

تفسیر
اسوٰلہ القرآن المجید
و اجوبہ ہا

از
مفسر بزرگ محمد ابن ابی بکر الرازی
متوفی ۶۶۰ھ

(N
B
.4
.R
19

2273
.8795
.1969

2273.8795.1969
al-Razi
As'ilat al-Qur'an...

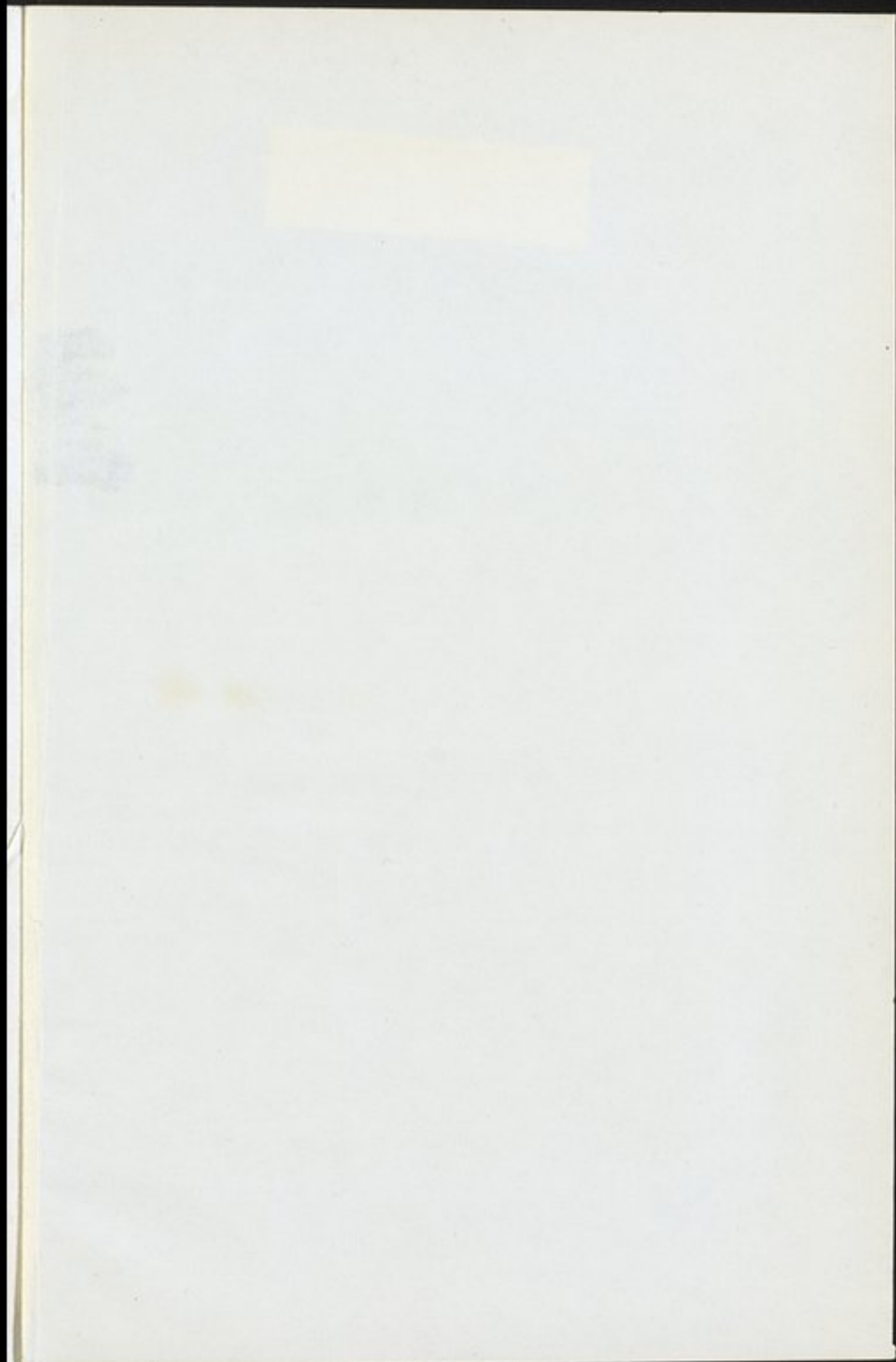
DATE ISSUED	DATE DUE	DATE ISSUED	DATE DUE
XXXX			

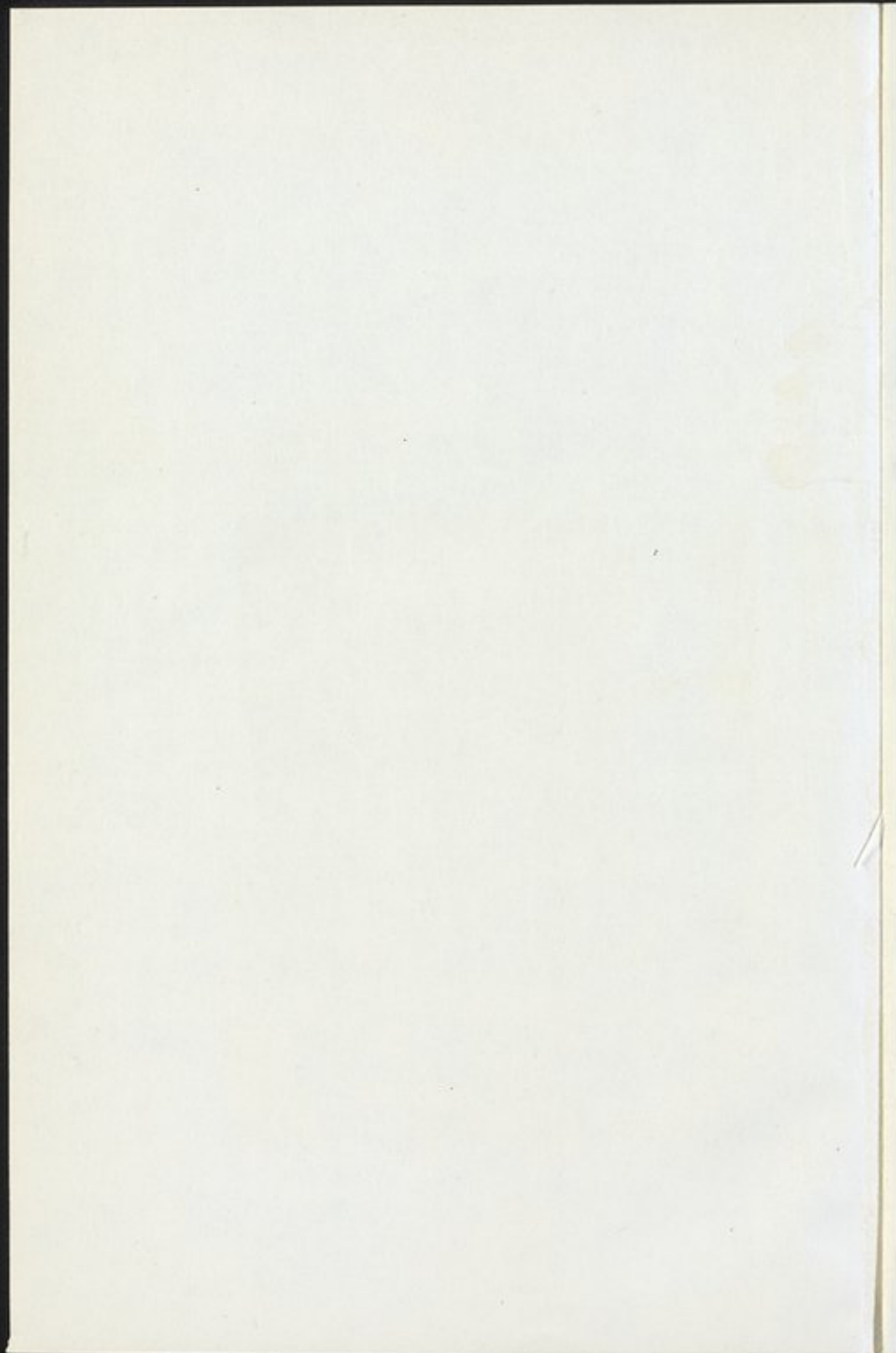
MAY 10 1986
MAR 24 1986

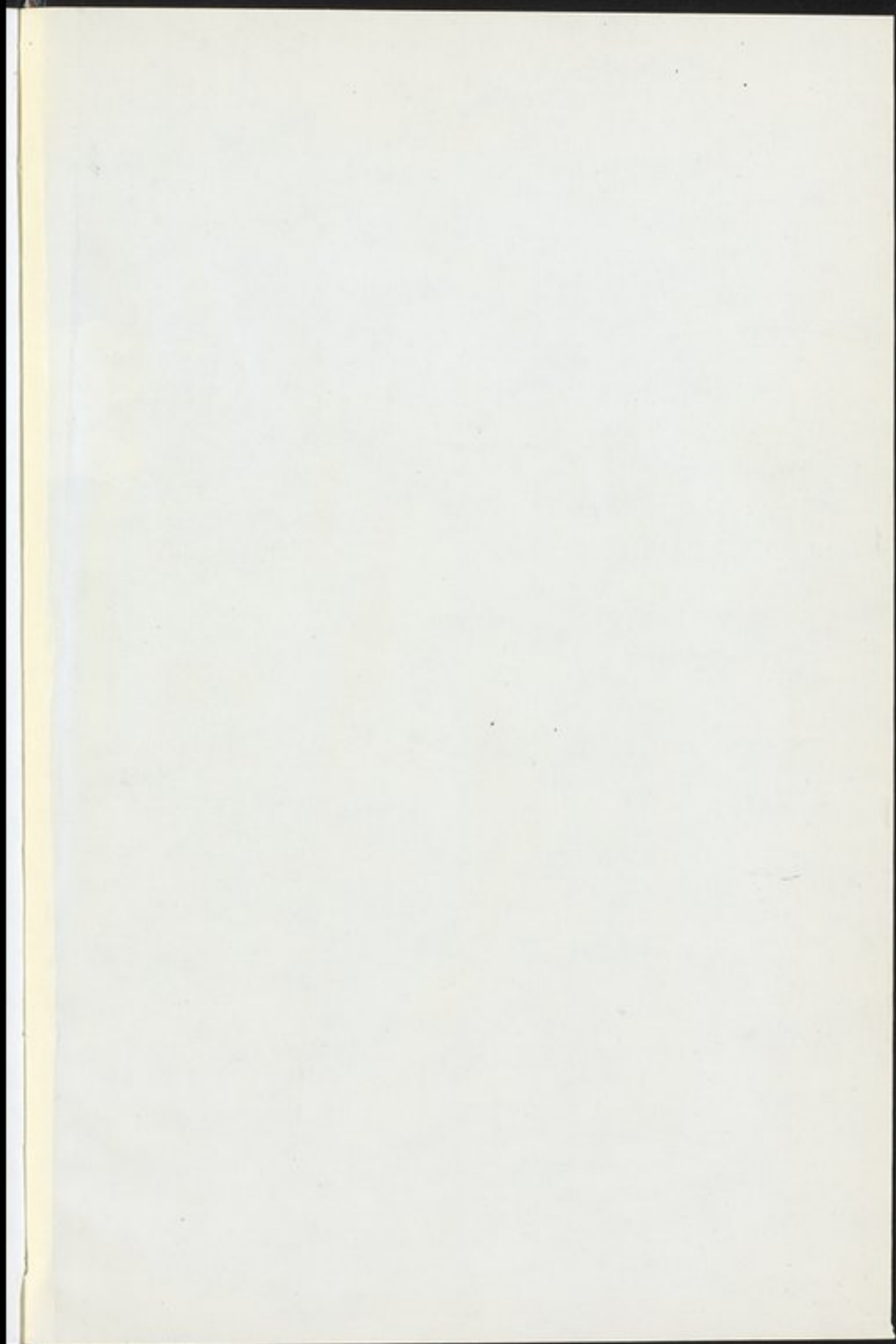
PRINCETON UNIVERSITY LIBRARY



32101 013671837







al-Rāzī, Muḥammad ibn Abī Bakr

کتاب

As'ilat al-Qur'ān

أَسْئَلَةُ الْقُرْآنِ الْجَمِيلِ

وَأَجْوِبَتُهَا

از امام و مفسر بزرگ محمد ابن ابی بکر ابن

عبدالقادر الرازی. از علمای قرن هفتم

منوفا ۶۶۱ هجره

بامقدمه و اصلاحات
محمد علی انصاری منتشر شد

2273
8795
1969

بسمه تعالی شانه

در تاریخ هشتم ماه ربیع الثانی یکم هزار و سیصد و هشتاد و هشت مطابق دهم مهر ماه یکم هزار و سیصد و چهل و هفت بحکم ضرورت سفری بشهرستان بزرگ اصفهان صاننا الله عن محمد ثمان اتفاق افتاد. شب در منزل یکی از دوستان که از عفتوان جوانی و او ان تحصیلی با فخر سابقه محبتی و مهربانیان پیشینه نمودنی بود بنام حجة الاسلام و المسلمین مروج الاحکام و الدین آقای حاج سید علی اکبر هاشمی طاب ثوابه اصفهانی که از علمای دزین و بنام و در آن شهرستان بترویج احکام و اقامه جماعت مشغولند و من میهمان ایشان بودم.

در آتش فراموش نشدنی سخننا سرودیم. شعر خواندیم بحثها کردیم کتابها دیدیم. ضمناً ایشان این نسخه شریف و لطیفی که از لحاظ انور خوانندگان محترم میگردد برای طبع و نشر «المستته باشرطی» با بیخوابی را دادند.

پس از تماشای این خط زیبا و مشیوا باصل مطالب کتاب پر از ختم بیشتر بر اعجاب شگفتی افزود. زیرا این کتاب با این و جازت و اختصار، خود یک دوره کامل تفسیر آیات مشکله قرآن مجید است بنام «أَسْتَعْلِذُ بِالْقُرْآنِ وَأَجِيبُهَا» یعنی سؤالاتیکه ممکن است در سوره قرآنی برای خواننده که اهل علم است پیش آید و پاسخهای آن پرستشها تمام اند و اولین تا آخرین سوره های قرآنی با کمال لطافت مطرح است.

(۱) متأسفانه حجة الاسلام مرحوم حاج سید علی اکبر هاشمی در شب هفدهم ماه مبارک رمضان همین سال پس از نماز و دعا و تهجد و صرف سحری بجال سکتة از دنیا رفتند و فرزند بزرگوارشان حضرت حجة الاسلام آقا حاج آقا محمد تقی که به تمام معنی فرزند همان پدراند سجای ایشان اقامه جماعت میفرمایند و برادر ارشد مرحوم حاج سید علی اکبر حضرت حجة الاسلام و المسلمین جناب آقای حاج سید اسمعیل هاشمی میباشند که یکی از علمای معروف اصفهان و بترویج احکام شرح مقدس مشغولند.

مؤلف موجدین کتاب شریف بجماری بخرج داده ابداعی کرده است که تاکنون
مانندش دیده و شنیده نشده است که دیگری هم چنین کاری انجام داده و چنین تفسیری
بر آیات شریفه قرآن مجید نوشته باشد .

انصافاً طرزیت بدیع و شیوه بیت غریب و عجیب کتابی است در نوع خود بی نظیر
بویژه آنکه تا ممکن بوده است تفسیر و توجیه آیات بخود آیات شریفه گردیده است و مؤلف
در این دریای شرف و عیش الهی «قرآن مجید» که عجایب و غرائبش تمام شدنی و
هیچ آفریده با تمام مهارت در شناوری بقعر و عمق آن رسیدنی نیست شناوری
کرده و باندازه نوشتش توانش دریا و گهر با سبک آزرده در سلک رشته کشیده است .
معانی و دقائق رشیده در موز و اسرار و لطائف لطیفه و شریفه و اینقدر که
دیگران بدان دست نیافته اند او آورده و در صفحه روزگار از خویش بیادگار نهاده است
بهر است چگونگی و علت نگارش این تفسیر نفیس کتاب لطیف و شریف از زبان خود
مؤلف که در اول کتاب است ترجمه کنیم و بیاوریم .

مصنف بعد حمد و الصلوة نوشته است :

چنین گوید : شیخ و امام افضل المتأخرین بن الملة والدين محمد بن ابی بکر

ابن عبدالقادر الرزازی عفی الله عنه و متع الله سلین جیباً بطول بقائه که این مختصری
است که گرد آمده است در آن نمونه کمی از پرششها از قرآن مجید و پاسخهای آنها که جری
را من از کتب علمای گذشته نقل کردم الا اینکه آنها را تلخیص و تلخیص کردم و پاره را
خداوند تبارک و تعالی در شش بروی من باز کرد و این بواسطه مذکراتی بود که من با
یکی از برادران که در راه دین با من بصدق و صفا میرفت و در کار کتاب خدا پر عشق
و علاقه بود . هر دو بود نیکت پر بهر کار با فطرتی سالم و پاک با ذوقی و قواد جامع و
خوب و مکارم اخلاق و کمالات انسانی که خداوند ویرا بان اوصاف و کمالات تصف
ساخته و خواسته . و نعمت مذکرت مصاحبت در قرآن مجیدش را بوی ارزانی داشته
و او در باره رموز قرآن و بحث و سوال از اسرار و مشکلات آن سخت پر علاقه و مشتاق

۱۰۶۰
۲۵
۱۹۴۱

چهار

العناية بود خدا و را بسوی این کار هدایت و از غائب قرآن درمی را بروی گشوده
بود که نشانی هم بروی احدی از علما گشوده و یا آنها از آن مطالب چیزی در کتب
خودشان نوشته باشند .

فکر و قناد و نیت پاک آن برادر دینی مرا بر آن داشت که این چند قطره را از دریای
ذخایر جمع آوری نمایم و آن بالغ بر هزار و دویست سؤال است اگر چه نسبت آنها با آنچه که
در قرآن مجید است از حجاب غائب نیست مگر قطره ای از دریا و ستاره ای از آسمان است
لکن من بنامی این نمونه را بر اخصار و نزدیک نمودن آنها بر افهام و عقول نهادم تا
فایده اش زیاد تر باشد و از لحاظ سچیگی مطالب فنام از آنها دور نگردد .
و سؤالاتیکه مربوط با مورعربی و معنائی که بر افهام دقیق تر و پنهان تر بود مختصراً
بدانها اشارتی نموده ام چند را آوردم طالبین مراجعه فرمایند .

و من این مرا خداوند استعانت میجویم و بروی توکل میکنم و تضرع میکنم که علم و عمل
مرا خاص و خالص از برای خودش قرار دهد و مرا و از در صلاح را در دریای رحمت و مغفرت
خودش فرو برد زیرا که او غفور و رحیم است . انتهى کلامه .

حیات و زندگی گانه و آثار دیگر مصنف :

در موضوع حیات و آثار دیگر مصنف بکتاب مربوطه اهل سنت رجال مراجعه شد
مرحوم علامه بزرگ آقا میر سید محمد باقر موسوی خوانساری اعلی الله مقامه الشریف کتاب
روضات الجنات ص ۷۰۱ ذیل شرح حال فخر رازی صاحب تفسیر کبیر و دیگر آثار : از جمله کتاب
بلقب فخر الدین ملقب به شیخ ابو عبد الله محمد بن ابی بکر ابن عبد القادر الرازی صاحب
کتاب « اسئله القرآن » میباشد که آن کتاب در هزار و دویست سؤال خانه
و جوابهای شافی و کافی سؤالات ممکنه داده است مثل نیکوی در این زمینه و موضوعات
کتابهای دیگری نیز پرداخته باشد و آثار اعلیای قرن نهم است .

لکن این نظریه بصواب نزدیک نیست مرحوم خوانساری هم معلوم نکردند که این قول را
از چه کتابی گرفته اند بعد خودشان در حاشیه کتاب فضات این نظریه را ذکر و گفته اند

بیچ

ماندیم که کسی این مرد را فخرالدین بخواند ولی صاحب کشف الظنون بر این فخرالدین نوشته
نوشته و او را از علمای قرن هفتم دانسته است نه قرن ششم و او را در آخر قرن هفتم پس
از فراغت از نوشتن کتاب مختار الصحاح در سنه وفات یافته است و غیر از کتاب
«اسؤال القرآن» بطوریکه برخی از طالعین نوشته اند کتابهای دیگری هم تصنیف کرده
است از قبیل ۱ شرح مقامات حریری ۲ نسخه الملوک و السلاطین ۳ حدائق معانی
۴ روضة الفصاحة ۵ الذب البریز و گوید چلی در حاشیه مطول کتاب دیگر
هم بنام نیابیح بحکم از وی نقل نموده است .

و این قول دوم که در حاشیه روضات مسطور است از جهت بدستی و صوابتر
است زیرا که خود مصنف بطوریکه عرض شد در اول کتاب خود را افضل المتأخرین
«زین الله والدین» خوانده است و قرینه دیگری که ثابت مینماید وفات مؤلف را
در سنه ۷۵۰ و این کتاب هم در همان زمان نوشته شده است مطلبی است که کاتب نویسنده
دانشمند نسخه که پیدا است خود یکی از اهل علم بوده است بنام مرحوم آقا محمد حسین قاضی
خانم کتاب نگاشته و گفته است من این نسخه را در روز عید غدیر سال ۱۲۹۹ هجری
قریه «لاد» از قری سیم از توابع اصفهان از روی نسخه اصلی که بقلم مسعود رضای
(طلش) نوشته شده بود بهمان طرز و روش استنساخ نمودم و تاریخ تمام آن نسخه
دوم شهر ذی الحجه الحرام سال ۷۸۷ یعنی شصت و دو سال قبل بوده است تا اینکه گوید
من در نسخه و عباراتش تصرفی نکردم و برخی حواشی اطراف کتاب که علمای شیعی
بر آن نگاشته اند نقل نمودم .

و ممکن است آن شخص «مسعود رضای طلش» هم آن نسخه را از روی نسخه قدیمی تر
استنساخ کرده باشد هر چه هست پیدا است که این کتاب نیمه دوم قرن هفتم یعنی
حدود سنه ۷۵۰-۷۶۰ نوشته شده است چون چلی در کشف الظنون ج ۱ ص ۱ چاپ
هم گوید شمس الدین ابی بکر محمد بن ابی بکر الرازی صاحب کتاب مختار الصحاح در
سنه وفات یافته است . و شاید شش سال تخمیناً باخر عمر مؤلف باقی مانده کتاب

مشش

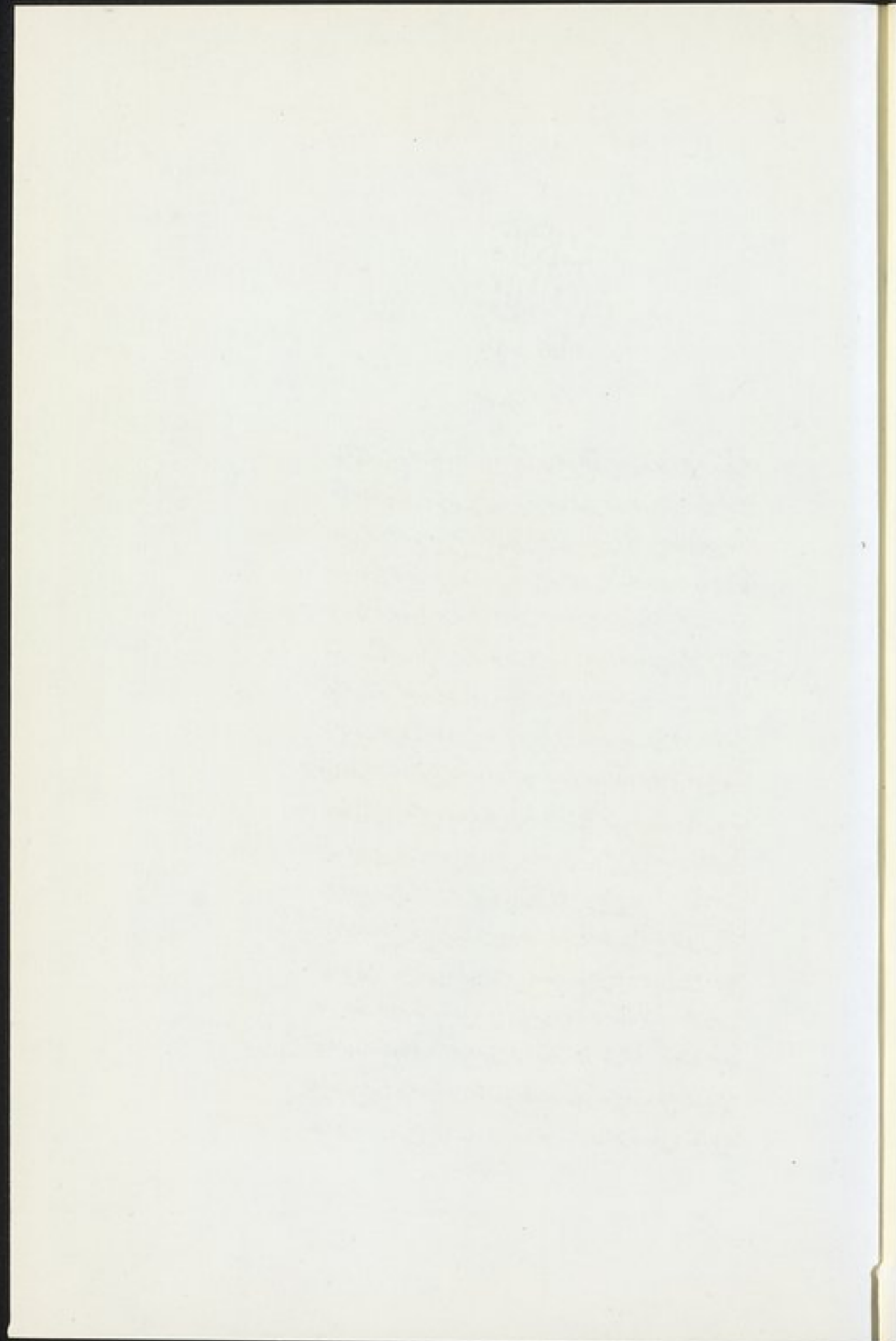
ختم شده باشد. و ناگفته نماند که در عبارت کشف الظنون با مقدمه که در کتاب اجزائی
 اختلافی دیده میشود چون در اول نسخه نام مؤلف (محمد ابن ابی بکر ابن عبدالقادر الرزازی)
 خوانده میشود لکن در کشف الظنون نام ابی بکر بر محمد مقدم و از عبدالقادر هم نامی نیست.
 انگاره اضافه میکند که این کتاب «سؤلذ الفزان و الجوبینها» شیخ زکریا بن محمد
 الانصاری تلخیص کرده و چیزی نماند هم بر آن افزوده است.
 و باز ناگفته نماند که این یکی از هزاران مجلد کتب گرانبانی است که بدست علماء بزرگ
 و دانشمندان سترگ اسلامی در هر موضوعی نگاشته شده و در طی مرور در دهور، حوادث
 وارده بر این کشور آنها را از زمین برده است.

یا اینکه علل مغربین در دورانی که زعمای ما خام و خواب بوده اند آن کتب نفیس و
 گرانبهارا مانند هزاران اشیاء نفیس و عتیق و عزیز دیگر که سند علم و دانش و هنر سرسبز
 هر مند و مغرب زوق علماء و دانشمندان و جنگرین این سرزمین بوده است ربود و برد
 و اکنون موزه ها و کتابخانه های خویش بوجود آنها زینت بخشوده اند.

ایجناب، خداوند متعال را سپاسگذارم که بابتست فادانین نسخه لطیف و شریف
 بر من منت نهاد و احقر را بسچاپ انتشار آن موفق فرمود امیدوارم آن خداوند ببلطف
 عظیم و کرم جسم خودش بدان و ما دران مصنف و کاتب و الگزارنده ناشر و خواننده گان
 ببخشند و بیامرز و بالتسبی و آله.

و اما الاحقر العبد الخاطی محمد علی الانصاری ابن المرحوم الامیرزا محمد حسین نقی
 من آل شعرین رضوان الله علیهم جمعین
 غره شهر صفر سنه ۱۲۸۹ هجری قمری
 چهارم اردیبهشت ماه
 شمسی ۱۳۴۸

کتابخانه الفقیر المحتاج الى ربه الغنی :
 محمود اشرفی تبریزی .



هذا كتاب اسئلة القرآن واجوبها بسم الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم
 بعد الصلاة على سيدنا محمد وآله وسلم
 انا في نظري وصالحته ومنه ما فتح الله تعالى علي بسبب ذكره اخ لي من اخوان الصفا في دين الله وخبر
 كتابه وكان صالحا قويا سليم الفطرة وقاد الذهن صامعا بجملة من كلام الاخلاق وصفات الكمال
 الا اني انعم الله تعالى بصحة هذا الذكر في معاني كتابه وكان شديدا الغاية بها كبر الحث والسرار عنها
 قد جاهدت انهما وقد فتح الله عليهما بغير ما لم نسمعها من العلماء ولا رينا في كتبهم فحسبنا كفاية
 ونزلة الصالحة على جميع هذه المسئلة وهي تزيد على الف مائة في سؤالها كانت بالثبوت الى ما في القرآن
 من العجائب والذمير كالخطرة من اللغات والاسامي من كلام الله والكنى قصدهم جميعها راجع الى التوضيح
 منها وتفسيرها في الاقسام كثيرة الصالح به ولا يجوز له قد وعرضه وانما الاسئلة التي تعلق بوجوهها
 والمعاني التي هي ادق على الاحكام وخصي فاني قد وضعت لها مختصرا اخر واودعه في نموذجها منها
 ايضا فليطلب وبالله استعين عيدا انزل الله اليه النسخ في ان يجعل علمي وعلمي خالصا لوجه الله لا يتردد
 واني اتصل بصنفته ورحمته انه غفور رحيم سورة فاتحة الكتاب فان قيل الرحمن المنفي في الوصف
 من الرحيم المنقول عن الزجاج وغيره فكيف قد به وعادة العرب في صفات المرح والترقي من الالهة
 الى الاله قلنا قال الكوهن وغيره انها بمعنى رحيم كمن يمد يدان في ايدى الالهة فانما على العلم
 الاول انها قد تارة لان قد قسم اسم خاص بالبارئ يعني غيره لا منفردا ولا مضاعفا قد مر والرحيم بوصف به
 غيره منفردا ومضاعفا اخره والرحمن بصيغ غير مضاعفا ولا بوصف به منفردا الا الله فوسيلة
 فان قيل كيف تم العبادة على الاستغناء والاستغناء مقدمه لان العبد يستغنى الله على العبادة في عينه
 عليها قلنا ارادوا تارة على الترتيب والراد بهذه العبادة التوحيد وهو مقدم على الاستغناء على ادراك

سائر عبادات فان لم يكن حراً ولا طيباً ولا غانماً على اداء العبادات فان قيل المراد بالعبادة
 استقيم الاسلام والعزائم وطريق الجنة بالنقل والمؤمنون مستدون الى ذلك فمأمن قولهم اهدنا
 الصراط المستقيم وانما يحصل المحاصل قلنا معناه جنباً عليه وادنا على سلوكه خوفاً من سوء العاقبة
 لغو ما منه ذلك كما تقول العبد لو وقف خوف حتى أتيتك معناه دم على فوكانت وثبت
 عليه ومعناه طلب زيادة الهدى كما قال الله والذين آمنوا وازادهم هم حرى وقولاً يزيد الله
 الذين آمنوا وهدواهم حرى فان قيل ما الفائدة ودخول في قوله ولا تضالين وقوله غير المغضوب
 عليهم والضالين كاف في المقصود قلنا فائدة تأكيد النفي الذي آل عليه غيره لسوء ذلك المصير
 فان قيل كيف قال ربي على سبيل الاستغراق كم ضال قد ارتاب في ربي ذلك قوله
 تعالى والكمثرى في ربي مما نزلنا على عبدنا قلنا معناه لا ربي عند الله ورسوله واليه بين
 اوجه نفي معناه انتهى اي لا يرتابوا في الله من عند الله وتطيرة قوله نعم وان الساعه ابنة لا ربي
 فيها فان قيل كيف قال هي للفقير المستغنون مهندون فكأن يحصل المحاصل قلنا انما صارت
 مستغنين كما استفادوا من الهدى او ارادوا ان يثبت لهم على الهدى زيادة فيه اذ هم
 بالذکر لانهم هم الغائرون فينا فله حيث قبلوه ووجه قوله انما انت منذر من خشيتها او ارادوا ان
 وفتش على حد ما كقولهم سربل تعظيم المرفاق قبل الخلق انما يصح في حق من يخشى عبادة الله
 لئيم الخلق في حقه يعاقب عند الله اذ اراد به المكروه من حيث لا يعلم والله تعالى لا يخفى عليه شيء من خلقه
 سبحانه وان الله قلنا معناه كما دعون سوا الله كقولهم ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله وقوله
 من بطع الرسول فقد اطاع الله وسمى نفاقهم خدا عال به بعض النفاق فاذ قيل كيف خسر النساء ان اللبا
 بقوله الا انهم هم المغضوبون معلوم ان غيرهم غفرت قلنا المراد بالفساد والفساد بالفساد كما هو محصون
 به فان قيل كيف قال الله يهتدي بهم والاسهوا من باب العتق المستخرج وهو سجع والله تعجب من قوله
 عن العتق قلنا اسمي جزاء الاسهوا بهتوا كقولهم وجرا بهتة سيدة منها فاعنى ان يجازيهم جزاء بهتهم
 فان قيل ما الفائدة في قوله او كصيرت السماء معلوم ان لصيب لا يكون الا من السماء قلنا فائدة
 انه ذكر السماء معروفة وهما قد الباليد على انه من جميع افعالها من افق وهدا اول افق لبي سماء
 قال الشاعر من بعد ارض تبتا وسماء فان قيل كيف قال فلا تجعلوا الله انداداً وانتم تعلمون ان الله

لمعنى
 سورة
 البقرة

لم يكونوا عالين ان لا تدر ولا شربك بل كانوا يعتقدون ان الزاد او شركا قلت اسماء و تعلمون
ان الزاد لا يقدر على شئ مما سبق ذكره في الآية او انهم تعلمون ان ليس في التوراة ولا في انجيلهم ان الزاد
فان قيل كيف عرف ان ربنا ذكره في سورة القدر قلت انك لا تدر انك لا تدر انك لا تدر انك لا تدر
الذات التي تودها ان من العجوبة سرودة فكلما تم زلت به الآية بالبدنية سارا جبال الحروف او لا
فان قيل ولما لم يسموا الحق بالحق لسا خليلين متخارين لنبينا ومن المخرج منها بل احد هما
في الاخر قلت انما صلتان متخاربان ان المراد بهنهم الحق الباطن كما يتهم في التوراة ما ليس منها وكما يتم
الحق فيهم ولا نجد في التوراة نصفا محمد صلى الله عليه واله فان قيل قوله الذين ظنوا انهم ظنوا انهم
وانهم البرهجون فائدة الثاني والاول بل عليه يقتضيه قلت قوله ظنوا انهم ظنوا انهم ظنوا انهم
وما عدتم على الصبر والصلوة وقوله انهم البرهجون اي موقنون بالبعث فصار معنى انهم موقنون بالبعث
و يحصلوا الثواب الموعود فلا تكرار فيه فان قيل كيف قال في قوله الذين ظنوا انهم ظنوا انهم ظنوا انهم
انما هو قوله الحق الذي قيل لهم لانهم ظنوا انهم ظنوا انهم ظنوا انهم ظنوا انهم ظنوا انهم
لهم وقالوا انهم ظنوا انهم ظنوا انهم ظنوا انهم ظنوا انهم ظنوا انهم ظنوا انهم ظنوا انهم
وهو تصدوا في الارض مضين قلنا سماء ولا تعزوا في الارض الكفرة انهم مضين ان سائر المعاني
فان قيل كيف قال لم يصبر على طعام واحد و طعامهم كان المن والسلوى و هما طعامان قلنا المراد
به انه و انهم غير خبز بل وان كانوا صعب فان قيل كيف قال وتصنون النبيين بعين الحق وقيل النبيين بل
الآن بعين الحق فافادة ذكره قلنا سماء بعين الحق في معناه بهم ولان التصريح بصفة فعلهم التصريح
المن في انهم وان كانت تلك الصفة لازمة لفعل كل في ملكه فان رب الحكم بالحق لزيادة معنى التصريح
بالصفة ولان قول النبي عليه السلام قد يكون يحق النفس ابراهيم و ولده ولو وجد كان يحق فان قيل
كيف قال فقلنا لهم كوا قردة خاسئين في معناه لهم من صورة البشر الى صورة القردة ليس في وسعهم
قلنا به امر ايكاد لا امر ايكاد فبعض من مثل قوله لم يكون فان قيل بين يقتضي شيئا فصار
مكلفا زود خولها على ذلك هو مفرد قلنا ذلك يشار به الى المفرد والثنائي والجمع ومنه قوله تعالى
فمن فضل الله ورحمته فذلك فليفرح او قوله تعالى وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عندهم الامور
لان من قوله ذلك من اجرة الدنيا فمعناه حوان بن الفارض وسبكر وسباقي تامة في قوله

لا تفرق

لا تفرق بين احد من رسلة انما اتهم فان قيل فولدتم وان من الهجرة لما يتخير من الانهار ان
 منها لما يتفق من خارج الماء كالماء في المنى واحدا فائدة الثاني قلت التخيير على المخرج بوضوح
 الكثرة وان في جيل على نفس المخرج وبها مستقران فلو كان في قبل ما انما في قوله ثم قول الذين
 يكون الكتاب عليهم الخانة لا يكون الا بايدي قلنا فائدة تحقيق ما شرهتم ذلك التخيير بانفسهم لكانت
 زيادة في الغيب فقولنا انما كان له ما يشتره بنفسه بل امر غيره به من كان له في قوله ذلك
 فان قيل التولي والاعراض احد كيف قال ثم قولتم الا قليلا منكم انتم معرضون قلنا معناه ثم قولتم وان
 بالمشاق والعهود انتم معرضون عن العكس فتمطرت في عاقبة ذلك فان قيل قوله لئلا تنزع الناس على حجة
 ومن الذين اشركوا بهم من الناس قلنا انما خصوا بالذكور بعد العموم لان حرمهم على الهجرة اشده لانهم
 كانوا اول من اذعنوا بالبعث فان قيل فولدتم وما انزل على الملكين من ان الله انزل علم السحر على
 الملكين فلم يكن حراما قلنا العلم حرام لا سيما كانا يعلمان الناس السحر ليجنبوه كما قال الله وما يعلمن
 من احد الا به نظيرة لوسان انسان انما انزلنا وجب بانه لا يعرفه فينبغي فان قيل فولدتم ولقد علموا من اشتريه
 ما في الاخرة من عقاب وليس شرهوا به انفسهم لكانوا يعلمون ان الله انزل علم السحر على اولادهم ثم نجاه عنهم
 قلنا انما ثبت لهم انهم علموا ان من اشترى منهم الذي الاخرة من نصيب والمنى عنهم انهم لا يعلمون حقيقة ما يصير
 اليه من تخير الاخرة ولا يكون الا نصيبا فانما لم يثبت في قولنا انما انزلنا العلم ان لو انهم انزلوا
 لشرب من عند الله خير لكانوا يعلمون انما يستقيم ان ينزلوا من ذلك اذا كان في كل هذه خبره
 في السحر قلنا انما طلبهم على عقاب وهم ان في تعلم السحر خبر انظر انهم الى حصول حضورهم الذي في قولنا
 كيف قال من احب حبل هذا بعد انما وقال في سورة ابراهيم رب جعلنا من البلد انما قلنا في الدعوة
 الاولى كان كما انما اضطررنا ان يجعله بعدا واما في الدعوة الثانية كان بعدا غير ان في قوله وطلب
 الامر وكان بعدا انما طلب له نبات الامر واما في قوله في الدعوة الثانية وسورة ابراهيم كما لا يخفى
 هذا لان الواقع من ابراهيم عليه السلام على الترتيب الذي قلنا والاخبار عندنا في القرآن على غير ذلك الترتيب
 اول ان الملكي من انزل قبل الهجرة فيكون الذي من انزل بعد ذلك فيكون من انزل بعد ذلك
 فلم يعلم ان سورة ابراهيم من الملك الذي نزل قبل الهجرة فان قيل اني مرجح في قوله انهم في قوله
 وان في الاخرة لمن الصالحين ما لم يشر في الرسالة اهله قلنا قال الزجاج المراد بقوله من الصالحين

اي الضائر فان قيل المستبين في وسع الانسان وقدرة حتى يصح ان ينهى عنه على صفة او يبره على صفة
تكليف فان هذا ممنون الا انه لم يسلون قلنا معنا انتموا على الاسلام حتى اذا جاءكم الموت متم على دين
الاسلام فهو في المعنى امر بالنبات على الاسلام والدوام عليه او منى عن تركه فان قيل قوله فان امرنا
مثل انتم به هذه تيسره وان اراد به الله فمثل له وان اراد به دين الاسلام فمثل له ايضا
وبن الحرف واحد قلنا كذا مثل زائدة معنا فان امرنا بما انتم به يعني نحن انتم به وهو انتم او بما انتم
وهو دين الاسلام وصلى قدره في الكلام كقولهم ليس كشيء او قوله من كمن شئت في انفسهم مثل
و مثل معنى واحد وقيل الباء زائدة كذا في قوله كبريخ انما هي مثل ايها كرم باقية او دين الاسلام فان قيل
كيف قال يا محمد العبد الذي كنت عليها الا تعلم من تسبيح الرسول من تعذيب عبيدك هو لم يزال عالما
بذلك قلنا معنا يعلمه فيما موجود او اراد العلم التميز للعباد كقولهم لبيبة الله نجيب العبد فان
كيف قال فذو لبيك فذو ثوبها وهذا يدل على انه صلى الله عليه وسلم لم يكن ضربا بالوجه الى الميت المقدس
مع ان التوجه الى كان امر الله فكله قلنا المراد بهذا الرضا المنة بالطبع لا رضا بشيخه والاشهاد
لا امر الله فان قيل كيف قال ما انت تابع قبيتهم ولهم قبيتان للهيه وسنة ولشعارى قبيته قلنا كذا
الضيقين باقية مما الله العبد الذي فكنا ساكنا كذا في البطون فذو جهة فان قيل كيف يكون عطف الهمزة
لو غيرهم على المؤمنين حتى قال الله يكون لنا مسلم كذا الا الذي ظهر منهم قلنا معناه ان الله لم يزلنا
و باطلا كقول الرجل لصاحبه اكلت مخذي حتى الا ان يظلم او الا ان يقول الباطل وقيل معناه والذين
ظلمهم فالا هنا بمعنى واو اعطف كذا في قوله اني لا يخاف مني المسلمون الا من ظلم وقيل لا يخاف
لكن وجههم انهم كانوا يقولون لما توجه النبي صلى الله عليه وسلم الى بيت المقدس ما رى محمد ابن قبيته حتى
به ربه و كانوا يقولون ايضا سبحان الله في ربه و ربه قبيتنا فلما حول الله نعم الى الكعبة فقطعت يده
الوجه هناك و يقولون لم تترك قبيته بيت المقدس انك انت باطلا هذه صليته اليها زمانا انك انت حقا
فقد استغلت عنها فذو هو المراد بقوله الا الذين ظلموا انهم وقيل المراد به قولهم ما تترك محمد قبيته الا
مبلا الى بن قمره و جبا وطنة وقيل المراد به قول الشكرين قد عاد محمد الى قبيتنا العدة ان يخاف حتى خوف
يعود الى ربه و انما هي باطلهم كمن تشابهته الجحني الصخرة كما قال محمد بن حاتم و قال فرجوا عنه به من لعلم
فان قيل ما الغادة في قوله لا تخفون بعد قوله اشكروا الى اشكروا نقض الكفران في وجه اشكروا على الكفران

قلت قوله وشكروا الى سماء واستبشروا نبي على طغي وقوله ولا تكفرون بغيره ولا تستعينوا به على
 مسيئتي وقيل الاول امر بالشكر الثاني امر بالمشيئة عليه فان قيل كيف قال اناس من اهل
 دينه لا يلقونه اذ مات على دينهم قلت المراد باناس المؤمنين فقط وهو على عمومه واهل دينه
 بلغونه في الاخرة قال الله ثم يوم القيمة يكفر بعضكم ببعض وعلين بعضكم بعضا وقال كلما دخلت
 لغت اخيرا فان قيل ما الفائدة في قوله والكمم الله وهدو بلا قال الهمم جد فكان خسر واخسر
 قلت لو قال والكمم الله فكان هو خسارا من كون واحد في الالهية يعني الله غيره ولم يكن اجزا
 من حقه في ذاته سبحانه اذ اكره ذكر الاله والاية والتجبر انما سمعت لاثبات احدية في ذاته ونفي
 ما يقوله القصارى انه واحد الا في غير شئ من الاصول كما ان يداو جد وخصا من تعدد ولفظ
 الاله وهدو على احدية الذات واحدة وانما ان يقول قوله وصيغلة الاحدية في الذات في الاله
 في الصفة سواء تكررت ذكر الاله او لم تكرر فلما تيمم الجواب فان قيل كيف جسدتم التشبيه في قوله تعالى
 الذين كفروا كمثل الذي سقى غنابه تشبيه الكفار بالراعي قلنا فيه ايضا تشبيهه وسلكتم مجاز
 مع الكفار كمثل الراعي مع الانعام او تشبيهه بسل الذين كفروا كمثل ما يم الراعي او مثل وعظ
 الذين كفروا كمثل الراعي او مثل الذين كفروا في دعائهم الاستنام كمثل الراعي فان قيل كيف جسدتم
 المتعريف بانه لا يسمع اذ دعا وهذا مع ان الراعي لا يسمع اذ دعا وهذا قلنا المراد
 بقوله لا يسمع لا يفهم قولهم اما سمعانا سا جاية اي اما هما فان قيل كيف قال ولا يكلمهم الله يوم القيمة
 وقال في موضع اخر فربك انت سائلهم جميعا عما كانوا يعملون قلنا المنفى كلامه لفظ والاكلام
 واثبت سوال التوجه والابانة فلان في فان قيل كيف قال كتب عليكم القصص في الغنى اي فرض
 والقصاص ليس يفرضه الا في محبة فيل من ذكرك قلنا المراد به فرض على القائل التمكن من الاله
 فرض على الاله استغناء فان قيل كيف قال الوصية لله الدين الاقرين عطف الاقرين على
 الوالد من هما اقرب الاقرين لعطف نعتي الغايرة قلنا الوالدان ليسا من الاقرين لان
 القرب من اب الى اخوة بوسطه كالاخ والعم ونحوهما والوالدان ليسا كذلك لو كانا منهم كان خسا
 باذكري قوله تعالى وما كنتم تدركون سبايا فان قيل كيف قال كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين
 من قبلكم وصدوم هذه الامة ليس كصدوم امم موسى وعيسى عليهما السلام قلنا التشبيه في قول الصوم

في كيفة اذ في كيفة الاضار فانه كان في اول الامر الاضار بما جازي وبتسبب الى وقت التزم فقط
 كما كان في صوم من قبلنا ثم نسخ بقوله تم وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الالبان في العدد ولها على سائر
 عن علي بن رضى الله عنها انه فرض على النصارى صوم رمضان صومهم خمسة وعشرون وعشرون وعشرون
 لما يقع في الصيف جبره انقضى برواى خير زيادة عشرين فصام صومهم خمسين يومين بصيف
 وانشاء فان قيل فائدة قوله وحيات من الهدي بعد قوله هي نفس قلنا ذكرناه في الاية
 ثم ذكرنا في حيات من حله بما هي لله بحسبه وخرق بين الحق والباطل فلما ذكرنا فان قيل
 فائدة اعادة ذكر المريض والمسافر قلنا فائدة ان الالبان انقضى نسخها فيما تخيير الصحيح وكان
 فيما تخيير المريض والمسافر ايضا فاعيد ذكرهما لئلا يتوهم ان تخييرهما نسخ كان تخيير الصحيح فان قيل
 قوله فانى قريب اميرة الدعاء اذا دعان على ان يجيب دعاء الداعين ونحن نرى كثيرا
 من الالبان لا يستجاب لهم قلنا روى عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال ان من سلم دعاء الله بجملة
 ليس فيها قطيعة رحم ولا ثم الا اعطاه الله بها احدى ثلث خصال اما ان يعجز دعوتها واما ان يرتضها
 لى الاخرة واما ان يرفع عن من السوء منها ولا ان قبول الدعاء بشرط الطاعة لله والحل للمحال خصوصا
 القلب وقت الدعاء فمضى حجت هذه الشروط حصلت الاجابة ولان الدعاء قد يعقد بمصلحة في الآخرة
 والله يعلم ان تصليته في آخرة سال وفي منعه عنه فيجيب الى مقصوده لاصل وهو طلب المصلحة فيكون
 قد جرت به بعد ان نسخ فان قيل فائدة قوله ثلث عشرة كالمدة معلوم ان ثلثه وسبعة عشرة
 ثم فائدة قوله ثلث عشرة لا يكون الا كالمدة وكذا جميع اسماء الاعداد لا تصدق على اقل من المذكور
 ولا على اكثر منه قلنا فائدة قوله ثلث عشرة ان لا يتوهم ان الواو بمعنى او كما في قوله فانكروا ما اطاب
 لكم من الله من ثلث اشياء والاشكال التسع جملة فمضى بقوله ثلث عشرة نظير وجوب احد الله دين فقط
 انما اشد في الحج والسنن بعد الرجوع وان يعلم العدد من حكمة من حكمة وتفصيلا فيما كلف العلم به ونظيره
 فذلكه التائب وتصيب الثواب واقفا قوله كما في قوله فانكروا ما اطاب لكم من الله من ثلث اشياء
 في الثواب سبع وقومها بلا عن الهدي وفي وقومها موقع الثواب مع نفرهما وفي وقومها موقع الصوم
 بكنه مع وقوع بعضها في غير كماله فالحاصل انه كماله وصفا له وانما فان قيل فائدة تكرار الالبان
 في قوله فاذ افضت من عرجات فاذا ذكر الله عند شهر الحرام واذكروه كما بهكم قلنا انما ذكره

بينها

تبينا على انه اراد ذكر الكراة واداء احوال مرة بعد اخرى ولانه زاد في الثاني فائدة اخرى هي قوله
 كما ذكرتم في قوله بحسب ما ذكرتم بهدابة ولانه اراد بالذکر الاول الجمع من صلواتين بمنزلة
 وباللثاني الدعاء بعد العجب بها فلما ذكر ان قيل كيف قال فاذ انقسمتم من عرفات الى ان قال ثم انما
 من حيث انما من واداءه الا فاضله من عرفات على خلاف بعد الحجى الى مزدلفة والذکر فيها من
 كما في قوله كيف انقسمتم من عرفات قلنا فيه تقدم بما خيره لغيره من كل ثم انما من عرفات
 انما من فاذ انقسمتم من عرفات فان قيل كيف قال في تعجب في يومين فاذ انتم عليه ومن ثم انما من
 وصلوا من التعجب انما من بعض الرعي اذ لم يكن عليه ثم لا يكون على الشاة الا في الرعي كما انتم قلنا
 كان يسيل الجاذبة فبعين من جعل التعجب انما من من جعل الشاة انما فاجرة الله تعالى في الاثم منها
 جميعا او معناه لا ثم على الشاة في ترك الاخذ بالرحمة مع ان الله سبحانه ان توفى حصه كل توفى حوائمه
 او معناه ان ثمنها الاثم منها سوف على التعجب على شجرة الرخصة او العزيمة في الرعي فوجه المراد به
 تعجب انما في الحج فليس تعجب العاصي بعد الحج في بقية امره بالرفاه بما عاهد الله تعالى عليه في عرفة
 من انما من الحج من التوبة والامانة والمشكلة في هذه الابرة قوله تعجب في يومين التعجب المتصرف انما هو
 التعجب في اليوم الثاني من انما من التعجب في ذلك لفظ الوبى واداءها اليوم الثاني فقلنا فان قيل كيف
 قال ان الله ترجع الامور به ويدر على انها كانت الى غيره كقولهم رجح الى فلان عبده ونصبه قلنا
 به خطاب لمن كان بعد غير الله ونصبه الى سواه فاجزهم انهم اذ كلف لهم لفظا بوم التعبد ودوا
 اليه ايضا فوله الى غير سبب كغيرهم وجعلهم وان حج سبب بمعنى صار ورجح كقولهم رجح على فلان
 كرهه ومنه قول البيهقي وما المراد الا الشهاب وضوءه بجزءه واداءه اذ هو ساخط ولا ثبات
 اليه قبل خلق عبده فلما خلقهم كلهم بعضها خلافة ونباتة ثم رجعت اليه بعد ذلك وهو قوله لمن الملك
 وقوله الملك يومئذ الحق للرحمن وانما قال الى الله ترجع الامور ولم يقل اليه وانما من فربسب ذكره
 مرة لقصده التعميم والتعظيم وذلك ما في الاجازة والاختصاص فان قيل كيف قال في الجواب الثاني في قوله
 يسئلونك اذ انصفون قل انما انقسم من غير خلقهم من الاقراب من انما من سائلوا عن سائل ما يتفقون
 به فيما بين المصروف قلنا قد قسم قوله تعجب قلنا انقسم من خبر بيان ما يتفقونه به من كل خبر ثم
 ربه واداءه المصروف والظلمه قوله تعجب وما تملك عليك يا موسى الابد وقوله عليه السلام وقد سئل

فرضين

من الموضوع بما به هو القهقري وأنه لم يثبت فاقبل كيف ما سألوك ثم مررت بغيره واوس
 ما ذقوا بغيره سألوك عن شهر الحرام سألوك عن الشهر الحرام ما أثبت مرات لبلاد ويسلكونك ما
 يتفقون يسألوك عن المناسبي يسألوك عن الحيف قلنا لان سواهم من الجواهر الاول وقع مستغفرا
 وعن الجواهر الاخر وقع في وقت واحد في بحرف الجمع ولا تعلق ذلك فان قيل كيف قال ان
 الطلاق فان لا يبرح عليهم وعرضهم للطلاق مما يعلم مما يسع قلنا الغالب ان العازم على الطلاق
 وتركه على ما يحلو من قضا وله ودمته وان خلا عنها فلا بد ان يكره نفسا وينا جها بما عرض
 عليه وذلك صيرت اسمه او اهدى كما يسع سورة شيطان فان قيل كيف قال ببولهن اخرجت
 وحق للشان في الرخصة فعل يقتضي الاشتراك قلنا المراد ان الزوج اذا اراد الرجعة وابت
 المنة وجبت له على قولها لان لها حق في الرجعة فان قيل كيف قال ببولهن اخرجت من ذلك
 ان ارادوا اصلاحا الزوج اخرج الرجعة سوا ارادوا اصلاح او الاضرار بها تطول العدة قلنا المراد
 ان الرجعة صيرت احد ان قصد الزوج بها الاصلاح وتكررها صيرت احد ان قصد الاضرار بها
 فان قيل كيف الجمع بين قولهم فقال لهم انه فواتم جبارهم وقوله لا بد وقول جنبا الموت الا المنة
 الاولى قلنا المراد بالآية الاولى امانة العفة مع نكاح الجار وبالآية الثانية الا امانة بانها ^{متطرفة} الاجل
 فقلتم في قصة موسى عليه السلام ثم قلنا لم نبعدهم منكم لاننا كانت امانة عهدة او كان اجابهم بغيره
 على عرف قصتهم ضار كما اجاب العزيز من من على القرية وآيات الانبيا نواد سنانة وكان المراد
 بالآية الثانية المنة التي لم يصب لسيب النبي من الانبيا وحياء قوم موسى آية له ايضا فكان من اجاب
 عالم مع ان فصل السؤال لان العبرة في قوله لا بد وقول يتفقون في قوله انها نكاحات على آيات
 بيانه في سورة الدخان استتم على وجه يتدفع به سوال من صيد فان قيل كيف قال والله لو في
 حكمة من سب والله قد علموا في حكمة صدا قلنا المراد بهذا الملك السلطنة التي تملكها عظمة
 لطاوت وليس المراد ان يوتى كل حكمة لحد لان سياق الآية يخبر فان قيل كيف قال في الاية
 لم يطعموه لم يعقل ومن لم يشره والاشروب كما كاول قلنا طعم بمعنى كل ومعنى ذاق والذوق هو
 المراد هنا وهو يعقل فان قيل كيف خص موسى وعيسى من الانبيا بالذكور في قوله تم تلك الرسل الاية
 قلنا لما اوتينا من الآيات الطاهرة التي هي لم يزلوا من المشهورين فان قيل كيف قال

وغير

من قبل ان ياتي يوم لا ينج فيه ولا غلظة ولا شفاقة وفي يوم القيمة شفاة الانبياء، وفي يوم القيمة من قبل قول الله
من الذي يشفع عنده ان ياتوا في قوله ولا يشفعون الا من ارتضى قوله ولا تنفع شفاعة عنده الا لمن
لا قلنا هذه الايات لا تدل على وجود شفاعة يوم القيمة بل تدل على انها لا توجد ولا تنفع بعينها ولا
ليغير معنى عنده وهذا ياتي في نفوسنا وجودها في الدنيا في الاخبار عن وجودها في الاخبار عن مكان وجودها
ولو سلم فالمراد بشفاعة الاسماء والكواكب التي كانت يعتقدونها ولقد عرفت ان الكفاية بغير
مقال والكافرون هم الظالمون وقبيل المراد ان الشفاقة في ثم تركت الوجبات ان الشفاقة
في الاخرة زيادة الغرض لا غير الخطاب مع المؤمنين في النفقة الواجبة وهي الزكوة فان قيل كيف
والكافرون هم الظالمون مع جهة لغيرهم غير انهم لم يشفوا لان ظلمهم شدة فكانت لا تعلم انهم
قطيرة انما تجتنب من عباده العلماء فان قيل كيف قال الله ثم الذين آمنوا يحرمهم من الظلمات لفظ
المضارع ولم يعزل اخرهم لفظ الماضي الاخراج قد وجد ان الايمان قد وجد قلنا لفظ المضارع
في دلالة على استمرار ذلك الاخراج من الله ثم في الزمن مستقبل في حق من آمن بزيادة
كشف الشبهة ومضاغفة الهداية وفي حق من لم يؤمن من قبض الله انه سيؤمن بائبدا الهداية
وزيادة انها لفظ الماضي لا يدل على هذا المعنى فان قيل متى كان المؤمنون في ظلمات
الكفر والكافرون في نور الايمان ليخرجوا من ذلك قلنا الاخراج يستعمل بمعنى المنع عن
الدخول ليقال لمن امتنع عن الدخول في امر خرج منه وخرج نفسه منه وان لم يكن دخل فيه
فحصته الله المؤمنين عن الدخول في ظلمات الضلال اخرج لهم وترمين خزائن الكفار لهم
الباطل الذي يصيبه ونهم به عن الحق اخرج لهم نور الهدى ولان الايمان اصل الكفاية
بالنبي عليه السلام قبل ان يظهر كان نور الهم وكفرهم به بعد ظهوره خروج منه الى ظلمات
الكفر ولانه لما ظهرت حجراته عليه السلام كان يوقفه ويمنعه فارجا من ظلمات الجهل الى نور
العلم ومخالفة فارجا من نور العلم الى ظلمات الجهل فان قيل نقل ابراهيم ثم الى محمد ثم
وعدل عن بصرة الاولى مع انها لم تقطع بما عارضه به ثم ودس من قبل اصد له بوسين وطلعت
الاخر فان ابراهيم ثم ما اراد هذا الاحياء والامانة قلنا انما لانه راى خصمه قاصد الغم من
معنى الاحياء والامانة التي ارضا فيها ابراهيم عليه السلام الى الله ثم حيث عارضه معارضة لفظية

وعي عن خياف العينين انه علم انه فهم الحق لكثرة قصده التوبة والتسبيح اتباعه وشيا من فعله بهم
 الى مرضاهم ففهم كل احد ولا يقع فيه توبة ولا تسبيح فان قيل كيف طبع الله على قلبه فلم يعارض
 بالعكس في طلوع الشمس فلما لا تلو عارض لم يأت الله بها من المغرب لان ذلك اعادة
 قيامتها الساعة فلا يوجد الا قريبا من قيامها ولا تلو اتباعه كانوا عالين ان طلوعهما من الشرق
 سابق على وجوده فلما اذعاه لكثرة توبه فان قيل كيف قال عزير منكر استبعدا التي يحيي به
 بعد موتها وهو نبي ونسبي لا يحيي عليه قدرة الله على احياء قربة خيرة واعادة الهما اليها فلما
 ما قاله منكر استبعدا العظم قدرة الله بل تسجبا من عظيم قدرة الله تعالى او طلبا لرؤية كبريائه
 الاعادة لان التي بمعنى كيف ايضا وقد نزل عن مجاهد ان المارة على القربة الغافل ذلك لان
 رجلا كما فرأنا كافي البعث هو المشهور فان قيل كيف قال الله لهم لا يرسم عليهم اولم تكون
 وقد علم انه اثبت الناس ايماننا فلما لم يجيبوا اجابهم بخصيص الفائدة التي لم يجيبوا
 من طلب الاجزاء الموقوفة فان قيل كيف يجوز ان يكون لنسبي غير مطهر القلب بقدره الله تعالى
 على احياء الموقوفة حتى قال ابراهيم عليه السلام ولكن ليطهرن قلبي فلما سئله ليطهرن قلبي يعلم ذلك
 عيانا كما اطلاق به برهاننا ليطهرن بالكتبتى خيلنا او بانى تسجبا الدعوة والقتال
 ان يقول على الوجه الاول كغيبته او يقينا بالمشاهدة قد روي عن علي رضي الله عنه انه قال
 لو كشف الغطاء ما ازدت يقينا و ابراهيم عليه السلام عظم رتبة وجل وجوابه ان عليا رضي الله
 عنهما واذ ذلك قوة يقينه قبل العيان حتى كان الزيادة الحاصلة له بالبيان بسيرة لا يقينه بها
 فان قيل الفائدة قوله فصر من اليك اى فضلهن ولفظ الاخذ من عنده فلما الفائدة فيه زيادة
 ما علمنا ومعرفة شكها ووصفاتها للملائكة ليس عليه بعد احياء قبوتهم انها غير با فان قيل
 كيف من المنفعين برك المنهى عن المن ايضا مع انه وصف نفسه بالثان فلما من معني
 اعطى من الثان في صفات الله وقوله نعم فاسمن او مسكت وقوله نعم لصد من الله على الموت
 اى نعم وقوله نعم فاما من بعد واما هذا اى انما بالاطلاق بغير عوض من معني اعتد بالثمة وذكرها
 وتعتلها وهو المذموم فان قيل قوله نعم بل الله من عليك ان يركب الامان من نعم الله انى فلما
 ذلك عندنا بنعم الامان فلا يكون سجا بخلاف نعمه الامان ولا تميز بجزان يكون من صفات الله

ما هو مع في حقه ذم في حق العبد كما تجارده الشكر والتمتع نحو ذلك فان قيل كيف قل ابو اصدقكم ان يكون له حجة
 من شئنا وانما ستم فان له حيا من كل التزمت قلنا لما كان التخصيص انما كان له في كل ما اشجركم ما اشجركم
 باذنه كرجل امة من اهل ان كان فيها غير ما تنبأ بها وتخصيصه فان قيل قوله لا يسئلون الناس عما فادل
 بمضمود على انتم كما نوا يسئلون في تكليف قال تحسبهم الجاهل انما من الشكف قلنا المراد بنفي السؤال
 والاعراف بما كلفتم له ذل في الارض وكفر الاله على ذلك في غير اناس من اهل الاوصاف منها ليس
 اين له وصية فخر فان قيل كيف قال الذين بالجلون ان الربانية التي الوجود بالكل من الاله وده حقه وذا
 ايضا في اهل فرسا قلنا لما كان الكثرة في كل واحد واجبة بالانتم هو الاكل اتم مقصود في حقه ولا بد من غير
 عن انواعه في كل واحد بالكل كل واحد في كل واحد اذا خرج في مصالح الاكل وغيره فان قيل كيف خص
 الاكل في كل واحد دون المطعم والملاهما قلنا لان اجتماعه الذي يربا اكثر من اجتماع المطعم
 فان قيل كيف قال انما البيع مثل الربوا والكلام في الربا مقصود به تشبيه البيع فبما ساء انما الربوا
 البيع قلنا باو انما يشبه على طريق المبالغة وذلك انما يقع من اعتقادهم استعمال الربوا انهم جعلوه
 في كل واحد البيع فكل واحد منهم القوم كزيد واليه كلفه اذا ارادوا المبالغة فان قيل كيف قلتم ان كل الكسائر
 لا يتخذون في لنا وقد قال الله في حق كل الربوا ومن عاهد فاولئك اصحاب النار هم فيها خالدون
 قلنا الله ورسوله يرضون انما وان لم يكن يرضون انما يرضون انما يرضون انما يرضون انما يرضون انما يرضون
 فقال ما ذلك اشارة الى من عاهد الى استعمال الربوا بعد انما البيع مثل الربوا بعد انما البيع مثل الربوا
 كما زاد الكافر قلنا في ان قال قيل انما العسر فرض القصر والصدق عليه نطق تكليف قال ان قصدوا
 فهو خير لكم قلنا كل نطق كان محصلا المقصود من العرض بوصف الزيادة كان فضلا من العرض كما ان الربوا
 في الكلام فرض في الكلام نطق والزيادة في الكلام الفضل لما بنا كذلك فان قيل ما غاظة قوله بدين
 وقوله انهم ستم حنه قلنا غاظة رجوع الضمير اليه في قوله فاكثروا اولم يذكره فقالنا فاكثروا الله في الاول
 احسن نطق انما في انما يباشر من القرض والمباينة وبين المماثلة وانما يميز منها بفتح الدال كسر با
 ومنه قوله ما كنت بم الله بن وقول يسئلون ان من الله بن فذكر الله بن يسئلون انما يسئلون انما يسئلون
 فان قيل كيف شرط السفر في ارضها من قوله انما يسئلون انما يسئلون انما يسئلون انما يسئلون انما يسئلون
 قلت انما يذكر تخصيص الحكم بل كان السفر مطلقا حوزا للثابت والاشارة الموثوق بها على سائر الاشياء

لفظه المسافر من باجدة الزمان فان قيل ما فائدة ذكر العقب في قوله فانه انتم فليس من الجدي الموصوفه
 بل انه ان العقب وجه قلنا كتمان الشهادة هو ان يصير باء ولا يتكلم بها فلما كان ذلك معروفا بالعقب
 وكتبا به اسند اليه ان ساد الفعل الى الجارحة التي يعين ما يقع عليها من افعالها بصيرته عيني ومعرفة اذ في
 عدو قبي فان قيل كيف قال ان يندبر ما في نفسك او تخوضه كما سبكم بالله وما يحدثه الانسان نفسه لا يملك
 به بل يفعلها الا انه لا يملك الا حركاته في الوسع والطاقه او بالحدوث المشهور قلنا قيل اريد بالاتباع العموم
 ثم نسخ بقوله ثم وكلف الله نفسا الا وسما وفيه نسخ في قوله خبر امر او نهي بل العموم غير مراد وانما المراد
 ما يمكن الاحتراز عنه وهو لغزم القاطع والاعتقاد الجازم مجرد حديث النفس والوسوسة فلما ذكر خبر عن ابي سببه
 لا عن المعاقبة فهو يوم القيمة يخبر العباد بما ابدوا وخصوا السبلوا اعاقبه عليه كجرحك لثمة ثم يغير من شياء
 فضلا ويعذب من شياء عدلا كما خبر في الآية فان قيل اي شرف الرسول ثم في مدحه الايمان مع انه
 في مرتبة الرساله ورجتها وهي اعلى من درجه الايمان فما فائدة قوله ان الرسول قلنا فائدة ان
 للمؤمنين زيادة شرف الايمان ويشعح به خوفه ورسله ونظيره في سورة الصفات في قوله
 في فائدة ذلك اني انه من عباد المؤمنين فان قيل روي عن ابن عباس رضي الله عنه انه قرأه وملكه وكان به
 فسر عن ذلك فقال كتاب الكرم كيب فادوجه قلنا في قوله انه اراد ان الكتاب حسن والكتب جمع وحيث
 الكرم الجمع لا حقيقة في الكل على وجه اليبضيم ويرد على هذا ان بين اللام في الجمع المضاف والمضاف
 المضاف والجمع استغرق عرفا وشرا كقول بعدة الكرم صديقي وبن عبد الله قوله زوجه في طوالي و
 وجدي احرا بخلاف قوله صديقي عدوي صديقي امرئي فلما كان الجمع المضاف اكثر فان قيل من لفظها
 الا اني بين ضامدا وكلف قال لا نفوق بين احد من سبله قلنا احد هنا بمعنى الجمع الذي هو جاد كقولهم
 فانكم من احد فانه ثم بمعنى الجمع بل قوله عاجز لانه قال لا نفوق بين احد من سبله كقولك المان بين احد
 الا من ان احد اصبح للمفرد المذكور الموش وتثنيهما وجمعها نفياد وبنانا تقول ربهت احد الا اني قلنا
 او الا بنافس من سواه ونقول ان عابك احد بكاتبني فاعطه وبعني بسنوي فيم اللول فالعني لا نفوق بين اثنين
 منهم وجمع وبنهم وجمته قوله بنا بنا اي ليس لاحد فان قيل من ان قوله ثم لما كتبت ولها
 كتبت بها ان الاول في الجزء الثاني في قوله قلنا فيل من كتبت كتبت فان الاول في الجزء الثاني
 في قوله ليس به لفرقتهم من كتبت خطيتي او انما قوله لئن كتبت كتبت خيرة قوله وبعني بالكبيرة قوله

ومن يفرق

ومن يعرف حسنة والاقرضه الكتاب بمعنى مهدي وقيل هو من القيام وعلى ليس يد ابصنا لقوله تعالى
 او كنت لهم الهمة لهم سواد الذارة قوله ان حسنتهم حسنتهم لان ساءتم فلما وقوله انك عليهم صلوات
 من ربهم ورحمة الله انهم ياتي ان اللام وعلى عند الاطلاق يقتضيان كذا في هذه الآية لا منقولة
 بذكر حسنة الهية او الحسن والفتوح ويدل عليه قوله تعالى ولا تكتب كل نفس الا عليها اطلقه واراد به انفسهم ليس
 وقوله الله ربهم يوم كذبت يوم عليك وقوله ان شهدك فلان شهد عليك بقوله انزل لعل
 هذا الكلام حقه عليك كذا وقال الشاعر على اني ارض ان اصل الهوى في غلص من لا على والابا وانما قوله
 من على صالما خلفه من ساء فليها وانما ان فيه والله انهما من جهة اللام وعلى لان الصفة
 لغيره والله هم سورة العنقر فان قيل كيف قال انهم نزل عليك الكتاب بالحق قال انهم
 وانزل التوراة والابجيل فلما لان القرآن انجما والتوراة والابجيل انزل حقه وهدى كذا اجاب عن غرضه
 وقوله عليه قوله بعد ذلك انزل الفرقان فان الرغش في قال اراد به من الكتب التساوية والهدى كذا
 خصوصا واراد به التوراة واراد به القرآن كذا في قوله تعالى وقوله بعد ذلك هو الذي انزل
 عليك الكتاب من آيات محكمات وقوله تعالى والذين يؤمنون بما انزل اليك ما انزل من قبلك وقوله تعالى
 وقال الذين كفروا لو انزل عليه القرآن سورة واحدة والذوق الذي وقع لي فيه والله اعلم ان تصنيفه في نزل العنقر
 في نزلها لهما لتعدية لان نزل فعل لازم في نفسه واذ كانا لتعدية لا يكونان بمعنى آخر وهو الكثرة او نحوه لا
 لا نظير له وانما جميع منها والمعنى احد وهو لتعدية جرم على عادة العرب في افتنائهم في الكلام وتصرفهم فيه
 على وجه شتى ويؤيد هذا قوله لو انزل عليه آية من ربه وقال في موضع اخر لو انزل عليه آية من ربه فان
 فان قيل كيف قال من آيات محكمات ومن المتعريف وقال في موضع اخر كتاب احلكت آياته وهذا يقتضي كون
 جميع آياته محكمه فلما المراد بقوله من آيات محكمات اي اسماءها من آياتها اي من صفاتها وقيل المحكمات
 الحقيقية والاشباهات الشرعية وقيل المحكمات ما ظهر منها بالاشباهات ما كان في معناها
 غرضه وقد المراد بقوله كتاب احلكت آياته ان جميع القرآن صحيح ثابت بصحة من الفصل والنزل
 فلما في فان قيل كيف قال من آياتها من آياتها من آياتها وقال في موضع اخر كتاب احلكت آياتها
 كذا يكون آياتها قلنا المراد بقوله من آياتها من آياتها من آياتها من آياتها من آياتها من آياتها
 يشبه بعضها في الصفة وعدم ثباتها في بعضها فلما في فان قيل ما فائدة انزال المشابهة لبعض

سورة العنقر

الاخير المقصود من انزال القرآن كما هو البيان الهدي والتموضد الذي في المعاني في هذا المقصود اوجبه
 قلنا لما كان كلام العرب يتبع الى ان يفهم معناه سرعيا ولا يكون غير ظاهره والى هو مجاز كناية وشارة
 وتوحيج المعاني في معارضة تراجم هذا القسم هو التحسين عند هم وليس يبع في كلامهم انزال القرآن في
 تحققت المعنى الامارة في حال عارضه في التوضيح في شتم فانه جامع لهما وانزل الله محكما وقساها ليعلم من
 بطله ويرد علم ما تشابه الى الله في تبيينه من تباينه في ذلك في هولاء في فيصا في كلامه على عباده بهرط
 وخبره اواراد ان يستعمل العلماء برده تشابها الى الحكم بالنظر والاستدلال والبحث والاجتهاد فينبون على
 العبادة ولو كان كل ظاهرا جليا استوى في العلم والجهل والماثل في الحواظر لعدم البحث والاستدلال
 فان النظر انما تقع حرج بزيادة المشكلات ولهذا قال بعض الحكماء عيب الغنى انه يورث الجاهل ويورث
 الحواظر وتنبه الفقرة في بحث على اممال الفكره تنبها على المحل في الكسب فان قيل قولهم يريدونهم شتمهم
 راي العين اي يرى الغنى الكافرة الغنى المسلمه شتمى عدو نفسها او بالعكس على اختلاف القولين وكثيرا
 فوئاف لقرآنه في سورة الاحقار اذ يركبهم اذ انفسهم في عينكم قبلوا وبعثكم في عينهم فانه يدل على ان
 الغنيين شتموا في استغفار كل واحد منهما لاخرى قلنا استغفار الكثير في حالين مختلفين قلنا ان الكفر
 في نظر المؤمنين اذ لا والمؤمنين في نظر المشركين حتى اجترت كل فذم على فان صاحبها فلما اتقوا كثرة
 المؤمنين في نظر المشركين حتى عذبوا فمشلوا فغلبوا او كثرة المشركين في نظر المؤمنين وراهم اياهم على
 ايام عليه كانوا في الحقيقة اكثر من المؤمنين لعلوا اصدق او عدوهم الله تعالى لقله فان كان من
 يظنوا ما بين الية فان المؤمنين عليهم في هذه الغزاة وهي غزاة بدر مع انهم كانوا متعاضدا
 وقيل ارى الله المسلمين المشركين مثل عدو المسلمين وكانوا امة من امة الله فقلتم في عين المسلمين وراهم
 ايام بعد ما علمتم انهم يظنونهم لتقوى قلوبهم مما سبق من الوعد ان الماتة من المؤمنين يغلب الماتين
 منهم فان قيل فائدة قوله لا اله الا هو في قوله شهد الله ان لا اله الا هو والمملكة واولو الجسد فانما يلبس
 لا اله الا هو لغيره فكيف قلنا الاول قول الله تعالى والاني حكايه قول الملك واولو العلم وقال جعفر الصادق
 الاول صفته والاني تعليم اي قولوا وشهدوا كما شهدوا فان قيل فائدة قوله وهم معرضون في
 قوله الم ترالى الذين ادوا نصيبنا من الكتاب بحون الى كتابه ليحكم بينهم ثم اتوا فربق بينهم وهم معرضون
 والذين والاعراض واحد كاسن مرة قلنا معناه يتولون من الله اي في معرضون مما دعاهم اليه كونه

ابو نون

او توتون بانهم ويعرضون عن الحق يقولونهم او كان الذين توتوا علما وهم والذين اعرضوا انما هم فان
 كيف كان يكون الخبر يخص الخبر بالذکر وسيدو تعالی الخیر بشره والشفع والشر قلنا لان الكلام انما
 وردوا على المشكرين فيما انكره مما وعد الله به نجية على لسان جبرئيل من فتح بلاد الروم وفارس وما
 النبي صعبا بذلك فلما كان الكلام في الخبر خصه بالذکر باعتبار الحال او اذ الخیر بشره فالتفتي بالذکر
 لانه على الاخر كقول سبيل تعليم الخبر وانما خص الخبر بالذکر لانه هو المرغوب في المطلوب للعباد والشر
 فان قيل كيف قال قول النبي في التهانر في التيسيل والبلاغ النبي في النبي يتعني اجتماع
 حقيقةهما بعد البلاغ كالبلاغ الخبط في الابرته والاسبع في الخاتم ونحوهما وحقيقة التيسيل والتهانر
 لا يجتمعان قلنا البلاغ قد يكون كما ذكرتم وقد يكون مع تبدل صفة صفة بلغة صفة الابرته
 عليه مع بقا ذاته كالبلاغ كسيرة من خبر في لبرن كسيرة او بالعكس فان المحققين مجتمعان زمانا وصفة
 احد هما غالب على الاخر كذلت النبي والتهانر اذا كان التيسيل اربع عشرة ساعة بالنسبة الى زمن
 فضية من التهانر ساعتان قطعها وكذا على العكس او مناه تزلج زمن التيسيل في زمن التهانر وبالعكس
 النبي في التهانر او بالعكس باعتبار ان قيل فم هو شمارا اخرين بالعكس او مناه انه خلق بلا صفا
 خالصا ونهارا صفا خالصا وخلق ما هو متميز منها وهو قبل طلوع الشمس وقبل غروبها وبها
 الثالث والرابع ليعين جميع السنة فان قيل ما فائدة قوله وليس الذكر كالاشي وهو معلوم من خبر
 قلنا ان قلت ان في بطنها ذكر ولها اذرت ان تجعلها ما للبيت المقدس لان من شعيرتهم
 هذا التذکر في الذکر خاصة فلما وضعت اشيت حيث غاب ظننا ولم يتقبل خبرها فالتفت
 معتدرة بمعنى البيت الاشيت بصالحه لما يصلح له الذكر من خدمته المسجد وانما ارادت ان الاشيت
 كالذکر صورة اذ قوة او نحو ذلك فلما قالت ذلك نكسرة بجملة من الله نعم عليها تخصيص
 بقبولها في التذکر دون غيرها من الالام فان فقيلها ربتها بقبول حسن فان قيل السعيل
 في مثلها وخال حرف التفتي على القاصد وحرف التشبيه على الكامل كقولهم ليس الفضة كالتشيب
 وليس العبد كالتحر فزانة وليس الاشيت كالذکر قلنا لما كان جعل الاصل فرعاً او فرعاً اصلاً
 في التشبيه حالة الاثبات يقتضي البانعة في التشبيه كقولهم القمر كوجه زيد او كوجه كلفه كان
 جعل الاصل فرعاً او فرعاً اصلاً في حالة التفتي يقتضي نفي البانعة في المشابهة ونفي المشابهة

وذلك هو المقصود منها لان الشبهة قد عبرت في قوله الا في نفي العلم واصنافها ولهذا ابتعد
 بالافعال وانما ارادت ان يعم نفى المشابهة بينهما في صورة التذرية فادما جليت المقدمتين فغير فذلك
 حكمت الملكة ان كانت قول الله وقوله والمعنى ليس الذكر الذي طلبت ان يكون فادما ملكة كانت
 التي دبرت لادخل الله من جعلها وانهما آية للعالمين هو نفس العظمة والتعظيم المحل في قوله الله
 اعلم بما صنعت وهي لا تعرف مقدار شرف اللأله في الذكر الا في قوله الله من انما لله في قوله الله
 في الكشاف وقال القسبا اقول ان بعضهم قد اقول انه نعم محمد صلى الله عليه وسلم ليس الذكر كما
 بما حذر وقال بعضهم هو من كلام ام مريم فان قيل كيف نادت الملكة زكريا وهو قائم بصلي في الحجرا
 وجها بهد هونى الصلوة كما قال الله نعم فادما الملكة وهو قائم بصلي في الحرب الاله فلنا المراد
 بقوله بصلي اي يدركه الله ولا تجر بصلواتك ولا تقاض بها اي بدعاك فان قيل ما فانه تخصيص
 يحى من كلام بقوله الله ان الله يرزقك يحيى مصداقاً بكلمة من الله وكل احد من المؤمنين مصداق
 بجميع كلمات الله نعم فلنا معناه مصداقاً لبعضى الذي كان وجوده بكلمة من الله وهي كلمة من محم
 واسطة ابى الله بصديق يحيى لبعضى من اصدق في كل احد في الوجود اذ في المرتبة فان قيل زكريا
 سال الله الولد بقوله الله من اينك ذرية قطيبة والله نعم مشيرة يحيى على لسان الملكة فكيف ذكر
 بعد هذه القدرة الله على عطائه الولد حتى قال سبحانه ان يكون لي غلام وقد نفي الخبر واستنتج
 عاقراً فلنا انها قاله على سبيل الاستعظام والتعجب من عظم قدرته الله نعم على طريق انه كما
 وانه دعا واد شئبه على ال ولد وهو شيخ وامرته عاقراً وازول عنها بانان صفهان
 فقال لكشف السمان فقد برهاني يكون لي غلام او قد نفي الخبر وامرته عاقراً فافضل ان يقول
 اخر الآية لا يابست الجوارح فان قيل ما فائدة تكرار ذكر الاسطفا اني والله ان الله اصطفا
 وظهرك واصطفاك فلنا الاصطفا اول عبادته التي هي خدمة الهيبت المقدسة وتخصيصها
 بقوله لها في التذرع كونها شي واصطفا الثاني لولادة عيسى عليه السلام اذ عبه ذكر الاصطفا
 ليقيد بقوله على سنا العالمين فينفع ذريتها مصطفاة على الرجال فان قيل كيف نفى حضور
 النبي عيسى في زمن مريم ثم بقوله وما كنت لهم اذ يطلقون اعلمهم الاله فذلك معلوم عنهم
 لا شك في وترك نفي استماعه ذلك الخبر من صفاته وهو الذي كان يؤتمرونه قلنا كان سجدوا

فقال رب اني اذ فلتك
 ان اعلم ان من سجدوا
 ان اعلم ان من سجدوا
 ان اعلم ان من سجدوا
 ان اعلم ان من سجدوا
 ان اعلم ان من سجدوا
 ان اعلم ان من سجدوا
 ان اعلم ان من سجدوا
 ان اعلم ان من سجدوا
 ان اعلم ان من سجدوا
 ان اعلم ان من سجدوا

عنه هم ايضا كما يقينا انه ليس من اجل القراءة والرواية وكانوا يسكرين الوحي فلم يبق الا المشاهدة
 والحضور وهي في غاية السخاولة فثبت على طريق التكميل بالسكرين الوحي مع علمهم انه لا قراءة له ولا رواية
 ولا نظره قوله نعم وما كنت بجانب الغربي وما كنت بجانب الطور فان قيل كيف قال الله سبحانه
 ابن مريم وخطاب مريم وهي تعلم ان الولد الذي بشرت به يكون بينها قلنا ان الانباء
 الى ابياءه الى الامهات فاعلمت نسبتها اليها انه يولد من غير اب فما يجب الا الى الله فان قيل
 معجزة العيسى في تعليمه ان سوس كعبا وادى خصوصية له في هذا حتى قال ويكلم الله من في المهد وكه قلنا
 معناه ويكلم الله من في ما بين الحالين كلام الانبياء من غير تفاوت من حال الطرفة وحال الكهولة
 يستحكم فيها العقل وجنا فيها الانبياء فكانه قال يكلم الله من في المهد كما يكلمهم كعبا وقال الزجاج هذا
 خرج مخرج البشارة لمريم انه عليه السلام سعى الى زمن الكهولة فبشارة له لما بطول عمره وقيل المقصود
 سنان الزمان ثم يرفد كما يورث في غيره ويقدم من حال الى حال ولو كان انما يكلمه بغيره لغيره فان قيل
 كيف قال اني متوفيت ورافكت الله تعالى رفد لم توفد بعد قلنا لما بدوه ليهود يفتنون بشي
 بانما يتعجبون به وبالوفاء لا بالنسب والاولا ليقيد الترتيب ليلزم من الية موقفة قبل رفعه **الكتاب**
 ان يرفد بما واما خيرا فغيره في رافكت متوفيت **الثالث** ان معناه قابضك من الارض
 تاما وافيافي اعضائك وجدك لم يبالوا انك شيئا من قولهم توفيت حتى على فلان اذا استوفيت
 تاما وافي الراجح ان معناه اني متوفيت بنفسك باليوم من رفع له تعالى الله يتوفى الله نفس صحتها
 والتي لم تمت في مناها ورافكت انت ما تم حتى لا تخاف بل تستبسط وانت في السماء
 آمن معترب فان قيل كيف قال ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم وادم خلق من التراب
 وعيسى من الهوا وادم خلق من غير اب ام وعيسى خلق من ام قلنا المراد به التشبيه في
 بغيره واسطة اب التشبيه يقتضي المماثلة من جميع الوجوه بل من بعضها فان قيل كيف خص
 اهل الكتاب بان منهم ابناء وانا بقوله ومن اسئل الكتاب من ان الله يعطى بؤده
 اليك لانه وليسلون غيرهم من اهل الملوك ذلك منهم الامين والخاصة قلنا انما خصهم
 باعتبار واقع الحال فان سببت اول الامة ان عبد الله بن سلام اودع الفاد ماتي وفيه
 من الذهب فادى الامة فيها وفحص من عازف اذوع ديارا فحانه ولان خبايا اسئل

بالحق والعدل
 في الدنيا والآخرة
 ٢٠

الكتاب السليم كمن استعمله في الدنيا والآخرة بخلاف غيره من الكتب التي كانت
 فان قيل كيف قال له سلم من في السموات والارض عاودكم بما ذكرنا من الكفر بالقرآن
 قلنا المراد بهذه الاستسلام والافتقار لما قضاه عليهم وقدره من الجحود والموت والمرض
 والصحة والشفا، والعبادة ونحو ذلك فان قيل كيف قال ان الذين كفروا بعد ما بان لهم ثم ازدادوا
 كفرا لن يقبل ثوبتهم معلوم ان المراد كيفما ازدادوا كفرا فانه يقبل التوبة قلنا الآية
 نزلت في قوم ارتدوا عن انهم اظهروا التوبة بالقول ليسير هو الهم والكفر في ضمائرهم قال ابن
 عباس رضي الله عنه وقيل نزلت في قوم تابوا من ذنوبهم غير الشرك وقيل لانه يقبل
 ثوبتهم وقت حضور الموت فلا يقبل كيف قال ان اول بيت وضع للناس للذي ببكة ولم
 من بيت بني قريظة من من آدم الى نوح برسم عليهما السلام قلنا معناه ان اول
 بيت وضع قبله للناس وكان عبادة لهم او وضع مبارك للناس ولان ابن عباس قال اول
 من بناه آدم ثم لما اهبط من السماء اوحى الله اليه ان يبني في الارض مصنع حوله نحو
 ما رابت الملكة ليصنع حل عرشى فجاءه جعل لطيف حوله فان قيل كيف قال كنتم
 خير امة اخرجت للناس قلنا معناه في سابق علم انتم اكرمتم بربكم وبما اخذ الميثاق
 على الذرية فارادوا اعلام يكون ذلك صنعة هدية فيهم لا عاصية بتجدة او معناه خلقتهم
 ووجدتم فيهم ان النامة وخير امة نصبت على العالمين في كل زمان في قوله
 انه كان خاشعة ومقتا فان قيل كيف قال ولو آمن اهل الكتاب كان خيرا لهم ولا يصح ان
 بنا خيرا من ذلك الا اذا كان في اول امة منها خير قلنا معناه ما بان لهم بعد الاسلام مع ما بان لهم
 وعيسى عليهما السلام خيرا من ما بان لهم موسى وعيسى فقط فان قيل كيف قال مثل ما يفتقرون في هذه الحجة
 الدنيا كمثل ربح فيها صرة الآية والمقصود تشبيه نعمة الكفار امور الهم في تحصيل المغاخر وطلب
 الصبغ والسمعة او ما يفتقرون في الطاعات مع وجود الكفر او ما يفتقرون في عبادة
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالترزع الذي اصابت به ربح شديدة البر وفانها بكسب
 ولم يفتقر به والتشبيه في الحقيقة بالترزع وفي لفظ الآية بالربح قلنا فيه ايضا تقديره مثل
 اهلها كمثل ما يفتقرون كمثل اهلها كسج فيها صرة مثل ما يفتقرون كمثل ما كسج وتصلي

قوله

وقد تم مثل الذين يخفون ابوهم في سبيل الله كمثل حبة الامة وقوله مثل الذين كفروا كمثل
 التي هي سبغ الامة وقال تغلبت لقد يم واما خير فقد بره كمثل حرب قوم ظلموا انفسهم
 واصابتهم ریح فيها صفة فاهلكة فان قيل كيف قال ان تمسك حننه تسوهم وان تصيبهم
 سنة يفرحوا بها فوصف الحنة باليسر واليسنة بالاصابة قلنا المستعار بمعنى
 الاصابة فكان المعنى احدا الا ترى الى قوله ثم ان تصيبك حننه تسوهم وان تصيبك
 مصيبة الامة وقوله ثم ما اصابتك حننة فمن الله وما اصابتك من سنة فمن نفسك
 وقوله ان الانسان مخلوق بلور عا اذا نسه الشرحه عا واذا نسه له من عا فان قيل كيف ساءوا
 الى مغفرة من علم الامة والنسب على لسانهم يقول العجدة من عمل الشيطان الثاني من الرحمن
 قلنا قد استثنى النبي صلى الله عليه وسلم حننه مواضع فقال الا في التوبة من الذنب وقضاء الدين
 الحال ترويح البكر بالانحة ووقر الميت والكرام كسيف اذا نزل اسارعة الماوراء في
 بي السارعة الى التوبة وما في معناها من اسباب المغفرة فان قيل كيف قال الذين انفسوا
 فاحشة او ظلموا انفسهم عظيم عجزا او فعل الفاحشة او فعل في ظلم انفسهم هو من المانع انواع
 ظلم انفس قلنا اريد بالفاحشة نوع من انواع ظلم انفس هو الزنا او كل كبيرة فخص بهذا
 الاسم قبيها على زيادة حمته وايد بظلم انفس ورا ذلك من الذنوب فان قيل كيف قال منا
 ومن بغير الذنوب الله وقال في موضع اخر واذا ما غضبوسهم يغفرون قلنا سمعنا ومن سبه
 الذنوب من جميع الوجوه الا انه يستلزم الاعتقاد بوجود الامر انتم فان قيل كيف
 قال فان مات او قتل مباح فتخصر على قوله فان مات كان القتل مباحا فانه موت قلنا
 القتل والكلان سبغ لكن اذا اطلق الميت في العرف لا يفهم منه القبول فذلك عطف احد بها
 على الاخر فان قيل كيف قال من يغفلن مات مباحا فمات في موضع اخر ولقد صحتونا
 فرادى كما ضلنا كما اول مرة قلنا سمعنا يات كونه في ديوانه اديات حالما انه وصي
 فرادى منفردين عن اهل الاموال وعن الشركاء في العتي او عن الالهة لبعودة من وان الله
 وتام الية يشهد بذلك فان قيل قد جاء في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الغافل يات بم
 العقيدة حالما عين ما غل على عطف صامتا او ناطقا هذا معنى الحديث فاذا فرغ الجواب قلنا

على ان يكون المراد بآية اخرى فرادى غير ان اهل التعريفون بها ويستفرون بشبه
 بصحة تمام الآية فان قيل هم درجات عند الله والعبيد ليسوا نفس الدرجات قلنا
 فيضها لتقديره ذو درجات واهل درجات فحذف المضاف لعدم الالتباس في
 المراد بالدرجات الطبقات فلا يكون فيها اضرابا معناه انهم طبقات عند الله تعالى
 متفاوتين كغرات الدرجات فان قيل كيف جعل لكل الفريقين درجات واحدة
 الفريقين بهم درجات لا درجات قلنا الدرجات تستعمل في الفريقين من قبل قوله تعالى
 في سورة الاحقاف بعد ذكر الفريقين وكذا درجات مما عملوا في الحقيقة ان بعض اهل
 التأخر خفف عنها فكانت فيها اعل وبعضهم شدة عذابا فكانت فيها اسفل ولو سلم خصا
 الدرجات باهل الجنة كان فيهم درجات جمع الميم خاصة تقديره فمن اتبع رضوان
 وهم درجات عند الله كمن بسخط من الله وهم درجات الا انه حذف البعض لانه لا يرد
 عود فان قيل الذين قالوا ان آية فيهم ونحو انبياء كانوا في زمن النبي عليه السلام قالوا
 ذلك لما سمعوا قوله من الذي يقرض الله قرضا حسنا فكيف قال سكت ما قالوا
 وقلم الانبياء بغير حق اي وكنت قلم الانبياء وهم لم يقولوا بآية قلنا لما روي
 بعقل اسلافهم الانبياء كان كالتهم باشره وذلك فاضيف الميم وقد كثر منه المعنى في
 القرآن كثيرا فان قيل كيف قال ان آية ليس بظلام للعبيد وقلنا صيغة بالظلم
 ولا يلزم من نفي الظلم نفي الظلم وعلى العكس ثم قلنا قال ليس بظلم لكونه
 في نفي الظلم من آية المقدمه قلنا صيغة المبانيه جئ بها لكثرة العبيد لكثرة الظلم كما
 قال نعم ولا يظلم ربك هذا وقال عالم الغيب وقلنا الغيوب لما افرد المفعول لم يأت
 بصيغة المبانيه ولما جمعت بصيغة المبانيه في نظير قولهم زيد ظلم لعبيده وعمر ظلم
 لعبيده فهما في الظلم سميان وكذا قال نعم محققين وسلم فشد وكثرة الفا عليهن
 لا تكو افضل الثاني ان العذاب من اعظم القدر الكثرة العدل لا يسبق الجنانية كون
 افحش واقبح من الظلم من ليس اعظم القدر كثر العدل فيطلق عليه اسم الظلم باعتبار
 قبح الفعل منه لا باعتبار كثره فحاصله ان صيغة المبانيه تارة يكون باعتبار زيادة ذمت

