تفسير

كنز الدقائق

وبحر الغرائب

للعلامة المفسر المحدث الأديب

الشيخ محمد بن محمد رضا القمي المشهدي

المجلد الأول

تفسير كنز الدقائق

وبحر الغرائب

Qummī

تفسير

كنز الدقائق

وبحر الغرائب

الجزء الأول

للعلامة المفسر المحدث الأديب

الشيخ محمد بن محمد رضا القمي المشهدي

من أعلام القرن الثاني عشر

تحقيق

حسين درگاهي

2273
.8772
1987
mvjallad 1

مؤسسة الطبع والنشر
وزارة الثقافة والارشاد الاسلامی
تفسیر کنزالدقائق وبحرالغرائب
تألیف: محمدبن محمدرضا القمی المشهدی
تحقیق: حسین درگاهی
الطبعة الاولیٰ: اسفند ١٣٦٦ هـ.ش.
العدد: ٣٠٠٠ نسخة

PRINCETON UNIVERSITY LIBRARY DUPL
32101 016495036

بسم الله الرحمن الرحیم

إهداء

الى :

إمامنا ومحقّق زماننا ،

اليوم الموعود ،

والشاهد والمشهود ،

والنور الازهر ،

والضياء الانور ،

المنصور بالرعب ،

والمظفّر بالسعادة ،

فصلّ اللهم عليه ، عدد الثمرواوراق الشجر وأجزاء المدر وعدد الشعر والوبر ، وعدد ما أحاط به علمك واحصاه كتابك ، صلاة يغبطه به الاولون والاخرون .

فهرس الكتاب

يادداشت محقق ١١
تقاريض على الكتاب ٥٧
مقدمة المؤلف
سورة الفاتحة ٦
فضل البسملة ١٠
بسم الله ١٩
الرحمن الرحيم (١) ٢٨
الحمدلله ٣٩
رب العالمين (٢) ٤٣
الرحمن الرحيم (٣) ٥٢
مالك يوم الدين (٤) ٥٣
اياك نعبد واياك نستعين (٥) ٥٨
اهدنا الصراط المستقيم (٦) ٦٤
صراط الذين انعمت عليهم ٧٣
غير المغضوب عليهم ٧٨
ولا الضالين (٧) ٧٩

سورة البقرة
الم (١) ٩٠

ذلك ... (٢)	١٠٣
الذين يؤمنون... (٣)	١١٣
والذين يؤمنون بما أنزل... (٤)	١٢٤
اولئك على هدى من... (٥)	١٣١
ان الذين كفروا... (٦)	١٣٩
ختم الله على قلوبهم...(٧)	١٤٨
ومن الناس من يقول آمنا... (٨)	١٥٧
يخادعون الله والذين آمنوا... (٩)	١٦٦
في قلوبهم مرض...(١٠)	١٧٤
واذا قيل لهم لا تفسدوا... (١١)	١٨٣
ألا انهم هم المفسدون و... (١٢)	١٨٦
واذا قيل لهم آمنوا... (١٣)	١٨٧
واذا لقوا الذين آمنوا... (١٤)	١٩٣
الله يستهزئ بهم... (١٥)	١٩٦
اولئك الذين اشتروا... (١٦)	٢٠٠
مثلهم كمثل الذي... (١٧)	٢٠٤
صم بكم عمي فهم... (١٨)	٢١٢
اوكصيب من السماء...(١٩)	٢١٦
يكاد البرق يخطف ابصارهم... (٢٠)	٢٢٦
يا ايها الناس اعبدوا... (٢١)	٢٣٧
الذي جعل لكم الارض... (٢٢)	٢٤٣
وان كنتم في ريب مما نزلنا... (٢٣)	٢٥٥
فان لم تفعلوا ولن تفعلوا... (٢٤)	٢٦٧
فبشر الذين آمنوا وعملوا... (٢٥)	٢٧٣
ان الله لا يستحي ان يضرب... (٢٦)	٢٨٥
الذين ينقضون عهد الله... (٢٧)	٣٠٣
كيف تكفرون بالله وكنتم... (٢٨)	٣٠٧
هو الذي خلق لكم ما في... (٢٩)	٣١٠

و اذ قال ربك للملائكة... (٣٠)	٣١٨
وعلم آدم الاسماء كلها... (٣١)	٣٤١
قالوا سبحانك لاعلم لنا... (٣٢)	٣٤٦
قال يا آدم أنبئهم... (٣٣)	٣٤٨
واذ قلنا للملائكة اسجدوا... (٣٤)	٣٥٠
وقلنا يا آدم اسكن انت وزوجك ... (٣٥)	٣٦٠
فأزلهما الشيطان عنها... (٣٦)	٣٦٤
فتلقى آدم من ربه كلمات... (٣٧)	٣٧٤
قلنا اهبطوا منها جميعاً... (٣٨)	٣٩١
والذين كفروا وكذبوا بآياتنا... (٣٩)	٣٩٢
يابني اسرائيل اذكروا نعمتي... (٤٠)	٣٩٢
وآمنوا بما انزلت... (٤١)	٣٩٦
ولا تلبسوا الحق بالباطل... (٤٢)	٣٩٩
واقيموا الصلوة... (٤٣)	٤٠٠
اتأمرون الناس... (٤٤)	٤٠٣
واستعينوا بالصبر... (٤٥)	٤٠٨
الذين يظنون...(٤٦)	٤١٠
يابنى اسرائيل اذكروا... (٤٧)	٤١١
واتقوا يوماً لاتجزى... (٤٨)	٤١٢
واذ انجيناكم من... (٤٩)	٤١٦
واذخرقنا بكم البحر... (٥٠)	٤٢٣
واذا واعدنا موسى اربعين ليلة...(٥١)	٤٢٩
ثم عفوناعنكم... (٥٢)	٤٣٣
واذ آتينا موسى الكتاب...(٥٣)	٤٣٤
واذا قال موسى لقومه... (٥٤)	٤٣٦
واذ قلتم ياموسى لن نؤمن لك ...(٥٥)	٤٣٩
ثم بعثناكم.... (٥٦)	٤٤٢
وظللنا عليكم الغمام...(٥٧)	٤٤٥

یادداشت محقق :

بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی محمد نبینا وآله الطیبین الطاهرین ولاسیما بقیة الله فی الارضین واللعنة الدائمة علی أعدائهم أجمعین .

در اوائل سال ۱۳۶۱ ، توسط دوستی عالم ومحقق ، از وجود تفسیر نفیسی احیاء نشده ، بنام «کنز الدقائق وبحر الغرائب» آگاه شدم ؛ تفسیری که درمیان تفاسیرموجود شناخته شده شیعي اگر بی نظیر نباشد ،کم نظیر است ؛ تفسیری که در آن درظاهر آیات ، بحث مستوفی می شود وروایات وارده ازناحیه مقدسه حاملان علوم قرآن ـ صلوات الله علیهم اجمعین ـ در ذیل آیات ، ارائه می گردد . شوقی برای احیاء آن در دلم افتاد . اقدام به تهیه مقدمات تصحیح آن کردم ، در حالیکه خودقصد نداشتم که شخصاً بآن اقدام کنم .

کار ، در همان سال ، در همان سطح تهیه مقدمات متوقف شد ، تا اینکه در

نیمه اول سال ۱۳٦٤ ، بسبب امکاناتی که فراهم شد ، دوباره قصد سابق را دنبال کردم . وبالاخره بـا عنایات الهی وتوجهات حضرت نبی اکرم ـ صلی الله علیه وآله ـ توفیق این مهم ، رفیق نگارنده شد ـ الحمد لله کما هو أهله ومستحقه .

نگارنده در انجام یافتن وبه ثمر رسیدن این امر، ازهمیاری وهمکاری کسانی بهره برده واین را خود ازجلوه‌های همان عنایات وتوجهات می‌داند. ونیز برخود می داند که در اینجا ، جهت سپاسگزاری ، یادی از آنان کرده باشد :

استاد محقق جناب آقـای سید عبدالعزیز طباطبائی ،کـه بی منت وتکلف ـ همچنانکه سنت سنیه شان می‌باشد ـ اطلاعات خود را در اختیارگذاشتند .

مسئولین انتشارات وزارت ارشاد اسلامی که با دلسوزی واعتقاد ، وسائل وامکانات چاپ ونشر این اثر را فراهم آوردند .

وبـالاخره ، برادر فاضل ومحققم جناب آقای سید حسن قمی نجل مرحوم حجة الاسلام والمسلمین سید ماجد حسینی قمی ،که در مراحل استنساخ ومقابله واستخراج مصادر ، حضور فعال ویاری بیدریغ داشتند .

ونیز دوست فاضل وادیبم صباح صالح هنداوی که در بازبینی کارهای انجام شده ، یاریم کردند ـ جزاهم‌الله عن القرآن وأهله خیر الجزاء .

گوشه‌هائی از زندگی مفسر

وشماری از آثار او *

مفسر ما ، آنچنانکه خود را در دیباچه‌آثارش واز جمله این تفسیر ، معرفی می‌کند ، میرزا محمد بن‌محمد رضا بن‌اسماعیل بن جمال الدین القمی المشهدی است . وباز بنابر تصریح وی ، دربعضی ازدیباچه‌ها ، غرضش از « قمی » ، قمی

---

* در مآخذ ذیل ترجمه وی آمده است . ارجاعات بدون ذکر صفحه وجلد، به مآخذ ذیل در این نوشته ، بدلیل ذکرآنها در این جاست :

شیخ حر عاملی ، أمل الامل ۲/ ۲۷۲ .

میرزا عبدالله افندی، ریاض العلماء ۵/ ۱۰۴ .

حاج میرزا حسین نوری ، الفیض القدسي ، بحار الانوار ۱۰۵/ ۱۰۰ .

میرزا باقر موسوی خوانساری ، روضات الجنات ۷/ ۱۱۰ – ۱۱۱ .

سید محسن امین ، اعیان الشیعة ۴۵/ ۳۲۸ – ۳۲۹ یا ۹/ ۴۰۷ – ۴۰۸ .

حاج شیخ عباس قمی ، فوائد الرضویة /۶۱۸ .

شیخ آقا بزرگ تهرانی، الذریعة الی تصانیف الشیعة ۱۲/ ۱۵۱–۱۵۲ و ۱۳/ ۱۴۵ و ۲۳/ ۱۳۶ و ۲/ ۳۶۳ ، الکواکب المنتشرة فی القرن الثانی بعد العشرة (مخطوط) /۱۶۹ .

الاصل بودن ومقصودش از«مشهدی»، مشهدی المولد والمسکن بودن می‌باشد.

وی معاصـر بزرگانی از علماء ، چـون : علامه مجلسی ، محقق سبزواری (صاحب الکفایة في‌الفقه) محقق خوانساری (آقا جمال‌الدین) ، شیخ حرعاملی وملا خلیل قزوینی (صاحب شرح عدة الاصول وکافی) بوده است . ولی اطلاعی از تاریخ تولد ووفات واساتید وشاگردان ومحل دفن او در دست نیست .

بدلالت یکی از آثار خود او(شرح الترصیف المنظوم ، في علم التصریف) واثری که از یکی از فرزندان او بدست‌آمده (کتابخانه ملك تهران ، مجموعه ۷۹۲) ، وی دو پسر بنامهای اسماعیل ومحمدرضا، وبدلیل وقفنامه‌ای که درظهر یکی از نسخ ربع سوم تفسیر موجود می‌باشد ، فرزند دختری نیز داشته است .

با توجه به شواهد وقـرائـن موجود ، بعضی از اقوال مترجمین ، در بارهٔ احوال او ، قابل بررسی می‌باشد :

۱ ـ گفته‌اندکه او مجاز از علامه مجلسی بوده است[۱].

۲ ـ گفته‌اندکه او شاگرد علامه مجلسی بوده است[۲].

میرزا محمد علی مدرس تبریزی ، ریحانة الادب ۵/ ۳۲۰ ـ ۳۲۱ .

حاج محمد هاشم خراسانی ، منتخب التواریخ / ٦٤١ و ٦٧٩ .

اسماعیل پاشا بغدادی، هدیة العارفین ۲ / ۳۰٤، ایضاح المکنون ۲/ ۳۸۵ و ٦۲۵ .

عمر رضاکحاله ، معجم المؤلفین ۱۱/ ۲۱۷ .

عادل نویهض ، معجم المفسرین ۲/ ٦۲۹ .

سید مصلح الدین مهدوی ، زندگینامه علامه مجلسی ۲ / ۸۳ ـ ۸٤ .

مجله تراثنا ، العدد الرابع ، السنة الاولی ، ربیع ۱٤۰٦/۱۵۸ و ۲۰۹ ـ ۲۱۱ .

۱ ـ القیض القدسی ، فوائـد الرضویة ، الذریعة ، الکواکب المنتشرة فـی القـرن الثانی بعدالعشرة ، زندگینامه علامه مجلسی .

۲ ـ اعیان الشیعة ، فوائد الرضویة ، الـذریعة ، منتخب التواریخ ، زندگینامـهٔ علامه مجلسی ، تراثنا .

۳ ـ عده‌ای او ومحمد بن رضای قمی را فردی واحد تلقی کرده‌اند[۱].

٤ ـ گفته شده که بعد از فتنه افغان ، در اصفهان ، بسال ۱۱۳۵ هـ ، اطلاعی از او یافته نمی‌شود . شاید که در آن واقعه ، به شهادت رسیده باشد[۲].

نگارنده بدون اینکه قصد رد هیچکدام از مطالب فوق را داشته باشد ، نظر اهل تحقیق را به مطالب زیر جلب می کند :

بررسی قول اول (مجاز بودن از علامه مجلسی) :

حاج میرزا حسین نوری ، در الفیض القدسی ، ظاهراً ، اولین کسی است که صاحب تفسیر را مجاز از علامه مجلسی دانسته است . در صورتیکه :

الف ـ معاصران صاحب ترجمه ، یعنی : شیخ حر عاملی ، در أمل الامل ومیرزا عبدالله افندی ، در ریاض العلماء ، ذکری از این اجازه نکرده‌اند .

ب ـ ازظاهرعبارت حاجی‌نوری، می‌توان استنباط کرد که وی چنین‌استظهار کرده است که علامه مجلسی درضمن تقریظ خود، برتفسیرصاحب ترجمه، اجازه نیز به او داده است . عبارت حاجی نوری بشرح ذیل است :

« رأیت علی ظهر المجلد الاول منه ، مدحاً عظیماً وثناءاً وبلیغاً، من‌العلامة المجلسی (ره) له ولتفسیره واجازته له ره »[۳] .

---

۱ ـ هدیة العارفین ، ایضاح المکنون ، معجم المؤلفین ، الذریعة ، الکواکب المنتثرة ، زندگینامه علامه مجلسی ، تراثنا .

۲ ـ تراثنا .

۳ ـ چنین برداشتی را مرحوم شیخ آقا بزرگ، در الذریعة، صراحتاً، بیان می‌فرمایند: (الذریعة ۲۳/ ۱۳٦-۱۳۷)

« منظومة فی‌المعانی والبیان : . . . هو للمیرزا محمد بن محمد رضا بن اسماعیل‌بن جمال الدین القمی المجاز من المجلسی الثانی ، علی ظهر تفسیره الموسوم بکنز الحقایق . . » .

در حالیکه همان تقریظ، که خود حاجی نوری نیز آنرا در هامش کتابش نقل کرده وهم اکنون نیز بر ظهر نسخه یاد شده از تفسیرموجود می باشد[1]، عبارتی که نشان دهنده اجازه علامه به مفسر باشد در آن نیست .

ج ـ مصححین جلد ۱۰۵ از چاپ جدید بحار (طبع آخوندی) ، درباره اجازه علامه مجلسی به او ، در تکمیل عبارت حاجی نوری ، در پاورقی همان مدرك ، گفته‌اند :

« يأتي في باب الاجازات وفي تتميم أمل الامل » .

در صورتیکه :

اولا ـ درباب اجازات بحار، اجازه‌ای از علامه مجلسی ، به صاحب تفسیر، یافت نمی‌شود .

ثانیاً ـ نسخ خطی بدست آمده از تتمیم امل الامل شیخ عبدالنبی قزوینی (ره)، تا بامروز ، تا حرف « ش » را بیشتر نداشته است . لذا ترجمه مفسر ما در آنجا نمی‌تواند باشد ، فضلا از اینکه اجازه‌ای ازعلامه برای او در آنجا یافت شود .

ثالثاً ـ ممکن است کـه گفته شود که منظور پاورقی نویسان ، از تتمیم امل الامل، تکملة أمل الامل ، سید حسن صدر (ره) بـوده است . ولی بایدگفت که در این کتاب نیز خبری از صاحب ترجمه نیست .

بررسی قول دوم (شاگردی علامه مجلسی):

الف ـ سید محسن امین در اعیان الشیعة ، حاج شیخ عباس قمی در فوائد الرضویه وشیخ آقابزرگ تهرانی درالذریعه ، اولین کسانی هستند که او را بعنوان

---

۱ ـ ر: فهرست کتابخانه آیت الله مرعشی ۲۴۲/۳، شماره ۱۰۵٤ ، کتابخانه مجلس خطی شماره ۱۲۰۷۳ .

شاگرد علامه مجلسی،معرفی کرده‌اند ، در حالیکه در منابع اسبق از اینها وحتی معاصر مفسرما مانند: أمل‌الامل ، ریاض‌العلماء، روضات‌الجنات والفیض‌القدسی ـ که اصلا در خصوص‌علامه‌مجلسی واحوال وآثار واساتید وشاگردان اونوشته شده ـ ذکری از این‌مطلب‌نیست . وبنظر می‌رسد که‌این سخن استظهار واستنباط قائلین آن باشد .

گمان نگارنده بر آن است که سبب چنین برداشتی‌شاید این‌باشد که حاجی نوری درالفیض‌القدسی ، از مفسرما، درمقام ثانی کتاب خود که در ذکر اسامی شاگردان‌علامه‌مجلسی وراویان از اوست،یادکرده‌است . وهمچنانکه‌در « بررسی قول اول » گذشت ، حاجی نوری ، مفسر ما را مجاز از علامه میدانسته . پس علت‌ذکراو در چنین‌بخشی‌از کتاب ، باین دلیل‌می‌تواندباشد. در حالیکه صاحبان تراجم‌بعد از حاجی نوری ، بصرف عنوان بخش مذکور ، از صاحب ترجمه ، بعنوان شاگرد ومجاز از علامه مجلسی یادکرده‌اند .

ب ـ لازمه شاگردی علامه مجلسی ، اقامت در اصفهان است . در حالیکه صاحب ترجمه ، در آثار متعددی که از او بجا مانده ، ودر سنوات مختلف نیز تصنیف وتألیف شده‌است،خودرا مشهدی المولد والمسکن معرفی می کند وحتی تألیف آنرا در مشهد یادآور می‌شود .

مؤید ادعای فوق،اثری است که‌از یکی از فرزندان مفسربیادگار مانده‌است: این اثر ، ترجمه وشرح قصیده سید اسماعیل حمیری است که بهمراه دو رساله دیگر،یکی تصحیح وترجمه لغات قصیده سید اسماعیل حمیری ، از محمد قاسم هزارجریبی (شاگرد علامه مجلسی ومجاز از او) ودیگری ترجمه حدیث غمامه ووساده ،باشماره۷۹۲ ، درکتابخانه ملك تهران، نگهداری می‌شود:

در دیباچه این رساله چنین آمده است :

« . . . این رساله‌ایست مشتمل بر دو حدیث ، که دلالت می کند بر فضیلت سید اسمعیل حمیری و شرح قصیده او که مترجم آن هست ، خادم محبـان علی بن أبی طالب ، بر وجه اختصار ، محمد رضا بـن میرزا محمد بـن محمد رضا بن اسمعیل القمی اصلا ، مشهدي مولداً ومسکناً . . . »

تاریخ کتابت مجموعه که ظاهراً ، بیك قلم می‌بـاشد ، جمادی الثاني سـال ۱۱۲۳ است . ودر فهرست کتابخانه مذکور ، ۱۷۷/۵ ـ ۱۷۸ ، کاتب را صاحب رساله أول[1]، یعنی : فرزند مفسر ، شناسانده‌اند .

شاهد دیگربر ادعای مذکور ، وقفنامه دختر مفسرمی‌باشدکه برظهر نسخه‌ای ازمجلد سوم تفسیرنوشته شده‌است. توضیح اینکه این نسخه درسال ۱۱۱۱ کتابت شده ومتن آن بشرح ذیل است :

« بسم الله الرحمن الرحیم . الحمد لله الواقف علی الضمائر والصلوة علی محمد وآله اولي البصائریوم تبلی السرائر. وبعد وقف مؤبد وحبس مخلدنمودابتغاء لوجه الله وطلباً لمرضاته بنت مرحوم مغفورمبرورمولانا میرزا محمد الشهیر بخیاط ومؤلف هذا الکتاب که موسوم گردیده بکنز الغرائب وبحرالدقائق، برکافه مؤمنین ومتوطنین مشهد مقدس که مطالعه ومباحثه نموده ، درمثوبات واجورواقف ومؤلف شریك بوده باشند . ومتولی وقف نمود ارشد و اصلح واعلم اولاد مرحوم مشار الیه را بطناً بعد بطن ، بنظارت حاجي الحرمین الشریفین حاجی محمد رفیع وبعد وفاته بتجویز اصلح اولاد مومی الیه ، مشروط آنکه اگر متولی وناظر خود درکار داشته باشند فبهاوالا بهر یك از صلحا وزوار ساکنین مشهد مقدس که معتمد بوده باشند بدهند وزیاده ازسه ماه نزدکسی نباشد مگربتجدید اذن، وازحصار بندمشهد مقدس بیرون نبرند ونفروشند ورهن ننمایند وهبه ننمایند . فمن بداله بعد ما سمعه

---

۱ ـ در آن مدرك، رساله از آن میرزا محمد بن محمد رضا مشهدی [پدر] دانسته‌شده است که البته اشتباه است .

فانما اثمه علی‌الذین یبدلونه والله سمیع علیم . »

همه اینها ، شواهد واماراتی هستند براینکه مفسر درمشهد متولد شده ودر آنجا توطن‌اختیارکرده وتشکیل خانواده داده وچه بسا همانجا فوت‌کرده است واین همه‌کجا وتوطن در اصفهان‌کجا ؟

بررسی‌قول سوم (اتحاد محمد بن رضا قمی باصاحب ترجمه) :

شیخ حر عاملی ، در أمل الأمل‌گفته :

« مولانا محمد بن الرضا القمي فاضل معاصر . له شرح منظومة في‌المعاني والبيان . مائة بيت . سماها [ا] نجاح المطالب . »

صاحب ریاض العلماء ، در ذیل ترجمه محمد بن‌رضای قمی ، همین عبارت را ، بی‌کم وکاست ، درکتاب خودآورده است بجزعبارت‌یاد شده ، دردوکتاب فوق ، مطلب دیگری راجع به « محمد بن‌رضا قمی » «ویا محمد بن‌محمد رضا ابن اسماعیل بن جمال الدین قمی مشهدی » نیست .

اما صاحبان تراجم بعد از این :

صاحبان الفيض القدسي ، اعيان الشيعة وريحانة‌الادب ، اصلا ، متعرض این معنا نشده‌اند .

صاحبان روضات الجنات وفوائد الرضوية ، احتمال داده وبعید ندانسته‌اند که این دو ، یك نفر بوده باشند .

اما درآثاری مانند هدیه العارفین وایضاح المکنون(قبل‌ازدیگران)، الذریعه والکواکب المنتشرة ، معجم المؤلفین ، زندگینامه علامه مجلسی ، مجله تراثنا ، باذکر شرح ارجوزه‌ای در معانی وبیان ، بنام انجاح المطالب ، بعنوان یکی از آثار مفسر ، عملا ، این دو فرد را واحد دانسته‌اند .

در این باره باید اضافه کرد که این اختلاف ناشی از تفاوت و اختلاف معرفی صاحبان یا صاحب آثار ، در دیباچه آنها می باشد . و این درحالی است که مفسر ما درمقدمه آثارش، خودرا تا جدش معرفي کرده وبعضاً، این معرفی رادر پایان کتاب نیز تکرار می کند . لـذا رعایت اختصار درمواردی مشابـه ، حتی نقل ناقص اسم پدر، از کسی چون او ، قابل توجه مي‌تواند باشد .

نکته قابل ذکر دیگر در این مورد اینست که :

مدت زمان تألیف أمل الامل ۱۰۹۶ـ ۱۰۹۷ هـ[1] ، وازریاض العلماء ۱۱۰۷ ـ ۱۱۳۰ هـ بوده.ودرضمن احوال علماء تاسال ۱۱۱۹ هـ . در آن آمده است[2]. ومدت زمـان تفسیر کنز الدقاق وبحر الغرائب ، کـه بزرگترین ومهمترین اثـر صاحب ترجمه هست ، بدلالت نسخ موجود از آن ، از ۱۰۹٤ تا ۱۱۰۳ هـ . می باشد . پس در زمان تألیف هر دو کتاب أمل وریاض ، صاحب ترجمه، صاحب تفسیری مهم ونفیس بوده است .

حال اگر محمد بن رضا قمی ، همان صاحب تفسیر است ، پس چرا ازاو ، فقط بایك اثر ،آنهم اثری کم اهمیت درمیان آثار دریگر او ، یاد شده است ؟

چرا از این همه آثار ، خصوصاً مهمترین آنها کـه همین کنز الدقائق باشد ، ذکری بمیـان نیامده است ؟ واهمیت ایـن تفسیر بین آثار او بحدی است کـه در الفیض القدسی ، او را فقط بهمین کتاب معرفی کرده است ودیگر صاحبان تراجم نیز مهمترین اثر او را همین تفسیر دانسته واو را بخاطر همین کتاب ، ستوده‌اند .

واگر محمد بن رضا قمی ، صاحب تفسیر نباشد ، پس چـرا از محمد بن

---

۱ ـ الذریعة ۲/ ۳۵۰ .

۲ ـ همان ۱۱ / ۳۳۱ .

محمد رضا بن اسماعیل بن جمال الدین قمی مشهدی ، باآن همه آثار وخصوصاً تفسیر مورد نظر ونیز معاصر وحاضر در زمان مؤلفین آن دو کتاب ، یـادی نشده است ؟

درصورت عدم صحت اتحاد این دو شخص، آثاری مانند «انجاح المطالب» « تفسیر تبیان سلیمانی » ، « جواب اعتراضات علماء ماوراء النهر علی الشیعة »، « معاد وحشر اجساد » و « رساله‌ای در وجود » ، از مفسر ما نباید باشد .

بررسی قول چهارم (زنده بودن مفسر تا فتنه افغان ، در اصفهان) :

الف ـ قائل این قول یك مأخذ بیش نیست (مجله تراثنا) . وآنهم آخرین وجدیدترین ترجمه ایست که برای مفسر نگاشته شده است . وبا توجه باینکه در هیچ مأخذی از مآخذ ترجمه مفسر ، چنین مطلبی نیامده ، بنظر می‌رسد کـه چنین قولی فقط یك حدس واحتمال باشد . آنهم بر مبنای نقل قـول فهرست کتابخانه مرکزی دانشگاه، ازمنتخب التواریخ، که گفته صاحب تفسیر« ازشاگردان مجلسی وگورش به اصفهان است »[1] .

ب ـ وأما در مورد آن نقل قـول بایدگفت که صاحب منتخب التواریخ ، یعنی حاج محمد هاشم خراسانی ، از صاحب تفسیر ، در دو موضع ازکتابش، یادکرده ، بدون اینکه متذکر یکی بودن ، این دو فرد باشد :

در صفحهٔ ٦٤١ ، در ضمن « ذکر عرفا وصوفیهٔ خراسان » می‌گوید :

دهم ـ جناب آقا میرزا محمد المشهدی الطوسی ، صاحب تفسیر کنـــز

---

١ ـ فهرست کتابخانـه اهدائی آقای سید محمد مشکوة بـه کتابخانه دانشگاه تهـران ١٨٣/١ .

الحقائق وبحر الدقائق ، ابن مولانا اسمعیل . ایشان از تلامذهٔ مرحوم فیض بوده، تاریخ ولادت ورحلت ومحل دفنشان معلوم نیست .

ودر صفحه ۶۷۹، «ذکرمدفونین [از علماء خراسان] در اصفهان» می گوید:

بیست وسوم ـ محمد بن محمد رضا القمی صاحب تفسیر کنز الدقائق ، در چهار مجلد . ایشان از تلامذهٔ مرحوم علامهٔ مجلسی بوده. ومجلسی ثناء بلیغی از ایشان واز تفسیر کنز الدقائق فرموده .

قابل توجه اینست که صاحب منتخب در این باب از کتابش ، مدرك ومأخذ مدفون بودن در اصفهان کسانی راکه نام می برد ، نشان داده ویا حتی محل دفن آنها را درآنجا ، مشخص می کند وفقط در مورد صاحب ترجمه است که درذکر اخیرش از او ، بدون هیچ سند ومدرکی ، او را مدفون در اصفهان می داند . وشاید ایشان ، شاگرد علامه مجلسی بودن را ، قرینه از این مطلب گرفته است . که البته آن خود مورد تردید جدی بوده وبررسی آن گذشت . ودر واقع حق همانست که درقول اولش آمده است . واین درحالی است که در آثاری مانند تذکرة القبور مولی عبدالکریم جزی اصفهانی وتکمله های آن ، که در خصوص مدفونین از علماء ، در اصفهان می باشد ، اثری ازگمشده ما یافت نمی شود .

در ضمن آنچه در مورد تولد وتوطن مفسر در مشهد ، در بررسی قول دوم گفته شد ، در اینجا نیز صادق خواهد بود .

وصف مفسر در بیان دیگران :

خصوصیات علمی ومراتب ومقامات معنوی صاحب ترجمه، اگرچه باجمال، در تقریظهائی که توسط بزرگان ازعلماء زمان او ، یعنی علامه مجلسی ومحقق خوانساری بر تفسیر او نوشته اند ونیز در تعبیراتی که صاحبان تراجم ، از او

كرده‌اند ، می‌تواند نمایان باشد :

علامه مجلسی: المولی الأولی الفاضل الکامل المحقق المدقق البدل النحریر ، کشّاف دقائق المعاني بفکره الثاقب ، ومخرج جواهـر الحقائق برأیه الصائب ؛ أعني الخـبیر الأسعد ، مولانا میرزا محمد . . .

محقق خوانساری : جناب المولی العالـم العارف الألمعي الفاضـل ، مجمع فضائل الشیم ، جامع جوامع العلوم والحکم، عالم معالم التنزیل وأنواره، عارف معارف التأویل وأسراره ، حلاّل کل شبهة عارضة ، کشّاف کل مسألة دقیقة غامضة، الذی أحـرق بشواظ طبعه الوقّاد شـوك الشکوك والشبهات ، ونقد بلحاظ ذهنـه النقاد نقـود احکام الشریعة المستفادة مـن الایات والروایـات ؛ أعني المکرم بکرامة الله الأحد الصمد ، مولانا میرزا محمد . . .

صاحب الروضات : کان فاضلا عالماً عاملا جامعاً ادیباً محدثاً فقیهاً مفسّراً نبیهاً موثقاً وجیهاً .

صـاحب الفیض القدسی : العالـم الجلیل والمفسّر النبیل المتبحّر الفاضل اللوذعي .

صاحب فوائد الرضویة: عالم جلیل ومفسّر نبیل ومحدّث کامل ومتبحّر فاضل، کشّاف دقائق المعاني بفکره الثاقب ، ونقاد جواهر الحقائق برأیه الصائب .

صـاحب ریحانة الادب : عالمی است عامل جامع ادیب فاضل بـارع فقیه مفسر محدث موثق. ازاعاظم علماء عهد مجلسی ومحقق سبزواری وفیض کاشانی.

وتوجهی به‌آثارش ، شاید کمکی به تفصیل یافتن این اجمال بکند .که : ان آثارنا تدل علینا ، وباین ترتیب مشی ومشرب اعتقادی وفکری وذوقی ومهارتهای علمی او را نمایانتر می کند :

۱ ـ یکی از آثار او « ستهٔ ضروریه » است .ی در مقدمه رابعه آن می گوید :

پس لازم باشد ، بر هر کسی ،که آنقدر سعی نماید کـه کتاب خدا واحادیث رسول وائمه را تتبع نماید ، بقدری که علم بکیفیت عمل ، از کلام ایشان حاصل نماید .

ودر مقدمه خامسه می گوید :

از تقریر سابق معلوم شد ،که بر هر مکلف لازم است که سعی نماید که قول خدا ورسول را بفهمد وبآن عمل کند وتقلید غیر معصوم نکند واگـر سعی نکند ، مؤاخذ واعمال او ، باطل خواهد بود .

۲ ـ یکی از آثار او رسالـه در وجود است . که رد قـول مولی رجبعلی (م ۱۰۶۵ یا ۱۰۸۰) ، در رساله مشهورش بنام « الاشتراك اللفظی والمعنوی فی الوجود » می‌باشد .

۳ ـ او اگرچه ادیب است وطبعاً اهل ذوق ، ولی بـا این همه ، متناسب بـا مشرب اعتقادی خاصی که در دو بند اخیر ، نشانه‌های آن گذشت ، سرسازگاری با صوفیه را ندارد . در تفسیر آیه شریفه « اهدنا الصراط المستقیم » ، بعد از نقل قولی از صوفیه می گوید :

ولا یخفی علیك ، أن هذا وما سبق من التأویل وما سیأتی منه ، مبني علی ما ذهب الیه الصوفیة ، من الأصول الفاسدة . والغرض من نقله، الاطلاع علی فساده .

ودر تفسیر آیه شریفه « ومن الناس من یقول آمنا . . . البقرة » بازبعد از نقل قولی از آنها می گوید :

والغرض مـن أمثال هذه المباحث ، الاطلاع علی الاراء الکاسدة والأهواء المضلة . فان الحق یعرف بضده .

٤ ـ تعدادی از آثار او را تصنیفات ادبی تشکیل می‌دهند . وحاشیه‌های او بر کشاف وحاشیه شیخ بهائی برتفسیر بیضاوی وخصوصاً مباحث ادبی تفسیر حاضر ید طولای اورا در ادبیات نشان می‌دهد .

۵ ـ عمدتاً ، مجموع آثار او در دو حوزه ادبی وروائی ، قرار دارند. واوج این ترکیب در او ، در بزرگترین اثر او ، یعنی همین تفسیر ، بروز کرده است .

آثار مفسر :

آثار مفسربجز تفسیرحاضر ـ که توضیحات بیشتری نسبت به آن بعداً خواهد آمد ـ بشرح زیر می‌باشد . قبلا ، یادآور می‌شود که آثار مذکور در ذیل ، أعم از آثار محمد بن محمدرضا . . . قمی مشهدی ومحمد بن رضای قمی می‌باشند :

۱ ـ انجاح المطالب في‌الفوز بالمآرب : شرحی است ازمؤلف، برارجوزه بائیه‌ای در معانی وبیان که از ابن شحنه حلبی (م ۸۱۵) است .

در الذریعه گفته[1]:

« وما وقع في « الأمل » و« الروضات » من التعبيربنجاح المطالب، لعله من تصحيف النساخ » .

نسخه‌هائی از آن ،که‌نگارنده بر آنها اطلاع یافته است :

الف ـ نسخه‌ای در کتابخانه آیت الله مرعشی ، قم ، بشماره ۱۵۸۷ .

ب ـ دونسخه در کتابخانه آستان قدس رضوی، بشماره‌های۳۹۸۵ و۴۰۳۵ .

شارح در دیباچه آن گفته :

« أما بعد فيقول المحتاج الى الله الغني ميرزا محمد بن رضا القمي : هذه فوائد علقتها علـى الأرجوزة المنظومة في فن البلاغة . لأنها فائقة على سائر ما

---

۱ ـ الذریعة ۲ / ۳۶۳ ، أمـل الامل ، ریاض العلماء ، روضات الجنات ، فوائـد الرضویة ، هدیـة العارفـین ، معجم المؤلفین ، الکواکب المنتثرة ، زندگینامـه علامه مجلسی ، تراثنا . البته عده‌ای متن این شرح را نیز از مفسر دانسته‌اند ،کـه چنین نیست . ر. تراثنا العدد الرابع، السنة الثانية .

صنف في هذه الصناعة ، لكونها قليلة اللفظ، كثيرة المعاني، قريبة الى فهم المقاصد للأجانب والأداني . وسميتها بإنجاح المطالب ومن الله الفوز بالمآرب » .

ودر پايان آمده :

« قد فرغ من تأليف انجاح المطالب في الفوز بالمآرب ، أقل عباد الله وأذل خلق الله محمد بن رضا القمي ـ بلغهما الله الى آمالهما ـ يوم السبت التاسع والعشرين ، من شهر رمضان المبارك، سنة ألف وأربع وسبعين، مضت من الهجرة النبوية ، في شهر ثامن الأئمة، علي بن موسى الرضا ـ عليه التحية والثناء . . . » .

٢ ـ التحفة الحسنية : فارسى ، در آداب نماز ومقدمات وتعقيبات ونوافل شبانه روزى آن وآداب وصيت واحكام اموات واعمال هفته وماه وسال وآداب سفر وادعيه اعراض وامراض .

آغاز : الحمد لله الذي رفع درجات الصالحين . . .

مؤلف آنرا باسم شاه سلطان حسين صفوى، تأليف كرده وبريك مقدمه وچند باب، شامل هفت فصل وخاتمه‌اى كه شامل بيست‌وسه فائده است، مرتبش ساخته است .

صاحب الذريعه نسخه‌اى از آن را در كاظمين ، نزد سيد محمد واعظ خوانسارى اصفهانى ديده است[1].

٣ ـ حاشيه بر كشاف : كه در ابتداى تفسير حاضر، اشاره بآن كرده است[2].

٤ ـ حاشيه بر حاشيه شيخ بهائى بر تفسير بيضاوى : كه در ابتداى تفسير حاضر از آن يادكرده است[3].

---

١ ـ الذريعة ٣/ ٤٢٩ .

٢ ـ ر . الذريعة ٦/ ٤٦ ، فوائد الرضوية ، اعيان الشيعة ، ريحانة الادب .

٣ ـ در اعيان الشيعة وريحانة الادب ، جزء آثار مفسر بشمار آمده است .

۵ ـ جواب اعتراضات علماء ماوراء النهر علـی الشیعة ، از مـولی محمد مشهدی ، متوفی بسال ۱۲۵۷ . تمامی آن در « مطلع الشمس » محمد حسن خان مراغی آورده شده است[۱].

در میان مترجمین احوال مفسر ، فقط صاحب ریحانة الادب این کتاب را از آثار مفسر شمرده است . او در پایان مطالب خود می گوید[۲]:

« سال وفاتش بدست نیامد. ودر عنوان « جواب اعتراضات » ازجلد پنجم ذریعه ، سال وفات او را بـرقم هندی ۱۲۵۷ نوشته است . واین تاریخ با طبقه معاصرین مذکور فوق اوکه از روضات الجنات نقل شده، منافات کلی دارد » .

۶ ـ تبیان سلیمانی : فارسی ، تفسیر روائی قرآن .

از این تفسیر دوجزء درکتابخانه آستان قدس رضوی، به شماره‌های ۹۴۳۸ و۹۴۳۹ موجود است .

جزء اول، ازابتدای قرآن تا پایان سوره مائده، بتاریخ ۱۰۸۵ وجزءدیگر، ازسوره توبه آیه ۹۵ تاسوره عنکبوت، آیه ٤٤، وتاریخ کتابت آن ۱۱۱۱ می‌باشد.

این تفسیرراکسی از صاحبان تراجم، برای مفسر ما، نام نبرده ودرالذریعة نیز یادی ازآن نیست. ولی در فهرست کتابخانهٔ رضوی، از اوشمرده شده است. در ضمن ، احتمال دارد نسخه‌ای از «تفسیر فارسی میرزا محمد بن رضای قمی» راکه دردفتر پنجم نسخه‌های خطی ، صفحه ٦۱۳ ، شناسانده شده است ، همین تفسیر باشد . ونیز مفسر درتفسیرآیه « ما کادوا یفعلون » (البقرة/۷۱) از تفسیر دیگری ازخود بنام « تبیان » یادکرده است ،که محتمل‌است همین تفسیر« تبیان سلیمانی »باشد .

---

۱ ـ الذریعة ۵/۱۷۵ .

۲ ـ ریحانة الادب ۵/۳۲۱ .

مفسر در دیباچه جزء اول چنین گفته : « اما بعد این فقیر حقیر کثیر التقصیر، أحقر عباد الله القدیر، میرزا محمد بن رضا القمی ـ أحسن الله أحوالهما ـ چون مدتی بود که در خاطر داشت که تفسیری بزبان فارسی ، که موافق احادیث ائمه ـ علیهم السلام ـ وطرق علماء شیعه ـ رضوان الله علیهم ـ بوده باشد ، در سمط تحریر وسلك تقریر منتظم سازد وبواسطه قصور بضاعت وکوتاهی دست فطنت، از اجرای این عزم عظیم وفوز باین مرتبه جسیمه متقاعد بود ، تا از پردگیان سرا پرده توفیق اشارت بحل این عقده، شرف صدور یافت. بعد از استخاره وتوکل عنان مرکب سعی را بعرصه جهد ، منعطف ساخته ، از ارواح ائمه ـ صلوات الله علیهم أجمعین ـ مستمد گردیده، درنوشتن این تفسیر، مبادرت نمود. وبشارت باین اشارت، درزمان دولت پادشاه جم. . . أعني شاه‌سلیمان الحسینی الموسوی الحیدری الصفوی بهادرخان ـ خلد الله ملکه وسلطانه ـ شد . . . واین کتاب را تبیان سلیمانی موسوم ساخت ـ والله الموفق والمعین » .

وپایان همان جزء چنین‌است : « تم الجزء الاول من التفسیر الموسوم بالتبیان السلیمانی،علی ید مؤلفه الفقیر میرزامحمد بن رضا المشهدی، فی منتصف رجب المرجب سنة ۱۰۸۵ ».

۷ ـ ستة ضروریه : فارسی ، شامل‌شش مقدمه که بنای ایمان بر آنهاست .

نسخه‌ای از آن در کتابخانه آستان قدس رضوی ، بشماره ۱۴۳ ، نگهداری می‌شود .

مصنف در دیباچه آن گفته : « اما بعد چنین گوید فقیر حقیر میرزامحمدبن محمد رضا القمی اصلا ، المشهدی مولداً ومسکناً که : این چند مسئله است که باعتقاد فقیر مبنای‌ایمان است. وبگوش‌خاص وعام رسانیدن آن لازم . . . آن‌مسائل را بزبان فارسی کرد که همه‌کس بفهمند ، بیان نمود ، تا موالیان امیر المؤمنین

منتفع گردند وثواب آن بروزگار فرخنده آثـار آن نـامدار [شاه سلطان حسین صفوی] عاید شود . وآن بیان مشتملست بر شش مقدمه که درهر مقدمه بیان شده امری که مبنای بسیاری از قواعد دینست . وضرور است که هر مکلف اورا بداند . واز این جهت برساله ستهٔ ضروریه مسمی گردید . والله الموفق والمعین . »

شش مقدمه‌ای که در این کتاب آمده ، بـا استفاده از عبارات وتعبیرات خود مصنف ، بشرح زیر است :

مقدمه اولی – نصب امام معصوم که هرچه در دیـن ودنیا ضرور شود ومردم از او بپرسند واواز روی علم جواب گوید وبر مردم حجت باشد .

مقدمه ثانیه ـ در بیان آنکه در زمان حضور ماکه امام ـ علیه‌السلام ـ غایب است ، سبب غیبت آن امام یامقتضی غیبت ووجود مانـع ازظهور است یـا وجود مقتضی غیبت یا وجود مانع از ظهور .

مقدمه ثالثه ـ در بیان آنکه مـانع از ظهور امام ـ علیه السلام ـ چه چیز است ؟

مقدمه رابعه ـ متفرع بر این قاعده ، پس لازم باشد برهر کسی که آنقدر سعی نماید که کتاب خدا واحادیث رسول وائمه را تتبع نماید ، بقدری که علم بکیفیت عمل[1] از کلام ایشان حاصل نماید .

مقدمه خامسه ـ از تقریر سابق معلوم شدکه بر هر مکلف لازم است که سعی نمایدکه قول خدا ورسول را بفهمد وبآن عمل کند وتقلید غیر معصوم نکند واگر سعی نکند ، مؤاخذ واعمال او باطل خواهد بود .

مقدمه سادسه ـ نتایج تقریرها [ی] سابق : بدانکه از مقدمات مذکوره لازم آمدکه بر هر کس لازم باشدکه طلب آن نمـایدکه علم بخدا ورسول وائمه که

---

۱ ـ اصل : علم .

اوصیای رسولند،بهم رساند . وعلم بکیفیت اعمال که بر اوواجب است ، از قول ایشان بهمرساند . واین واجب عینی است.

۸ ـ سلم درجات الجنة في معرفة فضائل أبي الائمة : فارسی ، ترجمه وشرح چهل حدیث در فضائل امیر المؤمنین ـ صلوات الله علیه . نسخه‌ای از آن ، به نسخی خوش واحتمالا بخط احمد نیریزی ، بشماره ۵۹۲۰ ، در کتابخانه ملك ، موجود است .

مؤلف در دیباچه آن می گوید : « وبعد چنین گوید اقل عباد الله میرزا محمد ابن محمد رضا بن اسمعیل بن جمال الدین القمي که این رساله ایست درترجمه بعض احادیث مشتمل بر فضائل ابي الائمه امیرالمؤمنین ، مسمی به « سلم درجات الجنة في معرفه فضائل أبی الائمه » . وبعد از اتمام، تحفه مجلس شهنشاه سلیمان بارگاه . . . شاه سلطان حسین بهادرخان . . . که طبع شریف او ونزدیکانش ، در نشر فضائل ائمه اهتمام عظیم دارند ، خواهدنمود . واین رساله مشتمل است بر مقدمه وچهل حدیث وخاتمه . »

ودر پایان نسخه دارد : تمت ۱۰۵۵ . ودر ضمن ، « خاتمه » را ندارد .

صاحب الذریعة ، نسخه‌ای از این کتاب راضمن مجموعه‌ای درنجف دیده وتاریخ کتابت آن ۱۱۱۷ بوده است[1].

۹ ـ شرح التصریف المنظوم في علم التصریف، مسمی به « الفوائد الشارحة لمشکلات المنظومة الصرفية » ، که آنرا در مشهد برای پسرش اسماعیل تصنیف کرده است .

آغاز : الحمد لمصرّف الامور والصلاة علی من أرسله لنظم الدهور وآله

---

۱ ـ ر . الذریعة ۱۲/ ۲۲۰ . ودرالکواکب المنتشرة وزندگینامه علامه مجلسی به نقل ازالذریعة . از این کتاب بعنوان یکی ازآثار مفسر ، نام برده شده است .

الشفعاء يوم النشور ...

از اتمام آن درظهر روزسه شنبه ، پنجم جمادی الثانیه سال ۱۰۹۰ ه . فراغت یافته است . ونزدیك به چهار هزار بیت است[۱].

صاحب الذریعة ، نسخه‌ای از این کتاب را در سامراء دیده است[۲].

۱۰ ـ شرح الزيارة الرجبية : فارسي .

آغاز : بعد از ادای ستایش وظائف خالق . . .

شارح ابتدا سند زیارت را تا شیخ حسین بن روح نوبختی ذکر می کند . وروش اودراین کتاب چنین است که اول اعراب وسپس لغت وپس از آن ترجمه ومعنی رامتذکر می شود .

او این اثررا درمشهد رضوی بسال ۱۰۸۷ تألیف کرده است . نسخه‌ای از آن نزد شیخ نصر الله شبستری در تبریز بتاریخ کتابت سال ۱۰۹۷ بوده است[۳]

۱۱ ـ شرح الصحيفة السجادية[۴]: نسخی از آن در کتابخانه های ذیل یافت می‌شود :

الف ـ کتابخانه آستان قدس رضوی ، بشماره ۱۰۱۲۰ .

ب ـ کتابخانه آیت الله مرعشی ، بشماره ۲۵۲۲ .

ج ـ کتابخانه مرکزی دانشگاه تهران ، بشماره ۳۷ .

---

۱ ـ همان ۱۳/۱٤٥ و ۱٦/۳٤۳ . این کتاب نیز در دو مصدر یاد شده در بند اخیر ، بعنوان یکی ازآثار مفسر ، نام برده شده است .

۲ ـ همان .

۳ ـ ر . الذريعة۱۲/ ۷۹ و ۱۳/ ۳۰٦ .

٤ـ یاد این اثر در الذريعة ۱۳/ ۳٥٦ آمده والكواكب المنتشرة وزندگینامه علامه مجلسی جزءآثار مفسر نام برده شده است .

د ـ کتابخانه مجلس ، بشماره ٤٧٤٤[1].

شارح در دیباچه آن می‌گوید : « اما بعد ، فیقول الفقیر الی الله الغنی میرزا محمدبن محمد رضاالمشهدی: هذه فوائد اتفقت منی علی الصحیفة الکاملة السجادیة الملقبة بزبور أهـل البیت وانجیل آل محمد ـ صلی الله علیه وآله . کتبتها تذکرة للخلان والاخوان وتبصرة لذوي الافهام والاذهان ... »

ونسخه چنین پایان می‌یابد : « قد وقع الفراغ من تسوید هذه الاوراق یوم الجمعة ثامن شوال ، بعد الشروع فیه ، في اول شهر رمضان المبارك ، بعد مضي ألف وتسعین سنة من الهجرة النبویة ، فی مشهد ثامن الائمة علی مشرفها ألف ألف سلام وتحیة، علی ید مؤلفه الفقیر المفتاق الی الله العزیز الغني، میرزا محمد بن محمد رضابن اسماعیل بن جمال الدین القمی. راقمه العبدالقاصر الی رحمة ربه الغافر ابن محمد تقي شهمرزادی محمد باقر . . . »[2]

۱۲ ـ کتاب الصید والذبائح : کبیر استدلالی[3].

۱۳ ـ کاشف الغمـة : در شرح حـال معصومین ـ علیهم السلام . مؤلف از تألیف آن در شب ۱٦ ربیع الأول ۱۰۷۵، در مشهد ـ ظاهراً ـ فراغت یافته است. نسخه‌ای از آن در کتابخانه مجلس ، بشماره ۲۰۰۰ یافت می‌شود[4].

۱٤ ـ مراصد العصمة والضلالة ، که مصنف آنرا در مقدمه « کاشف الغمة »

---

۱ ـ در ضمن شیخ آقا بزرگ در الذریعة ۳۰٦/۱۳ والکواکب المنتشرة فرموده که نسخه‌ای از آن در کتابخانه آقای محمد محیط ، در تهران ، موجود است .

۲ ـ این کاتب ، کاتب یکی از نسخه‌های تفسیر حاضر کـه مورد استفاده در تصحیح آن بوده است ، نیز می‌باشد . (نسخه اصل) .

۳ ـ الذریعة ۱۰۷/۱۵ ، روضات الجنات، فوائد الرضویة، اعیان الشیعة، زندگینامهٔ علامه مجلسی .

٤ ـ زندگینامه علامه مجلسی ، به نقل از فهرست کتابخانه مجلس ۹، جزء ۲، ص ۷۰٤.

یادکرده است[1].

۱۵ ـ معاد وحشر اجساد : از میرزامحمد مشهدی ، فارسی ، دربیان حقیقت معاد وحشر اجساد وارواح وتحقیق در معنی ایمان وکفر .

اواین اثررا باسم شاه سلیمان صفوی (۱۰۷۷ ـ ۱۱۰۵) تألیف کرده است. شامل یك تبصره ویك مطلب که در آن چهار رکن وفصل وسپس یك تکمله وآن نیز حاوی چند فصل می‌باشد .

آغاز : زیباترین کلام ، در هر مرام ، ذکر ملك علام است که رشحه‌ای از بحر رحمت او . . .

در آن ، از « شرح حکمة الاشراق » حلی نقل می کند .

نسخه‌ای از آن درکتابخانهٔ مجلس ، بشماره ۵۶۷۳ یافت می‌شود[2].

۱۶ ـ رسالة فی الـوجود : رساله فـارسی ، از میرزا محمد مشهدی که در آن رد قول مولی رجبعلی (م ۱۰۶۵ یا ۱۰۸۰) را ، در رسالهٔ مشهور او بنـام « اشتراك لفظی ومعنوی در وجود » می کند .

نسخه‌ای از آن را، صاحب الذریعة ، در تبریز ، نزد سیدمحمدعلی‌طباطبائی قاضی ،که در دنباله نسخه‌ای از « کافی » ،که بتاریخ ۱۰۸۵ نوشته شده بوده، دیده است[3].

۱۷ ـ مفسر ، نسخه‌ای از شرح شواهد ابن الناظم را در سـال ۱۰۸۷ هـ . تصحیح وآنرا به شیخ لطف الله مشهدی رضوی هدیه کرده است . نسخه مذکور بگفته مرحوم شیخ آقا بزرگ تهرانی ، نزد سید محمد موسوی جزائری بوده است[4].

---

۱ ـ ر . همان .

۲ ـ الذریعة ۲۱ / ۱۷٤ .

۳ ـ ر . همان .

٤ـ ر . الکواکب المنتشرة / ۱٦۹ .

تفسير كنز الدقائق وبحر الغرائب

همانطوريكه گذشت ، بزرگترين وآخرين اثر بجا مانده از محمد بن محمد رضاى قمى مشهدى ، تفسير «كنز الدقائق وبحر الغرائب» است . علماء وصاحبان تراجم از اين تفسير چنين يادكرده‌اند :

علامه مجلسى : . . . مولانا ميرزا محمد ، مؤلف هذا التفسير ، لازال مؤيداً بتأييدات الرب القدير ، فلقد أحسن وأتقن وأجاد ، فسر الايـات البينات ، بالاثار المروية ، عن الائمة الأطياب . فامتازمن القشر اللباب . وجمع بين السنة والكتاب. وبذل جهده ، في استخراج ماتعلق بذلك ، من الأخبار. وضم اليها لطائف المعاني والأسرار . جزاه الله عـن الايمان وأهله خير جزاء المحسنين . وحشره مع الأئمة الطاهرين ـ صلوات الله عليهم أجمعن .

محقق خوانسارى : . . . مـولانا ميرزا محمد ـ أعانه الله فى كل باب وأثابه جزيل الثواب ـ اذوفقه الله لتأليف هذا الكتاب الكريم في تفسير القرآن ، وجمعه من التفاسير المعتبرة وسائر كتب الأخبار المشتهرة . فهو كاسمه كنز الدقائق وبحر الغرائب . الذي يصادف بغوص النظرفيه أصداف درر الحقائق. فنفع الله به الطالبين

وجعله ذخراً لمؤلفه الفاضل ، يوم الدين .

صاحب روضات الجنات : وله كتاب كبير في التفسير ، بأحاديث اهـل بيت العصمة ـ المنزل في شأنهم آية التطهير ـ في نحو من مائة وعشرين ألف بيت تقريباً. لم يسبقه الى وضعه أحد من العلماء قديماً وجديداً . وذلك لأن تفسير نـور الثقلين الذى مرت الاشارة الى ذلك ، مؤلفه المرحوم ، في أوائل باب العين، وان سبقه[1] الى اعمال هذه الروية[2]، الا أنه أسقط أسانيد الاخبار الموردة فيه ، بالكلية . ولم يتكلم فيه على ربط ألفاظ القرآن وحـل مشكلاته ووجوه اعاريبه ولغاته وقراءاته ولم يوجد النقل فيه ـ أيضاً ـ عن كتاب تفسير الايات الباهرة في شأن العترة الطاهرة وبعض آخر من التفاسير النادرة ، كما ينقل عنهما جميعاً فى هذا الكتاب ، وان لم يحط مع ذلك كله بجميع الاحاديث المتعلقة بأطراف الابواب .

صاحب الفيض القدسى : . . . من أحسن التفاسير وأجمعها وأتمها . وهو أنفع من الصافي وتفسير نور الثقلين .

صاحب فوائد الرضوية : واين تفسير أحسن تفاسير وأ جمع وأتم ازهمه است وأنفع است از تفسير صافي ونور الثقلين . از خداوند عالم مسئلت مي نمايم كـه وا دارد يكى از اهل خير را كه اين كتاب شريف را طبع نمايد ، تا نسخه اش منتشر ونفعش عام گردد .

صاحب الذريعة: كنز الحقائق وبحر الدقائق في تفسير القرآن ـ كما فى بعض المواضع ـ والصحيح ، كنز الدقائق وبحر الغرائب يأتي . . . وهذا التفسير ، مقصور على ما ورد عن أهل البيت ـ عليهم السلام ـ نظير تفسير نور الثقلين. لكنه أحسن منها بجهات : اذكره الأسانيد وبيان ربط الايات وذكر الاعراب . . وكأنه مقتبس منه لكنه بزيادات. فصار أكبر حجماً. وان كان كل منهما فى أربع مجلدات .

---

١ ـ المصدر : سبقة .

٢ ـ المصدر : الرواية .

ويذكر تمام « القرآن » ـ أولا ـ مع الشرح المزجي . ثم يشرع فى نقل الاخبار. وقد يتكلم بما هو مخالف لما فى نور الثقلين ـ كما ذكره فى « الروضات » .

صاحب ریحانة الادب : کنز الدقائق وبحر الغرائب ، که تفسیری است کبیر در رشته خود بی‌نظیر. تمامی قرآن را با اخبار خانواده عصمت ـ علیهم السلام ـ تفسیر کرده. ووجوه اعراب وقرائات ولغات مشکله وربط الفاظ قرآنی را شرح داده وبه نقل تفاسیر نادره نیز نپرداخته است .

در هر حال ، مفسر در خطبه تفسیر ، چنین می‌گوید :

وقدكنت فيما مضى ، قد رقمت تعليقات على التفسير المشهور للعلامة الزمخشري وأجلت النظر فيه، ثم على الحاشية للعلامة النحرير والفاضل المهرير الشيخ الكاملي بهاء الدين العاملي . ثم سنح لي أن أؤلف تفسيراً يحتوى على دقائق أسرار التنزيل ونكات أبكار التأويل ، مع نقل ما روى في التفسير والتأويل ، من الائمة الأطهار والهداة الأبرار . الا أن قصور بضاعتى يمنعني عن الاقدام ، ويثبطنى عن الانتصاب في هذا المقام . حتى وفقني للشروع فى ماقصدته والاتيان بما أردته . وفي نيتى أن أسميه بعد تمامه ، بكنز الدقائق وبحر الغرائب ، ليطابق اسمه ما احتواه ولفظه ، معناه .

آنچه که او در این تفسیر گفته وآورده ، به تفکیك مباحث ، از قرار ذیل است :

١ ـ قرائت .

٢ ـ وجوه اعراب الفاظ وجملات .

٣ ـ سایر بحث‌های صرفی ونحوی ومعانی وبیانی ـ بمقدار ضرورت مقام.

٤ ـ ربط الفاظ وآیات بیکدیگر .

٥ ـ نقل ونقد اقوال دیگران ، در زمینه مباحث خود مفسر .

٦ ـ نشان دادن صحت بعضی از آن اقوال، در موافقت آن قول، با روایات

وارده از ناحیه مقدسه معصومین ـ صلوات الله علیهم أجمعین .

۷ ـ بحث مستوفی در شناخت لغات والفاظ ومفردات .

اوبعضاً ، دراین زمینه مطالبی راگوشزد می کندکه نشان دهنده صاحب نظر بودن او در واژه شناسی و مشی او درآنست ، مثل : عدم تغییر معنی کلمه جامد، با بهم ریختن حروف آن .

۸ ـ نقل روایات وارده در ذیل آیات .

او بیشترین استفاده را در بحث‌های ادبی‌خود از أنوار التنزیل بیضاوی می کند وسپس ازتفاسیر دیگری مانندکشاف ومجمع البیان . ولی اودر این استفاده ، به نقل تنها قناعت نکرده ، بلکه آنها را بسط وتفصیل داده ویا تکمیل وپخته‌تر می کند . وبعضاً نیز نظرات آنها را نپذیرفته ودست به نقد آنها می‌زند .

ودیگراینکه ، مفسر ـ بعضاً ـ جهت تکمیل‌مطالب خود نقلی‌ازاقوال صوفیه می کند ، اما با عباراتي که دائر بر اعتقاد او به بطلان‌آنهاست ، از آنها می گذرد. گویاکه بطلان اعتقادات آنان را واضح‌تر از آن می‌داندکه نیازی به بررسی‌داشته باشد . ولی با این همه ، او اقوالی را از « بعضی فضلاء » ـ به تعبیر خودش ـ نقل می کندکه در آن ذوق عرفانی اصطلاحی ، بروشنی پیداست .

ودر قسمت نقل روایات،حق همانست‌که صاحب روضات وصاحب الذریعه فرموده‌اند : آنچه‌که در تفسیر نور الثقلین آمده ، در این تفسیر نیز هست ،باضافه اسانیدآن روایات . ودر ضمن در نورالثقلین ازتفاسیری مانند شرح‌الایات‌الباهرة، نقل نشده ، ولی مفسر ما این استفاده را از آن تفسیر برده است .

ظن قوی نگارنده برآنست‌که مفسر بعداز اتمام ربع اول تفسیر خود ،آنرا عمدتاً با استفاده از تفسیر نور الثقلین وتفسیر تأویل الایات الباهرة تکمیل‌کرده است . براین معنا، نسخ موجود از تفسیر ،که در تصحیح آن مورد استفاده بوده

وشرح آنهاخواهدآمد ، ونیز شواهد وقرائن متعددی درمقایسه بین تفسیر نور الثقلین وتفسیر موجود ، دلالت می کند . والله أعلم .

در پایان این قسمت یادآور می‌شود که بدلالت پایان نسخ موجود از تفسیر :

اتمام ربع اول تفسیر در روز پنجشنبه ، جمادی الاخری ، بسال ۱۰۹٤ ، در مشهد بوده . وشامل تفسیر قرآن از اول تا پایان سوره مائده می باشد .

اتمام ربع دوم تفسیر در مشهد وشامل تفسیر قرآن از ابتدای سوره انعام تا پایان کهف.

اتمام ربع سوم درصبح عید غدیرسال ۱۰۹۷ درمشهد وشامل تفسیرسوره های مریم تا ملائکه .

واتمام ربع چهارم درظهردوم ماه ذی‌الحجة سال ۱۱۰۳ وشامل تفسیرسوره یس تا پایان قرآن مجید می باشد .

این تفسیر ظاهراً درزمان مفسر ، ترجمه شده است . نسخه‌ای از ربع اول تفسیر مترجَم درکتابخانه آیت الله مرعشی ، در قم بشماره ٤٦١٩ موجود می باشد . ودر ضمن نسخه ناقصی از ربع چهارم که شامل ترجمه نیز می باشد در کتابخانه آستانه قدس بشماره ۱۵۰ نگهداری می‌شود ، احتمالا ادامه همان ربع اول مترجم می‌تواند باشد .

نسخ خطی

فهرست شده از تفسیر (۱)

« ۱ ـ المجلد الأول، نسخة مكتوبة في حياة المؤلف ، وعليه تقريظ العلامة المجلسي بتاريخ يوم عيد الغدير سنة ۱۱۰۲ ، في مكتبة السيد المرعشي العامة قم ، رقم ۱۰۵٤ ، مذكورة في فهرسها ۲٤۲/۳[۲].

۲ـ المجلد الأول، نسخة مكتوبة في حياة المؤلف، في مكتبة السيدالمرعشى العامة ـ قم ، رقم ۲۳٤۸ مذكورة في فهرسها ۳۲٤/٦ .

۳ ـ المجلد الأول، نسخة تنتهي الى نهاية سورة المائدة ثم تفسير سورة يس في مكتبة السيد المرعشى العامة ـ قم ، رقم ۳۰۹ ، مذكورة في فهرسها ۳۵۱/۱ .

٤ ـ المجلد الأول ، نسخة في مكتبة السيد المرعشي العامه ـ قم ، رقم ۲٦۹۹ ، مذكورة في فهرسها ۲۷۱/۷ .

۵ ـ المجلد الأول ، نسخة جيدة في مكتبة الخلاني العامة ببغداد .

---

۱ ـ تراثنا /۱۵۸ ، ۱۵۹ .

۲ ـ راجع به اين نسخة مطالبى است كه بعداً خواهد آمد .

٦ ـ المجلد الأول، نسخة الى سورة المائدة ،كتبت سنة ١١٠٤ ، في المكتبة المركزية بجامعة طهران ، رقم ٧٣٥٣ .

٧ ـ المجلد الأول ، نسخة أخرى ، في مكتبة جامعة طهران ، رقم ١٤ .

٨ ـ المجلد الأول ، نسخة أخرى الى نهاية سورة المائدة ، مكتوبة في حياة المؤلف . كانت عند الاستاذ شانچي ، وانتقلت في ضمن مخطوطاته الى مكتبة الامام الرضا عليه السلام في مشهد .

٩ ـ المجلد الثاني ، نسخة مكتوبة في حياة المؤلف سنة ١١٠٥ ، في مكتبة السيد المرعشى العامة ـ قم ، رقم ١٢٨٣ ، مذكورة في فهرسها ٤/٨٣ .

١٠ ـ المجلد الثاني ، من سورة الأنعام الى نهاية سورة الكهف ، في مكتبة السيد المرعشي العامة ـ قم ، رقم ٣٠٧ ، مذكورة في فهرسها ١/٣٥٠ .

١١ ـ نسختا المجلدين الثاني والثالث ، في مكتبة سپهسالار ، في طهران مذكورة في فهرسها ١/١٦٢ و ٥/٤٥٠ ورقم ٢٠٥٤ و٢٠٥٥ .

١٢ ـ المجلد الثالث ، نسخة في جامعة طهران ، رقم ٧٣٥٤ ، مذكورة في في فهرسها ١٦/٥١٧ .

١٣ ـ المجلد الثالث ، نسخة في مكتبة السيد المرعشى العامة ـ قسم ، رقم ٢٩٦٩ ، مذكورة في فهرسها ٨/١٥٠ .

١٤ ـ المجلد الثالث ، نسخة كتبت في حياة المؤلف ، في مكتبة العلامة المغفور له الشيخ علي النمازي الشاهرودي ، نزيل مشهد .

١٥ ـ نسخة تحوي تفسيرسورة بني اسرائيل فحسب، في مكتبة الامام الرضا عليه السلام ، رقم ١٥٠ من التفسير المخطوط .

١٦ ـ المجلد الرابع ، نسخة في مكتبة الامام الرضا عليه السلام في مشهد رقم ١٣٥٢ تفسير مخطوط ، مذكورة في فهرسها ٤/٤٤٩ .

١٧ ـ نسخة كاملة ،كتبت سنة ١٢٦٥ ، في مكتبة السيد المرعشي العامة ـ قم

رقم ٣٠٦ ، مذكورة في فهرسها ١/٣٤٩ .

١٨ ـ المجلد الرابع ، نسخة من سورة يس الى سورة الناس ، كتبت سنة ١١٠٧ . في دارالكتب الوطنية في طهران (كتابخانه ملى) ، رقم ٤٦٦١، مذكورة في فهرسها ٨/١٣٢ .

١٩ ـ المجلد الرابع ، نسخة من سورة يس الى سورة الناس ، في مكتبة الامام الرضا عليه السلام في مشهد ، رقم ١٥٤١ ، مذكورة في فهرسها ٤/٤٤٩ .

٢٠ ـ المجلد الرابع ، نسخة مكتوبة سنة ١١٠٣ ، في مكتبة السيد المرعشي العامة ـ قم ، رقم ١٢٨٤ ، مذكورة في فهرسها ٤/٨٣ .

٢١ ـ المجلد الرابع ، نسخة في مكتبة السيد المرعشي العامة ـ قم ، رقم ٣٠٨ ، مذكورة في فهرسها ١/٣٥١ » .

* * *

بجز نسخ یاد شده ، نسخه‌ای شامل ربع اول ودوم ، که بر آنها تقریظهای علامه مجلسی ومحقق خوانساری می‌باشد ، در کتابخانه مجلس موجود وتحت شماره ۱۲۰۷۳ نگهداری می‌شود . این نسخه، ظاهراً، همانی می‌باشد که صاحب اعیان الشیعة آنرا دیده ودر ترجمه مفسر از آن یادکرده است .

دیگر، نسخه‌ای از ربع چهارم، بشماره ۱۲۰۷٤ در همان کتابخانه، ودیگری نسخه‌ای از ربع سوم با حواشی محمد جعفر شریف ، شاگرد فاضل هندی ، در کتابخانه علامه فقید میر جلال الدین محدث ارموی ، موجود می‌باشد .

ودر ضمن بنا به اظهار مسؤلین کتابخانه حضرت آیت الله مرعشی ، در قم نسخ دیگری از تفسیر که هنوز فهرست نشده‌اند ، در آن کتابخانه یافت می‌شود .

لازم به یادآوریست که اصالت نسخه ۱۲۰۷۳ مجلس وتقریظهائی که بر آن است (تقریظ علامه مجلسی ومحقق خوانساری) با توجه به دست خط آنها که

معلوم ومعروف نزد اهل فن می‌باشد ، مسلم است . ودرست بهمین دلیل جعلی بودن تقریظ علامه مجلسی بـر ظهر نسخه ۱۰۵٤ موجود در کتابخانـه آیت الله مرعشی نیز مسلم می‌باشد . وهمین مسأله ، امـر را در اینکه نسخه مذکـور در حیات مفسر نوشته شده باشد ، نیز مشکوك می‌نماید ـ والله العالم .

نسخ مورد استفاده در تصحیح

در ربع اول :

۱ ـ نسخه موجود در دانشگاه تهران ، بشماره ١٤ (أ) .

۲ ـ نسخه‌ای تاآخر سوره مائده ، مکتوب در زمان مؤلف وبلکه در همان سال‌تألیف. نسخه از آن‌استاد شانه‌چی بوده که ضمن‌مخطوطات ایشان به‌کتابخانه آستان قدس رضوی منتقل شده است (اصل) .

۳ ـ نسخه دیگری تا پایان سوره مانده، که درهمان سال تألیف نوشته شده ودر کتابخانه مرکزی دانشگاه تهران ، بشماره ۷۳۵۳ نگهداری می‌شود (ر) .

توضیحاً عرض می‌شود که: متن اولیه نسخه ۲ (اصل) همان متن‌موجود در نسخه ۱ (أ) است ، با این تفاوت که بعضی از عبارات ومطالب ، در آن خط خورده ودر عوض مطالب وخصوصاً روایاتی در حاشیه ، بآن افزوده شده‌است. این حواشی با الفاظی نظیر : منه ، منه سلمه الله ، منه دام ظله العالي ، منه ادام

الله بقاؤه ویا صح ، امضاء شده‌اند . ودر جابجای حاشیه آن « بلغ » و« بلغ قبالا » دیده می‌شود .

نسخه ۳ ، در واقع همان نسخه ۲ می‌باشدکه درآن تصحیحات وحواشی، در متن اعمال‌گردیده . وعبارات خط خورده نیز ازآن حذف شده‌اند .

اختلاف نسخه‌های موجود بین نسخه ۱ (أ) ودو نسخه دیگر ، بروشنی نشان می‌دهدکه متن اولیه تألیف شده، همان نسخه بوده ولی بعداً وبلافاصله بعد از اتمام ربع اول ، مفسر آنرا تصحیح وتکمیل کرده است . واین در حالی بوده که نسخ تصحیح وتکمیل نشده اولیه ،استنساخ وتکثیرشده وبدست علاقمندان رسیده وباین ترتیب باقی مانده است .

نسخه۲ بدلیل تصحیح وتکمیل اعمال شده ازقبل مفسر، متن اصلی واساس قرار داده شد .

در بررسی سایرنسخه‌های موجود ازربع اول معلوم‌گردیدکه نسخه شماره ۲۳٤۸ موجود درکتابخانه آیت‌الله مرعشی مطابق‌نسخه شماره ۱٤ دانشگاه وبقیه نسخه‌ها با توجه به مجموع متن وحاشیه ، با نسخه اصل مطابقت دارند .

درضمن درحل‌مشکلات مربوط به نسخه اصل، ازنسخه ۱۲۰۷۳ مجلس‌نیز کمك‌گرفته شد .

عمل ما در تصحیح :

۱ ـ سعی در ارائه متن أصح وأکمل ، بر مبنای نسخ یاد شده .

۲ ـ استخراج روایات ومقابله آنها با متن .

۳ ـ نشان دادن اختلاف‌های حایز اهمیت بین نسخ وبین نسخ ومصادر .

٤ ـ استخراج اقوال .

درضمن تعلیقات واستدراکات مربوطه، بعد از پایان متن اصلی، درمجلدات جداگانه ، تقدیم خواهد شد ـ ان شاء الله تعالی .

الحمد لله أولا وآخراً .

سه‌شنبه نیمه شعبان ۱٤۰۷/ ۲۵ فروردین ۱۳٦٦

حسین درگاهی

بحسب التحقق والوجود والكمال

١٤٠

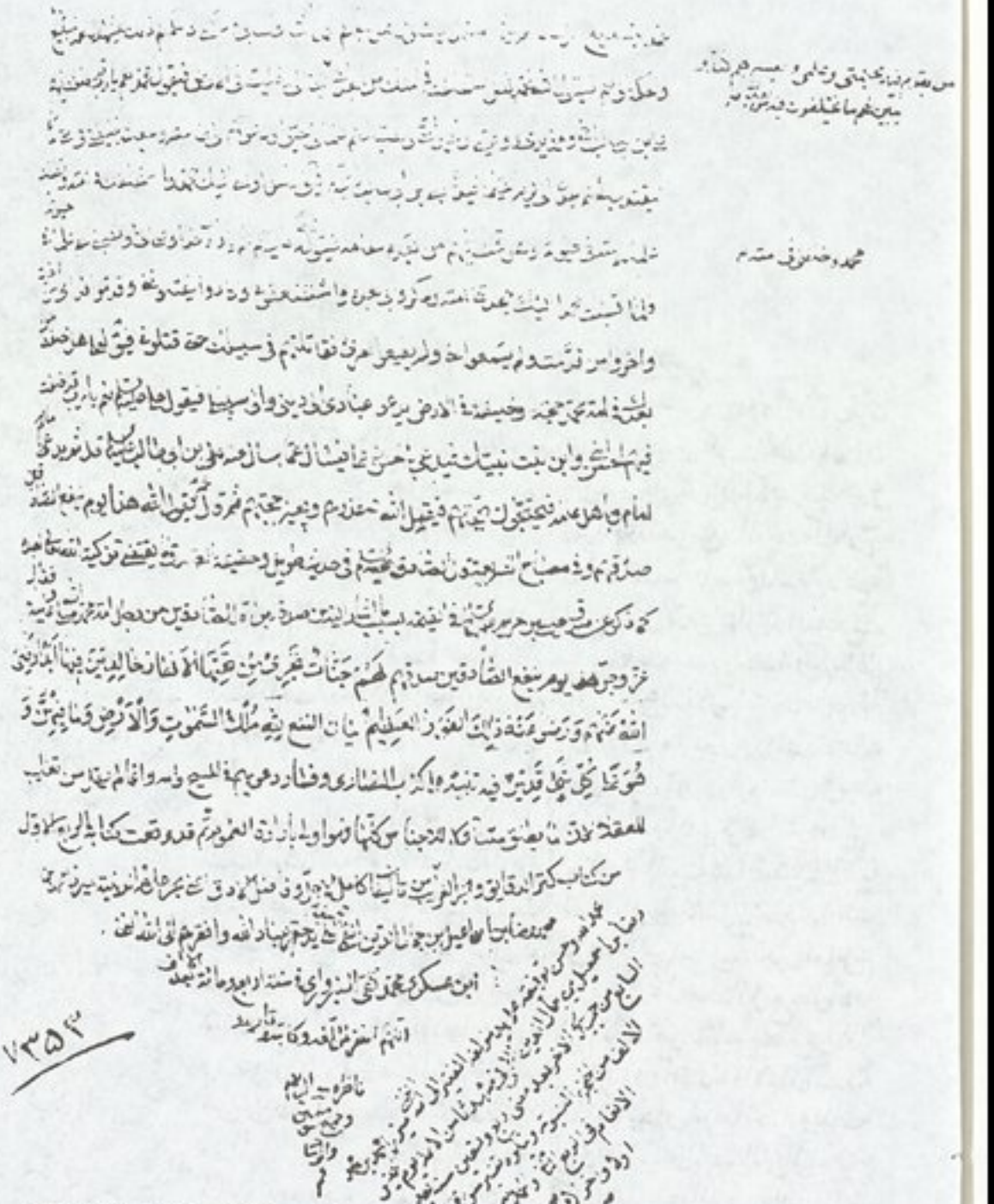
٤٢٦٨

بداية نسخة ١٤ (أ) ، مكتبة جامعة طهران .

نهاية نسخة ١٤ (أ) ، مكتبة جامعة طهران .

قال اخذ النبي صلى الله عليه وآله بيد علي عليه السلام فقال ان القرآن اربع اثباع ربع فينا اهل البيت خاصة وربع في
اعدائنا وربع حلاله وحرامه ربع فرائض واحكامه وانا لنأكل ما اكرم القرآن وانا لنحن راسخون في العلم حدثنا محمد بن
الحسن بن اسحاق اسماعيل بن سبيح والحسن بن علي بن الحسن بن عبدة بن عقبة بن خالد بن سالم السلولي قالا حدثنا
محمد بن الحسن بن مطهر قال حدثنا ابو نائل عن ابي سوسن جميل بن عبد الله النخعي عن ذكريا بن يحيى
عن اصبغ بن نباتة قال قال علي بن ابي طالب عليه السلام ان القرآن اربعة اثباع فربع فينا وربع في
اعدائنا وربع سائر امثال وربع فرائض واحكام ولنا اكرم القرآن وقال حدثنا ابو الحسين
محمد بن علي الدقاق الخياز قال حدثنا ابو القاسم عبد الرحمن العلوي الحسني قال حدثنا محمد بن سعيد بن
رحيم الحمداني او محمد بن عيسى بن زكريا قال حدثنا عبد الرحمن بن سليم قال حدثنا حماد بن عيسى عن الحسن بن
عبد الرحمن عن الاصبغ بن نباتة عن امير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام قال القرآن اربعة اثباع ربع
فينا وربع في اعدائنا وربع فرائض وربع حلاله وحرامه ولنا اكرم القرآن واعلم ان للقرآن
بطنا وللبطن بطن وله ظهر وللظهر ظهر وان ابغض اهلي الي من يحفظ شيئا من ظاهر القرآن ويتأكله
لانهم اعلم به ان الحديث ليولد من الحديث حتى يكثر وانما يشرح الكتاب الذي نزل به وعن علي بن محمد بن محبوب عن الفضل عن شريس عن
جابر بن يزيد قال سألت ابا جعفر عليه السلام عن شيء من تفسير القرآن فاجابني ثم سألته ثانية فاجابني بجواب
اخر فقلت جعلت فداك كنت اجبتني في هذه المسئلة بجواب غير هذا فقال يا جابر ان للقرآن بطنا و
ليس من يعلم ذلك البطن ظهر وليس شيء ابعد من عقول الرجال من تفسير القرآن وان الآية ينزل اولها
في شيء واخرها في شيء وهو كلام متصل يتصرف على وجوه وبوجه صار وعن الشيخ ابي جعفر قدس
سره الى الفضل بن شاذان عن داود بن كثير قال قلت لابي عبد الله عليه السلام اتم الصلوة في كتاب
الله عز وجل واتم الزكوة واتم الحج فقال اما قوله اتم الصلوة في كتاب الله عز وجل واقيموا الصلوة واتم الزكوة
واتوا الزكوة واتم الحج وعمرة الحج فنحن الشهر الحرام ونحن البلد الحرام ونحن كعبة الله ونحن قبلة الله ونحن وجه الله قال
الله تعالى فاينما تولوا فثم وجه الله ونحن عين الله في خلقه وعدونا في كتاب الله عز وجل الفحشاء
والمنكر والبغي والخمر والميسر والانصاب والازلام والاصنام والاوثان والجبت والطاغوت والميتة والدم
ولحم الخنزير يا داود ان الله خلقنا فاكرم خلقنا وفضلنا وجعلنا امناءه وحفظته وخزانه على ما في

بداية نسخة ٧٣٥٣ (ر) ، مكتبة جامعة طهران .



نهاية نسخة ٧٣٥٣ (ر) ، مكتبة جامعة طهران .

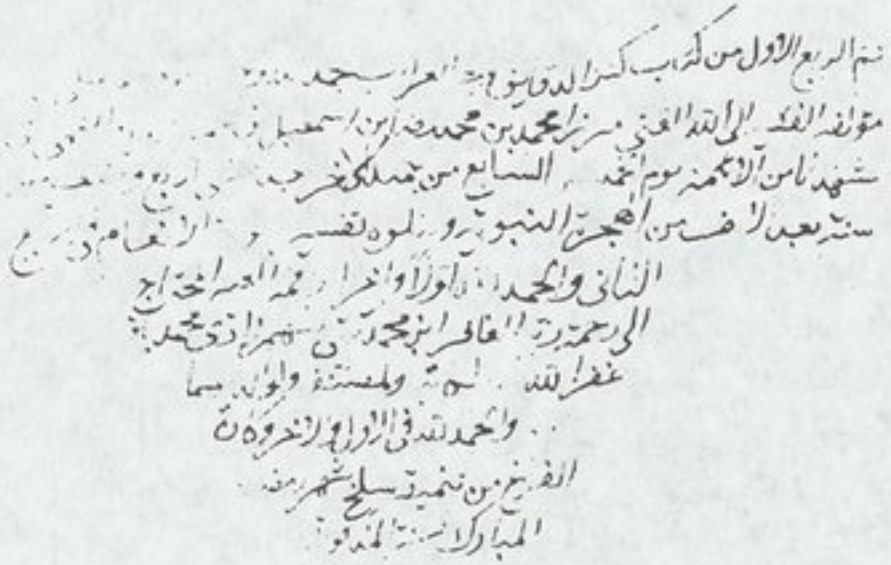
رب يسر وتمم بالخير

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي انزل على عبده الكتاب وجعله للناس بشيرا ونذيرا وبين فيه لاولي الالباب بينات وجعله تبيان كل شئ وسراجا منيرا انزله بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتب وانطقه بالصدق لما يعول عليه من الترتيب يقضي له بصفة القدم كل شئ بجوهر ذاته يقضي الى الحكم بسرمديته حدوث معلولاته وسماته فيا له من حكيم بما له من قدرته في كل ما دبر واتقن من ابدعه اثبت حكمته ان يخلف التوء والفحشاء وارتفعت قدرته ان يجري في ملكه الا ما شاء والصلوة والسلام والتحية من كل الانام على خير الانبياء وبدر الاصفياء المدعو بحبيب الله في الارض والسماء محمد المصطفى على البرية بالخلق والفضائل المرضية المبعوث بكتاب ازهج بفصاحته مصاقع الخطباء وابكم ببلاغته شعاشق البلغاء وعلى الائمة الهادين من عترته الراشدين صلوة دائمة دايمة توازي غناهم وتجاري غناهم وسلم تسليما كثيرا كثيرا وبعد فيقول الفقير الى رحمة ربه الغني ميرزا محمد المشهدي بن محمد رضا بن اسمعيل بن جمال الدين الفسوي ان اولى ما صرف في تحصيله كنوز الاعمار وانفقت في نيله المهج والابكار علم التفسير الذي هو رئيس العلوم الدينية ورأسها وبنى قواعد الشرع واساسها الذي لا يتم التعاطي به واجالة النظر فيه الامن فاق في العلوم الدينية كلها والصناعات الادبية بانواعها وقد كنت فيما مضى قد رقمت تعليقات على التفسير المشهور للعلامة الزمخشري واجلت النظر فيه ثم على الحاشية للعلامة النحرير والفاضل الدهر الشيخ الكامل بهاء الدين العاملي ثم سنح لي ان اؤلف تفسيرا يحتوي على دقايق اسرار التنزيل وكشاف الحقايق وكنوز التاويل مع نقل ما روي في التفسير والتاويل عن الائمة الاطهار والهداة الابرار الا ان قصور باعي عن المتعنى عن الاقدام وبطني عن الاشتمال بهذا المقام حتى وفقني رب المشروع في ما قصدته والاتيان بما اردته ومن نبتي ان اسميه بعد تمامه بكنز الدقايق وبحر الغرايب ليطابق اسمه ما احتواه ولفظه معناه

في مجمع البيان روى جعفر بن محمد بن ابيه عن اباءه عن النبي صلى الله عليه وآله لما اراد الله عز وجل ان ينزل فاتحة الكتاب واية الكرسي وشهد الله وقل اللهم مالك الملك الى قوله بغير حساب تعلقن بالعرش وليس بينهن وبين الله حجاب وقلن يا رب تهبطنا دار الذنوب و

بداية نسخة الأصل ، مكتبة الامام الرضا ـ عليه السلام .



نهاية نسخة الأصل ، مكتبة الامام الرضا ـ عليه السلام .

مجلس شوراي ملي

رب يسر ولا تعسر

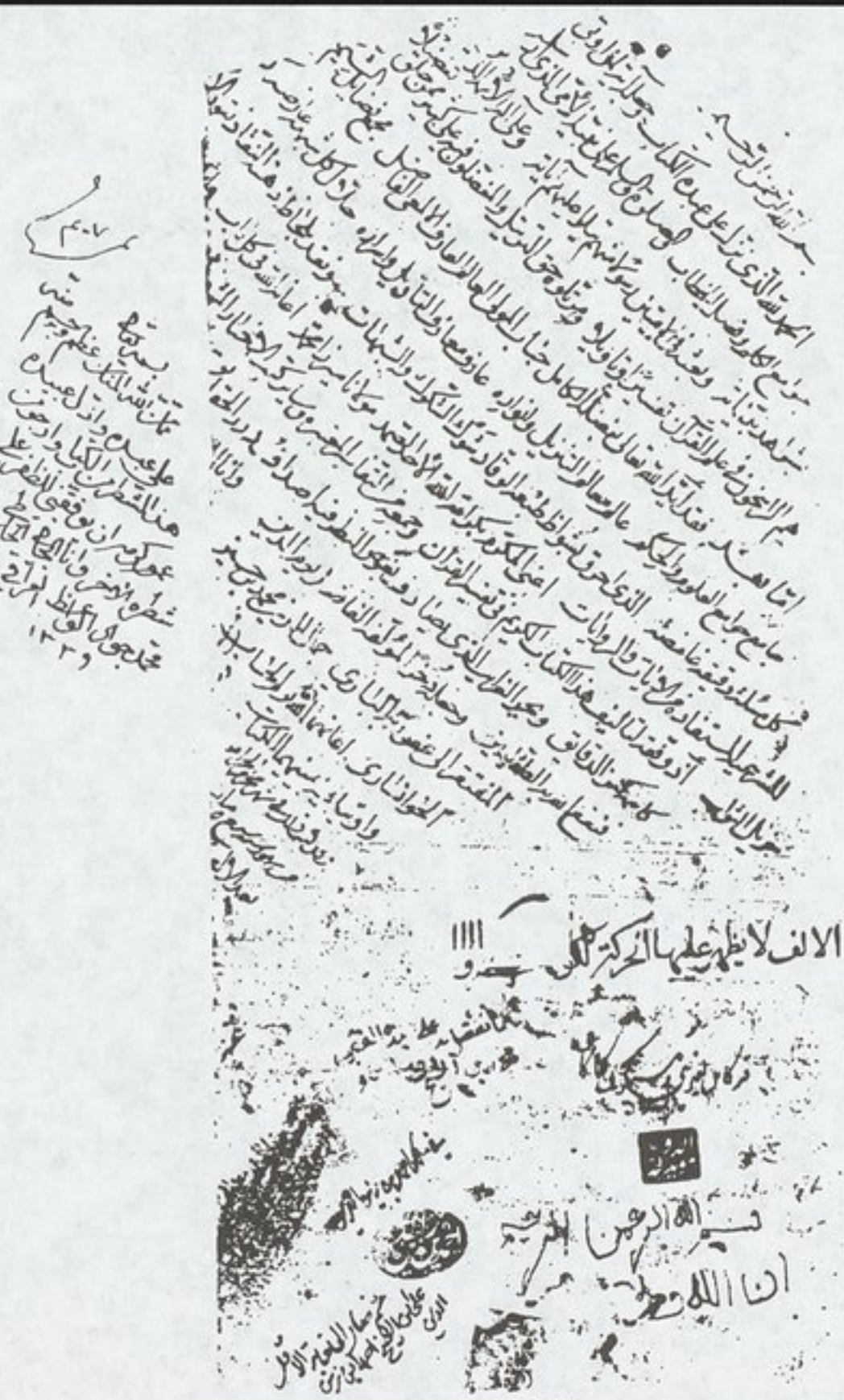
بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

الحمد لله الذي انزل على عبده الكتاب ... للناس بشيرا ونذيرا ... [illegible]
تبيانا لكل شيء ... مصدقا لما بين يديه من الكتاب ... بالصدق ... [illegible]
عليه من الريب ... [illegible] ... الحكم ... [illegible]
[illegible]
[illegible] ... والصلاة والسلام والتحية من كل ... على خير الانبياء ... الاصفياء ...
[illegible] ... المصطفى ... بالخلق ... [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] ... العلوم الدينية ... [illegible]
[illegible] ... العلوم الدينية ... [illegible]
[illegible] ... التفسير ... الزمخشري ... [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] ... حدثنا ... [illegible]
[illegible]

بداية نسخة ١٢٠٧٣ ، مكتبة مجلس الشورى الاسلامي

وقد تم بيد العبد الفقير الى الله الغني ميرزا محمد رضا بن اسمعيل بن جمال الدين القمي في شهر رمضان من الايام
يوم الخميس التاسع من جمادي الاخر بعد مضي ربع وتسعين سنة بعد الالف
من الهجرة النبوية وصلى الله على خير خلقه محمد وآله
الانعام في الربع الثاني
والحمد لله اولا وآخرا

نهاية نسخة ١٢٠٧٣ ، مكتبة البرلمان الايراني



تقريظ العلامة الفيلسوف جمال الدين محمد الخونساري ، بخطه .

تقاريض على الكتاب

لقد اطلع على هذا الكتاب جماعة من أعلام معاصري المؤلف ـ رحمه الله ـ فكان له وقع حسن في نفوسهم . وقرضوه بتقاريض تنمّ عن اكبارهم لعمل المؤلف. فمن التقاريض ما كتبه العلامة المحدث الاكبر المولى محمد باقر المجلسي الاصفهاني قال :

بسم الله الرحمن الرحيم

« لله در المولى الأولى الفاضل الكامل المحقق المدقق البدل النحرير كشاف دقائق المعاني بفكره الثاقب ومخرج جواهر الحقائق برأيه الصائب ، أعني الخبير الأسعد الأرشد مولانا ميرزا محمد ، مؤلف هذا التفسير لا زال مؤيداً بتأييدات الرب القدير ، فلقد أحسن وأتقن وأفاد وأجاد ، فسر الايات البينات بالاثار المروية عن الائمة الأطياب . فامتاز من القشر اللباب . وجمع بين السنة والكتاب . وبذل جهده في استخراج ما تعلق بذلك من الاخبار . وضمّ اليها لطائف المعاني والأسرار ـ جزاه الله عن الايمان وأهله خير جزاء المحسنين وحشره مع الأئمة الطاهرين صلوات الله عليهم اجمعين .

كتب بينماه الوازرة الدائرة أفقر العباد الى عفو ربه الغني محمد باقر بن محمدتقي ـ أوتياكتابهما بيمناهما وحوسباحساباً يسيراً ـفي يوم عيد الغدير المبارك من سنةألف ومائة واثنين. والحمدللهاولا وآخراً والصلاةعلى سيد المرسلين محمد وعترته الأكرمين الأطهرين ».

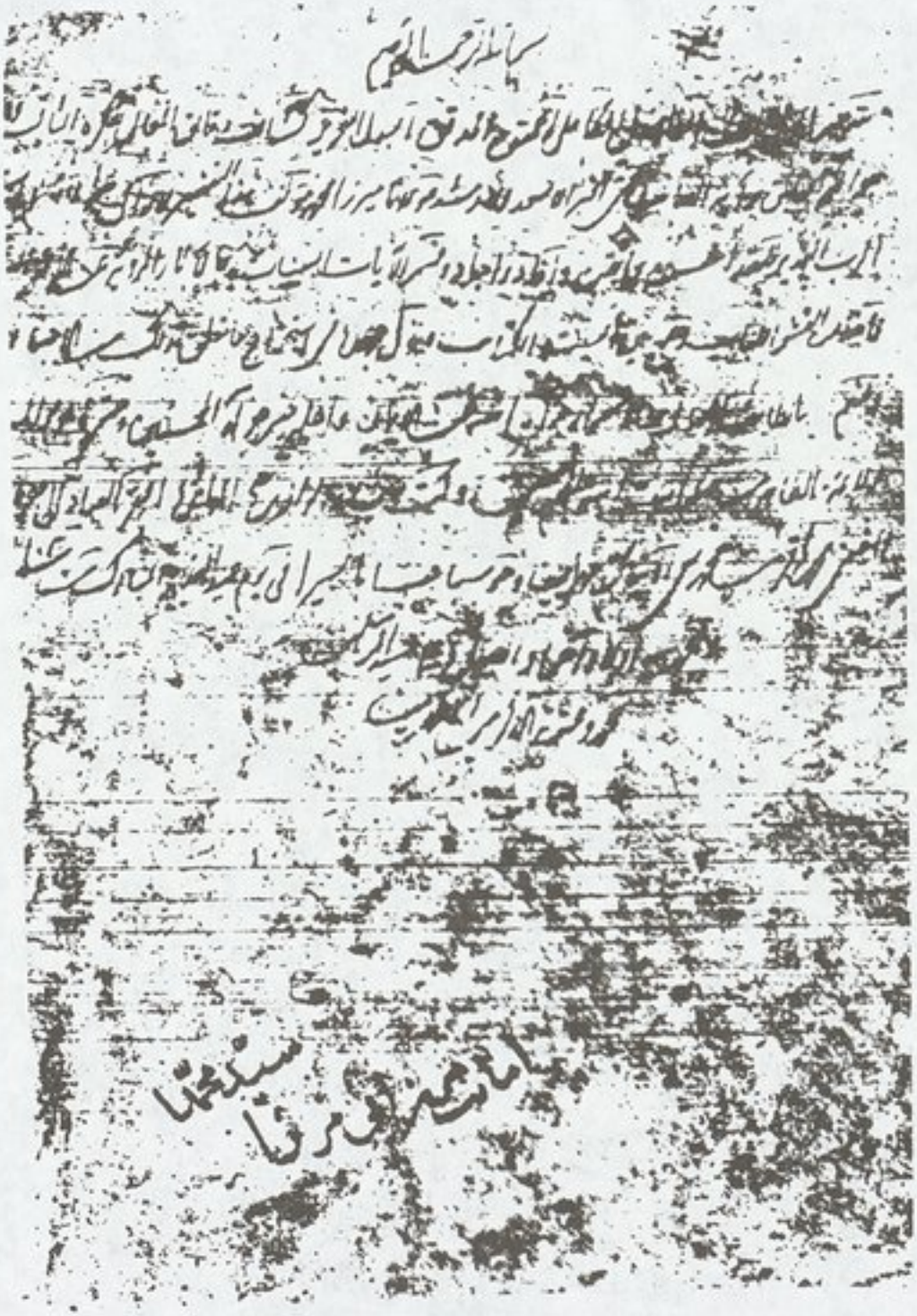
* * *

وقرضه كذلك العلامة الفيلسوف المعروف جمال الدين محمد بن الحسين الخونساري بما هذا نصه :

بسم الله الرحمن الرحيم

« . . . أما بعد فقد أيدالله تعالى بفضله الكامل ، جناب المولى العالم العارف الألمعي الفاضل مجمع فضائل الشيم ، جامع جوامع العلوم والحكم ، عالم معالم التنزيل وأنواره ، عارف معارف التأويل وأسراره ، حلّال كل شبهة عارضة، كشّاف كل مسألة دقيقة غامضة، الذي أحرق بشواظ طبعه الوقاد شوك الشكوك والشبهات . ونقد بلحاظ ذهنه النقاد نقود الأحكام الشرعية المستفادة من الايات والروايات ؛ أعني المكرم بكرامة الله الأحد الصمد، مولانا ميرزا محمد ـ أعانه الله في كل باب وأثابه جزيل الثواب ـ اذ وفّقه الله لتأليف هذا الكتاب الكريم، في تفسير القرآن وجمعه من التفاسير المعتبرة وسائر كتب الأخبار المشتهرة . فهوكاسمه كنز الدقائق وبحرالغرائب الذي يصادف بغوص النظر فيه أصداف درر الحقائق . فنفع الله به الطالبين ، وجعله ذخراً لمؤلفه الفاضل يوم الدين .

وانا العبدالمفتقرالى عفوربه الباري، جمال الدين محمد بن حسين الخوانساري اعانهما الله تعالى يوم الحساب وأوتيا فيه بيمينهما الكتاب . وقد كتب ذلك في شهر محرم الحرام من شهور سنة ١١٠٧ ».



تقريظ العلامة الاكبر المولى محمد باقر المجلسى ، بخطه

ربّ يسّر وتمّم بالخير

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب وجعله للناس بشيراً ونذيراً ، وبين فيه لاولى الألباب بينات ، وجعله تبيان كل شيء وسراجاً منيراً ، أنزله بالحق مصدّقاً لمابين يديه من الكتب ، وأنطقه بالصدق لما يعول عليه من السرب. يقضي له بصفة القدم كل شيء بجوهر ذاته، يقضي الى الحكم بسرمديّته حدوث معلولاته وسماته فياله من حكيم بماله من قدرته في كل ما دبر وأتقن من أفعاله ، أبت حكمته أن يرضى لخلقه السوء والفحشاء وارتفعت قدرته أن يجرى في ملكه الا ماشاء .

والصلاة والسلام والتحية من كل الأنام على خير الأنبياء ونير الاصفياء ، المدعو بحبيب الله في الأرض والسماء ، محمد المصطفى على البرية بالخلق والفضايل المرضية ، المبعوث بكتاب أزعج بفصاحته مصاقع الخطباء وابكم ببلاغته شقاشق البلغاء ، وعلى الأئمة الهادين من عترته الراشدين، صلاة تامة دائمة توازي غناءهم وتجازي عناءهم وسلم تسليماً كثيراً كثيراً .

أمابعد: فيقول الفقيرالى رحمة ربه الغني **ميرزا محمد المشهدى بن محمد رضا بن اسمعيل بن جمال الدين القمى** :

ان اولى ماصرفت في تحصيله كنوزالأعمار ، وأنفقت في نيله المهج والأفكار علم التفسير ، الـذي هـو رئيس العلوم الدينية ورأسها ، ومبنى قواعـد الشرع وأساسها ، الـذي لايتم لتعاطيه وإجالة النظر فيه ، الا مـن فاق فى العلوم الدينية كلها والصناعات الادبية بأنواعها .

وقـدكنت فيما مضى ، قـد رقمت تعليقات على التفسير المشهور للعلامة الزمخشري، وأجلت النظر فيه. ثم على الحاشية للعلامة النحرير والفاضل المهرير الشيخ الكاملي بهـاء الدين العاملي . ثـم سنح لي أن أؤلف تفسيراً يحتوي على دقائق اسرار التنزيل ونكات أبكار التأويل ، مع نقل ما روى في التفسير والتأويل ، عن الائمة الأطهار والهداة الأبرار ، الا أن قصور بضاعتى ، يمنعني عن الاقدام ، ويثبطني عـن الانتصاب في هذا المقام، حتى وفقني ربي للشروع في ماقصدته ، والاتيان بما أردته . ومن نيتي أن أسميه بعد تمامه **بكنز الدقائق وبحر الغرائب** ليطابق اسمه ما احتواه ، ولفظه معناه :

فرات بن ابراهيم الكوفي ، أستاذ المحدثين في زمانه ، قائل في تفسيره [١]: حدثنا أحمد بن موسى ، قال : حدثني الحسن بن ثابت، قال : حدثني أبي . عن شعبة بن الحجاج ، عـن الحكم ، عن ابن عباس ـ رضي الله عنه [٢]ـ قال : أخذ النبي ـ صلى الله عليه وآله ـ يد [٣]عليّ ـ عليه السلام ـ فقال: ان القرآن أربع[٤]

---

١ ـ تفسير الفرات /٢ .

٢ ـ الى هنا ليس فى أ .

٣ ـ المصدر : بيد .

٤ ـ المصدر : أربعة .

أرباع : ربع فينا أهل البيت خاصة ، وربع في أعدائنا . وربع حلال وحرام ، وربع فرائض وأحكام . وأنزل [١] لناكرائم القرآن .

وقال [٢] ـ أيضاً : حدثنا أحمد بن [موسى ، قال : حدثنا] الحسن [٣] بن اسماعيل بن صبيح والحسن بن علي بن الحسن بن عبيدة بن عقبة [٤] بن نزار بن سالم السلولي ، قالا : حدثنا محمد بن الحسن بن مطهرة ، قال حدثنا صالح ـ يعني ابن الأسود ـ عن جميل بن عبدالله النخعي ، عن زكريا بن ميسرة ، عن أصبغ بن نباتة ، قال : قال علي بن أبي طالب عليه السلام: أنزل [٥] القرآن أربع أرباع ؛ فربع فينا ، وربع في أعدائنا [٦] ، وربع سنن [٧] وأمثال ، وربع فرائض وأحكام . ولناكرائم القرآن .

وقال [٨] ـ أيضاً : حدثنا أبوالخير مقداد بن علي الحجازي المدني، قال : حدثنا أبوالقسم عبدالرحمن العلوي الحسيني ، قال : حدثنا « الفاضل أستاذ المحدثين في زمانه ، فرات بن ابراهيم الكوفي رحمة الله عليه ، قال : حدثني »[٩] محمد بن سعيد بن وخيم [١٠] الهمداني ومحمد بن عيسى بن زكريا ، قال :

---

١ ـ ليس في المصدر .

٢ ـ تفسير الفرات / ٢ .

٣ ـ النسخ : حدثنا أحمد بن الحسن.

٤ ـ المصدر : عتبة .

٥ ـ المصدر : نزل .

٦ ـ المصدر : عدونا .

٧ ـ ليس في المصدر .

٨ ـ تفسير الفرات / ١ .

٩ ـ يوجد في المصدر .

١٠ ـ المصدر : رحيم .

حدثنا عبدالرحمن بـن سراج ، قال : حدثنا حماد بن أعين ، عن الحسن [١] بـن عبدالرحمن ، عن الأصبغ بـن نباتة ، عن أميرالمؤمنين [٢] علي بن ابي طالب ـ عليه السلام ـ قال : القرآن أربعة أرباع : ربع فينا ، وربع في أعدائنا [٣] ، وربع فرائض وأحكام ، وربع حلال وحرام . ولناكرائم القرآن .

واعلم ان للقرآن بطناً وللبطـن بطن، وله ظهر . وللظهر ظهر . فاذا جـاءك عنهم ـ صلوات الله عليهم ـ شيء وله باطن ، فلاتنكره ، لأنهم أعلم به .

يدل على هذا ، مارواه صاحب شرح الايات الباهرة [٤] ، عن علي بن محمد، عن محمد بن الفضل [٥] ، عن شريس ، عن جابر بن يزيد قـال : سألت أبا جعفر ـ عليه السلام ـ عن شيء من تفسير القرآن ، فأجابني . ثم سألته ثانيـة ، فأجابني بجواب آخر .

فقلت : جعلت فداك ، أجبتني [٦] في هذه المسألة بجواب غير هذا .

فقال لي : ياجابر ! ان للقرآن بطناً . وللبطن بطن ، وله ظهر والظهر ظهر . وليس شيء أبعد من عقول الرجال من تفسير القرآن .

وان الاية ينزل أولها في شيء وآخرها في شيء ، وهو كلام متصل ، يتصرف عن وجوه .

ويؤيده مارواه [٧] ، عن الشيخ أبـي جعفر الطوسي ، باسناده الى الفضل بن

---

١ ـ المصدر : الحسين .

٢ ـ المصدر : علي أميرالمؤمنين

٣ ـ المصدر : عدونا .

٤ ـ تأويل الايات الباهرة / ٢ .

٥ ـ المصدر : الفضيل .

٦ ـ المصدر : كنت أجبتني ؟

٧ ـ نفس المصدر / ٣-٢ .

شاذان ، عن داود بن كثير قال : قلت لأبي عبدالله ـ عليه السلام : أنتم الصلاة في كتاب الله عزوجل ؟ وأنتم الزكاة ؟ [وأنتم الصيام ؟] [١] وأنتم الحج ؟ .

فقال : ياداود ! نحن الصلاة في كتاب الله ـ عزوجل . ونحن الزكاة . ونحن الصيام. ونحن الحج. « ونحن الشهر الحرام »[٢]. ونحن البلد الحرام. ونحن كعبة الله. ونحن قبلة الله . ونحن وجه الله، قال الله تعالى : « فأينما تولوا فثم وجه الله »[٣]. ونحن الايات . ونحن البينات . وعدونا في كتاب الله ، الفحشاء والمنكر والبغي والخمر والميسر والأنصاب والأزلام والاصنام والأوثان والجبت والطاغوت والميتة والدم ولحم الخنزير .

يا داود ! ان الله خلقنا ، فأكرم خلقنا. وفضلنا . وجعلنا أمناءه وحفظته وخزانه على ما فى السماوات وما فى الارض . وجعل لنا أضداداً وأعداء. فسمانا في كتابه وكنى عن [٤] أسمائنا بأحسن الأسماء، وأحبها اليه ، تكنية عن العدد. وسمى أضدادنا وأعداءنا في كتابه . وكنى عن أسمائهم وضرب لهم الأمثال [٥] في كتابه ، في أبغض الأشياء [٦] اليه والى عباده المتقين .

---

١ ـ يوجد فى المصدر .

٢ ـ ليس فى المصدر .

٣ ـ البقرة / ١١٥ ؛

٤ ـ المصدر : فى .

٥ ـ المصدر : الاسماء مثال .

٦ ـ المصدر : الاسماء .

سورة فاتحة الكتاب

في مجمع البيان [1]: روى جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن آبائه ، عن النبي صلى‌الله عليه وآله [انه قال] [2]: لما أراد الله ـ عزوجل ـ أن‌ينزل فاتحة الكتاب وآية الكرسي وشهد الله وقل اللهم مالك الملك ـ الى قوله ـ بغير حساب، تعلقن بالعرش ـ وليس بينهن وبين الله حجاب ـ وقلن: يا رب ! تهبطنا الى دار الذنوب والى من يعصيك ؟ ونحن معلقات بالطهور والقدس [3].

فقال : وعزتي وجلا لي ! ما من عبد قرأكن في دبر كل صلاة [4]، الا أسكنته حظيرة القدس على ما كان فيه . ونظرت اليه [5] بعيني المكنونة،في كل يـوم سبعين نظرة . والا قضيت له في كل يوم سبعين حاجة ، أدناها المغفرة . والا أعذته مـن كل عدو ، ونصرته عليه . ولايمنعه من دخول الجنة الا الموت [6].

---

١ ـ مجمع البيان ١/ ٤٢٦ .

٢ ـ يوجد فى المصدر .

٣ ـ المصدر : بالعرش .

٤ ـ المصدر : صلاة مكتوبة .

٥ ـ المصدر : والانظرت اليه .

٦ ـ المصدر : أن يموت .

وفي كتاب ثواب الأعمال[١] بإسناده : قال أبو عبدالله ـ عليه السلام: اسم الله الأعظم مقطع في أم الكتاب .

وفي كتاب الخصال[٢]. عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال : رنّ ابليس أربع رنات : أولهن يوم لعن ، وحين أهبط الى الأرض ، وحين بعث محمد ـ صلى الله عليه وآله ـ على حين فترة من الرسل ، وحين أنزلت أم الكتاب .

وعن الحسن بن علي ـ عليهما السلام ـ في حديث طويل[٣]: قال : جاء نفر من اليهود الى رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ فسأله أعلمهم عن أشياء ، فكان فيما سأله :أخبرنا عن سبع خصال أعطاك الله من بين النبيين وأعطى امتك من بين الامم .

فقال النبي ـ صلى الله عليه وآله : أعطاني الله فاتحة الكتاب ـ الى قوله ـ صدقت يا محمد ! فما جزاء من قرأ فاتحة الكتاب ؟

فقال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله :من قرأ فاتحة الكتاب أعطاه الله تعالى بعدد كل آية نزلت من السماء ، ثواب تلاوتها .

وعن جابر ، عن النبي ـ صلى الله عليه وآله ـ حديث طويل[٤] ـ يقول فيه ـ عليه السلام ـ حاكياً عن الله تعالى : وأعطيت أمتك كنزاً من كنوز عرشي ؛ فاتحة الكتاب .

وفي أصول الكافي[٥]: محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن اسمعيل بن بزيع، عن عبدالله بن الفضل النوفلي ـ رفعه ـ قال: ما قرأت الحمد على وجع ، سبعين مرة ، الا سكن .

---

١ ـ ثواب الاعمال / ١٣٢ .

٢ ـ الخصال / ٢٦٣ ، ح ١٤١ وله تتمة .

٣ ـ نفس المصدر / ٣٥٥ ، ضمن ح ٣٦ .

٤ ـ نفس المصدر / ٤٢٥ ـ ٤٢٦ ضمن ح ١ .

٥ ـ الكافي ٢ / ٦٢٣ ، ح ١٥ .

محمد بن يحيى [١]، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن سلمة بن محرز قال : سمعت أبا جعفر ـ عليه السلام ـ يقول : من لم يبرئه الحمد ، لم يبرئه شيء .

علي بن ابراهيم [٢]، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن معاوية بن عمار، عن أبـي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال : لو قرأت الحمد على ميت ، سبعين مرة ، ثم ردت فيه الروح ، ما كان عجباً [٣].

وفي عيون الأخبار [٤]: حدثنا محمد بن القسم؛ المفسر المعروف بأبي الحسن الجرجاني ـ رضي الله عنه ـ قال: حدثنا يوسف بن محمد بن زياد وعلي بن محمد ابن سيار ، عن أبويهما ، عن الحسن بن علي ، عن أبيه ، علي بـن محمد ، عن أبيه، محمد بن علي، عن أبيه الرضا عن آبائه، عن علي ـ عليهم السلام ـ انه قال : سمعت رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ يقول : ان الله ـ تبارك وتعالى ـ قال لي: « ولقد آتيناك سبعًا من المثاني والقرآن العظيم » [٥] ، فأفـرد « عليّ الامتنان » [٦] بفاتحة الكتاب، وجعلها بإزاء القرآن العظيم. وان فاتحة الكتاب أشرف مافي كنوز العرش . وان الله ـ عز وجل ـ خص [٧] محمداً وشرفه بها ، ولم يشرك معه فيها أحداً من أنبيائه، ما خلا سليمان ـ عليه السلام فانه أعطاه منها « بسم الله الرحمن

---

١ ـ نفس المصدر ٢ / ٦٢٦ ، ح ٢٢ .

٢ ـ نفس المصدر ٢ / ٦٢٣ ، ح ١٦ .

٣ ـ المصدر : ذلك عجباً .

٤ ـ عيون الاخبار ١ / ٣٠١ ـ ٢ . ٣ . مع اختصار في السند واسقاط في صدر الحديث .

٥ ـ الحجر / ٨٧ .

٦ ـ المصدر : الامتنان على .

٧ ـ ر : شرف .

الرحيـم » . « ألا ترى » [١] يحكي عن بلقيس ، حين قالت : « (اني) [٢] ألقي اليَّ كتاب كريم . انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم » [٣] ؟

ألا فمن قرأها معتقداً لموالاة محمد ـ صلى الله عليه وآله ـ وآله الطيبين ، منقاداً لأمرهما [٤] ، مؤمناً بظاهرهما وباطنهما ، أعطاه الله تعالى بكل حرف منها حسنة ، كل واحدة منها أفضل له من الدنيا وما فيها ، من أصناف أموالها وخيراتها . ومن استمع الى قارئ يقرأها ، كان له قدر [٥] ما للقارئ . فليستكثر أحدكم من هذا الخير المعرض لكم ، فانه غنيمة لايذهبن أوانه . (فيبقى في قلوبكم) [٦] الحسرة .

وفي تفسير الامام أبي محمد الحسن العسكري [٧] ـ عليه وعلى آبائه السلام : قال : ألا فمن قرأها ـ الى آخر ما نقلنا عن العيون ـ بأدنى تغيير .

وفي تفسير العياشي [٨] : عن الحسن بن علي بن أبي حمزة البطائني ، قال : قال أبو عبدالله ـ عليه السلام : اسم الله الأعظم ، مقطع في أم الكتاب .

عن محمد بن سنان [٩] ، عن أبي الحسن موسى بن جعفر ، عن أبيه ـ عليهما السلام ـ قال : قال لأبي حنيفة : ما سورة أولها تحميد وأوسطها اخلاص وآخرها دعاء ؟

---

١ ـ ليس في المصدر .

٢ ـ ليس في المصدر .

٣ ـ النمل / ٣٠ .

٤ ـ المصدر : لامرها .

٥ ـ المصدر : بقدر .

٦ ـ المصدر : فيبقى قلوبكم في .

٧ ـ تفسير العسكري / ١٣ .

٨ ـ تفسير العياشي ١ / ١٩ .

٩ ـ تفسير العياشي ١ / ١٩ .

فبقى متحيّراً ، ثم قال : لا أدري .

فقال أبو عبدالله ـ عليه السلام : السورة التى أولها تحميد وأوسطها اخلاص وآخرها دعاء ، **سورة الحمد** .

عن اسماعيل بن أبان [١] ، يرفعه الى النبي ـ صلى الله عليه وآله ـ قال : قال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ لجابر بن عبدالله : يا جابر ! ألا أعلّمك أفضل سورة أنزلها الله في كتابه ؟

قال : فقال جابر : بلى ـ بأبي أنت وأمي ـ يارسول الله ، علّمنيها .

قال : فعلّمه الحمد لله ؛ أم الكتاب .

قال : ثم قال [٢] : يا جابر ، ألا أخبرك عنها ؟

قال : بلى ـ بأبى أنت وأمي ـ فأخبرني .

قال : هي شفاء من كل داء الا السام ؛ يعني الموت :

عن أبي بكر الحضرمي ، [قال :] [٣] قال أبو عبدالله ـ عليه السلام [٤] : اذا كانت لك حاجة فأقرأ المثاني وسورة أخرى ، وصل ركعتين ، وأدع الله .

قلت : أصلحك الله وما المثاني ؟

قال : فاتحه الكتاب .

بسم الله الرحمن الرحيم

« الحمد لله رب العالمين » .

مكية قيل [٥] ، ومدنية ايضاً. لانها نزلت بمكة حين فرضت الصلاة، وبالمدينة لما حولت القبلة اليها .

---

١ ـ نفس المصدر ١ / ٢٠ .

٢ ـ المصدر : قال له .

٣ ـ يوجد فى المصدر .

٤ ـ تفسير العياشى ١ / ٢١ .

٥ ـ البيضاوى ، أنوار التنزيل / ٥١ .

سبع آيات ـ بالاتفاق .

الا أن بعضهم عد « بسم الله الرحمن الرحيم » آية ، دون « أنعمت عليهم » ، وهم الامامية وقرّاء مكة والكوفة وفقهاؤهما وابن المبارك والشافعي. ومنهم من عكس ، وعليه قرّاء المدينة والبصرة والشام وفقهاؤها ومالك والأوزاعي [١].

واستدلت الامامية بما روي في تفسير أبي محمد العسكري ـ عليه السلام [٢] ـ عنه ، عن آبائه ، عن علي ـ عليهم السلام ـ قال : قال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله: ان « بسم الله الرحمن الرحيم » ، آية من فاتحة الكتاب، وهي سبع آيات، تمامها ببسم الله الرحمن الرحيم [٣].

وفى تفسير العياشي [٤]: عن يونس بن عبد الرحمن ، عمن رفعه ، قال : سألت أبا عبدالله ـ عليه السلام ـ عن قول الله تعالى « ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم » . قال : هى سورة الحمد، وهي سبع آيات ، منها « بسم الله الرحمن الرحيم » . وانما سميت « المثاني » ، لأنها تثنّى في الركعتين .

وعن أبي حمزة [٥]، عن أبي جعفر ـ عليه السلام ـ قال : سرقوا أكرم آية فى كتاب الله:« بسم الله الرحمن الرحيم » .

وفى تهذيب الأحكام [٦]: محمد بن علي بن محبوب ، عن العباس، عن محمد ابن أبي أيوب ، عن محمد بن مسلم قال : سألت أبا عبدالله ـ عليه السلام ـ عن « السبع المثاني والقرآن العظيم » [٧]، هى الفاتحة ؟

١ ـ مجمع البيان ١ / ١٨ انوار التنزيل ١ / ٥ .

٢ ـ تفسير العسكرى / ١٣ .

٣ ـ كذا فى المصدر وفى النسخ : بسم الله الرحمن الرحيم .

٤ ـ تفسير العياشى ١ / ١٩ .

٥ ـ تفسير العياشى ١ / ١٩ .

٦ ـ تهذيب الاحكام ٢ / ٢٨٩ ، ح ١١٥٧ .

٧ ـ الحجر / ٨٧ .

قال : نعم .

قلت : « بسم الله الرحمن الرحيم » من السبع المثاني [١] ؟ قال : نعم ، هي أفضلهن .

وفي عيون الأخبار [٢] ـ بإسناده الى اميرالمؤمنين ـ عليه السلام ـ حديث طويل وفيه : قيل لأميرالمؤمنين ـ عليه السلام : يا أميرالمؤمنين ! أخبرنا عن « بسم الله الرحمن الرحيم » ، أهي آية من فاتحة الكتاب ؟

فقال : نعم .كان رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ يقرأها ، ويعدّها آية منها ، ويقول : فاتحة الكتاب هى السبع المثاني .

وباسناده [٣] عن الرضا ـ عليه السلام ـ عن آبائه ـ عليهم السلام ـ عن علي ـ عليه السلام ـ أنه قال : ان « بسم الله الرحمن الرحيم » ، آية من فاتحة الكتاب. وهي سبع آيات تمامها « بسم الله الرحمن الرحيم » .

وفيه [٤] : عن الرضا ـ عليه السلام ـ قال : والاجهار « ببسم الله الرحمن الرحيم » في جميع الصلوات ، سنّة .

وعن الرضا ـ عليه السلام [٥] ـ أنه كان يجهر « ببسم الله الرحمن الرحيم » في جميع صلواته بالليل والنهار .

وفي الكافي [٦] : علي بن ابراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن معاوية بن عمار ، قال : قلت لأبي عبدالله ـ عليه السلام : اذا قمت للصلاة ، أقرأ

---

١ ـ ليس فى المصدر .

٢ ـ عيون الاخبار ١/ ٣٠١ ، ذيل ح٥٩ .

٣ ـ نفس المصدر ١/ ٣٠٣ ، صدر ح ٦٠ .

٤ ـ نفس المصدر ٢ / ١٢٣ .

٥ ـ نفس المصدر ٢ / ١٨٢ ـ ١٨٣ .

٦ ـ الكافي ٣ / ٣١٢ ، ح ١ .

« بسم الله الرحمن الرحيم » في فاتحة الكتاب ؟[١].

قال : نعم .

قلت : فاذا قرأت فاتحة الكتاب أقرأ « بسم الله الرحمن الرحيم » مع السورة؟

قال : نعم .

محمد بن يحيى[٢]، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن مهزيار ، عن يحيى ابن أبي عمران الهمداني ، قال : كتبت الى أبي جعفر ـ عليه السلام : جعلت فداك ، ما تقول فى رجل ابتدأ « ببسم الله الرحمن الرحيم » فى صلاته ، وحده في أمّ الكتاب ، فلما صار الى غير أمّ الكتاب من السورة ، تركها ؟

فقال العباسي : ليس بذلك بأس .

فكتب بخطه ، يعيدها مرتين ، على رغم أنفه ؛ يعنى ، العباسي .

محمد بن يحيى[٣]، عن احمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن القسم[٤] ابن محمد ، عن صفوان الجمال ، قال : صليت خلف ابي عبدالله ـ عليه السلام ـ اياماً . فكان اذا كانت صلاة لايجهر فيها ، جهر « ببسم الله الرحمن الرحيم » . وكان يجهر في السورتين ، جميعاً .

وفى تفسير علي بن ابراهيم[٥] : عن ابن أذينة قال : قال ابو عبدالله ـ عليه السلام : « بسم الله الرحمن الرحيم » أحق ما أجهر به . وهي الاية التي قال الله ـ عز وجل : « واذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولوا على أدبارهم نفوراً »[٦].

---

١ ـ المصدر : فاتحة القرآن .

٢ ـ نفس المصدر ٣ / ٣١٣ ، ح ٢ .

٣ ـ نفس المصدر ٣ / ٣١٥ ، ح ٢٠ .

٤ ـ المصدر : القاسم .

٥ ـ تفسير القمى ١ / ٢٨ .

٦ ـ الاسراء / ٤٦ .

وفي مجمع البيان [١]: عن رسول الله ـ صلى الله عليه وآله :ان الله تعالى من عليَّ بفاتحة الكتاب من [٢]كنز الجنة فيها « بسم الله الرحمن الرحيم » الاية التي يقول الله (تعالى) [٣]: « واذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولوا على أدبارهم نفوراً »[٤].

