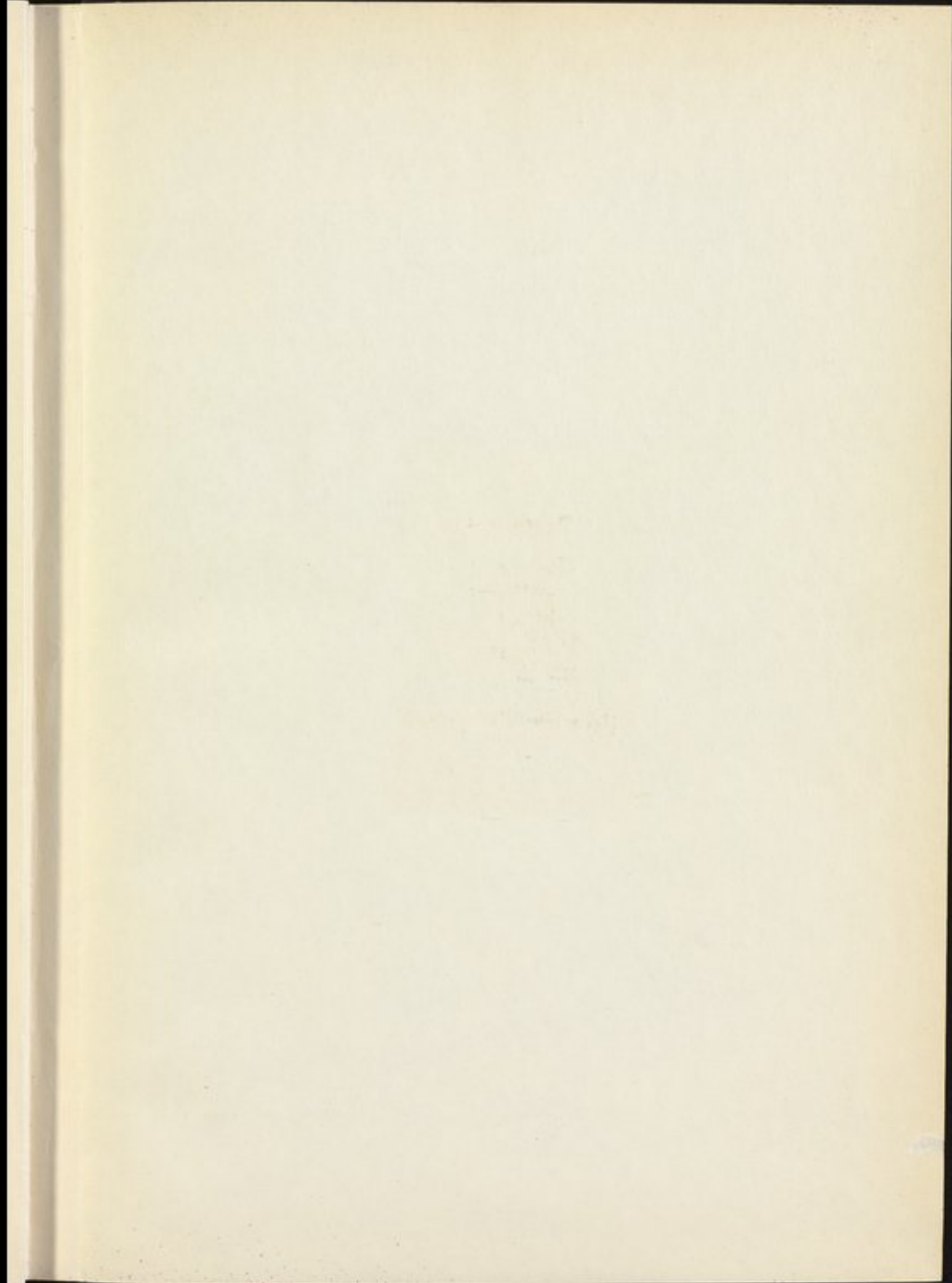


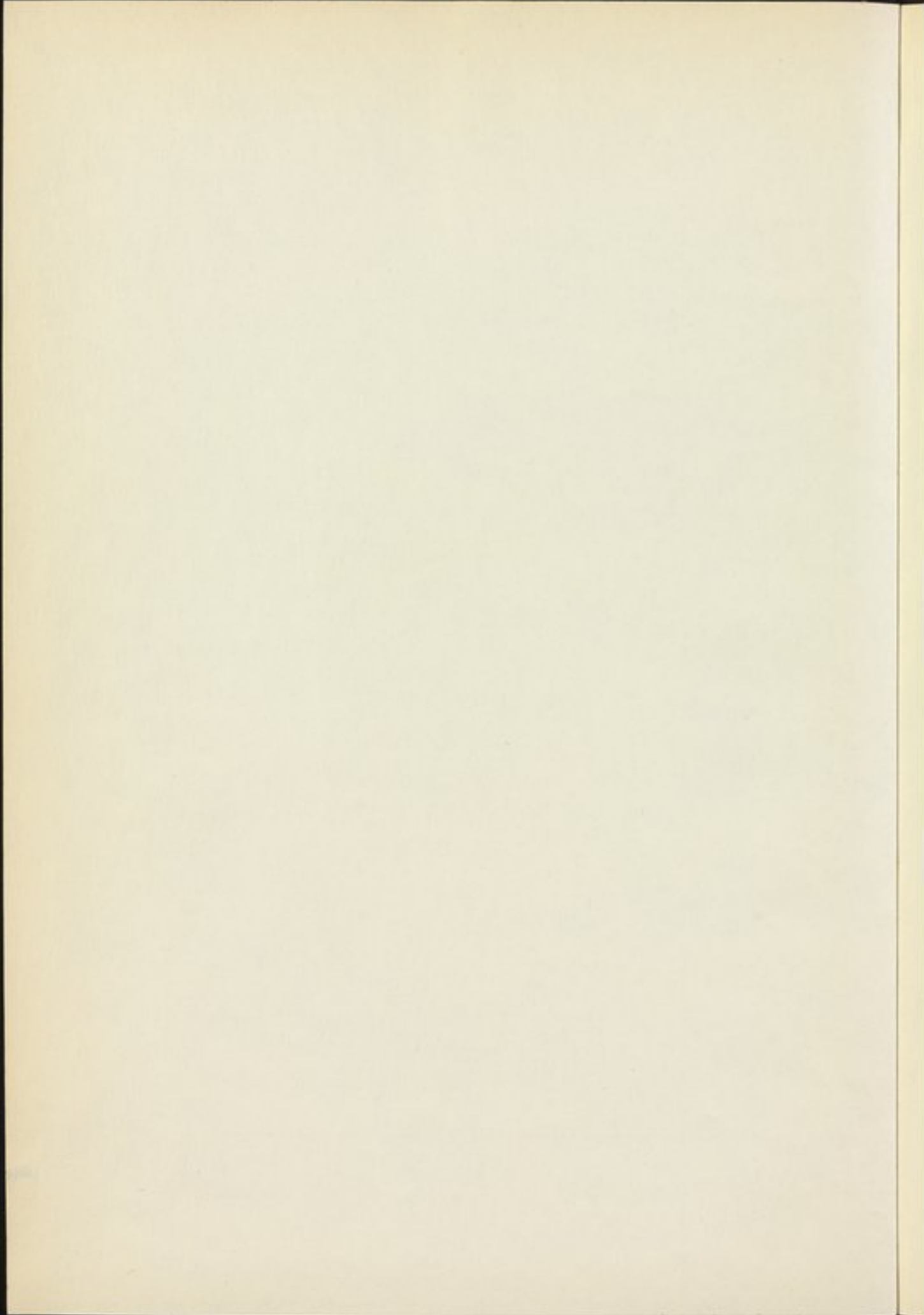
32101 056300997

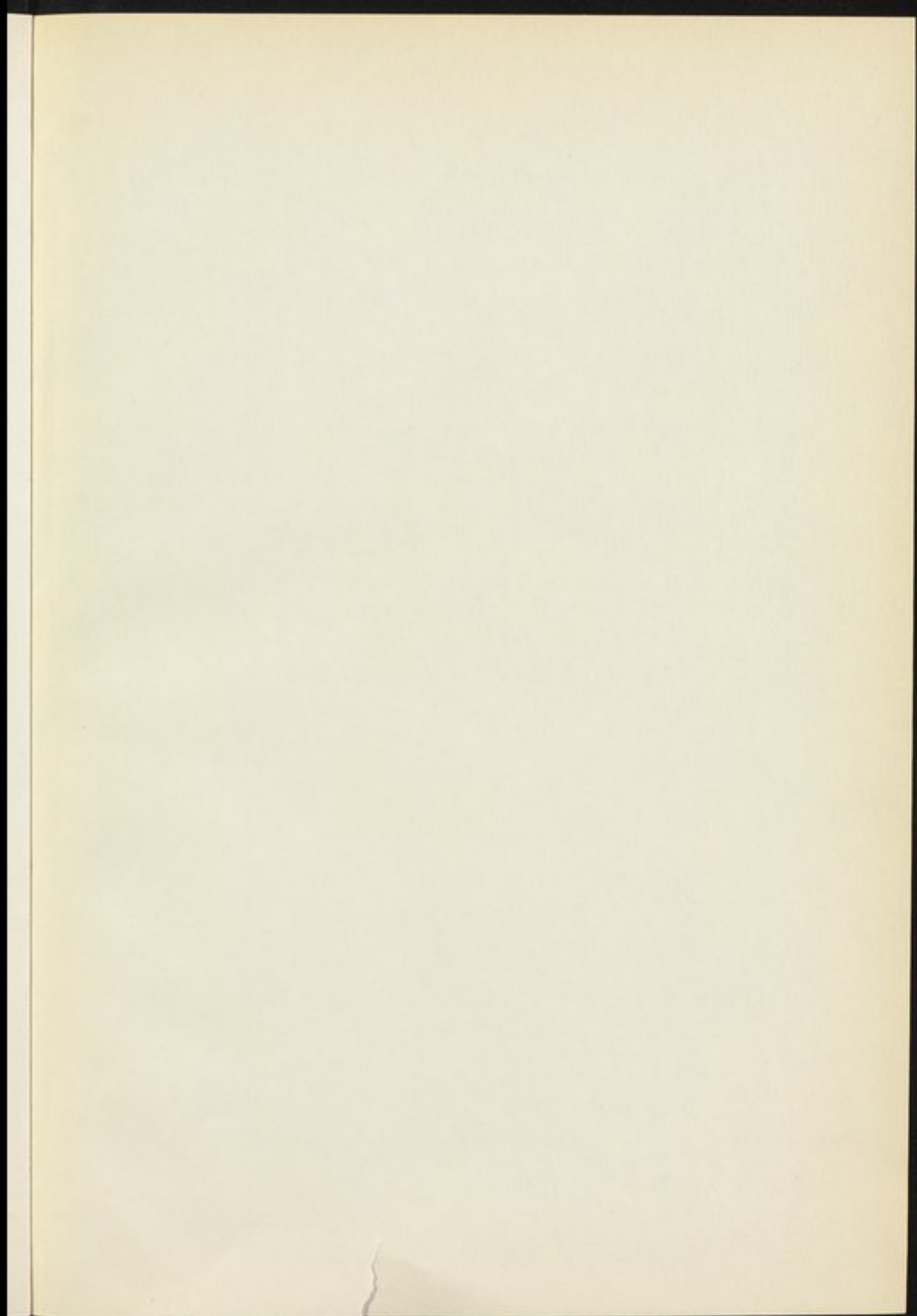
Library of

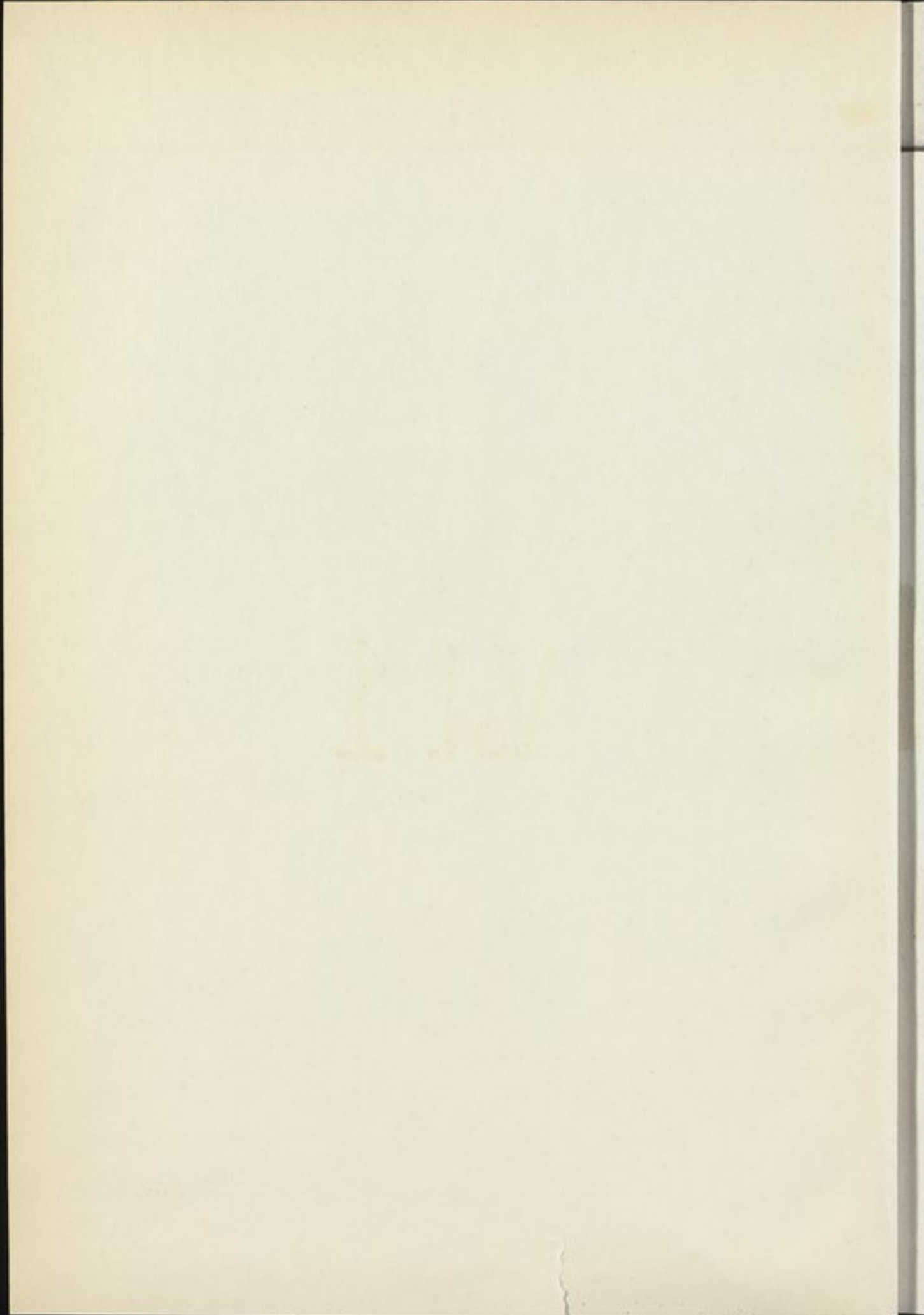


Princeton University.