بعض اهل التأخر
 خفف عنها فكانت فيها اعل
 وبعضهم شدة عذابا فكانت فيها اسفل
 ولو سلم خصا
 الدرجات باهل الجنة كان فيهم درجات
 جمع الميم خاصة تقديره فمن اتبع رضوان
 وهم درجات عند الله كمن بسخط من الله
 وهم درجات الا انه حذف البعض لانه لا يرد

فيطلق

الفصل وانه بما سبار زيادة تصفة فاصل الفلم لود جد من الله نعم وقد تسلسل كان معظم من الفلم
 يوجد من عبده باعتبار زيادة وصف الفعج والتظهير قوله تعالى وحملها الانسان انه كان
 ظلوا جودا على ما في بيانه في موضعه ان الله نعم فان قيل قوله تعالى فان كذبوك فقد كتب
 رسل من قبلك من جنس الجوز ان تعقب الشرط وهذا قول قلنا سناه وان كذبوك فانه
 بلكه نبي الرسل فلكل وصفا للسبب هو كذبه بهم موضع السبب هو اناسي بهم فان قيل فانه
 قوله ولا يكتمونه في قوله نعم واذا اخذنا من غير ان الذين اوفوا الكتاب لتبينه لنا من ولا يكتمونه والاول
 من من الثاني قلنا سناه لبيته في الجاهل يديرون على ذلك البيان فلا يكتمونه في المستقبل الثاني
 ان الضمير الاول للكتاب الثاني لغت ابي عبد السلام وذكره فانه قد تسلسل ذكر النبي عليه السلام قيل
 هذا فان قيل في قوله نعم من سانه بيان صفة النبي ثم وذكره لانه من جملة الذين كذبوا النبي وهو قوله
 والاشيخيل فقول بعد ذلك ولا يكتمونه تكرر قلنا على انه يكون تأكيد فان قيل كيف قال تعالى ان
 تدخل النار راضيا فخرته وقال في موضع اخر يوم لا تجزي الله شيئا من الذين آمنوا معه ولا هم ممن
 ان يدخل المؤمنون النار كما كانت المقررة والخاصة قلنا اخرية بمعنى اولية وانه من اخرى هو
 الذي انزل الوان في قوله يوم لا تجزي الله شيئا من الذين آمنوا معه من اخرية وهو انما في بعضه
 من يدخل النار في كل من دخلها بكل من يدخلها بكل من يدخلها بكل من يدخلها بكل من يدخلها بكل
 وهو قوله لا والله ان شاء الله لقسمة المدلول عليها بقوله نعم وان سلم الا دارد باو اذ خال التطهير الذي
 يكون بعض المؤمنون بقدر ذنوبهم وقيل ان قوله نعم يوم لا تجزي الله شيئا من الذين آمنوا معه وقوله
 آمنوا معه كلام مبتدأ غير مطرف كما قبله فان قيل كيف قال سمنا سادبا والسموع هذا السادبا
 وقوله لا نفس السادبا قلنا انما قال سادبا ينادى صار تعديبه ندا سادبا وكان سمعت زيد يقول
 كذا اي سمعت قول زيد فان قيل فانه قوله ربا غفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وكفر سيئات
 دخل في غفران الذنوب قلنا انما هو من فضل التكفير سيئاتنا بحسنات فان قيل فانه
 قولهم وتوفاهم الا برار مع اتهم لا ينفعهم توفاهم مع الا برار بل التافع لهم كونهم من الا برار سواء توفاهم
 معهم او قبلهم او بعدهم قلنا سناه وتوفاهم صحتهم سعد ودين جعلتهم كل من جعلهم
 الا برار مع اصحاب الفلق والبرار من جعلهم وان تقدم جعلهم او تأخرهم فان قيل كيف

وانا وهدنا على سلكنا على سلكنا عوة بجماله الوعد معهم واولهم ضيا انك لا تخلف المعاد
 قلنا الوعد من اصدق على السنة الرسل للمؤمنين عام يحتمل ان يكون مخصوصا بالذين كفروا بالقرآن
 فالوعدان يحتملهم الله فليس في حكم الوعد الثاني انهم سألوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم في دعواتهم
 وهداهم لهم على اعدائهم غير وقت بوقت خاص فان قيل كيف يجوز ان ينذر الرسول من الذين كفروا
 حتى نهي عن الاغتراب قوله لا يفر من كفره في البلاد اي تصرفهم فيها بالتجارة متعنين
 قلنا سفاء لا يفر من كفره في البلاد بل يفر من كفره في بلادهم وهداهم لهم على اعدائهم
 الثاني انه عليه السلام كان غير منفرد بحالهم فليس له ذلك كما كان عليه وتبينا على الله واوله عليه
 كما قيل له فلا تكون ظهيرا للكافرين ولا تكون من المشركين فلا تضع المكة بين يديك كيف نهي النبي
 وهو ليس من يهني قلنا سفاء لا تغتر بتقديهم فليكون تقديهم قد غرت به امر من قبل سبب من سبب
 ان تقديهم لوفوه لا غتر به فنع سبب هو غرور تقديهم واما ما يمنع سبب هو غرور تقديهم فان قيل
 كيف قال لا يفر من كفره في البلاد ولم يقل لا يفر من كفرهم هو لهم والذي يحتمل ان يفر
 الرسول المؤمنين منهم والاموال التي في البلاد قلنا المراد بتقديهم تصرفهم في التجارات التي تقسم
 والهدى بالاموال الفقرة ثانيا تام وينسب قلبا اذا راي النبي تقديهم في التجارة ويمنع بها فذلك ذكر
 التقديف قبل سفاء لا يفر من كفرهم في المعاصي غير اخذ من جنونهم فان قيل كيف قال اولئك
 لهم اجرهم عند ربهم ان لم يرجع لهم اجرهم عند ربهم موضع لسانه بالثواب سرعة
 الحساب انما يذكر في موضع التهديد والعقاب قلنا سفاء لا يشترط ان يات اعدائهم فبقا خوفا
 خوفا من حساب فان سرج الحساب في قوله صلى الله عليه وآله وسلم في قوله صلى الله عليه وآله وسلم
 اذا كانت حيا مخلوقة من آدم وخلق مخلوق من ايضا يكون نسبة حوا الى آدم نسبة الولد لانها من نطفة
 من فكلون اخوان اذ قلنا قال بعض المفسرين من لبيان ابراهيم الخليل في قوله صلى الله عليه وآله وسلم
 حينها زوجهما في قوله صلى الله عليه وآله وسلم بعد ما كلم رسول من نطفة الثاني هو الذي عليه الجمهور انها بالتبعيض
 ولكن خلق حوا من آدم لم يكن بطريق التوليد كخلق الاولاد من الالباء فلا غير منه ثبوت الحكم بالنسبة والاب
 فيها فان قيل كيف قال ان اولادهم لا يعطى بالحق حتى يبلغوا النفا قلنا المراد
 به اذا بلغوا واما ما سئلته من ان يفر عنهم بالبلوغ باعتبار ما كان كل اسمي الناقة عشرة اربعة اضع وقد

للنسبة
 سورة

فان قيل

بشيء الباطن فيما يستباها كان كالتسمى الخي عيا والعس خما بما يتبادر الى كال ان لم نعم كنت
وانهم منون فان الى راني اعصر خرا وحسنه قلمهم حتى عبيدهم بعد اقباءه اتمه نعم تنيم الى طالب
فان قيل الكل الى استيم حرام وحده وسع موال الا وصيا فلم ورد انتهى محض صامرا وكلهما صامرا
عسالى دولة كلوا امور الهم الى موكلهم اي هما قلنا ان الكل الى استيم مع الاستغناء عن طمخ فذلك
خسرنا انتهى ولا نعم كانوا باكلون مع الاستغناء عن طمخا انتهى على ما وقع منهم فان قيل لما قال انك
الوالدين الا قروبون دخل في العقب والكثير فافادة قوله نعم ما قلنا وكره قلنا انما قال ذلك
على جهة التاكيد والاعلام ان كل تركه بسبب قسمة الالهايتها وان العقب من الزكات والتمتع فلا
يقوم ويغزو ببعض الوتره فان قيل كيف قال لا يورث لكل واحد منها الالهايتها مع تركه لثالث الوتره
مع انه لو كان الولد فثابت الالف قلنا الالهية وردت لبيان الغرض دون التقصيص بس
لانس مع الهنت بالعرض الا الالهايتها فان قيل كيف قطع على العاصي بالملكو في النار بقوله نعم
ورسوله وتعدده ووجهه بل من قوله اراخا لدا فيها قلنا اراد به من يعصى الله بوجوه وحده وما لو كانت
كفرو الكاشح حتى الملكو في النار فان قيل كيف قال حتى يوقين الموت التوفي والموت بمعنى
واحد فصار كأنه قال حتى يموتين الموت قلنا معناه حتى يوقين الماتة الموت الثاني معناه
ما يهين الموت ويستوفي ارضاء من فان قيل كيف قال انما التوبة على الله ولم يقل انما التوبة على
مع ان التوبة واجب على العبد قلنا معناه انما قول التوبة على الله سبحانه المضاف للتو ان
معنى التوبة من الله يرجع على العبد بالمنفعة والرحمة لان التوبة في اللغة الرجوع فان قيل كيف قال
بجباله ولو علموا بغيره لكانت ثواب قبلت عنه قلنا معناه بجباله بقدر فتح العصية وسواها تقبها
لا يكونها عصية وذنبها وكل ما من على ذلك حال مباشرة العصية معناه انه يسلوب كل العلم به
بسبب غيبته الهوي وتزجرب الشيطان فان قيل كيف قال ثم يوقين الموت من قريب مع انهم لو تابوا بعد
الذنب من بعد قبلت قوتهم قلنا معناه منسب معاينة سلطان الموت كذا قال ابن عباس رضي
فان قيل كيف قال وانهم اعدت فطر الاية مع ان حرمة الالهة ثابتة وان لم يكن فيه عطاء للمهر
بل كان في ذمته وفي يده قلنا المراد بالابناء الضمان والامر لزم كافي قوله نعم اذ اسلمتم انتم اي نام
ولم ترتم فان قيل كيف قال ياخذونه بهنا ما واخذوه المرة فظلم ليس بتوان لان الجنان اللذ

انما التوبة على الله
بمعنى الرجوع اليه
فان قيل كيف قال
انما التوبة على الله
ولم يقل انما التوبة
على الله
قلنا معناه انما قول
التوبة على الله
المضاف للتو ان
معنى التوبة من الله
يرجع على العبد
بالمصلحة والمنفعة
والرحمة لان التوبة
في اللغة الرجوع
فان قيل كيف قال
بجباله ولو علموا
بغيره لكانت ثواب
قبلت عنه قلنا
معناه بجباله بقدر
فتح العصية وسواها
تقبها لا يكونها
عصية وذنبها وكل
ما من على ذلك حال
مباشرة العصية
معناه انه يسلوب
كل العلم به بسبب
غيبته الهوي
وتزجرب الشيطان
فان قيل كيف قال
ثم يوقين الموت
من قريب مع انهم
لو تابوا بعد الذنب
من بعد قبلت قوتهم
قلنا معناه منسب
معاينة سلطان
الموت كذا قال ابن
عباس رضي فان
قيل كيف قال وانهم
اعدت فطر الاية
مع ان حرمة الالهة
ثابتة وان لم يكن
فيه عطاء للمهر
بل كان في ذمته
وفي يده قلنا
المراد بالابناء
الضمان والامر
لزم كافي قوله
نعم اذ اسلمتم
انتم اي نام
ولم ترتم فان
قيل كيف قال
ياخذونه بهنا ما
واخذوه المرة
فظلم ليس بتوان
لان الجنان اللذ

قلنا ان ابن عباس وابن قتيبة المراد بالبستان الظلم وقال الزجاج المراد به الجبل المشهور في كتب اللغة
ان البستان ان يقول الانسان على غير ما يفعله قالوا المراد به الرجل تبارج امرئته تهمة ليجرل
بذلك الى ان ينفذ منها مهرها ويغار قوماً وقيل المراد به انكاره ان لها مهران في ذمته فان قيل
كيف قال الامام قد سلف لا يتكلموا عن الفضل في المستقبل والامام قد سلف من قبله في الماضي مع ان
من المستقبل قلنا ان الامام يعني بعد كما في قولهم لا بدون فيها الموت الامانة الا لا وقيل
هو بشا من مجازة في تقديره فانكم تقولون الامام قد سلف وقيل في تقديره ما خبر تقديره
انه كان فاشحة الامة الامام قد سلف فان قيل كيف قال انه كان فاشحة بلغة الماضي مع ان
كناج مكتوبة الالف فاشحة في الحال في الاستقبال الى يوم القيمة قلنا كان نارة تستعمل في
المنقطع كقولك كان زيد غنياً وكان الخرف طينا ونارة تستعمل للماضي المستعمل في قولهم
كقول ابن جنيد الهندي اذ كنت اذ جاري في المصوفة اشرى من نصف الساق منزلي
اي اني الان لا تبتدح بصفة ثابتة له في الحال لا بصفة زائلة ذاهبة والمصوفة بالاء الامم الاله
يشق منه العاف تصحيف منه قوله وكان انه بكل شي اعلم وكان انه على كل شي قدير
واما شبه ذلك ونحن فيه من القليل وسبب في تمام الكلام في كان بعد هذا انما استعمل
في قوله ان تصبوه كانت على المؤمنين كما موقوتاً فان قيل كيف قال وربكم
اللاتي في حجركم قية المحرم يكون الربعية في حجر زوجاتها والحرمة ثابتة مطلقاً وان
لم تكن في حجره قلنا خرج ذلك مخرج العادة والغالب لا يخرج القيد والشرط
ولهذا الكافي في موضع محال منفي الدخول فتأمل ثم قال قيل لما قال من نسائك
اللاتي دخلتم بهن ثم قال في آخر الآية وهل لكم ما وراء ذلك علم من مجموع ذلك ان
الربعية لا تحرم اذا لم يدخل بها فائدة قوله نعم فان لم يكونوا دخلتم بهن فما جاز
عليكم قلنا فائدة ان لا يتوهم ان قيد الدخول خرج مخرج العادة والغالب لا يخرج
الشرط كما في قيد المحرم فان قيل كيف قال في كناج الامام فانكم ممن اذن جهنم وان
اجور من المهر ملك المولى وانما يجب سيرة المولى الى الامة قلنا ان كانت
الامة وما في يدها ملك المولى كان اداؤه اليها كما دانه الى المولى الثاني ان معنا

وَاَتُوا مَوَاهِبَ الْجِبْرِ بِطَرِيقٍ صَدَفَ الْمَصَافَ فَاِنْ قَبِلَ كَيْفَ قَالَ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعِثْرَةَ
 مِنْكُمْ وَجَوَازِ الْخِطَابِ الْاَلَمَةِ ثَابِتٍ مِنْ غَيْرِ خَوْفِ الْعِثْرَةِ عِنْدَ بَعْضِ الْعُلَمَاءِ قُلْنَا فِي رِوَايَةِ
 ذَلِكَ الصَّوْبِ صَالِحٌ لِمَنْ خَشِيَ الْعِثْرَةَ مِنْكُمْ فَيَكُونُ شَرْطًا لِمَا هُوَ الْاَرَادَ وَالصَّالِحُ كَمَا فِي قَوْلِهِ
 تَعَالَى فَلَا تَتُوبُمْ اِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا فَاِنْ قَبِلَ كَيْفَ قَالَ بَرِيدٌ اَلَيْسَ لَكُمْ وَالْاِرَادَةُ اَتَمَّا
 تَعْرِفُونَ بِالْبَيَانِ بِنِيقِ اَبِي اَلْبَيْعِ وَفِي اَلْبَيْعِ وَفِي اَلْبَيْعِ وَفِي اَلْبَيْعِ وَفِي اَلْبَيْعِ وَفِي اَلْبَيْعِ
 قَدْ وَرَدَ فِي الْكِتَابِ الْعَرَبِيِّ الْاَلَمَةُ بِمَعْنَى اَنْ كَيْسِرًا قَالَ اَللَّهُ تَعَالَى وَامْرَأَتُ لَعْنَتُكَ
 وَقَالَ وَامْرَأَتُكُمْ وَقَالَ بَرِيدٌ لِيَطْفِئُوا نَوْرَ اَللَّهِ وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ بَرِيدٌ
 اِنْ لِيَطْفِئُوا كَلِمَةً هَذَا اِنْ قَبِلَ كَيْفَ خَصَّ التَّجَارَةَ بِالذِّكْرِ فِي قَوْلِهِ اَلَا اِنْ يَكُونُ تَجَارَةً
 عَنْ تَرَاثُكُمْ مَعَ اَنْ اَلْبَيْعَةَ وَالصَّدَقَةَ وَالْوَصِيَّةَ وَالضِّيَافَةَ وَغَيْرَهَا لِقَبْضِ الْحَقْلِ
 كَالْتَّجَارَةِ قُلْنَا اَتَمَّا خَصَّهَا بِالذِّكْرِ لِانَّ مَعْظَمَ تَصَرُّفِ الْخَلْقِ فِي الْاَسْوَالِ اَتَمَّا هُوَ التَّجَارَةُ
 اَوْلَى سَبَابِ الرِّزْقِ كَثَرًا مُتَعَلِّقَةً بِهَا فَاِنْ قَبِلَ قَوْلَهُ لَوْ تَسَوَّى بِهِمُ الْاَرْضُ قَالُوا مَعْنَى
 اَنْهُمْ يَتَمَيَّنُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ اِنْ كَجَعَلُوا تَرَابًا كَمَا جَاءَ فِي آيَةِ سُورَةِ الْاِنْبَاءِ وَظَاهِرُ الْفِطْرِ لِعَطْفِ اَنْهُمْ
 يَتَمَيَّنُونَ اِنْ كَجَعَلُوا تَرَابًا كَمَا جَاءَ فِي آيَةِ سُورَةِ الْاِنْبَاءِ وَظَاهِرُ الْفِطْرِ لِعَطْفِ اَنْهُمْ
 الْمُسَوَّى مِثْلَ عَرْوَةٍ هُوَ الْمُسَوَّى بِهٖ قُلْنَا سَوَّيْتُ بِهٖ اَبْهَدَ الْمَعْنَى اَنْ يَكُونَ اَصْدِقًا مِنْ
 اَلَّذِي عَلَيْهِ اَلْاَوَّلُ كَقَوْلِكَ سَوَّيْتُ بِهٖ اَبْهَدَ الْمَعْنَى اَنْ يَكُونَ اَصْدِقًا مِنْ
 الْمُسَوَّى مَعْنَى اَلْمُسَوَّى بِهٖ اَلَّذِي كَقَوْلِكَ سَوَّيْتُ بِهٖ اَبْهَدَ الْمَعْنَى اَنْ يَكُونَ اَصْدِقًا مِنْ
 اَصْلَحَتْ بِهٖ قَوْلَهُ لَوْ تَسَوَّى بِهِمُ الْاَرْضُ كَجَعَلُوا الْوَجْهَيْنِ اِنْ كَجَعَلُوا بِمَعْنَى سَوَّيْتُ اَنْ يَكُونَ
 الْمَعْلُوبُ اِي لَوْ تَسَوَّى بِالْاَرْضِ كَجَعَلُوا تَرَابًا كَقَوْلِكَ لَتَسَوَّى بِالْجَعْبَةِ وَقَوْلُهُ وَسَوَّيْتُكُمْ
 فِي قَوْلِهِ اِنْ كَجَعَلُوا اَبْهَدَ زَائِدَةٌ وَقَوْلُهُ اَدْخَلْتُ الْخَاتِمَ فِي اَصْبَعِي وَسَوَّيْتُكُمْ اِنْ كَجَعَلُوا
 الْاَلَمَةَ مَعْنَى وَوَدَّ اَلْوَعْدَ بِهِمُ الْاَرْضُ تَوَطَّأُ اِنْ كَجَعَلُوا تَرَابًا وَثَبَاتِي وَوَدَّ اَبْهَدَ وَحَضِيضُهَا
 لَتَسَوَّى بِهَا وَوَدَّ اَلْوَعْدَ بِهِمُ الْاَرْضُ تَوَطَّأُ اِنْ كَجَعَلُوا تَرَابًا وَثَبَاتِي وَوَدَّ اَبْهَدَ وَحَضِيضُهَا
 وَانْكَانَ يَرَى اَلَّذِي اَلْاَرْضُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِثْلَ اَلَّذِي اَلْاَرْضُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِثْلَ اَلَّذِي اَلْاَرْضُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 قَبْلَ الْبَيْتِ فَاِذَا بَعَثَ الْمَوْتَى مِنْ قُبُورِهِمْ خَلَّتْ مِنْ قُبُورِهِمْ وَخَفَّتْ مِنْ قُبُورِهِمْ فَخَصَّ فِي الْاَرْضِ مَشْفَاءً

وان كان بعد البحث بان كل من اتى سابقا على جعلها مساوية للسطح فان قيل هذا خبر من كذا نقض
 ان كل من فعل واحد منها خبر حتى يصح تفضيل احد هما على الاخر لان خبر اني اوسع فضل تفضيل فكيف
 قال كان خبر الهم و اقوم بعد ما سبق من قولهم في اول الآية قلنا المراد بالخبر هنا الخبر الذي هو صفة
 الذي هو فصل التفضيل كما نقول في فلان خبر فلان قبل كيف قال كان مرادته مفعولا والمفعول مخلوق
 وامر الله تعالى قوله قوله غير مخلوق قلنا ليس المراد بهذا مراد هو صفة النبي بل المراد به ما يحده من الخلق
 فان المراد به تسمى ايضا امر او صفة و قد تم لعل ان يحدت بعد ذلك المراد قوله تعالى انما امرنا بالعبادة
 فان قيل قال الله تعالى فيقران بشركك مع ان شركك التام المكرة والى ما سطر قلنا المراد
 شرك غير هؤلاء المخصوصين من عبود الاله بالذات من خارج او نقول في المشية متعلق بالغير
 والمثبت كانه قال ان الله لا يقدر الشرك من شيا ويغيره او من شيا فان قيل هذه الآية برآء على ان
 غير الشرك من الذنوب لا يقطع بانها مغفرة بل يرجع مغفرة قوله ان الذين كفروا وظلموا لم
 يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديه سبي الا طريق جهنم خالدين فيها ابدا بل على النسخ منها المغفرة في الكفر والعلم
 وها غير الشرك فكيف لم يجمع بينهما قلنا المراد بالعلم هنا الشرك كما في مقالنا في الشرك في قوله تعالى
 تعالى ان الشرك الظلم عظيم فانه قال ان الذين اشركوا الثالثي ان قوله ويغيره او من شيا
 ليس قطعيا لغير الشرك بل هو تعليق المغفرة له بالمشية ثم من الآية الاخرى ان الكافر ليس داخل
 في المشية المغفرة له فيغيره او من شيا لا يغيره لانه لا يسطر عليها الثالث انه عام خص بالآية
 كما خص قوله ان الله لا يغيره الا من يشاء بالآية الاولى وفي قوله هذا اجماع الآية على ان الكافر
 والشرك سواء في عدم المغفرة والتخليد في النار وقوله ان الذين كفروا من اهل الكتاب الذين
 في ما جهنم خالدين فيها فان قيل كيف قال لم تر الى الذين يكون بعضهم على شرك من شيا وهم
 على ذلك قال ايضا فلان كوا انفسكم هو علم من اتقى وقد نزل النبي عليه السلام نفسه فقال والله
 اني لا ادين في السماء ادين في الارض يوسف عليه السلام قال اجعلني على خزائن الارض اني خفيص عليم
 قلنا انما قال ذلك حين قال المشركون اعدل في القسمة فكذبناهم حديثه وصغره بخلاف ما كان عليه
 من العدل الامانة واما يوسف فانما قال ذلك ليوصل الى اهلها وطريقه الانبياء وهو امانة
 العدل بسط الحق همنا حكاه الله ولا نعلم علم انه لا اجل في ذلك الوقت اقوم منه ذلك العمل

فلان

فكان متوجهاً بعد ذلك طلبوا شي على نفسه ومع ذلك فانه روى عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال
رحم الله اباي يوسف لم يقبل اجلي على خزائن الارض كسنة محمد من ساعه ولكنه اخر ذلك سنة
فان قيل كيف قال الم ترالى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبوت والطاغوت الى
ان قال ذلك الذين لعنهم الله صخرة فيهم لان آج الكلام للحصر ليست لغزاة منحصرة فيهم بل هي شارة
لجميع الكفار قلنا قوله ذلك اشارة الى القائلين الذين كفروا اهولاء اهل بي من الذين آمنوا بسبيل
وهذا القول موجود من جميع الكفار وكانت اللفظة شاملة لجميع فان قيل كيف قال كلما نصحت
بدنهم جلودهم غير باليد وقر العذاب اخبرانه يعذب جلودهم نقص مكان الجلود العائنه وتعب
البري فقلنا الجلود المجدوة وان عذبت فالام بعدتها انما يحصل للقبول في غير محبة
بل هي العائنه باصفاهه اشركت في سجده والشاخي المراد جلدتها اعادة التضييق في جميع
و الجلود هي الجلود بعينها وانما قال غير بما عتبار صفة التضييق و بعد ذلك قال من بعد ان
الارض غير الارض والسموات اراء بتبدل الصفات لا بتبدل الذات كما قال الشاعر وما الناس
بانس من الزين عند تهتم وما الدار بالدار التي كنت احمد فان قيل كيف قال من بعد ذلك فقلنا ليس
في التبدل سبب في غير محتاج بسبب الى تظليل او فظليل قلنا هو مما نحن مستهملين استظنا
وان جاد الحجاز شديدة الحرف فاطيب عندهم موضع الظل فمن ظلمهم بما يعتقدون يعفون كما قال
رزقهم فيها بكرة وحشا ليس في البقرة مطوع لشر ولا غرر بها لكون فيها بكرة وحشا لكان فيهم
تمام فقرة العذاب وكان عطفه ان كان من حاشه امتيا في طرفي النهار فغير حصوره وتهدية ذلك فان قيل
كيف قال من يطعم الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء
والصالحين من امرح المرطبع الله والرسول عادة الدرب في صفات المدح الرقي من الآد
الى الاعلى في هذا عكسه لانه نزول من الوصف الاعلى الى الادنى قلنا هذا ليس من ابارك الله
ذكره بل من الكلام مقصود منه الاخبار عن كون المرطبعين معه ورسوله يكونون مع القيمة مع الآد
والخوص ثم كان سائلا من الاشرف والخوص ففصلوا له زيادة في الفائدة بعد تمام المعنى
المقصود بالذكر بعد لتمامه او تلك مع الذين انعم الله عليهم وهدى في تفصيلهم بذكر الاشرف
فالاشراف والاضرف فالاضرف انما هي الغالب في تفصيل الاشرف والخوص كما في قوله تعالى يا ايها الذين

انما طهروا الله و طهروا الرسول و اولي الامر منكم و قولتم شهد الله انه لا اله الا هو الاية و الدليل على
 ان المراد من الاية الاجزاء جملها لا تفصيلا انه لما علم عباده ان يسئلوه هذا المعنى ارشدهم الى
 مجمل كقولهم اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم فان قيل كيف قال ان كيد الشيطان
 كان ضعيفا و قال في حق النساء ان كيدكن عظيم و معلوم ان كيد الشيطان عظيم من كيد النساء
 قلنا المراد ان كيد الشيطان ضعيف في جنبة نصرة الله نعم و حفظه لا وليا له و المخلصين من عباده
 كما قال ابن عبادي ليس لك عليهم سلطان و قال حكايمة عن العيس الاعباد و منهم المخلصين المراد بالاية
 الاخرى ان كيد النساء عظيم بالنسبة الى الرجال الثاني ان القائل ان كيدكن عظيم هو عزير
 مصر انه تعالى فلما تفرقوا معارضة فان قيل كيف عاب الله كيد الشيطان المتأفين قولهم و ان تصبهم
 حتى يفرقوا هذه من عند الله و ان تصبهم حتى يفرقوا هذه من عندك رد عليهم ذلك بقوله قل
 كل من عند الله ثم قال بعد ذلك اصابك من حسنة فمن الله و ما اصابك من سيئة فمن نفسك
 بعين قولهم ايضا المراد و عليهم قلنا قبل ان الثاني حكاية قولهم ايضا و فيه ضمها تقديره فما لولا
 القوم لا يبادون بغيرهون جدا فيقولون ما اصابك الاية و قبله سبحانه ما اصابك ايها الناس
 من حسنة اي خاف و نعمته فمن فضل الله و ما اصابك من سيئة اي فخط و شدة و شدة فقوم ذلك
 و مصيبتك بشوم محمد عليه السلام كما زعم المشركون و قوله و ما اصابكم من مصيبة فها
 كسبت انفسكم و يعنون كثيرا فان قيل كيف يقال ان شدة المصيبة بارة الله نعم و الله تعالى
 يقول و ما اصابك من سيئة فمن نفسك قلنا ليس المراد بالحسنة السيئة الظاهرة و المصيبة
 المحمودة الرغابة و النصرة الهزمية باختلاف العلماء الا ترى انه قال ما اصابك لم يقبل ما علمت
 من حسنة و ما علمت من سيئة فان قيل و لستم انتم ايتمون القرآن لو كان من عند غيره الله
 لو جردوا فيه ختموا فالكثير السوال هذين وجهين احداهما انه يدل على حيث المفهوم على ان في
 القرآن ختمها فاقيل و الا لما كان التقيد بوصف الكثرة فائدة الثاني انها يدل على عدم الاختلاف
 الكثير في القرآن من عند الله ان كان لكل كتاب من عند غيره فيه خلاف كثيرا ليس
 لذلك ان المراد بالاختلاف الكذب او التناقض او العنادت من بعضه و بعضه في الجمل و الا
 و الحكمه و كثره الفائدة قلنا الجواب عن السؤال الاول ان التقيد بوصف الكثرة لبيان التفرقة

الملازمة فكانت قال لو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا فضلا عن تعسب وليس فيه اختلاف
 كثيرا ولا قيل كيف يكون من عند غير الله فهذا هو المقصود من التقيد بوصف الكثرة لأن القرآن
 مشتق من اختلاف قيل عن التوالم الثاني ان كل كتاب في فن من العلوم اذا كان من عند غير الله
 يوجد فيه اختلاف باحد الثماني المذكورة لا محالة يعرف ذلك بالاستقراء والقرآن جامع لفنون
 من علوم شتى فلو كان من عند غير الله لوجد فيه بالتسوية الى كل فن اختلاف فاصبح مجموع الاختلاف
 اختلافا كثيرا فان قيل كيف قال لولا فضل الله عليكم ورحمته لاتعجبتم لشيطان الا قليلا انتهى القائل
 تقديرها الغضب والرحمة مع انه لولا فضل الله بالهداية والعصمة ورحمته لاتسبح لكل الشيطان من حجب
 استغناء قلنا الاستغناء راجع الى التقدم تقديره اذا عوارب الا قليلا وقيل لعل الذين يستنبطون
 منهم الا قليلا وقيل معناه ولولا فضل الله عليكم باسأل الرسل لاتعجبتم لشيطان في الكفر والفساد
 الا قليلا منكم كانوا يبتدون يعقبونهم الى معرفة الله ثم وتوجده كما فعل من قيس ساعده بوجه
 قبل بعث النبي صلى الله عليه وسلم فان قيل على الجواب الاخر اذا كان المراد ان من لوازم نفي الغضب والرحمة
 بالطريق الخاص وهو الرسول اتباع الشيطان ونفي الغضبية والرحمة بالطريق الخاص مع عدم نفي
 حق الرسول عنه لم يرسل اليه رسول ومع هذا لم يبع الشيطان قلنا لا نسلم انه لم يرسل
 اليه رسول بل ارسل اليه الملك وانه رسول الملائكة ان التقيد في الغضب والرحمة بتعيين الطريق
 يكون في حق الامة الماني في الرسل ومن آمن بعيسى رسول الله لم يكون اللفظ باقيا على ظاهره فان قيل
 هذه الامة يقتضي وجود فضل ورحمة المانع من اتباع الكفر ان الشيطان مع ان الواقع خلافه فان
 الكفر ان كفرة يوقده قوله في الكفر كالشعة ايضا في التوراة الاسود قلنا الخطاب في هذه الآية
 للمؤمنين لا للكافرين فان قيل اذا كان الخطاب خاصا للمؤمنين فما معنى الاستغناء فانما كان المراد به
 اتباعه فيما يدعيه وهو الاله ويوسوس من المعاصي فالكفر المؤمنون يتبعون في ذلك لوني العمرة واجدة
 في بعض الكبار ولو كان المراد به اتباعه فيما يدعيه وهو الاله ويوسوس في دعائه الى الكفر فاصد من المؤمنين
 لم يتبعه في الكفر قلنا معناه ولولا فضل الله عليكم ايها المؤمنون ورحمة بالهداية بالرسول لاتبعت
 الشيطان في الكفر وعبادة الاصنام وغير ذلك الا قليلا منكم كعيسى بن ساعده وورق بن نوفل
 وسواهما فانهم لولا فضل الله بالرسول لما اتبعوا الشيطان بغضبه ورحمة خصمه اتفقوا بها

اللفظ جازان لفظ الغضب والرحمة
 في قوله لولا فضل الله عليكم
 ورحمته لاتعجبتم لشيطان
 الا قليلا منكم كانوا يبتدون
 يعقبونهم الى معرفة الله ثم
 وتوجده كما فعل من قيس ساعده
 بوجه قبل بعث النبي صلى الله
 عليه وسلم فان قيل على الجواب
 الاخر اذا كان المراد ان من
 لوازم نفي الغضب والرحمة
 بالطريق الخاص وهو الرسول
 اتباع الشيطان ونفي الغضبية
 والرحمة بالطريق الخاص مع
 عدم نفي حق الرسول عنه لم
 يرسل اليه رسول ومع هذا لم
 يبع الشيطان قلنا لا نسلم انه
 لم يرسل اليه رسول بل ارسل
 اليه الملك وانه رسول
 الملائكة ان التقيد في الغضب
 والرحمة بتعيين الطريق
 يكون في حق الامة الماني
 في الرسل ومن آمن بعيسى
 رسول الله لم يكون اللفظ
 باقيا على ظاهره فان قيل
 هذه الامة يقتضي وجود
 فضل ورحمة المانع من
 اتباع الكفر ان الشيطان
 مع ان الواقع خلافه فان
 الكفر ان كفرة يوقده قوله
 في الكفر كالشعة ايضا في
 التوراة الاسود قلنا الخطاب
 في هذه الآية للمؤمنين
 لا للكافرين فان قيل اذا
 كان الخطاب خاصا للمؤمنين
 فما معنى الاستغناء فانما
 كان المراد به اتباعه فيما
 يدعيه وهو الاله ويوسوس
 من المعاصي فالكفر المؤمنون
 يتبعون في ذلك لوني العمرة
 واجدة في بعض الكبار ولو
 كان المراد به اتباعه فيما
 يدعيه وهو الاله ويوسوس
 في دعائه الى الكفر فاصد
 من المؤمنين لم يتبعه في
 الكفر قلنا معناه ولولا
 فضل الله عليكم ايها
 المؤمنون ورحمة بالهداية
 بالرسول لاتبعت الشيطان
 في الكفر وعبادة الاصنام
 وغير ذلك الا قليلا منكم
 كعيسى بن ساعده وورق بن
 نوفل وسواهما فانهم لولا
 فضل الله بالرسول لما
 اتبعوا الشيطان بغضبه
 ورحمة خصمه اتفقوا بها

غير رسال الرسول و هو زيادة الهداية و نور البصيرة فان قيل كيف قال من اصدق من الله شيئا
انه لا تفاوت بين الصدق و الصدق في كونه صدقا كما في القول لعلم لا يقال هذا القول قول الله
العلم علم و لا هذا الصدق اصدق ان الصدق عبارة عن اجزاء المطابق للواقع و متى ثبت انه مطابق
للواقع لا يحيل الزيادة و نقصان قلنا اصدق هنا صفة لفظية لا صفة لفظية العالمان متفادان
في الصدق في نفس الامر و ان تساوبا في قضية واحدة اجزاها و اركان كل واحد منها صادقا فيها و حقا
انما استغنى م معناه التعلق في قولهم من يعجز الله ذنبا لا الله اي اصدق بغيره الا الله فمعناه هنا
اصدق في حديثه من الله فمكون ترجيح المحمدي على المحدث في الصدق لا ترجيح لا ملة لغيره
على الاخره و شكك انه اصدق في حديثه من الله لان محمدا و غيره على غير الصدق عقدا و يقع
منه الضاد و لو ما و الله بمنزلة عن امرين جميعا فان قيل و لستم قلنا ردوا الى الفقه و اكرهوا فيها
ركة فاكس اي و خصيصه معناه قلنا ردوا الى الفقه ردها فيها و هو تكرار قلنا اجاب ان الفقه
مختلف فاستحق التكرار و صارا المعنى كقوله عاينهم و هم الى الشرك و هم الله و قبلهم يوم نقضتم
فالرد الاول بمعنى الدعاء و الراكس بمعنى الرد و الراكس فان قيل كيف قال بان يكون ان
يقول مؤننا الا خطأ مع انه ليس ان يقيد خطأ قلنا ان معنى الا كما في قولهم ان لا يخالف له في الشرك
الا من ظلم و قوله للمؤمن انما من علم حجة الله الذين ظلموا منهم الثاني ان معناه انه ليس ان يقيد
مع تعلق ما به بل ان يقيد اذا غلبت غلبة انه ليس مؤمن بحرفي صفة الكبر في المثال في نفس الامر
فان قيل كيف يقال ان بل الكبار من المؤمنين لا يجلد و في ان ردا الله نعم يقول من يقبل مؤننا
سعدا و محمدا و جهنم خالدا فيها و غضب الله عليه و لعنه و اعد له عذابا عظيما قلنا معناه متعاقبا بسبب
ايمانته و الذي يفعل ذلك يكون كما في الثاني ان المراد بالظلم و طول المكث ان الخلود اذا لم يؤكده ما
يطول طول المكث كما في قوله السطان فلما ناني ليس اذا اطل صبيحان قيل كيف قال فضل الله
بما هو لهم و انفسهم على القاصدين و ربه ثم قال و فضل الله الجاهدين على القاصدين اجزاها و اجزائها
قلنا المراد بالاول التفضيل على القاصدين عن الغزاة بعد رفاه انهم فضله لكونهم مع الغزاة لاهية
و العزمية المقصود الصالح و لهذا قال و كذا و عدله الحسني بمعنى الجته اي كلاس الجاهدين و القاصدين
و المراد بالثاني التفضيل على القاصدين عن الغزاة بغير عذر و اولئك فضل لهم بهم مقصرون مسبونون

فظهر

فقط فضل العزاة عليهم ورجات فتعاقب الفضل لهم فان قيل كيف صح قولهم كما استضعفين في الارض
 جوابا لقول الملكة فم كنتم بالخواب المطابق لنقول كما في كذا اوله لم يكن في شيء قلنا معنى فم كنتم التوجه بانتم
 لم يكونوا في شيء من الدين بحيث قدروا على المهاجرة ولم يهاجروا اضمارا ولا فم كنتم مجازا عن قولهم كنتم
 الهجرة فصلاواتنا استضعفين في الارض عند راعها وتوابعها فرددت عليهم الملكة ذلك ليعتبر لهم
 تمكن من الله وسهولة هجرته وحينها جبر فيها يعني التمكن من هجرته الى المدينة ليعتد به عليكم كنتم قادرين
 على الخروج من كل الى بعض البلاد القريبة منكم التي تقدرون فيها على اظهار دين الاسلام فان قيل كيف
 فقد وقع هجره على ادي وجبت العبد لا يحق على مولاه اجرا لانه ليس بصير له انما هو عبد من قلنا
 مناه وجبت جنة الله وعبادته لا يضيع اجر من حسن عملا والخلف في وعده عز وجل محال
 فالجواب من جهة الجنة مع ان ذلك الوعد ابتداء فضل منه فان قيل كيف شرط في اباة القصر للساخر
 خوف الله وبقوله واذ ضربتم في الارض الاية والقصر خارج من المسافرين قلنا خرج ذلك من خروج
 الغالب لا يخرج لشرطه فقال اسفار رسول الله صاها لم يحل من خوف العدو وفسار نظير قوله
 قلنا بتوهم ان علمتم فيهم خبر الثاني ان الكلام تم عند قوله ان تقصروا من الصلوة وقوله ان تختم
 الكلام ستانف وجوابه محذوف تقديره فاحسوا طوا وانا بهوا الثالث ان المراد به القصر من
 واركابها حاله استنداد الخوف بترك الركوع والسجود والوقوف عن الصلاة واستقبال القبلة وقوله
 ذلك من بعد الركعات ذلك القصر شرط بالخوف فان قيل كيف قال ان الصلوة كانت على
 المؤمنين كما موقوتا وكان لفظ وال على المصطفى الصلوة في الحال الى يوم القيمة ايضا على المؤمنين
 فرض موقت فلما كان في القرآن على حصة اوجه كان بمعنى الازال الابه كما في قوله وكان عليها
 حكما وكان بمعنى المعنى النقطع كما في قوله وكان في المدينة تستقر رهطه هو الاله في معاني كان
 كما تقول كان يد صالحا او فقيرا او مرصيا ونحو ذلك كان بمعنى الحال كما في قوله كنتم خير امة اخرجت
 ان الصلوة كانت على المؤمنين كما موقوتا وكان بمعنى الاستقبال كما في قوله ونحوها وان كان
 شره مستطير او كان بمعنى ضار كما في قوله وكان من الكافرين فان قيل كيف قال وترجون من الله
 بالارجون الكافرين الضاير جوبن التوهم في محاربة المؤمنين لانهم يعتقدون ان بينهم حق انهم
 يضررون من الله ويترجون عنه ويقاوتون اعداء الله كالذين المؤمنون فالجواب مشترك

قلت ان الزجاء يعني الخوف كما في قولهم ما لكم لا تزجون به وفارادوا قوله لئلا يفسدوا لئلا
لا يزجون بآدم الله وقول الشاعر اذا استغسل لم يرحسبعبا على قول من قال انه بمعنى الامل تقول استغسل
الموتسبب في الغزاة و عدمهم بالخيار و منهم على الذين كلهم و مثل ذلك البشارة و الوعد لم يوجد في سائر الكتب
فاقرأه وقيل الزجاء ما يكون مستندا الى سبب صحيح و مقتضى الطمع يكون مستندا الى خلاف
ذلك فالزجاء للمؤمنين و اما الكافرون فلم يطمعوا بالزجاء فان قيل ما فائدة قوله و لفظ نفسه بعد قوله
ومن يعمل سوءا و عظم لنفسه من عمل سوءا فخلاقتصر على الاول ان الثاني دخل فيه قلنا او بمعنى الواو
فخاء و لفظ نفسه بذلك التوسيع و هما بالنعصية وقيل المراد بعمل السوء بدون الشرك و لفظ
النفس الشرك وقيل المراد بعمل السوء الذي يفتدى ضرره الى الغير و لفظ النفس الذي يفتدى
ضرره على غيره فان قيل قوله و لولا فضل الله عليكم و رحمته لهتمت طائفة منهم ان يضلوا
ظاهرة ينبغي وجود التهم منهم بفضله و المنقول في التفسير انهم هموا بفضله و زادوا على التهم
هو العصاة القول المضل ايضا يعرف ذلك من تفسير اول الفقرة و هو قوله و اما ان ابن ابي عمير
بالحق الحكم بين الناس ما اركبت الله و لا تكن لغيره من جنسها و استغفر الله قلت قوله لهتمت ليرجع الي
بل هو كلام مقدم على لوجودها في التقدير بقول على طريق التسم و جواب لو محذوف تقديره
لهتمت طائفة منهم ان يضلوا لولا فضل الله عليكم و رحمته لاضلوا فان قيل الخوف في نفس من
اسم كفيف صح اشتقاق الاسم من الفعل في قوله لا خير في كثير من نجواهم الا من امر بصدة قلنا
فيضا تقديره الا نجوى من امر بصدة فيكون اشتقاق الفعل من الفعل و نظيره قوله تعالى
و لكن الذين آمنوا بآية نعمة نعمة بر من آمن بآية فان قيل كيف قال الا من آمن ثم قال و من فعل
ذلك قلنا ذكر الامر بالخير ليدل على خيرة الفاعل لبطون الاول ثم ذكر الفاعل و وعده
الاجر ليعظم اظهار الفضل الفاعل المؤمن على الامر الثاني انه اراد ومن امر بذلك فغيره
بالفعل كما يعبر عن سائر انواع الفعل و اذا كان الامر موعودا بالاجر العظيم كان الفاعل موعودا به
بالطريق الاول فان قيل كيف قال ان يدعو من دون الله الا انما اعطى العبدون من دون
الآلات و القرى و منات و نحوها و هي مؤنثة ثم قال وان يدعوونك لشيطانا مردا الى العبد
الاشيطان قلنا مضافا ان دعوتهم للاسنام هي في الحقيقة عبادة للشيطان اما انهم اعطوا

الدين

الشيطان فيما سألهم ودين من عبادة الأصنام بالأغوار والأضلال والاشيطان
 بالأصنام يدعوا الكفار إلى عبادتها شفاها وتبرئاً للسنة فيكلمهم لمضيلهم فان قيل كيف
 ان العبد يكلم بكونه من اهل الجنة بمجرد الايمان الله سبحانه وتعالى شرط لذلك العمل الصالح بظن
 قوله والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار وقوله ومن
 يفعل من الصالحات من ذكر او اُنثى وهو مؤمن بالله المالك للتقسيب فائدة قلنا قبل المراد
 بالعمل الصالح الاخلاص في الايمان وقيل الباطن الى الموت وكلاهما شرط في كون الايمان
 سببا لدخول الجنة فان قيل كيف قال من يعمل سوءا يجزيه والنايب المقبول التوبة غير مجزئ
 وكلت من عمل سيئة ثم اتبعها حسنة لا تنهاه عنها وما حية تبخر القرآن قلنا المراد
 من يعمل سوءا ويموت مصرا عليه الثاني ان المؤمن يجازي في الدنيا بما يعمل به فيها
 المرض والوزع للصائب المحن كالجاء في الحديث الكافر يجازي في الآخرة فان قيل
 كيف خص المؤمنين الصالحين بانهم لا يظلمون بقوله ومن يعمل من الصالحات لآية مع انهم
 لا يظلم ايضا قلنا قوله ولا يظلمون لغيره ارجع الى الفرقين عمال السوء وعمال الصالحين
 سبق ذكر الفرقين الثاني ان يكون من باب الاجازة والاختصار فالتعريف بذكره عقوبة
 الآخرة عند ذكر احد الفرقين لانه على اخصار عقوبة ذكر احد الفرقين لا يظلم
 المؤمنون بتقصير في طلب عقوبتهم ولا الكافرون بزيادة عقاب مصاصيم الثالث ان
 بالظلم المنفي لفقصان في الطاعات في هذا مخصوص بالمؤمنين لان الكافرين ليس لهم على
 اعمالهم ثواب ينقص منه فان قيل طلب الايمان من المؤمن بتخصيل الحاصل فكيف قال تعالى
 يا ايها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله الآية قلنا معناه يا ايها الذين آمنوا عيسى اموا
 بالله ورسوله محمد وقيل معناه يا ايها الذين آمنوا يوم اتيكم آياتنا آمنوا بالآن وقيل
 معناه يا ايها الذين آمنوا علانية آمنوا سرا فان قيل قوله لعم الذين يصبون لكم فانك
 لكم فتح من الله قالوا لم يكن معكم وان كان للكافرين نصيب لم يسمي ظفرا للمسلمين فما وظف
 الكافرين نصيبا قلنا اعطيتهم ان المسلمين يستحقون الحظ الكافرين ان يظفروا المسلمين
 اعظيم لانه يتضمن نصرة دين الله وعزة اهل نصرة له ابواب السماء حتى ينزل على اولياءه

وظفر الكافر بسبب الاخطاء و بناو باو عرضا من سماع الدنيا يصيبونه وليس من شيا بما ذكرنا ٥
 فان قيل كيف قال في كبرياء الكافر في المؤمن سبلا وقد نصر الكافر في المؤمن في يوم ٥
 وفي غيره لبيان برهاننا قلنا المراد به تسهيل التحيز والبرهان المؤمنون فالجواب ٥
 فان قيل كيف كان المناق في شبهة هذا من الكافر حتى قال الله نعم في حقنا المناقضين في الله ك
 الاسفل من النار مع ان المناق في احسن حال من الكافر بل انه محصوم الدم وغيره محكوم عليه بالكفر ولهذا
 قال الله نعم في حقهم من بين ذلك الى هؤلاء ولا الى هؤلاء فلم يجعلهم مؤمنين لا كالكافر قلنا
 المناق في الخارج الظاهر من حال من الكافر الا انه عند الله وفي الاخرة اسوة جلالته لا تشارك
 في الكفر وزاد عليه استهزا بالسلام والهدى المخادعة نعم وللمؤمنين فان قيل الجبر ليس هو
 مجرب نعم سبلا بل المجرب عنه العفو والصفح والتجاوز فكيف قال لا يحب الله الجبر بالسوء من القول
 الا من ظلم اي الاجر من ظلم قلنا معناه ولا جبر من ظلم فالأمر لا بد من ظميره وشاهد هذه
 في قوله وما كان المؤمن ان يقبل من الاخطاء فان قيل كيف جاز دخول من في احد في قوله نعم
 ولم يفرق بين اجدهم وبين يقضي اثنين فضا عد ايق فرقت بين يدي وعود بين العوم والبقا
 فرقت بين يدي قلنا قد سبق هذا السؤال جوابه في قوله نعم عمران في ذلك في في سورة
 البقرة ايضا فان قيل ما فائدة إعادة الكفر في الآية الثانية بعد قوله نعم وكفرهم بعد قوله فما نقصهم
 ما تقدم وكفرهم ما يات الله الآية قلنا انه قد ذكر الكفر منهم فاتهم كقوله موسى عيسى ثم يجمع عليهم
 فعطف كقوله نعم على بعض فان قيل اليهود كافر بعد موسى سموا من اتا كرم من الساهرة والخال من
 الخالة فكيف اقروا ان رسول الله بقولهم انما قلنا تسبح عيسى بن مريم رسول الله قلنا فالوه
 على كل من لا يهاهوا كما قال فرعون ان سولكم الذي ارسل اليكم ليجنون فان قيل كيف وصفهم بذلك
 بقوله وان الذين اختلفوا في ذلك منهم وهم من خلف بقوله لهم من علم الا اتقوا الظن والشك
 الظاهر في الظن سبحانه احد بها فكيف يكون شك الظن في كبرياء الله من العلم بسبب الظن فردا
 من افراد العلم بوقته قلنا استعمال الظن بمعنى شك مجازا لما بينهما من الشابهة في انها الخرم اما
 استننا، لظن من العلم فهو استننا من غير شك في قوله لا يسمعون فيها لغوا الا سلاما وما يشبهه فان قيل
 كيف كان من انما جبر قبل الرسل وهم مجربون بالصيد لهم من الاول لعلية الموصلة الى معرفة حتى

فتاوى رسول الله صلى الله عليه وسلم

لعلنا

لئلا يكون لغوا من بعد ان تجردت عن الغفلة وباعثة على النظر في آفة
العقل ومفصلة لحوال التكليف التي لا يستقل العقل بمعرفة فكل ان ارسلهم اربعة
للعلة وتميها لارام الحج لئلا يقولوا لولا ارسلت الينا رسولا فيقولنا من سنة اخذنا وغيبتنا
لما وجب الانباء له فان قيل كيف قال انزل بعد ولم يقل انزل بقدره او بعد له وقد روي
ان الله تعالى لا يفعل الا عن علم وقدرة قلنا معناه انزل وفيه على من علمه او علمه من السراج
والاحكام وقيل معناه انزل عليك بعلم من انزلت اول ما نزل عليك من سائر خلقه فان قيل
كلام الله قد صنفه قديرا فتميزه بانه وعيسى صفة مخلوق حادث فليصح إطلاق الكلمة على قوله
رسول الله وكلمة قلنا معناه ان وجوده في البطن ان كان بكلمة الله نعم وهو قوله كن من غير سيطرة
استخفاف غيره من البشر وقيل المراد بالكلمة الحج فان قيل على الوجه الاول لو كان صفة اطلاق
الكلمة على عيسى عليه السلام بهذا المعنى لكان على آدم ثم لان هذا المعنى في اتم وجعل الله نعمه
بهذه الكلمة بغير سيطرة الله ايضا قلنا لا يستعمل الا في صفة اطلاقها عليه بهذا المعنى بل يصح
فان قيل يوضح اطلاقها عليه بما به القرآن كما جاء في حق عيسى عليه السلام قلنا انما جاء به لان المعنى
في حق عيسى انما كان لله وعلى من افترى عليه وعلى الله ونسبه الى سائر ما يوجد هذا المعنى في
حق آدم عليه السلام وفاق ان اسرهم على انه غير صنف الله رب الام سورة المائدة فان قيل
كيف وجه الارتباط بالناسبة بين قولهم يا ايها الذين آمنوا اوفوا بالعقود وقوله نعم حلت لكم
بهية الانعام قلنا المراد بالعقود وهو والله نعم عليهم في تحليل حلاله وتحريم حرامه فبهذا المعنى
ثم تبعه بالمفصل من قوله حلت لكم بهية الانعام وقوله بعده حرمت عليكم الميتة الآية فان
قيل ما الكلمة استيع عدم وتعدرا كلمة فكيف حرم حتى قال ما اكل السبع قلنا معناه
ما اكل منه استيع بمعنى الباقي بعد الكلمة فان قيل قوله نعم اليوم حلت لكم ويحكم ونهت عليكم
ووضعت لكم الاسلام ودينا يدل مرجع المفهوم عرفا على انه لم يرض لهم ودينا باسلام قبل ذلك
اليوم وليس كذلك فان الاسلام لم يزل دينا فرضت بالنبى عليه السلام وصحابة عند الله نعمه منذ
ارسل عليه السلام قلنا قوله اليوم ظرف للجملة الاولى وليعبر بالجملة الثانية لان الواو الاولى للعطف
والثانية لابتداء فاجملة الثانية مطلقة غير موقوفة فان قيل قوله نعم يسلمونك فاعلم لهم قبل

وجهه

سورة المائدة

عنه يوم

لكم الطيبات كيف صلح جوابا لسؤالهم والطيبات غير معلومة ولا متفق عليها لأنها تختلف باختلاف
الطباع والبقاع قلنا المراد بالطيبات هنا الذبايح والبرسبسى الذبيحة طيبا وتسمى الميتة
فيما مضى المراد معلوما كنه عام مخصوص كغيره من العورات فان قيل بافائدة قوله مكلمين من بعد
قوله وما علمتم من الجوارح والكلب هو معلوم ككتاب الصيد قلنا اذ جاء في نصيب المكاتب الصغار التي
للجوارح والفرى لم يخل في الا يكون ذلك تكرارا وعلى القول الاول انما هم من خصم فقال
مكلمين بعد قوله وما علمتم من الجوارح لان ما يصيد بهم كان بالكلاب فاخرجهم عن المكاتب
سهم فان قيل ظاهر قوله نعم وما علمتم من الجوارح مكلمين يقتضى اضافة الجوارح اليه وحسب
قلنا اذ صارت بغيره ومصيده علم من الجوارح ويؤيد ما في تمام الكلام من قوله فكلوا مما
عليكم فان قيل المؤمن هو الله نعم بقوله قولوا انما بالله المكفوبه يكون موافقا لصياح ويؤيد
قوله نعم كيف تكفرون بالله واذنبت انكفرت فان من كفر بالله ما من مع الله لا يصح ان يقال
امر بالله ان كفركم الله قلنا المراد به ومن يدعي الايمان من كفر فلان من الاسلام اذا زادت
عنه فلكم معنى ارتداد لان الردة نوع من الكفر والبايمع من كان في قوله سال سال عبادة ارفع
وقوله نعم فاسئلوا خير او قيل المراد هنا بالامان المؤمن سمية للمفعول المصداق في قوله نعم
احل لكم صيد البحر ابي صيده وقوله ضرب الامير ونسج اليرقان قيل كيف قال وعده الله الذين
امنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة واجر عظيم ولم يقبل وعملوا سيئات مع ان الغفران يكون
لفاعل السيئات لفاعل الحسنات قلنا كل احد لا يتلو عن سيئة صغيرة او كبيرة وان كان ممن
يعمل الصالحات وهي الطاعات فالمعنى ان من عمل الحسنات غفرت له سيئاته كما قال
تعالى ان الحسنات يجهن السيئات فان قيل كيف قال في آخر قوله نعم ولقد اخذ الله ميثاق بني
اسرائيل اذ فرغوا من كفر بعد ذلك فخذ منكم فخذوا سيئاتهم ان الذي كفر قبل ذلك الصياح فصل
سواء تبيل قلنا نعم ولكن الصلوات بعد ما ذكر من التعميم لا تقع لان قوله بعد عظم نعمة المكفورة
فذلك يقتضى بالذكر فان قيل كيف قال من الذين قالوا انما انصاري ولم يعقل ومن انصاري
قلنا لان هؤلاء كانوا اذ بين في دعواتهم انهم انصاري وذلك انهم اتوا انفسهم انصاري اذ قالوا
تعالى وهم الذين قالوا احيى نحن انصاري ثم اختلفوا بعده بسطوره ويعتبره ولكاتبه انصارا

من الكتاب
معلوم

المنظري

للشيطان فقال انك نبي الله فان قبل كلفنا ما ابل الكتاب فجاكم رسولنا بينكم ككثير ائمة
 حكم تخونون من الكتاب ويعضون كثير يعني تجاؤروا عن كثير مما كتبه من الكتاب فلا يظهروه ولا يبينون
 كما تكلم آية فليصحب بلفظي قوله اسلام ان يسكت عن اظهار حق كتمه عما في كتابهم قلت انما يبين
 البعض لا كما كان حسنة الامور ولا افضل شيئا من الامور الدينية من بقا نفسه بل اتبا على اللوحى فما ابرأ
 منه وما لم يؤمر بياته هلكت عنه الى وقت امره بياته وعلى هذا الجواب يمكن لفظ الغفر مجازا عن الترك
 فيكون قوله علم الله نعم به وطلعه عليه ولم يأمر بياته لهم فخران بياته لهم الثالث ان كان في بياته اظهرا
 حكم شرعي كصفته ونقته ونبشارة به وآية الرحمة وسخو بياته وما لم يكن في بياته حكم شرعي ولكن في فضائلها
 وبنك استارهم فانه عنده الثالث ان عقدة الذمة تقضى بغيرهم على ابد نوا و غيرهم
 الا ما كان في اظهار سجدة له وتصديق نبوته و صفته ونقته او ما اختلفوا فيه فاجابهم تحاكموا اليه
 فيحكم الزنا وسخو فان قبل كلفنا قد جاكم نور وكتاب سيد عيسى بن مريم عليه السلام من اتبع رضوانه من ان
 العبد لم يهد له اول ولا تتبع رضوانه فيلزم الله ورقاته فيضاهي الله به هدي به الله من علم انه
 يتبع رضوانه او هدي به الله من يدان يتبع رضوانه كما قال الذين جاءوا فينا لئلا نهدتهم سبنا
 اى الذين ارادوا سبيل المجاهدة فينا لئلا نهدتهم سبنا كما قالوا قبل لم نزلهم نسمع ان قوما من اليهود
 والنصارى قالوا نحن ابناؤ الله فليصحبنا منهم بذلك فلما المراد بقولهم ابناؤ الله خاصة الله
 كما يقال ابناؤ الدنيا و ابناؤ الآخرة وقيل فيهم انهم تصدقوا بنا و ابناؤ انبياء الله فان قبل كلفنا
 الا احتجاج عليهم بعد ليعلم قولهم بعدكم مع انهم شكروا تعذيبهم بذنوبهم ويدعون ان يذنبون بالنها
 يعذبون بالليل والليل يعذبون بالليل فلما سمعوا فوا مقرين انه يعذبهم اربعين يوما وسبعون شهرا
 العجوة في غيبته موسى علم الميعات ربه ولذلك قالوا ان تستنا النار الا بما معدودة وقيل ان
 به العذاب الذي اوقعه بعضهم في الدنيا من سجنهم فردة كما فعل باصحاب السبب وخسف الارض بهم
 كما فعل بقارون في الاينكروته وعلى هذا الوجه يكون المضارع بمعنى الماضي في قوله فلم يعذبكم
 والاضافة اليهم بمعنى الاضافة الى آياتهم كانه قال فلم عذب آياتكم فان قيل قوله نعم انتم نبي
 فمن خلق يعذب من يشاء ويعذب من يشاء ان اراد به يعذب لمن يشاء بنكلم ابنا اليهود والنصارى وليعذب
 من يشاء يلزم جواز المغفرة لهم وانه غير جائز لقوله نعم ان الله لا يعفون من يشاء وان اراد به يعذب

من شيا من المؤمنين بعذب من شيا لا يصلح جوابا لقولهم قلنا المراد بغير من شيا منهم اذا تاب
 من الكفر وقيل بغير من شيا ممن خلق هم المؤمنون بعذب من شيا وهم المشركون فان قيل كيف
 قال قوم اذكروا نعمته عليكم ان حبس فيكم انيا وجعلكم ملوكا ولم يكن فيكم موسى عليه السلام ملوكا قلنا
 المراد به حبس فيكم ملوكا وهم ملوك بني اسرائيل اثني عشر ملكا لا في غير سبط الكلب سبط ملك وقيل الا
 بانه رزقهم المنازل الواسعة التي فيها المياه الحارة وقيل المراد بانه رزقهم الصخرة والكفافية والزوجة
 الموفقة والحامد والبيت فمما هم ملوكا لذلك فان قيل من اين علم الرجل انهم فالبون حتى قالوا
 فاذا دخلتموه فانكم فالبون قلنا مرجع برفقهم باخبار موسى عما ذكرت بقوله ادخلوا الارض
 المعدية التي كتب الله لكم وقيل عملا ذلك بغية الطريق ما عهداه من صنع الله نعم بموسى
 في قهره اذ قال قبل قوله وعلى الله فتركوا ان كنتم مؤمنين يراد على ان من لم يتوكل على الله
 لا يكون مؤمنا والآلضاع لتعلقه ليس كذلك قلنا ان هنا بمعنى اذ يقولون بمعنى التعليل كما في قوله
 وذرنا ما اتبع من الربوا ان كنتم مؤمنين فان قيل كيف التوفيق من قولهم ادخلوا الارض المعدية
 التي كتب الله لكم ويراد فانها محرمة عليهم قلنا معنا كتبها لكم بشرط ان يحاربوا اهلها فلما ابوا
 الجهاد قسيت فانها محرمة عليهم الثاني ان كل احد منها عام ارادة الخاص فاللغة العربية في بعض
 وهم المطيعون التحريم على البعض وهم العاصون الثالث ان التحريم موقت باربعين سنة
 والكتابة غير موقتة فيكون المعنى ان بعد المكاشاة الاربعين يكون لهم هذه الجواب تام على من نصب
 الاربعين بجملة ظرفا لها فاما من جعل الاربعين ظرفا لقوله فينبون مقدما على فانه جعل التحريم
 مؤبدا فلما يتاى على قوله في الجواب ان التحريم عند فانه محرمة عليهم ابدية فيكون في الارض اربعين
 سنة وهو موضع قد خلت في المفسرون الفراء من جعل من جاز نصب الاربعين بجملة ونبهون الزجاج
 من جعل من منع جاز نصب بجملة وقيل ان التحريم كان مؤبدا وانهم لم يدخلوا بعد الاربعين
 غير ان دخلوا بعد الاربعين من بقي منهم ذرية من استسهم ولعجده الوجه الاول كون
 الغالب في الاستعمال تقدم الفعل على الظرف الذي هو عدد لا ما خذ عنه من سافر بداربعين
 يوما واما ما روي من انما اشبه ذلك وقيل يقال على العكس فان قيل كيف قال اذ قربا قربانا
 ولم يقربا قربانين الذي قرباه كان قربانين لان كل احد منهما قربان قلنا اراد به الجبين

عنه بلفظ الفرد كقولهم والمكاتب ارجاؤها الثاني ان العرب تطلق الوحد وتزيد الاء
وعليه جاء قولهم عن الميراث عن النسيان فعبه وقال الشاعر بخاني وقيار بها الغربان قيل
كيف صلح قولنا انما يتقبل الله من المتقين حوبا بالقرلة لا قلنك قلنا انما كان الحمد لا حيد على
قرابته هو الذي حمل على توعدده بالفضل قال له ذلك كناية عن حقيقة الجواب لقرابته معناه انما
اقتربت من قبل نفسك لا سلاخا من باب التعوي لا قرب في قولنا قلنا فان قيل كيف قال يا بطل
لقابل اني اريد ان تجوز يا نبي انك لم تنصرف بها مع ان ارادة السوء الوقوع في العيب
لا يقتضي حرام فكيف لا يخلف قلنا فيه ما حرف النفي فغيره اني اريد ان لا تنور يا نبي انك
كاف في قولهم والحق في الارض و اسي ان تبيدكم اي ان تبيدكم و قوله نعم فتؤذونكم يوسف
وقول المفسرين فقلت من بعد ابراهيم قاعدا بالثاني ان فيه حذف مضاف تقديره ان
اريد ايضا ان تجوز يا نبي وانك لم تنصرف بها مع ان ارادة السوء الوقوع في العيب
ان معناه اني اريد ذلك ان قلنتي لامطلقا الرابع انه كان ظنا وجزا الظلم حين اذ من
تعالى فحسب من العبد لهما فان قيل له نعم فاصحح من التاويل على ان قابل كان تابعا
لقوله عليه السلام التدم توبة فلا يستحق النار قلنا لم يكن يرد على قتل اخيه بل على حمله على عصيته
او على عدم ابتدائه الى الدفن الذي تعلم من الغراب على فقد اخيه لا على عصيته ولو سلمنا
ان يرد على قتل اخيه ولكن يجوز ان التدم لم يكن توبة في شرعهم بل في شرعنا او نقول
توثر في حصول الله تعالى في حقوق العباد والدم من حقوق العباد فلا توثر فيه التوبة فان
قيل كيف يكون قتل الواحد كقتل الكل وحياء الواحد كاحياء الكل والدين باناه من جهيز
احدهما ان الجناية كلما تعددت وكثرت كانت اقبح فكذا زيادة الاثم والعقوبة بهما
مقتضى العسل والحكمة الثاني ان المراد بهذا التشبيه ان يكون سبواي قتل الواحد والكل
في الاثم والعقوبة او تفاهما وانما كان يلزم منه انه اذا قتل الثاني او الثالث ولم يجز
لا يكون عليه اثم آخر ولا يستحق عقوبة اخرى لانه اثم قتل الكل ويسمى عقوبة قتل الكل مجز
قتل اول او اول و الثاني لان قتل الواحد اذا كان سبواي قتل الكل او تفاهما فقتل
الاثنين يجعل عليه اثم قتل الكل وعقوبة قتل الكل فكيف يزاد بعد ذلك قتل الثالث والرابع

وبهم حراً وقتل الكحل لما ارادوا على ثم قتل الكحل وعقوبة قتل الكحل ولا يجوز ان يستحق قتل الواحد
 او الاثنين ثم قتل الكحل بقول الكحل ثم قتل الكحل قلنا اقرب قيل في ان المراد من قتل نفسا
 واحدة بغير حق كان جميع انما من خصوصه في الدنيا ان لم يكن له ولي وفي الاخرة تطلقا لا يتم
 من ايام واحدة وقيل معناه من قتل نفسا فيها او اماما عادلا فهو كمن قتل ان من جميعا
 من حيث الطال المنفعة على الكحل لان منفعتهما عامة للكحل وقيل المراد من قتل هو قاتل فان
 عليه من الاثم بمنزلة اثم قتل الكحل لانه اول من قتل النفس فكل من قتل بعد بغيره بلحقة شئ من وزره
 بعلة التثبيت لعقوبة عليه السلام من حسن سنة حسنة المحرمة به احسن المعنى ولكن اللفظ لا يثبت
 عليه هو قوله من اجل ذلك كتبنا على نبي اسير لان هذا المعنى اذا اراد به فاسيل لا يحصر كتابته في نبي
 فان قيل كيف جاز قوله انما جزاؤا الذين يجارون الله ورسوله الآية وحققة المحاربين من الجاهل
 والربح من عندها قلنا فيها نعت بجهارون اوليا الله وقيل اراد بالمحاربة المخالفة
 فان قيل كيف قال ان الذين كفروا لو ان لهم في الارض جميعا وشدة معه لقتله وادب ولم يبق بها الا
 شيطان قلنا قد تسبى ايشة قبل ان يوقلته اذ قربا قربانا وهذا جواب اخر وهو
 ان يكون وضع الضمير موضع اسم الاشارة كانه قال لقتله وان ذلك في ذلك لثابتا الى الابد
 والاثنين والجمع فان قيل فائدة قوله نعم فاذا جازك فاحكم بينهم او عرض عنهم وحال النبي
 مع اهل الكفاية انما كوا الية لا يخلو عن غير القسامين لانه اما ان يحكم بينهم او يعرض عنهم قلنا
 فائدة تخيير النبي عليه السلام بين الحكم بينهم وعدمه يعلم انه لا يجب عليه ان يحكم بينهم كما يجب عليه
 بين المسلمين انما كوا الية وقيل ان التخيير منسوخ بقوله نعم فاحكم بينهم بما انزل الله يعني
 بما انزل الله عليك وهو القرآن بل على اول الآية ولا تنسخ هو انهم في الحكم بالثبوت فان قيل
 لما انزل الله القرآن صار الانجيل منسوخا بغيره قلنا نعم وانما الحكم على الانجيل بما انزل الله فيه قلنا معناه
 لما انزل الله الانجيل قلنا ولما حكم على الانجيل بما انزل الله فيه وقبل معناه ولما حكم على الانجيل بما انزل
 فيه من صدق نبوة محمد عليه السلام بعد ان المذكورة في الانجيل وذلك غير منسوخ فان قيل كيف
 قال فان تولوا فاعلم انما يريد الله ان يصيبهم ببعض ذنوبهم مع ان الكفار معاقبون الكحل ذنوبهم
 قلنا اراد بعقوبتهم في الدنيا وهو ما عجل من اجل ان النبي المنصير وقيل في قرظيه وذلك جزاء

بعض ذنوبهم لانه جزاء سقطع وانما جزاؤهم على شركهم فهو مخلود في النار وذلك جزاء ذنوبهم لا يتصور
وجوده في الدنيا وقيل بذلك البعض ذنوب التولي عن الرضا بحكم القرآن وانما ايهما في
له وعظيما فان قيل حسن حكم الله نعم وصحة امر ثابت على العموم بالنسبة الى الموقنين وغير
الموقنين فكيف قال ومن احسن من الله حكما لقوم يوقنون قلنا لما كان الموقنون اكثر انقفا
به وادعوا من غيرهم بل هم المستفوعون في الحقيقة لا غير كانوا احسن فاضيف اليهم لذلك
واظنهم قوله انما انت نذيرين خشيا فان قيل قوله ومن سجدهم حكم فانه منهم بعض من يكون
من وادعوا الكتاب وصاوتهم كما في الحديث قلت لقوله لانه كما ان الله عن الذين لم يعقلوا في اليه
الاية قلنا المراد بقوله تعالى ومن يتولهم حكم المنافقون لانها نزلت في شأنهم وهم كانوا من الكفا
في الدنيا ضميما او عتادا او معناه انه منهم في الاخرة جزاء ومعناه ان الله فان قيل كيف
ان الله لا يهدي القوم الظالمين بل من ظلم لم يزد الله نعمه عليه واقبل عن ظلمه قلنا معناه
لا يهديهم وادعوا مستقيمين على ظلمهم الكتاب ان معناه لا يهدي من قضى في سابق علمه انه مبرور ضالا والكتاب
ان معناه لا يهدي الظالمين يوم القيمة الى طريق الجنة اي الشركين فان قيل كيف قال ذلك على التولين
ولم يقل اذلة للتولين وانما يقال اذلة ولم يقل اذلة عليه قلنا لانه ضمن الازل معنى التحوذ والعطف
فعداه لعدته كانه قال فانين على المؤمنين مما ظففين عليهم فان قيل كيف قال ومن يتول الله ورسوله
والذين آمنوا فان ضرب الله سم الغالبون كما مرة غلبت على رب الله تعالى في زمن النبي عليه السلام في
ال يوشاذا قلنا المراد به الغلبة بالهتمة والبرهان بالبدلة والصوره وحرب الله يوم المؤمن
الغالبون بالبرهان فان قيل المنة مختصة بالاحسان فكيف قال قل بل انبلكم بشئ من ذلكم من عند
الاية قلنا لا نسلم ان الثوب المنة مختصة بالاحسان بل هو الجزاء مطلقا ليس قوله نعم بل ثوب
الكفار كما لو فعلوا اي سبل جزاء او قوله نعم فانما لكم عاقبتهم وهو كلفظ البشارة لا خصاصه ولقد
بالخبر البشارة بل هو عام شامل قال الله تعالى في سورة سم بعد ان لم قال قل بل يا فائدة ارسال الكتاب
والرسول الى اولئك الكثيرين الذين قال في حقهم ولينذرين كثيرا منهم انزل اليك من ربك طغيانا
وكفرا قلنا فائدة الزام الختم عليهم الثاني جعل الكتاب الرسول فان الخطاب بالكتاب اذا كان
عاما واذا كان رسالا الى الخلق كلهم كان ذلك الختم وعظم الرسول المرسل فان قيل قوله نعم ولو اتهم

اذ هو التوراة والابجيل التي يقتضى الرخاء ووسعة الرزق بالامان بالكتاب العون بما فيه ليس
 كذلك فان كثير من المؤمنين بالكتاب الاربعة العالمين بما فيها مما لم يفتح عليهم في الدنيا من كرم
 مضيق قلنا هذا التعلق فافترى حق الكتاب وهم اشتكوا من ضيق الرزق حتى قالوا ايديهم
 معلولة فاجبرهم الله نعم ان ذلك الضيق محبوبة لهم بشيخوخة معاصيهم وكفرهم والله نعم يجعل الرزق
 وتفسيره في حق بعض عباده ونعمته في حق بعضهم وكذلك الرخاء واليسعة فيعاقب بها على العصية
 ويبيحها على الطاعة ويختلف ذلك باختلاف احوال الاشخاص فلا يلزم من توسيع الرزق الاكراه
 ولا من تضيقه الا امانه ولا يلزم عليه الضيق والهدار والله تعالى ذلك ليحفظ له فاما الانسان اذا ما ابتلى
 ربه الى قوله كلا اي ليس الاكراه كإفطار الانسان ونعم من ان توسيع الرزق دليل الكرامة والتضييق
 دليل الاثام بل دليل الكرامة هو الهداية والوفيق للطاعة وليس الاثام هو الاضلال والخذلان
 وحرمان الرزق فان قيل ما فائدة قوله يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك وان لم
 تفهم فما بلغت رسالته معلوم انه اذا لم يبلغ المنزل اليه لم يكن قد بلغ الرسالة قلنا المراد حصة من مبلغ
 ما انزل اليه من عايب اليهود ومثالبهم فالمعنى بلغ الجميع فان كنت من حرفة كنت في الاثم والنجاسة
 لكن لم يبلغ شيئا بسببه فبعض الكتابان البعض ككتابان الحلال وقيل هو التيسير في البيع كما في قوله
 كان عازما على تسليح جميع انزل الله اليه الا انه اقر بتسليح البعض فاعلى نفسه وحده راسع غيره
 على تضييقه في احوال فانه جعل التسليح ويؤيد هذا القول قوله نعم والله يصحكت من الناس ٥
 فان قيل كيف ضمن الله نعم لرسوله العصمة بقوله نعم والله يصحكت من الناس ثم انه شجع وجهه قومه
 وكسرت رايه قلنا المراد به العصمة من الضل من جميع انواع الاذم المكارهه وهذا حق فان
 العصمة من جميع المكارهه لا تانسب اخلاق الانبياء عليهم السلام لانهم جاسعون لمكارم الاخلاق
 ومن اشرف مكارم الاخلاق تحمل الاذى الثاني ان هذه الاية نزلت بعد يوم احد لان سورة
 المائدة من او اخر ما انزل من القرآن فان قيل فكيف قال باللفظ لهن من نصارى مع ان
 بعض الظاهرين هم العصاة من المؤمنين شيع قديم النبي عليه السلام يوم القيمة فيكون نصارى لهم
 قلنا المراد بالظاهرين المشركون فعلم ذلك من اول الاية ووسطها فان قيل ما فائدة قوله
 وصلوا عن سبب التيسير بعد قوله وقد ضلوا من قبل قلنا المراد بالضلال الاول ضلالهم عن الحق

والله اعلم

وبإضلال الثاني ضلالهم عن القرآن فان قيل كيف قال كذاه قبا هو من عنكر فعلوه وانتهى
 عن المنكر بعد ما فعلوه ووقوعه لا معنى له قلنا فيه حذف مضاف تقديره كذاه لا يتأهون
 عن معاداة منكر فعلوه او عن مثل منكر فعلوه وعن منكر ارادوا فعله كما يرى الانسان ما راى
 الخوض في النفس والآية تتويها فينكر ويجوز ان يراد بقوله لا يتأهون لا يتأهون لا يتنجس
 عن منكر فعلوه بل يصرون عليه ويدعون تعالينا عن الامر وانتهى عنه بمعنى واحد اي
 عن تركه فان قيل كيف قال ذلك كثير منهم فاستقون المراد بقوله منهم المنافقون
 او اليهود على خلاف القولين وكلمهم فاستقون قلنا المراد به فسقم بمواليات المشركين
 ووسس الاخبار اليهم لا مطلق الفسق او ذلك الفسق النجس مخصوصا كشيء منهم وهم المذكورون
 في اول الآية في قوله تعالى ترى كثيرا منهم ليس الآيه شاملا بجميعهم فان قيل كيف قال تعالى
 والميسر والاضراب والازلام حسب عمل الشيطان هذه الاعيان كلها مخلوقات الله تعالى
 فان عمل الشيطان في وجودها قلنا فيه ضم تقديره انما تعاطى الخمر والميسر الى غيره وضا
 فان قيل مع هذه الاضمار كيف قال من عمل الشيطان تعاطى الخمر والقمار ونحوهما على
 الانسان حقيقة قلنا انما الضيف الى الشيطان مجازا لانه هو المسبب في وجود الفعل بواسطة
 وتزوية ذلك لانتفاء حصار كالأغزى رجل رجلا يضرب آخر فانه يجوز ان يكون المقري هذا
 من عملك وتظيره قوله تعالى فركزه موسى فقص عليه قال من عمل الشيطان فان قيل كيف جمع
 الخمر والاضراب والازلام في الآية الاولى ثم خص الخمر والميسر بالذكر في الآية الثانية قلنا ان العداوة
 والبغضاء بين الناس يقع كثيرا بسبب الخمر والميسر ولذلك شغلوا بها عن الطاعة بخلاف الاضراب والقمار
 فانها من المفسدات لا توجه فيها وان كانت فيها مفسدات اخرى وقيل انما ذكر الخمر والميسر فقط لان
 الخطاب للمؤمنين بل قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا هم انما كانوا يتعاطون الخمر والميسر فقط وانما جمع
 الاربعة في الآية الاولى ليبيّن للمؤمنين ان هذه الاربعة من اعمال الجاهلية وانها لا فرق بين من عملها
 او اشرك بالله بدعوى علم الغيب بين من شرب الخمر او قامر سخطا لهما فان قيل كيف ثبت ان
 بعض الله فلا يتولن الى تحصيل علم حق قال يا ايها الذين آمنوا ليلوكم الله بشئ من الصبغة ابرهكم
 وراكم يعلم الله من يخفي بالغيب قلنا سغاه لميزة الخائف من غير الخائف عند الناس وقيل انما

يعلم عباده الله من كفاية بالغيب وهو قريب من الاول وقيل معنا يعلم الخوف واقبالا على فطر
 فان قيل كيف قال ومن قتل منكم مقتدا فجزا مثل ما قتل من النعم ووصف العمدة ليس شرط
 لوجوب الحجة، فانه لو قلنا ناسا او مخطئا وجب الحجة ايضا قلنا عند ابن عباس وجها من الصحابة
 والنابعين ومن وصف العمدة شرط لوجوب الحجة، فلما برده عليهم السلام انما على قول الجمهور فانما
 بوصف العمدة لان الواقعة التي كانت سبب نزل الآية كانت حجة على ما روي انه عشر الصحابة
 وحسن المجدي بهم محرمون فقلنا ابو اليسر لم يفتقد قرآنا في حجة وصف العمدة من خارج الواقع
 الشرط وقال الزهري نزل الحث بالعمد ووردت نسبة بالوجوب المطلق، فان قيل كيف قال
 بالغيب الكعبة مع ان شهر بلوغه الى الحرم لا غير قلنا لما كان المقصود من بلوغ الهدى الى الحرم
 تحطيم الكعبة وذكر الكعبة فيها على ذلك وقيل معنا بالفاحرم لبعثه فان قيل قوله نعم جعل الله
 الكعبة البيت المحرم قياما للاسرة الشريفة والحرم والهدى والعقائد ذلك لتعلموا ان الله يعلم ما في
 وما في الارض وان الله بكل شئ عليم اي لا اله الا الله هذه الامور المذكورة على علم الله بما في السموات
 وما في الارض وكل شئ قلنا ذلك إشارة الى كل ما سبق ذكره من الغيب في هذه السورة من
 الانبياء والمنافقين اليهود والى المذكورة في هذه الآية الثاني ان العرب كانت تسفك الدماء
 وتنهب الاموال فاذا دخل الشهر الحرام او دخلوا الى البلدة الحرام كفوا عن ذلك فقلنا نعم انه لو
 لم يجعل لهم زمانا ومكانا يقتضي كتحريم القتال ونهب الاموال لم يكونوا فطرت لها سنة فان قيل كيف
 قال جعل الله من حججه ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام ولجبل هو المخلوق يدل قوله نعم جعل منها زجرا
 وقوله جعل الفلوات والنور وفاق هذه الاشياء هو الله نعم قلنا المراد بالجبل هنا الاجاب
 والامراض اوجها والامر بها وقيل المراد بالبحر التحريم فان قيل قوله نعم مايتها الذين آمنوا
 عليكم انفسكم يدل على عدم وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهذا جبان قلنا معنى قوله
 عليكم انفسكم اهل دينكم كما قال نعم ولا تقتلوا انفسكم اي اهل دينكم وقيل المراد به آخر الزمان عند
 فساد الناس ونقد الامر بالمعروف والنهي عن المنكر هو زماننا هذا فان قيل كيف نزل الرسول
 يعلم ان اذا قال نعم لهم فاذا اجتمع بهم عالمون بما اذا اجسبوا قلنا هذا جواب الله بشدة الخيرة حين
 تظيش عقولهم من فرقة جهنم فخر بائنه منها ومثله لا يفيد نفي العلم ولا اثباته الثاني انهم

قالوا ذلك تعريضا للمشكي من فهم وانظارا لانها الى الله تعالى لا انتقم منهم كما نتم قالوا انت
اعلم بما اجابونا به من التصديق والتكذيب الثالث معناه لا علم لنا بحقيقة اجابونا به لاننا
نعلم ظاهره وانت تعلم ظاهره ومضمونه وبوتيرة بعده فان قيل اي سحرة لعيسى عليه السلام
في تكلم اناس ككلامه حتى قال تكلم اناس في المهدي وكلاما قلنا قد سبق في هذا السؤال جوابا في
سورة آل عمران تستقصي فان قيل كيف قال الجواريون بل يستطيع ربك ان ينزل علينا
مائدة من السماء شكوا في قدرة الله نعم على بعض المكنات وذلك كفر وصغوه بالاستطاعة
وذلك تشبه لان الاستطاعة انما يكون بالجوارح والجواريون فلتص اتباع عيسى عليه السلام والمؤمنون
به بدليل قوله حكاه عنهم قالوا آتوا واشهدوا باننا مسلمون قلنا هذا استفهام عن الفضل
لا عن القدرة كما يقول القيسر للفقير الفادر بل تقدر ان تعطيني ثوبا وهذه تسمى استطاعة المطاوعه لا
القدرة فان قيل لو كان المراد هذا المعنى لما اكرم عليهم عيسى عليه السلام بقوله انتم انتم
مؤمنين قلنا انكاره عليهم انما كان لانهم انوا بلفظ يحتمل المعنى الذي لا يليق بالمرء المخلص اراد به
وانكاره انما يريدوه فان قيل كيف قال عيسى ولا اعلم ما في نفسي وكل في نفس من ذوقهم لان
النفس حجارة عن الجواهر العارمة بذاته المتعلق بالجسم تعلق التبرير والله نعم منه عن الجسم قلنا
النفس تعلق على معينين احداهما هذا والثاني حقيقة اشبه وذاته كل في نفس الذمير والفتنة مجرورة
اي ذميرها والمراد في الآية ثانيا هذا المعنى فان قيل كيف قال عيسى ما قلت لهم الا ما امرتني به
الاية مع انه قال لهم كثيرا من الكلام المباح غير الامر بالتوحيد قلنا معناه ما قلت لهم فيما يتعلق بالاله
فان قيل اذ كان عيسى عليه السلام لم يمت وانما جئ في السماء الراقية فكيف قال فلما نزلت قلنا
اراد بالوحي تمام مدة اقامته بينهم في الارض وتامه قد سبق مرة في قوله نعم اذ قال الله يا عيسى
اني متوفيت في السؤال مما توجه على قول من قال ان السؤال بالجواب بعد يوم رفع الى السماء
وانما من قال ان السؤال انما يكون يوم القيمة وعيد الجهاد فالجواب سطر بقوله ولا اشكال فيه فان قيل
لو قال عيسى عليه السلام ان بعدتهم فانك انت العزيز الحكيم وان تغفر لهم فانهم عبادك كان اظهر
مناسبة قلنا معناه ان بعدتهم فانهم عبادك وتصرف المالك المطلق الحقيقي في عبده مباح
اي تصرف كان ان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم الذي لا يتصرفن عزه في شئ تبركت العقوبة

سورة آل عمران
التي تكلموا بها

سورة آل عمران
التي تكلموا بها

والانعام من خصها بحكم في كل ما ينفذ من العذاب المغفرة فان قيل كيف قال هذا يوم ينفع
 الصا وقبر صدقهم يعني يوم القيمة الصدق نافع في الدنيا والآخرة ولعلنا لا بد في قوة المحصر قلنا
 لما كان نفع الصدق في الآخرة هو الفوز بالمجنة والنجاة من النار ونفعه في الدنيا دون ذلك كما
 كالعدم بالنسبة الى نفعه في الآخرة فلم يقدر به في مقابلة فان قيل قوله ثم هذا يوم ينفع
 الصا وقبر صدقهم ان اراد به صدقهم في الآخرة فالآخرة ليست باجمل وان اراد به صدقهم
 في الدنيا فليس بمطابق لما ورد فيه وهو الشهادة بعيسى عليه السلام بصدق فيما يجب به يوم القيمة
 قلت اراد به الصدق المستمر بالصا وقبر في دنياهم وآخرتهم وعمر قباة رضي الله عنه شكلا
 صدقا يوم القيمة ففزع احدهما صدقة دون الاخر احدهما ليس قال ان الله وعدكم وعد الحق
 ووعدكم فلم يظنكم الا انه صدق بومئذ لم ينفذ صدقة لانه كان كاذبا قبل ذلك الا ان الله عسى
 كان صادقا في الدنيا والآخرة فنفذ صدقة فان قيل في السموات والارض العقلاء وغيرهم
 فهذا قلب العقلاء فقال الله ملك السموات والارض وما فيهن قلنا ان كل ما يتناول الاجناس
 كلها تناولا عاما بمسئل الوضع ومن لا يتناول غير العقلاء بمسئل الوضع فكان استعمالنا في هذا
 الموضع اولى بسورة الانعام فان قيل كيف جمع الظن والافتراء التوراني قوله جعل العقلاء
 والتور قلنا ترك جمعا استغناء عن جميع الظن قبله فانه تدل عليه كل ترك جميع الارض استغناء
 عن جميع السما قبله في قوله الحمد لله الذي خلق السموات والارض الماشي ان الظن اسم والتور
 نقد صاحب الفصل والصا والجميع فان قيل ما فائدة قوله ثم وجهركم بعد قوله يعلم سرهم معلوم
 ان من يعلم سرهم يعلم الباطن الا ان قلنا انما ذكره للتعاطي في قوله فمن تعجب في يومئذ انهم
 عليه ومن باخر فانا انما عليه في بعض الوجوه فان قيل كيف خص كون بالذكرة دون الحركة في قوله
 وله ما سكن في الليل والنهار على قول من فسره بما يقابل الحركة قلنا لان السكون اغلب لما ين
 على كل مخلوق من الحيوان والجماد ولان السكنا من المخلوقات اكثر عدد من المتحرك ولان كل
 متحرك بصير الى السكون من غير عكس لان السكون هو اصله والحركة عارضة عليه وطارة وقبلة
 في انحاء تصد به يسكن ما يتحرك فانكفي باجدها اختصاصا للدلالة على مقابلة كافي قوله ثم سئل
 قبلكم الخراي الخرد لبر فان قيل كيف قال وهو بطليموس والاطليموس لم يقبل وهو منم ولا ينم عليه وهذا اعلم

منه
 سورة الاحقاف

تعداد

تساده لطمعهم وغيره قلت لان الحاجة الى الرزق اس من خصص الله له الثاني ان كل مصلح
اكثره مطلقا ارجح من كونه مسميا عليه فذلك فكره فان قيل قوله تعالى قل اي شئ اكرم شهادة قل الله
يقضي ان يستجيب الله تعالى شيا ولو صح ذلك لصح نداهه به كاللحم والقيوم ونحوها قلنا صحة
نداهه لهم مخصوصه بما يدل على المدح وخصه الكمال كاللحم والقيوم ونحوها لا بكل ما يصح إطلاقه عليه
اللا ترى ان الموجود وانما بتلصيح إطلاقه عليه سبحانه وتعالى ولا يصح نداهه به كذا اذا كان قبل
استشهاد المدعى بالبدل كقوله في صحته دعواه ونحوها شرعا حتى لو قال المدعى الله شاهدي لا يكفني كلف
صح ذلك من النبي عليه السلام حيث قال قل الله شهيد بيني وبينكم قلت لا تمام لاصح ذلك من غير
عليه السلام لانه لا يقدر على فاقته الدليل على ان الله تعالى يشهد له والنسب على اقام الدليل على ذلك
بقوله وادعى اني هذا القرآن الآية لا بد من غير فان قيل في قوله نعم لم يكن فيهم الا ان قالوا والله ربنا
ما كنا مشركين كيف يكذبون يوم نقيم بعد معاناة حقايق الامور وقد بعثنا في البصير وحصل
ما في الصدور قلنا البسبب في يوم القيامة يتلون ما يخفون بما يصره لعدم التميز بسبب الحيرة والكد
كحال المبالي المعتد في الدنيا يكذب على نفسه وعلى غيره ويتكلم بما يصره الا ترى ان يقولون
ربنا اخرجننا منها وقد حقنوا بالظلم و فيها وقالوا اياها لك ليقضي علينا ربك وقد علموا انه لا
عليهم نورا ولا يخفف عنهم من عذابها فان قيل كيف الحجج من هذه الآية وجرم قولهم ولا يجوز
حديثنا قلنا القصة موقفة مختلفة ففي بعضها لا يكتمون في بعضها يكلمون كما ذكرنا في قوله تعالى
فربك انزل عليهم حمانا كانوا يعلمون قوله نعم في مؤذنا لسان عن ذنبه انس ولا جان وقيل
ان طغفهم كانوا يسمون بنسب شهاده جوارهم عليهم ولا يكتمون الله حديثا يكون بعد شهادتهم عليهم
فان قيل كيف قال الله في الآخرة خير للذين يتقون هي خير لغير المتقين ايضا كالاطفال الجاهل
قلت انما خصتهم بالذكر لانهم اسئل فيها من حيث ان درجاتهم اعلى وغيرهم مع لهم فان قيل
كيف قال محمد عليه السلام فلا يكون من الجاهلين فجا طلبة الجاهلين فقال لزوج عليه السلام
احفظك ان يكون من الجاهلين فجا طلبة الجاهلين مع ان محمدا عليه السلام اعظم رتبة واعلى منزلة
منه قلنا لان نوح مع كان معذورا في جهل لانه لم يتكلم بوعده الله في آياته ابله وظن ان
ابنه من ابله ومحمد مع ما كان معذورا لانه كبر عليه كفرهم مع علم ان كفرهم واما ما نسبته الله تعالى