وفي تفسير العياشي [٥]: عن أبي بصير [٦]عن أبي جعفر ـ عليه السلام ـ قال : كان رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ يجهر « ببسم الله الرحمن الرحيم ». ويرفع بها صوته . فاذا سمعها المشركون ولوا مدبرين . فأنزل الله « واذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولوا على أدبارهم نفوراً »[٧].

وفيه [٨]: عن عيسى بن عبدالله ، عن أبيه ، عن جده، عن علي ـ عليه السلام ـ قال : ان أناساً ينزعون « بسم الله الرحمن الرحيم » . فقال : هي آية من كتاب الله ، أنساهم اياها الشيطان .

عن خالد بن المختار [٩]، قال : سمعت جعفر بن محمد ـ عليه السلام ـ يقول : مالهم ـ قاتلهم الله ـ(و)[١٠]عمدوا الى اعظم آية فى كتاب الله ، فزعموا أنها بدعة اذا أظهروها ، وهي « بسم الله الرحمن الرحيم » .

---

١ ـ مجمع البيان ١ / ٣١ .
٢ ـ النسخ : فيها من .
٣ ـ المصدر : الله فيها .
٤ ـ الاسراء / ٤٦ .
٥ ـ تفسير العياشى ١ / ٢٠ ، ح ٦ .
٦ ـ المصدر : أبى حمزة .
٧ ـ الاسراء / ٤٦ .
٨ ـ تفسير العياشى ١ / ٢١ ، ح ١٢ .
٩ ـ تفسير العياشى ١ / ٢١ ، ح ١٦ .
١٠ ـ ليس فى المصدر .

وفى كتاب الخصال [١]: عن الأعمش ، عن جعفر بن محمد ـ عليهما السلام ـ انه قال : والاجهار « ببسم الله الرحمن الرحيم » في الصلاة ، واجب .

واعلم : ان بعض تلك الأخبار يدل على أنها آية . وبعضها يؤيده .

وأما فضلها : ففي تفسير العياشي [٢]: عن صفوان الجمّال ، قال : قال أبو عبدالله ـ عليه السلام ـ ماأنزل الله من السماء كتاباً الا وفاتحته « بسم الله الرحمن الرحيم » . وانما كان يعرف انقضاء السورة ، بنزول « بسم الله الرحمن الرحيم » ابتداء للاخرى .

وفي الكافي [٣]: محمد بن يحيى ، عن علي بن الحسين بن علي ، عن عباد ابن يعقوب، عن عمروبن مصعب ، عن فرات بن أخصف [٤]، عن أبي جعفر ـ عليه السلام ـ قال : سمعته يقول : أول كل كتاب نزل من السماء ، « بسم الله الرحمن الرحيم » . فاذا قرأت « بسم الله الرحمن الرحيم » « فلا تبال أن لا » [٥] تستعيذ . واذا قرأت بسم الله الرحمن الرحيم سترتك فيما بين السماء والارض .

ويمكن الجمع بين هذين الخبرين . وخبر سليمان السابق ، أن غير سليمان أعطي البسملة ، بغير العربية . وسليمان ، أعطيها بالعربية .

وفي أصول الكافي [٦]: محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن عمر بن عبدالعزيز ، عن جميل بن دراج ، قال : قال أبوعبدالله ـ عليه السلام :لاتدع «بسم الله الرحمن الرحيم » وان كان بعده شعر .

---

١ ـ الخصال / ٦٠٤، ضمن ح ٩ .

٢ ـ تفسير العياشى ١ / ١٩ ، ح ٥ .

٣ ـ الكافى ٣ / ٣١٣ ، ح ٣ .

٤ ـ المصدر : أخنف .

٥ ـ المصدر : فلا تبالى الا .

٦ ـ الكافى ٢ / ٦٧٣ ، ح ١ .

عدة من أصحابنا [١]، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن محمد بن علي ، عن الحسن بـن علي ، عن يوسف بن عبد السلام ، عن سيف بن هرون ، مولى آل جعدة ، قال : قال أبوعبـدالله ـ عليه السلام : أكتب « بسم الله الرحمن الرحيم » من أجود كتابك . ولا تمد الباء حتى ترفع السين .

عنه [٢]: عن علي بن الحكم ، عن الحسن بن السري، عن ابي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال :تكتب « بسم الله الرحمن الرحيم » لفلان . ولابأس أن تكتب على ظهر الكتاب لفلان .

عدة من أصحابنا [٣]، عن سهل بن زياد ، عن ادريس الحارثي ، عـن محمد ابن سنان، عن المفضل بن عمر ، قال : قال أبوعبدالله ـعليه السلام : احتجبوا [٤] من الناس كلهم ، « ببسم الله الرحمن الرحيم » و« بقل هو الله أحد » ، اقرأها عن يمينك وعـن شمالك ومن بين يديك ومن خلفك ومن فوقك ومـن تحتك . واذا دخلت على سلطان جائر، فاقرأها حين تنظر اليه، ثلاث مرات. واعقد بيدك اليسرى. ثم لاتفارقها حتى تخرج من عنده .

وفي كتاب التوحيد [٥]: باسناده الى أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ حديث طويل وفيه:قال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله : من حزنه أمر يتعاطاه [٦]فقال « بسم الله الرحمن الرحيم » وهو يخلص [٧]لله ويقبل بقلبه اليه ، لم ينفك من احدى اثنتين : اما بلوغ حاجته في الدنيا ، واما يعد له عند ربه ، ويدخر لديه . ومـا عندالله خير

---

١ ـ نفس المصدر ٢ / ٦٧٢ ، ح ٢ .
٢ ـ نفس المصدر ٢ / ٦٧٢ ، ح ٣ .
٣ ـ نفس المصدر ٢ / ٦٢٤ ، ح ٢٠ .
٤ ـ نفس المصدر : يامفضل ، احتجز .
٥ ـ التوحيد / ٢٣٣ ، ذيل ح ٥ .
٦ ـ المصدر : تعاطاه .
٧ ـ المصدر : مخلص .

وأبقى للمؤمنين .

وفيه [١]: عن الصادق ـ عليه السلام ـ حديث طويل ـ وفيه : ولربما ترك بعض شيعتنا في افتتاح أمره « بسم الله الرحمن الرحيم ». فيمتحنه الله ـ عزوجل ـ بمكروه لينبّهه على شكر الله ـ تبارك وتعالى ـ والثناء عليه، ويمحق عنه وصمة تقصيره عند تركه قول « بسم الله الرحمن الرحيم » .

وفي تهذيب الأحكام [٢]: محمد بن علي بن محبوب، عن محمد بن الحسين، عن محمد بن حماد بن زيد ، عن عبدالله بن يحيى الكاهلي ، عن أبي عبدالله، عن أبيه ـ عليهما السلام ـ قال :« بسم الله الرحمن الرحيم » أقرب الى اسم الله الأعظم من ناظر العين الى بياضها .

وفي مهج الدعوات [٣]: بإسناده الى محمد بن الحسن الصفار، من كتاب **فضل الدعاء** ، باسناده الى معاوية بن عمار ، عن الصادق ـ عليه السلام ـ انه قال : « بسم الله الرحمن الرحيم » ، اسم الله الأكبر . أو قال : الأعظم .

وبرواية ابن عباس [٤]: قال ـ صلى الله عليه وآله ـ :«بسم الله الرحمن الرحيم » اسم من أسماء الله الأكبر . وما بينه وبين اسم الله الأكبر ، الا كما بين سواد العين وبياضها .

وفي عيون الأخبار [٥]: باسناده الى محمد بن سنان، عن الرضا [٦] ـ عليه السلام قال : ان « بسم الله الرحمن الرحيم » أقرب الى اسم الله الأعظم من سواد العين الى بياضها .

---

١ ـ نفس المصدر / ٢٣١ ، ضمن ح ٥ .

٢ ـ تهذيب الاحكام ٢ / ٢٨٩ ، ح ١١٥٩ .

٣ ـ مهج الدعوات / ٣١٦ .

٤ ـ مهج الدعوات / ٣١٩ .

٥ ـ عيون الاخبار ٢ / ٥ .

٦ ـ المصدر : الرضا ، علي بن موسى .

وفي كتاب علل الشرائع [١]: باسناده الى الصادق ـ عليه السلام ـ حديث طويل ـ يقول فيه ـ عليه السلام ـ بعد أن حكى عن النبي ـ صلى الله عليه وآله ـ مارأى ،اذ عرج به وعلة الأذان والافتتاح : فلما فرغ من التكبير والافتتاح قال الله ـ عزوجل : الآن وصلت الي . فسمّ باسمي !

فقال : « بسم الله الرحمن الرحيم » .

فمن ذلك جعل « بسم الله الرحمن الرحيم » في أول السورة [٢].

ثم قال له:أحمدني .

فقال : « الحمد لله رب العالمين » .

وقال النبي ـ صلى الله عليه وآله ـ في نفسه : شكراً .

فقال الله : يا محمد ! قطعت حمدي . فسم باسمي .

فمن [٣]ذلك جعل في « الحمد لله » ، « الرحمن الرحيم » مرتين .

فلما بلغ « ولا الضالين » ، قال النبي ـ صلى الله عليه وآله ـ : « الحمد لله رب العالمين » ، شكراً .

فقال العزيز الجبار : قطعت ذكري . فسم باسمي .

[فقال : « بسم الله الرحمن الرحيم »] [٤].

فمن [أجل] [٥]ذلك جعل « بسم الله الرحمن الرحيم » ، بعد الحمد ، في استقبال السورة الأخرى .

---

١ ـ علل الشرائع / ٣١٥ .

٢ ـ المصدر :كل سورة .

٣ ـ المصدر : فمن أجل .

٤ ـ يوجد فى المصدر .

٥ ـ يوجد فى المصدر .

وفي تفسير العياشي [١]: قال الحسن بن خرزاد ، وروي عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال : اذا أم الرجل القوم ، جاء شيطان الى الشيطان الذي هو قريب الامام، فيقول :هل ذكرالله ؟ يعني: [هل] [٢]قرأ «بسم الله الرحمن الرحيم»؟ فان قال : نعم . هرب منه ، وان قال :لا. ركب عنق الامام، ودلى رجليه في صدره. فلم يزل الشيطان أمام القوم حتى يفرغوا من صلاتهم .

وفي الكافي : [٣]علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ومحمد بن اسماعيل، عن الفضل بن شاذان ، عن ابن أبي عمير وصفوان بن يحيى ـ جميعاً ـ عن معاوية بن عمار عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال : فاذا جعلت رجلك في الركاب فقل « بسم الله الرحمن الرحيم ، بسم الله والله أكبر » .

« بسم الله »

« الباء » ، متعلقة بمحذوف . تقديره ، بسم الله أقرأ ، لان الذي يتلوه مقروء. وكذلك يضمر كل فاعل ما يجعل التسمية ، مبدءاً له ، دون أبدء لعدم مايطابقه ، أو ابتدائي ، لزيادة اضمار فيه .

وتقديم المفعول هنا ، كما فى « بسم الله مجريها ومرسيها » [٤].لأنه أهم . لكونه أدل على الاختصاص، وأدخل في التعظيم ، وأوفق للوجود .

فان اسمه تعالى ، متقدم على القراءة ، من حيث أنه جعل آلة لها ، من أجل أن الفعل لايتم ولايعتد به شرعاً ، مالم يصدر باسمه تعالى [٥].

« فالباء » للاستعانة . وقيل [٦]: للمصاحبة . والمعنى : متبركاً باسم الله أقرأ .

---

١ ـ تفسير العياشى ١ / ٢٠ .

٢ ـ يوجد فى المصدر .

٣ ـ الكافى ٤ / ٢٨٥ ، ضمن ح ٢ .

٤ ـ هود / ٤١ .

٥ ـ أنور التنزيل ١ / ٥ .

٦ ـ نفس المصدر .

وهو أحسن ، لرعاية الأدب . ولم يزد في هذا المقام على هذين الاحتمالين.

وهذا وما بعده ، مقول على ألسنة العباد، ليعلموا كيف يتبرك باسمه، ويحمد على نعمه .

ويحتمل أنه تعالى، صدر كتابه به للاشعار بأن التصدير به في كل فعل، وتأليف أمر ، واجب . وان كان مؤلفه هو الله سبحانه .

والتعبير بلفظ الغائب ، للتعظيم . كقول بعض الخلفاء : الأمير ، يأمرك بكذا.

وكسر الباء ولام الامر ولام الاضافة ، داخلا على المظهر . وحق الحروف المفردة ، الفتح ، لاختصاصها بلزوم الجر والامتياز عن لام الابتداء . وانما كان حقها ذلك . لانه أخت السكون في الخفّة .

والاسم عند أهل البصرة، من الأسماء المحذوفة الأعجاز، لكثرة الاستعمال المبنية أوائلها على السكون . وهى عشرة : اسم وأست وابن وابنة وابنم واثنان واثنتان وامرء وامرأة وأيمن فى القسم عند البصرية ، أدخل عليها مبتدأ بها همزة الوصل . لان من دأبهم أن يبتدئوا بالمتحرك ويقفوا على الساكن .

ومنهم : من ابتدأ بتحريك الساكن ، فقال : سم وسم . فقال : « بسم » الذي في كل سورة ، سمه . واشتقاقه من السموّ ، لأنه رفعة للمسمى ، واشارة اليه . ويدل عليه تصريفه على أسماء وأسامي وسمى وسميت. ومجيء سمى كهدى . قال:

والله أسماك سمى مباركا آثرك الله به تباركا

ومن المقلوبة الأوائل عند الكوفيين أصله « وسم » ، قلبت واوه همزة .

وقيل [1]:حذفت واوه ، وعوضت عنها همزة الوصل ، ليقل اعلاله .

ورد بأن الهمزة لم يعهد داخلة على ما حذف صدره في كلامهم .

ورد بأن كلمة « أنصر » قد حذفت منها التاء وأدخلت عليها الهمزة .ورد ذلك بأن غير المعهود، ما حذف صدره، وأدخلت عليه الهمزة وهوليس كذلك. وأجيب

---

١ ــ البيضاوى ، أنوار التنزيل ١ / ٦ .

بكلمة « أكرم ».فانه حذف منه الهمزة التي صدره ، وأدخل عليه همزة المتكلم . فتأمل! والمراد منه اللفظ المغاير[١] للمسمى، الغير المألف من الأصوات،المتحد باختلاف الأمم والأعصار . وارادة المسمى منه ، بعيد لعدم اشتهاره بهذا المعنى .

وقوله تعالى : « سبح اسم ربك الأعلى » [٢]، المراد منه ، تنزيه اللفظ . أو هو مقحم فيه ،كقوله:الى الحول ثم اسم السلام عليكما .

قيل[٣]: رأي أبي الحسن الأشعري ، أن المراد بالاسم ، الصفة وهي ينقسم عنده ، الى ما هو نفس المسمى ، والى ما هو غيره ، والى ما ليس هو، ولاغيره.

قيل : وهو عند أهل الظاهر ، من الألفاظ .

فعلى هذا لا يصح قوله : الاسم عين المسمى .

وعند الصوفية : عبارة عن ذات الحق ، والوجود المطلق . اذا اعتبرت مع صفة معينة ، وتجلي خاص. « فالرحمن » ـ مثلا ـ هو مع الذات الالهية ، معصفة الرحمة . « والقهار » مع صفة القهر .

فعلى هذا ، الاسم عين المسمى ـ بحسب التحقق والوجود ، وان كان غيره بحسب التعقل . والأسماء الملفوظة ، هي أسماء هذه الأسامي .

واضافته الى الله ـ على التقديرين ـ لامية ، والمراد به ، بعض أفراده، الذي من جملتها « الله » و« الرحمن الرحيم » .

ويمكن أن يراد به ، هذه الأسماء بخصوصها ، بقرينة التصريح بها . ويحتمل أن تكون الاضافة بيانية . أما على التقدير الثاني ، فظاهرة. وأما على الأول ، فبأن يراد بالأسماء الثلاث ، أنفسها ، لا معانيها . ويكون « الرحمن الرحيم » جاريين

---

١ ـ من أول الكتاب الى هنا ليس فى نسخة أ .

٢ ـ الاعلى / ١ .

٣ ـ أنوار التنزيل ١/ ٦ .

على الله ، على سبيل الحكاية ، عما أريد به من المعنى والاستعانة والتبرك بالألفاظ، بأجرائها على اللسان ، واخطار معانيها بالبال، وبالمعاني باخطارها بالبال، واجراء أساميها على اللسان . وأقحم الأسم ، لكون التبرك والاستعانة باسمه ، والفرق بين اليمين والتيمن . ولم يكتب الألف لكثرة الاستعمال وتطويل الباء ، عوض عنه .

و« الله » : أصله « الاله » . فحذفت الهمزة وعوضت عنها حرف التعريف. ولذلك قيل : يا أللهُ ـ بالقطع ـ علم للذات الواجب المستحق لجميع المحامد .

وقد يستعمل في المعبود بالحق ، مجازاً .

والدليل على الأول : ان كلمة « لا اله الا الله » تفيد التوحيد ، من غير اعتبار عهد وغلبة ـ ضرورة، وبالاتفاق من الثقات . فلولم يكن علماً لم يكن مفيداً.وهو الظـاهر .

وعلى الثاني : قوله تعالى : « وهو الله في السماوات » .

قيل : لو لم يكن علماً ، فالمراد بكلمة « اله » الواقعة اسم « لا » ، امامطلق المعبود ، فيلزم الكذب . أو المعبود بالحق ، فيلزم استثناء الشيء عن نفسه .

ورد بأن المراد المعبود بالحق . ولا يلزم استثناء الشيء عنه . لأن كلمة « الله » صارت بالغلبة ، مختصة بفرد من مفهومها .

وقيل[1]: لانه يوصف ولايوصف به. ولانه لابد له من اسم يجري عليه صفاته. ولايصلح له مما يطلق عليه سواه .

ورد بأنه يمكن أن يقال أنه كان في الاصل وصفاً . لكنه لما غلب عليه بحيث لايستعمل في غيره ، وصار كالعلم ؛ مثل : الثريا والصعق ، أجري مجراه في اجراء الوصف عليه .

---

١ ـ أنوار التنزيل ١/ ٦ .

واستدل الذاهبون الى أنه كان في الأصل وصفاً، فغلب ، بأن ذاته ـ من حيث هو ـ بـلا اعتبار أمر حقيقي أوغيره ، غير معقول للبشر . فلايمكن أن يـدل عليه بلفظ . وبأنه لودل على مجرد ذاته المخصوصة، لما أفاد ظاهر قوله تعالى : « وهو الله في السماوات »[1]، معنى صحيحاً . وبأن معنى الاشتقاق هو كون أحد اللفظين مشاركاً للاخر في المعنى والتركيب ، وهو حاصل بينه وبين بعض الألفاظ .

والجواب عـن الأول : أنه يكفي في الوضع ملاحظة الذات المخصوصة بوجه ،أوهو معقول للبشر .

وعن الثاني : بأنا قد بينا أنه قد يطلق على مفهوم المعبود ، مجازاً .

وعن الثالث : بأن اشتقاقه من لفظ آخر ، لاينافي علميته لجواز اشتقاق لفظ من لفظ ، ثم وضعه لشيء مخصوص .

واشتقاقه من « أله » ، « آلهة » و« ألوهة » و« ألوهية » بمعنى « عبد » ومنه «تأله» و«استأله» . فالاله : المعبود .

أو من أله ؛ اذا تحير ، اذ العقول تحير في معرفته .

أومن ألهت «فلاناً» أي ، سكنت اليه . لأن القلوب تطمئن بذكره والأرواح تسكن الى معرفته .

أومن «أله» ، اذا فزع من أمر نزل عليه .

أو « الهه » : أجاره ، اذ العابد يفزع اليه . أو هو يجيره حقيقة ، أوبزعمه ، اذا أطلق على غير[2] الله ، كاطلاقهم الاله على الصبح .

أومن « ألـه » الفصيل ، اذا ولع بأمه ، اذ العباد يولعون بالتضرع اليـه في الشدائد .

---

١ ـ الانعام / ٣ .

٢ ـ ليس في أ .

أومن « ولـه » ، اذا تحير وتخبط عقله . وكان أصلـه « ولاه » فقلبت الواو ، همزة ، لاستثقال الكسرة عليها ، استثقال الضمة في وجوه .

فقيل « اله » ، كاعأد وأشاح . ويرده الجمع على «آلهة» دون « أولهة » .

وقيل: أصله « لاه » مصدر« لاه يليه » ، «ليهاً» « ولاهاً »، اذا احتجب وارتفع لانه تعالى محجوب عن ادراك الأبصار ، ومرتفع على كل شيء ، وعما لايليق به . ويشهد له قول الشاعر :

كحلفة من أبي رباح يسمعها لاهه الكبـار

وقيل : أصله « لاها » ، بالسيريانية . فعرّب بحذف الالف الاخيرة وادخال اللام عليه .

وقيل : تفخيم لامه ، اذا انفتح ما قبله ، أوانضم سنّة .

وقيل : مطلقاً ، وحذف ألفه ، لحن يفسد بـه الصلاة . ولا ينعقد به صريح اليمين . وقد جاء لضرورة الشعر :

ألا لا بـارك الله في سهيل اذا ما بارك الله في الرجال

هذا أصله . ثم وضع علماً للذات المخصوصة [1].

قيل : وهواسم الله الاعظم، لانه لا يخرج بالتصرف فيه ماأمكن عن معنى .

(وفى عيون الأخبار [2]، حديث ذكرته فى شرح « قل هو الله أحد » . وفيه : قلت : « الأحد » ، « الصمد » . وقلت : لايشبه شيئاً . والله ، واحـد ، والأنسان ، واحد . أليس قد تشابهت الوحدانية ؟

قال: يافتح ! أحلت ـ ثبتك الله ـ انما التشبيه فى المعاني ، فأما في الأسماء، فهي واحدة . وهي دلالة على المسمى .

---

١ ـ البيضاوى ، أنوار التنزيل ١/٦ .

٢ ـ عيون الاخبار ١/١٢٧ ، ح ٢٣ .

وباسناده [١] الى محمد بـن سنان ، قال : سألت الرضا ـ عليه السلام ـ عن الاسم ، ما هو ؟ قال : صفة لموصوف .

وباسناده [٢] الى الحسن بن علي بن فضال ، عن أبيه ، قال : سألت الرضا ـ عليه السلام ـ عن « بسم الله »، قال :معنى قول القائل « بسم الله » ؛ أي : اسم على نفسي بسمة من سمات الله ـعزوجل ـ وهى العبادة [٣].

قلت له : ما السمة ؟ قال : العلامة .

وفي كتاب التوحيد [٤] ، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـحديث طويل ـوقد سأله بعض الزنادقة عن الله ـ عزوجل ـ وفيه : قال السائل : فما هو ؟

قال : أبوعبدالله ـ عليه السلام ـ :هو الرب ، وهو المعبود، وهوالله . وليس قولي «الله» اثبات هذه الحروف :أ ـ ل ـ ه. و« لكن راجع » [٥] الى معنى :هو [٦] خالق الأشياء وصانعها . وقعت عليه هـذه الحروف . وهو المعنى الذى سُمّي به « الله » و« الرحمن » و« الرحيم » و« العزيز » وأشباه ذلك من أسمائه. وهو المعبود ـ جل وعز .

وباسناده [٧] الى امير المؤمنين ـ عليه السلام ـ انه قال ـ وقد سئل ما الفائدة في حروف الهجاء ؟ ما من حرف الا وهو اسم من أسماء الله ـ عزوجل .

---

١ ـ نفس المصدر ١/ ٢٩ ، ح ٢٥ .

٢ ـ نفس المصدر ١/ ٢٦٠ ، ح ١٩ .

٣ ـ المصدر : العبودية .

٤ ـ التوحيد /٢٤٥ ، ح ١ .

٥ ـ المصدر : لكنى أرجع .

٦ ـ المصدر : هو شيء .

٧ ـ نفس المصدر /٢٣٥ ، ح ٢ .

وباسناده [١] الى هشام بـن الحكم ، أنه سأل أبا عبدالله ـ عليه السلام ـ عن أسماء الله ـ عزوجل ـ واشتقاقها. فقال: «الله» هومشتق من « اله ». و« اله » يقتضى مألوهاً.والاسم غيرالمسمى . فمن عبدالاسم دون المعنى، فقدكفر. ولم يعبد شيئاً. ومن عبدالاسم والمعنى، فقـد أشرك وعبدائنين. ومن عبدالمعنى دون الاسم فذلك التوحيد . أفهمت ياهشام ؟

قال : قلت : زدني .

قال : لله ـ عزوجل ـ تسعة وتسعون اسماً . فلوكان الاسم هو المسمى ، لكان كل اسم منها هوالهاً، ولكن الله ـ عزوجل ـ معنى يدل عليه هذه الأسماء. وكلها غيره .

ياهشام ! الخبز ، اسم للمأكول . والماء ، اسم للمشروب . والثوب ، اسم للملبوس . والنار ، اسم للمحرق . أفهمت ياهشام ؟ فهماً تدفع به وتنافر به أعداءنا والملحدين في الله والمشركين مع الله ـ عزوجل ـ غيره ؟

قلت : نعم .

قال : نفعك الله به . وثبتك ياهشام .

قال هشام : فوالله ما قهرني أحد في التوحيد [حينئذ] [٢]، حتى قمت مقامي هذا .

وباسناده [٣] الى عبد الأعلى ، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ حديث طويل ـ قال ـ عليه السلام ـ في آخره: والله يسمى بأسمائه . وهو [٤] غير أسمائه . والأسماء

---

١ ـ نفس المصدر / ٢٢١ ، ح ١٣ .

٢ ـ يوجد في المصدر .

٣ ـ نفس المصدر / ١٤٣ ـ ١٤٢ ، ح ٧ .

٤ ـ المصدر : فهو .

غيره .

وفيه : واسم الله ، غير الله . وكل شيء وقع عليه اسم شيء ، فهومخلوق ، ما خلا الله .

وباسناده [١] الى الحسن بن راشد ، عن أبي الحسن ، موسى بن جعفر ـ عليهما السلام ـ قال : سألته عن معنى « الله » .

قال : استولى على ما دقّ وجلّ .

وفى كتاب معاني الأخبار [٢] ، باسناده الى أبي اسحاق الخزاعي ، عن أبيه، قال : دخلت مع أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ على بعض مواليه ، يعوده . فرأيت الرجل يكثر من قول « آه » .

فقلت له : يا اخي ، أذكر ربك ، واستغث به .

فقال أبوعبدالله ـ عليه السلام : ان « آه » ، اسم من اسماء الله ـ عزوجل . فمن قال « آه » ، فقد استغات بالله ـ تبارك وتعالى)[٣].

(وفي تهذيب الاحكام [٤]: محمد بن علي بن محبوب، عن محمد بن الحسين، عن محمد بن حماد بن زيد ، عن عبدالله بن يحيى الكاهلي ، عن أبى عبدالله ، عن أبيه ـ عليهما السلام ـ قال : « بسم الله الرحمن الرحيم » ، أقرب الى اسم الله الأعظم من ناظر العين الى بياضها .

---

١ ـ نفس المصدر / ٢٣٠ ، ح ٤ .

٢ ـ معانى الاخبار / ٣٣٦ ، ح ١ .

٣ ـ مابين القوسين ليس فى أ .

٤ ـ تهذيب الاحكام ٢/ ٢٨٩ ، ح ١١٥٩ ، مجمع البيان ١/ ١٨ ، عيون الاخبار ٢/ ٥ وتفسير البرهان نقلا عن التهذيب ١/ ٤١ .

وفي مهج الدعوات [١]: باسنادنا الى محمد بن الحسن الصفار، من كتاب فضل الدعاء، باسناده الى معاوية بن عمار، عن الصادق ـ عليه السلام ـ أنه قال: « بسم الله الرحمن الرحيم » من [٢]اسم الله الأكبر. وقال: الأعظم.

وبرواية ابن عباس [٣]، قال ـ صلى الله عليه وآله: « بسم الله الرحمن الرحيم » اسم من أسماء الله الاكبر. وما بينه وبين اسم الله الأكبر، الاكما بين سواد العين وبياضها) [٤].

« **الرحمن الرحيم** »: صفتان للمبالغة. من « رحم »، بالضم. كالغضبان من غضب. والعليم من علم، بعد نقله الى فعل. وهي انعطاف [٥]للقلب. يصير سبب الاحسان. ومنه الرحم، لانعطافها على ما فيها.

وأسماء الله تعالى، تؤخذ باعتبار الغايات التي هي الأفعال دون المبادىء التي هي الانفعالات.

في نهج البلاغة [٦]: رحيم لا يوصف بالرقة.

وفي كتاب الأهليلجة [٧]: قال الصادق ـ عليه السلام ـ: ان الرحمة ومايحدث لنا، منها شفقة ومنهاجود. وان رحمة الله، ثوابه لخلقه. والرحمة من العباد شيئان:

أحدهما: يحدث في القلب الرأفة والرقة، لما يرى بالمرحوم من الضرر والحاجة وضروب البلاء.

---

١ ـ مهج الدعوات / ٣١٧.

٢ ـ ليس في المصدر.

٣ ـ نفس المصدر / ٣١٩.

٤ ـ مابين القوسين في « ر » و« أ ».

٥ ـ ر: وهي بالضم. والرحمة انعطاف...

٦ ـ نهج البلاغة، ط / ١٧٩.

٧ ـ بحار الانوار ٣/ ١٦٩.

والاخر : ما يحدث منا بعد [١] الرأفة واللطف على المرحوم . والرحمة منا بما نزلت به .

وقد يقول القائل : أنظر الى رحمة فلان ، وانما يريد الفعل الذي أحدث [٢] عن الرأفة [٣] التي في قلب فلان . وانما يضاف الى الله ـ عز وجل ـ من فعل « ما عنى » [٤] من هذه الأشياء .

وأما المعنى الذي في [٥] القلب ، فهو منفي عن الله . كما وصف عن نفسه فهو رحيم ، لا رحمة [٦] رقّة .

وفي « الرحمن » من المبالغة ، ما ليس في « الرحيم » ، لأن زيادة البناء يكون لزيادة المعنى ، كما يكون للإلحاق والتزيين . ويكون ذلك باعتبار الكمية أو الكيفية .

فعلى الأول : يقال: رحمان الدنيا ، لأنه يعم المؤمن والكافر . ورحيم الاخرة، لأنه يخص المؤمن .

وعلى الثاني: رحمن الدنيا والاخرة ورحيم الدنيا ، لأن النعم الأخروية ، كلها جسام .

وأما الدنيوية فجليلة وحقيرة وقدم . والقياس يقتضي الترقّي من الأدنى الى الأعلى ، لأنه صار كالعلم ، من حيث أنه لا يوصف به غيره .

---

١ ـ أ : يحدث منا ما بعد الرأفة . المصدر : ما يحدث منا من بعد الرأفة .

٢ ـ المصدر : حدث .

٣ ـ المصدر : الرقة .

٤ ـ أ : ما حدث بحال . المصدر : ما حدث عنا .

٥ ـ المصدر : هو في .

٦ ـ أ : ليس للرحمة في .

أو ، لأن « الرحمن » لما دل على أصول النعم ، ذكر « الرحيم » ليشمل ما يخرج منها ، فيكون كالتتمة له .

أو ، للمحافظة على رؤوس الآي .

أو ، لتقدم نعم الدنيا .

أو ، لما ذهب اليه الصوفية ، من أن الرحمة هي الوجود .

فان اعتبرت من حيث وحدتها واطلاقها ، نظراً الى وحتدها ، اشتق منه « الرحمن » . وان اعتبرت من حيث تخصصها وتخصصها باعتبار متعلقاتها ، اشتق منه « الرحيم » . ولاشك أن الحيثية الأولى متقدمة على الثانية . وهوغير منصرف ، حملا على نظيره في بابه ، وان منع اختصاصه بالله ، أن يكون له مؤنث على فعلى أو فعلانة .

(وفي مجمع البيان [1] : وروى أبوسعيد الخدري عن النبي ـ صلى الله عليه وآله ـ : ان عيسى بن مريم قال : « الرحمن » ، رحمن الدنيا . و« الرحيم » ، رحيم الاخـرة .

وروى عن الصادق ـ عليه السلام ـ : « الرحمن » اسم خاص ، بصفة عامة . و « الرحيم » اسم عام ، بصفة خاصة .

وفي عيون الأخبار [2] : باسناده عن الرضا ـ عليه السلام ـ انه قال في دعائه : رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما . صل على محمد وآل محمد .

وفي شرح الايات الباهرة : وذكر في تفسير الامام الحسن العسكري ـ عليه السلام [3] ـ قال : وتفسير قوله ـ عز وجل ـ « الرحمن » ، أن « الرحمن » مشتق من الرحمة .

وقال : قال أمير المؤمنين ـ صلوات الله عليه ـ : سمعت رسول الله ـ صلى

---

١ ـ مجمع البيان ١ / ٢١ .

٢ ـ عيون الاخبار ٢ / ١٦ ، ٣٧ ح .

٣ ـ تفسير العسكرى / ١٧ .

الله عليه وآله ـ يقول : قال الله تعالى : أنا الرحمن . وهى من [١]الرحـم . شققت لها أسماء من اسمي . من وصلها وصلته . ومن قطعها بتتّه [٢]. ثم قال أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ : ان الرحم التي اشتقها الله تعالى من اسمه [٣]بقوله « أنا الرحمن »، هي رحم محمد [٤]ـ صلى الله عليه وآله ـ . وان من اعظام الله، اعظام محمد ـ صلى الله عليه وآله ـ وان من اعظام محمد ـ صلى الله عليه وآله ـ، اعظام رحم محمد . وان كل مؤمن ومؤمنة من شيعتنا ، هو من رحم محمد [٥]. وان اعظامهم من اعظام محمد ـ صلى الله عليه وآله ـ . فالويل لمن استخف بشيء من « حرمة رحم محمد ـ صلى الله عليه وآله » [٦]ـ . وطوبى لمن عظم حرمته وأكرم رحمه ، ووصلها .

وقال الامام ـ عليه السلام : وأما قوله : « الرحيم » ، فان أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ قال : رحيم بعباده المؤمنين . ومن رحمته أنه خلق مائة رحمة وجعل منها رحمة واحدة في الخلق كلهم. فبها تتراحم الناس ، وترحم الوالدة ولدها [٧]، وتحن الأمهات من الحيوان على أولادها . فاذا كان يوم القيامة، أضاف هذه الرحمة الواحدة [٨] الى تسع وتسعين رحمة ، فيرحم بها أمة محمد ـ صلى الله عليه وآله ـ ثم يشفعهم فيمن يحبون له الشفاعة من أهل الملة، حتى أن الواحد ليجيء الى مؤمن

---

١ ـ ليس فى المصدر .

٢ ـ المصدر : قطعته .

٣ ـ المصدر : رحمته .

٤ ـ المصدر : آل محمد .

٥ ـ أيضاً .

٦ ـ المصدر : حرمته .

٧ ـ المصدر : لولدها .

٨ ـ ليس فى المصدر .

من الشيعة ، فيقول له [١]: اشفع لي !

فيقول له [٢]: أي حق لك عليَّ ؟

يقول : سقتيك يوماً ماء .

فيذكر ذلك ، فيشفع له ، فيشفع فيه .

ويجيء آخر فيقول : أنا [٣]لي عليك حق [فاشفع لي !] [٤].

فيقول : [و] [٥]ما حقك ؟

فيقول :استظللت بظل جداري ساعة في يوم حارّ .

« فيشفع له » [٦]فيشفع فيه . فلا يزال يشفع حتى يشفع في جيرانه وخلطائه ومعارفه . وان المؤمن أكرم على الله تعالى مما يظنون .

وفي كتاب التوحيد [٧]: باسناده الى عبدالله بن سنان ، قال: سألت أبا عبدالله ـ عليه السلام ـ عن « بسم الله الرحمن الرحيم » .

فقال: الباء ، بهاء الله . والسين ، سناء الله. والميم، مجد الله ـ وروى بعضهم: ملك الله ـ . و« الله » ، اله كل شيء . « والرحمن » ، بجميع خلقه . و« الرحيم »، بالمؤمنين ، خاصة .

وفي أصول الكافي [٨]مثله ، سواء .

وفي كتاب التوحيد [٩]ـ أيضاً ـ : باسناده الى صفوان بن يحيى، عمن حدّثه،

---

١ و٢ ـ ليس في المصدر .

٣ـ المصدر: ان .

٤ و٥ ـ يوجد في المصدر .

٦ ـ ليس في المصدر .

٧ ـ التوحيد / ٢٣٠ .

٨ ـ الكافي ١ / ١١٤ .

٩ ـ التوحيد / ٢٣٠ .

عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ : انه سئل عن « بسم الله الرحمن الرحيم » .

فقال : الباء ، بهاء الله . والسين ، سناء الله . والميم ، ملك الله .

قال : قلت : « الله » ؟

قال : الف ، آلاء الله على خلقه من النعيم بولايتنا . واللام ، الزام الله خلقه ولايتنا .

قلت : فالهاء؟

قال : هوان لمن خالف محمداً وآل محمد ـ صلوات الله عليهم ـ .

قلت : « الرحمن » ؟

قال : بجميع العالم .

قلت : « الرحيم » ؟

قال : بالمؤمنين خاصة .

وفيه [1] ـ أيضاً : حدثنا محمد بن القسم الجرجاني المفسر ـ رحمه الله ـ قال : حدثنا أبويعقوب يوسف بن محمد بن زياد وأبوالحسن علي بن محمد بن سيار ـ وكانا من الشيعة الامامية ـ عن أبويهما ، عن الحسن بن علي بن محمد ـ عليهم السلام ـ ، في قول الله ـ عزوجل ـ « بسم الله الرحمن الرحيم » ، فقال : « الله » هو الذي يتألّه اليه عند الحوائج والشدائد ، كل مخلوق ، عند انقطاع الرجاء من كل من دونه [2] . وتقطع الاسباب [3] عن جميع ما سواه يقول : بسم الله؛ أي : أستعين على أموري كلها بالله . الذي لاتحق العبادة الا له . المغيث اذا استغيث المجيب اذا دعي . وهو ما قال رجل للصادق ـ عليه السلام ـ : يابن رسول الله!

---

١ ـ نفس المصدر / ٢٣٠ ـ ٢٣٢ .

٢ ـ المصدر : من هو .

٣ ـ المصدر: من .

دلّني على الله ، ما هو ؟ فقد كثر [١] عليَّ المجادلون . وحيّروني .

فقال له : يا عبدالله ! هل ركبت سفينة قط ؟

قال : نعم .

قال : فهل كسر بك حيث لاسفينة تنجيك ولا سباحة تعينك [٢] ؟

قال : نعم .

قال : فهل تعلق قلبك هنالك أن شيئاً من الأشياء قادر على أن يخلصك من ورطتك ؟

قال : نعم .

قال الصادق ـ عليه السلام: فذلك الشيء هوالله، القادر على الانجاء ، حيث لا منجي . وعلى الاغاثة ، حيث لا مغيث . [ثم قال الصادق] [٣]: وقام رجل الى علي بن الحسين ـ عليهما السلام ـ فقال : أخبرني ما [٤] معنى « بسم الله الرحمن الرحيم » ؟

فقال علي بن الحسين ـ عليهما السلام ـ : حدثني أبي ، عن أخيه ، الحسن عن أبيه ، أميرالمؤمنين عليهم السلام ـ : ان رجلا قام اليه . فقال: يا أميرالمؤمنين أخبرني عن « بسم الله الرحمن الرحيم » ، مامعناه ؟

فقال : [ان] [٥] قولك « الله » أعظم اسم من أسماء الله ـ عز وجل ـ وهو الاسم الذي لاينبغي أن يسمى به غير الله . ولم يتسم به مخلوق .

---

١ ـ المصدر : أكثر .

٢ ـ المصدر : تغنيك .

٣ ـ يوجد في المصدر .

٤ ـ المصدر: عن.

٥ ـ يوجد في المصدر .

فقال الرجل : فما تفسير قول [١]« الله » ؟

فقال : هو الذي يتألّه اليه عند الحوائج والشدائد ، كل مخلوق ، عند انقطاع الرجاء من جميع من [هـو] [٢]دونه . وتقطع الأسباب من كل من سواه . وذلك أن كل مترائس فى هذه الدنيا ومتعظم فيها وان عظم غناؤه وطغيانه وكثرت حوائج من دونه اليه ، فانهم سيحتاجون حوائج لايقدر عليها هذا المتعاظم . وكذلك هذا المتعاظم يحتاج حوايج لايقدر عليها، فينقطع الى الله عند ضرورته وفاقته، حتى اذا كفى همه ، عاد الى شركه . أما تسمع الله ـ عزوجل ـ يقول : « قل أرايتكم ان أتيكم عذاب الله أو أتتكم الساعـة أغير الله تدعون ان كنتم صادقين . بل ايـاه تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء . وتنسون ما تشركون » [٣]. فقال الله ـ جل جلاله ـ لعباده : أيها الفقراء الى رحمتي ! اني قـد ألزمتكم الحاجة الي ، في كل حال وذلة العبودية في كل وقت . قال: فافزعوا في كل أمر تأخذون فيه وترجون تمامه وبلوغ غايته ، فاني ان أردت أن أعطيكم ، لم يقدر غيري على منعكم . وان أردت أن أمنعكم ، لـم يقدر غيري على أعطائكم . فأنا أحق من سئل . وأولى من تضرع اليه . فقولوا عند افتتاح كل أمر صغير ، أو عظيم : « بسم الله الرحمن الرحيم » ؛ أي ، أستعين على هذا الامر، بالله . الذي لاتحق العبادة لغيره. المغيث اذا استغيث . المجيب اذا دعـي . الرحمن الذى يرحـم ، ويبسط الرزق علينا . الرحيم بنا ، في أديانا ودنيانا وآخرتنا . وخفف علينا الدين ، وجعله سهلا خفيفاً وهو يرحمنا بتمييز من أعدائه) [٤].

---

١ ـ المصدر : قوله .

٢ ـ يوجد فى المصدر .

٣ ـ الانعام / ٤١ .

٤ ـ مابين القوسين ليس فى أ .

(وفي الحديث [١]: اذا قال العبد : « بسم الله الرحمن الرحيم » ، قال الله ـ عزوجل ـ :بدأ عبدى باسمي . حق عليَّ أن أتمم [٢]أموره ، وأبارك له في أحواله .

وفي **الكافى** [٣] : محمد بن يحيى ، عن علي بن الحسين بن علي ، عن عباد ابن يعقوب ، عن عمر بن مصعب ، عن فرات بن أحنف ، عن **أبي جعفر** ـ عليه السلام ـ قال :سمعته يقول :أول كتاب نزل من السماء « بسم الله الرحمن الرحيم » فاذا قرأت « بسم الله الرحمن الرحيم » ، فلا تبالي الا تستعيذ . اذا قرأت « بسم الله الرحمن الرحيم » ، سدّدتك فيما بين السماء والأرض .

وفي أصول الكافي [٤]: محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن عمر بن عبدالعزيز ، عن جميل بن دراج ، قال أبوعبدالله ـ عليه السلام ـ : لاتدع « **بسم الله الرحمن الرحيم** » ، وانكان بعده شعر .

عدة من أصحابنا [٥]، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن محمد بن علي ، عن الحسن بن علي ، عن يوسف بن عبدالسلام ، عن سيف بن هارون ، مولى آل جعدة قال : لاتكتب « بسم الله الرحمن الرحيم » لفلان ، ولابأس أن تكتب على ظهر الكتاب لفلان .

عدة من أصحابنا [٦]، عن سهل بن زياد ، عن ادريس الحارثي ، عن محمد ابن سنان ، عن مفضل بن عمر ، قال : قال أبو عبدالله ـ عليه السلام ـ : أكتب « بسم الله الرحمن الرحيم » من أجود كتابك . ولاتمد الباء ، حتى ترفع السين.

---

١ ـ تفسير العسكرى /٢٧ ـ ٢٨ .

٢ ـ المصدر : اتم له .

٣ ـ الكافى ٣١٣/٣ ح ٣ .

٤ ـ نفس المصدر ٦٧٢/٢ ، ح ١ .

٥ ـ نفس المصدر ٦٧٢/٢ ، والسند سند ح ٢ والمتن متن ح ٣ .

٦ ـ نفس المصدر ، والسند سند ح ٢٠ ، ٦٢٤/٢ والمتن متن ح ٢ ، ٦٧٢/٢ .

عنه [١]: عن علي بن حكم، عن الحسن بن السري، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ : احتجبوا [٢] من الناس ـ كلهم ـ « ببسم الله الرحمن الرحيم »، و « بقل هو الله أحد »، اقرأها عن يمينك وعن شمالك [ومن بين يديك][٣] ومن خلفك ومن فوقك ومن تحتك. واذا [٤] دخلت على سلطان جائر، فاقرأها، حتى [٥] تنظر اليه ثلاث مرات. واعقد بيدك اليسرى. ثم لاتفارقها (حتى) تخرج من عنده.

وفي كتاب التوحيد [٦]: باسناده الى أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ في حديث طويل ـ فيه : قال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ : من حزنه أمر يتعاطاه، فقال « بسم الله الرحمن الرحيم »، وهو مخلص لله ويقبل بقلبه اليه، لم ينفك من احدى اثنتين : اما بلوغ حاجته في الدنيا، وما يعد له ويدخرلديه. وماعند الله خير وأبقى للمؤمنين.

وفيه [٧]: عن الصادق ـ عليه السلام ـ، في حديث طويل، فيه : ولربما ترك بعض شيعتنا في افتتاح أمره « بسم الله الرحمن الرحيم »، فيمتحنه الله ـ عزوجل ـ بمكروه. ولينبهه على شكرالله ـ تبارك وتعالى ـ والثناء عليه. ويمحق عنه وصمه وتقصيره عند تركه قول « بسم الله [الرحمن الرحيم »] [٨].

---

١ ـ نفس المصدر، والسند سند ح ٣، ٦٧٢/٢ والمتن متن ح ٢٠، ٦٢٤/٢.

٢ ـ المصدر : قال أبوعبدالله ـ عليه السلام ـ : يامفضل ! احتجز.

٣ ـ يوجد في المصدر.

٤ ـ المصدر : فاذا.

٥ ـ المصدر : حين.

٦ ـ التوحيد / ٢٣٢.

٧ ـ نفس المصدر / ٢٣١.

٨ ـ يوجد في المصدر.

وفي **عيون الاخبار**[١]، في تأويل « بسم الله الرحمن الرحيم » : باسناده الى الحسن بن علي بن فضال ، عن أبيه ، قال : سألت الرضا ـ عليه السلام ـ ، عن « بسم الله الرحمن الرحيم » ، قال : معنى قول القائل « بسم الله » : اسم على نفسي بسمة من سمات الله ـ عزوجل ـ وهي العبادة .

قلت له : ما السمة ؟

قال : العلامة .

وبالاسناد [٢]، الى عبدالله بن سنان ، قال : سألت أبا عبدالله ـ عليه السلام ـ عن [٣] « **بسم الله الرحمن الرحيم** » .

فقال [٤]: الباء بهاء الله . والسين ، سناء الله . والميم ، مجد الله ـ وروى بعضهم : ملك الله [٥]ـ و« الله » ، اله كل شيء . « الرحمن » ، بجميع خلقه . و« الرحيم » ، بالمؤمنين خاصة .

وفي كتاب التوحيد [٦] باسناده الى صفوان بن يحيى ، عمن حدثه ، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ ، أنه سئل عن « بسم الله الرحمن الرحيم » . فقال : الباء بهاء الله . والسين ، سناء الله . والميم ، ملك الله .

قال : قلت : الله ؟

قال : الألف ، آلاء الله على خلقه من النعيم بولائنا [٧]. واللام ، الزام الله

---

١ ـ عيون الاخبار ١/ ٢٦ .

٢ ـ الكافي ١/ ١١٤ ، ح ١ .

٣ ـ المصدر : عن تفسير .

٤ ـ المصدر: قال .

٥ ـ المصدر : الميم ، ملك الله .

٦ ـ التوحيد / ٢٣٠ .

٧ ـ المصدر : بولايتنا .

خلقه ولايتنا .

قلت : فالهاء ؟

قال : هوان لمن خالف محمداً وآل محمد ـ صلوات الله عليهم .

قلت : الرحمن ؟

قال : بجميع العالم.

قلت : الرحيم ؟

قال : بالمؤمنين خاصة .

وباسناده [١] الى الحسن بن أبي راشد ، عن أبي الحسن موسى بن جعفر ـ عليهما السلام ـ قال : سألته عن معنى « الله » .

قال : استوى على مادقّ وجلّ . وخص التسمية بهذه الاسماء ، ليعلم العارف أن الحقيق لأن يستعان به في جميع الامور ، هوالمعبود الحقيقي ، الذي هومولى النعم ،كلها ، عاجلها وآجلها ، جليلها وحقيرها . فيتوجه بشراشره الى جنابه) [٢].

« الحمد لله »:

« الحمد » : هو الثناء باللسان ، على الجميل الاختياري ، من نعمة أوغيرها . والمدح : هو الثناء على الجميل ، مطلقاً .

وفي الكشاف [٣]: انهما اخوان لتخصيصه المدح، أيضاً، بالجميل الاختياري. وقد صرح به في تفسير قوله تعالى : « ولكن الله حبب اليكم الايمان » [٤].

لا يقال : اذا خص « الحمد » بالجميل الاختياري، لزم أن لا يحمد الله تعالى على صفاته الذاتية ،كالعلم والقدرة والارادة . بـل اختص بأفعاله الصّادرة عنه ،

---

١ ـ نفس المصدر / ٢٣٠ .

٢ ـ مابين القوسين يوجد فى أ .

٣ ـ لم نعثر عليه فى الكشاف ولكنه موجود فى أنوار التنزيل ١/ ٧ .

٤ ـ الحجرات /٧ .

باختياره . لأنا نقول : تجعل تلك الصفات ، لكون ذاتـه كافية فيها بمنزلة أفعال اختيارية ، يستقل بها فاعلها .

ولا يخفى على المتأمل ، أن ذلك الجعل ، لا يقتضي صحة « الحمد » على الصفات الذاتية. بل يقتضي صحة اطلاق لفظ « الحمد »، على الثناء على صفاته ، تجوّزاً . وأين أحدهما عن الاخر ؟

وحقيقته عند العارفين ، اظهار كمال المحمود ـ قولا أو فعلا أو حالا ـ سواء كان ذلك الكمال اختيارياً ، أو غير اختياري .

والشكر ، مقابلة النعمة ـ قولا وعملا واعتقاداً .

قال :

أفادتكم النعماء مني ثلاثة يدي ولساني والضمير المحجب

فهو أعم منها ، من وجه . وأخص من آخر . ولما كان « الحمد » من شعب « الشكر»، أشيع للنعمة ، وأدل على مكانها ، لخفاء الاعتقاد وما في آداب الجوارح، من الاحتمال جعل رأس الشكر والعمدة فيه .

فقال ـ عليه السلام ـ : « الحمد لله »، رأس الشكر. ما شكر الله من لم يحمده .

« والذم » ، نقيض « الحمد » .

والكفران ، نقيض الشكر .

ورفعه بالابتداء . وخبره، لله . وأصله النصب . وقد قرىء به [1].

وانما عدل به الى الرفع ، دلالة على الدوام والثبات .

وقرىء « الحمد لله » باتباع الدال اللام ، وبالعكس ـ تنزيلا لهما ـ لكثرة استعمالهما معاً ، بمنزلة كلمة واحدة . كقولهم منحدر[2] الجبل ومغيره .

---

١ ـ أنوار التنزيل ١/٧ .

٢ ـ ر : ظهر .

و« اللام » فيه لتعريف الجنس . وهو الاشارة الى مايعرفه كل أحد من معنى « الحمد »، بناءاً على أن الاختصاص، يكون حينئذ مستفاداً من جوهر الكلام، من غير استعانة بالامور الخارجة . ويكون مستلزماً ، لاختصاص جميع الافراد ، أو للاستغراق ، بناءاً على أن المتبادر الى الذهن ، من المحلى بلام الجنس ، في المقامات الخطابية ، هو الاستغراق . وهو الشائع في الاستعمال . وحينئذ يكون اختصاص الأفراد ، مصرحاً به .

فان قلت : لا يصح تخصيص جنس الحمد ، ولا تخصيص أفراده به . فان خلق الأفعال ، ان كان من عند الله ، فللكسب فيه مدخل . فيرجع اليه بهذا الاعتبار. وأما عند المعتزلة : فلأن خالق الأفعال ، هو العبد . وبمجرد تمكين الله واقداره عليها ، لا يختص « الحمد » به . بل يرجع اليه سبحانه ـ أيضاً ـ كل باعتبار . وهو لا يفيد التخصيص ، بل الاشتراك .

قلت : لايبعد أن يقال : انه جعل الجنس ، في المقام الخطابي ، منصرفاً الى الكامل . كأنه كل الحقيقة . فاختص الجنس ، من حيث هو أو أفراده به سبحانه .

فان قلت : كيف يصح قصد تخصيص الجنس ، أو أفراده ، والحال ان قوله تعالى : « الحمد لله » ، كان في الأصل : أحمد الله حمداً ، أو نحمده حمداً . فلا يكون المراد ، الا الحمد المستند الى المتكلم الواحد ، أو مع الغير . فبعدافادة الكلام التخصيص ، لا يفيد الا تخصيص المخصوص ، لا مطلقاً .

قلت : كماأنه في صورة الرفع، يتجرد الكلام، عن التجدد والحدوث، كذلك يتجرد عن [1] النسبة الى فاعل مخصوص . وأيضاً، يمكن أن يكون ، صيغة المتكلم مع الغير ، على ألسنة جميع الحامدين ، حقاً وخلقاً .

ثم قيل : اعلم ! انه اذا كان الحامد ، في مقام الجمع ، فالمناسب أن يحمل

---

١ ـ أ : من.

اللام على الجنس . وان كان في مقام الفرق قبل الجمع، فالمناسب الاستغراق ، ولكن بالتأويل. وان كان في مقام الفرق بعد الجمع، فالمناسب، الاستغراق، ولكن بلا تأويل. وان كان في مقام جمع الجمع، فالمناسب الجنس والاستغراق ـ معاً ـ من غير احتجاب بأحدهما ، عن الاخر .

ثم اعلم ! انه يمكن أن يراد « بالحمد » ، الحامدية والمحمودية ـ جميعاً ـ بناءاً على أنه مشترك معنوي. فانه فعل واحد بين الحامد والمحمود. واذا اعتبر نسبته[1] الى الحامد، يكون حامدية. وان اعتبرت الى المحمود، يكون محمودية. أو لفظي .

ويجوز استعمال المشترك ، في معنييه أو معانيه . كما ذهب اليه المحققون. أو يكون مجازاً ، عن معنى مشترك بين المعنيين .

(وفي كتاب الخصال [2]: باسناده الى علي بن الحسين ـ عليه السلام ـ قال: ومن قال : « الحمد لله » ، فقد أدى شكر كل نعمة لله تعالى .

وفي أصول الكافي [3]: محمد [بن يحيى] [4]عن أحمد ، عن علي بن الحكم ، عن صفوان الجمال ، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال : قال لي : ما أنعم الله على عبده [5]بنعمة ، صغرت أو كبرت ، فقال : « الحمد لله » الا أدى شكرها .

وباسناده [6]الى حماد بن عثمان ، قال : خرج أبوعبدالله ـ عليه السلام ـ من المسجد . وقد ضاعت دابته .

---

١ ـ أ : نسبة .

٢ ـ الخصال ١/ ٢٩٩ ، ح ٧٢ .

٣ ـ الكافي ٢/ ٩٦، ح ١٤ .

٤ ـ يوجد في المصدر .

٥ ـ المصدر : عبد .

٦ ـ نفس المصدر ٢/ ٩٧ ، ح ١٨ .

فقال : لئن ردها الله عليّ ، لأشكرن الله حق شكره .

قال : فما لبث ان أتي بها .

فقال : « الحمد لله » .

فقال « قائل له »[1] : جعلت فداك . أليس قلت : لأشكرن الله حق شكره ؟

فقال أبو عبدالله ـ عليه السلام ـ : ألم تسمعني قلت : « الحمد لله » ؟)[2]

« رب العالمين »:

« **الرب** » في الأصل ، هو المالك .

فهو اما صفة مشبهة ، من فعل متعد ، لكن بعد جعله لازماً من « ربه » « يربه » بفتح العين في الماضي ، وضمها في الغابر .

واما وصف بالمصدر ، للمبالغة . كما وصف بالعدل . وهو مفرداً . لا يطلق على غير الله ، الا نادراً .

وقرىء بالنصب على المدح ، أوالنداء ، أو بالفعل الذي دل عليه الحمد .

« قيل : هذا الاسم ، يفيد اثبات خمسة أحكام للحق ـ سبحانه وتعالى ـ . وهي : الثبات والسيادة والاصلاح والملك والتربية . لأن « الرب » في اللغة ، هو المصلح والسيد والمالك والثابت والمربي . ففيه دليل على أن الممكنات ، كما هي مفتقرة الى المحدث ، حال حدوثها ، مفتقرة الى المبقي ، حال بقائها .

« **والعالم** » ، اسم لما يعلم به . كالخاتم ، لما يختم به . غلب فيما « يعلم به» ، «الصانع» مما سوى الله ، من الجواهر والاعراض . فانها لأمكانها ، وافتقارها الى مؤثر ، واجب لذاته ، تدل على وجوده .

---

١ ـ المصدر : له قائل .

٢ ـ مابين القوسين ليس فى أ .

وقيل : اسم ، [وضع][1] لذوي العلم، من الملائكة والثقلين. وتناوله لغيرهم ، على سبيل الاستتباع .

وقيل : عني به ، « الناس » ، هنا [2]. فان كل واحد منهم ، عالم من حيث أنه يشتمل على نظائر ما في العالم الكبير ، (من جنس واحد مما سمي به ، أو الى حقيقة القدر) ، [3]من الجواهر والأعراض ، يعلم بها الصانع .كما يعلم بما أبدعه في العالم . ولذلك سوّى بين النظر فيهما. وقال [4]: « وفي أنفسكم أفلا تبصرون»[5]

وانما جمع ، لئلا يتوهم أن القصد الى استغراق أفراد جنس واحد ، مما سمي به . أو الى حقيقة القدر المشترك .

فلما جمع وأشير بصيغة الجمع ، الى تعدد الأجناس، وبالتعريف الى استغراق أفرادها ، أزال التوهّم بلا شبهة .

وانما جمعه بالواو والنون ، مع أنه مختص بصفات العقلاء ، أوما في حكمها من أعلامهم ، لمشابهته الصفة في دلالته على الذات ، باعتبار معنى هـو كونه يعلم أو يعلم به .

واختصاصه بأولي العلم ، حقيقة أو تغليباً .

وقيل : وصفيّة « العالمين » انما هـي بتقدير ياء النسبة . يعني ، العالميين ، كالاعجمين . بمعنى ، الأعجميين ، واختصاصه بأولي العلم ، على سبيل التغليب .

ويمكن أن يجعل جمعه بالواو والنون ، اشارة الى سريان الصفات الكمالية من العلم والحياة وغيرهما ، في كل موجود من الموجودات . فالكل أولو العلم.

١ ــ يوجد فى المصدر (أنوار التنزيل) .

٢ ــ المصدر : ههنا .

٣ ــ مابين القوسين فى أ وليس فى المصدر .

٤ ــ الذاريات / ٢١ .

٥ ــ أنوار التنزيل ١/ ٨ .

وقد ذهب اليه بعض ، كما يعلم من عبارة بعض .

(وفي كتاب التوحيد [١]، كلام للرضا ـ عليه السلام ـ في التوحيد وفيه : ورب اذ لامربوب .

وفيه [٢]، عن علي ـ عليه السلام ـ مثله) [٣].

وعن أبي جعفر ـ عليه السلام ـ في حديث طويل [٤] وفيه : لعلك ترى أن الله انما خلق هذا العالم الواحد ، أو [٥] ترى أن الله لـم يخلق بشراً غيركم . بلى والله لقد خلق ألف ألف عالم ، وألف ألف آدم ، أنت في آخر تلك العوالم ، وأولئك الادميين .

وفي كتاب الخصال [٦]: باسناده الى أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ انـه قال ـ في حديث طويل ـ : ان [علم] [٧] عالم المدينة [٨] ينتهي الى حيث لا يقفو الاثر ويزجو [٩] الطير . ويعلم فـي اللحظة الواحدة ، مسيرة الشمس . تقطع اثني عشر « برجاً ، واثني عشربراً ، واثني عشر بحراً ، واثني عشر عالماً » [١٠].

---

١ ـ التوحيد / ٥٧ ، ضمن حديث طويل .

٢ ـ نفس المصدر / ٤٢ ، ضمن خطبة طويلة .

٣ ـ مابين القوسين ليس فى أ .

٤ ـ نفس المصدر / ٢٧٧ ، ضمن ح ٢ .

٥ ـ المصدر : و .

٦ ـ الخصال ٢ / ٤٩٠ .

٧ ـ يوجد فى المصدر .

٨ ـ أ : المدينة .

٩ ـ المصدر : يزجر .

١٠ ـ ليس فى أ .

وباسناده [١]الى العباد [٢]بن عبدالخالق ، عمن حدثه ، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال : ان لله ـ عزوجل ـ اثني عشر ألف عالـم . كل عالم منهم [٣]اكبر من سبع سماوات وسبع أرضين . ما يرى [٤]عالم منهم ان لله ـ عزوجل ـ عالماً غيرهم . وأنا الحجة عليهم .

وفي عيون الأخبار[٥]: حدثنا محمد بن القاسم الاسترابادي المفسر ـ رضي الله عنه ـ قال : حدثني [٦]يوسف بن محمد بـن زياد وعلي بـن محمد بن سيار ، عن أبويهما، عن الحسن بن علي بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر بن محمد ابن علي بـن الحسين بن علي بـن أبي طالب ، « عن أبيه عن جده »[٧] ـ عليهم السلام ـ قال : جاء رجل الى الرضا ـ عليه السلام ـ فقال له : يا ابن رسول الله ! أخبرني عن قول الله تعالى : « الحمدلله رب العالمين » ما تفسيره ؟ .

فقال : لقد حدثني أبي ، عـن جدي ، عن الباقر ، عن زين العابدين ، عن أبيه ـ عليهم السلام ـ : ان رجلا جـاء الى أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ فقال : أخبرني عن قول الله تعالى : « الحمد لله رب العالمين » ، ما تفسيره ؟

فقال: « الحمد لله » ، هو أن عرّف عباده بعض نعمه عليهم، جملا، اذ لا يقدرون على معرفـة جميعها ، بالتفصيل . لانها أكثر من أن تحصى ، أو تعرف ، فقال لهم : قولوا : « الحمد لله » على ما أنعم به علينا ، « رب العالمين » ، وهم الجماعات ،

---

١ ـ نفس المصدر ٢ / ٦٣٩ .

٢ ـ أ : العبازى .

٣ ـ ليس فى أ .

٤ ـ المصدر : ماترى .

٥ ـ عيون الاخبار ١ / ٢٨٤ ، ح ٣٠ .

٦ ـ المصدر : حدثنا .

٧ ـ ليس فى أ .

من كل مخلوق من الجمادات والحيوانات. فأما [١] الحيوانات، فهو يقلبها في قدرته. ويغذوها من رزقه. ويحوطها بكنفه. ويدبر كلا منها بمصلحته. وأما الجمادات، فهو يمسكها بقدرته. ويمسك المتصل منها أن يتهافت. ويمسك المتهافت منها أن يتلاصق. ويمسك السماء أن تقع على الأرض، الا باذنه. ويمسك الأرض أن تنخسف الا بأمره. انه بعباده رؤوف [٢] رحيم.

[و] [٣] قال ـ عليه السلام ـ : و « رب العالمين »، مالكهم وخالقهم وسائق أرزاقهم اليهم، من حيث يعلمون ومن حيث لايعلمون. فالرزق مقسوم. وهو يأتي ابن آدم، على أي سيرة سارها من الدنيا. ليس تقوى متقي، بزائده. ولافجور فاجر، بناقصه. وبينه وبينه ستر وهو طالبه. فلو أن أحدكم يفر من رزقه، لطلبه رزقه. كما يطلبه الموت. فقال الله ـ جل جلاله ـ : قولوا : « الحمد لله » على ما أنعم به علينا، وذكرنا به من خير في كتب الاولين، قبل أن نكون [٤].

ففي هذا ايجاب على محمد وآل محمد ـ صلوات الله عليهم ـ وعلى شيعتهم، أن يشكروه بمافضلهم. وذلك أن رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ قال : لما بعث الله ـ عزوجل ـ موسى بن عمران ـ عليه السلام ـ واصطفاه نجياً وفلق له البحر ونجى بني أسرائيل وأعطاه التوراة والألواح، رأى مكانه من ربه ـ عزوجل ـ فقال : يارب ! لقد أكرمتني بكرامة، لم تكرم بها أحداً قبلي.

فقال الله ـ جل جلاله ـ : ياموسى ! أما علمت « أن محمداً، أفضل عندي » [٥]

---

١ ـ المصدر: وأما.

٢ ـ المصدر : لرؤوف.

٣ ـ يوجد في المصدر.

٤ ـ أ : يكون، ر : تكون.

٥ ـ المصدر : أن محمداً عندى أفضل.

من جميع ملائكتي وجميع خلقي ؟ .

قال موسى : يارب ! فان كان محمد ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ أكرم عندك من جميع خلقك ، فهل في آل الأنبياء ، أكرم من آلي ؟ .

قال الله ـ جل جلاله ـ: يا موسى ! أما علمت أن فضل آل محمد على جميع آل النبيين ، كفضل محمد على جميع المرسلين ؟

فقال موسى : يا رب ! فان كان آل محمد كذلك، فهل في أمم الأنبياء، أفضل عندك من أمتي ؟ ؛ظللت عليهم الغمام . وأنزلت عليهم المنّ والسلوى. وفلقت لهم البحر .

فقال الله ـ جل جلاله ـ :ياموسى ! أما علمت، أن فضل أمة محمد على جميع الأمم ، كفضله على جميع خلقي ؟

فقال موسى ـ عليه السلام : يا رب ! ليتني كنت أراهم .

فأوحى الله ـ عز وجل ـ اليه : ياموسى ! انك لن تراهم . وليس هذا أوان ظهورهم ، ولكن سوف تراهم ، في الجنات ، جنات عدن والفردوس ، بحضرة محمد في نعيمها يتقلبون، وفي خيراتها يتبحبحون . أفتحب أن أسمعك كلامهم ؟

قال[1]: نعم الهي ! .

قال الله ـ جل جلاله ـ : قم بين يدي ! واشدد مئزرك ! ، قيام العبد الذليل بين يدي الملك الجليل .

ففعل ذلك موسى ـ عليه السلام ـ فنادى ربنا ـ عزوجل : يا أمة محمد !

فأجابوه كلهم . وهم في أصلاب آبائهم وأرحام أمهاتهم: لبيك. اللهم! لبيك . لبيك. لا شريك لك . لبيك. ان الحمد والنعمة والملك لك. لاشريك لك. لبيك[2].

---

١ ـ المصدر : فقال .

٢ ـ ليس في أ وفي المصدر أيضاً .

قال : فجعل الله ـ عز وجل ـ تلك الاجابة ، شعار الحج [١]. ثم نادى ربنا عز وجل : يا أمة محمد ! ان قضائي عليكم ، أن رحمتي سبقت غضبي . وعفوي قبل عقابي. فقد استجبت لكم، من قبل أن تدعوني. وأعطيتكم من قبل أن تسألوني . من لقيني منكم بشهادة أن لا اله الا الله ، وحده لا شريك له . وأن محمداً ، عبده ورسوله ، صادق في أقواله ، محق في أفعاله ، وأن علي بن أبي طالب ، أخوه ووصيه من بعده ، ووليه ، ويلتزم طاعته ، كما يلتزم طاعة محمد ، وأن أولياءه ، المصطفين الطاهرين المطهرين المنبئين [٢] بعجائب آيات الله ودلائل حجج الله من بعدهما ، أولياؤه ، أدخلته جنتي ، وان كانت ذنوبه مثل زبد البحر .

قال ـ عليه السلام ـ: فلما بعث الله ـ عزوجل ـ نبينا محمداً ـ صلى الله عليه وآله ـ ، قال : يا محمد ! وماكنت بجانب الطور، اذ نادينا أمتك بهذه الكرامة .

ثم قال الله ـ عز وجل ـ لمحمد ـ صلى الله عليه وآله ـ قل: « الحمد لله رب العالمين »، على ما اختصني به ، من هذه الفضيلة، وقال لأمته : قولوا أنتم :« الحمد لله رب العالمين » على ما اختصنا به من هذه الفضائل .

(وفي شرح الايات الباهرة :قال الامام أبومحمد الحسن العسكري [٣] ـ عليه السلام :ـ حدثني أبي عن جدي، عن الباقر، عن زين العابدين ـ عليهم السلام ـ: أن رجلا أتى أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ فقال له : أخبرني عن قول الله ـ عز وجل ـ « الحمد لله رب العالمين » ، ما تفسيره ؟

فقال : « الحمد لله » ، هو أن الله قد عرّف عباده بعض نعمه عليهم ، جملا ، اذ لا يقدرون على معرفة جميعها ، بالتفصيل . لأنها أكثر من أن تحصى ، أوتعرف.

---

١ ـ المصدر و أ : الحاج .

٢ ـ أ : المباين .

٣ ـ تفسير العسكرى / ١٣ ـ ١٤ . مع تفاوت فى النقل .

فقال لهم : قولوا : « الحمد لله » على ما أنعم به علينا ، وذكرنا به من خير ، في كتب الأولين ، من قبل أن نكون .

ففي هذا ايجاب على محمد وآل محمد ، « لما فضلهم به »[١] ، وعلى شيعتهم، أن يشكروه ، بما فضلهم به على غيرهم .

وفي كتاب الخصال[٢] : عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال : قال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ أربع من كنّ فيه ، كان في نور الله الأعظم ـ الى قوله ـ ومن أصاب خيراً ، قال : « الحمد لله رب العالمين » .

وفي تفسير علي بن ابراهيم[٣]: في الموثق عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ في قوله : « الحمد لله » ، قال : الشكر لله . وفي قوله : « رب العالمين » ، قال : خالق المخلوقين .

وفي من لا يحضره الفقيه[٤]: وفيما ذكره الفضل ، من العلل ، عن الرضا ـ عليه السلام ـ انه قال : « الحمد لله » ، انما هو أداء لما أوجب الله ـ عز وجل ـ على خلقه ، من الشكر . وشكر لما وفق عبده من الخير .

« رب العالمين » ، توحيد له . وتحميد[٥] واقرار بأنه هو الخالق المالك ، لا غيره .

وفي مجمع البيان[٦]: وقال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ: ان الله تعالى،

---

١ ـ المصدر : بما فضله وفضلهم .

٢ ـ الخصال ١/٢٢٢ ، ح ٤٩ .

٣ ـ تفسير القمي ١/٢٨ .

٤ ـ من لايحضره الفقيه ١/٢٠٣ ، ضمن ح ٩٢٧ ، عيون الاخبار ٢/١٠٧، ح١ .

٥ ـ المصدر : تمجيد .

٦ ـ مجمع البيان ١/٣١ .

من علي بفاتحة الكتاب ـ الى قوله ـ « الحمدلله رب العالمين » دعوى أهل الجنة، حين شكروا الله ، حسن الثواب .

وفي أصول الكافي [١] :باسناده الى أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال : من قال أربع مرات ، اذا أصبح : « الحمد لله رب العالمين » ، فقد أدى شكر يومه . ومن قالها ، اذا أمسى ، فقد أدى شكر ليلته .

وباسناده [٢] الى أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ : قال كان رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ اذا أصبح ، قال : « الحمد لله رب العالمين » كثيراً ، على كل حال ، ثلاثمائة وستين مرة . واذا أمسى قال مثل ذلك .

علي بن ابراهيم [٣] ، عن ابن ابي عمير، عن بعض أصحابه ، قال : عطس رجل عند أبي جعفر ـ عليه السلام ـ فقال : « الحمد لله » . فلم يشمّته أبو جعفر ـ عليه السلام ـ وقال :نقصنا حقنا . ثم قال : اذا عطس أحدكم ، فليقل : « الحمد لله رب العالمين » وصلى الله على [نبيه] [٤] محمد وأهل بيته .

قال : فقال الرجل . فشمّته أبو جعفر ـ عليه السلام .

وباسناده [٥] الى مسمع بن عبدالملك ، قال :عطس أبوعبدالله ـ عليه السلام ـ فقال : «الحمد لله رب العالمين» . ثم جعل أصبعه على أنفه ، فقال : رغم أنفي لله، رغماً داخراً .

وباسناده [٦] الى محمد بن مروان، رفعه، قال: قال أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ:

---

١ ـ الكافي ٢/٥٠٣ ، ح ٥ .

٢ ـ نفس المصدر ٢/٥٠٣ ، ح ٤ .

٣ ـ نفس المصدر ٢/٦٥٤ ، ح ٩ .

٤ ـ في ر .

٥ ـ نفس المصدر ٢/٦٥٥ ، ح ١٤ .

٦ ـ نفس المصدر ٢/٦٥٥ ، ح ١٥ .

من قال اذا عطس « الحمدلله رب العالمين » على كل حال، لم يجد وجع الأذنين والأضراس .

وباسناده الى أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال : من عطس ثم وضع يده على قصبة أنفه ثم قال : « الحمد لله رب العالمين [حمداً] » [١] كثيراً [٢]، كما هو أهله وصلى الله على محمد النبي وآله وسلم ، خرج من منخره الأيسر طائر أصغر من الجراد وأكبر من الذباب ، حتى يصير تحت العرش ، يستغفر الله له الى يوم القيامة) [٣].

(وفي الحديث [٤]: اذا قال العبد : « الحمد لله رب العالمين » ، قال الله : حمدني عبدي . وعلم أن النعم التي له من عندي . وأن البلايا التي اندفعت [٥] عنه، بتطوّلي . أشهدكم أني أضيف له الى نعم الدنيا ، نعم الاخرة . وأدفع عنه بلايا الاخرة ، كما دفعت عنه بلايا الدنيا) [٦].

الرحمن الرحيم : قد مر تفسيرهما . وكرره للتفصيل .

وقيل : يحتمل أن يكون المراد « بالرحمن الرحيم »، في البسملة، هو المتجلّي بصور الأعيان الثابتة، بفيضه الاقدس. فانه تعالى، باعتبار عموم هذا الفيض واطلاقه، هو « الرحمن » . وباعتبار تخصصه وتخصصه ، هو « الرحيم » . والمراد بهما فيما بعدها ، هو المتجلي بصور الاعيان الوجودية ، بالاعتبارين المذكورين .

وقيل : ذكر الرحمة بعد ذكر « العالمين » وقبل ذكر « ملك يوم الدين » ،

---

١ ـ موجود في المصدر .

٢ ـ ليس في ر .

٣ ـ مابين القوسين ليس في أ .

٤ ـ عيون الاخبار ١ / ٣٠٠ .

٥ ـ المصدر : دفعت .

٦ ـ مابين القوسين يوجد في أ .

ينطوي على فائدتين عظيمتين ، في تفصيل مجاري الرحمة :

احداهما :تنظر الى الرحمة في خلق العالمين. وأنه خلقه على أكمل أنواعها وأتاها كلما احتاجت اليه .

وأخراهما : يشير الى الرحمة في المعاد ، يوم الجزاء ، عند الانعام بالملك المؤبد ، في مقابلة كلمة وعبادة .

وهو يلائم ما ورد من قولهم : يا رحمن الدنيا ورحيم الاخرة ، حيث قورن « الرحمن » ، « برب العالمين » ، المشير الى المبدأ ، و« الرحيم »، « بملك يوم الدين » ، المشير الى المعاد .

وفي من لايحضره الفقيه [١]: فيما ذكره الفضل من العلل عن الرضا ـ عليه السلام ـ أنه قال ـ بعد أن شرح « رب العالمين » : « **الرحمن الرحيم** » ، استعطاف ، وذكر لالائه ونعمائه ، على جميع خلقه .

وفى تفسير علي بن ابراهيم [٢]: في الموثق، عن أبي‌عبدالله ـ عليه السلام ـ، أنه قال ـ بعد أن شرح « الحمدلله رب العالمين » : « الرحمن » ، بجميع خلقه. « الرحيم » ، بالمؤمنين خاصة .

(وفي الحديث [٣]: اذا قال العبد : « الرحمن الرحيم » ، قال الله تعالى : شهد لي بأني « الرحمن الرحيم » . أشهدكم لاوفّرن من رحمتي حظه، ولاجزلن من عطائي نصيبه) [٤].

« **ملك يوم الدين** » : وقرىء « مالك » و« ملك » ـ بتخفيف اللام ـ ، و« ملك » ، بصيغة الفعل . ونصب « اليوم » .

---

١ ـ من لايحضره الفقيه ١/٢٠٣ ، مقطع من ح ٩٢٧ ، عيون الاخبار ٢/١٠٧ .

٢ ـ تفسير القمى ١/٢٨ .

٣ ـ عيون الاخبار ١/٣٠٠ .

٤ ـ بين القوسين غير موجود في ر .

وملك ومالك ، بالنصب على المدح والحال . ويحتمل النداء .

و« مالك » ، بالرفع ، منوّناً ومضافاً ، على أنه خبر مبتدأ محذوف .

ويعضد قراءته على اسم الفاعل ، قوله تعالى : « يوم لاتملك نفس لنفس شيئاً والامر يومئذ لله» [١]. وعلى الصفة المشبّهة، قوله تعالى : « لمن الملك » [٢]. وهي أولى . لانه قراءة أهل الحرمين . ولأن بعض معاني « الرب » ، هو المالك .

فذكره ثانياً، لايخلو عن تكرار . ولان الاخر وهو سورة الناس، نظير الأول. والمذكور فيها بعد ذكر « الرب » هو « الملك » . لا « المالك » . ولأن للملك ، زيادة عموم ، ليست للمالك . لأن ما تحت حياطة الملك ، من حيث أنه ملك ، أكثر مما تحت حياطة المالك .

فان الشخص ، يوصف بالمالكية ، نظراً الى أقل قليل. ولا يوصف بالملكية، الا بالنظر الى أكثر كثير » وللتناسب الحاصل بينه وبين الايتين الاولتين .

و « **يوم الدين** » : يوم الجزاء . وقيل [٣]: زمان الجزاء . ومنه : كما تدين تدان . وبيت الحماسة : « ولم يبق سوى العدوان دنّاهم كما دانوا » .

وفي اختياره على سائر الأسامي ، رعاية للفاصلة، وافادة للعموم . فان الجزاء، يتناول جميع أحوال القيامة ، الى السرمد .

و« للدين » معان أخر ، مثل العبادة والطاعة والشريعة والشأن .

و« دانه » ـ في اللغة ـ : أذلّه واستعبده وساسه وملكه .

ويمكن حمله على كل واحد، بل على الكل بالمرة . وقد يظهر وجهه بصدق التأمّل .

---

١ ـ الانفطار / ١٩ .

٢ ـ غافر / ١٦ .

٣ ـ الكشاف ١١/١ ، انوار التنزيل ٨/١ .

واما اضافة « ملك يوم الدين » ، فمن قبيل اضافة الصفة المشبّهة ، الى غير معمولها . كما في « رب العالمين » . فتكون حقيقية، لا لفظية. فان اللفظية ،اضافتها الى الفاعل . لاغير . فيصح جعله صفة لله .

وأما اضافة « مالك يوم الدين » [فمن قبيل اضافة اسم الفاعل الى الظرف، على سبيل التجويز. وهي أيضاً حقيقية. لان المراد به الاستمرارأو الماضي لاالحال أو الاستقبال . ويصح جعل مالكية اليوم مستمرة ، مع أن يوم الدين] [1]وما فيه ، ليس مستمراً في جميع الأزمنة، لكونه لتحقق وقوعه وبقائه أبداً، كالمتحقق المستمر كما يصح جعله لتحقق وقوعه ، كالماضي . وتخصيص « اليوم » ، بالاضافة ، اما لتعظيمه أو لتفرده تعالى ، بنفوذ الأمر فيه .

ولما دل بلامي التعريف والاختصاص ، على أن جنس الحمد ، مختص به ، وحق له ، أجرى عليه تلك الاوصاف العظام ، ليكون حجة قاطعة ، على انحصار الحمد فيه ، واستحقاقه اياه ، فذكر أولا : ما يتعلق بالابداء ، من كونه ربّاً مالكاً للأشياء ،كلها ، بافاضة الوجود عليها ، وأسباب الكمالات لها .

وثانياً : ما يتعلق بالبقاء ، من اسباغه عليها ، نعماً ظاهرة وباطنة جليلة ودقيقة.

وثالثاً : ما يتعلق بالاعادة من كونه مالكاً للأمر، كله، يوم الجزاء . فلا يستأهل غيره أن يحمد فضلا عن أن يعبد .

(وفي تفسير علي بن ابراهيم [2]: في الموثق، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ انه بعد أن شرح « الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين » ، قال : يوم الحساب .

---

١ ـ ليس فى أ .

٢ ـ تفسير القمي ١/ ٢٨ .

وفي مجمع البيان [١]: وقال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ: ان الله تعالى، من عليّ بفاتحة الكتاب ـ الى قول « مالك يوم الدين » ـ قال جبرئيل: ما قاله مسلم الا صدّقه الله وأهل سمائه.

وفيه [٢]: وقيل: « الدين »: الحساب.

وهو المروي عن أبي جعفر ـ عليه السلام.

وفي أصول الكافي [٣]: باسناده الى الزهري، قال: كان علي بن الحسين ـ عليهما السلام ـ اذا قرأ « مالك يوم الدين »، يكررها حتى كاد [٤] أن يموت.

وفي من لايحضره الفقيه [٥]: وفيما ذكره الفضل من العلل، عن الرضا ـ عليه السلام ـ، انه قال: « مالك يوم الدين »، اقرار له بالبعث [والحساب] [٦] والمجازاة. وايجاب ملك الاخرة له، كايجاب ملك الدنيا.

وفي شرح الآيات الباهرة: [٧]قال الامام الحسن العسكري عليه السلام [٨]: قال، أمير المؤمنين ـ صلوات الله عليه ـ: « يوم الدين »، هو يوم الحساب. سمعت رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ يقول: ألا أخبركم بأكيس الكيسين وأحمق الحمقى؟.

قالوا: بلى يارسول الله!

---

١ ـ مجمع البيان ١/ ٣١.

٢ ـ نفس المصدر ١/ ٢٤.

٣ ـ الكافي ٢/ ٦٠٢، ح ١٣.

٤ ـ النسخ: يكاد، والمتن موافق المصدر.

٥ ـ من لايحضره الفقيه ١/ ٢٠٣، ضمن ح ٩٢٧، عيون الاخبار ٢/ ١٠٧.

٦ ـ يوجد في المصدر.

٧ ـ ما بين القوسين ليس في أ.

٨ ـ تفسير العسكري ١٧.

قال: أكيس الكيسين ، من حاسب نفسه ، وعمل لما بعد الموت . وان أحمق الحمقى ، من اتبع نفسه هواها ، وتمنى على الله تعالى الأماني .

فقال الرجل : يا أمير المؤمنين ! فكيف يحاسب الرجل نفسه ؟

قال : اذا أصبح ثم أمسى ، رجع الى نفسه ، فقال : يا نفس ! ان هذا يوم مضى عليك ، لايعود اليك ، أبداً . والله تعالى يسألك عنه [١] ، بما أفنيته وما الذي عملت فيه . أذكرت الله ؟ أحمدته [٢]؟ أقضيت « حق أخ » [٣] مؤمن ؟ أنفّست عنه كربته ؟ أحفظته بظهر الغيب في أهله وولده ؟ أحفظته بعد الموت في مخلفيه ؟ أكففت عن غيبة أخ مؤمن بفضل جاهك؟ أأعنت مسلماً ؟ ماالذي صنعت فيه ؟فيذكر ماكان منه . فان ذكر أنه جرى منه خير ، حمد الله تعالى وشكره [٤] ، على توفيقه . وان ذكر معصية أو تقصيراً ، استغفر الله تعالى . وعزم على ترك معاودته . ومحى ذلك عن نفسه ، بتجديد الصلاة على محمد وآله الطيبين ، وعرض بيعة أمير المؤمنين علي ـ عليه السلام ـ على نفسه وقبولها [٥] لها، واعادة لعن أعدائه وشانئيه ودافعيه عن حقوقه . فاذا فعل ذلك ، قال الله ـ تعالى عزوجل ـ : لست أناقشك في شيء من الذنوب ، مع موالاتك أوليائي ومعاداتك أعدائي .

وفي تفسير العياشي [٦]: عن محمد بن علي الحلبي عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ أنه كان يقرأ « ملك يوم الدين » ، عن فرقد .

قال : سمعت أبا عبدالله ـ عليه السلام ـ يقرأ مالا أحصى « ملك يوم الدين».

---

١ ـ أ : منه .

٢ ـ المصدر : حمدته .

٣ ـ المصدر و أ : حوائج، وهو الظاهر .

٤ ـ المصدر : كبره .

٥ ـ المصدر : قبوله .

٦ ـ تفسير العياشي ٢٢/١ . وهي ليس في أ .

وفي الحديث [١]: اذا قال العبد : مالك يوم الدين ، قال الله تعالى : أشهدكم كما اعترف بأني مالك يوم الدين، لأسهّلن يوم الحساب، حسابه . ولأثقّلن حسناته . ولأتجاوزن عن سيّئاته) [٢].

« اياك نعبد واياك نستعين » : ذهب الزجاج ، الى أن « ايّا » ، مظهر مبهم ، أضيف الى الشيء بعده ، ازالة لابهامه . وكان « اياك » بمعنى ، نفسك .

والخليل، الى أنه مضمر مضاف الى مابعده. واحتج بماحكاه عن بعض العرب اذا بلغ الرجل الستين ، فاياه وايا الشواب .

ورد بأن الضمير لايضاف، وما نقل عن بعض العرب ، شاذ . لايعتمد عليه .

وابـن كيسان وبعض الكوفيّة ، الى أن الكاف وأخواته ، هي الضمائر التي كانت متصلة . و « ايا » دعامة لها ، لتصيّرها منفصلة .

وقوم من الكوفة ، الى أن « اياك » بكماله هو الضمير .

والأخفش ، الى أن « ايا » ضمير منفصل ، ولواحقه حروف ، لامحل لها من الاعراب، تدل على أحوال ما أريد به من الخطاب والتذكير والافراد ومايقابلها [٣].

وقرىء « اياك » ، بتخفيف الياء . و « أياك » ، بفتح الهمزة ، وتشديد الياء . و « هياك » بقلبها هاء .

و « العبادة » ، هي أقصى غاية الخضوع والتذلل . ومنه طريق معبد ؛ أي: مذلـل . وثوب ذوعبدة ، اذا كان في غايـة الصفاقة . ولذلك لايستعمل الا في الخضوع لله .

« والاستعانة » ، طلب المعونة . وهـي اما ضرورية ، لا يتأتى الفعل بدونـه .

---

١ ــ عيون الاخبار ١/ ٣٠١ .

٢ ــ ما بين القوسين مشطوب في المتن وغير موجود في ر .

٣ ــ ر . الكشاف ١/ ١٣ ، مجمع البيان ١/ ٢٥ .

كاقتدار الفاعـل وتصوّره وحصول آلة ومادة يفعل بهـا فيها . وعند استجماعها ، يوصف الرجل بالاستطاعة . ويصح أن يكلف بالفعل وغير ضرورية، يسهل الفعل به ، كالراحلة في السفر ، للقادرعلى المشي . أويقرب الفاعل الى الفعل . ويحثّه عليه . وهـذا القسم ، لايتوقف عليه ، صحة التكليف . هكذا قيل ، يقال : استعانه واستعان به ، بمعنًى. وانما اختير استعماله بلا واسطة الحرف اشارة الى أن العبد ينبغي أن لايرى بينه وبين الحق سبحانه ، واسطة، في الاستعانة، بأن يقصر نظره عليه ، أو يرى الوسائط منه .

وتقديم المفعول ، لقصد الاختصاص .

وتكريره ، ليكون نصاً في اختصاص كل من العبادة والاستعانة به سبحانه .

وفي ايراد « اياك » دون « اياه » ،كما هومقتضى الظاهر ، التفات من الغيبة الى الخطاب . ومن النكتة الخاصة ، في الالتفات من الغيبة الى الخطاب، فيهذا المقام ، بعد اشتماله على فائدة عامة ، من جهة المتكلم ، وهي التصرف والافتنان في وجوه الكلام واظهار القدرة عليها ، ومن جهة المخاطب ، وهي تطرية نشاطه في سماع الكلام ، وايقاظه للاصغاء اليه . أنـه لما قيل : « اياك » بدل « اياه » ، فقد نزل الغائب بواسطة أو صافه المذكورة التي أوجب تميزه وانكشافه ، حتى صار كأنه تبدل خفاء غيبته ، بجلاء حضوره ، منزلة المخاطب في التميز والظهور.

ثم أطلق عليه ، ماهوموضوع للمخاطب . ففي اطلاقه ملاحظة لتلك الاوصاف فصـار الحكم ، مرتباً على الاوصاف .كأنه قيل : أيها الموصوف المتميز بهذه الأوصاف ! نخصك بالعبادة ،والاستعانة .

فيفهم منه ، عرفاً ، أن العبادة والاستعانة ، لتميزه بتلك الصفات .

ومنها : التنبيه على أن القراءة ، انما يعتد بها ، اذا صدرت عـن قلب حاضر وتأمل وافر ، يجد القارىء، في ابتداء قراءته ، محركاً . نحو الاقبال على منعمه ،

الذي أجرى حمده على لسانه . ثم يزداد قوة ذلك المحرك ، بحسب اجراء تلك الصفات العظـام ، حتى اذا آل الأمـر الى خاتمتها ، أوجب اقباله عليه ، وخطابه بحصر العبادة والاستعانة فيه .

ومنها : الاعلام بأن «الحمد» « والثناء » ، ينبغي أن يكون على وجه ، يوجب ترقّي الحامد ، من حضيض ، بعد الحجاب والمغايبة ، الى ذروة قرب المشاهدة والمخاطبة .

ومنها : الاشارة الى أن العبادة المستطابـة والاستعانة المستجابة ، في مقام العبودية ، انما يليق بهما ، ان تعبد ربك كأنك تراه وتخاطبه .

ومنها : الاشارة الى أنه ينبغي أن يكون تالي كلامه سبحانه ، بحيث يتجلى له المتكلم فيه ، ويصير مشهوداً له . فيخاطبه بتخصيص العبادة والاستعانة به .

كما روي عن الصادق ـ عليه السلام ـ[1] ، أنه قال: لقد تجلى الله تعالى لعباده[2] في كلامه . ولكن لا يبصرون .

وعنه [3] ـ أيضاً ـ : انه خرّ مغشياً عليه ـ وهو في الصلاة ـ . فسئل عن ذلك. فقال : ما زلت أردد الاية ، حتى سمعتها من المتكلم بها .

والضمير المستكن في الفعلين ، للقارىء ومن معه ، من الحفظة أو حاضري الجماعة ، أو له ولسائر الموحدين ، أو له ، فقط ،لاستجماعه القوى والحواس . فكان [4] لكل منها عبادة واستعانة . (أو لأن العبادة ، وسيلة) [5].

قيل : أو لوصوله الـى مقام الجمع . فيرى العبادات والاستعانات ،كلها ،

---

١ ـ المحجة البيضاء ٢٤٧/٢ ، نقلا عن أسرار الصلاة ، للشهيد /٢٠٤ .

٢ ـ المصدر : لخلقه .

٣ ـ بحار الانوار ٢٤٧/٨٤ ح ٣٩ نقلا عن فلاح السائل .

٤ ـ ر : فكأنه .

٥ ـ ما بين القوسين يوجد في أ .

صادرة عنه .

وتقديم العبادة على الاستعانة ، لرعاية الفاصلة . أو لأن العبادة ، وسيلة الى الاستعانة ، ان كان المراد بها الاستعانة على ماعدا العبادة ، من المهمات . ولاشك أن تقديم الوسيلة ، أدخل في استيجاب الاجابة ، وان كان المراد بها ، الاستعانة على العبادة ، أو الاستعانة ، مطلقاً ، بحيث يدخل فيه العبادة ، أيضاً .

فوجه تقديمها ظاهر، أيضاً . لأنها مقصودة بالنسبة الى الاستعانة . وان كان طلب المعونة على الشيء ، مقدّماً عليه .

وقيل: لا يبعد أن يجعل العبادة ، اشارة الى الفناء في الله . لأن غاية الخضوع ، هي الرجوع الى العدم الأصلي . والاستعانة ، اشارة الى طلب البقاء ، بعد الفناء ، لتيسر السير في الله . وحينئذ وجه التقديم، ظاهر ،كما لا يخفى . وفيه مالا يخفى .

وانما أطلق الاستعانة ، ولم يقيدها بكل مستعان فيه ولا ببعض ، ليحتمل الكل، ويحمله القارىء على ما يناسب حاله .

« وقرىء « نستعين » ، بكسر النون، وهي لغة تميم . فانهم يكسرون حروف المضارعة ، سوى الياء ، اذا لم ينضم ما بعدها » [1].

« وقيل : الواو للحال . والمعنى نعبدك : مستعينين بك » [2].

فأقول : لما نسب المتكلم العبادة الى نفسه، أوهم ذلك تبجّحاً واعتداداً منه، بما صدر عنه . فعقّبه بقوله : « واياك نستعين »، ليدل على أن العبادة : أيضاً ـ مما لا يتم ولا يستتب ، الا بمعونة الله .

(وفي من لا يحضره الفقيه [3]: وفيما ذكره الفضل من العلل عن الرضا ـ

---

١ ـ ر . أنوار التنزيل ١/ ٩ .

٢ ـ نفس المصدر .

٣ ـ من لايحضره الفقيه ١/ ٢٠٣ـ ٢١٤ ، ضمن ح ٩٢٧ ، عيون الاخبار ٢/ ١٠٧.

عليه السلام: « اياك نعبد »، رغبة وتقرب الى الله تعالى ذكره، واخلاص له بالعمل، دون غيره . و« اياك نستعين » ، استزادة من توفيقه وعبادته واستدامة ، لما أنعم الله عليه ونصره .

وفي مجمع البيان [١]: قال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله : ان الله ـ تبارك وتعالى ـ من عليَّ بفاتحة الكتاب ـ الى قوله ـ « اياك نعبد » ، اخلاص للعبادة . « واياك نستعين » ، أفضل ما طلب به العباد ، حوائجهم .

وفي تفسير العياشي [٢]: عن الحسن بن محمد الجمّال ، عن بعض أصحابنا ، قال : بعث عبدالملك بن مروان الى عامل المدينة ، أن وجه الي محمد بن علي بن الحسين ولا تهيجه ولاتروعه . واقض له حوائجه . وقد كان ورد على عبدالملك ، رجل من القدرية . فحضر جميع من كان بالشام . فأعياهم جميعاً .

فقال : ماله [٣] الا محمد بن علي .

فكتب الى صاحب المدينة ، أن يحمل محمد بن علي اليه . فأتاه صاحب المدينة ، بكتابه .

فقال له أبو جعفر ـ عليه السلام ـ :اني شيخ كبير لاأقوى على الخروج. وهذا جعفر ، ابني ، يقوم مقامي . فوجهه اليه .

فلما قدم على الأموي ازدراه [٤] لصغره . وكره أن يجمع بينه وبين القدري ، مخافة أن يغلبه . وتسامع الناس ، بالشام ، بقدوم جعفر ، لمخاصمة القدري . فلما كان من الغد ، اجتمع الناس ، لخصومتهما .

---

١ ـ مجمع البيان ١/ ٣١ .

٢ ـ تفسير العياشي ١/ ٢٣ ، ح ٢٤ .

٣ ـ المصدر : لهذا .

٤ ـ المصدر : ازدراه .

فقال الأموي لأبي عبدالله ـ عليه السلام: انه قد أعيانا، أمر هذا القدري. وانما كتبت اليك لأجمع بينك وبينه . فانه لم يدع عندنا أحداً ، الا خصمه .

فقال : ان الله يكفيناه .

[قال :] [1]فلما اجتمعوا قال القدري لأبي عبدالله ـ عليه السلام :سل عماشئت!

فقال له : اقرأ سورة الحمد !

قال : فقرأها . فقال الأموي ـ أنا معه : مافي سورة الحمد علينا. انا لله وانـا اليه راجعون . [قال :] [2]فجعل القدري يقرأ سورة الحمد ، حتى بلغ قول الله ـ تبارك وتعالى ـ « اياك نعبد واياك نستعين » .

فقال له جعفر ـ عليه السلام : قف ! بمن تستعين؟ وما حاجتك الى المعونة ؟ ان الأمر اليك . « فبهت الذي كفر والله لا يهدي القوم الظالمين » [3].

وفي كتاب الاحتجاج ، للطبرسي [4]ـ رحمه الله ـ حديث عن النبي ـ صلى الله عليه وآله ـ وفيه : يقول لأصحابه : قولوا ! « ايـاك نعبد » ؛ أي:[نعبد] [5] وحـدك [6]. ولا نقول كما قالت الدهرية :ان الأشياء لابدء لها، وهي دائمة. ولاكما قالت الثنوية «الذين قالوا» [7]:ان النور والظلمة، هما المدبران. ولاكما قال مشركو العرب : ان أوثاننا ، آلهة .

فلا نشرك بك شيئاً . ولا ندعو من دونك الهاً كما يقول هؤلاء الكفار ، « ولا

١و٢ ـ يوجد في المصدر .

٣ ـ البقرة /٢٥٨ .

٤ ـ الاحتجاج ١/ ٢٥ .

٥ ـ يوجد في المصدر .

٦ ـ المصدر : واحداً .

٧ ـ ليس في المصدر .

كما تقول النصارى واليهود »[١]، ان لك ولداً . تعاليت عن ذلك « علواً كبيراً »[٢].

وفي شرح الايات الباهرة: قال الامام[٣] ـ عليه السلام: «اياك نعبد واياك نستعين»، قال : قال الله تعالى : قولوا أيها الخلق المنعم عليهم : « اياك نعبد » أيها المنعم علينا. ونطيعك مخلصين، مع التذلل والخضوع، بلارياء ولاسمعة. « واياك نستعين»، منك نسأل المعونة على طاعتك ، لنؤديها كما أمرت . وننقي من دنيانا ، ما «عنه نهيت »[٤]. ونعتصم من الشيطان [الرجيم][٥] ومن سائر مردة [الجن و][٦] الانس، المضلين و[من][٧] المؤذين الظالمين ، بعصمتك)[٨].

(وفي الحديث[٩]: اذا قال العبد : « اياك نعبد » ، قال الله : صدق عبدي ، اياي يعبد . أشهدكم ، لأثيبه على عبادته ، ثواباً يغبطه كل من خالفه في عبادته لي.

فاذا قال : « واياك نستعين » ، قال الله : بي استعان . والي التجأ . أشهدكم « لاعينّه في شدائده »[١٠] ولآخذن بيده ، يوم نوائبه)[١١].

« اهدنا الصراط المستقيم » : بيان للمعونة المطلوبة ، أو افراد ، لما هو المقصود الأعظم .

و « الهداية » : دلالـة ، بلطف . ولذلك يستعمل في الخير . فقولـه تعالى :

---

١ ـ المصدر : لانقول كما قالت اليهود والنصارى .

٢ ـ ليس فى المصدر .

٣ ـ تفسير العسكرى/ ١٨ .

٤ ـ المصدر : نهيت عنه .

٥ و ٦ و ٧ ـ يوجد فى المصدر .

٨ ـ ما بين القوسين ليس فى أ .

٩ ـ عيون الاخبار ١/ ٣٠١ .

١٠ ـ المصدر : لاعينه على أمره ولا غيثه فى شدائده .

١١ ـ ما بين القوسين مشطوب فى المتن وليس فى ر .

« فاهدوهم الى صراط الجحيم »[١] ، على التهكّم . ومنه « الهدية » ، وهوادي الوحش لمقدماتها . والفعل منه هدى . وأصله أن يعدى باللام و « الى » . فعومل معه ﴿ معاملة « أختار » ، في قوله تعالى : « واختار موسى قومه »[٢ ٣].

ومن هنا يظهر أن لافرق بين المتعدي بنفسه والمتعدي بالحرف .

لكن ، نقل عن صاحب الكشاف : أن هداه لكذا والى كذا ، انما يقال : اذا لم يكن في ذلك فيصل بالهداية اليه . وهداه كذا ، لمن يكون فيه . (فيزداد أويثبت ولمن لايكون فيصل . وقد يقال لانزاع في الاستعمالات الثلاث ، الا أن منهم ، من فرق بأن معنى المتعدي بنفسه ، هو الايصال الى المطلوب ، ولايكون الافعل الله. فلايسند الا اليه . كقوله: «لنهدينهم سبلنا[٤]» . ومعنى المتعدي بحرف الجر ، هو الدلالة على مايوصل اليه . فيسند تارة الى القرآن وأخرى الى النبي ـ صلى الله عليه وآله ـ .

« قيل »[٥] وهداية الله تعالى ، تتنوع أنواعاً . لايحصيها عدّ . لكنها تنحصر في أجناس مترتبة :

الأول ـ افاضة القوى التي يتمكن بها من العبد ، الاهتداء الى مصالحه ، كالقوى العقلية والحواس الباطنة والمشاعر الظاهرة .

والثاني ـ نصب الدلائل الفارقة ، بين الحق والباطل ، والصلاح والفساد .

والثالث ـ الهداية بارسال الرسل وانزال الكتب .

الرابع ـ أن يكشف على قلوبهم السرائر. ويريهم الأشياء ،كما هي ،بالوحي

---

١ ـ الصافات/ ٢٣ .

٢ ـ الاعراف/ ١٥٥ .

٣ ـ ر . انوار التنزيل ١/ ٩ .

٤ ـ العنكبوت/ ٦٩ .

٥ ـ ر . أنوار التنزيل ١/ ١٠ ـ ٩ .

والمنامات الصادقة . وهذا القسم يختص بنيله الأنبياء والأولياء .

وطلب الهداية وغيرها، من المطالب قد يكون بلسان القول. وقد يكون بلسان الاستعداد . فما يكون بلسان الاستعداد، لايتخلف عنه المطلوب. وما يكون بلسان القول ووافقه الاستعداد ، استجيب . والا فلا .

فان قلت : فعلى هذا ، لاحاجة الى لسان القول .

قلت : يمكن أن يحصل في بعض استعداد المطلوب ، من الطلب بلسان القول. فالاحتياط أن لايترك الطالب الطلب ، بلسان القول . فبالنسبة الى بعض المراتب ، يطلب بلسان الاستعداد ، وفي بعضها بلسان القول ـ انتهى كلامه .

وطلب الهداية ، بعد الاهتداء ، فان من خصص « الحمد » ، بالله سبحانه . وأجرى عليه تلك الصفات العظام . وحصر العبادة والاستعانة فيه ، كان مهتدياً ، محمول على طلب زيادة الهداية أو الثبات عليها .

وقيل : اذا كان السالك ، في مقام السير الى الله ، ولم يصل الى مطلوبه ، فلا شك أن بينه وبين مطلوبه ، مسافة، ينبغي أن يقطعها، حتى يصل اليه ، فلابدله من طلب الهداية ،ليقطع تلك المسافة . واذا كان في السير في الله، فليس لمطلوبه نهاية . ولاينتهي سيره أبد الابدين ، فلا بد له ـ أيضاً ـ من طلب الهداية .

ولا يخفى عليك ، أن هذا وما سبق من التأويل وما سيأتي منه مبني على ما ذهب اليه الصوفية، من الأصول الفاسدة. والغرض من نقله ، الاطلاع على فساده .

فبالجملة ، لابد من طلبها ، وان كانت حاصلة في بعض المراتب . وهذه الصيغة ، موضوعة لطلب الفعل ، مطلقاً . لكنه من الأعلى أمر، ومن الأدنى دعاء، ومن المساوي التماس . واعتبر بعضهم في الامر الاستعلاء، وفي الدعاء التضرع، وفي الالتماس عدمهما .

و« السراط » : الجادة . سمي به على ما توهم أنه يبتلع سالكه ، أو يبتلعه سالكه .كما يقال : أكلته المفازة ، اذا أضمرته ، أو أهلكته . وأكل المفازة اذا

قطعها . ولذلك سمي باللقم ، لانه يلتقمهم أو يلتقمونه .

وقيل : يناسب ابتلاع الصراط السالك ، السير الى الله . فان هذا السير ، ينتهي الى فناء السالك، وذلك هوابتلاع الصراط اياه . وابتلاع السالك الصراط ، يناسب السير في الله . فان السالك حينئذ ، يبقى ببقاء الله سبحانه . ويسير في صفاته . ويتحقق بها . فكأنه يبتلعها ويتغذى بها .

و« الصراط » ، من قلب السين ، صاداً ، لأجل الطاء . لأنها مستعليه . فتوافقها الصاد ، لكونها ـ أيضاً ـ من المستعلية . بخلاف السين ، فانها من المنخفضة . ففي الجمع بينهما ، بعض الثقل . ويشم الصاد ، صوت الزاي، ليكتسي بذلك نوع جهر فيزداد قربها من الطاء . وقيل : ليكون أقرب الى المبدل عنه . وقرىء بهن ، جميعاً. والأفصح ، اخلاص الصاد . وهي لغة قريش . والجمع ، سرط ؛ ككتب .

و«الصراط» ، يذكرويؤنث ؛ كالطريق [1] والسبيل . وقرأ ابن مسعود ، أرشدنا.

قيل : المراد « بالمستقيم» ، ما يؤدي الى المقصود، سواء كان أقرب الطرق، أم لا . فغير المستقيم ، مالا يؤدي الى المقصود ، أصلا .

أو المراد ، أقرب الطرق، الى المقصود . فان أقرب خط ، وصل بين نقطتين، هو المستقيم . فغير المستقيم ، على هذا ، لا يجب أن يكون من طرق الضلال المطلق . بل يكون أعم .

أو المراد به ، أعدل الطرق ، وهو غير المائل عنه ، يمنة ويسرة .

قيل : فطلب الهداية الى الأول ، يناسب أهل السعادة ، مطلقاً .

والى الثاني ، يناسب المتوجهين اليه ، بالوجه الخاص . فانه أقرب الطرق .

والى الثالث، يناسب طالبى مرتبة الجمع بين الجمع والفرق. فان طريقهم، غير مائل الى يمين الجمع ولا الى يسار الفرق .

---

١ ـ ر. انوار التنزيل ١/ ١٠ .

وقيل [١]: المراد به ، ملة الاسلام .

وفي من لايحضره الفقيه [٢]: وفي ماذكره الفضل من العلل، عن الرضا ـ عليه السلام ـ أنه قال : «اهدنا الصراط المستقيم» ، استرشاد لدينه . واعتصام بحبله . واستزادة في المعرفة ، لربه ـ عز وجل ـ ولعظمته وكبريائه .

وفي مجمع البيان [٣] ، قال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ: ان الله تعالى ، من ّ عليّ بفاتحة الكتاب ـ الى قوله ـ « اهدنا الصراط المستقيم»، صراط الأنبياء، وهم الذين أنعم الله عليهم .

وفيه [٤]: قيل في معنى « الصراط » وجوه .أحدها، أنه كتاب الله. وهو المروي عن النبي ـ صلى الله عليه وآله ـ وعن علي ـ عليه السلام .

وفي تفسير علي بن ابراهيم [٥]: في الموثق ، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ « اهدنا الصراط المستقيم » ، قال:الطريق ومعرفة الامام .

وباسناده [٦]، الى أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال : والله ! نحن « الصراط المستقيم » .

وفي كتاب المعاني الأخبار [٧]: باسناده، الى أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ في قول الله عزوجل « وانه في أم الكتاب لدينا لعلي حكيم » [٨]، وهو أمير المؤمنين ـ

---

١ ـ ر . الكشاف ١/ ١٥ ، أنوار التنزيل ١/ ١٠ .

٢ ـ من لايحضره الفقيه ١/ ٢٠٤ .

٣ ـ مجمع البيان ١/ ٣١ .

٤ ـ نفس المصدر .

٥ ـ تفسير القمي ١/ ٢٨ .

٦ ـ نفس المصدر ٢/ ٦٦ .

٧ ـ معاني الاخبار/ ٢٨ ، ح ٣ .

٨ ـ يوجد في المصدر، وهي في الزخرف / ٤ .

عليه السلام ـ في أم الكتاب في قوله ـ عز وجل ـ « اهدنا الصراط المستقيم » .

وباسناده [١]، الى المفضل بن عمر ، قال : سألت أبا عبدالله ـ عليه السلام ـ عن « الصراط » .

فقال : هو الطريق الى المعرفة الله ـ عز وجل . وهما صراطان، صراط في الدنيا ، وصراط في الاخرة .

فأما الصراط [الذي] [٢]في الدنيا ، فهو الامام المفترض الطاعة . من عرفه في الدنيا واقتدى بهداه ، مر على الصراط الذي هو جسر جهنم في الاخرة، ومن لم يعرفه في الدنيا زلت قدمه عن الصراط في الاخرة . فتردى في نارجهنم .

وفي تفسير علي بن ابراهيم [٣]: ـ أيضاً ـ باسناده الى حفص بن غياث، قال: وصف أبو عبدالله ـ عليه السلام ـ « الصراط » ، فقال : ألف سنة ، صعود، وألف سنة ، هبوط ، وألف سنة ، حذاك [٤].

والى سعدان بن مسلم [٥]، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال : سألته عن « الصراط » .

قال : هو أدق من الشعر وأحد من السيف . فمنهم من يمر عليه ، مثل البرق . ومنهم من يمر عليه ، مثل عدو الفرس . ومنهم من يمر عليه ، ماشياً . ومنهم من يمر عليه ، حبواً . ومنهم من يمر عليه متعلقاً ، فتأخذ النار منه شيئاً وتترك منه شيئاً .

---

١ ـ نفس المصدر/ ٢٨ ، ح ١ .

٢ ـ يوجد في المصدر .

٣ ـ تفسير القمي ١/ ٢٩ .

٤ ـ المصدر : حذال .

٥ ـ تفسير القمي ١/ ٢٩ .

وفي كتاب معاني الأخبار [١] ـ أيضاً ـ باسناده الى أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال : « الصراط المستقيم » ، أمير المؤمنين .

حدثنا [٢] محمد بن القسم [٣] الاسترآبادي المفسر . قال : حدثني يوسف بن محمد بن زياد وعلي بن محمد بن سيار [٤] ، عن أبويهما ، عن الحسن بن علي بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب ـ عليهم السلام ـ في قوله: « اهدنا الصراط المستقيم »، قال: أدم لنا توفيقك الذي به أطعناك في ما مضى من [٥] أيامنا ، حتى نطيعك كذلك في مستقبل أعمارنا.

و« الصراط المستقيم »، هو الصراطان: صراط في الدنيا، وصراط في الاخرة.

فأما الطريق المستقيم [٦] ، في الدنيا، فهو ماقصر عن الغلو، وارتفع عن التقصير، واستقام ، فلم يعدل الى شيء من الباطل .

و[٧] الطريق الاخر ، [فهو] [٨] طريق المؤمنين، الى الجنة ، الذي هو مستقيم. لا يعدلون عن الجنة الى النار ، ولا الى غير النار ، سوى الجنة .

قال : وقال جعفر بن محمد الصادق ـ عليه السلام ـ في قوله ـ عز وجل : « اهدنا الصراط المستقيم » ، قال : يقول : أرشدنا الصراط المستقيم. أرشدنا للزوم

---

١ ـ معاني الاخبار/ ٢٨ ، ح ٢ .
٢ ـ نفس المصدر/ ٢٩ ، ح ٤ .
٣ ـ المصدر : القاسم .
٤ ـ المصدر : يسار .
٥ ـ ليس في المصدر .
٦ ـ المصدر : وأما الصراط المستقيم .
٧ ـ المصدر : وأما .
٨ ـ يوجد في المصدر .

الطريق المؤدي الى محبتك، والمبلغ دينك، والمانع من أن نتبع هوانا [١]، فنعطب، أو نأخذ بآرائنا، فنهلك.

وباسناده [٢] الى محمد بن سنان، عن المفضل بن عمر، قال: حدثني ثابت الثمالي، عن سيد العابدين؛ علي بن الحسين ـ عليهما السلام ـ قال: نحن أبواب الله. ونحن «الصراط المستقيم».

وباسناده [٣] الى سعد بن طريف، عن أبي جعفر ـ عليه السلام ـ قال: قال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله: يا علي! اذا كان يوم القيامة، أقعد أنا وأنت وجبرئيل، على الصراط. فلم يجز أحد الا من كان معه كتاب، فيه براءة بولايتك.

وفي أصول الكافي [٤]: باسناده الى أبي جعفر ـ عليه السلام ـ قال: أوحى الله تعالى الى نبيه ـ صلى الله عليه وآله ـ: فاستمسك بالذي أوحي اليك. انك على صراط مستقيم [٥].

قال: انك على ولاية علي ـ عليه السلام ـ وعلي ـ عليه السلام ـ هو «الصراط المستقيم».

علي بن محمد [٦] عن بعض أصحابنا، عن ابن محبوب، عن محمد بن الفضيل عن أبي الحسن الماضي ـ عليه السلام ـ قال: قلت: «أفمن يمشي مكباً على

---

١ ـ المصدر: أهواءنا.

٢ ـ نفس المصدر / ٣١، ح ٥.

٣ ـ نفس المصدر / ٣١، ح ٦.

٤ ـ الكافي ١/ ٤١٦، ح ٢٤.

٥ ـ الزخرف / ٤٣.

٦ ـ الكافي ١/ ٤٣٣.

وجهه أهدى ، أم من يمشي سوياً على صراط مستقيم »[١].

قال: ان الله ضرب مثل من حاد عن ولاية علي ، كمثل [٢]من يمشي على وجهه لايهتدي لأمره . وجعل من تبعه سوياً على صراط مستقيم . و « الصراط المستقيم» أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ .

وفي شرح الايات الباهرة [٣]: قال الامام ـ عليه السلام ـ : قال جعفر بن محمد الصادق ـ عليهما السلام ـ فقوله عزوجل : « اهدنا الصراط المستقيم » : يقول : أرشدنا الصراط المستقيم ، للزوم الطريق المؤدي الى محبتك والمبلغ [الى] [٤]جنتك، والمانع من أن نتبع أهواءنا، فنعطب ، اوتأخذ بآرائنا ، فنهلك .

وقال أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ: قال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ عن جبرئيل ، عن الله ـ عزوجل ـ « انه قال »[٥]: ياعبادي ! كلكم ضال ، الامن هديته . فسلوني الهدى أهدكم .

ومنه : ياعبادي ! اعملوا أفضل الطاعات وأعظمها لأسامحكم [٦]، وان قصرتم فيما سواها . واتركوا أعظم المعاصي وأقبحها لئلا [٧]أناقشكم في ركوب ماعداها. ان أعظم الطاعات ، توحيدي وتصديق نبيي والتسليم لمن نصبه بعده ، وهو علي ابن أبي طالب والائمة الطاهرون ـ عليهم السلام ـ من نسله . وان أعظم المعاصي

---

١ ـ الملك / ٢٢ .

٢ ـ المصدر : كمن

٣ ـ تأويل الايات الباهرة / ٥ .

٤ ـ يوجد في المصدر .

٥ ـ المصدر : قل .

٦ ـ المصدر : لاني مسامحكم .

٧ ـ المصدر : لاني لا .

عنـدي ، الكفربي وبنبيي ومنابذة وصـي محمد من بعده ، علي بن أبي طالب وأوليائه بعده. فان أردتم أن تكونوا عندي، في المنظر الأعلى، والشرف الأشرف، فلايكونن أحد من عبادي آثرعنده من محمد، وبعده من أخيه علي ، وبعدهما من أبنائهما ، القائمين بأمور عبـادي ، بعدهما . فان من كانت تلك عقيدته ، جعلته مـن أشراف ملوك جناتي .

واعلموا ان أبغض الخلق الي ، من تمثل بي وادعى ربوبيتي . وأبغضهم الي بعده ، من تمثل بمحمد ونازعـه نبوته ، وادعاها . وأبغضهم الي بعده ، من تمثل بوصي محمد ـ صلى الله عليه وآلـه ـ ونازعه محله وشرفه ، وادعاهما . وأبغض الخلق الي من بعد هؤلاء ، المدعين لما به[1] لسخطى ، يتعرضون من كان لهم على ذلك من المعاونين . وأبغض الخلق الي بعد هؤلاء، من كان بفعلهم من الراضين وان لم يكن لهم من المعاونين .

وكذلك أحب الخلق الي، القوامون بحقي. وأفضلهم لدي واكرمهم عليّ ، محمد ، سيد الورى، وأكرمهم وأفضلهم بعده ، علي ، أخو المصطفى ، المرتضى ثـم بعدهما ، القوامون بالقسط ، مـن [2] أئمة الحق . وأفضل الناس بعدهم ، من أعانهم على (حقهم . وأحب الخلق الي) [3] بعدهم ، مـن أحبهم وأبغض أعداءهم وان لم يمكنه معونتهم .

« **صراط الذين أنعمت عليهم** » : بدل من الاول ، بدل الكل ، لفائدتين :

احداهما: التأكيد بذكر « الصراط »، مرتين ، لفظاً . وتكرير العامل ،تقديراً. ويلزمهما تكرير النسبة .

---

١ ـ المصدر : فيه .

٢ ـ ليس فى المصدر .

٣ ـ ليس فى المصدر .

وثانيتهما : الايضاح بتفسير المبهم . وفيه ـ أيضاً ـ نوع تأكيد . فـان ذكر الشيء مبهماً وتفسيره ، يفيد تقريره وتأكيده .

وقرىء « من أنعمت عليهم » . و« عليهم » في محل النصب ، على المفعولية .

و « الانعام » ، ايصال النعمة . وهي في الأصل ، الحالة التي يستلذها الانسان. فأطلقت على ما يستلذه ، من النعمة ، وهي التنعم . ونعم الله وان كانت لاتحصى كما قال : « وان تعدوا نعمة الله لاتحصوها » [1]

تنحصر في جنسين : دنيوي وأخروي .

والأول قسمان : موهبي وكسبي .

والموهبي قسمان : روحاني ؛ كالروح وما يتبعه من القوى ؛ كالفهم والفكر والنطق . وجسماني ؛ كالبدن والقوى ألحالة فيه والهيئات العارضة له من الصحة وكمال الأعضاء .

والكسبي : تزكية النفس عن الرذائل، وتحليتها بالأخلاق والملكات الفاضلة، وتزيين البدن بالهيئات المطبوعة ، والحلى المستحسنة ، وحصول الجاه والمال .

والثاني : أن يغفر ما فرط منه ، ويرضى عنه ،ويبوّؤه في أعلى عليين ، مع الملائكة المقربين ، أبد الآبدين .

والمراد ، هوالقسم الأخيرومايكون وصلة الى نيله من القسم الآخر . وماعدا ذلك ، يشترك فيه المؤمن والكافر. فالمراد بالمنعم عليهم ، هم المؤمنون ـ مطلقاً. وأطلق الانعام ولم يقيد بنعمة خاصة ، ليشمل كل انعام . ووجه صحة الشمول هو ادعاء أن من أنعم الله عليه ، بنعمة الاسلام، لم يبق نعمة الااصابته . وقيل : الانبياء ـ عليهم السلام ـ وقيل :أصحاب موسى) [2]وعيسى ـ عليهما السلام ـ قبل التحريف

---

١ ـ ابراهيم /٤٣ .

٢ ـ مابين القوسين ليس في أ .

والنسخ .

وفي كتاب معاني الأخبار [١]: باسناده الى جعفر بن محمد ـ عليهما السلام ـ قال : قول الله ـ عز وجل ـ في « الحمد » : « صراط الذين أنعمت عليهم » ؛ يعني : محمداً وذريته ـ صلوات الله عليهم .

حدثنا[٢] محمد بن القاسم الاسترابادي [، المفسر] [٣]: حدثني يوسف بن « المتوكل ، عن » [٤]محمد بن زياد وعلي بن محمد بن سيار ، عن أبويهما، عن الحسن بن علي بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين ابن علي بن أبي طالب ـ عليهم السلام ـ في قول الله تعالى :« صراط الذين أنعمت عليهم »؛ أي: قولوا : اهدنا صراط الذين أنعمت عليهم، بالتوفيق لدينك وطاعتك. وهم الذين قال الله ـ عزوجل [٥]: « ومن يطع الله والرسول ، فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً » .

وحكى هذا بعينه عن امير المؤمنين ـ عليه السلام ـ قال : ثم قال : ليس هؤلاء المنعم عليهم بالمال وصحة البدن . وان كان كل هذا ، نعمة من الله ، ظاهرة .ألا ترون أن هؤلاء ، قد يكونون كفاراً أوفساقاً . فما ندبتم الى أن تدعوا، بان ترشدوا الى صراطهم . وانما أمرتم بالدعاء الى أن [٦]ترشدوا ، الى صراط الذين أنعم عليهم ، بالايمان بالله وتصديق رسوله وبالولاية لمحمد وآله الطيبين وأصحابه

---

١ ـ معاني الاخبار / ٣١ ، ح ٧ .

٢ ـ نفس المصدر / ٣٢ ، ح ٩ .

٣ ـ يوجد في ر .

٤ ـ ليس في المصدر .

٥ ـ النساء/ ٦٩ .

٦ ـ المصدر : بأن.

الخيرين المنتجبين [١] وبالتقية الحسنة التي يسلم بها ، من شر أعداء [٢] الله ، ومن الزيادة ، في آثام أعداء الله وكفرهم ، بأن تداريهم [٣] ولاتغريهم [٤] ، بأذاك وأذى المؤمنين، وبالمعرفة ، بحقوق الاخوان من المؤمنين .