Avicenna
١١١

Kitāb al-shifā'

Vol. 1

pt. 1

3-14-63 195

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين وصلوة على النبي محمد وآله الأكرمين لجميع العباد
 عشرين كتاب الشفا في الالهام عشر مقالات
 من جملة الالهام ثمانية فصول الفصل الأول من المقالة الأولى من جملة
 الالهام في سبيل طلب موضوع الفلسفة الأولى ليتبين أيتها في العلوم
 ولقد قدسنا الله والرحمة والتوفيق فأوردنا ما وجب إيرادها من العلوم
 الطبيعية والطبيعية والرياضية فالحمد لله ان شرع في تعريفها المعاني فبينك
 مستعين بالله فنقول ان العلوم الفلسفية كما قد اشير اليه في مواضع اخرى
 من الكتب تنقسم الى النظرية والى العملية وقد اشير اليه في مواضع اخرى
 من الكتب التي طلب فيها استكمال الفؤاد النظرية من النفس حصول العقل بالفعل
 ذلك حصول العلم النوراني المصدق بماوردت في بابها اعاننا الله ونجنا
 من كل شر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلوة على النبي محمد وآله الأكرمين لجميع العباد
 عشرين كتاب الشفا في الالهام عشر مقالات
 من جملة الالهام ثمانية فصول الفصل الأول من المقالة الأولى من جملة
 الالهام في سبيل طلب موضوع الفلسفة الأولى ليتبين أيتها في العلوم
 ولقد قدسنا الله والرحمة والتوفيق فأوردنا ما وجب إيرادها من العلوم
 الطبيعية والطبيعية والرياضية فالحمد لله ان شرع في تعريفها المعاني فبينك
 مستعين بالله فنقول ان العلوم الفلسفية كما قد اشير اليه في مواضع اخرى
 من الكتب تنقسم الى النظرية والى العملية وقد اشير اليه في مواضع اخرى
 من الكتب التي طلب فيها استكمال الفؤاد النظرية من النفس حصول العقل بالفعل
 ذلك حصول العلم النوراني المصدق بماوردت في بابها اعاننا الله ونجنا
 من كل شر

سورة الفاتحة
 الحمد لله رب العالمين
 اللهم صل على محمد وآل محمد
 وسلم

2266
 385
 169

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين وصلوة على النبي محمد وآله الأكرمين لجميع العباد
 عشرين كتاب الشفا في الالهام عشر مقالات
 من جملة الالهام ثمانية فصول الفصل الأول من المقالة الأولى من جملة
 الالهام في سبيل طلب موضوع الفلسفة الأولى ليتبين أيتها في العلوم
 ولقد قدسنا الله والرحمة والتوفيق فأوردنا ما وجب إيرادها من العلوم
 الطبيعية والطبيعية والرياضية فالحمد لله ان شرع في تعريفها المعاني فبينك
 مستعين بالله فنقول ان العلوم الفلسفية كما قد اشير اليه في مواضع اخرى
 من الكتب تنقسم الى النظرية والى العملية وقد اشير اليه في مواضع اخرى
 من الكتب التي طلب فيها استكمال الفؤاد النظرية من النفس حصول العقل بالفعل
 ذلك حصول العلم النوراني المصدق بماوردت في بابها اعاننا الله ونجنا
 من كل شر

بسم الله الرحمن الرحيم

فما حصل من ذلك وانما ليس رابا وانما في كيفية عمل كيفية بعد علم حيث
هو بعد علم ان العلية هي التي يطلب فيها الكمال الفعول النظرية بمحصل
العلم الصوري والصدقي باسور هي بانها اعمالنا يحصل منها ثانيا استكمال
القوة العلية بالاختلاق وذكر ان النظرية تنحصر في اشياء ثلثة هي الطبيعية العلية
والالهية وان الطبيعية موضوعها الاجسام من جهة ما هي متحركة وساكنة وبجانبها علم النوا
التي تعرض لها بالذات من هذه الجهة وان العلية موضوعها اما ما هو كمن يعرض
المادة بالذات واما ما هو كمن والمجوف عندها لوال اعرض للمك بما هو كمن ولا يوظف
في حدودها نوع مادة ولا قوة حركة وان الهية تنحصر في المعارف والامور للمادة
بالقوام والحدود فجمعنا ايضا ان الالهى هو الذي ينجت فيه عن الاسباب الا
للوجود الطبيعي العليم ما يتعلق بهما وعن سببها لاسباب وسببها لبارى
وهو الالتهالي جده هذا هو قدرها ما كان قد وقفت عليه فما سلفك
من الكتب يبين لك من ذلك ان الموضوع للعلم الالهى ما هو بالحقبة
الاشارة حوت في كتاب البرهان من المنطق ان تذكرتها وذلك لان في سائر
العلوم قد كان يكون للشيء هو موضوع واسمها المطوية ومبادئ سلمة
منها فوالله العليم والان فلسفة توجب في الحقيقة ما الموضوع لهذا العلم
هو ذات العلة الاولى حتى يكون المراد معرفة صفاته وايضا لا يعرفه وايضا
قد كنت سمع ان ههنا فلسفة بالحقيقة ولفظة اولى وانها قيد بجمع متباد
سائر العلوم وانها هي الحكمة بالحقيقة وقد كنت سمع نارة ان الحكمة هي افضل علم
بافضل معلوم واخرى ان الحكمة هي المعرفة التي هي اتم معرفة واقفها وان
انها العلم بالاسباب الاولى الكل كانت تعرف ما هذه الفلسفة لاولى
وما هذه الحكمة وهل الحدود والصفات الثلث لصانع ولعله او لصانعا

فما حصل من ذلك وانما ليس رابا وانما في كيفية عمل كيفية بعد علم حيث
هو بعد علم ان العلية هي التي يطلب فيها الكمال الفعول النظرية بمحصل
العلم الصوري والصدقي باسور هي بانها اعمالنا يحصل منها ثانيا استكمال
القوة العلية بالاختلاق وذكر ان النظرية تنحصر في اشياء ثلثة هي الطبيعية العلية
والالهية وان الطبيعية موضوعها الاجسام من جهة ما هي متحركة وساكنة وبجانبها علم النوا
التي تعرض لها بالذات من هذه الجهة وان العلية موضوعها اما ما هو كمن يعرض
المادة بالذات واما ما هو كمن والمجوف عندها لوال اعرض للمك بما هو كمن ولا يوظف
في حدودها نوع مادة ولا قوة حركة وان الهية تنحصر في المعارف والامور للمادة
بالقوام والحدود فجمعنا ايضا ان الالهى هو الذي ينجت فيه عن الاسباب الا
للوجود الطبيعي العليم ما يتعلق بهما وعن سببها لاسباب وسببها لبارى
وهو الالتهالي جده هذا هو قدرها ما كان قد وقفت عليه فما سلفك
من الكتب يبين لك من ذلك ان الموضوع للعلم الالهى ما هو بالحقبة
الاشارة حوت في كتاب البرهان من المنطق ان تذكرتها وذلك لان في سائر
العلوم قد كان يكون للشيء هو موضوع واسمها المطوية ومبادئ سلمة
منها فوالله العليم والان فلسفة توجب في الحقيقة ما الموضوع لهذا العلم
هو ذات العلة الاولى حتى يكون المراد معرفة صفاته وايضا لا يعرفه وايضا
قد كنت سمع ان ههنا فلسفة بالحقيقة ولفظة اولى وانها قيد بجمع متباد
سائر العلوم وانها هي الحكمة بالحقيقة وقد كنت سمع نارة ان الحكمة هي افضل علم
بافضل معلوم واخرى ان الحكمة هي المعرفة التي هي اتم معرفة واقفها وان
انها العلم بالاسباب الاولى الكل كانت تعرف ما هذه الفلسفة لاولى
وما هذه الحكمة وهل الحدود والصفات الثلث لصانع ولعله او لصانعا

هذا هو قدرها ما كان قد وقفت عليه فما سلفك

فما حصل من ذلك وانما ليس رابا وانما في كيفية عمل كيفية بعد علم حيث
هو بعد علم ان العلية هي التي يطلب فيها الكمال الفعول النظرية بمحصل
العلم الصوري والصدقي باسور هي بانها اعمالنا يحصل منها ثانيا استكمال
القوة العلية بالاختلاق وذكر ان النظرية تنحصر في اشياء ثلثة هي الطبيعية العلية
والالهية وان الطبيعية موضوعها الاجسام من جهة ما هي متحركة وساكنة وبجانبها علم النوا
التي تعرض لها بالذات من هذه الجهة وان العلية موضوعها اما ما هو كمن يعرض
المادة بالذات واما ما هو كمن والمجوف عندها لوال اعرض للمك بما هو كمن ولا يوظف
في حدودها نوع مادة ولا قوة حركة وان الهية تنحصر في المعارف والامور للمادة
بالقوام والحدود فجمعنا ايضا ان الالهى هو الذي ينجت فيه عن الاسباب الا
للوجود الطبيعي العليم ما يتعلق بهما وعن سببها لاسباب وسببها لبارى
وهو الالتهالي جده هذا هو قدرها ما كان قد وقفت عليه فما سلفك
من الكتب يبين لك من ذلك ان الموضوع للعلم الالهى ما هو بالحقبة
الاشارة حوت في كتاب البرهان من المنطق ان تذكرتها وذلك لان في سائر
العلوم قد كان يكون للشيء هو موضوع واسمها المطوية ومبادئ سلمة
منها فوالله العليم والان فلسفة توجب في الحقيقة ما الموضوع لهذا العلم
هو ذات العلة الاولى حتى يكون المراد معرفة صفاته وايضا لا يعرفه وايضا
قد كنت سمع ان ههنا فلسفة بالحقيقة ولفظة اولى وانها قيد بجمع متباد
سائر العلوم وانها هي الحكمة بالحقيقة وقد كنت سمع نارة ان الحكمة هي افضل علم
بافضل معلوم واخرى ان الحكمة هي المعرفة التي هي اتم معرفة واقفها وان
انها العلم بالاسباب الاولى الكل كانت تعرف ما هذه الفلسفة لاولى
وما هذه الحكمة وهل الحدود والصفات الثلث لصانع ولعله او لصانعا

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in dense Arabic script.

مختلفة كل واحدة منها حتى حكمة ونحن نيقن لك الآن ان هذا العلم الذي نحن
ببيلده هو الفلسفة الاولى وانها الحكمة المطلقة وان الصفاة الثالث التي رسم
بها الحكمة هي صفات صناعة واحدة وهي هذه الصناعة وقد علم ان لكل علم
موضوعا يخصه فليثبت الان عن الموضوع لهذا العلم ما هو ولتظن هذا الموضوع
لهذا العلم هو انبائه الله تعالى جده اولى ذلك بل هو شيء من مطالب هذا العلم
فتقول انه لا يجوز ان يكون ذلك هو الموضوع وذلك لان موضوع كل علم هو
الامر مسلم الوجود في ذلك العلم وانما يبحث عن الوالد وقد علم مذ في مواضع اخرى
(ووجود الاله تعالى جده لا يجوز ان يكون سلما في هذا العلم كما لموضوع بل هو
مطلوب في ذلك لانه ان لم يكن كذلك لم يكن سلما ان يكون مستقلا في هذا العلم
ومطلوبا في علم اخر وانما ان يكون سلما في هذا العلم وغير مطلوب في علم اخر
وكلا الوجهين باطلان وذلك لانه لا يجوز ان يكون مطلوبيا في علم لغير العلم
الآخرى ما خلقته او سببها وما لم يخلقها وما لم يخلقها وما لم يخلقها وليس
في العلوم الحكمة علم خارج عن هذه الصفة وليس ولا في حق منها بحث عن اثبات
الانتماء الى جده لا يجوز ان يكون ذلك واستخرج هذا ما في تامل لا صول
تكرهت عليك ولا يجوز ايضا ان يكون غير مطلوب في علم اخر لانه لو كان غير مطلوب
التي يكون اما يفسد اما ما يوسا عن بيانه بالظن وليس يتناقضه
اوكا ما يوسا عن بيانه فان عليه بطيلا ما لا يلزم الما يوسا عن بيانه كلف بعض مسلم
وجوده في حق ان البحث عندنا هو في هذا العلم ويكون البحث عندنا على وجهين
(احدهما البحث عن وجوده والاخر من جهة صفاته واذا كان البحث
وجوده في هذا العلم لا يجوز ان يكون موضوع هذا العلم فانه ليس على علم من العلوم
اثبات موضوعه وسبق لك محقق ايضا ان البحث عن وجوده لا يجوز ان يكون

Main body of handwritten text on the right side of the page, continuing the philosophical discussion.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the text.

منه سبحانه وتعالى... كتاب المنطق... كتاب المنطق... كتاب المنطق...

هذا العلم قد يتبعه العلم... كتاب المنطق... كتاب المنطق... كتاب المنطق...

الاق هذا العلم قد يتبعه العلم... كتاب المنطق... كتاب المنطق... كتاب المنطق...

لاح لك فالطبيات ان لا يخرج جسم ولا يوصف بل هو واحد عن المادة ومن... كتاب المنطق... كتاب المنطق... كتاب المنطق...

مخالفة للمركب من كل جهة في بيان يكون اليقظة لهذا العلم والذخاخ للعلم... كتاب المنطق... كتاب المنطق... كتاب المنطق...

في الطبقات كان غريبا عن الطبقات ومتملا منها منبها ليس منها الا انما يريد... كتاب المنطق... كتاب المنطق... كتاب المنطق...

بذلك ان يجعل الانسان الوتوف على ائمة السبل الاول يمكن من الرغبته في استكمال... كتاب المنطق... كتاب المنطق... كتاب المنطق...

العلوم والاسكان الى انقضاء تلك هناك لتوصل اليه فتمت بالتحقق فيما كان... كتاب المنطق... كتاب المنطق... كتاب المنطق...

بما ان يكون لهذا العلم وتوضيح وتبين للسان الذي على انه هو موضوعه ليس... كتاب المنطق... كتاب المنطق... كتاب المنطق...

موضوعه فلنظير هل موضوعه لاسباب القسوى للوجودات كلها اذ بعضها... كتاب المنطق... كتاب المنطق... كتاب المنطق...

الا واحد منها الذي لم يمكن للمؤلفه فان هذا ايضا قد يظن قوم لكن النظر في... كتاب المنطق... كتاب المنطق... كتاب المنطق...

الاسباب كلها ايضا لا يتناولها ان يفرقها بما هي موجودات اوجها هي اسباب... كتاب المنطق... كتاب المنطق... كتاب المنطق...

مطلقة اوجها هي كل واحد من الاربعة على النحو الذي تجبده ان يكون النظر... كتاب المنطق... كتاب المنطق... كتاب المنطق...

