تفسير
كنز الدقائق
وبحر الغرائب

للعلامة المفسر المحدث الأديب
الشيخ محمد بن محمد رضا القمي المشهدي

المجلد التاسع

PRINCETON UNIVERSITY LIBRARY

This book is due on the latest date stamped below. Please return or renew by this date.

بسم الله الرحمن الرحيم

تفسير
كنز الدقائق

Qummī

تفسير
كنز الدقائق
وبحر الغرائب

للعلامة المفسر المحدث الأديب
الشيخ محمد بن محمد رضا القمي المشهدي
من أعلام القرن الثاني عشر

المجلد التاسع

تحقيق
حسين درگاهي

مؤسسة الطبع والنشر
التابعة لوزارة الثقافة والارشاد الاسلامي

2273
.8772
1987
mujallad 9

حقوق الطّبع محفوظة للنّاشر

الطّبعة الأولى
١٤١١هـ ـ ١٩٩١م

طهران ـ ايران ـ ص.ب: ١٥٨١٥/١١٣١ هاتف: ٦٧٦٨٤٢ ـ ٦٧٤٠٦٥
تلكس: TMCAIR ٢١٣٩٦٢. فكس: ٩٠٨٩٣٩

PRINCETON UNIVERSITY LIBRARY PAIR>
32101 021177819

الفهرس

كلمة المحقق ٢٩
تفسير سورة الحجّ ٤١
يَأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱتَّقُوا رَبَّكُمْ ..... (١) ٤٢
يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ ..... (٢) ٤٣
وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يُجَـٰدِلُ فِي ٱللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ ..... (٣) ٤٤
كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَن تَوَلَّاهُ ..... (٤) ٤٥
يا أَيُّهَا ٱلنَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ ..... (٥) ٤٥
ذَٰلِكَ بِأَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْحَقُّ ..... (٦) ٤٩
وَأَنَّ ٱلسَّاعَةَ آتِيَةٌ لَّا رَيْبَ فِيهَا ..... (٧) ٤٩
وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يُجَـٰدِلُ فِي ٱللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ ..... (٨) ٥٠
ثَانِيَ عِطْفِهِ لِيُضِلَّ ..... (٩) ٥٠
ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمَتْ يَدَاكَ ..... (١٠) ٥١
وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَعْبُدُ ٱللَّهَ عَلَىٰ حَرْفٍ ..... (١١) ٥٢
يَدْعُواْ مِنْ دُونِ ٱللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُ ..... (١٢) ٥٤
يَدْعُواْ لَمَن ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِن نَّفْعِهِ ..... (١٣) ٥٤
إِنَّ ٱللَّهَ يُدْخِلُ ٱلَّذِينَ آمَنُواْ ..... (١٤) ٥٥
مَن كَانَ يَظُنُّ أَن لَّن يَنصُرَهُ ٱللَّهُ ..... (١٥) ٥٥
وَكَذَٰلِكَ أَنزَلْنَـٰهُ آيَـٰتٍ بَيِّنَـٰتٍ ..... (١٦) ٥٦
إِنَّ ٱلَّذِينَ آمَنُواْ وَٱلَّذِينَ هَادُوا ..... (١٧) ٥٧
أَلَمْ تَرَ أَنَّ ٱللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ ..... (١٨) ٥٧
هَـٰذَانِ خَصْمَانِ ٱخْتَصَمُواْ فِي رَبِّهِمْ ..... (١٩) ٥٩

يُصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ	(٢٠)	٦٠
وَلَهُم مَّقَـٰمِعُ مِنْ حَدِيدٍ	(٢١)	٦١
كُلَّمَا أَرَادُوٓاْ أَن يَخْرُجُواْ مِنْهَا	(٢٢)	٦١
إِنَّ ٱللَّهَ يُدْخِلُ ٱلَّذِينَ آمَنُواْ	(٢٣)	٦٣
وَهُدُوٓاْ إِلَى ٱلطَّيِّبِ مِنَ ٱلْقَوْلِ	(٢٤)	٦٦
إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ	(٢٥)	٦٧
وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَٰهِيمَ مَكَانَ ٱلْبَيْتِ	(٢٦)	٧٤
وَأَذِّن فِي ٱلنَّاسِ بِالْحَجِّ	(٢٧)	٧٥
لِيَشْهَدُواْ مَنَـٰفِعَ لَهُمْ	(٢٨)	٨٠
ثُمَّ لْيَقْضُواْ تَفَثَهُمْ	(٢٩)	٨٤
ذَٰلِكَ وَمَن يُعَظِّمْ حُرُمَـٰتِ ٱللَّهِ	(٣٠)	٨٩
حُنَفَآءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ	(٣١)	٩٢
ذَٰلِكَ وَمَن يُعَظِّمْ شَعَـٰٓئِرَ ٱللَّهِ	(٣٢)	٩٢
لَكُمْ فِيهَا مَنَـٰفِعُ إِلَىٰٓ أَجَلٍ مُّسَمًّى	(٣٣)	٩٣
وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنسَكاً	(٣٤)	٩٤
ٱلَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ ٱللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ	(٣٥)	١٤
وَٱلْبُدْنَ جَعَلْنَـٰهَا لَكُمْ	(٣٦)	٩٥
لَن يَنَالَ ٱللَّهَ لُحُومُهَا	(٣٧)	٩٩
إِنَّ ٱللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ ٱلَّذِينَ آمَنُواْ	(٣٨)	١٠٠
أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَـٰتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظُلِمُوا	(٣٩)	١٠١
ٱلَّذِينَ أُخْرِجُواْ مِن دِيَـٰرِهِم بِغَيْرِ حَقٍّ	(٤٠)	١٠٣
ٱلَّذِينَ إِن مَّكَّنَّـٰهُمْ فِي ٱلْأَرْضِ	(٤١)	١٠٩
وَإِن يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ	(٤٢)	١١٢
وَقَوْمُ إِبْرَٰهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ	(٤٣)	١١٢
وَأَصْحَـٰبُ مَدْيَنَ وَكُذِّبَ مُوسَىٰ	(٤٤)	١١٢
فَكَأَيِّن مِّن قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَـٰهَا	(٤٥)	١١٢
أَفَلَمْ يَسِيرُواْ فِي ٱلْأَرْضِ	(٤٦)	١١٥
وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ	(٤٧)	١١٨
وَكَأَيِّن مِّن قَرْيَةٍ أَمْلَيْتُ لَهَا	(٤٨)	١١٩
قُلْ يَا أَيُّهَا ٱلنَّاسُ إِنَّمَا	(٤٩)	١٢٠
فَٱلَّذِينَ آمَنُواْ وَعَمِلُوا ٱلصَّـٰلِحَـٰتِ	(٥٠)	١٢٠

وَٱلَّذِينَ سَعَوا فِي آيَٰتِنَا مُعَٰجِزِينَ ..... (٥١) ١٢٠

وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ ..... (٥٢) ١٢١

لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي ٱلشَّيْطَٰنُ فِتْنَةً ..... (٥٣) ١٣٢

وَلِيَعْلَمَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْعِلْمَ ..... (٥٤) ١٣٢

وَلَا يَزَالُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ فِي مِرْيَةٍ ..... (٥٥) ١٣٢

ٱلْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ ..... (٥٦) ١٣٣

وَٱلَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا۟ بِـَٔايَٰتِنَا ..... (٥٧) ١٣٣

وَٱلَّذِينَ هَاجَرُوا۟ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ ..... (٥٨) ١٣٣

لَيُدْخِلَنَّهُم مُّدْخَلًا يَرْضَوْنَهُ ..... (٥٩) ١٣٣

ذَٰلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ ..... (٦٠) ١٣٤

ذَٰلِكَ بِأَنَّ ٱللَّهَ يُولِجُ ٱلَّيْلَ فِي ٱلنَّهَارِ ..... (٦١) ١٣٦

ذَٰلِكَ بِأَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْحَقُّ ..... (٦٢) ١٣٦

أَلَمْ تَرَ أَنَّ ٱللَّهَ أَنزَلَ مِنَ ٱلسَّمَاءِ ..... (٦٣) ١٣٧

لَهُ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ ..... (٦٤) ١٣٧

أَلَمْ تَرَ أَنَّ ٱللَّهَ سَخَّرَ لَكُم مَّا فِي ٱلْأَرْضِ ..... (٦٥) ١٣٧

وَهُوَ ٱلَّذِي أَحْيَاكُمْ ..... (٦٦) ١٣٨

لِّكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنسَكًا ..... (٦٧) ١٣٨

وَإِن جَٰدَلُوكَ فَقُلِ ..... (٦٨) ١٣٩

ٱللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ ..... (٦٩) ١٣٩

أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ ٱللَّهَ يَعْلَمُ ..... (٧٠) ١٣٩

وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ ..... (٧١) ١٤٠

وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَٰتُنَا ..... (٧٢) ١٤٠

يَا أَيُّهَا ٱلنَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاسْتَمِعُوا۟ لَهُ ..... (٧٣) ١٤١

مَا قَدَرُوا۟ ٱللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ..... (٧٤) ١٤٣

ٱللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ ٱلْمَلَٰٓئِكَةِ رُسُلًا ..... (٧٥) ١٤٣

يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ..... (٧٦) ١٤٤

يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ ٱرْكَعُوا۟ ..... (٧٧) ١٤٤

وَجَٰهِدُوا۟ فِي ٱللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ ..... (٧٨) ١٤٦

تفسير سورة المؤمنون **١٥٥**

قَدْ أَفْلَحَ ٱلْمُؤْمِنُونَ ..... (١) ١٥٧

ٱلَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَٰشِعُونَ ..... (٢) ١٥٨

وَٱلَّذِينَ هُمْ عَنِ ٱللَّغْوِ مُعْرِضُونَ ..... (٣) ١٥٩

وَٱلَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَوٰةِ فَٰعِلُونَ ..... (٤) ١٦١

وَٱلَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَٰفِظُونَ ..... (٥) ١٦١

إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَٰجِهِمْ ..... (٦) ١٦١

فَمَنِ ٱبْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَٰلِكَ ..... (٧) ١٦٣

وَٱلَّذِينَ هُمْ لِأَمَٰنَٰتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَٰعُونَ ..... (٨) ١٦٤

وَٱلَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَوَٰتِهِمْ يُحَافِظُونَ ..... (٩) ١٦٤

أُولَٰئِكَ هُمُ ٱلْوَٰرِثُونَ ..... (١٠) ١٦٤

ٱلَّذِينَ يَرِثُونَ ٱلْفِرْدَوْسَ ..... (١١) ١٦٤

وَلَقَدْ خَلَقْنَا ٱلْإِنسَٰنَ مِن سُلَٰلَةٍ مِّن طِينٍ ..... (١٢) ١٦٦

ثُمَّ جَعَلْنَٰهُ نُطْفَةً ..... (١٣) ١٦٦

ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً ..... (١٤) ١٦٦

ثُمَّ إِنَّكُم بَعْد ذٰلك لَمَيِّتُونَ .. .. (١٥) ١٧٨

ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ تُبْعَثُونَ ..... (١٦) ١٧٨

وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ ..... (١٧) ١٧٨

وَأَنزَلْنَا مِنَ ٱلسَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ ..... (١٨) ١٧٩

فَأَنشَأْنَا لَكُم بِهِ جَنَّٰتٍ ..... (١٩) ١٨٠

وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِن طُورِ سَيْنَاءَ ..... (٢٠) ١٨٠

وَإِنَّ لَكُمْ فِي ٱلْأَنْعَٰمِ لَعِبْرَةً ..... (٢١) ١٨٢

وَعَلَيْهَا وَعَلَى ٱلْفُلْكِ تُحْمَلُونَ ..... (٢٢) ١٨٢

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحاً إِلَىٰ قَوْمِهِ ..... (٢٣) ١٨٢

فَقَالَ ٱلْمَلَؤُاْ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا ..... (٢٤) ١٨٣

إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُل بِهِ جِنَّةٌ ..... (٢٥) ١٨٣

قَالَ رَبِّ ٱنصُرْنِي بِمَا كَذَّبُونِ ..... (٢٦) ١٨٣

فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنِ ٱصْنَعِ ٱلْفُلْكَ ..... (٢٧) ١٨٣

فَإِذَا ٱسْتَوَيْتَ أَنتَ وَمَن مَّعَكَ ..... (٢٨) ١٨٤

وَقُل رَّبِّ أَنزِلْنِي مُنزَلاً مُّبَارَكاً ..... (٢٩) ١٨٤

إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَٰتٍ ..... (٣٠) ١٨٥

ثُمَّ أَنشَأْنَا مِن بَعْدِهِمْ قَرْناً آخَرِينَ ..... (٣١) ١٨٥

فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولاً مِّنْهُمْ ..... (٣٢) ١٨٥

وَقَالَ ٱلْمَــلَأُ مِن قَوْمِهِ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا ..... (٣٣) ١٨٦

وَلَئِنْ أَطَعْتُم بَشَراً مِّثْلَكُمْ ..... (٣٤) ١٨٦

أَيَعِدُكُمْ أَنَّكُمْ إِذَا مِتُّمْ ..... (٣٥) ١٨٦

هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ لِمَا تُوعَدُونَ ..... (٣٦) ١٨٧

إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا ٱلدُّنْيَا ..... (٣٧) ١٨٧

إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ ٱفْتَرَىٰ عَلَى ٱللهِ كَذِباً ..... (٣٨) ١٨٧

قَالَ رَبِّ ٱنصُرْنِي بِمَا كَذَّبُونِ ..... (٣٩) ١٨٧

قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ لَّيُصْبِحُنَّ نَـٰدِمِينَ ..... (٤٠) ١٨٧

فَأَخَذَتْهُمُ ٱلصَّيْحَةُ بِالْحَقِّ ..... (٤١) ١٨٧

ثُمَّ أَنشَأْنَا مِن بَعْدِهِمْ ..... (٤٢) ١٨٨

مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا ..... (٤٣) ١٨٨

ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرَا ..... (٤٤) ١٨٨

ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ وَأَخَاهُ ..... (٤٥) ١٨٩

إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَــلَائِهِ ..... (٤٦) ١٨٩

فَقَالُوا أَنُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا ..... (٤٧) ١٨٩

فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنَ ٱلْمُهْلَكِينَ ..... (٤٨) ١٩٠

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى ٱلْكِتَـٰبَ ..... (٤٩) ١٩٠

وَجَعَلْنَا ٱبْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً ..... (٥٠) ١٩٠

يَـٰأَيُّهَا ٱلرُّسُلُ كُلُوا مِنَ ٱلطَّيِّبَـٰتِ ..... (٥١) ١٩١

وَإِنَّ هَـٰذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً ..... (٥٢) ١٩٢

فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُم بَيْنَهُمْ زُبُراً ..... (٥٣) ١٩٢

فَذَرْهُمْ فِي غَمْرَتِهِمْ حَتَّىٰ حِينٍ ..... (٥٤) ١٩٣

أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُم بِهِ ..... (٥٥) ١٩٣

نُسَارِعُ لَهُمْ فِي ٱلْخَيْرَاتِ ..... (٥٦) ١٩٣

إِنَّ ٱلَّذِينَ هُم مِّنْ خَشْيَةِ رَبِّهِم مُّشْفِقُونَ ..... (٥٧) ١٩٤

وَٱلَّذِينَ هُم بِآيَـٰتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ..... (٥٨) ١٩٤

وَٱلَّذِينَ هُم بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ..... (٥٩) ١٩٥

وَٱلَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوا ..... (٦٠) ١٩٥

أُوْلَـٰئِكَ يُسَـٰرِعُونَ فِي ٱلْخَيْرَاتِ ..... (٦١) ١٩٥

وَلَا نُكَلِّفُ نَفْساً إِلَّا وُسْعَهَا ..... (٦٢) ١٩٨

بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ ..... (٦٣) ١٩٨

حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِم بِالْعَذَابِ ..... (٦٤) ١٩٨
لَا تَجْـَٔرُوا ٱلْيَوْمَ ..... (٦٥) ١٩٩
قَدْ كَانَتْ آيَاتِي تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ ..... (٦٦) ١٩٩
مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سَامِراً تَهْجُرُونَ ..... (٦٧) ١٩٩
أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا ٱلْقَوْلَ ..... (٦٨) ٢٠٠
أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ ..... (٦٩) ٢٠٠
أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ ..... (٧٠) ٢٠٠
وَلَوِ ٱتَّبَعَ ٱلْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ ..... (٧١) ٢٠١
أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجاً ..... (٧٢) ٢٠١
وَإِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ..... (٧٣) ٢٠٢
وَإِنَّ ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ ..... (٧٤) ٢٠٢
وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِم مِّن ضُرٍّ ..... (٧٥) ٢٠٤
وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُم بِالْعَذَابِ ..... (٧٦) ٢٠٤
حَتَّىٰ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَاباً ذَا عَذَابٍ ..... (٧٧) ٢٠٥
وَهُوَ ٱلَّذِي أَنشَأَ لَكُمُ ٱلسَّمْعَ ..... (٧٨) ٢٠٦
وَهُوَ ٱلَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي ٱلْأَرْضِ ..... (٧٩) ٢٠٦
وَهُوَ ٱلَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ ..... (٨٠) ٢٠٦
بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ ٱلْأَوَّلُونَ ..... (٨١) ٢٠٦
قَالُوا أَإِذَا مِتْنَا ..... (٨٢) ٢٠٦
لَقَدْ وُعِدْنَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا هَذَا ..... (٨٣) ٢٠٦
قُل لِّمَنِ ٱلْأَرْضُ وَمَن فِيهَا ..... (٨٤) ٢٠٧
سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ..... (٨٥) ٢٠٧
قُلْ مَن رَّبُّ ٱلسَّمَاوَاتِ ٱلسَّبْعِ ..... (٨٦) ٢٠٧
سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ..... (٨٧) ٢٠٧
قُلْ مَن بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ ..... (٨٨) ٢٠٧
سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ..... (٨٩) ٢٠٧
بَلْ أَتَيْنَاهُم بِالْحَقِّ ..... (٩٠) ٢٠٧
مَا ٱتَّخَذَ ٱللَّهُ مِن وَلَدٍ ..... (٩١) ٢٠٨
عَالِمِ ٱلْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ..... (٩٢) ٢٠٩
قُلْ رَّبِّ إِمَّا تُرِيَنِّي ..... (٩٣) ٢٠٩
رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي ٱلْقَوْمِ ٱلظَّالِمِينَ ..... (٩٤) ٢١٠

وَإِنَّا عَلَىٰ أَن نُّرِيَكَ ..... (٩٥) ٢١٠
ٱدْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ٱلسَّيِّئَةَ ..... (٩٦) ٢١٠
وَقُل رَّبِّ أَعُوذُ بِكَ ..... (٩٧) ٢١١
وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَن يَحْضُرُونِ ..... (٩٨) ٢١١
حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ ٱلْمَوْتُ ..... (٩٩) ٢١١
لَعَلِّي أَعْمَلُ صَٰلِحاً فِيمَا تَرَكْتُ ..... (١٠٠) ٢١٢
فَإِذَا نُفِخَ فِي ٱلصُّورِ ..... (١٠١) ٢٢٤
فَمَن ثَقُلَتْ مَوَٰزِينُهُ ..... (١٠٢) ٢٢٨
وَمَنْ خَفَّتْ مَوَٰزِينُهُ ..... (١٠٣) ٢٢٨
تَلْفَحُ وُجُوهَهُمُ ٱلنَّارُ ..... (١٠٤) ٢٢٩
أَلَمْ تَكُنْ آيَٰتِي تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ ..... (١٠٥) ٢٣٠
قَالُواْ رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا ..... (١٠٦) ٢٣٠
رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا ..... (١٠٧) ٢٣١
قَالَ ٱخْسَـُٔواْ فِيهَا ..... (١٠٨) ٢٣١
إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي ..... (١٠٩) ٢٣١
فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سِخْرِيًّا ..... (١١٠) ٢٣٢
إِنِّي جَزَيْتُهُمُ ٱلْيَوْمَ بِمَا صَبَرُواْ ..... (١١١) ٢٣٢
قَٰلَ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي ٱلْأَرْضِ ..... (١١٢) ٢٣٣
قَالُواْ لَبِثْنَا يَوْماً أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ ..... (١١٣) ٢٣٣
قَٰلَ إِن لَّبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلاً ..... (١١٤) ٢٣٣
أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَٰكُمْ عَبَثاً ..... (١١٥) ٢٣٤
فَتَعَٰلَى ٱللهُ ٱلْمَلِكُ ٱلْحَقُّ ..... (١١٦) ٢٣٤
وَمَن يَدْعُ مَعَ ٱللهِ إِلَٰهاً آخَرَ ..... (١١٧) ٢٣٥
وَقُل رَّبِّ ٱغْفِرْ وَٱرْحَمْ ..... (١١٨) ٢٣٥

تفسير سورة النور ٢٣٧

سُورَةٌ أَنزَلْنَٰهَا وَفَرَضْنَٰهَا ..... (١) ٢٤٠
ٱلزَّانِيَةُ وَٱلزَّانِي فَاجْلِدُوا ..... (٢) ٢٤٠
ٱلزَّانِي لَا يَنكِحُ إِلَّا زَانِيَةً ..... (٣) ٢٤٤
وَٱلَّذِينَ يَرْمُونَ ٱلْمُحْصَنَٰتِ ..... (٤) ٢٤٧
إِلَّا ٱلَّذِينَ تَابُواْ مِن بَعْدِ ذَٰلِكَ ..... (٥) ٢٥١

وَٱلَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَٰجَهُمْ ..... (٦) ٢٥٢

وَٱلْخَٰمِسَةُ أَنَّ لَعْنَتَ ٱللَّهِ عَلَيْهِ ..... (٧) ٢٥٣

وَيَدْرَؤُاْ عَنْهَا ٱلْعَذَابَ ..... (٨) ٢٥٥

وَٱلْخَٰمِسَةَ أَنَّ غَضَبَ ٱللَّهِ عَلَيْهَا ..... (٩) ٢٥٥

وَلَوْلَا فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ ..... (١٠) ٢٥٩

إِنَّ ٱلَّذِينَ جَاءُو بِالْإِفْكِ ..... (١١) ٢٥٩

لَّوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ..... (١٢) ٢٦٢

لَّوْلَا جَاءُو عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ ..... (١٣) ٢٦٢

وَلَوْلَا فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ ..... (١٤) ٢٦٢

إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ ..... (١٥) ٢٦٣

وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُم ..... (١٦) ٢٦٤

يَعِظُكُمُ ٱللَّهُ أَن تَعُودُواْ ..... (١٧) ٢٦٤

وَيُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمُ ٱلْآيَٰتِ ..... (١٨) ٢٦٤

إِنَّ ٱلَّذِينَ يُحِبُّونَ أَن تَشِيعَ ٱلْفَٰحِشَةُ ..... (١٩) ٢٦٤

وَلَوْلَا فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ ..... (٢٠) ٢٦٦

يَٰأَيُّهَا ٱلَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُواْ ..... (٢١) ٢٦٦

وَلَا يَأْتَلِ أُوْلُواْ ٱلْفَضْلِ مِنكُمْ ..... (٢٢) ٢٦٧

إِنَّ ٱلَّذِينَ يَرْمُونَ ٱلْمُحْصَنَٰتِ ..... (٢٣) ٢٦٩

يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ ..... (٢٤) ٢٧٠

يَوْمَئِذٍ يُوَفِّيهِمُ ٱللَّهُ دِينَهُمُ ٱلْحَقَّ ..... (٢٥) ٢٧١

ٱلْخَبِيثَٰتُ لِلْخَبِيثِينَ وَٱلْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَٰتِ ..... (٢٦) ٢٧١

يَٰأَيُّهَا ٱلَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُواْ بُيُوتاً ..... (٢٧) ٢٧٣

فَإِن لَّمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَداً ..... (٢٨) ٢٧٦

لَّيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَن تَدْخُلُواْ ..... (٢٩) ٢٧٦

قُل لِّلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّواْ مِنْ أَبْصَٰرِهِمْ ..... (٣٠) ٢٧٧

وَقُل لِّلْمُؤْمِنَٰتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَٰرِهِنَّ ..... (٣١) ٢٨١

وَأَنْكِحُواْ ٱلْأَيَٰمَىٰ مِنكُمْ ..... (٣٢) ٢٨٦

وَلْيَسْتَعْفِفِ ٱلَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحاً ..... (٣٣) ٢٩٤

وَلَقَدْ أَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَٰتٍ ..... (٣٤) ٢٩٨

ٱللَّهُ نُورُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ..... (٣٥) ٢٩٩

فِي بُيُوتٍ أَذِنَ ٱللَّهُ أَن تُرْفَعَ ..... (٣٦) ٣١١

رِجَالٌ لَّا تُلْهِيهِمْ تِجَـٰرَةٌ ..... (٣٧) ٣١٤
لِيَجْزِيَهُمُ ٱللهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُواْ ..... (٣٨) ٣١٨
وَٱلَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَـٰلُهُمْ كَسَرَابٍ ..... (٣٩) ٣١٩
أَوْ كَظُلُمَـٰتٍ فِي بَحْرٍ لُّجِّيٍّ ..... (٤٠) ٣٢٠
أَلَمْ تَرَ أَنَّ ٱللهَ ..... (٤١) ٣٢٢
وَلِلهِ مُلْكُ ٱلسَّمَـٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ..... (٤٢) ٣٢٥
أَلَمْ تَرَ أَنَّ ٱللهَ يُزْجِي سَحَاباً ..... (٤٣) ٣٢٥
يُقَلِّبُ ٱللهُ ٱلَّيْلَ وَٱلنَّهَارَ ..... (٤٤) ٣٢٨
وَٱللهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّن مَّاءٍ ..... (٤٥) ٣٢٨
لَّقَدْ أَنزَلْنَا آيَـٰتٍ مُّبَيِّنَـٰتٍ ..... (٤٦) ٣٢٩
وَيَقُولُونَ آمَنَّا بِاللهِ وَبِالرَّسُولِ ..... (٤٧) ٣٢٩
وَإِذَا دُعُواْ إِلَى ٱللهِ وَرَسُولِهِ ..... (٤٨) ٣٣٠
وَإِن يَكُن لَّهُمُ ٱلْحَقُّ ..... (٤٩) ٣٣٠
أَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ ..... (٥٠) ٣٣٠
إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ..... (٥١) ٣٣١
وَمَن يُطِعِ ٱللهَ وَرَسُولَهُ ..... (٥٢) ٣٣١
وَأَقْسَمُوا بِاللهِ جَهْدَ أَيْمَـٰنِهِمْ ..... (٥٣) ٣٣٣
قُلْ أَطِيعُوا ٱللهَ وَأَطِيعُوا ٱلرَّسُولَ ..... (٥٤) ٣٣٤
وَعَدَ ٱللهُ ٱلَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ ..... (٥٥) ٣٣٥
وَأَقِيمُواْ ٱلصَّلَوٰةَ وَآتُواْ ٱلزَّكَوٰةَ ..... (٥٦) ٣٤١
لَا تَحْسَبَنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ مُعْجِزِينَ ..... (٥٧) ٣٤١
يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ آمَنُواْ لِيَسْتَـْٔذِنكُمُ ..... (٥٨) ٣٤٢
وَإِذَا بَلَغَ ٱلْأَطْفَـٰلُ مِنكُمُ ٱلْحُلُمَ ..... (٥٩) ٣٤٥
وَٱلْقَوَٰعِدُ مِنَ ٱلنِّسَاءِ ..... (٦٠) ٣٤٥
لَّيْسَ عَلَى ٱلْأَعْمَىٰ حَرَجٌ ..... (٦١) ٣٤٧
إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ ٱلَّذِينَ آمَنُواْ بِاللهِ ..... (٦٢) ٣٥٤
لَّا تَجْعَلُواْ دُعَآءَ ٱلرَّسُولِ بَيْنَكُمْ ..... (٦٣) ٣٥٥
أَلَآ إِنَّ لِلهِ مَا فِي ٱلسَّمَـٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ..... (٦٤) ٣٥٨

تفسير سورة الفرقان ٣٥٩

تَبَارَكَ ٱلَّذِي نَزَّلَ ٱلْفُرْقَانَ ..... (١) ٣٦١

ٱلَّذِي لَهُ مُلْكُ ٱلسَّمَٰوٰتِ ..... (٢) ٢٦٢

وَٱتَّخَذُواْ مِن دُونِهِ ءَالِهَةً ..... (٣) ٣٦٦

وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ إِنْ هَٰذَا إِلَّآ إِفْكٌ ..... (٤) ٣٦٧

وَقَالُواْ أَسَٰطِيرُ ٱلْأَوَّلِينَ ..... (٥) ٣٦٧

قُلْ أَنزَلَهُ ٱلَّذِي يَعْلَمُ ٱلسِّرَّ ..... (٦) ٣٦٧

وَقَالُواْ مَالِ هَٰذَا ٱلرَّسُولِ يَأْكُلُ ٱلطَّعَامَ ..... (٧) ٣٦٨

أَوْ يُلْقَىٰ إِلَيْهِ كَنزٌ ..... (٨) ٣٦٨

ٱنظُرْ كَيْفَ ضَرَبُواْ لَكَ ٱلْأَمْثَٰلَ ..... (٩) ٣٦٩

تَبَارَكَ ٱلَّذِي إِن شَآءَ جَعَلَ ..... (١٠) ٣٧٠

بَلْ كَذَّبُواْ بِالسَّاعَةِ ..... (١١) ٣٧٢

إِذَا رَأَتْهُم مِّن مَّكَانٍ بَعِيدٍ ..... (١٢) ٣٧٢

وَإِذَآ أُلْقُواْ مِنْهَا مَكَاناً ضَيِّقاً ..... (١٣) ٣٧٣

لَّا تَدْعُواْ ٱلْيَوْمَ ثُبُوراً وَٰحِداً ..... (١٤) ٣٧٣

قُلْ أَذَٰلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ ٱلْخُلْدِ ..... (١٥) ٣٧٥

لَّهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ خَٰلِدِينَ ..... (١٦) ٣٧٥

وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ ..... (١٧) ٣٧٥

قَالُواْ سُبْحَٰنَكَ مَا كَانَ يَنْبَغِي ..... (١٨) ٣٧٦

فَقَدْ كَذَّبُوكُم بِمَا تَقُولُونَ ..... (١٩) ٣٧٧

وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ ..... (٢٠) ٣٧٧

وَقَالَ ٱلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَآءَنَا ..... (٢١) ٣٧٩

يَوْمَ يَرَوْنَ ٱلْمَلَٰٓئِكَةَ ..... (٢٢) ٣٧٩

وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُواْ مِنْ عَمَلٍ ..... (٢٣) ٣٨٠

أَصْحَٰبُ ٱلْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ ..... (٢٤) ٣٨٢

وَيَوْمَ تَشَقَّقُ ٱلسَّمَآءُ بِالْغَمَٰمِ ..... (٢٥) ٣٨٤

ٱلْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ ٱلْحَقُّ لِلرَّحْمَٰنِ ..... (٢٦) ٣٨٥

وَيَوْمَ يَعَضُّ ٱلظَّالِمُ عَلَىٰ يَدَيْهِ ..... (٢٧) ٣٨٥

يَٰوَيْلَتَىٰ لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ ..... (٢٨) ٣٨٦

لَّقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ ٱلذِّكْرِ ..... (٢٩) ٣٨٧

وَقَالَ ٱلرَّسُولُ يَٰرَبِّ إِنَّ قَوْمِي ..... (٣٠) ٣٨٩

وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوّاً ..... (٣١) ٣٩٢

وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ ..... (٣٢) ٣٩٣

وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ ..... (٣٣) ٣٩٤

ٱلَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ..... (٣٤) ٣٩٥

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى ٱلْكِتَٰبَ ..... (٣٥) ٣٩٥

فَقُلْنَا ٱذْهَبَا إِلَى ٱلْقَوْمِ ..... (٣٦) ٣٩٦

وَقَوْمَ نُوحٍ لَّمَّا كَذَّبُواْ ٱلرُّسُلَ ..... (٣٧) ٣٩٦

وَعَاداً وَثَمُودَاْ وَأَصْحَٰبَ ٱلرَّسِّ ..... (٣٨) ٣٩٦

وَكُلّاً ضَرَبْنَا لَهُ ٱلْأَمْثَٰلَ ..... (٣٩) ٤٠٢

وَلَقَدْ أَتَوْاْ عَلَى ٱلْقَرْيَةِ ..... (٤٠) ٤٠٢

وَإِذَا رَأَوْكَ إِن يَتَّخِذُونَكَ ..... (٤١) ٤٠٣

إِن كَادَ لَيُضِلُّنَا ..... (٤٢) ٤٠٣

أَرَءَيْتَ مَنِ ٱتَّخَذَ إِلَٰهَهُ هَوَىٰهُ ..... (٤٣) ٤٠٣

أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ ..... (٤٤) ٤٠٤

أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ ٱلظِّلَّ ..... (٤٥) ٤٠٦

ثُمَّ قَبَضْنَٰهُ إِلَيْنَا ..... (٤٦) ٤٠٧

وَهُوَ ٱلَّذِي جَعَلَ لَكُمُ ٱلَّيْلَ لِبَاساً ..... (٤٧) ٤٠٧

وَهُوَ ٱلَّذِي أَرْسَلَ ٱلرِّيَٰحَ ..... (٤٨) ٤٠٨

لِنُحْيِيَ بِهِ بَلْدَةً مَّيْتاً ..... (٤٩) ٤٠٨

وَلَقَدْ صَرَّفْنَٰهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَّكَّرُواْ ..... (٥٠) ٤٠٩

وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا ..... (٥١) ٤٠٩

فَلَا تُطِعِ ٱلْكَٰفِرِينَ وَجَٰهِدْهُم ..... (٥٢) ٤٠٩

وَهُوَ ٱلَّذِي مَرَجَ ٱلْبَحْرَيْنِ ..... (٥٣) ٤١٠

وَهُوَ ٱلَّذِي خَلَقَ مِنَ ٱلْمَاءِ بَشَراً ..... (٥٤) ٤١٠

وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ ..... (٥٥) ٤١٦

وَمَا أَرْسَلْنَٰكَ إِلَّا مُبَشِّراً ..... (٥٦) ٤١٧

قُلْ مَا أَسْـَٔلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ..... (٥٧) ٤١٧

وَتَوَكَّلْ عَلَى ٱلْحَيِّ ٱلَّذِي لَا يَمُوتُ ..... (٥٨) ٤١٧

ٱلَّذِي خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ ..... (٥٩) ٤١٧

وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ٱسْجُدُواْ لِلرَّحْمَٰنِ ..... (٦٠) ٤١٨

تَبَارَكَ ٱلَّذِي جَعَلَ فِي ٱلسَّمَاءِ ..... (٦١) ٤١٩

وَهُوَ ٱلَّذِي جَعَلَ ٱلَّيْلَ وَٱلنَّهَارَ ..... (٦٢) ٤٢٠

وَعِبَادُ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلَّذِينَ يَمْشُونَ ..... (٦٣) ٤٢٠

وَٱلَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ ..... (٦٤) ٤٢٢
وَٱلَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا ٱصْرِفْ ..... (٦٥) ٤٢٣
إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرّاً ..... (٦٦) ٤٢٣
وَٱلَّذِينَ إِذَا أَنفَقُواْ لَمْ يُسْرِفُواْ ..... (٦٧) ٤٢٣
وَٱلَّذِينَ لاَ يَدْعُونَ مَعَ ٱللهِ إِلَـٰهاً آخَرَ ..... (٦٨) ٤٢٩
يُضَـٰعَفْ لَهُ ٱلْعَذَابُ ..... (٦٩) ٤٣٠
إِلاَّ مَن تَابَ وَآمَنَ ..... (٧٠) ٤٣١
وَمَن تَابَ وَعَمِلَ صَـٰلِحاً ..... (٧١) ٤٤٢
وَٱلَّذِينَ لاَ يَشْهَدُونَ ٱلزُّورَ ..... (٧٢) ٤٤٣
وَٱلَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُواْ ..... (٧٣) ٤٤٤
وَٱلَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا ..... (٧٤) ٤٤٥
أُوْلَـٰئِكَ يُجْزَوْنَ ٱلْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُواْ ..... (٧٥) ٤٤٨
خَـٰلِدِينَ فِيهَا ..... (٧٦) ٤٤٨
قُلْ مَا يَعْبَؤُاْ بِكُمْ رَبِّي ..... (٧٧) ٤٤٩

تفسير سورة الشعراء ٤٥١

طسم ..... (١) ٤٥٤
تِلْكَ آيَـٰتُ ٱلْكِتَـٰبِ ..... (٢) ٤٥٤
لَعَلَّكَ بَـٰخِعٌ نَّفْسَكَ ..... (٣) ٤٥٥
إِن نَّشَأْ نُنَزِّلْ عَلَيْهِم ..... (٤) ٤٥٥
وَمَا يَأْتِيهِم مِّن ذِكْرٍ ..... (٥) ٤٥٨
فَقَدْ كَذَّبُواْ فَسَيَأْتِيهِمْ ..... (٦) ٤٥٨
أَوَ لَمْ يَرَوْاْ إِلَى ٱلأَرْضِ ..... (٧) ٤٥٩
إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً ..... (٨) ٤٥٩
وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلرَّحِيمُ ..... (٩) ٤٥٩
وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ ..... (١٠) ٤٥٩
قَوْمَ فِرْعَوْنَ أَلاَ يَتَّقُونَ ..... (١١) ٤٥٩
قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ ..... (١٢) ٤٦٠
وَيَضِيقُ صَدْرِي ..... (١٣) ٤٦٠
وَلَهُمْ عَلَيَّ ذَنبٌ ..... (١٤) ٤٦٠
قَالَ كَـلا ..... (١٥) ٤٦١

فَأْتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا ..... (١٦) ٤٦١

أَنْ أَرْسِلْ مَعَنَا ..... (١٧) ٤٦١

قَالَ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيداً ..... (١٨) ٤٦١

وَفَعَلْتَ فَعْلَتَكَ ٱلَّتِي ..... (١٩) ٤٦٢

قَالَ فَعَلْتُهَا إِذاً ..... (٢٠) ٤٦٢

فَفَرَرْتُ مِنكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ ..... (٢١) ٤٦٣

وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ ..... (٢٢) ٤٦٣

قَالَ فِرعَوْنُ وَمَا رَبُّ ٱلْعَٰلَمِينَ ..... (٢٣) ٤٦٤

قَالَ رَبُّ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ..... (٢٤) ٤٦٥

قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْتَمِعُونَ ..... (٢٥) ٤٦٥

قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ ..... (٢٦) ٤٦٥

قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمُ ٱلَّذِي ..... (٢٧) ٤٦٥

قَالَ رَبُّ ٱلْمَشْرِقِ وَٱلْمَغْرِبِ ..... (٢٨) ٤٦٥

قَالَ لَئِنِ ٱتَّخَذْتَ إِلَٰهاً غَيْرِي ..... (٢٩) ٤٦٦

قَالَ أَوَلَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُّبِينٍ ..... (٣٠) ٤٦٦

قَالَ فَأْتِ بِهِ ..... (٣١) ٤٦٧

فَأَلْقَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ ..... (٣٢) ٤٦٧

وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ ..... (٣٣) ٤٦٧

قَالَ لِلْمَلَا حَوْلَهُ ..... (٣٤) ٤٦٩

يُرِيدُ أَن يُخْرِجَكُم مِّنْ أَرْضِكُم ..... (٣٥) ٤٦٩

قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ ..... (٣٦) ٤٦٩

يَأْتُوكَ بِكُلِّ سَحَّارٍ عَلِيمٍ ..... (٣٧) ٤٧٠

فَجُمِعَ ٱلسَّحَرَةُ ..... (٣٨) ٤٧٠

وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنتُم مُّجْتَمِعُونَ ..... (٣٩) ٤٧٠

لَعَلَّنَا نَتَّبِعُ ٱلسَّحَرَةَ ..... (٤٠) ٤٧٠

فَلَمَّا جَاءَ ٱلسَّحَرَةُ قَالُوا ..... (٤١) ٤٧٠

قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ ..... (٤٢) ٤٧٠

قَالَ لَهُم مُّوسَىٰ أَلْقُوا ..... (٤٣) ٤٧٠

فَأَلْقَوْا حِبَالَهُمْ وَعِصِيَّهُمْ ..... (٤٤) ٤٧٠

فَأَلْقَىٰ مُوسَىٰ عَصَاهُ ..... (٤٥) ٤٧٢

فَأُلْقِيَ ٱلسَّحَرَةُ سَٰجِدِينَ ..... (٤٦) ٤٧٢

قَالُوٓاْ ءَامَنَّا بِرَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ..... (٤٧) ٤٧٢

رَبِّ مُوسَىٰ وَهَٰرُونَ ..... (٤٨) ٤٧٢

قَالَ ءَامَنتُمْ لَهُۥ ..... (٤٩) ٤٧٢

قَالُواْ لَا ضَيْرَ ..... (٥٠) ٤٧٣

إِنَّا نَطْمَعُ أَن يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا ..... (٥١) ٤٧٣

وَأَوْحَيْنَآ إِلَىٰ مُوسَىٰٓ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي ..... (٥٢) ٤٧٤

فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ فِي ٱلْمَدَآئِنِ حَٰشِرِينَ ..... (٥٣) ٤٧٤

إِنَّ هَٰٓؤُلَآءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ ..... (٥٤) ٤٧٤

وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَآئِظُونَ ..... (٥٥) ٤٧٥

وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَٰذِرُونَ ..... (٥٦) ٤٧٥

فَأَخْرَجْنَٰهُم مِّن جَنَّٰتٍ وَعُيُونٍ ..... (٥٧) ٤٧٦

وَكُنُوزٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ..... (٥٨) ٤٧٦

كَذَٰلِكَ وَأَوْرَثْنَٰهَا بَنِيٓ إِسْرَٰٓءِيلَ ..... (٥٩) ٤٧٦

فَأَتْبَعُوهُم مُّشْرِقِينَ ..... (٦٠) ٤٧٦

فَلَمَّا تَرَٰٓءَا ٱلْجَمْعَانِ ..... (٦١) ٤٧٦

قَالَ كَلَّآ إِنَّ مَعِيَ رَبِّي ..... (٦٢) ٤٧٧

فَأَوْحَيْنَآ إِلَىٰ مُوسَىٰٓ أَنِ ٱضْرِب ..... (٦٣) ٤٧٧

وَأَزْلَفْنَا ثَمَّ ٱلْءَاخَرِينَ ..... (٦٤) ٤٧٩

وَأَنجَيْنَا مُوسَىٰ وَمَن مَّعَهُۥٓ ..... (٦٥) ٤٧٩

ثُمَّ أَغْرَقْنَا ٱلْءَاخَرِينَ ..... (٦٦) ٤٧٩

إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَءَايَةً ..... (٦٧) ٤٧٩

وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلرَّحِيمُ ..... (٦٨) ٤٧٩

وَٱتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَٰهِيمَ ..... (٦٩) ٤٧٩

إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِۦ ..... (٧٠) ٤٧٩

قَالُواْ نَعْبُدُ أَصْنَاماً ..... (٧١) ٤٧٩

قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ ..... (٧٢) ٤٧٩

أَوْ يَنفَعُونَكُمْ أَوْ يَضُرُّونَ ..... (٧٣) ٤٨٠

قَالُواْ بَلْ وَجَدْنَآ ءَابَآءَنَا ..... (٧٤) ٤٨٠

قَالَ أَفَرَءَيْتُم مَّا كُنتُمْ تَعْبُدُونَ ..... (٧٥) ٤٨٠

أَنتُمْ وَءَابَآؤُكُمُ ٱلْأَقْدَمُونَ ..... (٧٦) ٤٨٠

فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلَّا رَبَّ ٱلْعَٰلَمِينَ ..... (٧٧) ٤٨٠

ٱلَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ	(٧٨)	٤٨٠
وَٱلَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ	(٧٩)	٤٨١
وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ	(٨٠)	٤٨١
وَٱلَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ	(٨١)	٤٨٤
وَٱلَّذِي أَطْمَعُ أَن يَغْفِرَ لِي	(٨٢)	٤٨٤
رَبِّ هَبْ لِي حُكْماً	(٨٣)	٤٨٤
وَٱجْعَل لِي لِسانَ صِدْقٍ	(٨٤)	٤٨٤
وَٱجْعَلْنِي مِن وَرَثَةِ جَنَّةِ ٱلنَّعِيمِ	(٨٥)	٤٨٥
وَٱغْفِرْ لِأَبِي	(٨٦)	٤٨٥
وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ	(٨٧)	٤٨٥
يَوْمَ لَا يَنفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ	(٨٨)	٤٨٥
إِلَّا مَنْ أَتَى ٱللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ	(٨٩)	٤٨٥
وَأُزْلِفَتِ ٱلْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ	(٩٠)	٤٨٧
وَبُرِّزَتِ ٱلْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ	(٩١)	٤٨٧
وَقِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ تَعْبُدُونَ	(٩٢)	٤٨٧
مِن دُونِ ٱللَّهِ هَلْ يَنصُرُونَكُمْ	(٩٣)	٤٨٧
فَكُبْكِبُواْ فِيهَا هُمْ وَٱلْغَاوُونَ	(٩٤)	٤٨٧
وَجُنُودُ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ	(٩٥)	٤٨٨
قَالُواْ وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ	(٩٦)	٤٨٨
تَٱللَّهِ إِن كُنَّا لَفِي ضَلَٰلٍ	(٩٧)	٤٨٨
إِذْ نُسَوِّيكُم بِرَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ	(٩٨)	٤٨٨
وَمَا أَضَلَّنَا إِلَّا ٱلْمُجْرِمُونَ	(٩٩)	٤٨٩
فَمَا لَنَا مِن شَٰفِعِينَ	(١٠٠)	٤٨٩
وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ	(١٠١)	٤٩٠
فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً	(١٠٢)	٤٩٣
إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً	(١٠٣)	٤٩٣
وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلرَّحِيمُ	(١٠٤)	٤٩٤
كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ	(١٠٥)	٤٩٤
إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ	(١٠٦)	٤٩٤
إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ	(١٠٧)	٤٩٤
فَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ وَأَطِيعُونِ	(١٠٨)	٤٩٤

وَمَا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ..... (١٠٩) ٤٩٥
فَاتَّقُوا ٱللهَ وَأَطِيعُونِ ..... (١١٠) ٤٩٥
قَالُوا أَنُؤْمِنُ لَكَ ..... (١١١) ٤٩٥
قَالَ وَمَا عِلْمِي بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ..... (١١٢) ٤٩٥
إِنْ حِسَابُهُمْ إِلاَّ عَلَىٰ رَبِّي ..... (١١٣) ٤٩٥
وَمَا أَنَا بِطَارِدِ ٱلْمُؤْمِنِينَ ..... (١١٤) ٤٩٥
إِنْ أَنَا إِلاَّ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ..... (١١٥) ٤٩٥
قَالُوا لَئِن لَّمْ تَنتَهِ يَٰنُوحُ ..... (١١٦) ٤٩٥
قَالَ رَبِّ إِنَّ قَوْمِي كَذَّبُونِ ..... (١١٧) ٤٩٦
فَافْتَحْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتْحاً ..... (١١٨) ٤٩٦
فَأَنجَيْنَٰهُ وَمَن مَّعَهُ فِي ٱلْفُلْكِ ..... (١١٩) ٤٩٦
ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدُ ٱلْبَاقِينَ ..... (١٢٠) ٤٩٦
إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً ..... (١٢١) ٤٩٦
وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلرَّحِيمُ ..... (١٢٢) ٤٩٦
كَذَّبَتْ عَادٌ ٱلْمُرْسَلِينَ ..... (١٢٣) ٤٩٦
إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ هُودٌ ..... (١٢٤) ٤٩٦
إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ..... (١٢٥) ٤٩٦
فَاتَّقُوا ٱللهَ وَأَطِيعُونِ ..... (١٢٦) ٤٩٦
وَمَا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ..... (١٢٧) ٤٩٦
أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ آيَةً ..... (١٢٨) ٤٩٧
وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ ..... (١٢٩) ٤٩٨
وَإِذَا بَطَشْتُم بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ ..... (١٣٠) ٤٩٨
فَاتَّقُوا ٱللهَ وَأَطِيعُونِ ..... (١٣١) ٤٩٨
وَٱتَّقُوا ٱلَّذِي أَمَدَّكُم بِمَا تَعْلَمُونَ ..... (١٣٢) ٤٩٩
أَمَدَّكُم بِأَنْعَٰمٍ وَبَنِينَ ..... (١٣٣) ٤٩٩
وَجَنَّٰتٍ وَعُيُونٍ ..... (١٣٤) ٤٩٩
إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ ..... (١٣٥) ٤٩٩
قَالُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَظْتَ ..... (١٣٦) ٤٩٩
إِنْ هَٰذَا إِلاَّ خُلُقُ ٱلْأَوَّلِينَ ..... (١٣٧) ٤٩٩
وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ ..... (١٣٨) ٤٩٩
فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكْنَٰهُمْ ..... (١٣٩) ٤٩٩

وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلرَّحِيمُ ..... (١٤٠) ٤٩٩
كَذَّبَتْ ثَمُودُ ٱلْمُرْسَلِينَ ..... (١٤١) ٤٩٩
إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ صَٰلِحٌ ..... (١٤٢) ٤٩٩
إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ..... (١٤٣) ٤٩٩
فَٱتَّقُوا ٱللَّهَ وَأَطِيعُونِ ..... (١٤٤) ٤٩٩
وَمَا أَسْـَٔلُكُمْ عَلَيْهِ ..... (١٤٥) ٤٩٩
أَتُتْرَكُونَ فِي مَا هَٰهُنَا ..... (١٤٦) ٥٠٠
فِي جَنَّٰتٍ وَعُيُونٍ ..... (١٤٧) ٥٠٠
وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ ..... (١٤٨) ٥٠٠
وَتَنْحِتُونَ مِنَ ٱلْجِبَالِ ..... (١٤٩) ٥٠٠
فَٱتَّقُوا ٱللَّهَ وَأَطِيعُونِ ..... (١٥٠) ٥٠٠
وَلَا تُطِيعُوٓا أَمْرَ ٱلْمُسْرِفِينَ ..... (١٥١) ٥٠٠
ٱلَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي ٱلْأَرْضِ ..... (١٥٢) ٥٠٠
قَالُوٓا إِنَّمَا أَنتَ مِنَ ٱلْمُسَحَّرِينَ ..... (١٥٣) ٥٠٠
مَا أَنتَ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا ..... (١٥٤) ٥٠٠
قَالَ هَٰذِهِ نَاقَةٌ ..... (١٥٥) ٥٠٠
وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوٓءٍ ..... (١٥٦) ٥٠١
فَعَقَرُوهَا فَأَصْبَحُوا نَٰدِمِينَ ..... (١٥٧) ٥٠١
فَأَخَذَهُمُ ٱلْعَذَابُ ..... (١٥٨) ٥٠١
وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلرَّحِيمُ ..... (١٥٩) ٥٠١
كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ ٱلْمُرْسَلِينَ ..... (١٦٠) ٥٠٢
إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطٌ ..... (١٦١) ٥٠٢
إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ..... (١٦٢) ٥٠٢
فَٱتَّقُوا ٱللَّهَ وَأَطِيعُونِ ..... (١٦٣) ٥٠٢
وَمَا أَسْـَٔلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ..... (١٦٤) ٥٠٢
أَتَأْتُونَ ٱلذُّكْرَانَ مِنَ ٱلْعَٰلَمِينَ ..... (١٦٥) ٥٠٢
وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُم ..... (١٦٦) ٥٠٢
قَالُوا لَئِن لَّمْ تَنتَهِ يَٰلُوطُ ..... (١٦٧) ٥٠٢
قَالَ إِنِّي لِعَمَلِكُم مِّنَ ٱلْقَالِينَ ..... (١٦٨) ٥٠٢
رَبِّ نَجِّنِي وَأَهْلِي ..... (١٦٩) ٥٠٢
فَنَجَّيْنَٰهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ ..... (١٧٠) ٥٠٢

إِلَّا عَجُوزاً فِي ٱلْغَٰبِرِينَ ..... (١٧١) ٥٠٢
ثُمَّ دَمَّرْنَا ٱلْآخَرِينَ ..... (١٧٢) ٥٠٣
وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِم مَّطَراً ..... (١٧٣) ٥٠٣
إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً ..... (١٧٤) ٥٠٣
وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلرَّحِيمُ ..... (١٧٥) ٥٠٣
كَذَّبَ أَصْحَٰبُ لْـَٔيْكَةِ ٱلْمُرْسَلِينَ ..... (١٧٦) ٥٠٣
إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ أَلَا تَتَّقُونَ ..... (١٧٧) ٥٠٣
إِنِي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ..... (١٧٨) ٥٠٤
فَٱتَّقُواْ ٱللهَ وَأَطِيعُونِ ..... (١٧٩) ٥٠٤
وَمَا أَسْـَٔلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ..... (١٨٠) ٥٠٤
أَوْفُواْ ٱلْكَيْلَ وَلَا تَكُونُواْ مِنَ ٱلْمُخْسِرِينَ ..... (١٨١) ٥٠٤
وَزِنُواْ بِٱلْقِسْطَاسِ ٱلْمُسْتَقِيمِ ..... (١٨٢) ٥٠٤
وَلَا تَبْخَسُواْ ٱلنَّاسَ ..... (١٨٣) ٥٠٤
وَٱتَّقُوا ٱلَّذِي خَلَقَكُمْ ..... (١٨٤) ٥٠٤
قَالُواْ إِنَّمَا انتَ ..... (١٨٥) ٥٠٤
وَمَا أَنتَ إِلَّا بَشَرٌ ..... (١٨٦) ٥٠٤
فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسَفاً ..... (١٨٧) ٥٠٤
قَالَ رَبِّي أَعْلَمُ ..... (١٨٨) ٥٠٥
فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ ..... (١٨٩) ٥٠٥
إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً ..... (١٩٠) ٥٠٥
وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلرَّحِيمُ ..... (١٩١) ٥٠٥
وَإِنَّهُ لَتَنزِيلُ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ..... (١٩٢) ٥٠٥
نَزَلَ بِهِ ٱلرُّوحُ ٱلْأَمِينُ ..... (١٩٣) ٥٠٥
عَلَىٰ قَلْبِكَ لِتَكُونَ ..... (١٩٤) ٥٠٥
بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِينٍ ..... (١٩٥) ٥٠٦
وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ ٱلْأَوَّلِينَ ..... (١٩٦) ٥٠٧
أَوَ لَمْ يَكُن لَّهُمْ آيَةً ..... (١٩٧) ٥٠٨
وَلَوْ نَزَّلْنَٰهُ ..... (١٩٨) ٥٠٨
فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ ..... (١٩٩) ٥٠٨
كَذَٰلِكَ سَلَكْنَٰهُ ..... (٢٠٠) ٥٠٨
لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ ..... (٢٠١) ٥٠٩

فَيَأْتِيَهُم بَغْتَةً ..... (٢٠٢) ٥٠٩
فَيَقُولُواْ هَلْ نَحْنُ مُنظَرُونَ ..... (٢٠٣) ٥٠٩
أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ ..... (٢٠٤) ٥٠٩
أَفَرَءَيْتَ إِن مَّتَّعْنَـٰهُمْ ..... (٢٠٥) ٥٠٩
ثُمَّ جَاءَهُم ..... (٢٠٦) ٥٠٩
مَا أَغْنَىٰ عَنْهُم ..... (٢٠٧) ٥٠٩
وَمَا أَهْلَكْنَا مِن قَرْيَةٍ ..... (٢٠٨) ٥١٠
ذِكْرَىٰ وَمَا كُنَّا ظَـٰلِمِينَ ..... (٢٠٩) ٥١٠
وَمَا تَنَزَّلَتْ بِهِ ٱلشَّيَـٰطِينُ ..... (٢١٠) ٥١٠
وَمَا يَنبَغِي لَهُمْ ..... (٢١١) ٥١٠
إِنَّهُمْ عَنِ ٱلسَّمْعِ ..... (٢١٢) ٥١٠
فَلَا تَدْعُ مَعَ ٱللَّهِ إِلَـٰهًا ءَاخَرَ ..... (٢١٣) ٥١٠
وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ ٱلْأَقْرَبِينَ ..... (٢١٤) ٥١٠
وَٱخْفِضْ جَنَاحَكَ ..... (٢١٥) ٥١٥
فَإِنْ عَصَوْكَ ..... (٢١٦) ٥١٥
وَتَوَكَّلْ عَلَى ٱلْعَزِيزِ ٱلرَّحِيمِ ..... (٢١٧) ٥١٥
ٱلَّذِي يَرَىٰكَ حِينَ تَقُومُ ..... (٢١٨) ٥١٦
وَتَقَلُّبَكَ فِي ٱلسَّـٰجِدِينَ ..... (٢١٩) ٥١٦
إِنَّهُ هُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ ..... (٢٢٠) ٥١٩
هَلْ أُنَبِّئُكُمْ ..... (٢٢١) ٥١٩
تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ..... (٢٢٢) ٥١٩
يُلْقُونَ ٱلسَّمْعَ ..... (٢٢٣) ٥١٩
وَٱلشُّعَرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ ٱلْغَاوُۥنَ ..... (٢٢٤) ٥٢٠
أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ ..... (٢٢٥) ٥٢٠
وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ..... (٢٢٦) ٥٢٠
إِلَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ..... (٢٢٧) ٥٢٥

تفسير سورة النّمل ٥٢٩

طس ..... (١) ٥٣١
هُدًى وَبُشْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ ..... (٢) ٥٣٢
ٱلَّذِينَ يُقِيمُونَ ٱلصَّلَوٰةَ ..... (٣) ٥٣٢
إِنَّ ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِٱلْءَاخِرَةِ ..... (٤) ٥٣٢

أُولَـٰئِكَ ٱلَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ ٱلْعَذَابِ ..... (٥) ٥٣٢
وَإِنَّكَ لَتُلَقَّى ٱلْقُرْءَانَ ..... (٦) ٥٣٣
إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لأَهْلِهِ ..... (٧) ٥٣٣
فَلَمَّا جَآءَهَا نُودِيَ ..... (٨) ٥٣٣
يَـٰمُوسَىٰ إِنَّهُ أَنَا ٱللَّهُ ..... (٩) ٥٣٤
وَأَلْقِ عَصَاكَ ..... (١٠) ٥٣٤
إِلَّا مَن ظَلَمَ ..... (١١) ٥٣٥
وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ ..... (١٢) ٥٣٥
فَلَمَّا جَآءَتْهُمْ ءَايَـٰتُنَا ..... (١٣) ٥٣٦
وَجَحَدُواْ بِهَا ..... (١٤) ٥٣٦
وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَـٰنَ عِلْمًا ..... (١٥) ٥٣٧
وَوَرِثَ سُلَيْمَـٰنُ دَاوُدَ ..... (١٦) ٥٣٧
وَحُشِرَ لِسُلَيْمَـٰنَ جُنُودُهُ ..... (١٧) ٥٤٧
حَتَّىٰ إِذَآ أَتَوْاْ عَلَىٰ وَادِ ٱلنَّمْلِ ..... (١٨) ٥٤٨
فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِّن قَوْلِهَا ..... (١٩) ٥٤٩
وَتَفَقَّدَ ٱلطَّيْرَ فَقَالَ ..... (٢٠) ٥٥٠
لأُعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا ..... (٢١) ٥٥٠
فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ ..... (٢٢) ٥٥٥
إِنِّي وَجَدتُّ ٱمْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ ..... (٢٣) ٥٥٥
وَجَدتُّهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ ..... (٢٤) ٥٥٦
أَلَّا يَسْجُدُواْ للَّهِ ..... (٢٥) ٥٥٦
ٱللَّهُ لاَ إِلَـٰهَ إِلَّا هُوَ ..... (٢٦) ٥٥٧
قَالَ سَنَنظُرُ أَصَدَقْتَ ..... (٢٧) ٥٥٧
ٱذْهَب بِّكِتَـٰبِي هَذَا ..... (٢٨) ٥٥٧
قَالَتْ يَـٰأَيُّهَا ..... (٢٩) ٥٥٧
إِنَّهُ مِن سُلَيْمَـٰنَ ..... (٣٠) ٥٥٧
أَلَّا تَعْلُواْ عَلَيَّ ..... (٣١) ٥٥٨
قَالَتْ يَـٰأَيُّهَا ٱلْمَلَؤُاْ ..... (٣٢) ٥٥٨
قَالُواْ نَحْنُ أُوْلُواْ قُوَّةٍ ..... (٣٣) ٥٥٩
قَالَتْ إِنَّ ٱلْمُلُوكَ ..... (٣٤) ٥٥٩
وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِم بِهَدِيَّةٍ ..... (٣٥) ٥٥٩
فَلَمَّا جَآءَ سُلَيْمَـٰنَ قَالَ ..... (٣٦) ٥٦٠
ٱرْجِعْ إِلَيْهِمْ ..... (٣٧) ٥٦١

قَالَ يَٰأَيُّهَا ٱلْمَلَؤُا ..... (٣٨) ٥٦٢
قَالَ عِفْرِيتٌ مِّنَ ٱلْجِنِّ ..... (٣٩) ٥٦٢
قَالَ ٱلَّذِي عِندَهُۥ عِلْمٌ ..... (٤٠) ٥٦٢
قَالَ نَكِّرُوا۟ لَهَا عَرْشَهَا ..... (٤١) ٥٧١
فَلَمَّا جَآءَتْ قِيلَ ..... (٤٢) ٥٧١
وَصَدَّهَا مَا كَانَت تَّعْبُدُ ..... (٤٣) ٥٧٢
قِيلَ لَهَا ٱدْخُلِي ٱلصَّرْحَ ..... (٤٤) ٥٧٢
وَلَقَدْ أَرْسَلْنَآ إِلَىٰ ثَمُودَ ..... (٤٥) ٥٧٤
قَالَ يَٰقَوْمِ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ ..... (٤٦) ٥٧٤
قَالُوا۟ ٱطَّيَّرْنَا بِكَ ..... (٤٧) ٥٧٥
وَكَانَ فِي ٱلْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ ..... (٤٨) ٥٧٥
قَالُوا۟ تَقَاسَمُوا۟ بِٱللَّهِ ..... (٤٩) ٥٧٥
وَمَكَرُوا۟ مَكْرًا ..... (٥٠) ٥٧٦
فَٱنظُرْ كَيْفَ كَانَ ..... (٥١) ٥٧٦
فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةً ..... (٥٢) ٥٧٧
وَأَنجَيْنَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ ..... (٥٣) ٥٧٧
وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِۦٓ ..... (٥٤) ٥٧٧
أَئِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ ٱلرِّجَالَ ..... (٥٥) ٥٧٨
فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِۦٓ ..... (٥٦) ٥٧٨
فَأَنجَيْنَٰهُ وَأَهْلَهُۥ ..... (٥٧) ٥٧٨
وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِم مَّطَرًا ..... (٥٨) ٥٧٨
قُلِ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ..... (٥٩) ٥٧٨
أَمَّنْ خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ ..... (٦٠) ٥٧٩
أَمَّن جَعَلَ ٱلْأَرْضَ قَرَارًا ..... (٦١) ٥٨٠
أَمَّن يُجِيبُ ٱلْمُضْطَرَّ ..... (٦٢) ٥٨٠
أَمَّن يَهْدِيكُمْ ..... (٦٣) ٥٨٣
أَمَّن يَبْدَؤُا۟ ٱلْخَلْقَ ..... (٦٤) ٥٨٣
قُل لَّا يَعْلَمُ مَن فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ ..... (٦٥) ٥٨٣
بَلِ ٱدَّٰرَكَ عِلْمُهُمْ ..... (٦٦) ٥٨٤
وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓا۟ ..... (٦٧) ٥٨٥
لَقَدْ وُعِدْنَا هَٰذَا ..... (٦٨) ٥٨٥
قُلْ سِيرُوا۟ فِي ٱلْأَرْضِ ..... (٦٩) ٥٨٥
وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ ..... (٧٠) ٥٨٦

وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَـٰذَا ٱلْوَعْدُ ..... (٧١) ٥٨٦
قُلْ عَسَىٰ أَن يَكُونَ ..... (٧٢) ٥٨٦
وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى ٱلنَّاسِ ..... (٧٣) ٥٨٦
وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ ..... (٧٤) ٥٨٦
وَمَا مِنْ غَآئِبَةٍ فِي ٱلسَّمَآءِ ..... (٧٥) ٥٨٦
إِنَّ هَـٰذَا ٱلْقُرْءَانَ يَقُصُّ ..... (٧٦) ٥٨٧
وَإِنَّهُ لَهُدًى وَرَحْمَةٌ ..... (٧٧) ٥٨٧
إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُم ..... (٧٨) ٥٨٧
فَتَوَكَّلْ عَلَى ٱللَّهِ ..... (٧٩) ٥٨٧
إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ ٱلْمَوْتَىٰ ..... (٨٠) ٥٨٧
وَمَآ أَنتَ بِهَـٰدِى ٱلْعُمْيِ ..... (٨١) ٥٨٨
وَإِذَا وَقَعَ ٱلْقَوْلُ ..... (٨٢) ٥٨٨
وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِن كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا ..... (٨٣) ٥٩٤
حَتَّىٰ إِذَا جَآءُوا قَالَ ..... (٨٤) ٥٩٧
وَوَقَعَ ٱلْقَوْلُ عَلَيْهِم ..... (٨٥) ٥٩٧
أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا ٱلَّيْلَ ..... (٨٦) ٥٩٨
وَيَوْمَ يُنفَخُ فِي ٱلصُّورِ ..... (٨٧) ٥٩٨
وَتَرَى ٱلْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً ..... (٨٨) ٥٩٩
مَن جَآءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِّنْهَا ..... (٨٩) ٥٩٩
وَمَن جَآءَ بِالسَّيِّئَةِ ..... (٩٠) ٦٠٢
إِنَّمَآ أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ ..... (٩١) ٦٠٦
وَأَنْ أَتْلُوَا۟ ٱلْقُرْءَانَ ..... (٩٢) ٦٠٧
وَقُلِ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ..... (٩٣) ٦٠٧

كلمة المحقق

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على نبيّنا وآله الطيبين الطاهرين ولا سيّما بقيّة الله في الأرضين واللعنة الدائمة على أعدائه وأعدائهم أجمعين

النسخ التي استفدنا منها في تحقيق الربع الثالث (من سورة مريم الى نهاية سورة فاطر) من تفسير كنز الدقائق و بحر الغرائب:

١ـ نسخة في مكتبة آية الله العظمى النجفي المرعشي العامة، قم، رقم ٢٩٦٩، مذكورة في فهرسها ١٥٠/٨. (رمزع).

٢ـ نسخة في مكتبة مدرسة الشهيد المطهري، رقم ٢٠٥٥، مذكورة في فهرسها ٤٥٠/٥. (رمزس).

٣ـ نسخة في المكتبة المركزية لجامعة طهران، رقم ٧٣٤٥، مذكورة في فهرسها ٥١٧/١٦. (رمزأ).

٤ـ نسخة في مكتبة العلاّمة المغفور له السيد جلال الدين المحدّث الأرموي، نزيل طهران. (رمزم).

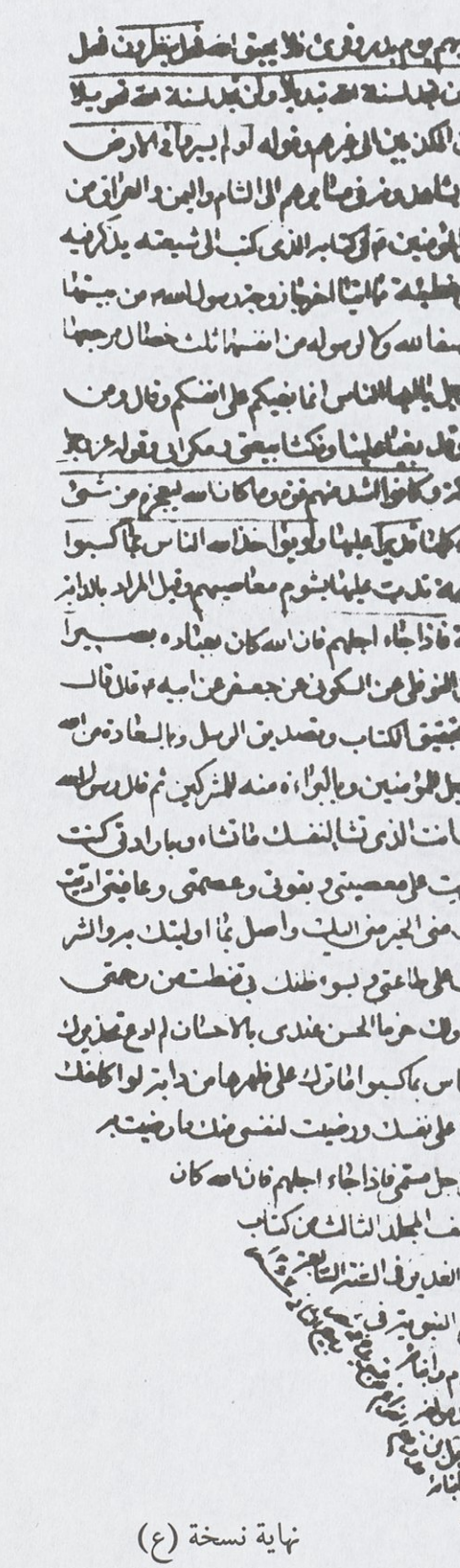
٥ـ نسخة في مكتبة العلاّمة المغفور له الشيخ علي النّمازي الشاهرودي، نزيل مشهد، مكتوبة في حياة المؤلف، سنة ١١١١ هـ. ق وعلى ظهرها كتاب الوقف لبنت المؤلف. (رمزن).

والحمد لله أوّلا وآخرا.

حسين الدّركاهي

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على محمد وآله الطيبين اما بعد فيقول العبد الى الله الغني يا محمد بن محمد رضا بن اسمعيل بن جمال الدين القمي لما شرعت في تحرير ثالث مجلدات كل الدنيا وبحر المناقب بعد ان فاتني عنه مدة طويلة تعوق الزمان وحوادث الدوران باشتغال بعض الاحباء والخلان ومن الله الاستعانة وعليه التكلان سوف نرسم في مجمع البيان ابي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وآله قال من قرأها اعطي من الاجر بعدد من صدق بذكريا وكذب به ويحيى ومريم وعيسى ومحمد وهارون وابراهيم واسحق ويعقوب واسمعيل عشرة مرات وبعدد من عصى الله واطاع وبعدد من لم يدع عشقه والداوة كتاب ثواب الاعمال باسناده عن ابي عبد الله قال من قرأ سورة مريم لم يمت في الدنيا حتى يجيب نحاما بعينه في منامه وعالم ولده وكان في الآخرة من اصحاب عيسى بن مريم عليه السلام واعطي في الآخرة مثل ملك سليمان بن داود في الدنيا ممكنة بالاجماع الجاثمان وتسعون بسم الله الرحمن الرحيم كهيعص احاك الرواة والعلماء وابن عامر الباء والكسائي وابو بكر كلها الا ان الفاء استاء الفهمي ما بان في مجمع البيان قد بينا في اول البقرة اختلاف العلماء في الحروف المعجم التي في اوائل السور وشرحنا اقوالهم هناك وحدث عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه قال كاف من كريم وهاء من هادي وياء من حكيم وعين من عليم وصاد من صادق وفي رواية عطاء والكلبي عنه ان معناه كاف للخلق هاد لعباده يده في يديهم عالم بريته صادق في وعده وعلى هذا فان كل واحد من هذه الحروف يدل على صفة من صفات الله وروى عن ابي الحسن عليه السلام انه قال في دعائه ما كهيعص ذكر رحمة ربك عبده زكريا يعني الرحمة اجابته اياه حين دعاه وسئله الولد وفي كتاب الاحتجاج روى بعض الاسناد رفعوها الى سعد بن عبد الله بن خلف القمي رحمه الله عليه قال اردت ان اصادر بعين مسئلة من صعاب المسائل بعد ان لم اصطفا جيبا فقصدت مولاي ابا محمد الحسن العسكري عليه السلام لسرين راى فلما انتهت منها الى باب سيدنا عليه السلام باسناد نا فخرج الاذن بالدخول فلما دخلت ما شبهتها ابا محمد حين نشانا نور وجهه الابدر اذا استوفى ليالي اربعا بعد العشرة وعلى خده الايمن غلام بناسب المشتري في الخلقة والمطر فلما عليه فالطف لنا في الجواب ولم نزل بالجلوس فلما جلسنا سئلته شيعته عن امورهم في دينهم وهدايا هم فنظر ابو محمد العسكري الى الغلام فقال يا بني اجب شيعتك ومواليك فاجاب كل واحد عما في نفسه وعن ضمير من قبل ان يسئله عنها باحسن جواب واوضح برهان حتى حارت عقولنا في غامر علمه واجاد بالغايات ثم التفت الي ابو محمد وقال ما جاء بك يا سعد قلت سوفي الى لقاء مولانا فقال ما المسائل التي اردت ان تسال عنها فقلت على حالها يا مولاي قال فاسئل قرة عيني عنها واومى الى الغلام وعامد الك منها فكان بعض ما سئلته ان قلت يا ابن رسول الله اخبرني عن تاويل كهيعص فقال هذه الحروف من انباء الغيب اطلع الله عبده زكريا عليها ثم قصها على محمد صلى الله عليه وآله وذلك ان زكريا سئل ربه ان يعلمه اسماء الخمسة فاهبط الله اليه جبرئيل فعلمه اياها فكان زكريا اذا ذكر محمدا وعليا وفاطمة والحسن والحسين سري عنه همه واطفى كربه واذا ذكر الحسين خنقته العبرة ووقعت عليه البهرة فقال ذات يوم الهي ما بالي اذا ذكرت اربعة منهم تسليت باسمائهم من همومي واذا ذكرت الحسين تدمع عيني وتثور



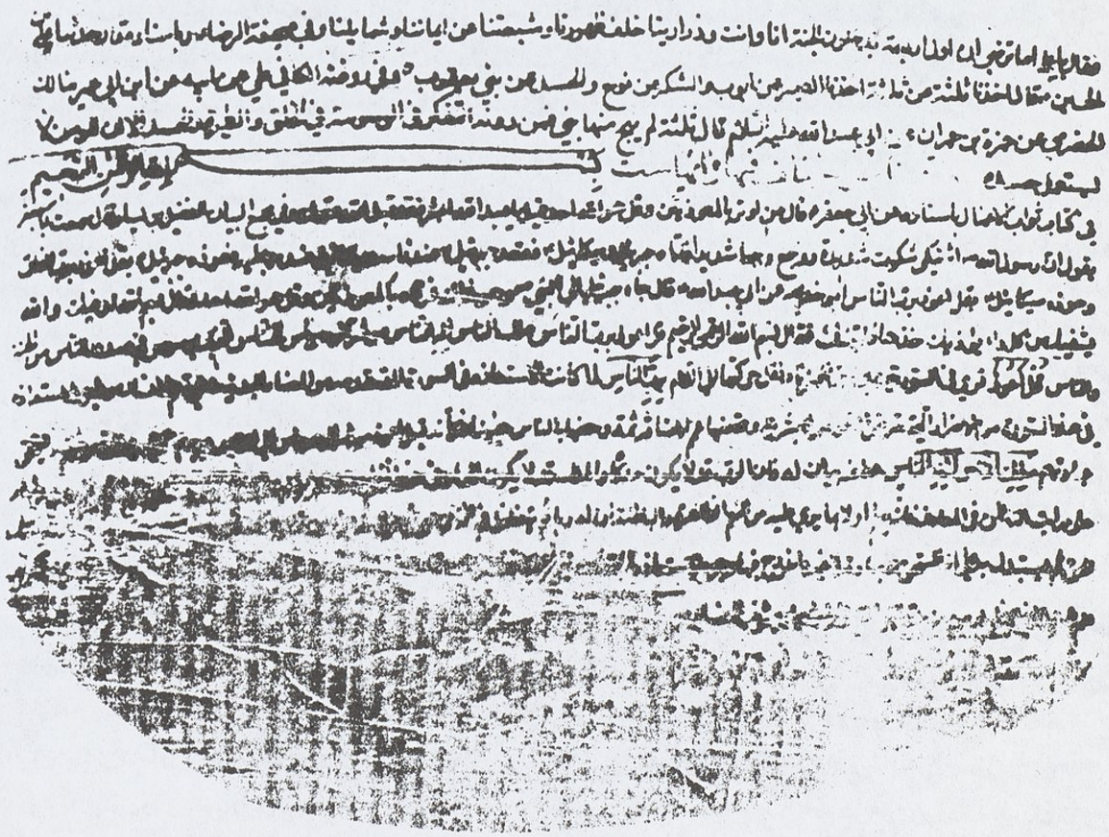
نهاية نسخة (ع)

بداية نسخة (س)

من شاء الله عز وجل ولكن يؤخرهم الى اجل مسمى فاذا جاء اجلهم فان الله كان
بعباده بصيرا قد وقع الفراغ من تاليف المجلد
الثالث من كتاب كنز الغرائب وبحر الدقائق
في صبيحة يوم الغدير السنة السابعة
الماضية بعد الالف والتسعين من
الهجرة النبوية مشهد ثامن الائمة
عليه وآبائه الكرام وابنائه
العظام الف تحية وسلام
على يد مؤلفه الفقير الى
محمد بن محمد رضا ابن اسمعيل
بن جمال الدين النقيب
غفر الله له لابائه
وابنائه بشفاعة محمد
وعلي واولاده

نهاية نسخة (س)

بداية نسخة (أ)



نهاية نسخة (أ)

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

الحمد لله رب العالمين والصلوة على محمد وآله اجمعين اما بعد فيقول الفقير الى الله الغني ميرزا محمد بن محمد رضا بن اسمعيل بن جمال الدين الشهير في محرر ثالث مجلدات كنز الدقائق وبحر الغرائب بعد ان عاقني عنه مدة طويلة عوائق الزمان وحوادث الدوران باشارة بعض الاحباء والخلان ومن الله الاستعانة وعليه التكلان سورة مريم مكية الا الآيات ٥٨ و ٧١ و ٧٢ مدنية وهي ثمان وتسعون آية كوفي وتسع بصري وثمان حجازي وفي مجمع البيان ابي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وآله من قرأها اعطي من الاجر بعدد من صدق بزكريا وكذب به ويحيى ومريم وعيسى وموسى وهرون وابراهيم واسحق ويعقوب واسمعيل عشر حسنات وبعدد من دعى الله ولدا وبعدد من لم يدع الله ولدا وفي كتاب ثواب الاعمال باسناده عن ابي عبد الله قال من ادمن قراءة سورة مريم لم يمت في الدنيا حتى يصيب منها ما يغنيه في نفسه وماله وولده وكان في الآخرة من اصحاب عيسى بن مريم عليهما السلام واعطي في الآخرة ملك سليمان بن داود في الدنيا كهيعص امالا ابو عمرو الهاء وابن عامر الياء والكسائي وابو بكر كلهما الا ان الغاء اسما النهجي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه قال كاف من كريم وهاء من هاد وياء من حكيم وعين من عليم وصاد من صادق وفي

بداية نسخة (م)

خطيئتي بقنوط من رحمتي فلي الحمد ولك الحجة عليك بالبيان ولي السبيل عليك بالعصيان ولك جزاء الحسن عندي بالاحسان لم ادع تحذيرك ولم اخذك عند عزتك وهو قوله عز وجل ولو يؤاخذ الله بما كسبوا ما ترك على ظهرها من دابة لم اكلفك فوق طاعتك ولم احملك من الامانة الا بما اقررت بها على نفسك ورضيت لنفسي منك ما رضيت به لنفسك مني ثم قال عز وجل ولكن يؤخرهم الى اجل مسمى فاذا جاء اجلهم فان الله كان بعباده بصيرا

تم الجزء الثالث من كتاب كنز الدقائق وبحر الغرائب بيد مؤلفه الفقير الى الله الغني ميرزا محمد بن الآقا محمد رضا النبي

نهاية نسخة (م)

نسخة ن

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلوة على محمد وآله اجمعين فيقول الفقير الى الله الغني ميرزا محمد بن محمد رضا بن اسمعيل بن جمال الدين الشهير بالقمي قد شرعت في تحرير تاليف

كثر الله فوائده وجعل الغرائب بعدان تأتي عنده طويلة عوالي الزمان وحوادث الدوران باشارة بعض الاحباء والاخلاء ومن تعين اطاعته وعلى الكلاين

مجمع بيان ابي بكر عن النبي صلى الله عليه وآله قال من قرأها اعطى من الاجر بعدد من صدق بزكريا وكذب به ويحيى وعيسى ومحمد وابويهما وسخر ويعقوب واسماعيل عشر مرات

وبعدد من بر به ولما او بعدد من لم يبر ته ولدا وفي كتاب ثواب الاعمال باسناده عن ابي عبد الله عليه السلام قال من قرأ سورة مريم لم يمت في الدنيا حتى يصيب منها ما يغنيه في فقره وماله

وولده وكان في الآخرة من اصحاب عيسى بن مريم عليه السلام واسقط الآخرة مع ملك سليمان بن داود في الدنيا بسم الله الرحمن الرحيم

كهيعص امالا بوعمرو الحاء وابن عامر الياء وانكاي وابو بكر كليهما لان الغات امالة البحريات في نجم البيان تذييلي او المبقرة اختلفت العلماء في الحروف التي في اوائل السور و

شرحنا اقوالهم هناك وحدث عطاء بن السايب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه قال كاف من كريم وهاء من هاد ويا من حكيم وعين من عليم وصاد من صادق وفي رواية عطاء الخفاجي عن ابن عباس

الكاف هاد للعباد يد فوق ايديهم عالم في برية صادق في وعده وعلى هذا فان كل واحد من هذه الحروف يدل على صفة من صفات الله وروي عن امير المؤمنين عليه السلام انه قال في دعاء سمعته يدعو به

ذكر رحمة ربك عبده زكريا يعني الرحمة اجابته اياه حين دعاه وسئله الولد وفي كتاب الاحتجاج روى بحذف الاسناد مرفوعا الى عبد الله بن ملجم لعنه الله قال قلت لامير المؤمنين عليه السلام

من اصحاب اسايعدان لم ابرها جميعا فاضرب عنقي مولاي ابا محمد الحسن العسكري عليه السلام ابر من رأى فلما انتهيت بها الى ابي محمد عليه السلام قال اذن لا نخرج لا ذن بالدخول فادخلنا فاذا شيخ

ابا محمد عليه السلام فحدثه بامين غلام يناسب الهاشمي في الخلقة والشمائل فقربها الطف لنا في الجواب وكلمنا بالحجاز وكلمه بالجاسانية فاستعجمنا عن جوابه فاجابه عنا بجميع ما سئلناه عنه ثم قال

اما انك يا ابن ملجم لا محالة مقتول بهذه الضربة في هذا الشهر فاياك ان تقتل بريئا فتقتل بقتله ولا تظن ان الله يعجل بهلاكك لاجل قتلك اياي بل لا يهلكك الا بانقضاء اجلك

وبلوغ الكتاب فيك اجله فانصرفت من عنده وانا من اشد الناس غما لما سمعت منه فلما كان من الغد جئته فقلت له يا مولاي اني رأيت في منامي كان القيامة قد قامت

فاقتص الله من الخلق لبعضهم من بعض حتى اذا لم يبق الا حقي قال لي ما اراك الا هالكا يا مسكين فقلت يا مولاي فما الحيلة فقال ائت قبر جدي رسول الله صلى الله عليه وآله

فصل عنده ركعتين وقل بعدهما ما علمتك فاني ارجو ان ينجيك الله من شر ما انت فيه فقلت له يا مولاي اني لا احسن من الصلوة الا الفريضة فعلمني ما اقول بعدها فقال قل

اللهم يا من لا يعلم ما هو كائن الا بعلمه ويا من لا يعلم ما يكون الا بمشيته ويا من لا يعلم ما يريد الا بارادته ويا من لا يعلم ما يقدر الا بقدرته ويا من لا يعلم ما يقضي الا بقضائه

ويا من لا يعلم ما يدبر الا بتدبيره ويا من لا يعلم ما يرزق الا برزقه ويا من لا يعلم ما يميت الا باماتته ويا من لا يعلم ما يحيي الا باحيائه ويا من لا يعلم ما يعز الا بعزه

ويا من لا يعلم ما يذل الا بذله ويا من لا يعلم ما يغني الا باغنائه ويا من لا يعلم ما يفقر الا بافقاره ويا من لا يعلم ما يشاء الا بمشيته ويا من لا يعلم ما يريد الا بارادته

ويا من لا يعلم ما يقول الا بقوله ويا من لا يعلم ما يفعل الا بفعله ويا من لا يعلم ما يعمل الا بعمله ويا من لا يعلم ما يحكم الا بحكمه ويا من لا يعلم ما يقضي الا بقضائه

ويا من لا يعلم ما يبرم الا بابرامه ويا من لا يعلم ما يفتل الا بفتله ويا من لا يعلم ما يمضي الا بامضائه ويا من لا يعلم ما يخلق الا بخلقه ويا من لا يعلم ما يرتق الا برتقه

ويا من لا يعلم ما يفتق الا بفتقه ويا من لا يعلم ما يشق الا بشقه ويا من لا يعلم ما يسكن الا بسكونه ويا من لا يعلم ما يحرك الا بتحريكه ويا من لا يعلم ما يوحي الا بوحيه

ويا من لا يعلم ما يؤلف الا بتاليفه ويا من لا يعلم ما يفرق الا بتفريقه ويا من لا يعلم ما يجمع الا بجمعه ويا من لا يعلم ما يقدم الا بتقديمه ويا من لا يعلم ما يؤخر الا بتاخيره

ويا من لا يعلم ما يرفع الا برفعه ويا من لا يعلم ما يضع الا بوضعه ويا من لا يعلم ما يظهر الا باظهاره ويا من لا يعلم ما يخفي الا باخفائه ويا من لا يعلم ما يكتم الا بكتمه

ويا من لا يعلم ما يعلن الا باعلانه ويا من لا يعلم ما يصور الا بتصويره ويا من لا يعلم ما يكون الا بكونه ويا من لا يعلم ما يحدث الا باحداثه ويا من لا يعلم ما يبدع الا بابداعه

ويا من لا يعلم ما يعيد الا باعادته ويا من لا يعلم ما يبدل الا بتبديله ويا من لا يعلم ما يغير الا بتغييره ويا من لا يعلم ما يكثر الا بتكثيره ويا من لا يعلم ما يقلل الا بتقليله

ويا من لا يعلم ما يصغر الا بتصغيره ويا من لا يعلم ما يكبر الا بتكبيره ويا من لا يعلم ما يوسع الا بتوسيعه ويا من لا يعلم ما يضيق الا بتضييقه ويا من لا يعلم ما يشدد الا بتشديده

ويا من لا يعلم ما يرخي الا بترخيه ويا من لا يعلم ما يثقل الا بتثقيله ويا من لا يعلم ما يخفف الا بتخفيفه ويا من لا يعلم ما يسهل الا بتسهيله ويا من لا يعلم ما يعسر الا بتعسيره

ويا من لا يعلم ما يلين الا بتليينه ويا من لا يعلم ما يقسي الا بتقسيته ويا من لا يعلم ما يسخن الا بتسخينه ويا من لا يعلم ما يبرد الا بتبريده ويا من لا يعلم ما يرطب الا بترطيبه

ويا من لا يعلم ما يجفف الا بتجفيفه ويا من لا يعلم ما يشرق الا باشراقه ويا من لا يعلم ما يظلم الا باظلامه ويا من لا يعلم ما ينير الا بانارته ويا من لا يعلم ما يغسق الا بغسقه

ويا من لا يعلم ما يضيء الا باضائته ويا من لا يعلم ما يحمي الا بحمايته ويا من لا يعلم ما يمنع الا بمنعه ويا من لا يعلم ما يحرس الا بحراسته ويا من لا يعلم ما يؤمن الا بتامينه

ويا من لا يعلم ما يخيف الا بتخويفه ويا من لا يعلم ما يسر الا بسروره ويا من لا يعلم ما يحزن الا بحزنه ويا من لا يعلم ما يسخط الا بسخطه ويا من لا يعلم ما يرضى الا برضاه

ويا من لا يعلم ما يوجب الا بايجابه ويا من لا يعلم ما يحرم الا بتحريمه ويا من لا يعلم ما يحلل الا بتحليله ويا من لا يعلم ما يحد الا بتحديده ويا من لا يعلم ما يشرع الا بتشريعه

ويا من لا يعلم ما يحكم الا بحكمه ويا من لا يعلم ما يفرض الا بفرضه ويا من لا يعلم ما يسن الا بسنه ويا من لا يعلم ما يؤدب الا بتاديبه ويا من لا يعلم ما يعبد الا بعبادته

ويا من لا يعلم ما يوحد الا بتوحيده ويا من لا يعلم ما يمجد الا بتمجيده ويا من لا يعلم ما يحمد الا بحمده ويا من لا يعلم ما يشكر الا بشكره ويا من لا يعلم ما يذكر الا بذكره

ويا من لا يعلم ما يشهد الا بشهوده ويا من لا يعلم ما يغيب الا بغيبته ويا من لا يعلم ما يعرف الا بتعريفه ويا من لا يعلم ما ينكر الا بانكاره ويا من لا يعلم ما يثيب الا بثوابه

ويا من لا يعلم ما يعاقب الا بعقابه ويا من لا يعلم ما يعطي الا باعطائه ويا من لا يعلم ما يمنع الا بمنعه ويا من لا يعلم ما يقرب الا بقربه ويا من لا يعلم ما يبعد الا ببعده

ويا من لا يعلم ما يرحم الا برحمته ويا من لا يعلم ما يعذب الا بعذابه ويا من لا يعلم ما يستر الا بستره ويا من لا يعلم ما يكشف الا بكشفه ويا من لا يعلم ما يطهر الا بتطهيره

ويا من لا يعلم ما يدنس الا بتدنيسه ويا من لا يعلم ما يمتحن الا بامتحانه ويا من لا يعلم ما يفتن الا بفتنته ويا من لا يعلم ما يبتلي الا بابتلائه ويا من لا يعلم ما يعصم الا بعصمته

ويا من لا يعلم ما يوفق الا بتوفيقه ويا من لا يعلم ما يخذل الا بخذلانه ويا من لا يعلم ما يهدي الا بهدايته ويا من لا يعلم ما يضل الا باضلاله ويا من لا يعلم ما يكفي الا بكفايته

ويا من لا يعلم ما يسئل الا بمسئلته ويا من لا يعلم ما يعطى الا باعطائه ويا من لا يعلم ما يجزي الا بجزائه ويا من لا يعلم ما يثني الا بثنائه ويا من لا يعلم ما يمجد الا بتمجيده

ويا من لا يعلم ما يعظم الا بتعظيمه ويا من لا يعلم ما يقدس الا بتقديسه ويا من لا يعلم ما يسبح الا بتسبيحه ويا من لا يعلم ما يهلل الا بتهليله ويا من لا يعلم ما يكبر الا بتكبيره

ويا من لا يعلم ما يمدح الا بمدحته ويا من لا يعلم ما يصف الا بصفته ويا من لا يعلم ما يمجد الا بتمجيده ويا من لا يعلم ما يعظم الا بتعظيمه ويا من لا يعلم ما يقدس الا بتقديسه

ويا من لا يعلم ما يسبح الا بتسبيحه ويا من لا يعلم ما يهلل الا بتهليله ويا من لا يعلم ما يكبر الا بتكبيره ويا من لا يعلم ما يمدح الا بمدحته ويا من لا يعلم ما يصف الا بصفته

ويا من لا يعلم ما يمجد الا بتمجيده ويا من لا يعلم ما يعظم الا بتعظيمه ويا من لا يعلم ما يقدس الا بتقديسه ويا من لا يعلم ما يسبح الا بتسبيحه ويا من لا يعلم ما يهلل الا بتهليله

ويا من لا يعلم ما يكبر الا بتكبيره ويا من لا يعلم ما يمدح الا بمدحته ويا من لا يعلم ما يصف الا بصفته ويا من لا يعلم ما يمجد الا بتمجيده ويا من لا يعلم ما يعظم الا بتعظيمه

ويا من لا يعلم ما يقدس الا بتقديسه ويا من لا يعلم ما يسبح الا بتسبيحه ويا من لا يعلم ما يهلل الا بتهليله ويا من لا يعلم ما يكبر الا بتكبيره ويا من لا يعلم ما يمدح الا بمدحته

ويا من لا يعلم ما يصف الا بصفته ويا من لا يعلم ما يمجد الا بتمجيده ويا من لا يعلم ما يعظم الا بتعظيمه ويا من لا يعلم ما يقدس الا بتقديسه ويا من لا يعلم ما يسبح الا بتسبيحه

ويا من لا يعلم ما يهلل الا بتهليله ويا من لا يعلم ما يكبر الا بتكبيره ويا من لا يعلم ما يمدح الا بمدحته ويا من لا يعلم ما يصف الا بصفته

من الامم اليهود والنصارى وغيرهم ومن الامة التي قال فيها احمد لامم تفضيلا لها على غيرها في الهدى والاستقامة فلما جاءهم نذير يعني محمدا صلى الله عليه وآله ما زادهم
اني اذكرك واحبيه على استحباب الاقرار انما عاطاهم الحق استكبارا في الارض بدل من نفورا او مفعول له ومكرا التي اصله وان مكروا المكر السيئ فحذف الموصوف واستغنا
بوصفه ثم عمل ان مع الفعل المصدر لضعفه ولا يحيق ولا يحيط المكر السيئ الا باهله وهو الماكر وقد كان بهم يوم بدر وقريظة فهل ينظرون هل ينتظرون
الا سنة الاولين سنة الله فيهم بتعذيب مكذبيهم فلن تجد لسنت الله تبديلا ولن تجد لسنة الله تحويلا ولا يبدلها بجعله غير المتعذب معذبا ولا يحولها بان ينقله من
المكذبين الى غيرهم وهو قولها او كرسيه وهي الارض لتنظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم استيطانها وعمارتها اهدوا منهم في مساكنهم الى الشام واليمن والعراق من اتاه المائب
وفي تفسير علي بن ابراهيم وقال اسلمت ومن تبعني من قريش في كتابه الذي كتب الى شيعته بمكة في حديث خاتمة التي البصرة وعظم خطاب الله والنبي فقال واي خطيئة اعظم مما اتيا اخرجا زوجة
رسول الله صلى الله عليه وآله من بيتها وكشفا عنها حجابا ستره الله عليها وضربا ما احل الله لهما في بيوتهما ما افضيا الا ولا برسول الله من افضيا ثلث حتى ارجعها الى المنزل فكتاب الله
عز وجل البغي والمكر والنكث قال الله عز وجل يا ايها الناس انما بغيكم على انفسكم وقال ومن نكث فانما ينكث على نفسه وقال ولا يحيق المكر السيئ الا باهله وقد بغيا علينا ونكثا بيعتي
ومكرا في قوله عز وجل الم يسيروا في الارض فينظروا في القرآن وفي اخبار الامم الهالكة فكانوا اشد منهم قوة وما كان الله ليعجزه من شيء ليسبقه ويفوته في السموات
ولا في الارض انه كان عليما بالاشياء كلها قديرا عليها ولو يؤاخذهم الناس بما اكسبوا ما ترك على ظهرها من دابة يعني من نسمة تدب عليها يبقوهم معها
وقيل الدابة الانسان وحد لفظه وكل نفس ذائقة الموت ثم اليها ترجعون الى الجزاء حتى يوم القيامة فاذا جاء اجلهم فان الله كان بعباده بصيرا فيجازيهم على اعمالهم وفي تفسير علي بن ابراهيم
قال محمد بن الحسن الموقوف عن الكوفي عن جعفر عن ابيه عليهما السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله سبق العلم وجف القلم ومضى القضاء وتم القدر بتحقيق الكتاب وتصديق الرسل
وبالسعادة من اهل الايمان والشقاء لمن كذب وكفر ولولاية الله عز وجل للمؤمنين وبالبراءة من المشركين ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله انا الله عز وجل يقول يا
ابن آدم بمشيتي كنت انت الذي تشاء لنفسك ما تشاء وبارادتي كنت انت الذي تريد لنفسك ما تريد وبفضل نعمتي عليك قويت على معصيتي وبقوتي وعصمتي وعافيتي ادت
الي فرايضي وانا اولى بحسناتك منك وانت اولى بسيئاتك مني الخير مني اليك واصل اليك به والشر منك الي بما جنيت جزاء وكيفية من سلطاني ان اطعت طاعتي وبسطت
في نعمتك من بعض قولي الحمد لله الحجة عليك البيان ولي التسبيل عليك الغفران ولي الجزاء الحسن عندي بالاحسان لم ادع بحذيرك علم احذرك عند زلتك وهو قوله عز وجل ولو
يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهرها من دابة لم اكلفك فوق طاقتك ولم احملك من الامانة الا ما اقررت بها على نفسك ورضيت لنفسي منك ما رضيت به لنفسك
ثم قال عز وجل ولكن يؤخرهم الى اجل مسمى فاذا جاء اجلهم فان الله كان بعباده بصيرا قد فرغت من تسويد هذه النسخة الشريفة في ليلة

الاثنين سادس شهر رجب المرجب وانا افقر الطلبة محمد رضا
ابن عزيز الله التوني في سنة احدى عشر ومائتين بعد
الالف من الهجرة النبوية على آله افضل الصلوة
والسلام واكملها والحمد لله اولا
وآخرا وصلى الله على محمد
وآله اجمعين

نهاية نسخة (ن)

ظهر نسخة (ن) وعليه كتاب وقف آبنة المؤلف

تَفْسِيْرُ
سُوْرَةِ الحَجِّ

سورة الحجّ

قيل[1]: مكّيّة، إلّا ستّ آيات من «هذان خصمان» الىٰ «صراط[2] الحميد»[3].
وقيل[4]: مدنيّة. وهي ثمان وسبعون آية.

بِسْمِ ٱللهِ ٱلرَّحْمٰنِ ٱلرَّحِيمِ

في كتاب ثواب الأعمال[5] بإسناده إلى أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ قال: من قرأ سورة الحجّ في كلّ ثلاثة أيّام، لم تخرج سنته حتّىٰ يخرج إلىٰ بيت الله الحرام. وإن مات في سفره، دخل الجنّة.

قلت: فإن كان مخالفاً؟ قال: يُخفَّف عنه بعض ما هو فيه.

وفي مجمع البيان[6]: أُبيّ بن كعب قال: قال النّبيّ ــ صلّى الله عليه وآله ــ: من قرأ سورة الحجّ، أُعطي من الأجر كحجّة حجّها وعمرة اعتمرها، بعدد من حجّ واعتمر فيما مضى وفيها بقي[7]

وفيه[8]: قال عمران بن الحصين وأبو سعيد الخدريّ: نزلت الآيتان من أوّل السّورة ليلاً، وفي غزاة بني المصطلق ــ وهم حيّ من خزاعة ــ والنّاس يسيرون. فنادىٰ رسول الله

---

١ ــ أنوار التنزيل ٢/٨٤.
٢ ــ ليس في ع.
٣ ــ الآيات ١٩ إلى ٢٤.
٤ ــ مجمع البيان ٤/٦٨.
٥ ــ ثواب الأعمال/١٣٥، ح ١.
٦ ــ المجمع ٤/٦٨.
٧ ــ س، م وأ: يأتي.
٨ ــ نفس المصدر/٧٠.

٤٢ ـــــــ

به.

وقيل[١]: هي زلزلة تكون قبيل طلوع الشّمس من مغربها. وإضافتها إلى «السّاعة» لأنّها من أشراطها.

«شَيْءٌ عَظِيمٌ (١)»: هائل.

علّل أمرهم بالتّقوى بفظاعة السّاعة، ليتصوّروها بعقولهم، ويعلموا أنّه لا يؤمنهم منها سوى التدرّع بلباس التّقوىٰ؛ فيبقوا علىٰ أنفسهم، ويتّقوها بملازمة التّقوى.

وفي كتاب الاحتجاج[٢] للطّبرسيّ ــ رحمه الله ــ عن النّبيّ ــ صلّى الله عليه وآله ــ حديث طويل. وفيه: معاشر النّاس! التّقوى! التّقوى! احذروا السّاعة! كما قال الله ــ عزّوجلّ ــ: إنّ زلزلة السّاعة شيء عظيم».

«يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّآ أَرْضَعَتْ»:

تصوير لهولها. والضّمير للزّلزلة. و«يوم» منتصب بـ«تذهل».

[وقرئ[٣]: «تذهل»][٤] [و«تذهل»][٥] مجهولاً ومعروفاً. أي: تذهلها الزّلزلة.

والذّهول: الذّهاب عن الأمر بدهشة. والمقصود الدّلالة علىٰ أنّ هولها بحيث إذا دهشت الّتي ألقمت الرّضيع ثديها، نزعته عن فيه، وذهلت عنه. و«ما» موصولة، أو مصدريّة.

«وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا»: جنينها.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٦]: قال: كلّ امرأة تموت حاملة عند زلزلة السّاعة، تضع[٧] حملها يوم القيامة.

وفي كتاب التّوحيد[٨] بإسناده إلىٰ عبدالله بن سلام مولىٰ رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ [عن النّبيّ ــ صلّى الله عليه وآله ــ][٩] حديث طويل. وفيه يقول ــ صلّى الله عليه وآله ــ:

---

١ ــ نفس المصدر والموضع.
٢ ــ الاحتجاج/٦٥.
٣ ــ أنوار التنزيل ٢/٨٤.
٤ ــ ليس في ن.
٥ ــ ليس في أ.
٦ ــ تفسير القمّي ٢/٧٨.
٧ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: حتّى تضع.
٨ ــ التّوحيد/٢٩١، ح ١.
٩ ــ ليس في ن.

فيأمر الله ــ عزّوجلّ ــ ناراً يقال لها «الفلق» أشدّ شيء في جهنّم عذاباً. فتخرج من مكانها سوداء مظلمة بالسّلاسل والأغلال. فيأمرها الله ــ عزّوجلّ ــ أن تنفخ في وجوه الخلائق نفخة. [فتنفخ][1]. فمن شدّة نفختها تنقطع السّماء، وتنطمس النّجوم، وتجمد البحار، وتزول الجبال، وتظلم الأبصار، وتضع الحوامل حملها، ويشيب الولدان من هولها يوم القيامة.

«وَتَرَى ٱلنَّاسَ سُكَارَىٰ»: كأنّهم سكارى «وَمَا هُمْ بِسُكَارَىٰ» على الحقيقة.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[2]: قال: يعني ذاهبة[3] عقولهم من الحزن والفزع متحيّرين.

«وَلَٰكِنَّ عَذَابَ ٱللَّهِ شَدِيدٌ (٢)» فأرهقهم هوله، بحيث تطير عقولهم وأذهب تميّزهم.

وقرئ[4]: «تُرى» بالبناء للمفعول [من: أريتك قائماً، أو رأيتك قائماً][5] بنصب «النّاس»[6] ورفعه، على أنّه ناب مناب الفاعل، وتأنيثه على تأويل الجماعة وإفراده بعد جمعه. لأنّ الزّلزلة يراها الجميع، وأثر السّكر إنّما يراه كلّ أحد على غيره.

وقرئ[7]: «سكرى» ــ كعطشى ــ إجراءً للسّكر مجرى العلل.

و في طبّ الأئمّة[8] ــ عليهم السّلام ــ بإسناده إلى سُليم بن قيس الهلاليّ، عن أمير المؤمنين ــ صلوات الله عليه ــ قال: إنّي لأعرف آيتين من كتاب الله المنزل، تكتبان للمرأة إذا عسر عليها [ولدها][9]. تكتبان في رقّ ظبي، وتعلّقه عليها في حقويها: بسم الله وبالله. «إنّ مع العسر يسراً»[10] ــ سبع مرّات ــ «يا أيّها النّاس اتّقوا» (إلى آخره) مرّة واحدة.

«وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي ٱللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ»:

قيل[11]: نزلت في النّضر بن الحارث. وكان جدلاً يقول: الملائكة بنات الله. والقرآن

---

١ ــ من المصدر.
٢ ــ تفسير القمّي ٢/٧٨.
٣ ــ المصدر: ذاهلة.
٤ ــ أنوار التنزيل ٢/٨٥.
٥ ــ من المصدر.
٦ ــ يوجد في م بعدها: من أريتك قائماً أو رؤيت قائماً نفس القاضي.
٧ ــ نفس المصدر والموضع.
٨ ــ طبّ الأئمّة/٣٥.
٩ ــ من المصدر.
١٠ ــ الانشراح/٦.
١١ ــ أنوار التنزيل ٢/٨٥.

أساطير الأوّلين. ولا بعث بعد الموت. وهي تعمّه وأضرابه.

«وَيَتَّبِعُ» في المجادلة، أو في عامّة أحواله.

«كُلَّ شَيْطَانٍ مَرِيدٍ (٣)»: متجرّد للفساد. وأصله: العريّ.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[١]: قال: المريد الخبيث.

«كُتِبَ عَلَيْهِ»: على الشّيطان.

«أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ»: تبعه. والضّمير للشّأن.

«فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ»:

خبر لـ «من». أو جواب له. والمعنىٰ: كتب عليه إضلال من يتولّاه، لأنّه جبل عليه.

وقرئ[٢] بالفتح، علىٰ تقدير: فشأنه أن يضلّه، لا علىٰ العطف؛ فإنّه يكون بعد تمام الكلام.

وقرئ[٣] بالكسر في الموضعين، علىٰ حكاية المكتوب، أو علىٰ إضمار القول، أو تضمين الكتب معناه.

«وَيَهْدِيهِ إِلَىٰ عَذَابِ ٱلسَّعِيرِ (٤)» بالحمل علىٰ ما يؤدّي إليه.

«يَا أَيُّهَا ٱلنَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنَ ٱلْبَعْثِ»: من إمكانه وكونه مقدوراً.

وقرئ[٤]: «من البَعَث» ــ بالتّحريك ــ كالجَلَب.

«فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ»؛ أي: فانظروا في بدء خلقكم، فإنّه يزيح ريبكم، فإنّا خلقناكم «مِنْ تُرَابٍ» بخلق آدم منه. أو: من الأغذية الّتي يتكوّن منها المنيّ.

«ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ»؛ أي: منيّ. من النّطف، وهو الصّبّ.

«ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ»: قطعة من الدّم جامدة.

«ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ»: قطعة من اللّحم. وهو في الأصل قدر ما يمضغ.

وفي الكافي[٥] عن ابي جعفر الباقر ــ عليه السّلام ــ قال: النّطفة تكون بيضاء مثل النّخامة الغليظة. فتمكث في الرّحم إذا صارت فيه أربعين يوماً. ثمّ تصير إلىٰ علقة. وهي

---

١ ــ تفسير القمّي ٢/٧٨.

٢ و ٣ ــ أنوار التنزيل ٢/٨٥.

٤ ــ نفس المصدر والموضع.

٥ ــ في الكافي ٦/١٢-١٦ عدّة أحاديث عن أبي جعفر ــ عليه السّلام ــ بهذا المضمون بتفاوت. فراجع.

علقة كعلقة دم المحجمة الجامدة [في الرّحم][1] بعد تحويلها عن النّطفة أربعين يوماً. ثمّ تصير مضغة. قال: وهي مضغة لحمة حمراء، وفيها عروق خضر مشتبكة. ثمّ تصير إلىٰ عظم وشقّ له السّمع والبصر، ورُتّبت جوارحه.

«**مُخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ**»: مسّواة لا نقص فيها ولا عيب، وغير مسوّاة. أو: تامّة وساقطة. أو: مصوّرة وغير مصوّرة.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[2]: قال: المخلّقة إذا صارت دماً. وغير مخلّقة السّقط.

وفي الكافي[3]: محمّد بن يحيىٰ، عن أحمد بن محمّد؛ وعليّ بن إبراهيم، عن أبيه، جميعاً عن الحسن بن محبوب، عن محمّد بن النّعمان، عن سلام بن المستنير قال: سألت أبا جعفر ــ عليه السّلام ــ عن قول الله ــ عزّوجلّ ــ: «مخلّقة وغير مخلّقة». قال: المخلّقة هم الذّرّ[4] الّذين خلقهم الله في صلب آدم، أخذ عليهم الميثاق. وأمّا قوله: «وغير مخلّقه» فهم كلّ نسمة لم يخلقهم الله ــ عزّوجلّ ــ في صلب آدم حين خلق الذّرّ، وأخذ عليهم الميثاق. وهم النّطف من العزل والسّقط، قبل أن يُنفَخ فيه الرّوح والحياة والبقاء.

وفي قرب الإسناد[5] للحميريّ [عن أحمد بن محمّد، عن][6] أحمد بن محمّد بن أبي نصر، عن أبي الحسن الرّضا ــ عليه السّلام ــ قال: سألته أن يدعو الله ــ عزّوجلّ ــ لامرأة[7] من أهلنا بها حمل. فقال: قال أبو جعفر ــ عليه السّلام ــ: الدّعاء مالم تمض أربعة أشهر. فقلت له: إنّما لها أقلّ من هذا. فدعالها. ثمّ قال:

إنّ النّطفة تكون في الرّحم ثلاثين يوماً. وتكون علقةً ثلاثين يوماً. وتكون مضغةً ثلاثين يوماً. وتكون مخلّقةً وغير مخلّقة ثلاثين يوماً. فإذا تمّت الأربعه أشهر، بعث الله ــ تبارك وتعالىٰ ــ إليها ملكين خلاّقين، يصوّرانه، ويكتبان رزقه وأجله، وشقيّاً أو سعيداً.

«**لِنُبَيِّنَ لَكُمْ**» بهذا التّدريج قدرتنا وحكمتنا. وأنّ ما قَبِل التّغيّر والفساد والتّكوّن، قَبِلها مرّة أخرى. وأنّ من قدر علىٰ تغييره وتصويره أوّلاً، قدر علىٰ ذلك ثانياً.

وحذف المفعول إيماءً إلىٰ أنّ أفعاله هذه يتبيّن بها من قدرته وحكته مالا يحيط به الذّكر.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[١]: وفي رواية أبي الجارود عن أبي جعفر ــ عليه السّلام ــ: لنبيّن[٢] لكم أنّكم[٣] كنتم كذلك في الأرحام.

«وَنُقِرُّ فِي ٱلْأَرْحَامِ مَا نَشَآءُ» فلا يخرج سقطاً.

«إِلَىٰ أَجَلٍ مُسَمًّى»:

هو وقت الوضع. وأدنا ستّة أشهر. وأقصا تسعة أشهر. والعامّة يقولون: أقصاه آخر أربع سنين.

وفي الكافي[٤] عن أمير المؤمنين ــ عليه السّلام ــ قال: لا تلد المرأة لأقلّ من ستّة أشهر.

وعن أبي جعفر الباقر[٥] ــ عليه السّلام ــ سُئل أنّ غاية الحمل بالولد في بطن أمّه كم هو؛ فإنّ النّاس[٦] يقولون ربّما بقي في بطنها سنين. فقال: كذبا! أقصىٰ حدّ الحمل تسعة أشهر، لا يزيد لحظة. لوزاد ساعة، لقتل أمّه قبل أن يخرج.

وعن أبي عبدالله الصّادق .وأبي الحسن موسىٰ ــ عليهما السّلام ــ: إذا جاءت به لأكثر من سنة لم تُصدَّق، ولوساعة واحدة.

وقرئ[٧]: «ونقرّ» بالنصب. وكذا قوله: «ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلاً»: عطفاً علىٰ «نبيّن». كأنّ خلقهم مدرجاً لغرضين: تبيين القدرة، وتقريرهم في الأرحام؛ حتّىٰ يولدوا وينشؤوا ويبلغوا حدّ التّكليف.

وقرئا[٨] بالياء رفعاً ونصباً. و«يَقرّ» بالياء[٩]، و«نَقرّ» من: قدرت الماء: إذاصببته[١٠]! و«طفلاً» حال أُجريت علىٰ تأويل كلّ واحد، أو للدّلالة على الجنس، أو لأنّه في الأصل مصدر.

---

١ ــ تفسير القمّي ٢/٧٨.

٢ ــ المصدر: وليبيّن.

٣ ــ ليس في المصدر.

٤ ــ الكافي ٥/٥٦٣، ح ٣٢.

٥ ــ نفس المصدر ٦/٥٢، ح ٣.

٦ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: «في الناس و» بدل «فإنّ الناس».

٧ و ٨ ــ أنوار التنزيل ٢/٨٥.

٩ ــ ليس في ن.

١٠ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: حبسته.

«ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ»: كما لكم في العقل والقوّة. جمع شدّة؛ كأنعم ونعمة. كأنّها شدّة في الأمور.

وفي الكافي[1] عن أبي عبدالله ـ عليه السّلام ـ: انقطاع يتم اليتيم الاحتلام، وهو أشدّه[2].

«وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّىٰ» عند بلوغ الأشدّ أو قبله.

وقرئ[3]: «يتوفّى»؛ أي: يتوفّاه الله.

«وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْذَلِ الْعُمُرِ»: الهرم والخرف.

وقرئ[4] بسكون الميم.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[5]: حدّثنا محمّد بن جعفر قال: حدّثنا محمّد بن أحمد، عن أبي العبّاس[6]، عن ابن أبي نجران، عن محمّد بن أبي القاسم، عن عليّ بن المغيرة، عن أبي عبدالله، عن أبيه ـ صلوات الله عليهما ـ قال: إذا بلغ العبد مائة سنة، فذلك أرذل العمر.

وفي مجمع البيان[7] عن أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ «خمس وسبعون» كما سبق في سورة النّحل.

ويمكن الجمع بين الاختلاف بحمله على الاختلاف بسبب الأمزجة والطّبائع واختلاف البلدان ومحالّ القطّان.

«لِكَيْ لَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئاً»: ليعود كهيئته في أوان الطّفوليّة من سخافة العقل وقلّة الفهم، فينسىٰ ما[8] عمله، وينكر ما[9] عرفه.

والآية استدلال ثانٍ علىٰ إمكان البعث بما يعتري الإنسان في أسنانه، من الأمور المختلفة والأحوال المتضادّة. فإنّ من قدر علىٰ ذلك، قدر علىٰ نظائره.

«وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً»: ميّتة يابسة. من: همدت النّار: إذا صارت رماداً.

«فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ»: تحرّكت بالنّبات.

---

١ ـ الكافي ٧/٦٨، ح ٢.

٢ ـ كذا في المصدر. وفي النسخ: أشدّ.

٣ ـ أنوار التنزيل ٢/٨٥.

٤ ـ نفس المصدر والموضع.

٥ ـ تفسير القمّي ٢/٧٨-٧٩.

٦ ـ المصدر: عن العيّاش.

٧ ـ المجمع ٣/٣٧٢.

٨ و ٩ ـ كذا في أنوار التنزيل ٢/٨٥. وفي النسخ: من.

«وَرَبَتْ»: وانتفخت.

وقرئ[١]: «ربأت[٢]»؛ أي: ارتفعت.

«وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ»: من كلّ صنف «بَهِيجٍ (٥)»: حسن رائق.

وهذه دلالة ثالثة كرّرها الله لظهورها وكونها مشاهدة.

«ذَلِكَ»: ما ذكر من خلق الإنسان في أطوار مختلفة، وتحويله على أوال متضادّة[٣]، وإحياء الأرض بعد موتها.

وهو مبتدأ خبره:

«بِأَنَّ اللهَ هُوَ الْحَقُّ»؛ أي: بسبب أنّه الثّابت في نفسه الّذي به تتحقّق الأشياء.

«وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَى»: وأنّه يقدر على إحيائها، وإلاّ لما أحيا النّطفة والأرض الميّتة.

«وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ(٦)»:

لأنّ قدرته لذاته الّذي نسبته إلى الكلّ على سواء. فلمّا دلّت المشاهدة على قدرته على إحياء بعض الأموات، لزم اقتداره على إحياء كلّها.

«وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا»:

فإنّ التّغيّر من مقدّمات الانصرام وطلائعه.

«وَأَنَّ اللهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ(٧)» بمقتضى وعده الّذي لا يقبل الخلف.

وفي قرب الإسناد[٤] للحميريّ بإسناده إلى صفوان، عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ قال:

قال رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ لجبرئيل: يا جبرئيل، أرني كيف يبعث الله ــ تبارك وتعالى ــ العباد يوم القيامة. قال: نعم. فخرج إلى مقبرة بني ساعدة. فأتى قبراً، فقال له: اخرج بإذن الله. فخرج رجل[٥] ينفض رأسه من التّراب، وهو يقول: واهفاه! ــ واللّهف هو الثّبور. ثمّ قال: ادخل. فدخل.

ثمّ قصد به إلى قبر آخر، فقال: اخرج بإذن الله. فخرج شابّ ينفض رأسه من

---

١ ــ أنوار التنزيل ٢/٨٦.

٢ ــ كذا في المصدر. وفي ع: ورئت. وفي غيرها: رؤبت.

٣ ــ ليس في س، أ، ن.

٤ ــ قرب الإسناد/٢٧-٢٨.

٥ ــ ليس في س، أ، ن.

التراب، وهو يقول: أشهد أن لا إله إلاّ الله وحده لا شريك له. وأشهد أنّ محمّداً عبده ورسوله. وأشهد «أنّ السّاعة آتية لاريب فيها. وأنّ الله يبعث من في القبور». ثمّ قال: هكذا يبعثون يوم القيامة يا محمّد!

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[١]: حدّثني أبي، عن ابن أبي عمير، عن جميل بن درّاج، عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ قال: إذا أراد الله أن يبعث الخلق، أمطر السّماء على الأرض أربعين صباحاً. فاجتمعت الأوصال، ونبتت اللّحوم.

وفي أمالي الصّدوق[٢] ــ رحمه الله ــ مثله سواء.

«وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي ٱللهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ»:

قيل[٣]: تكرير للتّأكيد ولما نيط به من الدّلالة بقوله:

«وَلاَ هُدىً وَلاَ كِتَابٍ مُنِيرٍ(٨)»:

على أنّه لاسند له من الاستدلال، أو وحي. أو الأوّل في المقلِّدين، وهذا في المقلَّدين. والمراد بالعلم العلم الفطريّ، ليصحّ عطف[٤] الهدى والكتاب عليه.

«ثَانِيَ عِطْفِهِ»؛ أي: متكبّراً. وثني العطف كناية عن التّكبّر؛ كَلَيّ الجيد. أو: معرضاً عن الحقّ، استخفافاً.

وقرئ[٥] بالفتح. أي: مانع تعطّفه.

«لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ ٱللهِ»:

علّة للجدال.

وقرئ[٦] بفتح الياء، على أنّ إعراضه عن الهدى المتمكّن[٧] منه بالإقبال على الجدال الباطل، خروج من الهدى إلى الضّلال. وأنّه من حيث إنّه مؤدّاه كالغرض له.

«لَهُ فِي ٱلدُّنْيَا خِزْيٌ»:

قيل[٨]: وهو ما أصابه يوم بدر.

«وَنُذِيقُهُ يَوْمَ ٱلْقِيَامَةِ عَذَابَ ٱلْحَرِيقِ(٩)»؛ أي: المحرق. وهو النّار.

---

١ ــ تفسير القمّي ٢/٢٥٣.

٢ ــ الأمالي/١٤٩، ح ٥.

٣ ــ أنوار التنزيل ٢/٨٦.

٤ ــ ليس في س، أ، م.

٥ و ٦ ــ نفس المصدر والموضع.

٧ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: بالتمكّن.

٨ ــ نفس المصدر والموضع.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[١]: قال: نزلت هذه الآية في أبي جهل. «ثاني عطفه». قال: تولّى عن الحقّ. «ليضلّ عن سبيل ٱلله». قال: عن طريق ٱلله ــ عزّوجلّ ــ والإيمان.

وفي مصباح الشّريعة[٢]: قال الصّادق ــ عليه السّلام ــ: ومن خاصم الخلق في غير ما يؤمر به، فقد نازع الخالقيّة والرّبوبيّة. قال ٱلله ــ تعالىٰ ــ: «ومن النّاس من يجادل في ٱلله بغير علم ولا هدىً ولا كتاب منير». وليس أحد أشدّ عقاباً ممّن لبس قميص النّسك بالدّعوى[٣] بلا حقيقة ولا معنى.

وفي شرح الآيات الباهرة[٤]: جاء في [باطن][٥] تفسير اهل البيت ــ صلوات ٱلله عليهم ــ عن حمّاد بن عيسىٰ قال: حدّثني بعض أصحابنا حديثاً يرفعه إلىٰ أمير المؤمنين ــ عليه السّلام ــ أنّه قال: «ومن النّاس من يجادل في ٱلله بغير علم ولا هدىً ولا كتاب منير ثاني عطفه ليضلّ عن سبيل ٱلله» قال: هو الأوّل «ثاني عطفه» إلى[٦] الثّاني. وذلك لمّا أقام[٧] رسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ الإمام [أمير المؤمنين ــ عليه السّلام ــ][٨] علماً للنّاس، وقالا: وٱلله لانفي[٩] له بهذا أبداً!

«ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمَتْ يَدَاكَ»:

على الالتفاتِ أو إرادة القول. أي: يقال له يوم القيامة: ذلك الخزي والتّعذيب بسبب ما ٱقترفته[١٠] من الكفر والمعاصي.

«وَأَنَّ ٱللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ (١٠)». وإنّما هو مجازٍ لهم علىٰ اعمالهم.

قيل[١١]: والمبالغة لكثرة العبيد.

وأقول: للإشعار بأنّه لا يتّصف بالظّلم، لأنّه نقص. ولو فُرِض كونه كمالاً وٱتّصف به، يجب أن يتّصف بما هو أكمل أفراده. لأنّ كلّ ما هو كمال يجب أن يكون فيه على

---

١ ــ تفسير القمّي ٢/٧٩.

٢ ــ مصباح الشريعة/٥٧.

٣ ــ [illegible]

٤ ــ تأويل الآيات الباهرة ١/٣٣٣، ح ١.

٥ ــ من المصدر.

٦ ــ م، ن والمصدر: أي.

٧ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: قام.

٨ ــ من المصدر مع المعقوفتين.

٩ ــ كذا في المصدر. وفي ع: لا تقى. وفي غيرها: لا نبقى.

١٠ ــ ع، م و ن: قرفته.

١١ ــ أنوار التنزيل ٢/٨٦.

٥٢ ـــــــ

وخلعوا عبادة من يعبد من دون ٱلله، وشكّوا في محمّد وماجاء به. فتكلّموا بالإسلام، وشهدوا أن لا إله إلّا ٱلله، وأنّ محمّداً رسول ٱلله وأقرّوا بالقرآن، وهم في ذلك شاكّون في محمّد وماجاء به، [وليسوا شكّاكاً في ٱلله. قال ٱلله ــ عزّوجلّ ــ: «ومن النّاس من يعبد ٱلله علىٰ حرف»؛ يعني: علىٰ شكّ في محمّد وما جاء به][1] «فإن أصابه خير»؛ يعني: عافية في نفسه وماله وولده، «ٱطمأنّ به» ورضي به. «وإن أصابته فتنة»: بلاء في جسده أو ماله، تطيّر وكره المقام على الإقرار بالنّبيّ. فرجع[2] إلى الوقف والشّكّ، فنصب العداوة لله ولرسوله والجحود بالنّبيّ وماجاء به.

محمّد بن يحيىٰ[3]، عن أحمد بن محمّد، عن عليّ بن الحكم، عن موسىٰ بن بكر، عن زرارة، عن أبي جعفر ــ عليه السّلام ــ قال: سألته عن قول ٱلله ــ عزّوجلّ ــ: ومن النّاس من يعبد ٱلله علىٰ حرف». قال:

هم قوم وحّدوا ٱلله، وخلعوا عبادة من يُعبَد من دون ٱلله. فخرجوا من الشرك، ولم يعرفوا أنّ محمّداً ــ صلّى ٱلله عليه وآله وسلّم ــ رسول ٱلله. فهم يعبدون ٱلله علىٰ شكّ في محمّد ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ وماجاء به. فأتوا رسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ وقالوا: ننظر[4]. فإن كثرت أموالنا، وعوفينا في أنفسنا وأولادنا، علمنا أنّه صادق، وأنّه رسول ٱلله. وإن كان غير ذلك، نظرنا[5].

قال ٱلله ــ عزّوجلّ ــ: «فإن أصابه خير ٱطمأنّ به»؛ يعني: عافية في الدّنيا. «وإن أصابته فتنة»؛ يعني: بلاء في نفسه،[وماله][6] «ٱنقلب علىٰ وجهه»: ٱنقلب علىٰ شكّه إلى الشّرك. «خسر الدّنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين».

وفي كتاب الاحتجاج[7] للطّبرسيّ ــ رحمه ٱلله ــ عن الرّضا ــ عليه السّلام ــ حديث طويل، يقول فيه ــ عليه السّلام ــ: فإنّ في النّاس من خسر الدّنيا والآخرة بترك الدّنيا للدّنيا، ويرى أنّ لذّة الرّئاسة الباطلة أفضل من لذّة الأموال والنّعم المباحة المحلّلة. فيترك ذلك أجمع، طلباً للرّئاسة الباطلة.

---

١ ــ ليس في س و أ.
٢ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: فرج.
٣ ــ نفس المصدر، ح ٢. وللحديث ذيل.
٤ ــ ع، م، ن: انتظر.
٥ ــ س و أ: تطيّرنا.
٦ ــ من المصدر مع المعقوفتين.
٧ ــ لم نعثر عليه في المصدر. ولكن رواه نورالثقلين ٤٧٤/٣، ح ٢١.

«يَدْعُو مِنْ دُونِ ٱللهِ مَا لَا يَضُرُّهُ وَمَا لَا يَنْفَعُهُ»: يعبد جماداً لا يضرّ بنفسه ولا ينفع.

قال أبو جعفر ــ عليه السّلام ــ في الحديث السّابق المنقول عن الكافي[1]: ينقلب مشركاً يدعو غير ٱلله ويعبد غيره. فمنهم من يعرف فيدخل[2] الإيمان قلبه، فيؤمن ويصدّق، ويزول عن منزلة من الشّكّ إلى الإيمان. ومنهم من يثبت علىٰ شكّه. ومنهم من ينقلب الى الشّرك.

عليّ بن إبراهيم[3]، عن محمّد بن عيسىٰ، عن يونس، عن رجل، عن زرارة، مثله.

«ذَٰلِكَ هُوَ ٱلضَّلَٰلُ ٱلْبَعِيدُ (١٢)» عن المقصد.

مستعار من ضلال من أبعد في التّيه ضالاً.

«يَدْعُو لَمَنْ ضَرُّهُ» بكونه معبوداً ــ لأنّه يوجب القتل في الدّنيا والعذاب في الآخرة ــ «أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ» الّذي يتوقّع بعبادته. وهو الشّفاعة والتّوسّل بها إلى ٱلله.

واللاّم متعلّقة بـ «يدعو»[4] من حيث إنّه بمعنىٰ يزعم، والزّعم قول مع ٱعتقاد. أو داخلة على الجملة الواقعة مقولاً إجراءً له مجرىٰ يقول. أي يقول الكافر ذلك بدعاء وصراخ، حين يرىٰ استضراره به. أو مستأنفة، علىٰ أنّ «يدعو» تكرير للأول، و«من» مبتدأ خبره.

«لَبِئْسَ ٱلْمَوْلَىٰ»: النّاصر.

«وَلَبِئْسَ ٱلْعَشِيرُ (١٣)»: الصّاحب.

وفي مصباح الشّريعة[5] قال الصّادق ــ عليه السّلام ــ في كلام طويل: وأمّا السّائر في مفاوز الاعتداء، والخائض في مراتع الغيّ وترك الحياء، باستحباب السّمعة والرّياء والشّهرة، والتّصنّع[6] إلى الخلق؛ المتزيّي بزيّ الصّالحين، المظهر بكلامه عمارة باطنه، وهو في الحقيقة خالٍ عنها، قد غمرتها وحشة[7] حبّ المحمدة، وغشيتها ظلمة الطّمع فيما ٱفتتنه

لهواه[1]، وأضل النّاس بمقالته، قال الله ــ عزّوجلّ ــ: «لبئس المولىٰ ولبئس العشير».

«إِنَّ ٱللَّهَ يُدْخِلُ ٱلَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا ٱلصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَارُ إِنَّ ٱللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ (١٤)» من إثابة الموحّد الصّالح وعقاب المشرك. لا دافع له، ولا مانع.

«مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ ٱللَّهُ فِي ٱلدُّنْيَا وَٱلْآخِرَةِ»:

قيل[2]: كلام فيه اختصار. والمعنىٰ: انّ الله ناصر رسوله في الدّنيا والآخرة. فمن كان يظنّ خلاف ذلك ويتوقّعه من غيظه.

وقيل[3]: المراد بالنّصر الرّزق والضّمير لـ «من».

«فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى ٱلسَّمَاءِ [ثُمَّ لْيَقْطَعْ][4]»: فليستقصّ في إزالة غيظه أو جزعه، بأن يفعل كلّ ما يفعله الممتلئ غضباً، أو المبالغ جزعاً؛ حتّىٰ يمدّ حبلاً إلىٰ سماء بيته فيختنق. من قطع: إذا اختنق. فإنّ المختنق يقطع نفسه بحبس مجاريه. أو: فليمدد حبلاً إلىٰ سماء الدّنيا. ثمّ ليقطع به المسافة، حتّىٰ يبلغ عنانه، فيجتهد في دفع نصره أو تحصيل رزقه.

وقرئ[6]: «ليقطع» بكسر اللاّم.

«فَلْيَنْظُرْ»: فليصوّره في نفسه

«هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدُهُ»: فعله.

قيل[7]: سمّاه على الأوّل كيداً؛ لأنّه منتهىٰ ما يقدر عليه.

«مَا يَغِيظُ (١٥)»: غِيظه، أو الّذي يغيظه من نصر الله.

وقيل[8]: نزلت في قوم من المسلمين استبطؤوا نصر الله، لاستعجالهم وشدّة غيظهم على المشركين.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[9]: إنّ الظّنّ في كتاب الله ــ عزّوجلّ ــ علىٰ وجهين: ظنّ يقين، وظنّ شكّ. فهذا ظنّ شكّ. قال: من شكّ أنّ الله ــ عزّوجلّ ــ لن يثيبه[1] في الدّنيا

---

١ ــ المصدر: «فما أفتنه بهواه» بدل «فيما افتتنه لهواه».

٢ و ٣ ــ أنوار التنزيل ٢/٨٧.

٤ ــ ليس في أ و ن.

٥ ــ نفس المصدر والموضع.

٦ و ٧ ــ نفس المصدر والموضع.

٨ ــ تفسير القمّي ٢/٧٩-٨٠.

٩ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: يصيبه.

والآخرة، «فليمدد بسبب إلى السّماء»؛ أي: يجعل بينه وبين ٱلله دليلاً. والدّليل علىٰ أنّ السّبب هو الدّليل، قول ٱلله[١] ـ عزّوجلّ ـ في سورة الكهف: «وآتيناه من كلّ شيء سبباً فأتبع سبباً»؛ أي: دليلاً.

وقال: «ثمّ ليقطع»؛ أي: يميّز. والدّليل علىٰ أنّ القطع هو التّميز قوله[٢] ـ تعالىٰ ـ: «وقطّعناهم ٱثنتي عشرة أسباطاً أمماً»؛ أي: ميّزناهم. فقوله ـ عزّوجلّ ـ: «ثمّ ليقطع»؛ أي: يميّز. «فلينظر هل يذهبنّ كيده ما يغيظ»؛ أي: حيلته. والدّليل علىٰ أنّ الكيد هو الحيلة، قوله[٣] ـ تعالىٰ ـ: «وكذلك كدنا ليوسف»؛ أي: ٱحتلنا[٤] له حتّىٰ حبس أخاه. وقوله[٥] ـ تعالىٰ ـ يحكي قول فرعون: «ٱجمعوا كيدكم»؛ أي: حيلتكم.

قال: فإذا وضع لنفسه سبباً وميّز، دلّه على الحقّ. فأمّا العامّة، فإنّهم رووا في ذلك أنّه من لم يصدّق بما قال ٱلله ـ عزّوجلّ ـ فليلق[٦] حبلاً إلىٰ سقف البيت، ثمّ ليختنق.

وفي شرح الآيات الباهرة[٧]: قال محمّد بن العبّاس ـ رحمه ٱلله ـ: حدّثنا محمّد بن همّام، عن محمّد بن إسماعيل العلويّ، عن عيسىٰ بن داود النّجّار قال: قال الإمام موسى بن جعفر: حدّثني أبي، عن أبيه أبي جعفر ـ صلوات ٱلله عليهم ـ: أنّ النّبيّ ـ صلّى ٱلله عليه وآله ـ قال: إنّ ربّي وعدني نصرته، وأن يمدّني بملائكته، وأنّه ناصرني بهم وبعليّ [أخي][٨] خاصّة من بين أهل بيتي. فاشتدّ ذلك على القوم أن خصّ عليّاً ـ عليه السّلام ـ بالنّصرة، وأغاظهم ذلك. فأنزل ٱلله ـ عزّوجلّ ـ: «من كان يظنّ أن لن ينصر[٩] ٱلله محمّداً بعليّ في الدّنيا والآخرة فليمدد بسبب إلى السّماء ثمّ ليقطع فلينظر هل يذهبنّ كيده ما يغيظ». قال: ليضع حبلاً في عنقه إلىٰ سماء بيته يمدّه حتّىٰ يختنق فيموت، فلينظر هل يُذهِبَنّ كيده غيظه[١٠]!

«وَكَذَلِكَ»: ومثل ذلك الإنزال **«أَنْزَلْنَاهُ»**: أنزلنا القرآن كلّه **«آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ»**: واضحات.

«وَأَنَّ ٱللَّهَ يَهْدِي»:

قيل[١]: ولأنّ ٱلله يهدي به، أو يثبّت على الهدىٰ.

«مَنْ يُرِيدُ (١٦)» هدايته، أو ثباته. أنزله كذلك مبيّناً.

«إِنَّ ٱلَّذِينَ آمَنُوا وَٱلَّذِينَ هَادُوا وَٱلصَّابِئِينَ وَٱلنَّصَارَىٰ وَٱلْمَجُوسَ وَٱلَّذِينَ أَشْرَكُوٓا إِنَّ ٱللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ ٱلْقِيَامَةِ» بالحكومة بينهم، وإظهار المحقّ منهم عن المبطل؛ أو الجزاء، فيجازي كلاً منهم ما يليق به، ويدخله المحلّ المعدّ له.

وإنّما أُدخلت «إنّ» علىٰ كلّ واحد من طرفي الجملة، لمزيد التّأكيد.

«إِنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (١٧)»: عالم به، مراقب لأحواله.

وفي كتاب التّوحيد[٢] بإسناده إلىٰ الأصبغ بن نباتة، عن أميرالمؤمنين ــ عليه السّلام ــ حديث طويل. وفيه قال ــ عليه السّلام ــ: سلوني قبل أن تفقدوني.

فقام إليه الأشعث بن قيس، فقال: يا أمير المؤمنين، كيف تؤخذ من المجوس الجزية، ولم ينزل إليهم كتاب ولم يُبعَث إليهم نبيّ؟

قال: بلى يا أشعث، قد أنزل ٱلله عليهم كتاباً، وبعث إليهم رسولاً. حتّىٰ كان لهم ملك، سكر ذات ليلة. فدعا بابنته إلىٰ فراشه، فارتكبها. فلمّا أصبح، تسامع به قومه. فاجتمعوا إلىٰ بابه فقالوا: أيّها الملك! دنّست علينا ديننا، وأهلكته! فاخرج، نطهّرك ونقم[٣] عليك الحدّ. فقال لهم: ٱجتمعوا، وٱسمعوا قولي؛ فإن يكن لي مخرج ممّا[٥] ارتكبت، وإلّا فشأنكم.

فاجتمعوا. فقال لهم: هل علمتم أنّ ٱلله لم يخلق خلقاً أكرم عليه من أبينا آدم وأمّنا حوّاء؟ قالوا: صدقت أيّها الملك. قال: أوليس قد زوّج بنيه من بناته [وبناته][٦] من بنيه؟ قالوا: صدقت. هذا هو الدّين. فتعاقدوا علىٰ ذلك. فمحا ٱلله ما في صدورهم من العلم، ورفع عنهم الكتاب. فهم الكفرة يدخلون النّار بلا حساب. والمنافقون أشدّ حالاً منهم.

قال الأشعث: وٱلله، ما سمعت بمثل هذا الجواب. وٱلله، لاعدت إلىٰ مثلها أبداً.

«أَلَمْ تَرَ أَنَّ ٱللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي ٱلسَّمَٰوَاتِ وَمَنْ فِي ٱلْأَرْضِ»: يتسخّر

---

١ ــ أنوار التنزيل ٢/٨٧.

٢ ــ التوحيد/٣٠٦، ح ١.

٣ ــ كذا في المصدر. وفي ع وم: نقيم.

٤ ــ ليس في ع وم.

٥ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: فما.

٦ ــ ليس في أ.

٥٨ ـــــــ

وقرئ[١]: «حقّ» بالضّمّ، و«حقّاً» بإضمار فعله.

«وَمَنْ يُهِنِ ٱللهُ» بالشّقاوة، «فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ» يكرمه بالسّعادة.

وقرئ[٢] بالفتح بمعنى الإكرام.

«إِنَّ ٱللهَ يَفْعَلُ مَا يَشَآءُ (١٨)» من الإكرام والإهانة.

وفي كتاب التّوحيد[٣] بإسناده إلىٰ عبدٱلله بن ميمون القدّاح، عن جعفر بن محمّد، عن أبيه ــ عليهما السّلام ــ قال:

قيل لعليّ ــ عليه السّلام ــ: إنّ رجلاً يتكلّم في المشيئة فقال: ٱدعه لي. قال: فدعاه له.

فقال له: يا عبدٱلله، خلقك ٱلله لما شاء، أو لما شئت؟ قال: لما شاء.

قال: فيمرضك إذا شاء، أو إذا شئت؟ قال: إذا شاء.

قال: فيشفيك إذا شاء، أو إذا شئت؟ قال: إذا شاء.

قال: فيدخلك حيث شاء[٤]، أو حيث شئت؟ قال: حيث شاء[٥].

قال: فقال له عليّ ــ عليه السّلام ــ: لو قلت غير هذا، لضربت ٱلّذي فيه عيناك.

وبإسناده[٦] إلىٰ سليمان بن جعفر الجعفريّ قال: قال الرّضا ــ عليه السّلام ــ: المشيئة [والإرادة][٧] من صفات الأفعال. فمن زعم أنّ ٱلله لم يزل مريداً شائياً، فليس بموحّد.

«هَـٰذَانِ خَصْمَانِ»؛ أي: فوجان مختصمان. ولذلك قال: «ٱخْتَصَمُوا» حملاً علىٰ المعنى. ولو عُكس جاز. والمراد بهما المؤمنون والكافرون.

«فِي رَبِّهِمْ»: في دينه، أو في ذاته وصفاته.

وقيل[٨]: تخاصمت اليهود والمؤمنون. فقال اليهود: نحن أحقّ بالله، وأقدم منكم كتاباً. ونبيّنا قبل نبيّكم. وقال المؤمنون: نحن أحقّ بالله. آمنّا بمحمّد ونبيّكم، وبما أنزل ٱلله من كتاب. وأنتم تعرفون كتابنا ونبيّنا[٩]، ثمّ كفرتم به حسداً. فنزلت.

---

١ و ٢ ــ أنوار التنزيل ٢/٨٨.

٣ ــ التوحيد/٣٣٧، ح ٢.

٤ و ٥ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: يشاء.

٦ ــ نفس المصدر/٣٣٨، ح ٥.

٧ ــ من المصدر.

٨ ــ أنوار التنزيل ٢/٨٨.

٩ ــ ليس في ن.

«فَالَّذِينَ كَفَرُوا»:

فصل لخصومتهم. وهو المعنيّ بقوله[١]: «إنّ ٱلله يفصل بينهم يوم القيامة».

«قُطِّعَتْ لَهُمْ»: قُدّرت على مقادير جثثهم.

وقرئ[٢] بالتّخفيف.

«ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ» نيران تحيط بهم إحاطة الثّياب.

وفي أصول الكافي[٣]: عليّ بن إبراهيم، عن أحمد بن محمّد البرقيّ، عن أبيه، عن محمّد بن الفضيل، عن ٱبن[٤] أبي حمزة، عن أبي جعفر ــ عليه السّلام ــ في قوله ــ تعالىٰ ــ: «هذان خصمان ٱختصموا في ربّهم فالّذين كفروا» بولاية عليّ ــ عليه السّلام ــ «قطّعت لهم ثياب من نار».

وفي كتاب الخصال[٥] عن النّضر بن مالك قال: قلت للحسين [بن عليّ بن أبي طالب][٦] ــ عليه السّلام ــ: يا أبا عبدٱلله، حدّثني عن قوله ــ تعالىٰ ــ: «هذان خصمان ٱختصموا في ربّهم». فقال: نحن وبنو أميّة ٱختصمنا في ٱلله ــ تعالىٰ. قلنا: صدق ٱلله. وقالوا: كذب [الله][٧]. فنحن [وايّاهم][٨] الخصمان يوم القيامة.

وفي مجمع البيان[٩]: قيل: نزلت الآية «هذان خصمان ٱختصموا» في ستّة نفر من المؤمنين والكفّار تبارزوا يوم بدر. وهم: حمزة بن عبدالمطّلب، قتل عتبة بن ربيعة؛ وعلي بن أبي طالب، قتل الوليد بن عتبة؛ وعبيدة بن الحارث بن عبدالمطّلب، قتل شيبة بن ربيعة. عن أبي ذرّالغفاريّ وعطاء. وكان أبوذرّ يقسم بالله ــ تعالىٰ ــ أنّها نزلت فيهم. ورواه البخاريّ في الصّحيح.

«يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُؤُوسِهِمُ ٱلْحَمِيمُ(١٩)»: حال من الضّمير في «لهم». أو خبرثان. والحميم: الماء [الحارّ][١٠].

«يُصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَٱلْجُلُودُ(٢٠)»؛ أي: يؤثّر من فرط حرارته في باطنهم تأثيره في ظاهرهم، فتذاب به أحشاؤهم، كما يذاب به جلودهم.

والجملة حال من «الحميم»، أو من ضمير «هم».

وقرئ[1] بالتّشديد للتّكثير.

«**وَلَهُمْ مَقَامِعُ مِنْ حَدِيدٍ (٢١)**»: سياط منه يُجلَدون بها. جمع مقمعة، وحقيقتها ما يُقمَع به؛ أي: يُكَفّ بعنف.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[2]: و قوله ــ عزّوجلّ ــ: «هذان خصمان ٱختصموا في ربّهم». قال: نحن وبنو أميّة. نحن قلنا: صدق ٱلله ورسوله. وقالت بنو أميّة: كذب ٱلله ورسوله. «فالّذين كفروا» يعني بني أميّة «قطّعت لهم ثياب من نار ــ إلى قوله تعالى: ــ حديد». قال: [تشويه النار، فتسترخي شفته [السفلى][3] حتى تبلغ سرّته. وتقلّص شفته العليا حديد» قال:][4] الأعمدة ٱلّتي يُضرَبون بها.

«**كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا**»: من النّار.

«**مِنْ غَمٍّ**»: من غمومها. بدل من الهاء بإعادة الجارّ.

«**أُعِيدُوا فِيهَا**»؛ أي: فخرجوا، أعيدوا. لأنّ الإعادة لا تكون إلاّ بعد الخروج.

وقيل[5]: يضربهم لهيب النّار، فيرفعهم إلىٰ أعلاها. فيُضرَبون بالمقامع، فيهوون فيها.

«**وَذُوقُوا**»؛ أي: وقيل لهم: ذوقوا «**عَذَابَ ٱلْحَرِيقِ (٢٢)**»: النّار البالغة في الإحراق.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[1]: قوله ــ عزّوجلّ ــ: «كلّما أرادوا أن يخرجوا منها من غمّ أعيدوا فيها» [ضرباً بتلك الأعمدة][6] «وذوقوا عذاب الحريق». فإنّه حدّثني أبي، عن محمّد بن أبي عمير، عن أبي بصير، عن أبي عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ قال: قلت له: يا ابن رسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ خوّفني؛ فإنّ قلبي قد قسا. فقال:

يا أبا محمّد، ٱستعدّ للحياة الطّويلة. فإنّ جبرئيل جاء إلىٰ رسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ وهو قاطب. وكان قبل ذلك يجيء متبسّماً. فقال رسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ: يا جبرئيل! جئتني اليوم قاطباً! فقال: يا محمّد، وضعت منافخ النّار. فقال: وما منافخ النّار يا جبرئيل؟ فقال: يا محمّد، إنّ ٱلله ــ عزّ وجلّ ــ أمر بالنّار، فنُفِخ عليها

---

١ ــ نفس المصدر والموضع.
٢ ــ تفسير القمّي ٢/٨٠.
٣ ــ من المصدر.
٤ ــ لا يوجد في ع.
٥ ــ أنوار التنزيل ٢/٨٨.
٦ ــ ليس في المصدر.

٦٢ ـــــــ

«يصهر به ما في بطونهم والجلود».

و قال رسول الله[١] ـ صلّى الله عليه وآله ـ: من شرب الخمر، لم يُقبَل له صلاة أربعين يوماً. فإن مات، وفي بطنه شيء من ذلك، كان حقّاً على الله ـ عزّوجلّ ـ أن يسقيه من طينة خبال. وهو صديد أهل النّار، وما يخرج من فروج الزّناة. فيجتمع ذلك في قدور جهنّم، فيشربه أهل النّار، فـ «يصهر به ما في بطونهم والجلود». رواه شعيب[٢] بن واقد[٣] عن الحسين بن زيد، عن الصّادق، عن آبائه ـ عليهم السّلام ـ عن النّبيّ ـ صلّى الله عليه وآله.

وروى أبوسعيد الخدريّ[٤] قال: قال رسول الله ـ صلّى الله عليه وآله ـ [في قوله:][٥] «ولهم مقامع من حديد»: لو وُضع مقمع من حديد في الأرض، ثمّ اجتمع عليه الثّقلان، ما أقلّوه من الأرض.

وعن علا بن سيابة[٦]، عن أبي عبدالله ـ عليه السّلام ـ [قال:][٧] قلت له: إنّ النّاس يتعجّبون[٨] منّا إذا قلنا: يخرج من النّار قوم فيدخلون الجنّة. فيقولون لنا: فيكونون مع أولياء الله [في الجنّة][٩]!؟ فقال: يا علا، إنّ الله يقول[١٠]: «ومن دونهما جنتان». لا والله؛ ما يكونون مع أولياء الله.

قلت: كانوا كافرين؟ قال: لا والله؛ لو كانوا كافرين، ما دخلوا الجنّة.

قلت: كانوا مؤمنين؟ قال: لا والله؛ لو كانوا مؤمنين، ما دخلوا النّار. ولكن بين ذلك.

«إنّ الله يُدْخِلُ الّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصّالِحَاتِ جَنّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الأَنْهَارُ»:

غيّر الأسلوب فيه، وأسند الإدخال إلى الله ـ تعالىٰ ـ وأكّده بـ «إنّ» إحماداً لحال المؤمنين وتعظيماً لشأنهم.

---

١ ـ نفس المصدر ٣/٣٠٨.
٢ ـ كذا في المصدر. وفي النسخ: شبيب.
٣ ـ كذا في المصدر، م. وفي سائر النسخ: واقد.
٤ ـ نفس المصدر ٤/٧٨.
٥ ـ من المصدر.
٦ ـ نفس المصدر ٥/٢١٠.
٧ ـ من المصدر.
٨ ـ ع: يعجبون.
٩ ـ ليس في س وأ.
١٠ ـ الرحمٰن/٦٢.

٦٤ ـــ

«يُحَلَّوْنَ فِيهَا»:

من: حُلِّيت المرأة: إذا أُلبست الحليّ.

وقرئ[1] بالتّخفيف. والمعنى واحد.

«مِنْ أَسَاوِرَ»:

صفة مفعول محذوف. و«أساور» جمع أَسْوِرَة، وهي جمع سوار.

«مِنْ ذَهَبٍ»:

بيان له.

«وَلُؤْلُؤٍ»:

عطف عليها، لا علىٰ «ذهب» ــ لأنّه لم يُعهَد السّوار منه ــ إلاّ أن يراد المرصّعة به. ونصبه نافع وعاصم، عطفاً علىٰ محلّها، أو إضمار النّاصب، مثل: ويؤتون.

وروى[2] حفص بهمزتين.

وقرئ[3]: «لؤلواً» بقلب الثّانية واواً. و«لولياً» بقلبها واوين، ثمّ قلب الثّانية ياءً. و«ليلياً» بقلبها ياءين. و«لول» كأدل.

«وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ(٢٣)»:

غيّر أسلوب الكلام فيه، للدّلالة علىٰ أنّ الحرير ثيابهم المعتادة. أو للمحافظة علىٰ هيئة الفواصل.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[4]: ثمّ ذكر ــ سبحانه ــ ما أعدّه للمؤمنين. فقال ــ جلّ ذكره ــ: «إنّ ٱللّه يدخل ٱلّذين آمنوا وعملوا الصّالحات ــ إلىٰ قوله تعالىٰ: ــ ولباسهم فيها حرير». حدّثني أبي، عن ٱبن أبي عمير، عن أبي بصير قال؛ قلت لأبي عبدٱللّه ــ عليه السّلام ــ: جعلت فداك؛ شوّقني. فقال:

يا أبا محمّد، إنّ من أدنىٰ نعيم الجنّة أن يوجد ريحها من مسيرة ألف عام من مسافة الدّنيا. وإنّ أدنىٰ أهل الجنّة منزلاً، لونزل به الثّقلان ــ الجنّ والإنس ــ لوسعهم طعاماً وشراباً، ولا ينقص ممّا عنده شيء[5]. وإنّ أيسر أهل الجنّة منزلة من يدخل الجنّة فيرفع له ثلاث حدائق. فإذا دخل أدناهنّ، رأى فيها من الأزواج والخدم والأنهار والثّمار ما شاء

---

١ ــ أنوار التنزيل ٢/٨٩.