(حدثنا الحسن بن محمد بن سعيد الهاشمي، قال : حدثنا فرات بن ابراهيم ، قال : حدثني عبيد بن كثير ، قال : حدثنا [٥] محمد بن مروان، قال : حدثنا عبيد بن يحيى بن مهران العطار ، قال : حدثنا محمد بن الحسين ، عن أبيه ، عن جده ، قال : قال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ في قول الله ـ عزوجل : « صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين » ، قال : شيعة علي ـ عليه السلام ـ الذين أنعمت عليهم بولاية علي بن أبي طالب ـ عليه السلام ـ . لم يغضب عليهم ولم يضلوا) [٦].

وفي كتاب كمال الدين وتمام النعمة [٧]: باسناده الى خيثمة الجعفي ، عن أبي جعفر ـ عليه السلام ـ حديث طويل ، وفيه يقول ـ عليه السلام ـ :ونحن الطريق الواضح ، و « الصراط المستقيم » الى الله ـ عز وجل . ونحن من نعمة الله على خلقه .

(وفي شرح الايات الباهرة : ذكر أبو علي الطبرسي ـ رحمه الله ـ في

---

١ ـ ليس في المصدر .

٢ ـ المصدر : عباد .

٣ ـ أ : تداويهم .

٤ ـ المصدر : ولا تعزيهم .

٥ ـ المصدر : حدثني .

٦ ـ مابين القوسين مثبوت في المتن وليس في ر .

٧ ـ كمال الدين وتمام النعمة ١/ ٢٠٥ ، ح ٢٠ .

تفسيره [١]: انهم النبي والائمة ـ صلوات الله عليهم ـ بدليل قوله : « فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين »[٢]. (الاية) ويؤيد ذلك ما جاء في تفسيره [٣] ـ عليه السلام ـ قال الامام ـ صلوات الله عليه : « صراط الذين أنعمت عليهم » ؛ أي : قولوا : اهدنا صراط الذين أنعمت عليهم ، بالتوفيق لدينك وطاعتك . وهم الذين قال الله : « ومن يطع الله ورسوله فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً .» وليس هؤلاء المنعم عليهم ، بالمال والولد وصحة البدن . وان كان كل ذلك [٤]، نعمة من الله ، ظاهرة . ألاترون أن هؤلاء قديكونون كفاراً او فساقاً؟ فما ندبتم الى [٥] أن تدعوا بأن ترشدوا الى صراطهم . وانما أمرتم بالدعاء ، أن ترشدوا الى صراط الذين أنعم عليهم ، بالايمان بالله وتصديق رسوله والولاية [٦] لمحمد وآله الطيبين وأصحابه الخيرين المنتجبين ، وبالتقية الحسنة التي تسلم بها من شر أعداء [٧] الله ومن الزيادة [٨] في آثام [٩] أعداء الله، وكفرهم [١٠] بأن تداريهم، ولاتغريهم [١١] بأذاك ولا أذى المؤمنين،

---

١ ـ مجمع البيان ١ / ٣٠ .

٢ ـ النساء / ٦٩ .

٣ ـ تفسير العسكرى / ٢٢ ـ ٢٣ .

٤ ـ المصدر : هذا .

٥ ـ ليس فى المصدر .

٦ ـ المصدر : بالولاية .

٧ ـ المصدر : عباد .

٨ ـ المصدر : شر الزنادقة .

٩ ـ المصدر : ايام .

١٠ ـ المصدر : بكفرهم .

١١ ـ المصدر : فلا تعزيهم .

وبالمعرفة بحقوق الاخوان من المؤمنين. فانه ما من عبد ولا أمة والى محمداً وآل محمد وأصحاب محمد ، وعادى أعداءهم [١] ، الا «كانا قد اتخذا »[٢] من عذاب الله حصناً منيعاً وجنة حصينة) [٣].

« غير المغضوب عليهم » : بدل من « الذين أنعمت عليهم »[٤]،

أو صفة له . مبنية ، بناءاً على اجراء الموصول ، مجرى النكرة ؛ كقوله : ولقد أمر على اللئيم يسبّني .

أو على جعل « غير المغضوب عليهم » معرفة، بناءاً على اشتهار المنعم عليهم، بمغايرة « المغضوب عليهم »؛ كما في قولك : عليك بالحركة [٥]، غير السكون .

أو يقيده [٦] على معنى، أن المنعم عليهم ، هم الذين جمعوا بين النعمة المطلقة ، وهي نعمة الايمان ، وبين السلامة من الغضب والضلال .

وقرىء بالنصب ، على الحال . وذوي الحال ، الضمير في عليهم . والعامل ، أنعمت . أو باضمار أعني . أو بالاستثناء ، ان فسر النعم ، بما يعم القبيلين .

و«الغضب» : ثوران النفس ، ارادة الانتقام . فاذا أسند الى الله ، أريد الانتهاء والغاية .

و«عليهم» ، في محل الرفع ، على الفاعلية . وانما جاء بالانعام ، مبنياً للفاعل،

---

١ ــ المصدر : من عاداهم .

٢ ــ المصدر : كان قد اتخذ .

٣ ــ ما بين القوسين ليس في أ .

٤ ــ ليس في أ و ر .

٥ ــ ليس في أ .

٦ ــ أ : يقتده .

ليـدل على ثبوت انعام الله ، عليهم . وبـالغضب ، مبنياً للمفعول ، لأن [١] طلبت منه الهداية .

ونسب اليه « الانعام » ، لا يناسبه نسبة الغضب اليه . لأن المقام ، مقام تلطف وترضي [٢]، لطلب الاحسان . فلا يحسن مواجهته ، بصفة الانتقام .

وفي كتاب الأهليلجة [٣] : قال الصادق ـ عليه السلام ـ : وأما الغضب ، فهومنّا، اذاغضبنا، تغيرت طبائعنا، وترتعد ـ أحياناً ـ مفاصلنا، وحالت[٤] ألواننا. ثم تجيء[٥] من بعد ذلك بالعقوبات . فسمي « غضباً » . فهذا كلام الناس المعروف .

والغضب شيئان : أحدهما في القلب ، وأما المعنى الذي هو في القلب ، فهو منفي عن الله ـ جل جلاله ، وكذلك رضاه وسخطه ورحمته ، على هذه الصفة .

(وفي كتاب الاحتجاج[٦] ، للطبرسي ـ رحمه الله ـ : وروينا بالأسانيد المقدم ذكرها ، عن أبي الحسن العسكري ـ عليه السلام ـ أن أبا الحسن الرضا قال: ان من تجاوزبأميرالمؤمنين، العبودية ، فهومن « المغضوب عليهم ومن الضالين »)[٧].

« ولا الضـــالين » : وقرىء « وغير الضالين » .و« لا »هذه،هي المسماة بالمزيدة ، عند البصريين . وهي انما [٨]، تقع بعد الواو ، في سياق النفي ، للتأكيد

---

١ ـ أ : الا من .

٢ ـ أ : ترقى .

٣ ـ بحار الانوار ٣/١٩٦ .

٤ ـ أ : مالت .

٥ ـ أ : يجيء .

٦ ـ الاحتجاج ٢/٢٣٣ .

٧ ـ يوجد في أ .

٨ ـ ر : وانما هي .

والتصريح، بتعلق النفي، بكل من المعطوفين، لئلا يتوهم أن المنفي، هو المجموع، من حيث هو ، فيجوز ـ حينئذ ـ ثبوت أحدهما . والنفي الذي ، وقعت « لا » بعد الواو ، في سياقه ، هو ما يتضمنه «غير» . تقول : أنا زيداً غير ضارب . مع امتناع قولك : أنا زيداً مثل ضارب . لأنه بمنزلة قولك : أنا زيداً لا ضارب .

وقال الكوفيون : هي بمعنى « غير » . وهذا قريب من كونها زائدة . فانه لوصرح « بغير »كان للتأكيد ، أيضاً .

(وقرىء « ولا الضالون » بالرفع « ولاالضالين »، بالهمزة، على لغة من جد في الهرب ، عن التقاء الساكنين) [1].

و«الضلال» : العدول عن الطريق السويّ ـ عمداً أو خطأ . وله عرض عريض والتفاوت ما بين أدناه وأقصاه ، كثير .

قيل [2]: « المغضوب عليهم ». اليهود، لقوله تعالى: «لعنه الله وغضب عليه» [3].

و«الضالين»،النصارى ، لقوله تعالى :« قد ضلوا من قبل و **أضلوا كثيراً**» [4]

[وقد روى مرفوعاً] [5].

وقيل [6]: يتجه أن يقال : « المغضوب عليهم » ، العصاة ، « والضالون » ، الجاهلون بالله . لأن المنعم عليه ، من وفق للجمع بين معرفة الحق ، لذاته والخير للعمل به .

---

١ ـ مابين القوسين ليس فى أ .

٢ ـ ر . البيضاوى ، أنوار التنزيل ١/ ١١ .

٣ ـ المائدة / ٦٠ .

٤ ـ المائدة / ٧٧ .

٥ ـ يوجد فى المصدر .

٦ ـ ليس فى المصدر .

فكان [١] المقابل له ، من اختل احدى قوّتيه العاقلة والعاملة . والمخل بالعمل، فاسق ، فمغضوب [٢] عليه ، لقوله تعالى ، في القاتل عمداً : « وغضب الله عليه » [٣] والمخل بالعلم ، جاهل ضال ، لقوله تعالى : « فماذا بعد الحق الا الضلال » [٤].

وأقـول : يحتمل أن يكون المراد ، « بالمغضوب عليهم » ، الكفار ، الذين غضب عليهم . فلم يهتدوا الى طريق مـن طرق الحق ، أصلا . و« بالضالين » ، الذين منّ الله عليهم ، بالاسلام، وأدخلهم في زمرة أهل الايمان . فضلوا الطريق. ولم يتفطنوا لما هو المرام .

وفي تفسير علي بن ابراهيم [٥]: حدثني أبي ، عن حماد ، عن حريز ، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ ، « اهدنا الصراط المستقيم ، صراط الذين أنعمت عليهم ، غير المغضوب عليهم وغير الضالين » ، قـال : « المغضوب عليهم » ، النصاب . « والضالين » ، اليهود والنصارى .

وعنه [٦]: عن ابن أبي عمير ، عن ابن أذينة ، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ في قوله : « غير المغضوب عليهم وغير الضالين » ، قال : « المغضوب عليهم » ، النصاب . « والضالين » ، الشكاك الذين لا يعرفون الامام .

وفي كتاب معاني الأخبار [٧]: حدثنا الحسن بن محمد بن سعيد الهاشمي، قال:

---

١ ـ المصدر : وكان .

٢ ـ المصدر : مغضوب .

٣ ـ النساء / ٩٢ .

٤ ـ يونس / ٣٢ .

٥ ـ تفسير القمي ١ / ٢٩ .

٦ ـ نفس المصدر .

٧ ـ معاني الاخبار / ٣٢ ، ح ٨ .

حدثنا فرات بن ابراهيم ، قال :حدثنا عبيد بن كثير، قال : حدثنا محمد بن مروان، قال : حدثني عبيد بن يحيى بن مهران العطار ، قال : حدثنا محمد بن الحسين ، عن أبيه ، عن جده ، قال : قال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ في قول الله ـ عزوجل: «صراط الذين أنعمت عليهم، غير المغضوب عليهم ولاالضالين » ، قال : شيعة علي ـ عليه السلام ـ الذين أنعمت عليهم بولاية علي بن أبي طالب ـ عليه السلام لم يغضب عليهم ولم يضلوا .

وفي من لا يحضره الفقيه [١]: وفيما ذكره الفضل من العلل ، عن الرضا ـ عليه السلام ـ أنه قال : « صراط الذين أنعمت عليهم » ، توكيد في السؤال والرغبة ، وذكر لما قد تقدم من نعمه ، على أوليائه ، ورغبة في مثل تلك النعم .

«غير المغضوب عليهم»، استعاذة من أن يكون من المعاندين الكافرين المستخفين به وبأمره ونهيه .

« ولاالضالين » ،اعتصام من أن يكون من الذين ضلوا عن سبيله، من غير معرفة. وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعاً .

وفي مجمع البيان [٢]: وقال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله : ان الله تعالى ، منّ عليّ ، بفاتحة الكتاب ـ الى قوله ـ « غير المغضوب عليهم » ، اليهود . « ولا الضالين » ، النصارى .

وفي كتاب الاحتجاج [٣]، للطبرسي ـ رحمه الله: وروينا بالأسانيد المقدم ذكرها، عن أبي الحسن العسكري ـ عليه السلام : ان أبا الحسن الرضا ـ عليه السلام ـ قال : ان من تجاوز بأمير المؤمنين ، العبودية ، فهو من « المغضوب عليهم » ومن

---

١ ـ من لايحضره الفقيه ١/ ٢٠٤ ، عيون الاخبار ٢/ ١٠٧ ، ح ١ .

٢ ـ مجمع البيان ١ / ٣١ .

٣ ـ الاحتجاج ٢/ ٢٣٣ .

« الضالين » .

وفي الاستبصار [١]: روى الحسين بن سعيد، عن حماد بن عيسى ، عن معاوية ابن وهب ، قال : قلت لأبي عبدالله ـ عليه السلام ـ أقول : آمين ـ اذا قال الامام: « غير المغضوب عليهم ولا الضالين » .

قال : هم اليهود والنصارى .

وفي تهذيب الأحكام [٢]: محمد بن أحمد بن يحيى ، عن الحسين [٣]بن موسى الخشاب ، عن غياث بن كلوب ، عن اسحاق بن عمار ، عن جعفر ، عن أبيه ـ عليه السلام-: ان رجلين من أصحاب رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ اختلفافي صلاة رسول الله ـصلى الله عليه وآله . فكتبا الى أبي بن كعب : كم كانت لرسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ من سكتة ؟

فقال [٤]: كانت له سكتتان : اذا فرغ من أم القرآن، واذا فرغ من السورة .

وفي شرح الايات الباهرة : قال الامام [٥]ـ عليه السلام-:قال أمير المؤمنين- صلوات الله عليه-:أمرالله ـ عز وجل ـ عباده أن يسألوه [٦]، طريق المنعم عليهم ، وهم النبيون والصديقون والشهداء والصالحون . وأن يستعيذوا به ، من طريق «المغضوب عليهم »، وهم اليهود [الذين] [٧]قال الله تعالى فيهم [٨]: « قل هل أنبئكم

---

١ ـ الاستبصار ١/ ٣١٩ ، ح ١١٨٨ .

٢ ـ تهذيب الاحكام ٢/ ٢٩٧ ، ح ١١٩٦ .

٣ ـ المصدر : الحسن .

٤ ـ المصدر: قال.

٥ ـ تفسير العسكرى / ٢٤ .

٦ ـ النسخ : يسألوا .

٧ ـ يوجد فى المصدر .

٨ ـ المائدة / ٦٠ .

بشر من ذلك مثوبة عند الله ، مـن لعنه الله. وغضب عليه. « وجعـل منهم القردة والخنازير »[١] وأن يستعيذوا به، من طريق « الضالين »، وهم الذين قال الله تعالى فيهم: «قل: ياأهل الكتاب : لا تغلوا في دينكم غير الحق . ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل . وأضلوا كثيراً . وضلوا عن سواء السبيل » ، وهم النصارى .

وفي عيون الأخبار[٢]: حدثنا محمد بن القاسم؛ المفسر الاسترآبادي ـ رضي الله عنه ـ قال : حدثنا يوسف بن محمد بن زياد وعلي بـن محمد بـن سيار ، عن أبويهما ، عن الحسن بن علي (بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر بن محمد ابن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب)[٣]، عن أبيه ؛ علي بن محمد، عن أبيه؛ محمد بن علي ، عن أبيه ؛ علي بن موسى الرضا، عن أبيه ؛ موسى بن جعفر، عن آبائه ، عن أمير المؤمنين ـ عليهم السلام ـ قال : قال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله: قال الله عز وجل: قسمت فاتحة الكتاب بيني وبين عبدي. فنصفها لي ونصفها لعبدي . ولعبدي ما سأل .

اذا قال العبد: « بسم الله الرحمن الرحيم »، قال الله ـ جل جلاله : بدأ عبدي باسمي وحق عليَّ أن أتمم له أموره ، وأبارك له في أحواله .

فاذا قال : « الحمد لله رب العالمين » ، قال الله ـ جل جلاله : حمدني عبدي وعلم أن النعم التي له من عندي. وأن البلايا التي دفعت عنه، فبتطوّلي[٤]. أشهدكم، اني أضيف له الى نعم الدنيا ، نعم الاخرة. وأدفع عنه بلايا الاخرة ؛ كما دفعت عنه بلايا الدنيا .

---

١ ـ ليس في المصدر .

٢ ـ عيون الاخبار .

٣ ـ ما بين القوسين ليس في المصدر .

٤ ـ المصدر : فبطولي .

واذا [١]قال : « الرحمن الرحيم » ، قال الله ـ جل جلاله : شهد لي عبدي أني الرحمن الرحيم . أشهدكم لاوفّرن من رحمتي ، حظه . ولأجزلن من عطائي ، نصيبه .

فاذا قال : «مالك يوم الدين » ، قال الله تعالى : أشهدكم ، كما اعترف أني أنا الملك يوم الدين ، لأسهلن يوم الحساب ، حسابه ، ولأتجاوزن عن سيئاته .

فاذا قال العبد [٢]: « اياك نعبد » ، قال الله ـ عز وجل ـ: صدق عبدي اياي يعبد. أشهدكم لأثيبنه على عبادته ، ثواباً يغبطه كل من خالفه في عبادته لي .

فاذا قال:«واياك نستعين»، قال الله تعالى:بي استعان عبدي. و« الي التجأ »[٣]. أشهدكم لأعينّه على أمره ، ولأغيثنه في شدائده ، ولآخذن بيده يوم نوائبه .

فاذا قال : « اهدنا الصراط المستقيم » ـ الى آخر السورة ـ قال الله ـ جل جلاله: هذا لعبدي . ولعبدي ما سأل. فقد استجبت لعبدي. وأعطيته ما أمل وأمنته ما منه وجل) [٤].

(وقرىء « ولاالضالون » ، بالرفع . « ولاالضالين » ، بالهمزة ، على لغة من جد في الهرب عن التقاء الساكنين .

وفي الحديث [٥]: اذا قال العبد : « اهدنا الصراط المستقيم » ـ الى آخرها ـ قال الله : هـذا لعبدي . ولعبدي ماسأل . قـد استجبت لعبدي . وأعطيه ما أمل وأمنته ما منه وجل .

---

١ ـ المصدر : فاذا .

٢ ـ ليس فى المصدر .

٣ ـ المصدر : التجأ الى .

٤ ـ مابين القوسين ليس فى أ .

٥ ـ عيون الاخبار ١/٣٠١ .

وروى علي بن ابراهيم [١]، باسناده ، عن علي بن عقبة ، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال : ان ابليس رنّ رنّتين [٢]، لما بعث الله نبيه ـ صلى الله عليه وآله ـ على حين فترة من الرّسل ، وحين نزلت أم الكتاب .

وروي عن أبي محمد العسكري ، عن آبائه ، عن علي ـ عليهم السلام ـ قال : قال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ: ان « بسم الله الرحمن الرحيم » آية من فاتحة الكتاب . وهي سبع آيات تمامها « بسم الله الرحمن الرحيم » . سمعت رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ يقول : ان الله ـ عزوجل ـ قال لي [٣]: يا محمد ! ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم . فأفرد الامتنان عليَّ بفاتحة الكتاب. وجعلها بإزاء القرآن العظيم . وان فاتحة الكتاب ، أشرف ما في كنوز العرش . وأن الله ـ عزوجل ـ خصّ محمداً وشرّفه بها. ولم يشرك معه فيه [٤] أحداً من أنبيائه ماخلا سليمان . فانه أعطاه منها « بسم الله الرحمن الرحيم » . ألا فمن قرأها معتقداً لموالاة محمد وآله الطاهرين ، منقاداً « لأمرهم ، مؤمناً بظاهرهم وباطنهم » [٥]، أعطاه الله ـ عزوجل ـ بكل حرف منها، حسنة، كل حسنة [٦] منها، أفضل من الدنيا ومافيها، من أصناف أموالها وخيراتها. ومن استمع قارئاً يقرأها، كان له ماللقارىء . فليكثر أحدكم من هذا الخير المعرض لكم . فانه غنيمة لايذهبن أوانه . « فيبقي

---

١ ـ تفسير القمي ١/ ٢٩ .

٢ ـ المصدر : أنيناً .

٣ ـ الحجر / ٨٧ .

٤ ـ المصدر : فيها .

٥ ـ المصدر : لامرهما ، مؤمناً بظاهرهما وباطنهما .

٦ ـ المصدر : كل واحدة .

في قلوبكم الحسرة [١]) [٢].

واعلم ! أن « آمين » ليس من القرآن . ولايجوز قراءته بعد فاتحة الكتاب، عند الشيعة ، لا للامـام ولاللمأموم ولا للمنفرد . وعليه الاثار الواردة عن الائمة ـ رضوان الله عليهم ـ.

روي في الصحيح [٣]، عـن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ أنـه قال : اذا كنت خلف امـام ، فقرأ « الحمد » وفرغ من قراءتها ، فقل أنت [٤]: « **الحمد لله رب العالمين** ». ولاتقل :آمين .

وروي [٥] ـ أيضاً ـ: أن (محمد بن علي الحلبي) [٦]قال : سألت أبا عبدالله ـ (عليه السلام)ـ أقول اذا فرغت من فاتحة الكتاب :آمين ؟ قال : لا .

(وفي عيون الأخبار [٧]: باب ذكر أخلاق الرضا ووصف عبادته : وكان اذا فرغ من الفاتحة ، قال : الحمد لله رب العالمين) [٨].

لكن المتسننة ، ذهبوا الى أن قراءته بعد فاتحة الكتاب للمأموم ، مستحبة ، لكنه ليس عندهم من القرآن ، الا عند مجاهد . وذكروا في ذلك أحاديث ، تدل على تأكد استحبابها . لانعرفها .

---

١ ـ المصدر : فيبقى قلوبكم فى الحسرة .

٢ ـ مابين القوسين يوجد فى أ ومشطوب فى المتن .

٣ ـ الكافى ٣/٣١٣ ، ح ٥ ، تهذيب الاحكام ٢/٧٤ ، ح ٢٧٥ .

٤ ـ ليس فى أ .

٥ ـ تهذيب الاحكام ٢/٧٤ ، ح ٢٧٦ .

٦ ـ أ : محمد بن الحلى ، المصدر : محمد الحلبى .

٧ ـ عيون الاخبار ٢/١٨٣ ؛

٨ ـ مابين القوسين ليس فى أ .

قالوا:[١] قال ـ عليه السلام ـ: علمني جبرئيل ، «آمين » ، عند فراغي من قراءة الفاتحة .

وقال : انه كالختم ، على الكتاب .

وفى معناه ، قول علي ـ عليه السلام ـ: آمين ، خاتم رب العالمين . ختم به دعاء عبده .

يعني ، كما أن الختم ، يحفظ الكتاب ، عن فساد ظهور مضمونه على غير المكتوب اليه ، كذلك يحفظ قول «آمين » ، دعاء العبد ، عن فساد ظهور الخيبة وعدم الاجابة فيه .

وعن النبي[٢] ـ أيضاً ـ قال: اذاقال الامام: « غير المغضوب عليهم ولاالضالين» قال الملائكة : آمين . فقولوا : آمين . فمن وافق تأمينه ، تأمين الملائكة ، غفر له ماتقدم من ذنبه .

وأحاديثنا الصحيحة ، تدل على وضع تلك الأخبار. كمامر .

وبالجملة ، هو اسم فعل ، معناه : استجب . مبني على الفتح . وفيه لغتان: المد والقصر .

وقيل : تشديد الميم ، خطأ . لكنه يجوز التشديد ، من أم ، اذا قصد ، أي : حال كوننا قاصدين نحوك .

---

١ ـ ر . أنوار التنزيل ١/ ١١ .

٢ ـ نفس المصدر .

سورة البقرة

أي ، سورة يذكر فيها ، قصة البقرة . وانما سميت بها، لغرابة قصتها وامتياز هذه السورة بها ، عن سائر السور .

وهي مدنية . بل أول سورة نزلت بالمدينة. الا آية نزلت يوم النحر، بمنى، في حجة الوداع ، « واتقوا يوماً ترجعون فيه الى الله »[1](الاية) .

وآيها ،مائتان وسبع وثمانون .

بسم الله الرحمن الرحيم (٢

في كتاب ثواب الاعمال [3]، باسناده الى أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال : من قرأ سورة البقرة وآل عمران جاء [4]يوم القيامة، تظلانه على رأسه مثل الغيابتين.

وفيه [5]: عن علي بن الحسين ـ عليهما السلام ـ قال :قال رسول الله ـ صلى

---

١ ـ البقرة / ٢٨١ .

٢ ـ ليس فى أ .

٣ ـ ثواب الاعمال / ١٣٣ .

٤ ـ المصدر : جاءتا .

٥ ـ نفس المصدر .

الله عليه وآله: من قرأ أربع آيات من أول البقرة وآية الكرسي وآيتين بعدها وثلاث آيات من آخرها ، لم ير في نفسه وماله شيئاً يكرهه ، ولايقربه الشيطان ، ولا ينسى القرآن .

وفي مجمع البيان [١]: وسئل رسول الله ـ صلى الله عليه وآله: أي سور القرآن أفضل ؟

قال : البقرة .

قال :أي آية [٢]آي [٣]القرآن [٤]أفضل ؟

قال : آية الكرسي .

وفي تفسير العياشي [٥]: عن سعد الاسكاف، قال :سمعت أباجعفر ـ عليه السلام ـ يقول : قال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله: أعطيت الطوال ، مكان التوراة . وأعطيت المائين، مكان الانجيل. وأعطيت المثاني، مكان الزبور. وفضلت بالمفصّل سبع وستين سورة .

« **بسم الله الرحمن الرحيم آلم** » [٦] : وسائر الألفاظ التي يتهجّى بها، اسماء مسمياته الحروف المبسوطة التي ركبت منها . وقد روعيت في هذه [٧] التسمية ، لطيفة ، وهي أن المسميات ، لما كانت كأساميها ، وهي حروف وحدان

---

١ ـ مجمع البيان ١/٣٢ .

٢ ـ ليس فى ر وفى المصدر .

٣ ـ ليس فى أ و ر .

٤ ـ المصدر : آى البقرة .

٥ ـ تفسير العياشى ١/٢٥ .

٦ ـ مشطوبة فى المتن وغير موجودة فى ر .

٧ ـ ليس فى أ .

والأسامي، عدد حروفها مرتق الى الثلاثة، اتجه لهم طريق الى أن يدلوا في التسمية على المسمى ، فلم يغفلوها . وجعلوا المسمى ، صدر كل اسم كما ترى [١] الا في « الألف » فانهم استعاروا الهمزة ، مكان مسماها . لأنه لايكون الا ساكناً . وانما كانت أسماء لدخولها في حد الاسم واعتوار ما يختص به من [٢] التعريف والتنكير والجمع والتصغير ونحو ذلك عليها .

وبه صرح الخليل وأبوعلي. وما روى ابن مسعود أنه ـ عليه السلام ـ قال : من قرأ حرفاً من كتاب الله ، فله حسنة . والحسنة بعشر أمثالها . لا أقول : « الم » حرف . بل ألف حرف ، ولام حرف ، وميم حرف [٣].

فالمراد ، فيه من الحرف الكلمة . فيحتمل أنه سبحانه أراد بهـا ، الحروف الملفوظة [٤] ، على قصد تعديدها ، أو تسمية بعض السور ، أو القرآن ، أو ذاتـه سبحانه ، بقسم ، أوغير قسم. فالنكتة في ذلك التعديد أو التسمية ، على هذاالوجه أمران :

الاول : انـه لما كانت مسميات هذه الأسماء ، بسائط الكلام ، التي يتركب منها ، افتتحت السور ، بطائفة منها ، على وجه التعديد أوالتسمية بها، تنبيهاً [٥] لمن تحدى بالقرآن ، على أن المتلوّعليهم ، كلام منظوم ممـا ينظمون منه ، كلامهم . فلوكان من عند غير الله ، لما عجزوا عن الاتيان بما يدانيه .

والثاني : أن يكون أول ما يقرع [٦] الأسماع ، مستقلا بنوع مـن الاعجاز .

---

١ ـ ليس فى أ .
٢ ـ ليس فى أ .
٣ ـ د . أنوار التنزيل ١٢/١ .
٤ ـ أ الاصل : الملفوظ .
٥ ـ أ : تبنيها .
٦ ـ أ : تقرع .

فان النطق بأسماء الحروف، مخصوص بمن خط ودرس. فأما الأمي الذي لم يخالط أهل الكتاب ، فمستبعد مستغرب خارق للعادة ، كالتلاوة والكتابة . وقد راعى في ذلك ، ما يعجز عنه الأديب الأريب الفائق في فنه، من ايراد نصف أسماء الحروف بحيث ينطوي على انصاف [١] مسمياتها ، تحقيقاً وتقريباً، في تسعة وعشرين سورة ، على عدد الحروف ، مع نكات أخر .

قيل [٢]: ويمكن أن يكون تلك الحروف الملفوظة ، باعتبار مخارجها ، اشارة الى معان دقيقة لطيفة ، كما يشيرون « بالألف » ، باعتبار مخرجها الذي هو أقصى الحلق، الى مرتبة الغيب ، و« بالميم »، باعتبار مخرجها الذي هو الشفة، الى مرتبة الشهادة ، وبمخرج « اللام » الواقع بينهما ، الى ما يتوسط من المراتب .

فالمشار اليه بقوله [٣] « الم » ، مرتبة الغيب والشهادة وما بينهما . وذلك المشار اليه ، هو الكتاب الوجودي ، الذي لا يخرج منه شيء .

ويمكن حملها على معانيها الحسابية ، اشارة الى مدد أقوام وآجال ، او غير ذلك ، بحساب ذلك ويدل عليه .

(وروي [٤]: انه ـ عليه السلام ـ لما أتاه اليهود ، تلا عليهم « آلم ـ البقرة ». فحسبوا . وقالوا : كيف ندخل في دين ، مدته احدى وسبعون سنة ؟

فتبسم رسول الله ـ صلى الله عليه وآله .

فقالوا : وهل غيره ؟

فقال : آلمص وآلر وآلمر .

---

١ ـ أ : اتصاف .

٢ ـ ر . انوار التنزيل ١/٦٣ .

٣ ـ ليس في أ .

٤ ـ معاني الاخبار /٢٢ .

فقالوا : خلطت علينا . فلا ندري بأيها نأخذ .

فان تلاوته ، اياها ، بهـذا الترتيب . وتقريرهم على استنباطهم ، دليل على ذلك .)[١]

وقيل[٢]: يمكن حمله على الاشارة بصورها الكتابية الرقمية ، الى معان أخر كما يشيرون « بالألف» ، الى الوجود النازل من علوغيب الاطلاق ، الى مراتب التقييد ، من غير انعطاف .

و«باللام» (اليه مع انعطاف من غير أن يتمدائرته «بالميم» الى تمام دائرته، فيعم مراتب الوجود .

وقيـل : يمكن أن يجعل تلك الحروف ، اشارة الى كلمات، هي منها اقتصر عليها)[٣].

« فالألف » ،آلاء الله . « واللام » ، لطفه . « والميم » ، ملكه .

وروي : أن « ألم » ، معناه: أنا الله أعلم. وأن « الألف » من الله . « واللام» من جبرئيل . والميم من محمد ؛ أي[٤]: القرآن منزل من الله ، على لسان جبرئيل الى محمد ـ صلى الله عليه وآله .

(عن أبي محمد الحسن العسكري ـ عليه السلام ـ قال [٥]) [٦]قـال الصادق ـ عليه‌السلام [ثم] « الألف » حرف من حروف قولك « الله » . دل « بالألف »

---

١ ـ مابين القوسين مشطوب فى الاصل وغير موجود فى ر .

٢ ـ ر . أنوار التنزيل ١ / ١٣ .

٣ ـ مابين القوسين ليس فى أ .

٤ ـ ليس فى أ .

٥ ـ تفسير العسكرى / ٢٩ ـ ٣٠ .

٦ ـ مابين القوسين ليس في أ .

على قولك « الله » . ودل « باللام » على قولك « الملك العظيم القاهر للخلق أجمعين » . ودل « بالميم » على أنه « المجيد المحمود في كل أفعاله » .

(وفي شرح الآيات الباهرة [١]:) [٢]:

روى [٣]علي بن ابراهيم ـ رحمه الله ـ عن أبيه ، عن محمد بن أبي عمير ، عن جميل بن صالح ، عن المفضل ، عن جابر ، عن أبي جعفر ـ عليه السلام ـ [أنه][٤]: « الم » وكل حرف في القرآن ، منقطعة من حروف ، اسم الله الأعظم ، الذي يؤلفه الرسول والامام ـ عليهما السلام ـ فيدعو [به] [٥]، فيجاب .

(وفي كتاب معاني الأخبار[٦]: باسناده الى أحمد بن زياد بن جعفر [الهمداني][٧] عن [٨]علي [بن ابراهيم] [٩]، عن أبيه عن يحيى بن [أبي] [١٠]عمران ، عن يونس [ابن عبدالرحمن] [١١]، عن أبي بصير ، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال : « الم » ، هو حرف من حروف اسم الله الأعظم، المقطع في القرآن ، الذي يؤلفه النبي (ص) والامام . فاذا دعا به أجيب .

وباسناده [١٢]الى سفيان بن سعيد الثوري، عن الصادق ـ عليه السلام ـ حديث

---

١ ـ تأويل الآيات الباهرة / ٦ .

٢ ـ ما بين القوسين ليس في أ .

٣ ـ المصدر : قال .

٤ ـ يوجد في المصدر .

٥ ـ يوجد في المصدر .

٦ ـ معاني الاخبار / ٢١ ، ح ٢ .

٧ ـ يوجد في المصدر .

٨ ـ المصدر : قال حدثنا .

٩، ١٠ و ١١ ـ يوجد في المصدر .

١٢ ـ نفس المصدر / ١٩ ، ضمن ح ١ .

طويل ، يقول فيه ـ عليه السلام ـ : أما « الم » في أول البقرة ، فمعناه : أنا الله الملك .

وباسناده [١] الى محمد بن قيس قال : سمعت أبا جعفر ـ عليه السلام ـ يقول: ان حيياً وأبا ياسر ، ابني أخطب ، ونفراً من يهود أهل نجران ، أتوا رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ فقالوا له : أليس فيما تذكر فيما أنزل الله عليك « الم »؟

قال : بلى .

قالوا : أتاك بها جبرئيل من عند الله ؟

قال : نعم .

قالوا : لقد بعثت [٢] أنبياء قبلك وما نعلم نبياً منهم أخبرما [٣] مدة ملكه ، وما أجل أمته ، غيرك .

قال : فأقبل حيي بن أخطب على أصحابه ، فقال لهم : « الالف » واحد . و « اللام » ، ثلاثون . و « الميم » ، أربعون . فهذه احدى وسبعون سنة. فعجب أن [٤] يدخل في دين ، مدة ملكه وأجل أمته ، احدى وسبعون سنة .

قال : ثم أقبل على رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ فقال له : يا محمد ! هل مع هذا غيره ؟

قال : نعم .

قال : فهاته [٥] !

قال : « المص » .

---

١ ـ نفس المصدر / ٢١ ح ٣ .

٢ ـ النسخ : بعث .

٣ ـ المصدر : أخبرنا .

٤ ـ المصدر : ممن .

٥ ـ المصدر : هاته .

قال: هذه أثقل وأطول، « الألف » ، واحد . « واللام » ،ثلاثون . و « الميم » أربعون . و « الصاد » ، تسعون . فهذه مائة واحدى وستون سنة .

ثم قال لرسول الله ـ صلى الله عليه وآله : فهل مع هذا غيره ؟

قال : نعم .

قال : هاته !

قال : « الر » .

قال :هذه أثقل وأطول، «الألف» واحد. و« اللام » ثلاثون. و«الراء» مائتان.

ثم قال لرسول الله ـ صلى الله عليه وآله :فهل مع هذا غيره ؟

قال : نعم .

قال : هاته !

قال : « المر » .

قال : هذه أثقل وأطول ، « الالف » واحد . و « اللام » ثلاثون . و « الميم » أربعون . و « الراء » مائتان .

ثم قال له : فهل [1]مع هذا غيره ؟

قال : نعم .

قالوا : قد التبس علينا أمرك . فما ندري ما أعطيت .

ثم قاموا عنه .

ثم قال أبو ياسر لحيي[2]، أخيه : مايدريك ، لعل محمداً قد جمع له هذا كله وأكثر منه .

قال : فذكر أبوجعفر ـ عليه السلام ـ:ان هذه الايات ، أنزلت فيهم ، « منه

---

١ ـ المصدر : هل .

٢ ـ المصدر : للحيى .

آيات محكمات هن أم الكتاب وأخرمتشابهات »[١]. قال : وهي تجري[٢] في وجه آخرعلى غير تأويل حيي وأبي ياسر وأصحابهما .

وفيه [٣] : في حديث طويل ، عن أبي محمد العسكري ـ عليه السلام : وجعل هذا القول ، حجة على اليهود . وذلك أن الله تعالى ، لما بعث موسى بن عمران ثم من بعده من الأنبياء ، الى بني اسرائيل ، لم يكن فيهم قوم [٤]الا أخذوا عليهم العهود والموائيق ، ليؤمنن بمحمد العربي الأمي المبعوث بمكة ، الذي يهاجر الى المدينة ، يأتي بكتاب ، بالحروف [٥]المقطعة ، افتتاح بعض سوره . يحفظه أمته ، فيقرؤنه قياماً وقعوداً ومشاة وعلى كل الأحوال . يسهل الله ـ عز وجل ـ حفظه عليهم [و] [٦]يقرنون بمحمد ـ صلى الله عليه وآله ـ أخاه ووصيه علي بن أبي طالب ـ عليه السلام ـ الآخذعنه علومه، التي علمها. والمتقلد عنه الأمانة التي قلدها[٧] ويذلل [٨]كل من عاند محمداً بسيفه الباتر ، ويفحم كل من حاوله [٩]وخاصمه بدليله القاهر [١٠]. يقاتل عباد الله على تنزيل كتاب الله ، حتى يقودهم الى قبوله طائعين

---

١ ـ آل عمران /٧ .

٢ ـ النسخ : بحرى .

٣ ـ نفس المصدر /٢٢ ـ ٢٥ ، ح ٤ .

٤ ـ المصدر : أحد .

٥ ـ المصدر : من الحروف .

٦ ـ يوجد في المصدر .

٧ ـ المصدر : قدرها .

٨ ـ المصدر : مذلل .

٩ ـ المصدر : جادله .

١٠ ـ المصدر : الظاهر .

وكارهين. ثم اذا صار محمد الى رضوان الله ـ عزوجل ـ ارتد[١] كثير ممن كان أعطاه ظاهر الايمان، وحرفوا تأويلاته، وغيروا معانيه، ووضعوها على خلاف وجوهها. قاتلهم بعد ذلك على تأويله، حتى يكون ابليس الغاوي لهم، هو الخاسىء[٢] الذليل المطرود المغلول.

قال: فلما بعث الله محمداً، وأظهره بمكة، ثم سيره منها الى المدينة، وأظهره بها، ثم أنزل عليه[٣] الكتاب، وجعل افتتاح سورته[٤] الكبرى، «بآلم»؛ يعنى: «الم ذلك الكتاب». وهو ذلك الكتاب الذي أخبرت الأنبياء[٥] السالفين، اني سأنزله عليك، يامحمد «لاريب فيه». فقد ظهر كما أخبرهم به أنبياؤهم، أن محمداً، ينزل عليه كتاب مبارك لايمحوه الباطل. يقرؤه هو وأمته على سائر أحوالهم. ثم اليهود، يحرفونه عن جهته ويتناولونه[٦] على غير وجهه. ويتعاطون التوصل الى علم ما قد طواه الله عنهم، من حال آجال هذه الأمة، وكم مدة ملكهم.

فجاء الى رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ جماعة منهم[٧]. فولى رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ علياً ـ عليه السلام ـ مخاطبتهم[٨].

فقال قائلهم: ان كان مايقول محمد حقاً، لقد علمناكم قدر ملك أمته، هو

---

١ ـ المصدر: وارتد.

٢ ـ المصدر: الخاسر.

٣ ـ المصدر: اليه.

٤ ـ النسخ: سوره.

٥ ـ المصدر: أنبيائى.

٦ ـ المصدر: يتأولونه.

٧ ـ المصدر: منهم جماعة.

٨ ـ المصدر: فخاطبهم.

احدى [١]وسبعون سنة ، « الألف » ، واحد. و« السلام »، ثلاثون . و « الميم » ، أربعون .

فقال علي ـ عليه السلام ـ: فما تصنعون « بالمص » ؟ وقد أنزلت [٢] عليه .

فقالوا[٣]: هذه احدى وستون ومائة سنة .

قال : فما ذا تصنعون « بالر » ؟ وقد أنزلت عليه .

فقالوا : هذه اكثر . هذه مائتان واحدى وثلاثون سنة .

فقال علي ـ عليه السلام ـ: فما تصنعون بما أنزل عليه « المر » ؟

قالوا : هذه مائتان واحدى وسبعون سنة .

فقال علي ـ عليه السلام ـ: فواحدة من هذه له أوجميعها له ؟

فاختلط كلامهم. فبعضهم قال له واحدة منها . وبعضهم قال بل يجمع له كلها وذلك سبعمائة وأربع [وثلاثون سنة][٤]ثم يرجع الملك الينا، يعني الى اليهود .

فقال علي ـ عليه السلام ـ: أكتاب من كتب الله ـ عز وجل ـ نطق بهذا ؟ أم آراؤكم دلتكم عليه ؟

فقال [٥]بعضهم: كتاب الله نطق به . وقال آخرون منهم : بل آراؤنا دلت عليه.

فقال علي ـ عليه السلام ـ: فأتوا بالكتاب من عند الله ، ينطق بما تقولون .

فعجزوا عن ايراد ذلك .

وقال [٦]للاخرين : فدلونا على صواب هذا الرأي .

---

١ ـ النسخ : أحد .

٢ ـ المصدر : أنزل .

٣ ـ المصدر : قالوا .

٤ ـ يوجد في المصدر وهو الصواب، وفي النسخ : سبعمائة وأربع سنين .

٥ ـ المصدر : قال .

٦ ـ المصدر : فقال .

فقالوا : صواب رأينا ، دليله . ان هذا حساب الجمل .

فقال علي ـ عليه السلام ـ :كيف دل على ماتقولون ؟ وليس في هذه الحروف الاما اقترحتم بلابيان. أرايتم ان قيل لكم : ان هذه الحروف ليست دالة على هذه المدة ، لملك أمة محمد ـ صلى الله عليه وآله ـ ولكنها دالة على أن كل واحد منكم ، قد لعن بعدد هذا الحساب . أوأن عدد ذلك، لكل واحد منكم ومنا ، بعدد هذا الحساب، دراهم[١] أودنانير . اوأن لعلي [على][٢] كل واحد منكم ، دين[٣]، عدد ماله مثل عدد هذا الحساب .

فقالوا : يا أبا الحسن ! ليس شيء مما ذكرته ، منصوصاً عليه في « الم » و« المص » و« الر » و« المر » .

فقال علي ـ عليه السلام ـ :ولاشيء مما ذكرتموه ، منصوصاً عليه في « الم » و« المص » و « الر » و« المر ». فان بطل قولنا لما قلنا ، بطل قولك لما قلت .

فقال خطيبهم ومنطيقهم: لاتفرح ، يا علي ! بأن عجزنا عن اقامة حجة [فيما نقول][٤]، على دعوانا . فأي حجة لك في دعواك . الا أن تجعل عجزنا حجتك. فاذاً مالنا حجة فيما نقول ولا لكم حجة فيما تقولون .

قال علي ـ عليه السلام ـ :لاسواه[٥]، ان لنا حجة ، هي المعجزة الباهرة .

ثم نادى جمال اليهود : يا اينها[٦] الجمال ! اشهدي لمحمد ولوصيه .

---

١ ـ ليس فى المصدر .

٢ ـ يوجد فى المصدر .

٣ ـ النسخ : ديناً .

٤ ـ يوجد فى المصدر .

٥ ـ المصدر : لا سواء .

٦ ـ يوجد فى المصدر والنسخ : أيها .

فتبادرت [١] الجمال : صدقت صدقت يا وصي محمد . وكذب هؤلاء اليهود .

فقال علي ـ عليه السلام : هـؤلاء جنس من الشهود . ياثياب اليهود ! التي عليهم ، اشهدى لمحمد ولوصيه .

فنطقت ثيابهم ـ كلهم : صدقت،صدقت ياعلي . نشهد أن محمداً ، رسول الله حقاً وانك يا علي ! وصيه حقاً . لم يثبت محمداً قدماً في مكرمة ، الاوطئت على موضع قدمه ، بمثل مكرمته . فانتما شقيقان ، من أشرف [٢] أنوار الله . تميزتما [٣] اثنين. وأنتما في الفضائل شريكان . الا أنه لانبي بعد محمد ـ صلى الله عليه وآله .

فعند ذلك خرست اليهود . وآمـن بعض النظارة منهم ، برسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ وغلب [٤] الشقاء ، على اليهود وسائر النظارة الاخرين. فذلك ماقال الله تعالى: « لاريب فيه » . انه كما قال محمد ووصي محمد، عن قول محمد ـ صلى الله عليه وآله ـ عن قول رب العالمين .

وفي مجمع البيان [٥]: اختلف العلماء في الحروف المعجمة المفتتحة [٦] بها السور. فذهب بعضهم الى أنها من المتشابهات التي استأثـر الله بعلمها . ولا يعلم تأويلها الا هو . وهذا هو المروي عن أئمتنا عليهم السلام .

وروت [٧] العامة عن أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ انه قال :لكل كتاب صفوة

---

١ ـ المصدر : فتبادر .

٢ ـ المصدر : اشراق .

٣ ـ المصدر : فميزتما .

٤ ـ المصدر : فغلب .

٥ ـ مجمع البيان ١/٣٢ ـ ٣٣ .

٦ ـ كذا المصدر والنسخ : المفتح .

٧ ـ كذا المصدر والنسخ : روى .

وصفوة هذا الكتاب ، حروف التهجّي .

وروى أبو اسحاق الثعلبي ، في تفسيره مسنداً [١] الى علي بن موسى الرضا ـ عليه السلام ـ قال : سئل جعفربن محمد الصادق ـ عليه السلام ـ عن قوله «الم»

فقال : في « الالف » ، ست صفات من صفات الله ـ عزوجل :

الابتداء ، فان الله ـ عزوجل ـ ابتداء [٢] جميع الخلق . و « الألف » ، ابتداء الحروف .

والاستواء ، فهو عادل غير جائر . و« الالف » مستو في ذاته .

والانفراد ، فالله فرد . و« الالف » فرد .

واتصال الخلق بالله . والله لايتصل بالخلق . وكلهم « يحتاجون اليه » [٣]. والله غني عنهم . و « الالف كذلك » [٤]، لايتصل بالحروف . والحروف متصلة به ، وهو منقطع عن [٥] غيره .

والله تعالى بائن بجميع صفاته من خلقه .

ومعناه من الألفة . وكان [٦] الله عزوجل سبب ألفة الخلق ، فكذلك الالف ، عليه تألفت الحروف . وهو سبب ألفتها .) [٧]

وأقول [٨] : ويحتمل أن يكون الكل، مع احتمالات أخر ، لاينافي الشرع.

---

١ ـ كذا المصدر والنسخ : سنداً .

٢ ـ المصدر : ابتدأ .

٣ ـ المصدر : محتاجون الى الله .

٤ ـ المصدر : كذلك الالف .

٥ ـ المصدر : من .

٦ ـ المصدر : فكما ان .

٧ ـ مابين القوسين ليس فى أ .

٨ ـ ليس فى أ .

ليس هاهنا موضع ذكرها ، مراداً [١]. والله أعلم بحقيقة الحال .

وهذه الأسماء، معربة . وانما سكنت سكون زيد وعمر وبكر ، حيث لايمسها اعراب ، لفقد مقتضيه . والدليل على أن سكونها ، وقف ، أنه يقال : «ص» و«ق» و« ن » ، مجموعاً ، فيها بين الساكنين . واذا وقف على آخرها ، قصرت . لأنها في تلك الحالة ، خليقة بالأخف الاوجز ، ومدت في حـال الاعراب . وهي اما مفردة ؛كص . أو على زنة مفرد ؛كحم . فانه كهابيل ، أولا .

الأول : يجوز فيه الاعراب والحكاية .

والثاني : ليس فيه الا الثاني .

فقوله « الم » ، في محل النصب ، على حذف حرف القسم ، واعمال [٢]فعله. أو الجر على تقديره . أو الرفع على أنه مبتدأ ، ما بعده خبره . أوخبر محذوف المبتدأ .

« **ذلك** » : اسم اشارة ، مركب من اسم وحرفين . فالاسم « ذا » للمذكر الواحد :

أما ذكورة المشار اليه . فلتأثيره في نفس المخاطب . وانتاجه فيها ، معرفة الحقّ وصفاته سبحانه .

وأما افراده . فلأن المشار اليه وانكان متعدداً في نفسه . لكنه ملحوظ ، من حيث أحدية الجمعية ، كما تدل عليه الاخبار عنه ، «بالكتاب»، المنبىء عن الجمعية أو توصيفه به .

وأحد الحرفين ، « اللام » . الدال بتوسطه ، بين اسم الاشارة والمخاطب ،

---

١ ــ أ : مراداً .

٢ ــ أ : اعماله .

على بعدالمسافة بينه وبين المشاراليه. ووجه البعد، عدم امكان احاطة فهم المخاطب، بما يقصد به .

والاخر «الكاف». الدال على ذكورة المخاطب وافراده. وأما ذكورة المخاطب فلأن المخاطب ، أولا هوالنبي ـ صلى الله عليه وآله ـ بحسب حقيقة مرتبة الأبوة، بالنسبة الى جميع أفراد الادميين ، كما قيل بلسان مرتبته :

وانـي وان كنت ابن آدم صورة

فلـي فيه معنى شـاهد بأبوّتي

وأما افراده ، فلانمحاء كثرته النسبية ، في الوحدة الحقيقية .

« **الكتاب** » : الكتب، الجمع. يقال : كتبت القربة؛ أي:جمعته. ومنه الكتيبة للجيش . والكتاب بمعناه .سمي به المفعول ، مبالغة .

وقيل : فعال [1]،بني للمفعول كاللباس . ثم أطلق على الحبارات المنظومـة ، قبل الكتابة. لأن من شأنها أن تكتب. والحقائق العلمية، ان كانت معتبرة، لابأحوالها، يسمى حروفاً غيبية . ومع أحوالها كلمات عيبيه والوجودية ، بلا أحوالها حروفـاً وجودية. ومع أحوالها كلمات وجودية . والدالة على جملة مفيدة ، آية . والبعض الجامع ، لتلك الجمل ، سورة. ومجموع تلك المعقولات والموجودات، «كتاباً» و« فرقاناً » و« قرآناً » ـ أيضاً ـ باعتباري التفصيل والجمع .

وفي تركيب قوله « الم » مع ما بعده، أوجه: أن جعلت « الم » اسماً للسورة، أو للقرآن . أن يكون « الم » مبتدأ ، و« ذلك » مبتدأ ثانياً ، « والكتاب » ، خبره. والجملة ، خبر المبتدأ الأول . ومعناه ، ان ذلك الكتاب ، هوالكتاب الكامل . كان ما عداه من الكتب في مقابلته [2] ناقص . وأنه الذي يستأهل أن يسمى كتاباً، كما تقول:

---

١ ـ ليس في أ .

٢ ـ أ : مقابله .

هو الرجل ؛ أي: الكامل في الرجولية ، الجامع لما يكون في الرجال، من مرضي الخصـال .

وأن يكون « الم » خبر مبتدأ محذوف ؛ أي : هذه الم . ويكون « ذلك » ، خبراً ثانياً ، أو بدلا على أن « الكتاب » صفة .

وان يكون [١]« هذه الم » ، جملة ، و« ذلك الكتاب » ، جملة أخرى .

وانجعلت « الم »، بمنزلة الصوت، كان « ذلك » ، مبتدأ ، خبره «الكتاب»؛ أي : ذلك الكتاب المنزل هو الكتاب الكامل .

أو «الكتاب» صفته [٢]وما بعده خبره . أو قدر مبتدأ محذوف ؛ أي: هو، يعني: المؤلف من هذه الحروف ، « ذلك الكتاب ».

وقرأ عبدالله : الم تنزيل الكتاب . وتأليف هذا ، ظاهر .

وليس شيء منها ،آية عند غير الكوفيين . وأما عندهم « فالم » في مواقعها . والمص وكهيعص وطه وطسم ويس وحم ، آية . وحم عسق ، آيتان . والبـواقي ليست بآيات [٣].

قيل: ان المفسرين متفقون على أن « ذلك » في موضع الرفع. فاما أن يكون خبراً عن « الم » ، أو عن محذوف . أو مبتدأ وخبره « الم » .

وأقول : المبتدأ والخبر ، اذا كانا معرفتين ، وجب تقديم المبتدأ . فالخبر في هذه الصورة ، مع كونه معرفة ،كيف يجوز تقديمه ؟

« **لا ريب فيه** » : « الريب » في الأصل ، مصدر . رابني الشيء ، اذا حصل

---

١ ـ أ : كان .

٢ ـ أ : صفة .

٣ ـ ر . أنوار التنزيل ١/ ١٤ .

فيه الريبة . وهي قلق [١] النفس واضطرابها [٢].

قال ـ عليه السلام ـ: دع ما يريبك ، الى ما لا يريبك . فان الشك ، ريبة . والصدق ، طمأنينة [٣].

أي: كون الأمر مشكوكاً فيه، مما ينفلق [٤] النفس له. ولا يستقر. وكونه صحيحاً صادقاً ، مما يطمئن له . ويسكن . ومنه « ريبة الزمان » ، لما يطلق النفوس ، من نوائبه . فالمراد به ، الشك . لا معناه المصدري .

وضمير فيه، راجع الى الحكم السابق ان كان هناك، حكم ، أو الى «الكتاب»، أو الى « ذلك » .

وانما نفى الريب ، مع كثرة المرتابين ، لأن الريب ، مع وضوح مزيحه [٥]، كلا ريب .

ويحتمل أن يكون المراد ، أن القرآن ليس مظنة للريب. بمعنى أن العاقل اذا رجع الى عقله وترك العناد ، ظهر حقّيّته وصدقه عليه ، غاية الظهور . ولم يبق مع شك وريب ، أصلا .

وأن يكون أن « لا ريب فيه » ، « للمتقين » ، و« هدى » ، حالا عن الضمير المجرور .

وأن يكون الريب المنفي ، هو الريب بمعناه المصدري ؛ أي: ليس فيه ايقاع شك ، بأن يكون فيه، شيء يوقع في الشك. كالاختلاف المذكور في قوله تعالى: [٦]

---

١ ـ أ : فلق .

٢ ـ مجمع البيان ١/٣٧ .

٣ ـ ر . أنوار التنزيل ١/١٥ .

٤ ـ أ : ينفلق .

٥ ـ أ : مزيجه .

٦ ـ النساء / ٨٢ .

« ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً » .

وأن يكون أنه لاريب فيه، في الواقع. وان كانوا مظهرين للريب. كما روي عن أبي محمد العسكري [١]، أنه قال ـ عليه السلام ـ: « لاريب فيه »، لاشك فيه، لظهوره عندهم . كما أخبرهم أنبياؤهم : أن محمداً نزل [٢] عليه كتاب، لايمحوه الماء. يقرؤه [٣] هو وأمته على سائر أحوالهم .

ولم يقدم الظرف ، كما قدم في قوله لا فيها غول. لأنه لم يقصد هنا ، انحصار نفي الريب فيه . كما قصد هناك انحصار نفي الغول ، في خمور الجنة .

وقرأ أبو الشعشاء [٤] « لا ريب فيه » بالرفع . والفرق « الأول ونظيره » [٥]، بينها وبين القراءة المشهورة ، أن المشهورة توجب الاستغراق . وهذه تجوزه . والوقف على فيه، هو المشهور .

وعن نافع وعاصم : انهما وقفا ، على « لا ريب » . ولا بد للواقف من أن ينوي خبراً ، ليتم الكلام الأول . ونظيره قوله تعالى : « قالوا لا ضير » [٦]، وقول العرب : « لا بأس » . وهي كثيرة في لسان أهل الحجاز . والتقدير : « لا ريب فيه » ، فيه .

فعلى التقدير الأول ، يحتمل أن يكون « فيه » ، صفة « للريب » ، والخبر ، محذوفاً، وأن يكون هو الخبر، والمجموع، جملة. وقعت مؤكدة «لذلك الكتاب»،

---

١ ـ تفسير العسكرى / ٢٨ .

٢ ـ المصدر : ينزل .

٣ ـ المصدر : يقرء .

٤ ـ أ : الشعشاء .

٥ ـ يوجد فى أ .

٦ ـ الشعراء / ٢٦ .

أو خبراً بعد خبر « لذلك » ، أو لقوله « الم » .

وعلى التقدير الثاني ، يحتمل أيضاً تلك الاحتمالات ، وأن يكون « فيه » الثاني ، خبر « الهدى » مقدماً عليه .

(وفي تفسير علي بن ابراهيم [١]: حدثني أبي ، عن يحيى بن أبي عمران ، عن يونس ، عن سعدان بن مسلم، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال : « الكتاب » ، علي ـ عليه السلام ـ لا شك فيه) [٢].

« **هدى** » : هو مصدر ، على فعل ؛ كالسرى والبكى. وهو الدلالة الموصلة، الى البغية . بدليل وقوع الضلالة في مقابلته . قال الله تعالى « أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى » [٣].

ويقال : « مهدي » في موضع المدح ؛ كمهتد . ولأن « اهتدى » ، مطاوع « هدى » . ويكون [٤] المطاوع ، في خلاف معنى أصله . ألاترى الى قولهم [٥]: غمه، فاغتم ، وكسره ، فانكسر . وأشباه ذلك ؟

وهو اما مبتدأ ، خبره مقدم عليه ، أو محذوف . وعلى التقديرين ، فهو على حقيقته [٦]، أو خبر مبتدأ محذوف ، أو خبر بعد خبر ، أوحال ، كما سبق .

اما على المبالغة . كأنه نفس الهدى . أوعلى حذف المضاف ؛ أي؛ذو هداية. أوعلى وقوع المصدر . بمعنى اسم الفاعل .

---

١ ـ تفسير القمى ١ / ٣٠ .

٢ ـ مابين القوسين يوجد فى أ .

٣ ـ البقرة / ١٧٥ .

٤ ـ أ و ر: وأن يكون .

٥ ـ أ: نحو .

٦ ـ أ: حقيقة .

(قال أبو جعفر [١] ـ عليه السلام ـ :« الكتاب » أمير المؤمنين ، لاشك فيه ، انه امام هدى) [٢] .

« للمتقين » (٣ : « المتقي » ، اسم فاعل من قولهم « وقاه، يقي ». والوقاية: فرط الصيانة وشدة الاحتراس من المكروه . ومنه فرس واق، اذا كان يقي [٣] حافره أذى [٤] شيء يصيبه .

وهوفي عرف الشرع ، اسم لمن يقي نفسه عما يضره في الاخرة .

وله ثلاث مراتب :

الاولى ـ التوقي عن الشرك المفضي الى العذاب المخلد. وعليه قوله تعالى: « وألزمهم كلمة التقوى » [٥].

والثانية ـ التجنب ، عن كل ما يؤثم من فعل أوترك حتى الصغائر عند قوم . وقيل : الصحيح أنها لايتناولها . لأنها تقع مكفرة عن مجتنب الكبائر .

والثالثة ـ أن يتنزه عما يشغل سره عن الحق . ويتبتل اليه ، بكليته . وهو التقوى الحقيقي المطلوب بقوله تعالى « واتقوا الله حق تقاته » [٦].

قيل : ومن جملة معاني باب الافتعال ، الاتخاذ . فمعنى « اتقى » على هذا ، اتخذ الوقاية . ولهذا قال بعض العلماء في قوله تعالى : « يا أيها الناس ! اتقوا ربكم» [٧] اجعلوا ما ظهر منكم ، وقاية لربكم ، واجعلوا ما بطن منكم، وهو ربكم

---

١ ـ تفسير القمي ١ / ٣٠ .

٢ ـ ما بين القوسين مشطوب في الاصل وغير موجود في ر .

٣ ـ أ : بقي .

٤ ـ أ : اذا .

٥ ـ الفتح / ٢٦ .

٦ ـ آل عمران / ١٠٢ .

٧ ـ النساء / ١ .

وقاية . فان الأمر ، ذم وحمد . فكونوا وقايته في الذم . واجعلوه وقايتكم في الحمد تكونوا أدباء عالمين. فان توحيد الأفعال يقتضي اسناد المحامد والمذام ، الى الله. فالسالك اذا أسندهما اليه ، قبل زكاء [١] النفس وطهارتها ، يقع في الاباحة . وبعد طهارتها يكون مسيئاً للأدب ، باسناد القبائح اليه . فعلى هذا المتقون ، هم الذين يتخذون ربهم ، وقاية لأنفسهم . وينسبون الكمالات الى ربهم ، لا الى أنفسهم . ليكون لهم الخلاص [٢] من ظهور نيّاتهم [٣] . ويتخذون أنفسهم وقاية لربهم .وينسبون النقائص الى أنفسهم ، لا الى ربهم . ولوكانت في حقيقة التوحيد ، منسوبة الى الله تعالى . لئلا يسيئون الأدب اليه سبحانه .

وانما قال : « هدى للمتقين »، مع أن المتقين مهتدون، اما بناء على أن المراد بالمتقين ، المشارفون على التقوى ، أوالمقصود زيادة هدايتهم . بأن يراد بالهدى زيادة الهدى الى مطلب آخر ، أو التثبّت على ما كان حاصلا لهم .

ويحتمل أن يراد بالمتقي ، الموحد ـ مطلقاً .

روى الصدوق في كتاب التوحيد [٤]: باسناده ، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله ـعليه السلام ـ في قول الله ـ عزوجل ـ « هوأهل التقوى وأهل المغفرة » [٥] قال : قال الله ـ تبارك وتعالى ـ : أنا أهل أن اتقى . ولا يشرك بي عبدي [٦] شيئاً . وأنا أهل أن لم يشرك بي عبدي شيئاً ، أن أدخله الجنة .

---

١ ـ أ : تكاء .

٢ ـ أ : اخلاص .

٣ ـ أ : امنياتهم .

٤ ـ التوحيد / ٢٠ .

٥ ـ المدثر / ٥٦ .

٦ ـ ليس في أ .

قال صاحب الكشف [١]: الأظهر ، أنه لايحتاج الى أحدالتجوّزين، من حمل « الهدى » على الازدياد ، « والمتقي » على المشارف . لأنه اذا قيـل : السلاح ، عصمة للمعتصم أوعصام له . والمال غنى للغني ، على معنى سبب غنائه ، لم يلزم أن يكونـا سببي عصمة وغنى ، حادثين غير مساهما ؛ أي:المعتصم والغني فيه ، اذ لا دلالة له [٢]على الزمان .

وأجيب ، بأن المتبادر الى الفهم ، من تعلق الفعل بشيء ، هو اتصاف ذلك المتعلق بما عبرعنه عند اعتبار المتعلق [٣]، حتى يقال فيه : شفاء للمريض ، ومرض للصحيح . ولوعكس لم يصح الا بتأويل .

وعن أبى محمد العسكري [٤]ـ عليه السلام ـ : ان معناه بيان وشفاء للمتقين، من شيعة محمد وعلي ـ عليهما السلام ـ اتقوا انـواع الكفر . فتركوها . واتقوا الذنوب الموبقات . فرفضوها . واتقوا اظهار أسرار الله تعالى وأسرار أزكياءعباده الأوصياء بعد محمد ـ صلوات الله عليهم ـ فكتموها . واتقوا ستر العلوم عن أهلها المستحقين لها . ففيهم [٥]نشروها .

(وفي شرح الايات الباهرة [٦]: ـ في الحديث المنقول سابقاً ـ عن أبي جعفر ـ عليه السلام ـ قال : قلت : قوله « ذلك الكتاب لا ريب فيه » .

قال [٧]: « الكتاب » ، أميرالمؤمنين ـ عليه السلام ـ لاشك فيه انه امام « هدى

---

١ ـ الكشف والبيان ، مخطوط والنسخة التى عثرنا عليها ، ناقصة الاول .

٢ ـ ليس فى أ .

٣ ـ ر : التعلق .

٤ ـ تفسير العسكرى / ٣٠ .

٥ ـ المصدر : وفيهم .

٦ ـ تأويل الايات الباهرة / ٦ .

٧ ـ المصدر: فقال.

للمتقين » .

وفي كتاب معاني الأخبار [١]: حدثنا محمد بن القسم الاستبرآباد ، المعروف بأبي الحسن الجرجاني المفسر ـ رضي الله عنه ـ قال : حدثني أبويعقوب يوسف ابن محمد بن زياد وأبوالحسن علي بن محمد بن سيار، عن أبويهما، عن الحسن ابن علي بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب ـ صلوات الله عليهم أجمعين ـ أنه قال : كذبت قريش واليهود بالقرآن . وقالوا : سحر مبين [تقوّله] [٢].

فقال الله : الم ذلك الكتاب .

أي : يا محمد ! هذا الكتاب، الذي أنزلته [٣] عليك هو بالحروف المقطعة التي منها الف ، لام ، ميم، وهي بلغتكم، وحروف هجائكم ، فأتوا بمثله ان كنتم صادقين. واستعينوا على ذلك بسائر شهدائكم . ثم بيّن أنهم لايقدرون عليه بقوله [٤]: «قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن ، لايأتون بمثله ، ولوكان بعضهم لبعض ظهيراً ». ثم قال الله : الم ، هوالقرآن الذي افتتح « بالم » هو« ذلك الكتاب » الذي أخبرت به موسى، فمن بعده من الأنبياء. فأخبروا بني اسرائيل أني سأنزله عليك، يامحمد ! كتاباً عزيزاً « لايأتيه الباطل من بين يديه ولامن خلفه تنزيل من حكيم حميد » [٥]، «لاريب فيه » لاشك فيه، لظهوره عندهم. كما أخبرهم [به] [٦]

---

١ ـ معاني الاخبار /٢٢ ، ح ٤ .

٢ ـ يوجد في المصدر .

٣ ـ المصدر : أنزلناه .

٤ ـ الاسراء /٨٨ .

٥ ـ فصلت /٤٢ .

٦ ـ يوجد في المصدر .

أنبياءهم ، أن محمداً ينزل عليه كتاب لايلحقه [١] الباطل . يقرؤه هو وأمته على سائر أحوالهم . « هدى » بيان من الضلالة « للمتقين » الذين يتقون الموبقات ، ويتقون تسليط السفه على أنفسهم . حتى اذا علموا مايجب عليهم علمه ، عملوا بمايوجب لهم رضا ربهم) [٢].

« **الذين يؤمنون** » : يحتمل الرفع والنصب والجر . والظاهر ، الجر . على أنه صفة « للمتقين » . كما هو الظاهر . أوبدل . أوعطف بيان .

فأما الرفع ، فاما على أنه خبرمبتدأ محذوف ؛ أي : هم الذين يؤمنون . أو مبتدأ ، خبره « أولئك على هدى » .

وأما النصب ، فعلى المدح بتقدير أعني . واذا كان صفة ، فهي اما مقيدة ان فسرالتقوى ، بترك مالا ينبغي ، كما هو المناسب لمعناه اللغوي ، وهو الاحتراز . فحينئذ يراد بالمتقي ، من يحترز عـن المعاصي ؛ أي : فعل القبائح والمنهيات . سواء يمتثل الأوامر ويأتي بالحسنات ، أم لا . فعلى هـذا تكون الصفة ، مقيدة مخصصة .

فان قلت : اجتناب المعاصي ، كلها ، يستلزم الاتيان بالطاعات ، لان ترك الطاعة ، معصية .

قلت : ان المراد بالمعاصي ، كما هو المتبادر ، ما يتعلق به صريح النهي وترك المأمور به ، منهي عنه ـ ضمناً . أو أن مبنى هذا الكلام ، على أن المعصية ، فعل مانهي عنه ، وأن الترك ليس بفعل . وكذا ، ان أريد بالتقوى ، الأولى ، من مراتبها الثلاث . فان المرادبالمتقين ـ حينئذ ـ من يجتنبون عن الشرك . فتوصيفهم « بالذين يؤمنون » ، لايكون الا تقييداً وتخصيصاً أوكاشفة ، ان فسربما يعم فعل الحسنات

---

١ ـ المصدر : يمحوه .

٢ ـ ما بين القوسين ليس فى أ .

وترك السيئات، وحمل « الذين يؤمنون » ـ الى آخره ـ على ما يساويه .والتقوى بهذا المعنى ، بعينه هوالمرتبة الثانية ، من مراتبه . وهو حقيقة معناه، عندالجمهور.

وأما اذا أريد به المرتبة الثالثة ، التي لا يتحقق بها الا الخواص . فيمكن أن يكون أيضاً صفة [1]كاشفة ، يظهر وجهه للمتأمل الصادق ، فيما سيأتي مـن بعض بطون الاية .

أومادحة . ذكرت لمجرد المدح والثناء . وتخصيص ما ذكر، اظهاراً لفضله على سائرما يدخل تحت اسم التقوى. وقد فرق بين المدح صفة والمدح اختصاصاً، بأن الوصف في الأول ، أصل ، والمدح ، تبـع . وفي الثاني ، بالعكس . وبأن المقصود الأصلي من الأول، اظهار كمال الممدوح والاستلذاذ بذكره . ومن الثاني اظهارأن تلك الصفة ، أحق باستقلال المدح ، من باقي صفاته الكمالية . اما مطلقاً، أوبحسب ذلك المقام .

و« الايمان » : افعال ، من الامن . المتعدي الى مفعول واحد .

والهمزة للتعدية الى مفعولين. تقول : أمنت عمرو أو أمنينه زيداً ؛ أي ؛جعلني آمناً منه .

« وقيل : الهمزة للصيرورة . نحوأعشب المكان بمعنى صار ذا عشب . فمعنى أمن ، صار ذا أمن .

وقيل : المطاعة . نحوكبّه فأكبّه [2]أي ، أمنه ، فأمن . ثم نقل الى التصديق ووضع له لغة . ثم انك اذا صدقت زيداً ، فقد اعترفت بكلامه . فعدى بالباء على تضمين معنى الاعتراف .

وفي عرف الشرع ، هوالتصديق ، بما علم بالضرورة ، من دين محمد ـ صلى

---

١ ـ ليس فى أ .

٢ ـ تفسير البحر المحيط ١/٣٨ .

الله عليه وآله ـ كالتوحيد والنبوة والامامة والبعث والجزاء ـ كما هو ظاهر .

وقيل : مجموع ثلاثة أمور ، اعتقاد الحق والاقرار بـه والعمل بمقتضاه ـ وهذا مذهب المعتزلة والخوارج ـ فمـن أخل بالاعتقاد وحده ، فهو منافق . ومن أخل بالاقرار فكافر . ومـن أخل بالعمل ففاسق ، وفاقـاً . وكافر عند الخوارج ، خارج عن الايمان ، غير داخل في الكفر ، عند المعتزلة »[1].

واختلف القائلون ، بأن الايمان ، هوالتصديق وحده في أن مجرد التصديق بالقلب ، هل هو كاف في المقصود ؟ أولابد من انضمام الاقرارللمتمكن[2]منه ؟

ولعل الحق ، هوالثاني . لأنه تعالى ذم المعاند ، اكثر من ذم الجاهل المقصر وللمانع أن يجعل الذم للانكار ، لالعدم الاقرار .

ولابأس علينا أن نذكر معنى « التضمين » هنا . فانه يناسبه .

فنقول : « التضمين » أن يقصد بفعل معناه الحقيقي ، ويلاحظ معه ، فعل آخر يناسبه ، ويدل عليه بذكر شيء مـن متعلقات الاخر ، كقولك : أحمد اليك فلاناً . فانك لما جعلت فيه ، مع الحمد ، معنى الانهاء . ودللت عليه بذكر صلته ، أعني: كلمة « الى » . كأنك قلت : أنهى حمده اليك . ثم انهم اختلفوا . فذهب بعضهم الى أن اللفظ ، مستعمل في معناه الحقيقي ، فقط .

والمعنى الاخر ، مراد بلفظ محذوف . يـدل عليه ، ذكرما هو من متعلقاته . فتارة يجعل المذكور ـ أصلا . والمحذوف ، قيداً ، على أنه حال . وتارة يعكس .

وذهب آخرون ، الى أن كلا المعنيين ، مراد بلفظ واحد ، على طريق الكناية اذ يراد بها معناه الأصلي ، ليتوسل بفهمه[3]الى ماهو المقصود الحقيقي . فلاحاجة

---

١ ـ ر . أنوار التنزيل ١/١٦ .

٢ ـ أ : للتمكن .

٣ ـ أ : يفهمه .

الى تقدير ، الا لتصور المعنى .

وفيه ضعف . لأن المعنى المكنى بـه في الكناية ، قـد لايقصد ثبوته . وفي « التضمين » يجب القصد الى ثبوت كل من المضمن والمضمن فيه . والاظهر أن يقال : اللفظ مستعمل في معناه الأصلي ، فيكون هو المقصود ، اصالة . لكن قصد بتبعيته [١] معنى آخر ، يناسبه من غير أن يستعمل فيه ذلك اللفظ ، ويقدر لفظ آخر . فلايكون من باب الكناية. ولامن الاضمار . بل من قبيل الحقيقة التي قصد بمعناها الحقيقي ، معنى آخر ، يناسبه . ويتبعـه في الارادة . فاحفظ هذه المسألة . فانهـا مفيـدة [٢].

« **بالغيب** » : « الغيب » ، مصدر غـاب غيباً . حمـل على الغائب ، مبالغة . أوعلى حذف مضاف . أوعلى جعـل المصدر ، بمعنى اسم الفاعل . واما مخفف فيعل ، كهيّن وهين وأمثاله .

ورد ذلك بأن : هـذا لايدعى الافيما يسمع مثقلا [٣]، كنظائره . وذلك ليس من هذا القبيل. والمراد به الخفي، الذي لايكون محسوساً، ولافي قوة المحسوس كالمعلومات ببديهة العقل . وذلـك كذاتـه سبحانه وأسمائه الحسنى وصفاته العلى وأحوال الاخرة ، الى غيرذلك من كل مايجب على العبد أن يؤمن به . وهوغائب عنه . لايشاهده ولايعاينه . فالايمان لايكون عن المؤمن ، الا عن غيب ، سواء كان تقليداً أونظراً أو استدلالا .

قيل [٤]: فاذا ارتفع عن درجة الايمان ، كان عارفاً مشاهداً. ولهذا فرق جبرئيل

---

١ ــ أ : بتبعية .

٢ ــ أ : مقيدة .

٣ ــ أ : منتقلا .

٤ ــ ليس في أ .

بين درجة الايمان وما فوقه عند سؤاله النبي [١] ـ صلى الله عليه وآله ـ حيث قال: يامحمد ! أخبرني ما الايمان وما فوقه ؟

قال-عليه السلام:-الايمان أن تؤمن بالله والملائكة والكتب والنبيين وتؤمن بالقدر كله .

ثم قال : يامحمد ! أخبرني ما الاحسان ؟

قال : أن تعبد الله كأنك تراه . فان لم تكن تراه ، فانه يراك .

فقوله : « أن تعبد الله كأنك تراه »؛أي:تعبده حين تراه ، بعين بصيرتك وقوة يقينك ،كأنك تـراه . فكما أن المبصر بعين البصر ، لايحتاج الـى الاستدلال ، فكذلك بعين البصيرة وقوة اليقين، لايحتاج اليه. فهو بالنسبة اليك، بمنزلة المشهود المحسوس .

فدرجة الاحسان ، فوق درجة الايمان . وانما سمي ذلك احساناً ، لأنه انعام من الله تعالى ، وفضل . ليس للعبد فيه تسبب . بخلاف الايمان ، فانه مكتسب .

ويمكن أن يراد « بالغيب » ، غيب الغيوب ، الذي هو ذاته المطلقة وهويته الغيبية السارية ، في الكل ، علماً وعيناً .

والباء على هذه التقادير ، للتعدية . متعلقه المضمن للايمان .

ويمكن أن يكون للمصاحبة . متعلقة بمحذوف ، يقع حالا .

و« الغيب » بمعناه المصدري ؛ أي ؛ يـؤمنون حال كونهم متلبسين بغيبتهم ، عن المؤمن به . أو بغيبة المؤمن بـه ، عنهم . أو المعنى ، أنهـم يؤمنون غائبين عنكم . لاكالمنافقين . « الذين اذا لقـوا الذين آمنوا قالوا آمنـا واذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم » [٢].

---

١ ـ سنن الترمذى ٤/ ١٢٠ ، ضمن حديث طويل مع بعض الاختلاف .

٢ ـ البقرة / ١٤ .

وأن يكون للاستعانة ؛ أي: يؤمنون باستعانة غيوبهم، التي هي نفوسهم الناطقة وأرواحهم المجردة ، التي هـي غيب وجوداتهم . فان نسبـة الحق سبحانه الى العالم ،كنسبة النفس الناطقة الى البدن . فبالقياس اليها ، يعرفون الحق سبحانه ويؤمنون به وبصفاته الكمالية .

وعلى هذا ، حمل بعضهم قوله ـ عليه السلام ـ من عرف نفسه فقد عرف ربه.

« وقيل: المراد « بالغيب » ، القلب؛ أي[١]: يؤمنون بقلوبهم. لاكمن يقولون بأفواههم ماليس في قلوبهم »[٢].

ومفعول « يؤمنون » ، على هـذه التقادير ، محذوف يعـم جميع مايجب أن يؤمن به .

ويحتمل أن يكون المراد « بالغيب » ، قيام القائم ـ عليه السلام ـ .

(وفي تفسير علي بن ابراهيم [٣]: حدثني أبـي ، عن يحيى بن أبي عمران ، عن يونس، عن سعدان بن مسلم ، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال: «الذين يؤمنون بالغيب » ، قال : يصدقون بالبعث والنشور والوعد والوعيد.

وفي كتاب كمال الدين وتمام النعمة [٤]: باسناده الى عمر بن عبدالعزيز، عن غيرواحد [من أصحابنا ،] [٥]عن داود بن كثير الرقي، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ في قول الله عز وجل : « هدى للمتقين ، الذين يؤمنون بالغيب » .

قال : من أقر بقيام القائم ـ عليه السلام ـ أنه حق .

---

١ ـ المصدر : لانه مستورو المعنى .

٢ ـ ر . انوار التنزيل ١/١٧ .

٣ ـ تفسير القمي ١/ ٣٠ .

٤ ـ كمال الدين وتمام النعمة ٢/ ٣٤٠ ، ح ١٩ .

٥ ـ يوجد في المصدر .

وباسناده [١] الى علي بن أبي حمزة ، عن يحيى بن أبي القاسم . قال: سألت الصادق ، جعفر بن محمد ـ عليهما السلام ـ عن قول الله ـ عز وجل : « الم ذلك الكتاب لاريب فيه هدى للمتقين الذين يؤمنون بالغيب » .

فقال: «المتقون» ، شيعة علي ـ عليه السلام ـ و« الغيب » هو الحجة الغائب. وشاهد ذلك ، قول الله ـ عز وجل ـ:« ويقولون لولا أنزل عليه آية من ربه ؟ فقل انما الغيب لله . فانتظروا اني معكم من المنتظرين» [٢].

فأخبر ـ عز وجل ـ أن « الاية » ، هي « الغيب » . و« الغيب » هو «الحجة» وتصديق ذلك ، قول الله ـ عز وجل : « وجعلنا ابن مريم وأمه ، آية »[٣] ؛ يعنى : حجة .

وفي مجمع البيان [٤]: « يؤمنون بالغيب » ، قيل: بما غاب عن العباد، علمه ، عن ابن مسعود وجماعة من الصحابة .

وهذا أولى لعمومه . ويدخل فيه ما رواه أصحابنا من [زمان] [٥] غيبة المهدي [عليه السلام] [٦] ووقت خروجه) [٧].

(ويدل عليه ، ما روي [٨] عن داود [بن كثير] الرقي ، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ في قول الله ـ عز وجل ـ:« (هدى للمتقين) [٩] الذين يؤمنون بالغيب »

---

١ ـ نفس المصدر ٢/ ٣٤٠ ، ح ٢٠ .

٢ ـ الاعراف / ٧١ .

٣ ـ المؤمنون/ ٥٠ .

٤ـ مجمع البيان ١/ ٣٨ .

٥ و٦ ـ يوجد فى المصدر .

٧ ـ مابين القوسين ليس فى أ .

٨ ـ كمال الدين وتمام النعمة / ٣٤٠ ، ح ١٩ ، تفسير البرهان ١/ ٥٣ .

٩ ـ مابين القوسين ليس فى المصدر .

قال : من أقر بقيام القائم ـ عليه السلام ـ أنه حق .

وروى [١] ـ أيضاً ـ باسناده عن يحيى بن أبي القاسم. قال سألت الصادق ـ عليه السلام ـ عن قول الله ـ عزوجل ـ « آلم ذلك الكتاب لاريب فيه هدى للمتقين الذين يؤمنون بالغيب » .

فقال : المتقون ، شيعة علي ـ عليه السلام ـ والغيب ، هو الحجة الغائب)[٢].

« ويقيمون الصلاة » :

« القيام » في الأصل، الانتصاب. واقامة الشيء، جعله منتصباً. فكأنهم يجعلون الصلاة، منتصبة من حضيض ذل العدم أو النقصان، الى ذروة عن الوجود أو الكمال؛ أي: يحصلونها أو يأتون بها، على ماينبغي . وأيضاً « قيام الشيء »، وجوده. ومنه قولهم : انه قائم بنفسه أو بغيره . وقولهم : القيوم ، هو القائم بنفسه ، المقيم لغيره . والقوام ، لما يقام به الشيء ؛ أي : يحصل .

فعلى هذا، معنى « اقامة الصلاة » ، تحصيلها وايجادها . كما في الوجه الأول، من الاقامة ، بمعنى الانتصاب . ويلائم الوجه [٣] الثاني ، جعله من اقام العود ، اذا قومه ؛ أي : سواه على أن يستعار من تسوية الأجسام ؛ كالعود ونحوه . لتعديل الأركان ، نقلا من المحسوس الى المعقول .

ويحتمل أن يجعل من « قامة السوق » . اذا نفقت ؛ أي : راجت . وأقامها ؛ أي : جعلها نافقة رائجة [٤]. ويقصد بها ، الدوام ، والمحافظة عليها . لأنها اذا حوفظت عليها ، كانت كالشيء النافق . الذي يتوجه اليه الرغبات . واذا عطلت

---

١ ـ نفس المصدر .

٢ ـ مابين القوسين مشطوب في المتن وغير موجود في ر .

٣ ـ أ : الوجود .

٤ ـ أ : رائحة .

وأضيعت ،كانت كالشيء الكاسد . الذي لايرغب فيه .

وأن يجعل من قولهم :قام بالأمر، أي : تجلد وتشمر له . فاقامة الصلاة ،على هذا ، جعلها متجلدة متشمرة [١] لاخراج المصلي ، عن عهدة أدائها، أوانقاذها ،عن تبعة تركها . ولا يتيسّر ذلك الابتجلد المصلي وتشمره لها . فجعل كناية عنه .

وبالجملة ، فالمراد باقامتها ، تحصيلها . الذي هو أداؤها ـ مطلقاً . أوتعديل أركانها الظاهرة ، وتقديم حقائقها الباطنة . أوالدوام والمحافظة عليها . أو التجلد والتشمر ، لأدائها .

و « الصلاة » ، فعلة ، من « صلى » .كالـزكاة ، من زكى ،كتبت بالواو على لفظ المفخم اسم الفاعل . والتفخيم هنا ، امالتها نحو الواو .

وقيل : للدلالة على أنها واوية . والمشهور أنهـا في اللغة ، بمعنى « دعا » . وورود « الصلاة » ، بمعنى « الدعـاء » ، في كلام العرب ، قبـل شرعية الصلاة ، المشتملة على الأركان المخصوصة . وفي كلام من لايعرفها ، دليل على ذلك . ثم نقلت الى ذات الاركان ، لاشتمالها على الدعاء .

أو لأنها دعاء بتمامها ، بالألسنة الثلاثة ، القـول والفعـل والحال . ووجه اطلاق المصلي على الداعي ، ظاهر .

« وقيل : انها من « صلى » بمعنى حرك الصلوين » [٢] ؛أي : طرفي الاليتين . وذلك لأن أول مايشاهد من أحوال الصلاة ، انما هو تحريك الصلوين، للركوع. فان القيام ، لايختص بالصلاة . وانما سمي الداعي، مصلياً، تشبيهاً له ، في تخضعه بالراكع والساجد واقامة الصلاة ، أعم من المفروضات والمسنونات .

« ومما رزقنا هم ينفقون (٣) » :

« الرزق » ، في الأصل ، الاخراج . لأن التركيب وقلبه ، أعني زرق. يدلان

---

١ ـ المنشمرة .

٢ ـ ر . انوار التنزيل ١٧/١ .

عليه . وشاع في اللغة ، أولا على اخراج حظ الى آخر ، ينتفع به . وهذا يلائم مايذهب اليه بعضهم . حيث يجعلون الرزق عاماً، بحيث يتناول كل غذاء جسماني، كالأطعمة والأشربة وغيرهما ، وروحاني كالعلوم والمعارف . ثم شاع ـ استعمالا وشرعاً ـ على اعطاء الحيوان ، ماينتفع به . ويستعمل بمعنى المرزوق كثيراً . والمعتزلة ، لما استحالوا من الله أن يمكّن من الحرام ، لأنه منع من الانتفاع به وأمر بالزجر عنه ، قالوا : الحرام ليس برزق .

وأسند الرزق هنا ، الى نفسه ايذاناً . بأنهم ينفقون الحلال [المطلق] [١] فان انفاق الحرام لايوجب المدح . وذم المشركين على تحريم بعض ما رزقهم الله، بقوله : « قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراماً وحلالا [٢] » [٣].

والأشعرية جعلوا الاسناد، للتعظيم والتحريص، على الانفاق. والذم، لتحريم، مالم يحرم . واختصاص ما رزقناهم بالحلال، للقرينة . وتمسكوا في شمول الرزق له ، بقوله ـ عليه السلام ـ في حديث عمرو بن قرة : لقد رزقك الله طيباً ، فاخترت ماحرم الله عليك من رزقه، مكان ما أحل الله لك من حلاله. وبأنه لولم يكن رزقاً، لم يكن المغتذي به طول عمره ، مرزوقاً. وليس كذلك لقوله تعالى «وما من دابة في الأرض الا على الله رزقها » [٤]. وأنفق الشيء وأنفده اخوان . وكذا كل ما كان فاؤه ، نوناً وعينه ، فاء ، يدل على معنى الذهاب والخروج .

والمراد من « انفاق مـا رزقهم الله » ، صرف المال في سبيل الخير ، من الفرض والنفل [٥] . ومن فسر بالزكاة ، ذكر أفضل انواعه . والأصل فيه أوخصصه

---

١ ـ يوجد في المصدر .

٢ ـ يونس / ٥٩ .

٣ ـ ر . أنوار التنزيل ١ / ١٧ .

٤ ـ هود / ٦ .

٥ ـ أ : النقل .

بها ، لاقترانه بما هو شقيقها .

وتقديم المفعول ، للاهتمام ، أولتخصيص الانفاق ، ببعض المال الحلال ـ تأكيداً ـ لما يقيده [١] « من » التبعيضية ، أوللمحافظة على رؤوس الآي .

« وما » المجرورة ، موصولة ، أوموصوفة . والعائد ، محذوف . والتقدير ، رزقنـا هموه ، أورزقناهم اياه . وانما حذف العائد ، الذي هوكناية عن الرزق . لاالعائد الى المرزوقين . ليكون الوجود اللفظي ، على طبـق الوجود العينـي ، لانطواء الرزق في المرزوق واختفائه فيه .

ويحتمل أن يكون « ما » ، مصدرية . ويكون المصدر، بمعنى المفعول . وأن يكون من لابتداء الغاية . لا للتبعيض .

أقول : انماكنى بضمير الجمع ، عـن نفسه . وهو واحد لاشريك له . لانه خطاب الملوك . وهو مالك الملوك .

ووجه ذلك عند بعضهم، أن مايصدر عن الله سبحانه ، من الأفعال ، انما «هو بوساطة »[٢] الاسماء. وللاسماء جهتان : وحدة حقيقية من حيث الذات، وجهة كثرة. نسبيته [٣] من حيث النسب والاعتبارات . فاذا اقتضى المقام ، اعتبارالجهة الاولى أتى بما يدل على الوحدة [٤] (واذا اقتضى المقام ، اعتبار الجهة الثانية أتى بمـا يدل على الكثرة) [٥] ولما اعتبر هنا ، جانب المرزوقين ، روعيت الجهة الثانية . فان لكل مرزوق ، استعداداً خاصاً ، يطلب رزقه من اسم خاص ، يناسبه .

---

١ ـ أ : يقيده .

٢ ـ أ : بواسطة .

٣ ـ أ : نسبة .

٤ ـ أ : الكثرة .

٥ ـ مابين القوسين غير موجود في أ .

قيل : ولايبعد أن يقال : المراد « بالاتفاق » ، أنهم يتصدقون للفطر ، حين يصومون ، ولأداء الزكاة ، عند وجود النصاب ، وحولان الحول . وينفقون لأداء الحج، للزاد والراحلة، لأنفسهم ولرفقائهم . فيكون قوله تعالى « بالغيب »، اشارة الى أول ركن من أركان الاسلام . وقوله « ويقيمون » ، الى ثانيها. وقوله « ومما رزقناهم » ، الى الثلاثة الباقية .

وقد [١]روي [٢]في معنى الاية، ان المتقين، هم الشيعة ، الذين يؤمنون بالغيب. وهو ، البعث والنشور وقيام القائم والرجعة . و« مما رزقناهم ينفقون » ، مما علمناهم من القرآن يتلون .

(وفي مجمع البيان [٣]: « ومما رزقناهم ينفقون »، روى محمد بن مسلم ، عن الصادق ـ عليه السلام ـ أن معناه ، ومما علمناهم يبثّون) [٤] .

« والذين يؤمنون بما انزل اليك » : مرفوع أو منصوب . عطفاً على « الذين يؤمنون بالغيب » . أومجرور ، عطفاً عليه ، أوعلى « المتقين » .

فعلى الاول، يكون دخوله ، تحت « المتقين » ، دخول أخصين، تحت أعم . اذالمراد « بأولئك » ، «الذين آمنوا» عن شرك وانكار. وبهؤلاء ، مقابلوهم. فيكون الايتان ، تفصيلا للمتقين .

وعلى الثاني، لايكون مندرجاً تحت « المتقين» . والمعنى « هدى للمتقين »، عن الشرك . و« الذين آمنوا »من أهل الملل .

فعلى هذا، يكون المراد بالأولين، المؤمنين عن الشرك وبالاخيرين، المؤمنين

---

١ ـ ليس فى أ .

٢ ـ تفسير العياشى ١ / ٢٦ .

٣ ـ مجمع البيان ١ / ٣٩ .

٤ ـ ما بين القوسين ليس في أ .

من أهل الكتاب . كعبد الله بن سلام وأضرابه .

وعلى التقديرين ، يحتمل أن يراد بهم ، الأولون بأعيانهم . ووسط العاطف كما وسط في قوله :

الى الملك القرم وابن الهمام وليث الكتيبة في المزدحم

وقوله :

ياكهف [1] زيابة للحارث الصالح والغانم [2] فالايب

والمعنى ، أنهم الجامعون بين الايمان بما يدركه العقل ـ جملة ـ والاتيان بما يصدقه من العبادات البدنية والمالية ، وبين الايمان بما لاطريق اليه غير السمع .

وكرر الموصول ، تنبيهاً على تباين السبيلين . أوطائفة منهم . وهم مؤمنوا أهل الكتاب . ذكرهم مخصصين عن الجملة ـ كذكر جبرئيل وميكائيل بعد الملائكة ، تعظيماً لشأنهم وترغيباً لامثالهم [3].

ويحتمل أن يكون مع ما عطف عليه ، مبتدأ . « وأولئك » ، خبره .

والانزال ، تحريك الشيء من العلو الى السفل . فالمراد بالمنزل ، ان كان الكلام ، الذي هو صفته ، فانزاله ، تحريكه بالحركة المعنوية الى مظاهره السفلية بعد ظهوره في المظاهر العلوية . فانه يظهر أولا في المظاهر العقلية ، ثم النفسية ، ثم المثالية ثم الحسية .

(وان كان كلامه الذي هو القرآن المنتظم من الحروف والكلمات ، وانزاله تحريكه من المعاني العلمية الالهية العقلية النفسية ، ثم الى صور الحروف والكلمات

---

١ ـ المصدر : يالهف .

٢ ـ المصدر : فالغانم .

٣ ـ ر . أنوار التنزيل ١٨/١ .

المثالية ، ثم الحسية) [١].

وعلى هذا ، يكون الانزال مستعملا في معناه المجازي. فيكون من قبيل المجاز في المفرد . ولك أن تجعله من قبيل المجاز في الاسناد ، بأن يكون الانزال مستعملا في معناه الحقيقي . ويسند الى القرآن، باعتبار حامله الذي هو جبرئيل ـ صلوات الله عليه ـ وانما جاء بصيغة الماضي وان كان بعضه مترقباً تغليباً [٢] للموجود ، على مالم يوجد . أوتنزيلا للمنتظر ، منزلة الواقع . ونظيره قوله تعالى [٣]: « انـا سمعنا كتاباً انزل من بعد موسى » . فان الجن ، لم يسمعوا جميعه . ولم يكن الكتاب ، كله حينئذ ، منزلا. والمعنى «الذين يؤمنون بالقرآن الذي أنزل اليك بعد ظهورك» بالوجود الجسماني الشهادي . وانما قيدنا بذلك ، لأنه بحسب الوجود الروحاني العيني مقدم على الكل .

قال ـ صلى الله عليه وآله [٤]: كنت نبياً ، مبعوثاً من عند الله ، في العالم الروحاني الى الأرواح البشريين والملكيين . وآدم بين الماء والطين .

أي ؛ لـم يكمل بدنه الجسماني الشهادي بعد ، فكيف مـن دونه من أنبياء أولاده ؟

والايمان به ، جملة ، فرض عين وتفصيلا ، من حيث إنا متعبدون بتفاصيله ، فرض، لكن على الكفاية. لأن وجوبه، على كل أحد، يوجب الحرج وفساد المعاش.

« **وما أنزل من قبلك** » : مجرور ، معطوف على « ما أنزل قبلـه » ؛ أي : قبـل وجودك الجسماني الشهادي . والمراد بـه ، التوراة والانجيل وغيرهما .

---

١ ـ ما بين القوسين ليس فى أ .

٢ ـ أ : تقليباً .

٣ ـ الاحقاف / ٤٦ .

٤ ـ مناقب ابن شهرآشوب ١ / ٢١٤ .

والايمان به جملة ، فرض عين .

وقرأ يزيد بن قطيب ، بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك ، على لفظ ماسمي فاعلـه .

أقول : ومن جملة ما أنزل الى النبي والى الأنبياء قبله ـ عليهم السلام ـ بل العمدة والأصل ، خلافة علي بن أبي طالب ـ عليه السلام ـ عنه ، بلا وساطة [١] أحد غيره .

يدل على ذلك ماروي (في التفسير المنسوب الى الحسن العسكري[٢] ـعليه السلام :) أنه قد حضر رجل عند علي بن الحسين ـ عليهما السلام ـ فقال : مانقول في رجل يؤمن بما أنزل على محمد. وما أنزل [على] [٣] من قبل . ويؤمن بالاخرة ويصلي ويزكي . ويصل الرحم . ويعمل الصالحات . لكنه « يقول مع ذلك »[٤]: لا أدري الحق لعلي أولفلان ؟

فقال [له] [٥] علي بن الحسين ـ عليهما السلام ـ :ما تقول أنت في رجل يفعل هذه الخيرات كلها الا [٦] أنه يقول :لا أدري النبي محمد أومسيلمة ؟ هل ينتفع بشيء من هذه الافعال ؟

فقال : لا .

---

١ ـ أ : واسطة .

٢ ـ تفسير العسكرى / ٤٣ .

٣ ـ يوجد فى المصدر .

٤ ـ المصدر : مع ذلك يقول.

٥ ـ يوجد فى المصدر .

٦ ـ أ : على .

فقال [١]: فكذلك [٢]صاحبك هذا .كيف يكون مؤمناً بهذه الكتب (وبالاخرة؟ أو منتفعاً بشيء) [٣]لا يدري [٤] أمحمد النبي أو [٥]مسيلمة [الكذاب] [٦]؟ فكذلك كيف يكون مؤمناً بهذه الكتب وبالاخرة [٧] أو منتفعاً بشيء [٨](من أفعاله) [٩]من لا يدري أعلي المحق أم فلان ؟

(وفي شرح الايات الباهرة [١٠]، منقول عن التفسيرالمذكور قال الامام- عليه السلام: قال الحسن بن علي - عليهما السلام: من دفع فضل أمير المؤمنين- صلوات الله عليه - فقد كذب بالتوراة والانجيل والزبور وصحف ابراهيم وبسائر كتب الله المنزلة. فانه ما (نزل) [١١]شيء منها، الا وأهم مافيه بعد الأمر بتوحيد الله والاقرار بالنبوة ، الاعتراف بولاية علي والطيبين من آله)[١٢].

« **وبالاخرة هم يوقنون** (٤) » : معطوفة على « يؤمنون » ؛ أي : يوقنون ايقاناً .

---

١ - ليس فى المصدر .

٢ - المصدر : وكذلك .

٣ - مابين القوسين مشطوب فى المتن وغير موجود فى ر ويوجد فى المصدر .

٤ - المصدر : من لايدرى .

٥ - المصدر و أ : أم .

٦ - يوجد فى المصدر .

٧ - ليس فى المصدر .

٨ - المصدر : به بشيء .

٩ - ليس فى المصدر .

١٠ - تأويل الايات الباهرة / ٧ .

١١ - المصدر : أنزل .

١٢ - مابين القوسين ليس فى أ .

زال معه ما كانوا عليه ، من أن الجنة لا يدخلها الا من كان هوداً أو نصارى . وأن النار لم تمسهم الا أياماً معدودة .

واختلافهم في نعيم الجنة ، أهو من جنس نعيم الدنيا ، أو غيره ، وفي دوامه وانقطاعه .

و« الاخر » ، اسم فاعل، من آخر بالتخفيف، بمعنى تأخر. الا أنه لم يستعمل. والاخرة ، تأنيثها. وهي صفة الدار. أوالنشأة . بدليل قوله: « تلك الدارالاخرة» [١] وتنشيء [٢] النشأة الاخرة . وهي صفة غالبة على تلك الدار. أوالنشأة ، كالدنيا. على هذه حتى قلّما يستعملان [٣] في غيرهما . وقد جرتا مع تلك الغلبة ، مجرى الاسماء ، بترك موصوفيهما . حتى كأنهما ليستا من قبيل الصفات .

وانما سميت « آخرة » ، لتأخرها عن الدنيا .كما سميت « الدنيا » دنيا ، لكونها أدنى وأقرب الينا من الاخرة. أو لكونها أقرب النشئات الى الاخرة. وذلك لأن للنفس الناطقة ، حالتين ، حالة تعلقها بالبدن . واشتغالها [٤] بتدبيره . والاتيان بواسطته بالاعمال الحسنة والسيئة ، وحالة انقطاعها عن البدن ، وعدم التمكن من الاشتغال بتدبيره ، وترتب الاجزية على أعمالها من اللذات والالام .

ولا شك أن الانتقال من الحالة الأولى ، التي هي الدنيا ، الى الثانية ، التي هي الاخرة ، آني دفعي .لازماني تدريجي . بخلاف سائرالنشئات . فانه يتخلل بينها وبين الاخرة ، النشأة الدنيوية .

وعن نافع ، أنه خففها بحذف الهمزة ، والقاء حركتها على اللام .

---

١ ــ القصص / ٨٣ .

٢ ــ أ : ينشيء .

٣ ــ أ : يستعلمون .

٤ ــ أ : اشغالها .

و« الايقان » ، اتقان العلم بنفي الشك والشبهة عنه ، بالاستدلال . ولـذلك لا يوصف به علم الباري تعالى والعلوم الضرورية .

لا يقال : أيقنت أن السماء فوقي .

يقال : يقنت ـ بالكسر ـ يقيناً . وأيقنت واستيقنت وتيقنت ـ كله ـ بمعنى .

وهو في أصل اللغة ينبيء [1] عن السكون والظهور .

يقال : يقن الماء ، اذا سكن . فظهر ما تحته .

وقرىء « يوقنون » ، بقلب الواو ، همزة ، لضم ما قبلها ، اجراء لها مجرى المضمونة في وجوه ووقنت [2] ونظيره :

لحب الموقدان [3] الي موسى وجعدة اذ اضاءهمـا الوقود

وفي هذا الكلام ، تقديمان ، يفيد كل منهما القصر :

أحدهما ـ تقديم الظرف، أعني « بالاخرة » . للقصر عليه . كما في قوله تعالى: « لالى الله تحشرون » [4] ؛ يعني : انهم يوقنون بحقيقة الاخرة . لابما هو على خلاف حقيقتها . كما يزعم بعض اليهود .

وثانيهما ـ تقديم المسند اليه، أعني « هم ». وبناء الفعل عليه ؛ كما في قولك: أنا سعيت في حاجتك ؛ يعني: أن الايقان بالاخرة ، مقصور عليهم . لا يتجاوزهم الى أهل الكتاب .

وفي هذين القصرين ، التعريض ببعض أهل الكتاب ، وبما هم عليه من أمر الاخـرة .

---

١ ـ أ : بنى .

٢ ـ أ : وقنت .

٣ ـ أ : المؤتدان.

٤ ـ آل عمران /١٥٨ .

(وفي شرح الايات الباهرة [١]: قال الامام أبو محمد العسكري ـ عليه السلام ـ ثم وصف هؤلاء الذين يقيمون الصلاة ، فقال: « والذين يؤمنون بما أنزل اليك»، يا محمد ! « وما أنزل من قبلك » ، على الأنبياء الماضين ، كالتوراة والانجيل والزبور وصحف ابراهيم وسائر «كتب الله » [٢] المنزلة على أنبيائه ، بأنها [٣] حق وصدق من عند « رب العالمين العزيز الحكيم » [٤]. «وبالاخرة هم يوقنون »، بالدار الاخرة بعد هذه الدنيا، يوقنون. لايشكون فيها، أنها الدار التي فيها جزاء الأعمال الصالحة ، بأفضل مما عملوا . وعقاب الأعمال السيئة ، « بمثل ما كسبوا » [٥]) [٦].

« أولئك على هدى من ربهم » : الجملة في محل رفع ، ان جعل أحد الموصولين ، مفصولا عن « المتقين »، خبر له . وكأنه لما قيل : « هدى للمتقين»، قيل : ما بالهم خصوا بذلك . فأجيب بقوله : الذين ـ الخ . والا ، فاستئناف ، لا محل لها. وكأنه نتيجة الاحكام والصفات المتقدمة، أوجواب سائل قال للموصوفين بهذه الصفات : اختصوا بالهدى .

ويحتمل أن يكون الموصول الأول ، موصولا « بالمتقين » والثاني مفصولا عنه [٧]. مبتدأ . « وأولئك » ، خبره . و« أولئك » ، اسم اشارة ، يشترك فيه جماعة الذكور والاناث . وهي هنا اشارة الى « المتقين »الموصوفين بتلك الصفات ، لا

---

١ ـ تأويل الايات الباهرة / ٧ .

٢ ـ المصدر : الكتب .

٣ ـ المصدر : فانها .

٤ ـ المصدر : رب عزيز وصادق حكيم .

٥ ـ المصدر : بما كسبوه .

٦ ـ مابين القوسين ليس فى أ .

٧ ـ أ : منه .

إلى ذواتهم المجردة . لأنه مأخوذ في حد اسم الاشارة ، أن يكون المشار اليه ، محسوساً، أوفي حكم المحسوس. وانما صار المشار اليه، هنا، في حكم المحسوس باجراء هذه الأوصاف عليه وتميزه بها عما عداه . فيجب أن يكون ملحوظة في الاشارة . فاذن يكون قوله « أولئك على هدى من ربهم » كالبناء على المشتق . ففيه اعلام بأن الاوصاف المذكوره قبل اسم الاشارة، علة لكون المذكورين «على الهدى » .

وكلمة « أولئك » ، يمد ويقصر ، والمد أولى .

وكلمة « على » هذه ، استعارة تبعية . وانما كانت استعارة ، لانه شبه تمسك المتقين بالهدى ، باستعلاء الراكب على مركوبه في التمكن والاستقرار . فاستعير له الحرف الموضوع للاستعلاء ،كما شبه استعلاء المصلوب ، ، على الجذع ، باستقرار المظروف في الظرف، لجامع [1]. فاستعير له الحرف الموضوع للظرفية، وانما كانت تبعية . لأن الاستعارة في الحرف، يقع أولا في متعلق، معناه كالاستعلاء والظرفية ـ مثلاـ، ثم تسرى اليه تبعيته ،كما حقق في موضعه . ولك أن تعتبر تشبيه هيئة [2]منتزعة من «المتقي » و«الهدى » . وتمسكه به بالهيئة المنتزعة، من الراكب والمركوب واعتلائه عليه، فيكون هناك استعارة تمثيلية، تركب كل من طرفيها . أو تعتبر تشبيهه بالمركوب ، على طريقة الاستعارة ، بالكناية . وتجعل كلمة على قرينة لها .

وتنكير « هدى » ، للتعظيم ؛ أي : هدى لا يبلغ كنهه، ولا يقادر قدره . وكيف يبلغ كنهه [3]وقد منحوه من عند ربهم . وأوتوه من قبله . أو للنوع .

---

١ ـ أ : لمجامع .

٢ ـ أ ، ر : هيئته .

٣ ـ ليس في أ .

و« من » ، للابتداء .

وقيل[١]: انما قال « من ربهم » ، لا « من الله » ، تنبيهاً على أن لكل أحد ، اسماً خاصاً من أحدية جمع الأسماء ، هو ربه . ومنه يصل اليه ما يصل . وليس لأحد ، أحدية جمع الاسماء، الا للانسان الكامل. فان ربه الخاص به ، هو الاسم[٢] الجامع. فمعنى قوله « من ربهم »، أن لكل أحد، هدى من ربه الخاص، لامن غيره.

والنكتة في اضافة «الهدى» الى« الكتاب » أولاوالى« ربهم »، ثانياً، انالمتقين قبل كشف حجب المظاهر ، عن نظر شهودهم، كانوا يشاهدون « الهدى » ، عن مظاهر الاسم التي كان « ذلك الكتاب » واحداً منها . فلذلك أضيف اليه «الهدى» أولا. فلما تمكنوا في التقوى وتحققوا بالصفات الجارية عليهم، كشف عنهم، حجب المظاهر وشاهدوا فيها الظاهر. فلهذا أضيف اليه، ثانياً. وهو، أي قوله « من ربهم»، اما في محل الجر ، صفة « لهدى » . أو النصب على أنه حال من « هدى » .

« **واولئك هم المفلحون** (٥) » : عطف على الجملة الأولى .

وأصل « الفلاح » ، القطع والشق . ومنه سمي الزارع ، فلّاحاً . لأنه يشق الأرض. والزراعة : فلاحة. ومنه المثل ، الحديد بالحديد يفلح . بل كلما يشاركه في الفاء والعين ، يدل على ذلك المعنى ؛ نحو : فلق وفلذ وفلا وفلج (بالجيم) .

و« المفلح » ، هو الفائز بالمطلوب .كأنه الذي انفتحت له وجوه الفوز والظفر . ولم يستغلق عليه .

وكرر اسم الاشارة ، للتنبيه ، على أن كل واحد من المسندين ، على انفراده، يكفي في اثبات الفضيلة للمسند اليهم . فلا احتياج الى انضمام الاخر ، ليعدمن الفضائل . بخلاف مالو اقتصر على واحد منهما ، فإنه يمكن أن يتوهم حينئذ ،

---

١ ـ ليس فى أ .

٢ ـ أ : اسم .

أن الفضيلة في الجمع بينهما، لا في كل واحد .

و« هم » ، فصل . وفيه ثلاث فوائد وثلاث مذاهب .

أما الفوائد :

فالأولى منها ، الدلالة ابتداء [١] على أن ما بعده خبر . لانعت . ولذلك سمي فصلا .

والثانية ، تأكيد الحكم لما فيه من زيادة الربط .

وقيل : تأكيد المحكوم عليه . لأنه راجع اليه . فيكون تكريراً له .

والثالثة ، افادة قصر المسند ، على المسند اليه .

فان قلت : ان هذا انما يتم اذا ثبت القصر، في مثل «زيد هو أفضل من عمرو» مما [٢] الخبر فيه نكرة . والافتعريف الخبر بلام الجنس، يفيد [٣] قصره على المبتدأ. وان لم يكن هناك ضمير فصل ، مثل زيد الأمير .

قلت : ندعي القصر ، في صورة النكرة ـ أيضاً ـ فان قولك: « زيد هو أفضل من عمرو » ، معناه بالفارسية : زيد اوست كه أفضل است ازعمرو . فعلى هذا ، قد اجتمع في قولك : « زيد هو الأمير » ، أمران يدلان على قصر المسند :

أحدهما تأكيد للاخر ، تعريف المسند وضمير الفصل [٤].

ونوقش بأن تعريف المبتدأ بلام الجنس، يفيد [٥] قصره على الخبر، دون قصر الخبرعليه . وان كان مع ضمير الفصل . كقولك : الكرم هو التقوى ؛ أي : لاكرم

---

١ ـ أ : ابتداء .

٢ ـ أ : ومما .

٣ ـ أ : بقيد .

٤ ـ أ : ضمير الفصل من عمرو .

٥ ـ أ : بقيد .

الا التقوى .

وأجيب بأن القول بافادة الفصل ، قصر المسند على المسند اليه انما هو على تقدير « أن لايكون هنـاك معارض » . كتعريف المسند اليه ، لافـادة قصره ، على المسند ، في هذه الصورة .

وأما المذاهب :

فأحدها ، ان ضمير الفصل ، حرف . لامحل له . وفائدته ما مر .

وثانيها ، أنه اسم . لامحل له . وهو سخيف، لأنه ليس له نظير في كلام العرب من اسم لايكون له محل .

وثالثها ، أنه اسم ، مرفوع المحل . فعلى هـذا يجوز أن يكون « هم » مبتدأ و« المفلحون » ، خبره والجملة خبر « أولئك » .

و« اللام » اما للعهد؛ أي :المتقون، هم الذين بلغك أنهم يفلحون. واشتهروا بذلك . فانهم حصة معينة من جنس المفلحين ـ مطلقاً . واما للجنس ؛ أي :جنس المفلحين ، مقصور على المتقين . لايتجاوزهم الى غيرهم .

والمبالغة في الثاني ، أتم . لأن قصر الجنس ، يستلزم قصر الحصة ، من غير عكس .

وههنا معنى [1] آخر، أدق وألطف . ذكرها الشيخ في دلائل الاعجاز. وهو أن: تشير باللام الى حقيقة. ثم تصور تلك الحقيقة في الوهم ، بصورة تناسب ما يحكم بها عليه. ثم تحكم بالاتحاد بين تلك الحقيقة المصورة بهذه الصورة الوهمية وبين المبتدأ من غير ملاحظة الحصر، من احد الجانبين. وانما اعتبرت الصورة الوهمية المناسبة لأن الحقيقة لو تركت على حالها ، لم يكن ادعاء كون المبتدأ ، متحداً بها مستحسناً مقبولا . فالمراد « بالمفلحين » على هذا المعنى ، جنس المفلحين مصوراً

---

١ ـ أ : غير معنى .

بصورة وهمية ، يلائم المتقين يحكم بالاتحاد بينها وبين المتقين .

لايقال : على هذا التقدير ، لم يتصور هناك حصر أصلا ، فكيف يستعمل فيه ضمير الفصل ؟

قلنا : يجرد حينئذ لتميز الخبر عن النعت وتأكيد الحكم دون القصر .

فان قلت : قوله « أولئك على هدى من ربهم . وأولئك هم المفلحون » جملتان مصوغتان لمدح المتقين ، فلم وقعت احداهما بطريق القصر والحكم بالاتحاد والأخرى بدونه ؟

قلنا : لظهور التلازم بين مسنديهما فقصر أحدهما في قوة قصر الأخرى . وكذلك الحكم بالاتحاد في أحدهما في قوة الحكم بالاتحاد في الأخرى . وانما اختير ذلك في الجملة الاخيرة ، ليقع خاتمة صفاتهم على وجه أبلغ .

وفي التفسير المنسوب الى أبي محمد العسكري ـ صلوات الله عليه وعلى آبائه [1] ـ قال الامام ـ عليه السلام ـ ثم أخبر عن جلالة هؤلاء الموصوفين بهذه الصفات الشريفة ـ فقال : « أولئك » ، أهل هذه الصفات ، « على هدى » ، بيان [2] وصواب « من ربهم » وعلم بما أمرهم به . « وأولئك هم المفلحون » الناجون مما منه يوجلون ، الفائزون بما يؤملون .

قال : وجاء رجل الى أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ فقال : ياأمير المؤمنين ! ان بلالا كان يناظر اليوم ، فلاناً . فجعل يلحن في كلامه . وفلان يعرب ويضحك من بلال .

فقال أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ : ياعبدالله ! انما يراد اعراب الكلام وتقويمه لتقويم الأعمال وتهذيبها . ما ذا ينفع فلاناً اعرابه وتقويمه لكلامه ، اذا كانت أفعاله

---

١ ـ تفسير العسكرى / ٤٣ .

٢ ـ المصدر : وبيان .

ملحونة، أقبح لحن ؟ ومايضر بلالا لحنه في كلامه، اذا كانت أفعاله مقومة، أحسن تقويم ، مهذبة أحسن تهذيب ؟

قال الرجل : يا أمير المؤمنين ! وكيف ذلك ؟

قال ـ عليه السلام ـ: حسب بلال من التقويم لأفعاله والتهذيب لها [١] أنه لايرى أحداً نظيراً لمحمد رسول الله ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ. ثم لايرى أحداً بعد محمد[٢] نظيراً لعلي بن أبي طالب. ويرى أن كل من عاند علياً فقد عاند الله ورسوله. ومن أطاعه فقد أطاع الله ورسوله . وحسب فلان من الاعوجاج واللحن في أفعاله التي لاينتفع معها باعرابه لكلامه بالعربية وتقويمه للسانه ، أن يقدم الأعجاز على الصدور والاستاه [٣] على الوجوه ، وان يفضل الخل في الحلاوة ، على العسل ، والحنظل في الطيب، والعذوبة على اللبن . يقدم على ولي الله، عدو الله [٤] الذي لايناسبه بشيء [٥] من الخصال في [٦] فضله ، هل هو الّا كمن قدم مسيلمة على محمد في النبوة في [٧] الفضل [٨] ؟ ما هو الا من الذين قال الله تعالى « قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا، الذين ضل سعيهم في الحيوة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعاً » [٩].

---

١ ـ أ : لما ، المصدر : بها .

٢ ـ المصدر : بعده .

٣ ـ أ : الاسناء .

٤ ـ ليس في أ .

٥ ـ المصدر : في شيء .

٦ ـ أ : من .

٧ ـ المصدر : و .

٨ ـ أ : وظاهر في الفضل .

٩ ـ الكهف / ١٠٤ .

قـال بعض الفضلاء : واذا انتهى الكلام الى ههنا ، فحري بنا أن نشير الى بعض بطون هذه الايات ، فنقول : هذا كلام من باطن الجمع ، الى ظاهر الفرق. يخاطب أكمل صورة ، أولا ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ ومتابعيه ، آخراً .

فيقول : الم، أي أقسم بالاول وذي الأمر والخلق أن «ذلك» الموجود المعلوم المشهود أعني العالم ، هـو « الكتاب » الجامع لحروف وكلمات ، مخطوطة مرقومة في رق الوجود المنشور، للدلالة على أسماء الله الحسنى وصفاته العلى . ولايزال الكتابة فيـه ، دائمة أبداً لاينتهي ، « لاريب فيـه » . لأن تلك الدلالة ، قطعية عقلية او كشفية ، لامجال للريب والشك . فيها « هدى » للمشارفين على الترقي من الحجب المائعة، عن التحقق ، بشهود الوحدة والكثرة « الذين يؤمنون بغيب » الهوية وسريانهـا ـ أولا ـ في الصور العلمية الباطنة ، التي هـى الأعيان الثابتة . ولها الأولية .وثانياً في الصور العينية الظاهرة ، التي هي الأعيان الخارجية . ولها الأخرية ، فهو الأول والآخـر والظاهر والباطن . وبعد الايمان بها يسلكون طريق الوصول الى شهودهـا في تلك الصور ، بوحدتها . «فيقيمون الصلاة » التي هي العبادة التامة الجامعة الموصلة الى شهود الجمعية الالهية، بتحريك صلوتهم الروحانية والجسمانية ، للسير اليها والفناء فيها. « ومما » أفيض عليهم ، بعد الفناء ، من أنوار المعرفة وأسرار الوحدة ، يفيضون على مـن سواهم ، لجعلهم بالتربية والكمال ، مستعدين لفيضانها . و« الذين » يصدقون، لصفاء استعدادهم «بما أنزل اليك» وبما انـزل الى الأنبياء والمرسلين مـن تلك الأنوار والأسرار ، حيث يفهمونها بلسان الاشارة عنك ، فيرغبون فيها ويسلكون للوصول اليها . « وبالاخرة » ، أي ، بعاقبة سلوكهم ومـآل امرهم ، الى فيضان تلك الأنوار والأسرار ، في أثناء سلوكهم ، لظهور آثارها ، متيقنون. « أولئك على هدى » مشهود ، «من ربهم » الظاهر بالاسم

الهادي في مظاهره، لايحتجبون بالمظاهر[١] عن الظاهر. و« أولئك هم المفلحون ». الذين خرقوا حجب المظاهر . وشقّوها . فيشاهدون مشهودهم ، كفاحاً.

« ان الذين كفروا» لما ذكر خاصة أوليائه وخالصة عباده بصفاتهم، التي أهلتهم لاصابة الزلفى عنده وبيّن أن « الكتاب »، «هدى» ولطف لهم، خاصة، قفّى على أثره بذكر أضدادهم. وهم العتاة المردة من الكفار، الذي لاينفع فيهم الهدى. ولايجدي عليهم اللطف . و« سواء عليهم » وجود الكتاب وعدمه [٢] وانذار الرسول وسكوته [٣].

وروي عن الامام الحسن العسكري ـ عليه السلام ـ [٤] في معنى الاية : انه لما ذكر المؤمنين ومدحهم ، ذكر الكافرين المخالفين لهم في كفرهم ، فقال : « ان الذين كفروا» بالله وبما آمن به هؤلاء المؤمنون، بتوحيد الله تعالى وبنبوة محمد رسول الله ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ وبوصية علي أمير المؤمنين ، ولي الله ووصي رسوله وبالأئمة الطيبين الطاهرين ، خيار عباده الميامين القوامين بمصالح خلق الله تعالى، « سواء عليهم أأنذرتهم ، أم لم تنذرهم»، أي: خوفتهم أولم تخوفهم أخبر عن علم بأنهم لايؤمنون . انتهى كلامه ـ عليه السلام ـ .

ولم يوسط العاطف ، بين الجملتين ، لتباينهما في الغرض والأسلوب .

أما الغرض ، فلأن الغرض من الأولى ، بيان كون الكتاب ، بالغاً في الهداية حد الكمال . ومن الثانية ، وصف الكفار بأنه لايؤثر فيهم الانذار .

وأما في الأسلوب ، فلأن الطريق الأولى ، الحكم على الكتاب ، بجملة محذوفة المبتدأ ، موصولة بغيرها ، من ذكر المتقين وأحوال المؤمنين . وطريق

---

١ ـ ليس في ا .

٢ ـ أ : وعده .

٣ ـ أ : وسكونه .

٤ ـ تفسير العسكري /٤٣ ـ ٤٤ ، باختلاف فيه .

الثانية ، الحكم على الكافرين، قصداً بجملة تامة مصدرة بأن ، المشعرة بالأخذفي فن آخر ، لتجرد الأولى عنها . بخلاف قوله : « ان الأبرار لفـي نعيم وانالفجار لفي جحيم »[١] لتوافقهما في الغرض والأسلوب . وهو ظاهر .

ويحتمل أن يقال : لما كانت النسبة بين المؤمنين والكافرين ،كمال المباينة ، وبين الكافرين والمنافقين ، على ما هو في شأن المنافقين ،كمال المناسبة ، قطع ماكان في شأن الكافرين ، عما كان فيشأن المؤمنينوعطف ماكان فيشأن المنافقين على ما هو في شان الكافرين ، تنبيهاً على تينك النسبتين .