وانهم لا يسيرون الا ان يهتد بهم الله تعالى فان قيل اذ بعث الله تعالى الموتي من قبورهم فقد رجعوا اليه
 بالجمرة بعد الموت فما فائدة قوله الموتي سبحانه الله ثم اليه يرجعون قلنا المراد به وقتهم حين يرد
 للحساب والجزاء وذلك غير البعث هو احياءهم بعد الموت فلا تكلموا فيه فان قيل قوله تعالى وقالوا لو لا
 انزل علينا آية من ربنا لكانن من الكافرين قلنا ان الله قادر على ان ينزل الوحي من حيث يشاء كما انزل الوحي على
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم من غير ان يات في الارض والهداية لا يكون الا في الارض لان الهداية في اللغة اسم
 لما يرب على الارض ما فائدة قوله لا طير يطير بحياضه والطير لا يطير الا بالجنح قلنا في قوله
 الاولى اننا كد القولهم من نجاتهم في قوله كلفتم لبياني ومثبت اليه رجلى كما قال الله تعالى لا تمدنوا ايديكم
 اليه فان قالوا يقولون بالشيء المبر في قلوبهم المشاهدة نعم فوهم المجاز فانه يقال طار فلان في امر كذا
 اذا اسرع فيه وطار الفرس اذا اسرع المجرى الشا لثمة زيادة التعسير والاعاطة كما قال مسيح
 الله وابتدأ به جميع الطيور الطائرة فان قيل قوله قل انما كنتم عبدا لله او انما كنتم اتعا
 الى ان قال فكيف ما دعون اليه ومن حمله باذكر الدعاء فيه عذاب الساعه وهو لا يكلف عن المشركين
 قلنا لم يخبر عن الكشف مطلقا بل مقيدا بشرط اشبهه وعذاب الساعه لو شاكشف عن المشركين لكانت
 فان قيل قوله قل لا اقول لكم عندي خزان الله ولا اعلم الغيب ولا اقول لكم عندي انما كنت كجف ذكر القول
 في الجملة الاولى والثالثة وترك ذكره في الجملة الثانية قلنا لما كان الاخبار بالغيب كسيرا اما يدعيه الشريك
 كما لكهنة والمنجدين وواضع الملاحة ثم ان كثيرا من الجهال يعتقدون صحدا فادبهم ويؤمنون بمقتضى خباياهم
 بالغ في سلبهم لغيره بسبب حقيقة عدمه بخلاف الالهية والملكية فان اشغافها عذو وعن غيره من المشركين
 ظاهر فاكفى في نفسها معنى القول او غير الدهوى فيها لا يتصور في نفس الامر ولا في زعم الناس بخلاف
 علم الغيب فرفاه المراد بقوله قل لا اقول لكم عندي خزان الله اذ هي الالهية كذا قال بعض
 المفسرين فان قيل في قوله قلنا لا اذن اظهر سبيل المجرمين كيف ذكر سبيل المجرمين
 ولم يذكر سبيل المؤمنين كلاهما يحتاج الى بيان قلنا لا اذن اظهر سبيل المجرمين فظهر سبيل المؤمنين ايضا
 بالضرورة اذا استبين سبيلان لا غير الثاني ان سبيل المؤمنين مراد تقديره وانما حذف خصصارا

ان قوله تعالى
 قلنا لا اذن اظهر
 سبيل المجرمين
 كيف ذكر سبيل
 المؤمنين ايضا
 بالضرورة اذا
 استبين سبيلان
 لا غير الثاني
 ان سبيل المؤمنين
 مراد تقديره
 وانما حذف
 خصصارا

لدلالة المذكور على كفاي قوله تم سراسل نفيكم تحريمي البرد فان قيل كيف قال الله تم وعلم
 ما جرحتم بالتهنئة اي ما كسبتم وهو يعلم ما جرحوا به من اهلها ونهارا قلنا لان الكسب اكثر ما يكون بالتهنئة
 لا تخفى بان كسبهم لان القيل زمان يكونه لعله لنعلم ومن جرحه جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه
 ولتبتغوا من فضله بعد قوله من الله غير الله ما يتكلم به تسكنون فيه فان قيل كيف قال الله تعالى ثم
 رددوا الى الله مولاهم الحق يعني جميع المخلوقين قال في موضع آخر وان الكافرين لا مولى لهم قلنا المولى
 الاول بمعنى المالك الثاني والعبود والمولى الثاني بمعنى ان مرفقاتنا في ميثاقها فان قيل كيف تضمن كون
 قوله الحق ولا الملك يوم نخرج في الصور مع ان قوله الحق في قوله ولا الملك في قوله ان قلنا لان
 ذلك اليوم ليس فيه ملك بوجه من الوجوه وفي الدنيا غيره ملك خلافة عزه او جبرته وانما
 يدل قوله في حق داود عليه السلام وآتينا الله الملك الحكمة وقولتم والله يوفى عهده من شانه
 وقوله في ذلك اليوم هو الحق الذي لا يدفعه احد من العباد ولا شك في شاك من اهل العباد لا شكنا
 العطاء في كل واحد وانقطاع الدعوى المحضات وتطهيره قوله والامر يومئذ لله وان كان الله
 له في كل زمان وكذا قوله لمن الملك اليوم فان قيل كيف قال في معرض الايمان به وبعبادته
 ويعقوب لم يذكر اسم الله كان هو الابن الاكبر قلنا لان سخن وعبادته من حقه وسمعت
 من الله و سخن وعبادته من حقه بعينه فكانت المنزهة انظر فان قيل كيف قال في وصف القرآن
 والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون وكثير ممن يؤمن بالآخرة من اليهود والنصارى خيرهم الا يؤمنون
 قلنا سمعنا الذين يؤمنون بالآخرة ايماننا فما يقبلون اسم الذين يؤمنون اما تصديقا قبل
 انزاله لما بشر به موسى عليه السلام واتباعه بعد انزاله والامر ملك فان لم يصدق
 موسى وعيسى عليهما السلام في بشارتهما بحدوث القرآن او كان بعد بعثته لم يؤمن به فاما من كان في الآخرة
 غير معتد به ولا مستعبر فان قيل كيف افرد بقوله او قال اوحي الى بالذكري بعد قوله ومن اعظم من
 على الله كما باء ذلك ايضا اقراء قلنا لان الاول عام والثاني خاص والمقصود انكاره فيهما
 ولا يلزم من وجود العام وجود الخاص قلنا في هذا الجواب مغالطة لانه مسلم انه لا يلزم من وجود
 العام وجود الخاص ولكنه يلزم من الزم على العام وانكاره الزم على الخاص وانكاره لا يلزم وان
 فيه من الغيب فالجواب المحض ان يقال ان هذا الخاص لما كان مخصوصا بمنزلة من بين انواع

الافتراف خاصة بل ذكر فيها على مزيد العنايف والاثم فان قيل في قوله نعم يدع السموات والارض الاية ما فات
 قوله فان كل شي بعد قوله وخلق كل شي قلنا ذكره اولاً استناداً به على نفي الولد ثم ذكرنا ما يوجب
 وتمهيد القول نعم فاجدوه فان كونه فان كل شي يقتضي تخصيصه بالعبادة والاطاعة فكانت الاية
 لعامة جديدة فان قيل في قوله لا تتركوا الابصار وهو يدرك الابصار كيف خص الابصار بما ذكرتم
 لها ولم يقل وهو يدرك كل شي مع انه المبعث في التمدح قلنا لو جعل احدهما مراعاة المعاملة للفظ
 فان نوع من البلاغة الثاني ان هذه الصفة خاصة فيه وبين الابصار انما يدركها بمعنى الاحاطة بها وهي
 لا تتركها غيرهما يدرك الابصار فهي يدركها ايضا فلهذا اخصها بالذم فان قيل كيف قال تعالى
 وهو الذي انزل اليكم الكتاب مبصراً ولم يقل وهو الذي انزل اليك الكتاب مع ان الله قد قال انزل اليك
 الكتاب قلنا لما كان انزاله الى النبي عليه السلام ليبلغه الى الخلق يهديهم به كان في الحقيقة انزاله اليهم
 لكن بوسطه النبي فصح اضافة الانزال اليه واليه فان قيل في قوله فخلقوا همما وذكر اسم الله عليه
 ان كنتم بآياته مؤمنين كيف خلق الكون من المؤمنين بالذبحية اسمي عليها والكون من المؤمنين صواب
 وان لم يول الذبحية همما قلنا المراد منه عقداً والحل لانفس الايمان فان بعض من كان يعتقد خلق الله
 كان يعتقد منته الذبحية فاذبحوا جليل كيف انهم فاعل التبرير هنا فقال كذلك بن الكافر بن كانوا يعلمون
 وقال في آية اخرى ربنا لهم عالمهم وقال في آية اخرى ووزن لهم شيطان اعمالهم فخرجهم من بين اعدائهم
 الكفار في الحقيقة قلنا التبرير من الشيطان بالاعواء والاضلال والوسوسة ويراود الشبهة و
 ومن الله نعم خلق جميع ذلك فصحت الاضافة فان قيل كيف قال الله ما يشعرون الا انهم لم ياتكم
 برسلكم والرسول انما كانت من الاثر خاصة قلنا المراد برسلكم من الذين يستمعون بالقران
 من النبي ثم دلوا الى قومهم منذرين كما قال الله واذ صرنا اليك نفراس من الذين يستمعون
 الاية الثاني انه كقولهم يخرج منها اللؤلؤ والمرجان المراد منه اصد ماله انما يخرج من الملح الثاني
 انما بعث اليهم رسلكم فالله الضحك ومفان فان قيل كيف ذكره شهداءهم على انفسهم في قوله
 تعالى يا مشركي الحج والانس الاية واهني فيها واحد قلنا المعنى المشهود به مستعد ودانك في الشهادة
 واحد الا انهم في الاولي شهدوا على انفسهم بتبليغ الرسل وانذارهم وفي الثانية شهدوا على انفسهم
 بالكفر في الدنيا وما سغايان فان قيل كيف قرأوا في هذه الاية بالكفر وشهدوا على انفسهم به

وهو الذي انزل اليك الكتاب مبصراً ولم يقل وهو الذي انزل اليك الكتاب مع ان الله قد قال انزل اليك الكتاب قلنا لما كان انزاله الى النبي عليه السلام ليبلغه الى الخلق يهديهم به كان في الحقيقة انزاله اليهم لكن بوسطه النبي فصح اضافة الانزال اليه واليه فان قيل في قوله فخلقوا همما وذكر اسم الله عليه ان كنتم بآياته مؤمنين كيف خلق الكون من المؤمنين بالذبحية اسمي عليها والكون من المؤمنين صواب وان لم يول الذبحية همما قلنا المراد منه عقداً والحل لانفس الايمان فان بعض من كان يعتقد خلق الله كان يعتقد منته الذبحية فاذبحوا جليل كيف انهم فاعل التبرير هنا فقال كذلك بن الكافر بن كانوا يعلمون وقال في آية اخرى ربنا لهم عالمهم وقال في آية اخرى ووزن لهم شيطان اعمالهم فخرجهم من بين اعدائهم الكفار في الحقيقة قلنا التبرير من الشيطان بالاعواء والاضلال والوسوسة ويراود الشبهة و ومن الله نعم خلق جميع ذلك فصحت الاضافة فان قيل كيف قال الله ما يشعرون الا انهم لم ياتكم برسلكم والرسول انما كانت من الاثر خاصة قلنا المراد برسلكم من الذين يستمعون بالقران من النبي ثم دلوا الى قومهم منذرين كما قال الله واذ صرنا اليك نفراس من الذين يستمعون الاية الثاني انه كقولهم يخرج منها اللؤلؤ والمرجان المراد منه اصد ماله انما يخرج من الملح الثاني انما بعث اليهم رسلكم فالله الضحك ومفان فان قيل كيف ذكره شهداءهم على انفسهم في قوله تعالى يا مشركي الحج والانس الاية واهني فيها واحد قلنا المعنى المشهود به مستعد ودانك في الشهادة واحد الا انهم في الاولي شهدوا على انفسهم بتبليغ الرسل وانذارهم وفي الثانية شهدوا على انفسهم بالكفر في الدنيا وما سغايان فان قيل كيف قرأوا في هذه الاية بالكفر وشهدوا على انفسهم به

وجموده في قولهم والله ربنا ما كنا مشركين قلت اسوقف العبرة وموطنها مختلفه في بعضها بغيره
 وفي بعضها بمجرد ان يكون المراد بها شهادة عضايتهم عليهم حتى يحكم على افعالهم كما قال تعالى
 اليوم نحكم على افعالهم وتكلمنا ايديهم وتشهد ارجلهم فان قيل ما فائدة قولهم سنها بغير علم
 والسفاهة لكون الاعوجاج قلمنا معنى قولهم يعلم بغير حجة وقيل بغير علم بمقدار حجة ومقدار عقوبة
 فيه وعلى الوجهين لا يكون استفاد من الاول فان قيل ما فائدة قولهم وما كانوا مهتدين به
 قوله ضلوا قلنا فائدة العلامة بانهم بعد ما ضلوا لم يهتدوا مرة اخرى فان من الناس
 من يضل ثم يهتدي بعد ضلاله فان قيل ما فائدة قوله ثم بعد قوله كلوا من ثمره وعلوم
 ان لا يؤكل من ثمره اذا اثم قلنا فائدة نفى توبتهم توقف الاباحة على الادراك والانتفاع به لا
 على الاباحة من اول اخرج لغيره فان قيل كيف قال قل لا اجد فيها اوجي الى محرمة الآية وفي القبول
 تحريم كل الربوا وما لا يستقيم وما لا الغير بالباطل وغير ذلك قلنا يعني محرما كما لو اخرج توبته
 في الجاهلية وقيل كما لو استحلوه فيها فان قيل كيف قال انتم فان كذبوا فقولكم ذورحودا
 والموضع موضع العقوبة فكان حسن ان يقال فيه ذو عقوبة شديدة او عظيمة ونحو ذلك قلنا انما قال
 ذلك ليعلم ان عقوبة محرمة في الاجزاء بسعة حرمة على معصيته وذلك لمنع في التمدد بسفاهة
 بسعة حرمة فانه مع ذلك لا يرد عقابكم فكل من فعل ركبكم ذورحودا بسعة للطيبين ولا يرد عقاب
 على العصاة فان قيل كيف قال انتم قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم ثم قسروا بعضه احكام
 منها واجزوا التلاوة وصف للفظ لا للمعنى كما يقال باضدادها حرمتم قلنا قوله اتل ما حرم ربكم
 عليكم لا ينفي تلاوة غيره فقد تلا ما حرمه وتلا غيره ايضا الثاني ان فيه اوصاف تقديره اتل
 ما حرم ربكم عليكم واوجب فان قيل كيف خص بالبينم بالنبى عن بانه لغيره احسن مال البان
 ايضا كالت قلنا انما خصه بالنبى لان طبع الطامسين فيه اكثر للضعف بالكد وعجزه وقلة العقاب
 له والاصح من خلاف مال البالغ الثاني ان التخصيص بجميع الحكمين بهما انتهى عن بانه بغير
 الاحسن وجوب قربانه بالاحسن وجواز قربانه بالاحسن بغيره ان بالكد ومجموع الحكمين مخصوصان
 بالبينم وهذا هو الجواب عن كونه منفيما ببلوغ الاشدة لان المجمع بينهما يبلوغ الاشدة لا تافها
 الحكم الثاني وفيه ان الغاية المحذوف تقديره حتى يبلغ فسلموه اليه فان قيل كيف خص

في قوله
 ما كانوا
 مهتدين به

في قوله
 ما كانوا
 مهتدين به

بالقول فقال نعم واذا قلتم فاعلموا ان الفعل اذا فعلتم فاعلموا ان الجاهل الى العدل في الفعل مست
لان الضرر الناشئ من الجور الفعلي اقوى من الضرر الناشئ من الجور القولي قلنا انما خصنا بالقول
ليعلم وجوب العدل في الفعل بالطريق الاول كما قالتم ولا تقل لها آف ولا تنهوا ولم يقل ولا تنهوا
ولا تضربها لما قلنا فان قيل كيف الجمع بين قوله نعم ولا تزروا زرة و زرا اخرى ومن قوله
ويحلمن الغاليم والغاليم مع الغاليم وقوله ليجلوا او زارهم كما مذ يوم القيمة ومن اوزار الذين يضلمونهم
بغير علم وقد جاء في الحديث المشهور لعبد وزر با ووزر من عمل بها قلنا المراد بالآية الاولى وزر
لا يكون مضافا اليها مباشرة او سبب لتحقيق اضافة الى غير ما على الكمال اما اذا لم يكن كذلك
فهو وزر با من وجه فبزره وقبل معناه لا تزروا زرا كما زعم المشركون بقوله لهم صلى الله عليه وسلم
ارجع الى دينك ولا تخن كلفا بما يفتكك تبعة من ربك وقال الذين كفروا للذين آمنوا اتوبوا علينا
ونحن خطا ما لكم ال قوله نعم عما كانوا يضرون ومعنى آف ان تصحوا انما تخلدوا فانا تنافي بينهما
سورة الاعراف فان قيل في قوله نعم فلا يكون في صدره كمرج من متوجه الى المخرج فما وجه
قلنا هو من في لهم لا يرتك منها معناه لا تقرب منها فانك ان قلت انك تفتي الابن فكن
على يقين منه ولا تشك في ان المراد بالمخرج اشك فان قيل كيف قال نعم اهلنا بما فيها
باسا والاهلك انما هو بعد مجيئ الباس وهو العذاب قلنا معناه اردنا اهلنا كما كقولنا نعم
اذا انتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم وقول نعم واذا قرئت القران فاستمعوا له
فان قيل ميزان القيمة واحد فكيف قال فمن قلنت موازينه ومن خنت موازينه قلنا انما
جمعنا لانه اراد بالميزان الموازين من الاعمال وقيل انما جمعه لانه ميزان يعزوم مقام موازين
وليعيد فانه ميزان لانه موازين ذرات الاعمال وما كان منها في عظم الجبال فان قيل قال وزن
الاعمال هي اعراض لا ثقل لها ولا جسم والوزن من حصر الاجسام قلنا الموازين
صانفت الاعمال الثاني قد ورد ان الله نعم بخلقها في جوارحها فمقتضى الاعمال المطيعين
في صورة حسنة واعمال العاصين في صورة قبيحة ثم يوزنها والله على كل شئ قدير
فان قيل كيف قال نعم ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملك سجدهوا والادم وكله ثم
للترتيب وخطا الملك عليهم السلام بالسجود سابق على خلقنا وتصويرنا قلنا المراد به

سورة الاعراف

ولهذا

ولقد خلقنا اباكم ثم صورناكم بطريقه من المضاف وقيل المراد ولقد خلقناكم في طوره وانمو
 الاول انظر فان قيل كيف قال الله تعالى ولا يسئرون لغيره ان يفتخر بها فما يكون لكان ان يفتخر بها
 اي في السما والارض والغيره ان يفتخر في الارض ايضا قلنا لما كانت السما بقر الملائكة المطينين
 الذين لا يوجد لهم مصيبه اصلا كان وجودهم يفتخر بهم فنج فذلك لخصه ثم ذكر فان قيل كيف
 ايسر الى الا نظار وانما هذا الا نظار لغيره احوال عباد الله ويعجزهم قلنا لما في ذلك من ابتلاء لعباده
 ولما في محامدهم من الثواب ونظير ذلك ما خلقه الله تعالى في الدنيا من مصنفات الخراف انواع
 الملائكة والملاهي وما ركب في الانفس من الشهوات ليستعملها عباده فان قيل كيف قال الله تعالى
 فموسس لهما الشيطان لبيدي لهما ما وري عنهما من سوءاتهما ولم يكن عرضة من الوصية كشف حورتها
 بل اخراجهما من الجنة ويؤيده قوله تعالى في سورة البقرة فانها الشيطان عنهما فاحرهما كما نافية
 قلنا الامم في قوله لبيدي هم العاقبة واصيرة الامم كل كافي قوله تعالى فالتقط آل فرعون
 ليكون لهم عدوا وحزنا وقول الشاعر لده الموت ابنو الخراب فان قيل اي آيات ايدتم
 في التباس الكسوة حتى قال في آية التباس الكسوة ذلك من آيات الله قلنا معناه ان خلق
 التباس الكسوة للان خاصه علامه من العلامات التي اقر على ان الله تعالى فصد على ساير
 الحيوانات وقيل معناه ذلك من نعم الله تعالى فان قيل كيف قال تعالى في حن لميسر يزع
 عنها لباسها ونازع باسها هو الله تعالى لما كان ذلك سبب وسوسة واعوانه ابا
 التزع الير كما يقال اشبعني الطعام واروا في الشراب المشيع والمراد في الحقيقة هو الله
 تعالى وهما سبب فان قيل كيف قال لا يجرؤنكم ليعودون بنا انا ولا نظفتم علقم ثم خضتم عظاما
 ثم كما لا ذكر ونحن لا نعور عند الموت لا عند البعث بعد الموت على ذلك التزيين قلنا معناه
 كما بدكم اول ما من رب كذلك يعودون بنا باوقيل معناه اوجدكم اول بعد العدم كذلك
 يعيدكم بعد العدم فالشبيهة في بعض الاحياء والخلق في الكيفية والتزيين في قيل معناه كما
 بدكم سعدا واشقبا كذلك يعودون بوجوه تام الاله وقيل معناه كما بدكم لانهم لا يملكون شيئا
 كذلك يعودون كما قال تعالى ولقد ختمتموا فرادى كما خلقناكم فان قيل كيف قال تعالى لمجز عن الزينة
 والطيبات من الزينة قل هي للذين آمنوا في المحرة الدنيا من ان الواقع المشاهدة لغير الذين

لرحمة الله على عباده

آمنوا اكثر وادوم قلنا فيه ما نصد به قل هي الذين آمنوا غير خالصة في الحجة الدنيا لان الذين
 شاركوهم فيها خالصة للموت بسبب في الآخرة فان قيل ذودوا ان تلكم الجنة او شتموها بما شتم
 فعلون الميراث عبارة عما ينقل من ميت الى حي قلنا هي على تشبيه غسل الجنة وقابل النار
 بالوارث والمورث وذلك ان الله تعالى خلق في الجنة منزلان كالمنازل على تقديره الايمان فمن لم يورث
 جعل منزله غسل الجنة الثاني ان نفس دخل الجنة بفضل الله ورحمة من غير عوض فاشبه الميراث
 والتمسك بالذرية جازيا بحسب الاعمال فان قيل كيف قال الله تعالى لا يخلق الا امرا متعلقين
 الاكباد والاصداث وظاهر انه مختص سبحانه وتعالى اما الاطفال فيضاهيهم لئلا يولدوا متعلقين
 بالمعروف قوله تعالى وادبر العرف امر اهلك الصلوة قلنا المراد بالامر هنا قوله تعالى كن عند خلق
 الاشياء وادبر الامر الذي به الخلق مخصوص به كالمخلق الثاني ان المراد بالخلق الامر بسبب
 ذكره في هذه الآية وهو خلق السموات والارض والشمس والقمر والنجوم كما ذكر ذلك بخصوص
 به غيره من قبل فان قيل قال فوج عليهم ليس صلواته بانها ولم يعقل ليس صلواته كما وصف قوله
 به وذلك شبه مناسبة ليكون باقيا عين ما يتوجه قلنا الصلوات اقل من الضلالات فكان فيها المبلغ في
 نفي الضلالات عنه كما قال ليس من الضلالات كما لو قيل الكفر فقدت ما في تارة كان ذلك المبلغ
 في التفرغ من قولك ما في تارة فان قيل كيف وصف الماء بالذين كفروا في قصة هود دون قصة نوح
 قلنا انه كان في اشراف قوم هود من امن بهم عندهم هذا القول فلم يكن كل الماء من قوم قايما
 وانما لم يكن في سائرهم بخلاف قوم نوح فانه لم يكن منهم من امن بهم عندهم انما لم يكن في ضلالتهم
 وكان كل الماء قافين ذلك كذا اجاب بعض العلماء وذا الجواب تعرض لصلواته في سورة هود في قصة
 نوح فقال الماء الذين كفروا من قوم هود وكذا في سورة المؤمنون وجواب عن التقصير انما يجوز ان القول
 كان مرتين المرة الثانية بعد ما بان بعضهم فان قيل كيف قال صالح لعومه بعد اخذتهم الرجعة وماوا
 يا قوم لقد ابلغكم رسالتى وخلصت لكم ولكن لا تتوبون الا تصيبون الا تصيبون التي لها طبة الميت بعد
 الفان قلنا هذا يستعمل في العرفان من نصح انسانا فلم يقبل منه حتى قيل او صلبت مرتبة ناصحة
 فانه يقول لكم نصحتكم يا ابي فلما قبضت حتى اصابت بها فائدة هذا القول حيث السامعين ليعلم على قول
 النصيحة من نصيحتهم لئلا يصيبهم الاصاب المنصوح الذي يقبل النصيحة حتى يهلك فان قيل لم قال شيب

لقد ورد في القرآن في قوله تعالى انهم كانوا اعداء لله ولرسوله ولجميع المؤمنين فلما سنا بعد
 ان صلحنا الله تعالى بالرسول بعد ان ارسل الرسل وقيل سنا بعد ان صلح الله تعالى بها بعد ذلك
 وقيل سنا بعد اصلاح قبا اي بعد اصلاح فيها الصالحين من الانبياء واتباعهم العالمين منهم
 فاضافة كاضافة قوله تعالى بل كل الذين والذين عيسى لم يرم في النبي والتمهارة فان قيل كيف خاطبوا
 بالعدو في قوله تعالى لئن لم يخرجك يا مشرك من قريتنا او لتعودن في ملتنا وهو اعابهم
 بقوله ان سنا في قوله تعالى سنا منها وهو لم يخرج في قوله تعالى لان الانبياء عليهم السلام لا يخرجون من قريتهم
 خصوصا الكفر فلما المراد من سنا سنا صارا ابتداء ومن قوله تعالى سنا كما العرجون القوم الكفار
 انهم قالوا ذلك على طريق التعليل على الواحد لانهم عطفوا على ضمير الذين انما منهم بعد قوله تعالى
 عابهم جميعا اجمالا على حكم التعليل على ذلك اجري شيعت جارية فردوه عن قوله تعالى لعنوا من
 فان قيل لما قال فرعون قاتل بها بعد قوله ان كنت صديقتي فلما سنا ان كنت صديقتي من
 عند الله بآية فانتني بها اي حضرت اعندي فان قيل قال الله تعالى ان اللذان من قوم فرعون ان
 هذا الساعدين وقال في سورة الشعراء قال اللذان ان آتاهم فقتلهم فقتلهم في القول الى فرعون
 قلنا قالوا هو وفاروقه فقتلهم فقتلهم من قولهم سنا فان قيل لسحرة انما سجدوا لله تعالى طوعا
 تخشعا فحجرت موسى فلف قال الله تعالى السحرة ساجدين قلنا انما سجدوا لله تعالى طوعا
 من آيات الله تعالى على بريتهم فقتلهم ذلك الى سبادة السجود فصاروا من غاية المباداة كما تهم
 القرآن للسجود تصديقا لله تعالى ولرسوله فان قيل كيف قال الله تعالى حكايه عن السحرة الذين
 آمنوا وقرن فرعون قالوا اتنا برت العالين الى قوله تعالى وتوفوا سليمان ثم حكى عنهم في
 سورة طه وسورة الشعراء بزيادة نقصان في الالفاظ المنسوبة اليهم وهذه الواقعة ما وقعت الآخرة
 واحدة وكيف اختلفت عبارتهم قلنا الجواب عنهم انهم انما تكلموا به لك لغتهم بالالفه العربيه
 وكل الله تعالى ذلك عنهم بالالفه العربيه مرارا فكلمة افقتت التكرار والعادة فيسما في سورة الشعراء
 انشا الله تعالى حكاية مطا بقا للفظ في الترجمة رعاية للفظ وبعد ذلك حكاية بالبعث حيا على
 العرب في التفتن في الكلام والمخالفه بين اساليب البلاغ اذا تمخض كثره فان قيل كيف قالوا مهما
 تا شا به من آية لستحنا بها سموا آية ثم قالوا السحرة قلنا ما سموا آية لستحنا بها سموا آية بل حكاية

من الالفه العربيه
 على ان يكون ضمير السحرة

نسبة موسى عليه السلام على طريق الاستدلال والسخرية فان قيل كيف الجمع بين قوله ودبرنا ما كان
 يصنع فرعون وقوله وما كانوا يعرشون اي جلنا وقوله فخرجناهم من جنات وجون كنوز
 ومقام كرم كذلك وادرسنا بني اسرائيل قلنا سماء ودبرنا اي ابطنا ما كان يصنع فرعون
 وقوله من المكرو الكيد في حق موسى وما كانوا يعرشون اي يثبون من الصرح الذي امر فرعون
 بامان بنيانه ليصعد بواسطته الي السماء لان التدمير يكون بمعنى الاهلاك ويكون بمعنى الابطال
 وقيل هو على ظاهره لان الله تعالى ادرش ذلك على بني اسرائيل مدة ثم دمره جميعا فان قيل
 قوله واذا نجيناكم من آل فرعون يسوسونكم هو العذاب فيقولون انما نكلمهم وليستجرونا ثم
 وفي ذلك بلا من ربك عظيم قوله وفي ذلك انك ان اشارت الى الانجاء فليس فيه بلا بل هو محض نعمة
 وان كان اشارت الى العنت والاسراف فاضافة الى آل فرعون بقوله وفي ذلك بلا من آل فرعون
 عظيم استدلنا بآية لبيان وجه الايمان لهذا حال فيقولون ويستجرون فاضاف اليهم الغلظين
 قلنا البلاء اشرك من النعمة والمنة لانه من البلاء وهو الاستسار بغير اذنه واهلنا في خبره والله
 يستبشرك عباده بالنعمة ويخبر خبرهم بالخذية فوله قوله وبلوناهم بالجنات استنات قوله
 ولنبؤنكم بالشر والخير فنعته فنعى الية وفي ذلك الانجاء نعم عظيمة من ربك عليكم فان قيل قوله ودبرنا
 موسى ثنتين ليلة واتمنا بالعشر والمواعدة كانت امره بالصوم في هذا العدد فكيف ذكر القبايل
 مع انها ليست محتملة للصوم بل يقع في القلب ان ذكر الايام اولي لانتهاج الصوم الذي وقعت
 بالمواعدة قلنا العرب في اغلب نوازلها اتت ذكر القبائل وان كان مراد بالايام لان القبائل هو اصل
 في الزمان التمارعاض لان الظاهر سابقه في الوجود على التور وقيل انه كان في شريعة موسى حرم الصوم
 البليل فان قيل ما عاذاة قوله فموجباته اربعين ليلة وقد علم مجموع الوجبات من قوله ودبرنا
 موسى ثنتين ليلة فاعتمنا بعشر قلنا في فوائدها احدى التاكيد الثانية ان يعلم ان القبائل استنات
 الثالثة ان يومهم ان العشر التي وقع بها الايام كانت داخل في الثلثين يعني كانت حرمين
 واهتمت بعشرة لاني قوله وبارك فيها وقد فيها اقواتها في اربعة ايام على ما سنده مشروعا في شريعة
 حم لعدة فان قيل لم قال موسى انا اول المؤمنين وقد كان قبله كثير من المؤمنين وهم الانبياء ومن
 آمن بهم قلنا سماء وانا اول المؤمنين بالكتب التي بالجملة الثانية من جهة الضمان في دارنا

وقيل

وقيل معناه وانما اول المؤمنين بنى سرسبل في زمانه فيل اباد بالاول الاقوى والاكثر في الامان
 يعني لم يكن طلي التوراة لثقت عندي في وجودك والضعف في ايماني بل لطلب مني الكرامة فان
 كيف قال امر فقلت ياخذوا اجسنتها وهم ما سوردون بالعين بكل في التوراة قلنا
 معناها بحسنتها وكما حسن الثاني امر وايفها بالخبر ونهوا عن الشر ففعل الخبير حين ترك شهر
 الثالث ان فيها حسنا وحسنا لا اقتصاص والعفو والانتصار والبصر والرجح والمند والملاح
 فامر واما اخذ بالعزيز والفضائل وما هو الاكثر ثوابا فان قيل كيف قال نعم واتخذ قوم موسى
 من بعده من صلبيهم على جسد الخوار وسمي العمل انما كان في زمين موسى بالفضل وفي سياق
 الآيات ما يدل على ذلك قلنا معناه من بعد ذهابه الى الجبل وقيل من بعد عهد عليهم ان لا يعبدوا
 غير الله نعم فان قيل كيف عبر عن الندم بالسقوط في اليد في قوله نعم ولما سقط في ايديهم وانه
 مناسبه فيها قلنا لان من عادته من شدة ندمه وحسرة على فانت ان بعضه من غما فيصير من
 سقط فيها لان فاه قد وقع فيها وسقط مسند الى قوله في ايديهم وهو من كتابات العرب
 كقولهم لاني ضرب على اذنه فان قيل كيف قال نعم غضبان اسفا وهما متقاربان في المعنى
 قلنا الاسفا المحزن وقيل اشده ليعضب فيه فائدة جديدة فان قيل كيف قال نعم اخذ
 الاواح وفي نسخها ولم يقبل فيها وانما يقال نسخها بشي كتب مرة ثم نقل فاما اول مكتوب كانت
 نسخة والاواح لم يقبل من مكتوب الى اخر قلنا لما التقى الاواح قيل انه ليس من لواحق نسخ
 ما فيها في لوح ذهب كان فيها الهدى والرحمة وفي باقي الاواح تفصيل كل شئ وقيل انما
 قال في نسخها لان الله تعالى لعن موسى عليه السلام التوراة ثم امره بكتابتها ففعلها من صيد
 الى الاواح فاما بالنسخة فان قيل كيف قال نعم اتبعوا التوراة الذي انزل بعد بعض القران القران
 انما انزل مع جبرئيل على النبي عليه السلام لاسم النبي صلى الله عليه وآله ولم قلنا مع اي نسخها
 زمانه وقيل مع اي عليه وقيل مع اي اليه ويجوز ان يعلق مع ما اتبعوا الا بانزل معاه وسجوا
 القران المنزل مع اتباع النبي عليه السلام والعلم سنة او اتبعوا القران كما اتبع بهو صحابان
 لدني اتبعه فان قيل كيف قال انه نعم فعدل الذين ظلموا قولا غير الذي قيل لهم وهم انما بدلوا
 القول الذي قيل لهم فلم يزلوا حطوا لوجوهها لو حطت قلنا قد سبق هذا السؤال وجوابه في سورة

البقرة فان قيل كيف قلتم قلنا لهم كونوا فرقة فاسم من اتعالمهم من صورة البشرية الى صورة
 القردة ليس في قدرتهم قلنا قد سبق في السؤال جوابه في البقرة فان قيل فكيف من صفات
 تعالى فكيف قال ان بك السبع العقاب هو سياتي في صفة الحكم لان الحكيم هو الذي لا يعمل بالفتوة
 على العصاة قلنا سناه شد به العقاب قبل سناه سرج العقاب اذا جاء وقت عقاب الازفة
 عذابه فان قيل التمسك بالكتاب شتم على كل عبادة ومنها افادة الصلوة فكيف قال الذين
 يسكنون بالكتاب اقام الصلوة قلنا انما خصهما بالذكر انظارا لمرتبتهما لكونهما عماد الدين بالعبادة
 وناهية عن الغشاه والسكرانية فان قيل ولما قلتم قلنا كمثل الحكيم شتم على حال بلعام فكيف قال
 بعده سا مثلا القوم الذين كذبوا بما نأوا واملش لم يضرب الا الواحد قلنا المثل في الصورة
 وان ضرب بلعام ولكن ايده به كقصة كذبتهم لانهم صنعوا مع النبي صلعم بسببهم الى الدنيا
 وشهواتها من الكيد والمكر ما تشبه فعل بلعام مع موسى ع والثاني ان سا مثلا القوم را
 راجع الى قوله ذلك مثل القوم الا الى اول الآية فان قيل كيف قال ان انا انذروا بشير
 القوم يؤمنون هو عليه السلام كان نبيا وبشير الناس كافة كما قال ما ارسلناك الا
 كافة الناس بشيرا ونذيرا قلنا المراد بقوله القوم يؤمنون القوم كتب لهم في الازل
 انهم يؤمنون انما خصهم بالذكر لانهم المنفقون بالانذار والبشارة دون غيرهم فكانه نذر
 وبشير لهم خاصة كما قال الله نعم انما انت منذر من حشيشها وسجوان يكون متعلق النذير محذورا
 لقد برهان انا الا نذير للكافرن وبشير لقوم يؤمنون فانتبهي بذكر احد هما عن الآخر
 كما استغنى عن الجمل من تخصيص في تلك الآية لان المعنى ما ارسلناك الا كافة فلنارس بشيرا لكل من
 ونذير للكافرن فان قيل كيف قال الله نعم حكايه عن آدم وحواء جعل الله شركا فيما اتاها
 وقال فقال الله عما يشركون الا نسبيا حصصيون عن مطلق الكبار فضلا عن شرك
 الذي هو الكبار قلنا المراد بقوله نعم جعل الله اي حصل اولادها بطريق حذف
 المضاف كذا قوله نعم فيما اتاها اي فيما اتى اولادها وبوجه اخر قوله نعم فقال الله عما
 يشركون حيث ذكر ضمير الجمع ولم يقل يشركون بمعنى شرك اولادها فيما اتاها ثم استتمهم
 اولادهم بعبد العزى بعد مائة وعشرين وسخو ذلك مكان عبد الله وعبد الرحمن وعبد

وقيل الضمير في جعل اوله الصالح وهو تسليم الخلق وانما قال جعله وان حواء كانت تدعى
 بطن ذكرا وانما قيل المراد من نسبة آياه عبد الحارث والحارث كان اسم لميس في الملائكة
 وسبب ذلك التسمية يعرف من تفسير الآية وانما قال شركا، اقامة للواحد مقام الجمع ولم يرد
 آدم وحواء الى ان الحارث يربط بقصد الله كان سبب سجادة وقال جمهور المفسرين قوله تعالى
 فعلى الله عما يشركون في شركى العرب فاستد به منقطع عن قصته آدم وحواء وسورة الا
 فان قيل قوله تعالى انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجبت قلوبهم الاتيين يدل على ان من
 لم يتصف بجميع تلك الصفات لا يكون مؤمنا لان كلمة انما للمحصر قلنا فيها ايضا تعبير
 انما المؤمنون ايمانا كاملا وانما كالمؤمنين كما يقرب الرجل من بصير على اشد المعنى
 الرجل الكامل فان قيل قوله تعالى اولئك هم المؤمنون حقا لهم نفي ارادة ما ذكرتم قلنا
 معناه اولئك هم المؤمنون ايمانا كاملا حقا وقيل ان حقا متعلق بما بعده لا بما قبله والمؤمنون
 تمام الكلام فان قيل كيف يقال ان الايمان لا يتقبل الزيادة والنقصان فقد قال الامام
 واذا ثبت عليهم آياته زادتهم ايمانا قلنا المراد بالايمان هنا ان الايمان من الظانفة
 واليقين والخشية وسخو ذلك من نظاهر الادلة على المدلول مما يزيد رسوخا في العقيدة
 وثبوته فاما حقيقة الايمان فهو المقصد بقر الاقرار بوجوده انما الله نعم وكما ان الالهية الكوا
 لا يتقبل الزيادة والنقصان فكذا الاقرار بها ويؤيد ما قلنا قوله نعم اولم تؤمن قال سببه
 ولكن ليطهر قلبه لم يقبل من ايمانا فان قيل قوله كما اخرجك بك من بيتك
 بالحق تشبيهه بالحق المشبه والمنشبه قلنا معناه اخرجك من بيتك كما اخرجك من بيتك
 الغنايم وان كرهوا كما مضت في خروجك من بيتك للمعرب بالحق هم كارهون وقيل
 معناه فانقوا الله وصلحوا ذات بينكم فهو خير لكم وان كرهتم كما كان اخرجك بك من بيتك
 بالحق فان قيل كيف قال نعم ليجي الحق ويحبط الباطل فكلاهما يتعدلان في تحصيل الحاصل
 قلنا المراد بالحق الايمان وبالباطل الشرك فان دفع الله ان فان قيل فانما ذكره التكرار
 في قوله ويريد الله ان يحق الحق بكلماته ويعطيه دار الكافرين ليجي الحق قلنا انما ذكره
 اول البيان ان ارادتهم كانت متعلقة باختيار الطائفة التي كانت فيها الغنمية بان ارادة

نزلت
 سورة الا

شاوره واراد

باقتضا الطائفة التي كانت فيها العتمة في قهر انصرة الدين فذكره اول التمييز من الاربعة
 ثم ذكره ثانيا لبيان الحكمة في قطع دابر الكافرين قبل كيف قال نعم فلم تعلموهم ولكن الله
 قتلهم وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى معلوم ان المؤمنين هم بدر قتلوا الكفار وما هم الا
 بكف من حصا الوادي في وجوههم وقال شامت الوجوه فلم ينسرك الا وقع في عبثه بشي
 من ذلك فشنعوا اليه منهم وانهم زوا فقتلهم المؤمنون يقولون يا سرورن قلنا لما كان السبب
 الاقوى في قتلهم انما هو مدد الملائكة والعا والرجب في قلوب الكافرين وثبت قلوب المؤمنين
 واقدامهم وذلك لفضل الله نعم نفى الفعل عنهم ونسب اليهم يعني اثنان لكان في الصورة منكم فهو
 في الحقيقة مني فبذلك اشكروا لعجب الغفره وكذلك الرتبة اثنان لرسول الله صلعم لان صورتهما
 وجدت من وفاقا لان اثرها الذي يوجد مثله عن رمي البشر فعل الله نعم ونظيره اذ فوكت
 لم يصيد عنه قول حسن او فعل كره بتسليط من هو اعلى مرتبة منه هذا السبب فوكت لا فوكتا قبل
 معنى قوله وما رميت اذ رميت ما رميت الرجب في قلوبهم اذ رميت المحصاني وجوههم ولكن الله
 الرجب في قلوبهم دلل الحقيقة في من الآية وفي نظارها من الكتاب السنة حيث لا يجتمعا هذا
 المختص وهي مستقصاة في كتب التصوف فان قيل كيف قال نعم يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله و
 ولا تقولوا عنه شي في الامر ثم افرد في التي قلت كما يذكر ضمير المفرد وبراو ضمير الاثنين لقولهم
 انعام فلان معروفا نعشى والافعام والمعروف لا ينفع مع فلان عليه جاء قوله نعم والله ورسوله
 احق ان يرضوه اي ان يرضوها فلذا هما معناه ولا تقولوا عنها الثاني ان طاعة الله تعالى
 وطاعة رسوله لما كانت شيئا واحدا كما لقولهم من بطع الرسول فقد اطاع الله وقوله
 تعالى ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله كان الاعراض عن الرسول اعراضا عن الله تعالى
 فاكفى بذكره الثالث ان معناه ولا تقولوا عن غير الامر وعن قتال فالضمير لامر لا للرسول
 الرابع انه كلام بطل ولا تقولوا عنها لكلام بزم من الاغفال بالادب من النبي صلعم عند نهيه
 للكفار في قران من اسمه واسم الله نعم في ذكرهما بلفظ واحد من غير تقديم اسم الله تعالى
 كما روي ان خطيبا خطب فقال من اطاع الله ورسوله فقد رشد ومن عصاهما فقد
 غوى فقال النبي صلعم من خطيب القوم انت بلا قلت ومن عصى الله ورسوله فقد غوى

وتنفتح

فان قيل

فان قيل ما معنى قوله نعم ولو علم الله فيهم خير الا سمعهم الآية قلنا ولو علم الله فيهم نصيبا
وايماننا في المستقبل لا نطق لهم الموتى يشهدون بصدق نبوتك كما طلبوا وقيل معنى لا سمعهم
لرزقهم الفهم والبصيرة ولو سمعهم وعالهم بهذه الحال وهو انه لم يعلم منه الخير لتولوا او هم معرضون
فان قيل الموتى والاعراض احد فاما فائدة قوله لتولوا او هم معرضون قلنا اسما
لتولوا عن الايمان هم معرضون عن البرهان فلا تكرار فان قيل فائدة ذكر السماء في قوله
تعالى فاسطر علينا حجارة من السماء والمطر انما يكون من السماء قلنا المطر ليطلق انما
يكون من السماء لكن المطر ايضا ينزل وهو مطر البحارة فله يكون من وسن الجبال ومن جيطان
المساكن والقصور وسقوفها وكان ذكر السماء مفيدا لان البحارة اذا نزلت من السماء كان شدة
نكابة اكثر من الراتل الثاني انه لما كانت البحارة المسورة للعداب هو السجيل مبهودة النزول
من السماء وذكر السماء إشارة الى ارادة المعهود من البحارة كانه قال فاسطر علينا حجارة من سجيل
فوضع قوله من السماء موضع قوله من سجيل كما يقول صبي عليه سرودة من جديد يعني درعا فان قيل
كيف قال نعم وما كان الله ليعذبهم وانما فهم ويوم بدر عذبهم الله نعم بعقل والاسر ومفهم قلنا
سماه وانما سقيم بكمه وكان كذلك لان النبي صلى الله عليه وسلم ما دام بكمه لم يعذبوا فلما اخرجوه من بكمه ونجوا
لمحرب عذبوا وجعل سماه وما كان الله ليعذبهم عذاب الذي طلبوه وهو مطر البحارة فان قيل
كيف قال نعم اذ لو ما كان الله ليعذبهم وانما فهم الآية ثم قال وما لهم الا يعذبهم الله وهو يومئذ
قلنا سماه وما لهم الا يعذبهم الله بعد خروجهم من بكمه وخروج المؤمنين المستغفرين وقيل
المراد بالعداب الاول عذاب الاستئصال بالثاني عذاب غير الاستئصال وقيل المراد بالاول عذاب
الذنب والثاني عذاب الآخرة فان قيل كيف قال نعم وما كان صلواتهم عند سيد الاسكاه والصدية
والكاه الضعيف والصدية الضعيفين وما ليلسا بصلوة قلنا سماه انهم قاموا الكاه والصدية
مقام بصلوة كما يقول الغافل زرت فلما جعل الجفا صلتى اى اقام الجفا مقام بصلوة وسنة
الفرزدق اخاف زباد ان يكون عطاءه ادم جسم سودا ومحمد زقبة سمر اذ ارد بالاداهم ليقودوا بالبحر
السباط ووضعها موضع العطاء فان قيل كيف قال نعم قل للذين كفروا ان متبوا بغير لهم ما قد سلف
وان يعبدوا وهم متبون عن الكفر فكيف قال ان يعبدوا والعود الى الشبى انما يكون بعد تركه

والفلاح فقلنا معناه ان نبوا عن عداوة رسول الله صلعم ومحاربة بغير لهم ما قد سلف من
وان يعود والى قتاله وعداوته فقد مضت سنة الاولين منهم الذين جاق بهم كرم يوم بدر وقدر
قد مضت سنة الاولين بخبروا على انبيائهم من الامم الماضية وقيل معناه ان نبوا عن
بالايمان بغير لهم ما قد سلف من الكفر والمعاصي كما قال النبي ص السلام بحب ما قبله
وان يعود والى الكفر بالارتداد بعد ما اسلموا فقد مضت سنة الاولين من الامم في اذنتهم
بعد البسببصال فان قيل الفائدة في تعقيب الكفار في اعين المؤمنين بظاهرة وهي
رزق الارجح عن قلوبهم وثبتت اقدامهم وزيادة اجرائهم على القتال فمائدة تعقيب
المؤمنين في اعين الكفار حتى قال الله نعم ويقتلكم في اعينهم مع ان في ذلك رذال
الرجح من قلوب الكافرين ثبتت اقدامهم وزيادة اجرائهم على القتال قلنا
فائدة ان لا تستعد الكفار كل الاستعداد وان يحبه واعلى المؤمنين معتمدين على قلوبهم
ثم تقيهم الكفرة فيدشوا ويخبروا وان يكون ذلك سببا تنبيه المشركين على نصرة الحق
اذا راوا المؤمنين مع قلوبهم في اعينهم منصورين عليهم وفي تعقيب من الظرفين معاوضة
يعرف بالتامل فان قيل قوله نعم ولاننا نرغبوا فتشملوا وانه يجب بكل بدل على صفة
المنازعة والجدل ايضا لانه منازعة فكيف يجوز المناظرة وهي المنازعة والجدل
قلنا المراد بالمنازعة المنازعة في امر المحروب الاختلاف في المنازعة لان المنازعة
في اظهار الحق بالحق والبرهان الذي عليه ان لك مع ربه قال الله نعم وجادلهم به
بحسب حسن لكن يجوز المنازعة بشرط يندرج وجودها في زماننا هذا احدها ان يكون العقل
المقصود منها يظهر الحق على لسان ابي الخصم كان كما كانت مناظرة اسلف وعلامة
ذلك ان لا يفرح بظهور الحق على لسانه اكثر ما يفرح بظهوره على لسان خصمه فان قيل كيف
قال بل ليس ان اخاف الله وهو لا يخاف الله لانه لو خاف لما خالفه ثم فصل عبيده
قلنا قال قتادة صدق عدو الله في قوله ان اربى الارون يعني جبريل والملائكة معه
منزلين من السماء المنصرة المسلمين يوم بدر وكذب في قوله انى اخاف الله والله ما به صفة
ولكنه علم انه لا قوة له بهم وقيل انه لما راى نزول الملائكة على صورة لم يربا قط خاف

قيام الساعة التي هي غاية انظاره فيقول يا ايها الذين آمنوا اذعوا لربكم وكونوا
 بالحققة وقد جاء الخوف بمعنى العلم ومنه قولهم الا ان سبحانا الا ايها الله وانه وكثير عندى ان يكون
 خاف ان يحزن من الملائكة ما دون الالهة من الاذى ان لم يخف الالهة ثم اقول كيف يؤخذ عليه كبر
 واحدة وهو فس الفسفة والكفر الكفرة فلا محجب في كذبنا وانما العجب في صدقه فان قيل انى مناسبة
 بين الشرط والخبر انى قوله ثم ومن يقول على الله فان الله عز وجل يحكم قلنا لما قدم المؤمنون ثم ثلثنا
 وثلثه عشر على قاتل المشركين وهم زبوا الف مائة على الله وقال المناصفون غر هؤلاء وديهم حتى
 اقدموا على ثلثة اشياء لهم عدوا والكفر قال الله ثم ردوا على المناصفين ثلثين للمؤمنين ومن يقول على الله
 فان الله عز وجل غلب سبط الثقلين الضعيف على الكثير القوى ويضرب عليه حكم في جميع افعال
 فان قيل كيف قال فان الله ليس سبطا لم يعيد ولم يعقل لرب نظام وهو المبلغ في نفى الظلم عن ذاته
 المقدسة قلنا قد سبق من السؤال جوابه في آل عمران فان قيل قوله فان الله لم يك
 من غير انفة انهما على قوم حتى يعبروا ابا انفسهم وذلك إشارة الى الهك كقاركة وال فرعون
 ولم يكن لهم حال مرضية غيرنا قلنا كما يعبر لجمال المرضية الى السخوة يعبر لجمال السخوة الى
 منها واسودا ذلك كما قيل بعث الرسول الهم عباده صنام فلما بعث الرسول الهم بالآيات
 والنبيات فكذبوه وعاودوا وسعوا في قلبه غيروا حالهم الى اسوئها فخير الله لهم ما انعم به عليهم
 من الامهال عاجلهم بالعباد فان قيل فائدة قوله ثم فهم لا يؤمنون بعد قوله ان شر التوراة
 عند الله الذين كفروا قلنا مراده ان يبين شر الكفار الذين كفروا واستمر على الكفر في
 وقت الموت فان قيل فائدة المعنى الواحد في مضاده الجماعة لاكثر منها قبل التخصيص
 في قوله ثم ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائة الى قوله والله مع الصابرين قلنا
 فائدة الدلالة على ان الحال في مع العدة والكثرة واحدة لا يتفاوت بل كما ينص الله تعالى
 العشرين على المائتين خيرة المائة على الالف كما ينص المائة على المائتين خيرة الالف على العشرين
 فان قيل كيف اجزأته نعم هذه الغلبة ونحوها بالاسرطخا فلما قال المائة من الكفار
 قد يغيب المائة من المسلمين بل المائتين في بعض الاحوال قلنا انما اجزأته نعم هذه الغلبة
 بشرط الصبر الذي هو ثبات في موقف الحرب والذي هو المواقفة بين المسلمين وظاهرا

تعالى
 نزلت في قوله تعالى
 انضج بين الثلث الى الثلث
 من نفع سبب وفضل
 لفظ العلة في قوله تعالى
 نفع

معنى الجمع كما في قولهم كثر الدرهم في يدى اناس فان قيل كيف قالتم ولا يتحققها في سبيل الله
 والمذكور الذمير والفتحة فاعاد الضمير الى احد هما قلنا عاد الضمير على الفتحة لانهما اقرب المذكور
 اولهما اكثر وجودا في يدى الناس فليكون كثرنا اكثر وتطيره قوله تم واستعينوا بالصبر والصلاة
 وانما لكثرة الشاخي انه عاد الضمير على المعنى لان المكتور زمانية ودرهم واموال قطيع وقوله تعالى
 واطعنا من المؤمنين فاستلوا لان لاطاعة مشبهة على صده وكثرة وكذا قوله تم هذا ان جثمان
 اخضعوا في رتبهم بمعنى المؤمنين والكافرين الثالث ان العرب اذا ذكرت شيئين يشتركان في المعنى
 تكسفن ما جادة الضمير على احدهما استغناء بذكره عن ذكر الاخر لمعرفة السامع باشتهر الكفا في المعنى
 ومنه قول حسان ابن ثابت ان شرح اشباب لشتر الاسود ما لم يعاص كان جزونا ولم يمتل ما لم يصا
 وقول الاخر فمن يك اسعى المدينة رحله فاقى وقيار بها الغريب ولم يقبل بها الغريبان من قوله
 تعالى والله ورسوله احق ان يرضوه وقوله تم بانها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول
 ولا فتوا عنه وليس قوله تم واذا راوا تجارة اولهوا انقصوا اليها ولا قوله تم ومن كسب خطيئة
 او اثما ثم تبرم به بريئ من هذا القيس لان الاجازة تم عن احدهما لوجود لفظه او وصى لاحد المذكور
 فمن جعل نظيره هذا فتدبرها الا ان ثبت ان اوفى باليمين الاتيين بمعنى الواو وفي ياقين الاتيين
 لطيفة وهي ان الكلام لما اقتضى عادة الضمير على احدهما عاد في الآية الاولى على التجارة والثانية
 العبد وموتته ايضا لانهما اخذت قلوب العباد عن طاعة الله تم ومن التهو بدليل ان المشغولين
 اكثر من المشغولين بالله اولها اكثر نفعاً من التهو اولها كانت اصلا والله تعالى لا يضر
 من الظلم بعد ومهما على احرف من تفسير الآية واعاده في الآية الثانية على الاتم رعاية لترتيب القر
 والذم كير فان قيل فائدة قوله تم ان عدة الشهور عند الله اثني عشر شهرا وهي عند الناس
 كذلك ايضا في كل سنة سواء كانت الشهور قمرية او شمسية قلنا فائدة ان يعلم ان هذه التسميم بعد
 ليس ما حدثه الناس وابته عوه بعقولهم من ذات نفوسهم وانما هو امر انزل الله في كتيبه على سنة
 رسله فان قيل كيف قال تم فلا تظلموا فيهن انفسكم خص الله بعدة الحرم بذلك وعلم انفس مني
 عنه في كل زمان قلنا قال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تم فيمن راجع الى قوله اثني عشر شهرا
 لا الى الاربعة الحرم فقط فانزع السؤال الثاني ان الضمير راجع الى الاربعة الحرم انما لانهما اقرب

اولها قال الفراء ان العرب يقول في العشرة وما دونها ثلاث ليا لفلون في ايام فلون في يوم فلون
 فاذا جاوزت العشرة قالت قلت وصحت للفرق بين الغليل وهو عشرة فداونها وبين الكثير
 وهو ما زاد عليها ولهذا قال في الاشي عشرتها وقال في الاربعة فيمن فعل في ذلك يكون تخصيصا بالذم
 اما لمزيد فضلها وحسنها عندهم في الجارية فيكون ظلم لنفس فيها افعج ويطيرة قوله فلما فرشت
 ولا فسوق لاجدال في الحج والكنان لكتب منها عني غير الحج لهما اولان المراد بالظلم النسبي
 وهو كان مخصوصا بها او قال الكفار فيها استاء او ترك قائم اذا ابتدوا وكل ذلك مخصوص
 بها فان قيل كيف قال فيمن في الشهر مذكرة وقياسه فيها قلنا الضمة اليها والوزن كقول
 بالموث لو حصر فالمراد بقوله فيمن ساعات الا شهر وهي مؤنثة فان قيل كيف قال يقال
 فلما نظروا فيمن فيكم والاشارة لا يظلم نفسه بل يظلم غيره قلنا لا نسلم انه لا يظلم نفسه قال الله تعالى
 ومن يعص الله او يظلم نفسه قال فيمن ومن يتعد صدوق الله فقد ظلم نفسه الثاني ان معناه يظلم
 بعضكم بعضا كما قال فيمن واذ اخذنا منكم ما لم تستفلون ما لكم وقال فتوبوا الي بايكم فانظروا فيمن
 وقال لا تزدوا انفسكم الثالث ان معناه فلا تنقصوا حظا انفسكم من الاخرة بالمعصية بان
 فقد ظلم نفسه بتقصيرها بها وبوجه العقاب والذم اليها والاشارة بقوله ومن يتعد صدوق الله
 فقد ظلم نفسه والرابع ان كل ظلم لغيره ظلم لنفسه في الحقيقة لان ضرر ظلمي حق نفسه يراه في الآخرة
 حيث لا ينقطع او يكون اشده وادوم فان قيل قوله انما النبي زيادة في الكفر يدل على
 قبول الكفر الزيادة والمنقصان فكذلك الايمان الذي هو ضده يكون حجة للشافعي في قوله انما
 يقبل الزيادة والمنقصان قلنا معناه زيادة المعصية في الكفر فان قيل قوله لا يستاذنك
 الذين يؤمنون بابتداء اليوم الاخر ان كان منها فإين المحرم والكان نصيا فقد وقع المنع لان كثيرا
 من المؤمنين المخلصين استأذنه في التلغ على الجهاد لعذر وبعضه قوله انما المؤمنون الذين
 استأذنا الله ورسوله اذا كانوا معك على امر جامع لم يذموا حتى يستأذنه قيل المراد بكل امر
 اجتماعهم عليه كالجهاد والجمعة والعبادة ونحوها قلنا هو نهي بصيغة تفي كقولهم فلما فرشت
 ولاجدال في الحج الثاني قال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله ليرد الله لم يذموا حتى يستأذنه الثالث
 ان المراد بقوله لا يستاذنك الآية التي بعد ما يقول لم يذموا حتى يستأذنه ابا جده الاستيذان

في المنفرد

في تخلف عن الامم بالجماع لعذر فلتاخذ لاسكان العيون بالبين ان محل الحكم مختلف هو وجود
العذر ومدىه فان قيل كيف قال نعم وقيل نعم واسع الصاعدين خبر انهم مروا
وذمهم القعود وتختلف عن الخروج للجهاد والاستيذان في القعود قلنا ليس في الآية ما
على ان الله نعم هو الامم فقبل الامم بذلك هو شيطان بلوسوسه والذين التفتوا
ان بعضهم لبعض الثالث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم ذلك غضبا عليهم الرابع انه امر نوح
ونهدى من الله نعم لهم كقولهم اعلموا ما سئتم وبعضه قوله نعم مع القاعد من اي سئتم
والصبا والذين الذين لئنا نعم القعود ويجوز ان يكون في الپورت فان قيل اذا كان الله تعالى
قد علم ان المنافقين لو خرجوا مع المؤمنين للجهاد ما زاد بهم الا خبالا اى فسادا ولا وضعوا
ظلمهم اى لا سرعوا السعي منهم التمايم فكيف امرهم بالخروج مع المؤمنين قلنا امرهم
بالخروج لا الزامهم بالخروج اظهار نعمهم فان قيل قوله نعم قل انفقوا اطوعا او كرا فان قيل
سلكوا كمنهم فما فاسعين بل على ان الفسق يمنع قبول الطاعات قلنا المراد بالفسق
هنا الفسق بالكفر والفسق لا يطلق الفسق وذلك مجبوط للطاعات ما منع قبولها ونقضه
قوله نعم وما منهم ان يقبل منهم نفعاً منهم الآية فان قيل لم يعدل في آية الصدقات عن اللام
التي في المصارف الاربعة الاخرة قلنا التنبية على انهم اقوى في استحقاق الصدقة
من سبب ذكره لان في لفظه في الوعاء فبها على انهم احق بان يوضع فيهم الصدقات
ويجعلوا حسبها لهما وذلك لما في فلك الرقاب من الكتابة او الرق او الاسود في فلك الغيا
من الذين من التحليل والافعال وجميع الغايزى الفضة المنقطع الخفير من الفقر مثل منه العبادة
الشاقة وكذلك السبيل ماسع بين الفقر والغربة عن الامل والمال لا يرد المولفة قلوبهم
لان بعضهم كفار وبعضهم مسلمون ضعيفوا النسبة في الاسلام فكيف يعارضهم من ذكرنا اولاً
علم ان جواب عطا لهم سبب فلذلك جعلهم في القسم المقدم الذي هو منصف فان قيل
لم كرر في الاربعة الاخرة ولم يكر اللام في الاربعة الاولى قلنا التنبية على ترجيح استحقاق
المصيرين الاخرين من جهة ان عبادته العال على مزيد قوة وتأكيدهم لثقتهم بمررت بزيد
ويعبره فان قيل لم عدى فعل الايمان الى الصدقة بالباء والى المؤمنين باللام في قوله نعم

جاء الظاهر في قوله نعم
والنعم في قوله نعم

انا انما اقول عطف على ما كان في العبادات
والدولة قدوم من العبادات والاعمال في الحديث
والنعم في قوله نعم واللام في قوله نعم

يؤمن بالله ويؤمن باليومين فلما لانه قصد التصديق بالله الذي هو ضد الكفر به
 فعدها بالبا كما يعدي ضده بها وقصد التسليم والانقياد للمؤمنين فما يجزونه به لكونهم
 صادقين عنده فعدها بها تصديقا والتسليم والانقياد والتعصده قوله نعم واما انت بموجب
 ولو كنا صادقين قوله نعم فقلعون ان يؤمنوا لكم وقوله نعم فما آمن اليوسى الا ذرية من فرجه
 وقوله نعم انؤمن بكت ابتعك الارزاقون اما قوله نعم انتم لقبل ان اذن لكم فشركت
 الدلالة لانه قال في موضع آخر قال انتم به وقال ابن قتيبة في الجواب عن اصل السؤال ان
 الباء واللام زائدتان المراد بالامان التصديق فعناه ليصدق الله وليصدق المؤمن
 فان قيل قوله نعم لم تعلموا انه من كلامه ورسوله فان لنا جنتهم فالدلالة فيها بدل
 على تخليده صحاب الكبار في النار لان المراد بالجماعة المتخالفه والمعاداة قلنا قوله تعالى
 لم تعلموا خبر عن المنافقين الذين سبق ذكرهم فيكون المراد به المعاداة بالكفر والتفان
 وذلك موجب للتخليد في النار فان قيل كيف قال تصحيد المنافقين ان تنزل عليهم
 والسورة اما تنزل على النبي مسلم لا على المنافقين قلنا معناه ان تنزل عليهم فعلى من
 بمعنى كافي قوله نعم على ملك سليمان قولهم كانوا ذلك عهد فلان الثاني الانزال
 بمعنى العزة فعناه ان يعرف عليهم فان قيل كذا في هذه الآية واقع على انزال السورة فكيف
 قال نعم قل استنروا ان الله يخرج ما تحذرون من مناسب اول الآية تنزل ما تحذرون
 قلنا قوله نعم يخرج ما تحذرون اي يظهر ما تحذرون ظهورا من نفاقهم بانزال السورة فهو
 مناسب لقول تنبهم بما في قلوبهم الثاني ان معناه يظهر ومبرزا ما تحذرون من انزال
 السورة فان قيل كيف قال تنبهم بما في قلوبهم وانبأ بهم بما في قلوبهم فكيف حصل
 لانهم عالمون فما فائدة قلنا معناه تنبهم باسرارهم وما كتموه من النفاق شائفة
 ذائفة وتفضيهم لظهور اعتقاد الله لا يعرف غيرهم ولا يطلع عليه سواهم وهذا يحصل
 الحاصل فان قيل كيف قال نعم المنافقون المناقصات بعضهم من بعض وقال بعده
 والمؤمنون المؤمنات بعضهم اوليا بعض وكلمة من ادل على المشاهدة والمجانسة حيث
 انها يقضى الجزية والبعضة فكانت بالمؤمنين اولي واحرى لانهم اشد تشابها وتجانسا

القول من قوله تعالى
 قلنا قوله نعم يخرج ما تحذرون

في الصفات الاطلاق قلنا المراد بقوله تم بعضهم من بعض اي بعضهم على بعض اي على ما
 وخلصهم باضمار لفظ الدين المحل ونحوه لان من باقى معنى على منه قوله تم ونصرتاه من القوم الذين
 كذبوا بما نزلناهم وقوله تم للذين يقولون من ناسهم اي يكلفون على وعلى ناسهم وهذا المعنى هو المراد
 في قوله عليه السلام فمن غيب عن سني قلبي وقوله من غيبنا ظلي من المراد بقوله تعالى
 بعضهم اوليا بعض اي اضرهم وجرهم في الدين وكل واحد من العاينين صالحا للغيرين الا انه
 خص المناقبة بنبات العبارة فكذلك في بعض التام في قوله تم ويكلفون بائنه انتم لكم ونحوها
 لقوله تم وما هم منكم فان قيل اي فائدة في قوله تم فاستمعوا لاجلهم مع ان قوله تم فاستمع
 سلا فكم كما استمعوا لاجلهم او كما استمع الذين من قبلكم لاجلهم بوضع الظاهر موضع المضموع عن كما
 قال تم وخصتم كالذي خاضوا من غير تكرار قلنا فائدة التصديرية بضم الهمزة استمعوا بضمهم
 بما او ترا من حظوظ الدنيا واستغاثوا بهم بشواتهم الفانية عن النظر في العاقبة لطلب الفلاح في الآخرة
 وتجهين حالهم وتضيغ صفتهم لكون التسمية بعد ذلك المبلغ في ذم المشبهين بالذم الاولين كما يريد
 ان تخبى بعض الظلمة على تاجه فلهذا قول انت مشر فخر من كان يفتقر لغيره ويظلم ويعسف انت فضل
 شدوا اما قوله تم وخصتم كالذي خاضوا فانه لما كان معطوفا على ما قبله وهو تشبيه المصدة بملكته
 اخفى ذلك عن عبادته تلك المقدمه المذكورة للتضيغ والتجهين فان قيل فانه لو كان ذلك حطبا عام
 في الدنيا والآخرة جرحوا العمل النكاح حجارة عن بطون ثوابه فذلك انما يكون في الآخرة وان كان
 عبارة عن بطون منفعة فاعمال المناقبة في الدنيا ليست باطله المنفعة لانهم يفتقون بها في حقن
 دماهم واموالهم وجران احكام المسلمين عليهم قلنا المراد بالاعمال النكاح على اعمال الدينية
 والدينية فالجرح في الدنيا راجع الى اعمالهم الدينية وهي كذبهم وكفرهم وصداعهم ونفاقهم
 الذي كانوا يقصدون اطفا نور الله وقدر آياته وبيانه وباني الله الا ان تم نوره ولو كره
 الكافرون فلم ينالوا من ذلك ما القوه وقصدوه من البطان من الله نعم واستر نوره محمد صلعم
 والجرح في الآخرة راجع الى اعمالهم الدينية وهي عاداتهم وطاعتهم لانهم فعلوا نفاقا ورياء وفضل
 ثوابها في الآخرة وان كان المراد باعمالهم مجرد الاعمال الدينية فموجبها في الدنيا هو عدم قبولها الا
 يقبل العبادة في الدنيا ثم يشيبها في الآخرة فالمراد بسجوطها في الدنيا عدم قبولها وعدم طلبها

الخصم من غير ان يفسد

الاسماء بشرية عليها كالعبادة والقرية والحسنة ونحو ذلك هذا ضد قوله نعم وايقناه اجره
 في الدنيا وانه في الآخرة لمن الصالحين فدل ان اللطاعات اجر اسمي في الدنيا غير الاجل الموعود
 في الآخرة وهو لقبول حسن الشئ والذكر والقيام المحمدي في قلوب الخلق كما قال نعم ان الذين آمنوا
 وعملوا الصالحات يجعل لهم الرحمن دوا قبل نفاة يجهم ويحبهم الى عباده من غير حساب بينهم وبينهم
 يوجب المحبة كذلك على العكس حال العصاة والفساق بعضهم وبعضهم الى عباده من غير حساب
 بينهم وبينهم يوجب البغض فان قيل ولما هم في الارض من آل ولا نصير من عباد الله في الآخرة
 ولا في السماء الدنيا ولا في الآخرة قلنا ان لنا فحين لا يعقدون الوحدة ولا يصدون كرامة
 كان عقابهم وجود الولى والخصم محصورا على الدنيا فغير الدنيا بالارض وخصمها بالذرة كالمثلث
 الثاني انه اراد بالارض ارض الدنيا والآخرة فلما قال ما لهم في الآخرة من آل ولا نصير
 فان قيل لم خص السبعين بالذكر في قوله نعم ان تستغفروا سبعين مرة فقلن بغير الله لهم مع ان الله
 لا يقدر المناهقين لو استغفروا لستبى صلى الله عليه وآله الف مرة بدليل قوله نعم سوا عليهم استغفرت
 لهم لم تستغفروا ولا نتم شكون الله نعم لا يقدر ان يشرك به قلنا جرت عبارة العرب بغير
 الشئ في الآحاد بالبعده في العشرات بسبعين في المائة سبعة استعظاما وتبكارا الا انهم يريدون
 بذكرها المحصاة قلنا ان تستغفروا عظيم الاعداد والكرها فقلن بغير الله لهم ويعضد ما ذكره بعد ذلك
 من ان الصادق عن المغفرة في قوله ذلك بانهم كفروا بالله ورسوله فانهم قيل لو كان المراد
 ما ذكرتم لما خفى ذلك النبي وهو فصيح العرب عليهم بالالكلام وتميلا حتى قال لما نزلت
 هذه الآية ان الله نعم قد خصصه فشرى على سبعين في رواية اخرى فاستغفروا لهم اكثر من سبعين
 فعلى الله ان يغفر لهم قلنا لم يخف عليه ذلك وانما اورد وما قال اعلمنا غاية رحمة ورافة ممن بعث
 اليهم كما وصفه الله نعم بقوله لقد جاءكم رسول من انفسكم الآية وفي انهما النبي صلى الله عليه وآله والراقة لطف
 لانه وحس لهم على التواضع وشفقة بعضهم على بعض ويزاد اب انما عليهم السلام الا ترى الى قول الربيع
 ومن عصيان فلما غفروا لهم فان قيل كيف قال نعم ما على المحسنين من سبعين والله غفور رحيم والمغفرة
 والرحمة انما يكون للسبعين وذلك بما لا للمحسنين قلنا والله غفور رحيم للمسيئين اذا تابوا فهو تعالى مجيد
 لا بالمحسنين لانهم سددوا باحسانهم طريق العقاب والدم فليس عليهم سبعين فيها الثاني ان المحسن

من الناس وان تبايخ في حسنة لا تخلو عن اسائة يذوب من الله ثم او يذوب من الناس كذا اذا حسن
الكبار غير الله لصغار سائة ورحم كما قال الله ان تحتوا الجبار ما تنون عند الآية فان قيل ولا تملك
وسبى الله محكم ورسوله ابي سبيلم لان السبب لا يستقبل والمراد من الله ثم بمعنى العلم والله تعالى
عالم بعلمهم حال الاله قلنا اسماؤه سبيله واقفا موجودا كما علمه لان الله يعلم كل شئ على ما عليه
فيعلم المستظهر فقط ويعلم الواقع واقفا واما في حق الرسول عليه السلام فخطي ظاهرة فان قيل انما
كان الله ثم قد وصف العرب بالجهل في القرآن بقوله ثم واعد ان يعليوا اعدو وما انزل الله
على رسوله فيلحق الصبح الاحجاج بالفاظهم وشعارهم على كتاب الله ثم وسنة رسول قلنا هذا
وصف من الله لهم بالجهل في احكام القرآن لاني الفاظهم ونحو لا يخرج بلغتهم في بيان الاحكام بل يخرج
بلغتهم في بيان معاني الفاظ لان القرآن اسنة جانا بلغتهم نحن نعلمهم وقال في موضع اخر
لست فتم في الحق القرآن قلنا هذه الآية نزلت قبل تلك الآية فلا تافق لانه نزل فيهم في زمان
ثم آتية بعد ذلك في زمان اخر فان قيل قوله فخطوا عملا صالحا واخر سينا قد جعل كل واحد منها
مخلوطا فابن المخلوط ب قلنا كل واحد منها مخلوط ومخلوط لان معناه مخلوطا كل واحد منها بالآخر
كقولك خلطت الماء واللبن يريد خلطت كل واحد منها بصاحبه وقيل من المبالغة ما ليس في قولك
خلطت الماء باللبن لانك بالبا جعلت الماء مخلوطا واللبن مخلوطا وبالواو جعلت الماء باللبن
مخلوطين ومخلوطا بهما كما نكح قلت خلطت الماء باللبن واللبن بالماء ويجوز ان يكون الواو بمعنى الماء
كما في قولهم بعث الشاة وورثها يعنون شاة بدرهم فان قيل كيف قال ثم والناسون عن انك
بالواو وما قبلها من الصفات بغير واو قلنا لانها صفة ثمانية والعرب يد الواو بعد السبعة
اذا ما تمام العدد فان السبعة عندهم هي العقد التام كالعشرة عندنا فاقوا بحرف العطف الله
على المغايرة بين المعطوف والمعطوف عليه وتطيره قوله ثم وثامنهم كظهم بعد ما ذكر العدد مرتين
بغير واو وقوله ثم في صفة الجدة ففتح ابوابها بالواو لانها ثمانية وقال في صفة النازعوا بانه
منها ففتح ابوابها بغير واو لانها سبعة وليس قوله ثبات الجكارا من جهل لان الواو
لوسقطت فيه لاستعمال المعنى لتناقض الصفتين وقيل انما دخلت الواو على الناهين عن المنكر اعلا
بان الواو المعروفة عن المنكر في حال امره بالمعروف فيها صفتان متلازمان مختلفتان

الصفات المذكورة فانهما ليست متلازمة ولا متضمنة لبعضهما البعض اذ يكون الساجدون انهما
 ليسا صفتين متلازمتين وان السجود بجزء الركوع اما الركوع لا يلزم السجود وبدليل سجود التلاوة وسجود
 الشكر والرفقة شريهما الله لم يتكلم بهذا الواو فان قيل كيف قالتم بغير نهيهم الله حسن كانوا يعلمون
 اي احسن الذي كانوا يعلمون باجتماع حرف الجرح انهم يجردون بحسنها لقوله نعم فمن عمل شعلا فرة
 خير ابره قلنا معناه بحسن الذي كانوا يعلمون به لفظا عات كلها لا بسببته وهو المعاصي فالاحسن
 هنا بمعنى احسن وسأبني في سورة الروم في قوله نعم وجله من علقتهما توضح هذا ان شاء الله تعالى
 الثاني ان معناه بغير نهيهم الله احسن من الذين كانوا يعلمون فان قيل قوله نعم فاما الذين آمنوا
 فرادتهم ما بان يدل على ان الايمان بفصل الزيادة قلنا قال مجاهد رحمه الله معناه فرادتهم علماء
 لان العلم من ثمرات الايمان فمن مجازا عن سورة يونس فان قيل كيف قالتم بفصل الآيات لقولهم
 يعلمون والله فضل الآيات للعلماء والجهال ايضا قلنا لما كان نفع لفصل الآيات مختصا
 بالعلماء وانما علمهم بالفضل الكثر انما هو بفضل العلم خصتهم به فان قيل كيف قالتم واخره عوجا
 ان الحمد لله رب العالمين مع ان قول اهل الجنة واحوالهم لا آخر لها لان الجنة دار الخلد قلنا معناه
 واخره عاصم في كل مجلس دعا او ذكر او تسبيح فان من الجنة يستحبون بذكره التسم والتلذذ والتسبيح
 والذكر فان قيل فقد اكره الله نعم على الكفار احتجاجهم بمشيتهم في قولهم لو شاء الله ما اشركنا ولا آباءنا
 ولهذا لا يجوز المعاصي ان يتحججوا في وجود المعصية بغير قول لو شاء الله ما فعلت هذه المعصية فلما قيلوا على
 صدا بكيف قال النبي صلى الله عليه وسلم ما تلو عليكم قلنا النبي صلى الله عليه وسلم قال من حججنا بامر الله تعالى
 لان الله نعم قال فعل لو شاء ما تلو عليكم وللعبد ان يتحجج بمشيتهم الله نعم اذا امر الله نعم ان يتحجج بها
 ليس له ان يتحجج بغير المشية وما اوردتموه كذا فان قيل كيف قال الله نعم فلما انجبتهم اذا هم
 يعجزون في الارض بغير الحق والحق لا يكون الا بغير الحق لان النبي هو الله نعم والفساد من قولهم النبي
 الحق اذا فسد كذا قال الاصمعي فما فائدة التقييد قلنا قد يكون لبعضها وبالجملة كما سئلوا المسلمين
 على ارض الكفار وهدم دورهم واحرق نزلهم وقطع شجارهم كالفن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قتلوا
 كيف قالتم شبهة الحجرة الدنيا ما السما دونها الارض فقال انما مثل الحجرة الدنيا كما ان السما
 من السما قلنا لان السما وهو لفظ لا تأثر لكسب العبد فيه ولا حيلة كما ان الحجرة كذلك لا حيلة للعبد

بعض العلماء والركوع وحسن
 السجود والكلين في قوله نعم

سورة يونس

في زيادتها ونقصانها الثاني ان السماء بسوى جميع الملائق الوصبيغ الشريف الغنى والفقير
وغيرها كالمدر والجمود والشوك والتمر كما ان الحية كذلك فكان تشبيه الحية بما السماء اشد مناسبة
ومطابقة فانه قيل كيف قالتم هنا ويوم نحشرهم ثم نقول للذين اشر كوا اسماكم وقال من وضع
اخره لا يكلمهم الله يوم القيمة قلنا اليوم القيمة موقف من موطن نفي موقف لا يكلمهم الله وفي موقف كلهم
ونظيره قولهم في يومئذ لا يسأل عن ذنوبهم ولا جنان قوله فوريك لئن لم يكن الله بهم جميعا كانوا يعلمون
الثاني ان المراد انه لا يكلمهم كلام الكرام واعزاز الكلام توجب وتفرغ فان قيل قولهم قل من يخرج
من السماء والارض الى اخر الآية يدل على انهم معرفون بان الله هم هو الخالق والرازق المدبر الخالق
يلف معرفون بذلك كقوله تعالى لا اله الا الله قلنا كانوا في عبادة الاصنام وينادون بعبادة
فطاعة كانت تقول انما بل عبادة الله بغير وسط العظمت وجلاله ونقصاننا وحضارتنا فاجعلوا
الاصنام وسابطا كما قالوا ما نعبدكم الا ليقربوا الى الله زلفى وطاعة كانت تقول تتخذ اصناما على
هيئة الملائكة وبعد ما تشفع ان الملائكة عند الله وطاعة كانت تقول الاصنام قبلنا في عبادة الله
كأن الكعبة قبلنا في عبادةكم وطاعة وهي الاكثر كانت تقول على كل قسم شيطان موكل من عندنا
تعالى فمن عبدهم حتى عبادة قضى الشيطان حوائجهم على قمره اياه الله تعالى ومن حضر في عبادة
الاصنام اصحاب الشيطان بكنية يامر الله كل الطوائف من عبدة الاصنام كانوا يعتقدون بعبادتهم الا
عبادة الله تعالى والتعرب اليه ولكن بطرق مختلفة فانه قيل كيف قال الله بل من يشرككم بيننا
المخلق ثم يعبدوه وهم غير معترفون بوجود الاعادة اصلا لامر الله وهم ولا من غيره قلنا لما كانت الاعادة
ظاهرة الوجود لظهورها بانها وهو القدرة على ابتداء المخلق والاعادة اهورا النسبة اليها لزم الا
بما فصار كأنهم مسلمون جودها من حيث ظهور الحجرة ووضوحها فانه قيل كيف قالتم فالتينا حجرتهم ثم
شيدوا على ما يفعلون ربك كونه شيدا على افعالهم على رجوعهم اليه في القيمة مع انه شيد على افعالهم
في الدنيا والآخره قلنا ذكر الشهادة وادراك تصنيفها وتبينها وهو العقاب الجزاء كانه قال
ثم انه معاقب على ما يفعلون او محازم على ما يفعلون كما قال ما فعلوا من خير جعل الله ونظيره في القرآن
كثيرة فان قيل كيف قالتم بيانا او نهارا ولم يقل ليلا او نهارا وهو الظاهر في المطابقة والكره استعمال
مع التماثل في القرآن العزيز وغيره قلنا المعهود والمألوف كلام العرب عند ذكر البطش والهلاك

ما لو عيروه التمدية ذكر لفظ البيات سواء قرن به التها را ولا عندك لم يقل بل فان قيل كيف
 قالتم ما ذا يستعمل من المجرمون لم يقل ما ذا يستعمل منه واقول الخطاب للموجه قلنا اراد به
 المجرمين الذي لا على موجب ترك الاستعمال هو الاجرام لان من حق المجرم ان يخاف التعذيب
 على اجرامه ويفرغ من مجيئه وان ابطل فضلا عن ان يستعمله فان قيل كيف قالتم قل بفضل
 وبرحمته وذلك فليفرحوا لم يقل فزيد نيك المشار اليه اثنان الفهم والرحمة قلنا قد بين مثل
 هذا السؤال جوابه في سورة البقرة في قولته عوان بين ذلك فان قيل قولتم وما ظنكم ان
 يفرقون على انه الكذب يوم القيمة تنديلا ان فيه محذور فاقصدت به وما ظنتم ان الله فاعلمهم
 يوم القيمة فكذبهم فكيف سبب قولتم بعد ان الله لذي فضل على الناس قلنا هو سبب
 ان الله لذي فضل على ان سبب نعم عليهم بالعقل والوحى والهداية وما خسر العذاب ففتح باب التوبة
 طيف بصيرون عليه اللذبة مع نوافر نعمه عليهم فان قيل كيف قالتم وما تكون في شأن ما يتو
 من من قران فافردتم قال ما تعلمون من عمل ففحج الخطاب النبي صلى الله عليه وسلم قلنا قال ابن ابي
 انما جمع في الفعل الثالث ليدل على ان الله دخلوا مع النبي صلى الله عليه وسلم في الفعليين الاولين وقال غيره المراد
 بالفعل الثالث ايضا النبي صلى الله عليه وسلم وانهما جمع ففحجنا لذي فضلنا كما في قولتم انهم ان
 على قول ابن عباس رضي الله عندهما كما في قولتم بايها الرسل كلوا من الطيبات المراد النبي صلى الله عليه وسلم
 ابن عباس بن الحسن بن علي بن ابي طالب في قوله فاما قوله كيف قالتم قد امهض الله السما
 في قولتم وما يعزب عن بكت من شغال ذرة في الارض في السما وقد امهض السما على الارض في قولتم
 في سورة سببا عالم الغيب لا يعزب عن شغال ذرة في السموات في الارض قلنا حق السما ان
 على الارض مطلقا لا شغل من الارض لانه لما ذكرنا في صدر الآية شهادته على شسوان ال
 الارض واقوالهم واما قولهم ثم اردوا فبقولهم وما يعزب عن بكت سبب ذلك تقديم الارض
 على السما الثاني ان العطف بالواو نظير النية وحكمة حكمها فلا يعلى رتبة فان قيل كيف قالتم
 هنا ان العزة لله جميعا وقال في موضع اخر منه العزة للرسول وللمؤمنين قلنا اثبت الله
 في نفس العزة التي هي في قوله العزة والجلالة وفي حق الرسول على كل واحد وانها رتبة في حق الرسول
 نضم على اعدائهم وقولهم ان العزة لله جميعا اراد به العزة الكاملة التي يندرج فيها عن اهلها

في قوله ما ظنكم ان
 يستعمل منه

والامانة والاحياء والنبات والدايم وما اشبه ذلك فلانا في فان قيل اذا كانت السموات
 والارض وما فيها من المخلوقات من فيها وما ورانها كل ذلك من تعالي ملكا خلقها فما فائدة التخصيص
 في قوله تعالى الا ان يمدس في السموات ومن في الارض قلنا انما خص العتلاء المميزين بالذكر وهم
 الملكة والعتلان لعلهم ان هؤلاء اذا كانوا عبيدا وهو ربهم ولا يصلح احد منهم للربوبية ولا يشركه
 معه فما ورانهم مما لا يعقل كالاستغناء والكواكب ونحوها الحق ان لا يكون له ندا ولا شر يكاف
 فان قيل كيف قال لهم موسى ان تقولون للحق لنا جاكلم سحر هذا على طريق الاستغناء وهم انما
 قالوا ذلك على طريق الاخبار والتحقيق على طريق الملوكة بان وباللهم لا على طريق الاستغناء
 قال الله تعالى فما جابهم الحق من عندنا قالوا ان هذا السحر سحر قلنا انما اضمار تقديره تقولون
 للحق لنا جاكلم ان هذا السحر سحر ثم قال اسحر انكم يا قالوه فالاستغناء من قول موسى لا مقبول
 لقولهم فان قيل كيف نفع الخطاب في قوله تعالى فما جابهم الحق من عندنا الى موسى وخيار ان يتوبنا لقولهم
 بمصرتونا وجعلوا ابوتكم قبلة فيقولوا الصلوة وبشر المؤمنين فبني اولادهم جمع ثم افراد قلنا انما
 اولاد موسى يهرون ان يتوبنا لقولهم ما يتوبنا ونحوها بالعبادة وذلك مما يفرض على الاحياء ثم
 سبق الخطاب على الهمما ولقولهم ما يتوبنا المساجد والصلوة فيها لان ذلك واجب على الجميع ثم
 خص موسى عليه السلام بالبشارة وتعظيمه عليه السلام فان قيل كيف قال نعم قد جيت دعوتكما
 ايضا فيما اليها والدعوة انما صدرت من موسى قال نعم وقال موسى ربنا انك اتيت فرعون
 وملائه الى اخر الآية قلنا نفس ان موسى عليه السلام كان يدعو ويهرون كان يؤمن على دعائه
 والذين بين عارفي المعنى فلهذا اضاف الدعوة اليها والثاني انه طر يجران يكون يهرون
 قد دعا ايضا مع موسى الا ان الله نعم خص موسى بالذكر لانه كان قد سبق بالدعوة او اصر
 عليها او اكثر خلاصا فيها فان قيل لو كان كذلك لكان نعم دعوتكما كما بالثنية قلنا لما
 كانت الدعوة مصدر الكسفي يذكر بان في موضع الافراد والثنية والجمع بصيغة واحدة كسائر الهمما
 ونظيره قوله نعم ضم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة فان قيل كيف قال تعالى
 فان كنت في شك مما انزلنا اليك والشك انما يدخل على ما هو محتمل الوجود وشك النبي صلى الله
 وآله في القرآن غف قطعنا قلنا الخطاب لسبب التصلب بل كان شاك في القرآن في نبوة محمد

فكانت قال فان كنت ايها الانسان في شك فان قيل قولتم مما انزلنا اليك بل على ان الخطاب
 للذي صلى عليه وغيره قلنا لا يدل قال الله نعم يا ايها الناس قد جاءكم برهان من ربكم وانزلنا اليكم نورا
 مينا وقال كيد المنافقون ان نزل عليهم سورة التاني ان الخطاب للذي صلى عليه والمراد غيره كما
 في قولتم يا ايها النبي ان الله ولا تطع الكافرين والمنافقين وبعضه قوله نعم ان الله كان بما
 تعملون خفي وبعضه هذه الوجوه قوله نعم بعد قولنا ايها الناس ان كنتم في شك من ربنا ان الله كان
 ان يكون ان معنى بقدره فما كنت في شك مما انزلنا اليك فاسأل النبي لسانا ما كنت في شك
 اجبار اليهود والنصارى عن صدق كتابك لكانت في شك من قبل لثراء البصيرة واليقين والجلالة
 الرابع ان الخطاب للذي صلى عليه مع ارتفاع الشك من قطع المراد بالمراد بالجموع على التامين
 الكافرين كما يقول العبد على ما سلم انت قلت لئلا يتخذوني داعي التبعين من دون الله وهو
 عالم بانها هذا القول من المراد بالجموع على النصارى فان قيل قولتم ولو شاء ربك لآمن
 من في الارض كلهم جميعا فان قولنا جميعا قلنا كل مفيد لشمول الاحاطة ولا يدل على وجودها
 منهم بصيغة الاجتماع وجميعا يدل على وجوده منهم في حالة واحدة كما تقول جاء القوم جميعا اي جميعهم
 وظهوره قوله فسيجد الملائكة كلهم اجمعون فان قيل قولتم قل انظر واما ذات السموات والارض
 كيف يصح هذا الامر مع اننا لانعلم جميع ما فيها ولا نراه قلنا هو عام يريد به ما تدركه بالبصر وما لا
 مما فيها كالشمس والقمر والنجوم والجمال والجماد والحداد والنبات والحيوان نحو ذلك مما لا
 على وجودها صانع وتوحيده وعظيم قدرته ففسد لرب على ما وراءه فان قيل قولتم وان مسك
 بضر فلا كاشف الاية ما الحكمة في ذكر المس في احدها والارادة في الاخر قلنا انما عدل لفظ
 المس المذكور في سورة الانعام الى لفظ الارادة لان الجراء هنا قوله نعم فلا راد لفضلته والرد بها
 يكون فيما لم يقع بعد المس انما يكون فيما وقع فلهذا قال ثم وان مسك بخير فهو على كل شيء
 قدر معناه فان شاء اداها ذلك الخير وان شاء ازاله فلا يطلب ردا منه وزيادة له الا انه مسوح
 هو فان قيل كيف قال نعم وان استغفروا ربكم ثم توبوا اليه مع ان التوبة مقدم على
 الاستغفار قلنا المراد استغفروا ربكم من الشرك ثم ارجعوا اليه بالطاعة كما قاله في مقال
 وهذا الاستغفار مقدم على التوبة الثاني ان فيه تقدما وما خيرا الثالث قال الفراق ثم

سورة

بها بمعنى الواو فلا تغيبه رتبا فان رفع السؤال فان قيل من لم يستغفر ولم يمتحسب فان استغفرت
 ساء حسنا الى جلد ي رزقه ويرزق عليه كما قال ابن عباس رحمه الله عليه كما قال ابن مقبله فانما
 ولدتهم وان استغفروا رزقهم ثم توبوا اليه يتعكم ساء حسنا الى اجل سعي قلنا قال غيره انما
 الحسب المشروط بالاستغفار والتوبة هي الحياة في العاقبة والعاقبة مثل هذه الحجة انما تكون
 للمستغفر انما يتق فان قيل قلنا نعم وما من اية في الارض كيف لم يقل على الارض
 مع انه اشد مناسبة لتفسير الدابة لغة فانها ما يدب على وجه الارض قلنا انما ينبغي
 على كافي قوله في معزوع الخول قوله نعم ام لهم سلم يستون في الثاني ان في عم واهل لا هنا
 تناد كل اية على وجه الارض وكل اية في سطح الارض مختلف على ما قيل كيف خص الله
 نعم الدابة بذكر ضمان الرزق والبطركه لكت رزقه على الله نعم وهو غير الدابة بل على قوله نعم وما من اية
 في الارض ولا على رطبه كجارية قلنا انما خص الدابة بالذكر لان الدابة اكثر من الطيور عددا وفيها
 ما هو اكثر شدة من كل فرد من افراد الطيور كالغزل والحوت فيكون احوج الى الرزق فلهذا خصته بالذكر
 فان قيل كيف قال الله نعم الا على الله رزقها وعلى اللوجوب الله نعم لا يجب على شيء وانما
 رزقها فخصها من كرم قلنا على هنا بمعنى من كافي قوله نعم الذين اذا تكلموا على ان من رزقهم
 الثاني انه ذكره بصيغة الوجوب ليحصل للعبد زيادة سلوك طائفة في حصوله فان قيل
 قال نعم ليلوكم ايام احسن عملا ويطيب عام للمؤمنين والكافرين فانه سخن الفرقين بالامر بالحق
 والتمهي عن المعصية واعمال المؤمنين هي التي يتقادت الى حسن حسن فاما اعمال الفرقين
 فتفاوتها الى حسن فبسج قلنا قوله نعم ليلوكم عام اريد به الخاص وهم المؤمنون ثم يقال لهم
 وتخصيصا فصح قوله احسن عملا فان قيل قلنا نعم وضائق به صدر من لم يقبل وصح قلنا ليد
 على ان ضائق عارض غير ثابت لان النبي صلى الله عليه واله افصح الناس صدرا ونظيره قولك
 زيد سايد وجاهدا اذا اردت ان السادة والجمود حادث في عارض له فان اردت وصفه
 بالسادة والجمود الثابتين المستقرين قلت زيد سيدا وجاهدا كما قاله الزمخشري فان قيل
 كيف قال نعم فانما البشر مشكوك في امرهم بالانسان بمثل ما يتوق به لا يكون مثله لان يا
 به مفسري والعراق ليس مفسري قلنا اراد به مثله في البلاغة والخصاصة وان كان مفسري وبل

