدليم كل هذا  
 واجع للاعني عظم السلطان وجلال الملك ذكره الله بالعبارة المتصرف من  
 الاقلام قوله ولا يوردون حفظها اي بسقوله حفظها ولا يحرك حملها قال ان  
 يوردون اذا اقبلوا وجهك وحفظها امساكها ان يردوا والماني قوله ولا يوردون  
 وقال الخراج وحيار ان يكون الكرمي قائم امر عظيم من امر الله عامه السموات  
 والارض والسموات حفظها لانه جعلها حسن كقوله كما تارتقا والاعلى الرفع  
 على كل شيء علا فهو عالي وعلى جبل شهد فهو شاهد وشهيد والاعلى العليل  
 من الاعلى والعلق عظمته وفوضته فهو على عن الاستار والاشبال وعلى وعلى كل  
 عبال قدره والعلم والحاطة والحكيم وعلى عن او علم والحداد وقدر الارمنه  
 والاطار على الامداد وهو السلطان قال تعالى وكلمة الله مع العلبا  
 العظم الذي كل شيء دونه فلا يسه اعظم منه كبريا وجلاله والعظمة عظم الشان  
 وقوة السلطان قال عظم عظم ارايه عظم الجسم وعظمه ارايه عظم الامر  
 والسان مثانه اعظم من ان يوصف واعلى من ان يدرك وفي الحبر العظمة ارايه  
 والكبير يارداي من راعني فيها العبه في الماد والالي هو

اللغة  
 النحو  
 اللغة  
 المعاني

الاسرار

قال المعطون لجلال الله اوله الكرمي استملت على عشر كلمات ما ماتت بوقف  
 علما وسيج ووقف النبي وكان النبي صلى الله عليه واله يقول اي الكرمي ووقف عند  
 كل كلمة تنبها من قولها على شرط الوقف وهي منها ايضا على كلمات في النبي وكلمة

في الابدان والالام هو بعض اثبات الحق القويم ايات لا يمكن منه وانتم هي  
له ما في السموات وما في الارض ايات من في الفرض يستفاد منه الا باذنه ففي قوله ايات  
يعلمها بين طاعتهم واطاعتهم ايات ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شئ وفيه  
ايات وسع كبريائه السموات والارض ايات واورد حفظها في وروى العلي  
العزيز ايات منها في اسبنا وسنة في ايات ظهر الوقوف العشر في  
الكريم وفي كل سورة في عوامات بينها من الضلعا من الحق المبطل والابتداء في  
بكمه الله فوق المضاد والمرت والحق من لفتح الهات والمسلم على الصبين  
ولما صعد المنصاهن لا اله الا هو ابتداء في واسم ايات وحده كما بيده  
ابتداء ايات وهم الحق من بطون الخلق الخلق بطون من الحق الحق والحق الله  
ومن علم من الخلق للخلق عطر من الحق الحق قال وفيه اسو له وقال الله  
يشهد ذلك اوه كلمات اولها ايات واخرها في والتوحيد انعام  
التوحيد بكاله واحدا فاحيد الشريعة والاخر فاحيد القيام لا اله الا الله وحده  
اشريك ثم فسد المعنى لغيره من الله الواحد الاحد الى القويم وبما اسان  
جامع لجميع صفات الحالك والكمال فالج اسم جامع لما يتعلق بحلال العلم والقدرة  
والامر والمشييه والسمع والبصر واليد والكلب يا والعلو والظلمة والعظيم اسم  
جامع لما يتعلق باكرمه من الجود والبسطه واسم الله العزة وفاضه الخيرو البركة  
وعزم الهمة وخصوبه ما يشتمل على علمه وخصوص مواضعه والقام بهور  
الكلمة صطلوكلاه واسمها واستقامه وقد ورد في التثنية ان اسم الله العظيم  
ما يتا شلهيا وفسين بالعربية الى التثنية وفي الاحاديث اسم الله العظيم في  
انات الله لا اله الا هو الحق القويم الم الله لا اله الا هو الحق القويم وعند الوجوه الحق القويم  
وقد روى ما هو كروي في ثلاث الاسمان العظيم في الاعطان الحق القويم ثم بعد ذلك  
ما يصلح بيان الحق القويم بان لفتح احاد منه وانتم وكان جميع صفات  
الحلاك الاكبر مدح في الحق القويم كذلك جميع صفات الحق القويم في الاعلان  
والنعم وبما شله جميع المعاني في الحق احاد منه واعقله وهو القويم كما احاد  
نعم ثم من لوانه معني النبوه والاعيان ما هو الخلق ما في السموات وما في الارض

ملكا من ارواحنايات وملكاً من الجمانيات من ذالذي يشرح عند الامانه  
 اسما لهم بمعنى كحد من الجانيم المراك وملكك واللائم المولم ايات  
 فليد ان في اصل الكمال في الملك والملك من اللزيم معنى الحق معلم ما بين  
 وما خلفه بعبارة عن جميع المصالحات لما ضو الامنة والخطى والباطنة  
 وكاله في المحيط يضمن هذه الاماننا ليعلم ان الذي يملكه من حلاله  
 فانما يعلمه مشيئة وارادتها واهله وهذا تبه ايا استقلاله عن غيره وادائه  
 ثم عاد الى بقية اللان من قوله وسع كسبه السموات والارض كما وسع  
 عليه فاعده حفظها بقدرته وكان له علم بكل شيء من شرح اسمه الحى ذكر القدره  
 على كل شيء من شرح اسمه العليم وهو العلم لظهورها من امر الاله والاب  
 الامن والاطمئنان للمؤمنين والعلاء للجانان قهرها الى المحيط وفي القوت  
 فيها من البركة وهو علمها جميعا هو القرب العبد والعظم في الجمانيات  
 كن احكامها وكبرها في لروحنايات كمن معانها فكر حفاؤها وهو على اعظم  
 من القسمين جميعا انظر كيف امتدت اية الكرم من اسم الله والاصل الام  
 ما هو ثم وصل به الام الملك ثم وصل الى الضلع تعريفه بالملك المتعريف بالخلق  
 مملكه فالوحدانية المحل لاله الامو والفقير الامان وعلم المضاد الذي فيه  
 الحق والباطل والحق المطلق بمعنى الحق والتهوم المطلق بمعنى الخيم لكل شيء  
 والمضمون احد سبه هو له قوله وانهم من ذلك طبعه من الامانة والقيام  
 فله ما في السموات وفي الارض ملكا مطلقا لا يشريك في ملكه ولا يسمع عنه  
 الا باذنه ومن ملك ملك الكليل ليعاطى بالكل عا صوف الكلى واليزكي  
 وكلا سديك ملكه واسفيع الاذنه كذلك لا عالم يشركه عليه ولا  
 يعلم شيئا من علم الاله الا بئنه ثم من الملهوات ما يسع السموات والارض  
 فمساكنها وهو الشري وموضع قدسى الملك والملك كما هو  
 حفظها كانه موت عن لعدرة كتابات سعه الكرم صغى العلم وهو العلم  
 في حلاله العظيم في لكرامه لاجره لعلى واحته لظنه انظر الى هذه

ولكنه كيف يجمع هذه المعاني

الض لله اذا لم على المتضادات والمنزليات  
لا اله الا هو عالم الوجود ونقي سناداد

الحق سادات الحق اليوم  
فواجلك سادات جميع الالوه وسكرام

لا احد منه النسي في ولا نوم

عالم الملك والملك له ما في السموات وما في الارض سادات  
منذ الذي سفع عند الابان انه النفي سادات

عالم العلم والقدرة والمشيبة

يعلمه بين ايديهم وما خلفهم سادات  
ولا يحيطون بشي من علمه الا بما شئوا

عالم العرش والكرسي

وسع كوسيه السموات  
ولا يكون حفظهما النفي

عالم العلوه

وموال على سادات العظيم

وان لا يه الكريه لسانا من الملك عند ساق العرش بعده بالحي القويم والملك  
والملك والعلم والقدرة والعلو والعظمة هي الكلمات العاصه المكتوبه  
على ساق العرش وهي الاسما العاصه التي جيت بها حمله العرش فتم ثمانية  
والتي يعقوبهم على حط العرش اسما العاصه وساد اخر ان للوجودات  
مباد وكالات ومبادها كلمات اللغات الطبييات الطامرات اللاقات  
الصالحات وكالاتها انبيا و واصفيا والطيبون الطاهرون الباقون  
لصالحون وان عايه الكوسيه اشارات لملك الهياحي وهذه الكلمات يظهر  
منها في احوالها اثر والمباهي على لسانه لشريعه الامر والكلمه والقلم  
واللوح وعلى لسان الحكمة العقل والنفس والهويك والطبيعه وكما  
ان الامر والكلمه يقمان العلم واللوح كذلك العقل والنفس يقمان الهويك  
والطبيعه واسما الحى فنوم سيران للعلم واللوح او العقل والنفس ويطهران  
فهما اثرهما وشهران للالهي والوصي ويطهران لهما اثرهما فاما اسم الحى طامان

العلم والعقل والتمييز وانما اسم القوم طاهر في اللوح والنفس والوصي  
 واليحيى ربط ساير الكلمات فيها بالمباكي والكلمات. قولك حجك عز  
 لا الكراهة في الدين لما ثبت الدين بذكر ايات التوحيد وتقرآن النبي يجب ان  
 يعتقد ذلك الخاء الاخره موعا ذكره في اية الكريمة عنه بقوله لا الكراهة  
 الدين وسر ذلك كما بعدة قال اكر المفسرين برات هذه الاية من اهل الكتاب  
 واسمها كونه على الدين اذا دلوا الحرة وهو قول قاتن وانفحاك وعطبا  
 ومجاهد قال لعن عمار في روايه عطا كان رسول الله صلى الله عليه و  
 تحت سلام بن النضير وقربطه وهي قسمة ومن حولهم من سخر اسرايلا  
 اليمن والى السام وكان يسأل ذلك مرارة سرا وعلنا فانزل الله لا الكراهة في الدين  
 والعرب لم يكن لهم دين لا كتاب فلم يقل منهم الا الاسلام فاكرهوا على الاسلام ولم  
 نقل منهم حربه فلما اسلموا طوعا او كرها قبل اسمهم واما اهل الكتاب فامروا  
 بالاسلام او قول الحرة ولا الكراهة في الدين قال ابن عباس في روايه سعيد بن  
 انما برات في الاصدار كانت لمرارة منهم مقلدة لا لعسر لها ولد فجعل على نساءها  
 ان عاصمها ولدان تقوده ترجموا به طول العمر وهذا من الاسلام فلما اجلت بنى  
 المضى كان منهم من سا الاصدار فقال الاصدار ادع اسنانا فانزل الله الاية  
 رسول الله ورحمنا صحاكم وان احبواكم فهم منكم وان احبواهم فهم منهم فاحلوه  
 معهم وبه قال للسهبي وقال مسروق والسدي نزلت في رجل من ارضنا  
 من بني سالم بن عوف قال السدي اسمه ابوا حصين وروى نحوه عن ابن عباس  
 كان له اسنان نصران من بني ابي له عليه واله ثم ادع المدينه في نصر  
 من المصارى يكون للطعام فمعلوا يوما ما فاسيا انما فاحصوا الى  
 النبي صلى الله عليه واله فانزل الله هذه الاية ودساراد صلى الله عليه واله  
 ان سمعت في طلبها فانزل الله لرايه فوجدوا الحصين في نفسه على رسول  
 حيث لم سمعت في طلبها فاول فلا وربك لا يؤمنون فاك مجاهد كان ناس  
 مسترضعين لليهود فلما اعوانه تعالى ما حلاهم النصر قال اسامهم  
 من الاوس والذين كانوا مسترضعين منهم لمدن من معهم ولديهم يدبرهم فمنعهم

انظم

النزول

اهلهم ولدا واذا انكرهم على الاسلام ضلقت هذه الامة وقال مجاهد  
 نزلت في رجل من اهل انصار كان له علام اسود روال له صبح وكان مكرهه على  
 الاسلام وكان من امر رسول اهل الكتاب ثم امر بهلهم واسع قوله لا اكره  
 في الدين وهذا قول لسدي وابن مسعود وابن زيد وقال زيد بن اسلم كان رسول  
 صلى الله عليه وسلم مكة عشر سنين فاني المشركون لانها لله فاستلان  
 الله في ما لله فاذرع وقال المصنف هو محكم بعد اسلام العرب والها حلوه  
 في اهل الكتاب يقتل منهم الحرب ولا يكره منهم واحد على الاسلام بعد الحرب  
 الكلام لا اكره في دين الحق من اجل ان المعنى انكر احد على الدين او لا  
 مدخل للاكره في الدين فانه اعتقاد فاما الاكره في الافعال الطاهرة ومن على  
 على الله في المعنى لا يكرهوا وعلى هذا يكون منسوخا بابه الفاعل وقال  
 النجاح يجوز ان يكون هذا من قول لا يحب اكرهت الرجل لانسيته الى الكفر والمعنى  
 لا تقولوا لمن دخل بعد الحرب في الاسلام انه دخل مكرهه دليله قوله ولا تقولوا  
 لمن لفتي اليكم السلم استم موثقا قوله قد بين ان الرشد من الخي طهر ووضح  
 الهدى من الضلال اهل الاسلام باقامة الحج ولا اهل الكتاب بما في كسهم ولم يدرك  
 في الدلالة من العقلاء والرثا صاه الحرب والحق وبقضه العي خيرا الله ان  
 الحجة قد ظهرت والعلا قد ارتعد المعاذ يقد بطلت الدلالة ان المشركين  
 لا حيلة لهم في الخلاص من عقابه يوم الحساب قد وضحت لبحر امر وبعده  
 هذا نفسه ما شا عالما بان من اخيار المشرك لا تنفعه حمله ولا فعل له معذرة  
 ومن امن بالله فقد امن مع اللذين والذين والذين والذين لغنان وقد قوى بهما  
 ونحوى بغوى غنيا من يفسد بالطاهوت قال ابن عباس والكلمة مقابل  
 هو الشيطان ونحو قال عمر بن الخطاب ومجاهد وقوله والسدي والسعي  
 وقال ابو المعالي هو السحر وقال سعد بن حبيب والكامر وهو  
 السطان على طهه وسكلم بلسانه وبلغه اليه الا كاذب وصل هو الصم وقال  
 او عسبه والكتسا هو كل عبيد من دونك له وكل من طغيا ن طغى  
 على الله تعبان عسى وهو فاعول من الطغيان زبدت التافيه مدلا من الفغل

اللغة  
والتفسير

المعاني

التفسير

المعاني

التفسير

المعاني

والطاعوت واحد وجمع ونذكر ونوش وقيل هو كل ما يطغىك عن الله  
 من ماد وانسان وشيطان عقيل جمعه الجواتعيت وقوله فقد متمسك  
 بالعروة الوثقى العروة واحد العرى وهي عروة الخيل وعروة الكوز  
 وهو التي يمس عليها المدي والوثقى باسم الوثقى قال ابن عباس  
 ما لا اله الا الله وان اصابه محمد صلاه عليه واله حق صدق وقال  
 مجاهد هي الايمان بالله قال اهل المعاني اي اعتمتم بالركن الوثقى وتمسك  
 بالدين لاقوم قال الزجاج احصت عقد لنفسه من الدين عقدا وسما  
 وقيل المذاهب محلفه والدنات متفاوتة من كنفها طلعت ونسب بالله  
 وقد تمسك بالعروة الشديدة من الخيل الوثقى لما عرفت انقطع وهي  
 كالعرى للخيال الواحد من اعتمتم عروة وشبهه من هذه العرى وصل  
 به الى حيث يقصد من الخنة ويقال للرجل انه يمسك عروة عروة  
 ويشتر بالعرى الى شرايع الاسلام والى الخرد العرب ببولج الرجال خاصة  
 في امر واحسنه لاختار قد اخذ فلان عروة الامر وتمسك بالسبيل للوثقى  
 والخيال المورومعناه ودحا وسلم وقوله لانفصام لها والضم المسر  
 والقطع قال ابن عباس انقطع لها دون رضائه وادخول الخنة والفتن  
 بالعروة الوثقى اليه انفصام لها والله سميع للقول من الايمان بالله والشهاد  
 لله علم بما في الصدور من العقائد والاعمال والتمسك بالعروة  
 الوثقى هو تعالى الاكراه في الدين وقوله الامراكة وقلبه مطين بالايمان لا  
 سادسان فان للمؤمن والحب في امه والمغض في امه يمكن الاكراه على  
 الحب والبغض فانهما عزونان في القلب اوها صلحان بالكتيب ومن اركه  
 على لفظ الكفنا للسان بعقله مطين بالايمان هكذا في الاول باب  
 عزه لكن لرب تعالى من علم به الاكراه بقوله قد بين الله من الخنى  
 وكاتبين الله من الخنى يتولى ايضا المرثمة من المغوى ثم المرثمة من صدك  
 عن هواك ورايك وعقلك وهديك الى موته هاد فلا سادسان قوله في  
 الحال والمعوى من يردك الى هواك ورايك وعقلك يصدك عن الهامى وقد

اللغه  
 التفسير

المعاني

التفسير

الاسرار

عليهم السلام

فقد ناقص قوله في الحال وسنذكره في المقال وهذه هي محنة الربوبية  
اعني المحنة لقوله اليه بحر الخصم عن معارضة ما قاله الرشد اذا الاحتياح  
الى الرشد والخي لا يستعنا عن الرشد ومن قال للرشد هو الخ للقلبية فقط  
فقد ناقص قوله من وجوه لهدايتها مع الخ للقلبية برشدك ان الخ للقلبية  
فقد سطل اهانته فقط ونام ان الخ للقلبية مساهمة في العقلا وما سرت  
الرشد من الخ ليس قال الله تعالى من يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله وهو بطاغوتك  
عن الله فيردك الي هواك والرد الي الهوى هو الطغيان على الله والاسلام للغير  
هو الامان بالله والتسليم لامر الله واذ عرفت من الهام من هو صلات  
ومسكت به فقد استمسك بالعرفه الوثقى وهو لعرفه الوثقى له لا انضمام لها  
فان حيث ما اردت فهمه وقطعه فقد ركبت وصله وابتوت جيله  
وعلمه الحق والساد ان سبب بعضه بعضا وعلمه الباطل والخي ان ينقص  
بعضه بعضا وسبب احكام الدين بحرى على الاحساد والمحض احكام المسبحة  
تحرى على الخبر المحض والدين بمثابة الروح والمسبحة بمثابة الحسد والاختيار  
بالروح اولى والخبر بالحسد اولى والدين مع المسبحة لهاد في حجر وخبر في اختيار  
ولما كان للدين العلم اقل اهلهم الدين كان الاختيار على حركات اهل الدين  
اغلب واخبار على حركات غيرهم اغلب ثم يضطرون للاغلب لتناد وسبب اخر  
تم تكفر بالطاغوت هو التبرؤ عن اعداء الله ويوم الله هو التولى لاولياء الله  
هو لاله الا الله والعرفه العتقى محمد رسول الله فمن قال االه الا الله  
محمد رسول الله فقد كفر بالطاغوت وامر الله واستمسك لعرفه الوثقى  
فستغنى عن تحتهد حتى يصم واما لم يصم بدو لم التمسك بالعرفه التي دامه  
لوجود ودوام تلك ابدانها واتصل اقوالها والله سمع عليهم ولا حرك عن  
الله والذين امنوا يخرجهم من الظلمات الى النور ثم من رب يعالى ان من امن به  
فهو وليه وناصره ومتولى امن حتى يخرجهم من ظلمات لسلك لانور الامان وكفى به  
اولا وهم الطاغوت متولون امن حتى يخرجونهم من الظلمة الى النور الامان للطاغوت  
الشرك قال المفسرون الله والذين امنوا اوليا للنصره ملائكم الي عنده ذلك قولت

النظم

المتفسير



امر فلان بولته كسر اللام واصلاه من اولك وهو اقرب فقبل هو  
 واحوجهم تولايم بعونه وتوفيقه فخرجهم من الظلمات الخائضات من اللغز  
 والضلالة الى الامان والهداه واما امنوا فاجزيم من الكفر وجعل الكفر  
 ظلمات لانه كالظلمه في المرح من ادراك الحق والمثبهات كلها ظلمات وجعل  
 الامان نورا كالنور المعونه على ادراك الحق والحق كلها انوار وحكساعتن  
 مجاهد والحسن وماك وعكرمه انك لطلعت هو النسطان وهو قول عطا  
 والحقاك وسعد بن حمد وان عباس قال معار لطلعت هاهنا كعبه  
 لاسف وحيي الخطب وهو من الضلاله كخرجونهم من النور قال ذلك والمعاني  
 يعنى اليهود اذ كانوا ممن قبل بعث محمد صلى الله عليه واله بسبعون  
 به على المشركين فلما بعث حسدوا وحقدوا واخرجوهم من النور لا الظلمات  
 والالكلي فالان عباس هو اقوم كفروا بعيسى عليه السلام هم امنوا محمد  
 صلى الله عليه واله واخرجهم الله من الكفر الى الامان ومن جعل الامان عامه  
 قال لخراج هو الدعاء الى الامان والهداه والواو انما للنور والظلمات هاهنا  
 الامان والكفر بخلاف ساير المواضع والى لادن توالم الله بحسن توفيقه  
 النور على مراتب نورا البصر ونورا القهر والسمير وهو انوار المحسوس ونورا  
 العقل ونورا الصبر فترشح الله صدره للاسلام وهو على نور مروي به  
 هم الكايل لعز نور ولكن جعلناه نورا والتقر به نور فهاهنا ونورا  
 المصطفى صلوات الله وسلامه عليه نور نورا على نورا والنور اسم من اسم  
 الله تعالى بانه نور السموات والارض وكان كل هداه به نور وكل مهيب للهداه  
 نورا قاله تعالى والى لادن امنوا انما اولكم الله ورسوله والذين امنوا  
 والرسول والى لادن امنوا والذين امنوا والله والى المؤمن عرف بذلك  
 اولاه الله هو اولاه رسوله وولاية ولويه فمن يواه الله يواه رسوله الله  
 ومن يواه رسوله الله يواه الدين امنوا وبالعكس من يولى الله يولى رسوله  
 ومن يولى رسوله الله واخر اضاف للعقل لا الله والى الله واحضاه  
 له الى الخلق والى المؤمن ومنه المولى لخير انتم لضيف الى بعد ذلك بالان

المعاني

التفسير

المعاني

الاسرار

وهو المولى العقل

مولانا لنزلنا وانا الكافرين لا نقول لهم سئل عن من المومنين والكافرين الله  
 والصدق قال من هو المومنين الكافرين الله قال كذبت ذكرا بل ان الله مولى  
 الذين امنوا واولئك الكافرين لا نقول لهم فلا تغفل عن ذكر من كتب هؤلاء فاعلم هؤلاء  
 وعن قوله اما اولئك الله ودول فلا يمكن من شرح صدر ركن عسلو الى الله والله  
 على اخيه محمد صلواته عليه والامر الطلمات الى النور معنى طلمات الموت  
 والامر الطلمات بالبرك الى الحق والكتاب والسنة فهو نوع على نوحى قال  
 الامر لوجه كالمؤمنين للمؤمنين ونسبوا لغير كما ان الطلمات اذا محض كان كعب  
 الامر في وخي اخطب واما لها وكذا لك لطلقات اذا سمع كتابا من محليهم فقد  
 الله اذا محض كان الكلمات لهامات واذا محضت كلتا استخرجت الى  
 والاوليا عليهم السلام قوله جل وعز الم تولى الله الخ خاتج ابراهيم في ربه ان تاه  
 له الملك ثم ذكر الرب تعالى اليه لوصية على لسانك لاسيا عليهم السلام  
 بطريق المناظر والمحاجه لعرف بذلك ان الطلمات كمن يحجون بالناس  
 النور الى الطلمات وان لاسيا عليهم السلام كمن يحجون من الطلمات الى النور  
 وان محاجه الاميا عليهم السلام في الله تعالى كمن دعوا معارضتهم سرك قال المفرد  
 الم تركله تعجب هو محنت من الله اى هار ايت مثل هذا ويقول لم ير الى لان  
 وفعله والردوه ما من الله بسنة له صاسر دعاه العلم وقال اهل المعاني معناه  
 اما ابهى عليك هذا وحاج محفى خالص وحادل وغلب ابراهيم ربه والكناه  
 واجعت الى ابراهيم وهو الطاهر من حمل ان يرجع الى الطامى وهو نمرود بن  
 اول من وضع الحاج على راسه وحر في الارض وادعى الربوبية ونبي المرح سائل  
 قال مجاهد والسدى لكل الارض ربه مومنان وكافران فلول من ايمان داود  
 ودواله من الكافرين نمرود ومحمير وسب المناظر والمحاجه على قولها  
 ان ابراهيم عليه السلام لما كسى الاصنام سجنه نمرود ثم اخرج لبحرقه بالساد  
 وقال من زك الذي تدعوا الله قال ربي الذي يحيى ويميت هو الله تعالى  
 نمرود اعطى ان ابراهيم عليه السلام دخل ليل نمرود لامتداد فارسل الله نمرود  
 قال ربي الذي يحيى ويميت قال نبي سليمان ان اول حمار كان الارض هو نمرود

النظم

التفسير  
والمعاني

القصة

والباس كما في منار روز الجمه وعنه وكان لسالك لباس من فضك فقالوا انت  
 فاحار به ابرهيم عليه السلام فقال لعمس ربك قال زوال الفتي يحيى وميت  
 فرك بعض طعام ورجع ابرهيم ومتر على كتيب من رمل القصبه وقال احمد  
 كان هذا بعدا لقائه في الماد وحامه منها وهو قول لسدي وقال الكلبي  
 هو فرود بن كعبان من صحابه بن عمرو بن كوش بن جهم بن نوح وهو الذي  
 بنى المرح وادانف بعدا لسما فسلط الله عليه عونه فوثقت على شفته <sup>بعض</sup>  
 بمطاروت محرم طالت في رطغه بعده الله بها ان يعين له لم مات في محرم  
 قال معاذ وقال وكان نصب راسه بالمطوقه مسكن فقال زيد بن اسلم <sup>بعت</sup>  
 انه الى هذا الجنيد ملكا ان امر به اتركك على ملكك قال وهو ربي غنم وجاءه <sup>الملك</sup>  
 وثالثا فاني عليه ثم قال الربك جفوت قال نعم قال طبع على كنفه قال فاجمع <sup>خروج</sup>  
 ملكه امام فجمع الحيات حنون فارسل الله عليهم حنود العوض من اب ولما <sup>ظلمت</sup>  
 الشمس فلم يرها فاكلت لحومهم ولحمهم وشرقت داهم جوع طوي منهم  
 الا لعظام ونمرود نظر كما هو لم يصبه شيء من هذه العوضه <sup>وخرجت</sup>  
 فمك اربعه ايه سنه في الما ووسد وكان هم الماسه مطر في الما باليطاق  
 وكان ملكه اربعه ايه سنه بعد به ايه ممثلك ايه مم ايه <sup>والا</sup> ان في يد  
 هو فرود كان مسكن الموصل والباس يدخلون عليه فسالهم من ربكم قالوا رب  
 حتى دخل عليه انهم عليه السلام فسئلهم من ربك قالوا ربنا الذي يحيى ويميت  
 وحا في الموارخ ايه فرود بن كعبان علام الصهاك اناه ملك الموصل فاحوالها  
 من اعمال فصله والاريت وصل مولد اجته ولم يكن ملكا للعالم كله بل هو  
 بامول الصهاك وفي قوله انا اياه الله الملك عنتك ان يكون الكتابه راجحه  
 لا نمزود يكون لسبب المحب للمحاجه في ايه اعلمه ملكه عنتك ان يكون  
 راجحه الى برهم عليه السلام اناه ملك لنبوه وابينا م ملكا عطيا اذ قال  
 ابرهيم ربنا الذي يحيى ويميت قال لطفني يا احيى واميت مرعاه حنين  
 وقل لهدما واسمعي الاحر قال عماد وقال مجاهد قال يا احيى وليب لاي  
 اسمحي من شمس وافر من شمس <sup>وقال</sup> الحرف من اسمي المملد افر من شمس

المعاني

التفسير  
والقصه

وامت  
 من غير سبب فاطلق بحب واستعمل ربا وقال عبد الرحمن بن زيد قال لما احب  
 الى ان سعت بملك وان سعت اخيبك فان كان الله ياتي بالشمس من المغرب  
 فانت بها اربا من المغرب فبهت النبي كنه وقال جرير اسدعي فلا يبرق  
 حرج العم كلهم وامتاروا ورح ابراهيم عليه السلام وحقاه بصطفان قال  
 زيد فوصلني كس من رجل اعفوا قال لا اخذ من هذا فاني به اهل وطيب انفسهم  
 حين ادخل عليهم فاحمدته فاني لعله ووضع متاعه ثم لم قال لربنا ما الى  
 اهله ليلا مر على الصان ووجهها راوا من متاعه والقي هوراسه في حجر  
 سار ساعة فعالت قدما ابراهيم تعبا لخباه لامت وصعب له طعاما  
 لما ان تقوم واجدت وساك فادخلها مكاها وانسلت قليلا قليلا للاوقظه  
 ثم حانت الى اهل الفراتين هجعا فاداهو حار لم ترمله حور وبها فاجت  
 منه صحنه وصنعه وانت توظف ابراهيم وقرته البعالك شي هذا يا سار قال  
 هو ومن جالبيك للصحت بما وما عندنا طبل ولا كبر وذهب طرا الى الوقت  
 الاحرق فاداه مسله معروف من ابن ذلك قال السدي لما خرج ابراهيم من  
 ادخله على الملك ولم يكن قبل ذلك دخل عليه فكله وقال له من ربك قال  
 ربي النبي يحيى ومميت قال فانا يحيى واميت انا لهدارعه يعرفاد حلهم  
 سا فلا يطعون ولا سقون حتى اذا اشاروا الهلاك طعمت الاسير وسفنها  
 وعاشا وترك الامن فاما فقال ابراهيم فان الله ياتي بالشمس من المشرق فانت  
 بها من المغرب فبهت النبي كنه وقال لخرجي هذا محزون ومن خونه احترا  
 على الحكم فكسرها وار البارم ماكله وصحان منهج فومه وقوله ادناه الله  
 الملك اي ادناه وقوله فبهت اي عجزوا وقطع عن الحجة بها لبيت فهو  
 مهوت ومهت فمن امت ومهته ببهته قال الله تعالى فبهتتم فلا  
 مستطيعون ربحها ونوله والله لا يهدى اى امرنا الى الحق من كان كافرا  
 لعنته ظالما في كفره متعبا في حجته معاند الخضمه **والدين**  
 يحجون الخضمه والحجونه انما من المحاجبه الله والحج والحدال **والدين** هو الكلم  
 في حال الله بالنسبه والمعطي ووقال النبي صلى الله عليه واله اذا بلغ

الكلام الى الله فامسكوا جميع مسابك الفلاسفة والمكلمين حكماً  
 وظلته ومجادلت في صفات الله ومدى كماله ونحو ذلك الصواعق فصب  
 بها من يشاء وهم مجادلون في الله فالله الذي هو مسبب ارسال الجبرائيل  
 وايضا عفته اعظم من نفس الجدلية الله وسر اخرا كان لطا سنى  
 معارضة الاول بمثلها كان تدعيه الخليل عليه السلام لمن تخيب اللفظ  
 ولما من حيث المعنى وهو تواتر الخبر بالارام المعجم الحق معارضه وهكذا  
 يكون حال الحق الباطل والحق والمحق والبطل وان الباطل ينشأه الحق من الاول  
 وربما نفى عليه وبما في الحق المحر والعاقله فقه واستيلا واتحاما واولها  
 كذلك لما قال الخليل عليه السلام ربي الذي يحيى ويميت قال لكافرا يا يحيى  
 والى الميت قال فان الله ياتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذي كفر  
 وهى الممانه وسر اخرا ان الخليل عليه السلام كان تدعى في قوله ربي الذي  
 يحيى ويميت لا محتجا على خصمه والنعوى مدعا رضى بالنعوى فلما شرع  
 في الاحتجاج اذ قال ان الله ياتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت  
 الذي كفر فلم يكن مسألته دليل لما دليل بل كان مسفلا من الرفعوى لهذا الدليل وهذا  
 هو سبيل المحااجة والمناظره وسر اخرا ان الجسم الذي يحتاج بهيم  
 كان رجلا طبعيا وكان ينكر من هذا العقول واهبات المعقول فوق الطبايع  
 فامتن طبعه الخليل صلوات الله عليه بطبيعته النار وهذا برهان لا  
 علم ابراهيم ففسد اعتقاد الطبايع مما امتن عقول الخليل بالمحااجة  
 في ربه فوجه طام على عقله بالحجة والبرهان ففسد اعتقاده في سائر  
 العقول فهت وكبير وجد طبعه في الطبايع ويجر ما اثر لها وعاد له والنعوى  
 وتساويها فاضطر الى ايات المعقول فوق الطبايع يحيى قال الخليل عليه السلام  
 فان الله ياتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فاحمده واليه ما لها  
 انجاما بالفعل حين لم يوق طبعه النار في طبيعته الخليل كما من طبيعته  
 فوق طبعه النار وبالجملة لا بالاول حين لم يظفر عقول العيون على عقل  
 الخليل اذ كان عقله فوق عقل ذلك الكافر الحبار وسر اخرا ان من شرط

وهى المشابهة

المعارضه ان يكون القولون مثلين في العصه والمعنى وليين الاحياء من الكافر  
مثل الاحياء من الله تعالى وثا الامامه كالامامه واللفظ مسرك فلما عرفت الجليل  
عليه السلام تلك طريق المعاد والمعاد ابدان بالالفاظ المتزكه فوجد  
لا ايات عليه طريق المعاد وارشده الى سبيل الرشاد والله لا يهدي القوم  
الكافرين وسراخر الاماين بالشمس من المغرب غير مقدمه على من ذهب  
لعضد المحمدين وهو مقدمه على مذهب بعضهم وهو ان يكون الواو في  
الارض في موضع يكون المشرق عند مغربها عند المشرق عند ما مشر  
عنده وكان الخليل عليه السلام مستيناله ان الخوا الفاطر الحكيم وضع الخلقه و  
على طلوع الشمس من المشرق قسرا وحرك الشمس من المغرب لا المشرق  
طبعها واختلف المحركين محسوسا ليعنى بها نظام العالم وحدثت في سببها موجودات  
العالم دورا معدودا وهو اخص صنع الله تعالى لطفا ولعنايت الحركة والحد  
ما كان يدبغ وخريف ووصيف ومشتا فاكان ثمنات كواولاد حيوان بولا  
تصرف عقله اسان فحق من الحركين لهما بالقدر ليكون دلالته على الحرك  
اقوى ولتكون امرها في نظام العالم اظهر وقال لانه ياتي بالشمس من المشرق  
وكان مسلما عند الخصم ان الاقايها من المشرق هو الله عز وجل فلو اذ ان نجمه  
مصدر عن المعارضه قال في ذات جهات المغرب على خلاف حركه الله تعالى  
مهتة للوكون ولقد كان الاحياء والامامه في عالم الكون والفساد فكان الاحياء  
كها والامامه فسادا وهو معارض كونها كون فسادا بفساد وطلوع الشمس  
من المشرق في عالم الكون والفساد فما كان سلخ قوه الشر لا ذلك فاستدطقه  
الاولا حتى عارض كونها كون فسادا بفساد والنجم في الاخر حتى هتت عن  
المعارضه فما كان عالم الاسباب مجال تصرفه ومسبح حوته ومدته  
وسيراخرنا قال لروم عليه السلام ربه الذي يحيي ويميت بعريفها  
لربوبيه البارئ تعالى بالاحياء والامامه عارضه مدعى الربوبية منفع من الاحياء  
والامامه فهدى ابراهيم عليه السلام الى اهم الهيئه وانان في العالم من اطلوع  
الشمس من المشرق فلم يملكه المعارضه في هتت فالاحياء والامامه قد يكون

مقدورا

مقدورا للبشر والامان بالشمس من المشرق والمعرب قطب الكون  
للشمس ولذالك خصب لضمير اسميف به اقدارا وامساها ووساها  
وزان الفعلين الامريات الاحياء والماه كالهدييه والاضلال فكل من  
دعته الى الحق فقد تعدته وكل من هدته فقد احببته وكل من دعوه  
للاباطل فقد اصللته وكل من اصللته فقد امتته قال الله تعالى في  
كان ميتا فاحييناه وقال اذا دعاكم لما يحيبكم واطلغ الشمس من  
كاطلغ النبوه من معادنها واسم الربوبية طحق بالرسه والهديه واسم  
الالهية طحق بالمبقه والولايه وفي الايه اسرار لغير عرفها من عرفها  
دولت من عز او كلنوت على فيه وفي خاويه على عروشها لما كان  
سياق الكلام في محقق احيا الموتى ذكر الله عن فضل محاجه الملك الكافر وهم  
الخليل صلوات الله عليه في ربه لحييا واماته هم عرف ذلك مذكروا من الالباب  
او نبي من اممايه اذ تعجب من لهيايه فربه خاويه على عروشها ولخيا  
الموتى الصارت عظاما ورفا ما كف اعلمه في نفسه وطعامه وجماره  
قال الكسائي والفراد الزحاج اء عطف على طمسه في المعنى لا في اللفظ  
كانه قال هل يات كلنوت حاج او كلنوت ذولوق من فولك الم برالى ملك ان  
وصعب من فولك هل يات كفلان وصنعه وقال الاحصار الكاف  
زاد عطف النبي على النبي بعدد الم ترا الى النبي حاج والى النبي ثم  
احلف للمسرون في هذا الما من هو الكسائي والبيع وعكره الكلبى  
ومما بلوا الصحاك والسدى ابن عباس وهو من بنى وواله من بنى  
منته وعبد الله بن عبيد بن عمير ومكن منصرف وعطعن ابن عباس  
مولد ميا النبي وول محمد بن ابي ان لم يها هو اخوه وكان من سطره ون  
وقال هو هدهد على كاشاك في اللعشكا الكافر النبي حاج اثمهم وقد امن  
بعددوه الاية على ساق موله واحلفوا في الفقه الصلوة عليها ملك وهد  
وعكره وويلك والبيع والضحاك ميا الميا وهي من المقدسين وقال ابن  
هو القوم التي جمع منها الالف وقال الكلبي هو يديتار املا وقال ابن

لما حركت ملكا مقدس وعراي اسرائيل وسى بهم ناسا وفهم عنده وكان من  
 علما نوا اسرائيل في اهل ابل وكان عمره مسكن فيه وساروا نازرته منها  
 من عليها وهي خاوية وقال السيد هي سلبا وقلع من العنة على  
 فرسخ من بيت المقدس وهي خاوية اي ساقطه يقال خوي البيت  
 نخوي خواهدودا انا خلا وخوي نخوي خوي مقصودا لعل وخوي الننا  
 نخوي اذا الفلم وخوت النجوم واخوت اذا سقطت ولم تنظر وخوي النند  
 واخوي اذا لم يور قال ابن عباس والبيع والضحك معناه منهدمة ساقطة  
 على عروشها سقوطها قال اهل الحلف لليطان اذا انقضت نخوي مكانها  
 اى خلا ثم اذا نساقطت على سقوطها قل خاوية على عروشها وقال  
 الفقهاء المقدس وهي على عروشها خاوية اي ساقطه على اعالها  
 وقلع على بمعنى معك ساقط مع عروشها وروى محمد بن اسحق عن ربه  
 ان امه تعلى بلا بعث او ميا الى بلع اسرائيل بسا مال بالارميا من حل ان  
 حلفتك احترمتك ومن في ان صورته في رحم امك قد متك ولا امر عظيم  
 احترمتك فعنه الى ملك اسرائيل فيسئلك ويدعوه الى ربه وكانت الحد  
 فهم قد كبرت والمعاصي قد ظهرت والمحام قد استجلبت فاجى الله تعالى  
 لا ارميا ان ذكرتم فيم وحذتهم محال معي اذ عم الطالع والارميا ما رب  
 اني صغيان لم تقوى على ان لم منصرفي فقال تعالى لذي ناصك ومعنيك فقام  
 حطيلدك في احر الحطه واني حلف امرتي لا يقضن لهم منه بحيرتها  
 الحليم ولا سلطان عليهم حيا راعينا الله الله وارضع من صدر الرحمه  
 تبعه هدم سل سواد الليل المظلم واني ملك نبي اسرائيل ماتت وهم اهل  
 مابل من بلاد بافت من نوح واهلهم حتى يكون الامر من ملك سلطانه اعلم  
 كنهه من ستمه الف زاويه وصلاه ملكا على وجه رجل الارميا فاستفاه  
 اني رجل عشيره كبره وصل الى احامهم وواسيتهم الى وعلهم بالحيات  
 وارزوني بالعظام وخلفني بالمرام فقال ارميا احسن الي من اسالك  
 ورحمة معالمتهم بالجميل فجع الملك وكان بعده واما انما فدعا



أرسل عليهم بالهلاك ثم أمته بعدك وغلما ان ذلك الرجل كان ملكا موثقا  
حجبه عليه وأرسل الله ضلعه من السماء فالتب مكان أرميا وحسب <sup>سبعة</sup>  
ابواب من أبوابها ودخل كمنصر وحوار من المقتدين ووطى السلام وبل  
بني إسرائيل وسى دنياهم وود بلعوا سعة الفاقصمهم من جنود ورف  
من نقي من أسدائل ثلثة ورق فرقه لهم بالسام وفروه مسانم وورقه  
ملهم وقطار أرميا في العسافي والحالك من عا حزننا لها ولى <sup>لجبا</sup> بخصر  
الى امل ليعيل له ساعية اليم على حماره ودعه عمه عن في كفة وسله من حتى  
ربك امليا ورا ملاخا وبي على عموثا هالك اني يحيى هذا له بعد موتها الذي  
فالحا ان عزرا هو انا ايل بالوالا ان كبرها لهم ارض بل سى بنى ايراز كان  
مهم عدو وذاتياك وسبعة الاف من ولد داود عليه السلام فقتلوا عن ربيهم  
فلا شك ان كل منهم على حمار حتى بل كبره على شطه وجله طاف الهم  
ولم يرفها لعدو ولا مرق اسحارها ما كل منعا واعتصموا لعنفتها <sup>فضل</sup> وحصل  
الفأكة في سله وحصل لعصير في ذق وقال مسجبا من خزلها وهلاك  
اهلها اني يحيى هذا له بعد موتها ومقال ان الما كان منكر الله في اياه  
الله ثم لحياه حقاقر بالعث ومعنى قوله اني يحيى هذا له ان كيف يكون ذلك  
وعلى اني وجه يكون وودها الما عزرا وارميا ومع الله منه ووجه النعم  
واما تطايه عام ولما ت حماره وبينه وعصير عندك وانكى الله العيون عليه  
ومنع المساع والطود منه فلما مضى من يوم سعون منه ارسل الله هالي  
ملك الى ملك من بلوك فارس هالك له نوثك هالك ذلك الله بامر ان سر رعوك  
مقهرت المقدس وامليا وارضا فجمع الملك ثلثة الاف قرعان ومع كل قرعان  
الف علك في رواه الف قرعان ومع كل قرعان ثلثة علك مجموع ارب  
المقدس على الحمار كان في الاول وملك كسره وكى الله به اسرائيل من  
وعادوا الى بيت المقدس ووحى الله له ربي عينا عنيه او اصرح عنه فاذا  
حده عظام ماله وكان ينظر كيف مشفاهم كساها الحما ونظر لما اطعمته ثم  
لم سعي ونظر الى حماره فاذا عظامه رفات حمره ونص اوج ثم سمع ندا انها

الفرأه

المعاني

الفرأه

العظام الخضر الكشي لحا فالكستت وها ما يحار وهاق وكانت المسند  
 من العروب ما دله ملك كم لبنت قال لثتنيو او يوم بعض يوم اى من الضحى  
 الى العشي وكم اسف فها من مبلغ العمد ذقرا حمة والكساي لسبب الادعام  
 والمافون ما اططار في جميع العوان قال المساي لم است ما به عام فانظر الى  
 طعامك شرايك المسوي العصير لم تنسته قرا حمة والكساي محذف الها  
 في لوصل وكذا كقوله فهدم امد والمافون باططار الهلة الوصل الوقف قال  
 الراجح هو لم تنسته ومعناه لم يعرف المسوف وكذلك قال الرازي وهو قول  
 لا عنده وهاك لراجح من قال في المسنة سائنت فالها من اصل الكلمة  
 ومقول سائنت فالها من اصل الكلمة قال الكساي سائنت بالمكان  
 واسننت اذا امتد منه وتصغيرها سنية وسنيبه ومنه هو  
 من العوم من اصل الطعام اسنن فطارد قال بعض الجوزي اصله لم سني فقلت  
 لهدى انون من ها كقولك تمطى واصله سمطط وهو من قوله من جاسنول اى متعدي  
 الراجح وقوله الى طعامك شرايك فذكر سن ثم وحدها لم تنسته فهاك  
 لا لهدى ما هو المسراب فاه اوب لا المعبر وفي حرف ابن مسعود وهذا شرايك  
 لم تنسته وانظر للاجراك ولنجعلك ايه للناس قال الكرام الله فهدم وناخير  
 والعديد وانظر الى طعامك شرايك لم تنسته ولنجعلك ايه للناس ولتختار  
 ان يكون ناخير ولنجعلك بعد نكسوك الحما وقال السدي ان الله تعالى احيا  
 عذرايم قال له انظر للاجراك وقد بليت عظامه دعته له رحا حات  
 عظامه من كل بهر حبل فاحمعت عظاما على صورة قمار بلبل ودم ثم اجتمعت  
 من بطون لظهور والسباع فالكستت لعظام الحما انا ما ملك ومعنى صام  
 وهاق وقال عمر بن الخطاب وكان خيال لم تتوان عظام العزفد تعرف والاحيا  
 كان لسخصه ولذلك جعل الناس ايه وهو قول قتال والصحاك الراجح وان يبي  
 والواد في قوله ولنجعلك فاه وقيل لوالفانية فعلى بعدها اى ولنجعلك ايه  
 للناس معلما ذلك وهو قول الفراء ومثله وكذلك مصر في الامات ولقولوا اذا است  
 ومعنى ايه على قول الصحاك ومعنى ايه الكلي ايه فلا الى قوله ولو لا اولاد لان  
 سرج

وعجابه وهو شأب طرى اسود الراس وطى للمحبيه قال الكلبي لما اتاه الله وهو ابن  
 اربعين سنه ولم ير شيئا عيون سنه فلحاه الله وهو ابن اربعين سنه وانه  
 لم ياه وعذرت سنه وقال على الهاء الله وله خمسون سنه وامر به جامل فجاد  
 وهو ابن اربعين سنه وانه لم ياه سنه وروى مجاهد والضحك عن ابي عبد الله  
 ان اياه تعالى احيى بعد اركب حماره وحال الى بيت المقدس فابكر الناس ولم يصدق  
 قاتى دله واذا فيها عجم ابي عليا ماله وعذرت سنه وصارت عينا مقعد  
 منه فاباها عذرت وعرفها لم تعرفه فقال هذا منزل عذرت والتمس من الذي  
 نذرت عذرتا وقد نسي اسمه فقال اليعربون قال ايه كان صاحب العذرت ان كان  
 عذرا فادع الله ليرد بصرك فدعا الله ومسح به عليه بها فاصرت واجهت  
 وقال فومى اذك لله فقامت وقالت ابي شهد ايك عذرت لم اطلق لا ابي ابي  
 وبادت هذا عذرت في ايه وانه وقال ان لم كان من كلفه شامه سودا كالهلال  
 فوجدوا وعرفوها وقال لسدي الكلبي ان عذرتا ابي قومه وطلب التوراه  
 فاذا ادا حرجها محضه كى عليا فلما ملك فانه ما سقاها فاذا التوراه قد  
 ممثلت في صدره وكان يقرأها من ظهر القلب والناس من منكر وسخى فهاك  
 واحده هم ان ابي لعزيرى ان ابيهم هددت بموضع كذا حين لم تولى محضه علينا  
 فالى الموضع وهو غايبه كرم فمشتوا ووجدوا التوراه وعذرتا وهم يملكون  
 فلم يشد منه حرف لم يقرأ التوراه احد من ظهر القلب لعزيرى وعند ذلك  
 صدقوا وقالوا لعزيرى ان الله وقوله كيف نشرها قرأ الى كعب وان عامر  
 والاعشرون حمزه والاسماى وخلف بشرها كسر التثنيه وصم الهون والوا وهو  
 مروي عن ابن عباس وحدث ابي عبد واسماى الله دفعه وبهله وادعاه  
 فقال لست به مشراى دفعته ومنه دستور ليراه على ذوجها ومعنى الكلمة  
 كف تدعى من الارض وزدها الى اما كذا من السخص قال ابن عباس السد  
 كف بحر جوفى روايه الصحاح كف شخمها لعضوا عتوا وقتوا ابو جعفر  
 وشبيهه وباقع واذن كشير واوعمر وياكرا وضم التوراه وكسر الشير وياحان او حاتم  
 ومعناه مجيها من قولك اشرا لانه الما ايسانا وشر شير ومنه قوله واليه

التفسير  
والقصة

المفتراه

التفسير  
القرآه

الشيء

وقال الحسن كرت بشرها بالفصح لا يكون فهم المشن قال القفا كانه ذهب لا الطن  
والمشن فان المشن بشر بعد الطن ويمكن ان يكون الانتشار والشمع بمعنى  
الاحياء فلما قيل في وضح له عينا قال اعلم فاحسن والكساي اعلم هو صول بالحرم  
على الامراي قال له الله اعلم ان قال له ملك والماقون على الحد اعلم مقطوعا  
مرفوعا اي بالحد اعلم فاحسن ان الله على كل شيء قدير وال المعجب والورد  
بقوله اني نجبي هذه الله بعد موثق الى وال المسنون بالاعان  
والحشر ان الناس الاعان بعد الامد عليه مذهب منكرو متعجب و طالبين  
وطائفيه ولقد كان النبي صاحب ابراهيم في ربه منكر الاعان متنازعا في الامد  
اد قال يا احبي واميت فاحس ما برميت عليها لم بايات معقول ورا المحسوس  
مست الفوقه ولقد كاف عمرو وارميا عليها لم معجبا منكرا ويمكن  
ان يكون المعجب لاجل الامان بعد ذلك الحراب الفاحش وسبابي والاه على  
ذلك اذ مت على قبره وهو خاويه على عمرو شها فقال اني نجبي هذه الله  
موقفا اي مبي عرها بعد خرابها فاراد الله تعالى عمارتها في عام ويمكن ان يكون  
المعجب عن الاحياء والامانه وسوا اجرايه يدك على ذلك اذ امانه ثم بعته  
واهدك الحمار على قلعهم مشن فلما سئل قال اعلم ان الله على كل شيء صديق حيا  
وامانه واملدواعان ونشوا وحشرا ولقد كان الحليل عليه السلام طلبا للفقين  
اذ قال رب ارنى كيف يحيى الموتى قال اولم تؤمن قال بلى ولكن لمطرب قلبي  
وسبابي بعته بعيد هذه ونحن نعد ايات الحشر هذه الايه وما الله تعالى  
ايات عزها ثم بعته فقال ولنجعلك للناس احسوا الحشر وامكانه والبعث  
وكيفية ما يتلاف اركانه ومنع ان لطعام والشرب بقاها على حالها لم  
مشتة واحدها مما ان اقرب المطعونات لا التغيير موالنتين واول المشروبات  
بالاستفاله هو الحصيد والكتن لم سمن والعصر لم بصخرنا واعد الاسمان  
الاستفاله هو عظام الحمار وقد قويت وصارت وما مشرها الله بحرك  
منه وكسبها اللحم على عباين عنه فلم يولى ريب وليس في الحيا امي مرسا ان  
امتد الامد كان على ريب سلاله ونظفه وعلقه ومضغه خلقا من بعد

وقد لا يسهل ان يات في الماء والمكن ويحي المياحي والاسباب وان اتفا الاعان  
ما كان على ذلك الترتيب والاحصاح الى المياحي والاسباب والاقال عظام مشزها  
ثم تكسوها الحما في الموضعين على تيين واحدة وكان عندها عليه الم ما كان  
في الاملا تتعلم التوريه الامن معلم على ترتيب كلمه بعد حرف واية بعد  
كلمه وسعد سفر جدي به كذلك ما كان استدا الحلقة بمخلق سمحبا الامن  
حالق حكم على تيسر بطفه بعد سلاله وعلقه بعد نطفه ومضعه  
بعد علقه وعظام بعد مضعه .. واما في الاعان فقد جعل له علم  
التوريه واياه وكلماته دفعه واحدة كذلك في المعان فقد جعل السمحون  
الكامل لجميع اعضائه وابعاضه دفعة واحدة فتبين ان الله علم كل سمحة  
ومن كان ان لوان المتوسط في الامانة والعتف كان طيه سنة وهو على  
ظنه يوم او بعض يوم كما ان ليش القسه في كهفهم بلمايه سنن وازد الاوا  
لتسحا وهو على طينهم يوم او بعض يوم غيبه حصلت لهم وغيبه حصلت  
لعزير وكلهم باسط ذراعيه بالوصيد وجار واقف لم يرج من مكانه  
من الناس من جعل تلك لغسه موقا والحضور بعثا والسحق على حاله  
ولم يوثق منه مرور السنين ونومه كونه والنوم اخ الموت ومنهم من يحق  
الموت على حقيقه والروح علقفا وقتها وانسا التركيب بصورته واعان  
الروح على مواصلتها وكلا الامر عندنا عجب وما ذلك على الله عجز  
والرمان في اليوم قصير وفي الموت اقصر وليس عندنا صبايح وامسا  
فمن لم يوثق له ان بالكون والفساد لم يورفه المكان بالاحاله والافساد  
وقد بعث مثل هذه الحالات لاسبيا والاوليا عليهم السلام واعفت اوسعت  
الامنة الاخيه امثالها وكان في امتي ما كان في الرمن الاول حينما القد  
بالعد والنفل الكتل حتى لو دخلوا محرضين لظلمتق وسر رجز  
ان اليهود لما راوا من عور علما بالتوريه من غير تعلم من المعلم وراوا حضورا  
بعد غيبها او بعثا بوجه موت ثم طموا ان اخرا صاف النسبه الى الله عنده جل  
نسبه السوة قالوا عبره رازيه وان التصاري لما راوا من المسيح حصولا

من غير والد وكلاما من غير معلم ثم طنوا ان اخرا واصفا لنفسه الى الله  
عند جعله نسبة النبي قالوا المسيح ابن الله ذلك قولهم بانواهم بضم نون  
قول النبي كفروا وللملائكة نبات الله فتسا بهت قلوبهم فمشا هت  
اقوالهم قالهم الله اني ذوقون وان الفلاسفة اسوا وانحاسا للنفس من  
العقل وانعجا بالعلم من الباري عند جعل ذلك عن التوالد بعضها من  
نعض وان المؤمنين الموحدين قالوا هو الله الاحد الجهد لم يلد كالعقل لم  
يولد كالنفس لم يكن له كفوا احد كالطبيعة ولما كان صمدا فلا نسبة اليه  
بالهوية وانما النسبة اليه بالعبودية اي عبادته احصل النسب اليه واشترفا  
وان محمدا عبده ورسوله اكرم النسب اليه ولرضها وقل الحمد لله الذي  
لم يلد ولا اذ هو الجهد ولم يكن له شريك في الملك اذ هو الاحد ولم يكن له  
ولي من ذلك اذ هو الله وكبره تكبرا عما يقول الظالمون علوا كبيرا ~~واستخرج~~  
ان للطعام والشراب في الماديل والماديل ومن الماديل يكون ما ويلي  
منه ومن الماديل يكون ما ويليها والماديل عمانية فانه ما كوك بظاهره  
وباطنه وكذلك لعصير مشروب يقيل العسرنا نظرا الى طعامك وشرايبك  
لم تنسئه الى غيرك وتاويلك لم يغير السنون ولم تنصف فيها الارا  
القاسية بالغير والسبيل والحرف كما فعلت بالكونية وسوء الخليل  
وقايلها ثم الخمار في الماديل ما ياول بالحب والاهلاق الحز والحدو العظيم  
والحوة وهو في طاهر الخالة مركوب الحرة الحركوب النبوة والامامة والجنود  
انسان وحيوان ونبات وصفوه من نبات فاما ك لسان والحيوان على  
قول وما اخفى بالحقا واستننى على الطعام والشراب على الاقوال كلها وما اخفى  
بالصا ليلك بالموت بعد الحيوة والحيوة بعد الموت على الاعانة والحشر ولما  
مقا الطعام والشراب على عالمها على المقتا في الاخرة ولن يكون في هذا  
العالم عالم الكون والفساد مطعوم ومشروب لا يغير ولا يفسد وان يكون  
فه شخص لسان لا يتكون ولا يفسد ولا يورث فيه السنون الاعوام حتى يكون  
في فحوه منها وان يكون شخص حيوان يتحيل وفسد ثم لخمخ احلاوه وتتركب  
اعضاه