فيها من جهة ان هذا فاعل وذلك فاعل ذلك من احوال من جهة ما هي الجهة التي... كتاب المنطق... كتاب المنطق... كتاب المنطق...

هذا العلم قد يتبعه العلم... كتاب المنطق... كتاب المنطق... كتاب المنطق...

هذا العلم قد يتبعه العلم... كتاب المنطق... كتاب المنطق... كتاب المنطق...

هذا العلم قد يتبعه العلم... كتاب المنطق... كتاب المنطق... كتاب المنطق...

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in dense Arabic script.

السبب من الامور بانسان لوجودها تعلقا بما يتقدمها في الوجود بل لم يزل عند
العقل وجود السبب المطلق وان ههنا سببا ما واما الحق فلا يؤدي الى الموانع
وليس اذا توافق شيان وجب ان يكون احدهما سببا للاخر والافعال الذي يقع
للمفسر اكثر مما يورده الحق والتجربة فغيرها كما على ما علمت لا يعجز ان الامور
التي هي موجودة في الاكثر هي طبيعية واختيارية وهذا في الحقيقة مستند الى
اثبات العلل والافعال بوجود العلل والاسباب وهذا ليس علينا اوليا بل هو
مشهور وقد علمت الفرق بينهما وليس اذا كان قريبا عند العقل من السبب
بمستلزمات تلك الامور ما يمكن ان يكون بينها بنفسه مثل كثير من الامور
التي هي سبب لغيرها من علمها في كتاب قليدس ثم البيان لذلك ليس في العلوم
الاخري فاذا يمكن ان يكون في هذا العلم فكيف يمكن ان يكون الموضوع للعلم
المعروف عن احواله المطالب مطلوب الوجود فيه واذا كان كذلك فمعنا ايضا
ان ليس الحجة من جهة الوجود الذي يخص كل واحد منهما لان ذلك مطلوب
في هذا العلم ولا اسما من جهة ما هي جملة وكلها متول جمل وكلها فان النظر
في جزاء الجملة اذ من النظر في الجملة وان لم يكن كذلك في جزئيات الكل
باعتبار مدخلتها يجب ان يكون النظر في الاخر اتماما في هذا العلم فيكون هي
اولى بان يكون موضوعا ويكون في علم الحق وليس علم الاخر فيصير الكلام في الاسباب
القصور غير هذا العلم واما ان كان النظر في الاسباب من جهة ما هي موجودة
بعضها من تلك الجهة فيجوز ان يكون الموضوع الاول هو الموجود بما هو موجود
فقد بان ايضا بطلان هذا النظر وهو ان هذا العلم موضوعه الاسباب الموضوع
بل يمكن بطلان هذا كاله وطلوبه **الفصل الثاني في تحصيل**
موضوع هذا العلم فيجوز ان يدل على الموضوع الكلف هذا العلم لانه حتى يتبين

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical discussion.

Handwritten marginal notes at the bottom left of the page.

Handwritten text in Arabic script, densely packed and written diagonally across the page. The text is highly cursive and appears to be a continuous narrative or a collection of related entries. The script is dark and fills most of the page area.



Handwritten text at the bottom of the page, continuing the script from the main body of the document. It appears to be a concluding section or a separate entry.

مدینه منوره

Handwritten Arabic text in a dense, cursive script, likely a historical or religious manuscript. The text is arranged in multiple columns across the page, with some lines written diagonally. The script is highly detailed and characteristic of classical Islamic calligraphy.

1

2

شي ولا يجوز ان يتحمل ايضا مقولة ولا يمكن ان يكون من عوارض مخصوصة في الا
 الوجود بما هو للوجود نظام ملك من هذه الجهة ان الوجود بما هو موجودا من
 مشترك لجميع هذه وان يمكن جعل الموضوع لهذه الصانعيات اقل ولا يتفق
 عن علمها هتة وعن اثباته حتى يحتاج الى شكل علمية هذا العلم باضلع
 الكمال فيلاستلزم ان يكون اثباتا الموضوع وتحقيق ما هتة في العلم الذي
 هو موضوعه بل تسليم ابنه وما هتة فقط فالموضوع الاول لهذا العلم هو
 الوجود بما هو موجود مطالة الامور التي تحققه مما هو موجود خارجا عن
 شرط وبعض هذه الامور هي كالاتواع كالجوه والكم والكيفية فانه ليس يحتاج
 الوجود فان يقسم اليها الى تقسام قبلها هلحجة الجوه والقساما حتى
 بل من الانقسام الى الانسان وغير الانسان وبعض هذه العوارض الخاصة
 مثل الوجود والكنة والقوة والفعل والكلية والجزئية والمكنة والوجوب فانه ليس
 يحتاج الوجود في قول هذه الاعراض والاستعداد لها ان يتخصص فيها
 او تعليمها او خلقها او غير ذلك ولما قلنا ان قولنا هذا جعل الوجود هو الوجود
 لهذا العلم لجزئان يكون اثباته مبادى الوجودات فيمكن ان البحث في كل علم هو من
 لواجب موضوعه لا عن مباديه فالجواب عن هذا ان النظر في المبادى ايضا يثبت
 عن لواجب هذا الموضوع لان الوجود يكون مبداه غير مفهوم له ولا يتبع فيه بل هو
 بالقياس الطبيعة الوجودات من عوارضه ومن اللواحق الخاصة به فانه ليس شيء
 اعمن الوجود فيلق غير محققا والباقي ايضا يحتاج الوجود الى ان يصير طبيعيا
 او تعليميا او شيئا اخر حتى يعرف ان يكون مبداه ثم المبدأ ليس مبد الوجود
 كل ولو كان الوجود كل كان مبداه لنفسه بل الوجود وكله لا مبداه لثباته
 المبدأ مبد الوجود العلوي فالمبدأ هو مبد لبعض الوجود فلا يكون هذا

في العلم الذي هو موضوعه بل تسليم ابنه وما هتة فقط فالموضوع الاول لهذا العلم هو الوجود بما هو موجود مطالة الامور التي تحققه مما هو موجود خارجا عن شرط وبعض هذه الامور هي كالاتواع كالجوه والكم والكيفية فانه ليس يحتاج الوجود فان يقسم اليها الى تقسام قبلها هلحجة الجوه والقساما حتى بل من الانقسام الى الانسان وغير الانسان وبعض هذه العوارض الخاصة مثل الوجود والكنة والقوة والفعل والكلية والجزئية والمكنة والوجوب فانه ليس يحتاج الوجود في قول هذه الاعراض والاستعداد لها ان يتخصص فيها او تعليمها او خلقها او غير ذلك ولما قلنا ان قولنا هذا جعل الوجود هو الوجود لهذا العلم لجزئان يكون اثباته مبادى الوجودات فيمكن ان البحث في كل علم هو من لواجب موضوعه لا عن مباديه فالجواب عن هذا ان النظر في المبادى ايضا يثبت عن لواجب هذا الموضوع لان الوجود يكون مبداه غير مفهوم له ولا يتبع فيه بل هو بالقياس الطبيعة الوجودات من عوارضه ومن اللواحق الخاصة به فانه ليس شيء اعمن الوجود فيلق غير محققا والباقي ايضا يحتاج الوجود الى ان يصير طبيعيا او تعليميا او شيئا اخر حتى يعرف ان يكون مبداه ثم المبدأ ليس مبد الوجود كل ولو كان الوجود كل كان مبداه لنفسه بل الوجود وكله لا مبداه لثباته المبدأ مبد الوجود العلوي فالمبدأ هو مبد لبعض الوجود فلا يكون هذا

في العلم الذي هو موضوعه بل تسليم ابنه وما هتة فقط فالموضوع الاول لهذا العلم هو الوجود بما هو موجود مطالة الامور التي تحققه مما هو موجود خارجا عن شرط وبعض هذه الامور هي كالاتواع كالجوه والكم والكيفية فانه ليس يحتاج الوجود فان يقسم اليها الى تقسام قبلها هلحجة الجوه والقساما حتى بل من الانقسام الى الانسان وغير الانسان وبعض هذه العوارض الخاصة مثل الوجود والكنة والقوة والفعل والكلية والجزئية والمكنة والوجوب فانه ليس يحتاج الوجود في قول هذه الاعراض والاستعداد لها ان يتخصص فيها او تعليمها او خلقها او غير ذلك ولما قلنا ان قولنا هذا جعل الوجود هو الوجود لهذا العلم لجزئان يكون اثباته مبادى الوجودات فيمكن ان البحث في كل علم هو من لواجب موضوعه لا عن مباديه فالجواب عن هذا ان النظر في المبادى ايضا يثبت عن لواجب هذا الموضوع لان الوجود يكون مبداه غير مفهوم له ولا يتبع فيه بل هو بالقياس الطبيعة الوجودات من عوارضه ومن اللواحق الخاصة به فانه ليس شيء اعمن الوجود فيلق غير محققا والباقي ايضا يحتاج الوجود الى ان يصير طبيعيا او تعليميا او شيئا اخر حتى يعرف ان يكون مبداه ثم المبدأ ليس مبد الوجود كل ولو كان الوجود كل كان مبداه لنفسه بل الوجود وكله لا مبداه لثباته المبدأ مبد الوجود العلوي فالمبدأ هو مبد لبعض الوجود فلا يكون هذا

في العلم الذي هو موضوعه بل تسليم ابنه وما هتة فقط فالموضوع الاول لهذا العلم هو الوجود بما هو موجود مطالة الامور التي تحققه مما هو موجود خارجا عن شرط وبعض هذه الامور هي كالاتواع كالجوه والكم والكيفية فانه ليس يحتاج الوجود فان يقسم اليها الى تقسام قبلها هلحجة الجوه والقساما حتى بل من الانقسام الى الانسان وغير الانسان وبعض هذه العوارض الخاصة مثل الوجود والكنة والقوة والفعل والكلية والجزئية والمكنة والوجوب فانه ليس يحتاج الوجود في قول هذه الاعراض والاستعداد لها ان يتخصص فيها او تعليمها او خلقها او غير ذلك ولما قلنا ان قولنا هذا جعل الوجود هو الوجود لهذا العلم لجزئان يكون اثباته مبادى الوجودات فيمكن ان البحث في كل علم هو من لواجب موضوعه لا عن مباديه فالجواب عن هذا ان النظر في المبادى ايضا يثبت عن لواجب هذا الموضوع لان الوجود يكون مبداه غير مفهوم له ولا يتبع فيه بل هو بالقياس الطبيعة الوجودات من عوارضه ومن اللواحق الخاصة به فانه ليس شيء اعمن الوجود فيلق غير محققا والباقي ايضا يحتاج الوجود الى ان يصير طبيعيا او تعليميا او شيئا اخر حتى يعرف ان يكون مبداه ثم المبدأ ليس مبد الوجود كل ولو كان الوجود كل كان مبداه لنفسه بل الوجود وكله لا مبداه لثباته المبدأ مبد الوجود العلوي فالمبدأ هو مبد لبعض الوجود فلا يكون هذا

ما هذا العلم الفاضل... انما العلم الفاضل...

Handwritten marginal notes on the left side of the page, providing commentary on the main text.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, providing commentary on the main text.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the commentary.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in dense Arabic script.

هذا الوجود فقط فقلنا تقع انما الشك في المبدأ الطبيعي وهو ان يكون يتناقضه
 والحققة فلا يترك له شك في اوله
 ويكون ان يكون ما في الفلسفة الاولى مما ليس يتبعه فيهما بعد ولكن انما يتبع
 فيها مسائل اخرى حتى يكون ما هو مقدم على العلم الاعلى لتأخر ذلك المبدأ لا
 تعرض له في تناقض ذلك المبدأ بل مقدمه اخرى وقد يكون ذلك العلم
 الطبيعي والرياضي فادنا به ان وان لم يقدف به به ان الذي يقصد به هذا العلم
 فيرهان له وجودا في العلل الغائبة العبدية فقد اتضح انما ان يكون ما هو
 مبدأ بوجه ما هذا العلم من المسائل التي في العلوم الطبيعية ليس يات في مبادئ
 يقين في هذا العلم بل من مبادئ يقينية بنفسها او ما ان يكون يات من مبادئ
 هي مسائل في هذا العلم ليس هو مقدم مبادئ تلك المسائل منها بل ما
 امرى ما ان يكون تلك المبادئ لا موزون هذا العلم على وجود ما لا يوزن
 في هذا العلم بل هو معلوم ان الاراد كان على هذا الوجه لم يكن بيان ذلك حتى
 يكون بيان يرجع الى الحد الذي في بيان نفسه ويحتمل ان يعلم ان في نفس الامر بقا
 ان يكون الغرض من هذا العلم يحصل بعد لا بعد علم كان يصدق ذلك مما علمنا
 ان لنا سبيلا الى التاكيد الاول لا من طريق الاستدلال من الاصول بل من
 بل من طريق مبادئ عقلية بوجوب وجود مبدء واجب وجوده يتبع ان يكون غير
 او متكررة في هذه الوجوه ويجوز ان يكون مبدء لكل وان يكون الكل على عقل
 توفيق لكل لكننا انما نقول على مبدء ذلك المبدأ بل هو ان الذي هو مبدء
 عن المبادئ التي في العقل الاعلى لان بعض مبادئ الوجودات هي مبادئ
 المنفصلة فان من هو هذا العلم فيسلك كون مبادئ العلوم كلها الالهية
 يتاخر عن العلوم كلها فقد كنا علمت في هذا العلم من جملة العلوم ولما سمعنا العلم
 فهو انه ما بعد الطبيعة هي الطبيعة التي هي مبدء كل ما يكون علمه

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical discourse.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in dense Arabic script.