٢ و٣ ــ نفس المصدر والموضع.

٤ ــ تفسير القمّي ٢/٨١-٨٣.

٥ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: شيئاً.

آلله، ممّا يملأ عينه قرّة وقلبه مسرّة. فإذا شكر آلله وحمده، قيل له: آرفع رأسك إلىٰ الحديقة الثّانية! ففيها ما ليس في الأولى[١]. فيقول يا ربّ، أعطني هذه! فيقول آلله ــ تعالىٰ ــ: إن أعطيتكها، سألتني غيرها. فيقول: يا ربّ، هذه! هذه! فإذا هو دخلها، شكر آلله وحمده.

قال: فيقال: آفتحوا له باباً إلى الجنّة[٢]. ويقال له: ارفع رأسك. فإذا قد فُتِح له باب من الخلد، ويرى أضعاف ما كان فيما قبلُ. فيقول عند مضاعفة[٣] مسرّاته: ربّ، لك الحمد آلّذي لا يُحصىٰ، إذ مننت عليَّ بالجنان، وأنجيتني من النّيران.

قال أبو بصير: فبكيت و[٤] قلت له: جعلت فداك ؛ زدني! قال: يا أبا محمّد، إنّ في الجنّه نهراً في حافّتيه[٥] جوارٍ نابتات. إذا مرّ المؤمن بجارية أعجبته، قلعها. وأنبت آلله ــ عزّوجلّ ــ مكانها أخرىٰ.

قلت: جعلت فداك ؛ زدني! قال[٦]: يا أبا محمّد، المؤمن يُزوَّج ثمانمائة عذراء وأربعة آلاف ثيّب وزوجتين من الحور العين.

قلت: جعلت فداك ؛ ثمانمائة عذراء!؟ قال: نعم، ما يفترش منهنّ[٧] شيئاً، إلاّ وجدها كذلك.

قلت: جعلت فداك ؛ من أيّ شيء خلقهنّ[٨] الحور العين؟ قال: من تربة الجنّة النّورانيّة. ويُرَىٰ مخّ ساقيها[٩] من وراء سبعين حلّة. كبدها مرآته، وكبده مرآتها.

قلت: جعلت فداك ؛ ألهنّ كلام يتكلّمن به في الجنّة[١٠]؟ قال: نعم، كلام لم يسمع الخلائق أعذب منه[١١].

قلت: ما هو قال: يقلن [بأصوات رخيمة][١٢]: نحن الخالدات، فلا نموت. ونحن النّاعمات، فلا نبؤس. ونحن المقيمات، فلا نظعن. ونحن الرّاضيات، فلا نسخط. طوبى،

---

١ ــ المصدر: الأخرىٰ.
٢ ــ المصدر: افتحوا له باب الجنّة.
٣ ــ المصدر: تضاعف.
٤ ــ ليس في المصدر.
٥ ــ المصدر: حافّته.
٦ ــ ليس في المصدر.
٧ ــ المصدر: فهينّ.
٨ ــ كذا في ع. وفي سائر النسخ والمصدر: خلقن.
٩ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: ساقها.
١٠ ــ المصدر: يكلّمن به اهل الجنّة.
١١ ــ المصدر: كلام يتكلّمن به لم يسمع الخلائق بمثله.
١٢ ــ لا يوجه في المصدر.

لمن خُلِق لنا. وطوبى لمن خُلِقنا له. ونحن اللّواتي لوأنّ قرن إحدانا[١] عُلّق في جوّالسّماء لأغشى نوره الأبصار.

فهاتان الآيتان وتفسيرهما ردّ علىٰ من أنكر خلق الجنّة والنّار.

«وَهُدُوٓاْ إِلَىٰ ٱلطَّيِّبِ مِنَ ٱلْقَوْلِ»:

وهو قولهم: «الحمد لله ٱلّذي صدقنا وعده»[٢]. أو كلمة التّوحيد.

«وَهُدُوٓاْ إِلَىٰ صِرَاطِ ٱلْحَمِيدِ(٢٤)»: المحمود نفسه، أو عاقبته؛ وهو الجنّة. أو الحقّ، أو المستحقّ لذاته لغاية[٣] الحمد؛ وهو ٱلله ـ تعالىٰ ـ وصراطه الإسلام.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٤]: وقوله ـ عزّوجلّ ـ: «وهدوا إلىٰ الطّيّب من القول». قال: التّوحيد والإخلاص. «وهدوا إلىٰ صراط الحميد». قال: إلى الولاية.

وفي محاسن البرقيّ[٥]: عنه، عن أبيه، عمّن ذكره، عن حنان أبي عليّ، عن ضريس الكناسيّ قال: سألت أبا جعفر[٦] ـ عليه السّلام ـ عن قول ٱلله: «وهدوا إلىٰ الطّيّب من القول وهدوا إلىٰ صراط الحميد». فقال: هو ـ وٱلله ـ هذا الأمر ٱلّذي أنتم عليه.

وفي أصول الكافي[٧]: الحسين بن محمّد، عن معلى بن محمّد [عن محمّد][٨] بن أورمة، عن عليّ بن حسّان، عن عبدالرّحمٰن بن كثير، عن أبي عبدٱلله ـ عليه السّلام ـ في قوله: «وهدوا إلى الطّيب من القول وهدوا إلىٰ صراط الحميد» قال: ذلك حمزة وجعفر وعبيدة وسلمان وأبوذرّ والمقدا بن الأسود وعمّار. هدوا إلىٰ أمير المؤمنين ـ عليه السّلام.

وفي مجمع البيان[٩]: وروي عن النّبيّ ـ صلّى ٱلله عليه وآله ـ أنّه قال: ما أحد أحبّ إليه الحمد من ٱلله ـ عزّ[١٠] ذكره.

وفي شرح الآيات الباهرة[١١]: انّ قوله ـ تعالىٰ ـ: «هذان خصمان ـ إلىٰ قوله: ـ الحريق» نزلت في شيبة وعتبة والوليد أهل بدر، علىٰ مايأتي بيانه. وقوله: «إنّ ٱلله يدخل

ٱلّذين ــ إلىٰ قوله: ــ صراط الحميد» نزلت في عليّ ٱلله ــ عليه السّلام ــ وحمزة وعبيدة يوم بدر، علىٰ مايأتي تأويله.

وهو مارواه محمّد بن العبّاس ــ رحمه ٱلله ــ عن إبراهيم بن عبدٱلله بن مسلم[1]، عن حجّاج بن منهال بإسناده إلى قيس بن عبّاد، عن عليّ بن أبي طالب ــ عليه السّلام ــ أنّه قال: أنا أوّل من يجثو للخصومة بين يدي الرّحمٰن.

وقال قيس: وفيهم نزلت هذه الآية: «هذان خصمان ٱختصموا في ربّهم». وهم ٱلّذين تبارزوا يوم بدر: عليّ ــ عليه السّلام ــ وحمزة وعبيدة [وشيبة وعتبة والوليد.

وروى محمّد بن يعقوب[2] ــ رحمه ٱلله ــ عن عليّ بن إبراهيم، عن أحمد بن محمّد البرقيّ، عن أبيه، عن محمّد بن][3] الفضيل، عن أبي حمزة، عن أبي جعفر ــ عليه السّلام ــ في قوله ــ عزّوجلّ ــ: «هذان خصمان ٱختصموا في ربّهم فالّذين كفروا» بولاية عليّ [والأئمّة][4] «قُطّعت لهم ثياب من نار».

«إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ ٱللهِ»:

لا يريد به حالاً ولا ٱستقبالاً؛ وإنّما يريد ٱستمرار الصّدّ منهم؛ كقولهم: فلان يعطي ويمنع. ولذلك حسن عطفه على الماضي.

وقيل: هو حال من فاعل «كفروا»، وخبر «إنّ» محذوف دلّ عليه آخر الآية. أي: معذّبون.

«وَٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ»:

عطف على اسم ٱلله.

وأوّله الحنفيّة بمكّة. وٱستشهدوا بقوله: **«ٱلَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَآءً ٱلْعَاكِفُ فِيهِ وَٱلْبَادِ»** ــ أي: المقيم والطارئ ــ علىٰ عدم جواز بيع دورها وإجارتها.

قيل[6]: وهو مع ضعفه معارض بقوله[7] ــ تعالىٰ ــ: «ٱلّذين أُخرجوا من ديارهم بغير حقّ».

و«سواء» خبر مقدّم، والجملة مفعول ثان لـ «جعلناه» ويكون «للنّاس» حالاً من

---

١ ــ ن: سالم.
٢ ــ نفس المصدر، ح ٤.
٣ ــ لا يوجد في أ.
٤ ــ ليس في المصدر.
٥ و ٦ ــ أنوار التنزيل ٢/٨٩.
٧ ــ الحجّ/٤٠.

٦٨ ـــــــ

عثمان النّاب، عن عبيدالله[١] بن عليّ الحلبيّ، عن أبي عبدالله ـ عليه السّلام ـ قال: سألته عن قول الله ـ عزّوجلّ ـ: «سواء العاكف فيه والباد». فقال:

لم يكن ينبغي أن يصنع[٢] على دور مكّة أبواب؛ لأنّ للحاجّ أن ينزلوا معهم في دورهم في ساحة الدّار، حتّى يقضوا مناسكهم. وإنّ أوّل من جعل لدور مكّة أبواباً معاوية ـ لعنة الله عليه.

وفي الكافي[٣]: عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمّد، عن عليّ بن الحكم، عن الحسين بن أبي العلا قال: قال أبوعبدالله ـ عليه السّلام ـ: إنّ معاوية أوّل من علّق على بابه مصراعين بمكّة، فمنع حاجّ بيت الله. ما قال الله ـ عزّوجلّ ـ: «سواء العاكف فيه والباد». وكان النّاس[٤] إذا قدموا مكّة، نزل البادي على الحاضر حتّى يقضي حجّه. وكان معاوية صاحب السّلسلة الّتي قال الله[٥] ـ عزّوجلّ ـ: «في سلسلة ذرعها سبعون ذراعاً فاسلكوه إنّه كان لا يؤمن بالله العظيم». وكان فرعون هذه الأمّة.

وفي تهذيب الأحكام[٦]: موسى بن القاسم، عن ابن أبي عمير ـ إلى أن قال: ـ وعنه، عن عبدالرّحمٰن، عن حمّاد، عن حريز قال: سألت أبا عبدالله ـ عليه السّلام ـ عن الطّواف بغير أهل[٧] مكّة ممّن جاوربها أفضل أو الصّلاة. فقال: الطّواف للمجاورين أفضل. والصّلاة لأهل مكّة والقاطنين بها أفضل من الطّواف.

وعنه[٨]، عن عبدالرّحمٰن، عن ابن أبي عمير، عن حفص بن البختري، وحمّاد وهشام، عن أبي عبدالله ـ عليه السّلام ـ قال: إذا أقام[٩] الرّجل بمكّة سنة، فالطّواف أفضل. وإذا أقام[١٠] سنتين، خلط من هذا وهذا. فإذا أقام[١١] ثلاث سنين، فالصّلاة أفضل.

موسى بن القاسم قال[١٢]: حدّثنا عبدالرحمٰن، عن حمّاد بن عيسى، عن حريز، عن زرارة، عن أبي جعفر ـ عليه السّلام ـ قال: من أقام بمكّة سنتين، فهو من أهل مكّة؛

---

١ ـ كذا في المصدر. وفي النسخ: عبدالله.
٢ ـ كذا في المصدر. وفي النسخ: يضع.
٣ ـ الكافي ٤/٢٤٣-٢٤٤، ح ١.
٤ ـ ليس في س وأ.
٥ ـ الحاقّة/٣٢-٣٣.
٦ ـ التهذيب ٥/٤٤٦، ح ١٥٥٥.
٧ ـ كذا في المصدر. وفي النسخ: «يعني لأهل» بدل بغير أهل».
٨ ـ نفس المصدر/٤٤٧، ح ١٥٥٦.
٩ و١٠و١١ـ كذا في المصدر. وفي النسخ: قام.
١٢ـ نفس المصدر/٣٤، ح ١٠١.

٧٠ ـــــــ

وفي كتاب علل الشّرائع[١]: أبي ــ رحمة آلله عليه[٢] ــ قال: حدّثنا أحمد بن إدريس قال: حدّثنا أحمد بن [محمّد بن][٣] عيسىٰ، عن الحسين بن سعيد، عن محمّد بن الفضيل[٤]، عن أبي الصّباح الكنانيّ قال: سألت أبا عبدآلله ــ عليه السّلام ــ عن قول آلله ــ عزّوجلّ ــ: «ومن يرد فيه بإلحاد بظلم نذقه من عذاب أليم». فقال: كلّ ظلم يظلم به الرّجل نفسه بمكّة ــ من سرقة، أو ظلم أحد، أوشيء من الظّلم ــ فإنّي أراه إلحاداً. ولذلك كان ينهى أن يُسكَن الحرم.

حدّثنا محمّد بن الحسن[٥] قال: [حدّثنا محمد بن الحسن الصفّار قال:][٦] حدّثنا الحسين بن الحسن بن أبان، عن الحسين بن سعيد، عن آبن أبي عمير، عن حمّاد بن عثمان ومعاوية بن حفص، عن منصور جميعاً، عن أبي عبدآلله ــ عليه السّلام ــ قال:

كان أبو عبدآلله ــ عليه السّلام ــ في المسجد الحرام. فقيل له: إنّ سبعاً من سباع الطّير على الكعبة ليس يمرّ به شيء من حمام الحرم إلّا ضربه. فقال: آنصبوا له وآقتلوه؛ فإنّه قد ألحد في الحرم.

وفي أصول الكافي[٧]: الحسين بن محمّد، عن معلّى بن محمّد، عن محمّد بن أورمة وعليّ بن عبدآلله، عن عليّ بن حسّان، عن عبدالرّحمٰن بن كثير، عن أبي عبدآلله ــ عليه السّلام ــ [في قول آلله ــ عزّوجلّ:][٨] «ومن يرد فيه بإلحاد بظلم» قال: نزلت فيهم؛ حيث دخلا الكعبة، فتعاهدوا وتعاقدوا علىٰ كفرهم وجحودهم بما نزل في أميرالمؤمنين ــ عليه السّلام. فألحدوا في البيت بظلمهم الرّسول ووليّه. فبعداً للقوم الظّالمين.

وفي الكافي[٩]: عن آبن أبي عمير، عن معاوية قال: سألت أبا عبدآلله ــ عليه السّلام ــ عن قول آلله ــ عزّوجلّ ــ: «ومن يرد فيه بإلحاد بظلم». قال: كلّ ظلم إلحاد. وضرب الخادم من غير ذنب من ذلك الإلحاد.

---

١ ــ العلل/٤٤٥، ح ١. وفي الكافي ٤/٢٢٧، ح ٣: محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد،... مثله. كما سيورده المصنّف بعد صفحات.

٢ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: «مرة» بدل «رحمة الله عليه».

٣ ــ من المصدر.

٤ ــ المصدر: الفضل.

٥ ــ نفس المصدر/٤٥٣، ح ٤.

٦ ــ من المصدر.

٧ ــ الكافي ١/٤٢١، ح ٤٤.

٨ ــ من المصدر.

٩ ــ نفس المصدر ٤/٢٢٧، ح ٢.

محمّد بن يحيىٰ[١]، عن أحمد بن محمّد، عن محمّد بن إسماعيل، عن محمّد بن الفضيل، عن أبي الصّباح الكنانيّ قال: سألت أبا عبدآلله ـ عليه السّلام ـ عن قول آلله ـ عزّوجلّ ـ: «ومن يرد فيه بإلحاد بظلم». قال: كلّ ظلم إلحاد وضرب الخادم في غير ذنب.

وفي روضة الكافي[٢]: آبن محبوب، عن أبي ولاّد وغيره من أصحابنا، عن أبي عبدآلله ـ عليه السّلام ـ في قول آلله ـ عزّ ذكره ـ: «ومن يرد فيه بإلحاد بظلم نذقه[٣]» فقال: من عبد فيه غيرآلله ـ عزّوجلّ ـ أو تولّى فيه غير أولياء آلله، فهو ملحد بظلم. وعلى آلله ـ تبارك وتعالىٰ ـ أن يذيقه من عذاب أليم.

وفي أصول الكافي[٤]: عليّ بن إبراهيم، عن محمّد بن عيسى، عن يونس، عن أبان، عن حكيم قال: سألت أبا عبدآلله ـ عليه السّلام ـ عن أدنى الإلحاد. فقال: إنّ الكبر أدناه.

وفي تهذيب الأحكام[٥]: روى موسى بن القاسم، عن صفوان بن يحيىٰ، عن معاوية بن عمّار، عن أبي عبدآلله ـ عليه السّلام ـ وذكر حديثاً طويلاً ثمّ قال:

وعنه، عن آبن أبي عمير، عن حمّاد، عن الحلبيّ قال: سألت أبا عبدآلله ـ عليه السّلام ـ عن قول آلله ـ عزّوجلّ ـ: «ومن يرد فيه بإلحاد بظلم نذقه من عذاب أليم». قال: كلّ الظّلم فيه الحـاد. حتّىٰ لوضربت خادمك ظلماً، خشيت[٦] أن يكون إلحاداً.

وفي الكافي[٧]: محمّد بن يحيىٰ، عن أحمد بن محمّد، عن محمّد بن إسماعيل، عن محمّد بن الفضيل، عن أبي الصّباح الكنانيّ قال: سألت أبا عبدآلله ـ عليه السّلام ـ عن قول آلله ـ عزّوجلّ ـ: «ومن يرد فيه بإلحاد بظلم نذقه من عذاب أليم». فقال: كلّ ظلم يظلم الرّجل نفسه بمكّة ـ من سرقة، أو ظلم أحد، أو شيء من الظّلم ـ فإنّي أراه إلحاداً.

---

١ ـ يوجد في الكافي (٤/٢٢٧، ح ٣) حديث آخر بهذا السند، كما سيورده المؤلّف (ره) عن قريب. ومتن هذا الحديث يوجد عيناً في الحديث الماضي بحذف «من ذلك الإلحاد» من آخره. وأمّا حديث بالصورة الموجودة في المتن، فلا يوجد في الكافي. و الظاهر أنّ هذا الحديث نشأ من غلط النسّاخ.

٢ ـ الكافي ٨/٣٣٧، ح ٥٣٣.

٣ ـ لا يوجد في المصدر.

٤ ـ نفس المصدر ٢/٣٠٩، ح ١.

٥ ـ التهذيب ٥/٤٢٠، ح ١٤٥٧.

٦ ـ م: أخشيت.

٧ ـ الكافي ٤/٢٢٧، ح ٣.

ولذلك كان يتّقي أن يسكن الحرم.

عليّ بن إبراهيم[١]، عن أبيه، عن حمّاد بن عيسىٰ، عن الحسين بن المختار قال: حدّثني إسماعيل بن جابر قال: كنت فيما بين مكّة والمدينة أنا وصاحب لي. فتذاكرنا الأنصار. فقال أحدنا: هم [نزّاع من قبائل. وقال: أحدنا هم][٢] من أهل اليمن.

قال: فانتهينا إلىٰ أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ وهو جالس في ظلّ شجرة. فابتدأ الحديث ــ ولم نسأله ــ فقال:

[إنّ تُبّعاً][٣] لمّا أن جاء من قبل العراق، وجاع معه العلماء وأبناء الأنبياء، فلمّا انتهى إلىٰ هذا الوادي لهذيل، أتاه ناس من بعض القبائل. فقالوا: إنّك تأتي أهل بلدة قد لعبوا بالنّاس زماناً طويلاً حتّىٰ اتّخذوا بلادهم حرماً وبيتهم[٤] ربّاً أو ربّة. فقال: إن كان كما تقولون، قتلت مقاتليهم، وسبيت ذرّيّتهم وهدمت بنيتهم[٥].

قال: فسالت عيناه حتّىٰ وقعتا علىٰ خدّيه. قال: فدعا العلماء وأبناء الأنبياء فقال: انظروني وأخبروني لما أصابني هذا.

قال: فأبوا أن يخبروه حتّىٰ عزم عليهم. قالوا: حدّثنا بأيّ شيء حدّثت نفسك؟ قال: حدّثت نفسي أن أقتل مقاتليهم[٦]، وأسبي ذرّيّتهم، وأهدم بنيتهم[٧]. فقالوا إنا لا ندري الّذي أصابك إلّا لذلك. قال: ولِمَ هذا؟ قالوا: لأنّ البلد حرم الله، والبيت بيت الله، وسكّانه ذرّيّة إبراهيم خليل الرّحمٰن. فقال: صدقتم فما مخرجي[٨] ممّا وقعت فيه؟ قالوا: تحدّث نفسك [بغير ذلك. فعسىٰ الله أن يردّ عليك.

قال: فحدث نفسه بخير. فرجعت صدقتاه حتى ثبتتا مكانهما.

قال: فدعا بالقوم][٩] الّذين أشاروا عليه بهدمها، فقتلهم. ثمّ أتى البيت وكساه وأطعم الطّعام ثلاثين يوماً، كلّ يوم [مائة][١٠] جزور؛ حتّىٰ حملت الجفان إلى السّباع في رؤوس

---

١ ــ الكافي ٤/٢١٥، ح ١.

٢ ــ ليس في م.

٣ ــ لا يوجد في س، أ، ن. وفي ع بعدها هذه الزيادة: «لما جاءا».

٤ ــ المصدر: بنيتهم.

٥ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: أبنيتهم.

٦ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: مقاتليهم.

٧ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: أبنيتهم.

٨ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: يجزى.

٩ ــ ليس في أ.

١٠ ــ من المصدر.

٧٤ ـــــــ

آبن أبي عمير، عن معاوية بن عمّار، عن أبي عبدآلله ــ عليه السّلام ــ قال: إنّ لله[١] ــ تبارك وتعالىٰ ــ حول العكبة عشرين ومائة رحمة. منها ستّون للطّائفين، وأربعون للمصلّين، وعشرون للنّاظرين.

وفي تهذيب الأحكام[٢]: روى الحسين بن سعيد، عن حمّاد بن عيسىٰ، عن عمران الحلبيّ قال: سألت أبا عبدآلله ــ عليه السّلام ــ: أتغسل النّساء إذا أتين البيت؟ فقال: نعم إنّ آلله ــ تعالىٰ ــ يقول: «وطهّر بيتي للطّائفين والقائمين والرّكوع السّجود». وينبغي للعبد أن لا يدخل إلّا وهو طاهر؛ قد غسل عنه العرق والأذى، وتطهّر.

وفي شرح الآيات الباهرة[٣]: قال محمّد بن العبّاس ــ رحمه آلله ــ: حدّثنا محمّد بن همّام، عن محمّد بن إسماعيل العلويّ، عن عيسىٰ بن داود قال: قال الإمام موسى بن جعفر ــ عليهما السّلام ــ: قوله ــ تعالىٰ ــ: «طهّر بيتي للطّائفين و القائمين والرّكوع السّجود» يعني بهم آل محمد ــ صلوات آلله عليهم.

وفي كتاب التّوحيد[٤] بإسناده إلىٰ محمّد بن مسلم قال: سألت أبا جعفر ــ عليه السّلام ــ عمّا يروون أنّ آلله ــ عزّوجلّ ــ خلق آدم علىٰ صورته. فقال: هي صورة محدثة مخلوقة اصطفاها آلله، وآختارها علىٰ سائر الصّور المختلفة. فأضافها إلىٰ نفسه ــ كما أضاف الكعبة إلىٰ نفسه والرّوح إلىٰ نفسه ــ فقال: «بيتي» وقال[٥]: «نفخت فيه من روحي».

«وَأَذِّنْ فِي ٱلنَّاسِ»: ناد فيهم.

وقرئ[٦]: «آذن».

وقيل[٧]: الخطاب لرسول آلله. أُمر بذلك في حجّة الوداع.

«بِالْحَجِّ»: بدعوة الحجّ والأمر به.

وفي الكافي[٨]: عليّ بن إبراهيم، عن أبيه؛ والحسين بن محمّد، عن عبدآلله[٩] بن عامر؛

---

١ ــ المصدر: الله.
٢ ــ التهذيب ٥/٢٥١، ح ٨٥٢.
٣ ــ تأويل الآيات الباهرة ١/٣٣٥-٣٣٦، ح ٧.
٤ ــ التوحيد/١٠٣، ح ١٨.
٥ ــ الحجر/٢٩؛ وص/٧٢.
٦ و ٧ ــ أنوار التنزيل ٢/٩٠.
٨ ــ الكافي ٤/٢٠٥، ح ٤.
٩ ــ المصدر: عبدويه.

٧٦ ـــــــ

فلمّا بعث ٱلله ــ عزّوجلّ ــ محمّداً ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ ردّه إلىٰ الموضع ٱلّذي وضعه فيه إبراهيم ــ عليه السّلام. فما زال فيه، حتّىٰ قُبِض رسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ وفي زمن أبي بكر وأوّل ولاية عمر. ثمّ قال عمر: قد ٱزدحم النّاس علىٰ هذا المقام، فأيّكم يعرف موضعه [في الجاهليّة][1]؟ فقال له رجل: أنا أخذت قدره بقدر. قال: والقدر عندك ؟ قال: نعم. قال: فأت به. فجاء به. فأمر بالمقام، فحُمِل ورُدّ إلى الموضع ٱلّذي هو فيه السّاعة.

«يَأتُوكَ رِجَالاً»: مشاة. جمع راجل؛ كقيام وقائم.

وقرئ[2] بضمّ الرّاء مخفّف الجيم ومثقّله. و«رجالىٰ» ــ كعجالىٰ.

«وَعَلَىٰ كُلِّ ضَامِرٍ»؛ أي: وركباناً علىٰ كلّ بعير مهزول أتعبه بُعد السّفر فهزله.

«يَأتِينَ»:

صفة لـ «ضامر» محمولة علىٰ معناه.

وقرئ[3]: «يأتون» صفة للرّجال والرّكبان، أو ٱستئناف، فيكون الضّمير للنّاس.

«مِنْ كُلِّ فَجٍّ»: طريق «عَمِيقٍ(٢٧)»: بعيد.

وقرئ[4]: «معيق». يقال: بئر بعيدة العمق والمعق بمعنى.

وفي كتاب علل الشّرائع[5] بإسناده إلىٰ الحلبيّ، عن أبي عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ قال: سألته: لِمَ جُعِلت التّلبية؟ فقال: إنّ ٱلله ــ عزّوجلّ ــ أوحى إلىٰ إبراهيم ــ عليه السّلام ــ: «وأذّن في النّاس بالحجّ يأتوك رجالاً». فنادى. فأُجيب من كلّ فجّ عميق [يلبّون][6].

أبي ــ رضي ٱلله عنه ــ قال[7]: حدّثنا سعد بن عبدٱلله، عن أحمد بن محمّد بن عيسىٰ، عن الحسن بن عليّ بن فضّال، عن عبدٱلله بن سنان، عن أبي عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ قال:

لمّا أمر ٱلله ــ عزّوجلّ ــ إبراهيم وإسماعيل ــ عليهما السّلام ــ ببناء البيت، وتمّ

---

١ ــ ليس في ن.

٢ و ٣ ــ أنوار التنزيل ٢/٩٠.

٤ ــ نفس المصدر والموضع.

٥ ــ العلل/٤١٦، ح ١.

٦ ــ من المصدر.

٧ ــ نفس المصدر/٤١٩، ح ١.

٧٨ ـــــــ

إلىٰ ذي الحليفة، زالت الشّمس. فاغتسل. ثمّ خرج حتّىٰ أتى المسجد ٱلّذي عند الشّجرة، فصلّى فيه الظّهر. وعزم بالحجّ مُفرِداً، وخرج حتّىٰ ٱنتهى إلى البيداء عندالميل الأوّل. فصفّ النّاس سماطين[١]. فلبّى بالحج مُفرِداً، وساق الهدي ستّاً وستّين، أو أربعاً وستّين.

والحديث طويل. أخذت منه موضع الحاجة.

وفي عوالي اللآلي[٢]: وروي عنه ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ أنّه قال: إنّما الحاجّ الشُّعْث[٣] الغبر، يقول ٱلله ــ تعالىٰ ــ لملائكة: ٱنظروا إلــىٰ زوّار بيتي! قد جاؤوني شعثاً غبراً من كلّ فجّ عميق.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٤]: قال: ولمّا فرغ إبراهيم من بناء البيت، [أمره ٱلله أن يؤذّن في النّاس بالحجّ. فقال: يا ربّ، ما يبلغ صوتي! فقال ٱلله: أذّن! عليك الأذان، وعليَّ البلاغ. وٱرتفع على المقام، وهو يومئذ ملصق بالبيت][٥]. فارتفع به المقام، حتّىٰ كان أطول من الجبال. فنادىٰ وأدخل إصبعيه في أذنيه[٦]، وأقبل بوجهه شرقاً وغرباً يقول: أيّها النّاس! كُتِب عليكم الحجّ إلىٰ البيت العتيق. فأجيبوا ربّكم.

فأجابوه من تحت البحور السّبعة، ومن بين المشرق والمغرب ــ إلىٰ منقطع التّراب من أطراف الأرض كلّها ــ ومن أصلاب الرّجال وأرحام النّساء، بالتّلبية: [لبّيك ٱللّهمّ][٧] لبّيك!

أوَلا ترونهم يأتون يلبّون!؟ فمن حجّ من يومئذ إلىٰ يوم القيامة، فهم ممّن ٱستجاب لله. وذلك قوله[٨]: «فيه آيات بيّنات مقام إبراهيم». يعني بذلك نداء إبراهيم على المقام [بالحجّ][٩].

وفي مجمع البيان[١٠]: وفي الشّواذّ قراءة ٱبن عبّاس: «رُجّالاً» ــ بالتّشديد والضّمّ. وهو المرويّ عن أبي عبدٱلله ــ عليه السّلام. [وروي عن أبي عبدٱلله ــ عليه السّلام][١١] أنّه

---

١ ــ أي: صفّين. وفي المصدر: سماطان.
٢ ــ العوالي ٤/٣٦، ح ١٢٣.
٣ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: شعثاء غبراء.
٤ ــ تفسير القمّي ٢/٨٣.
٥ ــ ليس في م.
٦ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: إصبعه في أذنه.
٧ ــ ليس في م.
٨ ــ آل عمران/٩٧.
٩ ــ من المصدر.
١٠ ــ المجمع ٤/٧٩ و ٨٠.
١١ ــ ليس في م.

٨٠ ـــــــ

ٱقترف. وليكون تائباً ممّا مضى، مستأنفاً لما يستقبل. وما فيه من ٱستخراج الأموال وتعب الأبدان وحظرها عن الشّهوات واللّذّات، والتقرّب[1] بالعبادة إلى ٱلله ــ عزّوجلّ ــ والخضوع والاستكانة والذّلّ، شاخصاً إليه في الحرّ والبرد والأمن والخوف، دائباً في ذلك دائماً[2].

وما في ذلك لجميع الخلق، من المنافع والرّغبة [والرّهبة][3] إلىٰ ٱلله ــ تعالىٰ. ومنه ترك قساوة القلب وجسارة الأنفس ونسيان الذّكر وٱنقطاع الرّجاء والأمل، وتجديد الحقوق، وحظر التّفس عن الفساد، ومنفعة من في الشّرق وغربها، ومن في البرّ والبحر، ممّن يحجّ وممّن لا يحجّ، من تاجر وجالب وبائع ومشتر وكاسب ومسكين، وقضاء حوائج أهل الأطراف والمواضع الممكن لهم الاجتماع فيها. كذلك «ليشهدوا منافع لهم».

وفي باب العلل[4] ٱلّتي ذكر الفضل بن شاذان في آخرها أنّه سمعها من الرّضا ــ عليه السّلام ــ مرّة بعد مرّة وشيئاً بعد شيء:

فإن قال: فلِمَ أمر بالحجّ؟ قيل: لعلّة الوفادة إلى ٱلله تعالىٰ، وطلب الزّيادة ــ وذكركما ذكر محمّد بن سنان، وزاد بعد قوله: «في المواضع الممكن لهم الاجتماع فيها»:

مع ما فيه من التّفقّه ونقل أخبار الأئمّة ــ عليهم السّلام ــ إلىٰ كلّ صقع[5] وناحية. كما قال ٱلله[6] ــ عزّوجلّ ــ: «فلولا نفر من كلّ فرقة منهم طائفة ليتفقّهوا في الدّين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلّهم يحذرون» و«ليشهدوا منافع لهم».

«وَيَذْكُرُوا ٱسْمَ ٱللهِ»:

قيل[7]: عند إعداد الهدايا والضّحايا وذبحها.

وقيل[8]: كنّى بالذّكر عن النّحر ــ لأنّ ذبح المسلين لا ينفكّ عنه ــ تنبيهاً علىٰ أنّه المقصود ممّا يتقرّب به إلى ٱلله تعالىٰ.

«فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ»

---

١ ــ المصدر: التقريب.

٢ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: دائم.

٣ ــ ليس في م.

٤ ــ نفس المصدر/١١٧-١١٨، ح ١.

٥ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: سقع.

٦ ــ التوبة/١٢٢.

٧ و٨ ــ أنوار التنزيل ٢/٩٠.

قيل[1]: هي عشرذي الحجّة.

وقيل[2]: أيّام النّحر.

وفي مجمع البيان[3]: واختلف في هذه الآية. قيل: هي أيّام التّشريق يوم النّحر وثلاثة أيّام بعده. والمعدودات أيّام العشر. وهو المرويّ عن أبي جعفر ـ عليه السّلام.

وفي عوالي اللآلي[4]: وروي عن الصّادق ـ عليه السّلام ـ أنّ الذّكر في قوله: «ويذكروا اسم الله» هو التّكبير عقيب خمس عشرة صلاة أوّلها ظهر العيد. وروي عن الباقر ـ عليه السّلام ـ مثله.

وفي كتاب معاني الأخبار[5]: حدّثنا محمّد بن الحسن[6] بن أحمد بن الوليد ـ رحمه الله ـ قال: حدّثنا الحسين بن الحسن بن أبان، عن الحسين بن سعيد، عن حمّاد بن عيسىٰ، عن أبي عبدالله ـ عليه السّلام ـ قال:

سمعته يقول: قال عليّ ـ عليه السّلام ـ في قول الله ـ عزّوجلّ ـ: «ويذكروا اسم الله في أيّام معلومات» قال: أيّام العشر.

وبهذا الإسناد[7] عن الحسين بن سعيد، عن محمّد بن الفضيل، عن أبي الصّباح الكنانيّ، عن أبي عبدالله ـ عليه السّلام ـ في قول الله ـ عزّوجلّ ـ: «ويذكروا اسم الله في أيّام معلومات» قال: هي أيّام التشريق.

أبي ـ رحمه الله ـ قال[8]: حدّثنا محمّد بن أحمد بن عليّ بن الصّلت، عن يونس بن عبدالرّحمٰن، عن المفضّل بن صالح، عن زيد الشّحّام، عن أبي عبدالله ـ عليه السّلام ـ في قول الله[9] ـ تبارك وتعالىٰ ـ: «واذكروا اسم الله في أيّام معدودات» قال: المعلومات والمعدودات واحدة. وهي أيّام التشريق.

وفي تهذيب الاحكام[10]: موسىٰ بن القاسم، عن عبدالرّحمٰن، عن حماد بن عيسىٰ قال: سمعت أبا عبدالله ـ عليه السّلام ـ يقول: قال أبي ـ عليه السّلام ـ: [قال عليّ

---

١ و ٢ ـ نفس المصدر والموضع.

٣ ـ المجمع ٤/٨١.

٤ ـ العوالي ٢/٨٨، ح ٢٣٧.

٥ ـ المعاني/٢٩٦-٢٩٧، ح ١.

٦ ـ كذا في المصدر. وفي النسخ: الحسين.

٧ ـ نفس المصدر، ح ٢.

٨ ـ نفس المصدر، ح ٣.

٩ ـ البقرة/٢٠٣.

١٠ ـ التهذيب ٥/٤٤٧، ح ١٥٥٨.

ـ عليه السّلام ـ:][1] «واذكروا الله في أيّام معلومات». قال: عشر ذي الحجّة. وأمّا[2] معدودات، قال: أيّام التّشريق.

العبّاس وعليّ بن السّندي[3] جميعاً، عن حمّاد بن عيسىٰ، عن أبي عبدالله ـ عليه السّلام ـ قال: سمعته يقول: قال عليّ ـ عليه السّلام ـ في قول الله: «واذكروا اسم الله في أيّام معلومات» قال: أيّام العشر. وقوله[4]: «واذكروا الله في أيّام معدودات» قال: أيّام التّشريق.

«عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ ٱلْأَنْعَامِ»:

علّق الفعل بالمرزوق، وبيّنه بالبهيمة، تحريضاً على التّقرّب، وتنبيهاً علىٰ مقتضى الذّكر.

«فَكُلُوا مِنْهَا»: من لحومها.

أمر بذلك إباحة وإزاحة لما عليه أهل الجاهليّة من التّحرّج فيه، وندباً إلىٰ مواساة الفقراء ومساواتهم. وهذا في المتطوّع به دون الواجب.

«وَأَطْعِمُوا ٱلْبَآئِسَ» ـ الّذي أصابه بؤس؛ أي: شدّة ـ **«ٱلْفَقِيرَ(٢٨)»** المحتاج.

والأمر فيه للوجوب. وقد قيل به في الأوّل.

وفي الكافي[5]: عليّ بن إبراهيم، عن أحمد بن محمّد، عن محمّد بن خالد، عن عبدالله بن يحيىٰ، عن عبدالله بن مسكان، عن أبي بصير قال: قلت لأبي عبدالله ـ عليه السّلام ـ: قول الله[6] ـ عزّوجلّ ـ: «إنّما الصّدقات للفقراء والمساكين». قال: «الفقير» الّذي لا يسأل النّاس. و«المسكين» أجهد منه. و«البائس» أجهدهم. والحديث طويل. أخذت منه موضع الحاجة.

عليّ بن إبراهيم[7]، عن أبيه، عن النّوفلي، عن السّكونيّ، عن أبي عبدالله ـ عليه السّلام ـ في قول الله ـ عزّوجلّ ـ: «وأطعموا البائس الفقير» قال: هو الزّمِن[1] الّذي

---

١ ـ من المصدر.
٢ ـ المصدر: وأيّام.
٣ ـ نفس المصدر/٤٨٧، ح ١٧٣٦.
٤ ـ البقرة/٢٠٣.
٥ ـ الكافي ٣/٥٠١، ح ١٦.
٦ ـ التوبة/٦٠.
٧ ـ نفس المصدر ٤/٤٦، ح ٤.

لا يستطيع أن يخرج لزمانته.

وفي الكافي[1] بإسناده إلىٰ معاوية بن عمّار، عن أبي عبدالله ـ عليه السّلام ـ حديث طويل، وستقف عليه مسنداً عند قوله[2] ـ تعالىٰ ـ: «وأطعموا القانع والمعترّ» إن شاء الله. وفيه: «والبائس» هو الفقير.

وفي تهذيب الأحكام[3]: روى موسى بن القاسم، عن النخعيّ، عن صفوان بن يحيىٰ، عن معاوية بن عمّار، عن أبي عبدالله ـ عليه السّلام ـ أنّه قال في حديث طويل ستقف عليه عند قوله ـ تعالىٰ ـ: «وأطعموا القانع والمعترّ»: و«البائس» الفقير.

«ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ»: ثمّ ليزيلوا وسخهم، بقصّ الشّارب والأظفار، ونتف الإبط، والاستحداد عند الإحلال.

«وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ»: ما ينذرون من البرّ في حجّهم.

وقيل[4]: مواجب الحجّ.

وقرأ[5] أبوبكر بفتح الواو وتشديد الفاء.

وفي أصول الكافي[6]: الحسين بن محمّد، عن معلى بن محمّد، عن عليّ بن أسباط، عن داود بن نعمان، عن أبي عبيدة، قال: سمعت أبا جعفر ـ عليه السّلام ـ يقول[7] ورأى النّاس بمكّة وما يعملون، قال: فقال:

فعال كفعال الجاهليّة! أما والله، ما أُمروا بهذا. وما أُمروا إلاّ أن يقضوا تفثهم، وليوفوا نذورهم؛ فيمرّوا بنا، فيخبرونا بولايتهم، ويعرضوا علينا نصرتهم.

وفي شرح الآيات الباهرة[8]: قال محمّد بن العبّاس: حدّثنا أحمد بن هوذة بإسناده[9] يرفعه إلىٰ عبدالله بن سنان، عن ذريح المحاربيّ قال: قلت لأبي عبدالله ـ عليه السّلام ـ: قوله ـ تعالىٰ ـ: «ثمّ ليقضوا تفثهم وليوفوا نذورهم». قال: هو لقاء الإمام ـ عليه السّلام.

---

١ ـ نفس المصدر/٥٠٠، ح ٦.
٢ ـ الحجّ/٣٦.
٣ ـ التهذيب ٥/٢٢٣، ح ٧٥١.
٤ ـ أنوار التنزيل ٢/٩٠.
٥ ـ نفس المصدر والموضع.
٦ ـ الكافي ١/٣٩٢، ح ٢.
٧ ـ ليس في المصدر.
٨ ـ تأويل الآيات الباهرة ١/٣٣٦، ح ٨.
٩ ـ المصدر: باسناد.

«وَلْيَطَّوَّفُوا» طواف الرّكن ٱلّذي به تمام التّحلّل، فإنّه قرينة قضاء التّفث.

وقيل[١]: طواف الوداع.

وقرأ[٢] ٱبن عامر وحده بكسر اللاّم.

«بِالْبَيْتِ ٱلْعَتِيقِ(٢٩)»: القديم ــ لأنّه أوّل بيت وُضع للنّاس ــ أو المعتق من تسلّط الجبابرة. فكم من جبّار سار إليه ليهدمه، فمنعه ٱلله.

وفي الكافي[٣]: عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ٱبن أبي عمير؛ ومحمّد بن إسماعيل، عن الفضل بن شاذان، عن صفوان بن يحيىٰ، وٱبن أبي عمير، جميعاً عن معاوية بن عمّار قال: قال أبو عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ:

إذا أحرمت، فعليك بتقوى ٱلله ــ إلىٰ أن قال: ــ وقال: ٱتّق المفاخرة. وعليك بورع يحجزك عن معاصي ٱلله. فإنّ ٱلله ــ تعالىٰ ــ يقول: «ثمّ ليقضوا تفثهم وليوفوا نذورهم وليطّوّفوا بالبيت العتيق[٤]».

قال أبو عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ: من التّفث أن تتكلّم في إحرامك بكلام قبيح. فإذا دخلت مكّة، وطفت بالبيت، وتكلّمت بكلام طيّب، فكان ذلك كفّارة.

أحمد بن محمّد[٥]، [عن][٦] ابن أبي نصر قال: قلت لأبي الحسن الرضا[٧] ــ عليه السّلام ــ: إنّا حين نفرنا من منىً، أقمنا أيّاماً. ثمّ حلقت رأسي، طلب التّلذّذ. فدخلني من ذلك شيء. فقال:

كان أبوالحسن ــ صلوات ٱلله عليه ــ إذا خرج من مكّة، فأُتي بثيابه، حلق رأسه. قال: وقال في قوله ٱلله ــ تعالىٰ ــ: «ثمّ ليقضوا تفثهم وليوفوا نذورهم». قال: التّفث تقليم الأظفار، وطرح الوسخ، وطرح الإحرام.

محمّد بن يحيىٰ[٨]، عن أحمد بن محمّد، عن محمّد بن إسماعيل، عن محمّد بن الفضيل، عن أبي الصّباح الكنانيّ قال: سألت أبا عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ عن رجل نسي أن يقصّر من شعره وهو حاجّ، حتّىٰ ٱرتحل من منىً.

---

١ و ٢ ــ أنوار التنزيل ٢/٩٠.

٣ ــ الكافي ٤/٣٣٧-٣٣٨، ح ٣.

٤ ــ ليس في أ.

٥ ــ نفس المصدر/٥٠٣-٥٠٤، ح ١٢.

٦ و ٧ ــ من المصدر.

٨ ــ نفس المصدر/٥٠٣، ح ٨.

قال: ما يعجبني أن يُلقي شعر رأسه[١] إلّا بمنىً. وقال في قول الله ـ تعالىٰ ـ: «ثمّ ليقضوا تفثهم» قال: هو الحلق وما في جلد الإنسان.

عدّة من أصحابنا[٢]، عن سهل بن زياد، عن عليّ بن سليمان، عن زياد القنديّ، عن عبدالله بن سنان، عن ذريح المحاربيّ قال:

قلت لأبي عبدالله ـ عليه السّلام ـ: إنّ الله أمرني في كتابه بأمر، فأحبّ أن أعمله. قال: وما ذاك؟ قلت: قول الله ـ تعالىٰ ـ: «ثمّ ليقضوا تفثهم وليوفوا نذورهم». قال: «ليقضوا تفثهم» لقاء الإمام. و«ليوفوا نذورهم» تلك المناسك.

قال عبدالله بن سنان: فأتيت أبا عبدالله ـ عليه السّلام ـ فقلت: جعلت فداك؛ قول الله ـ تعالىٰ ـ: «ثمّ ليقضوا تفثهم وليوفوا نذورهم». قال: أخذ الشّارب، وقصّ الأظفار، وما أشبه ذلك. قال: [قلت:][٣] جعلت فداك؛ إنّ ذريح المحاربيّ حدّثني عنك بأنّك قلت له: «ليقضوا تفثهم» لقاء الامام. و«ليوفوا نذورهم» تلك المناسك. فقال: صدق [ذريح][٤] وصدقتَ. إنّ للقرآن ظاهراً وباطناً. ومن يحتمل ما يحتمل ذريح!؟

حميد بن زياد[٥]، عن ابن سماعة، عن غير واحد، عن أبان عن أبي بصير، عن أبي عبدالله ـ عليه السّلام ـ في قول الله ـ جلّ ثناؤه ـ: «ثمّ ليقضوا تفثهم» قال: هو ما يكون من الرّجل في إحرامه. فإذا دخل مكّة، فتكلّم بكلام طيّب، كان ذلك كفّارة لذلك الّذي كان منه.

وفي من لا يحضره الفقيه[٦]: وروى حمران، عن أبي جعفر ـ عليه السّلام ـ في قول الله ـ عزّوجلّ ـ: «ثمّ ليقضوا تفثهم» قال: التّفث حقوق الرّجل من الطّيب. [فإذا قضى نسكه[٧]، حلّ له الطّيب][٨].

وروى ربعي[٩]، عن محمّد بن مسلم، عن أبي جعفر ـ عليه السّلام ـ في قول الله ـ عزّوجلّ ـ: «ثمّ ليقضوا تفثهم» فقال: قصّ الشّارب والأظفار.

وفي رواية البزنطيّ[١] عن الرّضا ــ عليه السّلام ــ قال: التّفث تقليم الأظفار، وطرح الوسخ، وطرح الإحرام عنه.

وفي قرب الإسناد[٢] للحميريّ: أحمد بن محمّد، عن أحمد بن محمّد بن أبي نصر قال: سألت الرّضا ــ عليه السّلام ــ عن قول آلله ــ تبارك وتعالىٰ ــ «ليقضوا تفثهم وليوفوا نذورهم». قال: تقليم الأظفار، وطرح الوسخ عنك، والخروج من الإحرام. «وليطّوّفوا بالبيت العتيق» طواف الفريضة.

وفي تهذيب الأحكام[٣]: محمّد بن يعقوب، عن عدّة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن أحمد بن محمّد قال: قال أبو الحسن ــ عليه السّلام ــ في قول آلله ــ عزّ شأنه ــ: «وليطّوّفوا بالبيت العتيق» قال: طواف الفريضة طواف النّساء.

وروى محمّد بن أحمد بن يحيىٰ[٤]، عن عليّ بن إسماعيل، عن محمّد بن يحيىٰ الصّيرفيّ، عن حمّاد النّاب قال: سألت أبا عبدآلله ــ عليه السّلام ــ عن قول آلله ــ عزّوجلّ ــ: «وليطّوّفوا بالبيت العتيق» قال: هو طواف النّساء.

وفي عيون الأخبار[٥]، في باب ماجاء عن الرّضا ــ عليه السّلام ــ في قول النّبيّ ــ صلّى آلله عليه وآله ــ: «أنا آبن الذّبيحين» حديث طويل. وفي آخره: وكانت لعبد المطّلب خمس سنن[٦] أجراها آلله ــ تعالىٰ ــ في الإسلام: حرّم نساء الآباء علىٰ الأبناء ــ إلىٰ قوله: ــ وكان يطوف بالبيت سبعة أشواط.

وفي كتاب الخصال[٧]: عن جعفر بن محمّد، عن أبيه، عن جدّه[٨]، عن عليّ بن أبي طالب ــ عليهم السّلام ــ عن النّبيّ ــ صلّى آلله عليه وآله ــ أنّه قال في وصيّة له: يا عليّ، إنّ عبدالمطّلب سنّ في الجاهليّة خمس سنن أجراها آلله له في الإسلام: حرّم نساء الآباء علىٰ الأبناء ــ إلىٰ قوله: ــ ولم يكن للطّواف عدد عند قريش، فسنّ فيهم عبدالمطّلب سبعة أشواط. فأجرى آلله ذلك في الإسلام.

---

١ ــ نفس المصدر، ح ١٤٣٦.
٢ ــ قرب الإسناد/١٥٧-١٥٨.
٣ ــ التهذيب ٥/٢٥٢-٢٥٣، ح ٨٥٤.
٤ ــ نفس المصدر، ح ٨٥٥.
٥ ــ العيون ١/١٦٨، ح ١.
٦ ــ المصدر: من السنن.
٧ ــ الخصال/٣١٢-٣١٣، ح ٩٠.
٨ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: آبائه.

وفي عيون الأخبار[١]، في باب ذكر ما كتب به الرّضا ـ عليه السّلام ـ إلىٰ محمّد بن سنان في جواب مسائله في العلل:

وعلّة الطّواف بالبيت أنّ الله ـ عزّوجلّ ـ قال للملائكة[٢]: «إنّي جاعل في الأرض خليفة قالوا أتجعل فيها من يفسد فيهاويسفك الدّماء». فردّوا على الله ـ عزّوجلّ ـ هذا الجواب. فندموا، فلاذوا[٣] بالعرش، واستغفروا. فأحبّ الله ـ عزّوجلّ ـ أن يتعبد بمثل ذلك العباد[٤]، فوضع في السّماء الرّابعة بيتاً بحذاء العرش يسمّىٰ الضّراح[٥]. ثمّ وضع في السّماء الدّنيا بيتاً يُسمّى البيت[٦] المعمور بحذاء الضّراح[٧]. ثمّ وضع هذا البيت بحذاء البيت المعمور. ثمّ أمر آدم، فطاف به. فتاب الله ـ عزّوجلّ ـ عليه. فجرى ذلك في ولده إلىٰ يوم القيامة.

وفي الكافي[٨]: محمّد بن يحيىٰ، عن محمّد بن أحمد، عن الحسين بن عليّ بن مروان، عن عدّة من أصحابنا، عن أبي حمزة الثّماليّ قال:

قلت لأبي جعفر ـ عليه السّلام ـ في المسجد الحرام: لأيّ شيء سمّاه[٩] الله البيت[١٠] العتيق؟

فقال: إنّه ليس من بيت وضعه الله علىٰ وجه الأرض، إلاّ له ربّ وسكّان يسكنونه غير هذا البيت؛ فإنّه لا ربّ له إلاّ الله ـ تعالىٰ. وهو الحرّ. ثمّ قال: إنّ الله ـ تعالىٰ ـ خلقه قبل الأرض. ثمّ خلق الأرض من بعده، فدحاها من تحته.

علي بن إبراهيم[١١]، عن أبيه، عن حمّاد بن عيسىٰ، عن أبان بن عثمان، عمّن أخبره عن أبي جعفر ـ عليه السّلام ـ قال: قلت له: لِمَ سمّى الله[١٢] البيت العتيق؟ قال: هو بيت[١٣] حرّ[١٤] عتيق من النّاس، لم يملكه أحد.

---

١ ـ العيون ٢/٨٩، ح ١.
٢ ـ البقرة/٣٠.
٣ ـ المصدر: ولاذوا.
٤ ـ ع: العبادة.
٥ ـ كذا في المصدر. وفي ع و ن: الصراخ. وفي أ وم: الصراح. وفي س: الضراخ.
٦ ـ ليس في المصدر.
٧ ـ كذا في المصدر. وفي س و ن: الصراخ. وفي غيرهما: الصراح.
٨ ـ الكافي ٤/١٨٩، ح ٥.
٩ ـ كذا في المصدر. وفي النسخ: سمّىٰ.
١٠ ـ ليس في س والمصدر.
١١ ـ نفس المصدر، ح ٦.
١٢ ـ ليس في المصدر.
١٣ ـ ليس في ن.
١٤ ـ ليس في م.

وفي محاسن البرقيّ[١]: عنه، عن أبيه و محمّد بن عليّ، عن عليّ بن النّعمان، عن سعيد الأعرج، عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ قال: إنّما سُمّي[٢] البيت العتيق، لأنّه أُعتق من الغرق، وأعتق[٣] الحرم معه، كفّ عنه الماء.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٤]: حدّثني أبي، عن صفوان بن يحيى، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ قال: لمّا أراد الله هلاك قوم نوح ــ وذكر حديثاً طويلاً. وفيه يقول عليه السلام: ــ وإنّما سُمّي البيت العتيق، لأنّه أُعتق من الغرق.

وفي كتاب علل الشّرائع[٥] بإسناده إلى أبي خديجة، عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ حديث طويل، يقول ــ عليه السّلام ــ في آخره: وإنّما سُمّي البيت العتيق، لأنّه أُعتق من الغرق][٦].

وبإسناده[٧] إلى ذريح بن يزيد المحاربيّ، عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ قال: إنّ الله ــ عزّوجلّ ــ أغرق الأرض كلّها يوم نوح، إلّا البيت. فيومئذ سُمّي العتيق، لأنّه أُعتق يومئذ من الغرق. فقلت له: أصعد إلى السّماء؟ فقال: لا، لم يصل إليه الماء، ورُفع عنه.

«ذَلِكَ»:

خبر محذوف. أي: الأمر ذلك. وهو وأمثاله تطلق للفصل بين كلامين.

«وَمَنْ يُعَظِّمْ حُرُمَاتِ اللهِ»: أحكامه وسائر مالا يحلّ هتكه. أو: الحرم[٨] وما يتعلّق بالحجّ من التّكاليف.

وقيل[٩]: الكعبة، والمسجد الحرام، والبلد الحرام، والشّهر الحرام، والمحرّم.

«فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ»: فالتّعظيم خير له **«عِنْدَ رَبِّهِ»** ثواباً.

وفي شرح الآيات الباهرة[١٠]: قال محمّد بن العبّاس ــ رحمه الله ــ حدّثنا محمّد بن

---

١ ــ المحاسن/٣٣٦، ح ١١٣.
٢ ــ المصدر: سمّيت.
٣ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: «عق» بدل «وأعتق».
٤ ــ تفسير القمّي ١/٣٢٧-٣٢٨.
٥ ــ العلل/٣٩٩، ح ١.
٦ ــ لا يوجد في م.
٧ ــ نفس المصدر، ح ٥.
٨ ــ كذا في أنوار التنزيل ٢/٩١. وفي النسخ: الحرام.
٩ ــ نفس المصدر والموضع.
١٠ ــ تأويل الآيات الباهرة ١/٣٣٦، ح ١٠.

هَمّام، عن محمّد بن إسماعيل العلويّ، عن عيسىٰ بن داود، عن الإمام موسى بن جعفر[1] ـ عليهما السّلام ـ في قول الله ـ تبارك وتعالىٰ ـ: «ومن يعظّم حرمات الله فهو خير له عند ربّه» قال:

هي ثلاث حرمات واجبة. فمن قطع منها حرمة، فقد أشرك بالله: الأولى انتهاك حرمة الله في بيته الحرام. والثّانية تعطيل الكتاب والعمل بغيره. والثّالثة قطيعة ما أوجب الله من فرض مودّتنا وطاعتنا.

«وَأُحِلَّتْ لَكُمُ ٱلْأَنْعَامُ إِلَّا مَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ»: إلّا المتلوّ عليكم تحريمه. وهو ما حُرّم منها لعارض؛ كالميتة وما أُهلّ به لغير الله. فلا تحرّموا منها غيرما حرّمه الله؛ كالبَحِيرة[2] والسّائبة[3].

«فَاجْتَنِبُوا ٱلرِّجْسَ مِنَ ٱلْأَوْثَانِ»: فاجتنبوا الرّجس الّذي هو الأوثان.

وهو غاية المبالغة في النّهي عن تعظيمها والتّنفير عن عبادتها.

«وَٱجْتَنِبُوا قَوْلَ ٱلزُّورِ(٣٠)»:

تعميم بعد التّخصيص؛ فإنّ عبادة الأوثان رأس الزّور.

كأنّه لمّا حثّ على تعظيم الحرمات، أتبعه ذلك، ردّاً لما كانت الكفرة عليه من تحريم البحائر والسّوائب، وتعظيم الأوثان، والافتراء علىٰ الله بأنّه حكم بذلك.

وقيل[4]: شهادة الزّور. والزّور من الزَّوَر، وهو: الانحراف. كما أنّ الإفك من الأفك، وهو: الصّرف. فإنّ الكذب منحرف مصروف عن الواقع.

وفي كتاب معاني الأخبار[5]: حدّثنا محمّد بن الحسن بن أحمد بن الوليد قال: حدّثنا محمّد بن الحسن الصّفّار، عن إبراهيم بن هاشم، عن عبدالله بن المغيرة، عن يحيىٰ بن عبادة[6]، عن أبي عبدالله ـ عليه السّلام ـ أنّه سمعه يقول: «الرّجس من الأوثان»

الشّطرنج. و«قول الزّور» الغناء. والحديث طويل. أخذت منه موضع الحاجة.

حدّثنا أبي[١] ــ رحمه الله ــ قال: حدّثنا سعد بن عبدالله، عن أحمد بن محمّد بن عيسىٰ، عن محمّد بن يحيى الخزّاز، عن حمّاد بن عثمان، عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ قال: سألته عن «قول الزّور». قال: منه قول الرّجل للّذي يغنّي: أحسنت.

وفي الكافي[٢]: عدّة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن يحيىٰ بن المبارك، عن عبدالله بن جبلة، عن سماعة بن مهران، عن أبي بصير قال: سألت أبا عبدالله ــ عليه السّلام ــ عن قول الله ــ عزّوجلّ ــ: «فاجتنبوا[٣] الرّجس من الأوثان واجتنبوا قول الزّور» قال: الغناء.

محمّد بن يحيىٰ[٤]، عن أحمد بن محمّد، عن محمّد بن خالد والحسين بن سعيد، جميعاً عن النّضر بن سويد، عن درست، عن زيد الشّحّام قال: سألت أبا عبدالله ــ عليه السّلام ــ عن قول الله ــ عزّوجلّ ــ: «فاجتنبوا الرّجس من الأوثان واجتنبوا قول الزّور». قال: «الرّجس من الأوثان» الشّطرنج. و«قول الزّور» الغناء.

عليّ بن إبراهيم[٥]، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن بعض أصحابه، عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ في قول الله ــ عزّوجلّ ــ: «فاجتنبوا الرّجس من الأوثان واجتنبوا قول الزّور» قال: «الرّجس من الأوثان» الشّطرنج. و«قول الزّور» الغناء.

وفي مجمع البيان[٦]: «فاجتنبوا الرّجس من الأوثان». وروى أصحابنا أنّ اللّعب بالشّطرنج والنّرد وسائر أنواع القمار من ذلك. «واجتنبوا قول الزّور». وروى أصحابنا أنّه يدخل فيه الغناء وسائر الأقوال الملهية.

وروى أيمن بن خزيم[٧] عن رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ أنّه قام خطيباً فقال: أيّها النّاس! عدلت شهادة الزّور بالشّرك بالله. ثمّ قرأ: «فاجتنبوا الرّجس من الأوثان واجتنبوا قول الزّور».

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٨]: حدّثني أبي، عن ابن أبي عمير، عن هشام، عن أبي

---

١ ــ نفس المصدر، ح ٢.
٢ ــ الكافي ٦/٤٣١، ح ١.
٣ ــ المصدر: واحتنبوا.
٤ ــ نفس المصدر/ ٤٣٥، ح ٢.
٥ ــ نفس المصدر/٤٣٦، ح ٧.
٦ ــ المجمع ٤/٨٢.
٧ ــ نفس المصدر والموضع. وفي أ: أيمن بن خزيمة.
٨ ــ تفسير القمّي ٢/٨٤.

٩٢ ـــ

عبدالله ــ عليه السّلام ــ قال: «الرّجس من الأوثان» الشّطرنج. و «قول الزّور» الغناء.

«حُنَفَآءَ لله»: مخلصين له **«غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ»:**

وهما حالان من الواو.

وفي كتاب التّوحيد[1] بإسناده إلىٰ زرارة، عن أبي جعفر ــ عليه السّلام ــ قال: سألته عن قول الله ــ عزّوجلّ ــ: «حنفاء لله غير مشركين به» وعن الحنيفيّة. فقال: هي الفطرة الّتي فطر [الله][2] النّاس عليها «لا تبديل لخلق الله»[3]. وقال: فطرهم الله على المعرفة.

«وَمَنْ يُشْرِكْ بِالله فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَآءِ»:

لأنّه سقط من أوج الإيمان إلىٰ حضيض الكفر.

«فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ»:

فإنّ الأهواء المردية توزّع أفكاره.

وقرأ[4] نافع وحده بفتح الخاء وتشديد الطّاء.

«أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ (٣١)»: بعيد؛ فإنّ الشّيطان قد طوّح به في الضّلالة.

و «أو» للتّخيير؛ كما في قوله[5]: «أو صيّب». أو للتّنويع ــ فإنّ من المشركين من لا خلاص لهم أصلاً، ومنهم من يمكن خلاصه بالتّوبة ــ ولكن علىٰ بعد.

ويجوز أن يكون من التّشبيهات المركّبة فيكون المعنى: ومن يشرك بالله، فقد هلكت نفسه هلاكاً يشبه أحد الهلاكين.

«ذَلِكَ وَمَنْ يُعَظِّمْ شَعَآئِرَ الله»: دين الله. أو: فرائض الحجّ ومواضع نسكه. أو: الهدايا لأنّها من معالم الحجّ[6]. وهو أوفق لظاهر ما بعده. وتعظيمها أن تختار حساناً سماناً غالية الأثمان.

«فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ (٣٢)»:

---

١ ــ التوحيد/٣٣٠، ح ٩.

٢ ــ من المصدر.

٣ ــ الرّوم/٣٠.

٤ ــ أنوار التنزيل ٢/٩١.

٥ ــ البقرة/١٩.

٦ ــ كذا في أنوار التنزيل ٢/٩١. وفي النسخ بدل هذه العبارة: «والهدايا من معالم الحجّ».

فإنّ تعظيمها من أفعال ذوي تقوى القلوب. فحُذِفت هذه المضافات. والعائد إلىٰ «مَن». وذكر «القلوب»، لأنّها منشأ التّقوى والفجور، والآمرة بهما.

وفي الكافي[1]: عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمّد، عن الحسن بن عليّ، عن بعض رجاله، عن أبي عبدالله ـ عليه السّلام ـ قال: إنّما يكون الجزاء مضاعفاً فيما دون البدنة، حتّىٰ يبلغ البدنة. فإذا بلغ البدنة، فلا تضاعف؛ لأنّه أعظم ما يكون. قال الله ـ عزّوجلّ ـ: «ومن يعظم شعائر الله فإنّها من تقوى القلوب».

«لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُسَمًّى ثُمَّ مَحِلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ (٣٣)»؛ أي: لكم فيها منافع درّها ونسلها وصوفها وظهرها إلىٰ أن تُنحَر. ثمّ وقت نحرها منتهية إلى البيت، أي مايليه من الحرم.

و«ثمّ» تحتمل التّراخي في الوقت والتّراخي في الرّتبة. أي: لكم فيها منافع دنيويّة إلىٰ وقت النّحر، وبعده منافع دينيّة أعظم منها. وهو على الأوّلين إمّا متّصل بحديث الأنعام والضّمير فيه لها. أو المراد على الأوّل: لكم فيها منافع [دينيّة][2] تنتفعون بها إلىٰ أجل مسمّى ـ هو الموت ـ ثمّ محلّها منتهية إلى البيت [العتيق][3] الّذي تُرفَع إليه الأعمال، أو يكون فيه ثوابها، وهو البيت المعمور، أو الجنّة. وعلى الثّاني: لكم فيها منافع التّجارات في الأسواق إلىٰ وقت المراجعة، ثمّ وقت الخروج منها منتهية إلى الكعبة بالإحلال بطواف الزّيارة.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[4]: قوله ـ تعالىٰ ـ: «ومن يعظّم شعائر الله فإنّها من تقوى القلوب». قال: تعظيم البدن وجودتها. وقوله ـ عزّوجلّ ـ: «لكم فيها منافع إلىٰ أجل مسمّى». قال: البدن يركبها المحرم من موضعه الّذي يحرم فيه غير مضرّ بها، ولا معنّف عليها. وإن كان لها لبن، يشرب من لبنها إلىٰ يوم النّحر.

وفي الكافي[5]: محمّد بن يحيىٰ، عن أحمد بن محمّد، عن محمّد بن إسماعيل، عن محمّد بن الفضيل، عن أبي الصّباح الكنانيّ، عن أبي عبدالله ـ عليه السّلام ـ في قول الله ـ عزّوجلّ ـ: «لكم فيها منافع إلىٰ أجل مسمّى» قال: إن احتاج إلىٰ ظهرها، ركبها من

---

١ ـ الكافي ٤/٣٩٥، ح ٥.
٢ و ٣ ـ من أنوار التنزيل ٢/٩١.
٤ ـ تفسير القمّي ٢/٨٤.
٥ ـ الكافي ٤/٤٩٢-٤٩٣، ح ١.

٩٤ ـــ
١ ـ نهك الضرع: استوفىٰ جميع ما فيه.
٢ ـ الفقيه ٢/٣٠٠، ح ١٤٩٣.
٣ ـ المجمع ٤/٨٣.
٤ ـ أنوار التنزيل ٢/٩٢.
٥ ـ تفسير القمّي ٢/٨٤.
٦ ـ أنوار التنزيل ٢/٩٢.

غير أن يعنّف عليها. وإن كان لها لبن، حلبها حلاباً لا ينهكها[1].

وفي من لا يحضره الفقيه[2]: وروىٰ أبو بصير عنه في قول الله ـ عزّوجلّ ـ: «لكم فيها منافع إلىٰ أجل مسمّى» قال: إن احتاج إلىٰ ظهرها، ركبها من غير أن يعنّف عليها. وإن كان لها لبن، حلبها حلاباً لا ينهكها.

وفي مجمع البيان[3]: «لكم فيها»؛ أي: في الشّعائر منافع. فمن تأوّل أنّ الشّعائر الهدي قال: إنّ منافعها ركوب ظهرها و شرب لبنها، إذا احتيج إليها. وهو المرويّ عن أبي جعفر ـ عليه السّلام.

«وَلِكُلِّ أُمَّةٍ»: ولكلّ أهل دين.

«جَعَلْنَا مَنْسَكاً»: معتبّداً وقرباناً يتقرّبون به إلى الله.

وقرأ[4] حمزة والكسائيّ بالكسر. أي: موضع نسك.

«لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللهِ» دون غيره، ويجعلوا نسكهم لوجهه.

علّل الجعل به، تنبيهاً علىٰ أنّ المقصود من المناسك تذكّر المعبود.

«عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ» عند ذبحها.

وفيه تنبيه علىٰ أنّ القربان يجب أن يكون نعماً.

«فَإِلَٰهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَلَهُ أَسْلِمُوا»: أخلصوا التّقرّب أو الذّكر، ولا تشوبوه بالإشراك.

«وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ (٣٤)»: المتواضعين، أو المخلصين؛ فإنّ الإخبات صفتهم.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[5]: قوله ـ عزّوجلّ ـ: «فله أسلموا وبشّر المخبتين». قال: العابدين.

«الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ»، هيبةً منه لإشراق أشعّة جلاله عليها.

«وَالصَّابِرِينَ عَلَىٰ مَا أَصَابَهُمْ» من الكلف والمصائب.

«وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ» في أوقاتها.

وقرئ[6]: «المقيمين الصّلاة على الأصل.

«وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ (٣٥)» في وجوه الخير.

وفي شرح الآيات الباهرة[١]: قال محمّد بن العبّاس ــ رحمه ٱلله ــ: حدّثنا محمّد بن همّام، عن محمّد بن إسماعيل [العلويّ][٢]، عن عيسى بن داود قال: قال موسى بن جعفر ــ عليهما السّلام ــ: سألت أبي عن قول ٱلله ــ عزّوجلّ ــ: «وبشّر المخبتين». قال: نزلت فينا خاصّة.

«وَٱلْبُدْنَ»: جمع بدنة؛ كخشب وخشبة.

وأصله الضّمّ وقد قرئ[٣] به. وإنّما سُمّي بها الإبل، لعظم بدنها مأخوذة من: بدن بدانة: إذا ضخم. ولا يلزم من مشاركة البقر لها في أجزائها عن سبعة بقوله ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ: «البدنة عن سبعة، [والبقرة عن سبعة][٤]». تناول[٥] ٱسم البدنة لها شرعاً بل الحديث يمنع ذلك. و ٱنتصابه بفعل يفسّره.

«جَعَلْنَاهَا لَكُمْ»:

ومن رفعه، جعله مبتدأً.

«مِنْ شَعَآئِرِ ٱللَّهِ»: من أعلام دينه ٱلّتي شرعها ٱلله.

«لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ»: منافع دينيّة ودنيويّة.

«فَاذْكُرُوا ٱسْمَ ٱللَّهِ عَلَيْهَا» بأن تقولوا عند ذبحها: ٱلله أكبر. لا إله إلّا ٱلله. وٱلله أكبر. ٱللّهمّ منك وإليك.

«صَوَآفَّ»:

قيل[٦]: قائمات قد صففن أيديهنّ وأرجلهنّ.

وقرئ[٧]: «صوافن». من: صفن الفرس: إذا قام علىٰ ثلاث وطرف سنبك الرّابعة. لأنّ البدنة تُعقَل إحدى يديها، وتقوم علىٰ ثلاث. و«صَوافناً» بإبدال التّنوين من حرف الإطلاق عند الوقف. و«صوافيّ»؛ أي: خوالص لوجه ٱلله. و«صوافي» [بسكون الياء][٨] علىٰ لغة من يسكّن الياء مطلقاً؛ كقولهم: أعط القوس باريها.

---

١ ــ تأويل الآيات الباهرة ١/٣٣٧، ح ١١.

٢ ــ من المصدر.

٣ ــ أنوار التنزيل ٢/٩٢.

٤ ــ ليس في م.

٥ ــ ليس في س، ع، أ.

٦ و ٧ ــ نفس المصدر والموضع.

٨ ــ من المصدر.

٩٦ ـــ

وفي مجمع البيان[١]: وقيل: هو أن تُنحَر وهي صافّة ــ أي: قائمة ــ رُبِطت يداها[٢] ما بين الرّسغ والخفّ إلى الرّكبة. عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام.

وقرأ أبو جعفر[٣] ــ عليه السّلام ــ: «صوافن» بالنّون.

«فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا»: سقطت على الأرض. وهو كناية عن الموت.

وفي الكافي[٤]: أبو عليّ الأشعريّ، عن محمّد بن عبدالجبّار، عن صفوان بن يحيىٰ، عن عبدالله بن سنان، عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ في هذه الآية قال: ذلك حين تُصَفّ للنّحر، تربط يديها ما بين الخفّ إلىٰ الرّكبة. ووجوب جنوبها إذا وقعت على الأرض.

«فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعِمُوا الْقَانِعَ»:

قيل[٥]: الرّاضي بما عنده وبما يُعطَىٰ من غير مسألة. ويؤيّده أنّه قرئ: «القنع». أو: السّائل. من: قنعت إليه قنوعاً: إذا خضعت له في السّؤال.

«وَالْمُعْتَرَّ»:

قيل[٦]: المعترض بالسؤال.

وقرئ[٧]: «والمعتري». يقال: عرّه وعراه، واعترّه[٨] واعتراه[٩].

وفي الكافي[١٠]: حميد بن زياد، عن ابن سماعة، عن غير واحد، عن أبان بن عثمان، عن عبدالرّحمٰن بن أبي عبدالله، عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ في قول الله ــ عزّوجلّ ــ: «فإذا وجبت جنوبها» قال: إذا وقعت على الأرض. «فكلوا منها وأطعموا القانع والمعترّ». قال: «القانع» الّذي يرضى بما أعطيته، ولا يسخط ولا يكلح ولا يلوي شدقه غضباً. و«المعترّ» المارّبك لتطعمه.

عليّ بن إبراهيم[١١]، عن أبيه ومحمّد بن إسماعيل، عن الفضل بن شاذان، عن صفوان [بن يحيىٰ][١٢]، عن معاوية بن عمّار، عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ في هذه الآية قال:

---

١ ــ المجمع ٤/٨٦.
٢ ــ المصدر: يديها.
٣ ــ نفس المصدر والموضع.
٤ ــ الكافي ٤/٤٩٧، ح ١.
٥ ــ أنوار التنزيل ٢/٩٢.
٦ و ٧ ــ نفس المصدر والموضع.
٨ ــ ليس في ن.
٩ ــ ليس في م.
١٠ ــ الكافي ٤/٤٩٩، ح ٢.
١١ ــ نفس المصدر/٥٠٠، ح ٦.
١٢ ــ ليس في المصدر.

«القانع» ٱلّذي يقنع بما أعطيته. و«المعترّ» ٱلّذي يعتريك. «والسّائل» ٱلّذي يسألك في يديه. و«البائس» هو الفقير.

عدّة من أصحابنا[١]، عن سهل بن زياد، عن عليّ بن أسباط، عن مولى لأبي عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ قال: رأيت أبا الحسن ــ عليه السّلام ــ دعا ببدنة فنحرها. فلمّا ضرب الجزّارون عراقيبها[٢] فوقعت إلى الأرض، و كشفوا شيئاً عن سنامها، قال: ٱقطعوا و كلوا منها [و أطعموا][٣]. فإنّ ٱلله ــ تعالىٰ ــ يقول: «فإذا وجبت جنوبها فكلوا منها و أطعموا».

عدّة من أصحابنا[٤]، عن أحمد بن محمّد، عن الحسن بن عليّ الوشّاء، عن عبدٱلله بن مسكان، عن أبي بصير، عن أبي عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ قال: لا تصرم باللّيل. ولا تحصد باللّيل. ولا تضحّ باللّيل. ولا تبذر باللّيل. فإنّك إن تفعل، لم يأتك القانع والمعترّ.

فقلت: ما القانع والمعترّ؟ قال: «القانع» ٱلّذي يقنع بما أعطيته. و«المعترّ» ٱلّذي يمرّبك فيسألك.

والحديث طويل. أخذت منه موضع الحاجة.

وفي تهذيب الأحكام[٥]: روىٰ موسى بن القاسم، عن النّخعي، عن صفوان بن يحيىٰ، عن معاوية بن عمّار، عن أبي عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ قال: إذا ذبحت أو نحرت، فكل و أطعم؛ كما قال ٱلله ــ تعالىٰ ــ: «فكلوا منها و أطعموا القانع و المعترّ».

فقال: «القانع» ٱلّذين يقنع بما أعطيته. و«المعترّ» ٱلّذي يعتريك. و«السّائل» ٱلّذي يسألك في يده. و«البائس» الفقير.

وفي كتاب علل الشّرائع[٦]: أبي ــ رحمه ٱلله ــ ومحمّد بن الحسن بن أحمد بن الوليد ــ رضي ٱلله عنه ــ قالا[٧]: حدّثنا محمّد بن يحيىٰ العطّار، عن محمّد بن أحمد بن يحيىٰ بن[٨] عمران الأشعريّ، عن عليّ بن إسماعيل، عن صفوان بن يحيىٰ الأزرق قال: قلت لأبي إبراهيم ــ عليه السّلام ــ: الرّجل يُعطي الضّحية من يسلخها بجلدها. قال: لا بأس به. إنّما

---

١ ــ نفس المصدر/٥٠١، ح ٩.

٢ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: عراقيها. والعرقوب: عصب غليظ فوق عقب الإنسان، ومن الدابّة في رجلها بمنزلة الركبة في يديها.

٣ ــ من المصدر مع المعقوفتين.

٤ ــ نفس المصدر ٣/٥٦٥، ح ٣.

٥ ــ التهذيب ٥/٢٢٣، ح ٧٥١.

٦ ــ العلل/٤٣٩، ح ١.

٧ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: قال.

٨ ــ ن: عن.

٩٨ ـــ ـــ

١ ــ المعاني/٢٠٨، ح ١.
٢ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: يرتدّ.
٣ ــ ن: تعطه.
٤ ــ نفس المصدر، ح ٢.
٥ ــ العوالي ٣/١٦٤، ح ٥٣.
٦ ــ قرب الإسناد/١٥٥.
٧ ــ تفسير القمّي ٢/٨٤.
٨ ــ المصدر: فلايسأل.

وفي مجمع البيان[١]: في رواية الحلبيّ، عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ [قال: «القانع» الّذي يسأل فيرضى بما أُعطي. و«المعترّ» الّذي يعتري رحلك ممّن لا يسأل.

وقال أبو جعفر وأبو عبدالله[٢] ــ عليهما السّلام ــ:][٣] «القانع» الّذي يقنع بما اعطيته، ولا يسخط [ولا يكلح][٤] ولا يلوي شدقه غضباً. و«المعترّ» المارّبك[٥] لتطعمه.

وروي عنهم[٦] ــ عليهم السّلام ــ أنّه ينبغي أن يطعم ثلثه، ويعطي القانع والمعترّ ثلثه، ويهدي لأصدقائه الثّلث الباقي.

«**كَذَلِكَ**»: مثل ما وصفنا من نحرها قياماً.

«**سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ**» مع عظمها وقوّتها، حتّىٰ تأخذوها[٧] منقادة فتعقلولها وتحبسوها صافّة قوائمها، ثمّ تطعنون[٩] في لبّاتها[١٠]!

«**لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (٣٦)**» إنعامنا عليكم بالتّقرّب والإخلاص.

«**لَنْ يَنَالَ اللهَ**»:

قيل[١١]: لن يصيب رضاه، ولن يقع منه موقع القبول.

«**لُحُومُهَا**» المتصدّق بها، «**وَلَا دِمَاؤُهَا**» المهراقة بالنّحر، من حيث إنّها لحوم ودماء.

«**وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ**»: ولكن يصيبه [ما يصحبه][١٢] من تقوى قلوبكم الّتي تدعوكم إلىٰ تعظيم أمر الله والتّقرّب إليه والإخلاص له.

وقيل[١٣]: كان أهل الجاهليّة إذا ذبحوا القرابين، لطّخوا الكعبة بدمائها، قربةً إلى الله. فهمّ به المسلمون، فنزلت.

---

١ ــ المجمع ٤/٨٦.
٢ ــ نفس المصدر والموضع.
٣ ــ ليس في أ.
٤ ــ من المصدر.
٥ ــ المصدر: «المادّ يده» بدل «المارّبك».
٦ ــ نفس المصدر والموضع.
٧ ــ كذا في أنوار التنزيل ٢/٩٢. وفي النسخ: تأخذونها.
٨ ــ كذا في نفس المصدر والموضع. وفي النسخ: فتعقلونها وتحبسونها.
٩ ــ كذا في نفس المصدر والموضع. وفي م و ن: تطعنونها. وفي غيرهما: تطغونها.
١٠ ــ اللبّة: موضع القلادة من العنق.
١١ ــ نفس المصدر والموضع.
١٢ ــ ليس في ن.
١٣ ــ أنوار التنزيل ٢/٩٣.

١٠٠ ـــــــ

وفي شرح الآيات الباهرة[١]: قال محمّد بن العبّاس ــ رحمه الله ــ: حدّثنا محمّد بن الحسين[٢] بن عليّ، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن منصور بن يونس، عن إسحاق بن عمّار قال: سألت أبا عبدالله ــ عليه السّلام ــ عن هذه الآية. قال: نحن الّذين آمنوا. والله يدافع عنّا ما إذا أذاعت شيعتنا.

يعني أنّ بعض شيعتهم يذيع عنهم بعض أسرارهم إلىٰ أعدائهم[٣]، يقصد بذلك أذاهم. أو لا يقصد؛ فإنّ الله ــ سبحانه ــ يدافع عنهم. «إنّ الله لا يحبّ كلّ خوّان» لمودّتهم [«كفور» بولايتهم][٤].

«أُذِنَ»: رُخّص.

وقرئ[٥] علىٰ البناء للفاعل، وهو الله.

«لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ» المشركين.

والمأذون فيه محذوف لدلالته عليه.

وقرئ[٦] بفتح التّاء. أي: للّذين يقاتلهم المشركون.

«بِأَنَّهُمْ ظُلِمُوا»:

قيل[٧]: هم أصحاب رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله. كان المشركون يؤذونهم. وكانوا يأتونه من بين مضروب ومشجوج يتظلّمون إليه، فيقول لهم: اصبروا؛ فإنّي لم أُومَر بالقتال. حتّىٰ هاجر، فأُنزلت. وهي أوّل آية [نزلت][٨] في القتال بعد ما نُهي عنه في نيف وسبعين آية.

«وَإِنَّ اللهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ(٣٩)»:

وعد لهم بالنّصر، كما وعد بدفع أذى الكفّار عنهم.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٩]: قال. نزلت في عليّ وجعفر وحمزة ــ صلّوات الله عليه وعليهما. ثمّ جرت.

---

١ ــ تأويل الآيات الباهرة ١/٣٣٧، ح ١٢.

٢ ــ المصدر: الحسن.

٣ ــ يوجد في أبعدها هذه الزيادة: نحن الّذين آمنوا والله يدافع.

٤ ــ من المصدر.

٥ ــ أنوار التنزيل ٢/٩٣.

٦ و ٧ ــ نفس المصدر والموضع.

٨ ــ من المصدر.

٩ ــ تفسير القمّي ٢/٨٤.

١٠٢ ـــــــ

في القائم ــ عليه السّلام ــ وأصحابه.

«ٱلَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ»؛ يعني: مكّة «بِغَيْرِ حَقٍّ»: بغير موجب استحقّوا به؛ «إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا ٱللهُ»:

علىٰ طريقة قول النّابغة:

ولا عيب فيهم غير أنّ سيوفهم بهنّ فلول من قراع الكتائب

وقيل[١]: منقطع.

وفي روضة الكافي[٢]: ٱبن محبوب، عن أبي جعفر الأحول، عن سلام بن المستنير، عن أبي جعفر ــ عليه السّلام ــ في قول ٱلله ــ تبارك وتعالىٰ ــ: «ٱلّذين أُخرجوا» (الآية). قال: نزلت في رسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ وعليّ وحمزة وجعفر. وجرت في الحسين ــ عليهم السّلام أجمعين.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٣]: وقوله ــ عزّوجلّ ــ: «ٱلّذين أخرجوا» (الآية). قال الحسين ــ [صلوات ٱلله عليه، وعلىٰ جدّه وأبيه، وأمّه وأخيه، وذرّيّته وبنيه ــ][٤] حين طلبه يزيد ــ لعنه الله ــ ليحمله إلى الشّام، فهرب إلى الكوفة، وقُتِل بالطّفّ.

وفي كتاب المناقب[٥] لابن شهرآشوب: محمّد بن مسلم، عن أبي جعفر ــ عليه السّلام ــ: «ٱلّذين أخرجوا من ديارهم» قال: نحن[٦]. نزلت فينا.

وفي مجمع البيان[٧]: وقال أبو جعفر ــ عليه السّلام ــ: «نزلت في المهاجرين. وجرت في آل محمّد «ٱلّذين أخرجوا من ديارهم [بغير حقّ][٨]» وأُخيفوا.

وفي شرح الآيات الباهرة[٩]: قال محمّد بن العبّاس ــ رحمه ٱلله ــ: حدّثنا عبدالعزيز بن يحيىٰ، عن محمّد بن عبدالرّحمٰن، عن المفضّل[١٠]، عن جعفر بن الحسين الكوفيّ، عن محمّد بن زيد مولىٰ أبي جعفر، عن أبيه قال: سألت مولاي أبا جعفر ــ عليه السّلام ــ قلت: قوله ــ عزّ وجلّ ــ: «ٱلّذين أخرجوا من ديارهم بغير حقّ إلّا أن يقولوا ربّنا

---

١ ــ أنوار التنزيل ٢/٩٣.
٢ ــ الكافي ٨/٣٣٧-٣٣٨، ح ٥٣٤.
٣ ــ تفسير القمّي ٢/٨٤.
٤ ــ ليس في المصدر.
٥ ــ المناقب ٤/١٧٩.
٦ ــ ليس في المصدر.
٧ ــ المجمع ٤/٨٧.
٨ ــ من ن.
٩ ــ تأويل الآيات الباهرة ١/٣٣٩، ح ١٧.
١٠ ــ المصدر: الفضل.

١٠٤ ـــــــ

ٱلّذين أُخرجوا من ديارهم بغير حقّ إلاّ أن يقولوا ربّنا ٱلله».

وذلك أنّ جميع ما بين السّماء والأرض لله ــ عزّوجلّ ــ ولرسوله ولأتباعهما[١] من المؤمنين من أهل هذه الصّفة. فما كان من الدّنيا في أيدي المشركين والكفّار والظّلمة والفجّار، من أهل الخلاف لرسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ والمولّي عن طاعتهما، ممّا كان في أيديهم ظلموا فيه المؤمنين من أهل هذه الصّفات وغلبوهم عليه ما أفاء ٱلله علىٰ رسوله. فهو حقّهم أفاء ٱلله عليهم، وردّه إليهم.

وإنّما معنى الفيء كلُّما صار إلى المشركين، ثمّ رجع ممّا كان قد غُلِب عليه أو هو فيه. فما يرجع إلىٰ مكانه ــ من قول أو فعل ــ فقد فاء؛ مثل قول ٱلله[٢] ــ عزّوجلّ «فإن فاؤوا فإنّ ٱلله غفور رحيم»؛ أي: رجعوا. ثمّ قال: «وإن عزموا الطّلاق فإنّ ٱلله سميع عليم». وقال[٣] «وإن طائفتان من المؤمنين ٱقتتلوا فأصلحوا بينهما فإن بغت إحديهما علىٰ الأخرىٰ فقاتلوا ٱلّتي تبغي حتّىٰ تفيء إلىٰ أمر ٱلله»؛ أي: ترجع. «فإن فاءت»؛ أي: رجعت، «فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا إنّ ٱلله يحبّ المقسطين». يعني بقوله: «تفيء» ترجع. فذلك الدّليل علىٰ أنّ الفيء كلّ راجع إلىٰ مكان قد كان عليه أو فيه. ويقال للشّمس [إذا زالت][٤]: قد فاءت الشّمس، حين يفيء الفيء عند رجوع الشّمس إلىٰ زوالها. وكذلك ما أفاء ٱلله على المؤمنين من الكفّار، فإنّما هي حقوق المؤمنين رجعت إليهم، بعد ظلم الكفّار إيّاهم. فذلك قوله «أُذن للّذين يقاتلون بأنّهم ظلموا» ما كان المؤمنون أحقّ به منهم.

وإنّما أُذن للمؤمنين ٱلّذين قاموا بشرائط الإيمان ٱلّتي وصفناها. وذلك أنّه لا يكون مأذوناً له في القتال، حتّىٰ يكون مظلوماً. و[لا يكون مظلوماً،][٥] حتّىٰ يكون مؤمناً. ولا يكون مؤمناً، حتّىٰ يكون قائماً بشرائط الإيمان ٱلّتي ٱشترط ٱلله ــ تعالىٰ ــ على المؤمنين والمجاهدين[٦]. فإذا تكاملت فيه شرائط ٱلله ــ تعالىٰ ــ كان مؤمناً. [وإذا كان مؤمناً،][٧] كان مظلوماً. وإذا كان مظلوماً، كان مأذوناً له في الجهاد؛ لقوله ــ عزّوجلّ ــ: «أُذن

---

١ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: لأتباعهم.
٢ ــ البقرة/٢٢٦.
٣ ــ الحجرات/٩.
٤ ــ ليس في ن.
٥ ــ ليس في م.
٦ ــ ن: المهاجرين.
٧ ــ ليس في م.

١٠٦ ـــــــ

له في الدّعاء إلى ٱلله؛ لأنّه ليس يجاهد مثله و أُمر بدعائه إلى ٱلله. ولا يكون مجاهداً من قد أمر المؤمنين[١] بجهاده، وحضر الجهاد عليه ومنعه منه. ولا يكون داعياً إلى ٱلله ــ تعالىٰ ــ من أُمر بدعاء[٢] مثله إلى التّوبة والحقّ والأمر بالمعروف والنّهي عن المنكر. ولا يأمر بالمعروف من قد أُمِر أن يؤمر به. ولا ينهىٰ عن المنكر من قد أُمر أن يُنهىٰ عنه.

فمن كانت قد تمّت فيه شرائط ٱلله ــ تعالىٰ ــ ٱلّتي وصف بها أهلها من أصحاب النّبيّ ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ وهو مظلوم، فهو مأذون له في الجهاد، كما أذن لهم في الجهاد. لأنّ حكم ٱلله ــ تعالىٰ ــ في الأوّلين والآخرين وفرائضه عليهم سواء؛ إلّا من علّة، أو حادث يكون. والأوّلون والآخرون ــ أيضاً ــ في منع الحوادث شركاء، والفرائض عليهم واحدة. يُسأَل الآخرون عن أداء الفرائض عمّا يُسأَل عنه الأوّلون، ويُحاسَبون عمّا به يُحاسَبون.

ومن لم يكن علىٰ صفة من أذن ٱلله له في الجهاد من المؤمنين، فليس من أهل الجهاد، وليس بمأذون له فيه؛ حتّىٰ يفيء بما شرط ٱلله ــ تعالىٰ ــ عليه. فإذا تكاملت فيه شرائط ٱلله ــ تعالىٰ ــ على المؤمنين والمجاهدين[٣]، فهو من المأذون[٤] لهم في الجهاد.

فليتّق ٱلله ــ تعالىٰ ــ عبد[٥] ولا يغترّ بالأمانيّ ٱلّتي نهى ٱلله ــ تعالىٰ ــ عنها من هذه الأحاديث الكاذبة على ٱلله ٱلّتي يكذّبها القرآن، ويتبرّأ منها ومن حملتها[٦] ورواتها، ولا يقدمْ على ٱلله ــ تعالىٰ ــ بشبهة لا يُعذَر بها. فإنّه ليس وراء المتعرّض[٧] للقتل في سبيل ٱلله منزلة يؤتى ٱلله من قبلها، وهي غاية الأعمال في عظم قدرها.

فليحكم ٱمرؤ لنفسه، وليرها كتاب ٱلله ــ تعالىٰ ــ ويعرضها عليه. فإنّه لا أحد أعرف بالمرء من نفسه. فإن وجدها قائمة بما شرط ٱلله عليه في الجهاد، فليقدم على الجهاد. وإن علم تقصيراً، فليصلحها وليقمها[٨] علىٰ ما فرض ٱلله عليها من الجهاد. ثمّ ليقدم بها وهي طاهرة [مطهّرة][٩] من كلّ دنس يحول بينها وبين جهادها.

---

١ ــ المصدر و ن: المؤمنون. ولعلّ ما في المتن أصوب لقوله: «ومنعه منه» بعدها.

٢ ــ ع: بدعائه.

٣ ــ ن: المهاجرين.

٤ ــ م والمصدر: المأذونين.

٥ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: عنده.

٦ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: جملتها.

٧ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: المعترض.

٨ ــ في غيرم: ليقرها.

٩ ــ لا يوجد في ع، س، أ.

١٠٨ ـــــــ

قيل[١]: وكنائس اليهود سُمّيت بها، لأنّها يُصلّىٰ فيها.

وقيل[٢]: أصلها «صلوتا» بالعبريّة، فعُرِّب.

وفي مجمع البيان[٣]: وقرأ جعفربن محمّد ـ عليهما السّلام ـ: «وصلوات» ـ بضمّ الصّاد [واللاّم][٤].

«وَمَسَاجِدُ»: ومساجد المسلمين.

«يُذْكَرُ فِيهَا ٱسْمُ ٱللَّهِ كَثِيراً»:

صفة للأربع، أو لـ «مساجد» خصت بها تفضيلاً.

«وَلَيَنْصُرَنَّ ٱللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ»: من ينصردينه.

قيل[٥]: وقد أنجز وعده بأن سلّط المهاجرين والأنصار علىٰ صناديد العرب وأكاسرة العجم وقياصرتهم، وأورثهم أرضهم وديارهم.

«إِنَّ ٱللَّهَ لَقَوِيٌّ» علىٰ نصرهم «عَزِيزٌ(٤٠)» لايمانعه شيء.

وفي شرح الآيات الباهرة[٦]: قال محمّد بن العبّاس ـ رحمه ٱلله ـ: حدّثنا محمّد بن همّام، عن محمّد بن إسماعيل، عن عيسىٰ بن داود، عن أبي الحسن موسى بن جعفر، عن أبيه ـ عليهما السّلام ـ في قوله ـ عزّوجلّ ـ: «ولولا دفع ٱلله النّاس بعضهم ببعض» (الآية) قال:

هم الأئمّة. وهم الأعلام. ولولا صبرهم وٱنتظارهم الأمر أن يأتيهم من ٱلله ـ تعالىٰ ـ لقُتِلوا جميعاً. قال ٱلله ـ عزّوجلّ ـ: «ولينصرنّ ٱلله من ينصره إنّ ٱلله لقويّ عزيز».

«ٱلَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي ٱلْأَرْضِ أَقَامُوا ٱلصَّلَاةَ وَآتَوُا ٱلزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ ٱلْمُنْكَرِ»:

قيل[٧]: وصف للّذين أُخرجوا. وهو ثناء قبل بلاء.

«وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ ٱلْأُمُورِ(٤١)»؛ فإنّ مرجعها إلىٰ حكمه.

---

١ ـ أنوار التنزيل ٢/٩٣

٢ ـ نفس المصدر والموضع.

٣ ـ المجمع ٤/٨٥.

٤ ـ من المصدر.

٥ ـ أنوار التنزيل ٢/٩٣-٩٤.

٦ ـ تأويل الآيات الباهرة ١/٣٤٠، ح ٢٠.

٧ ـ أنوار التنزيل ٢/٩٤.

١١٠ ـــــــ

وقال أيضاً[١]: حدّثنا أحمد بن محمّد، عن أحمد[٢] بن الحسن عن الحسين[٣]، عن حصين بن مخارق، عن عمرو بن ثابت، عن عبدالله بن الحسن بن الحسين[٤]، عن أمّه، عن أبيها، عن أبيه ــ عليه السّلام ــ في قوله ــ عزّوجلّ ــ: «الّذين إن مكنّاهم في الأرض أقاموا الصّلاة وآتوا الزّكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر». قال: هذه نزلت فينا أهل البيت.

وقال أيضاً[٥]: حدّثنا محمّد بن همّام، عن محمّد بن إسماعيل العلويّ، عن عيسىٰ بن داود، عن الإمام أبي الحسن موسى بن جعفر ــ عليهما السّلام ــ قال:

كنت عند أبي يوماً في المسجد إذ أتاه رجل، فوقف أمامه وقال: يا ابن رسول الله، أعيت عليَّ آية في كتاب الله ــ عزّوجلّ ــ سألت عنها جابر بن يزيد، فأرشدني إليك. فقال: وما هي؟ قال: قوله ــ عزّوجلّ ــ: «الّذين إن مكنّاهم في الأرض أقاموا الصّلاة وآتوا الزّكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ولله عاقبة الأمور».

فقال: إي نعم، فينا نزلت. وذاك لأنّ فلاناً وفلاناً وطائفة معهم ــ وسمّاهم ــ اجتمعوا إلى النّبيّ ــ صلّى الله عليه وآله ــ فقالوا: يا رسول الله، إلىٰ من يصير هذا الأمر بعدك؟ فوالله، لئن صار إلىٰ رجل من أهل بيتك، إنّا لنخافهم علىٰ أنفسنا. ولو صار إلىٰ غيرهم، لعلّ غيرهم أقرب وأرحم[٦] بنا منهم!

فغضب رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ من ذلك غضباً شديداً. ثمّ قال: أما ولله لو آمنتم بالله وبرسوله، ما أبغضتموهم؛ لأنّ بغضهم بغضي، وبغضي هو الكفر بالله. ثمّ نعيتم إلىٰ نفسي. فوالله، لئن مكّنهم الله في الأرض ليقيموا الصّلاة[٧] لوقتها، وليؤتوا[٨] الزّكاة لمحلّها، وليأمرنّ[٩] بالمعروف، ولينهنّ عن المنكر. إنّما يرغم الله أنوف رجال يبغضوني، ويبغضون أهل بيتي وذرّيّتي.

فأنزل الله ــ عزّوجلّ ــ: «الّذين إن مكنّاهم في الأرض أقاموا الصّلاة وآتوا الزّكاة

---

١ ــ نفس المصدر، ح ٢٣.

٢ ــ م: محمّد.

٣ ــ المصدر: [عن أبيه].

٤ ــ المصدر: عن أبي عبدالله بن الحسن.

٥ ــ نفس المصدر ٣٤٢-٣٤٣، ح ٢٤.

٦ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: اهم.

٧ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: ليقيمون الصّلوات.

٨ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: ليؤتون.

٩ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: ليأمرون.

١١٢ ـــــــ

وقرأ[١] البصريّان: «أهلكتها» بغير لفظ التّعظيم[٢].

«وَهِيَ ظَالِمَةٌ»؛ أي: أهلها.

«فَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا»: ساقطة حيطانها علىٰ سقوفها، بأن تعطّل بنيانها، فخرّت سقوفها، ثمّ تهدّمت حيطانها، فسقطت فوقها. أو: خالية مع بقاء عروشها وسلامتها. فيكون الجارّ متعلّقاً بـ «خاوية».

ويجوز أن يكون خبراً بعد خبر. أي: هي خالية، وهي علىٰ عروشها. أي مطلّة عليها بأن سقطت وبقيت الحيطان مائلة مشرفة عليها.

والجملة معطوفة علىٰ «أهلكناها» لا علىٰ «وهي ظالمة»؛ فإنّها حال والإهلاك ليس حال خوائها. فلامحلّ لها إن نصبت «كأيّن» بمقدّر يفسّره «أهلكناها». وإن رفعته بالابتداء، فمحلّها الرّفع.

«وَبِئْرٍ مُعَطَّلَةٍ»:

عطف علىٰ «قرية». أي: وكم بئر عامرة في البوادي تُرِكت لا يُستقَى منها، لهلاك أهلها.

وقرئ[٣] بالتّخفيف. من: أعطله بمعنىٰ عطله[٤].

«وَقَصْرٍ مَشِيدٍ (٤٥)»: مرفوع أو مجصّص أخليناه عن ساكنيه.

وذلك يقوّي أنّ معنى «خاوية علىٰ عروشها» خالية مع بقاء عروشها.

وقيل[٥]: المراد بـ «بئر» بئر علىٰ سفح جبل [بحضرموت][٦]، وبـ «قصر» قصر مشرف علىٰ قُلّته، كانا لقوم حنظلة بن صفوان من بقايا قوم صالح. فلمّا قتلوه، أهلكهم الله وعطّلها.

وفي مجمع البيان[٧]: وفي تفسير أهل البيت ــ عليهم السّلام ــ في قوله: «وبئر معطّلة»: أي: وكم من عالم لا يُرجَع إليه ولا يُنتفَع بعلمه.

---

١ ــ نفس المصدر والموضع.

٢ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: وقرأ البصريّ بغير لفظ التعظيم.

٣ ــ نفس المصدر والموضع.

٤ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: عطل.

٥ ــ نفس المصدر والموضع.

٦ ــ من المصدر.

٧ ــ المجمع ٨٩/٤.

١١٤ ـــــــ

«وبئر معطّلة وقصر مشيد» أنّه قال: قال: قال رسول الله ـ صلّى الله عليه وآله ـ: القصر المشيد والبئر المعطّلة عليّ ـ عليه السّلام.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[١]: وأمّا قوله ـ عزّوجلّ ـ: «وبئر معطّلة وقصر مشيد» قال: هو مثَل لآل محمّد ـ صلوات الله عليهم. قوله: «بئر معطّلة» هي الّتي[٢] لا يُستقىٰ منها. وهو الإمام الّذي قدغاب، فلا يُقتبَس منه العلم إلىٰ وقت ظهوره. و«القصر المشيد» هو المرتفع. وهو مثل لأمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ والأئمّة منهم[٣] ـ صلوات الله عليهم ـ وفضائلهم [المنتشرة في العالمين][٤] المشرقة[٥] على الدّنيا. وهو قوله[٦]: «ليظهره على الدّين كلّه». وقال الشّاعر في ذلك:

بئر معطّلة وقصر مشرف ... مثل لآل محمّد مستطرف[٧]
فالقصر مجدُهُمُ الّذي لا يرتقىٰ ... والبئر علمُهُمُ الّذي لا ينزف[٨]

«أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ»:

حثّ لهم على أن يسافروا ليروا مصارع المهلكين، فيعتبروا. وهم، وإن كانوا قد سافروا، لم يسافروا لذلك.

وفي كتاب الخصال[٩]: وسُئل الصّادق ـ عليه السّلام ـ عن قول الله[١٠] ـ تعالىٰ ـ: «أوَلم يسيروا في الأرض». قال: معناه: أوَلم ينظروا في القرآن.

«فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا» ما يجب أن يُعقَل من التّوحيد، بما حصل لهم من الاستبصار والاستدلال.

«أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا» ما يجب أن يُسمع من الوحي والتّذكير بحال من شهد آثارهم.

«فَإِنَّهَا»:

---

١ ـ تفسير القمّي ٢/ ٨٥.
٢ ـ كذا في المصدر. وفي النّسخ: هو الّذي.
٣ ـ ليس في المصدر.
٤ ـ ليس في المصدر.
٥ ـ المصدر: المشرفة.
٦ ـ التوبة/ ٣٣، والفتح/ ٢٨، والصف/ ٩.
٧ ـ كذا في المصدر. وفي النسخ: متطرّف.
٨ ـ كذا في المصدر. وفي النسخ: يشرف.
٩ ـ لم نعثر عليه في كتاب الخصال، ولكن رواه نورالثقلين ٣/ ٥٠٧، ح ١٧١.
١٠ ـ الرّوم/ ٩، وآيات أخر. وفي الآية المفسّرة هنا وغيرها أيضاً من الآي: «أفلم ...».

الضّمير للقصّة. أو مبهم يفسّره «الأبصار». وفي «تعمى» راجع إليه، والظّاهر أقيم مقامه.

«لاَ تَعْمَى ٱلأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى ٱلْقُلُوبُ ٱلَّتِي فِي ٱلصُّدُورِ(٤٦)» عن الاعتبار.

أي: ليس الخلل في مشاعرهم، وإنّما إيفت[1] عقولهم باتّباع الهوىٰ والانهماك في التقليد. وذكر «الصّدور» للتأكيد ونفي التجوّز، وفضل التّنبيه علىٰ أنّ العمى الحقيقيّ ليس المتعارف ٱلّذي يخصّ البصر.

قيل[2]: لمّا نزلت[3]: «ومن كان في هذه أعمى» قال ٱبن أمّ مكتوم: يا رسول ٱلله، أنا في الدّنيا أعمى، أفأكون في الآخرة أعمى؟ فنزلت.

وفي أصول الكافي[4]: عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمّد بن خالد، عن أبيه، عمّن ذكره، عن محمّد بن عبدالرّحمٰن بن أبي ليلىٰ، عن أبيه، عن أبي عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ أنّه قال:

تاه من جهل. وٱهتدى من أبصر وعقل. إنّ ٱلله ــ عزّوجلّ ــ يقول: «فإنّها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب ٱلّتي في الصّدور». وكيف يهتدي من لم يبصر!؟ وكيف يبصر من لم يتدبّر!؟ ٱتّبعوا رسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ وأهل بيته. وأقرّوا بما نزل من عندٱلله. وٱتّبعوا آثار الهدىٰ؛ فإنّهم علامات الأمانة والتّقى.

والحديث طويل. أخذت منه موضع الحاجة.

وفي كتاب الخصال[5] عن عليّ بن الحسين ــ عليهما السلام ــ حديث طويل يقول فيه: [ألا][6] إنّ للعبد أربع أعين: عينان يبصر بهما أمر دينه ودنياه. وعينان يبصر بهما أمر آخرته. فإذا أراد ٱلله بعبد خيراً، فتح له العينين اللّتين في قلبه. فأبصر بهما الغيب و[7] أمر آخرته. وإذا أراد به غير ذلك، ترك القلب بما فيه.

وفي كتاب التّوحيد[8] عن الزّهريّ، عن عليّ بن الحسين ــ عليهما السّلام ــ مثل ما في

الخصال سواء. وزاد في آخره: ثمّ ٱلتفت إلى السّائل عن القدر فقال: هذا منه! [هذا منه!][1]

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[2] خطبة له ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ وفيها: وأعمى العمى الضّلالة بعد الهدى. وشرّ العمى عمى القلب.

وفي روضة الكافي[3]: عدّة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن محمّد بن الحسن بن شمّون، عن عبدٱلله بن عبدالرّحمٰن، عن عبدٱلله بن القاسم، عن عمرو بن أبي المقدام، عن أبي عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ أنّه قال:

إنّما شيعتنا أصحاب الأربعة الأعين: عينان في الرّأس، وعينان في القلب. ألا وإنّ[4] الخلائق كلّهم كذلك؛ إلاّ أنّ ٱلله ــ عزّوجلّ ــ فتح أبصاركم، وأعمى أبصارهم.

حميد بن زياد[5]، عن الحسن بن محمّد الكنديّ، عن أحمد بن عديس، عن أبان بن عثمان، عن أبي الصّباح، عن أبي عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ عن النّبيّ ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ أنّه قال: وأعمى العمى عمى القلب.

والحديثان طويلان. أخذت منهما موضع الحاجة.

وفي من لا يحضره الفقيه[6]: وقال أبو جعفر ــ عليه السّلام ــ: إنّما الأعمىٰ أعمى[7] القلب. «فإنّها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب الّتي في الصدور».

وفي مصباح الشريعة[8]: قال الصادق ــ عليه السّلام ــ: ولا يصحّ الاعتبار إلاّ لأهل الصّفا والبصيرة. قال ٱلله[9] ــ تعالىٰ ــ: «فاعتبروا يا أولي الأبصار». وقال ــ عزّ من قائل ــ: «فإنّها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب الّتي في الصدور»][10]. فمن فتح الله عين قلبه، وبصّر عينيه[11] بالاعتبار فقد أعطاه منزلة رفيعة وملكاً عظيماً.

---

١ ــ لا يوجد في ع.

٢ ــ لم نعثر عليه في تفسير القمّي؛ ولكن رواه نورالثقلين ٣/٥٠٨، ح ١٧٥.

٣ ــ الكافي ٨/٢١٤-٢١٥، ح ٢٦٠.

٤ ــ ليس في المصدر.

٥ ــ الكافي ٨/٨١، ح ٣٩.

٦ ــ الفقيه ١/٢٤٨، ح ١١١٠.

٧ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: عمى.

٨ ــ مصباح الشريعة/٢٠١.

٩ ــ الحشر/٢.

١٠ ــ لا يوجد في النسخ. وإنّما أضفناها من نور الثقلين ٣/٥٠٨. والظاهر أنّ المصنّف (ره) أسقط هذه العبارات عند نقل الروايتين من التفسير المذكور.

١١ ــ من ن. وفي غيرها: عينه.

وفي عوالي اللآلي[١]: وقال ــ صلّى الله عليه وآله ــ: إذا أراد الله بعبد خيراً، فتح عيني قلبه، فيشاهد بها ما كان غائباً عنه.

«وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ» المتوعّد به.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٢]: وقوله ــ عزّوجلّ ــ: «ويستعجلونك بالعذاب». وذلك أنّ رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ أخبرهم أنّ العذاب قد أتاهم، فقالوا[٣]: فأين العذاب!؟ فاستعجلوه.

«وَلَنْ يُخْلِفَ اللّهُ وَعْدَهُ»:

لامتناع الخلف في خبره. فيصيبهم ما أوعدهم به، ولو بعد حين. لكنّه صبور لا يعجل بالعقوبة.

«وَإِنَ يَوْماً عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ (٤٧)»:

قرأ[٤] ابن كثير وحمزة والكسائيّ بالياء.

بيان لتناهي صبره وتأنّيه، حتّىٰ استقصر المُدد الطّوال[٥]. أو لتمادي عذابه وطول أيّامه حقيقة. أو من حيث إنّ أيّام الشّدائد مستطالة[٦].

وفي كتاب معاني الأخبار[٧]: أبي ــ رحمه الله ــ قال: حدّثنا سعد بن عبدالله، عن يعقوب بن يزيد[٨]، عن جعفر بن محمّد بن عقبة، عن زرارة[٩]، عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ في قول الله[١٠] ــ عزّوجلّ ــ: «لابثين فيها أحقاباً» قال: الأحقاب ثمانية أحقاب. والحُقْب[١١] ثمانون سنة. والسّنة ثلاثمائة وستّون يوماً. واليوم كألف سنة ممّا تعدّون.

وفي إرشاد المفيد[١٢] ــ رحمه الله ــ عن أبي بصير، عن أبي جعفر ــ عليه السّلام ــ حديث طويل. وفيه قال ــ عليه السّلام ــ:

---

١ ــ العوالي ٤/١١٦، ح ١٨٣.
٢ ــ تفسير القمّي ٢/٨٨.
٣ ــ المصدر: قالوا.
٤ ــ أنوار التنزيل ٢/٩٥.
٥ ــ ليس في أ.
٦ ــ ن: متطاولة.
٧ ــ المعاني/٢٢٠-٢٢١، ح ١.
٨ ــ م: زيد.
٩ ــ المصدر: عمّن رواه.
١٠ ــ النبأ/٢٣.
١١ ــ المصدر: الحِقْبة.
١٢ ــ الإرشاد/٣٤٤.

إذا قام القائم ــ عليه السّلام ــ سار إلى الكوفة، فهدم فيها أربعة[١] مساجد. ولم يبق مسجد على وجه الأرض له شرف إلاّ هدمها[٢]، وجعلها جمّاء[٣]. ووسّع الطّريق الأعظم. وكسر كلّ جناح خارج في الطّريق. وأبطل الكنف[٤] والميازيب[٥] إلى الطّرقات ولايترك[٦] بدعة إلّا أزالها، ولا سنّة إلاّ أقامها. ويفتح قسطنطينة والصين[٧] وجبال الدّيلم. فيمكث على ذلك سبع سنين مقدار[٨] كلّ سنة عشر سنين من سنيكم[٩] هذه. ثمّ يفعل الله ما يشاء.

قال: قلت: جعلت فداك؛ فكيف تُطوَّل السّنون[١٠]؟ قال: يأمر الله ــ تعالى ــ الفلك باللّبوث وقلّة الحركة. فتطول الأيّام لذلك والسّنون.

قال [قلت][١١] له: إنّهم يقولون: «إنّ الفلك إن تغيّر فسد»؟ قال: ذلك قول الزّنادقة. فأمّا المسلمون، فلا سبيل لهم إلى ذلك. وقد شقّ الله القمر لنبيّه ــ صلّى الله عليه وآله ــ وردّ الشّمس من قبله ليوشع بن نون. وأخبر بطول يوم[١٢] القيامة، وأنّه «كألف سنة ممّا تعدّون».

وفي روضة الكافي[١٣]: عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن عليّ بن أسباط، عنهم ــ عليهم السّلام ــ قال: فيما وعظ الله به عيسى ــ صلّى الله عليه ــ: واعبدني ليوم «كألف سنة ممّا تعدّون». وفيه أجزي بالحسنة[١٤] أضعافها.

وفي أمالي شيخ الطّائفة[١٥] ــ قدّس سرّه ــ بإسناده إلى أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ أنّه قال في كلام طويل: فإنّ في القيامة خمسين موقفاً، كلّ موقف مثل ألف سنة ممّا تعدّون. ثمّ تلا هذه الآية[١٦]: «في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة».

«وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ»: وكم من أهل قرية. فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه

---

١ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: أربع.
٢ ــ كذا. والصحيح: هدمه.
٣ ــ أي: ملساء. أي: جعل الأرض ملساء.
٤ ــ في غيرع: الكنيف.
٥ ــ المصدر: المآزيب.
٦ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: لا ترك.
٧ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: العير.
٨ ــ ليس في المصدر. وفي ن: يقدر.
٩ ــ المصدر: سنينكم.
١٠ ــ المصدر: يطوّل السنين.
١١ ــ من المصدر.
١٢ ــ ليس في م.
١٣ ــ الكافي ٨/١٣٤، ح ١٠٣.
١٤ ــ ليس في أ.
١٥ ــ الأمالي ١/٣٤.
١٦ ــ المعارج/٤.

مقامه في الإعراب، ورجع الضّمائر والأحكام الآتية[1] مبالغة في التّعميم والتّهويل.

قيل[2]: وإنّما عطف الأولى بالفاء، وهذه بالواو؛ لأنّ الأولىٰ بدل من قوله: «فكيف كان نكير» وهو في حكم ما تقدّمها من الجملتين، لبيان أنّ المتوعّد به يحيق بهم لا محالة، وأنّ تأخيره لعادته ـ تعالىٰ.

«أَمْلَيْتُ لَهَا»، كما أمهلتكم «وَهِيَ ظَالِمَةٌ» مثلكم.

«ثُمَّ أَخَذْتُهَا» بالعذاب. «وَإِلَيَّ ٱلْمَصِيرُ(٤٨)»: وإليّ حكمي مرجع الجميع.

«قُلْ يَآ أَيُّهَا ٱلنَّاسُ إِنَّمَآ أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ (٤٩)» أوضّح لكم ما أُنذركم به.

والاقتصار على الإنذار، مع عموم الخطاب وذكر الفريقين؛ لأنّ صدر الكلام [ومساقه][3] للمشركين. وإنّما ذكر المؤمنين[4] وثوابهم زيادةً في غيظهم.

«فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا ٱلصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ» لما بدر منهم «وَرِزْقٌ كَرِيمٌ(٥٠)» هي الجنّة. والكريم من كلّ نوع: ما يجمع فضائله.

«وَٱلَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا» بالرّدّ والإبطال «مُعَاجِزِينَ»: مسابقين مشاقّين للسّاعين فيها بالقبول والتّحقيق. من: عاجزه فأعجزه وعجزه: إذا سابقه فسبقه. لأنّ كلاً من المتسابقين يطلب إعجاز الآخر عن اللّحاق به.

وقرأ[5] ابن كثير وأبو عمرو: «معجزين» علىٰ أنّه حال مقدّرة.

«أُولَئِكَ أَصْحَابُ ٱلْجَحِيمِ(٥١)»: النّار الموقدة.

وقيل[6]: اسم دركة.

وفي شرح الآيات الباهرة[7]: قال محمّد بن العبّاس ـ رحمه الله ـ: حدّثنا محمّد بن همّام، عن محمّد بن إسماعيل العلويّ، عن عيسىٰ بن داود، عن الإمام موسى بن جعفر، عن أبيه ـ عليهما السّلام ـ في قول الله ـ عزّوجلّ ـ: «الّذين آمنوا وعملوا الصّالحات لهم مغفرة ورزق كريم» قال: أولئك آل محمّد ـ صلوات الله عليهم. «والّذين سعوا في آياتنا[8]»

قطع مودّة آل محمّد «معاجـزين أولئك أصحاب الجحيم». قال:[١] الأربعة نفر. يعنـي: التّيميّ، والعدويّ، والأمويّين.

«وَمَآ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ»:

قيل[٢]: الرّسول من بعثه ٱلله بشريعة مجدّدة يدعو النّاس إليها. والنّبيّ يعمّه ومن بعثه لتقرير شرع سابق؛ كأنبياء بني إسرائيل ٱلّذين كانوا بين موسىٰ وعيسىٰ ــ عليهما السّلام. ولذلك شبّه النّبيّ ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ علماء أمّته بهم. والنّبيّ أعمّ من الرّسول[٣]. ويدلّ عليه أنّه ــ عليه السّلام ــ سُئل عن الأنبياء فقال: مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً. قيل: فكم الرّسل منهم؟ قال: ثلا ثمائة وثلا ثة عشر جمّاً غفيراً.

وقيل[٤]: الرّسول من جمع إلى المعجزة كتاباً منزلاً عليه. والنّبيّ غير الرّسول من لا كتاب له.

وقيل[٥]: الرّسول من يأتيه الملك بالوحي. والنّبيّ يقال له ولمن يوحىٰ إليه في المنام.

وفي شرح الآيات الباهرة[٦]: قال محمّد بن العبّاس ــ رحمه ٱلله ــ: حدّثنا جعفر بن محمّد الحسنيّ، عن إدريس بن زياد الحنّاط[٧]، عن الحسن بن محبوب، عن جميل بن صالح، عن زياد بن سوقة، عن الحكم بن عيينة قال:

قال لي عليّ بن الحسين ــ عليهما السّلام ــ: يا حكم، هل تدري ما كانت الآية ٱلّتي كان يعرف بها عليّ ــ عليه السّلام ــ صاحب قتله، ويعرف بها الأمور العظام ٱلّتي كان يحدّث بها النّاس؟

قال: قلت لا وٱلله، فأخبرني بها يا ٱبن رسول ٱلله. قال: هي قول ٱلله ــ عزّوجلّ ــ: «وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبيّ ولا محدّث».

قلت: فكان عليّ ــ عليه السّلام ــ محدّثاً؟ قال: نعم. وكلّ إمام منّا أهل البيت محدّث.

---

١ ــ المصدر: هم.

٢ ــ أنوار التنزيل ٢/٩٥.

٣ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: الرسل.

٤ ــ نفس المصدر/٩٥- ٩٦.

٥ ــ نفس المصدر/٩٦.

٦ ــ تأويل الآيات الباهرة ١/٣٤٥-٣٤٦، ح ٣٠.

٧ ــ ليس في م.

وقال أيضاً[١]: حدّثنا الحسين بن عامر، عن محمّد بن الحسين بن أبي الخطّاب[٢]، عن صفوان بن يحيىٰ، عن داود بن فرقد، عن الحارث بن المغيرة البصري[٣]، قال: قال لي ـ الحكم بن عيينة: إنّ مولاي عليّ بن الحسين ـ عليهما السّلام ـ قال لي: إنّما علم عليّ ـ عليه السّلام ـ كلّه في آية واحدة.

قال: فخرج حمران[٤] بن أعين ليسأله. فوجد علياً ـ عليه السّلام ـ [قد قُبض. فقال لأبي جعفر ـ عليه السّلام ـ: إنّ الحكم حدّثنا عن عليّ بن الحسين أنّه قال: إنّ علم عليّ ـ عليه السّلام ـ كلّه في آية واحدة. فقال أبو جعفر ـ عليه السّلام ـ:][٥] وما تدري ما هي؟ قلت: لا. قال: هي قوله ـ تعالىٰ ـ: «وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبيّ ولا محدَّث». ثمّ أبان شأن الرّسول [والنبيّ][٦] والمحدَّث ـ صلوات ٱلله عليهم.

وقال[٧]: حدّثنا الحسين بن أحمد، عن محمّد بن عيسىٰ، عن القاسم بن عروة، عن بريد العجليّ قال: سألت أبا جعفر ـ عليه السّلام ـ عن الرّسول والنّبيّ والمحدَّث. فقال: الرّسول ٱلّذي تأتيه الملائكة، ويعاينهم وتبلغه الرّسالة من ٱلله. والنّبيّ يرى في المنام؛ فما رأى، فهوكما رأىٰ. والمحدَّث ٱلّذي يسمع كلام الملائكة وحديثهم، ولا يرىٰ شيئاً، بل يُنقَر في أذنه ويُنكَت في قلبه.

وفي أصول الكافي[٨]: محمّد بن يحيىٰ، عن أحمد بن محمّد، عن أبي يحيىٰ الواسطيّ، عن هشام بن سالم؛ ودرست بن أبي منصور، عنه قال: قال أبو عبدٱلله ـ عليه السّلام ـ:

الأنبياء والمرسلون علىٰ أربع طبقات: فنبيّ نُبِّئ[٩] في نفسه لا يعدو غيرها. ونبيّ يرىٰ في النّوم، ويسمع الصّوت، ولا يعاينه في اليقظة، ولم يُبعَث إلىٰ أحد وعليه إمام؛ مثل ما كان إبراهيم علىٰ لوط ـ عليهما السّلام. ونبيّ يرىٰ في منامه، ويسمع الصّوت، ويعاين الملك، وقد أُرسل إلىٰ طائفة، قلّوا أو كثروا. كيونس؛ قال ٱلله[١٠] ليونس: «وأرسلناه إلىٰ

---

١ ـ نفس المصدر/٣٤٦، ح ٣١.

٢ ـ كذا في المصدر. وفي النسخ: عن محمد بن الحسين، عن أبيه الخطّاب.

٣ ـ المصدر: النضرى. وفي جامع الرواة ١/١٧٥: النصري.

٤ ـ كذا في المصدر. وفي النسخ: عمران.

٥ ـ لا يوجد في أ.

٦ ـ من المصدر.

٧ ـ نفس المصدر/٣٤٦-٣٤٧، ح ٣٢.

٨ ـ الكافي ١/١٧٤-١٧٥، ح ١.

٩ ـ المصدر: منبّأ.

١٠ ـ الصّافّات/١٤٧.

مائة ألف أو يزيدون» قال: يزيدون ثلاثين ألفاً. وعليه إمام. والّذي يرىٰ في منامه[١]، ويسمع الصّوت، ويعاين في اليقظة، وهو إمام؛ مثل أولي العزم.

وقد كان إبراهيم ــ عليه السّلام ــ نبيّاً وليس بإمام؛ حتّىٰ قال الله[٢]: «إنّي جاعلك للنّاس إماماً قال ومن ذرّيّتي» فقال الله: «لا ينال عهدي الظّالمين». من عبد صنماً أو وثناً، لا يكون إماماً.

عدّة من أصحابنا[٣]، [عن أحمد بن محمّد][٤] عن أحمد بن محمّد بن أبي نصر، عن ثعلبة بن ميمون، عن زرارة قال:

سألت أبا جعفر ــ عليه السّلام ــ عن قول الله[٥] ــ عزّوجلّ ــ: «وكان رسولاً نبيّاً»: ما الرّسول؟ وما النّبيّ؟ فقال: النّبيّ الّذي يرى في منامه، ويسمع الصّوت، ولا يعاين الملك. [والرّسول الّذي يسمع الصّوت، ويرىٰ في المنام، ويعاين الملك.

قلت: الإمام ما منزلته؟ قال: يسمع الصّوت، ولا يرى، ولا يعاين الملك][٦]. ثمّ تلا هذه الآية: «وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبيّ ولا محدّث».

عليّ بن إبراهيم[٧]، عن أبيه، عن إسماعيل بن مرار قال: كتب الحسن بن العبّاس المعروفيّ إلىٰ الرّضا ــ عليه السّلام ــ: جعلت فداك؛ أخبرني ما الفرق بين الرّسول والنّبيّ والإمام؟ قال: فكتب [أو قال][٨]:

الفرق بين الرّسول والنّبيّ والإمام أنّ الرّسول الّذي ينزل عليه جبرئيل ــ عليه السّلام ــ فيراه، ويسمع كلامه، وينزل عليه الوحي. وربّما رأى في منامه؛ نحو رؤيا إبراهيم ــ عليه السّلام. والنّبيّ ربّما سمع الكلام، وربّما رأى الشّخص، ولم يسمع. والإمام هو الّذي يسمع الكلام ولا يرى الشّخص.

محمّد بن يحيىٰ، عن أحمد بن محمّد، عن الحسن بن محبوب، عن الأحول قال: سألت أبا جعفر ــ عليه السّلام ــ عن الرّسول والنّبيّ والمحدّث. قال:

الرّسول الّذي يأتيه جبرئيل قُبلاً، فيراه، ويكلّمه. فهذا الرّسول. وأمّا النّبيّ، فهو

---

١ ــ المصدر: نومه. وفي س بعدها: المنام.
٢ ــ البقرة/١٢٤.
٣ ــ نفس المصدر/١٧٦، ح ١.
٤ ــ ليس في أ.
٥ ــ مريم/٥٤.
٦ ــ ليس في ن.
٧ ــ نفس المصدر، ح ٢.
٨ ــ ليس في م.

ٱلّذي يرى في منامه، نحو رؤيا إبراهيم، ونحو ما كان رأىٰ رسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ من أسباب النّبوّة قبل الوحي، حتّىٰ أتاه جبرئيل [من عند ٱلله بالرّسالة.

وكان محمّد ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ حين جُمِع له النّبوّة، وجاءته الرّسالة من عند ٱلله، يجيئه بها جبرئيل ــ عليه السّلام][1] ويكلّمه بها قُبلاً. ومن الأنبياء من جُمِع له النّبوّة، ويرىٰ في منامه، ويأتيه الرّوح، ويكلّمه ويحدّثه من غير أن يكون يرىٰ في اليقظة. وأمّا المحدَّث، فهو ٱلّذي يحدَّث، فيسمع ولا يعاين، ولا يرىٰ في منامه.

أحمد بن محمّد[2] ومحمّد بن يحيىٰ، عن محمّد بن الحسين، عن عليّ بن حسّان، عن ٱبن فضّال، عن عليّ بن يعقوب الهاشميّ، عن مروان بن مسلم، عن بريد[3]، عن أبي جعفر وأبي عبد ٱلله ــ عليهما السّلام ــ في قوله ــ عزّوجلّ ــ: «وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبيّ ولا محدَّث».

قلت: جعلت فداك؛ ليست هذه قراءتنا. فما الرّسول والنّبيّ والمحدَّث؟ قال: الرّسول ٱلّذي يظهر له الملك، فيكلّمه. والنّبيّ، هو ٱلّذي يرى في منامه. وربّما ٱجتمعت النّبوّة والرّسالة لواحد. والمحدَّث ٱلّذي يسمع[4] الصّوت، ولا يرى الصّورة.

قال: قلت: أصلحك ٱلله؛ كيف يعلم أنّ ٱلّذي رأى في النّوم حقّ، وأنّه من الملك؟ قال: يُوفَّق لذلك حتّىٰ يعرفه. لقد ختم ٱلله بكتابكم الكتب، وختم بنبيّكم الأنبياء.

محمّد بن الحسن[5]، عمّن ذكره، عن محمّد بن خالد، عن محمّد بن سنان، عن زيد الشّحّام قال: سمعت أبا عبد ٱلله ــ عليه السّلام ــ يقول: إنّ ٱلله ــ تبارك وتعالىٰ ــ ٱتّخذ إبراهيم عبداً، قبل أن يتّخذه نبيّاً. وإنّ ٱلله ٱتّخذه نبيّاً، قبل أن يتّخذه رسولاً. وإنّ ٱلله ٱتّخذه رسولاً، قبل أن يتّخذه خليلاً. وإنّ ٱلله ٱتّخذه خليلاً، قبل أن يتّخذه[6] إماماً.

عليّ بن محمّد[7]، عن سهل بن زياد، عن محمّد بن الحسين، عن إسحاق بن عبدالعزيز أبي السّفاتج، عن جابر، عن أبي جعفر ــ عليه السّلام ــ قال: سمعته يقول: إنّ ٱلله ٱتّخذ إبراهيم ــ عليه السّلام ــ عبداً، قبل أن يتّخذه نبيّاً. وٱتّخذه نبيّاً، قبل أنّ يتّخذه رسولاً.

واتّخذه رسولاً، قبل أن يتّخذه خليلاً. واتّخذه خليلاً، قبل أن يتّخذه إماماً.

وهذان الحديثان طويلان. أخذت منهما موضع الحاجة.

محمّد[1]، عن أحمد بن محمّد، عن ابن محبوب، عن جميل بن صالح، عن زياد بن سوقة، عن الحكم بن عتيبة[2] قال: دخلت على عليّ بن الحسين ـ عليهما السّلام ـ يوماً. فقال: يا حكم، هل تدري الآية الّتي كان عليّ بن أبي طالب ـ عليه السّلام ـ يعرف قاتله بها، ويعرف بها الأمور العظام الّتي كان يحدّث بها النّاس؟

قال الحكم: فقلت في نفسي: قد وقعت على علم من علم عليّ بن الحسين أعلم بذلك تلك الأمور العظام. قال: فقلت: لا والله، لا أعلم. قال: ثمّ قلت[3]: الآية تخبرني بها يا ابن رسول الله؟ قال: هو والله قول الله ـ عزّ ذكره ـ: «وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبيّ ولا محدَّث». وكان عليّ بن أبي طالب ـ عليه السّلام ـ محدَّثاً.

فقال له رجل يقال له عبدالله بن زيد ـ كان أخا علي لأمّه ـ: سبحان الله! محدّثاً!؟ كأنّه ينكر ذلك. فأقبل عليه[4] أبو جعفر فقال: أما والله إنّ ابن أمّك بعدُ قد كان يعرف ذلك.

قال: فلمّا قال له ذلك، سكت الرّجل. فقال: هي الّتي هلك فيها أبو الخطّاب، فلم يدر ما تأويل المحدَّث والنّبيّ.

محمّد بن يحيى[5]، عن أحمد بن محمّد، عن عليّ بن الحكم، عن عبدالرّحمٰن بن كثير، عن أبي جعفر ـ عليه السّلام ـ قال: قال رسول الله ـ صلّى الله عليه وآله ـ:

إنّ أوّل وصيّ كان على وجه الأرض هبة الله بن آدم. وما من نبيّ مضى، إلاّ وله وصيّ. وكان جميع الأنبياء مائة ألف نبيّ وعشرين ألف نبيّ. منهم خمسة أولو العزم: نوح، وإبراهيم، وموسى، وعيسى ومحمّد ـ صلوات الله عليهم.

وإنّ عليّ بن أبي طالب ـ عليه السّلام ـ كان هبة الله لمحمّد ـ عليهما السّلام ـ وورث علم الأوصياء، وعلم من كان قبله. أما إنّ محمّداً ورث علم من كان قبله من الأنبياء والمرسلين. على قائمة العرش مكتوب: حمزة أسد الله، وأسد رسوله، وسيّد

---

١ ـ نفس المصدر/٢٧٠، ح ٢.

٢ ـ كذا في المصدر. وفي النسخ: عتبة.

٣ ـ كذا في المصدر. وفي النسخ: «قلت ثمّ» بدل «ثمّ قلت».

٤ ـ المصدر: علينا.

٥ ـ نفس المصدر/٢٢٤، ح ٢.

الشّهداء. وفي ذؤابة[1] العرش: عليّ أمير المؤمنين.

فهذه حجّتنا علىٰ من أنكر حقّنا وجحد ميراثنا. وما منعنا من الكلام وأمامنا اليقين. فأيّ حجّة تكون أبلغ من هذا!؟

عدّة من أصحابنا[2]، عن أحمد بن محمّد، عن محمّد بن يحيىٰ الخثعميّ، عن هشام، عن ابن أبي يعفور قال: سمعت أبا عبدالله ـ عليه السّلام ـ يقول: سادة النّبيّين والمرسلين خمسة، وهم أولو العزم من الرّسل. وعليهم دارت الرّحىٰ: نوح وإبراهيم وموسىٰ وعيسىٰ ومحمّد ـ صلّى الله عليه وآله، وعلىٰ جميع الأنبياء.

وفي تهذيب الأحكام[3] بإسناده إلىٰ أبي بصير، عن أبي عبدالله ـ عليه السّلام ـ قال: من أحبّ أن يصافحه مائة ألف نبيّ وعشرون ألف نبيّ، فليزر قبر الحسين بن عليّ ـ عليهما السّلام ـ في النّصف من شعبان. فإنّ أرواح النّبيّين تستأذن الله في زيارة قبره فيؤذَن لهم.

وفي كتاب الخصال[4] عن عتبة[5] بن عمير اللّيثيّ، عن أبي ذرّ ـ رحمه الله ـ قال: دخلت علىٰ رسول الله ـ صلّى الله عليه وآله ـ وهو جالس في المسجد[6] وحده. فاغتنمت خلوته ـ إلىٰ أن قال:

قلت: يا رسول الله، كم النّبيّون؟ قال: مائة ألف وأربعة وعشرون ألف نبيّ.

قلت: كم المرسلون منهم؟ قال: ثلاثمائة وثلاثة عشر جمّاً غفيراً[7].

قلت: من كان أوّل الأنبياء؟ قال: آدم.

قلت: من الأنبياء مرسلاً؟ قال: نعم، خلقه الله بيده، ونفخ فيه من روحه.

ثمّ قال ـ عليه السّلام ـ: يا أباذرّ، أربعة من الأنبياء سريانيّون: آدم، وشيث وأخنوخ، وهو إدريس، وهو أوّل من خطّ بالقلم ـ ونوح ـ عليهم السّلام. وأربعة من الأنبياء من العرب: هود، وصالح، وشعيب وأنا[8]. وأوّل نبيّ من بني إسرائيل موسىٰ.

---

١ ـ كذا في المصدر. وفي ن: رواية. وفي غيرها: زاوية.

٢ ـ نفس المصدر/١٧٥، ح ٣.

٣ ـ التهذيب ٦/٤٨، ح ١٠٩.

٤ ـ الخصال/٥٢٣-٥٢٤، ح ١٣.

٥ ـ المصدر: عبيد.

٦ ـ كذا في المصدر. وفي النسخ: وهو في المسجد جالس.

٧ ـ المصدر: جمّاء غفيراء.

٨ ـ ليس في ع. وفي المصدر: ونبيّك محمّد.

وآخرهم عيسىٰ وستّمائة نبيّ.

وبإسناده[١] إلىٰ أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب ـ عليه السّلام ـ عن النّبيّ ـ صلّى ٱلله عليه وآله ـ قال: خلق ٱلله ـ عزّوجلّ ـ مائة ألف نبيّ وأربعة وعشرين ألف نبيّ، أنا أكرمهم على ٱلله، ولافخر. وخلق ٱلله ـ عزّوجلّ ـ مائة ألف وصيّ وأربعة وعشرين ألف وصيّ. فعليّ أكرمهم وأفضلهم.

وبإسناد آخر[٢] إلىٰ أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب ـ عليه السّلام ـ عن النّبيّ ـ صلّى ٱلله عليه وآله ـ نحوه.

وفي عيون الأخبار[٣]، في باب ماجاء عن الرّضا ـ عليه السّلام ـ من خبر الشّاميّ، وما سأل عنه أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ في جامع الكوفة، حديث طويل. وفيه:

وسأله عن ستّة من الأنبياء لهم ٱسمان. فقال: يوشع [بن نون وهو ذوالكفل][٤]؛ ويعقوب، وهو إسرائيل[٥]؛ والخضر، وهو خليقا[٦]؛ ويونس، وهو ذوالنّون؛ وعيسىٰ، وهو المسيح؛ ومحمّد ـ صلّى ٱلله عليه وآله ـ وهو أحمد. صلوات ٱلله عليهم.

وسأله [عن خمسة من الأنبياء تكلّموا بالعربيّة. فقال: هود، وشعيب، وصالح، وإسماعيل، ومحمّد ـ صلوات ٱلله عليهم][٧].

وسأله عمّن خلق ٱلله ـ تعالىٰ ـ من الأنبياء مختوناً. فقال: خلق ٱلله آدم مختونا. ووُلد شيث مختوناً. وإدريس، ونوح، وسام بن نوح، وإبراهيم، وداود، وسليمان، ولوط، وإسماعيل، وموسىٰ، وعيسىٰ، ومحمّد ـ صلوات ٱلله عليهم أجمعين.

وفي بصائر الدرجات[٨]: [عليّ بن إسماعيل عن محمّد بن عمرو، عن يونس بن يعقوب، [عن عبدالأعلىٰ][٩]، عن أبي بصير قال: سمعت أبا عبدٱلله ـ عليه السّلام ـ يقول: ما من نبيّ[١٠] ولا رسول[١١] أرسل، الاّ بولايتنا وبفضلنا على من[١٢] سوانا][١٣]!

---

١ ـ نفس المصدر/٦٤١، ح ١٨.
٢ ـ نفس المصدر، ح ١٩.
٣ ـ العيون ١/١٨٩-١٩٢، ح ١.
٤ ـ ليس في م.
٥ ـ المصدر: اسرائيل الله.
٦ ـ م: خليفا. والمصدر: حلقيا.
٧ ـ ليس في ن.
٨ ـ البصائر/٩٤، ح ٢.
٩ ـ من المصدر.
١٠ ـ المصدر: نبيّ نبئى.
١١ ـ المصدر: ولا من رسول.
١٢ ـ المصدر: بفصلناعمّن.
١٣ ـ لا يوجد في ع، س، أ.

١٢٨ ـــــــ

[ويعاينه][1]، فتبلّه عن آلله ــ تبارك وتعالىٰ. والنّبيّ آلّذي يرىٰ في منامه، [فما رأى][2] فهو كما رأى. والمحدَّث آلّذي يسمع كلام الملائكة، ويُنقَر في أذنه، ويُنكَت في قلبه[3].

محمّد بن الحسين[4]، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن حمّاد بن عثمان، عن زرارة قال: سألت أبا جعفر ــ عليه السّلام ــ عن النّبيّ والرّسول والمحدَّث. قال:

الرّسول يأتيه جبرئيل فيكلّمه [قُبلاً][5] فيراه كما يرى الرّجل صاحبه آلّذي يكلّمه. فهذا الرّسول. والنّبيّ آلّذي يؤتىٰ في منامه؛ نحو رؤيا إبراهيم[6]، ونحو ما كان يأتي رسول آلله ــ صلّى آلله عليه وآله ــ من السّبات[7] إذا[8] أتاه جبرئيل. هكذا النّبيّ. ومنهم من يُجمَع له الرّسالة والنّبوّة.

وكان رسول آلله ــ صلّى آلله عليه وآله ــ نبيّاً يأتيه جبرئيل قُبلاً، فيكلّمه ويراه و يأتيه[9] في النّوم. والنّبيّ آلّذي يسمع كلام الملك حتى يعاينه فيحدّثه. فأمّا[10] المحدَّث هو آلّذي يسمع، ولا يعاين، ولا يؤتى في المنام[11]!

«إِلَّا إِذَا تَمَنَّىٰ»: إذا قدّر في نفسه ما يهواه **«أَلْقَى آلشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ»**: في تشهّيه ما ينافيه.

«فَيَنْسَخُ آللهُ مَا يُلْقِي آلشَّيْطَانُ»، فيبطله ويذهب به.

«ثُمَّ يُحْكِمُ آللهُ آيَاتِهِ»: ثمّ يثبّت آياته الدّالّة علىٰ حقّيّة ما هواه النّبيّ.

«وَآللهُ عَلِيمٌ» بأحوال الإنسان **«حَكِيمٌ (٥٢)»** فيما يفعله لهم.

قيل[12]: حدّث نفسه بزوال المسكنة فنزلت.

وفي كتاب الاحتجاج[13] للطبرسيّ ــ رحمه آلله ــ عن أمير المؤمنين ــ عليه السّلام ــ حديث طويل. وفيه: فيذكر ــ جلّ ذكره ــ لنبيّه ــ صلّى آلله عليه وآله ــ ما يحدثه عدوّه

---

١ ــ من المصدر.

٢ ــ ليس في المصدر.

٣ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: أذنه.

٤ ــ نفس المصدر/٣٩٣، ح ١٩.

٥ ــ من المصدر.

٦ ــ ليس في ن.

٧ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: البيّنات. والسّبات: النوم. وقيل: خفّته. وقيل: ابتداؤه في الرأس حتّى يبلغ القلب.

٨ ــ المصدر: إذ.

٩ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: فيراه فيأتيه.

١٠ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: «من غير معاينة فيحدّث و» بدل «حتى يعانيه فيحدّثه. فأمّا».

١١ ــ م: ولايعاين، ولا في المنام.

١٢ ــ أنوار التنزيل ٩٦/٢.

١٣ ــ الاحتجاج/٢٥٧.

١٣٠ ـــــــ

وقيل[١]: إنّ المراد بالغرانيق الملائكة. وقد جاء ذلك في بعض الحديث.

وقيل[٢]: إنّه كان ـ عليه السّلام ـ إذا تلا القرآن على قريش، توقّف في فصول الآيات، وأتى بكلام على سبيل الحجاج لهم. فلمّا تلا الآيات قال: «تلك الغرانيق العلى» على سبيل الإنكار عليهم، وعلى أنّ الأمر بخلاف ما قالوه وظنّوه. وليس يمتنع أن يكون هذا في الصّلاة، لأنّ الكلام في الصّلاة حينئذ كان مباحاً، وإنّما نُسِخ من بعد.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٣]: وأمّا قوله ـ عزّوجلّ ـ: «وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبـيّ ـ إلى قوله: ـ والله عليم حكيم» فإنّ العامّة رووا أنّ رسول الله ـ صلّى الله عليه وآله ـ كان في الصّلاة، فقرأ سورة النّجم في المسجد الحرام، وقريش يسمعون لقراءته. فلمّا انتهى إلى هذه الآية: «أفرأيتم اللاّت والعزّى ومناة الثّالثة الأخرى» أجرى إبليس على لسانه: فإنّها الغرانيق العلى[٤]، وإنّ شفاعتهنّ لترتجى. ففرحت قريش، وسجدوا. وكان في القوم الوليد بن المغيرة المخزوميّ ـ وهو شيخ كبير ـ فأخذ كفّاً من حصى، فسجد عليه وهو قاعد. فقالت قريش: قد أقرّ محمّد بشفاعة اللاّت والعزّى. قال: فنزل جبرئيل ـ عليه السّلام ـ فقال له: قد قرأت ما لم أُنزل عليك! وأنزل عليه: «وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبيّ إلاّ تمنّى ألقى الشّيطان في أمنيّته فينسخ الله ما يلقي الشّيطان».

وأمّا الخاصّة فإنّهم رووا عن أبي عبدالله ـ عليه السّلام ـ أنّ رسول الله ـ صلّى الله عليه وآله ـ أصابه خصاصة. فجاء إلى رجل من الأنصار، فقال له: هل عندك من طعام؟ قال: نعم يا رسول الله! وذبح له عناقاً وشواه. فلمّا أدناه منه، تمنّى رسول الله ـ صلّى الله عليه وآله ـ أن يكون معه عليّ وفاطمة والحسن والحسين ـ صلوات الله عليهم. فجاء أبوبكر وعمر[٥]، ثمّ جاء عليّ بعدهما. فأنزل الله ـ عزّوجلّ ـ في ذلك: «وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبيّ ولا محدَّث إلاّ إذا تمنّى ألقى الشّيطان في أمنيّته» يعني أبابكر وعمر[٦]. «فينسخ الله ما يلقي الشّيطان». يعني لمّا جاء علي ـ صلّى الله عليه ـ بعدهما. «ثمّ يحكم الله آياته للنّاس». يعني ينصر الله أمير المؤمنين

---

١ ـ نفس المصدر/٩١.

٢ ـ نفس المصدر والموضع.

٣ ـ تفسير القمي ٢/٨٥-٨٦.

٤ ـ المصدر: الأولى.

٥ ـ المصدر: فجاء منافقان.

٦ ـ المصدر: يعني فلاناً وفلاناً.

ـ صلوات الله عليه.

وفي شرح الآيات الباهرة[١]: قال محمّد بن العبّاس ـ رحمه الله ـ: حدّثنا محمّد بن الحسين[٢] بن عليّ قال: حدّثني [أبي][٣]، عن أبيه، عن حمّاد بن عيسىٰ، عن حريز، عن زرارة، عن أبي جعفر ـ عليه السّلام ـ في هذه الآية قال أبو جعفر ـ عليه السّلام ـ: خرج رسول الله ـ صلّى الله عليه وآله ـ وقد أصابه جوع شديد. فأتى رجلاً من الأنصار. فذبح له عناقاً، وقطع له عذق بُسر ورطب. فتمنّى رسول الله ـ صلّى الله عليه وآله ـ عليّاً ـ عليه السّلام ـ وقال: يدخل عليكم رجل من أهل الجنّة. قال: فجاء أبوبكر. ثمّ [جاء][٤] عمر. ثمّ [جاء][٥] عثمان. ثمّ جاء عليّ ـ عليه السّلام. فنزلت هذه الآية إلىٰ قوله ـ عزّوجلّ ـ: «عذاب يوم عقيم».

«لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي ٱلشَّيْطَانُ» علّة لتمكّن الشّيطان منه.

وذلك يدلّ علىٰ أنّ الملقىٰ أمر ظاهر عرفه المحقّ والمبطل.

«فِتْنَةً لِّلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ»: شكّ ونفاق.

«وَٱلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ»: المشركين.

«وَإِنَّ ٱلظَّالِمِينَ»:

يعني الفريقين، فوضع الظاهر موضع ضميرهم، قضاءً عليهم بالظّلم.

«لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ (٥٣)» عن الحقّ، أو عن الرّسول والمؤمنين.

«وَلِيَعْلَمَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا ٱلْعِلْمَ أَنَّهُ ٱلْحَقُّ مِن رَّبِّكَ»: أنّ القرآن هو الحقّ النّازل من عند الله.

«فَيُؤْمِنُوا بِهِ»: بالقرآن أو بالله.

«فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ» بالانقياد والخشية.

«وَإِنَّ ٱللَّهَ لَهَادِ ٱلَّذِينَ آمَنُوا» فيما أُشكل.

«إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ (٥٤)»:

هو نظر صحيح يوصلهم إلىٰ ما هو الحقّ فيه.

«وَلَا يَزَالُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ»: في شكّ «مِنْهُ»: من القرآن، أو الرّسول،

---

١ ـ تأويل الآيات الباهرة ١/٣٤٧، ح ٣٣.

٢ ـ المصدر: الحسن.

٣ ـ من المصدر.

٤ و ٥ ـ من المصدر.

سورة الحجّ ـــ
أو ممّا ألقى الشّيطان في أمنيّته.

«حَتَّىٰ تَأتِيَهُمُ ٱلسَّاعَةُ»: القيامة، أو الموت، أو أشراطها «بَغْتَةً»: فجأة.

«أَويَأتِيَهُمْ عَذَابُ يَوْمٍ عَقِيمٍ (٥٥)»: يوم حرب يُقتَلون فيه، كيوم بدر.

سُمّي به، لأنّ أولاد النّساء يُقتَلون فيه، فيصرن كالعقيم. أو: لأنّ المقاتلين أبناء الحرب، فإذا قُتِلوا، صارت عقيماً. فوصل اليوم بوصفها، اتّساعاً. أو لأنّه لا خير لهم فيه. ومنه: «الرّيح العقيم» لما لم تنشئ مطراً، ولم تلقح شجراً. أو: لأنّه لا مثل له، لقتال الملائكة فيه.

أو يوم القيامة، علىٰ أنّ المراد بالسّاعة غيره، أو على وضعه موضع ضميرها للتّهويل.

«ٱلْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ لِلّٰهِ»:

التّنوين فيه منوب عن الجملة الّتي دلّت عليها[1] الغاية. أي: يوم تزول مريتهم.

«يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ» بالمجازاة.

والضّمير يعمّ المؤمنين والكافرين لتفصيله بقوله: «فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا ٱلصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتِ ٱلنَّعِيمِ (٥٦) وَٱلَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ (٥٧)». وإدخال الفاء في خبر الثّاني دون الأوّل، تنبيه علىٰ أنّ إثابة المؤمنين بالجنّات تفضّل من الله ـ تعالىٰ ـ وأنّ عقاب الكافرين مسبّب عن أعمالهم. ولذلك قال: «لهم عذاب» ولم يقل: هم في عذاب.

«وَٱلَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ ٱللّٰهِ ثُمَّ قُتِلُوا» في الجهاد «أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقَنَّهُمُ ٱللّٰهُ رِزْقاً حَسَناً»: الجنّة ونعيمها.

وإنّما سوّى بين من قُتِل في الجهاد ومن مات حتف أنفه، في الوعد، لاستوائهما في القصد وأصل العمل.

«وَإِنَّ ٱللّٰهَ لَهُوَ خَيْرُ ٱلرَّازِقِينَ (٥٨)»؛ فإنّه يرزق بغير حساب.

«لَيُدْخِلَنَّهُمْ مُدْخَلاً يَرْضَوْنَهُ»: هو الجنّة، فيها ما يحبّونه.

«وَإِنَّ ٱللّٰهَ لَعَلِيمٌ» بأحوالهم وأحوال معاديهم «حَلِيمٌ (٥٩)» لا يعاجل في العقوبة.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[2]: قال: ليجعل ما يلقي الشّيطان فتنة» يعني فلاناً وفلاناً

---

١ ـ كذا في أنوار التنزيل ٢/٩٧. وفي النسخ: عليه.

٢ ـ تفسير القمّي ٢/٨٦.