وعود كما كان والصحيح ان تخص ذلك التي لم تتغير كما كان في المصنف على ذلك  
 قال تعالى فاماته الله ما به عام ثم بعثه وقال وانظر الى عظامك وشراك  
 ولم يفر وانظر الى عظامك كيف ننشزها وابعدها حيث قالوا الجبي ايه  
 عينه حتى تنصر وقطه والسنز في لعظام تعود الى عظام الحمار وكلاك  
 اللحم والعظام دعائم الميت واللحم كسوها وفي الماويل دعائم الاسلام سبع  
 وكسوها تكون بالمعاملات الطاهرة والاقوال الصادقة ومركوب الانسان  
 عمره ودمائه وفي انحر الليل والنهار مطيبان فانكوهما بلاغا الى الراحه  
 وعظام المركوب دعائم عمره في الدين والشريعه واللحم الكايب لها اعماله  
 واقواله مركبها بلاغا الى الراحه فحب ان تستفيد من صحة القصة بقينا يلا  
 والمشاهه الاحرى ومن جعلها ايقاما في الدين والشريعه وللتنوحيه  
 والنبوه والمزبل والماويل قوله جل وعز وان قال بهم رب  
 ارني كيف يحيى الموتى قد ذكرنا وجه العلم بين الامم الاولى وهي قصة عند  
 حين اطاعه الله تعالى على كيفه لحياء الموتى ولم يكن صيغته ضيقه انكار  
 بل صغته لعجب واسحابه فقال اني يحيى هذه الله بعد موتها قال الله  
 احيا ساقي ما به عام واماته ما به عام ثم بعثه واسعد بقصه انهم وان كان  
 انهم سائقا المده على عمره وارسلوا المقارب المطلوب واي المقصود  
 وكان عمره يطلب المقرب بالاحياء بعد الاماته على صيغته المعجب وكان ادهم  
 عليه العلم يطلب الطمانه على الاحياء بعد الاماته على صيغته السؤال وقد  
 اخلفه المفسرون في السبب الحامل له على السؤال والاكثر من جعله راى  
 حقيقه طقاه على سائر الحرفتنا ولها السبلع والطيور ودواب البحر  
 قال كنه فتح ما عرفت وهذا قول قتاده والضحاك والحن وعط الحراسه  
 ودوله حوهر عن الضحاك عن معاذ بن جبل وقال ان زيد مر انهم يحوت  
 ميت نصفه في البحر ونصفه في البر شمس السبلع وما كلة دواب البحر  
 فوسوس اليه ابليس كيف يحج الله هذه من بطون السبلع وقال رب  
 ارني كيف يحيى الموتى فوسوسة الشيطان عن علي وقال محمد بن سبب السؤال

محاب الكافراد قال ارميم زوي النبي يحيى وسمت قال لكافهل علس ذلك  
 منه قال لا واسقيل الاحبه اخرى فسأل الله تعالى كيف يحيى الموتى وقل ان يحيى  
 قال له ان كنت مستجاب الدعوى فسل ربك يحيى الموتى فسأل قال اولم يؤمن  
 قال بل هو لكن لطيف قلبي فاجاب بان دعاني مسحاب وال بن عباس وسعد بن  
 والسدي لما احب الله ارميم خليلا سأل ملك الموت ربه ان يسه نسسه واماه  
 ونسسه فقال فاعلامه ذلك في ان يحيى دعاك ويحي الموتى من يدركها الله  
 لطيف قلبه فان الحنة خليلا وفي الخبر الصحيح الى النبي صلى الله عليه واله  
 قال رحم الله ارميم من يحيى ما يبكي منه وبلا هذه الاية وقال الحسن بن علي كان  
 في سبك مما انزلنا اليك قال ابي اسكوك اسالك وقوله اولم تؤمن قال بل ولكن  
 لطيف قلبي فازداد يقينا بالعباد فانه الحرف فنان واحسب وقال الخبر الملقف  
 في قوله اولم الف احباب الف استفهام كما نقل السهم حرم من ركب لمطاما اى ايم  
 وقال بن عباس في رواية عطا والوا الى لطيف قلبي ملك يحيى اذا دعى <sup>يعطى</sup>  
 اذا سالك وهو معنى الكلي ومسال وفي روايه سعد بن حماد لطيف ولي  
 ما حله والحمد اربعة من لطيف وال بن عباس في رواية عطا من الطاوس  
 والحمام والديك والوعوق وقال في رواية اخرى هي لسر الغراب والطاوس  
 والديك وعن عطا الخراساني هي قطه خضراء غراب اسود وجمامة بيضاء وديك  
 وقال مجاهد ولم يرد ابرح من طاوس وديك وعراب وجمامة قال اهل  
 انما من احد هذه المحلقات في الصورة واللون لتكون الملع في الدليل على دور الله <sup>المعاني</sup>  
 وقوله فمن ابيك قرأه العامة بضم الصاد وقراحه بكسر الصاد وهي قرأه <sup>اللغة والقراءة</sup>  
 كحمى رات والاعش وعلقته وعمد بن عمير وسعد بن حماد وقال ابي جعفر  
 وطحنت اما الضم معناه املين لك ووجه من يحوك وهو قول عطية و عطا  
 وان ييسر لك صرت الى الامر اطلقت وصرت الامر الى اذا املت والصوره هالة  
 وله صور لما يلى لعنى وعلى هذه الكلام افعال وهو صر من وقطع من ثم  
 اجعل على كل جبل من جزوا فاكفى بقوله فاجعل على جبل من جزوا على قطع من  
 وقال ابو عبيد وابن الباركي صر من معنى قطع من ومن جزوا الكسر والمعنى <sup>قطع من</sup>

التفسير

المعاني

اللغة والقراءة



وفنن فقال يصير نصيرا اذا قطع قال الفرادوس مقلوب من صرته  
 اصرى اذا قطعت وودمت ما كما نقلت عاب تعينه وعنا يعثر  
 قال ابن عباس وسعيد بن جبيرة والحسن بن مجاهد ضرب من قطع من وقال  
 بعض اهل المعاني اذا حملت الكلمة على التقطيع فلا وجه لدخول بلا  
 في الكلام لان التقطيع لا يعتد به وانما الحسن دخول الى اذا حملته على الامة  
 والتوجيه ثم قالوا ان يقال فيه لعدم وما حيز ومعناه محذو اربعة من  
 الطير اليك فبرهن قال لا خفس ضرب من محفى وجهين وضرب من محفى فطم من  
 وضرت الشئ اذا قطعه ووصلته قال العجاج صرناه الحكم ولعننا الحكم وقوله  
 ثم اجعل على كل جبل من جنات اللفظ عام ومعناه خاص لان الا حرام الجبل  
 كلها وربما تنفر منه احوال على حال مخصوصه كانت نصب عينيه قال المفسر  
 امرانه على حليله عليه السلام ان يدع الطيور وسف وشفا ونقطعها ويفصل  
 او ما لها وحلط وشفا ولحمها وعطرها وداها بعضها ببعض ثم ان يجعل الحرام  
 على الحلال قال دنانير والبيع وان استحق وان عباس امر ان يجعل كل طائر اربعة  
 احرام بعد الى ربعة احمل فحمل كل حرام على كل حرام وقال ابن جرير والسيد  
 حذاهما سبعة احرام ووضعها على سبعة احمل فعمل ذلك امسك ووسهين  
 عندهم دعاء من يعانى لان الله فحمل كل قطرة من دم وكل ريشة وكل عظم  
 ولم الى صمها حتى يكاملتة يحاصها في الهواء من غير راس ثم املن الارض وسهين  
 فكلمنا حالنا ربعة الى راسه فاقتله وكان يدهم ياتت اوله بغد راسه  
 فمنع الطيور وقتا عند ذلك قوله يا منك سعبا الى سبعة وقال ابن عباس  
 ومالك رواه ثم اجعل على كل جبل من جنات اى اجعل من رابع الدنيا  
 وقال الربيع ورواه اى كما جمعت احرام الطيور من رابع الدنيا كذلك اجمع  
 اعضا الناس من اقطار الدنيا والسعي الى سبعة وسبعة وهو نصيب على المجد  
 او ينزع الخافض الى السعي والسعي بالما يشاولى والظهير ان الطائر او الكلب  
 لما كلف لطاير بغد راسه كان سعيه ولا يطير والمائل الى المشى الى من المائل  
 الظهران قال الحليل يجوز ان يرجع السعي الى الحليل عليه السلام ومعناه يا منك

التفسير

التفسير  
والقصة

ها

المعاني

وانت تسمى سعبيا قال معاذ بن ابي ابراهيم هذا قبل ان يولد له وهو ابن خمس سنين  
سنه وهو بالسنه م وكذلك قال الكلبي وقوله واعلم ان الله عز وجل قد اراد على كل شيء  
حكمه في خلقه محكم لكل شيء قال المتبحر في علمه ابراهيم عليه السلام وسر الله وبقينه  
وكماله ان اسما علمه لم لا يقصر بطونهم عن نظر العاقل المتكلم اذ علم الانسا  
وستدل على الامعان وسوالهم في امثال هذه المواضع لاحد امود الله اما  
لطلب العيان بعد الامان واما الرؤية الاحياء في انفسهم لا في عيونهم واما الحقيق  
بالفلسف في عرضهم والاول وردك على طاهر الاله واول المفسرين قال اول  
تفاني اى لم تصدق قال بل ولكن اطلب العيان مسكن ليه نفسى وطمأنىة تلي  
والصافي ذلك عليه همه عنده علم حرامه السماء به عام ثم بعثه وقضه  
لنفسه في المكرب حتى قال وكذلك استروا عليهم ليعلموا ان وعد الله حى والبال  
وهو لذنه العلياء والعبادة القوي كالعاس اسما من النبوة اذ جعلها الله سنا  
لا حيا الموتى والعجب اهل علم سالك به كيف يحى الموتى وليس الاله تعلق اضافة  
الله تعالى لانفسه في الاحياء والحمد اربعة من الطير حتى اصاب فقل الاحد اليه  
فصره في اليك المهن وقطع من الريح حتى اضاف المصور والقطع اليه ثم جعل  
على كل جبل منهن جنا حتى كيف فعل الجبل والوضع اليه ثم ادع من ياتك سعبيا  
حتى يكون له الله والامان في المظلمة الحليل علمه كيف يحى الموتى فاحابه  
كما تحى الموتى بدعوتك فجعل نفسه نفس الاحياء هو الكمال كما جعل  
المستبح عليه السلام نفس الاحياء وهو الكمال وسرا خز اذ كنت لانتم ما  
ادعاس الهنديا عليهم السلام في احياها حسنا والاسما صر قلا مسك اذ كنت ما رها  
في النفوس والارواح اذ ادعاهم لما تحيكم على بسق فادع من ياتيك سعبيا وقد  
الداعي الاظ اربعة من الطير والداعي لها خمر اربعة من الالباس كل واحد على طيره  
طير وقد فرغوا عالم علم اربعة لزمان كما ذكر الحليل امر اطوم على الالباس  
فرعاهم ففعلت سعبيا واز احيا النفوس العلم بالدين النطق وانتم من احيا  
الاحياء بالنفوس والارواح وان احيا النفوس اخص وصف النبوة فلا تعاد  
معارض فان احيا الاجساد ليس من حصول النبوة ولذلك عارضه الكافر

اذله لباة الله الملك بهذا خلقه لطيفه ان يهت لها وسر لجز  
 الانسان يصبح العان لا يستعد ما يعتاد واما يستبعد ما لا يعتاد ولو  
 كان عتيان على ان لا يرى سمح ما يكون الاجمع المنفردات من الحرا والاسام  
 لا سخض من مخلقات الجواهر كان بطنه ولحبت الفطرة حتى لو عرض عليه  
 ان سمح ما يكون من مابين مستثابه الاجرا على شوق نطفه ثم علقه ثم مصغه  
 ثم بطنه على يدوس كسر ذلك لعاشق ثم بحسب كل نفس صوره وعضوه على كل  
 عضو على طول من سمع وبصر وارف وفم وذنق وحلق وبقا وصدر وكف  
 وذن وظهر ومبين وشمك وسر وحنون والسنن وحنون وسادس قدر  
 واحصين نسي قاما وسكرا اطعا وصرف تدبيره ويد برنكره ودفكره عقله  
 كانه ملك في عالمه او ملك علمه اذ هي امته اوردت في مره كان بحسبه  
 واستبحان اسمن بحسبه من اعان الحرا وجمع سرورات الاعضا اليه  
 لما كانت عادات الملايكه عليهم السلام الفطره دون الخمر والفطره استلج من غير  
 مان والخمر اختراع عرفان ولما وطوا عن هذه الاعان بان كانت خلقه  
 ادم حنة ودمر طينه اربعين صباحا بحسب منه قوم وانكره قوم ولما كانت  
 عادات الناس الخمر وهوى ت لا ولد ولد الفطره ولا يكون نطفه الام والاد  
 ولما وطوا عن هذه الاعان بان كانت خلقه عيسى عليه السلام فطره اذ قل له  
 كن فكان بحسب منه قوم واضع قوم وسر اخر الطيور الاربعه  
 موازنه برماعيه تها ولو فها لطبايح الاربعه والاركان الاربعه والمر والاربعه  
 والفصول الاربعه والاطوار الاربعه والارباع الاربعه والارواح الاربعه  
 وللساكنى الاربعه والملائكه للكم والاربعه والاصحاب الاربعه والاملاك الاله  
 وبالوايهما اصول الالوان الاربعه البياض والسواد والخمره والصفه او الكهنه  
 حمامه بيضا وغراب سود وديك احمر وبطه خضراء او عرو وواضه وديك  
 هونس وغراب وطاوس وديك النسر معروف بطول الجهد وهو طول  
 الامر والافسان والغراب معروف برأب الماد وهو الهوى في الاسان والطاوس  
 معروف بالسنه وهو صل الدنيا في الاسان والديك معروف بلذات الصلح وسط

طول الليل وللهنا بحسب انا الليل واظطرب النهار حولا مشوع على الارواح <sup>سبح</sup>  
 خرى على الارواح وهو حسن ليدمانه في الانسان والانسان مطوع على هذه  
 المحل والاربعه فحبل في صورها الشخ المعتم اليه ويقطعها عليه  
 ثم هرقها على اربعة حنال هم الرجال اربعة وقد عرفهم بالكل واسمها  
 قول الاسحاله في كل حال هم دعوا للكل فياقيه سعي الاطيرانا وامشيا  
 ونرجح كل حنوا الى كله وكل عضو الى بحضه وكل معلا الى مبداه لا تحط منا  
 ديشه ولا تحط موضعها كلها ايات الداعي واتبع الداعي واحزا الكرايت  
 بكها البشروا باصل البشر والحريات مامل الخير والله عند حكيم عند لا تغا طبه  
 عظم حكيم لا ضيع لاديه صغير ولا كبير <sup>قوله</sup> جل عن كل الذين هم قوت  
 اموالهم في سبيل الله ولما تم من فضه ابرهيم في بيان احيا الموتى صرف الخطاب الى  
 المؤمنون وختم على الاساق في سبيل الله باموالهم وبين المثل في انه كيف تحشرها  
 لهم وردها لهم اضعافا مضاعفه كما يحشر الاممك الصالحه بالمواف والهمك  
 الطالحه بالعقاب ومثلا لها يحشر الحبه سنله فيها في كل سنيله ما به حبه والطم  
 في حشر الاممك حشر الاممك واحيا اربعة الطم بركمه واحده واثبات سبع  
 سنابل من حبه واحده قال المفسرون الامه اثمار واحقاد اذ قال اممك الدين  
 نفعون اموالهم اى مثل صدقات المؤمنون وبقام في سبيل الله كمثل حبه  
 وهو ان عقاب كل الذين هم قوت كمثل بايع حبه اى صدم فبما ضاعف لهم  
 من الاخر ضعه من منهجه واحده فاستك سبع سنابل كل سنيله ما به حبه  
 والمس على المشبه مثل هذه الحبه ان كل حبه في العلم بنت سبع سنابل  
 وذلك ممكن فقد ختم لك في الذره والسمسم والبريد والبرنج هذا المسطر  
 في الاساق مع سبيل الله وهو الجهاد خاصه وقال الصحاك والسدي هو ما رمى  
 سنابجا لطلحات النوى افاق في سبيل الله والاساق في الحج كمنك وسار المدات  
 كذلك وقال هو مثل الاساق المملانه جميع للطاعات الحسنه <sup>امثالها</sup>  
 الى سبعه ما وهال السبع في ان هذا المضعف لمن طم مع النبي صلى الله عليه واله  
 والله اضعف لمن شاقيل من السبع ما به الى منبجه الاف روى جبرئيل

الاسرار

قال من ادخل نعمة في سبيل الله وانام في بيته فلم يكل درهم يوم القيامة  
سبعين درهما ومن عز نفسه في سبيل الله واعوز ربه ذلك فله  
نكل درهم سبعمائة درهم يوم القيامة ثم لا والله مضاعف لمن قفا والله  
واسع اعني ذوسعة عليم ملك للمعاف حيث مضى وقال النبي واسع  
القدر علم من سخطها وقل واسع حواي يقصه العاطل علم ما يضح موجه  
قال المصنف في سبيل الله الاماكن تتكلم في المال في المال فربما فيه في  
ما في المال كالحمة تطرح في الارض ومقتضى من المال في الحال بل هو يوضح  
في الصورة لكنه نفاذ في ما في الحال ومجمل لضاعفا اذا انت سبع سنابل  
في كل سنبله ما به حبه وذلك حشرها في هذا العالم كذلك لحسنه والنفقة  
وكل طلعه فانها كذود تطرح في ارض الجنة فتسبع سنابل من <sup>البواب</sup> <sup>عليه السلام</sup>  
وكل سنبله ما به حبه وذلك حشرها في ذلك العالم وذلك النبي صلى الله  
وامت ابرهم الحليل عليه السلام ليله المعراج فقال لي يا محمد ان الجنة تقعان  
فقل لا متك معنوا لا تنورها فعلت وما ذلك حال مستحان ابره والحمد  
والله الا الله واقبله واذا كانت السعدا اذا كانا كانا يحصل منها اشجارا  
وسواها فالسابع ان التبريات بطونها في التا والنت وغا سنا  
سبعه اطن كما قال الصادق عليه السلام في معنى مع اخبر عليها السلام لذكر له  
ذلك بطن واحد من الماويل سبعه اطن وكان قوم سمون كل بطن بلافا والسابع  
هو الباغ السابع وفي العلم مستعد من كل كلمة كلمة ومن كل علم علم  
هي السبيلات السبع في كل سنبله ما به ستم الماويل جميع العلم على ان  
قاطبه ما من العلم باصح لي منه الابواب وانفص من كل باب الفباب وانما سبلا  
الحج على نوح سبيلات العلم وثم انما مثل ثمرات العلم ولما علمت في نواب العلم  
ان كلمة السبيل واحد وهو سبلا للعلمانية وانها سموزيد درجته على سبيل  
منو المطفه والعلقه والمضغفه حوى بلع الدرعبه السابعة وهي اعلى العلم ذلك  
قوله ثم اساتاه حلقا اخر في تلك السبيلات الشيعه وواوون العلم السبع  
الذي طامر الكلمة وفي كل سنبله ما به حبه من السبيل الحكمة والله ضاعفت

الظم  
النزول

قول جازع عن النبي صلى الله عليه وسلم في سبيل الله **هم** ان الله تعالى علم  
المبغضين كيفه الامعاق حتى يصل بمقامهم ويرد عبد الله و تضاغف وهو  
تطهير عن المذنب الاخي وهو ان شاد على صيغة الخبر عنهم قال الكلبى زلب  
في عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهما فاما عثمان فملك عمرو  
توك على جرحه من الاحطار له فمهر بالمدين بالف بعد ما قاتلها و اهلها ثم صلب  
مير روه على المدين و اهلها من فانه حيا الى رسول الله اربعة ايام **صدقه**  
و قال كانت عمدي ثمانية الاف فامسكتها لقسى و اعياها اربعة الاف و اربعة  
او صهاربي عن جرح فقال صلى الله عليه واله ملك الله لك فيما امسكت و فيما افقت  
و قال عبد الرحمن بن مهران جاهدت بالف في سائر في جيب العسر صصها في حجر الصلبي  
قال و ايت النبي صلى الله عليه واله يدك في يدي و يدها و يدها و يدها و يدها و يدها  
و قال ابو سعيد اكرمت رسول الله صلى الله عليه واله و افاضت **لما افاضت**  
و هو طار و صعد عنه فاصر عنه طورا الى الهلاية و نحو قال الضحك و معاليه لله  
ما له فيه و قوله هم لا تتعون ما ارفعوا مثالا اخي قال اهل المعاني لمن هو  
انتمت باد بالصبغة على لمنع عليه و بكره عليه و قال العقال بان تصوير  
نفسه عند المعطي كصور من ابا سعي عنه و الاخي كل ما اخي به و لا الفقر  
باللسان او بالقلب مثل ان يقول ترهات انا فقير و حلصت اليه مني  
ولا انا مني المعنى الحاجة و منه شراب عامه عليه في الماس و اطعام و الاخي هو  
كل ما اذخعت لك الفقر مثل ان يقول قد اعطيتك فامسكت و منه العسر  
قال الفضل بن ابي اسحق العمة و اعطيتك كذا حتى صاب الاعداد بالجمعة  
و قوله طم اجروهم عند ربه و ابرهم و اخوف عليهم عند مقدمهم على الله لا يم  
لجذوع على ما جلفوا في دملهم و قوله قول معروف اي كلام حسن **ورد**  
جميل على السابك قال ابن عباس في رواية عطاء بن حمله و ما ورد على السابك  
اذا امسك عليك و معضله عند شططه خير من صدقة سحرها  
اخي قال الكلبى قول معروف اي يعاينك مدعى الخه ظهر له عند  
و قال ايضا قول معروف لمن طامك و اساء الله و قال الضحك قول حماد

المعاني

التفسير

في اصلاح ذات المن وقال لضا هو قالك عما نا الله واناك سوف يسوق الله  
 السا والحر وعن الضحاك هو ان يمك باله وحسن القول خير من صدقه  
 متبع اخي والله غني عن صدقهم ولو شاع على الكل حلم اى تعجبا العقوبه  
 قال الذين يهتفون وامتنون اللسان لم يلق الاحلال الا بعد المسموع على  
 الحقيقه هو انه وكل سمع عن على لم يلق عليه نرى من نفسه انه المنعم على  
 الحقيقه وذلك بطل اعادة وصدفته ومحط عمله فالمن هو الكبر على المنعم عليه  
 والاحي هو الله باللسان على العقير وما بطلان الصدقات وسواخر  
 الافاق مسيل اليبالمال كالهديه الى بنامه بالمقال وكان الاتفاق  
 تركه زكوه اجبه نسب سبع سنابل لكل سنبله ما به حبه كذلك الهدايه تركه  
 زكوه الحبه سبع سنابل من سنبلات العلم في كل سنبله ما به حبه من  
 العلم وكان المن والافى يحيط الانفاق وتلقه بمحلات المنافع  
 كذلك المن على المتعلم والافى للمتعلم يحيط الارشاد والهدايه فيربط بين المتعلم  
 بها ان يجازى بصدق عن العلم والدين ولا يوثقه الارشاد ذلك بل المناهج  
 البقير قول جلعز يابها الذي امنوا ان يطلوا صدقاكم بالمن والافى  
 لما احسوا حال المهتمين سئل الله عن من اجاز لهم الاحر والواب  
 عقب ذلك على عن بطاك الصدقات بالمن والافى وهو في كنهه حكم عن  
 المن والافى والى الله مثل كما الكله مثل قال ابن عباس هذا المن هو  
 علمه وعلى رسوله والافى للعقير قوله كالتى يتفق عليه ربا الناس كما  
 بطل ربا المن باب صدقة وعمله كذلك بطل المن والافى باب الصدقات  
 والمراى اما نعت ليجده الناس انه مسمى كرم وهو المنافع اذ ليس بفضله  
 مرضات الله وثواب عمله وقال اهل المعاني معاه لاسلكوا سئل من اجاز  
 بامه وامم مهنون هم قال فثله كمثل صفون اى صفه جفته محرطس  
 جعل عليه ثياب والصفون اسم واحد معناه جمع والواحد صفوان وهو  
 فعلان من الصفوان لاسلكوا من الحان قاصابه وابل ك مظهره عظيم  
 القطر وتر كصبله وهو الحما لاسلكوا لاسلكوا لاسلكوا لاسلكوا  
 لاسلكوا لاسلكوا لاسلكوا لاسلكوا لاسلكوا لاسلكوا لاسلكوا

الاسبراد

النظم

التفسير

المعاني

اللف

المعاني  
الاسرار

وقد اجمعوا على  
الاصحاح

يرون من المتفق والمرامى اتفاقا وهو كاللراب على الصفات فكان الابطال  
 صلا كذلك حكم القيا به محفل اعمال المتفق والمرامى زاييه باطله مبامين  
 لا هند على ثم من ثواب ما كسب على فقد فلان على درهم اى اى وواكله  
 ولله لا هندى لقوم الطالمين اى لا سندهم لا صابه الحق في صدقهم وعرف  
 وقال الحاج لا تعلمهم بكنهم منتهى وقيل لا يجعل حركهم على فنهان  
 قال **الذي يصادق بالحق والحق من لا يفتقد ولا عنون ولا يوزن ان الله**  
 جعل المنز والافى والزياد والفتوح قد واحنى على اصحابها كما واحد هو حكم  
 لا يقنانه وشبهه عالم بالصفون عليه تواب وبالعلم باصا بالوايد حيث  
 فزكه صلا اذ كلبت ولو ييم كالصفون حصد قائم وعباد اسم كالراب الشير  
 على الصفون والوايل كما حكام القيا به تركه صلا لا يفتقدون على شى مما  
 كسوا والصفون له صفان صفوه وصلا به والصفوه على طهر والصلابه  
 في باطنه وهو لمنافى قلبه ايشه من الحجر الصلب ولسانه السن من الهند  
 فعلمه كالراب عليه ستر في الحال ولا مفعمة في الملك ولو لم يكن تحت الراب  
 صفون كانت سبع سنابل في كل سنبله ياه حبه لكنه منع الحبه من السوخ  
 قلم عرف بلذ لم يعرف فلم يمت واصابه الوايل تركه صلا لا يفتقدون ومقلوا اعمال اللف  
 والمرامى كقادر الراب الذي على الصفون وانهم من تصلى وتصوم كبر اوله  
 تحت وفامانه تراقبه فسيهم من تعلم ويجعل كبريا فلا ربي علمه وعلمه مراقبه  
 والحماء بالامان وانما العلم درهات الاله او دركات وسر اخر المن دون  
 الافى والافى دون الاله والربا دون المتفق وحكم السرعه على المن والافى  
 في الهديات المالكه والربا والحق في المطلعات المدينه والمن والافى  
 نط لان المطلقات فلا تركا عند الله على انها تركوا في الشريعة ومعها للمسلمين  
 ومعها الالف والربا والحق نط لان المطلقات فلا نطق عند الله وان  
 كانت وان كانت فضل الشريعة برهف عنهم السيف والسنبى والعينه  
 فلا تتبعها من صاحب الشريعة صلوات الله عليه واله ان يحورا سلنا على طاعة  
 اعضاك فتمها وهو يعلم الربا والحق من العابد يسمع المن والافى من المعو

الاصحاح



فان ذلك حكم الشريعة واستبعد من الله تعالى ان ينعم انسانا على ان يهتبه  
 او عباده بغيرها وهو يرى الا هلك من الهلك والعباد من العباد وانزلوا ذلك  
 عند الله فان ذلك حكم العبادية وفي هذه الآية ما ان يحكمين وامانك لكوني وحكم  
 العبادية فيها اطهر وان المشل بدل على المطال لصدقة واحفظ الهوى **سبح**  
 ان وجدت ان شخص الاعمال وتخير كما يخص بالمال والمولى يحصن **الملاك**  
 والمنفق محصن ولم ينصب لقتال على الماويل الاعلى الشخص الاخير والاخير **شبه**  
 وكلمه مدعوا بالحجج الدنيا ومركز عريدي الحيوة الدنيا ونسبها لغرف اليهم لعالمهم  
 فيها وهم فظلا يخشون وقوتيه الاعمال فييات تليم الامم الذي يالمهم ونفسهم **الامر**  
 الهم والمولى لهم ان كيبى منت **قوله** جل جلاله **ومثل الذين يفتقون**  
 امراضات الله لما ذكره مثل المصعبين بالمن والافى عقب ذلك منك  
 المصعبين امولهم امراضات الله وذكر مثلهم لعرف بذلك حال **المرضى**  
 والالمصعبين والاهل المير مثل الذين يفتقون امولهم وجوه البرامضات  
 مرضات الله كما امراضات الله ومرضاه قوله وحكمه له بالمواف **والمعنى**  
 وقال اهل المعاني بعد الكلام بل يعات هو انجذب المضاع ونقوله **وشيتا**  
 من انفسهم والالسعي والكلبي والفضاك مع في صدق ايقام انفسهم **قال**  
 السدي او صالحو او زيد ولوليتي نفعا من انفسهم وان يفتقروا كحقها  
**وديم** وقال تبار وان عباين احسبا بالانفسهم عند الله **قال** عطا  
 ويجاهد مستوف ان يفتقروا بفقائهم والالحسن كان لرجل منهم ان اتم  
 صدقة **شبه** فان علم من نفسه انما الله تعالى حله صافيا مخلصا امضى عنه  
 وان علم من نفسه انه خالطوا وسمي حلسك والابواسحق شيتا من انفسهم  
 انها لا تضع عند الله تعالى بل شيتهم علق وبعثهم **معا** قال ان يفتقروا  
 انفقوا دون شك وفاق والالحسن كحقها من انفسهم واستوا الطاهر  
 والباطن قوله تعالى يكتل حنه بربوبه واعاصمها ان عاصمها الا وهى امر في  
 بمهم **والمعاني** عظم الا واصيله المرتفع من الاعمال واصالها والى عظم  
 شد بدانت اكلها ضعفه فلما فوجوا ركب كثير وادعمه بالحيف والمعون

المنظم

التفسير والمعاني

المعاني

الاسرار

بالسعي والاكل المتزول والاكل التذوق والاحتياج منه من البراهم مثلاً في  
 فقال فكره خلة في منكرين فان لم يصنوا وابل يظن اني طيب في  
 للضعف وقال السك هو الذي وقال اهل المعاني هو مثل ضرب الله  
 لعلم المعاني المحلص من البواب سواهل عمله واكد وقال لقرافينا فصار اكي  
 فان لم يصنوا وابل اصحابها طراد انه بما يعملون نصيب من الاصلاح والربا والصحة  
 والنفق نمازكم على يدناكم في الزمان في قال الذين سغفرت من صلات الله  
 لما فكر الرب مخلص سطلانك لصدقات وبنما المنة والمنة في القول او الربا  
 والنفق في الثقل ذكر قاني بعد ما خصلت من متعاني للصدقات وبما  
 اسغا مرضات الله والشهيد في النفس بفتح المن والاني باسغا مرضات  
 الله وركب لربو المعاق كالمشيت في القنع هو للصدق والاخلاص والحق  
 واليقين ثم يطبق المنبل على المنبل بها ان المعاق في سنن الله كمل حنة ربوب  
 والحنة بالرفوة اركي وانما تراحمته في الوعدة وكان لاصفات خصلت خصل  
 النفس بسبحه والهدى العلية كذلك الحنة بالرفق العلية سركا وهو اذا اصابه  
 وانها وطلبت شبه المعاق والجود والسخا بالاسرار المنة الله هي النفس  
 العلية السخية بالربوب العلية وانما مرضات الله بالكوائل والشهيد من النفس  
 بالطل والاكل ضعفت عقوالب المضاعف واهد مضاعف لمف مثلاً  
 وسد آخر وكلف متببه من هذا المنبل فيعلم كيف سحمت الاعمال  
 ابحسطنية والخلق لنفسانية اتصاله فكذلك العالم كما كنت تعلم كيف  
 بتحمت المعاني والحقائق استجابات من فلا العلم والحمد يعان على رغبة عزسها  
 اعمال المحسن واحال القيم واقوالهم لاجلهم مصر امعاناً وعلى رغبة الحنة اسرار  
 ملية لعصافها وتمادها به الدنيا كما ورد في الحمر العجا من في الجنة والحل في  
 النار والنصر في الجنة من الدنيا فالسحر في النار وسحر الدنيا فلا  
 يمتنع عند كون نفس الجواد كما ذكرتم من اوحنه ربوب عليه كما قل الله نفس  
 حينئذ بنموا اكي للعالم واستعدت عبادها بكاملها ذلك العالم هم وكالانه  
 لهذا النمل سلاخ منقذ من النفس فاولد في الحصفه

م قوله جل وعز ايود اهدكم ان كون اجنه من خيل واهل بيادك النظم  
 على مثل صيدت المومنين حيث سبون من ضاه الله فستحل انفسهم  
 عقب ذلك مذكور مثل صفات المفاقيين حيث ميغف ربا الناس  
 ولا يوفونك الله عرف بل الجف من الجليلين حال لزهني في اخره وضا  
 الوب لا حنا وخط على الماني قال في هذا مثل الملقط المقتصر في  
 طاعة الله المستغل بملك فالمنافق قال او عناس هذا مثل من جعل  
 ظلاما للحوحتم له بالشفاعة وذلك هو العصا التي في اليد وقال الصبيح  
 والكلي ومعايل هذا مثل الكافر في عمله وهو يحب ان يحسن صنعاه وهو يهواه  
 عطا غير عيسى رضي ونظم الكلام هل يوجد الواحد معكم لو كان اسلم  
 لطف بالاشجاد من خيل ولعناب هوى من تحتها الافراد له نظام من كل  
 الاموات اي اضاحبه فها من كل الهمات عبر الجنيل والاعناب وايضا بالكي  
 اي المودر الذي يتعد عن النسب وله ذرية ضعفا واد ضغارة عن هن  
 الكلب فاصابها اعصار اي دبح شديد في قنار و هجر السموم والاعصار في  
 اللغة الريح للعاصفة التي تفتت من الارض لا التعلكا فها عمود فاحتمف  
 ولم ينق منها فته قال المر اعطف باضر على سيقله بقوله ايود فاصابها  
 وخوف ذلك في يودظها متلح من بلق من بلاد وقدره ايود لعدكم لو كانت  
 له جنه واصابه الكبي وقال الكسائي والعرب قولهم وخذت ان فقل كذا  
 ووددت لو جعلت قال تعالى وكذا وعدت ان يكون معك بين الله  
 لكم الايات هذه الامساك اعلم مفكر في الاعمالكم والهمم والمنصورون  
 في الامت والامتك هذا مثل جميع فرق الزرع والخلال والميكرف في الارض  
 بعد الحق مدم الله تعالى نعم للذنافين من جن بها طول عمرهم الملك  
 ثم تحيط اعمالها حيايط اعصار فيه نادره توفلا من قولهم تخمنا منهم  
 في الاجرة وصاحبهم فها هذا على خلاف لعل للضرب للضعف فانك  
 الحقيقة اصافها وارقانت اكلها صيفين وهذه الجنة اصافها اعصار فيه ناد  
 فاحتمف فالعملان مستاهل في الاول جنة زينة واكلا واكل وانجاد

التفسير

البحر

الاسرار

وابد

وامجار وثمرات وثمرات وما سماها من الاخر حجب كان العاين والاطل الملك الحجة  
 والاعجاز والناظر الحجة وسراخر العلوم اليه يبلغ من الكتاب والمستنه  
 كنهه بوقه هي بوقه النبيه صبيها وابل فهو والى العجمي كانت كلها ضعفا لكل الحكمة  
 والمعظمة احسنه والله بضعف لمن ثا والمعقل ضعف المنيل والماديل  
 والاطال والياطن وان لم صبتها واطل واطل الالهام كانت اكلها ضعفا هو ضعف  
 التريل عطا الماديل او الطاهر او الياطن وحكم الاول والاخر واذكر كنه لان مني  
 علمهم على اليعين ومصدر علمهم من الكتاب والمستنه والعلوم التي تلتقي من الراي  
 واليه وبكته في ههنا فيها تحيل ولعناب ومن كل التمرات اشجار هي الحكم  
 اليونانية والعلوم الفلسفية والمعاني العقلية مجرى من تحتها الانوار هي  
 المختلفه والانا المنصاك وقد روي علمها الرجل عن صخره الحكيم واساس  
 بطلان بدو نشوء الى اخره وله دريه ضعفا لمن احذ منه واذله اسند اليه  
 قاصبه اعصابه نالها جرت والاعصار هو الريح الدار المتقاعدا كالعوم  
 وسميها العليم بريح الشيطان وقوا النافذ بالله الموقد له تطلع على الافد  
 انها عليه موجد في عهده وكما ان الاعصار يحدث من رايح محله المهاب  
 كذلك العجل والمذهب يحدث من ارا او اوما مختلفه المداخل والمخارج  
 والناظره بالاصية والمقلية تانوعوا من السيطان وسواك البشر ياتي  
 الجوهل بالمكن والاعتقاد القاسم والى العايل والمنيب المنضاه والعوي  
 المتناص وهو تطلع على الامدة وتخص الملوب وهاتين بانها من النار  
 التي اشوق العيون ومعج الحلو وسراخر ان ذلك ان المسلمين مقتدران  
 على اسواق المنفقين لمؤمنين والمنافقين ولتذ اليمين لما استوى طاهر  
 وباطنه استوى للمثل حقيه اوله واخره بل بضعفت او اخره كانت اكلها  
 صعفين وارك لما حق لما لم يتوطاهم وباطنه لم يتواصل حقه ما  
 ولغة الحظنة او لغة قاصبها اعصابه نالها جرت فالمنفق على اقامة  
 الهول حتى يكون له حبه من تحيل ولعناب وما من عزابها وفيها وا  
 حتى لا يبقى شئ في وقت هو الحق ما يكون اليه من عجزوا كره وكنه دريه

ع قوله حل عن يا ايها الذين امنوا افقوا من طيبات ما كسبتم ثم امر الله  
 تعالى المؤمنين بالامتناع من لطيبات تكون ثمرها طيبات واما تلك الطيبات  
 ماقات صلوات وتمامهم عن الامتناع من الحذبات حولها يكون بمواها حذبات  
 حاميات انيات قال ابن مسعود ومجاهدي من رجال طائفة من  
 بالمحارات والنداهات والارباب من انفس اموالكم واحب اليكم وقال  
 الصحاك من اخلصها واصفاها قال ابو عبيد والساماني هو في ذلك المعنى  
 وقال هو في صدقة الطوع ومثل هو في صدقة الفطر وقال يعلى بن مينا  
 الراه في رجلها بعد وحشفت ووضعه على ثراي صدقة قال رسول الله صلى الله  
 من ماضع للهل وقال البراء بن عازب روت في المنصاة كانت باقية قات من لهر  
 الردي والسرور والحداد معلها على جمال بن اسطواي المسمى فناكلا  
 فقرا الصحابة وكذلك قال علي رضي الله عنه ومجاهد والحزب كل واحد  
 رداله بانهم ولعزلوا لحيه ناحية انفسهم قال ولا ييموا الحبيث منه  
 سقون ورات العامة ولا ييموا محققا ليا وقران ابن كبير بالسند على  
 الادعام يقال اتمته وتمتته وتاممتته اي قصده للمعنى المقصد وا  
 الحث منه سقون ولستم احذيه الا ان يعمروا فيه الاضاح المسامحة  
 والمسامحة لغد من اعراض لعن على ثراي كالمه وال المراد الاعمال  
 فيه هذا الرهي ففتح التاوضم الميم وقران الحسن بفتح الميم الميم  
 وبالمعنى وقام له تقصوا من التتميم قال ابن عباس وهو ابا والوجه  
 لستم اخذت هذا الردي الا ان يحطوا من عنه وقال الحسن فكل الاسبعا  
 صاحبه قال مجاهد الكلامية والله عن عن اتفاكم اذ لم ياليه من ذلك  
 مع محمد بن يحيى بن النعمان في جميع الاموال وقيل عن حواد سقون الحط  
 حبيك محمد قال المسعودي من الطيبات الامايق على ما مضاه  
 من علامات الامان وحين طاهق من علامت عن الامان كما يحل له  
 على حسه بالامتناع كذلك يحتمل على نفسه ما طيبا لونه عند وجهه  
 الو واللفه تعالى ان نالوا البرحتى يفتوا ما عبيد في تطيب لبا الانسان

المنفسير  
 والنزول

القراء

التفسير

الاسرار

من دونه الذي بعشر نجا فالله من يود روحه على روحه وذلك على درجات  
لأساو ورونه ليدور فله على الموت ما كمل له من قله وسبق بحمد على  
صديقه وحلاف ذلك حال المناقش المحيل يكسب خيبا وياكل حينا وبق  
حشا وسر آخر الطيات من المذنب المكتسب لاطلاله وياجد انه  
ثمر عند الله بالمعاق بمرات طيبه باقية صليبه ولفينيات من الرزق  
المكتسب من عبد السطك بالفاق بمرات حينه فانيه غير صالحه والبلد  
الطيب يخرج بيلة بلان بيه والتي خبث لا يخرج الا انكاف من بمرات الاول  
في الحال اشراج الصلح اللان والفساح القلب بالانكاف من الخلق مع  
الفاق واتقاد النفس احكام الحق وسلم العقل حاري النفس مترك نفسه  
بالركه وصدق عقله بالصدق قور طيب مرجعه وعله بالطيات منفا من  
بمرات الاحرف في حال انفاض له صد عن قبول الامان والعلو والقلب عن  
حلل اللعان وسو الخلق مع الخلق والكار النفس واسكاد العقل ولهم في  
الملك من حنهم ملك ومن فوهم غولش وكذلك جردى لاطال من كاطين  
ان يصحح المطر العقلي بالميزان المنطقي ووصحح النظر العقلي بالاهاق  
مسيل الاله والاله تعالى فاما من اعطى الحق وصدق بما كسب مسنبتين  
للسرى ومسيل الامور مفهوم للعقل وصحح النظر وسر آخر الاهداف  
من طيات اللسب ولفد الاهداف من طيات العقل واطيب الاموال  
كلمة الشكاه كما ان حيث العقول كلمه الشكاه كما من اللب تعالى  
بالاهاق من طيات الكسب ما كذلك امر بالاهاق من طيات الكلام  
نقلا وكذا كسافانا عنه من الحشوات الملكه نفا عنه من الحشوات الغليه  
ومثل الكلمة الطيبه كالسحر الطيب بواجبها ما بث وصحح في السما ومثل  
الكلمه الحينه كالسحر الجيده احسن من فوق الارض والها من قهر  
قوله جازع الميطان يطكم الفقر وبامرهم بالحشا بل ما امرهم  
المومن بالاهداف من الطيات عقب ذلك مذكرا لما نفع لهم عن الاهداف وهو  
الشيطان لعدم الفقر وبامرهم بالفحشا حوا وسعوا خوف الفقر ويركوا

الظلم

والمحش ما من العاقبة قال اهل اللغة وعدتكم في الخير والشر ووعدا  
 مستعمل في الشر ووعدا لشيطان لفقير تسويله النفس ان لا يعق  
 محاذة الوقوع في لعنة والحاجه وامر بالفحشاء بالصلح حتى تمسك بالصلح  
 لا يحتاج الى غيره قال مقال والكلي كل فحشا في القران بمعنى الزنا الا ان  
 لا يبرق الفحشا للعاصي كلها وهو لها ووعده الطاعة  
 قال ابن عباس والله ائتلك ومن لشيطان امان الوعد بالمعروف والفضل  
 مؤامره والوعد بالفتور المحش من الشيطان قال الله تعالى والله  
 بعدكم بعضه منه وفضلا معصية الذنوب وفضلا واستعان الواب وفضل  
 اى سعة من الرزق وفي التقدير عدل لفقير في الوسط عليك من فضل  
 والله واسع عليهم حوادكرا لعلنا عليهم ما صنع وان يضع وكيف يعطى ومنع  
 ثم قال العاذون بالله من سوسة الشيطان ودركه ان الهاطل يرد  
 بالحق في الاول وتمييزه في الاخر وما هنا كما كان له في الامر على عباد  
 ووعد كان للشيطان شته بالحق حوى ووعد ولم يكن امره تعالى بالمعروف  
 واما السطان بالمحش والممنوع وعلا له تعالى لمضرة والواب ووعد  
 السطان لعنه والمسكنه ومن عجب بطم كالتلاقز ان العكس لا يسكن  
 طامر على الكلتين فان الله بهم تمديد والشيطان بعد ما امر ووعد  
 بعد امر واما السطان بعد وعده لكن الله بالمر وهو والامر ووعد وهو  
 وفي الوعد والامر ووعد ووعد والسطان امر وهو ليس قول الامر ووعد  
 وليس مو في الوعد وقال السيطان ما افضى الامر لله وهدم وعد الحق ووعد  
 فاخلفتم وما كان لي عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لي ذلك  
 وعد وخلفه وهذا امر وسلطانة فترا منه وسلاخان جميع حابل  
 الشيطان يولد الى وعد الفقر وامر بالفحشاء بوعده الفقر بالتحل  
 وعنه كل يقينه عليه وسهويه وامر بالفحشاء بعد الخرد وعنه كل يقينه  
 فسانية وعضيه بقول امسك عليك لك ولا يعق فمعلوم غدره ما يعق  
 محسراته وعالك وقول غلض ذلك اقول ما شئت وكل طمعيه

التفسير

الاسرار

عند من جانب احطرتهم عليه والاصحى اسفوع على غيره واعلى نفسه وفيها  
 الاماحة بحال القيد عن جميع حركاته حتى يستريح كل شيء والتمتاض هو الاباحة  
 والسعة والارنا واللوطة وشبه الخمر والقابو والبند وطبع الطوق كل  
 ذلك مراتب الفضا والحاجلان وعدا الشيطان كله غفود واما في عدمهم ومنهم  
 وما يوجد الشيطان لغفودا وودي لا يمن كله صدق وحق وعدا الله  
 لا يحلف الله وعده وهو العرف الحميد الواسع العليم العني حيث يسعني به  
 وانستعني عشوة الجنه حيث تغرب اليه ولا يغرب عنه الواسع الذي اعني حراية  
 المسائل العلم الذي لا يلبس حكمه الوسايل الصركيف هو رت معاني الاسما  
 للاربعه في الارض على معاني كالمات نزول الحايثون عليها الى الدنيا كما نفا  
 استنارت من مشكوك واحد قولها جان عن نوني الحكمه من مشاوم روت  
 الحكمه وقد اوتى خيرا كبريا؟ بل عرف حال الموتى والمنافع في المسالك من ان هذه  
 حال الممسين في الارفاق تصدقهم وعدا الله بالمعروف والفضل ومصدر حال  
 المناهضين في المسالك تصدقهم وعدا الشيطان لغفودا المسكنه هذه  
 هم الحكمه للباغنه عقت خلكه وحسنا الحكمه فقل وفي الحكمه من مشاوم والكنز  
 المفسدين على الحكمة علم القلاف والعفة في الدين والعمل المصروف بالعلم  
 وله ان عباس وبجاءه ومعارف الفحاك وابو العلمه مال بن حمره والاعط  
 والعدالة بن عباس هو الملائك ليروا العله وللصالح والطالح والمؤمن والمنافق  
 ولكن من طوى صبيبه واليهام في فوا حكمه وقد اوتى خيرا كبريا بل العباس  
 ولبو العله وذلك الحكمه علم الران فاسخه ومنسوخه ومحكمه ومنشأه  
 وحفده ومن غيره وخلاصه وجرأه ملك بن الحكمه هو العله الخلف في قول  
 الصدي هي النبي ما بينا وبينه وايه اصل العله عن ابن عباس وقال مجاهد الحكمه  
 الحصايه على قولها والعرف قال النبي الحكمه هي العله فقال الربيع بن حشبه  
 ومن صف الحكمه صف لوتى خيرا كبريا وما ينصرا الا اولوا الاباب ايها تنعظ  
 بالمواعظ الاذول الخول الذي يهمن عن الله له والاسم الذي اووا الحكمه  
 الحكمه في المنه من الاحكام ومنها الحكمه التي بمسك الله عن الاستن من مال

النظم

التفسير

الاسرار

والحكم



ان كل من ايق شيا من الله على اي عزمه و نته كما يله وينبذ في جميع  
على اي عقيدته كما استعان الله بعلمه اي سورة علائقته بشاره عليه و  
المدى باسود يكون و طائف شرعية اما انما ما بطوعا و المنعود لا يكون الا  
ياحياها لمؤ على نفسه و هي على دفع مكروه او جلب محبوب و ذلك ما هو  
الاموال و ما هو سمعه و مندور في اللصنام كفن او شركا و كذلك علمه الله تعالى  
و مر كان انفاقه و مدد الله تعالى خالصا بفعلم الله و اللطالمن من انصار  
لحقنا لئلا يفتقروا بلوسمعه و مندور اللشيطان كفن الا اهان لهم يوم القيامة  
ثم قال الاضرب كرشين في رحا لكما به الى اخرها كما كوله تعالى و من يكسب  
خطيئه او اثما ثم يوم به بيرا و يحوتون الى في قوله و انصتم كوله و ما البر  
عليكم من الكليات و الحكمة عظيم به و الندد في اللغز و خوف كانه في  
العصيد فهو اللذ على حزين من في طبعه الله و ندد في حصية الله و في  
الحكمة ندد في حصية الله كمن يدق لم يفلح حوزة الوقا به و الذر المطلق  
من شرب لجهل و دفع مكروه ثم قال تعالى ان قبلة الصدقات فتجاهي اي ان  
بظهرها فتجاهي اي نعمت الحصلة هي و في محل لرفع و هو محل العصب كما  
نقل لعم الرجل لرجلا فاذا لعرف نفع فعمل نعم الرجل ليدوا صلهم ما موصول  
و كان الحزن لهم مفعولا و فقه بل دخلت لهدا كسر الون و حرم العين و هي  
فر لاي عمرو و ابي عصف و شيبه و نافع غير و رش و عاصم رواه ابان بن بكر وهو  
لهيب له عصف و الماني كسر الون و العيز لا اسلم و ارام لجمع من ساكنين  
و هي و لم طمحة و لركش و لعقوب و لعناد ارجام و المالك جمع الون و كسر العين  
و هي واه لى عامر و حزن و الكساي و الهمش و هلعاب صحه نك او على الون  
ان نقل في احوال سب لاه و كره و ان مع صير القاعل و في موضع نصب و هي  
معير القاعل المضمر المعنوي ليدو الصدقات مع شيا ابدوا هو و لسن معناه  
مع مسا الصدقات و اما هو و لواط طراف الحفا و حرج لهدا ما على لاجزو كما  
ان نقل فان لصفها و نوزها القنرا فهو خير لصلها ليعتقوا لكم كذلك  
ما منا لادها و المخصص بالمدح و قوله فهو خير لكم اي اعتقوا لكونا و في الحد

تفسير

ضم اللغه

لغو

لقراء

والحكيم اسم من افعال الله تعالى وقد سمى به عليا لم يحكم الامم الا افضل  
 ان هي الامم في وفي العودية ان الله تعالى اذ لا وود وويل ان الحكمه وفي  
 العرفان قد امينا اليه برهيم الكتاب والحكمه وايمانهم ملكا عظيما تقطل  
 الكتاب هو النبوه والحكمه هما الوصايا والملك العظيم من الامامه وقد  
 ورد في النور اتصال ابليس عليه اللعنه مع حكما وحيته الواحي مع حكم  
 الواحي والفلاسفه سمو اسمهم حكما والحكمه عندهم معرفه حقايق  
 الموجودات بالعقل فاسم الحكيم صار اذا امتنن كما لكه اذا اطلق اسم  
 الله تعالى كان معني احكام كالبديع معني المبدع والكريم معني المحرم  
 ومن الناس من عرى جميع الاما لله تعالى على هذا المنهاج ويطلق الحكيمه  
 معني النبوه وكل من فهو على بينه منزليه وتصير من امر وقد الحكمه  
 الوصيه وذلك هو الحكمه والكثر ويطلق معني الوصايه وكل وصي فهو على  
 بينه من نبيه وتصير من امره ويطلق معني الامامه وكل امام فهو على بينه  
 من وصيه وتصير من امره فانتم حكم الوصيه من سعى في البلاد والوصي  
 حكم النبوه للنبي معني الاضداد والامام حكم الوصايه الوصي معني اهل العار  
 وكذلك كل من بين الامامه فهو حكم العباد في البلاد لكن من نصبتك لعلم  
 الحكمه براهه وما لقوله متنا وصا وراهه ولي الامم ما او سمع نفسه حكيما فقد  
 سفه نفسه وسفه عقله ان حكم عقله خضبه على عقله صا من كل عاقل على  
 مذهبه حكيما وكل حكم حاكما فلا محكم عليهم في العالم وصا عمله حكما  
 عليه فلا حاكم في العالم صا عمله لسوى وصا في الذي حكما ما عمل معني الحكيمه  
 فهو مستر كيه الامانه وكل حبيب بالنام من الحكمه فهو الحكيم ان الحكيم الحكم  
 قوله فلا معصوا حكم فعله فلامته اذ تهاوت حكمته ولا يها مصر وحقا ما فعل  
 ان الحكمه فهو معاني الامان ولكن من خضبهها وطلعت على الله ليس وحقا  
 باصل الحكيمه معرفه صا من الحكيمه ولكن من الحكيمه هو الحكيم  
 واحصا ما فعل الحكيمه هي النفس وفعل الحكيمه هو الحكيمه والاطلاق الحكيمه  
 م قوله صا من الامامه من الحكيمه من الحكيمه من الحكيمه من الحكيمه من الحكيمه

التفسير

صدقة السر وطفي غضب الرب ووطفي الخطية كما يطفي بالماز ويطغ  
سعين ما ازل الالم وروى علي بن ابي حمزة عن ابي عبد الله عليه السلام

الطوع مصلح ولا يضره ضعفه وصدقة الفرضه مصلح ولا يضره  
سرها حقه وعرضه ضعفا وذل الامير عامه في الغلف والوفاء ثم قال

القرآن

وكف عنكم من سيئاتكم التي في الحيات والتمسوا حزمه والكساي كما نوز في خبره الراسخا  
ولا يضره وورا اهل المدينة والتمسوا حزمه والكساي كما نوز في خبره الراسخا  
على الفقيه في صوغه لانه وضعها حروب الجرافة التي كثر وعاصمها وادعوه

ويعقوب بالنون ورفع الراء على الاستيناف في بعضه عن بعضه بل العظيم وواحد  
عامر وحصر بكفد بالياء على معنى بكفد الله وورا ابن عباس وبكفد بالياء  
مع الحرم نذر من الى الصدقات وهو له من سيئاتكم بل من لبعضه البعض

التفسير

سيئاتكم لئلا يسلكوا على كغير السنات كلها ومن بعضه السنات كلها  
ومن تأكيدها يعين وهو قول ابن عباس رواه عطاء الله ما عاين في حيزه لا يحق  
عليه شي احتم ام لعنتم والتمسوا حزمه والكساي كما نوز في خبره الراسخا

ق الاسرار

بمخاض الله تعالى على عبده والله على صنائه باين ظاهره والظاهره  
ما طمنا قال تعالى اسبغ عليكم نعمه ظاهره وباطنه نعم الله الطامع انما يراه

عليه السلام

لعمري نعم الله انما ينكسه فما بالاعاين المصطفى صلوات الله  
ونعم الله الباطنه اولياؤه واصفياءه والكل على السعد والنيل وحكم

الظاهر اخضر الاسباب والادب وحكم الباطن اخضر بالاوليا فالله عوف عليهم  
كما لم يقدر لهم فيهم انما عاينهم وما في وارهم احضار اسرارهم في كل ما

القرآن في خير لعمري وذلك بكفد سيئاتهم ولذلك كل من كان من ساجده  
السوايح لله عليه واله وحسب عليه ان يهدم من يبيح له صدقه وانما

لهذه الامم الامم الموصوف على صفاته عنه حتى تصدق بعشره ايام على من  
مناجات سبحانه ما امل ما كانت صدقاته في الصدقة والكرامة  
انظر الى صدقاتهم مثلها في اصغر شعير واطرا الى كافيها ونراها كقول رب  
على مراتب من اعطى الوفاء مثل من في كنفه ولكن يبيد كماله

وأيضا ما نزل للصدقات في المال والأولاد والبر والعدل في أحكام الشريعة وأحكامها  
أخاف المأفوق من أحكام القيامه وأعمال الصدقات في أصل ذلك السمع أفضل هذا  
في العيله أفضل قطعه جل وعز لبيد عليك هلام ولكن الله يهدي  
من يشاء فله الله بما أقامه أن الصحابه كانوا يؤمنون بصدقة على قارتم من  
أقرب الشريك معهم عطاء لصدقة بل يقال ليس عليك هلام ولكن الله  
يهدي من يشاء ويضلهم في الصدقة قال الكلبي لعمر بن عبد ربه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عن الصادق عليه السلام ما من أمة من الأمم إلا ما نزل الله فيها رسولا  
قالوا بل العظمى كما حيا ستلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك رسول الله  
صلى الله عليه واله ما نزل الله هذه الآية فأمروا رسول الله أن يصدق على ما نزل  
رأى جماعه من الأضداد كانوا معهود على أضدادهم من اليهود ومن الإسلام فلما  
أسلموا كرهوا ذلك فاستأمروا رسول الله فأنزل الله الآية ولكنك قال  
سعد بن جند وروى عن ابن عباس مثل ذلك قوله ليس عليك هلام أي  
هدائهم بل عليك الدعوة ولا تبلغ وأطعوا الحجة والرام الحجة ولكن الله  
من يشاء والهدى الذي هادنا معني الهدى وقوله وأتبعوا من خير  
شوط وحراء فلا تفسمم والخبرها هنا معني المالك وأسفوا الاستغاث  
فلما خسر ومعنا ما لا أي لا أسفوا الاستغاث والله وأكره أهل المعاش  
أخبروا حكمه على الخبر أي يتم من معنى الاستغاث والله وطلبوا ضا  
وذلك منه الملم سواء اتفق على علم أو على كافر والوجه ما مننا مضات الله  
بالإعاق وما أسفوا من خير شرط وجزاؤه يوفى العباد ما عملوا وتوابعه  
وأيضا بطول أي المقصود من جواب الإعاق: قال المبهوتون  
لوجه الله الله وأعطى حكم المبروع والمسافر وأولم بحر الحكيم ما مننا  
بعد الجمع من قوله ليس عليك هلام ومن قوله أرسل رسول بالهدى  
وأنك لم يدرى إلى صراط مستقيم وأن لم يكن عليه تكليف الهداية كيف أرسله  
بالهدى لك إذ لم ير الحكيم من وأجر الحكيم حمل على وأنك لم يدرى على  
حكم المسافر وعله مني لادعي والمسرفه وحمل قوله ليس عليك هلام