معناه مخرجات كما ان القرآن مخرى في زعمك وعقادكم فيها فان قيل كيف قال الله فاتوا فخذوا
ثم صرح فقال ان لم يستجيبوا لكم فاعلموا قلنا انما نخطب للنبي صلى الله عليه وسلم في الكل ولكن صرح في قوله لكم فاعلموا
له ونفيها الثاني ان الخطاب الثاني للنبي صلى الله عليه وسلم انما هو صوابه كما ان قوله واتخذ منهم القرآن قوله
في موضع آخر فان لم يستجيبوا لك فاعلموا لوجه الاول الثالث ان يكون الخطاب في الثاني والثالث
للمشركين الضمير في يستجيبون لمن استطعت بمعنى فان لم يستجيب لكم من عرشك الى ان يظهر على معانيه
لغيرهم فاعلموا انما انزل عليهم الله وجاهد لطيف فان قيل قوله وحطوا ما صنعوا فيها
يدل على ان اعمالهم باطلة فافادة قوله بعد وباطل ما كانوا يعملون قلنا المراد بقوله وحط
ما صنعوا فيها اي ابطال ثواب ما صنعوا من الطاعات في الدنيا وباطل ما كانوا يعملون من الزيادة
فيها فان قيل كيف قال فرح وداؤنا لو اود وقال هو دم باقوم لا استسلم عليه غيره واد قلنا
لان الضمير في قولها لتبلغ الرسالة المدلول عليه باذن الكلام في الضميرين ولكن في قصة فرح وقع
الفصل بين الضمير و ما هو عايد عليه كلام آخر فحي برادو الا ابتداء وفي قصة هو عليه السلام لم يقع
بينها فصل فلم يتجوز الى اذوالابتداء هذا ما وقع في قوله فان قيل قوله لا عاصم اليوم من امر الله
لا يناسبه استثنى في الظاهر وهو قوله الامن من لان المرحوم معصوم فظاهرة تقتضي ان معصوم
الامن من امر الله معصوم من الغرق بالظوفان الامن من رحمة الله بالايمان في السفينة قلنا عاصم من
معصوم كقوله من اذواق اي يفرق وقوله في عيشة ضئيلة اي مرضية وقول العرب سر كاتم
اي كاتم الثاني ان معناه لا عاصم اليوم من امر الله الامن من امر الله تعالى
وليس معناه الامن من امر الله الثالث ان معناه لا عاصم اليوم من امر الله
الا مكان من امر الله من المؤمنين ونجاهم وهو السفينة وناسب الوجود قوله وقال اركبوا فيها
بسم الله مجريها و سرسها ان بي لغفور رحيم وهذا لان بن فرح مما جعل الجبل عاصما
من الماء ورفوح ثم ذلك واد على العاصم وهو قوله اذ المكان الذي امر الله بتم بالايمان
اليد وهو السفينة فان قيل كيف صح امر الله والارض بعزلتهم وقيل ارض المبعوث اليك وبنها
افلحى بها لا يعقلان الامر وانهما يكون من يعقل الخطاب يفهم قلنا الخطاب لهما
في الصورة والمراد به الخطاب للملكة الموكلة بتقديرنا الثاني هذا امر ايجاد امر ايجاب

وفي امر الايجاد لا يستر لعقل والفهم لان الاشياء كلها بالنسبة الى امر الايجاد بطبيعتها متعادلة متساوية
 ومنه قولهم انما امرنا شئبي اذا ارادنا ان نقول لكون فيكون قولهم فقال لها وللارض انما بطرحا او
 كل ذلك امر ايجاد فان قيل كيف قال لهم انما نادى فوج ربه فقال رب يا لها، وقال في بيته
 زكريا اذ نادى به ندا خفيا قال رب اغفر لي، قلنا اراد بالندا هنا ارادة النداء فجا بالغا، الهداية
 على سببتي فان ارادة النداء سبب النداء فكأنه قال و اراد نوح هذا ربه فقال كيت وكيت و ارادة
 في قصته زكريا حقيقة النداء فلهذا اجاب بغير فالعدم بالتحقيق سببته فان قيل هو وكان رسولا
 ولم يظهر محجزة ولهذا قال لوقم يا يهود ما جئنا بسنة فاني شئبي لرسولهم رسالتنا قلنا انما يحتاج
 الى المعجزة من الرسل من يكون صاحب شريعة لينقادوا اليه شرعية فان كل شريعة حكما غير معتقولة
 فيحتاج الرسول اليها الى معجزة يشهد بصدقه فانما الرسول الذي لا يكون له شريعة ولا يامر الا
 بالعقائد فلا يحتاج الى معجزة ولان الناس يحتاجون الى ايامهم بل هو بقية بعض وهو وكان
 الثاني ان العقل ان معجزة هو وكانت الروح الصرفة فانها كانت معجزة له فان قيل على الوجه الاول
 لو كان امرهم محصورا على العقائد لما خالفوه وكذبوه ونسبوه الى الجحون بعقولهم يهودا
 بسببته الاية قلنا انما صدر ذلك القول من قاصد العقول المعاند من الكافرين كما قيل ذلك لقل
 رسول بعد اتيانه بالمعجزات الظاهرات والآيات الباهرات فان قيل بل قال في اشهد
 و اشهدكم فغضب الجحمان قلنا لان اشهادهم على البرائة من الشرك اشهاد صحيح منسب اليه
 التوحيد وشه سعادته وانما اشهادهم فامروا انهم هم وتما دون ذلك على غلبة الباطن
 لانهم لسوا الهة اشهاد فعدل عن اللفظ الاول الذي به على صورة التمسك والتمسك بالتمسك
 لصاحبه اذ لا حجة اشهد اني لا اجتنب شيئا به واستهانته لان قيل قولهم فان قولوا فصدقتم
 جعل التولي شرطا والابلاغ جزء والابلاغ كان سابقا على التولي قلنا ليس الابلاغ للتولي
 جزء بل جزءه محذور فقتلوه فان قولوا لم عانت على تعريض في الابلاغ او تعصية فيه ودل على
 المحذور قولهم فصدقتم بالتمسك الثاني فان سقاى فقتلوه فان قولوا فقتلهم قد يقتلهم فان قيل
 ما غامد كرا التسمية في قولهم وسبحناه من عندنا غلب قلنا اراد بالتمسك الاول التمسك من عندنا
 الدنيا الذي نزل لعوهم وهو مسموم ارسلها الله عليهم فقطعتهم عضوا و اراد بالتمسك الثاني

تجزيهم من عذاب الاخرة الذي استحقه قوم هو والكفرة ولا عذاب انقطاع من حيث فان قيل
 بعد اسماؤه عند العرب اليعاقبة بالهلكان كذا نقض الزخشي فاما معنى اليعاقبة بالهلكان بعد بلائهم
 قلنا اسماؤه للآلة على انهم استأهلون له وحققون به وبقيضة قول فان قيل انما قيل لا يعذبوا
 ابد ابوابي والله قد بعدوا له اراد بالذبح اليعاقبة بالهلكان بعد بلائهم الا اعلام بانهم لم يكونوا مستأهلين
 ولا ينجسون فان قيل ولانهم ولا تخصوا المكبان والميزان من النقص فيها والحق من النقص امر
 بالانصاف معنى فاما قوله بعد ذلك ما قوم او فوالمكبان والميزان قلنا صحح اول آياتهم
 عن النقص الذي كانوا يفعلونه لزيادة المبالغة في قصبره وتفسيره بما ثم صرح بالانصاف بالعدل الذي
 هو حسن عقول زيادة الرغيب في الحديث عليه فان قيل قوله ولا تعذوا في الارض مفسدين العقول انما
 في تفسير المعنى ولا تعذوا في الارض مفسدين قلنا قد سبق مثل هذا السؤال وجوابه في سورة البقرة
 وجواب آخر معناه ولا تعذوا في الارض الكفرة وانتم مفسدون مفسد المكبان والميزان فان قيل كيف
 قالتم ببقية الله خير لكم ان كنتم مؤمنين شرط الايمان في كون البقية خير لكم هي خير لهم مطلقا لان
 المراد ببقية الله ما يبقى لهم من المكاب بعد انصاف الكيسيل والوزن وذلك خير لهم وان كانوا اهل الاثم
 يسلمون من عذاب الجحيم والتطيف قلنا انما شرط الايمان في خيرية البقية لان خيرتها وفائدة
 مع الايمان اظهر وهو حصول الثواب مع النجاة من العقاب مع فقد الايمان اخفى لانها من صاحبها
 في عذاب الكفرة الذي هو شبه العذاب الثاني ان المراد ان كنتم مفسدين فيما قول لكم ان
 فان قيل كيف قال وما قوم لوط منكم بعيد ولم يعن سعيد من القوم اسم جماعة قال الله ان الله
 فوكت من قبل ان ياتيهم وقال لا يضر قوم من قوم عيسى ان يكونوا خيرا منهم قلنا في انصافه بقدره وما اجاب
 قوم لوط او ما مكان قوم لوط اوزنان قوم لوط اوزانهم كان قريبا من انهم الثاني ان قيل
 يسوي في الواحد والاثان في الجمع قال الجوهري يقال انتم منا بعيد وقال الله نعم والملائكة بعد ذلك
 ظهر وقال عن البهمن عن الشمال بعيد فان قيل قلتم ولولا انهم لم يكونوا اهل الجحيم ما انزلنا عليهم
 كلام واقع في ذوقهم وانهم الاخرة عليهم دونه فكيف صح قوله نعم اسرط على اخر عليهم من الله
 قلنا انما انهم بدو جهنم الله تعالى انهم في ذوقهم من جهنم وهم في ذوقهم من جهنم اخر عليهم من
 الاخرة الى قولهم من يطع الرسول فقد اطاع الله وقوله ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله

فان قيل

فان قيل قد ذكر علمهم على مكانتهم وعلمه على مكانته ثم اتبعه بذكر عاقبة العالمين منه ومنهم فكان المطالب
 والموافق في ظاهر الغم ان يقول من ياتيه عذاب يخزبه ومن هو صادق حتى يخصرف من ياتيه عذاب
 يخزبه بهم ومن هو صادق اليه قلنا الناس اذكرت ولكنهم لما كانوا يدعون كما ذابا قال ومن هو
 كاذب يعني في زعمكم ودعواكم بحيلهم فان قيل كيف قال الله نعم اذا اخذ القرى وهي ظالمية
 والقرى لا تكون ظالمة لان الظلم من صفات من يعقل ومن صفات الجيران من الجهاد قلنا هو من
 الجاهلي والمواديه اليها كما قال في موضع آخر اخذ حينا من هذه القرى الظالم اليها لكن لما من الناس
 اسند الظلم الى القرية لظلمها كما في قوله نعم وسئل القرية فان قيل كيف التوفيق من قوله نعم يوم
 ياتي لا تكلم نفس الا بآذنه وقوله يوم ياتي كل نفس بما عملت نفسها وقوله هذا يوم لا يخفقون ولا
 ولا يؤذن لهم فيعتذرون فان الآية الثانية تناقض الآية الاولى بمعنى الاذن هنا قضى الايتين جميعا
 بمعنى المنطق قلنا اما التوفيق من الايتين الاولين فظاهر لان معناه سبحانه ومن نفسهما باذنه
 فوقفنا البيان في الآية الثانية فالتا فالتا تناقض الآية الاولى بمعنى الاذن ان قلنا ان الاستثناء
 من التقي ليس ثابت لان الآية الاولى لا يقتضي وجود الاذن حينئذ بل يقتضي نفي الكلام عند انتفاء
 الاذن فاما ان قلنا ان الاستثناء من النفي اثباتنا فنقتضى الآية الثالثة الاولى ولا تناقض
 للتا بين نفي المنطق لان يوم يعذب يوم طويل في وقت موطن فمى بعضها بما دلون عن نفسها وفي بعضها
 يكفون عن الكلام فلا يؤذن لهم فيه وفي بعضها يؤذن لهم فيكفون في بعضها تختم على افواههم وتكلم
 ايد بهم وتشهد عليهم وهذا جواب عام عن مثل هذه الايات ويرد على هذا ان يقال قوله نعم هذا يوم
 لا يخفقون نفي المنطق عنهم العياية فيقتضي انتفاء في جميع اجزاء ذلك الزمان محال لهم نفي كل نفي
 جميع اجزاء الكلام فقولنا لا وجود لزيد في الدار فافترق الجواب باختلاف المواضع والمواضع فيكون
 الجواب ان الآية الثالثة اريد منها طائفة خاصة غير الطائفتين الاوليين فلما تناقض فان قيل كيف
 قال نعم فمن شقى وسعيد وكل من لا يتعجب وسعدوم ان اتاسر لهم الماشقى وسعيد فاسمى البعض جانا
 قلنا البعض منا على حقيقة لان اهل العياية ثلثة قسم شقى وسعيد وهم اهل النار والجنة
 كما ذكر في هذه الآية مفصلا وقسم لاشقى ولا سعيد وهم اهل الاخرى الثاني ان معنى الكلام ففهم
 شقى ومنهم سعيد وهذا لا يقتضي ان يكون الشقى وسعيد كلاهما بعض الناس بل كل واحد منهما بعض

والاية ثالثة ص

ان من ذلك ما كل ما نزل من الجوانب من الجوانب غير ان كل الجوانب انما انسان او غير انسان
 فان قيل كيف قال اذ استسويت الارض وادبر بيان الجلود لان اهل الجنة والاهل النار مخلوقون
 فيها مخلوقا لانها تارة والسموات والارض واما منقطع لانهما يوم القيمة تهتم ان يقال انهم كلما ازداد
 الارض وكاد كاد قال اذا استسويت الارض وادبر بيان الجلود لان اهل الجنة والاهل النار مخلوقون
 على خراب السموات الارض قلنا للعرب في معنى الابد الفاظ منها هذا يقولون لا يفعلون الا ما
 القليل والنهاية واداست السموات الارض ما طقت اهل من يريدون ذلك افعلا اذ ما مع قطع النظر
 عن كون الموقوت له نهاية او لا نهاية له الثاني انه خا طبعه على مستخدم ان السموات الارض تزداد
 ولا تتغير الثالث انه اراد به كون الفريقين في جوارحهم ما سفتين او معدنين كما جاء في الحديث
 ان القبر وفضة من باطن الجنة او حفرة من حجر التيران فهو في النار فعلى هذا يكون المراد بالثابت
 دوام السموات الارض انه مخلوق الى يوم القيمة الرابع ان المراد بسموات الارض وارضها
 قال نعم يوم تبدل الارض غير الارض السموات تلك امة لا تزول ولا تفضى ولا تزلزل لابل الجنة
 مما يظلمهم ويعلمهم انما يتخلقها الله تعالى العرش كما جاء في الاخبار وان اهل الجنة تحت ظل
 العرش وكل ما خلق في سماء وارض في الاخبار ايضا في صفة الجنة ان ترابها من عطران من
 على ان لها ارضا فالمراد تلك السماء وتلك الارض فان قيل اذا كان المراد بهذا ان ثبت
 دوام الجلود واما الاخرة فكيف يصح الاستثناء في قوله الاما شاء ركب قلنا قال
 الفراء الالهنا بمعنى غير سواه فعناه خالدين فيها ما دامت السموات والارض موسى ما شاء
 من الجلود والزيادة وكانه قال خالدين فيها قدرته الدنيا غير ما شاء الله نعم من الزيادة عليها
 غير نهاية هذا الوجه اما يصح اذا كان المراد سموات الدنيا وارضها قال ابن قتيبة ومثله في الكلام
 قولك وسكنت في هذه الدار حولا الا ما شئت زيد موسى ما شئت ان ازيدك على النوازل
 انه استثناء لا يفصل كما تقول لا يهجر بك الا ان اري غير ذلك عزلك على هجرته ابد او يرمى قول
 عما سرى عنها الا ما شاء ركب قد شاء ان يجلد سم لما خلد سم ولكنه ما شاء الا خلوده
 الثالث انه استثناء من ان البعث والحيث والوقت للارض والحساب الرابع ما يسمي من
 من اجل من الموحدين فيعذب بعدد ذنوبه ثم يخرج من النار ويدخل الجنة وهذا الوجه مخصوص بالاستثناء

من الاستثناء

من الاشياء فخط الخاص ان يستثنى ما كان اسهل الاعرف على الاعرف قبل دخولهم الجنة وهذا
لو لم يكن الاستثناء من السعدا فخط واهل الاعرف من السعدا لانهم لم يدخلوا النار ولا يصح
الى الخلود في الجنة السادسة استثناء من الخلود في عذاب النار ومن الخلود في عذاب الجنة لان
الاشياء لا تجلده في عذاب النار بل يعذبون بالترهيب وغيره من انواع العذاب سوى النار
السعدا لهم سوى الجنة ما هو اجل منها وهو الزيادة التي وعدهم الله انما يقول لهم للذين احسنوا
الحسنى زيادة جزوان الله كما قال لهم وعد الله المؤمنين المؤمنين حسانت تجري من تحتها
خالدين فيها وما كان جنات من رضوان من الله وقولهم فلا تعلم نفس ما اخفي لهم
من قرة عين من غير المراد بالاستثناء ويعضد بهما الوجود وقولهم بعد ذكر الاشياء ان يكفينا
لما يريد وقولهم بعد ذكر السعدا عطا غير مجد واذ يعني ان يعطينا ما يل النار ما يريد من انواع العذاب
ويعطينا اهل الجنة انواع العطا الذي لا ينقطع له فاختلاف المقطعين يكتفون بالاستثناء
ما ذكرنا فان كلفنا لغيره بعضا فان قيل ما فائدة قولهم غير مخصوص بقوله وانما
لجوهر نصيبهم والترقية والافناء عطا الشيء وافي اي ما كما ذكرنا نقده الجوهرى وجزة التام لا يكون
مستقوما فان قيل ولذوقه وذلك خلقهم اشارت الى اذا قلنا هو إشارة الى ما عليه
من حال لا خلاف والترقية فانه يخلق اهل الاختلاف لا خلاف اهل الرحمة لرحمة وقسره
عاب رضى له عنها فقال خلقهم فرقتين فربما رحمتهم فلم يخلقوا او فرقا لم رحمتهم فخلقوا
هو إشارة الى معنى الرحمة وهو الرشم وعلى ان يكون الضمير في خلقهم للذين رحمتهم فلم يخلقوا او قيل هو
اشارة الى الاختلاف فالضمير في خلقهم مختلفين واللام على الاول وان اللام لها قد ولصبر
اللام كي وهو التي تسمى لام الخوض المقصود لان الخلق لا اختلاف في الدين بلين بالحكمة ونظير
اللام قولهم فالسقطه ان فرعون يكون لهم عدو او حرا قول الساعى بلده الموت وانما
وقيل انها لام التمكن والاقدار كما في قولهم جعل لهم ليل لتكسوفه وقولهم وانجيل الينال
لتركوبها والتكسوف والاقدار حاصل وان لم يكن بعض الناس في الليل لم يركب بعض هذه الود
ومضى التمكن والاقدار هنا استبانه وقدم اقدارهم على قولهم الاختلاف خلقهم من غير قول
اللام هنا بمعنى على كافي قولهم وتلك الجبين وقولهم ويجوز ان لا وفان سجدا فان قيل كيف

قلنا ان ينفرد من خلقه استثناء
عن الله وقوله انما خلقهم
احسنهم خلقا في الدنيا
فقد استثنى

قولته وكلما نقص عليك من انباء الرسل و قولته ورسالة خصصناهم عليك من قبل ورسالة لم نقصهم
عليك قلنا سناء وكلما نقصه عليك من انباء الرسل هو ما ثبت في اولك فماني موضع الرقع خبر المبدأ
المهدوف الذي يقضى اللفظ قص انباء جميع الانبياء فلما ناقض الايمان الثاني ان المراد بالكل من ان بعض
كأني قولته ثم جعل على كل رجل منهم جزاء و قولته و ما منهم الموح من كل مكان و قولته و اوقت من
شيء و قولته وكل انسان الرضا طأ سره في عفة و قول لبيد الاكل شئ ما خلا الله على و كل نعم لا يح
رائق و كثير من الاشياء غير الله و كالتجني عهد الهام و الايمان الجنة و غير ذلك و لكن انعم الجنة و الجنة
ليس نزل و لبيد صادق فهذا البيت لعله لم اصدق كلمة قالها شاعر قول لبيد الاكل شئ الى جزء
فان قيل فانما تخصيص من امرت و ما كنت فبيد التي مع ان الحي في كل سورة اقران قلنا
فاذا تخصيص من السورة بذلك لزيادة تشريفها و تفضيلها مع مشاركة غيرها ايات في ذلك كما في قولته
وان لمسا جوده و قول جبريل ميكال بعد قوله و ملائكة و قوله و الصلوة الوسطى بعد قوله الصلوات و
المشابهة فيها انما جعل قولته جبريل و ميكال على الترتيب التفضيل عند تعدد حمله على تعقيب
العداوة به كما يتم تحصيل الحاصل و كذلك في المثال الآخر تعدد حمله على ايجاب المحافظة بما قلنا و ما
تعد حمله على حقيقته هو المحسب او المعهود لان حقيقة تخصيص كل فبيد السورة و هو مشتق او حمله
على معهود سابق هو مشتق و حمله على بعض الحي لم يتم منه و وصف هذه السورة بوصف شريك
فيها و من كل السورة انما لا يحسن كالأفعال ما كنت فبيد آيات الله او كلام الله او كلام محمد فحصيل
مجازا عن التفضيل الترتيب و قيل الاشارة بهذه الى الدنيا لا الى الآخرة و الجمهور على القول الاول
ولا في انما خصت هذه السورة بذلك لان فيها الامر بالاستقامة هو قولته فاستتم كما امرت
و الاستقامة من اعلى المعاني عند العارفين لا انما تقول الامر بالاستقامة كما ايضا في سورة حم ممت
قال امرت فاستتم كما امرت و لا تفتح ابوابهم فلا يصلح ادعاءه للتخصيص و لا يكون مشتق فان قيل
كيف قال اني رايت احد عشر كوكبا و الشمس الغمر بهم لاسا حدين و لم يقل ثمة عشر كوكبا و هو قوله
و حضر الذي رآه كان احد عشر كوكبا و الشمس الغمر بهم لاسا حدين و لم يقل ثمة عشر كوكبا و هو قوله
لها ما ذكره و تفضيلها على سائر الكوكب لما لها من المرتبة و الرتبة على الكل و نظيره ما ذكره جبريل في
على الملائكة ثم عطفها عليها ان قلنا انها غير مراد من لفظ الملائكة و لكنه اقول انتم حافظوا على اصلا

عليك السلام
سورة البقرة

والمؤمنين

والصلوة الوسطى ان غنائها جبرادة بلفظ الصلوة فان قيل ما فائدة تكرار ريب قلنا قال الخليل
ليس ذلك تكرار بل هو كلام مستأنف يقع جوابا لسؤال مقدر من يعقوبث كما نذر قال بعيد قوله والشمس والقمر
كيف رايتها سائما فتمنا وبيتها فقال محبها ليربهم لساحين وقال الزجاج انما كرر الفعل قوله المالحا
الكلام كما في قوله وبعين الاخرة هم غافلون هم بالافخرة هم كالفزون وقال غيره انما كرر الفعل ليدل على
وتفصيلا لها فان قيل كيف جبرت محرمي العقلاء في قولهم ربهم وفي قوله ساحين واصلها ساحين
قلنا انما وصفها بما هو من صفات من تعقل هو لوجود فاجرى عليها حكمها كما فعل في عاقلة وهذا اشارة
في الكلام ان لا يسر الشيء لشيء من بعض الوجوه فيعطي حكما من احكامه انما اشار الى الملازمة والعبارة
ونظيره قوله قلت غمنا يا ايها النمل اذ ضلوا وقولهم في ذنوب السماء والارض قلنا انما غمنا ان
فان قيل كيف قالوا ارتفع وتبعه وكانوا عاقليين بالعبارة وانبيا ايها في قول البعض كيف وصى
يعقوبث بك قلنا على قراءة اليا لاشكال ان يوسف كان يؤسفة دون بلوغ تكبره
على العقب وعلى قراءة التون يكون لهم اسبة ولنا منلة ليعودوا انفسهم لشهادة لقول اليا
واللهو وذلك جائز في البصر وبعضه يذوق لهم انا ذنبنا نستبق وانما ساء لبعالاة في موت
اللقب وبر على اصل السؤال ان يقال كيف سورعون عن العقب وبعدهم قد فعلوا انما هو عظم صفة
من العقب وشد وهو العاق، جهوم في العقب كقوله فان قيل كيف اعدوا لهم يعقوب
بعد ذنب احد ما قوله اني لخير مني ان قد هو ابيه لانه كان يصير بعد ساعد واحدة والثانية
خوفه عدي من الذنب فاجابوه عن احد العذرين دون الاخر قلنا احببه اياه واثاره له
وعد صم سيرة على مفارقة هو الذي كان يعينهم ولولمهم فاضروا عنه صمها ولم يحبوه عنه
فان قيل كيف قالتم وادعنا الير وهو يؤسفة لم يكن بالغا والوجع انما يكون بعد الاربعة
قلنا المراد به الالهام لا وجع الرسالة الذي هو مخصوص بما بعد الاربعة ونظيره قوله تعالى
وادعنا الى ام موسى ان اضعية قوله نعم وادعنا الى النحل فان قيل كيف قال
هنا ولما بلغ أشده حكما وعلما وقال في حق موسى ولما بلغ أشده وهو يتولى بناء حكما
وعلما قلنا المراد بلوغ الأشد دون الاربعة سنة على خلاف بين العلماء في مقدار البراءة
بالاستمارة بلوغ الاربعة ولا يستين وكان انما يلائم احد مناهما الحكم والعلم في ذلك الزمان فاجاب

عن كادع فان قيل كيف هذه الباب في قوله وابتعدوا باليه محمد في قوله وعلقت ابواب
 قلنا ان غلق الباب لا يعنى ان لا يتم الا باغلاق جميع ابواب الدار سواء كانت كلها في حد ذاتها
 اولاً واما ههنا الالباب فليكون الا الى باب واحد فليخرجت كلها في جدار الدار لان خروجها في
 هرجة فاصور الامس باب واحد منها وان كان بعض ابوابه اصل بعض فانه اول القصد بالباب
 القبر ولان الخروج من الباب الا وسط والباب الاقصى موقوف على الخروج من الباب الا في ذلك وقت
 الباب فان قيل كيف قالتم وشهدنا من ابوابها ولم يكن في له شهادة قلنا لما شهدنا
 الشهادة في ثبوت قول يوسف في واطلاق في لها سمي شهادة فالله اذ جعل له شاهد علم ودين وحكم
 فان قيل قوله قد قيس من قوله عمل انها كاذبة وانها هي التي تبعة وجذبت قيس من خلفه فعدت
 فاما قد من قبل كيف بل على انها صادقة قلنا يدل من وجهين احدهما انه اذا كان طابا
 من قد من نفسها بعد ما اورد عليها قدرت قيس من قبل بالرفع الثاني انه يسرع خلفها وهي بارزة
 في غير في مقامه في غير وبرد على هذا الوجه الثاني انه مشترك للدلالة من جهة اشارة الذي هو
 نتيجة الاسراع لا يتخيل ان يكون اسراع في اهر بشا وهي خلفه في غير فعدت قيس من قبل فان قيل
 كيف قالتم وقالت اضرب عينها فقال خرجت الى السوق وطرفت على الباب فخرجت
 قلنا اذا كان الخروج بغيره فمراد بحال وزينة او بآية واكبر فاما بعدى على ومنه قوله فخرج
 علينا في السرف قطع الطريق فوالتم فخرج على فعدت في زينة وقوله فخرج على فوسر من الحرب فان قيل
 كيف شبهت يوسف بالملك فعلى انهم الاملاك كبريم وبن بارين الملائكة فقلنا ان كبريان
 الملائكة فقد سمعنا عنها الثاني ان رقيم قدر كرمي الطبايع حسن الملائكة طار كرفها في زمان
 ولذلك شبه كل ثناء في الحسن الملك وكل ثناء في الفج بانشا طين فان قيل كيف قال يوسف
 اني تركت قومه لاني اؤمنون بآية وهم بالاحسنة هم كافرون والركن انما يكون بعد ثلاثة ويكون
 في يقال ترك حنان شرب الطر والكل الزبا ونحو ذلك اذا كان فيه ثم اقلع عنه ويوسف لم يكن
 له الكفا وقط قلنا الركن في ان ترك بعد الملائكة وسمي تركه فقال ترك قبل الملائكة وبقي
 ترك عوض لولا ان في قصة موسى ويدرك الكهنة موسى ثم الملائكة حياة فروعون ولا حياة
 التي في وقت الاوقات ما نحن في غير النوع الثاني وسيا في نظير هذا السؤال في سورة ابراهيم

في قوله

في قوله او تعودون في قلنا فان قيل كيف قال ثم امره بالعبادة الآيات فسر الامر بالعبادة
 التي هما ضدان قلنا في اخبار امر اخر بقدره امر امر القضي ان لا تعبده الآيات وهو قوله
 نعم واتاي فاعبدون فانه باعتبار تقديم المفعول في معنى المحصر كما في قوله نعم انك اعبدوا ما كنت
 الثاني ان في اخباره مني بقدره امر ونهي ثم قسر الامرين بقوله ثم الآيات والآيات الثالث
 ان في قوله الآيات والكان مضاد الامر حيث اللفظ فهو رافق لمن حيث المعنى فلم يعلم ان
 تفسيره في بالعبادة صورة ويواجه معنى غير جائز بيان موافقة معنى من وجهين احدهما ان
 عن الشيء المرصدة وعبادة الله ضد عبادة غيره الثاني ان معنى صحيح قوله الآيات والآيات
 اعمده وصدفه فيكون تفسير الامر المطلق بالعبادة لتمامه من افراده وانه جائز فان قيل لا يبي
 عليهم السلام عظم اناس من بني الدنيا وغيره في الآخرة طريف قال يوسف جعلني على خزائن الارض
 ان يكون مستعدا على الخزان تنزلها ويزولها من كبرنا صب الدنيا قلنا انما طلب ذلك ليحصل به
 امضاء حكاه الله وافتات التي بسط العدل ونحوه مما سمعنا من الانبياء ولعل ان احد غيره
 مفسر في ذلك فطلب التولية ابتغاء لوجه الله وسعي في منافع العباد ومصالحهم لا يحب الملك
 والدنيا ونظيره قوله حكاه بنو قريظة ولو كنت اعلم الغيب لم كنت من الخزيين لو كنت اعلم
 ابي وقت يكون لخط لا حضرت لمن لخط طعنا كثيرا الاخرس لكن لا تمكن من عاقبة انصعفا
 وقت الضرورة وقت الضائفة ويحتمل ان يكون علم يقينه لذلك العهد فكان مطلوبه جبا عليه
 فان قيل كيف قال يوسف ان ابر المؤذن ان يقول ايها العبد انكم ساقون ذلك سبتان
 وتبرين بالصواع لمن لم يسبقه وكذيب لبري فانها لم قلنا قول انكم ساقون مع رنة عظام
 بينهم محجى الرنة ولصوت بصوتها من فعلهم يوسف فاعلمه او الثاني ان ذلك القول كان
 من المؤذن غير امر يوسف كذا قال بعض المفسرين الثالث ان حكم هذا الكيد حكم الجدة لغيره
 يتصل بها الى مصالح ومنافع دينية كقولته لا يوب عليه السلام وقد بيك ضغنا فاضرب به
 ولا تخش في قول يوسف في حق زوجته هي اخي لتسلم من بي كفا واما شبه ذلك فان قيل
 كيف تأسف يعقوب يوسف دون اخيه يقول ايسخ على يوسف الرزة المحادث انه على
 وعظم ان قلنا انما يكون شتادان وت المصبتان في العظم ولم ين وياها بل فقد

يوسف كان عظيم عليه من فقدا حية فانما خصه بالذكر ليدل على ان الرزق في يوم تقادم عهدنا
 غضا طرنا فان قيل كيف قال نعم وخصيت عينا من الحزن والحزن كحديث بايض العين
 لا طبنا ولا عرفنا قلنا قال ابن عباس من الحزن اي من البكاء لان الحزن سبب البكاء وطلق اسم
 السبب واراد به السبب والحزن البكاء قد يحدث بايض في العين يعني السواد وكذا يحدث
 ليعتبر وقيل اذا كثرت الدموع محقت سواد العين وقلت الى بايض كدرفان قيل كيف قال
 يعقبتا انه لا يبس من روح الله الا القوم الكافرون مع ان من المؤمنين من يبس من روح
 اي من خضه ونفسه ومن حمة على خهرف القولين اما الشدة مصيبة او لكثرة ذنوبه كما
 جاء في الحديث في قوله الذي يراى اذا مات ان يحرقه ويزود اياه في الجحيم فغضوا به ذلك
 ثم ان زينة غفر له كما جاشه وعاني الحديث المشهور وهو ان يصالح مع الله ليس من حمة الله
 وضم الى باس ذنبا آخر وهو حقاوه انه اذا احرق وذرى زما دلا يقدر الله على جارية وقديرة
 ومع هذا الا غفر له فدل انه لم يمت كافرا قلنا انما يبس من روح الله الكافر لا المسلم علمنا
 الآية وكل من تخلف منه الا يبس من روح الله فهو كافر في الحال حتى يعود الى الاسلام بعوده
 روح الله واما الرجل المغفول في الحديث فلا نسلم انه لا يكفر ثم ان الله لما احياه في الدنيا
 عاد الى الاسلام بعوده الى رجا روح الله فلهذا غفر له او يكون قد عاد الى رجا روح الله
 قبل موته الاولى ولم يبع له الزمان ان يرجع عن مسيئة التي اوصى الله بها فان سئل فلهذا
 غفر له فان قيل في قوله نعم وخرده السجدة كيف رزاهم ان يسجدوا الفرة قلنا كان السجود
 عندهم تحية وكثرة كالقيام والمصافحة عندنا وقيل كان اسخا كالركوع ولم يكن وضع الجبهة على
 الارض الا ان قوله نعم وخرده اياي ذلك لان الخرد عبارة عن السقوط ولا يراد عليه قوله تعالى
 راعوا اناب انهم ارادوا بساجدا اخر عن السجود بالركوع كما جرت عن المصطفى في قوله نعم واركعوا
 مع اركع العين اي صلوا مع المصلين وقيل له اي لا جوف الام لسبب التقدير السجود الى يوسف فالتعريف
 وخرده الاجل يوسف سجدا لله شكرا على جمع ثلهم وقيل الضمير في لا يعود الى الله وطرا
 الوجه يدفع قوله باية هذا ما اول ويأى من قبل قد جعلها ربي حقا فان قيل كيف ذكر يوسف
 عليه السلام نعم الله في خرابه من السجود فقال وقد حسن في اذا خرج من السجن ولم يذكر نعمه عليه

عنه

في خرابه من الحبيب وعظم نعمته ان وقع في الحبيب كان عظيم خطرا قلنا انما ذكره ليعرفون
 تلك النعمة لوجه احدها ان محنة السج ومصيبة كانت عظم الخطول مدتها فانه ليش يضيع سنين
 وما يش في الحبيب الابد نسيه الثاني انه انما لم يذكر الحبيب كمالا يكون في ذكره تزيين وتغريب
 لا خوة بعد قولهم لا تشرى عليك اليوم الثالث ان اخر اجزى السج كان محدته للملكه وعرفه
 ذكره وخروج من الحبيب كان محدته الذل والرق والاسره فلهذا لم يذكره الرابع ان
 السج كانت عظم عذبه لصاحبه الا وثان الارذال اعداء الدين بخلاف مصيبة الحبيب فانه كان
 مؤسسه في جبريل وغيره من الملائكة عليهم السلام فان قيل كيف قال يوسف توفني مسلما وبعلم
 ان النبي لا يموت الا مسلما قلنا يجوز قد عاين ذلك في حال غلبه الخوف غلبه الخوف از يلبسه
 عن ذلك العلم في تلك الساعه الثاني انه وعاد ذلك مع علم اظهار الجوده والاشفاق
 الرغبه في طلب سعاده الخائره وتعليلها لانه فان قيل كيف يجمع الايمان الشرك وما مضى
 حتى قال نعم وما يؤمن اكثرهم ابدا وهم شركون قلنا استغناء وما يؤمن اكثرهم بان الله فانه وراى
 وخالق استسوت الارض فلا اله الا هو شرك بعباده الاصنام فعلا الثاني ان المراد به الشرك
 يؤمنون بالشيء فولا وشركون يقبلونهم اعتقاد الثالث ان المراد به التلبيه العرب كانوا
 يقولون لبيك لاشركك لك لاشركا هو لك ملكه ملك فلانوا يؤمنون باول ثلثهم بنصف
 الشرك ويشركون باخرها بانابه فان قيل لانه التلبيه توجب كلها ولا شرك فيها لان
 معنى قولهم لاشركا هو لك لاشركا هو مملوك لك موصوفا بانك ملكه وتملك ملكك فالله
 بما للملك له عاقبه الشركه وهذا الاستثناء يحتمل ان يكون حقيقيا ويحتمل ان يكون مجازيا بيان
 اننا قلنا ان اللام حقيقه في المعنى العام في موارد هاد هو الاختصاص كون قولهم لاشركك لك
 عاما في معنى كل شركك مضاف الى امره بوجه اختصاصه في فضل في المعنى بوجه اللفظ الشرك
 المضاف بوجه الملوكة وهو شركك بغيره وعمره ونحوهما ثم يقع عليه الاستثناء فيكون استثناء حقيقيا
 وان قلنا انها مشتركة بين المعاني لثمة الموجوده في موارد استعمالها وهي الملك والاستحقاق
 ويقال لاختصاص الغلبه هو شركك كون عاما ايضا عند من يجوز حمل شركك على
 في حاله واحده فيكون الاستثناء ايضا حقيقيا كما مر واما على قول من يجوز ذلك يكون

في قوله لاشركك لك لاشركا هو ملكه ملك فلانوا يؤمنون باول ثلثهم بنصف
 الشرك ويشركون باخرها بانابه فان قيل لانه التلبيه توجب كلها ولا شرك فيها لان
 معنى قولهم لاشركا هو لك لاشركا هو مملوك لك موصوفا بانك ملكه وتملك ملكك فالله
 بما للملك له عاقبه الشركه وهذا الاستثناء يحتمل ان يكون حقيقيا ويحتمل ان يكون مجازيا بيان
 اننا قلنا ان اللام حقيقه في المعنى العام في موارد هاد هو الاختصاص كون قولهم لاشركك لك
 عاما في معنى كل شركك مضاف الى امره بوجه اختصاصه في فضل في المعنى بوجه اللفظ الشرك
 المضاف بوجه الملوكة وهو شركك بغيره وعمره ونحوهما ثم يقع عليه الاستثناء فيكون استثناء حقيقيا
 وان قلنا انها مشتركة بين المعاني لثمة الموجوده في موارد استعمالها وهي الملك والاستحقاق
 ويقال لاختصاص الغلبه هو شركك كون عاما ايضا عند من يجوز حمل شركك على
 في حاله واحده فيكون الاستثناء ايضا حقيقيا كما مر واما على قول من يجوز ذلك يكون

وارد على الصفة وهو عبارة عن شركة فيكون الاستثناء بعده مجازيا من باب نكرة المرح بما يشبهه
 ويخرج من انواع البلاغة فهو مذكور في علم البيان سادس قول الشاعر ولا حبيب من غير ان فيهم
 من يقول من قواع النكبات مناه ان كان اعيانهم عيبا ليس من باب نكرة المرح بل يكون فيهم عيبا
 هنا مناه ان كان مشترك المملوك لك يصلح شركا لك فكل شركت فهو لا يصلح شركا لك فكل
 شركا لك لان كل ما يجرى انه شركت لك فهو مملوك لك وهذا المعنى هو المراد بقوله ضرب لكم مثلا
 من ينسبكم الآية فانه قيل على الوجه الاول انه ليس صحيحا لانه لو جفت الالام حقيقته في المعنى العام
 وهو الاختصاص لم يزم من الكفر حيث وجد في غير استثناء لانه لم يزم من نفي ملكة شركت زيد وعمرو
 ونحوها وهو كقولهم انهم من غير استثناء لانه لم يزم من نفي ملكة شركت زيد وعمرو
 ونحوها وهو كقولهم انهم من غير استثناء لانه لم يزم من نفي ملكة شركت زيد وعمرو
 العرفية عند عدم الاستثناء نفي كل شركت مضاف الى استثناءه وقد بعثت الشركة لانه نفي كل شركت
 مضاف الى يوجبها فصارت الحقيقة اللغوية مجهول بالحقيقة العرفية عند عدم الاستثناء فالجواب
 عن حيل السؤال انه سؤال محقق وان فيه التورية فوجد محض على تقدير فان صح النقل ان
 نفي عنها فلا يوجب اثبات الشركة كمنقضي الاستثناء عند قاصري النظر وهم عوام ان غلبة
 المصروف عنهما صورة الوجود فان قيل كمالهم ومن هو مستخف بالليل وسار بالتهار ولم يقل
 ومن سار بالتهار لبتا دل معنى الاستواء المستخفي والسار بالافقة تناول واحد هو مستخف
 وسار بالتهار ولتساير لفظ الجمله الاول والثاني فانه قال في الجمله الاولى من سار القول
 ومن سار بالتهار وسار مستخف من لا على مستخف فيقول معنى الاستواء
 الثاني وان كان مستخفا على مستخف الا ان من سار في معنى التورية كقولهم من سار بالتهار
 فكان قال سواهم ان سار مستخف بالليل وسار بالتهار فان قيل كيف قال لهم وما دعاهم الكفار
 الا في ضلال الى في ضياع واطلاق الكفار يدعون الله في اوقات الهداية والاهوال
 وسار منهم العزق في البحر فيستجيب لهم قلنا المراد وما عاراة الكفار من الاستنام الا في ضلال
 قوله فقلوا الذين يدعون من دون الله في سجدوا فقلنا كيف طابق قولهم لولا انزل عليه
 ان من يرضى ان الله يفضل من يشاء ويهدي اليه من يشاء قلنا هو كلام جبري مجرى القرب من قولهم
 لان الالهات الهة المتكاثرة التي اوتيتها رسول الله لم يوتها نبي قبله وكفى بالقران اهدانا آية

على ان هذا قول من سار بالتهار
 في غير فهم الاستثناء الى الابد

ع
 سورة النور

وراي آية فاذا وجدوا آية ولم يعنفوا بها وجعلوه كآية لم ينزل عليه قط كان موضع التبعيد كما قيل
 لهم يا عظيم عنادكم وما أشد تعصبكم على كفركم فان قيل كيف المطابقة بين قولهم انهم جوف قوم على نفس
 بما كسبت وقوله وجعلوا آية شركا قلنا في محذوف تقديره انهم جوف قوم على كل نفس مسالمة وطالحة
 يعلم ما كسبت من خبره وشروعيه لكن خبره كمن يسير لكن وهو المستتم آية فقال وجعلوا آية شركا أو
 انهم جوف بئسوا بصفة بغض عن آل مكة واولادهم واهلهم وجعلوا آية شركا فان قيل كيف الفصل قوله
 قل انما امرت ان اعبدوا الله باقيد وهو قولهم ومن اضراب من سبك ليعنه قلنا انما هو جواب ليلكن
 معناه قل انما امرت بما انزل في دين اعبدوا الله ولا تشركوا به فاشركواكم بعض اشكال لعمارة الله ثم وتوحيد
 كذا جاب ان محضى وفيه نظر فان قيل كيف قال ثم وقد ذكر الذين من قبلهم اثبت لهم مراكزهم فما يقول
 فقال فتمموا لهم جميعا قلنا معناه ان مراكزهم من مخلوق له ولا يضره الا بارادته فهذا الوجه مستحسن اضافة
 كرمه اليه الثاني انه جعل كرمه كمالا مضافا الى كرمه لانه بايهم من حيث لا يعلمون هم في غفلة
 عما يراهم فيكسبهم عليهم الله علم سورة ابراهيم فان قيل قولهم وما ارسلنا من رسول الا بشان
 قوله ليس لهم به اني حتى غير نسبتهم من الرسل مناسب ان غيره لم يثبت الي اناس كما قيل في قوله
 فقط فارسل يساينهم ليقضوا عن الرسل ولا يبق لهم حجة بانما لم نفهم رسالتك فاما النبي فانه بعث الي
 اناس كما قد قرنا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا وما ارسلنا لعلنا لا نقاتلنا من فارس واليمن
 قوما لكان قطع حجة العرب بالوجه باقية لغيرهم من اهل الانس باقية وان لم يكن لغير العرب حجة فالقول
 القرآن لبان غير العرب لم يكن للعرب حجة قلنا نزول النبي صلى الله عليه وسلم واحد كاف لان القرحة
 لاهل يقية الاسن تغني عن نزول جميع الاسن ويكفي التطويل كما جرى في القرآن العزيز الثاني ان
 نزول لبان واحد بعد عن التحريف والتبديل واسلم من التنازع والتخلاف والذالك
 انه نزل سنة لكل اناس وكان معجزا في كل واحد منها وكلم الرسول العربي كل آية بلسانها
 كلمة التي هي منها لكان ذلك امر اقربا من نفسه واللجاء وبعثة الرسول لم تن على القسرة والكل
 بل على الملكين والاشياء فقلنا كان نزول لبان واحد كافيا لكان اولي السنة تسامح في قول الرسول
 لانهم اقرب اليه وافهم عنه فان قيل كيف قال نعم في سورة البقرة يدعون في سورة الاحزاب
 يقتلون غيرهم وفيها وقال منا ويدعون الواد والبقعة واحدة قلنا حيث حذف الواد

سورة الاحزاب
 سورة الاحزاب

حصل التبيخ وتقتيل تضيير العذاب بيان له وحيث اشتهر جعل الذبح كأنه جنس اخر غير اشتهر
 لانه في علم تبيخ الا انواع وزياد عليها زيادة ظاهرة فعلى هذا يكون اثبات الواو الملح فان قيل معنى
 التبيخ في قوله يعفركم من ذنوبكم قلنا ما جاء هكذا الا في خطاب الكافرين كقولهم في سورة
 فوج كما يعفركم من ذنوبكم وقولهم في سورة الاحقاف يا قومنا اعبوا ادعي الله واسئله به يعفركم
 من ذنوبكم وقال لهم في خطاب المؤمنين في سورة العنكبوت يا ايها الذين آمنوا اهل الذم الى قوله
 يعفركم ذنوبكم وقال في آخر سورة الاحزاب يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا صلح
 لكم عظامكم ويعفركم ذنوبكم وكذا باقي الآيات في خطاب المرتقين اذ اجمعتهما وما ذلك الا
 للتفرقة بين الخطابين التماسي من المرتقين في الاعد مع اختلاف رتبتهما لانه يعفركم للكل
 مع بقائهم على كفر بعضهم والذى يؤيد ما ذكرناه من العلة انه في سورة فوج تم وفي سورة
 الاحقاف عدم مفعلة لبعض الذنوب بشرط الايمان للاطلاق وقيل معنى التبيخ ان يعفركم
 بايمانهم وبنية الامانة بهم وبين العباد من الخطاب ونحوها وقيل من اعادة فان قيل كيف كرر الاء
 بالتركيب وكيف قال تم اوله وعلى الله فليتوكل المؤمنون قال ثانيا وعلى الله فليتوكل المتوكلون قلنا
 الامر الاول لا يستحدث التوكل الثاني للثبوت المتوكلين على ما سجدوا من قولهم فليهدوا كره
 وقال اوله المؤمنون ثانيا المتوكلون فان قيل كيف قالوا الرسول اوتعدون في غننا والرسول
 لم يكونوا على طاعة القاطرة والعود هو الرجوع الى ما كان فيه الانسان قلنا العود في كلامهم
 يستعمل كثيرا بمعنى الصبر ورة يعولون عاد فلان لا يكلمني مع عاد فلان بال واسمها ذلك وتو
 قولهم حتى عاد كالعرجون القديم الثاني انهم خاطبوا الرسول بذلك ثانيا على زعمهم الفاسد
 وحقادهم ان الرسل كانوا اوله على كل قوم ثم تنقلوا عنها الثالث انهم خاطبوا كل
 رسول من آمن به فغلبوا في الخطاب الجماعية على الواحد ولطيفة السؤال ما بسورة في سورة
 الاعراف من قوله اوتعدون في غننا وفي سورة يوسف عليهم من قوله اني تركت طمة
 قوم الآية فان قيل كيف طابق الجواب السؤال في قولهم ويرزوا الله جميعا فقال
 الضعفا، لا الذين استكبروا الا انكم تتعاضلون انتم مغنون عتاس جذاب الله من شئ
 قالوا لو هدا الله لهديناكم قلنا لما كان قول الضعفا، توبينا وتقرينا دعما بالذبح

وادخلوا في بعض
 من قوله

استكروا

استكبروا على استبائهم آياه واستغفوا بهم احوالوا الذنب على انهم في ضلالهم وسلكوا
 كما قالوا لو شاء الله ما اشركنا ولا آباءنا ولا اولادنا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شئ يقولون لو ان
 في الآخرة كما كانوا يقولون في الدنيا كما على انهم نعم عن المنافقين يوم يعذبهم الله جميعا يخلفون
 له كما يخلفون لهم الآية وقيل معنى جوابهم لو بدنا الله في الآخرة طريق النجاة من العذاب
 له الدنيا كما اى لا نحسبنا عنكم وسلكنا بكم طريق النجاة كما سلكنا بكم طريق الملكة في الدنيا
 فان قيل كيف اتصلوا بربط قولهم سواء علينا اخرجنا ام صبرنا بما قبله قلنا اتصاله
 من حيث ان عذاب الضعفاء للذين استكبروا كان جرحا عليهم فيه وقلنا من الم العذاب
 فعال لهم رؤسهم سواء علينا اخرجنا ام صبرنا انما من محض برون انفسهم واياهم لا جرمهم
 في عذاب الضلالة التي كانوا يجتمعون عليها في الدنيا كما نتم قالوا للضعفاء ما هذا المخرج والتخرج
 ولا فائدة فيه كما لا فائدة في الصبر فان الامر عظيم من ذلك واعلم فان قيل كيف قال الله تعالى
 ولا الشيطان لما قضى الامر عجزه بلفظ الماضي وذلك القول من الشيطان لم يقع بعد وانما هو
 مترقب منظر لقوله يوم القيمة قلنا يجوز وضع المضارع موضع الماضي ووضع الماضي
 المضارع اذا من اللبس قال الله تعالى وتبعوا ما ملوا الشياطين على ملك سليمان اى نلت وقال
 تعالى فلم تقتلون ابيا الله من قبل وقال المخطئة شهيد المخطئة يوم يلقي ربه ان الوليد حتى بالجد
 فتولا على ملك سليمان نعمي اللبس وكذا قوله من قبل قول المخطئة يلقي ربه وقوله نعم ثم قضى الامر
 لان قضاء الامر انما يكون يوم القيمة فان قيل كيف قال الله تعالى ويضلل الله الذين قد رآنا
 كثيرا من الظالمين يداهم بالاسلام وبالقرآن وصاروا من الاقبياء قلنا اسماؤه انه لا يهتد
 ما داموا مصرين على الكفر والظلم معرضين عن النظر والاستدلال الثاني ان المراد من الظلم
 الذي سبق له القضاء في الازل انه يموت على الظلم فانه نعم ثمة على الصلابة سجدة لانه كما
 ثبت الذين آمنوا بالقول الثابت وهو كلمة التوحيد الثالث ان معناه انه يضل المنكرين
 عن طريق الجنة يوم القيمة فان قيل كيف قال الله تعالى وجعلوا الله انذارا ليلضلوا عن سبيله
 والضلالة والاضلال لم يكن غير ضمهم في استخاذا الانذار وهى الاضمام وانما عذبوا باليقينتهم
 الى الله نعم كما على انهم ذلك بقوله ما لعبد هم الا يقربونا الى الله زلفى وقد شرحت ذلك في

بوسن قلنا بده لام العاقبة وصيرورة اللام الغرض والمقصود كما في قولهم فالسنة التي
 نرجون يكون لهم عدة وافرنا وقول الشاعر لهد واللوت واهو الخرب وقول الاخره فعلامت
 تعدد الوالدات سخا لها كما في الحراب الدمه قني لسكنه والمعنى فيه انه لما قضى بهم سخا والاشارة
 الى اتصال والاصصال صارا كما هم اتحدوا بذلك كذا الانعاط والولادة والسبنا ونظارة
 كثيرة في القرآن العزيز وفي كلام العرب فان قيل كيف طابق الامر بقارة الصلوة وانما
 المال صنف اليوم بانه لا يبيع فيه ولا خصال قلنا سناه قل لهم تقدمون من الصلوة والصلوة
 سحره تجدون سحر يوم لا يغيثهم من غير الدنيا من لهما وضات الصدقات التي يجلبونها بالعباد
 ولا تحف لتخصيل المنافع الدنيوية فجات المطابقة فان قيل كيف قال لا يبيع فيه ولا خصال
 اي الصلوة وفي يوم القيمة خلال بقوله نعم الا خلا بوسنة بعضهم لبعض وعدا الا الشقيين بقوله
 المربع من حب قلنا سناه لا خصال فيه لمن لم يقيم الصلوة ولم يؤد الزكاة فاما المقيمون
 الصلوة والمؤتون الزكاة فهم الاتقياء ومنهم الخصال بوم القيمة لما ملونا من الاية فان قيل
 كيف قال نعم وسحر لكم الشمس والقمر بين وسحر لكم الليل والنهار وسحر لسان هو الذي
 يكون في طاعة يصرف كيف يشاء في امره ونهيه كالداية والعبء والفلك كما قال نعم ويقولون
 سبحان الذي سخر لنا هذا وقال نعم ليتخذ بعضكم بعضا سخرا وقال نعم وسحر لكم الفلك يقال
 فلان سخر فلان اذا كان طبيعيا مثله لا امره ونواهيته قلنا لما كان طوعها وغرورها
 ونعاقب الليل والنهار لنا فضا مستحسنا اتصالا لا ينقطع علينا في المنفعة ولا تحرم
 سواها سخرت هذه المخلوقات ام ابت شئت السحر لغوهم في ايدينا كالعبء والفلك وسخرها
 الثاني ان سناه انها سخرة لاجلنا ولنا فضا فاضافة السخر الى الله نعم بمعنى انه فاعل السخر
 واضافة السخر اليها بمعنى هو دافع السخر اليها فصحت الاضافة فان قيل كيف قال نعم
 واناكم من كل ما تسلمتموه وانه نعم لم يعطنا كل ما سئلنا ولا بعضنا من كل فرد مما سئلنا
 قلنا معناه واناكم بعضنا من جميع ما تسلمتموه لانه من كل فرد فرد فانه قيل لا يصح بده
 المحل لوجبه احد هما انه لا يحسن الاقنان الثاني انه لا ياسبه قوله نعم وان تعدد لغزنا
 لا تخصها قلنا اذا كان لبعض الذي اعطانا هو الاكثر من جميع ما سئلنا وهو الاصلح والا

لنا في معاشنا وسعادتنا بالنسبة الى البعض الذي سئفنا المصلحتنا ايضا لم لا يحسن القناب ويكون
 مناسباً لما بعده وجواب آخر عن أصل السؤال انه يجوز ان يكون قد عطل جميع السالكين لبعضهم
 فرد ما سألنا جميعهم وهذا المقدار يصح الاخبار في الآية وان لم يعط كل واحد من السالكين بعضا
 من كل فرد مما سألنا واليضا ذلك ان يكون قد عطل هذا شيئا مما سألنا ذلك وعطل ذلك شيئا
 مما سألنا هذا على الفسنة الحكرة والمصلحة في حقها كما عطل النسبي الرؤية ليلدة المعراج وهو مسؤل
 وما اشبه ذلك فان قيل كيف قال نعم وان تعد وان تعد الله لا تحصى باء الاحصاء والعدي معني
 واحدة ان تعد الجوهري فيكون المعنى ان تعد وان تعد الله لا تعد وما وان تعدنا فتركت ان تزيد
 لا تبصره اذ الرؤية والابصار واحد قلنا بعض المفسرين فسره الاحصاء بالحصص فان صح ذلك لعد
 ان يقع السؤال بوجه ذلك قول الزمخشري لا تحصى باء لا تحصى باء ولا يطبقو اعداها بل وقع آخرها
 وعلى القول الاول فيهما لغة برة وان تزيد وان تعد الله لا تعد وما فان قيل كيف قال نعم لا تحصى
 وهو قوله نعم الله نعم علينا غيرنا جبه وكل نعمه من جبه علينا فهي مخلوقة وكل مخلوق منها قلنا
 لا نسلم نعمه نعمنا لا يتناهي وذلك لان المفهوم من منحصر في آياتنا لا يطبق عددها او حصصها ويجوز
 ان يكون كشيء يتناهي في نفسه والاسنان لا يطبق عدده كمثل القفار وقطر البحار وورق الأشجار
 وما اشبه ذلك فان قيل كيف قال البرهيم ثم وجهي وجهي ان تعد الاضنام وعبادة الاصنام كفر
 والاشياء موصوفون عن الكفر بالاجماع فكيف حسن هذا السؤال قلنا انما سألنا هذا السؤال في ما
 خفا ذلك عن ذلك العلم ان الاشياء عليهم السلام اعلم اناس بالله فيكونون اوفهم من يكونون سعداء
 بسبب ذلك قبل ان في حكم الله لهم وعلوان لا يتلى ثانيا من الاشياء بالكفر بشرط ان يكون متصرفا الى
 ربه طالبا من ذلك فاجرى على سائر هذا السؤال التحقيق شرط العصمة فان قيل كيف قال تعالى
 ربنا انهم ضلوا كثيرا من الناس حبس الاضنام مضلته والبعض ضار وقال في موضع آخر بعد
 من دون الله ما لا يضرم ولا ينفعهم ونظائر كثيرة فكيف التوفيق بينهما قلنا اصناف الاملا
 اليها مجاز بطرق اشياء هتبه ووجه انهم لما ضلوا بسببها فكانت اضلعتهم كايضعتهم الدنيا
 وغرتهم اى اقتنوا بسببها وخبروا او ضلوا قولهم دواهم وسيف قاطع وطعام شبع واما
 مرد وما اشبه ذلك معنا حصوله من الآثار بسبب هذه الاشياء ذفا على الآثار مما هو ان تصال

فان قيل كيف قالتم افئدة من الناس لم يقبل افئدة الناس وقوله قلب الناس انظر استعلاء
من قوله قلب من الناس قلت قال ابن عباس رضي الله عنهما لو قال ابراهيم في دعائه افئدة
الناس كعبه جميع الملك اذ هم عليه الناس حتى لم يبق المؤمن فيه موضع مع ان حج غير الموقد
لا يقيد والافئدة بنا العلوب في قول الاكثرين وقيل الجاهدين من الناس فان قيل اذا كان
تعالى قد ضمن رزق العباد فلم سال ابراهيم عليه السلام الرزق لمزية فقال اذ رزقهم من الهات
قلت انه تعلم ضمن الرزق بالقوت الذي لا بد للانسان منه ما دام حيا اما لم يضمن كونه
مراوجا او نوحا معينا فالسؤال كان لطلب التفرغنا معينا فان قيل قوله الحمد لله
وهيب على الكبري سمع وسمي شكرا على نعم الولد فكيف يناسب قوله بعده ان بي لسمع
الدعاء قلت لما كان قد دعا به لطلب الولد يقول رب هيب لي من الصالحين
فاستجاب له فاستجاب له بعد الشكر ان ربي لسمع الدعاء اي تجيبه من قولهم سمع الملك
كلام فلان اذا اجابه وقبله ومنه قولهم في الصلوة سمع الله لوجهه اي اجابه وانما يقال
كيف قال بنا اغفر لي ولوالدي استغفر لوالدي وكانا كافرين والاستغفار للكافرين لا
ولا يقال ان هذا موضع الاستغناء المذكور في قوله نعم وانما كان استغفارا لبراهيم لانه
لان المراد من الاستغفار لبراهيم خاصة بقوله اغفر لاني انه كان من الصالحين والموعظة
التي عهد باياتها كانت له خاصة بقوله ما استغفر لك ربي ولهذا قالتم الا قول ابراهيم
لايه استغفرن لك فلما هذا الاستغفار لهما كان شروطا بايمانها تقديرا لانه قال
ولو الذي ان آمننا الثاني انه اراد بهما آدم وحواء عليهما السلام وقرأ ابن مسعود والي
والزهرى ولولدي يعني اسمعير وسمي ويعضد هذه القراءة بسن ذكرها ولا اشكال على هذه
القراءة وقيل ان هذه الدعاء على القراءة المشهورة كان زلت من ابراهيم واليهما اشار بقوله
والذي اطع ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين فان قيل انه نعم منزلة وسعالي عن الشهادة لنعمة
وله النبي ما اعلم ان من بصفات جلالة وكماله فكيف يحسب النبي غافلا حتى ينهه عن ذلك
بقوله نعم ولا تحسبن انه غافلا عما يعبد الظالمون قلت هذا ان يكون نهيا للغير ليس
من سبوا ان يحسب غافلا لجهله بصفاته وقوله نعم بعده وانذر الناس لا يدل قطعا على ان

الاول للمعنى بجزان يكون ذلك النهى لغيره مع ان هذا الامر الثاني انه مجاز مننا. ولا تحسب الكل
 القائلين انكم سدى كقولهم من لم يؤمن لغيره عنهم الثالث ان النهى كان حقيقة وخطابا للشيء
 فالمراد به واما على ما كان عليه من انه لا يحسب غافلا كقولهم ولا تكونن من المشركين قوله تعالى
 ولا تتبع مع الله آية اخرى ونظيرها النهى من امر قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا امنوا بالله ورسوله
 وقول بعض المفسرين ان معنى الآية يا ايها الذين آمنوا امسوا وبعيسى امنوا بجملة لا يخرج الاية عن كونها
 نظير الاية الاستدلال بالآية باق فاقول سورة الحجر فان قيل كيف قالوا يا ايها الذي نزل عليه
 الذكر انك لمجنون اعرفوا نبوتهم بان الذكر هو القرآن نزل عليه ثم وصفوا بالمجنون قلنا انما
 قالوا ذلك استهزاء وسخرية لا تصديقا وعرفوا كما قال فرعون لقوم ان سؤلكم الذي ارسل
 اليكم لمجنون وكما قال فرعون لمجنون انك انت الجليل الرشيد ونظيره كثيرة الثاني ان في ضمها
 تقديره يا ايها الذي يدعى انه نزل عليه الذكر فان قيل كيف قال نعم واما لفن سخي وملت
 وسخن الوارثون الوارث هو الذي سجد له الملك بعد فناء المورث اذ انما الملك
 لم يسجد له ملك لانهم نزلوا على العالم جميعا فغير ما في قلنا الوارث في اللغة عبارة عن
 بعد فناء غيره سواء تسجد له بعده ملك ولا ولهذا يصح ان يقال لمن اخبر ان زيد مات ترك
 ورثة من ترك لهم الا اولاد فيكون معنى الآية وسخن الباقر بعد فناء الخلق الثاني ان الخلق
 لما كانوا يعتقدون انهم مالكون يستنون بملك ايضا اما مجازا خلافا عن استقام كالعبد للماء
 والكتابة بدل علة قوله تعالى اني الملك من نيا فاذا مات الخلق فكلم سلك الاطلاق كلها مع
 عن ذلك القدرين التعلق بهذا الاستسار كانت الوارثة ونظيرها قوله تعالى من الملك اليوم والملك
 لارزاد ابدان قيل قوله فسيج الملك كلفهم دل على الاستمول والاعاطة واقا وان اكد فافان
 ولتتم جمعون قلنا قال سبويه ونظير هو ما كيد بعد ما كيد فيعند زيادة تكميل في المعنى وتتم
 في الذين فلا يكون تحصيل الحاصل بل يكون نسبة جمعون الى كلفهم كلفهم الى اصل الجملة وقال
 قوله تعالى جمعون بدل على جميعهم في زمان السجود وكلفهم بدل على وجود السجود من الكل فكانت
 كلفهم معاني زمان واحد وخيار ابن ابي ربي هذا القول اخبار الرجاء والكره انه قول سبويه وقالوا
 لو كان الامر كما زعم المبردة لكان جمعون جالوا لوجوده الحال فيه وليس كذلك لانه مرفوع ولا يرفع

سخرية
 سخي

كسائر العاقلات كذالك فان قيل ما وجد ارتباط قولهم فيهم عن صنف اسمهم بما قبله من قول تعالى
 نبى جملوى الايمان قلنا لما نزلت منه قوله نبى عبادى الايمان ولم يعين اهل المغفرة واهل العباد
 غلب الخوف على الصعابة فانزلت منه بعد ذلك قصة صنف اسمهم ليرذل خوف الصعابة ليسكن
 قلوبهم فان صنف اسمهم جاؤا بشارة لولى وهو اسمهم وعقوبة للعدو وهم قوم لوط فلذلك
 نزل الايتين المنفردتين على الولى والعدو لا على الولى وحده ^{الثاني} ان جد الارتباط ان العصبه
 وان كان كثر الذنوب الخطايا غير طامع في المغفرة لا بعد ان يغفر الله تعالى له على ما سلكه كارتق
 اسمهم ^{الثالث} الكثرة على ما سلكه بعد ما شاخ وبلغ ما سلكه سنة او قريبا منها فان قيل كيف قال الملك
 قدر ما اتينا من الغابرين اى قنصينا واقتضنا الله لهم قلنا هو مجاز كما يقول خو من الملك
 وبنى كذالك امرنا بكذا او نينا عن كذا ويكون الفا على جميع ذلك هو الملك اسم وانما نظرون
 بذلك من يدقهم وخصاصهم بالملك فان قيل كيف قال نعم ولقد كذب اصحاب الحجر المرسلين
 واصحاب الحجر قوم صالح والجهنم اسم وادبهم او مدتهم على خلاف القولين قوم صالح لم يرسل اليهم
 خير صالح فكيف كذبوا بهم قلنا من كذب سولا واحدا فكما كذب الكل لان كل ارس متفقون
 في دعوة الناس الى توحيد الله فان قيل كيف قال نعم هنا فورا كذا قلنا نعم حين غاب
 كانوا يعلمون وقال في سورة الرحمن فويسد لا يسئل عن ذنبه منس ولا جان قلنا الجواب
 عن جبين احد ما ذكرناه في مثل هذا السؤال خبرين هو ^{الثاني} ان المراد هنا انهم
 يسئلون سؤال توبيخ وهو سؤال لم تعلمتم والمراد ^{الثاني} لا يسئلون سؤال استعمال استجار وهو سؤال
 لم تعلمتم سورة الخيل فان قيل لم قدرت الارادة وهي مؤخره في الواقع على السرح وهو مقدم
 في الواقع في قوله جبن يكون جبن سرحون قلنا لان الافعال في وقت الارادة وهي دبا
 عتيا الى المراح يكون اجمل وحسن لانها تعيل الماطون حافظا للقرع منها وندى مشيا مع
 بعضها بعضا بخلاف وقت السرح وهو اخر اجها الى المرعى فان كل هذه الامور يكون على ضد ذلك
 فان قيل قلنا لم تكونوا بالغيبة الا بشق النفس ان اريد به لم تكونوا بالغيبة عليها الا بشق
 النفس فلما اتقان فيه وان اريد به لم تكونوا بالغيبة بدونها الا بشق النفس فهم لا يبلغونها
 ايضا الا بشق النفس وهو مشتقها فافائدة ذلك قلنا سمعنا وتعلم انما كالم اى حباكم

والمعلم

ومنتقم معكم الى بلعبيد وقد علمتم انكم لا تبلغونه بدونها فانفسكم من غير منتقم الا بعبدة منتقم فكيف
 لو علمتم منتقم على ظهوركم والمراد بالشفقة الشفقة التي تشاء من المشي او من المشي مع الحمل على ظهر
 لا يخلق شفقة لسفره و هذا مخصوص بحال فقد لا بل فظهر فائدة ذلك فان قيل قولتم و انجيل
 و البغال المحيرة كبر الرزية ليقضي حرمة الحمل لجنسها كما اقتضاه في البغال والمحيرة من حيث انه
 لم يصر على شفقة اخرى فيها غير الركوب الرزية ومن حيث ان الغلبيل بعد ليقضي الاحتكار فيها
 كقولك فعلت هذا الكذا فان ان يناقضه ان يكون فعله لغيره او لمع غيره الا اذا كان احد ما جهة
 الاخر قلت تيقن الحمل عليها والحراثة بها فان ذلك مباح مع انه لم يصر عليها فان قيل انما
 ثبت ذلك بالقياس على الانعام فانه منصوص عليه فيها بقولهم و الانعام خلقها لكم فيها ذوق من
 المراد بكل شفقة معبوده فيها عافا لا كل شفقة فثبت مثل ذلك في الخيل والبغال المحيرة فلما لو كان
 ثبوتها بالقياس على ثبوتها في الانعام ايضا قلنا لما ثبت لانه لو ثبت في الخيل لثبت في البغال المحيرة
 كما ثبت في الخيل والحراثة ثبوتها على الكل بالقياس ثبوتها في الانعام و اجواب عن الجهة الثانية
 في اصل السؤال ان هذه ليست لام التحليل بل لام التمكن كقولهم جعل لكم الخيل لتسكنوا فيه
 ومع هذا يجوز في القيل غير استكون فان قيل كيف قالتم في وصفها انها ثبتت لكم بالركوب
 والرزية و الخيل والاعراب ومن كل الثمرات ولم يقل كل الثمرات مع ان كل الثمرات ثبتت بها انما
 قلت كل الثمرات ليكون الا في الجزاء وانما ثبتت في الدنيا بعض منها من ذواتها وذكره في التفسير وهذا
 الاستسار فيكون المراد بالثمرات هو ثمرات الدنيا ويجوز زيادة من في الاثبات فثبتت على
 زائدة منها فان قيل قولتم ان من خلقها لخلقها من خلقها لانسائها من قبل قولهم بعد
 والذين يبرعون من دون الله لا يخلقون شيئا وهم يخلقون فكيف جئنا من المختصة بالعلم والعقل
 قلنا فاطمهم على معتقدهم لانهم سموها آله وعبدوها فاجروا بحجى اولى العلم ونظير ذلك قوله
 في الانسائم اللهم اجعل مسنون بها الآية اجري عليهم سيرة اولى العلم والعقل لما قلنا ويرد على من
 ان من اذا كان معتقدهم خطا وباطلا فالحكمة تقتضي ان يبرعوا عنه وتعلقوا ان يبرعوا عليه وتبرقا
 وفي خطاهم على معتقدهم ايها ان معتقدهم حق وصوابه وجوابه ان الغرض من الخطاب
 الاقناب ولو فاطمهم على خلاف معتقدهم وهو وهم فقال ان من خلقها لانسائها من خلقها لانسائها

بالثاني عبر الامتنان من الجهاد الثاني قال ابن النباري اما جاز ذلك لانها ذكرت مع العلم
 فقل عليها حكم في اقتضائها من كان غلب على الدواب في قولهم فمنهم من يمشي على سطة آية و كذا
 في قول العرب شبه على الراكب في حمله فادري من ذا من ذافان فيسئل هذا الزام للذين جاهدوا
 الاصنام وسموا الهة تشبها بالله ثم فقد جعلوا غير الخالق مثل الخالق فطاهر الزام يقتضي ان يرب
 لهم امرن لا يخلق كمن يخلق قلنا لما سواد بين الامتنان وخالقها سبحانه وتعالى في تسميتها بالله
 وجاهدتها كعبادة فقد سواد بين خالقها وبينها قطعاً فصح الامتنان بتقديم ايها كان وانما تقدم
 في الامتنان عليهم ذكر الخالق اما لانه اشرف اولاده هو المقصود الاصل من هذا الكلام تشريفاً له وطلباً
 وتخطيها فان فيسئل ما فائدة قوله في وصف الامتنان غير احبا بعد قوله اموات قلنا فائدة
 انها اموات لا تقب معتها حية كالنطف والبيض والاجساد الميتة وذلك لمنع في موتها كما قال
 اموات في الحال غير احبا في المثال الثاني انه ليس وصفها بل لعبادها معناه وعبادها غير احبا
 الطوبى الثالث انه انما قال غير احبا ليعلم انه اراد اموات في الحال لانها سموت كما في قوله
 انك ميت وانهم متون فان فيسئل كيف عاب الاصنام ام عبادها بانهم لا يعبدون وقت البعث فقال
 وما يشعرون بان يعيرون المؤمنون الموحدون كذلك قلنا معناه وما يشعرون الامتنان متى
 يعبد عبادها فليفت يكون الهة مع مجمل او معناه وما يشعروا بها وقت بعثهم لا مفصلاً ولا مجملاً
 لانهم ينكرون البعث بخلاف الموحدين فانهم يشعرون وقت بعثهم مجملاً انه يوم القيمة وان لم
 يشعروه مفصلاً فان فيسئل قوله واذ قيل لهم ماذا انزل ربكم قالوا اساطير الاولين فكيف
 يعترفون بانه من عند الله بالسؤال المعاد في ضمن الحجج ثم يقولون هو اساطير الاولين قلنا
 قد سبق مثل هذا السؤال جوابه في سورة الحجر وقوله وقالوا انا ايها الذي نزل عند الذكر
 انك لمجنون فان فيسئل كيف قال ما ليجملوا اذ اراهم كما يدعون القيمة ومن اوزار الذين يضلونكم
 بغيبكم وقال في موضع آخر ولا تزروا زرة وزرا حتى قلنا معناه ومن اوزار الذين يضلونكم
 فيكون عليهم وزر كغيرهم مباشرة ووزر كغيرهم من حيثها فقولهم اوزارهم كما لمعنى اوزار
 الذنوب التي يسترها واما قوله ولا تزروا زرة وزرا حتى معناه وزر لا يدخلها فيه ولا
 لها مباشرة ولا سبباً وطريقاً بين الايمان والاخرى في قوله وقال الذين كفروا

للذين آمنوا تجزا سبيلنا ونحل خطاياكم الى قوله وانما لاسع انصالحهم وجوابها شرح سبيلنا بين
 خان قبيل ولانتم انما قرون لسبب الآية بدل على ان المعنى من شئى و بدل على ان خطاب المعنى من
 والاول منفعت عند اكثر العلماء، والثاني منفعت بالاجماع قلت انما تسمية شيئا فجاءا بقوله انما لاسع
 ولانتم ان لزلزالا ساعه شئى عظيم وقولكم انكم ميتة وانهم يموتون واما الثاني فان من اخطأ يكون
 يظهر به اثر العدة فمنع ان يكون الخطاب موجودا قبل الخطاب لانه يكون الخطاب فلا يسبقه كلاما
 الا وهو الاتقى فان قبيل ولانتم وقد سجدة في السموات و ما في الارض من دابة كيف لم يخلقها
 من الدواب على غيركم كما في قولكم وانه خلق كل دابة من اية من اياتنا بل اولي لانه وصفه لا يعقل خصوصا
 بخلق من هو الحيوة والاعمال و هذا لو قال من في السموات من في الارض يلزم وصفه لا يعقل خصوصا
 وتعيينه بخلق من بل المخرج قلت لانه اراد عموم كل دابة وشمولها فجاها التي نعم التوعين وتشمولها
 ولو جاز به من يخلق العقل فان قبيل قولكم ولو يواخذ الله الناس بظلمهم لم ترك عليهما من دابة فينصرون
 لو اخذ الظالمين بظلمهم لم ترك غير الظالمين من الناس و لا يملك جميع الدواب غير الناس ومواخذة
 بظلم الظالم لا يحسن بالحكم قلنا المراد بالظلم هنا الكفر والدابة الدابة الظالمه وهي الكافر
 لانه قال ان عباس وقبيل لو املك الاباء بظلمهم لم يكن الابناء الثاني انه لم لا يجوز ان يملك جميع
 بشوم ظلم الظالمين بالقدرة في اعدام الظلم ونفي وجوده و اشره حتى لا يوجد بعد ذلك من يقية اناس
 علم من وجوه ملك كما وجد من الذين املكهم بظلمهم وسبيل جواز ذلك ما وجد في زمن نوح عليه السلام
 بشوم قوم نوح جميع وابك من الاسنجانى السفينة فلم يبق على ظهر الارض دابة وكذا قال تعالى
 و اقرأ حفنة تصيب الذين ظلموا منكم فاصبر ثم اذ فعل ذلك للحكمة المصلحة التي اقتضت فصله
 عوض البرى في الاخرة ما هو خير واجبي الثالث ان كل انسان مكلف فهو ظالم انما نفسه واما غيره
 لا يخلو عن ذنب صنية او ليه فلو املك انسان من ذنوبهم املك الدواب ايضا لانه انما خلق الدواب
 لمصالح اناس فاذا عدم اناس وقع استغابهم عن الدواب كلها فان قبيل وانتم ان غير
 الانسان من الحيوان مخلوق بمصالح الانسان فيسند لانه كان مخلوقا قبل خلق الانسان
 بالثقل عن كتب التفسير وغيره وقد جاء مصرحاً به في بعض من في باب الخلق من جامع الاصول
 سلنا انه مخلوق لمصلحة الانسان لكن لا يملك غير الانسان من ذنوبهم فليس عليه المصلحة في سائر احواله

في قوله تعالى انما لاسع انصالحهم
 وجوابها شرح سبيلنا بين

من اوقات انصالحهم

فيهم

الدلائل بعد من حجبها ولهذا قبل المصيبة إذ عمت طبقت سلتنا أن اهلاك غيره معه مولى لم يكن لو كان
 اهلاكه سمي بانه خلق المصلحة فاهلكت تبعاً له كما استغناؤه عن زيادة الايام فالنباتات ايضا المصلحة
 على قولكم فلم كان اهلاك الحيوان محرومة للسان اولى من اهلاك النباتات لم يقبل ما ترك عليها من آيات
 ونباتات او من شئ يخلق الجواب عن الاول انه خلق خلقا في الارض جميعا وخلق قبل الانسان
 وينبغي خلقه لمصلحة الانسان كما بعد عظماء الناس الدور والقصور والخدم والحشم والادواب
 والنياحة والادوية والادوية والادوية وعن الثاني انما لا ندعي انه يهلك مع الانسان
 بل قبله لانه مشابهة اهلاك محبوبه وما لونه وعن الثالث ان المراد ما ترك عليها من آيات بواسطة
 منع المصلحة من النباتات ثم يعيد بواسطة عدم غير الانسان من الحيوان ثم يعيد الانسان
 كذا جاء في تفسيره بالآية التي في سورة الفاطر وهذا الترتيب المانع في المصلحة في العلم في
 تقدير اهلاك الحيوان على النباتات لان الانسان اذا بقى حيوة بلا علف كان اوجع مما اذا بقى علفه والجواب
 فان قيل كيف كان من الجبال يومئذ من الشجر ولم يقبل في الجبال في الشجر والاستعمال كما هو في
 اتخذ فلان جبال في الجبال وفي الصحراء وسوا ذلك قلنا قال الرمحشي انما اذ في بلفظ من آية اراد
 البعوضة اذ لا تبقى يومئذ في كل جبال وكل شجر ولا في كل مكان من الجبل والشجر وانما اذ في كل شجر
 من آية اراد كون البعوض بعض الجبل وبعض الشجر كالنشايد وزرعي من نبات البعوض والقول انه من شجرين
 او عودان في الجبل والشجر كما في الطيور فلما في بلفظ في لم يدل على هذا المعنى ونظيره قوله ثم يخشون من الجبال
 يومئذ فان قيل كيف قال ثم والله جعل لكم من انفسكم ازواجا وازواجا ليس من انفسكم انتم
 لو كنتم من انفسكم لكانوا علفا فان المتقرر عن الانسان لا يجعل له نكاحا قلنا المراد بهذا
 خلق آدم ثم خلق من حواء كما قال الله الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها الثاني ان المراد
 من جعلكم لجانا انتم الله جعلكم رسول من انفسكم اي من جنسكم فان قيل كيف قال ثم ويعبدون من
 دون الله ما لا يملك لهم زقانا من السموات والارض شيئا لا يستطيعون عبر عن الاصنام بالوادع
 وبها نحو انهم يعبدون قلنا كان من في عبادة من دون الله من بعض كعبير وعيسى والملائكة فليعلم
 فان قيل لم افردني قوله ما لا يملك ثم جميع في قوله ولا يستطيعون قلنا افردنا نظرنا الى اللفظ
 ما وجميع نظرا الى معناها كما قال الله وجعل لكم من انفسكم الاغنام ما تركبون استودعوا على ظهورهم

فأفردهم بنظر اللفظ ما وجمع الظهور نظر اللفظ ما فان قيل ما فائدة نفي استطاعة الرزق
 بعد نفي ملكه ولعمري احد لان نفي ملكه لفظي هو نفي استطاعته والرزق هنا اسم مصدر يدل
 اعماله في شيئا قلت ليس في استطاعته هو الرزق بل استطاعته من غير
 مستطاعا معناه لا يكون ان يرزقوا ولا استطاعته لهم صلا في رزق وغيره لانهم جاد الثاني
 انه لو قدر في غير مستطاع على معنى ولا يستطيعون كان معناه ايضا على اعتبار كون الرزق ماسا
 لتفصيل لان الانسان يجوز ان لا يملك شيئا ولكن يستطيع ان يملكه لوجود الالهية والقدرة على اكتساب
 ملكه بخلاف هؤلاء فانهم لا يملكون ولا يستطيعون ان يملكوا فان قيل ما فائدة قوله تعالى
 مملوكا بعد قوله عبدا وما فائدة قوله لا يقدر على شيئا بعد قوله مملوكا قلت اللفظ العبد يصلح للمحرر
 والمملوك لان الكل عبدا ثم لغيره ثم هو وسبب الذا وسبب ان نفي العبد فقال مملوكا ليتبين
 عن المحرر وقال لا يقدر على شيئا لتمييزه عن المادون المكاتب فانها تقدر ان على التصرف في
 فان قيل المضروب بالمثل اثنان هما المملوك والمرزوق رزقا حاشا فظاهرا يقتضي ان
 بل يستويان فكيف قال بل يستويون قلت لانه اراد جنس المالكين وضمير المالكين لا مملوكا
 الثاني انه اجري الاثنان مجرى الجميع الثالث ان من يقع على الجميع والعامل ان يقول على الوجه
 ان لا يفرق منه ان حسيبه المعنى ضربا منه مثلا عبدا مملوكا وجماعة الكهين بل يستويون انه لا يفرق
 مقابلة الفرق بالجميع فان قيل او في الجملة في الشك على انه تمام فاعني قوله
 الاكلح لغيره او هو فرقتا قيل او هنا بمعنى بل كما في قوله تعالى الى ان الف او يزيدون قوله
 وهي كالحجارة او أشد قسوة وقوله فكان قارب سين او ادنى ويرد على هذا ان بل لا مفر
 والاضرب جميع غير الاخبار وهو على انه تمام محال وقيل اي بمعنى الواو في هذه الايات وقيل
 اولئك في الكل لكن البسطة البنية لا الى ان تمام وكذا قوله فكان قارب سين او ادنى بمعنى
 الى نظر السبي واما قوله ليس المراد ان الساعة ما في اقرب من لمح البصر ولكن المراد
 وصف قرة ان تمام على سرعة الايمان بها متى شاء فان قيل كيف قال ان سائل فاعني
 المحرر لم يقل بالبر مع ان بناء سبيل وهي الشياطين لرفع المحرر والبر وهي مخلوقة لهما
 قلت اختلف في كراهة هذا لانه ضد عليه كذا في قوله تعالى بيدك الخير ولم يقل والشر على قولك

لا يملك شيئا
 لا يستطيعون
 لا يكونون

على ان يوضح المثال فقال
 ان الاثنين مع العباد كقولك

ان لا يفرق منه
 ان لا يفرق منه

الشاعره ما ادرى ذابمت ارضا اريد الخيرة بها كمنى اى اريد الخيرة لا الشر واريد الخيرة واحد الشر
 فان قيل فلما كان ذكر الخيرة والخير اولى من ذكر الشر والبر قلت لان الخيرة مخلوق الصواب ومن حيث نهم
 ومعرب اليه اوله انه اكثر وجودا في العالم من الشر وانما الخيرة فلان الخطا بالقران والى وقوع منع اسل
 الخيرة والوقاية من الخيرات عند جميع الناس المحرفين بما وهم شدة من البر فان قيل كيف قال يعزفون
 لغزاة ثم سكبوا منها والكرهيم الكافرون مع ان كلهم كافرون قلت قال الحسن المراد بالكرهيمنا
 الجمع وفيه نظر لان بعض الناس لا يجوز اطلاق اسم البعض على الكل لانه لا يمتنع ان يكونوا
 ما فائدة قول المشركين عند رؤيتهم اهلنا هم ربنا هؤلاء شركاؤنا الذي يجب بدعون من وند وانما
 عالمه ذلك قلت لما تكلموا الشرك بقولهم والله ربنا ما كنا مشركين عاقبتهم الله نعم باصمات
 المنتمين وانطق جوارحهم فقالوا عند ما نبهنا الله ربنا هؤلاء شركاؤنا اى قد افترنا بعد ان كنا
 وصدقتا بعد الكذب طلبا للرحمة وقرارا من العذاب فكان هذا القول على وجه الاعتراف
 منهم بالذنب على وجه اعلام من لا يعلم الثاني انهم لما عابوا عظم غضب الله نعم وعصيته
 قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا رجا ان لم نزل الله تعالى اسما من ذنوبهم لانهم كانوا يعصون اهلها
 والتميز فتمخض عنهم العذاب فان قيل لم قالت الاسما المشركين انكم كانوا كفرا وكانوا كفرا
 فيما قالوا قلت انما قال لهم ذلك ليظهر فضيحتهم وذلك ان الاسما كانت جملا لا تعرف بعين
 فلم تعلم انهم عبودا في الدنيا فظهرت فضيحتهم حيث عبدوا من لا يعلم بعبادتهم وظهرت افعالهم
 واتخذوا من دون الله يكونوا لهم عز الكاسية يكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضدا فان
 اذا كان القران بعبادتك شئ من امور الدين فمن اين وقع بين الاممة في احكام الشرعية هذا الخلف
 الطويل العريض قلت انما وقع الخلاف بين الاممة لان كل شئ يحتاج اليه من امور الدين
 ليس شيئا في القران نصا بل يبين نصا وبعضه ينبط بانه بالنظر والاستدلال وطرق النظر
 والاستدلال مختلفة فلذلك وقع الاختلاف فان قيل كيف من احكام الشرعية لم يعلم من القران
 نصا ولا استنباطا كهدوكات الصلوة ومقادير ديات الاعضاء ومدة السفر والمسح وما
 ومقادير حد الشر ونصا بالسرقة واشبه ذلك مما يطول ذكره قلت القران تبيان
 لكل شئ من امور الدين لانه نص في بعضها واحال على استنباط بعضها بقوله نعم وما انبئكم الا بال
 الذي انزل

في قوله
 انهم لما عابوا

فهداه

فقدوه وما نسلك عندنا سنو او قوله تم وما يطعن من الهوى واحال على الاجماع ايضا بقوله وبيع
 غير سبيل المؤمنين قوله واحال على الصابرين ايضا بقوله فاعفوا بما اول الابصار والاعتقاد والظن
 والاستدلال هذه الاربعة طرق لا يخرج فيها من كلام الشريعة عنها وكلها مذكورة في القرآن فصح
 كونها مباحا لكل شئ فان قيل كيف وجدت القدم ذكرت في قوله فتمت من بعد ثوبها
 ولم يقل القدم او الاقدام وهو اشتد مناسبة لجميع الایمان قلنا وجدت ذكرت واستغفارا
 ان نزل قدم واحدة عن طرف الجنة فكيف باقدام كثيرة فان قيل من ثبوتها والذكر والانثى لغة
 وتوابعه وقوله من جاء بالحسنة آتية وقوله من فعل ذرة خيرا يره الآية وقوله من شهد
 ملك الشهر فليصمه وقوله من شهد على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ونظائر كثيرة
 فكيف قال تم بها من عمل صالحا من ذكرا وانثى فان قيل انما صح بذكر التوعين منها بسبب كذا ذلك
 وهو ان النساء قلن ذكرا تم الرجال في القرآن بخبر ولم يذكر النساء بخبر فلو كان فيها خبر لذكرنا
 فانزل الله ان المسلمين والاسلامات وانزل من عمل صالحا من ذكرا وانثى قد سب عن النساء ثم
 تخصيص من العمومات فان قيل كيف قال فلنحيينه حياة طيبة وقد راينا كثيرا من الصالحات
 الا نفيها فظنوا اعمارهم في المصائب والمحن انواع البلاء اعتبر بالاسهل فالاشد الى الابداء
 قلت المراد بالحياة الطيبة السجدة في الضاعة وقبل في الرزق والحلال وقبل في رزق يوم يوم
 وقبل في البرقى للظاعة وقبل في عيادة اطباء وقبل في الرضا بالقضا وقبل المراد به السجدة
 في البقر كما قالتم ولا تخبتن الذين قتلوا في سبيل الله امرانا بل احياهم بعد ربهم وقيل المراد به
 في الدار الآخرة وهي الحياة في الحقيقة لانها حياة لا موت بعد ما دامت في تعظيم القيم والظاهر ان
 المراد به الحياة في الدنيا بقوله تم ولجزيتهم اجرهم وعدم ثواب الدنيا والآخرة كما قال فانما هم
 ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة فان قيل كيف قال تم وان ثمة لا يهدى القوم الكافرين
 وكثير من الصابرة وخبرهم كانوا كافرا من بعد ايم الله تم الى الايمان قلت المراد بهذا الكافرا
 الذين علم الله انهم يموتون على كفرهم وتوابعه ما بعد ذلك من الايمان فان قيل ما معنى ثمة
 النفس كالتفكير لثمة يوم باقى لكل نفس تجادل عن نفسها لتفكر لثمة لها نفس اخرى
 قلت النفس من المحو القائم بالذات المتعلق بالجوهر المتغير بالتدبير وقيل هي اسم لجملة الانسان

لقد تم كل نفس ذنقة الموت وولدت وكننا عليهم فيها ان النفس والنفس ايضا اسم لعين التي وازمة
 كما يقال النفس الذميمة والفتنة مجبوبة اي عندها وذا انها فكانت قال يوم ما في كل نفس تبادل عن ذنبا
 لا يبرهان غيره وكل يقول نفسى فاختلصت النفسين فان قيل كيف قالتم فاذا قلنا انما
 الجوع والخوف لم يقبل فكساها الله لباس الجوع والاذقة لا تناسب اللباس وانما تناسب الكسوة
 قلنا اذ ذقتنا سبب تعارله وهو الجوع من حيث ان الجوع يقتضى الاكل فيقتضى الذوق والحكاية
 تناسب تعارله وهو اللباس ولا تناسب تعارله وهو الجوع وكلها من ماقاب علم البيان سمي
 الاول منها تجويد الاستعارة والثاني ترشيح الاستعارة فجا القرآن العزيز في هذه الآية لتجويد
 الاستعارة وقد ذكرنا تمام هذا في كتابنا المستسمى بروضة الغصاة ولباس الجوع والخوف استعارة
 لما يظهر على اهل القربة من اثر الجوع والخوف من الصفة والتحول فهو كقولهم ولباس التقوى
 استعارة القياس لما يظهر على المتقى من اثر التقوى وقيل ان هذا ضمارة تعديبه فاذا قلنا طعم
 الجوع وكساها لباس الخوف صورته مثل ان قيل قال الله سبحانه وعلمه ولم يقبل نبييا وبرسوله
 او بحبيبه او بصفيه ونحو ذلك مع ان المقصود من ذلك الاسراء تعظيمه وتحميده قلنا انما سماه عبدا
 في ارض مقاماته واجلها وهو هذا وقولهم واوحى الى عبده ما اوحى لئلا يغلط به الله وتفضل به
 كما ضلت الله اسبح به فذمها وقل لئلا يتطرق الكبر والتجب فان قيل الا لا يكون الله
 بالليل فافادة ذكر الليل قلنا فافادة ذكر منكر البديل على قصر الزمان الذي فيه الاسراء
 والرجوع مع انه كان من كمة الى بيت المقدس سيرة اربعين ليلة وذلك لان الله تكبر في بيته
 على بعضيته ويؤيده قرآنه عبادة وحنيفة من التسلل الى بعض الليل كقولهم ومن الليل فتهجدت
 ما فلة لك فافادة امر بالقيام في بعض الليل فان قيل اي حكمة دعوت في مقدم من كمة الى بيت
 المقدس ثم الخروج من بيت المقدس الى السماء وملا طهره من كمة الى السماء ودفعة واحدة
 قلنا لان بيت المقدس محنة الخلق فاراد الله ان تظاها قدمه ليسهل على الله يوم آ
 ورفهم عليها بركة اثر قدمه الثاني ان بيت المقدس مجمع ارواح الانبياء فاراد الله ان
 ان يشر فتم خيرا بركة الثالث انه اسرى به الى بيت المقدس ليشاهد من احواله وصفاته
 ما يجز به كفارة صبيته تلك الليلة فيدلهم خبره بذلك مطابعا لما راوا وشاهدوا على

سورة الحج
 انما يظهر على المتقى من اثر التقوى وقيل ان هذا ضمارة تعديبه فاذا قلنا طعم الجوع وكساها لباس الخوف صورته مثل ان قيل قال الله سبحانه وعلمه ولم يقبل نبييا وبرسوله او بحبيبه او بصفيه ونحو ذلك مع ان المقصود من ذلك الاسراء تعظيمه وتحميده قلنا انما سماه عبدا في ارض مقاماته واجلها وهو هذا وقولهم واوحى الى عبده ما اوحى لئلا يغلط به الله وتفضل به كما ضلت الله اسبح به فذمها وقل لئلا يتطرق الكبر والتجب فان قيل الا لا يكون الله بالليل فافادة ذكر الليل قلنا فافادة ذكر منكر البديل على قصر الزمان الذي فيه الاسراء والرجوع مع انه كان من كمة الى بيت المقدس سيرة اربعين ليلة وذلك لان الله تكبر في بيته على بعضيته ويؤيده قرآنه عبادة وحنيفة من التسلل الى بعض الليل كقولهم ومن الليل فتهجدت ما فلة لك فافادة امر بالقيام في بعض الليل فان قيل اي حكمة دعوت في مقدم من كمة الى بيت المقدس ثم الخروج من بيت المقدس الى السماء وملا طهره من كمة الى السماء ودفعة واحدة قلنا لان بيت المقدس محنة الخلق فاراد الله ان تظاها قدمه ليسهل على الله يوم آ ورفهم عليها بركة اثر قدمه الثاني ان بيت المقدس مجمع ارواح الانبياء فاراد الله ان ان يشر فتم خيرا بركة الثالث انه اسرى به الى بيت المقدس ليشاهد من احواله وصفاته ما يجز به كفارة صبيته تلك الليلة فيدلهم خبره بذلك مطابعا لما راوا وشاهدوا على