١٣٤ ـــــــ

وفي مجمع البيان[١]: «ومن عاقب بمثل ما عوقب به» (الآية). روي أنّ الآية نزلت في قوم من مشركي مكّة لقوا قوماً من المسليمن لليلتين بقيتا من المحرّم. فقالوا: إنّ أصحاب محمّد لا يقاتلون في هذا الشّهر. فحملوا عليهم. فناشدهم المسلمون ألّا يقاتلوهم في الشّهر الحرام[٢] فأبوا. فأظفر الله المسلمين بهم.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٣]: وأمّا قوله ــ عزّوجلّ ــ: ذلك ومن عاقب بمثل ما عوقب به ثمّ بُغِي عليه لينصرنّه الله» فهو رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ لمّا أخرجته قريش من مكّة، وهرب منهم إلى الغار. وطلبوه ليقتلوه، فعاقبهم الله ــ تعالىٰ ــ يوم بدر، وقُتِل عتبة وشيبة والوليد وأبو جهل وحنظلة بن أبي سفيان وغيرهم.

فلمّا قُبض رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ طلب يزيد بدمائهم. فقتل الحسين وآل محمّد ــ صلوات الله عليهم ــ بغياً وعدواناً وظلماً[٤]. وهو قول يزيد حين تمثّل بهذا الشّعر:

ليت أشياخي ببدر شهدوا ... جزع الخزرج من وقع الأَسَل
لأهلّوا واستهلّوا فرحاً ... ثمّ قالوا يا يزيد لا تشل
لست من خندف إن لم أنتقم ... من بني أحمد ما كان فعل
قد قتلنا القوم[٥] من ساداتهم ... وعدلناه[٦] ببدر فاعتدل
وكذاك الشّيخ أوصاني[٧] به ... فاتّبعت الشّيخ فيما قد سأل

وقال يزيد لعنه الله:

يقول والرّأس مطروح يقلّبه ... ياليت أشياخنا الماضين[٨] بالحضر
حتّىٰ يقيسوا قياساً لو[٩] يقاس به ... أيّام بدر لكان الوزن بالقدر

فقال الله ــ تبارك وتعالىٰ ــ: «ومن عاقب» يعني رسول الله ــ صلّى الله عليه

---

١ ــ المجمع ٤/٩٣.
٢ ــ ليس في ع.
٣ ــ تفسير القمّي ٢/٨٦-٨٧.
٤ ــ ليس في المصدر.
٥ ــ في رواية: «القرم». والقرم من الرجال: السيد المعظم.
٦ ــ في رواية: «عدلناهم».
٧ ــ ن: وصّاني.
٨ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: الماضون.
٩ ــ المصدر: لا.

١٣٦ ـــــــ

«أَلَمْ تَرَ أَنَّ ٱللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءً»:

استفهام تقرير. ولذلك رُفِع.

«فَتُصْبِحُ ٱلْأَرْضُ مُخْضَرَّةً»:

عطفاً علىٰ «أنزل» إذلو نُصِب جواباً، لدلّ علىٰ نفي الاخضرار. كما في قولك: ألم تر أنّي جئتك فتكرمني. والمقصود إثباته.

وإنّما عدل به عن صيغة الماضي، للدّلالة علىٰ بقاء أثر المطر زماناً بعد زمان.

«إِنَّ ٱللَّهَ لَطِيفٌ»: يصل علمه أو لطفه إلىٰ كلّ ما جلّ ودقّ «خَبِيرٌ(٦٣)» بالتّدابير الظّاهرة والباطنة.

«لَهُ مَا فِي ٱلسَّمٰوٰتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ» خلقاً ومُلكاً.

«وَإِنَّ ٱللَّهَ لَهُوَ ٱلْغَنِيُّ» في ذاته عن كلّ شيء «ٱلْحَمِيدُ(٦٤)» المستوجب للحمد بصفاته وأفعاله.

«أَلَمْ تَرَ أَنَّ ٱللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي ٱلْأَرْضِ»: جعلها مذلّلة لكم مُعدّة لمنافعكم.

«وَٱلْفُلْكَ»:

عطف علىٰ «ما» أو على اسم «أنّ».

وقرئ[1] بالرّفع على الابتداء.

«تَجْرِي فِي ٱلْبَحْرِ بِأَمْرِهِ»:

حال منها أو خبر.

«وَيُمْسِكُ ٱلسَّمَآءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى ٱلْأَرْضِ»: من أن تقع ــ أو: كراهة أن تقع ــ بأن خلقها علىٰ صورة متداعية إلى الاستمساك.

«إِلَّا بِإِذْنِهِ»: إلّا بمشيئته. وذلك يوم القيامة.

قيل[2]: وفيه ردّ لاستمساكها بذاتها؛ فإنّها مساوية لسائر الأجسام في الجسميّة. فتكون قابلة للميل الهابط قبول غيرها.

«إِنَّ ٱللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ (٦٥)» حيث هيّأهم أسباب الاستدلال، وفتح عليهم أبواب المنافع، ودفع عنهم أنواع المضارّ.

---

١ و ٢ ــ نفس المصدر والموضع.

وفي كتاب كمال الدّين وتمام النعمة[١] بإسناده إلىٰ أبي حمزة الثّماليّ، عن الصّادق جعفربن محمّد، عن أبيه عن آبائة ــ عليهم السّلام ــ عن النّبيّ ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ حديث طويل يذكر فيه الاثني عشر ــ صلوات ٱلله عليهم ــ بأسمائهم. وفي آخره يقول ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ:

ومن أنكرهم، أو أنكر واحداً منهم، فقد أنكرني. بهم يسمك ٱلله ــ عزّوجلّ ــ السّماء أن تقع على الأرض إلّا باذنه. وبهم يحفظ الأرض أن تميد بأهلها.

قوله: «ومن أنكرهم، أو أنكر واحداً منهم، فقد أنكرني» يدلّ علىٰ كفر أهل السّنة صريحاً؛ لأنّه لا شكّ في كفر من أنكر الرّسول ــ صلّى ٱلله عليه وآله.

وبإسناده[٢] إلىٰ سليمان بن مهران الأعمش، عن الصّادق جعفربن محمّد، عن ابيه محمّد بن عليّ، عن أبيه عليّ بن الحسين ــ عليهم السّلام ــ حديث طويل، يقول فيه: بنا يمسك ٱلله السّماء[٣] أن تقع علىٰ الأرض إلّا بإذنه. وبنا يمسك الأرض أن تميد بأهلها.

وفي كتاب علل الشّرائع[٤]: حدّثنا أحمد بن محمّد، عن أبيه، عن محمّد بن أحمد، عن الهيثم النّهديّ[٥]، عن بعض أصحابنا بإسناده رفعه قال: كان أمير المؤمنين ــ صلوات ٱلله عليه ــ يقرأ: «إنّ ٱلله يمسك السّمٰوات والأرض أن تزولا و لئن زالتا إن أمسكهما من أحد من بعده إنّه كان حليماً غفوراً»[٦] يقولها عند الزّلزلة. ويقول: «ويمسك السّماء أن تقع علىٰ الأرض إلّا بإذنه إنّ ٱلله بالنّاس لرؤوف رحيم».

«وَهُوَ ٱلَّذِي أَحْيَاكُمْ» بعد أن كنتم جماداً عناصر ونطفاً.

«ثُمَّ يُمِيتُكُمْ»: إذا جاء أجلكم.

«ثُمَّ يُحْيِيكُمْ» في الآخرة.

«إِنَّ ٱلْإِنسانَ لَكَفُورٌ(٦٦)»: لجحود للنّعم مع ظهورها.

«لِكُلِّ أُمَّةٍ» أهل دين «جَعَلْنَا مَنْسَكاً»: متعبّداً، أو شريعة تعبّدوا بها.

وقيل[٧]: عيداً.

«هُمْ نَاسِكُوهُ»: ينسكونه.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[١]: قوله ــ عزّوجلّ ــ: «لكلّ أمّة جعلنا منسكاً هم ناسكوه». أي: مذهباً يذهبون به.

«فَلاَ يُنَازِعُنَّكَ» سائر أرباب الملل «فِي ٱلأَمْرِ»؛ أي: في أمر الدّين، أو النسائك. لأنّهم بين جهّال وأهل عناد. أو: لأنّ أمر دينك أظهر من أن يقبل النّزاع.

وقيل[٢]: المراد نهي الرّسول ــ صلّى الله عليه وآله ــ عن الالتفات إلىٰ قولهم وتمكينهم من المناظرة المؤدّية إلىٰ نزاعهم. فإنّها إنّما تنفع طالب الحقّ، وهؤلاء أهل مراء. أو عن منازعتهم؛ كقولك: لا يضاربنّك زيد. وهذا إنّما يجوز في أفعال المغالبة للتّلازم.

وفي جوامع الجامع[٣]: روي أنّ بديل بن ورقاء وغيره من كفّار خزاعة قالوا للمسلمين: مالكم تأكلون ما قتلتم، ولا تأكلون ما قتله الله. يعنون الميتة.

وقرئ[٤]: «فلا ينزعنّك»[٥] علىٰ تهييج الرّسول والمبالغة في تثبيته علىٰ دينه. علىٰ أنّه من: نازعته فنزعته: إذا غلبته.

«وَٱدْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ»: إلىٰ توحيده وعبادته.

«إِنَّكَ لَعَلَىٰ هُدىً مُسْتَقِيمٍ (٦٧)» طريق إلى الحقّ سويّ.

«وَإِنْ جَادَلُوكَ» وقد ظهر الحقّ ولزمت الحجّة، «فَقُلِ ٱللهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ (٦٨)» من المجادلة الباطلة وغيرها، فيجازيكم عليها. وهو وعيد فيه رفق.

«ٱللهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ»: يفصل بين المؤمنين منكم والكافرين بالثّواب والعقاب «يَوْمَ ٱلْقِيَامَةِ»؛ كما فصل في الدّنيا بالحجج والآيات.

«فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ (٦٩)» من أمر الدّين.

«أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ ٱللهَ يَعْلَمُ مَا فِي ٱلسَّمَآءِ وَٱلأَرْضِ» فلا يخفى عليه شيء.

«إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ»:

هو اللّوح. كتبه فيه قبل حدوثه. فلا يهمنّك أمرهم، مع علمنا به وحفظنا له.

«إِنَّ ذَلِكَ»: إنّ الإحاطة به وإثباته في اللّوح، أو الحكم بينكم «عَلَى ٱللهِ

---

١ ــ تفسير القمّي ٢/٨٧.

٢ ــ أنوار التنزيل ٢/٩٨-٩٩.

٣ ــ الجوامع/٣٠٣.

٤ ــ أنوار التنزيل ٢/٩٩.

٥ ــ كذا في المصدر، وفي النسخ: فلا ينازعنك.

١٤٠ ـــــــ

«قُلْ أَفَأُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكُمُ»: من غيظكم على التّالين وسطوتكم عليهم أو ممّا أصابكم من الضّجر بسبب ما تلوا عليكم.

«ٱلنَّارُ»؛ أي: هو النّار.

كأنّه جواب سائل قال: ما هو؟ ويجوز أن يكون مبتدأ خبره: «وَعَدَهَا ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا».

وقرئ[1] بالنّصب، على الاختصاص. وبالجرّ، بدلاً من «شرّ». فتكون الجملة آستئنافاً كما إذا رفعت[2] خبراً أو حالاً منها.

«وَبِئْسَ ٱلْمَصِيرُ(٧٢)» النّار.

وفي شرح الآيات الباهرة[3]: قال محمّد بن العبّاس ــ رحمه ٱلله ــ: حدّثنا محمّد بن همّام، عن محمّد بن إسماعيل العلويّ، عن عيسىٰ بن داود[4] قال: حدّثنا الإمام موسى بن جعفر، عن أبيه ــ عليهما السّلام ــ في قول ٱلله ــ عزّوجلّ ــ: «وإذا تُتلىٰ عليهم آياتنا بيّنات[5] ــ إلىٰ قوله: ــ وبئس المصير» قال:

كان القوم إذا نزلت في أمير المؤمنين عليّ ــ عليه السّلام ــ آية في كتاب ٱلله فيها فرض طاعته[6] أو فضيلة فيه أو في أهله، سخطوا ذلك، وكرهوا؛ حتّىٰ همّوا به، وأرادوا به العظيم[7]، وأرادوا برسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ [أيضاً][8] ليلة العقبة، غيظاً وغضباً وحسداً. حتّىٰ نزلت هذه الآية.

«يَا أَيُّهَا ٱلنَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ»: بيّن لكم حال[9] مستغربة، أوقصّة رائعة. ولذلك سمّاها مثلاً. أو: جُعِل لله مثل. أي مثل في آستحقاق العبادة.

«فَاسْتَمِعُوا لَهُ»: للمثل ــ أو: لشأنه ــ آستماع تدبّر وتفكّر.

«إِنَّ ٱلَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ ٱللَّهِ»؛ يعني: الأصنام.

---

١ ــ أنوار التنزيل ٢/٩٩.
٢ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: وقعت.
٣ ــ تأويل الآيات الباهرة ١/٣٥٠، ح ٣٨.
٤ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: زياد.
٥ ــ ليس في ع و ن.
٦ ــ كذا في المصدر وفي النسخ: طاعة.
٧ ــ ليس في ن. وفي غيرها: العظم. والمتن موافق المصدر.
٨ ــ من المصدر.
٩ ــ من م.

١٤٢ ـــــــ

كانت قريش تلطّخ الأصنام الّتي كانت حول الكعبة بالمسك والعنبر. وكان يغوث قبال الباب. و[كان][1] يعوق عن يمين الكعبة. وكان نسر عن يسارها. وكانوا إذا دخلوا، خرّوا سجّداً ليغوث، ولا ينحنون. ثمّ يستديرون بحيالهم إلىٰ يعوق. ثمّ يستديرون عن يسارها بحيالهم إلىٰ نسر. ثمّ يلبّون فيقولون: لبّيك اللّهمّ لبّيك! لبّيك لا شريك لك [إلاّ شريك هو لك][2] تملكه وما ملك.

قال: فبعث الله ذباباً أخضر له أربعة أجنحة. فلم يُبقِ من ذلك المسك والعنبر شيئاً إلاّ أكله. وأنزل الله ــ عزّوجلّ ــ: «يا أيّها النّاس ضُرِب مثل فاستمعوا له إنّ الّذين تدعون[3] من دون الله لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له وإن يسلبهم الذّباب شيئاً لا يستنقذوه منه ضعف الطّالب والمطلوب».

«**مَا قَدَرُوا اللهَ حَقَّ قَدْرِهِ**»: ما عرفوه حقّ معرفته، حيث أشركوا به، و سمّوا باسمه ما هو أبعد الأشياء عنه مناسبة.

«**إِنَّ اللهَ لَقَوِيٌّ**» علىٰ خلق الممكنات بأسرها «**عَزِيزٌ(٧٤)**» لا يغلبه شيء. وآلهتهم الّتي يدعونها عجزة عن أقلّها، مقهورة من أذلّها.

«**اللّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلاَئِكَةِ رُسُلاً**» يتوسّطون بينه وبين الأنبياء بالوحي «**وَمِنَ النَّاسِ**» يدعون سائرهم إلى الحقّ، ويبلّغون إليهم ما نزل.

كأنّه لمّا قرّر وحدانيّته في الألوهيّة، ونفى أن يشاركه غيره في صفاتها، بيّن أنّ له عباداً مصطفين للرّسالة، يُتوسَّل بإجابتهم والاقتداء بهم إلىٰ عبادة الله ــ سبحانه ــ وهو أعلىٰ المراتب ومنتهى الدّرجات لمن عداه من الموجودات، تقريراً للنّبوّة وتزييفاً لقولهم: «ما نعبدهم إلاّ ليقرّبونا إلىٰ الله زلفى»[4]، والملائكة بنات الله، ونحو ذلك.

وفي كتاب الاحتجاج[5] للطّبرسيّ ــ رحمه الله ــ عن عليّ ــ عليه السّلام ــ حديث طويل. وفيه: فاصطفى ــ جلّ ذكره ــ من الملائكة رسلاً وسفرة بينه وبين خلقه. وهم الّذين قال فيهم: «الله يصطفى من الملائكة رسلاً ومن النّاس».

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[6]: قوله ــ عزّوجلّ ــ: «الله يصطفى من الملائكة رسلاً».

---

١ ــ من المصدر.
٢ ــ ليس في م.
٣ ــ المصدر: يدعون.
٤ ــ الزمر/٣.
٥ ــ الاحتجاج/٢٤٧.
٦ ــ تفسير القمّي ٢/٨٧.

١٤٤ ـــ

١ ــ المصدر: هو.
٢ ــ المصدر: ملك الموت.
٣ ــ المصدر: فمن.
٤ و ٥ ــ الأنبياء/٢٣.
٦ ــ كذا في أنوار التنزيل ٢/١٠٠. وفي النسخ: يفعلونها.
٧ ــ الفقيه ٢/٣٨١، ح ١٦٢٧.
٨ ــ في غيرع: كلّما.
٩ ــ الجوامع/٣٠٤.
١٠ ــ الكافي ٢/٣٦-٣٧، ح ١.

أي: يختار. وهم[١] جبرئيل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل[٢] ــ عليهم السّلام. ومن النّاس الأنبياء والأوصياء. ومن[٣] الأنبياء نوح ــ عليه السّلام ــ وإبراهيم وموسىٰ وعيسىٰ ومحمّد ــ صلّى ٱلله عليه وآله وعليهم. ومن هؤلاء الخمسة رسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله. ومن الأوصياء أمير المؤمنين والأئمّة ــ صلوات ٱلله عليهم. وفيه تأويل غير هذا.

«إِنَّ ٱللهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ(٧٥)»: مدرك للأشياء كلّها.

«يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ»: عالم لواقعها ومترقّبها.

«وَإِلَىٰ ٱللهِ تُرْجَعُ ٱلْأُمُورُ(٧٦)»: وإليه ترجع الأمور كلّها. لأنّه مالكها. «لا يُسأَل عمّا يفعل»[٤] من الاصطفاء أو غيره، «وهم يُسأَلون»[٥] عمّا يفعلون ويقولون.

«يَآ أَيُّهَا ٱلَّذِينَ آمَنُوا ٱرْكَعُوا وَٱسْجُدُوا» في صلاتكم. لأنّهم ما كانوا يفعلونها[٦] أوّل الإسلام. أو: صلّوا. وعبّر عن الصّلاة بهما، لأنّهما أعظم أركانها. أو: ٱخضعوا له، وخرّوا له سجّداً.

«وَٱعْبُدُوا رَبَّكُمْ»، بسائر ما تعبّدكم به.

وفي من لا يحضره الفقيه[٧]: قال أمير المؤمنين ــ عليه السّلام ــ في وصيّته لابنه محمّد بن الحنفيّة ــ رضي ٱلله عنه ــ: يا بُنيّ، لا تقل ما[٨] لا تعلم. بل لا تقل كلّ ما تعلم. فإنّ ٱلله ــ تبارك وتعالىٰ ــ قد فرض علىٰ جوارحك كلّها فرائض ــ إلىٰ قوله: ــ ثمّ ٱستعبدها بطاعته فقال ــ عزّوجلّ ــ: «يا أيّها ٱلّذين آمنوا ٱركعوا واسجدوا و ٱعبدوا ربّكم وٱفعلوا الخير لعلّكم تفلحون». فهذه فريضة جامعة واجبة علَى الجوارح.

وفي جوامع الجامع[٩] عن عقبة بن عامر قال: قلت: يا رسول ٱلله، في سورة الحجّ سجدتان؟ قال: نعم. إن لم تسجدهما، فلا تقرأهما.

وفي أصول الكافي[١٠]: عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن بكر بن صالح، عن القاسم بن بريد قال: حدّثنا أبو عمرو الزّبيريّ، عن أبي عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ وذكر حديثاً طويلاً

يقول فيه ــ عليه السّلام ــ بعد أن قال: إنّ الله ــ تبارك وتعالىٰ ــ فرض الإيمان علىٰ جوارح ابن آدم، وقسّمه عليها، وفرّقه فيها:

وفرض على الوجه السّجود له باللّيل والنّهار في مواقيت الصّلاة، فقال: «يا أيّها الّذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربّكم وافعلوا الخير لعلّكم تفلحون». وهذه فريضة جامعة على الوجه واليدين والرّجلين. وقال في موضع آخر[١]: «وأنّ المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً».

«**وَافْعَلُوا الْخَيْرَ**»: تحرّوا ما هو خير وأصلح فيما تأتون وتذرون؛ كنوا فل الطّاعات وصلة الأرحام ومكارم الأخلاق.

وفي أصول الكافي[٢]: عليّ بن إبراهيم، عن أبيه وعليّ بن محمّد[٣] القاسانيّ، جميعاً عن القاسم بن محمّد، عن سليمان بن داود المنقريّ، عن حفص بن غياث، عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ قال: سمعته يقول: جُعِل الخير كلّه في بيت. وجُعِل مفتاحه الزّهد في الدّنيا.

محمّد بن يحيىٰ[٤]، عن أحمد بن محمّد، عن محمّد بن سنان، عن أبي الجارود قال: سمعت أبا جعفر ــ عليه السّلام ــ يقول: من همّ بشيء من الخير، فليعجّله. فإنّ كلّ شيء فيه تأخير، فإنّ للشّيطان فيه نظرة.

وفي عيون الأخبار[٥] بإسناده قال: قال رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ: اصطنع[٦] الخير إلىٰ من هو أهلــه [وإلىٰ من هو ليس من أهله][٧]. فإن لم تصب من هو أهله، فأنت أهله.

وبإسناده[٨] قال: قال رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ: رأس العقل بعد الإيمان التّودّد إلى النّاس، واصطناع الخير إلىٰ كلّ برّ وفاجر.

«**لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (٧٧)**»؛ أي: افعلوا هذه كلّها، وأنتم راجون الفلاح، غير

---

١ ــ الجنّ/١٨.
٢ ــ نفس المصدر ١٢٨/٢، ح ٢.
٣ ــ كذا في المصدر وجامع الرواة ٦٠١/١. وفي النسخ: محمّد بن علي.
٤ ــ نفس المصدر ١٤٣/٢، ح ٩.
٥ ــ العيون ٣٤/٢، ح ٧٦.
٦ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: اصطنعوا.
٧ ــ ليس في س وأ.
٨ ــ نفس المصدر، ح ٧٧.

١٤٦ ـــــــ

«هُوَ سَمَّاكُمُ ٱلْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ»: قبل القرآن في الكتب المتقدّمة[١] «وَفِي هَـٰذَا»: وفي القرآن.

والضّمير لله. ويدلّ عليه أنّه قرئ[٢]: «ٱلله سمّاكم». أو لإبراهيم، وتسميتهم «مسلمين» في القرآن ــ وإن لم تكن منه ــ كان بسبب تسميته من[٣] قبل في قوله[٤]: «ومن ذرّيّتنا أمّة مسلمة لك».

وقيل[٥]: «وفي هذا» تقديره: وفي هذا بيان تسميته إيّاكم مسلمين.

«لِيَكُونَ ٱلرَّسُولُ» يوم القيامة. «شَهِيداً عَلَيْكُمْ»:

قيل[٦]: بأنّه بلّغكم.

وقيل[٧]: بالطّاعة والقبول.

«وَتَكُونُوا شُهَدَآءَ عَلَى ٱلنَّاسِ» بتبليغ الرّسل إليهم.

وفي أصول الكافي[٨]: عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن محمّد بن أبي عمير، عن ٱبن أذينة، عن بريد العجليّ قال: قلت لأبي جعفر ــ عليه السّلام ــ: قوله ــ تعالىٰ ــ: «يا أيّها ٱلّذين آمنوا ٱركعوا وٱسجدوا وٱعبدوا ربّكم وٱفعلوا الخير لعلّكم تفلحون وجاهدوا في ٱلله حقّ جهاده هو ٱجتباكم». قال:

إيّانا عني. ونحن المجتبون. ولم يجعل ٱلله ــ تبارك وتعالىٰ ــ في الدّين من حرج. فالحرج أشدّ من الضّيق. «ملّة أبيكم إبراهيم». إيّانا عنى خاصّة. «هو[٩] سمّاكم المسلمين». ٱلله ــ عزّوجلّ ــ سمّانا المسلين من قبل في الكتب ٱلّتي مضت، وفي هذا القرآن «ليكون الرّسول عليكم شهيداً وتكونوا شهداء على النّاس». فرسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ الشّهيد علينا، بما بلّغنا عن ٱلله ــ تبارك وتعالىٰ. ونحن الشّهداء على النّاس يوم القيامة. فمن صدّق يوم القيامة، صدّقناه. ومن كذّب، كذّبناه.

الحسين بن محمّد[١٠]، عن معلّى بن محمّد، عن الحسن بن عليّ الوشّاء، عن أحمد بن

---

١ ــ أ: المقدّمة.

٢ ــ أنوار التنزيل ٢/١٠١.

٣ ــ كذا في نفس المصدر. وفي النسخ: منه.

٤ ــ البقرة/١٢٨.

٥ و٦ ــ نفس المصدر والموضع.

٧ ــ نفس المصدر والموضع.

٨ ــ الكافي ١/١٩١، ح ٤.

٩ ــ المصدر: و.

١٠ ــ نفس المصدر/١٩٠، ح ٢.

١٤٨ ـــــــ

آلله، ويضلّ عن سبيله بغير علم. وكان زيد ــ وآلله ــ ممّن خوطب بهذه الآية: «وجاهدوا في آلله حقّ جهاده هو اجتباكم».

وفي كتاب الخصال[١] عن أمير المؤمنين ــ عليه السّلام ــ: الحجّ جهاد كلّ ضعيف. جهاد المرأة حسن التّبعّل. لا يخرج المؤمن[٢] في الجهاد وهو مع من لا يؤمن على الحكم ولا ينفّذ في الفيء[٣] أمر آلله ــ تعالىٰ. فإن[٤] مات في ذلك، كان معيناً لعدوّنا في حبس حقوقنا، والإشاطة[٥] بدمائنا وميتته[٦] ميتة[٧] جاهليّة.

عن الاصبغ بن نباتة[٨] عن أمير المؤمنين ــ عليه السّلام ــ حديث طويل يقول فيه: والجهاد علىٰ أربع شعب: على الأمر بالمعروف، والنّهي عن المنكر، والصّدق في المواطن، وشنآن الفاسقين. فمن أمر بالمعروف، شدّ ظهر المؤمن. ومن نهىٰ عن المنكر، أرغم[٩] أنف الشّيطان[١٠]! ومن صدق في المواطن، قضى آلّذي عليه. ومن شنأ الفاسقين، وغضب لله ــ تعالىٰ ــ غضب آلله له.

عن فضيل بن عياض[١١]، عن أبي عبدآلله ــ عليه السّلام ــ قال: سألته عن الجهاد: أسنّة هو أم فريضة؟ فقال:

الجهاد علىٰ أربعة أوجه: فجهادان فرض، وجهاد سنّة لا يقام إلّا مع فرض، وجهاد سنّة.

فأمّا أحد الفرضين، فمجاهدة الرّجل نفسه عن معاصي آلله؛ وهو من أعظم الجهاد. ومجاهدة آلّذين يلونكم من الكفّار فرض.

وأمّا الجهاد آلّذي هو سنّة لا يقام إلّا مع فرض، فإنّ مجاهدة العدوّ فرض علىٰ جميع الأمّة[١٢]! ولو تركوا الجهاد، لأتاهم العذاب. وهذا هو من عذاب الأمّة. وهو سنّة على الإمام أن يأتي العدوّ مع الأمّة فيجاهدهم. وأمّا الجهاد آلّذي هو سنّة، فكلّ سنّة أقامها

---

١ ــ الخصال/ ٦٢٠ و ٦٢٥. من حديث أربعمائة.
٢ ــ المصدر: المسلم.
٣ ــ ليس في ن. و في غيرها: الغى. وما في المتن موافق المصدر.
٤ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: من.
٥ ــ في غير ع: الإساطة.
٦ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: ميتة.
٧ ــ ليس في ع والمصدر.
٨ ــ نفس المصدر/ ٢٣١- ٢٣٢، ح ٧٤.
٩ ــ س، م، أ: رغم.
١٠ ــ المصدر: المنافق.
١١ ــ نفس المصدر/ ٢٤٠، ح ٨٩.
١٢ ــ من ع.

الرّجل، وجاهد في إقامتها وبلوغها وأحياها. فالعمل والسّعي فيها من أفضل الأعمال؛ لأنّه إحياء سنّة. قال النّبيّ ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ: من سنّ سنّة حسنة، فله أجرها وأجر من عمل بها[١] من غير أن ينقص من أجورهم شيء.

وفي محاسن البرقيّ[٢]: عنه، عن ٱبن محبوب، عن عليّ بن حمزة، عن أبي بصير، عن أبي جعفر ــ عليه السّلام ــ في قول ٱلله ــ عزّوجلّ ــ: «يا أيّها ٱلّذين آمنوا ٱركعوا وٱسجدوا وٱعبدوا ربّكم وٱفعلوا الخير لعلّكم تفلحون وجاهدوا في ٱلله حقّ جهاده هو ٱجتباكم وما جعل عليكم في الدّين من حرج» في الصّلاة والزّكاة والصّوم [والخير][٣]. إذا تولّوا ٱلله ورسوله وأولي الأمر منّا أهل البيت، قبل ٱلله أعمالهم.

وفي جوامع الجامع[٤]: وفي الحديث: انّ أمّتي أمّة مرحومة.

وفي الاستبصار[٥] بإسناده إلىٰ أبي بصير، عن أبي عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ قال: سألته عن الجنب يجعل الرّكوة أو التّور، فيدخل إصبعه فيه. قال: إن كانت يده قذرة، فأهرقه. وإن كانت لم يصبها قذر، فليغتسل منه. هذا ممّا قال ٱلله ــ تعالىٰ ــ: «ما جعل عليكم في الدّين من حرج».

وبإسناده إلى أبي بصير[٦] قال: قلت لأبي عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ: إنّا نسافر. فربّما بلينا بالغدير من المطريكون إلىٰ جانب القرية، فيكون فيه العذرة، ويبول فيه الصّبيّ، ويبول فيه الدّوابّ[٧] وتروث. فقال: إن عرض في قلبك منه شيء، فافعل[٨] هكذا ــ يعني: افرِج الماء بيدك ــ ثمّ توضّأ. فإنّ الدّين ليس بمضيق. فإنّ ٱلله ــ عزّوجلّ ــ يقول: «ما جعل عليكم في الدّين من حرج».

وفي تهذيب الأحكام[٩]: أحمد بن محمّد، عن ٱبن محبوب، عن عليّ بن الحسن بن رباط، عن عبدالأعلىٰ مولىٰ آل سام قال: قلت لأبي عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ: عثرت، فانقطع ظفري، فجعلت علىٰ إصبعي مرارة. كيف أصنع بالوضوء؟ قال: يُعرَف هذا

وأشباهه من كتاب الله ـ عزّوجلّ. قال الله: «ما جعل عليكم في الدّين من حرج». امسح عليه.

وفي الكافي[١]: عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن عبدالله بن المغيرة، عن ابن مسكان، قال: حدّثني محمّد بن ميسر قال: سألت أبا عبدالله ـ عليه السّلام ـ عن الرّجل الجنب ينتهي إلى الماء القليل في الطّريق، ويريد أن يغتسل منه، وليس معه إناء يغرف. ويداه قذرتان. قال: يضع يده. ثمّ[٢] يتوضّأ. ثمّ يغتسل. هذا ممّا قال الله ـ عزّوجلّ ـ: «ما جعل عليكم في الدّين من حرج».

عدّة من أصحابنا[٣]، عن أحمد بن محمّد، عن ابن محبوب، عن عليّ بن الحسن بن رباط، عن عبدالأعلى مولى آل سام قال: قلت لأبي عبدالله ـ عليه السّلام ـ: عثرت، فانقطع ظفري ـ ونقل كما نقلت عن التّهذيب سواء.

وفي قرب الإسناد[٤] للحميريّ بإسناده إلى أبي عبدالله ـ عليه السّلام ـ عن أبيه، عن النّبيّ ـ صلّى الله عليه وآله ـ قال: ممّا أعطى الله أمّتي، وفضّلهم به على سائر الأمم، أعطاهم ثلاث خصال لم يُعطَها إلّا نبيّ. وذلك أنّ الله ـ تبارك وتعالى ـ [كان إذا بعث نبيّاً[٥] قال له: اجتهد في دينك، ولا حرج عليك. وإنّ الله ـ تبارك وتعالى ـ][٦] أعطى أمّتي ذلك، حيث يقول: «وما جعل عليكم في الدّين من حرج». يقول: من ضيق. والحديث طويل. أخذت منه موضع الحاجة.

وفي أصول الكافي[٧]: عليّ بن محمّد، عن بعض أصحابنا، عن ابن محبوب، عن محمّد بن الفضيل، عن أبي الحسن الماضي ـ عليه السّلام ـ أنّه قال: ليس على ملّة إبراهيم غيرنا. وسائر النّاس منها براء. والحديث طويل. أخذت منه موضع الحاجة.

وفي قرب الإسناد[٨] للحميريّ بإسناده إلى أبي عبدالله ـ عليه السّلام ـ عن أبيه، عن النّبيّ ـ صلّى الله عليه وآله ـ قال: ممّا أعطى الله أمّتي، وفضّلهم به على

---

١ ـ الكافي ٣/٤، ح ٢.
٢ ـ المصدر: و.
٣ ـ نفس المصدر ٣/٣٣، ح ٤.
٤ ـ قرب الإسناد/٤١.
٥ ـ يوجد في س هاهنا هذه الزيادة: جعله شهيداً على قومه. وإنّ الله ـ تبارك وتعالى ـ جعل أمّتي.
٦ ـ ليس في م.
٧ ـ الكافي ١/٤٣٥، ح ٩١.
٨ ـ قرب الإسناد/٤١.

سائرالأمم، أعطاهم ثلاث خصال لم يُعطَها إلّا نبيّ. وذلك أنّ الله ـ تبارك وتعالىٰ ـ كان إذا بعث نبيّاً، جعله شهيداً علىٰ قومه، وأنّ الله ـ تبارك وتعالىٰ ـ جعل أمّتي شهيداً[1] على الخلق؛ حيث يقول: «ليكون الرّسول عليكم شهيداً [وتكونوا شهداء على الناس». والحديث طويل. أخذت منه موضع الحاجة.

وفي كتاب المناقب[2] لابن شهرآشوب: وفي خبر أنّ قوله ـ تعالىٰ ـ: «هو سمّاكم المسلمين من قبل» فدعوة إبراهيم وإسماعيل لآل محمّد ـ صلوات الله عليهم. فإنّه لمن لزم الحرم من قريش حتّى جاء النبيّ ـ صلّى الله عليه وآله ـ ثمّ اتّبعه وآمن به. وامّا قوله ـ تعالىٰ ـ: «ليكون الرسول عليكم شهيداً»][3] النبيّ يكون على آل محمّد شهيداً، و يكونون[4] شهداء على الناس.

عبدالله بن الحسن[5]، عن زين العابدين ـ عليه السّلام ـ في قوله ـ تعالىٰ[6] ـ: «لتكونوا شهداء علىٰ النّاس» قال: نحن هم.

وفي كتاب كمال الدّين وتمام النّعمة[7] بإسناده إلىٰ إبراهيم بن أبي محمود، عن الرّضا ـ عليه السّلام ـ حديث طويل. وفيه: نحن حجج الله في خلقه. ونحن شهداء الله وأعلامه في بريّته.

وبإسناده[8] إلىٰ سُليم بن قيس الهلاليّ، عن أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ أنّه قال في جمع من المهاجرين والأنصار بالمسجد أيّام خلافة عثمان: أنشدكم الله، أتعلمون أنّ الله ـ عزّوجلّ ـ أنزل في سورة الحجّ: «يا أيّها الّذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربّكم وافعلوا الخير [لعلّكم تفلحون][9]» ـ إلىٰ آخر السّورة ـ فقام سلمان فقال: يا رسول الله، من هؤلاء الّذين أنت عليهم شهيد، وهم شهداء على النّاس الّذين اجتباهم الله ولم يجعل عليهم في الدّين من حرج ملّة أبيكم إبراهيم؟ فقال ـ عليه السّلام ـ: عنى بذلك ثلاثة عشر رجلاً خاصّة دون هذه الأمّة. قال سلمان: بيّنهم لنا يا رسول الله. قال: أنا وأخي

---

١ ـ ليس في م.

٢ ـ المناقب ٤/١٢٩.

٣ ـ لا يوجد في ع.

٤ ـ كذا في المصدر. وفي النسخ: يكون.

٥ ـ نفس المصدر والموضع. وفيه و م: عبدالله بن الحسين.

٦ ـ البقرة/١٤٣.

٧ ـ كمال الدّين/٢٠٢، ح ٦.

٨ ـ نفس المصدر/٢٧٨-٢٧٩، ح ٢٥.

٩ ـ من ن.

[عليّ][1] وأحد عشر من ولدي. قالوا: اللّهم نعم. والحديث طويل. أخذت منه موضع الحاجة.

«فَأَقِيمُوا الصَّلاَةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ»: فتقرّبوا إلى الله بأنواع الطّاعات لما خصّكم بهذا الفضل والشّرف.

وفي مجمع البيان[2]: وروى عبدالله بن عمر، عن النّبيّ ــ صلّى الله عليه وآله ــ قال: لا تُقْبَل الصّلاة إلّا بالزّكاة.

«وَاعْتَصِمُوا بِاللّهِ»: وثقوا به في مجامع أموركم، ولا تطلبوا الإعانة والنّصرة إلاّ منه.

«هُوَ مَوْلاَكُمْ»: ناصركم ومتولّي أموركم.

«فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ(٧٨)» هو؛ إذ لا مثل له في الولاية والنّصرة، بل لا مولى ولا ناصر[3] سواه في الحقيقة.

وفي شرح الآيات الباهرة[4]: قال محمّد بن العبّاس ــ رحمه الله ــ حدّثنا محمّد بن همّام، عن محمّد بن إسماعيل العلويّ، عن عيسى بن داود قال: حدّثنا الإمام موسى بن جعفر، عن أبيه ــ عليهما السّلام ــ في قول الله ــ عزّوجلّ ــ: «يا أيّها الّذين آمنوا اركعوا واسجدوا [واعبدوا ربّكم][5]» (الآية): أمرهم بالرّكوع والسّجود وعبادة الله وقد افترضها الله[6] عليهم. وأمّا فعل الخير، فهو طاعة الإمام أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب ــ عليه السّلام ــ بعد رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله. «وجاهدوا في الله حقّ جهاده هو اجتباكم» يا شيعة آل محمّد «وما جعل عليكم في الدّين من حرج». قال: من ضيق. «ملّة أبيكم إبراهيم هو سمّاكم المسلمين من قبل وفي هذا ليكون الرّسول شهيداً عليكم» يا آل محمّد، يا من قد استودعكم المسلمَين، وافترض طاعتكم عليهم. «وتكونوا [أنتم][7] شهداء على النّاس» بما قطعوا من رحمكم، وضيّعوا من حقّكم، ومزّقوا من كتاب الله،

---

١ ــ من المصدر.

٢ ــ المجمع ٩٧/٤.

٣ ــ كذا في أنوار التنزيل ١٠١/٢. وفي النسخ: لا مولى والنصير.

٤ ــ تأويل الآيات الباهرة ٣٥١/١-٣٥٢، ح ٤١.

٥ ــ من ع. لا يوجد في المصدر أيضاً.

٦ ــ ليس في المصدر.

٧ ــ من المصدر.

١٥٤ ـــــــ

تَفْسِيْرُ
سُوْرَةِ المُؤمِنونَ

سُورة المُؤمنونَ

مكّيّة. وهي مائة وتسع عشرة آية عند البصريّين، وثماني عشرة عند الكوفيّين.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

في كتاب ثواب الأعمال[1] بإسناده عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ قال[2]: من قرأ سورة المؤمنين، ختم الله له بالسّعادة، إذا كان يدمن في قراءتها في كلّ جمعة. وكان في الفردوس الأعلىٰ مع النّبيّين والمرسلين.

وفي مجمع البيان[3]: أُبيّ بن كعب، عن النّبيّ ــ صلّى الله عليه وآله ــ قال: من قرأ سورة المؤمنين، بشّرته الملائكة يوم القيامة بالرّوح والرّيحان وما تقرّبه عينه عند نزول ملك الموت.

«قَدْ أَفْلَحَ ٱلْمُؤْمِنُونَ (١)»: قد فازوا بأمانيهم.

و«قد» تثبّت المتوقّع، كما أنّ «لمّا» تنفيه. وتدلّ علىٰ ثباته إذا دخل الماضي. ولذلك تقرّب «قد» الماضي من الحال. ولمّا كان المؤمنون متوقّعين ذلك من فضل الله، صُدِّرت بها بشارتهم.

---

١ ــ ثواب الأعمال/ ١٣٥، ح ١.

٢ ــ لا يوجد في ع.

٣ ــ المجمع ٤/ ٩٨.

١٥٨ ـــــــ

سورة المؤمنون ـــ

أبصارهم مساجدهم.

وفي الكافي[١]: عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ٱبن أبي عمير، عن حمّاد، عن الحلبيّ، عن أبي عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ قال: إذا كنت[٢] في صلاتك، فعليك بالخشوع[٣] والإقبال علىٰ صلاتك؛ فإنّ ٱلله يقول: «ٱلّذين هم في صلاتهم خاشعون».

وفي أصول الكافي[٤]: عدّة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن محمّد بن الحسن بن شمّون، عن عبدٱلله بن عبدالرّحمٰن، عن مسمع بن عبدالملك، عن أبي عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ قال: قال رسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ: ما زاد خشوع الجسد علىٰ ما في القلب، فهو عندنا نفاق.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٥]: قوله: «ٱلّذين هم في صلاتهم خاشعون». قال: غضّك بصرك في صلواتك، وإقبالك عليها.

وفي مجمع البيان[٦]: «ٱلّذين هم في صلاتهم خاشعون». روي أنّ النّبيّ ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ رأىٰ رجلاً يعبث بلحيته في صلاته، فقال: أما إنّه لوخشع قلبه، لخشعت جوارحه.

وروي[٧] أنّ رسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ كان يرفع بصره إلى السّماء في صلاته. فلمّا نزلت الآية، طأطأ رأسه، ورمى ببصره إلى الأرض.

وفي كتاب الخصال[٨] عن أمير المؤمنين ــ عليه السّلام ــ: ليخشع الرّجل في صلاته. فإنّه من خشع قلبه لله ــ عزّوجلّ ــ خشعت جوارحه، فلا يعبث بشيء.

«وَٱلَّذِينَ هُمْ عَنِ ٱللَّغْوِ مُعْرِضُونَ (٣)» لما بهم من الجدّ ماشغلهم عنه.

وهو أبلغ من «ٱلّذين لا يلهون» من وجوه: جعل الجمله ٱسميّة، وبناء الحكم على الضّمير، والتّعبير عنه بالاسم، وتقديم الصّلة عليه، وإقامة الإعراض مقام التّرك؛ ليدلّ علىٰ بعدهم رأساً مباشرة وتسبّباً وميلاً وحضوراً. فإنّ أصله أن يكون في عرض غير عرضه. وكذلك الجمله التّالية بهذه.

---

١ ــ الكافي ٣/٣٠٠، ح ٣.
٢ ــ المصدر: إذا كنت دخلت.
٣ ــ المصدر: بالتخشّع.
٤ ــ نفس المصدر ٢/٣٩٦، ح ٦.
٥ ــ تفسير القمّي ٢/٨٨.
٦ و ٧ ــ المجمع ٤/٩٩.
٨ ــ الخصال/٦٢٨، من حديث أربعمائة.

١٦٠ ـــــــ

وفي رواية أخرى[١] أنّه الغناء والملاهي.

وفي ٱعتقادات الإماميّة[٢] للصّدوق ــ رحمه ٱلله ــ: وسُئل ــ عليه السّلام ــ عن القصّاص، أيحلّ الاستماع لهم. فقال: لا.

وفي عيون الأخبار[٣] بإسناده إلىٰ محمّد بن أبي عبّاد ــ وكان مشتهراً بالسّماع وشرب النّبيذ ــ قال: سألت الرّضا ــ عليه السّلام ــ عن السّماع. فقال: لأهل الحجاز رأي فيه، وهو في حيّز الباطل واللهو. [أما سمعت ٱلله ــ عزّوجلّ ــ يقول[٤]: «وإذا أمرّوا باللّغو مرّوا كراماً»!؟

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٥]: «والّذين هم عن اللّغو معرضون»][٦] يعني عن الغناء والملاهي.

«وَٱلَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ (٤)»:

وصفهم بذلك بعد وصفهم بالخشوع في الصّلاة، ليدلّ علىٰ أنّهم بلغوا الغاية من القيام على الطّاعات البدنيّة والماليّة، والتّجنّب عن المحرّمات، وسائر ما توجب المروءة ٱجتنابه. والزّكاة تقع على المعنى والعين. والمراد الأوّل؛ لأنّ الفاعل فاعل الحدث، لا المحلّ ٱلّذي هو موقعه. أو الثّاني، علىٰ تقدير مضاف.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٧]: قال الصّادق ــ صلوات ٱلله عليه ــ: من منع قيراطاً من الزّكاة، فليس بمؤمن ولا مسلم. ولا كرامة[٨].

«وَٱلَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ (٥)» لا يبذلونها.

«إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ»؛ يعني: الإماء.

و«علىٰ» صلة لحافظين؛ من قولك: ٱحفظ علىٰ عنان فرسي. أو حال. أي: حفظوها في كافّة الأحوال، إلاّ في حال التّزوّج أو التّسرّي. أو بفعل دلّ عليه «غير ملومين».

وإنّما قال «ما» إجراءً للمماليك مجرى غير العقلاء، إذ المُلك أصل شائع فيه.

---

١ ــ نفس المصدر والموضع.

٢ ــ الاعتقادات/ ١٠٥.

٣ ــ العيون ٢/ ١٢٦، ح ٥.

٤ ــ الفرقان/ ٧٢.

٥ ــ تفسير القمّي ٢/ ٨٨.

٦ ــ لا يوجد في ع.

٧ ــ نفس المصدر والموضع.

٨ ــ المصدر: ولا كرامة له.

وإفراد ذلك بعد [تعميم][1] قوله: «والّذين هم عن اللّغو معرضون» لأنّ المباشرة أشهى الملاهي إلىٰ النّفس وأعظمها خطراً.

«فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ (٦) »:

الضّمير لـ «حافظون» أو لمن دلّ عليه الاستثناء. أي: فإن بذلوها لأزواجهم أو إمائهم، فإنّهم غير ملومين علىٰ ذلك.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[2]: والمتعة حدّها حدّ الإماء.

وفي مجمع البيان[3]: وملك اليمين في الآية يعني الإماء. لأنّ الذّكور من المماليك لا خلاف في وجوب حفظ الفرج منهم.

وفي أصول الكافي[4]: عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن بكر بن صالح، عن القاسم بن بريد قال: حدّثنا أبو عمرو الزّبيريّ، عن أبي عبدالله ـ عليه السّلام ـ وذكر حديثاً طويلاً يقول فيه بعد أن قال: وفرض على البصر أن لا ينظر إلىٰ ما حرّم الله عليه، وأن يعرض عمّا نهى الله عنه، ممّا لا يحلّ له. وهو عمله. وهو من الإيمان. وذكر قوله[5] ـ تعالىٰ ـ: «قل للمؤمنين يغضّوا من أبصارهم ـ إلىٰ قوله: ـ ويحفظن فروجهنّ». وفسّرها: وكلّ شيء في القرآن من حفظ الفرج، فهو من الزّنا، إلاّ هذه الآية، فإنّها من النّظر.

وفي كتاب الخصال[6] عن مسعدة بن زياد قال: قال أبو عبدالله ـ عليه السّلام ـ: يحرم من الإماء عشرة: لا يجمع بين الأمّ والبنت؛ ولا بين الأختين؛ ولا أمتك، وهي أختك من الرّضاعة؛ ولا أمتك، وهي حامل من غيرك حتّىٰ تضع؛ [ولا أمتك، ولها زوج؛][7] ولا أمتك، وهي عمّتك من الرّضاعة؛ [ولا أمتك، وهي خالتك من الرّضاعة؛][8] ولا أمتك، وهي حائض حتّىٰ تطهر؛ ولا أمتك وهي رضيعتك؛ ولا أمتك، ولك فيها شريك.

عن أمير المؤمنين[9] ـ عليه السّلام ـ: أبعد ما يكون[10] العبد من الله، إذا كان همّه

---

١ ـ من أنوار التنزيل ٢/١٠٢.
٢ ـ تفسير القمّي ٢/٨٩.
٣ ـ المجمع ٤/٩٩.
٤ ـ الكافي ٢/٣٥-٣٦، ح ١.
٥ ـ النّور/٣٠-٣١.
٦ ـ الخصال/٤٣٨، ح ٢٧.
٧ ـ ليس في أ.
٨ ـ ليس في المصدر.
٩ ـ نفس المصدر/٦٣٠، من حديث أربعمائة.
١٠ ـ المصدر: كان.

فرجه وبطنه.

عن نجم[١]، عن أبي جعفر ــ عليه السّلام ــ قال: قال لي: يا نجم! كلّكم في الجنّة معنا، إلّا أنّه ما أقبح بالرّجل[٢] منكم أن يدخل الجنّة قد هتك ستره، وبدت عورته! قال: قلت: جعلت فداك؛ وإنّ ذلك لكائن!؟ قال: نعم؛ إن لم يحفظ فرجه وبطنه.

عن أبي هريرة[٣]، عن النّبيّ ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ قال: إنّ أوّل ما يدخل به النّار من أمّتي الأجوفان. قالوا: يا رسول ٱلله، وما الأجوفان؟ قال: الفرج والفم. وأكثر ما يدخل به الجنّة تقوى ٱلله، وحسن الخلق.

عن الحسن[٤] بن المختار[٥] بإسناده يرفعه قال: قال رسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ: ملعون ملعون من نكح بهيمة.

عن أبي عبدٱلله[٦] ــ عليه السّلام ــ قال: قال رسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ: من سلم من أمّتي من أربع خصال، فله الجنّة: من الدّخول في الدّنيا، وٱتّباع الهوىٰ، وشهوة البطن، وشهوة الفرج.

عن جعفر بن محمّد[٧]، عن أبيه، عن آبائه ــ عليهم السّلام ــ قال: قال أمير المؤمنين ــ عليه السّلام ــ: تحلّ الفروج بثلاثة وجوه: نكاح بميراث، ونكاح بلا ميراث، ونكاح بملك يمين.

وفي الكافي[٨]: وعنه، عن أحمد بن محمّد، عن العبّاس بن موسىٰ، عن إسحاق بن أبي سارة قال: سألت أبا عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ عنها. يعني المتعة. فقال لي: حلال: فلا تتزوّج[٩] إلّا عفيفة. إنّ ٱلله ــ عزّوجلّ ــ يقول: «وٱلّذين هم لفروجهم حافظون». فلا تضع فرجك حيث لا تأمن علىٰ درهمك.

«فَمَنِ ٱبْتَغَىٰ وَرَآءَ ذَٰلِكَ» المستثنىٰ [«فَأُولَٰئِكَ هُمُ ٱلْعَادُونَ(٧)»] أي الظّالمون المتجاوزون إلىٰ ما لا يحلّ][١٠].

---

١ ــ نفس المصدر/٢٥، ح ٨٨.
٢ ــ ليس في أ.
٣ ــ نفس المصدر/٧٨، ح ١٢٦.
٤ ــ المصدر: الحسين.
٥ ــ نفس المصدر/١٢٩، ح ١٣٢.
٦ ــ نفس المصدر/٢٢٣، ح ٥٤.
٧ ــ نفس المصدر/١١٩، ح ١٠٦.
٨ ــ الكافي ٥/٤٥٣، ح ٢.
٩ ــ ع، ن، م: فلا تزوّج.
١٠ ــ لا يوجد في م، ن، أ.

١٦٤ ـــــــ

ما خلق ٱلله خلقاً إلاّ جعل له في الجنّة منزلاً وفي النّار منزلاً. فإذا سكن[١] أهل الجنّة الجنّة، وأهل النّار النّار، نادىٰ منادٍ: يا أهل الجنّة! أشرفوا. فيشرفون علىٰ أهل النّار، وتُرفَع لهم منازلهم فيها. ثمّ يقال لهم: هذه منازلكم ٱلّتي[٢] لوعصيتم ٱلله، لدخلتموها. [يعني النار][٣].

قال: فلو أنّ أحداً مات فرحاً، لمات أهل الجنّة في ذلك اليوم فرحاً، لما صُرِف عنهم من العذاب.

ثمّ ينادي منادٍ: يا أهل النّار! ٱرفعوا رؤوسكم. فيرفعون رؤوسهم، فينظرون إلىٰ[٤] منازلهم في الجنّة، وما فيها من النّعيم. فيقال لهم: هذه منازلكم ٱلّتي لو أطعتم ربّكم، لدخلتموها.

قال: فلو أنّ أحداً مات حزناً، لمات أهل النّار حزناً. فيورث هؤلاء منازل هؤلاء. ويورث هؤلاء منازل هؤلاء. وذلك قول ٱلله: «أولئك هم الوارثون ٱلّذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون».

وفي مجمع البيان[٥]: روي عن النّبيّ ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ أنّه قال: ما منكم من أحد إلاّ له منزلان: منزل في الجنّة، ومنزل في النّار. فإن مات، ودخل النّار، ورث أهل الجنّة منزله.

و«الفردوس» قيل[٦]: هو ٱسم من أسماء الجنّة.

وقيل[٧]: هو ٱسم لرياض الجنّة.

وقيل[٨]: هو جنّة مخصوصة.

ثمّ ٱختلف في أصله فقيل[٩]: إنّه روميّ فعُرِّب.

وقيل[١٠]: عربيّ وزنه فعلول. وهو البستان ٱلّذي فيه الكرم.

وفي من لا يحضره الفقيه[١١]، في خبر بلال عن النّبيّ ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ ٱلّذي يذكر فيه صفة الجنّة، قال الرّاوي:

فقلت لبلال: هل فيها غيرها؟ قال: نعم، جنّة الفردوس.

---

١ ــ المصدر: دخل.

٢ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ بعدها: في النّار.

٣ ــ من المصدر.

٤ ــ ليس في المصدر.

٥ و٦ و٧ و٨ و٩ و١٠ــ المجمع ٤/٩٩-١٠٠.

١١ــ الفقيه ١/١٩٣، ح ٩٠٥.

١٦٦ ـــــــ

وقرئ[١] بإفراد أحدهما وجمع الآخر.

وفي كتاب علل الشّرائع[٢]: أبي ــ رحمه آلله ــ قال: حدّثني محمّد بن يحيىٰ العطّار، عن أحمد بن أبي عبدآلله، عن أبيه، عن آبن أبي عمير، عن غير واحد، عن أبي عبدآلله ــ عليه السّلام ــ قال:

سهام المواريث من ستّة أسهم لا تزيد عليها.

فقيل له: يا آبن رسول آلله ــ صلّى آلله عليه وآله ــ ولِمَ صارت ستّة أسهم؟ قال: لأنّ الإنسان خُلق من ستّة أشياء. وهو قول آلله ــ عزّ وجلّ ــ: «ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ثمّ جعلناه نطفة في قرار مكين ثمّ خلقنا النّطفة علقة فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة عظاماً فكسونا العظام لحماً».

وبإسناده[٣] إلىٰ الحسين بن خالد قال: قلت للرّضا ــ عليه السّلام ــ: إنّا روينا عن النّبيّ ــ صلّى آلله عليه وآله ــ أنّ من شرب الخمر لم تُحسَب صلاته أربعين صباحاً. فقال: صدقوا.

فقلت: وكيف لا تُحسَب صلاته أربعين صباحاً لا أقلّ من ذلك ولا أكثر؟ قال: لأنّ آلله ــ تبارك وتعالىٰ ــ قدّر خلق الإنسان، [فصيّر][٤] النّطفة أربعين يوماً، ثمّ نقلها، فصيّرها علقة أربعين يوماً. ثمّ نقلها، فصيّرها مضغة أربعين يوماً. وهكذا إذا شرب الخمر، بقيت في مثانته علىٰ قدر ما خُلِق منه. وكذلك يجتمع غذاؤه وأكله وشربه يبقى في مثانته أربعين يوماً.

وفي كتاب الخصال[٥] عن أبي عبدآلله ــ عليه السّلام ــ قال: قال أمير المؤمنين ــ عليه السّلام ــ: كان فيما وعظ لقمان آبنه أنّه قال له: يا بُنيَّ، ليعتبر من قصر يقينه، وضعفت نيّته في طلب الرّزق، ــ إلىٰ قوله عليه السّلام: ــ أمّا أوّل ذلك، فإنّه كان في بطن[٦] أمّه يرزقه هناك في قرار مكين، حيث لا يؤذيه حرّ ولا برد. ثمّ أخرجه من ذلك. (الحديث).

---

١ ــ نفس المصدر والموضع.
٢ ــ العلل/٥٦٧، ح ١.
٣ ــ نفس المصدر/٣٤٥، ح ١.
٤ ــ من المصدر.
٥ ــ الخصال/١٢٢، ح ١١٤.
٦ ــ المصدر: رحم.

١٦٨ ـــــــ

وفي الكافي[١]: ٱبن محبوب، عن رفاعة قال: قال أبو عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ: إنّ النّطفة إذا وقعت في الرّحم، تصير[٢] إلى علقة، ثمّ إلىٰ مضغة، ثمّ إلىٰ ما شاء ٱلله. وإنّ النطفة إذا وقعت في غير الرّحم، لم يُخلَق منها شيء. والحديث طويل. أخذت منه موضع الحاجة.

عدّة من أصحابنا[٣]، عن سهل بن زياد، عن الحجّال، عن ابن بكير، عن أبي منهال، عن الحارث بن المغيرة قال: سمعت أبا عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ يقول:

إنّ النّطفة إذا وقعت في الرّحم، بعث ٱلله ــ عزّ وجلّ ــ ملكاً، فأخذ من التّربة ٱلّتي يُدفَن فيها، فماثها[٤] في النّطفة. فلا يزال قلبه يحنّ إليها [حتّى يدفن فيها][٥].

محمّد بن يحيىٰ[٦]، عن أحمد بن محمّد، عن ٱبن فضّال، عن الحسن بن الجهم قال: سمعت أبا الحسن الرّضا ــ عليه السّلام ــ يقول: قال أبو جعفر ــ عليه السّلام ــ:

إنّ النطفة تكون في الرّحم أربعين يوماً. ثمّ تصير علقة أربعين يوماً. ثمّ تصير مضغة أربعين يوماً. فإذا كمل أربعة أشهر، بعث ٱلله ملكين خلاّقين فيقولان: يا ربّ، ما تخلق؟ ذكراً أو أنثىٰ؟ فيؤمران. فيقولان: يا ربّ، شقيّاً أو سعيداً؟ فيؤمران. فيقولان: يا ربّ ما أجله وما رزقه؟ وكلّ شيء من حاله وعدّد من ذلك أشياء. ويكتبان الميثاق بين عينيه. فإذا أكمل ٱلله له الأجل[٧]، بعث ٱلله إليه ملكاً، فزجره زجرة فيخرج وقد نسي الميثاق.

فقال الحسن بن الجهم: [فقلت له:][٨] أفيجوز أن يدعو ٱلله، فيحوّل الأنثىٰ ذكراً والذّكر أنثى؟ فقال: إنّ ٱلله يفعل ما يشاء.

محمّد بن يحيى[٩]، عن أحمد بن محمّد[١٠]؛ وعليّ بن إبراهيم، عن أبيه، جميعاً عن ٱبن محبوب، عن ٱبن رئاب، عن زرارة، عن أبي جعفر ــ عليه السّلام ــ قال:

إنّ ٱلله ــ عزّ وجلّ ــ إذا أراد أن يخلق النّطفة ٱلّتي ممّا أخذ عليها الميثاق في صلب

---

١ ــ الكافي ٣/١٠٨، ح ٢.

٢ ــ ليس في أ.

٣ ــ نفس المصدر/٢٠٣، ح ٢.

٤ ــ ماث الشيء في الماء: أذابه فيه.

٥ ــ من المصدر.

٦ ــ نفس المصدر ٦/١٣، ح ٣.

٧ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: فإذا كمل الأجل.

٨ ــ من المصدر.

٩ ــ نفس المصدر/١٣-١٥، ح ٤.

١٠ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: عليّ.

١٧٠ ـــــــ

باكياً فزعاً من الزّجرة.

محمّد [بن يحيى[١]][٢]، عن أحمد [بن محمد][٣]، عن الحسين بن سعيد، عن محمّد بن الفضيل، عن أبي حمزة قال: سألت أبا جعفر ــ عليه السّلام ــ عن الخلق. فقال:

إنّ الله ــ تبارك وتعالىٰ ــ لمّا خلق الخلق بن طين، أفاض بها كإفاضة القداح[٤]. فأخرج المسلم، فجعله سعيداً. وجعل الكافر شقيّاً. فإذا وقعت النّطفة، تلقّتها[٥] الملائكة، فصوّروها. ثمّ قالوا: يا ربّ، أذكر أو أنثى؟ فيقول الرّبّ ــ جلّ جلاله ــ: أيّ ذلك شاء. فيقولان: «تبارك الله أحسن الخالقين».

ثمّ توضع في بطنها. فتردّد تسعة أيّام في كلّ عرق ومفصل[٦] منها. و[٧]للرحم ثلاثة أقفال: قفل في أعلاها ممّا يلي أعلىٰ السّرّة[٨] من الجانب الأيمن؛ والقفل الآخر وسطها؛ والقفل الآخر أسفل الرّحم[٩]. فيوضع بعد تسعة أيّام في القفل الأعلىٰ. فيمكث[١٠] فيه ثلاثة أشهر. فعند ذلك يصيب المرأة خبث النّفس والتّهوّع.

ثمّ ينزل إلىٰ القفل الأوسط. فيمكث فيه ثلاثة أشهر[١١]. وسرّة[١٢] الصّبيّ فيها مجمع [العروق، و][١٣]عروق المرأة كلّها منها، يدخل طعامه وشرابه من تلك العروق. ثمّ ينزل إلىٰ القفل الأسفل. فيمكث فيه ثلاثة أشهر. فذلك تسعة أشهر.

ثمّ تطلق المرأة. فكلّما طلقت، انقطع عرق من سرّة[١٤] الصّبيّ، فأصابها ذلك الوجع. ويده علىٰ سرّته[١٥]؛ حتّىٰ يقع إلى الأرض ويده مبسوطة. فيكون رزقه حينئذ من فيه.

---

١ ــ نفس المصدر/١٥، ح ٥.

٢ و٣ ــ من المصدر.

٤ ــ إفاضة القداح: الضرب بها. والقداح: جمع القِدح ــ بالكسر ــ وهو: السهم قبل أن يراش أو ينصل. كأنّهم كانوا يخلطونها ويقرعون بها بعد ما يكتبون عليها أسماءهم.
قال الفيض(ره): وفي التشبيه إشارة لطيفة إلى اشتباه خير بني آدم بشرّهم إلىٰ أن يميّز الخبيث من الطيّب.

٥ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: تلقيها.

٦ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: يفصل.

٧ ــ المصدر: «ومنها» بدل «منها. و».

٨ ــ المصدر: الصِرّة.

٩ ــ المصدر: من الرحم.

١٠ ــ م، س، أ: فيمكث الصبيّ.

١١ ــ ليس في أ.

١٢ ــ المصدر: صرّة.

١٣ ــ من المصدر.

١٤ ــ المصدر: صرّة.

١٥ ــ المصدر: صرّته.

١٧٢ ـــــــ

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[١]: وقوله ــ عزّ وجلّ ــ: «ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين». قال: السّلالة الصّفوة من الطّعام والشّراب ٱلّذي يصير نطفة. والنّطفة أصلها من السّلالة. والسّلالة هو من صفوة الطّعام والشّراب. والطّعام من أصل الطّين. فهذا معنى قوله ــ جلّ ذكره ــ: «من سلالة من طين ثمّ جعلناه نطفة في قرار مكين». يعني [في الأنثيين ثمّ][٢] في الرّحم.

«ثمّ خلقنا النّطفة علقة فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة عظاماً فكسونا العظام لحماً ثمّ أنشأناه خلقاً آخر فتبارك ٱلله أحسن الخالقين». وهذه ٱستحالة من أمر إلىٰ أمر. فحدّ النّطفة إذا وقعت في الرّحم أربعون[٣] يوماً. ثمّ تصير علقة.

وقوله ــ عزّ وجلّ ــ: «خلقنا الإنسان من سلالة من طين ثمّ جعلناه نطفة في قرار مكين ــ إلىٰ قوله عزّ وجلّ: ــ ثمّ أنشأناه خلقا آخر» فهي[٤] ستّة أجزاء وستّ ٱستحالات. وفي كلّ جزء وٱستحالة دية محدودة. ففي النّطفة عشرون ديناراً. وفي العلقة أربعون ديناراً. وفي المضغة ستّون ديناراً. وفي العظم ثمانون ديناراً. وإذا كُسِي لحماً، فمائة دينارٍ؛ حتّىٰ يستهلّ. فإذا ٱستهلّ، فالدّية كاملة.

فحدّثني أبي بذلك، عن سليمان بن خالد، عن أبي عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ قال:

قلت: يا ٱبن رسول ٱلله، فإن خرج في النّطفة قطرة دم؟ قال: في القطرة عُشر النّطفة. ففيها ٱثنان وعشرون ديناراً.

قلت: فقطرتان؟ قال: أربعة وعشرون ديناراً.

قلت: فثلاث؟ قال: ستّة وعشرون ديناراً.

قلت: فأربع؟ قال: ثمانية وعشرون ديناراً.

قلت: فخمس؟ قال: ثلاثون ديناراً. [ومازاد علىٰ النّصف][٥] فهو علىٰ هذا الحساب؛ حتّىٰ تصير علقة، فيكون فيها أربعون ديناراً.

قلت: فإن خرجت [النطفة][٦] متخضخضة بالدّم؟ قال: قد علقت، إن كان دماً

---

١ ــ تفسير القمّي ٢/٨٩-٩٠.

٢ ــ ليس في المصدر.

٣ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: أربعين.

٤ ــ المصدر: فهم.

٥ ــ ليس في ن.

٦ ــ من المصدر.

١٧٤ ـــــــ

خسمة أجزاء. فجعل للنّطفة خمس المائة، عشرين ديناراً. وللعلقة خمسي المائة، أربعين ديناراً. وللمضغة ثلاثة أخماس المائة، ستّين ديناراً. وللعظم أربعة أخماس المائة، ثمانين ديناراً. فإذا كُسِي اللّحم، كانت له مائة [دينار][1] كاملة. فإذا نشأ فيه خلق آخر ــ وهو الرّوح ــ فهو حينئذ نفس [فيه][2] ألف دينار كاملة، إذا كان ذكراً. وإن كان أنثىٰ، فخمسمائة دينار.

محمّد بن يحيىٰ[3]، عن أحمد بن محمّد بن عيسىٰ، عن آبن محبوب، عن أبي أيّوب الخزّاز، عن محمّد بن مسلم قال:

قلت لأبي جعفر ــ عليه السّلام ــ ما صفة [خلقة][4] النّطفة آلّتي تُعرَف بها؟ فقال: النّطفة تكون بيضاء مثل النّخامة الغليظة. فتمكث في الرّحم، إذا صارت فيه، أربعين يوماً. ثمّ تصير إلىٰ علقة.

قلت: فما صفة خلقة العلقة آلّتي تُعرَف بها؟ قال: هي علقة كعلقة دم[5] المحجمة الجامدة. تمكث في الرّحم، بعد تحويلها عن النّطفة، أربعين يوماً. ثمّ تصير مضغة.

قلت: فما صفة المضغة وخلقتها آلّتي تُعرَف بها؟ قال: هي مضغة لحم حمراء فيها عروق خضر مشتبكة. ثمّ تصير إلىٰ عظم.

قلت: فما صفة خلقته إذا كان عظماً؟ قال: إذا كان عظماً، شُقّ له السّمع والبصر، ورُتّبت جوارحه. فإذا كان كذلك، فإنّ فيه الدّية كاملة.

عليّ بن إبراهيم[6]، عن أبيه، عن آبن محبوب، عن عبدآلله بن غالب، عن أبيه، عن سعيد بن المسيّب قال:

سألت عليّ بن الحسين ــ عليهما السّلام ــ عن رجل ضرب آمرأة حاملاً برجله، فطرحت ما في بطنها ميّتاً. فقال: إن كان نطفة فعليه عشرون ديناراً.

قلت: فما حدّ النّطفة؟ قال: هي آلّتي إذا وقعت في الرّحم، فاستقرّت فيه [أربعين يوماً. (قال:)][7] وإن طرحته وهو علقة، فإنّ عليه أربعين ديناراً.

---

١ و ٢ ــ من المصدر.
٣ ــ نفس المصدر/ ٣٤٥، ح ١٠.
٤ ــ من المصدر.
٥ ــ المصدر: الدم.
٦ ــ نفس المصدر/ ٣٤٧، ح ١٥.
٧ ــ من المصدر.

١٧٦ ـــــــ

العبّاس بن موسىٰ الورّاق، عن يونس بن عبدالرّحمٰن، عن أبي جرير القمّيّ قال:

سألت العبد الصّالح ــ عليه السّلام ــ عن النّطفة: ما فيها من الدّية؟ وما في العلقة؟ وما في المضغة المخلّقة وما يقرّ في الأرحام؟

قال: إنّه يُخلَق في بطن أمّه خلقاً بعد خلق: يكون نطفة أربعين يوماً. ثمّ يكون علقة أربعين يوماً. [ثمّ مضغة أربعين يوماً][1]. ففي النّطفة أربعون ديناراً. وفي العلقة ستّون ديناراً. وفي المضغة ثمانون ديناراً. فإذا كُسِي العظام لحماً، ففيه مائة دينار. قال ٱلله ــ عزّ وجلّ ــ: «ثمّ أنشأناه خلقاً آخر فتبارك ٱلله أحسن الخالقين». فإن كان ذكراً، ففيه الدّية. وإن كانت أنثىٰ[2]، ففيها ديتها.

وفي كتاب التّوحيد[3] بإسناده إلىٰ الفتح بن يزيد الجرجانيّ، عن أبي الحسن الرّضا ــ عليه السّلام ــ حديث طويل. وفيه:

قلت: جعلت فداك؛ وغير الخالق الجليل خالق؟

قال: إنّ ٱلله ــ تبارك وتعالىٰ ــ يقول ــ: «تبارك ٱلله أحسن الخالقين». فقد أخبر أنّ في عباده خالقين [وغير خالقين][4]. منهم عيسى بن مريم. خلق من الطّين كهيئة الطّير بإذن ٱلله. ونفخ فيه، فصار طائراً بإذن ٱلله. والسّامريّ خلق لهم «عجلاً جسداً له خوار»[5].

وفي كتاب الخصال[6] عن زيد بن وهب قال: سُئل أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب ــ عليه السّلام ــ عن قدرة ٱلله ــ عزّ وجلّ. فقام خطيباً، فحمدٱلله وأثنى عليه. ثمّ قال:

إنّ لله ــ تبارك وتعالىٰ[7] ــ ملائكةً لو أنّ ملكاً منهم هبط إلىٰ الأرض، ما وسعته لعظم خلقته وكثرة أجنحته. ومنهم من لو كُلِّفت الجنّ والإنس أن يصفوه، ما وصفوه لبعد ما بين مفاصله[8] وحسن تركيب صورته. وكيف يوصف مَن ملائكته من سبعمائة عام

---

١ ــ من المصدر.
٢ ــ ليس في ع.
٣ ــ التوحيد/٦٣، ح ١٨.
٤ ــ ليس في المصدر.
٥ ــ الأعراف/١٤٨.
٦ ــ الخصال/٤٠٠-٤٠١، ح ١٠٩.
٧ ــ يوجد هاهنا في أهذه الزيادة: عليّ بن أبي طالب.
٨ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: مقاصله.

١٧٨ ـــــــ

الكواكب فيها مسيرها.

«وَمَا كُنَّا عَنِ ٱلْخَلْقِ»: عن ذلك المخلوق ٱلّذي هو السّمٰوات، أو عن جميع المخلوقات «غَافِلِينَ (١٧)»: مهملين أمرها، بل نحفظها عن الزّوال أو الاختلال، وندبّر أمرها حتّىٰ تبلغ منتهىٰ ما قدّرلها من الكمال، حسب ما ٱقتضته الحكمة، وتعلّقت به المشيئة.

«وَأَنْزَلْنَا مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءً بِقَدَرٍ»: بتقدير يكثر نفعه، ويقلّ ضرّه. أو: مقدار ما علمنا من صلاحهم.

«فَاَسْكَنَّاهُ»: فجعلناه ثابتاً مستقرّاً «فِي ٱلْأَرْضِ وَإِنَّا عَلَىٰ ذَهَابٍ بِهِ»: علىٰ إزالته بالإفساد أو التّصعيد أو التّعميق، بحيث يتعذّر ٱستنباطه «لَقَادِرُونَ (١٨)» كما كنّا قادرين علىٰ إنزاله.

وفي تنكير «ذهاب» إيماء إلىٰ كثرة طرقه، ومبالغة في الإيعاد به. ولذلك جعل أبلغ من قوله[1]: «قل أرأيتم إن أصبح ماؤكم غوراً فمن يأتيكم بماء معين».

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[2]: وفي رواية أبي الجارود، عن أبي جعفر ــ عليه السّلام ــ في قوله: «وأنزلنا من السّماء ماء بقدر فأسكناه في الأرض»: فهي الأنهار والعيون والآبار.

وفي الكافي[3]: عنه، عن أحمد بن محمّد، عن العبّاس بن معروف، عن النّوفليّ، عن اليعقوبيّ، عن عيسى بن عبدٱلله، عن سليمان بن جعفر قال: قال أبو عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ في قول ٱلله ــ عزّ وجلّ ــ: «وأنزلنا من السّماء ماء بقدر فأسكناه في الأرض وإنّا علىٰ ذهابٍ به لقادرون»: يعني بالتّعميق[4].

وفي مجمع البيان[5]: وروى مقاتل، عن عكرمة، عن ٱبن عبّاس، عن النّبيّ ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ قال: إنّ ٱلله ــ تعالىٰ ــ أنزل من الجنّة خمسة أنهار: سيحون، وهو نهر الهند؛ وجيحون، وهو نهر بلخ؛ و دجلة، والفرات، وهما نهرا[6] العراق؛ والنّيل، وهو نهر مصر. أنزلها ٱلله من عين واحدة، وأجراها في الأرض. وجعل فيها منافع للنّاس في

---

١ ــ الملك/٣٠.

٢ ــ تفسير القمّي ٢/٩١.

٣ ــ الكافي ٦/٣٩١، ح ٤.

٤ ــ المصدر: ماء العقيق. وفي ع و ن: بالتعيّق.

٥ ــ المجمع ٤/١٠٢.

٦ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: نهر.

١٨٠ ـــ

١ــ ن: معاشهم.

٢ــ ع: ترزقون.

٣ــ أنوار التنزيل ٢/١٠٤.

٤ــ ع و م: أنشأ.

٥ ــ يوجد في م هاهنا هذه العبارة: عطف «شجرة» على «جنّات» في نظري ضعيف ممّا ترى. وإنّما الرفع أجود. والتنوين للتعظيم.

٦ــ نفس المصدر والموضع.

٧ــ ليس في أ.

٨ــ نفس المصدر والموضع.

ويجوز أن تكون الباء صلة معدّية لـ «تنبت». كما في قولك: ذهبت بزيد.

وقرأ[١] ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب في رواية: «تُنبت». وهو إمّا من أنبت بمعنىٰ نبت؛ كقول زهير:

رأيــت ذوي الحاجات عند بيوتهم قطينــاً لهم حتىّ إذا أنبت البقل

أو علىٰ تقدير: تنبت[٢] زيتونها ملتبساً بالدّهن.

وقرئ[٣] علىٰ البناء للمفعول ــ وهو كالأوّل ــ و«تثمر بالدّهن» و«تخرج بالدهن» [و«تخرج الدّهن»][٤] و«تنبت بالدّهان».

«وَصِبْغٍ لِلآكِلِينَ (٢٠)»:

معطوف على الدّهن، جار علىٰ إعرابه، عطف أحدوصفي الشّيء على الآخر. أي: تنبت بالشّيء الجامع[٥] بين كونه دهناً يُدهَن به ويُسرَج منه، وكونه إداماً[٦] يُصبَغ فيه الخبز، أي يغمس فيه للائتدام.

وقرئ[٧]: «وصباغ» كذباغ في دبغ.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٨]: وقوله ــ عزّ وجلّ ــ: «وشجرة تخرج من طور سيناء تنبت بالدّهن وصبغ للآكلين». قال: شجرة الزّيتون. وهو مثل رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ وأمير المؤمنين ــ صلوات الله عليهما وآلهما. فالطّور الجبل. و.سيناء الشّجرة.

وفي مجمع البيان[٩]: «تنبت بالدّهن وصبغ للآكلين». وقد روي عن النّبيّ ــ صلّى الله عليه وآله ــ أنّه قال: الزّيت شجرة مباركة فائتدموا[١٠] به، وادهنوا.

وفي تهذيب الأحكام[١١] بإسناده إلى الثّماليّ، عن أبي جعفر ــ عليه السّلام ــ أنّه كان في وصيّة أمير المؤمنين ــ عليه السّلام ــ أن أخرجوني إلى الظهر. فإذا تصوّبت[١٢] أقدامكم، واستقبلتكم ريح، فادفنوني. فهو أوّل طور سيناء. ففعلوا ذلك.

١ــ نفس المصدر والموضع.

٢ــ ليس في ع.

٣ــ نفس المصدر والموضع.

٤ــ من المصدر.

٥ــ كذا في أنوار التنزيل ١٠٤/٢. وفي النسخ: المجامع.

٦ــ كذا في نفس المصدر والموضع. وفي النسخ: إذا ما.

٧ــ نفس المصدر والموضع.

٨ــ تفسير القمّي ٩١/٢.

٩ــ المجمع ١٠٣/٤.

١٠ــ المصدر: فاتّدموا.

١١ــ التهذيب ٣٤/٦، ح ٦٩.

١٢ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: تصوّتت.

١٨٢ ـــ

وبإسناده[1] إلىٰ أبي عبدالله ـ عليه السّلام ـ حديث طويل يقول فيه ـ عليه السّلام ـ وقد ذكر أمير المؤمنين عليه السّلام ـ: والغريّ وهي قطعة من الجبل الّذي كلّم الله عليه موسىٰ تكليماً، وقدّس عليه عيسىٰ تقديساً، واتّخذ عليه إبراهيم خليلاً، واتّخذ محمّداً ـ صلّى الله عليه وآله ـ حبيباً. وجعله للنّبيّين مسكناً. فوالله ماسكن بعد أبويه الطّيّبين آدم ونوح أكرم من أمير المؤمنين ـ عليه السّلام.

«وَإِنَّ لَكُمْ فِي ٱلْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً» تعتبرون بحالها وتستدلّون بها.

«نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهَا» من الألبان، أو من العلف. فإنّ اللّبن يتكوّن منه. فـ «من» للتّبعيض أو الأبتداء.

«وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ» في ظهورها وأصوافها وشعورها.

«وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ (٢١)» فتنتفعون بأعيانها.

«وَعَلَيْهَا»: وعلى الأنعام. فإنّ منها ما يُحمَل عليه؛ كالإبل والبقر.

وقيل[2]: المراد الإبل؛ لأنّها هي المحمول عليها عندهم، والمناسب للفلك؛ فإنّها سفائن البرّ. قال ذوالرّمّة:

سفينة برّ تحت خدّي زمامها

فيكون الضّمير فيه، كالضّمير في «وبعولتهنّ أحق بردّهنّ»[3].

«وَعَلَى ٱلْفُلْكِ تُحْمَلُونَ (٢٢)» في البرّ والبحر.

«وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحاً إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ ٱعْبُدُوا ٱللهَ»:

إلىٰ آخر القصص مسوق لبيان كفران النّاس ما عدّد عليهم من النّعم المتلاحقة وما حاقهم بهم من زوالها.

«مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ»:

استئناف لتعليل الأمر بالعبادة.

وقرأ[4] الكسائيّ بالجرّ على اللّفظ.

«أَفَلاَ تَتَّقُونَ (٢٣)»: أفلا تخافون أن يزيل عنكم نعمه، فيهلككم ويعذّبكم، برفضكم عبادته إلىٰ عبادة غيره، وكفرانكم نعمه الّتي لا تحصونها!؟

---

١ ـ نفس المصدر/٢٣، ح ٥١.

٢ ـ أنوار التنزيل ٢/١٠٥.

٣ ـ البقرة/٢٢٨.

٤ ـ نفس المصدر والموضع.

«فَقَالَ ٱلْمَلَأُ»: الأشراف «ٱلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ» لعوامّهم:

«مَا هَٰذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ»: أن يطلب الفضل عليكم ويسودكم.

«وَلَوْشَآءَ ٱللَّهُ» أن يرسل رسولاً «لَأَنْزَلَ مَلَٰٓئِكَةً» رسلاً.

«مَا سَمِعْنَا بِهَٰذَا فِي آبَآئِنَا ٱلْأَوَّلِينَ (٢٤)»:

ويعنون نوحاً. أي: ما سمعنا به أنّه نبيّ. أو ما كلّمهم به من الحثّ على عبادة ٱلله ونفي إله غيره، أو من دعوى النبوّة. وذلك إمّا من فرط عنادهم، أو لأنّهم كانوا في فترة متطاولة.

«إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جِنَّةٌ»؛ أي: جنون. ولأجله يقول ذلك.

«فَتَرَبَّصُوا بِهِ»: فاحتملوه وٱنتظروا «حَتَّىٰ حِينٍ (٢٥)» لعلّه يفيق من جنونه.

«قَالَ» بعد ما أيس من إيمانهم:

«رَبِّ ٱنْصُرْنِي» بإهلاكهم. أي: بإنجاز ما وعدتهم من العذاب.

«بِمَا كَذَّبُونِ (٢٦)»: بدل تكذيبهم إيّاي، أو بسببه.

«فَأَوْحَيْنَآ إِلَيْهِ أَنِ ٱصْنَعِ ٱلْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا[1]»: بحفظنا نحفظه أن تخطئ فيه، أو يفسده عليك مفسد.

«وَوَحْيِنَا»: وأمرنا وتعليمنا كيف تصنع.

«فَإِذَا جَآءَ أَمْرُنَا» بالرّكوب أو نزول العذاب.

«وَفَارَ ٱلتَّنُّورُ»:

في جوامع الجامع[2]: «فإذا جاء أمرنا وفار التنّور» (الآية). روي أنّه قيل لنوح ــ عليه السّلام ــ: إذا رأيت الماء يفور من التنّور، فاركب أنت ومن معك في السّفينة. فلمّا نبع الماء من التنّور، أخبرته امرأته، فركب.

«فَٱسْلُكْ فِيهَا»: فأدخل فيها.

يقال: سلك فيه، وسلك غيره. قال ٱلله[3] ــ تعالىٰ ــ: «ما سلككم في سقر».

«مِنْ كُلٍّ زَوْجَيْنِ ٱثْنَيْنِ»: من كلّ أمّتي الذّكر والأنثىٰ واحدين مزدوجين.

---

١ ــ ليس في م.

٢ ــ الجوامع/٣٠٦.

٣ ــ المدّثر/٤٢.

١٨٤ ـــــــ

قلت: ما هو؟ قال[١]: يحمد الله على كلّ نعمة عليه في أهل ومال. وإن كان فيما أنعم الله عليه في ماله حقّ، أدّاه. ومنه قوله ـ تعالى ـ: «ربّ[٢] أنزلني منزلاً مباركاً وأنت خير المنزلين».

والحديث طويل. أخذت منه موضع الحاجة.

وفي من لا يحضره الفقيه[٣] قال النّبيّ ـ صلّى الله عليه وآله ـ لعليّ ـ عليه السّلام ـ: يا عليّ، إذا نزلت منزلاً، فقل: اللّهمّ أنزلني منزلاً مباركاً، وأنت خير المنزلين». تُرزَق خيره، ويُدفَع عنك شرّه.

وفي كتاب الخصال[٤] فيما علّم أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ أصحابه من الأربعائة باب ممّا يصلح للمسلم في دينه ودنياه: وإذا نزلتم منزلاً، فقولوا: اللّهمّ أنزلنا[٥] منزلاً مباركاً، وأنت خير المنزلين.

«إِنَّ فِي ذَلِكَ»: فيما فعل بنوح وقومه **«لَآيَاتٍ»** يستدلّ بها ويعتبر أولو الاستبصار والاعتبار.

«وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ (٣٠)»: لمصيبين قوم نوح ببلاء عظيم. أو: ممتحنين عبادنا بهذه الآيات.

و«إن» هي المخفّفة. واللاّم هي الفارقة.

وفي نهج البلاغة[٦]: أيّها النّاس! إنّ الله قد أعاذكم من أن يجور عليكم، ولم يعذكم من أن يبتليكم. وقد قال ـ جلّ من قائل ـ: «إنّ في ذلك لآيات وإن كنّا لمبتلين».

«ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْناً آخَرِينَ (٣١)»:

هم عاد أو ثمود.

«فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولاً مِنْهُمْ»:

هو هود أو صالح. وإنّما جعل القرن موضع الإرسال، ليدلّ على أنّه لم يأتهم من مكان غير مكانهم، وإنّما اوحي إليه وهو بين أظهرهم.

«أَنِ اعْبُدُوا اللهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَيْرُهُ»:

---

١ ـ ليس في أ.

٢ ـ كذا في المصدر. وفي النسخ: و.

٣ ـ الفقيه ٢/١٩٥، ح ٨٨٧.

٤ ـ الخصال/٦٣٤، من حديث أربعمائة.

٥ ـ ن، س، أ: أنزلني.

٦ ـ النهج/١٥٠، الخطبة ١٠٣.

١٨٦ ـــــــ

«هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ»: بعد التّصديق أو الصّحّة «لِمَا تُوعَدُونَ (٣٦)»؛ أي: بعد ما توعدون.

واللاّم للبيان كما في «هيت لك»[1].

وقيل[2]: «هيهات» بمعنىٰ البعد. وهو مبتدأ خبره «لما توعدون».

وقرئ[3] بالفتح منوّناً، للتّنكير. وبالضّمّ منوّناً، علىٰ أنّه جمع هيهة. وغير منوّن، تشبيهاً بـ «قبلُ». وبالكسر، علىٰ الوجهين. وبالسّكون علىٰ لفظ الوقف. وبإبدال التّاء هاء.

«إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا ٱلدُّنْيَا»:

أصله: إن الحياة إلّا حياتنا الدّنيا. فأُقيم الضّمير مقام الأولىٰ، لدلالة الثّانية عليها، حذراً عن التّكرير، وإشعاراً بأنّ تعيّنها مغنٍ عن التّصريح بها. كقوله:

هي النّفس ما حمّلتها تتحمّل

ومعناه: لا حياة إلّا هذه الحياة. لأنّ «إن» نافية دخلت علىٰ «هي» الّتي في معنى الحياة الدّالّة على الجنس، فكانت مثل «لا» الّتي تنفي ما بعدها نفي الجنس.

«نَمُوتُ وَنَحْيَا»: يموت بعضنا، ويولد بعض.

«وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ (٣٧)» بعد الموت.

«إِنْ هُوَ»: ما هو «إِلَّا رَجُلٌ ٱفْتَرَىٰ عَلَى ٱللهِ كَذِباً» فيما يدّعيه من الرّسالة له، وفيما يعدنا من البعث.

«وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ (٣٨)»: بمصدّقين.

«قَالَ رَبِّ ٱنْصُرْنِي» عليهم وانتقم لي منهم «بِمَا كَذَّبُونِ (٣٩)»: بسبب تكذيبهم إيّاي.

«قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ»: عن زمان قليل.

و«ما» صلة لتوكيد معنى القلّة. أو نكرة موصوفة.

«لَيُصْبِحُنَّ نَادِمِينَ (٤٠)» على التّكذيب، إذا عاينوا العذاب.

«فَأَخَذَتْهُمُ ٱلصَّيْحَةُ»: صيحة جبرئيل. صاح عليهم صيحة هائلة تصدّعت منها قلوبهم، فماتوا.

واستُدِلّ به علىٰ أنّ القرن قوم صالح.

---

١ ــ يوسف/٢٣.

٢ و ٣ ــ أنوار التنزيل ١٠٧/٢.

١٨٨ ـــــــ

«فَاتْبَعْنَا بَعْضَهُمْ بَعْضاً» في الإهلاك.

«وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ» لم نبق منهم إلّا حكايات يسمربها. وهو اسم[1] جمع للحديث. أو جمع أحدوثة، وهي ما يُتحدَّث به تلهّياً.

«فَبُعْداً لِقَوْمٍ لاَيُؤْمِنُونَ (٤٤)»:

«ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا»: بالآيات التسع «وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ (٤٥)»: وحجّة واضحة ملزمة للخصم.

ويجوز أن يراد به العصىٰ. وإفرادها لأنّها أولى المعجزات وأمّها تعلّقت بها معجزات شتّى؛ كانقلابها حيّة، وتلقّفها [ما أفكته][2] السّحرة، وانفلاق البحر وانفجار العيون من الحجر بضربها بها، وحراستها، ومصيرها شمعة وشجرة خضراء مثمرة ورشاء ودلواً. وأن يراد به المعجزات، وبالآيات الحجج. وأن يراد بهما المعجزات، فإنّها آيات للنّبوّة وحجّة بيّنة علىٰ ما يدّعيه النّبيّ.

«إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلاَئِهِ فَاسْتَكْبَرُوا» عن الإيمان والمتابعة.

«وَكَانُوا قَوْماً عَالِينَ (٤٦)»: متكبّرين.

«فَقَالُوا أَنُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا»:

ثنّى البشر، لأنّه يُطلَق للواحد ــ كقوله[3]: «بشراً سوياً» ــ كما يُطلَق للجمع؛ كقوله[4]: «فإمّا ترينّ من البشر أحداً». ولم يثنّ المثل، لأنّه في حكم المصدر.

وهذه القصص ــ كما ترى ــ تشهد بأنّ قصارى شبه المنكرين للنّبوّة قياس حال الأنبياء علىٰ أحوالهم، لما بينهم من المماثلة في الحقيقة. وفساده يظهر للمستبصر بأدنىٰ تأمّل. فإنّ النّفوس البشريّة، وإن تشاركت في أصل القوى والإدراك، لكنّها متباينة الإقدام فيهما. وكما ترىٰ في جانب النّقصان أغبياء لا يعود عليهم الفكر برادّة، يمكن أن يكون في طرف الزّيادة أغنياء عن التّعلّم والتّفكّر في أكثر الأشياء وأغلب الأحوال. فيدركون ما لا يدرك غيرهم. ويعلمون ما لا ينتهي إليه علمهم. وإليه أشار بقوله[5] ــ تعالىٰ ــ: «قل إنّما أنا بشر مثلكم يوحىٰ إليّ أنّما إلٰهكم إلٰه واحد».

---

١ ــ ليس في أ.

٢ ــ ليس في م.

٣ ــ مريم/١٧.

٤ ــ مريم/٢٦.

٥ ــ الكهف/١١٠

١٩٠ ـــــــ

ـ عزّ وجلّ ـ: «وجعلنا ٱبن مريم وأمّه آية ـ إلىٰ قوله ـ ومعين». قال: الرّبوة الحيرة. و«ذات قرار ومعين» الكوفة.

وفي مجمع البيان[١]: «وآويناهما إلىٰ ربوة ذات قرار ومعين». قيل: حيرة الكوفة وسوادها. والقرار مسجد الكوفة. والمعين الفرات. عن أبي جعفر وأبي عبدٱلله ـ عليهما السّلام.

وفي جوامع الجامع[٢] مثله.

«يَـٰٓأَيُّهَا ٱلرُّسُلُ كُلُوا مِنَ ٱلطَّيِّبَاتِ»:

قيل[٣]: نداء وخطاب لجميع الأنبياء، لا علىٰ أنّهم خوطبوا بذلك دفعة ـ لأنّهم أرسلوا في أزمنة مختلفة ـ بل علىٰ معنى أنّ كلاً منهم خوطب به في زمانه. فيدخل تحته عيسىٰ دخولاً أوّليّاً. ويكون ٱبتداء كلام ذُكِر تنبيهاً علىٰ أنّ تهيئة أسباب التّنعّم لم تكن له خاصّة، وأنّ إباحة الطّيّبات للأنبياء شرع قديم، و ٱحتجاجاً علىٰ الرّهبانيّة في رفض الطّيّبات. أو حكاية لما ذكر لعيسىٰ وأمّه عند إيوائهما إلىٰ الرّبوة ليقتديا بالرّسل في تناول ما رزقا[٤].

وقيل[٥]: النّداء له. ولفظ الجمع للتّعظيم.

والطّيّبات: ما يُستلَذّ من المباحات.

وقيل[٦]: الحلال الصّافي القوام. فالحلال ما لا يُعصَى ٱلله فيه. والصّافي ما لا يُنسَى ٱلله فيه. والقوام ما يمسك النّفس ويحفظ العقل.

وفي مجمع البيان[٧]: «يا أيّها الرّسل كلوا من الطّيّبات». وروي عن النّبيّ ـ صلّى ٱلله عليه وآله ـ: انّ ٱلله طيّب لا يقبل إلّا طيّباً. وإنّه أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين، فقال: «يا أيّها الرّسل كلوا من الطّيّبات». وقال[٨]: «يا أيّها ٱلّذين آمنوا كلوا من طيّبات ما رزقناكم».

«وَٱعْمَلُوا صَالِحاً»؛ فإنّه المقصود منكم والنّافع عند ربّكم.

---

١ ـ المجمع ٤/١٠٨.
٢ ـ الجوامع/٣٠٧.
٣ ـ أنوار التنزيل ٢/١٠٩.
٤ ـ كذا في المصدر. وفي النسخ: رزقنا.
٥ و٦ ـ نفس المصدر والموضع.
٧ ـ المجمع ٤/١٠٩.
٨ ـ البقرة/١٧٢.

«إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ (٥١)» فأجازيكم[١] عليه.

«وَإِنَّ هٰذِهِ»؛ ولأنّ هذه. والمعلّل به «فاتّقون». أو: واعلموا أنّ هذه.

وقيل[٢]: إنّه معطوف على «ما تعملون».

وقرأ[٣] ابن عامر بالتّخفيف. والكوفيّون بالكسر، على الاستئناف.

«أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً»:

قيل[٤]: ملّتكم ملّة واحدة. أي: متّحدة في العقائد وأصول الشّرائع. أو جماعتكم جماعة واحدة متّفقة على الإيمان والتّوحيد في العبادة ونصب «أمّة» على الحال.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم: «أمّة واحدة» قال: على مذهب واحد.

«وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ (٥٢)» في شقّ العصا ومخالفة الكلمة.

وفي شرح الآيات الباهرة[٥]: قال محمّد بن العبّاس ـ رحمه الله ـ: حدّثنا أحمد بن محمّد، عن أحمد بن الحسين، عن أبيه، عن الحسين[٦] بن مخارق، عن أبي الورد وأبي الجارود، عن أبي جعفر ـ عليه السّلام ـ في قوله ـ عزّ وجلّ ـ: «وإنّ هذه أمّتكم أمّة واحدة» قال: آل محمّد ـ عليهم السّلام.

فعلى هذا يكون الخطاب بقوله: «أمّتكم» لآل محمّد ـ صلّى الله عليهم. وقوله: «أمّة واحدة» أي: غير متفرّقة في الأقوال والأفعال[٧]، بل على طريقة واحدة [لا تفترق ولا تختلف أبداً. ولو كان المعنيّ بها أمّة محمّد ـ صلّى الله عليه وآله جميعها، لما قال: «واحدة»][٨]. لأنّ النّبيّ ـ صلّى الله عليه وآله ـ قال: ستفرق أمّتي من بعدي على ثلاث وسبعين فرقة. فرقة منها ناجية. والباقي في النّار. والفرقة النّاجية هي الأمّة الواحدة وهم آل محمّد وشيعتهم.

«فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ»: تقطّعوا أمر دينهم، وجعلوه أديناً مختلفة. أو: فتفرّقوا وتحزّبوا.

---

١ ـ كذا في أنوار التنزيل ١٠٩/٢. وفي النسخ: فيجازيكم.

٢ و ٣ و ٤ ـ أنوار التنزيل ١٠٩/٢.

٥ ـ تأويل الآيات الباهرة ٣٥٢/١-٣٥٣، ح ٢ و ٣.

٦ ـ المصدر: الحصين.

٧ ـ المصدر: غير متفرّقة لا في أقوال ولا في الأفعال.

٨ ـ ليس في م.

و«أمرهم» منصوب بنزع الخافض، أو التمييز. والضّمير إلىٰ مادلّ عليه الأمّة من أربابها أو لها.

«زُبُراً»: قطعاً. جمع زبور ٱلّذي بمعنى الفرقة.

ويؤيّده القراءة بفتح الباء[1]. فإنّه جمع[2] زبرة. وهو حال من «أمرهم» أو من الواو. أو مفعول ثان لـ «تقطّعوا». فإنّه متضمّن معنىٰ جعل.

وقيل[3]: كتباً. من: زبرت الكتاب. فيكون مفعولاً ثانياً، أو حالاً من «أمرهم» علىٰ تقدير مثل كتب.

وقرئ[4] بتخفيف الباء، كرُسْل في رُسُل.

«كُلُّ حِزْبٍ» من المتحزّبين «بِمَا لَدَيْهِمْ» من الدّين «فَرِحُونَ(٥٣)»: معجبون[5] معتقدون أنّهم على الحقّ.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[6]: وقوله ــ عزّ وجلّ ــ: «كلّ حزب بما لديهم فرحون». قال: كلّ من أختار لنفسه ديناً، فهو فرح به.

«فَذَرْهُمْ فِي غَمْرَتِهِمْ»: في جهالتهم.

شبّهها بالماء ٱلّذي يغمر القامة؛ لأنّهم مغمورون فيها، أو لاعبون بها.

وقرئ[7]: «في غمراتهم».

«حَتَّىٰ حِينٍ(٥٤)»: إلىٰ أن يُقتَلوا أو يموتوا.

«أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ»: أنّما نعطيهم ونجعله مدداً لهم.

«مِنْ مَالٍ وَبَنِينَ(٥٥)»:

بيان لـ «ما» وليس خبراً له. فإنّه غير معاب عليه. وإنّما المعاب عليه ٱعتقادهم أنّ ذلك خير لهم.

فخبره: «نُسَارِعُ لَهُمْ فِي ٱلْخَيْرَاتِ»، والرّاجع محذوف. والمعنى: أيحسبون أنّ ٱلّذي نمدّهم به، نسارع به لهم فيما فيه خيرهم وإكرامهم!؟

---

١ ــ أنوار التنزيل ١٠٩/٢.

٢ ــ ليس في أ.

٣ ــ نفس المصدر والموضع.

٤ ــ نفس المصدر والموضع.

٥ ــ كذا في أنوار التنزيل ١٠٩/٢. وفي النسخ: محبّون.

٦ ــ تفسير القمّي ٩١/٢.

٧ ــ أنوار التنزيل ١٠٩/٢.

١٩٤ ـــــــ

«وَٱلَّذِينَ هُم بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ (٥٩)» شركاً جليّاً ولا خفيّاً.

«وَٱلَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا»: يعطون ما أعطوا من الصّدقات.

وقرئ[١]: «يأتون ما أتوا»؛ أي: يفعلون ما فعلوا من الطّاعات.

«وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ»: خائفة أن لا يُقبل منهم، وأن لا يقع على الوجه اللاّئق، فيؤاخذ به.

«أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ (٦٠)»: لأنّ مرجعهم إليه. أو: من أنّ مرجعهم إليه، وهو يعلم ما يخفى عليهم.

«أُولَٰئِكَ يُسَارِعُونَ فِي ٱلْخَيْرَاتِ»: يرغبون في الطّاعات أشدّ الرّغبة، فيبادرونها. أو: يسارعون في نيل الخيرات الدّنيويّة الموعودة على صالح الأعمال، بالمبادرة إليها؛ كقوله[٢]: «فآتاهم ٱلله ثواب الدّنيا». فيكون إثباتاً لهم ما نفى عن أضدادهم.

«وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ (٦١)» لأجلها فاعلون السّبق. أو: يسابقون النّاس إلى الطّاعة، أو الثّواب، أو الجنّة. أو: يسابقونها؛ أي: ينالونها قبل الآخرة، حيث عُجّلت لهم في الدّنيا؛ كقوله[٣]: «هم لها عاملون».

وفي أصول الكافي[٤]: عليّ بن إبراهيم، عن أبيه وعليّ بن محمّد القاسانيّ؛ جميعاً عن القاسم بن محمّد، عن سليمان المنقريّ، عن حفص بن غياث قال: سمعت أبا عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ يقول:

إن قدرت أن لا تعرف، فافعل. وما عليك أن لا يُثني عليك النّاس. وما عليك أن تكون مذموماً عند النّاس، إذا كنت محموداً عندٱلله.

ثمّ قال[٥]: قال [أبي][٦] عليّ بن أبي طالب: لا خير في العيش إلّا لرجلين: رجل يزداد كلّ يوم خيراً؛ ورجل يتدارك منيّته بالتّوبة.

وأنّى له بالتّوبة!؟ ووٱلله، لوسجد حتّى ينقطع عنقه، ما قبل ٱلله ــ تبارك وتعالى ــ منه، إلّا بولايتنا أهل البيت. ألاومن عرف حقّنا ورجا[٧] الثّواب فينا، ورضي

---

١ ــ أنوار التنزيل ٢/١١٠.

٢ ــ آل عمران/١٤٨.

٣ ــ المؤمنون/٦٣.

٤ ــ الكافي ٢/٤٥٦-٤٥٧، ح ١٥.

٥ ــ ليس في م.

٦ ــ من المصدر.

٧ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: رجاء.

سورة المؤمنون ـــ

عنه[١]، عن أبيه، عن ابن سنان، عن ابن بكير، عن زرارة، عن أبي عبدالله ـ عليه السّلام ـ قال: لو أنّ العباد وصفوا الحقّ وعملوا به، ولم تعقد[٢] قلوبهم على[٣] أنّه الحقّ، ما انتفعوا به[٤].

وفي أصول الكافي[٥]: عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمّد، عن عليّ بن حديد، عن منصوربن يونس، عن الحارث بن المغيرة أو أبيه، عن أبي عبدالله ـ عليه السّلام ـ قال:

قلت له: ما كان في وصيّة لقمان؟ قال: كان فيها الأعاجيب. وكان أعجب ما كان فيها أن قال لابنه: خف الله ـ عزّ وجلّ ـ خيفة لوجئته ببرّ الثّقلين، لعذّبك. وارج الله رجاءً لوجئته بذنوب الثّقلين، لرحمك.

محمّد بن يحيى[٦]، عن أحمد بن محمّد، عن عليّ بن النّعمان، عن حمزة بن حمران قال: سمعت أبا عبدالله ـ عليه السّلام ـ يقول: إنّ ممّا حفظ من خطب النّبيّ ـ صلّى الله عليه وآله ـ أنّه قال:

ألا إنّ المؤمن يعمل بين مخافتين[٧]: بين أجل قد مضى لا يدري ما الله صانع فيه. وبين أجل قد بقي لا يدري ما الله ـ عزّوجلّ ـ قاضٍ فيه.

والحديث طويل. أخذت منه موضع الحاجة.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٨]: وفي رواية أبي الجارود، عن أبي جعفر ـ عليه السّلام ـ في قوله: «أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون» يقول: هو عليّ بن أبي طالب ـ عليه السّلام. لم يسبقه أحد[٩].

وفي شرح الآيات الباهرة[١٠]: قال محمّد بن العبّاس ـ رحمه الله ـ: حدّثنا محمّد بن همّام، عن محمّد بن إسماعيل، عن عيسى بن داود قال: حدّثنا الإمام موسى بن جعفر [عن أبيه][١١] ـ عليهما السّلام ـ قال: نزلت في أمير المؤمنين وولده: «إنّ الّذين هم من

---

١ ـ نفس المصدر/٢٤٨-٢٤٩، ح ٢٥٥.
٢ ـ المصدر: لم يعقد.
٣ ـ ليس في المصدر.
٤ ـ من ع. ليس في المصدر أيضاً.
٥ ـ الكافي ٢/٦٧، ح ١.
٦ ـ نفس المصدر/٧٠، ح ٩.
٧ ـ كذا في المصدر. وفي النسخ: المخافتين.
٨ ـ تفسير القمّي ٢/٩٢.
٩ ـ ليس في ع.
١٠ ـ تأويل الآيات الباهرة ١/٣٥٣، ح ٤.
١١ ـ من المصدر مع المعقوفتين.

١٩٨ ـــــــ

الجيف والكلاب والعظام المحترقة والقذر[١] والأولاد.

وفي مجمع البيان[٢] ذكر نحو الثّاني، ونقله قولاً عن الضّحّاك.

وفي جوامع الجامع[٣]: «أم جاءهم ما لم يأت آباءهم الأوّلين»[٤] حيث خافوا الله، فآمنوا به، وأطاعوه. «وآباءهم» إسماعيل وأعقابه[٥].

وعن النّبيّ[٦] ــ صلّى الله عليه وآله ــ: لا تسبّوا مضر، ولا ربيعة؛ فإنّهما كانا مسلمين. ولا تسبّوا الحارث بن كعب، ولا أسد بن خزيمة، ولا تميم بن عامر[٧]؛ فإنّهم كانوا على الإسلام. وما شككتم فيه[٨] من شيء، فلا تشكّوا في أنّ تبّعاً كان مسلماً.

«إِذَا هُمْ يَجْأَرُونَ (٦٤)»: فاجؤوا الصّراخ بالاستغاثة.

وهو جواب الشّرط. والجملة مبتد [بعد «حتّى»][٩].

ويجوز أن يكون الجواب: «لاَ تَجْأَرُوا الْيَوْمَ»: فإنّه مقدّر بالقول. أي: قيل لهم: لا تجأروا.

«إِنَّكُمْ مِنَّا لاَ تُنْصَرُونَ (٦٥)»:

تعليل للنّهي. أي: لا تجأروا؛ فإنّه لا ينفعكم، إذ لا تمنعون منّا، أو لا يلحقكم نصر ومعونة من جهتنا.

«قَدْ كَانَتْ آيَاتِي تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ»؛ يعني: القرآن.

«فَكُنْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ تَنْكِصُونَ (٦٦)»: تعرضون مدبرين عن سماعها وتصديقها والعمل بها.

والنكوص: الرّجوع قهقرىٰ.

«مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ»:

قيل[١٠]: الضّمير للبيت. وشهرة استكبارهم وافتخارهم بأنّهم قوّامه، أغنى عن سبق

---

١ ــ المصدر: القذ.

٢ ــ المجمع ٤/١١٢.

٣ ــ الجوامع/٣٠٨.

٤ ــ المؤمنون/٦٨.

٥ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: وإسحاق وأعقابه.

٦ ــ نفس المصدر والموضع.

٧ ــ المصدر: تميم بن مر.

٨ ــ المصدر: منه.

٩ ــ ليس في ع.

ــ أنوار التنزيل ٢/١١١.

٢٠٠ ـــــــ

أو لقلّة فطنته وعدم فكره؛ لا لكراهة الحقّ.

«وَلَوِ ٱتَّبَعَ ٱلْحَقُّ أَهْوَآءَهُمْ» بأن كان في الواقع آلهة شتّى «لَفَسَدَتِ ٱلسَّمٰوٰتُ وَٱلْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ»:

كما سبق تقريره في قوله[1]: «لو كان فيهما آلهة إلّا الله لفسدتا».

وقيل[2]: لو اتّبع الحقّ أهواءهم وانقلب باطلاً، لذهب ماقام به العالم فلا يبقى. أو: لو اتّبع الحقّ الّذي جاء به محمّد ــ صلّى الله عليه وآله ــ أهواءهم [وانقلب شركاً، لجاء الله بالقيامة وأهلك العالم من فرط غضبه. أو: لواتّبع الله أهواءهم][3] بأن أنزل ما يشتهونه من الشّرك والمعاصي، لخرج عن الألوهيّة، ولم يقدر أن يمسك السّمٰوات والأرض. [وهو علىٰ أصل المعتزلة.][4]

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[5]: «ولو اتّبع الحقّ أهواءهم لفسدت السّموات والأرض ومن فيهنّ». قال: الحقّ رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ وأمير المؤمنين ــ عليه السّلام.

«بَلْ أَتَيْنَاهُمْ بِذِكْرِهِمْ»: بالكتاب الّذي هو ذكرهم؛ أي: وعظهم، أوصيتهم. أو الذّكر الّذي تمنّوه بقولهم: «لو أنّ عندنا ذكراً من الأوّلين»[6].

وقرئ[7]: «بذكراهم».

«فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ (٧١)» لا يلتفتون إليه.

«أَمْ تَسْأَلُهُمْ»:

قيل[8]: إنّه قسيم قوله: «أم به جنّة».

«خَرْجاً»: أجراً علىٰ أداء الرّسالة.

«فَخَرَاجُ رَبِّكَ»: رزقه في الدّنيا. أو: ثوابه في الآخرة «خَيْرٌ» لسعته ودوامه. ففيه مندوحة لك عن عطائهم.

والخرج بإزاء الدّخل؛ يقال لكلّ ما تخرجه إلىٰ غيرك. والخراج غالب في الضّريبة على الأرض. ففيه إشعار بالكثرة واللّزوم، فيكون أبلغ. ولذلك عبّر به عن عطاء

---

١ ــ الأنبياء/٢٢.
٢ ــ أنوار التنزيل ١١١/٢.
٣ ــ لا يوجد في ع، س، أ.
٤ ــ من ع.
٥ ــ تفسير القمّي ٩٢/٢.
٦ ــ الصّافّات/١٦٨.
٧ و٨ ــ أنوار التنزيل ١١١/٢.

٢٠٢ ـــــــ

وفي أصول الكافي[١]: الحسين بن محمّد، عن معلّى بن محمّد، عن محمّد بن جمهور، عن عبدالله[٢] بن عبدالرّحمٰن، عن الهيثم بن واقد، عن مقرن[٣] قال: سمعت أبا عبدالله ـ عليه السّلام ـ يقول[٤]: قال أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ:

إنّ الله ـ تبارك وتعالىٰ ـ لوشاء، لعرّف العباد نفسه؛ ولكن جعلنا أبوابه وصراطه وسبيله، والوجه الّذي يؤتىٰ منه. فمن عدل عن ولايتنا، أو فضّل علينا غيرنا، فإنّهم عن الصّراط لناكبون.

والحديث طويل. أخذت منه موضع الحاجة.

وفي روضة الكافي[٥] خطبة مسندة لأمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ وهي خطبة الوسيلة، يقول فيها ـ عليه السّلام ـ وقد ذكر الأشقيين: يقول لقرينه إذا التقيا: «يا ليت بيني وبينك بعد المشرقين فبئس القرين»[٦]. فيجيبه الأشقى علىٰ رثوثة: يا ليتني لم أتّخذك خليلاً لقد أضللتني[٧] عن الذّكر بعد إذ جاءني وكان الشّيطان للإنسان خذولاً[٨].

فأنا الذّكر الّذي عنه ضلّ، والسّبيل الّذي عنه مال، والإيمان الّذي به كفر، والقرآن الّذي إيّاه هجر، والدّين الّذي به كذّب والصّراط الّذي عنه نكب!

وفي شرح الآيات الباهرة[٩]: قال محمّد بن العبّاس ـ رحمه الله ـ: حدّثنا أحمد بن الفضيل[١٠] الأهوازيّ، عن بكر بن محمّد بن إبراهيم غلام الخليل قال: حدّثنا زيد بن موسىٰ، عن أبيه موسىٰ، عن أبيه جعفر، عن أبيه محمّد، عن أبيه عليّ بن الحسين، عن أبيه عليّ بن طالب ـ عليهم السّلام ـ في قول الله ـ عزّ وجلّ ـ: «وإنّ الّذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصّراط لناكبون» قال: عن ولايتنا [أهل البيت.

وعنه أيضاً قال[١١]: حدّثنا عليّ بن العبّاس، عن جعفر الرّيّانيّ[١٢]، عن الحسين بن

---

١ ـ الكافي ١/١٨٤، ح ٩.
٢ ـ س و أ: عبيدالله.
٣ ـ كذا في المصدر وجامع الرواة ٢/٢٦٢. وفي النسخ: صفوان.
٤ ـ ليس في ن.
٥ ـ الكافي ٨/٢٧-٢٨، ح ٤.
٦ ـ الزّخرف/٣٨.
٧ ـ كذا في المصدر. وفي النسخ: أضلّني.
٨ ـ العبارة مأخوذة من الآيتين ٢٨ و ٢٩ من سورة الفرقان.
٩ ـ تأويل الآيات الباهرة ١/٣٥٤-٣٥٥، ح ٦.
١٠ ـ كذا في المصدر. وفي النسخ: الفضيل.
١١ ـ نفس المصدر ١/٣٥٥، ح ٧.
١٢ ـ المصدر: الرمّاني.

٢٠٤ ـــ

١ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: حسن بن حسين بن علوان.

٢ ــ ع و س: ظريف.

٣ ــ ليس في أ.

٤ ــ الجوامع/٣٠٩.

٥ ــ الكافي ٢/٤٧٩-٤٨٠، ح ٢.

٦ ــ نفس المصدر ٤٨١، ح ٦.

علوان[1]، عن سعد بن طريف[2]، عن الأصبغ بن نباتة، عن عليّ ــ عليه السّلام ــ قال: قوله ــ عزّ وجلّ ــ: «وإنّ ٱلّذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصّراط لناكبون» قال: عن ولايتنا][3].

«وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ» ــ يعني: القحط ــ «لَلَجُّوا»: لثبتوا ــ واللّجاج: التّمادي في الشّيء ــ «فِي طُغْيَانِهِمْ»: إفراطهم في الكفر والاستكبار عن الحقّ وعداوة الرّسول والمؤمنين «يَعْمَهُونَ (٧٥)» عن الهدى.

وفي جوامع الجامع[4]: «ولو رحمناهم وكشفنا ما بهم من ضرّ للجّوا في طغيانهم يعمهون». ولمّا أسلم ثمامة بن أثال الحنفيّ، ولحق باليمامة، ومنع الميره من أهل مكّة، وأخذهم ٱلله بالسّنين حتّىٰ أكلوا العلهز ــ وهو دم القراد مع الصّوف ــ جاء أبو سفيان بن حرب إلىٰ رسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ فقال له: أنشدك ٱلله والرّحم، ألست تزعم أنّك بُعِثت رحمة للعالمين!؟ فقال: بلى. فقال له: قتلت الآباء بالسّيف، والأبناء بالجوع.

«وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ»: يعني: القتل يوم بدر.

«فَمَا ٱسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ (٧٦)»، بل أقاموا علىٰ عتوّهم وٱستكبارهم.

وٱستكان: استفعل من الكون؛ لأنّ المفتقر ٱنتقل من كون إلىٰ كون. أو أفتعل من السّكون أُشبعت فتحته. وليس من عادتهم التّضرّع. وهو ٱستشهاد علىٰ ما قبله.

وفي أصول الكافي[5]: عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن أبي أيّوب، عن محمّد بن مسلم قال: سألت أبا جعفر ــ عليه السّلام ــ عن قول ٱلله ــ عزّ وجلّ ــ: «فما ٱستكانوا لربّهم وما يتضرّعون». فقال: الاستكانة هو الخضوع. والتّضرّع رفع اليدين، والتّضرّع بهما.

[محمّد بن يحيى[6]، عن أحمد بن محمّد، عن ٱبن محبوب، عن أبي أيّوب، عن محمّد بن

مسلم قال: سألت أبا جعفر ـ عليه السّلام ـ عن قول الله ـ عزّ وجلّ ـ: «فما استكانوا لربّهم وما يتضرّعون». قال: الاستكانة هي الخضوع. والتّضرع رفع اليدين والتّضرع بهما.[1]

وفي مجمع البيان[2]: وروي عن مقاتل بن حيّان، عن الأصبغ بن نباتة، عن أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ قال: قال النّبيّ ـ صلّى الله عليه وآله ـ: رفع الأيدي من الاستكانة. [قلت: وما الاستكانة؟][3] قال: ألا تقرأ هذه الآية: «فما استكانوا لربّهم وما يتضرّعون»!؟ أورده الثّعلبيّ والواحديّ في تفسيريهما.

وقال أبو عبدالله[4] ـ عليه السّلام ـ: الاستكانة الدّعاء. والتّضرّع رفع اليدين[5] في الصّلاة.

«حَتَّىٰ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَاباً ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ»:

قيل[6]: يعني الجوع؛ فإنّه أشدّ من الأسر والقتل.

وفي مجمع البيان[7]: وذلك حين دعا النّبيّ ـ صلّى الله عليه وآله ـ عليهم، فقال: اللّهم [اجعلها عليهم][8] سنين كسني[9] يوسف. فجاعوا؛ حتّىٰ أكلوا العلهز. وهو الوبر بالدّم.

وقال أبو جعفر[10]: هو في الرّجعة.

وقيل[11]: هو القتل يوم بدر.

وقيل[12]: فتحنا عليهم باباً من عذاب جهنّم في الآخرة.

وقيل[13]: ذلك حين فتح مكّة.

«إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ (٧٧)»: متحيّرون آيسون من كلّ خير؛ حتّىٰ جاءك أعتاهم يستعطفك.

---

١ ـ لا يوجد في أ.

٢ ـ لم نعثر عليه في المجمع؛ ولكن رواه نورالثقلين ٣/٥٥٠، ح ١٠٣.

٣ ـ ليس في ن.

٤ ـ المجمع ٤/١١٣.

٥ ـ المصدر: اليد.

٦ ـ أنوار التنزيل ٢/١١٢.

٧ ـ المجمع ٤/١١٤.

٨ ـ ليس في المصدر.

٩ ـ كذا في المصدر. وفي النسخ: كسنين.

١٠ و ١١ و ١٢ و ١٣ ـ نفس المصدر والموضع.

٢٠٦ ـــــــ

«قُلْ لِمَنِ ٱلْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ(٨٤)»: إن كنتم من أهل العلم، أو من العالمين بذلك.

فيكون ٱستهانة بهم وتقريراً لفرط جبالتهم؛ حتّىٰ جهلوا مثل هذا الجبلي الواضح. وإلزاماً بما لا يمكن لمن له مسكة من العلم إنكاره. ولذلك أخبر عن جوابهم قبل أن يجيبوا، فقال:

«سَيَقُولُونَ لِلّٰهِ»:

لأنّ العقل الصّريح قد ٱضطرّهم بأدنىٰ نظر إلىٰ الإقرار بأنّه خالقها.

«قُلْ» ــ أي بعدما قالوه ــ: «أَفَلَا تَذَكَّرُونَ(٨٥)» فتعلمون أنّ من قد فطر الأرض ومن فيها ٱبتداءً، قدر علىٰ إيجادها ثانياً!؟ فإنّ بدء الخلق ليس أهون من إعادته.

وقرئ[1]: «تتذكّرون» على الأصل.

«قُلْ مَنْ رَبُّ ٱلسَّمٰوَاتِ ٱلسَّبْعِ وَرَبُّ ٱلْعَرْشِ ٱلْعَظِيمِ(٨٦)» فإنّها أعظم من ذلك.

«سَيَقُولُونَ لِلّٰهِ»:

قرأ[2] أبو عمرو ويعقوب بغير لام فيه وفيما بعده، علىٰ ما يقتضيه لفظ السّؤال.

«قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ(٨٧)» عقابه، فلا تشركوا به بعض مخلوقاته، ولا تنكروا قدرته علىٰ بعض مقدوراته!؟

«قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ»: ملكه غاية ما يمكن.

وقيل[3]: خزائنه.

«وَهُوَ يُجِيرُ»: يغيث من يشاء ويحرسه.

«وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ»: ولا يغاث عليه أحد، ولا يمنع منه.

وتعديته بـ «علىٰ» لتضمين معنى النّصرة.

«إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ(٨٨)».

«سَيَقُولُونَ لِلّٰهِ قُلْ فَأَنَّىٰ تُسْحَرُونَ(٨٩)»: فمن أين تُخدَعون، فتُصرَفون عن الرّشد مع ظهور الأمر وتظاهر الأدلّة!؟

«بَلْ أَتَيْنَاهُمْ بِالْحَقِّ» من التّوحيد والوعد بالنّشور.

---

١ ــ أنوار التنزيل ٢/١١٣.

٢ و٣ ــ أنوار التنزيل ٢/١١٣.

«وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ (٩٠)» حيث أنكروا ذلك.

«مَا اتَّخَذَ اللهُ مِنْ وَلَدٍ» لتقدّسه عن مماثلة أحد.

«وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلٰهٍ» يساهمه في الألوهيّة.

«إِذاً لَذَهَبَ كُلُّ إِلٰهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلاَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ»:

جواب محاجّتهم. وجزاء شرط حُذِف، لدلالة ما قبله عليه. أي: لوكان معه آلهة كما تقولون، لذهب كلّ واحد منهم بما خلقه، واستبدّ به، وامتاز ملكه من ملك الآخرين، ووقع بينهم التحارب والتغالب؛ كما هو حال ملوك الدّنيا. فلم يكن بيده وحده ملكوت كلّ شيء. واللازم باطل بالإجماع والاستقراء. وقيام البرهان على استناد جميع الممكنات إلىٰ واجب واحد.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[١]: ثمّ ردّ الله ـ عزّ وجلّ ـ على الثّنويّة الّذين قالوا بإلهين. فقال: «ما اتّخذ الله من ولد وما كان معه من إله إذاً لذهب كلّ إله بما خلق ولعلا بعضهم علىٰ بعض». قال: لوكانا[٢] إلهين كما زعمتم، [لكانا يختلفان، فيخلق هذا ولا يخلق هذا، ويريد هذا ولا يريد هذا ويطلب][٣] لطلب كلّ واحد منهما العلوّ[٤]. وإذا شاء واحد أن يخلق إنساناً، شاء الآخر أن يخالفه فيخلق بهيمة، فيكون [الخلق منهما علىٰ مشيئتهما واختلاف إرادتها][٥] إنساناً وبهيمة في حالة واحدة. فهذا [من أعظم المحال][٦] غير موجود. وإذا بطل هذا، ولم يكن بينهما اختلاف، بطل الاثنان وكان واحداً[٧]. فهذا التدبير واتّصاله وقوام بعضه ببعض، يدلّ علىٰ صانع واحد[٨]. وهو قول الله ـ عزّ وجلّ ـ: «ما اتّخذ الله من ولد وما كان معه من إله إذاً لذهب كلّ إله بما خلق ولعلا بعضهم علىٰ بعض». [وقوله[٩]: «لوكان فيهما آلهة إلّا الله لفسدتا»][١٠].

وفي كتاب التوحيد[١١] بإسناده إلى الفتح بن يزيد الجرجانيّ، عن أبي الحسن ـ عليه

السّلام ــ حديث طويل، وفي آخره.

قلت: جعلت فداك؛ بقيت مسألة. قال: هات، لله أبوك.

قلت: يعلم القديم ما لم يكن أن لوكان، كيف كان يكون؟ قال: ويحك، إنّ مسائلك لصعبة. أما سمعت آلله يقول[1]: «لوكان فيهما آلهة إلّا آلله لفسدتا»!؟ وقوله: «ولعلا بعضهم علىٰ بعض». وقال[2] ــ يحكي قول أهل النّار ــ: «أخرجنا نعمل صالحاً غير آلّذي كنّا نعمل»، وقال[3]: «ولو رُدّوا لعادوا لما نُهوا عنه». فقد علم الشّيء آلّذي لم يكن أن لوكان، كيف كان يكون.

«سُبْحَانَ آللهِ عَمَّا يَصِفُونَ (٩١)» من الولد والشّريك، لما سبق من الدّليل علىٰ فساده.

«عَالِمُ آلْغَيْبِ وَآلشَّهَادَةِ»:

خبر مبتدأ محذوف. وقد جرّه[4] آبن كثير وآبن عامر وأبو عمرو ويعقوب وحفص على الصّفة. وهو دليل آخر علىٰ نفي الشّريك، بناءً علىٰ توافقهم في أنّه المتفرّد بذلك.

ولهذا رتّب عليه: «فَتَعَالَىٰ» آلله «عَمَّا يُشْرِكُونَ (٩٢)» بالفاء.

وفي كتاب معاني الأخبار[5] بإسناده إلىٰ ثعلبة بن ميمون، عن بعض أصحابنا، عن أبي عبدآلله ــ عليه السّلام ــ في قول آلله ــ عزّ وجلّ ــ: «عالم الغيب والشّهادة». فقال: الغيب ما لم يكن. والشّهادة ما قد كان.

«قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِيَنِّي»: إن كان لابدّ من أن تريني. لأنّ «ما» والنّون للتّأكيد.

«مَا يُوعَدُونَ (٩٣)» من العذاب في الدّنيا والآخرة.

وفي مجمع البيان[6]: وروى الحاكم أبو القاسم الحسكانيّ بإسناده عن أبي صالح، عن آبن عبّاس وجابربن عبدآلله، أنهما سمعا رسول آلله ــ صلّى آلله عليه وآله ــ يقول في حجّة الوداع ــ وهو بمنى ــ: لا ترجعوا بعدي كفّاراً يضرب بعضكم رقاب بعض! وايم آلله، لئن فعلتموها، لتعرفونّي[7] في كتيبة يضادبونكم. قال: فغُمِز من خلفه منكبه الأيسر.

---

١ ــ الأنبياء/٢٢.

٢ ــ فاطر/٣٧.

٣ ــ الأنعام/٢٨.

٤ ــ أنوار التنزيل ٢/١١٣.

٥ ــ معاني الاخبار/١٤٦، ح ١.

٦ ــ مجمع البيان ٤/١١٧. شواهد التنزيل ١/٤٠٣، ح ٥٥٩.

٧ ــ المصدر: لتعرفنّي.

٢١٠ ـــــــ

فأفلته[١].

فبعث إليه أمير المؤمنين ــ عليه السّلام ــ، فأتوه به وأمر به أن يُضرَب. فقال له نعيم: أما وٱلله إنّ المقام معك لذلّ. وإنّ فراقك لكفر. قال: فلمّا سمع ذلك منه قال له: [يا نعيم][٢] قد عفونا عنك. إنّ ٱلله ــ عزّ وجلّ ــ يقول: «ٱدفع بالّتي هي أحسن السّيّئة». أمّا قولك: «إن المقام معك لذلّ»، فسيّئة ٱكتسبتها. وأمّا قولك: «وإن فراقك لكفر»، فحسنة ٱكتسبتها. فهذه بهذه اثم أمر أن يُخلّىٰ عنه.

وفي محاسن البرقيّ[٣]: عنه، عن أبيه، عن حمّاد، بن عيسىٰ، عن حريز، عمّن أخبره، عن أبي عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ في قول ٱلله ــ تعالىٰ ــ: «ٱدفع بالّتي هي أحسن السّيّئة» قال: ٱلّتي هي أحسن، التّقيّة. «فإذا ٱلّذي بينك وبينه عداوة كأنّه وليّ حميم»[٤].

«نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ (٩٦)»؛ أي: منك بما يصفونك ــ أو: بوصفهم إيّاك علىٰ خلاف حالك ــ وأقدر علىٰ جزائهم؛ فكلّ إلينا أمرهم.

«وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ ٱلشَّيَاطِينِ (٩٧)»: وساوسهم.

وأصل الهمز: النّخس. ومنه: مهماز الرّائض. شبّه حثّهم النّاس على المعاصي، بهمز الرّاضة الدّوابّ على المشي. والجمع للمرّات، أو لتنوّع الوسوس، أو لتعدّد المضاف إليه.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٥]: وقوله: «وقل ربّ أعوذبك من همزات الشّياطين». قال: ما يقع في قلبك من وسوسة الشّياطين.

«وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ (٩٨)»: يحوموا حولي في شيء من الأحوال.

وتخصيص حال الصّلاة وقراءة القرآن وحلول الأجل، لأنّها أحرىٰ الأحوال بأن يخاف عليه.

«حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ ٱلْمَوْتُ»:

متعلّق بـ «يصفون». وما بينهما ٱعتراض، لتأكيد الإغضاء بالاستعاذة بالله عن الشّيطان أن يزلّه عن الحلم، ويغريه على الانتقام. أو بقوله: «إنّهم لكاذبون».

---

١ ــ أي: خلّصه.

٢ ــ من المصدر.

٣ ــ المحاسن/٢٥٧، ح ٢٩٧.

٤ ــ فصّلت/٣٤.

٥ ــ تفسير القمي ٢/٩٣.

٢١٢ ـــــــ

وفي من لا يحضره الفقيه[١]، في وصيّة النّبيّ ـ صلّى الله عليه وآله ـ لعليّ ـ عليه السّلام ـ: يا عليّ، تارك الزّكاة يسأل الرّجعة إلى الدّنيا. وذلك قول الله ـ عزّ وجلّ ـ «حتّى إذا جاء أحدهم الموت قال ربّ ارجعون» (الآية).

وفي أمالي الصّدوق[٢] ـ رحمه الله ـ عن الصّادق ـ عليه السّلام ـ حديث طويل، وفيه يقول ـ عليه السّلام ـ: إذا مات الكافر، شيّعة سبعون ألفاً من الزّبانية إلى قبره. وأنّه لينا شد حامليه بصوت يسمعه كلّ شيء إلّا الثّقلان، ويقول: لو أنّ لي كرّةً فأكون من المؤمنين[٣]. ويقول: «ربّ ارجعون لعلّي أعمل صالحاً فيما تركت». فتجيبه الزّبانية: كلاّ إنّها كلمة أنت[٤] قائلها.

وفي مجمع البيان[٥]: وروى العيّاشي بإسناده عن الفتح بن يزيد الجرجانيّ، قال:

قلت لأبي الحسن الرّضا ـ عليه السّلام ـ: جعلت فداك؛ أيعرف القديم ـ سبحانه ـ الشّيء الّذي لم يكن، أن لو كان كيف كان يكون؟

قال: ويحك، إنّ مسألتك لصعبة. أما قرأت قوله عزّ وجلّ ـ إلى قوله: ـ وقال ـ يحكي قول الأشقياء ـ: «ربّ ارجعون لعلّي أعمل صالحاً فيما تركت كلاّ إنّها كلمة هو قائلها» [وقال[٦]: «ولو ردّوا لعادوا لما نهوا عنه وانهم لكاذبون»][٧]. فقد علم الشّيء الّذي لم يكن أن لو كان، كيف كان يكون.

«**وَمِنْ وَرَآئِهِمْ**»: أمامهم ـ والضّمير للجماعة ـ «**بَرْزَخٌ**»: حائل بينهم وبين الرّجعة «**إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ (١٠٠)**»: يوم القيامة.

وهو إقناط كلّيّ عن الرّجوع إلى الدّنيا، لما علم أنّه لا رجعة يوم البعث إلى الدّنيا، وإنّما الرّجوع فيه إلى حياة تكون في الآخرة.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٨]: وقوله ـ عزّ وجلّ ـ: «ومن ورائهم برزخ إلى يوم

---

١ ـ الفقيه ٤/٢٦٦، ح ٨٢٣.

٢ ـ أمالي الصدوق/٢٣٩، المجلس ٤٨، ح ١٢.

٣ ـ حكى ـ سبحانه ـ هذا المضمون عن الكافر في كتابه المجيد، فقال في موضع: «فلو أنّ لنا كرّة فنكون من المؤمنين» (الشعراء/١٠٢). وفي موضع آخر: «لو أنّ لي كرة فأكون من المحسنين» (الزمر/٥٨).

٤ ـ س، أ، ن: هو.

٥ ـ مجمع البيان ٤/١١٧-١١٨.

٦ ـ الأنعام/٢٨.

٧ ـ من المصدر.

٨ ـ تفسير القمي ٢/٩٣-٩٤.

٢١٤ ـــــــ

عبدالرّحمٰن بن حمّاد، عن عمر[١] بن يزيد قال:

قلت لأبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ: إنّي سمعتك وأنت تقول: كلّ شيعتنا في الجنّة علىٰ ما كان فيهم. قال: صدقتك. كلّهم ــ والله! ــ في الجنّة.

قال: قلت: جعلت فداك؛ إنّ الذّنوب كثيرة كبار! فقال: أمّا في القيامة، فكلّكم في الجنّة، بشفاعة النّبيّ المطاع، أو وصيّ النّبي. ولكنّي والله أتخوّف عليكم في البرزخ.

[قلت: وما البرزخ؟ فقال: القبر، منذ حين موته إلىٰ يوم القيامة.

وفي نهج البلاغة[٢]: قال ــ عليه السّلام ــ: سلكوا في بطون البرزخ][٣] سبيلاً سُلّطت الأرض عليهم فيه. فأكلت من لحومهم وشربت من دمائهم. فأصبحوا في فجوات[٤] قبورهم جماداً لا ينمون[٥]، وضماراً[٦] لا يوجدون. لا يفزعهم ورودالأهوال. ولا يحزنهم تنكّر الأحوال. ولا يحفلون[٧] بالرّواجف[٨]، ولا يأذنون[٩] للقواصف[١٠]! غُيّباً لا يُنتظَرون وشهوداً لا يحضرون.

وإنّما كانوا جميعاً، فتشتّتوا، وآلافاً[١١] افترقوا. وما عن طول عهدهم ولا بعد محلّهم عميت أخبارهم وصمّت ديارهم؛ ولكنّهم سقوا كأساً بدّلتهم بالنّطق خَرَساً، وبالسّمع صَمَماً، وبالحركات سكوناً.

---

١ ــ المصدر: عمرو.

٢ ــ نهج البلاغة/٣٣٩، الخطبة ٢٢١.

٣ ــ ليس في أ.

٤ ــ قوله ــ عليه السّلام ــ: «في فجوات» هي جمع فجوة؛ وهي الفرجة المتّسعة بين الشيئين. «وجماداً لا ينمون» قال الشارح المعتزلي: أي: خرجوا عن صورة الحيوانيّة إلى صورة الجماد الّذي لا ينمو ولا يزيد. ويروىٰ: «لا ينمّون» ــ بتشديد الميم ــ من النميمة؛ وهي: الهمس والحركة. ومنه قولهم: «أسكت الله نامّته» في قول من شدّد ولم يهمز.

٥ ــ في هامش نسخة «م»:

قوله ــ عليه السّلام ــ جماداً لا ينمون لعلّ فيه إشارة إلىٰ أنّ جسد الإنسان حين صيرورته تراباً لا يستحيل كسائر التّراب نباتاً وشجراً وثمراً بل كبرادة الذّهب يبقىٰ كما له مختلطاً بسائر التّراب إلىٰ أن يتميّز بينهما الماء ــ مثلاً ــ إذ قذف التّراب في طست فيه ماء فإنّ التّراب يختلط بالماء ويرتفع وتبقىٰ البرادة راسبة بسماكته ومن ذلك يتّجه أحد الأجوبة لشبهة الأكل والمأكول في الميعاد. ص

٦ ــ الضّمار: المال لا يُرجىٰ رجوعه.

٧ ــ أي: لا يبالون.

٨ ــ الرّواجف: جمع راجفة: الزّلزلة توجب الاضطراب.

٩ ــ أي: يستمعون. والمصدر منه: الأَذَن ــ بالتحريك.

١٠ ــ القواصف: من: قصف الرعد: اشتدّت قصفته.

١١ ــ آلاف: جمع أليف؛ أي: مؤتلف مع غيره.

٢١٦ ـــ

١ ــ أي: وصف الحال بلا تأمّل.

٢ ــ م: لا يستأنسون.

٣ ــ أي: رثّت وفنيت.

٤ ــ ليس في م.

٥ ــ الجديدان: الليل والنّهار.

٦ ــ المصدر: أفظع.

٧ ــ يريد بالغايتين هنا: الجنّة والنّار.

٨ ــ المباءة: مكان التبوّء والاستقرار؛ والمراد منها: ما يرجعون إليه في الآخرة.

٩ ــ أي: لعجزوا.

١٠ ــ الكافي ٣/١٢٩-١٣٠، ح ٢.

١١ ــ كنّىٰ بمن شاء الله عن أمير المؤمنين ــ عليه السلام ــ وإنّما لم يصرّح به، كتماناً على المخالفين المنكرين.

١٢ ــ المصدر: تنتشر.

١٣ ــ ليس في س، أ.

فإذا أُدرج في أكفانه، ووُضِع علىٰ سريره، خرجت روحه تمشي بين أيدي القوم قدماً، وتلقّاه أرواح المؤمنين، يسلّمون عليه ويبشّرونه بما أعدّ الله له ــ جلّ ثناؤه ــ من النّعيم.

فإذا وُضِع في قبره، رُدّ إليه الرّوح إلىٰ وركيه. ثمّ يُسأل عمّا يعلم. فإذا جاء بما يعلم، فُتِح له ذلك الباب الّذي أراه رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ فيدخل عليه من نورها [وضوئها][1] وبردها وطيب ريحها.

قال: قلت: جعلت فداك؛ فأين ضغطة القبر؟ فقال: هيهات، ما علىٰ المؤمنين [منها][2] شيء. والله إنّ هذه الأرض لتفخر علىٰ هذه، فتقول: وطئ علىٰ ظهري مؤمن، ولم يطئ علىٰ ظهرك مؤمن. وتقول له الأرض: والله لقد كنت أحبّك وأنت تمشي علىٰ ظهري. وأمّا إذا وليتك، فستعلم ما ذا أصنع بك. فيُفسَح له مدّ بصره.

عدّة من أصحابنا[3]، عن سهل بن زياد، عن ابن محبوب، عن عبد العزيز العبديّ، عن ابن أبي يعفور قال: كان خطّاب الجهنيّ خليطاً لنا، وكان شديد النّصب لآل محمّد ــ صلوات الله عليهم. وكان يصحب نجدة الحروريّ[4].

قال: فدخلت عليه، أعوده للخلطة والتّقيّة. فإذا هو مغمىً عليه في حدّ الموت، فسمعته يقول: ما لي ولك يا عليّ!؟ فأخبرت بذلك أبا عبدالله ــ عليه السّلام. فقال أبو عبدالله ــ عليه السّلام ــ: رآه، وربّ الكعبة! رآه، وربّ الكعبة!

عليّ بن إبراهيم[5]، عن أبيه، عن حمّاد بن عيسىٰ، عن حريز، عن زرارة قال:

قلت: لأبي جعفر ــ عليه السّلام ــ: أرأيت الميّت إذا مات، لِمَ تجعل معه الجريدة؟ قال: يتجافىٰ عنه العذاب والحساب، مادام العود رطباً.

قال: والعذاب كلّه في يوم واحد، في ساعة واحدة، قدر ما يدخل القبر ويرجع القوم. وإنّما جعلت السّعفتان لذلك، فلا يصيبه عذاب ولا حساب بعد جفوفهما ــ إن شاء الله.

محمّد بن يحيىٰ[6]، عن محمّد بن الحسين، عن عبدالرّحمٰن بن أبي هاشم، عن سالم، عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ قال: ما من موضع قبر، إلّا وهو ينطق كلّ يوم، ثلاث

---

١ و ٢ ــ من المصدر.

٣ ــ الكافي ٣/١٣٣-١٣٤، ح ٩.

٤ ــ الحروريّة: طائفة من الخوارج منسوبة إلى حروراء؛ وهي قرية بالكوفة رئيسهم نجدة.

٥ ــ الكافي ٣/١٥٢، ح ٤.

٦ ــ الكافي ٣/٢٤١-٢٤٢، ح ١.

٢١٨ ـــــــ

عليّ بن محمّد[١]، عن عليّ بن الحسن، عن حسين بن راشد، عن المرتجل[٢] بن معمّر، عن ذريح المحاربيّ، عن عبادة الأسديّ عن حبّة العرنيّ، قال:

خرجت مع أمير المؤمنين ــ عليه السّلام ــ إلىٰ الظّهر[٣]. فوقف بوادي السّلام، كأنّه مخاطب لأقوام. فقمت بقيامه، حتّىٰ أعييت. ثمّ جلست، حتّىٰ مللت. ثمّ قمت، حتّىٰ نالني مثل ما نالني أوّلاً. ثمّ جلست، حتّىٰ مللت.

ثمّ قمت وجمعت ردائي. فقلت: يا أمير المؤمنين، إنّي قد أشفقت عليك من طول القيام، فراحة ساعة! ثمّ طرحت الرّداء ليجلس عليه. فقال لي: يا حبّة، إن هو إلّا محادثة مؤمن أو مؤانسته.

قال: قلت يا أمير المؤمنين، وإنّهم لكذلك!؟ قال: نعم. ولو كُشِف لك، لرأيتهم حلقاً حلقاً محتبين[٤] يتحادثون.

فقلت: أجسام[٥] أم أرواح؟ فقال: أرواح. وما من مؤمن يموت في بقعة من بقاع الأرض، إلّا قيل لروحه: الحقي بوادي السّلام. وإنّها لبقعة من جنّة عدن.

عدّة من أصحابنا[٦]، عن سهل بن زياد عن الحسن بن عليّ، عن أحمد بن عمر، رفعه عن أبي عبدآلله ــ عليه السّلام ــ قال:

قلت له: إنّ أخي ببغداد، وأخاف أن يموت بها. فقال: ما تبالي حيث ما مات. أما إنّه لا يبقى مؤمن في شرق الأرض وغربها، إلّا حشر آلله روحه إلىٰ وادي السّلام.

قلت له: وأين وادي السّلام؟ قال: ظهر الكوفة. أما إنّي كأنّي بهم حلق حلق، قعود يتحدّثون.

علي بن إبراهيم[٧]، عن أبيه، عن الحسن بن محبوب، عن أبي ولّاد الحنّاط، عن أبي عبدآلله ــ عليه السّلام ــ قال: قلت له: جعلت فداك؛ يروون أنّ أرواح المؤمنين في حواصل طيور خضر حول العرش! فقال: لا. المؤمن أكرم علىٰ آلله من أن يجعل روحه في

---

١ ــ الكافي ٣/٢٤٣، ح ١.

٢ ــ ن: المرتحل.

٣ ــ أي: ظهر الكوفة.

٤ ــ من آحتبى بالثّوب: آشتمل به. وقيل: جمع بين ظهره وساقيه بعمامة ونحوها ليستند، إذ لم يكن للعرب في البوادي جدران تستند إليها في مجالسها.

٥ ــ في بعض النسخ: أجساد.

٦ ــ الكافي ٣/٢٤٣، ح ٢.

٧ ــ نفس المصدر/٢٤٤، ح ١.

٢٢٠ ـــــــ

محمّد، عن الحسين بن أحمد، عن يونس بن ظبيان قال:

كنت عند أبي عبدآلله ــ عليه السّلام ــ فقال: ما يقول النّاس في أرواح المؤمنين؟ فقلت: يقولون: تكون في حواصل طيور خضر، في قناديل تحت العرش. فقال أبو عبدآلله ــ عليه السّلام ــ:

سبحان آلله! المؤمن أكرم علىٰ آلله من أن يجعل روحه في حوصلة طير. يا يونس! إذا كان ذلك، أتاه محمّد ــ صلّى آلله عليه وآله ــ وعليّ، وفاطمة، والحسن، والحسين، والملائكة المقرّبون ــ عليهم السّلام. فإذا قبضه آلله ــ عزّ وجلّ ــ صيّر تلك الرّوح في قالب كقالبه في الدّنيا. فيأكلون، ويشربون. فإذا قدم عليهم القادم، عرفوه بتلك الصّورة آلّتي كانت في الدّنيا.

محمّد[1]، عن أحمد، عن الحسين بن سعيد، عن أخيه الحسن، عن زرعة، عن أبي بصير قال:

قلت لأبي عبدآلله ــ عليه السّلام ــ: إنّا نتحدّث عن أرواح المؤمنين، أنّها في حواصل طيور خضر ترعىٰ في الجنّة، وتأوي إلىٰ قناديل تحت العرش. فقال: لا! إذن ما هي في حواصل طير.

قلت: فأين هي؟ قال: في روضة كهيئة الأجساد في الجنّة.

عليّ بن إبراهيم[2] عن أبيه عن آبن أبي عمير عن محمّد بن عثمان عن أبي بصير، عن أبي عبدآلله ــ عليه السّلام ــ قال:

سألته عن أرواح المشركين. فقال: في النّار يُعذّبون ويقولون: ربّنا لا تقم لنا السّاعة. ولا تنجز لنا ما وعدتنا. ولا تلحق آخرنا بأوّلنا.

عدّة من أصحابنا[3]، عن سهل بن زياد، عن عبدالرّحمٰن بن أبي نجران، عن مثنّىٰ، عن أبي بصير، عن أبي عبدآلله ــ عليه السّلام ــ قال:

إنّ أرواح الكفّار في نار جهنّم، يُعرَضون عليها يقولون: ربّنا لا تقم لنا السّاعة. ولا تنجز لنا ما وعدتنا. ولا تلحق آخرنا بأوّلنا.

محمّد بن يحيىٰ[4]، عن محمّد بن أحمد، بإسناده له، قال: قال أمير المؤمنين ــ عليه

---

١ ــ نفس المصدر، ح ٧.
٢ ــ نفس المصدر، ح ١.
٣ ــ نفس المصدر، ح ٢.
٤ ــ نفس المصدر/٢٤٦، ح ٣.

السّلام ــ: شرّ بئر في النّار برهوت، آلّذي فيه أرواح الكفّار.

عدّة من أصحابنا[١]، عن سهل بن زياد؛ وعليّ بن إبراهيم، عن أبيه، جميعاً عن جعفر بن محمّد الأشعريّ، عن القدّاح، عن أبي عبدآلله ــ عليه السّلام ــ عن آبائه ــ عليهم السّلام ــ قال: قال أمير المؤمنين ــ عليه السّلام ــ: شرّ ماء علىٰ [وجه][٢] الأرض ماء برهوت. وهو آلّذي بحضرموت. يرده[٣] هام[٤] الكفّار.

عدّة من أصحابنا[٥]، عن سهل بن زياد، عن عبدالرّحمٰن بن أبي نجران، عن عبدآلله بن سنان، عن أبي عبدآلله ــ عليه السّلام ــ [عن آبائه، قال: قال امير المؤمنين ــ عليه السّلام ــ][٦] قال: إنّما يُسأل في قبره من محض الإيمان محضاً والكفر[٧] محضاً. وما سوى ذلك، فيلهىٰ عنه[٨].

أبو عليّ الأشعريّ[٩]، عن محمّد بن عبدالجبّار، عن الحجّال، عن ثعلبة، عن أبي بكر الحضرميّ قال: قال أبو عبدآلله ــ عليه السّلام ــ: لا يُسأل في القبر، إلّا من محض الإيمان محضاً، أو محض الكفر محضاً، والآخرون يلهون عنهم.

محمّد بن يحيى[١٠]، عن أحمد بن محمّد [بن عيسىٰ][١١]، عن الحسين بن سعيد، عن النّضر بن سويد، عن يحيىٰ الحلبيّ، عن بريد بن معاوية، عن محمّد بن مسلم قال: قال أبو عبدآلله ــ عليه السّلام ــ: لا يُسأل في القبر إلّا من محض الإيمان محضاً، أو محض الكفر محضاً.

---

١ ــ نفس المصدر، ح ٤.

٢ ــ من المصدر.

٣ ــ المصدر: ترده.

٤ ــ هام ــ جمع هامة: ــ وهي الصّدى، ورئيس القوم. والصّدى: الرّجل اللّطيف الجسد، والجسد من الآدميّ بعد موته. وطائر يخرج من رأس المقتول إذا بُلي بزعم الجاهليّة. وكانوا يزعمون أنّ عظام الميّت تصير هامة فتطير علىٰ قبره. والمراد بالهامة هنا: أرواح الكفّار وأبدانهم المثاليّة. [قاله المحدّث الكاشاني (ره).]

٥ ــ الكافي ٣/٢٣٥، ح ٢.

٦ ــ لا يوجد في المصدر وفي غير ن و س من النسخ أيضاً.

٧ ــ في نورالثقلين ٣/٥٦٠ ح ١٤٤، نقلاً عن المصدر: أو محض الكفر.

٨ ــ قوله عليه السلام: «محض الايمان...». محض على صيغة الفعل؛ أي: أخلص. وقوله عليه السلام: «فيلهى»: ليس علىٰ معناه الحقيقيّ، بل هو كناية عن عدم التّعرّض لهم في سؤال ما دون الإيمان والكفر. (كذا في هامش المصدر).

٩ ــ نفس المصدر، ح ١.

١٠ ــ الكافي ٣/٢٣٦، ح ٤.

١١ ــ ليس في س، أ، ن.

سورة المؤمنون ـــــــ

٢٢٤ ـــــــ

«فَلاَ أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ» تنفعهم، لزوال التّعاطف والتّراحم، من فرط الحيرة واستيلاء الدّهشة؛ بحيث يفرّ المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه[1]. أو: يفتخرون بها «يَوْمَئِذٍ» كما يفعلون اليوم.

«وَلاَ يَتَسَآءَلُونَ (١٠١)»: ولايسأل بعضهم بعضاً، لاشتغاله بنفسه.

وهو لا يناقض قوله: «وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون»[2]. لأنّه عند النّفخ، وذاك بعد المحاسبة، أو دخول أهل الجنّة الجنّة وأهل النّار النّار.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[3]: حدّثني أبي، عن حنان بن سدير، عن أبيه، عن أبي جعفر ــ عليه السّلام ــ: انّ صفيّة بنت عبدالمطّلب مات ابن لها. فأقبلت. فقال لها عمر[4]: غطّي قرطك! فإنّ قرابتك من رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ لا تنفعك شيئاً. فقالت له: هل رأيت لي قرطاً يا بن اللّخناء!؟

ثمّ دخلت على رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله. فأخبرته بذلك وبكت. فخرج رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ فنادى: الصّلاة جامعة! فاجتمع النّاس. فقال:

ما بال أقوام يزعمون أنّ قرابتي لا تنفع!؟ لو قدمت المقام المحمود، لشفعت في أحوجكم.