النظم

النزول

التفسير

المعاني

الإسبرار

على حكم المفروع وعليه معنى الفداء والقيمة وكما كانا الحكمان من غير تضاد  
منها فان احدهما حكم الاول والطاهر والثاني حكم الاخر والباطن وما صاحب حكم  
المسافر هو صاحب السيرة وصاحب حكم المفروع هو صاحب القنينة فكيف  
ساقطان واحدهما حاكم بحكم معروف وانما الثاني حاكم بحكم علمه واحدهما  
بعلم وعنده التسوية من جهة الميزان والاطراف والباطن والظاهر  
والثاني بعلم وعنده انما استوى بينهما في معنى من ذلك ومن دفع حكم الهداية  
عن الحاكم لانه لا يرفع حكم الضلال عن المضل فان استنابا الى المهتدي والضال  
نسيبه واحده لكن المضل مكلف بان لا يضل ومعتقد على ايضا لانه كذلك الحكمي  
كعب ان يظن كذلك في حكم التكليف وسراخر الاضاق على البر والفاجر  
على كونهم للجمه بالرزق من الله تعالى عليها وتخصيص الرزق عن الفاجر في بعض  
الحوادث على كونهما لوجهة باللفظ من الله تعالى على كونهما واحد من  
الجموع والمضروب جميع الاحكام كما ذكرنا وكل ما في هذه الامه على صفة الامر  
فهو حكم للمسافر والسريجه وبله وما على صفة الاخر فهو حكم المفروع  
والقبامة قوله جل وعز للفقهاء الذين اخصوا في سبيل الله ما ليس للرب  
بالحكم لانهما في المعتقدين وطلب النفقات عقت ذلك كمر مضاف  
الصدقات فانما اتقوا الصدقة على ابرو الفاجر وعمد ذلك بالفقهاء الذين  
احروا بسبيل الله والمفسرين في امر الفقهاء كلام ابي متعلقه كما قبلها  
امر بما بعدها ولا يدرى ان محذوف والعضم بقدر هذه الصدقات  
التي ذكرت للفقهاء وقال بعضهم خبر محذوف بعدد الفقهاء  
وقال لكم هم للفقهاء المهاجرين اصحاب الصدقة كانوا احوالهم ما هم  
لا اوى كما مسكن لهم في المدينة ولا مال لهم منه موهوب كما يمكن الخروج من  
ارض المدينة خوف العدو قد اخصوا بسبيل الله كما منعوا طاعة الله  
عز وجل في ارضه قال فان حسوا انفسهم بطاعة الله للعدو  
فلا يصرعون للاطلب الدنيا والارض من كثر ما جاها ودارت الارض كما  
حد بل علم بالانصاري احرصم ورض الجهاد بل بعدت خبرهم يوم

النظر

لنحو

الاحكام

لصانهم حرمانا العرو فاحضروا في سبيل الله واحذروا لكساي هذا فقال  
 من الموضع والمائة واكثر من العود وهو كسبر لا يستطيعون ضربا في الارض  
 له سبيل فاما للحرارة والكسب وهذا قول قان وان زيد والسدي وعلى قوله  
 سعد من الموضع والمائة وعلى قول ابن عباس من الفقر والمسكنة بحسب  
 الجاهل اعنيا من لا تعفف وا البرير والكساي بكسر السين والباوول يعرج  
 المسند وهو حسيار ابي عبيد وهو اقصر اللغز والضعف بفعل من العفة  
 وهو الكف عن الشيء المكروه بحسبهم الجاهل بحالهم اعنيا من الجاهل الطاهر  
 ويرك السؤال تعرفهم بيامهم والسيما ما حرد من السمعة وهي المعالمة والى مجاهد  
 هو الحسع والباضع وقال المبيع والسدي موارير الجهد والحاجة والى الصواك  
 هو صفة الغايم من الجوع والصر وقال الرشد هو ثابته ثابته وقوله لا ساكنين  
 الناس الحاقا قال ابن عباس في رطبه عطا اذا كان غدا ابيساك عشنا والى  
 على قوله اهل السير ان يسالك وله كفاه وعلى قوله اهل المعاني هو الحاج  
 فقال الحف لا سائل اذا لم يقل الى الحاف بلهزمه المسؤل حتى يعطى قال الزجاج  
 الحف محتاه سهل بالمسألة ومنه مع الحاف وقيل لا ساكنين الناس صلة يكون  
 سواهم الحاقا فاهم مطروقا العف وهو قول الصدا والراح والى على ان الاسار  
 قال الربيع لا ساكنين الناس ملحعون وروى ابو بصير عن النبي صلى الله عليه واله  
 من سألوا ارضون درهم ما فقد الحف وقال مالك ذلكا ان رسول الله صلى الله عليه واله  
 فذلك ان الله عند جل كرمكم ملا قلا وقالوا واضاعه المالك وكان السؤال وذكر  
 لما ان صوطا لا صلح له عليه واله والنبي يعسى ساء ان باع احدكم حنلا  
 فحطه ويحاط على عفته وطره خيره من مساله الاسر اعطوه او منعوه وقال  
 ان الله يحل ارضي المعفود معصرك فاحسوا مال الملحف وقوله وا بفعل  
 من خير قولهم لله به عليه لا يضيع عندك ما مل وكفى: والفقرا المعفون  
 ان الله طلالا على المعفون الذين احصوا في سبيل الله وا طروا من اقسامهم  
 الحق المعفون لا سائلين من الجاهل وكلفوا وقال تعرفهم بيامهم وبيامهم  
 من عن اعفهم وبيامهم عن الجاهل لا ما له المضرب هو الفقروا المسكنة

القرآء

اللغة

التفسير

التفسير

المعاني

الاخبار

الفرد

الاسرار

وصفه العجبه وراه العوب فان ذلك ما قصه وصفهم النبي وصفهم و  
فهم اعنيا الظاهر عند العامة اعنيا الباطن عند الخاصة فامرهم  
مسهوله بل كواحن كما سلول الناصر شيئا حتى لا يكونوا المحضين عوليين على  
عطاياهم ولا يسألون الله تعالى شيئا فيكونوا منوكلين كما قال من سخطه  
ذكرى عن مسلي اعطيتيه افضل ما اعطى لسايلين في السؤال في كل الحالين  
بحال الوكل وسئل الماكر عن لدر كوس سرا اخر وصفهم انه تعالى اربع خصا  
العصرو الاحصار واطار العنى وترك السواك وملك خصل لا لرحال  
فان لعقرا ذالم لكن محصر الكسب ببوله فقه فالاحصار اذا كمال العقدة  
وان لمعوضا العنى لوال الحف بالسواك نال التعففه بالغنى ورك السواك  
كمال المعفف فالعصر على كمال بول عنه حب المال ويا المعفف على كمال  
بول عنه حب الجاه والسرف وداك لفقرا اذا سخص فهو الصوم والصبر  
من ياب وهذا المعفف اذا سخص فهو الصلوة واكثوره من ياب وحب  
المال والسرف مما اليسان الضار بلن والاسعانه عليها بالصبر والصلوة  
معصية الاله جمع حصل الحر وسرا سرا اخر الفقير لا العلم اذا احصر فهو  
اوب الى حصول العلم فان احاصه اذ يلعب الكمال فاض عليه الامراد فلا  
سخرى ان ما سرت تعلم بان احصر المعلم الا ترى احصر كلف احصره من علمها الم  
فلم ناس منه حين قال سجدت لاني ساء الله صابرا ولا احبى لك امرا وودى العجر  
اذ بلغ الكمال فهو القدر والعقد اذ بلغ الهباه فهو العنى سرا سرا سرا سرا  
الذين يعفف اموالهم بالليل والنهار سرا وعلا نبيه وكما ذكر الرب تعالى اسرف  
حصال المسحوق عن ذلك بدلا اسرف حبال المصنوع لمعفين ليل  
ونها سرا وعلا نبيه روى مجاهد وعطبا عن ابن عباس قال كان عند  
على الخاطب رضي الله عنه اربعة دلايم لا يملك غيرها فصدق بدمه سرا  
وبدمه علا نبيه وبدمه بها باق اول الله هذه الامم وكذلك رواه ابو صالح عنه  
وراد حال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلى اذا حملك على ما هو قالك  
ارحت ان استوح من الله ما عدنى فعلى الله الام ان ذلك وهو سرا

وخبر عن الخفاك وقال در طيه الخفاك طيب للفقير الذي اعمره في سبيل الله  
 حدثنا عبد الرحمن بن عوف الهمداني صاحب المصنفه حمي اعصابهم  
 وحدثني عن الاطالك في خوف الليل دسوس من قهر وهو مستون صباها فكان  
 المذمتين الى السحر وجا صله على الاطالك من لفظها هذه الاله وهاك اولها  
 واو المذنا والاورا في ان هذه الاله في انخل در طه في سبيل الله وهاك تيك  
 الاله في الذين سوهون بلا اسراف ولا عيبه وقوله فاهم اعينهم عند رهم فاك  
 الرجح والحصش وطرب جعل الخنزير المعاني قوله فاهم لجرهم اذا كان الاسم  
 الذي وصله الفعل بمعنى من فالعنى من اهو كذا فله لى والقا في سبيل هذا  
 الموضوع للاباح ذون العطف والفا ترتط الكلام اولها خذ لا غير: واك  
 المسقون لوالهم بالليل والنار سراً وعلا نيه ملك الملهم الاربعة اوتت في  
 طماع القوم حمي استوى عندهم الليل والنار كما قال عارته استوى عدي  
 لهاها ونغاز علم يرب علم الران عقلة وممهه وذلك كبره هي الليل والنار  
 واستوى عندهم سببهم وعلا نيتهم واخلص ستم بحا ملكوت واذهن علا نيتهم  
 عند ربه الجبروت وطهرت بركان الملهم الاربعة على الوالم وكان حسب  
 انصتات الله تعالى صدق على ضم وس لرحلها كان له علمه السلم  
 علم السربيل وعلم الماوتين وعلم الظلم وعلم الباطن فصدق مدبرهم ليل ودرهم  
 مهارا ودرهم مشوا ودرهم علا نيه سكرانه تعالى على همه الاربعة  
 ومولاه تنزل لركان الاربعة والاطار الاربعة والاطاب الاربعة والملك  
 الاربعة والمناهي الاربعة والرحاك الاربعة الذين صدقوا ما هاهنا الله عليه  
 قوله جاء عن الذين ياكلون الربوا لصوفى الاكاهم الذي يحفظه السبيل  
 من الحسن ملاذ كالمرب تعالى حال المسقون طائفة من الجن والبركة والواب  
 ذكر بعد حاله لا كلين للربوا وما يصدم من الخنط والصفه قال المنسرون  
 المراد بالاكلها انها ما لمعاطه واما خراج الاكل انه معط المراد الروا في اللغة  
 الزمان وفي السجع هو الروا على اصله ملك في عهد محسوب وهاك الروا هو  
 المعدل الذي سب والنضه وفي كل طعمه على مذهب وفي كل مكل على مذهب

الخو

الاسرار

النظم

التفسير



الفقه

وانما كون عقدا في الحد من حسان فلذا لم يعلقا حدوا الفاضل فيه المنطوق بالخطه  
 والسعيير والمضير والمهر بالمهر والرهيب بالرهيب فاذا اختلفت الحسان منع كنف  
 فشاوا فابعد في الحسنة الامم والعان والهلل بالعقل والرهيب حسن المهر والرهيب  
 حسان والمهر لجانس وكان في الجاهليين ما كانوا يروا ويعلمون على ذلك وكان  
 اذ اهل الذوق على احد فبول له صاحب المال الصواع من زوني فان كان له هي  
 دسه وان لم يكن قال نهدى في المحل لهدى في المال قال الله تعالى اسم الفروع  
 اي يوم العيامة ان من مهرهم انما فقوم التي يحبطه الشيطان اي مهره والخط  
 لا ضرب على غير استواء المصلحون هالك من الرجل هو ليس فهو منسوس والرهيب  
 والرهيب اي كما قوم المحزون على حاله عنونه اذا صرع فجعل الله تعالى ذلك الخط  
 علامه يعرف بها الموقوف يوم العيامة فهم موقوف محتلين ومنسقوطين محسبين  
 قال فان اكل الربوا معت يوم العيامة محنونا وقال اهل المعاني انما اصاب  
 الخط الى لسطان فبما صورتها ونقال ان ولما مس الخنزير صرعه ودخل  
 حوره واوه ظله عليه واتر منسه فيه كل ذلك منهب على ان اهب بم من الرب  
 وعلى المسب للموجب لذلك لخطه اذ قال ذلك لهم والوا انما البيع مثل الربوا  
 فسوا بينهما واحل الله البيع وحرم الربوا فكون يكون ماله من جابص وعظه من  
 ربه لى منى عن الربوا فامنى فلما سكتنا من اكل من الربوا فامضى بولمه الى الله  
 في العفو لمعفو او لعقوبه وقيل وامر الى الله في العفو عن اكل الربوا في المسير  
 قال الصحاك والسائى مر عا د الى اكل الربوا فمعه الحرم ما ماله فاولئك الصحاب  
 الثارم فما خلدون من عا د الى دينه المواب في المعاطية فاولئك لبيع مثل  
 الربوا لاجل حال امه فاحتم عرامه فاولئك صحاب الثارم فما خلدون  
 والدين يجلون لبيع وتكرمون للربوا ان العقول متساوية من  
 حيث الصورة عند العقل لكن ولا تفضل احدنا روح المرناناه المشدوع  
 ومجلبه والماى قد تفضله وسوا من الهوى باجانه الشيطان وقسوله من  
 جلس لعقد الربوا واكل الربوا المصوم من مجلسه ذلك لا مسير للشيطان مجيل  
 الواي فخط له عقل به الذي هو يوم العيامة بل تركناه المريع وسوي

المعاني

ويفى وباللساني  
 منها العان والتجارب  
 ما خلف

الاسرار

بين جلاله وحرابه صار مسوفاً على الشيطان بخط الراهى والعقل كما المصروع  
 من الخنزير والمصاب في العقل اذ حكم بان الحلال مثل الحرام والبسيع مثل الربوه  
 والمسازفات مفاع البغى الامانات ان صدمه بما حيا وقد كدها جميعاً وكذلك  
 بالعكس في محرم هذه الفلسفه في كل محرم بان الحلال مثل الحرام وتكون فهو له  
 هذا حلالك هذا علم لفتوى على الله الكذب فها مراتب واحد وكله من مس  
 الشيطان ونخطه وود يكون لمس في الحشر وود يكون المستع العفلة لا طهر العوم  
 وظهر غدا والعياذ بالله وسواها في البيع معاوضه في الشرح عن  
 لراض منها وكل عرض معايله معوض وكل عرض معايله ممن كلابي معايله  
 كل وحر واني معايله حذروا لعصل ربوا وكما انك انك على قدر الاستعداد  
 بخط عمل لمعلم كذلك اليك على قدر المعاوضه بخط عقل اكل الربا  
 والبيع المشوعى معوض ومعوض كذلك ادسا والاسترى من اد معوض معوض  
 والقول والسمع ثم ومن من لا داو وقض وقد خط عمل المستند في مقوم  
 كما تقوم من بخطه الشيطان من المسر الحسط اذا كان المرشد فهو اضلا  
 واذا كان المستند فهو صال وكذا قال فيهم مسوس من السطان الخط وخصر  
 لجه المعاني لم يطلع في خطه كما ان من تغسلي ذروه الخفاف لم يح من خطه  
 قول بجوع عن محي الله الربا ويرى الصدقات فكما لا مساواه من البيع وبين الربوا  
 كذلك اما الله من الربا ومن الصدقات فان الله محي الربا وان كان صورته  
 وان ويرى الصدقات وان كانت صورها مصانفا والى بن عباس في روايه  
 الضحاك محي الله الربا اي مقصه ويزب بركه فلا فضل منه حج ولا جهاد  
 واصله ولا وجه ولا زكوة وصدقته والضحاك محققه الله في الاخر ولا سفي  
 لها حيا شى قوله ترند الصدقات قال ابن عباس في روايه عطاره في حيا  
 كما ربي بعدكم صله والى لنى صلواته عليه السلام انه يقول الصدقات  
 ولا عمل منها الا لطيب فاخذها ميمنه من بها كما ربي بعدكم من حتى ان  
 اللغه لصير مثل لحد والى صعدن حصر ومعايل ربي الصدقات بصعفا  
 والله لا يحب كل كفار اثم كفار في عقد الربوا اثم باكل الربوا وكل من استحل ما حرم الله

النظم  
 التفسير

علم الله انظروا

فصوفا فكفاد والاهم الفاحرة ثم قال انك لدرين صنفا بما حابه مجر صلويا  
 فصدقة في جمع احكامه من حلاله وحرامه وعلوا الصالحات وقرنوا  
 الامان بالعلم الصالح للقبول لهم احسن عدد ثم ثوبك لا خوف عليهم ولا هم  
 يحزنون اي لا خوف عليهم فيما بين ايديهم من الاخرى ولا يحزنون على ما فاتهم من الدنيا  
 والامر من الخوف والحزن انما يحقق بطلعه الله وطاعته نسو له صلواته <sup>المطلوب</sup>  
 قال الذين امنوا وعلوا الصالحات الحسن من الانسان حكم بان المرئي  
 يزيد في ملكه عزه بما على ذمهم والمصدق ينقص من ملكه ذمها من ذمهم وذا  
 الحسن هو لعقل العبد المسفك من الشروع لكن العقول المرغاض بامر الشروع  
 حكم بان ملك البيان بمصان وان ذلك لتقصان زمانه في الحال والاطلاق  
 وكم قد دنا ما لا يدراد بالربوا ثم انقص وتلف بمره واحد وكم راسا مال  
 قد انقص بالصدقة ثم ازيدا بركة وكر خيره في الحول وحكم الاخر على مباد  
 ذلك وسر آخره لعود الشريعة بوجب احكامها من ملك الزكاح  
 وملك امنه وبحل طهر من العقد وهي كلمات الله تعالى كما قال النبي صلى الله  
 عليه واله في النساء والهن عندكم عوان استحلتم فرصن بكلمه الله وكانت  
 المره من الزكاح لحننيه محتمه فاستحلت بكلمه الله وهو لعقد  
 الشدعي وكذلك ملك اليمين كانه ملك قبل عقدا لبيع عرا ما فاستحل  
 العقد وهو كلمه تامة واذا عرك الحكيم عز لعقد الشدعي عن كونه الله  
 ووقع عليه كلمه الشيطان فكونه ملك النفس وناو في ملك الاموال  
 ونا هو ملك ووج الكلمة السرعه الربا منه عز الملكين هو ملك البركه والخير  
 عن احكامه وذلك هو الحق الذي قال الله تعالى بحج الله الربوا وعلى حلاله  
 ذلك في الصدقات بارال البركات وكلمه الله هي بحج الاموال وورثي  
 وكان كل موجود من موجودات العالم لا يحلوا عن ملكه حفظه كذلك كل  
 ملك من الملكة لا يحل عن كلمة بحفظه حتى يربح كل موجود كلمة فعلة  
 وازاه على لاصاد كلمات المساطن وهما السفلى وكلمه الله هي لعليا  
 وهو العزيز الحكيم قول جعل عن يا ايها الذين امنوا اتقوا الله وذكروا بلقي من الربوا

التفسير حل عثم

الاسرار

علم الله

النظم

النزول

قل خبر في الهول بقوله من جاء موعظه من ربه فاستغنى بمغيب ذلك بالامر  
 مقتدوا بالوعيد على الملوك لعرف ان الربوا خوام اكله وعقده فقال انقوا الله  
 وذرهما باقني من العبداء نزلت له في العباس عبيد المطلب وعثمان وكان  
 عادتهما اكل الربوا وقد اسلفا في المرفق الماحض احدا قال لهما صاحبة التي اسمي  
 ل ما كفي لعمري ان اكل احدنا ما اسلمتوني بما به فبطل كما ان احدكم المصنف واصما  
 على المصنف الثاني واصحف لكما وقت لا تفعل كذلك فلما حل حل الاحل طلبا الربوا  
 ورفع المصنف الذي رسول الله صلى الله عليه واله بارك الله تعالى هذه الآية فاحد  
 اوسى اموالهما هذا قول عطا وقرينة وقال السدي رسول الله في العباس رجل  
 من صلحته هو خالد بن الوليد ما استمكن في الجاهلية سلفان سقيف فقال النبي صلى  
 الله عليه واله اكل الربوا الجاهلية موضع اول وهو اوصيته ربوا العباس وقال المصنف  
 في احواله من سقيف وهو ابو عمرو مسعود بن عمير وعبد المل وحسب وندوة كما  
 تتداهون في المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن محروم على الربوا لما طهر النبي صلى الله  
 عليه واله على الطلوع لم هو الا اخرج وطلبوا ادرام من مغيرة فقال رسول المغيرة والله  
 لا صلى في الاسلام ربوا وقد وضعه الله ورسوله عن الناس فلم كما اسمي له الناس  
 بها ومخاصموا الى عتاب بن اسيد وكان عامل رسول الله صلى الله عليه واله فكتب عتاب بعصه  
 الفد يقين على رسول الله صلى الله عليه واله فاقول الله هذه الآية وقوله فادفوا  
 حروب من الامة ورسوله ووالاعمش وجرن وعاصم وابوبكر واذنوا احمد واذنوا  
 امنوا ووالالمون مقصودا مفعول الثالث من قول بلعصه فمعناه فاعلموا الهم  
 فقال دن ما دن اذنا اذامعه وعلمه من المدمر المذموم فمفعول محذوف  
 وبعديه فاعلموا من علمه عن ذلك بحرب من الله واصل الكلمة من الادن اي  
 فاصفوا في اذانهم ومعناه فان لم يذروا باقني من الربوا حرمنا على حكم الجاهلية  
 في المطالبة قال عتاب بن رطبه سعد بن جسر هالك لاكل الربوا يوم الصيام  
 حد سلاحك للحرب ووالد ووايا الوالي تستنك اكل الربوا فان باب والامر  
 الامام نصر عتقه وحق قال مالك والشيخ وقال اهل المعاني حرب الله  
 وحرب رسوله السيف والعتاق من دم على الربوا وهو من قتلها واحراج

الفراه

التفسير

المعاني

ظهوره

على الامام يوسف عليه وعلى والديه السلام وان لم يسمع فعلى الامام الكاظم  
 كما سبب للمعاليق الولد فيه والاله يمتنى لسحر الوفا واعتقده حلالا  
 ولا سكاة كنفه بذلك هم قال وان هم اخرجهم عن اكل فلكم رؤسهم اكلكم  
 لا يطعمون في احد البان ولا يطعمون اذا اسلمنا فلان ليل لاله طيبه ومع  
 المرءون لا يدان لما حارب الله ورسوله ورضوا برى المالك وسكانوا المعجز العيسه  
 وقالوا اخذوا الى ادراك لجلاب فاقوا الف بوجوا واراد الله تعالى وان كان في  
 معسوه ونظرة الى عيسى قالوا المومنون لم يمتوا الكفار في البيع كسره لم  
 رد هذا الوعيد الذي فؤقه اكل الربوا في كسره اخرج من الكماير والاذان  
 مع الله ورسوله عظيم الخطر ووجه في فاطح الطرقات في حاد الله ورسوله  
 قوله انما جزا الذنوب كما يوجب الله ورسوله وما انتصب للهدى على امر  
 الله غير راض بحكمه بل معرض على حكم الله بعقله فقد حارب الله وصاد الله  
 وشاق الله ولما كان اكل الربوا الحنخ على الله بانك ملكا في وهو لا راد والار  
 فالمستدق وهو بالمال في الحله وبالماله لعله والذات يدعو بالرحم والبراه  
 فالصدق من درهم درهمين وبين درهم مدينا وهو العرق من التسليم  
 السلف والملك بالما معلة اموالنا ما نشا ذلك باهم ولو انما البيع مثل الربوا  
 وكل هذا محقق الله ومحا ربه الله ولذلك استدلوا عليه علمهم بقوله واذا نزل  
 من الله ورسوله وسرنا كما كان اكل الربوا في حنخ من من الشيطان  
 والشيطان حرب لله ورسوله فالذي يحمله على مسرنا حنخ الله ورسوله  
 وفي مقابلته بالصدقة المنقولة المتصدق في سعة من وجه الله فيكون سلامته  
 ورسوله وفي مقابلته بالصدقة المنقولة المتصدق في سعة من وجه الرحمن فيكون  
 سلامته ورسوله احرا اذ حلوا في السلم كافة ولا تتجاوز خطوات المسطبان في الحنخ  
 ان علمنا المسوس في ذات الله للذات نصفه ما دعه في عدو ما والذي بعدنا  
 فهو بينا لعله الى هذا المعنى مشروء بقوله جل وعز وان كان في  
 معسوه ونظرة الى عيسى قد سبق وجه المعلم ذلك سبب النزول لو كان ما منا  
 معسوه وقع وعده فلا حجاج الى خير وصل هو حان في انكروه بقوله ان كان

النزول  
 الاسرار

بقا

النظم  
 النحو

التفسير

رجل صالح فأكفه وقرأ الي بن كعب وابن مسعود وان كان في عسره بالنصب  
على اضرار الاسم ليدان كان لعبد م ذاعسة والعسره الصق والسنة فظن  
امر على صفة الحواشي فظن والقافية لجواب المسطر وفي الاضطرار لئله اوجه  
احدها انه واحب جد بن الربوا خاصة لان الاء وردت فيه وهو قول شرح والمعنى  
وان سهرن ورواه مجاهد وعطية عن ابي عيسى وقول المسدي ورواه هذا القول  
وراه من قولها بالنصب وان كان ذاعسة والما في ان الاطوار بالمعسر علم لكل  
الدين وهو قول عطا والضحاك ط بن حريح ولا يمنع ان يكون الاء نداء في الربوا  
يم يكون حكمها عام في الاطوار والمالكث لتهدب في الموضعين ومعناه وظهر الى  
ميسر غير من الارباع عليه وهو من ذهب العقها والاحتاد الى صاحب الحق والمبين  
مفعلة من المسر والساد وذلك في المرجح والمدغم والربيعين وشبهه  
وقامع لضم السين وكح ورا عطا وجمد والماتور فتح السين وبها المعان  
وقرا مجاهد ويعقوب مسر مضا فالضم السين ودر الورد والحن وذاك  
نماطن الى مسطر وقوله وان صدقوا حركم قرا عامم بحذف الصاد اي وان  
تصدقوا على المعسر براس المال خير لحر وهو قول مالك ومعاك والربيع  
والضحاك ولزني وروي عن قتادة والضحك وان صدقوا براس المال على العنى  
والعقر ومعنى قوله خير لكم لصانع الواسط الا حرم ان كتم تعلم موضع  
الفضل في الصدقة وابطا والمعسرة والاسطرودن على المعسر <sup>فان</sup> التصرف  
على لمقترا اليسر والعسر في الاموال على متهاج الميسر والعسر في الاجور  
واسما بهما مذكرة في قول تعالى فاما من اعطى النقي صدق ما كسب فيسيرة  
للمسرى لهامات من اعطى من له وقتا يسير حاله ومرحل حاله وقد اعسر  
في حاله وكذلك المومر والمعسر العلم فالعالم مومر والجاهل معسر وحب  
على العالم الابطاد للمعسر الحاصل مساهله في التعلم وبمراه حتى يتعلم وكما ان  
البيع خلال الاموال والربوا حرام كذلك لتعلم والعلم حاله العلم الطوم ذلك  
معصوم على المكاتب والسنة واسبوك وذلك وكله ربوا وزلا على الكفاة  
قد يحبطهم السطان من المستفاد والمرا والحدك الله والاحكام على رسول الله <sup>صلى</sup>

اللغة  
والقراءة

التفسير

الاسرار

من مسيرك لسيطان وهو الربوا في حال الناس وكما ان اموالهم لو اموالهم  
من الملقن والمكيل من الملقنات مرعى في امثال مثل وندايك وعضوا  
معض وكيلا نكيك كذلك المنزوف هو الكتاب والسنة وما الملقنات  
ذهب وفضه والمكيل علوم الحكمة المقابلة بالكتاب والسنة مرعى في امثال  
ما مثل المحسوسات بالمحسوسات والمعقولات بالمعقولات والحلقيات  
بالحلقيات والامريات بالامريات واذا اعتقدنا بحسان معواكف ستم  
بعد ان يكون المقابلة حاصيلة والمعارضة غير عا طله فكون من اية  
الماق والافس وعضه عالم كثر شعبي وان كان يبدل في كل تحريك  
ومعان يستخاض ومكانه ناس ما من الاعمال على ان يحس عليه بما  
له الله له من الامير دون حرم من الربوا وهو الراي المهرى من جبهه موعظه من  
فاتهى فلما سلف وامر الى الله ومن بعد منس ما هو على الامور انما الى  
منس كلصى بطور الى ان صلح فكل عقليه او كالمشج المهر المهر منضد  
عليه اذ لا سطر انسان قوله جل وعز واتوا بوا برجعون فيه الى الله بما بين  
الرب يعلى الحلال والحريم والسرايع والاحكام جميع الوعظه مرعاه في كلبه  
واحدة وقال وانفوا بوا برجعون فيه الى الله قال له عيسى من روايه عطاء عظمة  
والضحك اني صلح هذه الامم لعله رلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقال جبريل عليه السلام ضعه على راس ما من رعاي الله ودرى المشعوق عن ابن عباس  
قوله انك قيت وانهم ميتون والصلح الله عليه واله لعلى لعلم من يكون ذلك  
قال الله سورة النصر وكان عليه السلام بعد اسك من الكبر والراء وهو  
سبحان الله وحده واسعفا لله واتق الله فصل في ذلك فقال لعلى لعلى  
مكي فضل امك من الموت وقد عفوانه لكت ما تقدم من دينك وما اخذك يا من  
مولد المطلاع وان صق العروظلمه اللحد وان لعلمه وهو لها فواس بعد  
هذه السورة عا ما نام برل بعد لعدها لم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
رلت بعاش بعد ما سته اشهر من ما خرج الى حبه الوطى بل عليه في الطوفان  
فصفتك الى اخرها سميت الصيف ثم برل عليه وهو وافد من الربوا اكملت

النظم

النزول

فهاش هدا كاحدا ما بن وقامم تولت عليه وهو واقف بعرفه اليوم اكملت لكم  
 دينكم لا اله الا هو ملكه وتولت بعدها هدا اليه وانعوا يوتل من احبته تولت من القان  
 فهاش هدا كاحدا وعشدين يوما وقال ابن جرير تسع ليله وقال سعيد بن  
 ومقاتل سبيع ليلهم مات صلى الله عليه واله يوم الاثنين الثاني عا من شهر ربيع  
 حين طلعت الشمس منه احدى عشر من المحجب وذكر في تفسيره المصطفى صلى الله عليه واله  
 سلت يتاعك وله ابي عمرو بن عوف بن يوحنا بن كاسر الجيم والناون يرفع المادح  
 الحيم والمبارك يوم الغيايه ولما كان ذلك اليوم يوم الحرا على العمل ويرى في  
 كل نفس السبت من خير وشرا يضاف المتكفل له واليوم لا يحاف منه واما محاف الله  
 ومعنى قوله الى الانتهى الى حكمه فهو المراد ما حكم به ذلك كان المرجع اليه  
 وقال ابن جرير بن عوف بن اسلطان بن عروة بن مالك بن عذبة بن عباد بن اضراب ولا يسمع هذا  
 باذنه ثم يوفى كل نفس ما كسبت اجرها عملت من خيرا وشروهم لا يطولون وكف  
 بظلم من يجرى بالسنة ماها وبالحسنه عشره اسماها بل يعامل كل احدهما بسحقه  
 والى المقبول الرجوع الى الله تعالى بل على ان المدا كان منه وكان له عاداله  
 معنى المعنى الذي كان له لبا منه كان ذلك المعنى المرجع والمعاد اليه والى  
 ايدى امنه انا عا وخلقنا كان المعاد اليه ايضا اذ عا وخلقنا كذا كذا  
 الروح الى الجسد والمعاد اليه نفس الجسد الى الارواح وذل ذلك المعاد  
 بالحسنى لا بالذو حانى فانه ان كان المراد منه همت الروح الى العالم الروحانى كما  
 ذكره حكما الفيلسوفه فذلك المعنى المرجع والروح وقد صحت ذلك من بعض  
 ملا الحكماء وكل روح تارنت فالكها بعد بعض الارواح والخاص الى يوم  
 للمعاد والمرجع والمقاب وسائر اخر من يرجع الى الله فاما موقفه من كذا الحسنى  
 او غير احتياك كان مرجعا الى الله في القيايه وكما رضى عنه اليوم بالروح اليه كذا  
 رضى عنه غذا اذا رجع اليه والرجوع الى الله تعالى في محاربه المكلف الرجوع الى الله  
 ولو انتم ان طلموا انفسهم جاو كشرط المنعفة فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك  
 شرط اليمان وكذا لك الرجوع الى الله في محاربه المكلف الرجوع الى الله بذكر  
 كلامهم السر فيه ودعواتهم اللطيفه في دفع بها سوء الفضا وشماة الاعدا

الفرداه

المعاني

الاسرار



فلا تفرق بين مرجع الدنيا والآخره والتمكينة والمقيد ومن المرجع له فلا يرجع له  
 لكن فرق بين مرجع ومرجع فعلى العموم مرجع الكل هو الله عز وجل بالخصوص  
 هو تعالى مرجع المخلص الذين يؤمنون بالله وانا اليه راجعون وان الكافرين  
 لا يرجع لهم ولا يحكمهم وكان مرجعهم في الدنيا هو مرجعهم في الآخرة ولما لم يعد  
 مرجعهم فلو لم يرجعوا لرجعوا لعلهم صالحا فماتوا فماتوا ولا يمكن من ذلك  
 وسواء كان كانت هن الامم اجزاء بزلت ولم يزل بعد هاته كانت ميسرا  
 في اللبوس اشد ووقع ومعانيها في العقول او كذا وانفج وحب ان يكون جاز  
 الجمع ما استعمل عليه العصى والسلمة ونظرا الامر مقتضى الله والامان يوم لا يرجع  
 فيه والمصدق بالمعاد والرجوع الى الله وهو في كل حال على الاكساب في كل ما يفتقر  
 هي كلمة لا اله الا الله وهو سلاله اللسانه ونظرا جوامع الكلم والوهم كلمة  
 المقوى يعني لا اله الا الله فالمقوى اسم جامع لحصل الخبر كلها ونظرا حسنا  
 عن خصال اسر كلها والامان بالمعاد وهو الحامل على فعل الخبر ونظرا لشيء وبك  
 خلاصها وردت به السريعة وما كان المرجع الى الله حكما وسلطانا ولسانها  
 وهو القام بالفتنة فلا تعلم احد اشيأ وهو اسود الحاسبين واحكم الحاكمين  
 وان كان مفاد من خردك لبينا بها وكفى بها حاسبين كان فيه اسلده الى  
 ان صاحب القمامه احكم الحاكمين واعلم العالمين انه ان يحكم بعلمه ولا يقتل  
 شيئا لا يور على حكمه ويحكم يوم القيامة مما هم فيه مختلفون مما يكون له  
 اصطرار وان لم يحاكم الله احسانا فولس جل وعزه يا ايها الذين آمنوا  
 اذا نذرتنهم دين للاجل مسه فاقبوه هذه الآية متصلة بما قبلها لا اله الا الله  
 من ايات المدامات والتمتع من النوافل فالرجوع الى الله عز وجل والواجب  
 السلم له بكتب الوصية على ذلك يقال ان ملافا فلما نذرتنهم ما لذي هو  
 فان وداك مدعو مدعون ويقال فان دين اذا استقرض فهو من  
 المضادة وقال اهل المعاني معناه اذا باعته دين يقال راسد الجراد لانه  
 منه سلعا الى اجل وقوله ما يتم دين من جعل في الدين والسببه والسلم وما كان  
 موحلا فاما ما عاود ذكر الدين ما كيد القول نظير محتاجيه والمدانيه مفاعله

النظم  
 اللغة  
 المعاني

التفسير

من لسان فقد يكون معاطاه وقد يكون مجازاه فلما قال بين قدمه وقوله بالكتب  
 حتى لا يفتح فيه حمود ولستان قال ابن جرير وابراهيم والضحك هو اللبس وقال  
 اكرا لعلماء اللدب وقيل كالتسطاد والتماد ورضا واجباتهم سبح نقوله بان آمن  
 لعضكم بعضا وهو قول الخنبي السعي والبيع وان زيد وانس عبد الحميد والضحك  
 وقوله فليشتب بينكم كاتب العدل اي الحق والامساف من غير زبانه  
 والامساف كالمعلم الاجل وياحين واما كاتب له لا تمتنع ان يكتب كما علم الله  
 قال ابن عباس كما افهمه الله قال مجاهد والبيع واحد على الكاتب ان يكتب  
 اذا امر وقال الخنبي اذا تعين الكاتب ولم يحضره وهو صاحب الدين ان امتنع فهو  
 قد رضه عليه والاملا قال الامام الهادي كمال الاماني لعنه الكتاب على عهد  
 رسول الله صلى الله عليه واله وقال الصحاح كانت للكتابة والشهارة ورضه  
 قوله والامساف كالمعلم والامساف هو الذي يكتب له وهو المدين الذي  
 يرضه على نفسه طيبا والاملا والاملا كمال لغتان اطلب لغة الحجار والمسلم  
 وامتوا به وامتحن منه سنا الى المقص من الحق ميثا فان كان النبي عليه الحق  
 بغيرها او ضعيفا قال الصحاح والسندك سعا لوطفلا صغيرا او ضعيفا الى  
 سجا كندوا والزميد علم الحق او ضعيفا لا استطع ان يمشي لجره او في  
 اوراثة او حجه او حنين وقال الساقى هو المعلوم على عقله قال السفة المبالغ  
 بحجر عليه وثوبه بمصلحه ولبه ونل الملوغ فليملك ولبه اي ثمنه وهو قوله  
 الصحاح طر فيه وقال ابن عباس والرمع ورمع بل ورمع والحق وهو صاحب الدين  
 فانه اعلم بمقدار حقه بالعدل اي بالصدق والامساف ولخار الرجح الفول  
 وقال اللها وحسن العوان واستشهدوا شهيدين من رجالكم قتل معناه  
 والسنن لوطي الامساف من رجالكم اي من اهل طيكم من الاحراد الملعون وهو  
 النفاق والامساف وسقى وقاله يصفونه عنهم واكر اللفظها وقال سراج وان  
 محور نهال العند وهو قول الحسن ما كره يرضى له وجهه وهو الموصوفه بهاء الكفارة  
 بعضهم على بعض فان لم يكنوا وخلق فوجع ابرامان قال السفة اي عائل المشبه  
 وجع ابرامان وذلك للفرق ولكن رجل ابرامان وهو قول الاحضر وامى على وقال

التفسير

المعاني

الفقه

المعاني

صاحب القلم معناه فليكنكم واجمع الفقهاء على ان شهان السباحا <sup>الابو</sup> في  
 وقال ابو حنيفة ومفيز بن خنيس سهادين مع الرجال في كل شيء سوى  
 الجنود والقضاة وكوز سعادتين وغيره من قبله لا يطرح عليه الا النساء  
 وقوله من تزوف من الشهادة اي ممن كان مرضيا بالعدالة والامانة وال  
 لرعي من اهل الفضل والدين وجماع حصال السهو حتى تمت العبدية  
 ويقتل للمهمل محض في عمره صلب الحرمة والبلوغ والاسلام والعدالة  
 والعلم كما شهد به ولا يحرك نفسه سهاديه مفعلة ولا يدع مضمره ولا يكون  
 معروفا بكنى العاطلة ترك المروءة ولا يكون بنينا ومن من شهد عليه عصبية  
 ويسمى شهان النساء وحدث في اربع حوادث لعصبة الى يكون في النساء سوى  
 الوجوه والكفر والحداد سوى ما من السبع والركبة في الاما وفي الرضاع  
 وفي الوكاه وفي الخبض وتقلب الاسهل والومع ابو حنيفة في روضه  
 ثم قال ان يضل احدنا ما فتد كما اخذنا الاخرى ان يصل معناه ان يسهل اصل  
 المثل الاضوية فمعناه ان يغيب عن حفظها من الاعمش وجرم ان يضل  
 بكسر الالف فتدكر الرفع كان بعد فالحرام متدا واولا لاجابه نصب الالف  
 ونصب الواو لجمع الحادص ففضل نصب واو وقد ذكره مسوقا له ومعنى  
 الكلام في جعل امره ان يمدكر احداهما الاخرى اذا ضلت ولك الرجاج  
 لست لعرفه صلا للحر اذا تقدم وهو في مكانه او غير مكانه وجب ان  
 يسهل بالحر او قال ميبويه والحليل ان لمعنى اسسه سهدا انما من  
 لان يفسر احداهما الاخرى وان لا اذا كانا كان سبه للضلال والنسيان  
 حائل فتدكر ان يضل وهو كقولك اهدت هذا العاذا ان عمل الحدان فاعلم  
 واما بعد العاذا لم يعد الاصيل الى الحداد ولكن الميل سبب لاجا حاضرا للمفعل  
 اليه وقال صاحب المحل قال وهو في سهدان يضل في حوقا ليم يضل احداهما  
 له سبه فلما ضلت ثبتهما الثانية بالذكر على الشهادة فترا ولين ان يضل  
 برفع الواو وصل لصاد على الجهل ودر ان كبره واو عمودا يعقوب فتدكر  
 حنيفة من الاكاد وقرنا الماقون مشددة ولا كروا ذكره معني واحدا

القصه

القرآه

المعاني

اللغة

القرآه

التفسير

والمفعول الثاني من قوله مذكور محذوف والمعنى مذكور احداهما الاخرى الشهاد  
وقال سفيان بن عيينه معنى قوله مذكور اي يجعل شهادتها كشهاد النكاح يقال امره  
مذكور اي بلدا لتكده وهذا مخالف قول الهامه وقوله ولا باب الشهاد اطلاقا  
والصحيح هنا في حمل الشهاد وهو قول الهامه والربيع قال السجعي اذالم يحد  
عنه فليس ان يله وقال قوم هذا في الامامه وهو قول مجاهد وعكرمة وسعيد  
وابن عباس في رواية عطاء وقال قوم هذا في الامرين فمعا اذالم يكن عمره من حمل  
او شهد وهو قول الحزن واحسان بن رباح وقال عطية وعطاء هذا امر يد  
وهو محبر في جميع الاحوال ان شأه وان شأه وان شأه وقال السافعي ان حمل الشهاد  
فرض على الكفايه فان حمل فحجب عليه اذالم اعلم ان عنه عنه يعني  
هم والاساموا ان يكون اي من ان يكون وان لجعل الفعل مصدره معناه ولا  
اساموا الكفايه والمها واجبه الى الحق والخطاب للكسه اقول يا الحق والمعنى لا سمعكم  
الملايه ان يكون الحق صورا وكبرا فل اوكثر واسمايه غيرا على كالك القطع من الها  
وكهنا ان يكون حيا الكان مع الاضماوي غيرا كان الحق او كبراي كالمسطه عند الله  
اعدل واقرب الى اللوا فقه واعد من المخالفه عند الله اي في حكم الله وامر  
وذلك يرجع الى الكناه والاشهاد واقوم للشهاد اي اسيد واصوب واجد من  
النسيان وادنى ان لا يتاوا اي ارب ولاحرك ان لا تستكوا في الشهاد على المبلغ  
والاجل ومختلف ان يكون الخطاب مع اليهود والحكام وقوله الا ان يكون  
تجارة حاضره قرا عجم كمان بالنصب على حركه كمان واسمه مضمرة على ان يكون  
الجان مجازا محاضره والما فوع على الرفع وكان معنى وقع اسند على خبر الجمل  
ان يقال المحرفه مضمرة وفي يرد بها اي يكون الجان دانه سكم اي احدون يعطون  
من غير اصل فليس عليكم جناح ان لا تكسوها يعني الجان واسهدوا اذالم اعلم  
كاه وحصر لهم في برك الكسه وامرهم بالاشهاد والامر ها هنا للندب على قول  
الاكرف والحن والسجعي ان شأه وان شأه وان شأه وقال بعضهم هو  
للصوب والهامه الحاضره ما يعتاد الناس من مع الامتنعه وشأه امر من  
حاضره وقوله ولا يضار كاتب ولا شهيد اي لا يعجز الكاتب والشاهد بالضر

التحقيق

التحقيق

التفسير

اللغة

المتعاقدين في كبر على جهلا وما امر به او شهد على خلاف الحق وهذا  
 طاوس والحنين وقناه وانزله وقد كوز الضرب بالامتناع من الكثرة  
 والشهارة بعد المعين عليه وعلى هذه الطريقة اصله بصار يكسر  
 الراواكاتب والشاهد فاعلان ثم ادعت الرا في الواو فصلا في ليصب  
 احف الحركات والطريقة المانية من قاله ان عباس وعطا ومجاهد  
 والكبي ومقابل ان معنى لغاتهما من على الكاب والشهيد في وقتها  
 معذوران مصران بذلك وعلى هذا اصله كصارت على لفظ المحور  
 فاعله والكاب والشهيد معولان وراعيان من مسعود واصار ذوو  
 قوله وان فعلا فانه مسوق بكم ولم يعمل وان فعلا وقوله فسوق بكم  
 اي حفرح عما امرتم به من الحق قال ان عباس ونفاط احكامهم وعصار  
 قال الرحاح للمسوق من حرف الكبا والشهارة التوق وهو قول السريدي  
 مسوق له كذب وقال الصحاك ومجاهد وان يطوا عبر الذي امر بكم فانه  
 معصية وانتم وانعوا الله ان مخالفوا امره وعلمكم الله احكام دينكم  
 والله بكم شه عليمه والـ المنقولون من الله احكام الله المداينات  
 في المعاملات على فهو المداينات في الخلقيات والمرات وكل ما يعطى الله  
 الخلق من الوجود وصفات الوجود مدانيات لا لاجل اسمه ملكويات بل للوج  
 المحفوظ مسهوبات على في لعل الاول واكل لاجل كباب وعلى كل شهيد  
 وكل ما يكلف الله تعالى العباد في دنون علماء المكلفين مكسبه عليهم ليا  
 لاجل مسية اما الموت واما العيايه وسر اخر وكما ان للذكر مثل حظ  
 الاثنتين في قوة الحمله وكما اللفظ وشدة العطنه كذلك كان  
 في المرات للذكر مثل حظ الاثنتين وفي السهارة فرحك امراتان ان  
 الذكر بقوى على الحفظ بقوه وطنه عقله والايه يستخلصن وطرتها  
 فاقمت المران مقام رجل واحد حتى يدك احدا بما الاخرى اذ نسبت  
 احدا بما الاخرى اذ اضلت وكذلك العلوم والاحكام فالعلم واحد  
 والمعلم اسان والفاضل واحد والشاهد امان فان لم يكونا عليين فاحد

التفسير

اللفه

المعاني

الاسرار

عاطى

وسراخر الكناه في الطبع والمشاهة في السرد معاربان الكناه تستش  
ما في اللسان من لفظه والقول على الاستحالة منته القلم حتى لا يتحد  
والشبهان محله ما في الدعوى من الاحمال والدعوى على الاحتمال تستحق  
وسمى لشبهه حتى لا يضر قدر المسامحة من الكناه والشبهان ليكسر لهما  
لاستنباط الحو طبعها والمانيه اسات الحق سرعا وظهر ما في العلبا للسان  
وظهر ما في اللسان بالقلم وظهر ما في القلم من الكناه لا المشبهان فما شريك  
في الخبرينان على الحق متعاونان على الصدق لا يفتار ان صاحب الحق ولا  
نصان مما صاحب الحق ان يفعلوا فانه سوق لكم وسراخر كانت التعدير  
مساعد التكليف سريكت في الخبر الفاضل على الموجدات والمملكة كسب العبد  
بابا صاحب التعدير والاميا سهود التكليف ناسها صاحب التكليف وكان  
الملا نكه كرا ما كاتب غير مضار من كان الاميا سهودا على الناس غير مضار من  
والحكم على الناس الكتاب حكم القنامه وخرج له يوم القيامه كما بابا بلقاء  
والحكم على الناس بالسهود حكم السرعه واستشهد وامهيد من من جالك  
وحاكم السرعه لا حكم بالكتاب وان كان الكاتبا امنا بل حكم بقره  
وحاكم القنامه لا حكم بالشهود وان كانوا عدولا بل حكم بعلم نفسه  
فلا يحسب المدعي الا اقامة البينه بل يمتن صدقه وكده من نفس دعواه  
فالصالحون يعرفون بالصدق يوم يسلك الصادقون عن صدمم والكاذبون  
يعرفون بالكذب فاعرفوا نذيرهم محققا لاصحاب السجيرة  
: **فصل في جوارح** وان كتمت على سفرو لم يجزوا كما بابا فزهان مقبوضه  
بطل الامه بالامه السافقه طامرفن الاسان دماما كاسا والعلبات  
لكون ذلك في السفد فلماذا خصه بالسفد فزنان مقبوضه مستوفون  
بها كما استوفون الكناه من ان كبروا وعمره من من لهم الرا والها والما  
فزهان والرهن مصدر من عدلان منها اى وضعت وحسنت  
وجمع الرنان والرهن جمع الجمع والرهان الرهن على زهر المغالك والبطل  
والرهن جمع الرنان على قول الكسائي والعا وقال او عمره الرهن جمع الرهن

الظن  
القدره  
اللفه

التفسير

كالسقف جمع السقف واصلة السود والدام وعند الذين لا يعلمون الا  
 بالعض بالرمي فقال فزهان مقبوضة قوله فان امن هضمك بعضا امن  
 فلان فهو امن وامن فلان ولانا مامنه وامنه ماممه اذا جعل امينا فلورث  
 الذي امنه مامته ما يصل الخواص به فاه امنه حتى لم ياحذ منه مناولا كما  
 فلحارة بما فعل ولسق اليه ربه ولا تكتموا الشهان وكما نفا على وجهي احد ما  
 لضاها في لقلب والما في المساع من فاسما بعد كمالها ومن لكتها فانه اتم  
 قلبه قال عطل عن زرع عاب من ربه قد اتم قلبه ومخرو هو قول السك وال  
 فاحد قلبه وانما اصاب الامم الى القلب لان ليمان كان القلب وصل هو استعان  
 كما يقال فلان حسنة المرح وارتفع احد الكلابين الاحمر كما لم يتبدل الخند  
 والله بما يعملون من اطعوا السهان وكما بها عليهم بحاري كلال على عملة قال  
 الذين لا يكفون السهان ويودون الامانة الذي لم يجد كما ساطل لربان اسسافا  
 وان الذي امن صاحبه من لا ينادوا لغد لم يطلب كما سادوا ربنا ما يعلم ذلك  
 ان لا يحسد في الكسه والاسعاد والارهاق صاحب الحق وان لم يتو بالمعاطرة  
 طلب الكتاب وان لم يجد الكتاب قل لربان وان امن صاحبه ويرك الملكر فضلى  
 الموقن بان يودى الامانة ونصى الحق الواجب والعلوم رزاق المعاطرة عليها  
 والملاينة فيها باحباب وقول وتعليم وتعلم وكس الوصية بها من ومتمن  
 والاسعاد عليها باجد غير اجد على نسق واحد وكذلك من لم يجد كما ساد وهو  
 على سفر فزهان مقبوضة من المعاطرة والملمات في العلوم والمتسلات من  
 المحصوم رهن مقبوضة حتى اذا امن بعضكم بعضا الذي الامانة الى اهلها  
 وسلم الحق لا المسحق ولقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم سابع الباس  
 على منهاج البسح والشرا واما اليد بمينا يمين على منهاج اليهود  
 وكانت معه الاسلام وسعة الامان وسعة الاحسان وسعة  
 وسعة النساء وسعة الرجال فمنهم من صدق على ما عاهد الله عليه ونفى  
 محبه ومنهم من ينظر وما يتلوا تبديلا ومنهم من يكتف على نفسه ومنهم  
 من لم يدخل العهد في الحال واستعمل لا لعب معلوم فانظر وامرله

الاسد  
ها

وكتب الوصية عليه ومنهم من ازيلت النفس واعطاه سهم المؤلف والمالك  
 ومنهم من راد النفس واعطاه كتب القرآن من الوحي كذلك مدانيات معاملاته  
 دميته علميه على منهل الملائقات والمعاملات الماويه وسر الخيرات السهله  
 بالوحيد والشهانه بالنبوه والشهانه بالولاية على سواكم ان السهانه بالسبح والشرا  
 وسائر المعاملات وملائم قلبه بكم ان الشهانه على الاموال كيف لا تملكه بكم ان  
 الشهانه بالوحيد والنبوه والولاية والائمة القليل كسواي لكف والمفاق وقد سر  
 النبي صلى الله عليه واله الائمة والائمة ما جاك في صدرك وكره ان يطلع عليه  
 الناس فلما ما حياك صدورهم في زمان النبوه كتموا الشهانه في زمان بعد النبوه  
 فانظروا الله تعالى شانهم قوله **حب** صغر وله ما في السموات وما في الارض  
 وكلما العلم من لامة الشهانه واله سلوها لله ما في السموات وما في الارض بلكا  
 وملكها وحكاما وامراء ان يهدوا ما في انفسكم من طمنا الشهانه او يحقوا بحاسبكم اليه  
 في المصنف من احرم حكم الله على المصنف وقد حقه بالشهانه التي حرم ذكرها  
 في الائمة السابقة ومنهم من اجراه على العموم وعليه ذلك طرود في الاخبار انه لما  
 دلت هذه الائمة على انه حادو نكر وعمر وعده لرحمن بن عوف ومعاذ بن جبل رضي الله عنهم  
 واس من انصار النبي صلى الله عليه واله وقالوا والله ما رلت انه اراد علينا  
 من هذه الامان احدا حدث نفسه بما يحب ان يثب في نفسه ولو ان الدنيا  
 بما فيها وان كما ما حودن بما حدث به اهسنا ملكنا والله فقال النبي صلى الله عليه واله  
 هكذا الربا وقالوا اهلكنا وكلفنا من العلم لا يطبق قال فلعلكم يقولون  
 كما قالت بنو اسرائيل لم يصعب عليكم سمعنا ووعينا فلو اسمعنا واطعنا قالوا  
 سمعنا واطعنا واسد ذلك عليهم فلكوا بذلك حولا فانزل الله تعالى لا  
 تكلف الله نفسا الا وسعها فقال النبي صلى الله عليه واله ان الله محاور لامي  
 ما حدثوا به في انفسهم لم يعلموا او ينكروا به وهذا قول ابن مسعود وروى  
 من بنو عاصم بن ربيعة عطاء وسعد بن حيدر وابي صالح ومن  
 لما بعثوا وابيهم محمد بن دحمة كعب ودان والكلبى وشبان والسدي  
 وهو احكموا بالسبح وهو الى الحصين في قرب لان السبح اما محرم في الاحكام وهذا

النظم

التفسير  
والشذوذ

التفسير



من اخاد فلا تحركها لتسبح فيها وقال اهل المعاني وادب الله تعالى  
للقلوب لكسبا فقال ما كسبت قلوبكم والامان بالقلب مكتسب والمعاق  
في القلب مكتسب وحاسب الله عبده على الامان والمعاق وهو قول الحسن  
وهو سلا حارم والربيع ورواه الصحاح عن ابن عباس <sup>عليه</sup> قوله تعالى  
انك لسمع والبصر والنفوس كل اولئك كان عنه مسؤولا وهو لا والوا المعاصي  
عند المولى عنده بحاسب الله عبده لبي ولا واحد به هذا قول ابن عباس  
في رواية الواج وعطيه <sup>هـ</sup> وروى على لفظ الحسن عن ابن عباس لانه محكمه وان  
الله عز وجل اذا جمع الخلاق يوم القيامة يقول لهم هذا يوم سبى السراير  
وكخرج الصابرون كما نزلتم بكسوا من اعمالكم الا ما اظهرتموه وانا المطلاع على سر ابراهيم  
فاحاسبكم على ما علموا انهم الخفي علموا في ابدود ولا يعرف عن سفل ادم في  
الارض والسمام اعور من ميت واعذب من ميت وهذا معنى قول الفقهاء  
والربيع فدالت عاقبه ان الله تعالى يحاسبهم على ابدود واحضوا في عاقبتهم  
على ذلك غير ان معاصيه على احضوا بما نصهم من البلاء والمصابب الدنيا  
وهو سلب عن ذلك فبما كسى عن يوم سبى عنده ليعتد ساكسوا  
الله صلى الله عليه واله قال هذه معاصيه امة العبد بما نصه من الخصال واللكه  
حتى الشوكه وحيى لفضله يصعق في ملكه فبعضها كبرها فبعضها في  
حبه حتى في الموت يخرج من الدنيا وما عليه ذنب كالحرج النثر الاحمر من الكلى  
وال اهل المعاني من قال ان الله مسجوع فانما عفى بها انها مخصوصه وبما  
كان الحميين مسافرين لطلولها التسبح والوا والاه محصيه على كل حال  
اما بالاه السانعه على في كيان الشبهان ولما بالاه الم بعدا وهذا لا تكلف  
الله نفسا الا وسعها لها ما كسبت وعطفا اكتسب وبال الحزن من سلم  
بحاسب الله المؤمن يوم القيامة بالمنة والفضل وبحاسب الكافرين بالحجم  
والعدا ونورا ابو جعفر وابن عامر وبن محض واحسن عاصم وهو صوب فجعفر  
و بعدد بالرفع على الا تبتا اي فهو يحفر وجرمها للماون على السن وضاير  
عباس على لصف اذ على اضا ان الحفصه والله على كل عا من العاقبه والعقوبه