معرفة الوجود في الوجود...
 ان يكون فعلا او منفعلا وهذا ان كان لا بد من اقسام الوجود...
 اعراف من الفاعل والفعل وجهه والناس تصور حقيقة الوجود ولا

ان يبين شيئا هاديا بل لا دور فيه بالتباه وبيان شيئا عرفه من ذلك من
 غاوا ان يقولوا انها اشتا وقع فاضطرر ان يكون الوجود حقيقة الوجود
 ان يكون فعلا او منفعلا وهذا ان كان لا بد من اقسام الوجود
 اعراف من الفاعل والفعل وجهه والناس تصور حقيقة الوجود ولا
 يعرفون ان يكون فعلا او منفعلا وانا الى هذه الغاية لم
 ذلك لا فاسا لغيره فكيف يكون حاله ان يكون في حاله الشيئي الظاهر
 لا يحتاج الى بيان حتى يثبت وجوده والرد على قول من قال ان الذي هو الذي
 يصح عنه الخبر فان يصح ان شيئا من الخبر ان شيئا فكيف يكون هذا
 للشيئي والما يعرف الصدق يعرف الخبر بعد ان يستعمل في بيان كل واحد منهما شيئا
 شيئا وان لم يكن ما والاول الذي وجب ذلك كما لو ادق ان لا يسمي شيئا فكيف
 يصح ان يعرف شيئا يعرف حقيقة انما يعرفه بالصدق كما كان في ذلك
 امثاله تنبيه ما واما ما حقيقة فاننا اذا قلنا ان شيئا هو ما يصح الخبر عنه
 لان معنى ما والذي والشق معنى واحد فيكون قد اخذ في شيئا وجعل شيئا
 على التناكر ان يقع بهذا وما يشبهه مع شيئا ما اخذه تنبيه بوجه ما على
 التناقض ونقول ان معنى وجود ومعنى الوجود في الانفس وما
 معنيان فالوجود والمثب والمحصل هما مترادفان على معنى واحد ولا
 نشك فان معناهما حاصل في نفس من يقر بهذا الكلام الذي هو
 مقامة تلك على معنى آخر في اللغات كلها فان لكل حقيقة نحو ما هو
 فلاننا حقيقة من حيث اللفظ في حقيقة لغيرها من ذلك هو الذي هما شيئا
 الوجود كما هو في معنى الوجود لان اللفظ الوجود يدل على ما هو
 معان كثيرة هي الحقيقة التي عليها التقديرات فكل ما عليه الوجود الخاص للشيء

الوجود حقيقة الوجود...
 ان يكون فعلا او منفعلا وهذا ان كان لا بد من اقسام الوجود...
 اعراف من الفاعل والفعل وجهه والناس تصور حقيقة الوجود ولا...
 يعرفون ان يكون فعلا او منفعلا وانا الى هذه الغاية لم...
 ذلك لا فاسا لغيره فكيف يكون حاله ان يكون في حاله الشيئي الظاهر...
 لا يحتاج الى بيان حتى يثبت وجوده والرد على قول من قال ان الذي هو الذي...
 يصح عنه الخبر فان يصح ان شيئا من الخبر ان شيئا فكيف يكون هذا...
 للشيئي والما يعرف الصدق يعرف الخبر بعد ان يستعمل في بيان كل واحد منهما شيئا...
 شيئا وان لم يكن ما والاول الذي وجب ذلك كما لو ادق ان لا يسمي شيئا فكيف...
 يصح ان يعرف شيئا يعرف حقيقة انما يعرفه بالصدق كما كان في ذلك...
 امثاله تنبيه ما واما ما حقيقة فاننا اذا قلنا ان شيئا هو ما يصح الخبر عنه...
 لان معنى ما والذي والشق معنى واحد فيكون قد اخذ في شيئا وجعل شيئا...
 على التناكر ان يقع بهذا وما يشبهه مع شيئا ما اخذه تنبيه بوجه ما على...
 التناقض ونقول ان معنى وجود ومعنى الوجود في الانفس وما...
 معنيان فالوجود والمثب والمحصل هما مترادفان على معنى واحد ولا...
 نشك فان معناهما حاصل في نفس من يقر بهذا الكلام الذي هو...
 مقامة تلك على معنى آخر في اللغات كلها فان لكل حقيقة نحو ما هو...
 فلاننا حقيقة من حيث اللفظ في حقيقة لغيرها من ذلك هو الذي هما شيئا...
 الوجود كما هو في معنى الوجود لان اللفظ الوجود يدل على ما هو...
 معان كثيرة هي الحقيقة التي عليها التقديرات فكل ما عليه الوجود الخاص للشيء

ان يكون فعلا او منفعلا وهذا ان كان لا بد من اقسام الوجود...
 اعراف من الفاعل والفعل وجهه والناس تصور حقيقة الوجود ولا...
 يعرفون ان يكون فعلا او منفعلا وانا الى هذه الغاية لم...
 ذلك لا فاسا لغيره فكيف يكون حاله ان يكون في حاله الشيئي الظاهر...
 لا يحتاج الى بيان حتى يثبت وجوده والرد على قول من قال ان الذي هو الذي...
 يصح عنه الخبر فان يصح ان شيئا من الخبر ان شيئا فكيف يكون هذا...
 للشيئي والما يعرف الصدق يعرف الخبر بعد ان يستعمل في بيان كل واحد منهما شيئا...
 شيئا وان لم يكن ما والاول الذي وجب ذلك كما لو ادق ان لا يسمي شيئا فكيف...
 يصح ان يعرف شيئا يعرف حقيقة انما يعرفه بالصدق كما كان في ذلك...
 امثاله تنبيه ما واما ما حقيقة فاننا اذا قلنا ان شيئا هو ما يصح الخبر عنه...
 لان معنى ما والذي والشق معنى واحد فيكون قد اخذ في شيئا وجعل شيئا...
 على التناكر ان يقع بهذا وما يشبهه مع شيئا ما اخذه تنبيه بوجه ما على...
 التناقض ونقول ان معنى وجود ومعنى الوجود في الانفس وما...
 معنيان فالوجود والمثب والمحصل هما مترادفان على معنى واحد ولا...
 نشك فان معناهما حاصل في نفس من يقر بهذا الكلام الذي هو...
 مقامة تلك على معنى آخر في اللغات كلها فان لكل حقيقة نحو ما هو...
 فلاننا حقيقة من حيث اللفظ في حقيقة لغيرها من ذلك هو الذي هما شيئا...
 الوجود كما هو في معنى الوجود لان اللفظ الوجود يدل على ما هو...
 معان كثيرة هي الحقيقة التي عليها التقديرات فكل ما عليه الوجود الخاص للشيء

مسحور في قسمه المسحور...
التورع في كل ما كان...
المسحور في كل ما كان...
اشفق في كل ما كان...
لمسحور في كل ما كان...
والله اعلم...

Handwritten marginal notes in Arabic script, filling the left and right margins of the page, providing commentary on the central text. Some legible snippets include "الوجود لا يتم إلا بالعدم", "وهو موجود في ذاته", "والعدم ليس هو العدم", "والعدم هو العدم", "والعدم هو العدم", "والعدم هو العدم".

وَيَجْعَلُ فِقُولَ زَيْدٍ لَيْسَ بِشَيْءٍ حَقِيْقَةً خَاصَةً بِهِ مِنْدُوعَةً وَمَعْلُومًا حَقِيْقَةً
كُتُبِي كَمَا خَصَّ بِبَعْضِ الْوُجُودِ الَّذِي يُولَدُ الْأَشْيَاءَ وَذَلِكَ لِأَنَّ مَا ظَلَمْتُ حَقِيْقَةً كَمَا
مَوْجُودَةٌ أَمَا إِنْ لَاجِبًا وَفِي الْأَقْسَرِ أَوْ طَعْلًا يَحْتَاجُ مَا جَمِيعًا كَمَا هَذَا مَعْنَى حَصْرِ
مَفْهُومٍ وَلَوْ قُلْتُمْ حَقِيْقَةً كَمَا زَيْدٌ حَقِيْقَةً كَمَا خَصَّ نَتِجَتَانِ مَشْوَاهِ مِنَ الْكَلَامِ
غَيْرِ مَقْبُودَةٍ لَوَقُلْتُمْ حَقِيْقَةً كَمَا زَيْدٌ لَتَمَنَّا أَنْ يَكُنَّا أَنْ يَصِفَ مَا جَمِيعًا وَلَقَدْ
أَفَادَ مَنْ ذَكَرَ يَقُولَانِ حَقِيْقَةً شَيْءٌ إِلَّا فِي بَعْضِ الشُّيْءِ الْمَوْجُودِ كَانَ قُلْتُمْ حَقِيْقَةً
كَمَا حَقِيْقَةً مَوْجُودَةٌ وَأَمَا إِذَا قُلْتُمْ حَقِيْقَةً شَيْءٌ مَا وَحَقِيْقَةً شَيْءٌ فَإِنَّمَا يَصِحُّ
هَذَا إِذَا لَمْ يَكُنْ يَصِفُ فِي نَفْسِهِ شَيْءًا وَفِي حَقِّ مَا يَمْنَعُ لِأَنَّ مَا جَمِيعًا لَمْ يَكُنْ
لَوْ قُلْتُمْ حَقِيْقَةً حَقِيْقَةً وَحَقِيْقَةً حَقِيْقَةً خَرِيْقَةً وَأَمَّا هَذَا الْأَقْسَرُ وَهَذَا
الْأَقْسَرُ جَمِيعًا لِيُفِدَ الشُّيْءَ بِمَا يَمْنَعُ وَلَا يَفَارِقُ تَقَدُّمَ مَعْنَى الْوُجُودِ أَيْ
التَّجَلُّدِ عَنِ الْوُجُودِ بَلْ يُمَدُّ مَا الْأَقْسَرُ أَمَا مَوْجُودًا فِي الْأَقْسَرِ أَوْ مَوْجُودًا
فِي الْوَجْهِ وَالْعَقْلُ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ لَيْسَ شَيْءًا وَأَنْ مَا يَقَالُ الشُّيْءُ هُوَ الَّذِي يَجْرِبُ
مَعَ هَذَا الشُّيْءِ فَلْيَكُنْ مَعَهُ مَا عِلَّةُ الْإِطْلَاقِ فَاصْبِرْ عَلَى مَا فِي هَذِهِ فَإِنْ مَعِيَ
بِالْعَدَمِ الْمَعْدُومِ فِي الْأَقْسَرِ جَائِزٌ أَنْ يَكُونَ كَمَا فِي حَقِّ زَيْدٍ أَنْ يَكُونَ الشُّيْءُ تَائِبًا فِي
مَعْلُومٍ مَا فِي الْأَقْسَرِ خَارِجٌ مِنْ مَعْنَى غَيْرِهِ ذَلِكَ كَمَا بَدَلْنَا بِمَعْنَى حَقِّ الْمَعْدُومِ
وَلَا كَانَ مَعْلُومًا أَعْلَى مَعْنَى مَعْنَى مَعْنَى الْقِسْمِ فَقَطُّ مَا أَنْ يَكُونَ مَعْنَى مَعْنَى
النَّفْسِ صَوْرَةً فَشَيْءٌ خَارِجٌ مَعْلُومًا مَعْنَى النَّفْسِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ مَعْنَى مَعْنَى
مَحْقُوقًا فِي الْوَجْهِ وَالْعَدَمِ الْمَطْلُوقِ الْخَيْرِ عَلَيْهِ مَا لِأَقْسَرِ وَإِنَّمَا الْخَيْرُ عَلَيْهِ السَّلْبِ
إِضَافَةً لِجَمَلِهِ وَوُجُودِهِ وَحِدْمًا فِي الْمَعْدُومِ لِأَنَّ مَا جَمِيعًا يَحْتَاجُ مُشَارَةً وَإِشَارَةً
إِلَى الْمَعْدُومِ الَّذِي لَا مَوْجُودَةً لَهُ وَوُجُودَهُ فِي الْوَجْهِ الَّذِي نَبَّاهُ فَدَيُّ مَعْنَى
المَعْلُومِ مَعْنَى وَمَعْنَى هَذَا أَنْ الْعَدَمِ كَمَا مَعْنَاهُ أَنْ وَصَفَ كَمَا مَعْنَى الْمَعْلُومِ

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in dense Arabic script.

ولا فرق بين الحاصل والوجود فيكون كائنا قلنا ان هذا الوصف هو د للمعدوم
فان قيل لا فرق بين الحاصل والوجود فيكون كائنا قلنا ان هذا الوصف هو د للمعدوم
لان قولنا لا تعلم ان ما هو وصف للمعدوم وحاصلها ان يكون وجودا فلا
تعليم له ولا يكون وجودا حاصله فان كان وجودا وحاصلها للمعدوم
فلا يخاطبها ان يكون في نفسه موجودا او معدوما فان كان وجودا فتكون
للمعدوم صفة موجودة وان كانت الصفة موجودة فالوصف بها موجود
لا يخاطبها فالمعدوم موجود وهذا حاله وان كانت الصفة معدومة فليس
المعدوم في نفسه موجودا لشيء فان ما يكون موجودا في نفسه لا يتقبل
الشيء لشيء فاما ان تترك الصفة موجودة للمعدوم فبعضها الصفة عن العدم
فان لم يكن هذا هو الصفة للمعدوم فانها الصفة من العدم وكان مضافا
هذا كان وجود الصفة له وهذا كله باطل وانما نقول ان لنا علما بالمعدوم
خارجا عن العلم فاننا نتحصل في النفس فقط ولم نشعر في الخارج كان الخلق
نفس ما في النفس فقط والمصدق في الواقع بين المقصور من جنسها وانه جاش
في طباع هذا المعانوم ونوع نسبتها معقولة الخارج ولما في هذا الوقت فلا
تستعمله فالعلماء معتدرون وعند القوم الذين يرون هذا الرأي ان في جملة ما يخبر
عنه ويعلمه او الاستثبات لها في العدم ومن شأنه ان يقف على ذلك فليس
ما هو واهب من قلوبهم التي لا يتحقق فصل الاستغناء بها وانما وقع اولئك فيما
وقوعه بسبب جهلهم بان الاحياء انما يكون من معانها وجود في النفس و
ان كانت معدومة في الايمان ويكون معنى الاحياء عنانها لها نسبة الى
الايمان مثلا ان قلت ان القيامة تكون فبعضها القيامة فبعضها تكون قلت
تكون الوقت في النفس على القيامة التي في النفس بان هذا المعنى انما يقع في مضاف

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical discussion.

وإن العلم المحقق

Handwritten text block below the section header, providing further analysis or commentary.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in dense Arabic script.