والحديث طويل. أخذت منه موضع الحاجة.

وفي مجمع البيان[5]: وقال ــ صلّى الله عليه وآله ــ: كلّ حسب ونسب منقطع، إلّا حسبي ونسبي.

وفي كتاب المناقب[6] لابن شهرآشوب، في مناقب زين العابدين ــ عليه السّلام ــ: قال طاووس الفقيه: رأيته يطوف من العشاء إلى السّحر ويتعبّد. فلمّا لم ير أحداً، رمق إلى السّماء بطرفه وقال:

إلهي! غارت نجوم سمٰاواتك، وهجعت عيون أنامك، وابوابك مفتّحات للسّائلين. جئتك لتغفرلي وترحمني، وتريني وجه جدّي محمّد ــ صلّى الله عليه وآله ــ في عرصات القيامة.

---

١ ــ مضمون آيات ٣٤-٣٦ من سورة عبس.

٢ ــ الصافّات/٢٧ و ٥٠، والطور/٢٥.

٣ ــ تفسير القمي ١٨٨/٢.

٤ ــ المصدر: الثاني.

٥ ــ مجمع البيان ١١٩/٤.

٦ ــ المناقب ١٥١/٤.

٢٢٦ ـــــــ

صالح.

وفي أصول الكافي[١]، حديث طويل عن أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ] [٢] جواب لرسالة طلحة والزّبير إليه ـ عليه السّلام. وفيه: زعمتما أنكما أخواي في الدّين وآبنا عمّي في النّسب؟ فأمّا النّسب فلا أنكره؛ وإن كان النّسب مقطوعاً، إلّا ما وصله آلله بالإسلام.

وفي كتاب مقتل الحسين[٣] ـ عليه السّلام ـ [لأبي مخنف ـ رحمه آلله ـ من كلامه ـ عليه السّلام ـ في موقف كربلاء: أما أنا آبن بنت نبيّكم ـ صلوات آلله عليه!؟ فوآلله][٤] ما بين المشرق والمغرب لكم آبن بنت نبيّ غيري.

ومن أشعاره ـ عليه السّلام ـ فيه أيضاً[٥]:

أنا آبن عليّ الحرّ من آل هاشم ... كفاني بهذا مفخر حين أفخر
وفاطمة أمّي ثمّ جدّي محمّد ... وعمّي يدعىٰ ذا الجناحين جعفر
ونحن ولاة الحوض نسقي محبّنا ... بكأس رسول آلله ما ليس يُنكَر
إذا ما أتى يوم القيامة ظامئاً ... إلىٰ الحوض يسقيه بكفّيه حيدر

ومن أشعاره ـ عليه السّلام ـ أيضاً[٦]:

خيرة آلله من الخلق أبي ... بعد جدّي فأنا آبن الخيرتين
أمّي الزّهراء حقّا وابي ... وارث العلم ومولى الثّقلين
فضّة قد صُفّيت من ذهب ... فأنا الفضّة وآبن الذّهبين
والدي شمس وأمّي قمر ... فأنا الكوكب وآبن القمرين
عبدَ آلله غلاماً يافعاً ... وقريش يعبدون الوثنين
من له جدّ كجدّي في الورى ... أو كأمّي في جميع المشرقين

---

١ ـ الكافي ١/٣٤٤، ح ١.
٢ ـ ليس في أ.
٣ ـ مقتل الحسين ـ عليه السلام ـ لأبي مخنف/١١٨.
٤ ـ ليس في أ.
٥ ـ أورد ابوالفرج هذه الابيات باختلاف في الالفاظ كما في عوالم العلوم للبحراني ١٨/٢٩١، نقلاً عنه.
٦ ـ مقتل الحسين ـ عليه السلام ـ لأبي مخنف/١٣٤-١٣٨. ونقله في عوالم العلوم ١٨/٢٩٠ نقلاً عن مقاتل الطالبيّين لأبي الفرج باختلاف في الألفاظ.

٢٢٨ ـــ
خصّه ٱلله بفضل وتقـــىً فأنا الأزهر وٱبن الأزهرين
جوهـــر من فضّة مكنونـــة فأنا الجوهر وٱبن الدّرّتين
جدّي المرسل مصباح الدّجىٰ وأبي الموفي لـــه بالبيعتين
والـــدي خاتمه جـــاد به حين وافى رأسه للرّكعتين
أيـــده ٱلله لطهـــر طاهـــر صاحب الأمر ببدر وحنين
ذاك وٱلله عليّ المرتضـــىٰ ساد بالفضل على اهل الحرمين

«فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ»: موزونات عقائده واعماله. أي: فمن كانت له عقائد واعمال صالحة، يكون لها وزن عند ٱلله وقدر.

«فَأُولَئِكَ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ (١٠٢)»: الفائزون بالنّجاة والدّرجات العلى[1].

وفي شرح الآيات الباهرة[2]: قال محمّد بن العبّاس ــ رحمه ٱلله ــ حدّثا محمّد بن همّام، عن محمّد بن إسماعيل، عن عيسى بن داود قال: حدّثنا أبو الحسن عليّ بن موسىٰ بن جعفر، عن أبيه، عن أبي جعفر ــ عليهم السّلام ــ قال: سألته عن قول ٱلله ــ عزّ وجلّ ــ: «فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون». قال: نزلت فينا.

«وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ»: ومن لم يكن له وزن.

وهم الكفّار، لقوله[3]: «فلا نقيم لهم يوم القيامة وزناً».

«فَأُولَئِكَ ٱلَّذِينَ خَسِرُوٓاْ أَنْفُسَهُمْ»: غبنوها؛ حيث ضيّعوا زمان ٱستكمالها، وأبطلوا ٱستعدادها لنيل كمالها.

«فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ (١٠٣)»:

بدل من الصّلة. أو خبر ثان لـ «أولئك».

وفي عيون الأخبار[4]، في باب قول الرّضا ــ عليه السّلام ــ لأخيه زيد بن موسىٰ، حين ٱفتخر علىٰ من في مجلسه، بإسناده إلىٰ إبراهيم بن محمّد الثّقفيّ[5]، قال: سمعت الرّضا ــ عليه السّلام ــ يقول:

من أحبّ عاصياً، فهو عاص. ومن أحبّ مطيعاً، فهو مطيع. ومن أعان ظالماً، فهو

---

١ ــ ليس في ع، س، أ.
٢ ــ تأويل الآيات ١/٣٥٦، ح ٩.
٣ ــ الكهف/ ١٠٥.
٤ ــ عيون أخبار الرضا ــ عليه السلام ــ ٢/٢٣٧، ح ٨.
٥ ــ المصدر: الهمداني.

سورة المؤمنون ـــ
ظالم. ومن خذل ظالماً، فهو عادلٌ. [ومن خذل عادلاً، فهو ظالم.][1]. إنّه ليس بين ٱلله وبين أحد قرابة. ولاينال أحد ولاية ٱلله إلّا بالطّاعة.

ولقد قال رسول ٱلله ـ صلّى ٱلله عليه وآله ـ لبني عبدالمطّلب: ٱئتوني بأعمالكم، لا بأحسابكم وأنسابكم. قال ٱلله ـ تبارك وتعالىٰ ـ: «فإذا نُفِخ في الصّور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفّت موازينه فأولئك ٱلّذين خسروا أنفسهم في جهنّم خالدون».

وفي تفسير علي بن إبراهيم[2]: قال الصّادق ـ عليه السّلام ـ: لا يتقدّم يوم القيامة أحد إلّا بالأعمال. والدّليل علىٰ ذلك قول رسول ٱلله ـ صلّى ٱلله عليه وآله ـ:

يا أيّها النّاس! إنّ العربيّة ليست بأبٍ وجدّ. وإنّما هو لسان ناطق. فمن تكلّم به، فهو عربيّ. ألا إنّكم ولد آدم. وآدم من تراب. [وٱلله، لعبد حبشيّ حين أطاع، خير من سيّد قرشيّ عصى ٱلله. و«إنّ][3] أكرمكم عندٱلله أتقاكم»[4].

والدّليل علىٰ ذلك قول ٱلله: «فإذا نُفِخ في الصّور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون فمن ثقلت موازينه» ـ قال[5]: بالأعمال الحسنة ـ «فإلئك هم المفلحون ومن خفّت موازينه» ـ قال: من الأعمال الحسنة ـ «فأولئك ٱلّذين خسروا أنفسهم في جهنّم خالدون».

«تَلْفَحُ وُجُوهَهُمُ ٱلنَّارُ»: تحرقها.

واللّفح كالنّفح، إلّا أنّه أشدّ تأثيراً.

«وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ (١٠٤) من شدّة الاحتراق.

والكلوح: تقلّص الشّفتين عن الأسنان.

وقرئ[6]: «كلحون».

وفي كتاب الاحتجاج[7] للطّبرسيّ ـ رحمه ٱلله ـ عن أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ حديث طويل، يذكر فيه أحوال أهل القيامة. وفيه:

---

١ ـ من المصدر.
٢ ـ تفسير القمي ٢/٩٤.
٣ ـ من المصدر.
٤ ـ الحجرات/١٣.
٥ ـ المصدر: يعني.
٦ ـ أنوار التنزيل ٢/١١٥.
٧ ـ الاحتجاج/٢٤٤.

٢٣٠ ـــــــ

بأجمعهم: «ربّنا غلبت علينا شقوتنا».

«وَكُنَّا قَوْماً ضَآلِّينَ (١٠٦)»: عن الحقّ.

«رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا»: من النّار.

«فَإِنْ عُدْنَا» إلىٰ التّكذيب «فَإِنَّا ظَالِمُونَ (١٠٧)»: لأنفسنا.

«قَالَ آخْسَؤُوا فِيهَا»: آسكتوا سكوت هوان، إنّها ليست مقام سؤال. من: خسأت الكلب: إذا زجرته فخسأ.

«وَلَا تُكَلِّمُونِ (١٠٨)»: في رفع العذاب؛ فأنّه لا يُرفَع ولا يُخَفَّف العذاب. أو: لا تكلّمون رأساً.

وقيل[١]: إنّ أهل النّار يقولون ألف سنة: «ربّنا أبصرنا وسمعنا[٢]». فيجابون: «حقّ القول متّي»[٣]. فيقولون ألفاً: «ربّنا أمتّنا آثنتين[٤]». فيجابون: «ذلكم بأنّه إذا دُعي آلله وحده كفرتم[٥]»[٦]. فيقولون [ألفاً: «يا مالك ليقض علينا ربّك»[٧]. فيجابون: «إنّكم ماكثون»[٨]. فيقولون ألفاً: «ربّنا أخرّنا إلىٰ أجل قريب»[٩]. فيجابون: «أولم تكونوا أقسمتم من قبل»[١٠]! فيقولون ألفا][١١]: «ربّنا أخرجنا نعمل صالحاً»[١٢]! فيجابون: «أوَلم نعمّركم»[١٣]. فيقولون ألفا: «ربّ آرجعوني»[١٤]. فيجابون: «آخسؤوا فيها»[١٥]. ثمّ لا يكون لهم فيها إلّا زفير وشهيق وعواء.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[١٦]: «قالوا ربّنا أخرجنا منها فإن عدنا فإنّا ظالمون قال آخسؤوا فيها ولا تكلّمون». فبلغني ــ وآلله أعلم ــ أنّهم تداركوا[١٧] بعضهم علىٰ بعض سبعين عاماً، حتّى آنتهوا إلىٰ قعر جهنّم.

«إِنَّهُ»: إنّ الشّأن.

---

١ ــ أنوار التنزيل ٢/١١٥.
٢ ــ السجدة/١٢.
٣ ــ الجسدة/١٣.
٤ ــ غافر/١١.
٥ ــ ليس في المصدر.
٦ ــ غافر/١٢.
٧ و ٨ ــ الزخرف/٧٧.
٩ و ١٠ ــ إبراهيم/٤٤.
١١ ــ ليس في أ.
١٢ و ١٣ ــ فاطر/٣٧.
١٤ ــ المؤمنون/٩٩.
١٥ ــ المؤمنون/١٠٨.
١٦ ــ تفسير القمي ٢/٩٤.
١٧ ــ كذا في النسخ والمصدر. ولكن الصحيح ما نقل في الصافي ٣/٤١٢ و نورالثقلين ٣/٥٦٦ نقلاً عن المصدر: «تداكّوا».

وقرئ[1] بالفتح، أي: لأنّه.

«كَانَ فَرِيقٌ مِنْ عِبَادِي»: يعني المؤمنين.

وقيل[2]: الصّاحبة.

وقيل[3]: أهل الصّفّة.

«يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ (١٠٩)».

فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سِخْرِيًّا»: هزواً.

وقرأ[4] نافع وحمزة والكسائيّ بالضّمّ. وهما مصدرا سخر، زيدت فيهما ياء النّسب للمبالغة. وعند الكوفيّين، المكسور بمعنى الهزء، والمضموم ــ من السّخرة ــ بمعنى الانقياد والعبوديّة.

«حَتَّىٰ أَنْسَوْكُمْ ذِكْرِي»: من فرط تشاغلكم بالاستهزاء بهم، فلم تخافوني في أوليائي.

«وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ (١١٠)» استهزاءً بهم.

«إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا» علىٰ أذاكم «أَنَّهُمْ هُمُ الْفَائِزُونَ (١١١)» فوزهم بمجامع مراداتهم، مخصوصين به. وهو ثاني مفعولي «جزيتهم».

وقرأ[5] حمزة وابن كثير والكسائيّ بالكسر، استئنافاً.

وفي شرح الآيات الباهرة[6]: قال محمّد بن العبّاس ــ رحمه الله ــ: حدّثنا محمّد بن همّام، عن محمّد بن إسماعيل، عن عيسى بن داود قال: حدّثنا الإمام موسى بن جعفر، عن أبيه، عن أبي جعفر ــ عليهم السّلام ــ قال في قول الله ــ عزّ وجلّ ــ: «ألم تكن آياتي تُتلى عليكم في عليّ فكنتم بها تكذّبون»[7]: معناه أن يقال لمن خفّت موازينه: «ألم تكن آياتي تُتلى عليكم في عليّ، فكنتم بها تكذّبون»؟ فإذا قيل لهم ذلك، قالوا: «ربّنا غلبت علينا شقوتنا وكنّا قوماً ضالّين ــ إلىٰ قوله: ــ هم الفائزون». وهم شيعة آل محمّد ــ صلوات الله عليهم.

وفي إرشاد المفيد[8] ــ رحمه الله ــ بإسناده إلىٰ أمّ سلمة، قالت: سمعت رسول الله

---

١ و ٢ و ٣ ــ أنوار التنزيل ٢/١١٥.

٤ ــ أنوار التنزيل ٢/١١٥.

٥ ــ أنوار التنزيل ٢/١١٦.

٦ ــ تأويل الآيات ١/٣٥٦، ح ١٠.

٧ ــ المؤمنون/١٠٥.

٨ ــ الإرشاد/١٨.

ـ صلّى ٱلله عليه وآله ـ يقول: إنّ عليّاً وشيعته هم الفائزون.

وفي كتاب ثواب الأعمال[1] بإسناده عن سعد بن طريف، عن أبي جعفر ـ عليه السّلام ـ قال: قال رسول ٱلله ـ صلّى ٱلله عليه وآله ـ: من قرأ عشر آيات في ليلة، لم يُكتَب من الغافلين ـ إلىٰ أن قال: ـ ومن قرأ مائة[2] آية، كُتِب من الفائزين.

«قَالَ»؛ أي ٱلله، أو الملك المأمور بسؤالهم.

وقرأ[3] ٱبن كثير وحمزة والكسائيّ على الأمر للملك، أو لبعض رؤساء أهل النّار.

«كَمْ لَبِثْتُمْ فِي ٱلْأَرْضِ» أحياءً أو أمواتاً في القبور؟

«عَدَدَ سِنِينَ (١١٢)»: تمييز لـ «كَم».

«قَالُوا لَبِثْنَا يَوْماً أَوْبَعْضَ يَوْمٍ» ٱستقصاراً لمدّة لبثهم فيها بالنّسبة إلىٰ خلودهم في النّار. أو لأنّها كانت أيّام سرورهم، وأيّام السّرور قصار. أو لأنّها منقضية، والمنقضي في حكم المعدوم.

«فَاسْأَلِ ٱلْعَآدِّينَ (١١٣)»: ٱلّذين يتمكّنون من عدّ أيّامها، إن أردت تحقيقها، فإنّا لما نحن فيه من العذاب مشغولون عن تذكّرها وإحصائها. أو: الملائكة ٱلّذين يعدّون أعمار النّاس ويحصون أعمالهم.

وقرئ[4]: «العادين» ـ بالتّخفيف ـ أي: الظّلمة، فإنّهم يقولون ما نقول. و«العادين»؛ أي: القدماء المعمّرين، فإنّهم أيضاً يستقصرون.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[5]: وقوله: «قال كم لبثتم في الأرض عدد سنين قالوا لبثنا يوماً أو بعض يوم فاسأل العادّين» قال: فاسأل[6] الملائكة ٱلّذين يعدّون علينا الأيّام، ويكتبون ساعتنا وأعمالنا ٱلّتي اكتسبناها فيها.

«قَالَ»:

وفي قراءة الكوفيّين[7]: «قل[8]».

إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلاً لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (١١٤)»:

---

١ ـ ثواب الأعمال/١٢٩، ح ١.
٢ ـ المصدر: ثلا ثمائة.
٣ ـ أنوار التنزيل ٢/١١٦.
٤ ـ أنوار التنزيل ٢/١١٦.
٥ ـ تفسير القمي ٢/٩٤-٩٥.
٦ ـ المصدر: سل.
٧ ـ المصدر: حمزة والكسائي.
٨ ـ أنوار التنزيل ٢/١١٦.

٢٣٤ ـــــــ

«وَمَنْ يَدْعُ مَعَ ٱللَّهِ إِلَٰهاً آخَرَ»: يعبده إفراداً، أو إشراكاً.

«لاَ بُرْهَانَ لَهُ بِهِ»:

صفة أخرىٰ لـ «إله»، لازمة له، فإنّ الباطل لا برهان له به. جيء بها للتّأكيد وبناء الحكم عليه، تنبيهاً علىٰ أنّ التّديّن بما لا دليل عليه ممنوع، فضلاً عمّا دلّ الدّليل علىٰ خلافه. أو اعتراض بين الشّرط والجزاء لذلك.

«فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ» فهو مجازٍ له، مقدار ما يستحقّه.

«إِنَّهُ لاَ يُفْلِحُ ٱلْكَافِرُونَ (١١٧)»: إنّ الشّأن.

وقرئ[1] بالفتح، علىٰ التّعليل أو الخبر. أي: حسابه عدم الفلاح.

بدأ السّورة بتقرير فلاح المؤمنين، وختمها بنفي الفلاح عن الكافرين. ثمّ أمر رسوله بأن يستغفره ويسترحمه فقال:

«وَقُلْ رَبِّ ٱغْفِرْ وَٱرْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ ٱلرَّاحِمِينَ (١١٨)».

---

١ ــ أنوار التنزيل ٢/١١٦.

تَفْسِيْرُ
سُوْرَةِ النُّورِ

سورة النّور

مدنيّة بلاخلاف. وهي ثنتان أو أربع وستّون آية.

بِسْمِ ٱللهِ ٱلرَّحْمٰنِ ٱلرَّحِيمِ

في كتاب ثواب الأعمال[1] بإسناده إلىٰ أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ قال: حصّنوا أموالكم وفروجكم بتلاوة سورة النّور. وحصّنوا بها نساءكم. فإنّ من أدمن قراءتها في كلّ يوم، أو في كلّ ليلة، لم يزنِ أحد من أهل بيته أبداً حتّىٰ يموت. فإذا مات، شيّعه إلىٰ قبره سبعون ألف ملك، كلّهم يدعون ويستغفرون له، حتّىٰ يدخل في قبره.

وفي مجمع البيان[2]: أُبيّ بن كعب، عن النّبيّ ــ صلّى الله عليه وآله ــ قال: من قرأ سورة النّور، أُعطي من الأجر عشر حسنات، بعدد كلّ مؤمنة ومؤمن[3] فيما مضىٰ وفيما بقي.

وفي الكافي[4]: عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن النّوفليّ، عن السّكونيّ، عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ قال: قال رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ: لاتنزلوا النّساء الغرف. ولا تعلّموهنّ الكتابة. وعلّموهن المغزل وسورة النّور.

عدّة من أصحابنا[5]، عن سهل بن زياد، عن عليّ بن أسباط، عن عمّه يعقوب بن

---

١ ــ ثواب الأعمال/١٣٥، ح ١.
٢ ــ مجمع البيان ٤/١٢٢.
٣ ــ المصدر: كلّ مؤمن ومؤمنة.
٤ ــ الكافي ٥/٥١٦، ح ١.
٥ ــ نفس المصدر، ح ٢.

سالم، رفعه قال: قال أمير المؤمنين ــ عليه السّلام ــ: لا تعلّموا نساءكم سورة يوسف. ولا تقرؤوهنّ إيّاها. فإنّ فيها الفتن. وعلّموهن سورة النّور. فإنّ فيها المواعظ.

وفي أصول الكافي[1]: عليّ بن محمّد، عن بعض أصحابه، عن آدم بن إسحاق، عن عبدالرّزاق بن مهران، عن الحسين[2] بن ميمون، عن محمّد بن سالم، عن أبي جعفر ــ عليه السّلام ــ حديث طويل، يقول فيه ــ عليه السّلام ــ:

وسوة النّور أُنزلت بعد سورة النّساء. وتصديق ذلك أنّ الله ــ عزّ وجلّ ــ أنزل عليه في سورة النّساء: «واللاّتي يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهنّ أربعة منكم. فإن شهدوا فامسكوهنّ في البيوت حتّىٰ يتوفّاهنّ الموت أو يجعل الله لهنّ سبيلاً»[3]. والسّبيل، الّذي قال الله[4] ــ عزّ وجلّ ــ: «سورة أنزلناها ــ إلىٰ قوله ــ طائفة من المؤمنين».

«سُورَةٌ»: أي: هذه سورة، أو فيما أوحينا إليك سورة.

«أَنْزَلْنَاهَا»:

صفتها. ومن نصبها، جعله مفسّراً لناصبها. فلا يكون له محلّ، إلّا إذا قدّر: «اتل»، أو «دونك»، أو نحوه.

«وَفَرَضْنَاهَا»: وفرضنا ما فيها من الأحكام.

وشدّده[5] ابن كثير وأبو عمرو، لكثرة فرائضها، أو المفروض عليهم، أو للمبالغة في إيجابها.

«وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ»: واضحات الدّلالة.

«لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (١)»: فتتّقون المحارم.

وقرئ[6] بتخفيف الذّال.

«الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي»:

أي فيما فرضنا أو أنزلنا حكمهما، وهو الجلد. ويجوز أن يرفعا بالابتداء والخبر.

«فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ»:

---

١ ــ الكافي ٢/٣٢-٣٣، ح ١.

٢ ــ ن: الحسن.

٣ ــ النساء/١٥.

٤ ــ النور/١-٢.

٥ و ٦ ــ أنوار التنزيل ٢/١١٧.

والفاء لتضمّنها معنى الشّرط، إذ اللاّم بمعنىٰ ٱلّذي.

وقرئتا[١] بالنّصب، علىٰ إضمار فعل يفسّره الظّاهر. وهو أحسن من نصب «سورة» لأجل الأمر. و«الزّان» بلاياء.

وإنّما قدّم الزّانية، لأنّ الزّنا ــ في الأغلب ــ يكون بتعرّضها للرّجل وعرض نفسها عليه. ولأنّ مفسدته تتحقّق بالإضافة إليها. والجلد: ضرب الجلد.

وهو حكم يخصّ بمن ليس بمحصن، لما دلّ علىٰ أنّ حد المحصن هو الرّجم.

وفي تهذيب الأحكام[٢]: يونس بن عبد الرّحمٰن، عن سماعة، عن أبي بصير قال: قال أبو عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ: لا يُرجَم الرّجل والمرأة، حتّىٰ يشهد عليهما أربعة شهداء علىٰ الجماع والإيلاج والإدخال كالميل في المكحلة.

يونس بن عبدالرّحمٰن[٣]، عن سماعة، عن أبي عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ، قال: الحرّ والحرّة إذا زنيا، جُلِد كلّ واحد منهما مائة جلدة. فأمّا المحصن والمحصنة، فعليهما الرّجم.

عنه[٤]، عن عبدٱلله بن سنان قال: قال أبو عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ: الرّجم في القرآن قوله ــ تعالىٰ ــ: [إذا زنىٰ][٥] الشّيخ والشّيخة فارجموهما البتّة. فإنّهما قضيا الشّهوة.

عنه[٦]، عن زرارة، عن أبي جعفر ــ عليه السّلام ــ قال: المحصن يُرجَم. وٱلّذي قد أملك ولم يدخل بها، يُجلَد مائة جلدة[٧] ونفي سنة.

علي بن إبراهيم[٨]، عن أبيه، عن ٱبن أبي نجران، عن عاصم بن حميد، عن محمّد بن قيس، عن أبي جعفر ــ عليه السّلام ــ قال: قضى أمير المؤمنين ــ عليه السّلام ــ في الشّيخ والشّيخة، أن يُجلَدا مائة. وقضى للمحصن الرّجم. وقضى في البكر والبكرة إذا زنيا، جلد مائة ونفي سنة في غير مصرهما. وهما اللّذان قد أملكا ولم يدخل بها.

محمّد بن أحمد بن يحيىٰ[٩]، عن إبراهيم بن صالح[١٠] بن سعيد، عن محمّد بن حفص،

---

١ ــ كذا في أنوار التنزيل ١١٧/٢. أي: «الزانيةَ والزانيَ». وفي النسخ: قرئ.

٢ ــ تهذيب الاحكام ٢/١٠، ح ١.

٣ ــ نفس المصدر/٣، ح ٦.

٤ ــ نفس المصدر، ح ٧.

٥ ــ من المصدر.

٦ ــ نفس المصدر، ح ٨.

٧ ــ ليس في المصدر.

٨ ــ نفس المصدر/٣-٤، ح ٩.

٩ ــ نفس المصدر/٤، ح ١٠.

١٠ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: عن إبراهيم بن صالح.

٢٤٢ ـــــــ

بالشّبهة، فعزّرناه وأدّبناه. وأمّا السّادس، فمجنون مغلوب علىٰ عقله، سقط منه التّكليف.

وفي الكافي[١]: محمّد بن يحيىٰ، عن أحمد بن محمّد، عن عليّ بن الحكم، عن أبان، عن زرارة، عن أبي جعفر ــ عليه السّلام ــ قال: يُضَرب الرّجل الحدّ قائماً، والمرأة قاعدة. ويُضرَب كلّ عضو، ويُترَك الرّأس والمذاكير.

عليّ بن إبراهيم[٢]، عن محمّد بن عيسىٰ بن عبيد، عن يونس، عن إسحاق بن عمّار قال:

سألت أبا إبراهيم ــ عليه السّلام ــ عن الزّاني كيف يُجلَد. قال: أشدّ الجلد.

قلت: فمن فوق ثيابه؟ قال: بل تُخلَع[٣] ثيابه.

قلت: فالمفتري؟ قال: يُضرَب بين الضّربين، جسده كلّه فوق ثيابه.

أبو عليّ الأشعريّ[٤]، عن محمّد بن عبدالجبّار عن صفوان [بن يحيىٰ][٥]، عن إسحاق بن عمّار، قال سألت: أبا إبراهيم ــ عليه السّلام ــ عن الزّاني كيف يُجلَد قال: أشدّ الجلد. فقلت: فوق الثّياب؟ فقال: بل يُجرَّد.

«وَلاَ تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ»: رحمة.

«فِي دِينِ ٱللَّهِ»: في طاعته وإقامة حدّه، فتعطّلوه، أو تسامحوا فيه.

وقرأ[٦] ابن كثير بفتح الهمزة.

وقرئت[٧] بالمدّ علىٰ فعالة.

«إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ»:

فإنّ الإيمان يقتضي الجدّ في طاعة الله والاجتهاد في إقامة أحكامه، وهو من باب التّهييج.

«وَلْيَشْهَدْ عَذَابَهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ (٢)»:

زيادة في التّنكيل. فإنّ التّفضيح قد ينكل أكثر ممّا ينكل التّعذيب.

والطّائفة، فرقة يمكن أن يكون حافّة حول شيء؛ من الطّواف.

---

١ ــ الكافي ٧/١٨٣، ح ١.
٢ ــ نفس المصدر، ح ٢.
٣ ــ المصدر: يخلع.
٤ ــ نفس المصدر، ح ٣.
٥ ــ من المصدر.
٦ و ٧ ــ أنوار التنزيل ٢/١١٧.

قيل[١]: وأقلّها ثلاثة.

وقيل[٢]: واحد أو اثنان.

وقيل[٣]: أربعة. لأنّ أقلّ ما يثبت به الزّنا شهادة أربعة.

وقيل[٤]: ليس لهم عدد محصور، بل هو موكول إلىٰ رأي الإمام. والمقصود أن يحضر جماعة يقع لهم إذاعة الحدّ، ليحصل الاعتبار.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٥]: في رواية أبي الجارود عن أبي جعفر ـ عليه السّلام ـ في قوله: «وليشهد عذابهما» يقول: ضربهما طائفة من المؤمنين، يُجمَع لهما النّاس إذا جلدوا.

ولآي تهذيب الأحكام[٦]: الحسين بن سعيد، عن ابن محبوب عن حمّاد بن زياد، عن سليمان بن خالد ـ وذكر حديثاً طويلاً. ثمّ قال:

عنه، عن محمّد بن يحيىٰ، عن غياث بن إبراهيم، عن جعفر، عن أبيه، عن أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ في قول الله ـ عزّ وجلّ ـ: «ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله». قال: في إقامة الحدود. وفي قوله ـ تعالىٰ ـ: «ليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين». قال: الطّائفة واحد.

وفي عوالي اللآلي[٧] عن الباقر ـ عليه السّلام ـ: انّ أقلّ الطّائفة الحاضرة للحدّ، هي الواحد.

«الزَّانِي لاَ يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْمُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لاَ يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْمُشْرِكٌ»:

إذ الغالب أنّ المائل إلى الزّنا، لا يرغب في نكاح الصّوالح، والمسافحة لا يرغب فيها الصّلحاء. فإنّ المشاكلة علّة الإلفة والتّضامّ، والمخالفة سبب النّفرة والافتراق.

قيل[٨]: وكان حقّ المقابلة أن يقال: والزّانية لا تنكح إلاّ من هو زان أو مشرك. لكنّ المراد بيان أحوال الرّجال في الرّغبة فيهنّ. لأنّ الآية نزلت في ضعفة المهاجرين، لمّا همّوا أن يتزوّجوا بغايا يَكْرِينَ أنفسهنّ لينفقن عليهم من أكسابهنّ علىٰ عادة الجاهليّة. ولذلك قدّم الزّاني.

وفي الكافي[٩]: عدّة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن أحمد بن محمّد بن أبي نصر،

---

١ و ٢ و ٣ و ٤ ـ أنوار التنزيل ٢/١١٧-١١٨.

٥ ـ تفسير القمي ٢/٩٥.

٦ ـ تهذيب الاحكام ١٠/١٩٠، ح ٦٠٢.

٧ ـ عوالي اللآلي ٢/١٥٣، ح ٤٢٨.

٨ ـ أنوار التنزيل ٢/١١٨.

٩ ـ الكافي ٥/٣٥٤، ح ١.

عن داود بن سرحان، عن زرارة قال: سألت أبا عبدآلله ــ عليه السّلام ــ عن قول آلله ــ عزّ وجلّ ــ: «الزّاني لا ينكح إلاّ زانية أو مشركة»، قال:

هنّ نساء مشهورات بالزّنا، ورجال مشهورون بالزّنا؛ شُهِروا به[1] وعُرِفوا به. والنّاس اليوم بذلك المنزل. فمن أُقيم عليه حدّ الزّنا أو متّهم بالزّنا، لم ينبغ لأحد أن يناكحه، حتّىٰ يعرف منه التّوبة.

محمّد بن يحيىٰ[2]، عن أحمد بن محمّد، عن محمّد بن إسماعيل، عن محمّد بن الفضيل، عن أبي الصّباح الكنانيّ قال: سألت أبا عبدآلله ــ عليه السّلام ــ عن قول آلله ــ عزّ وجلّ ــ: «الزّاني لا ينكح إلاّ زانية أو مشركة». فقال:

كنّ نسوة مشهورات بالزّنا، ورجال مشهورون بالزّنا؛ قد عُرفوا بذلك. والنّاس اليوم بتلك المنزلة. فمن أُقيم عليه حدّ الزنا، أو شُهِّر به، لم ينبغ لأحد أن يناكحه؛ حتّىٰ يعرف منه التّوبة.

الحسين بن محمّد[3]، عن معلّى بن محمّد، عن الحسن بن عليّ، عن أبان بن عثمان، عن محمّد بن مسلم، عن أبي جعفر ــ عليه السّلام ــ في قول آلله ــ عزّ وجلّ ــ: «الزّاني لا ينكح إلاّ زانية أو مشركة». قال:

هم رجال ونساء كانوا علىٰ عهد رسول آلله ــ صلّى آلله عليه وآله ــ مشهورين بالزّنا. فنهى آلله عن أولئك الرّجال والنّساء. والنّاس اليوم علىٰ تلك المنزلة. من شهر شيئاً من ذلك، أو أُقيم عليه الحدّ، فلا تزوّجوه حتّىٰ تُعرَف توبته.

محمّد بن يحيىٰ[4]، عن أحمد بن محمّد، عن عليّ بن الحكم، عن معاوية بن وهب قال: سألت أبا عبدآلله ــ عليه السّلام ــ عن رجل تزوّج آمرأة، فعلم بعد ما تزوّجها أنّها كانت زنت. قال: إن شاء زوجها أن يأخذ الصّداق ممّن زوجها، ولها الصّداق بما آستحلّ من فرجها. وإن شاء تركها.

حميد بن زياد[5]، عن الحسن بن محمّد بن سماعة، عن أحمد بن الحسن الميثميّ، عن أبان، عن حكم بن حكيم، عن أبي عبدآلله ــ عليه السّلام ــ في قول آلله ــ عزّ وجلّ ــ:

---

١ ــ ليس في المصدر.
٢ ــ نفس المصدر، ح ٢.
٣ ــ نفس المصدر/ ٣٥٥، ح ٣.
٤ ــ نفس المصدر، ح ٤.
٥ ــ نفس المصدر، ح ٦.

٢٤٦ ـــــــ

عليها أن لا يطلب ولدها، فتأتي بعد ذلك بولد، فشدّد في إنكار الولد، وقال: أتجحده[١] إعظاماً لذلك؟ فقال الرّجل: فإنّي[٢] أتهمها فقال:

لا ينبغي لك أن تتزوّج إلاّ مؤمنة أو مسلمة. فإنّ اللّه ــ عزّ وجلّ ــ يقول: [«الزّاني لا ينكح إلاّ زانية أو مشركة والزّانية لا ينكحها إلاّ زان أو مشرك وحُرّم ذلك على المؤمنين»].

ورواه في الاستبصار[٣] كذلك، إلاّ أنّ فيه: لا ينبغي لك أن تتزوّج إلاّ مأمونة. إنّ اللّه ــ تعالىٰ ــ يقول:][٤] ــ إلىٰ آخره.

«وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ»؛ أي: يقذفون العفائف [من النّساء بالفجور والزّنا.

والمراد بالإحصان هاهنا: إحصان الفرج بالعفّة. لأنّ ذلك حكم قذف مطلق العفائف][٥] مزوّجة وغير مزوّجة. كما يأتي في الأخبار.

«ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ»؛ أي: ثمّ لم يأتوا علىٰ صحّة مارموهنّ به من الزّنا، بأربعة عدول يشهدون أنّهم رأوهنّ يفعلن ذلك.

«فَاجْلِدُوهُمْ»: أي الّذين يرمونهنّ بالزّنا «ثَمَانِينَ جَلْدَةً»: حدّاً لقذفهم ورميهم بالزّنا.

وفي كتاب علل الشّرائع[٦] بإسناده إلىٰ عليّ بن أشيم عمّن رواه عن أصحابه، عن أبي عبداللّه ــ عليه السّلام ــ أنّه قيل له: لِمَ جُعِل في الزّنا أربعة من الشّهود وفي القتل شاهدان؟ فقال:

إنّ اللّه ــ عزّ وجلّ ــ أحلّ لكم المتعة، وعلم أنّها ستُنْكر[٧] عليكم. فجعل الأربعة الشّهود احتياطاً لكم. لولا ذلك، لأُتي عليكم. وقلّ ما يجتمع أربعة شهادة بأمر واحد.

حدّثنا محمّد بن الحسن[٨] ــ رحمه اللّه ــ قال حدّثنا محمّد بن الحسن الصّفّار، عن العبّاس بن معروف، عن عليّ بن مهزيار، عن عليّ بن أحمد بن محمّد، عن أبيه، عن

---

١ ــ المصدر: أيجحده.
٢ ــ المصدر: فإن.
٣ ــ الاستبصار ٣/١٥٣، ح ٥٦٠.
٤ ــ ليس في ن.
٥ ــ ليس في س، أ.
٦ ــ علل الشرائع/٥٠٩، ح ١.
٧ ــ س، أ، م، ن: مستنكر.
٨ ــ نفس المصدر/ ٥١٠، ح ٣.

٢٤٨ ـــــــ

النّاس.

أحمد بن محمّد[١]، عن عثمان بن عيسىٰ، عن سماعة قال: سألته عن المملوك يفتري على الحرّ. قال: عليه ثمانون. قلت: فإذا زنى؟ قال: يُجلَد خمسين.

يونس[٢] [بن عبدالرّحمٰن][٣]، عن عبدالله بن سنان، عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ أنّه نهى عن قذف من ليس على الإسلام، إلاّ أن يطّلع علىٰ ذلك منهم. وقال: أيسر ما يكون، أن يكون قد كذب.

محمّد بن الحسن الصّفّار[٤]، عن الحسين[٥] بن عليّ، عن يونس بن عبدالرّحمٰن، عن أبي بكر الحضرميّ، عن أبي جعفر ــ عليه السّلام ــ قال: قلت: جعلت فداك؛ ما تقول في الرّجل يقذف بعض جاهليّة العرب؟ قال: يُضرَب الحدّ. إنّ ذلك يدخل علىٰ رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله.

وفي عيون الأخبار[٦]، في باب ما كتب به الرّضا ــ عليه السّلام ــ إلىٰ محمّد بن سنان في جواب مسائله في العلل:

وعلّة ضرب القاذف وشارب الخمر ثمانين جلدة؛ لأنّ في القذف نفي الولد وقطع النّسل وذهاب النّسب. وكذلك شارب الخمر، لأنّه إذا شرب هذى. وإذا هذى، افترى. فوجب [عليه][٧] حدّ المفتري.

وفي الكافي[٨]: عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن جميل بن درّاج، عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ قال: سألته عن رجل افترى علىٰ قوم جماعة. قال: إن أتوا به مجتمعين، ضُرِب حدّاً واحداً. وإن أتوا به متفرّقين، ضُرِب لكلّ واحد منهم حدّ.

محمّد بن يحيىٰ[٩]، عن أحمد بن محمّد عن عليّ بن الحكم عن أبان بن عثمان عن الحسن العطّار، قال: قلت لأبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ: رجل قذف قوماً.

قال: قال: بكلمة واحدة؟ قلت: نعم. قال: يُضرَب حدّاً واحداً. فإنّ فرّق بينهم

---

١ ــ نفس المصدر، ح ٢٧١.

٢ ــ نفس المصدر/ ٧٥، ح ٢٨٦.

٣ ــ ليس في المصدر.

٤ ــ نفس المصدر/ ٨٧-٨٨ ح ٣٣٩.

٥ ــ ن، المصدر: الحسن.

٦ ــ عيون أخبار الرضا ــ عليه السلام ــ ٢/ ٩٥، ح ١.

٧ ــ من المصدر.

٨ ــ الكافي ٧/ ٢٠٩، ح ١.

٩ ــ نفس المصدر/ ١٠٩-١١٠، ح ٢.

٢٥٠ ـــــــ

ربّه».

وجعله ملعوناً، فقال[١]: «إنّ ٱلّذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لُعنوا في الدّنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وارجلهم بما كانوا يعملون». وليس[٢] تشهد الجوارح علىٰ مؤمن. إنّما تشهد علىٰ من حقّت عليه كلمة العذاب. فأمّا المؤمن فيعطىٰ كتابه بيمينه. قال ٱلله[٣] ــ عزّ وجلّ ــ: «فأمّا من أُوتي كتابه بيمينه فأولئك يقرؤون كتابهم ولا يُظلَمون فتيلاً».

«إِلَّا ٱلَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ» عن القذف.

في الكافي[٤]: عليّ بن إبراهيم، عن محمّد بن عيسىٰ، عن يونس، عن زرعة، عن سماعة قال: سألته عن شهود الزّور. قال: فقال: يُجلَدون حدّاً ليس له وقت. وذلك إلىٰ الإمام ويطاف بهم، حتّىٰ تعرفهم[٥] النّاس.

وأمّا قول ٱلله ــ عزّ وجلّ ــ: «ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً إلاّ ٱلّذين تابوا». قال: قلت: كيف تُعرَف توبته؟ قال: يكذّب نفسه علىٰ رؤوس الخلائق[٦]، حتّىٰ يُضرَب ويستغفر ربّه[٧]. وإذا فعل ذلك فقط ظهرت توبته.

أحمد بن محمّد[٨]، عن الحسين بن سعيد، عن النّضر بن سويد وحمّاد، عن القاسم بن سليمان، قال:

سألت أبا عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ عن الرّجل، يقذف الرّجل فيُجلَد حدّاً، ثمّ يتوب ولا يُعلَم منه إلاّ خيراً، أتجوز شهادته؟ قال: نعم. ما يقال عندكم؟

قلت: يقولون توبته فيما بينه وبين ٱلله، ولا تُقبَل شهادته أبداً. فقال: بئس ما قالوا. كان أبي يقول: إذا تاب ولم يُعلَم منه إلاّ خيراً، جازت شهادته.

وفي مجمع البيان[٩]: «ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً وأولئك هم الفاسقون إلاّ ٱلّذين تابوا». وٱختلف في هذا الاستثناء إلىٰ ماذا يرجع علىٰ قولين:

---

١ ــ النور/٢٣-٢٤.
٢ ــ المصدر: وليست.
٣ ــ الإسراء/٧١.
٤ ــ الكافي ٧/٢٤١، ح ٧.
٥ ــ المصدر: يعرفهم.
٦ ــ المصدر: الناس.
٧ ــ م، ن: ويستغفرونه.
٨ ــ نفس المصدر/٣٩٧، ح ٢.
٩ ــ مجمع البيان ٤/١٢٦.

٢٥٢ ـــــــ

«بِاللهِ»:

متعلّق بـ «شهادات» لأنّها أقرب.

وقيل[١]: بـ «شهادة» لتقدّمها.

«إِنَّهُ لَمِنَ ٱلصَّادِقِينَ (٦)»:

أي: فيما رماها به من الزّنا. وأصله: علىٰ أنّه. فحُذِف الجارّ، وكُسِرت إنّ، وعُلِّق العامل عنه، وعُوِّض باللاّم تأكيداً.

«وَٱلْخَامِسَةُ»: والشّهادة الخامسة «أَنَّ لَعْنَةَ ٱللهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ ٱلْكَاذِبِينَ (٧)» في الرّمي.

وقرأ[٢] نافع ويعقوب بالتّخفيف في الموضعين [ورفع «لعنة»][٣].

هذا لعان الرّجل، وحكمه سقوط حدّ القذف عنه. وهذا حكم خصّ الله به الأزواج في قذف نسائهم. فتقوم الشّهادات الأربع، مقام الشهود الأربعة في دفع القذف عنهم.

في الكافي[٤]: عدّة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن أحمد بن محمّد بن أبي نصر، عن المثنّى[٥]، عن زرارة، قال: سُئِل أبو عبدالله ــ عليه السّلام ــ عن قول الله ــ عزّ وجلّ ــ: «والّذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهداء إلّا أنفسهم». قال:

هو القاذف[٦] الّذي يقذف امرأته. فإذا قذفها، ثمّ أقرّ أنّه[٧] كذب عليها، جُلِد الحدّ، ورُدّت إليه امرأته. وإن أبى إلاّ أن يمضي، فليشهد عليها أربع شهادات بالله إنّه لمن الصّادقين. والخامسة يلعن فيها نفسه إن كان من الكاذبين.

وإن أرادت أن تدرأ عن نفسها العذاب ــ والعذاب هو الرّجم ــ شهدت أربع شهادات بالله إنّه لمن الكاذبين. والخامسة أن غضب الله عليها إن كان من الصّادقين. فإن لم تفعل، رُجِمت. وإن فعلت، درأت عن نفسها الحدّ، ثمّ لا تحلّ له إلىٰ يوم القيامة.

[قلت: أرأيت إن فُرّق بينهما ولها ولد فمات؟ قال: ترثه أمّه. وإن ماتت أمّه، ورثه أخواله. ومن قال إنّه ولدزنا، جُلِد الحدّ.

قلت: يُردّ إليه الولد إذا أقرّبه؟ قال: لا، ولا كرامة. ولا يرث الابن ويرثه

---

١ و ٢ ــ أنوار التنزيل ١١٩/٢.

٣ ــ من المصدر.

٤ ــ الكافي ٢١١/٧، ح ٥.

٥ ــ المصدر: مثنّى الحنّاط.

٦ ــ ليس في المصدر.

٧ ــ المصدر: بأنّه.

الابن.][1]

عليّ بن إبراهيم[2]، عن أبيه، عن الحسين بن سيف، عن محمّد بن سليمان، عن أبي جعفر الثّاني ــ عليه السّلام ــ قال:

قلت: له: كيف صار الزّوج إذا قذف آمرأته، كانت شهادته أربع شهادات بالله؟ وكيف لا يجوز ذلك لغيره؟ وصار إذا قذفها غير الزّوج، جُلِد الحدّ، ولو كان ولداً أو أخاً؟

فقال: قد سُئِل [أبو][3] جعفر ــ عليه السّلام ــ عن هذا. فقال: ألا ترىٰ أنّه إذا قذف الزّوج آمرأته، قيل له: وكيف علمت أنّها فاعلة؟ فإن قال رأيت ذلك منها بعيني، كانت شهادته أربع شهــادات بالله. وذلك أنّه قد يجوز للرّجل أن يدخل المدخل في الخلوة آلّتي لا يصلح[4] لغيره أن يدخلها، ولا يشهدها ولد ولا والد في اللّيل والنّهار. فلذلك صارت شهادته أربع شهادات [بالله][5] إذا قال: رأيت ذلك بعيني. وإذا قال: إنّي لم أعاين، صار قاذفاً [في حدّ غيره][6]، وضُرِب الحدّ، إلاّ أن يقيم عليها البيّنة.

وإن زعم غير الزّوج إذا قذف وادّعى أنّه رآه بعينه، قيل له: وكيف رأيت ذلك؟ وما أدخلك ذلك المدخل آلّذي رأيت فيه هذا وحدك؟ أنت متّهم في دعواك. فإن كنت صادقاً، فأنت[7] في حدّ التّهمة. فلا بدّ من أدبك بالحدّ آلّذي أوجبه آلله عليك.

قال: وإنّما صارت شهادة الزّوج أربع شهادات [بالله][8] لمكان الأربعة شهداء، مكان كلّ شاهدين[9].

وفي عوالي اللآلي[10] روي في الحديث أنّ هلال بن أميّة، قذف زوجته بشريك بن السّحماء[11]! فقال النّبيّ ــ صلّى آلله عليه وآله ــ: البيّنة، وإلاّ حدّ في ظهرك. فقال: يا رسول آلله، يجد أحدنا مع آمراته رجلاً يلتمس البيّنة!؟ فجعل رسول آلله ــ صلّى آلله عليه

وآله ــ يقول: البيّنة والإحدّ[1] في ظهرك. فقال: والّذي بعثك بالحقّ إنّني صادق[2]، وسينزل الله ما يبرّئ ظهري من الجلد. فنزل قوله ــ تعالىٰ ــ: «والّذين يرمون أزواجهم» (الآية).

«وَيَدْرَأُ عَنْهَا الْعَذَابَ» ــ أي: الحدّ ــ «أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ (٨)» فيما رماني به.

«وَالْخَامِسَةُ أَنَّ غَضَبَ اللهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ (٩)» في ذلك.

ورفع الخامسة بالابتداء، وما بعدها الخبر. أو بالعطف علىٰ «أن تشهد». ونصبها[3] حفص عطفاً علىٰ «أربع».

وقرأ[4] نافع: «أنْ غضِبَ الله» بكسر الضّاد وفتح الباء، ورفع «الله».

وفي الكافي[5]: عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن محبوب، عن عبدالرّحمٰن بن الحجّاج قال: إنّ عبّاد البصريّ سأل أبا عبدالله عليه السّلام ــ وأنا حاضر ــ: كيف يلاعن الرّجل المرأة؟ فقال أبوعبدالله ــ عليه السّلام ــ:

إنّ رجلاً من المسلمين أتىٰ رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ فقال: يا رسول الله، أرأيت لوأنّ رجلاً دخل منزله، فوجد مع امرأته رجلاً يجامعها، ما كان يصنع؟ قال: فأعرض عنه رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله. فانصرف الرّجل. وكان ذلك الرّجل، هو الّذي ابتُلي بذلك من امرأته.

قال[6]: فنزل الوحي من عندالله ــ عزّ وجلّ ــ بالحكم فيهما. فأرسل رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ إلىٰ ذلك الرّجل. فدعاه، فقال له: أنت الّذي رأيت مع امرأتك رجلاً؟ فقال: نعم. فقال له: انطلق، فأتني بامرأتك، فإنّ الله قد أنزل الحكم فيك وفيها.

قال: فأحضرها زوجها، وأوقفهما رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله. ثمّ قال للزّوج: اشهد أربع شهادات بالله إنّك لمن الصّادقين، فيما رميتها به. قال: فشهد. ثمّ قال له: اتّق الله، فإنّ لعنة الله شديدة. ثمّ قال له: اشهد الخامسة أنّ لعنة الله عليك إن كنت من الكاذبين. قال: فشهد. قال: فأمر به فنحي.

---

١ ــ المصدر: فحدّ.

٢ ــ المصدر: لصادق.

٣ و ٤ ــ أنوار التنزيل ١١٩/٢.

٥ ــ الكافي ١٦٣/٦، ح ٤.

٦ ــ ليس في س، أ، ن.

٢٥٦ ـــــــ

محمّد بن مسلم، عن أبي جعفر ــ عليه السّلام ــ قال: لا تكون الملاعنة ولا الإيلاء إلاّ بعد الدّخول.

عليّ بن إبراهيم[١]، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن جميل بن درّاج، عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ قال: سألته عن الحرّ، بينه وبين المملوكة لعان. فقال: نعم. وبين المملوك والحرّة، وبين العبد والأمة، وبين المسلم والهيوديّة والنّصرانيّة. ولا يتوارثان ولا يتوارث الحرّ والمملوكة.

عليّ بن إبراهيم[٢]، عن أبيه، [عن ابن أبي عمير][٣]، عن حمّاد عن الحلبي ومحمّد بن مسلم [عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ في رجل قذف أمرأته، وهي خرساء. قال: يفرّق بينهما.

محمد بن يحيى[٤]][٥] عن العمركيّ بن عليّ، عن عليّ بن جعفر، عن أخيه أبي الحسن ــ عليه السّلام ــ قال:

سألته عن رجل لاعن امرأته، فحلف أربع شهادات بالله، ثمّ نكل في الخامسة. قال: إن نكل في الخامسة، فهي امرأته وجُلِد. وإن نكلت المرأة عن ذلك، إذا كانت اليمين عليها، فعليها مثل ذلك.

قال: وسألته عن الملاعنة، قائماً يلاعن أو قاعداً. قال: الملاعنة، وما أشبهها من قيام.

وفي أصول الكافي[٦]: عدّة من أصحابنا عن سهل بن زياد عن بعض أصحابه، عن عبدالله بن سنان، عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ قال: قال رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ:

ثلاث من كنّ فيه، كان منافقاً؛ وإن صام وصلّى، وزعم أنّه مسلم: من إذا اؤتُمن، خان؛ وإذا[٧] حدّث، كذب؛ وإذا وعد، أخلف. إنّ الله ــ عزّ وجلّ ــ قال في كتابه[٨]: «إنّ الله لا يحبّ الخائنين» وقال: «أنّ لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين».

---

١ ــ نفس المصدر/١٦٤، ح ٧.
٢ ــ نفس المصدر، ح ٨.
٣ ــ ليس في س، أ.
٤ ــ نفس المصدر/١٦٥، ح ١٢.
٥ ــ من ن.
٦ ــ الكافي ٢/٢٩٠-٢٩١، ح ٨.
٧ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: وإن.
٨ ــ الأنفال/٥٨

٢٥٨ ـــــــ

وآله ــ: العني نفسك في الخامسة، إن كان من الصّادقين فيما رماك به. فقالت في الخامسة، أنّ غضب ٱلله عليها إن كان من الصّادقين فيما رماني به. فقال رسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ: ويلك إنّها موجبة إن كنت كاذبة.

ثم قال رسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ لزوجها: ٱذهب، فلا تحلّ لك أبداً. قال: يا رسول ٱلله، فمالي الّذي أعطيتها؟ قال: إن كنت كاذباً، فهو أبعد لك منه. وإن كنت صادقاً، فهو لها بما ٱستحللت من فرجها. ثم قال رسول الله ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ إن جاءت بالولد أحمش السّاقين وأخفش العينين، جعدا[1] قطط[2]، فهو للأمر السيّئ. وإن جاءت به أشهل أصهب[3]، فهو لأبيه. فيقال: إنّها جاءت به على الأمر السيّء، فهذه لا تحلّ لزوجها. وإن جاءت بولد، لا يرثه أبوه، وميراثه لأمّه. وإن لم يكن له أمّ، فلأخواله. وإن قذفه أحد، جُلِد حدّ القاذف.

«وَلَوْلاَ فَضْلُ ٱللهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ ٱللهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ (١٠)»:

متروك الجواب للتّعظيم، أي: لفضحكم وعاجلكم بالعقوبة.

«إِنَّ الَّذِينَ جَآؤُوا بِالْإِفْكِ»: بأبلغ ما يكون من الكذب. من الأفك، وهو: الصّرف؛ لأنّه قول مأفوك عن وجهه.

قيل[4]: والمراد ما أُفك به على عائشة. وذلك أنّه ــ عليه الصّلاة والسّلام ــ ٱستصحبها في بعض الغزوات. فآذن ليلة في القفول بالرّحيل، فمشت لقضاء حاجة. ثمّ عادت إلى الرّحل. فلمست صدرها، فإذا عقد من جزع ظفار[5] قد ٱنقطع. فرجعت لتلتمسه، فظنّ الّذي كان يُرحِلها أنّها دخلت الهودج، فرحله على مطيّتها وسار. فلمّا

---

١ ــ الأحمش: الدّقيق السّاقين. والخفش: صغر العين وضعف البصر خلقة. والجعد من الشّعر: ما فيه ٱلتواء وتقبّض، أو القصير منه. والقطط: القصير الجعد من الشّعر.

٢ ــ الشّهل: أن يشوب سواد العين زرقة. والأصهب: ما يخالط بياض شعره حمرة.

٣ ــ في هامش نسخة «م»:

يقال للكريم من الرّجال: جعد وجعد وقطط؛ أي: شديد الجعودة. وقد قطط شعره بالكسر. وشعر جعد: بيّن الجعودة. والجعودة: ضدّ السّبط. وشعر سبط وسبط مثال كنيف وفرس؛ أي: مسترسل. (خ ص)

٤ ــ أنوار التنزيل ١١٩/٢.

٥ ــ الجَزْعُ: ضرب من العقيق يُعرَف بخطوط متوازية مستديرة مختلفة الألوان، والحجر في جملته بلون الظُّفْر.

٢٦٠ ـــــــ

فبعث رسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ عليّاً ــ عليه السّلام ــ وأمره بقتله. فذهب عليّ ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ اليه ومعه السّيف. وكان جريح القبطيّ في حائط. فضرب عليّ ــ صلوات ٱلله عليه ــ باب البستان، فأقبل اليه جريح ليفتح له الباب. فلما رأى عليّاً ــ عليه السّلام ــ عرف في وجهه الغضب، فأدبر راجعاً ولم يفتح باب البستان. فوثب عليّ ــ عليه السّلام ــ على الحائط، ونزل إلى البستان، وٱتّبعه، وولّى جريح مدبراً. فلمّا خشي أن يرهقه، صعد في نخلة وصعد عليّ[١] في أثره. فلمّا دنا منه، رمى بنفسه من فوق النّخلة. فبدت عورته؛ فإذا ليس له ماللرّجال ولا له ماللنّساء.

فانصرف عليّ ــ عليه السّلام ــ إلى النّبيّ ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ فقال له: يا رسول ٱلله! إذا بعثتني في الأمر، أكون فيه كالمسمار المحميّ في الوبر[٢]، أم أثبت؟ قال: فقال: لا بل اثبت. فقال[٣]: والّذي بعثك بالحقّ، ما له ماللرّجال وما له ماللنّساء. فقال [رسول ٱلله][٤]: الحمد لله ٱلّذي صرف عنّا السّوء أهل البيت.[٥]

«لِكُلِّ ٱمْرِئٍ مِنْهُمْ مَا ٱكْتَسَبَ مِنَ ٱلْإِثْمِ»: لكلٍّ جزاء ما ٱكتسب بقدر ما خاض فيه، مختصّاً به.

«وَٱلَّذِي تَوَلَّىٰ كِبْرَهُ»: أي تحمّل معظمه.

وقرأ[٦] يعقوب بالضّمّ، وهو لغة فيه.

«مِنْهُمْ»: من الخائضين.

قيل[٧]: هو ٱبن أُبيّ، فإنّه بدأ به وأذاعه عداوةً لرسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ [وقال: ٱمرأة نبيّكم باتت مع رجل حتّىٰ أصبحت. ثمّ جاء[٨] يقودها وٱلله ما نجت منه ولانجا منها.][٩]

---

١ ــ من المصدر.

٢ ــ المصدر: الوتر.

٣ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: قال له: بل تثبت. قال.

٤ ــ من المصدر.

٥ ــ في هامش نسخة «م»: عدم الإتيان بالشّهود لا يستلزم الكذب، لأنّ الصّادق قد يعجز عن البيّنة، فلابدّ أن يكون المراد الحكم الظّاهريّ.

٦ و ٧ ــ أنوار التنزيل ٢/١٢٠.

٨ ــ من ع.

٩ ــ ليس في المصدر.

٢٦٢ ـــــــ

بأنواع النّعم الّتي من جملتها الإمهال للتّوبة، و رحمته في الآخرة بالعفو و المغفرة المقدّران لكم.

«لَمَسَّكُمْ»: عاجلاً «فِي مَآ أَفَضْتُمْ فِيهِ»: خضتم فيه «عَذَابٌ عَظِيمٌ (١٤)» يُستحقَر دونه اللّوم و الجلد.

«إِذْ»:

ظرف لـ «مسّكم» أو «أفضتم».

«تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ»: يأخذه بعضكم من بعض بالسّؤال عنه. يقال: تلقّى القول و تلقّفه و تلقّنه.

و قرئ[١]: «تتلقّونه» على الأصل. و «تلقون» من لقيه: [إذا لقفه]. و «تلقونه» بكسر حرف المضارعة. [و «تلقونه» من إلقائه بعضهم على بعض].[٢] و «تَلِقونه». و «تألقونه» من الألق و الإلق، و هو الكذب. و «تثقفونه» من ثقفته: إذا طلبته فوجدته. و «تقفونه»، أي تتّبعونه.

«وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ»؛ أي: و تقولون كلاماً مختصّاً بالأفواه بلا مساعدة من القلوب، لأنّه ليس تعبيراً عن علم به في قلوبكم. كقوله[٣]: «يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم».

«وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّناً»: سهلاً لا تبعة له.

«وَهُوَ عِندَ ٱللَّهِ عَظِيمٌ (١٥)»: في الوزر و ٱستجرار العذاب.

فهذه ثلاثة آثام مترتّبة عُلّق بها مسّ العذاب العظيم: تلقّي الإفك بألسنتهم؛ و التحدّث به من غير تحقّق، و ٱستصغارهم لذلك، و هو عند ٱلله عظيم.

وفي مصباح الشّريعة[٤]: قال الصّادق ــ عليه السّلام ــ: لا تدع اليقين بالشّكّ و المكشوف بالخفيّ و لا تحكم على ما لم تره بما يروى لك عنه[٥]. وقد عظّم ٱلله ــ عزّ و جلّ ــ أمر الغيبة و سوء الظّنّ بإخوانك من المؤمنين، فكيف بالجرأة على إطلاق قول و ٱعتقاد بزور[٦] و بهتان في أصحاب رسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه و آله؟ قال ٱلله ــ تعالى ــ: «إذ تلقّونه بألسنتكم و تقولون بأفواهكم ما لي لكم به علم و تحسبونه هيّناً

---

١ ــ من المصدر.
٢ ــ من المصدر.
٣ ــ آل عمران/١٦٧.
٤ ــ مصباح الشريعة/٦٧.
٥ ــ المصدر: تروى عنه.
٦ ــ المصدر: زور.

٢٦٤ ـــ

وهو عند الله عظيم».

«وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا»: ما ينبغي وما يصحّ لنا «أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا».

قيل[1]: يجوز أن تكون الإشارة إلىٰ القول المخصوص، وأن تكون إلىٰ نوعه. فإنّ قذف آحاد النّاس محرّم شرعاً.

«سُبْحَانَكَ»:

تعجّب ممّن يقول ذلك. وأصله أنّه يُذكر عند كلّ متعجَّب، تنزيهاً لله ـ تعالىٰ ـ من أن يصعب عليه مثله، ثمّ كثر، فاستعمل لكلّ متعجَّب. أو تنزيه لله ـ تعالىٰ ـ من أن تكون حرمة نبيّه فاجرة، فإنّ فجورها يُنفّر عنه ومخلّ بمقصود الزّواج، بخلاف كفرها كامرأة نوح. فيكون تقريراً لما قبله وتمهيداً لقوله:

«هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ (١٦)» لعظمة المبهوت عليه، فإنّ حقارة الذّنوب وعظمها، باعتبار متعلّقاتها.

«يَعِظُكُمُ اللهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ»: كراهة أن تعودوا، أو في أن تعودوا.

«أَبَداً» مادمتم أحياء مكلّفين.

«إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (١٧)»:

فإنّ الإيمان يمنع عنه. وفيه تهييج وتقريع.

«وَيُبَيِّنُ اللهُ لَكُمُ الْآيَاتِ»: الدّالّة على الشّرائع ومحاسن الآداب، كي تتّعظوا وتتأدّبوا.

«وَاللهُ عَلِيمٌ»: بالأحوال كلّها.

«حَكِيمٌ (١٨)»: في تدابيره. ولا يجوّز الكشخنة علىٰ نبيّه، ولا يقرّره عليها.

«إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ»: يريدون «أَنْ تَشِيعَ»: أن نتشر «الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ» الحدّ والسّعير، إلىٰ غير ذلك.

وفي كتاب ثواب الأعمال[2] بإسناده إلى محمّد بن الفضيل، عن أبي الحسن موسى بن جعفر ـ عليهما السّلام ـ قال:

---

١ ـ أنوار التنزيل ٢/١٢١.

٢ ـ ثواب الأعمال/٢٩٥، ح ١.

قلت له: جعلت فداك؛ الرّجل من إخواني بلغني[١] عنه الشّيء ٱلّذي أكرهه[٢]، فأسأله عنه، فينكر ذلك، وقد أخبرني عنه قوم ثقات. فقال لي: يا محمّد، كذّب سمعك وبصرك عن أخيك. وإن شهد عندك خمسون قسامة، وقال لك قولاً، فصدّقه وكذّبهم. ولا تذيعنّ عليه شيئاً تشينه به وتهدم به مروءته، فتكون من ٱلّذين قال ٱلله ــ عزّ وجلّ ــ: «إنّ ٱلّذين يحبّون أن تشيع الفاحشة في ٱلّذين آمنوا لهم عذاب أليم في الدّنيا والآخرة».

وفي روضة الكافي[٣]: سهل بن زياد، عن يحيىٰ بن المبارك، عن عبدٱلله بن جبلة، عن محمّد بن الفضيل، عن أبي الحسن الأوّل ــ عليه السّلام ــ مثل ما في كتاب ثواب الأعمال.

وفي أصول الكافي[٤]: عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ٱبن أبي عمير، عن بعض أصحابه، عن أبي عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ قال: من قال في مؤمن ما رأته عيناه، وسمعته أذناه، فهو من ٱلّذين قال ٱلله ــ عزّ وجلّ ــ: «إنّ ٱلّذين يحبّون أن تشيع الفاحشة في ٱلّذين آمنوا لهم عذاب أليم».

وبإسناده[٥] إلىٰ إسحاق بن عمّار، عن أبي عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ قال: قال رسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ: من أذاع فاحشة، كان كمبتدئها.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٦]: حدّثني أبي، عن ٱبن أبي عمير، عن هشام، عن أبي عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ قال: من قال في مؤمن ما رأته عيناه، وسمعت[٧] أذناه، كان من ٱلّذين قال ٱلله ــ عزّ وجلّ ــ فيهم: «إنّ ٱلّذين يحبّون أن تشيع الفاحشة في ٱلّذين آمنوا لهم عذاب أليم في الدّنيا والآخرة».

وفي أمالي الصّدوق[٨] ــ رحمه ٱلله ــ: حدّثنا محمّد بن الحسن بن أحمد بن الوليد ــ رضي الله عنه ــ [قال: حدّثنا محمّد بن الحسن الصّفّار][٩] قال: حدّثنا أيّوب بن نوح، قال: حدّثنا محمّد بن أبي عمير قال: حدّثنا محمّد بن حمران، عن الصّادق جعفر بن محمّد

---

١ ــ المصدر: يبلغني.
٢ ــ المصدر: اكره له.
٣ ــ الكافي ٨/١٤٧، ح ١٢٥.
٤ ــ نفس المصدر ٢/٣٥٧، ح ٢.
٥ ــ نفس المصدر/٣٥٦، ح ٢.
٦ ــ تفسير القمي ٢/١٠٠.
٧ ــ المصدر: ما سمعت.
٨ ــ أمالي الصدوق/٢٧٦، ح ١٦.
٩ ــ ليس في م.

٢٦٦ ـــ

١ ــ أنوار التنزيل ٢/١٢١.
٢ و٣ ــ مجمع البيان ٤/١٣٣.
٤ ــ أنوار التنزيل ٢/١٢١.
٥ ــ نفس المصدر والموضع.
٦ ــ مجمع البيان ١/٢٥١.
٧ ــ أنوار التنزيل ٢/١٢١.

ــ عليهما السّلام ــ قال:

من قال في أخيه المؤمن مارأته عيناه، وسمعته أذناه، فهو ممّن قال ٱلله ــ جلّ جلاله ــ: إنّ ٱلّذين يحبّون أن تشيع الفاحشة في ٱلّذين آمنوا لهم عذاب أليم في الدّنيا والآخرة».

«وَٱللهُ يَعْلَمُ»: ما في الضّمائر. «وَأَنْتُمْ لاتَعْلَمُونَ (١٩)»: ذلك.

«وَلَوْلاَ فَضْلُ ٱللهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ»:

تكرير للمنّة، بترك المعاجلة في العقاب، للدّلالة علىٰ عظيم الجريمة.

ولذا عطف قوله: «وَأَنَّ ٱللهَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ (٢٠)»: علىٰ حصول فضله ورحمة عليهم، وحذف الجواب، وهو مستغنى عنه، لذكره مرّة.

«يَآ أَيُّهَا ٱلَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ ٱلشَّيْطَانِ».

قيل[١]: بإشاعة الفاحشة.

وقيل[٢]: آثاره وطرقه ٱلّتي تؤدّي إلىٰ مرضاته.

وقيل[٣]: وساوسه.

وقرأ[٤]: نافع والبزّي وأبوعمرو وأبوبكر وحمزة بسكونها.

وقرئ[٥] بفتح الطّاء.

وفي مجمع البيان[٦]: وروي عن عليّ ــ عليه السّلام ــ خطئات بالهمزة.

«وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوَاتِ ٱلشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَآءِ وَٱلْمُنْكَرِ»:

بيان لعلّة النّهي عن ٱتّباعه.

وقيل[٧]: الفحشاء: ما أفرط قبحه. والمنكر: ما أنكره الشّرع.

«وَلَوْلاَ فَضْلُ ٱللهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ» بتوفيق التّوبة الماحية للذّنوب، وشرع الحدود المكفّرة لها «مَازَكَىٰ»: ما طهر من دنسها «مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَداً»: آخر الدّهر.

«وَلَكِنَّ ٱللهَ يُزَكِّي مَنْ يَشَآءُ» بحمله على التّوبة وقبولها.

«وَٱللهُ سَمِيعٌ»: لمقالتهم «عَلِيمٌ (٢١)» بنيّاتهم وأفعالهم وأحوالهم.

وفي الآية دلالة علىٰ أنّ ٱلله ــ سبحانه ــ يريد من خلقه خلاف ما يريده الشّيطان. وفيها دلالة علىٰ أنّ أحداً لا يصلح إلاّ بلطفه.

«وَلاَ يَأتَلِ»: ولا يحلف. ٱفتعال من الأَلِيَّة، أو لا يقصّر من الألو. ويؤيّد الأوّل، أنّه قرئ[1]: «ولا يتأل».

«أُولُوا ٱلْفَضْلِ مِنْكُمْ» في الدّين «وَٱلسَّعَةِ» في المال «أَنْ يُؤْتُوا»: علىٰ أن لا يؤتوا. أو: في أن يؤتوا.

وقرئ[2] بالتّاء على الالتفات.

«أُولِي ٱلْقُرْبَىٰ وَٱلْمَسَاكِينَ وَٱلْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ ٱللهِ»:

صفات لموصوف واحد ــ أي ناساً جامعين لها، لأنّ الكلام فيمن كان كذلك ــ أو لموصوفات أقيمت مقامها، فيكون أبلغ في تعليل المقصود.

«وَلْيَعْفُوا»: [ما فرط منهم][3].

«وَلْيَصْفَحُوا»: بالإغماض عنه.

«أَلاَ تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ ٱللهُ لَكُمْ» علىٰ عفوكم وصفحكم وإحسانكم إلىٰ من أساء إليكم.

وفي مجمع البيان[4]: وروي عن النّبيّ[5] ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ: «ولتعفوا ولتصفحوا» بالتّاء. كما روي بالياء أيضاً.

وفي نهج البلاغة[6]: من كلام له ــ عليه السّلام ــ علىٰ سبيل الوصيّة: إنّ أبقَ فأنا وليّ دمي. وإن أفن، فالفناء ميعادي. وإن أعف، فالعفو لي قربة، ولكم[7] حسنة؛ فاعفوا. ألا تحبّون أن يغفر الله لكم!؟

وفي كتاب المناقب[8] لابن شهرآشوب، في مناقب زين العابدين ــ عليه السّلام ــ: وكان إذا دخل شهر رمضان، يكتب علىٰ غلمانه ذنوبهم، حتّىٰ إذا كان آخر ليلة

---

١ و ٢ ــ أنوار التنزيل ٢/١٢٢.

٣ ــ ليس في م.

٤ ــ مجمع البيان ٤/١٣٣.

٥ ــ المصدر: روي عن علي ــ عليه السلام.

٦ ــ نهج البلاغة/٣٧٨، الكتاب ٢٣.

٧ ــ المصدر: وهو لكم.

٨ ــ المناقب ٤/١٥٨.

دعاهم. ثمّ أظهر الكتاب، وقال: يا فلان، فعلت كذا ولم أؤدّبك[1]. فيقرّون أجمع. فيقوم وسطهم، ويقول لهم: ٱرفعوا أصواتكم وقولوا: يا عليّ بن الحسين! ربّك قد أحصى عليك ما عملت، كما أحصيت علينا. ولديه كتاب ينطق بالحقّ لا يغادر صغيرة ولا كبيرة. فاذكر ذلّ مقامك بين يدي ربّك، ٱلّذي لا يظلم مثقال ذرة «وكفىٰ بالله شهيداً»[2]. فاعف وٱصفح، يعف عنك المليك ــ لقوله تعالىٰ ــ: «وليعفوا وليصفحوا، ألا تحبّون أن يغفر ٱلله لكم». ويبكي وينوح.

«وَٱللهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٢٢)» مع كمال قدرته. فتخلّقوا بأخلاقه!

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[3]: وفي رواية أبي الجارود عن أبي جعفر ــ عليه السّلام ــ في قوله: «ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسّعة أن يؤتوا أولى القربىٰ»: وهم قرابة رسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله. «واليتامىٰ والمساكين والمهاجرين في سبيل ٱلله وليعفوا وليصفحوا». يقول: يعفو بعضكم عن بعض، ويصفح [بعضكم بعضاً][4]. فإذا فعلتم، كانت رحمة من ٱلله لكم. يقول ٱلله ــ عزّ وجلّ ــ: «ألا تحبّون أن يغفر ٱلله لكم وٱلله غفور رحيم».

وفي مجمع البيان[5]: قيل: إنّ قوله: «ولا يأتل أولوا الفضل منكم» (الآية) نزلت في أبي بكر ومسطح بن أثاثة، وكان ابن خالة أبي بكر، وكان من المهاجرين ومن جملة البدريّين. وكان فقيراً، وكان أبوبكر يجري[6] عليه ويقوم بنفقته. فلمّا خاض في الإفك، قطعها وحلف أن لا ينفعه بنفع أبداً. فلمّا نزلت الآية، عاد أبوبكر إلىٰ ما كان وقال: وٱلله إنّي لأحبّ أن يغفر الله لي. والله لا أنزعها عنه أبداً. عن ٱبن عبّاس وعائشة وابن زيد.

وقيل[7]: نزلت في يتيم كان في حجر أبي بكر، حلف لا ينفق عليه. عن الحسن ومجاهد.

---

١ ــ المصدر: أوذيك.

٢ ــ كلامه عليه السلام يشير إلى ما ورد في الآيات: المؤمنون/٦٢، الكهف/٤٩، النساء/٤٠، والفتح/٢٨.

٣ ــ تفسير القمي ٢/١٠٠.

٤ ــ ليس في المصدر.

٥ ــ مجمع البيان ٤/١٣٣.

٦ ــ المصدر: يجتري.

٧ ــ نفس المصدر والموضع.

وقيل[١]: نزلت في جماعة من الصّحابة أقسموا على أن لا يتصدّقوا علىٰ رجل تكلّم بشيء من الإفك ولا يواسوهم. عن ٱبن عبّاس وغيره. ٱنتهى.

والبيضاويّ، بعد أن قال: «نزلت الآية في أبي بكر» و.فسّر أولي الفضل بأولي الفضل في الدّين، قال[٢]: «وفيه دليل علىٰ فضل أبي بكر وشرفه». ولم يعلم أنّ ذلك لا يدلّ عليه، إلاّ إذا كانت الإضافة في أولي الفضل للعهد والإشارة إليه، ولم يعهد ذلك سابقاً. فالمراد أنّ من كان ذافضل بحسب الدّين، يجب عليه ذلك. ولا يلزم منه أنّ كلّ من عمل به، كان ذافضل بحسب الدين، لجواز أن يكون الباعث على العمل به ٱدّعاؤه كونه ذافضل منه، وإن كان في الواقع بخلافه.

بل يمكن أن يقال: فيه إشعار بخلاف ما ٱدّعاه وعدم فضله بحسبه في الواقع. لأنّ الدّاعي إلىٰ الإنفاق علىٰ أولي القربىٰ وغيرهم، هو السّعة في المال. فلو كان له فضل بحسب الدّين، لكفاه أن يقال: «ولا يأتل أولي السّعة». فلمّا لم يكن له ذلك، ويحتمل عدم ٱمتثاله لعدم داعٍ قويّ إلىٰ ذلك، وأمكنه المعذرة بانتفاء السّعة الفاضلة عن كفافه الصّالحة لذلك ــ مع أنّ كونه ذاسعة، لا يوافق غرضه كمال المناسبة ــ أكّده بضمّ «الفضل» الٱ بحسب الظّاهر على الفضل في الدّين، ليدعوه ٱدّعاؤه ٱندراجه فيه إلىٰ الامتثال.

والحاصل أنّه لو لم يكن المقصود في الآية، الإشعار بكون أبي بكر غير ذي فضل بحسب الدّين، لزم الاستدراك بقوله ــ عزّ وجلّ ــ: «أولي الفضل»، وهو محال. فالواجب أن يكون هو لذلك الإشعار. وظهر أن حبّ أبي بكر، أعمى وأصمّ ذلك الفاضل بحسبه. وٱلله لا يهدي القوم الكافرين.

«**إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ ٱلْمُحْصَنَاتِ**» العفائف «**ٱلْغَافِلاَتِ**» ممّا قُذِفن به «**ٱلْمُؤْمِنَاتِ**» بالله وبرسوله، ٱستباحةً لعرضهنّ وطعناً في الرّسول ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ والمؤمنين «**لُعِنُوا فِي ٱلدُّنْيَا وَٱلآخِرَةِ**»: أُبعدوا عن الرّحمة في الدّارين، كما طعنوا فيهنّ.

«**وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ (٢٣)**»: لعظم ذنوبهم.

---

١ ــ نفس المصدر والموضع.

٢ ــ أنوار التنزيل ١٢٢/٢.

٢٧٠ ـــــــ

والآخرة ولهم عذاب عظيم. يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون». وليست تشهد الجوارح علىٰ مؤمن. إنّما تشهد علىٰ من حقّت عليه كلمة العذاب. فأمّا المؤمن، فيعطىٰ كتابه بيمينه. قال الله[1] ـ عزّوجلّ ـ: «فأمّا من أُوتي كتابه بيمينه فأولئك يقرؤون كتابهم ولا يُظلَمون فتيلاً».[2]

وفي مصباح الشّريعة: قال الصّادق ـ عليه السّلام ـ في كلام طويل: واجعل ذهابك ومجيئك في طاعة الله والسّعي في رضاه. فإنّ حركاتك كلّها مكتوبة في صحيفتك. قال الله ـ عزّوجلّ ـ: «يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون».

«يَوْمَئِذٍ يُوَفِّيهِمُ اللهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ»: جزاءهم المستحقّ.

«وَيَعْلَمُونَ» لما ينتهم الأمر «أَنَّ اللهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ (٢٥)»: الثّابت بذاته، الظّاهر ألوهيّته، لا يشاركه في ذلك غيره، ولا يقدر على الثّواب والعقاب سواه. أو: ذو الحقّ المبين، أي: العادل الظّاهر عدله. ومن كان هذا شأنه، ينتقم من الظّالم للمظلوم، لا محالة.

«الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ»؛ أي: الخبائث يتزوجن الخباث وبالعكس. وكذلك أهل الطّيب.

وفي روضة الكافي[3]: أحمد بن محمّد [بن أحمد][4]، عن عليّ بن الحسين الميثميّ[5]، عن محمّد بن عبدالله، عن زرارة، عن محمّد بن الفضيل، عن أبي حمزة قال: سمعت أبا عبدالله ـ عليه السّلام ـ يقول الرجل من الشّيعة: أنتم الطّيّبون ونساؤكم الطّيّبات. والحديث طويل، اخذت منه موضع الحاجة.

وفي مجمع البيان[6]: في معناه أقوال ـ إلىٰ قوله:

الثّالث: الخبيثات من النّساء للخبيثين من الرّجال. والخبيثون من الرّجال للخبيثات من النّساء. والطّيّبات من النّساء للطّيّبين من الرّجال. والطّيّبون من الرّجال للطّيّبات من النّساء. عن أبي مسلم والجبّائيّ. وهو المرويّ عن أبي جعفر وأبي عبدالله

---

١ ـ الإسراء/٧١.
٢ ـ مصباح الشريعة/١٢، الباب الرابع.
٣ ـ الكافي ٨/٣٦٥، ح ٥٥٦.
٤ ـ من المصدر.
٥ ـ المصدر: عليّ بن الحسن التيمي.
٦ ـ مجمع البيان ٤/١٣٥.

٢٧٢ ـــــــ

ـ عليها السّلام ـ بإنطاق ولدها. وعائشة بهذه الآيات الكريمة مع هذه المبالغات. وما ذلك إلاّ لإظهار منصب الرّسول، وإعلاء منزلته ـ صلّى ٱلله عليه وآله.

«يَآ أَيُّهَا ٱلَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَدْخُلُوا بُيُوتاً غَيْرَ بُيُوتِكُمْ» ٱلّتي تسكنونها؛ فإن الآجر والمعير أيضاً لا يدخلان إلاّ بإذن.

«حَتَّىٰ تَسْتَأنِسُوا»: تستأذنوا[1].

من الاستئناس بمعنى الاستعلام. من: آنس الشّيء: إذا أبصره. فإنّ المستأذن، مستعلم للحال، مستكشف أنّه هل يراد دخوله، أي يؤذن له؟ أو من الاستئناس الّذي هو خلاف الاستيحاش. فإنّ المستأذن، مستوحش خائف أن لا يؤذن له. فإذا أُذن له، آستأنس. أو: تتعرّفوا هل ثَمَّ إنسان من الإنس؟

«وَتُسَلِّمُوا عَلَىٰ أَهْلِهَا»: بأن تقولوا: السّلام عليكم، أأدخل؟

وعنه[2] ـ صلّى ٱلله عليه وآله ـ: التّسليم، أن يقول: السّلام عليكم أأدخل؟ ثلاث مرّات. فإن أُذن له، دخل؛ وإلاّ، رجع.

وفي كتاب معناى الأخبار[3]: حدّثنا محمّد بن الحسن بن أحمد [بن الوليد قال: حدّثنا محمد بن الحسن الصّفّار، عن أحمد بن محمّد، عن عليّ بن الحكم، ومحسن بن أحمد، عن أبان الأحمر][4] عن عبدالرّحمٰن بن أبي عبدٱلله قال:

سألت أبا عبدٱلله ـ عليه السّلام ـ عن قول ٱلله ـ عزّ وجلّ ـ: «لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتّىٰ تستأنسوا وتسلّموا علىٰ أهلها». قال: الاستئناس، وقع النّعل والتّسليم.

وفي مجمع البيان[5]: عن أبي أيّوب الأنصاريّ، قال: قلنا: يا رسول ٱلله ـ صلّى ٱلله عليه وآله ـ ما الاستئناس؟ قال: يتكلّم الرّجل بالتّسبيحة والتّحميدة والتّكبيرة، يتنحنح علىٰ أهل البيت.

وعن سهل بن سعيد[6]، قال: ٱطّلع رجل في حجرة من حجر رسول ٱلله. فقال رسول ٱلله صلّى ٱلله عليه وآله ـ ومعه مدريّ[7] يحكّ به رأسه ـ: لو أعلم أنّك تنظر، لطعنت به

---

١ ـ ليس في م.

٢ ـ نفس المصدر والموضع.

٣ ـ معانى الاخبار/١٦٣ ح ١.

٤ ـ من المصدر. وفي النسخ بدلها: مرفوعاً.

٥ ـ مجمع البيان ٤/١٣٥-١٣٦.

٦ ـ نفس المصدر والموضع. وفيه: سهل بن سعد.

٧ ـ أي: مشط.

٢٧٤ ـــــــ

سورة النور ـــ

---

١ ــ من المصدر.

٢ ــ المصدر: وإذا.

٣ ــ الفقيه ٣/١٥٤، ح ٦٧٧.

٢٧٦ ـــــــ

الحمّامات والخانات والأرحية، تدخلها بغير إذن.

«وَاللّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ (٢٩)»:

وعيد لمن دخل مدخلاً لفساد، أو تطلع علىٰ عورات.

«قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ»: أي ما يكون نحو محرّم.

«وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ» إلاّ علىٰ أزواجهم، أو ما ملكت أيمانهم.

ولمّا كان المستثنى منه كالشّاذّ النّادر ــ بخلاف الغضّ ــ أطلقه، وقيّد الغضّ بحرف التّبعيض.

وقيل[1]: حفظ الفروج هاهنا خاصّة سترها.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[2]: وقوله ــ عزّوجلّ ــ: «قل للمؤمنين يغضّوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم». فإنّه حدّثني أبي، عن محمّد بن أبي عمير، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله قال: كلّ آية في القرآن في ذكر الفروج، فهو من الزّنا، إلاّ هذه الآية؛ فإنّها من النّظر.

وفي من لا يحضره الفقيه[3]: قال أمير المؤمنين ــ عليه السّلام ــ في وصيّة لابنه محمّد بن الحنفيّة: وفرض علىٰ البصر أن لا ينظر إلىٰ ما حرّم الله ــ عزّوجلّ ــ عليه. فقال ــ عزّ من قائل ــ: «قل للمؤمنين يغضّوا من أبصارهم و يحفظوا فروجهم» فحرّم أن ينظر أحد إلىٰ فرج غيره.

وفي كتاب الخصال[4]: عن بعض أصحابنا، عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ قال: قلت له: ما للرّجل أن يرى من المرأة إذا لم تكن له[5] بمحرم؟ قال: الوجه والكفّين والقدمين.

وفيه[6]: وقال النّبيّ ــ صلّى الله عليه وآله ــ لأمير المؤمنين ــ عليه السّلام ــ: يا عليّ، أوّل نظرة لك. والثّانيه عليك، لا لك.

وفيه أيضاً[7] فيما علّم أمير المؤمنين ــ عليه السّلام ــ أصحابه:

---

١ ــ أنوار التنزيل ٢/١٢٤.

٢ ــ تفسير القمّي ٢/١٠١.

٣ ــ الفقيه ٢/٣٨٢، ح ١٦٢٧.

٤ ــ الخصال/٣٠٢، ح ٧٨.

٥ ــ المصدر: لم يكن لها.

٦ ــ نفس المصدر/٣٠٦، ح ٨٤.

٧ ــ نفس المصدر/٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣٢، ٦٣٧، من حديث أربعمائة.

٢٧٨ ـــــــ

فقال: شعرها[١] وذراعها.

وقال[٢]: إنّ أبا جعفر مرّ بامرأة محرمة، وقد استترت بمروحة علىٰ وجهها. فأماط المروحة بقضيبه[٣] عن وجهها.

وبإسناده[٤] إلىٰ عليّ بن جعفر، عن أخيه موسىٰ ــ عليه السّلام ــ قال: سألته عن الرّجل، ما يصلح له أن ينظر إليه من المرأة ٱلّتي لا تحلّ له؟ قال: الوجه والكفّ وموضع السّوار.

وفي الكافي[٥]: محمّد بن يحيىٰ، عن أحمد بن محمّد، عن عليّ بن الحكم، عن عليّ بن سويد قال: قلت لأبي الحسن ــ عليه السّلام ــ: إنّي مبتلى بالنّظر إلى المرأة الجميلة، يعجبني النّظر إليها. فقال لي: يا عليّ! لا بأس إذا عرف ٱلله من نيّتك الصّدق. وإيّاك والزّنا، فإنّه يمحق البركة ويهلك الدّين.

عليّ بن إبراهيم[٦]، عن أبيه، عن النّوفليّ، عن السّكونيّ، عن أبي عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ قال: قال رسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ: لا حرمة لنساء أهل الذّمّة، أن يُنظَر إلىٰ شعورهنّ وأيديهنّ.

محمّد بن يحيىٰ[٧]، عن أحمد بن محمّد بن عيسىٰ، عن مروك بن عبيد، عن بعض أصحابنا، عن أبي عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ قال: قلت له: ما يحلّ للرّجل أن يرى من المرأة إذا لم تكن محرماً؟ قال: الوجه والكفّان والقدمان.

عدّة من أصحابنا[٨]، عن أحمد بن محمّد بن عيسىٰ، عن ابن محبوب، عن عبّاد بن صهيب قال: سمعت أبا عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ يقول: لا بأس بالنّظر إلىٰ رؤوس أهل تهامة والأعراب وأهل السّواد والعلوج؛ لأنّهم إذا نُهوا لا ينتهون[٩]. قال: والمجنونة والمغلوبة

---

١ ــ كذا في كلّ النّسخ، والظّاهر «وجهها» بدل «شعرها» لما تقدّم من الرّواية ولما يأتي من الرّوايات الأُخر.
أو المقصود منه النّظر إلى شعرها في حالة أن يريد التّزويج منها وبشرط أن يكون النّظر إلىٰ شعرها بدون تلذّذ كما ورد في الحديث عن الكافي ٥/٣٦٥ ح ٥. والله أعلم.

٢ ــ نفس المصدر/١٦٠.

٣ ــ أماط عنه الشّيء: أبعده. والقضيب: العصا.

٤ ــ نفس المصدر/١٠٢.

٥ ــ الكافي ٥/٥٤٢، ح ٦.

٦ ــ نفس المصدر/٥٢٤، ح ١.

٧ ــ نفس المصدر/٥٢١، ح ٢.

٨ ــ نفس المصدر/٥٢٤، ح ١.

٩ ــ لعلّ إرجاع ضمير المذكّر للتّجوّز، أو التّغليب.

٢٨٠ ـــ

أو المراد: أنّ رجالهنّ إذا نُهوا عن كشفهنّ وأُمروا بسترهنّ لا ينتهون ولا يأتمرون.

١ ــ نفس المصدر/ ٣٦٥، ح ١.

٢ ــ من المصدر.

٣ ــ نفس المصدر، ح ٢.

٤ ــ ليس في المصدر.

٥ ــ نفس المصدر، ح ٣.

٦ ــ ليس في المصدر.

٧ ــ المصدر: خلفها.

٨ ــ المصدر: خلفها.

٩ ــ نفس المصدر، ح ٥.

١٠ ــ نفس المصدر/ ٥٣١ ح ١.

١١ ــ نفس المصدر، ح ٣.

على عقلها. ولا بأس بالنّظر إلى شعرها وجسدها، ما لم يتعمّد ذلك.

عليّ بن إبراهيم[١]، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن [أبي][٢] أيّوب الخزّاز، عن محمّد بن مسلم قال: سألت أبا جعفر ــ عليه السّلام ــ عن الرّجل يريد أن يتزوّج المرأة، أينظر إليها؟ قال: نعم؛ إنّما يشتريها بأغلى الثّمن.

عليّ بن إبراهيم[٣]، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم وحمّاد بن عثمان وحفص بن البختريّ، كلّهم عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ قال: لا بأس بأن ينظر الرّجل[٤] إلى وجهها ومعاصمها، إذا أراد أن يتزوّجها.

أبو عليّ الأشعريّ[٥]، عن محمّد بن عبدالجبّار، عن صفوان، عن ابن مسكان، عن الحسن [بن عليّ][٦] السّريّ قال: قلت لأبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ: الرّجل يريد أن يتزوج المرأة، يتأمّلها وينظر إلى حلقها[٧] وإلى وجهها؟ قال: لا بأس بأن ينظر الرّجل إلى المرأة، إذا أراد أن يتزوّجها، ينظر إلى حلقها[٨] وإلى وجهها.

عدّة من أصحابنا[٩]، عن أحمد بن محمّد بن خالد، عن أبيه، عن عبدالله بن الفضل، عن أبيه، عن رجل عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ، قال: قلت له: أينظر الرّجل إلى المرأة، يريد تزويجها، فينظر إلى شعرها ومحاسنها؟ قال: لا بأس بذلك، إذا لم يكن متلذّذاً.

محمّد بن يحيى[١٠]، عن أحمد وعبدالله ابني محمّد، عن عليّ بن الحكم، عن أبان بن عثمان، عن عبدالرّحمٰن بن أبي عبدالله، قال: سألت أبا عبدالله ــ عليه السّلام ــ عن المملوك، يرى شعر مولاته؟ قال: لا بأس.

عليّ بن إبراهيم[١١]، عن أبيه، عن محمّد بن إسماعيل، عن الفضل بن شاذان، عن ابن أبي عمير، عن معاوية بن عمّار قال: قلت لأبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ: المملوك يرى شعر مولاته وساقها؟ قال: لا بأس.

محمّد بن يحيىٰ[١]، عن أحمد بن محمّد، عن ٱبن محبوب، عن يونس [بـن عمّار ويونس][٢] بن يعقوب، جميعاً عن أبي عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ قال: لا يحلّ للمرأة أن ينظر عبدها إلىٰ شيء من جسدها، إلّا إلىٰ شعرها، غير متعمّد لذلك.

وفي رواية أخرىٰ: لا بأس أن ينظر إلىٰ شعرها، إذا كان مأموناً.

«ذَٰلِكَ أَزْكَىٰ لَهُمْ»: أنفع لكم، أو أطهر لما فيه من البعد عن الرّيبة.

«إِنَّ ٱللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ (٣٠)» لا يخفى عليه إجالة أبصارهم، وٱستعمال سائر حواسّهم، وتحريك جوارحهم، وما يقصدون بها. فليكونوا علىٰ حذر منه في كلّ حركة وسكون.

وفي الكافي[٣]: محمّد بن يحيىٰ، عن أحمد بن محمّد، عن عليّ بن الحكم، عن سيف بن عميرة، عن سعد الإسكاف، عن أبي جعفر ــ عليه السّلام ــ قال:

ٱستقبل شابّ من الأنصار ٱمرأة بالمدينة، وكان النّساء يتقنّعن خلف آذانهنّ. فنظر إليها وهي مقبلة. فلمّا جاوزت نظر إليها ودخل في زقاق[٤] قد سمّاه ببني فلان. فجعل[٥] ينظر خلفها وٱعترض وجهه عظم في الحائط أوزجاجة، فشقّ وجهه.

فلمّا مضت المراة، نظر. فإذا الدّماء تسيل علىٰ ثوبه وصدره[٦]. فقال: وٱلله لآتينّ رسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ ولأخبرنّه.

قال: فأتاه. فلمّا رآه رسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ قال له: ما هذا؟ فأخبره. فهبط جبرئيل ــ عليه السّلام ــ بهذه الآية: «قل للمؤمنين يغضّوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم، ذلك أزكىٰ لهم إنّ ٱلله خبير بما يصنعون».

«وَقُل لِّلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ» فلا ينظرن إلىٰ ما لا يحلّ لهنّ النّظر إليه من الرّجال، «وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ» بالتّستر، أو بالتّحفّظ عن الزّنا.

وتقديم الغضّ، لأنّ النّظر يريد الزّنا.

وفي أصول الكافي[٧]: عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن بكر بن صالح، عن القاسم بن

---

١ ــ نفس المصدر، ح ٤.

٢ ــ ليس في س، أ.

٣ ــ الكافي ٥/٥٢١، ح ٥.

٤ ــ الزّقاق: السّكّة.

٥ ــ م: وجعل.

٦ ــ المصدر: صدره وثوبه. وفي س، أ، م، بدلهما: «وجهه».

٧ ــ الكافي ٢/٣٥-٣٦ ح ١.

٢٨٢ ـــ
بريد قال: حدّثنا أبوعمرو الزّبيريّ، عن أبي عبدآلله ــ عليه السّلام ــ وذكر حديثاً طويلاً قال فيه ــ عليه السّلام ــ بعد أن قال: إنّ آلله ــ تبارك وتعالىٰ ــ فرض الإيمان علىٰ جوارح آبن آدم، وقسّمه عليها، وفرّقه فيها:

وفرض علىٰ البصر أن لا ينظر إلىٰ ما حرّم آلله عليه، وأن يعرض عمّا نهى آلله عنه، ممّا لا يحلّ له. وهو عمله، وهو من الإيمان. فقال ــ تبارك وتعالىٰ ــ: «قل للمؤمنين يغضّوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم». فنهاهم أن ينظروا إلىٰ عوراتهم، وأن ينظر المرء إلىٰ فرج أخيه، ويحفظ فرجه أن يُنظَر إليه. وقال: «وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهنّ ويحفظن فروجهنّ» من أن تنظر إحداهنّ إلىٰ فرج أختها، وتحفظ فرجها من أن يُنظَر إليها.

وقال: كلّ شيء في القرآن من حفظ الفرج، فهو من الزّنا، إلاّ هذه الآية، فإنّها من النّظر.

وفي جوامع الجامع[1]: وعن أمّ سلمة ــ رضي آلله عنها ــ قالت: كنت عند النّبيّ ــ صلّى آلله عليه وآله ــ وعنده ميمونة. فأقبل آبن أمّ مكتوم، وذلك بعد أن أمرنا بالحجاب. فقال: احتجبا! فقلنا: يا رسول آلله! أليس أعمىٰ لا يبصرنا!؟ فقال: أفعمياوان أنتما!؟ ألستما تبصرانه!؟

«وَلاَ يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إلاّ ما ظَهَرَ مِنْهَا»:

الظّاهر أنّ المراد بزينتهنّ ما يزيّنهنّ. وهو مجموع الحليّ والثّياب ومواضعها. فالمعنى: ولا يبدين زينتهنّ إلاّ ما ظهر منها، وهو الحليّ والثّياب. فالمحرّم إبداء مواضع الحليّ والثّياب، والمحلّل إبداؤهما.

وفي الكافي[2]: أحمد بن محمّد بن عيسىٰ، عن محمّد بن خالد والحسن[3] بن سعيد، عن القاسم بن عروة، عن عبدآلله بن بكير، عن زرارة، عن أبي عبدآلله ــ عليه السّلام ــ في قول آلله ــ تبارك وتعالىٰ ــ: «إلاّ ما ظهر منها» قال: الزّينة الظّاهرة، الكحل والخاتم.

الحسين بن محمّد[4]، عن أحمد بن إسحاق، عن سعدان بن مسلم، [عن أبي بصير][5]،

---

١ ــ جوامع الجامع/٣١٤.
٢ ــ الكافي ٥/٥٢١، ح ٣.
٣ ــ المصدر، ن: الحسين.
٤ ــ نفس المصدر، ح ٤.
٥ ــ من المصدر.

عن أبي عبدالله ـ عليه السّلام ـ قال: سألته عن قول الله ـ عزّ وجلّ ـ: «ولا يبدين زينتهنّ إلاّ ما ظهر منها». قال: الخاتم والمسكة وهي القلب[١].

وفي جوامع الجامع[٢]: فالظّاهرة لا يجب سترها، وهي الثّياب ـ إلىٰ قوله: ـ وعنهم ـ عليهم السّلام ـ: الكفّان والأصابع.

وفي مجمع البيان[٣]: وفي تفسير عليّ بن إبراهيم: الكفّان والأصابع.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٤]: وفي رواية أبي الجارود، عن أبي جعفر ـ عليه السّلام ـ في قوله: «ولا يبدين زينتهنّ إلّا ما ظهر منها»: فهي الثّياب والكحل والخاتم وخضاب الكفّ والسّوار. والزّينة ثلاث: زينة للنّاس، وزينة للمحرم، وزينة للزّوج. فأمّا زينة النّاس، فقد ذكرناها. وأمّا زينة المحرم، فموضع القلادة فما فوقها، والدّملج[٥] ومادونه، والخلخال وما أسفل منه. وأمّا زينة الزّوج، فالجسد كلّه.

«وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ» ستراً لأعناقهنّ.

«وَلاَ يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ»:

كرّره للتّأكيد لبيان [من يحلّ له الإبداء، ومن لا يحلّ له.

«إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ»؛ فإنّهم المقصودون بالزّينة. ولهم أن ينظروا إلىٰ][٦] جميع بدنهنّ، حتّىٰ الفرج.

وفي الكافي[٧]: عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمّد [بن عيسى][٨] عن ابن محبوب، عن جميل [بن درّاج][٩] عن الفضيل [بن يسار][١٠] قال: سألت أبا عبدالله ـ عليه السّلام ـ عن الذراعين من المرأة، أهما من الزّينة الّتي قال الله ـ تعالىٰ ـ: «ولا يبدين زينتهنّ إلاّ لبعولتهنّ». قال: نعم. ومادون الخمار من الزّينة، ومادون السّوارين.

وفي مجمع البيان[١١]، «إلّا لبعولتهنّ»؛ أي: أزواجهنّ. يبدين مواضع زينتهنّ لهم، استدعاءً لميلهم، وتحريكاً لشهوتهم. فقد روي أنّه ـ صلّى الله عليه وآله ـ لعن السّلتاء

---

١ ـ القُلْبُ: السّوار يكون نظماً واحداً.

٢ ـ جوامع الجامع/٣١٤-٣١٥.

٣ ـ مجمع البيان ١٣٨/٤.

٤ ـ تفسير القمي ١٠١/٢.

٥ ـ الدُّمْلُجُ: سوار يحيط بالعضد.

٦ ـ ما بين المعقوفتين ليس في أ.

٧ ـ الكافي ٥٢٠/٥-٥٢١، ح ١.

٨ و ٩ و ١٠ ـ من المصدر.

١١ ـ مجمع البيان ١٣٨/٤.

من النّساء والمرهاء. فالسّلتاء ٱلّتي لا تختضب. والمرهاء ٱلّتي لا تكتحل. ولعن ــ عليه السّلام ــ المسوّفة والمفسّلة[١]. فالمسوّفة ٱلّتي إذا دعاها زوجها إلى المباشرة، قالت: سوف أفعل. والمفسّلة، هي ٱلّتي إذا دعاها، قالت: أنا حائض؛ وهي غير حائض.

«أَوْ آبَآئِهِنَّ أَوْ آبَآءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَآئِهِنَّ أَوْ أَبْنَآءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ»:

وهؤلاء ٱلّذين يُحرَم عليهم نكاحهنّ، فهم ذوو محارم لهنّ بالأسباب والأنساب. ويدخل أجداد البعولة فيه، وإن علوا؛ وأحفادهم، وإن سفلوا. يجوز الزّينة لهم من غير ٱستدعاء لشهوتهم. ويجوز لهم تعمّد النّظر من غير تلذّذ.

«أَوْ نِسَآئِهِنَّ»:

يعني المؤمنات؛ فإنّ الكافرات لا يتحرّجن عن وصفهنّ للرّجال.

«أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ»:

المراد بها الإماء.

وفي مجمع البيان[٢]: «أو نسائهنّ». يعني النّساء المؤمنات. ولا يحلّ لها أن تتجرّد[٣] ليهوديّة أو نصرانيّة أو مجوسيّة، إلاّ إذا كانت أمة. وهو معنى قوله: «أ ما ملكت أيمانهنّ»، أي من الإماء.

عن ٱبن جريح ومجاهد والحسن وسعيد بن المسيّب، قالوا[٤]: ولا يحلّ للعبد أن ينظر إلىٰ شعر مولاته.

وقيل[٥]: معناه العبيد والإماء. وروي ذلك عن أبي عبدٱلله ــ عليه السّلام.

قال الجبّائي[٦]: أراد مملوكاً لهم[٧]، لم يبلغ مبلغ الرّجال.

وفي من لا يحضره الفقيه[٨]: وروى حفص بن البختريّ، عن أبي عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ قال: لا ينبغي للمرأة أن تنكشف بين يدي اليهوديّة والنّصرانيّة؛ فإنّهنّ يصفن ذلك لأزواجهنّ.

«أَوِ ٱلتَّابِعِينَ غَيْرِ أُولِي ٱلْإِرْبَةِ مِنَ ٱلرِّجَالِ»: أي أولي الحاجة إلىٰ النّساء. وهم

---

١ ــ س، أ، م، ن: المغسلة.

٢ ــ مجمع البيان ١٣٨/٤.

٣ ــ المصدر: يتجرّدن.

٤ و ٥ و ٦ ــ نفس المصدر والموضع.

٧ ــ المصدر: له.

٨ ــ الفقيه ٣٦٦/٣، ح ١٧٤٢.

الشّيوخ الهِمّ.

وقيل[١]: البلـه ٱلّذين يتبعون النّاس لفضل طعامهم، ولا يعرفون شيئاً من أمور النّساء.

وقرأ[٢] ٱبن عامر وأبوبكر: «غير» بالنّصب، على الحال.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٣]: وأما قوله ــ عزّ وجلّ ــ: «أو التّابعين غير أولي الإربة من الرّجال» فهو الشّيخ [الكبير][٤] الفاني ٱلّذي لا حاجة له في النّساء.

وفي مجمع البيان[٥]: «أو التّابعين غير أولي الإربة من الرّجال». اختلف في معناه. فقيل: التّابع، ٱلّذي يتبعك لينال من طعامك، ولا حاجة له في النّساء. وهو الأبله المولّى عليه. عن ٱبن عبّاس وقتادة وسعيد بن جبير. وهو المرويّ عن أبي عبدٱلله ــ عليه السّلام.

وفي الكافي[٦]: حميد بن زياد، عن الحسن بن محمّد، عن غير واحد، عن أبان بن عثمان، عن عبدالرّحمٰن بن أبي عبدٱلله قال: سألته عن أولي الإربة من الرّجال. قال: الأحمق المولّى عليه، ٱلّذي لايأتي النّساء.

الحسين بن محمّد[٧]، عن معلّى بن محمّد؛ وعليّ بن إبراهيم، عن أبيه، جميعاً عن جعفر بن محمّد الأشعري، عن عبدٱلله بن ميمون القدّاح، عن أبي عبدٱلله، عن أبيه، عن آبائه ــ عليهم السّلام ــ قال:

كان بالمدينة رجلان، يُسمّى أحدهما هيت[٨] والآخر مانع. فقالا لرجل ــ ورسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ يسمع ــ: إذا ٱفتتحتم الطّائف ــ إن شاء ٱلله تعالىٰ ــ فعليك[٩] بابنة غيلان الثّقفيّة، فإنّها شموع نجلاء مبتّلة هيفاء شنباء. إذا جلست تثنّت. وإذا تكلّمت غنّت. تقبل بأربع وتدبر بثمان[١٠]! بين رجليها مثل القدح.

---

١ و ٢ ــ أنوار التنزيل ٢/١٢٥.

٣ ــ تفسير القمي ٢/١٠٢.

٤ ــ من المصدر.

٥ ــ مجمع البيان ٤/١٣٨.

٦ ــ الكافي ٥/٥٢٣ ح ٢.

٧ ــ نفس المصدر، ح ٣.

٨ ــ هيت: رجل مُخنَّث، نفاه رسول الله ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ من المدينة.

٩ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: عليكم.

١٠ ــ الشَّمُوغُ: اللّعوب الطّروب. النّجلاء: واسعة العينين مع حسن. المبتّلة: الّتي لم يركب بعض لحمها بعضاً، ولا يوصف به الرّجل. الهيف ــ بالتّحريك ــ: ضمر البطن ورقّة الخاصرة. الشَّنَب ــ محرّكة ــ: عذوبة في الأسنان. التّثنّي: ردّ بعض الشّيء علىٰ بعض. والمراد بالأربع: اليدان والرّجلان. وبالثّمان:

فقال النّبيّ ـ صلّى الله عليه وآله ـ: لا أراكما من أولي الإربة من الرّجال! فأمر بهما رسول الله ـ صلّى الله عليه وآله ـ فغرّب بهما[1] إلىٰ مكان يقال له «العرايا». فكانا يتسوّقان في كلّ جمعة.

«أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَىٰ عَوْرَاتِ النِّسَاءِ» لعدم تمييزهم. من الظّهور بمعنى الاطّلاع. أو: لعدم بلوغهم حدّ الشّهوة. من الظّهور بمعنى الغلبة.

والطّفل وُضِع موضع الجمع، اكتفاءً بدلالة الوصف.

«وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ»: لتقعقع خلخالها، ليُعلَم أنّها ذات خلخال؛ فإنّ ذلك يورث ميلاً في الرّجال.

وهو أبلغ من النّهي عن إظهار الزّينة، وأدلّ علىٰ النع من رفع الصّوت.

وقيل[2]: معناه: ولا تضرب المرأة برجلها إذا مشت، لتبيّن[3] خلخالها، أو يُسمَع صوته.

«وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَ الْمُؤْمِنُونَ»؛ إذ لا يخلو أحد منكم من تفريط سيّما في الكفّ [عن الشّهوات.

وقيل[4]: توبوا ممّا كنتم تفعلونه في الجاهليّة. فإنّه ـ وإن جُبّ بالإسلام ـ لكن يجب النّدم عليه، والعزم على الكفّ][5] عنه كلّما يتذكّر.

«لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (٣١)» بسعادة الدّارين.

وفي مجمع البيان[6]: وفي الحديث أنّه ـ عليه السّلام ـ قال: أيّها النّاس! توبوا إلىٰ ربّكم! فإنّي أتوب إلىٰ الله في كلّ يوم مائة مرّة. أورده مسلم في الصّحيح. والمراد بالتّوبة، الانقطاع إلى الله.

«وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنْكُمْ»:

لمّا نهى عمّا عسىٰ أن يفضي إلىٰ السّفلح المخلّ بالنّسب، المتقضي للإلفة وحسن

اليدان والرّجلان مع الكتفين والإليتين. وإقبالها بأربع كناية عن سرعتها في الإتيان وقبولها الدّعوة، وإدبارها بثمان كناية عن بطئها ويأسها من حاجتها فيها.

١ ـ غرّب بهما؛ أي: بعّدهما ونحّاهما.

٢ ـ مجمع البيان ٤/١٣٨.

٣ ـ المصدر: ليتبيّن.

٤ ـ أنوار التنزيل ٢/١٢٥.

٥ ـ ما بين المعقوفتين ليس في س و أ.

٦ ـ مجمع البيان ٤/١٣٨.

التّربية ومزيد الشّفقة المؤدّية إلىٰ بقاء النّوع، بعد الزّجر عنه مبالغة فيه، أمر بالنّكاح الحافظ له. والخطاب للأولياء.

و«أيامىٰ»: مقلوب «أيايم» ـ كيتامىٰ[١] ـ جمع أيم. وهو العزب ذكراً كان أو أنثىٰ، بكراً أو ثيّباً.

والمعنى: تزوّجوا أيّها المؤمنون من لا زوج له، من أحرار رجالكم ونسائكم. وهذا أمر ندب واستحباب.

وفي مجمع البيان[٢]: وقد صحّ عن النّبيّ ـ صلّى الله عليه وآله ـ أنّه قال: من أحبّ فطرتي، فليستنّ بسنّتي. ومن سنّتي النّكاح.

وقال[٣] ـ صلّى الله عليه وآله ـ: يا معشر الشّباب! من استطاع منكم الباءة[٤] فليتزوّج. فإنّه أغضّ للبصر، وأحصن للفرج. ومن لم يستطع، فعليه بالصّوم. فإنّه له وجاء[٥].

وروى عطاء بن السّائب[٦]، عن سعيد بن جبير قال: لقيني ابن عبّاس في حجّة حجّها. فقال: هل تزوّجت؟ قلت: لا. قال: فتزوّج.

قال: فلقيني في العام المقبل. فقال: هل تزوّجت؟ قلت: لا. فقال: اذهب وتزوّج. فإنّ خير هذه الأمّة كان أكثرها نساءً. يعني النّبيّ ـ صلّى الله عليه وآله.

وعن أبي هريرة[٧] قال: لولم يبق من الدّنيا إلاّيوم واحد، للقيت الله بزوجة. سمعت رسول الله ـ صلّى الله عليه وآله ـ يقول: شرار موتاكم[٨] عزّابكم.

وقال[٩] ـ صلّى الله عليه وآله ـ: من أدرك له ولد، وعنده ما يزوّجه، فلم يزوّجه، فأحدث، فالإثم بينهما.

وعن أبي أُمامة[١٠]، عن النّبيّ ـ صلّى الله عليه وآله ـ: أربع لعنهم الله من فوق

---

١ ـ لأنّه مقلوب «يتايم».

٢ و٣ ـ مجمع البيان ٤/١٣٩-١٤٠.

٤ ـ الباءة: النّكاح. الجماع.

٥ ـ الوجاء: أن ترضّ أنثيا الفحل رضّاً شديداً يُذهِب بشهوة الجماع. أراد: أنّ الصّوم يقطع النّكاح كما يقطعه الوجاء.

٦ ـ نفس المصدر والموضع.

٧ ـ نفس المصدر والموضع.

٨ ـ المصدر: شراركم.

٩ ـ نفس المصدر والموضع.

١٠ ـ نفس المصدر والموضع.

٢٨٨ ـــــــ

لك ذرّيّة، تثقل الأرض بالتّسبيح، فافعل.

وفي كتاب الخصال[١]: قال رسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ: أربع من سنن المرسلين: العطر، والنّساء، والسّواك، والحنّاء.

وفي عيون الأخبار[٢]، في باب ما جاء عن الرّضا ــ عليه السّلام ــ من أخباره المجموعة: وبإسناده قال: قال عليّ بن أبي طالب ــ عليه السّلام ــ: للمرأة عشر عورات. فإذا زُوّجت[٣]، سُترت لها عورة. وإذا ماتت، تُستر[٤] عوراتها كلّها.

«وَٱلصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ»: وزوّجوا المستورين من عبيدكم وولائدكم[٥].

وخصّصهم، لأنّ إحصانهم دينهم والاهتمام بشأنهم، أهمّ.

وقيل[٦]: المراد: الصّالحون للنّكاح، والقيام بحقوقه.

وقيل[٧]: معنى الصّلاح هاهنا الإيمان.

«إِنْ يَكُونُوا فُقَرَآءَ يُغْنِهِمُ ٱللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ»:

ردّ لما عسى أن يمنع النّكاح. والمعنى: لا يمنع فقر الخاطب أو المخطوبة من النّكاح، فإنّ في فضل ٱلله، غنية عن المال، فإنّه غادٍ ورائح.

في الكافي[٨]: عنه، عن الجاموراني، عن الحسن بن عليّ بن أبي حمزة، عن محمّد بن يوسف التّميميّ، عن محمّد بن جعفر، عن أبيه، عن آبائه ــ عليهم السّلام ــ قال: قال رسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ: من ترك التّزويج مخافة العيلة، فقد أساء ظنّه بالله ــ عزّ وجلّ ــ. إنّ ٱلله ــ عزّ وجلّ ــ يقول: «إنّ يكونوا فقراء يغنهم ٱلله من فضله».

عليّ بن إبراهيم[٩]، عن أبيه، عن ٱبن أبي عمير، عن أبان بن عثمان، عن حريز، عن وليد بن صبيح، عن أبي عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ، قال: من ترك التّزويج مخافة العيلة، فقد أساء الظّنّ بالله.

---

١ ــ الخصال/٢٤٢، ح ٩٣.

٢ ــ عيون أخبار الرضا ــ عليه السلام ــ ٢/٣٨، ح ١١٦.

٣ ــ ن: تزوّجت.

٤ ــ المصدر: سُتِرَتْ.

٥ ــ الولائد ــ جمع الوليدة ــ: الأمَةُ.

٦ ــ أنوار التنزيل ٢/١٢٥.

٧ ــ مجمع البيان ٤/١٤٠.

٨ ــ الكافي ٥/٣٣٠-٣٣١ ح ٥.

٩ ــ نفس المصدر، ح ١.

٢٩٠ ـــــــ

جاء رجل إلىٰ أبي ــ عليه السّلام ــ فقال له: هل لك زوجة؟ فقال: لا.

فقال أبي ــ عليه السّلام ــ: وما أحبّ أنّ لي الدّنيا وما فيها وانّي بتّ ليلة وليست لي زوجة.

ثمّ قال: الرّكعتان يصلّيهما رجل متزوّج، أفضل من رجل أعزب، يقوم ليله ويصوم نهاره. ثمّ أعطاه أبي سبعة دنانير. ثمّ قال له: تزوّج بهذه.

ثمّ قال أبي: قال رسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ: ٱتّخذوا الأهل، فإنّه أرزق لكم.

«وَٱللّهُ وَاسِعٌ»: ذوسعة لا تنفد نعمته، إذ لا تنتهي قدرته «عَلِيمٌ (٣٢)» يبسط الرّزق ويقدر[1]، علىٰ ما تقتضيه حكمته.

وفي الكافي[2] بإسناده إلىٰ عاصم بن حميد، قال: كنت عند أبي عبدٱلله ــ عليه السّلام. فأتاه رجل، فشكا إليه الحاجة. فأمره بالتّزويج.

قال: فاشتدّت به الحاجة. فأتى أبا عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ فسأله عن حاله. فقال له: ٱشتدّت بي الحاجة. قال: ففارقْ.

ثمّ أتاه. فسأله عن حاله. فقال: أُثريت وحسن حالي. فقال أبو عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ: إنّي أمرتك بأمرين أمرٱلله بهما. قال ٱلله ــ عزّ وجلّ ــ: «وأنكحوا الأيامى منكم ــ إلىٰ قوله: ــ وٱلله واسع عليم». وقال[3]: «إن يتفرّقا يغن ٱلله كلاً من سعته».

وٱعلم أنّ التّكافؤ ٱلّذي ٱشتُرِط في التّزويج، هو التّكافؤ في أصل الإيمان، ولا يُشترَط التّكافؤ في سواه.

ففي الكافي[4]: عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن الحسن بن عليّ بن فضّال، عن ثعلبة بن ميمون، عن عمر بن أبي بكار، عن أبي بكر الحضرميّ، عن أبي عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ قال:

إنّ رسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ زوّج مقداد بن الأسود ضباعة بنت الزّبير بن عبدالمطّلب. وإنّما زوّجه لتتّضع المناكح، وليتأسّوا برسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ وليعلموا أنّ أكرمهم عندٱلله أتقاهم.

---

١ ــ أي: يضيّق.

٢ ــ نفس المصدر/٣٣١، ح ٦.

٣ ــ النساء/١٣٠.

٤ ــ الكافي ٥/٣٤٤، ح ١.

عدّة من أصحابنا[١]، عن أحمد بن محمّد بن عيسىٰ، عن عليّ بن الحكم، عن هشام بن سالم، عن رجل، عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ: انّ رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ زوّج المقداد بن الأسود ضباعة بنت الزّبير بن عبدالمطّلب. ثمّ قال:

إنّما زوّجها المقداد، لتتّضع المناكح، وليتأسّوا برسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ ولتعلموا أنّ أكرمكم عندالله أتقاكم. وكان الزّبير أخا عبدالله وأبي طالب لأبيهما وأمّهما.

وفي تهذيب الأحكام[٢]: عليّ بن الحسن بن فضّال، عن محمّد بن عبدالله، عن محمّد بن أبي عمير، عن معاوية بن عمّار، عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ قال: إنّ رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ زوّج ضبيعة بنت الزّبير بن عبدالمطّلب من مقداد بن الأسود. فتكلّمت في ذلك بنوهاشم. فقال رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ: إنّي إنّما أردت أن تتّضع المناكح.

ويستحبّ أن يُختار من النّساء ما يدلّ عليه الأخبار:

ففي كتاب معاني الأخبار[٣]، بإسناده إلىٰ محمّد بن طلحة[٤] الصّيرفيّ، قال: سمعت أبا عبدالله جعفر بن محمّد ــ عليهما السّلام ــ يقول: سمعت أبي يحدّث عن أبيه، عن جدّه ــ عليهم السّلام ــ أنّ رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ قال: إيّاكم وخضراء الدّمن[٥]! قيل: يا رسول الله، وما خضراء الدّمن؟ قال: المرأة الحسناء في منبت السّوء[٦].

حدّثنا[٧] محمّد بن موسىٰ بن المتوكّل ــ رحمه الله ــ قال: حدّثنا عبدالله بن جعفر الحميريّ، عن أحمد بن محمّد بن عيسىٰ، عن الحسن بن محبوب، عن إبراهيم الكرخيّ قال: قلت لأبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ: إن صاحبتي هلكت وكانت لي موافقة، وقد هممت أن أتزوّج. فقال: انظر أين تضع نفسك، ومن تشركه في مالك، وتطلعه علىٰ دينك وسرّك وأمانتك. فإن كنت لابدّ فاعلاً، فبكراً تُنسَب إلىٰ الخير وإلىٰ حسن الخلق.

ألا إنّ النّساء خُلِقن شتّى فمنهنّ الغنيمة والغرام
ومنهنّ الهلال إذا تجلّى لصاحبه ومنهنّ الظلام
فمن يظفر بصالحهنّ يسعد ومن يغبن فليس له انتقام

وهنّ ثلاث: فامرأة ولود ودود، تعين زوجها علىٰ دهره لدنياه ولآخرته، ولا تعين الدّهر عليه. وامرأة عقيم، لا ذات جمال ولا خلق، ولا تعين زوجها علىٰ خير. وامرأة صخّابة ولّاجة همّازة[1]، تستقلّ الكثير، ولا تقبل اليسير.

وفي كتاب الخصال[2]، عن جعفربن محمّد، عن أبيه، عن آبائه، عن عليّ ــ عليه السّلام ــ قال: قال رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ: النّساء أربع: جامع مجمع، وربيع مربع، وكرب مقمع، وغلّ قَمِل[3].

وبإسناده[4] إلىٰ زيد بن ثابت، قال: قال رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ: يا زيد، تزوّجت؟ قال: قلت: لا. قال: تزوّج، تستعفّ مع عفّتك. ولا تتزوّجنّ خسماً. قال زيد: من هنّ يا رسول الله؟ فقال رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ:

لا تتزوّجنّ شهبرة، ولا لهبرة، ولا نهبرة، ولا هيدرة، ولا لفوتاً.

فقال زيد: يا رسول الله، ما عرفت ممّا قلت شيئاً، وإنّي بأمرهنّ لجاهل. فقال رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ:

ألستم عرباً!؟ أمّا الشّهبرة، فالزّرقاء البذيئة. وأمّا اللّهبرة، فالطّويلة المهزولة. وأما النّهبرة، فالقصيرة الدّميمة. وأما الهيدرة، فالعجوز المدبرة. وأمّا اللّفوت، فذات الولد من غيرك.

وبإسناده[5] إلىٰ عبدالأعلىٰ مولىٰ آل سالم[6] عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ قال:

---

١ ــ الصّخّابة: شديدة الصّياح. والولّاجة: كثيرة الدّخول والخروج. والهمّازة: العيّابة الطّعّانة.

٢ ــ الخصال ١/٢٤١ ح ٩٢.

٣ ــ قال الصدوق بعد ذكر الحديث: جامع مجمع؛ أي: كثيرة الخير مخصبة. وربيع مربع؛ أي: الّتي في حجرها ولد وفي بطنها آخر. وكرب مقمع؛ أي: سيّئة الخلق مع زوجها. وغلّ قَمِل؛ أي: هي عند زوجها كالغلّ القَمِل؛ وهو غلّ من جلد يقع فيه القمل فيأكله، فلا يُتهيّأله أن يُحَكّ منه شيء. وهو مثل للعرب.

٤ ــ الخصال ١/٣١٦، ح ٩٨.

٥ ــ التوحيد/٣٩٥، ح ١٠، كما نقله عنه في نور الثقلين ٣/٦٠٠، ح ١٥٣. وما وجدنا الخبر في الخصال.

٦ ــ نور الثلين: سام.

٢٩٤ ـــــــ

«وَٱلَّذِينَ يَبْتَغُونَ ٱلْكِتَابَ»: المكاتبة.

وهو أن يقول الرّجل لمملوكه: «كاتبتك علىٰ كذا». من الكتاب؛ لأنّ السّيّد كتب علىٰ نفسه عتقه إذا أدّى المال. أو لأنّه ممّا يكتب لتأجيله. أو من الكَتْب، بمعنىٰ الجمع؛ لأنّ العوض يكون فيه منجماً بنجوم[١] يُضَمّ بعضها إلىٰ بعض.

«مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ» عبداً كان أو أَمَة. والموصول مع الصّلة مبتدأ خبره: «فَكَاتِبُوهُمْ»؛ أو مفعول لمضمر هذا تفسيره. والفاء لتضمّنه معنى الشّرط. وهذا أمر ندب واستحباب عند معظم الفقهاء.

وقيل[٢]: أمر حتم وإيجاب، إذا طلبه العبد، [وعلم فيه الخير.

والمكاتبة ضربان: مطلق ومشروط.

فالمشروط أن يقول لعبده في حال الكتابة: متىٰ عجزت عن أداء ثمنك، كنت][٣] مردوداً في الرّقّ. فإن كان كذلك، جاز له ردّه في الرّقّ عند العجز.

والمطلق ينعتق منه عند العجز بحساب ما أدّى من المال، ويبقى مملوكاً بحساب ما بقي عليه، ويرث ويورث بحساب ما عُتِق منه.

«إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْراً»: صلاحاً وقدرة على اكتساب المال.

قيل[٤]: ولا يستحبّ أن يكاتب إذا لم يقدر علىٰ ذلك، ويذهب ويسأل النّاس، ويطعم مولاه أو ساخ أيديهم.

وفي من لا يحضره الفقيه[٥]: روى العلاء[٦]، عن محمّدبن مسلم، عن أبي عبدآلله ــ عليه السّلام ــ في هذه الآية قال: الخير أن يشهد أن لا إله إلاّ آلله، وأنّ محمّداً رسول آلله؛ ويكون بيده عمل يكتسب به، أو يكون له حرفة.

وفي تهذيب الأحكام[٧]: الحسين بن سعيد، عن آبن أبي عمير، عن حمّاد، عن الحلبيّ، عن أبي عبدآلله ــ عليه السّلام ــ في قول آلله ــ عزّ وجلّ ــ: «فكاتبوهم إن علمتم فيهم خيراً». قال: كاتبوهم إن علمتم لهم مالاً.

---

١ ــ النّجوم ــ جمع نجم ــ: الوقت المعيّن لأداء دَين أو عمل.

٢ ــ مجمع البيان ٤/١٤٠.

٣ ــ مابين المعقوفتين ليس في أ.

٤ ــ مجمع البيان ٤/١٤٠. نقل عنه بالمعنى.

٥ ــ الفقيه ٣/٧٨، ح ٢٧٨.

٦ ــ م: العلاء بن زيد. ن: العلاء بن رزين.

٧ ــ تهذيب الاحكام ٨/٢٦٨ ح ٩٧٥.

٢٩٦ ـــ
١ ــ الكافي ٦/١٧٨، ح ١٠.
٢ ــ المصدر: مالاً ودِيناً.
٣ ــ نفس المصدر/١٨٦-١٨٧، ح ٧.
٤ ــ نفس المصدر/١٨٧، ح ٩.
٥ ــ نفس المصدر، ح ١١.
٦ ــ المصدر: يعلم أنّه لا يملك قليلاً ولا كثيراً.
٧ ــ المصدر: ولو كان.
٨ ــ انوار التنزيل ٢/١٢٦.
٩ و١٠و١١ــ نفس المصدر والموضع.
١٢و١٣ــ مجمع البيان ٤/١٤٠.

وفي الكافي[١]: أبو عليّ الأشعريّ، عن محمّد بن عبد الجبّار، عن صفوان بن يحيى، عن ابن مسكان، عن الحلبيّ، عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ في قول الله ــ عزّوجلّ ــ: «إن علمتم فيهم خيراً». قال: إن علمتم لهم ديناً ومالاً[٢].

أقول: والمراد إن علمتم ديناً، وجواز تحصيل مال.

وكذا ما رواه[٣] بإسناده إلى محمّد بن مسلم، عن أحدهما ــ عليهما السّلام ــ قال: سألته عنها. قال: الخير إن علمت أنّ عنده مالاً.

عليّ بن إبراهيم[٤]، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن حمّاد، عن الحلبيّ، عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ فيها. قال: كاتبوهم إن علمتم أنّ لهم مالاً.

يدلّ على ما ذكرنا ما رواه محمّد بن يعقوب[٥]، عن عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمّد بن عيسى، عن الحسين بن سعيد، عن أخيه الحسن، عن زرعة، عن سماعة قال:

سألته ــ عليه السّلام ــ عن العبد يكاتبه مولاه، وهو يعلم أنّه ليس له قليل ولا كثير[٦]. قال: يكاتبه وإن كان[٧] يسأل النّاس. ولا يمنعه المكاتبة من أجل أن ليس له مال. فإنّ الله يرزق بعضهم من بعض. والمؤمن معان. ويقال: المحسن معان.

«وَآتُوهُمْ مِنْ مَالِ اللّهِ الَّذِي آتَاكُمْ»:

قيل[٨]: أمر للموالي كما قبله بأن يبذلوا لهم شيئاً من أموالهم. وفي معناه حطّ شيء من مال الكتابة.

وقيل[٩]: ندب لهم إلى الإنفاق عليهم، بعد أن يؤدّوا ويُعتَقوا.

وقيل[١٠]: أمر لعامّة المسلمين بإعانة المكاتبين وإعطائهم سهمهم من الزّكاة.

ومن قال إنّه خطاب للموالي، فأكثرهم على أنّ الأمر للوجوب. واختلفوا في قدر ما يجب فقيل[١١]: يكفي أقلّ ما يتموّل.

وقيل[١٢]: يُحَطّ الرّبع. وقيل[١٣]: الثّلث.

وفي الكافي[١]: محمّد بن يحيىٰ، عن أحمد بن محمّد، عن محمّد بن سنان، عن العلا بن الفضيل، عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ قال في قوله ــ عزّ وجلّ ــ: «فكاتبوهم إن علمتم فيهم خيراً وآتوهم من مال الله الّذي آتاكم». قال: تضع عنه من نجومه الّتي لم تكن تريد أن تنقصه منها، ولا تزيد فوق ما في نفسك. فقلت: كم؟ فقال: وضع أبو جعفر ــ عليه السّلام ــ عن مملوك[٢] ألفاً من ستّة آلاف.

وبإسناده[٣] عن محمّد بن مسلم، عن أحدهما ــ عليهما السّلام ــ قال: سألته عن قول الله ــ عزّ وجلّ ــ: «وآتوهم من مال الله الّذي آتاكم». قال: الّذي أضمرت أن تكاتبه عليه، لا تقول: أكاتبه بخمسة آلاف، وأترك له ألفاً. ولكن انظر إلىٰ الّذي أضمرت عليه، فأعطه.

وفي من لا يحضره الفقيه[٤]: وروي عن القاسم بن سليمان، عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ قال: سألته عن قول الله ــ عزّ وجلّ ــ: «وآتوهم من مال الله الّذي آتاكم». قال: سمعت أبي يقول: لا يكاتبه علىٰ الّذي أراد أن يكاتبه، ثمّ يزيد عليه، ثمّ يضع عنه. ولكنّه يضع عنه ممّا نوىٰ أن يكاتبه عليه.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٥]: ومعنى قوله «وآتوهم من مال الله الّذي آتاكم»، قال: إذا كاتبتهم تجعل لهم من ذلك شيئاً.

وفي مجمع البيان[٦]: من قال إنّه خطاب للسّادة، اختلفوا في قدر ما يجب. فقيل: يتقدّر بربع المال. عن الثّوريّ. وروي ذلك عن عليّ ــ عليه السّلام. والأظهر أنّ الأمر للندب، كما في أصل الكتاب. واختلاف الأخبار، محمول على اختلاف مراتب الكمال.

«وَلاَ تُكْرِهُوا فَتَيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَآءِ»: على الزّنا.

قيل[٧]: كانت لعبدالله بن أُبيّ ستّ جوارٍ يكرههنّ على الزّنا، وضرب عليهنّ الضّرائب. فشكا بعضهنّ إلىٰ رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ فنزلت.

«إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّناً»: تعفّفاً.

---

١ ــ الكافي ٦/١٨٩، ح ١٧.
٢ ــ المصدر: مملوكه.
٣ ــ نفس المصدر/١٨٦-١٨٧، ح ٧.
٤ ــ من لا يحضره الفقيه ٣/٧٨، ح ٢٨٠.
٥ ــ تفسير القمي ٢/١٠٢.
٦ ــ مجمع البيان ٤/١٤٠.
٧ ــ أنوار التنزيل ٢/١٢٦.

٢٩٨ ـــــــ

«وَمَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ (٣٤)»:

يعني ما وعظ به في تلك الآيات. وتخصيص المتّقين، لأنّهم المنتفعون بها.

وقيل[١]: المراد بالآيات، القرآن. والصّفات المذكورة، صفاته.

«ٱللَّهُ نُورُ ٱلسَّمَوَاتِ وَٱلْأَرْضِ»:

قيل[٢]: النّور في الأصل كيفيّةٌ تدركها الباصرة أوّلاً، وبوساطتها سائر المبصرات، كالكيفيّة الفائضة من النّيّرين على الأجرام الكثيفة المحاذية لهما.

وهو ــ بهذا المعنى ــ لا يصحّ إطلاقه على ٱلله ــ تعالىٰ ــ إلاّ بتقدير مضاف ــ كقولك: زيد كرم؛ أي: ذو كرم ــ أو على تجوّز، بمعنى: «منوّر السّموات والأرض»، وقد قرئ به. فإنّه ــ تعالىٰ ــ نوّرهما بالكواكب وما يفيض عنها من الأنوار، أو بالملائكة والأنبياء [والأوصياء][٣].

أو: مدبّرهما. من قولهم للرئيس الفائق في التّدبير: «نور القوم» لأنّهم يهتدون به في الأمور.

أو: موجدهما. فإنّ النّور ظاهر بذاته، مظهر لغيره. وأصل الظّهور هو الوجود؛ كما أنّ أصل الخفاء هو العدم. وٱلله ــ سبحانه وتعالىٰ ــ موجود بذاته، موجد لما عداه.

أو: ٱلّذي به تدرك أو يدرك أهلها. من حيث إنّه يُطلَق على الباصرة، ــ لتعلّقها به، أو لمشاركتها له في توقّف الإدراك عليه ــ ثمّ على البصيرة، لأنّها أقوىٰ إدراكاً؛ فإنّها تدرك نفسها وغيرها من الكلّيّات والجزئيّات، الموجودات والمعدومات، وتغوص في بواطنها، وتتصرّف فيها بالتّركيب والتّحليل. ثمّ إنّ هذه الإدراكات ليست لذاتها، وإلاّ لما فارقتها. فهي إذن من سبب يفيضها عليها، وهو ٱلله ــ سبحانه وتعالىٰ ــ ٱبتداء، أو بتوسيط[٤] من الملائكة والأنبياء، ولذلك سمّوا نوراً. ويقرب منه قول ٱبن عبّاس: معناه هادي من فيهما، فهم بنوره يهتدون. فإضافته إليهما، للدّلالة على سعة إشراقه.

أو: لاشتمالهما على الأنوار الحسّيّة والعقليّة، وقصور الإدراكات البشريّة عليهما وعلىٰ المتعلّق بهما والمدلول لهما.[٥]

---

١ و ٢ ــ نفس المصدر/١٢٧.

٣ ــ ليس في المصدر.

٤ ــ المصدر: بتوسّط.

٥ ــ أنوار التنزيل ١٢٧/٢.

٣٠٠ ـــــــ

وقيل[١]: الأنبوبة في وسط القنديل.

«فِيهَا مِصْبَاحٌ»:

وأصله من الصّبح بمعنىٰ البياض، والأصبح: الأبيض. وهو السّراج.

«ٱلْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ»: في قنديل من الزّجاج.

وفائدة اختصاص الذّكر، لأنّه أصفى الجواهر، فالمصباح فيه أضوء. «الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ»: مضيء متلألئ مثل كوكب، كالزّهرة في صفائه وزهرته.

منسوب إلى الدّرّ. أو فعيل ــ كمريق ــ من الدّرء، فإنّه يدفع الظّلام بضوئه، أو بعض ضوئه بعضاً من لمعانه، إلاّ أنّه قُلِبت همزته ياءً.

وقرأ حمزة وأبوبكر[٢] علىٰ الأصل.

«تُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ»؛ أي: ابتداء ثقوب المصباح من شجرة الزّيتون المتكاثر نفعه، بأن رويت ذبالته[٣] بزيتها.

وفي إبهام الشّجرة ووصفها بالبركة، ثمّ إبدال الزّيتونة عنها، تفخيم لشأنها.

وقرأ نافع وابن عامر وحفص[٤] بالياء والبناء للمفعول من أوقد، وحمزة والكسائي وأبوبكر بالتّاء. كذلك علىٰ إسناده إلىٰ الزّجاجة [بحذف المضاف].

وقرئ[٥]: «توقد» بمعنى تتوقّد، و«يوقد» بحذف التّاء.

«لاَ شَرْقِيَّةٍ وَلاَ غَرْبِيَّةٍ» تقع الشّمس عليها حيناً دون حين، بل بحيث تقع عليها طول النّهار؛ كالّتي تكون علىٰ قُلّة أو صحراء واسعة، فإنّ ثمرتها تكون أنضج وزيتها أصفىٰ. أو: لا نابتة في شرق المعمورة وغربها، بل في وسطها وهو الشّام، فإنّ زيتونه أجود الزّيتون. أو: لا في مضحى تشرق الشّمس عليها دائماً، فتحرقها، أو في مفيأة تغيب عنها دائماً، فتتركها نيئاً.

وفي الحديث[٦]: لا خير في شجرة ولا في نبات في مفيأة، ولا خير فيها في مضحى.

«يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْلَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ»؛ أي: يكاد يضيء بنفسه من غير نار،

---

١ ــ نفس المصدر والموضع.

٢ ــ أنوار التنزيل ١٢٧/٢.

٣ ــ الذُّبالَة: الفتيلة الّتي تُسرَج.

٤ ــ ليس في ن.

٥ ــ نفس المصدر والموضع.

٦ ــ نفس المصدر والموضع.

٣٠٢ ـــــــ

والعاقلة كالمصباح، لإضاءتها بالإدراكات الكلّيّة والمعارف الإلٰهيّة.

والمفكّرة بالشّجرة المباركة، لتأديتها إلىٰ ثمرات لا نهاية لها.

والزّيتونة المثمرة للزّيت الّذي هو مادّة المصابيح، الّتي لا تكون شرقيّة ولا غربيّة، لتجرّدها عن اللّواحق الجسميّة، أو لوقوعها بين الصّور والمعاني متصرّفة في القبيلين، منتفعة من الجانبين.

والقوّة القدسيّة كالزّيت، فإنّها لصفائها وشدّة ذكائها، تكاد تضيء بالمعارف من غير تفكّر ولا تعليم.

«الخامس»[1] أنّه تمثيل للقوّة العقليّة في مراتبها بذلك. فإنّها في بدء أمرها خالية عن العلوم مستعدّة لقبولها كالمشكاة. ثمّ تنتقش بالعلوم الضّروريّة بتوسّط إحساس الجزئيّات، بحيث تتمكّن من تحصيل النّظريّات. فتصير كالزجاجة متلألأة في نفسها قابلة للأنوار. وذلك التّمكّن، إن كان بفكر واجتهاد، فكالشّجرة الزّيتونة. وإن كان بالحدس، فكالزّيت. وإن كان بقوّة قدسيّة فكالّتي يكاد زيتها يضيء. لأنّها تكاد تعلم، ولولم تتّصل بملك الوحي والإلهام، الّذي مثله النّار من حيث أنّ العقول تشتعل عنه. ثمّ إذا حصل بها العلوم بحيث تتمكّن من استحضارها متىٰ شاءت، كان كالمصباح. فإذا استحضرتها، كان نوراً علىٰ نور.

السّادس»[2] أنّه مثل ضربه الله لمحمّد ــ صلّى الله عليه وآله. والمشكاة صدره. والزّجاجة قلبه. والمصباح فيه النّبوّة. «لا شرقيّة ولا غربيّة»؛ أي: لا يهوديّة ولا نصرانيّة. «توقد من شجرة مباركة» هي شجرة النّبوّة، وهي إبراهيم ــ عليه السّلام. يكاد نور محمّد ــ صلّى الله عليه وآله ــ يتبيّن[3] للنّاس، ولو لم يتكلّم به. كما أنّ ذلك الزّيت يكاد يضيء. «ولولم تمسسه نار»؛ أي: لم تصبه النّار.

«السّابع»[4] أنّ المشكاة إبراهيم ــ عليه السّلام. والزّجاجة إسماعيل. والمصباح محمّد ــ صلّى الله عليه وآله. ويُسمّى سراجاً في موضع آخر[5]. «من شجرة مباركة» يعني إبراهيم؛ لأنّ أكثر الأنبياء من صلبه. «لا شرقيّة ولا غربيّة»: لا نصرانية [ولا يهوديّة.

---

١ ــ نفس المصدر والموضع.

٢ ــ مجمع البيان ١٤٣/٤.

٣ ــ المصدر: يبيّن.

٤ ــ نفس المصدر والموضع.

٥ ــ أي في الآية ٤٦ من سورة الأحزاب.

٣٠٤ ـــــــ

قال: قلت: «مثل نوره»؟ قال: محمّد ــ صلّى ٱلله عليه وآله.

[قلت: «كمشكاة»؟ قال: صدر محمّد ــ صلّى ٱلله عليه وآله.][1]

قلت: «فيها مصباح»؟ قال: فيه نور العلم، يعني النّبوّة.

قلت: «المصباح في زجاجة»؟ قال: علم رسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ إلىٰ قلب عليّ ــ عليه السّلام.

قلت: «كأنّها»؟ قال: لأيّ شيء تقرأ كأنّها؟ قلت: فكيف، جعلت فداك؟ قال: «كأنّه كوكب دريّ»[2].

قلت: «يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقيّة ولا غربيّة». قال: ذاك أمير المؤمنين ــ عليه السّلام[3] ــ لا يهوديّ ولا نصرانيّ.

قلت: «يكاد زيتها يضيء ولو لم تسمسه نار»؟ قال: يكاد العلم يخرج من فم العالم من آل محمّد، من قبل أن ينطق به.

قلت: «نور علىٰ نور»؟ قال: الإمام في أثر الإمام.

وبإسناده[4] إلىٰ عيسىٰ بن راشد، عن محمّد بن عليّ بن الحسين ــ عليهم السّلام ــ في قوله ــ عزّ وجلّ ــ:

«كمشكاة فيها مصباح» قال: المشكاة نور العلم في صدر النّبيّ ــ صلّى ٱلله عليه وآله.

«المصباح في زجاجة». الزّجاجة صدر عليّ ــ عليه السّلام. صار علم النّبيّ ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ إلى صدر عليّ ــ عليه السّلام. [علّم النّبيّ عليّاً ــ عليهما السّلام][5].

«الزّجاجة كأنّها كوكب درّيّ توقد من شجرة مباركة». قال: نور العلم[6].

«لا شرقيّة ولا غربيّة». قال: لا يهوديّة ولا نصرانيّة.

---

١ ــ ليس في م.

٢ ــ تذكير الضمير، باعتبار تأويل الزجاجة بقلب أمير المؤمنين ــ عليه السلام. (من هامش المصدر).

٣ ــ المصدر: ذلك امير المؤمنين علي بن ابى طالب ــ عليه السلام.

٤ ــ نفس المصدر/١٥٨، ح ٤.

٥ ــ ليس في المصدر.

٦ ــ ليس في المصدر.

٣٠٦ ـــــــ

السّمٰوات والأرض. مثل العلم ٱلّذي أعطيته، وهو نوري ٱلّذي يهتدى به، مثل المشكاة فيها المصباح. والمشكاة، قلب محمّد ــ صلّى ٱلله عليه وآله. والمصباح، النّور ٱلّذي فيه العلم.

وقوله: «المصباح في زجاجة»، يقول: إنّي أريد أن أقبضك، فأجعل ٱلّذي عندك عند الوصيّ، كما يُجعَل المصباح في الزّجاجة «كأنّها كوكب درّيّ»، فأعلمهم فضل الوصيّ.

«توقد من شجرة مباركة». فأصل الشّجرة المباركة إبراهيم ــ عليه السّلام. [وهو قول ٱلله[1] ــ عزّوجلّ ــ: «رحمة ٱلله وبركاته عليكم أهل البيت إنّه حميد مجيد»][2] وهو قول ٱلله[3] ــ عزّ وجلّ ــ: «إنّ ٱلله ٱصطفى آدم ونوحاً وآل إبراهيم وآل عمرآن علىٰ العالمين ذرّيّة بعضها من بعض وٱلله سميع عليم».

«لا شرقيّة ولا غربيّة». يقول: لستم بيهود، فتصلّوا قبل المغرب. ولا نصارى، فتصلّوا قبل المشرق. وأنتم على ملّة إبراهيم ــ صلّى ٱلله عليه. وقد قال ٱلله[4] ــ عزّ وجلّ ــ: «ما كان إبراهيم يهوديّاً ولا نصرانيّاً ولكن كان حنيفاً مسلماً وما كان من المشركين».

وقوله «يكاد زيتها يضيء ولولم تمسسه نار نور علىٰ نور يهدي ٱلله لنوره من يشاء». يقول: مثل أولادكم ٱلذين يولدون منكم، مثل الزّيت ٱلّذي يُعصَر من الزّيتون.

وفي أمالي الصّدوق[5] ــ رحمه ٱلله ــ بإسناده إلى الصّادق ــ عليه السّلام ــ حديث طويل، يقول فيه: أنا فرع من فروع[6] الزّيتونة، وقنديل من قناديل بيت[7] النّبوّة، وأديب السّفرة، وربيب الكرام البررة، ومصباح من مصابيح المشكاة ٱلّتي فيها نور النّور، وصفو الكلمة الباقية في عقب المصطفين إلىٰ يوم الحشر.[8]

---

١ ــ هود/٧٣.

٢ ــ ليس في أ.

٣ ــ آل عمران/٣٣-٣٤.

٤ ــ آل عمران/٦٧.

٥ ــ أمالي الصدوق/٤٩٠، ح ٩.

٦ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: فرع.

٧ ــ ليس في م.

٨ ــ في هامش نسخة «م»: حدثنا محمّد بن الحسن بن أحمد بن الوليد ــ رضى ٱلله عنه ــ، قال حدثنا محمّد بن الحسن الصّفّار، عن الحسن بن عليّ بن عبدٱلله بن المغيرة، عن طلحة بن زيد، عن أبي عبدٱلله جعفر بن محمّد عن أبيه عن آبائه [عن ــ الزّيادة منّا] علي ــ عليه السّلام ــ، قال: المؤمن من ينقلب (المصدر: يتقلّب) في خمسة من النّور مدخله نور، ومخرجه نور، وعمله نور، وكلامه نور إلىٰ [في المصدر:

٣٠٨ ـــــــ

وبإسناده[١] إلىٰ يعقوب بن سالم، عن رجل، عن أبي جعفر ــ عليه السّلام ــ حديث طويل، وفيه: إنّ ٱلله ــ تعالىٰ ــ بعث إلىٰ أهل البيت ــ عليهم السّلام ــ بعد وفاة النّبيّ ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ من يعزّيهم. فسمعوا صوته، ولم يروا شخصه. فكان في تعزيته: جعلكم أهل بيت نبيّه. واستودعكم علمه. وأورثكم كتابه. وجعلكم تابوت علمه، وعصا عزّه. وضرب لكم مثلاً من نوره.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٢]: حدّثنا حميد بن زياد، عن محمّد بن الحسين، عن محمّد بن يحيىٰ، عن طلحة بن زيد، عن جعفر بن محمّد، عن أبيه ــ عليهما السّلام ــ في هذه الآية:

«ٱلله نور السّمٰوات والأرض» قال: بدأ بنور نفسه. «مثل نور»: مثل هداه في قلب المؤمن. «كمشكاة فيها مصباح». والمشكاة جوف المؤمن. والقنديل قلبه. والمصباح، النّور ٱلّذي جعله ٱلله في قلبه.

«توقد من شجرة مباركة». قال: الشّجرة، المؤمن. «زيتونة لا شرقيّة ولا غربيّة». قال: علىٰ سواء الجبل. «لا غربيّة»؛ أي: لا شرق لها. و«لا شرقيّة»؛ أي: لا غرب لها. إذا طلعت الشّمس، طلعت عليها. وإذا غربت[٣]، غربت عليها.

«يكاد زيتها يضيء»: يكاد النّور ٱلّذي جعله ٱلله في قلبه يضيء، وإن لم يتكلّم. «نور علىٰ نور»: فريضة علىٰ فريضة، وسنّة علىٰ سنّة. «يهدي ٱلله لنوره من يشاء» يهدي ٱلله لفرائضه وسننه من يشاء. «ويضرب ٱلله الأمثال للنّاس». فهذا مثل ضربه ٱلله للمؤمن.

ثمّ قال: فالمؤمن يتقلّب في خمسة من النّور: مدخله نور، ومخرجه نور، وعلمه نور، وكلامه نور، ومصيره يوم القيامة إلى الجنّة نور.

قلت لجعفر [بن محمد ــ عليهما السلام ــ: جعلت فداك؛ يا سيّدي!][٤] إنّهم يقولون: مثل نور الرّبّ. قال: سبحان ٱلله! ليس لله مثل. قال ٱلله[٥]: «فلا تضربوا لله الأمثال».

قال عليّ بن إبراهيم[٦] ــ رحمه ٱلله ــ في قول ٱلله ــ عزّ وجلّ ــ: «ٱلله نور السّمٰوات

---

١ ــ نفس المصدر/ ٤٤٥ ـ ٤٤٦، ح ١٩.
٢ ــ تفسير القمي ٢/١٠٣.
٣ ــ المصدر: غربت الشمس.
٤ ــ من المصدر.
٥ ــ النحل/ ٧٤.
٦ ــ تفسير القمي ٢/١٠٤ ـ ١٠٥.

والأرض ــ إلىٰ قوله تعالىٰ: ــ وٱلله بكلّ شيء عليم»: فإنّه حدّثني أبي، عن عبدٱلله[١] بن جندب قال كتبت: إلىٰ أبي الحسن الرّضا ــ عليه السّلام ــ أسأله عن تفسير هذه الآية. فكتب إليّ الجواب:

أمّا بعد؛ فإنّ محمّداً ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ كان أمين ٱلله في خلقه. فلمّا قُبِض النّبيّ ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ كنّا أهل البيت ورثته. فنحن أمناء ٱلله في أرضه. عندنا علم المنايا والبلايا، وأنساب العرب، ومولد الإسلام. وما من فئة تضلّ مائة به وتهدي مائة[٢] به، إلاّ ونحن نعرف سائقها وقائدها وناعقها.