التفسير

التحبير

المعاني

القرآن

وقد استعد عليه سى قال المبر استوت طواهم وبواطنهم ان الاله  
 محكمه لا تسخها وقامه لا خصيص فينا وفي قوله وان تبدوا ما في انفسكم  
 ان يخفوه فليل على ان الجواهر الصراط على قلب ونزول من غير احسان والعبد خاضع  
 عز لانه فان لا يلب والاحياء اما بحران في المكسبات لا اختاره في الجواهر العبر  
 للاختاره وكل ما هو مكتوب فهو محاسب عليه سواء كان من كاسب القلوب  
 او من كاسب الطوليم واما اسدت وقعه الاله على قلوب الصحابه حتى اخصبه  
 على ان تصلى لله عليه وآله بان هذا وكيف بالارطوان استاخر في طوهم  
 بل الاحجاج عليه نفس ذلك لسد حتى حاسم بالها كذا الربوات اهلون مثل  
 ما نالت عوازلهم من عونا وعصينا ولوا سمعنا واطعنا ولواهم وطوا المبدأ  
 الاله اذ قال عليه ما في السموات وما في الارض حكما وامرا وملكا وان لم يعبدا  
 على حكمه ما نه محاسب على طواهم والسرار والاكف من علم قوله وانه ما  
 السموات وما في الارض وقوله فان تبدوا ما في انفسكم او يخفوه محاسبكم به  
 بل امر بعالي عرى على المشيه والحكم لا يسلم عما فعل وهم يسألون ان ينالوا  
 حاسب على الجواهر وان يسالم محاسب وان ساعف وان يسالم بعفوه على صنعته  
 فقال لم فعلت واخوف في قصيته فقال لم نصبت لسر تمام الامر الا ما هي  
 واما بحر الاله اعطى وسر اخر من ان الجواهر صرودته غير مكتسبه لكن التمسك  
 اما منتهى نفسه الى الجواهر المصروفه الى الامد وعاولان لهم الدنيا عدا فرقا  
 لانهم لم يمسكوا عمار النفس عن الاستمسك لياكلوا ذلك ولم يصفوا لها  
 لما حمة الامر والسمع والطلعية لا الى الامر بل الاله في اى فاد بهيون في ملكوت  
 وحاسبهم حساب من ترك الاسباب فوقع معات المسباب هم ذكره ان  
 الامان ما انزل الله كيف محله ان يكون قول هل عجز امن الرسول  
 بما انزل اليه من ربه عرفهم ان الامان ما اول الله من غير اعراض ولا صحاح على الله  
 محبة ان يكون على هذا المنهاج وان الله تعالى لما اوصى هذه الاله امام هذه البسوة  
 حانما لها اخذ بعز الرسول والمهين انهم امنوا بما انزل اليه من ربه وما لواهم حنا  
 واطعنا روى من عن عدائه بن مسعود ان النبي صلى الله عليه واله لما امرت به

النظم

التزول

الجسد المستهي اعطى لها الصلوات الخمس وحواسم سورة البقرة وعمل من  
 له به كسب الله ثيابا المعجزات وقال معاذ لما اعطى حواسم القرآن قال يا الله  
 ان الله قد احسن ذلنا عليك ساكنا واربنا الله وعلمه حديد علم الله كيف  
 جعل رسول الله رسولنا لا يولدنا ان نسينا او اخطانا الى اخر المشورة وحررنا  
 رسول ان الله قد جعل خيرا وقال حور عن الصحاح لما قال الله تعالى الله اعلم  
 امر الرسول بما انتك ليعمن به فالرسول الله فله نعم الحبيب والمنت قال  
 والمؤمنون والملتت بهم كل امر طيبه وما لا يكره وكسبه ورسوله والحيرون  
 من احد من رسوله قال وما ان لما برت من الرسول قال النبي صلى الله عليه واله  
 له ان ومن قال اهل المعاني ان الله تعالى ابي على رسوله وعلى المؤمن باسم  
 بابه وما انزل اليه من ربه والامان على الله انتم وحده لا شريك له وما ازل  
 من الكتاب فصحت وصدق لتسبحه عز وجل لا يحمد ولا يكفر ولا يعرفه ولا كلام  
 جفى وشيطاني كل امر باه على الرسول والمؤمنون كل امر طيبه والكل لجمع  
 ووجد وهدى وحفي القران كلاهما كل ائمة واجرهم وكل قد علم صلواته واجرهم  
 والكساي وخلفه والشمس وكتابه وورثه الماعون بالجمع ومن وجد الكتاب  
 والاربابه القران والكتاب والاربابه القران والكتاب لاسم الحسن قوله  
 لا يصدق من احد من رسوله اي قالوا المصدق وفي مصحف عبد الله  
 لا يعرفون واما قال من احد ان لا احد يكون للواحد والجمع كما قال  
 فاما منكم من احد عنه حاجرين والواسمعناك فذلك واطعنا اي امرك  
 لا كما كانت اليهود وقوله عفرانك نصب على المصدر اي عفرنا عفرانك  
 وقال الهامه صدره وقع الامر نصب ومثله للصلوة وبعول سكرانه  
 وجراله اي اسكره ولحمه وصل معناه ساكنا كما تقول خنا نرجح  
 اي سالكنا خنا ما على جان ملك للتصير اي الى ملك الذي يصدق  
 تنوم العاصية بالتصير المرجع قوله لا تكلف الله نفسا الا وسعها  
 ليعسرها وقال سفس عشرين اسوره الا عسر والوسع دون الطام  
 وقال ابن عباس وعطا والسدي ارا ان عذبت النفس بالروح المسلمون  
 بالاه السلفه وقالوا اي رسول الله كيف عمنع من الودنوسه وجد  
 للنفس فاول الله هذه الامم والكل لها ما كسبت اي للنفس ما عملت من افعالها

التفسير

المعاني

القرآن

النحو

التفسير

ما اكتسبت من لسانك اي ذر زهلو وبالها عليا وكسب <sup>معنى</sup> واكتسبت <sup>في اللغة</sup>  
 واحد وايا المرق بينهما بقوله لها وعليها وقوله بينا لولاخذنا ان تسبينا  
 قال الحسن معناه قولوا ربنا وصل معناه لعلون زبنا لولاخذنا اي لا  
 نعاقدنا ان تسبينا قال الكلبى من اللسان معنى السهو وهو كان من اللسان  
 مواخذت بمثل ذلك وقال عن موسى لتركها اي ان تركها امرك او لخطا في قوله  
 امرك وصل اللسان على جرح لعدو ما طرحه المصيح والدرىط والاجر  
 على وجه الجرح عن حط ما لم يحفظ وكذلك الخطا هو الكسر منه وهو الخطية  
 والماى ما كان على وجه الجرحه وكل مكان من الخطا والنسيان ما سبب العبد  
 اليه صير فهو الجرح من التوضيح العبد الى الله حتى لا يخطا به يماك خطي خطا  
 وخطبه اذا ورد وخطي لخطا العنان وهو قوله طوطى طوطى وقال  
 لرسول لخطا اذا سلك سبيل خطا عابدا لوعده عليه وخطي دونه اذا تم فيه  
 وقال بلانتهى اللغة الصحيحة خطي اذا جهل وخطا اذا لم يتهد قال  
 عطان تسبنا او اخطا اي ان حطنا او جهنا وقال الربيع بن سينا شاشا الخسة  
 علينا لواخطانا شاشا ما حرمته علينا وقال لرحاج ولرحا ما اعتد الله  
 نية بالاستعفاء عن الخط والنسيان لما حرهم عليه وصل الاستعفاء روي  
 فيما لم يكن الحفظ كما ان الكفاية من الخط واحده لم يكن الحفظ وقوله ربنا  
 ولا عمل علينا لاصلا كما حلت على الذين من قبلنا والاصر هو المساق والعهد  
 قال مجاهد وقاد والسدى معالي والكلي والعاك والريح لم يرحح  
 ورواه عطية وعطبا والواو عن ابن عباس اي لا يحمل علينا عهدا وميثاقا  
 لا يمكن الوفاء به كما حمله على اليهود من قبلنا وعلو كقوله واحده  
 على لكم اصرى ورواه الربيع بن زياد وقال عمن بن عطبا ما كثر التبر  
 واورعده والمعوج والعسوي لاصر ما سبب معنى المنقل دليله قوله تعالى  
 وضع عنهم اصرهم وقت تكاوت على ارض اسرائيل تكاليف ما جهل عنهم  
 ضلوة في يوم وليله والركع عليهم للربيع معالم ومر اصاب ثوبه بحاسه وحب  
 قطعها من اصرها صبح وودسه مكو به عطبا به وقال لربيع بن الاصر

اللغة

المعاني

التفسير

هو الذهب الذي لسرفه لونه ولا كفاه وقال عطا بن رباح لم يمسحنا  
 قده وخازيره وقوله ربنا لا تحملنا الاطاقة لنا به اي لا تكلفنا من الاعمال  
 ما لا يطيق وهو قول قاده بن نهد والسدي والضحك وقال المزمع والمسخ  
 وقال لسدي من الاغلاك والحركات وهو من حديثه من قول من العسوق وقال  
 اهل المعاني عونا نقل علسا اذ هو وسق علينا لجملة وان كما مطهر لك  
 اذ بكليف ما لا يطلق من روع عن الحمد وانما سلك من الهيب تعالى والكيب  
 بموضع ومكوله ما كانوا يستطيعون السمع وقوله واعف عنا اي واحرنا  
 كل بصير كان منا والحق المحفوظ باب ابر وهو اكرم من المعصية فكما ان  
 واعف عنا ان صرنا سي ما المساهة واعفنا ان علمنا شامها بسا عنه  
 وارحمنا بالتوفيق له لانناك للجهل لاه والولا نحو الحمد الاوجه والعفر  
 المستوسر للذنب ودرع في الدنيا ودرع في الاحرام وكانا الولي والموت  
 واخذ عني وابينا فاصرا وحافظنا امتولى امورنا فاننا على القوم الكافرين  
 بالعلية والقرزوى سعد بن جبر عول بن عباس قال لما اراد الرسول  
 انزل اليه من ربه وارسول الله صلى الله عليه واله فلما بلغ قوله عواك ربنا  
 وال الله ودرعتم لكم فلما ارادوا احذنا قال الله لا واحدكم فلما ارادوا  
 اصرا قال الله وال الله فلما ارادوا علمنا قال الله فلا لعلمنا فلما ارادوا  
 ودرعتم عنكم فلما ارادوا واعفنا قال الله ودرعتم لكم فلما ارادوا  
 ودرعتم فلما ارادوا وانصرا قال الله قد علمتم على القوم الكافرين قال  
 المومنون بالله وطلائيكه وكبير رسله لما كانت الملكة متوسط بين الخلق  
 وكانت الاميا متوسط بين في الامر كان الامان بالله ولحقا خلقوا لولا  
 المطلق هو حجابك له لاسيرك في الخلق هل من خلق غير الله والامر المطلق  
 هو قده است اسماون لاسيرك في الامر ولربك ان شررك الملك في ان الامان سطات  
 الخلق والامر ولحقا انهم اسباب خلقه وامر فلذ لك قوت من الملك به  
 والرسول صحة الامان وكما يحب السركه وعلى على نعمه وحسب الاشكر  
 نعمه ان اشكر لولا اليك ولما كان الوالدان اسباب وجود الولد قال تعالى

التفسير  
 المعاني

الخبير

الاسرار

والامر

اعبدوا الله واشركوا به شيئا وبالوالدين احسانا وذلك هو البكليف الثاني  
 بعد البكليف الاول وسر اخر ان الله تعالى اودع كلمات سرية في جواهر  
 الملائكة وجعلها اسباب خلقه كما قل مع كل موجود مع كل بكلمة  
 فعاله فالملك حال الكلمة والكلمة فعال الملك واولد كساعرون على  
 لسان الامميا وجعلها اسباب امن كما قيل لله تعالى في كل حاديه حكم ومع  
 كل حكم حاكم بحكم باسمه فالحاكم حال امره فعال الحاكم وكلمات الله  
 وملايكه الله في ذلك لعالم عالم الروحانيات وكتب الله ورساله في هذا  
 العالم عالم الجسمانيات فالامان بالله وكلماته للاسما عليهم السلام والامان  
 بالله وكتبه ورساله للمؤمنين وسر اخر الملائكة متصرفون  
 في طبائع الموجودات والطبائع مسخرات لهم بالحركة وملايكه والانس  
 متصرفون في عقول المكلفين والعقول مسخرات لهم بالاختيار والحركات  
 الطبيعية معمله الملائكة والحركات الاختيارية معمله الاسما عليهم السلام  
 ثم الحركات الطبيعية بله انواع حركه على المركز وحركه من المركز وحركه  
 للمركز كذلك للحركات الاختيارية بله انواع حركه فكرية وحركه قولية  
 وحركه فعلية فان اسقامت للحركات الطبيعية على كل صفة الملائكة  
 اسقامت الصور الانسانية وهذا العالم وان استولى على عالم اوان  
 جرح المراح عن حد الاعتدال وضادت للصورة الحسانية باقصة هذا العالم  
 وان اسقامت الحركات الاختيارية على كل صفة الاسما اسقامت  
 النفس الانسانية في ذلك لعالم وان علت عليها راي وهو خرج العقل  
 عن حد الاعتدال وخرقت النفس لروحانية باقصة في ذلك العالم  
 فجميع سبغات الملائكة وحيداتهم لتقوم الحركات الطبيعية حتى يروا  
 للصورة الحسانية مستقيمة لا هذا العالم وجميع عبادات الامميا وهو اسم  
 لتقوم الحركات الاختيارية حتى يهد النفس الروحانية مستقيمة الى  
 ذلك لعالم الامتياح الطبيعية اسلا الملائكة حتى يكون المولد سميجا  
 نصيرا في هذا العالم الاحكام السريعة في اسلا الامميا حتى يكون المكلف

مؤمننا سكونا في ذلك العالم الملايكة منذ نزلت لسلالة وطورا بعد طور  
حتى يصل للاكمال الفطره حلقا لحر والاسيا منذ نزلت بالاساء قدورا  
بعدد وروحى يصل للاكمال المعاني ومثكم فمما لا تعلمون ولقد علمتم  
لانشاء الاولى فلو لا ذلك لكانت فوجبه الامان الله تعالى وملائكته الذين  
هم على النشاء الاولى وكتبه ورسوله النبي صلى الله عليه وسلم الاخرى لئلا يمان  
بالمسلك والمعاد ويجعل للمؤمن سعادة الدارين وسرور ان هذه الاله  
نزلت ليلها المعراج حين رأى رسول الله امات ربه الكبرى وسمع كلمات ربه  
العليا فامر بالانزال اليه من ربه فصدقها بالآيات والكلمات عن ربه وسمع  
وكان لانه ايضا ام المؤمنين لما قالوا سبحنا واطعنا امدوا به عليه السلام  
في الامان صدقها بالآيات والكلمات عن ربه وسمع وطاعة وكان امانهم ايضا  
لأنها ما كان لشيء صلى الله عليه وآله ان يقبل من امن وكان المؤمنون امنوا  
ثم افتنوا وفرق بين ايمان صدر عن ربه بآيات وصدقها صدقها عن ربه  
عن مسلم وسلم عن بصير وسرور اخر المرفوق من ربه لرسول قد يكون على  
حمة المضاد ولا يفرق من احد من سله بل كلهم مصادقون موافقون على  
كلمة واحدة ودركون المرفوق على حمة الرتبة والفاضل ولقد فضلنا  
بعض النبيين على بعض وكلهم مبرنون في الفضل على كلمات مفاضله  
بعضه لئلا يمان عن المضاد والاحكام والامان وهذه كلهم كلمة  
واحدة بل يعالوا الى كلمة سوا بيننا وسنكم ولا فرق بينهم فله يفرق من احد  
منهم ولا يفرق من ربه ورسوله وسرور اخر قولهم سبحنا واطعنا ماشه  
بعلينا والقلد مع على مذهب وكفر على مذهب لكن القلد قول قول الغير  
من غير بصير والبصير ما امننا من حمة في حاة وقوله وما نزل اليه من ربه  
لما ربه اليه في ذاته وجوه وخياله مختص لمع من الخواص من تحببه كما  
قالت خديجة عليها السلام في سبيل الحق حين كان يقول صلى الله عليه وآله ان لحر  
لشاعر ومحنون ولعل الذي يعرفني حتى وشيطان وكانت عليها السلام يقول  
انك تصدق بالحديث وتفصل لعم وتفري المصنف والآيات التي طرقت في لانه

وحضائمه وطفوله الى مبلغ اشده وروى الحديث عليه مما سنها انما صر  
والعام واما البصير في قوله وحديثه بالنبو انه امتا نزل علم فدعوه فلا  
يمكن العقل ان يدعى لتبوعه على شرطه وحقيقه باعير التي كما بينا في مواضع  
والذي سعلق بالامه التي عن في هسرها هه دعوى الناس الى السمع والطاعة  
وهو احص من نكف الاميا عليهم العلم وعرضهم به عنهم للعقل الى السمع والى  
الاستناد الى الطاعة ودا قدم في بنى ان الشرح ههرونا فذلك كقولنا  
وتقوا فاحرص على مات صحة الامان قولهم سمعنا واطعنا عفتانك ربنا  
واليك المصير وسر اخ التكليف من الله تعالى على العبد عليه وحين  
لتكليف بالمعرفة وتكليف بالطاعة وكلاما في وسع النفوس والعقول  
المعرفة للعقل والطاعة للنفس والمعرفة للعقل وطرفه الا ان محتاله  
المشطات او يعوقه الاموان والطاعة للنفس الكتاب الا ان يصر فيها  
للقوى الشهويه الى الطامحه والقوى العنصيه الى الاستكبار من ذلك قوله  
وهنوع ما سواها فاهلها فاجودها وقواها قد اخرج من زكاهما لها ما كسبت وقد  
خاب من دستها وعليها ما اكتسبت ولما كان الكتاب من باب الالف والاقبال  
ولكنه نطق على خلاف الفطره حوله اولى بكسر وقال وعليها ما اكتسبت  
فرفا بينه للفظين وممبدا بينه للكلمتين وان كان هل اللغة لا يعرفون  
بينهما لانهم لا يعرفون هذه الدقيقه وكما عرف من لفظه والاكنتاب  
حتى يكون الحركه في لفظه واهما تنوجه الى المعنى على كل حال وان كان  
شرفه في الاكنتاب فهو الصارف للفظه عن حبه الحيز الى جهة المتر  
والاميا عليهم العلم كهم يدعون الناس الى لفظه وندا كرون الفطره وصر فون  
الاكنتاب عن الشر الى الخير وعن المكلف الى الطبع والحير عان  
والشر لجا حيدوسا خ فلما لم يمت دعوات على صيغة النفي وثلاث  
دعوات على صيغة الايجاب فلما لم على صيغة النفي او لعل ربنا لا نوافقنا  
ان نسينا واخطانا وقد قال النبي صلى الله عليه واله رفع عن امتي  
الخطا والنسيان واستكرهوا عليه والخطا والنسيان وان كانا



على غير اختيار للعبد فان الخطا نافي له وهو انسان ما في العلم لكن  
للانسان اذا اعتاد رك الحفظ والاحتياط في كل ما كره خطأه وانما  
اعتاد الغفلة والسهو واللعيب كونه نسبة فاما الواحد على ذلك الله سبحانه  
رفع عن هذه الهمم الخطا والنسيان فلا يوجد له احد الصدق او الخطا  
واما ما فيها من تامل على ما فعلنا من كل ما فعلته على المؤمن من قبلنا  
واما الامور الكافية في الامور والنواهي كانت محمولة على المؤمنين  
من قبلنا الصواب ما شروا كما اخبرنا الى عنهم وظلم من الدين  
هاذا هو ما علمهم طيبات اهلهم وكل ما في دينهم سبغ  
الشر لعلوا عليهم تبار الخير وهذا لم يرفع عن هذه الهمم بمعنى قوله  
ديننا ولا تخلف علينا امر اي احفظنا عن سبب ذلك الامر بالامر  
على المعاصي فلا تخلف علينا ثقل الاوزار كما جاء في الف من قبلنا وبالكفا  
دينا ولا تخلفنا الا لظننا به وهذا غير الامر بل وكيف بالاطلاق  
من صفات اهل النار اذ يقول الكافرون لخرنهم اذع لتلك الحف  
عسا يوم الالعاب والصف في الكيف من صفات اهل الجنة بالبيت  
قوى معلوم ما عرفت في ذلك وجعل في المحرمين جميع حركات اهل  
الجنة احسانهم بما مشاؤن فيها وجميع حركات اهل النار اضطرارهم  
مضطربين الى عذاب النار وكان الوجود المذموم لا يستعمل من حركات  
اهل النار حين حلولهم بالاطلاق لهم به واما الدعوى التي على صيغة الامت  
قولها عذرنا وادعنا اي عذرنا فادعونا ولم يمتنع قبول طاعتنا  
وهذا الله متعلق بالآخر فاهلنا على المقوم الكافرون متعلق بالدينا  
وما لم يكن المؤمن معذرا معذرا من هو الا يكون منصوبا وقد صرح الله الذي  
لهم اخلاق لهم في الآخر ولما لم يمتنع وعفوه ووجه هم النص  
بمكان عنها ولذلك فضلها بالنا قال عفوهم عن خطيئتهم لا سفي لها  
اشرفت الله الرب والمغفرة صحتها حيث سفيها ولا سفي  
عنها ظاهرا ومنه المغفرة والرحمة السفقه والتعفو وكان الذي

لسالك المحو والستر والنجم في الذنوب بحيث لا يبقى اثرها اصله في النفس  
 حتى يحصل العبد عن تبعثها ومنها ما يحب سترها وان بقي اثرها في النفس ومنها ما  
 يحيا وزعتها ولا يبقى عنها ولا اثرها ويجعل بدلها نعمة اولئك الذين سلكوا  
 سبيلهم حسنة فقد علم الله تعالى المومنين كيف يدعوهم لتسحب دعواتهم  
 ثم عقب ذلك بقوله انت مولانا اي منولى امونا وناصرا قانصنا على القوم  
 الكافرين واصهار قولنا اورصولف مسعني عنه لان قوله وقالوا سمعنا واطعنا  
 كاف وقوله لا تكف الله نفسا الا وسعها كما محضضه الذنوب الذي يدخل الكلام  
 عرضا غير والذي كره على من لم يقصده عن وفي القرآن مثله كره وسر  
 ان بها السورة على رسول سدا لها وسدوا لها في كمالها كما ملا في الحواويل  
 ففي الاول امان المومنين بما انزل الله النبي وفي الاخر امان النبي بما انزل الله من ربه  
 وفي الاول امان المومنين بالغيب وفي الاخر امان النبي ليله المعراج بالمشاهدة  
 وفي الاول صفات المومنين بالغيب باقامة الصلوة والزكوة وفي الاخر صفات  
 المومنين بالسمع والطاعة وذلك الدعوات المستجابات وفي اول السورة ذكر  
 الكافرين باسمهم لا يومنون وفي اخرها ذكر المومنين بالنصر على الكافرين والى الكفر  
 لجمعين وفي اول السورة كما دعون الله والذين امنوا على المشاهدة بين  
 الحق والباطل وفي اخرها وما تحذرون الا انفسهم بالهلاك على المبائنة من  
 الحق والباطل في ذلك ومعاني سورة البقرة جملة كلفها  
 اذ ذكر الكتاب الذي ربي فيه في ذكر صفات المومنين ذكر صفات الكافرين  
 ذكر صفات المبائنين في ذكر الامتنان فيهم و ذكر التهديد والنوم

قصه موسى عليه السلام

قصة ادم عليه السلام واليسع و بعد ذلك على نوح اسرايل ط ذكر المواقف العظمى واليهود عليهم  
 السلام ذكر مخالفتهم له وتفصيلا <sup>صلى الله</sup> بآياتهم بالحجاد العجل بسؤالهم الروم حورا  
 يدسديل القلوب عند حوالته <sup>صلى الله</sup> عليهم النبيين اخلافهم فيه و تكليفهم بفتح البقرة  
 في يوم حرمهم الكتاب الذي معهم <sup>صلى الله</sup> سفيهم للتواخرج جماعتهم <sup>صلى الله</sup> بكذبهم المصطفى صلى الله  
 على وسلم بل كنسب لهم الكتاب الذي وافق كتابهم لهذا المساق عليهم بان لا يعبدواي تكليفهم <sup>صلى الله</sup> بالانبياء عيسى  
 عليه السلام و قوله في  
 صدره على طعام واحد

وكفرهم



تتمت بحمد الله تعالى  
في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٨٥

ذكر حكم الربا عده ذكر تحليل البيع وما يتبعه عو ذكر انظار اليه  
ومحقه والوعيد عليه  
من البركات  
التي طيبة

عز الله الذي هو الخراية مع كونه المظان ف عطاية لعل الصحاة  
ثلاث من القران والكسب والاستلان بحاسه ما كمو  
واقلمه المشاهد وله اسباق بالربن  
٢٢ الفوس

ف لاية الاخيين من السنة وهي اية الايمان  
بالله وملائكته وكتبه ورسله وآية  
السمع والطاعة وتكليف الواسع والطاعة  
وانه اللعا طلب العفو والمغفرة والرحمة  
والنصر على اقوم الكافرين  
وصلى الله على محمد المصطفى وعلى آله الطيبين  
الطاهرين وحسبنا الله ونعم الوكيل

سكان الغيرة منقولة من اجل الدين يحفظه  
الممام العارف باسرار العرفان باح الدين الشريفي  
تخلد الحكمة وكان اصله في علمه من ظهر حكاية  
الجلدة.....

تمت كتابة الكتاب بحمد الله  
وحيث توفيقه في شهر ربيع الثاني  
سنة ١٢٨٥  
اللهم اعزنا بكاتبه محمد محمد الهاجري

الا وعد السراخر عدله وازا وعد الضرا فاع

قد دخل في توني وان  
الفقير الحقير ملا  
احمد ابن محمد  
عقوله وانفقه  
وما تفر  
٤٢٤ ب

او النبيا في اسرود ايات القران  
عنه  
الحافظ زعمه

## ١- أعلام الرجال

ابراهيم ( - ظ: ابن ماهان) الموصلى (م ٢١٣ق): ١٤ ب.  
 ابراهيم بن محمد بن المؤيد البحرآبادى - الحموى الجوفى.  
 ابراهيم النخعى (الراوى) - النخعى، ابراهيم.  
 ابليس: ٧٤ آ، ١٠٧ آ و ب، ١٠٩ آ، ١١١ ب - ١١٣ ب،  
 ١١٥ آ - ١١٦ ب، ١١٨ ب - ١١٩ ب، ١٢١ آ -  
 ١٢٢ آ، ١٢٤ آ و ب، ١٢٦ آ و ب، ١٢٧ ب، ١٢٨ آ،  
 ١٢٩ ب، ١٣٢ ب، ١٣٣ ب، ١٣٤ آ، ١٣٩ ب، ٢١٧ آ،  
 ٢٢٤ آ، ٢٣٨ آ، ٢٥٠ آ، ٢٨٣ ب، ٣٥٦ ب، ٤٠٨ آ،  
 ٤١٧ آ، ٤٣٣ ب.

### (ابن)

ابن ابى اسحاق ( - ظ: عبدالله بن ابى اسحاق الحضرمى  
 القارى البصرى): ٨٣ ب.  
 ابن ابى رباح، ابو محمد عطاء بن اسلم القرشى المكى التابعى  
 الفقيه المفسر، ٢٧ - ١١٤ ق): ٣ آ، ٤ آ، ١٧ ب،  
 ٢٤٥ ب، ٢٤٨ آ، ٣٣٧ آ، ٣٧٠ آ، ٣٨٢ ب، ٣٨٧ آ،  
 ٤٣١ آ.  
 ابن ابى طلحة - الوالى.  
 ابن ابى عبيد (= عبدالله بن ابى عبيدة بن محمد بن عمارة بن  
 ياسر) الراوى: ٣ ب.  
 ابن ابى عروبة - سعيد بن ابى عروبة.  
 ابن ابى ليل (الراوى) - عبدالرحمان بن ابى ليل.  
 ابن ابى مليكة (عبدالله بن عبيدالله ابن ابى مليكة، م ١١٧ ق)  
 الراوى: ٢٨ ب، ١٧٥ ب.  
 ابن ابى نجيم (ابو يسار عبدالله بن يسار التميمى، م ١٣١ ق)  
 المفسر: ٤٥ ب، ٦١ آ، ٩٤ ب، ١٦٨ ب، ١٧٣ ب،  
 ١٧٤ آ، ١٨٩ ب (لا يرقم هذا فى ما بعد، فإنه ذكر مراراً  
 فى مواضع التفسير).

### آ

آدم (ابوالبشن): ٢١ آ، ٤٨ آ، ٥٠ آ، ٦٤ آ، ٧٤ آ، ١٠١ آ و  
 ب، ١٠٧ ب - ١١٨ ب، ١٢١ آ - ١٣٤ آ، ١٣٨ آ،  
 ١٣٩ ب، ٢٤٠ ب، ١٦٢ ب، ١٧١ آ، ١٩٠ ب،  
 ٢٠١ ب، ٢١٧ آ، ٢٢١ ب، ٢٣١ آ، ٢٣٤ آ، ٢٤٢ ب،  
 ٢٤٣ آ، ٢٤٧ ب - ٢٤٨ ب، ٢٥٨ ب، ٢٦٢ آ،  
 ٢٦٤ ب، ٢٧٨ ب، ٢٨٣ ب، ٢٩٠ ب، ٣٠٨ آ،  
 ٣٣٤ آ - ٣٣٥ آ، ٣٣٦ آ، ٣٤٦ ب، ٣٦١ ب، ٣٨٦ آ،  
 ٣٨٨ ب، ٣٩٣ ب، ٣٩٤ آ، ٤١٠ آ، ٤٣٣ ب.  
 آصف بن برخيا: ٢٠٨ ب، ٢١٠ ب، ٢١١ آ.  
 آقانيون (= شيث) - غانفون.

### الف

آبان بن سعيد (بن العاص بن امية، م ١٣ / ٢٧ ق): ٣ ب.  
 ابان بن عثمان (بن عفان، م - ح ١٠٤ ق): ٣٦٧ ب.  
 ابراهيم بن ابى عليّة (القارى): ٢٩٦ آ.  
 ابراهيم بن تارح بن تاجور بن ساروخ / ساروخ بن ارضين  
 فالغ بن عابر / هود (النبي): ١ ب، ٦ آ، ٣٣ آ، ٣٩ آ،  
 ٤٨ ب، ٥٠ آ، ٥١ آ، ٥٥ ب، ٥٧ ب، ٦٧ ب، ٧٤ آ،  
 ١٠١ - ١٠٢ آ، ١٢٦ آ، ١٣١ ب، ١٤٦ ب، ١٤٧ ب،  
 ١٥٣ ب، ١٧٠ آ، ١٧٨ ب، ٢٠١ ب، ٢٢١ ب، ٢٢٤ آ،  
 ٢٤١ آ - ٢٦٠ ب، ٢٦٢ آ، ٢٦٦ آ، ٢٦٧ آ، ٢٦٩ ب،  
 ٢٧١ ب - ٢٧٢ ب، ٢٧٨ آ، ٢٧٩ آ، ٢٨٠ آ، ٢٨٧ آ،  
 ٣١٠ ب، ٣٢٩ آ - ٣٣١ ب، ٣٣٣ ب - ٣٣٦ ب،  
 ٣٤٦ ب، ٣٦٥ آ، ٣٧١ ب، ٣٨٨ ب، ٣٨٩ ب،  
 ٣٩٣ آ - ٣٩٤ آ، ٤٠١ ب - ٤٠٤ آ، ٤٠٦ ب، ٤٠٨ آ -  
 ٤١١ آ، ٤١٧ آ، ٤٣٤ آ.

الضريس الجبل الرازي الحافظ المفسر (م-ح  
٢٩٤ق): آ١٨.

ابن عامر (القارى) - يحيى، ابو عمران عبدالله بن عامر  
الدمشقي. ابن عباس، ابوالعباس عبدالله بن عباس بن  
عبدالمطلب القرشي الهاشمي الصحابي (م ٦٨ ق):  
آ٢٢ - آ٣٣، آ٤٤ و ب، ٥ ب، ٦ آ، ٧ آ - آ١٣،  
وب، ٤٠ آ، ١٥٠ آ، ١٧ ب، ٢٧ ب - آ٢٩، آ٣١،  
آ٣٢ - آ٣٣، آ٣٥ ب - ٣٨ ب، ٣٩ ب، ٤١ آ، ٤٣ آ و  
ب، ٤٤ ب - آ٤٦، آ٥١ (لا يرقم هذا في مابعد، فانه  
ذكر في اكثر الصفحات).

ابن / ابو علقمة: ٤ ب.

ابن عمر - عبدالله بن عمر.

ابن عمران (الراوى): آ٣٣٤، آ٣٣٩.

ابن عم رسول الله - علي بن ابي طالب.

ابن عياض الكوفي، ابوبكر شعبة بن عياض بن سالم الاسدي  
الحناطي القارى (٩٥ - ١٩٣): آ١٤.

ابن عياض الهمشقي - يحيى، ابو عمران عبدالله بن عامر  
(القارى).

ابن عيينه - سفيان بن عيينه.

ابن فارس (ابوالحسن احمد بن فارس الرازي، م ٣٩٥ ق)  
اللغوى: ٣٦ ب.

ابن فليح (القارى) - ابواسحاق عبدالوهاب.

ابن فورك - هنا رجلا مشهوران بابت فورك المكنيان

بابي بكر وكلاهما المفسران ايضا، فالاول: ابوبكر  
عبدالله بن محمد ابن فورك القتيبي الاصبهاني المقرئ  
المفسر، م ٣٧٠ ق/ والثاني: ابوبكر محمد بن حسن ابن  
فورك الاستاذ الاصبهاني المتكلم الفقيه، م ٤٠٦ ق): آ١٨.

ابن قتيبة، ابو محمد عبدالله بن مسلم الدينوري (٢١٣ -  
٢٧٦ ق): آ١٨، آ١٧٩، آ١٧٣، آ١٦٤، آ١٦٦،  
آ١٧٧، آ١٧٨، آ١٧٩، آ١٩١، آ٢١١، آ٢٥٦، آ٣٥٦،  
٤٣٠ ب.

ابن كثير القارى - الامام ابو عبد الله بن كثير.

ابن كيسان (ابوالحسن محمد بن احمد النحوي، م ٢٩٩/  
٣٢٠ ق): آ٣٢٠، آ٣٢١، آ٣٢٢، آ٣٢٣، آ٣٢٤، آ٣٢٥،  
٢٣٥ ب، ٢٨٥ ب، ٢٨٧ ب، ٣٣٣ آ، ٣٨٦ آ.

ابن المبارك - عبدالله بن المبارك.

ابن محيصن (ابو حفص محمد بن عبدالرحمان السهمي، م  
١٢٣ ق) القارى: ٣٧ ب، ١٧٥ آ، ١٩٨ آ، ٣٤١ آ،  
٣٧٤ آ، ٣٨٧ ب، ٤٢٩ آ.

ابن مريم - عيسى النبي.

ابن مسعود، ابو عبد الرحمن عبدالله بن مسعود الهنلي المكي

ابن ابي النجود - عاصم الجحدري القارى.

ابن اسحاق، ابو عبدالله محمد بن اسحاق بن يسار المظلي  
المتقي (م ١٥١ ق) المفسر: ٦٩ ب، ١٠٨ آ، ١٢٢ ب،  
١٢٤ ب، ١٥٣ ب، ١٥٥ ب (لا يرقم هذا في مابعد، فانه  
ذكر مراراً في مواضع التفسير).

ابن الاسود (الكندي) - المقداد بن الاسود البهراني.

ابن الاعرابي (ابو عبدالله محمد بن زياد الكوفي، م ٢٣١ ق)  
اللغوى: ٦٧ آ، ٦٨ آ، ٨٩ ب، ١٦٨ آ، ٣٥٦ آ.

ابن الاثيري (ابوبكر محمد بن القاسم النحوي، م ٣٢٨ ق)  
اللغوى: ٥١ آ، ٦٣ ب، ٦٨ آ، ٧٩ آ، ٨٢ آ، ٨٨ ب،  
(لا يرقم هذا في مابعد، فانه ذكر مراراً في مواضع النحو  
واللغة).

ابن بحر الاصفهاني (ابو مسلم محمد بن بحر الكاتب المعتزلي،  
٢٥٤ - ٣٢٢ ق) المفسر: آ١٨، آ١٤١، آ١٧١، آ١٧٤،  
آ١٩١، آ١٩٨، آ٢٠٧، آ٢١٣، آ٢٢٢، آ٢٣٧،  
آ٢٣٧، آ٢٧٢، آ٢٩٠، آ٣٤٩، آ٣٥٩، آ٣٦٧،  
٣٨١ ب، ٤٠٠ آ، ٤١٣ آ، ٤١٩ ب، ٤٢٤ ب، ٤٣٠ ب.  
ابن بريدة - عبدالله بن بريدة بن الحصيب الاسلامي، م  
١١٤ / ١١٥ ق) الراوى: آ٢٩، آ١٨٧.

ابن جريح (ابو خالد) ابوليد عبدالملك بن عبدالعزيز/  
جريحوريوس المكي الاموي، م ١٥٠ ق) المفسر: آ١٨،  
٤٥ ب، ٥٤ ب، ٧٣ ب، ٩٧ آ، ١٠٤ ب، ١١٨ ب،  
١١٩ آ، ١٢٣ ب، ١٥٢ ب، ١٦٨ آ.

ابن حبيب (المفسر) - ابوالقاسم الحسن النيشابوري.

ابن الحنفية (ابوالقاسم محمد بن علي بن ابي طالب - ع، ٢١ -  
٨١ ق): آ١٩٢، آ٣٦٣.

ابن حيان (المفسر) - مقاتل بن حيان البلخي.

ابن ذكوان (القارى) - عبدالله بن احمد الهمشقي.

ابن الزبير - عبدالله بن الزبير - عروة بن الزبير.

ابن زيد (الراوى) - اسامة بن زيد.

ابن السراج (ابوبكر محمد بن السري البغدادي، م ٣١٦ ق)  
اللغوى: ٤٣ آ.

ابن السكيت (ابويوسف يعقوب بن اسحاق الاهوازي، م  
٢٤٦ ق): ٥٣ آ، ٢٣٨ آ، ٣٢٧ ب.

ابن سلوك (المتاقي) - عبدالله بن ابي الخزرجي.

ابن السوداء (عبدالله بن سبا) اليهودي: ٧٢ ب.

ابن سيرين (ابوبكر محمد بن سيرين البصري الانتصاري  
التابعي، م ١١٠ ق): آ٥٠، آ٨٢، آ٣١١، آ٣٢٦،  
٤٢٣ ب، ٤٢٥ ب، ٤٢٨ ب.

ابن شهاب الزهري - الزهري، ابوبكر محمد.

ابن الضريس (ابو عبدالله) محمد بن ايوب (بن يحيى بن

الصحابي (م ٣٢٢): ٣ ب — ٤ ب، ٩ ب، ١١ ب،  
١٤ آ و ب، ١٥ ب، ١٦ ب — ١٧ ب، ٢٦ آ، ٢٧ آ،  
٢٩ آ، ٣٧ ب، ٤١ آ، ٤٣ ب، ٤٤ ب، ٤٦ آ، ٥٥ آ،  
٥٧ آ، ٦١ آ، ٦٨ آ، ٧٢ ب، ٧٩ ب، ٨٨ ب (لا يرقم هذا  
في ما بعد، فأنه ذكر مراراً في مواضع القراءة والرواية).

ابن المسيب — سعيد بن المسيب.

ابن واضح (المؤرخ) — يعقوب أحمد بن إسحاق.

ابن واقد (— لعله: أبو مسلم عبدالرحمان بن واقد الواقدي)  
القاري: ٢٣ آ، ٦ آ، ٧ آ — ٩ آ.

ابن وثاب (القاري) — يحيى بن وثاب الكوفي.

ابن وهب (— ظ: عبدالله بن وهب المصري، م ١٩٧ ق)  
الراوي: ١٧١ ب، ٢٥١ آ، ٣٤٨ آ، ٣٦٥ آ.

## (أبو)

أبو الأزهري (المقري) — العتيق، أبو الأزهري.

أبو إسحاق إبراهيم (بن أحمد بن إسحاق، م ٣٤٠ ق) المروزي  
الراوي: ١٥ آ.

أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن إبراهيم الأسفرائيني (م  
٤١٨ ق) الاستاذ: ١١٤ ب.

أبو إسحاق الزجاج — الزجاج، أبو إسحاق النحوي.

أبو إسحاق السبيعي (عمرو بن عبدالله الحمدي، م ١٢٦ ق)  
الراوي: ٣ ب، ٢٨ ب، ٣٧ آ، ٥٢ آ، ٥٦ ب، ٦٢ آ،  
٧٠ آ، ٧٩ آ، ١٣٠ آ، ١٤٠ ب، ١٥٩ آ، ٢٦١ ب.

أبو إسحاق عبدالوهاب بن فليح المكي المقري (م ٢٥٠ ق):  
١١٣ آ.

أبو امامة (أسعد بن زراره) الانصاري: ٧١ آ.

أبو امامة بن سهل بن حنيف (الراوي): ٢٢٠ آ.

أبو أيوب (خالد بن زيد المالكي، م ٥٢ ق) الانصاري:  
٣٢٦ آ.

أبو بردة (الاسلمي الكاهن اليهودي): ٧٢ ب.

أبو بردة / أبو بردة (— ظ: فضلة بن عبيد الاسلمي الصحابي،  
م ٦٥ ق): ١٤٤ آ، ٣٢٧ ب.

أبو بشر (القاري) الملقب — الملقب، أبو إسحاق.

أبو بكر الاصم (عبدالرحمان بن كيسان الفقيه المعتزلي، م — ح  
٢٢٥ ق) المفسر: ١١٨ آ.

أبو بكر (بن أبي حنيفة) الصديقي: ٣ آ، ٤ آ، ١٤ آ، ١٦ آ،  
٢١ ب، ٢٨ ب، ٤١ آ، ٧٢ آ، ٣٤١ ب، ٣٤٢ آ، ٣٦٤ آ،  
٤١٧ ب، ٤٢٨ ب.

أبو بكر السراج — ابن السراج.

أبو بكر عبدالله بن محمد (بن أبي شيبه الكوفي) المحافظ المفسر  
(م ٢٣٥ ق): ١٨ آ.

أبو بكر بن عبدوس — النيشابوري.

أبو بكر بن عياش — ابن عياش الكوفي.

أبو بكر بن فورك — ابن فورك، أبو بكر.

أبو بكر القفال — القفال.

أبو بكر محمد بن موسى (بن سليمان الزبيني) الهاشمي المكي  
البغدادي (م — ح ٣٢٠ ق): ١٣ آ.

أبو بكر محمد بن موسى الصيدلاني: ١٢ آ.

أبو بكر النقاش (المفسر) — النقاش، أبو بكر.

أبو ثور (إبراهيم بن خالد الكلبي البغدادي الشافعي، م ٢٤٠ ق)  
الفقيه: ٣٦٦ ب، ٣٧٤ آ.

أبو جعفر محمد بن غالب (الصيرفي) القاري البصري: ١٣ ب.

أبو جعفر يزيد بن القعقاع الملقب (الفارسي القاري، م  
١٢٧ ق) — مولى عبدالله بن عباس بن أبي ربيعة اللخمي:  
١٥ آ، ١٧ آ، ٦٧ آ، ١٥٠ ب، ١٦٣ آ، ١٨٦ آ. (لا يرقم  
هذا في ما بعد، فأنه ذكر مراراً في مواضع القراءات).

أبو جلد علي بن عيسى (اللغوي): ٨٣ آ.

أبو جهل (عمرو بن هشام بن المغيرة اللخمي، م ٢ ق):  
٦١ ب، ٧٤ آ، ٣٤٥ ب.

أبو الجوزاء (أوس بن عبدالله الريمي، م ٨٢ ق) الراوي:  
٤٥ آ، ١٣٠ آ، ٣٢٦ ب.

أبو حاتم (— ظ: سهل بن محمد السجستاني، م ٢٥٥ ق):  
٥ آ، ٣٧ ب، ١٧٥ آ، ٢١٩ آ، ٣٧٤ آ، ٣٧٨ آ، ٣٨٧ ب،  
٤٠٦ آ.

أبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة (بن عبد شمس القرشي، م  
١١ ق): ٣٥١ ب.

أبو الحسن أحمد بن محمد بن عبدالله (القاري المكي) —  
البيزي، أبو الحسن.

أبو الحسن أحمد بن محمد بن عون النبال (القاري) —  
القواس، أبو الحسن.

أبو الحسن روعان (القاري) — النفاق، أبو الحسن الكوفي.

أبو الحسن محمد بن القاسم (المفسر) — محمد بن القاسم  
الفقيه.

أبو الحصين الانصاري: ٣٩٩ آ.

أبو حمزة ثمالی (ثابت بن دينار الأزدي الكوفي الامامي، م  
١٥٠ ق): ١٨ آ، ٣٢٨ آ، ٣٣٤ آ.

أبو حنيفة (النعمان بن ثابت الكوفي الامام، م ١٥٠ ق):  
٢٨ ب، ١٦٨ ب، ٢٤٤ آ و ب، ٢٦٦ ب، ٢٧٩ ب،  
٢٩٦ ب، ٣١١ ب، ٣١٢ آ، ٣٢٧ ب، ٣٣١ آ، ٣٣٩ آ،  
٣٥٦ آ، ٣٦٢ ب، ٣٦٦ ب، ٣٦٧ ب، ٣٧٤ آ، ٣٧٨ آ،  
٤٢٥ ب، ٤٢٦ آ.

أبو الدرداء عبيدالله بن عاصم: ٣٦٢ آ، ٣٧٢ آ، ٣٨٣ ب

(- وام الدحداح) ٣٨٤ آ.

ابوالدرداء (عومرين... - ظ: م ٣٢ ق) الانصارى:  
٣٦٦ ب، ٣٧٢ آ، ٤٢٠ ب.

ابوذر (جندب بن جنادة الغفاري، م ٣٢ ق): ٢٦ ب، ٢٧ آ،  
٣٧ ب، ٥٧ ب، ١٠٥ آ، ١٦٩ آ، ٣٩٦ ب.

ابوذؤيب: ٢٣٢ ب، (ظ) - الهذلي الشاعر.

ابورافع بن خارجة: ٢٩١ آ.

ابورجاء العطاردي (م ١٠٥ / ١١٧ ق) الراوي: ٢١٩ آ،  
٣٧٩ ب.

ابوزين (لقيط بن عامر العقيلي) الراوي: ٣٦٢ ب.

ابورفاعه بن قيس: ٢٦١ ب.

ابوروق (عطية بن الحارث الحمداني) الراوي: ٢٨ ب،  
٣٦ ب، ٣٨ آ، ٣٩ ب، ٤١ آ، ٤٦ آ، ٧١ آ و ب، ٧٣  
(لايرقم هذا في مابعد، فانه ذكر مراراً في مواضع الرواية  
والتفسير).

ابوالزعراف عبدالرحمان بن عبدوس البغدادي المقرئ (م- ح  
٢٨٠ ق): ١١٣ آ.

ابوزيد (٩- سعيد بن اوس الانصارى، م ٢١٥ ق - او-  
ابوزيد احمد بن سهل البلخي، م ٣٢٢ ق؟): ٤٥ آ،  
٥١ ب، ٨٩ ب، ٩٤ آ، ١٠٧ ب، ١١٩ آ (لايرقم هذا في  
مابعد، فانه ذكر مراراً في مواضع الرواية).

ابوالسبطين - علي بن ابي طالب.

ابو سدره القاري (- لعله: سحيم بن الاعرف الهجيمي، م-  
ح ١٠٠ ق؟): ١١٣ آ.

ابوسعيد بن المعلل الانصارى (م ٧٤ ق) الراوي: ٢٧ ب.

ابوسعيد (سعد بن مالك بن سنان) الخدري الصحابي (م  
٧٣ / ٧٤ ق): ٣٠ ب، ٣٧ آ، ١٣١ آ، ١٨٧ آ، ٢٦٣ آ،

٣١٤ ب، ٣٧٩ ب، ٤١١ ب، ٤٢٥ ب:

ابوسعيد الضمير (الاديب اللغوي): ١٦١ آ.

ابوسعيد المقرئ - ورش، ابوسعيد.

ابوسفيان (...): ٦١ ب.

ابوسماك العلوي: ١٤٤ آ.

ابوالسوداء: ٧٢ ب (ظ) - ابن السوداء.

ابوشريح (خويلد بن عمرو) الخزاعي: ٢٤٦ آ.

ابوصالح باذان (التابعي) - مولى ام هانئ (- اخت علي بن  
ابي طالب، م- بعد ٤٠ ق) المفسر الراوي عن ابن  
عباس: ١٧ ب، ٢٨ آ، ٣٢ ب، ٣٣ آ، ٣٦ آ، ٤٦ آ، ٥١ آ  
و ب، ٥٤ ب، ٥٨ آ، ٦١ (لايرقم هذا في مابعد، فانه  
ذكر مراراً في مواضع التفسير والرواية).

ابوالمضحي (مسلم بن صبيح) الراوي: ٤٦ آ، ٥١ آ.

ابوطالب (- عبدمناف بن عبدالمطلب الهاشمي شيخ الا

باطح، م ٥٣ ق): ٢٠٢ آ، ٣٦٠ آ.

ابوالطفيل (الراوي) - عامرين واثلة.

ابوطيبان (حسين بن جندب الجني، م ٩٩ ق) الراوي:  
٤٥ ب، ٢٦٢ ب.

ابوالعالية الرياحي (رفيع بن مهران البصري، م ٩٠ ق):  
٤ ب، ١٧ ب، ٢٧ ب، ٣٧ آ، ٤١ آ، ٤٦ آ، ٥٤ ب،

٦١ ب. (لايرقم هذا في مابعد، فانه ذكر مراراً في مواضع  
التفسير).

ابوالعباس احمد بن سهل بن فيروز (القاري) - الاثناني.

ابوالعباس احمد بن محمد (- لعله: ابن صالح المنصوري  
الداودي): ٢١٧ ب.

ابوالعباس احمد بن يحيى - ثعلب النحوي.

ابوالعباس محمد بن يزيد - المبرد النحوي.

ابوعبدالرحمان (عبدالله بن حبيب بن ربيعة) السلمي المقرئ  
الكوفي (م ٧٤ ق): ١٣ آ، ١٤ آ، ٢٦٤ آ، ٢٩٦ آ.

ابوعبدالله الاخفش (القاري) - الاخفش العسقي.

ابوعبدالله جعفر بن محمد الصادق الامام الامين - ع (٨٣-  
١٤٨ ق): ٢ ب، ٣ آ، ٧ آ، ٩ آ، ١٦ ب، ٢٢ ب،

٢٦ آ، ٢٧ آ، ٢٩ ب، ٣٥ آ، ٣٨ ب، ٥٩ ب، ٧١ ب،

٩٨ ب، ١١١ آ، ١٩٠ ب، ٢٧٧ ب، ٣١٢ آ، ٣٣٥ ب،

٣٦٧ آ، ٣٨١ آ، ٤١١ آ.

ابوعبدالله الحسين بن احمد الراسي (كذا، ظ: البيطار  
المقرئ، م ٣٦٣ ق): ١٢ آ.

ابوعبدالله النهدي (المفسر) - النهدي، ابوعبدالله/  
ابوحذيفة.

ابوعبيد، القاسم بن سلام الخزاعي (المروزي الخراساني  
السفدادي، م ٢٢٤ ق): ١٨ آ، ٣٧ آ، ٣٨ آ، ٦٥ ب.

(لايرقم هذا في مابعد، فانه ذكر مراراً في مواضع القراءة  
والتفسير).

ابوعبيدة، معمر بن المتي التيمي (الاخباري الشعوبي البصري  
النحوي السلفي، ١١٠- ٢٠٩ ق): ١٨ آ، ٣٠ ب،

٣٣ آ، ٣٦ ب، ٣٧ ب، ٣٨ ب، ٤٣ آ، ٥٠ ب، ٦٢ آ و

ب، ٦٦ آ. (لايرقم هذا في مابعد، فانه ذكر مراراً في

مواضع اللغة وغيرها).

ابوعلي الجبائي - الجبائي، ابوعلي.

ابوعلي الفارسي (الحسن بن احمد الفسوي النحوي، م  
٣٧٧ ق): ٣٩ آ، ٤٣ آ، ٥٤ آ، ١٢٣ ب، ١٣٧ ب،

١٤٢ آ، ١٧٦ ب، ٢١١ ب، ٢١٩ آ، ٣٠٨ ب، ٣١١ ب،

٣٤٨ آ، ٣٨٥ آ، ٤١٧ ب، ٤١٩ ب، ٤٢٦ آ.

ابوعمر الدوري - الدوري، ابوعمر المقرئ.

ابوعمر / ابوعمر و محمد بن عبدالرحمان بن محمد بن خالد



الفزومي القاري المكي المعروف ب: قنبل (م ٢٩١ ق):  
١١٣.آ

ابوعمر/ ابو محمد يحيى بن المبارك العدوي البصري —  
اليزيدي: ١٣ ب.

ابوعمر و احمد بن محمد القرقي البستان المفسر: ١١٨.آ

ابوعمر و بن احمد بن يوسف التغلبي (القاري المثنى):  
١٤ ب.

ابوعمر و بن العلاء زيان/ عريان/ عيينه/ يحيى بن العلاء  
بن عمار بن عبدالله بن الحصين بن الحارث بن جهم  
بن خزاعة بن مازن بن مالك بن عمرو بن تميم، الامام  
المقرئ البصري اللغوي (٦٨ — ١٥٤): ١٣ ب، ٢٩ ب،  
٣٢ ب، ٣٦ ب، ٣٧ ب، ٦٢ آ، ٦٧ آ. (لا يرقم هذا في  
ما بعد، فانه ذكر مراراً في مواضع القراءة واللفه).

ابوعمر و حفص (القاري) — حفص بن سليمان الكوفي.  
ابوعمر و مسعود بن (عمرو) بن عمير (المتق) م ٦٤ ق):  
٤٢٢ ب.

ابوالقاسم (الحسن بن محمد بن الحسن بن) حبيب  
(النشابوري الواعظ المفسر، م ٤٠٦ ق): ١١٨.آ

ابوالقاسم سلمان بن ناصر النشابوري (— استاذ المصنف  
— الانصاري.

ابوالقاسم عثمان بن سعيد (القاري) — ورش، ابوسعيد  
ابوالقاسم المصري.

ابوقبيس/ ابوقابوس (النعمان بن المنذر): ٢٤٨ ب.

ابوقلابه (عبدالله بن زيد الجرهمي، م ١٠٤ ق) الراوي:  
٢٤٨.آ

ابوقيس صرمة بن ابي اسد الشيخ الانصاري (الشاعر):  
٣١٥، ٣٠٨.آ

ابوطب (عبدالمعز بن عبدالمطلب، م ٢٢ ق): ٧٤.آ

ابومالك (— ظ: حبيب بن صهبان، م) الراوي:  
٥٤ ب، ٩٦ آ، ١٠٠ آ، ١٠٣ آ، ١٠٤ آ، ١٠٨ آ،

١١٢ ب، ١٢٣ آ و ب، ١٢٧ ب، ١٣٠ آ. (لا يرقم هذا  
في ما بعد، فانه ذكر مراراً في مواضع الرواية).

ابوالجامع ابراهيم البحرآبادي — الحموي الجوفني.

ابومحمد عبدالحميد بن حميد المفسر — الكشي، ابومحمد.

ابومحمد يعقوب القاري — يعقوب بن اسحاق الحضرمي.

ابومرثد بن الحصين القنوي (الصحابي) م ١٢ ق): ٣٦٠ ب.

ابومسلم محمد بن بحر (المفسر) المعتزلي — ابن بحر  
الاصفهانى.

ابومعاذ (الفضل بن خالد الروزي، م ٢١١ ق) النحوي:  
٢٨، ٣٦ ب، ٢٦٩ ب.

ابومنصور الحنان (?) اللغوي): ٢٣٢ ب.

ابوموسى الاشعري (— عبدالله بن قيس، م ٥٠ / ٥٢ ق):  
١١٢ ب، ٢٧٦ ب، ٣٣٧ ب، ٣٩٦ ب.

ابوموسى عيسى بن ميناء (القاري) — قالون المنق.  
ابوميسرة — عمرو بن شرحبيل.

ابونسيط/ ابوجعفر محمد بن هرمز/ هارون (الربيعي) الروزي  
المنق القاري (م ٥٨ ق): ١١٣.آ

ابونصر/ نصر (?) — صاحب المصحف (?) : ١٦٤ ب.

ابوهريسه (الدوسي، م ٥٩ ق) الراوي: ١٥، ٢٧ ب،  
٢٨ ب، ٣٧ ب، ٢٩ آ، ١١٣ ب، ١٣١ آ، ٢٤٦ ب،

٢٦٣ آ، ٢٦٤ آ، ٢٨٠ ب، ٣١٢ آ، ٣٢٦ ب، ٣٣٥ ب،  
٣٧٩ ب، ٣٨٤ آ، ٤١٩ ب، ٤٢٨ ب.

ابوالهيثم اللحياني (— نعله: على بن المبارك، غلام الكسائي)  
النحوي: ٣٢ ب، ٣٦ ب، ٣٧ ب، ١٧٦ ب، ٣١١.آ

ابووائل (شقيق بن سلمة الاسدي الكوفي، ١ — ٨٣ ق)  
الراوي: ١٨٩ ب.

ابوياسر بن اخطب — حيي بن اخطب.

ابويوسف (يعقوب بن ابراهيم الحنفي القاضي، م ١٨٢ ق)  
الفقيه: ٣٥٦ آ، ٣٧٤.آ

ابويوسف يعقوب بن خلف الراعي (القاري الكوفي):  
١١٤.آ

## (ابي- اى)

أبى بن كعب (بن قيس الخنزرجي اليهودي، ابوالمنذر  
الانصاري الصحابي المقرئ، م ٢١ ق): ٣ ب، ٤ آ و

ب، ٦ آ، ٩ ب، ١١ ب، ١٣ آ و ب، ١٥ ب، ١٧ آ و  
ب، ٢٧ ب، ٢٨ آ، ٣٦ ب، ٣٧ ب، ٤١ آ، ١١٨ ب،

١٧٧ ب، ١٨٥ آ، ٢١٨ آ، ٢٢٦ آ، ٢٤٩ آ، ٢٦٣ آ،  
٣٠١ آ، ٣٤٣ ب، ٣٤٦ ب، ٣٦٣ آ، ٣٧٩ ب، ٣٩٥ ب،

٤٠٦ آ، ٤٢٣ ب.

احمد بن حنبل الامام الفقيه الراوي (م ٢٤١ ق): ٣٢٧،  
٣٤٣ ب، ٣٥٦ آ، ٣٦٦ ب، ٣٧٠ ب، ٣٧٤.آ

احمد بن سهل المقرئ — اشثاني، ابوالعباس.

احمد بن يحيى (ثعلب) — ثعلب، ابوالعباس النحوي.

الاحنف (م ١٨٩ ق): ١٤ ب (— لا يدرى من هو).

الاحوص بن خوط: ١٢٠ ب.

الاحول المقرئ — خلاد بن خالد.

الانخفش (الاووسط) ابوالحسن سعيد بن مسعدة الجاشعي  
البليختي البصري النحوي اللغوي (م ٢١٥ ق): ١٨ آ،

٣٦ ب، ٣٧ ب، ٣٩ آ و ب، ٤٣ ب، ٥٠ ب، ٧٣ ب.  
(لا يرقم هذا في ما بعد، فانه ذكر مراراً في مواضع

النحو).