ذميرا

في حديث الاسراء فان قيل كيف قالتم باركننا حولك ولم يقبل باركننا عدا وباركننا في موضع ان البركة في
 يكون اكثر من خارج المسجد وحوله خصوصا المسجد الاقصى قلنا اراد البركة الدينية بالانوار الجارية
 والاشجار المثمرة وذلك حوله لا في وقيل اراد البركة الدينية فانه المقر لا نبياء ثم يتعبد بهم ويصبط
 الوحي والملائكة وانما قالتم باركننا حولك ليكون بركة لهم ويشمل فانه اراد ما حوله ما عاين من
 الشام وما فارتبنتها وذلك اوسع من مقدار بيت المقدس ولانه اذا كان هو الاصل وقد بركت
 في لوجهه وتوجه من المقام كان هو مباركا في الطريق الاولي بخلاف العكس وقيل المراد البركة
 الدينية والدينية وجهها ما في وقيل المراد باركننا حولك من بركة نشأت من نعمت جميع الارض
 لان مياه الارض كلها اصل النجار من تحت الصخرة التي في بيت المقدس فان قيل ما وجه
 ارتباط قولهم انما كان عبد اشكورا بما قبله ومناسبة قلنا معناه لا يتخذ من دوني
 ربا فيكونوا كافرين ويزوج كان عبد اشكورا وانتم ذرية من آتت به وحمل معه فاستوا في الشكر
 كما ناسى به آباؤكم فان قيل كيف قالتم وان استنتم فلها ولم يقل عليها كما قالتم من قيل
 صا كما خلفت من آباؤها قلنا قيل اللام هنا بمعنى على كما في قوله من تلمه للبحر وقوله
 وتخرقون للذقان وقيل معناه فلها رجاها الرحماء وقلها محمل من التوبة والاستغفار وارجح
 اللام هنا على آباؤها لانها اختصاص لكل عالم يخصه بحجها حنة كان اوسية وقد سبق
 مثلها استوفيت في آخر سورة البقرة في قوله قلنا ما كسبت وعليها ما اكتسبت فان قيل كيف
 قالتم هنا جعل الليل والنهار آيتين قال في قصة مريم وعيسى عليهما السلام وجعلنا نارا بينهما آية
 للعالمين وجعلنا ابن مريم واهله آية مع ان عيسى هو كان واحده آيات حتى حيث كل الناس في الهدى
 وكان يحيى الموقى ويرى الائمة والابصر والطير الى غير ذلك من الآيات اتمه وحدها كانت آية
 حيث جعلت من حجر فقلنا انما اراد به الآية التي كانت مشتركة بينهما ولم يتم الا بهما وهي آية
 ولد من غير ابي كخلاف الليل والنهار والشمس والقمر الثاني ان الآية الواحدة محمد وفتح البحار
 واختصارا فقديره وجعلنا آية واهلها آية وجعلنا ابن مريم آية واهله آية فان قيل كيف قال
 تعالى وجعلنا آية للنهار مبصرة والابصار من ضغات الحجر وآية النهار ان الشمس والنهار
 فكلها غير مبصرة قلنا المبصرة في اللغة بمعنى المضيئة فكل الجوهري وقال غيره مضوية

وهو مضمون بقوله تعالى فلما جانتهم آياتنا مبصرة الشانئ سناء مبصرها انكنا شمس او فيها انكنا
 النهار ومنه قوله تعالى والنهار يسير اي مبصر فيه ونظيره قوله لم يسئل نائم ومنا صائم اي نائم فيه وصيا
 فيه الثالثه فصل رابعي بقوله عن البصرة عن الثاني الذي هو بصير بشيئ اي علم به فهو بصير اي عالم بغير
 انها يحيد بصير فيكون بصير بمعنى بصيرة وعلى هذا حمل الاخصر قوله تعالى فلما جانتهم آياتنا مبصرة اي
 مبصرهم فجعلهم بصيرا الرابع ان بعض الناس علم ان اس حيوان له حيرة وبصر وقدرة ويحرك
 بارادته في افعال امراته فم كما يتحرك الانسان فان قيل ما الفائدة في ذكره تسنين مع انه
 لو قصر على قوله وتعلموا حساب فضل فيه عدد تسنين فهو من جملة الحساب قلت العدد وكلمة وضع
 الحساب كيدن الانسان موضع الطب والافعال المكلفين موضع الفقه وموضع كل علم مغاير له و
 ليس حيزا من كيدن الانسان ليس حيزا من الطب والافعال المكلفين حيزا من الفقه فلهذا العدد
 ليس حيزا من حساب آياتنا ذكره عدد تسنين وقد مر على الحساب ان المقصود الا الى من محو آية
 وجعل آية النهار مبصرة علم عدد اشهوره تسنين ثم تنفر من ذلك علم حساب التاريخ وضرب
 المدد من الافعال فان قيل كيف قالتم هناك في نفسك اليوم عليك حسابا وقال في موضع
 آخر وكفى بنا حاسبين قلت اسوق الفرية مختلفة فعي موقفه على ان تعلم حسابهم الى ام
 وعلى محيط به وفي موقفه كما سبهم هو وقيل هو الذي يحاسبهم وغيره قوله وكفى نفسك
 اليوم عليك حسابا اي كفى نفسك انك شاهد على نفسك بنوبها عالم بذلك فهو قوئج وتقرئ
 لانه تعلم كيف يحاسب العبد الى نفسه وقيل من يريد مناقشتي الحساب يحاسب نفسه ومن يريد
 مسامحة فيه بكل حساب اليه فان قيل قوله ولا تزروا زرة وزر اخرى يريد ما جاء في الاخبار
 ان في يوم القيمة يؤخذ من حسنات الغائب المديون زياد في حسنات رب الدين والخص
 الذي اغتيب فان لم يكن لها حسنات يوضع عليها من سيئات خصمها وكذلك ما جاء في سائر
 المطالم قلت المراد من الآية انها لا يكملها اعتبارا ردا على الكافرين حيث قالوا الذين آمنوا
 اتبعوا سبيلا ونحل خطاياكم الآيات المراد من الخبر انها تكملها كما فلا تاتي فيها وقد تسبق
 هذا مرة في آخر سورة الانعام فان قيل كيف قال امرنا ثم فيها فسقوا فيها وقال في آخر
 قل ان الله لا يامر بالافحشاء قلت فيه ضمنا تقديره امرناهم بالطاعة فسقوا قال الزجاج وشككتم

امرته فصفا في امرته فالحق لا يفهم من الامر بالعصية ولا الامر بالمخالفة الثاني ان معناه كثيرا
 مترقيا يقال امرته وامرته بالعصية والمدعى كثيرا وقد قرئ بهما ومنه الحديث خير المال حبرة
 مأمورة وسكنا بوفرة اي كثيرة الشايع والنسب الثالث ان معناه امرنا مترقيا بالتقدير
 امرت فلانا بمعنى امرته اي جعلته امير الفعلى الالة سلطانهم بالامارة ويعضد هذا الوجه قرأته من
 امرنا بالتشديد وقال الرخشي لا يجوز ان يكون معناه امرناهم بالطاعة ففسقوا لان حذف
 اللام دليل على ان اللفظ غير جازم فليفت بقدر حذف تام الدليل في اللفظ على نقيضه وذلك لان قوله
 ففسقوا يدل على ان المأمور به المحذوف هو الفسق وهو كلام مستفيض يقال امرته فقام و امرته
 ففقد و امرته فقرأ لا يفهم منه الا ان المأمور به الغيا م والفقود والقرأة بخلاف قولهم امرته فصفا
 و امرته فالحق حيث لا يكون المأمور به المحذوف للعصية والمخالفة لان ذلك مناف للمرنا قول
 ولا يكون ما يناقض امره ونا فيه مورا به فالما مور به في هذا الكلام غير دلل عليه ولا منوس
 ويشكل مثل هذا لا ينوي الامر مورا به بل كانه قال كان مني امر فلم يكن من طاعة او فلكا من مع مخالفة
 كما تقول ان زيد اطعمك كما تقول فلان ما يرد مني ويعطى ويعتق ويحصيل ويقطع ويضرب وينفع
 فانك لا تنوي فيه مفعولا فان قيل على هذا حقيقة امرهم بالفسق ان يقول لهم فسقوا وهذا لا يمكن
 من اذنتم فقا بقدر الفسق محذوف فالامام مورا به قلت الفسق المحذوف المقدر مجاز عن امرهم
 وصيبت عليهم صبا فحسبهم الى جعلها ذريعة الى المعاصي وسبيلا الى اتباع الشهوات فكلنا هم امره
 بذلك لما كان التسمي في وجوده الا توافي فتح بالنعيم فان قيل لا يكون ثبوت العلم بان
 تعالى لا يامر بالفتيا واما ما امر بالطاعة والعدل والخير دليل على ان المراد امرناهم بالطاعة ففسقوا
 قلت الوجه ان مثل هذا الاضمار والتقدير كان الكلام مراد من مخاطبة علم الغيب لانه امره لا دلالة عليه
 في اللفظ بل الملح لانه ضمري في اللفظ ما يناقضه وينا فيه وهو قوله ففسقوا فكانه اظهر شيئا وادعى ضمنا
 نقيضه فكان صرف الامر الى ذكرنا من المجاز هو الوجه هذا الكلام الرخشي ولا اعلم اصدا من ائمة
 التصدير صارا لغيره ثم انه ايدته فقال ونظيره مثا في ان مفعول استفاض في المحذف له لالة
 ما بعده عليه لوشا فلان احسن البك لوشا لاسا البك يريد لوشا الاحسان احسن البك
 ولوشا الاسانة لاسا البك فلو ذهبت بغير خلاف ما اظهرت وتغنى لوشا الاسانة احسن البك

ولوشا الاحسان اليك فنقول قد كنت عال من اسندت اليه الشبهة انه من اهل الاحسان انما
 او من اهل السانة واما في ذكر الظاهر المنطوق به وليس ما ذكر عليه حال صاحب شبيهة لم يكن محسنا
 فان قيل على الوجه الاول لو كان الظاهر المحذوف المراد بالظاهر لما كان محسنا بالمرضى فان المراد
 بالظاهر عام للقرين غيرهم فقلت امرانهم بالظاهرة وان كان عاليا ولكن لما كان صلاح الامر
 والرفق وفسادهم مستلزما لصلاح الرعية وفسادها غالبا خصم بالذکر ويؤيده انما جاء في الاصل
 صلاح الرولى صلاح الرعية وفساد الرولى فساد الرعية فان قيل قوله من كان يراد بالعبادة
 يدل على ان الظاهر في الدنيا لم يزلها كان من اهل النار وانما مراد بالظاهر فقلت المراد من كان يراد
 بالسلامة وطاعة وجماعة الدنيا لا غير وسئل ان لا يكون الا كما فرادى فسادا ولهذا قال ابن
 جبرهذه الآية لمن لا يوفق للعبادة فاما من ياد من الدنيا فدر ما يتردد به الى الاخرة فليكن من مجموع
 الاستغناء عن الدنيا بالكلية وعن جميع ما فيها لا يتصور في حق البشر ولو كانوا انبياء فسلم ان المراد ما قلنا
 فان قيل كيف قالتم وما كان محطاً ركبتم محطوا اني ممنوعاً وسخن بنى وشهد في الواقع ان
 اعطاء قنايطر معتطرة وافر منسجها لظلاله لائق لجمعة فقلت المراد بالعبادة هنا الرزق الله تم سوتى
 في ضمان الرزق اصابه من البر والفاجر والطيب والعاصى فلم يمنع الرزق ظلي من العاصي بسبب
 عصبية فلا تفاوت بين العباد في أصل الرزق واما التفاوت بينهم في مقدار الاملاك فان قيل
 كيف منع احد عن الكفار التوفيق والهداية ولم يمنع الرزق فقلت لانه ومنهم الرزق لملكوا صا
 ذلك مجزئهم يوم القيمة بان يقولوا اهلنا ورزقنا بقينا احياء فاما الثاني انه لو
 لو اكلهم منع الرزق لكان قد عابتهم بالعترة فيبطل معنى اسمه اكلهم من معناه فان العلم هو الذي لا يحبل
 بالعترة على من جناه الثالث ان منع الطعام والشراب من صفات الجحيم والجنات وانه منزه عنه
 وقيل اعطاء الرزق كسبب الجسدية عدل الله تام وجملة التوفيق والهداية فضل والفضل بيد الله
 يؤتيه من يشاء فان قيل فافانته ولانهم عندك في قوله انما يبلغن عندك الكبر فقلت فافانته انما
 لبران في بيته وكلفه ويكومان كفا عليه وربها تولى منها من الشياق لكان يتوليان منه في حال الطفولة
 فان قيل كيف قالتم ولا تقربوا الرزق ولم يقل ولا تزوا فقلت الوقال لا تزوا كان منها من الرزق
 وعن معناه كالتس والعائفة وقبله ونحو ذلك ولما قال ولا تقربوا لان منها من الرزق لكان منها من الرزق

المعنى

المقدمات قران لنا فان قيل كيف قالتم تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن وقول
 ومن فيهن تناول الادميين كلهم والمراد به السموم كما يجوز مقتضى الصيغة بدليل ما كيد به بقوله ثم بعده وان سكن
 الالف تسبح بحمده والتسبح هو التبريز والتبريز من كل الالفين بصفات جلالة كماله وكفارة بصفين البراءة
 والولد والسريرة غير ذلك فابن شبيب قلنا الصبر في قوله ثم ومن فيهن ارجع الى السموات فقالوا
 انه راجع الى السموات الارض والمراد بقوله ثم ومن فيهن يعني المؤمنين فيكون عامر بعبادها خاص وعلى ذلك
 المراد بتسبح الله الى من فيهن التسبح لسان المعنى الثالث ان المراد به التسبح لسان الحال صفت
 يدل على وجودها مع وعظم قدرته ونهاية حكمه فلما تنطق بكلمة تسبحه عما لا يجوز عليه ولا يفتق
 بغيره من السموات ويؤيده قوله ثم وان سكن شئ التسبح بحمده والتسبح العام لجميع الموجودات انما هو التسبح لسان
 الحال فان قيل لو كان المراد به التسبح لسان الحال فكيف يتصور ولكن لا يتصورون تسبحهم لان التسبح
 لسان الحال مفقود لانه في مفهوم معلوم قلنا الخطاب في قوله ثم ولكن لا يتصورون تسبحهم الكفار وهم
 مع تسبحهم لسان الحال لا يتصورون تسبح الموجودات على ما ذكرنا من تفسيراتهم لوجوه الله شكرا
 وزوجا وولد الذل فكيف عدم فهمهم تسبح الموجودات وتزنيها وعدم الضاح دلائل الوحدة
 لهم لان الله طبع على قلوبهم فان قيل من فيهن الملائكة والجن والانس سبحون صفة السموات
 والارض والجمادات تسبح مجازا فكيف جميع من ارادة الحقيقة والجاز من لفظ واحد وهو قوله تسبح
 قلنا التسبح المجازي لسان الحال حاصل من الجميع فغير عليه فماذا ذكرتم من المجدور فان قيل كيف
 قال ثم يوم يروكم فتسجدون بحمده واستعمل السابغ دعاء فاستجاب له او بامر اى اجاب قلنا
 قال ابن عباس رضي الله عنهما المراد بقوله تسبح بحمده بامر الله وقال سعيد بن جبير اذا عانته الخلق للعبادة يخرجون
 من قلوبهم وهم يعرضون الرقاب عن رؤسهم ويقولون سبحانك اللهم وسبحك قال غيره وهم يقولون
 الحمد الذي صدقوا وعده نفسى هذا يكون الباء بمعنى مع كافي قوله ثم تنبت اليدين وقوله تعالى
 وتسبح بحمده ركعت فان قيل كيف جعل ذكر الانبياء كلهم بقوله ثم ولقد فضلتنا بعض النبيين بعض
 ثم خصر داود بالذكر فقال انبا داود زبور قلنا لا نه جميع له بالجميع لغيره من الاسباب
 وهو الرسالة والكتابة والخطابة والخطافة والملوك والقضاة في زمن واحد قال ثم وشهدنا ملكه
 وانباة الحكمه فصل الخطاب قال داود انا جعلناك خليفة في الارض الثاني قوله ثم ولقد فضلتنا

منزهة
 من
 تسبحهم

بعض النسخ على بعض النسخة الى تفضيل محمد صلعم وايقاد او د زبور او لا على وجه تفضيله وهو ان تمام
 الايقاد فان الله خير الامم لان ذلك مكتوب في زبور داود ٤٠ واليه الاشارة بقولهم ولقد كتبنا
 في الزبور من بعد الذكوان الارض لنا عبدا وى الصالحون عيسى محمدا و امته فان قيل لم يذكر
 الزبور هنا وحده في قولهم ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكوان فليس يجوز ان يكون الزبور من
 الاعلام التي يستعمل بالالف واللام وغيرهما كالعباس والفضل والحسن والحسين ونحوها الثالث انه
 نكرة لا تدرا و ايقاد بعض الزبور وهي الكتب الثلاثة نكرة لا تدرا و ما ذكر في رسول الله
 من الزبور يعني ذلك زبور الاله بعض الزبور كما سعى بعض القراء قرانا فقال نعم وقرانا فقرأه الاله
 بما وجدنا اليك في القرآن اراد به سورة يوسف وقال وقران العجراى القرآن المكتوب في صلوة
 العجرا فان قيل قولهم فلا يستطيعون كشف الضر عنكم مغف عن قولهم ولا تحيطوا لانهم اذا
 لم يستطيعوا كشف الضر لا يستطيعون تحويله لان تحويل الضر لغد من محل واثباته في محل اخر و قد يجوز
 الضر والشئ وغيرهما وكشف الضر تحويرا لانه ومن لا يقدر على الازالة وحده باليد فقد قدر على
 الازالة باليد والاشارة المراد بالآية كشف الضر والمرض العجرا ونحوها قلت التحويل لمعنيان
 احدهما ما ذكرتم في الثاني البديل ومن قولهم حوت القمص قبا، والحفة قانما و اريد بالبديل
 هنا الكشف لان في الكشف المعنى في الآية تبديلا فان المرض متى كشف تبدل العجز والعجز متى تبدل
 تبدل بالخصب وكذا جميع الاضداد فاطلق البديل و اراد به الكشف الاله لم يرد به كلف لئلا يلزم الكفر
 بل اراد به مطلق الكشف الذي هو الازالة بمعنى فلا يستطيعون كشف الضر عنكم ولا كشفنا و لهذا
 لم يفعل ولا تحويله وهذا الجواب فتح الله على بر من خزان جوده ونظيره ما ذكرنا في سورة الحقل
 في قولهم ويعبدون من دون الله بالامم انهم رزقوا من السموات والارض شيئا ولا يستطيعون
 فان قيل قولهم وما منعنا ان نرسل بالآيات لان كذبها الا وتكون الآية فيها اسئلة
 اولها ان الله لم يمنعها من منع فان اراد ارسال الآيات كيف يمنع كذب الامم الثانية
 وان لم يرد ارسالها كان جود تكذيبهم وعدمه سواء وكان عدم ارسال عدم الارادة الثالث
 ان ارسال عقيدتي خفية قال نعم انا ارسلنا نوحا الى قومه فاي حجة الى الباء الثالث ان
 المراد بالآيات هنا ما اقره الله على رسول الله صلعم من جعل الصفا ذبيها وازالة الجبال لتبين

امر الزجره وانزل الكتاب مكتوباً بالقرآن، ونحو ذلك من هذه الآيات ما ارسلت الى الاولين وشاهدوا
 فكيف كذبوا بالكتاب ان يكذبوا به ولينزل عليهم رسالنا بالقرآن لعلهم يرجعون ان يكذبوا بالكتاب
 التي منسوبة وارثا طبع من صدر الآيات وقوله واخبرنا ثمود الناقة بمصره السابعة من معنى وصف الناقة
 بالابصار السابعة ان الظلم متعدى نخب قال نعم ومن يعمل سوءا او يظلم نفسه فاني عاقبه الى الابد ولا تأكل
 فظلموا يعني بقدره الفصل الثامن ان قولهم وما نرسل بالآيات الا تحذروا يدل على ارسالها
 وقولهم ما منعنا ان نرسل بالآيات بل على عدم ارسالها فقلت الجواب عن قول ان النسخ مجاز
 عبره عن ترك ارسال الآيات الا ان كذبوا بالآيات وتكون وعلم الثاني ان الابهام المقدره لارسال الآيات
 به الى المرسل لان المرسل محذوف وهو الرسول تحذيره وما منعنا ان نرسل الرسول بالآيات الا ان
 يقتدى الى المرسل بنفسه الى المرسل به بالباء والى المرسل اليه بالياء قال نعم ولقد ارسلنا موسى ابنا
 وسلطان مبين الى فرعون طائفة وعلم الثالث ان الضمير في قولهم بها عايد الى نفس الآيات المقترنة
 كان نعم قال وما منعنا ان نرسل بالآيات التي اقرها اهل مكة الا كذب من قبلهم بالآيات المقترنة
 بغير المائدة والناقة ونحوها مما اقره الاولون على انبيائهم وعلم الرابع ان سنة نعم في عبادته
 من اقرح على الانبياء آية واقوه بها فلم يؤمن محمد بل كرهوا نعم بل كرهوا نعم لم يردوا بل كرهوا نعم
 علم ان بولده منهم من يؤمن والآية قضى قدرتي سابقا على بقاها فزع من عبث الهم محمد صلى الله عليه وسلم
 بالآيات التي اقرها عليهم بولده الا انهم وكلت قسنت عدم اهلاكهم فذلك لم يرسل بها فيصير معنى الآية
 ان نرسل بالآيات المقترنة عليك الا ان كذب بالآيات المقترنة الاولون فالكواقرها كذب بها فوكن
 فالكواقرها وعلم الخامس ان نعم لما اخبرنا الاولين كذبوا بالآيات المقترنة عين منها واحدة وهي ما وصفا
 لان ما رادهم المهلكة في بلاد العرب فربما من عهدهم بصبر باصا درهم ودار درهم وعلم السادس
 معنى مبصرة والركاب حال التيسل مرشد وباد وقيل معنا مبصرة يعني اننا مبصرة الناس صحته بوجه
 وبعضها قرأتهم قرء مبصرة بفتح الهم والصاد اي تبصرة وقيل مبصرة صفة لآية محذوفه بقدره
 آية مبصرة اي مضئبة بنية وعلم السابع ان الابهام ليست لتعدي الظلم الى النا قبل معنا فظلموا
 بنفسها او بسببها وقيل الظلم هنا الكفر فعلمها فكفرها بها فلما ضمن الظلم معنى الكفر صفة وتعديته وعلم الثامن
 ان المراد بالآيات ثانيا العبر والدلالات والآيات التي اقرها اهل مكة فان قيل كذا قال نعم والاشجة

الملعونة في القرآن ليس في القرآن العرشية ما قلت فيضا بقدره والشجرة الملعونة المذكورة في
 الثاني ان سماء الملعون آكلوا بهم الكفرة الثالث الملعونة بمعنى المذمومة كذا قال ابن عباس في قوله
 في القرآن لعنوا ثم ان شجرة الرقوم طعام الاثيم ولعنتهم لعلهم كانوا رؤس الشياطين الرابع ان لعنوا
 كل طعام كرهه وضاعفون في القرآن الاخبار عن ضربها وكراهتها الخ احسن ان لعنوا في اللغة هو اظفر
 او الاعداء فاللعون هو المظرد وعن حمد الله والمبعدة عنها وهذه الشجرة مطردة مبعدة عن مكان
 رحمة الله وهم الخبيثة التي في قعر جهنم وهذه الاعداء والظرد المذكور في القرآن لعنوا ثم انها شجرة يخرج
 في اصل الحجر وقال ابن ابي اسير سميت ملعونة لانها مبعدة عن منازل اهل الفضل فان قيل كيف خصها
 لمعين بقراءة ثم لعنوا ثم فن في كتابه يميز فادركت بقراءة كتابهم ولم خصهم شئ الظلم عنهم بقوله
 ولا يظلمون فيلما سأل ان اصحاب الشمال يقرؤن كتابهم ولا يظلمون ايضا قلت انما خص اصحاب الشمال
 بذكر القراءة لان اصحاب الشمال اذا راوا ما في كتبهم من الفصاحج والقبائح اخذهم من الجاهل والتجمل
 في الخوف ما في حجب اللسان وتوقع الكلام والهم عن افاضة الحروف فيكون قرأتهم لا قراءة وانما اصحاب
 اليمين فامرهم على كل ذلك جهرا منهم بقراءة كتابهم حسن قراءة وايمانها ولا يتبعون قرأتهم وعدم
 حتى يقول القاري اهل المشرك باؤم اقرؤا كتابه داما قوله ثم ولا يظلمون فيلما فهو عايد الى كل انكسار
 لا الى اصحاب اليمين الثاني انه عايد الى اصحاب اليمين خاصة وانما خصهم بذلك لانهم يظلمون انهم لا
 ويتعدون ذلك بخلاف اصحاب الشمال فانهم يتعدون ويظلمون انهم يظلمون ويتعدون هذه الومر قوله
 ومن يعين من الصالحات هو موسى فلا يخاف ظلم ولا هضمها فان قيل كيف قال موسى لعنوا فقد
 علمت ما نزل به الا يعني الآيات التي رتبها في الارض ليعصا ربي جبات في حجابها وضمت وفروع
 لم يعلم ذلك انه لو علم ذلك لم يقل موسى اني لا اذنبك يا موسى سحرا اى محذو وعادته سحرت او سحرا
 مضنون بمعنى فاعل على اختلاف الاقوال بل كان يؤمن به فكيف يعلم ذلك قد طبع الله على قلبه وحسن
 وحال بينه وبين الهدى والرشاد ولهذا قرأ على عليه السلام لقد علمت لغيري الناء وقال الله ما علم عدو الله
 ولكن موسى هو الذي علم واختار الكسافي وتعلبه انه على هم وضربا بانه لا ينسب موسى الى انه سحورا
 على من يصدق بقوله علمت قلت سماء لقد علمت لو نظرت لفظ اصحا ولقد علمت لفظ الى الجنة
 والبرهان في كذا وكذا ومعاينة تحشى فوات دعوى الالهية لو صدقتى وكان فرعون من اعدائهم

على علم ولقد بلغ ابن عباس من قراءة على ربه وسببنا ما صحح بعبارة محمد واهلها ويستقيمتها انفسهم فلما ارادوا
 فان قيل كيف قال موسى وان لا تقتلن باقرين وثورا وموسى كان عالما بذلك لانك عند غيره
 قلت عال كذا الفسيفساء التي بمعنى العلم كما في قوله تعالى الذين يطوفون انهم على قلوبهم واما اني لمفظة
 لتعارض فخرج من ملة كانه قال ان طنتق سورا فانما اذنتك بغيرها فالمتبوع لها كذا او بصرفه فخرج
 او المعلن او الماسر فان قيل كيف كذا الاخبار بالخروج قلنا كرهه ليدل على كمال الفعل منهم الثاني
 انه كرهه لاختلاف المخرج بها خروجهم في حال كونهم ساجدين في حال كونهم بالكبر الثالث انه اراد
 بالخروج الاول الخروج في حاله سماع القرآن قرأته بالخروج الثاني الخروج في سائر الحالات باعتبار
 فان قيل المثل انما يكون تنه انهم استقامت بها على العبد كما في قوله الحمد الذي ذم عن الخون الحمد
 الذي ذم انما الحمد الذي خلق السموات والارض لان فيها من المنافع لنا لا بقية ولا يحيى فاني نعم حصل لنا
 من كونهم تنه وولد الالهة قلت استغنى في ذلك ان الملك اذا كان له ولد وزوج فانتاهم
 على عبده بما يفضل عن لده وزوجه واذا لم يكن له ولد وزوج جمع انعامه وحسانه مصره فاعلى عبده
 فكان على اتحاده الولد مستقيا لمزيد الانعام عليهم واما في الشريك فلانه يكون قدر على الانعام على
 عبده لعدم المزام واما في المنفعة فلا تدل على القوة والاستغناء وكلاهما يقتضي القدرة على زيادة
 الانعام بسورة الكهف فانه قد تم قبايما يعني استقيما وقوله لم يجعل له عجا من جن قبايما لا تدل على
 العوج فربك استعانة لان العوج في المعاني كالعوج في الاعيان المراد هنا في الاختلاف الثاني
 في معانيه وانه لا يخرج منه شئ من الصواب الحكمة وقيل في الالهة تقديم واما خير تقدير الحمد الذي
 انزل على عبده الكتاب فبما لم يجعل له عجا قلت قال الفراء معنى قوله قبايما على الكتب السماوية كلها مسددا لها
 بصحتها ناسما لبعض شئها فبما هذا لا تكرار فيه وعلى القول المشهور يكون الجمع بينها حكما كيد سواء قدر قبايما
 او مؤخر في مرتبة ونسب بعض من غير تقديره ولكن جعل قبايما ولا بد من هذا الاضمار ومن التقديم واما خير
 وانه يصير المعنى لم يجعل له عجا مستقيما والعوج لا يكون مستقيما فان قيل استقامت ذاتهم ولدا محال
 فكيف قال يتم ما لهم بر من علم واما يستقيم ان يقال فلان لا علم كذا اذا كان ذلك شئ مما يعلمه غيره
 او مما يصح ان يعلم كقولنا زيد ما له علم العربية بالحساب او بالشمس ونحو ذلك قلنا سناه ما لهم بر من علم لا تدل
 مما يعلمه كما سألوه جزا لان انفسا العلم بالشيء بآلة يكون للعلم بالطريق الموصل له وآلة يكون لا تتعلم العلم

العلم

لان العلم هو العلم

به لانه في نفسه محال يستقيم تعقيل العلم به وما يخفى في غير هذا الغيب فان قيل كيف قال ثم نبينا هم لنعلم أي الغيب
 احصى ما يشترط اعداء هو عالم بذلك الا ان قلنا سنا نعلم بذلك علم شاهدة كما علمنا علم الغيب
 فان قيل كيف قال فما يشترط احدكم بقرانكم ولم يقبل واحدكم قلنا انه اراد فردا منهم أي اتيهم كان لو قال
 واحدكم لدل على بعث رسلكم وقد فهم فان العرب يقولون ايت احد القوم أي فردا منهم ولا تقول ايت
 واحد القوم الا اذا اردت المتقدم المعظم فان قيل كيف جاء بين استقبال في الفعل الاول دون
 الآخر في قوله ثم يستقولون في الآية قلنا اراد دخول الفعلين في خبرين في حكم الاول يقتضي العطف فظهر
 على ذكر السبب في الاول سبحانه وانفسارا كما تقول ان قد يخرج ويركبه به وقد يركب فان قيل كيف
 دخلت الواو في الجملة الثانية دون الاولى في قوله ثم واما منهم عليهم قلنا قال بعض المفسرين هي الواو
 الثانية وقد ذكرنا مثلها في آخر سورة التوبة وقال الزجاج دخلت في الواو وحدها في ضمة النكرة فجاء
 القرآن بها وقال غيره الواو مرادة في الجملتين الاولى في حذف فيها تخفيفا واني به في الجملة الثانية دلالة
 على ارادتها فيها ويرد على هذا القول انه لو كان كذلك لكانت مذكورة في الجملة الاولى على محذوف في الجملة
 الثانية وانما لم يذكرها او ادخلت في حذفها بعد ذلك كما في السنين استقبال قال الزمخشري وغيره هي الواو
 التي تدخل على الجملة الواقعة صفة للنكرة كما يدخل على الصفة الواقعة حال من المعرفة ليقول جاني رجل معصية
 ومررت بزيد في يده سيف من فولقتم وما اهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم وفائدة هنا توكيد
 لصوق الصفة بالموصوف الدلالة على ان اختصاصها امر ثابت مستقر هذه الواو هي التي اودت
 بان الذين قالوا سبنا واما منهم عليهم قاله من ثبات علم وطا في الغيب ولم يرجعوا بالظن كما يرجع غيرهم والذين
 عليهم ان الله ثم اتبع القولين قوله رجما بالغيب واتبع القول الثالث قوله ما يعلمهم الا قيل وقال ابن عباس
 وقت الواو يقطع العدد أي لم يسم بعد باعداد عاد ليقتت اليه وثبت انهم سبعة واما منهم عليهم على الخلق
 والنيات قال العلي بن ابي طالب هذه واو الحكم والتحقيق كان الله ثم على اختلافهم فتم الكلام عند قوله سبنا
 ثم حكم بان ان منهم عليهم باستيفاء الكلام فخص ثبوت العدد الاخير لان الناس لا يكون الا بعد اسبوع في
 يكون قوله واما منهم عليهم من الكلام الله ثم حقيقة او تقدير او يراد على هذا قوله بعد هذه الواو وقيل يراد
 اعلم بعدتهم وقولهم ما يعلمهم الا قيل على ما جاء في الابهام وعدم زوال اللبس بهذه الواو فان قيل
 كيف قال ثم لا يبدل للكلمات وقال في موضع آخر واذا بدلنا آية مكان آية ولم نرم من تبديل الآية بالآية

ان السبب عند الاصل في قوله
 فزيد الواو بعد اشعار بان
 اي بان العطف متعلق بمحذوف

تبدل الكلمات فكيف الحج فيها قلت انتهى الاول مسبقه للقران من البشر وهو جواب لقولهم فتنى
 ايت بقران غير هذا اود بدك الثاني ان معناه لا خلف له عيبه ولا مسبقه له ولا معنى الثاني انسخ و
 من بدته فلا تانا في مينا فان قيل ولتم فنشا، فليؤمن منشا، فليكفر باقده واطلاق للكفر
 قلت قال: عا س عا، فنشا، ربك فليؤمن منشا، ربك فليكفر يعني الكفر والايمان لا يمشيه
 الثاني انه تبدد وعيب الثالث ان معناه لا يفتنون انما ياتواكم ولا تفترون بل تفتنكم فموا
 للعلمي الاطلاق للكفر فان قيل ليس الا ساور في الدنيا عيب للعالم هذه الالطيسها من طيس اللبس
 والحريين اقرعان فكيف بعد اتمه المؤمنين في الجنة قلنا كانت حاة ملوك الفارس والروم
 ليس الا ساور والنجان مخصوصين بها دون من عداهم فلذلك بعد اتمه المؤمنين في الجنة لا تهم ملوك
 الآخرة فان قيل كيف افرد الله تعالى الجنة بعد التينة فقال ودخل الجنة قلنا افردنا ليدل
 على المحرمه ودخلها هو الجنة لا حنة لغيرها ولا نصيب في الجنة التي بعد التيقون بل الملكة في الدنيا
 هو الجنة لا غير ولا يقصد حنة منها بل عيبها كما في فان قيل كيف قال الاصح المؤمن لا خير كونه
 ربى ولا اشرك برى احد اود العريض بان افاه شرك لم يسبق في كلام اخيرا يقتضى الشرك بل الكفر
 وهو قوله وما اظن ساقه قائم قلنا الشرك اخذ الذي عرض له به هو عقاده ان كما جنته
 ونماها بقره وقوته ولهذا قال لا اولاد دخلت جنتك قلت ما شا، انه لا قوة الا بالله ولهذا
 قال هو ايضا لما مسح قلبه كعبه على انفرضها وهي غاوية على عرونها بالبنى لم اشرك برى احد
 اعترف بالشرك فان قيل ما فائدة انا في قول ان ترن انا اقل منك قلنا انا في مثل هذا الموضع
 يعيد حصر الخبر في المبرزة منه قوله انا انما ربك واولاد انا انا ونظاره كثيرة فان قيل معنى قوله
 نعم ولم يكن له في تفسيره ومنه وانا وكذا الكلام اشبهه مما جاء في القران العزيزة اتخذوا من دون
 الهة ليكفروا لهم عزاء الذين اتخذوا من دون اولياء، ما لكم من دون الله من دى ولا نصير كيف تخنن
 معناه قلنا دون يستعمل في كلام العرب يحذف لقرهم لفلان بال دون جزاء من دون هذا على غير
 ونظيره قوله ولهم اعمال من دون ذلك اي من غيرهم ويستعمل ايضا بمعنى قبل لقولهم المدنة دون كنة
 اي قبلها ومنه ونظرط القناد ولا اقوم من مجلسي دون ان تخنى ولا افا رقت دون ان تعطيني حتى وما
 اعلم انها جانت في القران العزيز بمعنى قبل لا جاء بمعنى غير فقط فان قيل كيف قال من املك الولاية

عند التي ينبغي في يوم القيمة اذ في مقام الآخرة والولاية بكبر الواد سلطان الملك وخصتها التي في الآخرة
 وكل ذلك من في الدنيا والآخرة تعرف من نشأ وتدل من نشأ وتخذل من نشأ وتبوتل من نشأ، بحجاسته
 وحفظه فافانده تخصيص يوم القيمة فافانده ان الدعوى المجازية كثيرة في الدنيا ويوم القيمة ينقطع
 كلها ويسلم الملكة من كل ضايع وقد سبق نظير هذا السوال في سورة الاحقاف في قوله تعالى
 والملك يوم القيمة في الصوفان قيل كيف قالتم هو خير ثوابا وخير عقابا اي عاقبة وخير انتم لا غيب
 يكون انتم خير من ثوابا قلنا هذا على الغرض والقدرة مناه لان خير غيب ثوابا افضل من كل ثواب
 طاعة احد عاقبة وخير امر طاعة غيره فان قيل كيف قالتم وحشرناهم بلفظ الماضي ما قبله مضى
 وهما قوله ويوم نسي الجبال وترى الارض بارزة اي الاشياء عليها بيضاء كالخالد في الدنيا قلنا الله
 على ان حشرهم كان قبل القيمة قبل البروز ليعاينوا ملك الهوان والخطايم كانه قال وحشرناهم قبل ذلك
 فان قيل كيف قالتم لا ينادر صغيرة ولا كبيرة الا حصا اوسع انتم خبر ان الصغار لكيف باقتناء الكبار
 بقولهم ان يحسبوا الكبار منهنون عن كثر علم سياتكم قلنا الآية الاولى في حق الكافرين من قبل قوله تعالى
 فترى المجرمين المراد بهم هنا الكافرون كذا قال مجاهد وقال غيره كل مجرم في القرآن فالمراد به الكافر
 والآية الثانية المراد بها المؤمنون ان اجناب الكبار لا يكون متخفيا مع وجود الكفر الثاني انه لو ثبت
 ان المراد بالمجرم مطلق الذنب ليلزم التفاضل ليجاز ان يكتب الصغار شيئا بها بعد يوم القيمة تكبر
 عنه فغيره قد روي العصفان الكثر ذوب العبد فيها باخصوصا الصغير فان قيل قوله تعالى لا طيب
 كان من الجن يدل على انه من الجن وقوله في موضع آخر واذ قلنا للملائكة اسجدوا لادم فوجدوا
 الا طيسر يدل على انه من الملائكة فكيف الجمع بينهما قلنا في قوله ان احد هما ان من الجن حقيقة
 عملا لفظ هريرة الآية ولان لذرية قالتم اقتضت ذرية اوليا من دوني والملائكة لا ذرية
 لهم ولانه الكفر الكفرة وفسق الفسقة والملائكة معصومون عن اللباية لا يتم رسال الله وعن المعاصي
 مطلقا لانهم محمول مجردة بغير شهوة ولا حمية الا عن شهوة وبويدة قوله لا يعصون الله
 ما امرهم ويفعلون يؤمرون وقوله من عنده يعني الملائكة لا يستكبرون عن عبادة ولا يستخفون
 يسعون للسبل والنهار لا يفرون فكيف يكون طيسر منهم ويؤمن بالجو فينتفع فعله ان يكون استثناء
 من الملائكة استثناء من غير الجنس او يكون استثناء من جنس الماورين بالتجو والامن الملائكة ويكون

منطلقا ان يكون ههنا
 منطلقا

الصغير

التقدير واذ قلنا للملائكة واطيس سجودوا لآدم فشهدوا الاطيس كل يقول امرت اخوتي وعبدى بكما
 فاظا حولى الاعدى والعبد ليس من الاخوة ولا واخفا فيهم الا من حيث شئنا الامر بطبعهم فهذا
 كذلك القول الثاني انه من الملائكة قبل ان يعصى الله فلما عصاه فمعه شيطان امدى ذلك عن
 ابن عباس فيسكون معنى قوله كان من الجن صار من الجن بما لفته فيكون كان بمعنى صار وقيل
 معناه كان من الجن في سابق علم الله ثم وهدان القولان على انه كان من الملائكة قبل المعصية
 وروى غيره انها كانت من جن ان الجنة وهم جماعة من الملائكة سيئون الجن فعلى هذا يكون قوله من الجن
 اى من الملائكة الذين هم خيرة الجنة ففسق عن امر ربه لما لفته فيكون استنساها من الجنس وقال الزكري
 في سورة البقرة في قوله فشهدوا الاطيس يوشننا متصل لانه كان جنيا واحدا من اهل الارض
 من الملائكة فغورا بهم فغلبوا عليه في قوله فشهدوا قلت في هذا التعليل نظر ثم قال عبده ويجوز ان
 يجعل منقطعا فان قيل كيف قال ثم اقتتخونه وذرية اولياهم وولى الاوليا الاصدقا والاب
 ضد الاعداء ويؤيده قوله ثم وهم لكم عدو تبين وليس من الناس احد يحب الميسر وذرية نوحا وهم
 قلت المراد بالولاية هنا اجابة الناس لهم فيما يامر ونهى به عن المعاصى ويوسوسون في صدورهم
 وطاعتهم اياهم فالولاية مجاز عن هذه لانه من لوازمها فان قيل كيف قال ثم هذا ويوم يقول
 نادوا شركائى الذين زعمتم فدعوهم فلم يستجيبوا لهم اى فلم تجب الاصنام المشركين فغضب عن استنساها
 النطق وقال في سورة آل واذ ارادى الذين اشركوا شركائهم قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذى كنا نعبد
 من وكنتم قالوا الهم القول انكم الكاذبون يعنى فلدبتهم الاستنساها فيما قالوا فاشبهت اهل نطق فليفت
 اجمع عنها قلنا المراد بقوله هنا زادوا شركائى الذين زعمتم اى ادعواهم للشفاة لولم يرفع العذاب
 حكم فدعوهم فلم يجيبوهم لذلك فنطق عنهم النطق بالاجابة الى الشفاة ورفع العذاب في سورة النحل
 اثبت لهم نطق بنذير الشركين في دعوى عبادتهم فلا تاقض بين المنفى والنبذ فان قيل كيف
 قال ثم هنا شركائى وقال في سورة النحل شركاؤهم قلت قوله شركائى معناه في زعمكم وعقائدكم
 ولهذا قال شركائى الذين زعمتم او اخرجه مخرج التهميم كما قال الشركون للشبى صباياتها الذى
 نزل عليه الذكر انك لمؤمن قوله شركاؤهم يعنى التهميم الذى جعلوا شركاء فاضاقتها الى ان
 يجعلهم اياها شركاء له واضاقتها الهمم ليجعلهم اياها شركاء والاضافة باءى ملابسة لفظية او معنوية

الاضافان فان قيل كيف قالتم نياحوتها وان سئاما كان يبيع وحده بسبيل قولتم لموسى عليه السلام
 معتدرا فان قيل ليست الحوت اى قعة الحوت وخبره وما انما نياحا السبيل ان اذكره قلت انيف
 النسيان اليها مما زاد المراد احد هما قال القراء نظيره قولتم يخرج منها اللؤلؤ والمرجان وانما يخرج من الملح
 ومن العذب وقيل نسي موسى تعقده الحوت ونسي يوشع ان يجبر خبره وذلك انه كان حوتا مملوحا
 في كمنل قد ترواه فلما اصاب من يارعين الجيرة رشاش حبي وانسل من الكمنل وسلك في البحر ويوشع يرا
 وكان موسى قد ذبح لقتله حاة فغرم يوشع ان يجبر يارعي من امر الحوت فلما جاء موسى نسي ان يجبر
 ونسي موسى تعقده الحوت السؤال عن فان قيل ان النفس برل على ان النسيان من يوشع او منها كان
 بعد جات الحوت ذبا في البحر وظاهره لانه بدل على ان النسيان كان سابقا على ذبا في البحر متصلا بكون
 مجمع البحرين لقولتم فلما بلغنا مجمع مينا نسيانها حوتها فانه سبيله في البحر سبيلها قلنا في الاية قد جرم وجم
 تعديره فلما بلغنا مجمع مينا نسيانها حوتها فانه سبيلها في البحر سبيلها قلنا في الاية قد جرم وجم
 مثل ذبا في البحر في مده بسيرة في لحظة فاستمره نسيان يوشع ذلك وبلته الى وقت الغدا من
 اليوم الثاني ومثل ذلك ميسى مع نظاير الزمان كيف قد كان انتم جعلت ان الحوت علامته لها
 على وجدان المحض على النقل ان موسى سئل انتم علامته على موضع وجدانه فاجاب انه بان فذم سبيلها
 في كمنل فيها خذت فتمتة قلنا سبيلها نية ان كان قد عاود شهادة المعجزات من موسى وهن
 بها فكان الغر لشها من خارق العادات سبيلها هتاه تلك العجزة وعدم الكرامة لها فان قيل كيف
 قالتم حتى اذركم في السيفه خرقا بغيره فادعى ان العيا غلاما فقتله بالفا قلنا جعل خرقها جزأ
 عسرة فلم ينجح الى العيا لعلك اذركم بغيره عسرة وجعل قتل العلام من حلة اشترط فظف عليه
 بالفا والجزء قال قلت لعلك اذركم بغيره العيس فعه حال له صاحبه عسرة فان قيل كيف خرق
 بين القصتين قلنا ان خرق السيفه لم يتعقب الكوب قتل العلام تعقب لانه فان قيل كيف قالتم
 في قصة العلام لعلك اذركم في قصة السيفه لعلك اذركم قلنا امر اعناه منكر الفعل
 لا فرق في المعنى لان التكرار ليس بمعنى احد وقيل الامر العجيب او الله هية وخرق السيفه كان عظيم
 من قتل نفس واحدة لان في الاول اهلاك كثيرين وقيل التكرار عظيم من امر غنا بشيا اكثر من الاول
 لان ذلك كان يكون اذركم بالسدة وبداه يكون اذركم فان قيل كيف قالتم في قصة السيفه الم اقل وفي قصة

في كمنل
 تعقده الحوت
 نسيانها

الغلام الم اقل كلف الفصد زيادة الواجبة بقابض رضى الوصية مرة ثانية ولتنبه على كثر
 ترك الصبر والنيات فان قيل ما فائدة اعادة ذكر الابل في قوله استظما اليها وبقا قال استظما
 لانه قد سبق ذكر الابل مرة فقلت فائدة اعادة التاكيد لا غير فان قيل كيف قال ثم يريد ان
 ينقص نسبت الارادة للجماد وهي من صفات من يعقل قلت هذا مجاز يطرق المشابهة لان الجبد
 بعد مشاركة ومانته لا تقاض والسقوط شابه من يعقل ويريد فنسبت اليه الارادة مجازا يطرق
 المشابهة في الصورة وقد اضافت العرب فعال العقلاء الى الابل مجازا قال الشاعر
 الرجح صدراني براه وبعيد من ما بهي عليل وقيل حسنا ان هرا يلفن من كل الزمان بهم
 بالاحسان ومن مثاهم ترمز بارو وغر الابلق ومنه قوله وما سكت عن موسى الغضب وقوله
 تم فادعهم الامرد وقوله قالنا اينا طالعين ونظارة كثره فان قيل لاي شئ لم يفارقه
 حتى انخفضت عنده اعراض الاول الثاني وفارقه عند الثالث قلت لوجوب احداهما ان
 شرط على المنخفض ترك مساجدة على تقدير وجود الاعراض الثالث قد وجد فكان من نصيب
 الثاني ان اعراض موسى عليه السلام في المرة الاولى والثانية كان تورعا وصلتا في الدين
 في المرة الثالثة كان لموسى نفسه وشهوته بطنه فاحقه بهواه هو انما فان قيل فله فارقت ان
 علة خوف الغضب فكان حقا ان يتأخر عن علة فلم قدم عليها قلنا هو متأخر عنه لان علة تقيدها
 او علة ارادة تقيدها خوف الغضب وخوف الغضب سبق لانه الحامل للخصر عليه السلام على افعله وفي
 ابي وعبدته كل سفينة تصالحه ولا بد من اجزاء هذه الزيادة على قراءة الجمهور والام بعد الحرق
 فان قيل الشمس في السماء الرابعة وهي بعد الكرة الارضية وستين مرة وقيل مائة وخمسين مرة
 وقيل مائة وعشرين مرة فليفسر شعاعها عين في الارض حتى اخبر الله عنه انه وجد بالقرب في عين حمئة
 او حايه على اختلاف القرائين قلت المراد بقوله وجد باي في زعمه وظنه كما ترى راكب
 البحر اذا تج فيه وغابت عنه اطراف السواحل ان الشمس تطلع من البحر وتغرب فيه فذو اليمين
 انتهى الى آخر البيان في جهة الغرب فوجد عين حمئة واسعة عظيمة فظن ان الشمس تغرب فيها فان
 ذو القرنين كان نبيا وقيما حكما على اختلاف القولين فليفسر خبري عليه هذا حتى وقع في ظن السحور
 الذي يقبله العقل قلت الانبياء والاولياء والحكام ليسوا معصومين عن ظن الغلط والخطا

وان كانوا محصونين عن كجابر الذنوب التي ترى الى ظن موسى فيها الكره على الخضر في الغصبا المثلث
 وظنة انه يرى انه في الدنيا وهو من كجابر الانبياء، وكذلك من عبد الله على ما اخبرته عنهم عن نوح
 وذا القنون اذ ذهب سفاضا قطن ان من يقدر عليه وكان الواقع مختلفا لظنة الثاني ان الله تعالى
 قادر على تصغير حرم الشمس وتوسيع عين المحنة وكرة الارض بحيث تنبع عين الماء عين الشمس فلم لا يكون
 ان يكون فيه وقع ذلك لم يعلم به لغرض علمنا عن الاحاطة بذلك فان قيل قوله يا ابا القاسم
 اما ان تعدت واما ان تتخذه فم حسنا يدل على انه كان نبيا لان الله خالجه فليس من قال ليس
 نبيا يقول هذا الخطاب كان له بواسطة النبي الموجود في زمانه كما في قوله تعالى يا بني اسرائيل وما شبه
 فان قيل كيف قال لهم هاتوا في الكفار فلا تقم لهم يوم القيمة وزنا اي فلا تضرب لهم ميزانا
 لان الميزان انما يضرب لميزان الحسنات بمخالفة النيات الكافرة احسن له ولا طاعة لقوله
 وقد سألنا الى ما علموا من عمل فجلناه بها غنورا وقال في موضع آخر فاما من خفت موازينه فانه
 اي في سنة النار فانت لميزانا قلت سئني قوله فلا تقم لهم يوم القيمة وزنا اي لا يكون لهم عندنا
 ولا خطر لغتهم وحضرتهم ولو كان معناه ما ذكرتم يكون المراد بقوله تم واما من خفت موازينه فاما
 باذنه من غلبت سيئاته على حسناته من المؤمنين فانه يسكن في النار ولكن لا يحلده فيها بل يقدر ما يخص
 عنه ذنوبه فلا تاتي منها سودج مرفرف فان قيل النداء الصورت اصباح ويقال اداه هذا
 اي صباح بلفظ وصف بكونه خفيا قلت النداء هنا الدعاء واما اخفاه ليكون اقرب الى
 اول النداء بل على طلب الولد بعد الشفقة اول النداء بعبادته بنوعه ويقولوا كره ان يقوم مقامه بعد
 فقال ربه الولد لذلك فان قيل كيف قال يرثني ويرث من آل يعقوب النبي لا يرث لقوله
 عليه السلام نحن معاشر الانبياء لا نورث ما تركناه صدقة قلت المراد بقوله يرثني اي يرث العلم
 والنبوة ويرث من آل يعقوب الملك قيل الاطلاق فاجابه انه يتم الى وراثته العلم والنبوة
 والاطلاق ون الملك المراد بقوله لا نورث المال ويؤيده قوله ما تركناه صدقة ويعقوب منا
 ابو يوسف وقيل بل هو اخو كرتا وقيل بل هو اخو عمران الذي هو ابو يوسف فان قيل
 كيف قال يرثني ويرث من آل يعقوب فقد فعل في الاول بنفسه وفي الثاني بغيره وهو جد
 قلت اورثه وورث منه فجمع بين اللفظين وقيل من هنا للتبعية لا للثبوت لان آل يعقوب لم يكونوا

سورة الحج

كلمة

بحكم انبيا ولا علماء فان قيل كيف طلب الولد بقوله فبنت من لو كنت ويا ابي ولد اصالحا فلما
 بشرته الله به بقوله يا زكريا انما بشرتك آية استبعد ذلك وتعبيت منه وانكره بقوله اني يكون لي غلام
 الآيه قلت لم يقبل ذلك على طريق النكار والاستبعاد بل لاجاب بما اجيب به في زاد الموقنون بقا
 ويرتفع المبطلون والافتقار زكريا اولاد اخر كان على منهاج واحد في ان الله نعم غني عن الاسباب
 الثاني انه قال ذلك تعجب فرح وسرور لا تعجب انكار استبعاد الثالث قيل انه قال ذلك استغناء
 عن الجماله التي هي الله نعم فيها الولد ايسر في حاله الشيخوخه ام يرده الى حاله لشباب ثم يهيه ولكن هذا
 الجواب لا يناسبه اجيب زكريا بعد استغناؤه فان قيل كيف طلب العلامه على وجود الولد
 بعدما بشرته الله نعم به كان عنده شك بعد بشارة الله نعم في وجوده حتى طلب العلامه قلنا انما
 طلب العلامه على وجود الحمل لبادر الى اشكره ويحمل السرور فان الحمل لا يظهر في اول العلق بل بعد
 مدة فاراد معرفة اول ما يوجد فجعل الله نعم آية وجود الحمل محجبه عن الكلام وهو سوى الجوارح ما به
 حرس ولا يكتم فان قيل كيف قالت اني اعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا وانما يتعوذ من الغيا
 لامن التقى قلنا معناه ان كنت ممن تقى الله وكبحناه فستنتهي عنى يتعوذى به منك فعنى اعوذ
 على ثمره التعوذ وعن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال في زكريا رجل اسر تقى لم يكن تقيا بل كان فاجرا وظننه
 آية فتعوذت منه والقول الاول هو الذي عليه المحققون وقيل هو على المبالغة معناه اني التعوذ
 منك ان كنت تقيا فكيف يكون جالي في الهرب منك الى الله اذ لم تكن تقيا قالوا وظننه هذا جالنا
 نعم العبد صهيبي لو كيف الله لم يصح معناه انه اذا كان كمال لم كيف الله لا يوجد من عيسى فكيف
 يكون حاله اذا خاف الله وفي قراءة ابي رجا وابن سعد الا ان يكون تقيا فان قيل المتفق ان
 على ان الوحي لم ينزل على امرته ولم يرسل جبرئيل بها برسالة الى امرته قط ولهذا قالوا اني قوله تعالى
 واوحينا اليك موسى ان ارضعها لانه كان في الهام وقيل في المنام فكيف قال نعم فارسلنا اليها رجا
 وقال انما انما رسول بك قلنا لا نسلم ان الوحي لم ينزل على امرته قط فان معناه قال في قوله تعالى واوحينا
 اليك موسى ان ارضعها لانه كان جابوا به جبرئيل وانما المتفق عليه بين العلماء ان جبرئيل لم ينزل الوحي
 الرسالة على امرته لا بمطلق الوحي ومنها لم ينزل على مريم بوجي الرسالة بل بالبشارة بالولد ولهذا جابها
 على صوره ايشة فتمثل لها بشرا سويا فان قيل ما وجه قراءة الجهور لا صيب لك والرهيب للولد هو انما

لا جبريل قلت قال ابن ابي عمير عن ابي بصير قال قلت لابي بصير قلت
 فيكون حكاية عن ابي بصير قلت لا من قول جبريل فيكون فعل الهبة سند الالهة ثم لا اله الا الله في ان معناه لا يكون
 سببا في هبة الولد بوسطه النسخ في الدرع فلا صفة اليه بوسطه السببية فان قيل كيف قال قلت
 بعينا ولم يقل بغيره مع انه وصفه قلت قلت قال ابن ابي عمير لما كان هذا الوصف غابا على النساء
 وقيلما تقول الدرع من جنس لم يغيره باء الا في هذا الجرح المجري حاضرا وعاقرا وقال الازهرى لا فرق بين
 بنى بل هو مختص بالموتى وهو الكلمة يقال بعثت بنى وهو قول عند البردة صلها بنوى قلت الواو ما واد
 وكسرت العين باءا فهو كصبر وشكور في عدم دخول الفاء وقال ابن جني في كتاب التمام في فعل
 ولو كانت ضولا لقال بنو كاذب بنو كاذب ثم قيل هي فعل بمعنى فاعل فهي كقولهم قريب من الحسين
 وقال الاخفش هي مثل ملحفة جديدة فعملها بمعنى مفعول وقيل انما لم تقل بغيره مراعاة كقيدته روس
 الايات فان قيل ما كان حزن مريم وقولها باليتيمى مت قبل هذا فكيف نسيت الفقدان
 والشرخى سلى بالبرى والرطب بل كان يخوف ان يهتما اهلها بالفضل الفاخرة قلنا كان
 حزنها لجموع الامرين وهو ما ذكرتم وجد مكانها الذي ولدته فيه فانه لم يكن فيه طعام ولا شراب
 ولا نظير فكان اجراء النهري المكان اليابس الذي لم يهد فيه ماء واخراج الرطب من الشجرة
 اليابسة وانما يجتى الحزن انما دفع الجذب فظاهروا ما دفع حزن الهممة فمن حيث انها معجزات
 تدلان فوهط على عصمتها وبرائتها من الله فان الله قد خصها بامور الهية خارجة عن العادة
 خارقة لها فيبين لهم ان لا دنها من غير فعل يسدع من شانها ولا بعد في قدرة الله المعجز
 في خلقه واحدة الرطب المجي من التخلد اليابسة والمجري الماء بغنة في مكانها لم يهد فيه فان قيل
 كيف امر جبريل ع اذا ارادت انسانا ان يحل بعد النذر بالسكوت بعقولهم فلما نزل
 من اشارة الآية وذلك خلف في النذر قلنا انما امرنا بذلك لانه تمام نذرها فانها لم تكن
 مأمورة بنذر سلك السكوت حتى يندرج فيه اللطف عن الذكر والتسبيح والدعاء وسخوها
 بل بنذر السكوت عن تكليم الانبياء اذا كان تمام نذرها بقولها فلن الكلام اليوم نسيان لا يكون ملكة
 لانتى بعد تمام النذر فان قيل كيف قالتم من كان في المهمة صيدا وكل احد كان في المهمة صيدا
 قلنا كان جهازا من صيدا منصوبا على الحال الاعلى انه خير كان تحذيره كيف تكلم من كان في المهمة

في حال سبأه وقبل كان يعني وقع ووجد حسبياً منصوب على الوجه الذي تر فان قيل خطاب التكليف
 في جميع الشرائع انما يكون بعد البلوغ او بعد التمييز والقدرة على فعل المأمور به وعيسى عليه السلام كان
 رضيعاً في المهدي فكيف خطب بالصلوة والزكوة ما دمت حياً قلنا تأخير الخطاب الى غاية البلوغ
 وخبرنا انما كان ليعيى العوض والتميز وعيسى كان واجد لعقل والتمييز التام في تلك الحال فوجه
 سخو الخطاب ان يعيها اذا قدر على ذلك ولهذا قيل انه على النبوة في سبأه ايضا فان قيل
 الزكوة انما تجب على الاغنياء وعيسى لم يزل فقيراً الا بركب سادة مقامه في الارض وعلم الله تعالى
 ذلك من حاله فكيف وصاه بالزكوة قلنا المراد بالزكوة هنا تركية النفس وتغييرها من العباد
 لا زكوة المال فان قيل كيف جاء الإسلام في قصة يحيى منكراً وفي قصة عيسى معرقاً قلنا قد قيل
 ان الشكره والعز في مثل هذا سواء لا فرق بينهما في المعنى الثاني انه سبق ذكره في قصة يحيى
 مرة فلما اعيد ذكره اعيد معرقاً كقولهم كما ارسلنا الى فرعون رسولا فخصي فرعون الرسول كانه قاتل
 ذلك السلام الموجه الى يحيى في الموطن الثالثه موجه الى فان قيل كيف يكون اللام والالف
 في الإسلام للعهده والاول سلام من الله على يحيى والثاني سلام من عيسى على نفسه قلنا التمييز
 راجع الى ما بين الإسلام وموطنه الى كونه واردا من عند الله فان قيل ما معنى قولهم واذا ذكر
 في الكتاب ابراهيم وما اشبهه ومثل هذا انما يستعمل اذا كان المأمور مختاراً في الذكر وعدمه كما نقول
 لصاحبك وهو يكتب كتاباً اذكرني في الكتاب او اذكر فلانا في الكتاب التي على الإسلام ما كان سبيل
 من الزيادة والتقصان في الكتاب ليرى مثلاً ذلك قلنا هذا على طريق التاكيد في الامر بالابلاغ
 كما كيد الملك على رسوله باعادة بعض فصول الرساله وتخصيصها بالامر بالابلاغ فان قيل
 الاستغفار للكاره لا يجوز فكيف وعد ابراهيم بالاستغفار له بقوله ساستغفر لك بي قلنا معناه
 سائل الله لك توبة نال بها مغفرة يعني للإسلام والاستغفار للكاره بهذا الطريق جازي
 وهو ان يقبل اللهم وفقه للإسلام اللهم تب عليه واهده وارشد الطريق وما اشبه ذلك
 الثاني انه وعده ذلك بناء على انه يعلم فيستغفر له بعد الاسلام الثالث انه وعده ذلك
 قبل تحريم الاستغفار للكاره فان تحريم ذلك قضية شرعية انما تعرف بالسمع والعقل فان لعقل
 لا يمنع من ذلك فان قيل الطور وهو الجبل ليس له عين ولا شمال فكيف قال تعين من جانب

والطير الايمن قلت فاطرك نعم العرب باهم معروف في استعمالهم فانهم يقولون من هو لصبيته
 وشمالها يعنون بالي يمين الاستقبال لها وشمالها لان القبلة لا بد لها ليكون لها يمين وشمال هذا الاستماع
 منهم في كلامهم لعدم التيسر فالمراد بالايمن يمين موسى بن الطور لان الله اجانه من قبل يمينه
 هذا المكان الايمن عند الايسر من البيوت والكنان من البيوت فهو البركة من قولهم من فلان قوله فهو بايمن اي كان
 مباركا عليهم فلهذا اشكال انه يصير معناه من جانب الطور المبارك فان قيل كيف قالتم ووجنا
 ليرى من حيث افاه هرون بنيا وهرود كان الكبر من موسى فما معنى قوله قلنا معناه ان الله تعالى
 انعم على موسى باجابته وحوته في عبثه قال جعلني وزير من اهل هرون اية فقال منشد عندك
 باختيارك فالمراد باليهبة جملته عند الواصلين معنا كذا في نسخة ابن عباس فان قيل كيف وصفنا
 تعالى النبيين المذكورين في قولهم اولئك الذين انعم الله عليهم من النبيين من ذرية آدم الا يقول
 تعالى واذا اتلى عليهم آيات الرحمن خرده سجدا وكنيا والمراد بآيات الرحمن القرآن والقرآن لم يقل
 على احد من الانبياء المذكورين ^{قلنا} ان آيات الرحمن هي آيات القرآن بل كل كتاب نزل الله
 فيه آياته ولو سلمنا ان المراد بالقرآن فنقول ان المراد بقولهم ومن بنا وعيننا محمد عليه السلام
 واهل بيته فان قيل قوله فخلق من بعدهم خلف اصاعوا الصلوات استمعوا الشهورت فوف
 يقولون غيا الا من باب من يدل على ان ترك الصلوة واصاعها كفر لانه شرط في توبة مضمونها
 الايمان قلت قال ابن عباس المراد بهؤلاء الخلق من اليهود وركوا الصلوة المفروضة وشروها
 واستحلوا الخناج الاخت من الاب فان قيل كيف قالتم ان الله كان معه مايتا ولم يقبل آياتا قال
 انما توقعون آيات المراد بوجهه هنا موعوده وحي الجنة وحي نبيه بايتها اولياؤه الثاني
 ان يقولوا بنا بمعنى فاعل كاني قوله كما سماه سور اى ما زنا فان قيل قوله ثم تلك الجنة التي
 نورث من عباده نامر كاني فبها ووجه عرضها السموات والارض عدت للثقلين يدل من حيث
 المفهوم ان غير الثقلين لا يدخلون الجنة قلت المراد بالثقوى هنا الثقوى من الشرك وكل المؤمنون
 سواء في ذلك فان قيل باسنى نطق السموات واشفاق الارض وخرور الجبال من دعوتهم قوله
 الله تعالى ومن اين يترجمه الكلمات في الجادات قلت معناه ان الله تعالى يقول كبرت فليس هذا
 بالسموات والارض والجبال عند وجود هذه الكلمة غضبا على قائلها لولا علمي وامالي وانى لا اعلم العقوبة

كما قال عز وجل ان الله يسكن السموات والارض ان تجزع على مشركين فتمسك الارض بهم ويدر
 على هذا قوله في آخر الآية انه كان عليا غفيرا الثاني ان يكون استغناء القبح هذه الكلمة وتصوير الاثما
 في الدنيا ودرهما لكانه وقواعد وان مثل ذلك الاثر في الحسبان نصبت هذه الاجسام العظيمة التي
 هي قوام العالم ما يخطر منه ويشق وتخر فان قيل كيف قالتم من اني صفة الشرك تكاد وتسويته في
 منه وتشتق الارض وتخر الجبال هذا يدل على قوة كلفة الشرك وشدهتها وقالتم في سورة ابراهيم في صفة
 كلمة الشرك ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة حيث من في الارض الهام فرار والملاذ بالكلمة الخبيثة كلمة الشرك
 كذا قاله ابن عباس وبالشجرة الخبيثة شجرة الخنظل كذا قاله رسول الله ص و هذا يدل على ضعف كلفة الشرك
 وما شبيهاه ومنها انها فكيف الترفيق فيها قلت وصفت كلمة الشرك في سورة ابراهيم بالضعف
 بالقبح فهي في غاية الضعف في غاية القبح والخطاة فلا تاتي فيها فان قيل كيف قالتم لانه حصا
 و عدمه عدوا والاحصاء العدة على نقل الجوهري او المحصر على ما نقله بعض المفسرين كما سبق ذكره في سورة
 ابراهيم ثم في قوله وان تعدوا نواته الا تحصه فان كان الاحصاء العدة فهو تكرار وان كان المحصر كره
 مفر من ذكر العدة لان المحصر لا يكون الا بعد معرفة العدة قلت الاحصاء قد جاء بمعنى العلم بها ومن قوله
 فقال وحصى كل شئ عدواي على عدد وكل شئ وقول الشاعر وكن الذي لم تحصه معلما واما الذي
احصيت من فعلهم وهو المراد هنا فضيلة المعنى لعد علمهم اي علم افعالهم واقوالهم وكلما يتعلق بهم وهم
 وصفاتهم وعدمهم فلا تكرار ولا استغناء عن ذكر العدة سنود كما ظهر فان قيل كيف حللتم قوله
 موسى ثم لا اله عند ربه الا رو في سورة البقر وفي سورة القصص عبارات مختلفة وهذه القصة لم يقع
 الا مرة واحدة فكيف عبارة موسى فيها قلت قد سبق في سورة الاعراف في قصة موسى عم
 مثل هذا والجواب المذكور في جوابنا فان قيل قوله فلما اصدتكم عننا من الايام بها فلما
 اللفظ نهي عن الايام بالساعة عن صفة موسى من الايمان بها والقصود هو نهي موسى عليه السلام
 عن التكذيب بها فكيف تنزله قلت معناه كمن شدة الشك في الدين صليبه المعجم للاطلاع في
 صدك عن الايمان بها من الايام وهذا القول لهم اني كمن امانه لان مني ولا تقرب من
 حضرة لسلا اراك فخي الصورين النهي متوجه الى المسبب والمراد به النهي عن السبب وهو القرب
 منه بل جوس كخبرته فانه سبب في ربه وكذلك ليس موسى في الدين في سلاسة قياده بسبب لصدقه

فان كان الاحصاء العدة فهو تكرار وان كان المحصر كره
 مفر من ذكر العدة لان المحصر لا يكون الا بعد معرفة العدة قلت الاحصاء قد جاء بمعنى العلم بها ومن قوله
 فقال وحصى كل شئ عدواي على عدد وكل شئ وقول الشاعر وكن الذي لم تحصه معلما واما الذي
احصيت من فعلهم
 هو المراد هنا فضيلة المعنى لعد علمهم اي علم افعالهم واقوالهم وكلما يتعلق بهم وهم
 وصفاتهم وعدمهم فلا تكرار ولا استغناء عن ذكر العدة سنود كما ظهر فان قيل كيف حللتم قوله
 موسى ثم لا اله عند ربه الا رو في سورة البقر وفي سورة القصص عبارات مختلفة وهذه القصة لم يقع
 الا مرة واحدة فكيف عبارة موسى فيها قلت قد سبق في سورة الاعراف في قصة موسى عم
 مثل هذا والجواب المذكور في جوابنا فان قيل قوله فلما اصدتكم عننا من الايام بها فلما
 اللفظ نهي عن الايام بالساعة عن صفة موسى من الايمان بها والقصود هو نهي موسى عليه السلام
 عن التكذيب بها فكيف تنزله قلت معناه كمن شدة الشك في الدين صليبه المعجم للاطلاع في
 صدك عن الايمان بها من الايام وهذا القول لهم اني كمن امانه لان مني ولا تقرب من
 حضرة لسلا اراك فخي الصورين النهي متوجه الى المسبب والمراد به النهي عن السبب وهو القرب
 منه بل جوس كخبرته فانه سبب في ربه وكذلك ليس موسى في الدين في سلاسة قياده بسبب لصدقه

فان قيل ما فائدة السؤال في قوله وما ملك بمينيك موسى هو علم بما في يده حكمة وصيدا
قلنا فائدة تاييسه وتختيف ما حصل عنده من شبه الخطاب بديه الجلال وقت الحكم معه كما
يرى احدنا اطفالا قد دخلت بهيمة واجلال وخوف في يده فالكهنة وغيره ياتوا لطفه ويلا به يقول
ما هذا في يدك مع انه عالم به الثاني انه اراد بذلك ان يقر موسى عليه السلام ويعرف بكونها
حصا ويزداد عليه بكونها حصا رسوخا في قلبه فلا يحرم حوله شك اذا قبلها فبما انها كانت حصى
فبما ان بقدره انه تم وان تتقرر في نفسه المباشرة البعيدة بين المقلوب عنه والمقلوب اليه فينتهي على
القدرة الباهرة ونظيره ان يريك الزراد زرعة من جديد ويقول لك هذه فتقول زرعة فيده
ثم يريك بعد ايام درعا سا بنة مسودة ويقول هذه هي تلك الزرعة صيرتها الى ما تراه من
عجيب الصنعة وبنى السرد فان قيل كيف اد موسى م على حرف الجواب وليس ذلك شئ
البلغا خصوصا في مخاطبة الملوك قلت قال ابن عباس رضي الله عنهما قال هي حصى سئل
سوالا لينا فضيل ما تصنع بها فاجاب بياقي الآية الثاني انه اتا عدة فاندبها وبين حاجة
اليها خوفا من ان يؤمر بالقاء كما امر بالقابلين الثالث انه قال في ذلك للملوك في العيشة
في عملها فان قيل قد نقل انها كانت قضبي لئلا يليل وتضع عنده الهوم وتتم له اذا اشتى التمار
ليغرسها في الارض من ساحتها ويركزها فينتبع الماهن كزها فاذا رضعها انصبه كان يستقي
بها فيطول بطول البر ويقصر لعقبه بافتلا عدة هذه المنافع قلت كره ان يشتغل عن سائر
كلام الله تعالى بتفصيل منافعها ففصل البعض وجعل الباقي يقول دل فيها ما رب اخري والله اعلم
بما اجله الثاني انه ذكر المنافع التي هي الزم له وحاجته اليها استمر الكائنات المنافع التي اجملها
اعجب واغرب فان قيل يذكر الله عصا موسى بلعظا الحية والتعبان والحجان بين الشعبان الحجان
تناف لان الحجان الصغيرة كذا قال ابن عمر والتعبان الحية العظيمة كذا نقله الازهرى عن الربيع
وقطرب قلت اراد انهما في صورة التعبان العظيم وحقه الحية الصغيرة وحركتها ولهذا قال
فلما راها تتحرك كانها حجان الثاني انها كانت في اول انقلابها تنقلب حية صغيرة صفراء فريضة
ثم تتورم وتترايد جرها حتى صار شعبا فاريدا بالحجان اول حالها والتعبان اليها فان قيل
ما فائدة قوله اذا وصينا الى امكن يوحى وهذا الايهان فينا قلنا فائدة الاشارة الى انه ليس كل

لقد نسيت
انها كانت حية
صغيرة صفراء
فريضة ثم تتورم
وتترايد جرها حتى
صار شعبا فاريدا
بالحجان اول حالها
والتعبان اليها فان قيل

الامور مما يوحى الى النساء كالبنوة ونحوها بل بعضها الثاني آية ليد كقولهم فغشاها ما غشى فكانت
 قال اذا وعبدا الى امكن سمانا الثالث انه ابراهيم اول النبي العظيم ثم جده واوضحه بقوله نعم ان قدرته
 الآية فان قيل كيف قدم هرون على موسى في قوله فالتقى السحرة سجدا قالوا انما برئبت هرون
 وموسى هرون كان نيرا لموسى وبتقاله قال آية ثم جعلناه اياه هرون نيرا قلت انما قدرته ليقع موسى
 مؤثرا في اللفظ فيناسب الفصل اعني رؤس الآيات فان قيل كيف قال نعم لا يموت فيها
 ولا يحيى الموتى لجملة من صفات الانسان فليفتان قلنا المراد لا يموت فيها
 موتا يشيخ به ولا يحيى حيوة تنفذ ويستلذ بها الثاني ان المراد لا يموت فيها موتا مستقدا ولا حيوة
 مستندة بل كلمات من شدة العذاب اعيد جلا ليدوق العذاب كذا سبعين مرة في مقدار كل يوم
 من ايام الدنيا فان قيل الخوف والخشية واحد في اللغة فليفتان قلنا نعم لا تخاف له كما ولا تشي
 قلنا معناه لا تخاف له كما اي لما قام فرعون لا تشي غرقا في البحر كما تقول لا تخاف يداؤبا
 عمدا ولو قلت ولا عمدا صح وكان اوضح ولكن اذا اعدت اللفظ كان الكد واما في الآية فلما لم يكن مفعول
 الخشية مذكورا ذكر المفعول ثانيا ليكون بلا عليه وخولف بين المفظين رعاية للبلادة وقيل معناه لا تكاف
 اذ كما على نفسك لا تشي كما على قومك في الاول عندى حسن فان قيل قوله نعم ومن فرعون فيه
 مفعول قوله نعم وما يدعى مفعول قوله فائدة فليفتان قلنا معناه ما يراه بعد ما هتلم فان
 المفضل منه يدعى بعد ببلاده الثاني ان معناه ومن فرعون قوله وما يدعى نفسه الثالث ان معناه
 ومن فرعون قوله من الذين ما يراه طريفا في البحر الرابع ان قوله وما يدعى تحكم به في قوله قوله وما
 الاصيل الرشد فان قيل كيف قال نعم يا بني اسر اسير قد بينا لكم من عدوكم وواعداكم من جانب
 الطور الايمن واصناف المواعدة اليهم والمواعدة انما كانت لموسى ثم واعدناهم من جانب الطور الايمن
 لا ياتوا التورية قلت المواعدة وان كانت لموسى ثم واعدناهم انما كانت في انزال الكتاب بسبب ما
 وفي بيان شرعهم وحكامهم وصلاح معاشهم ومعادهم ضعفت المواعدة اليهم بهذه الملابسة
 فان قيل قوله نعم وما اهلكك من فرعك لموسى سوالا غير سبب الجمل فان موسى ثم لما واعدته
 انزال التورية عليه في جانب الطور الايمن وراوا الخروج الى ميعاد ربه اجاز من قوله سبعين رجلا
 يصحون الى ذلك المكان ثم تسبقهم ثم قال الى ربه وامرهم بما جاءه فوعت على ذلك فكان الجواب المطاب

ان يقول طلب زيادة رضاك والشوق الى لقاءك وتجزؤ عدك فكيف قدم ما لا يطابق السؤال
وهو قوله هم اولاً على اثرى قلنا ما واجهه برزبه تضمن شينين انكار العجلى في نفسها والسؤال
عن سببها فبما موسى ابا لا عذر عما انكره عليه بان لم يوجد منه الا تقدم بسيرة العادة
كما تقدم المتقدم جماعة واتباعهم عقب العذر بجواب السؤال عن سبب فان قيل ليس
ائمة للغة قالوا العوج بالكسر في المعاني وبالفتح في الايمان ولهذا قال تغلب وتقول في الامر
والدين عوج وفي العصا ونحوها عوج والجمال والارض عين فكيف صح فيها المكسور في قوله قلنا
لا ترى فيها عوجا ولا امانة قلنا قال ابن السكيت كما كان مما ينصب كالخياط وهو قد قيل في
عوج بالفتح والعوج بالكسر كما كان في ارض اودين ومعاشر فعلى هذا الاشكال الثاني انذار
ببعضى الاعوجاج الذي يدرك بالقياس الهندسي ولا يدرك بحاسة البصر وذلك اعوجاج الاحق
بالمعاني فذلك قال فيه عوج بالكسر وما يوضح هذا الترتيب لو سويت قطعة ارض غاية التسوية
بمقتضى نظر العين بموقف جماعة من البصراء او تقسم على ان لم سبق فيها اعوجاج قط ثم امرت
المهندس ان تقبض بالمقاييس الهندسية لوجد فيها عوجا في غير موضع ولكنه عوج لا يدرك
بحاسة البصر فبقي ان تقم ذلك العوج الذي لطف ودق عن الادراك وكان لدقته وخفائها
بالمعاني فان قيل ان اتمت اخبر ان آدم عليه السلام نسي عهد الله له ووصيته واكل من الشجرة
بقولته ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنتسى وادراك فعل ذلك ناسيا فكيف وصفه بالعصيان
والضلال لقولته وعصى آدم ربه فغوى وعاقبه عليه باعظم انواع العقوبة وهو الافراج من الجنة
قلنا النسيان بنا بمعنى الزك كافي وقولته انا نسيناكم اي تركناكم في العذاب وقولته نسوا
فسبهم فغاه انه ترك عهد الله ووصيته وكيف يكون من النسيان الذي هو ضد الذكر وقد
جرى بينه وبين ابيس عليه الغنة من المناظرة والمجادلة في اكل الشجرة فصول كثيرة منها قوله ما يكلمنا
ربكنا عن تلك الشجرة الآية فكيف يعنى مع هذا نسيان فان قيل كيف قالته فخلاجه من تلك الجنة
فتنتى ولم يقبل فنتيقا والخطاب لآدم وحوها لاسلام قلنا لوجه احدهما ان الرجل هو
قيم ابده واميرهم فنتيقا وبتضمن شقا ونهم كما ان سعاده بتضمن سعاده فاختصر الكلام بما سناد
الشقاوة اليه ومنها لما كان متضمنا له الثاني انه انما اسند اليه ومنها للمحافظة على الفاصلة

فردت بعبارة الكبريت

الذات

الثالث ان اراد بانسحاق الشافعي في طلب القرة واصلاح الماشي وذلك بتطيقه الرجل دون المزة قال
سعيد بن جبلة اصطبل الى آدم ثورا حمر فكان يحركه ويبيع العرق من حينه فذلك شفاؤه فان قيل ان
ان يقال كان آدم حاسباً فاذا اخذ من فرقتهم وعصى آدم رب فغوى قلنا يجوز ان يقال عصى آدم
كما قالتم ولا يجوز ان يقال كان آدم حاسباً لانه لا يلزم من جواز اطلاق الفعل جواز اطلاق اسم
الفاعل الا ترى ان يجوز ان يقال انك امة ولا يجوز ان يقال انك امة ولا يجوز ان يقال انك امة على آدم
ولا يجوز ان يقال امة تأبى ونظائره كثيرة فان قيل اسم الله تعالى وصفاته وتوقيفه لا يدخل تحت
فيها ولهذا يقال امة عالم لا يقال امة وان كان هذا اللفظ يمنع في اللغة عن معنى لاسم فاما اسما
وصفا تهم قسبة فلم لا يجزى فيها على القياس المطرد قلت لانه القياس ليس بمطرد في كلام البشر
ايضا الا ترى انهم قالوا اذره واذر عيني تركه وفلان يذره ويذره ولم يقولوا اسنما واذره ولا اذره
ولا اذره فاستعملوا اسما الامم والمضارع فقط والفاعل ان يقولوا اذرت في كلام البشر وما اذرت
لا جله القياس المطرد بل يجزى على مقتضى القياس فان قيل كيف قالتم ومن اعرض عن ذكرى
عن عيسى بن ابي عمير قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول في حق من شدة وسخري
المريضين عن الايمان والعراق في خصيتيه وارغدها قلنا قال ابن عباس المراد بالخصيتين
الحية في الخصية وان كان في رعاها ونعمه وروى عن النبي صلى الله عليه واله انما عذاب القبر الثاني ان المراد بها
عيشة جهنم في الآخرة الثالث ان المراد بها عيشة من المحرص شهيد على الدنيا وسبابها وهذه
الآية في محابذة قوله تع في سورة آل عمران صلوات الله وسلامه عليه من فليخدين حية طليعية فكل
ما ذكرنا في تفسير الحية الطليعية اراقتي المعيشة الضنك فان قيل اي كلمة هي الكلمة التي سبقت
من آية تع فكانت ما نعه تعديريه الا متنى الدنيا عذابك سنيصا حتى قال امة تعم ولو لا كلمة
سبقت من بكت لكان لزاما قلنا قبل هي قوله سبقت محمى غضبي ويرى عذابه اخصاص
لهذه الكلمة بهذا الامة وقبل هي قوله للشيء وما كان له بعد عنهم ومنت فهم وقبل في قوله
وما رسلك الا رحمة للعالمين يعني عالمي امة لنا خير العذاب عنهم وفي الآية تعديريه وتأخير تعديريه ولو
كلمة سبقت من بكت اهل سمي وهو اهل الذي قدر الله تعالى العالم والبلد الى اقتضائه لكان العنا
لزاما اي انهم كانوا هم اهل سمي في قوله سبقت الصراط السوي امة دون احد فما فائدة

منسوخ
سورة

التكرار في قوله فتعلمون من صحاب الصراط السوي من ابتدى قلنا المراد بصحاب الصراط السوي
 الساكنون الصراط المستقيم السابرون عليه والمراد بالمهتدين الواصلون للسر قبل اصحاب الصراط
 السوي هم الذين هم بالواو على الصراط المستقيم والمهتدون هم الذين لم يكونوا على الصراط المستقيم
 ثم صاروا عليه وقبل المراد بصحاب السوي اهل دين الحق في الدنيا والمراد من ابتدى المهتدون
 الى طريق الجنة في اجبى كما قال فتعلمون من الحق في الدنيا والفايز في الآخرة سورة الاحقاص
 فان قيل كيف قالتم اقرب لنا من حسابهم وصفه بقرب قد مضى من وقت هذا الخبر الكثر
 من ستمائة عام ولم يوجد وقت الحساب بعد قلنا مضاف قريبتنا الله وان كان بعيدا عند الناس
 كما قالتم انهم برون بعيدا ويزيد قريبا وقالتم ويستعملونك بالعباد ان يوما عند ربك كالسنة
 مما تعدون الثاني ان معناه قريب بجهة الى الماضي من الزمان كما قالتم ان مثل ما بقي من الدنيا
 في عين ماضى كمثل خط في ثوب الثالث ان المراد بقرب حساب كل واحد في قبره اذا مات وبوجه
 قوله على سلام من مات فقد قامت قيامته الرابع ان كل آت قريب ان طالت اوقات استقامته
 وترقر وانما البعيد الذي جدد تعرض لهذا القول اناس اذا سافروا من بلد الى بلد بعد ما كثر يوم
 البلدة الاولى والبلد الثاني اقرب وان كان بعد ساعة فان قيل كيف قالتم وما ياتهم من ذكر
 من تهم محدث والذكر الا في من اتمهم هو القرآن هو قدم لا محدث قلنا المراد الحمد انما
 الثاني ان المراد به ذكر يكون غير القرآن من موعظ الرسول عليه السلام وغيره ونسبته الى الله
 نعم لان موعظ كل موعظ بالهامر وهداية الثالث ان المراد بالذكر المذكور هو الرسول صلى
 وبوجه قوله في سياق الاية بل جزا الا بشركم وعلى هذا يكون قوله نعم الا استمعوا الا استمعوا
 ذكره او موعظته فان قيل التجوى لسارة فما معنى قوله نعم واسر التجوى قلنا سناه لغوا
 في خفاء لسارة بحيث لم يعط احد لتناجهم وسارتهم تفضيلا ولا اجالا فان الانسان قد يرى
 اثنين يتباران في علم من حيث الاجمال تنهايتا ان لم يعلم تفصيل ما يتباران به وقد يتباران
 في مكان واحد فان قيل كيف قالتم لشركي كذا فاسئلوا اهل الذكر يعني فاسئلوا اهل
 الكتاب عن معنى من الرسل بل كانوا بشرا ام لا كذمع ان المشركين قالوا انهم من ههنا القرآن لا
 بين يدي قلنا هم وان لم يؤمنوا بكتاب الله ولكن نقل المتواتر من اهل الكتاب في القضية

العقبة بعيد العلم لمن يؤمن بآياتهم ولمن لا يؤمن به فان قيل كيف قالتم ولا يستحقون
 والاستحسان بالآية في الحسود هو الاجاب فكان الالطع في وصفهم ان ينفي عنهم ادنى الحسود ومطلقة
 لا انشاء قلت انما ذكر الاستحسان اشارة الى ان ما هم فيه من التسبيح الدائم والعبادة المستمرة
 يوجب غيبة الحسود عنهم فان قيل قولتم في وصف الملائكة بل عبادكم مومن الى قولكم مشفقون
 بدل على انهم لا يعصون الله تعالى كما جا، هذا مصرع في قولتم لا يعصون الله امرهم ويفعلون ما يؤمرون
 فاذا كانوا لا يعصون الله فكيف يكونون حتى قالتم وهم من خشية مشفقون قلت المارا وما جرى على
 ابيس وعلى هود وماروت من لعننا، والقدرا فوا من مثل ذلك الثاني ان زيادة معرفتهم
 بالله وقربهم في محل كرامته توجب مزيد خوفهم ولهذا قال اهل التحقيق من كان بالله عرف كان من الله
 اخوف من كان الى الله اقرب كان من الله ارسب قال بعضهم باعجاب من مطيع آمن ومن عاصى خاف
 فان قيل كيف قالتم اولم ير الذين كفروا ان السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما واهم لم يؤمنوا
 ذلك قلنا سمعاه ولم يعلموا ذلك باعجاب من قبلهم او بورود في القرآن الذي هو محجز في نفسه
 نظيره قولتم للنسبي سم الم تر ان الله سبحانه في السموات ومن في الارض وقولتم الم تر ان الله
 سبحانه يري سجايا الآيات ونظائر كثيرة فان قيل كيف قالتم جعلنا من الماء كل شئ حي حتى مع ان الملائكة
 اجبا، والجن حيا، وليس مخلوقين من الماء بل من النور والنا كما قالتم وخلق الجن من نار
 من نار وكذا آدم مخلوق من تراب فاقولنا خلقوا من الحجر قلت المراد به البعض وهو الخوان كما
 في قولتم وادقت من كل شئ وقولتم وجاهتهم الموج من كل مكان ونظائر كثيرة الثاني ان
 المخلوقين من الماء، ولكن البعض بوسطه والبعض بعينه وسطه ولهذا قيل انتم خلق الملائكة من روح
 خلقها من الماء، وخلق الجن من نار خلقها من الماء، وخلق آدم من تراب خلقها من الماء، فان قيل كيف قال
 تعالى ولا يستعملون بعد قولتم خلق الانسان من عجين وكا تة تخلف بالاطباق قلنا هذا كما كررته
 الشهوة وامره ان يفعلها لانه اعطاه القدرة التي يستطيع بها قمع الشهوة وترك العجدة فان قيل
 كيف قالتم ولا يسمع الصم الدعاء اذا ما يندرون مع ان الصم لا يسمعون الدعاء اذا ما يندرون
 ايضا قلنا الام في الصم اشارة الى المندرين سابق ذكرهم بقولتم قل انما انذركم بالوحى فحي
 لام العبد لا يؤمن فان قيل كيف قال ابراهيم عم بل فعله كبيرهم هذا حال كسر الاسنان على الصنم

الكبير وكان ابراهيم ثم هو الكاسر لها قلنا فالعل على طريق الاستهزاء والتهكم بهم لا على طريق المحبة
 الثاني انه لما كان الحمل على كسر افعالهم من ذنوبها مصفوفة فترتبة للعبادة بمجلة مستقلة وكان
 افعالهم من كبريا عظيما لم يرفع عليهم اسم الله ليعمل اليك اسند الى سببه والى الحمل عليه الثالث استهزاء
 الالهة بشرط منف ومطلقا تقديره فعله كبريم هذا ان كانوا يظنون انهم قوم فان قيل كيف
 صح مخاطبة النار بصورتهم بما ركوني بردا وسلاما على ابراهيم وخطابك انما يكون مع من يعقل قلنا
 خطاب التحويل والتكوين لا يتحقق من يعقل قال الله نعم يا حيال اوتي سعد وقال تعالى فقال لها وللاضر
 اقباطا طواكرا واد قال تعالى يا ارض الملعون املكت يا سما اقلعي فان قيل كيف وصف الله تعالى
 الاقبا بكونهم من الصالحين بعد افعالهم ومجربهم وادرس ذالك لعل الاية مع ان اكثر المؤمنين صالحون
 خصوصاً في الزمان الاول قلنا اصغناه انهم من الصالحين بلاد قال في الرحمة التي اراد بها النسبة
 على افسر معقول اذ الجنة على افسر ابراهيم بن عيسى رضي الله عنه ويؤيده ذلك قول سليمان عليه السلام واد
 برحمتك في عبادك الصالحين اي الصالحين العمل المرضي الذي يستحق سؤاله فان قيل كيف قال تعالى
 هذا التي احصيت فرجا فتقنا منها من روحنا وقال في سورة التحريم ومرم اجبت عمران التي احصيت
 فرجا فتقنا فزمن روحنا قلنا حيث انشأ راد الترخ في ذاتها وان هذا الترخ من الفرج الذي هو
 مخرج الولد وجيب رحما على اختلاف القولين لا تفرقة ولا فرقة بين شينين سمي فرجا في اللغة وهذا
 في انشاء عليها لانها اذا منعت جريدتها مما يحول كانت لنفسها المنع وعيها ذكر قطا فرجا قيل
 تعالى وحرام على فرية اهلنا بانهم لا يرجعون بل على انهم يجب ان يرجعوا لان كل حرم ان يوجد
 ان يجد فكيف معنى الاية قلنا سغابا ووجيب على اهل القرية عرفنا على اهلنا كما وقد رانا اهلنا
 انهم لا يرجعون عن الكفر الى الايمان وانهم لا يرجعون بعد اهلنا كما انهم لا يرجعون من الكفر الى
 قاله ابراهيم بن عيسى ويؤيده قول الشاعر فان حراما لا اري الدهر ياكيا با على شجرة الا كبيت على عود وقيل
 لفظ الحرام على ظاهره ولا زائدة والمعنى استقره والحرة هنا بمعنى المنع كما في قوله وحرامنا عليه
 المراضع من قبل وقوله ان الله حرمها على الكافر فان قيل كيف قال الله ان الذين سبقت
 لهم من الحسن اولئك همنا سعدون قال نعم في موضع آخر وان ستم الا اوردوا واوردها يكون فرجا
 منها لا بعدا قلنا سغابا سعدون عن الهما وهذا بها مع كونهم واردها او سغابا سعدون عنها