معتول ايضا وهو معتول في وقته **معتل** ان وصفه بغيره كالتك معتول وهو معتول
 الوجود وعلى هذا الضمان لا يرد في السابق ان الشئ عنه لا يمكن ان يكون موجودا
 وجودا ما في الشئ والاجزاء باكتسابه وهو عن الوجود في الشئ بالعرض عن الوجود
 في الخارج وقوله ثانيا لان الشئ بما يتخالف الماهية والوجود والحاصل انهما
 ذلك متلازمان على انهما باعترافهما في قولنا ان الحاصل يكون حاصله
 وليس بوجوده وقد يكون مفقودا ليس في الوجود ولا في الماهية
 وما لا يدعى عليه من الماهية على الشئ هو لا يساوي من جهة الماهية في الوجود
 بالتميز بين هذه الالفاظ من حيث مابها التاكيد في قولنا ان الشئ لا
 يكن الوجود كما علمت سابقا كما في قولنا لا يساوي على اختلافه فان بعضه متفوق
 على التقديم والناحية اولها يكون يكون للمهية التي هو الجوهر ثم يكون لما
 بعدك وان هو معنى واحد على النحو الذي علمنا ان الوجود ما هو على وجهه
 فانه يتقبل لذلك يكون له علم واحد يتكلمه كما ان جميع ما هو على وجهه
 علمنا ان حرف حال الوجود الممكن والشئ بالتعريف الحق اضطررنا وحده العلم
 وجميع ما قبله تعريفه مما باعده عن الاولين فليكن مقتضى ذلك
 لانهم على ما علمت فنون النطق اذا ارادوا ان يجدوا الممكن اخذوا في حده اما
 الضروري وما الحال لا وجههم غير ذلك فاذا ارادوا ان يجدوا الضروري
 اخذوا في حده اما الممكن واما الحال اذا ارادوا ان يجدوا الحال اخذوا في حده كما
 اما الضروري ولما الممكن مثلا اذا اريدوا الممكن فالامر ان غير الضروري او
 انه لعدم في الحال لا يرد في وجوده في اي وقت يفرض من المستقبل بحال ثم
 انما اجابوا الى ان يجدوا الضروري فالوالمائة الذي لا يمكن ان يفرض معناه
 او انه الذي اذا فرضه يخالف ما هو عليه كان محالاً فخذوا في حده الممكن نازة في

معتول ايضا وهو معتول في وقته معتل ان وصفه بغيره كالتك معتول وهو معتول الوجود وعلى هذا الضمان لا يرد في السابق ان الشئ عنه لا يمكن ان يكون موجودا وجودا ما في الشئ والاجزاء باكتسابه وهو عن الوجود في الشئ بالعرض عن الوجود في الخارج وقوله ثانيا لان الشئ بما يتخالف الماهية والوجود والحاصل انهما ذلك متلازمان على انهما باعترافهما في قولنا ان الحاصل يكون حاصله وليس بوجوده وقد يكون مفقودا ليس في الوجود ولا في الماهية وما لا يدعى عليه من الماهية على الشئ هو لا يساوي من جهة الماهية في الوجود بالتميز بين هذه الالفاظ من حيث مابها التاكيد في قولنا ان الشئ لا يكن الوجود كما علمت سابقا كما في قولنا لا يساوي على اختلافه فان بعضه متفوق على التقديم والناحية اولها يكون يكون للمهية التي هو الجوهر ثم يكون لما بعدك وان هو معنى واحد على النحو الذي علمنا ان الوجود ما هو على وجهه فانه يتقبل لذلك يكون له علم واحد يتكلمه كما ان جميع ما هو على وجهه علمنا ان حرف حال الوجود الممكن والشئ بالتعريف الحق اضطررنا وحده العلم وجميع ما قبله تعريفه مما باعده عن الاولين فليكن مقتضى ذلك لانهم على ما علمت فنون النطق اذا ارادوا ان يجدوا الممكن اخذوا في حده اما الضروري وما الحال لا وجههم غير ذلك فاذا ارادوا ان يجدوا الضروري اخذوا في حده اما الممكن واما الحال اذا ارادوا ان يجدوا الحال اخذوا في حده كما اما الضروري ولما الممكن مثلا اذا اريدوا الممكن فالامر ان غير الضروري او انه لعدم في الحال لا يرد في وجوده في اي وقت يفرض من المستقبل بحال ثم انما اجابوا الى ان يجدوا الضروري فالوالمائة الذي لا يمكن ان يفرض معناه او انه الذي اذا فرضه يخالف ما هو عليه كان محالاً فخذوا في حده الممكن نازة في

الوجود
 في الخارج
 ما لا يدعى عليه
 بالتميز
 بين هذه الالفاظ
 من حيث مابها التاكيد
 في قولنا ان الشئ لا
 يكن الوجود كما علمت
 سابقا كما في قولنا لا
 يساوي على اختلافه
 فان بعضه متفوق
 على التقديم والناحية
 اولها يكون يكون
 للمهية التي هو الجوهر
 ثم يكون لما بعدك
 وان هو معنى واحد
 على النحو الذي علمنا
 ان الوجود ما هو على
 وجهه فانه يتقبل
 لذلك يكون له علم
 واحد يتكلمه كما ان
 جميع ما هو على
 وجهه علمنا ان حرف
 حال الوجود الممكن
 والشئ بالتعريف الحق
 اضطررنا وحده العلم
 وجميع ما قبله
 تعريفه مما باعده
 عن الاولين فليكن
 مقتضى ذلك لانهم
 على ما علمت فنون
 النطق اذا ارادوا
 ان يجدوا الممكن
 اخذوا في حده اما
 الضروري وما الحال
 لا وجههم غير ذلك
 فاذا ارادوا ان
 يجدوا الضروري
 اخذوا في حده اما
 الممكن واما الحال
 اذا ارادوا ان
 يجدوا الحال اخذوا
 في حده كما اما
 الضروري ولما
 الممكن مثلا اذا
 اريدوا الممكن
 فالامر ان غير
 الضروري او انه
 لعدم في الحال
 لا يرد في وجوده
 في اي وقت يفرض
 من المستقبل بحال
 ثم انما اجابوا
 الى ان يجدوا
 الضروري فالوالمائة
 الذي لا يمكن ان
 يفرض معناه او
 انه الذي اذا فرضه
 يخالف ما هو عليه
 كان محالاً فخذوا
 في حده الممكن
 نازة في

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, providing commentary on the main text.

حده والمحال الخرى وما الممكن فقد كانوا أخذوا قبله في حده اما الصوري وري
اما الحال ثم الحال اذا اراد ان يحدد الحده في حده اما الصوري ان يقولوا
ان الحال بوصف وري العدم والممكن ان يقولوا انه لا يمكن ان يوجد
لقد افترق بينه وبين غيره من الممكنين في حده ما يقال ان المنع هو الذي لا يمكن
ان يكون او هو الذي لا يمكن ان يكون والواجب هو الذي لا يمكن ان لا يكون
او ليس يمكن ان لا يكون والممكن هو الذي لا يمنع ان يكون او لا يكون والذي
ليس بواجب ان يكون وان لا يكون وهذه كلها كراهه وواظها وبما كشفنا
في ذلك فقد مر لك في اوله وفيها على ان اول هذه الثلاثة ان وجودها
هو الوجود ذلك لان الواجب ان يكون الوجود والوجود هو من العدم
لان الوجود يعرف بذاته والعدم يعرف بوجهه ما من اوجه بالوجود ومن
تفهمنا هذه الاشياء يتضح لك بطلان قول من يقول ان العدم بعد
لا بد ان يكون غير عديم الوجود وذلك العلم اذا اعيد يجب ان يكون بينه
بين ما هو متساوي وجب بله فرق ما فان كان متساويا ليس ولا لا ليس
الذي كان عديم وفي حال العدم كان هذا غير ذلك فقد صار العدم
موجودا على النحو الذي اوصانا اليه فيما سلفا نقا وعلى ان العدم اذا العدم
اجتنب بعد جميع الخواص التي كان بها وما هو ومن خواصه وقته واما
العدم فكان العدم غير متساوي لان العدم هو الذي يوجد في وقتان فان
كان العدم موجودا عديمه واعادة على العدم التي كانت معه والوقت
شيء حقيقي وجوده قد علم او موافقه موجودا لغيره من الاعراض على
عرفه من هذا هم جازان وجود الوقت والاحوال فلا يكون وقتا وقتا
يكون عود على العقل يد مع هذا في الاجتهاد في البيان وكله ما يقال

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical discussion in Arabic script.

Vertical marginal note on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in dense Arabic script.

Main body of handwritten text in Arabic script, surrounding the central printed text. The text is dense and covers most of the page area.

فمخرج عزيرتها لتعلم فصل في ابداء النون في الواجب الوجود والمكن الوجودي
وان الواجب الوجود لا يعلو وان المكن الوجود معلول وان الواجب الوجود غير
ممكن في غيره في الوجود كما يتعلق بغيره فيكون له ما كان في قولنا لكل واحد
من الواجب الوجود والمكن الوجود قولنا لا بد الذي يدخل في الوجود
يتمتع العقل لا يتسام في مضمين فيكون منهما اذا اعتبر بديته لم يجب وجوده
وظاهره لا يمنع ايضا وجوده والام يدخل في الوجود وهذا الشيء هو في حين
الامكان ويكون منهما اذا اعتبر بديته وجب وجوده فنقول ان الواجب الوجود
بديته لا يعلو وان المكن الوجود بديته يعلو وان الواجب الوجود بديته واجب
الوجود من جميع جهات وان الواجب الوجود لا يمكن ان يكون وجوده مكانيا الوجود
اخر فيكون كل واحد منهما مساويا للاخر في وجوب الوجود وتبلا زمان وان
وان الواجب الوجود لا يجوز ان يتجمع وجوده عن كثرة الابدان الواجب الوجود
لا يجوز ان يكون الحقيقة التي مشتقها من الوجود من الوجود حق بازم من صحتها
ذللك ان يكون واجب الوجود غير مضاف لا متغير كما متغير ولا مشارك في وجوده
الذي يتصل اما ان الواجب الوجود لا يعلو فظاهر لان كان تاوليت الوجود علة
في وجوده كان وجوده بهما وكل ما وجوده شيء فماذا اعتبر بديته وانه يمكن
وجوده وكل ما اذا اعتبر بديته دون غيره ولم يجب وجوده فليس واجب الوجود بديته
فبديته لو كان الواجب الوجود بديته في ان تعلم ان كان واجب الوجود بديته بعد
ظهور الواجب الوجود لا يعلو ويظهر من اللسان لا يجوز ان يكون شيء والواجب الوجود
بديته واجب الوجود بغيره لانه ان كان يجب وجوده بغيره فلا يجوز ان يكون
دون غيره وكلما لا يجوز ان يوجد دون غيره فيستحيل وجوده واجب الوجود
لو وجب بديته محصله لا ياتي بالواجب بالغير في وجوده والذي هو غيره في وجوده

في نفس الواجب بالذات

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the discussion in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, providing commentary on the main text.

بعله خارجة بل يجب ان يكون احدهما هو الاول بالذات ويكون هذا السبب خارج
قوله ان السبب في ذاته هو السبب في ذاته...
يوجبها جميعا بتايها العلاقة التي بينهما او بوجها العلاقة بتايها والمباينان
للس احدهما واحدا بالآخر بل مع الآخر والموجها العاية التي جمعها واصفا
المادتان والموضوعان والموضوعان بهما وليس يتفرق جود المادتين والوجود
لها واحد بمائل وجود ثالث يجمع بينهما ذلك لا يتخافا واما ان يكون وجود كل
واحد من الازمين وحقيقه هو ان يكون مع وجوده بلذته يكون غير
فصير يمكن ان يصير محادا ولا يكون كالفناء للثبوت على مكانه في الوجود فيكون
اذن على غير الغير فلا يكون هو الآخر على العلاقة التي بينهما بل لا بالآخر
اما ان لا يكون فيكون المعية طارئة على وجوده الخاص لا حقه له وايضا
الوجود الذي يحصله لا يكون عن كونه من حيث هو مكانه بل عن على تقدير
ان كان معلولا فيجب ان يكون وجوده ذلك عن صاحبه لان حيثما
بل عن حيث وجود صاحبه الذي يحصله فلا يكونان متكافئين بل على ومعا
ويكون صاحبه بعض على العلاقة الوهية بينهما كالان الازم واما ان يكونا
متكافئين من حيث ما يكون الازم ليس احدهما على الآخر وتكون العلاقة
لوجودهما فتكون العلاقة الاولى للعلاقة التي خارجا مع وجودها لهما على علت
والعلاقة عرضية فيكون لا كما وهناك الالاب العرض للمباين واللازم وهذا
غير ما نحن فيه ويكون للذي بالعرض على لا يمتد فيكون من حيث المتكافؤ معلول
فصل في ان الواجب الوجودي واحد ونقول ايضا ان الواجب الوجود
يكون يكون ذاتا واحدا لا فليكن كثره فيكون كل واحد منها واجب الوجود
فلا يخاطو اما ان يكون كل واحد منها في المعنى الذي هو حقيقه لا خالف الآخر
السببه او خالفه فان كان لا خالف الآخر في المعنى الذي لذاته بالذات ويخالفها

مبدأ العلم
الذي
المتكامل الذي
الذي
الذي

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical discussion.

الشيء
الذي
الذي

Handwritten marginal notes at the bottom right of the page, providing further commentary.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

ليس هو وهذا لظن لا يمتد فخالفه في غير المعنى ذلك لان المعنى الذي هو منها
 غير مختلف قد يارنه شي صار هذا وفي هذا وانما من نفس هذا وفي هذا
 لربقانه هذا المعان في الاخر بما صار ذلك ذلك او نفس ذلك ذلك
 هذا تخصص ما قارن ذلك المعنى بينهما بمبانية فاذن كل واحد منهما بيان
 الاخر بما صار عطفه في غير اصل المعنى فخالفه في غير المعنى بل نقول الاشياء
 التي هي غير المعنى يقارنا مع هي الاعراض والواحق الغير الذاتية وهذا اللواحق
 فاما ان تعرض حقيقة الشيء بما هو تلك الحقيقة او لوجوده عما هو ذلك الشيء
 فيجانب يتفق الكل فيه وتقدر من انها مختلفة فيه هف واما ان غير ذلك
 اسباب خارجة لا غير نفس ههنا فيكون اول تلك العلة لكان للذات وحده
 او لم يكن يكون اول تلك العلة ليس هذا بما فيه واجب الوجود وذلك بانقراض
 واجب الوجود لا من حيث الوجود بل من حيث الاعراض فيكون وجوب وجود كل
 واحد منها الخاص به المنفرد لم يستفاد من غيره وقليل ان كلما هو واجب
 الوجود بغيره فليس واجب الوجود بذاته بل هو في حلة انه يمكن الوجود فيكون كل
 واحد من هذا مع انها واجبة الوجود بذاتها ممكنة الوجود في حلة انها و
 محال ونفرض الانانية مخالفة في معنى صلي بعد ما وافقه في المعنى فلا يتخلو ذلك
 للمعنى اما ان يكون شرطيا في وجوب الوجود او لا يكون فان كان شرطيا في وجوب الوجود
 فظاهرا يمكن تقوية كل ما هو واجب الوجود وانه يمكن شرطيا في وجوب
 الوجود فوجوب الوجود بمنفرد منه وجوب وجود وهو داخل عليه غير
 مضاف اليه بعد ما تخلو ذلك وجوب وجوده مع هذا ويتفاد في ان
 لا يجوز ان يتخالفا في معنى بل يبين تريفه في انهما من وجوه وهو ان يقاس
 معنى وجوب الوجود في ذاته لا يتجاوز من وجوبه اما ان يكون على سبيل تقاضا

فيكون هذا المعنى الذي هو منها غير مختلف قد يارنه شي صار هذا وفي هذا وانما من نفس هذا وفي هذا لربقانه هذا المعان في الاخر بما صار ذلك ذلك او نفس ذلك ذلك هذا تخصص ما قارن ذلك المعنى بينهما بمبانية فاذن كل واحد منهما بيان الاخر بما صار عطفه في غير اصل المعنى فخالفه في غير المعنى بل نقول الاشياء التي هي غير المعنى يقارنا مع هي الاعراض والواحق الغير الذاتية وهذا اللواحق فاما ان تعرض حقيقة الشيء بما هو تلك الحقيقة او لوجوده عما هو ذلك الشيء فيجانب يتفق الكل فيه وتقدر من انها مختلفة فيه هف واما ان غير ذلك اسباب خارجة لا غير نفس ههنا فيكون اول تلك العلة لكان للذات وحده او لم يكن يكون اول تلك العلة ليس هذا بما فيه واجب الوجود وذلك بانقراض واجب الوجود لا من حيث الوجود بل من حيث الاعراض فيكون وجوب وجود كل واحد منها الخاص به المنفرد لم يستفاد من غيره وقليل ان كلما هو واجب الوجود بغيره فليس واجب الوجود بذاته بل هو في حلة انه يمكن الوجود فيكون كل واحد من هذا مع انها واجبة الوجود بذاتها ممكنة الوجود في حلة انها ومحال ونفرض الانانية مخالفة في معنى صلي بعد ما وافقه في المعنى فلا يتخلو ذلك للمعنى اما ان يكون شرطيا في وجوب الوجود او لا يكون فان كان شرطيا في وجوب الوجود فظاهرا يمكن تقوية كل ما هو واجب الوجود وانه يمكن شرطيا في وجوب الوجود فوجوب الوجود بمنفرد منه وجوب وجود وهو داخل عليه غير مضاف اليه بعد ما تخلو ذلك وجوب وجوده مع هذا ويتفاد في ان لا يجوز ان يتخالفا في معنى بل يبين تريفه في انهما من وجوه وهو ان يقاس معنى وجوب الوجود في ذاته لا يتجاوز من وجوبه اما ان يكون على سبيل تقاضا