الاخفش الدمشقي، ابو عبدالله (هارون) بن موسى بن شريك  
التغلي المقرئ (م ٢٩٢ق): ١٤ب، ١٥آ.

اختوخ (النبى): ٥٧ب.

ادريس (النبى): ١٤٧آ، ١٧٠آ، ٢١٤ب، ٣٨٨ب،  
٣٩٣ب.

ارز (كذا، من الملوك): ٧٤آ.

ارسطاطاليس: ٢٦٥ب.

ارميا (النبى): ٤٠٤آ-٤٠٥آ، ٤٠٦ب، ٤٠٨آ.

الازرق بن قيس (الراوى): ٢٩آ.

الازهرى (ابومنصور عمدين احمد الهروى، م ٣٧٠ق)  
اللغوى: ٥٤آ، ٦١ب، ٦٥ب، ٦٨آ، ٨٢ب (لايرقم  
هذا في مابعد، فانه ذكر مراراً في مواضع اللغة).

اسامة بن زيد (بن اسلم اللثى) الراوى: ٨٨آ، ٩٤آ-

٩٥آ، ١٠٣آ، ١١٤آ، ١٣٥ب، ١٤١ب، ١٥١آ،

١٥٢ب، (لايرقم هذا في مابعد، فانه ذكر مراراً في

مواضع الرواية): ٢٠٤، ٣٧٩ب.

اسباط (بن نصر) الراوى: ١٠٠آ، ١٠٣آ، ١٠٤آ، ١٠٩آ،

١٥٣ب، ٢٤٨ب، ٢٨٢آ، ٣٣٤آ.

اسحاق (-ظ: ابن ابراهيم / راهويه بن محمد الحنظلى،

ابويعقوب «ابن راهويه» المروزي النيشابورى، م

٢٣٨ق) الفقيه: ٣٤٣ب، ٣٦٦ب، ٣٧٠ب، ٣٧٤آ.

اسحاق بن ابراهيم (النبى): ٣٩آ، ١٠٠آ، ١٣٤ب، ١٣٥آ،

١٤٧ب، ١٧٨ب، ٢٤٧آ، ٢٥٠ب، ٢٥٣ب، ٢٥٥آ،

٢٥٧آ، ٢٥٩ب، ٢٨٧آ، ٣٨٨ب، ٣٩٠ب، ٣٩٣آ.

اسراقيل (ملك): ١٦ب، ١١٨ب، ٣٣٠آ، ٣٨٣آ.

اسرائيل (-ظ: ابن يونس السبيعى، م ١٦١ق) الراوى:

٣ب.

اسرائيل (= يعقوب بن اسحاق النبى): ١٣٤ب،

١٣٥آ، ١٣٦ب، ١٣٧آ، ١٧٩آ، ٢٠٥ب.

اسماعيل بن ابراهيم (النبى): ٣٩آ، ١٠٢آ، ١٣٥ب،

١٤٥ب، ١٧٨ب، ١٩٥آ، ١٩٨آ، ٢٤٤ب، ٢٤٥آ،

٢٤٦آ، ٢٤٧آ-٢٥١ب، ٢٥٣ب، ٢٥٤ب-

٢٥٥ب، ٢٥٧آ، ٢٥٩ب، ٢٦٦آ، ٢٦٧آ،

٢٧٨آ، ٢٧٩آ، ٢٨٠آ، ٢٨٧آ، ٢٣٤آ، ٢٣٥آ، ٢٣٦آ

و، ٣٤٦ب، ٣٨٨ب.

اسماعيل بن جعفر (القارى المنق) - المنق، ابواسحاق.

اسماعيل بن عبدالله العفرى (كذا): ٣٦٧ب.

اسماعيل بن عبدالله (القارى المكى) - القسط،

ابواسحاق.

اسماعيل بن عبد الملك: ١٢٩آ.

اسموئيل / اسموئيل: ١٣٦ب، ٣٨٤ب (- اسماعيل) -

٣٨٦آ، ٣٨٨ب، ٣٩١ب.

الاشج، ابوسعدا / ابوسعيد عبدالله بن سعيد الكوفى (م

٢٥٧ق) الفسر: ١٨آ.

الاشعري (ابوالحسن على بن اسماعيل البصرى، م ٣٢٤ق)

المتكلم: ٥٨آ، ٦٠ب، ٦٢ب، ٦٣ب، ٩١ب.

اشموئيل - اسموئيل / اسماعيل.

الاششاقى، ابوالعباس احمد بن سهل بن فيروزان المقرئ (م

٣٠٧ق): ١٤آ.

اشيرين يعقوب (- سبط): ٢٥٣ب.

الاصم - ابوبكر الاصم.

الاصمعى (ابوسعيد عبد الملك بن قريب الباهل اللغوى

الاخبارى، م ٢١٣ق): ٣٦آ، ٣٧ب، ٣١٠ب،

٣٥٦آ.

الاعرج (القارى) - حميد بن قيس.

الاعشى، ابويوسف يعقوب بن (محمد بن) خلف / خليفة

الكوفى المقرئ (م- ح ٢٠٠ق): ١٤آ.

اعشى (-ظ: ميمون بن قيس، م ٦ق) الشاعر: ٣٢آ،

٣٦ب، ١٠٨ب، ١٧٧ب، ٣٣٢ب.

الاعمش، سليمان بن مهران الاسدى (ابو محمد) الرازى

الكوفى التابعى لمحدث القارى (٦١- ١٤٨): ١٤آ،

٣٧ب، ١٧٧ب. (لايرقم هذا في مابعد، فانه ذكر مراراً

في مواضع القراءة).

افلاطون: ٢٦٥ب.

الياس (النبى): ٣٨٥آ.

الامام ابومعبد عبدالله بن كثير - ابن زادن بن فيروزان بن

هرمز الدارى المكى القارى (٤٥- ١٢٠ق): ١٣آ،

١٣ب، ١٦ب، ٣٧ب، ٦٧آ، ١٣٠آ. (لايرقم هذا في

مابعد، فانه ذكر مراراً في مواضع القراءات).

الامام الصادق - ابو عبدالله جعفر بن محمد.

الامام على بن ابي طالب - على بن ابي طالب.

ام بشر بن البراء (بن معمر الانصارى): ٢٦١ب.

ام حبيبه بنت عبدالله (بن جحش الصحابى): ٣٧٠آ،

٣٧٩ب.

ام الدحداح - ابوالدحداح.

امرؤ القيس (بن حجر الكندى) الشاعر: ٦٠ب، ١٦٨آ.

امرؤ القيس بن عانس الكندى: (م- ح ٢٥ق): ٣١٨ب.

ام سلمة (- زوجة النبى): ٢٨ب، ٣٧ب، ٣٢٨آ.

ام هانئ (بنت على بن ابي طالب): ١٧ب.

امير المؤمنين - على بن ابي طالب.

انس بن مالك (ابوهزة الراوى، م ٩١ق): ٣٧ب، ١٠٠آ،

١٤٠ب، ٢٢٥ب، ٢٤٤ب، ٢٦١ب، ٢٦٣آ، ٢٧٩آ

و ب، آ ٣٦٢.

الانصاري، ابوالقاسم سلمان بن ناصر النيشابوري الارغنياني  
المتكلم المفسر (م ٥١٢ ق): آ ٢.

انطياخوس الرومي: آ ٢٢٩.

اهرن: آ ١٢٠، آ ١٢١، ب ٢٠٤.

الاوزاعي، ابوعمر بن عبدالرحمان بن عمرو الراوي (م  
١٥٧ ق): آ ٢٨، ب ٣٠٩، ب ٣٣٨، ب ٣٤٣،

ب ٣٦٢، ب ٣٧٠، ب ٤٢٠.

ايوب بن تميم النخعي (ابوسليمان) النمشق المقرئ (م  
١٩٨ ق): آ ١٤.

## ب

الباقر (الامام) ابوجعفر محمد بن علي - ع (٥٧ - ١١٤ ق):  
آ ٣٦١، ب ٣٦١.

البخاري، ابوعبدالله محمد بن اسماعيل الامام (١٩٤ -  
٢٥٦ ق) - صاحب الصحيح: ب ٣، ب ٢٧.

بختنصر: آ ١٧٠، آ ٢٢٨، ب ٢٢٩ (لجوسى البابل)،  
ب ٤٠٤، ب ٤٠٥، آ ٤٠٦، آ ٤٠٤.

البراء بن عازب (ابوعمار الانصاري، م ٧٠ / ٧٢ ق): آ ٣،  
آ ٢٦١ و ب، آ ٢٦٤، ب ٣٢١، ب ٣٢٦، ب ٣٧٩، ب

آ ٣٨٨، آ ٤١٥.

البراء بن معرور (ابويشر الخزرجي الانصاري): آ ٢٦٤،  
البراق: آ ١٢٩، ب ٢٤٨.

البرق، ابوعبدالله محمد بن خالد الكاتب (الشيعة): ب ٩ -  
ب ١١.

البيزي، ابوالحسن محمد بن محمد بن عبدالله ابن ابي بزة  
(الفارسي للمذاني) المقرئ المكي (١٧٠ - ٢٥٠):

آ ١٣.

(البيستان) - ابوعمر بن محمد الفرقي.

بشير بن النعمان: آ ٣٦٤.

بشرى عيسى (النصراني): آ ٢٥١.

بكر بن مصرف (كذاء ظ: مصعب المزني الراوي): آ ٤٠٤.

بلعام بن باعون: آ ٧٤.

بلقيس: ب ٤٨، ب ٢٠٨، ب ٢١٦، ب ٢١٦.

بلوس (الحواري): آ ٦.

بنيامين بن يعقوب (- سبط): ب ٢٥٣، ب ٣٨٥.

بيدخت - الزهرة.

## ت - ث

تاج الدين الشهرستاني - الشهرستاني.

تبع العين: ب ١٤٦.

ثابت بن قيس (- لعله: ابن شماس الحائقي الانصاري):  
آ ٣٧٠.

ثعلب (ابوالعباس احمد بن يحيى النحوي، م ٢٩١ ق): آ ٣٠،  
آ ٣١، ب ٣٣، ب ٤٦، ب ٦٧، آ ٦٨، آ ٩٧، آ ١٠٤، آ

١٣٩، آ ١٨٦. (لا يرقم هذا في ما بعد، فانه ذكر مراراً  
في مواضع النحو)، ب ٢٣٨، آ ٢٩٩، آ ٣٢٧.

ثعلبة بن غنم الانصاري: ب ٣٢٠.

الثعلبي، ابواسحاق احمد بن محمد النيشابوري الشافعي المفسر  
(م ٤٢٧ ق): آ ٣٣٤، آ ٣٩٢ و ب.

الثمالي - ابوجزة الثمالي.

الثوري - سفيان بن سعيد.

## ج

جابر بن زيد (ابوالشعشاه الازدي اليعمدي، م ٩٣ ق):  
آ ٣٠٤ و ب.

جابر بن عبدالله (الانصاري، ٧٧ ق): ب ٢، آ ٢٩ و ب،  
آ ٤١، ب ٤٥، آ ٤٥، آ ٢٤٥، آ ٢٤٦، ب ٣١٠، ب ٣٢٩، آ

٣٣١، آ ٣٥٢، ب ٣٧٢، آ ٣٩٢، ب ٤١٠.

جاد بن يعقوب (- سبط): ب ٢٥٣.

جالوت (ملك العمالقة): آ ٣٨٥، آ ٣٨٦، آ ٣٨٨، ب،  
آ ٣٩٠، آ ٣٩١، آ ٣٩٢، آ ٣٩٣ و ب، ب ٣٩٣، ب

آ ٤٣٤.

الحياتي، ابوعلي (محمد بن) عبدالوهاب (بن سلام) البصري  
المعتزل (م ٣٠٣ ق): آ ١٨.

جبريل (- ملك): ب ١٦، ب ٢٨، ب ٣٤، آ ٤٦، آ ٥٤، ب،  
آ ٥٦، آ ٥٨، آ ١١٢، ب ١٢٨، ب ١٣٠، آ ١٣٤، ب،

ب ١٤٠، آ ١٤٩، آ ١٥١، آ ١٥٢، آ ١٦٢، ب ١٧١، آ

١٩٦، آ ١٩٧، ب ٢٠٥، ب ٢٠٩، ب ٢١٢، آ

٢٢٦، ب ٢٣٦، آ ٢٤٠، ب ٢٤٨، آ ٢٤٩، آ ٢٥٠ و

ب ٢٦٦، ب ٣٠٢، ب ٣١٠، ب ٣٢٨، ب ٣٣٤، ب،

ب ٣٣٥، ب ٤٣٠، آ ٤٣٤.

الجدي بن قيس (ابن صخر بن خنساء السلمى الانصاري  
المنافق): آ ٦٥، آ ٧٢.

الجرجاني، ابوعلي الحسن بن يحيى بن نصر، صاحب النظم:  
آ ١٨، آ ٣٢.

جرير (بن عطية بن الخطمي، م ١١٠ ق) الشاعر: آ ٨٨،  
ب ١٨٢.

جمدة بن هبيرة (بن ابي وهب القرظي): ب ١٢٣.

جعفر بن ابي طالب (م ٨ ق) الطياني: ب ٢٣٨.

جعفر بن محمد الصادق - ابوعبدالله جعفر.

الجوهري، ابونصر اسماعيل بن حماد اللغوي (م ٣٩٨ ق):

آ٣١، آ٣٦، آ٣٧، ب، ٨٢ ب.

جوهر (بن سعيد) الراوى: ٧١ ب، ١٠٤ ب، ١١٤ ب،  
١١٥ ب، ١٤١ آ، ٢٤٢ ب، ٣٠٦ ب، ٣٤٣ ب،  
٣٤٦ ب، ٤٠٨ آ، ٤٣٠ آ.

الجوينى، سعيد الدين محمد الحموى — سعيد الدين، شيخ  
محمد.

## ح

حاتم (الطائي): آ٣٠١.

الحارث الاعور (بن عبدالله بن كعب الهمداني): ٣٩٤ ب.

الحارث بن قيس (الصحابي): ٥٥ آ.

الحارث بن كعب (بن ققيم الازدي الوالي) الراوى: ٦ ب.  
الحارث بن مرة (= ابلّيس): ٧٤ آ، ١١٦ آ، ١١٩ آ،  
١٢١ ب.

الحارث بن هشام (بن المغيرة الخزومي، م ١٨ ق): ٣ ب.

الحارث بن همام (بن مرة بن ذهل بن شيبان): ٢٠٩ ب.

حام بن نوح: ٤٠٢ آ.

حيان / حسان / حنان / حيان (الراوى): ١١٨ ب، ١٢٤ آ.

حبر الامة — ابن عباس.

حبيب النجار: ١٦٩ آ.

حذيفة بن ايمان (، ابو عبدالله العبيسي، م ٣٦ ق): ٣ ب،

٣٢٦ ب، ٣٦١ آ.

حذيفة (اليهودي): ٢٢٥ آ.

الحرة (القارية): ١٥ آ.

حزقيل (النبي): ٣٨٢ ب، ٣٨٤ ب.

الحسن بن علي بن ابي طالب (ع): ١٤ ب، ٣٧١ ب.

الحسن بن مجاهد: ٢٩ ب.

الحسن بن مسلم: ٤٢٩ آ.

الحسن بن يحيى — الجرجاني.

الحسن (بن يسار) البصري (ابوسعبد) التابعى المذنب (٢١—

١١٠ ق): ١٧ ب، ٣٦ آ— ٣٧ ب، ٣٨ ب، ٤١ آ،

٤٥ ب، ٥١ آ، ٥٣ ب، ٥٤ ب، ٥٦ آ. (لا يرقم هذا في

مابعد، فانه ذكر مراراً في مواضع التفسير والرواية).

الحسين بن علي بن ابي طالب (ع): ١٧ آ، ٣٧١ ب.

الحسين بن الفضل (بن عمير، ابو علي السجلى الكوفي

النيشابوري الامام، م ٢٨٢ ق) المفسر: ٣٣ آ،

٤١ آ، ١٠٨ ب، ١٦٩ آ، ١٨٠ آ، ٣١١ آ.

حضيف الراوى (عن عكرمة): ١٣٠ آ، ١٧٦ ب، ٢١٥ آ،

٢٤٥ ب.

حفص بن سليمان بن مغيرة البزاز الاسدى (ابوعمر) الكوفي

المسرى (م ١٨٠ ق): ١٤ آ، ١٦ ب، ١٧٥ آ، ١٨١ ب،

٣٤٢ آ، ٣٧٨ آ، ٤١٨ آ.

حفص بن عمر المقرئ — الدورى، ابوعمر.

الحفص (المشرك): ٣٥٢ ب.

حفصة (— بنت عمر بن الخطاب / زوجة النبي): ٣ آ—

٤ آ، ٣٧٩ ب.

الحكم بن ابي العاص (الاموى؟ — او — الثقفي؟): ٦١ ب.

الحكم (بن عتيبة، ابوعبد الاسدى الكندى، م ١١٤ ق)

الراوى: ٣٦ آ، ١٠٣ آ، ١٢٨ آ، ١٨٥ ب، ٣٦٤ ب.

الحكم بن كيسان: ٣٥٢ آ.

حكيم بن الحارث (الازدي): ٣٨١ آ.

حماد (بن سلمة، م ١٦٧ / ١٦٨ ق) الراوى: ٣٣٨ ب.

حمزة بن حبيب بن عمارة الزيات (ابوعمار) الكوفي المقرئ

(٨٠— ١٥٦): ١٤ آ— ١٥ آ، ١٦ آ— ١٧ آ، ٢٩ ب،

٣٧ ب، ٦٧ آ. (لا يرقم هذا في مابعد، فانه ذكر مراراً في

مواضع القرائت).

حمزة بن عبدالطلب الهاشمي (م ٣ ق): ٣ ب، ٣٥٥ ب،

٣٩٣ ب.

الحموى الجوينى، ابوبصامع ابراهيم بن محمد البحرآبادى

(كاتب النسخة): ١ آ.

الحموى (الشهيد) سعيد الدين محمد — سعيد الدين، شيخ

محمد الجوينى.

حميد (بن قيس الاعرج المكسي) القارى: ٣٧ ب، ١٨٦ آ،

١٩٨ آ، ٢٤٨ آ، ٣٤٨ ب، ٣٨٧ ب، ٤١٨ آ، ٤٢٣ ب.

حوّاء (ام البشر): ١٢٢ ب، ١٢٤ ب— ١٢٩ ب، ١٣٠ ب،

١٣٣ آ، ٣٣٤ ب، ٣٣٦ آ.

حصى بن اخطب (ابوياسر النضرى اليهودى الشاعر، م ٧ ق):

٤٥ ب، ١٨٥ ب، ٢٢٥ آ، ٢٥٥ ب، ٤٠١ آ و ب.

الحية: ١٢٧ ب— ١٢٨ آ، ١٢٩ ب.

## خ

خارجة بن زيد (— ؟ ابن زيد بن ثابت، او — ابن ابي زهير

الخزرجي — الاتصاريين): ٢٨٠ ب.

خالد بن البكير (بن عبددا ليل اللثي): ٣٤٠ ب، ٣٥١ ب.

خالد الحذاء (الراوى، م ١٤١ ق): ١٠٩ آ.

خالد بن معدان (— ظ: ابن ابي كرب الكلاعى الراوى، م

١٠٣ / ١٠٤ ق): ٨٨ آ.

خالد بن الوليد (بن المغيرة للخزومي، م ٢١ ق): ٢٢ ب، ٤٢٢ ب.

خبيب بن الارت (الصحابي، م ٣٧ ق): ٣٤١ ب،

٣٤٥ ب.

خبيب بن عدى (بن مالك الاوسى، م ٤ ق) الاتصاري:

٣٤٠ ب.

خليجة (— زوجة الرسول): ٢٨ ب، ٣٤ آ، ٤٣٢ آ.  
خزيمة بن ثابت (الاموي الانتصاري ذوالشهادتين بصفين،  
٣٧ ق): ٣ ب.

الخضر (النبي): ٧٧ ب، ٣٦٧ آ، ٣٧١ آ، ٤٠٤ آ، ٤١١ آ.  
خفاف (بن عمرو/ عمير) السلمى: ٥١ آ.  
خلاد بن خالد الاحول (ابوعيسى/ ابو عبدالله الشيباني  
الصيرفي) الكوفي المقرئ (م ٢٢٠ ق): ١٤ آ.  
خلف بن هشام بن طالب بن غراب البزاز (ابومحمد) الكوفي  
(البغدادي) المقرئ (م ٢٢٩ ق): ١٤ آ، ١٥ آ، ٢٩ ب،  
٣٧ ب.

الخليل (بن احمد الفراهيدي، م ١٧٠ ق) النحوي: ٣١ آ،  
٣٢ آ، ٣٦ آ، ٤٣ آ، ٥١ ب، ١١٥ آ، ١٤٢ آ، ١٤٥ آ،  
١٤٦ ب، ١٦٨ آ، ١٧١ ب، ١٩٠ آ، ٢٣٤ آ، ٢٦٢ ب،  
٣٠٦ ب، ٣١٠ ب، ٣٥٠ ب، ٤٢٦ آ.  
الخنساء: ٣٦١ آ.

## د — ذ

دان بن يعقوب (— سبط): ٢٥٣ ب.

دانيال (النبي): ٤٠٥ آ.

داوود بن شبل بن عباد المكي المقرئ: ١٣ آ.

داوود (النبي): ٣ آ، ٣٩ آ، ١١١ آ، ١٢٧ ب، ١٣٦ ب،  
١٧٣ آ و ب، ١٨٠ ب، ١٨٣ آ، ١٩٦ آ، ١٩٧ ب،  
٢٣٢ ب، ٢٥٧ ب، ٣٨٧ آ، ٣٩٠ آ — ٣٩٣ ب، ٤٠٥ آ،  
٤١٧ آ، ٤٣٤ آ.

الدقاق، ابوالحسن روعان بن احمد الكوفي القاري: ١٤ آ.

الدمياطى (ابومحمد بكر بن سهل المحدث) — صاحب التفسير  
(م ٢٨٩ ق): ١٣١ آ، ٤٢٤ ب.

الدوري، ابو عمر حفص بن عمر الازدي المقرئ النحوي  
البغدادي (م ٢٤٦ ق): ١٣ آ، ١٣ ب، ١٤ آ، ١٤ ب.

ديانوس: ١٧٠ آ.

الذمماري، ابو عمر يحيى بن الحارث القاري الدمشقي (م  
١٤٥ ق): ١٢ ب، ١٤ ب.

ذوالقرنين: ٢٦٨ ب.

## ر

راحيل (— زوجة يعقوب النبي): ١٣٤ ب.

رافع بن حرملة/ حرملة (كذا؟): ٢٢٢ آ.

الربيع بن انس (البكري البصري الخراساني، م ١٣٩/  
١٤٠ ق) المفسر: ٢٧ ب، ٣٦ ب، ٤٦ آ، ٥٤ ب، ٦١ آ و  
ب، ٦٩ ب. (لا يرقم هذا في ما بعد، فإنه ذكر مراراً في  
مواضع التفسير).

الربيع بن خُثيم (الكوفي الزاهد، م ٦٣ ق): ٣٩٧ ب.  
الرحمن/ الرحمان: ١٠٠ ب، ١٢٢ آ، ٢١٧ آ، ٢٤٠ آ،  
٢٩١ ب، ٢٩٢ آ، ٣٤٣ آ، ٣٩٤ آ.

رسول الله: ١ ب — ٥ ب، ٧ آ، ١٢ ب، ١٣ آ، ١٤ ب —  
١٦ ب، ١٨ آ — ١٩ ب، ٢١ ب، ٢٢ آ، ٢٣ ب،  
٢٦ ب — ٢٩ ب، ٣٦ و ٣٧ ب، ٤١ آ، ٤٥ ب، ٤٦ ب،  
٥٣ آ، ٥٥ آ، ٥٦ آ، ٥٧ ب... (راجع ايضاً: محمد النبي،  
المصطفى، النبي — ص).

رعيدان بن الاشو الحضرمي (كذا؟): ٣١٨ ب.

رفاعة بن زيد بن تابوت القينقاعي: ٢١٨ آ، ٣٢١ آ.

رفاعة (بن زيد) بن وهب (الجذامي الضبي): ٣٧٠ ب.

الرواس — ورش.

الرؤاسى، ابوسفيان وكيع بن الجراح — وكيع بن الجراح.

رؤبة (بن المعجاج) الشاعر الراوي (م ١٤٥ ق): ٣٢ آ.

روح بن عباد بن العلاء القيسي (ابومحمد) البصري المفسر (م  
٢٠٥ ق): ١٨ آ.

روح بن عبد المؤمن (ابوالحسن) البصري المقرئ (م ٢٣٣ ق):  
١٥ آ.

روسا الصامه (كذا، من الملوك): ٧٤ آ.

الرومي: ٢٢٩ ب.

رويس، ابو عبدالله محمد بن المتوكل اللؤلؤى البصري المقرئ (م  
٢٣٨ ق): ١٥ آ.

رئابون (= راثوبين) بن يعقوب (— سبط): ٢٥٣ ب.

## ز

الزبير (بن العوام الاسدي القرشي الصحابي، م ٣٦ ق):  
٣٧ ب، ٣٤٠ ب، ٣٤١ ب.

الزجاج، ابواسحاق ابراهيم بن السرى النحوي (٢٤١ —  
٣١١ ق): ١٨ آ، ٣١ آ، ٣٩ ب، ٤٣ آ، ٤٦ آ، ٥٠ ب،

٥١ آ، ٥٢ ب، ٦٢ ب، (لا يرقم هذا في ما بعد، فإنه ذكر  
مراراً في مواضع النحو).

الزجاجي، ابوالقاسم عبدالرحمان بن اسحاق النهاوندي (م  
٣٣٧ ق): ٥٤ آ، ٦٥ ب.

زرارة (— لعله: ابن اعين): ٣٧٨ ب.

زرّبن حبّيش (بن حباشة بن اوس الاسدي الكوفي، م  
٨٣ ق) القاري: ٤ آ، ١٤ آ، ٥٤ ب.

زكريا (النبي): ١٦٦ آ، ١٩٦ ب، ١٩٧ ب، ٢٢٩ آ.

الزهرة (— نجمة): ٢١٤ ب.

الزهري، ابوبكر محمد بن مسلم بن (عبدالله بن) شهاب  
التابعي المدني الحافظ المفسر (م ١٢٤ ق): ٣ آ، ١٧ ب،

٢٨ ب، ٦٢ آ، ٨٦ آ، ١١٩ آ، ١٣١ آ، ١٥٣ ب، ١٦٨

(لا يرقم هذا في مابعد، فإنه ذكر مراراً في مواضع التفسير).  
 زهير (بن أبي سلمى المنفي الجاهلي، م ح ٦٢٧ م) الشاعر: ٣٠١ آ.  
 زهير (— ظ: ابن حرب، ابوخيثمة الحارثي، م ٢٣٤ ق) الراوي: ٢٦١ ب.  
 زويل (= زبولون) بن يعقوب (— سبط): ٢٥٣ ب.  
 زيد بن ارقم (القيسي الراوي، م ٦٨ ق): ٣٨٠ آ.  
 زيد بن اسلم العدوي (ابواسامه/ ابو عبدالله العمري المنفي، م ١٣٦ ق) المفسر: ١٨ آ، ٤٥ ب، ١٩٠ آ، ٢٦٣ آ، ٣٩٩ ب، ٤٠٢ آ.  
 زيد بن ثابت (ابوسعيد الانصاري، م ٤٥ ق) الراوي: ٣ آ— ٥ آ، ١٥ ب، ٣٧ ب، ٢٦١ ب، ٣٢٧ ب، ٣٦٦ ب، ٣٧٩ ب.  
 زيد بن الدثنة (— اخو بني يافثة بن عامر): ٣٤٠ ب  
 زيد بن صوحان (العبدى): ٣٤١ ب.  
 زيد بن علي (الراوي): ١٤١ آ.  
 زيد بن عمرو بن نفيل (بن عبدالمعزى العدوي) الراوي: ٢٥٠ آ، ١٦٩ آ.  
 زيد بن قلس قالوا العار (اليهودى): ٢٢٥ آ.  
 زين العابدين (علي السجاد) — علي بن الحسين بن علي (ع).

## س

سدير (بن حكيم) الصيرفي (الضبي الكوفي للمحدث): ٢٢٦ آ.  
 سعد بن أبي وقاص (القرشي الزهري، ابواسحاق الصحابي الامير، م ٥٥ ق): ٣٧ ب، ٢١٩ ب، ٢٢٠ آ، ٣٥١ ب، ٣٥٢ آ، ٣٥٥ ب.  
 سعد بن زرارة: ٢٦٤ آ.  
 سعد بن عباد (الجزجى، ابوثابت الصحابي المنفي، م ١٤ ق): ٧١ ب، ٢١٧ ب.  
 سعد بن معاذ (بن التعمان الأوسى الانصارى الصحابي المنفي): ٧١ آ، ٢١٧ ب، ٢٨٠ ب.  
 سعيد بن أبي عروبة (مهران العدوي، ابوالنضر البصرى الحافظ، م ١٥٦ ق): ٧٥ ب، ١٨٦ آ، ٢١١ آ.  
 سعيد بن جبير (ابوعبدالله) الاسدى الكوفي التابعى (٤٥— ٩٥) المفسر: ١٢ ب، ١٣ ب، ١٦ آ، ١٧ ب، ٢٧ ب— ٣٠ آ، ٣٣ آ، ٣٦ ب، ٣٨ ب، ٤١ آ، ٤٦ آ، ٥٢ ب، ٥٤ ب (لا يرقم هذا في مابعد، فإنه ذكر مراراً في مواضع التفسير).  
 سعيد بن العاص (بن سعيد بن العاص الاموى القرشى الصحابي الوالى، م ٥٩ ق): ٣ ب— ٥ آ.  
 سعيد بن عباد المكي (ابومحمد): ١٣ آ.  
 سعيد بن المسيب (بن حزن الخزومي، ابومحمد القرشى التابعى المنفي الفقيه للمحدث، م ٩٤ ق): ٤ آ، ١٧ ب، ٣٧ آ، ٦٦ ب، ١١٣ ب، ١١٩ آ، ١٨٧ آ، (لا يرقم هذا في مابعد، فإنه ذكر مراراً في مواضع الرواية).  
 سعيد بن منصور (بن شعبة المروزى، ابوعثمان الخراسانى البلخى الطالقانى، م ٢٢٧ ق): ١٨ آ.  
 سعيد الدين (شيخ) محمد (بن المؤيد) الحموى (الجوفى) الشهيد ببحرآباد (الاب لكاتب النسخة): ١ آ.  
 سفيان بن سعيد الثورى (ابوعبدالله) الكوفي للمحدث (٩٧— ١٦٦ ق): ٢٨ ب، ٢١٩ آ، ٢٢٧ ب، ٢٧٩ ب، ٣٢٧ ب، ٣٣١ آ، ٣٣٧ ب، ٣٥٦ آ، ٣٦٢ ب، ٣٨٧ آ.  
 سفيان بن عيينة (بن ميمون الهلالى، ابومحمد الكوفي للمحدث المكسى، م ١٩٨ ق): ١٨ آ، ٢١٠ آ، ٢١٣ آ، ٣٠٩ ب، ٣١١ آ (لا يرقم هذا في مابعد، فإنه ذكر مراراً في مواضع الرواية والتفسير)، ٤٣٠ آ و ب.  
 سلام بن سليمان البصرى (ابولنذر المنفي الخراسانى الكوفي المقرئ النحوى، م ١٧١ ق): ١٥ آ.  
 سلمان بن ناصر النيشابورى — الانصارى، ابوالقاسم سلمان.  
 سلمان الفارسى: ١٦٩ آ و ب.  
 السلماني — عبيدة السلماني.  
 سلمة (بن فلان بن الحارث، ابن اخى عبدالله بن سلام

الاسرائيلي): ٢٥٢ ب.

السلمي الكوفي — ابو عبد الرحمن عبدالله.

سليم بن عيسى (بن سليم بن عامر بن غالب) ابو محمد/  
ابوعيسى الحنفي الكوفي المقرئ (م ١٨٨ ق): ١٤ آ،  
١٥ آ، ٢٩ ب.

سليمان (بن داود) النبي: ٢٩ آ، ٤٨ ب، ١٢٧ ب،  
١٣٦ ب، ١٩٦ آ، ١٩٧ ب، ٢١٠ آ، ٢١٢ ب، ٢١٥ آ—  
٢١٦ آ، ٢٤٠ ب، ٢٥٧ ب، ٣٩٣ ب، ٤٠١ ب، ٤١٧ آ،  
٤٣٤ آ.

سليمان بن مسلم الحماد/ الجمار (القاري الملقب): ١٥ آ.

سليمان بن يسار (الكاتب، م ١٠٧ ق): ٣٦٦ ب.

سمرة بن جندب (الفزاري، م ٥٨ / ٥٩ ق) الراوي:  
٣٧٩ ب.

سمية: ٣٤١ ب.

سنخاريب بن عمرو: ٤٠٢ آ.

سهيل (— نجمة): ٢١٤ ب.

سهيل بن ابي صالح (الراوي): ٣٦٧ آ.

سهيل بن بيضاء (الحائلي الفهري): ٣٥١ ب.

السواع (— صنم): ١٤٧ ب، ١٧٠ آ.

السوسي (ابو شعيب صالح بن زياد الرمي الرقي المقرئ، م  
٢٦١ ق): ١٣ ب.

سويد بن علقمه (كذاب، فالصواب: غفلة بن عوسجة الجعفي، م  
٨١ ق): ٤ ب.

سيبويه (النحوي): ٤٣ آ، ٤٣ آ، ٥١ ب، ٥٢ آ، ٦٣ ب،  
٨٦ ب، ١٠٨ ب، ١١٥ آ، ١٤٤ ب، ١٦٦ ب، ١٦٨ آ،  
١٧٦ آ، ١٧٧ ب، ٢١١ ب، ٣٧٨ ب، ٤٢٦ آ.

سيد بن عدى بن كعب (— عمر بن الخطاب): ٧٢ آ.

سيد بن هاشم (— علي بن ابي طالب): ٧٢ آ.

السيد (من نصاري نجران): ٢٥٥ ب.

## ش

الشافعي، الامام ابو عبدالله محمد بن ادريس لفاشمي القرشي

(م ٢٠٤ ق): ٢٨ ب، ١٦٨ ب، ٢٤٤ آ، ٢٦٦ ب،

٢٧٩ ب، ٢٩٦ ب، ٣٠٩ ب، ٣١١ آ— ٣١٢ آ، ٣١٧ آ،

٣٢٧ ب— ٣٢٩ ب، ٣٣١ آ و ب، ٣٣٨ ب، ٣٣٩ آ،

٣٥٦ آ، ٣٦٢ ب، ٣٦٦ ب، ٣٦٧ ب، ٣٦٩ ب،

٣٧٠ ب، ٣٧١ آ، ٣٧٤ آ، ٣٧٨ آ، ٣٧٩ ب، ٤٢٥ ب،

٤٢٦ ب.

شبابة (بن سوار الفزاري، ابو عمرو الخراساني المكي المحدث،

م ٢٠٦ ق): ٣ ب.

شبل بن عباد المكي (ابو داود) القاري (م— ح ١٤٨ ق):

١٣ آ، ١٨ آ.

شجاع، ابونعيم شجاع بن ابي نصر البلخي (الزاهد) المقرئ  
البصري (م ٩٠ ق): ١٣ ب.

شريح (بن الحارث الكندي الفقيه القاضي الكوفي، م  
٧٨ ق): ٣٧٨ ب، ٤٢٣ ب، ٤٢٥ ب.

شعبة (بن الحجاج بن الورد العتكي الازدي، ابوسطام  
الواسطي البصري المحدث، م ١٦٠ ق): ٣ آ، ١٧ آ،  
٣٧ ب.

الشعبي، ابو عمرو عامر بن شراحيل الحميري التابعي الكوفي  
(١٩— ١٠٣) السراوي: ٤٥ آ— ٤٥ ب، ٢٠٦ آ و ب،  
٢٤٤ ب، ٢٩٧ آ، ٣٠٣، ٣٠٩، (لا يرقم هذا في مابعد،  
فانه ذكر مراراً في مواضع الرواية).

شعيا/ شعيبا (ظ) النبي: ١٦٦ آ.

شعيب بن ايوب (بن رزيق الصيرفي، ابوبكر الكوفي  
القاري، م ٢٦١ ق): ١٤ آ.

شعيب النبي: ١٦٢ ب، ٢٠١ ب، ٢٤٣ ب، ٣٤٦ ب.

شمعون بن صفية: ٣٨٤ ب.

شمعون بن يعقوب (— سبط): ٢٥٣ ب.

الشموني (ابو جعفر محمد بن حبيب الكوفي) المقرئ: ١٤ آ.

شهر بن حوشب (الاشعري الشامي القاري، م ١٠٠ ق)  
السراوي: ٣٢ ب، ٣٦ ب، ٨٢ ب، ١١٩ آ، ١٣٣ آ،  
٣١٧ ب، ٣٦١ آ.

الشهرستاني، تاج الدين محمد بن عبد الكريم (المؤلف): ١ آ،  
٢ آ.

شيبان (— ظ: ابن عبد الرحمن التيمي، م ١٦٤ ق) الراوي:  
١٠٩ آ، ١٨٦ آ، ٤٢٨ ب.

(الشيبياني) ابو عبدالله محمد بن الحسن بن فرقد الكوفي الفقيه  
الحنفي القاضي (١٣١— ١٨٩ ق): ١٤ ب.

شيبة (بن نصاح بن سرجس بن يعقوب الملقب القاري—  
مولى ام سلمة، م ٣٠ ق): ١٥٠ ب، ١٨٦ آ، ٢٣٦ آ،  
٢٤٤ ب، ٢٥٣ ب، ٣٤٨ ب، ٣٨٤ آ، ٤٠٦ آ، ٤١٧ ب،

٤٢٣ ب.

شيث (بن آدم): ٥٧ ب، ١٤٧ آ، ١٧٠ آ، ٣٨٨ ب.

شيخ الاسلام — ابوبكر بن ابي قحافة.

الشيخين: ٢١ ب.

الشيطان الرجيم: ٢٨ ب، ٣٠ آ، ٤٠ ب، ٥٠ ب، ٧٢ آ—  
٧٤ ب، ١٠٠ ب، ١٠٣ آ، ١١٩ آ، ١٢١ آ— ١٢٥ ب،

١٣١ ب، ١٣٢ آ، ١٣٩ ب، ١٥٢ آ، ١٧٦ آ، ١٨٦ آ،

٢١٠ آ، ٢١٢ ب، ٢١٤ ب، ٢١٦ ب، ٢١٧ آ، ٢١٩ ب،

٢٣٧ ب، ٢٥٩ آ و ب، ٢٦٤ ب، ٢٦١ آ، ٢٧٣ ب،

٢٩٠ آ— ٢٩٢ آ، ٢٩٨ آ، ٣٣٤ آ و ب، ٣٣٦ آ و ب،

آ٣٤٢، آ٣٤٣، آ٣٤٥، آ٣٥٥، آ٣٥٦، آ٣٥٨،  
٣٩٩ ب، ٤٠١ آ، ٤٠٨ آ، ٤١٥ ب — ٤١٦ ب،  
٤٢٠ ب — ٤٢٤ آ، ٤٣٢ ب.

## ص — ض

صاحب النظم (— ظ — الجرجاني / ابوعلی الحسن بن  
یحیی): ١٨ آ، ٣٩ ب، ٤٣ آ، ٩٠ ب، ١٠٠ آ، ٢٧٨ ب،  
٣٤٨ ب، ٣٧٧ ب، ٤٢٦ آ.  
الصادق (الامام) — ابو عبدالله جعفر بن محمد.  
صالح (النبي): ١٤٧ ب، ١٧٠ آ، ٢٠١ ب، ٢٢٨ آ،  
٣٨٨ ب.  
الصباح (القارى الكوفي): ١٤ آ.  
صخر (الجنی): ٢١١ ب — ٢١٢ آ.  
الصدیق — ابو بكر بن ابی قحافه.  
صفوان بن امیه (بن خلف القرشي، ابواميه/ ابووهب  
الجمحي المكي الصحابي، م ٤١ ق): ٣٦ ب.  
صفيه (بنت عبدالمطلب) عمه الرسول (م ١٢ / ٢٠ ق):  
١٦٦ آ.  
صهيب بن سنان (ابويحيى) الرومي الصحابي (م ٣٨ ق):  
٣٤١ ب، ٣٤٥ ب.  
الصيرفي الكوفي — سدير بن حكيم الضبي.  
ضحاك البأبلي: ٤٠٢ آ.  
الضحاك بن مزاحم الهلال (ابوالقاسم البلخي الخراساني، م  
١٠٥ ق) المفسر: ١٧ ب، ٢٨ ب، ٣٢ آ — ٣٢ ب،  
٣٦ آ — ٣٩ ب، ٤١ آ، ٤٣ ب، ٤٦ آ، ٥١ آ، (لايرقم هذا  
في ما بعد، فانه ذكر مراراً في مواضع التفسير).

## ط

الطاغوت: ٥٣ آ، ٦٩ ب، ٣٩٣ ب، ٣٩٩ ب — ٤٠١ ب.  
طلوت (الملك): ١٣٦ ب، ٣٨٥ ب — ٣٩٣ آ، ٤٣٤ آ.  
طاووس (بن كيسان اليماني، م ١٠١ / ١٠٤ / ١٠٦ ق)  
الراوي: ١١٩ آ، ١٦٨ ب، ٢٤١ ب، ٣٠٦ آ، ٣٠٧ آ،  
٣٠٩ ب، ٣٢٧ آ — ٣٢٩ آ، ٣٣١، (لايرقم هذا في  
ما بعد، فانه ذكر مراراً في مواضع الرواية).  
الطبري، ابو جعفر محمد بن جرير، المورخ المفسر الامام  
(٢٢٤ — ٣١٠ ق): ١٨ آ، ٣٩ ب، ٤١ آ، ٤٦ آ، ٩٦ ب،  
٩٩ ب، ١٠٣ ب، (لايرقم هذا في ما بعد، فانه ذكر في  
مواضع التفسير).  
ططوس بن اسفسيانوس الرومي: ٢٢٩ آ.  
طلحة (الجود) بن عبيدالله (بن عثمان القرشي، ابو محمد

الصحابي، م ٣٦ ق): ٢٩ آ، ١١٥ آ.  
طلحة (بن مصرف الايامي، ابو عبدالله الفسدي الكوفي، م  
١١٢ ق) القاري: ٤٠٨ ب.

## ع — غ

عاصم بن ابی النجود يهدله الجحدري (ابويكر) القاري  
الكوفي (م ١٢٨ ق): ١٣ ب، ١٤ آ، ١٥ آ، ١٦ ب،  
٣٧ ب، ٥٤ ب، ٦٣ ب، ٦٧ آ. (لايرقم هذا في ما بعد،  
فانه ذكر مراراً في مواضع القراءة).  
عاصم بن ثابت بن (ابن) الاقلح (قيس) الانصاري (م  
٤ ق): ٣٤٠ ب.  
عاصم (بن سليمان البصري) الاحول الراوي القاضي (م  
١٤٢ ق): ٤١ آ.  
عاصم بن عبدالله (الراوي): ٢٣٠ آ.  
عاق (— امرأة): ٣٦٠ ب.  
العاقب (من نصارى نجران): ٢٥٥ ب.  
عامر بن الحضرمي: ٣٢٤ ب.  
عامر بن ربيعة (العنزي الصحابي، حليف بني عدى):  
٣٥١ ب.  
عامر بن صعصعة (— بنو): ٢٧٩ آ، ٢٩٠ آ.  
عامر بن فهيرة (الكناني، مولى ابى بكر الصحابي، م ٤ ق):  
٣٤٥ ب.  
عامر بن واثلة (ابوالطفيل الكناني الصحابي، م ١٠٠ ق):  
٣٣٤ ب، ٣٥٠ ب.  
عائشة (بنت ابى بكر الصديق، زوجة النبي، م ٥٨ ق):  
٤ ب، ١٣٠ ب، ٢١٩ ب، ٢٧٩ ب، ٣٠٩ آ، ٣١٧ آ،  
٣٢٨ آ، ٣٢٩ آ، ٣٣٥ آ، ٣٦٦ ب، ٣٧٩ ب،  
٤٢٨ ب، ٤٢٩ آ.  
عائشة بنت عبدالرحمان بن عسك القرظي: ٣٧٠ ب.  
عباس بن بهرام ميرزا (التملك لنسخة هذا الكتاب): ١ آ.  
العباس بن عبدالمطلب (لهاشمي، م ٣٢ ق): ٤٢٢ ب.  
عبدالحميد بن حميد (ابو محمد) المفسر — الكشي، ابو محمد.  
عبدخبر (الراوي عن علي بن ابى طالب): ٢٧ ب.  
عبدالدار الجهنني (الكاهن اليهودي): ٧٢ ب.  
عبدالرحمان بن ابى ليلى (— يسار) بشار — من ولد ابى الجلاح  
— اود ابن بلال الانصاري الكوفي القاضي، م ٨٣ ق)  
الراوي: ١٤ آ، ٣٠٩ آ، ٣١٥ ب، ٣٥٧ آ، ٣٧٤ آ.  
عبدالرحمان بن الحارث (بن هشام الفزومي القرشي المدني،  
ابو محمد التابعي، م ٤٣ ق): ٣ ب.  
عبدالرحمان بن ديتان / ويتان (كذاء، لعله: دينار): ١٥٦ آ.  
عبدالرحمان بن الزبير النصيري: ٣٧٠ ب.



عبدالرحمان بن زيد (بن اسلم العدوي، م ١٨٢ق): ٤١ آ،  
١٧١ آ، ٤٠٢ ب.  
عبدالرحمان بن سمرة (بن حبيب بن عبدشمس، ابوسعيد  
العثماني، م ٥٠ ق): ٤١١ ب.  
عبدالرحمان بن عبدوس المقرئ — ابوالزعراف.  
عبدالرحمان بن عوف (الزهري القرشي الصحابي، م ٣٢ق):  
٣٧ ب، ٣٥٥ آ و ب، ٤١١ ب، ٤٢٠ ب، ٤٢٨ ب.  
عبدالصمد بن عبدالرحمان المقرئ المصري — العتيق،  
ابوالاظهر.  
عبدالعزیز بن يحيى (الكتاني الفقيه المناظر الشافعي، م  
٢٣٥ / ٢٤٠ ق): ١١٨ ب، ١٦٢ ب، ١٦٨ ب،  
١٦٩ ب.  
عبدالله الامام ٢٣٠ آ.  
عبدالله بن أبي بن سلول الخنزرجي (ابوالحباب) اللقي المنافق  
(م ٩ق): ٦٥ آ، ٧١ ب، ٧٢ آ، ٣٤٥ ب، ٣٧٠ آ.  
عبدالله بن ابي امية (بن المغيرة) الخزومي (م ٩ق): ٢٢٢ آ.  
عبدالله بن ابي جعفر الرازي / الرازي (— صاحب التفسير):  
١٧ ب.  
عبدالله بن (ابي) سلمة (— ظ: الراوي): ٣٢٩ آ.  
عبدالله بن احمد بن بشر / بشير بن ذكوان الفهري (ابوعمر)  
القرشي الدمشقي القاري (١٧٣—٢٤٢): ١٤ ب.  
عبدالله بن جحش (بن رثاب، الصحابي، م ٣ق): ٣٢٤ ب،  
٣٥١—٣٥٣ آ.  
عبدالله بن الحارث بن عبدالمطلب (الهاشمي القرشي اللقي،  
٨—٩ق): ٣ ب، ٣٩٣ ب.  
عبدالله بن حامد الاصمغاني (— صاحب التفسير): ١٨ آ،  
١٠٤ ب.  
عبدالله بن رواحه (الخنزرجي الانصاري، م ٨ق): ٣٥٩ آ،  
٣٦١ آ، ٣٦٦ آ.  
عبدالله بن الزبير (بن العوام، م ٧٣ق): ٣ ب، ٢٩ آ،  
٣٢٧ ب، ٣٢٩ آ، ٣٣١ ب.  
عبدالله بن سلام (بن الحارث الاسرائيلي، ابويوسف  
الصحابي، م ٤٣ ق): ٧١ آ، ١٩٨ ب، ٢٣٨ ب،  
٢٥٢ ب، ٢٦٨ ب.  
عبدالله بن شداد (— لعله: ابن الهادي اللقي) الراوي:  
٣٧٩ ب.  
عبدالله بن طارق: ٣٤٠ ب.  
عبدالله بن عامر بن ربيعة (الفقيه اللقي) الراوي: ٢٣٠ آ.  
عبدالله بن عامر الدمشقي المقرئ — اليحصي، ابوعمران  
عبدالله.  
عبدالله بن عباس بن ابي ربيعة الخزومي (التابعي اللقي

القاري): ١٥ آ.  
عبدالله بن عباس (الصحابي) — ابن عباس، ابوالعباس  
عبدالله.  
عبدالله بن عبدالمطلب (— والد النبي محمد— ص، م  
٥٨٠ م): ٣٦١ ب.  
عبدالله بن عبيد بن عمير (بن قتادة اللقي، م ١١٣ق)  
الراوي: ٤٠٤ آ.  
عبدالله بن العزيز (القاري): ١٧ آ.  
عبدالله بن عمر (بن الخطاب العدوي، ابوعبدالرحمان  
الصحابي، م ٧٣ق): ١٧ آ، ٣٧ ب، ١٠٧ ب، ٢٠٤ آ،  
٢١٤ ب، ٢٣٠ ب، ٢٦٦ ب، ٢٨٠ ب، (لا يرقم هذا في  
مابعد، فانه ذكر مراراً في مواضع الرواية).  
عبدالله (القاري، واصحابه) [هو يمكن ان يكون]: ١—  
عبدالله بن كثير المكي، ٢— عبدالله بن عامر اليحصي،  
٣— عبدالله بن عباس للخزومي: ٦٣ ب، ١١٥ آ.  
عبدالله بن كثير القاري — الامام ابومعبد عبدالله بن كثير.  
عبدالله بن المبارك (بن واضح الحنظلي المروزي،  
ابوعبدالرحمان الحافظ لمجاهد، م ١٨١ق): ٢٨ ب،  
٢٩ آ، ٣٣ ب.  
عبدالله بن مسعود الصحابي — ابن مسعود، ابوعبدالرحمان  
المكي.  
عبدالله بن مسلم الدينوري — ابن قتيبة الدينوري.  
عبدالله بن وهب (بن مسلم الفهري، ابومحمد القرشي المصري  
المالكي الفقيه للحدث للمفسر (١٢٥—١٩٧ق): ١٨ آ.  
عبدالمالك (؟) الراوي: ٣٣٤ ب.  
عبد الوهاب بن مجاهد (كذا): ١٠٩ آ.  
عبيد بن الصباح (ابومحمد) الكوفي المقرئ: ١١٤ آ.  
عبيد بن عمير (بن قتادة) اللقي الراوي: ١٣٠ ب، ١٥٣ ب،  
١٧٦ آ، ١٩٦ ب، ٢١٩ ب، ٢٤٥ آ، ٢٥٠ آ، ٤٠٨ ب.  
عبيدة السلماني (من اصحاب علي بن ابي طالب، م ٧٢ق):  
٣٢٦ ب، ٤١٥ آ.  
عتاب بن اسيد (بن ابي العيص العاص بن امية): ٤٢٢ ب.  
عتبة (— لعله: ابن المغيرة بن الاخنس الراوي): ٣٥٢ آ.  
العتيقي، ابوالاظهر عبدالصمد بن عبدالرحمان (بن القاسم)  
المصري المقرئ (م ٢٣١ق): ١٣ آ.  
عثمان بن سعيد المصري (ورش) القاري — ورش،  
ابوسعيد عثمان.  
عثمان بن عبدالله بن المغيرة (الخزومي): ٣٥٢ آ.  
عثمان بن عطاء (بن ميسرة الخراساني، م ١٥٤ق) الراوي:  
١٧٧ آ، ٤٣٠ ب.  
عثمان بن عفان (الخليفة): ٣ آ— ٥ ب، ٩ ب، ١٠ آ،

١٤ب - ١٥ب، ١٧آ، ٣٧ب، ٩٣ب، ١٨٦آ،  
 ٢٨٠ب، ٣٦١آ، ٣٦٦ب، ٣٧٠ب، ٤١١ب،  
 ٤٢٢ب.  
 المعراج (عبدالله بن روية التميمي، ابوالشعشاء الراجزي، م  
 ٩٠ق) الشاعر: ٣٧آ، ٤٣آ.  
 عدى بن حاتم (بن عبدالله الطائي، ابووهب/ ابوطريف  
 الصحابي، م ٦٨ق): ٤٣آ.  
 عدى بن زيد (بن حماد العبدي التميمي الشاعر المتنفذ  
 م ٥٩٠): ٣٢ب.  
 العرياض بن سارية (ابويحيى السلمى، م ٧٥ق): ٢٥١آ.  
 عروة (بن الزبير بن العوام، م ٩١/٩٤ق) الراوى:  
 ١٣٠ب، ٣٢٧ب، ٣٢٨آ، ٣٢٩آ، ٣٣٥آ، ٣٥٣آ.  
 عروة بن قينقاع: ٣١٢آ.  
 عزاء - عزايا: ٢١٤آ.  
 عزازيل (- ملك): ١١٩آ، ١٢٩ب، ٢١٤آ.  
 عزرائيل: ٣١٥آ، ٣٣٠آ.  
 العزى (- صنم): ٢٨٧ب.  
 عزيز (النبي) ابن الله [- عزرا]: ٢٣١ب، ٤٠٤ب،  
 ٤٠٥آ - ٤٠٧آ، ٤٠٨آ، ٤٠٩ب.  
 عطاء بن ابي رباح - ابن ابي رباح.  
 عطاء بن (ابن مسلم) ميسرة الخراساني (ابوعثمان الراوى  
 المفسر، م ١٣٥ق): ١٧ب، ٢٨ب، ٣٦آ - ٣٨ب،  
 ٤١آ، ٤٦آ، ٥١ب، ٥٢ب، ٥٤ب، ٦١ب، ٦٧آ،  
 (لايرقم هذا في ما بعد، فانه ذكر مراراً في مواضع الرواية  
 والتفسير)، ٣٥٢ب، ٤٠٨آ.  
 عطاء بن دينار الجذلي المصري (المحدث المفسر، م ٢١٦ق):  
 ١٧ب، ٣٩٥آ.  
 عطاء بن السائب (ابوزيد الثقفي الراوى، م ١٣٦ق): ٥١آ،  
 ١٦٥ب.  
 عطية بن سعد/ سعيد بن جنادة العوفي الجذلي (ابوالحسن)  
 القيسي الكوفي الشيعي المحدث (المفسر الراوى عن ابن  
 عباس، م ١١١ق): ١٧ب، ٣٦ب، ٩٤ب، ١٢٣  
 (لايرقم هذا في ما بعد، فانه ذكر مراراً في مواضع التفسير  
 والرواية)، ٣٨٧آ، ٤٠٨.  
 عطية بن قيس الحمصي (المذبوح القارى، م ١٢١ق):  
 ٣٧ب.  
 عقبه بن عروان السلمى: ٣٥١ب.  
 عكاشة بن محسن الاسدي (م ١٢ق): ٣٥١ب، ٣٥٢آ.  
 عكرمة بن سليمان بن كثير (ابوقاسم الشيبى الحجبي) المكي  
 المقرئ (م ٢٠٦ق): ١٣آ.  
 عكرمة بن عبدالله البربري المدني (ابوعبدالله التابعي - مولى

ابن عباس و المفسر الراوى عنه، المتنفذ ١٠٥ق):  
 ١٧ب، ٣٣ب، ٣٦ب، ٤١آ، ٤٥آ، ٥١آ، ٥٢ب،  
 ٥٨آ، ٦٨ب، (لايرقم هذا في ما بعد، فانه ذكر مراراً في  
 مواضع التفسير).  
 العلاء بن زياد (الراوى): ٣٠٦آ.  
 علقمة (بن قيس النخعي - صاحب ابن مسعود) الفقيه  
 الراوى (م ٦١/٦٢ق): ٨٦آ، ٢٠٦ب، ٣٠٩آ،  
 ٣٢٧آ و ب، ٣٢٨ب، ٣٢٩آ، ٣٣٩آ، ٣٧٨ب،  
 ٤٠٨ب.  
 علي بن ابي طالب (ع): ٢آ، ٣آ - ٦آ، ٧آ - ٩آ، ١٤آ -  
 ١٥ب، ١٧آ - ١٧ب (المفسر) - ٢٠ب، ٢٢٦آ -  
 ٣١آ، ٣٧ب، ٤١آ، ٤٤ب - ٤٦آ، ٥٣ب، ٦١آ،  
 ٦٧آ - ٦٩آ، ٧٢آ، ٨٣آ، ٩٣ب، ٩٨ب، ١١٣ب،  
 ١٢٠ب، ١٢١ب، ١٢٣ب، ١٣١ب، ١٣٨ب، ١٥٩ب،  
 ١٦٣ب، ١٧٤ب، ١٨٠ب، ١٩٠ب، ٢٠٦ب، ٢١٤آ و ب، ٢١٩آ، ٢٢٥ب، ٢٤٨ب،  
 ٢٥٠آ، ٢٥١ب، ٢٧١آ، ٢٧٤ب، ٣٠٦ب، ٣١٢آ،  
 ٣١٧آ، ٣١٩ب، ٣٢٠ب، ٣٢٣آ و ب، ٣٢٧آ -  
 ٣٢٨آ، ٣٢٩آ، ٣٣١ب و ب، ٣٣٤ب، ٣٣٧ب،  
 ٣٣٨ب، ٣٣٩آ، ٣٤١ب، ٣٥١آ، ٣٥٥ب، ٣٦٠آ،  
 ٣٦٢ب، ٣٦٦ب، ٣٦٧ب، ٣٧٧آ، ٣٧٨آ و ب،  
 ٣٧٩ب، ٣٨٦ب، ٣٨٩آ، ٣٩٣ب، ٣٩٤ب، ٤١٥آ،  
 ٤١٨آ، ٤٢٠آ و ب.  
 علي بن ابي طلحة سالم (المفسر) - الوالي.  
 علي بن الحسن بن شقيق (- صاحب ابن المبارك) الراوى  
 (م ٢١٥ق): ٢٩آ.  
 علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب (ع): ١٣١ب، ١٨٠آ،  
 ٢٣٣ب، ٢٣٤آ، ٤١٦ب.  
 علي بن الحسين (بن) واقد الراوى: ٤١آ.  
 علي بن عيسى (- ظ: ابوالحسن الرماني/ الاخشيدى النحوى  
 المعتزلى الشيعي، م ٣٨٤ق) المفسر: ١٠٤ب، ١٤٦آ،  
 ٢١٧ب، ٣٤٣ب.  
 عمار الدمشقي القارى: ١٤ب.  
 عمار (بن ياسر، ابواليقظان ابن سمية العنسي، م ٣٧ق):  
 ٣١٧آ، ٣٤١ب، ٣٤٥ب.  
 عمران (- اب موسى النبي): ١٣٥آ.  
 عمران (كذا/ ظ: عمرو بن الحكم (الصحابي): ٢٢٢آ.  
 عمر بن حفص بن عمر الادمي (القارى المدني): ١٣آ.  
 عمر بن الخطاب (الخليفة): ٣آ، ٣ب، ٤آ، ٤ب، ١٧ب،  
 (المفسر)، ٢١ب، ٤١آ، ٦٧آ، ١٧٢آ، ١٦٥ب،  
 ١٦٨ب، ٢٠٦آ و ب، ٢١٩ب، ٢٢٩آ، ٢٦٣آ و ب،

٢٦٨ ب، ٣٠٨ آ، ٣١٢ آ، ٣١٥ ب، ٣١٦ آ، ٣٢٩ آ،  
 ٣٤١ ب، ٣٥٥ آ و ب، ٣٦٣ آ، ٣٦٦ ب، ٣٦٧ ب؛  
 ٣٩٩ ب، ٤٢٨ ب.  
 عمر بن عبدالعزيز الاموي: ٣١٢ آ، ٣٢٤ آ.  
 عمرو بن الجموح (بن زيد الخزرجي الانصاري، م ٣٠٣ ق):  
 ٣٥٧ آ.  
 عمرو بن الحضرمي (م ٢٠٢ ق): ٣٥٢ آ.  
 عمرو بن حنبل (كذا/ ظ: الحنق الخزاعي (م ٥١ ق):  
 ٢٤٦ آ.  
 عمرو بن دينار (الفتية، م ١٢٥ ق) الراوي: ٣٠٤ آ، ٣٥٧ آ.  
 عمرو بن شرحبيل، ابوميسرة: ٢٨ آ- ٢٨ ب.  
 عمرو بن شعيب (بن محمد بن عبدالله بن عمرو بن العباس،  
 م ١١٨ ق) الراوي: ٣٦٥ آ.  
 عمرو بن الصباح (ابو حفص الضرير) الكوفي المقرئ (م  
 ٢٢١ ق): ١٤ آ.  
 عمرو (— ظ: ابن عبيد العلوي التيمي، ابو عثمان البصري  
 المعتزلي، م ١٤٤ ق): ٤٣ آ.  
 عمرو بن علقمة (الكناني الكوفي): ١٣ آ.  
 عمرو بن عمر (كذا) المزني (؟) الراوي: ٣٦١ آ.  
 عمرو بن كلثوم (التغلي، م ح ٤٩ ق): ٣٦٨ آ.  
 عمرو بن معدى كرب الزبيدي البجلي (م ٢١ ق): ٦٨ ب.  
 عمرو بن ميمون (ابو عبدالله الاودي، م ٧٤ ق) الراوي:  
 ١٤٩ آ.  
 عوج بن أعنق: ١٦٠ آ.  
 عوف (— ظ: الاعرابي) الراوي: ١١٩ آ.  
 عوف بن عامر (الاسدي الجاهلي الكاهن اليهودي): ٧٢ ب.  
 العوفي (— ظ: [محمد بن سعد بن محمد بن الحسن، م  
 ٢٧٦ ق) المفسر: ٢٦٨ ب، ٣٠١ آ، ٣٣٩ ب، ٣٥٧ آ،  
 ٣٥٩ ب، ٣٦٢ ب، ٣٧٨ ب. (لا يرقم هذا ما بعد،  
 فانه ذكر مراراً في مواضع الرواية والتفسير).  
 العياشي، ابو النضر محمد بن مسعود السلمي السمرقندي  
 الشيعي (م ٣٢٠ ق): ٢٩ ب.  
 عيسى بن عمر (— ظ: الثقف، ابوسليمان البصري النحوي  
 اللغوي، م ١٤٩ ق): ٣٧ ب.  
 عيسى (بن مريم) النبي: ٣١ آ، ٣١٦ آ، ٣١٦ آ، ٤١ آ، ٤٨ ب،  
 ٥٠ آ، ٥٧ ب، ٧٤ آ، ٧٨ آ، ١٦٦ ب، ١٦٨ آ، ١٦٩ آ،  
 ١٧٠ آ، ١٨٢ آ، ١٩٢ آ، ١٩٥ آ، ١٩٦ آ- ١٩٨ آ،  
 ٢٠٠ ب، ٢٠١ ب، ٢٠٧ آ، ٢٢١ ب، ٢٢٧ ب، ٢٣٤ آ،  
 ٢٣٩ آ، ٢٤٣ آ، ٢٥١ آ، ٢٥٧ آ و ب، ٣١٠ آ، ٣٢٥ ب،  
 ٣٤٤ آ، ٣٤٦ ب، ٣٨٨ ب، ٣٨٩ ب، ٣٩٣ ب،  
 ٣٩٤ آ، ٤٠١ آ، ٤٣٣ ب.