وإنّا لنعرف الرّجل إذا رأيناه، بحقيقة الإيمان وحقيقة النّفاق. وإنّ شيعتنا لمكتوبون بأسمائهم واسماء آبائهم. أخذ ٱلله ــ عزّ وجلّ ــ علينا وعليهم الميثاق. يردون موردنا، ويدخلون مدخلنا. ليس علىٰ ملّة الإسلام غيرنا وغيرهم إلىٰ يوم القيامة.

نحن الآخذون[٣] بحجزة نبيّنا. ونبيّنا الآخذ[٤] بحجزة ربّنا. والحجزة النّور. وشيعتنا آخذون بحجزتنا. من فارقنا هلك. ومن تبعنا نجا. والمفارق لنا والجاحد لولايتنا كافر. ومتّبعنا وتابع أوليائنا مؤمن. لا يحبّنا كافر ولا يبغضنا مؤمن. فمن[٥] مات وهو يحبّنا، كان حقّاً على ٱلله أن يبعثه معنا.

نحن نور لمن تبعنا، وهدىً لمن ٱهتدى بنا. ومن لم يكن منّا، فليس من الإسلام في شيء. بنا فتح ٱلله الدّين، وبنا يختمه. وبنا أطعمكم ٱلله عشب الأرض. وبنا أنزل ٱلله قطر السّماء. وبنا آمنكم ٱلله ــ عزّ وجلّ ــ من الغرق في بحركم، ومن الخسف في برّكم. وبنا نفعكم[٦] ٱلله في حياتكم، وفي قبوركم، وفي محشركم، وعند الصّراط، وعند الميزان، وعند دخولكم الجنان.

مَثَلنا في كتاب ٱلله ــ عزّ وجلّ ــ كمثل مشكاة، والمشكاة في القنديل. فنحن المشكاة فيها مصباح.

المصباح محمّد رسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله. «المصباح في زجاجة» من عنصرة

---

١ ــ هكذا في المصدر. وفي النسخ: حدّثني أبو عبدالله.

٢ ــ هكذا في المصدر. وفي نور الثقلين نقلاً عنه: مائة. وفي النسخ: بآية.

٣ ــ المصدر: آخذون.

٤ ــ المصدر: آخذ.

٥ ــ المصدر: ومن.

٦ ــ س، أ: ينفعكم.

طاهرة. «الزّجاجة كأنّها كوكب درّيّ توقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقيّة ولا غربيّة»: لا دعيّة ولا مُنكرة. «يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار» القرآن. «نور علىٰ نور»: إمام بعد إمام. «يهدي ٱلله لنوره من يشاء ويضرب ٱلله الأمثال للنّاس وٱلله بكلّ شيء عليم».

فالنّور عليّ ــ صلوات ٱلله عليه. يهدي ٱلله لولايتنا من أحبّ. وحقّ علىٰ ٱلله أن يبعث وليّنا، مشرقاً وجهه، منيراً برهانه، ظاهرة عند ٱلله حجّته.

والحديث طويل. أخذت منه موضع الحاجة.

وفي شرح الآيات الباهرة[1]: قال أبو عليّ الطّبرسيّ: روي عن الرّضا ــ عليه السّلام ــ أنّه قال: نحن المصباح في المشكاة.[2] وهو محمّد ــ صلّى ٱلله عليه وآله. «يهدي ٱلله لنوره من يشاء»: يهدي ٱلله لولايتنا من أحبّ.

وفيه أيضاً[3]: قال محمّد بن العبّاس ــ رحمه ٱلله ــ: حدّثنا الحسين بن أحمد، عن محمّد بن عيسىٰ، عن يونس بن عبدالرّحمٰن قال: حدّثنا أصحابنا أنّ أبا الحسن ــ عليه السّلام ــ كتب إلىٰ عبدٱلله بن جندب قال: قال لي عليّ بن الحسين ــ عليهما السّلام ــ:

إنّ مثلنا في كتاب ٱلله كمثل مشكاة، والمشكاة في قنديل. فنحن «المشكاة فيها مصباح». والمصباح محمّد ــ صلّى ٱلله عليه وآله. «المصباح في زجاجة». نحن الزّجاجة. «توقد من شجرة مباركة»: عليّ. «زيتونة»: معروفة. «لا شرقيّة ولا غربيّة»: لا مُنكرة ولادعيّة.

«يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار نور» القرآن «علىٰ نور يهدي ٱلله لنوره من يشاء ويضرب ٱلله الأمثال للنّاس وٱلله بكلّ شيء عليم». بأن يهدي من أحبّ إلىٰ ولايتنا.

«فِي بُيُوتٍ»:

متعلّق بما قبله. أي: كمشكاة كائنة في بعض بيوت، أو توقد في بعض بيوت هذه صفتها. فيكون تقييداً للممثَّل به بما يكون تحبيراً ومبالغة فيه. فإنّ قناديل المساجد تكون أعظم. أو تمثيلاً لصلاة المؤمنين ــ أو أبدانهم ــ بالمساجد. ولاينافي جمع البيوت وحدة

---

١ ــ تأويل الآيات ١/٣٥٧-٣٥٨، ح ١.

٢ ــ المصدر: نحن المشكاة فيها المصباح.

٣ ــ نفس المصدر/ ٣٦٠، ح ٦.

٣١٢ ـــــــ

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[١]: حدّثنا محمّد بن همّام قال: حدّثنا جعفر بن محمّد بن مالك قال: حدّثنا القاسم بن الرّبيع، عن محمّد بن سنان، عن عمّار بن مروان، عن منخل، عن جابر، عن أبي جعفر ــ عليه السّلام ــ في قوله ــ عزّ وجلّ ــ: «في بيوت أذن ٱلله أن ترفع ويذكر فيها اسمه»، قال: هي بيوت الأنبياء. وبيت عليّ منها.

وفي كتاب المناقب لابن شهرآشوب[٢]: أبو حمزة الثّماليّ في خبر: لمّا كانت السّنة ٱلّتي حجّ فيها أبو جعفر محمّد بن عليّ ــ عليهما السّلام ــ ولقيه هشام بن عبدالملك، أقبل النّاس ينثالون[٣] عليه.

فقال عكرمة: من هذا؟ عليه سيماء زهرة العلم، لأجرّبنّه. فلمّا مثل بين يديه، ارتعدت فرائصه، وأُسقط في يدي أبي جعفر ــ عليه السّلام. وقال: يا ٱبن رسول ٱلله، لقد جلست مجالس كثيرة بين يدي ٱبن عبّاس وغيره، فما أدركني ما أدركني آنفاً!

فقال له أبو جعفر ــ عليه السّلام ــ: ويلك يا عبيد أهل الشّام! إنّك بين يدي «بيوت أذن ٱلله أن تُرفَع ويُذكَر فيها ٱسمه».

وفي عيون الأخبار[٤]ز في الزّيارة الجامعة لجميع الأئمّة ــ عليهم السّلام ــ المنقولة عن الجواد[٥] ــ عليه السّلام ــ: خلقكم ٱلله أنواراً، فجعلكم بعرشه محدقين؛ حتّىٰ منَّ علينا بكم، فجعلكم ٱلله «في بيوت أذن ٱلله أن تُرفَع ويُذكَر فيها ٱسمه».

وفي كتاب اكمال الدّين وتمام النّعمة[٦]، في باب ٱتّصال الوصيّة من لدن آدم ــ عليه السّلام ــ بإسناده إلىٰ محمّد بن الفضيل، عن أبي حمزة الثّماليّ، عن أبي جعفر محمّد بن عليّ الباقر ــ عليهما السّلام ــ حديث طويل، وفيه يقول ــ عليه السّلام ــ:

إنّما الحجّة في آل إبراهيم، لقول ٱلله[٧] ــ عزّ وجلّ ــ: «فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكاً عظيماً». فالحجّة الأنبياء وأهل بيوتات الأنبياء؛ حتّىٰ تقوم السّاعة. لأنّ كتاب ٱلله ينطق بذلك، ووصيّة ٱلله[٨] جرت بذلك، في العقب من البيوت

---

١ ــ تفسير القمي ٢/١٠٣-١٠٤.

٢ ــ المناقب ٤/١٨٢.

٣ ــ أي: يجتمعون عليه من كلّ ناحية.

٤ ــ عيون أخبار الرضا ــ عليه السلام ــ ٢/٢٧٩، ح ١.

٥ ــ بل عن الامام أبي الحسن علي بن محمد النقي الهادي ــ عليه السلام.

٦ ــ كمال الدين/٢١٨، ح ٢.

٧ ــ النساء/٥٤.

٨ ــ س، أ، م، ن: وصيّته.

٣١٤ ـــــــ

وقيل[١]: المراد بالتّجارة: الشّراء؛ فإنّه أصلها ومبدؤها.

وقيل[٢]: الجلب، لأنّه الغالب فيها. ومنه يقال: تجر فلان في كذا: إذا جلبه.

وقيل[٣]: وفيه إيماء بأنّهم تجّار.

«وَإِقَامِ ٱلصَّلَاةِ»:

عوّض فيه الإضافة من التّاء المعوّضة عن العين السّاقطة بالإعلال. كقوله:

وأخلفوك عد الأمر ٱلّذي وعدوا

«وَإِيتَاءِ ٱلزَّكَاةِ»: ما يجب إخراجه من المال للمستحقّين.

«يَخَافُونَ يَوْماً» ــ مع ما هم عليه من الذّكر والطّاعة ــ «تَتَقَلَّبُ فِيهِ ٱلْقُلُوبُ وَٱلْأَبْصَارُ(٣٧)»: تضطرب وتتغيّر من الهول. أو: تتقلّب أحوالها، فتفقه القلوب ما لم تكن تفقه، وتبصر الأبصار ما لم تكن تبصر. أو: تتقلّب «القلوب» من توقّع النّجاة وخوف الهلاك، و«الأبصار» من أي ناحية يؤخذ بهم ويؤتى كتابهم.

وفي أصول الكافي[٤]: عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمّد بن خالد، عن أبيه، عمّن ذكره، عن محمّد بن عبدالرّحمٰن بن أبي ليلىٰ، عن أبيه، عن أبي عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ أنّه قال:

وصل ٱلله طاعة وليّ أمره بطاعة رسوله، وطاعة رسوله بطاعته[٥]. فمن ترك طاعة ولاة الأمر، لم يطع ٱلله ولا رسوله. وهو الإقرار بما أُنزل من عندٱلله[٦] ــ عزّ وجلّ ــ: «خذوا زينتكم عند كلّ مسجد».

وٱلتمسوا البيوت ٱلّتي «أذن ٱلله أن تُرفَع ويُذكَر فيها ٱسمه». فإنّه يخبركم[٧] أنّهم «رجال لا تلهيهم تجارة ولابيع عن ذكرٱلله وإقام الصّلاة وإيتاء الزّكاة يخافون يوماً تتقلّب فيه القول والأبصار».

والحديث طويل. أخذت منه موضع الحاجة.

وفي الكافي[٨]: عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن بعض أصحابه، عن أبي حمزة، عن

---

١ و ٢ و ٣ ــ نفس المصدر والموضع.

٤ ــ الكافي ١/١٨٢، ح ٦.

٥ ــ أشار ــ عليه السلام ــ إلى قوله ــ سبحانه ــ: «أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم»، (النساء/٥٩).

٦ ــ الاعراف/٣١.

٧ ــ المصدر: أخبركم.

٨ ــ الكافي ٥/٣٦-٣٧، ح ١.

٣١٦ ـــــــ

البصريّ.

فقال له أبو جعفر ــ عليه السّلام ــ: أنت فقيه أهل البصرة؟ قال: نعم.

فقال له أبو جعفر ــ عليه السّلام ــ: ويحك يا قتادة! إنّ آلله ــ عزّ وجلّ ــ خلق خلقاً من خلقه، فجعلهم حججاً علىٰ خلقه. فهم أوتاده في أرضه، قوّام بأمره، نجباء في علمه. آصطفاهم قبل خلقه أظلّة عن يمين عرشه.

قال: فسكت قتادة طويلاً. ثمّ قال: أصلحك آلله؛ وآلله لقد جلست بين يدي الفقهاء وقدّام ابن عبّاس[1]، فما آضطرب قلبي قدّام واحد منهم، ما آضطرب قدّامك!

فقال له أبو جعفر ــ عليه السّلام ــ: أتدري أين أنت؟ بين يدي «بيوت أذن آلله أن تُرفَع ويُذكَر فيها آسمه يسبّح له فيها بالغدوّ والآصال رجال لا تلهيهم تجارة ولابيع عن ذكر آلله وإقام الصّلاة وإيتاء الزّكاة». فأنت ثَمَّ، ونحن أولئك.

فقال له قتادة: صدقت وآلله، جعلني آلله فداك. وآلله ما هي بيوت حجارة ولاطين.

والحديث طويل، أخذت منه موضع الحاجة.

وفي نهج البلاغة[2]: قال عليه السّلام ــ بعد أن ذكر الصّلاة وحثّ عليها المؤمنين ــ: آلّذين لا يشغلهم[3] عنها زينة متاع، ولا قرّة عين من ولد ولا مال. يقول آلله ــ سبحانه ــ: «رجال لا تلهيهم تجارة ولابيع عن ذكر آلله وإقام الصّلاة وإيتاء الزّكاة».

وفيه أيضاً[4]: من كلام له ــ عليه السّلام ــ عند تلاوته «يسبّح له فيها بالغدو والآصال رجال لا تلهيهم تجارة ولابيع عن ذكر آلله»: وإنّ للذّكر لأهلاً، أخذوه من الدّنيا بدلاً. فلم تشغلهم تجارة ولابيع عنه. يقطعون به أيّام الحياة[5]. ويهتفون بالزّواجر عن محارم آلله في أسماع الغافلين. ويأمرون بالقسط، ويأتمرون به. وينهون عن المنكر ويتناهون عنه. كأنّما قطعوا الدّنيا إلى الآخرة، وهم فيها، فشاهدوا ما وراء ذلك. فكأنّما آطّلعوا غيوب أهل البرزخ في طول الإقامة فيه. وحقّقت القيامة عليهم عِدَاتِها. فكشفوا غطاء ذلك لأهل الدّنيا؛ حتّىٰ كأنّهم يرون ما لايرى النّاس، ويسمعون ما لا يسمعون.

---

١ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: وقدامهم...

٢ ــ نهج البلاغة/٣١٧، الخطبة ١٩٩.

٣ ــ المصدر: لا تشغلهم.

٤ ــ نفس المصدر/٣٤٢-٣٤٣، الخطبة ٢٢٢.

٥ ــ أ: الحياة الدنيا.

٣١٨ ـــــــ

ضرب لنا المثل[١]. وعندنا علم المنايا والبلايا، وأسباب الغيب[٢]، ومولد الإسلام. وما من فئة تضلّ مائة[٣] وتهدي مائة، إلاّ وعندنا علم قائدها وسائقها[٤] وتابعها[٥] إلىٰ يوم القيامة.

[وقوله: «كمشكاة فيها مصباح» الكوّة ٱلّتي فيها السّراج يضيء بها البيت. فكذلك مثل آل محمّد في النّاس. أضاء ٱلله بهم الدّنيا والدّين. والدّليل علىٰ أنّ هؤلاء هم آل محمّد، وأنّ هذا المثل لهم، قوله ــ تعالىٰ ــ: «في بيوت أذن ٱلله أن تُرفَع ويُذكَر فيها ٱسمه ــ إلىٰ قوله: ــ بغير حساب».][٦]

«وَٱلَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ»:

وٱلّذين كفروا، حالهم علىٰ ضدّ ذلك. فإنّ أعمالهم ٱلّتي يحسبونها صالحة نافعة عندٱلله، يجدونها لاغية مخيّبة في العاقبة كالسّراب؛ وهو ما يُرىٰ في الفلاة من لمعان الشّمس عليها وقت الظّهيرة، فُيظَنّ أنّه ماء يسرب ــ أي يجري ــ والشّعاع يرتفع بين السّماء والأرض، كالماء ضحوة النّهار. والآل يرفع الشّخص ٱلّذي فيه.

والقيعة: بمعنى القاع، وهو: الأرض المستوية. وقيل[٧]: جمع كجار وجيرة.

وقرئ[٨]: «بقيعات» كديمات في ديمة.

«يَحْسَبُهُ ٱلظَّمْآنُ مَآءً»؛ أي: العطشان.

وتخصيصه لتشبيه الكافر به، في شدّة الخيبة عند مسيس الحاجة.

«حَتَّىٰ إِذَا جَآءَهُ»: جاء ما توّهمه ماءً، أو موضعه **«لَمْ يَجِدْهُ شَيْئاً»** ممّا ظنّه.

«وَوَجَدَ ٱللهَ عِنْدَهُ»: عقابه أو زبانيته. أو: وجده محاسباً إيّاه.

«فَوَفَّاهُ حِسَابَهُ» ٱستعراضاً أو مجازاة.

«وَٱللهُ سَرِيعُ ٱلْحِسَابِ (٣٩)» لا يشغله حساب عن حساب.

وفي شرح الآيات الباهرة[٩]: عن عمروبن شمر، عن جابربن يزيد قال: سألت أبا

---

١ ــ جاء في المصدر، بدل العبارة الأخيرة: فكتب إليّ الجواب: أما بعد؛ فإنّ محمداً كان أمين الله في خلقه. فلمّا قبض النبي ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ كنّا أهل البيت ورثته. فنحن أمناء الله في أرضه.

٢ ــ المصدر: وأنساب العرب.

٣ ــ المصدر: مائة به. وفي س و م: بآية.

٤ ــ المصدر: ونحن نعرف سائقها وقائدها.

٥ ــ المصدر: وناعقها.

٦ ــ ما بين المعقوفتين، ليس في المصدر.

٧ و٨ ــ أنوار التنزيل ١٢٩/٢.

٩ ــ تأويل الآيات ٣٦٤/١-٣٦٥، ح ١٢.

جعفر ــ عليه السّلام ــ عن هذه الآية. فقال: «والّذين كفروا» بنو أميّة. «أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماءً». و«الظّمآن» نعثل[1]. فينطلق بهم، فيقول: أوردكم الماء. «حتّىٰ إذا جاءه لم يجده شيئاً ووجد الله عنده فوفّاه حساب والله سريع الحساب».

وفي مجمع البيان[2]: وسُئل أمير المؤمنين ــ عليه السّلام ــ: كيف يحاسبهم في حالة واحدة؟ فقال: كما يرزقهم في حالة واحدة.

«أَوْ كَظُلُمَاتٍ»:

عطف علىٰ «كسراب». و«أو» للتّخيير. فإنّ أعمالهم لكونها لاغية لا منفعة لها، كالسّراب. ولكونها خالية عن نور الحقّ، كالظّلمات المتراكمة من لجج البحر والأمواج والسّحاب. أو للتّنويع. فإنّ أعمالهم، إن كانت حسنة، فكالسّراب؛ وإن كانت قبيحة، فكالظّلمات. أو للتّقسيم باعتبار وقتين. فإنّها كالظّلمات في الدّنيا، والسّراب في الآخرة.

«فِي بَحْرٍ لُجِّيٍّ»: عميق. منسوب إلى اللّجّ، وهو معظم الماء.

«يَغْشَاهُ»: يغشى البحر.

«مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ»؛ أي: أمواج مترادفة متراكمة.

«مِنْ فَوْقِهِ»: من فوق الموج الثاني **«سَحَابٌ»** غطّى النّجوم، وحجب أنوارها. والجملة صفة أخرىٰ للبحر.

«ظُلُمَاتٌ»؛ أي: هذه ظلمات **«بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ»:**

وقرأ ابن كثير[3]: «ظلمات» بالجرّ، علىٰ إبدالها من الأولى، أو بإضافة السّحاب إليها.

«إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ» ــ وهي أقرب ما يرىٰ إليه ــ **«لَمْ يَكَدْ يَرَاهَا»:** لم يقرب أن يراها، فضلاً أن يراها. كقول ذي الرمّة:

إذا غيّر النّأي[4] المحبّين لم يكد ... رسيس[5] الهوىٰ من حبّ ميّة[6] يبرح

والضمائر للواقع في البحر، وإن لم يجر ذكره لدلالة المعنى عليه.

«وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ ٱللهُ لَهُ نُوراً»: ومن لم يقدّر له الهداية، ولم يوفّقه لأسبابها «فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ(٤٠)»: خلاف الموفّق ٱلّذي له نور علىٰ نور.

وفي أصول الكافي[١]: عليّ بن محمّد ومحمّد بن الحسن، عن سهل بن زياد، عن محمّد بن الحسن بن شمّون، عن عبدالله بن عبدالرّحمٰن الأصمّ، عن عبدالله بن القاسم، عن صالح بن سهل الهمدانيّ قال: قال أبو عبدالله ــ عليه السّلام ــ في قوله ــ عزّ وجلّ ــ: «الله نور السّمٰوات والأرض» ــ إلىٰ قوله:

قلت: «أو كظلمات»؟ قال: الأوّل وصاحبه. «يغشاه موج»: الثّالث. «من فوقه موج ظلمات»: الثّاني. «بعضها فوق بعض»: معاوية ــ لعنه الله ــ وفتن بني أميّة. «إذا أخرج يده» المؤمن في ظلمة فتنتهم، «لم يكد يراها ومن لم يجعل الله له نوراً». إماماً من ولد فاطمة ــ عليها السّلام ــ «فما له من نور»: إمام يوم القيامة.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٢]: حدّثنا محمّد بن همّام، عن جعفر بن محمّد بن مالك، عن محمّد بن الحسين الصّائغ، عن الحسن بن عليّ، عن صالح بن سهل قال: سمعت أبا عبدالله ــ عليه السّلام ــ يقول في قول الله ــ عزّ وجلّ ــ: «أو كظلمات»: فلان وفلان «في بحر لجّيّ يغشاه موج» ــ يعني نعثل ــ «من فوقه موج»: طلحة والزّبير. «ظلمات بعضها فوق بعض»: معاوية ويزيد وفتن بني أميّة. «إذا أخرج يده» في ظلمة فتنتهم «لم يكد يراها ومن لم يجعل الله له نوراً» ــ يعني إماماً من ولد فاطمة عليها السّلام ــ «فما له من نور»: فما له من إمام يوم القيامة، يمشي بنوره. [يعني][٣] كما في قوله[٤] ــ تعالىٰ ــ: «يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم». قال: إنّما المؤمنون يوم القيامة، نورهم يسعىٰ بين أيديهم وبأيمانهم، حتّىٰ ينزلوا منازلهم من الجنان.

وفي شرح الآيات الباهرة[٥] عن محمّد بن جمهور، عن حمّاد بن عيسىٰ، عن حريز، عن الحكيم بن حمران[٦] قال: سألت أبا عبدالله ــ عليه السّلام ــ عن قوله ــ عزّ وجلّ ــ: «أو

---

١ ــ الكافي ١/١٩٥، ح ٥.
٢ ــ تفسير القمي ٢/١٠٦.
٣ ــ من المصدر.
٤ ــ الحديد/١٢.
٥ ــ تأويل الآيات ١/٣٦٥، ح ١٥.
٦ ــ المصدر، ونسخة م و ن: الحكم بن حمران. أ: الحكيم بن عمران.

٣٢٢ ـــ ٣٢٢ تفسير كنز الدقائق وبحر الغرائب ج ٩

كظلمات في بحر لجّيّ يغشاه موج». قال: فلان وفلان. «من فوقه موج». قال: أصحاب الجمل وصفّين والنّهروان. «من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض». قال: بنو أميّة. «إذا أخرج يده» ــ يعني أمير المؤمنين عليه السّلام في ظلماتهم ــ «لم يكد يراها»؛ أي: إذا نطق بالحكمة بينهم، لا يقبلها[1] منه أحد، إلّا من أقرّ بولايته، ثمّ بإمامته. «ومن لم يجعل ٱللّه له نوراً فماله من نور»؛ أي: من لم يجعل ٱللّه له إماماً في الدّنيا، فماله في الآخرة من نور إمام يرشده ويتبعه إلىٰ الجنّة.

وفي أصول الكافي[2]: محمّد بن يحيىٰ، عن عبدٱللّه بن جعفر، عن السّيّاريّ، عن محمّد بن بكر، عن أبي الجارود، عن الأصبغ بن نباتة، عن أمير المؤمنين ــ عليه السّلام ــ أنّه قال:

وٱلّذي بعث محمّداً ــ صلّى ٱللّه عليه وآله ــ بالحقّ وأكرم اهل بيته، ما من شيء يطلبوبه[3]، من حرز، أوحرق، أوغرق، أوسرق، أوإفلات دابّة من صاحبها، أوضالّة، أوآبق[4]؛ إلّا وهوفي القرآن. فمن أراد ذلك، فليسألني عنه.

قال: فقام إليه رجل، فقال: يا أمير المؤمنين! أخبرني عن الآبق. فقال: اقرأ: أو كظلمات في بحر لجّيّ يغشاه موج من فوقه موج ــ إلىٰ قوله: ــ فمن لم يجعل ٱللّه له نوراً فماله من نور». فقرأ[5] الرّجل، فرجع إليه الآبق. والحديث طويل. أخذت منه موضع الحاجة.

وفي من لا يحضره الفقيه[6]: وروي عن أبي جميلة، عن عبدٱللّه بن أبي يعفور، عن أبي عبدٱللّه ــ عليه السّلام ــ قال:

ٱكتب للآبق في ورقة أوفي قرطاس: «بسم ٱللّه الرّحمٰن الرّحيم. يد فلان مغلولة إلىٰ عنقه. إذا أخرجها لم يكد يراها ومن لم يجعل ٱللّه له نوراً فماله من نور». ثمّ لفّها وٱجعلها بين عودين. ثمّ ألقها في كوّة بيت مظلم، في الموضع ٱلّذي كان يأوي فيه.

«أَلَمْ تَرَ»: ألم تعلم علماً يشبه المشاهدة في اليقين والوثاقة بالوحي والاستدلال. لأنّ ما ذُكِر في الآية، لا يُرىٰ بالأبصار، وإنّما يُعلَم بالأدلّة.

---

١ ــ س، أ، م، ن: لم يقبلها.
٢ ــ الكافي ٢/٦٢٤-٦٢٥، ح ٢١.
٣ ــ المصدر: تطلبونه. س، أ، م، ن: يطلبونه.
٤ ــ الآبق: العبد الهارب.
٥ ــ المصدر: فقالها.
٦ ــ الفقيه ٣/٨٨-٨٩، ح ٣٣١.

والخطاب للنّبيّ ــ صلّى الله عليه وآله ــ والمراد جميع المكلّفين.

«أَنَّ ٱللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي ٱلسَّمَٰوَاتِ وَٱلْأَرْضِ»: ينزّه ذاته عن كلّ نقص وآفة أهل السّموات والأرض.

و«مَن» لتغليب العقلاء، أو الملائكة والثّقلان، بما يدلّ عليه من مقال أو دلالة حال.

«وَٱلطَّيْرُ»:

على الأوّل، تخصيص لما فيها من الصّنع الظّاهر والدّليل الباهر.

ولذلك قيّدها بقوله: «صَٰٓفَّٰتٍ»؛ فإنّ إعطاء الأجرام الثّقيلة ما به تقوى على الوقوف في الجوّ صافّة أجنحتها بما فيها من القبض والبسط، حجّة قاطعة على كمال قدرة الصّانع ولطف تدبيره.

«كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ»؛ أي: قد علم الله دعاءه وتنزيهه، اختياراً أو طبعاً؛ لقوله: «وَٱللَّهُ عَلِيمٌۢ بِمَا يَفْعَلُونَ (٤١)». أو: علم كلّ على تشبيه حاله في الدّلالة على الحقّ والميل إلى النّفع، على وجه يخصّه بحال من علم ذلك.

مع أنّه لا يبعد أن يلهم الله الطّير دعاءً وتسبيحاً ــ كما ألهمها علوماً دقيقة في أسباب تعيّشها ــ لا يكاد يهتدي إليه العقلاء.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[1]: حدّثني أبي، عن بعض أصحابه يرفعه إلى الأصبغ بن نباتة، قال: قال أمير المؤمنين ــ صلوات الله عليه ــ:

إنّ لله ملكاً في صورة الدّيك الأبلج[2] الأشهب براثنه[3] في الأرض السّابعة، وعرفه تحت العرش. له جناحان: جناح بالمشرق، وجناح بالمغرب. فأمّا الجناح الّذي في المشرق[4]، فمن ثلج. وأمّا الجناح الّذي في المغرب[5]، فمن نار.

فكلّما حضر وقت الصّلاة، قام [الديك][6] على براثنه، ورفع عرفه تحت[7] العرش. ثمّ

---

١ ــ تفسير القمي ٢/١٠٦.

٢ ــ المصدر: الأملح.

٣ ــ براثن: جمع برثن، وهو من السّباع والطّير بمنزلة الأصابع من الإنسان.

٤ ــ المصدر: بالمشرق.

٥ ــ المصدر: بالمغرب.

٦ ــ من المصدر.

٧ ــ المصدر: من تحت.

٣٢٤ ـــــــ

أجابه بنحو قوله. وهذا][1] معنى قوله: «والطّير صافّات كلّ قد علم صلاته وتسبيحه» من الدّيكة في الأرض.

وفي من لا يحضره الفقيه[2]: وقال أبو جعفر ــ عليه السّلام ــ: إنّ الله ــ عزّ وجلّ ــ ملكاً على صورة ديك أبيض. رأسه تحت العرش، ورجلاه في تخوم الأرض السّابعة. له جناح في المشرق، وجناح في المغرب. لا تصيح الدّيوك حتّى يصيح. فإذا صاح، خفق بجناحيه. ثمّ قال: «سبحان آلله، سبحان آلله، سبحان آلله العظيم آلّذي ليس كمثله شيء». قال: فيجيبه آلله ــ عزّ وجلّ ــ فيقول: لا يحلف بي كاذباً، من يعرف ما تقول.

وروي[3] أنّ فيه نزلت: «والطّير صافّات كلّ قد علم صلاته وتسبيحه».

«وَلِلَّهِ مُلْكُ آلسَّمَوَاتِ وَآلْأَرْضِ»:

فإنّه الخالق لهما ولما فيهما من الذّوات والصّفات والأفعال، من حيث إنّها ممكنة واجبة الإنتهاء إلى الواجب.

«وإِلَىٰ آللَّهِ آلْمَصِيرُ (٤٢)»: مرجع الجميع.

«أَلَمْ تَرَ أَنَّ آللَّهَ يُزْجِي سَحَاباً»: يسوقه.

ومنه: البضاعة المزجاة؛ فإنّها يزجيها كلّ أحد.

«ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ»:

بأن يكوّن قزعاً[4]، فيضمّ بعضه إلى بعض. وبهذا الاعتبار صحّ «بينه»، إذ المعنى بين أجزائه.

«ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَاماً»: متراكماً بعضه على بعض.

«فَتَرَى آلْوَدْقَ»: المطر «يَخْرُجُ مِنْ خِلاَلِهِ»: من فتوقه. جمع «خلل»، كجبال في جبل.

وقرئ[5]: من خلله.

وفي كتاب الإهليلجة[6]: قال الصّادق ــ عليه السّلام ــ في كلام طويل، يذكر فيه

---

١ ــ في المصدر، بدل ما في المعقوفتين: فتجيبه عن قوله تعالى وهو.

٢ ــ من لا يحضر الفقيه ١/٣٠٦، ح ١٣٩٨.

٣ ــ نفس المصدر، ح ١٣٩٩.

٤ ــ القَزَعُ: قطع السّحاب المتفرّقة في السّماء.

٥ ــ أنوار التنزيل ٢/١٣٠.

٦ ــ راجع: بحار الانوار ٣/١٩١. أورد العلامة المجلسي ــ قدّس سرّه ــ في هذا الجزء من البحار، ←

٣٢٦ ـــــــ

عظمة آلله ــ جلّ جلاله. قال عليه السّلام ــ بعد أن ذكر الأرضين السّبع والدّيك والصّخرة والحوت والبحر المظلم والهواء والثّرى بمن فيه ومن عليه عندالسماء كحلقة في فلاة قيّ[1] ــ: وهذا والسماء الدنيا ومن فيها ومن عليها عند الّتي فوقها، كحلقة في فلاة قيّ. وهذا وهاتان السّماءان عند الثّالثة، كحلقة في فلاة قيّ. وهذه الثّلاث ومن فيهنّ ومن عليهنّ عند الرّابعة، كحلقة في فلاة قيّ. حتّى انتهى إلى السّابعة. وهذه السّبع ومن فيهنّ ومن عليهنّ، عند البحر المكفوف عن أهل الأرض، كحلقة في فلاة قيّ. والسّبع والبحر المكفوف[2] عند جبال البرد، كحلقة في فلاة قيّ. ثمّ تلا هذه الآية: «وينزّل من السّماء من جبال فيها من برد».

وفي روضة الكافي[3]: محمّد بن يحيىٰ، عن أحمد بن محمّد، عن عبدالرّحمٰن بن أبي نجران، عن صفوان، عن خلف بن حمّاد، عن الحسين بن زيد الهاشميّ، عن أبي عبدآلله ــ عليه السّلام ــ عن النّبيّ ــ صلّى آلله عليه وآله ــ مثله.

وفيها أيضاً[4]: عليّ بن إبراهيم، عن هارون بن مسلم، عن مسعدة بن صدقة قال: حدّثني أبوعبدآلله ــ عليه السّلام ــ قال: قال لي أبي ــ عليه السّلام ــ: قال أمير المؤمنين ــ عليه السّلام ــ: قال رسول آلله ــ صلّى آلله عليه وآله ــ:

إنّ آلله ــ عزّ وجلّ ــ جعل السّحاب غرابيل للمطر. هي تذيب البرد، حتّىٰ يصير ماءً لكي لا يضرّ به شيئاً يصيبه. وآلّذي ترون فيه من البرد والصّواعق، نقمة من آلله ــ عزّ وجلّ ــ يصيب بها من يشاء من عباده.

والحديث طويل. أخذت منه موضع الحاجة.

وفي الكافي[5]: محمّد بن يحيىٰ، عن عمران بن موسىٰ، عن عليّ بن أسباط، عن أبيه، عن أبي عبدآلله ــ عليه السّلام ــ، قال: البرد لا يؤكل. لأنّ آلله ــ عزّ وجلّ ــ يقول: «يصيب به من يشاء».

«يَكَادُ سَنَابَرْقِهِ»: ضوء برقه.

---

١ ــ القيّ: القفر من الأرض.

٢ ــ م: وهذه السبع والديك والصخرة والحوت والبحر المظلم والثرى السبع والبحر المكفوف.

٣ ــ الكافي ٨/١٥٣-١٥٥، ح ١٤٣.

٤ ــ نفس المصدر/ ٢٤٠، ح ٣٢٦.

٥ ــ الكافي ٦/٣٨٨، ح ٣.

وقرئ[1] بالمدّ بمعنى العلوّ، وبإدغام الدّال في السّين. و«بُرَقه» بضمّ الباء وبفتح الرّاء. وهو جمع برقه ــ وهي المقدار من البرق ــ كالغرفة. وبضمّها للإتباع.

«يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ(٤٣)»: بأبصار النّاظرين إليه من فرط الإضاءة. وذلك أقوىٰ دليل علىٰ كمال القدرة؛ من حيث إنّه توليد الضّدّ من الضّدّ.

وقرئ[2]: «يذهب» علىٰ زيادة الباء.

«يُقَلِّبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ» بالمعاقبة بينهما، أو بنقص أحدهما وزيادة الآخر، أو بتغيير أحوالهما بالحرّ والبرد والنّور والظّلمة، أو بما يعمّ ذلك.

«إِنَّ فِي ذَٰلِكَ»: فيما تقدّم ذكره «لَعِبْرَةً لِأُولِي الْأَبْصَارِ(٤٤)»:

لدلالته علىٰ وجود الصّانع القديم، وكمال قدرته وإحاطة علمه ونفاذ مشيئته، وتنزّهه عن الحاجة، وما يفضي إليها لمن يرجع إلى بصيرة.

«وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ»: حيوان يدبّ علىٰ الأرض.

وقرأ حمزة والكسائي[3]: «خالق كلّ دابّة» بالإضافة.

«مِنْ مَاءٍ» هو جزء مادّته. أو: ماء مخصوص هو النّطفة.

قيل[4]: فيكون تنزيلاً للغالب منزلة الكلّ، إذ من الحيوانات ما يتولّد لا من النّطفة.

وقيل[5]: «من ماء» متعلّق بـ «دابّة»، وليس صلة لـ«خلق».[6]

«فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَىٰ بَطْنِهِ»؛ كالحيّة.

وإنّما سمّى الزحف مشياً، على الاستعارة أو المشاكلة.

---

١ ــ أنوار التنزيل ٢/١٣١.

٢ ــ نفس المصدر.

٣ و ٤ و ٥ ــ أنوار التنزيل ٢/١٣١.

٦ ــ في هامش نسخة «م»:

لاريب في أنّ كون من ماء صنعه دابّة وجه وجيه حلوّ في المذاق لاغبار عليه. وفيه تخلّص من التّخصيص بمنفصل لكنّ الّذي يسبق إلىٰ الذّهن أوّل وهلة كونه متعلّقاً بخلق وإنّما يستحسن الذّوق تعلّقه بمحذوف بعد التّنبيه عليه وهذا من جملة ما يمثّل به للظّواهر إذا أريد تفسير معنىٰ الظّاهر فيسئل إلىٰ الظّاهر تعلّقها بالفعل المذكور أو المحذوف وقد كتبنا في هذه السّورة علىٰ قوله ــ تعالىٰ ــ «لولا إذ سمعتموه ظنّ المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيراً» (النور/١٢) حاشيه «في» راجعها ومن التّراكيب ما يحتمل أمرين كلّ منهما يسبق إلىٰ الذّهن ولكنّ السّامع قد لا يتّعظنّ إلّا أحدهما مثل أناديك يا موجود في كلّ مكان لعلّك تسمع دعائي. «في كلّ مكان» يصحّ تعلّقه بموجود وأناديك وكلّ منهما صحيح والإنصاف: أنّ الأوّل أظهر لأنّ يا موجود وحدها ليس لها موقع إلّا بتدقيق النّظر.

«وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَىٰ رِجْلَيْنِ»؛ كالإنس والطّير.

«وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَىٰ أَرْبَعٍ»؛ كالنّعم والوحش.

ويندرج فيه ما له أكثر من أربع؛ كالعناكب. فإنّها إذا مشت علىٰ أكثر، مشت علىٰ أربع. وتذكير الضّمير لتغليب العقلاء. والتّعبير بـ «من» عن الأصناف ليوافق التّفصيل الجملة. والترتيب، لتقديم ما هو أعرف في القدرة.

«يَخْلُقُ ٱللَّهُ مَا يَشَآءُ» ممّا ذُكِر وممّا لم يُذكَر، بسيطاً ومركّباً، على ٱختلاف الصّور والأعضاء والهيئات والحركات والطّبائع والقوى والأفعال، مع ٱتّحاد العنصر بمقتضى مشيئته.

«إِنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ(٤٥)»: فيفعل ما يشاء.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[1]: وقوله ــ عزّ وجلّ ــ «وٱلله خلق كلّ دابّة من ماء»؛ أي: من منيّ. «فمنهم من يمشي علىٰ بطنه ومنهم من يمشي علىٰ رجلين ومنهم من يمشي علىٰ أربع يخلق ٱلله ما يشاء إنّ ٱلله علىٰ كلّ شيء قدير». قال: يمشي علىٰ رجلين، النّاس؛ وعلىٰ بطنه، الحيّات؛ وعلىٰ أربع، البهائم. وقال أبوعبدٱلله ــ عليه السّلام ــ: ومنهم من يمشي علىٰ أكثر من ذلك.

وفي مجمع البيان[2]: قال البلخيّ: إنّ الفلاسفة تقول[3]: كلّ ما له قوائم كثيرة، فإنّ ٱعتماده إذا سعى علىٰ أربعة قوائم فقط. وقال أبوجعفر ــ عليه السّلام ــ: ومنهم من يمشي علىٰ أكثر من ذلك.

«لَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ» للحقائق بأنواع الدّلائل.

«وَٱللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَآءُ» بالتّوفيق للنّظر فيها، والتّدبّر لمعانيها «إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ(٤٦)»: هو دين الإسلام الموصل إلىٰ درك الحقّ والفوز بالجنّة.

«وَيَقُولُونَ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ»:

قيل[4]: نزلت في بشر المنافق. خاصم يهوديّاً، فدعاه إلىٰ كعب بن الأشرف، وهو يدعوه إلىٰ النّبيّ ــ صلّى ٱلله عليه وآله.

---

١ ــ تفسير القمي ١٠٧/٢.

٢ ــ مجمع البيان ١٤٨/٤.

٣ ــ س، أ، م، ن: يقولون.

٤ ــ أنوار التنزيل ١٣١/٢.

٣٣٠ ـــــــ

إمّا لخلل فيهم، أو في الحاكم. والثّاني إمّا أن يكون محقّقاً عندهم، أو متوقّعاً. وكلاهما باطل. لأنّ منصب نبوّته وفرط أمانته تمنعهم. فتعيّن الأوّل. وظلمهم يعمّ خلل عقيدتهم وميل نفوسهم إلىٰ الحيف. والفصل، لنفي ذلك عن غيرهم، سيّما المدعوّ إلىٰ حكمه.

«إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ ٱلْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى ٱللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَئِكَ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ (٥١)»؛

علىٰ عادته ــ تعالىٰ ــ في إتباع ذكر المحقّ المبطل، للتّنبيه علىٰ ما ينبغي بعد إنكاره لما لا ينبغي.

وقرئ[1]: «قولُ» بالرّفع. و«ليُحكم» على البناء للمفعول. وإسناده إلىٰ ضمير مصدره، علىٰ معنى ليفعل الحكم.

وفي مجمع البيان[2]: وحكى البلخيّ أنّه كانت بين عليّ ــ عليه السّلام ــ وعثمان منازعة في أرض اشتراها من عليّ ــ عليه السّلام ــ فخرجت فيها أحجار. فأراد ردّها بالعيب. فلم يأخذها، فقال: بيني وبينك رسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله. فقال الحكم بن أبي العاص: إن حاكمته إلى ابن عمّه، حكم[3] له. فلا تحاكمه إليه. فنزلت الآيات. وهو المرويّ عن أبي جعفر ــ عليه السّلام ــ أو قريب منه.

وروي عن عليّ[4] ــ عليه السّلام ــ أنّه قرأ «قول المؤمنين» بالرّفع. «وأولئك هم المفلحون»؛ أي: الفائزون بالثّواب، الظّافرون بالمراد.

وروي عن أبي جعفر[5] ــ عليه السّلام ــ أنّ المعنيّ بالآية أمير المؤمنين ــ عليه السّلام.

«وَمَنْ يُطِعِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُ» فيما يأمرانه، أو في الفرائض والسّنن، **«وَيَخْشَ ٱللَّهَ»** علىٰ ما صدر عنه من الذّنوب، **«وَيَتَّقْهِ»**: فيما بقي من عمره.

وقرأ يعقوب وقالون[6] عن نافع، بلا ياء. وأبو عمرو وأبو بكر بسكون الهاء. وحفص بسكون القاف، فشُبِّه تقه بكتف وخُفِّف. [والهاء في الوقف ساكنة بالاتفاق][7].

---

١ ــ أنوار التنزيل ٢/١٣٢.
٢ ــ مجمع البيان ٤/١٥٠.
٣ ــ المصدر: يحكم.
٤ ــ نفس المصدر والموضع.
٥ ــ نفس المصدر والموضع.
٦ ــ أنوار التنزيل ٢/١٣٢.
٧ ــ من المصدر.

«فَأُولَئِكَ هُمُ ٱلْفَآئِزُونَ (٥٢)» بالنّعيم المقيم.

وفي شرح الآيات الباهرة[1]: قال محمّد بن العبّاس ــ رحمه ٱلله ــ: حدّثنا محمّد بن القاسم بن عبيد، عن جعفربن عبدٱلله المحمّدي[2]، عن أحمد بن إسماعيل، عن العبّاس بن عبدالرّحمٰن، عن سليمان، عن الكلبيّ، عن أبي صالح، عن ابن عبّاس قال:

لمّا قدم النّبيّ ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ المدينة، أعطى عليّاً ــ عليه السّلام ــ وعثمان أرضاً؛ أعلاها لعثمان، وأسفلها لعليّ ــ عليه السّلام. فقال عليّ ــ عليه السّلام ــ لعثمان: إنّ أرضي لا تصلح إلاّ بأرضك، فاشتر منّي أو بعني. فقال له: أنا أبيعك.

فاشترى منه عليّ ــ عليه السّلام. فقال له أصحابه: أيّ شيء صنعت؟ بعت أرضك من عليّ!؟ وأنت لو أمسكت عنه الماء، ما أنبتت أرضه شيئاً، حتّىٰ يبيعك بحكمك.

قال: فجاء عثمان إلىٰ عليّ ــ عليه السّلام ــ وقال له: لا أجيز البيع. فقال له: بعت ورضيت، وليس ذلك لك. قال: فاجعل بيني وبينك رجلاً. قال عليّ ــ عليه السّلام ــ: النّبيّ ــ صلّى ٱلله عليه وآله. فقال عثمان: هو ابن عمّك؛ ولكن ٱجعل بيني وبينك غيره. فقال عليّ ــ عليه السّلام ــ: لا أحاكمك إلىٰ غير النّبيّ ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ والنّبيّ شاهد علينا. فأبىٰ ذلك. فأنزل ٱلله هذه الآيات إلىٰ قوله: «هم المفلحون».

وقال أيضاً[3]: حدّثنا محمّد بن الحسين بن حميد، عن جعفربن عبدٱلله المحمديّ، عن كثيربن عيّاش، عن أبي الجارود، عن أبي جعفر ــ عليه السّلام ــ في قول ٱلله ــ عزّ وجلّ ــ: «ويقولون آمنّا بالله وبالرّسول وأطعنا ثمّ يتولّى فريق منهم من بعد ذلك وما أولئك بالمؤمنين ــ إلىٰ قوله: ــ وهم معرضون». قال:

إنّها نزلت في رجل ٱشترىٰ من عليّ بن أبي طالب ــ عليه السّلام ــ أرضاً. ثمّ ندم، وندّمه أصحابه. فقال لعليّ ــ عليه السّلام ــ: لا حاجة لي فيها. فقال له: قد ٱشتريت ورضيت! فانطلق أخاصمك إلىٰ رسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله. فقال له أصحابه: لا

تخاصمه إلىٰ رسول آلله ــ صلّى آلله عليه وآله.

فقال: آنطلق [أخاصمك][1] إلىٰ أبي بكر وعمر. أيّهما شئت كان بيني وبينك. قال عليّ ــ عليه السّلام ــ: لا وآلله! ولكن إلىٰ رسول آلله ــ صلّى آلله عليه وآله ــ بيني وبينك. فلا أرضىٰ بغيره. فأنزل آلله هذه الآيات: «ويقولون آمنّا بالله وبالرّسول وأطعنا ــ إلىٰ قوله: ــ [وأولئك هم المفلحون]».

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[2]: قوله ــ عزّ وجلّ ــ: «ويقولون آمنا بالله وبالرّسول وأطعنا ــ إلىٰ قوله: ــ][3] وما أولئك بالمؤمنين»، فإنّه حدّثني أبي، عن ابن أبي عمير، عن ابن سنان، عن أبي عبدآلله ــ عليه السّلام ــ قال:

نزلت هذه الآية في أمير المؤمنين ــ عليه السّلام ــ وعثمان[4]. وذلك أنّه كان بينهما منازعة في حديقة. فقال أمير المؤمنين ــ عليه السّلام ــ: نرضىٰ[5] برسول آلله ــ صلّى آلله عليه وآله. فقال عبدالرّحمٰن بن عوف لعثمان: لا تحاكمه إلىٰ رسول آلله ــ صلّى آلله عليه وآله ــ فإنّه يحكم له عليك، ولكن حاكمه إلىٰ آبن أبي شيبة اليهوديّ.

فقال عثمان لأمير المؤمنين ــ عليه السّلام ــ: لا أرضى إلاّ بابن شيبة اليهوديّ! فقال آبن شيبة لعثمان: تأتمنون محمداً رسول آلله ــ صلّى آلله عليه وآله ــ علىٰ وحي السّماء، وتتّهمونه في الأحكام!؟

فأنزل آلله ــ عزّ وجلّ ــ علىٰ رسوله: «وإذا دعوا إلى آلله ورسوله ليحكم بينهم ــ إلىٰ قوله: ــ آولئك هم الظّالمون». ثمّ ذكر أمير المؤمنين ــ صلوات آلله عليه ــ فقال: «إنّما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى آلله ورسوله ليحكم بينهم ــ إلىٰ قوله تعالىٰ: ــ وأولئك هم الفائزون».

«وَأَقْسَمُوا بِاللّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ»:

إنكار للامتناع عن حكمه.

«لَئِنْ أَمَرْتَهُم» بالخروج عن ديارهم وأموالهم **«لَيَخْرُجُنّ»:**

جواب لـ «أقسموا» على الحكاية.

---

١ ــ من المصدر.

٢ ــ تفسير القمي ١٠٧/٢.

٣ ــ ليس في أ.

٤ ــ المصدر: والثالث.

٥ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: ترضىٰ.

٣٣٤ ـــ"

«قُلْ لاَ تُقْسِمُوا» على الكذب.

«طَاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ»؛ أي: المطلوب منكم طاعة معروفة، لا اليمين للطّاعة التّفاقيّة المنكرة. أو: طاعة معروفة أمثل منها. أو: لتكن طاعة.

وقرئت[1] بالنّصب، علىٰ أطيعوا طاعة.

وفي كتاب كمال الدّين وتمام النّعمة[2] بإسناده إلىٰ عبدالله بن عجلان، قال: ذكرنا خروج القائم عند أبي عبدالله ـ عليهما السّلام ـ فقلت له: وكيف لنا أن نعلم ذلك؟ فقال: يصبح أحدكم، وتحت رأسه صحيفة عليها مكتوب: «طاعة معروفة».

«إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ (٥٣)»، فلا يخفىٰ عليه سرائركم.

«قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ»:

أمر بتبليغ ما خاطبهم الله به على الحكاية، مبالغة في تبكيتهم.

«فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ»: علىٰ محمّد ـ صلّى الله عليه وآله ـ «مَا حُمِّلَ» من التّبليغ. «وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ»: من الامتثال.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[3]: وقوله ـ عزّوجلّ ـ: «قل أطيعوا الله وأطيعوا الرّسول فإن تولّوا فإنّما عليه ما حُمّل». قال: ما حُمّل النّبيّ ـ صلّى الله عليه وآله ـ من النّبوّة. «وعليكم ما حُمّلتم» من الطّاعة.

وفي أصول الكافي[4] بإسناده إلىٰ أبي عبدالله ـ عليه السّلام ـ خطبة طويلة في وصف النّبيّ ـ صلّى الله عليه وآله ـ وفيها: وأدّى ما حُمّل من أثقال النّبوّة.

أبو عليّ الأشعريّ[5]، عن محمّد بن عبدالجبّار، عن ابن أبي نجران، عن أبي جميلة، عن جابر، عن أبي جعفر ـ عليه السّلام ـ قال: قال رسول الله ـ صلّى الله عليه وآله ـ:

يا معاشر قرّاء القرآن! اتّقوا الله ـ عزّ وجلّ ـ في ما حمّلكم من كتابه. فإنّي مسؤول وإنّكم مسؤولون. إنّي مسؤول عن تبليغ الرّسالة؛ وأمّا أنتم فتُسألون عمّا حُمّلتم من كتاب الله وسنّتي.

«وَإِنْ تُطِيعُوهُ» في حكمه، «تَهْتَدُوا» إلىٰ الحقّ.

---

١ ـ أنوار التنزيل ٢/١٣٢.

٢ ـ كمال الدين/٦٥٤، ح ٢٢.

٣ ـ تفسير القمي ٢/١٠٧-١٠٨.

٤ ـ الكافي ١/٤٤٥، ح ١٧.

٥ ـ نفس المصدر ٢/٦٠٦، ح ٩.

«وَمَا عَلَى ٱلرَّسُولِ إِلَّا ٱلْبَلَاغُ ٱلْمُبِينُ (٥٤)»: التبليغ الموضح لما كُلِّفتم به، وقد أدّىٰ. وإنّما بقي ما حُمِّلتم. فإن أدّيتم، فلكم. وإن تولّيتم، فعليكم.

وفي شرح الآيات الباهرة[1]: قال محمّد بن العبّاس ــ رحمه ٱلله ــ: حدّثنا محمّد بن همّام، عن محمّد بن إسماعيل، عن عيسىٰ بن داود النّجّار، عن الإمام أبي الحسن موسى بن جعفر، عن أبيه ــ عليهما السّلام ــ في قول ٱلله ــ عزّ وجلّ ــ:

«قل أطيعوا ٱلله وأطيعوا الرّسول فإن تولّوا فإنّما عليه ما حُمّل» من السّمع والطّاعة والأمانة والصّبر. «وعليكم ما حُمّلتم» من العهود ٱلّتي أخذها ٱلله عليكم في عليّ وما بيّن لكم في القرآن من فرض طاعته. فقوله ــ تعالىٰ ــ: «وإن تطيعوه تهتدوا»؛ أي: وإن تطيعوا عليّاً، تهتدوا. «وما على الرّسول إلاّ البلاغ المبين». هكذا نزلت.

«وَعَدَ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا ٱلصَّالِحَاتِ»:

خطاب للرسول والأمّة، أو له ولمن معه. و«مِن» للبيان.

«لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي ٱلْأَرْضِ»: ليجعلنّهم خلفاء، متصرفين في الأرض، تصرّف الملوك في ممالكهم.

وهو جواب قسم مضمر، تقديره: «وعدهم ٱلله وأقسم ليستخلفنّهم». أو الوعد في تحقّقه مُنزَل منزلة القسم.

«كَمَا ٱسْتَخْلَفَ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ»:

يعني بني إسرائيل؛ ٱستخلفهم في مصر والشّام بعد الجبابرة.

وفي أصول الكافي[2]: الحسين بن محمّد، عن معلى بن محمّد، عن الوشاء، عن عبدٱلله بن سنان قال: سألت أبا عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ عن قول ٱلله ــ جلّ جلاله ــ: «وعد ٱلله ٱلّذين آمنوا منكم وعملوا الصّالحات ليستخلفنّهم في الأرض كما استخلف ٱلّذين من قبلهم». قال: هم الأئمّة.

وفي كتاب كمال الدّين وتمام النّعمة[3] بإسناده إلىٰ سدير الصّيرفيّ، عن أبي عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ حديث طويل، وفيه يقول ــ عليه السّلام ــ:

وأمّا إبطاء نوح ــ عليه السّلام ــ فإنّه لمّا ٱستنزل[4] العقوبة علىٰ قومه من السّماء،

---

١ ــ تأويل الآيات ١/٣٦٨، ح ٢٠.

٢ ــ الكافي ١/١٩٣-١٩٤، ح ٣.

٣ ــ كمال الدين/٣٥٥-٣٥٧، ح ٥٠.

٤ ــ المصدر: استنزلت.

٣٣٦ ـــ

١ ــ ليس في المصدر.

٢ ــ المؤازرة: أن يقوّي الزّرع بعضه بعضاً فيلتف. وتسوّقت؛ أي: قوي ساقها. وتغصّنت؛ أي: كثرت وقويت أغصانها. وزهو الثّمرة: آحمرارها وآصفرارها.

٣ ــ المصدر: التّمر.

٤ ــ من الصدر.

٥ ــ المصدر: الشكّ.

وكيف يكون الاستخلاف والتمكين، وبدل الخوف بالأمن[١] منّي لهم، مع ما كنت أعلم من ضعف يقين الّذين ارتدّوا، وخبث طينتهم وسوء سرائرهم الّتي كانت نتائج النّفاق وسنوح[٢] الضّلالة!؟ فلو أنّهم تسنّموا منّي الملك الّذي أُري[٣] المؤمنين وقت الاستخلاف، إذا أهلكت أعداءهم، [لنشقوا][٤] روائح صفائه، ولاستحكمت سرائر نفاقهم، وثارت خبال[٥] ضلالة قلوبهم، ولكاشفوا إخوانهم بالعداوة، وحاربوهم على طلب الرّئاسة والتّفرّد بالأمر والنّهي.

وكيف يكون التّمكين في الدّين وانتشار الأمر في المؤمنين، مع إثارة الفتن وإيقاع الحروب!؟ كلاّ! فاصنع الفلك بأعيننا ووحينا.

قال الصّادق ــ عليه السّلام ــ: وكذلك القائم. فإنّه تمتدّ أيّام غيبته، ليصرح الحقّ عن محضه، ويصفو الإيمان من الكدر، بارتداد كلّ من كانت طينته خبيثة، من الشّيعة الّذين يخشى عليهم النّفاق، إذا أحسّوا بالاستخلاف والتّمكين والأمن المنتشر في عهد القائم ــ صلوات الله عليه.

قال المفضّل: فقلت: يا ابن رسول الله! فإنّ هذه النّواصب تزعم أنّ هذه الآية نزلت في أبي بكر وعمر وعثمان وعليّ ــ عليه السّلام.

فقال: لا يهدي الله قلوب النّاصبة! متى كان الدّين الّذي ارتضاه الله ورسوله، متمكّناً بانتشار الأمن في الأمّة وذهاب الخوف من قلوبها وارتفاع الشّكّ من صدورها، في عهد واحد من هؤلاء، وفي عهد عليّ!؟ مع ارتداد المسليمن والفتن الّتي تثور في أيّامهم، والحروب الّتي كانت تنشب بين الكفّار وبينهم.

وفي كتاب الاحتجاج[٦] للطّبرسيّ ــ رحمه الله ــ عن أمير المؤمنين ــ عليه السّلام ــ حديث طويل، وفيه يقول ــ بعد ذكر معائب الثّلاثة وإمهال الله إيّاهم ــ:

كلّ ذلك لتتمّ النّظرة الّتي أوجبها الله ــ تبارك وتعالى ــ لعدوّه إبليس؛ إلى أن

---

١ ــ كذا في المصدر. وفي جميع النسخ: وبدل الأمن.

٢ ــ أي: الظهور.

٣ ــ المصدر: أوتي.

٤ ــ من المصدر.

٥ ــ أي: الجنون والفساد. نقلناه من نورالثقلين ٦١٨/٣، ح ٢١٩ عن المصدر. وفي المصدر: حبال. وفي النسخ: جبال.

٦ ــ الاحتجاج ٢٥٦/١-٢٥٧.

٣٣٨ ـــــــ

وعدلاً[١]، كما مُلِئت ظلماً وجوراً.

وروي[٢] مثل ذلك عن أبي جعفر وأبي عبدآلله ــ عليهما السّلام. فعلىٰ هذا يكون المراد من «آلّذين آمنوا وعملوا الصّالحات»، النّبيّ وأهل بيته ــ صلوات آلله[٣] عليهم.

وفي جوامع الجامع[٤]: قال ــ عليه السّلام ــ: زويت[٥] لي الأرض، فأُريت مشارقها ومغاربها. وسيبلغ ملك أمّتي مازوي لي منها.

وروي المقداد[٦] عنه ــ عليه السّلام ــ أنّه قال: لا يبقى على الأرض[٧] بيت مدر ولا وبر، إلاّ أدخله آلله كلمة الإسلام بعزّ عزيز أو ذلّ ذليل. إمّا أن يعزّهم آلله، فيجعلهم من أهلها. وإمّا أن يذلّهم، فيدينون لها.

وفي شرح الآيات الباهرة[٨]: قال محمّد بن يعقوب[٩] ــ رحمه آلله ــ: روى الحسين بن [محمّد، عن][١٠] معلّى بن محمّد، عن الوشّاء، عن عبدآلله بن سنان قال: سألت أبا عبدآلله ــ عليه السّلام ــ عن قول آلله ــ عزّ وجلّ ــ: «وعد آلله آلّذين آمنوا وعملوا الصّالحات ليستخلفنّهم في الأرض كما آستخلف آلّذين من قبلهم». قال: نزلت في عليّ بن أبي طالب والأئمّة من ولده ــ عليهم السّلام. «وليمكننّ لهم دينهم آلّذي آرتضىٰ لهم وليبدّلنّهم من بعد خوفهم أمنا يعبدونني لا يشركون». قال: عنى به ظهور القائم ــ عليه السّلام.

«يَعْبُدُونَنِي»:

حال من «آلّذين» لتقييد الوعد بالثّبات على التّوحيد. أو آستئناف ببيان المقتضى للاستخلاف والأمن.

«لاَ يُشْرِكُونَ بِي شَيْئاً»:

حال من الواو. أي: يعبدونني غير مشركين.

---

١ ــ المصدر: عدلاً وقسطاً.
٢ ــ نفس المصدر والموضع.
٣ ــ المصدر: الرحمٰن.
٤ ــ جوامع الجامع/٣١٨.
٥ ــ زوى الشيء: جمعه.
٦ ــ نفس المصدر والموضع.
٧ ــ المصدر: وجه الأرض.
٨ ــ تأويل الآيات ١/٣٦٨-٣٦٩، ح ٢١.
٩ ــ المصدر: «محمّد بن العبّاس». وذكر في هامشه أنّ صدرالحديث موجود في الكافي ١/١٩٣، ح ٣، ولم يوجد الحديث بتمامه في الكافي.
١٠ ــ ليس في أ.

٣٤٠ ـــــــ

لعلمي وديني وعبادتي، بعد نبيّكم؛ كما ٱستخلفت[1] وصاة آدم من بعده، حتّىٰ يُبعَث النّبيّ ٱلّذي يليه.

«يعبدونني لا يشركون بي شيئاً»، يقول: يعبدونني [بالإيمان بأن لا نبيّ[2] بعد محمّد ــ صلّى ٱلله عليه وآله. فمن قال غير ذلك، «فأولئك هم الفاسقون».

فقد مكّن ولاة الأمر بعد محمّد ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ][3] بالعلم، ونحن هم. فاسألونا. فإن صدقناكم، فأقرّوا. وما أنتم بفاعلين!

والحديث طويل. أخذت منه موضع الحاجة.

وفي كشف المحجّة[4] لابن طاووس ــ رحمه ٱلله ــ عن أمير المؤمنين ــ عليه السّلام ــ حديث طويل، وفيه: فأمّا الآيات اللّواتي في قريش، فهي قوله ــ إلىٰ قوله: ــ والثّانية: «وعد الله ٱلّذين آمنوا منكم وعملوا الصّالحات ــ إلىٰ قوله ــ هم الفاسقون».

«وَأَقِيمُوا ٱلصَّلَاةَ وَآتُوا ٱلزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا ٱلرَّسُولَ» في سائر ما أمركم به.

ولا يبعد عطف ذلك علىٰ «أطيعوا ٱلله». فإنّ الفاصل وعد على المأمور به، فيكون تكرير الأمر بطاعة الرّسول ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ للتّأكيد وتعليق الرّحمة بها، أو بالمندرجة هي فيه، بقوله: «لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (٥٦)»؛ كما علّق به الهدى.

«لَا تَحْسَبَنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي ٱلْأَرْضِ»: لا تحسبنّ ــ يا محمّد ــ الكفّار، معجزين ٱلله عن إدراكهم وإهلاكهم.

و«في الأرض» صلة «معجزين».

وقرأ ٱبن عامر وحمزة[5] بالياء، علىٰ أنّ الضّمير فيه لمحمّد ــ صلّى ٱلله عليه وآله. والمعنى كما هو في القراءة بالتّاء، أو «ٱلّذين كفروا» فاعل، والمعنى: ولا يحسبن الكفّار في الأرض أحداً معجز[6] ٱلله، فيكون «معجزين في الأرض» مفعوليه. أو: لا يحسبوهم معجزين. فحذف المفعول الأوّل، لأنّ الفاعل والمفعولين لشيء واحد، فاكتفى بذكر ٱثنين عن الثّالث.

«وَمَأْوَاهُمُ ٱلنَّارُ»:

---

١ ــ ن والمصدر: استخلف.

٢ ــ المصدر: بإيمان لا نبي.

٣ ــ ما بين المعقوفتين ليس في ن.

٤ ــ كشف المحجة/ ١٧٥.

٥ ــ أنوار التنزيل ٢/ ١٣٣.

٦ ــ المصدر: يعجز.

٣٤٢ ـــــــ

ويجوز أن يكون مبتدأ، وخبره ما بعده. وأصل العورة: الخلل. ومنها: أعور المكان، ورجل أعور.

وقرأ حمزة والكسائي وأبوبكر[1] بالنّصب، بدلاً من «ثلاث مرّات».

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[2]: وأمّا قوله: «يا أيّها ٱلّذين آمنوا ليستأذنكم ٱلّذين ملكت أيمانكم ــ إلىٰ قوله ــ ثلاث عورات لكم»، قال:

إن ٱلله ــ تبارك وتعالىٰ ــ نهى أن يدخل أحد في هذه الثّلاثة الأوقات علىٰ أحد؛ لا أب، ولا أخت، ولا أمّ، ولا خادم إلاّ بإذن. والأوقات[3] بعد طلوع الفجر، ونصف النّهار، وبعد العشاء الآخرة. ثمّ أطلق بعد هذه الثّلاثة الأوقات، فقال: «ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهنّ طوّافون عليكم بعضكم علىٰ بعض».

«لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلاَ عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ»: بعد هذه الأوقات في ترك الاستئذان.

وليس فيه ما ينافي آية الاستئذان، فينسخها. لأنّه في الصّبيان ومماليك المدخول عليه، وتلك في الأحرار البالغين.

«طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ»؛ أي: هم طوّافون.

ٱستيناف ببيان العذر المرخّص في ترك الاستئذان، وهو المخالطة وكثرة المداخلة. وفيه دليل علىٰ تعليل الأحكـام. وكذا في الفرق بين الأوقات الثّلاثة وغيرها، بأنّها عورات.

وفي الكافي[4]: عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن أبي عبدٱلله، عن أبيه؛ ومحمّد بن يحيىٰ، عن أحمد بن محمّد بن عيسىٰ، عن الحسين بن سعيد، جميعاً عن النّضر بن سويد، عن القاسم بن سليمان، عن جرّاح المدائنيّ، عن أبي عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ قال:

«ليستأذن ٱلّذين ملكت أيمانكم وٱلّذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرّات»، كما أمركم ٱلله ــ عزّ وجلّ. ومن بلغ الحلم، فلا يلج علىٰ أمّه، ولا علىٰ أخته، ولا علىٰ خالته، ولا على ما سوى ذلك، إلاّ بإذن. فلا تأذنوا، حتّىٰ يسلّموا. والسّلام طاعة لله ــ عزّ وجلّ.

---

١ ــ نفس المصدر.

٢ ــ تفسير القمي ١٠٨/٢.

٣ ــ المصدر: وهذه الأوقات.

٤ ــ الكافي ٥٢٩/٥، ح ١.

٣٤٤ ـــــــ

هذه الثّلاث عورات: من بعد صلاة العشاء ــ وهي العتمة ــ وحين تضعون ثيابكم من الظّهيرة، ومن قبل صلاة الفجر. ويدخل مملوككم وغلمانكم من بعد هذه الثّلاث عورات، بغير إذن إن شاؤوا.

وفي أمالي شيخ الطّائفة[1] ــ قُدس سرّه ــ بإسناده إلىٰ الزّهريّ، أنّه سمع سهل بن سعد السّاعديّ يقول: ٱطّلع رجل في حجرة من حجر النّبيّ ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ ومعه ــ عليه السّلام ــ مِدْرَى[2] يحكّ بها رأسه. فقال: لو أنّي أعلم أنّك تنظر، لطعنت به في عينك. إنّما جُعِل الاستئذان من أجل النّظر.

«بَعْضُكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ»: بعضكم طائف علىٰ بعض. أو: يطوف بعضكم علىٰ بعض.

«كَذَٰلِكَ»: مثل ذلك التّبيين «يُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمُ ٱلآيَاتِ»؛ أي: الأحكام.

«وَٱللَّهُ عَلِيمٌ» بأحوالكم، «حَكِيمٌ (٥٨)» فيما شرّع لكم.

«وَإِذَا بَلَغَ ٱلأَطْفَالُ مِنكُمُ ٱلْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا ٱسْتَئْذَنَ ٱلَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ»: ٱلّذين بلغوا من قبلهم في الأوقات كلّها.

«كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَٱللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (٥٩)»:

كرّره تأكيداً ومبالغة في الأمر بالاستئذان.

«وَٱلْقَوَاعِدُ مِنَ ٱلنِّسَآءِ»: العجائز اللاّتي قعدن عن الحيض والحمل، «ٱللاَّتِي لاَ يَرْجُونَ نِكَاحاً»: لا يطمعن فيه لكبرهنّ، «فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ»؛ أي: الثّياب الظّاهرة، كالجلباب. والفاء فيه، لأنّ اللاّم في «القواعد» بمعنى اللاّتي، أو لوصفها بها.

وفي عيون الأخبار[3]، في باب ذكر ما كتب به الرّضا ــ عليه السّلام ــ إلىٰ محمّد بن سنان، في جواب مسائله في العلل:

وحرّم النّظر إلىٰ شعور النّساء المحجوبات بالأزواج وإلىٰ غيرهنّ من النّساء، لما فيه من تهيّج[4] الرّجال وما يدعو التّهيّج إليه من الفساد، والدّخول فيما لا يحلّ [ولا يجمل][5].

---

١ ــ امالي الطوسي ٢/١٢.

٢ ــ المِدْرَى: خشبه ذات أصابع.

٣ ــ عيون أخبار الرضا ــ عليه السلام ــ ٢/٩٦، ح ١.

٤ ــ المصدر: تهييج.

٥ ــ من المصدر.

٣٤٦ ـــــــ

وفي مجمع البيان[١]: «غير متبرّجات بزينة». وقد روي عن النّبيّ ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ أنّه قال: للزّوج ما تحت الدّرع. وللابن والأخ ما فوق الدّرع. ولغير ذي محرم، أربعة أثواب: درع وخمار وجلباب وإزار.

«وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ لَهُنَّ» من الوضع؛ لأنّه أبعد من التّهمة.

وفي الكافي[٢]: عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن أبي عبدٱلله، عن الجاموراني، عن الحسن بن عليّ بن أبي حمزة، عن عمرو بن جبير العزرميّ[٣]، عن أبي عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ، قال:

جاءت ٱمرأة إلىٰ النّبيّ ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ فسألته عن حقّ الزّوج علىٰ المرأة. فخبّرها. ثمّ قالت: فما حقّها عليه؟ قال: يكسوها من العري، ويطعمها من الجوع، وإذا أذنبت غفر لها. فقالت: فليس لها شيء غير هذا؟ قال: لا. قالت: لا! وٱلله، لا تزوّجت أبداً. ثمّ ولّت. فقال النّبيّ ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ: ارجعي. فرجعت. فقال: إنّ ٱلله ــ عزّ وجلّ ــ يقول: «وأن يستعففن خير لهنّ».

«وَٱللَّهُ سَمِيعٌ» لأقوالكم، «عَلِيمٌ (٦٠)» بما في قلوبكم.

«لَّيْسَ عَلَى ٱلْأَعْمَىٰ حَرَجٌ وَلَا عَلَى ٱلْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى ٱلْمَرِيضِ حَرَجٌ»:

قيل[٤]: نفي لما كانوا يتحرّجون من مؤاكلة الأصحّاء، حذراً من ٱستقذارهم أو أكلهم من بيت من يدفع إليهم المفتاح، ويبيح لهم التّبسّط فيه إذا خرج إلىٰ الغزو. وخلّفهم علىٰ المنازل، مخافة أن لا يكون ذلك من طيبة قلب[٥]، أو من إجابة من يدعوهم إلىٰ بيوت آبائهم وأولادهم وأقاربهم، فيطعمونهم كراهة أن يكونوا كلاًّ عليهم.

وقيل[٦]: نفي للحرج عنهم في القعود عن الجهاد.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٧]: وفي رواية أبي الجارود، عن أبي جعفر ــ عليه السّلام ــ في قوله ــ عزّ وجلّ ــ: «ليس علىٰ الأعمىٰ حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض

---

١ ــ مجمع البيان ٤/١٥٥.
٢ ــ الكافي ٥/٥١١، ح ٢.
٣ ــ كذا في المصدر، وجامع الرواة ١/٦١٨. وفي النسخ: العذري.
٤ ــ أنوار التنزيل ٢/١٣٥.
٥ ــ المصدر: عن طيب قلب.
٦ ــ أنوار التنزيل ٢/١٣٥.
٧ ــ تفسير القمي ٢/١٠٨.

٣٤٨ ـــ

حرج»:

وذلك أنّ أهل المدينة قبل أن يسلموا، كانوا يعتزلون الأعمىٰ والأعرج والمريض [أن يأكلوا معهم،][1] وكانوا لا يأكلون معهم. وكان الأنصار فيهم تيه[2] وتكرّم، فقالوا: إنّ الأعمىٰ لا يبصر الطّعام، والأعرج لا يستطيع الزّحام علىٰ الطّعام، والمريض لا يأكل كما يأكل الصّحيح. فعزلوا لهم طعامهم علىٰ ناحية، وكانوا يرون عليهم في مؤاكلتهم جناحاً. وكان الأعمىٰ والأعرج والمريض يقولون: لعلّنا نؤذيهم إذا أكلنا معهم. فاعتزلوا من مؤاكلتهم.

فلمّا قدم النّبيّ ـ صلّى ٱلله عليه وآله ـ سألوه عن ذلك. فأنزل ٱلله ـ عزّ وجلّ ـ: «ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعاً أو أشتاتاً».

«وَلَا عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ»:

قيل[3]: من بيوت أزواجكم وعيالكم، وبيت المرأة كبيت الزّوج.

وقيل[4]: من بيوت أولادكم، لأنّ بيت الولد كبيته؛ لقوله ـ صلّى ٱلله عليه وآله ـ: أنت ومالك لأبيك. وقوله: إنّ أطيب ما يأكل المرء من كسبه، وإنّ ولده من كسبه[5].

«أَوْ بُيُوتِ آبَآئِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخْوَالِكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالَاتِكُمْ أَوْمَا مَلَكْتُمْ مَفَاتِحَهُ»

قيل[6]: وما يكون تحت أيديكم وتصرّفكم، من ضيعة أو ماشية، وكالة أو حفظاً.

وقيل[7]: بيوت المماليك.

وقيل[8]: إذا ملك الرّجل المفتاح، فهو خازن. فلابأس أن يطعم الشّيء اليسير.

وقيل[9]: هو الرّجل يُولّى طعام غيره يقوم عليه، فلابأس أن يأكل منه.

والمفتاح: جمع مفتح، وهو: ما يفتح به.

وقرئ: مفتاحه.

---

١ ـ ليس في المصدر.
٢ ـ التيه: التكبّر.
٣ ـ مجمع البيان ٤/١٥٦.
٤ ـ أنوار التنزيل ٢/١٣٥.
٥ و ٦ ـ نفس المصدر والموضع.
٧ ـ مجمع البيان ٤/١٥٦.
٨ ـ نفس المصدر والموضع.
٩ ـ أنوار التنزيل ٢/١٣٥.

«أَوْ صَدِيقِكُمْ»: أو بيوت صديقكم، فإنّهم أرضى بالتّبسّط في أموالهم وأسرّبه. وهو يقع على الواحد والجمع، كالخليط.

رفع الحرج عن الأكل من بيت صديقه بغير إذن، إذا كان عالماً بأنّه يطيب نفسه بذلك. والصّديق، هو الّذي صدقك عن مودّته.

وقيل[1]: هو الّذي يوافق باطنه باطنك، كما وافق ظاهره ظاهرك.

«لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعاً أَوْ أَشْتَاتاً»: مجتمعين أو متفرّقين.

قيل[2]: نزلت في بني ليث بن عمرو من كنانة، كانوا يتحرّجون أن يأكل الرّجل وحده.

وقيل[3]: في قوم من الأنصار. إذا نزل بهم ضيف، لا يأكلون إلاّ معه، أو في قوم تحرّجوا عن الاجتماع على الطّعام، لاختلاف الطّبائع في القذارة والنهمة.

والأقوال متقاربة، فالحمل على العموم أولى.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[4]: قال عليّ بن إبراهيم في قوله ــ تعالىٰ ــ: «أن تأكلوا من بيوتكم ــ إلىٰ قوله: ــ أو أشتاتاً»:

فإنّها نزلت، لمّا هاجر رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ إلى المدينة، وآخىٰ بين المسلمين من المهاجرين والأنصار، وآخىٰ بين أبي بكر وعمر، وبين عثمان وعبدالرّحمٰن بن عوف، وبين طلحة والزّبير، وبين سلمان وأبي ذرّ، وبين المقداد وعمّار، وترك أمير المؤمنين ــ عليه السّلام.

فاغتمّ من ذلك غمّاً شديداً، وقال: يا رسول الله! بأبي أنت وأمّي؛ لِمَ لا توآخي بيني وبين أحد؟ فقال رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ: يا عليّ! ما حبستك إلاّ لنفسي. أما ترضى أن تكون أخي وأنا أخوك!؟ وأنت أخي في الدّنيا والآخرة. وأنت وصيّي ووزيري. وخليفتي في أمّتي، تقضي دَيني وتنجز عداتي، وتتولّى غسلي[5] ولايليه غيرك. وأنت منّي بمنزلة هارون من موسىٰ، إلاّ أنّه لا نبيّ بعدي. فاستبشر أمير المؤمنين ــ صلوات الله عليه ــ بذلك.

فكان بعد ذلك إذا بعث رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ أحداً من أصحابه في

---

١ ــ مجمع البيان ٤/١٥٦.
٢ و ٣ ــ أنوار التنزيل ٢/١٣٥.
٤ ــ تفسير القمي ٢/١٠٩.
٥ ــ المصدر: علىٰ غسلي.

٣٥٠ ـــ

غزاة أو سريّة، يدفع الرّجل مفتاح بيته إلىٰ أخيه في الدّين، فيقول له: خذ ما شئت وكُلْ ما شئت. فكانوا يمتنعون من ذلك، حتّىٰ ربّما فسد الطّعام في البيت. فأنزل ٱلله: «ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعاً أو أشتاتاً»، يعني: إن حضر صاحبه أو لم يحضر، إذا ملكتم مفاتحه.

وفي الكافي[١]: عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن حمّاد، عن حريز عن محمّد بن مسلم، عن أبي عبدٱلله ـ عليه السّلام ـ قال: سألته عن رجل لابنه مال، فيحتاج الأب. قال: يأكل منه. فأمّا الأمّ، فلا تأكل منه، إلاّ قرضاً علىٰ نفسها.

عدّة من أصحابنا[٢]، عن سهل بن زياد، عن عليّ بن أسباط، عن عليّ بن جعفر، عن أبي إبراهيم ـ عليه السّلام ـ قال: سألته عن الرّجل يأكل من مال ولده. قال: لا، إلاّ أن يضطرّ إليه، فيأكل منه بالمعروف. ولا يصلح للولد أن يأخذ من مال والده شيئاً إلاّ بإذن والده.

سهل بن زياد[٣]، عن ٱبن محبوب، عن أبي حمزة الثّماليّ، عن أبي جعفر ـ صلوات ٱلله عليه ـ قال: قال رسول ٱلله ـ صلّى ٱلله عليه وآله ـ لرجل: أنت ومالك لأبيك.

ثمّ قال أبو جعفر ـ عليه السّلام ـ: وما أحبّ له أن يأخذ من مال ٱبنه، إلاّ ما ٱحتاج إليه ممّا لا بدّ له منه. إنّ ٱلله لا يحبّ الفساد.

أبو عليّ الأشعري[٤] عن الحسن بن عليّ الكوفيّ، عن عيسىٰ[٥] بن هشام، عن عبدالكريم، عن ٱبن أبي يعفور، عن أبي عبدٱلله ـ عليه السّلام ـ في الرّجل يكون لولده مال، فأحبّ أن يأخذ منه. قال: فليأخذ. وإن كانت أمّه حيّة، فما أحبّ أن تأخذ منه شيئاً، إلاّ قرضاً علىٰ نفسها.

سهل بن زياد[٦]، عن ٱبن محبوب، عن العلا بن رزين، عن محمّد بن مسلم، عن أبي جعفر ـ عليه السّلام ـ قال: سألته عن الرّجل، يحتاج إلىٰ مال ابنه. قال: يأكل منه ما شاء، من غير سرف.

---

١ ـ الكافي ٥/١٣٥، ح ١.
٢ ـ نفس المصدر، ح ٢.
٣ ـ نفس المصدر، ح ٣.
٤ ـ نفس المصدر، ح ٤.
٥ ـ كذا في رجال النجاشي/٨٠٨. وفي المصدر: عبيس.
٦ ـ نفس المصدر/١٣٥-١٣٦ ح ٥.

وقال: في كتاب عليّ ــ صلوات ٱلله عليه ــ: إنّ الولد، لا يأخذ من مال والده شيئاً إلاّ بإذنه. والوالد يأخذ من مال ٱبنه ما شاء. وله أن يقع علىٰ جارية ٱبنه، إذا لم يكن الابن وقع عليها. وذكر أنّ رسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ قال لرجل: أنت ومالك لأبيك.

محمّد بن يحيىٰ[1]، عن عبدٱلله بن محمّد، عن عليّ بن الحكم، عن الحسين بن أبي العلا قال:

قلت لأبي عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ: ما يحلّ للرّجل من مال ولده؟ قال: قوته بغير سرف، إذا ٱضطرّ إليه.

قال: فقلت له: فقول رسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ للرّجل ٱلّذي أتاه، فقدّم أباه، فقال له: «أنت ومالك لأبيك»؟ فقال له: إنّما جاء بأبيه[2] إلى النّبيّ ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ فقال: يا رسول ٱلله! هذا أبي وقد ظلمني ميراثي من أمّي. فأخبره الأب أنّه قد أنفقه عليه وعلىٰ نفسه. فقال: «أنت ومالك لأبيك». ولم يكن عند الرّجل شيء. أَوَكان[3] رسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ يحبس الأب للابن!؟

أبو عليّ الأشعريّ[4]، عن محمّد بن عبدالجبّار، عن صفوان بن يحيىٰ، عن عبدٱلله بن مسكان، عن محمّد الحلبيّ قال: سألت أبا عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ عن هذه الآية: «ليس عليكم جناح أن تاكلوا من بيوتكم أو بيوت آبائكم» (إلىٰ آخر الآية). قلت: ما يعني بقوله: «أو صديقكم»؟ قال: هو ــ وٱلله ــ الرّجل، يدخل بيت صديقه، فيأكل بغير إذنه.

عدّة من أصحابنا[5]، عن أحمد بن محمّد بن خالد، عن أبيه، عن صفوان، عن موسى بن بكر، عن زرارة، عن أبي عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ في قول ٱلله ــ عزّ وجلّ ــ: «أو ما ملكتم مفاتحه أو صديقكم». قال:

هؤلاء ٱلّذين سمّى ٱلله ــ عزّ وجلّ ــ في هذه الآية، يأكل بغير إذنهم من التّمر والمأدوم. وكذلك تطعم المرأة من منزل زوجها، بغير إذنه. فأمّا ما خلا ذلك من الطّعام،

---

١ ــ نفس المصدر/١٣٦، ح ٦.
٢ ــ م: به.
٣ ــ المصدر: أفكان.
٤ ــ نفس المصدر ٦/٢٧٧، ح ١.
٥ ــ نفس المصدر/٢٧٧، ح ٢.

٣٥٢ ـــــــ

«فَسَلِّمُوا عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ»: علىٰ أهلها ٱلّذين هم منكم ديناً وقرابة.

وفي كتاب معاني الأخبار[١]: أبي ــ رحمه ٱلله ــ قال: حدّثنا سعد بن عبدٱلله، عن محمّد بن الحسين، عن محمّد بن الفضيل، عن أبي الصّباح الكناني[٢] قال: سألت أبا جعفر ــ عليه السّلام ــ عن قول ٱلله ــ عزّ وجلّ ــ: «فإذا دخلتم بيوتاً فسلّموا علىٰ أنفسكم» (الآية). فقال: هو تسليم الرّجل علىٰ أهل البيت حين يدخل، ثمّ يردّون عليه، فهو سلامكم[٣] علىٰ أنفسكم.

«تَحِيَّةً مِنْ عِنْدِ ٱللّهِ» ثابتة بأمره[٤]، مشروعة من لدنه.

ويجوز أن تكون «مِنْ» صلة للتّحية، فإنّه طلب الحياة، وهي من عنده ــ تعالىٰ. وٱنتصابها بالمصدر، لأنّها بمعنى التّسليم.

«مُبَارَكَةً»؛ لأنّها يرجى بها زيادة الخير والثّواب.

«طَيِّبَةً»: تطيب بها نفس المستمع.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٥]: وفي رواية أبي الجارود، عن أبي جعفر ــ عليه السّلام ــ، قال: يقول: إذا دخل الرّجل منكم بيته، فإن كان فيه أحد، يسلّم عليهم. وإن لم يكن فيه أحد، فليقل: السّلام علينا من عند ربّنا. يقول ٱلله ــ عزّ وجلّ ــ: «تحيّة من عندٱلله مباركة طيّبة».

وقيل[٦]: إذا لم ير الدّاخل بيتاً أحداً فيه، يقول: السّلام عليكم ورحمة ٱلله، يقصد به الملكين اللذين عليه شهود.

وفي جوامع الجامع[٧]: وصفها بالبركة والطّيب، لأنّها دعوة مؤمن لمؤمن يرجو[٨] بها من ٱلله زيادة الخير وطيب الرّزق. ومنه قوله ــ عليه السّلام ــ: سلّم علىٰ أهل بيتك، يكثر خير بيتك.

وفي كتاب الخصال[٩]، فيما علّم أمير المؤمنين ــ عليه السّلام ــ أصحابه من الأربعائة

---

١ ــ معاني الاخبار/١٦٢-١٦٣ ح ١.
٢ ــ من م.
٣ ــ م: سلام.
٤ ــ م: من أمره.
٥ ــ تفسير القمي ٢/١٠٩.
٦ ــ نفس المصدر.
٧ ــ جوامع الجامع/٣١٩.
٨ ــ المصدر: يُرجىٰ.
٩ ــ الخصال/٦٢٦.

٣٥٤ ـــــــ

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[١]: قال عليّ بن إبراهيم ــ رحمه ٱلله ــ في قوله ــ عزّ وجلّ ــ: «إنّما المؤمنون ٱلّذين آمنوا بالله ورسوله ــ إلىٰ قوله تعالىٰ: ــ حتّىٰ يستأذنوه»:

فإنّها نزلت في قوم كانوا إذا جمعهم رسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ لأمر من الأمور، في بعث يبعثه أو في حرب قد حضرت يتفرّقون بغير إذنه. فنهاهم ٱلله ــ عزّ وجلّ ــ عن ذلك.

وقوله ــ عزّ وجلّ ــ: «فإذا ٱستأذنوك لبعض شأنهم فَأذن لمن شئت منهم»، قال: نزلت في حنظلة بن أبي عيّاش. وذلك أنّه تزوّج في اللّيلة ٱلّتي كان[٢] في صبيحتها حرب أُحد، فاستأذن رسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ أن يقيم عند أهله. فأنزل ٱلله ــ عزّ وجلّ ــ هذه الآية: «فأذن لمن شئت منهم».

فأقام عند أهله، ثمّ أصبح وهو جنب. فحضر القتال وٱستشهد. فقال رسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ: رأيت الملائكة تغسل حنظلة بماء المزن، في صحائف فضّة بين السّماء والأرض. فكان يُسمّىٰ «غسيل الملائكة».

«وَٱسْتَغْفِرْ لَهُمُ ٱللّهَ» بعد الإذن.

فإنّ الاستئذان ــ ولو لعذر ــ قصور لأنّه تقديم لأمر الدّنيا علىٰ أمر الدّين.

«إِنَّ ٱللّهَ غَفُورٌ» لفرطات العباد، «رَحِيمٌ (٦٢)» بالتّستر عليهم.

«لاَ تَجْعَلُوا دُعَآءَ ٱلرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَآءِ بَعْضِكُمْ بَعْضاً»:

[قيل[٣]: لا تقيسوا دعاءه إيّاكم علىٰ دعاء بعضكم بعضاً][٤] في جواز الإعراض والمساهلة في الإجابة والرّجوع بغير إذن، فإنّ المبادرة إلىٰ إجابته واجبة، والمراجعة بغير إذنه محرّمة.

وقيل[٥]: لا تجعلوا نداءه وتسميته كنداء بعضكم بعضاً باسمه، ورفع الصّوت به، والنّداء وراء الحجرة؛ ولكن بلقبه المعظّم ــ مثل: يا نبيّ ٱلله، و يا رسول ٱلله ــ مع التّوقير والتّواضع وخفض الصّوت.

---

١ ــ تفسير القمي ٢/١١٠.

٢ ــ ليس في المصدر. وفي م: كانت.

٣ و ٤ ــ أنوار التنزيل ٢/١٣٦.

٥ ــ ليس في أ.

وقيل[1]: لا تجعلوا دعاءه عليكم كدعاء بعضكم علىٰ بعض، فلا تبالوا بسخطه؛ فإنّ دعاءه موجب.

وقيل[2]: لا تجعلوا دعاءه ربّه كدعاء [صغيركم كبيركم، يجيبه مرّة ويردّه أخرىٰ؛ فإنّ دعاءه مستجاب.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[3] ـ رحمه ٱلله ـ: وقوله ـ عزّ وجلّ ـ: «لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء] [4] بعضكم بعضاً». قال: لا تدعوا رسول ٱلله ـ صلّى ٱلله عليه وآله ـ كما يدعو بعضكم بعضاً.

وفي رواية أبي الجارود[5]، عن أبي جعفر ـ عليه السّلام ـ في قوله ـ عزّ وجلّ ـ: «لا تجعلوا دعاء الرّسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً»، يقول: لا تقولوا «يا محمّد» ولا «يا أبا القاسم»؛ لكن قولوا: يا نبيّ ٱلله، ويا رسول ٱلله.

وفي كتاب المناقب لابن شهرآشوب[6]: القاضي [أبو محمد الكرخي في كتابه، عن الصادق ـ عليه السلام ـ:] [7] قالت فاطمة ـ عليها السلام ـ: لمّانزلت «لا تجعلوا دعاء الرّسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً»، هبتُ رسول ٱلله ـ صلّى ٱلله عليه وآله ـ أن أقول له: يا أبه. فكنت أقول: يا رسول ٱلله. فأعرض عنّي مرّة، أو ثنتين، أو ثلاثاً. ثمّ أقبل عليَّ، فقال: يا فاطمة! إنّها لم تنزل فيك، ولا في أهلك، ولا في نسلك. أنت منّي وأنا منك. إنّمانزلت في أهل الجفاء والغلظة من قريش، أصحاب البذخ والكبر. قولي: يا أبه؛ فإنّها أحيىٰ للقلب، وأرضىٰ للرّبّ.

«**قَدْ يَعْلَمُ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ**»: يخرجون قليلاً قليلاً من الجماعة. ونظير تسلّل: تدرّج وتدخّل.

«**لِوَاذاً**»: ملاوذة بأن يستتر بعضهم ببعض، حتّىٰ يخرج. أو: يلوذ بمن يؤذن له، فينطلق معه كأنّه تابِعه.

وٱنتصابه على الحال.

---

١ و ٢ ـ نفس المصدر والموضع.

٣ ـ تفسير القمي ٢/ ١١٠.

٤ ـ ما بين المعقوفتين ليس في م.

٥ ـ تفسير القمي ٢/ ١١٠.

٦ ـ المناقب ٣/ ٣٢٠.

٧ ـ من المصدر.

وقرئ[1] بالفتح.

«فَلْيَحْذَرِ ٱلَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ»: يخالفون أمره بترك مقتضاه، ويذهبون سمتاً خلاف سمته. و«عن» لتضمّنه معنى الإعراض. أو: يصدّون عن أمره دون المؤمنين. من خالفه عن الأمر: إذا صدّ عنه دونه.

وحذف المفعول، لأنّ المقصود بيان المخالف والمخالف عنه. والضّمير لله؛ فإنّ الأمر له في الحقيقة. أو للرّسول؛ فإنّه المقصود بالذّكر.

«أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ»: محنة في الدّنيا.

«أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٦٣)» في الآخرة.

واستُدِلّ به على أنّ الأمر للوجوب. فإنّه يدلّ على أنّ ترك مقتضى الأمر، مقتضٍ لأحد العذابين. فإنّ الأمر بالحذر عنه يدلّ على خشية المشروط بقيام المقتضى له. وذلك يستلزم الوجوب.

وفي الكافي[2]: محمّد بن يحيىٰ، عن أحمد بن محمّد، عن ٱبن محبوب، عن حسين بن عمر بن يزيد، عن أبيه قال: ٱشتريت إبلاً وأنا بالمدينة مقيم، فأعجبتني إعجاباً شديداً. فدخلت على أبي الحسن الأوّل ــ عليه السّلام ــ فذكرتها له. فقال: مالك وللابل!؟ أما علمت أنّها كثيرة المصائب!؟ قال: فمن إعجابي بها أكريتها، وبعثت بهامع غلمان لي إلىٰ الكوفة. قال: فسقطت كلّها. فدخلت عليه، فأخبرته. قال: «فليحذر ٱلّذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم».

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[3]: ثمّ قال ــ جلّ ذكره ــ: «فليحذر ٱلّذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة» [يعني بليّة][4]. «أو يصيبهم عذاب أليم». قال: القتل.

وفيه أيضاً[5]: قال ٱلله ــ تبارك وتعالىٰ ــ: «فليحذر ٱلّذين يخالفون عن أمره»؛ أي: يعصون أمره، «أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم».

وفي جوامع الجامع[6]: وعن جعفر بن محمّد ــ عليهما السّلام ــ: يُسلَّط عليهم سلطان

---

١ ــ أنوار التنزيل ٢/١٣٦.
٢ ــ الكافي ٦/٥٤٣، ح ٧.
٣ ــ تفسير القمي ٢/١١٠.
٤ ــ ليس في ن.
٥ ــ نفس المصدر والموضع.
٦ ــ جوامع الجامع/٣٢٠.

٣٥٨ ـــــــ

تَفْسِيْرُ
سُوْرَةِ الفُرْقَان

سورة الفرقان

مكّيّة وهي سبع وسبعون آية

بِسْمِ ٱللهِ ٱلرَّحْمٰنِ ٱلرَّحِيمِ

في كتاب ثواب الأعمال[1]، بإسناده عن أبي الحسن -عليه السّلام- قال: يا ابن عمّار! لا تدع قراءة سورة «تبارك ٱلّذي نزّل الفرقان علىٰ عبده». فإنّ من قرأها في كلّ ليلة، لم يعذّبه ٱلله أبداً، ولم يحاسبه. وكان منزله في الفردوس الأعلىٰ.

وفي مجمع البيان[2]: أُبيّ بن كعب، قال: قال رسول ٱلله - صلّى ٱلله عليه وآله -: من قرأ سورة الفرقان، بُعِث يوم القيامة وهو مؤمن. «أنّ السّاعة آتية لاريب فيها وأنّ ٱلله يبعث من في القبور».[3]

«تَبَارَكَ ٱلَّذِي نَزَّلَ ٱلْفُرْقَانَ عَلَىٰ عَبْدِهِ». تكاثر خيره. من البركة، وهي كثرة الخير. أو: تزايد علىٰ كلّ شيء، وتعالىٰ عنه في صفاته وأفعاله. فإنّ البركة تتضمّن معنىٰ الزّيادة. وترتيبه علىٰ تنزيل القرآن، لما فيه من كثرة الخير، أو لدلالته علىٰ تعاليه. أو: دام. من بروك الطّير علىٰ الماء. ومنه: البركة، لدوام الماء فيها. وهو لايُستعمَل إلاّ لله، ولايُتصرَّف فيه.

والفرقان: مصدر فرق بين الشيئين: إذا فصل بينهما. سُمّي به القرآن، لفصله بين الحقّ والباطل بتقريره، أو المحقّ والمبطل بإعجازه، أو لكونه مفصولاً بعضه عن بعض في

١ــ ثواب الأعمال/١٣٥ ــ ١٣٦، ح ١.

٢ــ مجمع البيان ١٥٩/٤.

٣ــ الحجّ/٧.

الإنزال.

وفي كتاب علل الشّرائع[1] بإسناده إلىٰ [عبدالله بن][2] يزيد بن سلام أنّه سأل رسول الله ـ صلّى الله عليه وآله ـ فقال له: لم سُمّي الفرقان فرقاناً؟ قال: لأنّه متفرّق الآيات والسّور، أُنزلت في غير الألواح؛ وغيره ــ من الصّحف والتّوراة والإنجيل والزّبور ــ أُنزِلت كلّها جملة في الألواح والورق. والحديث طويل: أخذت منه موضع الحاجة[3].

وقرئ[4]: «علىٰ عباده». وهم: الرّسول ـ صلّى الله عليه وآله ـ وأمّته. كقوله: «لقد أنزلنا إليكم»[5]. أو: الأنبياء، علىٰ أنّ الفرقان اسم جنس للكتب السّماويّة.

«لِيَكُونَ»: العبد، أو الفرقان.

«لِلْعَالَمِينَ»: للجنّ والإنس.

«نَذِيراً (١)»: منذرال. أو: إنذارًا. كالنّكير بمعنى الإنكار.

وهذه الجملة وإن لم تكن معلومة، لكنّها لقوّة دليلها، أُجريت مجرى المعلوم، وجُعِلت صلة.

«الَّذِى لَهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ»:

بدل من الأوّل، أو مدح، مرفوع أو منصوب.

«وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا»: كزعم النّصارى.

«وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ»: كقول الثّنويّة.

أثبت له الملك مطلقاً. ونفىٰ مايقوم مقامه ومايقاومه فيه. ثمّ نبّه علىٰ مايدلّ عليه، فقال:

«وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ»: أحدثه إحداثاً، مراعي فيه التّقدير حسب إرادته؛ كخلقه الإنسان من موادّ مخصوصة وصور وأشكال معيّنة.

«فَقَدَّرَهُ تَقْدِيراً(٢)»: فقدّره وهيّأه لما أراد منه من الخصائص والأفعال؛ كتهيئة الإنسان للإدراك والفهم والنّظر والتّدبير واستنباط الصّنائع المتنوّعة ومزاولة الأعمال المختلفة إلىٰ غيرذلك: أو: فقدّره للبقاء إلىٰ أجل مسمّى.

وقد يُطلَق الخلق لمجرّد الإيجاد، من غير نظر إلىٰ وجه الاشتقاق، فيكون المعنى: وأوجد كلّ شيء فقدّرة في إيجاده، حتّىٰ لايكون متفاوتاً.

وفي عيون الأخبار،[1] بإسناده إلىٰ حمدان بن سليمان، قال: كتبت إلىٰ الرّضا- عليه السّلام- أسأله عن أفعال العباد، أمخلوقة أم غيرمخلوقة. فكتب- عليه السّلام-: أفعال العباد مقدّرة في علم الله ـ تعالىٰ ـ قبل خلق العباد بألفي عام.

وفيه[2]، في باب ماكتبه الرّضا- عليه السّلام- للمأمون من محض الإسلام وشرائع الدّين: وإنّ أفعال العباد مخلوقة لله ـ تعالىٰ ـ خلق تقدير، لاخلق تكوين. والله خالق كلّ شيء. ولانقول بالجبر والتّفويض.

وفيه[3]، عن الرّضا- عليه السّلام- بإسناده، قال: قال رسول الله- صلّى الله عليه وآله-: إنّ الله ـ عزّوجلّ ـ قدّر المقادير، ودبّر التّدابير، قبل أن يخلق آدم بألفي عام.

وفي كتاب الخصال[4] مرفوع إلىٰ عليّ- عليه السّلام- قال: الأعمال علىٰ ثلاثة أحوال: فرائض، وفضائل، ومعاصي. فأمّا الفرائض، فبأمر الله، وبرضا الله، وبقضاء الله وتقديره ومشيئته وعلمه ـ عزّوجلّ. وأمّا الفضائل، فليس[5] بأمر الله؛ ولكن برضا الله، وبقضائه[6]، [وبقدرالله][7] بمشيئة الله، وبعلم الله. وأمّا المعاصي، فليست بأمر الله؛ ولكن بقضاء الله، وبقدر الله، وبمشيئته وبعلمه. ثمّ يعاقب عليها.

عن الأعمش[8]، عن جعفربن محمّد ـ عليهما السّلام ـ قال: هذه شرائع الدّين

---

١ ـ عيون أخبار الرضا- عليه السّلام- ١/١١٢، ح ٣٤.

٢ ـ نفس المصدر ٢/١٢٣، ح ١.

٣ ـ نفس المصدر ١/١١٦، ح ٣٩؛ وج ٢/٣٠، ح ٤٤.

٤ ـ الخصال/١٦٨، ح ٢٢١. والخبر في المصدر مسند.

٥ ـ المصدر: فليست.

٦ ـ المصدر: بقضاء الله.

٧ ـ من م.

٨ ـ نفس المصدر/٦٠٨، ح ٩.

ـــ إلىٰ أن قال ـ عليه السّلام ـ: وأفعال العباد مخلوقة، خلق تقدير، لاخلق تكوين. وٱلله خالق كلّ شيء. ولانقول بالجبر والتّفويض.

وفي أصول الكافي[1]: عليّ بن محمّدبن عبدالله، عن أحمدبن أبي عبدالله، عن أبيه، عن محمّدبن سليمان الدّيلميّ، عن عليّ بن إبراهيم الهاشميّ، قال:

سمعت أبا الحسن موسىٰ بن جعفر ـ عليه السّلام ـ يقول: لايكون شيء إلاّ ماشاءٱلله، وأراد، وقدّر، وقضى:

قلت: ما معنىٰ شاء؟ قال: ٱبتداء الفعل.

قلت: ما معنىٰ قدّر؟ قال: تقدير الشّيء من طوله وعرضه.

قلت: ما معنىٰ قضىٰ؟ قال: إذا قضىٰ، أمضاه. فذلك ٱلّذي لامردّ له.

عليّ بن إبراهيم[2]، عن محمّدبن عيسىٰ، عن يونس بن عبدالرّحمٰن، عن أبان، عن أبي بصير قال:

قلت لأبي عبدٱلله ـ عليه السّلام ـ: شاء وأراد وقدّر وقضى؟ قال: نعم.

قلت: وأحبّ؟ قال: لا.

قلت: وكيف شاء وأراد وقدّر وقضى ولم يحبّ؟ قال: هكذا خرج إلينا.

الحسين[3] بن محمّد[4] [عن معلّى بن محمّد][5]، قال: سُئِل العالم ـ عليه السّلام ـ: كيف علم ٱلله؟ قال:

علم، وشاء، وأراد، وقضىٰ، وقدّر[6]، وأمضىٰ. فأمضىٰ ماقضىٰ، وقضىٰ ماقدّر. وقدّرما أراد. فبعلمه كانت المشيئة. وبمشيئته كانت الإرادة. وبإرادته كان التّقدير. وبتقديره كان القضاء. وبقضائه كان الإمضاء. والعلم متقدّم على المشيّة، والمشيئة ثانية، والإرادة ثالثة، والتّقدير واقع على القضاء بالإمضاء.

فللّه ـ تبارك وتعالىٰ ـ البداء فيما علم، متىٰ شاء، وفيما أراد لتقدير الأشياء. فإذا وقع القضاء بالإمضاء، فلا بداء.

فالعلم في المعلوم قبل كونه. والمشيئة في المشاء قبل عينه. والإرادة في المراد قبل

---

١ ـ الكافي ١/١٥٠ ح ١.

٢ ـ نفس المصدر، ح ٢.

٣ ـ س، أ: الحسن

٤ ـ نفس المصدر/١٤٨ ـ ١٤٩، ح ١٦.

٥ ـ ليس في م.

٦ ـ المصدر: وقدّر وقفىٰ.

قيامه. والتقدير لهذه المعلومات، قبل تفصيلها وتوصيلها عياناً ووقتاً.

والقضاء بالإمضاء، هوالمبرم من المفعولات، ذوات الأجسام المدركات بالحواسّ، من ذوي لون وريح ووزن وكيل، ومادبّ ودرج من إنس وجنّ وطير وسباع، وغير ذلك ممّا يُدرَك بالحواسّ. فللّه —تبارك وتعالىٰ — فيه[1] البداء، ممّا لاعين له. فإذا وقع العين المفهوم المدرك، فلابداء.

وٱلله يفعل مايشاء. فبالعلم علم الأشياء قبل كونها. وبالمشيئة عرف صفاتها وحدودها، وأنشأها قبل إظهارها. وبالإراد ميّز أنفسها في ألوانها وصفاتها. وبالتقدير قدر أقواتها، وعرف أوّلها وآخرها. وبالقضاء أبان للنّاس أماكنها، ودلّهم عليها. وبالإمضاء شرح عللها وأبان أمرها. وذلك تقدير العزيز العليم.

وفي كتاب التوحيد[2]، عن أبي عبدٱلله— عليه السّلام — حديث طويل، وفيه يقول— عليه السّلام —: لاحاجة به إلىٰ شيء ممّا خلق، وخلقه جميعاً يحتاجون[3] إليه. وإنّما خلق الأشياء من غيرحاجة ولاسبب، ٱختراعاً وٱبتداعاً.

وبإسناده[4] إلىٰ عبدالرّحمٰن العذرميّ[5]، [عن أبيه عبدالرحمن][6] بإسناده، رفعه إلىٰ من قال: سمعت رسول ٱلله— صلّى ٱلله عليه وآله — يقول: قدّر ٱلله المقادير، قبل أن يخلق السّمٰوات والأرض، بخمسين ألف سنة.

وبإسناده[7] إلىٰ عليّ بن موسى الرّضا— عليه السّلام — عن أبيه، عن آبائه، عن عليّ —عليهم السّلام—، قال: قال رسول ٱلله— صلّى ٱلله عليه وآله —: إنّ ٱلله — عزّوجلّ — قدّر المقادير، ودّبر التّدابير، قبل أن يخلق آدم بألفي عام.

وبإسناده[8] إلىٰ أبي بصير، عن أبي عبدٱلله— عليه السّلام —أنّه قال: أفعال العباد مخلوقة، خلق تقدير، لاخلق تكوين. ومعنى ذلك أنّ ٱلله —تبارك وتعالىٰ — لم يزل عالماً بمقاديرها قبل كونها.

---

١ — م: فيما علم.

٢ — التوحيد/١٦٩ — ١٧٠، ح ٣.

٣ — المصدر: محتاجون.

٤ — نفس المصدر/٣٦٨، ح ٧.

٥ — كذا في جامع الرواة ١/٤٥٣. وفي ن، المصدر العرزمي.

٦ — من المصدر.

٧ — نفس المصدر/٣٧٦. ح ٢٢.

٨ — نفس المصدر/٤١٦، ح ١٥.

٣٦٦ ـــــــ

ومن كان كذلك، فبمعزل[١] عن الألوهيّة، لعرائه عن لوازمها وآتّصافه بما ينافيها.

وفيه تنبيه علىٰ أنّ إلاله، يجب أن يكون قادراً علىٰ البعث والجزاء.

«وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلاَّ إِفْكٌ»: كذب مصروف عن وجهه:

«ٱفْتَرَاهُ»: آختلقه.

«وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ»:

قيل[٢]: أي اليهود؛ فإنّهم يلقون إليه أخبار الأمم، وهو يعبّر عنها بعبارته.

وقيل[٣]: جبر[٤] ويسار وعداس. وقد سبق في قوله[٥]: «إنّما يعلّمه بشر».

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٦]: في رواية أبي الجارود، عن أبي جعفر — عليه السّلام — في قوله — عزّوجلّ — «إفك آفتراه»، قال: الإفك الكذب. «وأعانه عليه قوم آخرون»؛ يعنون أبافكيهة وحبراً وعداساً وعابساً مولىٰ حويطب.

«فَقَدْ جَآءُو ظُلْماً»: وهو جعل الكلام المعجز مختلقاً متلقّفاً من اليهود.

«وَزُوراً (٤)»: بنسبة ما هو بريء منه إليه.

وأتى وجاء، يُطلَقان بمعنى فعل، فيُعدّيان تعديته.

«وَقَالُوا أَسَاطِيرُ ٱلأَوَّلِينَ»: ما سطّره المتقدّمون.

«ٱكْتَتَبَهَا»: كتبها لنفسه. أو: أستكتبها.

وقرىء[٧] على البناء للمفعول، لأنّه أمّيّ، وأصله: آكتتبها كاتب له. فحُذِف اللاّم وأفضى الفعل إلى الضّمير، فصار: آكتتبها إيّاه كاتب. ثمّ حُذِف الفاعل، وبُني الفعل للضّمير، فآستتر فيه.

«فَهِيَ تُمْلَىٰ عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلاً (٥)»: ليحفظها؛ فإنّه أمّيّ لايقدر أن يكرّر من الكتاب. أو: ليكتب.

«قُلْ أَنْزَلَهُ ٱلَّذِي يَعْلَمُ ٱلسِّرَّ فِي ٱلسَّمَاوَاتِ وَٱلأَرْضِ»؛ لأنّه أعجزكم عن آخركم، بفصاحته وتضمّنه أخباراً عن مغيبات مستقبلة وأشياء مكنونة، لايعلمها إلاّ عالم الأسرار. فكيف تجعلونه أساطير الأوّلين!؟

---

١ ــ م: فيعزل.

٢ ــ ليس في ن.

٣ و ٤ ــ أنوار التنزيل ٢/١٣٨.

٥ ــ النحل/١٠٣.

٦ ــ تفسير القمي ٢/١١١.

٧ ــ أنوار التنزيل ٢/١٣٨.

٣٦٨ ـــــــ

للدّهاقين والمياسير، فيتعيّش بريعه.[١]

«وَقَالَ ٱلظَّالِمُونَ»:

وضع الظّالمون موضع ضميرهم، تسجيلاً عليهم بالظّلم فيما قالوه.

«إِنْ تَتَّبِعُونَ»: ماتتّبعون.

«إِلَّا رَجُلاً مَسْحُوراً(٨)»: سُحِر، فغُلِب علىٰ عقله.

وقيل:[٢] ذاسحر، وهو الرّئة، أي بشراً لاملكاً.

وفي كتاب الآحتجاج[٣] للطّبرسيّ ـ رحمه ٱلله ـ عن أبي محمّد الحسن العسكريّ ـ عليه السّلام ـ أنّه قال:

قلت لأبي، عليّ بن محمّد ـ عليهما السّلام ـ: هل كان رسول ٱلله ـ صلّى ٱلله عليه وآله ـ يناظر اليهود والمشركين إذا عاتبوه ويحاجّهم؟ قال: مراراً كثيرة. وذلك أنّ رسول ٱلله ـ صلّى ٱلله عليه وآله ـ كان قاعداً ذات يوم بمكّة، بفناء الكعبة. فابتدأ عبدٱلله بن أبي أميّة المخزوميّ، فقال: يا محمّد [صلّى ٱلله عليه وآله]! لقد ٱدّعيت دعوى عظيمة، وقلت مقالاً هائلاً! زعمت أنّك رسول ربّ العالمين[٤]؛ وماينبغي لربّ العالمين وخالق الخلق أجمعين، أن يكون مثلك رسوله بشراً مثلنا؛ تأكل كما نأكل، وتمشي في الأسواق كما نمشي!؟ فقال رسول ٱلله ـ صلّى ٱلله عليه وآله ـ: ٱللّهمّ أنت السّامع لكلّ صوت، والعالم بكلّ شيء، تعلم ماقاله عبادك. فأنزل ٱلله عليه: يامحمّد «وقالوا مال لهذا الرّسول يأكل الطّعام ـ إلىٰ قوله: مسحوراً».

«ٱنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ ٱلْأَمْثَالَ»؛ أي: قالوا فيك الأقوال الشّاذّة، وٱخترعوا لك الأحوال النّادرة.

«فَضَلُّوا» عن الطّريق الموصل إلىٰ معرفة خواصّ النّبيّ ـ صلّى ٱلله عليه وآله ـ، والمميّز بينه وبين المتنبيّ، فخبطوا خبط عشواء.

«فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلاً(٩)»: إلى القدح في نبوّتك، أو إلى الرّشد والهدىٰ.

---

١ ـ الرَّيْعُ: فضل كلّ شيء.
وفي الأقتصاد السّياسيّ: الجزء الّذي يؤدّيه المستأجر إلى المالك من غلّة الأرض مقابل ٱستغلال قواها الطّبيعيّة الّتي لا تقبل الهلاك.

٢ ـ أنوار التنزيل ٢/١٣٩.

٣ ـ الاحتجاج ١/٢٩-٣٠.

٤ ـ المصدر: رسول الله.

٣٧٠ ـــــــ

وإن أتاه خليل يوم مسألة يقول لاغائب مالي ولاحرم[1]

ويجوز أن يكون آستئنافاً بوعده، مايكون له في الآخرة.

وقرئ[2] بالنّصب علىٰ أنّه جواب بالواو.[3]

وفي كتاب الآحتجاج[4] للطّبرسي —رحمه آلله— متّصلاً بقوله إلىٰ قوله: «مسحوراً»:

ثمّ قال آلله تعالىٰ: «آنظر كف ضربوا لك الأمثال فضلّوا فلا يستطيعون سبيلاً»

ثمّ قال: يا محمّد «تبارك آلّذي إن شاء جعل لك خيراً من ذلك جنّات تجري من تحتها الأنهار ويجعل لك قصوراً». فقال له رسول آلله— صلّى آلله عليه وآله —:

يا عبدآلله! أمّا ماذكرت من أنّي آكل الطّعام كما تأكلون، وزعمت أنّه لايجوز لأجل هذا أن أكون للّه رسولاً؛ فإنّما الأمر لله، يفعل مايشاء، ويحكم مايريد، وهو محمود. وليس لك — ولا لأحد — الأعتراض بلِمَ وكيف. ألا ترىٰ أنّ آلله كيف أفقر بعضاً وأغنىٰ بعضاً!؟ وأعزّ بعضاً وأذلّ بعضاً!؟ وأصحّ بعضاً وأسقم بعضاً!؟ وشرّف بعضاً ووضع بعضاً!؟ وكلّهم ممّن يأكل الطّعام!

ثمّ ليس للفقراء أن يقولوا: لِمَ أفقرتنا وأغنيتهم!؟ ولا للوضعاء أن يقولوا: لِمَ [وضعتنا وشرّفتهم!؟ ولا للزّمناء[5] والضّعفاء أن يقولوا: لِمَ أزمنتنا وأضعفتنا وصحّحتهم!؟ ولا للأذلاّء أن يقولوا: لِمَ][6] أذللتنا وأعززتهم!؟ ولا لقباح الصّور أن يقولوا: لِمَ أقبحتنا[7] وجمّلتهم!؟

بل إن قالوا ذلك، كانوا علىٰ ربّهم رادّين، وله في أحكامه منازعين، وبه كافرين. ولكان جوابه لهم: أنا الملك الخافض الرّافع، المغني المفقر، المعزّ المذلّ، المصحّح المسقم. وأنتم العبيد، ليس لكم إلاّ التّسليم لي والانقياد لحكمي. فإن سلّمتم، كنتم عباداً مؤمنين.[8] وإن

---

١ ــ قوله: «خليل» من الخلّة وهي الفقر. ويقال: «مالي حرم» إذا كان لايعطىٰ منه.

٢ ــ نفس المصدر والموضع.

٣ ــ قوله: «وقرئ بالنّصب علىٰ أنّه جواب بالواو» فشبّه الشّرط والجزاء بالتّمنّي في عدم تحقّق وقوعها حال المشارطة. فكما يجوز نصب الفعل بعد التّمنّي، كذلك بعد الجزاء.

٤ ــ الاحتجاج ١/ ٣٠ ــ ٣٢. رواه عن الامام العسكري، عن الامام الهادى- صلوات الله عليها.

٥ ــ المصدر: للزّمنىٰ.

٦ ــ ليس في ن.

٧ ــ المصدر: قبّحتنا.

٨ ــ أ: عبادالله المؤمنين.

٣٧٢ ـــــــ

سورة الفرقان ـــ

١ و ٢ ــ مجمع البيان ٤/١٦٣.

٣ ــ أنوار التنزيل ٢/١٣٩.

٤ ــ من المصدر.

٥ ــ نفس المصدر و الموضع.

٦ ــ آل عمران/١٣٣، والحديد/٢١.

٧ ــ مجمع البيان ٤/١٦٣.

٣٧٤ ـــــــ

«قُلْ أَذَٰلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ ٱلْخُلْدِ ٱلَّتِي وُعِدَ ٱلْمُتَّقُونَ»:

الإشارة إلى العذاب. والآستفهام والتفضيل والترديد، للتقريع مع التهكّم. أو إلىٰ الكنز والجنّة، والرّاجع إلى الموصول محذوف.

وإضافة الجنّة إلى الخلد للمدح، أو للدّلال علىٰ خلودها، أو التّمييز عن جنّات الدّنيا.

«كَانَتْ لَهُمْ» في علم ٱلله أو اللّوح — أو لأنّ ما وعده ٱلله في تحقّقه كالواقع —

«جَزَآءً» على أعمالهم بالوعد،

«وَمَصِيراً (١٥)»: ينقلبون إليه.

ولايمنع كونها جزاءً لهم، أن ينفضّل بها علىٰ غيرهم برضاهم، مع جواز أن يراد بالمتّقين من يتّقي الكفر والتّكذيب، لأنّهم في مقابلتهم.

«لَهُمْ فِيهَا مَايَشَآءُونَ»: ما يشاؤونه من النّعيم.

ولعلّه تقصرهم كلّ طائف علىٰ مايليق برتبته من النّعيم؛ إذ الظّاهر أنّ النّاقص لايدرك شيئاً [ممّايدركه الكامل][1] بالتّشهّي. وفي تنبيه علىٰ أنّ كلّ المرادات لاتحصل إلاّ في الجنّة.

«خَالِدِينَ»:

حال من أحد ضمائرهم.

«كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ وَعْداً مَسْؤُولاً (١٦)».

الضّمير في «كان» لـ«مايشاؤون». والوعد: الموعود. أي: كان ذلك موعوداً، حقيقاً بأن يُسأل ويُطلب. أو مسؤولاً، سأله النّاس في دعائهم: «ربّنا وآتنا ماوعدتنا علىٰ رسلك»[2]، أو الملائكة بقولهم: «ربّنا وأدخلهم جنّات عدن التي وعدتهم».[3]

وما في «علىٰ» من معنى الوجوب، لامتناع الخلف في وعده. ولايلزم منه الإلجاء إلى الإنجاز فإنّ تعلّق الإرادة بالموعود، مقدّم على الوعد الموجب للإنجاز.

«وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ» للجزاء.

---

١ ــ من أنوار التنزيل ٢/١٤٠. وفي النسخ بدلها: والكلّ.

٢ ــ آل عمران/١٩٤.

٣ ــ غافر/٨.

٣٧٦ ـــــــ

تعالىٰ[١]: «وآتخذ آلله إبراهيم خليلاً». ومفعوله الثّاني «مِن أولياء». و«من» للتّبعيض. وعلى الأوّل، مزيدة لتأكيد النّفي.

«وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ وَآبَآءَهُمْ» بأنواع النّعم وطول أعمارهم بعد موت الأنبياء، فآستغرقوا في الشّهوات.

«حَتّىٰ نَسُوا آلذِّكْرَ» المنزل علىٰ الأنبياء.

«وَكَانُوا قَوْماً بُوراً(١٨)»: هالكين فاسدين.

مصدر وُصِف به. ولذلك يستوي فيه الواحد والجمع. أو جمع بائركعائذ وعوذ.

«فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ»:

آلتفات إلىٰ العبدة بالآحتجاج والإلزام، علىٰ حذف القول. والمعنى: قد كذّبكم المعبودون.

«بِمَا تَقُولُونَ»: في قولكم: إنّهم آلهة، وهؤلاء أضلّونا.

والباء بمعنى «في»، أو مع المجرور بدل من الضّمير.

وعن آبن كثير[٢] بالياء، أي: كذّبوكم بقولهم سبحانك ما كان ينبغي لنا.

«فَمَا يَسْتَطِيعُونَ»:

أي المعبودون.

وقرأ[٣] حفص بالتّاء علىٰ خطاب العابدين.

«صَرْفاً»: دفعاً للعذاب عنكم.

وقيل[٤]: حيلة، من قولهم «إنّه ليتصرّف» أي يحتال. «وَلاَ نَصْراً» يعينكم عليه.

«وَمَنْ يَظْلِمْ مِنْكُم»؛ أيّها المكلّفون.

«نُذِقْهُ عَذَاباً كَبِيراً(١٩)»؛ أي: النّار.

والشّرط، وإن عمّ كلّ من كفر أوفسق، لكنّه في آقتضاء الجزاء، مقيّد بعدم المزاحم وفاقاً، وهو التّوبة والإحباط بالطّاعة.

«وَمَآ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ آلْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ آلطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي آلأَسْوَاقِ»:

أي: إلاّ رسلاً إنّهم. فحذف الموصوف، لدلالة «المرسلين» عليه. وأقيمت الصّفة

---

١ ــ النساء/١٢٥.

٢ و ٣ و ٤ ــ نفس المصدر والموضع.

٣٧٨ ـــــــ

في البيت، يقول: [إنّ الله ـ عزّوجلّ ـ يقول][1]: إنّي قدجعلت عدوّكم لكم فتنة، فما تقولون؟ قالوا: نصبر ـ يا رسول الله ـ! لأمر الله، ومانزل من قضائه. حتّىٰ نقدم على الله ـ عزّوجلّ ـ ونستكمل جزيل ثوابه. فقد سمعناه يعدالصّابرين الخير كلّه.

فبكى رسول الله ـ صلّى الله عليه وآله ـ حتّىٰ سمع نحيبه[2] من خارج البيت. فنزلت هذه الآية: «وجعلنا بعضكم لبعض فتنة أتصبرون وكان ربّك بصيراً» أنّهم سيصبرون؛ أي: سيصبرون[3] كماقالوا ـ صلوات الله عليهم.

«وَقَالَ ٱلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ»: لايأملون

«لِقَآءَنَا»؛ بالخير؛ لكفرهم بالبعث. أو: لايخافون لقاءنا بالشّر، علىٰ لغة تهامة وهذيل يضعون الرّجاء موضع الخوف، إذا كان معه جحد. لأنّ من رجا شيئاً خاف فوته. فإنّه إذا لم يخف، كان يقيناً. ومن خاف شيئاً، رجا للخلاص منه. فوضع أحدهما موضع الآخر.

«لَوْلَا»: هلاّ **«أُنْزِلَ عَلَيْنَا ٱلْمَلَائِكَةُ»**؛ فيخبرونا بصدق محمّد ـ صلّى الله عليه وآله ـ.

وقيل[4]: فيكونون رسلاً إلينا.

«أَوْنَرَىٰ رَبَّنَا»؛ فيأمرنا بتصديقه واتّباعه.

«لَقَدِ ٱسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ»؛ حيث طلبوا إنزال الملائكة عليهم، كما على الأنبياء، واعتقدوا الله شيئاً يجوز رؤيته مثلهم.

«وَعَتَوْا»: و تجاوزوا الحدّ في الظّلم.

«عُتُوّاً كَبِيراً (٢١)»: بالغاً أقصىٰ مراتبه؛ حيث عاينوا المعجزات القاهرة، فأعرضوا عنها.

واللاّم جواب قسم محذوف. وفي الاستئناف بالجملة، حسن وإشعار بالتّعجّب من استكبارهم وعتوّهم.

«يَوْمَ يَرَوْنَ ٱلْمَلَائِكَةَ»: ملائكة الموت أو العذاب.

و «يوم» نُصِب باذكر، أو بمادلّ عليه.

---

١ ـ ليس في م.

٢ ـ كذا في المصدر. وفي النسخ: نعيجه.

٣ ـ س، أ، م، ن: يصبرون.

٤ ـ أنوار التنزيل ٢/١٤١.

٣٨٠ ـــــــ

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[١]: وأمّا قوله ـ عزّوجلّ ـ: «وقدمنا إلىٰ ماعملوا من عمل فجعلناه هباءً منثوراً»، فإنّه حدّثني أبي، عن النّضربن سويد، عن يحيى الحلبيّ، عن أبي حمزة الثّماليّ، عن أبي جعفر ـ عليه السّلام ـ قال:

يبعث الله ـ عزّوجلّ ـ يوم القيامة قوماً بين أيديهم نور كالقباطيّ[٢]، ثمّ يقول له: كن هباءً منثوراً. ثمّ قال: أما والله ـ يا أبا حمزة! ـ إنّهم كانوا ليصومون ويصلّون؛ ولكن كانوا إذا عرض لهم شيء من الحرام، أخذوه. وإذا ذُكر[٣] لهم شيء من فضل أميرالمؤمنين ـ عليه السّلام ـ أنكروه. قال: والهباء المنثور، هو الّذي تراه يدخل البيت في الكوّة مثل شعاع الشّمس.

وفي علل الشّرائع[٤]، بإسناده إلىٰ أبي إسحاق اللّيثيّ، عن الباقر ـ عليه السّلام ـ حديث طويل، يقول فيه أبوإسحاق بعد أن قال: وأجد من أعدائكم ومن ناصبيكم[٥] من يكثر من الصّلاة ومن الصّيام. ويخرج الزّكاة. ويتابع بين الحجّ والعمرة ويحضّ[٦] علىٰ الجهاد. ويأثر على البرّ وعلىٰ صلة الأرحام[٧]. ويقضي حقوق إخوانه. ويواسيهم من ماله. ويتجنّب شرب الخمر والزّنا واللّواط وسائر الفواحش. وأرى النّاصب ـ علىٰ ماهوعليه ممّا وصفته من أفعالهم ـ لواُعطي أحد [هم][٨] مابين المشرق والمغرب ذهباً وفضّة، أن يزول عن محبّة الطّواغيت وموالاتهم إلىٰ موالاتكم مافعل ولازال؛ ولوضُربت خياشيمه[٩] بالسّيوف فيهم، ولوقتل فيهم، ما ارتدع ولارجع. وإذا سمع أحدهم منقبة لكم وفضلاً، اشمأزّ من ذلك وتغيّر لونه ورئي كراهة ذلك في وجهه، بغضاً لكم ومحبّة لهم[١٠]!

قال: فتبسّم الباقر ـ عليه السّلام ـ ثمّ قال[١١]: يا إبراهيم، هاهنا هلكت العاملة النّاصبة: «تصلىٰ ناراً حامية تسقىٰ من عين آنية».[١٢] ومن ذلك قال ـ عزّوجلّ ـ: «وقدمنا

---

١ ـ تفسير القميّ ٢/١١٢ ـ ١١٣.

٢ ـ القباطيّ: جمع القبطيّة ـ بضمّ القاف وقدتُكسَر ـ: ثياب من كتّان تُنسبح بمصر منسوبة إلى القبط. (نقل من هامش نورالثقلين ٤/٩).

٣ ـ المصدر: عُرض.

٤ ـ علل الشرايع/٦٠٦ ـ ٦٠٧.

٥ ـ المصدر: «ومناصبيكم» بدل «من ناصبيكم».

٦ ـ المصدر: يحرض.

٧ ـ ن: الرحم.

٨ ـ من المصدر.

٩ ـ الخياشيم ـ جمع الخيشوم ـ أقصى الأنف.

١٠ ـ م: لغيركم.

١١ ـ م: وقال.

١٢ ـ الغاشية/٤ ـ ٥. وقبلها: «وجوهٌ يومئذ

إلىٰ ماعملوا من عمل فجعلناه هباء منثوراً».

وفي بصائر الدّرجات[1]: أحمد بن محمّد، عن عليّ بن الحكم، عن منصور[البرزج][2] عن سليمان بن خالد، عن أبي عبدالله ـ عليه السّلام ـ قال: سمعته يقول: إنّ أعمال العباد تُعرَض كلّ خميس علىٰ رسول الله ـ صلّى الله عليه وآله ـ. فإذا كان يوم عرفة، هبط الرّبّ ـ تبارك وتعالىٰ ـ. وهو قول الله ـ تبارك وتعالىٰ ـ: «وقدمنا إلىٰ ماعملوا من عمل فجعلناه هباء منثوراً». قال: أما والله أن كانت أعمالهم أشدّ بياضاً من القباطيّ، ولكن فقلت: جعلت فداك؛ أفعال من هذه؟

فقال: أعمال مبغضينا ومبغضي شيعتنا.

وفي أصول الكافي[3]: ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم، عن سليمان بن خالد قال: سألت أبا عبدالله ـ عليه السّلام ـ عن قول الله ـ عزّوجلّ ـ: «وقدمنا إلىٰ ماعملوا من عمل فجعلناه هباء منثوراً».

قال: أما والله أن كانت أعمالهم أشدّ بياضاً من القباطيّ، ولكن كانوا إذا عرض لهم حرام[4] لم يدعوه.

وفي الكافي[5]: عليّ بن محمّد، عن صالح بن أبي حمّاد، عن ابن أبي عمير، عن بعض أصحابه، عن أبي عبدالله ـ عليه السّلام ـ في قوله [ـ عزّوجلّ ـ: «وقدمنا إلىٰ ماعملوا من عمل فجعلناه هباء منثوراً» قال: أن كانت أعمالهم لأشدّ بياضاً من القباطيّ، فيقول الله][6] ـ عزّوجلّ ـ لها: كوني هباءً. وذلك أنّهم كانوا إذا شرع لهم الحرام، أخذوه.

«أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَراً»:

قيل[7]: مكاناً[8] يُستقرّ فيه في أكثر الأوقات للتّجالس والتّحادث.

«وَأَحْسَنُ مَقِيلاً (٢٤)»:

قيل[9]: مكاناً يُرد[10] إليه للاسترواح بالأزواج والتّمتّع بهنّ، تجوّزاً له من مكان

خاشعة عاملة ناصبة».

١ ـ بصائر الدرجات /٤٤٦، الجزء٩، الباب٤، ح١٥.

٢ ـ من المصدر.

٣ ـ الكافي ٨١/٢، ح ٥.

٤ ـ المصدر: الحرام.

٥ ـ الكافي ١٢٦/٥، ح ١٠.

٦ ـ ليس في أ.

٧ ـ أنوار التنزيل ١٤٢/٢.

٨ ـ المصدر: مكان.

٩ ـ انوار التنزيل ١٤٢/٢.

١٠ ـ المصدر: يؤوى.

القيلولة على التشبيه. أو لأنّه لايخلُ من ذلك غالباً، إذ لانوم في الجنّة، وفي أحسن رمز إلى مايتزيّن به مقيلهم من حسن الصّور وغيره من المحاسن.

ويحتمل أن يراد بأحدهما المصدر أو الزّمان، إشارة إلىٰ أنّ مكانهم وزمانهم أطيب مايُتخيَّل من الأمكنة والأزمنة. والتفضيل، إمّا لإرادة الزّيادة مطلقاً، أو بالإضافة إلىٰ ماللمترفين في الدّنيا.

وفي الكافي[1]: عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن عمرو بن عثمان؛ وعدّة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن أحمد بن محمّد بن [أبي نصر والحسن بن عليّ، جميعاً عن أبي جميلة مفضّل بن صالح، عن جابر عن عبدالأعلىٰ؛ وعليّ بن إبراهيم، عن محمّد بن][2] عيسىٰ، عن يونس، عن إبراهيم بن[3] عبدالأعلىٰ، عن سويد بن غفلة، قال: قال أمير المؤمنين - عليه السّلام -:

إنّ ابن آدم إذا كان في آخر يوم من أيّام الدّنيا، وأوّل يوم من أيّام الآخرة، مُثِّل له ماله وولده وعمله. فيلتفت إلىٰ ماله، فيقول: واللّه، إنّي كنت عليك لحريصاً[4] شحيحاً. فما لي عندك ؟ فيقول: خذ منّي كفنك.

قال: فيلتفت إلىٰ ولده، فيقول: واللّه إنّي كنت لكم محبّاً [وإنّي كنت لكم محامياً][5] فماذا لي عندكم؟ فيقولون: نؤدّيك إلىٰ حفرتك، نواريك فيها.

قال: فيلتفت إلىٰ عمله، فيقول: واللّه، إنّي كنت فيك لزاهداً وإن كنت عليَّ لثقيلاً. فماذا عندك ؟ فيقول: أنا قرينك في قبرك ويوم نشرك ؛ حتّىٰ أُعَرض أنا وأنت علىٰ ربّك.

قال: فإن كان للّه وليّاً، أتاه أطيب النّاس ريحاً، وأحسنهم رياشاً، وأحسنهم منظراً.[6] فيقول: أبشر بروح وريحان وجنّة نعيم، ومقدمك خير مقدم. فيقول له: من أنت؟ فيقول: أنا عملك الصّالح. ارتحل من الدّنيا إلى الجنّة. وإنّه ليعرف غاسله، ويناشد حامله أن يعجّله.

فإذا أُدخل قبره، أتاه ملكا القبر، يجرّان أشعارهما، ويخدّان الأرض بأقدامهما.

---

١ ــ الكافي ٣/٢٣١ ــ ٢٣٢ ح ١.
٢ ــ ليس في أ.
٣ ــ المصدر: عن.
٤ ــ المصدر: حريصاً.
٥ ــ من المصدر.
٦ ــ المصدر: أحسنهم منظراً وأحسنهم رياشاً.

أصواتها كالرّعد القاصف. وأبصارهما كالبرق الخاطف. فيقولان له: من ربّك؟ وما دينك؟ ومن نبيّك؟ فيقول: ٱلله ربّي. وديني الإسلام. ونبيّي محمّد ـ صلّى ٱلله عليه وآله وسلم ـ. فيقولان له: ثبّتك ٱلله فيما تحبّ وترضى. وهو قول ٱلله[1] ـ عزّوجلّ ـ: «يثبّت ٱلله ٱلّذين آمنوا بالقول الثّابت في الحياة الدّنيا وفي الآخرة».

ثمّ يفسحان له في قبره مدّ بصره. ثمّ يفتحان له باباً إلى الجنّة. ثمّ يقولان له: نم قرير العين، نوم الشّابّ النّاعم! فإن ٱلله ــ عزّوجلّ ــ يقول: «أصحاب الجنّة يومئذ خير مستقرّاً وأحسن مقيلاً».

والحديث طويل. أخذت منه موضع الحاجة.

وفيه دلالة علىٰ أنّ المستقرّ والمقيل في القبر، و«يومئذ» يوم دخوله.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[2]: وفي رواية أبي الجارود، عن أبي جعفر ــ عليه السّلام ــ في قوله ــ عزّوجلّ ــ «أصحاب الجنّة يومئذ خير مستقراً وأحسن مقيلاً». فبلغنا ــ وٱلله أعلم ــ أنّه إذا ٱستوى أهل النّار إلىٰ النّار، لينطلق بهم قبل أن يدخلوا النّار، فيقال لهم: ٱدخلوا إلىٰ ظلّ ذي ثلاث شعب من دخان النّار.[3] فيحسبون أنّها الجنّة. ثمّ يدخلون النّار أفواجاً، وذلك نصف النّهار. وأقبل أهل الجنّة فيما اشتهوا من التّحف؛ حتّىٰ يأتوا[4] منازلهم في الجنّة نصف النّهار. فذلك قول ٱلله ــ عزّوجلّ ــ: «أصحاب الجنّة يومئذ خير مستقرّاً وأحسن مقيلاً».

و في مجمع البيان[5]: روي عن أبي عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ، قال: لاينتصف ذلك اليوم[6]، حتّىٰ يقيل أهل الجنّة في الجنّة، وأهل النّار في النّار.

«وَيَوْمَ تَشَقَّقُ ٱلسَّمَآءُ»:

أصله تتشقّق، فخذفت التّاء وأدغمها[7] ٱبن كثير ونافع وٱبن عامر ويعقوب.

«بِٱلْغَمَامِ»:

قيل[8]: بسبب طلوع الغمام منها. وهو الغمام المذكور في قوله:[9] «هل ينظرون إلاّ أن

يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة».

وقيل[١]: المعنى تتشقّق السماء وعليها الغمام[٢]. كما يقال: ركب الأمير[٣] بسلاحه وخرج بثيابه؛ أي: وعليه سلاحه وثيابه.

«وَنُزِّلَ ٱلْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلاً (٢٥)»: في ذلك الغمام بصحائف أعمال العباد.

وقرأ[٤] ابن كثير: «وننزّل».

وقرىء:[٥] «ونزلت»، «وأنزل» [«ونزل»][٦]، «ونزّلُ الملائكة»[٧] بحذف نون الكلمة.

«ٱلْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ ٱلْحَقُّ لِلرَّحْمَٰنِ»: الثابت له. لأنّ كلّ مُلْك يبطل يومئذ، ولا يبقى إلاّ ملكه، فهو الخبر. و«للرّحمٰن» صلته، أو تبيين. و «يومئذ» معمول الملك، لا «الحقّ»؛ لأنّه متأخّر. أو صفة[٨]، والخبر «يومئذ» أو «للرّحمٰن».

«وَكَانَ يَوْماً عَلَى ٱلْكَافِرِينَ عَسِيراً (٢٦)»: شديداً.

وفي شرح الآيات الباهرة[٩]: قال محمّد بن العبّاس ــ رحمه الله ــ: حدّثنا محمّد بن الحسن بن عليّ، عن أبيه الحسن، عن أبيه، عليّ بن أسباط، قال: روى أصحابنا في قول الله ــ عزّوجلّ ــ «الملك»[١٠] يومئذ الحقّ للرّحمٰن». قال: إنّ الملك للرّحمٰن، اليوم، وقبل اليوم، وبعد اليوم. ولكن إذا اقام القائم ــ عليه السّلام ــ لم يُعبَد إلاّ الله ــ عزّوجلّ ــ.

«وَيَوْمَ يَعَضُّ ٱلظَّالِمُ عَلَىٰ يَدَيْهِ» من فرط الحسرة.

قيل[١١]: عضّ اليدين وأكل البنان وحرق الأسنان ونحوها، كنايات عن الغيظ والحسرة لأنّها من روادفها.

وقيل[١٢]: يأكل يديه حتّىٰ تذهبا إلىٰ المرفقين. ثمّ تنبتان. ولا يزال هكذا؛ كلّما نبتت يده، أكلها ندامة علىٰ مافعل.

---

١ ــ مجمع البيان ٤/١٦٧.

٢ ــ المصدر: غمام.

٣ ــ س، أ: الإمام.

٤ و ٥ ــ أنوار التنزيل ٢/١٤٣.

٦ ــ من المصدر.

٧ ــ قوله: «نزل الملائكة» بضمّ اللّام، وكان أصله «ننزّلُ الملائكة» بنصب الملائكة، حُذف النّون وضمّ النّون الباقية.

٨ ــ قوله: «صفة»؛ أي: فالحقّ صفة الملك، والخبر ما ذُكِر.

٩ ــ تأويل الآيات ١/٣٧٢ ح ٤.

١٠ ــ المصدر: الملك بالطّاعة.

١١ ــ أنوار التنزيل ٢/١٤٣.

١٢ ــ مجمع البيان ٤/١٦٨.

والمراد بالظّالم الجنس.

وقيل[1]: عقبة بن أبي معيط. كان يكثُر مجالسة النّبيّ ـ صلّى ٱلله عليه وآله ـ. فدعا رسول ٱلله ـ صلّى ٱلله عليه وآله ـ إلىٰ ضيافته. فأبى أن يأكل طعامه، حتّىٰ ينطق بالشّهادتين. ففعل. وكان أُبيّ بن خلف صديقه. فعاتبه وقال: صبأت!؟ فقال: لا، ولكن الى أن لايأكل[2] من طعامي وهو في بيتي. فاستحييت منه، فشهدت له. فقال: لاأرضى منك إلاّ أن تأتيه فتطأ قفاه، وتبزق في وجهه.

فوجده ساجداً في دار النّدوة. ففعل ذلك.[3] فقال ـ صلّى ٱلله عليه وآله ـ: لا ألقاك خارجاً من مكّة، إلاّ علوت رأسك بالسّيف. فأُسِر يوم بدر. فأمر عليّاً بقتله[4]. وطعن ـ صلّى ٱلله عليه وآله ـ أُبيّاً بأُحد في المبارزة. فرجع إلىٰ مكّة ومات.

وقال الضّحّاك[5]: لمّا بزق عقبة في وجه رسول ٱلله ـ صلّى ٱلله عليه وآله ـ عاد بزاقه في وجهه، فأحرق خدّيه. فكان أثر ذلك فيه، حتّىٰ مات.

«يَقُولُ يَالَيْتَنِي ٱتَّخَذْتُ مَعَ ٱلرَّسُولِ سَبِيلاً (٢٧)»: طريقاً إلى النّجاة، أو: طريقاً واحداً ـ وهو طريق الحقّ ـ ولم تتشعّب بي طرق الضّلالة.

وفي شرح الآيات الباهرة:[6] روى محمّد بن إسماعيل ـ رحمه ٱلله ـ بإسناده عن جعفر بن محمّد الطّيّار، عن أبي الخطّاب، عن أبي عبدٱلله ـ عليه السّلام ـ أنّه قال: وٱلله، ماكنّى ٱلله في كتابه حتّىٰ قال: «ياويتلىٰ ليتني لم أتّخذ فلاناً خليلاً». وإنّما هي في مصحف عليّ: يا ويلتىٰ ليتني لم أتّخذ الثّاني خليلاً. وسيظهر يوماً.

ويؤيّده ماروا ه محمّد بن جمهور[7]، عن حمّاد بن عيسىٰ، عن حريز، عن رجل، عن أبي جعفر ـ عليه السّلام ـ أنّه قال: «يوم يعضّ الظّالم علىٰ يديه ويقول ياليتني ٱتّخذت مع الرّسول سبيلاً يا ويلتىٰ ليتني لم أتّخذ فلاناً خليلاً. قال: يقول الأوّل للثّاني.

«يَاوَيْلَتَىٰ»:

وقرىء[8] بالياء، علىٰ الأصل.

---

١ ـ أنوار التنزيل ٢/١٤٣.

٢ ـ كذا في المصدر. وفي النسخ: يأكل.

٣ ـ في جميع النسخ بعدها: وأخذ رحم دابّة [دابته ـ ع] فألقاها بين كتفيه.

٤ ـ المصدر: فقتله.

٥ ـ مجمع البيان ٤/١٦٦.

٦ ـ تأويل الآيات ١/٣٧٤، ح ٨.

٧ ـ نفس المصدر، ح ٩.

٨ ـ أنوار التنزيل ٢/١٤٣.

«لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلاناً خَلِيلاً (٢٨)»: يعني: من أضلّه.

وفلان كناية عن الأعلام. كما أنّ هنا كناية عن الأجناس.

وفي شرح الآيات الباهرة[١]: قال محمّدبن العبّاس — رحمه الله —: حدّثنا أحمدبن القاسم، عن أحمدبن محمّد السّيّاريّ، عن محمّدبن خالد، عن حمّاد، عن حريز، عن أبي عبدالله — عليه السّلام — أنّه قال: قوله — عزّوجلّ —: «ياليتني اتّخذت مع الرّسول سبيلاً»، يعني عليّ بن أبي طالب.

وبالإسناد المذكور[٢] عن محمّدبن خالد، عن محمّدبن عليّ، عن محمّدبن فضيل، عن أبي حمزة الثّماليّ، عن أبي جعفر — عليه السّلام — في قوله — عزّوجلّ —: «ياليتني اتّخذت مع الرّسول سبيلاً»: يعني عليّ بن أبي طالب — عليه السّلام —.

وجاء في تفسير الإمام العسكري[٣] — عليه السّلام — بيان لذلك. قال العالم — عليه السّلام — عن أبيه، عن جدّه رسول الله — صلّى الله عليه وآله — قال:

ما من عبدو لاأمة أعطى بيعة أميرالمؤمنين عليّ — عليه السّلام — في الظّاهر ونكثها في الباطن وأقام علىٰ نفاقه، إلاّ وإذا جاءه ملك الموت لقبض روحه، تمثّل له إبليس وأعوانه، وتمثّلت له النّيران وأصناف عقاربها لعينيه وقلبه ومقاعده من مضايقها. وتمثّل له أيضاً الجنان ومنازله فيها، لوكان بقي علىٰ إيمانه ووفىٰ ببيعته. فيقول له ملك الموت:

انظر إلىٰ ملك[٤] الجنان الّتي لايقادر قدر سَرّائها وبهجتها وسرورها إلاّ الله ربّ العالمين، كانت معدّة لك. فلوكنت بقيت علىٰ ولايتك لأخ محمّد رسول الله — صلّى الله عليه وآله — كان إليها مصيرك يوم فصل القضاء. ولكن نكثت وخالفت، فتلك النّيران وأصناف عذابها وزبانيتها وأفاعيها الفاغرة أفواهها وعقاربها النّاصبة أذنابها وسباعها الشّائلة مخالبها وسائر أصناف عذابها، هُوَ لك وإليها مصيرك.

فعند ذلك يقول: «ياليتني اتّخذت مع الرّسول سبيلاً» وقبلت ما أمرني به والتزمت من موالاة عليّ[٥] ما ألزمني.

«لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ»:

---

١ — تأويل الآيات ١/٣٧٣ ح ٥.

٢ — نفس المصدر، ح ٦.

٣ — تفسير الامام عليه السلام/٤٤.

٤ — المصدر: تلك.

٥ — ع: من موالاته علىٰ.

٣٨٨ ـــ

قيل:[1] عن ذكر الله أوكتابه، أوموعظة الرّسول أوكلمة الشّهادة.

«بَعْدَ إِذْ جَآءَنِي»: إذ تمكّنت منه.

وفي كتاب الآحتجاج[2] للطّبرسيّ ـ رحمه الله ـ عن أميرالمؤمنين ـ عليه السّلام ـ حديث طويل، يقول فيه ـ عليه السّلام ـ لبعض الزّنادقة ـ وقد قال: ثمّ وارىٰ أسماء[3] من آغترّوفتن خلقه وضلّ وأضلّ. وكنّى عن أسمائهم في قوله: «ويوم يعضّ الظّالم علىٰ يديه يقول ياليتني آتّخذت مع الرّسول سبيلاً ياويلتىٰ ليتني لم أتّخذ فلاناً خليلاً لقد أضلّني عن الذّكر بعد إذجاءني». فمن هذا الظّالم آلّذي لم يذكر من آسمه ماذكر من أسماء الأنبياء؟ ـ:

ولم يكنّ عن أسماء الأنبياء تبّجراً[4] وتعذّرا، بل تعريفاً لأهل الآستبصار. إنّ الكناية عن أسماء ذوي الجرائر العظيمة من المنافقين في القرآن، ليست من فعله ـ تعالى ـ وإنّها من فعل المغيّرين والمبدّلين آلّذين جعلوا القرآن عضين واعتاضوا الدّنيا من الدّين.

«وَكَانَ ٱلشَّيْطَانُ»؛ يعني: الخليل المضلّ. أو: إبليس؛ لأنّه حمله علىٰ ضلالته ومخالفة الرّسول. أو: كلّ من تشيّطن من جنّ وإنس.

«لِلإِنْسَانِ خَذُولاً (٢٩)»: يواليه، حتّىٰ يؤدّيه إلىٰ الهلاك، ثمّ يتركه ولاينفعه. فعول من الخذلان.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[5]: حدّثنا محمّدبن همام قال: حدّثنا جعفربن محمّدبن مالك، عن محمّدبن حمدان، عن محمّدبن سنان، عن يونس بن ظبيان، عن أبي عبدالله ـ عليه السّلام ـ قال:

سألته عن قول الله[6] ـ عزّوجلّ ـ «ويوم تشقّق السّماء بالغمام»، قال: الغمام أميرالمؤمنين ـ عليه السّلام ـ. وقوله «يوم يعضّ الظّالم علىٰ يديه يقول ياليتني آتّخذت مع الرّسول سبيلاً». قال أبوجعفر ـ عليه السّلام ـ: يقول: ياليتني آتّخذت مع الرّسول سبيلاً عليّاً وليّاً. «ياويلتىٰ ليتني لم أتّخذ فلانا خليلاً»؛ يعني: الثّاني. «لقد أضلّني عن الذّكر بعد إذجاءني»؛ يعنيّ الولاية. «وكان الشّيطان» وهوالثّاني «للإنسان خذولاً».

---

١ ـ أنوار التنزيل: ١٤٣/٢.

٢ ـ الاحتجاج ج ٢٤٥/١ و ٢٤٩.

٣ ـ المصدر: اسم.

٤ ـ البجر: العيب.

٥ ـ تفسير القمى ١١٣/٢ بتقديم وتأخير.

٦ ـ الفرقان/٢٥.

وفي روضة الكافي[١] خطبة لأمير المؤمنين — عليه السّلام — وهي خطبة الوسيلة، يقول فيها — عليه السّلام —:

فيَّ مناقب لوذكرتها، لعظم بها الآرتفاع، فطال لها الاستماع. ولئن تقمّصها[٢] دوني الأشقيان[٣]، ونازعاني فيما ليس لهما بحقّ، وركباها ضلالة واعتقداها جهالة، فلبئس ماعليه وردا. ولبئس مالأنفسهما مهّدا. يتلاعنان في دورهما ويتبرّأ كلّ (واحد)[٤] منهما من صاحبه. يقول لقرينه إذا ألتقيا: «ياليت بيني وبينك بعد المشرقين فبئس القرين»[٥] فيجيبه الأشقىٰ علىٰ رئوثة[٦]: «ياليتني لم أتّخذك خليلاً لقد أضللتني عن الذّكر بعد إذجاءني وكان الشّيطان للإنسان خذولاً».