و« أن » مـن الحروف التي شابهت الفعل، في عدد الحروف . والبناء على الفتح. ولزوم الأسماء . واعطاء معانيه والمتعدي ، خاصة، في دخولها علىاسمين ولذلك أعملت عمله الفرعي. وهو نصب الجزء الأول ورفع الثاني ، ايذاناً بأنـه فرع في العمل .

وقال الكوفيون : الخبر قبل دخولها ، كان مرفوعاً بالخبرية . وهي بعدُ باقية مقتضية للرفع ، قضية[٢] للاستصحاب. فلايرفعه الحرف .

ورد بأن اقتضاء الخبرية الرفـع . مشروط بالتجرد ، لتخلفه عنها ، في خبر كان . وقد زال بدخولها فتعين اعمـال الحرف . وفائدتها تأكيد النسبة وتحقيقها . ولذلك يتلقى بها القسم ، ويصدر بها الاجوبة ، وتذكر في معرض الشك .

روي أن الكندي المتفلسف ،ركب« الىالمبرد »[٣] وقال: اني أجد في كلام العرب حشواً ، أجد العرب يقول : عبدالله قائم . ثم يقول[٤] : ان عبدالله قائم . ثم

---

١ ــ الانفطار / ١٤ .

٢ ــ أ : قضيته .

٣ ــ ليس فى أ .

٤ ــ المتن و ر : تقول .

يقول [١]: ان عبدالله لقائم .

فقال المبرد : المعاني مختلفة ،فقولهم: عبدالله قائم، اخبار عن قيامه. وقولهم[٢] ان عبدالله قائم ، جواب عن سؤال سائل. وقولهم : ان عبدالله لقائم ، جواب عن انكار منكر لقيامه .

و« الكفر » لغة ، ستر النعمة . وأصله الكفر، بالفتح . وهو الستر. ومنه سمي الليل ،كافراً، لستره الاشياء ، بظلمته والزارع ،كافراً ، لأنه يستر الحب في التراب وكمام الثمرة،كافوراً، لسترها الثمرة. وفي الشرع، انكار ماعلم بالضرورة ، مجيء الرسول ـ عليه السلام ـ بـه ،كوجوب الصوم والصلاة والزكاة وغير ذلـك . وانما عد لبس الغيار،وشد الزنار ،كفراً . لأنهما تدلان على التكذيب . فان مـن صدق الرسول ـ عليه السلام ـ لايتجرأ [٣]عليها . « لا لأنهما »[٤]كفر في أنفسهما واحتجت المعتزلة ، بما جاء في القرآن، بلفظ الماضي ، على حدوثه ، لاستدعائه سابقة مخبر عنه . وحيث لايصح الحكم، على الكافرين ، مطلقاً ، باستواء الانذار وتركه ، لتحقق الايمان من بعضهم ، فتعريف الموصول اما للعهد . والمراد بـه ناس ، بأعيانهم ،كـأبي لهب وأبي جهل والوليد بن المغيرة وأحبار اليهود ، فان هؤلاء وأضرابهم ، أعلام الكفرة . فهم كالحاضرين في الذهن . فاذا أطلق اللفظ التفت الخاطر اليهم . أو لاستغراق الجنس. وهوالشائع في الاستعمال ، امامطلقاً فيستغرق المصرين وغير المصرين . وخص منه غير المصرين ، بقرينة الخبر .

أقول :واما[٥]مقيد بالاصرار بهذه القرينة. فانه ـ أيضاً ـ جنس،فيستغرق أفراد

---

١ ـ المتن و ر : تقول .

٢ ـ أ : قوله .

٣ ـ أ : لاتجرء .

٤ ـ أ : لانها .

٥ ـ أ : ويحتمل واما .

جنس المصرين ، فقط ، أولبعض أفراد الجنس، من غيرعهد واستغراق. ويكون تعيين المصرين ، بقرينة الخبر .

أقول :ويحتمل أن يكون المراد به ، مالك بن الضيف وكعب بن أشرف وحي بن أخطب « وحدي بن أخطب »[١] تابعي أبي لبابة بن المنذر . يدل على ارادة ذلك ماروي عن محمد بن علي الباقر ـ عليه السلام ـ[٢]: أن رسول الله ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ لما قدم المدينة وظهرت آثارصدقه وآيات حقه وبينات نبوته كادته اليهود، أشد كيد. وقصدوه، أقبح قصد. يقصدون أنواره ليطمسوها وحججه[٣] ليبطلوها. فكان ممن قصده للرد عليه وتكذيبه، مالك بن الضيف وكعب بن أشرف[٤] وحي بن أخطب [٥] وحدي بن أخطب [٦] وأبولبابة بن عبدالمنذر [٧] وشيعته .

فقال مالك لرسول الله ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ : يا محمد ! تزعم أنك رسول الله ؟

« قال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ : »[٨] كذلك قال الله خالق الخلق أجمعين.

قال : يامحمد ! لن نؤمن أنك رسوله [٩]، حتى يؤمن لك هذا البساط الذي تحتي . ولن نشهد لك أنك عن الله جئتنا ، حتى يشهد لك هذا البساط .

---

١ ـ ليس فى أ .

٢ ـ تفسير العسكرى / ٤٤ ـ ٤٧ .

٣ ـ أ : حجته .

٤ ـ المصدر : الاشرف .

٥ ـ المصدر : الاخطب .

٦ ـ المصدر : وحدى بن الاخطب وأبو ياسر بن الاخطب .

٧ ـ المصدر : المنذر .

٨ ـ ليس فى أ .

٩ ـ أ : لرسوله .

وقال أبولبابه بن عبد المنذر : لن نؤمن لك [يا محمد !] [١]أنك رسول الله . ولا نشهدلك به ، حتى يؤمن لك [٢]ويشهدلك [٣]هذا السوط الذي في يدي .

وقال كعب بن أشرف [٤]: لن نؤمن لك أنك رسول الله . ولن نصدقك به ، حتى يؤمن لك هذا الحمار الذي أركبه .

فقال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ :[انه] [٥]ليس للعباد الاقتراح على الله . بل عليهم التسليم لله والانقياد لامره والاكتفاء بما جعل [٦]كافياً. أما كفاكم أن نطق التوراة والانجيل والزبور وصحف ابراهيم بنبوّتي ودل على صدقي ؟ وبيّن فيها ذكر أخي ووصيي وخليفتي في أمتي وخير من أتركه على الخلائق من بعدي ، علي بن أبي طالب ؟ وأنزل عليّ هـذا القرآن الباهر ، للخلق أجمعين [٧]، المعجزلهم عـن أن يأتوا بمثله ، وان تكلفوا [٨]شبهه ؟ وأما [٩]الذي اقترحتموه ، فلست أقترحه على ربي ـ عزوجل ـ بل أقول : ان مااعطاني [١٠]ربي ـ عزوجل ـ من دلالة [١١]هو حسبي وحسبكم . فان فعل ـ عزوجل ـ مااقترحتموه ، فذاكزائد

---

١ ـ يوجد في المصدر .
٢ ـ ليس في المصدر .
٣ ـ المصدر : به هذا .
٤ ـ المصدر : الاشرف .
٥ ـ يوجد في المصدر .
٦ ـ المصدر : جعله .
٧ ـ المصدر : أجمع .
٨ ـ أ : تكلفوا .
٩ ـ المصدر : وأما هذا .
١٠ ـ المصدر : أعطانيه .
١١ ـ المصدر : دلالته و .

في تطوّله علينا وعليكم . وان منعنا ذلك نلعلمه[١] بأن الذي فعله، كاف فيما أراد منا.

قال : فلما فرغ رسول الله ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ من كلامه هذا ، أنطق الله البساط .

والحديث طويل ، مضمونه : ان كلًّا من البساط والسوط والحمار شهد بالوحدانية والنبوة والولاية . وظهر من كل منها آيات عجيبة . ولم يؤمن أحدهم الا أبولبابة ، فانه أظهر الاسلام ولم يحسن إسلامه .

ثم قال ـ عليه السلام : فلما انصرف القوم من عند رسول الله ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ ولم يؤمنوا ، أنزل الله : يامحمد ! « ان الذين كفروا سواء عليهم» في العظة[٢] « ءأنذرتهم » ووعظتهم وخوفتهم « أم لم تنذرهم لايؤمنون »، لايصدقون بنبوتك وهم قد شاهدوا هذه الايات وكفروا فكيف يؤمنون [بك عند قولك ودعائك][٣].

« سواء عليهم ءانذرتهم أم لم تنذرهم لايؤمنون (٦) » :

سواء ، اسم مصدر . بمعنى الاستواء . أجري على مايتصف بالاستواء ، كما يجرى المصادر ، على مايتصف بها . وهو مرفوع على أنه خبر « ان » .

وقوله « ءأنذرتهم أم لم تنذرهم » ، بتأويل المصدر . مرفوع على الفاعلية ؛ أي : ان الذين كفروا مستوٍ عليهم انذارك وعدمه . أوهو مرفوع بالابتداء . وسواء خبره مقدماً عليه . والفعل ، انما يمتنع الاخبار عنه ، اذا أريد به تمام ما وضع له، أما لو أطلق وأريد به اللفظ ومطلق الحدث المدلول عليه ـ ضمناً ـ على الاتساع فلا . وانما عدل عنه ، الى الفعل ، لما فيه من ايهام التجدد وحسن دخول الهمزة.

---

١ ـ أ : فلعله .

٢ ـ ليس فى المصدر .

٣ ـ يوجد فى المصدر .

قيل : لا يجوز أن يكون « سواء » خبراً . لأن الجملة ، لما كانت مصدرة بالاستفهام ، لايجوز تقديم ما في حيّزها عليها .

ورد بأن «الهمزة » و « أم » دخلتا عليه، لتقرير معنى الاستواء وتأكيده .فانهما جردتا عن معنى الاستفهام، لمجرد الاستواء ،كما جردت حرف النداء، عن الطلب لمجرد التخصيص ، في قولهم : « اللهم اغفرلنا أيتها العصابة »، بل هو أولى من أن يكون فاعلا ، للاستواء . لأنـه لما كان اسماً غير صفة ، فالأصل أن لايعمل . واذا جعله بمعنى اسم الفاعل ، فأتت المبالغة المقصودة ، من الوصف بالمصادر ووجه افراده على الأول، ظاهر. وعلى الثاني، لجهة مصدريته. ولما كان الاستواء المستفاد ، من الحرفين ، غير الاستواء المفهوم من سواء ، فلا تكرار .

وذهب بعض النحاة الى أن « سواء » مثل هذا المقام ، خبر مبتدأ محذوف أي ، الأمران سواء عليهم .

وان الهمزة بما بعدها ، بيان للأمرين . والفعلان في معنى الشرط ، على أن يكون الهمزة ، بمعنى أن الشائع استعمالها ، في غير المتيقن .

و « أم » بمعنى « أو » لأن كليهما ، لأحد الأمرين .

والجملة ، الاسمية ، أعني [1]، الأمران سواء دالـة على الجزاء . فعلى هذا يكون ، خبر « ان » ، هو الجملة الشرطية . والمعنى : ان الذين كفروا ان أنذرت أولم تنذر ، فهما سواء عليهم .

و « عليهم » ، متعلق بالاستواء .

و « الانذار » ، التخويف . أريد به التخويف من عقاب الله . وانما اقتصر[2] عليه ، دون البشارة ، لأنه أوقع في القلب وأشد تأثيراً في النفس ، من حيث أن

---

١ ــ ر : يعني .

٢ ــ أ : اقتصرت .

دفع الضر ، أهم من جلب النفع . فاذا لم ينفع فيهم ، كانت البشارة بعدم النفع أولـى .

وقرىء « ءأنذرتهم »، بتحقيق الهمزتين وتخفيف الثانية. بين بين وقلبها ألفاً . وهو لحن . لأن المتحركة لاتقلب. ولأنه يؤدي الى التقاء الساكنين على غير حده. وبتوسيط ألف بينهما، محققتين وبتوسيطها. والثانية بين بين وبحذف الاستفهامية وبحذفها والقاء حركتها على الساكن قبلها .

« لايؤمنون » ، تأكيد أو بيان، للجملة التي قبلها؛ أعني: « سواء عليهم ءأنذرتهم أم لم تنذرهم » . وحينئذ يكون محله الرفع ، ان جعل ماقبله جملة من مبتدأ وخبر لاصفة مع الفاعل . فانه على هذا التقدير لم يكن لقوله « يؤمنون » ، محل، أو خبر بعد خبر ، أو جملة مستأنفة ، أو حال من مفعول « أنذرتهم ». قيل : أو خبر .

وقوله « سواء » ـ الخ ، اعتراض بين المبتدأ والخبر .

ورد بأن الاخبار عن المصرين على الكفر، بعدم الايمان لافائدة فيه. واحتجت المجوّزة لتكليف مالايطاق ، بالايـة ، بأنه سبحانه ، أخبر عنهم بأنهم لايؤمنون ، وأمرهم بالايمان . فلو آمنوا، انقلب خبره ،كذباً . وشمل ايمانهم ، الايمان بأنهم لايؤمنون . فيجتمع الضدان .

والجواب : ان الاخبار بوقوع الشيء أوعدمه ، لاينفي القدرة عليه ،كاخباره تعالى عمايفعله هو . والعبد باختياره . وفائدة الانذار بعد العلم ، بأنه لاينجع الزام الحجة وحيازة الرسول، فضل [1] الابلاغ . ولذلك قال : « سواء عليهم » . ولم يقل « سواء عليك» . كما قال لعبدة الاصنام: «سواء عليكم أدعوتموهم أم انتم صامتون» وقد حقق الكلام في هذا الجواب ، العلامة النحرير القزويني [2] ـ أدام الله ظلـه

---

١ ـ أ : أفضل .

٢ ـ هو العالم الفاضل المدقق المولى خليل بن الغازى القزوينى الاصل والمسكن

العالي ـ في حاشيته الشريفة على العدة .

(وفي اصول الكافي [١]: علي بن ابراهيم، عن أبيه ، عن بكربن صالح ، عن القسم [٢]بن يزبد ، عن أبى عمرو الزبيري ، عن أبي‌عبدالله ـ عليه السلام ـ قال : قلت له: أخبرني عن وجوه الكفر ، في كتاب الله ـ عز وجل ـ .

قال : الكفر في كتاب الله ، على خمسة أوجه :

فمنها كفر الجحود ، على وجهين . فالكفر [٣]بترك ما أمر الله ، وكفرالبراءة ، وكفر النعم .

فأماكفر الجحود ، فهو الجحود بالربوبية . وهو قول من يقول : لارب ولا جنة ولا نار . وهو قول من صنفين من الزنادقة . يقال لهم : الدهرية . وهم الذين يقولون [٤]: وما يهلكنا الا الدهر . وهو دين وضعوه لأنفسهم ، بالاستحسان . فهم على غيرتثبت منهم ولا تحقيق لشيء مما يقولون . قال الله ـ عزوجل [٥]: «ان هم الا

والوفاة ذكره الشيخ الحر العاملى فى أمل الامل ١١٢/٢ وميرزاعبدالله الافندى فى رياض العلماء ٢٦١/٢ .

كتب وألف العديد من المؤلفات منها: «شرح الكافى» فارسى وشرح عربى و«رسالة الجمعة » و « حاشية مجمع البيان » و« الرسالة النجفية » و« الرسالة القمية » و « الجمل » فى النحو و« رموز التفاسير الواقعة فى الكافى والروضة » و « شرح العدة » .

كانت وفاته ـ رحمه الله ـ بقزوين، سنة تسع وثمانين بعد الالف ودفن بها فى المدرسة المعروفة به . (عدة الاصول ، المقدمة / ٢١ ـ ٢٢) .

١ـ الكافى ٣٩/٢ .

٢ ـ المصدر : القاسم .

٣ ـ ر : والكفر .

٤ ـ الجاثية / ٢٤ .

٥ ـ الجاثية / ٢٤ .

يظنون » . ان ذلك كما يقولون . وقال [١] : « ان الذين كفروا سواء عليهم ءأنذرتهم أم لم تنذرهم ، لايؤمنون » ، يعنى بتوحيد الله [تعالى] [٢] . فهذا أحد وجوه الكفر . ـ والحديث طويل ـ ءأخذت منه موضع الحاجة .

وفي تفسير علي بن ابراهيم [٣] : حدثني أبي ، عن بكر بن صالح ، عن أبي عمرو الزبيري ، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال : الكفر في كتاب الله ، على خمسة أوجه [٤] . فمنه كفر الجحود [٥] . وهو على وجهين : جحود بعلم ، وجحود بغير علم .

فأما الذين جحدوا بغير علم ، فهم الذين حكى الله عنهم في قوله تعالى [٦] : «فقالوا وما هي الا حيوتنا الدنيا نموت ونحيى وما يهلكنا الاالدهر ومالهم بذلك من علم ان هم الا يظنون» . وقوله [٧] : « ان الذين كفروا سواء عليهم ءأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون » . فهؤلاء كفروا وجحدوا بغير علم . ـ والحديث طويل ـ ءأخذت منه موضع الحاجة) [٨] .

« ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة » : بيان وتأكيد للحكم السابق . أو تعليل له .

---

١ ـ البقرة / ٦ .

٢ ـ يوجد فى المصدر .

٣ ـ تفسير القمى ١ / ٣٢ .

٤ ـ المصدر : وجوه .

٥ ـ المصدر : بجحود .

٦ ـ الجاثية / ٢٤ .

٧ ـ البقرة / ٦ .

٨ ـ مابين القوسين ليس فى أ .

و« الختم » ، قريب من الكتم ، لفظاً ، لتوافقهما في العين واللام ، ومعنى. لأن « الختم » على الشيء ، يستلزم كتم ما فيه . فيناسبه في اللازم .

و«الغشاوة»، فعالة، من غشاه اذا غطاه. بنيت لما يشتمل على الشيء، كالعصابة والعمامة. ولاختم ولا تغشية ، ثم على الحقيقة ، بل على سبيل المجاز والاستعارة . فان كان المشبه به ، في « ختم الله على قلوبهم » ، المعنى المصدري الحقيقي للختم ، والمشبه احداث حالة في قلوبهم ، مانعة من نفوذ الحق فيها ، كان طرفا التشبيه ، مفردين ، والاستعارة ، مصرحة . وان جعل المشبه به، هيئة مركبة منتزعة من الشيء والختم الوارد عليه ومنعه صاحبه من الانتفاع به والمشبه ، هيئة منتزعة من القلب والحالة الحادثة فيه ومنعها صاحبها عن الانتفاع به في الأمور الدينية [1]، كان طرفا التشبيه مركبين والاستعارة تمثيلية . قد اقتصر فيها من ألفاظ المشبه به ، على مامعناه، عمدة في تصوير تلك الهيئة ، واعتبارها، أعني: الختم . وباقي الألفاظ، منوي مراد . وان لم يكن مقدراً في نظم الكلام والاقتصار ، على بعض الألفاظ ، للاختصار في العبارة [2].

وتكثير محتملاتها ، بأن يحمل تارة على التشبيه وتارة على التمثيلية وأخرى على غيرهما ، ولو صرح بالكل ، تعينت التمثيلية ، وان قصد تشبيه قلوبهم بأشياء مختومة .

وجعل ذكر « الختم » ، الذي هو من روادف المشبه به ، المسكوت عنه ، تنبيهاً عليه ورمزاً ، كان من قبيل الاستعارة بالكناية . وقس عليه قوله : « وعلى أبصارهم غشاوة » .

والمعتزلة لما اضطرت في معنى ظاهر الاية ، ذكروا له وجوهاً من التأويل.

---

١ ــ أ : الدنيوية .

٢ ــ أ : العبادة .

منها : ان القوم لما أعرضوا وتمكّن ذلك في قلوبهم ، حتى صار كالطبيعة لهم شبه بالوصف الخلقي المجبول عليه .

ومنهـا : ان المراد « بالختم » ، وسم على [١] قلوبهم ، بسمة تعرفها الملائكة. فيبغضونهم . وينفرون عنهم . وعلى هذا يحمل كل ما يضاف الـى الله من طبع واضلال .

يدل على هذا التأويل ما روي في تفسير الحسن العسكري ـ عليه السلام ـ [٢] عن الصادق ـ عليه السلام ـ أنه قال : ان رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ لما دعا هؤلاء المعينين في الاية المقدمة [٣]، [في قوله : ان الذين كفروا سواء عليهم ءأنذرتهم ام لم تنذرهم لايومنون] [٤] وأظهر لهم [٥] تلك الايات. فقابلوها بالكفر .أخبر الله ـ عزوجل ـ [عنهم] [٦] بأنه « ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم » ختماً يكون علامـة للملائكة [٧] المقربين القـراء لما في اللوح المحفوظ من أخبار هـؤلاء المذكورين فيـه أحوالهم . حتى اذا نظروا الـى أحوالهم وقلوبهم وأسماعهم وأبصارهم [٨]، شاهدوا ما هنالك [٩] « من ختم الله ـ عزوجل ـ عليها ازدادوا بالله معرفة . وعلموا بما يكون قبل أن يكون » [١٠] يقيناً .

---

١ ـ ليس فى أ .

٢ ـ تفسير العسكرى /٥٣ .

٣ ـ المصدر : المتقدمة .

٤ ـ يوجد فى المصدر .

٥ ـ أ : أظهرهم .

٦ ـ يوجد فى المصدر .

٧ ـ أ : الملائكة .

٨ ـ ليس فى المصدر .

٩ ـ المصدر : هؤلاء .

١٠ ـ ليس فى المصدر وفيه يوجد كذا :المختومين على جوارجهم يجدون علي قروه

قال [١]: فقالوا : يا رسول الله ! فهل من عباد الله ، من يشاهد هذا الختم ، كما يشاهده [٢]الملائكة ؟

فقال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ: بلى ، محمد رسول الله يشاهده [٣]، باشهاد [٤]الله ـ عزوجل ـ له [٥]. ويشاهده من أمته أُطوعهم لله ـ عزوجل ـ وأشدهم جداً [٦]في طاعة الله وأفضلهم في دين الله .

فقالوا : من هو ، يا رسول الله ؟ ـ وكل منهم تمنى أن يكون هو ـ.

فقال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ: دعوه يكن من شاء الله. فليس الجلالة في المراتب عند الله ـ عزوجل ـ بالتمني ولا بالتظني ولا بالاقتراح. ولكنه فضل من الله ـ عز وجل ـ على من يشاء ، يوفقه للأعمال الصالحة ، تكرمه لها . فيبلغه أفضل الدرجات وأشرف المراتب . ان الله سيكرم بذلك من تريكموه [٧]في غد . فجدوا في الاعمال الصالحة. فمن وفق الله له [٨]مايوجب عظيم كرامته عليه [٩]، فللّه عليه بذلك الفضل العظيم .

من اللوح المحفوظ. وشاهدوه في قلوبهم وأسماعهم وأبصارهم ، أزادوا نعم الله بالغائبات.

١ ـ ليس في المصدر .

٢ و٣ ـ النسخ : يشاهدها .

٤ ـ أ : بشهادة .

٥ ـ ليس في أ .

٦ ـ ليس في أ .

٧ ـ أ: يريكموه .

٨ ـ ليس في المصدر .

٩ ـ ليس في المصدر .

قال : فلما أصبح رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ وغص مجلسه بأهله . وقد جد بالأمس ، كل من خيارهم ، في خير عمله واحسانه الى ربه ، و [1]قدم يرجو أن يكون هو ذلك الخير الأفضل .

قالوا : يارسول الله ! من هذا ؟ عرّفناه بصفته . وان لم تنص لنا على اسمه.

فقال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ : هـذا ، الجامع للمكارم ، الحاوي للفضائل ، المشتمل على الجميل ـ ثم بعد ذكر كلام طويل ، مشتمل على كرامات ومجاهدات ، وقعت في تلك الليلة من أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ ذكر أنه [2] قال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ لعلي عليه السلام : انظر !

فنظر الى عبدالله بن أبيّ والى سبعة من اليهود .

فقال : شاهدت ختم الله على قلوبهم وأسماعهم [3].

فقال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ :أنت ، يا علي ! أفضل شهداء الله في الأرض بعد محمد رسول الله .

قال :فذلك قوله تعالى : « ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة » ، تبصرها الملائكة. فيعرفونهم بها. ويبصرها رسول الله، محمد. ويبصرها خير خلق الله بعده علي بن أبي طالب .

وفي عيـرن الأخبار [4]: باسناده الى ابراهيم بن أبي محمود ، قال : سألت أبا الحسن الرضا ـ عليه السلام ـ عن قول الله ـ عزوجل . : « ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم » .

---

١ ـ ليس في المصدر .

٢ ـ ليس في أ .

٣ ـ المصدر : على سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة .

٤ ـ عيون الاخبار ١٢٣/١ .

قال : الختم هو الطبع على قلوب الكفار ، عوقبة على كفرهم . كما قال ـ عز وجل[١] ـ : « بل يطبع الله عليها بكفرهم فلا يؤمنون الا قليلا »[٢].

و« على سمعهم » ، يحتمل أن يكون معطوفاً على قلوبهم ومعطوفاً عليه «لعلى أبصارهم » . ورجح الأول ، بقوله[٣]: « وختم على سمعه وقلبه. وجعل على بصره غشاوة » ، وبالوقف « على سمعهم » اتفاقاً . ولأنهما لما كان ادراكهما من جميع الجوانب ، جعل المانع عنه، بما يكون كذلك لظهور « أن الغشاء »[٤] يكون بين المرئي والرائي .

وكرر الجار ، للدلالة على أن الختم يتعلق بكل واحد منهما ، بالاستقلال . فيكون أشد . ولأن تعلق فعل بمجموع أمرين ، لايستلزم تعلقه بكل واحد .

وافراد « السمع » ، للأمن من اللبس مع الخفة والتفنن . أو لانه في الاصل مصدر. وهولايجمع . أوعلى تقدير مضاف، أي:مواضع سمع. أولرعاية المناسبة بين المدرك والمدرك . فان مدرك السمع ، واحد . وهو الصوت . ومدركاتهما أنواع .

وقرىء : « وعلى أسماعهم » .

ووجه الترتيب ، أنه تعالى لما ذكرهذه الطائفة، أولا بالكفر ، وثانياً باستواء الانذار وعدمه عليهم ، فالختم على قلوبهم ، ناظر الى كفرهم. لأن الكفر والايمان من صفات القلب. والختم على سمعهم ، ناظرالى ذلك الاستواء. لان محل ورود الانذارات ، ليس الا السمع . ولما حكم عليهما بالختم فصار مكان أن يقال علمنا

---

١ ـ النساء /١٥٥ .

٢ ـ ليس فى أ .

٣ ـ الجاثية /٢٣.

٤ ـ أ : الغناء .

وقوع الختم عليهما :ألم يكن لهم أبصار يبصرون بها الايات الظاهرة والمعجزات الباهرة ؟ قتال : «وعلى أبصارهم غشاوة» ولما لم يكن في نظم الكلام ،ما يظر اليه التغشية ، غيّر الأسلوب .

و« البصر » ، قوة أودعت في ملتقى العصبتين ، المجوفتين النابتتين [١]، من مقدم الدماغ . وقد يطلق على العضو . وكذلك « السمع » . وهو قوة أودعت في باطن الصماخ [٢].

و« غشاوة »، مرفوع مبتدأ . و« على ابصارهم » خبره عند سيبويه . وفاعل الظرف ، عند الاخفش لاعتماده على ماقبله . ويؤيده العطف على الجملة الفعلية .

وقرىء بالنصب ، على معنى وجعل على أبصارهم غشاوة . أو على حذف الجار . وايصال الفعل ، نفسه اليها . والمعنى : وختم على أبصارهم بغشاوة .

وقرىء بالضم والرفع وبالفتح والنصب .

و« غشوة » بالكسر ، مرفوعة . و« بالفتح مرفوعة » [٣]ومنصوبة .

و« عشاوة » ، بالعين الغير معجمة ، من العشا مصدر الأعشى . وهو الذي لايبصر بالليل .

« ولهم عذاب عظيم (٧) » : وعيد ، وبيان لما يستحقونه .

« والعذاب » ، كالنكال ، بناءاً ومعنى . يقال « أعذب عن الشيء ونكل »، اذا أمسك عنه. ومنه الماء العذب ، لأنه يقمع العطش، ويردعه . فسمّي « العذاب » ، عذاباً ، لأنه يردع الجاني عن المعاودة الى الجناية . ثم اتسع ، فأطلق على كل ألم شديد وان لم يكن ، نكالا ؛ أي . عقاباً ، يرتدع به الجاني عن المعاودة.

---

١ ــ أ : النابتين .

٢ ــ ر : الطماخ .

٣ ــ ليس فى أ .

وقيل [١]: « اشتقاقه من التعذيب. الذي هو ازالة العذب[٢]. كالتغذية والتمريض».

أو من العذبة . وهي القذاة. وماء ذو عذب ؛ أي: كثير القذى . فكما أن القذاة تنغص [٣] الماء وكذلك العذاب ، ينغص [٤] العيش .

أو من أعذب حوضك ؛ أي : انزع ما فيه من قذى . فكذلك العذاب ينزع [٥] من الجاني ، ما فيه من الجناية .

أو من العذوبة . لأن عذاب كل أحد مما [٦] يستعذبه ضده . فعذاب الكافرين ، مما يستعذبه المؤمنون .

و« العظيم » ، ضد الحقير، والكبير ضد الصغير. كما أن الحقير ، دون الصغير. فالعظيم فوق الكبير .

قيل[٧]: « ومعنى التوصيف به، أنه اذا قيس بسائر ما يجانسه، قصر عنه جميعه، وحقر بالاضافة اليه . ومعنى التنكير في الاية ، ان على أبصارهم غشاء ، ليس مما يتعارفه الناس . وهو التعامي عن الايات . ولهم من الالام العظام ، نوع ، يعلم كنهه الله تعالى » ؛ أي : في الاخرة .

وقال بعضهم : ان لهم عذاباً في الدنيا والاخرة . لأن عذابهم الأخروي، ليس الا صور اعتقاداتهم ونتائج أعمالهم ، من دركات النيران . وما فيها من الالام ، كانت في الدنيا معاني ، فصارت في الاخرة صوراً ، فهم دائمون فيها . لكنهم

---

١ – ر . أنوار التنزيل ١/ ٢١ - ٢٢ .

٢ – أ : العذاب .

٣ – أ : تنقص .

٤ – أ : ينقص .

٥ – أ : نزع .

٦ – ليس في أ .

٧ – نفس المصدر ١/ ٢٢ .

لا يتألمون بها في الدنيا ، لكثافتهم « وغلظ حجابهم »[١]. والذين صاروا في الدنيا، أهل الاخرة ، يرونهم داخلين في النار وما فيها ، من أنواع العذاب .

قال بعض الصوفية: واذ قد علمت مابين لك من المعاني الظاهرة، فألق سمعك، تسمع بطناً من بطونها :

فنقول : « ان الذين كفروا»، خرجوا[٢] من الايمان الرسمي المنوط بغيبتهم ، عن المؤمن به ، ودخلوا في الكفر الحقيقي ، بستر وجوداتهم ، في الفناء في الله، « ان أنذرتهم » بسوء عاقبة ارتدادهم من هذا الكفر ، الى ذلك الايمان ، « أم لم تنذرهم » ، فهما سيان عليهم[٣]. لأنهم « لا يؤمنون » ؛ أي : لا يرجعون الى الايمان الرسمي ، أبداً. لأن الفاني ، لايرد . وكأنه الى هذا الايمان والكفر، أشار من قال: « كفرت بدين الله والكفر واجب »[٤] لدي، وعند المسلمين، قبيح . « ختم الله على قلوبهم»، فلايدخل فيها شيء مماسوى الله. وان دخل فيها شيء، فهو صورة من صور تجلّياته، انخلعت من لباس الغيرية . وختم « على أسماعهم » ، فلا يسمعون شيئاً ، مما سواه. فانه المتكلم على ألسنة الموجودات . فكلما يسمعونه بلسان الحال أو المقال، فهو من صور كلامه، لاغير. و« على أبصارهم غشاوة » مانعة من رؤية غيره سبحانه . فكلما يرونه ليس الا من صور تجلّياته ، تجلّى به على نظر شهودهم . « ولهم عذاب»؛ أي : أمر يعده[٥] المحجوبون، عذاباً. وهو استهلاكهم في الوجود الحق . وامساكهم عن اللذات العاجلة والراحات الاجلة . « عظيم »؛ أي : جليل قدره . لا

---

١ ــ ليس فى أ .

٢ ــ أ و ر : أى خرجوا .

٣ ــ أ : لهم عليهم.

٤ ــ ليس فى أ .

٥ ــ أ : بعلم .

يعرفه الا من ذاقه [١].

(وفي كتاب الاحتجاج [٢] للطبرسي ره : باسناده الى أبي محمد العسكري ـ عليه السلام ـ أنه قال في قوله تعالى: « ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم ، غشاوة . ولهم عذاب عظيم »؛ أي : وسمها بسمة يعرف [٣] من يشاء من ملائكته ، اذا نظروا اليها ، بأنهم الذين لا يؤمنون . « وعلى سمعهم » ، كذلك بسمات « وعلى أبصارهم غشاوة ». وذلك لما أعرضوا عن النظر فيما كلفوه، وقصروا فيما أريد منهم ، وجهلوا ما لزمهم ، من الايمان [به] [٤]، فصاروا كمن على عينيه غطاء ، لا يبصر ما أمامه . فان الله ـ عز وجل ـ يتعالى عن العبث والفساد وعن مطالبة العباد بما منعهم بالقهر منه . فلا يأمرهم بمغالبته ، ولا بالمصير الى ماقد صدهم بالقسر عنه . [ثم] [٥] قال : « ولهم عذاب عظيم » ؛ يعني : في الاخرة ، العذاب المعد للكافر ، وفي الدنيا ، أيضاً ، لمن يريد أن يستصلحه بما نزل [٦] به ، من عذاب الاستصلاح، لينبهه لطاعته . أو من عذاب الاصطلام، ليصيّره الى عدله وحكمته) [٧].

« ومن الناس من يقول آمنا » . لإ نشاء الايمان . أوللاخبار بوقوعه ، فيما مضى .

---

١ ـ أ : ذاته .

٢ ـ الاحتجاج ٢ / ٢٦٠ .

٣ ـ المصدر : يعرفها .

٤ ـ يوجد في المصدر .

٥ ـ يوجد في المصدر .

٦ ـ المصدر : ينزل .

٧ ـ مابين القوسين ليس في أ .

وافراد الضمير ، في « يقول » ، بالنظر الى اللفظ . وجمعه ، فيما بعدُ بالنظر الى المعنى . لأنهم في قولهم « آمنا » بمنزلة شخص واحد ، لاتفاقهم عليه ، في غير اختلاف . وأما اتيانهم بما ينافي الايمان ، فالتعدد فيه ممكن ، بل واقع . فلذلك لوحظ فيه جهة كثرتهم ، بايراد ضمير الجماعة .

و« الناس » ، اشتقاقه من الأناس ، حذفت همزته تخفيفاً . منه انسان وأناس وأنس . وحذفها مع لام التعريف ، واجب . لا يكاد يقال الأناس . وهو مأخوذ من الأنس ، بالضم ، ضد الوحشة . لانهم مدنيّون بالطبع ، يستأنسون بأمثالهم ، أشد استئناس . أو من الانس ، بالكسر . بمعنى الايناس . وهو الابصار .

قيل : وهذا أشبه ، ليناسب المقابل ، أعني الجن. لأنهم سمّوا به ، لاجتنانهم. ويوافق اسمه الاخر . أعني ، البشر . لأنه من البشرة [1] ظاهر الجلد .

وذهب الكسائي الى أنه من نون وواو وسين . والأصل، نوس. فقلبت الواو، ألفاً ، لتحركها وانفتاح ما قبلها . والنوس : الحركة .

وقيل [2]: « من نسي ، فقلبت اللام الى موضع العين فصارت نيس » [3]. ثم قلبت الياء ألفاً . سموا بذلك ، لنسيانهم . فوزنه على الأول ،عال وعلى الثاني فعل وعلى الثالث فلع .

قيل : لا يجب في كل لفظ أن يكون مشتقاً من شيء آخر . والا لزم التسلسل. وعلى هذا ، لا حاجة الى جعل لفظ « الانسان » مشتقاً من شيء آخر .

ورد بأن المقصود من ذلك ، تقليل اللغات ، بحسب الوسع . ولا شك أن الألفاظ المتعددة ، اذا ردت الى أصل واحد ، صارت اللغات ، أقل .

---

١ ــ أ : البشيرة .

٢ ــ تفسير البحر المحيط ٥٢/١ .

٣ ــ أ : فصار نيسا .

و« اللام » فيه لتعريف الجنس . أو العهد ، اشارة الى « الذين كفروا » ؛ أي : المصرين على الكفر ـ مطلقاً ، أو مقيداً ـ بكونهم غير ما حضين ، أوجماعة معهودين منهم . فلها أربع احتمالات .

و« من » في « من يقول » ، اما موصولة ، أو موصوفة . اما لتعريف الجنس، أو العهد . اشارة الى جماعة معهودين ، كابن أبيّ وأضرابه .

ففيها ثلاثة احتمالات يحصل من ضربها في أربع احتمالات ، اثنا عشر وجهاً. فعليك بالتأمل ، حتى يظهر وجهها .

ثم المراد « بالذين كفروا » انكان ناساً معهودين ماحضين للكفر غير منافقين، أو الجنس المخصوص مما عدا المنافقين، اما بقرينة المقابلة، أولتبادرالفهم اليه، من اطلاق المعرف بلام الجنس .

فالمقصود من هذه الايات ، استيفاء الاقسام ، حيث ذكر أولا المؤمنين [1]، ثم الماحضين ، ثم المنافقين . وان كان المراد بهم ما يعم الماحضين والمنافقين . فذكر المنافقين من قبيل ذكر الخاص بعدالعام، لكمال الاهتمام بالنداء، على تفاصيل صفاتهم الذميمة [2] وأعمالهم الخبيثة، لكونهم أخبث الكفرة وأبغضهم ، اليه تعالى. لأنهم خلطوا الايمان بالكفر ، تمويهاً وتدليساً ، وبالشرك ، استهزاء وخداعاً .

و« القول » : هو التلفظ بما يفيد . ويقال : بمعنى المقول، وللمعنى المتصور في النفس والمعبر عنه باللفظ والرأي والمذهب ، مجازاً .

وقصة المنافقين ، معطوفة على قصة الذين كفروا . وليس ذلك من باب عطف جملة على جملة، ليطلب مناسبة الثانية ، مع السابقة ، بل من باب ضم جمل مسوقة لغرض، الى آخر، مسوقة لاخر، وشرطه المناسبة بين الغرضين. فكلما كانت المناسبة

---

١ ـ المتن : للمؤمنين .

٢ ـ أ : الذمية .

أشد وامكن ، كان العطف بينهما أشد وأحسن .

قال بعض المفسرين [١]: هذه الاية ، مع الاثني عشر الايات التي بعدها ، أنزلت في ذم المنافقين . الذين أظهروا الايمان وأبطنوا الكفر ، لمصالح دعتهم الى ذلك .

ثم قال : ودخل فيهم من كان على صفة النفاق ، حال نزول الاية. واشتهر به. أو كان ولم يشتهر . وظهر بعد ذلك ، نفاقه وخبثه . أو حدث النفاق ، بعد ذلك، في زمان النبي ـ عليه السلام ـ أو بعد زمانه . فان كل هؤلاء ، مصداق هذه الايات .

ثم قال : ولا يتوهم أنه يلزم في الدخول ، تحقق المخاطبات التي ذكرت في الايات الاتية ، فيخرج من لم يتحقق فيه ، تلك الأقوال . فلا يمكن أن يقال : ان الايات ، نزلت فيهم ، لأن الشرطية ، لا تقتضي وقوع الطرفين .

أقول : يظهر من كلام ذلك الفاضل ، أن اذا الواقعة في تلك الايات ، شرطية ويرد احتمالها التأمل الصادق، في تلك الايات. ويحتمل أن يكون المراد منه، الخلفاء الثلاثة ، مع شيعتهم. يدل على ذلك ما روي أبي محمد العسكري ـ عليه السلام[٢] ـ .

وفي شرح الايات الباهرة [٣]: قال العالم موسى بن جعفر ـ عليه السلام ـ: ان رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ لما أوقف أمير المؤمنين ، علي بن أبي طالب ـ عليه السلام ـ في يوم الغدير، موقفه المشهور المعروف، قال[٤]: يا عباد الله ! أنسبوني. فقالوا : أنت محمد بن عبدالله بن عبدالمطلب بن هاشم بن عبد مناف .

---

١ ـ الزمخشري ، الكشاف ١ / ٥٤ .

٢ ـ تفسير العسكري / ٥٤ .

٣ ـ تأويل الايات الباهرة / ٨ .

٤ ـ أ : ثم قال .

ثم قال: أيها الناس ! ألست أولى بكم من أنفسكم [١] ؟ وأنا مولاكم وأولى [٢] بكم منكم بأنفسكم ؟

قالوا : بلى ، يا رسول الله !

فنظر الى السماء . وقال : اللهم! اشهد « يقول هو [٣] ذلك ثلاثاً ويقولون ذلك ثلاثاً »[٤].

ثم قال : ألا من [٥] كنت مولاه وأولى به ، فهذا علي مولاه وأولى به . اللهم ! وال من والاه . وعاد من عاداه . وانصر من نصره . واخذل من خذله .

ثم قال : قم ، يا أبا بكر ! فبايع له [٦] بامرة المؤمنين .

« ثم قال : قم ، يا عمر ! فبايع له بامرة المؤمنين » [٧].

فقام ، فبايع له ، « بامرة المؤمنين » [٨].

ثم قال بعد ذلك ، لتمام التسعة « من رؤساء » [٩] المهاجرين والأنصار. فبايعوه كلهم .

فقام من بين جماعتهم ، عمر بن الخطاب . فقال : بخ بخ يا بن أبي طالب! أصبحت [١٠] مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة .

---

١ ـ المصدر : ثم قال : أيها الناس ! ألست أولى بكم من انفسكم بأنفسكم ، قالوا : بلى . قال ـ صلى الله عليه وآله :

٢ ـ المصدر : مولاكم أولى .

٣ ـ ليس فى أ .

٤ ـ المصدر : يقول هؤلاء ذلك وهو يقول .

٥ ـ المصدر : فمن .

٦ و٧ و٨ ـ ليس فى أ .

٩ ـ أ : تم لرؤساء .

١٠ ـ ليس فى أ .

ثم تفرقوا عن ذلك . وقد اكدت [١]عليهم العهود والمواثيق .

ثم ان قوماً من متمرديهم وجبابرتهم ، تواطئوا [٢]بينهم ، لئن كانت لمحمد ـ صلى‌الله عليه وآله وسلم ـ كائنة لندفعن[٣]هذا الأمر عن [٤]علي . ولانتركه [٥]له .

فعرف الله تعالى ذلك [٦]من قلبهم . وكانوا يأتون رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ ويقولون :لقد أقمت علينا [٧] أحب الخلق [٨]الى‌الله واليك والينا. فكفيتنابه مؤنة الظلمة لنا والجبارين في سياستنا . وعلم الله تعالى من قلوبهم خلاف ذلك ، من مواطأة بعضهم لبعض ، أنهم على العداوة مقيمون ولدفع الأمرعن مستحقه مؤثرون . فأخبر الله ـ عزوجل ـ محمداً عنهم . فقال : يا محمد ! « ومن الناس من يقول آمنا بالله» ، الذي [٩]أمرك بنصب علي، اماماً وسائساً [١٠]ولأمتك مدبّراً[١١] « وماهم بمؤمنين » بذلك. ولكنهم يتواطؤون‌على اهلاكك واهلاكه [١٢]ويوطّئون أنفسهم ، على التمرد على عليّ ، ان كانت بك كائنة .

---

١ ـ المصدر : وكدت .

٢ ـ أ : وطئو .

٣ ـ المصدر : ليدفعن .

٤ ـ المصدر : من .

٥ ـ المصدر : ولا يتركونه .

٦ ـ ليس فى أ .

٧ ـ أ : علياً .

٨ ـ المصدر : خلق الله .

٩ ـ ليس فى أ .

١٠ ـ ليس فى المصدر .

١١ ـ المصدر : ومدبراً .

١٢ ـ ليس فى المصدر .

« **بالله وباليوم الاخر** » : أي، بالمبدأ والمعاد. اللذين هما المقصود الأعظم من الايمان . ولهذا اختصا بالذكر .

والمراد « باليوم » الذي هواسم لبياض النهار ، زمان ممتد من وقت الحشر الى الابد ، أو الى زمان استقرار كل في مستقره ، من الجنة والنار . وهـذا أشبه باليوم الحقيقي ، في تحقق الحد من الطرفين .

وأماكونه « آخراً »، فلتأخر [١] هذين الزمانين ، عن الايام الدنيوية المنقضية. وقيل في الثاني ، « لانه آخر الاوقات المحدودة » [٢] الذي لاوقت بعده .

ورد بأنه : لاشك أن في كل، من الجنة والنار، أحوالا وحوادث ، كليةيمكن تحديد الاوقات بها . وقد شهدت الكلمات النبوية ، بوجودها . اللهم الا أنيقال المنفى ، هو الحد المشهور ، غاية الاشتهار .

وفي تكرير « الباء » ، ادعاء الايمان ، بكل واحد على الاصالة والاستحكام .

« **وماهم بمؤمنين** (٨) » : نفي لما ادعوا . والأصل يقتضي أن يقول : وما آمنوا ، ليطابق قولهم . لكنه قدم المسند اليه وجعل المسند، صفة . فصارت الجملة اسمية غير دالة، على زمان [٣]. لان في ذلك سلوكاً، لطريق الكناية، في رد دعواهم الكاذبة . فان انخراطهم في سلك المؤمنين وكونهم طائفة من طوائفهم، من لوازم ثبوت الايمان الحقيقي لهم . وانتفاء اللازم، دل على انتفاء الملزوم . ففيه من التأكيد والمبالغة ما ليس في الملزوم ، ابتداء . وايضاً، فيه مبالغة في نفي اللازم، بالدلالة على دوامه المستلزم لانتفاء حدوث الملزوم ، مطلقاً . وأكد ذلك النفي ، « بالباء» ايضاً . وأطلق الايمان ، لزيادة التأكيد على معنى أنهم ليسوا من الايمان في شيء.

---

١ ـ ر : فلتأخره من .

٢ ـ ر . الكشاف ٥٦/١ ، أنوار التنزيل ٢٢/١ .

٣ ـ أ : على ذات زمان .

أو أرادوا ماهم بمؤمنين بالله وباليوم الاخر ، بقرينة ما أجيب بـه عنه . ولما اعتبر التأكيد والاستمرار ، بعد ورود النفي ، لم يفد الاتأكيد النفي .

واستدل من ذهب الى أن الايمان ، ليس هو الاقرار فقط بالاية .

واقول : الاية تدل على أن من ادعى الايمـان وخالف قلبه ، لسانه بالاعتقاد ، لم يكن مؤمناً . ولا تدل على أن من تكلم بالشهادتين ، بدون الاعتقاد ، لـم يكن مؤمناً . وهو المتنازع فيه .

« وأيضاً ، يجوز أن يكون قولهم «آمنا » لاخبار الايمان ، لا لانشائه »[1].

وقوله : « وماهـم بمؤمنين » ، جملة متعلق ، خبـره محذوف . والتقدير : و « ما هم بمؤمنين بالله واليوم الاخر ، أو بشيء من الأشياء » .

فعلى الأول ، وجهه ظاهر .

وعلى الثاني، توجيهه، أن نفي الايمان منهم، مطلقاً مع أن منافقي أهل الكتاب، كانوا مؤمنين بالله واليوم الاخر، بناء على أن ايمانهم «كلا ايمانهم »[2] لاعتقاد التشبيه واتخاذ الولد وأن الجنة لا يدخلها غيرهم وأن النار لاتمسهم ، الا أياماً معدودة ، فلو قالوا ما قالوه ، لا على وجه الخداع والنفاق وعقيدتهم هذه ، لم يكن ايماناً. كيف وقد قالوه تمويهاً على المسلمين وتهكماً بهم . فظهر من ذلك أن اطلاق رفع الايجاب الكلي والسلب الكلي ، في هـذه الحملية ، مسامحـة ،ارتكبها العلامة السبزواري ، حيث قـال في توجيه التقدير الثاني : ان قولهم هـذا ، كناية عن تصديقهم بجميع الشرائع . فاذا لم يؤمنوا ببعض ، صدق رفع الايجاب الكلي .

مع أنه يمكن أن يقال: عدم الايمان بالبعض، كاشف عن عدم الايمان بالكل. فيصـح السلب الكلي ، على أنه يرد احتمال أن لا يكون قولهم هـذا ،كناية عن الايمان بالجميع .

---

١ و٢ – ليس في أ .

وأيضاً ، لـو قدر المتعلق خاصاً، بقرينة سابقة ، كان رفعاً ، للايجاب الكلي . فلا حاجة حينئذ ، الى تقدير عمومه . فليتأمل .

وأقـول : يحتمل أن يكون قوله « بمؤمنين » ، غير متعد الـى شيء ، أصلا . والمعنى ، ليس لهم وجد حقيقة الايمان . (بل ما وجد لهم ، من النفاق .

وفي كتاب الخصال [١]: عن الأصبغ بن نباتة ، قال : قال أمير المؤمنين ـ في حديث طويل : والنفاق على أربع دعائم : على الهوى ، والهوينا ، والحفيظة ، والطمع .

فالهوى[٢] على أربع شعب : على البغي، والعدوان، والشهوة، والطغيان. فمن بغى كثرت غوائله وعلاته . ومـن اعتدى ، لم تؤمن بوائقه ، ولم يسلم قلبه . ومن لم يعزل نفسه عن الشهوات ، خاض فـي الخبيثات . ومن طغى ، ضـل على غير يقين . ولا حجة له .

وشعب الهوينا : الهيبة والغرة ، والمماطلة والأمل . وذلك لأن الهيبة تردعلى دين الحق ، وتفرط المماطلة في العمل ، حتى يقدم الاجل . ولولا الأمـل ، علم الانسان ، حسب ما هو فيه . ولو علم حسب ما هو فيه ، مات من الهول والوجل.

وشعب الحفيظة : الكبر ، والفخر ، والحمية ، والعصبية . فمـن استكبر ، أدبر ، ومن فخرفجر ، ومن حمى ، أضر . ومن أخذته العصبيةجار ، فبئس الأمر، أمر بين الاستكبار والادبار ، وفجور وجور .

وشعب الطمع ، أربع : الفرح ، والمرح ، واللجاجة ، والتكاثر . والفرح ، مكروه عند الله ـ عزوجـل . والمرح ، خيلاء . واللجاجة ، بـلاء لمن اضطرته الى حبائل الاثام . والتكاثر، لهو وشغل واستبدال الذي هو أدنى بالذي هو خير،

---

١ ـ الخصال ١ / ٢٣٤ .

٢ ـ المصدر : والهوى .

فذلك النفاق ودعائمه وشعبه .

وفي أصول الكافي [١]: محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين ابن سعيد ، عن النضر بن سويد ، عن يحيى الحلبي ، عن معلى بن عثمان ، عن أبي بصير، قال : قال لي : ان الحكم بن عيينة [٢] ممن قال الله تعالى « ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الاخر وماهم بمؤمنين » فليشرّق [٣] الحكم وليغرّب ، أما والله ! لايصيب العلم ، الا من أهل بيت نزل عليهم جبرئيل ـ عليه السلام)[٤] .

« يخادعون الله والذين آمنوا » : « الخدع» ، أن توهم صاحبك ، خلاف ماتريد بـه ، من المكروه . وتصيبه به ، مع خوف واستحياء من المجاهرة به ، وقيل : للاصابة ، لأن مجرد الارادة ، لايكفي فى تحقق الخدع .

وقوله « مع خوف أو استحياء »، ليخرج الاستدراج الذي هو من أفعال الله تعالى ، لعدم جواز الخوف [٥] والحياء عليه سبحانه .

وهو من قولهم: ضب خادع أوخدع اذا أحس بالحارش ؛ أي : الصائد على باب جحره وأوهمه اقباله عليه ، من هذا الباب ، ثم خرج من باب آخر .

وأصله ، الاخفاء . ومنه المخدع على صيغة المفعول ، للخزانة . والاخدعان لعرقين خفيين في العنق .

وصيغة المخادعة ، يقتضي صدور الفعل ، من كل واحد من الجانبين ،متعلقاً بالاخر . وخداعهم مع الله ، ليس على ظاهره ، لانه لايخفى عليه ، خافية . ولأنهم لم يقصدوا ، خديعته . بل المراد امـا مخادعة رسوله ، على حذف المضاف . أو

---

١ ـ الكافى ١/ ٣٩٩ ، ح ٤ .

٢ ـ المصدر : عتيبة .

٣ ـ المتن و ر : فليتزق .

٤ ـ ما بين القوسين ليس في أ .

٥ ـ أ : أو .

على أن معاملة الرسول ، معاملة الله من حيث أنه خليفته .كما قال تعالى : « من يطع الرسول فقد اطاع الله »[١]. « الذين يبايعونك انما يبايعون الله »[٢].

يدل على ذلك ماروي « في شرح الايات الباهرة ، عن أبي محمد العسكري ـعليه السلام[٣]ـ »[٤]عن موسى بن جعفرعليهما السلام :لما اتصل ذلك من مواطأتهم وقبلهم[٥]في علي وسوء تدبيرهم عليه برسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ دعاهم[٦] وعاتبهم ، فاجتهدوا في الأيمان .

فقال[٧]أوّلهم : يارسول الله ! والله ما اعتددت بشيء كاعتدادي بهذه البيعة . ولقد رجوت أن يفسح الله بها لي ، في قصور الجنان ، ويجعلني فيها من أفضل النزّال والسّكان .

وقال ثانيهم: بأبي أنت وأمي ، يارسول الله ! ماوثقت بدخول الجنة والنجاة من النار ، الا بهذه البيعة . والله مايسرني أن نقضتها ، أونكثت بعدما أعطيت من نفسي ، ما أعطيت . ولو أن لي[٨]طلاع ، مابين الثرى ، الى العرش . لآليء رطبة وجواهر فاخرة .

وقال ثالثهم: والله[٩]يارسول الله لقد صرت من الفرح بهذه البيعة والسرور[١٠]

---

١ ـ النساء / ٨٠.

٢ ـ الفتح / ١٠ .

٣ ـ تفسير العسكرى / ٥٥

٤ ـ ليس فى أ .

٥ ـ المصدر و أ : قبلهم .

٦ ـ المصدر : فدعاهم .

٧ ـ المصدر : وقال .

٨ ـ وان لى .

٩ و ١٠ ـ ليس فى المصدر .

والفسح من الامال ، في رضوان الله [١]. وأيقنت أنه لو كانت ذنوب أهل الأرض كلها عليَّ ، لمحقت [٢]عني ، بهذه البيعة . وحلف [٣] على ما قال ، من ذلك . ولعن من بلّغ عنه ، رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ خلاف ماحلف عليه .

ثم تتابع بمثل هذا الاعتذار ، من بعدهم من الجبابرة والمتمردين . قال [٤] الله ـ عز وجل ـ لمحمد ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ: « يخادعون الله » ؛ يعني : يخادعون رسول الله ، بأيمانهم . خلاف ما في جوانحهم . « والذين آمنوا » لذلك ، أيضاً . الذين سيدهم وفاضلهم علي بن أبي طالب ـ عليه السلام ـ.

ويحتمل أن يقال : المقصود ، أن بينهما حالة ، شبيهة بالمخادعة ، لاحقيقة المخادعة . فان صورة صنعهم مع الله ، من اظهار الايمان واستبطان الكفر ، وضع الله معهم باجراء أحكام المسلمين عليهم ، وهم عنده أخبث الكفار ، واستدراجاً لهم ، وامتثال الرسول والمؤمنين، أمرالله في اخفاء حالهم ، واجراء حكم الاسلام عليهم، صورة صنع المخادعين [٥]. فشبهت تلك الصورة بهذه الصورة . فاستعمال لفظ هذه فيها ، ان وقع كان استعارة تصريحية واشتقاق يخادعون منه ، استعارة تبعية .

أو[٦] يقال : المخادعة، محمول على حقيقتها. لكنها ترجمة، عن معتقدهم الباطل وظنهم الفاسد . كأنه قيل: يزعمون أنهم يخدعون. وأنه يخدعهم. وكذلك المؤمنون

---

١ ـ المصدر : وما .
٢ ـ أ : لمحضت .
٣ ـ أ : خلف .
٤ ـ المصدر : فقال .
٥ ـ أ : الخادعين.
٦ ـ أ : و .

يخدعونهم .

أو يقال : المراد ، يخدعون الذين آمنوا .

وذكر الله ليس لتعليق الخدع به ، بل لمجرد التوطئة . وفائدتها ، التنبيه على قوة اختصاص المؤمنين ، بالله وقربهم منه . حتى كان الفعل [1]، المتعلق بهم دونه يصح أن يعلق به أيضاً . وكذلك الحال في « أعجبني زيد وكرمه» . فان ذكر زيد توطئة وتنبيه ، على أن الكرم قد شاع فيه . وتمكن بحيث يصح أن يسند اليه ، أيضاً ، الاعجاب الذي لكرمه . ومثل هذا العطف ، يسمى جارياً مجرى التفسير.

ووجه العدول عن خدع ، الى خادع ، قصد المبالغة . لان المفاعلة في الاصل للمغالبة [2] وهي أن يفعل كل من الجانبين ، مثل صاحبه ، ليغلبه . وحينئذ يقوى الداعي الى الفعل . ويجيء ابلغ وأحكم .

« ويخادعون »، بدل أو بيان « ليقول » لأنه وان كان واضحاً في نفسه ، ففيه خفاء بالنسبة الى الغرض . ولما كان خفاؤه باعتبار الغرض منه ، اكتفى في بيانه بذكره وهو الخداع .

ويجوز أن يكون مستأنفاً . كأنه قيل : ولم يدعون الايمان كاذبين . فقيل : يخادعون . وكان غرضهم من المخادعة ، اما دفع المضرة عن أنفسهم ، كالقتل والأسر ، أو جذب المنفعة ، كأخذ الغنائم ، أو ايصال [3] المضرة الى المؤمنين ، كافشاء أسرارهم ، الى أعدائهم من الكفار .

أقول : ويحتمل أن يكون معنى يخادعون ، يريدون أن يخدعوا . اما لدلالة جوهر الصيغة عليه . واما باعتبار أن الأفعال التي من شأنها أن تصدر بالارادة

---

١ ـ أ : العقل .

٢ ـ أ : المبالغة .

٣ ـ أ : ابصار .

والاختيار ، اذا نسبت الى ذوي الاختيار . فهم ارادتها .

« **وما يخدعون الا انفسهم** » : قراءة نافع وابن كثير وأبي عمرو [١].

والمعنى، ان دائرة المخادعة التي سبقت، وهي المخادعة المستعارة للمعاملة الجارية بينهم وبين الله والمؤمنين ، المشبهة بمعاملة المخادعين .

أوالمخادعة المحمولة على حقيقتها . لكن في ظنهم الفاسد .

أوالمخادعة الواقعة بينهم وبين الرسول .

أوبينهم وبين المؤمنين راجعة اليهم . وضررها يحيق بهم لايعدوهم .

أو أنهم في ذلك خدعوا أنفسهم لما غرّوها بذلك . وخدعتهم أنفسهم حيث حدّثتهم بالأماني الفارغة . وحملتهم على مخادعة من لايخفى عليه خافية .

فعلى الأول ، يكون العبارة الدالة على قصة المخادعة ، مجازاً أوكناية ، عن انحصار ضررها فيهم . ويحتمل أن يجعل لفظ الخداع ، مجازاً مرسلا ، عن ضرره في المرتبة الأولى أو الثانية .

وعلى الثاني ، يكون المخادعة مستعملا في معناه حقيقة .

وقرأ الباقون:ومايخدعون .

قيل [٢]: لأن المخادعة لايتصور الابين اثنين .

أقول : نعم . لكن الاثنن أعم من أن يكون اثنين حقيقة أو اعتباراً. اللهم الا أن يقال : الاثنينية الحقيقية ، مشروطة لحسن [٣]المخادعة .

وقرىء، يخدعون ، من خدع. ويخدعون ، بفتح الياء . والأصل يختدعون، بمعنى، يخدعون . كيقتدرون . بمعنى، يقدرون. فأدغم . ويخدعونويخادعون على

---

١ ـ أ و ر : ابوعمر .

٢ ـ أنوار التنزيل ١/ ٢٣ .

٣ ـ أ :بحسن .

لفظ مالم يسم فاعله. وحينئذ يكون « الا أنفسهم »، معناه ، الّاعن أنفسهم ، على حذف حرف الجر. يقال :خدعت زيداً نفسه. أي عن نفسه :نحو: « واختار موسى قومه » [١]. ويحتمل النصب على التميّز ، عند من يجوز كونه معرفة .

واستعمال الخدع ، بنـاء على تضمينه ، معنى الصدور ؛ أي : مايخدعون الا خدعاً صادراً ، عن أنفسهم ، منشئاً عنهما .

والنفس ، الذات . ويقـال للقلب ، بمعنى العضو الصنوبري ، نفس . لأن قوام النفس ، بمعنى الذات ، بذلك . ولهذا المعنى ـ أيضاً ـ يقال للروح وللدم نفس . وللماء ، لفرط حاجتها اليه . وللرأي ، في قولهم فلان يؤامر نفسه ؛ أي : يشاورها . لأنه ينبعث عنهـا ، تسمية للمسبب ، باسم السبب . أويشبه ذاتاً تأمره وتشير عليه . فيكون استعارة مبنية على التشبيه .

والمراد بالأنفس ، هنا ، ذواتهم . ويحتمل حملها على أرواحهم وآرائهم .

قيل : ان المختار عند المحققين مـن الفلاسفة وأهل الاسلام ، من الصوفية وغيرهـم ، أنها ، أي النفس ، جوهر مجرد في ذاته ، متعلق بالبدن ، تعلق التدبير والتصرف . ومتعلقه، أولا، هوالروح الحيواني القلبي، المتكون في جوفه الأيسر، مـن بخار الغذاء ولطيفه . ويفيد قـوة لها يسري ، في جميع البدن . فيفيد كل عضو قوة بها ، يتم نفعه . وقد يطلق على هـذا الجوهر المجرد ، القلب والروح أيضاً . فعلى هـذا يمكن أن يراد بالأنفس ، النفوس المتعلقة بأبدانهم ، على سبيل الحقيقة . بأن يكون موضوعاً لهذا الجوهرالمجرد .كما للذات ، على تقدير وضعه للذات ، فقط ، اطلاقه عليه ، اما بالحقيقة، أوالمجاز . فان الذات، لوكانت عبارة من مجموع الجثة [٢]والروح المجرد ، فاطلاق النفس عليه مـن اطلاق اسم الكل

---

١ ـ الاعراف / ١٥٥ .

٢ ـ أ : الجنة .

على الجزء . وان كانت عبارة عن الجثة[١] فقط ، فاطلاقه عليه ، لعلاقة واقعة بينهما. وان كانت عبارة عن الروح المجرد ، فقط ، وهوالظاهر ، فان الذات في الحقيقة مايعبّر عنه بلفظ « أنا » . وهوالباقي من أول العمر الى آخره، وما عداه كالعوارض بالنسبة اليه . ولاشك أن هذا الأمر ، هو الروح المجرد ، لا الجثة . فانها كل يوم تتبدل. فعلى هذا اطلاق النفس ، بمعنى ، الذات عليه، حقيقة . وفيما عداه مجاز . واذا أريد « بأنفسهم »، النفوس الناطقة المتعلقة بأبدانهم ، أوالقلوب ، أوالارواح بمعناه ، فلاشك أن ضرر المخادعة الواقعة بينهم وبين الله والمؤمنين ، راجع اليها ، مقصور عليها . لكن قصراً اضافياً . فان ذلك الضرر ، يعود الى جثتهم وقلوبهم الصنوبرية وأرواحهم الحيوانية، أيضاً . فان عذابهم ، لايكون روحانياً ، فقط .

« **وما يشعرون (٩)** » : معطوف على قوله:« وما يخدعون » ، أو على قوله: « يخادعون » .

وقيل : معترضة من الشعور . وهو ادراك الشيء بالحاسة . مشتق من الشعار. وهو ثوب يلي شعر الجسد . ومنه مشاعر الانسان ؛ أي : حواسه الخمسة التي يشعربها . لانها متلبسة بجسده . كالشعار . أومن الشعر . وهوادراك الشيء من وجه يدق ويخفى .

والأول، أبلغ وأنسب بالمقام . لان فيه اشعاراً بانحطاطهم، عن مرتبة البهائم حيث لايدركون أجلى المعلومات . أعني ، المحسوسات التي تدركه[٢] البهائم . ولذلك اختاره على ما يعلمون .

ومفعوله ، محذوف . فاما أن يقدر للعلم به . والمعنى ، ومايشعرون أن وبال

---

١ ـ أ : الجنة .

٢ ـ أ : تركه .

خداعهم راجع الى أنفسهم . أو اطلاع الله عليهم . أوينزل منزلة اللازم . ولايقدر له مفعول . وحينئذ ، اما أن لايجعل، كناية عنه ، متعلقاً بمفعول خاص . أو يجعل. والثاني أبلغ [١]من الاول . والثالث أبلغ منه .

(وفي شرح الأيات الباهرة [٢]ـ في الحديث السابق ـ:عن موسى بن جعفر ـ عليهما السلام ـ ثم قال : وما « يخدعون الا أنفسهم » [٣]، وما يضرون بتلك الخديعة، الا أنفسهم. فان الله غني [٤]عن نصرتهم . ولولا امهاله لهم [٥]، لما قدروا على شيء من فجورهم وطغيانهم . « وما يشعرون » أن الأمر كذلك. وان الله يطلع نبيه على نفاقهم وكفرهم وكذبهم . ويأمره بلعنهم في لعنة الظالمين الناكثين .وذلك اللعن لايفارقهم في الدنيا ، يلعنهم خيار عباد الله . وفي الاخرة يبتلون بشدائد عذاب [٦]الله .

وفي كتاب ثواب الأعمال[٧]: باسناده الى مسعدة بن زياد، عن جعفر بن محمد، عن أبيه ـ عليهما السلام ـ : ان رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ سئل فما [٨] النجاة غداً ؟

قال : انما النجاة في أن لا تخادعوا الله ، فيخدعكم . فانه من يخادع الله ،

---

١ ـ أ : والثانى أبلغ والثالث أبلغ منه .

٢ ـ تفسير العسكرى / ٥٥ .

٣ ـ ليس فى المصدر .

٤ ـ المصدر : غنى عنهم .

٥ ـ النسخ : امهالهم .

٦ ـ المصدر : عقاب .

٧ ـ ثواب الاعمال / ٣٠١ .

٨ ـ المصدر ، فبما .

يخدعه . ويخلع [١] منه الايمان . ونفسه يخدع لو يشعر .

قيل له : وكيف [٢] يخادع الله ؟

قال : يعمل ما أمره الله ـ عزوجل ـ ثم يريد به غيره. فاتقوا الله والرياء .فانه شرك بالله .

وفي مصباح الشريعة [٣]: قال الصادق ـ عليه السلام ـ : واعلم ! انك لاتقدر على اخفاء شيء من باطنك عليه [٤]. وتصير مخدوعاً بنفسك . قال الله تعالى : يخادعون الله ورسوله [٥] والذين آمنوا. وما يخدعون الا انفسهم ومايشعرون) [٦].

« في قلوبهم مرض » : جملة مستأنفة ، لبيان الموجب لخداعهم ، وماهم فيه من النفاق . ويحتمل أن يكون مقدرة ، لعدم شعورهم .

وقرىء مرض ، بسكون الراء . وهو صفة توجب وقوع الخلل ، في الافعال الصادرة ، عن موضع تلك الصفة . ويمكن اتصاف القلب به . وذلك لأن الانسان اذا صار مبتلياً بالحسد والنفاق ومشاهدة المكروه ،فاذا دام به ذلك ، صار سبباً لتغير مزاج القلب وتألمه. واتصاف قلوب المنافقين، بهذا التغير [٧] ، غير معلوم . فالمراد به هنا المعنى المجازي ، الذي هو آفته،كسوء الاعتقاد والكفر ، أو هيئة باعثة على ارتكاب الرذائل ،كالغل والحسد والبغض، أومانعة عن اكتساب الفضائل، كالضعف

---

١ ـ المصدر : ينزع .

٢ ـ المصدر : فكيف .

٣ ـ مصباح الشريعة / ٢٨١ ـ ٢٨٢ .

٤ ـ المصدر : عليك .

٥ ـ ليس في المصدر .

٦ ـ مابين القوسين ليس في أ .

٧ ـ أ : التفسير .

أوالجبن والخور، لان قلوبهم كانت متصفة بهذه الاعراض كلها .

وفي تقديم الخبر فائدتان : تخصيص المبتدأ النكرة وافادة الحصر ، ادعاء .

« فزادهم الله مرضاً » : معطوف على الجملة السابقة .

والمعنى أنه لما كان في قلوبهم ، مرض واستعداد للمرض ، فزيد مرضهم .

والمراد « بالزيادة »، الختم على قلوبهم، حتى لايخرج شيء من هذه النقائص ولايدخل شيء ممّالها ، من النقائص . وانما أتى بالجملة الفعلية ، في المعطوف ، دون المعطوف عليه، لتجدد ذلك التزايد، يوماً فيوماً . بخلاف أصل المرض . فانه كان ثابتاً مستقراً في قلوبهم .

ويمكن أن يراد « بالزيادة » ، زيادته بحسب زيادة التكاليف وتكرير الوحي وتضاعف النصر. فحينئذ يكون اسناد الزيادة الى الله ، من حيث أنه مسبب من فعله أو دعائية . والمتعين حينئذ ، هو المعنى الاول .

و« الزيادة » يجيء لازماً ومتعدياً الى مفعولين ،كما في الاية أيضاً . فحينئذ يكون مفعوله الثاني ، « مرضاً » ، أومحذوفاً ؛ أي : فزادهم الله مرضهم . وقيل: الاول محذوف . وهوتكلف .

« ولهم عذاب أليم » : قال البيضاوي [1]: أي مؤلم . يقال : ألم فهو أليم ، كوجع فهووجيع [2]. وصف به العذاب للمبالغة،كقوله :تحية بينهم، ضرب وجيع

ورد بأن : فعيل بمعنى مفعل . اسم فاعل غير ثابت ، على ما سيجيء في قوله « بديع السموات والأرض » [3]فهو بمعنى المؤلم، اسم مفعول، كوجع فهووجيع بمعنى الموجع. وانما أسند الى العذاب، لانه من ملابسات فاعله الذي هوالمعذب

---

١ ـ أنوار التنزيل ١/ ٢٤ .

٢ ـ أ :كرجع فهو رجيع .

٣ ـ البقرة /١١٧ ، الانعام /١٠١ .

كما أسند الربح الى التجارة في قوله تعالى [١]« فما ربحت تجارتهم » ، لأنهامن ملابسات التاجر . وفيه مبالغة وتنبيه على أن الالم ، بلغ الغاية [٢]. بحيث عرض لصفة المعذب ،كما عرض له . وعلى هذا يكون المجاز في الاسناد .

ولو جعل المؤلم [٣]بمعنى مايلابسه الألم، لأنهما متلاقيان في موصوف واحد فيكون المجاز في المفرد . لكن يفوت [٤]المبالغة . ووجه أنه تعالى قال في حق المصرين على الكفر : « ولهم عذاب عظيم »، ولم يذكر له سبباً وفي حق المنافقين « ولهم عـذاب أليم بما كانوا يكذبون » ، وبين أن سببه الكذب ، أن الكافرين المصرين هم المطرودون . فينبغي أن يكون عذابهم عظيماً . لكنهم لايجدون شدة ألمه ، لعدم صفاء قلوبهم ،كحال العضو الميت أو المفلوج ، اذا وقع عليه القطع. والمنافقين لثبوت استعدادهم في الاصل وبقاء ادراكهم في الجملة ، يجدون شدة الألم، فيكون عذابهم مؤلماً مسبباً عن الكذب ولواحقه . بخلاف عذاب المصرين. فانه ذاتي لهم . لالأمر عارض .

وفي تقديـم الخبر ههنا ـ أيضاً ـ فائدتان : زيـادة تخصيص المبتدأ النكرة وافادة الحصر ، ادعاء .

« **بما كانوا يكذبون (١٠)** » : « قراءة عاصم وحمزة والكسائي » [٥].

« والكذب » ، الاخبار عن الشيء ، بغير ما هو عليه .

وقرىء يكذبون ، من كذبه ، نقيض صدقه ، أو من كذب الذي هو للمبالغة والتكثير أومن كذب الوحشي، اذا جرى شوطاً. ووقف لينظر ماوراءه. فان المنافق،

---

١ ـ البقرة /١٦ .

٢ ـ ر : العناية .

٣ ـ ليس فى أ .

٤ ـ أ : بقوة .

٥ ـ ر . أنوار التنزيل ١/ ٢٤ .

متحير متردد .

« والباء » للسببية، أو البدلية المتعلقة بالظرف ، في قوله « لهم عذاب أليم » و« ما » مصدرية . ويحتمل الموصولية والموصوفية .

واستدل الذاهبون الى قبح الكذب ، مطلقاً ، بالاية ، بأنه جعل عذابهم الاليم سبباً لكذبهم . وتخصيصه بالذكر ، من بين جهات استحقاقهم اياها ، مع كثرتها، مبالغة في قبح الكذب ، لينزجر السامعون عنه . وقيل : نمنع قبحه، مطلقاً . فانه قد يمكن أن يتضمن عصمة دم مسلم ، بل نبي ولا يتيسر التعريض ، فيحسن .

ورد ، بأن الحسن العارضي ، لاينفي القبح الذاتـي . وهو المراد بالقبح ، ههنا. فعلى هذا يحرم الكذب . سواء تعلق به غرض، أولم يتعلق. أما اذا لم يتعلق فظاهر. واما اذا تعلق فلأن في المعاريض لمندوحة عنه والتعريض ، ليس بكذب اذا كان المعرض به مطابقاً للواقع . فان مرجع الصدق والكذب، الى المراد من الكلام الخبري، لاالى مطلق مدلوله . وما ينسب الى ابراهيم من الكذبات الثلاث:

من قوله : « اني سقيم »[1]، سأسقم . وقد علمه بأمارة من النجوم . أو انبي سقيم الان بسبب غيظي وحنقي ، من اتخاذكم الالهة .

وقوله : « بل فعله كبيرهم »[2]. والمراد به أنه اذا لم يقدر على دفع المضرة عن نفسه وغيره فكيف يصلح الهاً . أو أن تعظيمه كان هو الحامل لـه على كسرها.

وقوله لملك الشام : « ان سارة اختي » . ومراده الاخوة في الدين .

وقيل كذباته الثلاث[3]، قوله في الكواكب : « هـذا ربي »[4]، ثلاث مرات .

---

١ ـ الصافات / ٨٩ .

٢ ـ الانبياء / ٦٣ .

٣ ـ ر . الكشاف ١/ ٦١ ، أنوار التنزيل ١/ ٢٤ .

٤ ـ الانعام / ٧٨ .

وقصد به الحكاية أو الفرض ليرشدهم ، الى عـدم صلاحية الألوهية ، فمحمول على التعريض . ولكن لما كان صورته، صورة الكذب ، سمي به . ووجه ايراد كان الدالـة على المضي . و« يقولون » و« يخادعون » و« يخدعون » ، للحـال . ووقوع كلام المنافقين ، قبلها ، ليس بمعلوم أن كذبهم ، سبب لثبوت العذاب لهم في الاستقبال أو للحكم به في الحال ، فينبغي أن يكون متقدماً على ما هو سبب له. فالمراد بالمضي ، هذا التقدم ، سواء كان بالزمان ، أو بالذات .

قال بعض الفضلاء : واذ قد أوقعنا المباحث اللفظية، في وادي التفرقة ، فلابد أن نستريح باستشمام روائح رياض الجمعية . فنقول :

و« مـن الناس » ، الناسي اعترافهم ، في معهـد « ألست بربكم » ، بربوبية ربهم، بتجلّيه العلمي ـ أولا ـ بصور أعيانهم الثابتة على نفسه ، وتجلّيه الوجودي ـ ثانياً ـ بصور أعيانهم الخارجية ، وتربيته [1] اياهم، طوراً بعد طور ومرتبة بعد مرتبة، الى أن وصلوا الى هذه النشأة الجسمانية العنصرية، « من يقولون » بألسنة اقوالهم « آمنا بالله » أحدية جمع الاسماء الالهية السارية ، بالكل في الكل . فلا فاعل ، بل لاموجود في الوجود ، الا هو . فهو الفاعل في كل عين ، اذ لافعل للعين . بل الفعل له. ولكن فيها « وباليوم الاخر»، أي بتجلّيه النوري الوجودي آخراً بالاسم المجازي لجزاء الأعمال. فلا مجازي الا هو. فهو العامل وهو المجازي على العمل فهم وان كانوا مؤمنين بالقول ، صورة ، فماهم بمؤمنين بالحال حقيقة . اذ حقيقة الايمان بالله سبحانه ، يقتضي أن لايسند الآثار ، الا اليه . بل لايرى في الوجود ، الا هو . فحيث قالوا « آمنا » ، وما قالوا بتجلي [2] الحق في صورة، منوطة باسمه

---

١ ـ أ : ترتيبه .

٢ ـ أ : تجلى .

المؤمن ، اشتقوا الايمان ، لانفسهم . وهذا شركه [١]في التوحيد . «يخادعون الله» أي يظهرون بألسنة أقوالهم الظاهرة، مالم يتحققوا به في بواطنهم، وهو الايمان بالله. فلا يوافق ظاهرهم ، باطنهم ، وكذلك يخادعون « الذين آمنوا » ؛ أي : الذين تجلى عليهم بالاسم المؤمن. فسوى هذا التجلي في ظاهرهم وباطنهم. فآمنوا صورة وحقيقة « وما يخادعون الا انفسهم ». اذ الاشياء في حقيقة الوحدة الجمعية إلاهية، متحدة ، بعضها مع بعض . ومع تلك الحقيقة ، ايضاً ، فكل شيء نفس الاشياء الاخر . ونفس تلك الحقيقة ، ايضاً من هذه الحيثية . « و » لكنهم « مايشعرون » بذلك الاتحاد، لاغتشاء مشاعرهم، بصورة التعينات الحجابية والتعددات المظهرية، في قلوبهم التي من صفتها ، صحة التقلب مع الشؤون الالهية ، بحيث لايحجبها شأناً [٢]من شهوده تعالى « مرض » [٣]يضاد هذه الصحة . ويمنعها عن الظهور . « فزادهم الله مرضاً » على مرض ، بازدياد أضداد تلك الصحة . وتنابعها . « ولهم عذاب أليم » بسبب كذبهم في قولهم « آمنا » وتكذيبهم اياه ، بحسب حالهم .

والغرض من نقل أمثال هذه المباحث، الاطلاع على الاراء الكاسدة والاهواء المضلة . فان الحق يعرف بضده .

و« في شرح الايات الباهرة » :[٤]وقد جاء في هذه الاية، منقبة عظيمة وفضيلة جسيمة ، لمولانا أمير المؤمنين ـ صلوات الله عليه ـ في تفسير الامام العسكري ـ عليه السلام [٥]ـ : قال : قال موسى بن جعفر عليهما السلام : ان رسول الله ـ صلى الله

---

١ ـ ر : شركة .
٢ ـ النسخ : شأن .
٣ـ النسخ : مرضاً .
٤ ـ ليس فى أ .
٥ ـ تفسير العسكرى /٥٧ .

عليه وآله ـ لما اعتذراليه هؤلاء المنافقون [١]. بما اعتذروا وتكرم عليهم ، بأن قبل ظواهرهم . و« أما »[٢] بواطنهم الى ربهم. لكن جبرئيل ـ عليه‌السلام ـ أتاه فقال : [يا محمد][٣] ان العلي الاعلى يقرأ عليك‌السلام ، ويقول : أخرج هؤلاء [٤] المردة الذين اتصل بك عنهم ، في علي ونكثهم لبيعته. وتوطينهم نفوسهم على مخالفته[٥] « ما اتصل حتى »[٦] ليظهرمن عجائب ماأكرمه الله به، من طاعة[٧] الأرض‌والجبال والسماء له وسائر ما خلق الله ، لما أوقفه موقفك، واقامه مقامك . ليعلموا أن ولي الله علي غني عنهم ، وأنه لايكف عنهم ، انتقامه [٨] ، الا بأمر الله الذي له فيه وفيهم التدبير . الذي هو بالغه والحكمة التي هو عامل بها . وممض لما يوجبها .

فأمر رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ الجماعة [من الذين اتصل به عنهم ما اتصل في أمر علي ـ عليه السلام ـ والمواطاة على مخالفته][٩] بالخروج .

«ثم قال»[١٠] لعلي ـ عليه السلام ـ لما استقر عند سفح بعض جبال المدينة : ياعلي ! ان الله ـ عزوجل ـ أمرهؤلاء بنصرتك ومساعدتك والمواظبة على‌خدمتك والجد في طاعتك . فان أطاعوك ، فهو خير لهم . يصيرون في جنان الله ، ملوكاً

---

١ ـ المصدر : لما اعتذر هؤلاء المنافقون اليه .

٢ ـ المصدر : وكل .

٣ ـ يوجد فى المصدر .

٤ ـ المصدر : بهؤلاء .

٥ ـ المصدر : فى نعتهم علياً .

٦ ـ ليس فى المصدر .

٧ ـ المصدر : طواعية .

٨ ـ المصدر : انتقامه منهم .

٩ ـ يوجد فى المصدر .

١٠ ـ المصدر : عليه فقال .

خالدين ناعمين . وان خالفوك، فهو شرلهم . يصيرون في جهنم خالدين معذبين .

ثم قال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ لتلك الجماعة : اعلموا ! انكم ان أطعتم علياً ، سعدتم . وان خالفتموه ، شقيتم . وأغناه الله عنكم بمن سيريكموه [١].

ثم قال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ :يا علي سل ربك بجاه محمد وآله الطيبين الذين أنت بعد محمد ، سيدهم أن يقلب لك هذه الجبال ما شئت .

فسأل ربه [٢].فانقلبت الجبال فضة . ونادته الجبال : يا علي ! يا وصي رسول رب العالمين ! ان الله قد أعدنالك . فان أردت انفاقنا في أمرك . فمتى دعوتنا ، أجبناك ، لتمضي فينا حكمك . وتنفذ [٣]فينا قضاؤك .

ثم انقلبت [٤] ذهباً [٥] كلها . فقالت مثل مقالة الفضة .

ثم انقلبت مسكاً وعنبراً وعبيراً وجواهر ويواقيت .

وكل شيء ينقلب « منها ، يناديه » [٦]: يا أبا الحسن ! يا أخا رسول الله ! نحن المسخرات لك . ادعنا متى شئت ، لتنفقنا ، فيما شئت ،بحبك ، ونتحول لك الى ماشئت .

ثم قال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ :ياعلي! سل الله بمحمد وآله الطيبين الذين أنت سيدهم [٧]أن يقلب لك أشجارها، رجالا شاكين الأسلحة ، وصخورها

---

١ ـ المصدر : عن سيريكموه وبما سيريكموه .

٢ ـ المصدر : ربه ذلك .

٣ ـ النسخ : أنفذ .

٤ ـ أ : أنقلب .

٥ ـ المصدر : ذهباً أحمر .

٦ ـ المصدر : ولكنها نادته .

٧ ـ المصدر : سيدهم بعد محمد رسول الله .

أسوداً ونموراً وأفاعي .

فـدعى الله علي ـ عليه السلام ـ بذلك . فامتلأت الجبال والهضبات وقرار الأرض ، من الرجال الشاكين [١] الأسلحة . الذين لايفي [٢] الواحد منهم ، عشرة آلالف من الناس المعنودين [٣].

ومن الأسود والنمور والأفاعي [٤] وكل ينادي : يا علي ! يا وصي رسول الله ها [٥] نحن قد سخرنا الله لك . وأمرنا باجابتك ، كلما دعوتنا الى اصطلام كل من سلطتنا [٦] عليه . فسمنا ماشئت . وادعنا [٧]، نجبك وأمرنا [٨]، نطعك .

ياعلي: ياوصي رسول الله ! ان لك عند الله من الشأن ، انسألت الله أن يصير لك أطراف الأرض وجوانبها هذه ، صرة واحدة ، كصرة كيس ، لفعل . أويحط لك السماء ، الى الأرض ، لفعل . ويرفع لك الأرض الى السماء، لفعل . أويقلب لك مافي بحارها ، أجاجاً ماء عذباً، أوزئبقاً أو بانا، أو ماشئت من أنواع الاشربة والادهان ، لفعل . ولوشئت أن يجمد البحارويجعل سائر الأرض ، مثل البحار ، لفعل. ولايحزنك تمرد هؤلاء المتمردين وخلاف هؤلاء المخالفين. فكأنهم بالدنيا وقد [٩] انقضت عنهم وكأن لم يكونوا فيها . وكأنهم بالاخرة اذا وردوا عليها [١٠]،

---

١ ـ المصدر : الشاكى .

٢ ـ المصدر : لايقى .

٣ ـ المصدر : المعهودين .

٤ ـ المصدر : والافاعى حتى طبقت تلك الجبال والاراضى والهضبات بذلك .

٥ ـ ليس فى المصدر .

٦ ـ المصدر : سلطنا .

٧و٨ ـ المصدر : فادعنا ... فأمرنا به .

٩ ـ المصدر : فقد .

١٠ ـ المصدر : وردت عليهم .

لم يزالوا [١] فيها .

يا علي ! ان الذي [٢] أمهلهم مع كفرهم وفسقهم في تمردهم ، عن طاعتك ، هو الذي أمهل فرعون ذا الأوتاد ونمرود وكنعان [٣] ومن ادعى الالهية من ذوي انطغيان . وأطغى الطغاة ، ابليس ، رأس الضلالات . وما خلقت أنت ولاهم لدار الفناء، ولكن [٤] خلقتم لدار البقاء. ولكنكم تنقلون من دار الى دار. ولاحاجة لربك الى من يسوسهم ويرعاهم . ولكنه أراد تشريفك عليهم وابانتك بالفضل فيهم [٥]. ولو شاء لهداهم أجمعين [٦].

قال : فمرضت قلوب القوم ، لما شاهدوا من ذلك ، مضافاً الى ما كان في قلوبهم من مرض [٧]. فقال الله عند ذلك : « في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً ولهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون » .

« واذا قيل لهم لاتفسدوا فى الارض » : معطوف على « يكذبون » ،أو على « يقول آمنا » . ورجح الأول بقربه وبافادته تسبب الفساد . فيدل على وجوب الاحتراز عنه ،كالكذب .

وفيه بحث ، لأنه يفيد تسبب هذا القول منهم ، في جواب « لا تفسدوا » للعذاب . لاتسبب الفساد له . والثاني يكون الايات ، حينئذ ، على نمط تعديد

---

١ ــ أ والمصدر :وكان لم يزالوا .

٢ ــ أ : الذين .

٣ ــ المصدر : نمرود بن كنعان .

٤ ــ أ والمصدر : بل .

٥ ــ المصدر : منهم .

٦ ــ ليس فى المصدر .

٧ ــ المصدر : مرض أجسامهم لعلى بن أبى طالب ــ عليه السلام .

قبائحهم وبافادتها ، اتصافهم بكل مـن تلك الأوصاف ، استقلالا . وبدلالتها على أن لحوق العذاب الأليـم ، بسبب كذبهم . الذي هـو أدنى أحوالهم في كفرهم ونفاقهم . فماظنك بسائرها .

ويحتمل أن تكون معطوفة على قوله « ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الأخر » ـ الى آخره . لكنه بعيد، لعدم دلالته على اندراج هذه الصفة وما بعدها في قصة المنافقين وبيان أحوالهم. اذلايحسن حينئذعود الضمائرالتي فيها ، اليهم.

ويخطر بالبال ، احتمال أن يكون معطوفاً على قوله « يخادعون الله » ـ الى آخـره ـ.

و« اذا » ، ظرف زمان. ويلزمها معنى الشرط ، غالباً. ولا يكون الا في الأمر المحقق، أو المرجح وقوعه. ويختص بالدخول على الجملة الفعلية . ويكون الفعل بعدها ماضياً كثيراً ومضارعاً دون ذلك .

و« الفساد » ، خروج الشيء عن كونه منتفعاً به . والصلاح ، ضده .

وكان من جملة فسادهم في الأرض، هيج الحروب والفتن ، بمخادعة المسلمين ومعاونة الكفار عليهم ، بافشاء أسرارهم اليهم .

ومنها : الاخلال بالشرائع التي برعايتها ، ينتظم العالم ، باظهار المعاصي .

ومنها: الدعوة في السر الى تكذيب المسلمين. وجحد الاسلام. والغاء السنة.

والقائل ، هو الله سبحانه ، بلسان الرسول. أو الرسول . أو بعض المؤمنين .

« **قالوا انما نحن مصلحون** (١١) » : جواب « اذا » . ورد للناصح ، على سبيل المبالغة . لأن «انما» هي كلمة «ان» التي لاثبات المسند ، للمسند اليه . ثم اتصلت بها ، « ما » الكافة ، لزيادة التأكيد . فقصدوا بها ، قصر ما دخلته على ما بعده . فهذا من باب قصر المسند اليه ، على المسند . لكن قصر افراد . لأنهم لما سمعوا قول المسلمين لهم : « لا تفسدوا في الأرض » ، توهموا أنهم يجعلونهم

مصلحين ، تارة ومفسدين أخرى ، لاستبعادهم أن يجعلوهم مفسدين ، في جميع الأحوال .

فأجابوا بأنهم مقصرون على الاصلاح. لايتجاوزونه الى الافساد. فاصلاحهم غير مشوب بافساد .

وكلمة « انما » دالة على أن ذلك أمر مكشوف ، لا ينبغي أن يشك فيه . فان الشرط فيها ، أن يدخل على حكم ، يكون بيّناً في نفس الأمر . أو بحسب الادعاء. وانما قالوا ذلك ، لأنهم ممن زين له سوء عمله ، فرآه حسناً .

وروي « في تفسير أبي محمد العسكري ـ عليه السلام ـ »[1]:[2] عن العالم موسى [بن جعفر][3] ـ عليه السلام ـ في تفسير الاية ـ « اذا قيل » لهؤلاء الناكثين للبيعة في يوم الغدير «لاتفسدوا في الأرض» باظهار نكث البيعة، لعباد الله المستضعفين . فتشوشون عليهم دينهم . وتحيرونهم في مذاهبهم . « قالوا انما نحن مصلحون »، لانا لانعتقد دين محمد ولاغير دين محمد. ونحن في الدين، متحيرون. فنحن نرضى في الظاهر محمداً ، باظهار قبول دينه وشريعته ونفضي في الباطن الى شهواتنا . « فنمتنع ونتركه »[4] ونعتق أنفسنا من رق محمد ونفكها من طاعة ابن عمه علي ، لكي لا[5] نذل[6] في الدنيا ، كنا[7] قد توجهنا عنده . وان اضمحل أمره : كنا[8] قد

---

١ ـ ليس في أ .

٢ ـ تفسير العسكري /٥٧ .

٣ ـ يوجد في المصدر .

٤ ـ المصدر : فنتمتع ونترفه . أ : فنمتنع ونسترقه .

٥ ـ ليس في المصدر و أ .

٦ ـ المصدر و أ : أذيل .

٧ و٨ ـ أ : لنا .

سلمنا على [١] أعدائه .

« ألا انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون (١٢) » :

ألا وأما ، مركبتان من همزة الاستفهام وحرف النفي ، لاعطاء معنى التنبيه ، على تحقق مابعدها. فان الاستفهام ، اذا كان للانكار ودخل على النفي، أفاد تحقيقاً، لأن نفي النفي اثبات وتحقيق ،كقوله : « أليس ذلك بقادر » .

والأكثرون على أنهما ، حرفان موضوعان لذلك المعنى ، لا تركيب فيهما .

ويدخلان على الجملتين . ويشاركهما ، في الدلالة على معنى التنبيه «الهاء ». لكنها تختص بالدخول على أسماء الاشارة والضمائر غالباً .

ولما بالغ المنافقون ، في اظهار الاصلاح ، بولغ في افسادهم ، من جهات متعددة الاستئناف . فانه يقصد به زيادة تمكّن الحكم، في ذهن السامع، لوروده عليه، بعد [٢] السؤال والطلب وما في كل واحدة من كلمتي « ألا» و« ان »، من تأكيد الحكم وتحقيقه وتعريف الخبر المفيد وحصر المسند، على المسند اليه ، قصر قلب وتوسيط الفعل المؤكد لهذا الحصر .

وقوله «لايشعرون»، لدلالته على أن كونهم مفسدين، قد ظهر ظهور المحسوس. اكن لا حس لهم ، ليدركوه .

وقيل المبالغة في تعريف المفسدين ، على قياس مامر في « المفلحين » . انه ان حصلت صفة المفسدين وتحققوا وتصوروا، بصورتهم الحقيقية، فالمنافقون هم [٣]، هم لا يعدون تلك الحقيقة ، فيكون الفصل مؤكداً لنسبة الاتحاد الذي هو أقوى من القصر في افادة المطلوب .

---

١ ــ المصدر : من سبى . أ : من بين .

٢ ــ أ : بعض .

٣ ــ ليس فى أ .

وروي في تفسير « أبي محمد العسكري ـ عليه السلام [١] ـ عن موسى بن جعفر، في تفسير» [٢] تلك الاية: «ألا انهم هم المفسدون» بما يغفلون أموراً لنفسهم [٣]. لأن الله يعرّف نبيهم [٤]، نفاقهم . فهو يلعنهم . ويأمر المسلمين بلعنهم . ولا يثق [٥] بهم ـ أيضاً [٦] ـ أعداء المؤمنين. لأنهم يظنون أنهم ينافقونهم ـ أيضاً [٧] ـ كما ينافقون أصحاب محمد ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ. فلا يرتفع [٨] لهم ، عندهم منزلة . ولا يحلّون [٩] عندهم محل أهل الثقة [١٠].

« **واذا قيل لهم آمنوا** » : هذا ، من تمام النصح والارشاد .

فان الايمان مجموع أمرين ، الاعراض عما لا ينبغي. وهو المقصود بقول « لا تفسدوا » . والاتيان بما ينبغي . وهو المطلوب بقوله « آمنوا » .

وأمرهم بالايمان بعد نهيهم عن الافساد: لأن التحلية ، لاينيسر الا بعد التخلية.

« **كما آمن الناس** » : « ما » في « كما »، اما كافة، كما في قوله « فبما رحمة من الله لنت لهم» [١١]، أو مصدرية كما في قوله تعالى« واذكروا الله كما هداكم »[١٢].

---

١ ـ تفسير العسكرى /٥٧ .

٢ ـ ليس فى أ .

٣ ـ المصدر : من أمور أنفسهم .

٤ ـ المصدر : نبيه . أ . بينهم .

٥ ـ أ : فهم .

٦ و٧ ـ ليس فى أ .

٨ ـ المصدر و أ : يرفع .

٩ ـ أ : يحل لهم . ر : يخلون .

١٠ ـ أ : أهل النعمة .

١١ ـ آل عمران /١٥٩ .

١٢ ـ البقرة /١٩٨ .

فان كانت كافة للكفّ عن العمل ، مصححة لدخولها على الجملة ، كان التشبيه بين مضموني الجملتين . أي ، حققوا ايمانكم ، كما حقق الناس ايمانهم . وان كانت مصدرية ، فالمعنى ، آمنوا ايماناً كايمانهم .

وعلى التقديرين ، قوله « كما آمن الناس » في موضع النصب، على المصدرية. و« اللام »، للعهد. أي، كما آمن رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ ومن معه. وهم ناس معهودون ، على الاطلاق ، عندهم . أو من آمن من أهل بلدتهم ، كابن سلام وأصحابه . وهم ناس معهودون عندهم . أو للجنس . والمراد بـه ، الكاملون في الانسانية، العاملون بقضية العقل. فان اسم الجنس، كما يستعمل لمسماه [1]، مطلقاً ، يستعمل لما يستجمع المعاني المخصوصة بـه والمقصودة منه . ولذلك يسلب عن غيره . فيقال : زيد ليس بانسان . وقد جمع الاستعمالين [في] قول الشاعر :

اذا الناس ناس والزمان زمان

واستدل به على مطلبين : أحدهما أن توبة الزنديق مقبولة. وثانيهما أن الاقرار باللسان ، ايمان .

تقرير الأول : ان الكافرين مأمورون بالايمان . فلو لم يكن توبتهم مقبولة، لم يكونوا مكلفين . ضرورة ، ان كونهم مكلفين مع عدم قبول توبتهم ، جبر . وهذا انما يتم لو كان دعوة بعض المؤمنين ، الى الايمان ، تكليفاً . ولو سلم ، فانما يدل على ذلك لو كان قولهم ذلك ، بطريق دعوة والحق ، أن توبة الزنديق ، عن غير فطرة ، مقبولة ، مطلقاً [2]، وعن الفطرة ، غير مقبولة ، ظاهراً . لكن لا بدلالة الاية، بل بدلالة الايات الاخر والأحاديث المروية .

وتقرير الثاني: انه لولم يكن ايماناً ، لم يفد التقييد بقوله «كما آمن الناس» .

---

١ ـ أ : المسماه .

٢ ـ ليس في أ .

والتالي باطل . فالمقدم مثله . والملازمة ممنوعة . والمستند أن ذلك مبني على أن يكون المراد من الناس ، المنافقين المذكورين سابقاً وليس كذلك . بل المراد ، المؤمنون .

وفائدة التقييد ، التحريص . ونظيره قوله : أكرم أخاك ، كما أكرمه عمرو .

(وبعض استدل من قوله « ومن الناس من يقول آمنا وما هم بمؤمنين » على أن الاقرار فقط ، ليس بايمان . وهو أيضاً ، باطل. لجواز أن يكون قولهم «آمنا » لاخبار الايمان ، لا انشائه) [١].

« قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء » :

« الهمزة » فيه للأنكار، مجازاً ، اذ الأصل فيها [٢]الاستفهام. استعملت فيه لعلاقة عدم اعتقاد الثبوت فيهما . واذا كانت للاستفهام ، يطلب بها التصور والتصديق ، كما يطلب بهل ، التصديق وباقي أدوات ، الاستفهام التصور . والحق أن الكل ، لطلب التصور ، في المآل . ومعنى الانكار فيه ، أن ذلك لا يكون أصلا .

و« اللام » للعهد ، اشارة الى « الناس » المذكور سابقاً . أو الجنس . وهم مندرجون تحت مفهومه ، على زعمهم وتسفيههم. اما لجعل الايمان سفهاً، أو لجعل المؤمنين المشهورين به . أو ليجعلونهم مشهورين به . أو لاعتقادهم فساد رأيهم . أو لتحقير شأنهم . فان أكثر المؤمنين كانوا فقراء . ومنهم موالي ، كصهيب وبلال. أو للتجلد وعدم المبالاة لهم، بمن آمن منهم، ان فسر الناس بعبدالله بن سلام وأشياعه.

و« السفه » ، خفة العقل وقلته. ويقابله الحلم ، بالكسر . وهو الأناءة [٣]. وكأن هذا الكلام مقولا فيما بينهم ، لا في وجوه المؤمنين . لأنهم كانوا منافقين، يقولون

---

١ ــ مابين القوسين مشطوب فى المتن وليس فى ر .

٢ ــ أ : فيه .

٣ ــ أ : الانارة .

بأفواههم ما ليس في قلوبهم . فأخبر سبحانه بذلك ، نبيه . ورد عليهم أبلغ رد . وقـال :

« الا انهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون (١٣) » :

تفصيل هذه الاية « بلا يعلمون » والتي قبلها « بلا يشعرون » . لأنه أكثر طباقاً لذكر السفه . ولأن الوقوف على أمر الدين والتميز بين الحق والباطل، مما يفتقر الى نظر وتفكر . وأما النفاق ومافيه من النقص والفساد، فمما [١]يدرك بأدنى تفطن وتأمل ، فيما يشاهد من أقوالهم وأفعالهم .

وروي في تفسير تلك الاية (في تفسير أبي محمد العسكري عليه السلام)[٢][٣] عن موسى ـ عليه السلام: اذا قيل لهؤلاء الناكثين للبيعة، قال لهم خيار[٤] المؤمنين كسلمان والمقداد وأبي ذر وعمار : «آمنوا » برسول الله وعلي[٥] عليهما السلام ـ الذي أوقفه موقفه . وأقامه مقامه. وأناط [٦]مصالح الدين والدنيا، كلها به. و«آمنوا» بهذا النبي . وسلموا لهذا الامام . وسلموا له ظاهرة[٧] وباطنة ، «كما آمن الناس » المؤمنون[٨]، قالوا في الجواب ، (لمن يفيضون اليهم[٩] لا لهؤلاء المؤمنين. فانهم

---

١ ـ أ : فلما .

٢ ـ مابين القوسين ليس فى أ .

٣ ـ تفسير العسكرى /٥٨ .

٤ ـ أ : خيارهم .

٥ ـ المصدر : بعلى .

٦ ـ النسخ : ناط .

٧ ـ المصدر : ظاهر الامر .

٨ ـ أ : المتقدمون ، المصدر : المؤمنون ، كسلمان والمقداد وأبى ذر وعمار .

٩ ـ المصدر ، اليه .

لايجرؤون على مكاشفتهم بهذا الجواب .)[١] ولكنهم يذكرون لمن يفيضون اليهم[٢] من أهليهم[٣] الذين يثقون بهم [من المنافقين ومن المستضعفين، أو المؤمنين الذين هم بالستر عليهم واثقون بهم ،][٤] يقولون لهم : « أنؤمن كما آمن السفهاء » ، يعنون سلمان وأصحابه ، لما أعطوا علياً خالص دينهم وودهم. ومحض طاعتهم. وكشفوا رؤوسهم لموالاة[٥] أوليائه ومعاداة أعدائه. (حتى ان اضمحل أمر محمد، طحطحهم أعداؤه وأهلكهم بسائر الملوك والمخالفين لمحمد، أي: فهم بهذا التعرض، لأعداء محمد جاهلون سفهاء. قال الله تعالى: ألا انهم هم السفهاء الاخفاء العقول والاراء.)[٦]

(فرد الله عليهم)[٧] « الذين لم ينظروا في أمر محمد »[٨] ، حق النظر ، فيعرفوا نبوته ويعرفوا به صحة ما ناطه بعلي ـ عليه السلام ـ من أمر الدين والدنيا ، حتى بقوا لتركهم تأمل حجج الله جاهلين . وصاروا خائفين وجلين من محمد وذريته[٩] (ومن مخالفيهم ، لا يؤمنون انهم يغلبون [١٠] فيهلكون معه [١١] ، فهم السفهاء حيث لايسلم لهم بنفاقهم هذا جنبة[١٢] جنبة محمد والمؤمنين ولاجنبة اليهود وسائر الكافرين

---

١ ـ ما بين القوسين ليس فى أ .

٢ ـ المصدر : اليه .

٣ ـ المصدر : أهلهم .

٤ ـ يوجد فى المصدر .

٥ ـ أ والمصدر : بموالاة .

٦ ـ ما بين القوسين ليس فى أ .

٧ ـ ما بين القوسين ، مشطوب فى المتن وموجود فى أ .

٨ ـ ر : الذين ينظرون أوامر محمد .

٩ ـ ليس فى أ .

١٠ ـ المصدر : أيهم يتغلب .

١١ ـ المصدر : منه .

١٢ ـ المصدر : لاجنبه .

لانهم [١] يظهرون لمحمد ـ صلى الله عليه وآله ـ من موالاته وموالاة أخيه علي ومعاداة أعدائهم اليهود والنصارى[٢] والنواصب كما[٣] يظهرون لهم، من معاداة محمد وعلي ـ صلى الله عليهما وآلهما ـ وموالاة أعدائهم. فهم يقدّرون[٤] أن نفاقهم معهم كنفاقهم مع محمد وعلي ـ عليهما السلام ـ) [٥] « ولكن لا يعلمون » أن الأمر كذلك وأن الله يطلّع نبيه ـ صلى الله عليه وآله ـ على أسرارهم . فيخسئهم [٦] ويلعنهم ويسفههم[٧].

قال بعض الفضلاء : واذا سمعت شطراً من الأحكام اللفظية ، فاسمع نبذاً من المعاني البطنية . فنقول :

« واذا قيل » لهؤلاء المتوسمين بالايمان الرسمي، المدعين التوحيد الحقيقي «لا تفسدوا في أرض» [٨] استعدادكم ، لذلك التوحيد . ولا تبذروا فيها ، بذر فساد الشرك ، باضافة الأفعال الى أنفسكم. « قالوا : انما نحن مصلحون » لها، بارتكاب الأعمال الصالحة واكتساب الأفعال الحسنة . ليترتب عليها الأجزية [٩] الأخروية ، من الجنات وما فيها، من أنواع النعيم المقيم. فقيل في ردهم: ألا انهم هم المفسدون لها . فان ترتب تلك الأجزية ، لا يتوقف الا على نفس الأعمال ، لاعلى اضافتها

---

١ ـ المصدر : لانه به وبهم .

٢ ـ ليس في المصدر .

٣ ـ المصدر : وهو كما .

٤ ـ المصدر : يقدرون فيهم .

٥ ـ ما بين القوسين ليس في أ .

٦ ـ المصدر : فيخسهم .

٧ ـ المصدر : يسقطهم .

٨ ـ النسخ : ارض .*

٩ ـ أ : الاجرية.

الى أنفسهم . بل بهذه الاضافة ، يبقون محرومين عن التوحيد . ولا يتحققون بـه أصلا. وكيف يتحققون وهم لايصلون الى توحيد الأفعال، فكيف بتوحيد الصفات والذات . فلا يحظون بما يترتب عليه ، مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولاخطر على قلب بشر . ولكنهم لا يشعرون بذلك الافساد . لأنـه من قبيل الشرك الخفي ، الذي هوأخفى من دبيب النمل، «واذا قيل لهم آمنوا» ايمانا حقيقياً «كما آمن الناس» المتحققون بحقائق ، الحقيقة الانسانية الكمالية ، الباذلون وجودهم بالفناء في الله. « قالوا : أنؤمن كما آمن السفهاء » ؟ فان من السفه ، بذل الوجود الذي ، هورأس مال الحظوظ [١] العاجلة والاجلة . فقيل في ردهم : « ألا انهم هم السفهاء » . فـان من يبذل وجوده الفاني ، يبقى ببقاء الحق سبحانه . وأيـن الوجود الفاني ، مـن البقاء بالحق . « ولكنهم لا يعلمون » ذلك . لأن هـذا العلم ، لا يحصل بـالحجة والبرهان . بل بالذوق والوجدان .

« واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا » :

وقرىء « ولاقوا » .

هذه الجملة ، مـع ما عطفت عليها، في حكم كلام واحد، مسافة لبيان معاملتهم مـع المؤمنين وأهل دينهم. وتنافي قوليهم لهما، بخلاف صدر قصتهم. فانه مسوق[٢]، لبيان أصل نفاقهم ، من غير تعرض ، للقائهم المؤمنين .

وقولهم معهم ، ولخلوهم مـع شياطينهم، وقولهم لهم ، فيما يتوهم في أجزاء الشرطية الأولى ، من التكرر ، مضمحل ، بالكلية .

تقول : لقيته ولاقيته ، اذا استقبلته ، قريباً منه. ومنه، ألقيته ، اذا طّرحته. لأنك بطرحه ، جعلته بحيث يلقى .

---

١ ـ أ : الخطوط .

٢ ـ أ : مسبوق .

« واذا خلوا الى شياطينهم »:

من خلوت بفلان واليه ، اذا انفردت معه ؛ أي: اذا انفردوا مع شياطينهم. أو من خلاك ذم ؛ أي : عداك ومضى عنك . ومنه ، القرون الخالية ؛ أي : الماضية . أي ، اذا مضوا عن المؤمنين ، الى شياطينهم .

واستعمال « خلا » ، « بالى » ، على هذين المعنيين ظاهر . أو ، خلوت به ، اذا سخرت منه [١]. وحينئذ يحتاج في استعماله «بالى» الى تضمين معنى الانهاء ؛ أي ؛ اذا سخروا من المؤمنين ، منهين[٢] هذه السخرية، الى شياطينهم . وهذا كما تقول : أحمد اليك فلاناً ؛ أي : أحمده منهياً ذلك الحمد ، اليك .

و« شياطينهم » ، أصحابهم . الـذين ماثلوا الشياطين ، في تمردهم ، منافقين كانوا، أو مشركين . فيكون من قبيل الاستعارة . وجعل سيبويه ، تارة ، نونه أصلية، على أنه من شطن ، اذا بعد. فهو بعيد عن الصلاح . ويشهد له قولهم: « تشيطن ». وأخرى زائدة ، على أنه من « شاط » ، اذا بطل . ومن أسمائه الباطل .

« قالوا انا معكم » : في عـدم الايمان بمحمد ـ صلى الله عليه وآله ـ . وخاطبوا المؤمنين المنكرين بالفعلية ، مجردة عن التأكيد ، وشياطينهم الـذين لا ينكرون [٣] ، بالاسمية ، مؤكدة . والقياس العكس . لأنهم كانوا مع المؤمنين ، بصدد[٤] الاخبار ، بحدوث الايمان منهم .

وتركوا التأكيد ، لعدم الباعث عليه[٥]، من بواطنهم، من صدق رغبة[٦] ووفور

---

١ ـ أ : ومنه .
٢ ـ أ : فنهين .
٣ ـ أ : يذكرون .
٤ ـ أ : بصدر .
٥ ـ أ : اليه .
٦ ـ أ : وفيه .

اعتقاد ، أو لعدم رواجه عنهم ، عند المخاطبين . الـذين هم ارباب فهم وكياسة ، بلفظ التأكيد . بخلاف مخاطبتهم ، مع شياطينهم . فانهم فيما أخبروهم [١] به ، على صدق رغبة ووفور نشاط . وهو رائج عنهم ، متقبل منهم ، على لفظ التأكيد .

« انما نحن مستهزءون (١٤) » :

تأكيد لسابقه ، اذ معنى « انا معكم » ، هو الثبات على اليهودية .

وقوله « انما نحن مستهزءون» وان لـم يكن بظاهره ، تأكيداً لهذا المعنى ، لكن له لازم . وهو أنـه ، رد ونفي للاسلام ، يؤكده . لأن دفع نقيض الشيء ، تأكيد لثباته .

أو بدل . وتقريره ، أنه لما كان قصدهم الى اظهار تصلبهم [٢] في دينهم ، وكان في الكلام الأول، قصور عن افادته، اذكانوا يوافقون المؤمنين، في بعض الأحوال فاستأنفوا القصد ، الى ذلك ، بأنهم يعظمون كفرهم ، بتحقير الاسلام وأهله . فهم أرسخ قدماً من شياطينهم .

أو استئناف كأن الشياطين قالوا: ان صح ذلك، فما بالكم توافقون المؤمنين. فأجابوا بذلك . وهو ، أوجه لزيادة الفائدة ، وقوة المحرك للسؤال .

وهذه الوجوه الثلاثة ، بيان لترك العاطف في كلامهم . وأما تركه في حكايته فللموافقة فيما هو بمنزلة كلام واحد [٣] .

و« الاستهزاء » ، السخرية والاستخفاف . يقال: هزأت واستهزأت ، بمعنى . كأجبت واستجبت .

وأصله، الخفة، من الهزء ـ بالفتح . وهوالقتل السريع . وهزأ يهزأ ـ بالفتح فيهما ـ مات على المكان . وناقته تهزأ به ، أي ، تسرع وتخف .

---

١ ـ أ : جزائهم .

٢ ـ أ : تصليهم .

٣ ـ أ : وواحد .

(وفي مجمع البيان[١] : وروى عن أبي جعفر الباقر ـعليه السلام ـ:انهم قالوا: « انا معكم » ، أي ، على دينكم . « انما نحن مستهزءون »، أي،نستهزىء بأصحاب محمد ونسخر بهم ، في قولنا «آمنا »)[٢].

« الله يستهزىء بهم » :

المراد باستهزاء الله، مجازاته اياهم، على استهزائهم بالمؤمنين، لما بين الفعل وجزائه ، ملابسة قوية ، ونوع سببية ، مع المشاكلة المحسنة ، من مقابلة اللفظ باللفظ والمماثلة في القدر . فيكون من قبيل المجاز المرسل .

وقد روى رئيس المحدثين، في كتاب التوحيد[٣]، باسناده عن علي بن الحسين ابن فضال ، عن أبيه، عن الرضا، علي بن موسى ـ عليهما السلام ـ قال: سألته عن قول الله ـ عزوجل ـ:« يسخر الله منهم » ، وعن قوله ـ عزوجل ـ:« الله يستهزىء بهم » ، وعن قوله:«ومكروا ومكر الله» ، وعن قوله:«يخادعون الله وهو خادعهم».

فقال : ان الله ـ تبارك وتعالى ـ لا يسخر ولا يستهزىء ولا يمكر ولا يخادع ولكنه ـ عز وجل ـ يجازيهم جزاء السخرية وجزاء الاستهزاء وجزاء المكر والخديعة ، تعالى الله عما يقول الظالمون علوّاً كبيراً .

(وفي عيون الأخبار[٤] ، باسناده عن الحسن بن علي بن فضال ، قال : سألت الرضا ـ عليه السلام ـ الى أن قال: فقال: ان الله تعالى لا يسخر ولا يستهزىء ولا يمكر ولا يخادع . لكنه تعالى يجازيهم جزاء السخرية وجزاء الاستهزاء وجزاء المكر والخديعة ، تعالى الله عما يقول الظالمون علوّاً كبيراً) [٥] انتهى .

---

١ ـ مجمع البيان ١/ ٥١ .

٢ ـ ما بين القوسين ليس فى أ .

٣ ـ التوحيد /١٦٣ .

٤ ـ عيون الاخبار ١/ ١٢٦ .

٥ ـ ما بين القوسين ليس فى أ .

أو انزال الهوان والحقارة بهم ، لأنه الغرض من[١] الاستهزاء . فهذا ، أيضاً ، من المجاز المرسل ، لعلاقة السببية في التصور والمسببية في الوجود . وفي هذا التوجيه ، تنبيه على أن مذهبهم، حقيق بأن يسخر منه ويستهزئ به، لأجله، أومعاملته سبحانه ، معاملة المستهزء بمن يستهزئ به. واستعمل لفظ المشبه به ، في المشبه ، فيكون استعارة . وهي ، في الدنيا ، فبإجراء أحكام المسلمين عليهم واستدراجهم بالامهال والزيادة في النعمة ، مع تماديهم في الطغيان ، وفي الاخرة ، فبأن يفتح وهم في النار ، باب الى الجنة ، فيسرعون اليه . فاذا قربوا منه ، سُدّ عليهم .

أو ارجاع وبال الاستهزاء اليهم ، فيكون كالمستهزئ بهم. فيكون استعارة ، أيضاً .

أو لازم معناه . وهي اظهار خفة عقل المستهزأ به وقلته . فيكون سبحانه ، مستهزئاً بهم في عين استهزائهم بالمؤمنين. فان من استهزائهم بهم، مع ظهور أمرهم يظهر خفة عقولهم وقلتها . وهو استئناف . فانهم لما بالغوا في استهزاء المؤمنين ، مبالغة تامة ، ظهر بها ، شناعة ما ارتكبوه . وتعاظمه على الأسماع ، على وجه ، يحرك السامع أن يقول : هؤلاء الذين هذا شأنهم ، ما مصير أمرهم وعقبى حالهم؟ وكيف معاملة الله والمؤمنين اياهم ؟

وفي تصدير الاستئناف بذكر الله، دلالة، أولا، على أن الاستهزاء بالمنافقين هو الاستهزاء الأبلغ . الذي لا اعتداد معه ، باستهزائهم . وذلك لصدوره ، عمن يضمحل علمهم وقدرتهم ، في جنب علمه وقدرته . وثانياً ، على أنه تعالى ، يكفي مؤنة عباده المؤمنين وينتقم[٢] لهم ، ولا يحوجهم الى معارضة المنافقين ، تعظيماً لشأنهم . وانما قال : «يستهزىء». ولم يوافق لقولهم ، ليفيد حدوث الاستهزاء

---

١ ــ ليس فى أ .

٢ ــ أ : ولا ينتقم .

وتجدده وقتاً بعد وقت .

أما افادته الحدوث ، فلكونه فعلا . وأما افادة تجدده وقتاً بعد وقت ، فلأن المضارع لما كان دالاً على الزمان المستقبل الذي يحدث شيئاً بعد شيء ، على الاستمرار ، ناسب [١] أن يقصد به ، اذا وقع موقع غيره أن معنى مصدره المقارن لذلك الزمان ، يحدث مستمراً استمراراً تجددياً لا ثبوتياً . كما في الجملة الاسمية. وانما أفيد ذلك، ليكون على طبق نكايات الله فيهم وبلاياه النازلة . أوَلا يرون أنهم يفتنون في كل عام مرة أو مرتين ؟

« ويمدهم في طغيانهم يعمهون (١٥) »: من مدّ الجيش وأمدّه ، اذا زاده وقوّاه . ومددت السراج والأرض ، اذا استصلحتهما ، بالزيت والسماد . ومنه مدّ الدوات وأمدّها ، اذا أراد أن يصلحها . لامن مد العمر ، بمعنى الاملاء والامهال . فانه يعدى باللام ، كأملى له . والحذف والايصال ، خلاف الأصل . فلا يصار اليه الا بدليل . ويؤيده قراءة ابن كثير . ويمدهم ـ بضم الياء ـ من الامداد ، بمعنى اعطاء المدد . وليس من المد في العمر والامهال في شيء .

والأصل في الطغيان ـ بالضم والكسر، كلقيان ولقيان ـ تجاوز الشيء عن مكانه.

والمراد ، تجاوز الحد في الكفر والغلوّ في العصيان . والمراد ، زيادة طغيانهم ، بسبب تمكين الشيطان ، من اغوائهم .

أوأنه لمامنعهم ألطافه التي يمنحها المؤمنين وخذلهم بسبب كفرهم واصرارهم وسدهم [٢] طرق التوفيق، على أنفسهم ، فتزايدت بسببه قلوبهم ريناً وظلمة ، تزايد قلوب المؤمنين ، انشراحاً ونوراً .

فاسناد الفعل الى الله، اسناد الى المسبب. واضافة الطغيان اليهم، لئلا يتوهم

---

١ ـ أ : ناصب .

٢ ـ ر : صدهم .

أن اسناد الفعل اليه ، على الحقيقة. والعمه . قيل : مثل العمى. الا أن العمى ، عام في البصر والـرأي . والعمه في الرأي ، خاصة . وقيل : العمى في العين والعمه في القلب ، وهو التحير والتردد ، لا يدري أين يتوجه . يقال : رجل عامه وعمه. وأرض عمهاء . لا مارّبها .

ولعل التخصيص ، يكون « حيث يكون »[١] المقابلة .

و« في طغيانهم » ، اما متعلق بيمدهم ، وحينئذ يكون « يعمهون » ، حالا من مفعول « يمدهم » . أو فـاعل « الطغيان » . واما متعلق « بيعمهون » ، قـدم عليه ، لرعاية الفاصلة . وحينئذ يتعين أن يكون حالا من الأول .

(وفي كتاب الاحتجاج[٢] ، للطبرسي ـ رحمه‌الله ـ عن أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ حديث طويل وفيه : ولو علم المنافقون ـ لعنهم الله ـ ماعليهم من ترك هذه الايات التي ، بينت لك تأويلها ، لاسقطوها ، مع ما أسقطوا منه . ولكن الله ـ تبارك اسمه ـ ماض حكمه، بايجاب الحجة على خلقه. كما[٣] قال[٤]: فلله الحجة البالغة . أغشى أبصارهم . وجعل على قلوبهم، أكنة عن تأمل ذلك . فتركوه بحاله وحجبوا عن تأكيد الملتبس بابطاله. فالسعداء يتنبهون[٥] عليه. والاشقياء يعمهون[٦] عنـه)[٧].

قال بعض الفضلاء : واذ قد وقع الفراغ ، مـن حل ظاهر عباراته ، فاسمع

---

١ ـ ليس فى أ .

٢ ـ الاحتجاج ١/ ٣٧٦ .

٣ ـ المصدر :كما قال الله تعالى .

٤ ـ الانعام / ١٤٩ .

٥ ـ المصدر : ينهون .

٦ ـ المصدر : يعمون .

٧ ـ ما بين القوسين ليس فى أ .

بطناً من بطون اشاراته . فنقول :

اذا لاقى المتوسمون بالايمان الرسمي ، الـذين آمنوا ايماناً حقيقياً وتحققوا بحقيقة التوحيد . وانعكست اليهم ، أنوارهم الايمانية ، فتوهموا أنها مـن أنفسهم وملك لهم ، قالوا بلسان حالهم: «آمنا » ايماناً كايمانهم . « واذا » فارقوا و« خلوا الى شياطينهم » المبعدين . وانفصلت منهم ، تلـك الأنوار . ورجعوا الى ظلمتهم الأصلية الحجابية. وتضاعفت به [1]ظلمتهم، لاجتماعهم مع هؤلاء الشياطين، «قالوا» لهم : «انا معكم » متفقون بكم، فيما آمنتم فيه، من اثبات ذواتكم ، واسناد الصفات والأفعال اليها مستهزئون بالذين لا يثبتون الا وجوداً واحداً . ويسندون اليه الأفعال والصفات ، كلها . فان ذلك شيء [2]، لا يحكم بصحته العقل.« الله يستهزىء بهم »، في عين استهزائهم بهم. ذلك الاستهزاء، فعل الحق فيهم. انصبغ بصبغ الاستهزاء لالحاق الهوان والحقارة بهم [3]، في عيون أربـاب البصيرة . فيكون استهزاء بهم «ويمدهم في طغيانهم»، أي ، غلوهم في نفي التوحيد الحقيقي، مترددين متحيرين بين المؤمنين، ايماناً حقيقياً وبين شياطينهم الجاحدين ذلك الايمان ، مذبذبين بين ذلك ، لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء .

« أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى » :

معللة للجملة الدالة على استحقاقهم الاستهزاء، على سبيل الاستئناف. أومقررة لقوله « يمدهم في طغيانهم » على سبيل التوكيد .

وأصل الاشتراء ، بذل الثمن ، لتحصيل ما يطلب من الأعيان . فان كان أحد العوضين، ناضّاً، تعين من حيث أنه لا يطلب لعينه، أن يكون ثمناً. وبذله، اشتراء. وأخـذه ، بيع . ولذلك عدت الكلمتان ، مـن الاضداد . والنض والناض الدنانير

---

١ ـ أ : به فى .

٢ و٣ ـ ليس فى أ .

والدراهم ، عند أهل الحجاز. والا فأي العوضين ، تصورته[1] بصورة الثمن فباذله مشتر وآخذه بائع، ثم استعير للأعراض عما في يده، محصلا به غيره . سواء كان من المعاني ، أو الأعيان . ثم اتسع فاستعمل للرغبة عن الشيء ، طمعاً في غيره . فان اكتفى بجعل الطرفين ، أعم من أن يكون الأعيان ، أو المعاني ، أو مختلفين. وبقي الاستبدال ، محفوظاً . والاستبدال ، موقوف على تملك ما هو ، كالثمن . فاحتيج في اشتراء الضلالة بالهدى ، الى أن نزل التمكن ، من الهدى ، بحسب الفطرة، منزلة تملّكه . فيكون التجوّز، في نسبة الهدى بالتملك اليهم ، لافي نفسه .

أو أريد « بالهدى » ، ما جبلوا عليه ، من تمكنهم منه . وهو فطرة الله التي ، فطر الناس عليها . فيكون التجوز ، في نفس الهدى ، لافي نسبته اليهم ، بالتملك. فان التمكن من الهدى ، ثابت لهم من غير تجوز . وان لم يبق الاستبدال، أيضاً، محفوظاً كما اذا استعمل للرغبة عن الشيء ، طمعاً في غيره ، فلاحاجة الى ذلك التنزيل ، أو التجوز .

« **فما ربحت تجارتهم** » : وقرأ ابن عبلة ، «تجاراتهم » ، بصيغة الجمع.

وذكر الربح ، ترشيح للمجاز الواقع ، في كلمة « اشترى » . وهو أن يقرن بالمجاز ، ما يلائم المعنى الحقيقي ، فانه لما استعمل الاشتراء ، في معاملتهم ، أتبعه بما يشاكله ، تمثيلا ، لخسارتهم .

والمعنى ضرت تجارتهم . لأن عدم الربح وان كان أعم من الخسران ، لوجود الواسطة بينهما ، لكن المقام ، يخصه به . لان المقصود ، ذم المنافقين. والذم في الخسران، آكد من عدم الربح . وانما عبر عن الخسران ، بنفي الربح ، للتصريح أولا ، بانتفاء ما هو مقصود من التجارة والدلالة ثانياً ، على اثبات ضده ، والافادة ثالثاً ، المبالغة بأن نفي الربح بالبيع والشرى .

---

١ ــ أ : بصورته .

والربح، الفضل على رأس المال. واسناده الى التجارة، نفياً واثباتاً، لتلبسه بالتجارة ، مجاز عقلي . وهو اسناد شيء الى غير ما هو له ، نفياً أو اثباتاً .كما أن الحقيقة العقلية ، اسناده الى ما هو [1] كذلك . لكن في الحقيقة ، فالموجبة [2]، صادقة والسالبة ،كاذبة . وفي المجاز ، بالعكس . فلا حاجة في كونه من المجاز العقلي، الى تأويل ما ربحت ، بخسرت . ولا الى أن يفرق بين اسناد النفي ونفي الاسناد . هكذا قيل . وفيه نظر، يعرف بالتأمل والتحقيق ، ما ذكره السكاكي ، من أن المراد بالتجارة المشترون ، مجازاً والاسناد ، حقيقة . فتامل !

« **وما كانوا مهتدين** (١٦) » : عطف على « ما ربحت تجارتهم » ؛ أي : ما كانوا مهتدين لطرق التجارة . فحذف المفعول ، لدلالة الكلام عليه .

وليمكّن ، حمله على العموم . وان اشتمل على تكرار « ما » ، فالحمل على الأول، أولى. لأنه لما وصفوا بالخسارة، في هذه التجارة، أشير الى عدم اهتدائهم لطرق التجارة، كما يهتدي اليه التجار البصراء، بالأمور التي ، يربح فيها ويخسر. فهو راجع الى الترشيح .

ويحتمل عطفه على « اشتروا » . بل هو أولى . لأن عطفه على « ما ربحت » يوجب ترتّبه على ما تقدم « بالفاء » . فيلزم تأخره عنه . لكن الأمر ، بالعكس .

ويحتمل أن يكون حالا ، من فاعل « اشتروا » ، أو « ربحت » ، أو ضمير «تجارتهم». وانما حكم بانتفاء الربح، عن تجارتهم وعدم اهتدائهم لطرق التجارة لأن مقصود التجار منها ، سلامة رأس المال والربح . وهؤلاء قد أضاعوا رأس المال . فكيف يفوزون بالربح الذي هو الفضل عليه ؟

---

١ ــ أ : ماهو له .

٢ ــ أ : الموجبة .

وروي (في تفسير أبي محمد العسكري ـ عليه السلام ـ [١] عن موسى بن جعفر ما معناه :) [٢] انه حضر قوم عند رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ وقالوا : سبحان الرازق! كان فلان في ضنك وشدة، فسافر ببضاعة جماعة. وربح الواحدة، عشرة . فهو اليوم من مياسير أهل المدينة .

وقال جماعة أخرى بحضرته : ان فلاناً كان في سعة ودعة وكثرة مال، فسافر في البحر . فغرقت سفينته . وتلفت أمواله . ونجى بنفسه ، في كمال الفقر والفاقة والحيرة .

فقال لهم رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ : ألا أخبركم بالأحسن من الأول والأسوء من الثاني [٣]؟

فقالوا : بلى ، يا رسول الله !

فقال: أما الأول ، فرجل اعتقد في علي بن أبي طالب ، ما يجب اعتقاده، من كونه وصي رسول الله وأخاه ووليه وخليفته ومفروض الطاعة . فشكر له ربه ونبيه ووصي نبيه. فجمع الله له بذلك خير الدنيا والاخرة. فكانت تجارته، أربح وغنيمته أكثر وأعظم .

وأما الثاني ، فرجل أعطى علياً بيعته . وأظهر له موافقته . ثم نكث بعد ذلك. وخالفه . ووالى أعداءه . فختم له سوء أعماله. فصار الى عذاب لا يبيد ولا ينفد[٤]. ذلك هو الخسران المبين .

قال بعض الفضلاء : ان تأويل الاية، بالاشارة الى بطن من بطونها ، أن يقال:

---

١ ـ تفسير العسكرى /٦٢ ، مع اختلاف كثير فى الالفاظ .

٢ ـ ما بين القوسين ليس في أ .

٣ ـ المصدر : الثانى حالا .

٤ ـ ر : لا ينفذ .

« أولئك » المتوسمون بالايمان الرسمي ، هم « الذين اشتروا ضلالة » ظلمة جحدانياتهم ، «بهدى» نوراستعدادهم الفطري ، لكشف حقائق التوحيد الحقيقي. واختاروها عليه . « فما ربحت تجارتهم» هذه . لأنهم أضاعوا رأس مالهم ، الذي هو هدى ذوي الاستعداد . فكيف تربح تجارتهم، بعد اضاعتهم اياه . « و » الحال أنهم « ما كانوا مهتدين » ، لطرق تلك التجارة ، سالكين سبيل الفوز بها ، على وجه ، يربحون ولا يخسرون .

« مثلهم » :

لمّا بيّن حقيقة صفة المنافقين ، أراد أن يكشف عنها ، كشفاً [1] تاماً . ويبرزها في معرض المحسوس المشاهد . ففيها يضرب المثل، مبالغة في البيان. ولأمر ما ، أكثر الله في كتبه الأمثال . وكثر في كلام الأنبياء والحكماء ومن سور الانجيل ، سورة الأمثال .

و«المثل» في الأصل ، بمعنى، المثل . وهو النظير . يقال : مثل ومثل ومثيل. كشبه وشبه وشبيه .

ثم قيل : مثل للقول السائر . ويعتبر فيه أن يكون تشبيهاً تمثيلياً ، على سبيل الاستعارة . ومن ثم حوفظ عليه . ولم يغير. فيكون بعينه لفظ المشبه به . فانوقع تغيير، لم يكن مثلا. بل هومأخوذ منه واشارة اليه.كما في قولك: بالصيف ضيّعت اللبن ـ بالفتح .

وقيل: لم يغير، لأنه ينبغي أن يكون فيه ، غرابة من بعض الوجوه . فلوغير، لربما انتفت تلك الغرابة. وانما سمي مثلا، لأنه جعل مضربه. وهو ما يضرب فيه، ثانياً مثلا، لمورده. وهو ماورد فيه ـ اولا ـ ثم استعير لكل حال، أو قصة ، أوصفة

---

١ ـ ليس في أ .

لها بيان . وفيها غرابة . ويمكن حمله هناك على كل واحد من تلك المعاني .

« كمثل الذي استوقد ناراً » :

معناه ، حالهم العجيبة الشأن ، كحال من استوقد ناراً .

و« الذي » ، بمعنى الذين. كما في قوله: « وخضتم كالذي خاضوا ». ان جعل مرجع الضمير ، في « بنورهم ». وانما جاز ذلك. ولم يجز [1] وضع القائم ، موضع القائمين . لأنه غير مقصود بالوصف . بل الجملة التي هي صلته ، وهو وصلة الى وصف المعرفة ، بجملة موصولة بها . ولأنه ليس باسم تام، بل هو كالجزء منه . فحقه أن لا يجمع ، كما لا يجمع أخواتها . ويستوي فيه الواحد والجمع . وليس « الذين » جمعه المصحح ، بـل ذو زيادة ، زيدت لزيادة المعنى . ولذلك جاء بالياء ـ أبداً ـ على اللغة الفصيحة ، التي جاء التنزيل عليها .

ولكونه مستطالا بصلته ، استحق التخفيف . ولذلك بولغ فيه . فحذف ياؤه ثم كسرته، ثم اقتصر على اللام ، في أسماء الفاعلين والمفعولين. أوقصد به، جنس المستوقدين . أو الفوج الذي استوقد . وان لم يجعل مرجعاً لذلك الضمير . فلا حاجة الى ذلـك . لأن المقصود ، تشبيه الحال بالحال . وهما متطابقتان . الا أن يقصد رعاية المطابقة ، بين الحالين ، في كونهما بالواحد ، أو الجماعة ـ أيضاً ـ. فان المماثلة ، حينئذ ، أقوى . والتشبيه الى القبول ، أقرب .

و« الاستيقاد » ، طلب الوقـود . والسعي في تحصيله . وهـو سطوع النار . وارتفاع لهبها .

واشتقاق «النار» من نار ينور، اذا نفر. لأن فيها حركة واضطراباً . و«النور» مشتق منها. فان الحركة والاضطراب، يوجد في النار ، أولا وبالذات، وفي نورها

---

١ ـ أ : ولم يخبر .

ثانياً وبالعرض . فاشتقاق « النور » منها ، أولى من اشتقاقه منه [١].

« **فلما أضاءت ماحوله** »: عطف على الصلة. فيكون التشبيه، بحال المستوقد الموصوف بمضمون الشرطية . أعني ، لمّا مع جوابه .

و« لما » ، تدل على وقوع الشيء ، لوقوع غيره ، بمعنى الظرف . والعامل فيه ، جوابه .

و« الاضاءة » ، فرط الانارة . كما أن الضوء ، فرط النور . ومصداق ذلك ، قوله تعالى : « هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نوراً »[٢] .

ويناسبه ، ما اصطلح عليه الحكماء ، من أن الضوء ، ما يكون للشيء ، من ذاته ، كما للشمس . والنور ما يكون من غيره ، كما للقمر .

« وأضاء » ، في الاية :

اما متعد. فيكون « ماحوله » ، مفعولا به، أي: جعلت النار ماحول المستوقد مضيئاً .

واما لازم. فيكون مسند الى « ماحوله » ؛ أي: صارت الأماكن والأشياء التي حوله ، مضيئة بالنار . أو الى ضمير « النار » .

حينئذ ، اما أن يكون كلمة «ما» زائدة و« حوله » ، ظرفاً لغواً « لأضاءت» .

واما موصولة ، وقعت عبارة عن الأمكنة . فيكون مع صلتها ، مفعولا فيه « لأضاءت » .

ويرد على الأول ، ان اضاءة النار ، حول المستوقد ، يقتضي دورانها حوله . وهو[٣] خلاف المعهود .

---

١ ــ ر : اشتقاقها .

٢ ــ يونس / ٥ .

٣ ــ ليس في أ .

وأجيب بأن المراد، دوران ضوئها. لكنه[١] جعل دوران الضوء، بمنزلة دوران النار ، اسناد الى السبب .

وعلى الثاني ، بأنه[٢] كان ينبغي أن يصرح بكلمة « في » . لأن حذفها في لفظ مكان انما، كان [٣] لكثرة الاستعمال ولاكثرة في الموصول الذي عبّر به عن الأمكنة. اللهم الا أن يحمل ، على أنه من قبيل عسل الطريق الثعلب . وعلى هذا التوجيه، يلزم دوران مكان النار . وهو لا يستدعي استيعاب النار ، جميعه . بل بعضه [٤].

و« حوله » ، نصب على الظرفية .

وتأليف حروفه على هذا الترتيب ، للدوران والاطافة .

وقيل [٥] : للعام حول لأنه يدور .

ومنه ، حال الشيء واستحال ، اذا تغير. وحال الانسان . وهي عوارضه التي تتغير عليه . والحوالة [٦]وهي اسم من أحال عليه ، بدينه .

« **ذهب الله بنورهم** » : جواب « لما » . كما هو الظاهر .

وفيه مانعان ، لفظي ومعنوي :

الأول : توحيد الضمير ، في استوقد وحوله وجمعه في « بنورهم » .

والثاني: ان المستوقد، لم يفعل مايستحق به، اذهاب نوره. بخلاف المنافق. فجعله جواباً غير مناسب .

---

١ – ر : لكنها .

٢ – أ : أنه .

٣ – ليس فى أ .

٤ – أ : بقصد .

٥ – أنوار التنزيل ١/٢٧ .

٦ – ليس فى ر .

والجواب عن الأول: ان توحيد الضمير، بالنظر الى لفظ الموصول. وجمعه بالنظر الى معناه ، على أحد الوجوه المذكورة فيما سبق .

وعن الثاني : انـه يمكن أن يكون ، اذهاب نوره ، بسبب سماوي ، ريح أو مطر . لا بسبب فعل المستوقد . ولـذلك أسند الى الله سبحانه . أو يكون المـراد بالمستوقد ، مستوقد نـار ، لا يرضى [1] بها الله .كما أوقدهـا الغواة ، ليتوصلوا بالاستضاءة بها ، الى بعض المعاصي . فأطفاها الله .

ويحتمل أن يكون جواب « لما » محذوفاً [2] . وقولـه : « ذهب الله » ـ الى آخره ـ استئنافاً .

والمصحح لهذا الحذف ، قرينة المقام ، والمرجح المبالغة ، في سوء حال المستوقد ، بإيهام أن الجواب ، مما يقصر العبارة عنه .

وتقدير الاستئناف ، أنه لما شبهت حالهم ، بحال المستوقد الذي خمده ناره سأل سائل . وقال : ما بالهم قد شبهت حالهم ، بحال هذا المستوقد .

فقيل له : ذهب الله بنورهم .

وحينئذ ، يكون ضمير الجماعة للمنافقين . ويحتمل أن يكون بدلا من الجملة التمثيلية وبياناً له .كأنـه قيل :كمثل الذي ذهب الله بنورهم . وحينئذ يكون مرجع الضمير « الذي استوقد » ، على أحد الوجوه التي سبقت .

وانما قال : « بنورهم » . ولم يقل : « بنارهم » . لأنه المقصود من ايقادها . ولم يقل: «بضوئهم». كما هو مقتضى اللفظ. لأن في «الضوء»، دلالة على الزيادة. فلوعلق الذهاب به، لأوهم الذهاب بالزيادة. وبقاء ما يسمى نوراً. والمقصود ازالة النور عنهم ، رأساً .

---

١ ـ أ : يوضئها .

٢ ـ أ : محذوف .

وانما اختير ـ أولا ـ « أضاءت » على « أنارت » ، تنبيهاً على مزيد الحيرة والخيبة ، واشعاراً بالبطلان ، لما تقرر في الأذهان ، من قوة أمر الباطل ، في بدء الحال واضمحلاله سريعاً ، في المآل .

وانما قال : « ذهب الله بنورهم » . ولم يقل : « أذهب الله نورهم » ـ كما قرأ بعضهم ـ لأن معنى « أذهبه » ، أزاله ، وجعله ذاهباً . ويقال : ذهب بـه ، اذا استصحبه .

ومعنى « به »، معه. فان « الباء » وان كانت للتعدية، كالهمزة. الا أن فيها معنى المصاحبة واللصوق. وذهب السلطان بماله، أخذه. فالمعنى أخذالله نورهم وأمسكه. وما يمسك[1] ، فلا مرسل له . وهو أبلغ من الاذهاب . لما فيه من معنى الأخذ والامساك . أما الأخذ ، فظاهر . وأما الامساك ، فلما يقتضيه المصاحبة واللصوق .

قال بعض الفضلاء : وعند العارفين ، النكتة فيه ، غير ما ذكر ، فان مجيء الله سبحانه بالنور، ليس الا بتجلّيه[2] باسم النور، على المتجلى له . فهو عند تجليه بالنور ، متلبس به ، غير منفصل[3] عنه. وكذلك ذهابه بالنور . ليس الا متعلقاً دون هذا التجلي . فهو يذهب مكتسباً بالنور، لا منفصلا عنه . فهو المتلبس بالنور ، في الحالين . بل هو النور في العلم . (والعين لا)[4] نور سواه . ثم أكد ذلك . وقرره بقوله :

« **وتركهم فى ظلمات لا يبصرون** (١٧) » : ففيه زيادة على ما يدل عليه ، اذهاب نورهم ، من وقوعهم في الظلمة ، كمّاً وكيفاً . اما كمّاً ، فلما (في الظلمات

---

١ ـ أ : يماسك .

٢ ـ أ : يتجليه .

٣ ـ ر : منفعل .

٤ ـ ما بين القوسين ليس فى أ .

من)[١] الجمعية. واما كيفاً، فلما فيها من تنوين التعظيم، وارادفها بقوله «لايبصرون». فانه يدل على أنها بحيث لا يترائى ، فيها شبحان .

و« الظلمة » ، عدم النور ـ مطلقاً ـ. وقيل : عما[٢] من شأنه ذلك . وقال بعض[٣] المتكلمين : وهي عرض ، ينافي النور .

فعلى الأول ، التقابل بينهما ، تقابل الايجاب والسلب .

وعلى الثاني ، تقابل العدم والملكة .

وعلى الثالث، (تقابل التضاد .)[٤] وهي مأخوذة من قولهم : ما ظلمك ان تفعل كذا ؛ أي : ما منعك . لأنها تسد البصر . وتمنع الرؤية .

وقرىء في ظلمة ـ بالتوحيد ـ وتوحيدها ، ظاهراً .

وأما جمعها : فباعتبار انضمام ظلمة الليل ، الى ظلمتي الغمام . وتطبيقه ، مثلا هذا، على[٥] تقدير أن يكون ضمير الجماعة، كناية عن المستوقدين. كما هو الظاهر. وأما اذا كان كناية عن المنافقين ، فقيل : ظلماتهم ، ظلمة الكفر . وظلمة النفاق . وظلمة يوم القيامة. أو ظلمة الضلال . وظلمة سخط الله . وظلمة العقاب السرمدي .

وقيل : المراد بها ، على التقديرين ، ظلمة شديدة كأنها ظلمات متراكمة[٦] . فيكون الجمعية ـ أيضاً ـ لزيادتها في الكيف .

وقوله[٧] «لا يبصرون»، نزل منزلة اللازم . وقطع النظر، عن مفعوله المتروك.

---

١ ـ ما بين القوسين ليس فى أ .

٢ ـ أ : ما .

٣ ـ أ : من .

٤ ـ ما بين القوسين ليس فى أ .

٥ ـ أ : على هذا .

٦ ـ ر . أنوار التنزيل ١/٢٨ .

٧ ـ ليس فى أ .

وقصد الى نفس الفعل ،كأنه قيل : ليس لهم أبصار .

وهو أبلغ من أن يقدر المفعول. أي لا يبصرون شيئاً. لأن الأول يستلزم الثاني. دون العكس .

و« ترك » ، في الأصل، بمعنى ، خلى وطرح . وله مفعول واحد . وقديضمن معنى صيّر . فيقتضي مفعولين . فعلى هذا ، قوله « في ظلمات » ، مفعوله الثاني . وقوله « لا يبصرون » ، حال من مفعوله الأول .

ويحتمل أن يترك على معناه الأصلي. ويكون « في ظلمات لا يبصرون » حالين مترادفين . أو متداخلين .

وفي آخر روضة الكافي [١] : باسناده ، عن أبي جعفر ـ عليه السلام ـ في تفسير الاية ، ما مضمونه : انه أضاءت الأرض بنور محمد ـ صلى الله عليه وآله وسلم ـ كما تضيء الشمس. فلما قبض الله محمداً، ظهرت الظلمة . فلم يبصروا فضل أهل بيته ـ عليهم السلام ـ .

وفي عيون الأخبار [٢] : باسناده الى ابراهيم بن أبي محمود ، قال : سألت أباالحسن الرضا ـ عليه السلام ـ عن قول الله تبارك وتعالى: « وتركهم في ظلمات لا يبصرون » .

فقال: ان الله تعالى لا يوصف بالترك ،كما يوصف خلقه. ولكنهم [٣] متى علم أنهم لا يرجعون عن الكفر والضلالة [٤]، منعهم المعاونة واللطف . وخلى بينهم وبين اختيارهم .

---

١ ـ الكافي ٨/ ٣٧٩ .

٢ ـ عيون الاخبار ١/ ١٢٣ .

٣ ـ المصدر : لكنه .

٤ ـ المصدر : الضلال .

« صم بكم عمي »: خبر مبتدأ محذوف . والضمير المحذوف، ان كان كناية عن المستوقدين . فاطلاق هذه الصفات عليهم ، على سبيل الحقيقة .

والمعنى ، أنهم أوقدوا ناراً ، ذهب الله بنورهم . وتركهم في ظلمات هائلة. أدهشتهم بحيث اختلت حواسهم . وانتقصت قواهم . فصاروا صماً بكماً عمياً .

وان كان عبارة عن المنافقين، فاطلاقها عليهم ، على طريقة التشبيه . لأنهم لما سدوا آذانهم ، عن اصغاء الحق وألسنتهم، عن النطق به وأبصارهم ، عن مشاهدة آياته ، جعلوا كأنما أيفت مشاعرهم. وانتفت لاعلى سبيل الاستعارة، اذ من شرطها أن يطوى ذكر المستعار له؛ أي، لا يكون مذكوراً على وجه ، ينبىء عن التشبيه. وهو أن يكون بين طرفيه حمل ، أو [1] ما في معناه . كذا في الكشاف [2].

قيل : وهنا بحث . وهو أنه لانزاع في أن تقدير الاية ، هم صم . لكن مع ذلك ، ليس المستعار له ، مذكوراً ههنا . لأنه أحوال مشاعر المنافقين وحواسهم. لاذواتهم. ففي هذه الصفات، استعارة تبعية مصرحة . لأنها استعير مصادرها ، لتلك الأحوال . ثم اشتقت هي ، منها .

أقول : فعلى هذا ، الصم ، جمع الأصم . والبكم ، جمع الأبكم . والعمي، جمع الأعمى. وقد صرح به، بعض أهل اللغة. فحينئذ، ماذكره بعض المفسرين ، من أن الحمل على سبيل المبالغة ، في غاية السقوط .

وغاية ما يتكلف ، عما في الكشاف أن يقال : تشبيه ذوات المنافقين، بذوات الأشخاص الصم ، متفرع على تشبيه حالهم ، بالصم . لكن القصد الى اثبات هذا الفرع ، أقوى وأبلغ اشارة ، الى أن المشابهة بين الحالين ، قويت ، حتى كأنها تعدت الى الذاتين . فحمل الاية على هـذا التشبيه ، انما هو لرعاية المبالغة ، في

---

١ ـ أ : وما .

٢ ـ الكشاف ١/ ٧٥ .

اثبات الافة [١]. والا فمقتضى ظاهر الصناعة الحمل، على الاستعارة، بتبعية المصادر.

وقرىء في الكل ، بالنصب ، على الحال ، من مفعول « تركهم » .

و« الصمم » ، الانسداد . تقول : قناة صماء ، اذا لم تكن مجوّفة . وصممت القارورة ، اذا سددتها . والصمّام ، لما تسدها به . فالأصم ، من انسدت سامعته . فلا يدخلها هواء ، يسمع الصوت ، بتموّجه .

و« البكم » ، الخرس .

والعمى ، عدم البصر ، عما من شأنه ، أن يبصر . وقد استعير لعدم البصيرة .

« فهم لا يرجعون (١٨) » :

يقال : رجع عن كذا الى كذا . فالمعنى ، انهم لا يرجعون عن الضلالة التي اشتروها ، الى الهدى الذي باعوه .

فيندفع ما قاله بعض المفسرين من، أن المراد به [٢]، لا يرجعون الى الهدى. أو عن الضلالة .

وليعلم أن توضيح تمثيل المنافقين ، بالمستوقدين الموصوفين بما ذكر ، وتشبيه حالهم العجيبة، بحالهم، موقوف على تحقيق طرفي التشبيه، ووجه الشبه.

فنقول : أما المشبه به ، فهو صفة المستوقدين ناراً ، كلما أضاءت ما حولهم، من الاماكن والاشياء ، أذهب الله [٣]نورهم ، عند الإضاءة. وأمسكه . وتركهم في ظلمات متعددة شديدة . أدهشتهم بحيث اختلت مشاعرهم وقواهم . فهم لايقدرون على الرجوع ، الى ما كانوا عليه ، من قبل .

وأما المشبه : فهو صفة المنافقين الذين اظهارهم الايمان باللسان ، بمنزلة ايقاد النار العظيمة وانتفاعهم به ، بسلامة الاموال والأولاد وغير ذلك ،كإضاءتها

---

١ ـ أ : الاية .

٢ و٣ ـ ليس في أ .

ما حولهم. وزوال ذلك الاستنفاع عنهم، على القرب باهلاكهم، أو افشاء نفاقهم[١]، على النبي ـ صلى الله عليه وآله ـ هو ذهاب نورهم ، والقاءهم في احيان ظهور النفاق ، والوعيد بالعذاب السرمد . أو الوقوع فيه ، على مراتبه تركهم ، في الظلمات المتعددة الشديدة. وعدم استعمالهم قواهم فيماخلقت له، بمنزلة اخلالها. ورسوخهم وتمكنهم فيماأوقعهم فيه، بمايخالف فطرتهم، كعدم القدرة من المستوقدين على الرجوع الى ماكانوا عليه .

وأما وجه الشبه : فان اعتبرته بين مفردين ، من مفردات طرفي التشبيه ، كما سبقت الاشارة اليه ، فذلك من قبيل التشبيه المفرد . وهو أن تأخذ أشياء ، فرادى. فتشبهها بأمثالها كقوله :

كأن قلوب الطير رطباً ويابساً لدى وكرها العناب والخشف البالي[٢]

وان اعتبرته بأن تنزع من مفردات أحد الطرفين ، هيئة اجتماعية واحدانية وشبهتها بهيئة انتزعتها من مفردات الطرف الآخر، من غير ملاحظة تفاصيل مفردات الطرفين ومشابهة بعضها مع بعض ، فذلك من قبيل التشبيه المركب المسمى عند أرباب البيان ، بالتمثيل . وهو الذي يهتم به أرباب البلاغة .

وكل كلام يحتملهما فذكرهم الأول ، احتمال لفظي . ولا مساغ للذهاب الا الى الثاني . وذلك لأنه يحصل في النفس ، من تشبيه الهيئة المركبة ، مالا يحصل من تشبيه مفرداتها . ولعبد القاهر[٣]، كلام مشهور في أن اعتبار التركيب ، في قول الشاعر :

---

١ ـ أ : نفاتهم .

٢ ـ ر . أنوار التنزيل ١/ ٣١ .

٣ ـ اسرار البلاغة / ١٦٩ .

وكأن أجرام النجوم لوامعاً درر نثرن[١] على بساط أزرق

أحق وأولى ، وان صح التشبيه بين مفرداته .

(وفي روضة الكافي[٢]: محمد بن يعقوب الكليني، قال: حدثني علي بن ابراهيم: عن أبيه ، عن ابن فضال ، عن حفص المؤذن عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ.

وعن محمد بن اسماعيل بن بزيع ، عن محمد بن سنان ، عن اسماعيل بن جابر عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ أنه قال في رسالة طويلة ، الى أصحابه : فان ذلك اللسان ، فيما يكره الله وفيما نهى [٣] عنه مرداة للعبد ، عندالله . ومقت من الله . وصم وعمي وبكم يورثه الله اياه يوم القيامة فتصيروا [٤] كما قال الله: «صم بكم عمي فهم لا يرجعون»؛ يعني: لا ينطقون . ولا يؤذن لهم فيعتذرون)[٥].

قال بعض الفضلاء : تأويل الاية ، ببعض بطونها ، أن يقال : مثل المتوسمين بالايمان الرسمي، كمثل المستوقدين الذين سبق ذكرهم، حيث تنورت بواطنهم، بارتكاب بعض العبادات ، في بعض الأوقات . فتنبهوا [٦] لما في أنفسهم ، من النقائص [٧] والكمالات . ولم ينفذ فيهم ، ذلك النور ، بحيث يتعدى من معرفة أنفسهم ، الى معرفة ربهم . بل تنقص ببعض الغفلات فبقوا متروكين في ظلمات حجب انياتهم [٨]. لا يبصرون مافي الافاق وما في أنفسهم ، من لوائح الوحدانية.

---

١ ـ المصدر : نثرن .

٢ ـ الكافي ٨/٤٠٦ .

٣ ـ المصدر : ينهى .

٤ ـ المصدر : فيصيروا .

٥ ـ ما بين القوسين ليس في أ .

٦ ـ أ : فتسبهرا .

٧ ـ أ : النقايض .

٨ ـ أ : نياتهم .

فهم صم ، عن سماع ما ينطق به دلائلها بكم . لا يسألونه بلسان استعدادهم. عمي لايرونه ببصر بصيرتهم . فهم لا يرجعون عما هم فيه ، من أسباب الشقاوة ، الى ما فاتهم من موجبات السعادة .

« أو كصيّب من السماء » :

ثم ثنى الله سبحانه ، في شأنهم ، بتمثيل آخر ، ليكون تحقيقاً لحالهم ، بعد كشف ، وايضاحاً غِبّ ايضاح .

وكما يجب على البليغ ، في مظانّ الاجمال والايجاز ، أن يجمل ويوجز ، فكذلك الواجب عليه ، في موارد التفصيل والاشباع ، أن يفصّل ويشبع .

وهـو ، عطف على قوله «كمثل الـذي استوقد» . أي ، مثلهم كمثل الذي استوقد . أو ، كمثل ذوي صيّب .

وانما قدّر كذلك، لتعيين مرجع الضمائر الاتية، وتحصيل كمال الملائمة، مع المعطوف عليه ومع المشبه ـ أيضاً ـ ،أعني [1]: مثلهم .

وأما نفس التشبيه ، فلا يقتضي تقدير شيء . اذ لا يلزم في التشبيه المركب، أن يكون ما يلي الكاف ، هو المشبه به .كما في قوله تعالى : « انما مثل الحيوة الدنيا ،كماء »[2] .

ومما ثنّي من التمثيل ، في التنزيل ، قولـه : « وما يستوي الأعمى والبصير ولا الظلمات ولا النور ولاالظل ولاالحرور. وما يستوي الأحياء ولاالاموات »[3].

و« أو » ، موضوعة فـي أصلها للتساوي . ولذلك اشتهرت بأنهاكلمة شك . فتكون مخصوصة بالخبر . ثم استعيرت للتساوي ، فـي غير الشك . فاستعمل في

---

١ ـ أ : أى .

٢ ـ يونس / ٢٤ .

٣ ـ فاطر / ٢٠ ـ ٢٣ .

غير الخبر ، بالمعنى المجازي ، فقط . كالتساوي في استصواب المجالسة ، في قولهم : جالس الحسن أو ابن سيرين . وفي الخبر ، بكلا المعنيين ، أعني ، الحقيقي ، الذي هو الشك والمجازي ، كالتساوي في الاستقلال ، بوجه التمثيل . كما في هذه الاية. فيستفاد صحة التشبيه، بكل واحد من هاتين القصتين ، صريحاً، وبهما ، معاً ، بالطريق الأولى . وهذا بناء على تبادر معنى الشك ، منه . وهو المفهوم من الكشاف [1].

والمفهوم من المفصل [2] ، أن كلمة « أو » لأحد الأمرين . ولا شك أن هذا معنى يعم مواردها ، من الانشاء والاخبار ـ كلها ـ. وأما الشك والتشكيك والابهام والتخيير والاباحة ، فليس شيء منها ، داخلا في مفهومها . بل يستفاد من مواقعها في الكلام .

« والصيّب » ، فيعل من الصوب . وهو فرط الانسكاب والوقوع . يقال على المطر وعلى السحاب . والاية يحتملهما .

وتنكيره ، لأنه أريد به نوع شديد هائل .

وقرىء « كصائب » . والأول أبلغ .

و« السماء » ، هو المظلة . أوجهة العلو . وتعريفها للجنس ، للدلالة على أن الصيّب ، منطبق آخذ بآفاق السماء ، كلها . فان كل أفق ككل طبقة منها ، يسمى سماء . فتعريف الجنس من غير قرينة البعضية ، يدل على أنه منطبق آخذ بكلها . لا يختص بسماء دون سماء .

وفي الدلالة على التطبيق ، امداد لسائر المبالغات التي في الصيّب ، من جهة

---

١ ـ ر . الكشاف ج ١ ، ضمن ص ٧٨ ـ ٨٢ .

٢ ـ المفصل في النحو : ١٦٦ .

مادته الأولى ، أي : الحروف . فان « الصاد » من المستعلية . و« الياء » ، مشددة. و« الباء » من الشديدة . ومادته الثانية ، أي: الصوب. فانه فرط الانسكاب ـ كمامر.

ومن جهة البناء ، أعني ، الصورة . فان فيعلا صفة مشبهة ، دالة على الثبوت .

ومن جهة التنكير العارض ، لأنه للتهويل والتعظيم .كتنكير النار ، في الاية الأولى .

واذا أريد « بالصيّب » ، المطر ، فيحتمل أن يراد « بالسماء » ، السحاب . ويجعل اللام لاستغراق جميع مايمكن أن يظل قطعة من وجه الأرض. فانه يصلح أن يطلق عليه، اسم السحاب. وان أريد « بالصيب »،السحاب، وبالسماء ـ أيضاً ـ. فالمعنى ، هذا النوع من السحاب . وليس فيه كثير فائدة .

والتمثيل الثاني ، أبلغ ، لأنه أدل على فرط الحيرة وشدة الأمر وفظاعته . ولذلك أُخّر . وهم يتدرجون في نحو هذا ، من الأهون الى الأغلظ .

« **فيه ظلمات** » : بضم الفاء والعين . وقريء بفتح اللام وسكونه . جمع ظلمة ، بضم الفاء وسكون العين . فاعل الظرف، لاعتماده على الموصوف . ومن المتفق عليه بينهم ، أن الظرف اذا اعتمد على موصوف ، أو موصول ، أو حرف استفهام ، أو حرف نفي ، فانه يجوز أن يرفع الظاهر ، بخلاف ما اذا لم يعتمد . فانه لا يجوز إعماله عند سيبويه .

ويجوز في جميع ذلك ، أن الظرف خبر متقدم ، على مبتدئه. فعلى هذا يظهر فساد ما قاله البيضاوي [1]، من أن ارتفاعها بالظرف ، وفاقاً . وان أريد بالصيّب ، المطر ، فظلماته ظلمة [2] تكاثفه وتتابع قطراته . لان تقارب القطرات ومتابعتها ،

---

١ ـ أنوار التنزيل ١/ ٢٩ .

٢ ـ أ : ظلمات .

يقتضي قلة الهواء المتخلل المنير .

وظلمة أظلام ، غمامه ، وظلمة الليل المستفادة ، من قوله :«كلما أضاءلهم» . والمراد بها، ما يتوزع على الأجرام ، من ظلمته . لا ظلمته كلها ، حتى يرد أن المطر في ظلمة ، لا ظلمة الليل فيه . ولا شك أن نسبة الظلمة المتوزعة عليه ، اليه كنسبة العرض الى موضوعه والصفة الى موصوفها . فيصح انتسابها اليه . وان أريد به السحاب فظلماته ، ظلمة سحمته[١]. أي ، سواده المسبب عن تراكمه وكثرة مائه . وظلمة تطبيقه واحاطته بجميع الافاق وظلمة الليل .

وعلى ما حققناه ، يندفع ما قاله بعض المفسرين من ، أن الظرفية هنا ، باعتبار الملابسة . لأنه يكون بناء عليه انتساب الظرف ، الى مظروفه «بفي» جائزاً . وهو غير جائز .

« ورعد وبرق » :

« الرعد » ، من الرعدة ، بالكسر . وهو صوت يسمع من السحاب . وسببها ـ على المشهور ـ اضطراب أجرام السحاب . واصطكاكها ، اذا ساقتها الريح .

« والبرق » ، الأحسن فيه ، أن يكون معطوفاً على «رعد» . ويكون المجموع معطوفاً على « الظلمات » ، بعاطف واحد ، من برق الشيء بريقاً ، اذا لمع . وهو ما يلمع من السحاب بواسطة اصطكاكها .

وقيل [٢]: الرعد ، ملك موكل بالسحاب . يسبح .

وقيل [٣]: صوت ملك يزجر السحاب .

وقيل [٤]: هو ريح ، تحتبس تحت السماء .

---

١ ـ أ : سحنه . المتن : سحبته .

٢ ـ مجمع البيان ١/٥٧ .

٣ ـ نفس المصدر .

٤ ـ نفس المصدر .

(وفي مجمع البيان[١]: وقيل : الرعد، هو ملك موكل بالسحاب. يسبح . وهو[٢] المروي عن أئمتنا ـ عليهم السلام ـ .

وفي من لا يحضره الفقيه [٣]: وقال علي [٤]ـ عليه السلام ـ: الرعد ، صوت الملك . والبرق ، سوطه .

وروي [٥]: ان الرعد ، صوت ملك ، أكبر من الذباب وأصغر من الزنبور .

وسأل أبو بصير [٦]، أبا عبدالله ـ عليه السلام ـ عن الرعد ، أي شيء يقول ؟

قال : انه بمنزلة الرجل ، يكون في الابل . فيزجرها، هاي هاي ، كهيئة ذلك .

قال : قلت : جعلت فداك ! فما حال البرق ؟

قال[٧]: تلك مخاريق الملائكة تضرب[٨] السحاب. فتسوقه الى الموضع الذي قضى الله ـ عز وجل ـ فيه المطر)[٩].

ولم يُجمعا كالظلمات ، لمصدريتهما في الأصل .

ويحتمل أن يكون المراد بهما، معنييهما المصدريين [١٠]، أيضاً. أعني، الارعاد

---

١ ـ نفس المصدر .

٢ ـ المصدر : روى ذلك عن ابن عباس ومجاهد وهو .

٣ ـ من لا يحضره الفقيه ١/ ٣٣٤ ، ح ١٠ .

٤ ـ ليس في المصدر . والحديث الذى قبله عن أبى عبدالله عليه السلام .

٥ ـ نفس المصدر ١/ ٣٣٤ ، ح ١١ وله تتمة .

٦ ـ نفس المصدر ح ٩ .

٧ ـ المصدر : فقال .

٨ ـ ر ، المتن : لضرب . وفي المصدر : تضرب .

٩ ـ ما بين القوسين ليس فى أ .

١٠ ـ أ : المصدرية .

والابراق. ولأنهما ليسا أنواعاً مختلفة، بالنظر الى أسبابها [١]، كالظلمة. وكينونتهما في السحاب، ظاهرة. وأما في المطر، فلأنهما لما كانا في محل يتصل به أعلاه ومصبه، أعني، السحاب، جعلا كأنهما فيه. أو لأن المطر كما ينزل من أسفل السحاب، ينزل من أعلاه ـ أيضاً ـ فهو شامل للفضاء [٢] الذي فيه السحاب. فهما في جزء من المطر، يتصل بالسحاب.

وانما جاءت الأشياء، نكرة، لأن المراد، أنواع منها. كأنه قيل: فيه ظلمات داجية [٣] ورعد قاصف [٤] وبرق خاطف.

والأصل في كلمة «في»، أن تستعمل [٥] في ظرفية [٦] الأجسام، للأجسام. ثم اتسع فيها، فاستعمل في ظرفية الزمان، للأحداث. ولمحلية المعروضات، لأعراضها والموصوفات لصفاتها، ، الى غير ذلك.

«يجعلون أصابعهم في آذانهم»:

الضمائر، ترجع الى أصحاب الصيّب. ولفظ «الأصحاب» وان حذف. وأقيم «الصيب» مقامه، لكن معناه باق. فيجوز أن يعول عليه. وهو استئناف لامحل له من الاعراب. فكأنه لما ذكر مايؤذن بالشدة والهول، قيل: فكيف حالهم مع ذلك؟ فأجيب: بأنهم يجعلون أصابعهم في آذانهم [٧].

---

١ ـ أ: أسبابهما.

٢ ـ أ: للقضاء.

٣ ـ أ: واجية، المتن: داجينة.

٤ ـ أ: قاصف.

٥ ـ أ: يستعمل.

٦ ـ أ: طرفيه.

٧ ـ ر. أنوار التنزيل ١/ ٢٩.

فـان قلت : الجواب ، حينئذ ، لا يكون مطابقاً للسؤال . فانه بين ، حينئذ ، حالهم ، مع الصواعق ، دون الرعد .

قلت : لما كانت الصاعقة، قصفة رعد. تنقض معها شقة من نار، كان الجواب مطابقاً . كأنه قيل : يجعلون أصابعهم في آذانهم من شدة صوت الرعد ، وانقضاض قطعة نار معها .

ويحتمل أن يكون، حالا من المضاف، الى الصيب المحذوف .« وجعل» جاء متعدياً الى مفعولين. نحو، جعلت الطين خزفاً . أي، صيّرت . والى مفعول واحد كقولـه : « وجعل الظلمات والنور » [١] ؛ أي ، صنع . وبمعنى التسمية . كقولـه : « وجعلوا لله أنداداً »[٢] ؛ أي، سمّوا له . وبمعنى أفعال المقاربة . نحو، جعل زيد يفعل .

واليد تتجزّأ [٣] الى الانملة والاصبع والكف والساعد والعضد. والمتعين منها لسد الأذان ، أنملة السبابة . فاطلاق الأصابع ، موضع الأنامل ، بل بعضها ، مـن اتساعات اللغة .

والنكتة المبالغة التي ليس في ذكر الأنامل وبعضها ، وهي أنهم لشدة الأمر عليهم وخوفهم ، من تقصيف الرعد ، يجعلون أصابعهم ، بالكلية في آذانهم، لئلا يسمعوه ، أصلا . أو لفرط دهشتهم وحيرتهم ، يفعلون ذلك. ولا يدرون مايفعلون .

وعدم تخصيص ماهومتعين لسد الآذان، من الأصابع، أعني السبابة، للاشارة الى أنه لم يبق لهم ، مـن فرط الدهشة والحيرة ، قوة التمييز بينهـا [٤] . أو لما في

---

١ ــ الانعام / ١ .

٢ ــ ابراهيم / ٣٠ .

٣ ــ أ : تنحرى .

٤ ــ أ : بينهما .

السبابة من معنى السبّ . ولـذلك استكرهوها . فكنواعنها ، بالمسبحة والسباحة وغيرهما، طوى ذكرها، اذ لم يكن لها اسم وراءها يتعارفه الناس في ذلك العهد .

« **من الصواعق** » : متعلق « يجعلون » .

ولفظة « من » في أمثال ذلك ، ابتدائية ، على سبيل العلّية . فيقال : قعد من الجبن . وقد يكون ما بعدها ، غرضاً مطلوباً مما وقع قبله ، اذا صرح بما يدل على ذلك . كقولك : ضربت من أجل التأديب . بخلاف « اللام » فانها ، وحدها ، يستعمل في كل منهما. ويشاركهما في التعليل «في». كما في قوله ـ عليه السلام ـ: ان امرأة دخلت النار ، في هرة ربطتها . ولم تدعها ، حتى تأكل من حشاش [١] الأرض .

و« الصواعق » ، جمع الصاعقة . وهي قصفة رعد . أي شدة صوت منه . ينقض معها شقة ؛ أي ؛ قطعة من نار . وهي في الأصل ، اما صفة لقصفة [٢] الرعد. والتاء للتأنيث . أو للرعد . والتاء للمبالغة . كما في الراوية . أو مصدر ، كالعافية والكاذبة .

وقرىء من الصواقع. وليس بقلب من الصواعق. لأن كلا من البنائين، سواء في التصرف ، يبنى على كل منها كثير من الأمثلة . تقول: صقع الديك، اذا صاح. وسقعه على رأسه . وصقع رأسه ؛ أي ؛ ضرب صوقعته . وهي موضع البياض ، في وسط الرأس . وخطيب مصقع ؛ أي ؛ مجهر ـ بكسر الميم ـ. وهو الذي من عادته ، أن يجهر بكلامه .

أقول : الصاعقة والصاقعة ، اذا كانتا اسمي صفتين، فجمعهما على الفواعل [٣]

---

١ ـ أ : حشاس .

٢ ـ أ : لقصفة .

٣ ـ أ : القوابل .

مطرد . وأما اذا كانتا مصدرين ، فلا . لكن ذلك ، شيء ، ذكره صاحب الكشاف والبيضاوي .

« **حذر الموت** » : وقرأ ابن أبي ليلى : حذار الموت .

فقد جاء حذر، يحذر، حذار وحذاراً، منصوب على أنه مفعول له، ليجعلون. فهو علة للجعل المعلل؛ أي: جعلهم أصابعهم في آذانهم[1]، لأجل الصواعق، واقع لأجل الحذر من الموت المتوهم ، لشدة الصوت .

و« الموت » ، عدم الحياة ، عما من شأنه ذلك ، فالتقابل بينه وبين الحياة ، تقابل العدم والملكة. وقيل : عرض يمنع الاحساس ، يعرض عقيب الحياة ؛ أي: لا يجمعها . فيكون التقابل بينهما ، تقابل التضاد .

واستدل عليه، بقوله تعالى: «خلق الموت والحيوة»[2]. فان الخلق والايجاد، لا يتعلق الا بالامور الوجودية .

وأجيب ، بأن المقصود من الخلق ، التقدير . ولـو سلم ، فالعدم ، يمكن أن يخلق باعتبار استمراره . ولو سلم ، فالذي لا يخلق ، هـو العدم ، بمعنى السلب . والموت ، ليس كذلك . كما مر .

« **والله محيط بالكافرين (١٩)** » :

أمال أبوعمر .

والكاف من « الكافرين » ، في موضع الخفض والنصب . وروي ذلك ، عن الكسائي . والباقون لا يميلون .

ووجـه حسنه ، لزوم كسرة الراء التي تجري مجرى الكسرتين ، بعد الفاء المكسورة .

---

١ ـ ر . تفسير البحر المحيط ١/ ٨٧ .

٢ ـ الملك / ٢ .

وتلك ، اعتراضية ، لامحل لها من الاعراب .

وفائدتها ، أن المحذر عن الموت ، لا يفيد .

ووضع « الكافرين » ، موضع المضمر ، للدلالة على أن أصحاب الصيّب ، كفار . ليظهر استحقاقهم شدة الأمر .

وقيل : هذه المعترضة ، لبيان أحوال المشبه ، على أن المراد « بالكافرين » ، المنافقون . دل بها على أنهم، لا مدفع لهم، من[1] عذاب الله ، في الدنيا والاخرة. ووسطت بين أحوال المشبه به ، مع أن القياس، يقتضي تقديمها أو تأخيرها، تنبيهاً على شدة الاتصال بين المشبه والمشبه به. ودلالة على فرط الاهتمام ، بشأن الـ ٠به واحاطة الله ، مجاز .

فان شبه شمول قدرته تعالى، باحاطة المحيط، « بما أحاط به في امتناع فوات كان هناك استعارة تبعية ، في الصفة ، سارية اليها ، من مصدرها .

وان شبه حاله تعالى معهم ، بحال المحيط »[2] ، مع المحاط ، أي، شبه هيئة منتزعة من عدة أمور ، بأخرى مثلها ، كان هناك استعارة تمثيلية [3]، لا تصرف في[4] شيء ، من ألفاظ مفرداتها . الا أنه لم يصرح منها، الابلفظ ما هو العمدة في الهيئة المشبه بها ، أعني ، الاحاطة . والبواقي من الألفاظ ، منوية في الارادة .

واحاطة الله سبحانه، عند الصوفية بالكافرين ، بل بالموجودات، كلها ، عبارة عن تجلّيه بصور الموجودات. فهو سبحانه بأحدية جميع أسمائه، سار في الموجودات كلها ، ذاتاً وعلماً وقدرة ، الى غير ذلك ، من الصفات . والمراد باحاطته تعالى،

---

١ ــ ر : عن .

٢ ــ ليس فى أ .

٣ ــ أ : تبعية تمثيلية .

٤ ــ ليس فى أ .

هذه السراية . انه لا يعزب [١] عنه ، مثقال [٢] ذرة ، في السموات والأرض ، اذ كل ما يعزب [٣] عنه ، يلتحق بالعدم . وقالوا: هذه الاحاطة ، ليست كاحاطة الظرف بالمظروف . ولا كاحاطة الكل بأجزائه . ولا كاحاطة الكلي بجزئياته . بل كاحاطة الملزوم، بلوازمه. فان التعينات اللاحقة، لذاته المطلقة، انما هي لوازم له، بواسطة أو بغير واسطة ، وبشرط أو بغير شرط . ولا يقدح كثرة اللوازم في وحدة الملزوم ولا تنافيها .

« **يكاد البرق يخطف أبصارهم** » : استئناف ثان . كأنه قيل : ما حالهم مع تلك الصواعق [٤] ؟

فأجيب : و« يكاد » مضارع كاد . وهو من كدت ، تكاد ، كيداً ومكادة . وحكى الأصمعي : كوداً . فيكون كخفت ، تخاف ، خوفاً . والأول أشهر .

و« كاد » من أفعال المقاربة . وضعت لمقاربة الخبر ، من الوجود لعروض ، سببه ، لكنه لم يوجد اما لفقد شرط ، أو لعروض مانع . والشرط في خبره ، أن يكون فعلا مضارعاً ، بدون «ان» . وقد يكون معها، بخلاف «عسى» . فانه لرجائه. وقد يدخل على خبرها ، « ان » .

وقرئ «يخطف» بكسر الطاء . ويختطف ويخطف ـ بفتح الياء والخاء ـ . وأصله يختطف، نقلت حركة التاء الى الخاء. ثم أدغمت في الطاء. ويخطف ـ بكسرهما ـ بحذف حركة التاء، للادغام وبتحريك الخاء بالكسر، اما لالتقاء الساكنين . واما لمتابعة الطاء . ويجعل حرف المضارعة ، تابعاً للخاء .

و« يخطف » ، مضارع خطف، من باب التفعيل. ويتخطف مضارع تخطف

---

١ و ٣ ـ ر : يغرب .

٢ ـ ليس في أ .

٤ ـ ر . أنوار التنزيل ١ / ٣٠ .

من باب التفعل .

«كلما أضاء لهم مشوا فيه. واذا أظلم عليهم، قاموا» : استئناف ثالث.

جواب لمن يقول : كيف يصنعون عند خفوق [١] البرق وخفيه [٢] [٣]؟

وكلمة «كل» في «كلما» منصوب على الظرفية ، باتفاق . وناصبها ، الفعل الذي ، هو جوابها ، أعني ؛ « مشوا » . وافادتها الظرفية ، من جهة « ما ». فانها[٤] محتملة لوجهين :

أحدهما : أن يكون حرفاً مصدرياً. والجملة ، صلة له. فلا محل لها . فالأصل كل وقت إضاءته . ثم عبر عن المصدر ، « بما » . والفعل ، ثم، أنيبا [٥] عن الزمان بتقدير « الوقت » .

والثاني: أن يكون اسماً نكرة، بمعنى ، وقت. فلا يحتاج على هذا الى تقدير «وقت» .

والجملة بعده ، في موضع خفض ، على الصفة ، فيحتاج الى تقدير ، عائد فيها [٦] ؛ أي : كل وقت أضاء لهم البرق ، فيه . هكذا قيل .

وأقول : « ما » المصدرية ، قسمان: مصدرية صرفة ومصدرية ظرفية . وكلمة « ما » المركبة، مع كل مصدرية ظرفية . فعلى هذا، لا حاجة الى تقدير ، ولاالى حذف عائد .

---

١ ـ أ : خطوف .

٢ ـ أ : خفية .

٣ ـ ر . أنوار التنزيل ١/ ٣٠ .

٤ ـ أ : فانها .

٥ ـ أ : أبينا .

٦ ـ أ : منها .

و« أضاء » ، اما متعد . والمفعول محذوف . والتقدير ، كلما أضاء طريقاً لهم مشوا فيه . وضمير « فيه »، حينئذ ، اما عائد الى المفعول المحذوف ـ واليه ذهب المبرد ـ أو الى « البرق » ـ وعليه الجمهور ـ واما لازم ، بمعنى ، كلما لمع لهم مشوا فيه . ويتعين عـود الضمير اليه . واذا عاد الضمير ، الى « البرق » ـ على التقديرين ـ فلابد في الظرفية ، من [1] تقدير مضاف ؛ أي ؛ في ضوئه .

وكذلك « أظلم » ، امـا لازم . أو متعد . من ظلم الليل ـ بالكسر ـ ويؤيده قراءة « أظلم » ، على البناء للمفعول .

ورد باحتمال أن يكون عليهم ، قـائماً مقام الفاعل . فيكون تعدية « أظلم » ، « بعلى » . لا بنفسه .

وأجيب بـأن عليهم أن يقابل لهم ، في أضاء لهم . فـان جعلا مستقرين ، لم يصلح عليهم لأن يقوم مقام الفاعـل . وان جعلا صلتين للفعل ، على تضمين معنى النفع والضر [2] ولم يصلح عليهم ، لأن يقوم مقام فاعل المضمن ولا المضمن فيه. وعلى تقدير صلوحه ، فعطف اذا « أظلم » ، على « كلما اضاء » ، مع كونها جواباً للسؤال عما يضعون [3] في تارتي خفوق [4] البرق .

وخفيته [5] يقتضي أن يكون « أظلـم » مسند الى ضمير « البرق » ، كأضاء . على معنى كلما نفعهم البرق باضاءته [6] ، افترضوه [7]. واذا ضرهم باظلامه واختفائه

---

١ ـ أ : فلابد من فى الظرفية تقدير مضاف .

٢ ـ أ : الضرر .

٣ ـ ر : يصنعون .

٤ ـ أ : حقوق .

٥ ـ أ : خفية .

٦ ـ أ : باضاءة .

٧ ـ أ : افترضوه .

دهشوا .

وقد يجاب ـ أيضاً ـ بأن بناء الفعل للمفعول ، من المتعدي بنفسه ، أكثر . فالحمل عليه ، أولى وأنسب . وانما قال في الاضاءة ، «كلما » وفي الاظلام ، « اذا » . لأنهم حراص على المشي . فكلما صادفوا منه [1] فرصة ، انتهزوها . ولا كذلك التوقف .

ومعنى قاموا ، وقفوا . بدليل وقوعه في مقابلة « مشوا » . ومنه ، قام الماء ، جمد . وقام السوق ، اذا كسدوسكن . وقد مر استعماله بمعنى ، نفق ، مأخوذاً من القيام ، بمعنى ، الانتصاب . فهو من الأضداد .

« ولو شاء الله لذهب بسمعهم وابصارهم » : معطوفة اما على الجملة الاستئنافية ؛ أعني : « يجعلون » . واما على [2] جملة «كلما أضاء لهم مشوا فيه » .

وكلمة « لو » ، عند المحققين، يدل [3] على ثلاثة أمور : عقد السببية والمسببية بين الجملتين بعدها ، وكونهما في الماضي ، وانتفاء السبب . ولا دلالة لها على امتناع الجواب . ولكنه ان كان مساوياً للشرط، في الواقع، أو عند المتكلم، كما في قولك : لو كانت الشمس طالعة ، لكان النهار موجوداً ، وقولك : لو جئتني، لأكرمتك ، لزم انتفاؤه . وان كان أعم ـ كما في قولك : لوكانت الشمس طالعة ، لكان الضوء موجوداً ـ فلا .

وانما يلزم انتفاء القدر المساوي منه ، للشرط ؛ يعني : الضوء المستفاد من الطلوع ، في المثال المذكور، مثلا. ثم انه يحتمل أن يكون المقصود هنا، بيان[4]

---

١ ـ ليس فى أ .
٢ ـ ليس فى أ .
٣ ـ أ ، المتن : بدل .
٤ ـ ليس فى أ .

مسببية [١] ذهاب سمعهم وبصرهم ، لمشية الحق سبحانه ،كما هو شأن الحوادث ، كلها . لا الدلالة على انتفاء أحدهما ، لانتفاء الاخر . فلذلك قال بعضهم:« لو »هنا مستعمل ، لربط جزائها بشرطها ، مجردة عن الدلالة على انتفاء أحدهما ، لانتفاء الاخر ، فهو بمنزلة إن .

وقد يقال : انها باقية على أصلها . وقصد بها التنبيه ، على أن مشقتهم ، بسبب الرعد والبرق، وصلت غايتها وقاربت ازالة الحواس، بحيث لو تعلقت بها المشيّة لأزالت بلا حاجة ، الى زيادة ، في وصف الرعد وضوء البرق ،كما ذكر أولا .

والنكتة في اختيار ذهب بسمعهم وأبصارهم ، على أذهب سمعهم وأبصارهم قد مر بيانها « في ذهب الله بنورهم » .

والمعنى « لوشاء الله أن يذهب بسمعهم »، بشدة صوت الرعد، «وأبصارهم»، بقوة لمعان البرق ، لذهب بهما . فحذف المفعول ، لدلالة الجواب عليه . ولهذا تكاثر حذف المفعول ، في « شاء » و« أراد » ومتصرفاتهما ، اذا وقعتا في حيز[٢] الشرط ، لدلالة الجواب على ذلك المحذوف ، ومع وقوعه في محله لفظاً. ولأن في ذلك نوعاً من التفسير ، بعد الابهام ، الا في الشيء المستغرب . فانه لا يكتفى فيه ، بدلالة الجواب عليه . بل يصرح به ، اغناء بتعيينه ، ودفعاً لذهاب الوهم الى غيره ، بناء على استبعاد تعلق الفعل به ، واستغرابه ،كقوله :

ولوشئت أن ابكي دماً، لبكيته عليه ولكن ساحة الصبر أوسع

وقرىء: لأذهب بسمعهم وأبصارهم، بزيادة الباء .كقوله تعالى[٣]: « ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة »[٤].

---

١ ــ أ : مسبة . ٤ ــ ر . أنوار التنزيل ١ / ٣٠ .

٢ ــ أ : خير .

٣ ــ البقرة / ١٩٥ .

« ان الله على كل شيء قدير (٢٠) » : تقرير لما قبلها .

والشيء ، يختص بالموجود ، في الأصل . مصدر شاء . أطلق بمعنى شاء ـ تارة ـ وحينئذ، يتناول الباري، كما قال: «أي شيء أكبر شهادة ؟ قل: الله شهيد»[١]. وبمعنى مشيء أخرى ، أي : مشيء وجوده . وما شاء الله وجوده، فهو موجود ، في الجملة .

قال المعتزلة : الشيء ما يصح أن يعلم ويخبر عنه [٢].

وقيل : والشيئة [٣] على قسمين : ثبوتية (وهي ثبوت)[٤] المعلومات ، في علم الله تعالى ، متميزاً بعضها عن بعض .

وهي[٥] على ثلثة أقسام :

أحدها : ما يجب وجوده في العين ،كذات الواجب .

وثانيها : ما يمكن بروزه من العلم ، الى العين . وهو الممكنات .

وثالثها : مالا يمكن . وهو الممتنعات .

والثبوتية في الأول والثالث ، باعتبار الوجود العلمي . وفي الثاني، باعتباره. وباعتبار الثبوت العيني ـ أيضاً ـ فانهم قسّموا الكون في الخارج ، الى ما يترتب عليه الآثار الخارجية، وسموه وجوداً عينياً. ومالا يترتب عليه الآثار الخارجية سموه ثبوتاً خارجياً .

ومتعلق قدرة الله ، من تلك الأقسام ، هو الثاني ، دون الأول والثالث. ومشيّة

---

١ ـ الانعام / ٩ .

٢ ـ ر . أنوار التنزيل ١ / ٣٠ .

٣ ـ ر : الشيئية .

٤ ـ ما بين القوسين ليس فى أ .

٥ ـ أ : وهو .

وجودها ، هي وجودها خارج العلم . والموجودات الخارجية ، من حيث تعلق القدرة، باخراجها من العلم الى العين، لا يتعلق بها قدرة أخرى، لاستحالة تحصيل الحاصل . فان تعلقت قدرة بها ، فباعتبار اعدامها . فذات الواجب تعالى وصفاته والممتنعات والموجودات الممكنة ، من حيث أنها تعلقت القدرة بها ، مستثناة ـ عقلا ـ من الحكم على الله تعالى ، بأنه على كل شيء قدير .

والقدرة في اللغة ، التمكن .

وقدرة الله ، عند الحكيم ، بمعنى أنه ان شاء ، فعل . وان لم يشأ ، لم يفعل. لكن شاء، ففعل بالمشيّة القديمة. وحاصله، امكان الفعل والترك، بالنظر الى الذات. ووجوب الفعل وامتناع الترك ، بالنظر الى الارادة .

وعند الأشاعرة ، صفة يقتضي التمكن .

وقيل [1] : قدرة الانسان ، هيئة بها ، يتمكن من الفعل . وقدرة الله نفي العجز عنه . والقدير ، الفعال لما يشاء . ولذلك قلما يوصف به غير الباري تعالى. وانما سمي القدير قديراً ، لأنه يوقع الفعل ، على مقدار قوته . أو على مقدار ما يقتضيه مشيّته . أو على مقدار علمه .

وعلى ما حققنا في الآية ، دليل على أن الحادث ، حال حدوثه ، والممكن ، حال بقائه ، مقدوران . وان مقدور العبد ، مقدور الله . لأنه شيء . وكل شيء ، مقدور . وهذا التمثيل ، كالتمثيل الأول . يحتمل أن يكون من قبيل تشبيه المفرد . وأن يكون من قبيل تشبيه المركب . فشبه على الأول ، ذوات المنافقين ، بأصحاب الصيب ، في اشتمال كل منهما ، على أمر كثير النفع . وشبه اسلام المنافقين ، من حيث مطلق الأقسام ، لامن حيث أنه مضاف اليهم ، بالصيب ، في أن كل واحد

---

١ ـ د. أنوار التنزيل ١/ ٣١ .

منهما ، سبب للحياة .

فالأول ، سبب لحياة القلوب . والثاني ، سبب لحياة الأرض .

وشبّهت ، شبههم التي يتمسكون بهـا ، في الاستمرار على كفرهم ونفاقهم ، بالظلمات . ووعدهم [١] في الظاهر على اسلامهم ، بالرعد . فانه صياح بلا طائل . ووعيدهم في نفس الأمر ، بالبرق . فانه نار محرقة . وما يصيبهم من الأفزاع والبلايا من جهة المسلمين ، بالصواعق . واظهارهم الايمان ، حذراً عن اصابة هذه المصيبات بجعل [٢] الأصابع ، في الأذان من الصواعق ، حذر الموت . واحتيازهم لما يلمع لهم وشديد ركونه ، بمشيهم في مطرح ضوء البرق كلما أضاء لهم . وتحيرهم وتوقفهم من الأمر ، حين يعنّ لهم مصيبة ، بتوقفهم اذا أظلم عليهم .

وشبّه على الثاني ، ما وقع المنافقون فيه ، من الضلالة وما خبطوا فيه ، من الحيرة والدهشة ، بحال من أخذتهم السماء ، في ليلة تكاثف ظلمتها ، بتراكم السحب واتصال قطراتها وتواتر فيها الرعود الهائلة والبروق المخيفة والصواعق المهلكة . وهم في أثناء ذلك يزاولون غمرات الموت .

ولا شك ، انك اذا تصورت حالهم بهذه المثابة ، حصل في نفسك هيئة عجيبة توصلك الى معرفة حال المنافقين ، على وجه ، يتقاصر عنه ، تشبيهك اسلام المنافقين والشبهات .

(وفي كتاب التوحيد [٣] ، باسناده الى أبي هـاشم الجعفري : عن أبي جعفر الثاني ـ عليه السلام ـ حديث طويل ، وفيه يقول ـ عليه السلام ـ : قولك ان الله قدير ، خبرت أنه لا يعجزه شيء . فنفيت بالكلمة العجز . وجعلت العجز سواه .

---

١ ـ أ ، ر : ورعدهم .

٢ ـ أ : يجعل .

٣ ـ التوحيد / ١٩٣ .

وباسناده [١] الى أبي بصير ، قال : سمعت أبا عبدالله ـ عليه السلام ـ يقول : لم يزل الله ـ عزوجل ـ ربنا. والعلم ذاته. ولا معلوم. والسمع ذاته. ولا مسموع. والبصر ذاته . ولا مبصر . والقدرة ذاتـه . ولا مقدور . فلما أحدث الاشياء وكان المعلوم، وقع العلم منه على المعلوم والسمع على المسموع والبصر على المبصر والقدرة على المقدور .

وباسناده[٢] الى محمد بن أبي اسحاق الخفاف، قال: حدثني عدة من أصحابنا: أن عبدالله الديصاني ، أتى هشام بن الحكم . فقال له : ألك رب ؟

فقال : بلى .

قال : قادر ؟

قال : نعم ، قادر قاهر .

قال : يقدر أن يدخل الدنيا ـ كلها ـ في البيضة ، لا تكبر البيضة ولا تصغر[٣] الدنيا ؟

فقال هشام : النظرة .

فقال له : قد أنظرتك حولا .

ثم خرج عنه . فركب هشام الى أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ فاستأذن عليه . فأذن له . فقال له: يابن رسول الله! أتاني عبدالله الديصاني، بمسألة . ليس المعوّل فيها ، الا على الله ، وعليك .

فقال له أبوعبدالله ـ عليه السلام ـ: عما [٤] سألك؟ فقال: قال لي: كيت وكيت .

---

١ ـ نفس المصدر / ١٣٩ ، ح ١ وله تتمة .

٢ ـ نفس المصدر : / ١٢٢ .

٣ ـ المصدر : يصغر .

٤ ـ المصدر ـ عماذا .

فقال أبو عبدالله ـ عليه السلام ـ: يا هشام! كم حواسك ؟

قال : خمس .

قال [١]: أيها أصغر ؟

قال [٢]: الناظر .

قال [٣]: وكم قدر الناظر ؟

قال : مثل العدسة ، أو أقل منها .

فقال له [٤]: يا هشام ! فانظر أمامك وفوقك . فأخبرني بما ترى ؟

فقال : أرى سماء وأرضاً ودوراً وقصوراً وتراباً وجبالا وأنهاراً .

فقال له أبوعبدالله ـ عليه السلام ـ: ان الذي قدر أن يدخل الذى تراه العدسة، أو أقل منها ، قادر أن يدخل الدنيا ،كلها البيضة ، لا تصغر [٥]الدنيا ، ولا تكبر [٦] البيضة .

فانكبّ هشام عليه . وقبّل يديه ورجليه . وقال : حسبي ، يابن رسول الله ـ والحديث طويل ـ ، أخذت منه موضع الحاجة .

وباسناده [٧]، الى ابن [٨] أبي عمير، عمن ذكره ، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال : ان ابليس قال لعيسى بن مريم ـ عليهما السلام ـ: أيقدر ربك على أن يدخل الارض ، بيضة ، لا تصغر [٩]الارض ولاتكبر البيضة ؟

---

١ و٢ و٣ ـ المصدر : فقال .

٤ ـ ليس فى المصدر .

٥ و٩ ـ المصدر : يصغر .

٦ ـ المصدر : يكبر .

٧ ـ نفس المصدر / ١٢٧ ، ح ٥ .

٨ ـ المصدر : محمد بن .

فقال عيسى ـ عليه‌السلام ـ: ويلك! ان الله تعالى لا يوصف بعجز. ومن أقدر ممن يلطف الأرض ويعظم البيضة ؟

وباسناده [١] الى عمر بن أذينة ، عن أبـي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال : قيل لأمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ: هل يقدر ربك أن يدخل الدنيا في بيضة من غير أن تصغر [٢] الدنيا أو تكبر [٣] البيضة ؟

قال : ان الله ـ تبارك وتعالى ـ لا ينسب الى العجز . والذي سألتني لايكون .

وباسناده [٤] الى أبان بن عثمان ، عن أبـي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال : جاء رجل الى أمير المؤمنين ـ عليه‌السلام ـ فقال: أيقدر الله أن يدخل الأرض فى بيضة ولا تصغر [٥] الارض ولا تكبر البيضة ؟

فقال له [٦]: ويلك ! ان الله لا يوصف بالعجز . ومن أقدر ممن يلطف الارض ويعظم البيضة ؟

وباسناده [٧] الى أحمد بن محمد بن ابي نصر ، قال : جاء رجل الى الرضا ـ عليه السلام ـ فقال له : هل يقدر ربك أن يجعل السماوات والأرض وما بينهما في بيضة ؟

قال : نعم . وفي أصغر من البيضة. وقد جعلها في عينك. وهو أقل من البيضة.

---

١ ـ نفس المصدر ، ح ٩ .
٢ و ٥ ـ المصدر : يصغر .
٣ ـ المصدر : يكبر .
٤ ـ نفس المصدر ، ح ١٠ .
٦ ـ ليس فى المصدر .
٧ ـ نفس المصدر ، ح ١١ .

لأنك اذا فتحتها عاينت السماء والارض وما بينهما ، فلو شاء لاعماك عنها) [١].

« يا أيها الناس اعبدوا ربكم » :

لما عدد فرق المكلفين وذكر خواصهم [ومصارف أمورهم] [٢]، أقبل عليهم بالخطاب ، على سبيل الالتفات ، تنشيطاً للسامع وتفخيماً لشأن العبادة .

و«يا» حرف وضع لنداء البعيد. وقدينادى بها القريب، تنزيلا له منزلة البعيد، اما لعظمته ، أو لغفلته ، أو للاعتناء بالمدعو له وزيادة الحث عليه [٣].

وانما قال « ربكم » ، تنبيهاً على أن الموجب القريب للعبادة ، هي التربية .

(وفي تفسير فرات بن ابراهيم الكوفي [٤]، قال : حدثني عبيد بن كثير . قال: حدثنا أحمد بن صبيح ، عن الحسين بن علوان ، عن جعفر عن أبيه ، عن جده، عن علي بن أبي طالب ـ عليه السلام ـ قال : قام رجل الى علي . فقال : يا أمير المؤمنين ! أخبرنا عن الناس وأشباه الناس والنسناس .

قال : فقال [علي ـ عليه السلام] [٥]: يا حسن ! أجبه [٦].

قال [٧] : فقال له الحسن ـ عليه السلام ـ: سألت عن الناس ، فرسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ الناس. لان الله يقول[٨]: «ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس».

---

١ ـ ما بين القوسين ليس فى أ .

٢ ـ يوجد فى المصدر . (أنوار التنزيل) .

٣ ـ ر . أنوار التنزيل ١/ ٣١ .

٤ ـ تفسير الفرات / ٨ .

٥ ـ يوجد فى المصدر .

٦ ـ المصدر : أجبه يا حسن !

٧ ـ ليس فى المصدر .

٨ ـ البقرة / ١٩٩ .

ونحن منه . سألت عـن أشباه الناس ، فهم شيعتنا . وهم منا . وهـم أشباهنا [١] . وسألت عن النسناس ، وهم هذا السواد الأعظم . وهو قول الله تعالى [٢]: « ان هم الا كالأنعام . بل هم أضل سبيلا » .

وفي عيون الأخبار [٣] ـ فيما ذكره الفضل بن شاذان ، من العلل ، عن الرضا، ـ عليه السلام ـ انه قال : فـان قال فلم يعبدونه [٤] ! قيل : لئلا يكونـوا ناسين لذكره. ولا تاركين لأدبه. ولا لاهين عن أمره ونهيه، اذا كان فيه صلاحهم وقوامهم، فلو تركوا بغير تعبد ، لطال عليهم الأمد . فقست قلوبهم .

وفي كتاب التوحيد [٥] ، خطبة للرضا ـ عليه السلام ـ يقول فيهـا : أول عبادة الله ، معرفته ، وأصل معرفة الله ، توحيده . ونظام توحيد الله، نفي الصفات عنه، بشهادة [٦] العقول أن كل صفة وموصوف مخلوق. وشهادة كل مخلوق ، أن له خالقاً ليس بصفة ولا موصوف. [وشهادة كل صفة وموصوف] [٧] بالاقتران بالحدث [٨]. وشهادة الحدث بالامتناع من الأزل الممتنع من الحدث .

وفي اصول الكافي [٩]: علي بن ابراهيم عن العباس بن معروف، عن عبدالرحمن

---

١ ـ المصدر : أشباحنا .

٢ ـ الفرقان / ٤٤ .

٣ ـ عيون الاخبار ١٠٣/٣ .

٤ ـ المصدر : تعبدهم .

٥ ـ التوحيد / ٣٤ .

٦ ـ المصدر : لشهادة .

٧ ـ يوجد في المصدر .

٨ ـ المصدر : بالحدث وشهادة الاقتران بالحدث .

٩ ـ الكافي ٨٧/١ ـ ٨٨ ، ح ٣ .

ابن أبي نجران ، قال : كتبت الى أبي جعفر ـ عليه السلام ـ[١]. وقلت له : جعلني الله فداك ، نعبد الرحمن الرحيم الواحد الأحد الصمد .

قال : فقال : ان من عبدالاسم ، دون المسمى بالأسماء ، فقد[٢] أشرك . وكفر. وجحد . ولم يعبد شيئاً . بل اعبدالله الواحدالاحدالصمد المسمى بهذه الأسماء، دون الأسماء . ان الأسماء صفات ، وصف بها نفسه تعالى .

عدة من أصحابنا[٣]، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن بعض رجاله ، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال: أفضل العبادة ، ادمان التذكر في الله وفي قدرته .

محمد بن يحيى[٤]عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن معمر بن خلاد ، قال: سمعت أبا الحسن الرضا ـ عليه‌السلام ـ يقول: ليس العبادة كثرة الصلاة والصوم انما العبادة ، التفكر في أمر الله ـ عزوجل ـ.

وباسناده[٥] الى الفضل بن يسار ، قال : قال أبو جعفر ـ عليه السلام ـ: ان أشد العبادة ، الورع .

وباسناده[٦] الى علي بن الحسين ـ عليهما السلام ـ قال: من عمل بماافترض الله عليه ، فهو من أعبد الناس .

علي بن ابراهيم[٧]، عن أبيه، عن ابن محبوب ، عن جميل، عن هارون بن

---

١ ـ المصدر : أو .

٢ ـ ليس في المصدر .

٣ ـ نفس المصدر : ٢/ ٥٥ ، ح ٣.

٤ ـ نفس المصدر ، ح ٤ .

٥ ـ نفس المصدر ٢/ ٧٧ ، ح ٥ .

٦ ـ نفس المصدر ٢/ ٨٤ ، ح ٧ .

٧ ـ نفس المصدر ، ح ٥ .

خارجة ، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال : العبادة [١] ثلاثة : قوم عبدوا الله ـ عزوجل ـ خوفاً . فتلك عبادة العبيد . وقوم عبدوا الله ـ تبارك وتعالى ـ طلب الثواب . فتلك عبادة الأجراء . وقوم عبدوا الله ـ عزوجل ـ حباً له . فتلك عبادة الأحرار . وهي أفضل العبادة .

وفي كتاب معاني الأخبار [٢] : باسناده الى اسماعيل بن مسلم ، عن جعفربن محمد ، عن أبيه ، عن آبائه ـ عليهم السلام ـ قال : قال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ : العبادة سبعون جزء ، أفضلها جزء طلب الحلال .

وفي عيون الأخبار [٣] : باسناده الى الرضا ـ عليه السلام ـ أنه قال : النظرالى ذريتنا ، عبادة .

فقيل له : يـابن رسول الله ! النظر الـى الائمة منكم عبادة . أو النظر الى جميع ذرية النبي ـ صلى الله عليه وآله ـ ؟

قال : بـل النظر الى جميع ذرية النبي ـ صلى الله عليه وآله ـ عبادة ، مالم يفارقوا منهاجه . ولم يتلوثوا بالمعاصي .

وفي كتاب الخصال [٤] : عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال: ما عبدالله بشيء أفضل من الصمت والمشي الى بيته .

عن علي بن الحسين ـ عليهما السلام [٥] ـ أنه قال : لا عبادة الا بتفقه .

---

١ ـ المصدر : العباد .

٢ ـ معانى الاخبار / ٣٤٩ .

٣ ـ عيون الاخبار ٢/ ٥١ ، ح ١٩٦ .

٤ ـ الخصال ١/ ٣٥ ، ح ٨ .

٥ ـ نفس المصدر / ١٨ ، ح ٦٢ .

وفيما أوصى به النبي علياً ـ عليهما السلام ـ[١]: ياعلي! من أتى [٢]بماافترض الله عليه ، فهو من أعبد الناس) [٣].

« **الذى خلقكم** » : صفة ، جرت عليه للتعظيم [٤].

« **والذين من قبلكم** » : منصوب معطوف ، على الضمير المنصوب ، في « خلقكم » [٥].

وقرىء من قبلكم، على اقحام الموصول الثاني، بين الأول وصلته ، تأكيداً.

« **لعلكم تتقون** (٢١) » : حال من الضمير ، في « اعبدوا » . كأنه قال : أعبدوا ربكم ، راجين أن تنخرطوا في سلك المتقين الفائزين بالهدى والفلاح المستوجبين لجوار الله [٦]. أو من مفعول « خلقكم » . والمعطوف عليه ، على معنى ، أنه خلقكم ومن قبلكم ، في صورة من يرجى منه التقوى ، لترجح أمره باجتماع أسبابه وكثرة الدواعي اليه .

وقيل : تعليل للخلق ؛ أي:خلقكم ، لكي تتقوا [٧].

قال بعض الفضلاء : المنادى « يا » ، أيهاالناس ، هو الناس الناسي وطن الوحدة الأنس ، بأحكام الكثرة ، الواصل الى غاية الحركة النزولية. وذلك أبعد مسافة يكون في الوجود . ولذلك استعمل فيه ، ما وضع لنداء البعيد . وحيث

---

١ ـ نفس المصدر /١٢٥ ، ح ١٢٢ .

٢ ـ المصدر : أتى الله .

٣ ـ ما بين القوسين ليس فى أ .

٤ ـ ر . أنوار التنزيل ٣٢/١ .

٥ ـ ر . نفس المصدر .

٦ ـ ر . نفس المصدر .

٧ ـ ر . نفس المصدر .

كان المنادى، الحصة الوجودية المتعينة، من الحقيقة المطلقة الغالبة [١]عليها ، في مبدأ حالها الاطلاق والابهام . ثم يتخصص [٢]ويتخصص بالمرور على المراتب والاتصاف بأحكامها، حتى يصل الى المرتبة الانسانية الوجودية الشهادية العنصرية، عبر عنه ـ أولا ـ بكلمة أي ، الدالة على الابهام . ووصف ـ ثانياً ـ بالناس . الدال على كمال تخصصها . ولما كان وصولها الى هذه المرتبة ، بتوسط مراتب كثيرة منبعثة من باطن الغيب الى أقصى مراتب الشهادة ، أشير اليها ، بحرفي التنبيه المنبعث ، أولهما من باطن القلب ؛ أعني : الهاء . وثانيهما من ساذج [٣] مار [٤]على المراتب كلها ؛ أعني : الألف . ومعنى قوله : «اعبدوا ربكم» ، تحققوا بعبوديته [٥]المحضة التي لا يشوبها عبودية السوى، بأن تتوهموا أن فيكم ربوبيته [٦] بالنسبة الى غيره سبحانه . « الذي خلقكم » ، أي ظهر ظهوركم . فهو الظاهر فيكم . وأنتم المظاهر له . فما ظهر فيكم من خصائص الربوبية ، فهو من الرب، الظاهر فيكم ، لا أنتم . « وخلق الذين من قبلكم » ، أي ظهر بصورة من تقدمكم بوصول آثار الربوبية منهم ، اليكم . فهو الظاهر فيهم . وهم المظاهر له . فما وصل منهم اليكم من آثار الربوبية ، فهو من الرب الظاهر . لا منهم . ما انقطعت نسبة عبوديتكم عنهم . وحيث وصلتم الى شهود هذا المعنى، فأنتم عبيد، متصفون بمحض العبودية . لم يبق فيكم عبودية ولا ربوبية ، بالنسبة الى غيره سبحانه .

---

١ ـ أ : الغالية .

٢ ـ أ : بتخصص .

٣ ـ أ : سارج .

٤ ـ أ : ماو .

٥ ـ أ : بعبودية .

٦ ـ ر : ربوبيه .

«لعلكم تتقون» ، أي، عما يخرجكم عن العبودية المحضة. ولما كان كلامه سبحانه، بصورة الصوت والحرف ، المثاليين او الحسّيين ، لا يصدر الا بواسطة مظاهره المثالية أو الحسية . فلا يبعد أن يتحقق معنى الترجي ، بالنسبة الى بعض هذه المظاهر . ويكون ايراد كلمة « لعل » ، بالنظر اليه . فان نسبة مظاهر التكلم ، الى المتكلم ، أقوى مما سواه اليه . كما لا يخفى على ذوي البصائر . والله سبحانه، يتولى السرائر .

« **الذى جعل لكم الارض فراشاً** » : منصوب المحل ، على الوصفية . كالذي خلقكم . أو على المدح ، بتقدير « أعني » ، أو « أخص » أو « أمدح » .

وفي كلام بعض النحاة ، ما يشعر بأن القطع بالنصب ، انما يجوز فيما اذا كان الموصوف ، مرفوعاً ، أو مجروراً . وهو الأظهر. لأن الاشعار بالمدح، انما يكون حيث يكون في التابع ، مخالفة للمتبوع وفي الصورة المفروضة. وان كان مخالفة حكمية . لكنه لا يظهر بالنسبة الى المخاطب ، حتى يشعر بقصد المدح أو على (أنه مفعول « تتقون » ، أو مرفوع على الخبرية . وفيه ما في النصب ، من المدح، أو على) [1] الابتداء ، بأن يكون خبره « فلا تجعلوا » .

وجعل من الأفعال التامة ، يجيء على ثلاثة أوجه ، بمعنى ، طفق ، من أفعال القلوب . فلا يتعدى . وبمعنى ، أوجد ، فيتعدى الى مفعول واحد . كقوله تعالى : « وجعل الظلمات والنور » [2]. وبمعنى صير فيتعدى الى مفعولين . كما في الاية . و« التصيير » ، يكون بالفعل ، تارة وبالقول والعقد أخرى . « فالأرض » ، مفعوله الأول . و« فراشاً » ، مفعوله الثاني .

ويحتمل أن يكون، من قبيل الاستعمال الثاني. أي ، خلق الارض، حال كونه

---

١ ـ ما بين القوسين ليس فى أ .

٢ ـ الانعام / ١ .

مقدراً ـ بكسر الدال ـ إياها فراشاً ، اذا كان « فراشاً » ، حالاً من الفاعل . أو حال كون « الأرض » ، مقدرة ـ بفتح الدال ـ « فراشاً » ، اذا كان حالا [١] من المفعول .

و« لكم » ، متعلق « بالجعل » .

واللام ، للانتفاع . أي ، لانتفاعكم .

وقد جاء ناقصة ، بمعنى ، صار ، في قول الشاعر[٢]:

فقد جعلت قلوص بني سهيل من الأكوار مرتعها ، قريب [٣]

وقرىء « وجعلكم » ، بالادغام ، لاجتماع حرفين ، من جنس واحد ، وكثرة الحركات .

و« الأرض » ، هي المفروشة . وقوائم الدابة . وعليه قول الشاعر :

وأحمر كالديباج اما سمائه فريا وأما أرضه ، فتحول [٤]

والرعدة . وعليه في كلام ابن عباس : أنزلت [٥] الأرض ، أم بي أرض [٦].

و« الفراش » ، ما يفترش ويستقر عليه .

وقرأ يزيد الشامي : بساطاً . وطلحة : مهاداً .

قال الجوهري في الصحاح [٧] : المهد ، مهد الصبي . والمهاد ، الفراش .

---

١ ـ ليس فى أ .

٢ ـ أ ، ر : الشاعرة .

٣ ـ ر . أنوار التنزيل ١/٣٣ .

٤ ـ المصدر : فمحمول .

٥ ـ المصدر : أزلزلت .

٦ ـ مجمع البيان ١/٦٠ .

٧ ـ صحاح اللغة ٢/٥٤١ .

ومعنى جعلها فراشاً : أو بساطاً ، أو مهاداً ، أنـه جعل بعض جوانبها ، على خلاف طبعها ، بارزاً مـن الماء ، متوسطاً بين الصلابة واللطافة . حتى صارت [١] مهيأة لأن يقعدوا ، أو يناموا عليها ، كالفراش المبسوط .

ولا يدل الافتراش ، على التسطيح . لأن الكرة ، اذا عظم جرمها ، غير مانعة من الافتراش (عليها .

وفي نهج البلاغة [٢] : فسبحان من أمسكها ، بعد موجان مياهها . وأجمدها ، بعد رطوبة أكنافها. فجعلها لخلقه مهاداً. وبسطها لهم، فراشاً. فوق بحر لجي راكد لا يجري. وقائم، لا يسري. تكركره الرياح العواصف. وتمخضه الغمام الزوارق. ان في ذلك لعبرة لمن يخشى) [٣].

« **والسماء بناء** » : معطوفان على ماقبلهما ، بعاطف واحد . وان أبيت، فقدر فعلا معطوفاً على الفعل الذي قبله .

و« السماء » ، اسم جنس . أو جمع « سماءة » .

و« البناء » ، مصدر ، بمعنى المفعول ، أي : جعل السماء ، قبة ، أو قباباً مبنية، أي: مضروبة عليكم. فان المبني وان كان أعم من القبة ولا دلالة للعام على الخاص [٤] لكنه أشبه بالسماء ، لاستدارتها . ومنه بنى على امرأته . لأنهم كانوا اذ تزوجوا ، ضربوا عليها خباء جديداً .

« **وأنزل من السماء ماء** » : عطف على « جعل » .

أي ، أنزل من جهة العلو .

---

١ ــ ليس فى أ .

٢ ــ نهج البلاغة ، ط/ ٢١١ .

٣ ــ ما بين القوسين ليس فى أ .

٤ ــ ر : لما الخاص . و لفظ « الخاص » ليس فى أ .

أو ، من أسباب سماوية، تثير الأجزاء الرطبة، الى جو الهواء . فتنعقد سحاباً ماطراً .

أو ، من السحاب . فان ما علاك ، سماء .

ولفظة « من » ، لابتداء الغاية . فان ابتداء نزول المطر ، انما هو من السماء بكل واحد من هذه المعاني .

ووضع هنا « أنزل » ، مكان « نزل » ، للمناسبة مع ما عطف عليه .

« فأخرج به من الثمرات رزقاً لكم » :

« الباء » فيه للسببية . أي ، جعل الماء سبباً في خروج الثمرات . ومادة لها. وهو قادر على ايجاد الأشياء ـ كلها ـ بلا أسباب ومواد . كما أبدع نفس الاسباب والمواد . الا أن له تعالى في انشاء الأشياء ، بأسبابها ، من موادها ، تدريجاً ، حكماً ليست في انشائها ، مبادهة وبغتة .

و« من » ، فيه ، تبعيضية ، بشهادة قوله تعالى : « فأخرجنا به ثمرات »[1] . فان تنكير « ثمرات » ، تدل على البعضية، لتبادرها منه. سيما في جموع القلة. وبشهادة أن ما قبله وما بعده ، أعني : « ماء » و« رزقاً » ، محمولان على البعض . فليكن هو موافقاً لهما ، بشاهدة الواقع . فان الله سبحانه ، لم ينزل من السماء ، كل الماء . بل بعضه . اذ رب ماء ، هو بعد ، في السماء . ولم يخرج بالماء المنزل منها ، كل الثمرات . بل بعضها . فكم من ثمرة، هي غير مخرجة . ولم يجعل المخرج كل الرزق . بل بعضه . والثمرات المخرجة بماء السماء ، كثيرة .

فالتعبير عنها ، بجمع القلة ، اما بناء على أن « الثمرات » هنا ، جمع الثمرة التي يراد بها الكثرة ، كالثمار ، لا الوحدة . كما في قولك : ادركت ثمرة بستانه.

---

١ ـ فاطر /٢٧ .

ويؤيده قراءة من قرأ « الثمرة »، على التوحيد. فيكون أبلغ ولا أقل من المساواة. أو على أنها جمع قلة ، وقعت موقع جمع الكثرة ، كجنات ، في قوله [١] : « كم تركوا من جنات » . على أن المشهور ، أن الفرق بين الجمعين في القلة والكثرة انما هو اذا كانا منكرين ، واذا عرف بلام الجنس، في مقام المبالغة ، فكل منهما للاستغراق ، بلا فرق .

و« الرزق» ، ان كان بمعناه المصدري، فنصبه اما على أنه مفعول له. والمعنى أخرج شيئاً من الثمرات، لأن يرزقكم. أوعلى المصدرية. فان في اخراج الثمرات معنى الرزق .

وعلى التقديرين، يكون قوله:« لكم»، ظرفاً لغواً مفعولا به لرزق . أو « اللام» اما زائدةأوللتقوية . وان كان بمعنى المرزوق ، فانتصابه ، على أنه حال من مفعول « أخرج » ؛ أي ؛ من الثمرات . أو على أنه مفعول به لأخرج. و« من الثمرات » بيان له . فقدم عليه . فصار حالا منه . ولكن يكون « من »، بيانية، لا تبعيضية. وعلى هذين التقديرين ، يكون « لكم » ، ظرفاً مستقراً صفة « لرزق » . ويحتمل على التقادير ، أن يكون متعلقاً « بأخرج » .

وفي شرح الايات الباهرة:(وفي تفسير الامام الحسن العسكري ـ عليه السلام ـ[٢]) [٣] قال الامام ـ عليه السلام ـ: قال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ قوله ـ عزوجل ـ : « جعل لكم الأرض فراشاً » ، تفرشونها لمنامكم ومقيلكم .

---

١ ـ الدخان / ٢٥ .

٢ ـ تفسير العسكرى / ٧٣ .

٣ ـ ما بين القوسين يوجد في أ .

و« السماء بناء » ، سقفاً محفوظاً ، ارتفع عن [١] الأرض [٢] . تجري شمسها وقمرها وكواكبها ، مسخرة لمنافع عباده وامائه .

ثم قال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ لأصحابه: لا تعجبوا لحفظه السماء أن تقع على الأرض . فان الله ـ عزوجل ـ يحفظ ما هو أعظم من ذلك .

قالوا : وما هو ؟

قال : من ذلك ، ثواب طاعة [٣] المحبين لمحمد وآله .

ثم قال : « وأنزل من السماء ماء » ، يعني ، المطر . ينزل [٤] مع كل قطرة ، ملك ، يضعها [٥] في موضعها الذي [٦] يأمره [٧] به ربه ـ عزوجل ـ .

فعجبوا من ذلك .

فقال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ : أوتستكثرون عدد هؤلاء ؟ ان [٨] الملائكة المستغفرين لمحبي علي بن أبي طالب ، أكثر من عدد هؤلاء . وان [٩] الملائكة اللاعنين لمبغضيه ، أكثر من عدد هؤلاء . ثم قال ـ عزوجل ـ: « فأخرج به من الثمرات رزقاً لكم » . ألا ترون كثرة هذه الأوراق والحبوب والحشائش ؟

قالوا : بلى . يا رسول الله ! ما أكثر عددها !

---

١ ـ المصدر : أن تقع على .

٢ ـ المصدر : الارض بقدرته .

٣ ـ المصدر : طاعات .

٤ ـ ليس فى أ .

٥ ـ أ : يصنعها .

٦ ـ المصدر : التى .

٧ ـ أ : يأمر .

٨ و ٩ ـ المصدر : ان عدد .

فقال [١] رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ : أكثر عدداً [٢] منها ، ملائكة يبتذلون[٣] في حمل أطباق النور عليها التحف من عند ربهم . وفوقها مناديل النور. ويخدمونهم في حمل مايحمل على آل محمد منها ، الى شيعتهم ومحبيهم. وان طبقاً من تلك الأطباق[٤] يشتمل [٥] من الخيرات على [٦] مالا يفي بأقل جزء منه ، جميع أموال الدنيا .

(وفي كتاب علل الشرايع[٧]: باسناده الى مسعدة بن صدقة، عن جعفر بن محمد عن أبيه ـ عليهما السلام ـ قال : كان علي ـ عليه السلام ـ يقوم في المطر ـ أول مطر يمطر ـ حتى يبتل رأسه ولحيته وثيابه . فقيل له : يا أمير المؤمنين ! الكنّ ! الكنّ !

قال : هذا ماء قريب العهد بالعرش . ثم أنشأ يحدث .

فقال : ان تحت العرش ، بحراً ، فيه ما ينبت به أرزاق الحيوانات [٨] . واذا أراد الله ـ عزوجل ـ أن ينبت ما يشاء لهم ، رحمة منه ، أوحى الله ـ عزوجل ـ فمطر منه ، ما شاء من سماء ، الى سماء . حتى يصير الى سماء الدنيا . فيلقيه الى السحاب . والسحاب بمنزلة الغربال ، ثم يوحي الله ـ عزوجل ـ الى السحاب

---

١ ـ المصدر : قال .

٢ ـ أ : عدد .

٣ ـ المصدر : يتبذلون لال محمد فى خدمتهم اتدرون فيما يتبذلون لهم .

٤ ـ المصدر : الطبقات .

٥ ـ أ : يشمل .

٦ ـ ليس فى المصدر .

٧ ـ علل الشرايع /٤٦٣ ، ح ٨ .

٨ ـ المصدر : الحيوان .

أطحنيه وأذيبيه ذوبان الملح في الماء. ثم انطلقي به الى موضع كذا . عياب أوغير عياب [١]. فنقطر عليهم ، على النحو الذي يأمرهـا الله [٢]. فليس من قطرة تقطر الا ومعها ملك يضعها موضعها . ولم ينزل من السماء قطرة من مطر ، الا بقدر معدود ووزن معلوم . الا ما كان يوم الطوفان، على عهد نوح . فانه نزل منها ، منهمر بلا عدد ولا وزن) [٣].

« **فلا تجعلوا لله أنداداً** » : متفرع على الأمر ، بالعبادة .

والمعنى : اذا استحق ربكم الـذي خلقكم ، العبادة . وكنتم مأمورين بها ، فلا تشركوا بـه أحداً ، لتكون عبادتكم مبنية على مـا هو أصل العبادة وأساسها ؛ أعني [٤]: توحيده . وأن لا تجعلوا له ، نداً .

أو ، معطوف على الأمر قبله . وفيه أن الأولى حينئذ ، العطف بالواو . كقوله: « اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً »[٥].

أو ، منصوب باضمار « ان » في جواب الامر . كما في : زرني ، فأكرمك . وفيه « ان » الشرط . في ذلـك ، كون الأول سبباً للثاني . والعبادة ، لا يكون سبباً للتوحيد ، الذي هو معناها .

أو ، منصوب بتقدير « ان » في جواب «لعل» . نصب، فأطلع في قوله تعالى: « لعلي أبلغ الأسباب ، أسباب السموات فأطلع » [٦] . بناء ، على تشبيه « لعل » ،

---

١ ـ المصدر : عباب أو غير عباب .

٢ ـ المصدر : به .

٣ ـ ما بين القوسين ليس فى أ .

٤ ـ أ : يعنى .

٥ ـ النساء / ٣٦ .

٦ ـ غافر / ٣٦ ـ ٣٧ .

« بلَيتَ »[١]، والحاقاً لها ، بالأشياء الستة التي يحذف أن عن[٢] الفعل المضارع ، بعد الفاء الواقعة بعدها .

أو ، متعلق بالذي، جعل اذا كان مرفوعاً، على أنه خبر مبتدأ محذوف. فيكون نهياً مترتباً على مايتضمنه هذه الجملة ، أي ، هو الذي حفكم بدلائل التوحيد . فلا تشركوا به شيئاً .

أو ، على أنـه ، مبتدأ . و« لا تجعلوا » ، نهي . وقع خبراً عنه ، على تأويل مقول فيه لا تجعلوا .

و« الفاء » ، للسببية . أدخلت عليه ، لتضمن المبتدأ ، معنى الشرط .

والمعنى : ان من حفّكم بهذه النعم الجسام ، ينبغي أن لا يشرك[٣] به .

و« الجعل » هنا ، بمعنى التصيير[٤] . فيتعدى الى مفعولين : أولهما ، أنداداً. وثانيهما ، الجار والمجرور قبله .

أو ، بمعنى الخلق والايجاد .

والمعنى : لا توجدوا له في اعتقادكم وقولكم ، أنداداً .

والفائدة في تقديم المفعول الثاني أوالجاروالمجرور، افادة الحصر، والاشارة الى أن المنهي عنه ، جعل الند لله تعالى . وأما بالنسبة الى سائر[٥] الفاعلين، فجعل الند والشريك ، واجب. لئلا يلزم التفويض . كما قال ـ عليه السلام[٦] ـ : لا جبر

---

١ ـ أ : يلتب .

٢ ـ ر : من .

٣ ـ أ : تشرك .

٤ ـ أ : التبصير .

٥ ـ ليس فى أ .

٦ ـ فى عيون الاخبار ج ١ ص ١٢٤ ضمن ح ١٧

ولا تفويض ، بل أمر بين أمرين[١].

وقرىء : فلا تجعلوا لله نداً .

و« الند » ، المثل المناوئ ؛ أي ؛ المخالف . من ند ندوداً . اذا نفر .

وفي تسميته ما يعبدونه ، « نداً » لما عظموه وسموه الهاً. وان لم يزعموا أنه يماثله ، أو يخالفه ، تهكّم بهم .

وفي ايراد صيغة الجمع ، حيث دلت على أنهم جعلوا أنـداداً ، لمن يمتنع أن يكون له ند واحد ، زيادة تهكّم .

« **وانتم تعلمون** (٢٢) » : حال من فاعل فلا تجعلوا .

والمقصود منه ، التوبيخ ، لا تقييد الحكم به . فان العالم والجاهل المتمكن من العلم ، سواء في التكاليف .

ومفعول «تعلمون»، متروك لتنزيله منزلة اللازم مبالغة؛ أي؛ وحالكم وصفتكم أنكم من أهل العلم والتمييز ، بين الصحيح والفاسد . ثم ان ماأنتم عليه ، من أمر دينكم ، من جعل الأصنام لله أنداداً ، هو غاية الجهل ونهاية سخافة العقل .

أو ، مقدر بوجود القرينة المقالية، أو الحالية ؛ أي ؛ وأنتم تعلمون أنه تعالى لا مثل له ولا ضد .

أو ، وأنتـم تعلمون ما بينه تعالى وما بينها [٢] ، من التفاوت .

أو ، وأنتم تعلمون أنها لا تفعل مثل أفعاله ـ الى غير ذلك ـ مما يناسب المقام .

وفي كتاب التوحيد [٣] ، في باب ان الله تعالى ، لا يفعل بعباده الا الأصلح ،

---

١ ـ أ : الامرين .

٢ ـ أ : بينهما .

٣ ـ التوحيد / ٤٠٤ .

روى باسناده ، عن أبي محمد العسكري ، عن آبائه، عن علي بن الحسين ـ عليهم السلام ـ في قول الله ـ عزوجل ـ:« الذي جعل لكم الأرض فراشاً »، قال: جعلها ملائمة لطبائعكم، موافقة لأجسادكم. لم يجعلها شديدة الحمى والحرارة، فتحرقكم. ولا شديدة البرودة [١]، فتجمدكم . ولا شديدة [٢] طيب الريح ، فتصدع هاماتكم . ولا شديدة النتن ، فتعطبكم [٣]. ولا شديدة اللين ، كالماء ، فتغرقكم . ولا شديدة الصلابة، فيمتنع [٤] عليكم في دوركم وأبنيتكم وقبور موتاكم. (ولكنه ـ عزوجل ـ جعل فيها من المتانة ما تنتفعون به. وتتماسكون. وتتماسك عليها أبدانكم وبنيانكم. وجعل فيها ما تنقاد به لدوركم وقبوركم) [٥] وكثير من منافعكم. فلذلك جعل الأرض فراشاً لكم .

ثم قال ـ عزوجل ـ:« والسماء بناء » [أي] [٦] ، سقفاً من فوقكم ، محفوظاً. يدير فيها شمسها وقمرها ونجومها ، لمنافعكم .

ثم قال ـ عزوجل ـ:« وأنزل من السماء ماء » ؛ يعني : المطر . ينزله [٧] من علو [٨]، ليبلغ قلل جبالكم وتلالكم وهضابكم وأوهادكم . ثم فرقه رذاذاً وابلا وهطلا وطلّا لتنشفه أرضوكم. ولم يجعل ذلك المطر، نازلا عليكم، قطعة واحدة

---

١ ـ المصدر : البرد .

٢ ـ ر : شديد .

٣ ـ أ : تعطبكم .

٤ ـ المصدر : فتمتنع .

٥ ـ ما بين القوسين ليس فى أ .

٦ ـ يوجد فى المصدر .

٧ ـ المصدر : نزله .

٨ ـ العلي .

فيفسد أرضيكم وأشجاركم وزروعكم وثماركم .

ثم قال ـ عزوجل ـ : « فأخرج به من الثمرات رزقاً »؛ (يعني: مما يخرجه من الأرض رزقاً .) [١] لكم .

«فلا تجعلوا لله أنداداً»؛ أي: أشباهاً وأمثالا من الأصنام التي لاتعقل ولاتسمع ولا تبصر ولا تقدر على شيء . و« أنتم تعلمون » أنها لا تقدر على شيء من هذه النعم الجليلة التي أنعمها عليكم ، ربكم ـ تبارك وتعالى ـ انتهى .

وذكر هذا الحديث ، بعينه في عيون أخبار الرضا ، في باب ماجاء عن الرضا ـ عليه السلام ـ من الأخبار في التوحيد [٢] .

وقد ذكر بعض المفسرين هذا الحديث في تفسيره[٣] . ثم قال : ففي التفسير المنسوب الى مولانا العسكري ـ عليه السلام ـ [٤] قال : قال : علي بن الحسين ـ عليهما السلام ـ في قوله تعالى : « يا أيها الناس اعبدوا »[٥] ، يعني ، سائر المكلفين، من ولدآدم ـ عليه السلام ـ . « اعبدوا ربكم »، أطيعوا ربكم، من حيث أمركم ، ان تعتقدوا أن لا اله الا هو . وحده لا شريك له . ولا شبيه له . ولا مثل له [٦] . عدل لايجور [٧]. جواد لا يبخل. حليم لا يعجل . وأن محمداً عبده ورسوله ـ صلى الله عليه وآله الطيبين ـ . وأن آل محمد، أفضل آل النبيين. وأن علياً أفضل

---

١ ـ ما بين القوسين ليس فى أ والمصدر .

٢ ـ عيون أخبار الرضا ١٣٧/١ .

٣ ـ تفسير البرهان ٦٧/١ .

٤ ـ تفسير العسكرى /٦٧ .

٥ ـ ليس فى المصدر ، والظاهر هو الصواب .

٦ ـ ليس فى المصدر .

٧ ـ أ : يجوز .

آل محمد. وأن أصحاب محمد ، المؤمنين منهم ، أفضل صحابة المرسلين . وأن أمة محمد ، أفضل أمم المرسلين . انتهى .

ثم قال : ويفهم من هذا الكلام ، أن الأمم الماضية ، كانوا مأمورين بتلك الاعتقادات . وهذا هوالحق .كما هو مذكور ، في كثير من الروايات .

أقول : كان [1]العلامة ـ رحمه الله ـ فهم ذلك ، من تفسيره ـ عليه السلام ـ « يا ايها الناس » ، بسائر المكلفين ؛ يعني : جميع المكلفين . وهو غلط فاحش. فان السائر ، بمعنى ، الباقي ، مبتذل في اللغة . متعارف في العرف . قال بعض أهل اللغة : « السائر » ، مشتق من السؤر . وهو بقية ما يشرب . ولا يستعمل بمعنى الجميع . لا في اللغة . ولا في العرف . وقد وقع ذلك في كلام بعض المفسرين.

قال بعض الفضلاء: وتأويل الاية، في بعض بطونها، أن يقال: هو، أي، ربكم الذي أمرتم أن تعبدوه . وتتحققوا بعبوديته المحضة . هو الذي جعل لكم أرض العبودية، فراشاً. تقلبون فيها أنواع العبادات. وسماء الأسماء الربوبية فيه، مضروبة عليكم ، محيطة بكم ، بحيث لا يمكنكم الخروج ، عن احاطتها وشمول آثارها وأنزل من هذه السماء ، ماء العلوم والمعارف ، على تلك الارض . فأخرج ثمرات الأحوال والأذواق والمواجيد، رزقاً لكم. تغتذون وتتقون به بقلوبكم وأرواحكم. فلا تجعلوا لله ، أنداداً ، تعبدونها .كما تعبدونه . والحال ، انكم تعلمون أنه لا معبود سواه . ولا ينبغي أن يجعل أحد قبلة عبادته ، الا اياه .

« وان كنتم فى ريب » :

لما كانت العبادة المأمور بها، موقوفة على أمرين: أحدهما، اثبات الوحدانية وابطال الاشراك. وقد أشير اليه بالأوصاف المجراة على ربهم الذي أمروابعبادته .

---

١ ـ أ : لوكان .

والثاني ، اثبات النبوة التي يقع بهـا الترغيب والترهيب وتعريف طرق العبادة وتعيينها ، فلذلك أشار اليه بازاحة الشبهة، عن كون القرآن، معجزاً دالا على نبوة النبي ـ صلى الله عليه وآله ـ وهومعطوف على قوله: «ياأيها الناس». والظرف مستقر في موضع خبر كان .

والمعنى : وان كنتم في ريب ، يحيط بكم احاطة الظرف بالمظروف .

« مما نزلنا على عبدنا »: أي : من شيء . أو من الذي نزلناه .

ويحتمل مرجوحاً أن يكون المعنى ، من تنزيلنا .

وانما أتى بكلمة «ان» الدالة على عدم الجزم بالوقوع ، و« الريب » متحقق من هؤلاء الكفار ، تنبيهاً على أنـه لا ينبغي حصول هذا الريب ، مـن العقلاء . فكيف يجزم بـه ؟ بل لو جوزه مجوز ، فانما يكون بمحض الاحتمال العقلي . ولهذا السبب ، بعينه قال : « في ريب » . وان كان أكثرهم ، ينكرون .

وانما أتى « بالتنزيل » المنبيء عن التدريج . لأن النزول التدريجي ، كان أحد أسباب طعنهم وارتيابهم، في القرآن. فانهم كانوا يطعنون في القرآن. ويرتابون فيه ، من حيث أنه كان مدرجاً على قانون الخطابة والشعر . فـان الناثر ، لا يرمي بمجموع خطبه ، أو رسائله [١]، دفعة . والناظم لا يلقي ديوان شعره ، ضربة .بل[٢] مفرقاً ، حيناً فحيناً . وشيئاً فشيئاً . فكانوا يقولون : لولا أنزل عليه القرآن، خلاف هذه العادة ، جملة واحدة . فقيل لهم : ان ارتبتم في هـذا الذي أنزل تدريجاً ، فهاتوا أنتم بنجم من نجومه ، وسورة من سوره . فانه أيسر عليكم ، من أن تنزل الجملة ، دفعة واحدة (ويتحدى بمجموعه) [٣].

---

١ ـ أ : وسائله .

٢ و٣ ـ ليس فى أ .

قيل: التدريج، هوالذي يعبرعنه بالتكثير، أي: يفعل مرة بعد مرة . والتضعيف الدال على ذلك ، من شرطه أن يكون فى الأفعال المتعدية، قبل التضعيف ، غالباً نحو ، فتحت الباب . ولا يقال:جلس زيد ، لارادة التدريج والتكثير. لأنه لم يكن متعدياً ، قبل التضعيف . وانما [1]جعله تضعيفه ، متعدياً . وقولنا:« غالباً »، لانه قد جاء التضعيف، دالا على الكثرة ، في اللازم، نحو: موّت المال . ويعلم من ذلك أن التضعيف الدال على الكثرة ، لا يجعل اللازم متعدياً . فظهر من ذلك ، أن تضعيف ، نزل للتعدية ، دون التدريج . وأيضاً . يحتاج قوله تعالى[2]: « لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة » . وقوله[3]: « لولا نزل عليه آية » . وقوله [4]: « لنزلنا عليهم من السماء ملكاً رسولا » الى تأويل .

وفي « نزلنا » ، التفات من الغيبة ، الى التكلم . لأن قبله « أعبدوا ربكم » . فلو جاء الكلام عليه ، لقيل : « مما نزل [5] على عبده » . لكنه التفت للتفخيم . وعبر عنه بالعبد . لأن أعلى المقامات ، مقام العبدية . (وأضافه الى نفسه ، تشريفاً له . ولم يصرح باسمه ـ عليه السلام ـ كما في قوله [6] : « واذكر عبدنا أيوب » . للدلالة على كماله في العبدية .) [7] فان المطلق ، لا ينصرف ، الا الى الكامل .

وقرىء « على عبادنا » . والمراد به نبينا ـ صلى الله عليه وآله ـ وأمته . فانه

---

١ ـ ليس فى أ .

٢ ـ الفرقان / ٣٢ .

٣ ـ الانعام / ٣٧ .

٤ ـ الاسراء / ٩٥ .

٥ ـ أ : نزلنا .

٦ ـ ص / ٤١ .

٧ ـ ما بين القوسين ليس فى أ .

كما نزل عليه بواسطة جبرئيل، نزل على بعض أمته، بواسطته، وينزل على بعضهم بواسطة البعض ، الى يوم القيامة . أوجميع الأنبياء ـ عليهم السلام ـ .

(وفي مصباح الشريعة [١]، قال الصادق ـ عليه السلام ـ: وحروف العبد، ثلاثة : العين والباء والدال . فالعين علمه بالله تعالى ، والباء، بونه عما [٢] سواه . والدال، دنوه من الله ، بلاكم وكيف [٣].) [٤] .

« فأتوا بسورة » : جزاء للشرط .

والأمر تعجيزي ، ليظهر عجزهم ويزول ريبهم .

و« السورة » ، طائفة من القرآن ، مترجمة . لايكون أقل من ثلاث آيات .

فخرج بقولنا : « مترجمة »، الايات المتعددة، من سورة واحدة ، أومتفرقة، وما هو أكثر من سورة [٥] واحدة ، كمجموع سورتين .

وبقولنا : « لايكون أقل من ثلاث آيات » ، يخرج آية الكرسي وآية المداينة، من غير حاجة الى أن يتكلف .

ويقال : هذا مجرد اضافة . لم يصل الى حد التسمية .

وواوها، ان كانت أصلية، فهي اما منقولة من « سورة المدينة » . وهي حائطها على وجهين :

أحدهما ، أن يجعل السورة بمعنى المسوّرة . كما يراد بالحائط المحوّطة . وهو البستان. ثم ينقل الى طائفة محدودة من القرآن . وهونقل مرتب على تجوّز .

---

١ ـ مصباح الشريعة / ٥٤١ .

٢ ـ المصدر : عمن .

٣ ـ المصدر : بلاكيف ولا حجاب .

٤ ـ ما بين القوسين ليس فى أ .

٥ ـ أ : منها .

وثانيهما ، أن ينقل مـن « سورة المدينة » اليها ، بغير واسطة . لأنها تحيط بطائفة من القرآن ، مفرزة محوزة ، على انفرادها . أومحتوية على أنواع من العلم، احاطة سورة المدينة ، بما فيها واحتوائها عليه .

وجمع سورة القرآن ، السور ـ بفتح الواو ـ وجمع سورة المدينة ، على سور ـ بسكونها ـ .

أو من السورة ، بمعنى المرتبة . قال النابغة :

الم تـر أن الله أعطـاك سورة ترى كل ملك دونها، يتذبذب[1]

ثـم ان المرتبة ، ان جعلت حسية ، فـلأن السور ، كالمراتب ، والمنازل . ينقلب[2] فيها القارئ . ويقف عند بعضها. أو لأنها في أنفسها منازل مفصلة. بعضها من بعض . متفاوتة في الطول والقصر والتوسط .

وان جعلت معنوية ، فلتفاوتها في الفضل والشرف والبلاغة .

وانْ كانت واوها ، مبدلة عـن الهمزة ، فمن السؤرة التي هي البقية والقطعة من الشيء . وضعف هذا الوجه ، اما من حيث اللفظ ، اذ لـم يستعمل مهموزة . في السعة[3] ولا في الشاذة المنقولة، في كتاب مشهور. وان أشعر به كلام الأزهري، حيث قال : وأكثر القراء ، على ترك الهمزة ، في لفظ السورة .

وأما من حيث المعنى ، فلأنها أسم ينبىء عـن قلة وحقارة. وأيضاً، استعماله فيما فضل ، بعد ذهاب الأكثر . ولا ذهاب هنا ، الا تقديراً ، باعتبار النظر اليها ، نفسها . فكأنها قد ذهب ما عداها .

---

١ ـ أ : يذبذب .

٢ ـ المتن وأ : تنقلب .

٣ ـ ر : السبعة.

« من مثله » : اما ظرف مستقر ، صفة لسورة . أو ظرف لغو ، « لفأتوا » . والضمير على كل من التقديرين ، اما عائد الى « ما نزلنا » ، أو الى « عبدنا » . فهذه أربع صور :

أولها : أن يكون الظرف صفة « لسورة ». والضمير ، عائد الى « ما نزلنا ». وكلمة «من» ، بيانية. لأن السورة المفروضة التي بها الأمر التعجيزي، مثل المنزل في حسن النظم ، والغرابة في البيان. والعجز ، انما هو، عن الاتيان بالمثل الذي هو المأمور بـه . وان جعلت تبعيضية ، أوهمت أن للمنزل ، مثلا ، عجزوا عـن الاتيان[1] (ببعضه .كأنه قيل: فأتوا ببعض ما هو مثل للمنزل .)[2] فالمماثلة المصرح بها ، ليست من تتمة المعجوز عنه ، حتى [3] يفهم أنها منشأ العجز .

وكذا الحال ، ان جعلت ، ابتدائية . فـانها توهم أن للمنزل ، مثلا ، عجزوا عن الاتيان، بسورة مبتدئة منه . فالمماثلة ليست من تتمة المعجوز عنه، مع أن في مبدئية الكل للجزء ، خفاء . وذهب الأخفش ، الى أنها زائدة .

وثانيتها : أن يكون الظرف ، صفة لسورة . والضمير ، عائداً الى « عبدنا ». وحينئذ، يتعين أن يكون « من » ابتدائية . فان السورة، مبتدئة ناشئة من مثل العبد. ولا وجه لسائر المعاني. ولا يذهب عليك أن الاتيان بسورة من مثل هذا العبد، ليس بمعجوز عنه ، ما لم يعتبر مثلية سورة ، للسور القرآنية ، في حسن النظم وغرابة البيان .

وثالثتها[4]: أن يكون الظرف، متعلقاً «بفأتوا» . والضمير عائداً الى «مانزلنا».

---

١ ــ أ : الاتيان بسورة مبتدة منه .

٢ ــ ما بين القوسين ليس فى أ .

٣ ــ أ : مع أن فى مبدئية الكل للجزء خفاء حتى .

٤ ــ أ : ثالثها .

وهجر هذا الوجه . فان « فأتوا » ، أمر . قصد به تعجيزهم ، باعتبار المأتي بـه . فلو تعلق به « من مثله » وكان الضمير للمنزل ، تبادر منه أن له مثلا محققاً جامعاً ، لأمثال السور القرآنية . وان عجزهم ، انما هو عن الاتيان بسورة منه . بخلاف ما اذا كان صفة « للسورة » . فان المعجوز عنه ، حينئذ ، هـو الاتيان بسورة مماثلة للقرآن ، في حسن النظم وغرابة البيان . وهذا لا يقتضي وجود مثل ذلك .

وحاصله ، أن قولنا: أئت من مثل الحماسة ، ببيت ، يقتضي وجود المثل لها، بأن يكون هناك محقق جامع لكثير أشعار بلغاء العرب. ويوتى ببيت منه ، بخلاف ائت ببيت ، من مثل الحماسة ، اذا كانت « من » بيانية . ويكون حاصل المعنى، ببيت يماثل الحماسة ، في الفصاحة والبلاغة . فـان ذلك لا يقتضي ، تحقق كتاب جـامع ، مثلها . نعم ، اذا كانت « من » ابتدائية ، أو تبعيضية ، يقتضي ذلك من غير فرق .

ورابعتها : أن يكون الضمير ، عائداً الى « عبدنا » . وحينئذ ، يكون « من » ابتدائية . وهذا لا يقتضي الا أن يكون « للعبد » ، مثل في كونه بشراً ، عربياً ، أمياً لم يقرأ الكتب، ولم يأخذ من العلماء . ولا محذور في ذلك . لكن ينبغي أن يعتبر مثلية سورة ، للسور القرآنية . كما في الصورة الثانية .

ورد الضمير ، الى المنزل ، أوجه من ستة أوجه :

الأول : الموافقة لقوله تعالى : « فأتوا بسورة مـن مثله »[1] . ونظائره . لأن المماثلة فيهـا ، صفة للمأتي بـه . فكذا هيهنا ، اذا جعل الظرف ، صفة للسورة . والضمير عائداً الى المنزل . و« من » ، بيانية . أوزائدة .

والثاني : أن الكلام ، واقع في المنزل . لأن ارتيابهم المفروض، انما وقع

---

١ ـ البقرة / ٢٣ .

فيه . ولورود الضمير ، الى العبد ، كان حق الترتيب ، أن يقال : ان كان لكم ريب في عبدنا المنزل عليه القرآن ، فأتوا بسورة من مثله .

والثالث: أنالضمير، اذا رد الىالمنزل، يكون طلب المعارضة، منالجميع. واذاكان للمنزل عليه ، يكون طلب المعارضة ، من واحد منهم . اذلا معنى لخطاب الجماعة، بأن ائتوا بسورة من واحد منكم . بل الطلب بالحقيقة، من واحد منهم. كأنه قيل[1]: فليأت واحد منكم، بسورة. ولا شك أن طلب المعارضة، منالجميع، أبلغ من طلب المعارضة ، من واحد ، لجواز عجز واحد واتيان الجميع بها .

والرابع : أنـه معجز في نفسه . لا بالنسبة الى مثله . لقولـه تعالى : « لئن اجتمعت الانس والجن ، على أن يأتوا بمثل هذا القرآن ، لا يأتون بمثله »[2].

والخامس : أنه لوكان رجع الضمير ، الى « العبد » ، لكان ذلك يوهم أن صدور القرآن، عمن لم يكن مثل العبد ، في كونه أمياً ، ممكن .

والسادس : ان رد الضمير ، الى المنزل ، هو الملائم لقوله :

« **وادعوا شهداءكم** »: لأن معناه، علىالوجوه المذكورة فيما بعد، راجع الى : ادعوا شهدائكم، ليعاونوكم . أويشهدوا لكم . وهذا المعنى لا يلائم الا رد الضمير في « مثله » ، الى المنزل . ولما ترجح عود الضمير ، الى المنزل ، بهذه الوجوه ، ترجح ـ بهـا [3] أيضاً ـ كـون الظرف ، صفة للسورة . لأنه اذا تعلق « بفأتوا » ، عاد الضمير الى « العبد » ، لما تحققته .

و« الشهداء » ، جمع شهيد ، كالظرفاء ، جمع ظريف . بمعنى الحاضر ، أو

---

١ ـ ليس فى أ .

٢ ـ الاسراء / ٨٨ .

٣ ـ ليس فى أ .

القائم بالشهادة، أوالامام . فكأنه سمي به، لأنه يحضر النوادي . ويبرم بمحضره[١] الأمور. ومنه قيل للمقتول في سبيل الله : شهيد. لأنه حضر ماكان يرجوه،أوالملائكة حضروه .