فيكون هذا المعنى الذي هو منها غير مختلف قد يارنه شي صار هذا وفي هذا وانما من نفس هذا وفي هذا لربقانه هذا المعان في الاخر بما صار ذلك ذلك او نفس ذلك ذلك هذا تخصص ما قارن ذلك المعنى بينهما بمبانية فاذن كل واحد منهما بيان الاخر بما صار عطفه في غير اصل المعنى فخالفه في غير المعنى بل نقول الاشياء التي هي غير المعنى يقارنا مع هي الاعراض والواحق الغير الذاتية وهذا اللواحق فاما ان تعرض حقيقة الشيء بما هو تلك الحقيقة او لوجوده عما هو ذلك الشيء فيجانب يتفق الكل فيه وتقدر من انها مختلفة فيه هف واما ان غير ذلك اسباب خارجة لا غير نفس ههنا فيكون اول تلك العلة لكان للذات وحده او لم يكن يكون اول تلك العلة ليس هذا بما فيه واجب الوجود وذلك بانقراض واجب الوجود لا من حيث الوجود بل من حيث الاعراض فيكون وجوب وجود كل واحد منها الخاص به المنفرد لم يستفاد من غيره وقليل ان كلما هو واجب الوجود بغيره فليس واجب الوجود بذاته بل هو في حلة انه يمكن الوجود فيكون كل واحد من هذا مع انها واجبة الوجود بذاتها ممكنة الوجود في حلة انها ومحال ونفرض الانانية مخالفة في معنى صلي بعد ما وافقه في المعنى فلا يتخلو ذلك للمعنى اما ان يكون شرطيا في وجوب الوجود او لا يكون فان كان شرطيا في وجوب الوجود فظاهرا يمكن تقوية كل ما هو واجب الوجود وانه يمكن شرطيا في وجوب الوجود فوجوب الوجود بمنفرد منه وجوب وجود وهو داخل عليه غير مضاف اليه بعد ما تخلو ذلك وجوب وجوده مع هذا ويتفاد في ان لا يجوز ان يتخالفا في معنى بل يبين تريفه في انهما من وجوه وهو ان يقاس معنى وجوب الوجود في ذاته لا يتجاوز من وجوبه اما ان يكون على سبيل تقاضا

بالمفصول

صفة له فتشع الواحدية ان وجوده لا يكون صفة له وينبغي ان لا يكون وجوده في بيان
 وجوده وحده وانما يكون وجوده بالمكان غير واحد بل هو ان يكون هذا النوع وجودا
 الوجود بل انه وجود واحد او هو بل ان يكون الوجود لا يكون الا لوجود فقط ان
 قال فان كان وجوده صفة لهذا الاسم وجوده صفة لا اخر وقد صفة للاخر لا يطل
 وجوده كونه صفة له فتقول كما ناتي بعين وجود الوجود صفة له من حيث هو له
 من حيث لا يلتفت في ذلك الاخر فذلك ليس صفة للاخر بعينه بل ما شاعها الولد
 فيهما ما يجيء تلك بعينه اوبعارة اخرى نقول ان كان الواحد منها واجب الوجود
 وكونه هو بعينه لما ان يكون واحدا فيكون كل ما هو واجب الوجود فهو هو بعينه
 وليس غيره وان كان كون واجب الوجود غير كونه هو بعينه فمقارنته واجب الوجود
 لا انه هو بعينه اما ان يكون له الدالة والعلية وسبب غيره فان كان لذاته و
 لا لغيره لواجب الوجود فيكون كل ما هو واجب الوجود هذا بعينه وان كان لعلية
 موجبة فلو كان هذا بعينه سبب لخصوصية وجوده المنفرد سبب ومعلول
 فان وجب الوجود واحدا الكلية ليس كواجب الوجود في واحد العدد ليس كواحد
 تحت نوع بل معنى شرح اسم له فقط وجوده غير مستلزم فيه وسنرى هذا في
 ايضا حافي موضع اخر هذه الخواص التي تجتمع بها واجب الوجود اما الممكن الوجود
 فتدبر من ذلك الخاصية وهو ان يحتاج ضرورة الى سبب اخر يجعله بالفعل وجودا
 وكل ما هو ممكن الوجود هو دائما باعتبار ذاته ممكن الوجود لكن ربما عارض ان يجب
 وجوده بغيره وذلك اما ان يعرض دائما واما ان يكون وجوب وجوده عرضية
 ليس دائما بل في وقت فون وقت فهذا يجب ان يكون له مادة تقدم وجوده بالزمان
 كما هو صفة الذي يجب وجوده لغيره دائما هو ايضا غير بسيط الحقيقة لان
 الذي له باعتبار ذاته غير الذي ليس غير وهو حاصل الوجود بتمسها

وهو واجب الوجود فيكون له وجودا بالمكان غير واحد بل هو ان يكون هذا النوع وجودا
 الوجود بل انه وجود واحد او هو بل ان يكون الوجود لا يكون الا لوجود فقط ان
 قال فان كان وجوده صفة لهذا الاسم وجوده صفة لا اخر وقد صفة للاخر لا يطل
 وجوده كونه صفة له فتقول كما ناتي بعين وجود الوجود صفة له من حيث هو له
 من حيث لا يلتفت في ذلك الاخر فذلك ليس صفة للاخر بعينه بل ما شاعها الولد
 فيهما ما يجيء تلك بعينه اوبعارة اخرى نقول ان كان الواحد منها واجب الوجود
 وكونه هو بعينه لما ان يكون واحدا فيكون كل ما هو واجب الوجود فهو هو بعينه
 وليس غيره وان كان كون واجب الوجود غير كونه هو بعينه فمقارنته واجب الوجود
 لا انه هو بعينه اما ان يكون له الدالة والعلية وسبب غيره فان كان لذاته و
 لا لغيره لواجب الوجود فيكون كل ما هو واجب الوجود هذا بعينه وان كان لعلية
 موجبة فلو كان هذا بعينه سبب لخصوصية وجوده المنفرد سبب ومعلول
 فان وجب الوجود واحدا الكلية ليس كواجب الوجود في واحد العدد ليس كواحد
 تحت نوع بل معنى شرح اسم له فقط وجوده غير مستلزم فيه وسنرى هذا في
 ايضا حافي موضع اخر هذه الخواص التي تجتمع بها واجب الوجود اما الممكن الوجود
 فتدبر من ذلك الخاصية وهو ان يحتاج ضرورة الى سبب اخر يجعله بالفعل وجودا
 وكل ما هو ممكن الوجود هو دائما باعتبار ذاته ممكن الوجود لكن ربما عارض ان يجب
 وجوده بغيره وذلك اما ان يعرض دائما واما ان يكون وجوب وجوده عرضية
 ليس دائما بل في وقت فون وقت فهذا يجب ان يكون له مادة تقدم وجوده بالزمان
 كما هو صفة الذي يجب وجوده لغيره دائما هو ايضا غير بسيط الحقيقة لان
 الذي له باعتبار ذاته غير الذي ليس غير وهو حاصل الوجود بتمسها

وهو واجب الوجود فيكون له وجودا بالمكان غير واحد بل هو ان يكون هذا النوع وجودا
 الوجود بل انه وجود واحد او هو بل ان يكون الوجود لا يكون الا لوجود فقط ان
 قال فان كان وجوده صفة لهذا الاسم وجوده صفة لا اخر وقد صفة للاخر لا يطل
 وجوده كونه صفة له فتقول كما ناتي بعين وجود الوجود صفة له من حيث هو له
 من حيث لا يلتفت في ذلك الاخر فذلك ليس صفة للاخر بعينه بل ما شاعها الولد
 فيهما ما يجيء تلك بعينه اوبعارة اخرى نقول ان كان الواحد منها واجب الوجود
 وكونه هو بعينه لما ان يكون واحدا فيكون كل ما هو واجب الوجود فهو هو بعينه
 وليس غيره وان كان كون واجب الوجود غير كونه هو بعينه فمقارنته واجب الوجود
 لا انه هو بعينه اما ان يكون له الدالة والعلية وسبب غيره فان كان لذاته و
 لا لغيره لواجب الوجود فيكون كل ما هو واجب الوجود هذا بعينه وان كان لعلية
 موجبة فلو كان هذا بعينه سبب لخصوصية وجوده المنفرد سبب ومعلول
 فان وجب الوجود واحدا الكلية ليس كواجب الوجود في واحد العدد ليس كواحد
 تحت نوع بل معنى شرح اسم له فقط وجوده غير مستلزم فيه وسنرى هذا في
 ايضا حافي موضع اخر هذه الخواص التي تجتمع بها واجب الوجود اما الممكن الوجود
 فتدبر من ذلك الخاصية وهو ان يحتاج ضرورة الى سبب اخر يجعله بالفعل وجودا
 وكل ما هو ممكن الوجود هو دائما باعتبار ذاته ممكن الوجود لكن ربما عارض ان يجب
 وجوده بغيره وذلك اما ان يعرض دائما واما ان يكون وجوب وجوده عرضية
 ليس دائما بل في وقت فون وقت فهذا يجب ان يكون له مادة تقدم وجوده بالزمان
 كما هو صفة الذي يجب وجوده لغيره دائما هو ايضا غير بسيط الحقيقة لان
 الذي له باعتبار ذاته غير الذي ليس غير وهو حاصل الوجود بتمسها

وجاء

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, providing commentary on the main text.

جميعا في الوجود وذلك لاثنى غير واحيا الوجود تعري عن ملائسته
 ما بالهوة والامكان باعتبار نفسه وهو الفرد وغيره زوج توكي
فضل في الحق والصديق والذات اول الاقاويل في المقدمات
 احقته الحق فيهم منه الوجود في الاشياء مطلقا وفيهم سدا الوجود اللزم
 وبهم منه حال القول والعقد الذي يلا على حال الشيء في الخارج اذا كان
 مطابقا لفقول هذا قول حق وهذا اعتقاد حق فيكون الواحد الوجود
 هو الحق بل تدابرا والمكن الوجود حق بغيره باطل في نفسه فكل ما سوا
 الوجود الواحد باطل نفسه واما الحق من قبل المطابقة فهو كالحق الا
 انصاف فيهما الحسب باعتبار نسبة الى الامر حق باعتبار نسبة الامر اليه
 واحق الاقاييل ان يكون حقا ما كان صدقه دابما واحق ذلك ما كان صدق
 اوليا ليس لعله واول كل الاقاييل الصاغة الذي يبينه كل شيء في الخليل
 حتى انه يكون مقولا بالقوة او بالفعل في كل شيء بين اوبينين يدركا في
 كتابها هو انه لا واسطة بين الايجاب والسلب هذه الخاصه ليست من عول
 شي آمن عوارض الوجود بما هو وجود له عومه في كل وجود والسوفا
 اذا اكر هذا ليس بذكره الا لشيئا معاندا او يكون قد عرض له شبهة في شيا
 منسب عليه عندنا فيها طرفا التقضي لعل طرفي على مثلا لا يكون حصل
 له حال الساقص شرطه ثم ان تبكىت السوفا في شبهة التجرب لابلانما هو
 في كل حال على الفيلسوف ويكون لا عارض من الحادرة ولا شانك تلك الحاد
 يكون خبرا من القياس الذي يلزم مفضاه الا انه لا يكون في نفسه قياسا بل
 مقتضا ولكن يكون قياسا بالقياس ذلك لان القياس الذي يلزم مقتضا
 على وجه قياسه نفسه وهو الذي يكون مقتضا صاغة في نفسه ما لم يفر

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical discussion.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

المنطق هو العلم بالاعتدال وهو العلم بالاعتدال والاعتدال هو العلم بالاعتدال...
الاعتدال هو العلم بالاعتدال وهو العلم بالاعتدال والاعتدال هو العلم بالاعتدال...
الاعتدال هو العلم بالاعتدال وهو العلم بالاعتدال والاعتدال هو العلم بالاعتدال...