فأنا الذّكر ألّذي عنه ضلّ، والسّبيل ألّذي عنه مال، والإيمان ألّذي به كفر، والقرآن ألّذي إيّاه هُجر، والدّين ألّذي به كذّب، والصّراط ألّذي عنه نكب.[٧]

وفي تفسير العيّاشي[٨]: عن داودبن فرقد، عمّن أخبره، عن أبي عبدالله — عليه السّلام — قال: لوقرئ القرآن كما أُنزِل، لألفيتنا فيه مسمّين.

عن إبراهيم بن عمر[٩]، قال: قال أبوعبدالله — عليه السّلام —: [إنّ في القرآن مامضى، ومايحدث، وماهو كائن. كانت فيه أسماء الرّجال، فألقيت. وإنما الاسم الواحد منه في وجوه.][١٠] لاتحصىٰ. يعرف ذلك الوصاة.

وفي مجمع البيان[١١]: وقال أبوعبدالله — عليه السّلام —: ليس رجل من قريش، إلاّ وقد نزلت فيه آية أو آيتان تقوده إلىٰ جنّة أوتسوقه إلىٰ نار. تجري في مَنْ بعده. إن خيراً، فخير. وإن شرًّا، فشرّ.

«وَقَالَ ٱلرَّسُولُ»: محمّد — صلّى الله عليه وآله — يومئذ، أو في الدّنيا بثًّا إلىٰ الله:

---

١ — الكافي ٨/٢٧ — ٢٨، ح ٤.

٢ — أي: لبسها كالقميص.

٣ — كناية عن الأوّل والثاني.

٤ — من المصدر.

٥ — الزخرف/٣٨.

٦ — الرثاثة: البذاذة. ومن اللباس: البالي (من هامش نورالثقلين ٤/١٢).

٧ — أشار — عليه السّلام — إلى آيات عديدة: «وقال الرسول ياربّ إنّ قومي اتّخذوا هذاالقرآن مهجوراً» (الفرقان/٣٠)، «كلاّ بل تكذّبون بالدين» (الانفطار/٩) و «وإنّ الّذين لايؤمنون بالآخرة عن الصراط لناكبون» (المؤمن/٧٤).

٨ — تفسير العياشي ١/١٣، ح٤.

٩ — نفس المصدر/١٢ ح١٠.

١٠ — ليس في أ.

١١ — مجمع البيان ٤/١٦٦.

٣٩٠ ـــــــ

قال: قال أبوجعفر — عليه السّلام — قال رسول الله — صلّى الله عليه وآله —: أنا أوّل وافدعلى العزيز الجبّار يوم القيامة، وكتابه وأهل بيتي، ثمّ أمّتي. ثمّ أسألهم: مافعلتم بكتاب الله وبأهل بيتي؟

أبوعليّ الأشعريّ[١]، عن بعض أصحابه، عن الخشّاب، رفعه، قال: قال أبوعبدالله — عليه السّلام —:

لاوالله! لايرجع الأمر والخلافة إلىٰ آل أبي بكر وعمر أبداً، ولا إلىٰ بني أميّة أبداً، ولافي ولدطلحة والزّبير أبداً. وذلك أنّهم نبذوا القرآن، وأبطلوا السّنن، وعطّلوا الأحكام.

وقال رسول الله — صلّى الله عليه وآله —: القرآن هدىً من الضّلالة[٢]، وتبيان من العمىٰ، واستقالة من العثرة، ونور من الظّلمة، وضياء من الاحداث، وعصمة من الهلكة، ورشد من الغواية، وبيان من الفتن، وبلاغ من الدّنيا إلى الآخرة. وفيه كمال دينكم. وماعدل أحدمن القرآن، إلاّ إلى النّار.

ابن أبي عمير[٣]، عن إبراهيم بن عبدالحميد، عن يعقوب الأحمر، قال: قلت لأبي عبدالله — عليه السّلام —: إنّ عليَّ ديناً كثيراً، وقد دخلني ماكان القرآن يتفلّت[٤] منّي. فقال أبوعبدالله — عليه السّلام —:

القرآن: القرآن! إنّ الآية من القرآن والسّورة، لتجيء يوم القيامة، حتّىٰ تصعد ألف درجة، يعني في الجنّة. فتقول: لوحفظتني، لبلغت بك هاهنا.

أبوعليّ الأشعري،[٥] عن الحسن بن عليّ بن عبدالله، عن العبّاس بن عامر، عن الحجّاج الخشّاب، عن أبي كهمس[٦] الهيثم بن عبدالله[٧] قال: سألت أبا عبدالله — عليه السّلام — عن رجل قرأ القرآن ثمّ نسيه. فرددت عليه ثلاثاً: أعليه فيه حرج؟ قال: لا.

---

١ — نفس المصدر: ح ٨.

٢ — ن: الضلال.

٣ — نفس المصدر/٦٠٨، ح٣.

٤ — ع: ينفلت. وتفلّت الطّائر من الصّائد: تخلّص. وكأنّه أراد أنّه نسي ماحفظه من القرآن من شدّة مادخله من همّ الدّين (من هامش نورالثقلين٤/١٤). وفي نسخة ع: ينفلت.

٥ — نفس المصدر، ح ٥.

٦ — م: أبي كهمش.

٧ — كذا في المصدر، وجامع الرواة ٢/٣٢٠. وفي م: الهشيم بن حميد وفي س، أ: الهيثم بن عميد وفي سائر النسخ: الهشيم بن عبيد.

٣٩٢ ـــــــ

ذوي الفضل وكفر ذوي الكفر منه [وممّن وافقه على ظلمه وبغيه وشركه].[1]

ولقد علم الله ذلك منهم، فقال[2]: «إنّ الّذين يلحدون في آياتنا لايخفون علينا» —إلىٰ قوله عليه— عليه السّلام —: — وتركوا منه ماقدّروا أنّه لهم وهو عليهم، وزادوا فيه ماظهر تناكره وتنافره [وعلم الله أنّ ذلك يظهر ويبين، فقال: «ذلك مبلغهم من العلم»[3]. وانكشف لأهل الاستبصار عوارهم وإغراؤهم][4] والذي بدا في الكتاب من الإزراء على النّبيّ — صلّى الله عليه وآله — من فرية الملحدين.

«وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلاَ نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ»؛ أي: أنزل عليه. كخبره بمعنى أخبر. لئلاّ يناقض قوله:

«جُمْلَةً وَاحِدَةً»: دفعة واحدة؛ كالكتب الثّلاثة.

وهو اعتراض لاطائل تحته. لأنّ الاعجاز لايختلف بنزوله جملة أو متفرّقاً، مع أنّ للتّفريق فوائد. منها ما أشار إليه بقوله:

«كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ»؛ أي: كذلك أنزلناه مفرّقاً، لنقوّي بتفريقه فؤادك علىٰ حفظه وفهمه.

لأنّ حاله يخالف حال موسىٰ وداود وعيسى؛ حيث كان أمّيّاً، وكانوا يكتبون. فلو أُلقي عليه جمل تعنّىٰ[5] بحفظه. ولأنّ نزوله بحسب الوقائع، يوجب مزيد بصيرة. ولأنّه إذا نزل منجمّاً[6] وهو يتحدّى بكلّ نجم، فيعجزون عن معارضته زادذلك قوّة قلبه. ولأنّه إذا أتى به جبرئيل حالاً بعد حال، ثبّت به فؤاده. ومنها معرفة النّاسخ والمنسوخ. إلى غيرذلك.

و«كذلك» صفة مصدر محذوف، والإشارة إلىٰ إنزاله مفرّقاً، فإنّه المدلول عليه بقوله: «لولا نُزّل عليه القرآن جملة واحدة». ويحتمل أن يكون من تمام كلام الكفرة ولذلك وقف عليه فيكون حالاً، والإشارة إلى الكتب السّابقة. واللاّم على الوجهين، متعلّق بمحذوف.

«وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً (٣٢)»: وقرأناه عليك شيئاً بعد شيْء، علىٰ تؤدة وتمهّل.

---

١ ــ من المصدر.

٢ ــ فصلت/٤٠.

٣ ــ النجم/٣٠.

٤ ــ من المصدر.

٥ ــ تعنّى الأمر: تحمّله علىٰ مشقّة.

٦ ــ أي: مقسّطاً. من نجم المالَ ونحوه: أدّاه أقساطاً.

٣٩٤ ـــ
قيل[1]: في عشرين سنة أو ثلاث وعشرين. وأصل الترتيل في الأسنان، وهو تفليجها.

وفي مجمع البيان[2]: روي عن النبي ـ صلّى الله عليه وآله ـ أنّه قال: يا ابن عبّاس، إذا قرأت القرآن، فرتّله ترتيلاً. قال: وما الترتيل؟ قال: بيّنه تبييناً. ولا تنثره نثر الرّمل[3]. والاتهذّه هذّالشّعر. قفوا عندعجائبه. وحرّكوابه القلوب. ولايكون همّ أحدكم آخر السّورة.

وفي أصول الكافي[4]: عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن عليّ بن سعيد[5]، عن واصل بن سليمان، عن أبي عبدالله بن سليمان[6] قال: سألت أباعبدالله ـ عليه السّلام ـ عن قول الله ـ عزّوجلّ ـ: «ورتّل القرآن ترتيلاً». قال: قال أميرالمؤمنين ـ عليه السّلام ـ: بيّنه تبياناً. ولاتهذّه هذّالشّعر. ولا تنثره نثر الرّمل. ولكن أفرغوا[7] قلوبكم القاسية. ولايكن همّ أحدكم آخر السّورة.

«وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ»: سؤال عجيب ـ كأنّه مثل في البطلان ـ يريدون به القدح في نبوّتك، **«إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ»**: الدّامغ له في جوابه.

«وَأَحْسَنَ تَفْسِيراً (٣٣)»: وبما هو أحسن بياناً، أو معنًى من سؤالهم. أو: لايأتونك

---

١ ـ أنوار التنزيل ٢/١٤٤.

٢ ـ مجمع البيان ٤/١٧٠.

٣ ـ المصدر: الدقل.

٤ ـ الكافي ٢/٦١٤، ح ١.

٥ ـ المصدر: على بن معبد.

٦ ـ ع، م، س: سلمان.

٧ ـ المصدر: أفزعوا.

٨ ـ في هامش نسخة «م»، : ابن عيسىٰ عن الحسن بن عليّ، عن عبدالله بن البرقيّ وأبي أحمد، عن بعض اصحابنا، عن أبي عبدالله ـ عليه السّلام ـ قال: ينبغي للعبد إذا صلّىٰ أن يرتّل في قراءته. فإذا مرّ بآية فيها ذكر الجنّة وذكر النار، سأل الله الجنّة، وتعوّذ بالله من النّار.

وإذا مرّ بيا أيّها النّاس، أو يا ايّها الذين آمنوا يقول: لبيك ربّنا (التهذيب ٢/١٢٤، ح٤٧١)

بيان:

والتّرتيل حفظ الوقوف وبيان الحروف. كذا عن أميرالمؤمنين ـ عليه السّلام ـ من الوافي. والهذّة: سرعة القراءة أي لا تسرع فيه كما تسرع في قرأة الشعر ولا تفرّق كلماته بحيث لايكاد يجتمع كذرّات الرّمل. (الوافي ٢/٢٦٦).

وفي حديث ابن مسعود: أهذا كهذّا الشعر ونثراً كنثر الدقل بالنّصب على المصدر والاستفهام الإنكاريّ.

والدقل رديّ التمر ويابسه وماليس له اسم خاصّ فتراه ليبسه ورداءته لايجتمع. من الوافي (٢/٢٦٦).

بحال عجيبة يقولون: هلاّ كانت هذه حاله» إلاّ أعطيناك من الأحوال مايحقّ لك في حكمتنا وما هو أحسن كشفاً لما بُعثت له.

«**اَلَّذِينَ يُحْشَرونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ اِلَىٰ جَهَنَّمَ**»؛ أي: مقلوبين أو مسحوبين إليها. أو: متعلّقة قلوبهم بالسّفليّات، متوجّهة وجوههم إليها.

وفي مجمع البيان[1]: روى أنس قال: إنّ رجلاً قال: يا نبيّ اللّه، كيف يُحشَر الكافر علىٰ وجهه يوم القيامة؟ قال: إنّ الّذي أمشاه علىٰ رجلين[2] قادر علىٰ ان يمشيه علىٰ وجهه يوم القيامة. أورده البخاريّ في الصّحيح.

و روي عنه بطريق العامّة أيضاً[3] أنّه قال ــ صلّى اللّه عليه وآله ــ: يُحشَر النّاس يوم القيامة علىٰ ثلاثة أصناف: صنف علىٰ الدّوابّ، وصنف علىٰ الأقدام، وصنف على الوجوه.

وهو ذمّ منصوب أو مرفوع، أو مبتدأ خبره:

«**أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَاناً**»؛ أي: منزلاً و مصيراً.

«**وَأَضَلُّ سَبِيلاً (٣٤)**»؛ أي ديناً و طريقاً من المؤمنين.

وقيل[4]: المفضّل عليه هوالرّسول ــ صلّى اللّه عليه وآله وسلم ــ. وعلىٰ التّقديرين، فمعنى التّفضيل بحسب ما ظنّوه من أنّه والمؤمنين ضلاّل وشرّالمكان. كأنّه قيل: إنّ حاملهم علىٰ هذه الأسئلة تحقير مكانه وتضليل سبيله[5]. ولايعلمون حالهم، ليعلموا أنّهم شرّ مكاناً وأضلّ سبيلاً.

ويحتمل أن يكون المعنىٰ ــ واللّه أعلم ــ أُلئك شرّ مكاناً وأضلّ سبيلاً من سائرالكفّار، بناءً علىٰ ماسبق من الأخبار الدّالّة علىٰ أنّ المراد بهم منكرو الولاية.

ووصف السّبيل بالضّلال، من الإسناد المجازيّ للمبالغة.

«**وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى اَلْكِتَابَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيراً (٣٥)**»ــ يؤازره في الدّعوة و إعلاء الكلمة.

ولاينافي ذلك مشاركته في النّبوّة. لأنّ المشاركين في الأمر، متآزران عليه.

---

١ ــ مجمع البيان ٤/١٧٠.

٢ ــ م: الرجلين. المصدر: رجليه.

٣ ــ أنوار التنزيل ٢/١٤٤.

٤ ــ أنوار التنزيل ٢/١٤٤.

٥ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: تحقيرمكانهم وتضليل سبيلهم.

« فَقُلْنَا ٱذْهَبَا إِلَىٰ ٱلْقَوْمِ ٱلَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَتِنَا »؛ يعنى: فرعون وقومه.

« فَدَمَّرْنَاهُمْ تَدْمِيراً (٣٦) »؛ أي: فذهبا إليهم، فكذّبوهما، فدمّرناهم.

فاقتصر علىٰ حاشيتي القصّة، اكتفاءً بما هوالمقصود منها، وهو إلزام الحجة ببعثة الرّسول، واستحقاق التدمير بالتكذيب والتعقيب بالحكم[1] لا الواقوع.

وقرئ[2]: «فدمّرتهم».

وفي مجمع البيان[3]: «فدمّرانّهم» تدميراً» على التأكيد بالنون الثقيلة. روي ذلك عن علىّ ـ عليه السّلام.

وعنه: «فدمّراهم». و هذا كأنّه أمرٌ لموسىٰ و هارون ـ عليهما السّلام ـ أن يدمّراهم.

«وَقَوْمَ نُوحٍ لَمَّا كَذَّبُوا ٱلرُّسُلَ»: كذّبوا نوحاً ومن قبله، أو نوحاً وحده. ومن كذّب نبيّاً، فقد كذّب جميع الأنبياء.

«أَغْرَقْنَاهُمْ» بالطّوفان. وهو مجيء السّماء بماء منهمر، وتفجّر الأرض عيوناً، فالتقى الماء علىٰ أمرقد قدر[4].

«وَجَعَلْنَاهُمْ»: وجعلنا إغراقهم أو قصّتهم.

«لِلنَّاسِ آيَةً»: عبره.

«وَأَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ عَذَاباً أَلِيماً» (٣٧)».

يحتمل التعميم والتخصيص. فيكون وضعاً للظّاهر، موضع المضمر لهم تظليماً لهم.

« وَعَاداً وَثَمُودَاً»:

عطف علىٰ «هم» في «جعلناهم»، أوعلىٰ الظّالمين.

وقرىء[5]: «ثمود» علىٰ تأويل القبيلة.

« وَأَصْحَابَ ٱلرَّسِّ»:

قيل[6]: قوم كانوا يعبدون الأصنام. فبعث الله إليهم شعيباً، فكذّبوه. فبيناهم حول

الرّسّ ــ وهي البئرالغير المطويّة[١] ــ فآنهارت، فخُسِف بهم وبديارهم.

وقيل[٢]: قرية بفلج اليمامة، وكان فيها بقايا ثمود. فبُعِثَ إليهم نبيّ، فقتلوه. فهلكوا.

وقيل[٣]: الأخدود.

وقيل[٤]: بئر بأنطاكية، قتلوا فيها حبيب النّجّار.

وقيل[٥]: هم أصحاب حنظلة بن صفوان النّبيّ. آبتلاهم آلله بطيرعظيم، كان فيها من كلّ لون. وسمّوها عنقاء، لطول عنقها. وكانت تسكن جبلهم آلّذي يقال له فتح[٦] أو ضمخ[٧] تنقضّ كلىٰ صبيانهم، فتخطفهم إذا أعوزها الصّيد. ولذلك سُمّيت مغرباً. فدعا عليها حنظلة. فأصابتها الصّاعقة. ثمّ إنّهم قتلوه. فأهلكوا.

وقيل[٨]: إنّهم قوم كذّبوا نبيّهم ورسّوه، أي: دسّوه في بئر.

وفي عيون الأخبار[٩] بإسناده إلىٰ [عبدالسلام بن][١٠] صالح الهرويّ قال: حدّثنا عليّ بن موسىٰ الرّضا، عن اابيه موسىٰ بن جعفر، عن أبيه جعفربن محمّد، عن أبيه محمّدبن عليّ، عن أبيه عليّ بن الحسين، عن أبيه الحسين بن عليّ ــ عليهم السّلام ــ قال:

أتى عليّ بن أبي طالب ــ عليه السّلام ــ قبل مقتله بثلاثة أيّام، رجل من أشراف تميم يقال له عمر[١١]. فقال: يا أميرالمؤمنين، أخبرني عن أصحاب الرّسّ، في أيّ عصر كانوا؟ وأين كانت منازلهم؟ ومن كان ملكهم؟ وهل بعث آلله تعالىٰ إليهم رسولاً أم لا؟ وبماذا أُهلكوا!؟ فإنّي أجد في كتاب آلله ــ تعالى ــ ذكرهم، ولا أجد خبرهم.

فقال له عليّ ــ عليه السّلام ــ: لقد سألت[١٢] عن حديث ماسألني عنه أحدقبلك. ولا يحدّثك به أحد بعدي الاّ عنّي. وما في كتاب آلله ــ تعالى ــ آية، إلاّ وأنا [أعرفها و][١٣] أعرف تفسيرها، وفي أيّ مكان نزلت من سهل أو جبل، وفي أيّ وقت من ليل أونهار. وإنّ هنا[١٤] لعلماً جمّاً ــ وأشار إلىٰ صدره ــ ولكن طلاّبه يسير. وعن قليل تندمون لوفقدتموني[١٥].

---

١ ــ اي: الغير المبنيّة.

٢ ــ نفس المصدر والموضع.

٣ و ٤ و ٥ ــ نفس المصدر والموضع.

٦ ــ م: فخ.

٧ ــ س، أ، م: زنح. ن: زمخ. المصدر: دمخ.

٨ ــ أنوار التنزيل ٢/١٤٥.

٩ ــ عيون أخبار الرضا ــ عليه السّلام ــ ١/١٦٣-١٦٦، ح١.

١٠ ــ من المصدر.

١١ ــ م، ن، المصدر: عمرو.

١٢ ــ المصدر: سألتني.

١٣ ــ من المصدر.

١٤ ــ المصدر: ههُنا.

١٥ ــ المصدر: يندمون لوفقدونى.

كان من قصّتهم ــ بأخاتميم ــ أنّهم كانوا قوماً يعبدون شجرة صنوبر[١]، يقال لها «شاه درخت» كان يافث بن نوح غرسها على شفير عين، يقال لها «روشاب»[٢] كانت أنبتت لنوح ــ عليه السّلام ــ بعد الطّوفان وإنّما سُمّوا أصحاب الرّسّ، لانّهم رسّوا نبيّهم في الأرض، وذلك بعد سليمان بن داود ــ عليهما السّلام ــ.

وكانت لهم اثنتا عشرة قرية على شاطىء نهر، يقال له[٣] الرّس من بلاد المشرق. وبهم سُمّي ذلك النّهر. ولم يكن يومئذ في الأرض نهر أغزر منه ولا أعذب منه، ولاقرى أكثر ولا أعمر منها. تسمّى إحداهنّ «آبان»، والثّانية «آذر» والثّالثة «دي» والرّابعة «بهمن» والخامسة «إسفندار» والسّادسة «فروردين» والسّابعة «أردي بهشت» والثّامنة «خرداد» والتّاسعة «مرداد» والعاشرة «تير» والحادية عشرة «مهر» والثّانية عشرة «شهريور».

وكانت أعظم مدائنهم «إسفندار». وهي الّتي ينزلها ملكهم وكان يسمّى تركوذ[٤] بن غابور بن يارش بن سار بن نمرود بن كنعان فرعون إبراهيم ــ عليه السّلام ــ. وبها العين والصّنوبرة.

وقد غرسوا في كلّ قرية منها، حبّة من طلع تلك الصّنوبرة. فنبتت الحبّة، وصارت شجرة عظيمة. وحرّموا ماء العين والأنهار، فلايشربون منها والا أنعامهم. ومن فعل ذلك قتلوه، ويقولون: هوحياة آلهتنا، فلاينبغي لأحد أن ينقص من حياتها.

ويشربون هم وأنعامهم من نهرالرّس الّذي عليه قراهم. وقد جعلوا في كلّ شهرمن السّنة في كلّ قرية، عيداً يجتمع إليه أهلها. فيضربون على الشّجرة الّتي بها كِلّة[٥] من حرير، فيها من أنواع الصّور. ثمّ يأتون بشياه وبقر، فيذبحونها قرباناً للشّجرة، ويشعلون فيها النّيران بالحطب. فإذا سطع دخان تل الذّبائح وقُتارها[٦] في الهواء، وحال بينهم وبين النّظر إلى السّماء، خرّوا سجّداً للشّجرة[٧] ويبكون ويتضرّعون إليها أن ترضى عنه.

فكان الشّيطان يجيء فيحرّك أغصانها، ويصيح من ساقها صياح الصّبيّ: «إني[٨]

---

١ ــ المصدر: صنوبرة.

٢ ــ المصدر: دوشاب.

٣ ــ المصدر: لها.

٤ ــ م: تركون. ن: تركواذ.

٥ ــ الكِلّة: السّتر الرقيق، أو غشاء رقيق يخاط كالبيت يُتوقّى به من البعوض.

٦ ــ القُتار: الدّخان من المطبوخ.

٧ ــ المصدر: خرّوا للشجرة سجّداً.

٨ ــ المصدر: ويقول.

قدرضيت عنكم عبادي، فطيبوا نفساً وقرّوا عيناً». فيرفعون رؤوسهم عند ذلك. ويشربون الخمر ويضربون بالمعازف، ويأخذون الدّست بند. فيكون[1] على ذلك يومهم. ثمّ ينصرفون. وإنّما سمّت العجم شهورها بآبان ماه وآذرماه وغيرهما، اشتقاقاً من أسماء تلك القرى؛ لقول أهلها بعضهم لبعض: هذا عيد شهركذا، وعيد شهر كذا. حتّى إذا كان عيد [شهر][2] قريتهم العظمى، اجتمع عليها صغيرهم وكبيرهم.

فضربوا عند الصّنوبرة والعين، سرادقاً من ديباج عليه من أنواع الصّور له اثناعشر باباً، كلّ باب لأهل قرية منهم. ويسجدون للصّنوبرة خارجاً من السّرادق، ويقرّبون لها الذّبائح، أضعاف ما قرّبوا للشّجرة الّتي في قراهم. فيجيء إبليس عند ذلك، فيحرّك الصّنوبرة تحريكاً شديداً، ويتكلّم من جوفها كلاماً جهوريّاً، ويعدهم ويمنّيهم بأكثر ممّا وعدتهم ومنّتهم الشياطين كلّها. فيرفعون رؤوسهم من السّجود، وبهم من الفرح والنّشاط مالا يفيقون ولايتكلّمون من الشّرب والعزف. فيكونون على ذلك اثني عشر يوماً ولياليها بعدد أعيادهم سائر السّنة. ثمّ ينصرفون.

فلمّا طال كفرهم بالله — عزّوجلّ — وعبادتهم غيره، بعث الله — عزّوجلّ — إليهم نبيّاً من بني إسرائيل، من ولديهودا بن يعقوب. فلبث فيهم زماناً [طويلاً][3]، يدعوهم إلى عبادة الله — عزّوجلّ — و معرفته وربوبيّته، فلايتّبعونه.

فلمّا رأى شدّة تماديهم في الغيّ والضّلال، وتركهم قبول مادعاهم إليه من الرّشد والنّجاح، وحضر عيد قريتهم العظمى، قال: «ياربّ، إنّ عبادك أبوا إلاّ تكذيبي والكفربك. وغدوا يعبدون شجرة لا تنفع ولا تضرّ، فأيبس شجرهم أجمع. وأرهم قدرتك وسلطانك.».

فأصبح القوم، وقد يبس شجرهم، فهالهم، ذلك وفظع بهم، وصاروا فرقتين: فرقة قالت: سحرآلهتكم هذا الرّجل الّذي زعم[4] أنّه رسول ربّ السّماء والأرض إليكم، ليصرف وجوهكم عن آلهتكم إلى إلٰهه. وفرقة قالت: لا، بل غضبت آلهتكم حين رأت هذا الرّجل، يعيبها ويقع فيها ويدعوكم إلى عبادة غيرها. فحجبت حسنها وبهاءها، لكي تغضبوا عليه[5]

---

١ — المصدر: فيكونون.
٢ — من المصدر.
٣ — من المصدر.
٤ — المصدر: يزعم.
٥ — المصدر: لها.

٤٠٠ ـــ

فتنتصروا منه.

فأجمع رأيهم علىٰ قتله. فاتّخذوا أنابيب طوالاً من رصاص واسعة الأفواه، ثمّ أرسلوها في قرار العين[1] إلىٰ أعلىٰ الماء واحدة فوق الأخرىٰ، مثل البرابخ.[2] ونزحوا ما فيها من الماء. [ثمّ حفروا في قرارها بئراً ضيّقة المدخل عميقة. فأرسلوا فيها نبيّهم، وألقموا فاها صخرة عظيمة. ثمّ أخرجوا الأنابيب من الماء.][3] وقالوا: نرجو الآن أن ترضى عنّا آلهتنا، اذارأت أنّا قد قتلنا من كان يقع فيها ويصدّعن عبادتها، ودفنّاه تحت كبيرها يتشفّى منه، فيعود لنا نورها ونضرتها[4] كما كان.

فبقوا عامّة يومهم، يسمعون أنين نبيّهم — عليه السّلام — وهو يقول: «سيّدي، قدترى ضيق مكاني وشدّة كربي. فارحم ضعف ركني وقلّة حيلتي. وعجّل بقبض روحي. ولا تؤخر إجابة دعوتي» حتّىٰ مات — عليه السّلام —.

فقال الله — جلّ جلاله — لجبرئيل: «يا جبرئيل، أيظنّ عبادي هؤلاء الّذين غرّهم حلمي، وأمنوا مكري، وعبدوا غيري، وقتلوا رسولي، أن يقوموا لغضبي، ويخرجوا من سلطاني!؟ كيف، وأنا المنتقم ممّن عصاني ولم يخش عقابي!؟ وإنّي حلفت بعزّتي لأجعلنّهم عبرة ونكالاً للعالمين».

فلم يرعهم، وهم في عيدهم ذلك، إلاّ بريح عاصف شديد الحمرة. فتحيّروافيها وذعروا منها، وتضامّ بعضهم إلىٰ بعض. ثمّ صارت الأرض من تحتهم حجر[5] كبريت يتوقّد، وأظلّتهم سحابة سوداء. فألقت عليهم كالقبّة جمراً يلتهب، فذابت أبدانهم [في النار][6]، كما يذوب الرّصاص في النّار. فنعوذبالله — تعالىٰ ذكره — من غضبه ونزول نقمته. ولاحول ولاقوّة إلاّ بالله العليّ العظيم.

وفي نهج البلاغة[7]: قال — عليه السّلام —: أين أصحاب مدائن الرّسّ الّذين قتلوا النّبيّين وأطفؤوا[8] سنن المرسلين، وأحيوا سنن الجبّارين!؟

---

١ ــ المصدر: الأرض.

٢ ــ البربخ: مايُعمَل من الخزف، للبئر ومجاري الماء.

٣ ــ ليس في ن.

٤ ــ المصدر: نضارتها.

٥ ــ المصدر: كعجر.

٦ ــ من المصدر.

٧ ــ نهج البلاغة/٢٦٣ــ، الخطبة ١٨٢.

٨ ــ س، أو: وأماتوا.

وفي الكافي[١]: عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن محمّد بن أبي حمزة وهشام وحفص، عن أبي عبدالله — عليه السّلام — أنّه دخل عليه نسوة. فسألته[٢] امرأة منهنّ عن السّحق. فقال: حدّها حدّ الزّاني. فقالت المرأة: ما ذكر الله -عزّوجلّ- ذلك في القرآن فقال: بلىٰ. فقالت: وأين هو؟ قال: هنّ أصحاب الرّسّ.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٣]: حدّثني أبي، عن ابن أبي عمير، عن جميل، عن أبي عبدالله — عليه السّلام — قال: دخلت امرأة مع مولاة لها علىٰ أبي عبدالله — عليه السّلام — فقالت: ماتقول في اللّواتي مع اللّواتي؟ قال: هنّ في النّار. إذا كان يوم القيامة أُتي[٤] بهنّ، فألبسن جلباباً من نار وخفّين من نار وقناعاً من نار، وأُدخل في أجوافهنّ وفروجهنّ أعمدة من نار[٥]، وقُذِف بهنّ في النّار. فقال: أليس هذا في كتاب الله؟ قال: نعم. قالت: أين هو؟ قال: قوله «وعاداً وثمود وأصحاب الرّسّ»، فهنّ الرّسّيّات.

وفي أصول الكافي[٦]: الحسين بن محمّد، عن معلّى بن محمّد، عن محمّد بن عليّ قال: أخبرني سماعة بن مهران قال: أخبرني الكلبيّ النّسّابة، قال:

صرت إلىٰ منزل جعفر بن محمّد — عليهما السّلام — فقرعت الباب. فخرج غلام له، فقال: أدخل ياأخاكلب!

فوالله لقد أدهشني. فدخلت وأنا مضطرب. ونظرت، فإذا شيخ علىٰ مصلّى بلا مرفقة ولابردعة[٧]. فابتدأني بعد أن سلّمت عليه. فقال لي: من أنت؟ فقلت — في نفسي —: ياسبحان الله! غلامه يقول لي بالباب: ادخل يا أخاكلب، ويسألني المولى من أنت. فقلت له: أنا الكلبيّ النّسّابة.

فضرب بيده علىٰ جبهته، وقال: كذب العادلون بالله، وضلّوا ضلالاً بعيداً، وخسروا خسراناً مبيناً. يا أخاكلب! إنّ الله — عزّوجلّ — يقول: «وعاداً وثمود وأصحاب الرّسّ وقروناً بين ذلك كثيراً». أفتنسبها أنت؟ فقلت: لا، جعلت فداك.

---

١ — الكافي ٢٠٢/٧، ح ١.
٢ — م: فسألت.
٣ — تفسير القمي ١١٣/٢ — ١١٤.
٤ — المصدر: يؤتىٰ.
٥ — المصدر: من النار.
٦ — الكافي ٣٤٩/١ — ٣٥٠، ح ٦.
٧ — المرفقة: المتّكأ والمخدّة. والبردعة: الجِلْس، وهو كلّ مايُبسَط في البيت من حصير ونحوه تحت كريم المتاع.

والحديث طويل، أخذت منه موضع الحاجة.

«وَقُرُوناً»: وأهل أعصار.

قيل[١]: القرن أربعون سنة.

وقيل[٢]: سبعون.

وقيل[٣]: مائة وعشرون سنة.

«بَيْنَ ذَلِكَ»: إشارة إلىٰ ماذُكر.

«كَثِيراً(٣٨)»؛ لايعلمها إلّا الله.

أي: وأهلكنا أيضاً قروناً كثيراً بين عاد و ثمود وأصحاب الرّسّ، علىٰ تكذيبهم.

«وَكُلاً ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ»: بيّنّاله القصص العجيبة من قصص الأوّلين إنذاراً. فلمّا أصرّوا، أُهلكوا.

«وَكُلاً تَبَّرْنَا تَتْبِيراً(٣٩)»: فَتّتنا تفتيتاً.

ومنه: التِّبر، لفتات الذّهب والفضّة. و«كلّ» الأوّل منصوب، بمادلّ عليه «ضربنا» كأنذرنا. والثّاني بـ«تبّرنا» لأنّه فارغ له.

في كتاب معاني الأخبار[٤]: أبي ــ رحمه الله ــ قال: حدّثنا سعد بن عبدالله، عن أحمد بن محمّد بن عيسىٰ، عن محمّد بن خالد البرقيّ، عمّن ذكره، عن حفص بن غياث، عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ في قول الله ــ عزّوجلّ ــ «وكلاً تبّرنا تتبيراً»: يعني: كسّرنا تكسيراً. [قال: وهي بالنبطية][٥]

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٦]: أخبرنا أحمد بن إدريس، عن أحمد بن محمّد بن عيسىٰ، عن محمّد بن خالد، عن حفص[٧] بن غياث، عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ في قوله: «وكلاً تبّرنا تتبيراً: يعني: كسّرنا تكسيراً. قال: هي لفظة[٨] بالنّبطيّة.

«وَلَقَدْ أَتَوْا»؛ يعني: قريشاً، مرّوا مراراً في متاجرهم إلى الشّام **«عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أُمْطِرَتْ مَطَرَ السَّوْءِ»**؛ يعني سدوم، عظمى قرىٰ قوم لوط. أُمطرت عليها الحجارة.

في تفسير عليّ بن إبراهيم[١]: في رواية أبي الجارود، عن أبي جعفر ـ عليه السّلام ـ قال: وأمّا القرية الّتي أُمطرت مطر السّوء، فهي سدوم، قرية قوم لوط. أمطر الله عليهم حجارة من سجّيل؛[٢] يعني: من طين.

«أَفَلَمْ يَكُونُوا يَرَوْنَهَا»: في مرار مرورهم، فيتّعظون بما يرون فيها من آثار عذاب الله.

«بَلْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ نُشُوراً(٤٠)» بل كانوا كفرة، لايتوقّعون نشوراً ولاعاقبة. فلذلك لم ينظروا ولم يتّعظوا. فمرّوابها كما مرّت بها ركائبهم. أو: لايأملون نشوراً، كما يأمله المؤمنون، طمعاً في الثّواب. أو: لايخافونه، على اللّغة التّهاميّة والهذيليّة.

«وَإِذَا رَأَوْكَ إِنْ يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُواً»: مايتّخذونك إلّا موضع هزء، أو مهزوءً به.

«أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللهُ رَسُولاً(٤١)» محكيّ بعد قول مضمر. والإشارة للاستحقار. وإخراج بعث الله رسولاً في معرض التّسليم، يجعله صلة. وهم علىٰ غاية الإنكار تهكّم واستهزاء. ولولاه، لقالوا: أهذا الّذي زعم أنّه بعثه الله رسولاً!؟

«إِنْ كَادَ»: إنّه كاد

«لَيُضِلُّنَا عَنْ آلِهَتِنَا»: ليصرفنا عن عبادتها بفرط اجتهاده في الدّعاء إلى التّوحيد، وكثرة مايوردممّا يسبق إلى الذّهن أنّها حجج ومعجزات.

«لَوْلَا أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا»: ثبتنا عليها. واستمسكنا بعبادتها.

«وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ الْعَذَابَ مَنْ أَضَلُّ سَبِيلاً(٤٢)».

وعيدطم، وتنبيه علىٰ أنّه لايهملهم، وإن أمهلهم.

«أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلٰهَهُ هَوَاهُ»: بأن أطاعه.

وقدّم المفعول الثّاني للعناية به. والاستفهام للتّقرير والتّعجيب.

«أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلاً(٤٣)»: حفيظاً، تمنعه عن الشّرك والمعاصي. وحاله هذا. والاستفهام للإنكار.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٣]: قال: نزلت في قريش. وذلك أنّه ضاق عليهم المعاش،

---

١ ـ تفسير القمي ٢/١١٤.

٢ ـ كما جاء في قوله تعالى في: هود/٨٢، الحجر/٧٤.

٣ ـ تفسير القمي ٢/١١٤.

٤٠٤ ـــــــ

عن محمّد بن داود الغنويّ، عن الأصبغ بن نباتة، عن أمير المؤمنين — عليه السّلام — حديث طويل، وفيه يقول — عليه السّلام —:

فأمّا أصحاب المشأمة، فهم اليهود والنّصارىٰ. يقول ٱلله[1] — عزّوجلّ —: «ٱلّذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم»: يعرفون محمّداً والولاية في التّوراة والإنجيل، كما يعرفون أبناءهم في منازلهم. «وإنّ فريقاً منهم ليكتمون الحقّ وهم يعلمون الحقّ من ربّك» أنّك الرّسول إليهم. «فلا تكوننّ من الممترين».

فلمّا جحدوا ما عرفوا، ٱبتلاهم ٱلله بذلك، فسلبهم روح الإيمان، وأسكن أبدانهم ثلاثة أرواح: روح القوّة، وروح الشّهوة، وروح البدن. ثمّ أضافهم إلى الأنعام، فقال: «إن هم إلاّ كالأنعام». لأنّ الدّابّة إنّما تحمل روح القوّة، وتعتلف بروح الشّهوة، وتسير بروح البدن.

وفي روضة الكافي[2]: ٱبن محبوب، عن عبدٱلله بن غالب، عن أبيه عن سعيد بن المسيّب، قال: سمعت عليّ بن الحسين — عليهما السّلام — يقول:

إنّ رجلاً جاء إلىٰ أمير المؤمنين — عليه السّلام — فقال: أخبرني إن كنت عالماً عن النّاس، وعن أشباه الناس. وعن النّسناس. فقال أمير المؤمنين عليه السلام: يا حسين، أجب الرجل. فقال الحسين عليه السلام — إلى قوله[3]:

أمّا قولك: النّسناس، فهم السّواد الأعظم — وأشار بيده إلىٰ جماعة النّاس. ثمّ قال: «إن هم إلاّ كالأنعام بل هم أضلّ سبيلاً».

والحديث طويل. أخذت منه موضع الحاجة.

وفي كتاب الخصال[4]، عن أبي يحيىٰ الواسطيّ، عمّن ذكره، أنّه قيل[5] لأبي عبدٱلله — عليه السّلام — أترىٰ هذا الخلق كلّه من النّاس؟ فقال:

ألق منهم التّارك للسّواك، والمتربّع في موضع الضّيق، والدّاخل فيما لا يعنيه، والمماري فيها لا علم له، والمستمرض[6] من غير علّة، والمستشعث[7] من غير مصيبة، والمخالف

---

١ — البقرة/١٤٦ و ١٤٧.

٢ — الكافي ٨/٢٤٤، ح ٣٣٩.

٣ — من المصدر.

٤ — الخصال/٤٠٩، ح ٩.

٥ — المصدر: قال.

٦ — المصدر: والمتمرّض.

٧ — شعث الشعر: تغيّر وتلبّد، واتّسخ.

٤٠٦ ـــ ـــ

وكلّ الأشياء تُعَرف بأضدادها.

وقيل[١]: جعلنا الشّمس عليه دليلاً، بإذهابها إيّاه عندمجيئها.

وقيل[٢]: لأنّ الظّلَ يتبع الشّمس في طوله وقصره، كما يتبع السّائر الدّليل. فاذا ارتفعت الشّمس، قصر الظّلّ. وإذا انحطّت الشّمس، طال الظّلّ.

وقيل[٣]: إنّ «علىٰ» هنا بمعنىٰ «مع». فالمعنىٰ: ثمّ جعلنا الشّمس مع الظّلّ دليلاً علىٰ وحدانيّتنا.

«ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا»؛ أي: أزلناه بإيقاع الشّمس موقعه.

لمّا عبّر عن إحداثه بالمدّبمعنى التّيسير، عبّرعن إزالته بالقبض إلىٰ نفسه الّذي هوفي معنى الكفّ.

«قَبْضاً يَسِيراً(٤٦)»: قليلاً قليلاً، حسبما ترتفع الشّمس، لينتظم بذلك مصالح الكون، ويتحصّل به مالايحصىٰ من منافع الخلق.

و «ثمّ» في الموضعين لتفاضل الأمور، أو لتفاضل مبادئ أوقات ظهورها.

وقيل[٤]: مدّ الظّلّ لمّابنى السّماء بلانيّر، ودحا الأرض تحتها. فألقت عليها ظلّها، ولوشاء لجعله ثابتاً علىٰ تلك الحالة. ثمّ خلق الشّمس عليه دليلاً، أي مسلّطاً عليه مستتبعاً إيّاه، كما يستتبع الدّليل المدلول أو دليل الطّريق من يهديه. فإنّه يتفاوت بحركتها ويتحوّل بتحولّها. «ثمّ قبضناه إلينا قبضاً يسيراً» شيئاً فشيئاً، إلىٰ تنتهي غاية نقصانه. أو قبضاً سهلاً عندقيام السّاعة، بقبض أسبابه من الأجرام المظلّة والمظلّ عليها.

«وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاساً»:

شبّه ظلامه باللّباس في ستره.

«وَالنَّوْمَ سُبَاتاً»: راحةً للأبدان بقطع المشاغل. وأصل السّبت، القطع. أو: موتاً؛ كقوله[٥]: «وهو الّذي يتوفّاكم باللّيل». لأنّه قطع الحياة. ومنه: المسبوت، للميّت.

«وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُوراً(٤٧)»: ذانشور؛ أي: أنتشار ينتشر فيه النّاس للمعاش. أوبعث من النّوم، بعث الأموات.

فيكون إشارة إلىٰ أنّ النّوم واليقظة، أنموذج للموت والنّشور.

---

١ و ٢ و ٣ ــ نفس المصدر والموضع.

٤ ــ أنوار التنزيل ٢/١٤٦-١٤٧.

٥ ــ الانعام/٦٠.

٤٠٨ ـــ

وعن لقمان[١] ـ عليه السّلام ـ: يا بنيّ، كماتنام فتوقظ، كذلك تموت فتُنشَر.

«وَهُوَ ٱلَّذِي أَرْسَلَ ٱلرِّيَاحَ»:

وقرأ[٢] ابن كثير على التّوحيد، إرادة للجنس.

«بُشْراً»: ناشرات للسّحاب، جمع نشور.

وقرأ[٣] ابن عامر بالسّكون، على التّخفيف. وحمزة والكسائي به وبفتح النّون، على أنّه مصدر وُصف به. وعاصم «بُشْراً» تخفيف بُشُر، جمع بشور، بمعنى مبشر.

«بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ»؛ يعني: قدّام المطر.

«وَأَنْزَلْنَا مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَاءً طَهُوراً(٤٨)»: مطهّراً ليطهّركم. وهو اسم لما يُتطهّر به؛ كالوضوء والوقود، لما يُتوضّأ به ويوقد به.

وقيل[٤]: بليغاً في الطّهارة. وفعول، وإن غلب في المعنيين، لكنّه قد جاء للمفعول ـ كالصّبوب بمعنى المصبوب ـ وللمصدر ـ كالقبول ـ وللاسم؛ كالذّنوب.

قيل[٥]: توصيف الماء به يكون إشعاراً بالنّعمة فيه، وتتميماً للمنّة فيما بعده ـ فإنّ الماء الطّهور أهنأ وأنفع ممّا خالطه مايزيل طهوريّته ـ وتنبيهاً على أنّ ظواهرهم لمّا كانت ممّا ينبغي أن يطهّروها، فبواطنهم بذلك أولى.

«لِنُحْيِيَ بِهِ بَلْدَةً مَيْتاً»: بالنّبات.

وتذكير «ميتاً»، لأنّ البلدة في معنى البلد. ولأنّه غير جار على الفعل ـ كسائر أبنية المبالغة ـ فأُجري مجرى الجامد.

«وَنُسْقِيَهُ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَاماً وَأَنَاسِيَّ كَثِيراً(٤٩)»

قيل[٦]: يعني أهل البوادي ٱلّذين يعيشون بالحيا[٧] ولذلك نكّر الأنعام والأناسيّ[٨] وتخصيصهم لأنّ أهل المدن والقرى يقيمون بقرب الأنهار والمناقع[٩] فيهم وبما حولهم من الأنعام

---

١ ـ أنوار التنزيل ٢/١٤٧.

٢ و ٣ ـ نفس المصدر والموضع.

٤ و ٥ ـ نفس المصدر والموضع.

٦ ـ أنوار التنزيل ٢/١٤٧.

٧ ـ الحيا: المطر.

٨ ـ قوله: «ولذلك نكّر الأنعام والأناسيّ»؛ أي: لمّا كان أهل البوادي قليلين بالنّسبة إلى أهل المدن والقرى، نكّر الأنعام والأناسيّ لتدلّ على القلّة، ووصفهم بالكثرة في حدّ ذاتهم لاينافي القلّة بالنّسبة.

٩ ـ المناقع: البحار. وفي م، ن والمصدر: المنابع.

غنية عن سقيا السّماء. وسائر الحيوانات تبعدفي طلب الماء، فلايعوزها الشّرب غالباً، مع أنّ مساق هذه الآيات، كما هو للدلالة علىٰ عظم القدرة، فهو لتعداد أنواع النّعمة. والأنعام قنية الإنسان وعامّة منافعهم. وعليّة معائشهم منوطة بها. ولذلك قدّم سقيها علىٰ سقيهم، كما قدّم عليها إحياء الأرض، فإنّه سبب لحياتها وتعيّشها.

وقرئ[1]: «نسقيه» بالفتح وسقىٰ وأسقىٰ لغتان.

وقيل[2]: أسقاه: جعل له سقياً. و«أناسي» بحذف ياء، وهو جمع إنسيّ أو إنسان ــ كضرابيّ في ضربان ــ علىٰ أنّ أصله أناسين، فقُلِبت النّون ياء.

«وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ»:

قيل[3]: صرّفنا هذا القول بين النّاس، في القرآن وسائر الكتب.

وقيل[4]: أوالمطر بينهم في البلدان المختلفة والأوقات المتغايرة وعلى الصّفات المتفاوتة من وابل وطلّ وغيرهما، أو في الأنهارأو في المناقع.

«لِيَذَّكَّرُوا»: ليتفكّروا وليعرفوا كمال القدرة وحقّ النّعمة في ذلك ويقوموا بشكره. أو ليعتبرا بالصّرف عنهم وإليهم.

«فَأَبَىٰ أَكْثَرُ ٱلنَّاسِ إِلَّا كُفُوراً(٥٠)»: إلّا كفران النّعمة وقلّة الاكتراث لها.

«وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيراً(٥١)»: نبيّاً ينذر أهلها، فيخفّ عليك أعباء النّبوّة. لكن قصرنا الأمر عليك، إجلالاً لك وتعظيماً لشأنك وتفضيلاًلك علىٰ سائر الرّسل. فقابل ذلك بالثّبات والاجتهاد في الدّعوة وإظهار الحقّ.

«فَلَا تُطِعِ ٱلْكَافِرِينَ»؛ فيما يريدونك عليه.

وهو تهييج له وللمؤمنين.

«وَجَاهِدْهُمْ بِهِ»: بالقرآن. أو: بترك طاعتهم ٱلّذي يدلّ عليه، «فلا تطع».

والمعنى أنّهم. يجتهدون في إبطال حقّك، فقابلهم بالاجتهاد في مخالفتهم وإزاحة باطلهم.

«جِهَاداً كَبِيراً(٥٢)»

لأنّ مجاهدة السّفهاء بالحجج، أكبر من مجاهدة الأعداء بالسّيف. أو لأنّ مخالفتهم ومعاداتهم فيما بين أظهرهم، مع عتوّهم وظهورهم. أو لأنّه جهادمع كلّ الكفرة، لأنّه مبعوث إلىٰ كافّة القرىٰ.

---

١ ــ نفس المصدر والموضع.

٢ و ٣ و ٤ ــ نفس المصدر والموضع.

٤١٠ ـــــــ

«فَجَعَلَهُ نَسَباً وَصِهْراً»؛ أي: قسّمه قسمين ذوي نسب—أي: ذكوراً يُنسَب إليهم— وذوات صهر — أي: إناثاً يُصاهَر بهنّ— كقوله[1]: «فجعل منه الزّوجين الذّكر والأنثى».

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[2]: حدّثني أبي، عن عليّ بن الحكم، عن سيف بن عميرة، عن أبي بكر الحضرميّ، عن أبي عبدالله— عليه السّلام — أنّه قال للأبرش: يا أبرش، هوكما وصف نفسه. كان عرشه علىٰ الماء، والماء على الهواء. والهواء لايُحَدّ. ولم يكن يومئذ خلق غيرهما، والماء يومئذ عذب فرات —إلى أن قال: وكانت السّماء خضراء [على لون الماء الأخضر][3] وكانت الأرض غبراء علىٰ لون الماء العذب.

والحديث طويل. أخذت منه موضع الحاجة. وهو بتمامه مذكور عند قوله[4]— تعالى —: «كانتا رتقاً ففتقناهما».

حدّثني أبي[5]، عن الحسن بن محبوب، عن هشام بن سالم، عن بريد العجليّ، عن أبي عبدالله— عليه السّلام — قال: سألته عن قول الله— عزّوجلّ — «وهو الّذي خلق من الماء بشراً فجعله نسباً وصهراً». فقال: [إنّ الله— تبارك وتعالىٰ — خلق آدم من الماء العذب. وخلق زوجته من سنخه[6]. فبرأها من أسفل أضلاعه فجرى بذلك الضّلع][7] بينهما سبب ونسب. ثمّ زوّجها إيّاه، فجرى بينهما بسبب ذلك صهر. فذلك قوله: «نسباً وصهراً». فالنّسب—يا أخابني عجل— ماكان [من نسب الرّجال. والصّهر ماكان من][8] سبب النّساء.

وفي الكافي[9]: محمّد بن يحيىٰ عن أحمد بن محمّد؛ وعليّ بن إبراهيم، عن أبيه، جميعاً عن ابن محبوب، عن هشام بن سالم، عن بريد العجليّ قال: سألت أباعبدالله— عليه السّلام — في قول الله— عزّوجلّ — وذكر كما في تفسير عليّ بن إبراهيم، إلاّ أنّ في آخره: فالنّسب—يا أخابني عجل— ماكان بسبب الرّجال. والصّهر، ماكان بسبب

---

١ ــ القيامة/٣٩.
٢ ــ تفسير القمي ٢/٦٩-٧٠.
٣ــ من المصدر.
٤ ــ الأنبياء/٣٠.
٥ ــ نفس المصدر/١١٤ ــ ١١٥.
٦ ــ سنخه: أصله.
٧ ــ ليس في أ.
٨ ــ ليس في م، ن.
٩ ــ الكافي ٥/٤٤٢، ح ٩.

٤١٢ ـــ
النّساء.

وفي كتاب معاني الأخبار[1] بإسناده إلىٰ عمرو بن شمر، عن جابر، عن أبي جعفر – عليه السّلام – عن أمير المؤمنين – عليه السّلام – أنّه قال: ألا وإنّي مخصوص في القرآن بأسماء. آحذروا أن تغلبوا عليها، فتضلّوا في دينكم. أنا الصّهر. يقول آللّه – عزّوجلّ –: «وهو آلّذي خلق من الماء بشراً فجعله نسباً وصهرا». والحديث طويل. أخذت منه موضع الحاجة.

«وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيراً(٥٤)»؛ حيث خلق من مادّة واحدة، بشراً ذا أعضاء مختلفة وطباع متباعدة. وجعله قسمين متقابلين. وربّما يخلق من نطفة واحدة، توأمين ذكراً وأنثىٰ.

في أمالي شيخ الطّائفة[2] – قدّس سرّه – بإسناده إلىٰ أنس بن مالك، قال: ركب رسول آللّه – صلّىٰ آللّه عليه وآله – ذات يوم بغلته، فآنطلق إلىٰ جبل آل فلان. فنزل[3] وقال: يا أنس، خذ البغلة، وآنطلق إلىٰ موضع كذا وكذا، تجد عليّاً جالساً يسبّح بالحصى فأقرئه منّي السّلام، وآحمله علىٰ البغلة وآت به اليّ[4].

قال انس: فذهبت، فوجدت عليّاً كما قال رسول آللّه – صلّىٰ آللّه عليه وآله –. فحملته علىٰ البغلة، وأتيت[5] به إليه. فلمّا بصر برسول آللّه – صلّىٰ آللّه عليه وآله –[6] قال: السّلام عليك يا رسول آللّه. قال: وعليك السّلام يا أباالحسن، أجلس[7]. فإنّ هذا مكان جلس فيه سبعون [نبياً][8] مرسلاً. ماجلس فيه أحد من الأنبياء»، إلّا وأنا خيرمنه. وقد جلس في موضع كلّ نبيّ أخ له ماجلس من الإخوة أحد إلاّ وأنت خيرمنه.

قال أنس: فنظر[9] إلىٰ سحابة قد أظلّتهما ودنت من رؤوسهما. فمدّ النّبيّ – صلّىٰ آللّه عليه وآله – يده إلىٰ السّحابة، فتناول منها[10] عنقود عنب، فجعله بينه وبين عليّ. وقال: كُلْ يا أخي! هذه[11] هديّة من آللّه – تعالىٰ – إليّ ثمّ إليك.

---

١ ــ معاني الاخبار/٥٩ـ٩.
٢ ــ أمالي الشيخ ١/٣١٩-٣٢١.
٣ ــ ليس في المصدر.
٤ ــ من المصدر.
٥ ــ المصدر: فأتيت.
٦ ــ المصدر: فلمّا أن بصر به رسول آللّه – صلّىٰ آللّه عليه وآله.
٧ ــ ليس في المصدر.
٨ ــ من المصدر.
٩ ــ ن، المصدر: فنظرت.
١٠ ــ ليس في المصدر.
١١ ــ المصدر: فهذه.

قال أنس: قلت: يا رسول الله، عليّ أخوك !؟ قال: نعم، عليّ أخي. فقلت: يا رسول الله، صف لي كيف عليّ أخوك ؟ قال:

إنّ الله- عزّوجلّ- خلق ماءً تحت العرش، قبل أن يخلق آدم بثلاثة آلاف عام. وأسكنه في لؤلؤة خضراء في غامض علمه، إلىٰ أن خلق آدم. فلمّا خلق[1] آدم، نقل ذلك الماء من اللّؤلؤة، فأجراه في صلب آدم، إلىٰ أن قبضه الله- تعالىٰ -. ثمّ نقله إلىٰ صلب شيث.

فلم يزل ذلك الماء يُنقَل[2] من ظهر إلىٰ ظهر، حتّىٰ صار في [صلب][3] عبدالمطّلب. ثمّ شقه الله- عزّوجلّ- نصفين. فصار نصفه في [أبي][4] عبدالله بن عبدالمطّلب، ونصف في أبي طالب. فأنا من نصف الماء، وعليّ من النّصف الآخر. فعليّ أخي في الدّنيا والآخرة. ثمّ قرأ رسول الله- صلّى الله عليه وآله وسلم -: «وهو الّذي خلق من الماء بشراً فجعله نسباً وصهراً وكان ربّك قديراً».

وفي روضة الواعظين[5] للمفيد- رحمه الله -: قال رسول الله- صلّىٰ الله عليه وآله -: خلق الله- عزّوجلّ- نطفة بيضاء مكنونة. فنقلها من صلب إلىٰ صلب؛ حتّىٰ نُقِلت. النّطفة إلى صلب عبدالمطّلب. فجعل نصفين، فصار[6] نصفها في عبدالله، ونصفها في أبي طالب. فأنا من عبدالله، وعليّ من أبي طالب. وذلك قول الله عزّوجلّ: «وهو الّذي خلق من الماء بشراً فجعله نسباً وصهراً وكان ربّك قديراً».

وفي كتاب المناقب[7] لابن شهرآشوب: وخطب النّبيّ- صلّىٰ الله عليه وآله- علىٰ المنبر في تزويج فاطمة خطبة رواها يحيىٰ بن معين في أماليه وابن بطّة في الإبانة، بإسنادهما عن أنس بن مالك مرفوعاً، وروياناها عن الرّضا- عليه السّلام -. فقال:

الحمدلله المحمود بنعمته، المعبود بقدرته، المطاع في سلطانه، المرغوب إليه فيما عنده، المرهوب من عذابه، النّافذ أمره في سمائه وأرضه، الّذي[8] خلق الخلق بقدرته، وميّزهم بأحكامه، وأعزّهم بدينه، وأكرمهم بنبيّه محمّدٍ- صلّىٰ الله عليه وآله -.

إنّ الله- تعالىٰ- جعل المصاهرة نسباً لاحقاً وأمراً معترضاً، وشّج[9] بها الأرحام،

---

١ ــ المصدر: فلمّا أن خلق.
٢ ــ المصدر: ينتقل.
٣ ــ من المصدر.
٤ ــ من المصدر.
٥ ــ روضة الواعظين ١/٧١.
٦ ــ المصدر: فصير.
٧ ــ المناقب ٣/٣٥٠.
٨ ــ ليس في المصدر.
٩ ــ وشّج: ألّف وخلط.

٤١٤ ـــ

١ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: مائة.

٢ ــ مجمع البيان ٤/١٧٥.

٣ ــ تأويل الآيات ١/٣٧٦ ــ ٣٧٧، ح١٣.

٤ ــ من المصدر.

٥ ــ نفس المصدر ١/٣٧٧، ح ١٤.

٦ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: معمّر.

٧ ــ س، أ، م، ن، المصدر: الله خلق آدم.

٨ ــ ن، المصدر: انوش.

٩ ــ المصدر: قينان.

١٠ ــ المصدر: ففرّق.

وفي هذا المعنىٰ مارواه الشّيخ أبوجعفر محمّدبن جعفر الحائري[١] في كتابه «كتاب ما اتّفق فيه من الأخبار في فضل الأئمّة الأطهار»[٢] حديثاً مسنداً يرفعه إلىٰ مولانا عليّ بن الحسين -عليهما السّلام-. قال:

كنت أمشي خلف عمّي الحسن وأبي الحسين -عليهما السلام- في بعض طرقات المدينة، وأنا يومئذ غلام قد ناهزت[٣] الحلم. أوكدت. فلقيهما[٤] جابر بن عبدالله الأنصاريّ وأنس بن مالك وجماعة من قريش والأنصار. فسلّم هناك جابر، حتىٰ انكبّ علىٰ أيديهما وأرجلهما يقبلّهما.

فقال له رجل من قريش، كان نسيباً لمروان: أتصنع هذايا أبا عبدالله، وأنت في سنّك وموضعك من [صحبة][٥] رسول الله -صلّىٰ الله عليه وآله-؟ وكان جابر قد شهد بدراً. فقال له: إليك عنّي! فلو علمت -يا أخاقريش- من فضلهما ومكانهما ما أعلم، لقبّلت ماتحت أقدامهما من التراب.

ثم أقبل جابر علىٰ أنس، فقال: يا أباحمزة، أخبرني رسول الله -صلّىٰ الله عليه وآله- فيهما بأمر ما ظننت أنّه يكون في بشر. فقال له أنس: وما الّذي أخبرك به يا أبا عبدالله؟

قال عليّ بن الحسين: فانطلق الحسن والحسين، ووقفت أنا أسمع محاورة القوم. فأنشأ جابر يحدّث. قال:

بينا رسول الله -صلّىٰ الله عليه وآله- ذات يوم في المسجد. وقد خفّ من حوله، إذ قال لي: يا جابر، ادع لي ابنيّ حسناً وحسيناً. وكان شديدالكِلْف[٦] بهما. فانطلقت فدعوتهما. وأقبلت أحمل هذا مرّة وهذا مرّة، حتّىٰ جئته بهما.

فقال لي -وأنا أعرف السّرور في وجهه لمّا رأىٰ من حنوني عليهما-: أتحبّهما يا جابر؟ قلت: ومايمنعني من ذلك- فداك أبي وأمّي- ومكانهما منك مكانهما!؟ فقال: ألا أخبرك من فضلهما؟ قلت: بلىٰ، فداك أبي وأمّي.

قال: إنّ الله -تبارك وتعالىٰ- لمّا أحبّ أن -يخلقني، خلقني نطفة بيضاء [طيّبة][٧]

---

١ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: «الجابري».

٢ ــ كما نقل عنه في: تأويل الآيات ١/٣٧٩ ــ ٣٨١، ح١٦.

٣ ــ أي: دانيت وقاربت.

٤ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: فلقاهم.

٥ ــ من المصدر.

٦ ــ أي: شديد الولع. وفي بعض نسخ المصدر: شديد اللطف.

٧ ــ من المصدر.

٤١٦ ـــــــ

عليّ. هوربّه في الولاية [والطّاعة][1] والرّبّ، هو الخالق ٱلّذي لايوصف.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[2]: قال عليّ بن إبراهيم-رحمه ٱلله-: وقديُسمّى الإنسان ربّاً بهذا الآسم لغة؛ كقوله[3]-تعالىٰ-: «ٱذكرني عند ربّك». وكلّ مالك لشيء يُسمّىٰ ربّه. فقوله-تعالىٰ-: «وكان الكافر علىٰ ربّه ظهيراً». قال: «الكافر» الثّاني. كان علىٰ أمير المؤمنين-صلوات ٱلله عليه- ظهيراً.

«وَمَآ أَرْسَلْنَاكَ إِلاَّ مُبَشِّراً وَنَذِيراً (٥٦)» للمؤمنين والكافرين.

«قُلْ مَآ أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ»: علىٰ تبليغ الرّسالة.

«مِنْ أَجْرٍ إِلاَّ مَنْ شَآءَ»: [إلاّ فعل من شاء].[4]

«أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلاً (٥٧)»: أن يتقرّب إليه ويطلب الزّلفى عنده بالايمان والطاعة.

صورّة بصورة الأجر، من حيث إنّه مقصود فعله. وٱستثناه منه، قطعاً لشبهة الطّمع، وإظهاراً لغاية الشّفقة.

وقيل[5]: الآستثناء منقطع. معناه: لكن من شاء أن يتّخذ إلىٰ ربّه سبيلاً، فليفعل.

«وَتَوَكَّلْ عَلَى ٱلْحَيِّ ٱلَّذِي لاَ يَمُوتُ» في ٱستكفاء شرورهم والإغناء عن أجورهم. فإنّه الحقيق بأن يُتوكّل عليه، دون الأحياء ٱلّذين يموتون: فإنّهم إذا ماتوا، ضاع من توكلّ عليهم.

«وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ»: ونزّهه عن صفات النقصان، مُثنياً عليه بأوصاف الكمال، طالباً لمزيد الإنعام بالشّكر علىٰ سوابغه.

«وَكَفَىٰ بِهِ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ»: ماظهر منها وما بطن.

«خَبِيراً (٥٨)»: مطّلعاً. فلاعليك إن آمنوا أو كفروا.

«ٱلَّذِي خَلَقَ ٱلسَّمٰوَاتِ وَٱلأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ»:

في روضة الكافي[6] بإسناده إلىٰ عبدٱلله بن سنان، قال: سمعت أبا عبدالله-عليه السّلام- يقول: إنّ ٱلله-عزّوجلّ- خلق الخير يوم الأحد. وما كان ليخلق

---

١ ــ من المصدر.
٢ ــ تفسير القمي ١١٥/٢.
٣ ــ يوسف/٤٢.
٤ ــ ليس في أ.
٥ ــ انوار التنزيل ١٤٩/٢.
٦ ــ الكافي ١٤٥/٨ ح١١٧.

٤١٨ ـــــــ

لنامن غيرعرفان.

وقيل[١]: لأنّه كان معرّباً لم يسمعوه.

وقرىء[٢]: «يأمرنا» بالياء، علىٰ أنّه قول بعضهم لبعض.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٣]: قوله- عزّوجلّ -: «وإذا قيل لهم -إلىٰ قوله:-وما الرّحمٰن». قال: جوابه: «الرّحمٰن علّم القرآن خلق الإنسان علّمه البيان»[٤]

«وَزَادَهُمْ»؛ إي: الأمر بالسجود للرّحمٰن **«نُفُوراً (٦٤)»**:عن الإيمان.

«تَبَارَكَ ٱلَّذِي جَعَلَ فِي ٱلسَّمَآءِ بُرُوجاً»؛ يعنى: البروح الآثني عشر.

سُمّيت به -وهي القصور العالية- لأنّها للكواكب السّيّارة كالمنازل لسكّانها. وآشتقاقه من التبرّج لظهوره.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٥]: في رواية أبي الجارود، عن أبي جعفر- عليه السّلام - في قوله: «تبارك ٱلّذي جعل في السّماء بروجا»: فالبروج، الكواكب. والبروج ٱلّتي للرّبيع والصّيف، الحمل والثّور والجوزاء والسّرطان والأسد والسّنبلة. والبروج ٱلّتي للخريف[٦] والشّتاء، الميزان والعقرب والقوس والجدي والدّلو والحوت، وهي ٱثناعشر برجاً. [والكواكب السّيارة، هي: زحل والمشتري والمرّيخ والشّمس والزّهرة وعطارد والقمر][٧].

«وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجاً»؛ يعني: الشّمس؛ كقوله[٨]: «وجعل الشّمس سراجاً».

وقرىء[٩]: «سرجاً» وهي الشّمس والكواكب الكبار.

«وَقَمَراً مُنِيراً (٦١)»:مضيئاً بالليل.

وقرئ[١٠]: «وقُمْراً»؛ أي: ذاقمر. وهو جمع قمراء. ويحتمل أن يكون بمعنى القمر؛ كالرُّشْد والرَّشَد، والعُرْب والعَرَب.

وفي كتاب الإهليلجة[١١]: قال الصّادق- عليه السّلام - في كلام طويل: «وجعل فيها سراجاً وقمراً منيراً» يسبحان في فلك ، يدور بهما دائبين، يُطلِعهما تارة[١٢] ويؤفلهما أخرىٰ،

---

١ و ٢ ــ أنوار التنزيل ١٤٩/٢.

٣ ــ تفسير القمي ١١٥/٢.

٤ ــ الرحمن/١ ــ ٤.

٥ ــ تفسير القمي ١١٥/٢ ــ ١١٦.

٦ ــ المصدر: وبروج الخريف.

٧ ــ ليس في المصدر.

٨ ــ نوح/١٦.

٩ ــ أنوار لتنزيل ١٤٩/٢ ــ ١٥٠.

١٠ ــ نفس المصدر/١٥٠.

١١ ــ بحارالانوار ١٩١/٣.

١٢ ــ ن: مرّة.

٤٢٠ ـــــــ

وإضافتهم إلى «الرّحمٰن» للتّخصيص والتّفضيل، أو لأنّهم الرّاسخون في عبادته، علىٰ أنّ «عباد» جمع عابد، كتاجر وتِجار.

«هَوْناً»: هيّنين. أو: مشياً هيّناً. مصدر وُصِف به. والمعنى أنّهم يمشون بسكينة وتواضع.

وفي أصول الكافي[١]: محمّدبن يحيىٰ، عن أحمدبن محمّدبن عيسى، [عن ابن محبوب][٢]، عن محمّدبن النّعمان، عن سلام، قال: سألت أبا جعفر- عليه السّلام - عن قوله- تعالىٰ -: «ٱلّذين يمشون علىٰ الأرض هوناً». قال: هم الأوصياء مخافة من عدوّهم.[٣]

وفي شرح الآيات الباهرة[٤]: قال محمّدبن العبّاس-رحمه ٱلله-: حدّثنا الحسين بن أحمد، محمّدبن عيسىٰ، عن يونس بن الفضيل[٥] بن صالح، عن محمّدالحلبيّ، عن زرارة وحمران ومحمّدبن مسلم، عن أبي جعفر- عليه السّلام - في قوله- عزّوجلّ -: «وعباد الرّحمٰن ٱلّذين يمشون علىٰ الأرض هوناً وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً». قال: هذه الآيات للأوصياء، إلىٰ أن يبلغوا «حسنت مستقراً ومقاماً»[٦].

وفي مجمع البيان[٧]: «ٱلّذين يمشون على الأرض هوناً». وقال أبوعبدٱلله- عليه السّلام -: هو الرّجل يمشي بسجيّته ٱلّتي جُبِل عليها، لايتكلّف ولايتبختر.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٨]: أخبرنا أحمدبن إدريس قال: حدّثنا أحمدبن [محمّدبن][٩] عيسىٰ، عن ٱبن أبي نجران، عن حمّاد، عن حريز، عن زرارة، عن أبي جعفر- عليه السّلام - في، قوله: «وعباد الرّحمٰن ٱلّذين يمشون علىٰ الأرض هوناً». قال: الأئمّة -عليهم السلام - «يمشون على الأرض هونا» خوفاً من عدوّهم.

«وَإِذَا خَاطَبَهُمُ ٱلْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلاَماً (٦٢)»: تسلّماً منكم ومتاركة لكم، لاخير بيننا ولاشرّ. أوسداداً من القول، يسلمون[١٠] فيه من الإيذاء والإثم.

ولاينافيه آية القتال لتنسخه، فإنّ المراد هو الإغضاء عن السّفهاء، وترك مقابلتهم

---

١ ــ الكافي ١/٤٢٧ ح ٧٨.
٢ ــ من المصدر.
٣ ــ المصدر: من مخافة عدوّهم.
٤ ــ تأويل الآيات ١/٣٨١ ح١٧.
٥ ــ المصدر: عن يونس عن المفضّل.
٦ ــ الفرقان/٧٦.
٧ ــ مجمع البيان ٤/١٧٩.
٨ ــ تفسير القمي ٢/١١٦.
٩ ــ من المصدر.
١٠ ــ ن: ليسلمون.

في الكلام.

وفي مصباح الشّريعة[١]: قال الصّادق- عليه السّلام -في كلام طويل: ولايعرف مافي معنى حقيقة التّواضع إلاّ المقرّبون من عباده، المتّصلون بوحدانيّته. قال ٱللّه- تعالىٰ -: «وعباد الرّحمٰن ٱلّذين يمشون علىٰ الأرض هوناً وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً».

وفي كتاب المناقب[٢] لابن شهر آشوب: كان إبراهيم بن المهديّ شديد الانحراف عن أُمير المؤمنين- عليه السّلام -. فحدّث المأمونَ يوماً فقال: رأيت عليّاً- عليه السّلام - في النّوم، فمشيت معه حتّىٰ جئنا قنطرة. فذهب يتقدّمني لعبورها. فأمسكته وقلت له: إنّما أنت رجل تدّعي هذا الأمر بـٱمرأة[٣]، ونحن أحقّ به منك. فما رأيته بليغاً في الجواب. قال: وأيّ شيء قال لك؟ قال: مازادني علىٰ أن قال: «سلاماً سلاماً». فقال المأمون: قد وٱللّه أجابك أبلغ جواب. قال: كيف؟ قال: عرفك أنّك جاهل لاتجاب. قال ٱللّه- تعالىٰ -: «وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً».

«وَٱلَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّداً وَقِيَاماً»: في الصّلاة.

وتخصيص البيتوته، لأنّ العباد باللّيل أحمز[٤] وأبعد من الرّياء. وتأخير القيام، للرّويّ[٥]. وهو جمع قائم، أو مصدر أُجري مجراه.

وفي كتاب الخصال[٦] عن جعفر بن محمّد، عن أبيه- عليهما السلام - قال: قال رسول ٱللّه- صلّى ٱللّه عليه وآله وسلم -: كلّ عين باكية يوم القيامة، إلا ثلاث أعين، عين بكت من خشية ٱللّه، وعين غضّت عن محارم ٱللّه، وعين باتت ساهرة في سبيل ٱللّه.

وفيه أيضاً[٧]، عن السّكونيّ، عن جعفر بن محمّد، عن أبيه- عليهما السلام - قال: قال رسول ٱللّه- صلّى ٱللّه عليه وآله وسلم -: لاسهر إلاّ في ثلاث: متهجّد بالقرآن، أو في طلب العلم، أو عروس تُهدىٰ إلىٰ زوجها.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٨]: عنه، عن أحمد بن محمّد، عن عليّ بن الحكم،

---

١ ــ مصباح الشريعة/٧٣-٧٤.

٢ ــ المناقب ٣/٢٧٠-٢٧١.

٣ ــ م، ن: بأمرة.

٤ ــ أي: أشدّ.

٥ ــ الرّويّ ــ في علم العروض ــ: الحرف الّذي تُبنَى عليه القصيدة، وإليه تُنسَب. يقال: قضيدة بائيّة: إذا كان رويّها الباء. والمقصود هنا الحرف الّذي تنتهي به الآية.

٦ ــ الخصال ١/٩٨، ح٤٦.

٧ ــ نفس المصدر/١١٢، ح٨٨.

٨ ــ تفسير القمي ٢/١١٦.

عن سليمان بن جعفر قال: سألت أبا الحسن - عليه السّلام - عن قول الله - عزّوجلّ -: «وعباد الرّحمن الّذين يمشون على الأرض هوناً وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً والّذين يبيتون لربّهم سجّداً وقياماً». قال: هم الأئمّة، يتّقون في مشيهم.

«وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَاماً(٦٥)»: لازماً. ومنه: الغريم، لملازمته.

وهو إيذان بأنّهم مع حسن مخالطتهم مع الخلق واجتهادهم في عبادة الحق، وجلون من العذاب، مبتهلون إلى الله في صرفه عنهم، لعدم اعتدادهم بأعمالهم، ووثوقهم على استمرار أحوالهم.

«إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرّاً وَمُقَاماً(٦٦)»: أي: بئست مستقرّاً. وفيها ضمير مبهم، يفسّره المميّز. والمخصوص بالذّمّ ضمير محذوف به ترتبط الجملة بـاسم «إنّ». أو: أحزنت، وفيها ضمير اسم «إنّ». و«مستقرّاً» حال أو تمييز.

والجملة تعليل للعلّة الأولى، أو تعليل ثانٍ وكلاهما يحتملان الحكاية والابتداء من الله.

«وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا»: لم يجاوزوا حدّ الكرم.

«وَلَمْ يَقْتُرُوا»: ولم يضيّقوا تضييق الشّحيح.

وقيل[1]: الإسراف، هو الإنفاق في المحارم. والتّقتير منع الواجب.

وقرأ[2] نافع[3] وابن عامر: «ولم يُقتروا» بضمّ الياء، من أقتر.

وقرئ[4] بالتّشديد. والكلّ واحد.

«وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَاماً(٦٧)»: وسطاً وعدلاً. سُمّي به لاستقامة الطّرفين، كما سُمّي سواء لاستوائهما.

وقرئ[5] بالكسر. وهو مايقام به الحاجة، لايفضل عنها ولاينقص. وهو خبرثان لـ«كان»، أوحال مؤكّدة. ويجوز أن يكون الخبر و«بين ذلك» ظرفاً[6] لغواً.

وقيل[7]: إنّه اسم «كان»، لكنّه مبنيّ لإضافته إلى غير متمكّن. وهو ضعيف، لأنّه

---

١ و ٢ ــ أنوار التنزيل ٢/١٥٠.

٣ ــ النسخ: «الكوفيون ونافع». وهي خطأ. لأن في المصدر ومجمع البيان (٤/١٧٧) نقلا أنّ الكوفيين قرؤوا بفتح الياء وضمّ التاء.

٤ ــ لم نعثر عليه في أيّ مصدر.

٥ ــ أنوار التنزيل ٢/١٥٠.

٦ ــ ليس في المصدر.

٧ ــ نفس المصدر/١٥١.

٤٢٤ ـــــــ

عن عبدالله بن إبراهيم، عن جعفر بن إبراهيم، عن أبي عبدالله - عليه السّلام - قال: أربعة لايستجاب لهم[١]: رجل كان له مال فأفسده، فيقول: اللّهمّ ارزقني. فيقال له: ألم آمرك بالأقتصاد!؟ ألم آمرك بالإصلاح!؟ ثمّ قال: «والّذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً». والحديث طويل. أخذت منه موضع الحاجة.

وفي الكافي[٢]: عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن أبي عبدالله عن الحسن بن محبوب، عن مالك بن عطيّة، عن عامر بن جزاعة قال: جاء رجل إلىٰ أبي عبدالله - عليه السّلام - فقال أبوعبدالله - عليه السّلام -: اتّق الله، ولا تسرف ولا تقتر، ولكن بين ذلك قواماً. إنّ التّبذير من الإسراف. قال الله[٣] - تعالىٰ -: «ولا تبذر تبذيراً». والحديث طويل. أخذت منه موضع الحاجة.

عليّ بن إبراهيم[٤]، عن أبيه؛ وعدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمّد، جميعاً عن عثمان بن عيسىٰ، عن إسحاق بن عبدالعزيز، عن بعض أصحابه، عن أبي عبدالله - عليه السّلام - أنّه قال:

إنّا نكون في طريق مكّة، فنريد الإحرام، فنطلي ولايكون معنا نخالة نتدلّك بها من النّورة، فنتدلّك بالدّقيق. وقد دخلني من ذلك ما الله أعلم به. فقال: أمخافة الإسراف؟ قلت: نعم.

فقال: ليس فيما أصلح البدن إسراف. إنّي ربّما أمرت بالنّقيّ[٥] فيُلَتّ[٦] بالزّيت، فأتدلّك به إنّما الإسراف فيما أفسد المال، وأضرّ بالبدن.

قلت: فما الإقتار؟ قال: أكل الخبز والملح، وأنت تقدر علىٰ غيره.

قلت: فما القصد؟ قال:

الخبز واللحم واللّبن والخلّ والسّمن، مرّة هذا ومرّة هذا.

عدّة من أصحابنا[٧]، عن أحمد بن أبي عبدالله، عن أبيه، عن القاسم بن محمّد الجوهريّ، عن جميل بن صالح، عن عبدالملك بن عمرو الأحول قال: تلا

---

١ ــ المصدر: لا تستجاب لهم دعوة.
٢ ــ نفس المصدر ٣/٥٠١، ح١٤.
٣ ــ الاسراء/٢٦.
٤ ــ نفس المصدر ٤/٥٣-٥٤، ح ١٠.
٥ ــ النّقيّ: الدّقيق الجيّد.
٦ ــ يُلَتّ: يُخلَط.
٧ ــ نفس المصدر/٥٤، ح١.

٤٢٦ ـــــــ

علىٰ السّنّة والحقّ، ولم تمت علىٰ بدعة. أخبرك أنّ رسول ٱلله- صلّىٰ ٱلله عليه وآله - كان في زمان مقفر جدب. فأمّا إذا أقبلت الدّنيا، فأحقّ أهلها بها أبرارها لا فجّارها، ومؤمنوها لامنافقوها، ومسلموها لا كفّارها.

فما أنكرت يا ثوريّ!؟ فوٱلله إنّني لمع ماترى، ما أتي عليَّ منذ[1] عقلت صباح ولامساء، ولله في مالي حقّ أمرني أن أضعه موضعاً إلاّ وضعته.

قال: وأتاه[2] قوم ممّن يظهر الزّهد ويدعو النّاس أن يكونوا معهم، علىٰ مثل ٱلّذي هم عليه من التّقشّف. فقالوا له: إنّ صاحبنا حصرعن كلامك، ولم تحضره حجّة[3].

فقال لهم: فهاتوا حججكم. فقالوا له: إنّ حججنا من كتاب ٱلله.

فقال لهم: فأدلوا بها، فإنّها أحقّ ما ٱتُّبع وعُمِل به. فقالوا: يقول ٱلله- تبارك وتعالىٰ - مخبراً عن قوم من أصحاب النّبيّ- صلّىٰ ٱلله عليه وآله -: «ويؤثرون علىٰ أنفسهم ولوكان بهم خصاصة ومن يوق شحّ نفسه فأولئك هم المفلحون»[4] فمدح فعلهم. وقال في موضع آخر: «ويطعمون الطّعام علىٰ حبّه مسكيناً ويتيماً وأسيراً»[5] فنحن نكتفي بهذا.

فقال رجل من الجلساء: إنّا رأيناكم تزهدون في الأطعمة الطّيّبة، ومع ذلك تأمرون النّاس بالخروج من أموالهم، حتّىٰ تمتعوا أنتم منها.

فقال له أبوعبدٱلله- عليه السّلام -: دعوا عنكم مالا يُنتفَع[6] به. أخبروني أيّها النّفر! ألكم علم بناسخ القرآن من منسوخه، ومحكمه من متشابهه، ٱلّذي في مثله ضلّ من ضلّ وهلك من هلك من هذه الأمّة؟ فقالوا له: أو بعضه، فأمّا كلّه فلا.

فقال لهم: فمن هاهنا أُتيتم؟ وكذلك أحاديث رسول ٱلله. فأمّا ماذكرتم من إخبار ٱلله- عزّوجلّ - إيّانا في كتابه، عن القوم ٱلّذين أخبرعنهم بحسن فعالهم، فقد كان مباحاً جائزاً، ولم يكونوا نهوا عنه، وثوابهم منه على ٱلله- عزّوجلّ -. وذلك أنّ ٱلله- جلّ وتقدّس - أمر بخلاف ماعملوا به، فصار أمره ناسخاً لفعلهم. وكان نهي ٱلله- تبارك وتعالىٰ - رحمة منه للمؤمنين، ونظراً لكي لايضرّوا بأنفسهم وعيالاتهم، منهم الضّعفة الصّغار والولدان والشّيخ الفاني والعجوز الكبيرة، ٱلّذين لايصبرون علىٰ الجوع. فإن تصدّقت برغيفي ولارغيف لي

---

١ ــ المصدر: مذ.
٢ ــ المصدر: فأتاه.
٣ ــ المصدر: حججه.
٤ ــ الحشر/٩.
٥ ــ الانسان/٨.
٦ ــ المصدر: تنتفعون.

غيره، ضاعوا وهلكوا جوعاً.

ثمّ هذا مانطق به الكتاب، ردّاً لقولكم ونهياً عنه مفروضاً من الله العزيز الحكيم. قال: «والّذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً». أفلا ترون أنّ الله- تبارك وتعالىٰ - قال غيرما أراكم تدعون النّاس إليه من الأثرة علىٰ أنفسهم!؟ وسمّىٰ من فعل ما تدعون [النّاس][1] إليه مسرفاً، وفي غيرآية من كتاب الله يقول[2]: «إنّه لايحبّ المسرفين».

فنهاهم عن الإسراف، ونهاهم عن التّقتير؛ ولكن أمربين أمرين. لايعطي جميع ماعنده، ثمّ يدعو الله أن يرزقه. والحديث طويل. أخذت منه موضع الحاجة.

وفي مجمع البيان[3]: روي عن معاذ أنّه قال: سألت رسول الله- صلّىٰ الله عليه وآله -عن ذلك. فقال: من أعطى في غيرحقّ، فقد أسرف. ومن منع عن حقّ، فقد قتر.

وروي[4] عن أميرالمؤمنين- عليه السّلام - أنّه قال: ليس في المأكول والمشروب سرف، وإن كثر[5].

---

١ ــ من المصدر.

٢ ــ الأنعام/١٤١؛ والأعراف/٣١.

٣ و ٤ ــ مجمع البيان ٤/١٧٩.

٥ ــ في هامش نسخم «م»:

وفي أوائل الجزء العاشر من كتاب الوافي في باب إصلاح المال وتقدير العيش: ابن أبي يعفور، عن أبي عبدالله- عليه السّلام - قال: إنّ رسول الله- صلّى الله عليه وآله وسلم - قال: مامن نفقة أحبّ إلىٰ الله- عزّوجلّ - من نفقة قصد، ويُبغَض الإسراف إلّا في الحجّ والعمرة فرحم الله مؤمناً كسب ماليّاً، وأنفق قصداً، وقدّم فضلاً. (الوافي/٣/١٦)

يه: عبيد بن زرارة، عن أبي عبدالله- عليه السّلام - أنّه قال: يا عبيد! إنّ السّرف يورث الفقر، وأن القصد يورث الغنىٰ. (الفقيه٣/١٠٧، ح٤٤٦ والوافي٣/١٦)

يه: قال العالم- عليه السّلام -ضمنت لمن اقتصد أن لايفتقر. (الفقيه ٣/١٠٢، ح٤٠٩. والوافي ٣/١٦)

يه: قال عليّ بن الحسين- عليهما السلام - إنّ الرّجل لينفق ماله في حقّ وأنّه لمسرف.بيان: يعني يزيد من الإنفاق في الحقّ علىٰ قدر الضّرورة.(الفقيه ٣/١٠٢، ح٤١٠ والوافي ٣/١٦)

يه: الأصبغ بن نباتة، عن أميرالمؤمنين-صلوات الله عليه- أنّه قال: للمسرف ثلاث علامات يأكل ماليس له، ويشرب ما ليس له، ويلبس ما ليس له (الفقيه٣/١٠٢ح ٤١١ والوافي ٣/١٦)

يه: أبوهشام البصريّ، عن الرّضا- عليه السّلام - قال: من الفساد، قطع الدّرهم والدّينار وطرح النّوىٰ. (الفقيه ٣/١٠٢، ←

«وَٱلَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ ٱللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ ٱلنَّفْسَ ٱلَّتِي حَرَّمَ ٱللَّهُ»؛ أي: حرّمها بمعنى حرّم قتلها.

«إِلَّا بِٱلْحَقِّ»:

متعلّق بالقتل المحذوف، أو بـ «لايقتلون».

«وَلَا يَزْنُونَ»:

وفي مجمع البيان[1]: وروى البخاريّ ومسلم في صحيحيهما، بالإسناد عن عبدالله بن

ح٤١٢. والوافي ٣/١٧)

يه: سأل إسحاق بن عمّار أبا عبدالله - عليه السّلام - عن أدنىٰ الإسراف. فقال: ثوب صونك تتبذّله وفضل الإناء تهريقه، وقدفك النّوىٰ هكذا وهكذا. (الفقيه ٣/١٠٣، ح٤١٣. والوافي ٣/١٧)

كا: محمّد، عن أحمد، عن الحسن بن عليّ، عن عليّ بن عقبة، عن إسحاق بن عمّار مثله بأدنىٰ تفاوت. (الكافي ٦/٤٦٠، ح١، والوافي ٣/١٧).

كا: محمّدعن صالح بن عقبة عن سليمان بن صالح قال قلت لأبي عبدالله - عليه السّلام - ما أدنىٰ مايجيء من الإسراف، قال: أبتذالك ثوب صونك الحديث علىٰ اختلاف ألفاظه (الكافي ٦/٤٦٠، ح٢. والوافي ٣/١٧)

من أواسط الجزء الحادي عشر من أجزاء الوافي في باب السّكّر (٣/٤٨)

كا: محمّد، عن موسىٰ بن الحسن، عن عبيد الخيّاط، عن عبدالعزيز عن ابن سنان، عن رجل، عن أبي عبدالله - عليه السّلام -، قال: لو أنّ رجلاً عنده ألف درهم ليس عنده غيرها، ثمّ اشترىٰ بها سكّراً لم يكن مسرفاً. (الكافي ٦/٣٣٤، ح٨)

كا: الاثنان عن يب أحمد عمّن أخبره، عن ابن طيفور المتطبّب، قال: سألني أبوالحسن - عليه السّلام - أي شيء تركب؟ قلت: حماراً فقال: بكم ابتعته؟ قلت: بثلاثة عشر ديناراً. فقال: إنّ هذا لهو السّرف أن تشتري حماراً بثلاثة عشر ديناراً، وتدع برذوناً. قلت: يا سيّدي! إنّ مؤنة البرذون أكثر من مؤنة الحمار. قال: فقال: الّذي يمون الحمار يمون البرذون أما تعلم! أنّه من ارتبط دابّة متوقّعاً به أمرنا، ويغيظ به عدوّنا. وهو منسوب إلينا، أدرّ الله رزقه وشرح صدره وبلغه أمله وكان عوناً علىٰ حوائجه. من أجزاء الحادي عشر من أجزاء الوافي في باب ارتباط المركوب (٣/١١٠ والكافي ٦/٥٣٥، ح١. والتهذيب ٦/١٦٣ح٣٠٠)

كا: العدة عن سهل، عن الجامورانيّ، عن ابن أبي حمزة، لمحن سيف بن عميرة، عن إسحاق بن عمّار، قال: قلت لأبي عبدالله - عليه السّلام -: يكون للمؤمن عشرة أقمصة، قال: نعم. قلت: عشرون. قال: نعم. قلت: ثلاثون. قال: نعم ليس هذا من السّرف. إنّما السّرف، أن تجعل ثوب صونك ثوب بذلتك (الكافي ٦/٤٤١، ح٤). بيان: البذلة بالكسر مالايصان من الثّياب والثوب الخلق. وقد مضىٰ في معنىٰ آخر الحديث أخبار أخر في باب تقدير المعيشة من الوافي في باب كثرة اللبّاس من الجزء الحادي عشر(٣/٩٥)

١ ــ نفس المصدر٤/١٧٩.

مسعود قال: سألت رسول ٱلله- صلّىٰ ٱلله عليه وآله -: أيّ الذّنوب أعظم؟ قال: أن تجعل لله ندّاً، وهو خلقك.

قال: قلت: ثمّ أيّ: أن تقتل ولدك ،مخافة أن يطعم معك.

قال: قلت: ثمّ أيّ؟ قال: أن تزني[١] حليلة جارك. فأنزل ٱلله تصديقاً[٢]: «وٱلّذين لايدعون مع ٱلله إلهاً آخر» (الآية).

وٱعلم أنّه- تعالىٰ - نفي عنهم أمّهات المعاصي، بعدما أثبت لهم أصول الطّاعات، إظهاراً لكمال إيمانهم، وإشعاراً بأنّ الأجر المذكور موعود للجامع بين ذلك، وتعريضاً للكفرة بإضداده. ولذلك عقّبه بالوعيد تهديداً لهم، فقال:

«وَمَنْ يَفْعَلْ ذَٰلِكَ يَلْقَ أَثَاماً (٦٨)»: جزاء إثم. أو: إثماً، بإضمار الجزاء.

وقرئ[٣]: «أيّاماً»؛ أي: شدائد. يقال: يوم ذوأيّام؛ أي: صعب.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٤]: «أثام» وادٍ من أودية جهنّم من صفر مذاب، قدّامها حرّة[٥] في جهنّم يكون فيه من عبد غيرٱلله- تعالىٰ - ومن قتل النّفس ٱلّتي حرّم ٱلله، ويكون فيه الزّناة، ويضاعف لهم فيه العذاب.

«يُضَاعَفْ لَهُ ٱلْعَذَابُ يَوْمَ ٱلْقِيَامَةِ»: بدل من «يلق»، لأنّه في معناه؛ كقوله:

متىٰ تأتنا تلمم بنافي ديارنا ... تجد حطباً جزلاً وناراً تأجّجا

وقرأ[٦] أبوبكر بالرّفع، علىٰ الآستئناف أوالحال. وكذلك: **«وَيَخْلُدْ [فِيهِ مُهَاناً (٦٩)»:**

وٱبن كثير ويعقوب[٧] يضعف بالجزم وٱبن عامر بالرّفع فيهما مع التشديد وحذف الألف في يضعف. وأبوعمرو: و«يُخْلَد» علىٰ البناء للمفعول، مخفّفاً.

وقرئ[٨] مثقّلاً. وتضعيف العذاب مضاعفته][٩] لانصمام المعصية إلىٰ الكفر.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[١]: حدّثني أبي، عن المحموديّ ومحمّد بن عيسىٰ بن عبيد، عن محمّد بن إسماعيل [الرّازيّ، عن محمّد[٢] بن سعيد][٣] أنّ يحيىٰ بن أكثم سأل موسىٰ بن محمّد عن مسائل، وفيها. أخبرنا عن قول الله[٤] - عزّوجلّ - «أو يزوّجهم ذكراناً وإناثاً». فهل يزوّج الله عباده الذّكران، وقد عاقب قوماً فعلوا ذلك؟ فسأل موسىٰ أخاه أبا الحسن العسكريّ - صلوات الله عليه -. وكان من جواب أبي الحسن - عليه السّلام -:

أمّا قوله «أو يزوّجهم ذكراناً وإناثاً»، فإنّ الله - تبارك وتعالىٰ - يزوّج ذكران المطيعين إناثاً من الحور، وإناث المطيعات من الإنس من ذكران المطيعين. ومعاذ الله أن يكون الجليل عنىٰ مالبست علىٰ نفسك، تطلب الرّخصة[٥] لارتكاب المآثم قال: «ومن يفعل ذلك يلق أثاماً يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً»؛ أي: إن لم يتب.

«إِلاَّ مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلاً صَالِحاً فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ»؛ بأن يمحو[٦] سوابق معاصيهم بالتّوبة، ويثبت مكانها لواحق طاعاتهم، أو يبدّل ملكة المعصية في النّفس بملكة الطّاعة.

وقيل[٧]: بأن يوفّقه لإضداد ماسلف منه، أو بأنّ يثبت له بدل كلّ عقاب ثواباً.

وفي محاسن البرقي[٨]: عنه، عن ابن فضّال، عن عليّ بن عقبة، عن أبيه، عن سليمان بن خالد قال: كنت في محملي[٩] أقرأ، إذ ناداني أبوعبدالله - عليه السّلام -:

اقرأ يا سليمان، فإنّا في هذه الآيات الّتي في آخر تبارك[١٠]: «والّذين لايدعون مع الله إلهاً آخر ولايقتلون النّفس الّتي حرّم الله إلاّ بالحقّ ولايزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاماً يضاعف له».

فقال: هذه فينا. أما والله لقد وعظنا، وهو يعلم أنّا لانزني. اقرأ يا سليمان.

فقرأت، حتّىٰ انتهيت إلىٰ قوله: «إلاّ من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فأولئك يبدّل الله سيّئاتهم حسنات». قال: قف. هذه فيكم. إنّه يؤتى بالمؤمن المذنب يوم القيامة حتّىٰ يوقف

---

١ ــ تفسير القمي ٢/٢٧٨-٢٧٩.
٢ ــ ن: أحمد.
٣ ــ ليس في م.
٤ ــ الشورى/٥٠.
٥ ــ المصدر: تطلّباً للرخصة.
٦ ــ ع: يمحق.
٧ ــ أنوار التنزيل ٢/١٥١.
٨ ــ المحاسن/١٧٠، ح١٣٦.
٩ ــ المصدر: محملٍ.
١٠ ــ أي: آخر سورة الفرقان.

٤٣٢ ـــ

١ ــ م: اعترف.

٢ ــ ن: ياربّى.

٣ ــ سعد السعود/٢١١.

٤ ــ المصدر: عديّ.

٥ ــ النساء/٤٨ و١١٦.

٦ ــ الزمر/٥٣.

٧ ــ المصدر: الخمر.

قال الحمويّ في المعجم: «الخبر» موضع على ستّة أميال من مسجد سعد بن أبي وقّاس وفيها قصور على طريق الحاجّ. (انتهى)

امّا في أسد الغابة: فإنّه قال موسى بن عقبة عن ابن شهاب: مات وحشيّ في الخمر. أخرجه الثلاثة. (انتهى).

وقال ابن حجر في تهذيب التهذيب في ترجمته: وكان مغرماً بالخمر. وفرض له عمر في ألفين، ثمّ ردّها إلى ثلاثمائة بسبب الخمر. (انتهى).

وفي عوالي اللآلي[١] عن أبي ذرّ-رحمه الله- قال: قال رسول الله- صلّىٰ الله عليه وآله -: يؤتى بالرّجل يوم القيامة، فيقال: اعرضوا عليه صغار ذنوبه، ونحّوا كبارها[٢]. فيقال: عملت يوم كذا وكذا، وهو يقرّ[٣] ليس ينكر. وهو مشفق من الكبائر أن تجيء. فإذا أراد الله به خيراً. قال: أعطوه مكان كلّ سيّئة حسنة. فيقول: ياربّ، لي ذنوب ما رأيتها هاهنا! قال: ورأيت رسول الله- صلّىٰ الله عليه وآله - ضحك، حتّىٰ بدت نواجذه. ثمّ تلا: «فأولئك يبدّل الله سيّئاتهم حسنات».

وفي روضة الواعظين[٤] للمفيد-رحمه الله-: وقال- صلّىٰ الله عليه وآله -: ماجلس قوم يذكرون الله إلاّ نادى بهم مناد من السّماء: قوموا فقد بدّل الله[٥] سيّئاتكم حسنات، وغفر لكم جميعاً.

وفي بصائر الدّرجات[٦]: أحمد بن محمّد ويعقوب بن يزيد عن الحسن بن عليّ بن فضّال عن أبي جميلة عن محمّد الحلبيّ[٧] عن أبي عبدالله- عليه السّلام -قال: إنّ رسول الله- صلّىٰ الله عليه وآله -قال: إنّ ربّي وعدني في شيعة عليّ خصلة. قيل: يا رسول الله، وماهي؟ قال: المغفرة منهم لمن آمن واتّقى، لايغادر صغيرة ولاكبيرة، ولهم تُبدَّل السّيّئات حسنات.

وفي عيون الأخبار[٨] في باب ماجاء عن الرّضا- عليه السّلام - من الأخبار المجموعة: وبهذا الإسناد قال: قال رسول الله- صلّىٰ الله عليه وآله -: إذا كان يوم القيامة، تجلّى الله- عزّوجلّ - لعبده المؤمن، فيقفه[٩] علىٰ ذنوبه ذنباً ذنباً. ثمّ يغفر [الله][١٠] له، لايُطلِع الله علىٰ ذلك ملكاً مقرّباً ولانبيّاً مرسلاً. ويسترعليه مايكره أن يقف عليه أحد[١١]. ثمّ يقول لسيّئاته: كوني حسنات.

وفي باب استسقاء المأمون بالرّضا- عليه السّلام - عنه[١٢]- عليه السّلام -: قيل: يا

١ــ عوالي اللآلى ١/١٢٤ح ٥٦.

٢ ــ المصدر: «قال: فتُعرض عليه ويُخبّأ عنه كبارها».

٣ــ المصدر: مقرّ.

٤ ــ روضة الواعظين ٢/٣٩١.

٥ ــ المصدر: بُدّلت.

٦ ــ بصائر الدرجات/١٠٣ الجزء٢، الباب١٤، ح١.

٧ ــ المصدر: محمّدبن الحلبي.

٨ ــ عيون أخبار الرضا-عليه السلام- ٢/٣٢ ح٥٧.

٩ــ المصدر: فيوقفه.

١٠ــ من المصدر.

١١ــ المصدر: ويسترعليه ولايُطلع عليه أحداً.

١٢ــ نفس المصدر ٢/١٦٧، ح١.

رسول ٱلله، هلك فلان ،يعمل من الذّنوب كيت وكيت.

فقال رسول ٱلله- صلّىٰ ٱلله عليه وآله -: بل قد نجا، ولايختم ٱلله- تعالىٰ - عمله إلاّ بالحسنىٰ. وسيمحو ٱلله عنه السّيّئات، ويبدّلها حسنات. إنّه كان مرّة يمرّ[1] في طريق، عرض له مؤمن قد ٱنكشفت عورته، وهو لايشعر. فسترها عليه، ولم يخبره بها، مخافة أن يخجل. ثمّ إنّ ذلك المؤمن عرفه في مهواه، فقال له: أجزل ٱلله لك الثّواب وأكرم لك المآب ولاناقشك في الحساب. فٱستجاب ٱلله له فيه. فهذا العبد لايختم الله له إلاّ بخير، بدعاء ذلك المؤمن.

فٱتّصل قول رسول ٱلله- صلّىٰ ٱلله عليه وآله - بهذا الرّجل. فتاب و أناب و أقبل علىٰ طاعة ٱلله- عزّوجلّ -. فلم يأت عليه سبعة أيّام، حتّىٰ أغير علىٰ سرح[2] المدينة. فوجّه رسول ٱلله- صلّىٰ ٱلله عليه وآله - في آثارهم[3] جماعة، ذلك الرّجل أحدهم، فٱستشهد فيهم.

وفي أمالي شيخ الطّائفة[4] -رحمه الله- بإسناده إلىٰ الرّضا- عليه السّلام - عن أبيه، عن جدّه، عن آبائه- عليهم السّلام - قال: قال رسول ٱلله- صلّى ٱلله عليه وآله وسلم - حبّنا أهل البيت يكفّر الذّنوب ويضاعف الحسنات. وإنّ ٱلله ليتحمّل من محبّينا[5] أهل البيت- عليهم السّلام - ما عليهم من مظالم العباد، إلّا ما كان منهم فيها علىٰ إضرار وظلم للمؤمنين. فيقول للسّيّئات: كوني حسنات.

«وَكَانَ ٱللهُ غَفُوراً رَحِيماً (٧٠)»؛ فلذلك يعفو عن السّيّئات و يثيب على الحسنات.

وفي أمالي شيخ الطّائفة[6] -قدّس سرّه- بإسناده إلىٰ محمّد بن مسلم الثّقفيّ قال: سألت أبا جعفر محمّد بن عليّ - عليهما السّلام - عن قول ٱلله- عزّوجلّ -: «فأولئك يبدّل ٱلله سيّئاتهم حسنات وكان ٱلله عفوراً رحيماً». فقال - عليه السّلام -:

يؤتى بالمؤمن المذنب يوم القيامة، حتّىٰ يوقف[7] بموقف الحساب. فيكون ٱلله -تعالى- هو ٱلّذي يتولّى حسابه، لايُطلِع علىٰ حسابه أحداً من النّاس. فيعرّفه بذنوبه[8]

---

١ ــ المصدر: يمرّمرّة.
٢ ــ السّرح: المال السّائم.
٣ ــ المصدر: أثرهم.
٤ ــ أمالي الشيخ ١٦٦/١.
٥ ــ المصدر: عن محبّينا.
٦ ــ أمالي الشيخ ٧٠/١-٧١.
٧ ــ المصدر: يقام.
٨ ــ المصدر: ذنوبه.

حتّىٰ إذا أقرّ بسيّئاته، قال ٱلله- عزّوجلّ- للكتبة[١]: بدّلوها حسنات و أظهروها للنّاس، فيقول النّاس حينئذ: ماكان لهذا العبد سيّئة واحدة! ثمّ يأمرٱلله به إلى الجنّة. فهذا تأويل الآية، و هي في المذنبين من شيعتنا خاصّة.

وفي أصول الكافي[٢]: عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ٱبن أبي عمير، عن بعض أصحابنا رفعه قال: إنّ ٱلله- عزّوجلّ -أعطى التّائبين ثلاث خصال، لواُعطي خصلة منها جميع أهل السّمٰوات و الأرض، لنجوابها. قوله- عزّوجلّ -: «وٱلّذين لا يدعون مع ٱلله إلهاً آخر و لا يقتلون النّفس ٱلّتي حرّم ٱلله إلاّ بالحقِ ولايزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاماً يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً إلّا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فأولئك يبدل ٱلله سيّئاتهم حسنات وكان ٱلله غفوراً رحيماً».

محمّدبن يحيىٰ[٣]، عن أحمدبن محمّد، عن بكربن صالح، عن الحسن بن عليّ، عن عبدٱلله بن إبراهيم، عن عليّ بن [أبي][٤] علي اللّهبيّ، عن أبي عبدٱلله- عليه السّلام - قال: قال رسول ٱلله- صلّىٰ ٱلله عليه وآله - أربع من كنّ فيه، وكان من قرنه إلىٰ قدمه ذنوباً، بدّلها ٱلله عزّ وجلّ حسنات: الصّدق، والحياء وحسن الخلق، والشّكر.

وفي كتاب علل الشّرائع[٥] بإسناده إلىٰ إسحاق القمّيّ، قال: دخلت علىٰ أبي جعفرالباقر عليه السّلام، فقلت له: جعلت فداك ؛ قدأرى المؤمن الموحّد ٱلّذي يقول بقولي، ويدين بولايتكم[٦]، وليس بيني و بينه خلاف، يشرب المسكر و يزني ويلوط. وآتيه في حاجة واحدة، فأصيبه معبّس الوجه، كالح اللّون، ثقيلاً [في حاجتي[٧]] بطيئاً فيها. وقد أرى النّاصب المخالف لما أنا عليه و يعرفني بذلك، فآتيه في حاجة. فأصيبه طلق الوجه، حسن البشر، مسرعاً[٨] في حاجتي، فرحاً بها، يحبّ قضاءها كثير الصّلاة، كثير الصّوم، كثير الصّدقة يؤدّي الزّكاة، ويُستودَع فيؤدّي الأمانة. قال: يا إسحاق، ليس تدرون من أين أوتيتم؟ قلت: لا وٱلله-جعلت فداك -إلاّ أن تخبرني. فقال:

---

١ ــ المصدر: لملائكته.

٢ ــ الكافي ٢/٤٣٢ ــ ٤٣٣، ح٥.

٣ ــ نفس المصدر/١٠٧، ح٧.

٤ ــ من المصدر.

٥ ــ علل الشرائع/٤٨٩-٤٩١. ح١

٦ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: ويدين الله بولايتكم.

٧ ــ من المصدر.

٨ ــ المصدر: متسرّعاً.

٤٣٦ ـــ

يا إسحاق، إنّ ٱلله عزّوجلّ لمّا كان متفرّداً بالواحدانيّة، ٱبتدأ الأشياء لا من شيء. فأجرى الماء العذب علىٰ أرض طيّبة طاهرة، سبعة أيّام مع لياليها[1]. ثمّ نضب الماء عنها، فقبض قبضة من صفاء[2] ذلك الطّين، وهي طينتا أهل البيت. ثمّ قبض قبضة من أسفل ذلك الطين، وهى طينة شيعتنا. ثمّ ٱصطفانا لنفسه.

فلو أنّ طينة شيعتنا تُرِكت كما تُرِكت طينتنا، لما زنا أحد منهم، ولاسرق ولالاط، ولاشرب الخمر، ولا ٱرتكب شيئاً[3] ممّا ذكرت. ولكن ٱلله-عزّوجلّ- أجرى الماء المالح علىٰ أرض ملعونة، سبعة أيّام ولياليها. ثمّ نضب الماء عنها. ثمّ قبض قبضة وهي طينة ملعونة من حمأمسنون، وحي طينة خبال، وهي طينة[4] أعدائنا. فلو أنّ ٱلله-عزّوجلّ- ترك طينتهم كما أخذها، لم تروهم في خلق الآدميّين، ولم يقرّوا بالشّهادتين، ولم يصوموا، ولم يصّلوا، ولم يزكوا، ولم يحجّوا البيت، ولم تروا أحداً منهم بحسن خلق. ولكنّ ٱلله-تبارك وتعالىٰ- جمع الطينتين: طينتكم وطينتهم، فخلطهما وعركهما عرك الأديم ومزجهما بالمائين.

فما رأيت من أخيك المؤمن من شرّ لفظ[5]، أوزنا، أو شيء ممّا ذكرت من شرب مسكر أو غيره، فليس من جوهريّته ولامن إيمانه. إنّما هو بمسحة النّاصب، ٱجترح هذه السّيّئات ٱلّتي ذكرت.

وما رأيت من النّاصب من حسن وجهه، وحسن خلق، أوصوم، أوصلاة، أوحجّ بيت، أو صدقة، أومعروف، فليس من جوهريّته. إنّما تلك الأفاعيل من مسحة الإيمان، ٱكتسبها وهو ٱكتساب مسحة الإيمان.

قلت: جعلت فداك ؛ فإذا كان يوم القيامة، فم؟ قال لي: يا اسحاق، لايجمع ٱلله الخير والشّرّ في موضع واحد. إذا كان يوم القيامة، نزع ٱلله-عزّوجلّ- مسحة الإيمان منهم، فردّها إلىٰ شيعتنا. ونزع مسحة النّاصب. بجميع ما ٱكتسبوا من السّيئات، فردّها علىٰ أعدائنا. وعاد كلّ شيء إلىٰ عنصره الأوّل ٱلّذي منه كان ٱبتداء.

أمارأيت الشّمس إذا هي بدت؟ ألا ترىٰ لها شعاعاً زاجراً متّصلاً بها أوبائناً منها؟ قلت: جعلت فداك ، الشّمس إذا هي غربت، بدا إليها الشّعاع كما بدا منها. ولو كان بائناً

---

١ ــ المصدر: بلياليها.

٢ ــ المصدر: صفوة.

٣ ــ المصدر: ولاشرب المسكر ولااكتسب شيئاً.

٤ ــ ليس في م.

٥ ــ من المصدر. وفي النسخ: لوط.

منها، لما بدا إليها. قال: نعم يا إسحاق، كلّ شيء يعود إلىٰ جوهره ٱلّذى منه بدا.

قلت: جعلت فداك، تؤخذ حسناتهم فُتَردّ إلينا، و تؤخذ سيّئاتنا فُتَردّ إليهم؟ قال: إي، وٱلله ٱلّذى لا إله إلاّ هو.

قلت: جعلت فداك، أخذتَها من كتاب ٱلله- عزّوجلّ -؟ قال: نعم يا إسحاق!

قلت: أى مكان؟ قال لي: يا إسحاق، ماتتلو هذه الآية: «أولئك يبدّل ٱلله سيّئاتهم حسنات وكان ٱلله غفوراً رحيماً»؟ فلم يبدّل ٱلله سيّئاتهم حسنات لهم. وٱلله يبدّل لكم.

أبي[1]- رحمة ٱلله- قال حدّثنا سعد بن عبدٱلله، عن محمّد بن أحمد، [عن أحمد بن محمّد][2] السّيّاريّ قال: حدّثني محمّد بن عبدٱلله بن مهران الكوفيّ قال حدّثني حنان بن سدير عن أبيه عن أبي إسحاق اللّيثيّ، قال:

قلت لأبي جعفر محمّد بن عليّ الباقر -عليهما السّلام- : يا ٱبن رسول ٱلله- صلّىٰ ٱلله عليه وآله - إنّي أجد من شيعتكم من يشرب الخمر، ويقطع الطّريق، ويخيف السّبل، ويزني ويلوط ويأكل الرّبا، ويرتكب الفواحش، ويتهاون بالصّلاة والصّيام والزّكاة،[3] ويقطع الرّحم، ويأتي الكبائر. فكيف هذا ولِمَ ذلك؟

فقال: يا إبراهيم، هل يختلج في صدرك شيء غيرهذا؟ قلت: نعم، يا ٱبن رسول ٱلله، أخرى أعظم من ذلك. فقال: ماهو يا أبا إسحاق؟

قال: قلت: يا ٱبن رسول ٱلله- صلّىٰ ٱلله عليه وآله - وأجد من أعدائكم ومن ناصبيكم[4] من يكثر من [الصّلاة ومن][5] الصّيام، ويخرج الزّكاة، ويتابع بين الحجّ والعمرة، ويحضّ[6] علىٰ الجهاد، ويأثر علىٰ البرّ وعلىٰ صلة الرّحم[7]، ويقضي حقوق إخوانه ويواسيهم من ماله، ويجتنب[8] شرب الخمر والزّنا واللّواط وسائر الفواحش. فمّ ذلك[9] ولِمَ ذاك؟ فسّره لي يا ٱبن رسول ٱلله، وبرهنه وبيّنه. فقد وٱلله كثر فكري، وأسهر ليلي وضاق

---

١ ــ نفس المصدر/٦٠٦-٦١٠، ح٨١.

٢ ــ من المصدر.

٣ ــ من المصدر.

٤ ــ المصدر: ومناصبيكم.

٥ ــ ليس في أ.

٦ ــ المصدر: يحرص.

٧ ــ المصدر: الأرحام.

٨ ــ س، أ، المصدر: يتجنّب.

٩ ــ المصدر: ذاك.

٤٣٨ ـــــــ

الطّين طيناً، فجعله طين الأئمّة- عليهم السّلام -. ثمّ أخذ ثفل[1] ذلك الطّين، فخلق منه شيعتنا. ولو ترك طينتكم يا إبراهيم ــ على حالها، كما ترك طينتنا، لكنتم ونحن شيئاً واحداً.

قلت: يا ٱبن رسول ٱلله، فما فعل بطينتنا؟ قال: أخبرك يا إبراهيم. خلق ٱلله- عزّوجلّ -بعد ذلك أرضاً سبخة خبيثة منتنة. ثمّ فجر منها ماءً أجاجاً آسناً[2] مالحاً. فعرضا عليها ولايتنا أهل البيت، فلم تقبلها. فأجرى ذلك الماء عليها سبعة أيّام، حتّىٰ طبقها وعمّها. ثمّ نضب ذلك الماء عنها. ثم أخذ من ذلك الطّين، فخلق منه الطّغاة وأئمّتهم، ثمّ مزجه بثفل طينتكم[3]، ولو ترك طينتهم علىٰ حالها ولم تُمزَج بطينتكم، لم يشهدوا الشّهادتين، ولا صلّوا، ولا صاموا، ولا زكوا، ولا حجّوا، ولا أدّوا أمانة، ولا أشبهوكم في الصّور. وليس شيء أكبر علىٰ المؤمن من أن يرى صورة عدوّه مثل صورته.

قلت: يا ٱبن رسول ٱلله، فما صُنِع بالطّينتين؟ قال: مُزِج بينهما بالماء الأوّل والماء الثّاني. ثمّ عركهما عرك الأديم. ثمّ أخذ من ذلك قبضة فقال: هذه إلى الجنّة ولا أبالي! وأخذ قبضة أخرىٰ، وقال: هذه إلى النّار ولا أبالي. ثمّ خلط بينهما، فوقع من سِنخ[4] المؤمن وطينته، علىٰ سنخ الكافر وطينته. ووقع من سنخ الكافر وطينته، علىٰ سنخ المؤمن وطينته.

فما رأيته من شيعتنا من زنا أو لواط، أو ترك صلاة أوصيام أو حجّ أو جهاد، أو خيانة، أو كبيرة من هذه الكبائر، فهو من طينة النّاصب وعنصره ٱلّذي قد مُزِج فيه. لأنّ من سنخ النّاصب وعنصره وطينته، ٱكتساب المآثم والفواحش والكبائر.

وما رأيت من النّاصب من مواظبته علىٰ الصّلاة والصّيام والحجّ والزّكاة[5] والجهاد وأبواب البرّ، فهو من طينة المؤمن وسنخه ٱلّذي قد مزج فيه. لأنّ من سنخ المؤمن وعنصره وطينته، ٱكتساب الحسنات وٱستعمال الخير وٱجتناب المآثم.

فإذا عُرِضت هذه الأعمال كلّها علىٰ ٱلله- عزّوجلّ - قال: أنا ٱلله[6] عدل لاأجور، ومنصف لاأظلم، وحكم لا أحيف. ولا أميل ولا أشطط. ٱلحقوا الأعمال السّيّئة ٱلّتي ٱجترحها المؤمن بسنخ النّاصب وطينته، وٱلحقوا الأعمال الحسنة ٱلّتي ٱكتسبها النّاصب بسنخ المؤمن وطينته. ردّوها كلّها إلىٰ أصلها. فإنّي أنا ٱلله، لا إله إلاّ أنا، عالم السّرّ وأخفى.

---

١ ــ الثّفل: ما استقرّ تحت الماء من الكدر.

٢ ــ الآسن: المتغيّر الطعم.

٣ ــ س، أ، م، ن: طينكم.

٤ ــ السّنخ: الأصل.

٥ ــ س، أ، المصدر: والزكاة والحج.

٦ ــ ليس في المصدر.

٤٤٠ ـــــــ

قال اللّيثي: فكأنّي لم أعقل الآيات ــ وأنا أقرأها أربعين سنة -إلّا ذلك اليوم. فقلت: يا ابن رسول الله، ما أعجب هذا! تؤخذ حسنات أعدائكم، فتُرَدّ علىٰ شيعتكم، وتؤخذ سيّئات محبّيكم، فتُرَدّ على مبغضيكم!؟

قال: إي، والله الّذي لاإله إلاّ هو، فالق الحبّة وبارئ النّسمة، وفاطر الأرض والسّماء، ما أخبرتك إلاّ بالحقّ، ولا أنبأتك إلاّ بالصّدق[1]. وما ظلمهم الله وماالله بظّلام للعبيد. وإنّ ما أخبرتك موجود في القرآن كلّه.

قلت: هذا بعينه يوجد في القرآن؟ قال: نعم، يوجد في أكثر من ثلاثين موضعاً في القرآن. أتحبّ أن أقرأ ذلك عليك؟ قلت: بلىٰ، يا ابن رسول الله.

فقال: قال الله[2] -عزّوجلّ-: «وقال الّذين كفروا للّذين آمنوا اتّبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم وما هم بحاملين من خطاياهم من شيء إنّهم لكاذبون وليحملنّ أثقالهم وأثقالاً مع أثقالهم» (الآية) أزيدك يا إبراهيم؟ قلت: بلىٰ يا ابن رسول الله.

قال: «ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الّذين يضلّونهم بغير علم ألاساء ما يزرون»[3] أتحبّ أن أزيدك؟ قلت: بلىٰ، يا ابن رسول الله.

قال: فأولئك يبدّل الله سيّئاتهم حسنات و كان الله غفوراً رحيماً» يبدّل الله سيّئات شيعتنا حسنات، ويبدّل الله حسنات أعدائنا سيّئات. وجلال الله [ووجه الله][4] إنّ هذا لمن عدله وإنصافه. لارادّ لقضائه ولامعقّب لحكمه. وهو السّميع العليم.

والحديث طويل. أخذت منه موضع الحاجة.

وفي شرح الآيات الباهرة[5]: روى الشّيخ محمّدبن يعقوب -رحمه الله- [عن عدّة من أصحابنا][6]، عن أحمدبن محمّد، عن ابن فضّال، عن أبي جميلة، عن محمّد الحلبيّ، عن أبي عبدالله- عليه السّلام - قال:

قال رسول الله- صلّىٰ الله عليه وآله -: إنّ الله-سبحانه- مثّل لي أمّتي في الطّين، وعلّمني أسماءهم كما علّم آدم الأسماء كلّها. فمرّبي أصحاب الرّايات، فاستغفرت لعليّ وشيعته. وإن ربّي وعدني في شيعة عليّ خصلة.

---

١ ــ المصدر: وما أنبأتك إلاّ الصدق.

٢ ــ العنكبوت/١٢ــ١٣.

٣ــ النحل/٢٥.

٤ ــ ليس في المصدر.

٥ ــ تأويل الآيات ١/٣٨٣، ح٢١.

٦ ــ من المصدر.

٤٤٢ ـــــــ

«وَٱلَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ ٱلزُّورَ»: لايقيمون الشّهادة الباطلة. أو: لايحضرون محاضر الكذب. فإنّ مشاهدة الباطل شركة فيه.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[١]: قوله- عزّوجلّ -: «وٱلّذين لا يشهدون الزّور»، قال: الغناء، أو مجالسة أهل اللّهو.[٢]

وفي الكافي[٣]: أبوعليّ الأشعري، عن محمّدبن عبدالجبّار، عن صفوان، عن أبي أيّوب الخزّاز، عن محمّدبن مسلم، عن أبي الصّباح، عن أبي عبدالله -عليه السّلام- في قوله- عزّوجلّ -: «والذين لايشهدون الزّور»، قال: الغناء.

عليّ بن إبراهيم[٤]، عن أبيه، عن ٱبن أبي عمير، عن أبي أيّوب، عن محمّدبن مسلم، عن أبي الصّباح الكنانيّ، عن أبي عبدالله- عليه السّلام - في قوله ٱلله- عزّوجلّ -: «وٱلّذين لا يشهدون الزّور»، قال: هوالغناء.

وفي جوامع الجامع[٥]: «لايشهدون الزّور»؛ أي: مجالس الفسّاق، ولايحضرون الباطل.

وقيل[٦]: هوالغناء. وروي ذلك عن السّيّدين الباقر والصّادق- عليهما السلام -.

وفي مواعظ عيسىٰ بن مريم[٧]- عليه السّلام -: إيّاكم ومجالسة الخطّائين!

وفي مجمع البيان[٨]: «وٱلّذين لايشهدون الزّور». قيل: هوالغناء. وهو المرويّ عن أبي جعفر وأبي عبدالله- عليهما السلام -.

«وَإِذَا مَرُّوا بِٱللَّغْوِ»: ما يجب أن يلقىٰ ويطرح، «مَرُّوا كِرَاماً (٧٢)»: معرضين عنه، مكرمين أنفسهم عن الوقوف عليه والخوض فيه. ومن ذلك: الإغضاء عن الفواحش والصّفح عن الذّنوب، والكناية عمّا يُستهجَن التّصريح به.

وفي محاسن البرقيّ:[٩] عنه، عن ٱبن فضّال، عن عليّ بن عقبة، عن أبيه، عن سليمان بن خالد قال: كنت في محملي[١٠] أقرأ، إذ ناداني أبوعبدالله- عليه السّلام -: ٱقرأ

---

١ ــ تفسير القمي ٢/١١٧.
٢ ــ المصدر: الغناء ومجالس اللهو.
٣ ــ الكافي ٦/٤٣١، ح٦.
٤ ــ نفس المصدر/٤٣٣، ح١٣.
٥ و ٦ ــ جوامع الجامع/٣٢٦.
٧ ــ نفس المصدر والموضع.
٨ ــ مجمع البيان ٤/١٨١.
٩ ــ المحاسن/١٧٠، ح١٣٦.
١٠ ــ المصدر: محمل.

٤٤٤ ـــ"

بـاسـليمان، فإنّـا في هـذه الآيـات ٱلّتي في آخر تبارك [1] -إلىٰ قـولـه:- قال: ثمّ قرأت، حتّىٰ ٱنتهيـت إلىٰ قوله: «وٱلّـذين لايشـهـدون الـزّور وإذا مرّوا باللّغـو مـرّوا كراماً». فقال: هذه فينا.

وفي مجمع البيان[2]: «وإذا مـرّوا بـاللّغـو مرّوا كراماً». وقـيل: هم الـذين إذا أرادوا ذكر الفرج،- كنّوا عنه. عن أبي جعفر- عليه السّلام -.

وفي الكافي[3]: سهل بن زياد، عـن سعيدبن جناح، عن حمّاد، عن أبي أيّـوب الخزّاز قال: نزلنا المدينـة، فأتينا أبا عبـدٱللّه- عليه السّلام -. فقال لـنا: أين نزلتم؟ قلنا: علىٰ فلان صاحب القيـان[4]. فقال: «كونوا كراماً» فوٱللّه ما علمنا ما أرادبه، وظننّا أنّـه يقول: تفضّـلوا عليه. فعدنا إليه، فقلنا: إنّا لاندري ما أردت بقولك. «كونوا كراماً». فقال: أما سمعتم قول ٱللّه- عزّوجلّ - في كتابه: «وإذا مرّوا باللّـغو مرّوا كراماً».

وفي عيون الأخبار[5] بإسنـاده إلىٰ محمّدبن أبي عبّاد ــ وكان مشتهراً بالسّماع وبشرب النّبيذ ــ قال: سألـت الرّضا- عليه السّلام - عن السّماع. فقال: لأهل الحجاز رأي فيه، وهو في حيّز الباطل واللّـهو. أما سمعت ٱللّه- عزّوجلّ - يقول: «وإذا مرّوا باللّـغو مرّوا كراماً».

وفي أصول الكافي[6]: علـيّ بن إبراهيم، عن أبيـه، عن بكربن صـالح، عن القاسم بن بريد، قـال: حدّثنا أبـوعمرو الـزّبيريّ، عن أبي عـبدٱللّه- عليـه السّلام - وذكر حـديثاً طويلاً يقول فيه- عليه السّلام -:

وفرض ٱللّه علـىٰ السّمع أن يتـنزّه عن الاستماع إلىٰ مـاحرّم ٱللّه، وأن يعرض عمّالا يحلّ له مـمّا نهى ٱللّه- عزّوجـلّ - عنه والإصـغاء إلىٰ ما أسـخط ٱللّه. فقال[7] في ذلـك: «وقد نزّل عليكم في الكتاب» -إلىٰ أن قال - عليه السّلام -:

وقال: «وإذا مرّوا باللّغو مـرّوا كراماً». فهذا ما فرض ٱللّه عـلىٰ السّمع من الإيمان، أن لايُصغي إلىٰ مالا يحلّ له. وهو عمله وهو من الإيمان.

«وَٱلَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ»: بـالـوعظ أو القراءة، **«لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا**

---

١ ــ يعني: آخر سورة الفرقان.

٢ ــ مجمع البيان ٤/١٨١.

٣ ــ الكافي ٦/٤٣٢، ح٩.

٤ ــ القيان: جمع قينة: الجارية المغنّية.

٥ ــ عـيـون أخـبـار الـرضـا -عـلـيـه السّلام- ٢/١٢٦، ح٥.

٦ ــ الكافي ٢/٣٥، ح١.

٧ ــ النساء/١٤٠. وانظر: الأنعام/٦٨.

صُمّاً وَعُمْيَاناً (٧٣)»: لم يقيموا عليها غير واعين لها ولامتبصّرين بما فيها كمن لايسمع ولايبصر، بل أكبّوا عليها سامعين بآذان واعية، مبصرين بعيون راعية. فالمراد من النّفي، نفي الحال دون الفعل، كقولك: لايلقاني زيد مسلماً.

وقيل[١]: الهاء للمعاصي المدلول عليها باللّغو.

وفي روضة الكافي[٢]: عليّ بن محمّد، عن عليّ بن العبّاس، عن محمّدبن زياد، عن أبي بصير قال: سألت أبا عبدالله- عليه السّلام - عن قول الله- عزّوجلّ -: «والّذين إذا ذُكّروا بآيات ربّهم لم يخرّوا عليها صمّاً وعمياناً»قال: مستبصرين، ليسوا بشكّاك.

وفي محاسن البرقيّ[٣]: عنه، عن ابن فضّال، عن عليّ بن عقبة، عن أبيه، عن سليمان بن خالد، قال: كنت في محملي[٤] أقرأ، إذ ناداني أبوعبدالله- عليه السّلام -: أقرأ يا سليمان، فإنّا في هذه الآيات الّتي في آخر تبارك -إلىٰ قوله-: ثمّ قرأت:«والّذين إذا ذكّروا بآيات ربّهم لم يخرّوا عليها صمّاً وعمياناً»، فقال: هذه فيكم. إذا ذكرتم فضلنا، لم تشكّوا.

«وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ»: بتوفيقهم للطّاعة وحيازة الفضائل. فإنّ المؤمن إذا شاركه أهله في طاعة الله، سرّبهم قلبه وقرّت. بهم عينه، لمايرى من مساعدتهم له في الدّين وتوقّع لحوقهم به في الجنّة.

و «من» ابتدائيّة أو بيانيّة؛ كقولك: رأيت منك أسداً.

وقرأ[٥] أبوعمرو و حمزة والكسائي وأبوبكر: «وذرّيّتنا».

وقرأ ابن عامر والحرميّان وحفص ويعقوب: «ذريّاتنا» بالألف.

وتنكير الأعين، لإرادة تنكير القرّة تعظيماً. وتقليلها لأنّ المراد، أعين المتّقين. وهي قليلة بالإضافة إلىٰ عيون غيرهم.

وفي محاسن البرقيّ[٦] متّصل بقوله فضلنالم تشكّوا: ثمّ قرأت «والّذين يقولون ربّنا هب لنا من أزواجنا وذريّاتنا قرّة أعين» إلىٰ آخر السّورة. فقال: هذه فينا.

«وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَاماً (٧٤)»: يقتدون بنا في أمر الدّين، بإضافة العلم

---

١ ــ أنوار التنزيل ٢/١٥١.

٢ ــ الكافي ٨/١٧٨، ح١٩٩.

٣ ــ المحاسن/ ١٧٠، ح١٣٦.

٤ ــ المصدر: محمل.

٥ ــ أنوار التنزيل ٢/١٥٢.

٦ ــ المحاسن/ ١٧٠، ح١٣٦.

٤٤٦ ـــ
والتّوفيق للعمل.

وتوحيده إمّا لدلالته على الجنس وعدم اللّبس؛ كقوله[1]: ثمّ يخرجكم طفلاً». أولأنّه مصدر في أصله، أو لأنّ المراد: واجعل كلّ واحد منّا. أو لأنّهم كنفس واحدة لاتّحاد طريقتهم واتّفاق كلمتهم.

وقيل[2]: جمع آمّ، كصائم وصيام، في معنى قاصدين لهم مقتدين بهم.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[3]: قال: وقرئ عند أبي عبدالله- عليه السّلام -: «والّذين يقولون ربّنا هب لنا من أزواجنا وذرّيّاتنا قرّة أعين واجعلنا للمتّقين إماماً». فقال: قد سألوا الله عظيماً أن يجعلهم للمتّقين أئمّة. فقيل له: كيف هذا يا ابن رسول الله؟ قال: إنّما أنزل الله: «الّذين يقولون ربّنا هب لنا من أزواجنا وذرّيّاتنا قرّة أعين واجعل لنا من المتقين اماماً».

حدّثنا محمّدبن أحمد[4]، قال: حدّثنا الحسن[5] بن محمّد، عن حمّاد، عن أبان بن تغلب قال: سألت أبا عبدالله- عليه السّلام - عن قول الله- عزّوجلّ -: «الذين يقولون ربّنا هب لنا من أزواجنا وذرّيّاتنا قرّة أعين واجعلنا للمتّقين إماماً». قال: نحن هم أهل البيت.

وروي غيره[6] أنّ «أزواجنا» خديجة. و«ذرّيّاتنا» فاطمة -عليها السلام- . «وقرّة أعين» الحسن والحسين -عليهما السلام - . «واجعلنا للمتّقين إماماً» عليّ بن أبي طالب و الأئمّة[7] -صلوات الله عليهم. انتهى.

وفي جوامع الجامع[8] عن الصّادق- عليه السّلام - في قوله: «واجعلنا للمتّقين إماماً». فقال- عليه السّلام -: إيّانا عنى[9].

وروي[9] عنه- عليه السّلام - أنّه قال: هذه فينا.

وعن أبي بصير[10] قال: قلت: «واجعلنا للمتّقين إماماً»، فقال- عليه السّلام -: سألتَ ربّك عظيماً! إنّما هي: «واجعل لنا من المتّقين إماماً».

---

١ ــ غافر/٦٧.

٢ ــ أنوار التنزيل ٢/١٥٢.

٣ ــ تفسير القمي ٢/١١٧.

٤ ــ نفس المصدر والموضع.

٥ ــ م: الحسين.

٦ ــ نفس المصدر والموضع.

٧ ــ ليس في المصدر.

٨ و ٩ و١٠ ــ جوامع الجامع/٣٢٦.

وفي روضة الواعظين[١] للمفيد-رحمه الله-: قال رسول الله- صلّىٰ الله عليه وآله-: حُفّت الجنّة بالمكاره. وحُفّت النّار بالشّهوات. قال الله- تعالىٰ- لداود- عليه السّلام-: حرام علىٰ كلّ قلب عالم محبّ للشّهوات، أن أجعله إماماً للمتّقين.

وفي كتاب المناقب[٢] لابن شهر آشوب: أبوالفضل بن دكين[٣]، عن سفيان، عن الأعمش، عن مسلم بن البطين، عن سعيد بن جبير، في قوله- تعالىٰ-: «والّذين يقولون ربّنا هب لنا من أزواجنا [«وذرّيّاتنا» (الآية). قال: هذه الآية-والله- خاصّة في أميرالمؤمنين عليّ- عليه السّلام-. كان أكثر دعائه يقول: «ربّنا هب لنامن أزواجنا»][٤]؛ يعني: فاطمة- عليها السّلام- «وذرّيّاتنا» الحسن والحسين -عليهما السّلام- «قرّة أعين». قال أميرالمؤمنين: والله، ماسألت ربّي ولداً [نضير الوجه، ولاسألته ولداً حسن القامة، ولكن سألت ربّي ولداً][٥] مطيعين لله، خائفين وجلين منه، حتّىٰ إذا نظرت إليه، وهومطيع لله، قرّت به عيني. قال: «واجعلنا للمتّقين إماماً»، قال: نقتدي بمن قبلنا من المتّقين، فيقتدي المتّقون بنا من بعدنا.

وفي شرح الآيات الباهرة[٦]: قال محمّدبن العبّاس-رحمه الله-: حدّثنا أحمدبن محمّدبن سعيد، عن حريث بن عمر[٧] الحارثيّ، عن إبراهيم بن الحكم، عن[٨] ظهير، عن أبيه، عن السّدّي، عن أبي مالك، عن ابن عبّاس قال: قوله «والّذين يقولون ربّنا هب لنا من أزواجنا» (الآية) نزلت في عليّ بن أبي طالب- عليه السّلام-.

وقال[٩]: حدّثنا محمّدبن الحسين، عن جعفربن عبدالله المحمّدي، عن كثيربن عيّاش[١٠]، عن أبي الجارود، عن أبي جعفر- عليه السّلام- في قوله- عزّوجلّ-: «والّذين يقولون ربّنا هب لنا من أزواجنا وذرّيّاتنا قرّة أعين واجعلنا للمتّقين إماماً»؛ أي: هداة يهتدي بنا. وهذه لآل محمّد-صلوات الله عليهم- خاصّة.

وقال أيضاً محمّدبن العبّاس[١١]-رحمه الله-: حدّثنا محمّدبن القاسم بن سلام، عن

---

١ ــ روضة الواعظين ٢/٤٢١.
٢ ــ المناقب ٣/٣٨٠.
٣ ــ المصدر: أبونعيم الفضل بن دكين.
٤ ــ ليس في أ.
٥ ــ ليس في م.
٦ ــ تأويل الآيات ١/٣٨٤، ح٢٤.
٧ ــ المصدر: حريث بن محمّد.
٨ ــ المصدر: بن.
٩ ــ نفس المصدر/٣٨٤، ح٢٥.
١٠ ــ كذا في المصدر وفي النسخ: عبّاس.
١١ ــ نفس المصدر/٣٨٥، ح٢٧.

عبيد بن كثير، عن الحسين بن [نصر بن] مزاحم[1]، عن عليّ بن زيد الخراسانيّ، عن عبدالله بن وهب الكوفيّ، عن أبي هارون العبديّ، عن أبي سعيد الخدريّ، في قول الله -عزّوجلّ-: «ربّنا هب لنا من أزواجنا وذرّيّاتنا قرّة أعين واجعلنا للمتّقين إماماً»:

قال رسول الله -صلّىٰ الله عليه وآله- لجبرئيل -عليه السّلام-: «من أزواجنا»؟ قال: خديجة. قال: «وذرّيّاتنا»؟ قال: فاطمة -صلوات الله عليها. قال: «قرّة أعين»؟ قال: الحسن والحسين -عليهما السلام-.

قال: «واجعلنا للمتّقين إماماً»؟ قال: عليّ بن أبي طالب -صلّىٰ الله عليهم أجمعين، صلوةً-» باقية إلىٰ يوم الدّين.

«أُولَـٰئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ»: أعلىٰ مواضع الجنّة. وهي اسم جنس، أريد به الجمع -كقوله:[2] وهم في الغرفات آمنون»- وللقراءة بها.

وقيل[3]: هي من أسماء الجنّة

«بِمَا صَبَرُوا»: بصبرهم علىٰ المشاقّ، من مضض الطّاعات ورفض الشّهوات وتحمّل المجاهدات.

«وَيُلَقَّوْنَ فِيهَا تَحِيَّةً وَسَلَاماً (٧٥)»:.

دعاء بالتّعمير[4] والسّلامة؛ أي يحيّيهم الملائكة، ويسلّمون عليهم.

أو: يحيّي بعضهم بعضاً، ويسلّم عليه. أو: تبقية دائمة وسلامة من كلّ آفة.

وقرأ[5] حمزة والكسائي وأبوبكر: «ويلقون» من لقي.

«خَالِدِينَ فِيهَا»: لايموتون ولايخرجون.

«حَسُنَتْ مُسْتَقَرّاً وَمُقَاماً (٧٦)»: مقابل «ساءت مستقرّاً»[6] معنًى، ومثله إعراباً.

وفي كتاب المناقب[7] لابن شهرآشوب -رحمه الله- متّصلاً بقوله: «فيقتدي المتّقون بنا

---

١ ــ من المصدر.

٢ ــ سبأ/٣٧.

٣ ــ أنوار التنزيل ٢/١٥٢.

٤ ــ قوله: «دعاء بالتعمير». ولعلّ فائدة الدعاء بالتعمير، أنّه قدر في علم الله أن بقاء أهل الجنّة بسبب دعاء الملائكة، إذ مقصودهم من الدعاء إظهار حبّهم لحياة المؤمنين وبقائهم في الجنة.

٥ ــ نفس المصدر والموضع.

٦ ــ الفرقان/٦٦.

٧ ــ المناقب ٣/٣٨٠.

من بعدنا». وقال الله: «أولئك يجزون الغرفة بما صبروا»، يعني عليّ بن أبي طالب والحسن والحسين و فاطمة- عليهم السّلام -. «ويلقّون فيها تحيّة وسلاماً خالدين فيها حسنت مستقرّاً ومقاماً».

«قُلْ مَا يَعْبَؤُا بِكُمْ رَبِّي»: مايصنع بكم. من عبّأت الجيش: إذا هيّأته. أو: لايعتدّ بكم، «لَوْلاَ دُعَآؤُكُمْ»: لولا عبادتكم.

فإنّ شرف الإنسان وكرامته بالمعرفة والطّاعة، وإلاّ فهو وسائر الحيوانات سواء.

وقيل[1]: معناه ما يصنع بعذابكم، لولا دعاؤكم معه آلهة.

و «ما» إن جُعلت اُستفهاميّة، فمحلّها النّصب علىٰ المصدرية. كأنّه قيل: أيّ عبء يعبأ بكم.

وفي أمالي شيخ الطّائفة[2] -قُدّس سرّه- بإسناده إلىٰ جعفر بن محمّد -عليهما السلام- عن آبائه، عن عليّ بن أبي طالب- عليهم السّلام - أنّه قال: أربع للمرء لاعليه-إلىٰ قوله:- والدّعاء. فإنّه قال- تعالىٰ -: «قل مايعبأ بكم ربّي لولا دعاؤكم».

وفي مجمع البيان[3]: روى العيّاشيّ بإسناده عن بريد[4] بن معاوية العجليّ، قال: قلت لأبي جعفر- عليه السّلام -: كثرة القراءة أفضل أوكثرة الدّعاء[5]؟ قال: كثرة الدّعاء أفضل. وقرأ هذه الآية.

«فَقَدْ كَذَّبْتُمْ»: بما أخبرتكم به، حيث خالفتموه.

وقيل[6]: فقد قصّرتم في العبادة، من قولهم: كذّب القتالَ: إذا لم يبالغ فيه.

وقرى[7]: «فقد كذّب الكافرون»؛ أي: الكافرون منكم. لأنّ توجّه الخطاب إلىٰ النّاس عامّة، بما وُجِد في جنسهم من العبادة والتّكذيب.

«فَسَوْفَ يَكُونَ لِزَاماً(٧٧)»: يكون جزاء التّكذيب لازماً يحيق بكم لامحال. أو أثره لازماً بكم حتّىٰ يكبّكم في النّار.

وإنّما أضمر من غير ذكر، للتّهويل والتّنبيه علىٰ أنّه ممّالا يكتنهه الوصف.

---

١ ــ أنوار التنزيل ٢/١٥٢.

٢ ــ أمالى الشيخ ٢/١٠٨.

٣ ــ مجمع البيان ٤/١٨٢.

٤ ــ المصدر: يزيد.

٥ ــ المصدر: أم كثرة الدعاء أفضل؟

٦ و ٧ ــ أنوار التنزيل ٢/١٥٢.

٤٥٠ ـــــــ

تَفْسِيْرُ
سُوْرَةِ الشُّعَرَاءِ

سورة الشّعراء

مكّيّة، إلاّ قوله: «والشّعراء يتّبعهم الغاوون» إلى آخرها[1]. وهي مائتان وستّ — أوسبع — وعشرون آية.

بِسْمِ ٱللهِ ٱلرَّحمٰنِ ٱلرَّحِيمِ

في كتاب ثواب الأعمال[2] بإسناده عن أبي عبدالله — عليه السّلام — قال: من قرأ سور الطّواسين الثّلاث[3] في ليلة الجمعة، كان من أولياء الله، وفي جواره[4] وكنفه. ولم يصبه في الدّنيا بؤس أبداً. وأُعطىٰ في الآخرة من الجنّة حتّىٰ يرضى وفوق رضاه، وزوّجه الله مائة [زوجة][5] من الحور العين.

وفي مجمع البيان[6]: أُبيّ بن كعب، قال: قال رسول الله — صلّى الله عليه وآله —: من قرأ سورة الشّعراء، كان له من الأجر عشر حسنات، بعدد من صدّق بنوح وكذّب به وهود وشعيب وصالح وإبراهيم، وبعدد من كذّب بعيسىٰ وصدّق بمحمّد — صلّى الله عليه وآله —.

وروى أبوبصير[7] عن أبي عبدالله — عليه السّلام — قال: من قرأ الطّواسين الثّلاث

---

١ — الشعراء/٢٢٤ — ٢٢٦.

٢ — ثواب الاعمال/١٣٦، ح ١.

٣ — يعني: سورة الشعراء سورة النمل، وسورة القصص.

٤ — المصدر: في جوارالله.

٥ — من المصدر.

٦ و ٧ — مجمع البيان ١٨٣/٤.

٤٥٤ ـــــــ

«لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ»: قاتل نفسك.

وأصل البخع أن يبلغ بالذّبح البخاع، وهو عرق مستبطن الفقار. وذلك أقصىٰ حدّ الذّبح.

وقرئ[1]: «باخع نفسك» بالإضافة.

و«لعلّ» للإشفاق. أي: أشفق علىٰ نفسك أن تقتلها حسرة.

«أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ (٣)»: لئلا يؤمنوا، أو خيفة أن لا يؤمنوا.

«إِنْ نَشَأْ نُنَزِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَآءِ آيَةً»: دلالة ملجئة إلى الإيمان. أو: بليّة قاسرة عليه.

«فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ(٤)»: منقادين.

وأصله: فظلّوا لها خاضعين. فأُقحِمت الأعناق، لبيان موضع الخضوع، وتُرك الخبر علىٰ أصله.

وقيل[2]: لمّا وُصِفت الأعناق بصفات العقلاء، أُجريت مجراهم.

وقيل[3]: المراد بها الرّؤساء أو الجماعات؛ من قولهم: «جاءنا عنق من النّاس» لفوج منهم.

وقرئ[4]: «خاضعة». و«ظلّت» عطف علىٰ «ننزّل»، عطف وأكن علىٰ فأصدّق، لأنّه لوقيل أنزلنا بدله لصحّ.

و في إرشاد المفيد[5] ـ رحمه الله ـ: وهب بن حفص، عن أبي بصير قال: سمعت أباجعفر ـ عليه السّلام ـ يقول في قوله ـ تعالى ـ: «إن نشأ ننزّل عليهم من السّماء آية فظلّت أعناقهم لها خاضعين»، قال: سيفعل الله ذلك بهم. قلت: ومن هم؟ قال: بنو أميّة وشيعتهم. قلت: وما الآية؟ قال: ركود الشّمس مابين زوال الشّمس إلىٰ وقت العصر، وخروج صدر ووجه في عين الشّمس، يُعرَف بحسبه ونسبه. وذلك في زمان السّفيانيّ. وعندها يكون بواره وبوار قومه.

وفي الكافي[6]: روي أنّ أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ قال في خطبة له: ولو أراد

---

١ ـ انوار التنزيل ٢/١٥٣.

٢ و ٣ و ٤ ـ نفس المصدر والموضع.

٥ ـ الإرشاد/٣٣٨ ـ ٣٣٩.

٦ ـ لم نعثر عليه في الكافي ولكن رواه الشريف الرضي ـ باختلاف يسير في الألفاظ في نهج البلاغه (ط صبحي صالح)، الخطبة ١٩٢(القاصعة)،ص

٤٥٦ ـــــــ

آلله عليه—.

وفي كتاب كمال الدّين وتمام النّعمة[١]: حدّثنا أحمد بن زيادبن جعفرالهمدانيّ—رضي آلله عنه— قال: حدّثنا عليّ بن إبراهيم بن هاشم، عن أبيه، عن عليّ بن معبد، عن الحسين بن خالد قال:

قال عليّ بن موسىٰ الرّضا—عليهما السّلام—: لادين لمن لاورع له. ولا أيمان لمن لا تقيّة له. وإنّ أكرمكم عندآلله أعملكم بالتّقيّة.

فقيل له: يا آبن رسول آلله، إلىٰ متى؟ قال: إلىٰ يوم الوقت المعلوم[٢]. وهويوم خروج قائمنا. فمن ترك التّقيّة قبل خروج قائمنا، فليس منّا.

فقيل له: يا آبن رسول آلله، ومن القائم منكم أهل البيت؟ قال: الرّابع من ولدي، آبن سيّدة الإماء. يطهّر آلله به الأرض من كلّ جور ويقدّسها من كلّ ظلم. وهو آلّذي يشكّ النّاس في ولادته. وهو صاحب الغيبة قبل خروجه. فإذا خرج، أشرقت الأرض بنوره، ووُضع ميزان العدل بين النّاس، فلا يظلم أحد أحداً. وهو آلّذي تطوىٰ له الأرض، ولايكون له ظلّ.

وهو آلّذي ينادي مناد من السّماء يسمعه جميع أهل الأرض بالدّعاء إليه يقول: ألا إنّ حجّة آلله قدظهر عندبيت آلله. فآتّبعوه! فإنّ الحقّ معه وفيه. وهو قول آلله—عزّوجلّ—: «إن نشأ ننزّل عليهم من السّماء آية فظلّت أعناقهم لهاخاضعين».

وفي شرح الآيات الباهرة[٣]: قال محمّدبن العبّاس-رحمه الله-: حدّثنا عليّ بن عبدآلله بن أسد، عن إبراهيم بن محمّد، عن أحمد بن معمر الأسديّ، عن محمّد بن الفضيل، عن الكبيّ، عن أبي صالح عن آبن عبّاس في قوله-عزّوجلّ-: «إن نشأ ننزّل عليهم من السّماء آية فظلّت أعناقهم لها خاضعين»، قال: هذه نزلت فينا وفي بني أميّة. تكون لنا دولة تذلّ أعناقهم لنا بعد صعوبة وهوانٍ بعد عزّ وقال أيضاً[٤]: حدّثنا أحمد بن الحسن بن عليّ قال: حدّثنا أبي، عن أبيه، عن محمّد بن اسماعيل، عن حنان بن سدير، عن أبي جعفر -عليه السّلام- قال: سألته عن قول الله-عزّوجلّ-: «إن نشأ ننزّل عليهم من السماء آية

---

١ ــ كمال الدين/٣٧١ ــ ٣٧٢، ح ٥.

٢ ــ لعلّه يشير ــ عليه السلام ــ إلى قوله ــ تعالى ــ في: الحجر/٣٨، ص/٨١.

٣ ــ تأويل الآيات ٣٨٦/١، ح ١.

٤ ــ نفس المصدر، ح ٢.

٤٥٨ ـــ

فظلّت أعناقهم لها خاضعين». قال: نزلت في قائم آل محمّد-صلوات الله عليهم- ينادىٰ بـاسمه من السماء.

وقال أيضاً[١]: حدّثنا الحسين بن أحمد، عن محمّد بن عيسىٰ، عن يونس، عن بعض أصحابنا، [عن أبي بصير]،[٢] عن أبي جعفر- عليه السّلام - قال: سألته عن قول الله- عزّوجلّ -: «إن نشأ ننزّل عليهم من السّماء آية فظلّت أعناقهم لها خاضعين». قال: يخضع[٣] لها رقاب بني أميّة. قال: ذلك بارز [عند زوال][٤] الشّمس. قال: وذاك عليّ بن أبي طالب- عليه السّلام - يبرز عندزوال الشّمس. وتُركت الشّمس علىٰ رؤوس النّاس ساعة، حتّىٰ يبرز وجهه، ويعرف النّاس حسبه و نسبه. ثمّ قال: إنّ بني أميّة ليختبئ الرّجل منهم إلىٰ جنب شجرة، فتقول: خلفي رجل من بني أميّة، فاقتلوه!

وقال أيضاً[٥]: حدّثنا الحسين بن أحمد، عن محمّد بن عيسىٰ، عن يونس قال: حدّثنا صفوان بن يحيىٰ، عن أبي عثمان، عن معلّى بن خنيس، عن أبي عبدالله- عليه السّلام - قال:

قال أميرالمؤمنين- عليه السّلام -: انتظروا الفرج في ثلاث.

قيل: وماهي؟ قال: اختلاف أهل الشّام بينهم، والرّايات السّود من خراسان، والفزعة في شهر رمضان.

فقيل له: وما الفزعة في شهر رمضان؟ قال: أما سمعتم قول الله- عزّوجلّ - في القرآن: «إن نشأ ننزّل عليهم من السّماء آية فظلّت أعناقهم لها خاضعين». قال: إنّه تخرج الفتاة من خدرها، ويستيقظ النّائم، ويفزع اليقظان.

«وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ»: موعظة أو طائفة من القرآن.

«مِنَ الرَّحْمٰنِ» يوحيه إلىٰ نبيّه.

«مُحْدَثٍ»: مجدّد إنزاله لتكرير التّذكير وتنويع التّقرير، **«إِلاَّ كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ(٥)»**: إلاّ جدّدوا إعراضاً عنه وإصراراً علىٰ ما كانوا عليه.

«فَقَدْ كَذَّبُوا»؛ أي: بالذّكر، بعدإعراضهم وأمعنوا في تكذيبه؛ بحيث أدّى بهم

---

١ ـ نفس المصدر/٣٨٦-٣٨٧، ح٣.