قال الجوهري في الصحاح [٢] : « الشهادة ، الخبر[٣] القاطع [٤] . تقول منه ، شهد الرجل ، على كذا » . أو شهد له بكذا ؛ أي: أدى ما عنده من الشهادة . فهو شاهد . ويقال : شهده ، شهوداً ؛ أي : حضره . فهو شاهد . والشهيد ، الشاهد . والجمع ، الشهداء .

فالمراد « بالشهداء »، اما المقيمون للشهادة . والمعنى : ادعوا من دون الله، شهداء ، يشهدون لكم بأن ما أتيتم به مثله .

أو الحاضرون الناصرون . والمعنى ، أدعوا أعوانكم وأنصاركم ، حتى يعينوكم ، على اتيان مثله .

أوالهتهم الذين عبدوهم وأطاعوهم. والمعنى: ادعوا الهتكم الذين تعبدونهم، حتى يعينوكم ، باتيان سورة واحدة ، من جنس ما أتى [٥] به عبدنا .

« من دون الله »:

« دون » ، في أصله للتفاوت في الأمكنة . يقال لمن أنزل مكاناً من الآخر : هو دون ذلك . فهو ظرف مكان ، مثل « عند » . الا أنه ينبيء عن دنو أكثر وانحطاط قليل . ومنه ، تدوين الكتب . لأنه ادناء البعض من البعض . ودونك هذا؛

---

١ ـ أ : بمحضرة .

٢ ـ صحاح اللغة ٢/٤٩٤ .

٣ ـ أ : الخير .

٤ ـ المصدر : خبر قاطع .

٥ ـ ر : أوتى .

أي: خذه من أدنى مكان منك . ثم اتسع فيه، واستعمل في انحطاط ، لايكون في المكان. كقصر القامة ـ مثلاً ـ ثم استعير منه، للتفاوت في المراتب المعنوية ، تشبيهاً بالمراتب المحسوسة . وشاع استعماله أكثر من استعماله في الأصل . نحو ، زيد دون عمرو ؛ أي : في الشرف .

ومنه ، الشيء الدون . ثم اتسع في هذا المستعار ، فاستعمل في كل تجاوز حد الى حد . وان لم يكن هناك ، تفاوت وانحطاط . فهو في هذا المعنى ، مجاز في المرتبة الثالثة . قال تعالى : « لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء من دون المؤمنين »[1]؛ أي : لا يتجاوز ولاية المؤمنين ، الى ولاية الكافرين . وقال أمية : يا نفس ! مالك دون الله من واق ؛ أي : اذا تجاوزت وقاية الله ، فلا يقيك غيره .

وهو بهذا المعنى ، قريب من أن يكون بمعنى « غير » كأنه أداة استثناء . والأحسن هنا ، أن يكون بمنزلة أداة استثناء . أو بمعنى ، أدنى مكان من شيء . فيستعار لمعنى قدام الشيء وبين يديه .

وكلمة « من » ، اذا كان « دون » بمعنى القدام [2]، تبعيضية . لأن الفعل ، يقع في بعض الجهة . وهو ظرف لغو معمول « لشهدائكم » ، اذ يكفيه رائحة الفعل . فلا حاجة الى اعتماد ولا الى تقدير يشهدوا .

واذا كان بمعنى، أدنى مكان من شيء ، ابتدائية متعلقة « بادعوا » . وكذا ان كان بمعنى ، التجاوز عن حد الى حد . لكنه ظرف مستقر ، وقع حالا . والعامل فيها « أدعوا » أو « شهدائكم » .

وقد يقال : كلمة « من » الداخلة على « دون » ، في جميع مواضعها، بمعنى ، في . كما في سائر الظروف غير المتصرفة ؛ أي : التي تكون منصوبة على الظرفية

---

١ ـ آل عمران / ٢٨ .

٢ ـ أ : القدم .

ـ أبداً ـ ولا تنجرّ « بمن » خاصة .

قال الشيخ الرضي [١] : « من » في الظرف [٢] كثيراً ما يقع [٣] بمعنى ، « في » نحو ، جئت من قبل زيد . ومن عنده . ومن بيننا وبينك حجاباً مستوراً [٤] . وكنت من قدامك .

« **ان كنتم صادقين** (٢٣) : في موضع الحال ، من فاعل « فأتوا » . ولهذا لايحتاج الى الجزاء . أو جوابه محذوف . دل عليه ماقبله . ومفعوله ، محذوف.

والمعنى : ان كنتم صادقين أنه من كلام البشر. والصدق الاخبار المطابق .

وقيل [٥] : مع اعتقاد المخبر ، أنه كذلك ، عن دلالة ، أو أمارة . لأنه تعالى ، كذب المنافقين، في قولهم: انك لرسول الله. لما لم يعتقدوا مطابقته. ورد بصرف التكذيب ، الى قولهم : نشهد . لأن الشهادة ، اخبار عما علمه . وهم ما كانوا عالمين [به] [٦] .

أو ، ان كنتم صادقين في ريبكم . والصدق في الريب ، أن يكون ناشئاً عن شبهة ، لا عن الجحود والانكار .

والمعنى: ان كنتم في ريب مما نزلنا، فأتوا بسورة من مثله. وادعوا الشهداء، المعاونة ، ليظهر عجزكم وعجزهم . فيزول ريبكم .

وذلك بشرط أن تكونوا ، من الصادقين في ريبكم. وذلك اذا نشأ من شبهة .

---

١ ـ شرح الكافية ٢/٣٢١ .

٢ ـ المصدر : الظروف .

٣ ـ المصدر : تقع .

٤ ـ ليس فى المصدر .

٥ ـ ر . أنوار التنزيل /٣٦١ .

٦ ـ يوجد فى المصدر .

وأما اذا كان من الجحود والانكار ، فلا يمكن زواله .

وفي الاية ، دلالة على نبوته ـ صلى الله عليه وآله ـ فانه ،كان معلوم الحال موفور العقل والمعرفة ، بالعواقب . فلا تطرقت تهمة . الى ما ادعاه ، من النبوة ـ لما استجاز أن يتحداهم، ويبلغ في التحدي، الى نهايته. بل كان ينبغي، أن يكون خائفاً ، من أن يعارض . فتدحض حجته . حاشاه من ذلك ـ صلى الله عليه وآله ـ.

(وفي عيون الأخبار [١]: حدثنا جعفر بن محمد بن مسرور ـ رضي الله عنه ـ. قال : حدثنا الحسين بن محمد بن عامر . قال : حدثنا أبو عبدالله السياري ، عن أبي يعقوب البغدادي. قال : قال ابن السكيت لابي الحسن الرضا ـ عليه السلام ـ : لماذا بعث الله تعالى موسى بن عمران بيده البيضاء والعصا [٢] وآلة السحر؟ وبعث عيسى بالطب ؟ وبعث محمداً ـ صلى الله عليه وآله ـ بالكلام والخطب ؟

فقال له ابوالحسن ـ عليه السلام ـ :ان الله [ـ تبارك وتعالى ـ] [٣] لما بعث موسى ـ عليه السلام ـ كان الأغلب على أهل عصره ، السحر . فأتاهم من عند الله تعالى، بما لم يكن من عند القوم وفي وسعهم مثله، وبما أبطل به، سحرهم، وأثبت به الحجة عليهم. وان الله تعالى، بعث عيسى ـ عليه السلام ـ في وقت، ظهرت فيه الزمانات . واحتاج الناس الى الطب. فأتاهم من عندالله تعالى، بمالم يكن عندهم مثله، وبما أحيى لهم الموتى وابرأ الاكمه والابرص ـ باذن الله ـ وأثبت به الحجة عليهم. وان الله ـ تبارك وتعالى ـ بعث محمداً ـ صلى الله عليه وآله ـ في وقت كان الأغلب على أهل عصره ، الخطب والكلام ـ وأظنه قال : والشعر ـ فأتاهم

---

١ ـ عيون أخبار ٧٩/٢ ، ح ١٢ .

٢ ـ المصدر : موسى بن عمران بالعصا ويده البيضاء .

٣ ـ يوجد في المصدر .

من كتاب الله ـ عزوجل ـ ومواعظه وأحكامه، ما أبطل به قولهم. وأثبت به الحجة عليهم .

فقال ابن السكيت : تالله ! مـا رأيت مثل [١] اليوم ، قط . فما الحجة على الخلق اليوم ؟

فقال ـ عليه السلام ـ : العقل. تعرف به الصادق على الله، فتصدقه[٢]. والكاذب على الله ، فتكذبه[٣].

فقال له ابن السكيت : هذا ، والله ! الجواب) [٤].

«فان لم تفعلوا ولن تفعلوا، فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة»:

لمّا بيّن لهم، مايتعرفون به أمر الرسول وماجاء به. وميّز لهم الحق، عن الباطل رتب عليه ، ما هو كالنتيجة له . وهو ، أنكم اذا اجتهدتم في معارضته [٥]. وعجزتم جميعاً ، عـن الاتيان بما يساويه أو يدانيه . ظهر أنه معجز . والتصديق به واجب . فآمنوا به واتقوا العذاب المعد لمن كذب .

فعبر عـن الاتيان المكيف ، بالفعل الذي يعم الاتيان بـه وغيره ، ايجازاً . ونزل لازم الجزاء ، منزلته ، على سبيل الكناية ، تقريراً ، للمكنّى عنه . وتهويلا لشأن العناد . وتصريحاً بالوعيد، مع الايجاز. وانما أتى «بإن» الذي للشك دون[٦]، «اذا» الذي للوجوب ، مع أن ظاهر الحال، يقتضي ذلك تهكماً بهم ، تهكم الواثق

---

١ ـ المصدر : مثلك .

٢ ـ المصدر : فيصدقه .

٣ ـ المصدر : فيكذبه .

٤ ـ ما بين القوسين ليس فى أ .

٥ ـ أ : معارضة .

٦ ـ أ : ليس فى أ .

بغلبته ، على من يغاويه ، حيث يقول له : ان غلبتك ، لم أبقي عليك . أو خطاباً معهم ، على حسب ظنهم . فان العجز ـ قيل ـ [١] لم يكن محققاً عندهم . أو حفظاً لمشاكلة [٢] صدر الاية السابقة .

والمعنى: فان لم تفعلوا، أي: لم تقدروا على الفعل الذي هو الاتيان المكيف بقرينة ما سبق . ومحقق أنكم لا تقدرون ، بناء على أنه اعتراض . « فاتقوا النار » ـ الى آخره ـ .

وبما قررنا ، ظهر فساد ما قاله العلامة السبزواري ، في تفسيره [٣]. قال : ويخطر بالبال ، أن الحالية ، في كمال الاستقامة . وان أطبق المفسرون ، على أنها اعتراضية . والمعنى : أنكم لم تأتوا بسورة ، حال كونكم ، غير قادرين على الاتيان بها . وحينئذ ترتب الجزاء على الشرط، اذ بمجرد عدم الفعل ، لا يعلم عدم صحة القدرة ، حتى يترتب عليه ، اتقاء النار . بل يمكن أن لايعتنوا بشأنه . وعدم القدرة ، من تأبيد النفي . اذ لو تحقق القدرة منهم ، لأتى واحد من هؤلاء ، بما طلبوا ، في زمان من الأزمنة ، ليتخلصوا من القتل والغارة وذل اعطاء الجزية .

ثم كتب في الحاشية : قال الشيخ الرضي ، في شرح الكافية : ويشترط في

---

١ ـ أ ، ر : قبل .

٢ ـ أ : لمشاكلته .

٣ ـ الظاهر ، هو مولى حسين بن على الواعظ الكاشفى (م ٩١٠) وتفسيره الموسوم بجواهر التفسير لتحفة الامير . ويقال له « العروس » ـ أيضاً . وهو تفسير فارسى ألفه باسم الوزير الامير نظام الدين على شيرالجغتائى الذى استوزره السلطان حسين ميرزا بايقرا فى شعبان ٨٧٦ ، الى أن توفى فى ١١ ، ج ٢ ، ٩٠٦ . وهذا التفسير لم يتم تأليفه بل لم يبلغ حد النصف من الجزء الخامس . ثم انه اختصره وكتب تفسيراً آخر . سماه « بالمواهب العلية ». ويسمى ـ أيضاً هذا التفسير الاخر «بتفسيرحسينى» . (ر. الذريعة ٥/٢٦٦-٢٦٥). جواهرالتفسير لم يطبع، الى الان.وتفسير المواهب العلية ،طبع مرتين فى انقرة وايران.

المضارع الواقع حالا، خلوه عن حرف الاستقبال، كالسين ولن ونحوهما . وذلك لأن الحال الذي نحن في بابه والحال الذي يـدل عليه المضارع وان تباينا حقيقة لأن في قولك ـ مثلا ـ: اضرب زيداً غداً يركب، لفظ يركب حال، بأحد المعنيين، غير حال ، بالاخر . لأنه ليس في زمان التكلم . لكنهم التزموا تجريد صدر هذه الجملة، أي: المصدرة بالمضارع ، عن علم الاستقبال، لتناقض الحال والاستقبال، في الظاهر . وان لـم يكن التناقض ، هنا ، حقيقياً . ولمثله التزموا لفظة « قد » ، اما ظاهرة ، أو مقدرة ، في الماضي . اذا كان حالا . مع أن حاليته ، بالنظر الى عامله . ولفظة « قد » ، تقرب الماضي ، من حال التكلم ـ فقط ـ وذلك لأنه كان يتنافى في الظاهر ، لفظ الماضي والحالية . فقالوا : جـاء زيد العام الأول ، وقد ركب المجيء بلفظة « قد » ، هنا ، الظاهر الحالية . كما أن التجريد ، عن حرف الاستقبال ، في المضارع ، لذلك ـ انتهى ـ .

والعلامة التفتزاني ، اقتفى اثره في المطوّل . والمحقق الشريف، في حاشية المطوّل ، رد عليه . وقال : وهذا الوجه ، وان كان منقولا في الموضعين ، عـن كلام الرضي ، لكنه غير مرضي كما ترى . والصواب أن يقال : ان الأفعال ، اذا وقعت قيوداً، لماله اختصاص بأحد الأزمنة، فهم منها، استقباليتها وحاليتها. وماضويتها بالقياس الى ذلك المقيد . لا الى زمـان التكلم . كما في معانيها الحقيقية . وليس ذلك بمستبعد ـ انتهى ـ .

وابن هشام ، في مغني اللبيب [1] ، في تمييز الجمل المعترضة عن الحالية ، صرح بأن المصدر بحروف الاستقبال ، اعتراضية ، وشنع على من جعلها حالية ، لكن لم ينقل الوجه ، هنا .

---

١ ـ مغني اللبيب ، ٢/٣٩٨ .

وانا أقول : ان كان يعلم من تتبع كلام الفصحاء ، من العرب العرباء ، أن أمثال هذه الجمل ، اعتراضية . وليست بحالية . وانهم لم يستعملوها ، حالا، لكان لكلام النحاة، وجه. ويحسن منهم ، ارتكاب ما ارتكبوا ، في هذا الباب . ومعلوم أن الأمر ، ليس كذلك. وعدم شيوع دخول الحروف[1] الاستقبالية ، على الجمل الحالية ، لا يوجب الحكم ، بالامتناع. ووجوب خلو الحال عنها ، اذا لم يكن ، يلزم المفارقة في الزمان ، بينها وبين صاحبها . وبمحض قول جماعة ، اذا علم مأخذ قولهم ، لا يجب متابعتهم : وان كانوا من المشاهير. خصوصاً اذا لم يوجد ذلك الاشتراط ، في كلام من هو أشهر منهم ـ انتهى كلام ذلك العلامة ـ .

فلينظر الى ما في هذا الكلام ، من الخبط .

ثم قال : وعلى التقديرين ، هذا الكلام ، معجزة أخرى له ـ عليه السلام ـ اذ أخبر وكان كما أخبر .

أقول: على تقدير كونه ، (اعتراضاً معجزة . وأما على تقدير كونه)[2] حالا ، كما قال ، فلا . فان الجمل التي لها محل من الاعراب وقعت موقع المفردات ، فتكون نسبها ملحوظة ، اجمالا . ولا يصح اتصافها بالصدق والكذب .

و« الوقود »، ـ بالفتح ـ الحطب. يرفع[3] به النار. وأما المصدر، فمضموم. وقد جاء فيه الفتح .

وقرىء بالضم :

اما[4] على أنه مصدر مستعمل ، بمعنى المفعول، مجازاً لغوياً، فأريد بالوقود،

---

١ ـ أ : الحرف .

٢ ـ ما بين القوسين ليس في أ .

٣ ـ ر : ينرفع .

٤ ـ ليس في أ .

ما يتوقد به . كما يراد بفخر قومه ، ما يفتخرون به . وبزين بلده [١] ، ما يتزين به بلده .

أو على أنه حقيقة . والمجاز ، اسناد الناس اليه. وحمله عليه . كما في قولك: حياة المصباح السليط ؛ أي[٢] : الزيت الجيد . فقد جعل السليط ، الذي به قوام حياته، عينها ومحمولا لها .

وفي قراءة ، فتح الواو ، على تقدير المصدرية . يجري هذان الوجهان .

ووجه بتقدير مضاف ، اما في جانب المبتدأ أو الخبر . كما يقال : أصحاب وقودها الناس والحجارة . أو وقودها احراق الناس والحجارة [٣] .

والحجارة جمع حجر . كجمالة ، جمع جمل . وهو قليل غير منقاس .

والمراد بها ، اما أصنامهم التي نحتوها وعبدوها. كما يدل عليه قوله تعالى: « انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم».[٤] وانما قرنوا بها، لأنهم قرنوا بها، أنفسهم ، بالعبادة لها .

أو لأنها كانت منشأ جرمهم . فعذبوا بها . كما عذب الكافرون ، بما يكنزونه .

أو لزيادة تحيرهم ، حيث ظهرمنها ، خلاف ما توقعوا منها ، من الانتفاع بشفاعتها واستدفاع المضار ، بمكانتها .

أو مطلق الأحجار ، لمافيه من الدلالة على شدة ايقاد النار وقوته .

أو الذهب والفضة ، اللذان كانوا يكنزونهما . ويفترون بهما .

أو حجارة الكبريت .

---

١ ـ أ : بلدة .

٢ ـ ر : رأى .

٣ ـ ليس فى ر .

٤ ـ الانبياء / ٩٨ .

وخصت بذلك، لاختصاصها من بين الأحجار، بسرعة الاتقاد وبطء الخمود[١]. ونتن الرائحة . وكثرة الدخان. وشدة الالتصاق بالأبدان . وقوة حرها، اذا حميت. هكذا ذكروا .

وفي كتاب الاحتجاج[٢]، للطبرسي ـ رحمه الله ـ روي عن موسى بن جعفر، عن أبيه، عن آبائه، عن الحسين بن علي ـ عليهم السلام ـ قال: قال أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ : ولقد مررنا مع رسول الله [٣] ـ صلى الله عليه وآله ـ بجبل . واذا الدموع تخرج من بعضه .

فقال له [النبي] [٤] : ما يبكيك ؟ يا جبل !

فقال : يا رسول الله ! كان المسيح مرّ بي. وهو يخوف الناس بنار[٥] وقودها الناس والحجارة . فأنا أخاف أن اكون من تلك الحجارة .

قال [٦] : لا تخف ! تلك الحجارة ، الكبريت .

فقرّ الجبل . وسكن . وهدأ . وأجاب .

ومضمون [٧] الصلة ، يجب أن يكون قصة معلومة للمخاطب . وهنا كذلك ، اما بالسماع من أهل الكتاب . أو من النبي ـ صلى الله عليه وآله ـ أو بسماع آية سورة التحريم . ولا يرد أن سماعهم على هذه الوجوه ، لا يفيدهم العلم ، اذ

---

١ ـ ليس في أ .

٢ ـ الاحتجاج ١/ ٣٢٦ .

٣ ـ المصدر : معه .

٤ ـ يوجد في المصدر .

٥ ـ المصدر : من نار .

٦ ـ المصدر : قال له .

٧ ـ أ : ومضمون الجملة .

لا يعتقدون صدق ما يسمعونه . لأن المراد من العلم [١] ، معناه الأعم .

« **اعدت للكافرين** (٢٤) » : أي ، هيئت لهم . وجعلت عدة لعذابهم .

وقرىء « اعتدت » ، من العتاد . بمعنى العدّة .

« **وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات** » : عطف على الجملة السابقة .

والمقصود : عطف حال من آمن ووصف ثوابه ، على حال من كفر ، وكيفية عقابه ، على ما جرت به العادة الالهية ، من أن يشفع الترغيب بالترهيب ، تنشيطاً لارتكاب [٢] ماينجي . وتثبيطاً، عن اقتراف ما يردي . لا عطف الفعل، نفسه . حتى يطلب له مشاكل من أمر أو نهي ، فيعطف عليه .

و« الجنة » المرة[٣] من الجنّ . وهو مصدر جنّه اذا ستره[٤]. ومدار التركيب على الستر . سمي بها الشجر المظلل . لالتفاف أغصانه للمبالغة . كأنه يستر ماتحته سترة واحدة .

(وفي كتاب علل الشرايع [٥] : باسناده الى يزيد بن عبدالله بن سلام ، عن أبيه ، عن النبي ـ صلى الله عليه وآله ـ حديث طويل ، وفيه : قال : فلم سميت الجنة ، جنة ؟

قال : لأنها جنية خيرة نقية . وعندالله تعالى ذكره مرضية)[٦].

---

١ ـ أ : بالعلم .

٢ ـ أ : الارتكاب .

٣ ـ المتن : الحرة . و« المرة » موافق نسخة ر والمصدر (أنوار التنزيل) .

٤ ـ أ : سره .

٥ ـ علل الشرايع / ٤٧٠ ، ح ٣٣ .

٦ ـ ما بين القوسين ليس في أ .

« تجرى من تحتها الانهار » : صفة لجنات .

أي : من تحت أشجارها . على حذف المضاف .

أو ارادة الأشجار بالجنات ، مجازاً .

أو من ضميرها ، على طريقة الاستخدام .

و « من » اما ابتدائية . أو تبعيضية . فان الماء ، لا يجري في جميع أسافل الأشجار . بل في بعضها .

ويحتمل بعيداً أن يكون المراد في تحتها ، على ما مر .

و« الأنهار » ، جمع نهر ـ بالسكون . أو بالفتح ـ . وهو الأفصح .

وجاز فيما عينه أولامه ، حرف حلق ، أربعة أوجه : فتح الفاء والعين . وفتح الأول . وكسر الثاني . وكسرهما. وكسر الأول مع سكون الثاني . لكن لم يسمع من هذه الوجوه ، في النهر ، الا اثنان . وهو المجرى الواسع ، فوق الجدول . ودون البحر، كالنيل والفرات . والتركيب للسعة . والمراد ،ماءها . على الاضمار. أو المجاري أنفسها .

واسناد الجري ، اليها ، مجاز ،كما في قوله تعالى : « وأخرجت الأرض أثقالها »[1] .أو على التجوز في المفرد ، باطلاق اسم المكان ، على المتمكن .

و« اللام » فيها ، اما للجنس ، من غير قصد ، الى العموم والاستغراق .كما في قولك : لفلان[2] بستان فيه الماء الجاري . أو بدل[3] من الاضافة، أي: أنهارها. أوللعهد اشارة الى الأنهار المذكورة في قوله تعالى : «أنهار من ماء غير آسن».[4]

---

١ ـ الزلزلة / ٢ .

٢ ـ ليس فى أ .

٣ ـ أ : أول .

٤ ـ محمد / ١٥ .

والأول ، أحسن .

والثاني ، مذهب كوفي ، مرجوح . وقد منعه صاحب الكشاف [١] ، حيث قال في قوله تعالى: «فان الجحيم هي المأوى»[٢]. المعنى: فان الجحيم هي مأواه، وليس الألف واللام ، بدلا من الاضافة . ولكن لما علم أن الطاغي ، هو صاحب المأوى ، ولانه لا يقص [٣] الرجل طرف [٤] غيره ، تركت الاضافة .

والثالث، مع توقفه على سبق ذكر المنكر، على المعرف فيه ، بعد لا يخفى.

وانما نعت الجنان بجري الأنهار تحتها، لأن الرياض وان كانت أحسن شيء اذا لم يجري فيها الماء ، كانت كتماثيل لا أرواح فيها . وصور ، لا حيوة لها . ولهذا قدمها على سائر نعوتها .

وعن مسروق، أن أنهار الجنة ، تجري في غير أخدود . والأخدود [٥]، الشق المستطيل في الأرض .

والمعنى : أن تلك الجنات ، تجري من تحتها أنهار [٦] من ماء ولبن وعسل .

«كلما رزقوا»: صفة ثانية ، لجنات . وترك العاطف بينهما . تنبيهاً على أن كل واحد منهما ، صفة على الاستقلال .

أو استئناف . كأنه لما قيل : ان لهم جنات . وقع في قلب السامع ، أثمارها، مثل ثمار الدنيا . أم أجناس آخر . فأزيح بذلك .

---

١ ـ الكشاف ٤/٦٩٨ .

٢ ـ النازعات / ٣٩

٣ ـ د : يغص .

٤ ـ د : طرف .

٥ ـ ليس فى أ .

٦ ـ أ : الانهار .

أو خبر مبتدأ محذوف . والتقدير هي أوهم .

ورد ذلك الأخير ، بأن تلك الجملة المحذوفة المبتدأ ، ان جعلت صفة ، أو استيئنافاً ، كان تقدير الضمير ، مستدركاً . وان جعلت ابتداء كلام ، لا يكون صفة ولا استيئنافاً . فلتكن كذلك بلا حذف .

وأجيب ، بأن تقدير هي، يظهر معنى الوصفية . وبتقديرهم ، يظهر تقوّي شأن الاستيئناف . فلا استدراك . وفيه ضعف لا يخفى .

« منها » ، متعلق « برزقوا » .

« من ثمره » . متعلق به ، أيضاً .

وكلمة « من » ، فيهما ، لابتداء الغاية .

فان قلت : لا يصح أن يتعلق بفعل واحد ، حرفا جر ، يتحدان في المعنى ، عند النحاة ، الا على قصد [1] الابدال والتبعية .

قلت : لا مجال لذلك في الاية الكريمة . فانهما ليستا متعلقتين بفعل واحد . بل بفعلين مختلفين، بالاطلاق والتقيد . فالمطلق ، أعني: «رزقوا» ، جعل مبتدأ من الجنات. وبعد تقييده، بالابتداء منها، جعل مبتدأ من الثمرة، مع أنه لقائل، أن يمنع عدم صحة الابدال ههنا . فانه يجوز أن يكون بدلا من الأولى ، بتقدير صفة ، أي : من ثمرة كائنة منها. وكلا الطرفين، لغو، لرزقوا . فلا حاجة الى أن يجعل الأول ، حالا من «رزقا»، والثاني من ضميره [2] فيها ، أي : الحال (منه (ره))[3].

« قالوا هذا الذي رزقنا من قبل » :

أي: هذا الظاهر المحسوس، من المرزوق، كالمرزوق الذي رزقناه في الشكل

---

١ – ر : قصة .

٢ – ر : ضمير .

٣ – ذكرت في هامش النسخ .

واللون لا في الطعم .

فحذف أداة التشبيه . ووجهه للمبالغة . كما في : زيد أسد .

ويحتمل أن يجعل ، هذا اشارة ، الى نوع مـا رزقوا . فلا حاجة الى اعتبار التشبيه . فان نوع المرزوق ، في الاخرة، هو نوع المرزوق ، في الدنيا من قبل؛ أي : من قبل هذا في الدنيا .

وانما جعل الثمرات، متشابهين، لأن الطبع الى المألوف، أميل. والى تناوله أسرع. ووجود المزية، أظهر، اذ لوكان جنساً لم يعهد ظن أنه لا يكون ، الاكذلك. واعجاب النفس به واستغرابه لـه ، أشد . أو في الجنة ، لما روي:أن ثمار الجنة ، اذا جنيت ، بدّل الله مكانها مثلها [1]. فقالوا: هذا الذي رزقنا من قبل ، لاشتباه الأمر عليهم . أو لاستغرابهم اياه . وابتهاجهم به .

وفيه، أن قول ذلك في المرة الأولى ، لا معنى له . كما يقتضيه عموم «كلما».

« **واتوا به متشابهاً** » : جملة معترضة ، بين أوصاف الجنة ، لتقرير ما قالوا. أو حال من فاعل قالوا ، بتقدير «قد» ، عند البصريـة : كقوله تعالى : « جاؤكم حصرت صدورهم »[2].وبدونه ، عند الكوفية .

وللمرزوق والرزق، من حيث وحدتهما الجنسية ، توحد. ومن حيث اثنينيتهما النوعية ، تعدد . فافراد الضمير ، للجهة الأولى .

وجعل متشابهاً ، المقتضى تعدد الفاعل ، حالا عنه ، بالاعتبار الثاني .

والمعنى : وأتوابه متشابهاً بـه ؛ أي : بهذا الجنس ، حال كونه متشابهاً في كل من نوعيه نفسه ، في الاخر .

فمرجعه على الوجه الأول، هو جنس المرزوق، الشامل لكل من مرزوق الدنيا

---

١ ـ أ : مثلا .

٢ ـ النساء / ٩٠ .

والاخرة . فانه يفهم من مضمون ما تقدم . وعلى الوجه الثاني ، هو الرزق .

قال علي بن ابراهيم [١]: يؤتون من فاكهة واحدة ، على ألوان متشابهة .

« ولهم فيها ازواج مطهرة » :

« الزوج » ، يقال للذكر والأنثى . وهو في الأصل ، لما له قرين من جنسه. كزوج الخف .

فالذين آمنوا ، ان كان شاملا للمؤمنين والمؤمنات ، تغليباً ، فمعنى ، لهم [٢] أزواج ، ان للذكور أزواجاً من جنس الأناث . والمراد به اما الحور العين . أو نساء الدنيا . سلبت عنها القذرات . وارادة الأعم ، أولى . وللأناث ، أزواجاً من جنس الذكور .

وان كان خاصاً بالمؤمنين ، اكتفاء بهم ، لأنه يعرف حال المؤمنات ، بالقياس الى حالهم . فمعناه : أن للمؤمنين أزواجاً مطهرة .

وقرىء مطهرة ـ بتشديد الطاء وكسر الهاء ـ بمعنى، مطهرة ومطهرات. وهي [٣] تؤيد [٤] الاحتمال الثاني . لأن القياس ، على الأول ، مطهرون . فانه لم يعهد تغليب النساء على الرجال . ومطهرة أبلغ من طاهرة ومطهرة . لأنها تنبىء من أن مطهر طهرها . وليس هو الا الله ـ عزوجل ـ . والمراد بتطهرها، أن طهرت مما يختص بالنساء ، من الحيض والاستحاضة . وما لا يختص من الأقذار والأدناس . ويجوز لاطلاقه أن يدخل تحته، الطهر من ذمائم الاخلاق وقبائح الأفعال. وانما لم يجمع

---

١ ـ تفسير القمي ١ / ٣٤ .

٢ ـ أ : لهم فيها .

٣ ـ ر : هو .

٤ ـ النسخ : يؤيد .

الصفة كالموصوف، اذأتى بها على قاعدة الرجال[١] والنساء. فعلت للتأويل بالجماعة. وهي لغة فصيحة .

« **وهم فيها خالدون** (٢٥) » : دائمون .

والخلد والخلود ، يطلق على الثبات المديد الدائم ، وعلى غير الدائم ، بالاشتراك المعنوي ، أو اللفظي ، أو الحقيقة والمجاز .

والأول أولى ، نفياً للتجوز والاشتراك . اللذين هما ، خلاف الأصل .

ومنه قيل لـلاثافي والأحجار : خوالد . وللجزء الذي يبقى من الانسان ، على حاله مادام حياً ، خلداً .

وقيل : والا يلزم أن يكون التقييد ، بالتأبيد [٢]، في قوله تعالى : « خالدين فيها أبداً » ، لغواً .

وبالجملة ، المراد به ، الدوام هنا ، عند الجمهور ، لما يشهد له من الآيات والسنن . ثم ان مجامع اللذات ، المسكن والمطعم والمنكح. فوصف الله تعالى، المسكن ، بقوله:«جنات تجري من تحتها الأنهار». والمطعم ، بقوله : «كلما رزقوا منها من ثمرة » . والمنكح بقوله : « **ولهم فيها أزواج مطهرة** » . ثم ان هذه الاشياء اذا حصلت وقارنها خوف الزوال ، كان التنعم بها منغصاً [٣]، فأزال تعالى هذا الخوف عنهم ، بقوله : « وهم فيها خالدون » . فصارت الاية، دالة على كمال التنعم والسرور .

فان قلت: فائدة المطعوم، هو التغذي ودفع[٤] ضرر الجوع . وفائدة المنكوح،

---

١ ـ أ : الرجاء .

٢ ـ أ : بالتأبيد .

٣ ـ أ : منقصاً .

٤ ـ أ : ليس فى أ .

التوالد وحفظ النوع .

قلت: مطاعم الجنة ومناكحها وسائر أحوالها، انما تشارك نظائرها الدنيوية، في بعض الصفات والاعتبارات . ويسمى بأسمائها، على سبيل الاستعارة والتمثيل. ولا يشاركها في تمام حقيقتها ، حتى يستلزم جميع ما يلزمها ويفيد عين فائدتها .

فان قيل : الأبدان مركبة من أجزاء متضادة الكيفية ، معرضة للاستحالة المؤدية الى الانفكاك والانحلال . فكيف يعقل خلودها في الجنان ؟

قلت : ان الله تعالى يعيدها، بحيث لايعتورها الاستحالة ، بأن يجعل أجزائها ـ مثلا ـ متقاومة [1] في الكيفية، متساوية في القوة، لايقوى شيء منها، على احالة الاخر ، متعانقة متلازمة ، لاينفك بعضها عن بعض، كما في بعض المعادن .

(وفي تفسير علي بن ابراهيم [2] ـ حديث طويل ـ عند قوله تعالى « يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفداً » [3] يذكر فيه ـ عليه السلام ـ أحوال المتقين بعد دخولهم الجنة . وفيه : ثم يرجعون الى عين أخرى عن يسار الشجرة فيغسلون فيها. وهي عين الحياة . فلا يموتون) [4] .

وفي أصول الكافي [5]: علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن القاسم بن محمد عن المنقري، عن احمد بن يونس، عن أبي هاشم، قال: قال أبو عبدالله ـ عليه السلام ـ:

---

١ ـ أ : متفاوته .

٢ ـ تفسير القمي ٢/ ٥٤ .

٣ ـ مريم / ٨٥ .

٤ ـ ما بين القوسين ليس في أ .

٥ ـ الكافي ٢/ ٨٥ ، ح ٥ .

انما خلد أهل النار في النار [١] . لأن نياتهم كانت [٢] في الدنيا أن لوخلدوا فيها ، أن يعصوا الله ، أبداً . وانمـا خلد أهل الجنة ، في الجنة ، لأن نياتهم كانت في الدنيا ، أن لوبقوا فيها ، أن يطيعوا الله أبداً ، فبالنيات، خلد هؤلاء وهؤلاء. ثم تلا قوله تعالى : « قل كل يعمل على شاكلته »[٣] . قال : على نيته .

والطائفة الامامية ، هي المقصودة مـن الاية . فان من لم يؤمن بخلافة علي ـ عليه‌السلام ـ عن رسول‌الله ـ صلى‌الله عليه وآله ـ بلاواسطة، لم‌يؤمن بالقرآن. فهو خارج عن ربقة الايمان [٤] .

يدل على ما ذكرنا ، ما رواه ثقة الاسلام ، في الكافي [٥]،عن جابر ، عن أبي جعفر ـ عليه السلام ـ قال : نزل جبرئيل بهذه الاية، على محمد ـ صلى الله عليه وآله ـ هكذا : وان‌كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا ، في علي ،فأتوا بسورة ، من مثله .

وفي شرح الايات الباهرة [٦] ، قـال الامام ـ عليه السلام ـ قال : علي بن الحسين ـ عليهما السلام ـ قوله ـ عزوجل: « وان‌كنتم » أيها المشركون واليهود وسائر النواصب ، من المكذبين لمحمد ، بما قاله في القرآن ، في تفضيل أخيه علي ، المبرز على الفاضلين ، الفاضل على المجاهدين الذي لا نظيرله في نصرة المؤمنين وقمع الفاسقين واهلاك الكافرين وتثبيت دين رب العالمين ، « في ريب

---

١ ـ ليس فى أ .

٢ ـ ر : كان .

٣ ـ الاسراء / ٨٤ .

٤ ـ أ : الاسلام .

٥ ـ الكافى ١/ ٤١٧ ، ح ٢٦ .

٦ ـ تفسير العسكرى / ٩٧ ، بتفاوت كثير .

مما نزلنا على عبدنا فى ابطال عبادة الأوثان، من دون الله ، في النهي عن موالاة اعداء الله . ومعاداة أولياء الله وفي الحث على الانقياد لاخي رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ واتخاذه اماماً . واعتقاده فاضلا راجحاً لا يقبل الله ـ عزوجل ـ ايماناً ولا طاعة ، الا بموالاته . وتظنون أن محمداً يقوله من عنده . وينسبه الى ربه . فان كان كما تظنون ، «فأتوا بسورة من مثله » ؛ أي: مثل محمد ؛ أي : لم يختلف، قط، الى أصحاب كتب وعلم . ولم يتلمذ لاحد. ولا تعلم منه . « وادعوا شهداءكم من دون الله » الذين يشهدون بزعمكم ، أنكم محقون . وأن ما تجيئون به ، نظير لما جاء به محمد ـ صلى الله عليه وآله ـ « ان كنتم صادقين » ، في قولكم أن محمداً تقوّله .

ثم قال الله : « فان لم تفعلوا » ؛ أي: ما يأمركم . وتقبلوا ، مايحدثكم به . « ولن تفعلوا »؛ أي : ولا يكون ذلك منكم . ولا تقدرون عليه. « فاعلموا »، انكم مبطلون . وأن محمداً ، الصادق الامين المخصوص برسالة رب العالمين المؤيد بالروح الامين وبأخيه أمير المؤمنين وسيد المتقين . فصدقوه ، فيما يخبركم به ، عن الله، من أوامره ونواهيه وفيما يذكره، من فضل علي وصيه وأخيه . و« اتقوا» بذلك عذاب « النار »، التي « وقودها » وحطبها « الناس والحجارة »، أشد حراً. « أعدت » تلك النار ، « للكافرين » ، بمحمد والشاكين في نبوته والمدافعين لحق أخيه ، علي والجاحدين لامامته .

ثم قال : « وبشر الذين آمنوا » بالله . وصدقوك في نبوتك . واتخذوك نبياً . واتخذوا أخاك علياً بعدك ، اماماً . ولك وصياً مرضياً . وانقادوا لما يأمرهم به . وصاروا الى ماختارهم اليه . ورأوا له مايرون لك ، الا النبوة التي أفردت بها ، أن الجنان، لا تصيرلهم ، الا بموالاته وموالاة من نص عليه ، من ذريته . وموالاة أهل ولايته . ومعاداة أهل مخالفته وعداوته . وأن النيران لا تهدن عنهم . ولا تعدل

بهم، عنه عذابها. الا بتنكبهم[١] عن موالاة مخالفيهم، وموازرة شانئيهم . « وعملوا الصالحات »، من أداء الفرائض واجتناب المحارم. ولم يكونوا كهؤلاء الكافرين بك ، « أن لهم جنات تجري مـن تحتها الأنهار » ، من تحت شجرها ومسكنها . « كلما رزقوا منها مـن ثمرة رزقاً ، قالوا هذا الذي رزقنا من قبل وأتوابه متشابهاً ولهم فيها أزواج مطهرة » ، من أنواع الأقذار . « وهم فيها خالدون » ، مقيمون في تلك البساتين والجنان .

وفي تفسير فرات بن ابراهيم الكوفي [٢] ، قال : حدثنا الحسن بـن الحسين الأنصاري، قال : حدثنا حيان بن علي الغنوي ، عن الكلبي، عن أبي صالح ، عن ابن عباس ـ رضي الله عنه ـ « وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات » (الاية) نزلت في علي وجعفر وحمزة وعبيدة بـن الحارث بن عبدالمطلب ـ رضي الله عنهم أجمعين ـ [٣] .

قال بعض الفضلاء : وان أردت تأويل الاية ، في بعض بطونها ، فاعلم : أن الجنات ثلاثة : جنة الاختصاص الالهي، وهي التي يدخلها الأطفال الذين لم يبلغوا والمجانين الذين ماعقلوا. وأهل الفترات. ومن لم يصل اليه دعوة رسول. والجنة الثانية، جنة ميراث ينالها كل من دخل الجنة ، ممن ذكرنا ومن المؤمنين . وهي الأماكن التي كانت معينة لأهل النار ، لو دخلوها . والجنة الثالثة ، جنة الأعمال . وهي التي ، ينزل الناس فيها ، بأعمالهم . فمن كان له من الأعمال أكثر ، كان لـه

---

١ ـ النسخ والمصدر : بتنبكهم . والمتن موافق لتفسير البرهان ، الذى نقل فيه عن المصدر .

٢ ـ تفسير الفرات /٢ .

٣ ـ ما بين القوسين ليس فى أ .

من الجنات، أكثر. وفي شأن هذه الجنة[١] ورد[٢] عن النبي ـ صلى الله عليه وآله ـ: ان الجنة قاع صفصف. ليس فيها عمارة. فأكثروا من غراس الجنة في الدنيا.

قيل: يا رسول الله! وما غراس الجنة؟

قال ـ صلى الله عليه وآله ـ: فهذه الجنة، ما فيها من الأشجار والأنهار والثمرات وغيرها، من الحور والقصور والغلمان والولدان، هي أعمالهم وأخلاقهم ومقاماتهم وأحوالهم. مثّلت وصوّرت في أمثلة وصور مناسبة. ثم ردت اليهم. ولهذا يقال لهم: انما هي[٣] أعمالكم. ترد اليكم. وهذه الاية الكريمة، اشارة الى بشارة أهل هذه الجنة، يعني: «بشر الذين» تحققوا بالعلوم والمعارف الايمانية المبنية عليها الأعمال الصالحة والأفعال الحسنة، «أن لهم جنات» من أشجار ونخيل وأعناب. وهي صور هذه الأعمال والأفعال. تجري من تحتها الأنهار؛ أي: أنهار تلك العلوم والمعارف النابتة أصول هذه الأشجار وفروعها منها. «كلما رزقوا منها من ثمرة» هي من صور نتائج أعمالهم. وتنبهوا لما بين الصورة وذي الصورة، من المناسبة والمشابهة، «قالوا هذا» المرزوق في الجنة، بعينه هو «الذي رزقنا من قبل»، في الدنيا. وهذا كما اذا رأيت ليلة في المنام، أنك تشرب اللبن وحصل لك غداتها نوع من العلم، تنبهت لما بين ما رأيته في المنام وبين ما حصل لك من العلم من المشابهة. فان اللبن كما أنه غذاء صالح للأبدان، كذلك العلم، غذاء[٤] صالح للقلوب والأرواح. قلت: هذا ما رأيته البارحة، في المنام. وأتيت بما

---

١ ـ أ: الجهة.

٢ ـ أ، ر: ورد ما ورد.

٣ ـ ليس في أ.

٤ ـ أ: ليس في أ.

رزقته في النوم واليقظة ، متشابهاً ؛ أي : يشابه كل واحد منهما [١] الآخر . وعلى هذا القياس ، معنى « أتوا به متشابهاً » . و« لهم فيها » ، من صور أبكار المعاني الغيبية التي يقتضيها خصوصيات استعداداتهم، «أزواج مطهرة»، من ملابسة الأغيار لم يطمثهن انس ولا جان . « وهم فيها خالدون » أي ، دائمون لا يبرحون عنها . وفي قوله: « وهم فيها خالدون » ، وان كان لهم بشارة بالدوام والبقاء ، ولكن فيه تعريض بشأنهم، أنهم أخلدوا الى أرض هذه الجنة. فلا يبرحون عنها الى مافوقها. ولا يترقون الى جنات النعيم . وجنة الذات . (فهم لا يزالون مقيدين بها. بخلاف أهل جنات الصفات. فانهم وان كانوا غير مترقين الى جنة الذات،)[٢] لكنهم ينزلون الى جنات الأفعال. ويتحظون[٣] بما فيها، من غير تقيد[٤] بها . وأما أهل جنة الذات فلهم السراح [٥] والاطلاق . يظهرون في الجنات كلها. ويتحظون[٦] بما فيها، من غير تقييد بشيء منها ـ رزقنا الله واياكم معالي الأمور ، وهو سبحانه الودود الغفور ـ.

« ان الله لايستحيى » :

لما كانت الايات السابقة ، مشتملة [٧] على أقسام من التمثيل ، عقّب ذلك ببيان حسنه ، وما هو الحق له وما هو شرط فيه، من موافقته للممثل له، من الجهة التي تعلق بها التمثيل، في العظم والصغر والشرف والخسة [٨] دون الممثل. فان التمثيل

---

١ ـ أ : منها .
٢ ـ ما بين القوسين ليس فى أ .
٣ ـ أ : تنحيظون . ر يحتظون .
٤ ـ أ ، ر : تقييد .
٥ ـ أ : التراح .
٦ ـ أ : تنحيظون . ر : يحتظون .
٧ ـ أ : المشتملة .
٨ ـ أ : الحسنة .

انما يصار اليه ، لكشف المعنى الممثل له. ورفع الحجاب عنه وابرازه في صورة المشاهد المحسوس ، ليساعد فيه الوهم ، العقل ويصالحه . فان المعنى الصرف ، انما يدركه العقل ، مع منازعة مـن الوهم . لأن مـن طبعه ، ميل الحس وحب المحاكاة ، لما قاله الجهلة ، من أن ضرب الممثل بالمحقرات، كالنحل والذباب والعنكبوت والنمل ، لا يليق بكلام الفصحاء ، من المخلوقين . ويخل بفصاحته . فكيف يليق بالقرآن الذي تدعون أنه كلام الله ، بالغ في الفصاحة حد الاعجاز ؟

وعن الحسن وقتادة[1]: انه لما ذكر الله الذباب والعنكبوت في كتابه. وضرب به للمشركين المثل . ضحك اليهود . وقالوا : مايشبه [2] هذا كلام الله . فأنزل الله سبحانه ، هذه الاية .

وقال : ان الله لا يترك ضرب المثل ، ببعوضة ، ما ترك من يستحيى أن يمثل بها ، لحقادتها . وقد مثل في الانجيل ، بالنخالة ، لمن يقول بالبر . ولا يعمل به ، كالمنخل يخرج المنخول المختار . ويمسك النخالة . قال : لا تكونوا كمنخل ، يخرج منه الدقيق ويمسك النخالة . كذلك أنتم ، تخرج الحكمة مـن أفواهكم . وتبقون الغل ، في صدوركم . وبالحصاة للقلوب القاسية ، حيث قـال : قلوبكم كالحصاة ، لا ينضجها النار . ولا يلينها الماء . ولا ينسفها الريـاح . وبالزنابير ، لمقاولة السفهاء ، لما في اثارتها من الضرار . قال : لا تثيروا الزنابير ، فتلدغكم . فكذلك لا تخاطبوا السفهاء ، فيشتمون .

و« الاستحياء » ، من الحياء . وهو انقباض النفس ، عن القبيح ، مخافة الذم. وهو الوسط بين الوقاحة التي هي الجرأة على القبائح وعدم المبالاة بها، والخجل الذي هو انحصار النفس ، عن الفعل ـ مطلقاً ـ .

---

١ ـ . مجمع البيان ١/٦٧ .
٢ ـ أ : شبه .

واشتقاقه مـن الحياة . يقال : حي الرجل ، اذا اعتلت قوته الحيوانية . كما يقال: نسى وحشى ، اذا أعتلت نساه وحشاه. والنسا ـ بفتح النون والقصر ـ عرق يخرج مـن الورك . فيتبطن الفخذين . ثم يمر بالعرقوب . حتى يبلغ الحافر . ومنه : مرض عرق النسا . والحشا ما احتوت عليه الضلوع. فكأنه جعل الحي لما يعتريه من التغير والانكسار ، منتقص [١] الحياة . كما يقال : فلان هلك أو مات أو ذاب حياء من كذا .

و«استحيى» ، بمعنى حي. كاستقر، بمعنى قرّ. ويتعدى بنفسه وبحرف الجر. يقال : استحييته . واستحييت منه .

والاية تحتمل الوجهين . وانما أتى بالمزيد ، لما في المجرد من توهم نفي الحياة .

وروى ابن كثير ، يستحى ، بياء واحدة [٢].

ووجهه أنه استثقل اجتماع اليائين ، فحذفت احداهما بعد نقل حركتها ، الى ما قبلها .

ولما لم يجز على الله تعالى ، النغير والخوف والذم ، لم يجز وصفه بالحياء اللازم ، من نفي الاستحياء المقيد. فانه يفهم منه، ثبوت مطلق الاستحياء كما يدل عليه، حديث سلمان ـ رحمة الله عليه ـ [٣] صريحاً، حيث قال: قال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ: ان الله حيي كريم. يستحي اذا رفع اليه العبد يديه ، أن يردهما صفراً [٤] ، حتى ينزل [٥] فيهما خيراً .

---

١ ـ أ : منقص .

٢ ـ ر . الكشاف ١/ ١١٤ .

٣ ـ الكشاف ١/ ١١٢ .

٤ ـ أ : حقرا .

٥ ـ المصدر : يضع .

فلابد أن يراد ما هي سبب عنه ؛ أعني : ترك ما يستحيى عنه . فيكون مجازاً من باب اطلاق اسم [١] السبب، على المسبب . أو يجعل من قبيل الاستعارة التمثيلية بأن يشبه حال الله سبحانه ، مع ضرب المثل بالمحقرات ، بحال المستحي ، مع ما يستحي منه . فكما أن المستحي ، يترك [٢] ما يستحي منه ، كذلك سبحانه، يترك ضرب المثل بالمحقرات .

فاذا نفى ذلك المعنى ، صار المعنى : أنه ليس حاله سبحانه ، مع ضرب المثل بها ، كحال المستحي ، مع ما يستحي منه ، في الترك . فلا يترك سبحانه ، ضرب المثل ، كما يترك المستحي ، ما يستحى منه .

فان قلت : يلزم حينئذ ، وقوع الفعل . فيشكل ذلك من أنه ما وقع في القرآن ذكر البعوضة والتمثيل بها. ولاذكر ما فوقها، اذا أريد به ، ما فوقها في الحقارة .

قلت: كما أن للاستحياء، لازماً هو ترك المستحى منه ، كذلك لعدم الاستحياء لازم هو جواز وقوع الفعل. فانه لا يلزم من عدم السبب، الا جواز وقوع المسبب لا وقوعه .

فيصير المعنى : ان الله سبحانه ، يجوز أن يقع منه، ضرب المثل ، بالبعوضة فما فوقها . ولا شك أن الجواز ، لا يستلزم الوقوع .

ويجوز أن يكون هذه العبارة ، مما وقعت في كلام الكفرة . فقالوا : أما يستحي رب محمد ، أن يضرب مثلا بالذباب والعنكبوت؟ فجاءت هنا ، على سبيل المشاكلة . وهي أن يذكر الشيء ، بلفظ غيره، لوقوعه في صحبته . كقوله : قالوا

---

١ ــ ليس فى أ .

٢ ــ أ : بترك .

اقترح شيئاً نجدلك طبخة . قلت : اطبخوا لي [١] جبة وقميصاً [٢].

وقد يجاب بأن وقوعها في القرآن ، انما هو بالنظر الى هذه الاية . وبأن ترك ضرب المثل بالبعوضة وبما فوقها ، يكون بتركهما ، جميعاً . فهو في قوة السلب الكلي . وهو يرتفع بالايجاب الجزئي . فليكن صدق نفي تركهما، بوقوع ضرب المثل ، بما فوق البعوضة .

والأول ضعيف . فانها لم يقع على قصد التمثيل لها . وان تكلف . ويقال : المراد ، أنه لا يستحي أن يضرب بها مثلا ، للالهة . فان المتبادر أنها اخبار عما وقع خارجاً ، عن هذا الكلام .

والثاني لا يتأتى الا على تقدير أن يراد بما فوقها، مايفوقها في العظم. مع أن حمله على ما يفوقها في الحقارة وان لم يكن أولى، فلا أقل من أن يكون مساوياً.

قال العلامة السبزواري [٣]: « المعنى لا يدع ضرب المثل ، بالأشياء الحقيرة كالبعوضة ، فضلا عما هو أكبر منها ، كالذباب والعنكبوت » . وما هو أعظم منهما أوكالبعوضة فما فوقها، في الصغر والحقارة . لأن جناح البعوضة أصغر منها . وقد ضرب به المثل . وقد خلق الله من الحيوان ، ما هو أصغر حجماً من البعوضة ، بكثير .

أقول: لا يخفى على ما حققنا مافيه . فانه يدل على أنه ضرب المثل بالبعوضة وما هو أصغر منها . وليس كذلك. وأما ماروى عن الصادق ـ عليه السلام ـ [٤] من أنه قال : انما ضرب الله المثل بالبعوضة ، لأن البعوضة على صغر حجمها ، خلق

---

١ ـ أ: الى .
٢ ـ أ : قيصاً .
٣ ـ تفسير حسيني ١/ ٧ .
٤ ـ مجمع البيان ١/ ٦٧ .

الله. فيها جميع ماخلق في الفيل، مع كبره وزيادة عضوين آخرين. فأراد الله سبحانه أن ينبه بذلك المؤمنين، على لطف خلقه وعجيب صنيعته [1]. فلا يدل على أن ضرب المثل بالبعوضة، واقع من الله ، بل على أنه جاز وقوعه لهذا الوجه. وهذا المعنى وان كان خلاف ما هو المتبادر من لفظ الحديث ، لكن يجب أن يصار اليه ، عند قيام القرينة .

« أن يضرب مثلا ما بعوضة فما فوقها » : في محل النصب . اما على أنه مفعول الفعل المتقدم . أو بنزع الخافض . أو الجر ، بتقديره. كما في: الله لأفعلن.

وضرب المثل ، اعتماده من ضرب الخاتم . وأصله ، ايقاع شيء على شيء. كضرب الشيء باليد والعصى والسيف ونحوها. وضرب الدراهم ، اعتباراً بضربه بالمطرقة . والضرب في الأرض الذهاب فيها . وهـو ضربها بالأرجل . وضرب الخيمة ، لضرب أوتادها ، بالمطرقة . وضرب المثل ، هو مـن ضرب الدراهم . وهو ذكر شيء ، يظهر أثره في غيره .

والاضطراب ، كثرة الذهاب ، في الجهات . من الضرب في الأرض .

و« مثلا » ، منصوب على أنه مفعول به ليضرب .

و« بعوضة » ، بدل منه . أو عطف بيان . أو مفعول ليضرب .

و« مثلا »، حال، تقدمت . لأنه نكرة . أو هما مفعولاه: لتضمينه معنى الجعل. أو لتجوزه عنه . ويكون « مثلا » مفعوله الثاني . لأنه المناسب ، بحسب المعنى.

وقرىء ، بعوضة ـ بالرفع ـ على أنه خبر مبتدأ محذوف .

و« ما » هذه ، ابهامية . تزيد للنكرة ابهاماً وعموماً ، تسد عنها طرق التقييد : فأما اسم ، يقع صفة للنكرة . فمعنى قوله : « مثلا ما » ، مثلا أي مثل .

---

١ ـ أ : صفته . المصدر : صنعه .

واما زائـدة . فيكون حرفاً . لأن زيادة الحروف ، أولى من زيادة الأسماء ، لاستبدادها بالجزئية .

وأيضاً ، ثبت زيادتها، في نحو، «فبما رحمة من الله لنت لهم»[1] . ووصفيتها لم تثبت . فالحمل على ما ثبت ، في موضع الالتباس .

وفائدة « ما » هذه ، اما التحقير ؛ نحو ؛ هل أعطيت الاأعطية ما. أو التعظيم ؛ نحو : لأمر ما يسود من يسود . أو التنويع ؛ نحو : أضربـه ضرباً ما ؛ أي : نوعاً من أنواعه ، أيها كان .

ويجتمع هذه المعاني، كلها ، في الابهام وتأكيد التنكير؛ أي: عطية لا تعرف من حقارتها ، وأمر مجهول العظمة وضرباً مجهولا غير معين .

أوغير ابهامية. بل هي حرف زيدت، لتأكيد معنى آخر، غير التنكير والابهام. فهي هنا :

امـا لتأكيد ضرب المثل . أو نفي الاستحياء ؛ أي : يضرب المثل ، البتّة ، أو لا يستحيى البتّة .

واما موصولة . وذلـك بشرط أن يقرأ بعوضة ـ مرفوعة . ويجعل مع مبتدئه المحذوف ، صلة .

واما موصوفة. والجملة، صفة. ومحلها النصب، على البدلية ، أوالاختصاص.

واما استفهامية ، مرفوع المحل ، على أنه مبتدأ . وبعوضة خبره . فانـه لما قال في رد استبعادهم: ضرب الله الأمثال بالمحقرات. ان الله لايستحيى أن يضرب مثلا . لا يبعد أن يقـال ، معناه للمبالغة ، في الرد أن لله التمثيل بأشياء محقرة ، لا يتأتى لكم أن تدركوها ، من الحقارة . فيحسن اردافه بما الى آخره .

---

١ ـ آل عمران / ١٥٩ .

ومعناه : أي شيء ، البعوضة فما فوقها، حتى لا يمثل بهما . بل له أن يمثل بما هو أحقر من ذلك ونظيره . فلان لا يبالي باعطاء المئآت والألوف من الدينار ما دينار ودينار ان ، حتى لا يعطي .

وامّا [1] زائـدة . أو صفة لنكرة . و« بعوضة » ، خبر مبتدأ محذوف ؛ أي : « مثلا » هو بعوضة .

و«البعوض» ، من البعض . وهو القطع ، كالبضع . والعضب . ومنه ، بعض الشيء . فانه قطعة منه . فمدار هـذه الحروف ، على القطع ،كيفما يترتب . فهو في أصله صفة على فعول ، كالقطوع . فغلب على البقة ، كالخموش ـ بفتح الخاء ـ فانه ـ أيضاً ـ صفة على فعول ، من خمش وجهه ، يخمشه ؛ أي ؛ يخدشه . فغلبت عليهـا .

و« ما » في «ما فوقها» ، ان نصبنا [2] «بعوضة» ، كانت معطوفة عليها موصولة. أو موصوفة ، صلتها ، أو صفتها ، الظرف . وان رفعناها . وجعلنا « مـا » الأولى موصولة ، أوموصوفة ، أو استفهامية ، فالثانية معطوفة عليها ، أو على « بعوضة ».

وان جعلنا « ما » زائدة ، أو صفة نكرة و« بعوضة » خبراً لهو مضمراً، كانت « ما » معطوفة ، على « بعوضة » .

وان جوز حذف الموصول ، مع بعض الصلة ، يجوز أن يكون « مـا » في « ما [3] فوقها » ، استفهامية ؛ أي ؛ فما الذي هو فوق البعوضة .

والمعنى: ان لله التمثيل بالبعوضة، فأي شيء ماهو فوق البعوضة ، كالذباب والعنكبوت ، حتى لا يمثل به .

---

١ ـ أ : وما .

٢ ـ أ : تصبنا .

٣ ـ أ : فما .

وحينئذ يكون في غاية الطباق، لكلام الكفرة. هذا اذا لم يكن «ما» الأولى، استفهامية. فاذا كانت هي ـ أيضاً ـ استفهامية، يكون ترقياً على ترقّ.

والمعنى: ان لله التمثيل، بأحقر شيء، فأي شيء البعوضة، حتى لا يمثل بها. وبعد ذلك، أي شيء مافوق البعوضة، كالذباب والعنكبوت، حتى لايمثل به.

ومعنى «ما فوقها»: أي: في الكبر. وهو أوفق لكلام الكفرة. أو في الصغر. وهو أشد مبالغة في ردهم. وما فوق في الصغر، هو جناحها. كما ضربه ـ عليه السلام ـ مثلا للدنيا، روى عن الترمذي [1]، عن سهل [2] بن سعد، عن رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ: لو كانت الدنيا تعدل عندالله جناح بعوضة، ما سقى «منها كافراً» [3] شربة ماء.

« فأما الذين آمنوا فيعلمون »:

« أما »، بفتح الهمزة وتشديد الميم، في جميع اللغات. الا عند بني تميم. فانهم يقولون « أيما »، حرف تفصيل، كإمّا ـ بكسر الهمزة ـ مطلقاً ـ عند المبرد.

و« أما » الأولى عند غير المبرد، يفيد تفصيل مجمل متعدد سابق في الذكر ـ صريحاً ـ. كقولك: جاءني القوم. أما العلماء فكذا. وأما الجهلاء فكذا. أوفي الذهن، من غير سبق، ما يدل عليه، بوجه ما. كقولهم في صدور [4] الكتب: أما بعد. أو مع سبقه. كما نحن فيه من الاية. لأن قوله تعالى: « ان الله لا يستحيي » دل على أن ثمة من يداخله شبهة على ما مر ويخطر منه بالبال، مقابله. فيحصل في الذهن، متعدد، يفصله أما. ويتضمن معنى الشرط. ولذلك يجاب بالفاء.

---

١ ـ سنن الترمذي ٣/ ٣٨٣، ح ٢٤٢٢.

٢ ـ المصدر: مسهر.

٣ ـ المصدر: كافراً منها.

٤ ـ أ: صدر.

قال سيبويه : أما زيد فذاهب . معناه ، مهما يكن [١] من شيء ، فزيد ذاهب : أي : هو ذاهب لا محالة . وانه منه ، عزيمة .

ففي تصدير الجملتين به، مبالغة في محمدة المؤمنين ومذمة الكافرين . وكان الأصل ، دخول « الفاء » على الجملة . لأنها الجزاء . لكنهم كرهوا ايلائها حرف الشرط . فأدخلوا الخبر. وعوضوا المبتدأ، عن الشرط . « فالذين آمنوا » ، مبتدأ. و« يعلمون » ، خبره .

« أنه الحق » : في موضع مفعولي « يعلمون » [٢].

والحق أن « أن » الواقعة بعد العلم ، لا يغير معنى الجملة ؛ أي : لا يـؤولها الى المفرد . فجزءا [٣] الجملة ، منصوبان ـ محلا ـ على أنهما مفعولاه [٤].

و« الحق » ، في اللغة ، الثابت الـذي لا يسوغ انكاره ، يعم الأعيان الثابتة والأفعال الصائبة والأقوال الصادقة . من قولهم:حق الامر ، اذا ثبت . ومنه: ثوب محقق ، محكم النسج . وفي العرف الأخير ، يخص الأخيريـن . وفي اصطلاح ارباب المعقول ، يخص الأخير . فيقولون للأقوال المطابقة للواقع:صادقة وحقة[٥]، باعتبارين .

والضمير ، في « أنه » ، للمثل . أو لضربه . أو لترك الاستحياء .

« من ربهم » : في محل النصب ، على أنه حال من « الحق » ؛ أي : كائناً وصادراً من ربهم . أو من الضمير المستكن . وهو العامل فيه . لكونه مشتقاً .

---

١ ـ أ : يمكن .

٢ ـ أ : جعلوا .

٣ ـ أ : فجبرا .

٤ ـ أ : مفعولاها .

٥ ـ أ : وكاذبه .

والمعنى : انه حق،حال كونه من ربهم .

أو في محل الرفع ، على البدلية من الحق .

ويحتمل أن يجعل ، ظرفاً لغواً ، للحق ، أو ليعلمون [١] .

« وأما الذين كفروا فيقولون » :

انما قال ذلك . ولم يقل : فلا يعلمون ،كما هـو مقتضى المقابلة . لأن قولهم ذلك ، يستلزم عـدم علمهم بالحق . فكان كذكره ، مبرهناً عليه . لأن مذمتهم بنفي العلم، انما هي للتقصير في أسباب حصوله. بخلاف القول السيّء. فانه مذموم لذاته.

« ماذا أراد الله » :

« ما » ، للاستفهام . مرفوع المحل ، على أنه مبتدأ .

و« ذا » ، بمعنى الذي . موصول . وهو مع صلته ، خبره .

أو منصوب المحل ، على أنه مفعول « أراد » قدم عليه، وجوباً، لتضمنه معنى: الاستفهام . وكلمة « ذا » ، حينئذ يكون زائدة ، لتزيين اللفظ [٢].

وقيل [٣]: على التقدير الثاني ، يكون « ما » ، مع « ذا » كلمة واحدة . بمعنى أي شيء .

والأصوب، على الأول ، رفع جوابه . وعلى الثاني، نصبه . ليشاكل الجواب السؤال .

ويجوز العكس ، بناء على التأويل [٤] الأول ، بأراد كذا . والثاني، بمراده كذا ليحصل المشاكلة . أو بدونه .

---

١ ــ أ : ليعلموا .

٢ ــ أ : الفعل .

٣ ــ ليس فى أ .

٤ ــ أ ، ر : تأويل .

والاستفهام للتعجب والانكار .

و« الارادة »، ضد الكراهة. وهي مصدر أردت الشيء، اذا طلبته نفسك. ومال اليه قلبك. وفي عرف المتكلمين نزوع النفس وميلانها، الى الفعل، بحيث يحملها عليه . ويقال للقوة التي هي مبدأ النزوع .

وشيء من تلك المعاني ، لا يتصور اتصاف الباري تعالى به . ولذلك اختلف في معنى ارادته، فقيل: ارادته لافعاله . أنه غير ساه [١]ولا مكره ولأفعال غيره امره بها . فعلى هذا ، لم يكن المعاصي بارادته .

وقيل [٢]: علمه باشتمال الأمر على النظام الاكمل والوجه الأصلح . فانه يدعو القادر الى تحصيله .

وقيل [٣]: ترجيح أحد مقدوريه ، على الاخر . وتخصيصه بوجه ، دون وجه . أو معنى يوجب هذا الترجيح . وهي أعم من الاختيار . فانه ميل مع تفضيل [٤].

« بهذا مثلا » : متعلق « بأراد » .

والمشار اليه « بهذا » ، هو ما يرجع اليه الضمير ، في قوله : « أنه الحق » .

و« مثلا » ، نصب على التميز . كقولك لمن حمل سلاحاً رديئاً: كيف ينتفع بهذا سلاحاً ؟ عن نسبة التعجب والانكار ، الى المشار اليه . اذلا ابهام فيه ، هنا . لأنه المثل .

أو يقال لما تعدد المشار اليه بهذا ، بحسب الاحتمال، ميزه [٥] بقوله : «مثلا»

---

١ ــ أ : ماء .

٢ ــ أنوار التنزيل ١/ ٤١ .

٣ ــ نفس المصدر .

٤ ــ أ : مع ميل تفضيل .

٥ ــ أ : غيره .

لتعين [١] ما هو المقصود .

فلا يرد : أنه لو كان « هذا » ، اشارة الى « المثل » ، لصار المعنى ماذا أراد الله بالمثل ، مثلا .

ولا يحتاج الى أن يجاب ، بأن المشار اليه ، هو الذات ، من غير وصف المثلية . وفي لفظ « هذا » ، استحقار واسترذال ، لشأنه .

أو على الحالية، من اسم الاشارة . والعامل فيه ، اما الفعل المذكور . أوفعل التعجب. والانكار المفهوم ، من الاستفهام، أو فعل الاشارة والتنبيه المفهومين من « هذا » ، فحينئذ يكون ذوالحال ، الضمير المجرور، في عليه أواليه. كما في قوله تعالى : « هذه ناقة الله لكم آية »[٢] .

ولا يخفى أن في تفصيل هاتين الجملتين ، توضيحاً لما ذكر ، من قبل من اختصاص المتقين، بكون الكتاب هدى لهم، دون غيرهم . ويزيدفي هذا التوضيح ما أردفهما به ، أعني : قوله :

« يضل به كثيراً ويهدى به كثيراً » : جواب « ماذا » ، أي : اضلال كثير . واهداء كثير .

وضع الفعل ، موضع المصدر، لارادة الحدوث والتجدد . أو بيان للجملتين المصدرتين ، بأما . وتسجيل بأن العلم بكونه حقاً وهدى وبيان . وأن الجهل [٣] بوجه ايراده والانكار لحسن [٤] مورده ، ضلال وفسوق . وكثرة القبيلتين ، حقيقية لا بالقياس الى مقابليهم. فان المهتدين قليلون بالنظر الى أهل الضلال . كما قال الله:

---

١ ـ أ : لتعيين .

٢ ـ الاعراف / ٧٣ ، هود / ٦٤ .

٣ ـ أ : الوجه .

٤ ـ أ : بحسن .

« وقليل من عبادي الشكور »[١]. وقال ـ عليه السلام ـ : الناس[٢] كابل مائة . لاتجد فيها راحلة .

وان كانت اضافية ، فكثرة[٣] الضالين ، من حيث العدد . وكثرة المهتدين ، باعتبار الفضل والشرف. كقوله: قليل اذا عدوا . كثيراذا شدّوا. وقوله : ان الكرام، كثير في البلاد . وان قلوا . كما غيرهم قلّ . وان كثروا .

واسناد الاضلال والاهداء، اما بناء على أن معناه أنه أضل قوماً ضالا . وأهدى قوماً مهتدياً، كما يدل عليه قوله :« وما يضل به الا الفاسقين »[٤]. أي، الافاسقاً ضالا.

أو بناء على أنهما ، بسببه .

والمعنى: ان الكفار يكذبون به. وينكرونه. ويقولون: ليس هو من عندالله. فيضلون بسببه . والمؤمنين لما صدقوا بـه . وقالوا : هذا في موضعه . فيهتدون بسببه .

أو بناء على أن « أضله » بمعنى نسبه الى الضلال . و« أكفره » اذا نسبه الى الكفر .

قال كميت[٥] :

فطائفة قد أكفروني بحبكم وطائفة قالوا مسيء ومذنب

أو بناء على أن الاضلال بمعنى الاهلاك والتعذيب . ومنه قوله تعالى : « ءاذا ضللنا في الأرض »[٦] ؛ أي : هلكنا .

---

١ ـ سبأ / ١٣ .

٢ ـ ليس فى أ .

٣ ـ أ : لكثرة .

٤ ـ البقرة / ٢٦ .

٥ ـ ر . مجمع البيان ١/ ٦٨ .

٦ ـ السجدة / ١٠ .

أو بناء علـى أن الاضلال بمعنى التخلية ، على وجه العقوبة ، وتـرك المنع بالقهر ، ومنع الألطاف التي تفعل بالمؤمنين ، جزاء على ايمانهم .ومنه :أفسدت سيفك ، لمن لا يصلح سيفه .

وأما ما يقال من أن اسناد الاضلال وسائر الأفعال ، الـى الله سبحانه ، اسناد الفعل الى الفاعل الحقيقي الذي لا مؤثر فـي الوجود ، عند الحكماء المتألهين والصوفية المحققين وجمهور أهل السنة والجماعة ، الا هو ، فيؤدي الـى التظليم والتجوير ، على ما يذهب اليه المجبرة ـ تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ـ .

و« الباء » ، في الموضعين ، على جميع التقادير ، للسببية .

و« الهداية » في القرآن ، يقع على وجوه :

الأول ـ الدلالة والارشاد . وهو بهذا المعنى ، شامل لجميع المكلفين . فلا يكون بهذا المعنى ، مرادة في الاية .

الثاني ـ زيادة الألطاف التي بها يثبت على الهدى .

الثالث ـ الاثابة . ومنه قوله تعالى : « والذين قتلوا في سبيل الله، فلن يضل أعمالهم . سيهديهم . ويصلح بالهم »[1] .

الرابع ـ الحكم بالهداية .

والخامس ـ جعل الانسان ، مهتدياً، بأن يخلق الهداية فيه .كمايجعل متحركاً بجعل الحركة فيه .

وكل واحد من هذه الوجوه الأربعة الأخيرة ، يمكن أن يكون مـراداً في تلك الاية .

وقدم الاضلال على الهداية ، لزيادة الاهتمام بتعريضهم وتوبيخهم به . ولذلك

---

١ ـ محمد / ٤ .

سجل عليهم بمجامع الكفر والطغيان . وختمها بأن حصر فيهم الخسران ، بقوله :

« **وما يضل به الا الفاسقين** (٢٦) » :

وقرىء:« يضل به كثير ». « ومايضل به الا الفاسقون ». ـ على البناء للمجهول، في الموضعين . ورفع « كثير » ـ

والفاسقون والفسق ، لغة : الخروج . يقال : فسقت الرطبة عن قشرها ؛ أي : خرجت .

قال رؤبة :

فواسقاً عن قصدها جوائرا

والفاسق في الشرع : الخارج عن أمر الله ، بارتكاب الكبيرة ، ومن الكبائر، الاصرار على الصغيرة . فلا حاجة الى ذكره . وله ثلاث مراتب :

أوليها ـ التغابي . وهو ان يرتكبها احياناً ، مستقبحاً اياها .

وثانيتها ـ الانهماك ، وهو أن يعتاد ارتكابها غير مبال بها . وهو في هاتين المرتبتين ، مؤمن فاسق . لاتصافه بالتصديق الذي هو مسمى الايمان .

وثالثتها ـ [الجحود . وهو][1] أن يرتكبها مستصوباً اياها . فاذا شارف هذه المرتبة ، خلع ربقة الايمان ، عن عنقه . ولابس الكفر .

والمراد به في الاية، يحتمل أن يكون مخصوصاً بالمعنى الاخير. لكنه أحسن. والمراد به في قوله تعالى : « ان المنافقين هم الفاسقون »[2] ، هو المعنى الاخير . وبهذا يندفع ما قاله البيضاوي[3]، من أن المرادبه : الخارجون عن حد الايمان، بقوله تعالى : « ان المنافقين هم الفاسقون » .

---

١ ـ د . أنوار التنزيل ١/ ٤١ .

٢ ـ التوبة / ٦٧ .

٣ ـ أنوار التنزيل ١ / ٤١ .

والمعتزلة لما قالوا الايمان : عبارة عن مجموع التصديق والاقرار والعمل[١]. والكفر : تكذيب الحق. وجحوده . جعلوا قسماً ثالثاً بين منزلتي المؤمن والكافر لمشاركته كل واحد منهما ، في بعض الأحكام .

قال صاحب الكشاف [٢]: معنى كونه بين بين ، أن حكمه ، حكم المؤمن ، في أنه يناكح . ويوارث . ويغسل . ويصلى عليه . ويدفن في مقابر المسلمين . وهو كالكافر ، في الذم واللعن والبراءة منه واعتقاد عداوته .

وحصر الاضلال فيهم ، مرتباً على صفة الفسق ، يدل على أنه الذي أعد لهم الاضلال ، بضرب المثل . فطلبوا بلسان الاستعداد ، أن يوجد فيهم ، صفة الضلال به . فوجد فيهم . فأنكروه . وانتهزوا به .

أقول : يحتمل أن يكون قوله « يضل به كثيراً . ويهدى به كثيراً » ، مقول قول الكافرين . فحينئذ ، لا حاجة في اسناد الضلال الى الله ، الى هذه التوجيهات .

يدل على ذلك ، ما رواه علي بن ابراهيم [٣]، عن النضر بن سويد، عن القاسم ابن سليمان ، عن المعلى بن خنيس ، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ: ان هذا المثل ، ضربه الله ، لأمير المؤمنين [علي] [٤] ـ صلوات الله عليه ـ فالبعوضة ، أمير المؤمنين . وما فوقها ، رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ. والدليل على ذلك قوله : « فأما الذين آمنوا فيعلمون أنه الحق من ربهم » [٥]، يعني : أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ. كما اخذ رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ الميثاق عليهم ، له .

---

١ ـ هنا ، تقديم وتأخير في العبارات ، بين أو نسختي ر والمتن .

٢ ـ الكشاف ١/ ١١٩ .

٣ ـ تفسير القمي ١/ ٣٤ :

٤ ـ ليس في المصدر .

٥ ـ البقره/ ٢٦ .

« وأما الذين كفروا ، فيقولون : ماذا أراد الله بهذا مثلا . يضل بـه كثيراً ويهدي به كثيراً » . فرد الله عليهم . فقال : « وما يضل به الا الفاسقين » ـ الى آخر الاية .

والمراد من قوله ـ عليه السلام ـ: ان هذا المثل ،ضربه لأمير المؤمنين ، أنه يصير مصداق البعوضة المذكورة في الاية ، أمير المؤمنين . لا أن المثل بالبعوضة، وقع له . ومن قوله : فالبعوضة أمير المؤمنين ، أنه مع عظمته بالنسبة الى جبروته تعالى، ليست له عظمة. وأنه بالنسبة اليه تعالى، كالبعوضة، بالنسبة الى المخلوقين .

يدل على ذلك، ما روى في التفسير المنسوب الى مولانا العسكري ـ عليه السلام [1] ـ من أنه قيل للباقر ـ عليه السلام ـ: ان بعض من ينتحل موالاتكم، يزعم أن البعوضة، عليّ. وما[2] فوقها وهو الذباب، محمد رسول الله ـ صلى الله عليه و آله ـ .

فقال الباقر ـ عليه السلام ـ: سمع هؤلاء شيئاً ، لم يضعوه على وجهه . انما كان رسول الله ـ صلى الله عليه و آله ـ قاعداً ، ذات يوم . وعلي [3] ـ عليه السلام ـ اذ سمع قائلا يقول[4]: ماشاء الله وشاء محمد. وسمع آخر يقول: ماشاء الله وشاء علي.

فقال رسول الله ـ صلى الله عليه و آله ـ : لاتقرنوا محمداً وعلياً، بالله ـ عزوجل ـ ولكن قولوا: ماشاء الله . ثم[5] ماشاء محمد ، ماشاء الله . ثم [6] ماشاء علي. ان مشيئة

---

١ ـ تفسير العسكرى / ١٠١ ـ ١٠٢ .

٢ ـ أ ، : وان ما .

٣ ـ المصدر : هو وعلى .

٤ ـ أ : قائلا يقول : ماشاء الله . ثم ماشاء محمد ماشاء الله . ثم ماشاء على . ان مشية الله هى .

٥ ـ « ماشاء الله . ثم » ليس فى المصدر .

٦ ـ « ما » ، ليس فى المصدر .

الله هي [١] القاهرة التي لاتساوي ولاتكافأ[٢] ولاتداني [٣]. وما محمد رسول الله ، في الله وفي قدرته، الاكذبابة[٤]. وماعلي في الله وفي قدرته، الاكبعوضة، في جملة هذه المالك[٥]. مع أن فضل [الله على] محمد[٦] وعلي [هو] [٧] الفضل الذي لايفي به فضله [٨] على جميع خلقه ، من أول الدهر ، الى آخره . هذا ماقال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ في ذكر الذباب والبعوضة ، في هذا المكان. فلايدخل في قوله « ان الله لايستحيى أن يضرب مثلا ما بعوضة » ـ انتهى ـ .

أقول : ولا يذهب عليك بعد ما ذكرنا ، من الجمع بين الخبرين . والتأمل فيهما وملاحظة ارتباط الاية ، بما تقدمها ، اندفاع ما قاله العلامة السبزواري ، في الجمع ، من أنه لعل المراد ، أنهما داخلان في مدلول الاية . لأن المراد هما ، فقط . ولاريب أنهما وأولادهما ، ضرب بهما المثل ، في كتاب الله تعالى .

« **الذين ينقضون عهد الله** » : منصوب المحل، على أنه صفة كاشفة للفاسقين أو على الذم .

أومرفوع ، على الذم ، أو على الابتداء . والخبر « أولئك هم الخاسرون» . أوعلى الخبرية . والمبتدأ محذوف ؛ أي : هم الذين ينقضون .

و « النقض » : فسخ التركيب. ولعله في طاقات الحبل ، استعير لابطال العهد

---

١ ـ مقول قول « قائلا يقول » ليس فى أ ، الا ما ذكر فى رقم ٤ الذى مر آنفاً .
٢ ـ المصدر : تكافى .
٣ ـ المصدر : تدانى .
٤ ـ المصدر : كذبابة تطير فى هذه الممالك الواسعة .
٥ ـ كذا فى المصدر . وفى الا صل ور: مماليك .
٦ و٧ ـ يوجد فى المصدر .
٨ ـ كذا فى المصدر . وفى الاصل ور : فضل .

استعارة تحقيقية تصريحية ، حيث شبه ابطال العهد ، بفك تأليف الحبل . وأطلق اسم المشبه به ، على المشبه. وشرط حسنه، اعتبار تشبيه العهد ، بالحبل ، لما فيه من ربط أحد المتعاهدين ، بالاخر . فتشبيه العهد ، بالنفس ، استعارة بالكناية واثبات النقض ـ سواء أريد منه معناه الحقيقي ، أو المجازي له ـ قرينة لها .

لايقال : اذا أريد بالنقض معناه الحقيقي ، فظاهر أنه من لوازم الحبل . وأما اذا أريد به معناه المجازي ، فليس كذلك . فكيف يكون قرينة للاستعارة بالكناية، لأنا نقول :

المراد باللازم ، أعم من أن يراد معناه الأصلي الذي هو اللازم الحقيقي ، أو يراد ما هو مشبه [1] بذلك المعنى ، منزل منزلته . فانه اذا نزل [2] منزلة الحقيقي وعبر عنه باسمه، صارلازماً ادعاء . فاللازم على الاول، مذكور لفظاً ومعنى حقيقة. وعلى الثاني مذكور لفظاً حقيقة . ومعنى ادعاءاً وكلاهما ، يصلحان للقرينة .

والعهد الموثق ؛ أى : الميثاق . ويقال للأمان واليمين والذمة والوصية .

ووضعه ، لما من شأنه ، أن يراعى ويتعهد ، كالوصية واليمين .

ويقال للدار ، من حيث أنها يراعى بالرجوع اليها وللتأريخ ، لانه يحفظ .

« من بعد ميثاقه » : متعلق بينقضون .

و « من » ، لابتداء الغاية . فان ابتداء النقض ، بعد الميثاق .

وقيل : زائدة .

و « الميثاق » : اسم لما يقع به الوثاقة . وهي الأحكام . أو معنى التوثقة ، كالميلاد والميعاد ، (بمعنى الولادة والوعدة) .

ومرجع الضمير ، العهد ، أو الله .

---

١ ـ أ : شبه.

٢ ـ أ : منزل .

واضافته الى العهد، بمعناه الاسمي ، للتأكيد .لأن ميثاق الميثاق ، مما يؤكده. وبمعناه المصدري، من اضافة المصدر الى المفعول، والى الله، من اضافته الى الفاعل.

وعهده الذي نقضوه من بعد مثياقه ، اما ما ركز فى عقولهم ، من قوة التفكر في مصنوعاته التي هي دلائل توحيده سبحانه ، أو هو الذي أخذه الله تعالى ، على بنى آدم ، حين استخرجهم من ظهره وأقروا بربوبية .

وميثاقه ـ على التقديرين ـ ارسال الرسل وانزال الكتب ، على وفقه .

ونقضه :

على الأول : ترك التفكر فيها المندوب اليه عقلا وشرعاً .

وعلى الثاني: نسيانهم ماأقروا به . وعدم جريهم على مقتضاه ، لما أخذوا أرباباً من دون الله .

أو العهد : وصية الله الى خلقه . وأمره اياهم ، بما أمرهم بـه ، مـن طاعته . ونهيه اياهم ، عما نهاهم عنه ، من معصيته ، في الشرايع المتقدمة .

وميثاقه : شريعة نبينا ـ صلى الله عليه وآله ـ.

ونقضهم : اعراضهم عما وصلهم الله به وعما وثقه به .

أو هو ماعهده الى من أوتي الكتاب، أن بينوا نبوة محمد . ولايكتموا أمره .

وميثاقه: الايات الظاهرة والمعجزات الباهرة الدالة على نبوته ـ عليه السلام ـ.

ونقضهم : كتمان أمره وانكار نبوته .

فالاية على هذا ، في أحبار اليهود .

وضعّف الشيخ الطبرسي [1] الوجه الثاني ، بأن الله تعالى، لايحتج على عباده بعهد لايذكرونه ولايعرفونه .

---

١ ـ مجمع البيان ١/ ٧٠ .

ولا يكون عليه دليل .

وزيّف تضعيفه العلامة السبزواري ، بأن مفاد الاية ، أن هؤلاء مـن الفاسقين والخاسرين ، بلا احتجاج عليهم بفعلهم هذا ، كما اذا قيل : ولـد الزنا ، لا يدخل الجنة، لا يحتج عليه بفعل قبيح صدر عنه. وهو كون تولده من الزنا . بل المقصود، أنه يصدر عنه أفعال اختيارية موجبة لخلود النار .

وأقول : مبنى كلام الشيخ ، أن مفهوم الاية ، أن الله ذمهم بنقض العهد ، بعد الميثاق . واذا كان العهد، عبارة عما ذكر، كان الاحتجاج عليهم بعهد ، لايذكرونه. ولا يعرفونه . وظاهر ، أنه لا يرد على ذلك ، ما أورده العلامة . وانما يرد عليه لو كان مراده ، أن التعليل ، يفهم من ترتب الحكم ، على الوصف . وليس كذلك .

« ويقطعون ما امر الله به ان يوصل » :

محل أن يوصل ، الجر ، على البدلية من الضمير . وحينئذ ، ما في أمر الله به ، اما صولة ، أو موصوفة ، أو منصوب على البدلية مما أمر الله به .

فكلمة « مـا » موصوفة . لأن النكرة ، لا يبدل عـن المعرفة ، الا اذا كانت مخصصة ، نحو : « بالناصية ، ناصية كاذبة »[1] .

والأول ، أحسن . لقرب المبدل منه . ولأن القطع ، يقع علـى المتصل ، لا على الوصل .

قيل[2]: ولاحتياج الثاني الى تقدير مضاف ، أي : يقطعون وصل ما أمر الله به أن يوصله .

وأقول : الاحتياج الى ذلك انما يكون اذاكان بدل الكل عن الكل . واما اذا كان بدل الاشتمال ، فلا . والمراد بما أمر الله كلما لا يجوز قطعه ـ كائناً ما كان ـ .

---

١ ـ العلق / ١٦ .

٢ ـ تفسير البحر المحيط ١ / ١٢٨ .

والعمدة [١] فيه ، صلة أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ وصلة الرحم . روى الاول ، في تفسير علي بن ابراهيم [٢] والثاني ، في الكافي ، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام [٣].

و« الامر » الذي ، واحد الأوامر : طلب الفعل ، مع العلو . وقيل [٤]: مع الاستعلاء .

والذي واحد الأمور : المأمور به . تسمية للمفعول به ، بالمصدر ، كما سمى الشأن ، بمعنى المشؤن .

و« الشأن » : الطلب والقصد . يقول : شأنت ، شأنه ؛ أي : قصدت : قصده .

« **ويفسدون في الارض** » بالمنع من الايمان والاستهزاء بالحق وقطع الوصل التي ، بها نظام العالم وصلاحه .

« **أولئك هم الخاسرون** (٢٧) » : لاشترائهم النقض بالوفاء ، والقطع بالوصل ، والفساد بالصلاح ، في الدنيا .

وعقاب المشتري، بثواب المشترى به، في الاخرة فخسروا الدنيا بالاخرة [٥]. ذلك هو الخسران المبين .

« كيف تكفرون بالله » :

الخطاب مع الذين كفروا ، لما وصفهم بالكفر وتوابعه ، خاطبهم على طريقة الالتفات، انكاراً لكفرهم وتوبيخاً لهم عليه، مع علمهم بحال يقتضي خلاف ذلك.

---

١ ـ أ : العهدة .

٢ ـ تفسير القمي ١/ ٣٥ .

٣ ـ الكافي ٢/ ١٥٠ .

٤ ـ أنوار التنزيل ١/ ٤٢ ، البحر المحيط ١/ ١٢٨ .

٥ ـ أ : والاخرة . وهو الظاهر .

فان الانكاروالتوبيخ، اذا توجه الى المخاطب، كان أبلغ: أو معهم، مع المؤمنين، أو مع المؤمنين ، فقط .

وكيف يصلح للسؤال ، عن الأحوال ، كلها . لا بمعنى أنه مستغرق لها . بل قد يستغرق بمعونة المقام وقد لا يستغرق. فاذا قصد به الانكار وهو في معنى النفي ونفي الحال التي يقتضيها. كيف انما يتحقق بنفي جميع أفرادها ، بل هي كالنكرة الواقعة ، في سياق النفي ، في افادة العموم . فكأنه قيل : لا يصح ولا ينبغي أن يوجد حال ما لكفركم. وقدعلمتم أنكم« كنتم أمواتاً »(الاية .) واذا لم ينبغ، أن توجد حال من أحوال الكفر ، مع وجود هذا الصارف ، اما لأنه يتضمن آيات بينات ، أو نعماً جساماً حقها ، أن لا يكفر ، بمولها . فينبغي أن لا يوجد كفركم معه . لأن وجود ذات بلا حال ، محال . فان وجد معه ، فهو مظنة توبيخ وانكار وتعجيب وتعجب . وخص بعضهم الحال ، بماله مزيد اختصاص بالكفر بالله . وهو العلم بالصانع والجهل به .

فالمعنى : أفي حال العلم بالله تكفرون ؟ أم في حال الجهل ؟ والحال حال العلم ، بمضمون القصة الواقعة ، حالا . والعلم به ، يقتضي أن يكون للعاقل علم ، بأن له صانعاً متصفاً بالعلم والقدرة وسائر صفات الكمال . وعلمه بأن له ، هذا الصانع، صارف قوي عن الكفر. وصدور الفعل عن القادر، مع الصارف القوي ، مظنة تعجيب وتعجب وانكار وتوبيخ .

فنفي الكفر ، بمعني لا ينفي أن يقع ، على كلا التقديرين ، بطريق الكناية . لأنه كما [1] لزم من أنكار الحال ، مطلقاً ، انكار الكفر ، لزم من انكار حاليته ، أعني: العلم والجهل ـ ايضاً ـ انكاره ، اذ لا ثالث لهما . ولهذا صار « كيف تكفرون »

---

١ ـ ليس فى أ .

أولى من « أتكفرون ». فاختير عليه. وأوفق [١]ـ ايضاً ـ ، لما بعدها ، من الحال . وهي في الاية ، منصوبة على التشبيه بالظرف ، عند سيبويه ؛ أي : في أي حال تكفرون . وعلى الحال عند الأخفش ؛ أي : على أي [٢]حال تكفرون .

والعامل فيها ، على التقديرين ، تكفرون .

وصاحب الحال ، الضمير فيه .

« وكنتم أمواتاً فاحياكم » :

« الواو » ، للحال . والجملة ، حـال ، بتقدير قد . وتأويلها ، بجملة اسمية ، أو فعلية ، مأخوذاً فيها العلم [٣].

والمعنى : وقد علمتم ، أو تعلمون ، أو أنتم عالمون ، انكم كنتم أمواتاً . فان بعض الجمل الواقعة ، في تلك القصة الواقعة ، حالا ماض . وبعضها ، مستقبل . لا يقارن مضمونهما ، مضمونه . فلابد من أخذ العلم .

[والمعنى : وقد علمتم أو تعلمون] [٤].

وايضاً ، مضمون تلك الجمل ، بـدون اعتبار تعلق علمهم بها ، لا يصح أن يكون صارفاً . واعتبار تعلق علمهم بالموتـة [٥]والاحياء الاولين [٦]، ظاهر . وأمـا اعتبار تعلقه بالاحياء الثاني والرجوع، فلتمكنهم من العلم بهما، بالدلائل الموصلة اليه ، فكان بمنزلة حصول العلم ، سيما .

وفي الاية، تنبيه على ما يدل على صحتهما . وهوأنه تعالى، لما قدر أن أحياهم

---

١ و ٢ ـ ليس فى أ .

٣ ـ أ : فيه .

٤ ـ لايوجد فى الاصل و ر .

٥ ـ أ : بالمؤنة .

٦ ـ أ : الحينين .

أولا ، قدر أن يحييهم ، ثانياً . فان بدء الخلق ، ليس بأهون من اعادته .

و« الأموات » : جمع ميت (بالتخفيف) ،كالأقوال ، جمع قيل .

والمعنى «كنتم أمواتاً » ؛ أي : عناصر ممتزجة منتقلة ، من حال الى حال ، حتى استقر على مزاج معتدل قابل لنفخ الروح فيه . فأحياكم بنفخ الروح فيه .

فعلى هـذا ، يكون استعمال الاموات ، في العناصر ، استعارة لاشتراكهما ، في أن لا روح ولا احساس لهما .

وانمـا عطف بالفاء ، لانه متصل بما عطف عليه ، غير متراخ عنه . بخلاف البواقي .

« **ثم يميتكم** » ، عند تقضي آجالكم .

« **ثم يحييكم** » ، بحياة أبدية ، يوم النشور ، أو في القبر ، للسؤال .

« **ثم اليه ترجعون** (٢٨) » ، ليحاسبكم أو يجازيكم ، على أعمالكم .

وان أريد بقوله « يحييكم » الحياة في القبر ، فينبغي أن يراد « بترجعون » ، الاحياء يوم النشور . ويلزم منه، اهمال اماتتهم في القبر . اللهم ، الا أن يقال : معنى « اليه ترجعون » ، أنهم يرجعون ، بتلك الاماتة واحياء ، يوم النشور .

ولو جعل « ثـم يحييكم » ، متناولا لاحيائين ، جميعاً ؛ أي : يحييكم مرة بعد أخرى ، بقرينة المقام ، يلزم ، أيضاً ، ذلك الاهمال . الا أن يقال : يفهم من تعدد الاحيائين ، تخلل اماتـة بينهما . والظاهر ، أنه لم يعتد بالاحياء فـي القبر . لأنه ليس له زمان يعتد به .

وقرأ يعقوب ، ترجعون ـ بفتح التاء ـ ، في جميع القرآن .

« **هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعاً** » :

بيان نعمة ثانية مترتبة على النعمة الأولى . فان الانتفاع بالأرض والسماء وما فيهما ، انما يكون بعد موهبة الحياة .

و« الخلق » ، في الأصل : التقدير . ويراد منه الايجاد .

فان أريد [١]المعنى الأول ، عم الأرض وجميع [٢] ما فيها [٣]. وان أريد الثاني ، احتيج في شموله لما سوى العناصر ، الى ارتكاب تجوز .

و« اللام » ، للانتفاع .

والمعنى : خلق لانتفاعكم ، في الدنيا [٤] والاخرة ، ما في الأرض ، جميعاً. فعند الأشاعرة ، مدخوله غاية . وعند المعتزلة وأهـل الذوق ، غرض . لكن عند المعتزلة ذلك الغرض ، عائد الى العبد . وعند أهل الذوق ، الى المعبود . فانهم قالوا : ان للحق كمالين .

كمالا ذاتياً ، كوجوب وجوده ووحدته وحياته وعلمه وغير ذلك من الصفات الذاتية التي لا يحتاج الحق سبحانه ، في الاتصاف بها ، الى سواه .

وكمالا أسمائياً ، يحتاج في الاتصاف بها اليه . فان كمال الاسماء ، انما هو بظهور آثارها وترتب أحكامها عليها . وذلك لا يتم [٥] الا بوجود [٦] المظاهر .

فنفي الاحتياج والاستكمال بالغير عنه، انما هو بالنظر الى كماله الذاتي الذي له مرتبة الغنى، عن العالمين. وأما بالنظر الى كماله الأسمائي، فليس له هذه المرتبة.

وكلمة « ما » للعموم، خصوصاً، اذا قيد بالحال الذي وقع بعده . وقد صرح به أئمة الأصول .

فدل الاية على اباحة جميـع الأشياء ، على أي وجه ،الا ما أخرجه الدليل .

---

١ و٢ ــ ليس فى أ .

٣ ــ أ : فيه .

٤ ــ ليس فى أ .

٥ ــ ليس فى أ .

٦ ــ أ : الوجود .

واندفع ما قاله العلامة السبزواري، من أنها لماكانت مجملة غيرظاهرة في العموم، لا يتم الاستدلال بها ، على ذلك .

والمراد « بالأرض »، اما جهة السفل، ليشتمل الغبراء وما فيها. واما الغبراء، فلا يتناول الا ما فيها . لامتناع [١] ظرفية الشيء ، لنفسه .

« ثم استوى الى السماء » :

قصد اليها بارادته ، من قولهم : استوى اليه ، كالسهم المرسل . اذا قصده قصداً مستوياً ، من غير أن يلوي على شيء .

وأصل الاستواء : طلب السواء . واطلاقه على الاعتدال ، لما فيه من تسوية وضع الاجزاء . يقال : استوى العود و غيره ، اذا قام واعتدل . ولا يمكن حمله عليه ، لأنه من خواص الأجسام .

وقيل [٢] : استوى ، استولى . قال :

قد استوى بشر على العراق من غير سيف و دم مهراق

وهذا المعنى ، غير مناسب للاصل والصلة المعدى بها .

وقيل [٣] : أقبل، كما يقال : كان فلان ، مقبلا على فلان. ثم استوى اليَّ وعليَّ يكلمني ، على معنى أقبل الي وعليَّ .

وقيل [٤] : استوى اقره . وصعد الى السماء .

قال العلامة السبزواري : وهذا بخلاف ما اشتهر أن أوامره و قضاياه ، تنزل من السماء ، الى الأرض . وفيه نظر . لأن المقصود ، صعد أمره في الخلق، الى

---

١ ــ ر : الامتناع .

٢ ــ أنوار التنزيل ١/ ٤٣ .

٣ ــ مجمع البيان ١/ ٧٢ .

٤ ــ نفس المصدر ١/ ٧١ .

السماء . وهذه الاية مع التي في سورة حـم السجدة ، أعني قوله [١] : قل أئنكم لتكفرون بالذي خلق الأرض في يومين ـ الى قوله ـ ثم استوى الى السماء ، حجة على من ذهب الى تقدم خلق السماء ، على الأرض . وما في سورة والنازعات ، من قوله : « والأرض بعد ذلك دحاها »[٢] ، أي : بعد رفع سمك السماء وتسويتها ، دحى الأرض ، وبسطها ، حجة له .

وأجاب عـن الأول ، بأن ثـم ، لتفاوت ما بين الخليقين وفضل خلق السماء على خلق الأرض ، كقوله : « ثم كان من الذين آمنوا »[٣] ، لا للتراخي في الوقت . وبأن الخلق في الايتين بمعنى التقدير ، لا بمعنى الايجاد .

وقد أوّلت الاية الثانية ، بأن معناه : اذكر الأرض دحاها ، بعد ذكرما سبق .

والخلق أن خلق الأرض ، مقدم على خلق السماء . ودحوها ، مؤخر عنه . وهذا هو وجه الجمع ، بين تلك الايات . يدل على ذلك ، مـا روى ، من أنه خلق الله الأرض ، في موضع بيت المقدس ، كهيئة الفهر ، عليها دخـان ملتزق بها . ثـم أصعد الدخان . وخلق منه السموات . وأمسك الفهر ، في موضعها . وبسط منها الأرض . فذلك قوله : « كانتا رتقاً [٤] ».

والفهر : حجر يملأ الكف ، أي : في الاستدارة واكتنازها ، بحيث لايتخللها خلاء ولا يتميز فيها شيء عن شيء .

والرتق : الالتزاق .

---

١ ـ فصلت / ٩ .

٢ ـ النازعات / ٣٠ .

٣ ـ البلد / ١٧ .

٤ ـ الانبياء / ٣٠ .

قال العلامة السبزواري : ومـا قيل أن هـذا يناقض قوله تعالى : « والأرض بعد ذلك دحاها»[١]، فغيرموجّه. أما اذاكان الأرض ، بمعنى الجهة السفلية . فخلق ما في الأرض ،لايستلزم خلق ذلك الجسم المسمى بالأرض ـ أيضاً ـ لا الصغيرمنه ولا العظيم . وان كان بمعنى التقدير ، فلا يستلزم وجودها . لأن ايجاد مادتها التي هي الماء ، يكفي في اسناد الخلق بمعنى التقدير اليها :

أقول: لايخفى، أن خلق مافي الأرض، يستلزم خلقها . لان المراد به الأجسام المواليد والعناصرالثلاثة الباقية ، ان أريد بالارض ، معناه الحقيقي ، أو الاربعة ، ان أريد به جهة السفل .

وظاهر ، أن وجود جميع ذلك ، لايمكن الا بعد وجود الأرض .

[وفي كتاب علل الشرائع [٢] : باسناده الى محمد بـن يعقوب ، عـن علي ابن محمد ، باسناده رفعه . قال : قال علي ـ عليه السلام ـ وقد سئل عـن مسائل : وسميت السماء سماء ، لأنها وسم الماء ؛ يعنى : معدن الماء .

والحديث طويل أخذت منه موضع الحاجة .

وفي تفسير علي بـن ابراهيم [٣]، حديث طويل ، عـن الحسين بـن علي بن أبي طالب ـ عليه السلام ـ وفيه يقول ـ عليه السلام ـ:ومنها استوى بناء الى السماء أي : استولى على السماء والملائكة] [٤].

« **فسواهن** » : أي : عدل خلقهن . وقومه وأخلاه من العوج والفطور .

وضمير « هن » ، اما راجع الى السماء ، ان فسرت بالأجرام . لأنه جمع ،

---

١ ـ النازعات / ٣٠ .

٢ ـ علل الشرايع ١ / ٢ .

٣ ـ تفسير القمى ٢ / ٢٧٢ .

٤ ـ ما بين القوسين ليس فى أ .

وفي المعنى الجمع . أو مبهم ، يفسره ما بعده ، كما في ربه رجلا . وهو أولى ، لما فيه من التفسير ، بعد الابهام .

« سبع سموات » ،

بدل أوتفسير . وعلى تقدير كون الضمير غيرمبهم ، بدل عن الضمير ، أوحال عنه ، أو مفعول للتسوية ، على تقدير « فسوى منهن سبع سموات » ، من قبيل « واختار موسى قومه » . أومفعول ثان لجعل، على تضمين التسوية، معنى الجعل أوتجوزها عنه . لكن على الأخير ، يفوت معنى التسوية .

فان قلت : ان أصحاب الارصاد ، أثبتوا تسعة أفلاك .

قلت : فيما ذكروه ، شكوك . وان صح ، فليس في الاية نفي الزائد . مع أنه لو ضم اليه العرش والكرسي ، لم يبق خلاف .

قيل: فوجه التخصيص على هذا، أن السموات على قسمين: قسم منها عنصري. يشترك مع الأرض وما فيها ، في المادة ،عند المحققين . ويدل عليه الكتاب والسنة . وهو سبع . تسمى عند أهل الشرع ، بالسموات . وقسم منها طبيعي غير عنصري . وهو الباقيات . منها المسميان بالعرش والكرسي، وعند غيرهم، بالفلك الأطلس وفلك الثوابت . ولا تميز بينها عند غيرهم . لأن الكل عندهم طبيعي غير عنصري . وكان التميز بينها ، بلسان أهل الشرع . انما وقع بناء على أن أحكام القيامة كالطي وتكوير[1] الكواكب وانتشارها وغير ذلك ، مختص بالسموات السبع . لا يتعداها الى العرش والكرسي .

[وفي عيون الأخبار[2]: حدثنا أبو الحسن محمد بن عمرو بن علي بن عبدالله

---

١ ـ أ : تكرير .

٢ ـ عيون أخبار/ ٢٤٠ ـ ٢٤١ ، ح ١ وللحديث تتمة طويلة .

البصري ، بايلاق . قال : حدثنا أبو عبدالله محمد بن عبدالله بـن أحمد بن جبلة الواعظ . قال : حدثنا أبو القسم [١]عبدالله بن احمد بن عامر الطائي . قال : حدثنا أبي . قال: حدثنا علي بن موسى الرضا ـ عليه السلام ـ. قال: حدثنا أبي ، موسى ابن جعفر . قال: حدثنا أبي ، جعفر بن محمد . قال : حدثنا أبي ، محمد بن علي قال : حدثنا أبى ، علي بن الحسين . قال : حدثنا أبي ، الحسين بـن علي ـ عليهم السلام ـ. قال : كان علي بـن أبي طالب ـ عليه السلام ـ بالكوفـة في مسجد [٢] الجامع ، اذ قام اليه ، رجل من أهل الشام . فقال : يا أمير المؤمنين ! اني أسألك عن أشياء .

فقال : سل تفقّهاً . ولا تسأل تعنّتاً .

فأحدق الناس بأبصارهم .

فقال : أخبرني عن أول ما خلق الله ـ تبارك وتعالى ـ .

فقال : خلق النور .

قال : فمم خلقت السماوات ؟

قال : من بخار الماء .

قال : فمم خلقت الأرض ؟

قال : من زبد الماء .

قال : فمم خلقت الجبال ؟

قال : من الأمواج .

قال : فلم سميت مكة أم القرى ؟

قال : لأن الأرض دحيت من تحتها .

---

١ ـ المصدر : و ر القاسم .

٢ ـ ليس فى المصدر .

وسأله عن السماء الدنيا ، مما هي ؟

قال : من موج مكفوف .

وسأله عن طول الشمس والقمر وعرضهما .

قال : تسعمائة فرسخ ، فى تسعمائة فرسخ .

وسأله كم طول الكوكب وعرضه ؟

قال : اثنا عشر فرسخاً ، فى اثني عشر فرسخاً [١].

وسأله عن ألوان السماوات السبع وأسمائها .

فقال : له اسم سماء الدنيا ، رفيع [٢]. وهى من ماء ودخان . واسم السماء الثانية ، قيدوم [٣]. وهي على لون النحاس . والسماء الثالثة ، اسمها المأروم [٤]. وهي على لون الشبه . والسماء الرابعة ، اسمها أرفلون . وهي على لون الفضة . والسماء الخامسة ، اسمها هيعون . وهي على لون الذهب . والسماء السادسة ، اسمها عروس، وهي من [٥]ياقوتة خضراء . والسماء السابعة ، اسمها عجماء . وهي درة بيضاء .

والحديث طويل . أخذت منه موضع الحاجة] [٦].

« وهو بكل شيء عليم (٢٩) » :

اعتراض لبيان أن خلق السموات ، على سبيل الاحكام وخلق ما في الأرض ،

---

١ ــ المصدر : فى مثلها .

٢ ــ الاصل و ر : رقيع . وما فى المتن ، موافق المصدر .

٣ ــ كذا فى المصدر وفى الاصل و ر : قيدم . وفى تفسير نور الثقلين ٤٨/١ : قيذوم .

٤ ــ كذا فى المصدر . وفى الاصل و ر : المادوم .

٥ ــ « من » ، ليس فى المصدر .

٦ ــ ما بين القوسين ليس فى أ .

على حسب حاجات أهلها . لأن علمه الكامل ، برهان لمي ، على تحقق الأتقان ، في افعاله . وظهور الاتقان فيها ، دليل اني ، على اثبات علمه .

وقد روى الصدوق، في عيون أخبارالرضا [١]، باسناده، عن الحسن العسكري عن أبيه ، عن آبائه، عن الحسين ـ عليهم السلام ـ . قال: قال امير المؤمنين ـ عليه السلام ـ في هذه الاية [٢]، هو الذي خلق لكم مـا في الأرض جميعاً ، لتعتبروا ولتتوصلوا به الى رضوانه. وتتوقوا به من عذاب نيرانه. «ثم استوى الى السماء» . أخذ في خلقها واتقانها . « فسواهن سبع سموات . وهوبكل شيء عليم » . ولعلمه بكل شيء ، علم بالمصالح [٣] . وخلق [٤] لكم ،كل ما في الأرض ، لمصالحكم ، يا بني آدم [٥] .

وقد سكّن نافع وأبو عمرو والكسائي، «الهاء» ، من نحو « فهو ». و«وهو»، تشبيهاً له بعضد .

« واذ قال ربك » :

تعداد ، لنعمة ثالثـة ، تعم الناس [٦] ،كلهم . فان خلق آدم واكرامـه ، انعام يعم ذريته .

و« اذ » ظرف ، وضع لـزمان عين ، باضافته الـى نسبة واقعة ، في الزمان الماضي ،كما أن « اذا » موضوع لزمان عين، باضافته الى نسبة واقعة ، في الزمان

---

١ ـ عيون أخبار الرضا ١٢/٢ ، ح ٢٩ .
٢ ـ أ : في قول الله عزوجل .
٣ ـ المصدر : علم المصالح . أ : علم بالصالح .
٤ ـ المصدر : فخلق .
٥ ـ الاصل و ر يابن آدم .
٦ ـ أ : نعم .

المستقبل . ولهذا وجبت اضافتهما الى الجملة . والغالب، ظرفيتهما ، لنسبة أخرى مثلهما. وقد يستعمل « اذ » اسماً من غير ظرفية، كما وقع مفعولا به ، في قوله [١]: « واذكروا اذ كنتم قليلا ، فكثركم » . وبنيتا تشبيهاً ، بالموصولات .

فاذ ، في الاية، منصوب المحل، بتقدير: اذكر، أو اذكر الحادث، أوبقالوا، أو بمضمر . دل عليه مضمون الاية المتقدمة، مثل : وبدأ خلقكم ، اذ قال . وعلى هذا ، فالجملة معطوفة ، على « خلق لكم » ، داخلة في حكم الصلة .

وقيل : انه مزيد [٢]. والقول الحكاية، نحو قولك : قال زيد : خرج عمرو[٣].

ويتعدى أبداً الى مفعول واحد . ويكون جملة ، أو ما يحكى معناها ، الا اذا ولي حرف الاستفهام. ولم ينفصل عنه ، بغير ظرف . أوكظرف، أو معمول . فانه حينئذ ، ينصب مفعولين ،كظن ، الا عند سليم . فانهم ينصبون به مفعولين وان لم يلي الاستفهام .

« للملئكة » :

جمع ملئك ، على الأصل . فان أصل « ملك »، ملائك ، كالشمائل ، جمع شمئل . واشتقاقه من م ـ ل ـ ك ، بزيادة الهمزة ، لدورانها ، مع الشدة والقوة.

ومعنى الشدة والقوة ، يعم الملائكة ـ عليهم السلام ـ كلهم . والدليل عليه ، قوله تعالى : « يسبحون الليل والنهار ، لا يفترون » [٤].

وان الله ، جعلهم وسائط معظم ما يظهره ، في هذا العالم .

---

١ ـ الاعراف / ٨٦ .

٢ ـ أنوار التنزيل ١/ ٤٤ .

٣ ـ مجمع البيان ١/ ٧٢ .

٤ ـ الانبياء / ٢٠ .

أومن الألوك والألوكة ـ بفتح الهمزة ـ، بمعنى الرسالة . فالميم زائـدة . وفيما بين العين والفاء ، قلب . والأصل ، مألك ، على أنه موضع الرسالة .

أو مصدر ، بمعنى المفعول . فعلى هذا يكون اطلاقه عليهم ، باعتبار بعضهم. لأن معنى الرسالة ، لا يعم كلهم ، لقوله تعالى : « الله يصطفي من الملائكة رسلا ومن الناس »[١].

وأما قوله : « جاعل الملئكة رسلا »[٢]، فمخصوص جمعاً بين الآيتين .

وقيل : قد جاء لاك بمعنى أرسل[٣] ، فلا قلب .

و« التاء » ، اما لتأنيث الجمع . فـان الجمع مؤنث ، بتأويل الجماعة . أو لتأكيد تأنيث الجمع . أو لتأكيد معنى الجمع ،كما في علامة ونسابة .

واختلف العلماء ، في حقيقتهم ، بعد اتفاقهم على أنها ذوات موجودة قائمة بأنفسها. فذهب أكثر المسلمين، الى أنها أجسام لطيفة قادرة على التشكل بأشكال مختلفة ، مستدلين بأن الرسل ، كانوا يرونهم كذلك . وهو الحق .

وقالت طائفة من النصارى : هي النفوس الفاضلة البشرية المفارقة للأبدان .

وقال الحكماء : انها هي العقول منقسمة الى قسمين :

قسم شأنهم الاستغراق في معرفة الحق والتنزه عن الاشتغال بغيره، كما وصفهم في محكم تنزيله، فقال: «يسبحون الليل والنهار لا يفترون»[٤]. وهم العليون. والملئكة المقربون .

وقسم ، تدبر الأمر ، من السماء الى الأرض، على ما سبق به القضاء وجرى

---

١ ـ الحج / ٧٥ .

٢ ـ فاطر / ١ .

٣ ـ مجمع البيان / ٧٣ ، البحر الميحط / ١٣٧١ .

٤ ـ الانبياء/ ٢٠ .

به القلم الالهي.«لا يعصون الله ما أمرهم . ويفعلون ما يؤمرون ».وهم المدبرات أمراً . فمنهم سماوية . ومنهم أرضية .

والمراد بها ، اما كلهم، لعموم اللفظ وعدم المخصص . واما ابليس ومن كان معه ، في محاربة الجـن . فانه تعالى أسكنهم في الارض ، أولا ، فأفسدوا فيها . فبعث الله اليهم ابليس، في جند من الملائكة . فدمرهم وفرقهم في الجزائر . واما ملائكة الأرض . وهو أولى . والمخصص ، قوله : « في الأرض » .

« انى جاعل فى الارض خليفة » :

وقرىء « خليقة »ـ بالقاف ـ .

و« جاعل » ، ان كان متعدياً الى مفعولين ، « ففي الأرض » ، مفعوله الثاني. والا كان متعلقاً به .

و« الخليفة » : من يخلف غيره . و« الهاء » فيه ، للمبالغة .

والمراد به ، اما آدم ، وحده ، أو مع بعض بنيه ، أو كله .

وافراد اللفظ ، اما للاستغناء بذكره، كما استغنى بذكر أبي القبيلة، في قولهم : مضر وهاشم ، أوعلى تأويل من يخلفكم ؛ أي : خلفاً يخلفكم .

فعلى الأول ، المراد أنه خليفة الله في أرضـه ، أو خليفة من سكن الأرض ، قبله . وعلى الثاني والثالث ، أنهم يخلفون من قبلهم ، أو يخلف بعضهم بعضاً .

والاحتياج الى الخليفة ، انما هو في جانب المستخلف[1] عليه ، لقصورهم عن قبول فيضه، بغير وسط . ولذلك لم يستنبيء ملكاً. والأنبياء لما فاقت قريحتهم، أرسل اليهم الملائكة . ومن كان منهم أعلى رتبة ،كلمه بلا واسطة ،كما كلم موسى في الميقات ومحمداً في المعراج .

وفائدة قوله هذا، للملائكة ، تعليم للمشاورة وتعظيم لشأن المجعول، بأن بشر

---

١ ـ أ ، ر : المتخلف .

بوجوده سكان ملكوته . ولقبه بالخليفة ، قبل خلقه واظهار فضله الراجح ، على ما فيه من المفاسد ، بسؤالهم وجوابه .

[وفي عيون الأخبار [١] : حدثنا ابوالحسن محمد بن ابراهيم بن اسحاق ـ رضي الله عنه ـ . قال : حدثنا أبوسعيد النسوي . قال : حدثني ابراهيم بن محمد ابن هارون. قال: حدثنا أحمد بن الفضل [٢] البلخي. قال : حدثني خالي [٣] يحيى ابن سعيد البلخي، عن علي بن موسى الرضا ـ عليه السلام ـ عن أبيه ، عن آبائه، عن علي ـ عليهم السلام ـ . قال : بينما أنا أمشي مع النبي ـ صلى الله عليه وآله ـ في بعض طرقات المدينة، اذ لقينا شيخ طوال، كث اللحية ، بعيد ما بين المنكبين. فسلم على النبي ـ صلى الله عليه وآله ـ ورحب به. ثم التفت الي . فقال : السلام عليك يارابع الخلفاء . ورحمة الله وبركاته . أليس كذلك هو ، يا رسول الله ؟

فقال [له] [٤] رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ : بلى .

ثم مضى. فقلت: يارسول الله! ماهذا الذي قال لي، هذا الشيخ، وتصديقك له؟

قال : أنت كذلك . والحمد لله . ان الله ـ عزوجل ـ قال في كتابه : « اني جاعل في الأرض خليفة » . والخليفة المجعول فيها ،آدم ـ عليه السلام ـ . وقال ـ عزوجل ـ : « يا داود انا جعلناك في الأرض خليفة. فاحكم بين الناس بالحق »[٥] . فهو الثاني. وقال ـ عزوجل ـ حكاية عن موسى حين قال لهارون عليهما السلام[٦] :

---

١ ـ عيون الاخبار ٢ / ٩ ـ ١٠ ، ح ٢٣ .

٢ ـ المصدر : أبوالفضل .

٣ ـ المصدر : خال .

٤ ـ يوجد في المصدر .

٥ ـ ص / ٢٦ .

٦ ـ الاعراف / ١٤٢ .

« أخلفني [١] في قومي . وأصلح ». فهو هارون، اذ استخلفه موسى ـ عليه السلام ـ في قومه. وهو [٢] الثالث. وقال ـ عزوجل ـ : « وأذان من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الأكبر» [٣]. وكنت [٤] أنت المبلغ عـن الله ـ عزوجل ـ وعن رسوله . وأنت وصيي ووزيري وقاضي ديني والمؤدي عني. وأنت مني بمنزلة هارون مـن موسى ، الا أنـه لا نبي بعدي . فـأنت رابع الخلفاء ،كما سلم عليك الشيخ . أو لا تدري من هو ؟

قلت : لا .

قال : ذاك أخوك الخضر ـ عليه السلام ـ . فاعلم .

وفي أصول الكافي [٥] : باسناده الى محمد بن اسحاق بن عمار . قال: قلت لأبي الحسن الأول ـ عليه السلام ـ: ألا تدلني على من آخذ عنه ديني ؟

فقال : هذا ابني علي. ان أبي أخذ بيدي. فأدخلني الى قبررسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ. فقال: يـابني ! ان الله ـ عز وجل ـ قال : « اني جاعل في الأرض خليفة » وان الله ـ عزوجل ـ اذا قال قولا ، وفىٰ به .

وفي كتاب الخصال [٦]، عن [أبي] [٧] لبابة بن عبد المنذر ، قـال : قال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ:ان يوم الجمعة سيد الأيام وأعظم عندالله تعالى من يوم الأضحى ويوم الفطر . فيه خمس خصال : خلق الله فيه آدم . وأهبط الله فيه آدم ،

---

١ ـ المصدر : وأخلفني .

٢ ـ المصدر فهو .

٣ ـ التوبة / ٣ .

٤ ـ المصدر : فكنت .

٥ ـ اصول الكافي ١/ ٣١٢ ، ح ٤ .

٦ ـ الخصال ٣١٥ ـ ٣١٦ ، ح ٩٧ (صدره) .

٧ ـ يوجد في المصدر .

الى الأرض . وفيه توفى [الله] [١] آدم] [٢].

« قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء » :

تعجّب من استخلاف من يفسد في الأرض، لاصلاحها، أواختيار أهل المعصية، على أهل الطاعة. واستكشاف عما خفي عليهم من الحكمة فيه، وعما يزيل شبهتهم ، استكشاف المتعلم عن معلمه ، عما يخالج صدره .

وليس باعتراض على الله تعالى ولا طعن في بني آدم ، على وجه الغيبة .

وانما حكموا بذلك ، لما علموا أن المجعول ، خليفة ، هو النوع الأخير من الحيوان ، وكانوا يشاهدون مـن أنواعه المتقدمة عليه ، وجود آثار القوة الشهوية والغضبية . تنبهوا لوجودهما فيه . وحكموا عليه ، بترتب آثارهما التي من جملتها الافساد وسفك الدماء .

أو لما عرفوا ذلك ، باخبار من الله . أو تلق من اللوح المحفوظ . أواستنباط عما ثبت في علمهم ، أن العصمة من خواصهم . أوقياس لأحد الثقلين ، على الاخر .

والسفك والسبك والسفح والشن والسن ، أنواع من الصب .

فالسفك ، يقال في الدم . والدمع والسبك ، في الجواهر المذابة . والسفح في الصب من أعلى . والشن والسن والصب ، عن فم القربة [٣] ونحوها .

وقرىء يسفك – بضم الفاء – .

ويسفك ويسفك من أسفك وسفك [٤].

ويسفك ، على البناء للمفعول ، فيكون ضمير « من » الموصولة ، أوالموصوفة مقدراً ، أي : يسفك الدماء فيهم .

---

١ – يوجد فى ر .

٢ – مابين القوسين ليس فى أ .

٣ – أ ، ر : القرية .

٤ – أ : سفك .

و« الدماء » جمع الدم ، بحذف لامه واواكان أوياء ، لقولهم في تثنيته:دموان ودميان . « فالدماء » ، أصله دماو ، أودماي . أعلت اعلال كساء ورداء .

[وفي عيون الأخبار[١]، في باب ماكتب به الرضا ـ عليه السلام ـ الى محمد ابن سنان ، في جواب مسائله في العلل :وعلة الطواف بالبيت: ان الله ـ عزوجل ـ قال للملائكة» :اني جاعل في الأرض خليفة . قالوا : أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء؟»فردواعلى الله ـ عزوجل ـ هذا الجواب . فندموا. فلاذوا بالعرش فاستغفروا. فأحب الله ـ عزوجل ـ أن يتعبد بمثل ذلك العباد . فوضع في السماء الرابعة بيتاً ، بحذاء العرش . يسمى الضراح . ثم وضع في السماء الدنيا بيتاً . يسمى المعمور، بحذاء الضراح. ثم وضع هذا البيت، بحذاء البيت المعمور. ثم أمر آدم ـ عليه السلام ـ فطاف بـه . فتاب الله ـ عزوجل ـ عليه . فجرى[٢] ذلك في ولده . الى يوم القيامة .