عيسى بن وردان الحداء (ابو الحارث) اللقي القاري: ١٥ آ.  
 العيص بن اسحاق (بن ابراهيم): ١٣٤ ب.  
 غاذيون (= شيث): ١٤٧ آ، ١٧٠ آ.

## ف

الفاروق (— عمر بن الخطاب): ٧٢ آ.  
 فاطمة بنت السلول بنت الرسول: ٢٩ ب، ٢٢٥ ب، ٢٢٦ آ،  
 ٣٦٠ آ، ٣٨٩ ب، ٤١١ آ.  
 فاطمة بنت قيس (الفهرية): ٣٠١ ب.  
 الفراء، ابوزكرياء يحيى بن زياد الاسلمي الكوفي النحوي  
 (١٤٤- ٢٠٧ ق): ١٨ آ، ٢٩ ب، ٣٦ ب، ٣٨ ب،  
 ٤٢ ب، ٤٣ آ، ٤٣ ب، ٤٦ ب، ٥٠ ب، ٥١ آ، ٥٢ ب،  
 ٦٥ ب، ٧٨ ب، ٧٩ آ، ٧٩ ب، ٨٣ آ. (لا يرقم هذا في  
 ما بعد، فانه ذكر مراراً في مواضع النحو).  
 الفرقي — ابو عمرو احمد بن محمد البستان.  
 فرعون: ٣٧ آ، ٧١ ب، ٧٤ آ (— الوليد بن مصعب)،  
 ١١٤ آ، ١٣٥ ب، ١٤٤ آ، ١٤٦ آ- ١٤٨ آ، ١٤٩ آ-  
 ١٥٠ ب، ١٦٤ ب، ١٦٥ آ، ١٦٧ آ، ١٧٠ آ، ١٩٧ آ،  
 ٢٠١ آ، ٢٠٩ ب، ٢١١ ب، ٢١٥ آ، ٢٤٠ آ، ٢٨٤ ب،  
 ٣٨٧ آ.  
 الفريابي، محمد بن يوسف بن واقد الضبي (ابو عبدالله) التركي  
 القيساري للحدث النوراني (١٢٠- ٢١٢ ق) المفسر:  
 ١٨ آ.

الفضيل بن عياض (ابو علي السمرقندي الزاهد، م ١٨٧ ق)  
 الراوي: ٣٢٦ ب.  
 فنحاص (بن العيزار بن هارون) اليهودي: ٢٢٥ آ.  
 الفيض بن المختار (الشيعي) الراوي: ٢٢٦ آ.

## ق

قارون [بن يصر بن قاهث بن لاوي بن يعقوب (النور)]:  
 ١٧٠ آ.  
 القاسم بن محمد (— لعله: ابو محمد قاسم بن محمد بن  
 بلي بكر) الراوي: ٣١٢ آ، ٣٢٨ آ، ٣٣١ ب، ٣٦٢ ب،  
 ٣٦٦ ب.  
 القاضي عبدالجبار بن احمد الحمدي (ابو الحسين) الاسدي  
 الاصولي المعتزلي (م ٤١٥ ق) المفسر: ١٨ آ.  
 قالون، ابوموسى عيسى بن ميناء بن وردان القاري اللقي (م  
 ٢٢٠): ١٣ آ.  
 قبيصة بن ذؤيب (ابو اسحاق الخزاعي الكاتب الراوي، م  
 ٣٧٩ ق): ٣٧٩ ب.

قيصة بن عقبة بن محمد السوقي (ابوعامر) الكوفي المفسر (م ٢١٥ق): آ١٨.

قتادة بن دعامة السدوسي (ابوالخطاب) البصري المفسر (١١٨-٦١): ١٧ ب، ٢٨ آ، ٣٦ ب، ٣٨ آ، ٤٥ ب، ٥١ آ، ٥٢ ب، ٥٤ ب، ٥٦ آ، ٥٧ آ، ٥٨ آ، ٦٨ آ، ٧٢ ب، ٧٥ ب، ٧٩ ب، ٨٠ آ. (لا يرقم هذا في مابعد، فإنه ذكر مراراً في مواضع التفسير).

قتيبة (— لعله: ابن سعيد، ابوجاء الشقي الخراساني البغلافي، م ٢٤٠ق) الراوي: آ٣٧٤.

القتبي — ابن قتيبة الدينوري.

القرظي، محمد بن كعب بن سليم التابعي (م ١١٨ق) المفسر: ٣٨ ب، ٥٤ ب، ٦٩ ب، ٧٩ ب، ٩٤ آ (لا يرقم هذا في مابعد، فإنه ذكر مراراً في مواضع التفسير).

قُس بن ساعدة (الايادي الحكيم): ١٦٩ آ، ٢٥٠ آ.

القُسط: ابواسحاق اسماعيل بن عبدالله (بن قسطنطين القزومي) المكي القري (م ١٧٠/١٩٠ق): ١١٣ آ.

القطان — يحيى بن سعيد الراوي.

قطبة بن عامر (بن حديدة السلمى الانصارى، م— ح ٣٥ق): ٣٢١ آ.

قطرب، ابوعلى محمد بن المستنير البصرى (م ٢٠٦ق) النحوى: ١٨ آ، ٣٢ ب، ٥٠ آ، ٥٢ ب. (لا يرقم هذا في مابعد، فإنه ذكر مراراً في مواضع النحو).

القفال، ابوبكر محمد بن علي بن اسماعيل الشاشي الشافعي (٢٩١-٣٦٥ق): ١٨ آ، ٣٢ آ، ٣٧ آ، ٤١ آ، ٤٥ ب، ٥٥ آ، ٦٣ آ، ٧٣ آ. (لا يرقم هذا في مابعد، فإنه ذكر مراراً في مواضع اللغة وغيرها).

قنبر (— غلام علي بن ابي طالب): ٥ آ.

قنبل — ابوعمر محمد بن عبدالرحمان المكي.

القواض، ابوالحسن احمد بن محمد (بن علقمة بن نافع بن عمربن صبيح) بن عون النبال المكي (م ١٤٠ق) المقي: ١٣ آ.

قيس بن ابي حازم (البيجلي م ٩٧ق) الراوي: ٤٢٩ آ.

قيس بن عباد (الشيباني): ١٤٩ آ، ٢١٤ ب.

قيصر الروم: ١٤٦ ب.

١٤ ب ١٦ ب، ١٧ آ، ٢٩ ب، ٣٥ ب، ٣٧ ب، ٥١ آ، ٦٥ ب، ٦٧ آ، ٦٩ ب (لا يرقم هذا في مابعد، فإنه ذكر مراراً في مواضع النحو والقراءة).

كسرى الفرس: ١٤٦ ب.

الكشي، ابومحمد عبد الحميد بن حميد (= عبد بن حميد بن نصر) الحافظ الكشي (م ٢٤٩ق) المفسر: آ١٨.

كعب الاحبار (— ابن ماتب الحميري، اليهودى التابعى، م ٣٢٢ق): ٣٧ آ، ١٣٥ آ، ٢١٤ ب، ٢٤٨ آ، ٣٩٣ ب.

كعب بن الاشرف (الطائي النبهاني الشاعر الجاهل الكاهن اليهودى م ٣ق): ٧٢ ب، ١٣٧ آ و ب، ١٨٣ ب، ١٨٥ ب، ٢١٠ آ، ٢٢٥ آ، ٢٥٥ ب، ٢٦١ ب، ٤٠١ آ و ب.

كعب بن عجرة (ابومحمد البلوي، م ٥٢ق): ٣٢٨ ب.

الكلبي، ابوالنضر محمد بن السائب الكوفي الاخبارى (م ١٤٦ق) المفسر: ٢ ب، ٣ آ، ٦ آ، ١٧ ب، ٢٦ ب، ٣٨ ب، ٤١ آ، ٤٣ ب، ٤٥ آ، ٤٥ ب، ٥٢ ب، ٥٤ ب، ٦١ ب، ٦٧ آ، ٧٢ آ، ٧٥ ب، ٧٩ ب، ٨٠ آ. (لا يرقم هذا في مابعد، فإنه ذكر مراراً في مواضع التفسير و الرواية).

الكليم (— موسى النبي): ١٦١ ب.

الكليني (ابوجعفر محمد بن يعقوب الرازي الامامى، م ٣٢٩ق): ٢٩ ب.

كنانة بن الربيع بن ابي الحقيق (النضرى): ٢٦١ ب.

الكوفي (ابوزكريا) يحيى بن آدم — يحيى بن آدم المقي.

## ل

اللات (— صنم): ٢٨٧ ب.

لاوى بن يعقوب (— سبط): ٢٥٣ ب، ٣٨٥ ب.

ليبد (بن ربيعة بن مالك، ابوعقيل) العامري الشاعر (م ٤١ق): ٣٠ ب، ٦١ ب، ١٦٨ آ.

لوط النبي: ١٣٦ آ، ١٧٠ آ.

لوقا (الحوارى): ٦ آ.

اللؤلؤى البصرى — رؤيس، ابوعبدالله محمد بن المتوكل.

الليث (— ظ: ابن ابي سليم الكوفي، م ٧٦ق) الراوي: ٧٢ آ، ٢٣٩ آ، ٢٩١ آ، ٣٢٦ ب، ٣٩٩ ب. (لعله: — الليث بن خالد — او الليث بن سعد).

الليث بن خالد (ابوالحارث) المقي اليفدادي (م ٢٤٠ق): ١٤ ب.

الليث بن سعد (بن عبدالرحمان المصرى المالكى، م ١٦٥/١٧٥ق) الراوي: ٣٦٢ ب.

ليلي: ٣١٨ آ

محمد بن سيرين البصرى — ابن سيرين.  
محمد بن عبدالرحمان (قتيل) القارى — ابو جعفر محمد بن  
عبدالرحمان المكي.

محمد بن عبدالله النبي (ص): ا ب، ٢٠، ٢٣، ب، ٢٨،  
٣٤، آ، ٤٥، ب، ٤٦، آ، ٤٨، ب، ٥٠، ب، ٥١، آ، ٥٤-٥٦،  
٥٩، آ، ٦١، ب، ٦٤، آ، ٧٥، ب، ...، آ، ٨٤، آ، ٨٩، ب،  
٩٠، ب، ٩١، ب، ٩٩، ب، ١٠١، آ، ب، ١٢٢، آ، ١٣١، آ،  
١٣٢، آ و ب، ١٣٥، آ، ١٣٦، ب، ١٣٧، ب، ١٣٨، ب،  
١٤٠، آ، ١٤٥، آ و ب، ١٤٩، ب، ١٥٢، ب، ١٥٧، آ،  
١٦٣، ب، ١٦٦، آ، ١٦٧، آ، ١٦٨، ب، ١٦٩، آ، ١٧١، ب،  
١٧٢، ب، ١٧٤، آ، ١٨٣، ب، ١٨٩، آ، ١٩٠، آ، ١٩١، آ،  
١٩٢، آ، ١٩٤، آ، ١٩٦، ب، ١٩٨، آ، ٢٠٠، آ، ٢٠١، ب،  
٢٠٤، آ، ٢٠٦، آ، ٢٠٧، آ و ب، ٢١١، آ، ٢١٧، ب، ٢١٩، آ  
و ب، ٢٢١، آ، ٢٢٥، آ و ب، ٢٢٧، ب، ٢٢٨، آ،  
٢٣٠، ب، ٢٣٦، آ، ٢٣٩، آ، ٢٤٠، آ، ٢٤٢، ب، ٢٤٣، آ،  
٢٤٦، آ، ٢٤٩، ب، ٢٥٦، آ، ٢٥٧، ب، ٢٦٠، آ و ب،  
٢٦١، ب، ٢٦٣، ب، ٢٦٦، آ، ٢٦٧، آ و ب، ٢٦٨، ب،  
٢٦٩، آ، ٢٧٠، ب، ٢٧١، ب، ٢٧٤، آ، ٢٨١، آ، ٢٩٧، ب،  
٢٩٨، ب، ٣١٠، ب، ٣٢٠، ب، ٣٢٥، آ، ٣٣٨، آ، ٣٤٠، آ،  
٣٤٢، آ، ٣٤٤، ب، ٣٤٥، ب، ٣٤٧، آ، ٣٥٢، آ، ٣٦٥، ب،  
٣٨٥، ب، ٣٨٨، ب، ٣٩٣، ب، ٤٠٠، آ، ٤٠١، ب،  
٤٠٧، ب، ٤١١، آ، ٤١٨، آ، ٤٢٢، آ، ٤٣٤، ب. (راجع

ايضاً: رسول الله، المصطفى، النبي — ص).  
محمد بن عبدالكريم الشهرستاني (المؤلف) — الشهرستاني.  
محمد بن غالب الصيرفي — ابو جعفر القارى.  
محمد بن القاسم (ابوالحسن) الفقيه المفسر: ١٨، آ، ٣٧٤، آ.  
محمد بن كعب — القرظي.  
محمد بن مسلم (الراوى) — الزهري، ابوبكر (ابن  
شهاب).

محمد بن موسى — ابوبكر محمد بن موسى.  
محمد بن المؤيد الحموي الجوني — سعيد الدين، شيخ محمد.  
محمد بن هارون/ هرمز (القارى) — ابونشيط/ ابو جعفر.  
محمد بن (وهب) بن يحيى بن العلاء الثقفي (ابوبكر) البصرى  
المقرئ (م — ح ٢٧٠ ق): ١٥، آ.  
محمد بن يوسف الفريابي (المفسر) — الفريابي، محمد بن  
يوسف ابن واقد الضبي.

المنفي، ابواسحاق/ ابوبكر اسماعيل بن جعفر (بن ابى كثير  
الانصارى) المقرئ البغدادي (م ١٨٠ ق): ١٣، آ، ١٧، آ.  
مرة (— ظ: ابن شراحيل الممداني) الكوفي الراوى للمفسر (م  
٧٦ ق): ١٠٠، آ، ١٠٤، آ، ١٠٨، آ، ١١٢، ب، ١٢٣، ب،  
١٢٨، آ، ١٤٤، ب، ١٥٣، ب، (لا يرقم هذا في مابعد، فانه

ماروت: ١١٩، ب، ٢١٠، آ، ٢١٢، آ، ٢١٧، آ، ٣٩٣، ب.  
المازني (ابوعثمان بكير بن محمد البصرى، م ٢٤٨ / ٢٤٩ ق):  
٣١١، ب.

مالك بن اساف (الراوى): ١٦٦، آ.  
مالك بن الاشلق: ٣٦٧، ب.

مالك بن انس (بن مالك) الاصبحي الحميري (ابوعبدالله)  
الامام الملقب (٩٣-١٧٩ ق): ٢٨، ب، ٢٥١، آ،  
٢٧٩، ب، ٢٩٦، ب، ٣١٧، آ، ٣٢٧، ب، ٣٣١، آ، ٣٣٢، آ،  
٣٤٣، ب، ٣٥٦، آ، ٣٦٢، ب، ٣٦٦، ب، ٣٦٧، ب،  
٣٧٠، ب، ٣٧٤، آ، ٣٧٨، آ، ٤٢٥، ب، ٤٣٠، ب.

مالك بن الصيف (اليهودى): ٢٠٧، ب، ٢٥٥، ب.  
مالك بن عوف النصرى: ٢٩١، آ.

المانع (= بختصر): ٢٢٨، ب، ٢٢٩، آ، ٢٣٦، آ.  
المرزى، ابوالعباس محمد بن يزيد امثالي الازدى (٢١٠-  
٢٨٦ ق): ٣١، آ، ٣٢، ب، ٣٨، آ، ٤٣، آ، ٤٦، آ، ٥١، ب،  
٧٠، آ، ٧٨، ب، ٩٧، آ، ١١٥، ب، ١٣٧، ب، ١٤١، ب،  
١٦٤، ب، ٣٢٦، ب، ٣٢٩، ب، ٣٧٥، ب، ٣٨٥، آ، ٤١٥، آ.  
مثنى (الحوارى): ٦٦، آ.

مجاهد بن جبر/ جبير المكي (ابوالحجاج) التابعى القارى  
(٢١٠-١٠٤ ق) المفسر: ٢، ب، ٤، ب، ٨، ب، ١٣، آ-  
١٣، ب، ١٧، ب، ٢٨، ب، ٣٢، آ، ٣٣، آ، ٣٦، ب، ٣٩، ب،  
٤٣-٤٦، ٥١، آ، ٦١، آ، ٦٣، آ، (لا يرقم هذا في مابعد،  
فانه ذكر مراراً في مواضع القراءة والتفسير كلها).

محمد بن ابى محمد مولى زيد بن ثابت (الانصارى): ٢٦١، ب.  
محمد بن اسحاق — ابن اسحاق، ابوعبدالله محمد بن اسحاق  
المنفي.

محمد بن ايوب (المفسر) — ابن الضريس الرازى.  
محمد بن جرير (الطبرى) المفسر — الطبرى، ابو جعفر.  
محمد بن الجهم بن هارون (— ظ: ابوبكر الفقيه المالكي  
السمري المنفي ٢٧٧ ق): ١٥، آ.

محمد بن الحساس: ٣٢٩، ب.  
محمد بن الحسن الفقيه — الشيباني، ابوعبدالله محمد بن  
الحسن.

محمد بن الحنفية — ابن الحنفية.  
محمد بن خالد البرقي — البرقي ابوعبدالله.  
محمد بن السائب — الكلبي، ابوالنضر.  
محمد بن سليمان (الكوفي): ١٣، ب.  
محمد بن سمان (كذا) — صاحب التفسير: ١٨، آ. (لعله:  
ابوالعباس السمان القاضى الرازى).

معمر الراوى (- ظ: ابن راشد البحرى، م ١٥٢ ق):  
٨٤، ١٠٨، ١٠٩، ١١٤، ١١٨، ١٤٩، ١٥٣، ١٨٧ ب.

المغيرة بن (بى شهاب) عبدالله بن عمرو القزومى (-)  
صاحب الخليفة عثمان وقرأ عليه القرآن، م ٩١ ق):  
١٥، ٣٣٢، ٣٦٢، ٣٦٥، ٤٢٢ ب.

الفضل بن سلمة بن عاصم (ابوطالب) اللغوى (م-ح  
٢٩٠ ق): ٣٢، ٣٨، ٤٠، ٥٠، ٥٤، ٦٢ ب،  
٧٢ ب، ٩٣ ب، (لا يرقم هذا فى مابعد، فانه ذكر مراراً  
فى مواضع اللغه).

مقاتل بن حيان النبطى (ابوسام) البلخى الخرازى (م-ح  
١٥٠ ق): ١٧ ب، ٣٧، ١٤١، ٢٣٠، ٢٧٩، ٣٠١،  
٣٠٣، ٣١٨، ٣٢٤، ٣٢٦، ٣٣٧ ب، ٣٤٩ ب.

مقاتل بن سليمان الازدى (ابوالحسن) البلخى المفسر (م  
١٥٠ ق): ٣، ٦، ٩، ١٧ ب، ٢٨ ب، ٣٢، ٣٣،  
٣٦، ٣٨ ب، ٤١، ٤٣ ب، ٥١، ٥٢ ب، ٦١ ب،  
٦٨، ٧٣ (لا يرقم هذا فى مابعد، فانه ذكر  
مراراً فى مواضع التفسير).

المقداد (- ظ: ابن الاسود/ عمرو الكندى البهرى)  
الصحابى الراوى (م ٣٣ ق): ٢٦٣، ٣٤٠ ب،  
٣٤١ ب.

مقسم (- ظ: ابوالقاسم الراوى - مولى عبدالله بن الحارث  
بن نوفل): ٣٣١، ٣٦٦ ب، ٣٦٦ ب.  
مكحول (بن عبدالله، ابوعبدالله الكابلى الشامى، م ١١٤/  
١١٦ ق) الراوى: ٣٣٩، ٣٣٩ ب.

ملك فارس (- منجى اليهود): ٤٠٥، ٤٠٥ ب.  
منصور (- ظ: ابن المعتز بن عبدالله السلمى، ابوعتاب  
الكوفى الحافظ، م ١٣٢ ق): ٢٨ ب، ٣٣، ١٨٩ ب،  
٣٠٩، ٣٢٩ ب.

المهاجر (بن فلان بن سلام) - ابن اخى عبدالله بن سلام  
(بن الحارث الاسرائيلى): ٢٥٢ ب.  
مؤرج بن عمرو - السدوسى، ابوفايده.

موسى بن اسماعيل (- ظ: ابوسلمة المنقرى البصرى  
التبوكى الحافظ الثقة، م ٢٢٣ ق): ٣ ب.  
موسى بن ظفر السامرى: ١٥١ ب. (- السامرى).

موسى بن عمران بن يسهريين قاهت بن لاوى بن يعقوب  
(السنى): ٢، ٣، ٥، ٣٧، ٣٩، ٤١، ٤١، ٤١،  
٤٨ ب، ٥٠، ٥١، ٥٥ ب، ٥٧ ب، ٦٤، ٧٤، ٧٧،  
٧٧، ٧٨، ٨٠، ٨٤، ١١٤، ١٣١، ١٣١ ب، ١٣٤،  
١٣٤، ١٣٥، ١٣٦ ب، ١٤٧، ١٤٨، ١٤٨ ب.

ذكر مراراً فى مواضع الرواية).

المرضى - على بن بى طالب.

مرثدين بن مرثد الغنوى (م ٤٤ ق): ٣٤٠ ب، ٣٦٠ ب.  
مردوخ: ١٢١ ب.

مرم (ام عيسى النبى): ٢٦، ١٣١ ب، ١٣٥، ١٩٦،  
٣١٠ ب.

مسروق (- ظ: ابن الاجدع الممدنى، ابوعائشة الراوى، م  
٦٢ - او ٨٢ ق): ٣٢٧ ب، ٣٦٥، ٣٧٢، ٣٩٩ ب.  
مسلم بن بحر (؟) - ابن بحر الاصفهانى.

مسلم بن الحجاج القشبرى (ابوالحسن) الحافظ الامام للحدث  
النيشابورى (٢٠٤ - ٢٦١ ق): ٢٩ ب.

مسلم بن يسار (الجهمى الفقيه، م ١٠٠ ق) الراوى: ٣٠٦ ب.  
المسورين (- ظ: عمرة الزهرى (ابوعبد الرحمان) الراوى  
(م ٦٤ ق): ٣٢٨ ب.

المسيب بن شريك (ابوسعيد التيمى الشرقى الكوفى) المفسر:  
١٨ ب.

المسيح (ابن الله): ١٠٣ ب، ٢٣١ ب، ٢٣٢، ٢٩٨،  
٤٠٧، ٤٠٩ ب. (راجع ايضاً: عيسى بن مريم).  
مسيلمة الكذاب (ابوثمامة) بن كبير الحنفى الوالى (م  
١٢ ق): ٣٣ ب، ٩٢، ٢٠٢، ٢٢٤ ب.

المصطفى (صلعم): ٩١ ب، ٩٥، ١٠١، ١٠٢، ١١٢،  
١١٦ ب، ١٢٦ ب، ١٣٢ ب، ١٣٤، ١٣٧، ١٤٠ ب،  
١٣٩ ب، ١٤٠ ب، ١٤٩ ب، ١٦٣ ب، ١٦٤، ١٧٠ ب،  
٢٠٥ ب، ٢٠٨، ٢١٠ ب، ٢٢١ ب، ٢٢٦ ب.

و ب، ٢٢٨ ب، ٢٣٩ ب، ٢٤٣، ٢٤٩ ب، ٢٥٠ ب،  
٢٥١، ٢٥٥، ٢٦٨، ٢٧٨، ٢٨٨، ٢٩٨، ٣١٠ ب،  
٣٦٠، ٣٦٨ ب، ٣٧٧، ٣٨٩ ب، ٤٣٣ ب. (راجع

ايضاً: رسول الله، محمد بن عبدالله، النبى - ص).  
مصعب بن سعد (بن بى وقاص): ٣ ب.

معاذ بن جبل بن عمرو بن اوس الخزرجى (ابوعبد الرحمان)  
الانصارى الصحابى (٢٠ ق - ١٨ ق): ١٧ ب،  
٣٧ ب، ٧١، ٢٠٠، ٢٣٠ ب، (لا يرقم هذا فى مابعد،  
فانه ذكر مراراً فى مواضع الرواية)، ٤٢٨ ب.

معاذ بن مسلم: ٣٥٠ ب.  
معاوية بن بى سفيان: ٣٠ ب.  
معاوية بن اسحاق اللبى: ١٣ ب.

معاوية بن قرة (بن اياس المزنى، م ١١٣ ق): ٢٠٦ ب.  
معتب بن قشير (المنافق): ٦٥، ٧٢ ب.  
معروف بن مشكان (ابوالوليد) الكفى القارى (م ١٦٥ ق):  
١٣ ب.

معقل بن يسار (بن عبدالله المزنى، م - ح ٦٠ ق): ٣٧٢ ب.

١٦٨، ١٧٠، ١٧١، ١٧٣، ١٧٤ ب-  
١٨٠، ١٨٢، ١٨٤، ١٨٧، ١٩٦ آ-  
١٩٨، ٢٠١، ٢٠٣، ٢٠٥، ٢٠٦ ب،  
٢٠٨، ٢٠٩، ٢٢٢، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٧ ب،  
٢٣٤، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤٣، ٢٥٥، ٢٥٧ آ،  
٢٦٨ و ب، ٣٠٥، ٣٤٤، ٣٤٦، ٣٦٧ آ،  
٣٦٩، ٣٧١، ٣٧٣، ٣٧٩، ٣٨٢، ٣٨٤ ب،  
٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٣، ٣٩٤ آ،  
٤١١، ٤١٧، ٤٢٠، ٤٢٠، ٤٢٨، ٤٣٣ ب.

موسى بن مسعود النهدي (المفسر) — النهدي، ابو عبدالله / ابو حذيفة.

المؤلف (— التعريف به): ٢٢.

ميخا السامري: ١٥١ ب.

ميكائيل (الملك): ١٦ ب، ١٤٩، ٢٠٦، ٢٠٨ ب،  
٢١٢، ٣١٤ ب.

ميمون بن مهران (الفقيه، م ١١٦ / ١١٧ / ١١٨ ق) الراوي:  
١١٥ ب.

## ن

ناصر السنه — الانصاري، ابوالقاسم سلمان بن ناصر.

نافع القاري، ابويوب / ابوالحسن / ابو عبدالرحمان نافع بن  
عبدالرحمان الليثي الاصهاني المدني (م ١٧٧ ق): ١٣،  
١٣، ١٥، ١٦، ٣٧، ٦٢، ٦٧، ١٥٠ ب،  
١٦٦، ١٧٥ آ.

النسبي (ص): ١، ٥، ٥، ٦، ٢٥، ٣٠ ب،  
٣٤، ٣٧ ب، ٥٦ ب، ٦٠ آ... (وفي اكثر  
الصفحات)، راجع ايضاً: رسول الله، المصطفى،  
محمد (ص).

النجاشي (ملك الحبشة، وفده): ١٦٩ آ.

النخعي، ابراهيم (بن يزيد الفقيه، م ٩٦ ق) الراوي: ٣ ب،  
٢٤٤، ٣٠٩، ٣١١ ب، ٣٢٧ آ و ب، ٣٢٨ ب،  
٣٣٨ ب، ٣٣٩ آ (لا يرقم هذا في ما بعد، فانه ذكر مراراً  
في مواضع الرواية).

النسر (— صنم): ١٧٤، ١٤٧، ١٧٠ آ.

النضري شميل بن خرشة اللاذني (ابوالحسن) التميمي المروي  
(١٢٢ — ٢٠٣ ق): ١٨، ٣٢، ٣٦ ب، ٧٢ آ،

١١٢ ب، ١٦٤ ب، ١٩٨ آ.

النعمان بن مالك (الانصاري): ٣٢٨ آ.

نفتال بن يعقوب (— سبط): ٢٥٣ ب.

النقاش، ابوبكر محمد بن الحسن بن زياد بن هارون  
الانصاري الموصل المروي البغدادي (٢٦٦ — ٣٥١)

المفسر: ١١٨، ١٥٠، ١٦٥ آ.

نمرود بن كنعان بن سنخاريب بن نمرود بن كوش بن حام بن  
نوح: ٧٤، ١٤٧، ١٧٠، ٢١٢، ٢٨٤ ب،  
٤٠١ ب، ٤٠٢، ٤٠٨ ب.

النهدي، ابو عبدالله / ابو حذيفة موسى بن مسعود البصري (م  
٢٤٠ ق) المفسر: ١١٨ آ.

نوح (النبي): ٢٧، ٥٠، ٧٤، ١٠١، ١٤٧ ب،  
١٦٨ ب، ١٧٠، ٢٠١ ب، ٢٢١ ب، ٢٢٨، ٢٣٦ ب،  
٢٤٣، ٢٤٧، ٢٦٣، ٢٩٤، ٣٤٦ ب، ٣٨٨ ب،  
٣٩٣ ب.

نوشك — ملك فارس (— منجى اليهود): ٤٠٥ آ.

نوفل بن عبدالله بن المغيرة الخزومي ( ) : ٣٥٢ آ و ب.

نون (بن افرائيم بن يوسف بن يعقوب / اسرائيل، وهو والد  
يوشع بن نون خليفة موسى) النبي لليهود: ٥ ب.

النيشابوري، ابوبكر محمد بن عبدوس بن احمد بن الجنيد  
الواعظ المقرئ (م ٣٣٨ ق) المفسر: ١١٨ آ.

## هـ

هاجر (— زوجة ابراهيم): ٤٤٨، ٤٤٨، ٤٤٨، ٤٤٨، ٤٤٨ آ،  
٤٤٨، ٤٤٨، ٤٤٨، ٤٤٨، ٤٤٨ آ.

هاروت: ١١٩ ب، ٢١٠، ٢١٢، ٢١٧، ٣٩٣ ب.

هارون الاخفش المقرئ — الاخفش الدمعق.

هارون (اخ موسى) النبي: ٥، ٣٧، ٣٩، ١٤٧ آ،  
١٤٨ ب، ١٤٩، ١٥٠، ١٥١، ١٥٢، ١٥٣ ب.

١٥٥، ١٦١، ١٦٢، ١٦٧، ٢٠٣ ب، ٢٠٥ آ،  
٢٥٥، ٣٨٤، ٣٨٧، ٤٠٤ آ.

هامان (وزير فرعون): ٧٤، ١٤٨، ١٧٠ آ.

الهندلي (ابوذويب خويلد بن خالد الشاعر الخضمي، م  
٢٧ ق): ٢٣٢ ب، ٣٦٧ ب.

هرمس (— ادريس): ١٤٧ آ.

هشام بن عروة (الراوي): ٣٢٤ ب.

هشام الدمعق، ابوالوليد هشام بن عمار بن نصير السلمى  
القارى القاضى (١٥٣ — ٢٤٥): ١٤، ١٥، ٦٢ آ.

هشيم بن بشير (ابومعاوية) السلمى البتجاري الواسطي  
البغدادي (١٠٤ — ١٨٣ ق) المفسر: ١١٨ آ.

هلال بن اساف / يساف (الراوي): ٣٨٢ ب.

هود (النبي) — بن شالغ بن ارفخشذ بن سام بن نوح:  
١٤٧ ب، ١٧٠، ٢٠١ ب، ٢٢٨، ٢٤١، ٣٨٨ ب.

## و

والثلة بن الأسقع بن عبدالعزى الكنكاني الصحابي (٢٢) —  
٨٣ ق): ٣، ٣١٠ ب.

الواحدى، ابوالحسن على بن احمد النيشابورى الامام (م)  
٤٦٨ (ق) المفسر: ١٨ آ، ١٧٩ آ، ١٦٥ ب، ٣٨٧ ب،  
٣٩٦ ب.

واقدين عبدالله (الراوى): ٣٥١ ب، ٣٥٢ آ.

لواقدى، (ابوعبدالله/ ابوعلی) الحسن/ الحسين بن واقد  
(القرشى القاضى المروزى، م ١٥٩ / ١٦٠) (ق) المفسر:  
١٧ ب، ٢٨ آ، ٤١ آ، ٩٦ ب، ١٩٨ ب، ٣٢٦ ب،  
٣٤٦ آ، ٣٤٦ ب، ٣٨٣ آ، ٣٨٣ ب.

الوالى، على بن ابى طلحة (— سالم بن مخارق) الهاشمى (م)  
١٢٣ / ١٢٠ (ق) المفسر عن ابن عباس: ١٧ ب، ٧٩ ب،  
٨٤ آ، ١٤١ ب، ١٦٩ ب، ١٩٨ آ (لا يرقم هذا فى ما بعد،  
فانه ذكر مراراً فى مواضع التفسير او الرواية).

الوذة (— صنم): ١٤٧ ب، ١٧٠ آ.

ورش، ابوسعيد/ ابوالقاسم عثمان بن سعيد بن عبدالله/ عدى  
القيروانى القرشى المصرى القارى المنفى (١١٠—  
١٩٧) (ق): ١٣ آ، ٢٨ ب، ٥٨ آ، ٤١٧ ب.

ورقاه بن عمر بن كليب الشيبانى (ابوبش) الكوفى المفسر (م)  
١٦٠ (ق): ١٨ آ.

ورقة بن نوفل بن اسد بن عبدالعزيز القرشى الجاهلى (م— ح  
٦١١ م): ٢٨ ب، ٣٨ آ، ١٦٩ آ.

وكيع بن الجراح (ابوسفیان) الرؤاسى الكوفى (م ١٩٧) (ق):  
١٨ آ، ٣٣ ب.

الوليد بن حسان الثورى القارى: ١٥ آ.

الوليد بن مصعب بن الرومان (— فرعون): ٧٤ آ، ١٤٦ ب.  
وهب بن زيد: ٢٢٢ آ.

وهب بن منبه الابنابوى (ابوعبدالله) النعمارى الاخبارى  
(٣٤— ١١٤) (ق): ٣٧ آ، ١٢٣ آ— ١٢٤ آ، ١٥٦ آ،  
١٥٨ ب، ١٦٠ ب، ١٦٣ ب، ١٧٨ آ، ١٨٤ ب،  
١٨٧ ب، ٣٨٢ ب، ٣٨٤ ب، ٣٨٥ ب، ٣٨٦ ب،  
٣٨٧ آ، ٤٠٤ آ وب.

وهب بن واضح (ابوالاخریط/ ابوالقاسم رواد) المكى  
القارى (م ١٩٠) (ق): ١٣ آ.

## ى

يافش بن نوح (النبى): ٤٠٤ ب.

اليحصى، ابوعمران/ ابوعامر/ ابوعثمان عبدالله بن عامر  
الدمشقى المرقى (م ١١٨) (ق): ١٤ ب، ١٥ آ، ١٦ ب،  
٢٩ ب، ٣٧ ب، ١٧٥ آ.

يحيى بن آدم (بن سليمان الامام، ابوزكرياء القرشى) الحافظ  
المرقى الكوفى (م ٢٠٣) (ق) المفسر: ١٤ آ.

يحيى بن ابى كثير (ابونصر اليمامى، م ١٢٩) (ق) الراوى:

٩٤ آ، ١٠٨ ب، ٢١٢ آ.

يحيى بن ثابت (القارى): ٤٠٨ ب.

يحيى بن الحارث النعمارى (القارى) — النعمارى.

يحيى بن زكريا (النبى): ١٦٦ آ، ١٩٦ ب، ١٩٧ ب، ٢٢٩ آ،  
٢٥٠ آ، ٣١٠ آ.

يحيى بن سعيد (— ظ: القطان الراوى، ١٢٠— ٢٩٨) (ق):  
٢٦١ ب، ٣٣٥ آ.

يحيى بن المبارك (القارى) — اليزيدى.

يحيى بن معاذ (الرازى الواعظ، م ٢٥٨) (ق): ٣٨٣ ب.

يحيى بن وثاب الاسدى الكوفى القارى (م ١٠٣) (ق):  
٣٧ ب، ١٩٣ ب، ٢٠٦ ب.

يحيى بن يعمر (العدوانى، ابوسليمان القارى البصرى، م  
٩٠) (ق): ٢٠٦ ب.

اليزيدى، ابوعمر/ ابومحمد يحيى بن المبارك العدوى البصرى  
(١٣٨— ٢٠٢) (ق): ١٣ ب.

يسخر (— يساكار) بن يعقوب (— سبط): ٢٥٣ ب.

يعقوب بن اسحاق (النبى): ١٣٤ ب، ١٣٥ آ، ١٤٧ ب،  
١٦٧ ب، ١٧٨ ب، ٢٠٥ ب، ٢٥٣ ب— ٢٥٥ ب،

٢٥٧ آ، ٢٦٠ ب، ٣٤٦ ب، ٣٨٢ ب، ٣٨٦ آ، ٣٨٨ ب،  
٣٩٠ ب، ٣٩٣ آ.

يعقوب بن اسحاق (ابومحمد) الحضرمى الامام القارى  
البصرى النحوى (م ٢٠٥) (ق): ١٥ آ، ٣٧ ب، ١٣٦ آ،  
٣٣٢ آ.

يعقوب بن دخلط بن هشام: ١٢ ب.

اليعقوبى، احمد بن اسحاق (ابن واضح) الاصفهائى المؤرخ  
(م— ح ٢٩٢) (ق): ٩ ب— ١١ ب.

ينلى بن عبيد الله الراوى، م ٢٠٩) (ق): ٣٣٤ ب.

ينوق (— صنم): ٧٤ آ، ١٤٧ ب، ١٧٠ آ.

ينوث (— صنم): ٧٤ آ، ١٤٧ ب، ١٧٠ آ.

ايمان بن رباب البصرى الخارجى: ٥١ آ، ٧٩ ب.

يهودا (اسخريوطى): ٧٤ آ.

يهودا بن يعقوب (— سبط): ١٦٧ ب، ٢٥٣ ب.

يوحنا (الحوارى): ٦ آ.

يوسف بن شهران (الراوى): ٣٦ آ، ١٢٨ ب.

يوسف التغلبى للمرقى: ١٤ ب.

يوسف بن يعقوب (النبى): ١٤٤ ب، ١٣٦ ب، ١٤٨ ب،  
٢٥٣ آ، ٢٥٥ آ.

يوشع بن نون بن افرائيم بن يوسف (خليفة موسى النبى):

١٤٩ آ، ١٩٦ آ، ٣٨٢ ب، ٣٨٤ ب، ٣٨٥ ب، ٣٨٦ ب.

يونس النحوى، ابوعبدالرحمان يونس بن حبيب الضبي (٩٤—

١٨٢): ٧٣ ب، ٨٦ ب، ١٦٠ ب، ٢٥٢ ب.



## ٢- الامكنة والبقاع

آ٢٥٢، آ٢٥٣، آ٢٧٨، ب٢٧٩، ب٢٨٠، آ٢٢٨،  
 آ٢٣٧، آ٢٣٤.  
 بيت (الله) الحرام: آ٢٣٠، ب٢٣١، ب٢٤٥، ب٢٤٦،  
 آ٢٤٩، ب٢٦٦، آ٢٦٨، ب٢٦٨، آ٢٧٠، آ٢٢٤،  
 آ٢٣٧، ب٣٥٤.  
 البيت العتيق: آ٢٤٩، ب٢٦٦، ب٢٧١، آ٢٢٨.  
 البيت المحرم: آ٢٤٦، آ٢٤٩.  
 البيت المعمور: آ٣، آ٢٤٩، آ٢٦٧، آ٣١٠، ب٣٣٠.  
 بيت المقدس: ب٥٤، آ١٠٤، آ١٣٥، آ١٤١، ب١٤٧،  
 آ١٥٩، آ١٦٠، آ١٦٢، آ١٦٤، ب١٦٦، آ٢٠١،  
 ب٢٠٦، ب٢٢٠، ب٢٢٨، ب٢٣٠، ب٢٤٥،  
 آ٢٦١، ب٢٦٣، ب٢٦٤، ب٢٦٦، ب٢٦٧،  
 ب٢٦٨، آ٢٧٠، آ٢٧١، آ٣٠١، آ٣٤٤، ب٤٠٤،  
 آ٤٠٥، آ٤٠٦.  
 بيوت العبادة: آ٢٢٩.

### ت

تبوك: ب٤١١.  
 تحت الشجرة: آ٢٦٧.  
 تنمر: آ١٦٠.  
 التنعيم: ب٣٤٠.  
 تهامه: ب١٥.  
 التيه: آ١٥٨، آ١٥٩، آ١٦٠، ب١٦٢، آ١٦٧، ب٢٦٨.

### ج

جری (- جبل): آ٢٤٨.  
 الجودی (- جبل): آ٢٤٨.  
 جوين: آ١.

### أ

الأبلة: ب١٢٨.  
 الاردن: آ٢٨٧.  
 الارض: ب١٢٨، آ١٣٣، ب٢١٢.  
 ارض الاهواز: آ٢٤١.  
 ارض التيه: ب١٥٩، ب١٦٠.  
 ارض الكوفة (= بابل): ب٢١٢.  
 الارض المقدسة: ب١٥٩، ب١٦٣.  
 اريحا: آ١٥٩، ب١٦٠.  
 الاقاليم السبعة: ب٢٨٦.  
 الاهواز: آ٢٤٢.  
 ايله (- ارض): آ١٧٣.  
 ايليا (- بيت المقدس): آ٤٠٤، آ٤٠٥.

### ب

باب حطه: ب١٥٩، ب١٦٠.  
 بابل: ب١٦٥، ب٢١١، ب٢١٢، آ٢١٢، ب٢١٢، آ٢٢٩،  
 آ٢٤١، ب٤٠١، ب٤٠٤، ب٤٠٥.  
 بحرآباد: آ١.  
 بحرالروم: آ٢٨٥.  
 البحر المالخ: ب١٧١.  
 بحيرة الطبرية: آ٢٨٧.  
 بدر (- يوم): ب٦١.  
 البصرة: آ١٣، ب١٥، ب١٦، ب٢٨، ب٢٩،  
 آ٣١، ب٥٨، ب١٢٨، ب١٤٤، ب٢٠٦، ب٢٥٣.  
 بلقا: آ١٦٠.  
 البيت: ب٢٤١، ب٢٤٤، ب٢٤٥، ب٢٤٧، آ٢٥٠.

الشام: آ ٤، ٦، ١٢، ٦٢، ٧٢، ٧٩، ١٢٧،  
١٣٥، ١٤٦، ١٤٨، ١٥٩، ١٦٠، ١٦١،  
٢٣٨، ٢٤٨، ٣٩٩، ٤٠٥، ٤٠٩، ب.  
شوش: آ ٢٤١.

## ص

صرح بابل: ب ٤٠١، آ ٤٠٢.  
الصفاء و المروه: آ ٢٥٠، ٢٧٨، ب، ٢٧٩،  
٢٨٠، ٢٨١، ب، ٣٣٠، آ، ٣٣٠.  
صفين (— يوم) آ ٦٨.

## ط

الطايف: آ ١٢٥، ١٢٨، ب، ٣٥١، ب، ٣٦٧،  
٣٨١، آ.  
الطيرية (— بحيرة): آ ٣٨٧.  
الطور (— جبل بلغة السريانية): آ ١٧١،  
١٧٢، ١٧٣، آ، ١٨٤، ب، ٢٠٢، ب، ٢٠٣،  
٢٠٧، ب، ٢٤٠، آ، ٢٤٠، ب، ٢٤٣،  
٢٤٨، آ، ٢٤٨، ب، ١٥٥، آ، ١٨٣،  
٢٤٤، آ، ٣٤٤، آ.

## ع

العراق: آ ٦، ١٢، ب، ١٣، ب، ١٤،  
١٥، ب، ٢١٢، ب، ٢٦٣، ب، ٣٠٩،  
٣٢٨، آ.  
عرصات القيامة: آ ٣٣٠.  
عرفات: آ ٢٥٠، ٢٦٥، ب، ٢٨٠،  
٢٣٠، آ، ٣٣٢، آ، ٣٣٣، ب،  
٣٣٥، آ، ٣٣٦، آ.

## ف

فارس: آ ٢١٤، ٢١٩، ب، ٢١٩، آ، ٤٠٥،  
٤٠٦، آ، ١٣٥، آ، ١٣٧، ب، ٢٠٥،  
٢٢٥، ب، ٢٥٦، آ.  
الفرات: آ ٤٠٢.  
فلسطين: آ ١٦٠، آ، ١٧١، ب، ٣٨٥،  
٣٨٧، آ.

## ق

قادة الاحزاب: آ ٦١، آ و ب.  
قسطنطينية: ب ٢٢٩.

## ح

الحبشه: ب ٢٣٨، ب، ٣٢٤، ب، ٣٤٠، ب.  
الحجاز: آ ٦، ١٢، ب، ١٥، ب، ٢٨، ب،  
٦٢، آ، ٧١، ب، ١٦٥، ب، ٢٦١، ب،  
٢٧٩، ب، ٣٠٩، ب، ٣٢٢، آ،  
٣٢٧، ب، ٣٧٨، ب، ٤٢٥، ب.  
الخدبييه: آ ٢٢٩، آ، ٣٢٤، آ، ٣٢٥،  
٣٢٨، ب.  
حران: آ ٢٤١.  
حطة: ب ١٦٧، آ، ١٩٧، آ، ٢٤٩، ب.  
حلوان: آ ١٤.  
حنين: ب ٣٦، ب، ٣٠٣، ب.  
حيرة (ظ، مكان اهبطت حوافيه): ب ١٢٨.

## خ

الخندق: ب ٢٠٧، ب، ٣٤٨، آ، ٣٧٩، ب.  
خير: آ ١٣٥، آ، ١٣٧، ب، ١٦٥، ب، ٢٢٥.

## د

دارالسلام: ب ٤٠.  
داوردان (— قرية بواسط): آ ٣٨٢.  
دجلة: آ ٤٠٢، آ، ٤٠٥، آ.  
دنياوند (— جبل): ب ٢١٢.  
ديرشابرآباد: آ ٤٠٤.  
ديرهقل: آ ٤٠٥.  
ذات السلاسل: آ ٣١٢.

## ر

رأس العين: ب ٢١٢.  
الروم: آ ٨٩، آ، ٢٢٩، ب، ٢٩٨، آ،  
٣٤١، ب، ٣٨٥، آ.  
الري: ب ١٤.

## س

ساعير (— جبل): ب ٣٤٤.  
سرنديب: ب ١٢٨.  
سلماباد: ب ٤٠٤.  
سينا: آ ٢٠٣.

## ش

شابرآباد: آ ٤٠٤، آ، ٤٠٤، ب.

ك

مصر: ١٢٤ ب، ١٢٧ ب، ١٣٥ آ، ١٤٦ ب، ١٤٨ ب،  
١٥٠ آ و ب، ١٥٩ آ و ب، ١٦٤ آ - ١٦٥ ب،  
٢٥٤ ب، ٢٨٤ ب، ٣٨٥ آ، ٣٨٦ ب.

مفحص قفاز: ٢٣٠ آ.

مقام ابراهيم: ٢٤٤ ب، ٢٤٥ آ، ٢٤٧ آ، ٢٤٩ ب، ٢٦٧ ب،  
٣٣٠ ب.

مكة: ٤ آ، ١٢ ب، ٢٨ آ و ب، ٣٣ ب، ٨٦ آ، ٨٨ آ،  
١٢٥ آ، ١٢٨ ب، ١٢٩ آ، ١٤٤ ب، ١٧٢ آ، ٢٢٩ آ و  
ب، ٢٣١ ب، ٢٤٥ ب، ٢٤٦ آ و ب، ٢٤٨ ب،  
٢٦٠ ب، ٢٦١ آ، ٢٦٣ ب، ٢٧٠ ب، ٢٧٨ ب، ٢٨٧ آ،  
٢٨٩ آ، ٢٢٤ آ، ٢٢٥ آ، ٢٢٨ آ - ٢٢٩ ب، ٢٣٤ ب،  
٣٤٠ ب، ٣٤١ ب، ٣٤٤ ب، ٣٤٨ آ، ٣٥١ ب -  
٣٥٣ آ، ٣٥٥ آ، ٣٦٠ ب، ٣٩٩ ب، ٤٢٢ ب.

ملك سليمان: ٢١٠ آ - ٢١١ ب، ٢١٢ ب، ٢١٥ آ، ٢١٦ آ،  
٢٤٠ ب، ٤٣٤ آ.

منا: ٤٥ آ، ٦١ آ، ٢٥٠ آ.

الموصل: ٤٠٢ آ.

ن

ناصره: ١٦٨ آ.

النيط: ١٦١ آ.

نجران: ٢١٩ آ، ٢٢٧ ب، ٢٣١ ب، ٢٥٥ ب، ٢٥٩ آ.

نصيبين: ٢١٢ ب.

نهر الاردن: ٣٨٧ آ.

النيل: ٣٨٦ آ.

هـ

الهند: ١٨٩ آ، ١٢٨ ب، ١٣٢ ب، ١٩٥ ب، ٢٤٨ ب،  
٣٣٤ آ.

و

واسط: ٣٨٢ آ.

ي

يثرب: ٧٩ ب.

اليمامه: ٣٣ آ، ٣٣ ب.

اليمن: ٤ آ، ١٤٦ ب، ٢١٤ ب، ٢٢٢ آ، ٢٣٥ آ، ٢٩٩ آ.

الكعبة: ٢٦ ب، ٧٨ آ، ١٤٠ آ، ١٤١ ب، ١٦٦ آ، ١٦٨ ب،  
٢٣٠ آ، ٢٣٠ ب، ٢٣٧ آ، ٢٤٨ آ، ٢٤٨ ب، ٢٥٠ آ،  
٢٦١ آ - ٢٦٤ ب، ٢٦٦ آ - ٢٦٧ آ، ٢٦٨ ب، ٢٧٠ آ،  
٢٧١ آ، ٢٧٩ آ، ٢٨٠ آ، ٢٢٨ آ، ٢٣٠ ب، ٢٣١ آ،  
٢٣٨ ب، ٢٣٦ آ، ٢٣٧ آ.

الكهف: ٤٠٩ ب.

كقي: ٢٤١ آ.

الكوفة: ٤ آ، ١٣ ب، ١٥ آ، ٢٦ آ، ٢٨ ب، ٣١ آ، ٦٢ آ،  
٦٨ ب، ٧١ ب، ٢١٢ ب، ٢٥٣ ب، ٢٦٤ ب، ٢٦٧ ب،  
٢٦٩ ب.

ل

لبنان (- جبل): ٢٤٨ آ.

م

مدائن: ٢٢٩ ب.

المدينة: ٤ آ، ٦ آ، ١٢ ب - ١٣ ب، ١٥ آ، ٢٨ آ و ب،  
٢٩ ب، ٣٠ آ، ٤٥ آ، ٧٢ ب، ٧٩ ب، ٨٤ - ٨٥،  
١٢٠ ب، ١٣٥ آ، ١٣٥ ب، ١٣٧ ب، ١٦١ آ، ١٦٨ آ،  
١٧٢ آ، ١٩٢ آ، ١٩٤ آ، ٢٠٢ آ، ٢٠٦ آ، ٢٠٦ ب،  
٢١٩ آ، ٢٢٦ آ، ٢٢٧ ب، ٢٢٩ ب، ٢٣١ ب، ٢٤٦ ب،  
٢٥٩ آ، ٢٦٠ ب، ٢٦١ آ و ب، ٢٦٣ ب، ٢٦٤ ب،  
٢٦٦ ب، ٢٧٠ آ، ٢٨٩ آ، ٣٠١ آ، ٣٠٧ ب، ٣٠٩ آ،  
٣١٢ آ، ٣١٤ آ، ٣٢١ آ، ٣٢٤ آ - ٣٢٦ آ، ٣٣٩ آ،  
٣٤٠ ب، ٣٤١ ب، ٣٤٤ ب، ٣٤٨ آ، ٣٥١ ب، ٣٥٢ آ،  
٣٦٠ ب، ٣٦٧ ب، ٣٦٩ ب، ٣٨١ آ، ٣٩٩ آ، ٤١٨ آ،  
٤١٩ آ.

المروه الصفا والمروه.

المزدلفة: ١٢٨ ب، ٢٥٠ آ، ٢٢٢ آ، ٢٢٣ ب - ٢٢٦ آ.

المسجد الحرام: ٢٢٩ آ، ٢٢٩ ب، ٢٦١ ب، ٢٦٦ ب، ٢٦٧ آ،  
و ب، ٢٧٠ آ، ٢٧١ ب، ٢٢٤ آ - ٢٢٥ آ، ٢٢٩ ب،  
٢٣٤ آ، ٢٥٢ آ، ٢٥٤ آ.

مسجد النبي: ٤ آ، ١٥ آ.