٢ ـ من المصدر.

٣ ـ المصدر: تخضع.

٤ ـ من المصدر.

٥ ـ نفس المصدر/٣٨٧، ح ٤.

إلىٰ الاستهزاء به المخبر به عنهم ضمناً في قوله:

«فَسَيَأْتِيهِمْ»؛ أي: إذا مسّهم عذاب الله يوم بدر، أو يوم القيامة.

«أَنْبَآءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ(٦)»من أنّه كان حقّاً أم باطلاً. وكان حقيقاً بأن يُصدَّق فيُعظَّم قدره، أو يُكذَّب فيستخفّ أمره.

«أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى ٱلْأَرْضِ»: أولم ينظروا إلىٰ عجائبها.

«كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ»: صنف «كَرِيمٍ(٧)»: محمود كثير المنفعة. وهو صفة لكلّ مايُحمد ويرضى. وهاهنا يحتمل أن تكون مقيّدة لما يتضمّن الدّلالة على القدرة، وأن تكون مبيّنة منبّهة علىٰ أنّه ما من نبت إلاّ وله فائدة، إما وحده أومع غيره.

و «كلّ» لإحاطة الأزواج. و«كم» لكثرتها.

«إِنَّ فِي ذَلِكَ»: إنّ في إنبات تلك الأصناف، أو في كلّ واحد.

«لَآيَةً» علىٰ أنّ مُنبتها تامّ القدرة والحكمة، سابغ النّعمة والرّحمة.

«وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ(٨)»: لايصدّقون ولايعترفون به، عناداً وتقليداً لأسلافهم، وهرباً من مشقّة التّكليف.

وقال سيبويه[1]: «كان» هاهنا مزيدة.

«وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ ٱلْعَزِيزُ»: الغالب القادر على الانتقام من الكفرة.

«ٱلرَّحِيمُ(٩)»؛ حيث أمهلهم. أو: «العزيز» في انتقامه ممّن كفر، «الرّحيم» لمن تاب وآمن.

«وَإِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَىٰ»:

مقدّر بـاذكر. أو ظرف لما بعده.

«أَنِ ٱئْتِ»؛ أي: ائت. أو: بأن ائت «ٱلْقَوْمَ ٱلظَّالِمِينَ(١٠)»: بالكفر واستعباد بني إسرائيل وذبح أولادهم.

«قَوْمَ فِرْعَوْنَ»:

بدل من الأوّل. أو عطف بيان له. ولعلّ الاقتصار على القوم، للعلم بأنّ فرعون كان أولى بذلك.

«أَلَا يَتَّقُونَ(١١)»:

---

١ ــ مجمع البيان ٤/١٨٤.

٤٦٠ ـــ

ٱستئناف أتبعه إرساله إليهم للإنذار، تعجباً له من إفراطهم في الظّلم وٱجترائهم عليه.

وقرئ[1] بالتّاء، علىٰ الآلتفات إليهم، زجراً لهم وغضباً عليهم. وهم — وإن كانوا غُيّباً حينئذ — أُجروا مجرى الحاضرين في كلام المرسل إليهم، من حيث إنّه مبلّغه إليهم، وٱستماعه مبدأ ٱستماعهم، مع مافيه من مزيد الحثّ علىٰ التّقوى لمن تدبّره وتأمّل مورده.

وقرئ[2] بكسر النّون، ٱكتفاءً بها عن ياء الإضافة. ويحتمل أن يكون بمعنى ألايناس ٱتّقون؛ كقوله: ألا ياٱسجدوا.

«قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ (١٢) وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي فَأَرْسِلْ إِلَىٰ هَارُونَ (١٣)»:

رتّب ٱستدعاء ضمّ أخيه إليه وإشراكه له في الأمر علىٰ الأمور الثّلاثة: خوف التّكذيب، وضيق القلب ٱنفعالاً عنه، وٱزدياد الحبسة في اللّسان، بٱنقباض الرّوح إلىٰ باطن القلب عند ضيقه، بحيث لاينطلق. لأنّها إذا ٱجتمعت مسّت الحاجة إلىٰ معين يقوّي قلبه وينوب منابه متىٰ تعتريه حبسة، حتّىٰ لا تختلّ دعوته، ولا تنبتر حجّته. وليس ذلك تعلّلاً منه وتوقّفاً في تلقّي الأمر، بل طلباً لمايكون معونة علىٰ ٱمتثاله وتمهيد عذره فيه.

وقرأ[3] يعقوب: «ويضيقَ» و«لاينطلقَ» بالنّصب، عطفاً علىٰ «يكذّبون». فيكونان من جملة ماخاف منه.

وفي مجمع البيان[4]: قال الجبّائيّ: لم يسأل موسىٰ ذلك إلاّ بعد أن أذن ٱلله له في ذلك. لأنّ الأنبياء لايسألون ٱلله إلاّ مايؤذن لهم في مسألته.

«وَلَهُمْ عَلَيَّ ذَنْبٌ»؛ أي: دعوى ذنب. فحذف المضاف وسمّي بٱسمه.

والمراد قتل القبطيّ. وهذا إنّما سمّاه ذنباً علىٰ زعمهم. وهذا ٱقتصار، قصّته المبسوطة في مواضع.

«فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ (١٤)» به، قبل أداء الرّسالة.

وهو أيضاً ليس تعلّلاً. وإنّما هو ٱستدفاع للبليّة المتوقّعة؛ كما أنّ ذلك ٱستمداد وٱستظهار في أمر الدّعوة.

---

١ و ٢ ــ أنوار التنزيل ١٥٤/٢.

٣ ــ نفس المصدر والموضع.

٤ ــ مجمع البيان ١٨٦/٤.

وقوله: «قَالَ كَلاَّ فَاذْهَبَا بِآيَاتِنَا» إجابة له إلى الطّلبتين يوعده لدفع بلائهم اللاّزم ردعه عن الخوف، وضمّ أخيه إليه في الإرسال. فالخطاب في «اذهبا» على تغليب الحاضر، لأنّه معطوف على الفعل الّذي يدلّ عليه «كلا». كأنّه قيل: ارتدع يا موسى عمّا تظنّ، فاذهب أنت والّذي طلبته.

«إِنَّا مَعَكُمْ»؛ يعني: موسى وهارون و فرعون «مُسْتَمِعُونَ (١٥)»: سامعون لما يجري بينكما وبينه، فأُظهركما عليه.

مثّل نفسه -تعالى- بمن حضر مجادلة قومه أستماعاً لما يجري وترقّباً لإمداد أوليائه منهم، مبالغة في الوعد بالإعانة. ولذلك تجوّز بالاستماع الّذي هو بمعنى الإصغاء [للسّمع الّذي هو مطلق إدراك الحروف والأصوات. وهو خبر ثانٍ، أو الخبر وحده. و«معكم» ظرف لغو][1].

«فَأْتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولاَ إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٦)»:

قيل[2]: أفرد الرّسول، لأنّه مصدر وُصف به، فإنّه مشترك بين المرسل والرّسالة. قال الشاعر:

لقد كذّب الواشون ما فُهْتُ عندهم بسرّ ولا أرسلتهم برسول

ولذلك ثنّى تارة، وأفرد أخرى. أو لا تّحاد هما للأخوّة. أو لوحدة المرسل والمرسل به. أو لأنّه أراد أنّ كلّ واحد منّا.

«أَنْ أَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَآئِيلَ (١٧)»؛ أي: أرسل، لتضمّن الرّسول [معنى الإرسال المتضمّن][3] معنى القول. والمراد: خلّهم يذهبوا معنا إلى الشّام.

«قَالَ» -أي: فرعون لموسى، بعدما أتياه فقالا له ذلك-:

«أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا»: في منازلنا «وَلِيداً»: طفلاً سُمّي به لقربه من الولادة.

«وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ (١٨)»:

قيل[4]: لبث فيهم ثماني عشرة سنة.

وقيل[5] أربعين سنة.

---

١ ــ ليس في أ.

٢ ــ أنوار التنزيل ٢/١٥٥.

٣ ــ ليس في م.

٤ ــ مجمع البيان ٤/١٨٦.

٥ ــ نفس المصدر والموضع.

وقيل[١]: لبث فيهم ثلاثين سنة. ثمّ خرج إلىٰ مدين عشر سنين. ثمّ عاد إليهم يدعوهم إلى الله ثلاثين سنة. ثمّ بقي بعد الغرق خمسين.

«وَفَعَلْتَ فَعْلَتَكَ ٱلَّتِي فَعَلْتَ»؛

يعني قتل القبطيّ. وبّخه به معظّماً إيّاه، بعدما عدّد عليه نعمته.

وقرئ[٢]: «فعلتك» بالكسر، لأنّها كانت قتلة بالوكز.

«وَأَنْتَ مِنَ ٱلْكَافِرِينَ (١٩)»؛ بنعمتي، حتّىٰ عمدت إلىٰ قتل خواصّي، أو ممّن تكفّرهم الآن؛ فإنّه — عليه السّلام — كان يعايشهم بالتّقيّة. فهو حال من إحدى التائين.

ويجوز أن يكون حكماً مبتدأ عليه بأنّه من الكافرين بالٰهيّته أو بنعمته، لمّا عاد عليهم بالمخالفة. أو من ٱلّذين كانوا يكفرون في دينهم.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٣]: وقوله — عزّوجلّ —: «وإذ نادىٰ ربّك موسىٰ أن ٱئت القوم الظّالمين». فإنّه حدّثني أبي، عن الحسن بن عليّ بن فضّال، عن أبان بن عثمان، عن أبي عبدالله — عليه السّلام — قال:

لمّا بعث الله — عزّوجلّ — موسىٰ — عليه السّلام — إلىٰ فرعون، أتى بابه، فاستأذن عليه. فلم يؤذن له. فضرب بعصاه الباب. فاصطكّت الأبواب، ففُتِحت. ثمّ دخل علىٰ فرعون، فأخبره أنّه رسول الله[٤] وسأله أن يرسل معه بني إسرائيل. فقال له فرعون، كما حكى الله — عزّوجلّ —: «ألم نربّك فينا ولیداً» (إلىٰ آخر الآية).

«قَالَ فَعَلْتُهَآ إِذاً وَأَنَا مِنَ ٱلضَّآلِّينَ (٢٠)»:

قيل[٥]: أي: من الجاهلين. وقد قرئ به. والمعنىٰ: من الفاعلين فعل أولي الجهل والسّفه.

وقيل[٦]: من المخطئين، لأنّه لم يتعمّد قتله.

وقيل[٧]: من الذّاهلين عمّا يؤول إليه الوكز، لأنّه أرادبه التّأديب.

وقيل[٨]: من النّاسين؛ من قوله[٩]: «أن تضلّ إحداهما».

١و٢ — أنوار التنزيل ٢/١٥٥.

٣ — تفسير القمي ٢/١١٨.

٤ — المصدر: رسول ربّ العالمين.

٥ — أنوار التنزيل ٢/١٥٥.

٦ و ٧ و ٨ — نفس المصدر والموضع.

٩ — البقرة/٢٨٢.

وقيل[١]: من الضّالّين عن النّبوّة. أي: لم يوح إليّ تحريم قتله.[٣]

«فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْماً»: حكمة، «وَجَعَلَنِي مِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ (٢١)»:

ردّ أوّلاً بذلك ما وبّخه به قدحاً في نبوّته. ثمّ كرّ على ما عدّ عليه من النّعمة، ولم يصرّح بردّه، لأنّه كان صدقاً غير قادح في دعواه؛ بل نبّه على أنّه كان في الحقيقة نقمة، لكونه مسبّباً عنها، فقال:

«وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدْتَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ (٢٢)»؛ أي: وتلك التّربية نعمة تمنّها عليَّ ظاهراً. وهي في الحقيقة تعبيدك بني إسرائيل وقصدهم بذبح أبنائهم، فإنّه السّبب في وقوعي إليك وحصولي في تربيتك.

وقيل[٢]: إنّه مقدّر بهمزة الإنكار؛ أي أو تلك نعمة تمنّها عليَّ!؟ وهي أن عبّدت. و محلّ «أن عبّدت» الرّفع، على أنّه خبر مبتدأ محذوف، أو بدل «نعمة». أو الجرّ، بإضمار الباء. او النّصب، بحذفها.

وقيل[٣]: «تلك» إشارة إلى خصلة شنعاء مبهمة. و«أَنْ عَبَّدْتَ» عطف بيانها. والمعنى: تعبيدك بني إسرائيل نعمة تمنّها عليَّ. وإنّما وحّد الخطاب في «تَمُنُّهَا» وجمع فيما قبله، لأنّ المنّة كانت منه وحده، والخوف والفرار منه ومن ملئه.

وفي عيون الأخبار[٤]، في باب ذكر مجلس آخر للرّضا ــ عليه السّلام ــ عند المأمون في عصمة الأنبياء ــ عليهم السّلام ــ بإسناده إلى عليّ بن محمّد بن الجهم، قال:

حضرت مجلس المأمون، وعنده الرّضا ــ عليه السّلام ــ. فقال له المأمون: يا ابن رسول الله، أليس من قولك إنّ الأنبياء معصومون؟ قال: بلى.

قال: فما معنى قول موسى لفرعون: «فعلتها إذاً وأنا من الضّالّين»؟ قال الرّضا ــ عليه السّلام ــ: إن فرعون قال لموسى لمّا أتاه: «وفعلت فعلتك الّتي فعلت وأنت من الكافرين» بى. قال موسى: «فعلتها إذاً وأنا من الضّالّين» عن الطّريق بوقوعي [إلى مدينة من مدائنك][٥]. «ففرت منكم لمّا خفتكم فوهب لي ربّي حكماً وجعلني من

---

١ ــ مجمع البيان ٤/١٨٧.
٢ ــ أنوار التنزيل ٢/١٥٥.
٣ ــ نفس المصدر والموضع.
٤ ــ عيون أخبار الرضا ــ عليه السلام ــ ١/١٥٨ ــ ١٥٩، الباب ١٥ ح ١.
٥ ــ ليس في ن.

المرسلين».

وقد قال اللهُ[١] ــ تعالى ــ لنبيّه محمّد ــ صلّى اللهُ عليه وآله ــ: «ألم يجدك يتيماً فآوىٰ» يقول: ألم يجدك وحيداً، فآوى إليك النّاس؟ «ووجدك ضالاً»؛ يعني: عند قومك. «فهدى»؛ أي: فهداهم إلىٰ معرفتك. «ووجدك عائلاً فأغنى». يقول: أغناك بأن جعل دعاك مستجاباً.

قال المأمون: بارك اللهُ فيك يا ابن رسول اللهِ!

وفي كتاب كمال الدّين وتمام النّعمة[٢] بإسناده إلىٰ المفضّل بن عمر، عن أبي عبداللهِ جعفر بن محمّد الصّادق، عن أبيه أبي جعفر الباقر ــ عليهما السّلام ــ قال: إذا قام القائم ــ عليه السّلام ــ قال: «ففررت منكم لمّا خفتكم فوهب لي ربّي حكماً وجعلني من المرسلين».

وفي شرح الآيات الباهرة[٣]: ذكر الشيخ المفيد[٤] ــ رحمه الله ــ في كتاب الغيبة، بإسناده عن رجاله، عن المفضّل بن عمر، عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ أنّه قال: اذا قام القائم، تلاهذه الآية مخاطباً للناس: «ففررت منكم لمّا خفتكم فوهب لى ربّى حكماً [وجعلنى من المرسلين[٥].»

فمعنى قوله: «فوهب لي ربّي حكما»[٦]، ذلك حقيق لأنّ الله ــ تعالى ــ [وهب له حكماً عامّاً في الدنيا لم يهبه لأحد][٧] قبله، ولا لأحد بعده، وعليه تقوم الساعة.

وقوله: «جعلنى من المرسلين»، على سبيل المجاز؛ أى: جعلني من أوصياء سيّدالمرسلين وخاتم[٨] أوصياء خاتم النبين ــ صلّى اللهُ عليهم أجمعين، صلاة دائمة في كلّ عصر وكلّ حين، متواترة إلى يوم الدين.

«قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ (٢٣):

أي: لمّا سمع جواب ماطعن به فيه، ورأى أنّه لم يدع[1] بذلك، شرع في الاعتراض على دعواه. فبدأ في الآستفسار عن حقيقة المرسِل.

«قَالَ رَبُّ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا»:

عرّفه بأظهر خواصّه وآثاره، لمّا آمتنع[2] تعريف الإفراد[3] إلاّ بذكر الخواصّ والأفعال. وإليه أشار بقوله:

«إِنْ كُنتُم مُّوقِنِينَ (٢٤)»: أي: إن كنتم موقنين الأشياء محقّقين لها، علمتم أنّ هذه الأجرام[4] المحسوسة ممكنة، لتركّبها وتعدّدها وتغيّر أحوالها، فلها مُبدِئ واجب لذاته. وذلك المبدئ، لابدّ وأن يكون مبدئاً لسائر الممكنات ــ ما يمكن أن يُحَسّ بها، وما لايمكن ــ وإلاّ لزم تعدّد الواجب، أو آستغناء بعض الممكنات عنه، وكلاهما محال. ثمّ ذلك الواجب، لايمكن تعريفه إلاّ بلوازمه الخارجيّة، لامتناع التّعريف بنفسه وبما هو داخل فيه، لاستحالة التّركيب في ذاته.

وفي أصول الكافي[5]، في باب جوامع التّوحيد، خطبة لأمير المؤمنين ــ عليه السّلام ــ. وفيها يقول ــ عليه السّلام ــ: ٱلّذي سُئلت الأنبياء عنه، فلم تصفه بحدّ ولا ببعض، بل وصفته بفعاله ودلّت عليه بآياته.

«قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْتَمِعُونَ (٢٥)»: جوابه!؟ سألته عن حقيقته، وهو يذكر أفعاله! أو يزعم أنّه ربّ السّموات، وهي واجبة متحرّكة لذواتها، كما هو مذهب الدّهريّة.

«قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَآئِكُمُ ٱلْأَوَّلِينَ (٢٦)»، عدولاً إلى مالايمكن أن يُتوهّم فيه مثله، ويشكّ في آفتقاره إلى مصوّر حكيم. ويكون أقرب إلى النّاظر وأوضح عندالمتأمّل.

«قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمُ ٱلَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ (٢٧)»؛ أسأله عن شيء، ويجيبني عن آخر! وسمّاه رسولاً على السّخرية.

«قَالَ رَبُّ ٱلْمَشْرِقِ وَٱلْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا»: تشاهدون كلّ يوم أنّه يأتي بالشّمس من المشرق، ويحرّكها على مدار غير مدار اليوم ٱلّذي قبله، حتّى يبلغها إلى المغرب

---

١ ــ لم يرعو: لم يكفّ و يرتدع.

٢ ــ كذا فى أنوار التنزيل ١٥٦/٢. و في النسخ: و أشار لما أمتنع.

٣ ــ قوله: «إلافراد» هي البسائط إذهي إفراد لا زوجيّة و لا تعدّد في ذواتها.

٤ ــ ن: الأجسام.

٥ ــ الكافي ١/ ١٤١، ح٧.

٤٦٦ ـــــــ

يعني المعجزة؛ فإنّها الجامعة بين الدّلالة علىٰ وجود الصّانع وحكمته، والدّلالة علىٰ صدق مدّعي نبوّته. فالواو للحال وليها الهمزة بعد حذف الفعل.

«قَالَ فَأْتِ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ (٣١)» في أنّ لك بيّنة. أو: في دعواك. فإنّ مدّعي النّبوّة، لابدّ له من حجّة.

«فَأَلْقَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ (٣٢)»: ظاهرثعبانيّته.

واشتقاق الثّعبان من: ثعبتَ الماءَ: إذا فجرتَه فانفجر.

«وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّاظِرِينَ (٣٣)»:

روي[1] أنّ فرعون لمّا رأىٰ الآية الأولىٰ، قال: فهل غيرها؟ فأخرج يده. قال: فما فيها؟ فأدخلها في إبطه ثمّ نزعها، ولها شعاع يكاد يغشى الأبصار ويسدّ الأفق.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[2]: «قال موسىٰ أولو جئتك بشيء مبين قال فرعون فاتبه إن كنت من الصّادقين فألقىٰ عصاه فإذا هي ثعبان مبين». فلم يبق أحد من جلساء فرعون إلاّ هرب. ودخل فرعون من الرّعب مالم يملك به نفسه. فقال فرعون: يا موسىٰ، أنشدك بالله وبالرّضاع، إلاّ ماكففتها عنيّ. فكفّها. ثمّ نزع يده «فإذا هي بيضاء للنّاظرين». فلمّا أخذ موسىٰ ـ عليه السّلام ـ العصا، رجع إلىٰ فرعون نفسه وهمّ بتصديقه. فقام إليه هامان، فقال: له: بينا أنت إلٰه تُعبَد، إذ صرت تابعاً لعبد!

وفي كتاب الآحتجاج[3] للطّبرسيّ ـ رحمه الله ـ عن موسىٰ بن جعفر، عن أبيه، عن آبائه، عن الحسين بن عليّ ـ عليهم السّلام ـ قال:

إنّ يهوديّاً من يهود الشّام وأحبارهم، قال لعليّ ـ عليه السّلام ـ: فإنّ موسىٰ قد أُعطي اليد البيضاء، فهل فُعِل بمحمّد شيء من هذا؟ قال له عليّ ـ عليه السّلام ـ: لقد كان كذلك، ومحمّد ـ صلّى الله عليه وآله ـ أُعطي ماهو أفضل من هذا. إنّ نوراً كان يضيء عن يمينه حيثما جلس، وعن يساره أينما[4] جلس، وكان يراه النّاس كلّهم.

قال له اليهوديّ: فإنّ هذا موسىٰ بن عمران، قد أُعطي العصا، وكانت تُحوَّل ثعباناً؟ قال له عليّ ـ عليه السّلام ـ لقد كان كذلك، ومحمّد ـ صلّى الله عليه وآله ـ أُعطي ماهو أفضل من هذا.

---

١ ـ أنوار التنزيل ٢/١٥٦.

٢ ـ تفسير القمي ٢/١١٩.

٣ ـ الاحتجاج ١/٢١٧ ـ ٢١٨.

٤ ـ المصدر: حيثما.

٤٦٨ ـــــــ

أذن له.

«قَالَ لِلْمَلإِ حَوْلَهُ»: مستقرّين حوله. وهو ظرف وقع موقع الحال.

«إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ (٣٤)»: فائق في علم السّحر.

«يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَمَاذا تَأْمُرُونَ (٣٥)»:

بهره سلطان المعجزة، حتّىٰ حطّه عن دعوى الرّبوبيّة إلىٰ مؤامرة القوم وآئتمارهم، وتنفيرهم عن موسىٰ وإظهار الاستشعار عن ظهوره وآستيلائه علىٰ ملكه.

«قَالُوآ أَرْجِهِ وَأَخَاهُ»:

قيل[١]: أخرّ أمرهما.

وقيل[٢]: آحبسهما.

وفي مجمع البيان[٣] روى عن أبي جعفر ــ عليه السّلام ــ في حديث طويل، قال: فلمّا رجع موسىٰ إلىٰ آمرأته، قالت: من أين جئت؟ قال: من عند ربّ تلك النّار. فغذا إلىٰ فرعون. فوآلله لكأنّي أنظر إليه: طويل الباع، ذوشعر آدم، عليه جبّة من صوف، عصاه في كفّه مربوط حقوه[٤] بشريط، نعله من جلد حمار، شراكها من ليف.

فقيل لفرعون: إنّ على الباب فتى يزعم أنّه رسول ربّ العالمين. فقال فرعون لصاحب الأُسد: خلّ سلاسلها. وكان إذا غضب علىٰ رجل، خلاّها، فقطّعته. فخلاّها. فقرع موسىٰ الباب الأوّل، وكانت تسعة أبواب. فلمّا قرع الباب الأوّل، آنفتحت له الأبواب التّسعة. فلمّا دخل، جعلن يبصبصن[٥] تحت رجليه، كأنّهن جرَاء.[٦]

فقال فرعون لجلسائه: رأيتم مثل هذا قطّ؟! فلمّا أقبل إليه، قال: «ألم نربّك فينا وليداً ــ إلىٰ قوله: ــ وأنا من الضّالين». فقال فرعون لرجل من أصحابه: قم، فخذبيده. وقال للآخر: أضرب عنقه. فضرب جبرئيل بالسّيف، حتّىٰ قتل ستّة من أصحابه. فقال: خلّوا عنه.

قال: فأخرج يده، فإذا هي بيضاء، قد حال شعاعها بينه وبين وجهه. فألقى العصا، فإذا هي حيّة، فآلتقمت الإيوان بلحييها. فدعاه أن يا موسىٰ، أقلني إلىٰ غد. ثمّ

---

١ و ٢ ــ أنوار التنزيل ١٥٧/٢

٣ ــ مجمع البيان ٢٥٣/٤.

٤ ــ الحقو: الخصر.

٥ ــ بصبص الكلب بذنبه: حرّكه.

٦ ــ الجراء: جمع الجرو: الصّغير من الكلاب والأسود.

كان من أمره ما كان.

«وَٱبْعَثْ فِي ٱلْمَدَآئِنِ حَاشِرِينَ (٣٦)». شرطاً يحشرون السّحرة.

«يَأْتُوكَ بِكُلِّ سَحَّارٍ عَلِيمٍ (٣٧)». يفضلون عليه في هذا الفنّ. وقرئ[1]: «بكلّ ساحرٍ».

«فَجُمِعَ ٱلسَّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ (٣٨)»: لما وُقّت به من ساعات يوم معيّن. وهو وقت الضّحى من يوم الزّينة.

«وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنتُم مُّجْتَمِعُونَ (٣٩)»:

فيه، ٱستبطاء لهم في الآجتماع، حثّاً علىٰ مبادرتهم إليه.

«لَعَلَّنَا نَتَّبِعُ ٱلسَّحَرَةَ إِن كَانُوا هُمُ ٱلْغَالِبِينَ (٤٠)»: لعلّنا نتّبعهم في دينهم إن غلبوا.

والتّرجّي بٱعتبار الغلبة المقتضية للاتّباع. ومقصودهم الأصليّ أن لايتّبعوا موسىٰ، لا أن يتّبعوا السّحرة، فساقوا الكلام مساق الكناية [لأنهم إذا ٱتّبعوهم لم يتّبعوا موسى][2].

«فَلَمَّا جَآءَ ٱلسَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَئِنَّ لَنَا لَأَجْراً إِن كُنَّا نَحْنُ ٱلْغَالِبِينَ (٤١) قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذاً لَّمِنَ ٱلْمُقَرَّبِينَ (٤٢)»:

ٱلتزم لهم الأجر والقربة عنده، زيادة عليه إن غلبوا. فـ«اذاً» علىٰ ما يقتضيه من الجواب والجزاء.

وقرئ[3]: «نعم» بالكسر. وهما لغتان.

«قَالَ لَهُم مُّوسَىٰ أَلْقُوا مَآ أَنتُم مُّلْقُونَ (٤٣)»؛ أي بعد ماقالوا له: «إمّا أن تلقي وإمّا أن نكون نحن الملقين».[4] ولم يردبه أمرهم بالسّحر والتّمويه، بل الإذن في تقديم ماهم فاعلوه لامحالة، توسّلاً به إلىٰ إظهار الحقّ.

«فَأَلْقَوْا حِبَالَهُمْ وَعِصِيَّهُمْ وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ ٱلْغَالِبُونَ (٤٤)»:

أقسموا بعزّته علىٰ أنّ الغلبة لهم، لفرط ٱعتقادهم في أنفسهم، وإتيانهم بأقصىٰ مايمكن أن يؤتى به من السّحر.

---

١ ــ انوار التنزيل ٢/١٥٧.

٢ ــ ليس في ع، ن.

٣ ــ نفس المصدر.

٤ ــ الأعراف/١١٥.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[١]: ثمّ قال فرعون للملأ حوله: «إنّ هذا لساحر عليم يريد أن يخرجكم من أرضكم بسحره فماذا تأمرون —إلىٰ قوله تعالىٰ—: لميقات يوم معلوم». فكان فرعون وهامان قد تعلّما السّحر، وإنّما غلبا النّاس بالسّحر، وآدّعىٰ الرّبوبيّة بالسّحر.

فلمّا أصبح، بعث في المدائن حاشرين، مدائن مصر كلّها. وجمعوا ألف ساحر. وآختاروا من الألف، مائة. ومن المائة، ثمانين. فقال السّحرة لفرعون: قدعلمت أنّه ليس في الدّنيا أسحرمنا. فإن غلبنا موسىٰ، فما يكون لنا عندك. «قال: إنّكم إذاً لمن المقرّبين» عندي، أشاركم في ملكي. قالوا: فإن غلبنا موسىٰ وأبطل سحرنا، علمنا أنّ ماجاء به ليس من قبل السّحر ولامن قبل الحيلة، وآمنّا به وصدّقناه. فقال فرعون: إن غلبكم موسىٰ — عليه السّلام — صدّقته أنا أيضاً معكم، ولكن أجمعوا كيدكم؛ أي: حيلتكم.

قال: وكان موعدهم يوم عيدهم. فلمّا آرتفع النّهار من ذلك اليوم، وجمع فرعون النّاس والسّحرة. وكانت له قبّة طولها في السّماء ثمانون ذراعاً. وقد كانت كُسيت بالحديد والفولاذ المصقول. فكانت إذا وقعت الشّمس عليها، لم يقدر أحد أن ينظر إليها من لمع الحديد ووهج الشّمس.

وجاء فرعون وهامان وقعدا عليها ينظران، وأقبل موسىٰ — عليه السّلام — ينظر إلى السّماء. فقالت السّحرة لفرعون: إنّا نرىٰ رجلاً ينظر إلى السّماء، ولن يبلغ سحرنا إلى السّماء، وضمنت السّحرة من في الأرض. فقالوا لموسىٰ — عليه السّلام —: «إمّا أن تلقي وإمّا أن نكون نحن الملقين»[٢] «قال لهم موسىٰ ألقوا ما أنتم ملقون فألقوا حبالهم وعصيّهم». فأقبلت تضطرب وصارت مثل الحيّات، وهاجت. «وقالوا: بعزّة فرعون إنّا لنحن الغالبون».

وفي جوامع الجامع[٣]: «وقالوا بعزّة فرعون». أقسموا بعزّة فرعون، وهي[٤] من أقسام الجاهليّة. وفي الإسلام لايصحّ الحلف إلاّ بالله — تعالى — أو بعض[٥] أسمائه وصفاته. وفي الحديث: لاتحلفوا إلاّ بالله. ولاتحلفوا بالله، إلاّ وأنتم صادقون.

وفي أصول الكافي[٦] بإسناده إلىٰ محمّدبن زيد الطّبريّ قال: كنت قائماً علىٰ رأس الرضا — عليه السّلام — بخراسان، وعنده عدّة من بني هاشم، وفيهم إسحاق بن موسىٰ بن

---

١ — تفسير القمي ٢/١١٩ — ١٢٠.
٢ — الأعراف/١١٥.
٣ — جوامع الجامع/٣٢٩.
٤ — ن: وهو.
٥ — المصدر: ببعض.
٦ — الكافي ١/١٨٧، ح ١٠.

٤٧٢ ـــــــ

«فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ» وبال مافعلتم. وقوله:

«لَأُقَطِّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ وَلَأُصَلِّبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ (٤٩)»

بيان له.

«قَالُوا لَا ضَيْرَ»: لاضرر علينا في ذلك.

«إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ (٥٠)»؛ بما توعدنابه، فإنّ الصّبر عليه محاء للذّنوب، موجب للثّواب والقرب من الله. أو: بسبب من أسباب الموتِ وقتلك أنفعها وأرجاها.

«إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَانَا أَنْ كُنَّا»: لأن كنّا «أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ (٥١)»: من أتباع فرعون، أو من أهل المشهد.

والجملة في المعنىٰ، تعليل ثانٍ لنفي الضّير، أو تعليل للعلة المتقدّمة.

وقرئ[1]: «أن كنّا» علىٰ الشّرط، لهضم النّفس وعدم الثّقة بالخاتمة. أو علىٰ طريقة المدلّ بأمره؛ نحو: «إن أحسنت إليك، فلا تنس حقّي».

وفي تفسير عليّ بن أبراهيم[2]: فألقىٰ موسىٰ عصاه، فذابت في الأرض مثل الرّصاص. ثمّ طلع رأسها وفتحت فاها، ووضعت شدقها العليا علىٰ رأس قبّة فرعون. ثمّ دارت وأرخت شفتها السّفلىٰ وألتقمت عِصِيّ السّحرة وحبالهم. [وغلب كلّهم][3]. وانهزم النّاس حين رأوها، وعظمها وهولها ممّا لم تر العين ولاوصف الواصفون مثله.

قيل: فقُتِل في الهزيمة من وطء النّاس [بعضهم بعضاً][4] عشرة آلاف رجل وامرأة وصبيّ، ودارت علىٰ قبة فرعون.

قال: فأحدث فرعون وهامان في ثيابهما وشاب رأسهما، وغُشي عليهما من الفزع، ومرّ موسىٰ — عليه السّلام — في الهزيمة مع النّاس. فناداه الله[5] — عزّوجلّ —: «خذها ولاتخف، سنعيدها سيرتها الأولىٰ».

فرجع موسىٰ — عليه السّلام — ولفّ علىٰ يده عباء كانت عليه. ثمّ أدخل يده في فمها، فإذا هي عصا كما كانت. فكان كما قال الله عزّوجلّ: «فأُلقي السّحرة ساجدين» لمّا رأوا ذلك. «قالوا آمنّا بربّ العالمين ربّ موسىٰ وهارون».

---

١ — نفس المصدر والموضع.

٢ — تفسير القمي ٢/١٢٠ — ١٢١.

٣ — ليس في ن.

٤ — ليس في المصدر.

٥ — طه/٢١.

فغضب فرعون عند ذلك غضباً شديداً، وقال: «آمنتم له قبل أن آذن لكم إنّه لكبيركم» يعني موسىٰ ــ عليه السّلام ــ «ٱلّذي علّمكم السّحر فلسوف تعلمون لأقطعنّ أيديكم وأرجلكم من خلاف ثمّ لأصلّبنّكم أجمعين». فقالوا له كما حكى ٱللهــ عزّوجلّ ــ: «لاضير إنّا إلىٰ ربّنا منقلبون إنّا نطمع أن يغفر لنا ربّنا خطايانا أن كنّا أوّل المؤمنين».

فحبس فرعون من آمن بموسىٰ ــ عليه السّلام ــ [في السّجن][1] حتّىٰ أنزل ٱللهــ عزّوجلّ ــ عليهم الطّوفان والجراد والقمل والضّفادع والدّم. فأطلق فرعون عنهم. فأوحى ٱللهــ عزّوجلّ ــ إلىٰ موسىٰ «أن أسر بعبادي إنّكم متّبعون».

فخرج موسىٰ ــ عليه السّلام ــ ببني إسرائيل ليقطع بهم البحر. وجمع فرعون أصحابه وبعث في المدائن حاشرين. وحشرالنّاس، وقدّم مقدّمته في ستّمائة ألف، وركب هو في ألف ألف، وخرج كما حكى ٱللهــ عزّوجلّ ــ.

«وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي»:

وذلك بعد سنين أقام بين أظهرهم يدعوهم إلىٰ الحقّ ويظهر لهم الآيات، فلم يزيدوا إلاّ عتوّاً وفساداً.

وقراء[2] ٱبن كثير وٱبن نافع: «أن ٱسر» ــ بكسر النّون ووصل الألف ــ من سرىٰ.

وقرئ[3]: «أن سِرْ». من السّير.

«إِنَّكُمْ مُتَّبَعُونَ (٥٢)»: يتبعكم فرعون وجنوده.

وهو علّة الأمر بالإسراء. أي: أسربهم حتّىٰ إذا ٱتّبعوكم مصبحين، كان لكم تقدّم عليهم، بحيث لايدركونكم قبل وصولكم إلىٰ البحر، بل يكونون علىٰ أثركم حين تلجون البحر، فيدخلون مدخلكم، فأُطبقه عليهم فأُغرقهم.

«فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ» حين أُخبر بسراهم.

«فِي ٱلْمَدَآئِنِ حَاشِرِينَ (٥٣)» العساكر ليتّبعوهم.

«إِنَّ هَٰؤُلَآءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ (٥٤)»:

علىٰ إرادة القول. وإنّما ٱستقلّهم ــ وكانوا ستّمائة وسبعين ألفاً ــ بالإضافة إلىٰ

جنوده؛ إذ نُقِل أنّه خرج وكانت مقدّمته ستّمائة[1] ألف.

و«الشّرذمة»: الطّائفة القليلة. ومنها: ثوب شراذم: لما بلي وتقطّع. و«قليلون»، بآعتبار أنّهم أسباط، كلّ سبط منهم قليل.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[2]: وفي رواية أبي الجارود عن أبي جعفر ــ عليه السّلام ــ في قوله ــ عزّوجلّ ــ: «لشرذمة قليلون»، يقول: عصبة قليلة.

وفي أصول الكافي[3] بإسناده إلىٰ أبي عبدآلله ــ عليه السّلام ــ حديث طويل، يقول ــ عليه السّلام ــ في آخره:

إنّ آلله خلق أقواماً لجهنّم والنّار. فأمرنا أن نبلّغهم كما بلّغناهم. وآشمأزّوا من ذلك، ونفرت قلوبهم. وردّوه علينا، ولم يحتملوا، وكذّبوا به، وقالوا: ساحر كذّاب! فطبع آلله علىٰ قلوبهم وأنساهم ذلك.

ثمّ أطلق آلله لسانهم ببعض الحقّ، فهم ينطقون وقلوبهم منكرة، ليكون ذلك دفعاً عن أوليائه وأهل طاعته. ولولا ذلك، ما عُبِدآلله في أرضه. فأمرنا بالكفّ عنهم والسّتر [والكتمان. فآكتموا عمّن أمرآلله بالكفّ عنه، وآستروا عمّن أمرآلله بالسّتر][4] والكتمان عنه.

قال: ثمّ رفع يده وبكى وقال: آللّهمّ إنّ هؤلاء لشرذمة قليلون. فآجعل محيانا محياهم، ومماتنا مماتهم. ولا تسلّط عليهم عدوّاً لك فتفجعنا بهم. فإنّك إن فجعتنا[5] بهم، لم تُعبَد أبداً في أرضك. وصلّى آلله علىٰ محمّد وآله وسلّم ــ.

«وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَائِظُونَ (٥٥)»: لفاعلون ما يغيظنا.

«وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَذِرُونَ (٥٦)»: وإنّا لجمع من عادتنا الحذر وآستعمال الحزم في الأمور.

أشار أوّلاً إلىٰ عدم مايمنع آتّباعهم من شوكتهم، ثمّ إلىٰ تحقّق ما يدعو إليه من فرط عداوتهم ووجوب التّيقّظ في شأنهم حثّاً عليه. أو آعتذار بذلك إلىٰ أهل المدائن، كي لايُظَنّ به ما يكسر سلطانه.

---

١ ــ م، ن: سبعمائة.

٢ ــ تفسير القمي ٢/١٢٢.

٣ ــ الكافي ١/٤٠٢، ح ٥.

٤ ــ ليس في م.

٥ ــ المصدر: أفجعتنا.

وقرأ[1] ابن عامر برواية ابن ذكوان والكوفيّون: «حاذرون». والأوّل للثّبات والثّاني للتّجدّد.

وقيل[2]: الحاذر، المودّي في السّلاح. وهو أيضاً من الحذر، لأنّ ذلك إنّما يفعل حذراً.

وقرئ: «حادرون»[3] بالدّال؛ أي: أقوياء[4].

«**فَأَخْرَجْنَاهُمْ**»: بأن خلقنا داعية الخروج بهذا السّبب، فحملتهم عليه.

«**مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ (٥٧) وَكُنُوزٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ (٥٨)**»؛ يعني: المنازل الحسنة والمجالس البهيّة.

«**كَذَلِكَ**»؛ مثل ذلك الإخراج، أخرجنا. فهو مصدر. أو: مثل ذلك المقام الّذي كان لهم، على أنّه صفة مقام. أو: الأمر كذلك. فيكون خبراً لمحذوف.

[«**وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَائِيلَ (٥٩) فَأَتْبَعُوهُمْ**»:

وقرئ[5]: فأتبعوهم.»

«**مُشْرِقِينَ (٦٠)**»: داخلين في وقت شروق الشّمس][6].

«**فَلَمَّا تَرَاءَى الْجَمْعَانِ**»: تقاربا، بحيث رأى كلّ منهما الآخر.

وقرئ[7]: «تراءت الفئتان».

«**قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمُدْرَكُونَ (٦١)**»: لمُلحَقون.

وقرئ[8]: «لمدَّرِكون»، من: ادّرك الشّيء: إذا تتابع ففني؛ أي: إنّا لمتتابعون في الهلاك على أيديهم.

وفي الخرائج والجرائح[9]: أنّ عليّاً ـ عليه السّلام ـ قال: لمّا خرجنا إلى خيبر، فإذا نحن بوادٍ ملآن ماء. فقدّرناه فإذا هو أربعة عشر قامة. فقال النّاس: يا رسول الله! العدوّ من ورائنا والوادي أمامنا، فكان كما قال أصحاب موسى: «إنّا لمدركون». فنزل ـ عليه السّلام ـ ثمّ قال: اللّهمّ إنّك جعلت لكلّ مرسل علامة، فأرنا قدرتك. ثمّ

---

١ و ٢ ـ أنوار التنزيل ٢/١٥٨.

٣ ـ ليس في م.

٤ ـ انوار التنزيل ٢/١٥٨.

٥ ـ نفس المصدر/١٥٩.

٦ ـ ليس في م.

٧ ـ نفس المصدر والموضع.

٨ ـ نفس المصدر والموضع.

٩ ـ الخرائج والجرائح ١/٥٤

ركب وعبرت الخيل والإبل، لا تندى حوافرها ولا أخفافها.

«قَالَ كَلَّا»: لن يدركوكم. فإنّ الله وعدكم الخلاص منهم.

«إِنَّ مَعِيَ رَبِّي» بالحظ والنّصرة.

«سَيَهْدِينِ (٦٢)» طريق النّجاة منهم.

ونُقِل[١] أنّ مؤمن آل فرعون كان بين يدي موسىٰ، فقال: أين أُمرت؟ فهذا البحر أمامك، وقد غشيك آل فرعون! قال: أُمرت بالبحر، ولعلّي أؤمر بما أصنع.

«فَأَوْحَيْنَآ إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنِ ٱضْرِبْ بِعَصَاكَ ٱلْبَحْرَ»: القلزم[٢] أوالنّيل.

«فَٱنْفَلَقَ»؛ أي: فضرب فانفلق. وصار اثني عشر فِرْقاً، بينها مسالك.

«فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَٱلطَّوْدِ ٱلْعَظِيمِ (٦٣)»: كالجبل المنيف الثّابت في مقرّه، فدخلوا في شعابها كلّ سبط في شِعْب[٣].

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٤]: فلمّا قرب موسىٰ ـ عليه السّلام ـ من البحر، وقرب فرعون من موسىٰ، «قال أصحاب موسىٰ إنّا لمدركون «قال» موسىٰ: «كلاّ إنّ معي ربّي سيهدين»؛ أي: سينجّيني.

فدنا موسىٰ ـ عليه السّلام ـ من البحر، فقال له: أنفرق[٥]: فقال البحر له: أستكبرت يا موسىٰ أن تقول لي أن أنفرق[٦] لك، ولم أعص الله ـ عزّوجلّ ـ طرفة عين، وقد كان فيكم العاصي! فقال له موسىٰ ـ عليه السّلام ـ: فأحذر أن تعصي! وقد علمت أنّ آدم ـ عليه السّلام ـ أُخرج من الجنّة بمعصيته، [وإنّما لُعن إبليس بمعصيته][٧]. فقال البحر: ربّي عظيم، مطاع أمره. ولا ينبغي لشيء أن يعصيه.

فقام يوشع بن نون، فقال لموسىٰ ـ عليه السّلام ـ: يا نبيّ الله[٨]، ما أمرك ربّك؟ قال: بعبور البحر. فأقحم يوشع فرسه في الماء. وأوحى الله ـ عزّوجلّ ـ إلىٰ موسىٰ ـ عليه السّلام ـ «أن اضرب بعصاك البحر»، فضربه فانفلق. «فكان كلّ فرق كالطّود العظيم»؛ أي: كالجبل العظيم.

---

١ ـ أنوار التنزيل ٢/١٥٩.

٢ ـ أي: البحر الأحمر اليوم.

٣ ـ الشّعب: انفراج بين الجبلين.

٤ ـ تفسير القمي ٢/١٢١ ـ ١٢٢.

٥ ـ المصدر: انفلق.

٦ ـ المصدر: انفلق.

٧ ـ ليس في س، أ.

٨ ـ المصدر: يا رسول الله.

٤٧٨ ـــــــ

فلّما توجه موسىٰ — عليه السّلام — ومن معه [إلى البحر][1] هاربين من فرعون، ركبوا دوابّهم وأسرعوا في السّير [ليلحقوا][2] بموسىٰ — عليه السّلام — وعسكره، فيكونوا معهم. فبعث الله — عزّوجلّ — ملكاً، فضرب وجوه دوابّهم، فردّهم إلىٰ عسكر فرعون. فكانوا في من غرق مع فرعون.

«وَأَزْلَفْنَا»: وقرّبنا. «ثَمَّ ٱلْآخَرِينَ (٦٤)»: فرعون وقومه؛ حتّىٰ دخلوا علىٰ أثرهم مداخلهم.

«وَأَنْجَيْنَا مُوسَىٰ وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ (٦٥)»: بحفظ البحر علىٰ تلك الهيئة، إلىٰ أن عبروا.

«ثُمَّ أَغْرَقْنَا ٱلْآخَرِينَ (٦٦)»: بإطباقه عليهم.

«إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً»: وآية آية.

«وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (٦٧)»: وماتنبّه عليها أكثرهم، إذ لم يؤمن بها أحد ممّن بقي في مصر، من القبط وبني إسرائيل، بعدما نجوا سألوا بقرة يعبدونها واتّخذوا العجل. وقالوا: «لن نؤمن لك حتّىٰ نرى الله جهرة[3]».

«وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ ٱلْعَزِيزُ»: المنتقم من أعدائه «ٱلرَّحِيمُ (٦٨)»: بأوليائه.

«وَٱتْلُ عَلَيْهِمْ»: علىٰ مشركي العرب «نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ (٦٩)».

«إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ (٧٠)»:

سألهم، ليريهم أنّ ما يعبدونه لايستحقّ العبادة.

«قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَاماً فَنَظَلُّ لَهَا عَاكِفِينَ (٧١)»:

فأطالوا جوابهم بشرح أحوالهم معه تبجّحاً به[4] وافتخاراً. و«نظلّ» هاهنا، بمعنى ندوم. وقيل[5]: كانوا يعبدونها بالنّهار، دون اللّيل.

«قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ»: يسمعون دعاءكم. أو: يسمعونكم تدعون، فحُذِف ذلك لدلالة: «إِذْ تَدْعُونَ (٧٢)» عليه.

وقرئ[6] بضمّ الياء. أي: يسمعونكم الجواب عن دعاءكم. ومجيئه مضارعاً، مع

---

١ و ٢ — من المصدر.

٣ — البقرة/٥٥.

٤ — تبجّح: فرح و تباهى.

٥ — أنوار التنزيل ٢/١٦٠.

٦ — نفس المصدر والموضع.

٤٨٠ ـــــــ

«وَٱلَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ (٧٩)»؛ على الأوّل مبتدأ محذوف الخبر، لدلالة ماقبله عليه. وكذا اللّذان بعده. وتكرير الموصول علىٰ الوجهين، للدّلالة علىٰ أنّ كلّ واحدة من الصّلات مستقلّة بآقتضاء الحكم.

وفي كتاب المناقب[1] لابن شهر آشوب: إبراهيم بن أدهم وفتح الموصليّ، قال كلّ واحد منهما: كنت أسيح في البادية مع القافلة، فعرضت لي حاجة. فتنحّيت عن القافلة. واذا[2] أنا بصبيّ يمشي، فقلت: سبحان ٱلله! بادية بيداء وصبيّ يمشي! فدنوت منه، فسلّمت[3] عليه. فردّ عليّ السّلام: فقلت له: إلىٰ أين؟ قال: أريد بيت ربّي. فقلت: حبيبي! إنّك صغير، ليس عليك فرض ولاسنّة! فقال: يا شيخ، مارأيت من هوأصغر منّي سنّاً مات؟! فقلت: أين الزّاد والرّاحلة؟ فقال: زادي تقواي، وراحلتي رجلاي، وقصديى مولايى: فقلت: ما أرىٰ معك شيئاً من الطّعام! فقال: يا شيخ، هل تستحسن[4] أن يدعوك إنسان إلىٰ دعوة، فتحمل من بيتك الطّعام!؟ قلت: لا. قال: ٱلّذي دعاني إلىٰ بيته، هو يطعمني ويسقين.

أقول: هذا الكلام طويل. وقد ذكر في أواسطه، أنّ الصّبيّ كان عليّ بن الحسين—عليهما السّلام—.

«وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ (٨٠)»:

عطف علىٰ «يطعمني ويسقين»، لأنّه من روادفهما، [من حيث إنّ الصّحة والمرض في الأغلب يتبعان المأكول والمشروب.

قيل[5]: وإنّما لم ينسب المرض إليه، لأنّ المقصود[6] تعديد النّعم][7]. ولاينتقض بإسناد الإماتة إليه. فإنّ الموت من حيث إنّه لايحسّ به، لاضرر فيه. إنّما الضّرر في مقدّماته وهي المرض. ثمّ إنّه لأهل الكمال وصلة إلىٰ نيل المحابّ ٱلتي يُستحقّر[8] دونها الحياة الدّنيويّة، وخلاص من أنواع المحن والبليّات[9]. ولأنّ المرض في غالب الأمر، إنّما يحدث بتفريط من

---

١ ــ المناقب ١٣٧/٤.
٢ ــ أ، المصدر: فإذا.
٣ ــ المصدر: وسلّمت.
٤ ــ المصدر: يُستحسن.
٥ ــ أنوار التنزيل ١٦٠/٢.
٦ ــ المصدر: مقصوده.
٧ ــ ليس في م.
٨ ــ المصدر: تستحقر.
٩ ــ المصدر: البليّة.

٤٨٢ ـــــــ

وبإسناده[1] عن بشير الدّهان، عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ قال: قال الله ــ عزّوجلّ ــ: أيّما عبد ابتليته ببليّة، فكتم ذلك عوّداه ثلاثاً، أبدلته لحماً خيراً من لحمه، ودماً خيراً من دمه، وبشراً خيراً من بشره. فإن أبقيته، أبقيته ولا ذنب له. وإن مات، مات إلىٰ رحمتي.

وبإسناده[2] إلىٰ [أحمد بن][3] الحسن الميثميّ، عن رجل، عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ قال: من مرض ليلة، فقبلها بقبولها، كتب الله له عبادة ستّين سنة. قلت: مامعنى قبولها؟ قال: لايشكو ماأصابه فيها إلىٰ أحد.

عدّة من أصحابنا[4]، عن أحمد بن أبي عبدالله، عن العرزميّ، عن أبيه، عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ قال: من اشتكى ليلة، فقبلها بقبولها، وأدّى إلى الله شكرها، كانت كعبادة ستّين سنة. قال أبي: فقلت له: ما قبولها؟ قال: يصبر عليها، ولا يخبر بما كان فيها. فإذا أصبح، حمدالله علىٰ ماكان.

عليّ بن إبراهيم[5]، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن بعض أصحابه قال: قال أبوعبدالله ــ عليه السّلام ــ: من مرض ثلاثة أيّام، فكتمه، ولم يخبر به أحداً، أبدل الله ــ عزّوجلّ ــ له لحماً خيراً من لحمه، ودماً خيراً من دمه، وبشرة خيراً من بشرته، وشعراً خيرا من شعره. قال قلت له: جعلت فداك؛ وكيف يبدله؟ قال: يبدله لحماً وشعراً ودماً[6] وبشرة، لم يذنب فيها.

عليّ بن إبراهيم[7]، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن جميل بن صالح، عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ قال: سُئل عن حدّ الشّكاة[8] للمريض. فقال: إنّ الرّجل يقول: حممت اليوم وسهرت البارحة، وقد صدق، وليس هذا شكاة[9]. وإنّما الشّكوى أن يقول: لقد ابتليت بمالم يبتل به أحد. ويقول: لقد أصابني مالم يُصِب أحداً. وليس الشّكوىٰ أن يقول: سهرت البارحة وحممت اليوم، ونحو هذا.

---

١ ــ نفس المصدر، ح ٣.
٢ ــ نفس المصدر، ح ٤.
٣ ــ من المصدر.
٤ ــ نفس المصدر/١١٤، ح ٥.
٥ ــ نفس المصدر، ح ٦.
٦ ــ المصدر: ودماً و شعراً.
٧ ــ نفس المصدر، ح ١.
٨ ــ ن، المصدر: الشكاية.
٩ ــ المصدر: شكاية.

«وَٱلَّذِيْ يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ (٨١)»: في الآخرة.

«وَٱلَّذِيْ أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ ٱلدِّينِ (٨٢)»:

ذكر ذلك هضماً لنفسه، وتعليماً للأمّة، أن يجتنبوا المعاصي ويكونوا علىٰ حذر.

وحمل الخطيئة علىٰ كلماته الثّلاث: «إني سقيم»[١]، «بل فعله كبيرهم»[٢]، وقوله: «هي أختي»[٣]، ضعيف؛ لأنّها معاريض، وليست خطايا.

«رَبِّ هَبْ لِي حُكْماً»: كمالاً في العلم والعمل، أستعدّ به خلافة الحقّ ورئاسة الخلق.

«وَأَلْحِقْنِي بِٱلصَّالِحِينَ (٨٣)»: ووفّقني للكمال في العمل، لأنتظم به في عداد الكاملين في الصّلاح، الّذين لايشوب صلاحهم كبيرذنب ولاصغيره. وهم الأنبياء—عليهم السلام—.

«وَٱجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي ٱلْآخِرِينَ (٨٤)»: جاهاً وحسن صيت في الدّنيا، يبقى أثره إلىٰ يوم الدّين. ولذلك مامن أمّة إلاّ وهم محبّون له مثنون عليه. أو: صادقاً من ذرّيّتي يجدّد أصل ديني، ويدعو النّاس إلىٰ ماكنت أدعوهم إليه. وهو محمّد— صلّى ٱلله عليه وآله —.

وفي نهج البلاغة[٤]: قال— عليه السّلام —: ألا وإنّ اللّسان الصّالح يجعله ٱلله للمرء في النّاس، خيرله من المال يورثه من لايحمده.

وفي شرح الآيات الباهرة[٥]: روي عن أبي عبدٱلله— عليه السّلام — أنّه أراد به النّبيّ— صلّى ٱلله عليه وآله —.

وروي[٦] عنه— عليه السّلام — أنّه أرادبه عليّاً— عليه السّلام —. قال: إنّه عُرِضت علىٰ إبراهيم ولاية عليّ بن أبي طالب. قال: أللّهمّ ٱجعله من ذرّيّتي. ففعل ٱلله ذلك.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٧]—رحمه ٱلله— ، في قوله— عزّوجلّ —: «وٱجعل لي لسان

---

١ ــ الصافات/٨٩.

٢ ــ الأنبياء/٦٣.

٣ ــ أنوار التنزيل ٢/١٦٠.

٤ ــ نهج البلاغه/١٧٧، الخطبة ١٢٠.

٥ ــ تأويل الآيات ١/٣٨٨، ح ٧.

٦ ــ نفس المصدر، ح ٨.

٧ ــ تفسير القمي ٢/١٢٣.

صدق في الآخرين» قال: هو أمير المؤمنين ـ صلوات الله عليه.

وفي أصول الكافي[١]: محمّد بن يحيىٰ، عن أحمد بن محمّد بن عيسىٰ، [عن عثمان بن عيسى][٢]، عن يحيىٰ، عن أبي عبدالله ـ عليه السّلام ـ قال: قال أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ: ولسان الصّدق للمرء يجعله الله في النّاس، خير من المال يأكله ويورثه. والحديث طويل. أخذت منه موضع الحاجة.

«وَٱجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ ٱلنَّعِيمِ (٨٥)» في الآخرة.

وقد مرّ معنى الوراثة فيها.

وفي كتاب المناقب[٣] لابن شهر آشوب، عن النّبيّ ـ صلّى الله عليه وآله ـ حديث طويل، في آخره بيان ماجرى منه ـ عليه السّلام ـ أيّام تزويج فاطمة ـ عليها السّلام ـ [من عليّ ـ عليه السّلام ـ][٤]. وفيه:

فسأل عليّاً: كيف وجدت أهلك؟ قال: نعم العون علىٰ طاعة الله. وسأل فاطمة. فقالت: خير بعل. فقال: اللّهمّ اجمع شملهما [وألّف بين قلوبهما][٥] واجعلهما وذرّيّتهما من ورثة جنّة النّعيم.

«وَٱغْفِرْ لِأَبِي» بالهداية والتّوفيق للإيمان؛ «إِنَّهُ كَانَ مِنَ ٱلضَّآلِّينَ (٨٦)»: طريق الحقّ.

وقد مرّ بيان ذلك في سورة التّوبة.

«وَلَا تُخْزِنِي»؛ أي: لا تعيّرني ولا تفضحني بذنب.

وهذا الدّعاء منه علىٰ وجه الانقطاع إلى الله تعالىٰ، لما بيّنّا أنّ القبيح لايجوز وقوعه عن الأنبياء. وهو من الخزي بمعنىٰ الهوان، أو من الخزاية بمعنىٰ الحياء.

«يَوْمَ يُبْعَثُونَ (٨٧)»: الضمير للعباد، لأنّهم معلومون. أو للضّالّين.

«يَوْمَ لَا يَنفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ (٨٨) إِلَّا مَنْ أَتَى ٱللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ (٨٩)»؛ أي: لاينفعان أحداً إلاّ مخلصاً سليم القلب عن الكفر وميل المعاصي وسائر آفاته. أو: لاينفعان إلاّ مال من هذا شأنه وبنوه؛ حيث أنفق ماله في سبيل الخير، وأرشد بنيه إلىٰ الحقّ، وحثّهم

---

١ ـ الكافي ٢/١٥٤، ح ١٩.

٢ ـ من المصدر.

٣ ـ المناقب ٣/٣٥٦.

٤ ـ ليس في ن.

٥ ـ من المصدر.

٤٨٦ ـــــــ

«وَأُزْلِفَتِ ٱلْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ (٩٠)»؛ بحيث يرونها من الموقف، فيتبجّحون[١] بأنّهم المحشورون إليها.

«وَبُرِّزَتِ ٱلْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ (٩١)»؛ فيرونها مكشوفة ويتحسّرون على أنّهم المسوقون إليها.

وفي اختلاف الفعلين، ترجيح لجانب الوعد.

«وَقِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ (٩٢) مِنْ دُونِ ٱللَّهِ»: أين آلهتكم، الّذين تزعمون أنّهم شفعاؤكم؟

«هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ» بدفع العذاب عنكم؟

«أَوْ يَنْتَصِرُونَ (٩٣)»: بدفعه عن أنفسهم؟

لأنّهم وآلهتهم، الملقون في النار، كما قال:

«فَكُبْكِبُوا فِيهَا هُمْ وَٱلْغَاوُونَ (٩٤)»؛ أي: الالهة وعبدتهم.

والكبكبة: تكرير الكبّ، لتكرير معناه. كأنّ من أُلقي في النّار، ينكبّ مرّة بعد أخرىٰ، حتّىٰ يستقرّ في قعرها.

وفي أصول الكافي[٢]: محمّد بن يحيىٰ، عن أحمد بن محمّد بن عيسىٰ، عن الحسين بن سعيد، عن النّضر بن سويد، عن يحيىٰ الحلبيّ، عن أبي سعيد المكاريّ، عن أبي بصير، عن أبي جعفر ــ عليه السّلام ــ في قول الله ــ عزّوجلّ ــ: «فكبكبوا فيها هم والغاوون» قال: [يا أبابصير][٣] هم قوم وصفوا عدلاً بألسنتهم ثمّ خالفوه الى غيره.

[محمّد بن يحيى[٤]، عن الحسين بن إسحاق عن عليّ بن مهزيار، عن عبدالله بن يحيى، عن ابن مسكان، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ قال في قول الله ــ عزّوجلّ ــ: «فكبكبوا فيها هم والغاوون» قال: يا أبابصير، هم قوم وصفوا عدلاً بألسنتهم ثم خالفوه إلى غيره.][٥]

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٦]: قوله «فكبكبوا فيها هم والغاوون» قال

---

١ ــ كذا في أنوار التنزيل ٢/١٦١. وفي النسخ: فيتحجبون.

٢ ــ الكافي ١/٤٧، ح٤.

٣ ــ من ع.

٤ ــ نفس المصدر ٢/٣٠٠، ح ٤.

٥ ــ هذا الخبر ليس في ع.

٦ ــ تفسير القمي ٢/١٢٣.

٤٨٨ ـــــــ

فمن ساوىٰ ربّنا بشيء، فقد عدل به. والعادل به، كافر بما تنزّلت[1] به محكمات آياته، ونطقت به شواهد حجج بيّناته. لأنّه ٱلّذي لم يتناه في العقول، فيكون في مهبّ فكرها مكيّفاً، وفي حواصل هويّات[2] همم النّفوس محدوداً مصرّفاً. المنشئ أصناف الأشياء، بلا رويّة ٱحتاج إليها، ولاقريحة غريزة أضمر عليها، ولاتجربة أفادها من مرّ حوادث الدّهور، ولا شريك أعانه علىٰ ٱبتداع عجائب الأمور.

«وَمَآ أَضَلَّنَآ إِلَّا ٱلْمُجْرِمُونَ (٩٩)»:

قيل[3]: أي: إلاّ أوّلونا ٱلّذين ٱقتدينا بهم.

وقيل[4]: إلاّ الشّياطين.

وقيل[5]: إلاّ الكافرون ٱلّذين دعونا إلىٰ الضّلال.

«فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ (١٠٠)»؛ كما للمؤمنين من الملائكة والأنبياء.

وفي أصول الكافي[6]: عليّ بن محمّد، عن بعض أصحابه، عن آدم بن إسحاق، عن عبدالرّزاق بن مهران، عن الحسين بن ميمون، عن محمّد بن مسلم[7]، عن أبي جعفر — عليه السّلام —، حديث طويل، يقول فيه — عليه السّلام —:

وأنزل في طسم: «وبرّزت الجحيم للغاوين وقيل لهم أين ماكنتم تعبدون من دون ٱلله هل ينصرونكم أو ينتصرون فكبكبوا فيها هم والغاوون وجنودإبليس أجمعون». جنود إبليس ذرّيّته من الشّياطين.

وقوله: «وما أضلّنا إلاّ المجرمون»؛ يعني: المشركين ٱلّذين ٱقتدىٰ بهم هؤلاء، فٱتّبعوهم علىٰ شركهم. وهم قوم محمّد — صلّى ٱلله عليه وآله — ليس فيهم من اليهود والنّصارىٰ أحد. وتصديق ذلك قول ٱلله — عزّوجلّ —: «كذّبت قبلهم قوم نوح»[8]. «كذّب أصحاب الأيكة»[9]. «كذّبت قوم لوط»[10]. ليس هم اليهود ٱلّذين قالوا: «عزيزبن ٱلله»[11] ولاالنّصارىٰ ٱلّذين قالوا: «المسيح بن ٱلله»[12] سيد خل ٱلله اليهود والنّصارىٰ النّار، ويدخل

---

١ ــ المصدر: نزلت.

٢ ــ المصدر: رويّات.

٣ ــ مجمع البيان ٤/١٩٤.

٤ و ٥ ــ نفس المصدر والموضع.

٦ ــ الكافي ٢/٣٠ ــ ٣١، ح ١.

٧ ــ المصدر: سالم.

٨ ــ ص/١٢ و آيات أخر.

٩ ــ الشعراء/١٧٦.

١٠ ــ القمر/٣٣.

١١ و١٢ ــ التوبة/٣٠.

٤٩٠ ـــــــ

عن قول الله ـ عزّوجلّ ـ: «فما لنا من شافعين ولاصديق حميم».

فقال: لمّا يرانا هؤلاء وشيعتنا نشفع يوم القيامة يقولون: «فمالنا من شافعين ولاصديق حميم»[1]؛ يعني بالصّديق: المعرفة، وبالحميم: القرابة.

وروى البرقي[2]: عن ابن سيف، عن أخيه، عن أبيه، عن عبدالكريم بن عمرو، عن سليمان بن خالد قال: كنّا عندأبي عبدالله ـ عليه السّلام ـ فقرأ: «فمالنا من شافعين ولاصديق حميم» [وقال: والله، لنشفعنّ ثلاثاً ولتشفعنّ شيعتنا ثلاثاً حتّىٰ يقول عدوّنا: «فمالنا من شافعين ولاصديق حميم».][3]

وفي روضة الكافي[4]: محمّدبن يحيىٰ، عن أحمدبن محمّدبن عيسىٰ، عن الحسن بن عليّ بن فضّال، عن عليّ بن عقبة، عن عمربن أبان، عن عبدالحميد الوابشيّ، عن أبي جعفر ـ عليه السّلام ـ قال في حديث طويل: وإنّ الشّفاعة لمقبولة وما تُقبَل في ناصب، وإنّ المؤمن ليشفع في جاره[5] وماله حسنة فيقول: ياربّ، جاري كان يكفّ عنّي الأذىٰ. فيشفع فيه، فيقول الله ـ تبارك وتعالىٰ ـ: أنا ربّك، وأنا أحقّ من كافئ عنك. فيدخله الله الجنّة وما لَه من حسنة، وإنّ أدنى المؤمنين شفاعة ليشفع لثلاثين إنساناً، فعند ذلك يقول أهل النّار: «فمالنا من شافعين ولاصديق حميم».

وفي أمالي شيخ الطّائفة ـ قدس سرّه ـ[6] بإسناده إلىٰ الحسن بن صالح بن حيّ قال: سمعت جعفربن محمّد يقول: لقد عظمت منزلة الصّديق حتّىٰ أنّ أهل النّار يستغيثون به ويدعون به في النّار قبل القريب الحميم، قال الله مخبراً عنهم: «فمالنا من شافعين ولاصديق حميم».][7]

وبإسناده[8] إلىٰ [أبي العبّاس][9] الفضل بن عبدالملك: عن أبي عبدالله ـ عليه السّلام ـ أنّه قال: يا فضل، لا تزهدوا في فقراء شيعتنا، فإنّ الفقير منهم ليشفع يوم القيامة في مثل ربيعة ومضر.

---

١ ـ ليس في م.

٢ ـ تأويل الايات ١/٣٩٠، ح ١١.

٣ ـ ليس في م.

٤ ـ الكافي ٨/١٠١، ح ٧٢.

٥ ـ المصدر: لجاره.

٦ ـ أمالي الطوسي ٢/١٣١.

٧ ـ ليس في أ.

٨ ـ أمالي الطوسي ١/٤٥ ـ ٤٦.

٩ ـ من المصدر.

ثمّ قال: يا فضل، إنّما سُمّي المؤمن: مؤمناً، لأنّه يؤمن علىٰ ٱلله فيجير أمانه.

ثمّ قال: أما سمعت ٱلله ــ تعالى ــ يقول في أعدائكم إذا رأوا شفاعة الرّجل منكم لصديقه يوم القيامة: «فمالنا من شافعين ولاصديق حميم».

وفي مصباح شيخ الطّائفة ــ قُدّس سرّه ــ[1] في دعاء يوم المباهلة المرويّ عن أبي إبراهيم؛ موسىٰ بن جعفر ــ عليهما السّلام ــ: ألّلهمّ، إنّا قد تمسّكنا بكتابك وبعترة نبيّك؛ محمّد ــ صلواتك عليه وعليهم ــ ٱلّذين أقمتهم لنا دليلاً وعَلَماً وأمرتنا بـٱتّباعهم، ألّلهمّ، فإنّا قد تمسّكنا بهم فـٱرزقنا شفاعتهم حين يقول الخائبون: «فما لنا من شافعين ولاصديق حميم».

وفي محاسن البرقي[2]: عنه، عن عمر بن عبدالعزيز، عن المفضّل أو غيره، عن أبي عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ في قول ٱلله: «فما لنا من شافعين ولاصديق حميم» قال: «الشّافعون» الأئمّة، و«الصّديق» من المؤمنين.

وفي مجمع البيان[3]: وفي الخبر المأثور عن جابر بن عبدٱلله قال: سمعت رسول ٱلله ــ صلّى ٱلله عليه وآله ــ يقول: إنّ الرّجل يقول في الجنّة: مافعل صديقي فلان؟ وصديقه في الجحيم، فيقول ٱلله ــ تعالى ــ: اخرجوا له صديقه إلىٰ الجنّة. فيقول من بقي في النّار: «فمالنا من شافعين وصديق حميم».

وعن أبان بن تغلب[4] قال: سمعت أبا عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ يقول: إنّ المؤمن ليشفع يوم القيامة لأهل بيته، فيشفع فيهم حتّىٰ يبقى خادمه فيقول ويرفع سبّابتيه: [ياربّ][5] خويدمي كان يقيني الحرّ والبرد. فيشفع فيه.

وفي خبر آخر[6]: عن أبي جعفر ــ عليه السّلام ــ قال: إنّ المؤمن ليشفع في جاره ومالَه حسنة، فيقول: ياربّ، جاري كان يكفّ عنّي الأذىٰ. فيشفع فيه، وإنّ أدنىٰ المؤمنين شفاعة ليشفع لثلاثين إنساناً.

وفي شرح الآيات الباهرة[7]: محمّد بن يعقوب ــ رحمه ٱلله ــ، عن محمّد بن يحيىٰ، عن أحمد بن محمّد بن عيسىٰ، عن الحسن بن عليّ بن فضّال، عن عليّ بن عقبة، عن عمر بن أبان، عن عبدالحميد الوابشيّ، عن أبي جعفر ــ عليه السّلام ــ قال: قلت له: إنّ لنا جاراً ينتهك

---

١ ــ مصباح المتهجّد/ ٧١١-٧١٢.

٢ ــ المحاسن/١٨٤، ح ١٨٧.

٣ و ٤ ــ المجمع ٤/١٩٤ ــ ١٩٥.

٥ ــ من المصدر.

٦ ــ نفس المصدر والموضع.

٧ ــ تأويل الايات ١/٣٩١، ح ١٥.

المحارم كلّها، حتّىٰ أنّه ليترك الصّلاة فضلاً عن غيرها.

فقال: سبحان الله، أوَعظم[١] ذلك عليك[٢] ألا أخبرك بمن هوشرّ منه؟

[فقلت: بلى.

فقال: الناصب لنا شرّ منه،][٣] أما إنّه ليس من عبد يُذكَر عنده أهل البيت فيرقّ لذكرنا إلاّ مسحت الملائكة ظهره، وغفرالله له ذنوبه كلّها إلاّ أن يجيء بذنب يخرجه من الإيمان، وإن الشّفاعة لمقبولة وماتُقبَل في ناصب، وإنّ المؤمن ليشفع لجاره ومالَه من حسنة [فيقول: ياربّ، جاري كان يكفّ عنّي الأذي فيشفع فيه، فيقول الله- تبارك وتعالىٰ - أنا ربّك، وأنا أحقّ من كافئ عنك فيدخله الجنّة وماله من حسنة][٤] وإنّ من أدنىٰ المؤمنين شفاعة ليشفع لثلاثين إنساناً، فعند ذلك يقول أهل النّار: «فما لنامن شافعين ولاصديق حميم».

«**فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً**»: تمنٍ للرّجعة، وأُقيم فيه «لو» مقام «ليت» لتلاقيهما في معنىٰ التّقدير. أو شرط حُذِف جوابه.

«**فَنَكُونَ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ (١٠٢)**»: جواب التّمنّي. أو عطف علىٰ كرّة، أي: لو أنّ لنا أن نكرّ فنكون من المؤمنين[٥].

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٦]: «فلو أنّ لناكرّة فنكون من المؤمنين» قال: من المهتدين[٧]، قال: لأنّ الإيمان قد لزمهم بالإقرار.

«**إِنَّ فِي ذَٰلِكَ**»: فيما ذُكِر من قصّة إبراهيم.

«**لَآيَةً**»: لحجّة وعظة لمن أراد أن يستبصر بها ويعتبر، فإنّها جاءت علىٰ أنظم ترتيب وأحسن تقرير يتفطّن المتأمّل فيها لغزارة علمه، لما فيها من الإشارة إلىٰ أصول العلوم الدّينيّة والتّنبيه علىٰ دلائلها وحسن دعوته للقوم وحسن مخالقته[٨] معهم وكمال إشفاقه عليهم وتصوير الأمر في نفسه، وإطلاق الوعد والوعيد علىٰ سبيل الحكاية تعريضاً وإيقاظاً لهم

---

١ ــ وأعظم.

٢ ــ ليس في المصدر.

٣ ــ من المصدر.

٤ ــ من المصدر.

٥ ــ كذا في أنوار التنزيل ١٦٢/٢. و في أ: تكراراً فنكون. وفي ساير النسخ: تكرّراً فنكون.

٦ ــ تفسير القمّي ١٢٣/٢.

٧ ــ م: المقرّين. س: المقيّدين. أ: المخبرين.

٨ ــ كذا في المصدروالنسخ. والصحيح مخالقته.

٤٩٤ ـــــــ

سبحانه][1].

«وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ»: علىٰ ما أنا عليه من الدّعاء والنّصح «مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ ٱلْعَالَمِينَ (١٠٩)، فَٱتَّقُوا ٱللهَ وَأَطِيعُونِ (١١٠)»

كرّره للتّأكيد والتّنبيه علىٰ دلالة كلّ واحد من أمانته وحسم طمعه لوجوب طاعته فيما يدعوهم إليه، فكيف إذا ٱجتمعا.

«قَالُوا أَنُؤْمِنُ لَكَ وَٱتَّبَعَكَ ٱلْأَرْذَلُونَ (١١١)»: الأقلّون جاهاً ومالاً، جمع الأرذل، علىٰ الصّحّة.

وقرأ[2] يعقوب: «وأتباعك» وهو جمع تابع، كشاهد وأشهاد، أو تبع؛ كبطل وأبطال.

وهذا من سخافة عقلهم وقصور رأيهم علىٰ الحطام الدّنيويّة حتّىٰ جعلوا ٱتّباع المقلّين فيها مانعاً عن ٱتّباعهم وإيمانهم بما يدعوهم إليه ودليلاً علىٰ بطلانه، وأشاروا بذلك إلىٰ أنّ ٱتّباعهم ليس عن نظر وبصيرة وإنّما هو لتوقّع مال ورفعة.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[3]: قوله ــ عزّوجلّ ــ: و«قالوا أنؤمن لك» يا نوح «وٱتّبعك الأرذلون» قال الفقراء.

«قَالَ وَمَا عِلْمِي بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١١٢)»: أنّهم عملوه إخلاصاً أوطمعاً في طعمة، وم عليَّ إلاّ ٱعتبار الظّاهر.

«إِنْ حِسَابُهُمْ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّي»: ماحسابهم علىٰ بواطنهم إلاّ علىٰ ٱلله ــ تعالى ــ فإنّه المطّلع عليها «لَوْ تَشْعُرُونَ (١١٣)» لعلمتم ذلك، ولكنّكم تجهلون فتقولون مالا تعلمون.

«وَمَا أَنَا بِطَارِدِ ٱلْمُؤْمِنِينَ (١١٤)»: جواب لما أوهم قولهم من ٱستدعاء طردهم، وتوقيف إيمانهم عليه حيث جعلوا ٱتّباعهم المانع عنه، وقوله: «إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ (١١٥)» كالعلّة له؛ أي: ما أنا إلاّ رجل مبعوث لإنذار المكلّفين عن الكفر والمعاصي، سواء كانوا أعزّاء أو أذلاّء، فكيف يليق بي طرد الفقراء لاستتباع الأغنياء. أوما عليَّ إلاّ إنذاركم إنذاراً بيّناً بالبرهان الواضح، فلا عليَّ أن أطردهم لاسترضائكم.

«قَالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَانُوحُ» عمّا تقول «لَتَكُونَنَّ مِنَ ٱلْمَرْجُومِينَ (١١٦)»:

---

١ ــ من أنوار التنزيل ٢/١٦٢.

٢ ــ أنوار التنزيل ٢/١٦٢.

٣ ــ تفسير القميّ ٢/١٢٣.

٤٩٦ ـــ

من المشتومين، أو المضروبين بالحجارة.

«قَالَ رَبِّ إِنَّ قَوْمِي كَذَّبُونِ (١١٧)»: إظهاراً لما يدعو عليهم لأجله، وهو تكذيب الحقّ، لاتخويفهم له واستخفافهم عليه.

«فَافْتَحْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتْحاً» [فاحكم بيني وبينهم،][1] من الفتاحة[2].

«وَنَجِّنِي وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (١١٨)»: من قصدهم، أو شؤم عملهم.

«فَأَنْجَيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ (١١٩)»: المملوء.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[3]: في رواية أبي الجارود، عن أبي جعفر ـ عليه السّلام ـ في[4] قوله: «الفلك المشحون» المشحون المجهّز الّذي قد فُرِغ منه ولم يبق إلاّ دفعه[5].

«ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدُ» إنجائه «الْبَاقِينَ (١٢٠)»: من قومه.

«إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً»: دلالة واضحة على توحيد الله.

«وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (١٢١)، وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ» في إهلاك قوم نوح.

«الرَّحِيمُ (١٢٢)» في إنجائه نوحاً ومن معه في الفلك.

«كَذَّبَتْ عَادٌ الْمُرْسَلِينَ (١٢٣)».

أنثه باعتبار القبيلة، وهو في الأصل اسم أبيهم.

«إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ هُودٌ أَلَا تَتَّقُونَ (١٢٤) إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (١٢٥) فَاتَّقُوا اللهَ وَأَطِيعُونِ (١٢٦)، وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٢٧)»

تصدير القصص بها دلالة على أنّ البعثة مقصورة على الدّعاء إلى معرفة الحقّ والطّاعة فيما يقرّب المدعو إلى ثوابه ويبعّده[6] عن عقابه، وكان الأنبياء متّفقين على ذلك، وإن اختلفوا في بعض التّفاريع، مبرّئين عن المطامع[7] الدّنيئة والأغراض[8] الدّنيويّة.

---

١ ـ ليس في س، أ.

٢ ـ أي: النصرة.

٣ ـ تفسير القمّي ٢/١٢٥.

٤ ـ س، أ: وعن.

٥ ـ كذا في تفسير الصافي ٤/٤٥. ونورالثقلين ٤/٦٢، ح ٧٢. وفي المصدر والنسخ: رفعه.

٦ ـ في م: زيادة «ويدعوه».

٧ ـ كذا في أنوار التنزيل ٢/. وفي س، أ، م، ن: المطاعم. وفي. غيرها: المطارمة.

٨ ـ ن: الأعراض.

وفي كتاب كمال الدّين وتمام النّعمة[١]، بإسناده إلىٰ محمّدبن الفضل[٢]: عن أبي حمزة الثّماليّ، عن أبي جعفر؛ محمّدبن عليّ الباقر — عليهما السّلام — حديث طويل، يقول فيه — عليه السّلام —: وقال نوح: إنّ ٱللّٰه — تبارك وتعالىٰ — باعث نبيّاً يقال له: هود، وإنّه يدعو قومه إلىٰ ٱللّٰه — عزّوجلّ — فيكذّبونه، وإنّ ٱللّٰه — عزّوجلّ — يهلكهم[٣] بالرّيح، فمن أدركه منكم فليؤمن به وليتّبعه، فإنّ ٱللّٰه — تبارك وتعالىٰ — ينجّيه من عذاب الرّيح. وأمر نوح ٱبنه سام أن يتعاهد هذه الوصيّة عندرأس كلّ سنة، ويكون يوم عيدلهم فيتعاهدون فيه بعث هود وزمانه ٱلّذي يخرج فيه، فلمّا بعث ٱللّٰه — تبارك وتعالىٰ — هوداً نظروا فيما عندهم من العلم والإيمان وميراث العلم والاسم الأكبر وآثار علم النّبوة فوجدوا هوداً نبيّاً، وقد بشّرهم أبوهم؛ نوح به، [فآمنوا به][٤] وصدّقوه وٱتّبعوه فنجوا من عذاب الرّيح، وهو قول ٱللّٰه — عزّوجلّ —: «وإلىٰ عادأخاهم هوداً». وقوله: «كذّبت عادالمرسلين إذ قال لهم أخوهم هود ألا تتّقون».

وفي روضة الكافي[٥]: عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ٱبن محبوب، عن محمّدبن الفضل[٦]، عن أبي حمزة، عن أبي جعفر — عليه السّلام — مثله.

«**أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ**»: مكان مرتفع. ومنه: ريع الأرض، لارتفاعها.

«**آيَةً**»: عَلماً للمارّة «**تَعْبَثُونَ (١٢٨)**»: ببنائها، إذ كانوا يهتدون بالنجوم في أسفارهم فلايحتاجون إليها. أو بروج الحمام. أو بنياناً يجتمعون إليه للعبث بمن يمرّ عليهم. أو قصوراً يفتخرون بها.

وفي مجمع البيان[٧]: «آية تعبثون»؛ أي: بناء لاتحتاجون إليه لسكناكم وإنّما تريدون العبث بذلك واللّعب واللّهو؛ كأنّه جعل بناءهم مايستغنون عنه عبثاً منهم... عن ٱبن عبّاس في رواية عطاء.

ويؤيّده الخبر المأثور[٨]، عن أنس بن مالك، أنّ رسول ٱللّٰه — صلّى ٱللّٰه عليه وآله — خرج فرأىٰ قبّة فقال: ماهذه؟

---

١ — كمال الدين/٢١٦، ح ٢.
٢ — المصدر: الفضيل.
٣ — المصدر: مهلكهم.
٤ — ليس في س، أ.
٥ — الكافي ١١٦/٨، ح ٩٢.
٦ — المصدر: الفضيل.
٧ — المجمع ١٩٨/٤.
٨ — نفس المصدر والموضع.

٤٩٨ ـــــــ

«وَٱتَّقُوا ٱلَّذِي أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْلَمُونَ (١٣٢)»

كرّره مرتّباً عليه إمداد الله ــ تعالى ــ إيّاهم بما يعرفونه من أنواع النّعم، تعليلاً وتنبيهاً على الوعد عليه بدوام الإمداد، والوعيد على تركه بالانقطاع.

ثمّ فصّل بعض تلك النّعم؛ كما فصّل بعض مساوئهم المدلول عليها إجمالاً بالإنكار في «ألا تتقون» مبالغة في الإيقاظ والحثّ على التّقوى فقال: «أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَامٍ وَبَنِينَ (١٣٣) وَجَنَّاتٍ وَعُيُونٍ (١٣٤)»

ثمّ أوعدهم فقال: «إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (١٣٥)»: في الدّنيا والآخرة، فإنّه كما قدر على الإنعام قدر على الانتقام.

«قَالُوا سَوَآءٌ عَلَيْنَا أَوَعَظْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ ٱلْوَاعِظِينَ (١٣٦)»: فإنّا لانرعوي[1] عمّا نحن عليه.

وتغيير شقّ النّفي[2] عمّا تقتضيه المقابلة، للمبالغة في قلّة اعتدادهم بوعظه.

«إِنْ هَذَا إِلَّا خُلُقُ ٱلْأَوَّلِينَ (١٣٧)»: ما هذا الّذي جئتنا به الاّ كذب الأوّلين. أو ما خلقُنا هذا إلاّ خلقُهم نحيا ونموت مثلهم، ولا بعث ولا حساب.

وقرأ[3] نافع وابن عامر وعاصم وحمزة: «خُلُق» بضمّتين؛ أي: ماهذا الّذي جئت به إلاّ عادة الأوّلين كانوا يلفّقون[4] مثله. أو ما هذا الّذي نحن عليه من [الدّين إلاّ خلق الأوّلين وعادتهم، ونحن بهم مقتدون. أو ماهذا الّذي نحن عليه من][5] الحياة والموت إلاّ عادة قديمة لم يزل النّاس عليها.

«وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ (١٣٨)»: على ما نحن عليه.

«فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكْنَاهُمْ»: بسبب التّكذيب بريح صرصر.

«إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (١٣٩)، وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلرَّحِيمُ (١٤٠)، كَذَّبَتْ ثَمُودُ ٱلْمُرْسَلِينَ (١٤١)؛ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ صَالِحٌ أَلَا تَتَّقُونَ (١٤٢) إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (١٤٣)، فَٱتَّقُوا ٱللَّهَ وَأَطِيعُونِ (١٤٤)، وَمَا

---

١ ــ أي: لا نكفّ ولا نرتدع.

٢ ــ يعني: مقتضى المقابلة أن يقال: أوعظت أم لم تعظ. لكنّه غيّر إلى ما ذكر للمبالغة، فإنّ المعنى حينئذ: أم لم تكن من جنس الواعظين.

٣ ــ أنوار التنزيل ٢/١٦٤.

٤ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: يلفقونه.

٥ ــ ليس في س، أ.

أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلاَّ عَلَىٰ رَبِّ ٱلْعَالَمِينَ (١٤٥)، أَتُتْرَكُونَ فِي مَا هَاهُنَا آمِنِينَ (١٤٦)»: إنكار لأن يتركوا كذلك. أو تذكير[1] بالنعمة في تخلية الله- تعالى- إيّاهم في أسباب تنعّمهم آمنين، ثمّ فسرّها بقوله:

«فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ (١٤٧)، وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيمٌ (١٤٨)»: لطيف ليّن للطف التمر. أو لأنّ النخل أنثى، وطلع إناث النخل [ألطف.

وإفراد النخل لفضله على سائر أشجار الجنان.][2] أو لأنّ المراد بها غيرها من الأشجار.

«وَتَنْحِتُونَ مِنَ ٱلْجِبَالِ بُيُوتاً فَارِهِينَ (١٤٩): بطرين. أو حاذقين، من الفراهة: وهي النشاط، فإنّ الحاذق يعمل بنشاط وطيب قلب.

وقرئ[3]: «فرهين» وهو أبلغ.

«فَٱتَّقُوا ٱللهَ وَأَطِيعُونِ (١٥٠) وَلاَ تُطِيعُوا أَمْرَ ٱلْمُسْرِفِينَ (١٥١)»:

استعير الطّاعة، الّتي هي انقياد الأمر، لامتثال الأمر. أو نسب حكم الآمر إلى أمره مجازاً.

«ٱلَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي ٱلأَرْضِ»: وصف موضّح لإسرافهم، ولذلك عطف **«وَلاَ يُصْلِحُونَ (١٥٢)»** على «يفسدون» دلالة على خلوص فسادهم.

«قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ ٱلْمُسَحَّرِينَ (١٥٣)»: الّذين سُحِروا كثيراً حتّى غُلِب على عقلهم. أو من ذوي السّحر، وهي الرّئة؛ أي: من الأناسيّ. [والمراد أنّه كثير][4] فيكون. **«مَآ أَنْتَ إِلاَّ بَشَرٌ مِثْلُنَا»** تأكيداً له.

«فَأْتِ بِآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ ٱلصَّادِقِينَ (١٥٤)» في دعواك.

«قَالَ هَٰذِهِ نَاقَةٌ»: أي: بعدما أخرجها الله- تعالى- من الصّخرة بدعائه؛ كما اقترحوها.

«لَهَا شِرْبٌ»: نصيب من الماء.

وقرئ[5]: بالضّمّ.

---

١ ــ فيكون الأستفهام للتقرير.

٢ ــ ليس في أ.

٣ ــ أنوار التنزيل ١٦٤/٢.

٤ ــ ليس في س، أ، م.

٥ ــ أنوار التنزيل ١٦٤/٢.

«وَلَكُمْ شِرْبُ يَوْمٍ مَعْلُومٍ (١٥٥)» فاقتصروا علىٰ شربكم ولا تزاحموها علىٰ شربها.

وفي مجمع البيان[١]: وروي عن أمير المؤمنين ــ عليه السّلام ــ أنّه قال: إنّه أوّل عين نبعت في الأرض هي الّتي فجّرها الله ــ عزّوجلّ ــ لصالح، فقال: «لها شرب ولكم شرب يوم معلوم».

«وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ»؛ كضرب وعقر «فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ (١٥٦)» عظّم اليوم لعظم مايحلّ فيه، وهو أبلغ من تعظيم العذاب.

«فَعَقَرُوهَا» أسند العقر إلىٰ كلّهم لأنّ عاقرها إنّما عقرها برضاهم، ولذلك أُخذوا جميعاً.

«فَأَصْبَحُوا نَادِمِينَ (١٥٧)» علىٰ عقرها، خوفاً من حلول العذاب لا توبة. أوعند معاينة العذاب، ولذلك لم ينفعهم.

وفي نهج البلاغة[٢]: قال ــ عليه السّلام ــ: أيّها النّاس، إنّما يجمع النّاس الرّضا والسّخط. وإنّما عقرناقة ثمودرجل واحد فعمّهم الله بالعذاب لمّا عمّوه بالرّضا، فقال ــ سبحانه ــ: «فعقروها فأصبحوا نادمين». فما كان إلاّ أن خارت أرضهم بالخسفة خُوار السّكّة المحماة في الأرض الخوّارة.[٣]

«فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ»؛ أي: العذاب الموعوذ.

«إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (١٥٨) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (١٥٩)».

قيل[٤]: في نفي الإيمان عن أكثرهم [في هذا المعرض][٥] إيماء بأنّه لوآمن أكثرهم أوشطرهم لما أُخذوا بالعذاب، وأنّ قريشاً إنّما عُصِموا عن مثله ببركة من آمن منهم،

---

١ ــ المجمع ٤/٢٠٠.

٢ ــ النهج/٣١٩، الخطبة ٢٠١.

٣ ــ قال ابن أبي الحديد في شرحه ٢/٥٨٩: خارت أرضهم؛ أي صوّتت كما يخور الثور. و شبّه ــ عليه السلام ــ ذلك بصوت السكّة المحماة في الأرض الخوّارة، و هي اللّيّنة، و انّما جعلها محماة لتكون أبلغ في ذهابها في الأرض ومن كلامه ــ عليه السلام ــ يوم خيبر بقوله لرسول الله ــ صلى الله عليه و آله ــ وقد بعثه بالراية أكون في أمرك كالسّكّة الحماة في الأرض ــ إلى آخر ما ذكره ــ وقد أعقب كلامه بعلّة طبيعيّة لذلك.

٤ ــ أنوار التنزيل ٢/١٦٥.

٥ ــ من المصدر.

كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ ٱلْمُرْسَلِينَ (١٦٠) إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطٌ أَلَا تَتَّقُونَ (١٦١) إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (١٦٢)، فَٱتَّقُوا ٱللَّهَ وَأَطِيعُونِ (١٦٣)، وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ ٱلْعَالَمِينَ (١٦٤) أَتَأْتُونَ ٱلذُّكْرَانَ مِنَ ٱلْعَالَمِينَ (١٦٥)»؛ أي: أتأتون من بين [من][1] عداكم من العالمين الذّكران لايشارككم فيه غيركم. أو تأتون الذّكران من أولاد آدم مع كثرتهم وغلبة الإناث فيهم كأنّهنّ قد أعوزنكم؛ فالمراد بالعالمين علىٰ الأوّل: كلّ من ينكح، وعلىٰ الثّاني: النّاس.

«وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ»: لاستمتاعكم.

«مِنْ أَزْوَاجِكُمْ»: لبيان إن[2] أُريد به جنس الإناث. أو للتّبعيض إن أُريد العضو المباح منهنّ، فيكون تعريضاً بأنّهم كانوا يفعلون مثل ذلك بنسائهم أيضاً.

«بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ (١٦٦)»: متجاوزون عن حدّ الشّهوة حيث زادوا علىٰ سائر النّاس بل الحيوانات. أو مفرطون في المعاصي، وهذا من جملة ذلك. أو أحقّاء بأن تُوصَفوا بالعدوان لارتكابكم هذه الجريمة.

«قَالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَالُوطُ»: عمّا تدّعيه. أوعن نهينا. أو تقبيح أمرنا.

«لَتَكُونَنَّ مِنَ ٱلْمُخْرَجِينَ (١٦٧)»: من المنفيّين من بين[3] أظهرنا. ولعلّهم كانوا يخرجون من أخرجوه علىٰ عنف وسوء حال.

«قَالَ إِنِّي لِعَمَلِكُمْ مِنَ ٱلْقَالِينَ (١٦٨)»: من المبغضين غاية البغض. وهو أبلغ من أن [يقول: إنّي][4] لعملكم، قال: لدلالته علىٰ أنّه معدود في زمرتهم، مشهور بأنّه من جملتهم.

«رَبِّ نَجِّنِي وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ (١٦٩)»؛ أي: من شؤمه وعذابه.

«فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ (١٧٠)»: أهل بيته والمتبعين له علىٰ دينه بإخراجهم من بينهم وقت حلول العذاب بهم.

«إِلَّا عَجُوزاً»: هي امرأة لوط.

«فِي ٱلْغَابِرِينَ (١٧١)»: مقدّرة[5] في الباقين في العذاب، إذ أصابها حجر في

الطّريق فأهلكها، لأنّها كانت مائلة إلىٰ القوم راضية بفعلهم.

وقيل[١]: لأنّها كانت تدلّ أهل الفساد علىٰ أضيافه.

وقيل[٢]: كائنه[٣] فيمن بقي[٤] في القرية، فإنّها لم تخرج مع لوط.

«ثُمَّ دَمَّرْنَا ٱلْآخَرِينَ (١٧٢)»: أهلكناهم.

«وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَراً»

قيل[٥]: أمطر الله علىٰ شذّاد القوم حجارة فأهلكهم.

«فَسَآءَ مَطَرُ ٱلْمُنْذَرِينَ (١٧٣)»

«اللاّم» فيه للجنس حتّىٰ يصحّ وقوع المضاف إليه فاعل «ساء». والمخصوص بالذّمّ محذوف، وهو مطرهم.

«إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (١٧٤)، وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلرَّحِيمُ (١٧٥)، كَذَّبَ أَصْحَابُ ٱلْأَيْكَةِ ٱلْمُرْسَلِينَ (١٧٦)».

«الأيكة» غيضة تنبت ناعم الشّجر؛ يريد، غيضة بقرب مدين يسكنها طائفة، فبعث الله إليهم شعيباً ــ عليه السّلام ــ؛ كما بُعِث إلىٰ مدين، وكان أجنبيّاً منهم، فلذلك قال: «إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ أَلَا تَتَّقُونَ (١٧٧)». ولم يقل: أخوهم شعيب.

وقيل: الأيكه شجرملتفّ، وكان شجرهم الدّوم[٧] وهوالمُقْل.

وقرأ[٨]: ابن كثير ونافع وابن عامر [: «ليكة»][٩] بحذف الهمزة، وإلقاء حركتها على اللاّم.

وقرئت[١٠] كذلك مفتوحة، علىٰ أنّها ليكة، وهي اسم بلدتهم، وإنّما كُتِبت هاهنا وفي «ص» بغير الألف إتباعاً للّفظ.

مقرّرة.

١ــ المجمع ٤/٢٠١.

٢ــ أنوار التنزيل ٢/١٦٥.

٣ــ ن، المصدر: كانت.

٤ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: بقيت.

٥ ــ نفس المصدر والموضع.

٦ ــ أنوار التنزيل ٢/١٦٥ ــ ١٦٦.

٧ــ الدّوْم: شجر عظام من الفصيلة النخيلية، يكثر في صعيد مصر وفي بلاد العرب و ثمرته في غلظ التّفاحة ذات قشر صلب أحمر، وله نواة ضخمة ذات لبّ إسفنجيّ، ويسمّى حمله المُقْل.

٨ ــ نفس المصدر والموضع.

٩ ــ من المصدر.

١٠ ــ نفس المصدر والموضع.

وفي جوامع الجامع[١]: «كذّب أصحاب الأيكة المرسلين إذ قال لهم شعيب» وفي الحديث: أنّ شعيباً أخا مدين أُرسِل إليهم وإلىٰ أصحاب الأيكة.

«إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (١٧٨)، فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونِ (١٧٩)، وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٨٠)، أَوْفُوا الْكَيْلَ»: أتمّوه.

«وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ (١٨١)»: حقوق النّاس بالتّطفيف.

«وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ (١٨٢)»: بالميزان السّويّ. وهو إن كان عربيّاً، فإن كان من «القسط» ففعلاس بتكرير العين، وإلاّ ففعلال.

وقرأ[٢] حمزة والكسائي وحفص، بكسر القاف.

«وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ»: [ولا تنقصوا شيئاً][٣] من حقوقهم.

«وَلَا تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ (١٨٣)»: بالقتل والغارة وقطع الطّريق.

«وَاتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِبِلَّةَ الْأَوَّلِينَ (١٨٤)»: ذوي الجبلّة الأوّلين؛ يعني: من تقدّمهم من الخلائق.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٤]: «واتّقوا الّذي خلقكم والجبلّة الأوّلين» قال: الخلق الأوّلين.

«قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ (١٨٥)، وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا».

أتوا «بالواو» للدّلالة علىٰ أنّه جامع بين وصفين متنافيين للرّسالة مبالغة في تكذيبه.

«وَإِنْ نَظُنُّكَ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ (١٨٦)»: في دعواك.

«فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسَفاً مِنَ السَّمَاءِ»: قطعة منها. ولعلّه جواب لما أشعر به الأمر بالتّقوىٰ من التّهديد.

وقرأ[٥] حفص، بفتح السّين.

«إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ (١٨٧)»: في دعواك.

---

١ ـ الجوامع/٣٣٢.

«قَالَ رَبِّي أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ (١٨٨)»: وبعذابه المنزّل عليكم ممّا أوجبه لكم عليه في وقته المقدّر له لامحالة.

«فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ»: علىٰ نحوما اقترحوا، بأن سلّط الله عليهم الحرّ سبعة أيّام حتّىٰ غلت أنهارهم، وأظلّتهم سحابة فاجتمعوا تحتها فأمطرت عليهم ناراً فاحترقوا.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[١]: وقوله ــ عزّوجلّ ــ: «فكذّبوه» قال: قوم شعيب. «فأخذهم عذاب يوم الظّلّة» قال[٢]: يوم حرّ وسمائم.[٣]

«إِنَّهُ كَانَ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (١٨٩)»

في تفسير عليّ بن إبراهيم[٤]: وأمّا قولة ــ عزّوجلّ ــ: «عذاب يوم الظّلّة إنّه كان عذاب يوم عظيم» فبلغنا، والله أعلم، أنّه أصابهم حرّ وهم في بيوتهم، فخرجوا يلتمسون الرّوح من قبل السّحابة الّتي بعث الله ــ عزّوجلّ ــ فيها العذاب، فلمّا غشيتهم[٥] أخذتهم الصّيحة فأصبحوا في ديارهم جاثمين، وهم قوم شعيب.

«إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (١٩٠)، وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (١٩١)»

هذا آخر القصص السّبع المذكورة علىٰ [سبيل][٦] الاختصار، تسلية لرسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ وتهديداً للمكذّبين به، واطّراد نزول العذاب علىٰ تكذيب الأمم بعد إنذار الرّسل واقتراحم له استهزاء وعدم مبالاة به[٧] يدفع أن يقال: إنّه كان بسبب اتّصالات فلكيّة، أو كان ابتلاءً لهم[٨] لامؤاخذة علىٰ تكذيبهم.

«وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٩٢) نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ (١٩٣) عَلَىٰ قَلْبِكَ»: تقرير لحقّيّة[٩] تلك القصص، وتنبيه علىٰ إعجاز القرآن ونبوّة محمّد ــ صلّى الله عليه وآله ــ. فإنّ الإخبار عنها ممّن لم يتعلّمها لايكون إلّا وحياً من الله ــ تعالى ــ.

---

١ ــ تفسير القمّي ٢/١٢٣ ــ ١٢٤.

٢ ــ ليس في م.

٣ ــ السمائم ــ جمع السّموم ــ: الرّيح الحارّة. و الحرّ الشّديد النافذ في المسامّ.

٤ ــ تفسير القمّي ٢/١٢٥.

٥ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: غشيهم.

٦ ــ من أنوار التنزيل ٢/.

٧ ــ ليس في أ.

٨ ــ ن: ابتلاءهم.

٩ ــ س، أ، م: لحقيقة.

و«القلب» إن أراد به: الرّوح، فذاك . وإن أرادبه: العضو، فتخصيصه لأنّ المعاني الرّوحانيّة إنّما تنزل أوّلاً على الرّوح، ثمّ تنتقل إلى القلب لما بينهما من التّعلّق، ثمّ تتصعّد منه إلى الدّماغ فينتقش بها نوح[١] المتخيّلة.

و«الرّوح الأمين» [جبرئيل ــ عليه السّلام ــ فإنّه أمين الله على وحيه.

وقرأ[٢] ابن عامر وأبوبكر وحمزة والكسائي، بتشديد الزّاء، ونصب الرّوح الأمين.][٣]

«لِتَكُونَ مِنَ ٱلْمُنْذِرِينَ (١٩٤)»: عمّا يؤدّي إلى عذاب من فعل أو ترك .

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٤]: حدّثني أبي، عن جابر[٥]، عن أبي عبدالله[٦] ــ عليه السّلام ــ في قوله ــ عزّوجلّ ــ: «وإنّه لتنزيل ربّ العالمين نزل به الرّوح الأمين على قلبك لتكون من المنذرين» قال: الولاية الّتي[٧] نزلت لأمير المؤمنين ــ عليه السّلام ــ يوم الغدير.

«بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ (١٩٥)»: واضح المعنى، لئلاّ يقولوا: ما نصنع بمالا نفهمه. فهو متعلّق «بنزل».

ويجوز أن يتعلّق «بالمنذرين»؛ أي: لتكون ممّن أنذروا بلغة العرب، وهم هود وصالح وإسماعيل وشعيب ومحمّد ــ صلّى الله عليه وآله ــ.

وفي أصول الكافي[٨]: عدّة من أصحابنا، عن أحمدبن محمّد، عن الحسين بن سعيد، عن بعض أصحابنا، عن حنان بن سدير، عن سالم الحنّاط قال: قلت لأبي جعفر ــ عليه السّلام ــ: أخبرني عن قول الله ــ تبارك وتعالى ــ: «نزل به الرّوح الأمين على قلبك لتكون من المنذرين بلسان عربيّ مبين».

قال: هي الولاية لأمير المؤمنين ــ عليه السّلام ــ.

عليّ بن محمّد[٩]، عن صالح بن أبي حمّاد، عن الحجّال، عمّن ذكره، عن أحدهما ــ عليهما السّلام ــ قال: سألته عن قول الله ــ عزّوجلّ ــ: «بلسان عربيّ مبين».

قال: يبيّن الألسن ولا تبيّنه الألسن.

وفي كتاب علل الشّرائع[١]، بإسناده إلىٰ مسلم بن خالد المكّيّ: عن جعفر بن محمّد، عن أبيه — عليهما السّلام — قال: ما أنزل الله — تبارك وتعالىٰ — كتاباً ولا وحياً إلّا بالعربيّة، فكان يقع في مسامع الأنبياء — عليهم السّلام — [بألسنة قومهم][٢] وكان يقع في مسامع نبيّنا — صلّى الله عليه وآله — بالعربيّة. فإذا كلّم به قومه كلّمهم بالعربيّة، فيقع في مسامعهم بلسانهم، وكان أحد[٣] لا يخاطب رسول الله — صلّى الله عليه وآله — بأيّ لسان خاطبه إلاّ وقع في مسامعه بالعربيّة، كلّ ذلك يترجم جبرئيل — عليه السّلام — تشريفاً من الله — عزّوجلّ — له — صلّى الله عليه وآله —.

«وَإِنَّهُۥ لَفِي زُبُرِ ٱلْأَوَّلِينَ (١٩٦)»: وإنّ ذكره أو معناه لفي الكتب المتقدّمة.

وفي بصائر الدّرجات[٤]: محمّد بن أحمد، عن العبّاس بن معروف، عن الحسن بن محبوب، عن حنان بن سدير، عن سالم[٥]، عن أبي محمّد [بن أحمد][٦] قال: قلت لأبي جعفر — عليه السّلام —: أخبرني عن الولاية أنزل بها جبرئيل — عليه السّلام — من عند ربّ العالمين يوم الغدير؟

فقال: «نزل به الرّوح الأمين علىٰ قلبك لتكون من المنذرين بلسان عربيّ مبين وإنّه لفي زبر الأوّلين» قال: هي الولاية لأمير المؤمنين — عليه السّلام —.

وفي شرح الآيات الباهرة[٧]: قال محمّد بن العبّاس — رحمه الله —: حدّثنا حميد بن زياد، عن الحسن بن محمّد بن سماعة، عن حنان بن سدير، عن أبي محمّد الحنّاط[٨] قال: قلت لأبي جعفر — عليه السّلام —: قول الله — عزّوجلّ —: «نزل به الرّوح الأمين علىٰ قلبك لتكون من المنذرين بلسان عربيّ مبين وإنّه لفي زبر الأوّلين».

قال: ولاية عليّ بن أبي طالب — عليه السّلام —.

محمّد بن يعقوب[٩] — رحمه الله —، عن أحمد بن محمّد، عن الحسن بن محبوب، عن

---

١ — العلل/١٢٦، ح ٨.
٢ — من المصدر.
٣ — المصدر: أحدنا.
٤ — البصائر/٩٣، ح ٦.
٥ — كذا في المصدر. وفي النسخ: ساير.
٦ — ليس في المصدر.
٧ — تأويل الآيات ١/٣٩١ — ٣٩٢، ح ١٦.
٨ — م: الخياط.
٩ — نفس المصدر والموضع، ح ١٧.

٥٠٨ ـــ
٢ ـ أنوار التنزيل ١٦٧/٢.
٣ ـ المصدر: يكن.
٤ ـ تفسير القمّي ١٢٤/٢.
٥ ـ المصدر: أنزل.
٦ ـ أنوار التنزيل ١٦٧/٢.
٧ ـ نفس المصدر والموضع.
٨ ـ ليس في المصدر.

محمّد بن الفضيل، عن أبي الحسن ـ عليه السّلام ـ قال: ولاية عليّ ـ عليه السّلام ـ مكتوبة في جميع صحف الأنبياء، ولم يبعث الله رسولاً إلاّ بنبوّة محمّد وولاية وصيّه[1] ـ صلّى الله عليهما وعلىٰ ذرّيّتهما الأبرار صلاة باقية مابقي اللّيل والنّهار.

«**أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةً**»: علىٰ صحّة القرآن. أو نبوّة محمّد ـ صلّى الله عليه وآله ـ.

«**أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَآءُ بَنِي إِسْرَآئِيلَ (١٩٧)**»: أن يعرفوه بنعته المذكور في كتبهم. وهو تقرير لكونه دليلاً.

وقرأ[2] ابن عامر: «تكن» بالتّاء، و«آيةٌ» بالرّفع علىٰ أنّها الأسم والخبر «لهم» و«أن يعلمه» بدل، أو الفاعل و«أن يعلمه» بدل و «لهم» حال، أو أنّ الاسم ضمير القصّة و«آية» خبر «أن يعلمه» والجملة خبر «تكن»[3].

«**وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَىٰ بَعْضِ ٱلْأَعْجَمِينَ (١٩٨)**»؛ كما هوزيادةفي إعجازه. أو بلغة العجم.

«**فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ (١٩٩)**» لفرط عنادهم وٱستكبارهم. أو لعدم فهمهم وٱستنكافهم من ٱتّباع العجم.

و«الأعجمين» جمع، أعجم، علىٰ التّخفيف ولذلك جُمِع جمع السّلامة.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[4]: وقوله: «ولو نزّلناه علىٰ بعض الأعجمين فقرأه عليهم ما كانوا به مؤمنين» قال الصّادق ـ عليه السّلام ـ: لو أنزلنا[5] القرآن علىٰ العجم ما آمنت به العرب، وقد نزل علىٰ العرب فآمنت به العجم، فهذه فضيلة العجم.

«**كَذَٰلِكَ سَلَكْنَاهُ**»: أدخلناه «**فِي قُلُوبِ ٱلْمُجْرِمِينَ (٢٠٠)**»

قيل[6]: الضّمير للكفر المدلول عليه بقوله: «ما كانوا به مؤمنين».

وقيل[7]: للقرآن؛ أي: أدخلناه فيها، [بأن أمرنا النّبيّ ـ صلّى الله عليه وآله وسلم ـ أن أقرأه عليهم وبيّنه لهم][8]، فعرفوا معانيه وإعجازه ثمّلم يؤمنوا به عناداً.

«لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّىٰ يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ (٢٠١)»: الملجىء إلىٰ الإيمان.

«فَيَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً»: في الدّنيا والآخرة.

«وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ (٢٠٢)»: بإتيانه.

«فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنظَرُونَ (٢٠٣)»: تحسّراً وتأسّفاً.

«أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ (٢٠٤)»: فيقولون: «أمطر علينا حجارة.» «فأتنا بما تعدنا». وحالهم عند نزول العذاب طلب النّظرة.

«أَفَرَأَيْتَ إِن مَّتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ (٢٠٥) ثُمَّ جَاءَهُم مَّا كَانُوا يُوعَدُونَ (٢٠٦) مَا أَغْنَىٰ عَنْهُم مَّا كَانُوا يُمَتَّعُونَ (٢٠٧)»: لم يغن عنهم تمتّعهم المستطال[1] في دفع العذاب وتخفيفه.

وفي الكافي[2]: أحمد بن محمّد، عن عليّ بن الحسين، عن محمّد بن الوليد ومحمّد بن أحمد، عن يونس بن يعقوب، عن عليّ بن عيسىٰ القمّاط، [عن عمّه][3]، عن أبي عبدالله — عليه السّلام — قال: أُري[4] رسول الله — صلّى الله عليه وآله — في منامه بني أميّة يصعدون علىٰ منبره من بعده ويضلّون النّاس عن الصّراط القهقرىٰ، فأصبح كئيباً حزيناً.

قال: فهبط جبرئيل — عليه السّلام — فقال: يا رسول الله، مالي أراك كئيباً حزيناً؟

قال: يا جبرائيل، إنّي رأيت بني أميّة في ليلتي هذه يصعدون منبري من[5] بعدي ويضلّون النّاس عن الصّراط القهقرىٰ.

فقال: والّذي بعثك بالحقّ نبيّاً، ما اطّلعت عليه. فعرج إلىٰ السّماء فلم يلبث أن نزل عليه بآي من القرآن يؤنسه بها، قال: «أفرأيت إن متّعناهم سنين، ثم جاء هم ما كانوا يوعدون، ما أغنىٰ عنهم ما كانوا يمتّعون» وأنزل عليه وأنزل عليه «إنّا أنزلناه في ليلة القدر، وما أدراك ما ليلة القدر، ليلة القدر خير من ألف شهر». جعل الله — عزّوجلّ — ليلة القدر لنبيّة — صلّى الله عليه وآله — خيراً من ألف شهر ملك بني أميّة.

وفي شرح الآيات الباهرة[6]: قال محمّد بن العبّاس — رحمه الله —: حدّثنا الحسين بن

---

١ — أي: المتطاول.

٢ — الكافي ٤/١٥٩، ح ١٠.

٣ — ليس في م.

٤ — المصدر: رأى.

٥ — ليس في م.

٦ — تأويل الآيات ١/٣٩٢، ح١٨.

روي[١]: أنّه لمّا نزلت صعد الصّفا وناداهم فخذاً فخذاً[٢] حتّىٰ اجتمعوا إليه، فقال: لو أخبرتكم أنّ بسفح هذا الجبل خيلاً أكنتم[٣] مصدقيّ؟

قالوا: نعم.

قال: فإنّي نذير لكم بين يدي عذاب شديد.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٤]: وقوله: «وأنذر عشيرتك الأقربين» قال: نزلت: «ورهطك[٥] المخلصين.»

قال: نزلت بمكّة فجمع رسول الله — صلّى الله عليه وآله — بني هاشم، وهم أربعون رجلاً، كلّ واحد منهم يأكل الجذع ويشرب القربة[٦]، فاتّخذ لهم طعاماً يسيراً [بحسب ما أمكن][٧] فأكلوا[٨] حتّىٰ شبعوا، فقال رسول الله — صلّى الله عليه وآله —: من يكون وصيّي ووزيري وخليفتي؟

فقال أبولهب: جزماً سحركم[٩] محمّد.

فتفرّقوا، فلمّا كان اليوم الثّاني أمر رسول الله — صلّى الله عليه وآله — ففعل بهم مثل ذلك، ثمّ سقاهم اللّبن حتّىٰ رووا، فقال لهم رسول الله — صلّى الله عليه وآله —: أيّكم يكون وصيّي ووزيري وخليفتي؟ [فقال أبولهب: جزماً سحركم محمد.

فتفرّقوا، فلمّا كان اليوم الثالث أمر رسول الله — صلّى الله عليه وآله — ففعل بهم[١٠] مثل ذلك ثمّ سقاهم اللبن فقال لهم رسول الله — صلّى الله عليه وآله —: أيّكم يكون وصيّي ووزيري وخليفتي[١١]][١٢] وينجز عداتي ويقضي ديني؟

فقام عليّ — صلوات الله عليه — وكان أصغرهم سنّاً وأحمشهم[١٣] ساقاً وأقلّهم مالاً، فقال: أنا، يا رسول الله.

---

١ — أنوار التنزيل ٢/١٦٨.

٢ — ليس في أ.

٣ — كذا في س، أ، م، المصدر. وفي غيرها: لكنتم.

٤ — تفسير القمّي ٢/١٢٤.

٥ — في المصدر: زيادة «منهم».

٦ — الجذع — محرّكة — من البهائم ما قبل الثّنيّ. والقربة: الوطب يستقى به الماء.

٧ — ليس في المصدر.

٨ — المصدر: وأكلوا.

٩ — في البحار ١٨/١٨١: «هذا ما سحركم» بدل «جزماً سحركم».

١٠ — المصدر: لهم.

١١ — ليس في المصدر.

١٢ — يوجد في ن، المصدر.

١٣ — كذا في المصدر. في النسخ: أخمسهم. وحشمت السّاق: دقّت.

٥١٢ ـــــــ

آلله ــ عزّوجلّ ــ والبشير فأسلموا وأطيعوني تهتدوا.

ثمّ قال: من يؤاخيني ويؤازرني ويكون وليّي ووصيّي من بعدي وخليفتي في أهلي ويقضي ديني. فسكت القوم، فأعادها ثلاثاً كلّ ذلك يسكت[1] القوم، ويقول عليّ: أنا. فقال في المرّة الثّالثة: أنت. فقام القوم وهم يقولون لأبي طالب: أطع آبنك فقد أمّره عليك. وأورده الثّعلبيّ في تفسيره.

وروي[2] عن أبي رافع هذه القصّة، وأنّه جمعهم في الشِّعب[3] فصنع لهم رجل شاة فأكلوا حتّىٰ تضلّعوا[4] وسقاهم عسّاً فشربوا كلّهم حتّىٰ رووا، ثمّ قال: إنّ آلله أمرني أن أنذر عشيرتي [الأقربين وأنتم عشيرتي][5] ورهطي، وأنّ آلله لم يبعث نبيّاً إلاّ جعل له من أهله أخاً ووزيراً ووارثاً ووصيّاً وخليفة في أهله، فأيّكم يقوم ويبا يعني علىٰ أنّه أخي ووارثي ووزيري ووصيّي ويكون منّي بمنزلة هارون من موسىٰ [إلاّ أنّه لانبيّ بعدي؟ فسكت القوم.

فقال: ليقومنّ قائمكم أوليكون في غيركم ثمّ لتندمنّ ثمّ اعاد الكلام ثلاث مرّات][6]

فقال[7] عليّ ــ عليه السّلام ــ: أنا[8]

فقال: آدن منّي. [فدنامنه][9] ففتح[10] فاه ومجّ في فيه من ريقه وتفل بين كتفيه وثدييه.

فقال أبولهب: بئس ماحبوت به[11] آبن عمّك أن أجابك فملأت فاه ووجهه بزاقاً.

فقال ــ صلّى آلله عليه وآله ــ: ملأته حكمة وعلماً.

وعن آبن عبّاس[12] [قال][13]: لمّا نزلت الآية صعد رسول آلله ــ صلّى آلله عليه وآله ــ علىٰ الصّفا فقال: يا صباحاه[14]! فآجتمعت إليه قريش فقالوا: مالك؟

---

١ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: سكت.

٢ ــ نفس المصدر والموضع.

٣ ــ الشعب: انفراج بين جبلين.

٤ ــ تضلّع الرجل: امتلأ شبعاً وريّاً.

٥ و٦ ــ من المصدر.

٧ ــ المصدر: فقام.

٨ ــ في المصدر: «فبايعه و أجابه» بدل «أنا».

٩ ــ من المصدر.

١٠ ــ ليس في أ.

١١ ــ أي: أعطيت به.

١٢ ــ نفس المصدر والموضع.

١٣ ــ من المصدر.

١٤ ــ في لسان العرب: هذه كلمة تقولها العرب إذا صاحوا للغارة لانّهم أكثرما يغيرون عند الصباح، و يسمّون يوم الغارة: يوم الصباح.

الخثعميّ، عن عبّاد بن يعقوب، عن الحسن بن حمّاد، عن أبي الجارود، عن أبي جعفر—عليه السّلام— في قوله[1] —عزّوجلّ—: «ورهطك منهم المخلصين» قال: عليّ وحمزة وجعفر والحسن والحسين و آل محمّد—صلوات الله عليهم— خاصّة.

«وَٱخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ ٱتَّبَعَكَ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ (٢١٥)»: ليّن جانبك لهم. مستعار من خفض الطّائر جناحيه[2]: إذا أراد أن ينحطّ.

و «مِن» للتّبيين، لأنّ من اتّبع أعمّ ممّن اُتُّبع لدين أو غيره. أو للتّبعيض، على أنّ المراد من المؤمنين: المشارفون للإيمان، أو المصدّقون باللّسان.

وفي مصباح الشّريعة[3]: قال الصّادق— عليه السّلام —: وقدأمر الله أعزّ خلقه وسيّدبرّيته محمّداً— صلّى الله عليه وآله — بالتّواضع، فقال— عزّوجلّ —: «واخفض جناحك لمن اتّبعك من المؤمنين.» والتّواضع مزرعة الخشوع[4] والخشية والحياء[5]، وأنّهنّ لاينبتن[6] إلّا منها و فيها، ولايسلم الشّرف التّام الحقيقيّ إلاّ للمتواضع في ذات الله— تعالى —. والحديث طويل أخذت منه موضع الحاجة.

«فَإِنْ عَصَوْكَ »: ولم يتّبعوك .

«فَقُلْ إِنِّي بَرِيٓءٌ مِّمَّا تَعْمَلُونَ (٢١٦)»: ممّا تعملونه، أو من أعمالكم.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[7]: «فإن عصوك »؛ يعني: من بعدك في ولاية عليّ والأئمّة—صلوات الله عليهم— [من ذرّيته][8] «فقل إنّي بريء ممّا تعملون.» ومعصية رسول الله— صلّى الله عليه وآله — وهو ميّت؛ كمعصيته وهو حيّ.

«وَتَوَكَّلْ عَلَى ٱلْعَزِيزِ ٱلرَّحِيمِ (٢١٧)»: الّذي يقدر على قهر أعدائه ونصر أوليائه يكفك[9] شرّ من يعصيك منهم ومن غيرهم.

وقرأ[10] ابن عامر ونافع «فتوكّل» على الإبدال من جواب الشّرط.

---

١ — في المصدر: «قال» بدل «في قوله».
٢ — ن: جناحه.
٣ — مصباح الشريعة/٧٤.
٤ — في المصدر: زيادة «والخضوع».
٥ — ليس في م.
٦ — المصدر: لا تتبيّن.
٧ — تفسير القمّي ١٢٦/٢.
٨ — من المصدر.
٩ — كذا في أنوار التنزيل ١٦٨/٢. وفي النسخ: يكفيك. وهو جواب الأمر أي: و توكّلْ يكفك.
١٠ — أنوار التنزيل ١٦٨/٢.

٥١٦ ـــ

«آلَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ (٢١٨)»: في صلواتك.

وقيل[١]: حين تقوم للإنذار وأداء الرّسالة.

وقيل[٢]: حين تقوم باللّيل، لأنّه لايطّلع عليه أحد غيره.

«وَتَقَلُّبُكَ فِي آلسَّاجِدِينَ (٢١٩)»: تصرّفك فيمابين المصلّين بالقيام والرّكوع والسّجود والقعود.

والمعنىٰ: يراك حين تقوم إلىٰ الصّلاة منفرداً، وإذا صلّيت في جماعة.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٣] ـ رحمه آلله ـ قال: حدّثني محمّد بن الوليد، عن محمّد بن الفرات، عن أبي جعفر ـ عليه السّلام ـ قال: «آلّذي يراك حين تقوم» في النّبوّة «وتقلّبك في السّاجدين» قال: في أصلاب النّبيّين ـ صلوات آلله عليهم ـ.

وفي مجمع البيان[٤]: وقيل: معناه: وتقلّبك في أصلاب الموحّدين من نبيّ إلىٰ نبيّ حتّىٰ أخرجك[٥] نبيّاً... عن آبن عبّاس في رواية عطاء وعكرمة، وهو المرويّ عن أبي جعفر وأبي عبدآلله ـ عليهما السّلام ـ قالا: في أصلاب النّبيّين نبيّ بعد نبيّ [حتّىٰ أخرجه][٦] من صلب أبيه، عن[٧] نكاح غير سفاح من لدن آدم.

وروى[٨] جابر، عن أبي جعفر ـ عليه السّلام ـ قال: قال رسول آلله ـ صلّى آلله عليه وآله ـ: لا ترفعوا قبلي ولا تضعوا قبلي، فإنّي أراكم من خلفي؛ كما أراكم من أمامي، ثمّ تلا هذه الآية.

وفي شرح الآيات الباهرة[٩]: محمّد بن العبّاس ـ رحمه آلله ـ قال: حدّثنا محمّد بن الحسين[١٠] الخثعميّ، عن عبّاد بن يعقوب، عن الحسن بن حمّاد، عن أبي الجارود، عن أبي جعفر ـ عليه السّلام ـ في قوله ـ عزّوجلّ ـ: «وتقلّبك في السّاجدين» قال: في عليّ وفاطمة والحسن والحسين وأهل بيته ـ صلوات آلله عليهم أجمعين ـ.

---

١ و ٢ ـ المجمع ٢٠٧/٤.

٣ ـ تفسير القمّي ١٢٥/٢.

٤ ـ المجمع ٢٠٧/٤.

٥ ـ م: أخرجت.

٦ ـ ليس في أ.

٧ ـ المصدر: من.

٨ ـ نفس المصدر والموضع.

٩ ـ تأويل الآيات ٣٩٦/١، ح ٢٣.

١٠ ـ كذا في المصدر و جامع الرواة ٩٩/٢. وفي النسخ: الحسن.

وروى الشّيخ في أماليه[١]، بإسناده: عن المفضّل بن عمر، عن أبي عبدالله، عن آبائه، عن أميرالمؤمنين—صلوات الله عليهم أجمعين— قال: كان ذات يوم جالساً في الرّحبة والنّاس حوله مجتمعون، فقام إليه رجل فقال: يا أميرالمؤمنين، إنّك بالمكان الّذي أنزلك الله [به][٢] وأبوك يُعذَّب بالنّار، [وابنه قسيم النّار؟][٣].

فقال له: (مه)[٤] فضّ الله فاك، والّذي بعث محمّداً بالحقّ نبيّاً، لو شفع أبي في كلّ مذنب على وجه الأرض لشفّعه[٥] الله فيهم، أبي يُعذَّب بالنّار وابنه قسيم (الجنّة و)[٦] النّار؟!

ثمّ قال: والّذي بعث محمّداً— صلّى الله عليه وآله —بالحقّ [نبيّاً][٧]، إنّ نور أبي طالب يوم القيامة يطفئ أنوار الخلق إلاّ خمسة أنوار: نور محمّد— صلّى الله عليه وآله — ونوري ونور فاطمة ونوري الحسن والحسين ومن ولده من الأئمّة، لأنّ نوره من نورنا الّذي خلقه الله— عزّوجلّ — من قبل خلق آدم بألفي عام.

وجاء في ابتداء خلق نوره الكريم نبأ[٨] عظيم لايحتمله إلاّ ذو القلب السّليم والدّين القويم والطّريق المستقيم، يُنبِئ عن فضله وفضل أهل بيته—عليهم أفضل الصّلاة والتّسليم— وهو:

ما نقله الشّيخ أبوجعفر الطّوسي[٩]— قدّس الله روحه—: عن الشّيخ أبي محمّدالفضل بن شاذان، بإسناده، عن رجاله، عن جابربن يزيد الجعفيّ، عن الإمام العالم موسى بن جعفر الكاظم—صلوات الله عليهما— قال: إنّ الله— تبارك وتعالى — خلق نور محمّد— صلّى الله عليه وآله — من نور اخترعه من نور عظمته وجلاله، وهو نور لاهوتيته الّذي تبدّى[١٠] من لاه[١١]؛ أي: من إلهيّته، من إتّيته[١٢] الّذي تبدّى[١٣] منه وتجلّى لموسى بن

---

١ — أمالي الطوسي ٣١١/١ — ٣١٢، وج ٣١٢/٢. وتأويل الآيات ٣٩٦/١ — ٣٩٧، ح ٢٦.

٢ — من تأويل الآيات مع المعقوفتين.

٣ — ليس في تأويل الآيات.

٤ — من تأويل الآيات مع القوسين.

٥ — م: أشفعه.

٦ — من تأويل الآيات مع القوسين.

٧ — من تأويل لآيات مع المعقوفتين.

٨ — كذا في تأويل الآيات. وفي النسخ: بناء.

٩ — تأويل الآيات ٣٩٧/١ — ٣٩٩، ح ٢٧. وعند البحار ٢٨/٣٥، ح ٢٤.

١٠ — الصحيح: تبدّأ.

١١ — ليس في س، أ.

١٢ — كذا في المصدر. وفي أ، ن: نية وفي سائر النسخ: تته.

١٣ — الصحيح: تبدّأ.

٥١٨ ـــ

١ ــ ليس في المصدر.

٢ ــ المصدر: صعقاً.

٣ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: «محمداً» بدل «نور محمّدٍ».

٤ ــ من المصدر مع القوسين.

٥ ــ س، أ، م، المصدر: ظهروا.

٦ ــ الناسوت: الطبيعة البشريّة ويقابله اللّاهوت بمعنى الألوهيّة.

٧ ــ كذا في المصدر. و في النسخ: يطيقون.

٨ ــ كذا في المصدر. و في النسخ: مقام.

٩ ــ كذا في المصدر. و في ن، م: حجاب. وفي سائر النسخ: حجابي.

١٠ ــ من المصدر.

١١ ــ كذا فى المصدر. و في النسخ: نوره.

١٢ ــ ليس في م.

١٣ ــ م: حشرة. و المصدر: خشرة. و كلها صحيح. فالجشرة و الحشرة؛ أي: الوسخة. و الخشرة؛ أي: السَّفِلة.

١٤ ــ كذا في م والمصدر. وفي سائر النسخ: إينيّته.

١٥ ــ س، أ، م، ن: فيهم.

آياته ومعجزاته، وبهم ومنهم عرّف عباده نفسه[١]، وبهم[٢] يطاع أمره، ولولاهم ماعُرِف الله ولايُدرىٰ كيف يُعبَد الرّحمٰن، فالله يجري أمره كيف يشاء فيما يشاء «لايُسأل عمّا يفعل وهم يُسألون».

«إِنَّهُ هُوَ ٱلسَّمِيعُ»: بما تقوله.

«ٱلْعَلِيمُ (٢٢٠)»: بما تنويه.

«هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَنْ تَنَزَّلُ ٱلشَّيَاطِينُ (٢٢١)، تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ (٢٢٢)»

لمّا بيّن أنّ القرآن لايصحّ أن يكون ممّا تنزّلت به الشّياطين، أكّد ذلك بأن بيّن أنّ محمّداً ــ صلّى الله عليه وآله ــ لايصح[٣] لأن يتنزّلوا[٤] عليه من وجهين:

أحدهما أنّه إنّما يكون علىٰ شرّير كذّاب كثير الإثم، فإنّ اتّصال الإنسان بالغائبات لما بينهما من التّناسب والتّوادّ، وحال محمّد ــ صلّى الله عليه وآله ــ علىٰ خلاف ذلك.

وثانيهما قوله: «يُلْقُونَ ٱلسَّمْعَ وَأَكْثَرُهُمْ كَاذِبُونَ (٢٢٣)»؛ أي: الأفاكون[٥] يلقون السّمع إلىٰ الشّياطين فيتلقّون منهم ظنوناً وأمارات [لنقصان علمهم][٦] فيضمّون إليها علىٰ حسب تخيّلاتهم أشياء لايطابق أكثرها؛ كما جاء في الحديث: الكلمة يحفظها الجنّيّ فيقرّها[٧] في أذن وليّه فيزيد فيها أكثر من مائة كذبة. وليس كذلك محمّد ــ صلّى الله عليه وآله ــ فإنّه أخبر من مغيبات كثيرة لاتحصىٰ، وقد طابق كلّها.

وقد فُسِّر الأكثر بالكلّ لقوله: «كل أفّاك أثيم» والأظهر أنّ الأكثريّة باعتبار أقوالهم، علىٰ معنىٰ: أنّ هؤلاء قلّ من يصدق منهم فيما يُحكىٰ عن الجنّيّ.

وقيل[٨]: الضّمائر للشّياطين؛ أي: يلقون السّمع إلىٰ الملأ[٩] الأعلى قبل أن يرجموا[١٠]

---

١ ــ البحار: عبادة نفسه.

٢ ــ في س، أ، م: زيادة «صرّح».

٣ ــ كذا في س، أ، م، ن. وفي غيرها: يصلح.

٤ ــ ن: ينزلوا.

٥ ــ كذا في انوار التنزيل ١٦٨/٢. وفي النسخ: الآفكون الكهنة.

٦ ــ من نفس المصدر والموضع.

٧ ــ كذا في س، أ. وفي سائر النسخ: يقرأها.

٨ ــ أنوار التنزيل ١٦٨/٢.

٩ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: السماء.

١٠ ــ كذا في المصدر. و في النسخ: رجموا.

فيختطفون منهم بعض المغيبات ويوحون به إلىٰ أوليائهم. أو يلقون مسموعهم منهم إلىٰ أوليائهم وأكثرهم كاذبون فيما يوحون به إليهم إذ يُسمِعونهم، لاعلىٰ نحو ما تكلّمت به الملائكة، لشرارتهم أو لقصور فهمهم أو ضبطهم أو إفهامهم.

وفي كتاب الخصال[1]: عن رجل، عن أبي عبدالله ـ عليه السّلام ـ في قوله ـ تعالى ـ: «هل أنبّئكم علىٰ من تنزّل الشّياطين تنزّل علىٰ كل أفّاك أثيم» قال: هم سبعة: المغيرة، وبنان، وصائد، وحمزة بن عمارة البربريّ، والحارث الشّاميّ، وعبدالله بن الحارث، وأبوالخطّاب.

«وَٱلشُّعَرَآءُ يَتَّبِعُهُمُ ٱلْغَاوُونَ (٢٢٤)»

قيل[2]: وأتباع محمّد ـ صلّى الله عليه وآله ـ ليسوا كذلك، وهو استئناف أبطل كونه شاعراً، وقُدِّر بقوله: **«أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ (٢٢٥)»**: لأنّ أكثر مقدّماتهم خيالات لاحقيقة لها، وأغلب كلماتهم في النّسيب بالحرم[3] والغزل والابتهار[4] وتمزيق الأعراض والقدح في الأنساب[5] والوعد الكاذب والافتخار الباطل ومدح من لايستحقّه والإطراء فيه، وإليه أشار بقوله: **«وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَالاَ يَفْعَلُون (٢٢٦)»** وكأنّه لمّا كان إعجاز القرآن من جهة المعنى واللّفظ، وقد قدحوا في المعنى بأنّه ممّا تنزّلت به الشّياطين وفي اللّفظ بأنّه من جنس كلام الشّعراء، تكلّم في القسمين وبيّن منافاة القرآن لهما ومضادّة حال الرّسول لحال أربابهما.

---

١ ـ الخصال ٢/٤٠٢، ح١١١.

٢ ـ أنوار التنزيل ٢/١٦٩.

٣ ـ الحُرَم ـ جمع الحرمة ـ: المرأة. فالمقصود: النسيب بالنساء.

٤ ـ الابتهار: ادعاء الشيء كذباً.

٥ ـ كذا في م. وفي سائر النسخ: الإنسان.

وقرأ[١] نافع «يَتْبَعُهُم» بالتّخفيف.

وقُرىء[٢]، بالتّشديد وتسكين العين، تشبيهاً لتبعه[٣] بعضد.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٤]: قال: نزلت في ٱلّذين غيّروا دين ٱلله[٥] وخالفوا أمر ٱلله ــ عزّوجلّ ــ. هل رأيتم شاعراً قطّ تبعه[٦] أحد؟ إنّما عنى بذلك: ٱلّذين وضعوا ديناً[٧] بآرائهم فتتبعهم[٨] النّاس علىٰ ذلك.

وفي أصول الكافي[٩]: عن أبي جعفر حديث طويل، وفيه يقول ــ عليه السّلام ــ: إنّه ليس من يوم ولاليلة إلاّ وجميع الجنّ والشّياطين تزور أئمّة الضّلال، ويزور إمام الهدىٰ عددهم من الملائكة، حتّىٰ إذا أتت ليلة القدر فيهبط فيها من الملائكة إلىٰ وليّ الأمر في[١٠] خلق ٱلله، أو قال: قيّض[١١] ٱلله ــ عزّوجلّ ــ من الشّياطين بعددهم ثمّ زاروا وليّ الضّلالة، فأتوه بالإفك والكذب حتّىٰ لعلّه يُصبح فيقول: رأيت كذا وكذا. فلو سأل وليّ الأمر عن ذلك لقال: رأيت شيطاناً أخبرك بكذا وكذا. حتّىٰ يفسّرله تفسيراً، ويُعلِمه الضّلالة ٱلّتي هو عليها.

وفي كتاب معاني الأخبار[١٢]: أبي ــ رحمه ٱلله ــ قال: حدّثنا سعد بن عبدٱلله[١٣]، عن محمّد بن الحسين بن أبي الخطّاب، عن الحسن بن محبوب، عن حمّاد بن عثمان، عن أبي جعفر ــ عليه السّلام ــ في قول ٱلله ــ عزّوجلّ ــ: «والشّعراء يتّبعهم الغاوون» قال: هل رأيت شاعراً يتّبعه أحد؟ إنّما هم قوم تفقّهوا لغير الدّين فضلّوا وأضلوا.

وفي مجمع البيان[١٤]: «والشّعراء يتّبعهم الغاوون» وروى العيّاشيّ، بالإسناد، عن أبي عبدٱلله ــ عليه السّلام ــ قال: هم تعلّموا وتفقّهوا بغيرعلم فضلّوا وأضلّوا.

وفي الحديث[١٥] عن الزّهريّ قال: حدّثني عبدالرّحمن بن كعب بن مالك [أنّ كعب بن

---

١ و ٢ ــ أنوار التنزيل ١٦٩/٢.

٣ ــ كذا في المصدر. و في النسخ: له.

٤ ــ تفسير القمّي ١٢٥/٢.

٥ ــ في المصدر: زيادة «بآرائهم».

٦ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: يتّبعه.

٧ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: دينهم.

٨ ــ ن، المصدر: فيتبعهم.

٩ ــ الكافي ٢٥٣/١، ح ٩.

١٠ ــ ليس في نورالثقلين ٧٠/٤، ح ١٠٢. والصافي ٥٥/٤.

١١ ــ كذا في س، أ، م، ن، المصدر. و في غيرها: قبض.

١٢ ــ معاني الأخبار/٣٨٥، ح ١٩.

١٣ ــ أ: محمدبن سعد عبدالله.

١٤ ــ المجمع ٢٠٨/٤.

١٥ ــ نفس المصدر والموضع.

مالك][1] قال: يا رسول آلله، ماذا تقول في الشّعراء[2]؟

قال: إنّ المؤمن مجاهد بسيفه ولسانه، وآلّذي نفسي بيده، لكأنّما ترضخونهم[3] بالنّبل.

وقال النّبيّ ـ صلّى آلله عليه وآله ـ[4] لحسّان بن ثابت: آهجهم، أوهاجهم، وروح القدس معك... رواه البخاريّ ومسلم في الصّحيحين.

وفي آعتقادات الإماميّة[5] للصّدوق ـ رحمه آلله ـ: وسُئِل الصّادق ـ عليه السّلام ـ عن قول آلله ـ عزّوجلّ ـ: «والشّعراء يتّبعهم الغاوون».

قال: هم القصّاص.

وفي جوامع الجامع[6]: قال ـ عليه السّلام ـ لكعب بن مالك: أهجهم، فوآلّذي نفسي بيده، لهو[7] أشدّ عليهم من النّبل.

وقال لحسّان بن ثابت: قل وروح القدس معك.

وفي كتاب تلخيص الأقوال في أحوال الرّجال[8]: روى الكشّي من طريق ضعيف، عن الصّادق ـ عليه السّلام ـ أنّه قال: علّموا أولادكم شعرالعبديّ؛ يشير إلىٰ الشّيعة.

وفي كتاب الكشّي[9] في حديث آخر، بإسناده إلىٰ سماعة قال: قال أبوعبدآلله ـ عليه السّلام ـ: يا معشر الشّيعة، علّموا أولادكم شعر العبديّ فإنّه علىٰ دين آلله.

وبإسناده[10] إلىٰ محمّدبن مروان قال: كنت قاعداً عند أبي عبدآلله ـ عليه السّلام ـ [ومعروف بن خربوذ[11]، فكان ينشدني الشّعر وأنشده ويسألني وأسأله وأبوعبدآلله ـ عليه السّلام ـ][12] يسمع.

---

١ ـ ليس في م، المصدر.

٢ ـ المصدر: الشعراء.

٣ ـ م: تفضحونهم. وفي المصدر: ينصحونهم. وتراضخوا، وتناضحوا بالنّبل: تراموا بالسّهام.

٤ ـ نفس المصدر والموضع.

٥ ـ اعتقادات الصدوق/١٠٥.

٦ ـ الجوامع/٣٣٤.

٧ ـ كذا في المصدر. وفي النسخ: و.

٨ ـ تفسير نورالثقلين ٤/٧١، ح ١١٠.

٩ ـ رجال الكشي/٤٠١، ح ٧٤٨.

١٠ ـ نفس المصدر/ ٢١١، ح ٣٧٥.

١١ ـ كذا في نور الثقلين ٤/٧١، ح ١١٢وجامع الرواة ٢/٢٤٦. وفي ن: خربوز. وفي سائرالنسخ: خزبوز.

١٢ ـ ليس في أ.

فقال أبوعبدالله — عليه السّلام —: إنّ رسول الله — صلّى الله عليه وآله — قال: لئن يمتلئ جوف الرّجل قيحاً خيرله من أن يمتلئ شعراً.

فقال معروف: إنّما يعني بذلك: الّذي يقول الشّعر.

فقال: ويحك، أو ويلك، قد قال ذلك[1] رسول الله — صلّى الله عليه وآله —.

وفي شرح الآيات الباهرة[2]: محمّدبن جمهور، بإسناده يرفعه إلىٰ أبي عبدالله — عليه السّلام — في قوله — عزّوجلّ —: «والشّعراء يتّبعهم الغاوون» فقال: من رأيتم مِنَ الشّعراء يُتّبَع؟ إنّما عنى: هؤلاء الفقهاء الّذين يُشعِرون قلوب النّاس بالباطل، فهم الشّعراء الّذين يُتّبَعون.

وممّا يدلّ علىٰ أنّ مطلق الشّعر وإنشاءه ليس مذموماً مارواه في كتاب معاني الأخبار[3]، بإسناده إلىٰ إبراهيم الكرخيّ قال: قلت لأبي عبدالله — عليه السّلام —: إنّ صاحبتي هلكت وكانت لي موافقة، وقدهممت أن أتزوّج.

فقال: انظر أين تضع نفسك ومن تشركه في مالك وتطلعه علىٰ دينك وسرّك وأمانتك فإن كنت لابد فاعلاً فبكراً تُنسَب إلىٰ الخير وإلىٰ حسن الخلق:

ألا[4] إنّ النساء خُلِقن شتّىٰ ... فمنهنّ الغنيمة والعزام
ومنهنّ الهلال اذا تجلّىٰ ... لصاحبه ومنهنّ الظلام
فمن يظفر بصالحهنّ يسعد ... ومن يغبن فليس له انتقام

وفي الكافي[5]: بعض أصحابنا، عن عليّ بن الحسين، عن عليّ بن حسّان، عن عبدالرّحمٰن بن كثير، عن أبي عبدالله — عليه السّلام — قال: لمّا أراد رسول الله — صلّى الله عليه وآله — أن يتزوّج خديجة بنت خويلد أقبل أبوطالب في أهل بيته ومعه نفرمن قريش...

إلىٰ أن قال — عليه السّلام —: ودخل رسول الله — صلّى الله عليه وآله — بأهله، وقال رجل من قريش يقال له: عبدالله بن غنم:

هنيئا مريئاً خديجة قدجرت ... لك الطّيرفيما كان كان منك بأسعد

---

١ — ليس في س، أ، م، ن.

٢ — تأويل الآيات ١/٣٩٩، ح ٢٨.

٣ — معاني الأخبار/٣١٧ — ٣١٨، ح ١.

٤ — كذا في المصدر. و في النسخ: واعلم.

٥ — الكافي ٥/٣٧٤ — ٣٧٥، ح ٩.

٥٢٤ ـــــــ

ترأنّهم في كلّ واد يهيمون أي في كلّ مذهب يذهبون وأنّهم يقولون مالا يفعلون][1] وهم ٱلّذين غصبوا آل محمّد—صلوات ٱلله عليهم— حقّهم.

«إِلَّا ٱلَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا ٱلصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا ٱللهَ كَثِيراً وَٱنْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظُلِمُوا»

قيل[2]: ٱستثناء المشّعراء المؤمنين[3] الصّالحين ٱلّذين يكثرون ذكر ٱلله، [ويكون أكثر][4] أشعارهم في التّوحيدوالثّناء علىٰ ٱلله— تعالى — والحثّ علىٰ طاعته، [ولو قالوا][5] هجواً أرادوا به الانتصار ممّن هجاهم ومكافحة هجاة[6] المسلمين؛ كعبدٱلله بن رواحة، وحسّان بن ثابت، والكعبين[7]، وكان— صلّى ٱلله عليه وآله — يقول[8] له[9]: ٱهجهم، فوٱلّذي نفسي بيده، [لهو][10] أشدّ عليهم من النّبل. وقال لحسّان: قل وروح القدس معك.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[11]، متّصلاً بقوله: وهم ٱلّذين غصبوا آل محمّد—صلوات ٱلله عليهم— حقّهم. ثمّ ذكر آل محمّد—صلوات ٱلله عليهم— وشيعتهم المهتدين، فقال—جلّ ذكره—: «إلّا ٱلّذين آمنوا وعملوا الصّالحات وذكروا ٱلله كثيراً وٱنتصروا من بعد ماظُلِموا».

وفي كتاب معاني الأخبار[12]: قد روي في خبر آخر، عن الصّادق— عليه السّلام — أنّه سئل عن[13] قول ٱلله— عزّوجلّ — وذكروا ٱلله كثيراً»[14] ما هذا الذّكر الكثير؟

قال: من سبّح تسبيح فاطمة الزّهراء—عليها السّلام— فقد ذكرٱلله الذّكر الكثير.

وفي أصول الكافي[15]: عليّ [بن إبراهيم][16]،عن أبيه، عن ٱبن أبي عمير، عن هشام بن سالم، عن أبي عبيدة، عن أبي عبدٱلله— عليه السّلام — قال: من أشدّ ما فرض ٱلله علىٰ خلقه ذكر ٱلله[17] كثيراً.

---

١ — ليس في المصدر.
٢ — أنوار التنزيل ٢/١٦٩.
٣ — كذا في المصدر. و في النسخ: الموقنين.
٤ و ٥ — ليس في أ.
٦ — كذا في المصدر. و في النسخ: هجاء.
٧ — أراد بهما: كعب بن مالك و كعب بن زهير.
٨ — كذا في المصدر. و في النسخ: قال.
٩ — أي لكعب بن مالك.
١٠ — من المصدر.
١١ — تفسير القمّي ٢/١٢٥.
١٢ — معاني الأخبار/١٩٣، ح ٥.
١٣ — كذا في المصدر. وفي النسخ: يقول.
١٤ — المصدر: اذكروا الله ذكراً كثيراً.
١٥ — الكافي ٢/٨٠، ح ٤.
١٦ — من المصدر مع المعقوفتين.
١٧ — في م: زيادة «خيراً».

٥٢٦ ـــــــ

«وسيعلم ٱلّذين ظلموا آل محمّد حقّهم أي منقلب ينقلبون» هكذا، وٱلله، نزلت.

وفي كتاب المناقب[1] لابن شهر آشوب: وفي أثر[2]: أنّهم لمّا صلبوا رأس الحسين ــ عليه السّلام ــ علىٰ الشّجرة سُمِع منه: «وسيعلم ٱلّذين ظلموا أيّ منقلب ينقلبون».

---

١ ــ المناقب ٤/٦١.

٢ ــ كذا في س، أ، م، ن، المصدر. وفي غيرها: المآثر.

تَفْسِيْرُ
سُوْرَةِ النَّمْلِ

سورة النّمل

مكّيّة. وهي ثلاث أو أربع وتسعون آية.

بسم الله الرّحمٰن الرّحيم

في كتاب ثواب الأعمال،[1] بإسناده: عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ قال: من قرأ سور[2] الطّواسين الثّلاث في ليلة الجمعة كان من أولياء الله وفي جواره وكنفه، ولم يصبه في الدّنيا بؤس أبداً، وأُعطي في الآخرة من الجنّة حتّىٰ يرضىٰ وفوق رضاه، وزوّجه الله مائة زوجة من الحور العين.

وفي مجمع البيان[3]: روى أبوبصير، عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ: قال من قرأ الطّواسين الثّلاث. وذكر مثله، وزاد في آخره: وأسكنه الله في جنّة عدن وسط الجنّة مع النّبيّين والمرسلين والوصيّين الرّاشدين.

أُبيّ بن كعب[4] قال: قال رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ: من قرأ طس سليمان، كان له من الأجر عشر حسنات بعدد من صدّق بسليمان وكذّب به وهود وشعيب وصالح وإبراهيم، ويخرج من قبره وهو ينادي، لاإله إلاّ الله.

وعن ابن عبّاس[5] قال: قال رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ: وأُعطِيت طه والطّواسين من ألواح موسىٰ.

«طس»: قدمرّ الإشارة إلىٰ بعض معانيه.

---

١ ــ ثواب الأعمال ١/١٣٦. والمصدر: سورة.

٢ ــ كذا في نورالثقلين ٤/٧٤، ح ١. وفي النسخ ٣ و ٤ و ٥ ــ المجمع ٤/٢٠٩.

وفي كتاب معاني الأخبار[١]، بإسناده إلىٰ سفيان بن سعيد الثّوريّ: عن الصّادق ـ عليه السّلام ـ حديث طويل، يقول فيه ـ عليه السّلام ـ: وأمّا «طس» فمعناه: أنا الطّالب السّميع.

«تِلْكَ آيَاتُ ٱلْقُرآنِ وَكِتَابٍ مُبِينٍ (١)»

الإشارة إلىٰ [آي][٢] السّورة. والكتاب المبين، إمّا اللّوح وإبانته أنّه خُطّ فيه ماهو كائن فهو يبّينه للنّاظرين فيه، وتأخيره هاهنا بٱعتبار تعلّق علمنابه وتقديمه في الحجر[٣] بٱعتبار الوجود، أو القرآن وإبانته لما أودع فيه من الحكم والأحكام، أو لصّحته بإعجازه. وعطفه علىٰ القرآن؛ كعطف إحدى الصّفتين علىٰ الأخرىٰ، وتنكيره للتّعظيم.

وقرئ[٤]: «كتاب» بالرّفع، علىٰ حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه.

«هُدىً وَبُشْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ (٢)»: حالان من «الآيات» والعامل فيهما معنى الإشارة، أو بدلان منها، أو خبران [آخران، أو][٥] خبران لمحذوف.

«ٱلَّذِينَ يُقِيمُونَ ٱلصَّلاَةَ وَيُؤْتُونَ ٱلزَّكَاةَ»: ٱلّذين يعملون الصّالحات من الصّلاة والزّكاة.

«وَهُمْ بِٱلآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ (٣)»: من تتمة الصّلة، والواو للحال أو للعطف، وتغيير النّظم للدّلالة علىٰ قوّة يقينهم وثباته وأنّهم الأوحدون فيه. أو جملة ٱعتراضيّة؛ كأنّه قيل: وهؤلاء ٱلّذين يؤمنون بٱلله ويعملون الصّالحات هم الموقنون بالآخرة، فإنّ تحمّل المشاقّ إنّما يكون لخوف العاقبة والوثوق علىٰ المحاسبة. وتكرير الضّمير للاختصاص.