وفي بصائر الدرجات[٣] : أحمد بن محمد ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن الحسين[٤]بن موسى ، عن زرارة . قال: دخلت على أبي جعفر ـ عليه السلام ـ فسألني ما عندك من أحاديث الشيعة ؟

قلت : ان عندي منها شيئاً كثيراً . قد هممت أن أوقد لها ناراً . ثم أحرقها .

قال : ولم ؟ هات ما أنكرت منها .

فخطر على بالي الأدمون .

فقال لي : ما كان علـم[٥] الملائكة حيث قالت: « أتجعل فيها من يفسد فيها

---

١ ـ عيون الاخبار ٢/ ٩١ .

٢ ـ المصدر : وجرى .

٣ ـ بصائر الدرجات /٢٥٦ ، ح ٦ .

٤ ـ المصدر : الحسن .

٥ ـ المصدر : على .

ويسفك الدماء».

وفي تفسيرفرات بن ابراهيم الكوفي [١]، قال : حدثنا علي بن حمدون. قال : حدثنا عيسى بن مهران . قال : حدثنا فرج بن فروة . قال : حدثنا سعد [٢]، عن صالح بن ميثم ، عن أبيه . قال : بينا أنا في السوق، اذ أتاني الأصبغ بن نباتة . فقال [لي] [٣] ويحك يا ميثم ! لقد [٤] سمعت عن أمير المؤمنين ، علي بن أبي طالب ـ عليه السلام ـ [٥] آنفاً ، حديثاً صعباً شديداً . فانه [٦] يكون كما ذكر .

قلت : وما هو ؟

قال : سمعته يقول : ان [٧] حديثنا أهل البيت ، صعب مستصعب . لا يحتمله [٨] الا ملك مقرب ، أو نبي مرسل ، أو مؤمن قد امتحن الله قلبه للايمان .

قال : فقمت من فوري . فأتيت أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ فقلت: يا أمير المؤمنين ! جعلت فداك ! حديث أخبرني به الأصبغ عنك . قد ضقت به ذرعاً .

قال : فما هو ؟

فأخبرته به . [فتبسم . ثم] [٩] قال لي : اجلس يا ميثم ! أوكل علم العلماء

---

١ ـ تفسير الفرات / ٦ .

٢ ـ المصدر : سعدة .

٣ ـ يوجد في المصدر .

٤ ـ ليس في المصدر .

٥ ـ « علي بن أبي طالب ـ عليه السلام » ـ ليس في المصدر .

٦ ـ الاصل و ر : فان .

٧ ـ ليس في المصدر .

٨ ـ المصدر : لايتحمله .

٩ ـ يوجد في المصدر .

تحتمل ؟ قال الله لملائكته : [١] « اني جاعل في الأرض خليفة . قالوا : أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء؟ (الى آخر الاية). فهل رأيت الملائكة احتملوا العلم ؟

قال : قلت هذه ، والله ، أعظم من تلك . [قال] [٢] : والأخرى ، من موسى ـ عليه السلام ـ أنزل الله عليه التوراة. فظن أن لأحد في الأرض أعلم منه . فأخبره الله تعالى ، أن في خلقي ، من هو أعلم منك . و ذاك اذ خاف على نبيه العجب . قال : فدعا ربه أن يرشده الى [ذلك] [٣] العالم . فجمع [٤] الله بينه وبين الخضر ـ عليه السلام ـ فخرق السفينة . فلم يحتمل ذلك موسى . فقتل [٥] الغلام . فلم يحتمله . واقام الجدار. فلم يحتمل [٦] ذلك . وأما المؤمن . قال فنبينا محمد رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ أخذ بيدي يوم الغدير، فقال [٧]: اللهم من كنت مولاه، فعلي مولاه . فهل رأيت المؤمنين احتملوا ذلك ؟ الا من عصمهم [٨] الله منهم . ألا فابشروا . ثم ابشروا . فان الله قد خصكم بمالم يختص [٩] به الملائكة والنبيين والمؤمنين ، بما احتملتم من أمر رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ] [١٠] .

---

١ ـ ليس فى المصدر . ٢ ـ يوجد فى ر و المصدر .

٣ ـ يوجد فى المصدر .

٤ ـ الاصل و ر : قال فجمع . والمتن موافق المصدر .

٥ ـ المصدر : وقتل .

٦ ـ المصدر : يحتمله .

٧ ـ المصدر : فأما المؤمن . فان نبينا محمداً رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ أخذ بيدى يوم غدير خم فقال . . .

٨ ـ المصدر : اعتصمه .

٩ ـ المصدر ، ر : لم يخص .

١٠ ـ ما بين القوسين ليس فى أ .

« ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك » .

حال من فاعل « تجعل » . يقرر معنى التعجب والاستكشاف المذكورين . ونظيره : أتحسن الى فلان . وأنا أحق منه بالأحسان .

والمعنى: أتستخلف عصاة ؟ ونحن معصومون ، أحقاء بذلك .

والمقصود ، الاستفسار عن المرجح . لا العجب والتفاخر . وكأنهم علموا أن المجعول ، ذو ثلاث قوى عليها مدار أمره [١]: شهوية وغضبية يؤديان به ، الى الفساد . وعقلية ، تدعوه الى المعرفة . ونظروا اليها ، مفردة . وقالوا: ماالحكمة في استخلاف من هو باعتبار تينك القوتين ؟ لا يقتضي الحكمة ايجاده ، فضلا عن استخلافه ! ؟ وأما باعتبار القوة العقلية ، فنحن نقيم ما يتوقع منها ، سليماً عن المعارض .

وغفلوا عن فضيلة كل واحدة من القوتين ، اذا صارت مهذبة مطواعة للعقل، متمرنة على الخير ، كالعفة والشجاعة ومجاهدة الهوى والانصاف . ولم يعلموا أن التركيب ، يفيد ما يقصر عنه الاحاد ،كالاحاطة بالجزئيات. واستنباط الصناعات واستخراج منافع الكائنات، من القوة الى الفعل الذي هوالمقصود من الاستخلاف ولذلك [٢]حكم عليهم ، بعدم العلم ، بما يعلم هو تعالى .

و« التسبيح » : تبعيد الله من السوء ، وكذلك التقديس من سبح في الأرض والماء . وقدس في الأرض ، اذا ذهب فيها وأبعد . ويقال : قدس ، اذا طهر . لأن مطهر الشيء ، مبعده عن الأقذار .

وفي كلام بعض الفضلاء : ان التسبيح ، تنزيه الجناب الإلهي ، عن النقائص. ونفيها عنه . والتقديس ، تنزيهه عن النقائص وعن صلاحية قبوله اياه وامكانها فيه.

---

١ ــ : أمد أوامره .

٢ ــ أ :كذلك .

فهو أبلغ من التسبيح . ولذلك أخبر عنه ، في هذه الاية وفي قولهم : سبوح قدوس .

و« بحمدك » ، حال ؛ أي : نسبح ونقدس ، متلبسين بحمدك .

وقيل [1]: [الباء للسببيه] فيتعلق بالتسبيح .

والتسبيح ، اشارة الى الثناء عليه ، بالصفات الثبوتية والتقديس ، الى الثناء عليه ، بالصفات السلبية .

و« اللام » ، في « لك » ، مزيدة لتأكيد تعلق التسبيح والتقديس به، لا لتقوية العمل ، أو للتعليل .

والمعنى : نطهر نفوسنا عن المعاصي ، لأجلك .

وقيل [2]: التسبيح والتقديس، يعدى بنفسه، وباللام .فاللام في معنى يتعلق بهما .

« قال اني اعلم مالا تعلمون (٣٠) » :

ومن جملته « اني أعلم » ، ان في هذا الجعل من الحكم والمصالح . وهو خفى عليكم .

روى علي بن ابراهيم في تفسيره [3]، عن أبيه ، عن الحسن بن محبوب، عن عمرو بن أبي المقدام ، عن ثابت الحذاء ، عن جابر بن يزيد الجعفي ، عن ابي جعفر، محمد بن علي بن الحسين ـ صلوات الله عليه ـ عن أبيه عن آبائه ـ صلوات الله عليهم ـ عن أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ قال : ان الله ـ تبارك وتعالى ـ أراد ان يخلق خلقاً بيده . وذلك بعد مامضى من الجن والنسناس في الأرض ، سبعة آلاف سنة . وكان من شأنه خلق آدم . (فكشف) [4] عن أطباق السموات . وقال للملائكة :

---

١ ـ ر . البحر المحيط ١٤٣/١ .

٢ ـ نفس المصدر ، بتفاوت .

٣ ـ تفسير القمى ٣٦/١ .

٤ ـ المصدر : كشط .

أنظروا الى أهل الأرض من خلقي ، من الجن والنسناس .

فلما رأوا مايعملون فيها، من المعاصي وسفك الدماء والفساد في الأرض بغير الحق ، عظم ذلك عليهم . وغضبوا لله [١] وتأسفوا على أهـل الأرض . ولم يملكوا غضبهم . فقالوا : ربنا انك أنت العزيز القادر الجبار القاهر العظيم الشان . وهذا خلقك الضعيف الذليل. ينقلبون في قبضتك . ويعيشون برزقك. ويتمتعون بعافيتك. وهم يعصونك بمثل هذه الذنوب العظام . لاتأسف عليهم ، ولا تغضب ، ولاتنتقم لنفسك ، لما تسمع منهم وترى ؟ وقد عظم ذلك علينا . وأكبرناه فيك .

قال : فلما سمع ذلك من الملائكة ، قال : « اني جاعل في الأرض خليفة » تكون [٢] حجة لي في أرضي [٣]، على خلقي .

فقال [٤] الملائكة : سبحانك ! أتجعل فيها من يفسد فيها ،كما أفسد بنوالجان ؟ ويسفكون الدماء ،كمـا سفك [٥] بنوالجان ؟ ويتحاسدون ؟ ويتباغضون ؟ فاجعل ذلك الخليفة منا . فانا لا نتحاسد ولا نتباغض ولا نسفك الدماء . ونسبح بحمدك. ونقدس لك .

قال ـ جل وعز ـ :اني أعلم مالا تعلمون. اني أريد أن أخلق خلقاً بيدي. وأجعل من ذرية الأنبياء والمرسلين وعبادي الصالحين والأئمة المهتدين. وأجعلهم خلفائي في أرضي [٦] . ينهونهم عـن معصيتي . وينذرونهم مـن عذابي . ويهدونهم الى

---

١ ـ ليس فى أ .

٢ ـ المصدر : يكون .

٣ ـ المصدر : فى الارض .

٤ ـ المصدر : فقالت .

٥ ـ كذا فى المصدر . والاصل و ر : يسفكوا .

٦ ـ المصدر: أنبـاء ومرسلين وعباداً صالحين وائمـة مهتدين . وأجعلهم خلفاء على خلقى فى أرضى .

طاعتي . ويسلكون بهم طريق سبيلي . وأجعلهم لي حجة عليهم ، عذراً نذراً [١]. وأبيد النسناس من أرضي . وأطهرها منهم . وأنقل مردة الجن العصاة ، من بريتي وخلقي وخيرتي . وأسكنهم في الهواء وأقطار الأرض . فلا يجاورون نسل خلقي . وأجعل بين الجن وبين خلقي ، حجاباً . فلايرى نسل خلقي الجن . ولايجالسونهم ولايخالطونهم[٢] .فمن عصاني من نسل خلقي الذين اصطفيتهم ، أسكنتهم مساكن العصاة وأوردتهم [٣]موردهم . ولا أبالي .

قال [٤]: فقالت الملائكة : يا ربنا ! افعل ما شئت . لا علم لنا ، الا ما علمتنا . انك أنت العليم الحكيم .

قال : فباعدهم الله من العرش ، مسيرة خمسمائة عام .

قال : فلاذوا بالعرش . وأشاروا بالأصابع . فنظر الرب ـ عز وجل ـ اليهم . ونزلت الرحمة . فوضع لهم البيت المعمور .

فقال : طوفوا به . ودعوا العرش . فانه لي رضا .

فطافوا به . وهو البيت الذي يدخله كل يوم سبعون الف ملك. لايعودون اليه[٥]، أبداً . فوضع الله البيت المعمور ، توبة لأهل السماء . ووضع الكعبة، توبة لاهل الأرض .

فقال الله ـ تبارك وتعالى : « اني خالق بشراً من صلصال ، من حمأ مسنون . فاذا سويته ونفخت فيه من روحي ، فقعوا له ساجدين » [٦].

---

١ ـ « عذراً نذراً » ، ليس فى المصدر.

٢ ـ أ : يجالسوهم ولايخالطوهم .

٣ ـ المصدر : وأسكنتهم . . . أوردتهم .

٤ ـ ليس فى أ .

٥ ـ « اليه » ، ليس فى المصدر وهو الظاهر .

٦ ـ الحجر / ٢٨.

قال [١]: وكان ذلك تقدمة [٢]من الله ، في آدم ، قبل أن يخلقه واحتجاجاً منه عليهم . فاغترف ربنا ـ عزو جل ـ عرفه بيمينه من الماء العذب الفرات . وكلتا يديه ، يمين . فصلصلها في كفه ، حتى جمدت .

فقال لها : منك أخلق النبيين والمرسلين وعبادي الصالحين والأئمة المهتدين والدعاة الى الجنة وأتباعهم ، الى يوم القيامة . ولا أبالي . ولا أسأل عما أفعل . وهم يسألون .

ثم اغترف غرفة أخرى، من الماء المالح الأجاج. فصلصلها في كفه. فجمدت.

ثم قال لها: منك أخلق الجبارين والفراعنة والعتاة واخوان الشياطين والدعاة الى النار ، الى يوم القيامة وأشياعهم. ولا أبالي. ولا أسأل عما افعل. وهم يسألون.

قال : وشرط [٣]في ذلك البداء فيهم [٤].

ولم يشترط في أصحاب اليمين البداء [٥].

ثم خلط [٦]المائين ، جميعاً في كفه ، فصلصلهما . ثم كفأهما [٧] قدام عرشه ، وهما سلالة من طين . ثم أمر الله الملائكة الأربعة ، الشمال والجنوب والصبا والدبور ، أن يجولوا على هذه السلالة الطين [٨].

---

١ ـ ليس فى أ .
٢ ـ ليس فى المصدر .
٣ ـ المصدر : شرطه .
٤ ـ ليس فى أ .
٥ ـ ليس فى المصدر .
٦ ـ المصدر : أخلط .
٧ ـ المصدر : كفهما .
٨ ـ المصدر : من الطين .

فأجروها[١]. وأنشوها. ثم أبروها [٢]. وجزّؤها. وفصّلوها . وأجروا فيها الطبائع الأربعة : الريح والـدم والمرة والبلغم . فجالت الملائكة عليهـا . وهي الشمال والجنوب والصبا والدبور. وأجروا فيها [الطبائع الأربعة] [٣]: الريح في الطبائع الأربعة ، من ناحية الشمال . والبلغم في الطبائع الأربعة ، من ناحية الصبا . والمرة في الطبائع الأربعة ، من ناحية الدبور . والدم في الطبائع الأربعة ، مـن ناحية الجنوب .

قال : فاستقلت [٤]النسمة. وكمل البدن . فلزمه من ناحية الريح، حب النساء وطول الأمل والحرص. ولزمه من ناحية البلغم، حب الطعام والشراب والبر والحلم والرفق . ولزمه من ناحية المرة، الغضب [٥]والسفه والشيطنة [والتجبر] [٦]والتمرد والعجلة . [ولزمه][٧] من ناحيه الدم ، حب [الفساد و] [٨]اللذات وركوب المحارم والشهوات .

قال أبو جعفر ـ عليه السلام ـ: وجدنـاه في كتاب علي ـ عليه السلام ـ . فخلق الله آدم . فبقي أربعين سنة مصوراً . فكان يمر بـه ابليس اللعين [فيقول] [٩] : لأمر ما خلقت ؟

فقال العالم : فقال ابليس : لأن أمرني الله بالسجود ، لهذه العضية[١٠].

---

١ ـ أ ، المصدر : فأمروها .

٢ ـ أ : أبزوها ، المصدر : أنزوها.

٣ ـ يوجد في المصدر .

٤ ـ أ : فأستهلت .

٥ ـ المصدر : الحب والغضب .

٦ و ٧ و ٨ و ٩ ـ يوجد في المصدر .

١٠ ـ كذا في المصدر وفي الاصل و ر . ولعل الصواب : لاعصيته .

قال ثم نفخ فيه . فلما بلغت الروح الى دماغه ، عطس [١] . فقال : الحمد لله .

فقال الله : يرحمك الله .

قال الصادق ـ عليه السلام ـ :سبقت له من الله الرحمة .

[وفي الكافي [٢] : عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن أبي عباد عمران بن عطية ، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال : بينا أبي ـ عليه السلام ـ وأنا في الطواف ، اذ أقبل رجل شرجب من الرجال .

فقلت : وما الشرجب ؟ اصلحك الله .

قال الطويل . فقال : السلام عليكم . وأدخل رأسه بيني وبين أبي .

قال : فالتفت اليه أبي وأنا . فرددنا عليه السلام .

ثم قال : أسألك ـ رحمك الله ـ ؟

فقال له أبي : نقضي طوافنا ، ثم تسألني .

فلما قضى أبي الطواف ، دخلنا الحجر . فصلينا الركعات [٣] .

ثم التفت ، فقال : أين الرجل ؟ يابني !

فاذا هو . ورآه قد صلى .

فقال : ممن الرجل ؟

قال : من أهل الشام .

قال [٤] : ومن أي أهل الشام ؟

فقال : ممن يسكن بيت المقدس .

---

١ ـ المصدر : عطس عطسة جلس منها .

٢ ـ الكافي ٤/١٨٧ ، ح ١ .

٣ ـ المصدر : الركعتين . وهو الظاهر .

٤ ـ المصدر : فقال .

فقال : قرأت الكتابين ؟

قال : نعم .

قال : سل عما بدا لك .

قال: أسألك عن بدء[١] هذا البيت وعن قوله « ن والقلم وما يسطرون »[٢] وعن قوله « والذين في أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم »[٣] .

فقال : يا أخا أهل الشام ! اسمع حديثنا . ولا تكذب علينا . فان[٤] من كذب علينا في شيء ، فقد كذب على رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ ومن كذب على الله ـ صلى الله عليه وآله ـ فقد كذب على الله . ومن كذب على الله ، عذبه الله ـ عزوجل ـ أما بدء[٥] هذا البيت ، فان الله ـ تبارك وتعالى ـ قال للملائكة : «اني جاعل في الأرض خليفة» . فردت الملائكة على الله تعالى . فقالت: » أتجعل فيها من يفسد فيها . ويسفك الدماء ». فأعرض عنها . فرأت أن ذلك من سخطه . فلاذت بعرشه . فأمر الله ملكاً من الملائكة ، بأن يجعل له بيتاً في السماء السادسة ، يسمى الضراح ، بإزاء عرشه . فصيّره لأهل السماء . يطوف به سبعون ألف ملك ، في كل يوم . لا يعودون . ويستغفرون . فلما أن هبط آدم الى السماء الدنيا ، أمره بمرمّة هذا البيت . وهو بإزاء ذلك . فصيّره لادم وذريته ، كما صيّر ذلك لأهل السماء .

قال : صدقت ، يابن رسول الله !

علي بن ابراهيم[٦]، عن أبيه، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر وابن محبوب ،

---

١ ـ ر : بدو .

٢ ـ القلم / ١ .

٣ ـ المعارج / ٢٤ .

٤ ـ المصدر : فانه.

٥ ـ ر : بدو .

٦ ـ نفس المصدر ٤/ ١٨٨ ، ح ٢ .

جميعاً ، عن المفضل بن صالح ، عن محمد بن مروان . قال : سمعت أبا عبدالله ـ عليه السلام ـ يقول : كنت مع أبي في الحجر . فبينما هو قائم يصلي ، اذ أتاه رجل ، فجلس اليه . فلما انصرف ، سلم عليه. ثم قال: اني اسألك عن ثلاثة أشياء. لا يعلمها الا انت ورجل آخر .

قال : ما هي ؟

قال : أخبرني أي شيء كان سبب الطواف ، بهذا البيت ؟

فقال : ان الله تعالى ، لما أمر الملائكة أن يسجدوا لادم ـ عليه السلام ـ فردوا [1] عليه . فقالوا: « أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء؟ ونحن نسبح بحمدك. ونقدس لك» . قال الله ـ تبارك وتعالى: « اني أعلم ما لا تعلمون» . فغضب عليهم . ثم سألوه التوبة . فأمرهم أن يطوفوا بالضراح . وهو البيت المعمور . ومكثوا يطوفون به ، سبع سنين ويستغفرون الله تعالى مما قالوا . ثم تاب عليهم ، من بعد ذلك . ورضي عنهم . فهذا كان أصل الطواف . ثم جعل الله البيت الحرام ، حذو الضراح ، توبة لمن أذنب من بني آدم وطهوراً لهم .

فقال : صدقت .

وفي كتاب علل الشرايع [2] : حدثنا محمد بن الحسن . قال : حدثنا محمد ابن الحسن الصفار ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، عن عمرو بن أبي المقدام ، عن جابر ، عن أبي جعفر ـ عليه السلام ـ . قال : قال امير المؤمنين ـ عليه السلام ـ : ان الله ـ تبارك وتعالى ـ لما أحب أن يخلق خلقاً بيده . وذلك بعد ما مضى، من الجن والنسناس في الارض ، سبعة آلاف سنة .

---

١ ـ المصدر : ردوا .

٢ ـ علل الشرايع /١٠٤ ـ ١٠٥ .

قال : فلما [١]كان من شأنه[٢]أن يخلق آدم ـ عليه السلام ـ للذي أراد من التدبير والتقدير، لما هو مكونه في السماوات والأرض وعلمه لما أراد من ذلك كله، كشط عن أطباق السماوات، ثم قال للملائكة: أنظروا أهل الأرض من خلقي، من الجن والنسناس . فلما رأوا ما يعملون فيها ، من المعاصي وسفك الدماء والفساد في الأرض بغير الحق ، عظم ذلك عليهم . وغضبوا لله . وأسفوا على أهل الأرض [٣]. ولم يملكوا غضبهم أن قالوا : يا رب ! أنت العزيز القادر الجبار القاهر العظيم الشأن . وهذا خلقك الضعيف الذليل في أرضك . يتقلبون في قبضتك . ويعيشون برزقك. ويستمتعون بعافيتك. وهم يعصونك بمثل هذه الذنوب العظام . لاتأسف. ولاتغضب. ولاتنتقم لنفسك لما تسمع منهم وترى. وقد عظم ذلك علينا. وأكبرناه فيك. فلما سمع الله ـ عزوجل ـ ذلك من الملائكة، قال : انى جاعل في الأرض خليفة لي، عليهم. فيكون حجة لي، عليهم في أرضي، على خلقي. فقالت الملائكة: سبحانك! أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء. ونحن نسبح بحمدك. ونقدس لك . [و][٤]قالوا : فاجعله منا . فانا لا نفسد في الأرض . ولا نسفك الدماء .

قال الله ـ جل جلاله ـ: يا ملائكتي ! اني أعلم ما لا تعلمون . اني أريد أن أخلق ، خلقاً بيدي . أجعل ذريته أنبياء مرسلين وعباداً صالحين وأئمة مهتدين ، أجعلهم خلفائي على خلقي ، في أرضي . ينهونهم عن المعاصي [٥] . وينذرونهم عذابي . ويهدونهم الى طاعتي. ويسلكون بهم طريق سبيلي . وأجعلهم حجة لي ، عذراً ونذراً. وأبين النسناس من أرضي. فأطهرها منهم. وأنقل مردة الجن العصاة ،

---

١ ـ المصدر : ولما .

٢ ـ المصدر : شأن الله .

٣ ـ المصدر : الارض .

٤ ـ يوجد في المصدر .

٥ ـ كذا في المصدر . والاصل و ر : معاصي .

عن بريتي وخلقي وخيرتي . وأسكنهم في الهواء وفي أقطار الأرض . لايجاورون نسل خلقي . وأجعل بين الجن وبين خلقي ، حجاباً . ولا يرى نسل خلقي الجن. ولا يؤانسونهم. ولا يخالطونهم. ولا يجالسونهم [١]. فمن عصاني من نسل خلقي الذين أصطفيتهم لنفسي، أسكنتهم مساكن العصاة وأوردتهم مواردهم. ولا أبالي.

فقالت الملائكة: ياربنا !افعل ماشئت . والحديث طويل أخذت منه موضع الحاجة .

وباسناده[٢] الى يحيى بن أبي العلا الرازي ، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ حديث طويل ، يقول فيه ـ عليه السلام ـ : وقد سأله رجل فقال : وأخبرني عن هذا البيت ،كيف صار فريضة على الخلق أن يأتوه ؟

قال : [فالتفت أبوعبدالله ـ عليه السلام ـ اليه وقال : ماسألني عن مسألتك أحد قط قبلك] [٣] ان الله ـ عز وجل ـ لما قال للملائكة : اني جاعل في الارض خليفة ، فضجت الملائكة من ذلك . وقالوا : يا رب ! ان كنت لابد جاعلا في أرضك [٤] خليفة ، فاجعله منا من يعمل في خلقك بطاعتك .

فرد عليهم : اني أعلم مالا تعلمون .

فظنت الملائكة أن ذلك ، سخط من الله ـ عزوجل ـ عليهم . فلاذوا بالعرش. يطوفون به. فأمر الله ـ عزوجل ـ لهم ، ببيت من مرمر، سقفه ياقوتة حمراء وأساطينه الزبرجد. يدخله كل يوم سبعون ألف ملك، لا يدخلونه بعد ذلك، الى يوم القيامة[٥].

---

١ ـ كذا في المصدر . وفي الاصل و ر : لايجانسونهم .

٢ ـ علل الشرايع / ٤٠٢ ، ضمن حديث ٢ .

٣ ـ يوجد في المصدر .

٤ ـ المصدر : جاعل في الارض .

٥ ـ المصدر : الى يوم الوقت المعلوم .

وباسناده[١]، الى علي بن حديد، عن ابن أبي عمير، عن بعض[٢] أصحابنا، عن أحدهما ـ عليهما السلام ـ أنه سئل عن ابتداء الطواف. فقال: ان الله ـ تبارك وتعالى ـ لما أراد خلق آدم ـ عليه السلام ـ قال للملائكة: اني جاعل في الأرض خليفة.

فقال ملكان من الملائكة: أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء؟

فوقعت الحجب، فيما بينهما وبين الله ـ عزوجل ـ. وكان ـ تبارك وتعالى ـ نوره ظاهراً للملائكة. فلما وقعت الحجب، بينه وبينهما، علما أنه قدسخط قولهما.

فقالا للملائكة: ما حيلتنا؟ وما وجه توبتنا؟

فقالوا: ما نعرف لكما من التوبة، الا أن تلوذا[٣] بالعرش.

قال: فلاذا[٤] بالعرش، حتى أنزل الله ـ عز وجل ـ توبتهما. ورفعت الحجب فيما بينه وبينهما. وأحب الله ـ تبارك وتعالى ـ أن يعبد بتلك العبادة. فخلق الله البيت في الأرض. وجعل على العباد الطواف حوله. وخلق البيت المعمور في السماء. يدخله كل يوم، سبعون ألف ملك، لا يعودون اليه الى يوم القيامة.

وباسناده[٥] الى أبي حمزة الثمالي، عن علي بن الحسين. قال: قلت لأبي عبدالله[٦] ـ عليه السلام ـ: لم صار الطواف، سبعة أشواط؟

قال: لأن الله ـ تبارك وتعالى ـ قال للملائكة: اني جاعل فى الأرض خليفة. فردوا على الله ـ تبارك وتعالى ـ وقالوا: أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء.

---

١ ـ نفس المصدر / ٤٠٣، ح ٣.

٢ ـ ليس فى المصدر.

٣ و ٤ ـ كذا فى المصدر وفى الاصل: تلوذوا... فلاذوا.

٥ ـ نفس فى المصدر / ٤٠٦ ـ ٤٠٨، ح ١.

٦ ـ ليس فى المصدر.

قال الله : اني أعلم مالا تعلمون . وكان لا يحجبهم عن نوره . فحجبهم عن نوره، سبعة آلاف عام . فلاذوا بالعرش ، سبعة آلاف سنة . فرحمهم . وتاب عليهم . وجعل لهم البيت المعمور الذي في السماء الرابعة. فجعله [١] مثابة. ووضع البيت الحرام ، تحت البيت المعمور . فجعله مثابة للناس وأمناً . فصار الطواف ، سبعة أشواط ، واجباً على العباد ، لكل ألف سنة ، شوطاً واحداً .

وفي عيون الأخبار[٢]، باسناده الى الحسين بن بشار ، عن أبي الحسن الرضا ـ عليه السلام ـ[٣]. قال: سألته ، أيعلم الله الشيء الذى لم يكن ؟ ان لوكان ، كيف كان يكون ؟

فقال : ان الله هو العالم بالأشياء ، قبل كون الأشياء. قال ـ عز وجل ـ : « انا كنا نستنسخ ماكنتم تعملون »[٤] وقال لأهل النار: « ولو ردوا ، لعادوا لما نهوا عنه. وانهم لكاذبون »[٥]. فقد علم ـ عزوجل ـ أن لو ردهم [٦]، لعادوا لما نهوا عنه . وقال للملائكة، لما قالت: «أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء. ونحن نسبح بحمدك. ونقدس لك »، قال : « اني أعلم مالا تعلمون ».

فلم يزل الله ـ عزوجل ـ علمه سابق الاشياء [٧]، قديماً ، قبل أن يخلقها. فتبارك الله ربنا . وتعالى علوّاً كبيراً . خلق الأشياء كما شاء[٨]. وعلمه بها ، سابق لها ، كما

---

١ ـ المصدر : وجعله.

٢ ـ عيون الاخبار ١/١١٨ ، ح ٨ .

٣ ـ المصدر : أبى الحسن على بن موسى الرضا ـ عليه السلام ـ.

٤ ـ الجاثية / ٢٩ .

٥ ـ الانعام / ٢٨ .

٦ ـ المصدر : انه لو ردوهم .

٧ ـ المصدر : سابقاً للاشياء .

٨ ـ « كماشاء » ، ليس فى المصدر .

شاء . كذلك ربنا . لم يزل رباً عالماً سميعاً بصيراً .

وفي كتاب علل الشرايع [١] : باسناده الى أبي خديجة ، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ . قال : سأل أبي ـ عليه السلام ـ رجل . وقال : حدثني عن الملائكة ، حين ردوا على الرب ، حيث غضب عليهم . وكيف رضي عنهم ؟

فقال : ان الملائكة ، طافوا بالعرش ، سبع سنين [٢] . يدعونه . ويستغفرونه . ويسألونه أن يرضى عنهم . فرضي عنهم ، بعد سبع [سنين] [٣] .

فقال : صدقت . ومضى .

فقال أبي ـ عليه السلام ـ : هذا جبرئيل ـ عليه السلام ـ أتاكم يعلمكم معالم دينكم . والحديث طويل . أخذت منه ، موضع الحاجة .

وفي مجمع البيان [٤] : روى عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال : ان الملائكة سألت الله تعالى ، أن يجعل الخليفة منهم . وقالوا : نحن نقدسك . ونطيعك . ولا نعصيك كغيرنا .

قال : فلما أجيبوا بما ذكر في القرآن ، علموا أنهم تجاوزوا ما لهم . فلاذوا بالعرش ، استغفاراً . فأمر الله تعالى آدم ، بعد هبوطه ، أن يبني في الأرض بيتاً ، يلوذ به المخطئون ، كما لاذ بالعرش الملائكة المقربون . فقال الله تعالى للملائكة اني أعرف بالمصلحة منكم . وهو معنى قوله : أعلم مالا تعلمون] [٥] .

« وعلم آدم الاسماء كلها » :

---

١ ـ علل الشرايع ٤٠٧/ ، مقاطع من ح ٢ .

٢ ـ المصدر : سبعة آلاف سنة .

٣ ـ يوجد في ر و المصدر .

٤ ـ مجمع البيان ٧٥/١ .

٥ ـ مابين القوسين ليس في أ .

وذلك اما بخلق علم ضروري بها فيه ، أو القاء في روعه ، لا يفتقر الى سابقة اصطلاح ليتسلسل .

و« التعليم » : جعل الشيء ، عارفاً بشيء ، من غير انتساب حكم اليه ، من العلم المتعدي الى مفعول واحد .

و« الاعلام » : جعل الشيء ، عالماً بنسبة بين الشيئين . من العلم ، المتعدي الى مفعولين .

و« آدم » : اما من الأدمة ـ بضم الهمزة ـ ؛ أي : السمرة. والادمة ـ بفتحها ـ أي : الأسوة . أو الأدم والأدمة ـ بالفتح ـ ؛ أي : الألفة. أوأديم الأرض ، لما روي: أنه خمرت طينته، من جميع وجه الأرض. وهو أديمها. ولذلك يأتي بنوه أصنافاً[١].

[وفي كتاب علل الشرائع[٢] : باسناده الى محمد الحلبي ، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال : انما سمي آدم ،آدم ، لأنه خلق من أديم الأرض .

وباسناده[٣] الى عبدالله بن يزيدبن سلام، أنه سئل رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ فقال : أخبرني عن آدم ، لم سمي آدم ؟

قال : لأنه من طين الأرض وأديمها] .

ووزنه على هذه التقادير ، أفعل ، أو اسم أعجمي على فاعل ،كآذر وعاذر وشالخ . فلا يكون مشتقاً مما ذكر . لأن اشتقاق الأعجمي من العربي. غير معهود .

قيل[٤]: وهو أولى والأول ، تعسف[٥] كاشتقاق ادريس، من الدرس ويعقوب، من العقب وابليس من الابلاس . وهو اليأس .

---

١ ـ ر . علل الشرايع ٢/١ ، ح ١ .

٢ ـ نفس المصدر ١٤/١، ح ١ .

٣ ـ نفس المصدر ٤٧/١٢ ، ، ح ٣٣ .

٤ ـ ر . الكشاف ١٢٥/١ .

٥ ـ أ : نصف.

والأسم في اللغة ، ما يكون علامة الشيء . يرفعه من مكمن الخفاء ، الى منصّة الظهور ، من الألفاظ والصفات والأفعال . وفي العرف ، اللفظ الموضوع لمعنى ، مركباً أو مفرداً . فعلا كان ، أو حرفاً، أو غيرهما . وفي الاصطلاح، يخص القسم الأخير . والاول والثاني ، متلازمان هنا .

فان العلم بالالفاظ ، من حيث الدلالة ، متوقف على العلم بالمعاني .

والمعنى : أنه سبحانه ، أراه الأجناس التي خلقها . وألقى في روعه : أن هذا ، اسمه فرس . وهذا ، اسمه بعير. وهذا، اسمه كذا . وهذا ، اسمه كذا . وعلّمه أحوالها وما يتعلق بها ، من المنافع الدينية والدنيوية .

والذي يدل على ارادة العموم، ما رواه الشيخ الطبرسي، عن الصادق ـ عليه السلام ـ[1] أنه سئل عن هذه الاية . فقال : الأرضين والجبال والشعاب والأودية . ثم نظر الى بساط تحته ، فقال : وهذا البساط ، مما علّمه .

[وفي بصائر الدرجات [2] : أحمد بن محمد ويعقوب بن يزيد ، عن الحسن ابن علي بن فضال ، عن أبي جميلة ، عن محمد الحلبي [3]، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ . قال : ان رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ قال : ان [4] الله مثل لي أمتي ، في الطين . وعلمني أسماءهم [كلها] [5] كما علم آدم الأسماء ، كلها .

---

١ ـ مجمع البيان ١/ ٧٦ .

٢ ـ بصائر الدرجات /١٠٣ ، صدر حديث ١ .

٣ ـ المصدر : محمد بن الحلبي .

٤ ـ «ان رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ قال : » ليس في المصدر . والظاهر أنه سقط منه .

٥ ـ يوجد في المصدر .

محمد بن عيسى [١]، عن النضر بن سويد ، عن الحسين بن موسى ، عن الحسين بن زياد، عن محمد بن مسلم، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ[قال] [٢] : أهدي الى رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ والجوج . فيه حب مختلط . فجعل رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ يلقي الى علي ، حبة حبة . ويسأله أي شيء هذا . وجعل علي يخبر .

فقال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ:أما ان جبرئيل أخبرني أن الله علمك اسم كل شيء ،كما علم آدم الأسماء ،كلها .

وفي تفسير علي بن ابراهيم [٣]، قوله:« وعلم آدم الأسماء ،كلها » قال : أسماء الجبال والبحار والأودية والنبات والحيوان] [٤] .

وأما ما رواه رئيس المحدثين ، في كتاب كمال الدين وتمام النعمة [٥]، باسناده عن الصادق ، جعفر بن محمد ـ عليهما السلام ـ:ان الله ـ تبارك وتعالى ـ علم آدم ـ عليه السلام ـ أسماء حجج الله تعالى،كلها. ثم عرضهم وهم أرواح، على الملائكة . فقال : أنبؤني بأسماء هؤلاء ان كنتم صادقين بأنكم أحقاء[٦] بالخلافة في الأرض ، لتسبيحكم وتقديسكم ، من آدم .

قالوا : سبحانك ! لاعلم لنا ، الا ما علمتنا . انك أنت العليم الحكيم .

قال الله ـ تبارك وتعالى ـ:ياآدم ! أنبئهم بأسمائهم .

فلما أنبأهم بأسمائهم ، وقفوا على عظيم منزلتهم، عندالله تعالى ذكره. فعلموا

---

١ ـ نفس المصدر /٤٣٨ ، ح ١ .

٢ ـ يوجد في ر والمصدر .

٣ ـ تفسير القمي١ /٤٥ .

٤ ـ ما بين القوسين : ليس في أ .

٥ ـ كمال الدين ١ /١٣ ـ ١٤ ، مقدمة المصنف .

٦ ـ المصدر : أحق .

أنهم [١] أحقاء [٢] بأن يكونوا خلفاء الله ، في أرضه وحججه على بريته . ثم غيبهم عن أبصارهم واستعبدهم بولايتهم ومحبتهم . وقال لهم : الم أقل لكم اني أعلم غيب السموات والأرض ؟ وأعلم ما تبدون وماكنتم تكتمون ؟

فيدل على العموم - أيضاً - . فان المعنى علم آدم - عليه السلام - أسماء الأشياء، أي : صفاتهم المختصة بهم وصفات حججه - صلوات الله عليهم - أيضاً، ليظهر أنهم أحقاء بأن يكونوا خلفاء في أرضه . فانه لو لم يعلم أسماء الأشياء، لجاز عند عقولهم ، مساواة جميع ما سواهم ، في تلك الأسماء ، فلا يظهر أحقية الحجج ، بالخلافة .

لا يقال: المراد أحقيتهم، بالنسبة الى الملائكة. وهو يظهر، بتعليم أسمائهم، فقط .

قلنا: نعم. لكن أحقيتهم بالنسبة الى سائر ما من نوعهم، كأنه معلوم للملائكة. والنزاع ، انما وقع في أحقيتهم بالنسبة اليهم . لكن يظهر من تنزيههم فيما بعد واطمئنانهم أنه تعالى أظهرخاصية جميع الأشياء وأحوالها لهم وظهر لهم المزيّة. هكذا ، حقق المقام ، حتى تتفطن لما قاله العلامة السبزواري ، في الجمع بين الحديثين ، من أن الأخير ، لا ينافي العموم . لأنه - عليه السلام - يمكن أن يقتصر في هذا الحديث، على ما هو الأهم في هذا المقام وهو إراءتهم الأنبياء والأوصياء، خصوصاً ، خاتم النبيين وسيد الاولين والاخرين وأولاده المعصومين - صلوات الله عليهم أجمعين - .

وقرىء : وعلم آدم الأسماء - على البناء للمفعول - .

« ثم عرضهم على الملائكة » :

---

١ - المصدر : أحق .

٢ - أ : أنه .

وقرأ أبيّ : ثم عرضها . وقرأ ابن مسعود : ثم عرضهن .

والضمير على الاول ، للمسميات : اما على الاستخدام . وهـو أن يذكر لفظ وأريد معنى . وبضميره ، معنى آخر ، كقوله :

اذا نزل السماء بأرض قوم رعيناه . وان كانوا غضابا

أريد بالسماء ، المطر وبضميره ، النبت النابت به .

أو على حذف المضاف اليه واقامته مقامه ، في افادة تعريف المضاف ؛ نحو: «واشتعل الرأس شيباً». ويكون من تغليب العقلاء الذكور ، على غيرهم .

وعلى الثاني والثالث ، للأسماء : اما على الاستخدام ـ ايضاً ـ . أو على حذف مضاف .

والمعنى : عرض مسمياتهن ، أو مسمياتها .

« فقال : أنبئوني بأسماء هؤلاء » :

الانباء : اخبار ، فيه اعلام .

فطلب العالم الانباء ، بما يعلمه ، تحصيل للحاصل . وأمر الجاهل بالانباء بما يجهله ، تكليف بما لا يطاق .

فالأمـر هنا ، ليس على حقيقته . بل لاظهار عجزهم ، عن أمر الخلافة . فان الجاهل بأحوال المستخلف عليهم ، لا يتأتى منه ذلك .

« ان كنتم صادقين (٣١) » فيما يلزم مقالتكم. وهي أتجعل فيها ـ الى آخره ـ من دعوى استحقاقكم الخلافة .

والتصديق ، يتعلق بالانشاء ، باعتبار لازمه .

والمعنى : ان كنتم صادقين في دعواكم استحقاق الخلافة، فأنبئوني بأسماء المستخلف عليهم وأحوالهم . فان منصب الخلافة ، لايتيسر بدون ذلك .

« قالوا سبحانك لاعلم لنا الا ماعلمتنا » :

سبحان : مصدر ، كغفران . وينذر انقطاعه عن الاضافة . ويمتنع ، حينئذ ، من الصرف . ويحكم عليه ، بأنه علم لجنس التسبيح ، قال : سبحان من علقمة الفاخر .

واذا أضيف ، ينتصب بفعل مضمر ، نحو : معاذ الله .

وتصدير الكلام به ، لتنزيه الحق سبحانه ، عن منقصة ينبىء الكلام عنها ، بالنسبة الى غيره ، كنفي العلم في الاية . والتوبة المنبئة عن الذنب ، فى قول موسى ـ عليه السلام ـ :«سبحانك تبت اليك»[1] . ونسبة الظلم ، في قول يونس ـ عليه السلام ـ:« سبحانك اني كنت من الظالمين»[2] .

وهو ، اما مصدر مضاف الى المفعول ، ان كان قائماً مقام فعل متعد ، مثل : نسبحك . أو الى الفاعل ، ان كان قائم مقام فعل لازم ، مثل : تنزهت .

والتقدير في قوله « الا ما علمتنا » ، اما الّاعلم ما علمتنا ، أو بسبب ماعلمتنا ، ان كان « ما » موصولا ، أو بسبب تعليمك ايانا ، ان كانت مصدرية . أولا علم لنا الاما أعطيتناه ، على أن يراد بالتعليم ، جزء معناه . فان التعليم ، اعطاء العلم .

« **انك أنت العليم الحكيم** (٣٢) » الذي لايخفى عليك خافية الحكيم المحكم ، لمبدعاته الذي لايفعل الا مافيه ، حكمة بالغة .

و « أنت » ، فصل ، أوتأكيد للكاف ، كما . أو ابطال منفصلته . لأنها ليست حقيقية. ولامانعة الجمع . وهو ظاهر . ولامانعة الخلو ، لجواز ارتفاع جميع تلك الوجوه ، لما ذكرنا . اللهم الا أن يقال : انها ليست منفصلة . ولايخفى مافيه .

[وفي كتاب التوحيد [3] : خطبة لعلي ـ عليه السلام ـ ويقول فيها : عجزت

---

١ ـ الاعراف / ١٤٣ .

٢ ـ الانبياء / ٨٧ .

٣ ـ التوحيد / ٥٠ .

الملائكة على قربهم من كرسي كرامته وطول ولههم اليه وتعظيم جلال عزه وقربهم من غيب ملكوته، أن يعلموا من أمره، الاما أعلمهم . وهم من ملكوت القدس، بحيث هم . ومن معرفته ، على ما فطرهم عليه ، أن قالوا : سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا انك أنت العليم الحكيم . فما ظنك أيها السائل ، من هو هكذا ؟][1].

« قال يا آدم أنبئهم بأسمائهم » :

للرد عليهم. والتنبيه على أن فيمن يستخلفه، فضيلة العلم التي هي مناط استئهال الاستخلاف .

وقرىء بقلب الهمزة ، ياء وبحذفها ، أيضاً . والهاء ، مكسورة فيهما .

« فلما أنبأهم بأسمائهم ، قال : ألم أقل لكم » حيث قلت ، اني أعلم مالا تعلمون .

« اني أعلم غيب السموات والارض » :

فان مالا يعلمون ، أعم من غيب السماوات والارض. والقول بالعلم الأعم ، على وجه الشمول ، قول بالعلم ، بالأخص .

« وأعلم ماتبدون وماكنتم تكتمون (٣٣) » :

هذا – أيضاً–،من تتمة مقول القول . وانما يلزم القول به ، بالطريق الأولى . لأنه اذا علم مالايعلمون فبالطريق الأولى ، يعلم مايعلمون .

والمراد بالأول ، أحوالهم الظاهرة . وبالثاني ، الباطنة .

أو ، بالأول ، قولهم أتجعل – الى آخره–. وبالثاني، ما يلزمه من استبطانهم، أنهم أحقاء بالخلافة .

أو ، بالأول ، ما أظهروا من الطاعة . وبالثاني ، ما أسر منهم إبليس ، من المعصية .

---

١ – ما بين القوسين ، ليس في أ .

وفي الاية دلالة :

على أن العلوم ،كلها ، من جهته تعالى . والأمر،كذلك. لأنها ، اما ضرورية، فعلها الله ، أو نظرية ، أقام الأدلة عليها . فالعلم كله ، من عندالله .

وعلى شرف الانسان ، من حيث أنه انسان .

وعلى مزيّة العلم ، على العبادة .

وعلى أنه شرط في الخلافة .

وأنه لا يكون الأسفل ، خليفة للأفضل . وأن له شرف التقدم . وقد قـــال : «هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون »[1].

قال بعض الفضلاء : وتأويل الايـة في بعض بطـونها ، أن الله سبحانه « علم آدم » ؛ أي : الأناسي الكاملين « أسماءه كلها » ، سواءكانت الهية ، أوكونية . فان الحقيقة الانسانية الكمالية إحدية ، جمع [2] الحقائق المظهرية الكمالية . والأسماء الالهية الظاهرة فيها وبها . فان الكل، اسماء وتعينات وجوده. وتعليمهم اياه، عبارة عن جعلهم عارفين بما ، في أنفسهم .

« ثم عرضهم » ؛ أي : أوردهم في معرض المعارضة ، للملائكة . فقال لهم ، أي : للملائكة : « أنبئوني » من حيث ظهوري فيهم . فان انبائي من هذه الحيثية، انباؤهم بأسماء هؤلاء الأناسي الكاملين ؛ أي : بأسمائي المودعة فيهم ، الهيةكانت أوكونية . وإنباءكم عنها ، لا يتصور الا بتحققكم بها والظهور بأحكامها .

« قالوا : سبحانك لاعلم لنا » بتلك الأسماء ، « الا بما علمتنا » بايداعه فينا. وجعلنا عارفين به . وذلك لا يستوعب جميع تلك الأسماء . فكيف ننبئهم بها؟ «انك انت العليم » بما فينا وفيهم ، « الحكيم » المجري علينا أحكامنا ، على ما يقتضيه

---

١ ــ الزمر / ٩ .

٢ ــ ر : جميع .

علمك . وبهذا ظهر عـدم استحقاق الملائكة للخلافة . لأن مـن شرطها الاحاطة بأحوال المستخلف عليه .

ثم أقبل سبحانه ، على آدم ، لاظهار استحقاقه لها . « فقال : يـا آدم ! أنبئهم بأسمائهم » المودعة فيهم . فانها بعض ما أودعنا فيك . فعلمك بتفاصيل مـا فيك ، يستلزم العلم بما فيهم .

« فلما أنبأهم بأسمائهم ، قـال لهم : ألم أقـل لكم اني أعلم غيب سموات » الأسماء، أي : ما استجن فيها، من الأحكام والاثار وغيب أرض الحقائق الإمكانية ، من الاستعدادات الغير الظاهر ، الا بعد ظهور أحكام الأسماء و آثارها فيها .« وأعلم ما تبدون » لاقتضاء استعدادكم ابدائها ، من تلك الأحكام والاثار . « وأعلم ماكنتم تكتمون » لعدم وفاء استعدادكم ، بابدائه .

وانما قال ، أولا ، أنبئوني ، وثانياً ، أنبئهم ، اشارة الى صحة اسناد الأفعال وايقاعها على كل من الظاهر والمظهر .

« واذ قلنا للملائكة اسجدوا لادم » :

عطف على الظرف السابق . ان نصبته بمضمر . والا عطف ، مع مـا يقدّر عاملا فيه ، على الجملة المتقدمة ، لبيان نعمة رابعة عامة لجميع الناس .

والمراد بالملائكة ، كلهم .

وقيل : المراد ، ما عدا الملائكة المهيمنين الذين منذ خلقوا، هاموا في جمال الله وجلاله . ولا شعور لهم ، بوجود العالم . فكيف بوجود آدم ؟ وبعد ذلك ، اما مخصوصة بملائكة الأرضين ، أو أعم .

قيل : وهذا القول ، بعد الانباء واظهار فضل آدم ، على الملائكة .

والأظهر ، أنه أمرهم به ، قبل أن يسوى خلقه ، لقولـه تعالى : « فاذا سويته ونفخت فيه من روحي، فقعوا له ساجدين »[1]، امتحاناً لهم واظهاراً لفضله . ولمـا

---

١ – ص / ٧٢ .

رويناه سابقاً ، من قول امير المؤمنين ـ عليه السلام ـ وكان ذلك من الله ، تقدمة في آدم ، قبل أن يخلقه واحتجاجاً منه عليهم .

و« السجود » : الخضوع والتذلل . وصورته الكاملة ، وضع الجبهة على الأرض . وهو لله سبحانه ، على سبيل العبادة ولغيره على وجه التكرمة .

والمسجود له ، اما الله سبحانه . وآدم ، جعل قبلة . فاللام فيه ، كاللام في قول حسان :

أليس أول من صلى لقبلتكم وأعرف الناس بالقرآن والسنن ؟

أو سبباً لوجوبه . فاللام فيه كاللام في قوله :« أقم الصلوة ، لدلوك الشمس »[١].

أو آدم . فاللام فيه ، كاللام ، في قولهم : سجدت له .

« فسجدوا » :

قيل : الضمير راجع الى المأمورين بالسجود ، أعم من الملائكة والجن . فان الجن كانوا ـ ايضاً ـ مأمورين . لكنه استغنى بذكر الملائكة ، عن ذكرهم . فانه اذا علم ، أن الأكابر ، مأمورون بالتذلل لاحد والتوسل به ، علم ـ أيضاً ـ أن الأصاغر مأمورون به .

[وفي تفسير العياشي [٢]: عن بدر بن خليل الأسدي ، عن رجل من أهل الشام ، قال : قال أمير المؤمنين ـ صلوات الله عليه ـ: أول بقعة ، عُبدالله عليها ، ظهر الكوفة ، لما أمر الله الملائكة، أن يسجدوا لادم. سجدوا على ظهر الكوفة][٣].

« الا ابليس » :

اختلفوا في أنه من الملائكة ، أو من الجن . والحق هو الثاني . يدل عليه ،

---

١ ـ الاسراء / ٧٨ .

٢ ـ تفسير العياشي ١ / ٣٤ ، ح ١٨ .

٣ ـ مابين القوسين ، ليس في أ .

ما رواه علي بن ابراهيم [١] .

قال : حدثني أبي ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل ، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ. قال : سئل عما ندب الله الخلق [٢] اليه ، أدخل فيه الضلّال ؟

قال : نعم . والكافرون دخلوا فيه . لان الله ـ تبارك وتعالى ـ أمر الملائكة بالسجود لادم ، فدخل في أمره الملائكة وابليس وان [٣] ابليس كان مع [٤] الملائكة في السماء . يعبدالله . وكانت الملائكة تظن أنه منهم . ولم يكن منهم . فلما أمر الله الملائكة بالسجود لادم ، أخرج ما كان في قلب ابليس ، من الحسد . فعلم الملائكة عند ذلك ، أن ابليس لم يكن منهم [٥] .

فقيل له ـ عليه السلام ـ: فكيف وقع [٦] الأمر على ابليس وانما أمرالله الملائكة بالسجود لادم ؟

فقال : كان ابليس منهم ، بالولاء . ولم يكن من جنس الملائكة . وذلك أن الله خلق خلقاً ، قبل آدم وكان ابليس فيهم [٧] ،حاكماً في الأرض . فعتوا . وافسدوا. وسفكوا الدماء. فبعث الله الملائكة. فقتلوهم. وأسروا ابليس. ورفعوه الى السماء. فكان [٨] مع الملائكة ، يعبد الله ، الى أن خلق الله ـ تبارك وتعالى ـ آدم .

وما رواه الشيخ الطبرسي [٩]، عن رئيس المحدثين أبي جعفر بن بابويه ـ

---

١ ـ تفسير القمي ١/ ٣٥ ـ ٣٦ .

٢ ـ ليس في أ .

٣ و ٤ ـ المصدر : فان . . من .

٥ ـ المصدر : مثلهم .

٦ ـ كذا في المصدر . والاصل و ر : وقع فكيف .

٧ ـ المصدر : منهم .

٨ ـ المصدر : وكان .

٩ ـ مجمع البيان ١/ ٨٢ .

رحمه الله ـ في كتاب النبوة ، باسناده عن ابن أبي عمير ، عن جميل بن دراج، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال : سألته عن ابليس، كان من الملائكة، أوكان يلي شيئاً ، من أمر السماء ؟ .

قال : كان من الجن . وكان مع الملائكة . وكانت الملائكة ترى أنه منها . وكان الله سبحانه يعلم أنه ليس منها . فلما أمر بالسجود لادم ،كان منه الذي كان .

وما وقع في القرآن ، من قوله: «الا ابليس، كان من الجن »[1] ، ومن قوله : «لا يعصون الله ما أمرهم ، ويفعلون ما يؤمرون »[2]، فنفى المعصية عنهم، نفياً عاماً .

وفي روضة الكافي [3] : أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن علي بن حديد ، عن جميل بن دراج . قال: سألت أبا عبدالله ـ عليه السلام ـ عن ابليس . أكان من الملائكة ، أم كان يلي شيئاً من أمر السماء ؟

فقال: لم يكن من الملائكة. ولم يكن يلي من أمر السماء . ولا كرامة. فأتيت الطيار . فأخبرته بما سمعت . فأنكره .

وقال: كيف لايكون من الملائكة؟ والله ـ عزوجل ـ يقول: واذ قلنا للملائكة اسجدوا لادم . فسجدوا الا ابليس . فدخل عليه الطيار . وسأله وأنا عنده .

فقال له : جعلت فداك ! أرأيت [4] قوله ـ عزوجل ـ :« يا أيها الذين آمنوا » ، في غير مكان من مخاطبة المؤمنين ؟ أيدخل في هذا المنافقون ؟

قال: نعم. يدخل في هذا المنافقون والضلّال وكل من أقر بالدعوة الظاهرة.

وفي أصول الكافي [5] : علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير، عن

---

١ ـ الكهف / ٥٠ .

٢ ـ التحريم / ٦ .

٣ ـ الكافي ٨/ ٢٧٤ ح ، ٤١٣ .

٤ ـ المصدر : رأيت .

٥ ـ أصول الكافي ٢/ ٤١٢ ، ح ١ .

جميل. قال:كان الطيار يقول لي: ابليس ليس من الملائكة . وانما أمرت الملائكة بالسجود ، لادم . فقال ابليس: لاأسجد. فما لابليس يعصى حين لم يسجد. وليس هو من الملائكة .

قال : فدخلت أنا وهو ، على أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ.

قال : فأحسن والله في المسألة .

فقال: جعلت فداك! أرايت ما ندب الله ـ عزوجل ـ اليه المؤمنين، من قوله « يا أيها الذين آمنوا » ؟ أدخل في ذلك المنافقون معهم ؟

قال : نعم . والضلّال وكل من أقر بالدعوة الظاهرة ، وكان ابليس ممن أقر بالدعوة الظاهرة معهم .

وباسناده [1] الى أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال: ان الملائكة كانوا يحسبون أن ابليس منهم. وكان في علم الله، انه ليس منهم. فاستخرج ما في نفسه، بالحمية والغضب . فقال : خلقتني من نار . وخلقته من طين .

الحسين بن محمد [2]، عن معلى بن محمد، عمن أخبره ، عن علي بن جعفر. قال : سمعت أبا الحسن ـ عليه السلام ـ يقول : لما رأى رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ تيماً وعدياً وبني امية ، يركبون منبره ، أفظعه . فأنزل الله ـ تبارك وتعالى ـ قرآناً، يتأسى به، « واذ قلنا للملائكة اسجدوا لادم، فسجدوا الا ابليس. أبى » . ثم أوحى اليه : يا محمد ! اني أمرت ، فلم أطع . فلا تجزع أنت ، اذا أمرت ، فلم تطع ، في وصيك .

وفي كتاب الاحتجاج [3]، للطبرسي ـ رحمه الله ـ روى عن موسى بن جعفر

---

١ ـ نفس المصدر ٢/٣٠٨ ، ح ٦ .

٢ ـ نفس المصدر ١/٤٢٦ ، ح ٧٣ .

٣ ـ الاحتجاج ١/٣١٤ .

ـ عليه السلام ـ عن أبيه ، عن آبائه ، عن الحسين بن علي ـ عليهم السلام ـ قال: ان يهودياً من يهود الشام وأحبارهم ، قال لعلي ـ عليه السلام ـ في كلام طويل : هذا آدم ، أسجد الله له ملائكته ، فهل فعل بمحمد [١] شيئاً من هذا ؟

فقال له علي ـ عليه السلام ـ: لقد كان كذلك . ولئن أسجد الله لادم ملائكته، فان سجودهم ، لم يكن سجود طاعة [و] [٢] أنهم عبدوا آدم من دون الله ـ عز وجل ـ. ولكن اعترافاً لادم [٣]، بالفضيلة. ورحمة من الله ، له . ومحمد ـ صلى الله عليه و آله ـ أعطي ما هو أفضل من هذا، ان الله ـ عزوجل ـ صلى عليه في جبروته والملائكة ، بأجمعها . وتعبد المؤمنون بالصلاة عليه . فهذه زيادة له ، يا يهودي!

وفي عيون الأخبار [٤] ، عن الرضا ـ عليه السلام ـ حديث طويل . وفيه : ان الله ـ تبارك وتعالى ـ خلق آدم وأودعنا [٥] صلبه . وأمر الملائكة ، بالسجود له ، تعظيماً لنا واكراماً. وكان سجودهم لله تعالى، عبودية ولادم، اكراماً وطاعة، لكوننا في صلبه . فكيف لانكون أفضل من الملائكة؟ وقد سجدوا لادم ، كلهم أجمعون.

وفي كتاب كمال الدين وتمام النعمة [٦] ، باسناده الى محمد بن الفضل ، عن أبي حمزة الثمالي، عن أبي جعفر محمد بن علي الباقر ـ عليهما السلام ـ حديث طويل يقول فيه ـ عليه السلام ـ بعد أن ذكر وفاة آدم ـ عليه السلام ـ وهبة الله : حتى اذا بلغ الصلاة عليه ، قال هبة الله : يا جبرئيل ! تقدم ، فصل على آدم .

---

١ ـ المصدر لمحمد .

٢ ـ يوجد في المصدر .

٣ ـ ليس في المصدر .

٤ ـ عيون الاخبار ١/ ٢٦٣ . والحديث عن الرضا ، عن آبائه . عن رسول الله ـ صلوات الله عليهم أجمعن ـ.

٥ ـ المصدر : فأودعنا .

٦ ـ كمال الدين وتمام النعمة / ٢١٤ .

فقال له جبرئيل ـ عليه السلام ـ: يا هبة الله! ان الله أمرنا أن نسجد لأبيك في الجنة . فليس لنا أن نؤم أحداً من ولده .

وفي كتاب علل الشرايع [١]: باسناده الى هشام بن سالم ، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال : لما أسري بـرسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ وحضرت الصلاة ، أذن جبرئيل وأقام الصلاة . فقال : يا محمد ! تقدم .

فقال له رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ: تقدم ، يا جبرئيل .

فقال له : انا لا نتقدم على الادميين ، منذ أمرنا بالسجود ، لادم .

وفي كتاب التوحيد [٢]: عن أبي جعفر ـ عليه السلام ـ حديث طويل ، يقول في آخره: لعلك ترى أن الله انما خلق هذا العالم الواحد أو[٣] ترى أن الله لم يخلق بشراً غيركم . بلى ! والله لقـد خلق الله ألف ألف عالم وألف ألف آدم ، أنت في آخر تلك العوالم . وأولئك الادميين .

وقد سبق في الفاتحة .

وفي كتاب معاني الأخبار [٤]: باسناده الى العباس بن هلال ، عن أبي الحسن الرضا ـ عليه السلام ـ أنه ذكر : أن اسم ابليس ، « الحرث » [٥]. وانما قول الله ـ عزوجل ـ: يا ابليس ! يا عاصي !

وسمي ابليس ، لأنه أبلس من رحمه الله ـ عزوجل ـ .

وفي كتاب الخصال [٦]، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال : الاباء ثلاثة :

---

١ ـ علل الشرائع /٨ ، ح ٤ .

٢ ـ التوحيد /٢٧٧ ، ذيل حديث ٢ .

٣ ـ المصدر: و .

٤ ـ معاني الاخبار /١٣٧ .

٥ ـ المصدر : الحارث .

٦ ـ الخصال ١٥٢/١ .

آدم ، ولد مؤمناً . والجان ، ولدكافـراً ومؤمناً . وابليس ، ولدكافراً . وليس فيهم نتاج . وانما يبيض ويفرخ . وولده ذكور . ليس فيهم أناث][1].

« أبى واستكبر وكان من الكافرين (٣٤) » :

أي : امتنع أشد امتناع عن قبول ما أمر به وتعظم على آدم .

وكان في علم الله، قبل ظهور هذا الامتناع والاستكبار من الكافرين المطرودين. فظهر آخراً ، ما كان أولا .

[وفي أصول الكافي [2]: باسناده الى موسى بن بكير [3]، قال : سألت أبـا الحسن ـ عليه السلام ـ عن الكفر والشرك ، أيهما أقدم ؟

قال : فقال لي : ما عهدي بك تخاصم الناس ؟

قلت : أمرني هشام بن سالم ، أن أسألك عن ذلك .

فقال لي : الكفر أقدم . وهو الجحود . قال الله ـ عز وجل ـ :« الا ابليس أبى واستكبر . وكان من الكافرين » .

وفي شرح الايات الباهرة [4]: ذكر في تفسير الحسن العسكري ـ عليه السلام ـ: ان الحسين ـ عليه السلام ـ قال لاصحابه بالطف: أولا أحدثكم بأول أمرنا وأمركم؟ معاشر أوليائنا ومحبينا والمبغضين لنا ! يسهل [5] عليكم احتمال ما أنتم له معرضون.

قالوا : بلى ، يابن رسول الله !

قال : ان الله لما خلق آدم ، وسواه ، وعلمه أسماء كل شيء ، وعرضهم على الملائكة ، جعل محمداً وعلياً وفاطمة والحسن والحسين ، أشباحاً خمسة، في ظهر

---

١ ـ ما بين القوسين ليس فى أ .

٢ ـ أصول الكافى ٢/ ٣٨٥، ح ٦ .

٣ ـ الاصل و ر : بكر .

٤ ـ شرح الايات الباهرة /١٢ .

٥ ـ المصدر : المبغضين لاعدائنا ، يسهل .

آدم . وكانت أنوارهم ، تضيء في الافاق ، من السماوات والحجب والجنان والكرسي والعرش . ثم أمر الله الملائكة بالسجود لادم ، تعظيماً له . وأنه [قد] [١] فضله بأن جعله وعاء لتلك الأشباح التي قدعم أنوارها الافاق . فسجدوا الا ابليس. أبى أن يتواضع لجلال عظمة الله، وأن يتواضع لأنوارنا أهل البيت. وقد تواضعت الملائكة ،كلها . فاستكبر . وترفّع . وكان بابائه ذلك وتكبره من الكافرين [٢].

وفي تفسير فرات بن ابراهيم الكوفي [٣]، قال : حدثني أبو الحسن ، أحمد ابن صالح الهمداني . قال : حدثنا الحسن بن علي ، عن [٤]زكريا بن صالح بن عاصم بن زفر البصري . قال : حدثنا زكريا بن يحيى التستري . قال : حدثنا أحمد ابن قتيبة الهمداني ، عن عبدالرحمن بن يزيد ، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال: ان الله ـ تبارك وتعالى ـ كان ولا شيء. فخلق خمسة من نور جلاله . ولكل واحد منهم ، اسماً من أسمائه المنزلة : فهو الحميد وسمى محمداً ـ صلى الله عليه وآله ـ وهو الأعلى وسمى أميرالمؤمنين ، علياً ـ عليه السلام ـ وله الأسماء الحسنى، فاشتق منها حسناً وحسيناً. وهو فاطر، فاشتق لفاطمة من أسمائه، اسماً [٥]. فلما خلقهم ، جعلهم في الميثاق . فأقامهم [٦]عن يمين العرش . وخلق الملائكة ، من نور . فلما أن نظروا اليهم وعظموا أمرهم وميثاقهم[٧]وشأنهم ولقنوا التسبيح .

---

١ ـ يوجد فى المصدر .

٢ ـ المصدر : بابائه ذلك وتكبروكان من الكافرين .

٣ ـ تفسير الفرات / ١١ .

٤ ـ المصدر : يعنى .

٥ ـ المصدر : اسماً من اسمائه .

٦ ـ المصدر : فأنهم .

٧ ـ ليس فى المصدر .

فذلك قوله تعالى «: وانا لنحن الصافون . وانا لنحن المسبحون»[١].

فلما خلق الله تعالى ،آدم ـ صلوات الله وسلامه عليه ـ نظر اليهم ، عن يمين العرش ، فقال : يا رب ! من هؤلاء ؟

قال : ياآدم ! هؤلاء صفوتي وخاصتي . خلقتهم من نـور جلالي . وشققت لهم ، اسماً من أسمائي .

قال : يا رب ! فبحقك عليهم ، علمني أسماءهم .

قال : يـاآدم ! فهم عندك أمانة ، سر مـن سري . لا يطّلع عليها [٢]غيرك ، الا باذني .

قال : نعم ، يا رب .

قال : ياآدم ! أعطني على ذلك العهد [٣] .

ثم علمه أسماءهم . ثم عرضهم على الملائكة . ولم يكن علّمهم بأسمائهم . فقال : أنبئوني بأسماء هؤلاء ، ان كنتم صادقين .

قالوا : سبحانك ! لا علم لنا ، الا ما علمتنا . انك أنت العليم الحكيم .

قال : ياآدم ! أنبئهم بأسمائهم .

فلما أنبأهم ، بأسمائهم ، علمت الملائكة أنه مستودع . وأنـه تفضل [٤]بالعلم . وأمروا بالسجود ، اذكانت سجدتهم لادم ، تفضيلا له وعبادة لله ، اذكان ذلك بحق له . فأبى ابليس الفاسق ، عن أمـر ربه . فقال : مـا منعك أن لا تسجد ، اذ أمرتك ؟

---

١ ـ الصافات / ١٦٥ .

٢ ـ المصدر : عليه .

٣ ـ المصدر : عهداً . فأخذ عليه العهد .

٤ ـ المصدر : مفضل .

قال : أنا خير منه .

قال : فقد فضلته عليك ، حيث أقر[١] بالفضل ، للخمسة الذين لم أجعل[٢] لك عليهم سلطاناً ولا من يشبههم . فذلك[٣] استثناء اللعين : « الا عبادك منهم المخلصين »[٤].

قال[٥] : ان عبادي ، ليس لك عليهم ، سلطان . وهم الشيعة][٦].

« وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة. وكلامنها رغداً حيث شئتما ولاتقربا هذه الشجرة ، فتكونا من الظالمين (٣٥) » .

رغداً : وصف للمصدر ؛ أي : اكلا رغداً واسعاً . و« فتكونا » ، جزم عطف على « تقربا ». أو نصب ، جواب للنهي[٧].

قيل[٨] : الشجرة الحنطة . وقيل : الكرمة . وقيل : التينة .

وفي عيون الأخبار[٩] ، باسناده الى عبدالسلام بن صالح الهروي ، قال : قلت للرضا ـ عليه السلام ـ : يا بن رسول الله ! أخبرني عن الشجرة التي أكل منها آدم وحوا ، ماكانت ؟ فقد اختلف الناس ، فيها . فمنهم من يروي أنها الحنطة . ومنهم من يروي أنها العنب . ومنهم من يروي أنها شجرة الحسد .

---

١ ـ المصدر : أمر .

٢ ـ المصدر : لم يجعل .

٣ ـ المصدر . ولاعلى شيعتهم ، فبان لك .

٤ ـ الحجر / ٤٠ .

٥ ـ الحجر / ٤٢ .

٦ ـ ما بين القوسين ليس فى أ .

٧ ـ العبارة الاخيرة ، لست فى أ .

٨ ـ أنوار التنزيل ١ / ٤٩ ، مجمع البيان ١ / ٨٥ .

٩ ـ عيون الاخبار ١ / ٢٣٩ ، ح ٦٧ .

فقال ـ عليه السلام ـ : كل ذلك حق .

قلت : فما معنى هذه الوجوه ، على اختلافها ؟

فقال : يا أبا الصلت ! ان شجرة الجنة ، تحمل أنواعاً . فكانت [١] شجرة الحنطة وفيها عنب. وليست كشجرة الدنيا. وان آدم، لما أكرمه الله ـ تعالى ذكره ـ باسجاد ملائكته له وبادخاله الجنة ، قال في نفسه : هل خلق الله بشراً ، أفضل مني . فعلم الله ـ عزوجل ـ ما وقع في نفسه . فناداه : ارفع رأسك ، يا آدم ! وانظر « الى ساق عرشي » [٢] .

فنظر الى ساق العرش . فوجد عليه مكتوباً : لا اله الا الله . محمد ، رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ علي بن أبي طالب ، أمير المؤمنين . وزوجته فاطمة ، سيدة نساء العالمين . والحسن والحسين ، سيدا شباب أهل الجنة .

فقال آدم ـ عليه السلام ـ : يا رب ! من هؤلاء ؟

فقال ـ عز وجل ـ : هؤلاء من ذريتك . وهم خير منك ومن جميع خلقي . ولولاهم ماخلقتك ولاخلقت الجنة والنار ولاالسماء والأرض. فاياك أن تنظر اليهم ، بعين الحسد ، [فأخرجك عن جواري .

فنظر اليهم بعين الحسد] [٣].

وتمنى منزلتهم . فتسلط عليه الشيطان، حتى أكل من الشجرة التي نُهي عنها . وتسلط على حواء ، لنظرها الى فاطمة ـ عليها السلام ـ بعين الحسد ، حتى أكلت

---

١ ـ الاصل و ر : وكانت .

٢ ـ المصدر : الى ساق العرش . فرفع آدم رأسه ، و« فرفع آدم رأسه » ، يوجد ـ أيضاً ـ في أ .

٣ ـ ما بين القوسين يوجد في المصدر .

من الشجرة ،كما أكل آدم . فأخرجهما الله تعالى، عن جنته. فأهبطهما عن جواره الى الأرض .

وفي مجمع البيان [١]: « ولا تقربا هذه الشجرة » ؛ أي : تأكلا منها . وهو المروي عن الصادق ـ عليه السلام ـ.وقيل : هي شجرة الكافور ـ يروى عن علي ـ عليه السلام ـ.

[وفي شرح الايات الباهرة [٢]: قال الامام ـ عليه السلام ـ:ان الله ـ عزوجل ـ لما لعن ابليس ، بإبائه ، واكرم الملائكة ، بسجودهـا لادم وطاعتهم لله ـ عز وجل ـ أمر آدم وحوا ، الى الجنة . وقال : ياآدم ! أسكن أنت وزوجك الجنة . وكلا منها ، رغداً واسعاً حيث شئتما ، بلا تعب . ولا تقربا هذه الشجرة ، شجرة العلم ، علم محمد وآل محمد الذي آثرهم الله به ، دون سائـر خلقه . فـانها [٣] لمحمد وآل محمد ، خاصة دون غيرهم . لا يتناول منها بأمر الله ، الا هم . ومنها كان يتناول النبي ـ صلى الله عليه وآله ـ وعلي وفاطمة والحسن والحسين ـ صلوات الله عليهم ـ بعد اطعامهم اليتيم والمسكين [٤] والأسير، حتى لم يحسوا بعد بجوع [٥] ولا عطش ولا تعب . وهي شجرة تميزت [٦]، بين أشجار الجنة ، ان سائر أشجار الجنة، كان كل نوع منها، يحمل أنواعاً من الثمار والمأكول. وكانت هذه الشجرة، وحدها ، تحمل [٧] البـر والعنب والتين والعناب وسائـر أنواع الثمار والفواكه

---

١ ـ مجمع البيان ١/ ٨٥ .

٢ ـ شرح الايات الباهرة /١٢ ـ ١٣ .

٣ ـ المصدر : وانها .

٤ ـ المصدر : المسكين واليتيم .

٥ ـ المصدر : لم يشعروا الجوع .

٦ ـ المصدر : وهى شجرة ممتازة بميزات .

٧ ـ كذا فى المصدر والاصل و ر : وجنسها يحمل .

والأطعمة . فلذلك [١] اختلف الحاكون ، لذكر الشجرة . فقال بعضهم : برة . وقال آخرون : هي عنبة [٢] وقال آخرون : هي تينة . وقال آخرون: هي عنابة . قال الله : ولا تقربا هذه الشجرة ، تلتمسان بذلك ، درجة محمد وآل محمد ، في فضلهم . فان الله ، خصهم بهذه الدرجة ، دون غيرهم . وهي الشجرة التى من يتناول [٣] منها ، باذن الله ، الهم علم الأولين والاخرين ، بغير تعلم . ومن تناول منها بغير اذن الله ، خاب من مراده . وعصى ربه ، فتكونا من الظالمين ، بمعصيتكما [٤] والتماسكما ، درجة ، قد أوثربها غيركما ، كما أردتما بغير حكم الله .

وفي أصول الكافي [٥] . باسناده الى محمد [٦] بن مسلم بن شهاب . قال : سئل علي بن الحسين ـ عليهما السلام ـ : أي الأعمال أفضل عند الله ـ عزوجل ـ ؟

فقال : ما من عمل بعد معرفة الله ـ عزوجل ـ ومعرفة رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ أفضل من بغض الدنيا . وان لذلك لشعباً كثيرة وللمعاصى شعباً : فأول ما عصي الله به ، الكبر . وهي معصية ابليس، حين أبى واستكبر. وكان من الكافرين . ثم [٧] الحرص . وهي معصية آدم وحوا ، حين قال الله ـ عزوجل ـ لهما: كلا من حيث شئتما . ولاتقربا هذه الشجرة . فتكونا من الظالمين . فأخذا مالاحاجة بهما اليه . فدخل ذلك على ذريتهما ، الى يوم القيامة . وذلك أن أكثر ما يطلب ابن آدم ، مالا حاجة به اليه .

---

١ ـ المصدر : ولذلك .

٢ ـ العبارة الاخيرة ، ليست فى المصدر .

٣ ـ كذا فى ر والمصدر ونسخة المتن : يتناول .

٤ ـ المصدر : بمعصيتها .

٥ ـ أصول الكافى ٢ / ١٣٠ ، ح ١١ . وله تتمة .

٦ ـ المصدر : الزهرى ، محمد . . .

٧ ـ المصدر : و .

علي بن ابراهيم [١]، عن أبيه ، عن علي بن معبد ، عن واصل بن سليمان، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال: سمعته يقول : أمر الله ولم يشأ . وشاء ولم يأمر ، أمر ابليس أن يسجد لادم . وشاء أن لا يسجد ، ولو شاء ، لسجد . ونهى آدم عن أكل الشجرة. وشاء أن يأكل منها. ولولم يشأ ، لم يأكل .

علي بن ابراهيم [٢]، عن المختار بن محمد الهمداني ، ومحمد بن الحسن ، عن [٣]عبدالله بن الحسن العلوي ، جميعاً ، عن الفتح بن يزيد الجرجاني ، عن أبي الحسن ـ عليه السلام ـ قال :ان لله ارادتين ومشيئتين: ارادة حتم وارادة عزم، ينهى وهو يشاء . ويأمر وهو لا يشاء . أو ما رأيت أنه نهى آدم وزوجته أن يأكلا من الشجرة وشاء ذلك ؟ ولولم يشأ أن يأكلا لما غلبت مشيئتهما مشيئة الله. وأمر ابراهيم أن يذبح اسحاق ولم يشأ أن يذبحه . ولو شاء ، لما غلبت مشيئة ابراهيم، مشيئة الله] [٤].

« **فازلهما الشيطان عنها** » ؛ أي : الشجرة ؛ أي : بسببها .

« **فاخرجهما مما كانا فيه** » ، من الجنة .

[في كتاب علل الشرائع[٥]: حدثنا محمد بن الحسن رحمه الله ، قال: حدثنا محمد بن الحسن الصفار ، عن ابراهيم بن هاشم ، عن عثمان ، عن الحسن بن بشار ، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال : سألته عن جنة آدم .

---

١ ـ نفس المصدر ١/ ١٥٠ ـ ١٥١ ح ٣ .

٢ ـ نفس المصدر ١/ ١٥١ ، ح ٤ .

٣ ـ الاصل و ر : بن .

٤ ـ مابين القوسين ليس في أ . ويوجد فيه : « فتكونا » جزم عطف ، على « تقربا »، أو نصب جواب النهى . وهذه العبارة يورد في المتن و ر ، في أوائل تفسير الاية .

٥ ـ علل الشرائع / ٦٠٠ ، ح ٥٥ .

فقال : جنة من جنان الدنيا يطلع [١]عليه الشمس والقمر . ولوكانت من جنان الخلد ، ما خرج منها أبداً .

وفي الكافي [٢]: علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر عن الحسين بن ميسر . قال : سألت أبا عبدالله ـ عليه السلام ـ عن جنة آدم .

فقال: جنة من جنات [٣]الدنيا . يطلع [٤]فيها الشمس والقمر. ولوكانت من جنان الاخرة ، ما خرج منها أبداً .

وفي تفسير العياشي [٥]، عن أبي بصير. قال : قال أبوعبدالله ـ عليه السلام ـ: ان أول كفر ، كفر بالله، حيث خلق الله آدم ، كفر ابليس، حيث رد على الله ، أمره. وأول الحسد ، حيث حسد ابن آدم أخاه. وأول الحرص ، حرص آدم ، حيث نهي عن الشجرة فأكل منها . فأخرجه [٦] حرصه ، من الجنة] [٧] .

« **وقلنا** » لادم وحوا ، بالمشافهة ولذريتهما ، بالتبعية .

« **اهبطوا بعضكم لبعض عدو** » : متعادون [٨].

« **ولكم فى الارض مستقر** » ؛ أي : محـل استقرار . « **ومتاع** » ؛ أي : تمتع ، « **الى حين** (٣٦) » مجيء الموت ، أو القيامة .

---

١ ـ المصدر : تطلع .

٢ ـ الكافى ٢٤٨/٣ ، ح ٢ .

٣ ـ المصدر : جنان .

٤ ـ المصدر : تطلع .

٥ ـ تفسير العياشى ٣٤/١ ، ح ١٧ .

٦ ـ الاصل و ر : فأخرج .

٧ ـ مابين القوسين ليس فى أ .

٨ ـ أ ، ر : تتعادون .

وفي تفسير علي بن ابراهيم [١] : قال : فهبط آدم ، على الصفا . وانما سميت الصفا ، لأن صفوة الله ، هبط [٢]عليها . ونزلت حواء ، على المروة ، وانما سميت المروة ، لأن المرأة ، نزلت عليها .

فبقي آدم أربعين صباحاً ساجداً ، يبكي على الجنة .

فنزل عليه جبرئيل ـ عليه السلام ـ فقال : يا آدم! ألم يخلقك الله بيده ، ونفخ فيك من روحه ، وأسجد لك ملائكته ؟

قال : بلى .

قال : وأمرك أن لا تأكل من الشجرة ؟ فلم عصيته ؟

قال : يا جبرئيل ! ان ابليس حلف لي بالله ، أنه لي ناصح . وما ظننت أن خلقاً خلقه [٣] الله ، [أن] [٤] يحلف بالله كاذباً .

قال : وحدثني أبي ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن مسكان ، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام . قال : ان موسى ـ عليه السلام ـ سأل ربه أن يجمع بينه وبين آدم ـ عليه السلام ـ فجمع . فقال له موسى : يا أبت ! ألم يخلقك الله بيده ، ونفخ فيك من روحه، وأسجد لك ملائكته، وأمرك أن لا تأكل من الشجرة؟ فلم عصيته؟

قال [٥] : يا موسى ! بكم وجدت خطيئتي ، قبل خلقي في التوراة ؟

قال : ثلاثين ألف سنة ، [قبل أن خلق آدم] [٦] .

---

١ ـ تفسير القمي ١ / ٤٤ .

٢ ـ المصدر : نزل .

٣ ـ المصدر : يخلقه .

٤ ـ يوجد في المصدر .

٥ ـ المصدر : فقال .

٦ ـ يوجد في المصدر .

قال [١] : قال : فهو ذلك .

قال الصادق ـ عليه السلام ـ : فحج آدم ، موسى ـ عليه السلام ـ .

وفيه حديث طويل، عن الصادق ـ عليه السلام ـ [٢]، وفي آخره: فقال الله لهما: اهبطوا ! بعضكم لبعض عدو . ولكم في الأرض ، مستقر ومتاع الى حين ، قال : الى يوم القيامة .

وفي من لا يحضره الفقيه [٣] : وروى عن الحسن بن علي بن أبي طالب ـ عليهما السلام ـ أنه قال : جاء نفر من اليهود ، الى رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ فسأله أعلمهم عن مسائل . فكان فيما سأله ، أنه قال له : لأي شيء فرض الله ـ عزوجل ـ الصوم ، على أمتك بالنهار ، ثلاثين يوماً وفرض الله على الأمم ، أكثر من ذلك ؟

فقال النبي ـ صلى الله عليه وآله ـ : ان آدم ـ عليه السلام ـ لما أكل من الشجرة، بقي في بطنه ثلاثين يوماً . ففرض الله على ذريته ، ثلاثين يوماً الجوع والعطش . والذي يأكلونه بالليل ، تفضل من الله ـ عزوجل ـ عليهم . وكذلك كان على آدم.

وفي نهج البلاغة [٤] : قال ـ عليه السلام ـ بعد أن ذكر آدم ـ عليه السلام ـ : فأهبطه بعد التوبة ، ليعمر أرضه بنسله . وليقيم الحجة به ، على عباده .

وفيه ـ ايضاً ـ [٥] : ثم أسكن الله سبحانه ، آدم ، داراً ، أرغد فيها عيشته [٦]. وأمن فيها ، محلته . وحذره ابليس وعداوته . فاغتره عدوه نفاسة عليه ، بدار المقام

---

١ ـ ليس في المصدر .

٢ ـ تفسير القمي ١/ ٤٣ .

٣ ـ من لا يحضره الفقيه ٢/ ٤٣ ، ح ١٩٥ .

٤ ـ نهج البلاغة / ١٣٣ ، ضمن خطبة ٩١ .

٥ ـ نفس المصدر / ٤٣ ، ضمن خطبة ١ .

٦ ـ المصدر : عيشه .

ومرافقة [١] الأبرار . فباع اليقين، بشكه والعزيمة ، بوهنه . واستبدل بالجذل وجلا وبالاغرار ، ندماً . ثم بسط الله سبحانه له ، في توبته . ولقاه [٢] كلمة رحمته . ووعده الرد [٣] الى جنته . فأهبطه [٤] الى دار البلية وتناسل الذرية .

وفي روضة الكافي [٥] : علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن الحسن بن محبوب، عن مقاتل بن سليمان . قال : سألت أبا عبدالله ـ عليه السلام ـ: كم كان طول آدم ، حين هبط به الى الأرض ؟ وكم كان طول حوا ؟

قال : وجدنا في كتاب علي [بن أبي طالب] [٦] ـ عليه السلام ـ أن الله ـ عزوجل ـ لما أهبط آدم وزوجته حوا ـ عليهما السلام ـ الى الأرض، كانت رجلاه بثنية الصفا ورأسه دون أفق السماء . وأنه شكا الى الله ـ عز وجل ـ ما يصيبه، من حر الشمس . فأوحى الله ـ عزوجل ـ الى جبرئيل ـ عليه السلام ـ: ان آدم قد شكا ما يصيبه من حر الشمس ، فاغمزه غمزة وصير طوله ، سبعين ذراعاً بذراعه . واغمز حوا غمزة ، فصير طولها خمسة وثلاثين ذراعاً ، بذراعها .

وفي عيون الأخبار [٧] : باسناده الى الرضا ـ عليه السلام ـ . قال : ان الله تعالى ، لما اهبط آدم ـ عليه السلام ـ من الجنة ، أهبطه [٨] على أبي قبيس . فشكى [٩] الى

---

١ ـ الاصل و ر : مرافقته .

٢ ـ كذا في المصدر ، وفي الاصل و ر : لقيه .

٣ ـ المصدر : المرد .

٤ ـ المصدر : وأهبطه .

٥ ـ الكافي ٨/ ٢٣٣ ، ح ٣٠٨ .

٦ ـ يوجد في المصدر .

٧ ـ عيون الاخبار ١/ ٢٨٤ ـ ٢٨٥ ، ح ٣١ .

٨ ـ المصدر : أهبط .

٩ ـ كذا في المصدر . وفي الاصل و ر : وشكا .

ربه ـ عز وجل ـ الوحشة . وأنه لايسمع ماكان يسمع في الجنة . فأهبط الله تعالى اليه [١] ياقوتة حمراء . فوضعها في موضع البيت . فكان يطوف بها آدم ـ عليه السلام ـ وكان ضوؤها يبلغ موضع الأعلام [فعلمت الأعلام] [٢] على ضوئها . فجعله الله حرماً .

وباسناده [٣] الى صفوان بن يحيى عن أبي الحسن ـ عليه السلام ـ مثله .

وعن أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ حديث طويل [٤] . وسأله عن أكرم واد على وجه الأرض . فقال : واد يقال له سرنديب، سقط [٥] فيه آدم من السماء .

وفي كتاب الخصال [٦] : عن محمد بن سهل البحراني . يرفعه الى أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال : البكاؤن خمسة : آدم ويعقوب ويوسف وفاطمة بنت محمد وعلي بن الحسين ـ عليهم السلام ـ . فأما آدم، فبكى على الجنة حتى صار في خديه أمثال الأودية . ـ الحديث ـ .

عن أبي لبابة بن عبد المنذر [٧] ، قال : قال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ : يوم الجمعة ، سيد الأيام . خلق الله فيه آدم . وأهبط الله فيه آدم ، الى الارض .

عن جعفر بن محمد [٨] ، عن آبائه ، عن علي ـ عليهم السلام [٩] . قال : انما

---

١ ـ كذا في المصدر . وفي الاصل و ر : عليه .

٢ ـ يوجد في المصدر .

٣ ـ نفس المصدر ١/ ٢٨٥ ، ح ٣٢ .

٤ ـ نفس المصدر ١/ ٢٤٤ .

٥ ـ المصدر : فسقط .

٦ ـ الخصال ١/ ٢٧٢ ، ح ١٥ .

٧ ـ نفس المصدر ١/ ٣١٥ .

٨ ـ نفس المصدر / ٣٩٦ ـ ٣٩٧ ، ح ١٠٣ . وفيه : عن أبي جعفر محمد بن علي .

٩ ـ المصدر : عن علي ـ عليهم السلام ـ عن رسول الله ـ صلى الله عليه وآله .

كان لبث آدم وحوا في الجنة حتى أخرجا [١] منها سبع ساعات ، من أيام الدنيا ، حتى أهبطهما الله تعالى من يومهما ذلك .

عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ [٢] : قال نخر ابليس ، نخرتين : حين أكل آدم من الشجرة وحين أهبط به من الجنة .

وفيه [٣] : عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال : لما اهبط الله تعالى آدم من الجنة ، أهبط معه مائة وعشرين قضيباً [٤] . منها أربعون ما يؤكل داخلها وخارجها. وأربعون منها ، [ما] [٥] يؤكل داخلها ويرمى خارجها [٦] . وأربعون منها [ما] [٧] يؤكل خارجها ويرمى داخلها [٨] . وغرارة فيها ، بذر كل شيء من النبات [٩] .

وفي كتاب علل الشرايع [١٠] : باسناده الى عبدالحميد بن أبي الديلم، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال : سمي الصفا ، صفا ، لأن المصطفى آدم ، هبط عليه . فقطع للجبل ، اسم من اسم آدم ـ عليه السلام ـ [١١] . وهبطت حوا ، على المروة . وانما سميت المروة ، مروة [١٢] ، لان المرأة هبطت عليها . فقطع للجبل اسم من

---

١ ـ الاصل و ر : خرجا .

٢ ـ نفس المصدر / ٢٦٣ ، ذيل ح ١٤١ ، مع بعض التغيير فى أوله .

٣ ـ نفس المصدر / ٦٠١ ، ح ٤ .

٤ ـ المصدر : عشرين ومائة قضيب .

٥ و ٨ ـ يوجد فى المصدر .

٦ ـ المصدر : بخارجها .

٧ ـ المصدر : بداخلها .

٩ ـ « من النبات » ، ليس فى المصدر .

١٠ ـ علل الشرايع / ٤٣١ ـ ٤٣٢ .

١١ ـ بعد هذه العبارة، يوجد فى المصدر: يقول الله تعالى: «ان الله اصطفى آدم ونوحاً وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين » .

١٢ ـ ليس فى المصدر .

اسم المرأة .

وباسناده [١]، الى أبي خديجة ، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال : ان آدم أُنزل ، فنزل في الهند .

وباسناده [٢] الى علي بن حسان الواسطي، عن بعض أصحابه ، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال : أهبط الله آدم من الجنة ، على الصفا وحوا ، على المروة . وقد كان أمتشطت في الجنة. فلما صارت في الأرض ، قالت : ما أرجو من المشط وأنا مسخوط علي . فحلت مشطتها . فانتشر من مشطتها [٣] العطر الذي كانت أمتشطت به في الجنة . فطارت به الريح . فألقت أثره في الهند . فلذلك صار العطر ، بالهند .

وفي حديث آخر [٤]: انها حلت عقيصتها. فأرسل الله ـ عزوجل ـ على ما كان فيها ، من ذلك الطيب ، ريحاً . فهبت به في المشرق والمغرب .

أبي ـ رحمه الله ـ قال [٥]: حدثنا علي بن سليمان الرازي . قال: حدثنا محمد ابن الحسين، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن أبي الحسن الرضا ـ عليه السلام ـ قال : قلت : كيف كان أول الطيب ؟

قال : فقال لي : ما يقول من قبلكم فيه ؟

قلت : يقولون : ان آدم لما هبط الى أرض الهند ، فبكى على الجنة ، سالت دموعه . فصارت عروقاً في الأرض . فصارت طيباً .

---

١ ـ نفس المصدر / ٤٠٧ ، قطعة من ح ٢ .

٢ ـ نفس المصدر / ٤٩١ ، ح ١ .

٣ ـ الاصل و ر : مشطها .

٤ ـ نفس المصدر .

٥ ـ نفس المصدر / ٤٩٢ ، ح ٢ .

فقـال : ليس كما يقولون . ولكن حواكانت تعلق [١] قـرونها ، من أطراف شجرة [٢] الجنة ، فلـه هبطت الى الارض وبليت بالمعصية، رأت الحيض . فأمرت بالغسل . فنقضت [٣]قرونها . فبعث الله ـ عزوجل ـ ريحاً ، طـارت به . وحفظته. فذرت [٤]حيث شاء الله ـ عزوجل ـ.فمن ذلك الطيب ، «كان طيب الدنيا» [٥].

وباسناده الى عمر بن علي ، عن أبيه ، عن علي بن أبي طالب ـ عليه السلام ـ: ان النبي ـ صلى الله عليه وآله ـ سئل مما خلق الله ـ عز وجل ـ الكلب .

قال : خلقه من بزاق ابليس ـ لعنه الله ـ.

قيل : وكيف ذلك [٦]، يا رسول الله ؟

قال : لمـا اهبط الله ـ عزوجل ـ آدم وحوا، الى الأرض، أهبطهما كالفرخين المرتعشين . فعدا ابليس الملعون ، الى السباع . وكانوا قبل آدم في الأرض . فقال لهم : ان طيرين قد وقعا من السماء ، لم يرالراؤون أعظم منهما . تعالوا فكلوهما. فتعادت السباع معه . وجعل ابليس يحثهم ويصيح ويعدهم بقرب المساحة . فوقع من فيه من عجلة كلامه ، بزاق . فخلق الله مـن ذلك البزاق ، كلبين ، أحدهما ، ذكر . والآخر ، أنثى. فقاما حول آدم وحوا ، الكلبة بجدة . والكلب بالهند. فلم يتركوا السباع أن يقربوهما. ومن ذلك اليوم، والكلب عدو السبع. والسبع عدو الكلب.

---

١ ـ المصدر : تغلف .

٢ ـ المصدر : شجر .

٣ ـ المصدر : فنفضت .

٤ ـ المصدر : فذرته .

٥ ـ ليس في المصدر .

٦ ـ المصدر : ذلك .

وباسناده [١] الى زيد بن علي، عن آبائه ، « عن علي »[٢] ـ صلوات الله عليهم ـ. قال : قال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ : ن الله ـ عز وجل ـ حين أمر آدم أن يهبط ، هبط آدم وزوجته . وهبط ابليس . ولا زوجة له . وهبطت الحية . ولا زوج لها . فكان أول من يلوط بنفسه ، ابليس ـ لعنه الله ـ. فكانت ذريته من نفسه . وكذلك الحية. وكانت ذرية آدم من زوجته . فأخبرهما أنهما عدوان لهما .

وفي كتاب كمال الدين وتمام النعمة [٣] :باسناده الى أبي الطفيل عامر بن واثلة، عن علي ـ عليه السلام ـ حديث طويل ، يقول فيه ـ عليه السلام ـ لبعض اليهود . وقد سأله عن مسائل : يا يهودي ! أما أول حجر على وجه الأرض ، فان اليهود يزعمون أنها صخرة بيت المقدس . وكذبوا . ولكن الحجر الأسود الذي [٤] نزل به آدم ـ عليه السلام ـ معه من الجنة . وأما أول شجرة نبتت على وجه الأرض، فأن اليهود يزعمون أنها الزيتونة . وكذبوا . ولكنها نخلة من العجوة . نزل بها آدم ـ عليه السلام ـ معه من الجنة . وبالفجل .

وباسناده [٥] الى يحيى المدايني [٦]، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ عن علي ـ عليه السلام ـ مثله . الا ذكر الفجل [٧] .

وباسناده [٨] الى الحكم بن مسكين الثقفي ، عن صالح [بن عقبة] [٩] ، عن

---

١ ـ نفس المصدر /٥٤٧ ، ح ٢ .
٢ ـ ليس في المصدر .
٣ ـ كمال الدين وتمام النعمة /٢٩٥ ـ ٢٩٦ .
٤ ـ ليس في المصدر .
٥ ـ نفس المصدر /٢٩٧ ـ ٢٩٨ .
٦ ـ المصدر : ابراهيم بن يحيى المدينى .
٧ ـ المصدر : الفحل .
٨ ـ نفس المصدر /٣٠١ .
٩ ـ يوجد في المصدر .

جعفر بن محمد ، عن علي ـ عليه السلام ـ مثله . الا ذكر الفجل ـ أيضاً ـ.

وفي الكافي [١] ، باسناده الى مسمع ، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال : لما هبط آدم [٢] الى الأرض ، احتاج الى الطعام والشراب . فشكى [٣] الى جبرئيل.

فقال له جبرئيل : ياآدم اكن حراثاً .

قال : فعلمني دعاء .

قال : قل « اللهم اكفني مؤنة الدنيا وكل هول دون الجنة . وألبسني العافية ، حتى تهنئني المعيشة] [٤] .

«فتلقى آدم من ربه كلمات. فتاب عليه. انه هو التواب الرحيم (٣٧)».

والمراد بالكلمات ، اما قوله : « ربنا ظلمنا أنفسنا » [٥] . ـ الاية ـ أو قوله : سبحانك اللهم وبحمدك . وتبارك اسمك. وتعالى حمدك [٦]. لا اله الا أنت. ظلمت نفسي . فاغفر لي . انه لا يغفر الذنوب الا أنت .

والأصح ، أن المراد ، قوله : اللهم بجاه محمد وآله الطيبين . بجاه محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين والطيبين من آلهم، لما تفضلت علي بقبول توبتي وغفران زلتي واعادتي من كراماتك الى مرتبتي .

[وفي شرح الايات الباهرة [٧] : في تفسير الامام [الحسن] [٨] العسكري ـ عليه السلام ـ، قال: قال الله ـ عزوجل ـ:« فتلقى آدم من ربه كلمات . فتاب عليه.

---

١ ـ الكافي ٥/ ٢٦٠، ح ٤ .

٢ ـ المصدر : بآدم .

٣ ـ المصدر : فشكى ذلك .

٤ ـ مابين القوسين ليس فى أ .

٥ ـ الاعراف / ٢٣ .

٦ ـ أ : جدك .

٧ ـ شرح الايات الباهرة / ١٣ ـ ١٤ .

٨ ـ يوجد فى المصدر .

انه هو التواب الرحيم » . التواب [١] القابل للتوبة [٢] . الرحيم ، بالتائبين . فلما نزلت [٣] من آدم الخطيئة ، فاعتذر الى ربه ـ عزوجل ـ قال : يا رب ! تب علي . واقبل معذرتي. وأعدني الى مرتبتي. وارفع لديك درجتي. فلقد تبين نقص الخطيئة وزلتها [٤] ، بأعضائي وسائر بدني .

قال الله ـ عز وجل ـ : يا آدم ! أما تذكر أمري اياك أن تدعوني بمحمد وآله الطيبين عند شدائدك ودواهيك وفي النوازل تبهضك [٥] ؟

قال آدم : بلى ، يا رب ! بلى [٦] .

قال الله ـ عزوجل ـ : فهم محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين ـ صلوات الله عليهم ـ خصوصاً ادعني أجبك ملتمسك [٧] ، وأزدك فوق مرادك .

فقال آدم: يا رب والهى! وقد بلغ عندك من محلهم . انك بالتوسل بهم تقبل توبتي وتغفر خطيئتي . وأنا الذي أسجدت لي ملائكتك وأسكنته جنتك وزوجته أمتك وأخدمته كرام ملائكتك .

قال : ياآدم ! انما أمرت الملائكة بتعظيمك بالسجود ، اذكنت وعاء لهذه الأنوار . ولو كنت سألتني بهم، قبل خطيئتك أن أعصمك منها وأن أفطنك لدواعي عدوك ابليس حتى تحترز منها ، لكنت قد فعلت ذلك . ولكن المعلوم في سابق

---

١ ـ ليس فى المصدر .
٢ ـ المصدر : للتوبات .
٣ ـ المصدر : زالت .
٤ ـ المصدر : زلها .
٥ ـ المصدر : التى تبغضك .
٦ ـ ليس فى المصدر .
٧ ـ الاصل و ر : الى ملتمسك .

علمي يجري موافقاً لعلمي . فالان [فيهم] [١]فادعني ، لأجيبك [٢].

فعند ذلك قال آدم : اللهم « بجاه محمد وآله الطيبين »[٣]. بجاه محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين « والطيبين من »[٤] آلهم ، لمّا تفضلت « عليّ »[٥] بقبول توبتي وغفران زلتي واعادتي من كراماتك ، الى مرتبتي .

فقال الله ـ عزوجل ـ :قد قبلت توبتك . وأقبلت برضواني عليك . وصرفت آلائي ونعمائي اليك . واعدتك الى مرتبتك من كراماتي . ووفرت نصيبك من رحماتي .

فذلك قول الله ـ عزوجل ـ :فتلقى آدم من ربه كلمات . فتاب عليه . انه هو التواب الرحيم .

وقال علي بن الحسين ـ عليهما السلام ـ :حدثني أبي ، عن أبيه ، عن رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ أنه قال : يا عباد الله ! ان آدم لما رأى النور ساطعاً في [٦]صلبه ، اذكان الله قد نقل أشباحنا [٧] من ذروة العرش ، الى ظهره، رأى النور ولم يتبين الأشباح . [فقال : يا رب ! ما هذه الأنوار ؟] [٨].

فقال [٩]الله ـ عزوجل ـ: أنوار أشباح ، نقلتهم من أشرف بقاع عرشي ، الى ظهرك . ولذلك أمرت الملائكة بالسجود لك ، اذكنت وعاء لتلك الأشباح .

فقال آدم : يا رب ! لو بينتها لي .

---

١ ـ يوجد في المصدر .

٢ ـ الاصل و ر : لاجيبك .

٣ و ٤ و ٥ ـ ليس في المصدر .

٦ ـ المصدر : من .

٧ ـ المصدر : أرواحنا .

٨ ـ يوجد في المصدر .

٩ ـ الاصل و ر : وقال .

فقال الله ـ عز وجل ـ: أنظر ، ياآدم ! الى ذروة العرش .

« فنظر آدم ـ عليه السلام ـ. وواقع أشباحنا من ظهر آدم ـ عليه السلام ـ الى ذروة العرش [١]. فانطبع فيه صور أنوار أشباحنا التي في ظهره ، كما ينطبع وجه الانسان ، في المرآة الصافية . فرأى أشباحنا . فقال : ما هـذه الأشباح ؟ يا رب !

قال الله ـ عزوجل ـ: يا آدم ! هذه أشباح أفضل خلائقي وبرياتي. هذا محمد وأنا الحميد المحمود [٢]في افعالي . شققت له اسماً من اسمي . وهـذا علي وأنا العلي العظيم . شققت لـه اسماً من اسمي . وهذه فاطمة وأنا فاطـر السماوات والارض. فاطم [٣]أعدائي من رحمتي يوم فصل قضائي . وفاطم[٤]أوليائي مما يضرهم ويشينهم . و[٥]شققت لها اسماً مـن « اسمي . وهذان » [٦]الحسن والحسين وأنا المحسن المجمل. شققت اسمهما من اسمي . هؤلاء خيار خلقي وكرام [٧]بريتي. بهم آخذ . وبهم أعطي . وبهم أعاقب . وبهم أثيب. فتوسل بهم الي . ياآدم ! واذا دهتك داهية ، فاجعلهم الي شفعاءك . فاني [٨]آليت على نفسي قسماً حقاً ، لا أخيب بهم آملا ولا أرد بهم سائلا .

فلذلك حين نزلت [٩]منه الخطيئة ، دعا الله ـ عزوجل ـ [بهـم] [١٠]. فتاب

---

١ ـ ليس فى المصدر .

٢ ـ كذا فى المصدر ، والاصل و ر : الحمد والمحمود .

٣ و ٤ ـ المصدر : أفاطم .

٥ ـ المصدر : فـ .

٦ ـ المصدر : أسمائى .

٧ ـ المصدر : أكرم .

٨ ـ المصدر : وانى .

٩ ـ المصدر: زالت .

١٠ ـ يوجد فى المصدر .

عليه . وغفر له .

ويؤيده ما رواه الشيخ الطوسي ـ رحمه الله ـ [١] عن [٢] رجاله، عن ابن عباس قال : لما خلق الله آدم ـ عليه السلام ـ ونفخ فيه من روحه ، عطس . فألهمه الله أن قال : الحمد لله رب العالمين .

فقال الله : يرحمك ربك .

فلما أسجد له الملائكة ، تداخله العجب . فقال : يا رب ! خلقت خلقاً هو أحب اليك مني ؟

فلم يجب . فقال ثانية . فلم يجب . فقال الثالثة . فلم يجب .

ثم قال الله سبحانه : نعم . ولولاهم ما خلقتك .

فقال : يا رب ! فأرنيهم .

فأوحى الله الى ملائكة الحجب : ارفعوا الحجب .

فلما رفعت ، فاذاً بخمسة [٣] أشباح ، قدام العرش .

فقال : يا رب ! من هؤلاء ؟

قال : ياآدم ! هذا محمد نبيي . وهذا علي ابن عمه ووصيه . وهذه فاطمة بنت [٤] نبيي . وهذان [٥] الحسن والحسين ، ابناهما وولدا نبيي . ثم قال : ياآدم ! هم ولدك .

ففرح [آدم] [٦] بذلك . فلما اقترف الخطيئة ، قال : يا رب ! أسألك بمحمد

---

١ ـ نفس المصدر / ١٣ ـ ١٤ .

٢ ـ المصدر : في .

٣ ـ المصدر : الخمسة .

٤ ـ المصدر : ابنت .

٥ ـ المصدر : هذا .

٦ ـ يوجد في المصدر .

وعلي وفاطمة والحسن والحسين ، إلّا [١]غفرت لي .

فغفر له . وهو قوله تعالى :« فتلقى آدم من ربه كلمات . فتاب عليه . انه هو التواب الرحيم» .

وما ورد أن آدم وغيره ، من أولي العزم ـ عليهم السلام ـ سألوا الله تعالى ، بحق محمد و آل محمد ـ عليهم السلام ـ . فاستجاب لهم الدعاء. ونجاهم من البلاء. وهذا يدل على أنهم ليسوا فى الفضل سواء . بل فيه دلالة على أن المسؤول ، أفضل من السائل . وهذه الدلالة من أوضح الدلائل .

ويؤيده [٢]ما رواه الشيخ محمد بن بابويه ـ رحمه الله ـ في أماليه ، عن [٣] رجاله ، عن معمر بن راشد . قال : سمعت أبا عبدالله الصادق ـ عليه السلام ـ يقول : أتى يهودي النبي ـ صلى الله عليه وآله ـ قال : فقام بين يديه . وجعل يحد النظر اليه .

فقال : يا يهودي ! ما حاجتك ؟

قال: أنت أفضل، أم موسى بن عمران النبي الذي كلمه الله وأنزل عليه التوراة والعصا وفلق له البحر وظلله [٤] الغمام ؟

فقال له النبي ـ صلى الله عليه وآله ـ: انه يكره للعبد أن يزكي نفسه . ولكن أقول: ان آدم لما أصاب الخطيئة ، كانت توبته: اللهم اني أسألك بحق محمد و آل محمد إلّا ما [٥] غفرت لي . فغفرها الله له . وأن نوحاً لما ركب السفينة . وخاف

---

١ ـ المصدر : الا ما .

٢ ـ المصدر : هو .

٣ ـ المصدر : من .

٤ ـ المصدر : أظله .

٥ ـ المصدر لما .

الغرق. قال: اللهم [اني][1] اسألك بحق محمد و آل محمد، لما نجيتني من الغرق فنجاه الله منه . وان براهيم لما أُلقي في النار، قال : اللهم اني أسألك بحق محمد و آل محمد، لما نجيتني منها . فجعلها عليه برداً وسلاماً. وان موسى لما ألقى عصاه. فأوجس[2] في نفسه خيفة، قال: اللهم أسألك بحق محمد و آل محمد ، لما أمّنتني[3]. فقال الله ـ جل جلاله ـ: لا تخف ! انك أنت الأعلى .

يا يهودي ! لو أدركني موسى ، ثم لم يؤمن بي وبنبوّتي، ما نفعه ايمانه شيئاً . ولا نفعته النبوة .

[يا يهودي][4] ! ومن ذريتي المهدي . اذا خرج ، نزل عيسى بن مريم ، لنصرته وقدمه . وصلى خلفه .

وفي تفسير فرات بن ابراهيم الكوفي[5]: قال حدثنا محمد بن القاسم بن عبيد. قال: حدثنا الحسن بن جعفر. قال: حدثنا الحسين بن سواد. قال : حدثنا محمد ابن عبدالله .قال: حدثنا شجاع بن الوليد وابو مليك[6] السكوني. قال: حدثنا سليمان ابن مهران الأعمش ، عن أبي صالح ، عن ابن عباس رضي الله عنه . قال : قال رسول الله ـ صلى الله عليه و آله ـ: لما نزلت الخطيئة بآدم وأخرج من الجنة ، أتاه جبرئيل ـ عليه السلام ـ. فقال : يا آدم ! أدع ربك .

قال : يا[7] حبيبي ، جبرئيل ! ما أدعو ؟

---

١ ـ ـ يوجد في المصدر .

٢ ـ المصدر : وأوجس .

٣ ـ كذا في المصدر. والاصل و ر : نجيتني .

٤ ـ يوجد في المصدر و ر .

٥ ـ تفسير الفرات / ١٣ .

٦ ـ المصدر : أبو بدر .

٧ ـ ليس في المصدر .

قال : قل « يا [١] رب ! أسألك بحق الخمسة الذين تخرجهم من صلبي، آخر الزمان ، إلّا تبت عليّ ورحمتني » .

فقال له آدم : يا جبرئيل ! « من هم »[٢] ؟ سمهم لي .

قال : قل « اللهم اني أسألك بحق محمد، نبيك ، وبحق علي ، وصي نبيك، وبحق فاطمة ، بنت نبيك، وبحق الحسن والحسين ، سبطي نبيك ، إلّا تبت عليّ، فارحمني » .

فدعا بهن آدم . فتاب الله عليه . وذلك قول الله تعالى : « فتلقى آدم من ربه كلمات. فتاب عليه». وما من عبد مكروب، يخلص النية ويدعو بهن ، الااستجاب الله له .

وفي روضة الكافي [٣]. وفي رواية أخرى : و[٤] قوله ـ عزوجل ـ « فتلقى آدم من ربه كلمات » قال: سأله بحق محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين ـ عليهم السلام [٥] .

وفي كتاب الاحتجاج ، للطبرسي ـ رحمه الله [٦] : وعن معمر بن راشد قال: سمعت أبا عبدالله ـ عليه السلام ـ قال: قال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ: ان آدم ـ عليه السلام ـ لما أصاب الخطيئة ، كانت توبته أن قال : اللهم اني أسألك بحق محمد وآل محمد لمّا غفرت لي . فغفر [٧] الله له .

والحديث طويل . أخذت منه موضع الحاجة .

---

١ و ٢ ـ ليس في المصدر .

٣ ـ الكافي ٨ / ٣٠٥ ، ذيل ح ٤٧٢ .

٤ ـ المصدر : في .

٥ ـ المصدر : الحسن والحسين وفاطمة ـ صلى الله عليهم ـ.

٦ ـ الاحتجاج ١ / ٥٤ ـ ٥٥ .

٧ ـ المصدر : فغفرها .

وفى كتاب معاني [١] الأخبار ، باسناده الى أبي سعيد المدائني ، رفعه [٢]، في قول الله ـ عز وجل ـ « فتلقى آدم من ربه كلمات » .قال : سأله بحق محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين ـ عليهم السلام ـ .

وباسناده [٣] الى محمد بن سنان ، عن المفضل بن عمر، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ حديث طويل ، فيه يقول ـ عليه السلام ـ بعد أن ذكر ، أن آدم وحوا ، تمنيا منزلة أهل البيت ـ عليهم السلام ـ : فلما أراد الله ـ عز وجل ـ أن يتوب عليهما جاءهما جبرئيل ـ عليه السلام ـ فقال لهما :انكما انما ظلمتما أنفسكما ، بتمني منزلة من فضل [٤] عليكما . فجزاؤكما [ما] [٥] قد عوقبتما به من الهبوط ، من جوار الله ـ عز وجل ـ الى أرضه . فاسألا ربكما ، بحق الأسماء التي رأيتموها على ساق العرش ، حتى يتوب عليكما .

فقالا : اللهم انانسألك بحق الأكرمين عليك ، محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين والائمة ، إلّا تبت علينا ورحمتنا .

فتاب الله عليهما . انه هوالتواب الرحيم .

وفي كتاب الخصال [٦]، عن ابن عباس . قال :سألت النبي ـ صلى الله عليه وآله ـ عن الكلمات التي تلقاها آدم ، من ربه ، فتاب عليه .

قال : سأله بحق محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين ، إلّا تبت عليّ .

---

١ ـ معانى الاخبار / ١٢٥، ح ٢ .

٢ ـ المصدر : يرفعه .

٣ـ نفس المصدر / ١١٠ ـ ١٠٨ .

٤ ـ كذا فى المصدر . والاصل و ر : فضلت .

٥ ـ يوجد فى المصدر .

٦ ـ الخصال / ٢٧٠ ، ح ٨ .

فتاب عليه .

عن المفضل بن عمر [١]، عن الصادق، جعفر بن محمد ـ عليهما السلام . قال : سألته عن قول الله تعالى « واذ ابتلى ابراهيم ربه بكلمات » ما هذه الكلمات.

قال : هى الكلمات التي تلقاها آدم من ربه ، فتاب عليه . وهو أنه قال : يارب أسألك بحق محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين ، إلّا تبت عليَّ . فتاب الله عليه .انه هو التواب الرحيم .

وأما ما رواه العياشي ، في تفسيره[٢]، عن جابر، عن أبي جعفر ـ عليه السلام ـ قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ان الله حين أهبط آدم الى الأرض ،أمره أن يحرث بيده . فيأكل من كده ، بعد الجنة ونعميها . فلبث يحارث[٣]. ويبكى عليه على الجنة ، مائتي سنة . ثم أنه سجد لله ، فلم يرفع رأسه ثلاثة أيام ولياليها . ثم قال : أي ربي ! ألم تخلقني ؟

فقال الله : وقد فعلت .

فقال : ألم تنفخ فيَّ من روحك .

قال : قد فعلت .

قال : ألم تسكني جنتك .

قال : قد فعلت .

قال : ألم تسبق لي رحمتك غضبك ؟

قال الله : قد فعلت . فهل صبرت أوشكرت ؟

قال آدم : لا اله الا أنت . سبحانك اني ظلمت . نفسي . فاغفر لي انك

---

١ ـ نفس المصدر / ٣٠٤ ـ ٣٠٥ ، صدر ح ٨٤ .

٢ ـ تفسير العياشى ١/ ٤٠ ـ ٤١ ، ح ٢٤ .

٣ ـ المصدر : يجآر .

أنت الغفور الرحيم .

فرحم الله نداه . فتاب [١]عليه . انه هو التواب الرحيم .

عن محمد بن مسلم[٢]، عن أبي جعفر ـ عليه السلام ـ: قال [قال] : [٣]الكلمات التى تلقاهن آدم من ربه ، فتاب عليه وهدى ، قال : سبحانك اللهم وبحمدك . اني عملت سوء . وظلمت نفسي . فاغفرلي . انك أنت الغفور الرحيم [٤]. اللهم . انك [٥] لا اله الا أنت . سبحانك وبحمدك . انى عملت سوء . وظلمت نفسي . فاغفرلي . انك أنت « خيرالغافرين . اللهم انه لا اله الا أنت . سبحانك وبحمدك اني عملت سوء . وظلمت نفسي . فاغفرلي انك أنت » [٦]الغفور الرحيم .

وفي روضة الكافي[٧] : علي بن ابراهيم عن أبيه، عن ابن أبي عمير ، عن ابن ابراهيم ، صاحب الشعير ، عن كثير بن كلثمة [٨]، عن أحدهما ـ عليهما السلام ـ في قول الله ـ عز وجل ـ « فتلقى آدم من ربه كلمات » . قال : لا اله الا أنت . سبحانك، وبحمدك عملت سوء. وظلمت نفسي. فاغفرلي. وأنت خيرالغافرين. لا اله الاأنت . سبحانك اللهم وبحمدك. عملت سوء وظلمت نفسى. فاغفرلي وارحمني وأنت أرحم الراحمين . لا اله أنت . سبحانك اللهم وبحمدك . عملت سوء . وظلمت نفسي . فتب عليّ . انك أنت التواب الرحيم .

---

١ ـ المصدر : فرحمه الله بذلك وتاب .

٢ ـ نفس المصدر ١/ ٤١ ، ح ٢٥ .

٣ ـ يوجد فى المصدر .

٤ ـ المصدر : انك أنت خير الغافرين .

٥ ـ المصدر : انه .

٦ ـ ليس فى المصدر . وفى عبارات المتن ، تكرار .

٧ ـ الكافى ٨/ ٣٠٤ ، ح ٤٧٢ .

٨ ـ كذا فى المصدر وهوالصواب . والاصل و ر: كثربن كلمة .

فلاينافي مـا تقدم ، لامكان الجمع . وكون تلك الكلمات للتحميد والتمجيد والاعتراف . والكلمات السابقة لايجاب المغفرة واستحقاق المثوبة .

وفي كتاب الخصال[١] : عن جعفر بن محمد الصادق ، عن أبيه ، عن جده، عن علي بـن أبي طالب ـ عليهم السلام ـ قال : ان الله ـ تبـارك وتعالى ـ خلق نور محمد ـ صلى الله عليه وآله ـ قبل أن يخلق السماوات والأرض والعرش والكرسي واللوح والقلم والجنة والنار ـ الى أن قال ـ حتى أخرجه من صلب عبدالله بن عبدالمطلب . فأكرمه بست كرامات : ألبسه قميص الرضا . ورداه ، رداء الهيبة . وتوّجه بتاج الهداية . وألبسه سراويل المعرفة . وجعل تكّته، تكّة المحبة . يشدّبها سراويله . وجعل نعله ، نعل [٢]الخوف . وناوله عصا المنزلة .ثم قال ـ عز وجل ـ: يامحمد ! اذهب الى الناس . وقل [٣]لهم : قولوا لا اله الا الله . محمد رسول الله .

وكان أصل ذلك القميص ، من [٤]ستة أشياء : قامته من الياقوت . وكمّاه من اللؤلؤ . ودخريصه من البلور الأصفر. وإبطاه من الزبرجد . وجربانه من المرجان الأحمر . وجيبه من نور الرب ـ جل جلاله ـ.فقبل الله ـ عز وجل ـ توبة آدم ، بذلك القميص . ورد خاتـم سليمان ، به . ورد يوسف الى يعقوب ، بـه . ونجّى يونس من بطن الحوت . به . وكذلك سائر الأنبياء ـ عليهم السلام ـ نجاهم من المحن ، به . ولم يكن ذلك القميص ، الّاقميص محمد ـ صلى الله عليه وآله ـ.

وفي كتاب علل الشرائع [٥]: باسناده الى فرات بن الأحنف ، عن أبي جعفر

---

١ ـ الخصال / ٤٨١ ـ ٤٨٣ ، ضمن ح ٥٥ .

٢ ـ ليس في المصدر .

٣ ـ المصدر : فقل .

٤ ـ المصدر : في .

٥ ـ علل الشرائع / ٨٤ ، ح ١ .

الباقر ـ عليه السلام ـ قال : لولا أن آدم أذنب ، ما أذنب مؤمن أبداً . ولولا أن الله ـ عز وجل ـ تاب على آدم ، ما تاب على مذنب أبداً .

وباسناده [١] الى الحسن بن عبدالله ، عن آبائه ، عن جده الحسن بن علي بن أبي طالب ـ عليهما السلام ـ عن النبي ـ صلى الله عليه وآله ـ حديث طويل ، يقول فيه ـ صلى الله عليه وآله ـ وقد سأله بعض اليهود عن مسائل : وأما صلاة العصر فهي الساعة التي ، أكل آدم فيها من الشجرة ، فأخرجه الله من الجنة . فأمر الله ـ عز وجل ـ ذريته ، بهذه الصلاة ، الى يوم القيامة . واختارها لأمتي . فهي من أحب الصلوات ، الى الله ـ عز وجل ـ وأوصاني أن أحفظها ، من بين الصلوات وأما صلاة المغرب ، فهي الساعة التي تاب الله ـ عز وجل ـ فيها على آدم . وكان بين ما أكل من الشجرة وبين ما تاب الله عليه ثلاثمائة سنة ، من ايام الدنيا. وفي أيام الاخرة ، يوم كألف سنة مابين العصر والعشاء . فصلى آدم ثلاث ركعات: ركعة لخطيئته، وركعة لخطيئة حوا ، وركعة لتوبته . فافترض الله ـ عز وجل ـ هذه الثلاث ركعات ، على أمتي . وهي الساعة التي يستجاب فيها الدعاء ، فوعدني ربي ـ عز وجل ـ أن يستجيب لمن دعاه ، فيها .

وباسناده [٢] الى عبدالحميد بن أبي الديلم ، عن أبى عبدالله ـ عليه السلام ـ قال : ان الله ـ تبارك وتعالى ـ لما أراد أن يتوب على آدم ـ عليه السلام ـ أرسل اليه جبرئيل . فقال له : السلام عليك ياآدم ! الصابر على بليته التائب عن خطيئته. ان الله ـ تبارك وتعالى ـ بعثني اليك ، لأعلّمك المناسك التي يريد أن يتوب عليك بها .

---

١ ـ نفس المصدر / ٣٣٨ ، قطع من ح ١ .

٢ ـ نفس المصدر / ٤٠٠ ـ ٤٠١ ، ح ١ .

وأخذ جبرئيل بيده . وانطلق . به ، حتى أتى به [١] البيت . فنزلت عليه غمامة من السماء .

فقال له جبرئيل : خط برجلك حيث أظلت [٢] هذا الغمام .