ادخل على الخلع وكذا في الامور التي لا تقبل

بعد ورودها بالانجاء المذكور بعد الورود فلتأني منها فان قيل كيف قال تعالى وما ارسلناك الا رحمة
 للعالمين مع ان النبي صلى الله عليه واله لم يكن رحمة لكافرين الذين ماتوا على كفرهم بل نعمته لا تلو الا رسالته
 اليهم ما عذبوا بكفرهم بقوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا قلنا كان رحمة لكافرين ايضا من حيث
 ان عذاب الاستبصال اخر عنهم بسببه الثاني انه كان رحمة من حيث انه جاء بما يسعدهم ان يتبعوه ومن
 لم يتبعه فهو الذي قصرت في نفسه وبتحقيق نصيبه من الرحمة وشأنه صلى الله عليه واله مثل من منبه فخرنا
 الله تعالى فسمى ناسا زورا وهم وموشيهم منها فانهم اذ فرط ناس في استغنى منها فضيقوا فالعذب فيها
 نعمته من الله للكافرين رحمة وان قصر البعض وفرطوا الثالث ان المراد بالرحمة الرحيم وهو عليه السلام
 كان حيا للكافرين الا ترى انهم لما تجوه يوم احد وكسروا راية حتى خرجت عليه فلما افاق قال اللهم
 اهد قومي فانهم لا يعلمون فان قيل كيف قال سوادى ادرى اقرىب ام بعيدا او عدون مع جناب
 تعالى ايام بقوله تعالى اذ امر الله وقوله تعالى اقربتم الساعة ونحوها قلنا اسماها ما ادرى
 ان العذاب الذي وعدته وتهدده ونزله على كل حال او اجلا وليس المراد به قيام الساعة ويرد على
 الجواب انه قريب على تقدير لانه ان كان قبل قيام الساعة فظاهر وان كان بعد قيامها فهو كما ان المتصدين
 لسعة زمن الحساب فيكون قربا ايضا فان قيل اذ كان المؤمنون يعتقدون ان الله تعالى لا يحكم الا بالحق
 فانما يذم الامم والاعجاز المتعلقة بقوله تعالى رب احكم بالحق قلنا ليس المراد بالحق ما يقضي بالحق
 بل المراد به ما وعدته الله تعالى من نصر المؤمنين ضد لان الكافرين وعدة لا يكون الا حقا فكانت قال
 ناوله عدك وانجزه ونظيره قوله تعالى ربنا افصح نبيا وبين قوما بالحق الثاني انه تكيد في التصريح بالحق
 من المبالغة والحكمة لازمة للفعل ونظيره في عكس من صدق الله وقوله تعالى وليقولن الانبياء بغير حق
 الحق فان قيل قوله ان لزلته استعظم عظيم يدل على ان المعلوم شيء قلنا لا نسلم وسنده ان
 المراد انها اذا وجدت كانت شيئا لا انها شيء الا ان يؤيد بقوله عظيم مع ان المعلوم لا يوصف
 بالعظم فان قيل كيف قال نعم اول يوم ترونها بلغض الجمع ثم افرده فقال ترى الناس قلنا لان
 الروية اول علقته بالزلزلة تجعل الناس كلهم راين لها وعلقت اخر يكون الناس على هيئة الكفرة
 ان يجعل كل واحد منهم رايا لسائرهم فان قيل كيف قال نعم في حق التصديق بالحق ومن الناس من
 يجادل في الله الى ان قال ليضل عن سبيل الله فكيف عطف جدا ليه وما كان ايضا مهتدا حتى اذا جادل

سورة الحج

الظلال من سبيل الله
 وهو ما كان في فضل قدمه

روى في صحيحه
صحيحه
صحيحه

الجدان من الهدى الى الضلال قلنا هذه الام العاقبة بصيرورة وقد سبق ذكرها غير مرة ولما كان الهدى
 معرضا له واعرض عنه وقبل على الجدان بالباطل حصل كالحارج من الهدى الى الضلال فان قيل الضم والنفع
 مستفان عن الحسنام فبناهما في الآيتين فكيف التوفيق فيها قلنا معناه يعبدون من دون الله
 ما لا يضرة بنفسه ان لم يعبدوه ولا منفعة بنفسه ان عبده ثم قال ثم يعبدون الله سبحانه وتعالى وانما
 اضاف الضم الى الحصول بسبب فان قيل قوله ثم اقرب من نفعه بنا على انهما في عبادة الله نعمنا
 وان كان فيها منظر قلنا معناه اقرب من النفع المنسوب اليه في رحمتهم وهو محتمل مع ان النفع لهم
 فان قيل كيف قال ثم اذن للذين يعاقبون بانهم ظلموا اي سبب كونهم مظلومين لم يمتنع في الشيء
 الذي اذن لهم قلنا تقديره اذن للذين يعاقبون في الضلال وانما حذف له لانه يعاقبون عليه
 ولله في المال ايضا فان كفاركم كانوا يؤذون المؤمنين بافواج الاذى ثم يستأذنونهم في قتالهم
 فيقول لهم يؤذون في ذلك حتى اباجر الى المدينة فركلت هذه الآية وهي اول آية نزلت في الاذن
 في القتال فتمت سبعين آية ما بينه عن القتال كذا قال ابن عباس فكان المأذون فيه ظاهر الكون متوقفا
 منظره فان قيل كيف قال ثم اذن للذين يعاقبون مع انهم كانوا يعاقبون قبل نزل هذه الآية
 قلنا معناه اذن للذين يريدون ان يعاقبوا اسماءهم معاقبتين مجازا باعتبار انهم يؤذون اليك في
 وقرى يعاقبون بفتح الهمزة ولا اشكال على تلك القراءة فان قيل كيف صح الاستثناء في قوله تعالى
 الذين اخرجوا من ديارهم بغير حق الا ان يقولوا ربنا الله قلنا هو ربنا مستقطع تقديره ولكن
 اخرجوا بقولهم ربنا الله الثاني انه بمنزلة قول الشاعر ولا عيب فيهم غير ان يوفهم ما هم فلو
 من قراع الكتاب تقديره ان كان فيهم عيب فبهذا وبهذا ليس بعيب فلا يكون فيهم عيب فان قيل
 اي شئ على المؤمنين في حفظ الصوامع وبيع عن الهدم حتى اقرن عليهم بذلك في قوله ولو لا
 دفع الله اناس بعضهم بعض الاية قلنا الله في ذلك ان الصوامع وبيع والكنائس في حرم الله
 وصحتهم وحفظهم لان الهما ذمة المسلمين الثاني ان المراد به الهدمت صوامع وبيع في زمن
 ووصلوات اي كفايس في زمن موسى ومسا بعد في زمن نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم فان على الاذيان
 لا على المؤمنين فان قيل كيف قال ثم وكذب موسى ولم يضل قوم موسى كما قال ثم فاقبلنا
 لان موسى يدينهم ما كذبهم فمذبوا اسرائيل واتا كذب غير قوله وهم الصبط الثاني ان يكون

التكبير والابهاام للتعظيم كانه قلتم بعد ما ذكر كذب كل قوم رسولهم وكذب موسى ايضا مع قوله
 آياته وعظم سجده فاعلمت بعينه فان قيل ما فائدة قوله تعنى القلوب التي في الصدور قلنا
 هو تأكيد كما في قوله ولا طائر يطير بجناحه وقوله تعنى يقولون ما يستهم وما اشبه ذلك الثاني
 ان القلب سبعين عقل ومنه قوله ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب في احد القولين فكما
 التيقية مقيدا على قول من يزعم ان العقل في الراس فان قيل المغفرة اما يكون لمن عمل الصالحات
 والحسنات فكيف قال تعنى فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة قلنا المراد بالعمل الصالح
 بما الاصلاح في الايمان قال الكلبي كل موضع جاء في القرآن ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 فالمراد به الاصلاح في الايمان فالتعريف المعنى فالذين آمنوا عن اخلاص لغيرهم سياتهم فان قيل الفرق
 بين الرسول النبي مع ان كليهما مرسل بدليل قوله وما ارسلناك من قبلك من رسول ونبى
 قلنا الفرق بينهما ان الرسول من الانبياء عليهم السلام من جميع ادبيات المعجزة وانزال الكتاب عليه
 والنبي فقط من لم ينزل عليه كتاب وانما امران يدعوا الله الى شريعته وتبدي وقيل الرسول من كان
 له معجزة من الانبياء به والسبب من لم يكن له معجزة وفي هذا نظر وقيل الرسول من كان يدعو الناس الى
 دينه فقط من لم يكن يدعوهم الى الاصل مع كونه نبيا والحواس عن الآية على هذا القول ان فيها ضمرا
 وما ارسلنا من رسول الا نانا من نبي او لا كان من نبي ونظيره قول الشاعر ورايت وجلافا
 متفقا سيفا ورمحا اي متفقا سيفا وحاملا رمحا او متفقا رمحا فانه قيل ان المشل المضروب
 في قوله يا ايها الناس ضرب مثل المذكور بعده وهو قوله ان الذين يرحمون من دون الله الى
 ليس مثل اللام عند استقل نفسه قلنا الصفة او الصفة الغريبة او المستحسنة تسمى مثلا ومنه قوله
 مثلهم كمثل الذي استوقد نارنا المعنى منبت صنعة وهي حجر الصنعة عن خلق الذناب استنفاذ ما يسلبه
 وقيل هو إشارة الى قوله مثل الذين اتخذوا من دون الله اولياء كمثل العنكبوت وانما ايهة معنا
 وانهم كانوا يصنعون صلح القرآن لهذا قالوا لا نسمع هذا القرآن العواذ وكافوا كيجون
 الامثال في ذكر لفظ المشل استدرجاهم الى سماع القرآن الا صفا اليه فان قيل كيف قاله جعل
 عليكم في الدين من حرج سح ان قطع اليد التي تساوى خمسة آلاف درهم بسبب عشرة دراهم
 حرج في الدين وكذا رجم المحسن بسبب الرطل مرة واحدة ووجوب يوم شهرين قتل بسبب افضا

آيات لمن عمل مع

ان من كان له معجزة فانه نبي
 وبقوله سيرة

يوم واحد والمخاطبة بالنفس والمال في الحج والعزوة كل ذلك صرح بين قلنا المراد بالدين كلمة
التوحيد فأنما كفر شرك سبعين سنة ولا يتوقف تأخيرها على الايمان والاخلاص سبعين سنة ولا على ان
الايمان ينافي بيت الله في زمان معين وقيل المراد بان كل ما يقع فيه الانسان من الذنوب
والعاصي كيدل مخرجا في الشرح بتوبة او كفارة او خسة وقيل المراد بفتح باب التوبة للمذنبين وفتح
باب الترضيع للذرية وشرح لكفارات الارواح والديات وقيل المراد بفتح المحج الذي كان
على بني اسرائيل من الهرة والتشديد فان قيل كيف قال قد ابيكم ابراهيم وابراهيم لم يكن ابلا لانه
قلنا هو ابو رسول الله فكان ابلا لانه ان الله ارسل رسوله اولاده من جهة العطف والشفقة هذا
الكان الخطاب لعامة المسلمين وكان للعرب فاصفة فابراهيم ابو العرب فاصفة فان قيل سماه ابراهيم
المسلمين من قبل حتى قالتم هو سماكم المسلمين من قبل قلنا وقت دعائه عندنا بكلمة حيث قال
ربنا وجدنا مسلمين لم يكن من ذريتنا انه مسلمة لك فكل من اسلم من بين الامة فهو بكلمة دعوة ابراهيم
وهذا السؤال سئل عنى النام وقيل بهذا الجواب في النام الهام من انه تم صورة المؤمنين
فان قيل كيف قال الذين هم لغزهم حافظون الا على اذناهم وحفظ الفرج انما يعدهم من ويعلم
بما ان كان يحفظ فرجه عن الحرام ولا يعال على الحرام قلنا على بنا بمعنى عن كافي قول الشاعر اذ ان
على يوقية لعروته محبتي رضا به الثاني انه متعلق بحجزة فغيره فلا يرسلنا الى على انهم
فان قيل كيف قال او ما علمت ايمانهم ولم يقبل او من علمت ايمانهم مع ان المراد من يقبل قلنا لانه
اراد من نسب العفلا بيجري مجرى غير العفلا وهم الائمة فانه قيل قوله ثم انكم بعد ذلك لم يمتون
ثم انكم يوم القيمة تنجون كيف خسر الاجار عن الموت الذي لم ينكره الكفار بل ان الكيدون الاجار عن الموت
الذي انكروه والظالمين فكسر ذلك قلنا لما كان لعطف يقتضي الاشارة في الحكم استغنى عن
لفظ اللام الموجبة لزيادة التاكيد فانه ثابته معنى فصبية للعطف ولا يلزم على هذا عدم عاقبة ان انها
لاصل التاكيد وهو اولى العاجزة اليه است فان قيل كيف قال وشجرة تخرج من طور سيناء المراد بها
شجرة الزيتون هي تخرج من الجبل الذي تسمى طور سيناء ومن غيره قلنا ان ههنا شجرة الزيتون من طور سيناء
ثم نقلت الى ما بين المواضع وقيل انما صيغت ذلك الجبل لان خروجها فيها اكثر من خروجها في غيره
من المواضع فان قيل قوله ثم انكم يقولون جنة خبز من كفاكم فكيف قال بل ما علمت ايمانهم من التوحيد

منه
سورة

درهم

والكثير من كراهون لم يعلو عليهم مع انهم كانوا التوحيد كارهين بل قولهم لم يقولون بجنة قلت انهم
 من شرك الالهان برافعة واشتكا فاسم بربهم قوله لئلا يقولوا شرك بين آباءه لا كراهية للحق كما جعل عن سبيل
 وعينه فانه قيل كيف جمع فعال ربك جعون لم يعلو ارجسني والماطت احد وهو انتم قلنا هو
 جمع صغيمه يعظيهم لعمه لانهم انما يحسبون الموتى واشتبا به فانه قيل كيف قال فلان ان اب منهم يوسد
 ولا ينامون وقال في موضع اخر وقبل بعينهم على بعض متباينون قلنا يوم القيمة مقدار جسودهم
 سنة فبعضها احوال مختلفه فبعضها متباينون في بعضها لا يقطعون شدة الهول والفرح مسوق
 النور فان قيل كيف قدم المرثية في آية مد الزنا وقدم الرجل في آية حد السرقة قلنا لان الزنا
 انما يتولد من شهوة الوقاع وشهوة المرثية اقوى واكثر والسرقة انما يتولد من الجسارة والهجرة والقوة
 وذلك في الرجل اكثر فانه قيل كيف قدم الرجل في قوله الزاني لا ينجح الا زانية او شركة والزانية عليها
 الاذان وشرك قلنا لان آية الاول اولى سبقت لعقوبتها على ما جازوا والمرثية هي الاصل في تلك الجازية
 لما ذكرنا والآية الثانية سبقت لذكر النكاح والرجل هو الاصل في قوله فانه هو الرأفة والماطت والماط
 بالقلب بخلاف الزنا فان الامر فيه بالعكس غالباً فان قيل كيف قال الزاني لا ينجح الا زانية او شركة
 اي لا يفرج والزانية لا ينجح الا زان او شركة ونحو بنى الزاني ينجح عفيفة ومسلمة والزانية ينجحها
 واسلم قلنا فان عكرمة نزلت هذه الآية في بغايا مسرات كن تجلدة وكانت جويتن تسمى في الجازية
 الموجبة وكان لا يدخل عليهن الا زان من اهل القبلة او شركة من اهل الاوثان فاجرا جماعة من فقراء
 المهاجرين ان ينجحهم فزلت هذه الآية زجرهم عن ذلك فانه قيل ما فائدة دخول من في
 البصر دون حفظ الفرج في قوله من قبل المؤمنين يعرضوا من لصبارهم ويحفظوا فروجهم قلنا فائدة
 الدلالة على ان امر النظر اوسع من امر الفرج ولهذا جعل النظر في ذوات الارحام والامام المستعصم
 الى عدة من عضايقه لا ينجح شي من فروجه فان قيل لاي حكمة تركت امة ذكر الامام
 والاحوال في قوله ولا يبدون زينة من معنى الزانية الخفيفة الالبسة لئلا يهتدى اليه وهو من المحرم وكلهم حكم
 من سبب في الآية قلنا اسئل الشعبي عن ذلك فقال لئلا يصغوا العم عند ابنة وهو ليس بحرم لها
 وكذلك الخال فخصي الى العنتنة والمعنى فيه ان كل من سبب في شرك هو وابنه في المحرمية الا ان
 والحال هذا من الدلالات الشرعية على وجوب الاحتياط في ستره من تعاطل ان يقول هذه المعنى

نفسه الا انه حصل بالآية قوله فان كل من احتاط بها
 سورة النور

معتد في آياتها بعد الموت لا احتمال ان يذكرها ابو الجبل عند انه لا يعرفه وليس يحرم لها والعلل الصان
 على قولهم ان كل من سئى بتركه هو ذنب في المحرمية فان قيل كيف قال لا تكلموا فبقيا علم على
 ان اريدون تحسنا مع ان كراهة الزنا حرام في كل حال قلنا لان سبب قول الآية ان كل المحالمة
 كما في كبرهون ما نهم على الزنا مع ارادتهم التحصن فورد النهي على صفة السبب وان لم يكن شرط في التثا
 ان انه قد شرط ارادة التحصن لان الاكراه لا يستصواب الا عند ارادة التحصن لان الامة اذا لم ترد
 التحصن فانها تزن بالطبع لان ارادتهم الجماع مستمرة في جميع الاحوال طبعيا ولا بد من اجتهاد
 الثالث ان من عسى اذا كان في قوله نعم وذروا ما بقى من الروا ان كنتم مؤمنين في قوله وانتم
 الا علون كنتم مؤمنين الرابع ان في الكلام نعم بما و تاخير تقديره وانما الا باي منكم والصلوات
 من عبادكم واما ان اردن تحسنا وبقى قوله ولا تكلموا فبقيا علم على البناء مطلقا غير معلق فان قيل
 كيف مثل انه قد نذر في معرفة وجاه في قلب المؤمنين نورا مصباح في قوله نعم مثل نوره لشكوة
 فيها مصباح ولم يمثله نورا شمس ان نوره اتم وكل قلنا المقصود في النور في القلب والقلب
 في الصدر والصدر في البدن كالمصباح وهو النور في العقيدة والعقيدة في الزجاجة والزجاجة في
 التي لا منفذ لها وبذا التمثيل لا يستقيم الا بما ذكرنا الثاني ان نور المعرفة لا يتوقف على جهتها
 كالدنيا في الفهم والعقل والعظمة وشرح القلب وغير ذلك من الخصال الحميدة كما ان نور المشكوة يتوقف
 على جماع العقيد والزيات العقيدة وغير ذلك الثالث ان نور الشمس تشرق من جهتها الى العالم
 السخا لا الى العالم العلوي ونور المعرفة تشرق من جهتها الى العالم العلوي كالمصباح الرابع ان نور
 الشمس لا تشرق الا بالهنا ونور المعرفة تشرق بالليل والنهار كالمصباح الخامس ان نور الشمس
 جميع الخلق ونور المعرفة لا يصل اليه الا بعضهم كالمصباح فان قيل كيف لم يمثله نورا شمس
 لما ذكرتم فكيف لم يمثله نورا شمس مع انه اتم والحل والشرق من نور المصباح قلنا انما لم يمثله نورا
 الشمس لان في الشمس غشا لا محالة بخلاف الزيت الموصوف فلو مثله نورا شمس لكانت المناق في العيش
 الى استحقاق نصيب المعرفة الثاني انه لم يمثله نورا شمس لانه مخصوص بالغيبا بخلاف نور المعرفة فانه
 في الفناء فان قيل التجارة تشمل الشراء والبيع فافان في عطف البيع عليها في قوله لا عليهم تجارة
 والبيع عن ذكرانه قلنا قيل التجارة هي الشراء والبيع الذي يكون منساعه انسانا مقصودا بالبيع

حروف شخص الذي يبيع احوال البيع اعم من ذلك وقيل المراد بالتجارة هنا سبوا ذواتها بالدين كما في قوله
 تعالى اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم والمراد بالبيع مبادلة الدين بالدين كما في قوله
 تعالى فاسعوا الى ذكراهم وذرؤهم لسبع وقيل انما عطف البيع على التجارة لانه اراد بالتجارة اشتراؤها اطلاقا
 لا سلبا على النوع وقيل انما عطف عليها للتخصيص والتبميز من حيث انما يقع في النساء لان البيع المباح
 يتعقب حصول الرجوع بخلاف اشترا الرجوع فان الرجوع فيه مطلق مع كونه متوقفا منقرا وقيل التجارة مختصة
 بالاجل بخلاف البيع فان قيل كيف قال ثم وانما خلق كل واحد منكم وبعض الدواب ليس مخلوقا بالمال
 كما دم وما قد صالح وغيرهما قلنا المراد بهذه الاماها التي هو سبيل جميع المخلوقات وذلك ان
 تعالى خلق كل خلق اشياء جبرية ونظرها نظر مبدئية فاستحالت فخلق من ذلك المباح جميع الموجودات
 ومدى خلق مثل ذلك السؤال في قوله ثم جعلنا من الماء كل شيء حي فان قيل اذا كان الجواب انما خافه
 تخصيص الدابة بالذكر او تخصيص شيء بالمال قلنا انما خص بالذكر لان القدرة فينا ظهر وعجزنا في الجمال
 وغيره فان قيل كيف قال فمنهم من يمشي على اطنبه وقال من يمشي على اربع وهي مما يعقل قلنا انما كان
 اسم الدابة يتناول المميز وغيره فقلت المميز على غيره فاجرى عليه لفظه فان قيل كيف قال من يمشي على اطنبه
 وذلك انما يسمى زحفا ولا يسمى شيا الا ما كان بالقوائم قلنا هو مجاز بطريق التشابه كما يقال من يمشي على
 وفلان لا يمشي لاسره وفلان يمشي الجمال فان قيل كيف امر الله باستيدان الاطفال الذين لم يبلغوا
 الحلم لقوله ثم والذين لم يبلغوا الحلم منكم اى من الاحرار قلنا هو في معنى امر الآباء والامهات بتاديب
 الاطفال وتبذيرهم الاطفال فان قيل كيف باح لقوا عد من النساء ومن العجايز المتجرد من الثياب
 بحضرة الرجال بقره والقواعد من النساء الاية قلنا المراد بالثياب هنا الجلباب والرداء والقميص الذي
 فوق الخمار لا جميع الثياب قوله غير متبرجات من ثيابهن اي غير قاصدات بوضع ثياب الظاهرة اخذوا ثيابهن
 ومحاسنهن بل القصف ثم عقبه بان يتصف بترك الوضع خبره فان قيل كيف قال او على اعقابكم
 ان ياكلوا من يديكم مع ان تنفعا الحجج عن اكل الانسان من يديه معلوم لا شك فيه ولا شبهة قلنا المراد
 بقوله من يديكم اى من يديكم اولادكم لان لا رجل بعضه وحكمكم نفسه فلهذا جرحه به وفي الحديث ان
 اطيب ما ياكل الرجل من كسبه وان لده من كسبه وتوتير ذلك انه ذكر بوجوب جميع الاقارب لم يذكر بوجوب
 الاولاد وقيل المراد بقوله ان ياكلوا من يديكم اى ياكلوا من يديكم من مال اولادكم وانه حكم الدين في ترك

ومن جملة عيالكم وقيل المراد بقوله من يملك البيوت التي تسكنون بها وهم فيها عيال الغريم كقوله في
 وزوجته وخادمه ونحو ذلك فان قيل معنى سلام هو السلامة والامن فماذا قال الرجل لغريمه
 السلام عليكم كان معناه سلمت على و انت فما معنى قولهم واذا علمتم سويتا فسلموا على انفسكم قلنا المراد به
 فاذا علمتم سويتا فسلموا على انفسكم و عيالكم وقيل معناه اذا علمتم سويتا فسلموا على انفسكم قلنا المراد به
 السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين كقوله من بنا فان قيل كيف قال فيلجذ الذين سماه لغنون
 واما بيان ما قلناه من قلنا عن زيادة كذا قال الاخشى الثاني ان في ايضا رقتة فيجده الذين
 سماه لغنون الله ويعرضون عن امره وضمن المخالفة بمعنى الاعراض فعداه تقديره يسحق الفوق فان قيل
 الخلق هو التقدير منه قوله واذ خلق من الذين اي تقديره فما معنى قوله وخلق كل شئ تقديره تقديره
 فكان قال وقد خلق شئ تقديره تقديره قلنا الخلق من انفسهم بمعنى الإيجاد والاصدات لغناه وادخل كل
 شئ تقديره استوى متساويا يصلح له لا زاد على ما يقتضيه الحكمة والمصلحة ولانا قصدا عن ذلك الثاني
 ان معناه وقدره ما يقدره سبحانه او وقدره الاجلاد واحوالهم في عيالكم كيف قال في وصف
 الجنة والمؤمنين كانت لهم جزاء ومصير اوصي كانت بعدوا تماما يكون كل بعد الحشر والنشر قلنا انما كان
 من عدا الله فهو حقيقة فكانه قد كان او معناه وكان في علم الله مكتوبة في القوم لمخوفها انها جزاءهم
 فان قيل يا فائدة ما ظهر الهوى في قوله اربيت من شهد الله براه واصل الله وبيان الله الله
 اما كما تقول الحمد لله نعموا قلنا من يفتخرون المفعول الثاني على الاول لغنا به كما تقول
 سئلنا زيدا الغض عننا بكذا بظلاله فان قيل كيف قال ام حسب ان الكريم سبيون ويعتدون قلنا
 قد مر في السؤال جوابي في قوله بل جانبهم بالحق والكرهيم الحق كما هو في قوله كيف يشبههم بالانعام
 في الفصل بقوله ان اسم الاكالا انعام مع ان الا انعام تعرف الله سبحانه بقرانه وادخل قوله وان
 الا يشبههم بقره ولكن لا تقعون تشبههم وولدت يسبح لله في السموات ما في الارض قلنا المراد تشبههم بالانعام
 في الفصل عن فهم الحق ومعرفة الله بقرانه وادخل قوله الثاني ان المراد تشبههم في الاضداد كقوله
 عن امر الدين بالانعام في مناله وادخل قوله ان من امر الدنيا فان قيل ان كان الا انعام في الفصل نفسه
 بل هم مثل سبيلا وان كانوا اصل من الا انعام فكيف قال ان هم الا انعام وان كان الا انعام واصل منها
 ايضا فكيف سمى الوصفان قلنا المراد بقوله انهم الا انعام تشبيها في اصل الفصل في مقدره

سورة الفاتحة

والثاني

وان في بيان المعسدر وقيل المراد بالاول طبائفة وبالثانية طبائفة اخرى ووجه كونهم ضل
 من الانعام ان الانعام متعاد لاربابها التي تعليلها وتعمدهما بافتقار من يحسن اليها من ربي اليها
 ويطلب من يفيقها ويخبرها بضررها وهو لا لا يتعادون لربهم ولا يعرفون حسنة اليهم من اسائه
 الشيطان الذي هو عدو لهم ولا يطلبون الثواب الذي هو عظيم المنافع ولا يتقون العقاب
 الذي هو شدة المضار والمهلكة ولا يهتدون للهدى الذي هو الشنع الهني والعذب الروي
 فان قيل قولهم وانزلنا من السماء ماء طهورا لحيي ببلدة عينا كيف ذكر الصفة والموصوف
 ولم يؤتى بها كما انما في قولهم واية لهم الارض الميتة قلنا انما ذكرها الى معنى البلدة وهو البلدة والمكان
 لا الى العظما فان قيل قولهم وانزلنا من السماء ماء طهورا لحيي ببلدة عينا ونسقيه مما خلقنا انعاما و
 واناسي كثره انما المراد موصوفا بالطورية وتقليم ذلك بالحياء والتسبي شعير بان الطورية شرط في
 تلك المصلحة كما تقول حملني الامير على فرس سابق لأصيده عليه الوحش وليس كنت قلنا او وصف
 الطورية وذكره اكراما لانا الذي شربهم ومزجه بالمصالح التي انزل اليها الماء وانما ما للنعمة والمنة
 عليهم لا لكونه شرطا في تحقق تلك المصالح والمنافع بخلاف الشفة فان قصد بلونه سابقا الشرطية
 لان صيد الوحش على الفرس لا يتم الا بها فان قيل كيف خص الانعام بذكر التسبي دون غيره من الحيوان
 القسام قلنا لان الطيرة والوحش يعبد في طلب الماء ولا يعوزها الشرب بخلاف الانعام التي
 ان الانعام قذرة الاناسي وعلتنا فممتلئة بها فكان الانعام يسقى الانعام كالانعام يسقى الاناسي
 فلهذا خصتها بالذكر فان قيل كيف قدم اجزاء الارض يسقى الانعام على سقى الاناسي قلنا
 لان حياة الاناسي بحجوة ارضهم وانعامهم فقدم ما هو سبب جميع نعم وعاشمهم الثاني ان سقى
 بما لم يطر سابق في الوجود على سقى الاناسي به فان قيل كيف صح الاستثناء في قوله قلنا اسلمكم
 عليه من اجر الامرشاء ان تجتذالي ربه سبيلا قلنا هو استثناء منقطع بقديره لكن من شاء ان تجتذالي
 ربه سبيلا فان ادله على ذلك اهدية اليه وقيل بقديره لكن من شاء ان تجتذالي ربه سبيلا بانفاق
 المادي مرضاة فليفضل ذلك فان قيل كيف قال منا قلنا اسلمكم عليه من اجر الامرشاء ان تجتذالي
 وعمود وقال في آية اخرى قلنا اسلمكم عليه اجر الامودة في القربى فان قلت سؤال الامر عليه قلنا
 بده الاية منسوخة بقولنا قلنا اسلمكم من اجر فلو لم ان اجر في الاعلى الله رواه مقاتل عن ابن عباس

انما اسلمكم عليه من اجر الامرشاء ان تجتذالي ربه سبيلا بانفاق المادي مرضاة فليفضل ذلك فان قيل كيف قال منا قلنا اسلمكم عليه من اجر الامرشاء ان تجتذالي وعمود وقال في آية اخرى قلنا اسلمكم عليه اجر الامودة في القربى فان قلت سؤال الامر عليه قلنا بده الاية منسوخة بقولنا قلنا اسلمكم من اجر فلو لم ان اجر في الاعلى الله رواه مقاتل عن ابن عباس

والصحيح الذي عليه المحققون انها غير مرفوعة بل هو استثناء من غير تفسير بقدره لكني اذكركم المودة في القرني
 فان قيل وجعلنا لتقنين الماء ولم يقل ائمة قلنا امرعاة لقولنا آيات قيل بقدره واصل
 كل واحد منها اما فان قيل كيف قالتم ولبقون فيها تحية وسلاما وهاهنا يحى واحد ويؤيده قوله
 تحيتهم يوم يلقونه سلام وقوله تحية اهل الجنة في الجنة سلام قلنا قال مقاتل المراد بالتحية سلام
 بعضهم على بعض او سلام الملائكة عليهم والمراد بالسلام ان الله قد سلمهم بآياتهم وسلم اليهم اسمهم
 وقيل التحية الملائكة او من اهل الجنة والسلام من الله عليهم وقوله سلام فلا من رتبهم وقيل
 التحية من الله لهم بالهدايا والتحفة والسلام بالقول وقيل التحية الدعاء بالتمجيد واسم الدعاء بالهدايا
 ففما ائمة لقرون ذلك من الملائكة او بعضهم من بعض او يلقون ذلك من الله ثم فيقولون السلام فقلنا
 مع ائمة من كل امة سورة في الشعر الخفيف قال فظنلت اعناقهم لها فاضعين واخاف لا تفصل
 قلنا قبل اصل الكلام فظننا لها فاضعين فاقحمت الاخاف لبيان موضع الخضوع وترك الكلام على
 اصل قوله ذببت اهل الهامة كان الامل غير يذكر ومثله قول الشاعر ذرات من تسنين افعدن مني
 كما اخذ السراير من الهلائق ولما وصفت الاخاف بالخضوع الذي هو من صفات الاجل جمعته مع
 كقرانهم وشمس والقمر تهيم على ساجدين وقيل الاخاف رضاء الناس ومقدومهم شبهوا على
 كما قيل لهم الرؤس الزهبي والوجه وقيل الاخاف الجماعات يقال عابى عني من اناس اى عابوا
 وقيل ان ذلك اجل مراعات الغرهم فان قيل كيف قال فعولا انا رسول رب العالمين فافرد وقال
 في موضع آخر انا رسول ربك قلنا الرسول ينبغي ان يكون المرسل فليزم ثنية ويكون معنى الرسالة التي هي
 المصدر في وصف الواحد الاثنان والجماعة لا يوصف سائر المصادر والرسول على انه يكون بمعنى
 الرسالة قول الشاعر لقد كذب الواسنون باحت عندهم بغير ولا ارسلتهم برسول اى برسالة الله
 انها لا تقام في الاخوة والشريعة والرسالة جملة كقوله واحدة الثالث ان بقدره انا كل واحد
 من رسول العالمين والواحد ان موسى كان الاصل وهو من سبحانه فافردا اشارة الى ذلك فان قيل
 كيف قال موسى معتمدا على من قبله على فعلتها اذا وانما من الضالين والذين لا يكون صلا قلنا اراد
 بهم من الجاهلين وكذا قرأ في مسود ربه وقيل من المخطئين لانه ما تقدم قلنا لبيان اصل عن الطريق
 اذا عدل عن القوم سبال الخطا وقيل من الناس من كقرانهم ان افضل احد بها فقد راد بها الاخرى

الشيخ
 سويح

فان

فان قيل كيف قال فرعون يا رب العالمين انزل مني قلوبا يمشون على
العلب من معرفة انتم منكم الوجود فكيف ينزل على العدل من من الى الثاني ان ما يخص غير المميز
بل يطبق عليها قال انتم فانكم اياها طاب لكم من النساء فقالوا انتم عابدون يا عباد فان قيل كيف قال
موسى يا رب السموات والارض يا ايها الذين آمنتم موقنين على كونهم ربهم رب السموات والارض يا ايها
بشر طاب لكم فرعون قومه موقنين في هذا الشرط غنم والربوبية ثابتة فكيف صح ان يطبق قلب من غنم
موقنين ان السموات والارض موجوده وهذا الشرط موجوده الثاني ان انما في الشرطية فان قيل
ذكر السموات والارض يا ايها الذين آمنتم موقنين في هذا الشرط غنم والربوبية ثابتة فكيف صح ان يطبق قلب من غنم
اباكم لاولين وقول رب المشرق والمغرب قلنا اعاد ذكره تخصيصا لها وتيسيرا لان اقرب المظهر
في من العاقل غنم ومن ولد منه وما شاهد وعاب من الدلائل على الصانع والناقل من بينة الى بيته
وحال الى حال من وقت ولادة الى وقت وفاته ثم خص المشرق والمغرب لان طلوع الشمس من ارضا
وعروبها في الاخر على تقدير استقيم في فصول السنة وحساب تنوي من انظر ما يستدل به على وجود
الصانع والظهور المنقول من انهم الى الاحتجاج به عن الاحتجاج بالاجزاء والامانة فهت الذي كسر
فان قيل كيف قال اول ان كنتم موقنين فقالوا ان كنتم تعلمون قلنا لا ينهم ولا يطعنهم
اولا فلما راي غناهم واصرارهم فاشتمهم وعارض قولهم ان رسولكم الذي ارسل اليكم مجنون يعزله انتم
تعتدون فان قيل قوله لا يجنتكم انتم من قولهم لا جعلتكم من السجود فكيف عدل عنه قلنا
كان مراده تعريف العبد كانه قال لا جعلتكم احد اعم من عرف حاله في سجنه كان اذا سخن انسانا طرد
في حومة حقيقه جدا مغلقة وصد لا يبصر فيها ولا يسمع وكان في ذلك اوجع من القتل واشد نكايه فان قيل
قصة موسى وفرعون السحرة ذكرت في سورة الاعراف ثم في سورة طه ثم في هذه السورة فما فات
تكرارها وتكرار غير ما من القصص قلنا فائدة توكيد التهدي واظهار الامايز كما ان البارز اذا خرج
من الصف قال نزل نزال على من سارز كمراد ذلك ولهذا سمى اسمها القرآن مشاني لانه ثبت فيه الاجزاء
ولم يخصص الثاني ان اصحاب السجود هم كان بعضهم حاضرين وبعضهم غائبين في الغزاة وكان في السجود مهبط
الوصي وكانوا اذا رجوا من غزوهم اكرمهم الله تعالى في بعض الاوقات باعادة الوصي تشريفهم وتفضيلا
فان قيل كيف كانت انتم ذكر قصة موسى ثم اكرمتم من الانبياء عليهم السلام قلنا لان احدا

كانت شبه باحوال النبي من اجل غير منهي في افاسته الحج واطهار الحجرات لانه مصر ومهرايم
 على كذبها وبها عليه كما كان حال النبي صريح اهل مكة فان قيل كيف قال فلما تراهي لجمعان الكفا
 تعالى من الرواية فيقتضي وجود روية لكل جمع الجمع الآخر والمفتول انه لم يرب بعضهم بعضا فان الله تعالى
 ارسل غمما ايض فقال بين العسكرين حتى يمنع روية بعضهم بعضا قلنا الزلالي يستعمل بمعنى الله الذي
 ايضا كما قال عليه السلام المؤمن الكافر لا يرايان اي لا يتدانيان في يقال وورثنا تراثي اي متقارب
 ومتقابل فان قيل كيف قال اذا مضت لم يقبل واذا انقضت قلنا لانه كان في معرض
 الضمان على الله تعالى وتقدره فاصناف اليه الحج المصطفى للادب ان كان الكحل مصفا فاليد
 قول الحضرة فاروت ان اعينها وقوله فاراد ركبنا سبعا اشدها فان قيل هذا الجواب
 بقوله والذي يهتني يقول الحضرة فارادنا ان يهد لها قلنا انما اضاف الموت الى الله لانه سبب
 لقائه اياه واتحاله الى دار كرامته فكان لغة من هذا الوجه وقيل انما اضاف المرض الى نفسه
 لان اكثر الامراض تحدث بتفريط الانسان في مطاعه ومشاربه فان قيل كيف قال يوم نبيع
 مال لا بوزن والمال الذي انفق في طاعة الله وسبيله يرفع والولد الصالح يرفع والولد الذي ياتي
 صغيرا يرفع وشواهد ذلك كثير من الكتاب الله خصوصا قوله اذ مات ابن آدم انقطع عمله
 عن ثلث الحديث قلنا المراد بالآية انها لا يرفعان غير المؤمن فانه هو الذي باقى جلب سليمان
 او المراد بهما مال لم ينفق في طاعة الله ولم يولد بالغ غير صالح فان قيل كيف قال وازلفت الجنة
 للمتقين اي قربت الجنة لا ينفل من مكانها ولا يحول قلنا سناه وازلفت المتقون الى الجنة كما نحو
 الحاج اذا دونوا الى مكة قربت مكة منا وقيل سناه انها كانت محجوبة عنهم فلما اذفت الحجب سببها
 كان ذلك قريبا لها فان قيل كيف جمع الشايع ووجه الصديق في قوله فانما من شافعين والاصيد
 صميم قلنا لكثرة الشفاء في العادة وقد لا تصدق ولهذا روي ان بعض الحكماء سئل عن الصديق
 فقال هم محسم لا معنى له اراد بذلك عز وجوده ويجوز ان يراد بالصديق الجمع كالعدد فان قيل
 كيف قرن الانعام والبهائم في قوله اذ كنتم بالانعام وبين قلنا لان الانعام كانت من اعزها
 عندهم وكان يؤتم بهم الذين يعينونهم على حفظها والقيام عليها فلهذا قرن بينها فان قيل قوله
 او عظمت ام لم تعظا اخبر من قوله ام لم تكن من الواعظين فليزيد عدل عنه قلنا مرادهم سواء علينا

انفلت به الفعل اهل من ابله صلا وهذا المص من قلنا اهداهم بوجه من قولهم لم نعط فان قيل
 كيف قال فغفروا فانما سجدوا ناديين فاخذهم العذاب كيف اخذهم العذاب بعد ما مذموا على جنابهم
 وقد قال عليه السلام اندم توبة قلنا قال ابن عباس رضي الله عنهما من ابرأ العذاب ذلك ليس
 وقت التوبة كما قال نعم وليست التوبة للذين يعملون السيئات الاية وقيل كان منهم من خوف
 من العذاب العاجل لاندم توبة فذلك لم يقعهم فان قيل كيف طلب لوطه تبيته من اللواطه بغير
 ريب حتى اهل ما يعملون اللواطه كبره والا بنيا معصومون من الكبائر قلنا مراده ريب حتى واهي
 من عيوبه عليهم او من شؤم والدليل على ذلك ضمير ابله اليه في الدعاء واستثنا الله امره من قول
 الدعوة فان قيل كيف قال في قصه شعيب اذ قال لهم شعيب لم يقل اخوكم كما قال في حق خبيث هناك
 قال في حقه في موضع آخر قلنا لانه ذكرنا مع اصحاب الكهنة وهو لم يكن منهم وانما كان من رسل
 من كذا فالاستفاد في الحديث ان شعيبا اخاه من رسل الهيم والى اصحاب الكهنة فلي هذا يكون
 حذفه تخفيفا فان قيل بالفرق بين حذف الواو في قصه صالح وابانها في قصه شعيب قولهم
 ما انت الا بشئنا ومانت الا بشئنا قلنا الفرق بينهما ان عند ثبات الواو المقصود معنا
 كلاهما مناسف للرسالة عند عدم التسمية بالبشره وعند حذف الواو المقصود معنى احد مناسف لها
 وهو كونه سحرانم قرره والتسمية بالبشره كذا اعاب الرخصه فان قيل كيف قال في وصف
 الكهنة والتمنيه كشق وسطح وسيله والكرهيم الكاذبون بعد ما قضى عليهم ان كل واحد اقات
 اثم والا فان الكذاب الاثيم الفاجر يلزم من هذا ان يكون كلهم كذابين فلا اقل من ان كلهم
 كاذبين قلنا الضمير في قوله والكرهيم عايد الى الشياطين والى كل افسوس النمل فان قيل
 فانه في تلك الكتاب في قوله وكان من قلنا فانه في قوله انما يتكلم كره في معناه صدق عند
 مستند فان قيل اعطف بضم المعايير فكيف اعطف الكتاب المبين على القرآن المراد به القرآن
 قلنا ان المراد بالكتاب المبين القوم المحفوظا على الا اشكال على القول الا في قول اعطف
 بضم المعايير مطلقا اما لفظا واما معنى دليل قول الشاعر قال في قولها كذا وما هو قولهم حاشي
 العقبه والظريف والمعايرة لفظا ثابته فان قيل كيف قال ان الذين يؤمنون بالآخرة زيننا لهم
 اعمالهم وقال في موضع آخر وزيّن لهم الشيطان اعمالهم قلنا زين لهم اعمالهم خلق الشهوة

انما يتكلم

بشيء من كلامه

بشيء من كلامه

والهوى وتركها فهم وترين شيطان بالوسوسة والاغواء والعزور والتمويه فصح الاضافه فان
 فان قيل كيف قال مناساتكم وقال في سورة طه لعلى آتاكم واحده بما قطع والاخر ترجي ولقمة
 واحدة قلنا قد يقولون انما قري رجاءه ما فعل كذا وسيلكون كذا مع تجريره
 الخبية فان قيل كيف قال ان بورك من في النار مع انه لم يكن في النار بل لم يكن المرئي نارا
 وانما كان نورا في قول الجمهور وقيل كان نارا ثم انقلب في قلنا قال ابن عباس الرحمن
 قدس من نوره من النار وهواة عز وجل على معنى ان الله تعالى جعل في نوره من النار
 النور من النار في قوله الثاني ان من ائمة والتقدير بورك في النار في من جعلها وهو موسى
 او الملائكة الثالث ان معناه بورك من في طلب النار وهو موسى فان قيل لانا يقال بركنا
 في كذا ولا يقال بركنا كذا قلنا قال الفراء العرب يقول بركت الله وباركت فيه وباركت
 عليه بمعنى واحد ومنه قوله وباركنا عليه وعلى اسحق في لفظ التحيات وبارك على محمد
 آل محمد فان قيل وجه الاستثنا في قوله اني لا يخاف لدي المرسلون الا من ظلم الله قلنا
 في وجه احد هما انه استثناء منقطع بمعنى لكن الثاني انه استثناء متصل كذا قال الحسن وقناه
 ومقابل ومعنى الا من ظلم منهم بارتكاب الصغيرة كادوم وديوس وادود وسليمان اخوة يوسف وعظيم
 فانه يخاف ما فعل مع عمه لانه ظفور جرم فكون تقدير الكلام الا من ظلم منهم فانه يخاف من ظلمهم
 حسا بعد سو فان ظفور جرم ولهذا قال بعضهم ان معناه فقا على قوله الا من ظلم وابتداء الكلام
 الثاني مخدوف كقوله الثالثان معنى الا بمعنى لا كما في قوله للملاكين لانا من ظلمنا
 حجة الا الذين ظلموا منهم الرابع ان تقديره اني لا يخاف لدي المرسلون الا غير المرسلين الا من ظلم
 الآية فان قيل كيف قال سليمان عليه السلام قلنا وادونا بنون العظيمة هو كلام المتكبرين قلنا
 لم يرد به بنون العظيمة وانما اراد بنون الجمع وعنى نفسه وابه الثاني انه كان ملكا مع كونه نبيا فراجع
 سياسة الملك وكلام الملوك فان قيل كيف قلنا تعذيب الهدى حتى قال لا تعذبه هذا
 شيئا قلنا المراد من ذلك ايجاد خاصه لا خص بعظم منطق الطير وتجزئه له وغير ذلك فان قيل
 كيف استعمل الهدى عشر شمس كان يرى من ملك سليمان حتى قال لها عشر عظيم قلنا يجوز
 انه استعملها بالنسبة الى سليمان فاستعملها ذلك العرش الثاني انه يجوز ان لا يكون سليمان

الوجه الثاني
 على ما جاء في قوله
 ومنه قوله سليمان
 وباركنا عليه

منه وان جعلت مملكته في كل شئ كما يكون لبعض الامراء شيئا لا يكون للملك منه فان قيل كيف قال
 الهدد و اوقيت من كل شئ مع قول سليمان و اوقيت من كل شئ فكانت سوى قلنا ايها
 فرق و اوقيت الهدد و اوقيت و اوقيت من كل شئ من سباب الدنيا لانه عطفه على الملك و سليمان
 ارا و اوقيت من كل شئ من سباب الدين و الدنيا و يوجد ذلك عطفه على العجزه و هي منطلق
 فان قيل كيف سوى الهدد بين عرشها و عرش امة في الوصف بالعظم حتى قال و لها عرش
 عظيم قال ثم رب العرش العظيم قلنا بين الوصفين و هو عظيم و انه وصف عرشها بالعظم بالنسبة
 الى ما خلق من السموات و الارض و ما بينهما فان قيل قوله ثم قاله الهم ثم قول عنهم فانظر ماذا
 اذا تولى عنهم فكيف يعلم جوابهم قلنا معناه ثم قول عنهم ستمت من حيث لا يريدت فانظر ماذا
 الثاني ان فيه تقديرا و اواخر التقديره فانظر ماذا رجوع ثم قول عنهم فان قيل كيف استجاز
 سليمان ثم تقديم اسمه في الكتاب على اسم امة حتى كتبه امة من سليمان و انه بسم الله الرحمن الرحيم
 قلنا لانه عرف اتمنا لا تعرف تعرف سليمان فحان ان تتخف باسم امة ثم وقيل ان اسم
 سليمان كان على عنوانه و اسم امة كان في اول طية فان قيل كيف يجوز ان يكون صفة هو كذا
 سليمان هو و وزيره و ليس بنبي بقدر على لا يقدر عليه النبي هو حصار عرشه في طرفه عين قلنا
 يجوز ان يخرج غير الرسول كرامة لا يشاركها فيها الرسول كما في قضية خضر و موسى و كما خصت مريم
 بانها كانت زوجة نبي فانه الجنة و ذكر بالمرزوق منها و كان اسمها في صرح مع قوم يستقون
 فزاي غلة مستقيمة على ظهر بارافه فوالها الى اسماء يستقون فقال لقوم ارجعوا فقد سقيتم برحمتي
 ولم يلزم من ذلك فضلها على سليمان ثم وقد نقل ان النبي كان اذا اراد الخروج الى الغزاة فقال
 لفرسان المهاجرين و الانصار اذعوا لنا بالنصرة فان اتمتم بغيرنا بدمعنا لم يكونوا افضل منا
 مع ان كرامة النبي من جملة كرامات النبي من وجه اخر فالواو لعلم الذي كان عنده هو اسم امة
 الا عظم فدعا فاجيب في الحال ثم قيل يا حي يا قيوم و قيل يا ذا الجلال و الاكرام و قيل يا ارحم
 و قيل يا ايها و اذ كل شئ اليها و اصد الاله الا انت فمن اخلص النسبية و دعا بهذه الكلمات كلتا
 مع اجتماع شرطها الدعاء المعروفة فانه يجاب لا مع فان قيل كيف قالت و سلمت سليمان
 و هي انما سلمت بعدة على يد له لانه كان مسلما قبلها قلنا انما عدت عن تلك العبارة الى هذه

سلمت سليمان
 عن الهادي قال الله جاب
 عنده علم من الكتاب
 لم يعرف سليمان بن مهران
 احسان يعرف الحزن و الاثرت
 ذلك من علم سليمان اود
 ذلك لئلا يخلف في الامارة
 سليمان في جيرة داود
 و نونة من صفة
 النجدة على خلق

الشيء الذي في الترتيب من غير ان
دفعه على الباقية بل على الوجود

لانه كانت ملكة فلم تر ان يذكر عبارة يدل على انها صارت مولاة له باسلامها عليه وان كان
الواقع كذلك فان قيل كيف يكونون صادقين وقد جحدوا ما فعلوا فاقوا بالخبر على خلاف
المخبر فلما كانوا كائنا من عقدها انهم اذ هموا بين الشهادة بين قولوا ما شهدنا من ملك بل يعرفون ما شهدنا
وحده كانوا صادقين لانهم شهدوا املاكم ومملكته ابله فان قيل كيف قال قل لا يعلم من الله
والارض الغيب الا به ونحن نعلم الجزء والآخر وحال الغيب وكلها غيب قلنا معناه لا يعلم الغيب الا
الله وبما علم الا الله او جميع الغيب الا الله وقيل لا يعلم صائر اهل السموات والارض الا الله فان قيل
فولم تر ان ادرك عليهم في الآخرة ادرك على اختلاف الفرائض بل مرجح الغيب فيه وفيما قلنا
ام لا وكيف مطابقة هذا الاضرب لما قبله ومطابقة لما بعده من الاضرب بل كيف صحتهم على
ثم كمال العلم ثم بالشك ثم بالعلم قلنا مرجح الغيب في قوله ثم بل ادرك عليهم هو الكفاية فقطة
جميع مرجح السموات والارض وقوله بل ادرك معناه بل يتابع وتوافق وجمع لغزتهم حتى اذا
ادركوا فيها جميعا ومهلكة تارك فادعت التاء في الدال وقوله بل ادرك معناه بل كل ما انتهى
قال ابن عباس ربه يريد ما جملوه في الدنيا علموه في الآخرة فقال السدي يريد جميع علمهم يوم
فلم يشكوا ولم يتالفوا وقال مقاتل ربه يريد علموا في الآخرة ما شكوا فيه وهو اعنى الدنيا وقوله
انهم في شك منها معناه بل هم اليوم في شك من التسا قبل هم منها ممن جمع ثم وهو اعنى الغيب
الاضرب الاول لما قبله ان الذين لا يشكون وقت البعث لما كانوا فرقتين ففرق منهم لا يعلمون وقت
البعث مع علمهم انه يوجد لا محالة وهم المؤمنون ففرق منهم لا يعلمون وقت لا تكلمهم اصل وجوده
واحد الفرقتين الثاني بالذکر بعد بل ادرك عليهم في الآخرة ما كيد المتق عليهم بها في الدنيا لانه قال بل
فرق منهم لا يعلمون شيئا من امر البعث في الدنيا اسلامهم من الاخبار فبما جمع عليهم وقتا خصه بعبادة
البعث في الآخرة الى الاخبار عن شكهم في الدنيا في امر البعث والتسعة ثم اضرب عنه الى الاخبار عن
علمهم في امر البعث والتسعة على وجود الاحتمالات واصفهم بنبي لشعورهم بكمال العلم ثم بالشك ثم بالعلم
فان قيل في اختلاف الآخرة او اختلاف متعلقات تلك الامور الاربعة وهي المشهور والعلوم والشك والجهل
فان قيل قصدا لله وحده واحدة فاصح قوله ثم ان ربك يفتيهم بحكمه وهو بمنزلة قول ان ربك يفتي
بينهم حصنا او يحكم بينهم بحكمه قلنا معناه بما يحكم به وهو عدل المعروف بالالف لانه لا يفتي الا بالعدل

وهو
الذي
هو
الذي
هو

وهو الذي
الذي هو
الذي هو
الذي هو
الذي هو

وهو

وضمير الحكوم بملكو وقيل مملكو ويدل عليه قرآن من غير تكرار مع كونه فانه قيل كيف قال الم نورا
 انما جفا القليل لسكنوا فيه والنهار مبصرا ولم يراع في العاقبة بقوله والنهار مبصرا واذ قلنا راسي
 العاقبة المعنوية دون القلبية لان معنى مبصر التبصر وايد وقد سبق ما يشبه هذا في قوله تعالى واذ قلنا نورا
 مبصرة فان قيل كيف قال ان في ذلك آيات لقوم يؤمنون مع ان في ذلك علامات على وجودها
 فما لم يصبها قلنا انما خصهم بالذكر لانهم هم المستفون بها دون غيرهم فان قيل كيف قال ووم
 يتضح في البصر ففرغ ولم يعين ففرغ وهو ظاهر مناسبتة قلنا اراد بذلك الاشعار حتى الفرع
 وبقوته وانما كان لا يحل لان الفعل الماضي يدل على الوجود والتحقيق قطعا فان قيل كيف قال وكل انورا
 داخرن اى ما خرجن الا ذللا بعد البعث مع ان النبيين والصدقيين والشهداء باقون في عزربن كبريت
 قلنا المراد به صفات العبودية والرق ذلها لاذل الذنوب والمعاصي وذلك يتم بخلق قلوبهم وظهور
 قوله ان كل من في السموات والارض الا انى الرحمن عبدا سوء مكة القصاص فان قيل ما غاذه جمعا
 فقال الى ام موسى بارضا ع وهي ترضعه طبعا سواء امرت بذلك ام لا قلنا امرها بارضا ع لى
 لبناها فما قيل لئن لم يجرى بعد وقوعه في يد فرعون فلو لم يامر بارضا ع ربها كانت تسترضع
 مرضعة فيغوت ذلك المقصود فان قيل كيف قال فاذا اخفت عليه فالعيسى اليم ولا تخافى ولا شرط
 الواحد اذا استحق جزاها ان صدق قولنا اذا وجد الشرط وجد هذا الجزء ايتها شئت ولم يرد من هذا
 صدق قوله تعالى فاذا اخفت عليه فدا تخافى وانه يذنب المتأخر قلنا اسما فاذا اخفت عليه من قبل الجية
 في الجود لا تخافى عليه من الغرق ولا تسخر منها فان قيل الفرق بين الخوف والخوف حتى عطف الله
 على الاخرى قوله ولا تخافى ولا تخافى قلنا الخوف يتم تصيد الانسان امر متوقفا في المستقبل والى
 يتم تصيد امره وقع ومضى فان قيل كيف جعل موسى في قوله القبطى الكافر من عمل الشيطان وسمي
 ظلما لنفسه ويستغفر منه قلنا انما حصل من عمل الشيطان انه قد قبل ان يؤذن في قلبه فكان ذلك
 يستغفر منه قلنا قال ابن جرير ليس لئن ان يعقل الم يؤمر فان قيل استقى موسى في لاني من شيب
 طلبا لاجر طيف اجاب عونها لما قالت ان ابى يدعوك ليجزيك اجرا ما عرفت لنا قلنا يجوز
 ان يكون قد اجاب عونها ودعوة ابنتها لوجدها من سبيل البر والعدو فابتداء لا على سبيل الاجر
 وان يتيمم بهى اجرا ويؤيد بها ما روى انه لما قدم اليه الطعام قال انا اهل بيت لا نبيع ديننا بطعام الاجر

لفصيح
 سويح

الرأى
 على

ذبحها ولا تأخذ على المعروف فما حتى قال له سبحانه السلام هذه عاداتنا كل من نزل بنا فان قيل
 كيف قاله سبحانه في اريد ان الخلق احدى اثنى باثنين على ان يكون الاية وشمل هذا الخلق لجملة الخلق
 والاشيى في شئ كما عا فاسد الا بعد به قلنا انما كان ذلك هذا انما كان حجة عند الواحد والكلت
 مجموع عند الموعود وشذ جانز ويكون اليقين عند انما هو الوجود كما وقع منه فان قيل كيف قال ساد واهم
 اليك جناحتك من الرب فاجب الجناح مضموم اليه والقصة واحدة قلنا المراد بالجناح المضموم اليه
 مساوي في سورة طه بين العضد الى الابط من اليد اليسرى فلان ما قرض بينهما فان قيل ما معنى قوله تعالى
 واهم اليك جناحتك من الرب قلنا لما هرب من الجنة امره الله ان يقيم اليه جناحه ليدرب
 عند الفزع وانما قال من الرب لا تجعل الرب الذي اصابه علة وسبب الامر به من ضم الجناح
 قال مجاز كل من فرغ من شئ فضم جناحه اليه ذهب عن الفزع وقيل حقيقة ضم الجناح غير اذ
 بل هو مجاز عن تسكين الروح وتثبيت الجاش قال ابو علي لم يرد به الغنم بين شيتين وانما امر بالعلم
 والجد في الايمان باطلس وهنك قولهم اشد و جازيمك الموت لغير فرشد حقيقة وقيل
 في الآية تقديم وتأخير تقديره ولى امر من الرب فان قيل اي فائدة في هذا تقديره من موسى
 حتى قال فارسه سمى ردا لصدقتي قلنا ليس مراده بقوله صدقتي ان يقول له صدقتي دعوى الرضا
 فان ذلك لا يفيد عند فرعون وقوم الذين كانوا لا يصدقونه مع وجود تلك الآيات الباهرة
 والهجرات الظاهرة بل مراده ان يخلص حجة لبانه وبسط القول عليه بيانه ويجادل عن البايع فيكون
 ذلك سببا لتصديقه الا ترى الى قوله ثم واهي هرون هو اوضح منى لسانا فارسه سمى ردا لصدقتي
 وفضل الخصامة انما يحتاج اليه لثاقلنا لا لقوله صدقت فان سبب ابله باقلا في ذلك سواء فان
 قوله وما كنت بجانب الغربي اذ قضينا الى موسى الامرى حكنا اليه لوجى مغرب عن قوله وما كنت
 من اهل هرون من الحاضرين عند ذلك قلنا معناه وما كنت من الشاهدين قصة مع شعيب
 عليهم السلام فاختلفت لغتين فلان قيل كيف قال ان الله لا يهدي القوم الظالمين وهم
 من الظالمين في الكفر والبايز من قده اذ الله لهم لاسلام والتوبة قلنا سبق مثل هذا السوال
 وجواب في سورة المائدة فان قيل كيف قال وراوا العذاب لهم انهم كانوا يهتدون وانما يرى
 العذاب من كان ضلالا اهتديا قلنا جواب لوم حذف تقديره وراوا العذاب لهم انهم كانوا

والمعنى انما هو الجناح
 واهم اليك جناحتك
 من الرب ليدرب
 عند الفزع
 واهم اليك جناحتك
 من الرب ليدرب
 عند الفزع

فان قيل
 قلنا انما كان
 حجة عند الواحد
 والكلت

فان قيل
 قلنا انما كان
 حجة عند الواحد
 والكلت

المتدين

صمدين لما ابعثهم اولما راوا العذاب فان قيل كيف قال في آية تيسر لينا ما خلا سمعون قال في آخر آية
 النهار ليس نكسبون فيه الا تبصرون قلنا السماع والابصار ذكران لا تعلق لهما بظلمة القبول والابصار
 النهار فذلك لم يعرنا الابصار لئلا يفتتروا وبما بيننا وبينهم من الآيات ان خلا سمعون القرآن سماع تدبروه وان
 فسدتوا بما فيه من الحج على توحيد الله ثم دعا تبصرون انتم عليه من الخطا، ولهذا قال في قوله
 صمد الاستثناء في قوله ثم لا تحمدون الا الله من ربك قلنا اقال الفراء هو استثناء، منقطع بقدره ولكن
 اليك تحمدون ربك اي للوجه سورتي العنكبوت فان قيل كيف قال وما هم بكاملين من خطاياهم
 من شئ مما عملوا ليجن انفعالهم واثقالهم قلنا معناه وما الكافرون بكاملين من خطاياهم
 المؤمنين التي ضمنوا حملها وليمجن الكافرون انفعال انفسهم وهي نوب ضلالتهم واثقالهم مع انفعالهم
 وهي نوب انفعالهم غيرهم من الكفار لا خطايا المؤمنين التي نفى عنهم حملها وقد سبق نظير هذا في
 قتال ولان نزولها ووزن اخر في آخر سورة الانعام وفي سورة بني اسرائيل فان قيل ما فائدة
 العدول عن قوله تسعة مائة وخمسين عاما الى قوله الف سنة الا خمسين عاما مع ان عاودة الى الحساب
 هو اللفظ الاول قلنا لما كانت الف سنة مسوقة للتسوية التي هي بمنزلة ما ابتلى به نوح هم من امته
 وكادهم من طول مصابرتهم كما ان كراقصي العدد الذي عقد الكرم في مرهات العدد فحمدهم
 وفضي الى الغرض المقصود وهو استظهار السماع مع مدة صبره فيه فائدة اخرى هي نفى وهم
 ارادة الحجاز باطلاق لفظ تسعة مائة وخمسين على اكثرها فان هذا الوجود مع ذكر الالف والاستثناء
 مختلف وهو ابد فان قيل كيف جاء المية اذ لا بالستة وثانينا بالالف قلنا لان تكرار اللفظ
 الواحد يوجب في ذلك بعضا، والبيان، الا لغرض تفخيم او تهويل او تنويه ونحو ذلك فان قيل كيف
 تكرار الرزق ثم عوف في قوله ان الذين يعبدون من دون الله لا يملكون لهم رزقا فانما جئنا عند الله الرزق
 قلنا لانه اراد انهم لا يستطيعون ان يرزقوا شيئا من الرزق فاجتوا عند الله الرزق كلفنا
 هو الرزق وحده لا يرزق غيره فان قيل كيف اضمم اسمهم في قوله من سبوا في الارض فانظروا
 كيف اضمم اسمهم في قوله ثم اظهروا في قوله ثم اظهروا في قوله ثم اظهروا في قوله ثم اظهروا
 ان الله اقره قلنا انما عدل الى ما ذكرنا كذا كذا لا جازع من الاعادة التي كانت هي المسكوة
 عنهم بالافصاح باسمهم في ذكرها وجعل جندنا للزيادة الاهتمام بشانها فان قيل كيف قال وقبنا

واكثرت مما انزلنا
 الاية من القرآن
 سورة العنكبوت
 ما استنبوا اليه الا ضلالا
 فليسوا بشاكرين
 سورة العنكبوت

اجره في الدنيا في معرض المدح او في معرض الاذعان اجره الدنيا فانه منقطع بخلاف اجره الآخرة فانه في
 الباقي المقيم فكان اولى بالذكر قلنا المراد به وابتداء اجره في الدنيا مضموم الى اجره في الآخرة
 من غير ان يخص من اجره الآخرة شيئا قال ابو جبرود والاشارة بقوله نعم وانه في الآخرة لمن الصالحين
 يعني له في الآخرة جزاء الصالحين وايضا كمالا واجره في الدنيا قبل الدنيا الحسن من الناس والمجته
 من اهل الادب ان قلنا وقيل هو البركة التي يبارك الله في ذريته فان قيل كيف قالوا انما هم ملكوا
 اهل هذه القرية يعنون منية قوم لوط ولم يقولوا انك القرية مع ان منية قوم لوط كما نصبت في
 عن مع وضع ابراهيم عليه السلام فانه عند وقت هذا الخطاب قلنا انما قالوا هذه القرية لانها كانت
 قرية حاضرة بالنسبة اليهم وان كانت بعيدة بالنسبة الى ابراهيم فان قيل كيف قالوا اهل
 هذه القرية ولم يقولوا اهل هذه القرى مع ان منية قوم لوط كانت خمسة فاهلكوا منها اربعة
 قلنا انما اقتصر في الذكر على قرية واحدة لانها كانت الكبر والقرب هي سدوم مدينة لوط
 عليه السلام فاجعلوا ما ورانها بها في الذكر فان قيل كيف قالوا استنصرون ابي و
 بصائر يقال فلان استنصروا ان كان عاقلا ليعبا صحيح النظر ولو كانوا كذلك لما عدوا عن طريق الهدى
 الى طريق الضلال قلنا معناه وكانوا استنصرون في امور الدنيا وقيل معناه وكانوا عارفين الحق
 بوضوح الحجج والدلائل ولكنهم كانوا ينكرون ما بقية للهوى لقولهم وحمدوا بها واستيقنتها انفسهم ظلما
 وعلوا وقيل معناه وكانوا استنصرون لنظروا نظر تبتة وتفكر فان قيل وان واهن الدنيا
 بيت العنكبوت لو كانوا يعلمون ان كل احد يعلم ان ضعف سحرة تجذب الهوام بيت العنكبوت قلنا
 معناه لو كانوا يعلمون ان اتحادهم الاستنام اوليا من دون الله مثل اتحاد العنكبوت ببيتها قلنا
 كيف قالوا لا تجدوا اسل الكتاب الا بالتي هي احسن الا الذين ظلموا منهم وكل اهل الكتاب ظالمون
 لانهم كفروا لا ظلم الله من الكفر ويؤيده قوله والظالمون هم الظالمون قلنا المراد به
 بالظلم هنا الاتباع عن قول عقدة الذمة واداء الجزية او نقص العمد بعد قوله الثاني ان هذه
 الآية مشوخته بقوله نعم فالتو الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخرة فان قيل ما فائدة قوله
 ولا تخف جديك قلنا فائدة تأكيد النفي كما يقال في الاثبات لتأكيد هذا الكتاب مما كتبه فلان
 بيده وبمجيده ورايت فلانا يعني وسعت هذا الحديث ما في وسع ذلك فان قيل كيف لم يؤكد في

في التلاوة ولم يفعلوا ذلك متلو من قبله من كتاب يساكن قلبه المسلم في الكلام عدم الزيادة فكيف
 ما جاء على الاصل لا يحتاج الى العلة وانما يحتاج الى العلة ما جاء على خلاف الاصل فان قيل كيف قال الينا
 جاء به وايقنا الهندية سبنا ومعلوم ان المجاهدة في دين الله او في حق الله مع النفس الامارة بالسوء هو
 اوسع شيطان او مع اعداء الدين كل ذلك انما يكون بعد تقدم الهداية من الله نعم فكيف حصل الهداية
 من غير المجاهدة قلنا سبنا والذين جاء به والى طلب العلم الهندية سبنا بمعرفه الاحكام وحقنا
 وقيل سبنا الهندية طريق النجدة وقيل سبنا والذين جاء به والتحصيل درجة الهندية سبنا الى درجة اخرى
 اعلى منها وحاصله الهندية سبنا به اية وفوقها الخيرات كقولنا نعم والذين استمروا زادهم هدى وقوله ويزيدنا
 الدين استمروا هدى وقال ابو سليمان الداراني سبنا والذين جاء به وايقنا علم الهندية سبنا الى ان يعلمونه
 وعن بعض الحكماء من علم ما علمه قوما لا يعلمه وقيل ان الذي يرى حيلنا مما لا يعلم هو من تقصيرنا
 فيما نعلم سورة الروم فان قيل كيف ذكر التفسير في قوله وهو اميون عليه والمراد من الاعادة يسبق
 قوله وهو اميون عليه الذي هو المخلوق ثم يعبده قلنا سبنا ورجعنا ورواه اميون عليه فاعاد
 التفسير على المعنى على اللفظ لان قوله ليعلمه ببلدة بيتاى بلدة او مكانا فان قيل كيف افترقت
 في قوله وهو اميون عليه وقدم في قوله هو على بيتين قلنا لان هناك قصدا لاختصاص وهو محض
 الكلام فقيل هو على بيتين ان كان مستصفا عندكم ان يولد بين يديهم وعاقرا واما هنا فلا معنى للاختصاص
 فجزى على اصله كيف الا مرني على يعقل الناس من ان الاعادة اسهل من الابتداء فلو قدر الصلة
 لتغير المعنى فان قيل كيف قال هو اميون عليه والافعال كلها بالنسبة الى القدرة انما هي في السهولة
 سواء وانما تفاوتت في السهولة والصعوبة بالنسبة الى قدرتنا قلنا سبنا وهو بين عليه وقد
 في كلام العرب قيل معنى اسم الفاعل من غير تفصيل وصحة قولهم في الاذان الله اكبر والى الله اكبر وقال
 الفرزدق ان الذي سمكت السما بهي لنا هينا وعامة عروا طول اشى عزيرة وطويلة وقال
 ابن اوس المزني لعمر ك امدى واتي لا وجل على ابنا نعيد والمستية اول اى واتي لا وجل وقال
 اصحبت امحلت الصدود وانى ثمة اليك مع الصدود لا يسئل اى المابل وقال الاخر تمتى رجال
 ان اموت وان امث فلما يسئل لست فيها باوحد اى بواحد الثاني ان سبنا وهو اميون عليه
 في تقديره كقولكم لانكم تزعمون وتعتقدون فيما بينكم ان الاعادة اميون من الابتداء كيف ان الابتداء

سورة الروم

منه وان الامارة من اجاب تركيب الصورة من الرباب هو عندكم الثالث ان الضمير في قوله عليم مرجع
الى المخلوق الالهي قد تم معناه انه لا يصور على المخلوق فيه ولا بطا، لانه يعاد ونصه واحدة لقوله تم كقولهم
وفي الاية اطلق نطقه ثم فصل الالفة ثم الالفة ثم الالفة ثم الالفة ثم الالفة ثم الالفة ثم الالفة ثم الالفة
من قبل الخليل الذي مقتضى الوجوب والاعادة من قبل الوجوب تماثلا بينهما مجازا، الامام جوازها كما
بحكم وعده سبحانه وتمامه فان قيل كيف معنى قوله تم وما آتيتهم من الآيات على اختلاف القراءتين بالمدح
قلت قال الحسن المراد به الربوب المحرم والخطاب له افعى الربوب الالهية معناه وما عطيتهم الا الربوبية
لربوبه تركوا في المواليم فلا تركوا عند الله ولا بارك فيها فهو نظير قوله تم يحيى الله الربوب ويربي الصديق
لا فرق بينهما وقال ابن عباس رضي الله عنهما والجمهور المراد به ان يهب الرجل خبره بته اويهدى اليه بهدية على قصد
الكرهينها فالواو ليس في ذلك اجر ولا وزر وانما سماه ربوا لانه مرفوع لا جمل بل هو الزيادة فلما
سبها ما فتى سبها وصحى قرأ الله ظاهره وانما قرأه انصرف فيها با وما جتم اي ما فعلتم من اعطاء ربوا كما
تقول اية خطانا و تيرصوا با اي فعلت وقوله فاولئك هم المضعفون اي في ووالاضعاف من حسنة
وهو الضعف عن الخطاب اليه سبحانه قبل ما فائدة قوله تم من قبله قوله من قبل ان يتركهم
قلنا انما كيد كافي قوله فسيجئ الملائكة كلهم حجمعون وقيل الضمير لرسالة الرباب او اسماها فلا كرا
فان قيل كيف قال الله الذي خلقكم من ضعف والضعف صفة اشبه الضعيف فكيف خلقوا الا ان
من تلك الضعيف قلنا انه انما خلق من عين من الماء او الزراب قلنا اطلق المصدر وهو الضعيف
واراد به اسم الفاعل وهو الضعيف كقولهم رجل صل الى عادل بخبره فغناه من ضعفه هو الضعيف وقيل
معناه على ضعف من بمعنى على كافي قوله تم ونصرتاه من العوم الذين كذبوا باياتنا والمراد به ضعف حيشة
الفضل حال طفولية فان قيل كيف قال لقد لبثتم في كتاب الله الى يوم البعث وهم انا البشور في الارض
في قوله تم قلنا معناه لقد لبثتم في قلوبكم زمانا في علم كتاب الله او في خبر كتاب الله وقيل معناه
في قضا الله وقيل فيه تقديم وما خير تقديره وقال الذين اوتوا العلم في كتاب الله لقد لبثتم الى يوم
البعث واراد بالذين اوتوا العلم في كتاب الله الذين علموه وضموا قوله تم ومن ذرهم برزخ الى يوم يعرجون
فان قيل كيف قال ساد لا هم يستبقون حال في موضع اخر وان يستبقوا فاهم من العتقين فيعلمهم
طالبين الاغاب مرة مطلقا بانهم الاغاب قلنا معنى قوله لا هم يستبقون لا هم يقابلون عكرا تم

سورة لقمان

بالرذ الى الدنيا ومعنى قوله وان يستعبروا فافهم من المعتبر اي وان يستقبلوا فافهم من المعتبرين من الغالين من الخس
 الجوارح حاصله وقد اخذنا معناه في شرح غراب العزان سودا لقمان فان اللفظ سهل سماع لغتها
 بعد قوله ومن الناس من يشترى لوجه الحديث الآتية وقد قال الواحد في وسطه واكثر المفسرين على ان
 المراد بلهوه الحديث الغنا، وروى ايضا عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال الذي نفس عبده ما رفع رجل قط
 عقيبته حتى اثاره في شيطانان لغيره بان ياجلها على ظهره وصدرة حتى يسكت وقال سعيد بن جبير ومجاهد
 وابن مسعود رضي الله عنهم لوجه الحديث هو وانه لغنا وشره لغني ولغنيته بالمال وروى ايضا حديثا اخر
 عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال هذه الآتية ومن الناس من يشترى لوجه الحديث اللقب الباطل وكثيرا لثقة
 سحر فيه لا يقبل نفسه بدينهم فيصدق وروى ايضا حديثا اخر مسندا عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال من طامس
 من قائل لم يؤذن له ان يسبح صوت الرعد جانين يوم القيامة قبل وما الرعد جانين قال قرأه اهل الحديث قال
 اهل المعاني ويدخل فيها كل من اخذ اللغو والقب والمزمار والمعارف في الغرائب كان اللفظ ورد
 بالاشتراء لان هذا اللفظ يذكر في الاستبدال الاختيار كثيرا او قال فآفة حسب المؤمن ان يشترى
 حديث الباطل على حديث الحق في كلمة فعل الواحد في كان من كذا يفسد في العلم والحول وقال غيرك
 قال ابن عباس وابن مسعود ومجاهد وسعيد بن جبير وعكرمة وقادة ربه المراد بلهوه الحديث الغنا، وعكرمة
 مشدوغة انه قال كل ما لي عن الله وفي معنى يشترى قولان احدهما انه يشترى بالمال والثاني انه الاختيار
 كما هو قيل الغنا، منقذة لقال مضرة للقب مسخلة للرب قلنا جوابهم انهم يولون هذه الآية ونظما
 وهذه الاعاديث ونظما لا يفهمونها عن ظاهرها متابعه للهوى ميلا الى الشهوات ولو نظروا بعقولهم
 فيما نشأ عن جميعيات السماع في زماننا هذا من المناسد ليعلموا حكمة بلا خلاف بين المسلمين فان شروط
 ابادة السماع عند من اجاه لا يتجمع في زماننا هذا على ما هو سطر في كتب الشرايح وارباب الطرقيون لو
 بتفصيل مفاسده وهدوئها عند من اجاه لخرجا عن محضه وكننا بنا هذا فان قيل كيف وضع قوله
 ثم وصفتنا الانسان بالبدية الايمان في انشاء وصية لقمان لابنه وما اجماع من فيها قلنا هي جملة وصية
 مفرقة على سبيل الاستطراد كما كيد الماني وصية لقمان من النبي صلى الله عليه وآله وسلم فان قيل حملته آية وهنا
 على من فرضنا في هاهنا كيف امرت من الوصية وضعها قلنا لما وصي بالوالدين فكما تكلم به
 الام فامته وتعاين من المشاق والناس وخصصها لها بالكد الوصية وتذكير العظم جملتها بافرادها بالكد

ومن هنا قال رسول الله من قال من أكره قال أكره ثم أكره ثم أكره ثم قال بعد ذلك ثم
 أبان فانه قيل كيف قال إن أكره الأصوات لصوت المحمير فجمع الأصوات في فرد صوت المحمير
 قلنا ليس المراد صوت كل واحد من أفراد هذا الجنس حتى يجمع وإنما المراد أن كل منس من
 الصوت له صوت في الأصوات من هذه الأجناس صوت هذا الجنس فوجب أفرادها فإن قيل
 قوله ولو أن في الأرض من شجرة أقلام يطا بقده وما في البحر من ماء مداد فكيف عدل عن قلنا
 استغنى عن ذكر المداد بقوله مبدية لأنه من قولك مداد الدواء وادبا فجمع البحر المحيط بمنزلة الدواء
 والابحار سببه مملوءة مداد الماء صبا لا يقطع فصا نظير ما ذكرتم ونظير قوله قل لو كان البحر
 مدادا لكلمات الآية فانه قيل كيف قال من شجرة ولم يقل من شجر قلنا لأنه أراد تفصيل الشجر
 وتفصيلها شجرة حتى لا يبقى من جنس الشجر شجرة واحدة إلا وقد برت أقلاما فانه قيل الكلمات
 جمع قلده المقصود التقدير فكأن جمع الكلمة وهو الكلام اشتد مناسبة قلنا جميع القلة
 الملح فيما ذكرتم من المقصود لأن جميع القلة إذا يعن تلك الأقلام وذلك المداد فكيف يعنى
 جميع الكلمة فانه قيل في قوله إن الله هذه علم الساعة الآية كيف اضاف العلم الى نفسه
 في الامير لئلا من جنسه الغيبات ونفى العلم عن العباد في الامر من الاخرين مع ان الامور
 سواء في اختصاصها بتعليمها ونفها علم العباد بها قلنا إنما خص الامور لئلا الاول بالاضافة
 اليه تعليمها لها وتعليمها لانهما اجل وعظم وانما خص الامر من الاخرين بنفي علمها عن العباد لانهما صغار
 واحوالهم فاذا اتفق عنهم علمهم بما كان من احوالهم كان انقطاع علم ما عداها من الامور لئلا يولى
 فانه قيل كيف قال ثم وما تدري نفس باي ارض تموت ولم يقل باي وقت تموت وكلاهما غير
 معلوم بل نفى العلم بالزمان اولى لأن من الناس من يدعي علمه وهم المخمرون بخلاف المكان فإن
 احد الايدي على علم قلنا إنما خص المكان بنفي علمه لوجهين أحدهما ان الكون في مكان دون مكان
 في وسع الانسان اختياره فيكون في اعتقاده علم مكان الموت اقرب بخلاف الزمان الثاني
 ان المكان اثير في جلب الصحة والسم بخلاف الزمان وتأثير المكان في ذلك اكثر وسوء حاله
 فانه قيل كيف قال نعم هذا يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يعرج اليه في يوم كان مقداره
 الف سنة فما تعدون قال في سورة العنكبوت تعرج الملائكة والروح اليه في يوم كان مقداره

نسخ
 سوح

الفسنة قلنا المراد بالاول مسافة عروج الملكات من الارض الى السطح الاعلى من سما الدنيا و
 وذلك الفسنة خمسمائة سنة مسافة ما بين السما والارض وخمسمائة سنة تسلكها الدنيا والمراد بالثاني مسافة
 عروج الملكات من الارض الى العرش الثاني ان المراد به في الآيتين موم القنينة ومقدارة الفسنة حسب
 اهل الدنيا لكونهم عند ربك كالفسنة مما تعدون ومعنى قوله خمسين الفسنة اى لوقته في حساب
 الخلق غير انهم الثالث كالفسنة في حق عوام المؤمنين وخمسين الفسنة في حق الكافرين لشدته
 ما يكابدون فيه من الازوال والمحن وكسافة من ايام الدنيا في حق خواص المؤمنين بوجه ما روى ان
 يارسول الله يوم مقداره خمسون الف سنة ما اطوله فقال الذي نفسي مبداه انه تخفف على المؤمن حتى يكون
 اخف عليه من صلوة مكتوبة في الدنيا وروى عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله
 في كتابه والى الكره ان اقول في كتاب الله بما لا علم فانه قيل كيف قال ثم الذي احسن كل شئ خلقه
 او كل شئ خلقه على اختلاف القرآنيين ومقتضى القرآنيين ان يكون في مخلوقات الله شئ في حق الكوا
 خلافة ولو لم يكن الا الله ورد المعاصي فانها مخلوقة انه عند اهل السنة والجماعة مع انها قبيحة قلنا حسن
 بمعنى القبح واحكم وهذا الجواب بسبب القرآنيين الثاني ان فيه ضمما راقد به احسن كل شئ خلقه وهذا
 الجواب بخير فانه فتح اللام الثالث احسن معنى علم كايصال فلان الجواب شيئا اى لا يعلم شيئا وقال علي
 عليه السلام في كل امر ما يحسنه اى ما يبطله فغنا اى علم فخلق كل شئ او علم كل شئ خلقه ولم يبطله من احد وهذا
 الجواب ان تحسان القرآنية بفتح اللام فان قيل كيف قال فما من سلاطين باهيين وقال في موضع آخر
 من سلاطين قلنا المذكور هنا صفة ذرية آدم والمذكور هناك صفة آدم عليه السلام فعلم ذلك
 من اول الآيتين فلما تاتي في فانه قيل كيف قال ونفخ فيه من روحه والله نعم منزلة عن الروح قلنا لغناه
 ونفخ فيه من روح مضادة الى الله تعالى بالخلق والابجاد لا بوجه آخر فانه قيل كيف قال قلن توكل ملك
 الموت قال في موضع آخر قوله رسلا وقال في موضع آخر الله تبارك وتعالى انفس صلواتها قلنا الله هو
 المتوفى بخلق الموت وامر الوسايط بنزع الروح والملائكة المتوفون احوال ملك الموت وهم كجذبون
 الروح من الاغافر الى الجحيم وملك الموت قبائل الروح من الجحيم فصحت الاضافات كلها فان قيل
 كيف قال انما يؤمن بآياتنا الذين اذا ذكروا بها خروا سجدا الآية وليس المؤمنون مخزونين فهو موصوف
 بهذه الصفة ولا هذه الصفة شرط في تحقق الايمان قلنا المراد بمجمله ذكروا بها اى وعظماها والمراد

بالسجود والخشوع والتواضع في قبول الموعظة بمايات الله وهذه الصفة شرط في تحقق الايمان
 وتطهيره قوله ان الذين اتوا العلم من قبله اذا تبلى عليهم سحرهم ولاذقان سجدة الآية الثاني ان
 اتا يؤمن بماياتنا ايماناً كاملاً من تصديق بيده الصفة وصيلا المراد بالآيات فرائض الصلوات الحسنة
 والمراد التذكرة بها بالافان في الامانة فان قيل في قوله ان من كان مؤمناً لم يكن فاسقاً لا يستوي
 يدل على ان الفاسق لا يكون مؤمناً قلنا الفاسق من اعمى الكافر بدليل قوله بعد وقيل
 لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون والتفسير يقتضي كون الفاسق المذكور هنا كافراً
 لا كون كل فاسق كافراً ونظيره قوله ثم اخذوا من المسلمين كما جرحوا في قوله ثم احسب الذين اجترأوا
 السيئات ان يحلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات لم يلزم من ذلك ان كل محرم كما فر
 ولا ان كل مستحق كافر فان قيل ما فائدة العدول عن قوله ان آمنتم فمؤمنون في قوله
 ومن اظلم ممن ذكرنايات به الآية قلنا لما جعله ظلم الظلمة ثم توعد كل الجرحين بالانتقام منهم
 دل على ان الاظلم بصيبيه النصب الاخر من الانتقام ولو قاله بالضم لم يفد هذه الفائدة فان
 قوله ولم يؤمن حتى جاء الفصح سؤال عن وقت الفصح وهو يوم لعننا بين المؤمنين والكافرين يعني يوم
 القيمة فكيف طابقت ما بعده جواباً قلنا لما كان سؤالهم سؤال كذب سبها يوم القيمة لا سؤال استفهام
 اجيبوا بالتهمة بل مطالبون للتكذيب الاستهزاء لا بيان حقيقة الوقت فان قيل على قول من فسره الفصح
 كونه الفصح يوم بدر كيف جبر الجواب وقد يقع بعض الكفار ايمانهم في ذنبت اليومين وهم الظفراء الذين
 آمنوا قلنا المراد ان اقبولكم منهم لا ينعفهم ايمانهم في حال الفتن بل لا ينعف فرعون ايمانه عند ادراك
 الغرق سورة الاحزاب فان قيل كيف قال يا ايها النبي لم يعزل محمد كما قال يا موسى
 يا عيسى يا داود قلنا انما عدل عن ذمنا باسمه الى ذمنا بالنبي والرسول لجلاله وتعلها له كما قال
 يا ايها النبي لم يحرم يا ايها الرسول بلغ فان قيل لو كان ذلك لما ذكرتم عدل عن اسمه الى نعته
 في الاخبار عنه كما عدل في التذمة فلم يعدل عنه في قوله محمد رسول الله وقوله وما محمد الا رسول
 قد ضلعت من قبله الرسل قلنا انما عدل عن نعته في ذمنا للموضيع لتعليم الناس انه رسول الله
 وتعيينهم ان يسموه بذلك ويدعوه به ولذلك ذكر نعته لا باسمه في غير ذمنا للموضيع من مواضع
 كما ذكره في التذمة لعداكم رسول من انفسكم وقال الرسول يا رب لقد كان فيكم في رسول الله هوة

سورة الاحزاب

حسنة والله ورسوله حتى ان جنوده النسبي اولى بالمؤمنين من انفسهم ان الله ولا يتركه يصيبون على النبي
 ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي ونظامه كثيرة فان قيل ما فائدة ذكر الخوف في قوله ما جعل الله
 لرجل من قلوبهم فجوف قلت انه سبب مثل هذا السؤال جوابه في سورة الحج في قوله ولكم تعجبوا
 التي في الصدور فان قيل ما معنى قولهم انت على الظهراي قلت ارادوا ان يقولوا انت على حرم
 كظن ابي قلنا هو البطن الذي ذكره والبطن الذي تعارب ذكره ذكر الفرج وانما اتوا عن البطن بالظن
 لوجوب احكامها انه عمود البطن ويؤيده قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه في قوله ما جعل الله
 ايمان المرء من قبل ظهره الا كان محرما عندهم وكانوا يعتقدون انها اذا ايتت من قبل ظهرها باها الولد
 فكان المطلق في الجاهلية اذا قصدت الطلاق قال انت على ظهراي فان قيل كيف قال انت
 وازواجه ايتها هم جعل الزوج النسبي بمنزلة اعمام المؤمنين حكما وما جعل النبي منهم بمنزلة ابيهم
 حكما حتى قال ما كان محمد ابا احد من عالم قلت ارادوا بقوله وازواجه اعمامهم ان الله مدحهم
 وازواجه باشراف الاسماء واشرف اسمائها الامم واشرف اسمائها النبي رسول الله الاب القاب
 انه تعالى جعلهم اعمام المؤمنين تحريم ما لهم عليهم اجلالا وتعظيما له عليه السلام كيلا يطعم احد في حجاب
 فلو جعل النسبي صبا بالمؤمنين لكان بالالمؤمنات ايضا فلم يكن له نكاح امرته من المؤمنات ذلك بناء
 اجلالا وتعظيما وقد جعله عظيم من الاب في العرب والحكمة بقوله النسبي اولى بالمؤمنين من انفسهم فجدوا
 اليهم من انفسهم واحببت كثير من الاباء بقرب من ابنة وقرب من ابنة وليس احد اقرب من نفسه فان قيل
 كيف قدم النسبي على نوح ومن بعده في قوله واذا اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح
 وابراهيم وموسى وعيسى بن مريم قلت لان هذا العطف من باب عطف الخاص على العام الذي
 هو جبرئيل بل بيان التفصيل والتخصيص بذكر من ابراهيم عليهم السلام وذراريهم فلما كان النبي افضل
 هؤلاء المفضلين قدم عليهم وفي الميثاق الماخوذ قولان احدهما انه نعم اخذ منهم الميثاق يوم اخذ
 الميثاق بان يصدق بعضهم بعضا والثاني اخذ منهم الميثاق ان يوجدوا الله نعم ويدعوا الى حبه
 ويصدق بعضهم بعضا فان قيل كيف قدم عليه نوح في نظيره لانه النبي وحى قوله نعم شرع لكم من الدين
 ما وصى به نوحا والذي اوجبت اليك قلت لان تلك الآية سقت لوصف دين الاسلام بالاصالة
 والاستقامة كانه قال شرع لكم الدين الا سبيل الذي بعثت نوحا مني العهد القديم والبعث

عليه محمد في العهد الحديث وبغض عليه من توسطها من الانبياء المشاهير عليهم السلام وكان تقديم توصي
اشد مناسبة للعصود من قول الآيات فان قيل فائدة اخذ الميثاق في قوله ثم واخذنا منهم شيئا
غليظا قلنا فائدة التأكيد ووصف الميثاق المذكور اولا بالجلالة والتعظيم استعارة من وصف
الاجرام به وقيل ان المراد بالميثاق الغليظ اليقين بامته على الوفاء به بما حملوا افلا إعادة لا خلافا
الميثاقين فان قيل كيف قال تعالى وصف حال المؤمنين التي امن عليهم فيها وبلغت القلوب الحجا
ولولفت القلوب الحجا لماتوا ولم يبق الايمان به قلنا قال ابن قتيبة معناه كادت القلوب
يبلغ الحجا من الخوف فهو مثل في اضطراب القلوب وجوبها وردة ابن الانباري فقال العرب لا تضمر
كاد ولا يعرف معناه ما لم ينطق وقال الفراء معناه انهم هبوا وجرعوا والجمان اذا اشتد خوفه
انتهجت رية فرفت قبلها حجرة وهي جوف الملقوم وقصاه وكذا اذا اشتد الغضب او الغم وهذا
المعنى مروى عن ابن عباس ومنه ما قبل الجمال انتج حجرة فان قيل كيف علق الله تعالى عذاب المشركين
بشيء يعقله وبعذب المشركين انشاء وعذابهم فليس مقتطوعا بقوله ثم ان المشركين في الذكر
الاسفل من اننا قلنا معناه ان قلوبهم ما بانهم على التناق وقيل معناه انشاء ذلك وقد شاء
فان قيل باحقيقة قوله لعل كان لهم في رسول الله اسوة حسنة قلنا فيه وجهان احدهما
ان نفسه اسوة حسنة اي قوته والاسوة اسم للناسي اي المقدسي به كما تقول في البيضة عشرون
مناجدا اي في نفسها هذا المقدار الثاني ان في خصلته من حقه ما ان توصي بها وتنتج وهي
مواصلة بنفسي اصحابه وصبره على الجهاد وثباته يوم احد حين كسرت رابعية وشج وجهه فان قيل
كيف اظن الاسمان مع تقدم ذكرهما في قوله ولما راى المؤمنون الاغراب قالوا هذا ما وعدنا الله
ورسوله وصدق الله ورسوله قلنا لا يكون التفسير الواحد عن الله وغيره فان قيل كيف قال في
سبي قريظة واذنكم ارضهم وديارهم واموالهم وارضاهم لفظا وبها والله نعم انما ملكتم ارضهم بعد ما وطئوا
وظهروا عليها قلنا معناه ويوزنكم بطريق وضع الماضي موضع المستقبل مبالغة في تحقيق الموعود
وتأكيد الثاني ان فيه انصارا تقدره وارضاهم لفظا وبها سبواكم اياها بمعنى ارضكم في قبلكم
ارض فارس والروم وقيل ارض غير قبيل كل ارض ظهر عليها المسلمون بعد ذلك الى يوم القيمة
الثالث ان معناه واذنكم ذلك كذا في الازل كجاءت لكم في اللوح المحفوظ فان قيل كيف خص

نساء النبي تصيغ العروة على الذنوب المشبهة على الظاهر في قولهم يا نساء النبي من آتتكم
بغاشة تصيغ الآيات قلنا ان تصيغ العروة فلا تنهين شيئا من الزواجر الزاوية عن الذنوب
الانسانة غير من الثاني ان في مصيبتهم اذى لرسول الله وذنوب من اذى رسول الله اعظم من ذنوب
غيره والمراد بالفاحشة الشوز وسوء الخلق كذا قال ابن عباس رضي الله عنهما واما تصيغ العروة فلا تنهين
كما كانت لمصيبة منهن اذى ونظير ذلك لوزيرة ابنة عاتكة للملك ومصيبة فخر قتيبة
كيف قال ابنه النبي لئن كان احد من نساء ولم يقبل كواحدة من النساء قلنا قد سبق هذا مرة في آخر
سورة البقرة في قوله لا تفرق بين احد من رسله فان قيل كيف امر الله تعالى بالزكوة في قوله
واتقوا الصدقة وانين الزكوة ولم يعلق ايضا حولا كما قلنا المراد بالزكوة هنا الصدقة التي افلدها
امرند فان قيل فالفرق بين المسلم والمؤمن حتى يحفظ احدهما على الاخر في قوله ان المسلمين
والاسلام والمؤمنين والمؤمنات قلنا المراد بالمسلم الموحد لبسائه وبالْمؤمن الموحد لقلبه
فان قيل كيف قال ان كان محمد ابا احد من رجالكم مع انه كان ابنا لظاهره والطيب والقاسم وابراهيم
قلنا قوله من رجالكم يخرجهم من حكم النبي من وجبت احدهما انتم لم يبلغوا مبلغ الرجال بل كانوا
صبيبا والثاني ان اصناف الرجال اليهم وهم كانوا رجالا لا رجالهم فان قيل كيف قال وعام
البنين وعيسى ميم يزل بعده وهو نبي قلنا معنى كونه خاتم النبيين انه لا يات بعده عيسى
من سببه قبله وحين يزل عالم بشيرة محمد مصليا الى قبلة كانه بعض امته فان قيل قوله هو الذي
يصلى عليكم سماء يرحمكم ويغفر لكم فما معنى قوله وملائكته والرحمة والمغفرة منهم محال قلنا جعلوا لكم
استجاب الدعوة بالرحمة والمغفرة كانهم فاعلوا الرحمة والمغفرة ونظيره قولهم جياك الله اى اجابك
وافطاك وجازية عمرو اى وعاله بان يحبب الله الخالصة على اجابته ودعوته ومثله قوله تعالى ان الله
وملائكته يصلون على النبي فان قيل قد فهم من قوله انما ارسلناك شاهدا وبشرا ونذورا وورا
الى الله انه ما دون لدنى الدعاء الى الله فاما فائدة قوله باذنه قلنا معناه بتسبيبه وتيسيره وقيل
معناه بامره لا انك تدعوه من تقا نفسك فان قيل كيف شبهته الله النبي بالسراج ودون الشمس
والشمس اتم واكمل قلنا قيل المراد بالسراج هنا الشمس كانهم وهو الذي جعل الشمس سراجا
انما شبهه بالسراج لان السراج يتفرق ويتولد من سراج لا تعد ولا تحصى كجفاف الشمس والنبي قسم