المشرق والمغرب: ١٤٧ ب، ٢٣٠ آ - ٢٣١ ب، ٢٥٦ ب،  
٢٦١ آ، ٢٦٢ آ، ٣٠٠ ب، ٣٠٢ آ، ٣٢٠ ب، ٣٢٢ ب،  
٤٠٢ ب - ٤٠٤ آ.

المشعر الحرام: ٢٣٠ ب، ٢٢٢ آ، ٢٢٣ ب - ٢٢٤ آ، ٢٣٥ آ،  
٢٣٦ آ.

### ٣- الملل والنحل

اهل الحق: ١٣٩ آ، ١٥٩ ب. ١٦٦ ب، ١٨٤ ب، ٢١٥ آ،  
٣٣٨ ب.

اهل السنة: ٢٧٠ آ.

اهل الطبايع: ٢٥٦ ب.

اهل العقل: ١٩ آ.

اهل القدر: ٨٤ ب.

اهل الكتاب: ٥٨ ب، ٦٠ آ-٦١ ب، ١٣٥ ب، ١٤١ آ،

١٦٧ ب، ١٦٨ ب، ١٨٦ ب، ١٩٢ ب، ١٩٩ ب،

٢١٨ ب، ٢١٩ آ، ٢٢٥ آ و ب، ٢٢٧ آ، ٢٢٨ آ،

٢٣٨ ب، ٢٣٩ آ، ٢٥٧ ب، ٢٦٧ ب، ٢٧٢ ب، ٢٧٩ آ،

٢٨٠ ب، ٢٨٣ ب، ٢٩١ آ، ٢٩٧ ب، ٣٠٠ آ، ٣٩٩ آ و ب.

اهل الكتابين: ٣٣ ب، ٤١ آ.

اهل الله / آل الله: ٣٤ آ، ٣٧ آ، ٣٣٥ آ.

اهل الملة: ١٩٣ ب.

اهل الملل: ٢٦٩ ب.

اهل النظر: ١٩ آ.

#### ت

التنصر: ٢٥٤ آ، ٢٥٦ ب، ٢٥٨ ب.

التهود: ٢٥٦ ب، ٢٥٨ ب.

#### ث

الثعلبية: ٩٧ آ.

#### ج

الجاهلية: ٢٤٤ ب، ٢٤٨ ب، ٢٥٠ آ، ٢٧٩ آ و ب،

٢٨٠ ب، ٣٠٣ ب، ٣٠٥ ب، ٣٢١ ب، ٣٣٥ آ،

٣٣٦ ب، ٣٣٧ آ، ٣٥٩ ب، ٣٦٢ آ، ٣٦٦ آ، ٣٦٧ ب،

#### آ

الاباحة: ٨٢ آ، ٤١٦ ب، ٤٣٢ ب.

الاسلام: ٥٠ آ، ٨٣ ب-٨٤ ب، ١٤٧ ب، ١٧٢ آ،

٢٢١ ب، ٢٢٦ ب، ٢٢٧ آ، ٢٣٧ آ، ٢٤٤ ب، ٢٤٩ ب،

٢٥٠ ب-٢٥٨ ب، ٢٦٠ ب، ٢٦٢ آ، ٢٦٥ آ، ٢٦٨ آ،

٢٧١ آ، ٢٧٢ آ، ٣٩٩ آ-٤٠٠ ب.

الاشعرية: ١٨ آ، ٢٥ ب، ٤٠ ب، ٥٠ آ، ٥٨ آ، ٦٠ ب،

٦٢ ب، ٦٣ ب، ٦٤ آ، ٦٦ آ، ٩١ ب، ١١٢ آ.

اصحاب التأويل ← اهل التأويل.

اصحاب العجل ← عبدة العجل.

اصحاب المقالات: ١٧٠ ب، ١٨٨ آ.

الاحاد: ٣٥٢ آ.

الامة الحنيفية: ٢٥٨ آ.

الامة الخاصة: ٢٦٥ آ.

الامة المسلمة: ٢٨ آ، ٣٢ ب، ٢٥١ آ.

الامة الهادية: ٢٦٨ آ.

الامة الواحدة: ٣٤٦ ب-٣٤٧ ب.

الامم السالفة/ السابقة: ٢٠٥ ب، ٣١٠ آ.

الامم العامة: ٢٦٥ آ.

الاميون: ٦٠ آ، ٦١ آ، ١٨٥ آ-١٨٧ ب، ٢٠٠ آ، ٢٢٤ ب،

٢٥١ آ و ب، ٢٧٢ آ.

اهل الامامة: ٢٥٥ ب.

اهل الانجيل: ٢٢٧ آ، ٢٣٨ ب.

اهل الاوثان ← عبدة الاوثان.

اهل التأويل: ٤٩ ب، ٧٢ ب، ٩٥ آ، ١٠٨ آ، ١١٤ ب،

١٢٤ ب، ١٨٢ آ و ب، ٢٩٢ ب، ٣٤٤ آ.

اهل التوراة: ٢٧ آ، ٥١ آ، ٢٣٨ ب.

## ع-غ

العمامة: ١ ب، ٢ آ، ١٩ ب، ٨٣ ب، ١٢١ ب، ١٣٠ آ، ٢٤٦ آ،  
٢٦٦ ب، ٢٦٩ آ، ٣٢٤ ب، ٣٤٦ ب، ٣٤٧ آ، ٣٨٧ ب،  
٤١٥ آ، ٤٢٠ آ، ٤٢٦ ب.

عبادة الاصنام: ٢٥٤ ب، ٢٨٧ ب، ٢٨٨ آ.

عبادة الاوثان: ٢٢٨ آ، ٢٤٥ آ، ٢٥١ آ، ٢٥٤ ب.

عبادة الرحمن: ١٠٠ ب.

عبادة الشيطان: ١٠٠ ب.

عبادة العجل: ١٥٠ آ، ١٥١ ب، ١٥٤ ب، ١٥٥ ب،  
١٦٧ آ، ١٦٨ آ، ١٨٨ ب، ٢٠١ ب، ٢٠٣ آ، ٢٠٥ آ،

٤٣٣ ب.

عبادة الكواكب: ١٧٠ آ.

عبادة الملائكة: ١٦٨ ب.

عبادة النجوم: ١٦٨ ب.

عبادة النيران: ٢٥٤ ب.

عبادة الاصنام: ١٤٧ ب، ١٧٠ آ، ٢٥٦ ب، ٣٦٠ ب.

عبادة الاوثان: ٢٠٤ ب، ٢٤١ آ، ٣٦١ آ.

عبادة الروحانيات: ٢٥٦ ب.

عبادة العجل: ١٥٣ ب، ١٥٥ آ، ١٥٦ آ، ١٥٧ ب، ١٥٩ آ و  
٣٨٨ ب.

عبادة الكواكب: ١٤٧ ب، ١٧٠ آ، ٢٤١ آ، ٢٥٦ ب.

عبادة الفرة: ٣٨٨ ب.

العدلى: ٢٤ ب.

الغالية: ٢٤٠ آ.

## ف-ق

الفرقة الناجية: ٢٤٠ ب، ٢٤١ آ، ٢٧٠ آ.

الفرق للمالكه: ٢٤١ آ، ٢٧٠ آ.

الفلاسفة: ٦٠ آ، ٨٦ آ، ٨٩ آ، ١٠٥ ب، ١١٠ ب، ١١١ ب،

١١٤ آ، ١١٧ ب، ١٢٠ آ، ١٢١ ب، ١٨٨ آ، ١٩٩ ب،

٢٠٨ ب، ٢٣٢ آ، ٢٦٩ ب، ٣٣٨ ب، ٣٥٨ ب، ٤٠٣ آ،

٤٠٧ ب، ٤١٧ آ، ٤٢٤ ب.

القدرية: ٢٥ ب، ٣٣ آ، ٨٤ ب، ٩٧ ب، ١٢١ ب،

١٢٣ آ، ١٨٤ ب، ٢٢٨ ب، ٢٤٠ آ و ب، ٣٥٨ ب،

٣٨٢ آ، ٣٦٣ آ، ٣٩٥ آ.

## ك

الكرامية: ١٨ آ، ٥٨ آ، ٦٠ ب، ٦٦ آ، ١٩٩ ب.

٣٦٨ آ، ٣٦٩ ب، ٣٧٢ آ، ٤٢١ آ، ٤٢٢ ب.

الجبرية: ٣٣ آ، ٢٢٨ ب، ٢٤٠ آ و ب، ٣٥٨ ب.

الجماعة المهديّة: ٦٠ ب.

## ح

الحشوية: ١٥٧ آ.

الحكساء: ٨٥ ب، ٨٦ آ، ٢٠٨ ب (— الاوائل)، ٣١٥ آ،

٤١٧ آ، ٤٢٤ ب.

الحلولية: ٢٤٠ آ.

الحنفا: ١٧٠ ب، ٢٥٥ ب، ٢٥٦ آ.

الحنيفية: ١٠١ آ، ١٤٧ ب، ١٧٠ آ و ب، ٢٢٧ آ، ٢٣٧ آ،

٢٤٣ ب، ٢٥٢ آ، ٢٥٨ ب، ٢٦٠ ب، ٢٦٢ آ،

٢٦٤ ب، ٢٦٥ آ، ٢٦٨ آ و ب، ٢٧١ آ، ٢٧٢ آ و ب،

٢٨٠ آ.

## خ

الخاصة: ١ ب، ٢ آ، ٥ ب، ٢٦٩ آ، ٤٢٠ آ.

الخوارج: ١٨ آ، ٦٦ آ، ٨١ ب، ١٢١ ب.

## د

دين ابراهيم: ٢٥٢ آ و ب، ٢٥٩ ب.

دين الحق: ٨١ آ.

دين الصابئة: ١٤٧ ب.

الدين الحسنى: ١٤٧ ب، ٢٥٤ آ، ٢٦٠ ب، ٢٦٩ آ،

٢٧١ ب، ٣٩٤ آ.

## ر

الرافضة: ٢٤٠ آ.

الروحانيون: ٣٦ ب، ١٢٠ ب، ١٢١ آ، ١٦٩ ب، ٢٤٩ آ.

## س = ش

السوفسطايه: ٦٠ آ.

الشيعة: ١٨ آ، ١٢١ ب.

## ص

الصابئة/ الصابئون: ٦٠ آ، ١١٠ ب، ١١١ ب، ١٢٠ آ،

١٤٧ ب، ١٦٨ آ، ١٧٠ ب، ١٩٩ ب، ٢٥٥ ب—

٢٥٦ ب.

الصبوة: ١٤٧ ب، ١٧٠ آ و ب، ٢٥٤ آ، ٢٥٦ آ، ٢٥٧ آ،

٣٢٣ ب، ٣٥٢ آ، ٣٥٤ آ.

الطبيعيون: ٦٠ آ.

م

المتكلمون: ١١٨، آ، ٤٠، ب، ٥٥، آ، ٥٨، آ، ٦٠، ب، ٦٦، آ، ٨٩، آ،  
٩١، ب، ٩٢، ب، ٩٣، آ، ١٠٥، ب، ١٨٤، ب، ١٩٩، ب،  
٢٣٤، آ، ٢٣٥، آ، ٤٠٣، آ.

الحجسة: ١٥٧، آ.

الجوس: ١٤٤، ب، ١٦٨، ب، ٢٠٤، ب، ٢١٨، ب، ٢١٩، آ،  
٢٢٨، آ، ٢٢٩، آ، ٢٥٩، ب، ٢٦٣، آ، ٢٧٠، آ، ٢٩٨، آ،  
٣٦٠، ب، ٣٦١، ب، ٣٦٢، آ، ٣٩٥، آ.

المذاهب: ٢٥، ب (— للخلعة)، ٢٣٥، آ، ٢٤١، ب.

مذاهب الطبيعيين: ١٤٧، ب.

مذهب إبي حنيفة: ١٦٨، ب، ٢٤٤، آ، ٢٦٦، ب،  
٣١١، ب، ٣٦٦، ب.

مذهب أهل الحق: ١٨٤، ب.

مذهب الحكماء: ٣١٥، آ.

مذهب السلف: ٦٦، آ.

مذهب الشافعي: ٢٤٤، آ، ٢٦٦، ب، ٣٠٩، ب،  
٣١١، ب، ٣١٢، آ.

مذهب الصابئة: ١٧٠، آ، ب.

مذهب مالك: ٣٤٣، ب، ٣٦٢، ب، ٣٦٦، ب.

مذهب لفند: ١٩٥، ب.

المرجئة: ٦٦، آ، ٩١، ب، ١٩٠، آ، ب.

المشبهة: ٢٥، ب، ١٥٧، آ، ٢٢٨، ب، ٢٤٠، آ، ٣٥٨، ب.

المعتزلة: ١١٨، آ، ٤٠، ب، ٥٠، آ، ٥٨، آ، ٦٠، ب، ٦٣، ب، ٦٤، آ،  
٦٦، آ، ٩١، ب، ١١٢، آ، ١٩٩، ب.

المعطلة: ٢٢٨، ب، ٣٥٨، ب.

مقالات الفرق: ١٨٨، آ، ٢٣٥، آ.

ملة إبراهيم: ٢٥٢، آ، ٢٥٣، آ، ٢٥٥، ب، ٢٥٦، آ، ٢٥٨، ب،  
٤٠٩، ب.

ملة الاسلام: ٢٥٣، آ.

الملة الحنيفية: ٢٥٣، ب، ٢٥٥، ب، ٢٦٢، آ، ٢٦٨، ب.

الملة الكبرى: ٢٥٢، آ.

منكروا الروحانيات- المعجزات- النبوات: ٢٤٠، آ، ب.

ن = هـ

الناصية: ٢٤٠، آ.

النصاري: ٣، ب، ٤٣، آ، ٥٣، ب، ٦٠، آ، ٧٤، آ، ٨٨، آ، ٩٩، ب.

١١٨، ب، ١٢٠، آ، ١٣٧، آ، ١٤٤، ب، ١٦٧، ب—  
١٦٩، ب، ١٨٥، ب، ١٨٦، آ، ١٩٩، ب، ٢١٨، ب، ٢١٩، آ،  
٢٢٦، آ، ٢٢٧، آ، ٢٢٩، آ، ٢٣١، ب، ٢٣٢، آ، ٢٣٤، آ،  
٢٣٦، آ، ٢٣٧، آ، ٢٣٨، ب، ٢٥٢، آ، ٢٥٥، ب، ٢٥٦، آ،  
٢٥٧، ب— ٢٦٠، آ، ب، ٢٦٢، ب، ٢٦٣، آ، ٢٦٧، ب،  
٢٦٩، ب، ٢٧٠، ب، ٢٧٢، آ، ٢٨٠، ب، ٢٩٦، آ، ٢٩٧، ب،  
٣٠٠، ب، ٣٠٤، آ، ٣٠٨، آ، ٣٠٩، ب، ٣٤٧، آ، ٣٦٢، آ، ٣٩٩، آ،  
٤٠٧، آ.

النصرانية: ١٣٨، ب، ١٦٨، آ، ١٦٩، آ، ٢٢٦، آ— ٢٢٧، آ،  
٢٥٢، آ، ٢٥٥، ب، ٢٥٧، آ، ٢٥٩، ب، ٢٦٠، آ، ٢٦٠، ب،  
هود (= اليهود): ١٨٦، آ، ٢٥٥، ب، ٢٥٨، ب، ٢٦٠، آ.

و = ي

الوعيدية: ٩١، ب، ١٩٠، ب.

اليهود: ٣، ب، ٥، ب، ٢٦، ب، ٢٧، آ، ٤٣، آ، ٥٥، ب،  
٦٠، آ، ٦٦، ب، ٦٥، آ، ٦٦، ب، ٦٩، ب، ٧٠، ب، ٧١، ب،  
٧٢، ب، ٧٤، آ، ٧٥، ب، ٧٩، ب، ٨٠، آ، ٨١، آ، ٨٢، ب،  
٨٤، آ، ٨٦، آ، ٨٨، آ، ٨٩، ب، ٩٦، آ، ٩٧، آ، ٩٩، ب،  
١٠٠، آ، ١٠٣، ب، ١١٨، ب، ١٢٠، آ، ١٢١، ب، ١٢٣، ب،  
١٣٤، آ، ١٣٥، آ، ١٣٧، آ، ١٣٧، آ، ١٣٩، آ— ١٤٠، آ،  
١٤١، ب، ١٤٢، ب، ١٤٤، ب، ١٦٢، آ، ١٦٥، ب،  
١٦٦، ب، ١٦٧، ب— ١٦٩، ب، ١٧١، ب، ١٧٢، آ،  
١٧٩، ب، ١٨١، ب، ١٨٤، ب— ١٨٧، آ، ١٨٨، آ—  
١٨٩، ب، ١٩٠، ب، ١٩٢، ب، ١٩٣، آ، ١٩٩، ب—  
٢٠٢، آ، ٢٠٣، ب— ٢٠٨، ب، ٢١٠، آ— ٢١٣، ب، ٢١٦، آ،  
٢١٧، آ— ٢١٩، آ، ٢٢٢، آ، ٢٢٥، آ، ٢٢٦، آ، ٢٢٧، آ—  
٢٣١، ب، ٢٣٤، آ، ٢٣٦، آ، ٢٣٧، آ، ٢٣٨، ب، ٢٥٢، آ،  
٢٥٤، آ، ٢٥٥، ب، ٢٥٧، ب، ٢٥٨، ب— ٢٦٤، ب،  
٢٦٦، آ— ٢٧٢، آ، ٢٨١، آ، ٢٨١، آ، ٢٩٢، ب،  
٢٩٧، ب— ٢٩٩، ب، ٣٠٠، ب، ٣٠٤، آ، ٣٠٥، آ، ٣٠٨، آ،  
ب، ٣١٤، آ، ٣٢٧، ب، ٣٤٤، ب، ٣٤٥، آ، ٣٤٧، آ،  
٣٤٨، آ، ٣٥٢، آ، ٣٦٢، آ، ٣٦٣، آ، ٣٨٥، ب، ٣٩٥، آ،  
٣٩٩، آ، ٤٠١، آ، ٤٠٧، آ، ٤١٨، ب، ٤٣٠، آ، ٤٣٤، آ.

اليودية: ١٣٧، ب، ١٣٨، ب، ١٦٩، آ، ١٩٠، آ، ٢١٥، آ،  
٢٢٥، آ، ٢٢٦، آ— ٢٢٧، آ، ٢٥٢، آ، ٢٥٤، ب، ٢٥٥، ب،  
٢٥٧، آ، ٢٥٩، ب، ٢٦٠، آ، ٢٦٤، ب.

## ٤- الطوائف والجماعات

الاشهاد: ٢٦٣، ٣٦٥، ٢٦٦. آ.  
 الاصحاب: ٣٦، ٧٩، ١٧٢، ٢٣٠، ٢٣٨، ب،  
 ٢٦٦ آ و ب، ٢٧٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٥، ب،  
 ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٩٦، ب. (راجع ايضاً: الصحابه).  
 اصحاب الاخبان: ١٢٤، ١٣١، ب، ٣٨٦. آ.  
 اصحاب الاعراف: ٣٣٩، ب.  
 اصحاب التيه: ١٥٩، آ.  
 اصحاب الجحيم: ٢٣٦، ٢٣٧، آ (راجع ايضاً: اصحاب  
 السمير).  
 اصحاب الجنة: ١٢٨، ب، ١٩٠، آ، ١٩١، آ (راجع ايضاً: اهل  
 الجنة).  
 اصحاب الحديث: ١٩، آ، ٢٥، آ.  
 اصحاب الدير: ١٦٩، ب.  
 اصحاب السبت: ١٧٤، ب.  
 اصحاب السمير: ٨٥، آ، ٤٢٧، ب (راجع ايضاً: اصحاب  
 النار).  
 اصحاب/ اهل السفينه: ٢٣٨، ب، ٣٤٦، ب.  
 اصحاب الصفة: ٤١٩، آ، ٤٢٠، ب.  
 اصحاب طالوت: ٣٨٨، آ.  
 اصحاب القرآن — اهل القرآن.  
 اصحاب/ اهل الكباثر: ٩١، ب، ١٤٤، ب، ١٩٠، آ.  
 اصحاب الكتب: ٢٥٧، آ.  
 اصحاب الكساء: ١٩٥، آ، ٢٧٨، آ.  
 اصحاب الكهف: ٤٠٩، ب.  
 اصحاب المراتب: ٣٥٠، آ، ٣٧١، ب.  
 اصحاب المشامه: ٢٦٥، ب.  
 اصحاب المعارف: ١٢٩، آ.  
 اصحاب المعاني: ١٧، ب — ١٨، ب، ٧٥، ب، ٨٠، آ، ١٠٤، آ،

٢

آل ابراهيم: ١، ب، ١٠١، ب، ٢٤٧، آ.  
 آل داوود: ٣٨٧، آ.  
 آل عمران: ١٠١، ب.  
 آل فرعون: ١٤٦، آ، ١٤٩، آ، ١٦٧، آ، ٢١١، ب، ٢٤٠، آ،  
 ٣٨٧، آ.  
 آل محمد (ص): ٢٥٩، آ، ٣٨٩، ب.  
 آل موسى: ١٤٩، آ، ٣٨٧، آ، ٣٨٩، ب.  
 آل هارون: ١٤٩، آ.

١

الائمة: ١، ب، ٢، ٥، ب، ١٩، ب، ٢٩، ب، ١١٥، ب.  
 الأبدال: ٣٣٠، ب.  
 ابناء يعقوب الاثني عشر: ٢٥٣، ب.  
 آجداد النبي (ص): ٢٥٠، آ.  
 احبار اليهود: ١٣٥، آ، ١٣٧، آ و ب، ١٨٥، ب، ١٨٦، ب،  
 ٢٦٧، ب.  
 الاحراز: ٣٠٤، آ.  
 الاحمر: ٨٧، آ، ٩٩، آ.  
 الأحياء: ٢٧٦، آ.  
 احياء العرب: ٣٠٣، ب.  
 الاسارى: ١٩٣، آ و ب.  
 الأسباط (ليعقوب/ اسرائيل): ١٣٦، ب، ١٤٨، آ، ١٤٩، ب،  
 ١٦٢، ب، ١٧٥، آ و ب، ٢٥٣، ب، ٢٥٥، ب، ٢٥٧، آ،  
 ٣٤٦، ب، ٣٨٦، آ، ٣٨٨، ب.  
 الاسلام: ٧٢، ب.  
 الاسود: ٨٧، آ، ٩٩، آ.

١٨٠، آ ١٨٥ ب (راجع أيضاً: اهل المعاني).

اصحاب الميمنة: ٢٦٥ ب.

اصحاب الناز: ١٣٣، آ ١٨٩ ب، ١٩٠ ب، ٢٣٥ ب، ٢٦٦ آ  
(راجع أيضاً: اهل الناز).

اصحاب النظم: ٣٤٨ ب.

اصحاب الهدى: ١٣٣ آ.

الاصنام: ١٨٨، آ ١٨٩، آ ١٧٠، ٢٥٦ ب (- السلفية)،  
٢٧٠، آ ٢٨٧ و ب.

الاعاجم: ١١٨ ب، ٢٠٤ ب.

الاعراب: ١٩، آ ٣٢٢، آ ٣٢٦ آ.

الاقطاب: ٣٣٠ ب.

امراء الجوز: ٨١ ب.

الاموات: ٢٧٦ آ.

الانبياء: ١ ب، ٢٢ ب، ٢٣، آ ٣١، ٣٥ ب، ٤١ آ،

٤٢ آ، ٤٣ ب، ٤٥ ب، ٤٨ ب، ٥٠ آ، ٥١ آ، ٥٥ آ،

٥٥ ب، ٥٦ ب، ٦١ (فابعد)، ٨٧ ب، ٩١ ب، ٩٣ آ،

٩٥ آ و ب، ١٠٠ آ، ١٠١ آ، ١٠٣ آ، ١١٠ ب، ١١٥ ب،

١١٧ ب، ١٢٠ ب، ١٢١ ب، ١٢٥ آ، ١٢٧ آ، ١٣١ ب،

١٣٢ ب، ١٣٥ ب، ١٣٨ آ، ١٤٤ آ، ١٥٧ ب، ١٦١ ب،

١٦٦ آ - ١٦٧ ب، ١٦٨ ب، ١٧٠ آ، ١٨٤ ب، ١٩٦ آ -

١٩٨ آ، ١٩٩ ب، ٢٠١ آ و ب، ٢٠٢ آ، ٢٠٨ آ، ٢٠٩ آ،

٢١٠ ب، ٢١١ ب، ٢١٥ ب، ٢١٨ آ، ٢٢١ ب،

٢٢٢ ب، ٢٢٣ آ، ٢٢٤ آ، ٢٣٤ آ، ٢٣٦ ب، ٢٣٧ آ،

٢٤٠ آ و ب، ٢٤٣ ب، ٢٤٨ آ، ٢٥٠ آ، ٢٥٢ ب،

٢٥٤ آ، ٢٥٥ ب - ٢٥٧ ب، ٢٥٨ ب، ٢٦٠ آ،

٢٦٢ ب، ٢٦٥ ب، ٢٦٦ آ، ٢٦٧ ب، ٢٧٢ آ، ٢٧٣ آ،

٢٧٧ ب، ٢٧٩ ب، ٢٨٢ ب، ٣٠٢ ب، ٣٠٨ آ، ٣١٠ آ،

٣١٣ آ، ٣٣٦ ب، ٣٤٤ ب، ٣٤٦ ب، ٣٦٥ آ، ٣٧٥ آ و

ب، ٣٨٣ آ، ٣٨٧ آ، ٣٨٧ آ، ٣٨٨ ب، ٣٩٣ آ،

٣٩٤ ب، ٣٩٦ آ، ٣٩٦ ب، ٤٠٠ ب، ٤٠١ ب، ٤٠٧ آ،

٤٠٩ ب، ٤١٧ آ، ٤١٨ آ، ٤٢٧ ب، ٤٣١ آ و ب،

٤٣٢ ب.

الانس: ٢١٠ ب، ٢١١ آ.

الانصان: ١٢ ب، ٣٠ آ، ٢٠٠ آ، ٢١٧ ب، ٢٦٤ ب، ٢٦١ آ،

٢٧١ آ، ٢٧٩ ب، ٣٢١ و ب، ٣٢٦ آ، ٣٤١ ب، ٣٥٥ آ

و ب، ٣٧٧ ب، ٣٩٩ آ، ٤١٥ آ، ٤١٨ ب، ٤٢٨ ب.

اهل الاجتهاد: ١٩ ب.

اهل الارض: ٢٦٦ ب.

اهل الايمان: ٣٨٥ آ. (راجع أيضاً: المؤمنون).

اهل البصرة: ١٣ ب، ١٥ ب، ١٦ ب، ٢٩ ب، ١٤٤ ب،

٢٠٦ ب، ٢٥٣ ب. (راجع أيضاً: البصريون).

اهل البلد: ٢٥١ آ.

اهل البيان: ١٥٦ ب.

اهل البيت (للمصطفى): ٢٢ و ب، ٣ ب، ٥ ب، ١٨ ب،

٢٩ ب، ٣٤ آ، ٦١ ب، ١٥٥ آ، ١٩٠ ب، ٢٣٤ آ،

٢٤٩ آ، ٢٥٠ ب، ٢٧٨ آ، ٢٨٩ ب، ٣٥٤ ب، ٣٨٩ ب.

اهل التفسير - المفسرون.

اهل الجاهلية: ٢٧٩ آ، ٣٠٥ ب، ٣٢١ ب، ٣٦٦ آ.

اهل الجنة: ٩١ ب، ٩٤ ب، ٩٥ آ، ٢٧٧ آ، ٣٤٩ آ، ٤٣٣ آ.

اهل الحجاز: ١٢ ب، ١٥ ب، ٦٢ آ، ٧١ ب، ٣٠٩ ب،

٣٢٧ ب، ٣٦٧ ب.

اهل الحرم: ٢٩ آ (- مين)، ٢٦٦ ب، ٣٢٤ آ، ٣٢٩ آ و  
ب.

اهل خيبر: ١٦٥ ب.

اهل الردة: ٢٢٧ ب.

اهل الشام (= الشاميون): ٣ ب، ٦ آ، ١٤ ب، ١٥ ب،

١٧ آ، ٦٢ آ، ١٦١ آ، ٢٣٨ ب.

اهل الشرك: ١٤٥ ب. (راجع أيضاً: المشركون).

اهل الشك: ٢٦٣ ب.

اهل الصدق: ١٨٤ ب (راجع أيضاً: الصادقون).

اهل الصلاة: ٢٤٧ آ.

اهل العراق: ٣٠٩ ب، ٣٢٨ آ.

اهل العلم: ٢٠ و ب، ٩١ آ، ١٣٠ ب، ١٦١ ب، ١٦٣ آ،

٢٧٥ ب، ٣٨١ آ.

اهل القبلة: ٢٤٧ آ، ٢٨٩ آ.

اهل القرآن: ٢٧ آ، ٣٤ آ و ب، ٣٦ آ، ٣٧ آ، ٣٨ ب،

٨٤ ب، ١٠٥ ب.

اهل القيامة: ١٤٥ آ.

اهل الكفر: ١٤٤ ب (راجع أيضاً: الكافرون).

اهل الكوفة: ١٣ ب، ٦٢ آ، ٦٨ ب، ٧١ ب، ٢٥٣ ب،

٢٦٤ ب، ٣٦٧ ب، ٣٦٩ ب (راجع أيضاً الكوفيون).

اهل اللغة: ١٨ ب، ١٩ آ، ٣٠ ب، ٣٩ آ، ٤٠ آ، ٤٥ آ،

٥٠ ب، ٥٣ آ، ٥٦ ب، ٦٨ ب، ٦٩ ب، ٧٢ آ، ٧٨ ب،

٨٠ آ، ٨٣ آ، ٨٩ ب، ١١٢ ب، ١١٥ ب، ١٣٠ آ،

١٣٦ آ، ١٤٠ ب، ١٤١ آ، ١٤٤ آ، ١٥٢ ب، ١٦٥ آ،

١٦٨ آ، ١٧٥ آ، ١٨١ ب، ١٨٦ (لا يرقم هنا في ما بعد،  
فإنه ذكر في أكثر الصفحات في شرح اللغات).

اهل المدن: ٣٢٥، ٣٢٩ ب.

اهل المدينة: ٦ آ، ١٧ آ، ٢٩ ب، ٨٦ آ، ١٣٥ ب، ١٦١ آ،

١٦٨ آ، ١٩٢ آ، ١٩٤ آ، ٢٠٦ ب، ٢١٩ آ، ٢٦٤ ب،

٣٠٩ آ، ٣٣٩ آ، ٣٦٩ ب، ٤١٨ آ.

اهل المعاني: ٣٩ ب، ٤٥ آ، ٤٦ آ، ٧٠ آ، ٧١ آ، ٨٠ ب، ٨٢ آ،



٨٤ ب، ٩١ آ، ٩٦ ب، ١١٤ ب، ١٣٦ آ، ١٥٣ ب،  
 ١٤٠ آ، ١٥٩ آ، ١٦٤ آ، ١٨١ ب، ١٨٤ ب، ١٨٦  
 (لايرقم هذا في ما بعد، فانه ذكر في اكثر الصفحات في  
 بيان المعاني).  
 اهل مكة: ١٢ ب، ١٣ آ، ١٧ آ، ١٨٦ آ، ١٤٤ ب، ٢٤٦ آ،  
 ٢٨٧ آ، ٣٢٤ آ، ٣٦٠ ب  
 اهل النار: ٩١ آ وب، ٩٥ آ، ١٨٧ آ، ٢٩٩ آ، ٣٤٩ آ، ٤٣٣ آ.  
 اهل النحو — التحويين.  
 اهل الوز: ٣٢٩، ٣٢٥ ب.  
 اهل اليقين: ٢٦٣ ب.  
 اهل اليمن: ٣٣٥ آ.  
 الاوس: ١٩ آ، ٦١ ب، ١٩٣ آ.  
 الاولياء: ٣٥ آ وب، ٤١ آ، ٤٢ آ، ٤٣ ب، ٤٦ ب، ٩١ ب،  
 ١١٧ ب، ١٣٨ آ، ١٤٤ آ، ١٥٤ ب، ١٦١ ب، ١٦٧ آ،  
 ١٩٠ ب، ١٩١ آ، ٢٠٧ ب، ٢٥٤ آ، ٢٥٨ ب، ٢٦٦ آ، ٢٧٧  
 ب، ٢٨٠ آ، ٢٨٩ ب، ٣٣٦ آ، ٣٩٦ ب، ٤٠١ ب، ٤١٨ آ.  
 اولو الامر: ١٩٤ ب.

بنو سالم بن عوف: ٣٩٩ آ.  
 بنو سلمة: ٣٢١ آ وب.  
 بنو سلول: ٢١١ ب.  
 بنو عامر بن صمصمة: ٣٢١ آ.  
 بنو عبد مناف: ٢٠٠ ب.

بنو قريظة: ٧٩ ب، ٨٣ آ، ١٣٥ آ، ١٣٧ آ وب، ١٩٣ آ،  
 ١٩٤ آ، ٢٠٧ ب، ٢٢٥ ب، ٢٦٠ ب، ٢٨٩ آ، ٣٠٣ ب،  
 ٣٠٤ آ، ٣٤٤ ب، ٣٤٥ ب، ٣٩٩ آ.  
 بنو قينقاع: ٧٩ ب، ١٣٥ آ، ١٩٣ آ، ٢١٨ آ، ٢٨٩ آ، ٣١٢ آ،  
 ٣٤٥ آ، ٣٩٩ آ.  
 بنو مدلج: ٢٩٠ آ.  
 بنو المغيرة — ابن عبدالله بن عمرو بن مخزوم: ٤٢٢ ب، ٤٢٣ آ.  
 بنو النضير: ٧٩ ب، ٨٣ آ، ١٣٥ آ، ١٣٧ آ وب، ١٩٣ آ،  
 ١٩٤ آ، ٢٠٠ آ، ٢٠٧ ب، ٢٦٠ ب، ٣٠٣ ب، ٣٠٤ آ،  
 ٣٤٤ ب، ٣٤٥ آ وب، ٣٩٩ آ.  
 بنو هاشم: ٢٦٠ ب.

## ب

البصريون: ١٧ آ، ٣٠ ب، ٥٨ آ، ٨٢ ب، ٨٦ ب، ١٣٧ ب،  
 ١٣٩ آ، ٢٥٦ آ، ٣٧٥ ب.  
 بنو آدم: ٣٤ آ، ٣٦ ب، ٣٩ آ، ٧٤ ب، ١٠٩ ب، ١١٢ ب،  
 ١١٧ آ، ١٢٤ ب، ١٣٢ ب، ١٩٧ آ، ٢١٢ ب، ٢١٤ آ و  
 ب، ٢١٩ ب، ٢٢٥ ب، ٢٨٠ ب، ٤٣٢ ب.  
 بنو اسد: ٧٢ ب.

بنو اسرائيل: ٥ آ، ٧٩ ب، ٩٩ ب، ١٣٤ آ، ١٣٥ آ، ١٣٦ آ و  
 ب، ١٤٢ ب، ١٤٣ ب، ١٤٦ آ، ١٤٦ ب، ١٤٧ آ —  
 ١٥٦ آ، ١٥٩ ب، ١٦٠ ب، ١٦١ ب، ١٦٢ آ، ١٦٣ آ،  
 ١٦٤ آ و ب، ١٦٦ ب، ١٧٠ آ، ١٧٤ آ، ١٧٥ ب،  
 ١٧٨ آ — ١٧٩ آ، ١٨١ ب، ١٨٢ آ، ١٨٨ ب، ١٩١ آ و  
 ب، ١٩٢ ب، ١٩٤ ب، ١٩٦ آ، ١٩٨ آ، ٢٠٠ آ،  
 ٢٠٣ آ، ٢٠٧ ب، ٢١٠ ب، ٢١١ ب، ٢١٤ آ، ٢٢٢ آ،  
 ٢٣٤ ب، ٢٣٩ آ، ٢٤١ آ، ٢٨٠ ب، ٢٩٨ آ، ٣٠٤ آ،  
 ٣٤٣ ب، ٣٤٤ ب، ٣٨٢ آ، ٣٨٤ ب، ٣٨٦ ب،  
 ٣٩٠ ب، ٣٩١ ب، ٣٩٢ آ، ٣٩٩ آ، ٤٠٤ ب، ٤٠٥ آ،  
 ٤٠٦ آ، ٤٢٨ ب، ٤٢٩ ب، ٤٣٠ ب، ٤٣٣ ب.

بنو اسماعيل: ١٣٥ ب، ١٤٥ ب، ١٩٨ آ، ٢٠٠ آ و ٢٠٠ ب،  
 ٢٤٣ ب، ٢٦٠ ب.  
 بنو امية: ١٩ آ، ١٥٥ آ.  
 بنو حنيفة: ١٩ آ، ٣٧٧ ب.  
 بنو زهرة: ٣٤٠ آ.

## ت = ث

التابعون: ٦ آ، ١٢ ب، ١٥ ب، ٢٥ آ، ٣٧ ب، ١٢٣ آ،  
 ١٢٤ ب، ١٧٢ ب، ٤٢٨ ب.  
 الثقلين: ٥ ب، ١٥ ب، ٤٦ ب، ١٢٠ ب، ٢٣٩ ب،  
 ٢٨٠ ب، ٣٨٩ آ.  
 ثقيف: ٢٩٠ آ، ٣٢١ آ، ٤٢٢ ب.  
 ثمود: ٤٠ آ، ٤٢ آ، ٥٢ ب.

## ح = ج

الجاحلون: ٢٠٠ آ.  
 الجبارة: ٢٤٤ ب، ٢٤٥ ب.  
 الجـ: ١٨٩ آ، ١٠٧ ب، ١٠٨ ب، ١١٩ آ، ١١٩ ب،  
 ٢١٠ ب، ٢١١ آ وب.  
 الجهينه: ٧٢ ب.  
 الحواريون: ٥ ب، ١٦٨ آ.

## خ

الخاصرون: ١٠٠ ب — ١٠٢ ب.  
 خزاعة: ٢٧٩ آ، ٢٩٠ آ، ٣٢١ آ.  
 الخزرج: ١٩ آ، ٦١ ب، ١٩٣ آ.  
 الخلفاء الراشدين: ٣٧ ب، ٣٧٨ ب.



(- السبعة).

قريش: ٣ ب، ٦ آ، ٧ آ، ٣٦ ب، ١٠٠ آ، ١٣٧ آ، ١٦٨ ب،  
١٨٧ آ، ٢٠٠ آ، ٢٠٧ ب، ٢١٩ آ، ٢٢٢ آ، ٢٢٦ آ،  
٢٣٤ آ، ٢٦١ ب، ٢٧٢ آ، ٢٧٩ آ، ٢٨٣ ب، ٢٨٥ آ،  
٢٨٧ آ، ٢٩١ آ، ٢٢٢ آ، ٢٢٤ آ، ٢٢٦ ب، ٢٣١ ب،  
٢٣٥ آ، ٢٤٠ ب، ٢٥١ ب، ٢٥٢ آ، ٢٥٣ آ، ٢٥٣ ب.  
قريظة ← بنوقريظة.  
قوم جالوت: ٢٣٨٥ آ.

## ك

الكافرون/ الكفار/ الكفرة: ٦٥ ب، ٨٣ آ، ٨٤ آ و ب  
٨٥ ب، ٨٦ آ، ٨٩ ب، ٢٠٠ آ، ٣٦٠ ب، ٤٣٣ ب.  
الكريون: ١١٢ آ.  
كنانة: ١٥٩ آ، ٢٧٩ آ، ٣٢١ آ.  
الكنهه: ٧٢ ب، ١٧٠ آ، ٢١١ آ.  
الكوفيون: ١٧ آ، ٥٨ آ، ٧١ آ، ٨٢ ب، ٢٥٦ آ.

## م

المارقون: ٨١ ب، ٣٥١ آ.  
الموسطون: ٢٠٨ آ، ٣٠٢ ب، ٤٣١ آ.  
لججاهدون: ٣٥٠ ب، ٣٥٣ ب.  
لججاورون: ٢٤٥ ب.  
مخزوم: ١٩ آ.  
المخلصون: ٢٥٩ آ.

المسلمون: ٧٤ آ، ٢٥٤ آ، ٢٦٣ ب، ٢٧٠ آ، ٣٦٣ آ.  
المشركات: ٣٦٠ ب - ٣٦١ ب.  
المشركون: ٤١ آ، ٤٣ ب، ٤٥ ب، ٥١ آ، ٦٠ آ، ٦١ ب،  
٧٤ آ، ٨١ آ، ٨٦ آ، ٨٨ آ، ٩٦ آ، ٩٧ آ، ١٤٤ ب،  
٢١٨ ب، ٢١٩ آ، ٢٢٢ آ، ٢٢٨ آ، ٢٢٩ آ و ب،  
٢٣١ ب، ٢٣٦ آ، ٢٤١ ب، ٢٦٠ ب، ٢٦٣ ب،  
٢٧٠ ب، ٢٧٢ آ و ب، ٢٨٧ ب، ٢٨٩ آ، ٣٣٧ آ،  
٣٤١ ب، ٣٥٣ آ، ٣٥٤ ب، ٣٦٠ ب - ٣٦١ ب.  
المفسلون: ٧٠ آ و ب، ١٠٢ آ و ب.

المفسرون: ٥ ب، ٦ ب، ١٧ ب، ١٨ ب، ١٩ آ، ٢٠ ب،  
٢٨ آ، ٣٠ آ، ٣٣ آ، ٣٥ ب، ٣٦ ب، ٤٠ ب، ٤٥ آ،  
٤٦ آ، ٥٠ ب - ٥١ ب، ٥٤ ب، ٥٧ آ، ٦٣ ب، ٧٠ ب،  
٧٢ ب، ٧٣ ب، ٨٠ ب، ٨٤ ب، ٨٦ ب، ٨٩ ب،  
٩٠ ب، ٩٣ ب، ١٠١ آ (لا يرقم هذا في ما بعد، فإنه ذكر

في أكثر الصفحات كراراً في مواضع التفسير).

الملائكة: ٨٦ آ، ١٠٧ آ - ١١٣ آ، ١١٤ آ، ١١٥ آ، ١١٦ آ -  
١١٩ ب، ١٢٠ ب، ١٢١ آ، ١٢٢ آ و ب، ١٢٥ آ،  
١٢٨ ب - ١٣٠ آ، ١٦٨ ب، ١٩٥ ب، ٢٠١ ب،  
٢٠٥ ب، ٢٠٦ آ، ٢٠٨ آ - ٢٠٩ آ، ٢١١ آ، ٢١٣ ب،  
٢١٤ ب، ٢٢٥ ب، ٢٣١ ب، ٢٣٢ آ، ٢٣٣ ب،  
٢٤٢ ب، ٢٤٣ ب، ٢٤٧ ب، ٢٤٩ آ، ٢٥٣ آ، ٢٥٨ ب،  
٢٦٢ آ، ٢٦٤ ب، ٢٨٠ ب، ٢٨٢ ب، ٢٨٣ ب، ٢٨٦ آ،  
٣٠٢ آ و ب، ٣١٣ ب، ٣١٤ ب، ٣٣٠ ب، ٣٤٣ ب،  
٣٤٤ ب، ٣٨٦ آ - ٣٨٧ آ، ٣٨٨ ب، ٣٨٩ ب، ٣٩٤ آ،  
٣٩٦ ب، ٤٠٧ ب، ٤١٠ آ، ٤٢٧ ب، ٤٣٠ آ، ٤٣١ آ -  
٤٣٢ آ، ٤٣٤ آ و ب.

الملكان (هاروت وماروت) الساحران: ٢١٣ - ٢١٧.  
الملوك: ٢٤٠ آ.

المنافقون: ٤ آ، ٦١ ب، ٦٥ ب، ٦٥ آ، ٦٥ ب - ٦٨ ب، ٦٩ ب،  
٧١ آ، ٧٤ آ، ٧٩ ب، ٧١ آ - ٧١ آ، ٩٦ آ، ٩٧ آ و ب،  
٢٦٠ ب، ٢٦١ آ، ٢٦٣ ب، ٣٥١ آ، ٣٥٤ ب، ٤٣٣ ب.

المنجمون: ٤٠٣ ب.  
المنفقون: ٤٣٤ آ.

المهاجرون: ١٢ ب، ٣٠ آ، ٢٠٠ آ، ٣٤١ ب، ٣٤٥ ب،  
٣٥١ ب، ٣٥٣ ب، ٣٦١ آ، ٤١٩ آ.  
المؤمنون: ٤١ آ، ٥٤ ب، ٦٥ ب، ٨٦ آ، ٢١٨ ب، ٣٥٤ ب،  
٤٣٣ ب.

## ن

الناكثون: ٨١ ب، ٣٥١ آ.  
نحلة (كذاب بطن): ٣٥١ ب، ٣٥٢ آ.  
النحويون: ٣٠ ب، ٤٢ ب، ٤٥ آ، ٥٤ آ، ٥٥ آ، ٦٣ ب،  
١٠٧ آ، ١٤٤ آ، ١٤٦ ب، ١٥٠ آ، ١٥٥ آ (لا يرقم هذا،  
فإنه ذكر في أكثر الصفحات في بيان النحويات).  
النضير ← بنوالنضير.

## و = هـ

الهادون: ٢٣٨ ب.  
الهاالكون: ١٠٠ ب.  
هذيل: ٦ ب.  
هثند: ٨٩ آ.  
ولاية الظلم: ٨١ ب.

## ٥- الموضوعات والمصطلحات

الاجتهاد: ١٩ ب، ٨٤ ب.  
 الأجسام النورانية: ١٦٦ ب.  
 الاجماع: ٤ ب، ٥ آ، ٢٢ ب.  
 الاحتكام: ٢١٨ آ، ٢٢٢ ب، ٢٢٤ آ، ٢٣٤ ب.  
 الإحرام: ٣٣٠ آ.  
 الإحسان: ١٩١ آ وب، ١٩٥ آ، ٢٢٧ آ وب، ٢٥٠ ب.  
 الأحكام: ٢ آ، ١٩ آ وب، ٢١ آ-٢٢ آ، ٦٠ ب، ١١٠ آ،  
 ١٩٧ ب، ٢٠١ ب، ٢٢٠ - ٢٢١، ٢٢٢ آ، ٢٥٧ آ،  
 ٣١٧ ب-٣١٨ ب، ٤١٧ آ، ٤٣٤ آ.  
 أحكام النجوم: ١٤٨ آ.  
 الإحياء والإمامة: ٤٠٣ ب، ٤٠٤ آ، ٤٠٦ آ-٤٠٧ آ، ٤٠٨ آ  
 وب، ٤٠٩ ب، ٤١٠ ب.  
 الأبخاز: ١١٥ آ.  
 الاختيار والجزء: ٢٣٦ ب، ٤٠٠ ب.  
 الإخراج: ١٩٣ ب-١٩٤ آ.  
 الإديان: ١٢١ آ.  
 الإدراك: ٨٠ آ وب.  
 أدوار الانبياء: ٣٩٤ آ.  
 الأدوار الزمنية: ٤٩ ب.  
 الأدوار السبعة: ٢٨٦ ب.  
 أدوار الشرايع: ٢٤٣ ب.  
 أدوار الكشف: ١١١ آ.  
 الأذهان: ٢٠ آ.  
 الأرباب: ١٤٧ آ وب.  
 الأربععات: ٤١٠ آ وب، ٤٢٠ ب.  
 الإرث: ٣٠٧ آ.  
 الأرض: ١١٢ ب.  
 الأركان الاربعة للمعجزة: ٩٢ ب.

## آ

الآباء والامهات: ٢١٦ آ.  
 الآثار العلوية: ٨٥ ب، ٨٦ آ، ٢٨٦ آ.  
 آخر الزمان: ١٦٧ آ، ٢٢١ ب.  
 الآفاق والانفس: ٢٣٧ آ.  
 آفريدن = الخلق: ١٠٦ ب.  
 آفرين: ٢٨٣ آ.  
 آفرينش: ٢٨٣ آ.  
 الآل: ١٤٦ آ.  
 آفة/ الالهة: ١٤٧ ب.  
 آية التسمية: ٣٠ آ-٣٤ آ.  
 آية الكرسي: ٣٩٨ ب، ٤٣٤ آ.  
 الآية المعجزة: ٩١ آ (ماقبلها وما بعدها).  
 الآيات الامرية: ٨١ ب، ٨٢ آ.  
 الآيات البيئات: ٢٠٩ ب، ٢٥٧ آ.  
 الآيات الخلقية: ٨٢ آ.  
 الآيات الفعلية: ٢١٥ آ، ٢٢١ آ.  
 الآيات القولية: ٢١٥ آ، ٢٢١ آ.

## ا

الاباحة: ٨٢ آ، ٤١٦ ب، ٤٣٢ ب.  
 الابداع: ٢٣٢ آ، ٢٣٢ ب (- الاول).  
 ابن الله: ٢٥٧ ب، ٤٠٦ آ، ٤٠٧ آ وب.  
 الاب والابن وروح القدس: ١٩٧ ب.  
 إتخاذ المعجل: ٤٣٣ ب (راجع: عبادة المعجل).  
 إتيان البيوت: ٣٢٠ آ (فما بعد)، ٣٢٢ ب، ٣٢٣ ب.  
 الإثبات: ١٢٠ ب.

- الأرواح: ٦٤ ب، ٢٢٧ ب، ٢٣٠، ٤٢٤ ب.  
 الإزدواج: آ١٨٩ وب، آ١١٠ وب، ٢٣٢ ب،  
 الأزل: ٢١ ب.  
 الأسباب: ١٩ ب، ٢٥ ب، ٢٨٨ ب، ٢٩٠ آ.  
 الأسباع / سبعات: ٤٨ ب (- الأربعة)، ٣٣٩  
 الأسباط: آ٢٥٧.  
 الاستطاعة: آ٢٢٢.  
 الاستقبال (= طلب القبلة): آ٢٣٧، آ٢٦٧، آ٢٧١ وب.  
 الاستكبان: ٨٧ ب.  
 أسرار الحروف: آ٣١، ٣٥ ب، ٤٥ ب، ٤٧ ب، ٢٣٩ ب.  
 اسرار الفاتحة: ٤٤ ب.  
 الأسرار القدسية: ١٦٧ ب.  
 اسرار النبوة: ٨٠ ب.  
 أسرار النجوم: آ١٤٧.  
 الإسلام: ٢٢ ب، ٢٢٧ ب، ٢٥٠ ب، ٢٥٣ آ وب.  
 الاسم الأعظم: آ٢١١، آ٢١٤ وب، ٢١٥ ب، ٣٩٧ ب.  
 الأسماء: ١١٤ ب، ١١٥ آ.  
 الأسماء الثلاثة: ١٩٧ ب.  
 الأسماء الحسنی: ٤٥ آ، ٤٨ ب، ١٣٢ آ، ٢١٦ آ وب.  
 الأسماء للجسمة: ٤٩ ب.  
 الإشارة: ٥ ب، ٢٧ آ، ٤٠ آ.  
 الأشكال الخمسة: آ١٦٧.  
 أصنام الكواكب: ١٤٧ ب.  
 الأصول والفروع: آ١٩ وب، ٤١ آ، ٢٠١ ب، ٢٢٨ ب.  
 الأصول الخمس: آ١٦٧.  
 الأضداد: آ١٨٨، ٨٩ ب، ٩٢ ب.  
 الإضلال: آ٩٨.  
 الأطوار الثلاثة: ٣٧١ ب.  
 أطوار الطبائع: ٢٤٣ ب.  
 إعادة الروح: آ٤٠٧.  
 الاعتكاف: آ٣١٧ وب.  
 الإعجاز: ٢٤ ب، ٣٥ ب، ٩٣ آ.  
 اعداد الحروف: ٣٥ ب.  
 الأعراف: آ١٩١، ٢٦٥ ب، ٢٦٦ آ.  
 الأعلام: آ١١٥.  
 الأعيان: آ٢٠، ٢١٢ ب.  
 الافتنان: ٢٢٢ ب.  
 الأفلاك: آ١٤٧، ٢٠٨ ب، ٢١٦ آ (والأنجم).  
 الإقامة: آ٥٦.  
 الإقبال والادباز: آ١٢١.  
 الإقران: ٦٥ ب، ٦٦ آ.
- الإكتساب والفقرة: ٢٥٢ ب، ٢٥٣ آ، ٢٥٦ ب، ٤٣٢ ب  
 (راجع أيضاً: الفقرة).  
 الأكوان: آ٣٤٩.  
 الله: آ٣١ - آ٣٢ ب (- تسميته وتفسيره).  
 الحاد: آ٣٥٢.  
 (- الامام): آ٥٠.  
 آ٢٠٩، ٢١٥ ب.  
 الالهة: آ٨٨.  
 ألوان الانسان: آ١١٣ وب.  
 الإمامة - الإحياء والإماتة.  
 الإمامة: ٨٥ ب.  
 الإمام: آ٥٠، ٢١٨ ب، ٢٢٦ آ.  
 الامام الاعظم: ٧١ ب، ٣٩٣ آ.  
 الامام الحاضر/ الحق/ الغائب/ القائم/ الوقت: ١٢١ ب.  
 الامام الحق: آ٢٤٣، ٣٣٠ ب.  
 الامام والمأموم: آ٢٤٢.  
 الإمامة: ٨٥ ب، ١٠١ آ، ١٠٣ ب، ١٣٦ ب، ١٦٧ آ،  
 ٢٠٣ ب، ٢٤٢ آ، ٢٤٣ ب، ٢٤٦ ب، ٢٤٧ ب،  
 ٢٥٢ آ، ٢٥٣ آ، ٢٥٥ ب، ٢٥٦ ب، ٢٥٧ آ، ٢٣١ آ،  
 ٣٣٦ ب، ٤٠٣ ب، ٤١٧ آ.  
 الأمانی: آ١٨٦ وب.  
 الأمثال: آ٨١، ٨٤ ب (- القرآن)، ٩٩ آ، ٤٣٣ ب.  
 الأمر: آ٢، ٢٠ ب، ٢١ ب، ٢٢ آ (+ بين الامرین)،  
 ٤٤ ب، ٥٠ آ (- الاول)، ٢٣٢ آ.  
 الأمراض النفسانية: آ٦٩ (- تعديدها).  
 الأمریات القولية: ٢٠٩ ب.  
 الأمزجة: آ١٢٩.  
 ام الكتاب: ٢١ ب، ٢٢٨ آ وب، ٤٥ ب، ٢٢١ ب، ٢٥١ آ،  
 ٣٨٩ ب.  
 الأمی: آ١٨٦ وب.  
 الأمیة: ٢٧٢ ب.  
 الأنداد: آ٨٨ - آ٩٢ ب، ٩٥ آ، ٢٨٧ آ.  
 الإنذار: ٢٢ ب، ٦٤ آ.  
 الانسان: آ٢٩٥.  
 الانسان الاول (= آدم): ١٢١ ب، ٢٣٨ آ.  
 الانسان والحيوان: ٤٠٧ ب.  
 الإنسانية: آ٢٠، آ١١٧، ١٧٤ ب، ٢٢١ ب، ٢٢٣ ب،  
 ٢٨٢ ب.  
 الإنس والجن: ٢١٠ ب، ٢١١ آ، ٢١٦ آ وب.  
 الإنفاق: ٤١٤ - ٤١٥، ٤٣٤ آ.  
 إنكار البعث: ١٧٠ ب.

إنكار الحشر: ٢٥٦ ب.  
 إنكار النبوة: ١٢٠ آ، ١٧٠ ب.  
 الأنوار العقلية: ٢٠٩ آ.  
 اهرمن: ١٨٩ آ، ١٢٠ آ، ١٢١ ب، ٢٠٤ ب.  
 الأهل: ١٤٦ آ.  
 الاهلة (للقمر): ٣١٩ آ - ٣٢٠ آ، ٣٢٢ آ، ٣٢٣ ب.  
 اول الزمان: ١٦٧ آ.  
 الاول والآخر: ٤٧ ب.  
 ايام البيض: ٣٠٨ آ.  
 ايل (= الله): ١٣٤ ب، ١٣٥ آ، ٢٠٦ ب.  
 الايلا: ٣٦٦ آ - ٣٦٧ آ، ٤٣٤ آ.  
 الايمان: ٥٣ آ، ٥٦ ب، ٦٦ آ و ب، ١٦٨ ب، ١٦٩ آ،  
 ٢٥٠ ب، ٤٣٣ ب، ٤٣٤ آ.  
 الايمان الاول - الثاني: ١٧٠ ب.

## ب

الباطل ← الحق والباطل.  
 الباطن ← الظاهر والباطن.  
 الباقيات الصالحات: ١٩٥ ب.  
 البديع (للسموات و...): ٢٣٢ ب، ٢٣٣ ب، ٢٣٤ آ.  
 البركة والرحمة: ٢١٨ ب.  
 البروج: ١٩٥ ب.  
 البساط: ٢٥٦ ب.  
 بسمله: ١٩٧ ب. (راجع ايضاً: التسمية، آية التسمية).  
 البلاغة: ٢٢٤ آ - ٢٢٥ آ.  
 بنات الله: ٤٠٧ ب.  
 البهيمية: ١٧٤ ب.  
 البواطن التأويلية: ٣٦٤ آ.  
 بيدخت = الزهرة: ٢١٣ ب.  
 البيعات: ٤٢٨ آ.  
 البيئات: ١٩٦ ب - ١٩٧ ب، ٢٠١ آ، ٢٠٩ ب، ٢٢٢ ب،  
 ٢٢٣ آ، ٢٨٠ ب - ٢٨١ ب، ٣١٣ آ و ب، ٣٩٤ آ.

## ت

التابوت (لبنى اسرائيل): ٣٨٦ آ و ب، ٣٨٨ آ - ٣٨٩ ب.  
 التأخير: ٥٥ آ و ب، ١٩ ب (والقديم).  
 التأويل: ١ ب، ٢ آ، ٦ آ و ب، ١٨ ب، ١٩ آ و ب  
 (- الاحاديث، الرؤيا)، ٢١ آ، ٢٥ ب - ٢٦ ب،  
 ٩٥ آ، ١٦٣ ب، ٢٤٧ آ، ٣٣٦ آ و ب، ٣٣٨ آ، ٣٧٣ آ،  
 ٣٨٨ ب، ٤٠٧ ب.