عند العلة من النتيجة ويكون اللفظ اللفظا متجا وقياس كقياس القياس وهو ان يكون
 حال المقدم ما كان عند الحاضر حتى يعلم الشيء وان لم يكن صلا او ان كان صلا
 لم يكن اعرف من النتيجة التي لا يسلمها فيقول فمقتضاها الصحيح مطلقا وعند
 فان اللفظ في قياس القياس هو اللفظ الذي هو المقدم واللفظ الذي هو النتيجة
 وما حكمه فقد كان القياس ما اذا سلمت مقدماته لم يكن منه شيء فيكون ذلك
 قياسا من حيث هو كذا ولكن ليس يلزم ان يكون كل قياس قياسا يلزم مقتضا
 لان مقتضا يلزم ان يسلم فاما القياس الذي لا يسلم فليس هو ما اذا وضع ولم
 ذلك انه يمكن ان يسلم بعد لم يلزم مقتضاه فكون القياس قياسا اعرف من كونه
 قياسا يلزم مقتضا وكونه قياسا يلزم مقتضاه هو ايضا اعرف من حاله
 فالقياس الذي يلزم مقتضاه وكونه قياسا احسن لا يفرق مقتضاه واللفظ مقتضا
 مسليا في نفسه ما اقدم من النتيجة واما الذي هو القياس فالذي قد يسلم الحاضر
 مقدماته فيلزم من النتيجة ومن الجانبين السوفسطا الذي هو مقتضا المار كقوله
 الابدان من اما الى السموات والارض وما الى الاعراف لا يمتد شيئا والارض
 ما يتاخر عليه وما الى السموات والارض وما الى الاعراف لا يمتد شيئا والارض
 فيما وقع فيه المار او من مخالفه لا فاصلا لا اكثر من ذلك وشاهد من كون ربي
 كل واحد منهم مقابلا لربي الاخر الذي يجعل قرنه لا يقصر عنه فلا يجب عند
 ان يكون احد القبول اولي بالصدق من الاخر واما لا يسمع من المذكورين الشهير
 المشهور ولهم بالفضيلة فاما بله يقبلها عقلا بالبداهة كقول من قال ان الله
 لا يمكن ان نراه مرتين بل لا مرة واحدة وان لا وجود لشيء في نفسه بل الاضاهة
 فان كان قائل مثل هذا القول مشهورا بالحكمة لم يكن بعيدا ان يجبر الشارح
 لقوله واما لا يفرق فلا يجمع عنده قياسا متقابلة الشارح ليس يقبله على
 يختار واحدا منها ويرى الاخر فالقياسوف يتبادر له ما عرض لامثال هو كذا

عند العلة من النتيجة ويكون اللفظ اللفظا متجا وقياس كقياس القياس وهو ان يكون
 حال المقدم ما كان عند الحاضر حتى يعلم الشيء وان لم يكن صلا او ان كان صلا
 لم يكن اعرف من النتيجة التي لا يسلمها فيقول فمقتضاها الصحيح مطلقا وعند
 فان اللفظ في قياس القياس هو اللفظ الذي هو المقدم واللفظ الذي هو النتيجة
 وما حكمه فقد كان القياس ما اذا سلمت مقدماته لم يكن منه شيء فيكون ذلك
 قياسا من حيث هو كذا ولكن ليس يلزم ان يكون كل قياس قياسا يلزم مقتضا
 لان مقتضا يلزم ان يسلم فاما القياس الذي لا يسلم فليس هو ما اذا وضع ولم
 ذلك انه يمكن ان يسلم بعد لم يلزم مقتضاه فكون القياس قياسا اعرف من كونه
 قياسا يلزم مقتضا وكونه قياسا يلزم مقتضاه هو ايضا اعرف من حاله
 فالقياس الذي يلزم مقتضاه وكونه قياسا احسن لا يفرق مقتضاه واللفظ مقتضا
 مسليا في نفسه ما اقدم من النتيجة واما الذي هو القياس فالذي قد يسلم الحاضر
 مقدماته فيلزم من النتيجة ومن الجانبين السوفسطا الذي هو مقتضا المار كقوله
 الابدان من اما الى السموات والارض وما الى الاعراف لا يمتد شيئا والارض
 ما يتاخر عليه وما الى السموات والارض وما الى الاعراف لا يمتد شيئا والارض
 فيما وقع فيه المار او من مخالفه لا فاصلا لا اكثر من ذلك وشاهد من كون ربي
 كل واحد منهم مقابلا لربي الاخر الذي يجعل قرنه لا يقصر عنه فلا يجب عند
 ان يكون احد القبول اولي بالصدق من الاخر واما لا يسمع من المذكورين الشهير
 المشهور ولهم بالفضيلة فاما بله يقبلها عقلا بالبداهة كقول من قال ان الله
 لا يمكن ان نراه مرتين بل لا مرة واحدة وان لا وجود لشيء في نفسه بل الاضاهة
 فان كان قائل مثل هذا القول مشهورا بالحكمة لم يكن بعيدا ان يجبر الشارح
 لقوله واما لا يفرق فلا يجمع عنده قياسا متقابلة الشارح ليس يقبله على
 يختار واحدا منها ويرى الاخر فالقياسوف يتبادر له ما عرض لامثال هو كذا

عند العلة من النتيجة ويكون اللفظ اللفظا متجا وقياس كقياس القياس وهو ان يكون
 حال المقدم ما كان عند الحاضر حتى يعلم الشيء وان لم يكن صلا او ان كان صلا
 لم يكن اعرف من النتيجة التي لا يسلمها فيقول فمقتضاها الصحيح مطلقا وعند
 فان اللفظ في قياس القياس هو اللفظ الذي هو المقدم واللفظ الذي هو النتيجة
 وما حكمه فقد كان القياس ما اذا سلمت مقدماته لم يكن منه شيء فيكون ذلك
 قياسا من حيث هو كذا ولكن ليس يلزم ان يكون كل قياس قياسا يلزم مقتضا
 لان مقتضا يلزم ان يسلم فاما القياس الذي لا يسلم فليس هو ما اذا وضع ولم
 ذلك انه يمكن ان يسلم بعد لم يلزم مقتضاه فكون القياس قياسا اعرف من كونه
 قياسا يلزم مقتضا وكونه قياسا يلزم مقتضاه هو ايضا اعرف من حاله
 فالقياس الذي يلزم مقتضاه وكونه قياسا احسن لا يفرق مقتضاه واللفظ مقتضا
 مسليا في نفسه ما اقدم من النتيجة واما الذي هو القياس فالذي قد يسلم الحاضر
 مقدماته فيلزم من النتيجة ومن الجانبين السوفسطا الذي هو مقتضا المار كقوله
 الابدان من اما الى السموات والارض وما الى الاعراف لا يمتد شيئا والارض
 ما يتاخر عليه وما الى السموات والارض وما الى الاعراف لا يمتد شيئا والارض
 فيما وقع فيه المار او من مخالفه لا فاصلا لا اكثر من ذلك وشاهد من كون ربي
 كل واحد منهم مقابلا لربي الاخر الذي يجعل قرنه لا يقصر عنه فلا يجب عند
 ان يكون احد القبول اولي بالصدق من الاخر واما لا يسمع من المذكورين الشهير
 المشهور ولهم بالفضيلة فاما بله يقبلها عقلا بالبداهة كقول من قال ان الله
 لا يمكن ان نراه مرتين بل لا مرة واحدة وان لا وجود لشيء في نفسه بل الاضاهة
 فان كان قائل مثل هذا القول مشهورا بالحكمة لم يكن بعيدا ان يجبر الشارح
 لقوله واما لا يفرق فلا يجمع عنده قياسا متقابلة الشارح ليس يقبله على
 يختار واحدا منها ويرى الاخر فالقياسوف يتبادر له ما عرض لامثال هو كذا

منه

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, providing commentary on the main text.

جوهر الموضوعات التي كان فيما سلف تعرف بالحد فقط فقلنا انما انشلسوف
هو ان يحصل ان يكون لهذا العذر او اعلان تكلم في الامر من محال كذا الشكل
على هذا ان تكلم في هذا على سبيل الحد بدت صور فهو هذا الذي تكلم
فيه صاحب العلم يعرف ان حكمها في التصديق صاد الكلام فيها هي انما هو
ان هذه التي كانت موضوعات في عاوم كرس صرعوار في هذا العلم لانها
اقواله انما هي التي كانت في ذلك الموضوعات في عاوم كرس صرعوار في هذا العلم لانها
احواله في الموضوعات في عاوم كرس صرعوار في هذا العلم لانها
فهي انما هي التي كانت في ذلك الموضوعات في عاوم كرس صرعوار في هذا العلم لانها
اخر وهو موضوع هذا العلم في عاوم كرس صرعوار في هذا العلم لانها
ذلك الجوهر الذي هو موضوع لعلمها والجوهر مطلقا ليس موضوع هذا العلم
بل هو ما من موضوعه يكون ذلك جوهرنا على صفة الطبيعة موضوع علم الذي هو
الموجودان صارت تلك الجوهر دون في غير الطبيعة الموجودان يقانها وكان
هو فان الوجود طبيعة صرحا على كل شيء كان ذلك جوهره غيره فانه
ليس له وجوده هو جوهره ما هو موضوع ما على ما هي من هذا العلم
سلف ومع هذا كل نفس البحث عن مبادئ الصو والحد والاصور و
لا البحث عن مبادئ الريحان ربه انما هي بصير الجمان انما القان يتنا واحدا
المقال الثاني فصل في تعريف الجوهر في قسمها قبول كل
فقولنا ان الوجود المشي قد يكون بالذات مثل وجود الانسا وقد يكون العرض
مثل وجود اسير الامور في بالعرض لا مثل انما لان ذلك لا يشعل في
والوجود الذي بالذات فانه ام اقسام الموجودات بالذات هو الجوهر وذلك
لان الوجود على قسمين احدهما الوجود في شي اخر وذلك الاخر يحصل اقوام و
الذووع في نفسه وجود الا وجود اخر منه من غير ان يقع مفاد قتلها التي

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical discussion and providing detailed commentary on the main text.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script, providing further commentary and analysis.

Handwritten marginal notes in Arabic script, including the number 50 in the top left corner. The notes are densely packed and cover the top and left margins of the page.

وليس ايضا لو كان مستطوعا الوارد من كل جهة وليس عقله من مستطوع في اوقات
 كل واحد من هذه الاستار فصل في تحقيق الوجود الجسماني والاعتقاد
 واول ذلك معرفة الجسم بمحقق ما يستلزمه ان الجسم جوهر واحد
 وليس له اولغا من غير الوجودي فلهذا غنا عنه واما تحقيقه وتعرفه فقد
 جرت العادة بان يقال ان الجسم جوهر طويل عرض عميق فحينئذ ينظر في حقيقة
 ذلك المكون كل واحد من لفظة الطول والعرض والعمق فيهم من حيث استخفاف
 فانه يقال طول الجسم كمكان فانه يقال طول الخط الطول المحقق في السطح
 مع انه في ذاته يقال طول الاعضاء المتداخلة في السطح كانه خطا
 او عرضا وانه يقال طول السطح الممتد في عرض من الارتفاع ومقابل من القدم او
 الارتفاع في السطح الممتد في العرض والارتفاع في العرض في السطح الممتد في القدم
 مقدار او يقال للبعد الواحد من العرض والارتفاع والعمق ايضا فانه يقال
 مثل البعد الواحد من السطحين فانه يقال له ما هو البعد من فوقه
 استدل على ان السطحين هما هذه هي الوجود المشهور في هذا وليس جيبان
 يكون في كل جسم خط بالفعل فان الكثرة ليس فيها خدما بالفعل التامة لا يستعمل فيها
 المحور بالتحريك وليس شرط الكثرة في الجسم ان يكون متحركا فيكون
 محورا وخطا انما يتحقق جسمها بما يتحقق الجسم به عرضا او بالزوايا المحركة وايضا
 للجسم ليس بيان يكون في عرض جيب هو جسم سطح فانه لما يجب فيه من حيث يكون
 متساويا وليس يحتاج في حقيقة جسمها وفي عرضها اياه جسمها ان يكون متساويا
 بل التناهي عرض لازم لذلك كالتحاج الى تصور الجسم حين يتصور للجسم ومن
 تصور جسمها غير متناه فلم يتصور جسمها الاجسام ولا يتصور عدم التناهي للسطح
 جسمها كخطها كمن قال ان الجسم له فضلا حفظا في التصديق والبرهنة في

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the philosophical discussion from the main text.

**في معنى الطول
 في العرض
 في العمق**

قوله
 من تصور جسم
 مستطوعا من اجل
 انما يرى في عرض السطح والارتفاع
 تصور جسمه في الارتفاع والعمق في العرض
 فلهذا عرض جسمه في العرض والارتفاع في العرض
 ثم يتصور جسمه في العرض والارتفاع في العرض
 عدم التناهي في العرض والارتفاع في العرض
 التناهي في العرض والارتفاع في العرض
 ان الجسم كانه في العرض والارتفاع في العرض
 عرضا في العرض والارتفاع في العرض
 جسمه في العرض والارتفاع في العرض
 كونه في العرض والارتفاع في العرض
 جيبان

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in dense Arabic script.

بسيطة وهما الموضوع والحول ثم ان كان لا بد للجسم في تحققه جسمان يكون له
سطح فقد يكون جسم بسيطه سطح واحد وليس ايضا شرط الجسم في ان يكون
جسمان يكون الابعاء متفاضلة فان الكعب ايضا جسم مع انه سطح واحد وسنة
ومع ذلك ليس فيها ابعاء متفاضلة حتى يكون له طول وعرض وعمق باحد الابعاء
ولا ايضا يتعاقب كون جسم ابان يكون موضوعا تحت السطح حتى تعرض له الجوانب
لاجل جهات العالم ويكون له طول وعرض وعمق بمعنى اخر وان كان لا بد من ان
يكون له اسماء واماني عمدة فيبين هذا انه ليس يجب ان يكون في الجسم ثلثة
ابعاء بالفعل على الوجه المفهومة من الابعاء الثلثة حتى يكون بالفعل فاذا
كان الامر على هذا فكيف يمكننا ان نضطر انفسنا الى فرض ابعاء ثلثة بالفعل
موجود في الجسم حتى يكون جسمان يعني هذا الرسم للجسم ان الجسم هو الجوه
الذي يمكن ان تفرض فيه بعدا كيف تستلزم ان يكون ذلك المتبادر هو
الطول ثم يمكن ان تفرض ايضا بعدا اخر مقاطعا لذلك البعد على قوائم
فيكون ذلك البعد الثاني هو العرض ويمكن ان تفرض فيه بعدا ثالثا
مقاطعا للذين البعدين على قوائم يتلاقى الثلثة على وضع واحد ولا
يمكن ان تفرض بعدا عوديا بهذه الصفة غير هذه الثلثة وذكر الجسم بهذا
هو الذي اشار الابطال الى الجسم بأنه طول عرض وعمق كما يقال ان الجسم هو
المتقسم في جميع الابعاء وليس معنى بانه متقسم بالفعل عرض وعمق بل على
الذي شأنه ان يفرض فيه هذا القسم وهكذا يمكن تعريف الجسم وهو انه
الجوه الذي كذا اموريته وهو بغيرها وما هو ثم سائر الاعداد الفروض فيه
بين نهاياتها ايضا وشكاله واوضاعه ليست بمقومة له بل هي تابعة لجوه هو
وبالزم بعض اجناسه منها او كلها وربما بالذم بعض الاجسام حتى

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical discussion.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including a section titled 'فصل في...'.