مفرغ منه وهو سطر ارشاده ودرانية جميع العلماء من عصره الى يومنا هذا وسمي جبر الى يوم الغيرة وقيل انها
 شبهت بالبرج لانها بعش في زمان يشبه الليل لظلمات الكفر والجهل والقسا ان قيل كيف شبهت بالبرج
 دون الشمس والشمس اشرف نوره وتم وكل قلنا قد سبق الجواب عن شرح اني قوله كسكوه فيها
 المتصاح فان قيل كيف خص المومنات بعدم وجوب العدة في الطلاق قبل البس في قوله تعالى
 يا ايها الذين آمنوا اذا كنتم المومنات ثم طلقتن من آية سمع ان حكم الكتابية لانه كذلك ايضا قلنا هذا
 مخرج الاغلب والاشارة تخصيف قلنا كيف افردهم وجميع العات افردهم الخال وجميع الحالات
 في قوله وبنات حلت وبنات حلت وبنات حلت وبنات حلت وبنات حلت وبنات حلت وبنات حلت وبنات حلت وبنات حلت
 معاملة الجميع بالجمع قلنا لان العم اسم على وزن المصدر الذي هو لضم ونحوه وكذا الحال على
 وزن الفاعل ونحوه فيستوي فيه الفرد والجمع بخلاف العدة والحالة ونظيره قوله حتم الله على
 قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة فان قيل في جواب استغرض بقوله في سورة التور
 او سوت اعلمكم او سوت اخواكم قلنا العم والحال ليس مصدرين حقيقة بل على وزن المصدر
 فاصبرنا شيوها بالمصدر وهناك حقيقةهما عملا بالجنسين بخلاف استمع فانه لما كان مصدرا
 حقيقة باعطاء قط في الكتاب العزيز لا مفردا فان قيل كيف ذكر الاقارب في قوله لا جناح عليهن
 في آياتهن الآية ولم يذكر العم والحال وحكما حكم من ذكر في رفع الجناح قلنا قد سبق مثل هذا السؤال
 وجوابه في سورة التور في قوله ولا يبدن فيهن الآية فالاول ان تستر المزة عن عمدتها
 وخالفنا لئلا يصف محاسنها عند ابد فيفيض الى الفتنة فان قيل السادة والكبار بمعنى واحد فكيف
 عطف احد بها على الاخر في قوله انا اظفنا سادتنا وكبرانا قلنا هو من باب عطف اللفظ على
 اللفظ المتماثل برسوخ اتحاد معانيهما كقولهم فلان عاقل وبسبب في احسن وحيل وقوله معاذ الله
 من كذب بهين فان قيل المراد بالانسان آدم في قوله وحملها الانسان فكيف قال انه كان
 ظلوما جهولا ونقول من اوزان المبانيه فيقتضى كبر الظلم والجهل منه وانه عطف قلنا لما كان عطف العدة
 رفع الجمل كان ظلوما جهولا وقع ونحوه عطف الوصف مقام الكثرة وقد سبق نظيره في سورة
 عمران في قوله وان الله ليس الظالم للبعيد وقيل انما ساء ظلوما جهولا لانه ضل وظل وجاهل
 الى جميع الناس فانهم اخروا من الجنة بواسطة وسلط عليهم عيسى وجردهم عن حياضها فان

سورة التور

قال فلم يرد الى ابيهم وما خلفهم من السماء والارض ولم يقل الى ما فوقهم وما تحته من السماء والارض
 قلنا ما بين يدي الانسان هو كل شئ يقع نظره عليه من غير ان يكون جديدا وما خلف كل شئ لا يقع
 نظره عليه حتى يكون جديدا فكان اللفظ المذكور اعلم مما ذكرتم فانه قيل في ذكر سبحانه وتعالى الايمان
 والسماء بل سنا كما ذكرنا في قوله ثم لا تبينهم من بين ايدىهم ومن خلفهم وعن ايمانهم وعن شيايم قلنا لا
 وجد هنا ما ينبغي محرم كرها وهو لفظ العموم وذكر السماء والارض لانه قيل في قوله تعالى انما
 علم السما والارض قلنا قبل ان علم الصورة لم يكن محرم في شريعة ويجوز ان يكون صور غير الحيوان
 كالاشجار ونحوها وذلك غير محرم في شريعتنا ايضا فانه قيل كيف قال لقد كان سبأ في ساكنهم آية علينا
 ولم يقل آياتين فبما كان كل آية كانت آية اي علامة على توجده الله قلنا لانما غشا في الآية لا راد
 جهتها فيما جعلها آية واحدة ونظيره قوله ثم جعلنا ابن مريم آية فانه قيل كيف قال قل ادعوا
 الدين غلظتم من دون الله مع ان المشركين بارعوا غير آية الهادون واتبع الله على وجه اشتراك
 قلنا انما يدل على زعمهم حصر آية في آية اسلام مريم ذلك ولو دل فيقول فيه تقديم وتأخير
 تقديره قل ادعوا الدين من دون الله زعمتم انهم شركاء الله فانه قيل اسمى التشكيك في قوله وانما لكم
 لعل يرد في ضلال من قلنا ان او هنا بمعنى الواو في الموضعين فيصير معنى نحن على الهدى انتم في
 وقيل معناه وانما الضالون وهم الذين انكم كذلك هو من التعريف ايضا لهم كما يقول الرجل لصاحبه
 اذا اراد تكذيبه وانما ان احدا لك ادب يعني به صاحبه فانه قيل كيف قالت الملائكة في حق المشركين
 بل كانوا يبغون والمؤمن لم يقبل عن احد من المشركين آية عبد الرحمن قلنا معناه بل كانوا يطيعون الشيطان
 فيما يروهم من عبادة الكفر حسبهم مؤمنون اي اكثر المشركين يصيدون بالشياطين فيا يجربونهم من الكذب
 ان الملائكة ساءت الله تعالى انه عرف لك سورة فاطرقان قيل في قوله ثم والله الذي ارسل الرجا
 فليسما ما فسقاه الى بلدهت فاحينا به الارض صدمتها كيف جاء في غير مضاغادون باقبله ما بعد
 قلنا هو مضاغ وضع موضع الماضي كما في قوله ثم واذ يقول للذي انتم الله عليه فان قيل ما معنى قوله
 تعالى وما يعجز عن قلنا معناه وما يعجز من احد وانما ساءه مما اصابها هو صابر اليفان قيل كيف قال
 وان من آية الا خلا فيها نذير وكما كانت في الفترة بين عيسى ومحمد عليهما السلام ولم يكن فيها نذير
 قلنا اذا كانت انما النذارة باقية لم يكن من نذير الى ان يندرس وجن نذرت انما نذارة

ان اول الفرضين الذي عينه الله على احد الدين هو الصلوة
 الدين هو الميعاد والصلوة التي هي صلة الله بالعباد
 قيل خالفوا في ان الهادي من بعد نوحا في خلقه
 ويطلع عليه او كراهة او كراهة في الضالين
 من بين سبأ او مجوس فظنوا ان النبي صلى الله عليه وسلم
 من نوحا

عيسى بعثت محمد صلى الله عليه وآله الفان قبل كيف الكف في ذكر التذرع من لبس في آخر آية بعد
 سبق ذكرهما في اولنا قلنا لما كانت التذارة مشفوعة بالبشارة لاحالة استغنى بذكر احداهما عن
 بعد سبق ذكرهما فان قيل الفرق بين التذرع والتذرع حتى عطف احداهما على الآخر قلنا المنصب
 المشقة والكثرة والكثرة والغوب العنور الحاصل بسبب المنصب فهو نتيجة المنصب كذا فرق الزمخري
 ويرد على هذا ان يكون انتفاء الثاني معلوما من انتفاء الاول فان قيل ما فائدة قوله ثم ربنا اجزنا
 فعل صالحا غير الذي كنا في فعل مع انه يوجب انهم يعلمون صالحا آخر غير الصالح الذي علموه وهم ما
 صالحا بل سببا قلنا هم كانوا يحسبون انهم على سيرة صالحه كما قال لهم وهم يحسبون انهم يحسبون
 صنعا فغناه غير الذي تحسبه صالحا فغناه صورا فليس في كيف قال اولانا انكم مرسلون من قبل
 انبانا انما انكم لمسلون قلنا لان اولنا ابدءا جبارا فلم ينجح الى التاكيد باللام بخلاف الثاني فانه
 جوارب بعد الانكار والتكذيب فاحاج الى التاكيد فان قيل كيف قال لهم اجسروا على العباد والحق
 على الله محال قلنا هو تحسره لخلق معناه قولوا يا احسننا على انفسنا لا تحسروا من الله نعم فان قيل كيف
 اصناف العظما الى نفسه بقوله فظنني واصناف البعث بقوله واليه ترجعون مع علمه بان الله تعالى
 فظنوه ووظفهم وسوف يحسبهم فغناه قلنا قال فظننا واليه ترجع او فظنكم واليه ترجعون قلنا لان
 الخلق والاعباد نعم من الله ثم يوجب الشكر والبغض بعد الموت بعد تهديد يوجب الرجوع فكان اضافة
 التهمة الى نفسه لظنني الشكر واطرافه ليجب المبلغ في الرجوع فان قيل كيف نفى الادراك عن الشمس
 لتقدمه على قول القم ينفى لدان يدرك الشمس قلنا لان سير القمر سريع فانه يقطع فلكه
 في شهر والقمر لا يقطع فلكها الا في سنة فكانت الشمس حديرة بان توصف بغير الادراك بطول سيرها
 والقمر قليلا بان يوصف بالسبق لسرعة سيره هذا سوال الزمخري وجوابه ويرد عليه ان سرعة
 سير القمر تناسب ان ينفى الادراك عنه فاذا قيل لا القمر ينفى لدان يدرك الشمس مع سرعة سيره
 علم بالطريق الاول ان الشمس لا ينفى لها ان يدرك القمر مع بطول سيرها فاما اذا قيل لا الشمس ينفى
 لها ان يدرك القمر لكونها امكن ان يقال انما لم تدرك بطول سيرها فاما القمر فيجوز ان يدركها لسرعة سيره
 فانه صلي كيف قال آية لهم اي بالبل كذا انا حملنا ذرهم اي ذرية اهل كذا وذرية قوم نوح في الفلك
 المشعور الذرية اسم للاولاد والمحمول في سفينة نوح هم اباها، ايسل كذا اولادهم قلنا الذرية

سورة

من العباد

من الاضداد وتطلق على آباء وعلى الاولاد بدليل قولهم ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم
 وآل عمران على العالمين فزيت بعضها من بعض وصف جميع المذكورين بكونهم ذرية وبعضهم آباء وبعضهم
 ابنا، فنعناه حملنا آباءا، حمل كذا او حملنا ابناهم لانهم كانوا في ظهور آباءهم المحمولىين **فان قيل**
 كيف قال الله ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين يعنون الوعد بالبعث والجزاء، والوعد كما
 واقعا لا منتظرا قلنا متى استجاز هذا الوعد وصده بجدف المضاف او بطلاق اسم الوعد
 على الموجود كضرب الابر وسنج المير فان قيل قولهم من بعضنا من مرقدنا سؤال عن ابا عبد الله
 طاب ثراه بعد جوابه الا انه جئ به على هذه الطريقة لتكليفهم وتوجيهها فان قيل كيف قال تعالى
 في وصف الجنة هم وارزواهم في ظلال و الفل انما يكون حيث يكون حيث يكون الشمس ولهذا الايقال في الارض
 ظل والجنة لا يكون فيها شمس لقوله لا يرون فيها شمس ولا نورا قلنا ظل اشياء الجنة
 من نور العرش من سبها اهل الجنة فانه اعظم من نور الشمس فقبل من نور قناديل العرش فان قيل
 كيف تسمى سبحانة وتعالى نطق اليد كلاما ونطق الرجل شهادة في قوله وتكلمنا ايدهم وتشهد
 ارجلهم قلنا لان اليد كانت مباشرة والرجل حاضرة وقول الحاضر على غيره شهادة وقول
 الضال على نفسه ليس بشهادة بل اقرار بما فعلت في الجواب نظر فان قيل كيف قال **قلنا**
 الشعر مع انهم قد روي عنه ما هو شعره هو قوله انا نسبي الكذب انا ابن عبد المطلب وقوله
 بل انت الاصميع وبيت في تفسير الله ما لقيت قلنا هذا ليس بشعر لان الخليل لم يعبه
 مشطوا الرجل شعرا وقوله بل انت الاصميع وبيت من مشطوا الرجل كيف قد روي انه عليه السلام
 قال بيت ولقيت نضج اليا، وسكون النبا، وعلى هذا لا يكون شعرا ولكن الراوي حرقه فصار
 شعرا **الثاني** ان حدة الشعر قول موزون مطلق متصوفا به الشعر والقصه تنق في الراوي غلظ
 فكان كما يتفق وجوده في كل كلام مشور من الخطاب والرسائل ومحاورات الناس ولا يعبه احد شعرا
 فان قيل كيف قال نعم مما علمت ايدينا والله منزه عن المجازة قلنا هو كناية عن الاغراض والخلق
 الاغنام والاستبادة ومن غير شريك ولا صير كالانعام في الحجة وغيره من اعمال القلب هذا مما علمته
 يدرك ويقال لمن لا يدرك ان اولنا وكذا قوله لما خلقت بيدي فان قيل كيف تسمى قوله من سجي
 العظام وهي ميم مثلا وليس مثل وانما هو استفهام انكار قلنا سماء مثلا ما دل عليه من قصص عجيبة

الضحا
سورة

شبيهة بالمثل وهو انكاره قدرة الله تعالى على احياء الموتى مع ان العسل لنقل كلاهما يشهدان
 بقدرة على ذلك **سورة الصافات** فان كصف جمع المشارق هنا وثناها في سورة الرحمن كوصف
 اقصر منها على ذكر المشارق وذكر ثم المغربين ايضا وكذلك ايضا ذكر المغرب مع المشارق مجبوين
 في قولهم فلا اقيم رب المشارق المغرب وذكر ما سفرين في قوله ثم قال رب المشرق والمغرب
 وما بينهما ان كنستم تعلمون قلنا ان القرآن نزل بلغة العرب على المعهود من اساليب كلامهم وفونته
 ومن اساليب كلامهم وفونته الاجمال والتفصيل والبسط والابجاز فاجل آية بقوله ثم رب المشارق
 ورب المغربين اراد شرق الحسيف والشتاء ومغربها على الاجمال ففضل آية بقوله ثم فلا اقيم
 رب المشارق والمغرب ارا جميع مشارق السنة ومغربها وهي تزيد على سبعة ولبسط آية بقوله
 فلا اقيم رب المشارق والمغرب او جزو مقصودة بقوله ثم ورب المشارق بدلالة المذكور وهو
 المشارق على المذوف هو المغرب كانت المشارق ولي بالذكرة لانهما اشرف انا لكون
 الشروق سابقا في الوجود على الغروب ولان المشارق منبع الانوار والاضواء فانها قد كبرت
 سما، الدنيا بقوله ثم انما زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب ان غير سما، الدنيا زينة بالكواكب
 ايضا قلنا انما خصها بالذكر لانها نحن انما نرى سما، الدنيا لا غير فاصيد كيف وجد في العلم
 في قوله ثم انما زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب ان غير سما، الدنيا لا غير فاصيد كيف وجد في العلم
 يعترى الانسان عند استعظام الشيء والله تعالى لا يجوز عليه الزوعد قلنا اراد بالاستعظام
 وهو جازين ان الله كما استعظم كيد النساء وانكار الكفار معجزات الانبياء الثاني ان معنا
 قل يا محمد بل محبت وكان نسيج بقر بالضع ويقول ان الله نعم لا يحب من شئ وانما يحب
 من لا يعلم فقال ابراهيم الخفي ان نسيجا كان معجبه عليه وكان عبدا لله اعلم منه وكان بقر، الضم
 يريد عبدا لله بن مسعود ومنه قال الزجاج وانكار هذه القراءة غلط لان العجب من الله نعم قلنا
 العجب من الامميين وتغيره قوله ثم وكروا وكروا الله وقوله ثم سبحان الله منهم وما اشبهه وفي الدنيا
 وقع منه العجب لان الله كما فهم بالقران الثاني انكارهم البعث فان قيل كيف مرح نوعا
 بقوله الله من عباده المؤمنين من ان مرتبة الرسل فوق مرتبة المؤمنين قلنا انما مراد من ذلك تنبيهنا
 على جلاله تحمل الايمان شرفه وترغبنا في تحصيله والنبات عليه والازدياد كما قال في مع ابراهيم

وان في الآخرة لمن الصالحين فانه قيل كيف قال فظنظرة في التجوم وانظرا انما يعنى الى قال انه تعالى
 ولكن انظروا الى الجحيم وقال فانظروا الى نار جهنم قلنا اني بنا بمعنى الى كافي قوله فمردود ابراهيم في قوله
 الثاني المراد به نظر النظر لا نظر العين ونظر النظر انما يعنى الى بقى قال انه تعالى اولم ينظروا في ملكوت السموات
 والارض فصار بمعنى فكر في علم التجوم اذ في احوال التجوم فانه قيل كيف استجاز ابراهيم ان يقول
 اني نسيت ولم يكن مقبلا قلنا معناه ساسم كافي قوله انك حيث فوسن معارض الكلام قاله
 يختلف عنهم اذ اخرجوا الى عيدين فيكيد صيغنا منهم وقال ابن الانباري اعلم انه تعالى انما يتخذ بالاسم
 اذا طلع نجم كذا فلما راه علم انه سيستم وقيل معناه اني نسيت القلب ليك اذا عديتم الاضمان
 ونكتمتم نجوم النضر ولا تنفع وقيل انه عرض لمرض وكان مقبلا حقيقة وقال الرشمسي قد
 بعض الناس الكذب في المكيدة في الحرب والبيعة والرضا الزوج والصلح بين المتخاصمين والتمنا
 والصح ان الكذب حرام الا اذا عرض بقوله وورتي فانه اراد ان من في عنقه الموت نسيت كما
 قيل في مثل كفى بسلامة داء وقال السبيد وعوتبت بالسلامة جاهد ايا ليصحن فاذا السلامه
 وروى ان علامات فحماة جمع عليه الناس قالوا مات هو صحيح فعلى احوال صحيح من الموت
 في عنقه فان قيل لا يجوز النظر في علم التجوم مع ان ابراهيم قد نظر فيه وحكم من قلنا اذ كان
 المنعم كانه نسيت في ان انه قد اراه ملكوت السموات والارض ايج له النظر في علم التجوم وحكم
 من فانه قيل قوله فرغ عليهم ضرب باليهين فاقبلوا ابراهيمون اي سارعون بدل على انهم عرفوا
 انه هو الكاسر وقوله في سورة الانسبيا قالوا من فعل هذا الهتنا وما بعده بدل على انهم ما عرفوا
 اذ الكاسر لها فكيف التوفيق بينهما قلنا يجوز ان يكون الذي عرفه وزف اليه بعضهم والذي
 جهده وسال عنه بعض آخر ويجوز ان الكل جملوه وسالوا عنه فلما عرفوا انه الكاسر لها زف اليه
 كلفه فانه قيل يا معني قوله اني ذاهب الى رب قلنا معناه الى حيث امرني ربي بالمهاجرة وهو
 الشام وقيل الى طاعة ربي ورضاه وقيل الى ارض ربي وانما خصتها بالاضافة الى الله
 تعالى تشريفا لها وتفضيلا لانها ارض معدة مباركة فيها للعالمين كافي قوله وان المساجد
 لله وقوله وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا فانه قيل يا معني قوله سيدن وهو كالمسجد
 قلنا معناه مستبقي على انا عليه من الهدى يزينني هو وقيل معناه سيدن الى الجنة وقيل

روى
 التوسيع
 من شدة علمه من الايات قال
 وقد امكن ان رتت من الاله
 تولى على غير تزيده واليه كلامه مشر وسأله
 بطرفه فلكي انتم من الكمال السهم التي اذهب
 الى ربي سيدن فلهذا به الى به فوجه اليه
 عبادة وجهها واقربة الى
 جلع وعز الاربي
 ان يولي
 غير
 غيره

الى الضمير في جميع احوال ونظيره قول موسى كذا ان موسى بن سبيد بن ابي بصير قال في خبره
 ابراهيم ولد له عليها السلام في شجرة بقدر فانظر ما ترى مع انه كان جثا على ابراهيم لانه امر به لان
 معنى قولاني اري في المنام اني اذ بكنت انا امر به في المنام ورؤيا الانبياء حق فاذا اراد شيئا
 في المنام فعله في اليقظة كذا قال قتادة والرسول على ان ينامه كان حيا بالامر بالشيء قوله يا
 افضل ما توهم قلنا لم يشاوره ليرجع الى رايه في ذلك ولكن لم يعلم ما عنده من الصبر فيما تزل به
 من الله فثبت قد مر ان جريح ويوم عليه الزلل ان صبر وسلم لم يعلم القضية فيكون لغرض
 على النجح وهو يوزن عليها فيبقى البلاء وهو كالمستأنس به ويكتسب الثواب بالانقياد لامر الله تعالى
 قيل نزوله وليكون سنة في الشاورة فصدق لوشاور آدم الملائكة في كل الشجرة لما فرط منه
 ذلك فانهم قيل كيف قيل قد صدقت الرؤيا وانما يكون مصداقها لو وجد منه الذبح
 ولم يوجد قلنا معناه قد فعلت غاية ما في وسعت مما يجعل الذبح من الغاء ولذلك امر
 الشجرة على حلقه ولكن لم يمنع الشجرة ان تقطع وقيل ان الذي رآه في المنام معالج
 الذبح لقطع الارادة الدم وقد فعل ذلك في اليقظة فكان مصداق للرؤيا فانهم قيل اين جواب
 لما في قوله فلما اسلم قلنا قيل هو مخدوف تقديره استنبه اذ غشبطا وشكر الله نعم على
 ما انعم به عليهما من الغداء او تقديره سعدوا واجل ثوابها وقيل الجواب مع قوله نعم ناديا
 والواد رائحة كاني قول امرئ القيس فلما اجزاسا حة التي تخرج ثيابنا بطن خبت في حجاب
 عفتقل كذا نقله ابن الباري في شجرة فانهم قيل كيف قال في آخر قصة ابراهيم كذلك تخبرني
 الحسين قلنا قد تبين في قصة ابراهيم وكذلك تخبرني الحسين طرحت في الثاني تخفيفا
 وكتفا، بذكره مرة بخلاف سائر القصة فانهم قيل كيف قال نعم وان لو طالع المرسلين اذ نجبتا
 والاهل اجمعين وهو كان من المرسلين قيل ان التسمية قلنا قوله اذ نجبتا لا يتبين ما قبله بل يتعلق
 بمخدوف تقديره واذكر لهم يا محمد اذ نجبتا ما اودعنا عليه اذ نجبتا وكذا السؤال في قوله نعم وان
 موسى من المرسلين اذ اقبل الى الفلك المشرق فانهم قيل كيف قال نعم وارسلناه الى امة الف ابراهيم
 واذكر شكك في الشك على انه تم محال قلنا قيل او هنا بمعنى بل فلا شك وقيل يحسن الواد كما في قوله
 فقال ولستم تعلمنا، وقوله عذرا اذ نذرا وقيل معناه اوبريزدون في تقدير كرم فلما رآهم احد فقال

بهم ما ألفا يريدون فاشكناهما في حكاية قول المخلوقين وتطيره قوله فكان قارب في سين اود
 فانه قيل فائدة تكرار الامر بالتولية والابصار اي قال الله قول عنهم حتى حين البصر ثم في صبر
 مرتين الا ان ترك الضمير في الثانية في بصير قلنا فائدة تأكيد التمدد والوعيد فانه قيل كيف قال
 اولادهم بصير ثم قال انا وبصير قلنا طرح ضمير المفعول تخفيفا وخضارا واكتفا بسبق ذكره مرة
 وقيل معنى الاول البصر اذا نزل بهم العذاب معنى الثاني وبصير العذاب انزل بهم فلا فرق بينهما
 في المعنى سوى صرح فانه قيل ان جواب القسم في قوله ثم صرح القرآن في الذكر قلنا فوجه
 احدنا اننا ذكرنا من جردت المعجم على سبيل التحدثي التنبيه على الالفاظ كما قيل في كل سورة متفحمة
 بحرف اتبعه القسم محذوف الجواب لانه التحدثي عليه كانه قال القرآن في الذكر ان الكلام محذوف ولكن
 اذا كان المحرف مقسما به كانه قال قسمت لصاد والقرآن في الذكر ان الكلام محذوف الثاني ان صاد
 خبر مبتدأ محذوف على اسم للسورة كانه قال صد يعني هذه السورة التي اخرجت العرب القران
 ذى الذكر كما يقولون واكثره زيد هذا هو المشهور بالتساوي والسا الثالث ان جواب القسم كقولنا
 وهدى كما يمكن قلنا طالع الكلام حذف التام تخفيفا كما في قوله ثم والشمس وصفيها قد افصح من لسانها
 الرابع ان قوله ان ذلك لم يمتهم اسئل النار وهو قول اللساني قال القراء وهذا لا يستقيم
 في العربية لا غيره جدا عن القسم فانه قيل ما وجه النسبة والارتباط بين قوله ثم بصير على ما يقولون
 وبين قوله واذا ذكر عبدنا داود قلنا وجه النسبة بينهما انه امران يتوحي على الصبر بذكر قوة داود
 على العبادة والطاعة الثاني ان المعنى عرفهم ان داود مع كرامته وشهرته طاعة وعبادة التي منها
 صوم يوم دون يوم وقيام نصف الليل كان شديدا خوفا من عذابي لا يزال بالكلية مستغفرا فكيف
 حال هؤلاء مع انهم فانه قيل كيف قال الملكان لباد خلا على داود ثم خصمان نبي بعضنا على بعض
 والملك لا يوجد منهم البنى واطلم فكيف قال ان هذا في الموضع وتسعون نعمة الى آخرة ولم يكن كما
 قال قلنا انما قال ذلك على طريق الغرض والتصوير ليس له مثل ذلك لا يقدر كما كان تقول في تصوير
 المسئلة بل يريد ان يعنون شاة وعمر ولا يعنون ان شاة الهيا فقلنا باو حال عليها الجول كما يجب
 فيها وليس لها شى وتقول لاربعون شاة ولكل اربعون فقلنا باو الكاشى فان قيل كيف حكموا
 على المدعى عليه بكونه ظالما قيل ان يسبح كلامه قلنا لم يحكم عليه الا بعد اعترافه كذا بعد اسدى الآت

ص
 س

حذف ذكر الاعتراف في القصة خصصار الدلالة الحال عليه كقول العرب امرت بالتجارة فكذب
 الاموال فانه قيل ما معنى تكرار الحجة في قوله اجبت حب الخمر كقول اجبت حبنا مثل حب زيد
 قلنا اجبت في الآية بمعنى اكرهت كما يقول الخيزرين الشيبين اجبت به اي اكرهت فدها
 استحسبته اثره قال الله وانا نوره فهدناهم فاستجبوا للهي على الهدى لى اثره الا ان من اجبت
 شيئا فقد اثره على غيره وعن معنى على في قوله من سجن فانا سجن عن نفسه فيصير المعنى اى اثرت
 حب الخمر على كبري الثاني وهو استعمار البحرمان صاحب معاني القرآن ان اجبت بمعنى
 قدرت وناضرت ما هو من اجبت المجل اذا برت ومنه قول الشاعر يذو عكك اليها مقفلا باوجيدا
 قلت كما مال الحجة عهده فالحجة بينا المجل والعهد على تكون في سنام المجل وكان من ترك شيئا
 يجب ان يفعله وقد فعله عند فاقول الآية اني قدرت عن ذكر كبري لاجت الخيزليون نتصا حسب
 على انه مفعول فانه قيل كيف قال سليمان بسبب ملكا لا ينبغي لاحد من عبدي وهذا يشبه
 والجن نعم الله على عبده بالانصاف سليمان قلنا قال الحسن في قيادة المراد به لا ينبغي ان يسلبه متى
 كما فعل الشيطان الذي ليس خاتمه وجلس على كرسيه الثاني ان الله لم يعلم انه لا يعوم غيره من عباده
 بمصالح ذلك الملك واقتضت حكمة تخصيصه به فالهدير ان سبيل تخصيصه الثالث ان اراد
 بذلك ملكا عظيما فغيره عن تلك العبارة ولم يقصد بذلك الا عظم الملك وسعة كقول العفان
 ما ليس لاحد من الفضل او من المال وتزيد بذلك عظم فضله او ماله وان كان في الناس امثاله فان قيل
 كيف قال في وصف ابوتنا وجدناه صابرا مع ان الصبر هو ترك الشكوى من الم ابدي
 على قول هو قد شكى قلنا الشكوى الى الله لا ياتي في الصبر ولا يسمى تركها فيما من اظهار الخسوع
 والعبودية لله تعالى والافعال باليد ويؤيده قول يعقوب بن انا شكوتني وحرني الى الله مع
 قوله فصر جيبيل وقولهم الصبر ترك الشكوى معنى الى العباد الثاني انه عليه السلام انا طلب الشفاء
 من الله بعد ما لم يبق منه الا قلبه ولسانه خيفة على قوم ان يعذبهم الشيطان بما كان يوسوس
 اليهم ويقول انه لو كان ايوبييا لما اتى بما فيه ودلغ الى الله فكشف ضره وروى انه قال
 في مناجاة الهى قد علمت لم يخالف لسانى قلبى ولم يترج قلبى بصبرى ولم يهينى ملكى بولم اعلم الا
 بيم ولم ايسر شعبان لالا كيا وسمى جانغ او عربان فكشف الله ضمرة فانه قيل قوله تعالى

سورة النور

وان عليك لتسنى الى يوم الدين بيل على ان غاية لغزة الله لا يسيسن الى يوم القيمة ثم ينقطع قلنا
 كيف ينقطع وقد قال الله فاذن مؤذن عنهم يعني يوم القيمة ان لغزة الله على الظالمين والميسر انظم
 الظلمة ولكن مراده في الآية ان عليه القيمة في طول مدة الدنيا فاذا كان يوم القيمة اقرن له بالقيمة
 انواع العذاب ما ينسب عنده القيمة فكانها انقطعت صورته الزهر كيف قال الله ان الله كان
 من هو كما ذكركم من كاذب تكلم فاداه الله فاسلم وصدق قلنا معناه لا يهدى الى الاك
 ما دام على كفره وكذبه وقيل معناه لا يهدى الى حجة يلزم بها المؤمنين فانه قيل كيف يصلح قوله
 تعالى لو اراد الله ان يتخذ ولدا لاصطفى مما يخلق ما يشاء ردة القول من ادعى ان له ولدا وانما لا
 لذلك مع ان كل من نسب اليه قال انه اصطفى من خلقه يجعل ولدا فاليهود يدعون انه عزير واليه
 يدعون انه المسيح وطائفة من مشركي العرب يدعون انه الملائكة بنات الله قلنا هذا ان جعل
 ردا على اليهود والنصارى كان معناه لا يصطفى الولد من الملائكة لان البشرية لان الملائكة اشرف من
 البشرية بخلاف بين اليهود والنصارى والكنان وادعى مشركي العرب كان معناه لا يصطفى له
 ولدا من جنس يخلق كل شئ يرديه ليكون ولده موصوفا بصفته ولم يصطف من الملائكة الكريمة
 لا يقدر على ايجاد جنح بعوضه ولا يبرد على يد اخلق عيسى الطيرة لانه ليس بعام اولادته بمعنى
 التقدير من الطير ثم الله ثم خلقه حورا ما ينسج عيسى مما اخلاها بالمجزة فان قيل كيف قال خلقكم من نفس
 واحدة ثم جعل منها زواجا وخلق حواء من آدم سابقا على خلقنا منه فكيف عطف عليه بكلام
 قلنا ثم جعلنا من اللعطف في الاجزالي في الاجزالي كما تقول لصاحبك عطفيتك اليوم كذا ثم عطفيتك امس
 اكثر منه اي ثم عطفيتك وانه قول الشاعر ان من ساد ثم ساد ابوه ثم قد ساد قبل ذلك جده **الانسان**
 ان ثم عطفته بمعنى واحدة وعاطفة عليه لا على خلقكم فمنا خلقكم من نفس واحدة واذت بالاجب
 ثم شفقت بزواج الثاني ان ثم على طاهر لان الله خلق آدم ثم اخرج اولاده من ظهره كالدرداء
 عليهم البساق ثم ردهم الى ظهره ثم خلق حواء والمراد بقوله خلقكم خلقنا يوم اخذ البساق دفعة واحدة
 لا هذا المخلوق الذي سخن فيه الا ان التوالد والناسل فانه قيل كيف قال انزل لكم من الانعام ثمانية ازوج
 مع ان الانعام مخلوقة في الارض لا منزهة من السماء قلنا قبل ان الله خلق الازوج الثمانية في الجنة ثم
 انزلها على آدم ثم بعد انزل الى الارض الثاني ان الله انزل الماء من السماء والانعام لا توجد الا

بوجوه وتسببات والنبات لا يوجد الا بوجود الماء، فكان الانعام منزلة من السماء، وتطهيره فورا على
 ياتى آدم قد انزلنا عليك لسانا وارى سواكم وانما انزل الماء، الذي لا يوجد لعطن والكنان والعنق
 الآية فانه قيل كيف قال في وصف الذي جاء بالصدق وصدق به ليقرآته عنهم اسم الذي علموا
 ويجزيهم اجرهم بحسن النبي كانوا يعملون مع انه سبحانه ونعمه يكفر عنهم سيئ اعمالهم ويجزيهم اجرتها
 ايضا قلنا قد سبق في هذا السؤال جوابه في سورة التوبة فانه قيل كيف قال قل صدقنا فانه حرمها
 مع انه جاء في الاخبار ان العاجيا، والعلماء، والشهيداء، والاطفال شفا عتوبهم يوم القيمة قلنا سناها
 ان احد الايها انما يتكلم كما قال من الذي شفع عنده الاباذنه وقال لا يشفعون الا لمن ارضى
 فانه قيل كيف ذكر الضمير في اوقته وهو للنعمة في قوله ثم اذا حولنا من نعمتنا قلنا انما اوتيته
 قلنا انما ذكره نظرا الى الحسن ان مناهم نعمتنا شينا من النعمة وقسمنا منها اولان النعمة والانعام
 بمعنى واحد فانه قيل كيف قال ثم واتبعوا احسن ما انزل اليكم من تكليم والقرآن كله احسن قلنا سناها
 واتبعوا احسن روي او كتاب انزل اليكم من تكليم وهو القرآن كله و احسن القرآن الآيات المحكمات وقيل
 احسن كل آية تضمنت امرابطا قد اوجسان قد سبق نظيره الآية في سورة الاعراف في قوله
 وانهم قولت ياخذوا باحسنها والاجابة المذكورة هنا يصح ثم الا اجواب الاول فانه قيل كيف قال
 ولقد اوحى اليك والى الذين من قبلك لمن اشركت مع ان الموحى اليهم جماعة ولما اوحى الى النبي
 لم يكن في الموحى اليهم خطبة قلنا سناها ولقد اوحى الى كل واحد منكم منهم لمن اشركت الثاني ان
 في انما راقد بربه ولقد اوحى اليك والى الذين من قبلك التوحيد ثم ابتداء فقال لمن اشركت
 وكذلك اوحى الى الذين من قبلك فانه قيل كيف عبر عن الذباب بسهل الجزة والناظر لفظ الآفة
 وفيه نوع ابانة قلنا اللهم بوق بل انما طردهم اليها بالهوان والعنف كما يفعل الساري والحارثين
 على سلطان اذ اسبقوا الى عيسى او قتل المراد بسوق اهل الجزة سوق من الكهيم حشا و اسرا عابهم
 دار الكرامة والرضوان كما يفضل من شريف بكرتهم من الواقد من على السلطان فشقان باعين القلوب
 فانه قيل كيف قال في نسخة التارخوت ابوابها بغيرة او وقال في نسخة الجزة وفتح ابوابها
 قلنا في وجوه اصلها انها رائدة طالة القراء، وحيزه الثاني انها واد الثمانية واد ابوابها
 ثمانية الثالث انها واد الحال سناها جا واد وقد فتمت ابوابها قبل مجيهم خلف ابوابها ثمانية

انما فحمت عند مجيئهم والحكمة في ذلك من وجه احدهما ان يستعمل اهل الجنة الفرح والسرور اذا
 رادوا ابواب مفتحة واهل النار ابوابا مغلقة لكون اشد حرما الثالث ان
 الوقوف على ابواب المغلق يمنع ذل وهو ان نصيب من اهل الجنة لا اهل النار الثالث ان الكريم
 يعجز المشوبة ويؤخر العقوبة فلو وجد اهل الجنة بابها مفتحا لا شئ يتفارق في حال الكرم سخطا
 اهل النار وسخط المؤمن فان قيل كيف قال لا يجادل في آيات الله الذين كفروا مع ان الذين
 آمنوا ايضا يجادلون فيها بل هي مسوقة ام محكمة وهل فيها مجازم كلها حقيقة وهل هي مخلوقة ام
 او غير ذلك قلنا المراد الجدل فيها بالتكذيب فيها بالباطل والعقل يعقده او حاض
 الحق واطفا فورا لله وبديل عليه قولهم عقيدته جادوا بالباطل ليدحضوا به الحق فان قيل
 ما فائدة قولهم في وصف حكمة العرش يؤمنون به ولا يخفى على احد ان حكمة العرش يؤمنون بالله
 قلنا فائدة اظهار شرفه ايمان فضلا والترخيب في كل وصف الا بيا عليهم السلام بالصلاح
 والابان في غير موضع من كتابه لذلك كما عقب اعمال الخيرة لانه كان من الذين آمنوا ان قيل في قوله
 تعالى قالوا ربنا انما اتيناك بغير حق ان سبى خلقهم امرانا قلنا هذا كما يقول سبحانه من صغر
 جسم البعوضة وكبر جسم البعوض وكان نقول للفقهاء ضيق في الركبة ووسع سفلها وليس فيها نقل من كبر
 الى صغر ولا من صغر الى كبر ولا من سعة الى ضيق ولا من ضيق الى سعة وانما اردت الاشارة على تلك الصفات
 والسبب في صحة ان الصغر والكبر جازان معا على ذات المصنوع الواحد من غير ترجيح لاحدهما
 وكذلك الضيق والسعة فاذا اختار الصانع احد الجازين هو ممكن منها على السواء وقد عرف
 المصنوع عن الجاز الآخر فعمله من جهة كنهه فان قيل قولهم لا يخفى على الله منهم شئ بيان
 وتقرير لبروزهم في قولهم يومهم بارزون الله تعالى لا يخفى عليه منهم شئ برزوا ولم يبرزوا قلنا منما
 لا يخفى على الله منهم شئ في اعتقادهم ايضا فانهم كانوا في الدنيا يتوهمون انهم اذا استروا الجليل
 والنجيب لا يراهم الله ويؤيده قولهم ولكن خلقنستم ان الله لا يعلم كثيرا مما تعملون فان قيل
 كيف قال في حق موسى وان كنت صادقا بصيكم بعض الذي بعدكم مع انه صادق في زعم القائل
 لهذا القول في نفس الامر ايضا ويلزم من ذلك ان يصيبهم جميع ما وعدهم قلنا فيه وجه احد
 ان لفظة بعض صلة الثاني انما بمعنى كل كما في قول الشاعر ان الامور اذا احدثت برأفة دون

لعمري
 سؤالا

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely a commentary or continuation of the main text, written in a cursive style.

التي

التي في بعضها خلاص منه قول لبيد اوله من تروى نوار يابني فهو صال محمد جامع هذا
تران المكتة اذ لم ارضها بعض النسخ مما قلنا ولفظ ان يقول ان لفظ بعض على حقيقتها
وكي لبيد بعض من نفسه كانه قال انك ما الى ان اموت وكذا فسر ابن النباري على ان با عبده قال
ان بعضنا في الآية بمعنى كل استدل ببيت لبيد والكر الرخشي على ان با عبده هذا التفسير
ان غير با عبده قد قال في قوله حكايه عن عيسى لانه ولا بين بعض الذي يختلفون فيه معنى
كل الثالث انها على اصلها ثم في ذلك وجان احد ما انه و عدم النجاة ان اموات الهلاك
ان كفو اذ ذكر لفظ بعض لثمة على احدى الحالتين لا محالة الثاني انه و عدم علم على كرم الهلاك
في الدنيا والعذاب في الاخرة وكان ملاكم في الدنيا بعضا فراه بسبب بعض الذي يعيد الكرم
انه ذكر البعض بطريق التبرك والتلطف والخاصة من زيادته ولا تاكيد لسمو منه ولا يهتد
فيروا عليه ونسبوا الى ميل ومحاكاة لموسى كما انه قال اقل ما يصيبكم البعض وفيه كفاية في
قول الشاعر قد يدرك الماني بعض حاجته وقد يكون من استعمل الزلل ما كانه قال اقل ما يكون في
الماني ادراك بعض المطلوب اقل ما يكون في الاستعمال الزلل فقد ابان فضل الماني على العجلة بما
لا يقدر الخضم على فده وروية والوجه الرابع هو خيار الرخشي فان قيل الوالي والادبار واحد فافان
قوله يوم تولون برين قلنا هو تاكيد لقوله فخر عليهم لستف من فيهم ونظيره كثيرة الثاني
انه استشارة لمحبيهم استعماله ونسبته للماني لفظ مدبرين من التبرك في ذكر الدر فبغير فلفظ ودولون
الدر فان قيل ما فائدة التكرار في قوله تعالى المانع الاسباب سموت بلا قال على المانع الاسباب
السموات اي ابوابها وطرفها قلنا اذا اظهر شي ثم اوضح كان تخمنا شانه وتعلمها المكتة فلما اراد
تفخيم المانع من اسباب السموات اجهما ثم اوضحها فانه قيل مثل السببية فما معنى قوله من عمل
سببية فلو جرى الاصلها قلنا انما ان جزء السببية لحرار و تقدير لفظ تجري في تقدير ما سيجوز واما
جزء الهم الصالح في غير تقدير و حساب كما قال في آخر الآية فان قيل قوله من حار بالحسنه فله عشر اشكالها
باني ذلك قلنا ذلك المانع نقصان المانع الزيادة كما قال تقدم للفرق اسنو الحسنه وزيادة
فان قيل كيف قال قال الذين في النار خزيه جهنم ولم يقل وقال الذين في النار خزيه جهنم قلنا لان في
ذكر جهنم هو بلا و لفظها وقيل ان جهنم هي ابدان النار فصار اخرتها على الملكة الموكلين بالنار مرتبة فانما

فرد

فصدمهم اسئل ان يطيب الله عا منهم لذلك فان قيل كيف قال المشركون بل لم يكن لهم من قبل شيئا
 قويم يروا، الذي يخافه من عذبه قلت ان اسما من التي لما بعد ما لم يكن شيئا منها لا تعرف ولا
 الثاني انهم قالوه كذبا وجرودا القوم والله ربنا ما كنا مشركين فان قيل كيف قال على الفلك مخلوق
 ولم يقبل في الفلك كما قال الله قلنا اجمع فيها من كل زوجين اثنين قلت معنى الوعاء، ومعنى الاستعلاء كلاهما
 صحيح في الفلك لا زوايا، المكون فيه وحوله لمن يستعليه فلما صح ايضا ان استقامت العارات ان معنا
 مسورة التيجان فان قيل ما غايرة زيادة من في قولته ومن بينا وبينك حجاب ان المعنى
 حاصل بقوله بينا وبينك قلت لو قيل كذلك لكان المعنى ان حجابا حاصل وسط الجنين وانما زيادة
 من فغناه ان الحجاب ابتداءه منا ومنك فالمسافة المتوسطة بينا وبينك ستوجهة بالحجاب لفرقها
 فان قيل قولته انكم لتكفرون بالذي خلق الارض في يومين الى قولته فاصبر سبع سموات في
 يومين بل على ان السموات والارض وما بينهما خلقت في ثمانية ايام وقال في سورة الفرقان
 خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام خلقهن في اربعة ايام في
 اربعة ايام لان اليومين الذين خلق فيها الارض من جملة الاربعة او معناه كل ذلك في اربعة ايام بمعنى
 خلق الارض وما ذكر بعده فصلا المجموع ستة وهذا لا خلاف فيه بين المفسرين فان قيل السموات
 وما فيها اعظم من الارض وما فيها باضعاف مضاعفة فما الحكم في ان الله خلق الارض وما فيها في اربعة
 ايام و السموات وما فيها في يومين قلت ان السموات وما فيها من عالم الغيب ومن عالم الملكوت
 ومن عالم الامر والارض وما فيها من عالم الشهادة والملكوت والمخلق الاول اسرع من الثاني ووجه
 وهو انه تعالى فعل ذلك ليعلم ان المخلق على سبيل التدرج والثاني في الارض وما فيها لم يكن له من خلقها
 دفعة واحدة بل كان لصلاح لا تحصل الا بذلك لهذه الحكمة خلق العالم الاكبر في ستة ايام والعالم الاصغر
 وهو الانسان في ستة اشهر فان قيل كيف قال في وصف اسئل النار فان يصبر وقال رثوى لهم ايضا
 قلت في حماره قد يره فان يصبر واولا يصبر وقال رثوى لهم على كل حال ولا يفهم الصبر في الآخرة
 كما ينفع في الدنيا ولهذا قيل الصبر مفتاح الفرج وقيل من صبر ظفر الثاني ان يد ارجو
 المشركين في حث بعضهم بعضا اذ امره عبادة الاسنام ان يشوا و يصبر ا على التمسك فقال الله تعالى
 فان يصبروا يعني على عبادة الاسنام في الدنيا فان رثوى لهم في العقبى فان قيل كيف قال في وصف

سورة التين

الكفار يخرجونهم اسود الذي كانوا يعملون اي يستورا اعمالهم مع انهم يخرجون سبي اعمالهم ايضا قلنا
قد سبق نظير هذا السؤال في آخر سورة التوبة و اجواب الاول بنا لك صليح جوا باننا فان قيل باننا
قولته واللقم بعد قوله لا تسجدوا للشمس والشمس هو مستفاد من الاوان بالطريق الاول قلنا فانه يتو
الحكم باقوى الدليلين وهو انهم سواكم جميعا فان قيل كيف قال كذلك وحي اليك واليك والى
الذين من قبلك بل حفظ المضارع والوحي الى من قبله ما مضى قلنا قال الرضوي قصده بل حفظ
المضارع لكون ذلك عادة وستة مده تم وهذا لا يوجد بل حفظ الماضي قلت وتحتل ان يكون ما جيبا
وضع المضارع موضع الماضي كما في قولته قل انما يحسبكم اوباضار و اوحى الى الذين من قبلك
فان قيل الى اذ يرجع التفسير في قولته يذروكم في اي الميزان وقيل يحكمكم وقيل يعينكم فيه
قلنا معناه في هذا التفسير اوفى الجمل المذكور وقيل في الرحم الذي دل عليه ذكر الازواج
فان قيل كيف قال ليس كمن يشي و ظاهره يقتضي اثبات لشي ونفي مثل لشي كما يقال ليس كذا
زيد و اذ فانه يقتضي وجود الدار لزيد قلنا فيه وجوه احدها ان لشي في لغة العرب كناية
عن الذات و منه قولهم مثل لا يقال كذا او مثلك لا يلحق به كذا فمعناه ليس كمن هو غيره الثاني
الكفاية لزيادة التأكيد والمعنى ليس بشئ الثالث ان لشي زائدة راندة فيصير المعنى ليس كمن
كما ترى الوجه الاول والفرق بين الوجهين ان المنس في الوجه الاول كناية عن الذات وفي الوجه
الثاني زائدة مطرح كانه لم يذكر فان قيل المعنى الامودة في القرني ولم يقل الامودة القرني
اي القرية او الامودة القرني قلنا جعلوا املا للامودة ومقر لها للبالغة كانه قال الامودة
الثابتة المستقر في القرني كما يقال في آل فرعون مودة ولي فهم موي وحيث يد فان قيل
كيف قال من اياته خلق السموات والارض وما بينهما من اية والدواب انما هي في الارض
فقط قلنا فيها بمعنى فيها باعتبار اطلاق لفظ التثنية على المفرد كما في قوله تم يخرج منها اللؤلؤ
والمرجان انما يخرج من احد هما وهو الملح وقيل ان الملائكة لهم وحيث يخرج منها اللؤلؤ
ممنون في السماء و بقره ذلك قولته وما من اية في الارض فتعيده بالارض بدل على وجود اية
في غير الارض من حيث المفهوم فان قيل في قولته يهب للرب انما ويهب للرب انما المذكور
الاية كيف قدم الاناشئ المذكور مع نعتهم عليهم ثم رجع فعدتهم عليهم ولم يذكر الاناشئ و عرفت

الاشياء
محمدي
سورة

الدور

الذکور قلنا انما قدم الایمان ان الایمان تسبیح الایمان تا تکلم ونفا وشیء وانه فاعل ما یشاء
 لا یشاء عبیده فلما ذکر الایمان اللاتی من جملة ما لا یشاء وانه عبیده اتمم وانه واجب القدریم
 فلما قدم من آخر الذکور لذلک المعنی تدارک ما خیرهم ویم حقاً بالقدیم بتعریفهم لان التعریف
 تنویر و تشبیه کانه قال یبیب لمن یشاء الفرسان الاعلام المشهورین الذین یخفون علی احدیتم
 اسطی بعد ذلک کلام الجندیین حقه من القدریم وانا خیر فرض ان تقدیمهم لم یکن تقدیم من ولكن
 لمقتضی آخره فان ذکرنا وانا انما کما قال انا خلقناکم من ذکر وانی وقال جعل سنه الزوجین
 الذکر وانی فان جعل لیس ان اتمم کلام محمد صلی الله علیه و آله المعراج مواجبه غیر محاب و لا کلامه
 وقد خص الله تم تکلیف البشر فی طریق الوحی وهو الالهام کما کلم آدم موسی والاسماع من روحها
 کما کلم موسی وارسال الرسول کما کلم الانبیاء صلی الله علیه و آله و سلم کما کلم الامم بوسیله الرسل قلنا
 قبل المراد بالوحی الاول هنا الاشارة ومنه قولهم وحی العین وحی الحاجب الی اشارتها وقوله تعالى
 فاحی الیه ان سجوا فکلیه بجهه لیله المعراج کان بوجهه بالاشارة فان تمیل فی قوله نعم ما نمت
 من روحی الکتاب والایمان کتیباً کان بعلم الایمان قبل ان یوحی الیه والایمان هو تصدیق بوجود
 الصانع وتوحیده والانسیب کلمه کانوا مؤمنین بانه قبل ان یوحی الیه بآیة خلقهم قلنا المراد
 بالایمان هنا شرع الایمان احکامه كالصلوة والصوم ونحوهما وقیل المراد به الکلمة الالهیة
 وهو الایمان التوحید وهو الاله الا الله محمد رسول الله والایمان ههنا انفسیه انما علیه کلامه
 لا باعتبار کلام الکتاب هو القرآن وهو الخیر فان تمیل کیف ظل الایمان
 قرأنا عربیا ولم یقبل قلنا او انزلناه والقرآن یسبحون لان الجمیل هو الخلق ومنه قوله تعالى
 وجعل الظلمات والنور وقوله نعم فجعل منه الزوجین الذکر والانی قلنا الجمیل انما یجب
 القول ومنه قوله نعم ویجعلون منه لیسنا من قوله نعم وجعلوا منه انزاد الی قالوا ووهوا
 انهم خلقوا کذلک معنا فان قبل کیف قال اسئل من ارسلنا من قبلك من رسلنا وانی
 ما لیسهم لیسهم قلنا فیضا تقديره واسئل اتباع من ارسلنا من قبلك الثانی انه مجاز
 عن النظر فی اربابهم وبحث عن علمهم لانهما ذلک الثالث ان یشی صلی الله علیه وسلم حشره لایا
 لیله المعراج فلیقیم و اتمم فی سجد بیت المقدس فلما فرغ من الصلوة نزلت علیه هذه الایة والایمان

سورة الاحقاف

حاضر و... به فقال اسئل قد كفت في قبيل انه خطاب له والمراد به امته فان قيل كيف قال
وما نريهم من آية الا هي الا كبر من اختمتا يعني الآيات التسع التي جاء بها موسى ثم فان كان
المراد به ان كل واحد منهم الكبر مما سويها لزم ان يكون كل واحد فاضلة ومفضولة
فان كان المراد به ان كل واحد منهم الكبر من اختمت لهما فانيهما هي الكبرى وايها هي الصغرى
فلنا المراد به ذلك لانهن موصوفات بالكبرى لا يكدرن بغيره من غير نظيره من الهامسة
من ثمن منهم نقل لا كبرت سيدهم مثل النجوم التي يسرى بها الساري فان قيل كيف قال
لامته ولا بين لهم بعض الذي يختلفون فيه قلنا كانوا يختلفون فيما يصيبهم من آيات
وفيها لا يعينهم من امور اخرى فكان بين لهم شرايع والاجكام خاصة وقيل ان البعض
بنا بمعنى الكل كما سبق في سورة المؤمن في قوله نعم وان يك صادقا يصبكم بعض الذي
بعدكم فان قيل ما فائدة قوله وهم لا يشعرون بعد قوله بقتة اي فبما قلنا انها ما يتم
وهم غافلون مشغولون بماوردناهم كما قال لا ينظرون الا صيحة واحدة ماخذتهم وهم
بخصمون فلولا قوله وهم لا يشعرون جازان ما يتم بقتة وهم فظنون صدرون مستعدون
لها فان قيل كيف وصلت النار فيها يكون منهم مبلسين والبلس هو الاليس من الرحمة
والفرج ثم قال نادوا يا اياك ليقض علينا ربك وطلبوا الفرج بالموت قلنا تلك
ازمنة مستطولة واحساب ممتدة فيختلف فيها احوالهم فينبغي عليهم الياسارة فيسكنون
ويشتد باهم من ألم العذاب آية فيستغيثون فان قيل قوله نعم وهو الذي في السماء
وفي الارض اذ ظاهره يقتضي تعدد الالهة لان الكفرة اذا اعدت تعدت لقوله على اديم
وورسهم وانت طالع طالق ولهذا قال ابن عباس لعن الله من قلنا الاله هنا
بنا بمعنى المعبود بانقل كل في قوله نعم وهو الله في السموات في الارض فصار المعنى هو الذي
في السماء معبود وفي الارض معبود والغابرة ثابتة بين معبودي في الارض لان المعبودين
الاصنافية فيلحق في تغايرها الغاير من احد الطرفين فاذا كان العابد في السماء غير العابد
في الارض صدق ان معبودي في السماء غير معبودي في الارض مع ان المعبود واحد
سورة الدخان فان قيل اختلف بين النبي صلى الله عليه وسلم ومكاريه فيجب انما كان في الجمرة

سورة الدخان

بعد الموت في الموت فكيف قال ان اول الموتين ان ياتي الموتى الاول ولم يبق الا جانا الاول
 كما قال في موضع اخر ان ياتي جانا الدنيا وما معنى وصف الموتى بالاول كما تم وعدوا اموتة
 اخرى حتى نفوسهم وجدوا وانتم الموتى الاول قلنا لما وعد موتة يكون بعد حياة نفوسنا
 وذلك كما تم قالوا لا تقع في الوجود موتة يكون بعد حياة موت العدم ونحننا
 من الوجود موتة يكون بعد موتة الموتة الثانية في بقية بعد احيائهم بسوا
 منكروكم فان قيل كيف قال ثم صبوا فرق اسير من هذا الجحيم والعذاب لا يصب
 وانما يصب الجحيم كما قال في موضع آخر يصب من فرق رؤسهم الجحيم قلنا هو استعارة
 ليكون الوعيد اهول من ابد فقطرة قوله ثم صب عليهم ربك سوط عذاب قوله
 اخرج علينا صبورا وقول الشاعر صب عليهم صروف الدهر من صديب فان قيل كيف
 اهل الجنة ليس الا سبوق وهو غليظ الدجاج مع ان ليس الغليظ من الدجاج عند
 السعداء من سهل الدنيا عيب ونقص قلنا كما ان قبح دجاج الجنة وهو السندس
 لا تعامل رقيق دجاج الدنيا الا في الاسم فقط قلنا ذلك غليظ دجاج الجنة وقيل السندس
 لباس السادة من اهل الجنة والاسبق لباس العبيد والخدم انظر التفاوت المناسب
 فان قيل كيف قال في وصف سهل الجنة لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى مع ان
 الموتة الاولى لم يذوقها في الجنة قلنا قال الزجاج والغراء انا هنا بمعنى سوى كما في قوله
 الا ما قد سلف قوله ثم اما ما، ركب الثاني ان لا يعني بعد كما قال بعضهم في قوله تعالى
 الا ما قد سلف الثالث ان السعداء اذا حضرتم الوفاة كشف لهم الغطاء وعرضت
 عليهم منازلهم ومقاماتهم في الجنة وتلدذوا في حال النزع برؤسهم وسجائهم فكانت لهم قورا
 في الجنة وهذا قول قتيبة بن سعيد الجاشية فان قيل كيف طاب الجوارب الرمال في قوله تعالى
 واذا نزل عليهم اياتنا جناتنا كان حجبهم الا ان قالوا استوا باننا ان كنتم صادقين قل الله
 سبحانه ثم يتكلم ثم يحجبكم الى يوم القيمة لا ريب فيه فلنا وجد المطابقة انهم الرمايا بما هو مقرون
 به من ان الله يتم هو الذي احيائهم ولا ثم يميتهم ومن كان قادرا على ذلك كان قادرا على جميعه
 القيمة فيكون قادرا على احيائهم ابا انهم فان قيل كيف اصناف النار في الآخرة واليه في قوله تعالى

سورة النجم

كل الله يدعى الى تحابها اليوم ثم قال هذا الكتاب قلنا الاضافة تصح باذني ملائكة وقد لا يجر
 الكتاب كيجن اعمالهم فبئس فيه ولا يسه بكونه مالمه وكونه امر الملائكة ان يكتبوا فيه اعمالهم مسوح
 الاحتيا فان قيل كيف قال اولئك الذين يتقبل عنهم حسن اعمالهم ان حسن ما عملوا يتقبل
 عنهم ايضا قلنا احسن بمعنى حسن وقد سبق نظيره في سورة الروم فان قيل كيف قال
 في وصف الغر الذين وكل درجات مما عملوا مع ان اهل النار لهم درجات لا درجات قلنا
 الدرجات الطبقات من المراتب مطلقا من غير اختصاص الشاكي ان في جهنم اقداره وكل
 فريق درجات ودرجات مما عملوا الا انه صفة اختصاصه لانه المذكور عليه فان قيل كيف
 طابق الجواب السؤال في قوله فانتما بما اعتدنا ان كنت من الصادقين قال انما العلم عند الله
 قلنا اطاعة من حيث ان اولئك استعمل العذاب الذي توعدهم به بدليل قوله تعالى
 بعده بل هو ما استعملتم به فقال لهم لا علمي بوقت يعذبكم بل الله نعم هو العالم به وحده
 فان قيل كيف قال في وصف الرج تدرك كل شئ بما رزقها ولم من شئ لم تدركه قلنا
 معنا تدرك كل شئ مرت من اموال قوم عاودوا الهلكم فان قيل كيف قال يعذبكم من ذنوبكم
 ولم يعذبكم من ذنوبكم قلنا لان من الذنوب ما لا يعجز بالايان كظالم العباد ونحوها مسوح
 محمدا صلى الله عليه وآله فان قيل كيف قال كذلك يحضرب الله للناس ما لهم ولم يسبق
 ضرب مثل قلنا معناه كذلك يسبق الله للناس اشاح حسنات المؤمنين وسينات الكافرين
 وقيل اراد بان جعل اتباع الباطل مثلا لعل الكفار واتباع الحق مثلا لعل المؤمنين ان جعل
 الاضلال مثلا لخبث الكفار وتكفير سينات مثلا لغور المؤمنين فان قيل كيف قال تعالى
 في حق الشهداء بعد ما قتلوا في سبيل الله سيديهم والهداية انما تكون قبل الموت لا بعد
 قلنا معناه سيديهم الى محاربة منكره وكثير وقيل سيديهم يوم القيمة الى طريق الجنة
 فان قيل ما معنى قوله مثل الجنة التي وعد المتقون فيها انهارا الى قوله ان من هو خالدها
 قلنا قال النفر معناه من كان في هذا النعم من هو خالدها في النار وقال عمره قد بره مثل الجنة
 الموصوفة مثل خرا من هو خالدها في النار فخذ منه ذلك الجوارا وخصارا فان قيل كيف قال
 لئن صحت فاعلم ان لا الا الله وهو عالم بذلك قبل ان يوصى اليه وبعده قلنا معناه ان ثبت ذلك

الدرجات التي على الملائكة
 كانت على تعذيب

عليه السلام
 سورة

العلم قال الزجاج الخطاب والمراد به امته كما ذكرنا في اول سورة الاحزاب **فان** الفتح
 كيف جعل فتح كمة علة للمغفرة فقال **فانما** فتحنا امته ففتحنا امته ففتحنا امته ففتحنا امته
 علة للمغفرة بل الاجتماع ما وعد من الامور الاربعة وهي المغفرة واتمام التوبة وهداية الصراط المستقيم
 وانصر الغزير وقبل الفتح لم يكن تمام التوبة وانصر الغزير حاصلا وان كان الباقي حاصلا ويجوز ان يكون
 فتح كمة سببا للمغفرة من حيث انه جهاد للعدو فان قيل قوله **فانما** تقدم من ذنبك وما آثر ان كان
 المراد بما آثر ذنبا ياتى آخر وجوده من الخطاب سببه الالية فهو معدوم عند نزولها وكيف تغير الذنب
 المعدوم وان كان المراد ذنبا وجد سبيل نزولها فهو متقدم فليفسر **فانما** قلنا المراد بما
 خصته ما ربه وما آثر قصته امرته زيد وقيل المراد بما تقدم ما فرطه من قبل التوبة وما آثر ما فرطه
 منه بعد ما وقيل المراد بما تقدم ما وجد منه وما آثر ما لم يوجد على معنى انه موجود بمغفرة على تقدير
 وجوده او على معنى المبالغة كقولهم فلان يضرب من لقيه ومن لا يلقاه بمعنى يضرب كل احد كذا
 معناه لم يغفر لك احد كل ذنب قالوا سئل ان الذنب المتأخر متقدم على نزول الآية وان كان متأخرا
 بالنسبة الى شئ اخر قبله او متأخرا عن نزولها وهو موجود بمغفرة او على طريق المبالغة كما بينا
 فان قيل ما معنى قوله **وهدى صراطا مستقيما** وهو ممدى الى الصراط المستقيم وممدى به
 ايضا قلنا معناه ويزيدك هدى وقيل **وهدى** وقيل معناه وهدى صراطا
 مستقيما في كل امر سخطا وله فان قيل كيف يقال ان الايمان لا يعقل الزيادة والنقصان قد قال
 قدم ليزدادوا ايمانهم قلنا الايمان الذي يقال انه لا يعقل الزيادة والنقصان هو
 الاقرار بوجود الله تعالى وان الالهية لا يعقل الزيادة والنقصان قلنا الايمان بمعنى الاسرار
 او التصديق فانه لا يعقلها فهو في الالية بمعنى التصديق انهم بسبب كونه التي هي الطائفة
 وورد الحسين كما نزلت في نصية وشريعة صدقوا بها فزادوا التصديق مع تصديقهم فان
 ما مادة قوله **والله بعد قوله** وكانوا اخرجها قلنا الضمير في **هنا** الكلمة التوحيد وفي **الها**
 لتقوى فلانك ارفان قبل ما وقيل في الدخول مشبهة الله تعالى في اجابته سبحانه وتعالى حتى قال
لذخرن المسيء الحرام انما قلنا فيه وجه احدها ان يعنى اذ كان قوله **وذرنا** با
 من اربوا ان كنتم مؤمنين الثاني انه مشتق من الله تعالى يعلم لعباده ان يستنوا بها

لا يلبسون الثالثة على سبيل الحكاية لرواها النبي، فانه رأى ان قائلها يقول لانه خلق المسجد الحرام
 انشاء آمنة الربيع ان لا نشأ، متعلق بقوله آمين، فاما الدخول فليس في تعليق فان قيل
 ما عادت قوله لا تخافون بعد قوله آمين قلنا اسما آمين في حال الدخول لا تخافون به، وكما ان
 من في السجود فان قيل قوله ليغيب بهم الكفار تعين لما اذا قلنا لادل عليهم تشبيههم بالزرع
 من غابهم وقوله كانه قال انما كثرتم وقواهم ليغيب بهم الكفار فان قيل كيف قال وعدا الذي من
 وعملوا الصالحات منهم من صغرة واجر عظيما وكل اصحاب النبي آسوفون بل ايمان والعمل الصالح
 وبغيرهما من الصفات المحمدي التي ذكرها الله في هذه الآية فاصح التسبيح هنا قلنا من هنا
 بيان ان السجود للتسبيح كما في قوله ما جئنا الا بحسن من الايمان والحق والهدى فان قيل
 كيف قال آياتها الذين آمنوا لا تقدموا والمراد به تسبيحهم ان تقدموا على رسول الله يقول اول
 لان تقدموا غيرهم قلنا تقدم هنا لازم بمعنى تقدم كما في قوله بين وبين وفكر ونظر
 ودقق وتوقف منه قول الشاعر اذا سخن من سارت الناس خلفنا، وان سخن او مانا الي
 الناس وقوا اى وقوا وقيل معناه لا تقدموا فضلا قبل امر رسول الله صلى الله عليه وسلم فان قيل
 قوله ولا تخفوا له بالقول بعد قوله لا ترعوا اصواتكم فوق صوت النبي قلنا تسبيحهم
 في مخاطبة وان لم يضمن رفع صوتهم على صوته وهذا غير متعارف من التقى الاول الثاني
 المراد بالثاني التهي عن مخاطبة باسمه نحو قولهم يا محمد، وبما جهر فوامرهم توقره وتغيبه في الصلاة
 وان يقولوا يا رسول الله يا نبي الله ونحو ذلك من نظيره قوله لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدع
 بعضكم بعضا فان قيل كيف قال ان تجخط اعمالكم اى مخالفة ان تجخط اعمالكم مع ان الاعمال انما
 تجخط بالكفر لا بغيره من المعاصي ورفع الصوت في مجلس النبي صلى الله عليه وسلم كيف وقدرى
 الآية نزلت في ابى بكر وعمر لما رخصا صواتهما بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في تأنيب
 ابن مسعود بن شماس وكان جهوري الصوت فربما نادى رسول الله بصوته قلنا اسما له لا تخفوا
 به فان الاستخفاف ربما نادى خطا له الى عمده وعده كغير تجخط العمل وقيل جوط العمل
 مجاز عن بعض ان نزلت في الخطا المرتبة فان قيل ما وجه الارتباط والتعلق من قوله تعالى
 ولكن آية حبيب السبك الامان بين ما قبله قلنا اسما، فانكروا اجادة الجاهلية فان آية حبيب

في
 حرسى ان سلك في نزلت
 هذه الآية قال اذا كان يوم الجمعة
 لو ادى من راتو رداوى ما وشمس في الكونين
 ومعه الذين آمنوا وقد علمت انها في قوله
 ابطال على الله القوام من الوجود لا يبين بوجه صحيح
 الساجدين الذين هم المهاجرين والاشد رجا لهم
 حتى يجلس على قبره نور من الجنة ويغيب عن غيره
 رحمة فيعطي اجره ونوره فانما انى على افرام في الجنة
 موضعكم وما نزلكم من الجنة لئلا تقولوا نحن في الجنة
 واجر عظيم على الجنة فيقوم على بين سبط البرع لغرم
 سخط على تسبيحهم من قبل النبي ثم مرجع الى
 حبرة لا يزال يرضى على جميع المؤمنين
 فياخذ نصيبهم الى الجنة
 ويرى اقواما
 على ان
 النبي

منه

رماني بامر كنت منه ووالدي وبرتيا ومن اجل الطوى رماني الثاني ان فيلما يستوي في
 الواحد والاثان والمجيع قال القوم والملاكة بعد ذلك فليس في قوله انما لم يقل قديان غاية لفعل
 السورة فان قيل كيف قال العباد والخطاب لو اعد وهو مالك فاذن ان قلنا فيه وجود
 ما قاله المبرر ان ثنية الفاعل اخرجت مقام ثنية الفعل لتأكيد اعتبار اتحادها كما كانه قال ان
 القوم نظيرة قول امرئ القيس فها نكساي قف ثقف الثاني ان العرب اكثر ما يوافق الرجل
 منهم اثنين كقولهم خطاب الاثنين فقال فيلما وصاحبي وقفا وسعدا وجوبا وسخو ذلك قال
 الفراء سمعت من العرب يشبهون افعال اشدي بعضهم ضلت لصاحبي لا تجسنا ما يخرج هوله ووجدت
 شيئا فقال لا تجسنا والخطاب لو اعد بديل قوله لصاحبي قوله ووجدت فقال اشدي ابو بردوا
 فان ترجماني بامر عجمان بن زحره وان ترجماني احم عجمان متفاء وقال امرئ القيس فيلما على
 ام حذبت لغدي لبايات الفراء اعدت بعم قال الم تراقي كلما جئت طارفا وجدت بها
 طيبا وان لم تطيبه الثالث انه امر للملكين الذين سبق ذكرهما بعد ذلك وجاءت كل نفس معها
 سابق وشهيد فان قيل كيف قال غير بعيد ولم يقل غير بعيدة وهو وصف للجنة قلنا انه على
 زنة المصدر كالزبير والصيل والمصدر يستوي في الوصف به المذكر والمؤنث او على حذف
 الموصوف اي مكانا غير بعيد وكلاهما بين الرفع والجر فان قيل فائدة قوله غير بعيد
 قوله اذ لفت الجنة بمعنى قرب قلنا فائدة التأكيد كقولهم هو قريب غير بعيد وعن غير بعيد
 فان قيل كيف قال ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب وكل انسان له قلب بل كل حيوان
 قلنا المراد بالقلب هنا العقل كذا قال ابن عباس مع قال ابن قتيبة ان كان القلب معنى العقل
 كمن برهنة الثاني ان المراد لمن كان له قلب واع لان من يعي قلبه فكأنه لا قلب له ويؤثر ذلك
 قوله ولقد ذرانا لجهنم كثيرا من الجن انس الآية سورة الداريا فان قيل كيف قال انما
 لصاوق الصادق وصف الواحد لا وصف الوعد قلنا قيل صادوق بمعنى مصدره كعبية
 وصحية وما وافق وقيل معناه لصاوق فان المصدر قد جاء على وزن اسم الفاعل
 كقولهم قف فانما وقولهم محقة الالبية اي الظوم فامرضا كيف قال ان المتقين في جنات وعيون
 والمستقون يكبرون في الجنة في العيون قلنا اسماء انهم في الجنان العيون الكثيرة محدثين

سورة الداريا

من كل

من كل ناحية وهم في مجموعها في كل عين ونظيره قولهم ان السعيرين في جنات ونبهنا في معنى انهار الآيات
 عدل منها رعاية لا تقوم فان قيل كيف قال وتركنا آية فيها الذين يخافون العذاب الاليم اي
 في قرى قوم لوط وقرى قوم نوح ليست مع جوده فكيف نزع فيها العلامة قلنا الصبر في ولائها
 عايد الى تلك الآيات ولتبعه لال مدان قوم لوط الثاني انه عايد اليها ولكن في معنى من كل
 في قولهم يوم نحقق الحساب انهم شهدوا قولهم وارزقهم فيها وبؤبؤة هذا الوجه مجيبة مصرحاً في
 العنكبوت بلغظ من في قوله تركنا منها آية بيانية لقوم يعفون ثم قيل الآية انما رماز لهم المحزنة وقيل
 هي البحارة التي ابقاها الله حتى ادركها اول هذه الامة وقيل هي الماء الاسود الذي يخرج
 من الارض فان قيل كيف قال ومن كل شئ خلقنا زوجين اي صنفين مع ان الاله ليس
 والكبرى والعلم والتوح لم يخلق منها الا واحد قلنا قيل معناه ومن كل حيوان خلقنا ذكر او
 وقيل معناه ومن كل شئ قسا به وانه خلقنا صنفين كالليل والنهار والصبغ والاشارة والنور
 والظلمة والخير والشر والحيوة والمات والبعد والبر والسما والارض الشمس والقمر ونحو ذلك
 فان قيل كيف قال منا نضرة الى الله وقال في موضع آخر وسجدكم الله نفسه قلت اعني قوله
 نضرة الى الله اي الجواهر البتوت وقيل معناه نضرة من عفة الى رحمة ومعنى قوله وسجدكم
 نفسه اي سجودكم عذاب نفسه وعقاب نفسه وقال الزجاج معنى نفسه آياه كانه قال وسجدكم الله
 آياه كما قال يريدون وجهي آياه فظفر انه لا يفاضل بين الاثنين فان قيل كيف قال وما خلقنا
 والانس اليعبدون اذا خلقهم للعبادة كان يريد الاله منهم فكيف ارادوا منهم ولم يوجد منهم قلنا
 فيه وجه احد هما انعام اريد بالخاص وهم المؤمنون بديل خروج البعض من بقولهم ولقد ذرأنا
 لجنهم كثيرا من الجن والانس ومن خلق لجنهم لا يكون مخلوقا للعبادة الثاني انه على عموم المراد
 بالعبادة التوحيد وقد وحده الكل يوم اخذ الميثاق بين الجوارح بتخص الانس لان
 اخذ الميثاق مخصوص بهم بالآية وقيل معناه الا ليكونوا عبدا لي وقيل معناه الا لئلا
 ونسختوا وينقادوا لما قضيت وقدرته عليهم فلا يخرج عنهم احد منهم وقيل معناه الا ليعبدوا
 ان اختاروا للعبادة لا قسرا او الجاه وقيل الا ليعبدوا العباد المرادة في قوله نعم وصبر سجود
 من في السموات والارض طوعا وكرها وعموم ثابت في الوجه الخمسة فان قيل ما فائدة قوله نعم

وما اريد ان يطعمون بعد قوله ما اريد منهم من رزق قلنا اسماؤه اريد منهم من رزق انفسهم وما اريد
 ان يطعمون اي ان يطعموا عبدي انا اضافة لا طعام الى ذاته لان الخلق عماله وعبده ومن
 اعطهم عيال غيره فكانت اطعمه ويؤيده ما جاء في الحديث بالصحيح ان الله يقول يوم القيمة يا ابن
 آدم استطعتك فلم تطعمني اي استطعتك عبدي فلم تطعمه سورة الطور فان كيف قال رزقنا
 بحر عين مع ان البحر العين في الجنة مملوكات ملك يمين ملك ملكنا اسماؤه قرناهم
 من فمهم زوجت ابني اي فرئت بعضها الى بعض وليس من الزوج الذي هو عقد النكاح
 ويؤيده ان ذلك لا يعدي اليها بل ينسب اليها زوجه امرته ولا يقال بالمرته فان قيل كيف
 قال في وصف جسد الجنة كل امرئ بما كسب من امره في النار بعد قلنا قال الخليل
 كان نفس كل عبد ربه عند الله يتم بالعمل الصالح الذي هو مطالب كما هو من الرجل عبد ربه
 عليه فان عمل صالحا فلها وخلصها والا او فعلها وقال غيره هذه جلد من صفات اهل النار
 وقعت معترضة في صفات اهل الجنة ويؤيده ما روي عن عطاء انه قال معناه كل امرئ كما
 يعمل من الكفر مرتين في النار والمؤمن لا يكون مرتين لقوله يتم كل نفس بما كسبت رتبة الا اصحاب
 اليقين في جنات فان قيل كيف قال في حق النبي هم فان انت سمعته بك كما هو في الجنون
 وكل واحد غيره كذلك لا يكون كما هو ولا يجوز بانقر الله قلنا اسماؤه فما انت بعبده الله وانفاده
 عليك بالصدق والبنوة كما هو في الجنون كما يقول الكفار وقيل ابا بمعنى مع كما في قوله تعالى
 ثبت بالدين قوله فيستجيبون بعبده ويقال اكلت الخبز بالتمزيق مع فان قيل ما معنى الجمع في قوله
 فقال فانك باعينا قلنا اسماؤه لتعظيم المراد بحيث نراك وتحفظك وتظير في معنى العين
 قوله وتصنع على معنى وتظير في الجمع لتعظيم قوله بحري باعينا وقوله الم تر وانا صبنا
 لهم ماء فاكلت ايدنا انما سورة الحج فان قيل الصلوات الغواية واحد فما فائدة قوله ما
 صاجكم وما غوى قلنا ان بينهما فرقا لان الصلوات ضد الهدى التي ضد الزند وبها تختلف
 مع تقاربها وقيل معناه ما ضل في قوله ولا غوى في فعله ولو ثبت اتحاد معناه لما يكون من باب
 التاكيد باللفظ التماثل مع اتحاد المعنى فان قيل كيف قال فكان قابضين او ادنى او كل كلمة
 الشك والشك مجال على الله قلنا او هنا للتخيير والشك لانه قال ان شئتم قدره واذلت العرب

الطوبى
سورة

الخت
سورة

بقا في سين ان شتم قدوه باو في منها وقيل سناه بل ادنى وقيل هو خطاب لهم بما هو محمود
 بينهم وقيل هو شريك لهم لما جعلوا قدر ذلك القرب ونظيره قولهم فارسنا الى امة الفيل
 والكلام فيها واحد فان قيل قولهم افرأيتم اللات والعزى وساة الاخرى من ذرية العلب
 لاسن ذرية العلب فان مضمونها الا اني قلنا بموجز وفنقد به افرأيتم ما سأت الله وانما ذلك
 كما هو ايرحمون ان الملكة وهذه الاسماء نبات امة فان قيل كيف قال الثالث الاخرى فوصفها
 بالاعرى والعرب تصف بالاعرى الثانية الا ان الثالث فقط باللفظ يعنى ان يكون قد سبق الثاني
 الاول ثم تحتهما الا ان الاخرى فيكون بالثان قلنا الاخرى نعت للعزى تحديده افرأيتم
 اللات والعزى الاخرى وساة الا ان الثالث لا يثباته الا في الضمير في الذكر وانما الاخرى رعاية
 للموصول كما قال في فيها ما رب اعزى لم يقبل اضر رعاية للموصول فان قيل كيف قال ان
 لا يعنى من الحق شيئا اى لا يقوم مقام العلم مع انه يقوم مقام العلم في صورة القياس قلنا المراد
 به الظن الحاصل من اتباع الهوى دون الظن الحاصل من النظر والاستدلال بزيادة قوله تعالى
 قيل هذا ان يتبعون الا الظن وما تهوى الا نفس فانه قيل كيف قاله وان ليس للسان الا ما سمى
 وقد صح في الاخبار حصول ثواب الصدقات والقراءة والتج وغيره الى الميت قلنا في وجه
 احدها ما قاله ابن عباس رضي الله عنهما فسوف يقولونهم واتخاهاهم ذرياتهم بايمان الحفا بهم ذرياتهم
 معناه انه اذ دخل الالباء الجنة يصلح الاباء فالواو هذا لا يصح لان الابن خير ولا نسخ في الخبر الثاني
 ان ذلك مخصوص بمقوم ابراهيم وموسى وعيسى وهو حكاية ما في صحفهم وانما هذه الامة فلها ما سمعت
 وما سمى لها الثالث على ظاهره ولكن دعنا ولده وصديقه وقرايتها وصدقها عنده من سعيه
 ايضا هو سطر كتبه للقراءة او الصدقة او الحج من الناس بسبب التعمير اعمل الصالح فان
 انما قاله بعد تقدير انتم وانتم تعلمون في من المراج والموعظ فعناه فباي نعم ربك لا تد
 على حدانية تشكك بالوليد بن مغيرة مسودة القران قبل ما فائدة اعادة التكرار في قوله
 كذبت قبهم قوم نوح فلذبحوا عبدا وانا قال كذبت قبهم قوم نوح عبدا قلنا معناه كذبه كذبت
 بعد كذب قبهم وقيل التكرار الاول منهم تهمة والثاني لرسول فان قيل كيف قال في وصف ما اثار
 واسما فالتقى الماء ولم يقبل النقي الماء قلنا اراد جنس المياه فان قيل الجزاء انما يكون

في قوله تعالى
 ان الله اشرك
 في الدين
 ما لم يشرك
 به شيئا
 ان الله اشرك
 في الدين
 ما لم يشرك
 به شيئا

وكان التاكيد بهذه الموضع التي منه بزيتك الموضعين في موضع الايمان في تعديدهم النعم ولان الخطاب
 فيه فيتم خصيصين وهما الانس والجن فان قيل بعض المحل المذكور في هذه السورة ليست من النعم
 لقوله كل من عمل بها فان قوله يرسل عليك شرا طما من نار وسخا سفس فلا تقتصر ان يكون حسن
 الايمان بعد بالعبادة فباني الآيات كما كذب ان قلنا من جملة الآيات وضع البلاء وما خير العقاب
 فابقا من هو مخلوق للفناء نعمه وما خير العذاب عن العصاة ايضا نعمه فلهذا امر علينا بذلك
 فان قيل كيف قال نعم سخر فكم اتيا الثقلان والله نعم لا يشعل شئ قلنا قال الزجاج
 الفراغ في القعة على ضربين احدهما الفراغ عن شغل والآخرة القصد للشئ والاقبال عليه وهو تهيئة
 ووعيد ومنه قوله سخر فلان اي سخره قصد المعنى الآتي سخره سخره كما وعفاكم فان قيل
 وعدنا فمخالف من قبلنا لفظ قلنا الخطاب للثقلين وكاتبه قبل لكل فالف من التثمين فبئان
 جنة للمخالف الانسي وجنة للمخالف الجنى وقيل المراد ان لكل مخالف جنتين جنة للفعل الطاعة
 وجنة لترك المعاصي وقيل جنة ثاب بها وجنة تنزل بها عليه زيادة لقوله نعم للذين حسنوا
 وزيادة اي الجنة وزيادة فان قيل كيف قال فيهن فاصرات الطرف لم يفل فيها والضمير يبرز
 قلنا الضمير مجموع الآيات المعدود من الجنين والعينين والفاكهة وغيره مما سبق ذكره وقيل
 الضمير مجموع الجنان التي دل عليها ذكر الجنيتين وقيل الضمير عايد الى الفرض لانه اقرب وعلى هذا
 القول في معنى على كافي قوله نعم ام لهم ستم يستمعون فيه فان قيل كيف قال لم يظنهن ولن
 قبلهم ولا جان اي لم يقبضهن وثنا الذي بنا لم يقبضهن ونا الذي بنا لم يقبضهن الجان ايضا
 فما فائدة تخصيص الجوار ذلك قلنا معناه ان تلك الفاصرات الطرف النساء لان
 وجبات الجن فلم يظنهن الا نسي الا الجنيات حتى وفي هذه الآية دليل على ان الجن
 يواقعون كما يواقع الانس وقيل فيها دليل على ان الجنى يعشى الانسية في الدنيا مسوحا
 الواقعة فان قيل ما فائدة التكرار في قوله نعم والسا بقون السابقون قلنا فيه وجان الله
 انه تاكيد مقابل لما سبق من التاكيد من في صحاب المدينة وصحاب هذه كانه قال السابقون هم
 المعروف عالم والشهور صنفهم ومظهره قول ابن الجهم انا ابو الجهم وشعري شعري الشابي
 ان معناه والسا بقون الى ملائكة الله هم السابقون الى رحمة وكرامته ثم قيل المراد بهم السابقون

فبين الجن والانس
 في قوله نعم

صوره
 سورة الاحقاف

الى الابان من كل آتة وقيل الذي صعدوا الى اهل بيتهم وقيل اهل القرآن وقيل السابون
 الى المساجد والى الخروج في سبيل الله وقيل هم الانبياء وهذه خمسة قول فان قيل كيف
 قال يطوف عليهم ولدان مخلدون والخليد ليس صفة مخصوصة بالولدان في قوله بل كل ال
 مخلدون لا يشيرون ولا يهيمون بل تعني كل واحد ابا على صفة التي دخل الجنة عليها قلنا معنا
 انهم لا يتحركون عن شكل الولدان في هيئة الوصافة وقيل مفرطون وقيل ممتدون ولا اكل
 على ذرين القولين فان قيل كيف قال لا تظنون من شجر من قوم فالتون منها البطون فشاربون
 عليه من الجحيم انش صميم الشجر ثم ذكره قلنا قد سبق في سورة القرآن في قوله كيف قال نحن
 خلقناكم فلو لا تصدقون اي فلا تصدقون مع انهم مصدقون انه خلقهم من غير قولهم وليس سلمت
 من خلقهم لم يزل الله قلنا هم وانكافوا مصدقون بالسنة لما كان من هم خلاف ما
 التصديق فكانهم كذبون به الثاني انه تخصيص التصديق بالبعث بعد الموت بالاسد
 بالخلق الاول فكانه قال هو خلقكم اولاً باعترافكم فلا يمنع عليان بعدكم انما قلنا تصدقون بل
 فان قيل كيف قال في الزرع لو نشاء لجمعنا حطاً في اللبث بالام وقال في الماء جعلناه
 اجاجاً بغيرهم قلنا الاصل ان يذكر اللام في الموضوعين اذ لا بد منها في جواب لو اذ انها صفة
 في الثاني اختصارا وهي منوية بدلالة اول عليها الثاني ان حسم من اللام انما كيد فذكرت
 مع المعلوم دون المشروب لان المعلوم مقدم وجور اورثته لانه انما يحتاج الى الماء بعد هذا
 قدمت آية المعلوم على آية المشروب فلما كان الوعيد بعبق المعلوم اشبه وصعب الكيد في الجملة
 بما قدر في التمديد فان قيل التسيح التزيين السوا فما معنى باسم في قوله فسيح باسم ربك
 العظيم فلما فيه وجوه احد هما ان الباء زائدة والاسم بمعنى الذات فصار المعنى قلتم
 الثاني ان الاسم بمعنى الذكر فعنا فسيح بذكر ربك الثالث ان الذكرية بضم فمعناه
 ما حدث التسيح بذكر اسم ربك الرابع قال الضمير معناه فصل باسم ربك اي فسيح
 بالكتابة ثانياً فيما اذا كان القرآن من صفات الله تم فائمة بذاته المقدسة فكيف قال
 انه القرآن كريم في كتاب كمنون اي اللوح المحفوظ او المصحف على اختلاف القولين قال
 كمنون في كتاب كمنون وبمزم من كتابة القرآن في الكتاب ان يكون القرآن حالاً في الكتاب كمنون

انسان على كذا الف وسائر الابرار منه وجود الف وسائر في كذا وكذا الكتب على كذا العرش او الكرسي
وكذا قال ائمتهم في صفة النبي سجدوا له كسجدوا في التوراة والانجيل الثاني ان القرآن كان
حالا في المصحف فاما ان يكون جميعا حالا في مصحف واحد او في كل مصحف فبعضه لا يسيل الى الاول
المصاحف كلها سواء في الحكم وفي كتابته فيها ولا في البعض ليس في ذلك من البعض ولا يسيل
الى الثاني والا لانه في القرآن انه متحد ولا يسيل الى الثالث لان كل مكتوب في كل مصحف ولا
هذا المصحف ليس بهذا البعض من ذلك المصحف وكذا الباقي فثبت انه ليس حالا في شيء منها
بل هو كلام الله تعالى وكلامه صفة قائمة به لا يفارقه فان قيل فاذالم يفارقه فكيف سماه منزلا ونزله
وقال نزل الروح الامين ونظيره كثيرة واذا فارقه وبانه يكون مخلوقا لان كل ما بين الخلق
غيره وكلاما هو غيره فهو مخلوق قلنا سمى انزل الله سبحانه وتعالى عليه جبريل فخطه وامره ان عليه
تلقى منه وبامر ان يحمله لا يمتدح ان لم ينزل الا بالصفة اتمه قائمة به لا يفارقه صورة الحبل
فان قيل كيف قال بالكم لا تؤمنون بالله ثم قال ان كنتم مؤمنين قلنا معناه ان كنتم مؤمنين
ومعنى فان شرعها يقتضي الايمان بحججهم الثاني ان كنتم مؤمنين بالميثاق الذي اخذه عليكم يوم
اخرجكم من ظهر آدم ثم الثالث ان معناه اي حذر لكم في ترك الايمان والرسول يدعوك اليه وتنبؤ
عليكم الكتاب السابق لبراهين الحجج وقد ركب الله فيكم العقول ونصب لكم الادلة وتلك من النظر
واذبح عليكم فالكم لا تؤمنون ان كنتم مؤمنين بموجبها فان هذا الموجب لا يزج عليه فان قيل
كيف قال لا يستوي منكم من افترق قبل الفتح وقاتل ولم يذكر من لا يستوي والاستواء الا
الا بذكر ائمتهم كقولهم قل لا يستوي المجتهد والطيب لا يستوي اصحاب النار واصحاب الجنة قلنا
هو محذور ومقتضيه ومن افترق وقاتل من بعد الفتح وانما حذف له لانه ما بعده عليه فان قيل كيف
يقال ان اهل الدرجات بعد درجته الانبياء درجته الصديقين انتم قلنا قد حكم على كل مؤمن بكونه صديقا
بقولهم والذين آمنوا بالله ورسوله اولئك هم الصديقون قلنا قال ابن سعود ومجايد
كل مؤمن صديق الثاني ان الصديق هو كثر الصدق وهو الذي كل اقواله وافعاله واحواله
صلى بها يكون المراد ببعض المؤمنين وكلامهم وقد روي عن الضحاك انها ركت في ثمانية نفر سمعوا
اهل الارض في زمانهم الى الاسلام وهم ابو بكر وعثمان وعلي وخزعة بن عبد المطلب وطلحة والزبير وسعد

وزيد فانهم هم فصاروا تسعة فان قيل كيف وصفوا المذكورين بكونهم شهداء
 ومنهم من لم يقتل قلنا معناه ان لهم اجر الشهداء الثاني انهم شهد بمعنى شاهد فمعناه انهم
 شاهدون عند ربهم على انفسهم بالايان الثالث انه بعد انقطع عما قبله لا مطوف عليه فمعناه
 والشهداء عند ربهم لهم اجرهم ونورهم فان قيل كيف قال سابقوا الى مغفرة من ربكم ولم يستبقوا
 من المغفرة التي يكون الا بين اثنين كقولك سابقون زيد عمرو اقلنا معناه سارحوا سارحوا
 السابقين لا قرانهم في المديان يؤيد هذا القول مجيء بلفظ السارحة في سورة آل عمران ^{سابقا}
 عرضها السموات والارض فان قيل المراد بالسموات السموات السابعة واحدة كما ان المراد
 بالارض في الآيتين عرض الارضين فصارت التسمية بالآيتين بعرض السموات والارضين ^{فان قيل}
 كيف قال للذيلا تسوا على فانكم ولا تعرفوا بما آتاكم ولا احد يملك نفسه عند مضرة تاله ان
 ولا عند منقعة ياله ان لا يفرج ويرجع كل واحد متان في ذلك الى نفسه قلنا ليس المراد بالآيتين
 المحزون الفرح الذي لا ينك عن الانسان بطبيعة فسر او قهر بل المراد به المحزون المخرج لصاحبه
 الى الذبول عن العسر والتسليم لامر الله ثم رجاء فواب الصابرين والفرح المطلق والمعلق عن
 نفوذ بانه منها فان قيل كيف قال انزلنا معهم الكتاب والميزان الميزان لم ينزل من السماء
 قلنا المراد بالميزان هنا العدل وقيل العقل وقيل التسلسل التي انزلها الله على داود
 وقيل هو الميزان المعروف انزله جبرئيل فدفعه الى نوح وقال له ثم فوكت بزواجره فان قيل
 كيف قال يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله واتقوا رسول الله مع ان المؤمنين يؤمنون برسول قلنا
 معناه يا ايها الذين آمنوا بموسى عيسى آمنوا بجهنم فيكون خطا باليهود والنصارى عليه السلام
 وقيل معناه يا ايها الذين آمنوا يوم الميثاق اتقوا الله واتقوا رسول الله واتقوا اليوم وقيل معناه
 يا ايها الذين آمنوا بالله في العسلانية باللسان اتقوا الله واتقوا رسول الله في الترتيب والطلب
 سورة المجادلة فان قيل التي تسمى خمس الآيات والحكمة بالذكري في النجوى دون غيرها من
 الاعداد قلنا لان قوامها من النافقين تختلفوا للناجى على ميزان العدل من منافقة المؤمنين
 قرئت الآية على منتهى عالم تعريفها لهم وتسميها لهم وزيد فيها ما يقاوم كل غاب عن غير تلك
 الظاهرات وهو قوله ولا ادنى من ذلك ولا اكثر فان قيل ما فائدة قوله وسيلفون