ثم انطلق به ، حتى أتى به الى [٣] منى . فأراه موضع مسجد منى . فخطه . وخط المسجد الحرام ، بعد ما خط ذلك [٤] مكان البيت . ثم انطلق به الى عرفات. فأقامه على عرفة . وقال له : اذا غربت الشمس ، فاعترف بذنبك ، سبع مرات .

ففعل ذلك آدم . ولذلك سمي عرفة [٥] . لأن آدم ـ عليه السلام ـ اعترف عليه بذنبه فجعل ذلك سنة في ولده . يعترفون بذنوبهم ، كما اعترف أبوهم . ويسألون الله ـ عز وجل ـ التوبة ، كما سألها أبوهم [آدم] [٦] .

ثم أمره جبرئيل ـ عليه السلام ـ فأفاض من عرفات. فمر على الجبال السبعة. فأمره أن يكبر على كل جبل ، أربع تكبيرات . ففعل ذلك آدم . ثم انتهى به الى جمع ثلث الليل . فجمع فيها بين صلاة المغرب وبين صلاة العشاء . فلذلك سمي جمعاً . لأن آدم جمع فيها بين الصلاتين . فهو وقت [٧] العتمة [في] [٨] تلك الليلة ، ثلث الليل ، في ذلك الموضع . ثم أمره أن ينبطح في بطحاء جمع . فانبطح حتى انفجر الصبح. ثم أمره أن يصعد على الجبل ، جبل جمع . وأمره اذا طلعت الشمس، أن يعترف بذنبه ، سبع مرات . ويسأل الله ـ عز وجل ـ التوبة والمغفرة سبع مرات .ففعل ذلك آدم، كما أمره جبرئيل .

---

١ و ٣ و ٤ ـ ليس فى المصدر .

٢ ـ المصدر : أظلك .

٥ ـ النسخ : المعرف . والمصدر : العرفة .

٦ ـ يوجد فى روالمصدر .

٧ ـ المصدر : فوقت .

٨ ـ يوجد فى المصدر .

وانما جعل اعترافين، ليكون سنّة في ولده فمن لم يدرك عرفات وأدرك جمعاً فقد وفى بحجه .

فأفاض آدم من جمع، الى منى ، فبلغ منى ضحى. فأمره أن يصلي ركعتين، في مسجد منى . ثـم أمره أن يقرّب الى الله ـ عز وجل ـ قرباناً ، ليتقبل الله منه ويعلم أن الله قدتاب عليه. ويكون سنّة في ولده القربان . فقرّب آدم ـ عليه السلام ـ قرباناً . فقبل الله منه ، قربانه. وأرسل الله ـ عز وجل ـ ناراً من السماء، فقبضت قربان آدم .

فقال له جبرئيل: ان الله ـ تبارك وتعالى ـ قد أحسن اليك، اذ علّمك المناسك التي تاب عليك بها وقبل قربانك . فاحلق رأسك ، تواضعاً لله ـ عز وجل ـ اذ قبل قربانك .

فحلق آدم ، رأسه ، تواضعاً لله ـ تبارك وتعالى ـ.ثم أخذ جبرئيل ، بيد آدم . فانطلق به الى البيت . فعرض له ابليس ، عند [الجمرة] [1] العقبة .

فقال له : يا آدم ! أين تريد ؟

قال جبرئيل : [يا آدم] [2] ارمه بسبع حصيات . وكبر مع كل حصاة، تكبيرة .

ففعل ذلك آدم ، كما أمره جبرئيل . فذهب ابليس . ثم أخذ [جبرئيل] [3] بيده في اليوم الثاني . فانطلق به ، الى الجمرة الاولى . فعرض له ابليس .

فقال له [جبرئيل] [4]: ارمه بسبع حصيات . وكبر مع كل حصاة ، تكبيرة .

ففعل ذلك آدم . فذهب ابليس . ثم عرض له عند الجمرة الثانية .

فقال له : يا آدم ! أين تريد ؟

---

١ و ٢ ـ يوجد في المصدر .

٣ و ٤ ـ يوجد في المصدر .

فقال له جبرئيل : ارمه بسبع حصيات . وكبر مع كل حصاة ، تكبيرة [١].

ففعل ذلك آدم . فذهب ابليس . ثم عرض له ، عند الجمرة الثالثة .

فقال له : ياآدم ! أين تريد ؟

فقال له جبرئيل : ارمه بسبع حصيات . وكبر مع كل حصاة ، تكبيرة .

ففعل ذلك آدم. فذهب ابليس. ثم فعل ذلك [به][٢] في اليوم الثالث والرابع فذهب ابليس .

فقال له جبرئيل : انك لن تراه بعد مقامك هذا ، أبداً .

ثـم انطلق بـه ، الى البيت . فأمره أن يطوف بالبيت ، سبع مرات . ففعل ذلك آدم .

فقال له جبرئيل: ان الله ـ تبارك وتعالى ـ قد غفرلك. وقبل توبتك . وحلّت لك زوجتك .

وباسناده[٣] الى أبي خديجة، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال: سأل أبي عبدالله رجل. وقال : حدثني عن رضا الرب ، عن آدم ـ عليه السلام ـ فقال : ان آدم أنزل فنزل في الهند . وسأل ربـه ـ عز وجل ـ هذا البيت . فأمره أن يأتيه ، فيطوف به ، أسبوعاً . ويأتي منى وعرفات ، فيقضى مناسكه ، كلها . فجاء من الهند . وكان موضع قدميه ، حيث يطأ عليه ، عمران . ومابين القدم الى القدم ، صحارى . ليس فيها شيء. ثم جاء الى البيت ، فطاف أسبوعاً . وأتى مناسكه ، فقضاها ، كما أمره الله . فقبل الله منه التوبة . وغفرله .

قال : فجعل طواف آدم ـ عليه السلام ـ لما طافت الملائكة بالعرش ، سبع

---

١ ـ ليس فى المصدر .

٢ ـ يوجد فى المصدر .

٣ ـ نفس المصدر /٤٠٧ ، ضمن ح ٢ .

سنين . فقال جبرئيل ـ عليه السلام ـ: هنيئاً لك ، يا آدم ! لقد غفر لك . لقد طفت بهذا البيت قبلك ، بثلاثة آلاف سنة .

فقال آدم ـ عليه السلام ـ: يا رب ! اغفر لي ولذريتي ، من بعدي .

فقال : نعم ، من آمن بي وبرسلي فقد [1] صدقت ومضى .

فقال أبي ـ عليه السلام ـ: هذا جبرئيل ـ عليه السلام ـ أتاكم يعلمكم معالم دينكم .

والحديث طويل . أخذت منه موضع الحاجة .

وفي عيون الأخبار [2]: حدثنا تميم بن عبدالله بن تميم القرشي . قال : حدثني أبي، عن حمدان بن سليمان النيسابوري، عن علي بن محمد بن الجهم. قال: حضرت مجلس المأمون . وعنده الرضا ، علي بن موسى ـ عليه السلام ـ فقال له المأمون: يابن رسول الله ! أليس من قولك ان الأنبياء معصومون ؟

قال : بلى .

قال : فما معنى قول الله تعالى [3] « وعصى آدم ربه فغوى »؟

فقال ـ عليه السلام ـ: ان الله ـ تبارك وتعالى ـ قال لآدم: « أسكن أنت وزوجك الجنة . وكلا منها رغداً حيث شئتما . ولاتقربا هذه الشجرة » . وأشار لهما الى شجرة الحنطة . « فتكونا من الظالمين . » ولم يقل لهما : [و] [4] لاتأكلا من هذه الشجرة . ولامما كان من جنسها . فلم يقربا تلك الشجرة . [ولم يأكلا منها] [5] وانما أكلا من غيرها ، لما أن وسوس الشيطان ، اليهما . وقال : مانهاكما ربكما

---

١ ـ المصدر : فقال . وهو الظاهر .

٢ ـ عيون الاخبار / ١٩٥ ـ ١٩٦ ، صدر ح ١ .

٣ ـ طه / ١٢١ .

٤ و ٥ ـ يوجد في المصدر .

عن هذه الشجرة . وانما نهاكما [١] أن تقربا غيرها . ولـم ينهكما عن الأكل منها ، الا أن تكونا ملكين، أوتكونا من الخالدين . وقاسمهما اني لكما من [٢] الناصحين . ولـم يكن آدم وحوا ، شاهدا قبل ذلك من يحلف بالله ، كاذباً . فدلهما [٣] بغرور . فأكلامنها ، ثقة بيمينه بالله . وكان ذلك من آدم ، قبل النبوة . ولم يكن ذلك بذنب كبير استحق به دخول النار . وانماكان من الصغائر الموهوبة التي تجوز على الأنبياء قبل نزول الوحي، عليهم. فلما اجتباه الله تعالى وجعله نبياً ، كان معصوماً ، لايذنب صغيرة ولاكبيرة . قال الله ـ عز وجل ـ: «وعصى آدم ربه ، فغوى . ثم اجتباه ربه. فتاب عليه . وهدى» [٤]. وقال ـ عز وجل ـ: «ان الله اصطفى آدم ونوحاً وآل ابراهيم وآل عمران ، على العالمين» [٥].

عن علي ـ عليه السلام ـ حديث طويل [٦]. وفيه : وسأله « كم كان عمر آدم ـ عليه السلام ـ»؟

قال : تسعمائة وثلاثون سنة [٧].

وفي كمال الدين وتمام النعمة [٨]، باسناده الى جعفر بن محمد ، عن أبيه ،عن جده ، عن رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ عاش أبو البشر ،آدم ـ عليه السلام ـ

---

١ ـ المصدر : ينهيكما .

٢ ـ المصدر : لمن .

٣ ـ المصدر : فدليهما .

٤ ـ طه / ١٢١ .

٥ ـ آل عمران / ٣٣ .

٦ ـ نفس المصدر ١ / ٢٤٢ .

٧ ـ المصدر : فقال تسعمائة سنة وثلاثون سنة .

٨ ـ كمال الدين وتمام النعمة / ٥٢٣ ، قطعة من ح ٣ .

تسعمائة [1] وثلاثين سنة] [2].

« قلنا اهبطوا منها جميعاً. فاما يأتينكم مني هدى، فمن تبع هداي فلا خوف عليهم ، ولاهم يحزنون(٣٨)» :

وقرىء « فمن تبع هدي » على لغة هذيل ، « فلاخوف » بالفتح .

وفي تفسير العياشي [3] : عن جابر . قال : سألت أبا جعفر ـ عليه السلام ـ عن تفسير هذه الايـة ، في باطن القرآن : « فاما يأتينكم مني هدى ، فمن تبع هداي فلاخوف عليهم ولاهم يحزنون» .

قال : تفسيرها : عليٌّ الهدى . قال الله فيه : فمن تبع هداي ـ الآية ـ .

« والذين كفروا وكذبوا بآياتنـا ، أولئك أصحاب النـار . هم فيها خالدون (٣٩) يابنى اسرائيل » ، يعني أولاد يعقوب .

واسرائيل ، في الأصل : صفوة الله ، أو عبدالله . سمي به يعقوب ، للمدح .

وفي كتاب علل الشرائع [4] : باسناده الى جعفر بن محمد بن عمارة ، عن أبيه عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ حديث طويل، يقول فيه ـ عليه السلام ـ : ويعقوب، هو اسرائيل[ومعنى اسرائيل: عبدالله. لان أسرا، هوعبدالله. وايل هو الله ـ عزوجل ـ .

وروى في خبر آخر [5] : ان أسرا ، هو القوة . وأيل ، هـو الله ـ عز وجل ـ . فمعنى اسرائيل : قوة الله ـ عز وجل ـ .

وفي عيون الأخبار [6] : بـاسناده الى أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ حديث

---

١ ـ كذا فى المصدر . وفى الاصل و ر : سبعمائة .

٢ ـ ما بين القوسين ليس فى أ .

٣ ـ تفسير العياشى ١/ ٤١ ، ح ٢٩ .

٤ ـ علل الشرايع ١/ ٤٣ ، ح ١ .

٥ ـ نفس المصدر ، ح ٢ .

٦ ـ عيون الاخبار ١/ ١٩٢ ، ح ١.

طويل . وفيه : وسأله عن ستة من الأنبياء ، لهم اسمان .

[فقال : يوشع بن نون وهو ذوالكفل ويعقوب وهو اسرائيل][1].

« **اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم** » ، من الانجاء من فرعون ، مثلا.

« **واوفوا بعهدي** » ، من الايمان بي والطاعة لي .

« **أوف بعهدكم** » ، من حسن الثواب ، على حسناتكم .

« **واياي فارهبون (٤٠)** » ، فلا تنقضوا عهدي .

[وفي كتاب معاني الأخبار[2]: باسناده الى ابن عباس .قال: قال رسول ـ صلى الله عليه وآله ـ :لما نزل[3] الله ـ عز وجل ـ « وأوفوا بعهدي ، أوف بعهدكم » والله لقد خرج آدم من الدنيا وقد عاهد قومه، على الوفاء لولده شيث ، فما وفي له . ولقد خرج نوح من الدنيا وعاهد قومه على الوفاء لوصيه سام. فما وفت أمته له. ولقد خرج ابراهيم من الدنيا وعاهد قومه على الوفاء لوصيه، اسماعيل، فما وفت أمته. ولقد خرج موسى من الدنيا وعاهد قومه على الوفاء لوصيه يوشع بن نون ، فما وفت أمته. ولقد رفع عيسى بن مريم، الى السماء وقد عاهد قومه على الوفاء لوصيه شمعون ابن حمون الصفا، فما وفت أمته . واني مفارقكم عن قريب وخارج من بين أظهركم. ولقد عهدت الى امتي ، في عهد علي بن أبي طالب . وانها لراكبة سنن من قبلها، من الأمم ، في مخالفة وصيي وعصيانه . ألا واني مجدد عليكم عهدي، في علي . فمن نكث، فانما ينكث على نفسه ، ومن أوفى بما عاهد عليه الله ، فسيؤتيه أجراً عظيماً .

أيها الناس : ان علياً ، امامكم وخليفتي من بعدي عليكم . وهو وصيي ووزيري وأخي وناصري وزوج ابنتي وأبو ولدي وصاحب شفاعتي وحوضي

---

١ ـ مابين القوسين ليس فى أ .

٢ ـ معانى الاخبار / ٣٧٢ ـ ٣٧٣ ، ح ١ .

٣ ـ ر و المصدر : أنزل .

ولوائي . من أنكره ، فقد أنكرني ، ومن انكرني فقد أنكر الله تعالى . ومن أقر بامامته ، فقد اقر بنبوتي . ومن أقربنبوتي ، فقد أقر بوحدانية الله ـ عز وجل ـ .

يا أيها [1]الناس ! من عصى علياً ، فقد عصاني . ومن عصاني ، فقد عصى الله. ومن أطاع علياً ، فقد أطاعني . ومن أطاعني ، فقد أطاع الله ـ عز وجل ـ .

يا أيها [2]الناس ! من رد على علي ، في قول أو فعل ، فقد رد عليَّ . ومن رد عليَّ فقد رد على الله ، فوق عرشه .

يا أيها [3]الناس ! من اختارمنكم على علي اماماً ، فقد اختار عليَّ نبياً . ومن اختار عليَّ نبياً ، فقد اختار على الله ـ عز وجل ـ رباً .

أيها الناس ! ان علياً سيد الوصيين وقائد الغر المحجلين ومولى المؤمنين . ووليه وليي . ووليي ولي الله . وعدوه عدوي . وعدوي عدو الله ـ عز وجل ـ.

أيها الناس ! أوفوا بعهد الله [في علي] [4]، يوف لكم بالجنة [5]يوم القيامة.

وفي أصول الكافي[6]: علي بن ابراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن سماعة، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ في قول الله ـ عزوجل ـ: « أوفوا بعهدي » ، قال : بولاية أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ « أوف بعهدكم » أوف لكم بالجنة .

أحمد بن محمد [7]عن محمد بن الحسين ، عن عبدالله بن محمد عن الخشاب. قال : حدثنا بعض أصحابنا عن خيثمة . قال : قال لي أبوعبدالله ـ عليه السلام ـ: يا خيثمة ! نحن عهد الله . فمن وفىٰ بعهدنا، فقد وفىٰ بعهد الله . ومن خفرها ، فقد

١و٢ و ٣ ـ ليس المصدر .

٤ ـ يوجد في المصدر .

٥ ـ المصدر : في الجنة .

٦ ـ الكافي ١/ ٤٣١ ، ح ٨٩ .

٧ ـ نفس المصدر ١/ ٢٢١ ، ح ٣ .

خفر ذمة الله وعهده .

والحديث طويل . أخذت منه موضع الحاجة .

وفي تفسيرعلي بن ابراهيم [١]: حدثني أبيعن محمد بن أبي عمير، عن جميل عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال له رجل : جعلت فداك ! ان الله يقول : « أدعوني أستجب لكم » [٢] وإنّا ندعو ، فلايستجاب لنا .

قال: لأنكملاتوفون لله، بعهده. وان الله يقول: « أوفوا بعهدي، أوف بعهدكم» والله ! لو وفيتم لله ، لوفى الله لكم .

وفي تفسير فرات بن ابراهيم الكوفي [٣]، قال : حدثني جعفر بن محمد الفزاري . قال : حدثنا محمد ، يعني : ابن الحسين الصائغ . قال : حدثنا محمد ابن عمران الوشاء، عن موسى بن القسم ، عن عثمان بن عيسى ، عن سماعة بن مهران ، عن أبيعبدالله ـ عليه السلام ـ قال [في] [٤] قول الله تعالى« أوفوابعهدي أوف بعهدكم » ، أوفوا بولاية علي [بن أبي طالب ـ عليه السلام ـ فرضاً من الله لكم ، أوف لكم بالجنة] [٥].

وفي شرح الآيات الباهرة [٦]: قال الامام ـ عليه السلام ـ: قال الله ـ عز وجل ـ : « يا بنى اسرائيل » ولد يعقوب، اسرائيل الله، « اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم »

---

١ ـ تفسير القمى ١ / ٤٩ .

٢ ـ غافر / ٦٠ .

٣ ـ تفسير الفرات / ١١ .

٤ ـ يوجد في المصدر .

٥ ـ كذا في المصدر . وفي الاصل و ر : فرض من الله ، أوف لكم الجنة .

٦ ـ شرح الآيات الباهرة / ١٥ .

لما بعثت [١]محمداً واقررته في مدينتكم [٢]. ولم اجشّمكم [٣] الحطّ والترحال [٤] اليه . وأوضحت علاماته ودلائل صدقه لئلا يشتبه عليكم حاله . « وأوفوا بعهدي » الذي أخذته على سلافكم وأنبيائهم[٥]. وأمروهم أن يؤدوه الى أخلافهم، ليؤمنن بمحمد العربي القرشي المبان بالايات والمؤيد بالمعجزات التي منها أن كلمه ذراع مسموم . وناطقه ذئب . وحن اليه عود المنبر . وكثر الله له القليل من الطعام . وألان [٦]له الصلب ، من الحجارة . وصلبت لديه المياه السائلة . ولم يؤيد نبياً من أنبيائه بدلالة ، الا جعل له مثلها وأفضل منها . والذي جعل من [٧]أكبر آياته ، علي بن أبي طالب ـ عليه السلام ـ شقيقه [٨]ورفيقه . عقله من عقله . وعلمه من علمه . وحلمه من حلمه . مؤيد دينه ، بسيفه الباتر ، بعد أن قطع معاذير المعاندين، بدليله القاهر وعلمه الفاضل وفضله الكامل . « أوف بعهدكم » الذي أوجبت به لكم نعيم الأبد ، في دار الكرامة ومستقر الرحمة . « واياي فارهبون » في مخالفة محمد . فاني القادر على صرف بلاء من يعاديكم ، على موافقتي . وهم لايقدرون على صرف انتقامي ، اذا آثرتم مخالفتي] [٩].

« **وآمنوا بما انزلت** » من القرآن .

---

١ ـ المصدر : بعث .

٢ ـ المصدر : مرتبتكم .

٣ ـ المصدر : اجشمك .

٤ ـ المصدر : الرجال .

٥ ـ المصدر: أنبائكم .

٦ ـ المصدر : لان .

٧ ـ ليس فى المصدر .

٨ ـ المصدر : شفيقه .

٩ ـ ما بين القوسين ليس في أ .

« **مصدقاً لما معكم** » من التوراة والانجيل وغيرهما .

« **ولا تكونوا أول كافر به** » : اول فوج كفر به .

[وفي تفسير العياشي[١] : عن جابر الجعفي قال : سألت أباجعفر ـ عليه السلام ـ عن تفسير هذه الاية ، في باطن القرآن « وآمنوا بما أنزلت مصدقاً لما معكم ولا تكونوا اول كافر بـه » ، يعني : فلاناً وصاحبه ومن تبعهم ومن دان بدينهم . « ولا تكونوا أول كافر به » ، يعني : علياً ـ عليه السلام ـ][٢] .

« **ولا تشتروا** » : لاتستبدلوا .

« **بآياتي ثمناً قليلا** » : من الرئاسة التي تخافون أن تفوت منكم [٣] ، باتباع محمد أوالشيء [٤] الذي تأخذونه من رعاياكم ، على تحريف الكلم وتسهيل ماصعب عليهم ، من الشرائع .

« **وايای فاتقون** (٤١) » :

[وفي شرح الايات الباهرة [٥] : قـال الامام ـ عليه السلام ـ : ثم قال الله ـ عز وجل ـ لليهود : « وآمنوا » يا أيها اليهود « بمـا أنزلت » على محمد من ذكر نبوته وأنباء امامة أخيه علي وعترته الطيبين ، « مصدقاً لما معكم . » فان مثل هـذا الـذكر في كتابكم ، أن محمداً النبي ، سيد الأوليـن والاخرين ، المؤيـد بسيد الوصيين وخليفة رب العالمين ، فاروق الأمة ، وباب مدينة الحكمة ، ووصي رسول الرحمة . « ولا تشتروا بـآياتي » المنزلة لنبوة محمد وإمامة علي والطاهرين مـن

---

١ ـ تفسير العياشي ١/٤٢ ، ح ٣١ .

٢ ـ ما بين القوسين ليس في أ .

٣ ـ أ : عنكم .

٤ ـ أ : محمداً والشيء . ر : محمد والشيء .

٥ ـ شرح الايات الباهرة / ١٥ ـ ١٦ .

عترته « ثمناً قليلا » بأن [١] تجحدوانبوة النبي وامامة الامـام ـ عليهما السلام ـ وتعتاضوا عنها عرض [٢]الدنيا . فان ذلك وان كثر ، فالى نفاد وخسار وبوار . ثـم قال ـ عز وجل ـ:«واياي فاتقون » في كتمان أمرمحمد وأمر وصيه. فان لم تتقوا[٣] لم تقدحوا في نبوة النبي ولافي وصيـة الوصي . بـل حجج الله عليكم ، قائمة . وبراهينه بذلك واضحة . قد قطعت معاذيركم. وأبطلت تمويهكم . وهؤلاء ، يهود المدينة [٤]، جحدوا نبوة محمد . وخانوه . وقـالوا : نحن نعلـم ، أن محمداً ، نبي . وأن علياً ، وصيه . ولكن لست أنت ذلك [٥]ولاهذا . (يشيرون الى علي ـ عليه السلام .) فأنطق الله تعـالى ، ثيابهم التي عليهم وخفافهم التي في أرجلهم ، يقول كل واحد منها للابسه :كذبت، يا عدو الله ! بل النبي، محمد هذا. والوصي علي هذا . ولو أذن الله لنا ، أضغطناكم وعقرناكم وقتلناكم .

فقـال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ:ان الله ـ عزوجل ـ يمهلهم ، لعلمه بأنه سيخرج من أصلابهم ، ذريات طيبات مؤمنات [٦]. ولـو تزيلوا ، لعذب هؤلاء عذاباً أليما . [٧]وانما يعجل من يخاف الفوت .

وفي مجمع البيان [٨]، روي عن النبي ـ صلى الله عليه وآله ـ: من سن سنّة حسنة

---

١ ـ الاصل و ر . فان .

٢ ـ كذا فى تفسير البرهان ١/ ٩١ ، نقلا عـن الامام العسكرى ـ عليه السلام ـ. وفى المصدر . عرض : وفى الاصل و ر : منها عوض .

٣ ـ المصدر : فانكم ان تتقوا .

٤ ـ المصدر : اليهود بالمدينة .

٥ ـ ليس فى المصدر .

٦ ـ المصدر : ومؤمنات .

٧ ـ ليس فى المصدر .

٨ ـ مجمع البيان ١/ ٩٥ .

فله أجرها وأجر من عمل بها ، الى يوم القيامة . ومن سن سنة سيئة ، كان عليه وزرها ووزر من عمل بها ، الى يوم القيامة .

وروى عن أبي جعفر ـ عليه السلام ـ [١] في هذه الاية قال : كان حيي بن أخطب وكعب بن الأشرف وآخرون من اليهود ، لهم مأكلة على اليهود ، في كل سنة . فكرهوا بطلانها ، بأمر النبي ـ صلى الله عليه وآله ـ. فحرفوا لذلك ، آيات من التوراة ، فيها صفته وذكره . فذلك الثمن الذي أريد [٢] في الاية] [٣].

« ولا تلبسوا الحق بالباطل . وتكتموا الحق . وانتم تعلمون (٤٢) »

[في شرح الايات الباهرة [٤]: قال الامام ـ عليه السلام ـ: ثم خاطب الله ـ عز وجل ـ قوماً من اليهود قال: « ولاتلبسوا [٥] الحق بالباطل » بأن زعموا أن محمداً، نبي وأن علياً ، وصي . ولكنهما يأتيان بعد وقتنا هذا ، بخمس مائة سنة .

فقال لهم رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ: أترضون التوراة بيني وبينكم حكماً ؟

قالوا : بلى .

فجاؤا بها . وجعلوا يقرؤون منها ، خلاف ما فيها . فقلب الله ـ عز وجل ـ الطومار الذي كانوا منه يقرؤون . وهو في يد قارئين [٦] منهم ، مع أحدهما أوله ومع الاخر ، آخره ، ثعباناً له رأسان . وتناول كل رأس منهما ، يمين [٧] الذي هو

---

١ ـ نفس المصدر .

٢ ـ كذا فى المصدر وفى نسخة الاصل : أريك . وفى ر : أرايك .

٣ ـ ما بين القوسين ليس فى أ .

٤ ـ شرح الايات الباهرة / ١٦ .

٥ ـ كذا فى المصدر . وفى الاصل و ر : لبسوا .

٦ ـ المصدر : قرائين .

٧ ـ المصدر : عين .

في يـده . وجعلت ترضضه وتهشمه . ويصيح الرجلان . ويصرخان . وكانت هناك طوامير أخر . فنطقت . وقالت : لاتزالان في هـذا العذاب ، حتى تقرءا بما فيها ، من صفة محمد ونبوته وصفة علي وامامته، على ماانزل الله تعالى . فقرءاه [١] صحيحاً وآمنا برسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ وامامة علي ، ولي الله [٢] .

فقال الله تعالى : « ولاتلبسوا الحق بالباطل » بأن تقروا ، بمحمد وعلي، من وجه. وتجحدوهما، من وجه « وتكتموا [٣] الحق » من نبوة هذا وامامة هذا « وانتم تعلمون »] [٤] .

« **واقيموا الصلوة** » ؛ أي : صلاة المسلمين .

« **وآتوا الزكوة** » : زكاتهم .

« **واركعوا مع الراكعين** (٤٣) » : منهـم . لان اليهود ، لاركوع فـي صلاتهم .

[وفي شرح الايات الباهرة [٥] : قال الامام ـ عليه السلام ـ :ثم قال الله ـ عز وجل ـ لهؤلاء : « واقيموا الصلوة وآتوا الزكوة واركعوا مع الراكعين » قال : أقيموا الصلوات المكتوبات التى جاء بها محمد . واقيموا ـ أيضاً ـ الصلوة على محمد وآل محمد الطيبين الطاهرين الذيـن علي سيدهم وفاضلهم . وآتوا الزكاة من أموالكم ، اذا وجبت ومن أبدانكم ، اذالزمت ومن معونتكم ، اذا التمست . واركعوا مع الراكعين؛ أي: تواضعوا مع المتواضعين، لعظمة الله ـ عز وجل ـ

---

١ ـ المصدر : فأقرآه .

٢ ـ المصدر : واعتقدوا امامة على ، ولى رسول الله .

٣ ـ كذا فى المصدر وفى الاصل و ر : فتكتمون .

٤ ـ مابين القوسين ليس فى أ .

٥ ـ شرح الايات الباهرة / ١٦ .

في الانقياد لأوليـاء الله ، لمحمد نبي الله ولعلي ولي الله وللائمة بعدهما سادات أصفياء الله .

ونقل ابن مردويه وأبونعيم الحافظ[١]، في قوله تعالى: «واركعوا مع الراكعين» انها نزلت في رسول الله وفي علي ـ صلوات الله عليهما ـ خاصة . لأنهما أول من صليا وركعا[٢].

وفي تفسيرات فرات بن ابراهيم الكوفي[٣]، قال : حدثنا الحسن بن الحسين الأنصاري . قال : حدثنا حيان بن علي العنزي[٤]، عن الكلبي ، عن أبي صالح ، عن ابن عباس ـ رضي الله عنه ـ: ان قوله: « اركعوا مع الراكعين » نزلت في رسول الله وعلي بن أبي طالب ـ عليهما السلام ـ خاصة . وهما[٥] أول من صليا وركعا .

وفي كتاب علل الشرايع[٦]: باسناده الى زرارة بن أعين ، عن أبي جعفر ـ عليه السلام ـ قال : قلت له : المرأة عليها أذان واقامة ؟

فقال : ان كانت تسمع أذان القبيلة ، فليس عليها شيء . والا فليس عليها أكثر من الشهادتين . لأن الله ـ تبارك وتعالى ـ قال للرجال : « أقيموا الصلاة » . وقال للنساء : « واقمن الصلاة . وآتين الزكوة . وأطعن الله ورسوله » .

والحديث طويل . أخذت منه موضع الحاجة .

---

١ ـ نفس المصدر .

٢ ـ كذا في المصدر وفي الاصل و ر : صلى وركع .

٣ ـ تفسير الفرات / ٢ ، في ذيل حديث .

٤ ـ كذا في المصدر . وهو الصواب . وفي الاصل و ر : العزى .

٥ ـ المصدر : فهما .

٦ ـ علل الشرايع / ٣٥٥ ، صدر ح ١ .

وفي تهذيب الأحكام[١]: الحسين بن سعيد ، عن صفوان ، عن اسحاق بن المبارك . قال : سألت أبا ابراهيم ـ عليه السلام ـ عن صدقة الفطرة ، أهي مما قال الله:« أقيموا الصلاة . وآتوا الزكوة »؟

فقال : نعم .

وفي عيون الأخبار[٢] :فى العلل التي ذكرها الفضل بن شاذان ، عن الرضا ـ عليه السلام ـ قال ـ عليه السلام ـ:فان قال [قائل][٣]: فلم أمروا بالصلاة ؟

قيل : لأن في الصلاة ، الاقرار بالربوبية . وهو صلاح عام . لأن فيه خلع الأنداد والقيام بين يدي الجبار بالذل والاستكانة والخضوع [والخشوع][٤] والاعتراف وطلب الاقالة من سالف الذنوب ووضع الجبهة على الأرض ، كل يوم وليلة ، ليكون العبد ذاكراً لله تعالى ، غير ناس له . ويكون خاشعاً وجلا متذللا طالباً راغباً في الزيادة للدين والدنيا ، مع ما فيه من الانزجار عن الفساد . وصار ذلك عليه في كل يوم وليلة ، لئلا ينسى العبد ، مدبره وخالقه . فيبطر . ويطغى . وليكون في ذكر[٥] خالقه والقيام بين يدي ربه ، زاجراً له عن المعاصي وحاجزاً ومانعاً عن أنواع الفساد .

وفيه [٦] :باسناده الى أبي الحسن الرضا ـ عليه السلام ـ قال : ان الله ـ عز وجل ـ أمر بثلاثة مقرون بها ثلاثة [أخرى] [٧]: أمر بالصلاة والزكاة . فمن صلى

---

١ ـ تهذيب الاحكام ٤/ ٨٩ ، صدر ح ٢٦٢ .

٢ ـ عيون الاخبار ٢/ ١٠٣ ـ ١٠٤ .

٣ و ٤ ـ يوجد فى المصدر .

٥ ـ المصدر طاعة .

٦ ـ نفس المصدر ١ /٢٥٨ ، صدر ح ١٣ .

٧ ـ يوجد فى المصدر .

ولم يزك ، لم تقبل [١] صلاته . ـ الحديث ـ .

وفي من لايحضره الفقيه [٢] : وكتب الرضا ، علي بن موسى ـ عليه السلام ـ الى محمد بن سنان ، فيماكتب اليه من جواب مسائله : ان علة الزكاة ، من أجل قوت الفقراء وتحصين أموال الأغنياء . لأن الله ـ عز وجل ـ كلف أهل الصحة ، القيام بشأن أهل الزمانة والبلوى . كما قال الله [٣] : « لتبلون في أموالكم وأنفسكم » : في أموالكم ، اخراج الزكاة . وفي أنفسكم ، توطين النفس [٤] على الصبر ، مع ما في ذلك من أداء شكر نعم الله ـ عز وجل ـ والطمع في الزيادة ، مع ما فيه من الزيادة والرأفة والرحمة لأهل الضعف والعطف على أهل المسكنة والحث لهم على المواساة وتقوية الفقراء والمعونة لهم على أمر الدين. وهو عظة لاهل الغنى. وعبرة لهم . ليستدلوا على فقراء الاخرة بهم . ومالهم من الحث في ذلك ، على الشكر لله ـ عزوجل ـ لما خولهم وأعطاهم والدعاء والتضرع والخوف ، من أن يصيروا مثلهم ، في أمور كثيرة ، في أداء الزكاة والصدقات وصلة الأرحام واصطناع المعروف] [٥] .

« **اتامرون الناس** » من أتاربكم [٦] **في الخفية** .

« **بالبر** » : اتباع محمد .

« **وتنسون أنفسكم . وأنتم تتلون الكتاب** » :

[**في شرح الآيات الباهرة** : [٧] من تفسير العسكري ـ عليه السلام ـ : ان رؤساء

---

١ ـ المصدر : لم يقبل منه .

٢ ـ من لايحضره الفقيه ٢ / ٤ ، ح ٧ .

٣ ـ المصدر : تبارك وتعالى .

٤ ـ المصدر : الانفس .

٥ ـ ما بين القوسين ليس فى أ .

٦ ـ أ : أقاربكم .

٧ ـ شرح الآيات الباهرة / ١٦ ـ ١٧ .

هؤلاء اليهود اقتطعوا أموال ضعفائهم ، من الصدقات والمواريث ، ليأكلوها . وقالوا : نقتل محمداً ـ صلى الله عليه وآله ـ. فلما جاؤوا[1] دفعهم الله عنه .

فقال لرؤسائهم : أنتم فعلتم . وفعلتم . وأخذتم أموال هؤلاء . وهي موجودة عندكم .

فأنكروا ذلك. فأمر النبيّ ـ صلى الله عليه وآله ـ الملائكة، باحضار الأموال. فلما حضرت ، اعترفوا بذنوبهم . فأسلم بعض . وأقام على دينه بعض .

قال الامام ـ عليه السلام ـ: فقال الرؤساء الذين هموا بالاسلام : نشهد يامحمد! أنك النبي الأفضل . وأن أخاك هذا ، هو الوصي الأجل الأكمل . فقد فضحنا الله تعالى ، بذنوبنا [2]. أرايت ان تبنا مما اقتطعنا ، مايكون حالنا ؟

قال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ: اذاً أنتم ، في الجنان ، رفقاؤنا وفي الدنيا ، في دين الله ، اخواننا . ويوسع الله ، أرزاقكم . وتجدون في مواضع أموالكم التى أخذت منكم، أضعافها [3]. وينسى هؤلاء الخلق ، فضيحتكم . حتى لايذكرها أحد منهم .

فقالوا : نشهد أن لا اله الا الله ، وحده . لاشريك له . وأنك ، يا محمد ! عبده ورسوله وصفيه وخليله . وأن علياً ، أخوك ووزيرك والقيم بدينك والنائب عنك والمناضل دونك . وهو منك بمنزلة هارون من موسى، الا أنه لانبي بعدك.

فقال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ: فاذاً أنتم المفلحون .

وفي مجمع البيان [4] : روى أنس بن مالك . قال : قال رسول الله ـ صلى

---

١ ـ كذا في المصدر. وفي الاصل و ر : جاء .

٢ ـ المصدر : لولاك .

٣ ـ المصدر : بأضعافها .

٤ ـ مجمع البيان ١/ ٩٨ .

الله عليه وآله-:مررت ليلة أسري بي ، على أناس تقرض شفاههم ، بمقاريض من نار . فقلت : من هؤلاء ؟ يا جبرئيل !

فقال : هؤلاء خطباء من أهل الدنيا ، ممن كانوا يأمرون الناس بالبر وينسون أنفسهم .

وفي مصباح الشريعة [١]: قال الصادق - عليه السلام-:من لم ينسلخ عن هواجسه[٢]حسبه ولم يتخلص من آفات نفسه وشهواتها ولم يهزم الشيطان ولم يدخل في كنف الله تعالى وتوحيده وأمان[٣]عصمته ، لايصلح للامر بالمعروف والنهي عن المنكر . لأنه اذا لم يكن بهذه الصفة ، فكلما أظهر ، يكون حجة عليه . ولاينتفع الناس به.قال الله تعالى:« أتامرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم».ويقال له : ياخائن اتطالب خلقي بما خنت به نفسك وأرخيت عنه عنانك ؟

وفي تفسير علي بن ابراهيم[٤] : و[أما][٥] قوله« أتامرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم» قال: نزلت في القصاص والخطاب.وهو قول أمير المؤمنين - عليه السلام- وعلى كل منبر منهم خطيب مصقع ، يكذب على الله وعلى رسوله وعلى كتابه .

وفي أصول الكافي[٦] :باسناده الى أبي عبدالله - عليه السلام - قال في قول الله

---

١ - شرح فارسي مصباح الشريعة ومفتاح الحقيقة /٣٥٧ - ٣٥٩ .

٢ - الاصل و ر : من هوى حسبه . والمصدر : من هوى حسبه . وقال مصحح المصدر (العلامة الفقيد الارموى ره) فى هامشه: دربحار ومستدرك ومحجه ونسخه آقاى مصطفوى : « عن هواجسه » وهو الاصح .

٣ - كذا فى المصدر ، وفى الاصل و ر : أوان .

٤ - تفسير القمى ١/ ٤٦ .

٥ - يوجد فى المصدر .

٦ - الكافى ٢/ ٣٠٠ ، ح ٤ .

ـ عزوجل ـ « فكبكبـوا فيها هم والغاوون » قال : يا أيا بصير ! هم قوم وصفوا عدلا ، بألسنتهم . ثم خالفوه الى غيره .

وباسناده[١] الى خيثمة ، قال : قال لي أبو جعفر ـ عليه السلام ـ : أبلغ شيعتنا : أن أعظم الناس حسرة يوم القيامة ، من وصف عدلا ثم خالفه الى غيره .

وباسناده[٢] الى ابن أبي يعفور ، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال : ان من أعظم الناس حسرة يوم القيامة ، من وصف عدلا ، ثم خالفه الى غيره .

وباسناده[٣] الى قتيبة الأعشى ، عـن أبي عبدالله ـ عليـه السلام ـ أنه قال : [ان][٤] من أشد الناس عذاباً يوم القيامة ، من وصف عدلا ، ثم[٥] عمل بغيره .

وباسناده[٦] الى معلى بن خنيس ، عن أبـي عبدالله ـ عليه السلام ـ [أنه][٧] قال : ان [من][٨] أشد الناس حسرة يوم القيامة ، من وصف عدلا، ثم عمل بغيره.

وفي تفسير العياشي[٩]، عن يعقوب بن شعيب،عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ . قال : قلت قوله: « أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم » [١٠].

قال : فوضع يده على حلقه . قال : كالذابح نفسه[١١].

---

١ ـ نفس المصدر ، ذيل ح ٥ .

٢ ـ نفس المصدر ، ح ٣ .

٣ ـ نفس المصدر ، ح ٢ .

٤ ـ يوجد فى المصدر .

٥ ـ المصدر : و .

٦ ـ نفس المصدر ٢/٢٩٩ ، ح ١ .

٧ و ٨ ـ يوجد فى المصدر .

٩ ـ تفسير العياشى ١/٤٣ ، ح ٣٧ .

١٠ ـ كذا فى المصدر وفى الاصل و ر : له .

١١ ـ كذا فى المصدر وفى الاصل و ر : كما اذا ذبح .

وقال الحجال[١]، عن ابن اسحاق ، عمن ذكره : « وتنسون أنفسكم »؛ أي: تتركون][٢].

« **افلا تعقلون ؟ (٤٤)** »

[في كتاب علل الشرايع[٣] :باسناده الى عيسى بن جعفربن محمد بن عبدالله[٤] ابن محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب، عن آبائه ، عن عمر بن علي ، عن أبيه علي بن أبي طالب : ان النبي ـ صلى الله عليه وآله ـ سئل : مما خلق الله ـ عز وجل ـ العقل ؟

قال : خلقه ملك . له رؤوس،بعدد الخلائق من خلق ومن يخلق ، الى يوم القيامة . ولكل رأس ، وجه . ولكل آدمي ، رأس من رؤوس العقل. واسم ذلك الانسان ، على وجه ذلك الرأس مكتوب . وعلى كل وجه ، ستر ملقى لا يكشف[٥] ذلك الستر ، من ذلك الوجه ، حتى يولد هذا المولود ويبلغ حدالرجال أوحد النساء . فاذا بلغ ،كشف ذلك الستر [من ذلك][٦]، فيقع في قلب هذا الانسان نور . فيفهم الفريضة والسنة والجيد والردىء. ألا ومثل العقل في القلب ،كمثل السراج ، في وسط البيت .

وفي تفسير علي بن ابراهيم[٧]: وقال الصادق ـ عليه السلام-:موضع العقل، الدماغ . ألا ترى الرجل اذا كان قليل العقل ، قيل له ما أخف دماغك ؟

---

١ ـ نفس المصدر ، ح ٣٨ .

٢ ـ مابين القوسين ليس فى أ .

٣ ـ علل الشرايع /٩٨ ، ح ١ .

٤ ـ كذا فى المصدر . وفى الاصل و ر : عبيدالله .

٥ ـ كذا فى المصدر . وفى الاصل و ر : مايكشف .

٦ ـ ليس فى المصدر .

٧ ـ تفسير نور الثقلين١ /٧٦ ح ١٧٩ عن القمى .

والحديث طويل . أخذت منه موضع الحاجة .

وفي أصول الكافي[١]: أحمد بن ادريس ، عن محمد بن عبدالجبار ، عن بعض أصحابنا ، رفعه الى ابي عبدالله – عليه السلام – قال : قلت له : ما العقل ؟

قال : ما عُبد به الرحمن . واكتسب به الجنان .

قال : قلت : فالذي كان في معاوية ؟

فقال : تلك النكراء . تلك الشيطنة . وهي شبيهة بالعقل . وليست بالعقل][٢].

« **واستعينوا** » في حوائجكم « **بالصبر** » ؛ أي : الصوم .

« **والصلوة . وانها** » ؛ أي : الصلاة .

« **لكبيرة ، الا على الخاشعين** (٤٥) »

[في شرح الايات الباهرة[٣]: قال الامام – عليه السلام –: قال الله – عزوجل – لسائر الكافرين واليهود والمشركين : « واستعينوا بالصبر والصلوة » ؛ أي : بالصبر عن[٤] الحرام وعلى تأدية الأمانات . وبالصبر عن[٥] الرياسات الباطلة وعلى الاعتراف لمحمد[٦]، بنبوته ولعلي[٧]، بوصيته . واستعينوا بالصبر ، على خدمتهما وخدمة من يأمرانكم بخدمته ، على استحقاق الرضوان والغفران ودائم نعيم الجنان ، في جوار الرحمن وموافقة[٨] خيار المؤمنين والتمتع بالنظر الى غرة محمد ، سيد الاولين والاخرين وعلي، سيد الوصيين والسادة الأخيار المنتجبين . فان ذلك أقر لعيونكم وأتم لسروركم وأكمل لهدايتكم ، من سائر نعيم الجنان

---

١ – الكافى ١/ ١١ ، ح ٣ .

٢ – ما بين القوسين ليس فى أ .

٣ – شرح الايات الباهرة / ١٧ .

٤ و ٥ – المصدر : على .

٦ و ٧ – المصدر : بمحمد . . . بعلى.

٨ – المصدر : مرافق .

واستعينوا ، أيضاً ، [بالصلوات الخمس و][1] بالصلاة على محمد وآله الطيبين ، على قرب الوصول الى جنات[2] النعيم. وأيضاً، أن هذه الفعلة من الصلوات الخمس ومن الصلاة على محمد وآله الطيبين والانقياد لأوامرهم والايمان بسرهم وعلانيتهم وترك معارضتهم بلم وكيف ، لكبيرة عظيمة ، الا على الخاشعين الخائفين عقاب الله ، في مخالفته ، في فرائضه .

وفي تفسير العياشي[3] :عن عبدالله بن طلحة . قال أبوعبدالله ـ عليه السلام ـ: « الصبر » هو الصوم .

وفيه[4]، عن مسمع . قال : قال أبوعبدالله ـ عليه السلام ـ:يا مسمع ! مايمنع أحدكم اذا دخل عليه غم من غموم الدنيا ، يتوضأ ثم يدخل مسجده ويركع ركعتين ، فيدعو الله فيها ؟ أما سمعت الله يقول : « واستعينوا بالصبر والصلوة ».

وفيه[5]، عن سليمان الفراء ، عن أبي الحسن ـ عليه السلام ـ في قول الله « واستعينوا بالصبر والصلوة » قال : « الصبر » ، الصوم . اذانزلت بالرجل الشدة أوالنازلة، فليصم. قال: الله يقول: « استعينوا بالصبر والصلوة » فالصبر ، الصوم .

وفي الكافي[6]: علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ،عن سليمان، عمن ذكره، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ في قول الله ـ عزوجل ـ :« واستعينوا بالصبر » قال:

---

١ ـ ليس فى المصدر .

٢ ـ كذا فى المصدر . وفى الاصل و ر : جنان .

٣ ـ تفسير العياشى ١/ ٤٣ ، ح ٤٠ .

٤ ـ نفس المصدر ، ح ٣٩ .

٥ ـ نفس المصدر ، ح ٤١ .

٦ ـ الكافى ٤/ ٦٣ ، ح ٧ .

يعنى بالصبر ، الصيام[١].

وقال : اذا نزلت بالرجل النازلة والشدة[٢]، فليصم . فان الله ـ عز وجل ـ يقول : « واستعينوا بالصبر » ؛ يعنى : الصيام .

وفي من لايحضره الفقيه ، مرسلا ، عن الصادق ـ عليه السلام ـ مثله[٣].

وفي تفسيرفرات بن ابراهيم[٤] :قال : حدثنا الحسين بن الحكم . قال : حدثنا الحسن بن الحسين . قال : حدثنا حيان بن علي، عن الكلبي ، عن أبي صالح[٥]، عن ابـن عباس ـ رضي الله عنه ـ في قوله تعالى:« واستعينوا بالصبر والصلوة . وانهـا لكبيرة الا على الخاشعين » : الخـاشع ، الذليل في صلاتـه المقبل عليها رسول الله صلى الله عليه وآله وعلي بن أبي طالب ـ عليه السلام ـ][٦].

« الذين يظنون انهم ملاقوا ربهم وانهم اليه راجعون (٤٦) » :

[في كتاب التوحيد[٧]، حديث طويل ، عن علي ـ عليه السلام ـ يقول فيـه وقد سأله رجل عما اشتبه عليه من الايات : فأما قوله:«بل هم بلقاء ربهم كافرون»[٨] يعنى : البعث. فسماه الله ـ عز وجل ـ لقاءه[٩]. وكذلك ذكر المؤمنين ، « الذين

---

١ ـ المصدر : قال : الصبر ، الصيام .

٢ـ المصدر : الشديدة .

٣ ـ من لا يحضره الفقيه ٢/ ٤٥ ، ح ٢٠٢ .

٤ ـ تفسيرالفرات/ ٤.

٥ ـ ليس فى المصدر . والظاهر انه سقط عنه .

٦ ـ ما بين القوسين ليس فى أ .

٧ ـ التوحيد/٢٦٧ .

٨ ـ السجدة/ ١٠ .

٩ ـ كذا فى المصدر وفى الاصل و ر : لقاءهم .

يظنون انهم ملاقوا ربهم »؛ يعني: انهم يوقنون أنهم يبعثون ويحشرون ويحاسبون ويجزون بالثواب والعقاب . والظن ههنا ، اليقين .

وفي تفسير علي بن ابراهيم[١]، قال : الظن في كتاب الله[٢]، على وجهين : فمنه ظن يقين. ومنه ظن شك. ففي هذا الموضع ،الظن يقين. وأما[٣] الشك ، فقوله : « ان نظن الا ظناً . وما نحن بمستيقنين . »[٤] وقوله : « وظننتم ظن السوء »[٥]][٦].

« يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم » : التكرير للتوكيد . وتذكير التفضيل الذي ، هو أجل النعم ، خصوصاً . والربط بالوعيد الشديد ، تخويفاً لمن غفل عنها وأخل بحقوقها .

« واني فضلتكم » ، نصب عطف على نعمتي ؛ أي : وتفضيلي .

« على العالمين (٤٧) » ؛ أي : عالمي زمانهم . المراد ، تفضيل آبائهم الذين كانوا في عصر موسى ـ عليه السلام ـ وبعده ، قبل أن يغيروا بما منحهم الله، من العلم والايمان والعمل الصالح وجعلهم أنبياء وملوكاً مقسطين .

ويحتمل أن يكون المعنى ، على الجم الغفير من الناس ،كقوله: « باركنا فيها للعالمين » ، يقال :

---

١ ـ تفسير القمي ١/ ٤٦ .

٢ ـ المصدر : الكتاب .

٣ ـ المصدر : انما .

٤ ـ المصدر : وقوله تعالى ، وهو في الجاثية /٣٢ .

٥ ـ الفتح /١٢ .

٦ ـ ما بين القوسين ليس في أ .

رأيت عالماً من الناس ، يراد الكثرة . فعلى هذا ، لايستقيم ماقيل[١]. ان في الاية ، دلالة على تفضيل البشر ، على الملك .

« **واتقوايوماً** » : فيـه مجاز عقلي ؛ أي : ما فيـه من الحساب[٢] والعذاب ، والتنكير للتفخيم .

« **لاتجزي نفس عن نفس شيئاً** » ؛ أي : لاتقضي عنها شيئاً من الحقوق ، فيكون شيئاً مفعولا به . أولاتجزي عنها شيئاً من الجزاء ، اي : قليلا منه . فيكون نصباً على المصدر ، كقوله: « ولايظلمون شيئاً »[٣].

وقرىء لاتجزى، من أجزأ عنه، اذا أغنى . وعلى هذا تعين أن يكون مصدراً ؛ أي : شيئاً من الاغناء .

وقرىء ولاتجزى ، نسمة عن نسمة شيئاً .

وتنكير الشيء مع النفسين[٤]، للاقناط الكلي والتعميم .

والجملة في محل النصب ، صفة «ليوماً». والعائد ، محذوف . والتقدير : لاتجزي فيه . وان لـم يجوز حذف العائد المجرور . يقال : اتسع فيه . فحذف عنه الجار أولا وأجري مجرى المفعول به ، ثم حذف ، كما حذف من قوله :

كتبت اليهم كتاباً مراراً ... فلم يرجع الي منهم جوابا

فما أدرى أغيرهم تناء ... وطول العهد أم مال أصابوا ؟

أي : أصابوه .

« **ولا يقبل منها شفاعة** » : من الشفع . كأن المشفوع ، كان فرداً . فجعله

---

١ ــ أنوار التنزيل ١/ ٥٥ ،

٢ ــ أ : الحسنات .

٣ ــ مريم/ ٦٠ .

٤ ــ أ : النفيين . والظاهر : النفي .

الشفيع ، زوجاً ، بضم نفسه اليه .

وقـرأ ابن كثير وأبوعمرو : لاتقبل ـ بالتاء ـ .

[وفى تفسير علي بن ابراهيم[١] : وقوله:« واتقوا يوماً لاتجزي نفس عن نفس شيئاً . ولايقبل منها شفاعة » وهو قوله ـ عليه السلام ـ: لو أن كل ملك مقرب وكل نبي[٢] مرسل ، شفعوا في ناصب ، ما شفعوا .

وفي كتاب الخصال[٣] :عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ قال: ثلاث من كن فيه استكمل خصال الايمان : من صبر على الظلم وكظم غيظه واحتسب وعفا وغفر، كان ممن يدخله الله تعالى الجنة بغير حساب ويشفعه في مثل ربيعة ومضر .

عن الحسن بن علي بن أبي طالب ـ عليه السلام ـ[٤] عن النبي ـ صلى الله عليه وآله ـ حديث طويل ، يقول فيه ـ صلى الله عليه وآله ـ:وأما شفاعتي ، ففي أهل الكبائر ، ماخلا أهل الشرك والظلم][٥].

« **ولا يؤخذ منها** » ؛ أي : من النفس الثانية العاصية ، أو الأولى .

« **عدل** » : المراد به الفدية . وقيل[٦]: مطلق البدل . وأصله التسوية . سمي به الفدية . لأنها سويت بالمفدى .

والمقصود بالاية، نفي أن يدفع العذاب، أحد عن كل أحد، من كل وجه محتمل. فانه اما أن يكون قهراً أوغيره. والأول، النصرة. والثاني اما أن يكون مجاناً أوغيره

---

١ ـ تفسير القمى ١/ ٤٦ .
٢ ـ المصدر : أو .
٣ ـ الخصال /١٠٤ ، ح ٦٣ .
٤ ـ نفس المصدر /٣٥٥ ، ذيل ح ٣٦ .
٥ ـ ما بين القوسين ليس فى أ .
٦ ـ أنوار التنزيل ١/ ٥٥ .

والأول ، أن يشفع لـه . والثاني ، اما بأداء ما كان عليه . وهو أن يجزي عنه أو بغيره . وهو أن يعطي عنه عدلا .

[وفي مجمع البيان[١]: وأما ما جاء في الحديث:« لايقبل الله منه صرفاً ولا عدلا » فاختلف فى معناه . قال الحسن : الصرف ، العمل . والعدل ، الفدية . وقال الاصمعي : الصرف ، التطوع . والعدل ، الفريضة . وقال أبوعبيدة : الصرف ، الحلية . والعدل، الفدية . وقال الكلبي : الصرف ، الفدية . والعدل ، رجل مكانه.

وفي تفسير العياشى[٢]: عن يعقوب الأحمر ، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ. قال : العدل ، الفريضة .

عن ابراهيم بن الفضيل[٣]، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ. قال : العدل في قول أبي جعفر ـ عليه السلام ـ الفداء .

ورواه أسباط الزطي[٤]قال : قلت لابي عبدالله ـ عليه السلام ـ:قول الله:« لايقبل الله منه صرفاً ولاعدلا » ، قال : الصرف ، النافلة . والعدل ، الفريضة][٥] .

« **ولا هم ينصرون** (٤٨) »: الضمير يرجع الى النفوس الكثيرة التي دلت عليها النفس الثانية المنكرة الواقعة في سياق النفي .

والنصرة ، أخص من المعونة ، لاختصاصه بدفع الضر .

واستدلت المعتزلة ، بهذه الاية ، على نفي الشفاعة ، لأهل الكبائر .

---

١ ـ مجمع البيان ١/ ١٠٤ .

٢ ـ تفسير العياشى ١/ ٥٧ ، ح ٨٥ .

٣ ـ نفس المصدر ، ح ٨٦ .

٤ ـ الاصل و ر : أوساط الرجل . والحديث فى نفس المصدر ، ح ٨٧ .

٥ ـ مابين القوسين ليس فى أ .

قـال البيضاوي[١]: وأجيب بأنهـا مخصوصة بالكفار ، للايات والأحاديث الواردة في الشفاعة .

قال : ويؤيده أن الخطاب معهم والاية نزلت رداً لما كانت اليهود ، تزعم أن آباء هم تشفع لهم .

أقول: الاية يحتمل أن تكون مخصصة للايات والأحاديث الواردة في الشفاعة الدالة على عمومها ، كما أن كون الخطاب معهم، يحتمل أن يكون مؤيداً للتخصيص بالكفار ، فلايتم الاستدلال من الجانبين . فتأمل !

[وفي شرح الايات[٢] الباهرة ، قال الامام ـ عليه السلام ـ : ثم قال الله ـ عز وجل ـ :« واتقوا يوماً لاتجزي نفس عن نفس شيئاً »؛ أي: لاتدفع عنها عذاباً [٣] قد استحقته عند النزع . ولايقبل منهـا شفاعة ، من يشفع لها ، بتأخير الموت عنها . ولايؤخذ منها عدل ؛ أي[٤]: لايقبل منها فداء مكانه، يموت الفداء ويترك هو .

وقال الصادق ـ عليه السلام ـ : وهذا اليوم، يوم الموت. فان الشفاعة والفداء ، لايفنى فيه. فأما يوم القيامة ، فانا وأهلنا[٥] نجزي عن شيعتنا كل جزاء ، لنكونن[٦] على الأعراف بيـن الجنة والنار[٧] ومحمد وعلي وفاطمـة والحسن والحسين والطيبون

---

١ ـ أنوار التنزيل ١/ ٥٥ .

٢ ـ تأويل الايات الباهرة /١٧ .

٣ ـ المصدر عنه .

٤ ـ المصدر : و .

٥ ـ المصدر : فانا وشيعتنا وأهلنا .

٦ ـ المصدر : ليكونن .

٧ ـ « الواو » ليس في المصدر .

من آلهم . فترى[١] بعض شيعتنا في تلك[٢] العرصات ، مما كان منهم مقصراً في بعض شدائدها . فنبعث عليهم خيار شيعتنا ، كسلمان والمقداد وأبي ذر وعمار ونظرائهم في العصر الذي يليهم ، ثم في كل عصر الى يوم القيامة . فينقضون عليهم[٣] كالبزاة والصقور ، تتناولهم كما تتناول الصقور صيدها . ثم يزفون الى الجنة ، زفاً . وانا لنبعث على آخرين من محبّينا من خيار شيعتنا ، كالحمام . فيلتقطونهم من العرصات، كما يلتقط الطير الحب . وينقلونهم الى الجنان ، بحضرتنا . وسيؤتى بالواحد من مقصري شيعتنا في أعماله ، بعد أن صان الولاية والتقية وحقوق اخوانه ويوقف[٤] بإزائه مابين مائة واكثر من ذلك ، الى مائة الف من النصاب . فيقال له : هؤلاء فداؤك من النار . فيدخل هؤلاء المؤمنون الجنة . واولئك النصاب النار . وذلك مما قال الله عزوجل: « ربما يود الذين كفروا » بالولاية « لوكانوا مسلمين »[٥] في الدنيا ، منقادين للامامة ، ليجعل مخالفوهم ، فداء هم من النار][٦].

« واذ نجيناكم » ، عطف على « نعمتي » ، كعطف جبرئيل وميكائيل على الملائكة . فصل بعد الاجمال ، في قوله « نعمتي » . لأنه أوقع وأمكن في النفس . وقرىء نجيناكم وأنجيتكم .

« من آل فرعون » : اصل آل، أهل لأن تصغيره أهيل . أعل وخص استعماله بالاضافة الى أولى الخطر ، كالانبياء والملوك .

---

١ ــ المصدر : فترى .

٢ ــ المصدر : فبعث .

٣ ــ المصدر : يتناولونهم كما يتناول صيودها .

٤ ــ كذا في المصدر . وفي الاصل و ر : يقف .

٥ ــ الحجر / ٢ .

٦ ــ مابين القوسين ليس في أ .

قال الكسائي : سمعت أعرابياً يقول :آل وأؤيل وأهل وأهيل ، فأصله أهل . - بالهمزة- .

و « فرعون » : لقب لمن ملك العمالقة ،ككسرى ، لملك الفرس وقيصر ، لملك الروم . ولعتوالفراعنة ، اشتق منه تفرعن الرجل ، اذا عتى وتجبر .

قال البيضاوي[1]: وكان فرعون موسى ، مصعب بن ريان . وقيل : اسمه[2]، وليد ، من بقايا عاد . وفرعون يوسف - عليه السلام - ريان .وكان بينهما أكثرمن أربعمائة سنة .

« **يسومونكم** » : أي : يبغونكم . يقال : سامه خسفاً، اذا أولاه ظلماً ؛ أي : أصابه[3] اياه .

وأصل « السوم » ، الذهاب في طلب الشيء .

« **سوء العذب** » ؛ أي : أفظعه. فانه قبيح بالاضافة الى سائره . يقال : أعوذ بالله من سوء الخلق وسوء الفعل . يراد قبيحهما .

« والسوء » ، مصدر ساء يسوء . ونصبه على المفعول ، ليسومونكم .

والجملة حال[3]من الضمير ، في « أنجيناكم » أو « من آل فرعون » أومنهما.

« **يذبحون ابنائكم** » :

بيان « ليسومونكم » . ولذلك فصل .

وقرىء بالتخفيف .

وانما فعلوا بهم ذلك ،لأن فرعون رأى في المنام ، أوقال له الكهنة :سيولد منهم ، من يذهب بملكه . فلم يرد اجتهادهم ، من قدر الله شيئاً .

---

١ - أنوار التنزيل ١/ ٥٥ .

٢ - المصدر : ابنه .

٣ - ليس فى أ .

[في كتاب الخصال [١]، عن أبي عبدالله ـ عليه السلام . قال : قام رجل الى أميرالمؤمنين ـ عليه السلام ـ في الجامع بالكوفة . فقال : يا أميرالمؤمنين ! أخبرني عن يوم الاربعاء والتطير منه وثقله . أي أربعاء هو ؟ .

فقال : أربعاء في آخر الشهر ـ الى قوله ـ يوم الأربعاء أمر فرعون بذبح العلما][٢].

« **ويستحيون نسائكم** » ، أي : يبقونهن طلباً لحياتهن . ويتخذونهن إماء .

وزعم بعضهم ، أنه من طلب الحياء ؛ أي : الفرج ؛ أي : ينظرون هل هن حبالى أم لا ؟

[وفي كتاب كمال الدين وتمام النعمة[٣]، باسناده الى سعيد بن جبير ، عن سيد العابدين ، علي بن الحسين ، عن أبيه سيد الشهداء ، الحسين بن علي ، عن أبيه سيد الوصيين ، أميرالمؤمنين ، علي بن أبي طالب ـ عليهم السلام ـ . قال : قال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ : لما حضرت يوسف ـ عليه السلام ـ الوفاة ، جمع شيعته وأهل بيته . فحمد الله . وأثنى عليه . ثم حدثهم بشدة تنالهم ، تقتل فيها الرجال وتشق فيها بطون الحبالى وتذبح الأطفال ، حتى يظهر الله الحق ، في القائم من ولد لاوي بن يعقوب . وهو رجل أسمر طوال ـ ونعته لهم بنعته ـ فتمسكوا بذلك .

ووقعت الغيبة والشدة على بني اسرائيل . وهم ينتظرون[٤] قيام القائم ، أربعمائة سنة . حتى اذا بشروا بولادته ورأوا علامات ظهوره ودلالته[٥]، اشتدت البلوى

---

١ ـ الخصال ٢/٣٨٨ ، ح ٧٨ .

٢ ـ ما بين القوسين ليس في أ .

٣ ـ كمال الدين وتمام النعمة / ١٤٥ ـ ١٤٧ ، ح ١٢ .

٤ ـ النسخ : ينظرون .

٥ ـ ليس في المصدر .

عليهم. وحمل عليهم بالحجارة والخشب . وطلب الفقيه الذي كان[١] يستريحون الى أحاديثه . فاستتر . وراسلهم[٢]. فقالوا : كنا مع الشدة ، نستريح الى حديثك .

فخرج [بهم][٣] الى بعض الصحارى . وجلس يحدثهم حديث القائم ونعته وقرب الأمر . وكانت ليلة قمراء فبيناهم كذلك اذ طلع عليهم موسى ـ عليه السلام ـ . وكان في ذلك الوقت ، حديث السن . وقد خرج من دار فرعون ، يظهر النزهة . فعدل عن موكبه . وأقبل اليهم . وتحته بغلته[٤]. وعليه طيلسان خز . فلما رآه الفقيه، عرفه بالنعت . فقام اليه . وانكب على قدميه . فقبلهما . ثم قال : الحمد لله الذي لم يمتني حتى رأيتك[٥]. فلما رأى الشيعة ذلك ، علموا أنه صاحبهم . فانكبوا على الأرض، شكراً لله ـ عزوجل ـ فلم يزدهم الا[٦] أن قال: أرجوأن يعجل الله فرجكم.

ثم غاب بعد ذلك . وخرج الى مدينة مدين . فأقام عند شعيب النبي ، ما أقام .

فكانت الغيبة الثانية، اشد عليهم من الاولى. وكانت نيفاً وخمسين سنة .واشتدت البلوى عليهم . واستتر الفقيه . فبعثوا اليه أنه لاصبر لنا على استتارك عنا . فخرج الى بعض الصحارى . واستدعاهم . وطيب نفوسهم. وأعلمهم أن الله ـ عزوجل ـ أوحى اليه ، أنه مفرج عنهم بعد أربعين سنة .

فقالوا ، بأجمعهم : الحمد لله .

فأوحى الله ـ عز وجل ـ اليه : قل لهم : قد جعلتها ثلاثين سنة لقولهم

---

١ ـ المصدر : كانوا .

٢ ـ المصدر : راسلوه .

٣ ـ يوجد في المصدر .

٤ ـ المصدر : بغلة . وهو الظاهر .

٥ ـ المصدر : ارانيك . وهو الظاهر .

٦ ـ المصدر : على .

« الحمد لله » .

فقالوا : كل نعمة فمن الله .

فأوحى الله اليه : قل لهم : قد جعلتها عشرين سنة .

فقالوا : لايأتي بالخير الا الله .

فأوحى الله اليه : قل لهم : قد جعلتها عشراً .

فقالوا : لايصرف السوء ، الا الله .

فإوحى الله ـ عز وجل ـ اليه: قل لهم: لاتبرحوا. فقد أذنت لكم في فرجكم فبيناهم كذلك ، اذ طلع موسى ـ عليه السلام ـ راكباً على حمار[1]. فأراد الفقيه ، أن يعرّف الشيعة ما يستبصرون به فيه . فجاء موسى ـ عليه السلام ـ حتى وقف عليهم . فسلم عليهم .

فقال له الفقيه : ما أسمك ؟

قال : موسى .

قال : ابن من ؟

قال : ابن عمران .

قال :ابن من؟

قال : ابن قاهث[2] بن لاوي بن يعقوب .

قال : بماذا جئت ؟

قال : جئت بالرسالة من عند الله ـ عز وجل ـ .

فقام اليه . فقبل يده . ثم جلس بينهم . وطيب نفوسهم . وأمرهم أمره . ثم

---

١ ـ المصدر : حماراً .

٢ ـ كذا في المصدر . وفي الاصل و ر : ابن قاهب .

فارقهم[١]. فكان بين ذلك الوقت وبين فرجهم بغرق فرعون ، أربعين سنة .

وباسناده [٢]الى محمد الحلبي ، عـن أبي عبدالله ـ عليه السلام ـ. قال : ان يوسف بن يعقوب ـ صلوات الله عليهما ـ حين حضرته الوفاة ، جمع آل يعقوب. وهم ثمانون رجلا . فقال : ان هؤلاء القبط ، سيظهرون عليكم . ويسومونكم سوء العذاب . وانما ينجيكم الله من أيديهم ، برجل من ولد لاوي بن يعقوب ، اسمه موسى بـن عمران ـ عليه السلام ـ غلام طوال جعد آدم . فجعل الرجل مـن بني اسرائيل ، يسمي ابنه عمران . ويسمي عمران ، ابنه موسى .

فذكر أبان بن عثمان ، عن أبي الحصين[٣]، عن أبي بصير ، عن أبي جعفر ـ عليه السلام ـ أنـه قال : ما خرج موسى ، حتى خرج قبله خمسون كذاباً من بني اسرائيل ، كلهم يدعي أنـه موسى بن عمران . فبلغ فرعون ، أنهم يرجفون بـه ويطلبون هذا الغلام . وقال لـه كهنته وسحرته : أن هلاك دينك وقومك على يدي هذا الغلام الذي يولد العام ، من بني اسرائيل .

فوضع القوابل على النساء . وقال : لا يولد العام ولد الا ذبح . ووضع على أم موسى قابلة .

فلما رأى ذلك بنو اسرائيل ، قـالوا : اذا ذبح الغلمان واستحيى النسـاء ، هلكنا . فلم نبق . فقالوا[٤]: لا نقرب النساء .

فقال عمران ، أبوموسى ـ عليه السلام ـ : بل ائتوهن[٥]. فان أمر الله واقع ولو

---

١ ـ المصدر : فرقهم .

٢ ـ نفس المصدر /١٤٧ ـ ١٤٨ ، صدر ح ١٣ .

٣ ـ المصدر : أبي الحسين .

٤ ـ المصدر : فتعالوا .

٥ ـ المصدر : باشروهن .

كره المشركون . اللهم من حرّمه ، فاني لا أحرّمه . ومن تركه فاني لا أتركه .

ووقع على أم موسى . فحملت . فوضع على أم موسى ، قابلة ، تحرسها . فاذا قامت ، قامت . واذا قعدت ، قعدت . فلما حملته أمه ، وقعت عليه المحبة . وكذلك حجج الله على خلقه .

فقالت لها القابلة : مالك يابنية ، تصفرين وتذوبين ؟

قالت : لاتلوميني . فاني اذا ولدت ،أخذ ولدي ، فذبح .

قالت : لاتحزني . فاني سوف أكتم عليك . فلم تصدقها .

فلما أن ولدت التفتت اليها وهي مقبلة . فقالت : ماشاء الله .

فقالت لها : ألم أقل اني سوف أكتم عليك ؟

ثم حملته . فأدخلته المخدع . وأصلحت أمره . ثم خرجت الى الحرس . فقالت: انصرفوا ـ وكانوا على الباب ـ فانماخرج دم مقطع[1]. فانصرفوا ـ الحديث وهو بتمامه ، مذكور في القصص ـ .

وفي كتاب الغيبة[2]: للشيخ الطوسي ـ رحمه الله ـ باسناده الصادق ـعليه السلام ـ حديث طويل ، يقول فيه ـ عليه السلام ـ :أما مولد موسى ـ عليه السلام ـ فان فرعون لما وقف على أن زوال ملكه على يده ، أمر باحضار الكهنة . فدلوا على نسبه وأنه يكون من بني اسرائيل . فلم يزل يأمر أصحابه بشق بطون الحوامل من نساء بني اسرائيل ، حتى قتل في طلبه نيف وعشرون ألف مولود . وتعذر عليه الوصول ، الى قتل موسى ـ عليه السلام ـ بحفظ الله تعالى ، اياه][3].

« **وفي ذلكم بلاء** » ، محنة ، ان أشير بذلك ، الى صنعهم . ونعمة ان أشير

---

١ ـ المصدر : منقطع . وهو الظاهر .

٢ ـ الغيبة / ١٠٦ .

٣ ـ مابين القوسين ليس في أ .

به الى الإنجاء .

وأصله ، الاختبار. لكن لما كان اختبار الله، عبارة ، تارة بالنعمة وتارة بالمحنة أطلق عليهما . ويجوز أن يشار بذلك الى الجملة . ويراد به الامتحان الشائع بينهما.

« **من ربكم** » : بتسليطهم عليكم ، أو ببعث[١] موسى وتوفيقه لتخليصكم ، أو بهما .

« **عظيم (٤٩)** » : صفة « بلاء » وفي الاية اشعار بأنه قد يكون اصابة العبد[٢] بالخير والشر ، من اختبار الله سبحانه العبد . فيجب أن لا يغتر بما أنعم عليه ، فيطغى[٣]. ولا ييأس من روح الله ، بما ضيق عليه فيعيش ضنكاً . وأن يكون دائماً ، راجياً خائفاً مستشعراً لما أريد منه .

قال البيضاوي[٤]: وفي الاية ، تنبيه على أن ما يصيب العبد من خير أو شر ، اختبار من الله . فعليه أن يشكر على مساره ويصبر على مضاره ، ليكون من خير المختبرين .

ولا يخفى عليك ، أنه انما يصح بناء ، على قاعدة كسب الاعمال . وقد أبطلناها في مقامها ، مع أنه ينافي ما سبقها ، من اسناد الذبح والاستحياء ، الى آل فرعون . والله أعلم بحقائق الامور .

« **واذ فرقنا بكم البحر** » : فصلنا بين بعضه وبعض[٥] ، حتى جرت[٦] فيه مسالك

---

١ ـ أ : يبعث .

٢ ـ أ : العهد .

٣ ـ أ : فيطغى .

٤ ـ أنوار التنزيل ١/٥٦ .

٥ ـ أ . بعضه .

٦ ـ أ : حصلت .

بسلوككم فيه ، أوبسبب انجائكم ، أومتلبساً بكم .

و « الفرق » ، هو الفصل بين شيئين ، بالفتح ، مصدر وبالكسر ، الطائفة من كل شيء .

و « البحر » ، يسمى بحراً لاستبحاره . وهو سعته وانبساطه .

وقرأ الزهري ، في الشواذ ، على بناء التكثير . لأن المسالك كانت اثني عشر بعدد الاسباط .

« فانجيناكم واغرقنا » :

« الغرق » : الرسوب في الملء .

و « النجاة » : ضد الغرق ، كما أنها ضد الهلاك .

« آل فرعون » :

أراد بـه فرعون وقومه . واقتصر على ذكرهم ، للعلم . بأنـه كان أولى بـه . وقيل[1] : شخصه ، كما يقال : اللهم صل على آل محمد ؛ أي : شخصه . واستغنى بذكره ، عن اتباعه . والاحسن فيه ، أنه مـن باب راكب الناقـة طليحان ، اعتباراً للمضاف والمضاف اليه ؛ أي : هو والناقة .

« وأنتم تنظرون (٥٠) » ذلك ، أوغرقهم ، أو انفلاق البحر ، عن طرق يابسة[2] ، أوجثثهم التي قذفها البحر ، الى الساحل ، أوينظر بعضكم بعضاً .

ذكرالشيخ الطبرسي ، في تفسيره[3] ، عن ابن عباس : ان الله تعالى أوحى الى موسى ، أن يسري ببني اسرائيل ، من مصر . فسرى موسى ـ عليه السلام ـ[4] ،

---

١ ـ أنوارا التنزيل ١/٥٦ .

٢ ـ كذا في أ و ر . والاصل : يابته .

٣ ـ مجمع البيان ١/١٠٧ .

٤ ـ المصدر : بني اسرائيل .

بهم[١] ليلا. فأتبعهم فرعون ، في ألف ألف حصان ، سوى الإناث. وكان موسى في ستمائة ألف وعشرين ألفاً . فلما عاينهم فرعون ، قال : ان هؤلاء لشرذمة قليلون . [وانهم لنا لغائظون وانا لجميع حاذرون][٢].

فسرى موسى بهم[٣]، حتى هجموا على البحر. فالتفتوا. فاذا هم برهج دواب فرعون .

فقالوا : يا موسى! أوذينا من قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئتنا ؟ هذا البحر أمامنا. وهذا فرعون قد رهقنا بمن معه .

فقال موسى ـ عليه السلام ـ : عسى ربكم أن يهلك عدوكم (الخ) .

فقال له يوشع بن نون : بم أمرت ؟

قال : أمرت أن أضرب بعصاي البحر .

قال : اضرب .

وكان الله تعالى ، أوحى الى البحر أن أطع[٤] موسى ، اذا ضربك .

[قال][٥] فبات البحر له أفكل ؛ أي: رعدة. لايدري في أي جوانبه يضربه . فضرب بعصاه البحر . فانفلق . وظهر اثني عشر طريقاً . فكان لكل سبط [منهم][٦] طريق يأخذون فيه .

فقالوا : [انا][٧] لانسلك طريقاً ندياً .

---

١ ـ المصدر : بنى اسرائيل .

٢ ـ يوجد فى المصدر .

٣ ـ المصدر : بنى اسرائيل .

٤ ـ أ : أطمع .

٥ و ٦ ـ يوجد فى المصدر .

٧ ـ يوجد فى المصدر .

فأرسل الله ريح الصبا ، حتى جففت[١] الطريق ، كما قال: فاضرب لهم طريقاً في البحر يبساً . فجروا فيه ، فلما أخذوا في الطريق ، قال بعضهم لبعض : ما لنا لانرى أصحابنا ؟

فقالوا لموسى : أين اصحابنا ؟

فقال : في طريق مثل طريقكم .

فقالوا : لانرضى حتى نراهم . فقال موسى ـ عليه السلام ـ : اللهم أعنّي على أخلاقهم السيئة .

فأوحى الله اليه أن قل[٢] بعصاك هكذا وهكذا ، يميناً وشمالا .

فأشار بعصاه يميناً وشمالا . فظهر كالكواء[٣] ينظر منها بعضهم الى بعض . فلما انتهى فرعون الى ساحل البحر وكان على فرس حصان، أدهم. فهاب دخول الماء، تمثل[٤] له جبرئيل ، على فرس أنثى . وديق وتقحم البحر . فلما رآها الحصان ، تقحم خلفها . ثم تقحم قوم فرعون . ولما خرج آخر من كان مع موسى من البحر ودخل آخر من كان مع فرعون البحر ، أطبق الله عليهم الماء . فغرقوا جميعاً . ونجى موسى ومن معه .

واعلم أن هذه الواقعة ، من أعظم ما أنعم الله به على بني اسرائيل . ومن آياته الملجئة الى العلم بوجود الصانع الحكيم وتصديق موسى ـ عليه السلام ـ . ثم أنهم اتخذوا العجل . وقالوا : لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة ونحو ذلك . فهم بمعزل في الفطنة والذكاء وسلامة النفس وحسن الاتباع عن أمة محمد ـ صلى

---

١ ـ أ : خففت .

٢ ـ المصدر : مل . وهو الظاهر .

٣ ـ أ : كالكواه .

٤ ـ المصدر : فتمثل .

الله عليه وآله ـ فانهم اتبعوه[١]، مع أن ما تواتر من معجزاته ، أمور نظرية دقيقة، يدركها الأذكياء . واخباره ـ عليه السلام ـ عنها ، من جملة معجزاته ـ صلى الله عليه وآله ـ .

[وفي شرح الايات الباهرة[٢]: قال الامام ـ عليه السلام ـ: ان موسى لما انتهى الى البحر ، أوحى الله ـ عز وجل ـ اليه : قل لبني اسرائيل : جددوا توحيدي وأمرّوا بقلوبكم ذكر محمد سيد عبيدي وامائي واعبدوا على أنفسكم الولاية لعلي أخ محمد ، وآله الطيبين . وقولوا : اللهم بجاههم جوّزنا على متن هذا الماء . فان الماء يتحول لكم أرضاً .

فقال لهم موسى ، ذلك . فأبوا . وقالوا : نحن لانسير الا على الأرض .

فأوحى الله ـ عزوجل ـ الى موسى ـ عليه السلام ـ أن اضرب بعصاك البحر. وقل : أللهم بجاه محمد وآله الطيبين لمّا فلقته لنا .

ففعل . فانفلق . وظهرت الأرض الى آخر الخليج .

فقال موسى : ادخلوها .

قالوا : الأرض وحلة . نخاف أن نرسب فيها .

فقال ـ عزوجل ـ : يا موسى ! قل : اللهم بحق محمد وآله الطيبين، جففها .

فقالها . فأرسل الله عليها ، ريح الصبا. فجففت[٣]. و[٤] قال موسى : ادخلوها .

قالوا : يا نبي الله ! نحن اثنتا عشرة قبيلة، بنو اثني عشر أباً . وان دخلنا وأمّ[٥]

---

١ ـ ر : اتبعوهم .

٢ ـ شرح الايات الباهرة /١٧ ـ ١٨ .

٣ ـ المصدر : فجفت . وهو الظاهر .

٤ ـ ليس في المصدر .

٥ ـ في الاصل و ر . وفي المصدر : دام . ولعل الصواب : رام .

كل فريق منا تقديم[١] صاحبه . فلا نأمن وقوع الشر بيننا. فلو كان لكل فريق منا طريق على حدته ، لأمنا ما نخافه .

فأمر الله ـ عزوجل ـ موسى، أن يضرب[٢] البحر ، بعددهم ،اثنتى عشرة ضربة في[٣] اثني عشر موضعاً ويقول : اللهم بجـاه محمد وآله الطيبين [بيّن الأرض لنا وأمط الماء عنا .

فصار فيه تمام اثنى عشر طريقاً .

فقال : ادخلوها !

قالوا: ان كل فريق يدخل في سكة من هذه السكك ، لايدري مايحدث على الاخرين .

فقال الله ـ عزوجل ـ : فاضرب كل طود من الماء بين هذه السكك وقل اللهم بجاه محمد وآله الطيبين] [٤] لمّا جعلت في هذا الماء، طبقات واسعة ، يرى بعضهم بعضاً[٥] منها .

فحدثت طبقات واسعة ، يـرى بعضهم بعضاً منها . ثـم دخلوها . فلما بلغوا آخرها ، جاء فرعون وقومه . فلما دخل آخرهم وهمّ بالخروج أولهم، أمر الله البحر فانطبق عليهم . فغرقوا . وأصحاب موسى ينظرون اليهم . فقال الله ـ عزوجل ـ لبني اسرائيل الذيـن[٦] في عهد محمد ـ صلى الله عليه وآله ـ : فاذا كان الله فعل هـذا كله

---

١ ـ المصدر : يتقدم .

٢ ـ المصدر : ليضرب .

٣ ـ المصدر : بعددهم اثنى عشر موضعاً .

٤ ـ ما بين القوسين ذا يوجد فى المصدر .

٥ ـ لا يوجد فى المصدر .

٦ ـ المصدر : الذى .

بأسلافكم ،لكرامة محمد وآله ـ عليهم السلام ـ ودعاء موسى بهم ، دعاء تقرّب [١] الى الله ، افلا تعقلون أن عليكم الايمان بمحمد وآله ، اذ شاهدتموه الان ؟] [٢].

« واذ واعدنا موسى أربعين ليلة » :

بعد عودهم الى مصر وهلاك فرعون، وعد الله موسى أن يعطيه التوراة. وضرب له ميقاتاً ذا القعدة وعشر ذي الحجة . وعبّر عنها بالليالي . لأنها غرر الشهور ، أو لأن وعد موسى ، وعد قيام الأربعين . والقيام بالليل ، أهم . فذكر الليل ، اشعاراً بوعدة قيام الليل ، أو لأن الظلمة سابقة على النور .

والقراءة المشهورة ، « واعدنا » لأنه تعالى ، وعده الوحي . ووعده موسى المجيء للميقات ، الى الطور .

[وفي تفسير علي بن ابراهيم[٣] في قصة حنين : ثم رفع رسول الله ـ صلى الله عليه وآله ـ يده ، فقال : اللهم لك الحمد واليك المشتكى . وأنت المستغاث .

فنزل عليه جبرئيل . فقال [له][٤]: يا رسول الله ! دعوت بما دعا به موسى ، حين فلق الله له البحر ونجاه من فرعون .

وفيه[٥] حديث طويل ، مذكور في طه . وفيه قالوا : لن نبرح عليه عاكفين ، حتى يرجع الينا موسى .

فهمّوا بهارون . فهرب منهم[٦]. وبقوا في ذلك ، حتى تم ميقات ربه[٧] أربعين

---

١ ـ المصدر : يتقرب .

٢ ـ ما بين القوسين ليس فى أ .

٣ ـ تفسير القمى ١ / ٢٨٧ .

٤ ـ يوجد فى المصدر .

٥ ـ نفس المصدر ٢ / ٦٢ .

٦ ـ المصدر : حتى هرب من بينهم .

٧ ـ المصدر : موسى .

ليلة . فلماكان يـوم عشرة من ذي الحجة ، أنـزل الله عليه الألواح ، فيها التوراة ومايحتاجون اليه من أحكام السير والقصص .

وفي أصول الكافي[١] : الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن الحسين[٢] ابن علي الخزاز ، عن عبدالكريم بـن عمرو[٣] الخثعمي عـن الفضيل[٤] بن يسار ، عن أبي جعفر ـ عليه السلام ـ قال : قلت : لهذا الأمر وقت ؟

فقال : كذب الوقاتون . كذب الوقّاتون . كذب الوقّاتون . ان موسى ـ عليه السلام ـ لما خرج وافداً الى ربه ، واعدهم ثلاثين يوماً . فلما أن زاده الله على الثلاثين عشراً ، قال قومه : قـد أخلفنا موسى ، فصنعوا ما صنعوا . فاذا حدثناكم الحديث ، فجـاءكم[٥] على ما حدثناكم به[٦] ، فقولوا صدق الله . واذا حدثنـاكم الحديث ، فجاء على خلاف ماحدثناكم به ، فقولوا صدق الله ، تؤجروا مرتين][٧] .

« ثم اتخذتم العجل » معبوداً[٨] .

قيل[٩] : لأن بنفس فعلهم ، لصورة العجل ، لايكونون ظالمين . لأن فعل ذلك ليس بمحظور . بل مكروه . وأما الخبر الذي روي عنه ـ عليه السلام ـ أنه لعن المصورين ، فالمراد به ، من شبّه الله تعالى ، أو اعتقد أنه صورة .

---

١ ـ الكافى ١/٣٦٨ ـ ٣٦٩ ، ح ٥ .

٢ ـ المصدر : الحسن . وهو خطأ .

٣ ـ المصدر : عمر . وهو خطأ .

٤ ـ المصدر : الفضل . وهو أيضاً .

٥ ـ المصدر : فجاء .

٦ ـ ليس فى المصدر .

٧ ـ ما بين القوسين ليس فى أ .

٨ ـ أ : مصوراً لان .

٩ ـ مجمع البيان ١/١٠٩ .

[وفي عيون الأخبار [١] : بـاسناده الى الحسين بـن خالد ، عن أبي الحسن ـ عليه السلام ـ قال : قلت له : كم تجزي البدنة ؟

قال : عن نفس واحدة .

قلت : فالبقرة ؟

قال : تجزي عن خمسة ، اذا كانوا يأكلون على مائدة واحدة .

قلت : كيف صارت البدنة ، لاتجزي الاعن واحدة والبقرة تجزي عن خمسة؟

قال : لأن البدنة لم يكن فيها من العلة ماكان في البقرة . ان الذين أمروا قوم موسى بعبادة العجل ، كانوا خمسة أنفس . وكانوا أهـل بيت يأكلون على خوان واحد . وهم أدينونه[٢] . وأخوه ميندونه [٣] . وابن أخيه وابنته وامرأته ، هـم الذين أمروا بعبادة العجل . وهـم الذين ذبحوا البقرة التى أمر الله ـ تبـارك وتعالى ـ بذبحهـا .

عن الرضا ـ عليه السلام ـ [٤] عن أمير المؤمنين ـ عليه السلام ـ حديث طويل. وفيه : وسأله عن الثور ، ما باله غاض طرفه لايرفع [٥] رأسه الى السماء ؟

قال : حياء من الله لما عبد قوم موسى العجل ، نكس رأسه .

وفي كتاب الخصال [٦] : عن الصادق ـ عليه السلام ـ شبهه ، بتغيير يسير] [٧] .

---

١ ـ عيون الاخبار ٣/٨٣ ، ح ٢٢ .

٢ ـ المصدر : أذينوية .

٣ ـ المصدر : مبذونه .ر : يندونه .

٤ ـ نفس المصدر ١/٢٤١ ـ ٢٤٢ .

٥ ـ المصدر : لم يرفع .

٦ ـ لايوجد فى الخصال . ولكن فى علـل الشرائع /٥٩٣ وفى البحار ١/٧٦ ، نقلا عن عيون الاخبار وعلل الشرائع . فقط .

٧ ـ ما بين القوسين ليس فى أ .

« **من بعده** » : من بعد غيبة موسى ، أو من بعد وعد الله التوراة ، أو من بعد غرق فرعون وما رأيتم من الايات .

« **وانتم ظالمون** (٥١) » : مضرون بأنفسكم ، بما استحققتم من [العقاب على][1] اتخاذكم العجل ، معبوداً .

روي عن ابن عباس[2]، أنه قال : كان السامري ، رجلا من أهل باجرما[3] قيل كان اسمه مسيحا[4].

وقال ابن عباس[5]: اسمه موسى بن ظفر ، من قوم يعبدون البقر . وكان حب عبادة البقر في نفسه . وقد كان أظهر الاسلام في بني اسرائيل . فلما قصد موسى الى ربه وخلف هارون في بني اسرائيل ، قال هارون لقومه : قد حملتم أوزاراً من زينة[6] القوم ، يعني : آل فرعون . فتطهروا منها . فانها نجس[7]، يعني : انهم استعاروا من القبط ، حلياً . واستبدوا بها . فقال هارون: طهروا أنفسكم منها . فانها نجسة[8].

وأوقد لهم ناراً ، فقال : اقذفوا ماكان معكم فيها .

فجعلوا يأتون بما كان معهم ، من تلك الامتعة والحلي . فيقذفون به فيها .

قال : وكان السامري رأى أثر فرس جبرئيل ـ عليه السلام ـ فأخذ تراباً من أثر حافره . ثم أقبل الى النار .

---

١ ـ ليس فى أ .

٢ ـ مجمع البيان ١٠٩/١ .

٣ و ٤ ـ المصدر : باجرمى . . . ميحا .

٥ ـ نفس المصدر .

٦ ـ أ : رتبة .

٧ ـ ر : منجس .

٨ ـ أ : نجسة .

فقال : ياهرون ! يانبي الله ! ألقى ما في يدي ؟

قال : نعم، وهو لايدري ما في يده . ويظن أنه مما يجيء به غيره، من الحلي والأمتعة .

فقذف فيها . وقال : كن عجلا جسداً له خوار . فكان البلاء والفتنة فقال : هذا الهكم واله موسى . فعكفوا[1] عليه . وأحبوه ، حبألم يحبوا مثله شيئاً ، قط .

وقال ابن عباس : فكان البلاء والفتنة . ولم يزد على هذا .

وقال الحسن[2] : صار العجل ، لحماً ودماً .

وقال غيره[3] : لايجوز ذلك . لأنه من معجزات الأنبياء .

ومن وافق الحسن ، قال : ان القبضة من أثر الملك . كان الله أجرى العادة بأنها اذا طرحت على أي صورة ، كانت حيت . فليس ذلك بمعجزة . اذ سبيل السامري ، سبيل غيره فيه . ومن لم يجز انقلابه حياً يؤل[4] الخوار على أن السامري صاغ عجلا . وجعل فيه خروقاً ، يدخلها الريح ، فيخرج منها صوت كالخوار . ودعاهم الى عبادته . فأجابوه . وعبدوه .

« **ثم عفونا عنكم** » حين تبتم .

و « العفو » : محو الجريمة ، من عفا ، اذا درس.

« **من بعد ذلك** » ؛ أي : بعد الاتخاذ .

« **لعلكم تشكرون** (٥٢) » : لكي تشكروا عفوه .

وفي الاية دلالة على وجوب شكر النعمة . وعلى أن العفو عن الذنب بعد

---

١ ـ أ : فيه .

٢ ـ نفس المصدر .

٣ ـ نفس المصدر .

٤ ـ أ : يزل . وفي الاصل و ر : يؤل . والمصدر : تأول .

التوبة ، نعمة من الله تعالى على عباده ، ليشكروه .

[وفي شرح الايات الباهرة[١]: ان الله ـ تبارك وتعالى ـ وعد موسى ـ عليه السلام ـ لميقاته ، أربعين ليلة . فلما غاب عن قومه ، اتخذوا العجل من بعده . وقصته مشهورة. ولكن قال الامام، في تفسيره: ان الله ـ عزوجل ـ أوحى الى موسى: يا موسى بن عمران ! « ما خذل هؤلاء بعبادتي واتخاذي الهاً الاتهاونهم »[٢] بالصلاة على محمد وآله الطيبين وجحودهم لموالاتهم ونبوة النبي ووصية الوصي ، حتى أداهم ذلك الى أن اتخذوا العجل، الهاً . فاذاكان الله تعالى انما خذل عبدة العجل [الا][٣] لتهاونهم ، بالصلاة على محمد ووصيه علي. فما تخافون أنتم من الخذلان الاكبر، في معاندتكم لمحمد وعلي . وقد شاهد تموهما . وتبينتم آياتهما ودلائلهما .

ثم قال ـ عزوجل ـ: « ثم عفونا عنكم من بعد ذلك ، لعلكم تشكرون » ؛ أي: عفونا عن أوائلكم وعبادتكم العجل ، لعلكم ، أيها الكائنون في عصر محمد من بني اسرائيل ، تشكرون تلك النعمة على أسلافكم . وعليكم بعدهم .

ثم قال ـ عليه السلام ـ: وانما عفا ـ عزوجل ـ عنهم ، لأنهم دعوا الله ـ عز وجل ـ بمحمد وآله الطيبين . وجددوا على أنفسهم الولاية لمحمد وعلي وآلهما الطاهرين . فعند ذلك، رحمهم الله ، وعفا عنهم][٤].

« **واذآتينا موسى الكتاب والفرقان** » ، يعني: التوراة الجامع، بين كونه كتاباً وحجة ، تفرق بين الحق والباطل .

فالعطف لتغاير الوصفين، أوالفرقان معجزاته الفارقة بين الحق والباطل ، أو

---

١ ـ شرح الايات الباهرة / ١٨ .

٢ ـ المصدر : ماحد هؤلاء بعبادتهم واتخاذهم الهاً غيرى الالتهاونهم .

٣ ـ يوجد فى المصدر .

٤ ـ ما بين القوسين ليس فى أ .

بين الكفر والايمان ، أو الشرع الفارق بين الحلال والحرام ، أو النصر الذي فرق بينه وبين عدوه ، كقوله تعالى: « يوم الفرقان »[١] ، يريد يوم بدر .

وقيل[٢]: الفرقان ، القرآن .

والتقدير : « وآتينا موسى التوراة . آتينا محمد الفرقان » . فحذف ماحذف لدلالة ما أبقاه عليه .

« لعلكم تهتدون (٥٣) » : لكي تهتدوا بما في التوراة، من البشارة بمحمد ـ صلى الله عليه وآله ـ وبيان صفته .

[وفي شرح الايات الباهرة[٣]: قال الامام ـ عليه السلام ـ: واذكروا اذ آتينا موسى الكتاب وهو التوراة الذي أخذ على بني اسرائيل الايمان بها والانقياد لما توجبه. والفرقان ، آتيناه ـ أيضاً ـ وهو فرق ما بين الحق و الباطل وفرق ما بين المحقين والمبطلين . وذلك أنه لما أكرمهم[٤] الله بالكتاب والايمان[٥] والانقياد له ، أوحى الله بعد ذلك الى موسى: ياموسى[٦]! هذا الكتاب ، قد أقروا به . وقد بقي الفرقان فرق ما بين المؤمنين والكافرين والمحقين والمبطلين . فجدد عليهم العهد به . فاني آليت على نفسي ، قسماً حقاً، لا أقبل[٧] من أحد ، ايماناً ولاعملا، الا مع الايمان به

فقال موسى ـ عليه السلام ـ: ما هو ؟ يا رب !

قال الله ـ عزوجل ـ: ياموسى ! تأخذ على بني اسرائيل، أن محمداً خير البشر

---

١ ـ الانفال / ٤١ .

٢ ـ مجمع البيان ١ / ١١١ .

٣ ـ شرح الايات الباهرة .

٤ ـ المصدر : كرمهم .

٥ و ٦ ـ ليس في المصدر .

٧ ـ المصدر : أتقبل .

وسيدالمرسلين وأن أخاه ووصيه خيرالوصيين وأن أولياءه الذين يقيمهم سادة الخلق وأن شيعته المنقادين له المسلمين له أوامره ونواهيه ولخلفائه[١]، نجوم الفردوس الأعلى وملوك جنات عدن .

قال : فأخذ عليهم موسى ـ عليه السلام ـ ذلك . فمنهم من اعتقده حقاً. ومنهم من أعطاه بلسانه ، دون قلبه . فكان المعتقد منهم حقاً ، يلوح على جبينه نورمبين . ومن أعطاه بلسانه دون قلبه[٢]، ليس له ذلك النور . فذلك الفرقان الذي أعطاه الله ـ عزوجل ـ موسى وهارون[٣]، فرق مابين المحقين والمبطلين .

ثم قال الله ـ عز وجل ـ: لعلكم تهتدون ؛ أي: لعلكم تعلمون أن الذي يشرف به العبد ، عندالله ـ عزوجل ـ هواعتقاد الولاية ، كماشرف [٤] به اسلافكم] [٥] .

« واذ قال موسى لقومه : ياقوم ! انكم ظلمتم أنفسكم باتخاذكم العجل . فتوبوا الى بارئكم » ؛ أي : فاعزموا على التوبة .

« فاقتلوا أنفسكم » ، ان كان توبتهم هي قتل الأنفس . والا فالمراد ، اتمام التوبة بالقتل .

وانما جعل القتل ، توبتهم ، أو من تمامها اشارة ، الى أن من لم يقتل عدوه وهوالنفس ، يقتله[٦] ليعتبر غيرهم، أواشارة الى أنهم لما صاروا من حزب العجل وتابعيه ، جعلوا في زمرته . لأن العجل خلق للذبح .

---

١ ـ المصدر : الخلفاء به .

٢ ـ ليس فى المصدر .

٣ ـ المصدر : هو .

٤ ـ النسخ : يشرف .

٥ ـ ما بين القوسين ليس فى أ .

٦ ـ أ : لقتله .

و « الباري » : الخالق بريأمن التفاوت، مع التميز، بصوروهيئات مختلفة . وأصل البرء : الخلوص للشيء من غيره ، اما على سبيل التفصّي ،كقولهم :برىء المريض من مرضه والمديون من دينه ، أو الانشاء ،كقولهم : برأ الله آدم من الطين .

واختلف في القتل المأمور به ، على أقوال :

أحدها : أن المراد به النجع . وهو أن يقتل كل رجل نفسه . ويهلكه .

وثانيها : أن المراد به قطع الشهوات . والاستسلام للقتل، على سبيل التوسع.

والثالث : أنهم أمروا بأن يقتل بعضهم بعضاً .

والرابع : أنه أمرمن لم يعبد العجل ، أن يقتل العبدة . روي أن الرجل يرى بعضه وقريبه. فلم يقدرالمضي لأمرالله . فأرسل ضبابة[1] وسحابة سوداء، لايتباصرون تحتها . فأخذوا يقتلون من الغداة الى العشي ، حتى دعا موسى وهرون فكشف السحابة . ونزلت التوبة . وكانت القتلى سبعين ألفاً .

والخامس : أن السبعين الذي كانوا مع موسى في الطور ، هم الذين قتلوا من عبدة العجل ، سبعين ألفاً .

والسادس : أن موسى ـ عليه السلام ـ أمرهم أن يقوموا صفين ، فاغتسلوا ولبسوا أكفانهم. وجاء هارون باثني عشر ألفاً ممن لم يعبد العجل . ومعهم الشفار المرهفة . وكانوا يقتلونهم . فلما قتلوا سبعين ألفاً ، تاب الله على الباقين . وجعل قتل الماضين ، شهادة لهم .

« **ذلكم خير لكم عند بارئكم** » من حيث أنه طهرة من الشرك ووصلة الى الحياة الأبدية .

---

١ ـ ر : حبابة ، الاصل : صبابة .

« **فتاب عليكم** » ، جواب شرط محذوف ، ان جعل من كلام موسى .

والتقدير : ان فعلتم ما أمرتم به ، فتاب عليكم . ومعطوف على محذوف ان جعل ، من خطابه تعالى لهم، على سبيل الالتفات .كأنه قال : ففعلتم ما أمرتم به ، فتاب عليكم .

« **انه هو التواب** » الذي يكثر توفيق التوبة ، أوقبولها .

« **الرحيم** (٥٤) » : المبالغ في الانعام ، على التائبين .

[وفي شرح الايات الباهرة[١]: قال الامام ـ عليه السلام ـ :وفق الله لهم والقتل لم يقض بعد اليهم،اذ[٢]، قالوا : أوليس الله قد جعل التوسل بمحمد وآله الطيبين ، أمراً لاتخيب معه طلبة ولاترد به مسألة ؟ وهكذا توسلت الأنبياء والرسل . فما لنا لانتوسل بهم ؟

قال: فاجتمعوا. وضجوا : ياربنا ! بجاه محمد الأكرم. وبجاه علي الأفضل[٣] وبجاه فاطمة الفضلى . وبجاه الحسن والحسين ، سبطي سيد النبيين وسيدي شباب أهل الجنان أجمعين. وبجاه الذرية الطيبة الطاهرة[٤]، من آل طه ويس، امّا غفرت لنا ذنوبنا وغفرت لنا هفواتنا وازلت هذا القتل عنا .

فذلك حين نودي موسى ـ عليه السلام ـ من السماء ، أن كف القتل . فقد سألني بعضهم مسألة . وأقسم علي قسماً لو أقسم به هؤلاء العابدون للعجل[٥]. وسألني بعضهم حتى لايعبدوه ، لأجبتهم . ولو أقسم [علي بها ابليس ، لهديته .

---

١ ـ شرح الايات الباهرة / ١٩ .

٢ ـ كذا في المصدر . وفي الاصل و ر : ان .

٣ ـ المصدر : الافضل الاعظم .

٤ ـ المصدر : الطاهرين .

٥ ـ المصدر العجل .

ولو أقسم][1] بها ثمود وفرعون ، لنجيته .

فرفع عنهم القتل . فجعلوا يقولون : ياحسرتنا ! [أين][2] كنا عن هذا الدعاء بمحمد وآله الطيبين ، حتى كان الله يقيناشرّ الفتنة . ويعصمنا بأفضل العصمة][3].

« واذ قلتم : ياموسى ! لن نؤمن لك » ؛ أي: لأجل قولك، اولن نقرّلك.

« حتى نرى الله جهرة » : عياناً .

وهي في الأصل ، مصدر قولك جهرت بالقراءة ، استعير[4] للمعاينة . والجامع بينهما ، الادراك ، بلاساتر .

ونصبها على المصدر. لأنه نوع من الرؤية، أوالحال من الفاعل، أوالمفعول: أما على مذهب غير المبرد ، فمطلقاً . وأما على مذهبه ، فلما مر من التعليل فى المصدر . لأنه ذهب الى أن الحال ، لايكون مصدراً ، الا اذا كان نوعاً من عامله.

وقرىء جهرة – بالفتح – على أنه مصدر ،كالغلبة ، أوجمع جاهر ، كالكتبة . فيكون حالا .

وقيل[5]: ان قوله جهرة ، صفة لخطابهم لموسى – عليه السلام –. وتقديره : واذ قلتم جهرة ، لن نؤمن لك حتى نرى الله .

وهو ضعيف .

---

١ – ليس فى المصد . ولكن الكاتب أشار بعلامة الى وجود سقط ، لكنه لم يذكره.

٢ – يوجد فى المصدر .

٣ – مابين القوسين ليس فى أ .

٤ – أ :أستعيرة .

٥ – مجمع البيان ١/١١٥ .

والقائلون ، هم السبعون الذين اختارهم موسى للميقات ، وقيل عشرة الالف من قومه . والمؤمن به ، جميع ماجاء به موسى . وقيل: ان الله الذى أعطاك التوارة وكلمك ، أو انك نبى[١] وطلب المستحيل . فانّهم ظنّوا أنّه تعالى يشبه الاجسام وطلبوا رؤيته. وهى محال.

روى[٢] أنّه جاءت نار من السّماء فأحرقتهم . وقيل : صيحة . وقيل : جنود، سمعوا لحسيسها . فخروا صعقين ميّتين ، يوماً وليلة.

« وانتم تنظرون (٥٥) » الى ما أصابكم، أو الى أثره .

واستدل أبو القاسم البلخى[٣] بهذه الاية ، على أن الرؤية ، لايجوز على الله تعالى. قال: لانّها انكار، تضمّن أمرين: ردهم على نبيّهم؛ و تجويزهم الرؤية ، على ربّهم. ويؤيّد ذلك قوله تعالى[٤]: «فقد سألوا موسى أكبر من ذلك. فقالوا: أرنا الله جهرة.» فدل ذلك، على أن المراد، انكار كلا الامرين.

أقول : وفى الاية ، مع قوله «فقد سألوا موسى» (الخ) ، دلالة على أن الرد[٥] على النبى واعتقاد جواز الرؤية ، كل واحد منها ، علة لاخذ الصاعقة و العذاب . ومن البيّن ، عدم التّفاوت ، بين عدم جواز الرؤية فى الدنيا وعدم جوازها فى الاخرة . والمنازع ، مكابر مع قضيّة العقل. فمعتقد جوازها فى الاخرة ، مشارك[٦] معتقد جوازها فى الدنيا ، فى علة استحقاق العذاب، كالراد على النبى. وبذلك يثبت[٧]

١و٢ـ أنوار . التنزيل ٥٧/١ .

٣ـ ر . مجمع البيان ١١٥/١ .

٤ـ النساء /١٥٣

٥ـ أ : على المرد.

٦ـ أ : شارك .

٧ـ ر : يظهر .

كفر أهل السّنة القائلين بجوازها فى الاخرة للمؤمنين وللافراد من الانبياء فى الدّنيا.

قال البيضاوى[١] : بعد عده ، رؤيته تعالى، رؤية الاجسام من المستحيلات . بل الممكن أن يرى رؤية منزهة عن الكيفية . و ذلك للمؤمنين فى الاخرة وللافراد من الانبياء فى الدنيا ، فى بعض الاحوال[٢].

[وفى تفسير على بن ابراهيم[٣]، قوله «واذ قلتم : يا موسى لن نؤمن لك حتّى نرى الله جهرة» (الاية)، فهم السّبعون الّذين اختارهم موسى، ليسمعوا كلام الله. فلمّا سمعوا الكلام، قالوا : لن نؤمن لك يا موسى! حتّى نرى الله جهرة . فبعث الله عليهم صاعقة. فاحترقوا . ثم أحياهم الله ، بعد ذلك. وبعثهم أنبياء . فهذا دليل على الرّجعة ، فى أمّه محمّد ـ صلى الله عليه وآله . فانّه قال : لم يكن فى بنى اسرائيل شى، الا وفى أمّتى مثله .

وفى كتاب الخصال[٤]، عن ابن عبّاس، عن النبى ـ صلى الله عليه وآله ـ أنّه قال : من الجبال الّتى تطايرت يوم موسى ـ عليه السلام ـ والصاعقة[٥] سبعة[٦] أجبل. فلحقت بالحجاز واليمن. منها: بالمدينة أحد و ورقان. و بمكة ثور وثبير وحراء . وباليمن صبر وحصون[٧]][٨].

١ـ أنوار التنزيل ٥٧/١ .

٢ـ المصدر : فى بعض الاحوال ، فى الدنيا .

٣ـ تفسير القمى ٤٧/١ .

٤ـ الخصال /٣٢٢ ، ح ١٠ .

٥ـ ليس فى المصدر .

٦ـ كذا فى المصدر. و فى الاصل ور : شبير .

٧ـ المصدر : حضور .

٨ـ ما بين المقوفتين ليس فى أ .

واعلم ! أن هذه الاية تدل أيضا على أن قول موسى ـ عليه‌السلام ـ « رب أرنى أنظر اليك» ، كان سؤالا لقومه . لانّه لاخلاف بين أهل التّوراة ، أن موسى ـ عليه‌السلام ـ لم يسأل الرّؤية ، الادفعة واحدة و هى الّتى سألها لقومه .

« ثم بعثناكم » : أحييناكم .

« من بعد موتكم » ، بسبب الصاعقة .

و قيّد البعث ، لانّه قد يكون من اغماء ونوم ، لقوله تعالى: ثمّ بعثناهم .

و قيل[1] : انّهم سألوا بعد الاحياء أن يبعثوا أنبياء . فبعثهم الله أنبياء . وأجمع المفسّرون الا شرذمة يسيرة ، أن الله تعالى لم يكن أمات موسى ، كما أمات قومه . ولكن غشى عليه ، بدلالة قوله تعالى: فلمّا أفاق . والافاقة انّما تكون من الغشيان .

« لعلكم تشكرون (٥٦) » : نعمه الّتى منها رد حياتكم .

و فى الاية ، دلالة على جواز الرّجعة .

وقال أبو القاسم البلخى[2]: لاتجوز الرّجعة مع الاعلام بها . لان فيها اغراء بالمعاصى ، من جهة الاتّكال على التّوبة فى الكرّة الثّانية .

وأجيب بأن من يقول بالرّجعة ، لايذهب الى أن النّاس كلهم يرجعون ، فيصير اغراء بأن يقع الاتكال على التّوبة فيها . بل لا أحد من المكلّفين الا ويجوز أن لايرجع . و ذلك يكفى فى باب الزّجر.

[و فى شرح الايات الباهرة[3]: قال الامام ـ عليه‌السلام ـ : و ذلك أن موسى ـ

١ـ مجمع البيان ١١٥/١ .

٢ـ ر . نفس المصدر .

٣ـ شرح الايات الباهرة / ١٩ـ٢٠ .

عليه السلام ـ لمّا أراد أن يأخذ عليهم عهد الفرقان، فرّق مابين المحقين والمبطلين لمحمد بنبوته وعلى بامامته وللائمّة الطاهرين بامامتهم . قالوا : لن نومن لك أن هذا أمر ربك ، حتّى نرى الله جهرة عياناً ، يخبرنا بذلك .

فأخذتهم الصاعقة معاينة وهم ينظرون الى الصّاعقة تنزل عليهم .

وقال الله ـ عزّوجلّ : يا موسى! أنا المكرم أوليائى والمصدقين[1] بأصفيائى ولا أبالى . وكذلك أنا المعذب لاعدائى الرافعين[2] حقوق أصفيائى ولا أبالى .

فقال موسى ـ عليه السلام ـ للباقين الّذين لم يصعقوا : ماذا تقولون؟ أتقبلون وتعترفون ؟ والا[3] فأنتم بهولاء لاحقون .

فقالوا : يا موسى! أتدرى ماحلّ بهم؟ لماذا أصابتهم الصّاعقة ؟ ما أصابتهم لاجلك الا أنّها[4] كانت نكبة من نكبات الدهر . تصيب[5] البر و الفاجر. فان قلت[6] انّما أصابتهم لردهم[7] عليك فى أمرمحمّد وعلى وآلهما ، فآسأل الله ربك بهم ، أن يحيى هؤلاء المصعوقين لنسألنهم ، لماذا اصابهم[8] ما أصابهم .

١ـ المصدر : لاوليائى والمصدق .

٢ـ المصدر : الرافع .

٣ـ المصدر : و تفترفون ؟ أولا .

٤ـ المصدر : لانها .

٥ـ كذا فى المصدر . و فى الاصل ور : يصيب .

٦ـ المصدر : كانت .

٧ـ كذا فى المصدر . و فى الاصل ور : بردهم .

٨ـ المصدر : أصابتهم .

فدعا الله ـ عزّوجلّ ـ [فاحياهم.][1] وقال لقومه : سلوهم لماذا أصابهم[2]؟ فسألوهم.

فقالوا : يا بنى اسرائيل ! أصابنا ما أصابنا ، لابائنا اعتقاد امامة على بعد اعتقادنا نبوّه[3] محمد ـ صلى الله عليه وآله . لقد رأينا بعد موتنا هذا، ممالك[4] ربّنا، من سمواته وحجبه وكرسيه وعرشه وجنانه ونيرانه . فما رأينا أنفذ أمر فى[5] جميع تلك الممالك[6] ولا أعظم سلطاناً من محمّد وعلى و فاطمة و الحسن والحسين . وانّا لمّا (متنا)[7] بهذه الصّاعقه ، ذهب بنا الى النّيران . فناداهم محمد وعلى: كفوا عن هؤلاء عذابكم . هولاء يحيون بمسألة سائل يسأل ربّنا ـ عزّو جل ـ بنا وبآلنا الطيّبين .

و ذلك حين لم يقذفونا فى الهاوية . و أخّرونا الى أن بعثنا بدعائك ، يا نبى الله ؛ موسى بن عمران ! بمحمد وآله الطيّبين .

فقال الله ـ عزوجل ـ لاهل عصر محمّد ـ صلى الله عليه وآله ـ فاذا كان بالدعاء بمحمّد وآله الطيّبين ، نشر ظلمة أسلافكم المصعوقين بظلمهم ، فما يجب عليكم

١ـ يوجد فى المصدر .

٢ـ المصدر : أصابتهم .

٣ـ المصدر : بنبوة .

٤ـ المصدر : مماليك .

٥ـ المصدر : أمراً من .

٦ـ المصدر : مماليك .

٧ـ المصدر : أصبنا .

أن لاتعترضوا لمثل ما هلكوا به الى أن أحياهم الله ـ عزوجل؟[١]]

« وظللنا عليكم الغمام » :

سخّر الله لهم السّحاب ، يظلّهم من الشمس ، حين كانوا فى التّيه .

وهى جمع غمامة . وهى السّحابة . وأصله التّغطية والسّتر. ومنه الغم .

« وانزلنا عليكم المن » :

قيل[٢] : التّرنجبين .

وقيل[٣] : الخبز المرقق . وقيل : جميع النّعم التى أتتهم ممّا من الله عليهم، ممّا لا تعب فيه و لا نصب . و روى عن النبى ـ صلى الله عليه وآله ـ أنّه قال : الكمأة من المن . وماؤها ، شفاء للعين .

« والسلوى » : السمانى .

وقيل[٤] : هو طائر أبيض يشبه السّمانى .

قيل[٥] : كان ينزل عليهم[٦] المن ، مثل الثلج ، من الفجر الى الطلوع[٧]. ويبعث الجنوب عليهم بالسمانى .

فيأخذ كلّ انسان منهم كفايته الى الغد ، الا يوم الجمعة ، يأخذ ليومين ،

١ـ ما بين المعقوفتين ليس فى أ .

٢ـ أنوار التنزيل ١/٥٧ .

٣ـ مجمع البيان ١/١١٦ .

٤ـ نفس المصدر .

٥ـ أنوار التنزيل ١/٥٧ .

٦ـ أ : كان ينزل عليهم يوم السبت كلوا نصب ارادة عليهم .

٧ـ كذا فى المصدر و أ . وفى الاصل ور : من الطلوع الى الفجر .

لانّه لم يكن ينزل يوم السبت[١] .

«كلوا» : نصب ارادة القول ؛ أى : وقلنالهم .

«كلوا من طيبات ما رزقناكم» ؛ أى : الشّهى اللذيذ مما رزقناكم . قيل[٢] : أو الحلال .

وهذا بناء على تناول الرزق الحرام ، أيضاً .

«و ما ظلمونا» :

فيه اختصار . تقديره : فظلموا بأن كفروا هذه النعمة وما ظلمونا .

«ولكن كانوا أنفسهم يظلمون (٥٧)» بالكفران . لانّه لايتخطاهم ضرّه.

وكان سبب انزال المن والسّلوى عليهم، على ما ذكرالشّيخ الطبرسى[٣]، أنّه : لمّا ابتلاهم بالتّيه ، اذ قالوا لموسى[٤] : اذهب أنت و ربّك ، فقاتلا . انّاههنا قاعدون . حين أمرهم بالسّير، الى بيت المقدس وحرب العمالقة، بقوله:[٥] ادخلوا الارض المقدسة (الخ) فوقعوا فى التّيه . فصاروا كلما ساروا، تاهوا فى قدر خمسة فراسخ ، أوستّة . وكلّما أصبحوا ، ساروا غادين ، فأمسوا . فاذاهم فى مكانهم الّذى ارتحلواعنه . كذلك حتّى تمّت المدّة ، وبقوا فيها أربعين سنة. و فى التّيه توفّى موسى وهرون . ثم خرج يوشع بن نون . وكان[٦] الله تعالى ،

١- ر . مجمع البيان ١١٧/١ .

٢- نفس المصدر ١١٦/١ .

٣- مجمع البيان ١١٧/١ .

٤- المائدة / ٢٤ .

٥- المائدة / ٢١ .

٦- المصدر : و قيل كان .

يرد الجانب الّذى انتهوا اليه من الارض ، الى الجانب الذى ساروا [١] منه . فكانوا يضلون عن الطّريق لا نّهم كانوا خلقاً عظيماً . فلا يجوز أن يضلوا كلهم عن الطّريق ، فى هذه المدة المديدة ، فى هذا المقدار من الارض. ولما حصلوا فى التيه ، ندموا على ما فعلوا . فألطف الله تعالى لهم بالغمام ، لمّا شكوا حرّ الشّمس و أنزل عليهم المن والسّلوى . فكان يسقط [٢] عليهم المن، من[وقت] [٣] طلوع الفجر الى طلوع الشمس . فكانوا يأ خذون منها ما يكفيهم ، ليومهم .

و قال الصّادق ـ عليه السّلام : كان ينزل المن على بنى اسرائيل ، من بعد طلوع [٤] الفجر الى طلوع الشمس . فمن نام فى ذلك الوقت ، لم ينزل نصيبه . فلذلك يكره النّوم فى هذا الوقت ، الى طلوع [٥] الشّمس .

قال بن جريح : و كان الرّجل منهم ، اذا [٦] أخذ من المن والسّلوى زيادة على طعام يوم واحد ، فسد ، الا يوم الجمعة . فانّهم اذا أخذوا طعام يومين ، لم يفسد . وكانوا يأخذون منها ما يكفيهم ليوم الجمعة والسّبت . لانّه كان لا يأتيهم يوم السّبت . وكانوا يخبزونه مثل القرصة . و يوجد له طعم كالشّهد المعجون بالسّمن وكان الله تعالى يبعث لهم السحاب بالنهار ، فيدفع عنهم حر الشّمس.

١ـ أ : تساروا .

٢ـ أ : يسوق .

٣ـ يوجد فى المصدر .

٤ـ ليس فى المصدر .

٥ـ المصدر : بعد طلوع .

٦ـ كذا فى المصدر . و فى النسخ : ان .

وكان ينزل عليهم باللّيل [١] ، عموداً من نور ، يضى لهم مكان السّراج. واذا ولد فيهم مولود، يكون عليه ثوب [يطول] [٢] بطوله كالجلد .

وفى كتاب الاحتجاج ، للطبرسى ـ رحمه‌الله [٣] ـ روى عن موسى بن جعفر، عن أبيه ، عن آبائه ، عن الحسين بن علىّ ـ عليهم السلام ـ قال : ان يهوديّاً من يهود الشام وأحبارهم قال لامير المومنين ـ عليه السلام ـ و فى أثناء كلام طويل : فان موسى بن عمران قد أعطى المن و السّلوى ، فهل فعل بمحمّد نظيره هذا ؟

فقال له على ـ عليه السلام : لقد كان كذلك . ومحمّد ـ صلى الله عليه و آله ـ أعطى ماهو أفضل من هذا . أن الله ـ عزّوجلّ ـ أحل له الغنائم ولامّته. ولم تحل لاحد غيره ، قبل . فهذا أفضل من المن والسّلوى .

قال له اليهودى . فان موسى ـ عليه السلام ـ قد ظلّل عليه الغمام .

قال له على ـ عليه السلام : لقد كان كذلك . وقد فعل ذلك لموسى فى التّيه. وأعطى محمّد ـ صلى الله عليه و آله ـ أفضل من هذا . ان الغمامة كانت لمحمّد ـ صلى الله عليه و آله ـ تظله من يوم ولد ، الى يوم قبض ، فى حضره و أسفاره . فهذا أفضل ممّا أعطى موسى ـ عليه السلام .

وفى شرح الايات الباهرة [٤]: قال الامام ـ عليه السلام : قال الله ـ عزّوجلّ: واذكروا، يا بنى اسرائيل! « اذ ظللّنا عليكم الغمام » لمّا كنتم فى التّيه ، يقيكم حرّ الشّمس و برد القمر. « و أنزلنا عليكم المن والسّلوى.» وهو الترنجبين و

١ـ المصدر : فى الليل من السماء .

٢ـ يوجد فى المصدر .

٣ـ الاحتجاج ٣٢٥/١ .

٤ـ شرح الايات الباهرة / ٢٠ .

السّلوى طير السّمانى[١] «كلوا من طيّبات ما رزقناكم.» واشكروا نعمتى وعظّموا من عظمته. و وقّروا من وقّرته. وأخذت عليكم العهود والمواثيق لهم، محمّداً وآله الطيّبين.

ثمّ قال ـ عليه السلام: قال رسول الله ـ صلى الله عليه وآله: عباد الله! عليكم باعتقاد ولايتنا أهل البيت. ولا تفرقوا بيننا. وانظروا كيف وسع الله عليكم، حيث أوضح لكم الحجة، يسهل[٢] عليكم معرفة الحق. ثمّ وسع لكم فى التّقيّة، لتسلموا من شرور الخلق. ثمّ ان بدلتم وغيّرتم، عرض عليكم التّوبة. وقبلها منكم. فكونوا لنعماء الله شاكرين[٣].

١ـ كذا فى المصدر. و فى الاصل ور: السمان.

٢ـ المصدر: ليستهل.

٣ـ ما بين المعقوفتين ليس فى أ.

DEI·SVB·NVMINE·VIGET
PRINCETON
UNIVERSITY
LIBRARY

وزارت فرهنگ و ارشاد اسلامی
سازمان چاپ و انتشارات

۱۶۵۰ ریال