«إِنَّ ٱلَّذِينَ لاَيُؤْمِنُونَ بِٱلآخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ»: زيّن لهم أعمالهم القبيحة، بأن جعلهامشتهاة للطّبع محبوبة للنّفس. أو الأعمال الحسنة ٱلّتي وجب عليهم أن يعملوها بترتيب المثوبات عليها.

«فَهُمْ يَعْمَهُونَ (٤)»: عنها، لايدركون مايتبعها من ضرّ أونفع.

«أُولَئِكَ ٱلَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ ٱلْعَذَابِ»؛ كالقتل والأسر يوم بدر.

«وَهُمْ فِي ٱلآخِرَةِ هُمُ ٱلأَخْسَرُونَ (٥)»: أشدّ النّاس خسراناً لفوت المثوبة

---

١ ـ معاني الأخبار/٢٢، ح ١.

٢ ـ من المصدر.

٣ ـ أي: سورة الحجر.

٤ ـ أنوارالتنزيل ٢/١٧٠.

٥ ـ ليس في أ.

واستحقاق العقوبة.

«وَإِنَّكَ لَتُلَقَّى ٱلْقُرْآنَ»: لتؤتاه.

«مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ (٦)»: أيّ حكيم وأيّ عليم.

والجمع بينهما، مع أنّ العلم داخل في الحكمة، لعموم العلم ودلالة الحكمة على إتقان الفعل، والإشعار بأنّ علوم القرآن منها ماهي حكمة؛ كالعقائد والشّرائع، ومنها ماليس كذلك؛ كالقصص والإخبار عن المغيبات.

ثمّ شرع في بيان بعض تلك العلوم بقوله: «إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِأَهْلِهِ إِنِّي آنَسْتُ نَاراً»؛ أي: اذكر قصّته «إذ قال».

ويجوز أن يتعلّق «بعليم».

«سَآتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ»؛ أي: عن حال الطّريق لأنّه قد ضله.

وجمع الضّمير، إن صحّ أنّه لم يكن معه غير امرأته، لما كُنّي عنها بالأهل.

و«السّين» للدّلالة على بعد المسافة[1] والوعد بالإتيان وإن أبطأ[2].

«أَوْ آتِيكُمْ بِشِهَابٍ قَبَسٍ»: شعلة نار مقبوسة.

وإضافة الشّهاب [إليه لأنّه قديكون قبساً وغير قبس.

ونوّنه الكوفيّون ويعقوب، على أنّ القبس بدل منه أو وصف له، لأنّه بمعنى: المقبوس][3].

والعدتان على سبيل الظّنّ، ولذلك عبّر عنهما بصيغة التّرجّي [في «طه»][4] والتّرديد، للدّلالة على أنّه إن لم يظفر بهما لم يعدم أحدهما، بناء[5] على ظاهر الأمر أوثقة بعادة الله أنّه لايكاد يجمع حرمانين على عبده.

«لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ (٧)»: رجاء أن تستدفئوا بها.

«والصّلاء» النّار العظيمة.

«فَلَمَّا جَآءَهَا نُودِيَ أَنْ بُورِكَ»؛ أي: بورك، فإنّ النّداء فيه معنى القول. أو

---

١ ــ هذا خلاف ما قاله بعضهم: إنّ السين للاستقبال القريب وسوف للاستقبال البعيد.

٢ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: أبطأه.

٣ ــ ليس في م.

٤ ــ ليس في أ.

٥ ــ كذا في أنوارالتنزيل ٢/ ١٧٠. وفي النسخ: بما.

٥٣٤ ـــــــ

بتكرير «أن».

«فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ»: تتحرّك بـ اضطراب.

«كَأَنَّهَا جَآنٌّ»: حيّة خفيفة سريعة.

وقرئ[١]: «جأن» على لغة من جدّ في الهرب من التقاء السّاكنين.

«وَلَّىٰ مُدْبِراً وَلَمْ يُعَقِّبْ»: ولم يرجع، من عقّب المقاتل: إذا كرّ بعد الفرار.

وإنّما رعب لظنّه أنّ ذلك لأمر أريد به، ويدلّ عليه قوله: «يَا مُوسَىٰ لَا تَخَفْ»: أي: من غيري ثقة بي، أو مطلقاً لقوله: «إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَيَّ ٱلْمُرْسَلُونَ (١٠)»: حين يوحى إليهم من فرط الاستغراق، فإنّهم أخوف النّاس من الله. أو لايكون لهم عندي سوء عاقبة فيخافون منه.

«إِلَّا مَنْ ظَلَمَ»: استثناء منقطع؛ يعني: لكن من ظلم نفسه بفعل القبيح من غيرالمرسلين، لأنّ الأنبياء لايقع منهم ظلم لكونهم معصومين من الذّنوب والقبائح.

«ثُمَّ بَدَّلَ حُسْناً بَعْدَ سُوءٍ» أي: بدّل توبة وندماً على مافعله من القبيح، وعزماً أن لايعود إلى مثله في المستقبل.

«فَإِنِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ (١١)»؛ أي: ساتر لذنبه قابل لتوبته.

«وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ»

قيل[٢]: لأنّه كان بمدرعة صوف لاكمّ لها.

وقيل[٣]: «الجيب» القميص، لأنّه يجاب؛ أي: يُقطع.

«تَخْرُجْ بَيْضَآءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ»

في كتاب معاني الأخبار[٤]، وبإسناده إلى خلف بن حمّاد: عن رجل، عن أبي عبدالله -عليه السّلام-: «أدخل يدك في جيبك تخرج بيضاء من غير سوء» قال: من غير برص. والحديث طويل أخذت منه موضع الحاجة.

«فِي تِسْعِ آيَاتٍ»: في جملتها، أو معها، على أنّ التّسع هي: الفَلْق[٥]، والطّوفان، والجراد، والقمل، والضّفادع، والدّم، والطّمسة، والجدب في بواديهم، والنّقصان في مزارعهم. ولمن عدّ العصا واليد من التّسع أن يعدّ الأخيرين واحداً ولايعدّ

---

١ ــ أنوار التنزيل ٢/١٧١.

٢ و ٣ ــ أنوار التنزيل ٢/١٧١.

٤ ــ معاني الاخبار/١٧٢ ــ ١٧٣، ح ١.

٥ ــ أي: فلق البحر.

٥٣٦ ـــــــ

يعلم أنّه حقّ قد آستقرّ عنده، وقد قال آلله-عزّوجلّ-: «وجحدوابها وآستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلوّاً.» والحديث طويل أخذت منه موضع الحاجة.

«فَٱنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ ٱلْمُفْسِدِينَ (١٤)»: وهو الإغراق في الدّنيا، والإحراق في الآخرة.

«وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْماً»: طائفة من العلم، وهوعلم الحكم والشّرائع. وعلماً أيّ علم.

«وَقَالاَ ٱلْحَمْدُلِلّهِ»:عطفه بالواو إشعاراً بأنّ ما قالاه بعض ما أتيا به في مقابلة هذه النّعمة؛ كأنّه قال: ففعلا شكراً له ما فعلا وقالا: الحمدلله.

«ٱلَّذِي فَضَّلَنَا عَلَىٰ كَثِيرٍ مِنْ عِبَادِهِ ٱلْمُؤْمِنِينَ (١٥)»؛ يعني: من لم يؤت علماً، ومثل علمهما.

وفيه دليل علىٰ فضل العلم وشرف أهله حيث شكرا علىٰ العلم وجعلاه أساس الفضل ولم يعتبر [١] دونه ما أوتيا من الملك ٱلّذي لم يؤت غيرهما، وتحريض للعالم علىٰ أن يحمدٱلله علىٰ ما آتاه من فضله وأن يتواضع ويعتقد أنّه وإن فضّله علىٰ كثير فقد فضّل عليه كثير.

«وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ»

قيل[٢]: النّبوّة أو العلم أو الملك بأنّ قام مقامه في ذلك دون سائر بنيه، وكانوا تسعة عشر.

والصّحيح عند أهل البيت-عليهم السّلام- أنّ الأنبياء يورثون المال كتوريث غيرهم.

وفي كتاب الاحتجاج[٣] للطّبرسيّ-رحمه آلله-: روى عبدآلله بن الحسن، بإسناده، عن آبائه-عليهم السّلام- أنّه لمّا أجمع أبوبكر علىٰ منع فاطمة فدك وبلغها ذلك جاءت إليه وقالت له: يا آبن أبي قحافة، أفي كتاب آلله أن ترث أباك ولا أرث أبي لقد جئت شيئاً فريّاً، أفعلىٰ عمد تركتم كتاب آلله ونبذتموه وراء ظهوركم إذ يقول: «وورث سليمان داود.» والحديث طويل أخذت منه موضع الحاجة.

---

١ ــ كذا في م. و في سائرالنسخ: لم يعتبر.

٢ ــ أنوار التنزيل ١٧٢/٢.

٣ ــ الإحتجاج ١٠٢/١.

٥٣٨ ـــــــ

الفاختة[١] عن مقاساة شدّة وتألّم قلب.

وقال عليّ بن عيسىٰ[٢]: إنّ الطّير كانت تكلّم النّاس معجزة له؛ كما أخبر عن الهدهد.

والضّمير في «عُلّمنا» و«أوتينا» له ولأبيه، أو له وحده علىٰ عادة الملوك لمراعاة قواعد السّياسة.

والمراد «من كلّ شيء»: كثرة ما أوتي؛ كقولك: فلان يقصده كلّ واحد ويعلم كلّ شيء.

وفي أصول الكافي[٣]: محمّد بن يحيىٰ، عن أحمد بن محمّد، عن عليّ بن سيف، عن بعض أصحابنا، عن أبي جعفر الثّاني — عليه السّلام — قال: قلت له: إنّهم يقولون في حداثة سنّك.

فقال: إنّ الله — تعالى — أوحى إلىٰ داود أن يستخلف سليمان وهو صبيّ يرعى الغنم، فأنكر ذلك عبّادبني إسرائيل وعلماؤهم، فأوحىٰ الله إلىٰ داود: أن خذعصا المتكلّمين وعصا سليمان[٤] وآجعلها في بيت وآختم عليها[٥] بخواتيم القوم، فإذا كان من الغد فمن كانت عصاه قدأورقت وأثمرت فهو الخليفة. فأخبرهم داود — عليه السّلام — فقالوا: قد رضينا وسلّمنا.

محمّد بن يحيىٰ[٦] عن أحمد بن أبي زاهر أوغيره، عن محمّد بن حمّاد، عن أخيه؛ أحمد بن حمّاد، عن إبراهيم، عن أبيه، عن أبي الحسن الأوّل — عليه السّلام — قال: قلت له: جعلت فداك، أخبرني عن النّبي — صلّى الله عليه وآله — ورث النّبيّين كلّهم؟

قال: نعم.

قلت: من لدن آدم حتّىٰ آنتهى إلىٰ نفسه؟

قال: ما بعث الله نبيّاً إلّا ومحمّد — صلّى الله عليه وآله — أعلم منه.

قال: قلت: إن عيسىٰ بن مريم كان يحيي الموتىٰ بإذن الله.

قال: صدقت، وسليمان بن داود كان يفهم منطق الطّير، وكان رسول الله — صلّى

---

١ — كذا في المصدر. وفي النسخ: صياحها.

٢ — مجمع البيان ٤/٢١٤.

٣ — الكافي ١/٣٨٣، ح ٣.

٤ — كذا في المصدر. وفي النسخ: عصاه.

٥ — كذا في المصدر. وفي النسخ: عليها.

٦ — الكافي ١/٢٢٦، ح ٧.

آلله عليه وآله — يقدر علىٰ هذه المنازل.

وبإسناده[1] إلىٰ أبي بصير: عن أبي الحسن — عليه السّلام — قال: قال لي: يا أبا محمّد، إنّ الإمام لايخفى عليه كلام أحد من النّاس ولاطير ولابهيمة ولاشيء فيه الرّوح، فمن لم يكن هذه الخصال فيه فليس هو بإمام. والحديث طويل أخذت منه موضع الحاجة.

وبإسناده[2] إلىٰ الفتح بن يزيد الجرجانيّ: عن أبي الحسن — عليه السّلام — حديث طويل، يقول فيه — عليه السّلام —: إنّما قلنا: اللّطيف للخلق اللّطيف [و][3] لعلمه بالشّيء اللّطيف، أو لا ترىٰ، وفّقك آلله وتبتّك، الىٰ أثر صنعه في النّبات اللّطيف وغير اللّطيف ومن الخلق اللّطيف ومن الحيوانات[4] الصّغار ومن البعوض والجرجس وماهو أصغر منها، ممّا لا تكاد تستبينه العيون، بل لايكاد يستبان لصغره الذّكر من الأنثى والحدث المولود من القديم، فلمّا رأينا صغر ذلك في لطفه وآهتدائه للسفاد[5] والهرب من الموت والجمع لمايصلحه وما في لجج البحار وما في الحاء[6] الأشجار والمفاوز والقفاز وإنهام بعضها عن بعض منطقها وما يفهم به أولادها عنها —إلىٰ قوله—: علمنا أنّ خالق هذا الخلق لطيف.

محمّد بن يحيىٰ[7]، عن محمّد بن أحمد، عن محمّد بن الحسين، عن محمّد بن عليّ، عن عاصم بن حميد، عن محمّد بن مسلم، عن أبي جعفر — عليه السّلام — قال: كنت عنده يوماً إذ وقع زوج ورشان علىٰ الحائط وهدلا هديلهما، فردّ أبوجعفر عليهما كلامهما ساعة ثم نهضا، فلمّا طارا علىٰ الحائط هدل الذّكر علىٰ الأنثىٰ ساعة ثمّ نهضا.

فقلت: جعلت فداك، ماهذا الطّير؟

قال: يا آبن مسلم، كلّ شيء خلقه آلله من طير أو بهيمة أو شيء فيه روح فهو أسمع لنا وأطوع من بني آدم، إنّ هذا الورشان ظنّ بآمرأته فحلفتْ له ما فعلتْ، فقالت: ترضى بمحمّد بن عليّ. فرضيابي، فأخبرته أنّه لها ظالم، فصدّقها.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[8]: وقال الصّادق — عليه السّلام —: أُعطي سليمان بن

---

١ ــ الكافي ١/٢٨٥، ح٧.

٢ ــ الكافي ١/١١٩ ــ ١٢٠، ح ١.

٣ ــ من المصدر مع المعقوفتين.

٤ ــ المصدر، س، أ، م، ن: الحيوان.

٥ ــ السفاد: نزوّ الذكر على الأنثى.

٦ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: لحى. و اللحاء: قشر الشجر، أوماعلى العود من قشره.

٧ ــ الكافي ١/٤٧٠ ــ ٤٧١، ح ٤.

٨ ــ تفسير القمّي ٢/١٢٩.

داود، مع علمه، معرفة المنطق بكلّ لسان ومعرفة اللّغات ومنطق الطّير والبهائم والسّباع، فكان إذا شاهد الحروب تكلّم بالفارسيّة، وإذا قعد لعمّاله وجنوده وأهل مملكته تكلّم بالرّوميّة، وإذا خلا بنسائه تكلّم بالسّريانيّة والنّبطيّة، وإذا اقام في محرابه لمناجاة ربّه تكلّم بالعربيّة، وإذا جلس للوفود والخصماء تكلّم بالعبرانيّة.

وفيه[1]: قال: أُعطي داود وسليمان — عليهما السّلام — مالم يُعطَ أحد[2] من أنبياء الله من الآيات، علمهما منطق الطّير وألان لهما الحديد والصّفر من غيرنار وجُعِلت الجبال يسبّحن مع داود — عليه السّلام —.

وفي الخرائج والجرائح[3]: قال بدر مولى الرّضا — عليه السّلام —: إنّ إسحاق بن عمّار دخل على موسىٰ — عليه السّلام — فجلس عنده إذ استأذن عليه رجل من خراسان[4] فكلّمه بكلام لم أسمع بمثله؛ كأنّه كلام الطّير.

قال إسحاق: فأجابه موسىٰ — عليه السّلام — بمثله وبلغته إلىٰ أن قضى وطره من مسائله فخرج من عنده.

فقلت: ما سمعت بمثل هذا الكلام.

فقال: هذا كلام قوم من أهل الصّين، وليس كلّ كلام أهل الصّين مثله.

ثمّ قال: أتعجب من كلامي بلغته؟

فقلت: هو موضع العجب.

قال — عليه السّلام —: أخبرك بما هو أعجب منه، إنّ الإمام يعلم منطق الطّير ونطق كلّ ذي روح خلقه[5] الله — تعالى — ومايخفى علىٰ الإمام شيء.

وفي كتاب المناقب[6] لابن شهر آشوب: في تفسير الثّعلبيّ قال الصّادق — عليه السّلام —: قال: الحسين بن عليّ — صلوات الله عليهما —: إذا اصاح النّسر قال: يابن آدم، عش ما شئت آخره الموت. وإذا صاح الغراب قال: إنّ في البعد عن النّاس

---

١ — تفسير القمّي ١٢٦/٢.

٢ — المصدر: أحداً.

٣ — الخرائج ٣١٣/١، ح ٦.

٤ — في المصدر: «خراساني» بدل «من خراسان».

٥ — كذا في المصدر. وفي النسخ: خلقها. والهاء في «خلقها» تعود على «الروح» والهاء في «خلقه» تعود علىٰ «كلّ».

٦ — المناقب ٦٨/٤.

٥٤٢ ـــــــ

عبدالله ــ عليه السّلام ــ وتلا[1] رجل عنده هذه الآية: «وعلّمنا منطق الطّير وأوتينا من كلّ شيء» فقال أبوعبدالله ــ عليه السّلام ــ: ليس فيها «من» إنّما هي «وأوتينا كلّ شيء».

محمّدبن محمّد،[2] عن أحمدبن يوسف، عن داود الحدّاد، عن فضيل بن يسار، عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ قال: كنت عنده إذ نظرت إلىٰ زوج حمام[3]، فهدر الذّكر علىٰ الأنثىٰ.

فقال لي: أتدري مايقول؟

قلت: لا.

قال: يقول: يا سكني وعرسي، ما خلق الله[4] أحبّ إليّ منك إلّا أن يكون مولاي جعفربن محمّد.

عليّ بن إسماعيل[5]، عن محمّدبن عمرو الزّيّات، عن أبيه، عن[6] الفيض بن المختار قال: سمعت أبا عبدالله ــ عليه السّلام ــ يقول: إنّ سليمان بن داود قال: «عُلّمنا منطق الطّير وأوتينا من كلّ شيء.» وقد، والله، عُلّمنا منطق الطّير وعِلْم كلّ شيء.

أحمدبن موسىٰ[7]، عن محمّدبن أحمد المعروف بغزال، عن محمّدبن الحسين، عن سليمان من ولد جعفربن أبي طالب قال: كنت مع أبي الحسن الرّضا ــ عليه السّلام ــ في حائط له إذ جاء عصفور فوقع بين يديه وأخذ يصيح ويكثر الصّياح ويضطرب.

فقال لي: يا فلان. أتدري ما تقول[8] هذا العصفور؟

قال[9]: قلت: الله ورسوله وابن رسوله أعلم.

قال: إنّها تقول: إنّ حيّة تريد أن تأكل[10] فراخي في البيت، [فخذ معك العصا][11] وادخل [البيت واقتل][12] الحيّة.

---

١ ــ المصدر: قال فتلا.

٢ ــ نفس المصدر والصفحة، ح٤.

٣ ــ في المصدر: زيادة «عنده».

٤ ــ ليس في المصدر.

٥ ــ البصائر/٣٦٤، ح ١٧.

٦ ــ ليس في المصدر.

٧ ــ نفس المصدر/٣٦٥، ح١٩.

٨ ــ كذا في المصدر: وفي النسخ: يقول.

٩ ــ ليس في س، أ، المصدر.

١٠ ــ في المصدر: «أكل» بدل «أن تأكل».

١١ ــ ليس في أ. وفي المصدر: «فقم فخذ تيك النبعة» بدل «فخذ معك العصا».

١٢ ــ ليس في أ.

قال: فأخذت التّبعة[١]، وهي العصا، ودخلت إلىٰ البيت وإذا حيّة تجول[٢] في البيت فقتلتها.

أحمدبن محمّد[٣]، عن الحسن بن عليّ بن فضّال، عن ثعلبة، عن سالم؛ مولى[٤] أبان بيّاع الزّطّي قال: كنّا في حائط لأبي عبدآلله ــ عليه السّلام ــ معه[٥] ونفر معي، قال: فصاحت العصافير.

فقال: أتدري ماتقول هذه[٦]؟

فقلنا: جعلنا آلله فداك، ما[٧] ندري وآلله[٨] ماتقول.

قال: تقول: آللّهمّ، إنّا خلق من خلقك ولابدّ لنا من رزقك، فأطعمنا وآسقنا.

أحمدبن محمّد[٩]، عن الحسين بن سعيد والبرقيّ، عن النّضر بن سويد، عن يحيىٰ الحلبيّ، عن آبن مسكان، عن عبدآلله بن فرقد قال: خرجنا مع أبي عبدآلله ــ عليه السّلام ــ متوجّهين إلىٰ مكّة، حتّىٰ إذا كنّا بسرف[١٠] آستقبله عذاب ينعق في وجهه.

فقال: مت جوعاً، ما تعلم شيئاً إلّا ونحن نعلمه، ألا إنّا أعلم بآلله منك.

فقلنا: هل كان في وجهه شيء؟

قال: نعم، سقطت ناقة بعرفات.

أحمدبن محمّد[١١]، عن الحسين بن سعيد، عن النّضربن سويد، عن يحيى[١٢] الحلبيّ، عن آبن مسكان، عن أبي أحمد، عن شعيب بن الحسن قال: كنت عند أبي جعفر ــ عليه السّلام ــ جالساً فسمع[١٣] صوت فاختي[١٤].

فقال: تدرون ما تقول [هذه؟

فقلنا: وآلله، ماندري.][١٥]

قال: تقول: فقدتكم. فآفقدوها قبل أن تفقدكم.

محمّدبن عبدالجبّار[١]، عن الحسن بن الحسين[٢] اللّؤلؤيّ، عن أحمدبن الحسن الميثميّ [،عن محمّدبن الحسن بن زياد الميثميّ][٣]، عن مليح[٤]، عن أبي حمزة قال: كنت عند عليّ بن الحسين ــ عليهما السّلام ــ وعصافيرعلىٰ الحائط[٥] يصحن.

فقال: يا أبا حمزة، أتدري مايقلن؟

[قلت: لا أدري][٦].

قال: يتحدّثن أنّهنّ[٧] في وقت يشكون[٨] قوتهنّ.

أحمدبن محمّد، عن الحسين[٩] بن سعيد[١٠] والبرقي، عن النّضربن سويد، عن يحيىٰ الحلبيّ، عن عبدآللهبن مسكان، عن داودبن فرقد، عن عليّ بن سنان قال: كنّا عندأبي عبدآلله ــ عليه السّلام ــ فسمع صوت فاختي[١١] في الدّار.

فقال: أين هذه آلّتي أسمع صوتها؟

قلنا: هي في الدّار أُهديت لبعضهم.

فقال أبوعبدآلله ــ عليه السّلام ــ: أما لنفقدنّك قبل أن تفقدنا.

قال: ثمّ أمربها فأُخرجت من الدّار.

أحمدبن محمّد[١٢]، عن بكربن صالح، عن محمّدبن أبي حمزة، عن عمربن [محمّد][١٣] الإصبهانيّ قال: أُهديت لإسماعيل بن أبي عبدآلله صُلصُلاً[١٤]، فدخل أبوعبدآلله ــ عليه السّلام ــ فلمّارآها[١٥] قال: ما هذا الطّير المشؤوم[١٦]؟ فإنّه يقول: فقدتكم، فقدتكم[١٧]، فآفقدوه قبل أن يفقدكم.

---

١ ــ نفس المصدر والصفحة، ح ٩.

٢ ــ كذا في المصدر، و جامع الرواة ١/١٩٣. وفي النسخ: الحسين بن الحسن.

٣ ــ ليس في المصدر. وفي أ: زيادة «عن محمدبن».

٤ ــ المصدر: صالح.

٥ ــ في المصدر، زيادة «قبالته».

٦ ــ ليس في المصدر.

٧ ــ المصدر: أنّ لهنّ.

٨ ــ المصدر: سألن فيه.

٩ ــ ن: الحسن.

١٠ و١١ ــ ليس في المصدر.

١٢ ــ البصائر/٣٦٥ ــ ٣٦٦، ح٢٢.

١٣ ــ من المصدر.

١٤ ــ الصلصل: طائر أوالفاختة.

١٥ ــ المصدر: رآه.

١٦ ــ في المصدر: زيادة «اخرجوا».

١٧ ــ ليس في أ، المصدر.

وعنه[١] عن الجامورانيّ، عن الحسن بن عليّ بن أبي حمزة، عن محمّد بن يوسف[٢] التّميميّ، عن محمّد بن جعفر، عن أبيه قال: قال رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ: أتدرون ماتقول[٣] الصّنانية[٤] إذا هي[٥] ترنّمت؟ تقول: «بسم الله الرّحمن الرّحيم، الحمدلله ربّ العالمين» حتّىٰ تقرأ أمّ الكتاب، فإذا كان في آخرها قالت: «ولا الضّالّين».

عبدالله بن محمّد[٦]، عن: محمّد بن إبراهيم بن شمر[٧]، عن بشير[٨]، عن عليّ بن أبي حمزة قال: دخل رجل من موالي أبي الحسن، فقال: جعلت فداك، أحبّ أن تتغدّى عندي. فقام أبوالحسن حتّىٰ مضى معه ودخل البيت، وإذا في البيت سرير فقعد علىٰ السّرير وتحت السّرير زوج حمام، فهدر الذّكر علىٰ الأنثىٰ، وذهب الرّجل ليحمل الطّعام فرجع وأبوالحسن ــ عليه السّلام ــ يضحك.

فقال: أضحك الله سنّك، ممّا[٩] ضحكت؟

فقال: إنّ هذا الحمام هدر علىٰ هذه الحمامة[١٠] فقال لها: يا سكني و يا[١١] عرسي، والله، ماعلىٰ وجه الأرض [أحد][١٢] أحبّ إليّ منك ماخلا هذا القاعد علىٰ السّرير. [قال:][١٣]

قلت: جعلت فداك، وتفهم كلام الطّير.

قال: نعم، عُلّمنا منطق الطّير وأوتينا من كلّ شيء

عبدالله بن محمّد[١٤]، عمّن رواه، عن محمّد بن عبدالكريم، عن عبدالله بن عبدالرّحمن، عن أبان بن عثمان، عن زرارة، عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ قال: قال أميرالمؤمنين ــ عليه السّلام ــ لابن عبّاس: إنّ الله علّمنا منطق الطّير؛ كما علّمه[١٥] سليمان بن داود، ومنطق كلّ دابّة في برّ و بحر.

«إِنَّ هٰذَا لَهُوَ ٱلْفَضْلُ ٱلْمُبِينُ (١٦)»: ٱلّذي لايخفى علىٰ أحد.

وفي مجمع البيان[١]: وروى الواحديّ بالإسناد، عن جعفر بن محمّد، عن أبيه ـ عليهما السّلام ـ قال: أُعطي سليمان بن داود ملك مشارق الأرض ومغاربها، فملك سبعمائة سنة وستّة أشهر، ملك أهل الدّنيا كلّهم من الجنّ والإنس والشّياطين والدّوابّ والطّير والسّباع، وأُعطي علم كلّ شيء ومنطق كلّ شيء، وفي زمانه صُنِعت الصّنائع العجيبة[٢] الّتي سمع بها النّاس، وذلك قوله: «عُلّمنا منطق الطّير وأوتينا من كلّ شيء إنّ هذا لهو الفضل المبين».

وفي بصائر الدّرجات[٣]: أحمد بن موسىٰ، عن محمّد بن الحسين، عن النّضر بن شعيب، عن عمر بن خليفة، عن شيبة بن[٤] الفيض، عن محمّد بن مسلم قال: سمعت أبا جعفر ـ عليه السّلام ـ يقول: يا أيّها النّاس «عُلّمنا منطق الطّير وأوتينا من كلّ شيء إنّ هذا لهو الفضل المبين».

وفي جوامع الجامع[٥]: «إنّ هذا لهو الفضل المبين» وعن الصّادق ـ عليه السّلام ـ يعني: الملك والنّبوّة.

ويروىٰ: أنّه خرج من بيت المقدس مع ستّمائة ألف كرسيّ عن يمينه وشماله[٦]، وأمر الطّير فأظلّتهم، وأمر الرّيح فحملتهم حتّىٰ وردت بهم المدائن ثمّ رجع فبات في إصطخر، فقال: بعضهم لبعض: هل رأيتم[٧] ملكاً قطّ[٨] أعظم من هذا أوسمعتم؟ قالوا: لافنادى ملك في السّماء لثواب تسبيحة واحدة في الله أعظم ممّا رأيتم.

«وَحُشِرَ»: وجُمِع.

«لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ (١٧)»: يُحبَسون، يُحبَس أوّلهم علىٰ آخرهم ليتلاحقوا[٩].

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[١٠]: قوله ـ عزّوجلّ ـ: «وحشر لسليمان جنوده من الجنّ

---

١ ـ المجمع ٤/٢١٤.

٢ ـ المصدر: المعجبة. وفي م: العجيب.

٣ ـ البصائر/٣٦٤ ـ ٣٦٥، ح ١٨.

٤ ـ المصدر: عن.

٥ ـ الجوامع/ ٣٣٥ ـ ٣٣٦.

٦ ـ المصدر: يساره.

٧ ـ في المصدر: زيادة «قطّ».

٨ ـ ليس في المصدر.

٩ ـ كذا في أنوار التنزيل ٢/١٧٢. وفي النسخ: ليتلاصقوا. وليتلاحقوا أى ليدرك بعضها بعضاً.

١٠ ـ تفسير القمّي ٢/١٢٦.

والإنس والطّير فهم يوزعون» فإنّه[1] قعد على كرسيّه وحملته الرّيح فمرّت به على وادي النّمل، وهو وادٍ ينبت فيه الذّهب والفضّة، وقد وكّل الله به النّمل، وهو قول الصّادق ـ عليه السّلام ـ: إنّ لله وادياً ينبت فيه[2] الذّهب والفضّة وقدحماه الله بأضعف خلقه وهو النّمل، لو رامته البخاني[3] ماقدرت عليه.

وفي رواية أبي الجارود[4]، عن أبي جعفر ـ عليه السّلام ـ في قوله ـ عزّوجلّ ـ: «فهم يوزعون» قال: يُحبسَ أوّلهم على آخرهم.

وفي بصائر الدّرجات[5]: أحمد بن محمّد، عن عليّ بن الحكم، عن شعيب العقرقوفيّ، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله ـ عليه السّلام ـ قال: كان سليمان عنده اسم الله الأكبر الّذي إذا سُئِل به[6] أعطى وإذا دُعي به أجاب، ولو كان اليوم لاحتاج إلينا.

«حَتَّىٰ إِذَا أَتَوْا عَلَىٰ وَادِي النَّمْلِ»

قيل[7]: وادٍ بالشّام كثير النّمل. وتعدية الفعل إليه «بعلى» إمّا لأنّ إتيانهم كان من عالٍ، أو لأنّ المراد قطعه من قولهم: أتى على الشّيء: إذا أنفده وبلغ آخره؛ كأنّهم أرادوا أن ينزلوا أخريات الوادي.

«قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ»؛ كأنّها لمّا رأتهم متوجّهين إلى الوادي فرّت عنهم مخافة حطمهم فتبعها غيرها، فصاحت صيحة تنبّهت بها ما بحضرتها من النّمال فتبعتها، فشبّه ذلك بمخاطبة العقلاء ومناصحتهم فلذلك أُجروا مجراهم، مع أنّه لايمتنع أن خلق الله فيها العقل والنّطق.

«لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ»: نهي لهم عن الحطم؛ والمراد: نهيها[8] عن التّوقّف بحيث يحطمونها؛ كقولهم: لاأرينّك هاهنا. فهو استئناف، أو بدل من الأمر لاجواب له فإنّ النّون لا تدخله في السّعة.

«وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ (١٨)»: أنّهم يحطمونكم إذ لو شعروا لم يفعلوا؛ كأنّها شعرت

---

١ ـ ليس في المصدر.
٢ ـ ليس في المصدر.
٣ ـ في المصدر: زيادة «من الإبل» و النجاتي: الإبل الخراسانيّة.
٤ ـ تفسير القمّي ٢/١٢٩.
٥ ـ البصائر/٢٣١، ح ٢.
٦ ـ ليس في المصدر.
٧ ـ أنوار التنزيل ٢/١٧٢.
٨ ـ م: نهياً.

عصمة الأنبياء من الظّلم والإيذاء.

وقيل[١]: آستئناف؛ أي: فَهِمَ سليمان والقوم لايشعرون.

«فَتَبَسَّمَ ضَاحِكاً مِنْ قَوْلِهَا»: تعجّباً من حذرها وتحذيرها وآهتدائها إلىٰ مصالحها. أو سروراً ممّا خصّه آلله به من إدراك همسها وفهم غرضها، ولذلك سأل توفيق شكره.

وفي عيون الأخبار[٢]، بإسناده إلىٰ داودبن سليمان الغازيّ قال: سمعت عليّ بن موسىٰ الرّضا ــ عليهما السّلام ــ يقول عن أبيه؛ موسىٰ بن جعفر[٣] بن محمّد ــ عليهم السّلام ــ في قوله ــ عزّوجلّ ــ: «فتبسّم ضاحكاً من قولها.» وقال: لمّا قالت النّملة: «يا أيّها النّمل آدخلوا مساكنكم لايحطمنّكم سليمان وجنوده» حملت الرّيح صوت النّملة إلىٰ سليمان ــ عليه السّلام ــ وهو مارّ في الهواء والريح قدحملته فوقف، وقال: عليَّ بالنّملة.

فلمّا أُتي[٤] بها قال سليمان ــ عليه السّلام ــ: يا أيّتها النّملة، أما علمت أنّي نبيّ آلله وأنّي لاأظلم أحداً؟

قالت النّملة: بلىٰ.

قال سليمان ــ عليه السّلام ــ: فلم تحذّرينهم[٥] ظلمي، وقلت: «يا أيّها النّمل آدخلوا مساكنكم»؟

قالت النّملة: خشيت أن ينظروا إلىٰ زينتك فيفتتنوا بها فيعبدون غيرآلله[٦] ــ عزّوجلّ ــ:

ثمّ قالت النّملة: أنت أكبر أم أبوك ؛ داود؟

قال سليمان ــ عليه السّلام ــ: بل أبي؛ داود.

قالت النّملة: فلِمَ يزيد في حروف [آسمك حرف علىٰ حروف آسم][٧] أبيك ؛ داود؟

قال سليمان ــ عليه السّلام ــ: مالي بهذا علم.

---

١ ــ أنوار التنزيل ٢/١٧٣.

٢ ــ العيون ٢/٧٧، ح ٨.

٣ ــ المصدر: عن أبيه جعفربن محمد.

٤ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: أوتي.

٥ ــ المصدر: حذّرتهم.

٦ ــ المصدر: «عن ذكرالله» بدل «غيرالله».

٧ ــ ليس في س، أ، ن.

قالت: النّملة: لأنّ أباك ؛ داود داود جرحه بودّفسُمّي داود، وأنت يا سليمان أرجو أن تلحق بأبيك.

ثمّ قالت النّملة: هل تدري لِمَ سُخِّرت لك الرّيح من بين سائر المملكة؟

قال سليمان — عليه السّلام —: مالي بهذا علم.

قالت النّملة: يعني — عزّوجلّ — بذلك: لو سُخِّرت لك جميع المملكة؛ كما سُخِّرت لك هذه الرّيح، لكان زوالها من يديك كزوال الرّيح. فحينئذ تبسّم ضاحكاً من قولها.

وفي مجمع البيان[1]: وروي أنّ نمل سليمان هذا كان كأمثال الذّئاب والكلاب.

«وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ»: [أجعلني أزع[2] شكر نعمتك][3] عندي؛ أي: أكفه وأرتبطه لاينفلت[4] عنّي بحيث لاأنفكّ عنه.

«الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ»: أدرج فيه ذكر والديه تكثيراً للنّعمة. أو تعميماً لها فإنّ النّعمة عليهما نعمة عليه، والنّعمة عليه يرجع نفعها إليهما سيما الدّينيّة.

«وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحاً تَرْضَاهُ»: إتماماً[5] للشّكر واستدامة للنّعمة.

«وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ (١٩)»: في عدادهم في الجنّة.

«وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ»: وتعرّف الطّير فلم يجد فيها الهدهد.

«فَقَالَ مَالِيَ لَا أَرَى الْهُدْهُدَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ (٢٠)»:

«أم» منقطعة؛ كأنّه لمّا لم يره ظنّ أنّه حاضر ولايراه لساتر أو غيره، فقال: مالي لاأراه، ثمّ احتاط فلاح له أنّه غائب فأضرب عن ذلك وأخذ يقول: أهوغائب[6]؛ كأنّه يسأل عن صحّة مالاح له.

«لَأُعَذِّبَنَّهُ عَذَاباً شَدِيداً»؛ كنتف ريشه وإلقائه في الشّمس، أو حيث النّمل يأكله، أو جعله مع ضدّه في قفص.

«أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ»: ليعتبر به أبناء جنسه.

«أَوْ لَيَأْتِيَنِّي بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ (٢١)»: بحجّة تبيّن عذره.

---

١ — المجمع ٤/٢١٦.

٢ — كذا في م. وفي سائرالنسخ: أوزع.

٣ — ليس في أ.

٤ — أ، ن: لاينفكّ.

٥ — كذا في أنوار التنزيل ٢/١٧٣. وفي النسخ: تماماً.

٦ — التقدير بل هو، لكنّه لمّا ذكر الإضراب علم تقدير «بل».

والحلف في الحقيقة علىٰ أحد الأوّلين بتقدير عدم الثّالث، لكن لمّا اقتضى ذلك وقوع أحد الأمور الثّلاثة ثلّث المحلوف[١] عليه بعطفه عليهما.

وفي بصائر الدّرجات[٢]: محمّد بن حمّاد[٣] [،عن أخيه؛ أحمد بن حمّاد،][٤] عن إبراهيم[٥]، عن أبيه، عن أبي الحسن الأوّل — عليه السّلام — قال: قلت له: جعلت فداك، [أخبرني عن][٦] النّبيّ — صلّى الله عليه وآله — ورث [علم][٧] النّبيّين كلّهم؟

قال لي: نعم.

قلت: من لدن آدم إلىٰ أن انتهى إلىٰ نفسه؟

قال: [نعم. قلت: ورثهم النبوّة وما كان في آبائهم من النبوّة والعلم، قال:][٨]: ما بعث الله نبيّاً إلّا ومحمّد أعلم منه.

قال: قلت: إنّ عيسىٰ بن مريم — عليه السّلام — كان يحيي الموتىٰ بإذن الله.

قال: صدقت.

قلت: وسليمان بن داود كان يفهم منطق[٩] الطّير، هل[١٠] كان رسول الله — صلّى الله عليه وآله — يقدر علىٰ هذه المنازل؟

قال: فقال: إنّ سليمان — عليه السّلام — قال للهدهد حين فقده[١١] وشكّ في أمره قال[١٢]: «مالي لا أرى الهدهد أم كان من الغائبين». وغضب عليه فقال: «لأعذّبنّه عذاباً شديداً أو لأذبحنّه أو ليأتينّي بسلطان مبين.» وإنّما غضب عليه لأنّه كان يدلّه علىٰ الماء، فهذا وهو طير قد أُعطي ما لم يُعطَ سليمان [وإنّما أراده ليدلّه على الماء فهذا لم يعط سليمان][١٣]، وكانت [الرّيح والنّمل والجنّ والإنس والشّياطين][١٤] والمردة له طائعين ولم يكن يعرف الماء[١٥] تحت الهواء [وكانت الطير تعرفه، إن الله يقول في كتابه: «ولو أنّ قرآناً سيّرت به الجبال أو

---

١ — كذا في أنوار التنزيل ١٧٣/٢. وفي النسخ: المعطوف.

٢ — البصائر/١٣٤ — ١٣٥، ح٣.

٣ — المصدر: محمد بن الحسن عن حمّاد.

٤ — ليس في المصدر.

٥ — المصدر: إبراهيم بن عبدالحميد.

٦ — ليس في المصدر.

٧ و ٨ — من المصدر.

٩ — المصدر: كلام.

١٠ — في المصدر: «قال و» بدل «هل».

١١ — كذا في المصدر. وفي النسخ: تفقّده.

١٢ — ليس في المصدر.

١٣ — من المصدر.

١٤ — ليس في المصدر.

١٥ — كذا في المصدر. وفي النسخ: ما.

٥٥٢ ـــــــ

وهو طائر قد أُعطي مالم يُعطَ سليمان وقد[١] كانت الرّيح والنّمل والجنّ والإنس والشّياطين [و][٢] المردة له طائعين، ولم يكن يعرف الماء تحت الهواء، وكان الطّير يعرفه، وإنّ الله يقول في كتابه: «ولو أنّ قرآناً سُسيّرت به الجبال أو قُطّعت به الأرض أو كُلّهم به الموتىٰ» وقد ورثنا نحن[٣] هذا القرآن الّذي فيه ماتُسيَّر به الجبال وتُقطّع به البلدان وتحيىٰ به الموتىٰ، ونحن نعرف الماء تحت الهواء، وإنّ في كتاب الله لآيات مايراد بها أمر إلاّ أن يأذن الله به مع ماقد يأذن الله ممّا كتبه الماضون، جعله الله لنا في أمّ الكتاب، إنّ الله يقول: «وما من غائبة في السّماء والأرض إلاّ في كتاب مبين.» ثمّ قال: «ثمّ أورثنا الكتاب الّذين اصطفينا من عبادنا.» فنحن الّذين اصطفانا الله — عزّوجلّ — وأورثنا هذا الكتاب فيه تبيان كلّ شيء[٤].

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٥]: قال الصّادق — عليه السّلام —: قال آصف بن برخيا؛ وزير سليمان لسليمان — عليه السّلام —: أخبرني عنك، يا سليمان، صرت تحبّ الهدهد وهو أخسّ الطّير منبتاً[٦] وأنتنه ريحاً.

قال: إنّه يبصر الماء من وراء الصّفا[٧] الأصمّ.

فقال: وكيف يبصر الماء من وراء الصّفا، وإنّما يوارىٰ عنه الفخّ بكفّ من تراب حتّىٰ يأخذ بعنقه؟

فقال سليمان: قف يا وقّاف، إنّه [إذا جاء القدر حال دون البصر. والحديث طويل أخذت منه موضع الحاجة.

وفيه[٨]: وكان سليمان — عليه السّلام — إذا قعد علىٰ كرسيّه][٩] جاءت جميع الطّير

---

١ — ليس في ن.

٢ — من المصدر مع المعقوفتين.

٣ — ليس في م.

— هذا الحديث هو نفس الحديث الوارد في الصّفحات الماضية غير أنّ هذا الحديث أطول من ذاك، وكذلك نفس الحديث وبنفس السّند الوارد عن بصائر الدّرجات الذي مرّ آنفاً. والذي أريد بيانه أنّ في الأصول قد سقطت كلمة «قلتُ» بعد «قال: صدقت» في كلا الحديثين، مع ورودها صحيحةً في بصائر الدرجات، وبناءً علىٰ ما تقدّم فإنّ حديث الكافي ناقص غيرتام. لأنّه يحتاج إلىٰ جواب لتكملته كما ورد في بصائر الدرجات.

٥ — تفسير القمّي ٢/٢٣٨.

٦ — المصدر: منتناً.

٧ — الصفا: الحجر.

٨ — تفسير القمّي ٢/١٢٧.

٩ — ليس في م.

٥٥٤ ـــــــ

جدّي — عليهما السّلام — أنّ رسول الله — صلّى الله عليه وآله — نهىٰ عن قتل ستّة: النّحلة، والنّملة، والضّفدع، والصّرد، والهدهد، والخطّاف.

...إلىٰ أن قال — عليه السّلام —: وأمّا الهدهد فإنّه كان دليل سليمان — عليه السّلام — إلىٰ مُلك بلقيس.

«فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ»: زماناً غير مديد؛ يريد به: الدّلالة علىٰ سرعة رجوعه خوفاً منه.

«فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ»؛ يعني: حال سبأ.

وفي مخاطبته إيّاه بذلك تنبيه له علىٰ أنّ في أدنى خلق الله من أحاط علماً بما لم يُحِط به، لتتحاقر إليه نفسه ويتصاغر لديه علمه.

وقرىء[1] بإدغام الطّاء في التّاء، بإطباق وبغير إطباق.

«وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ»:

وقرأ[2] ابن كثير[3] وأبوعمرو غير مصروف، علىٰ تأويل القبيلة أو البلدة[4].

وفي مجمع البيان[5]: وروى علقمة بن وعلة، عن ابن عبّاس قال: سُئل رسول الله — صلّى الله عليه وآله — عن سبأ.

فقال: هو رجل وُلد له عشرة من العرب، تيامن منهم ستّة وتشاءم أربعة، فالّذين تشاءموا: لخم[6] وجذام وغسان وعاملة، والّذين تيامنوا: كندة والأشعرون والأزد ومذحج وحمير وأنمار، ومن الأنمار خثعم وبجيلة.

«بِنَبَإٍ يَقِينٍ (٢٢)»: بخبر محقّق.

«إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ»؛ يعني بلقيس بنت شراحيل[7] بن مالك بن ريّان. والضّمير «لسبأ» أو لأهلها.

«وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ»: يحتاج إليه الملوك.

«وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ (٢٣)»: عظّمه بالنّسبة إليها، أو إلىٰ عروش أمثالها.

---

١ و ٢ — أنوار التنزيل ٢/١٧٣.

٣ — في المصدر: زيادة «برواية البزّيّ».

٤ — م: البلد.

٥ — المجمع ٤/٢١٨.

٦ — كذا في المصدر. وفي م: نخمة وفي سائر النسخ: الخم.

٧ — كذا في أنوار التنزيل ٢/١٧٤. وفي أ، س: راحيل. وفي سائرالنسخ: سراحيل.

وقيل[1]: كان ثلاثين ذراعاً في ثلاثين[2] عرضاً وسمكاً، أو ثمانين في ثمانين، من ذهب وفضّة مكلّلاً بالجواهر.

«**وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ ٱللَّهِ**»؛ كأنّهم كانوا يعبدونها[3].

«**وَزَيَّنَ لَهُمُ ٱلشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ**»: عبادة الشّمس وغيرها من مقابيح أعمالهم.

«**فَصَدَّهُمْ عَنِ ٱلسَّبِيلِ**»: سبيل الحقّ والصّواب.

«**فَهُمْ لاَ يَهْتَدُونَ (٢٤)**»: إليه.

«**أَلاَّ يَسْجُدُوا لِلّهِ**»: فصدّهم لئلاّ يسجدوا. أوزيّن لهم أن لايسجدوا علىٰ أنّه بدل من «أعمالهم». أو لايهتدون إلىٰ أن يسجدوا بزيادة «لا».

وقرأ[4] الكسائي ويعقوب: «ألا» بالتّخفيف علىٰ أنّها للتّنبيه ويا للنّداء ومناداه محذوف؛ أي: ألا ياقوم اسجدوا. وعلىٰ هذا صحّ أن يكون استئنافاً من اللّه ــ تعالى ــ أو من سليمان ــ عليه السّلام ــ والوقف علىٰ «لايهتدون» وكان أمراً بالسّجود، وعلىٰ الأوّل ذمّاً علىٰ تركه.

وقرئ[5]: «هلاّ» و «هلا» بقلب الهمزة هاء، و«ألاّ تسجدون» و«هلاّ تسجدون» علىٰ الخطاب.

«**ٱلَّذِي يُخْرِجُ ٱلْخَبْءَ فِي ٱلسَّمٰوٰاتِ وَٱلأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ (٢٥)**»: وصف له تعالى بما يوجب اختصاصه باستحقاق السّجود من التفرّد بكمال القدرة والعلم، حثّاً علىٰ سجوده وردّاً علىٰ من يسجد لغيره.

و«الخبء» ماخفي في غيره، وإخراجه إظهاره، وهو يعمّ إشراف[6] الكواكب وإنزال الأمطار وإنبات النّبات، بل الإنشاء فإنّه إخراج مافي الشّيء بالقوّة إلىٰ الفعل، والإبداع فإنّه إخراج مافي الإمكان والعدم إلىٰ الوجوب والوجود، ومعلوم أنّه يختصّ بالواجب لذاته.

«ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ ٱلْعَرْشِ ٱلْعَظِيمِ (٢٦)»: ٱلّذي هو أوّل الأجرام وأعظمها والمحيط بجملتها، فبين العظيمين بون عظيم[١].

«قَالَ سَنَنظُرُ»: سنتعرّف، من النّظر بمعنى: التّامّل.

«أَصَدَقْتَ أَمْ كُنتَ مِنَ ٱلْكَٰذِبِينَ (٢٧)»؛ أي: أم كذبت.

والتّغيير[٢] للمبالغة ومحافظة الفواصل[٣].

«ٱذْهَب بِّكِتَٰبِي هَٰذَا فَأَلْقِهْ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّ عَنْهُمْ»: ثمّ تنحّ عنهم إلىٰ مكان قريب تتوارى فيه.

«فَٱنظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ (٢٨)»: ماذا يرجع بعضهم إلىٰ بعض من القول.

«قالت»؛ أي: بعدما أُلقي إليها.

«يَٰٓأَيُّهَا ٱلْمَلَؤُا إِنِّيٓ أُلْقِيَ إِلَيَّ كِتَٰبٌ كَرِيمٌ (٢٩)»: لكرم مضمونه. أو مرسله. أو لأنّه كان مختوماً. أو لغرابة شأنه، إذ كانت مستلقية في بيت مغلّقة الأبواب فدخل الهدهد في[٤] كوة وألقاه علىٰ نحرها بحيث لا تشعر به.

«إِنَّهُۥ مِن سُلَيْمَٰنَ»: ٱستئناف؛ كأنّه قيل لها: ممّن هو، وما هو؟ فقالت: إنّه؛ إي: [إنّ][٥] الكتاب، أو العنوان [من سليمان][٦].

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٧]: ثمّ قال سليمان ــ عليه السّلام ــ: «سننظر أصدقت أم كنت من الكاذبين ــ إلىٰ قوله ــ تعالى ــ: ماذا يرجعون.» فقال الهدهد: إنّها في حصن منيع في عرش عظيم؛ أي: سرير. قال سليمان ــ عليه السّلام ــ: ألق كتابي[٨] علىٰ قبّتها. فجاء الهدهد فألقى الكتاب في حجرها، فٱرتاعت من ذلك وجمعت جنودها وقالت لهم كما حكى ٱلله ــ عزّوجلّ ــ: «يا أيّها الملأ إنّي ألقي إليّ كتاب كريم»؛ أي: مختوم.

وفي جوامع الجامع[٩]: «كتاب كريم» وصفته[١٠] بالكرم لأنّه من عند ملك كريم. أو

---

١ ــ أي: بين العظيم الذي هو عرش بلقيس وبين العظيم الثّاني الذي هو عرش الله ــ تعالى ــ بون عظيم.

٢ ــ كذا في أنوار التنزيل ٢/١٧٥. وفي النسخ: التعبير.

٣ ــ أفاد أنّه للمبالغة باعتبار إن «كنت من الكاذبين» من المستمرّين على الكذب. لأنّه يدلّ على زمان مخصوص بل «كان» للاستمرار.

٤ ــ الأظهر: من.

٥ و ٦ ــ من أنوار التنزيل ٢/١٧٥.

٧ ــ تفسير القمّي ٢/١٢٧.

٨ ــ المصدر: الكتاب.

٩ ــ الجوامع/٣٣٧.

١٠ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: وصفه.

٥٥٨ ـــ"
(أن) مفسّرة[٢]. أو مصدريّة، فتكون بصلتها خبر محذوف؛ أي: هو، أو أنّ المقصود: أن لا تعلوا، أو بدل من «كتاب».

وفي عيون الأخبار[٣]، بإسناده إلىٰ الرّضا ـ عليه السّلام ـ: عن آبائه، عن عليّ ـ عليهم السّلام ـ أنّه قال: سمعت رسول ٱلله ـ صلّى ٱلله عليه وآله ـ يقول: إنّ ٱلله ـ تبارك وتعالىٰ ـ قال لي: يا محمّد «ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم.» فأفرد عليَّ الامتنان بفاتحة الكتاب وجعلها بإزاء القرآن العظيم، وإنّ فاتحة الكتاب أشرف مافي كنوز العرش، وإنّ ٱلله ـ عزّوجلّ ـ خصّ محمّداً وشرّفه بها ولم يُشرِك معه فيها أحداً من أنبيائه ماخلا سليمان ـ عليه السّلام ـ فإنّه أعطاه منها «بسم ٱلله الرّحمٰن الرّحيم» يحكي عن [قول][٤] بلقيس حين قالت: «إنّي أُلقي إليّ كتاب كريم إنّه من سليمان وإنّه بسم ٱلله الرّحمٰن الرّحيم». والحديث طويل أخذت منه موضع الحاجة.

«وَأْتُونِي مُسْلِمِينَ (٣١)»: مؤمنين، أو منقادين.

وهذا كلام في غاية الوجازة مع كمال الدّلالة علىٰ المقصود، لاشتماله علىٰ البسملة الدّالّة علىٰ ذات الصّانع وصفاته صريحاً أو ٱلتزاماً، والنّهي عن التّرفّع ٱلّذي هو أمّ الرّذائل، والأمر بالإسلام الجامع لأمّهات الفضائل، وليس الأمر فيه بالانقياد قبل إقامة الحجّة علىٰ رسالته حتّىٰ يكون ٱستدعاء للتّقليد، فإنّ إلقاء الكتاب إليها علىٰ تلك الحالة من أعظم الدّلائل[٥].

«قَالَتْ يَا أَيُّهَا ٱلْمَلَؤُا أَفْتُونِي فِي أَمْرِي»: أجيبوني في أمري الفتى وٱذكروا ما تستصوبون فيه.

---

١ ـ أنوار التنزيل ٢/١٧٥.

٢ ـ أي: مفسّرة لشيءٍ مقدّر؛ والتقدير: أنهاكم عن شيء وأعلمكم شيئاً هو لا تعلوا عليَّ.

٣ ـ العيون ١/٢٣٥، ح ٦٠.

٤ ـ من المصدر.

٥ ـ أي: القاء الكتاب إليها من غير توسّط بأحد من الناس بل إتيانه إليها من حيث لم تشعر به معجزة.

«مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْراً»: ما أبتّ أمراً «حَتَّىٰ تَشْهَدُونِ (٣٢)»: إلّا بمحضركم. آستعطفتهم بذلك ليمالئوها علىٰ الإجابة.

«قَالُوا نَحْنُ أُولُوا قُوَّةٍ»: بالأجساد والعدد.

وفي كتاب كمال الدّين وتمام النّعمة[١]، بإسناده إلىٰ أبي بصير: عن أبي عبدآلله — عليه السّلام — أنّه قال عن القائم: مايخرج إلاّ في أولي قوّة، وماتكون أولو القوّة أقلّ من عشرة آلاف[٢].

«وَأُولُوا بَأْسٍ شَدِيدٍ»: نجدة وشجاعة.

«وَآلأَمْرُ إِلَيْكِ»: موكول.

«فَآنْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ (٣٣)»: من المقاتلة أوالصّلح نطعك ونتّبع رأيك.

«قَالَتْ إِنَّ آلْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا»: تزييف لمّا أحسّت منهم من الميل إلىٰ المقاتلة بآدّعائهم القوى الذّاتيّة والعرضيّة، وإشعار بأنّها ترى الصّلح مخافة أن يتخطّى سليمان خططهم فيسرع إلىٰ إفساد مايصادفه من أموالهم وعماراتهم، ثمّ إنّ الحرب سجال[٣] لا تدري عاقبتها.

«وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَآ أَذِلَّةً»: بنهب أموالهم وتخريب ديارهم إلىٰ غيرذلك من الإهانة والأسر.

«وَكَذٰلِكَ يَفْعَلُونَ (٣٤)»: تأكيد لما وصفت من حالهم، وتقرير بأنّ ذلك من عاداتهم الثّابتة المستمرّة. أو تصديق لها من آلله — عزّوجلّ —.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٤] — رحمه آلله —: فقالت لهم: «إنّ الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزّة أهلها أذلّة» فقال آلله — عزّوجلّ —: «وكذلك يفعلون».

«وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ»: بيان لما ترى تقديمه في المصالحة[٥]، [والمعنى: إنّي مرسلة رسلاً بهدية أدفعه بها عن ملكي.

---

١ — كمال الدين/٦٥٤، ح ٢٠.

٢ — كذا في المصدر. وفي النسخ: مايكون اولو قوة إلاّ عشرة آلاف.

٣ — السجال — جمع السَّجْل —: النصيب من الشيء. و الحرب بينهم سجال أي: نصرتها بينهم متداولة، سجل منها على هؤلاء وآخر على هؤلاء.

٤ — تفسير القمّي ١٢٧/٢ — ١٢٨.

٥ — كذا في أنوار التنزيل ١٧٥/٢. وفي النسخ: للمصلحة.

٥٦٠ ـــــــ

«فَمَا آتَانِيَ اللهُ»: من النبوّة والملك الّذي لامزيد عليه «خَيْرٌ مِمَّا آتَاكُمْ» فلاحاجة لي إلىٰ هديّتكم، ولا وقع لها عندي.

«بَلْ أَنْتُمْ بِهَدِيَّتِكُمْ تَفْرَحُونَ (٣٦)»: لأنّكُمْ لا تعلمون إلاّ ظاهراً من الحياة الدّنيا فتفرحون بما يُهدىٰ إليكم حبّاً لزيادة أموالكم، أو بما تهدونه[1] افتخاراً علىٰ أمثالكم.

والإضراب عن إنكار الإمداد بالمال عليه وتقليله[2] إلىٰ بيان ماحملهم عليه، وهو قياس حاله علىٰ حالهم في قصور الهمّة بالدّنيا والزّيادة فيها[3].

«ارْجِعْ»: أيّها الرّسول.

«إِلَيْهِمْ»: إلىٰ بلقيس وقومها.

«فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا»: لاطاقة لهم بمقاومتها ولاقدرة لهم علىٰ مقابلتها.

وقرئ[4] «بهم».

«وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا»: من سبأ «أَذِلَّةً»: بذهاب ماكانوا فيه من العزّ «وَهُمْ صَاغِرُونَ (٣٧)»: أسراء مهانون.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[5]، متّصلاً بما سبق قريباً من قوله: «وكذلك يفعلون». ثم قالت: [إنّ هذا][6] إن كان[7] نبيّاً من عندالله، كما يدّعي، فلاطاقة لنابه فإنّ الله ـ عزّوجلّ ـ لايُغلَب، ولكن سأبعث إليه بهديّة فإن كان ملكاً يميل إلىٰ الدّنيا قبلها وعلمتُ أنّه لايقدر علينا. فبعثت إليه حُقّة فيها جوهرة عظيمة وقالت للرّسول: قل له يثقب هذه الجوهرة بلاحديد ولانار. فأتاه الرّسول بذلك، فأمر سليمان ـ عليه السّلام ـ بعض جنوده من الدّيدان فأخذ خيطاً في فمه ثمّ نقبها وأخرج[8] الخيط من الجانب الآخر، وقال سليمان ـ عليه السّلام ـ لرسولها: «فما آتاني الله خير ممّا آتاكم بل أنتم بهديّتكم تفرحون،

---

١ ـ م، ن: تهتدونه.

٢ ـ كذا في أنوار التنزيل ١٧٦/٢. وفي النسخ: تعليله.

٣ ـ إنكار الإمداد بالمال هو المستفاد من قوله: «أتمدونني بمال» و تقليله هو المستفاد من قوله: «فما آتاني الله خيرممّا آتاكم».

٤ ـ أنوار التنزيل ١٧٦/٢.

٥ ـ تفسير القمّي ١٢٨/٢.

٦ ـ ليس في المصدر.

٧ ـ في المصدر: زيادة «هذا».

٨ ـ كذا في المصدر. وفي النسخ: أخذ.

آرجع إليهم فلنأتينّهم بجنودلاقبل لهم بها»؛ [أي: لاطاقة لهم بها][1] «ولنخرجنهم منها أذلّة وهم صاغرون». فرجع إليها الرّسول فأخبرها بذلك وبقوّة سليمان، فعلمت أنّه لامحيص لها فخرجت وآرتحلت[2] نحو سليمان.

«**قَالَ يَآ أَيُّهَا ٱلْمَلَؤُا أَيُّكُمْ يَاْتِينِي بِعَرْشِهَا**» أراد بذلك: أن يريها بعض ماخصّه آلله من العجائب الدّالّة علىٰ عظم القدرة وصدقه في دعوى النّبوّة، ويختبر عقلها بأن ينكّر عرشها فينظر[3] أتعرفه أم تنكره.

«**قَبْلَ أَنْ يَاْتُونِي مُسْلِمِينَ (٣٨)**»: فانّها إذا أتت مسلمة لم يحلّ أخذه إلاّ برضاها.

«**قَالَ عِفْرِيتٌ**»: خبيث مارد.

«**مِنَ ٱلْجِنِّ**»: بيان له، لأنّه يقال للرجل[4] الخبيث المنكر المعفرّ أقرانه. وكان آسمه ذكوان، أو صخراً.

«**أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ**» من مجلسك للحكومة، وكان يجلس إلىٰ نصف النّهار.

«**وَإِنِّي عَلَيْهِ**»: علىٰ حمله

«**لَقَوِيٌّ أَمِينٌ (٣٩)**»: لا أختزل منه شيئاً ولا أبدّه

«**قَالَ ٱلَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ ٱلْكِتَابِ**»

وقيل[5]: آصف بن برخيا وزيره. أو الخضر. أو جبرئيل. أو ملك أيّده آلله ــ تعالى ــ به. أو سليمان نفسه، فيكون التّعبير عنه بذلك للدّلالة علىٰ شرف العلم، وأنّ هذه الكرامة كانت بسببه، والخطاب في «**أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ**» للعفريت؛ كأنّه آستبطأه فقال له ذلك، أو أراد إظهار معجزة في نقله فتحدّاهم أوّلاً ثمّ أراهم أنّه يتأتّى له مالا يتأتّى[6] لعفاريت الجنّ فضلاً عن غيرهم.

والمواد بالكتاب: جنس الكتب المنزلة، أو اللّوح.

و «آتيك» في الموضعين صالح للفعليّة والاسميّة.

و«الطّرف» تحريك الأجفان للنّظر فوضِع موضعه، ولمّا كان النّاظر يوصف بإرسال الطّرف؛ كما في قوله:

وكنت أذا أرسلت طرفك رائداً ... لقلبك يوماً اتعبتك المناظر

وُصِف بردّ الطّرف والطّرف بالارتداد، والمعنى: أنّك ترسل طرفك نحوشيء، وقيل أن تردّه أحضر عرشها بين يديك، وهذا غاية في الإسراع ومثل فيه.

وفي جوامع الجامع[١]: يروى أنّها أمرت عند خروجها إلىٰ سليمان فُجعِل عرشها في آخر سبعة أبيات[٢]، ووكّلت به حرساً يحفظونه، فأراد سليمان أن يريها بعض ما يخصّه الله به من المعجزات الشّاهدة لنبوّته.

وروي[٣] أنّ آصف بن برخيا قال لسليمان ــ عليه السّلام ــ: مدّ عينيك حتّىٰ ينتهي طرفك. فمدّ عينيه فنظر نحو اليمن[٤]، ودعا آصف فغار العرش في مكانه بمأرب ثمّ نبع عند مجلس سليمان بالشّام بقدرة الله قبل أن يردّ[٥] طرفه.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٦]، متّصلاً بآخر ماسبق عنه قريباً؛ أعني: قوله: وارتحلت نحو سليمان. فلمّا علم سليمان بإقبالها نحوه قال للجنّ والشّياطين: «أيّكم يأتيني بعرشها قبل أن يأتوني مسلمين، قال عفريت من[٧] الجنّ أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك وإنّي عليه لقويّ أمين.» قال سليمان ــ عليه السّلام ــ: أريد أسرع من ذلك، فقال آصف بن برخيا: «أنا آتيك به قبل أن يرتدّ إليك طرفك» فدعا الله ــ عزّوجلّ ــ بالاسم[٨] الأعظم، فخرج السّرير من تحت كرسيّ سليمان.

حدّثني[٩] أبي، عن ابن أبي عمير، عن ابن أذينة، عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ قال: الّذي عنده علم الكتاب هوأمير المؤمنين ــ عليه السّلام ــ. وسُئِل عن الّذي عنده علم

---

١ ــ الجوامع/٣٣٨.

٢ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: أبواب.

٣ ــ الجوامع/٣٣٨.

٤ ــ في بعض نسخ المصدر: «طرف اليمن» بدل «فنظر نحواليمن».

٥ ــ المصدر: يرتدّ.

٦ ــ تفسير القمّي ١٢٨/٢.

٧ ــ المصدر: من عفاريت الجنّ.

٨ ــ المصدر: باسمه.

٩ ــ تفسير القمّي ٣٦٧/٢.

٥٦٤ ـــــــ

أحمدبن محمّد[١]، عن عليّ بن الحكم، عن محمّدبن الفضيل، عن سعدان، عن عمر الجلاّل[٢]، عن أبي عبدالله — عليه السّلام — قال: إنّ اسم الله الأعظم على ثلاثة وسبعين حرفاً، وإنّما كان عند آصف منها حرف فتكلّم به فخسف بالأرض بينه[٣] وبين سرير بلقيس، ثمّ تناول السّرير بيده، ثمّ عادت الأرض؛ كما كانت، أسرع من طرفة عين، وعندنا نحن من الاسم اثنان وسبعون حرفاً، وحرف عندالله استأثر به في علم الغيب المكنون عنده.

وفي عيون الأخبار[٤]، بإسناده إلى عمروبن واقد قال: إنّ هارون الرّشيد لما ضاق صدره ممّا كان يظهرله من فضل موسى بن جعفر — عليهما السّلام — وما كان يبلغه عنه من قول الشّيعة بإمامته واختلافهم[٥] في السّرّ إليه باللّيل والنّهار خشيه على نفسه وملكه، ففكّر في قتله بالسّمّ.

... إلى أن قال: ثمّ إنّ سيّدنا موسى — عليه السّلام — دعا بالمسيّب، وذلك قبل وفاته بثلاثة أيّام وكان موكّلاً به، فقال له: يا مسيّب.

قال: لبّيك، يا مولاي.

قال: إنّي ظاعن في هذه اللّيلة إلى المدينة؛ مدينة جدّي رسول الله — صلّى الله عليه وآله — لأعهد إلى ابني عليّ ماعهده إليّ أبي، وأجعله وصيّي وخليفتي، أمره أمري.

قال المسيّب، فقلت: يا مولاي، كيف تأمرني أن أفتح لك الأبواب وأقفالها والحرس معي على الأبواب؟

فقال: يا مسيّب، ضعف يقينك بالله — عزّوجلّ — وفينا؟

قلت: [لا][٦] ياسيّدي.

[قال: فمه؟

قلت: يا سيّدي،][٧] ادع [الله][٨] أن يثبّتني.

فقال: اللّهمّ، ثبّته.

---

١ — البصائر/ ٢٣٠، ح ٨.

٢ — في المصدر: «سعد أبي عمرو الجلاب» بدل «سعدان، عن عمر الجلاّل». وفي س، م، ن: الحلال.

٣ — المصدر: مابينه.

٤ — العيون ١/ ٨٢ — ٨٤، ح ٦.

٥ — اختلف إلى المكان: تردّد إليه.

٦ و ٧ و ٨ — من المصدر.

ثمّ قال: إنّي أدعو آللهـ عزّوجلّ ـ بآسمه العظيم، آلّذي دعابه[1] آصف حتّىٰ جاء بسرير بلقيس ووضعه بين يدي سليمانـ عليه السّلام ـ قبل آرتداد طرفه إليه حتّىٰ يجمع بيني وبين آبني عليّ بالمدينة.

قال المسيّب: فسمعتهـ عليه السّلام ـ يدعو ففقدته عن مصلاّه فلم أزل قائماً علىٰ قدمي حتّىٰ رأيته قدعاد إلىٰ مكانه وأعادالحديد إلىٰ رجليه[2]، فخررت لله ساجداً لوجهي شكراً علىٰ ما أنعم به عليّ من معرفته. والحديث طويل أخذت منه موضع الحاجة.

وفي أصول الكافي[3]: محمّدبن يحيىٰ، عن أحمدبن أبي زاهر، عن الخشّاب، عن عليّ بن حسّان، عن عبدالرّحمٰن بن كثير، عن أبي عبدآللهـ عليه السّلام ـ قال: «قال آلّذي عنده علم من الكتاب أنا آتيك به قبل أن يرتدّ إليك طرفك».

قال: ففرج أبو عبدآللهـ عليه السّلام ـ بين أصابعه فوضعها في صدره، ثمّ قال: وعندنا، وآلله، علم الكتاب كلّه.

محمّدبن يحيىٰ[4] وغيره، عن أحمدبن محمّد، عن عليّ بن الحكم، عن محمّدبن الفضيل قال: أخبرني شريس[5] الوابشيّ، عن جابر، عن أبي جعفرـ عليه السّلام ـ قال: إنّ آسم آلله الأعظم علىٰ ثلاث وسبعين حرفاً، وإنّما كان عند آصف منها حرف واحد فتكلّم به فخسف به الأرض[6] مابينه وبين سرير بلقيس حتّىٰ تناول السّرير بيده ثمّ عادت الأرض؛ كما كانت، أسرع من طرفة عين، وعندنا نحن[7] من الاسم الأعظم آثنان وسبعون حرفاً، وحرف عندآللهـ تبارك وتعالىٰ ـ آستأثر به في علم الغيب عنده، ولاحول ولاقوّة إلاّ بآلله العليّ العظيم.

الحسين بن محمّد الأشعريّ[8]، عن معلّى بن محمّد، عن أحمدبن محمّدبن عبدآلله، عن عليّ بن محمّد النّوفليّ، عن أبي الحسن؛ صاحب العسكرـ عليه السّلام ـ قال: سمعته يقول: آسم آلله الأعظم علىٰ ثلاثة وسبعين حرفاً، كان عند آصف حرف فتكلّم به فآنخرقت له الأرض فيما بينه وبين سبأ فتناول عرش بلقيس حتّىٰ صيّره إلىٰ سليمان، ثمّ آنبسطت

---

١ ـ ليس في المصدر.
٢ ـ كذا في المصدر. وفي النسخ: رجله.
٣ ـ الكافي ١/٢٢٩، ح ٥.
٤ ـ الكافي ١/٢٣٠، ح ١.
٥ ـ م، ن: ضريس.
٦ ـ المصدر: بالأرض.
٧ ـ المصدر: و نحن عندنا.
٨ ـ الكافي ١/٢٣٠، ح ٣.

الأرض في أقلّ من طرفة عين، وعندنا منه اثنان وسبعون حرفاً، وحرف عندالله مستأثر به في علم الغيب.

أحمدبن محمّد[١]، عن محمّدبن الحسن، عن عبّادبن سليمان، عن محمّدبن سليمان، عن أبيه، عن سدير، عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ قال: يا سدير، ألم تقرأ القرآن؟

قلت: بلىٰ.

قال: فهل وجدت فيما قرأت من كتاب الله ــ عزّوجلّ ــ: «قال الّذي عنده علم من الكتاب[أنا آتيك به قبل أن يرتدّ إليك طرفك»؟

قال: قلت: جعلت فداك، قد قرأته.][٢]

قال: فهل عرفت الرّجل، وهل علمت ماكان عنده علم[٣] من علم الكتاب؟

قال: قلت له: أخبرني به.

قال: قدر قطرة من الماء في البحر الأخضر، فما يكون ذلك من علم [الكتاب][٤].

قال: قلت: جعلت فداك، ما أقلّ هذا!

عليّ بن إبراهيم[٥] [وأحمدبن مهران، جميعاً، عن محمّدبن عليّ، عن الحسن بن راشد، عن يعقوب بن جعفر قال: كنت عندأبي إبراهيم][٦] ــ عليه السّلام ــ وأتاه رجل من أهل نجران اليمن من الرّهبان ومعه راهبة، فاستأذن لهما الفضل بن سوار.

فقال له: إذا كان غداً فأت بهما عند بئرأمّ خير.

قال: فوافينا من الغد فوجدنا القوم قد وافوا، فأمر بخَصَفة[٧] بوارى، ثمّ جلس وجلسوا، فبدأت الرّاهبة بالمسائل فسألت عن مسائل كثيرة كلّ ذلك يجيبها، وسألها أبو إبراهيم ــ عليه السّلام ــ عن أشياء لم يكن عندها فيه شيء، ثمّ أسلمت، ثمّ أقبل الرّاهب يسأله فكان يجيبه في كلّ ما يسأله.

فقال الرّاهب قدكنتُ قويّاً علىٰ ديني، وما خلّفت أحداً من النّصارىٰ [في

---

١ ــ الكافي ١/٢٥٧، ح ٣.

٢ ــ ليس في أ.

٣ ــ ليس في المصدر.

٤ ــ من المصدر.

٥ ــ الكافي ١/٤٨١، ح ٥.

٦ ــ ليس في أ.

٧ ــ الخصفة: الجلّة تعمل من خوص النّخل.

٥٦٨ ـــــــ

قال:[١] أخبرني عن سليمان أكان محتاجاً إلىٰ علم آصف بن برخيا، ثمّ ذكرت المسائل الأُخر.

قال: آكتب، يا أخي: بسم آلله الرّحمن الرحيم، سألت عن قول آلله ــ تعالى ــ في كتابه: «قال آلّذي عنده علم من الكتاب.» فهو آصف بن برخيا، ولم يعجز سليمان عن معونة ماعرفه[٢] آصف، لكنّه ــ صلوات آلله عليه ــ أحبّ أن يعرّف[٣] [امّته][٤] من الجنّ والإنس أنّه الحجّة من بعده، وذلك من علم سليمان أودعه آصف بأمر آلله ففهّمه آلله ذلك لئلاّ يختلف في إمامته ودلالته؛ كما فهم سليمان في حياة داود، لتُعَرف إمامته ونبوّته من بعده لتأكيد الحجّة علىٰ الخلق.

وفي الخرائج والجرائح[٥]: روي أنّ خارجيّاً آختصم مع آخر إلىٰ عليّ ــ عليه السّلام ــ فحكم بينهما بحكم آلله ورسوله.

فقال الخارجيّ: لاعدلت في القضيّة.

فقال ــ عليه السّلام ــ آخسأ، يا عدوّ آلله. فآستحال كلباً وطارت ثيابه في الهواء، فجعل يبصبص[٦] وقد دمعت عيناه، فرقّ له ــ عليه السّلام ــ فدعا آلله فأعاده إلىٰ حال الإنسانيّة وتراجعت إليه ثيابه من الهواء.

فقال: آصف وصيّ سليمان قصّ آلله عنه بقوله: «قال آلّذي عنده علم من الكتاب أنا آتيك به قبل أن يرتدّ إليك طرفك» أيّهما أكبر علىٰ آلله نبيّكم أم سليمان؟

فقيل: ماحاجتك إلىٰ قتال معاوية إلى الأنصار؟

قال: إنّما أدعو علىٰ هؤلاء بثبوت الحجّة وكمال المحنة[٧]، ولو أُذن لي في الدّعاء لما تأخّر.

وبإسناده[٨] إلىٰ أبي عبدآلله ــ عليه السّلام ــ قال: إنّ آلله أوحى إلىٰ رسول آلله ــ صلّى آلله عليه وآله ــ علم النّبيّين بأسره، وعلّمه آلله مالم يعلّمهم، وأسرّه إلىٰ

---

١ ــ ليس في المصدر.

٢ ــ كذا في المصدر. وفي س، أ، م، ن: عرف وفي غيرها: عرفت.

٣ ــ المصدر: تعرف.

٤ ــ من المصدر.

٥ ــ الخرائج ٢/٥٦٨، ح ٢٤.

٦ ــ بصبص الكلب: حرّك ذنبه طمعاً أوملقاً.

٧ ــ كذا في نورالثقلين ٤/٩٢، ح ٧٨. وفي النسخ: المحبّة.

٨ ــ الخرائج ٢/٧٩٧.

٥٧٠ ـــــــ

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[١]: وقول سليمان ــ عليه السّلام ــ: «ليبلوني أأشكر» لما[٢] آتاني الله من الملك «أم أكفر» إذا رأيت من هو أدون[٣] منّي أفضل منّي علماً، فعزم الله له على الشّكر.

«قَالَ نَكِّرُوا لَهَا عَرْشَهَا»: بتغيير هيئته وشكله «نَنْظُرْ» جواب الأمر.

وقرئ[٤]، بالرّفع، على الاستئناف.

«أَتَهْتَدِي أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ[٥] (٤١)»: إلى معرفته، أو الجواب الصّواب.

وقيل[٦]: إلى الإيمان بالله ورسوله إذا رأت تقدّم عرشها، وقد خلّفته مغلّقة عليه الأبواب موكّلة عليه الحرّاس.

«فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهَكَذَا عَرْشُكِ»: تشبيهاً عليها زيادة في امتحان عقلها، إذ ذُكِرت عنده بسخافة العقل، «قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ» ولم تقل: هو هو. لاحتمال أن يكون مثله، وذلك من كمال عقلها.

«وَأُوتِينَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ (٤٢)»:

قيل[٧]: إنّه من تتمّة كلامها، كأنّها[٨] ظنّت أنّه أراد بذلك اختبار عقلها وإظهار معجزة لها فقالت[٩]: أوتينا العلم بكمال قدرة الله ــ تعالى ــ وصحّة نبوّتك قبل هذه الحالة. أو المعجزة بما تقدّم من الآيات.

وقيل[١٠]: إنّه من كلام سليمان وقومه، وعطفوه على جوابها لما فيه من الدّلالة على إيمانها بالله ورسوله حيث جوّزت أن يكون ذلك عرشها تجويزاً غالباً، وإحضاره ثَمَّة[١١] من المعجزات الّتي لا يقدر عليها غير الله ــ تعالى ــ ولا تظهر إلاّ على [يد][١٢]

---

١ ــ تفسير القمّي ٢/١٢٩.

٢ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: ممّا.

٣ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: دون.

٤ ــ أنوار التنزيل ٢/١٧٧.

٥ ــ لا يخفى أنّ الأصل أن يقال: أتهتدي. أم لا تهتدي فالعدول إليه إمّا للمبالغة إذا لم تهتد إلى معرفة عرشها مع أنّه بعينه في ذاته فكأنّها لم تهتد إلى شيء، أو لحفظ الفواصل.

٦ ــ نفس المصدر و الموضع.

٧ ــ أنوار التنزيل ٢/١٧٧.

٨ ــ كذا في المصدر. و في النسخ: لأنّها.

٩ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: فقال.

١٠ ــ نفس المصدر والمجلّد/١٧٨.

١١ ــ أي: هناك.

١٢ ــ من المصدر.

٥٧٢ ـــــــ

«مِنْ قَوَارِيرَ»: من الزّجاج.

«قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي»: بعبادتي الشّمس.

وقيل[١]: بظنّي بسليمان، فإنّها حسبت أنّه يغرقها في اللّجّة.

«وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٤٤)»: فيما أمر به عباده.

وقد اختُلِف في أمرها بعد ذلك، فقيل: إنّها تزوّجها سليمان وأقرّها على ملكها.

وقيل[٢]: إنّه زوّجها من ملك يقال له: تبّع، وردّها إلى أرضها، وأمر زوبعة[٣] أمير الجنّ باليمن أن يعمل له ويطيع، فصنع له المصانع باليمن.

وفي مجمع البيان[٤]: قال عون بن عبدالله: جاء رجل إلى عبدالله بن عتبة[٥] فسأله هل تزوّجها سليمان؟

قال: عهدي بها قالت: «وأسلمت مع سليمان لله ربّ العالمين»؛ يعني: أنّه لايُعلَم ذلك، وأنّ آخر ما سمع[٦] من حديثها هذا القول.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٧]: وكان سليمان ــ عليه السّلام ــ قد أمر أن يتّخذ لها بيتاً[٨] من قوارير ووضعه على الماء، ثمّ «قيل لها ادخلي الصّرح» فظنّت أنّه ماء فرفعت [ثوبها وأبدت ساقيها، فإذا عليها شعر كثير، فقيل لها: «إنّه صرح ممرّد من قوارير قالت ربّ إنّي ظلمت نفسي وأسلمت][٩] مع سليمان لله ربّ العالمين» فتزوّجها سليمان، وهي بلقيس بنت الشّرح الحميريّة. وقال[١٠] [سليمان ــ عليه السّلام ــ للشّياطين][١١]: اتّخذوا لها شيئاً يُذهِب هذا الشّعر عنها. فعملوا لها الحمّامات وطبخوا النّورة، فالحمّامات والنّورة ممّا اتّخذته الشّياطين لبلقيس، وكذا الأرحية الّتي تدور على الماء.

وفي الكافي[١٢]: عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن أبي عبدالله، [عن عليّ بن محمّد القاساني، عمّن ذكره، عن عبدالله بن القاسم، عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ][١٣] عن أبيه،

---

١ ــ أنوار التنزيل ٢/١٧٨.

٢ ــ المجمع ٤/٢٢٥.

٣ ــ س، أ، ن: ذويعة. وفي م: ذريعة.

٤ ــ المجمع ٤/٢٢٥.

٥ ــ كما في جامع الرواة ١/٤٩٥. وفي م: عطية.

٦ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: سمعها.

٧ ــ تفسير القمّي ٢/١٢٨.

٨ ــ الأظهر أن يكون العبارة إمّا يتّخذ لها بيت. أو: يتّخذوا لها بيتاً.

٩ ــ ليس في أ.

١٠ ــ المصدر: وقالت.

١١ ــ ليس في المصدر. وفيه: الشياطين.

١٢ ــ الكافي ٥/٨٣، ح ٣.

١٣ ــ ليس في م.

٥٧٤ ـــــــ

«لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ(٤٦)»: بقبولها، فإنّها لا تُقبَل حينئذ.

«قَالُوا اطَّيَّرْنَا»: تشاءمنا «بِكَ وَبِمَنْ مَعَكَ» إذ تتابعت علينا الشّدائد، أو وقع بيننا الافتراق مذ اخترعتم دينكم.

«قَالَ طَائِرُكُمْ»: سببكم الّذي جاء منه شرّكم «عِنْدَ اللهِ» وهو قدره. أو عملكم المكتوب عنده.

«بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ(٤٧)»: تُختبَرون بتعاقب السّرّاء والضّرّاء.

والإضراب، من بين طائرهم الّذي هو مبدأ مايحيق بهم إلىٰ ذكر ماهو الدّاعي إليه.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[1] ـ رحمه الله ـ: وأمّا قوله ـ عزّوجلّ ـ: «قالوا اطّيّرنا بك وبمن معك» فإنّهم أصابهم جوع شديد، فقالوا: هذا من شؤمك وشؤم من معك أصابنا هذا القحط، وهي الطّيرة، قال: إنّما[2] «طائركم عندالله» يقول: خيركم وشرّكم من عندالله «بل أنتم قوم تفتنون» يقول: تُبتلون بالاختبار.

«وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ»: تسعة أنفس. وإنّما وقع تمييزاً للتّسعة باعتبار المعنىٰ والفرق بينه وبين النّفر أنّه من الثّلاثة أو السّبعة إلىٰ العشرة، والنّفر من الثّلاثة إلىٰ التّسعة.

«يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ(٤٨)»؛ أي: شأنهم الإفساد الخالص عن شوب الصّلاح.

كانت هذه التّسعة نفرمن أشرافهم، وهم غواة قوم صالح، وهم الّذين سعوا في عقر النّاقة، وذكر ابن عبّاس أسماءهم قال: هم قداربن سالف، ومصدع، ودهمي، وذهيم[3]، ودعمي، ودعيم، وأسلم، وقتال، وصداف[4].

«قَالُوا»؛ أي: قال بعضهم لبعض «تَقَاسَمُوا بِاللهِ»: أمر مقول، أو خبر وقع بدلاً أو حالاً بإضمار «قد».

«لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ»: لنباغتنّ صالحاً وأهله ليلاً.

---

١ ـ تفسير القمّي ٢/١٣٢.

٢ ـ ليس في المصدر.

٣ ـ س، أ، م، ن: دهيم.

٤ ـ م، ن: صداق.

٥٧٦ ـــــــ

أمير المؤمنين ــ عليه السّلام ــ في الجامع بالكوفة فقال: يا أمير المؤمنين، أخبرني عن يوم الأربعاء والتّطيّر منه وثقله، وأيّ أربعاء هو؟

فقال ــ عليه السّلام ــ: آخر أربعاء في الشّهر، وهو المحاق، وفيه قتل قابيل هابيل أخاه، ويوم الأربعاء أُلقي إبراهيم ــ عليه السّلام ــ في النّار، ويوم الأربعاء قال الله ــ تعالى ــ: «أنّا دمّرناهم وقومهم أجمعين.» والحديث طويل أخذت منه موضع الحاجة.

[وفي عيون الأخبار[1]، مثله.][2]

«فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةً» خالية، من خوى البطن: إذا خلا. أو ساقطة منهدمة، من خوى النّجم: إذا سقط.

وهي حال، عمل فيها معنى الإشارة.

وقرئ[3] بالرّفع، على أنّه خبر مبتدأ محذوف.

«بِمَا ظَلَمُوا»: بسبب ظلمهم.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[4] ــ رحمه الله ــ: وقوله ــ عزّوجلّ ــ: «فتلك بيوتهم خاوية بما ظلموا» قال: لا تكون الخلافة في آل فلان ولا آل فلان [ولا آل فلان][5]، ولا آل طلحة والزّبير[6].

وفي أصول الكافي[7]: الحسين بن محمّد، عن محمّد بن أحمد النهديّ، عن عمرو بن عثمان، عن رجل، عن أبي الحسن ــ عليه السّلام ــ قال: حقّ على الله ــ عزّوجلّ ــ أن لا يُعصى في دار إلّا أضحاها للشّمس حتّى تطهّرها.

«إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (٥٢)»: فيتّعظون.

«وَأَنْجَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا»؛ صالحاً ومن معه.

«وَكَانُوا يَتَّقُونَ (٥٣)»: الكفر والمعاصي، فلذلك خُصّوا بالنّجاة.

«وَلُوطاً»: واذكر لوطاً. أو وأرسلنا لوطاً لدلالة «ولقد أرسلنا» عليه.

«إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ» بدل على الأوّل، وظرف على الثّاني.

---

١ ــ العيون ١/١٩٣، ح ١.

٢ ــ ليس في ن.

٣ ــ أنوار التنزيل ٢/١٧٩.

٤ ــ تفسير القمّي ٢/١٢٩.

٥ ــ ليس في م، ن.

٦ ــ المصدر: ولا الزّبير.

٧ ــ الكافي ٢/٢٧٢، ح ١٨.

٥٧٨ ـــ

«أَتَأْتُونَ ٱلْفَاحِشَةَ وَأَنتُمْ تُبْصِرُونَ (٥٤)»: تعلمون فحشها، من بصر القلب، وٱقتراف القبائح من العالم بقبحها أقبح. أو يبصرها بعضكم من بعض، لأنّهم كانوا يعلنون بها فيكون أفحش.

«أَئِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ ٱلرِّجَالَ شَهْوَةً»: بيان لإتيانهم الفاحشة، وتعليله بالشّهوة للدّلالة علىٰ قبحه، والتّنبيه علىٰ أنّ الحكمة في المواقعة طلب النّسل لا قضاء الوطر[1].

«مِنْ دُونِ ٱلنِّسَآءِ»: اللاّتي خُلِقن لذلك.

«بَلْ أَنتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ (٥٥)»: تفعلون فعل من جهل قبحها. أو يكون سفيهاً لايميّز بين الحسن والقبيح. أو تجهلون العاقبة.

«والتّاء» فيه لكون الموصوف به في معنى المخاطب.

«فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّآ أَنْ قَالُوٓا أَخْرِجُوٓا ءَالَ لُوطٍ مِّن قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أُنَاسٌ يَتَطَهَّرُونَ (٥٦)»: يتنزّهون عن أفعالنا. أو عن الأقذار، ويعدّون فعلنا قذراً.

«فَأَنجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا ٱمْرَأَتَهُ قَدَّرْنَاهَا مِنَ ٱلْغَابِرِينَ (٥٧)»: قدّرنا كونها من الباقين في العذاب.

«وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَّطَراً فَسَآءَ مَطَرُ ٱلْمُنذَرِينَ (٥٨)»: مرّ مثله.

«قُلِ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ ٱلَّذِينَ ٱصْطَفَىٰ»: أمر رسول ٱلله ـ صلّى ٱلله عليه وآله ـ، بعدما قصّ عليه القصص الدّالّة علىٰ كمال قدرته وعظم شأنه وماخصّ به رسله من الآيات الكبرىٰ والانتصار من العدىٰ، بتحميده والسّلام علىٰ المصطفين من عباده، شكراً علىٰ ما أنعم عليهم، أو علمه[2] ماجهل من أحوالهم وعرفاناً لفضلهم وحقّ تقدّمهم وٱجتهادهم في الدّين. أو لوطاً بأن يحمده علىٰ هلاك كفرة قومه، ويسلّم علىٰ من ٱصطفاه بالعصمة من الفواحش و[النجاة][3] من الهلاك.

---

١ ـ كذا في أنوار التنزيل ٢/١٨٠. وفي النسخ: الوطئ. و الوطر: الحاجة فيها مآرب و همّة. يقال: قضىٰ منه و طره؛ أي: بغيته.

٢ ـ أي: أو علىٰ علمه ما جهل من أحوالهم، فيكون معطوفاً على «ما» وليس معطوفاً على «أنعم» حتّى يكون المعنىٰ: أو على ما علمه ما جهل لفساد التركيب، هذا إذا جعل «ما» موصولة، وأمّا إذا كانت مصدريّة فالمعنىٰ: علىٰ إنعامه، أو تعليمه ما جهل من أحوالهم.

٣ ـ من أنوار التنزيل ٢/١٨٠.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[١] ــ رحمه الله ــ: وقال عليّ بن إبراهيم في قوله ــ تعالى ــ: «قل الحمدلله وسلام على عباده الّذين اصطفى»: محمّد وآله ــ عليهم السّلام ــ.

«آللّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ (٥٩)»: إلزام لهم وتهكّم وتسفيه» لرأيهم، إذ من المعلوم أنّ لاخير فيما أشركوه رأساً حتّى يوازن بينه وبين من هو مبدأ كلّ خير.

وقرأ[٢] أبوعمرو وعاصم ويعقوب، بالتاء.

وفي تهذيب الأحكام[٣]، في الموثق: عن أبي عبدالله ــ عليه السّلام ــ قال: على الرّجل إذا قرأ: «آلله خير أمّا يشركون» أن يقول: الله خير، الله أكبر.

قلت: فإن لم يقل الرّجل شيئاً من هذا إذا قرأ؟

قال: ليس عليه شيء. والحديث طويل أخذت منه موضع الحاجة.

وفي جوامع الجامع[٤]: الصّادق ــ عليه السّلام ــ يقول إذا قرأها: آلله خير، ثلاث مرّات.

«أَمَّنْ»: بل من «خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ»: الّتي هي أصول الكائنات ومبادئ المنافع.

وقرئ[٥]: «أمن» بالتّخفيف، على أنّه بدل من «آلله».

«وَأَنْزَلَ لَكُمْ»: لأجلكم «مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءً فَأَنْۢبَتْنَا بِهِۦ حَدَآئِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ» عدل به عن الغيبة إلى التّكلّم لتأكيد اختصاص الفعل بذاته، والتّنبيه على أنّ إنبات الحدائق البهيّة المختلفة الأنواع المتباعدة الطّباع من المواد المتشابهة لايقدر عليه غيره؛ كما أشار إليه بقوله: «مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا» شجر الحدائق، وهي البساتين، من الإحداق وهو الإحاطة.

«أَإِلَٰهٌ مَعَ ٱللَّهِ»: أغيره يُقرَن به ويجعل له شريكاً، وهو المتفرّد بالخلق والتّكوين؟

وقرئ[٦]: «أإلهاً» بإضمار فعل؛ مثل: أتدعون، أو أتشركون، وبتوسيط مدّة بين الهمزتين وإخراج الثّانية بين بين.

«بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ (٦٠)» عن الحقّ، الّذي هوالتّوحيد.

---

١ ــ تفسير القمّي ٢/١٢٩.
٢ ــ أنوار التنزيل ٢/١٨٠.
٣ ــ التهذيب ٢/٢٩٧، ح ١١٩٥.
٤ ــ الجوامع/٣٣٩.
٥ ــ أنوار التنزيل ٢/١٨٠.
٦ ــ أنوار التنزيل ٢/١٨٠.

٥٨٠ ـــــــ

القائم من آل محمّد ـ عليهم السّلام ـ. هو، وآلله، المضطرّ إذا صلّى في المقام ركعتين، ودعا إلىٰ[١] آلله ـ عزّوجلّ ـ فأجابه، ويكشف السّوء ويجعله خليفة في الأرض.

حدّثني[٢] أبي، عن آبن أبي عمير، عن منصوربن يونس، عن أبي خالد الكابليّ قال: قال أبوجعفر ـ عليه السّلام ـ: وآلله، لكأنّي أنظر إلىٰ القائم ـ عليه السّلام ـ وقد أسند ظهره إلىٰ الحجر، ثمّ ينشد آلله حقّه...

...إلىٰ أن قال ـ عليه السّلام ـ: هو، وآلله، المضطرّ في كتاب آلله في قوله: «أمّن يجيب المضطرّ إذا دعاه ويكشف السّوء ويجعلكم خلفاء الأرض» فيكون أوّل من يبايعه جبرئيل ـ عليه السّلام ـ ثمّ الثّلاثمائة والثّلاثة عشر رجلاً، فمن كان آبتُلي بالمسير وافاه[٣]، ومن لم يبتل بالمسير فُقِد عن فراشه، وهوقول أميرالمؤمنين ـ عليه السّلام ـ: هم[٤] المفقودون عن فرشهم. وذلك قول آلله: «فآستبقوا الخيرات أينما تكونوا بأن بكم آلله جميعاً.» قال: «الخيرات» الولاية.

وفي شرح الآيات الباهرة[٥]: قال محمّدبن العبّاس ـ رحمه آلله ـ: حدّثنا إسحاق بن محمّدبن مروان، عن أبيه، عن عبيدآلله بن خنيس، عن صباح المزنيّ، عن الحرث بن حصيرة[٦]، عن أبي داود، عن بريدة قال: قال رسول آلله ـ صلّى آلله عليه وآله ـ وعليّ ـ عليه السّلام ـ إلىٰ جنبه: «أمّن يجيب المضطرّ إذا دعاه ويكشف السّوء ويجعلكم خلفاء الأرض» قال: فانتفض[٧] عليّ ـ عليه السّلام ـ انتفاض[٨] العصفور.

فقال له النّبيّ ـ صلّى آلله عليه وآله ـ: لِمَ تجزع، يا عليّ؟

فقال: ألا أجزع[٩] وأنت تقول: «ويجعلكم خلفاء الأرض».

قال: لاتجزع، فوآلله، لايبغضك مؤمن ولايحبّك كافر.

وعن أحمدبن محمّدبن العبّاس[١٠] ـ رحمه آلله ـ، عن عثمان بن هاشم بن[١١] الفضل، عن

---

١ ـ ليس في المصدر.

٢ ـ تفسير القمّي ٢/٢٠٥.

٣ ـ كذا في المصدر. وفي النسخ: وافى.

٤ ـ كذا في المصدر. وفي النسخ: هو.

٥ ـ تأويل الآيات ١/٤٠١ ـ ٤٠٢، ح ٣.

٦ ـ كذا في المصدر. وفي النسخ: حفيرة.

٧ ـ كذا في المصدر. وفي س، أ، م، ن: فانتقض. وفي غيرها: فانتقص.

٨ ـ كذا في المصدر. وفي م، ن: انتقاض. وفي غيره: انتقاص.

٩ ـ كذا في م، المصدر. وفي النسخ: نجزع.

١٠ ـ تأويل الآيات ١/٤٠٢، ح ٤.

١١ ـ كذافي المصدر. وفي النسخ: عن.

٥٨٢ ـــــــ

فلا تُردّ له راية أبداً.

«أَإِلَـٰهٌ مَّعَ ٱللَّهِ» ٱلّذي خصّكم بهذه النّعم العامّة والخاصّة.

«قَلِيلاً مَّا تَذَكَّرُونَ (٦٢)»؛ أي: تذكرون آلاءه تذكّراً قليلاً.

و«ما» مزيدة. والمراد بالقلّة: العدم، أو الحقارة المزيحة للفائدة.

وقرأ[1] أبوعمرو وروح، بالياء. وحمزة وحفص والكسائيّ، بالتّاء، وتخفيف الذّال.

«أَمَّن يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ ٱلْبَرِّ وَٱلْبَحْرِ» بالنّجوم وعلامات الأرض.

و«الظّلمات» ظلمات اللّيالي، أضافها إلىٰ «البرّ والبحر» للملابسة. أو مشتبهات[2] الطّرق، يقال: طريقة ظلماء وعمياء، للّتي لامنار بها.

«وَمَن يُرْسِلُ ٱلرِّيَاحَ بُشْراً بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ»؛ يعني: المطر.

قيل[3]: ولو صحّ أنّ السّبب الأكثريّ في تكوّن الرّياح معاودة الأدخنة المتصاعدة من الطّبقة الباردة، لانكسار حرّها وتمويجها الهواء، فلا شكّ أنّ الأسباب الفاعليّة والقابليّة لذلك من خلق الله، والفاعل للسّبب فاعل للمسبّب[4].

«أَإِلَـٰهٌ مَّعَ ٱللَّهِ»: يقدر علىٰ مثل ذلك.

«تَعَالَىٰ ٱللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ (٦٣)»: تعالىٰ القادر الخالق عن مشاركة العاجز المخلوق.

«أَمَّن يَبْدَؤُا ٱلْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ»

والكفرة وإن أنكروا الإعادة فهم المحجوجون بالحجج الدّالّة عليها.

«وَمَن يَرْزُقُكُم مِّنَ ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ»؛ أي: بأسباب سماويّة وأرضيّة.

«أَإِلَـٰهٌ مَّعَ ٱللَّهِ» يفعل ذلك.

«قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ» علىٰ أنّ غيره يقدر على شيء من ذلك «إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ (٦٤)» في إشراككم، فإنّ كمال القدرة من لوازم الألوهيّة.

«قُل لَّا يَعْلَمُ مَن فِي ٱلسَّمَـٰوَاتِ وَٱلْأَرْضِ ٱلْغَيْبَ إِلَّا ٱللَّهُ»

لمّا بيّن اختصاصه بالقدرة التّامّة الفائقة العامّة أتبعه ماهو كاللاّزم له، وهو التّفرّد بعلم الغيب.

---

١ ــ أنوار التنزيل ٢/١٨١.

٢ ــ كذا في م. وفي النسخ: مشبهات.

٣ ــ أنوار التنزيل ٢/١٨١.

٤ ــ م: المسبّب.

والاستثناء منقطع، ورفع المستثنى على اللّغة التّميمّة للدّلالة على أنّه ـ تعالى ـ إن كان ممّن في السّموات والأرض ففيها من يعلم الغيب مبالغة في نفيه عنهم. أو متّصل على أنّ المراد بمن في السّموات والأرض من تعلّق علمه بها واطّلع عليها اطّلاع الحاضر فيها، فإنّه يعمّ الله ـ تعالى ـ وأولي العلم من خلقه، وهو موصول أو موصوف.

وفي نهج البلاغة[1]، كلام يومئ به ـ عليه السّلام ـ إلى وصف الأتراك: كأنّي أراهم قوماً كأنّ وجوههم المَجَانّ المطرّقة[2]، يلبسون السرق[3] والدّيباج، ويعتقبون الخيل العتاق[4]. ويكون هنا استحرار[5] قتل حتّى يمشي المجروح على المقتول، ويكون المفلت أقلّ من المأسور!

فقال له بعض أصحابه: لقد أعطيت، يا أمير المؤمنين، علم الغيب!

فضحك ـ عليه السّلام ـ وقال للرّجل، وكان كلبيّاً: يا أخا كلب، ليس هو بعلم غيب، وإنّما هو تعلّم من ذي علم، وإنّما علم الغيب علم السّاعة، وما عدّده الله ـ سبحانه ـ بقوله: «إنّ الله عنده علم السّاعة» (الآية) فيعلم ـ سبحانه ـ ما في الأرحام من ذكر أو أنثى، وقبيح أو جميل، وسخيّ أو بخيل، وشقيّ أوسعيد، ومن يكون للنّار[6] حطباً، أو في الجنان للنّبيّين مرافقا. فهذا علم الغيب الّذي لايعلمه إلّا الله، وماسوى ذلك فعلم علّمه الله نبيّه ـ صلّى الله عليه وآله ـ فعلّمنيه، ودعالي أن يعيه صدري، وتضطّم عليه جوانحي[7].

«وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ (٦٥)»: متى يُنشَرون. مركّبة من «أيّ» و«آن».

وقرئت[8]، بكسر الهمزة. والضّمير «لمن». وقيل: للكفرة.

«بَلِ ادَّارَكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ»

لمّا نفى عنهم علم الغيب، وأكّده بنفي شعورهم بماهو مآلهم لامحال، بالغ فيه بأن أضرب عنه وبيّن أنّهم يعلمون حقيقة ذلك يوم القيامة، فقال: «بل ادّارك علمهم في

---

١ ـ النهج/١٨٦، الخطبة ١٢٨.

٢ ـ كذا في المصدر. وفي النسخ: المطرفة. والمجان المطرّقة: النعال الّتي الزق بها الطراق وهو جلد يقوّر على مقدار الترس ثم يلزق به.

٣ ـ كذا في المصدر. وفي س، أ، م، ن: الرّقّ. وفي غيرها: الإستبرق. والسرق: شقق الحرير الأبيض.

٤ ـ أي: يحبسون كرائم الخيل ويمنعونها غيرهم.

٥ ـ كذا في المصدر. وفي النسخ: استجرار. والاستحرار هو الإشتداد.

٦ ـ المصدر: في النّار.

٧ ـ كذا في المصدر. وفي النسخ: جوارحي.

٨ ـ أنوار التنزيل ١٨١/٢.

الآخرة»؛ أي: تتابع منهم العلم وتلاحق حتّىٰ كمل علمهم في الآخرة ممّا أُخبِروا به في الدّنيا. فهو علىٰ لفظ الماضي، والمراد به: الاستقبال.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[1]: «بل ادّارك علمهم في الآخرة» يقول: علموا ما كانوا جهلوا في الدّنيا.

«بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا»؛ كمن تحيّر في الأمر لا يجد عليه دليلاً.

«بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ (٦٦)»: لا يدركون دلائلها لاختلال بصيرتهم. وهذا وإن اختصّ بالمشركين ممّن في السّموات والأرض نسبه إلىٰ جميعهم؛ كما يُسنَد فعل البعض إلىٰ الكلّ. والإضرابات الثّلاث تنزيل لأحوالهم.

«وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَإِذَا كُنَّا تُرَاباً وَآبَاؤُنَا أَئِنَّا لَمُخْرَجُونَ (٦٧)»؛ كالبيان لعمههم[2].

والعامل في «إذا» مادلّ عليه «أئنا لمخرجون» وهو «نخرج» لا «مخرجون»، لأنّ كلاً من «الهمزة» و«إنّ» و«اللاّم» مانعة من عمله فيما قبلها. وتكرير الهمزة للمبالغة في الإنكار. والمراد بالإخراج: الإخراج من الأجداث، أو من حال الفناء إلىٰ حال الحياة.

«لَقَدْ وُعِدْنَا هٰذَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ»: من قبل وعد محمّد — صلّى الله عليه وآله —.

وتقديم «هذا» علىٰ «نحن» لأنّ المقصود بالذّكر: هو البعث، وحيث أُخّر فالمقصود به: المبعوث.

«إِنَّ هٰذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ (٦٨)» الّتي هي كالأسمار.

«قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ (٦٩)»: تهديدلهم علىٰ التّكذيب، وتخويف بأن ينزل بهم مثل ما نزل بالمكذّبين قبلهم. والتّعبير عنهم «بالمجرمين» ليكون لطفاً للمؤمنين في ترك الجرم.

وفي كتاب الخصال[3]: وسُئِل الصّادق — عليه السّلام — عن قول الله — عزّوجلّ —: «أو لم يسيرا في الأرض».

قال: معناه: أو لم ينظروا في القرآن.

---

١ ــ تفسير القمّي ٢/١٣٢.

٢ ــ العمه: التحيّر والتردّد.

٣ ــ الخصال ٢/٣٩٦، ح ١٠٢.

«وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ»: علىٰ تكذيبهم وإعراضهم.

«وَلَا تَكُنْ فِي ضَيقٍ»: في حرج صدر.

وقرأ[١] ابن كثير، بكسر الضّاد، وهما لغتان.

وقرئ[٢]: «ضيّق»؛ أي: أمر ضيق.

«مِمَّا يَمْكُرُونَ (٧٠)»: من مكرهم، فإنّ الله ـ تعالى ـ يعصمك من النّاس.

«وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هٰذَا الْوَعْدُ»: العذاب الموعود.

«إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٧١)، قُلْ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ»: تبعكم ولحقكم.

و«اللاّم» مزيدة للتّأكيد[٣]، والفعل مُضمَّن[٤] معنى فعل يتعدّى باللاّم؛ مثل: دنا.

وقرئ[٥]، بالفتح، وهو لغة فيه.

«بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ (٧٢)» حلوله، وهو عذاب يوم بدر.

و«عسىٰ» و«لعلّ» و «سوف» في مواعيد الملوك؛ كالجزم بها، وإنّما يطلقونه[٦] إظهاراً لوقارهم، وإشعاراً بأنّ الرمز منهم كالتّصريح من غيرهم، وعليه جر[٧] وعد الله ووعيده.

«وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ»: بتأخير عقوبتهم علىٰ المعاصي.

و «الفضل» و «الفاضلة» الأفضال. وجمعها، فضول وفواضل.

«وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ (٧٣)»: لايعرفون حقّ النّعمة فيه فلايشكرونه، بل يستعجلون بجهلهم وقوعه.

«وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ»: ماتخفيه.

وقرئ[٨]، بفتح التّاء، من كننت؛ أي: سترت.

«وَمَا يُعْلِنُونَ (٧٤)»: من عداوتك، فيجازيهم عليه.

«وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ» خافية فيهما.

وهما من الصّفات الغالبة، والتّاء فيهما للمبالغة؛ كما في الرّواية. أو أسمان لما يغيب

ويخفىٰ، والتّاء، كالتّاء في عافية وعاقبة.

«**إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ (٧٥)**»: بيّن، أو مُبيَّن مافيه لمن يطالعه؛ والمراد: اللّوح[١]، أو القضاء علىٰ الاستعارة.

وفي أصول الكافي[٢]: محمّدبن يحيىٰ، عن أحمدبن أبي زاهر[٣] أو غيره، عن محمّدبن حمّاد، عن أخيه؛ أحمدبن حمّاد، عن إبراهيم، عن أبيه، عن أبي الحسن الأوّل — عليه السّلام — أنّه قال: وقد أُورثنا[٤] نحن هذا القرآن ٱلّذي فيه ماتُسيَّربه الجبال وتُقطَّع به البلدان ويحيى[٥] به الموتىٰ، ونحن نعرف الماء تحت الهواء. وإنّ في الكتاب[٦] لآيات مايراد بها أمر إلّا أن ياذن ٱللّه[٧] مع ماقد يأذن ٱللّه ممّا كتبه الماضون، جعله ٱللّه لنا في أمّ الكتاب، إنّ ٱللّه يقول: «وما من غائبة في السّماء والأرض إلّا في كتاب مبين». ثمّ قال: «وأورثنا الكتاب ٱلّذين ٱصطفينا من عبادنا». فنحن ٱلّذين ٱصطفانا ٱللّه — عزّوجلّ — وأورثنا هذا الكتاب[٨]، فيه تبيان كلّ شيء. والحديث طويل أخذت منه موضع الحاجة.

«**إِنَّ هَٰذَا ٱلْقُرْآنَ يَقُصُّ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَآئِيلَ أَكْثَرَ ٱلَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (٧٦)**»؛ كالتّشبيه، والتّنزيه، وأحوال الجنّة والنّار، وعزير والمسيح.

«**وَإِنَّهُ لَهُدىً وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ (٧٧)**»: فإنّهم المنتفعون به.

«**إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ**»: بين بني إسرائيل.

«**بِحُكْمِهِ**»: بما يحكم به وهو الحقّ. أو بحكمته، ويدلّ عليه أنّه قرئ: بحِكَمه.

«**وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ**»: فلايُرَدّ قضاؤه، «**ٱلْعَلِيمُ (٧٨)**»: بحقيقة مايقضي فيه وحكمه.

«**فَتَوَكَّلْ عَلَى ٱللَّهِ**»: ولا تبال بمعاداتهم «**إِنَّكَ عَلَى ٱلْحَقِّ ٱلْمُبِينِ (٧٩)**». وصاحب الحقّ حقيق بالوثوق بحفظ ٱللّه — تعالى — ونصره.

«**إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ ٱلْمَوْتَىٰ**»: تعليل آخر للأمر بالتّوكل، من حيث أنّه يقطع طمعه عن مبايعتهم ومعاضدتهم رأساً. وإنّما شُبّهوا بالموتىٰ لعدم ٱنتفاعهم بٱستماع مايُتلىٰ عليهم؛ كما شُبّهوا بالصّمّ في قوله: «**وَلَا تُسْمِعُ ٱلصُّمَّ ٱلدُّعَآءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ (٨٠)**».

---

١ ــ س، أ، م، ن: اللوح المحفوظ.
٢ ــ الكافي ١/٢٢٦، ح ٧.
٣ ــ م: ظاهر.
٤ ــ المصدر: ورثنا.
٥ ــ المصدر: تحيي.
٦ ــ المصدر: كتاب الله.
٧ ــ في المصدر: زيادة «به».
٨ ــ المصدر: الذي.

فإنَّ إسماعهم في هذه الحال أبعد.

وقرأ[١] ابن كثير: «ولايسمع الصّمّ».

«وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمْيِ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ»: حيث الهداية لاتحصل إلاّ بالبصر.

«إِنْ تُسْمِعُ»؛ أي: مايجدي إسماعك.

«إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا»: من هو في علم الله كذلك.

«فَهُمْ مُسْلِمُونَ (٨١)»: مخلصون، من أسلم وجهه لله.

«وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ»: إذا دنا وقوع معناه، وهو ما وُعِدوا به من البعث والعذاب «أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ».

قيل[٢]: وهي الجسّاسة[٣]، وأنّ طولها ستّون ذراعاً، ولها [أربع][٤] قوائم وزغب وريش وجناحان، لايفوتها هارب ولايدركها طالب.

«تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا»

قيل: خروجها وسائر أحوالها، فإنّها من آيات الله ــ تعالى ــ.

وقيل[٥]: القرآن.

«لَا يُوقِنُونَ (٨٢)»: لايتيقّنون. وهو حكاية معنى قولها، أو حكايتها لقول الله، أوعلّة خروجها أو تكلّمها على حذف الجارّ.

وقرأ[٦] الكوفيّون: «أنّ» بالفتح[٧].

وفي كتاب الغيبة[٨] لشيخ الطّائفة ــ قدّس سرّه ــ، بإسناده إلى عليّ بن مهزيار حديث طويل، يذكر فيه دخوله على صاحب الأمر ــ عليه السّلام ــ وسؤاله إيّاه، وفيه: فقلت: يا سيّدي، متى يكون هذا الأمر؟

فقال: إذا حيل بينكم وبين سبيل الكعبة، واجتمع الشّمس والقمر واستدار بهما الكواكب والنّجوم.

فقلت: متى، يا ابن رسول الله ــ صلّى الله عليه وآله ــ؟

---

١ ــ أنوار التنزيل ٢/١٨٣.

٢ ــ أنوار التنزيل ٢/١٨٣.

٣ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: الحسّاسة.

٤ ــ من المصدر.

٥ و ٦ ــ نفس المصدر و المجلّد/١٨٤.

٧ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: بالكسر.

٨ ــ الغيبة للطوسي/١٦١.

فقال: في سنة كذا وكذا تخرج دابّة الأرض من بين الصّفا والمروة، ومعه[1] عصا موسىٰ وخاتم سليمان، يسوق[2] النّاس إلىٰ المحشر.

وفي كتاب كمال الدّين وتمام النّعمة[3]، بإسناده إلىٰ النّزل بن سيارة[4]: عن أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ حديث طويل، قال فيه ـ عليه السّلام ـ بعد أن ذكر الدّجّال ومن يقتله: ألاّ إنّ بعد ذلك الطّامّة الكبرى.

قلت: وما ذلك، يا أمير المؤمنين؟

قال: خروج دابّة [من][5] الأرض من عند الصّفا، معها خاتم سليمان وعصا موسىٰ، تضع[6] الخاتم علىٰ وجه كلّ مؤمن فينطبع فيه: هذا مؤمن حقّاً، وتضعه[7] علىٰ وجه كلّ كافر فيُكتب[8]: هذا كافر حقّاً، حتّىٰ أنّ المؤمن لينادي: الويل لك حقّاً[9]، يا كافر. وأنّ الكافر ينادي: طوبى لك، يا مؤمن، وددت أنّي[10] كنت مثلك فأفوز فوزاً عظيماً. ثمّ ترفع الدّابّة رأسها [فيراها][11] من بين الخافقين بإذن الله ـ جلّ جلاله ـ. وذلك بعيد طلوع الشّمس من مغربها، فعند ذلك تُرفَع التوبة فلا تُقبَل توبة ولا عمل يُرفَع و«لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً».

ثمّ قال ـ عليه السّلام ـ: لا تسألوني عمّا يكون بعد هذا، فإنّه عهد إليّ حبيبي رسول الله ـ صلّى الله عليه وآله ـ ألاّ أُخبر به غير عترتي.

وفي كتاب علل الشّرائع[12]، بإسناده إلىٰ محمّد بن سنان: عن المفضّل بن عمر، عن أبي عبدالله ـ عليه السّلام ـ قال: قال أمير المؤمنين ـ عليه السّلام ـ: أنا قسيم الله بين الجنّة والنّار، وأنا الفاروق الأكبر، وأنا صاحب العصا والميسم.

وفي أصول الكافي[13]: محمّد بن يحيىٰ وأحمد بن محمّد، جميعاً، عن محمّد بن الحسن عن[14]

١ـ الأظهر: معها.
٢ـ الأظهر: تسوق.
٣ـ كمال الدين/٥٢٧، ح ١.
٤ـ المصدر: النزال بن سبزة.
٥ـ من المصدر مع المعقوفتين.
٦ـ المصدر: يضع.
٧ـ المصدر: يضعه.
٨ـ المصدر: فينكتب.
٩ـ ليس في المصدر.
١٠ـ في المصدر: زيادة «اليوم».
١١ـ من المصدر.
١٢ـ العلل/١٦٤، ح ٣.
١٣ـ الكافي ١/١٩٨، ح ٣.
١٤ـ كذا في المصدر. وفي النسخ: بن.

٥٩٠ ـــــــ

قال عمّار: وأيّة[١] آية هي؟

قال: قوله: «وإذا وقع القول عليهم أخرجنا لهم دابّة من الأرض تكلّمهم أنّ النّاس كانوا بآياتنا لايوقنون». فأيّة[٢] دابّة هذه[٣]؟

قال عمّار: وآلله، ما أجلس ولاآكل ولاأشرب حتّىٰ أريكها. فجاء عمّار مع الرّجل إلىٰ أميرالمؤمنين — عليه السّلام — وهو يأكل تمراً وزبداً.

فقال — عليه السّلام —: يا أبا اليقظان، هلمّ. فأقبل عمّار وجلس يأكل[٤] معه، فتعجّب الرّجل منه.

فلمّا قام عمّار قال له الرّجل: سبحان آلله[٥]، إنّك حلفت أن لا تأكل ولا تشرب ولاتجلس حتّىٰ تريني[٦] الدّابّة[٧].

قال: قد أريتكها إن كنت تعقل.

وفي مجمع البيان[٨]، بعد أن نقل هذا الحديث الأخير: وروى العيّاشي هذه القصّة بعينها عن أبي ذرّ — أيضاً.

وروى محمّدبن كعب القرظيّ[٩] قال: سُئِل عليّ — عليه السّلام — عن الدّابّة.

فقال: أما، وآلله، مالها ذنب وإنّ لها للحية.

وعن حذيفة[١٠]، عن النّبيّ — صلّى آلله عليه وآله — قال: دابّة الأرض طولها ستّون ذراعاً، لايدركها طالب ولايفوتها هارب، فتسم المؤمن بين عينيه وتكتب بين عينيه مؤمن، وتسم الكافر بين عينيه وتكتب بين عينيه: كافر، ومعها عصا موسىٰ وخاتم سليمان، فتجلو وجه المؤمن بالعصا وتختم أنف الكافر بالخاتم، حتّىٰ يقال: يا مؤمن ويا كافر.

وروي[١١] عن النّبيّ — صلّى آلله عليه وآله — أنّه يكون للدّابّة ثلاث خرجات من الدّهر: فتخرج خروجاً بأقصىٰ المدينة فيفشو ذكرها في البادية، ولايدخل ذكرها القرية، يعني: مكّة. ثمّ [تمكث زماناً طويلاً، ثمّ تخرج خرجة أخرىٰ قريباً من مكّة، فيفشو ذكرها

---

١ و ٢ — المصدر: أيّ.

٣ — المصدر: هي.

٤ — م: أكل.

٥ — في المصدر: زيادة «يا أبا اليقظان».

٦ — المصدر: ترينيها.

٧ — ليس في المصدر.

٨ و ٩ — المجمع ٤/٢٣٤. وفي ن: القرطي.

١٠ و ١١ — المجمع ٤/٢٣٤.

٥٩٢ ـــــــ

وقال[١]: حدّثنا عليّ بن أحمد بن حاتم، عن إسماعيل بن إسحاق الرّاشديّ، عن خالد بن مخلّد، عن عبدالكريم بن يعقوب الجعفيّ، عن جابر بن يزيد، عن أبي عبدالله الجدليّ قال: دخلت علىٰ عليّ بن أبي طالب — عليه السّلام — فقال: ألا أحدثك ثلاثاً قبل أن يدخل عليَّ وعليك داخل؟

قلت: بلىٰ.

قال: أنا عبدالله، وأنا دابّة الأرض صدقها وعدلها، وأخو نبيّها. ألا أخبرك بأنف المهديّ وعينيه؟

قال: قلت: بلىٰ.

قال: فضرب بيده إلىٰ صدره، وقال: أنا.

وقال[٢]: حدّثنا أحمد بن محمّد بن الحسن الفقيه، عن أحمد بن عبيد بن ناصح، عن الحسين بن علوان، عن سعد بن طريف[٣]، عن الأصبغ بن نباتة قال: دخلت علىٰ أمير المؤمنين — عليه السّلام — وهو يأكل خبزاً وخلاً[٤] وزيتاً، فقلت: يا أمير المؤمنين، قال الله — عزّوجلّ —: «وإذا وقع القول عليهم أخرجنا لهم دابّة من الأرض تكلّمهم أنّ النّاس كانوا بآياتنا لايوقنون.» فما هذه الدّابّة؟

قال: هي دابّة تأكل خبزاً وخلاً وزيتاً.

وقال[٥] — أيضاً —: حدّثنا الحسن[٦] بن أحمد، عن محمّد بن عيسىٰ، عن يونس بن عبدالرّحمٰن، عن سماعة بن مهران، عن الفضل بن يزيد[٧]، عن الأصبغ بن نباتة قال: قال لي معاوية: يا معشر الشّيعة، تزعمون أنّ عليّاً دابّة الأرض.

فقلت: نحن نقول، واليهود يقولون.

قال: فأرسل إلى رأس الجالوت، فقال له: ويحك، تجدون دابّة الأرض عندكم مكتوبة؟

فقال: نعم.

---

١ — نفس المصدر والموضع، ٨.

٢ — نفس المصدر والموضع، ح ٩.

٣ — كذا في المصدر، ورجال النجاشي/٤٦٨. وفي النسخ: ظريف.

٤ — ليس في س، أ، م، ن.

٥ — تأويل الآيات ١/٤٠٤ — ٤٠٥، ح١٠.

٦ — المصدر: الحسين.

٧ — المصدر: الزبير.

٥٩٤ ـــ

فقال: فما هي؟

[فقال: رجل.

فقال:][1] أتدري ما آسمه[2]؟

قال: نعم، آسمه[3] إليّا[4].

قال: فـآلتفت إليّ فقال: ويحك، يا أصبغ، ما أقرب إليّا[5] من عليّا.

قال[6]: وروي في الخبر أنّ رجلاً قال لأبي عبدآلله ــ عليه السّلام ــ: بلغني أنّ العامّة يقرأون هذه [الآية هكذا:][7] تكلمهم؛ أي: تجرحهم.

فقال: كلمهم آلله في نارجهنّم، ما نزلت إلّا «تكلّمهم» من الكلام.

«وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجاً مِمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا»: بيان للفوج؛ أي: فوجاً مكذّبين.

و«من» الأولىٰ للتّبعيض، لأنّ أمّة كلّ نبي شامل للمصدّقين والمكذّبين.

«فَهُمْ يُوزَعُونَ(٨٣)»: يُحبَس أوّلهم على آخرهم ليتلاحقوا، وهو عبارة عن كثرة عددهم وتباعد أطرافهم.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[8]، متّصلاً بقوله سابقاً: إنّما هو يكلّمهم من الكلام. والدّليل علىٰ أنّ هذا في الرّجعة «ويوم نحشر من كل امّة فوجا [ممّن يكذّب بآياتنافهم يوزعون، حتّىٰ إذا جاؤوا قال أكذّبتم بآياتي ولم تحيطوا بها علماً أمّاذا كنتم تعملون» قال: الآيات أميرالمؤمنين والأئمّة ــ عليهم السّلام ــ.

فقال الرجل لأبي عبدآلله ــ عليه السّلام ــ [إنّ العامّة تزعم][9] أنّ قوله: «يوم نحشر من كلّ أمّة فوجاً» عنى يوم القيامة.

فقال أبوعبدآلله ـ عليه السّلام ـ أفيحشر آلله ـ عزّوجلّ ـ يوم القيامة من كلّ أمّة فوجاً.][10] ويدع الباقين؟ لا، ولكنّه في الرّجعة، وأمّا آيه [يوم القيامة][11] فهو: «وحشرناهم

---

١ ــ من المصدر.

٢ و ٣ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: اسمها.

٤ و ٥ ــ المصدر: إيليا.

٦ ــ تأويل الآيات/٤٠٧ ــ ٤٠٨، ح ١٢.

٧ ــ ليس في ن.

٨ ــ تفسير القمّي ٢/ ١٣٠.

٩ ــ ليس في أ.

١٠ ــ يوجد في بس، أ، م، ن، المصدر.

١١ ــ ليس في المصدر.

فلم نغادر منهم أحداً».

حدّثني[١] أبي، عن آبن أبي عمير، عن جراد[٢]، عن أبي عبدآلله — عليه السّلام — قال: مايقول النّاس في هذه الآية: «ويوم نحشر من كلّ أمّة فوجاً»؟

قلت: يقولون: إنّها في القيامة.

قال: ليس كما يقولون، إنّها في الرّجعة، أيحشر آلله في القيامة من كلّ أمّة فوجاً ويدع الباقين؟ إنّما آية القيامة: «وحشرنا هم فلم نغادر منهم أحداً».

حدّثني[٣] أبي، عن آبن أبي عمير، عن المفضّل، عن أبي عبدآلله — عليه السّلام — في قوله — عزّوجلّ —: «ويوم نحشر من كلّ أمّة فوجاً» قال — عليه السّلام —: ليس أحد من المؤمنين قُتِل إلّا ويرجع حتّىٰ يموت، ولايرجع إلّا من محض الإيمان محضاً ومن محض الكفر محضاً.

وفي مجمع البيان[٤]: وآستُدِلّ بهذه الآية علىٰ صحّة الرّجعة من ذهب إلىٰ ذلك من الإماميّة، بأن قال: إنّ دخول «مِن» في الكلام يوجب التّبعيض، فدلّ ذلك[٥] [على][٦] أنّ اليوم المشار إليه في الآية يحشرفيه قوم دون قوم، وليس ذلك صفة يوم القيامة آلّذي يقول فيه — سبحانه —: «وحشرناهم فلم نغادر منهم أحداً.» وقد تظافرت[٧] الأخبار عن أئمّة الهدىٰ من آل محمّد — عليهم السّلام — في أنّ آلله — تعالى — سيعيد عند قيام المهديّ — عليه السّلام — قوماً ممّن تقدّم موتهم من أوليائه وشيعته، ليفوزوابثواب نصرته ومعونته، ويبتهجون بظهور دولته، ويعيد — أيضاً — قوماً من أعدائه لينتقم منهم، وينالوا بعض مايستحقّونه من العقاب في القتل علىٰ أيدي شيعته والذّلّ والخزي بما يشاهدون من علوّ كلمته. ولايشكّ عاقل أنّ هذا مقدورالله — تعالى — غير مستحيل في نفسه، وقد فعل آلله — تعالى — ذلك في الأمم الخالية، ونطق القرآن بذلك في عدّة مواضع؛ مثل قصّة عزير وغيره علىٰ مافسّرناه[٨] في موضعه.

---

١ — تفسير القمّي ١/٢٤.

٢ — س، أ، المصدر: حماد. وفي م، ن: المفضل.

٣ — نفس المصدر و المجلّد/١٣١.

٤ — المجمع ٤/٢٣٤ — ٢٣٥.

٥ — كذا في المصدر. وفي النسخ: فدّل على ذلك.

٦ — من المصدر.

٧ — س، أ، م، المصدر: تظاهرت.

٨ — ن: فسّرته.

٥٩٦ ـــــــ

عبدالله-عليه السّلام-: كم يملك القائم-عليه السّلام-؟

قال: سبع سنين، يطوّل الله[١] له الأيّام واللّيالي[٢] [حتّى][٣] يكون السّنة من سنيه مقدار عشر سنين من سنيكم، فيكون سنو[٤] ملكه سبعين سنة من سنيكم هذه، وإذا آن قيامه مُطِر النّاس جمادي الآخرة وعشرة أيّام من رجب مطراً لم ير الخلائق مثله، فينبت الله به لحوم المؤمنين وأبدانهم في قبورهم، وكأنّي أنظر إليهم مقبلين من قِبَل جهينه[٥] ينفضون شعورهم من التّراب. (انتهى)

فعلىٰ هذا «الآيات»: الأئمّة الطّاهرون، ومجيئهم إلىٰ حيث يرجعون، والتّوبيخ من الله بلسان الأئمّة-عليهم السّلام-.

ووقوع القول: تعذيبهم وقتلهم علىٰ أيدي الأئمّة والمؤمنين.

ومن قال: إنّ قوله «ويوم نحشر من كلّ أمّة فوجاً» المراد به: يوم القيامة، قال: المراد بالفوج: الجماعة من الرّؤساء والمتبوعين في الكفر حُشِروا وجُمِعوا[٦] لإقامة الحجّة عليهم.

وقال في قوله: «**حَتَّىٰ إِذَا جَآؤُوا**»؛ أي: إلىٰ المحشر. «**قَالَ أَكَذَّبْتُمْ بِآيَاتِي وَلَمْ تُحِيطُوا بِهَا عِلْماً**»

«الواو» للحال؛ أي: أكذّبتم بها بادئ الرّأي غيرناظرين فيها نظراً يحيط علمكم بكنهها، وأنّها حقيقة بالتّصديق أو التّكذيب. أو للعطف[٧]؛ أي: أجمعتم بين التّكذيب بها وعدم إلقاء الأذهان لتحقّقها.

«**أَمَّاذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٨٤)**»: أم أيّ شئ كنتم تعلمونه بعد ذلك. وهو للتّبكيت، إذ لم يفعلوا غير التّكذيب من الجهل فلا يقدرون أن يقولوا: فعلنا غير ذلك.

«**وَوَقَعَ ٱلْقَوْلُ عَلَيْهِمْ**»: حلّ بهم العذاب الموعود علىٰ أيدي الأئمّة والمؤمنين علىٰ ما قلنا، وكبّهم في النّار علىٰ ماقالوا.

«**بِمَا ظَلَمُوا**»: بسبب ظلمهم، وهو التّكذيب بآيات الله.

---

١ ــ في المصدر: «تطول» بدل «يطوّل الله».

٢ ــ ليس في المصدر.

٣ ــ من المصدر.

٤ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: سني.

٥ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: جهته.

٦ ــ ن: جمعهم.

٧ ــ أي: «الواو» للعطف.

«فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ (٨٥)»: بـالعتذار لشغلهم بالعذاب.

«أَلَمْ يَرَوْا»: ليتحقّق لهم [التوحيد و يرشدهم إلىٰ تجويز الحشر و بعثة الرسل][1]، لأنّ تعاقب النّور والظّلمة علىٰ وجه مخصوص غيرمتعيّن بذاته لايكون إلّا بقدرة قاهر، وأنّ من قدر [علىٰ إبدال الظّلمة بالنّور في مادّة واحدة قدر][2] علىٰ إبدال الموت بالحياة في موادّ الأبدان، وأنّ من جعل النّهار ليبصروا فيه سبباً من أسباب معاشهم لعلّه لايخلّ بما هو مناط جميع مصالحهم في معاشهم ومعادهم.

«أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لِيَسْكُنُوا فِيهِ»: بالنّوم والقرار «وَالنَّهَارَ مُبْصِراً» فإنّ أصله: ليبصروا فيه، فبولغ فيه بجعل الإبصار حالاً من أحواله المجعول عليها بحيث لاينفكّ عنها.

«إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٨٦)»: لدلالتها علىٰ أنّه لايخلّ بما هو مناط جميع المصالح.

«وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ»

قيل[3]: إنّه تمثيل لانبعاث الموتىٰ بـانبعاث الجيش إذا نُفِخ في البوق.

وفي مجمع البيان[4]: «ويوم ينفخ في الصّور» واختُلِف في معنىٰ الصّور، فقيل: هو صُوَر الخلق، جمع، صورة... عن الحسن وقتادة. ويكون معناه: [يوم][5] ينفخ الرّوح في الصُّوَر فيُبعَثون.

وقيل[6]: هو قرن يُنفَخ فيه شبه البوق [عن مجاهد][7] وقد ورد ذلك في الحديث.

وفي كتاب شيخ الطّائفة[8] -رحمه الله- في دعاء أمّ داود المنقول عن أبي الحسن الرّضا -عليه السّلام-: اللّهمّ، صلّ على إسرافيل حامل عرشك وصاحب الصّور المنتظِر لأمرك.

«فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ»: من الهول [قيل[9]: هي ثلاث نفخات الأولى: نفخة الفزع، والثانية: نفخة الصعق والثالثة: نفخة القيام لربّ العالمين][10]

---

١ و ٢ ــ من أنوار التنزيل ٢/١٨٤.

٣ ــ نفس المصدر والموضع.

٤ ــ المجمع ٤/٢٣٦.

٥ ــ من المصدر.

٦ ــ نفس المصدر و الموضع.

٧ ــ من المصدر.

٨ ــ مصباح المتهجّد/٧٤٤.

٩ ــ المجمع ٤/٢٣٦.

١٠ ــ يوجد في س، أ، م، ن، المصدر.

وعبّر عنه بالماضي لتحقّق وقوعه.

«إِلَّا مَنْ شَآءَ ٱللَّهُ» أن لايفزع، بأن يثبّت قلبه.

قيل[١]: هم جبرائيل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل.

وقيل[٢]: الحور والخزنة وحملة العرش.

وقيل[٣]: الشّهداء.

وقيل[٤]: موسىٰ لأنّه صُعِق مرّة، ولعلّ المراد مايعمّ ذلك.

«وَكُلٌّ آتَوْهُ»: حاضرون الموقف بعد النّفخة الثّانية، أوراجعون إلىٰ أمره.

وقرأ[٥] حفص: «أتوه» علىٰ الفعل.

وقرئ[٦]: «أتاه» علىٰ التّوحيد للفظ[٧] «الكلّ».

«دَاخِرِينَ (٨٧)»: صاغرين.

وقرئ[٨]: «دخرين».

«وَتَرَى ٱلْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً»: ثابتة في مكانها «وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ ٱلسَّحَابِ» في السّرعة، وذلك لأنّ الأجرام الكبار إذا تحرّكت في سمت واحد لا تكاد تبين حركتها.

«صُنْعَ ٱللَّهِ»: مصدر مؤكّد لنفسه، وهو لمضمون الجملة المتقدّمة؛ كقوله: «وعد ٱلله».

«ٱلَّذِي أَتْقَنَ كُلَّ شَيْءٍ»: أحكم خلقه وسواه علىٰ ماينبغي.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[٩] -رحمه ٱلله-: وقوله -عزّوجلّ-: «وترىٰ الجبال تحسبها جامدة وهي تمرّمرّ السّحاب صنع ٱلله ٱلّذي أتقن كلّ شيء» قال: فعل ٱلله ٱلّذي أحكم كلّ شيء.

«إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ (٨٨)»: عالم بظواهر الأفعال وبواطنها فيجازيكم[١٠] عليها؛ كما قال: «مَنْ جَآءَ بِٱلْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا»

---

١ و ٢ و ٣ و ٤ ــ أنوار التنزيل ٢/١٨٤ ــ ١٨٥.

٥ ــ نفس المصدر و المجلّد/١٨٥. وفيه: زيادة «حمزة و».

٦ ــ نفس المصدر و الموضع.

٧ ــ المصدر: لتوحيد لفظ.

٨ ــ نفس المصدر والموضع.

٩ ــ تفسير القمّي ٢/١٣١.

١٠ ــ كذا في أنوار التنزيل ٢/١٨٥. وفي النسخ: فيجازيهم.

٦٠٠ ـــــــ

... إلىٰ أن قال- عليه السّلام - رسول ٱلله وعليّ وشيعته علىٰ كثبان من المسك الأذفر علىٰ منابر من نور، يحزن النّاس ولا يحزنون، ويفزع النّاس ولا يفزعون. ثمّ تلا هذه الآية: «من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون.» فالحسنة، وٱلله، ولاية عليّ.

حدّثني[١] أبي، عن ٱبن أبي عمير، عن معاوية بن عمّار، عن أبي العبّاس المكبّر قال: دخل مولى لآمرأة عليّ بن الحسين- عليهما السلام - علىٰ أبي جعفر- عليه السّلام - يقال[٢] له: أبو أيمن [فقال][٣] يا أبا جعفر، تغرّون[٤] النّاس وتقولون[٥]: شفاعة محمّد شفاعة محمّد.

فغضب أبوجعفر- عليه السّلام - حتّىٰ تربّد[٦] وجهه، ثمّ قال: ويحك، يا أبا أيمن، أغرّك أن عفّ[٧] بطنك وفرجك؟ أما لو[٨] قد رأيت أفزاع القيامة لقد ٱحتجت إلى شفاعة محمّد- صلّى ٱلله عليه وآله وسلم -. ويلك، فهل يشفع إلّا لمن وجبت له النّار؟ والحديث طويل أخذت منه موضع الحاجة.

وفي كتاب الخصال[٩]: عن يونس بن ظبيان قال: قال الصّادق جعفر بن محمّد- عليهما السلام -: إنّ الناس يعبدون ٱلله- تعالى - علىٰ ثلاثة أوجه: فطبقة يعبدونه رغبة في ثوابه فتلك عبادة الحرصاء وهو الطّمع، وآخرون يعبدونه فرقاً[١٠] من النّار فتلك عبادة العبيد وهي الرّهبة، ولكنّي أعبده حبّاً له فتل عباد الكرام وهو الأمن لقوله- تعالى -: «وهم من فزع يومئذ آمنون» ولقوله- تعالى -: «قل إن كنتم تحبّون ٱلله فٱتّبعوني يحببكم ٱلله ويغفر لكم ذنوبكم.» فمن أحبّ ٱلله [أحبّه الله- عزّوجلّ - ومن أحبّه ٱلله- عزّوجلّ -][١١] وأحبّه الله كان من الآمنين.

عن حمزة بن يعلي[١٢]، يرفعه بإسناده، قال: قال رسول ٱلله- صلّى ٱلله عليه وآله وسلم -: من مقت نفسه دون مقت النّاس آمنه ٱلله من فزع يوم القيامة.

---

١ ــ تفسير القمّي ٢/٢٠٢.

٢ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: فقال.

٣ ــ من المصدر.

٤ ــ المصدر يعزون.

٥ ــ المصدر: يقولون.

٦ ــ أي: تغيّر.

٧ ــ كذا في المصدر. و في س، أ: أن عزك. وليس في م، ن، وفي غيرها: أن عن له.

٨ ــ ليس في س، أ، م، ن.

٩ ــ الخصال /١٨٨١، ح ٢٥٩.

١٠ ــ أي: خوفاً.

١١ ــ من المصدر. و في النسخ: «و أحبّه الله» بدل ما بين المعقوفتين.

١٢ ــ الخصال ١/١٥، ح ٥٤.

٦٠٢ ـــــــ

«من جاء بالحسنة» لاإله إلّا ٱلله، و«السّيّئة» الشّرك.

أقول: هذا تأويل غريب غيرمطابق للمعقول والمنقول، لأنّ لفظ «لاإله إلّا ٱلله» يقع من الصّادقين والمنافقين، ولأنّ اليهود تقول: لاإله إلّا ٱلله. وكلّ فرق من[1] الإسلام تقول ذلك، وواحده منها ناجية وٱثنان[2] وسبعون في النّار، وهذه الآية وردت مورد الأمان لمن جاء بالحسنة فكيف بتناولها علىٰ مالايقتضيه ظاهرها وقد وردت[3] النّقل متظافراً[4] أنّ الحسنة معرفة ٱلله ورسوله ومعرفة ٱلّذين يقومون مقامه-صلوات ٱلله عليهم.

«فَكُبَّتْ وُجُوهُهُمْ فِي ٱلنَّارِ»: فكبّوا علىٰ وجوههم.

ويجوز أن يراد بالوجوه: أنفسهم؛ كما أريدت بالأيدي في قوله: «ولا تلقوا بأيديكم إلىٰ التّهلكة».

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[5]-رحمه ٱلله- وقوله-عزّوجلّ-: «من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون، ومن جاء بالسّيّئة فكبّت وجوههم في النّار» قال: الحسنة، وٱلله، ولاية أميرالمؤمنين-صلوات ٱلله عليه. والسّيّئة، وٱلله، عداوته.

وفي روضه الواعظين[6] للمفيد-رحمه ٱلله-: قال الباقر-عليه السّلام-: «من جاء بالحسنة فله خير منها ومن جاء بالسّيّئة فكبّت وجوههم في النّار» الحسنة ولاية عليّ وحبّه، والسّيّئة عداوته وبغضه، ولايُرفَع معهما[7] عمل.

«هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٩٠)»: علىٰ الالتفات. أو بإضمار القول؛ أي: قيل لهم ذلك.

وفي أصول الكافي[8]: الحسين بن محمّد، عن معلّى بن محمّد، عن محمّد بن أورمه ومحمّد بن عبدٱلله، عن عليّ بن حسّان، عن عبدالرّحمٰن بن كثير، عن أبي عبدٱلله-عليه السّلام- قال: قال أبوجعفر-عليه السّلام-: دخل أبوعبدٱلله الجدليّ علىٰ أميرالمؤمنين-عليه السّلام-. فقال-عليه السّلام-يا أبا عبدٱلله، ألا أخبرك بقول

---

١ ــ ليس في نور الثقلين ٤/١٠٣، ح ١٢٣.
٢ ــ الصحيح: اثنتان.
٣ ــ ن: أوردت. وفي نفس المصدر والموضع: رأيت.
٤ ــ في نفس المصدر والموضع: متظاهراً.
٥ ــ تفسير القمّي ٢/١٣١.
٦ ــ روضة الواعظين ١/١٠٦.
٧ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: معها.
٨ ــ الكافي ١/١٨٥، ح ١٤.

٦٠٤ ـــــــ

قال: الحسنة مودّتنا أهل البيت، والسّيّئة عداوتنا أهل البيت.

وقال[١] أيضاً: حدّثنا عليّ بن عبدالله، عن إبراهيم عن[٢] محمّد الثّقفيّ، عن عبدالله بن جبلة الكنانيّ، عن سلام بن أبي عمرة[٣] الخراسانيّ، عن أبي الجارود، عن أبي عبدالله الجدليّ قال: قال لي[٤] أميرالمؤمنين - عليه السّلام - ألا أخبرك بالحسنة الّتي من جاء بها أمن من فزع يوم القيامة، والسّيّئة الّتي من جاء بها كُبّ على وجهه في نار جهنّم؟

قلت: بلى، يا أميرالمؤمنين.

قال: الحسنة حبّنا أهل البيت، والسّيّئة بغضنا أهل البيت.

وقال[٥] أيضاً: حدّثنا أحمد بن إدريس، عن أحمد بن محمّد بن عيسى، عن الحسن بن محبوب، عن هشام بن سالم، عن عمّار السّاباطيّ قال: كنت عند أبي عبدالله - عليه السّلام - وسأله عبدالله بن أبي يعقوب[٦] عن قول الله - عزّوجلّ - من جاء بالحسنة فله خيرمنها وهم من فزع يومئذ آمنون».

فقال: وهل تدري ما الحسنة؟ إنّما الحسنة معرفة الامام وطاعته، وطاعته من طاعة الله.

وبالإسناد المذكور[٧]: عن أبي عبدالله - عليه السّلام - قال: الحسنة ولاية أميرالمؤمنين - عليه السّلام -.

وقال[٨] - أيضاً: حدّثنا عليّ بن عبدالله، عن إبراهيم بن محمّد عن إسماعيل بن يسار[٩]، عن عليّ بن جعفر الحضري[١٠] [عن جابر الجعفي][١١] أنّه سأل أباجعفر - عليه السّلام - عن قول الله - عزّوجلّ -: «من جاء بالحسنة فله خيرمنها وهم من فزع يومئذ آمنون، ومن جاء بالسّيّئة فكُبّت وجوههم في النّار».

قال: الحسنة ولاية عليّ، والسّيّئة عداوته وبغضه.

---

١ ــ نفس المصدر والموضع، ح ١٧.

٢ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: عن.

٣ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: أبى حمزة.

٤ ــ ليس في س، أ، ن، المصدر.

٥ ــ نفس المصدر و المجلّد/٤١١، ح١٨.

٦ ــ أ، ن: يعفور.

١ ــ ليس في المصدر.

٧ ــ تأويل الآيات ١/٤١١، ح ١٩.

٨ ــ نفس المصدر والموضع، ح ٢٠.

٩ ــ المصدر: بشار.

١٠ ــ كذا في المصدر. وفي النسخ: على بن الجعفري.

١١ ــ من المصدر.

«إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هٰذِهِ ٱلْبَلْدَةِ ٱلَّذِي حَرَّمَهَا»: أمر الرّسول بأن يقول لهم ذلك بعد ما بيّن المبدأ والمعاد وشرح أحوال القيامة، إشعاراً بأنّه قد أتمّ الدّعوة وقد كملت وما عليه بعدُ إلّا الاشتغال بشأنه والاستغراق في عبادة ربّه. وتخصيص مكّة بهذه الإضافة تشريف لها وتعظيم لشأنها.

وقرئ[1]: «ٱلّتي حرّمها».

«وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ» خلقاً ومُلكاً.

«وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ ٱلْمُسْلِمِينَ (٩١)»: المنقادين، أو الثّابتين على ملّة الإسلام.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[2] -رحمه ٱلله-: [وقال عليّ بن إبراهيم][3] في قوله -عزّوجلّ-: «إنّما أمرت أن أعبد ربّ هذا البلدة ٱلّذي حرّمها» قال: مكّة.

وفي الكافي[4]: محمّدبن يحيىٰ، عن أحمدبن محمّد،بن عليّ بن النّعمان، عن سعيد الأعرج، عن أبي عبدٱلله -عليه السّلام- قال: إنّ قريشاً لمّا هدموا الكعبة وجدوا في قواعدها حجراً فيه كتاب لم يحسنوا قراءته حتّىٰ دعوا رجلاً فقرأه، فإذا فيه: أنا ٱلله ذوبكّة، حرّمتها يوم خلقت السّمٰوات والأرض، ووضعتها بين[5] هذين الجبلين، وحففتها بسبعة أملاك حفّاً.

محمّدبن يحيىٰ[6]، عن أحمدبن محمّد، عن ٱبن فضّال، عن ٱبن بكير، عن زرارة قال: سمعت أبا جعفر -عليه السّلام- يقول: حرّم ٱلله حرمه أن يُختلىٰ خلاه، أو يعضد[7] شجره إلّا الإذخر[8]، أو يصاد طيره.

عليّ بن إبراهيم[9]، عن أبيه، عن حمّادبن عيسىٰ، عن حريز، عن أبي عبدٱلله -عليه السّلام- قال: لمّا قدم رسول ٱلله -صلّى ٱلله عليه وآله وسلم- مكّة يوم ٱفتتحها فتح باب الكعبة، فأمر بصور في الكعبة فطمست، فأخذ بعضادتي الباب فقال: ألا إنّ ٱلله قد حرّم مكّة يوم خلق السّمٰوات والأرض، فهي حرام بحرام ٱلله إلىٰ يوم القيامة،

---

١ ــ أنوار التنزيل ٢/١٨٥.

٢ ــ تفسير القمّي ٢/١٣١.

٣ ــ ليس في ن.

٤ ــ الكافي ٤/٢٢٥، ح ١.

٥ ــ س، أ: مابين.

٦ ــ الكافي ٤/ ٢٢٢٥،ح ٢.

٧ ــ ليس في ن. و كذا في المصدر. و في النسخ: يعضده.

٨ ــ الأذخر: بنات طيّب الرّائحة.

٩ ــ الكافي ٤/٢٢٥ ــ ٢٢٦، ح ٣.

لايُنفَّر صيدها ولا يُعضَد شجرها ولا يُختلىٰ خلاها ولا تُحَلّ لقطتها إلّا لمنشد.

فقال العبّاس: يا رسول آلله، إلّا الإذخر فإنّه للقبر والبيوت.

فقال رسول آلله -صلّى آلله عليه وآله وسلم-: إلّا الإذخر.

عليّ بن إبراهيم[1]، عن أبيه. ومحمّد بن اسماعيل، عن الفضل بن شاذان، جميعاً، عن آبن أبي عمير، عن معاوية بن عمّار قال: قال رسول آلله -صلّى آلله عليه وآله وسلم- يوم فتح مكّة: إنّ حرم مكّة يوم خلق السّمٰوات والأرض، وهي حرام إلىٰ أن تقوم السّاعة، لم تحلّ لأحد قبلي ولاتحلّ لأحد بعدي، ولم تحلّ لي إلّا ساعة من نهار.

«**وَأَنْ أَتْلُوَ آلْقُرْآنَ**»: وأن أواظب علىٰ تلاوته لتنكشف لي حقائقه في تلاوته شيئاً فشيئاً، أو أتباعه.

وقرئ[2]: «وآتل».

«**فَمَنِ آهْتَدَىٰ**»: بآتّباعه إيّاي في ذلك «**فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ**»: فإنّ منافعه عائدة إليه.

«**وَمَنْ ضَلَّ**» بمخالفتي «**فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ آلْمُنْذِرِينَ(٩٢)**»: فلا عليَّ من وبال ضلاله شيء، إذ ما علىٰ الرّسول إلّا البلاغ وقد بلّغت.

«**وَقُلِ آلْحَمْدُ لِلّٰهِ**» علىٰ نعمة النّبوّة أو علىٰ ما علّمني ووفّقني للعمل به.

«**سَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ**»: القاهرة في الدّنيا، كوقعة بدر، وخروج دابّة الأرض، أو في الآخرة.

«**فَتَعْرِفُونَهَا**»: فتعرفون أنّها آيات آلله، ولكن حين لا تنفعكم المعرفة.

وفي تفسير عليّ بن إبراهيم[3]: «سيريكم آياته فتعرفونها» قال: «الآيات» أميرالمؤمنين والأئمة -عليهم السلام- إذا رجعوا يعرفهم أعداؤهم إذا رأوهم، والدّليل علىٰ أنّ «الآيات» هم الأئمة -عليهم السّلام-: وآلله، ماللّه آية أكبر منّي. فإذا رجعوا إلىٰ الدّنيا يعرفهم أعداؤهم إذا رأوهم في الدّنيا.

«**وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ(٩٣)**»: فلا تحسبوا أنّ تأخير عذابكم لغفلته عن أعمالكم.

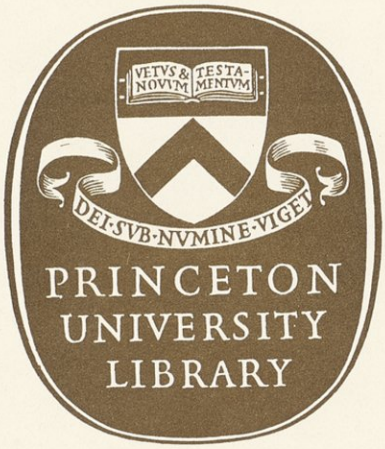
---

١ ــ نفس المصدر والموضع، ح ٤.

٢ ــ أنوار التنزيل ١٨٦/٢.

٣ ــ تفسير القمّي ١٣٢/٢.

٦٠٨ ـــــــ


VETVS & NOVVM TESTAMENTVM
DEI·SVB·NVMINE·VIGET
PRINCETON
UNIVERSITY
LIBRARY

مؤسّسة الطّبع والنّشر
التابعة لوزارة الثقافة والارشاد الاسلامي

٣٥٠٠ ريال