وقال طحيدة السورة وغيره
 كعرض السماء والارض

سورة المجادلة

على الكبر

سورة
الحشر

على الكذب هم يعلمون قلنا فائدة الاخبار عن المنافقين انهم يخلفون على انهم ما سبوا
رسول الله ص و اصحابه مع اليهود كما ذم بين متعديين للكذب في البيهقي الغوس وكان ذلك نهياً
في ذمهم سورة الحشر فانه قيل كيف قال الذين توبوا الدار والايان من قبلهم والايان
ليس مكانا يقبوا الا ان استبوا اخذوا المكان منزلا قلنا فيهما تقديره اخلصوا الايمان كقول
عقبتا تنبا وما باردا اى وعقبتا ما باردا الشا في انه على ظاهره بغير اصداره ولكنه محض
فغناه انهم جعلوا الايمان مستقرا ومستوطنا لهم لكي يثبتوا واستقامتهم عليه كما جعلوا دار الهجرة
كذلك في المدينة فانه قيل كيف قال نعم ولئن نصرهم بعد الاخبار بانهم لا يضرنا وحرف
الشرط انما هو فعل على ما يحتمل وجوده وعدمه قلنا اسماؤه ولئن نصرهم على الفرض والتقدير كقول
اللبنى لئن شركت ليعطين عملك وقوله لو كان فيها الهة الا الله لفسدنا والله تعلم ما يكون
قبل كونه فهو يعلم ما يكون انه لو كان فانه قيل ما معنى قوله للمؤمنين انتم اشدر بهتة في صدورهم
من الله اى في صدور المنافقين واليهود على اختلاف القولين و ظاهره لانتم اشدر بهتة من الله
فان كان من الله متعلقا بانتم لم يثبت الخوف من الله كما تقول زيد اشدر خوفا في الدار من غيره وذلك
محال ان كان من الله متعلقا بالخوف فابن الذي فضل عليه المناظرين والبصافان الاليعنى اي
زيادة الخوف للمؤمنين وليس المراد ذلك بايقاق المفسرين قلنا ربه مصدر ربه اي المالك لهم
فان الله تعالى قيل اشدر هو يهيب ايكم في صدورهم ايب من الله فيها كذا فسر ابن عباس ونظيره
قوله زيد اشدره بانى الدار من غيره ويهيبه بية فانه قيل كيف يستقيم التفضيل وهم ما كانوا
يرهبون الله لانهم لو رهبوه لتركوا اتفاق الكفرة قلنا اسماؤه ان ربهت في الله منكم اشدر من
من الله اى نظيره ونها لكم وكانوا يظهرن للمؤمنين بهتة شديدة من الله فانه قيل كيف قال
ابليس اى اخاف الله وهو لا يخاف الله لانه لو خاف لما خافه ثم حصل عبده قلنا قد سبق
هذا السؤال جوابه في سورة الانفال فانه قيل فائدة تنكية النفس الغدني قوله وتسنظ نفس
ما قدرت لغة قلنا انما تنكية النفس فلا استقلال النفس لتواظرها فيما قدرت للاخرة كما قال
وتسنظ نفس واحدة في ذلك و ابن تلك النفس وانما تنكية الغد فلغظها بهام امره كما قال الغد
لا يعرف كنهه لغظه فانه قيل كيف قال لغد وارا بوم اقيمة والغد عبارة عن بوم يبيد فينا

ليدة واحدة قلنا الغد فهو ان احدهما ما ذكرتم والثاني لمطلق الزمان مستقبل ومن قول قلنا
 واعلم في اليوم والاسبوع قلنا وكنتي عن علم ما في غد عني وادارة بلسان المستقبل كما اراد بالاس
 مطلق الزمان الماضي فصار لكل واحد منهما مضمونان يؤيده ايضا قوله كان لم تغرب الا برس وقيل
 انما اطلق على يوم القيمة اسم الغد تقريبا بقوله نعم اقربت الساعة وقوله وما امر الساعة الا بالضح
 البصر وهو اقرب فكانه قال ان يوم القيمة تقريبا يشبه باليسر منكم وبينه الابلية واحدة ولهذا ارد
 ان النبي ص قال عمل الليلة يسبغها يوم القيمة فالو اراد بذلك القليلة ليلة الموت فان قيل
 قوله لو انزلنا به القرآن على جبل الامة قلنا اسفاه انه لو جعل في جبل على قسوة تميزا كما
 جعل في الانسان ثم انزل عليه القرآن تشفق من خشية من الله فم وخوفان لا يؤدي حقا
 في تعظيم القرآن اعراض عن مدبره فرادى وجسه فان قيل ما الفرق بين الخالق والباري
 حتى عطف احدهما على الآخر قلنا الخالق هو المقدر لما يوجد والباري هو المميز لبعضه عن بعض
 بالاشكال المختلفة وقيل الخالق البدي والباري المعبود والمتخذ فان قيل ما اذا
 استثنى قوله الا قول ابراهيم لبيبة قلنا من قوله نعم قد كانت لكم اسوة حسنة في ابراهيم
 اراد بالاسوة الحسنة قوله الذي حكاه عنه وعن اتباعه وشبابه ليقته واربعة ويخذه سنة
 يستنون به واستثنى استغفاره لابيده ووعده لابيده لانه كان ممنوعا وعدا باياه فان قيل كان
 استغفاره لابيده او وعده لابيده بالاستغفار مستثنى من الاسوة فكيف عطف عليه قوله وما املك
 لك من الله من شئ وهو لا يصح استثناءه الا ترى الى قوله نعم قل من ملك لكم من الله شيئا
 قلنا المقصود بالاستثناء هو الجملة الاولى فقط وما بعد ما ذكرناه من تمام كلام ابراهيم لا يقصد
 الاستثناء كما قال انا استغفر لك ما في طابقي الا الاستغفار فان قيل ما فائدة قوله تعالى
 ولا يصيبك في معروف معلوم ان النبي ص لا يامر الا بالمعروف ولا ينهى عن المنكر
 قلت فائدة سرقة بناور الفهم الى فتح العصية منهن لو وقعت من غير توقف الفهم على العقبة
 التي اوردتم في السؤال الصنف فان قيل ما فائدة قوله نعم وقد تعلمون اني انزل
 اليكم قلنا ان كنهها التاكيد كما قال تعلمون علم يقينا لا شبهة لكم فيها اجاب الرخصي
 ودل عليه فائدة التاكيد لان فدمع الغسل المضاعف مرة تأتي للتاكيد كقولهم ان الكذب

قوله قلنا الغد فهو ان احدهما ما ذكرتم والثاني لمطلق الزمان مستقبل ومن قول قلنا واعلم في اليوم والاسبوع قلنا وكنتي عن علم ما في غد عني وادارة بلسان المستقبل كما اراد بالاس مطلق الزمان الماضي فصار لكل واحد منهما مضمونان يؤيده ايضا قوله كان لم تغرب الا برس وقيل انما اطلق على يوم القيمة اسم الغد تقريبا بقوله نعم اقربت الساعة وقوله وما امر الساعة الا بالضح البصر وهو اقرب فكانه قال ان يوم القيمة تقريبا يشبه باليسر منكم وبينه الابلية واحدة ولهذا ارد ان النبي ص قال عمل الليلة يسبغها يوم القيمة فالو اراد بذلك القليلة ليلة الموت فان قيل قوله لو انزلنا به القرآن على جبل الامة قلنا اسفاه انه لو جعل في جبل على قسوة تميزا كما جعل في الانسان ثم انزل عليه القرآن تشفق من خشية من الله فم وخوفان لا يؤدي حقا في تعظيم القرآن اعراض عن مدبره فرادى وجسه فان قيل ما الفرق بين الخالق والباري حتى عطف احدهما على الآخر قلنا الخالق هو المقدر لما يوجد والباري هو المميز لبعضه عن بعض بالاشكال المختلفة وقيل الخالق البدي والباري المعبود والمتخذ فان قيل ما اذا استثنى قوله الا قول ابراهيم لبيبة قلنا من قوله نعم قد كانت لكم اسوة حسنة في ابراهيم اراد بالاسوة الحسنة قوله الذي حكاه عنه وعن اتباعه وشبابه ليقته واربعة ويخذه سنة يستنون به واستثنى استغفاره لابيده ووعده لابيده لانه كان ممنوعا وعدا باياه فان قيل كان استغفاره لابيده او وعده لابيده بالاستغفار مستثنى من الاسوة فكيف عطف عليه قوله وما املك لك من الله من شئ وهو لا يصح استثناءه الا ترى الى قوله نعم قل من ملك لكم من الله شيئا قلنا المقصود بالاستثناء هو الجملة الاولى فقط وما بعد ما ذكرناه من تمام كلام ابراهيم لا يقصد الاستثناء كما قال انا استغفر لك ما في طابقي الا الاستغفار فان قيل ما فائدة قوله تعالى ولا يصيبك في معروف معلوم ان النبي ص لا يامر الا بالمعروف ولا ينهى عن المنكر قلت فائدة سرقة بناور الفهم الى فتح العصية منهن لو وقعت من غير توقف الفهم على العقبة التي اوردتم في السؤال الصنف فان قيل ما فائدة قوله نعم وقد تعلمون اني انزل اليكم قلنا ان كنهها التاكيد كما قال تعلمون علم يقينا لا شبهة لكم فيها اجاب الرخصي ودل عليه فائدة التاكيد لان فدمع الغسل المضاعف مرة تأتي للتاكيد كقولهم ان الكذب

قوله قلنا الغد فهو ان احدهما ما ذكرتم والثاني لمطلق الزمان مستقبل ومن قول قلنا واعلم في اليوم والاسبوع قلنا وكنتي عن علم ما في غد عني وادارة بلسان المستقبل كما اراد بالاس مطلق الزمان الماضي فصار لكل واحد منهما مضمونان يؤيده ايضا قوله كان لم تغرب الا برس وقيل انما اطلق على يوم القيمة اسم الغد تقريبا بقوله نعم اقربت الساعة وقوله وما امر الساعة الا بالضح البصر وهو اقرب فكانه قال ان يوم القيمة تقريبا يشبه باليسر منكم وبينه الابلية واحدة ولهذا ارد ان النبي ص قال عمل الليلة يسبغها يوم القيمة فالو اراد بذلك القليلة ليلة الموت فان قيل قوله لو انزلنا به القرآن على جبل الامة قلنا اسفاه انه لو جعل في جبل على قسوة تميزا كما جعل في الانسان ثم انزل عليه القرآن تشفق من خشية من الله فم وخوفان لا يؤدي حقا في تعظيم القرآن اعراض عن مدبره فرادى وجسه فان قيل ما الفرق بين الخالق والباري حتى عطف احدهما على الآخر قلنا الخالق هو المقدر لما يوجد والباري هو المميز لبعضه عن بعض بالاشكال المختلفة وقيل الخالق البدي والباري المعبود والمتخذ فان قيل ما اذا استثنى قوله الا قول ابراهيم لبيبة قلنا من قوله نعم قد كانت لكم اسوة حسنة في ابراهيم اراد بالاسوة الحسنة قوله الذي حكاه عنه وعن اتباعه وشبابه ليقته واربعة ويخذه سنة يستنون به واستثنى استغفاره لابيده ووعده لابيده لانه كان ممنوعا وعدا باياه فان قيل كان استغفاره لابيده او وعده لابيده بالاستغفار مستثنى من الاسوة فكيف عطف عليه قوله وما املك لك من الله من شئ وهو لا يصح استثناءه الا ترى الى قوله نعم قل من ملك لكم من الله شيئا قلنا المقصود بالاستثناء هو الجملة الاولى فقط وما بعد ما ذكرناه من تمام كلام ابراهيم لا يقصد الاستثناء كما قال انا استغفر لك ما في طابقي الا الاستغفار فان قيل ما فائدة قوله تعالى ولا يصيبك في معروف معلوم ان النبي ص لا يامر الا بالمعروف ولا ينهى عن المنكر قلت فائدة سرقة بناور الفهم الى فتح العصية منهن لو وقعت من غير توقف الفهم على العقبة التي اوردتم في السؤال الصنف فان قيل ما فائدة قوله نعم وقد تعلمون اني انزل اليكم قلنا ان كنهها التاكيد كما قال تعلمون علم يقينا لا شبهة لكم فيها اجاب الرخصي ودل عليه فائدة التاكيد لان فدمع الغسل المضاعف مرة تأتي للتاكيد كقولهم ان الكذب

قد يصدق قارة تاتي فكثير القول الشاعره قد عسف النارج الجول عصفه في ظل اخضر يدور هامة
 البوم وانما يمتدح بما يكثر وجوده منه لا بما ينزل فان قيل كيف قال عيسى وبشر ابراهيم ابني
 من عيسى اسم محمد ولم يقل محمد ومحمد شهر اسم النبي سم قلنا انما قال اسم احمد لانه مذكور
 في الانجيل بعبارة تفسيرية احمد لا محمد وانما كان كذلك لان اسم النبي اسم احمد وفي الارض
 محمد فقل في الانجيل اسم السماوي قيل ان احمد الملقب في معنى محمد من جهة كونه نبيا على صفة
 المتفضل وقيل محمد الملقب من جهة كونه نبيا على صفة المتفضل الذي هو للتكثير فان قيل كيف قال
 قلنا جابهم البيئات قالوا هذا سحر مبین لم يقل هذه والشار الى البيئات هي مؤنثة قلنا
 معناه هذا الذي جفت به والاشارة الى الماتى به فان قيل اوجه تشبيهه وعظيمة تشبهه
 كونهم انصار الله بقول عيسى من انصارى الى الله قلنا التشبيه محمول على المعنى بقدره كونوا
 انصارا كما كان الجواريون انصارا لعيسى حين قال لهم من انصارى الى الله سورة الاحزاب فقلنا
 كيف قال فاسعوا الى ذكرا الله واسعوا العدو الى الجحيم والى كل صلوة مكرهه قلنا المراد بالاسعوا
 وقال الحسن بسعوا على الاقدام ولكنة على آيات العقوب في قوله قول الحسن قوله تعالى
 وان ليس للانسان الا ما سعى وقول الداعي في دعاء العقوت واليك نسى ونحمد وليس المراد
 به العدو والاسراع بالقدم فان قيل كيف قال انفسوا اليها والمذكور شيان اللغو والتهجاف
 قلنا قد سبق جوابه في سورة التوبة في قوله ولا يتفقونها في سبيل الذي يؤيده هنا
 ما قال الزجاج معناه واذا راوا تخارة انفسوا اليها او لهم انفسوا اليها فخذف احد ما دلالة
 المذكور عليه وقرأ ابن مسعود اليها بضم الهمزة المنافقين فان قيل ما فائدة قوله
 والله يعلم انكم لرسول قلنا لو قال نعم قالوا الشهادة انك لرسول الله والله شهد انهم كما ذكروا
 فكان بوجه ان قولهم هذا كذب ليس المراد ان شهدا وتهم هذه كذب بل المراد انهم كما ذكروا
 في غير هذه الشهادة وقال اكثر المفسرين انه كذب لهم في هذه الشهادة لانهم ضمروا خلاف
 ما اظهروا ولم يعتقدوا انه رسول الله بقولهم فسا هم كما ذكروا لذلك فعلى هذا يكون ذلك كيدا
 فان قيل انما لقنوا ما جعوا على الكفر فكيف قال ذلك بانهم آمنوا ثم كفروا قلنا معناه ذلك
 الكذب الذي حكم عليهم به او ذلك الاخبار عنهم بانهم ساء ما كانوا يعملون بسبب انهم آمنوا بسنتهم

ان اسم النبي في الحديث
 اسمهم المسمى وفي قوله
 مسمى الحاد وفي سبيل عيسى
 احمد في قوله
 محمد

سورة الجمعة

سورة الفلقين

ثم كغروا بقدرهم وطبع على قلوبهم كما قال تعالى في وصفهم واذا لعوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذا نزلوا
 الى شياطينهم الآية الثانية ان المراد به اسهل الردة منهم فانه قيل كيف قال يحسبون كل صحيح عليهم
 هم العدو ولم يقبل بي العدو قلنا عليهم هو اني مسعود في يحسبون تغديره يحسبون كل صحيح فحقته
 عليهم اي يحسبون ويأثمون فالوقف على قوله عليهم وقوله هم العدو ابتداء الكلام وقيل ان المفعول
 هو قوله هم العدو ولكن تغديره يحسبون كل صحيح عليهم هم العدو والاول ظاهر بل عدم نصب
 العدو وسورة التغابن فانه قيل كيف قال فتكلم كافر ونتم مؤمن قدم الكافر في الذكر قلنا
 الواو لا يعطى نية ولا يقضى نية كما قال تعالى فتم شققي وسجد وقال لا يستوي اصحاب النار واصحاب
 الجنة وقال فتم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات وقال يهب لمن يشاء انا وما يهب
 لمن يشاء المذكور وقد ذكرنا في الآية الاخيرة معنى آخر في موضعها فانه قيل قد تم وتولوا او اتموا
 يومهم وجود التولي والاستغناء معا بعد مجئ رسالهم والله نعم لم يزل نبينا قلنا استغناء وظهر
 استغناء الله عن ايمانهم وعبادتهم حيث لم يلجئهم الى الايمان لم يضطرهم اليه مع قدرته على الكسب
 فانه قيل كيف قال ومن يؤمن بالله يهد قلبه مع ان الهداية سابقة على الايمان لانه لو لا سبق
 الهداية لما وجد الايمان قلنا ليس المراد يهد قلبه للايمان بل المراد به يهد قلبه لليقين عند نزول
 المصائب فعلم ان اصحابه لم يكن ليخطئوا وما اخطاه لم يكن يصيبه الثاني يهد قلبه للرضا والتسليم
 عند نزول المصائب الثالث يهد قلبه للاسترجاع عند نزول المصائب وهو ان يقول
 انا لله وانا اليه راجعون الرابع يهد قلبه ليحمله من اذ التبتلي صبره واذا انعم عليه شكروا اذا نزل
 الخامس يهد قلبه لاتباع السنة اذا صح ايمانه وقرئ يهد بفتح الدال بالهنة من الهد وهو
 السكنون فحناء ومن يؤمن بالله ايمانا خالصا يهد قلبه ويظلم عند نزول المصائب والحق
 ولا يخرج ويعلق سورة الطلاق فانه قيل كيف قال يا ايها النبي اذا طلقتم النساء افرد
 الخطاب اوله ثم جمعه ثانيا فلما افرد النسبي اوله بالخطاب لانه امام الله وقد وتم الظاهر بقية
 ورباستدائه وحده في حكم كلهم وسادسهم جميعهم الثاني ان حنفاء يا ايها النبي قل لا
 اذ طلقتم النساء فانه هذا كيف قال ومن سبق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب ومن
 نسي كثيرا من الانبياء هضيفا عليهم رزقهم قلنا قبل مناهي جعل له مخلصا من هموم الدنيا والآخرة

سورة التغابن

سورة الطلاق

وعلم

وعن النبي صلى الله عليه وآله انه قال محرجا من شبهات الدنيا ومن غمرات الموت ومن شدائد يوم القيامة
 وقال ابن عباس رضي الله عنهما من كرس في الدنيا والآخرة والصحيح ان هذه الآية عامة وان الله تعالى
 يجعل لكل متقى محرجا من كل ما يضيئ على من لا يتقى ولهذا قال النبي صلى الله عليه وآله اني لاعلم آية لو اخذ بها
 لغنم ومن يتقى الله وجعل يعزها ويعيد بها واما تضييق رزق الاقنبا فهو صحيح وقلة
 ما يتيم من حيث لا يملكون ولا يرجون وتقليد لطف بهم ورحمة ليعتبروا في الآخرة وتخييف حسابهم
 وليقل حوائجهم وعلما بقوم من الاستغفال بمولاهم ولا يشغلهم الرضا والسهة عما خلقوا من
 والعبادة ولهذا اختار الانبياء والاولياء والصدقة يعنون الفقير على الغني فان قيل ومن يتولى على
 فهو حسبي من موقر فيها ما كفاة لله ما الله وقدرنا كثيرا من الناس يتولى على الله في بعض
 اموره وحواله ولا يكفيه الله منها قلنا محال انه يتولى على الله حتى يتولى ولا يكفيه الله بل ربما
 فلق وضجر واستبطلنا فضلا حاجته بقلبه ولسانه ايضا فشد توكلا والبر الاشارة بقوله تعالى
 ان الله بالغ امره اي نافذ حكمه بتلخيص ما يريد به ولا يفوته مراد ولا يحجزه بطلوبه بقوله تعالى
 لكل شئ قدرا اي جعل لكل شئ من الفقر والغنى المرض والصحة والسدة والرخا وسخو ذلك اجلا
 او غنى غنى الرب لا يتعدتم عنه ولا يتاخر فانه صلي والاني من من المحض من سالك ان اربتم
 فعدتم ثلثة اشهر طلة بشكنا مع ان عدتم من ذلك سواء وجد شكنا ام لا قلنا المراد بالثلاث
 الجمل بمقدار بدء الاليسه والصفيرة وانما علت به لانه لما نزل ما من حجة ذوات الاقرار في سوت
 البقرة قال بعض الصحابة قد يقع الكبار والضعفاء لا ندري كم عدتم فقلت هذه الآية على سبب
 فلماذا جاست سفيرة بالشك والجمل فان قيل اذا كانت المطلقة طلاقا بانها يجب لها النفقة
 عند بعض العلماء فافادته قولهم ولكن اجلس فانفقوا عليهم عند ذلك القائل قلنا
 فافادته ان لا يتوهم انه اذا طالت مدة الحمل بعد الطلاق حتى مضت مدة عدة الحمل سقطت
 النفقة فيبقى في اليوم بقوله حتى تضعين حملهن فان قيل كيف قال بنا يجعل الله بعد عمر سيرا
 وقال في موضع آخر ان مع العيسير فكيف التوفيق منها قلنا المراد بقوله بعد لان
 الضدين كجملتها فان قيل كيف قال يتم وكاين من قرية عنت عن امر ربها ورسلة فما بنا
 وعدنا بما والعداب المرتب على الحساب كين في الآخرة لاني الدنيا قلنا سناه عنا اهلها

فان قيل ما فائدة قوله ويفعلون بايؤمنون بعد قوله لا يعصون الله ما هم قائلون بالامر
 الاول الامر بالعبادات والطاعات بالامر الثاني الامر بحذير حبل الان روقيل هو ناكذ فان قيل
 كيف قال توبه نضرهما ولم يقبل نضوره قلنا لان قولنا من اوزان المبالغة التي مسبوقة في الذكر
 والانات كقولهم امرهم تسبور وشكور ونحوهما فان قيل ما فائدة قوله من عبادنا بعد قوله كانا
 تحت عبيد قلنا فائدة مدحهما والثناء عليهما باضافتهما اليه اضافة التثنية لتخصيص
 كافي قوله عباد الرحمن قوله فادخل في عبادي وهو ما يقتضي المعنى المقصود وهو ان
 الانسان لا ينفقه الاصلاح لنفسه واصلاح غيره والكان في ذلك الغير في اعلى مراتب الصلاح
 والقرب من الله فانه قيل كيف قال كانت من العائنين لم يقبل من العائنين
 قلنا المعناه وكانت من نيات الصالحين في قيل ان الله يقيم لما يقبلها في التذرع اعطابا
 مرتبة المذكور الذين كان الصلح التذرع الا هم عالمها معاطة المذكور في بعض المخطبات اشارة الى
 ذلك فقال ادركني مع الراغبين وقال كانت من العائنين بيوتة الملك فانه قيل
 ما فائدة تقديم الموت على الجحيم في قوله الذي خلق الموت والحياة قلنا انما قدم الموت لانه
 هو المحلوق اوله قال ابن عباس انه اراد به خلق الموت في الدنيا والحياة في الآخرة ولو سلم ان
 المراد به الجحيم في الدنيا فالموت سابق عليها لولا ان الله خلق الموت في الآخرة ولو سلم ان
 فانه قيل كيف قال ما ترمي في خلق الرحمن من تفاوت مع ان في خلقه تفاوت عظيم فانه
 الاضداد وكلها من خلقه وهي تفاوت في الصفة والكبر والارتفاع والاختلاف وغير ذلك قلنا
 المراد بالتفاوت هنا الحمل والعبث والنقصان في مخلوق الذي هو استواء وبؤنة قوله تعالى
 فاصح ليهبسه ترمي من ظهور اي شعق وصدوع في السماء فانه قيل كيف قال او يستمن
 من في السماء والله سبحانه وتعالى ليس في السماء ولا في غير السماء بل هو منزلة عن كل مكان قلنا
 معناه من مخلوقته في السماء لانها مسكن ملائكة ومحل عرشه وكرسيه والروح المحفوظة ومنها ينزل
 اقضية وكتبه واوامره ونواهيها الثاني انهم كانوا يعتقدون تشبيهه والله في السماء فظنوا
 على حسب اعتقادهم صورة القلم فانه قيل كيف قال يستنون اي لا يقولون انشاء الله
 فيسمى شرط انشاء قلنا انما سماه استنشا لان في معناه فان معنى قوله لا يخرج انشاء الله ولا

قال ابن عباس
 ان الله خلق الموت في الدنيا
 والحياة في الآخرة ولو سلم ان
 المراد به الجحيم في الدنيا فالموت
 سابق عليها لولا ان الله خلق الموت
 في الآخرة ولو سلم ان
 فانه قيل كيف قال ما ترمي في خلق
 الرحمن من تفاوت مع ان في خلقه
 تفاوت عظيم فانه قيل
 الاضداد وكلها من خلقه وهي
 تفاوت في الصفة والكبر والارتفاع
 والاختلاف وغير ذلك قلنا
 المراد بالتفاوت هنا الحمل والعبث
 والنقصان في مخلوق الذي هو استواء
 وبؤنة قوله تعالى
 فاصح ليهبسه ترمي من ظهور اي شعق
 وصدوع في السماء فانه قيل كيف قال
 او يستمن من في السماء والله سبحانه
 وتعالى ليس في السماء ولا في غير
 السماء بل هو منزلة عن كل مكان
 قلنا معناه من مخلوقته في السماء
 لانها مسكن ملائكة ومحل عرشه
 وكرسيه والروح المحفوظة ومنها
 ينزل اقضية وكتبه واوامره
 ونواهيها الثاني انهم كانوا
 يعتقدون تشبيهه والله في السماء
 فظنوا على حسب اعتقادهم صورة
 القلم فانه قيل كيف قال يستنون اي
 لا يقولون انشاء الله فيسمى شرط
 انشاء قلنا انما سماه استنشا لان في
 معناه فان معنى قوله لا يخرج
 انشاء الله ولا

لقد قيل
 معناه

الا ان يشاء واحد وقال عكرمة المراد حقيقة الاستئناس اي انهم لا يستثنون حق المساكين والجهود
 على الاول فان قيل كيف سمي وسطهم الاستئناس سمي فقال المفضل لهم لو استثنون اي لو لا
 يستثنون قلنا انما سمي استئناسا لانه في معنى التعظيم لان الاستئناس تعويض اليد وقرابا
 لا يقدر احد ان يعضل فعلا الا بمشيئة والتسبيح تنزيه عن السوء الثاني انه كان استئناسا بهم قول
 سبحان الله الثالث ان معناه لا يبرهنون انفسكم واموالكم عن حق الفقراء فان قيل كيف قال
 ويدعون الى السجود ولا تكلف في الدار الآخرة قلنا لا يدعون اليه تكلفا وتعبا ولكن توجها
 وتحنيفا على تركه في الدنيا فان قيل كيف قال وقد كانوا يدعون الى السجود وهم انما كانوا
 يدعون الى الصلوة فان المراد بالاية دعاء وهم الى الجماعات بالاذان المؤذن انما يتحرك
 على الصلوة قلنا عبر عن الصلوة بالسجود لانه من اركانها بل هو عظم الاركان فغابتها كما
 عبر عنها بالركوع وبالقرآن فان قيل كيف قال بهم سالمون سبحون مع ان الصلوة ليست على
 لوجوب الصلوة قلنا اوجوب الخروج الى الصلوة بالجماعة شرط بالصلوة وليست شرط على
 الصلوة وهو المراد بسورة الحاقة فان قيل كيف قال يرج صصر ولم يقل صخرة كما قال
 عاتية وهو صفة لثوبها شديدة الصلابة شديدة البرد قلنا لان الصخر وصف
 مخصوص بالرج لا يوصف به غير ما شابهه من طائر في حال اختلاف عاتية فان قيل كيف
 من الاسماء المؤنثة توصف بها فان قيل كيف قال فخرى القوم فيها صرعى اي في تلك الليالي اللهم
 والجن سارا هم فيها ولا تزيهم فيها قلنا فيها ظرف لقولهم صرعى القوم فخرى والركوبه هنا
 من ويعتسروا او اعتبارضا ليعني فقلهم صرعى في تلك الليالي والايام باعلا ساحتها كما كنت
 تشاهد بهم فان قيل كيف قال فاذا فتح في الصور فتحة واحدة الى قوله يومئذ تعرفون المراد
 بها القوم الاول في صبي نعمة الصلوة بدليل ما ذكره بعد من فساد العالم العلوي والسفلي والارض
 انما يكون بعد القوم الثانية وبين القوم من الزمان انما قلنا قلنا يومئذ يعرفون قلنا
 وضع اليوم موضع الوقت الواسع الذي يقع فيه النعمان ما بعدهما فان قيل كيف قال
 اني ظننت اني طان حيا به قلنا امناه بقت والظن يطلق على معنى اليقين كما في قوله تعالى
 الذين يظنون انهم طافوا بهم وانهم اليه رجعون فان قيل كيف قال في وصف اهل النار فليس لهم

لفتحة
 سورة

البرم منها حريم ولا طعام الا من غسلين وقال في موضع اخر فليس لهم طعام الا من صرع
 وفي موضع اخر ان شجرة الزقوم طعام الاثيم وفي موضع اخر ثم انكم ايها الضالون المكذبون
 لا تكونون من شجر من قوم فاللون منها البطون في موضع اخر اولئك يا باطلون في بطونهم
 الا ان انا قلنا لغناه الا من غسلين يا اشبهاد ووضعت الغسلين موضع كل طعام مؤذرا
 ان العذاب الوان المعدبون طبقات فمنهم اكلة الزقوم ومنهم اكلة الغسلين ومنهم اكلة القهقريه
 لكل باب منهم خبر مفصوم فانه قيل كيف قال انه لقول رسول كريم يعني ان القرآن قول
 جبرئيل مع انه قول الله لا قول جبرئيل قلنا معناه الاكثرون على ان المراد به النبي فالحق
 انه يقول ويحكم به على وجه الرسالة من عند الله لا من تلقا نفسه كما يزعمون فانه قيل
 كيف قال فما سلك من احد عن جبرئيل في وصف الفرد بالجمع قلنا قد سبق مثل هذا السؤال وجوابه
 في آخر سورة البقرة سورته المعجزة فان قيل كيف قال ان الانسان خلق بلوعا ونفسه
 ما بعده والانسان في حال خلقه باكان موصوفا بهذه الصفات قلنا بلوعا حال بعد
 فالعنى مفرد رافيه الاملع كافي قوله محققين وسلكم بهم ليسوا محققين حال الدخول فان قيل
 كيف قال ولا الذين هم على صلواتهم وامون ثم قال ثانيا والذين هم على صلواتهم يحافظون بل فيها
 فرق قلنا المراد بالادام عليها الموطئة والملازمة ابد او قيل المراد به صلواتهم في حديث
 لا يلتفتون ملبيا ولا شملا واخساره الرجاج وقال استعافوا من الدائم بمعنى الساكن كجاء
 في الحديث انه عافى عن البول في الماء الدائم قلت قوله على نبي هذا المعنى فانه لا يقال هو
 على صلواته ساكن بل يقال هو في صلواته ساكن والمراد بالما فقه عليها او او با على اكل وجهها
 جامعه لجملة سننها وادابها فالدم يرجع الى نفس الصلوة هو المما فقه الى احوالها وسواها
 فوج فان قيل كيف قال ويؤخركم الى اجل ستمى فان كان المراد بتأخيرهم عن الاجل المقدر لهم
 في الازل فهو محال لقوله ولن يؤخر الله نفسا اذا جاء اجلها وقوله ان اجل الله اذا جاء
 لا يؤخر وان كان المراد بتأخيرهم الى محبى الاجل المقدر لهم في الازل فما فائدة تخصيصهم بهذا
 وهم وغيرهم في ذلك سواء على تقدير وجود الايمان منهم وعدم وجوده قلنا معناه ويؤخركم
 عن العذاب لا عنى اجالكم على تقدير الايمان فلا يبعد بكم في الدنيا كما عذب غيركم من الامم الكافرة

سورة المعجزة

سورة نوح

الثاني انه سبحانه وتعالى قضى انهم ان امنوا عمرتهم الف سنة وان لم يؤمنوا اهلكهم بالعباد
 تمام ثمانية قبيل لهم ان امنوا فوخركم الى ذلك الاجل فان قيل كيف امرهم بالاستغفار
 والاستغفار انما يصح من المؤمن وكون الكافر قلنا معناه استغفروا ربكم من الشرك بالوحيد
 فان قيل كيف قال الله انبئكم من الارض نباتا ويحويون ضد النبات فكيف تطلق على الارض
 ان نبات قلنا هو استغارة لانشاء والاخراج من الارض بواسطة آدم فان قيل كيف
 دعا نوح على قوميه بقوله ولا تزد الظالمين الا صنفاً واسعاً انما ارسل ليهديهم ويرشدهم قلنا
 انما دعا عليهم بذلك بعد ما علم الله عدم ايمانهم لا يؤمنون فان قيل كيف قال لا يلدوا الا فاجراً
 كفاراً وصنفهم بالظن والكفر في حال ولادتهم وهم اطفال فكيف علم انهم لا يلدون الا فاجراً
 كفاراً قلنا معناه انهم لا يلدون الا من يعجز ويكفر اذا بلغ وانما علم بالعلم الله سبحانه
 سورة الحج فان قيل كيف قال انه لما قام عبد الله ولم يقبل رسول الله اذ نبى الله والمراد
 به النبي قلنا اذ صلى الله عليه واكرم لم يكن في ذلك المقام رسلاً اليهم بل اتفق مرويه به وجوازهم
 عليه فلو قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فصدوا الرسالة عليهم فان قيل كيف قال
 قل ان احدى اقرابي ما توعدون ام يجعل لربي امداسع ان الادم اسم للغة والفاية يكون
 زماناً قريباً و زماناً بعيداً ويؤيده قوله ثم يولدون منها وبعيداً بعيداً قلنا اراد بالقراب
 الحال بالمجمل الادم الموحل سواء كان الاجل قريباً او بعيداً سورة المقل فان قيل ما معنى
 وصف القرآن بالقل انما سئل عنك فقلنا قلنا في وجه احدها انه كان مثل زبول
 الراجح على النبي حتى يعرق عرقاً شديداً في اليوم الثاني ان العمل بما في القرآن
 شديد ثقيل شاق الثالث انه ثقيل في الميزان يوم القيمة الرابع انه ثقيل على المنافقين
 الخامس انه كلام لوزن رجحان كما يقال الرجل العاقل هو وزن راجح السادس ان
 بسفان لان اسفاف من الكلام يكون خفيفاً فان قيل كيف قال تم السماء منظرة
 ولم يقبل سجدة منظرة به والسماء مؤنثة قلنا هو على السبب في ان انظارة وقيل ذكر
 السماء على معنى السقف وقيل معناه السماء التي منظرة وقيل السماء تذكر توتشت
 فان قيل كيف قال والله يقدر السبل والتمار علم ان لم يتصوره ولم يقبل ان لم يتصوره

لحبتنا
سورة

سورة المقل

ان يورثنا

سورة التوبة

اي ان لم يعرفوا تخمين مقادير ساعات السبل والتمار قلنا الضمير عايد الى مصدر يقدر
معناه ان يحسوا انفسهم بها صريح الماتر فان قيل ما فائدة قوله في سيره بعد قوله ذلك
بومئذ يوم عسير على الكافرين قلنا معناه انه عسير لا يرجي انه يرجع بسير الكافرين
العسير من امور الدنيا وقيل انه تأكيد فان قيل ما فائدة التكرار في قوله لا تنفع ولا تدر وسعنا
واحد قلنا معناه لا تنفع لكفارهم ولا تدر لهم عظام وقيل معناه لا يتبعهم حيا ولا تموت
امواتا فان قيل كيف قال لا يرتاب الذين اوتوا الكتاب والمؤمنون ما سبق من وصفهم
بالاستيقان اذ يراى الامان في كل انحاء الارتباب والمجمل كقوله استعانة بعد وفرة است
قال المعنى يستيقن الذين اوتوا الكتاب ان جاء به محمد في حيث خبر عن عدو فخرته التاير بسبل
ما في التورية ويزداد الذين آمنوا من اهل الكتاب ايماناً بالتي هم والقران حيث وجدوا ما يحجهم
به صواباً لما في كتابهم تلا الفائدة التاكيد والتعريض ايضا بحال من عداهم من الشكين
وهم الكافرون المتفقون معناه ولا يرتاب هؤلاء كما ارتاب اولئك فان قيل كيف قال
ما اذا اراد الله بهداه امثلا يعني حصره والخزنة في تسعة عشرة وذلك ليس بمثل قلنا ايمه استعانة
من المشل المضروب فادفع غربا وبدعي في الكلام استغرابا منهم لهذا العدد واستبداعا له
اي شئى اراد الله بهذا العدد للجهيب واتي كلمة قصيدة في جعل الخزنة تسعة عشرة وعشرين
ان المشل هنا يعني الصفة كما في قوله مثل الجنة التي وعد المتقون فالصحة ما اذا اراد الله بهذا
العدد وصفة للخزنة فان قيل كيف طابق قوله ما سئلكم في سقر وهو سؤال للمجربين قوله
بما سألون عن المجربين وهو سؤال عنهم وانما المطابق الظاهر تسألون المجربين ما سئلكم في سقر
او يسألون عن المجربين ما سئلكم في سقر اي يسئل اهل الجنة بعضهم بعضا عن اهل النار قلنا
قوله ما سئلكم بسرا لئلا يفتش عنهم وانما هو حكاية قول الشكرين عن المجربين فالمسألون
من اهل الجنة القائلين ما جرى بينهم وبين المجربين وذلك ان المؤمنين اذا اخرجهم
من النار بعد ما عدتهم بعد زلزلتهم وادخلهم الجنة سألهم بعض اصحاب اليقين عن حال المجربين
وسبب تخليدهم في حال المسألون قلنا هم ما سئلكم في سقر الآية وهو الا المؤمنون بعد اخرجهم
من النار وادخلهم الى الجنة صاروا من اصحاب اليقين وقيل المراد باصحاب الملكة وقيل

لقطة
سورة

الاطفال منهم لا يتسنون بنوب ولا ذنوب لهم سورة القفاة فانه قيل ما معنى قوله
 فاذا قرأه فاتبع قرانه والعارى لعل النبي انما هو جبريل قلنا اسماؤه فاذا جمعناه في صدوره
 وبوده اول ابنة ان علينا جمع قرانه اي ان علينا ضمده وجمعه في صدوره فلاتبع قرانه قبل
 ان يتم حفظه وقيل انما اضيف القرانه الى الله سبحانه لان جبريل عليه السلام يقرنه بامرءه كالنصف الاصل
 الى الملوك والامراء بمجرد الامر مع ان المباشر لهما اعوانهم وانما جمعهم فانه قيل كيف قال وجوه
 يومئذ ناظرة الى ربها ناظرة والذي يوصف بالناظر الذي هو الاجساد والادراك انما هو العين
 دون الوجه قلنا قبل ان المراد بالوجه هنا السعداء واسل الوجاهة يوم القيمة لا الوجه الذي
 هو العضو ولا اري هذا الجواب مطابقا لقولهم وجوه يومئذ ناظرة الاعضاء المعروفة قولهم
 تعرف في وجوههم نظرة انهم فانه قيل النطفة التي فاما فائدة قوله لم يكن نطفة من سنجيني
 قلنا النطفة اسم علمت بنا بمعنى القطرة لان النطفة تطلق على الماء العليل والكثير ومنه الحديث
 حتى يسير الزاكب بين النطفتين لا يخشى مجورا ارااد بحر الشرق والمغرب سورة الانسا فان قيل
 كيف قال من نطفة اشج بنليه فوصف المضر وهو نطفة بالجمع وهو الاشج لان جميع اشج
 وهو الاغلاط والمراد به مخلوق من نطفة مختلط من ارجل المرأة قلنا قال الزمخشري
 اشج نطفة مضر والجمع لقولهم برية اشج وبيت الكناس وريد اهداب قال غيره الموض
 به اجزاء النطفة وبها ضما فانه قيل كيف قال بنليه فقلنا سميا بصيرة او ابتلاء بنحس
 عن جلد سميا بصيرة قلنا قال الفراء في تقديم وتأخير فقلنا سميا بصيرة البنية وقال غيره
 معناه ناقلين لمن حال الى حال نطفة ثم علقه ثم مضى فسمى ذلك ابتلاء استعارة فانه قيل
 كيف قال قوارير من فضة والقوارير اسم لما يتخذ من الزجاج قلنا معناه ان تلك الاكواب
 مخلوقة من فضة وهي مع بياض الفضة وحسنها في صفا القوارير وشيخنا قال ابن عباس
 لو ضربت فضة الدنيا حتى جعلتها مثل جناح الذباب لم ير الماء من رانها وقوارير الجنة من فضة
 ويرى فيها من رانها فانه قيل ما معنى قوله كانت قوارير قلنا معناه تكونت فهو من قوله
 كن فلينون وكذا قوله وكان مزاجها كما قورا فانه قيل كيف شبه الولدان بالقلوب المشردة
 المنظوم قلنا انما شبههم بالقلوب الذي لم يتبين بعد لانه اذا انقب نقصت ماؤه وصفا وهه
 اللؤلؤ

سورة

قوارير من فضة
 مع صفاء قوارير الجنة
 من الكسرة فانه قيل

الذي

الذي لم يثبت لا يكون الا شورا وقبل انما شبههم بالوثوق المشور لان الوثوق المشور على البساط حسن
 مستطاب المنظوم وقيل انما شبههم بالوثوق المشور لا شراهم وانما شبههم في مجالسهم وشارعهم ونظمهم
 في الخدرة بغير قوله ويطوف عليهم ولو كانوا ووقفا صفا لشبهوا بالمنظوم فان قيل كيف
 وحلوا اساورهم فثبت مع ان في ذلك في الدنيا انما هو عادة الابطال ومن في مرتبة من حلف القران
 اول من حلف به الرب كان من عادة رجالهم وشايعهم من حيث الملكة التي بالذمب الغضة منفرد
 ومجتبى النشائي ان الاسم وان كان شرا كما بين فضة الدنيا والآخرة ولكن شتان منها قال النبي
 الشعال من فضة الآخرة خير من الدنيا وما فيها وكذا الكلام في السند والاسبق وغيرهما مما عهد
 وعدها الله في الجنة فان قيل اي شرف تلك الدار يستحق الله تعالى عباده الشرايط الطوبى فيها
 في الدنيا سقام ذلك بغير قوله وسبقنا لكم ما فرأنا وقولتم وانزلنا من السماء ما فاسقنا بوه
 قلنا المراد في الآخرة سفينة بغير وسطه وشتان بين الشرايط والآخرة ايضا فان قيل قوله
 ولا قطع منهم فاما وكذا الشرايط في مكة بخلاف فاسقنا منهم الى الآخرة وكلهم آثم وكلهم
 كفور قلنا المراد بالآثم عقبة بن ربيعة فانه كان كاليا لثمة معا طيبا لانواع الفسوق المراد باللفظ
 الوليد بن ربيعة فانه كان غالبا في الكفر شديد الشكية فبمعطها كافر وآثم والمراد بنبيه عن طاعتهم
 فيما كانوا يدعون اليه من ترك الدعوة ومواقفتهم فيما كانوا يدعون اليه عليه من الكفر والعتل فان قيل
 ما معنى النبي عن طاعتها وما معنى طاعتها قلنا قال بعضهم اننا ومننا بمعنى الواو كما في قوله
 او الحوايا الشاكي انه لو قال لا تطعوا لجانا من طيع اصدبها واما اذا قيل لا تطع اصدبها كان شبها
 عن طاعتها بالضرورة فان قيل كيف قال منا وشهدنا اسرهم اي خلقهم وقال في موضع اخر خلق
 الانسان ضعيفا قلنا قال ابن عباس ربه والاكثر من المراد به انه ضعيف عن الصبر عن النساء فلما
 اباح الله له ما كان يستقبل منه الية قال الوجاج معناه انه يغلبه هواه وشهوته فلذلك وصف
 بالضعف اما قوله وشهدنا اسرهم فمعناه ربطنا او صلنا بعضهم الى بعض المعروف بالاعصا
 وقيل المراد بالاسر العصص فان الانسان في القبر يصير فاما الاعصص فانه لا يتحتم وقال مجاهد
 المراد بالاسر مخرج البول الفاظ فانه ليس في حتى يخرج منه الاذي ثم ينقبض ويكبح ويشد بقدره
 سورة المرسلات فان قيل قوله هذا يوم لا ينطقون يعني وجود الامتزاز منهم لان اغندا

العصص من غلظت
 انما اول من خلق
 سورة السلا

انما يكون بالنطق فانه نفي الاعداء بعد نفي النطق قلت سمنا وانهم لا ينطقون ابدا بعد قبول
 وجه صحته ولا بعد ان يؤذن لهم في ذلك فان الاسباب والجماع في النطق لا ينطق لسانه بعد زوجه وحجته
 لفرط خوفه ودمته ولكن اذا اذن له في اظهار عذره وحجته انبسط فالتنطق لانه فكانت الفائدة في
 الثانية نفي هذا المعنى اي لا ينطق بعد زواجه ولا بعد الاذن فانه قيل قوله يوم لا ينفع الظالمين من دعوتهم
 بل على وجود الاعداء منهم فكيف نفي عنه وبينه وبين الحق فيه قلنا المراد بملك الالوه الظالمون من المسلمين
 وبما نحن فيه الكافرون اعترضت الآية بصحة الجواب بسورة التبا فان قيل كيف اتصل وادار
 قوله لم يتقبل الارض مما دوا بما قبله قلنا لما كان لسانا العظيم الذي يعجز مسالمون عنه هو لسان
 وكانوا ينكرونه قبل لهم ان يتقبل من عند بالبدن والشهيرة المخلوقات العظيمة العجيبة الدالة على
 كمال قدرته فما وجدنا تكارمه قدرته على البعث فان قيل لو كان البناء العظيم الذي يتسالمون عنه
 ما ذكرتم كما قال الذي هم في مختلفون لان تكارمه لم يتقبلوا في امر البعث بل اتفقوا على تكارمه قلنا
 كان فيهم من يعطى القول بكاره ومنهم من يثبات فيه ويردد فثبت الاختلاف لان جهة الاختلاف لا تحضر
 في الجزم بالثبوت والجزم بنفيه الثاني ان بعضهم صدق به فاسم بعضهم كذب به فبقي على كفره فثبت
 الاختلاف بالاثبات والنعى الثالث ان الضمير في يتسالمون في هم عابدين العرفين من المسلمين
 والشركين وكلمهم كانوا يتسالمون عن بعض مشاة عندهم صدق به المسلمون وادابوه وكذب به
 المشركون فعوه فان قيل قوله فرشا اتخذ الى ربنا ما هو جزاء الشرط فان الشرط وشاء وحده
 لا يصلح شرط لانه لا يقيد بدون ذكر مفعوله وان كان كل المذكور هو لشرط فان الجزاء قلنا سنا في
 سنا العجاة من اليوم الموصوف اتخذ الى ربه مما جعله الله الثاني ان سنا فرشا ان اتخذ الى
 ما بالقرآن فرشا فليؤمن فرشا فليكفر اي فرشا الايمان فليؤمن فرشا الكفر فليكفر صبوح
 التنازع فان قيل كيف قاله انزعافات والناسطات لم يظن ان يث وكذا ما بعده والكل
 او صاف الملاكة الملاكة ليسوا انما قلنا هم قسم بطوائف الملاكة وفرقها واطوائفها والفرق
 مؤنثة فان قيل كيف اصناف الابصار الى الفلوب في قوله قلبهم مع سذ وجنة الصاب
 فاشعة اي دليل لعانية العذاب المراد بها العين للاختلاف قلنا المراد ابصار صاحبها يدل
 قوله يقولون فانه قيل كيف قال فرية الآية الكبرى مع ان موسى اراه الآيات كلها يدل قوله

سورة النبا

وفي
 العيون عذرة
 من اية عذرة
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 حجة الله ورسوله ورسول الله
 الى الله ورسول الله
 المستقر ورسول الله
 وفي الكافي في فضيلة الوصية
 لاسم الرسول ان الكافي
 لعنه من رسول
 شقوا
 بتركة
 ن

سورة النازعات

ولقد ارشاه آياتنا كلما فكذب وكل آية كانت كبرى قلنا الاخبار في هذه الآية عن اول ملاقاته
 آية وانما اراد في اول ملاقاته اقصا اليد فعلق عليها الآية الكبرى كما سماها وقيل اراد
 بالآية الكبرى العصى لانها كانت المقدرة والاصل والاضحى كالسبح لهما لانه كان يتبعها سبده فضيل
 له داخل يدك في بيت فانزله كيف اضاف الليل الى السماء بقولته وعطش ليلها مع ان
 الليل انما يكون في الارض لا في السماء قلنا انما اضاف اليها لانه اول ما يظهر عند غروب الشمس انما
 يظهر من في السماء من موضع الغروب اما قوله واخرج ضجها والمراد به ضجور الشمس من الليل قوله تعالى
 والشمس وضحاها اي وضحاها فلا اشكال في اضافة اليها فان قيل كيف قال قلنا انما ذكره في شأن
 ذكره ولم يقل ذكرها قلنا الضمير الموشى لآيات القرآن لهذه السورة والضمير في قوله ذكره
 راجع الى القرآن وقيل انه راجع الى معنى التذكرة وهو الوعظ والتذكير لا الى الضمير فان قيل
 في قوله ثم وفاكته وباروي ان عمر قرء بهذه الآية وقال كل هذا قد عرفناه فما الالب ثم قال
 لعمر ايهما يتكلف ما عليك يا عمر ان لا تدري ما بعم قال اتبعوا ما بينكم لكم من كتاب الله
 فدعوه وهذا يشبه النهي عن تتبع معاني القرآن البحث عن مشكلاته قلنا لم يرد بقوله ما ذكرت
 ولكن الصحابة رضوا كانت اكثر منهم عاكفة على العمل وكان الاستفعال يعلم لا يعلم به تخليفا عنهم
 فاراد ان الآية مسوقة في الاغنان على الانسان بمطعمته واستدعائه شكره وقد علم من فحوى الكلام
 ان الالب انبئة الله ثم للاسنان ساءا لاولا ولا فاعده وكانه قال عليك بما هو الالب وهو الشكر
 على ما تبين لك ولم يشكك بما عده من نعمه ولا يشا غل غله بطلب معنى الالب معرفة الخالص ونصف
 بمعرفة حمله الى ان تبين لك في وقت آخر وعرا جيك الصديق ثم انه سئل عن الالب فقال اي
 سما تظنني واي ارض تظنني اذا قلت في كتاب الله بما لا علم لي به واكثر المفسرين قالوا الالب
 كل ما رعاها البهاجم وروح النكوة فانزله كيف قال اذا المونودة سئل اي ذنب قتلت والسر
 انما يحسن من القاتل لا من المقتول قلنا ساءا لها لتبكيك فاعلمها وتوجيه ما يقول من الجواب
 فانها يقول قتلت بلا ذنب وظلمة في التبكيك والتوبيخ قوله لعيسى انت قلت لنا
 حتى قال سبحانك ما يكون ان اقول ما ليس لي حتى فانزله كيف قال عليك ما احضرت فانت
 العلم نفس واحدة مع ان كل نفس تعلم ما احضرت يوم القيمة برسل قوله يوم تبدل كل نفس

سورة
 الكهف

من خير محضه اقلنا هذا ما اريد به عكس ما لولده وتلك كثير في كلام الله في كلام العرب كقولهم
 ربنا يورث الذين كفروا لو كانوا مسلمين فان ربنا يبيح لكم للشكيرة وقرانهم حكايه عن موسى لقومه وقد
 تعلمون اني رسول الله اليكم وتوكل الشاعرا قد انرك القرن مصفرا اما طره كان اثوابه
 تحت بعضا وسورة الانقطاع فان قيل اي فائدة في ذكر صفة الكرم دون سائر صفاته
 في قوله ما عنك ربك الكريم الذي خلقك قلنا قال بعض العلماء انما قال ذلك لطفه بعد
 وتلقينا له محبة وعذره ليقول غزني كرم الكريم وقال الفضيل لوسا لاني اللهتم هذا السؤال لطف
 غزني سورك المصاة وروى ان عليا عليه السلام صاح بغلام لمرأت فلم يلمه ثم اقبل فقال له
 مالك لم تجبني فقال لثقي بكلمك واني من عقوبتك فاحسن جوابه وعنه ولهذا قال لوان كرم
 الرضيل سوء ادب غلماة وانما ان الجواب على الانسان ان لا يغير كرم الله به وجوده في خلقه ايا
 وبساعة النعمة الظاهرة والباطنة على من يعبده ويكفر بغيره اغترارا بتفضله الاول فان ذلك امر متكر
 خارج عن جد الحكمة ولهذا قال رسول الله لما قرئها غرة جهله وقال عمر غرة حمدة وجهله وقال
 الحسن غرة والله شيطان الخبيث الذي يزين للمعاصي قال لفضل ما شئت فان ربك
 كريم فان قيل كيف قال لا تلك نفس شيا والنفس المتوراة الشفاعة تملك من شفاعة وشيا
 وهو الشفاعة قلنا المنفي ثبوت الشفاعة بالملك والسلطنة والشفاعة ليست بطريق الملك
 والسلطنة المراد بالنفس الاية الكافرة والاصح ان على العموم في النفس صيرورة المطلق
 بما قال اذا التوا او اتروا على الناس بسب وفوق كما قال في معاقبه واذا كالتوهم او وزنوا هم كبر
 قلنا لان المظنين كانت عاودتهم انهم لا يبعدون بالجان الا ما يوزن الا بالكيل لان استيفاء
 الزيادة بالكيل كان الحسن لهم واهول عليهم منه الميزان اذا اعطوا كالتوا او وزنوا المظن من
 فيها فان قيل كيف ضم حيا بكتاب مرقوم فقال ما ادركت ما يحين كتاب مرقوم وكذا في
 عليين مع ان حيا اسم الارض السابعة او هو قبيل من السج وعليين اسم الجنة او لا على الا
 اول السما السابعة اول سورة الممتحن قلنا قولنا كتاب مرقوم وصف كتاب النجار والكتاب
 البراءة السجين عليين بغيره وهو كتاب مرقوم سورة الانشقاق فان رجوع ارباب في قوله
 اذا السماء انشقت قلنا في وجهه احد هاتين متروك لتكرار مثله في القران الثاني انه اذنت الثانية

نقط
سورة الا

المظنين
سورة

سورة
سورة الا

والواو فيها رامة الثالثة محذوف تحذيره بعد قوله وحقت بعينهم وجوزتهم اولاً فبهم ما علمت ودل
 على هذا المحذوف قوله فملا فيه الرابع ان فيه تحذيره ما خبره تحذيره يا ايها الانسان انك كادرج
 الى ربك كدعاً فملا فيه اذا السام انشئت مسودة البروج فان قيل ان جبرائيل هم قلنا فيه
 وجوه احدها انه من كون الثاني انه قوله تم قل اي لقد قل اي لعن الثالث انه قوله ان
 بطش ربك لشدة الرابع انه محذوف تحذيره لتعثن او نحوه الخامس انه قوله ان الذين
 فتوا المؤمنون سورة الطار فان قيل ان جبرائيل هم قلنا ان كل نفس فان معنى ما دلها بالشيء
 بمعنى ان فيكون المعنى ان كل نفس الا عليها حافظ ولها بالتخفيف في رامة وان هي المتخصص من الغيبة
 فيكون المعنى ان كل نفس عليها حافظ ولها بالتخفيف في رامة وان هي المتخصص من الغيبة
 الانسان بما قبله قلنا وجه لما ذكر ان كل نفس حافظا بغيره بوصفته الانسان بالنظر في اول
 مرة وثانية الاولى يعلم ان من شاءه قادر على اعادته ومجازاة فيعمل يوم الاعادة والنجاة فلا على
 حافظ الامامية في عاقبة فان قيل ما فائدة الحجج من جعلها من معناها وما عد قلنا ان الكبر
 وانما خولف بين الغيبين طلبا للتحفة مسودة الاعلى فان قيل كيف قل قد ذكر ان نعت الذكرى مع
 كان ما سورا بالذكري نعت او لم ينفع قلنا سماء اذ نعت وقيل سماء قد نعت وقيل سماء
 ان نعت وان لم تنفع محذوف احد به لانه المذكور عليه وذكر الاوردى انها بمعنى لا كانه اراد ما الظرفية
 وان معنى الظرفية ليس مجرد فانه قيل كيف قل الموت فيها ولا يجي مع ان الجوة لا تخلو
 عن الاضافه بانه الذين الوصفين قلنا سماء لا يموت موتا يسبح به ولا يجي جوة فينفع بها
 وقال ابراهيم بصيغة نفسه ال ملقونه ثم لا يفارقه يموت ولا يرجع الى موضعها من الجسم فيجي وقد بين
 بهذا السؤال مرة في سورة طه سورة الغاشية فانه قيل كيف قل جوه يومئذ فاشقة عالمه تامة
 فصلي ناراً حامية مع ان جميع بدنهم وصل الى النار قلنا الوجه يطلق ويراد به جميع البدن كما في قوله
 وعنت الوجوه للحي القيوم وقيل المراد بالوجوه هنا الاعيان الرؤسا كما يقال هؤلاء الوجوه
 ويا وجه العربى يا وجههم ويؤيد هذا القول ما روى عن ابن عباس انه قال المراد به الرهبان كما
 الصوامع فانه قيل كيف ربط قوله ان فلا ينظرون الى الاكل كيف خلقت ما قبله واي مناسبة
 بين الاكل والسماء والجبال والارض حتى جميع منها قلنا لما وصف الله تم الجنة بما وصف محبت
 الك

سورة البرج

سورة الطار

سورة الفرقان

سورة الاعلى

سورة الغاشية

قال جبرائيل في قوله
 ومن الله وصلوا وصحوا
 ونصبروا لا امر المؤمنين على السلام
 عملوا ونصبروا فلا يقبل منهم شيء
 من افعالهم ونصلي وجنهم
 ناراً حامية
 رفع معناه

الكفار فذكرهم غائب صنفه وقال فإذ لما ذكر ارتفاع سر الرخصة قالوا كيف لصنفه باقرته
 الآية افلا يظنون الى ابل نظر استبا كيف خلقت للنهوض الاثقال حملها الى البلاد ليعبد
 وجعلت بزك حتى يحل ويركب عن قرب وليس ثم نهوض ما حملت فليس في الله واب يحل عليه
 وهو بارك ويطيق النهوض الاى سخرت لكل من قاد با حتى لصبي الصغير ولما جعلت سفان البرايا
 الصبر على حمل العطش عشرة ايام فصاعدا جعلت ترى كل نبات في البراري والمغاور غالا غارا
 ساير البهايم وانما لم يذكر الغنم والارزاقه والكرهين غير با ما هو عظم من الجمل لان العرب لم يروا
 شيئا من ذلك الا كانوا يعرفونه ولان ابل لهم كانت اس مواهم واكثر با ولا يغير قوتها وانما
 جمع منها وبين با بعد لان نظر العرب قد اعظم هذه الاشياء في ادوتهم وبوامهم فاعتقها الذكر على
 ما اعظمها نظهم وكثرة ملاستهم ومخاضهم ومن فسر ابل بالسحاب فانما قصد بذلك طلب التبا
 بطريق تشبيه ابل بالسحاب في السيرة وفي الشكل ايضا في بعض الاوقات لانه اراد ان ابل من ساء
 السحاب حقيقه وقد جاء في اشعار العرب تشبيه السحاب بالابل كثيرا وقد شبهها ابن زيد ايضا بالسحاب
 في قصيدته وقرأ الى بن كعب وعائشة ابل تشبه اللام قال ابو عمرو وهو اسم للسحاب القوي يحل
 الماء مسودة الفجر فان قيل كيف ذكر القبايل العشرة دون ساير ما قسم به وبها عرفها بلان العبد
 وهي ابل معلومة مشهورة فانها ابل عشرين في قول الجمهور قلنا لاننا مخصوصه من غير القبا
 العشر فبذلك ليست لغيرها فلم يجمع بينها وبين غيرها بلان العبد لم تعرف طام العبد لان التشبيه
 وان على التقدير والتعظيم بدليل قولهم والهلم الله واحد ونظيره قولهم لا انتم بهد البلده فمرفه
 ثم قال والده فاشكره والمراد به ادم وابراهيم او محمد ص ولان الاحسن ان يكون اللغات كلها متجانسة
 ليكون الكلام بعد عن العازد والتمية وهي في الباقى المحسن فان قيل كيف ذم الانسان في قوله
 رب اكرم من سح انه صادق فيما قال لان الله اكرم به بدليل قولهم فاكرمهم ونعمه كيف ان من اسجد
 بالنعرة وهو ما سوره قلنا المراد انه يقول ذلك معتقرا به على غيره ومنظاولا به عليه ومعتقدا استحسان
 ذلك على ربه كما في قوله انما اوتيته على علم عندي وسند لا به على علوة منزلة في الدار الاخرة وكل
 ذلك منتهى عنده فانما اذ قال على وجه الشكر والتحدث بغير الله فليس ممدوم ولا منتهى عنه فان قيل
 كيف قال في الجملة الاولى فاكرمهم ولم يقل في الجملة الثانية فانها قال لان بسط الرزق الكرام

لفضله
 سورة

لانه انعام وفضل من غير سابقه وبقية لسبب ابانة لان ترك الانعام والافضل لا يكون ابانة
بل هو اسطى بين الاكرام والابانة فان المولى قد يكرم عبده وقد يهينه وقد لا يكرمه ولا يهينه
ولتسبوق الرزق ليس الا عبارة عن ترك اعطاء القدر الزايد الا ترى انه يحسن ان يقول زيد
الكرمي اذا اهدى، اذ لم يهتد ولا يحسن ان يقول اباننى اذ لم يهد لك فان قيل كيف قال وجاء
ربك والحركة والاعتقال على الله تعالى محال لانها من خواص الكائن في جهة قلنا قال ابن عباس
معناه وجاء امر ربك لان في القيامة يظهر على الالباب آيات الله تعالى ونظيره قوله تعالى بل ينظرون الا
ان ياتهم الملائكة او ياتي ربك وقيل معناه وجاء ظهور ربك للضرورة معرفة يوم القيامة
ومعرفة الشئ بالضرورة ليقوم مقام ظهوره ورويته لنعناه زالت الشكوك وانقضت الشبهة
كما ترفع عند مجي الشئ الذي كان يشك فيه صورة البلد فان قيل كيف قال وما ولد
ولم يبق من ولد قلنا لان في اسم الالباب ما ليس في من يقصد به التخييم والتعظيم كما قال ابن عباس
عجيب غريب ولد ونظيره قوله تعالى والله اعلم بما وضعت الشمس فان قيل كيف ذكر الشمس
دون سائر ما قسم به قلنا لانه لا سبيل الى الام الحس لان نفوس المجرمان غير الانسان خاصة
عن ذلك بل قد نعتها فاجوربا وتقويها ولا سبيل الى الام العهد لان المراد ليس بنفسه وحده
معهوده وعلى قول من قال ان المراد بها نفس آدم بها فانها تتغير وتتغير كما سبق في سورة
الفرقان قيل ان جواب القسم قلنا قال الزجاج وغيره ان قوله قد افلح وخذفت اللام لظول
الكلام وقال ابن ابي عمير جوابه محذوف قال الزمخشري تغديره ليدل من الله على اهل مكة لتكذيبهم
رسول الله كما ودم على مؤذنتك ذنبهم صالما قال اما قد افلح من كتابها فكلام تابع لما قبله
على طريق الاستطراد وليس من جواب القسم في شئ من سورة الليل فان قيل كيف قال
لا يصليها الا الاشقى الذي مع ان الشقى ايضا يصليها اي يقاسى حرها وعذابها قلنا قال
ابو عبيدة الاشقى من بمعنى الشقى والمراد به كل كافر والعرب يستعمل الفعل في موضع فاعل ولا يريد
التفصيل وقد سبق تغدير ذلك السواد عليه في سورة الروم في قوله تعالى وهو ايمون عليه وقا
الزجاج هذه نار موصوفة معينة فهي درك مخصوص ببعض الاشقياء ورد عليه ذلك بقوله تعالى
ويصحبها الاشقى الذي والاشقى يجذب انواع عذاب نار جهنم كلها والمراد بالاشقى منها ابو بكر باجماع

للتنزيل
سورة

للتنزيل
سورة

للتنزيل
سورة

المفسرين لهذا قال القمحي ان الاشعري ليس بمعنى الشئ بل هو على ظاهره والمراد به اوجيل
 واية بن خلف فالاية وارادة للموازنة بين حالتى اعظم المؤمنين اعظم المشركين فبولغ في تصفيتها
 المتناقضتين وجعل هذا مختصا بالصلى كان النار لم تخلق الا لوفور تصيد منها و جاء قوله تعالى
 ويحييها الاتقى على موازنة ذلك ومقابلته مع ان كل نقي يحييها وقال بعض العلماء هذه الآية
 تدل على ان اب بكر فضل الصحابة لانه وصفه بالاتفى وقال ان الكرم عند الله ان يقبلكم واذ كان
 الكرم عند الله كان افضل سورة الضحى فان قيل كيف وصفه بالفضل انى الله
 معاذ الله ان يكون ضالا اى كافرا قبل النبوة ولا بعد ولا الضال كثيرا وورد في القران بمعنى
 الكافر قلنا المراد به ان الله وجهه ضالا من معالم النسبوة وحكام الشريعة فهداه اليها
 بقوله الحمد الثاني انه ضال وهو صغير في شباب مكة فزده الله تعالى عبده عبد القليل الثاني
 ان معناه ووجدك ناسيا فمذ انك الى الذكر لان الضلال جاء بمعنى التسيان ومنه قوله تعالى
 ان فضل احديها فذكر احديها الاخرى فان قيل لو كان الضلال بمعنى التسيان لما جمع بينهما
 في قوله تعالى لا فضل ربى ولا نبى قلت لا ندعى انه حيث ذكر كان بمعنى التسيان فهو في تلك
 الآية بمعنى الخطا وقيل بمعنى الغفلة الرابع ان معناه ووجدك جاهلا فعلمت فان قيل
 كيف من عليه باخر اجمن الفقير الى الغنى بقوله ووجدك غائلا فافنى اى فقيرا والعاقل الفقير
 سواء كان له عيال ولم يكن قلنا قال ابن السائب اختاره الفراء انه لم يكن غناه بكثرة
 المال لكن الله ارضاه بما آتاه ولم يكن له الرضا قبل النبوة وذلك حقيقة الغنا وبوجه قوله
 الغنى غنى القلب وقال غيره المراد به انه اغناه بما له فذكر عن ابن ابيطالب المراد به الاغنا
 بتسهيل الابد منه وتيسيره لا الاغنا بفضول المال الذى لا يجامع منه الفقير سورة الضحى
 فان قيل اى فائدة في ذلك عندك والكلام تام بدوننا قلنا فائدة الابهام ثم الايضاح وهو
 نوع من انواع البلاغة فلما قالتم الم نشرح لك فتم ان ثم مشروعا لهم ثم قال صدرت فافنى
 ما علم منها وكذا الكلام في عنك فان قيل كلمة مع المصاحبة والقران فما معنى قران العسر
 واليسر قلنا سببت قول هذه الآية ان المشركين غير وارسول الله ص وصحابه للفقير واليسر
 التى كانوا فيها فوجدتم الله بيسر اقربا من بنى اسرائيل وارسول الله ص وارسول الله ص وارسول الله ص

تصحيح
سورة

عن احد علماء
السلام في معنى قوله
قال صدك ضالا في قوله
سير فون فضل تزك
فنداهم
بنت

سورة الضحى

فقبل البيرة الموعود كالقارن لعسر في سرعة مجيئه فان قيل ما معنى قول ابن عباس وابن مسعود ان غلب
عسر برين برودي لكت عن النبي ص ايضا قلنا هذا على الظاهر وبنائه على قوة الراجح وان عدنا
غالب لا يكون اولى على حسن بكتلة اللفظ والكله والاصح في القول فيه فهو انه يجب ان يكون الجملة الثانية
تأكيد الاول كما في قوله تم وبل بومسند للذين ما اشبهه وكان في قولك جاني بل جاني
رجل وانت تعني واحد بعينها في الجملتين فعلى هذا نجد العسر والبيرة يكون تعريف العسر لانه حاضر
معوود ويؤكد البيرة لانه غائب منقود والتعظيم والتعظيم وجمعا ان يكون الجملة الثانية وعدا مستغنا
فيتعد البيرة حفيظة على ما قيل ويؤكد ان الجملة الثانية لانه كيدانه ليس في مصحف عبد الله بن مسعود
الامر واحد فان قيل اذا كان في قرانه غير كبر فكيف قال الذي نضى سبه لو كان لعسر
في حجر العلية البيرة حتى يدخل عليه انه لم يغيب عسر برين قلنا كانه نزل ما فيه من التعظيم والتعظيم
بالتكبير منزلة التنبيه لان المعنى بيرة اوى بيرة واما من فسره بيسير فانه قال احد السيرين ما سبر
من الصريح في زمن النبي ص والثاني ما سبر بعده في زمن الخلفاء وقبلهما بيرة الدنيا وسر الا
كفر ثم بل تربصون بنا الا احدى الحسينين هما حسن والطفه حسن الثواب مسود ذلك الثاني فان
كيف وجه صحته الاستثنا في قوله تم الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات قلنا قال الاكرون المراد
بالانسان بنا الجنس و بروه اسفل سافلين او قال اننا فعلى هذا يكون الاستثنا مستغنا فلما
الاتصال ويكون قوله تم فلهم اجر غير ممنون قائم مقام قوله تم فلا يرد هم اسفل سافلين واما على قول
من فسره الرد اسفل سافلين بالهمم والخرق قال السافلون هم الضعفاء والرمي والاطفال والشيخ
الهم اسفل هؤلاء كلهم فعلى هذا يكون الاستثنا مستغنا بجمع لكن ومعنى قوله فلهم اجر غير ممنون
اي غير مضطرب بالهمم والضعف الحاصل من الكبراي الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات في شيئا
وقوتهم فانهم لا يردون الى رذل العمر وان عمرو اطول ما وتمسكت بظاهر قول ابن عباس حتى
مسود ذلك العلق فان قيل ابن مسعود فعل الاول قامت الجملتين وجبين احد هما ان لا يقدرا
مفعول بل يكون المراد الذي حصل منه الخلق واستاثر به وافان سواه كما في قوله تم الا يعلم من خلق
في احد القولين فلهم فلا يعلى ومنه وصل ونقطع الثاني ان يكون منقولة منقولة منقولة الذي خلق
كل شئ ثم افرد الانسان بالذكور فبالله ونفسيلا فان قيل كيف قال خلق الانسان من خلق على الخلق

لكنه
سورة

لكنه
سورة

في قوله
انما اول سورة
قال نزل جبرئيل على محمد صلى الله عليه وسلم
فقال يا محمد اقرأ فان قال يا اقرأ
قال اقرأ باسم ربك الذي خلق
خلق من خلق
القرآن

ولم يخلق من خلقنا لان الانسان في معنى الجميع بريل قولهم ان الانسان لعن خسر الا الذين آمنوا
 والجميع انما خلق من جميع خلقنا من خلقنا فان قيل هذا الجواب به قولهم يا ايها الناس ان كنتم
 في ريب من البعث فما خلقناكم من اب ثم من خلقنا ثم من خلقنا قلنا المراد ثم فما خلقناكم انما خلق
 من اب ثم خلقنا كل واحد من اولادكم من خلقنا وقيل انما قال من خلقنا عناية للفاصل الاول
 خلق سورة القدر فان قيل ما معنى قولهم من كل امر ونزولهم من الامر لا معنى له قلنا من بنا
 معنى الباء كما في قولهم يحفظونه من امر الله وقولهم يلقي الروح من امره اي كل امر قضاء الله تعالى
 في تلك السنة من ليلة القدر الى مثلها تنزل الملائكة به من الروح المحفوظ الى السماء الدنيا وقيل
 الى الارض سورة البينة فان قيل المراد بالرسول منا محمد ص لا خلاف فكيف قال ثم يتلو صحفا
 فطاهره يدل على قرأته المكتوب من الكتاب هو مختلف في حقه لانه كان ايتا قلنا المراد بتلو
 ما في الصحف من قوله لانه هو المنقول من التواتر فان قيل ما الفرق بين الصحف والكتب حتى قال
 فقال صحفا مطهرة فيها كتب قلنا الصحف الطميس وقولهم مطهرة اي من الشرك والباطل
 وقولهم فيها كتب قيزة اي مكتوبات مستقيمة ناطقة بالعدل والحق يعني الآيات الاحكام فان قيل
 كيف قال ثم وما تفرق الذين اوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة اي النبي ص او القران
 والمراد بالكتاب اليهود والنصارى هم بازالوا متفرقين مختلفين كل فريق منهم الآخر من مجي
 البينة وبعد ما قلنا المراد بقرتهم عن بعد من النبي ص والايان قبل ان يعرّب فانتم كانوا متفرقين
 على ذلك تفتين عليه باخبار التوراة والابجيل فلما بعث اليهم نبيهم تفرقوا منهم من آمن ومن كفر وقال
 العلماء المراد بالبينة ما في التوراة والابجيل من الايمان بنبوته وتوحيده هذا القول ان اسئل الكتاب فردوا
 بالذكري هذا المتفرق مع وجود التفرق من الشركين ايضا بعد ما جمعوا مع الشرك في اول النبوة
 فلا بد ان يكون مجي البينة امر يخصهم ومجي النبي ص والمراد بالعزيز لا يخصهم سورة الزلزلة فان قيل
 ما معنى اضافة الزلزال الذي هو المصدر الى الارض قلنا قال ثم زلزالا كما قال قلنا اذا دكت الارض
 وكادوا وهم يشبهه قلنا اسماؤه الزلزال الذي يستوجب في حكم الله ثم وشيئة في ذلك اليوم هو
 الزلزال الذي ليس بعده زلزال فظنوه قولك لكرم النبي اكرامه ومن العاسق ابانه تزيده
 ما يستوجبانه من الاكرام والابانه وسجوزان يكون المراد بالاضافة الاستفراق معناه زلزالها كقوله

لقد
سورة

للنبي
سورة

سورة الزلزلة

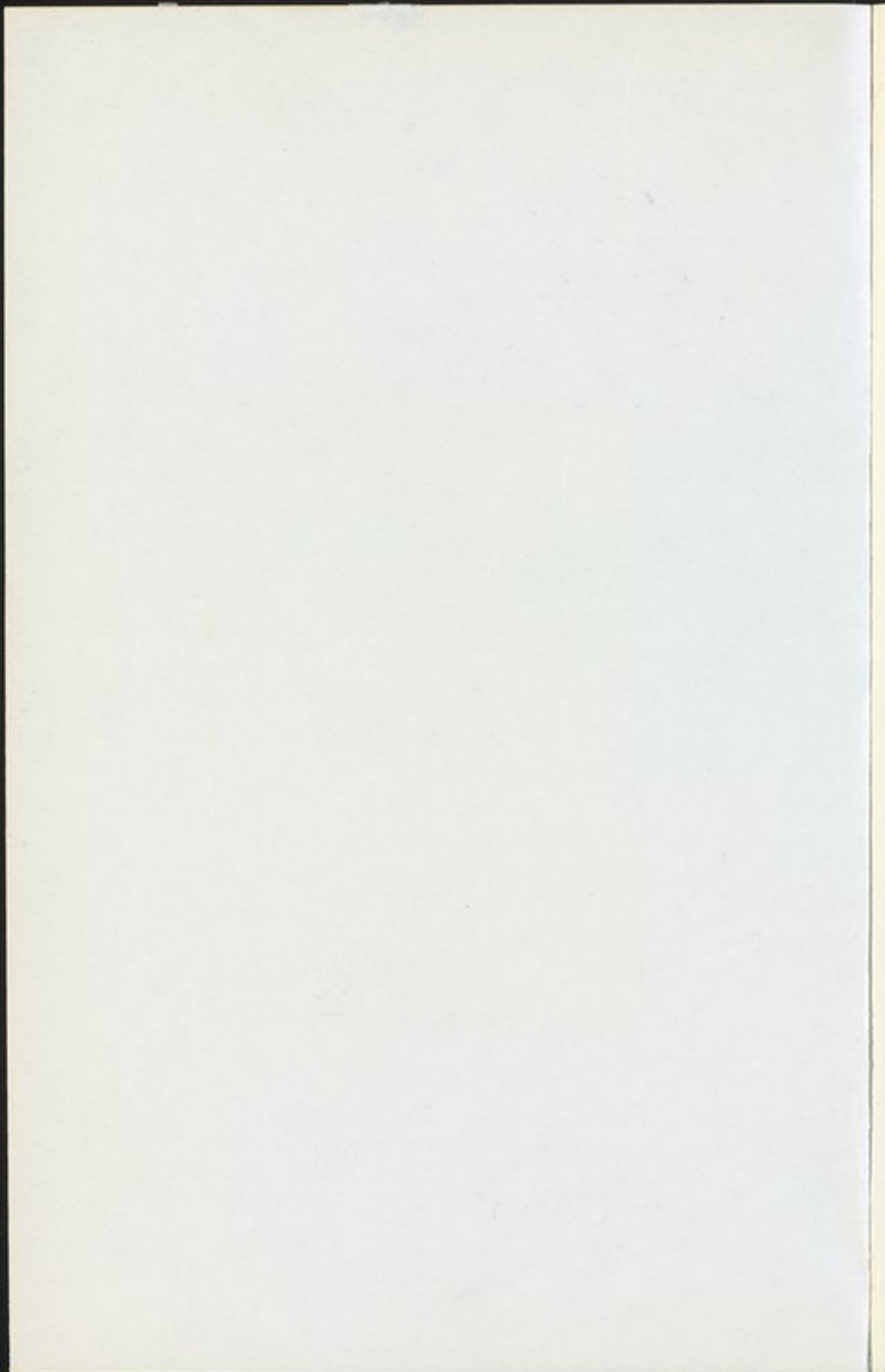
بمضادة حالهم حال من قبل اول الاستثناء قلنا الاستثناء ان لم يدل بصريحه على انهم في سج ولكن
 انما فهم تلك الصفات الاربعة بغير بدل على انهم في اعظم سج مع انما لو قدرنا انهم ليسوا في
 فالمضادة ماصلة ايضا لانهم ليسوا في خمسة بمقتضى الاستثناء سودرة الهمزة فان قيل الفرق
 بين الهمزة واللمزة قلنا قيل انها بمعنى واحد لا فرق بينهما وانما الثاني تأكيد الاول وقيل انها
 ففصل الهمزة المفتاح للهمزة العياض وقيل الهمزة العياض في الوجه والهمزة العياض في العفا
 وقيل الهمزة الطعان في الناس والهمزة الطعان في سائر الناس وقيل الهمزة يكون بالعين
 والهمزة يكون باللسان وقيل عكسه فمذمة سة اقول سودرة الفيل فان قيل معنى الابل
 وبل هو واحد وجمع قلنا سنا باجماعات في تفرقة اي حلقه حلقه وقيل هي التي يبيع بعضها
 بعضها وقيل الكثيره وقيل المختلفة الالوان قال الفراء واو عبدة لا واحد لها وقيل
 واحد بالابال والبول ايل سودرة قرش فان قيل ياتي شي يتعلق الالام في قول الابل
 قرش قلنا قيل انها متعلقة بآخر السورة التي قبلها اي فصلهم كعصف الكول واللاف قرش
 وتوابعها انها في مصحف ابي سورة واحدة بلا فصل والمعنى انه اهلك اصحاب الابل
 فصد وهم ليسوا مع الناس من ذلك فيها بوجههم وبغير ترويحهم فيظلم لهم الامر في حليتهم ولا يجزيهم
 عليهم وقيل معناه اهلكهم للاف قرش رحلة اشياء والخصيف هلاك من كان كغيره من غيرهم
 وقيل انها متعلقة بما بعد باو هو قوله فليعبده وارتب بين البيت والاف فانهم رحلة اشياء
 والخصيف معناه ان نعم الله عليهم لا تحصى فان لم يعبدوه سائر غيره فليعبده والهمزة الهمزة
 الظاهرة وقيل هي لم تعجب معناه اجموع اللاف قرش وكانت لقرش في كل سنة رحلتان
 للتجارة بهما معا شهم رحلة في اشياء الى اليمن ورحلة في خصيف الى الشام ثم قيل الابل
 مصدر بمعنى الف لقول الفة اياها بالمد كما تقول الفة الفة بالقصر كما ساءت الى مفعول
 واحد فيكون معنى اللاف قرش اي لجهتهم الرحلتين وقيل الف بالمد مستعد الى مفعولين تقول
 الف يد المكان الف يد عمرو المكان فيكون معنى الاية اللاف اي لاهم قرش الرحلتين ففعل
 هذا الوجه يكون المصدر مضافا الى المفعول على الوجه الاول يكون مضافا الى الفاعل وانما تكرار
 اصناف المصدر في قوله اللاف قرش اللاف ففعل ان الثاني بدل من الاول وقيل ان الثاني كذا

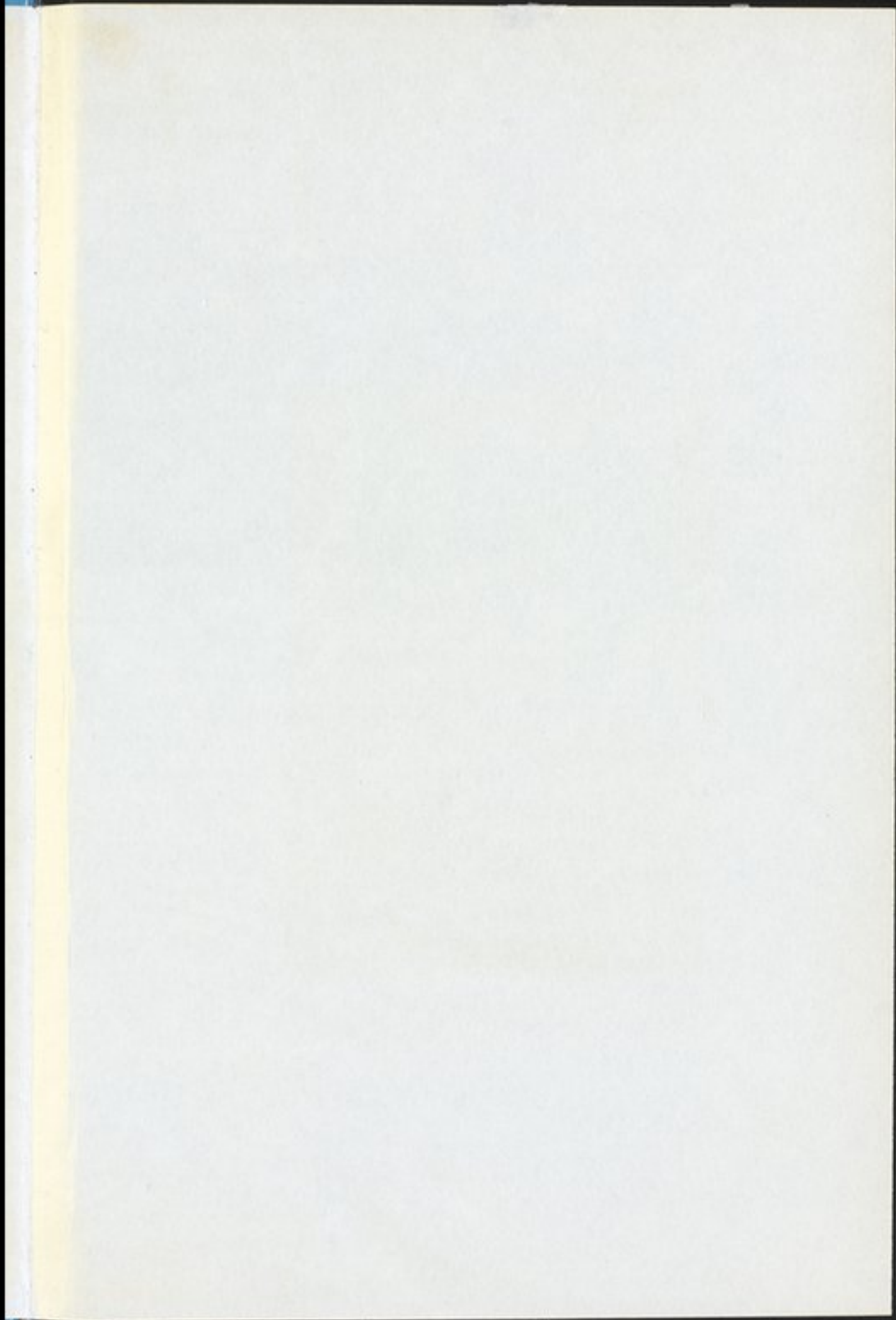
اعطيتك المال لصيانة وجهك صيانة عن ذل السؤال صورة الماعون فان قيل كيف
توعد الله السابح عن الصلوة والمحدث بغير مؤاخذته وهو قوله رفع عن ابي الخطاب
والشيان قلت المراد بالسهو هنا التغافل عنها والنجاس في ادائها وقلة الالتفات اليها
وذلك فعل المنافقين او الغفلة لظنهم من المسلمين وليس المراد ما يتفق فيها من السهو بوسنة
الشيطان او حديث النفس مما لا يصنع للبعد فيه ولا اختياره هو المراد في الحديث وكان ينبغي
يقع له السهو في صلوة فضلا عن غيره ولهذا قال نعم عن صلواتهم ولم يقبل في صلواتهم وعن من
انه قال المحدث على ان لم يقبل في صلواتهم صورة الكثرة فان قيل الكثرة قلنا المحدث قوله ان الله
وهو قول ابن عباس انه الحجة الكثرة فعل من الكثرة كقولهم جعل فؤادى كثر التوفيل من قول
وانه كثر بن مروان عندنا وكان ابوك ابن العقال كثره وقيل له عرابيه رجح ابنه
بهم آت بابتك فقالت آت بكوثروا فقد عطف الله نعم النسبى ص خير الكثر افاة آتاه الحكمة ومن
الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا ومنهم من فسر هذه الحجة بالكثرة بالبنة ومنهم من فسر بالعلم والحكمة ومنهم من
بالقران القول الثاني ان الكثرة اسم نهر في الجنة وهو قول اكثر المفسرين وقد ورد في
الصحيح عن رسول الله انه قال الكثرة نهر وعنده ربي في الجنة عليه خير كثير وروى عليه امي يوم القبا
وعنه في الحديث الصحيح انه قال بنا انا سبر في الجنة فاذا بهن حاقناه قباب القول لا يجوز فقلت
ما هذا يا جبريل قال هذا الكثرة الذي عطفك بكت فضرر الملك بيده فاذا طينه السكت الاذ ذروني
في صفة انه اصل من العسل اشد باسنا من اللبن ابرود من الفلج واللبن من الزبد حاقناه الزبرجد
داوايز من الغنفة عذم نجوم السماء لا يظلم من شر سببه ابد اصدرة الكافرون فان قيل كيف
قال لا انتم عابدون اعبدون اهل من اعبد قلنا فيه وجان احدهما انه انما قال بارعا
للخالف في قوله لا اعبد ما بعدون الثاني ان ما صدره تراعى اعبد عبادكم ولا تعبدون
عبادتي وقال المحمدي انما قال بالان المراد الصفة كانه قال لا اعبد لباطل ولا تعبدون
الحق وقال غيره ما في الكل بمعنى الذي والعارية محذوف فان سئل ما فائدة التكرار
قلنا فيه وجان احدهما انه لتأكيد وفتح طماعهم فيما طلبوه منه الثاني ان المجلتين اذ
لغى العبادة في حال الجهل من الاضربين لغى العبادة في الاستقبال فلا تكرار فيه وبدا قول قلب

وزجاج والنحطاب لمحاكاة عمل الله تعالى انهم لا يؤمنون وقال الرافضى ما يرد الوجه الثاني وذلك
 انه قال لا اعبد اربدة العبادة فيما يستقبل لان لا تدخل الاعلى مضارع في معنى الاستقبال كما ان ما
 لا تدخل الاعلى مضارع في معنى الحال فالجملتان الاوليان لشيء العبادة في المستقبل والجملتان الاخران
 لشيء العبادة في الماضي فتقولوا انا عابد ما عبادتم اي ما عبادتم منى عبادة الاسنام في الجاهلية
 ترجى منى عبادة الاسلام وقولوا انا عابدون ما عبادتم اي ما عبادتم منى وقت ما انا على عبادة وبرد
 على قولوا الجملتان الاخران لشيء العبادة في الماضي ان اسم الفاعل المنون العامل على الفعل لا يكون
 الا بمعنى الحال والاستقبال عابد بنما عامل في ما وكذا عابدون جوابه انه على الحكاية كما في قوله
 وكلهم باسط ذراعيه بالوصيد واورد على هذا التفسير سؤالا فقال فان قيل بل قالوا انا عابد
 ما عبادت بلفظ الماضي كما قال انا عابد ما عبادتم قلنا لانهم كانوا يعبدون الاصنام قبل
 بعثه وهو ما كان يعبد الله قبل بعثه وبعثه على هذا التفسير ان عظم العبادات التوحيد
 وكل الانبياء كانوا موحدين يعقلونهم قبل بعثهم وقال بعض العلماء جاء الكلام مكررا لانه ورد جوابا لهم
 العبادة متساوية وكان سؤالا لهم فانهما قالوا يا محمد تعبد الهتنا كذا وكذا وتعبد الهك كذا وكذا
 ثم تعبد الهتنا كذا وكذا وتعبد الهك كذا وكذا فورد الجواب مكررا ليطابق السؤال وهذا وجهه لطيفا
 مسودة المتصرف في اي مناسبة بين الامر بالاستغفار وبين ما قبله فان مجي الفع في نص
 والظفر في استكره الحمد والاستغفار والتوبة قلنا قال ابن عباس لما نزلت هذه السورة
 علم النبي انه قد بعثت النفس وقال الحسن اعلم النبي انه قد اقرب احد فامر بالتسبيح والتوبة
 ليختم لفي آخر عمره بالزيادة في العمل الصالح فكان كثر قوله سبحانك اللهم عظمى انت الثواب الرحيم
 وعن ابن سعد روى ان هذه السورة تسمى سورة التوديع وروى ابن السني عن عائشة بعد نزولها
 ستين يسودت كما ثبتت فان قيل كيف ذكر الله نعمه بكيفية دون اسمه مع ان ذلك
 الكرام واحترام قلنا في وجه احدها انه يجوز انه لم يعرف له اسم ولم يشبهه الا بكيفية
 فذكره بما هو شهر به لزيادة تشهيره بدعوة السورة عليه الثاني انه نقل انه كان اسمه عبد العزى
 وهو كان عبد الله لا عبد العزى فلو ذكره باسمه لكان خلاف الواقع الثالث انه ذكره بكيفية
 لوافقه حال كنيته فان نصيره الى التارذات اللبث وانما كنى بذلك لقبه وخبره واشرفهما

سورة الاخلاص فان قيل كيف اشتهر في كلام العرب ان الواحد يستعمل بعد التثنية
 والواحد يستعمل بعد الاثبات يقال في الدار واحد وما في الدار احد وجائني احد وما جائني احد وتنه
 قوله والملك له واحد وقوله لله الواحد القهار وقوله سبحانه وتعالى ولا تقبل على احد منهم ولا فرق
 بين احد منهم والواحد فما منكم من احد فكيف ما هنا في الاثبات قلنا قال ابن عباس لا فرق بين
 الواحد والواحد في المعنى واختاره ابو عبيد بن جابر وقوله لله الواحد القهار وقوله لله واحد
 وعشرون ما اشبهه واذا كانا بمعنى واحد لا يحق احدهما بمكان دون مكان ان قلت حال احد
 في التثنية والآخر في الاثبات ويجوز ان يكون المعنى ان الغالب ينار عابدة لعابدة العبد مسودة
 الفلق فان قيل قد ثبت من شرا فلق قباول كل ما بعده فما فائدة اعادة قلنا خص شرا
 الاشياء الله بالذکر لعظمته كما في حطفت النخاس على العالم تعظيما لشرفه وقضاة وحضتها بالذکر
 لخصا شرا وانما يلحق الانسان من حيث لا يشعر به ولله قبل شرا اعدا المداحي وهو الذي يكيد
 الانسان من حيث لا يعلم فان قيل كيف عرفت سجادة الثغانات وكما بعده وما قبلها قلنا
 وان كل ثغانة لما شرا وليس كل فاسق وهو قبل لشرا وكذا ليس كل عاصد ليس لشرا بل رب حمد محمود
 الحمد في الخيرات منه قوله لا حمد الا في اثنين الحمد في حال ابوتهم واما عاصد في المكربات سجادة
 وقال ان العلى حسن في مثلها الحمد مسودة الناس فان قيل كيف خص الناس بالذکر في قوله
 قل اعدو ذربت اناس من هو رب كل شئ قلنا انما خصهم بالذکر لشرفنا لهم وتفصيلا على غيرهم لانهم
 العقول المتميزة التي انما لها امر واستعاذة من شراهم ذكر مع ذلك انهم يعلمون انه هو الذي يعبد
 من شراهم الثالث ان الاستعاذة وقعت من شرا الموسوس الى الناس من تهم الذي هو اللهم ويوحى
 كما يستيقظ بعض العبيد اذا عراه خطب سبيده ومحمد ورواه الى امره فان قيل قد ثبت من الحمد الناس
 بيان للذي يوسوس على الشيطان الموسوس ضربان جنم اثنى كما قال شياطين الانس والجن اوبيا
 للناس الذي اضيفت الوسوسة الى صدورهم والناس المذكور اخر بمعنى الانس قلنا فان بعض
 انما تفسير المراد المعنى الاول كما انه قال من شرا الوسوس الجنم ومن شرا الوسواس الانس في استعاذة
 بانه من شرا الوسوسين من جنس من هو خفيار الرجاح وفي هذا الوجه اطلاق لفظ النحاس على
 والجنم وهو نقل اسم الجنم قال بعضهم المراد المعنى الثاني كما انه قال من شرا الوسواس الجنم الذي

المراجعة الملائمة من الجوار
 من ان كان في
 من ان كان في






Library of



Princeton University.



بامقدمه و اصلاحات محمد علی انصاری
انتشار یافت

بجا - ۱۲۰ ریال