التبرى ← التولى والتبرى.  
 التبويض: ٩٠ آ.  
 تبليل اللسان: ٢١٢ ب.  
 التجريد: ٣٣٠ آ.  
 التجسيد: ٢٥٩ ب.  
 التجلي (بالاسماء): ٣٥ ب.  
 التحدى: ٩٢ آ و ب، ٢٢٣ ب.  
 التحذير: ٢٢ ب، ٨٦ ب.  
 التحريم: ٢٤٦ آ و ب.  
 التحميد ← حمدله.  
 التخصيص: ٢٠ آ.  
 التخمين: ٢ آ.  
 التدبير: ١٤٨ آ، ٢١٥ ب.  
 الترتب ← التضاد والترتب.  
 الترتب في الوجود: ٨٩ آ.  
 الترتيب: ٢ آ، ٥ آ - ٦ ب.  
 الترتيل: ١٥ ب، ١٦ آ.  
 الترفيق: ٦ ب.  
 التروية: ٣٢٩ آ، ٣٣٤ ب.  
 التساوى: ٢٣ آ.  
 التسيخ: ١١٥ آ - ١١٦ آ، ١٨٣ ب.  
 التسخير: ٢١٠ ب (للجن، للريح)، ٢١١ آ (للجن)،  
 ٢١٥ ب (للجن)، ٢١٦ آ (للجن)، ٣٩٣ ب (للجن).  
 التسليم: ٢٤٩ ب، ٢٥٠ ب، ٢٥٣ آ و ب، ٢٥٥ ب،  
 ٢٦٤ ب - ٢٦٥ آ، ٤٠٠ ب.  
 التسمية (باسم الله): ٢٨ ب - ٣٤ آ.  
 التشبيه: ٢١ آ، ٢٠٣ آ، ٢٣٢ آ.  
 التشخيص: ٢٠ آ و ب.  
 التشرق: ٣٢٩ آ، ٣٣٨ ب - ٣٣٩ ب.  
 التضاد: ٢ آ، ٥ ب، ٢٠ آ، ١١٠ آ و ب.  
 التضاد والترتب: ٢١ ب، ٢٢ ب - ٢٤ آ، ٤١ ب، ٤٢ ب،  
 ٤٤ آ، ٦٤ ب، ٧٣ ب، ١١٦ آ و ب، ١٦٣ ب،  
 ١٧٠ ب، ٣٩٤ ب، ٣٩٨ ب.  
 التضاد والتشابه: ١٢٦ آ.  
 التطهير: ٢٤٧ آ  
 التعبير: ٦ آ، ١٩ ب (- الرؤيا).  
 التعريف: ٢٢ ب، ٣٥ ب، ٨٧ آ.  
 التعزيم: ١٧٠ آ - التعزيمات: ٢١٥ آ و ب، ٢١٦ ب.  
 تعليم آدم: ١١٤ ب، ١١٥ آ، (- الاسماء): ١٣٠ آ.  
 التعويذات: ٤٨ ب.  
 التفاضل: ٢٣ آ، ٢٤ آ.

١٣٣ آ و ب، ١٩٥ ب، ٢١٧ آ، ٢٢٦ ب، ٢٥٦ ب،  
 ٢٧٢ ب، ٢٨٣ ب، ٣٦٤ آ، ٤٢٤ ب.  
 الجسمانيات: ٤٨ آ (السبعة)، ١١٠ ب، ١١٦ آ و ب،  
 ١٣٢ آ، ٢٨٦ آ، ٣٩٨ آ، ٤٣١ ب.  
 الجماعة — السنة والجماعة.  
 الجمرات: ٣٣٤ آ، ٣٣٦ آ و ب.  
 الجنة: ٩٣ ب، ٩٥ ب، ٩٦ آ، ١٢٢ آ، ١٢٦ آ، ١٢٨ ب،  
 ١٢٩ آ، ١٣٠ ب، ١٣١ آ، ١٣٣ آ، ١٣٤ آ، ١٦٢ ب،  
 ١٦٣ ب، ٢٤٨ ب، ٢٦٥ ب، ٢٥٨ ب.  
 الجهاد: ٣٥٠ — ٣٥١ آ (الاصغر، الاكبر، القول، الفعل)،  
 ٣٥٥ آ، ٤٣٤ آ.  
 جهنم: ١٨٧ آ، ١٨٨ آ و ب.  
 جوامع الكلم: ٩١ ب.  
 الجواهر (العقلية): ٢٠٨ ب، (المقدسة): ٢٠٩ آ.  
 الجوهر الاول: ١٠٦ ب.

## ح

الحاملات: ٢٠٨ ب.  
 الحجة الصغرى: ٣٢٧ ب، ٣٣٠ ب.  
 حجة الوداع: ٣٢١ ب.  
 الحج: ٢٥٠ آ، ٢٧٨ ب — ٢٨٠ آ، والعمرة: ٣٢٧ آ و ب،  
 ٣٢٩ آ — ٣٣٣ ب، ٣٣٦ ب، ٤٣٤ آ.  
 الحجر الاسود: ٢٤٨ ب، ٢٤٩ آ، ٢٦٦ ب.  
 الحدوث والقدم: ٦١ آ.  
 الحدود: ٢ آ، ٢٧ آ، ٣٥ ب، ٦٠ ب، ٢٤٤ ب، ٣١٧ ب —  
 ٣١٨ ب.  
 الحرام — الحلال والحرام.  
 الحركات: ٤٣١ آ، ٤٣٩ آ، ٤٣١ ب (— انواعها).  
 الحركات الاختيارية: ٢٣٦ ب، ٤٣١ ب.  
 الحركات الثلاث: ٢٤٧ آ.  
 الحركات الجبرية: ٢٣٦ ب.  
 الحركات الطبيعية: ٤٣١ ب.  
 الحرم: ٢٤٤ ب، ٢٤٦ آ و ب، ٢٦٦ ب، ٢٧٠ آ، ٣٢٤ آ و  
 ب، ٣٢٥ آ (— الحرمات)، ٣٣٥ آ.  
 الحروف (— اسرارها و اشاراتها): ٣٥ ب، ٤٧ ب، ٤٩ آ،  
 ٥٠ آ.  
 حروف اوائل السور: ٤٥ ب.  
 الحروف الثلاثة: ٤٨ آ  
 الحروف السبعة: ٤٨ آ — ٤٨ ب.  
 الحروف العلوية: ٣١ ب، ٣٥ ب، ٤٧ آ، ٤٨ ب.

التضخيم: ٦ ب، ١٦ ب.  
 التفسير: ١٨ آ — ٢٠ ب.  
 تفسير الحق: ٢٣٦ ب.  
 التوفيق: ٢٢ آ، ٩٨ آ.  
 التقدير: ٢٢ آ، ٥٥ ب، ٦٤ آ و ب (والتكليف)، ٩٥ آ،  
 (والتكليف)، ١٢٩ آ، ١٣٣ ب (والتكليف)، ١٤٨ آ،  
 ١٥٣ آ (والتكليف).  
 التقديس: ٢١ آ.  
 التقليد: ٤٣٢ آ.  
 التكرير: ٢٧١ آ.  
 التكليف: ٢ آ، ٢٠ آ، ٢٢ آ و ب، ٦٤ آ و ب، ٨٧ آ، ٩٥ آ،  
 ١٣٣ ب، ١٥٣ آ، ١٨٤ ب، ١٨٥ آ، ٢٤٠ آ، ٤٣١ ب.  
 التمثيل: ٨٤ ب، ٨٥ آ، ٩٩ آ، ٢٥٩ ب.  
 التناسخ: ١١٧ آ، ١٧٠ ب.  
 التنجيم: ١٧٠ آ، ٢١٥ ب.  
 التنزيل: ١ ب، ٢ آ، ٦ آ، ١٩ ب، ٢٠ آ، ٥٩ آ، ٦٠ ب،  
 ٨٩ ب، ٩٥ آ، ١٦٣ ب، ٢٠٩ آ و ب، ٢٤٧ آ، ٣٧٣ آ،  
 ٣٨٨ ب، ٤٠٧ ب.  
 التنصير: ٢٥٩ ب.  
 التهلكة: ٣٢٦ آ — ٣٢٧ آ.  
 التهود: ٢٥٩ ب.  
 التوالد: ٢٣٢ آ و ب، ٢٣٣ ب.  
 التوجيه: ٢٢ ب.  
 التوحيد: ٢١ آ و ب، ٣١ ب، ٨٨ ب — ٨٩ آ، ٩١ ب —  
 ٩٣ آ، ٩٥ آ، ١٠١ ب، ١٠٣ ب، ١٦٧ ب، ١٩١ آ،  
 ٢٥٧ آ، ٢٤٢ ب، ٤٣٣ ب.  
 التوقيف (في اللغات): ١٩ ب، ٢٥ ب، ١١٤ ب، ٢٢١ آ.  
 التولى والتبئير: ٢٥١ ب، ٣٢٦ آ.  
 الثوابت: ١٤٧ آ.

## ج

جبر (— الجزء الاول من جبريل): ٢٠٦ ب.  
 الجبر والقدن: ٢١ ب، ٢٢ آ، ٥٢ ب، ٨٠ ب، ٩٨ آ، ١٨٥ آ،  
 ١٩٩ ب، ٢٤٠ ب. (راجع ايضا: القدر).  
 الجبروت: ٢٠٦ ب، ٢٠٨ ب، ٤٢٠ ب.  
 الجحيم: ٢٣٦ آ، ٢٣٧ آ.  
 الجدال: ٤٠٣ آ.  
 الجزالة: ٢ ب، ٢٤ آ و ب.  
 الجسم والصورة: ٣٧٣ آ.  
 الجسماني والروحاني: ٨٥ ب، ١١٠ آ، ١٢٦ ب، ١٣١ ب،

١٠٦ ب (= آفريدن).  
 خلق الانسان: ١١٢ ب - ١١٤ آ، ١٣٣ ب.  
 الخلق والامر: آ٨٦.  
 الخليفة (في الارض): ١٠٧ آ - ١٠٨ آ، ١٠٩ ب، ١١٠ ب،  
 ١٢٧ آ، ١٦٧ آ.  
 الخمر والميسر: ٣٥٥ آ - ٣٥٩ آ.  
 الحمرة والفترة: ٤٢٠ آ.  
 الخمس: ٣٥٢ آ.  
 الخيال: ٢١٢ ب.  
 الخير والشر: ٧٣ ب، ٧٤ آ، ٢١٦ آ، ٢٥٩ ب، ٢٤٢ آ.

د

دارالمعاد: ٢٩٥ آ.  
 الدعاء: ٣١٤ ب، ٣١٥ آ.  
 الدعوة: ٩٢ آ، ٢٢٤ ب، ٢٢٥ آ، ٢٥٢ آ، ٢٦٨ آ، ٣١٤ آ و  
 ب، ٣٢٥ ب، ٣٣٠ آ، ٣٦٢ آ.  
 الدعوات: ٣٩٣ آ.  
 دعوة ابراهيم: ٢٥١ آ.  
 دعوة الانبياء: ١٩٩ ب، ٢٢٣ آ، ٢٨٤ ب.  
 دعوة الخنيفية: ٢٤٣ ب.  
 دعوة المتني: ٢١٦ ب.  
 دعوة النبوة: ٢٠٢ آ، ٢٢٢ ب، ٢٢٣ آ.  
 دعوة النبي: ٢١٠ آ، ٢١٦ ب، ٢٣٦ ب.  
 دعوى الربوبية: ٤٠١ ب - ٤٠٣ ب.  
 دعوى النبوة: ٢٢٣ ب، ٢٢٤ آ.  
 الدهر: ٢٠٩ آ.  
 الدور الآخذ: ١١١ آ.  
 دور آدم: ٣٩٤ آ.  
 دور ابراهيم: ٣٩٤ آ.  
 الدور الاول: ١١١ آ.  
 الدور السابع (= دور القيامة): ٢٤٣ ب.  
 دور عيسى: ٣٩٤ آ.  
 دور القيامة: ٢٢١ ب.  
 دور الكشف: ٢٢١ ب.  
 دور موسى: ٣٩٤ آ.  
 دور نوح: ٣٩٤ آ.  
 الدين: ٢٥٤ آ، ٢٥٦ آ.

ذ

ذات البروج: ١٩٥ ب.  
 الذبح: ٢٥٠ آ.

الحروف القديسات: ٤٧ آ، ٣٤٦ آ.  
 حروف مفاتيح السور: ٤٧ ب - ٤٩ آ.  
 الحروف المقطعة: ٤٥ آ - ٤٦ ب.  
 الحساب: ٣٣٧ ب.  
 الحشر: ٤٠٧ ب، ٤١١ آ.  
 الحق: ٢٠ آ (- الحقيقة)، ٢٣٥ ب، ٢٣٦ ب، ٢٣٧ آ.  
 الحق والباطل: ٢٢ آ، ١٢١ آ، ١٣٨ ب - ١٣٩ ب،  
 ١٥٢ ب، ٢١٥ آ - ٢١٧ آ.  
 الحكمة: ٢٣٢ ب، ٢٥١ آ - ٢٥٢ آ، ٢٧٢ آ، ٤١٦ ب،  
 ٤١٧ آ، ٤٢٤ آ. (راجع أيضاً: الكتاب والحكمة).  
 الحكمة العامة: ٩٨ ب.  
 الحكمة الكالية: ٩٨ ب.  
 حكمة النبوة: ٨٥ ب، ٨٦ آ.  
 الحكمين: ٨٠ ب، ٨٦ آ، ١٩٩ ب، ٢٢١ ب، ٢٤٣ آ،  
 ٣٤٧ آ، ٣٩٤ ب.  
 الحلال والحرام: ٤٢ آ، ٤ ب، ١٩٧ ب، ٢٩٧ آ (ماقبلها وما  
 بعد)، ٢٩٨ آ، ٢٩١ ب، ٤٢١ ب، ٤٣٤ ب.  
 الحلف: ٢٨٨ ب.  
 الحلول: ١٧٠ ب.  
 حدله (= احملة): ٣٤ ب، ٣٥ ب.  
 الحنيف: ١٧٠ آ و ب، ٢٥٦ آ و ب.  
 الحور العين: ٩٤ ب، ٣٣٧ ب.  
 الحياة والموت: ٤٠٧ ب.  
 الحية: ١٢٧ ب، ١٢٨ آ، ١٢٩ ب.  
 الحيض والطمهر: ٣٦٢ آ - ٣٦٣ ب، ٣٦٨ آ.  
 الحيوان: ٢٩٥ آ.

خ

خاتم سليمان: ٢١١ ب، ٢١٥ ب.  
 خاتم النبيين: ٢٢١ ب، ٢٥١ آ.  
 الخاص العام: ٢٠ ب، ٣٥ آ، ١٥٣ آ، ١٦٣ ب.  
 الخبيثات: ١٦٧ ب.  
 خداوند - خدايگان: ٣٢٢ آ.  
 الخصوص والموم: ٢٠ آ، ٢٠ آ و ب، ٢٤ آ، ٢٥ ب، ٣٤ ب،  
 ٣٥ آ، ٣٧ آ، ٣٨ ب، ٣٩ آ، ٤٢ آ و ب، ٤٤ آ، ٥٢ ب،  
 ٥٧ آ، ٧١ ب، ٩٩ آ - ١٠٠ ب، ٢٣٩ ب، ٢٤٧ ب،  
 ٣٣٥ ب، ٤١٩ آ.  
 الخطاب: ١٣٧ آ، ١٧٢ آ.  
 الخط المستقيم: ١١٤ آ.  
 الخلافة - الخليفة في الارض.  
 الخلق: ٢٠ آ، ٢٠ ب - ٢٢ آ، ٦٠ ب، الخليفة: ٨٩ آ و ب،



الذئ: ٣٤٦ ب.

الذكر: ٢٦ ب، ٤٥ ب.

السبعة السيارة: ٢١٤ ب.

سبع المثاني: ٢٧ ب، ٢٨ آ، ٣٤ آ، ٤٤ آ وب (— اسرارها).  
السجود: ١١٨ ب، ١١٩ ب، ١٢١ آ، ١٢٢ آ وب،  
١٨٣ ب.

السخن: ٢١٠ آ — ٢١٣ ب، ٢١٥ آ — ٢١٧ آ، ٢٤٠ ب،  
٤٣٠ آ.

السفرة: ٢١٦ آ + المنهى: ٤٣٠ آ.

السر للخرزون: ٢٠٨ ب.

السريانية: ١٧١ ب، ٢١٢ ب، ٢٣٩ ب.

السمي (في الحج): ٢٧٩ ب، ٢٨٠ آ، ٣٣٠ آ.

السمير: ٢٦٥ ب.

السلفيات المقدسات: ٤٧ آ.

السكينة (لبنى اسرائيل): ٣٨٦ ب، ٣٨٧ آ، ٣٨٩ آ وب.

السلطان: ٣٨ آ، ٥٤ ب، ١٨٧ ب، ٢٢١ آ، ٢٢٤ آ، ٣٩٧ آ،  
٤٢٤ ب.

السماء والارض: ٣٧٣ آ.

السموات السبع: ١٠٧ آ.

السنة والجماعة: ٦٠ ب، ٢٧٠ آ (راجع ايضاً: الكتاب  
والسنة).

السنبلات السبع: ٤١١ آ — ٤١٢ ب.

سهام الكواكب: ٣٥٩ آ.

سهيل (— نجمة): ٢١٤ ب.

سورة البقرة: ٤٥ آ.

سورة الفاتحة: ٢٧ ب — ٢٨ ب.

الصور الطوال: ٦ ب.

السيارات السبع: ١٤٧ آ، ١٦٩ ب، ٢١٤ ب.

## ش

الشهات: ٧٥ آ (— السبعه)، ٢٣٦ ب.

الشجرة: ٢ آ و ٢٣ ب (الطبيه)، ٦٠ ب، + المنهى عنها/  
المنوعه: ١٢٣ آ — ١٢٦ ب، + العلوية: ١٢٦ ب،  
١٢٨ ب، ١٢٩ آ، + السلمونة: ١٥٤ ب، ١٨٨ ب  
(— الزقوم)، ٢٢٤ آ، + الطيبة والخبثه: ٢٩٤ ب،  
٣٨٩ ب، ٤١٣ ب — ٤١٥ ب.

الشرائح: ١٩ آ، ٢١ آ، ٦٧ ب، ١٩٧ ب، ٢٠١ ب، ٢٢١ ب،  
٢٤١ ب، ٢٤٣ ب، ٤٠٠ آ وب، ٤٣٤ آ.

الشرع: ١٩٥ ب (مقلوباً للعرش).

الشرك: ٨٧ آ، ٣٦٠ ب، ٣٦١ ب.

الشعب — الاول — الثاني: ٢٤٣ آ.

الشقاق: ٢٥٧ ب.

الشك واليقين: ٨٦ ب، ٨٧ آ، ٩١ ب، ٢٦٣ ب.

## ر

الرأى: ٢ ب، ٤ ب، ١٥ ب، ١٩ آ، ٢٥ ب.

رب الارباب: ١٤٧ ب، ١٧٠ آ.

الربوبية: ٢٠ آ وب.

الرجم: ٢٨٠ ب.

الرجم بالظن: ٢٧٢ ب.

الرحمان: ٣٢ ب (+ الرحيم)، ١٠٠ ب، ١٢٢ آ  
(— الشيطان).

الرحمانية: ٢٨٧ آ.

الرحمة والفضل: ٢١٨ ب، ٢١٩ آ.

رسوم الجاهلية: ٣٩٣ آ.

الرضاع: ٣٧٣ ب، ٣٧٤ آ، ٣٧٥ آ وب، ٤٣٤ آ.

الرضى / الرعاية: ٢١٧ ب.

الرمى: ٣٣٠ ب، ٣٣٦ آ، ٣٣٨ ب.

الروح: ١١٣ آ وب، ١٩٦ آ وب، ٢٠٩ آ، ٢٣٤ آ،  
٣١٣ ب، ٤٠٧ ب.

الروح الامين: ١٩٧ ب.

روح القدس: ١٩٦ آ — ١٩٧ ب، ٣٩٤ آ وب.

الروحاني — الجسماني والروحاني.

الروحانية: ١٥٢ آ، ١٦٧ ب، ١٧٠ آ وب، ١٩٧ ب.

الروحانيات: ٢٢ آ، ٤٨ آ (— السبع)، ٥٦ ب، ١١٠ ب،  
١١٦ آ — ١١٧ آ، ١٢٠ آ، ١٢٢ آ، ١٣٢ آ، ١٤٧ ب،  
١٦٩ ب، ١٧٠ آ، ٢٥٦ ب، ٢٨٦ آ، ٣٩٨ آ، ٤٣١ ب.

## ز

الزمان: ٢٢ آ، ١١٠ آ (الاول والآخر)، ١٢١ ب، ٢٠٩ آ.

الزمانيات: ٥٨ ب، ٢٣١ آ.

الزهرة (— نجمة الهة): ٢١٢ آ، ٢١٣ ب (= بيدخت  
الفارسيه)، ٢١٤ ب.

الزواجر: ٢٢ آ.

## س

السبب: ٢٨٩ ب.

السيط: ٢٥٧ آ.

السبعات: ١٢ آ وب، ٤٨ آ وب (— الجسمانيات،  
الحروف، السفليات والعلويات)، ٣٣٩ ب.

الطور السابع (= الخلق الآخر): ٢٤٣ ب.  
الطوفان: ٢٤٧ ب، ٢٤٨ آ.  
الطيبات: ١٦٧ ب، ٢٩٤ ب.  
طين آدم: ١١٢ ب—١١٤ آ.

## ظ

الظاهر والباطن: ٢٢ آ، ١٩ ب، ٢٠ آ، ٢٥ ب—٢٧ آ، ٤٧ ب،  
٤٩ آ، ٨٣ ب، ٢١٦ آ، ٣٦٤ آ، ٣٧٣ آ، ٤١٨ آ،  
٤٢٠ آ.  
الظلمة: ١٢٠ آ، ١٢١ ب، ٤٠١ آ و ب. (راجع أيضاً: النور  
والظلمة).  
ظلمات الطواغيت: ٢٥٩ ب.  
الظواهر النزليه: ٣٦٤ آ.

## ع

عالم الامر: ٣٥ آ، ٩٥ آ.  
عالم الجزاء: ٩٥ آ.  
العالم الجسماني — الجسماني والروحاني.  
عالم الخلق: ٣٥ آ، ٩٥ آ.  
العالم الروحاني — الجسماني والروحاني.  
العالم السفلي: ١٢٥ ب.  
العالم — الخاص والعام.  
العامي: ١٨٦ ب.  
العبارة: ٢٧ آ.  
العبراني: ٣٨٤ ب.  
العبودية: ٢٠ ب، ٣١ ب، ٢٣٢ آ.  
المجمية: ٤ ب، ٢٤ ب، ١١٢ ب، ٢٤١ آ.  
العدالة: ٢٥١ ب.  
العدل: ٢٤٠ ب، ٢٥١ ب، ٢٦٢ آ و ب.  
العتة: ٤٣٤ آ.  
العرافة: ٢١٥ ب، ٢٧٢ ب، ٤٣٠ آ.  
العربية: ٤ ب، ٢٤ ب، ١١٢ ب، ١٦١ ب، ٢٣٩ ب.  
العرش والكرسي: ٤٨ آ، ٤٨ ب (— عرش بلقيس)، ٨٨ آ،  
١٠٥ آ، ١٠٦ ب، ١٢٨ ب، ١٢٩ آ، ١٣١ آ، ١٣٢ آ،  
١٩٥ ب، ٢٠٨ آ، ٢٠٩ آ، ٢١٥ ب—٢١٦ ب، ٢٣٠ آ،  
٣٦٥ آ، ٣٧٣ آ، ٣٨٣ ب، ٣٨٤ ب، ٣٩٥ ب،  
٣٩٦ ب—٣٩٨ ب.  
العرصات: ٢٦٥ ب.  
العرض الاكبر: ٣٣٩ ب.  
العرفان: ٦٤ ب.

الشمس (— قبلة): ٢٧٠ آ.

الشهادة: ٥٦ آ.

الشهر الحرام: ٣٥٠ ب—٣٥٤ ب، ٤٣٤ آ.

الشیطان في الرحمان: ١٢٢ آ.

الشیطان الاول: ١٢١ آ، ٢٣٨ آ (— الفاسق).

الشیطانية: ١٠٩ ب، ١١٦ ب، ١١٧ آ، ١٢٠ آ، ١٥٢ آ.

## ص

صاحب التأويل: ٩٥ آ، ٣٣٦ آ و ب، ٣٣٨ آ.  
الصديق الاول: ١٣٨ آ.  
الصدق والكذب: ١٣٩ آ (ما قبلها وما بعد)، ٢٢٤ آ،  
٢٢٨ ب.  
الصراط المستقيم: ٢٦٢ آ.  
الصفح — العفو والصفح.  
الصلاح والفساد: ٧٠ آ، ١٠٢ آ—.  
الصلوات: ٤٣٤ آ.  
الصُور: ٢٣٥ آ.  
صور الكواكب: ١٧٠ آ.  
صور المحسوسات: ٢٠٩ آ.  
صور الموجودات: ٢٠٩ آ.  
صورة العالم: ٢٠٨ ب.  
الصيام: ٣٠٧ ب—٣١٠ آ، ٣١٢ ب—٣١٥ ب، ٤٣٤ آ.

## ط

الطاعة: ٢١٨ ب.  
الطبائع: ٤٨ ب، ١١٦ آ، ١٢٩ آ، ٢١٦ آ، ٢٤٣ ب،  
٤٣١ ب.  
الطبائع الاربعة: ٢٥٦ ب، ٤١٠ آ.  
الطبائع الخمس: ١٦٧ آ.  
الطبيعة: ٢١٧ آ.  
الطبيعة الاولى: ٣٤٩ آ.  
الطبيعة الكلية: ٢١٥ ب.  
الطبيعة والمهيول: ٣٩٨ ب.  
الطبيعات: ٢٥٦ ب.  
الطراز الاول: ١١٠ آ.  
الطلاق: ٤٣٤ آ.  
الطلسمات: ٢١٠ ب.  
الطهارة: ٢٥٦ ب، ٢٤١ ب.  
الطواف: ٢٥٠ آ، ٢٧٩ ب، ٢٨٠ آ، ٣٣٠ آ.  
الطوالع: ٢١٦ آ.



آ٢١٥ و ب، آ٢٨٣ و ب، آ٣٤٦، آ٤٠٣ ب.

الكون والفساد: آ٤٠٣ ب، آ٤٠٧ و ب.

الكسوفين: آ٨٠ ب، آ١٣٩، آ١٩٩ و ب، آ٢١٥، آ٢٢١، آ٢٤٣، آ٢٦٥، آ٣٤٧.

## ل

اللطايف: آ٢٧.

اللفظ والمعنى: آ٢٣٣ و ب.

اللعين الاول: آ١١١ و ب، آ١١٦ ب، آ١٢٢، آ١٦١ ب، آ١٩٠ ب، آ٢٠١ ب.

اللوح المحفوظ: آ٥، آ١٦ ب، آ٣٥ ب، آ٤٩ ب، آ٥١، آ٥٨، آ٢٠٩ ب، آ٣٠٤، آ٣١٠ ب، آ٢٤٧.

اللوح والقلم: آ٤٤ ب، آ٤٨، آ٤٩، آ١٠٦ و ب، آ٢٣٢ ب، آ٣٢٣، آ٣٣٠، آ٣٦٥، آ٣٧٣، آ٣٩٨ ب.

## م

المادة: آ٢٢، آ٢٠٨ ب، آ٢٣٢، آ٢٧٣.

المادة الاولى: آ٣٤٩.

المادة الجسمانية: آ٢٠٩.

المادة والبيسط: آ٣٧٣.

المادة والمواد: آ٢٥٦ ب.

الماهية المطلقة: آ٢٣٢ ب.

المبادئ والمقاطع: آ١٩، آ٢١.

المبدأ والمعاد: آ٢٣ ب، آ٨٦، آ٩٥، آ٩٦، آ١١٦ ب، آ١١٧، آ١٧٠ ب، آ١٨٥، آ٢٧٧ ب، آ٤٢٤ ب، آ٤٣٢.

المتباينات: آ٢٣.

المتشابهات: آ١٩، آ٢١، آ٤٥ ب.

المضادات: آ٢٣ (— امثلتها)، آ٨٩ ب، آ٣١٣.

المتعة: آ٢٠.

المفاضلات: آ٢٠.

المتقابلات: آ١٩ ب.

التمثيلات: آ٢٣.

المتوسطات: آ١٤٧ ب.

المثالي: آ١٢ و ب، آ٢٨.

المثل: آ٨١، آ٨٢، آ٨٤ ب.

مجمع البحرين: آ٢٤٣.

المجمل والمفصل: آ١، آ٢ ب، آ٦ ب، آ١٢ ب، آ٢١، آ١٣٣ ب.

المحارِق: آ٨٣.

المهجة البيضاء: آ٢٥٩ ب.

القبلتان: آ٢٦١ ب، آ٢٦٧ ب.

القدر: آ٣٨٣، آ٣٩٤ ب (راجع أيضاً: الجبر والقدر).

القدس/ القلوس: آ١٩٦ و ب.

القرآت: آ٢ ب، آ١٨ ب.

القرآن: آ٤٩.

القرابة/ القرى: آ١٩١ ب.

القصاص: آ٣٠٤— آ٣٠٥ ب، آ٤٣٤.

القطب: آ٣٣٠ ب.

القلم: آ١٣٤.

القلم واللوح الاول: آ٣٥ ب، آ٣٣٠.

القلم واللوح — اللوح والقلم.

القوسان: آ٤٧ ب.

قهرمان (— من جنود ملك فارس): آ٤٠٥.

القياس: آ١٩ و ب، آ٢٥ ب.

القيامة: آ٢٦٥ ب، آ٢٨٩ ب، آ٢٩٠، آ٣٣٠—، آ٤٢٤ ب، آ٤٢٥.

## ك

الكافر: آ٩١ ب.

الكتابة: آ١٨٦ ب.

الكتاب والحكمة: آ٢١٧، آ٢٢٤ ب، آ٢٥١ ب، آ٢٥٢، آ٢٧٢ و ب، آ٣٧٣، آ٤١٧ و ب.

الكتاب والسنة: آ١٦٣ ب، آ١٦٧ و ب، آ١٨٨، آ١٩١، آ٢١٥ ب، آ٢٣٣ ب، آ٤٠١ ب، آ٤٢٤.

الكرامات: آ٢١٥ ب، آ٢١٦.

الكرسى — العرش والكرسى.

كسكة ربيعة: آ١٥ ب.

الكشينيخ: آ١٦٥ ب.

الكفر: آ٢٢ ب، آ٦١ ب، آ٨٤ ب، آ٩١ ب.

الكلمات التامات: آ٣٤٦.

الكلمات العلوية: آ٤٨ ب.

الكلمات القدسية: آ٤٧، آ٤٨ ب، آ٥٠ ب، آ٥٩، آ٢٠٨ ب، آ٣١٥.

الكلمات القولية: آ٤٨ ب.

الكلمات الجسدية: آ٤٩ ب.

كلمة التوحيد: آ٣١ ب.

الكلمة العليا: آ٢١١.

الكهانة: آ٢١٥ ب، آ٢٧٢ ب، آ٤٣٠.

الكواكب: آ٤٨ (— السبعة)، آ٤٧ ب (— دعوة)، آ٢٤١ ب، آ٢١٤ ب (— السبعة).

الكون، الاول — الثاني: آ٨٥، آ١٢١، آ١٣٣ ب، آ١٣٩ ب.

- الحسوس: آ ٦٠، ب ٨٥، آ ٣٦٤، آ ٣٦٤.  
الحسوسات: ب ١٦٧، آ ٢٠٩، آ ٢٨٠، آ ٣٤٦، آ ٤٢٤.  
الحكم والمتشابه: آ ٢٠ — آ ٢١، آ ١٥٣، آ ١٦٣، ب ٢٣٩.  
الحيض: آ ٣٦٢، ب ٤٣٤، آ.  
مخارج الحروف: ب ٦٠.  
المراتب الثلاثة: ب ٣٧١.  
المزدوجات: ب ٧٦، آ ٨٩، ب ١١٦، آ.  
مسبب الاسباب: ب ١٤٧.  
المستأنف — المفروغ والمستأنف.  
المستجيب: ب ٢٣٦.  
المشيئة: ب ٣٩٤، ب ٣٩٨.  
الطلق والمقيد: ب ١ — آ ٢.  
المعاد — المبدأ والمعاد.  
المعارضة: ب ٩٠ — ب ٩٢.  
المعاني: ب ٦، ب ١٨ — آ ١٩، آ ٢٠.  
المعجزة: ب ٩٢، آ ٩٣، ب ١٤٩، ب ٢١٥، ب ٢٢٤.  
المعرفة: آ ٨٧، ب.  
المقول: آ ٦٠، ب ٨٥، آ ٣٦٤، آ ٣٦٤.  
المقولات: ب ١٦٧، آ ٢٨٠، آ ٣٤٦، آ ٤٢٤.  
المعوذتين: ب ٤.  
مفاتيح السور: آ ٢١، ب ٤٦ — ب ٤٨، ب ٥٠.  
مفاتيح الغيب: ب ٥٠ (وما قبلها)، ب ٨٠، آ ٢١٦.  
المفارقات: ب ٢٠٨.  
المفروغ والمستأنف: آ ٢، ب ١٩ — ب ٢٣، ب ٣٩ — ب ٤٤، ب ٤٧، ب ٤٩، ب ٥٢، ب ٥٥، ب ٦٤، ب ٦٦، ب ٦٦، ب ٨٠، ب ٨١، آ ٩٥، آ ٩٦، آ ٩٨، آ ١١٠، آ ١١٦، ب ١٢٥ — ب ١٢٦، ب ١٣١، ب ١٣٣، آ ١٥٣، آ ١٦٣، ب ١٧٤، ب ١٨٤، ب ١٨٥، آ ١٩٩، آ ٢٠٨، ب ٢٢١، ب ٢٢٧، ب ٢٢٨، ب ٢٣١، آ ٢٤٣، آ ٢٤٧، آ ٢٦٥، آ ٢٩٠، آ ٣٤٨، ب ٣٧٣، آ ٣٩٤، ب ٣٩٥، آ ٤١٩، آ.  
المقالات: آ ١٨٨ — (الفرق)، آ ٢٣٥.  
مقبول الصورة: آ ٢٧٣.  
المقولات العشر: ب ٢٣٢.  
المكان: آ ١٢٢، ب.  
المكانيات: ب ٥٨، آ ٢٣١.  
الملة: آ ٥٣، آ ٢٥٦، آ ٢٦٠، ب.  
الملحمة: آ ١٧٢.  
الملك: آ ٨٦.  
الملكمان (هاروت وماروت) الساحران: آ ٢١٣ — آ ٢١٥، آ ٢١٦، ب ٢١٧، آ.

## ن

- نأقرين: ب ٢٨٣.  
الناحي: آ ٣٨٣.  
الناحية (— الفرقه): ب ٢٤٠، آ ٢٤١، آ ٢٧٠.  
الناز: ب ١٣٣، آ ١٣٤، آ ١٨٨ — آ ١٩١، آ ٢٣٦، آ ٤٠٣، آ.  
الناس: آ ٣٩، ب ٦٥، ب ٧١.  
الناسخ والمنسوخ: ب ١، آ ٢٠ — آ ٢١، ب ١٦٣، آ ٢٢٠ — آ ٢٢١.  
نائب الامر (ظهوره): آ ١٢١.

النوبات: ٢٠١ ب، ٢٣٥ آ.

النسبوة: ٨٩ آ، ٨٩ ب، ٩٢ آ و ب، ١٠١ ب، ١٠٣ ب،  
١١٠ ب، ١٢٠ آ، ١٢٧ آ، ١٣٦ ب، ١٣٧ آ، ١٦١ ب،  
١٦٣ ب، ١٦٧ ب، ١٩١ آ، ٢١٨ آ و ب، ٢٢٣ ب،  
٢٢٨ ب، ٢٣٢ ب، ٢٣٤ ب، ٢٤٢ ب، ٢٥٢ آ، ٢٣٦ آ،  
٣٤٦ آ، ٣٩٣ ب، ٤١٧ آ، ٤٣٣ ب.

النبي: ٩١ ب - ٩٢ آ.

النبي الاول: ٢٠١ ب.

النجوم / التنجيم: ٤٨ آ، ٧٧ ب، ٣٥٩ آ.

النزول: ١٩ آ و ب.

النسخ: ٢٢٠ آ - ٢٢١ آ.

النشأة الاولى والاخرى: ٤٣٢ آ.

النص: ٥ ب.

النطق: ٢٣٣ ب.

النظر: ١٩ آ.

النظم (= النص): ٩٠ آ.

نظم الكلمات (القرآنية): ٣٤ آ، ٣٥ ب.

نفرين: ٢٨٣ آ.

النفس: ٢٣٨ آ، ٤٣١ ب. (راجع ايضاً: العقل والنفس).

النفس الامارة / الشهوية / الغضبية: ٢٩٥ ب.

النفس النباتية والحيوانية: ٣١٠ آ.

النفس الكلية: ٢١٥ ب، ٣١٥ آ.

النفوس: ٦٤ ب، ٣٣٣ آ (راجع ايضاً: العقول والنفوس).

نفوس الافلاك: ٢٠٨ ب.

النفوس الشريفة: ٢١٥ ب، ٢١٦ آ.

النفوس الفلكية: ١١٧ ب.

النفوس النبوية: ٢١٥ ب.

النفي: ١٢٠ ب.

النقطة: ٤٧ ب.

النكاح: ٤٣٤ آ.

النهي: ٨٦ ب.

النواهي: ١٩٥ ب.

النور: ١٢٠ آ، ٢٧٠ آ (قبلة)، ٤٠١ آ (محمد).

النور الحقي: ١٤٥ ب، ٤٣ آ، ٢٥٣ آ، ٢٦٠ ب.

النور النبوي: ٣٦١ ب.

النور والظلمة: ١٢١ ب، ٢٥٩ ب، ٤٠١ آ و ب.

نوروز: ٢٠٤ ب.

النوع الانساني: ١٢٦ آ.

النوم: ٤٠٧ آ.

النيرنجيات: ٢١٠ آ - ٢١١ آ، ٢١٦ آ.

نيست: ٢٨٣ ب.

## هـ

الحالك / الحالكة: ٤١ آ، ٣٨٣ آ.

المسيوط: ١٢٧ آ (ماقبلها وما بعد) - ١٢٨ ب، ١٣٢ آ و ب

(- الاول والثاني)، ١٨٢ ب.

المفادية: ٩٨ آ، والضلال: ٤٠٤ آ.

المهدى: ٢٣٧ آ - ٢٣٨ آ، ٢٨١ آ، ٣١٣ آ و ب، ٣٢٨ -

٣٣١ آ.

هود: ٢٢٦ آ.

الموى: ٢٣٧ ب، ٢٣٨ آ.

المياكل: ٢٦٩ ب.

المياكل الروحانية: ١٤٧ ب.

المياكل العلوية: ١٦٩ ب، ١٧٠ آ، ٢٥٦ ب.

المهيول: ٤٧ ب، ٢٠٨ ب، ٢١٧ آ، ٢٧٣ آ، ٣١٥ آ، ٣٩٨ ب.

## و

الواجب بذاته: ٨٩ آ.

واهب الصور: ٢٧٣ آ.

الوجود: ٢٨٩ آ، ١٢١ ب، ٢٨٣ ب.

الوحى: ٥٤ ب، ١٩٦ آ، ٢٠٩ آ و ب، ٢٢٠ آ، ٢٢٩ آ،

٢٤٠ ب، ٢٦٧ آ، ٤٣٢ آ و ب.

الوسط: ٢٦٢ آ و ب، ٢٦٥ ب.

الوصاية: ٢٥٢ آ، ٤١٧ آ.

الوصى والولى: ٣٣٦ آ.

الوصية: ٣٠٥ ب - ٣٠٧ ب.

الوقوف (بمرقات): ٣٣٠ آ.

الولاية: ١٩١ آ، ٣٣٦ آ، ٣٤٦ آ.

الويل: ١٨٧ آ، ١٨٨ آ (- الويلات).

## ي

اليتامى: ٤٣٤ آ.

يزدان: ١٢٠ آ، ١٢١ ب، ٢٠٤ ب.

اليقين - الشك واليقين.

اليمين: ٣٦٤ ب - ٣٦٦ آ.

اليوم الآخر / يوم الحساب / يوم الدين / يوم القيامه: ٣٨ آ،

١٧٠ ب.

## ٦- الكُتُبُ وَالْأَسْفَارُ

ا

- تفسير ابن شهاب الزهري: ١٧ ب.  
تفسير ابن الضريس (— محمد بن ايوب الرازي): ١٨ آ.  
تفسير ابن عباد المكي: ١٨ آ.  
تفسير ابن عباس: ١٧ ب.  
تفسير ابن عبدوس النيشابوري: ١٨ آ.  
تفسير ابن عيينه: ١٨ آ.  
تفسير ابن فورك: ١٨ آ.  
تفسير ابن المسيب: ١٧ ب.  
تفسير ابن مسعود: ١٧ ب.  
تفسير ابن النقاش: ١٨ آ.  
تفسير ابن واقد المروزي: ١٧ ب.  
تفسير ابن وهب القرشي: ١٨ آ.  
تفسير أبي بن كعب: ١٧ ب.  
تفسير إبي الحسن محمد بن القاسم الفقيه = تفسير النبي و تفسير الصحابه: ١٨ آ.  
تفسير إبي حمزة اثمالي: ١٨ آ.  
تفسير إبي صالح باذان: ١٧ ب.  
تفسير إبي العالية الرياحي: ١٧ ب.  
تفسير إبي علي الجبائي: ١٨ آ.  
تفسير إبي عمرو الفرقي: ١٨ آ.  
تفسير امير المؤمنين علي (ع): ١٧ ب.  
تفسير الثعلبي: ١٨ آ.  
تفسير الثوري: ١٨ آ.  
تفسير جبريل: ١٨ آ.  
تفسير الحسن البصري: ١٧ ب.  
تفسير النعماني: ١٣١ آ، ٤٢٤ ب.  
تفسير الرازي — عبدالله بن إبي جعفر: ١٨ آ.  
تفسير روح بن عباد: ١٨ آ.
- الاستفناء في سور القرآن: ١٢ و ١٢ ب.  
الالواح (العشرة لموسى): ٥ ب، ١٥٣ آ، ١٥٤ آ، ٣٨٧ آ.  
الامام (— مصحف الخليفة عثمان في مسجد المدينة): ٤ آ.  
الانجيل الاربع: ٦ آ.  
الانجيل: ٣ آ، ٥ ب، ٦ آ، ١٢ ب، ٢٧ آ و ب، ٥١ آ، ٥٧ ب، ٨٨ آ، ٩٠ آ، ٩٦ ب، ١٣٧ آ، ١٣٨ آ، ١٣٩ آ، ١٥٨ آ، ١٨٧ ب، ١٩٦ آ و ب، ١٩٧ ب، ١٩٩ ب، ٢٠٠ ب، ٢٠١ آ، ٢٧٧ ب، ٢٢٨ آ، ٢٣٨ ب، ٢٥٧ آ، ٢٦٠ آ، ٢٩٩ آ و ب، ٣١٠ ب، ٣٤٦ ب، ٣٤٧ آ، ٤٠٧ ب.

ت

- تاريخ ابن واضح (اليعقوبي): ٩ ب — ١١ ب.  
التفسيرات: ١٧ ب، ٩٩ آ، ١٥٧ ب، ١٥٨ ب، ١٥٩ ب...  
(لا يرقم هذا في ما بعد).  
تفسير الاشرعي: ١٨ آ.  
تفسير الخوارج: ١٨ آ.  
تفسير الشيعة: ١٨ آ.  
تفسير الكرامية: ١٨ آ.  
تفسير المعتزلة: ١٨ آ.  
تفسير ابن الاشج: ١٨ آ.  
تفسير ابن الاصم: ١٨ آ.  
تفسير ابن بشر البخاري: ١٨ آ.  
تفسير ابن الجراح الرؤاسي: ١٨ آ.  
تفسير ابن جريح الاموي: ١٨ آ.  
تفسير ابن حبيب النيشابوري: ١٨ آ.

تفسير زيردين اسلم: آ١٨.  
تفسير السدي: آ١٧ ب.  
تفسير سعيد بن جبير: آ١٧ ب.  
تفسير سعيد بن منصور المروزي: آ١٨.  
تفسير الصحابة — تفسير ابى الحسن محمد بن القاسم الفقيه.  
تفسير الضحاك الحلالي: آ١٧ ب.  
تفسير عطاء بن ابى رباح: آ١٧ ب.  
تفسير عطاء بن ديسان: آ١٧ ب.  
تفسير عطاء الخراساني: آ١٧ ب.  
تفسير عطية العوفي: آ١٧ ب.  
تفسير عبدالحميد الكشي: آ١٨.  
تفسير عبدالله بن حامد: آ١٨.  
تفسير عكرمه: آ١٧ ب.  
تفسير عمر بن الخطاب: آ١٧ ب.  
تفسير العياشي: آ٢٩ ب.  
تفسير الفريابي: آ١٨.  
تفسير القاضي عبدالجبار الاسدي ابادي: آ١٨.  
تفسير قبيصة السوائي: آ١٨.  
تفسير قتادة السدوسي: آ١٧ ب.  
تفسير الكلبي: آ١٧ ب، آ٣٨١.  
تفسير مجاهد بن جبير: آ١٧ ب.  
تفسير محمد بن سمان: آ١٨.  
تفسير المسيب بن شريك: آ١٨.  
تفسير معاذ بن جبل: آ١٧ ب.  
التفسير هذا — مفاتيح الاسرار: آ١٢٦ ب، آ٤٣٤ ب.  
تفسير مقاتل بن حيان: آ١٧ ب.  
تفسير مقاتل بن سليمان: آ١٧ ب.  
تفسير النبي — تفسير ابى الحسن محمد بن القاسم الفقيه.  
تفسير النهدي: آ١٨.  
تفسير الواحدي: آ١٨.  
تفسير الواقدي — تفسير ابن واقد.  
تفسير الوالي: آ١٧ ب.  
تفسير ورقاء الشيباني: آ١٨.  
التواريخ: آ٩٩.

آ١٩٦، آ١٩٧ ب، آ١٩٨، آ١٩٩ ب، آ٢٠٠ ب، آ٢٠١، آ٢٠٢ ب، آ٢٠٣، آ٢٠٥ ب، آ٢٠٦، آ٢٠٧ ب، آ٢١٠، آ٢١٣ و آ٢١٤ ب، آ٢٢٥ ب، آ٢٢٧ ب، آ٢٢٨، آ٢٣٧، آ٢٣٨ ب، آ٢٤١ ب، آ٢٥٧، آ٢٦٠، آ٢٦٧، آ٢٦٨ و آ٢٧١ ب، آ٢٨٠ ب، آ٢٨١، آ٢٩٨ ب، آ٢٩٩، آ٣٠٠ ب، آ٣١٠ ب، آ٣٤٤ و آ٣٤٦ ب، آ٣٤٧، آ٣٦٣، آ٣٦٤، آ٣٨٤ ب، آ٣٨٥، آ٣٨٧، آ٣٨٩، آ٣٩٧ ب، آ٤٠١، آ٤٠٦، آ٤٠٧، آ٤١٧.

## ج = خ

جامع ابى بن كعب: آ١٨٥.  
الجامع الصحيح للنخاري: آ٣ ب، آ٢٧ ب.  
جامع عبدالله بن مسعود: آ١٨٥.  
الجوامع: آ١٨٥.  
خطبة في خلق آدم لعل بن ابى طالب: آ١١٣ ب.

## ز

الزبيرون: آ٣، آ١٢ ب، آ٢٧ ب، آ٥٧ ب، آ٩٦ ب، آ١٣٧، آ٣١٠ ب.

## س

سور القرآن: آ٨٩ — آ٩٠.  
سورة المائدة: آ١٦٩.

## ص

الصحاح (في اللغة) للجوهري: آ٣١، آ٣٦ ب، آ١٤٤.  
الصحف: آ٣١٢ ب (راجع ايضاً: مصحف).  
صحف ابراهيم: آ٣، آ٢٢٤، آ٣١٠ ب، آ٣٤٦ ب.  
الصحف الاثني عشر: آ٢٥٧.  
الصحف الاولى: آ٢٠٩ ب، آ٢٢٤.  
الصحف العشر: آ٢٥٧.  
الصحیح للبخارى: آ٣ ب، آ٢٧ ب.  
الصحیح للمسلم: آ٢٩ و آ٣٠.  
الصحيفة (= القرآن): آ٣ و آ٥٧ ب.

## ع = غ

العيون والانهار (كتاب للشهرستاني نفسه): آ١٢٦ ب.  
غريب القرآن لابن قتيبة: آ١٨.



## ف

الفرقان: ١ ب، ٢٧ ب، ٤٥ ب، ٥٧ ب، ١٥٢ ب، ٥٣ آ،  
٢٤٠ آ، ٢٨١ آ، ٣١٣ آ، ٣١٣ ب.

## ق

القرآن: ٥ آ، ٢٧ ب، ٤٥ ب، ٤٨ ب، ٥١ آ، ٥٣ آ، ٥٩ آ،  
٨١ ب، ٨٣ ب، ٨٤ ب، ٨٦ آ، ٨٩ آ، ٩٠ آ، ١٠٥ ب،  
١٢٦ آ، ١٣٥ ب، ١٣٧ آ و ب، ١٣٨ ب، ١٤٩ ب،  
١٥٢ ب، ١٥٣ آ، ١٥٩ آ، ١٦٣ ب، ١٧٢ ب، ١٩٦ ب،  
١٩٩ ب، ٢٠٠ ب، ٢٠١ آ، ٢٠٩ ب، ٢١٠ آ، ٢١٧ آ،  
٢١٩ ب، ٢٣٦ ب، ٢٣٨ ب — ٢٣٩ ب، ٢٥١ آ،  
٢٦٧ آ، ٢٧٢ آ، ٢٧٢ ب، ٢٨٠ ب، ٢٨٤ آ،  
٢٩٩ ب، ٣١٠ آ — ٣١١ آ، ٣١٢ ب، ٣١٣ ب، ٣٢٣ آ،  
٤١٦ ب، ٤١٧ آ، ٤٣٠ آ.

## ك

الكافي للكليني: ٢ ب، ٢٩ ب.  
الكتاب (= التوراة، الصحيفة، القرآن): ٥٠ ب — ٥١ ب،  
٥٧ ب، ٦٠ ب، ٩١ ب، ٩٦ آ، ٩٩ ب — (المسبين)،  
١٢٦ ب — (العزيرين)، ١٣٧ آ، ١٥٢ ب، ١٥٣ آ، ١٧٢ آ  
و ب، ١٨٥ آ و ب، ١٨٦ ب، ١٩٧ آ و ب  
(— الكامل)، ١٩٩ ب، ٢٠١ ب، ٢٠٩ آ، ٢١٠ آ،  
٢١٧ آ، ٢٢٨ آ و ب، ٢٣٣ آ، ٢٣٧ آ، ٢٣٨ آ —  
٢٤٠ ب، ٢٥١ آ، ٢٦٣ ب، ٢٦٦ آ، ٢٦٧ آ و ب،  
٢٦٩ آ، ٢٧٢ آ و ب، ٢٨٠ ب، ٢٨٤ آ، ٢٩٩ آ و ب،  
٣١١ آ، ٣٤٦ ب — ٣٤٧ ب، ٣٨٩ آ و ب، ٣٩٥ ب،  
٤٠١ آ، ٤١٧ آ، ٤٣٠ آ، ٤٣٣ ب، ٤٣٤ ب.  
كتاب التاريخ (للشهرستاني نفسه): ١٢٦ ب.  
كتاب الخليل (بن أحمد الفراهيدي/ كتاب العين): ٣٦ آ،  
١٤٢ آ، ١٩٠ آ.  
كتاب الملل (للشهرستاني نفسه): ١٧٠ ب.

الكتب (المنزلة): ١٣٥ ب، وغيرها.

الكتب الاولى: ٢٠٩ ب.

كتب السحر: ٢١٠ آ، ٢١٢ آ، ٢١٥ آ.

كلام الله (بين الدفتين): ٥ آ و ٦ آ.

كلمات زين العابدين على السجاد: ٤١٦ ب.

## م

الجميل (في اللغة) لابن فارس الرازي: ٣٦ ب، ٤٢٦ آ.

للتعارف القراءات (للصيد لاني): ١٢ آ.

المزامير (لداوود النبي): ٣٨٧ آ.

المشاكل (في النحو، لابي منصور الجبان): ٢٣٢ ب.

مشكل قطرب النحوي: ١٨ آ.

مصاييح الايراز: ١٨ ب.

المصاحف: ٣ ب — ٤ ب، ٦ آ و ب (— الخمسة).

المصحف (= القرآن): ٣ ب، ٤ ب، ١٢ ب، ١٣٦ آ،

٣١١ آ.

مصحف ابن واقد: ٣ آ.

مصحف أبي بن كعب: ٤ آ، ٦ آ، ٩ ب — ١١ ب، ١٧ آ،

١٧٧ ب، ٢٤٩ آ.

مصحف ابي نصر: ١٦٤ ب.

المصحف الامام (— نسخة من مصحف الخليفة عثمان في

مسجد المدينة): ٤ آ.

مصحف الصادق (— الامام ابي عبدالله جعفر بن محمد):

٣ آ.

مصحف عبدالله بن مسعود: ٤ آ، ٩ ب — ١١ ب، ١٤ ب،

١٧ آ، ١٦٤ ب، ٢٤٩ آ، ٤٣٠ آ.

مصحف عثمان: ٤ آ، ٩ ب — ١١ ب، ١٧ آ.

مصحف علي بن ابي طالب: ٥ آ.

مصحف (رواية) محمد بن خالد البرقي: ٩ ب — ١١ ب.

مفاتيح الاسرار ومصاييح الايراز: ١ آ، ٢ ب.

المقاييس (— ظ: في النحو، للاخفش الجاشعي): ٣٦ ب.

الملل (والنحل، للمؤلف نفسه) — كتاب الملل.

الموطأ (لمالك): ٣٣٢ آ.





in Egypt, and now headquartered in Kuwait, are currently engaged in publishing important Islamic texts in the Arabic language. There also exist some centers in Western countries which publish manuscripts in facsimile form; Institute for the History of Arabic Islamic Science active in the Federal Republic of Germany is one such institution which has published Arabic-language texts by Muslim scholars coming from various parts of the Islamic world. The efforts of all such organizations in propagating Islamic science and civilization is certainly praiseworthy. But, in view of the richness and great expanse of Islamic cultural and scientific treasures, what others have done and are doing is not sufficient. It is also incumbent upon us to do our share by publishing the works which exist in our own country.

The Center for the Publication of Manuscripts, affiliated with Encyclopaedia Islamica Foundation, was established for this purpose. In consultation with authorities in the field, and with their cooperation, the Center has selected a number of works by Muslim writers and plans to make them available in facsimile edition to scholars and institutions engaged in the study of Islamic culture and civilization. The present work is one of the books in this series.

It is hoped that, God willing, the efforts of the Center for the Publication of Manuscripts result in facilitating the work of scholars in the field of Islamic studies.

In selecting the books to be published by this Center, we have followed some guidelines. To be selected, the manuscript has to be either unique or to have features missing in other existing manuscripts. To enhance the benefit of these publications, usually an introduction and, wherever possible, indices are also provided.

In conclusion, the Center for the Publication of Manuscripts would like to express its gratitude to Prime Minister Mir Husayn Musavi who, due to his special interest in the propagation of Islamic art, literature and science, supported the establishment of this Center and did not hesitate to make all kinds of contributions, financial and otherwise, to it. We would also like to thank the scholars who collaborated with the Center in selecting the manuscripts, wrote the introductions and prepared the indices.

**Center for the Publication of Manuscripts.**

Series Editor: Djamal Al-Din Shirazian.



## In the Name of God, the Merciful, the Compassionate

### A NOTE FROM THE PUBLISHER

To safeguard the spiritual and cultural values of the Islamic Revolution requires taking decisive steps towards reviving the written heritage of Islamic Iran. This cultural heritage is the product of centuries of intellectual and artistic endeavor, documenting the development of various aspects of Islamic Civilization. We can ensure the further development of this culture and civilization only if we base it on a thorough understanding of Islamic science, philosophy and literature of the past.

Revival of the heritage of the past is not, as some imagine, tantamount to retrogression or living in the past; neither is it using whatever belongs to the past as a model. We study the past in order to take advantage of the valuable experiences of our forebears, and to be able to better chart the path of our future. We cannot afford to ignore our cultural and scientific heritage. An awareness of the past and the valuable treasures of Islamic culture will strengthen our self-confidence and, enabling us to better develop our talents, allows us to build a brilliant future.

Many works written in the past in Arabic or Persian have not yet been printed or catalogued, and are thus unknown even to the specialists. Rare and invaluable manuscripts are left in depositories, unavailable to scholars and researchers. Obviously, it will take years and decades to edit and publish such a large number of manuscripts; meanwhile, it would be wrong to deprive the scholars and interested people from the benefit of these texts.

In the past, some cultural organizations such as the *andjuman-i āthār-i milli* (Association for the Preservation and Propagation of National Treasures) and the *bunyād-i farhang-i Irān* (Iranian Culture Foundation) published facsimile editions of some of the classical texts. In other Muslim countries, institutions like the Institute for the History of Arabic Science at Aleppo in the Syrian Arab Republic and Institute of Arab Manuscripts, first established





MAFĀTĪH AL-ASRĀR  
WA  
MAṢĀBĪH AL-ABRĀR

By:

Tād̄j al-Din Muḥammad ibn 'Abd al-Karīm Shahrīstānī  
(d .1153 A.D.)

Second Volume

Facsimile Edition of the Unique Manuscript at the  
Library of the Islamic Consultative Assembly

Introduction by:  
'Abd al-Ḥusayn Ḥā'irī

Indices by:  
Parvīz 'Adhkā'ī

Center for the Publication of Manuscripts  
Tehran, 1989





Encyclopaedia Islamica Foundation

**Center for the Publication of Manuscripts**

**Series Editor: Djamāl al-Din Shirāzian**

With the Cooperation of the Library  
of the Islamic Consultative Assembly

NO: 2