منها وبعضها ولو كانت قد ثبتت معاً كانتا شكاً في فرضها البعابا الفعلين
 فلو كان ذلك قد ثبتت معاً بان يكونان واحداً لم يكن ذلك شكاً في فرضها البعابا الفعلين
 تلك البعابا معدودة ومعددة بل معددة إذ لم تحترب ذلك الشكل له بقوى منها
 بالعدل واحداً بالانضمام لهذا الحد فذلك الحد لم يحدث له شيئاً آخر مما
 تلك بالعدل فهذه الأجزاء التي من باب الكفاية لا تحقق ان كان جسمها كالعقل
 مثلاً بل معددة واحدة وليس ذلك لتمامه وجسمه والبيعدا غير ما أفطن
 له كاللأنه الثاني فالجسمية بالحقيقة صورة الاتصال القابل لما فاتناه من فرض
 الأجزاء الثالث هو هذا المعنى غير المتعددة والبعابا لتمامه فان هذا الجسم
 من حيث له هذه الصورة لا يتحقق لتمامه كبراً وصغوراً ولا يناسبه بانه
 مساوياً ومعددة بانه واحد او مشا رباً وما من شأنه ان ذلك لم تحترب مع معددة
 ومن حيث غير معددة وهذا الجسم لا يتغير اعتباراً جسمية التي كونه وهذا
 اشياء فلهذا لا يلزم له لسط في موضع يحتاج ان يتغير به ولهذا لم يكن
 الجسم الواحد يتناول في مكانه والتغير والتغير مختلفه وهذا جسمية جسمية
 التي كونه لا لا يتغير فاجم الجسم الطبيعي هو معددة الصفات وما قولنا الجسم الطبيعي
 فاما ان يقصد به صورة هذا من حيث هو معددة ما خورة في النفس
 في الوجود او يقصد به مقدر ما ذو اتصال ايضا بهذه الصفات من حيث اتصال
 معددة فانه كان في غيرا في مادة فاجم الجسم الطبيعي كانه عارض في ذاته لهذا
 الذي يتناهى والسطح نهائيته والخط نهائيته ونسوخ القول فيما تعدد
 نظر فإن الاتصال كيف يكون لها وكيف يكون الجسم الطبيعي في قولنا لان في باب
 الاجسام ان يقسم ولا يكفي فلياته لان الشاهدات فان لقائل ان يقول
 ان اجسام المشاهدة ليس شيء منها هو جسم واحد من ابرزهم ووافقين
 اجسام وان اجساما الوحلانية غير محسوسة وانها لا يمكن ان يقسم من غير

فلو كان ذلك قد ثبتت معاً بان يكونان واحداً لم يكن ذلك شكاً في فرضها البعابا الفعلين
 تلك البعابا معدودة ومعددة بل معددة إذ لم تحترب ذلك الشكل له بقوى منها
 بالعدل واحداً بالانضمام لهذا الحد فذلك الحد لم يحدث له شيئاً آخر مما
 تلك بالعدل فهذه الأجزاء التي من باب الكفاية لا تحقق ان كان جسمها كالعقل
 مثلاً بل معددة واحدة وليس ذلك لتمامه وجسمه والبيعدا غير ما أفطن
 له كاللأنه الثاني فالجسمية بالحقيقة صورة الاتصال القابل لما فاتناه من فرض
 الأجزاء الثالث هو هذا المعنى غير المتعددة والبعابا لتمامه فان هذا الجسم
 من حيث له هذه الصورة لا يتحقق لتمامه كبراً وصغوراً ولا يناسبه بانه
 مساوياً ومعددة بانه واحد او مشا رباً وما من شأنه ان ذلك لم تحترب مع معددة
 ومن حيث غير معددة وهذا الجسم لا يتغير اعتباراً جسمية التي كونه وهذا
 اشياء فلهذا لا يلزم له لسط في موضع يحتاج ان يتغير به ولهذا لم يكن
 الجسم الواحد يتناول في مكانه والتغير والتغير مختلفه وهذا جسمية جسمية
 التي كونه لا لا يتغير فاجم الجسم الطبيعي هو معددة الصفات وما قولنا الجسم الطبيعي
 فاما ان يقصد به صورة هذا من حيث هو معددة ما خورة في النفس
 في الوجود او يقصد به مقدر ما ذو اتصال ايضا بهذه الصفات من حيث اتصال
 معددة فانه كان في غيرا في مادة فاجم الجسم الطبيعي كانه عارض في ذاته لهذا
 الذي يتناهى والسطح نهائيته والخط نهائيته ونسوخ القول فيما تعدد
 نظر فإن الاتصال كيف يكون لها وكيف يكون الجسم الطبيعي في قولنا لان في باب
 الاجسام ان يقسم ولا يكفي فلياته لان الشاهدات فان لقائل ان يقول
 ان اجسام المشاهدة ليس شيء منها هو جسم واحد من ابرزهم ووافقين
 اجسام وان اجساما الوحلانية غير محسوسة وانها لا يمكن ان يقسم من غير

فلو كان ذلك قد ثبتت معاً بان يكونان واحداً لم يكن ذلك شكاً في فرضها البعابا الفعلين
 تلك البعابا معدودة ومعددة بل معددة إذ لم تحترب ذلك الشكل له بقوى منها
 بالعدل واحداً بالانضمام لهذا الحد فذلك الحد لم يحدث له شيئاً آخر مما
 تلك بالعدل فهذه الأجزاء التي من باب الكفاية لا تحقق ان كان جسمها كالعقل
 مثلاً بل معددة واحدة وليس ذلك لتمامه وجسمه والبيعدا غير ما أفطن
 له كاللأنه الثاني فالجسمية بالحقيقة صورة الاتصال القابل لما فاتناه من فرض
 الأجزاء الثالث هو هذا المعنى غير المتعددة والبعابا لتمامه فان هذا الجسم
 من حيث له هذه الصورة لا يتحقق لتمامه كبراً وصغوراً ولا يناسبه بانه
 مساوياً ومعددة بانه واحد او مشا رباً وما من شأنه ان ذلك لم تحترب مع معددة
 ومن حيث غير معددة وهذا الجسم لا يتغير اعتباراً جسمية التي كونه وهذا
 اشياء فلهذا لا يلزم له لسط في موضع يحتاج ان يتغير به ولهذا لم يكن
 الجسم الواحد يتناول في مكانه والتغير والتغير مختلفه وهذا جسمية جسمية
 التي كونه لا لا يتغير فاجم الجسم الطبيعي هو معددة الصفات وما قولنا الجسم الطبيعي
 فاما ان يقصد به صورة هذا من حيث هو معددة ما خورة في النفس
 في الوجود او يقصد به مقدر ما ذو اتصال ايضا بهذه الصفات من حيث اتصال
 معددة فانه كان في غيرا في مادة فاجم الجسم الطبيعي كانه عارض في ذاته لهذا
 الذي يتناهى والسطح نهائيته والخط نهائيته ونسوخ القول فيما تعدد
 نظر فإن الاتصال كيف يكون لها وكيف يكون الجسم الطبيعي في قولنا لان في باب
 الاجسام ان يقسم ولا يكفي فلياته لان الشاهدات فان لقائل ان يقول
 ان اجسام المشاهدة ليس شيء منها هو جسم واحد من ابرزهم ووافقين
 اجسام وان اجساما الوحلانية غير محسوسة وانها لا يمكن ان يقسم من غير

فتاوى الخليل الحكيم

في الرد على من لم يعلم

في الرد على من لم يعلم

في الرد على من لم يعلم

المجتهد لا ينعقد للمعاينة الجسمية فقولا لا يصدقان الحمته من حيث
جسمته ليست غير فالمثل الانفسال في كل فرع الخمسة ان قيل الانفصال يظهر
من هذا ان صورة الجسم والاعداد قائمة في عين وفيلان هذه الاعداد هي شيئا
انفسها التي تعرض للاتصال على ما سبقها وليس شيئا تعرض للاتصال
فان لفظ الاعداد لم يقض للشيء الاتصال الا لا يشاء التي تعرض لها الامتنان التي
الذي هو الاتصال انفسه والامتنان بالثبوت فبذلك هو عينه وتوابعه
الاتصال وكل اتصال عددا لا يصدق بل ان بعد ذلك بطلان اثر
وكذلك اذا حدث اتصال عن الاتصال بالمعنى الذي هو متصل لا عرض بل
بتنا هذا في موضع اخر فلهذا ثبت عددا بكل واحد مما كان خاصته
الاشياء لان ظاهر ذلك ان اتصاله لا يصدق بل ان بعد ذلك بطلان اثر
الاشياء التي موضوع للاتصال والافتقار لما تعرض للاتصال من المقادير
الحل وهو ايضا فان الجسم حيث هو جسم ليس له صورة له خاصة فهو يفتي بالفعل
وهو حيث هو متعلق به حيث هو متعلق به والاشياء التي هي حيث هي
بالقوة شيئا فهو من حيث هو بالفعل شيئا اخر فيكون القوة الجسم لامر حيث
له الفعل بصورة الجسم يقارن شيئا اخر فيكون في الصورة ويكون الجسم حول
مركبا من شي عن القوة ومن شي عن الفعل فالذي له بالفعل صورة تدور
الذي عن القوة هي ما تدور وهو القوى وليس ان يشاء يقول فالقوى
انصاركم وذات تلك الاقنات في نفسها هي القوى وهو بالفعل وهو متعلق به
فقول ان جوهر الجيولوجي يكونها بالفعل هي الجيولوجي ليس شيئا اخر لان جوهر مستحال
لكذا واليها هي التي ليس بها بالفعل شيئا في الاشتغال بغيره لانه لا يكون
بالفعل شيئا بالصورة وليس معنى جوهرها الا انها التي ليس في موضع بيان
فالاتصالها هو انه ليس في موضع جوهره والاشياء التي ليس في موضع

وفيها الفرق

تفصيل في بيان الفرق بين القوة والجوهر
 والجوهر لا يكون له صورة في ذاته بل يكون له صورة في غيره
 والقوة لا يكون لها صورة في غيرها بل يكون لها صورة في ذاتها
 والجوهر ليس له وجود في ذاته بل يكون له وجود في غيره
 والقوة لا يكون لها وجود في غيرها بل يكون لها وجود في ذاتها
 والجوهر ليس له وجود في ذاته بل يكون له وجود في غيره
 والقوة لا يكون لها وجود في غيرها بل يكون لها وجود في ذاتها
 والجوهر ليس له وجود في ذاته بل يكون له وجود في غيره
 والقوة لا يكون لها وجود في غيرها بل يكون لها وجود في ذاتها
 والجوهر ليس له وجود في ذاته بل يكون له وجود في غيره
 والقوة لا يكون لها وجود في غيرها بل يكون لها وجود في ذاتها

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in dense Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the discussion in Arabic.

الموجودة التي تفرق الجسمة باجماعها جسيمه بل يكون الجسم الواحد
فقط كالجسم الواحد الذي هو الجسم الواحد
محصلة في نفسها حقيقة فاما نتج ههنا بالجسمة الذي كالمصروف الذي
فانما هو الجسم الواحد الذي هو الجسم الواحد
الجسمة وقد عرفنا الفرق بينهما في كتاب الالهي وساتيك ههنا اصباح
بيان لذلك على انك قد تحققت فيما بينك للفرق بينهما فان كان القدر
يكونان يكونان نوعا مختلفا بامورها في ذاتها او القدر اللطيف لا يكون
لدى ذاته حتى منها وذلك لان القدر اللطيف لا يحصل له ذات متفرقة الا ان
يكون خطا او سطحا فاذا حصل خطا او سطحا جانبا يكون الخط لذاته مخالفا للسطح
بفصل هو يحصل الطبيعة المقدارية خطا او سطحا وما الجسمة التي يحكم فيها
لدى في ههنا طبيعة محصلة ليس يحصل بوعيتها في جسم الهياكل ونهنا
انما يتصل للجسمة من غير بل كانت جسيمه لم يكن ان يكون محصلا في ههنا
الامارة ونفعا لخطه وكذا انما يتصل مع الانفعال شيا اخر ليس لان الانفعال
منه لا يحصل لنا الا انما هو الذي هو في ههنا بل في ههنا انما لا يوجد
بالفعل لخطه وبارس ان لا يوجد شيا بالفعال وجوده وان لا يحصل طبيعته
البيضاء والسواد كل شئ منهما يحصل الطبيعة مع مخصصاتهما تحصيل ذلك
فوق ذاته لا يجوز ان يجعل بالفعال الامارة واما القدر مطلقا فيسجل
ان يحصل طبيعته مشار اليها الا ان جعل بالفعال خطا او سطحا حتى يصير جانبا ان
يوجد ان القدر يكونان يوجد مقلدا ثم يتبعان يكون خطا او سطحا على
سبيل ذلك شئ يوجد الامارة وفيه بالفعال وان كان يحصل الذات فان
ليس كالجسمة تصورا وانما جعلتها اسبابا التي لها ان يوجد بها ههنا
وهي جسمية فقط بلا زيادة والمقلد لا يتصوره وجودا لاسبابا التي لها ان يوجد
بها وفيها هو مقلد فقط بلا زيادة ذلك القدر لذاته يحتاج الى فصل حتى

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in dense Arabic script.

يوجد

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in dense Arabic script.

ان المادة ليست في القوة بل في الفعل... حيث يقول في كتابه ان المادة هي التي يكون صدها الماهية...
 ان المادة ليست في القوة بل في الفعل... حيث يقول في كتابه ان المادة هي التي يكون صدها الماهية...
 ان المادة ليست في القوة بل في الفعل... حيث يقول في كتابه ان المادة هي التي يكون صدها الماهية...

ان المادة ليست في القوة بل في الفعل... حيث يقول في كتابه ان المادة هي التي يكون صدها الماهية...
 ان المادة ليست في القوة بل في الفعل... حيث يقول في كتابه ان المادة هي التي يكون صدها الماهية...
 ان المادة ليست في القوة بل في الفعل... حيث يقول في كتابه ان المادة هي التي يكون صدها الماهية...

منها ما هو المادة فلا يجوز ان يكون هي العلة لوجود الصورة كما اولا فلان الماديات
 هي ملة لانها قوة القول والاستعداد والسعد مما هو مستعد لا
 سببا لوجود ما هو مستعد ولو كان سببا لوجوه وجد ذلك ما لم يكن
 غير مستعد واما انما فان من السهل ان يكون ذلك سببا للفعل
 هو بعد القوة كما يجب ان يكون ذلك فلهذا الصلح من سببها التي تروى
 كان هذا التقدم بالزمان والقدرة على ان يكون له وجود الا وهو
 الثاني والان يعقوب الثاني بالذات ولذلك يكون متقدما بالذات وسواء
 ما هو سبب يقارن ذاته ويكون معارفا ذاتها فلا يجوز ان يكون بعض سببا
 وجود الشيء انما يكون عند وجوده فيكون معارفا للذات وبعضها لا وجوده
 انما يكون عند وجوده في مابن الذات فان العقل ليس يقضي عن وجوده
 ثم الحق وجوده في عينه من جعافان كانت المادة سببا للصورة
 ان يكون لها ذات بالفعل فقدم من الصورة وقد معنا هذا معالين سببا على
 ان ذاته لا يمكن ان يوجد معارف الصورة بل على ان ذاته تسهل وجودها
 ان يكون بالفعل لا الصورة وبين الامر في ولما نالنا فان كانت المادة
 هي العلة القريبة للصورة والمادة لا اختلاف في الية فكان يجب ان يكون الصو
 الماديات لا تتلاف فيهما فان كان اختلافها الامور تخلف من حوال المادة فيكو
 تلك الامور هي الصور الادخل للمادة ويعود الكل جعافان كان على وجوده
 هذه الصور المختلفة للمادة وهي الخرمع المادة ليس للمادة فلا يكون الماد
 وحدها العلة القريبة للمادة وهي فيكون ذلك الشيء الاخر والماديات
 انهما جميعا حصول صورة ما معينه في المادة وان كان شيء غير ذلك الاخر
 او اجتمع مع المادة فحصلت صورة غير تلك الصورة الحية فيكون للمادة في

منها ما هو المادة فلا يجوز ان يكون هي العلة لوجود الصورة كما اولا فلان الماديات
 هي ملة لانها قوة القول والاستعداد والسعد مما هو مستعد لا
 سببا لوجود ما هو مستعد ولو كان سببا لوجوه وجد ذلك ما لم يكن
 غير مستعد واما انما فان من السهل ان يكون ذلك سببا للفعل
 هو بعد القوة كما يجب ان يكون ذلك فلهذا الصلح من سببها التي تروى
 كان هذا التقدم بالزمان والقدرة على ان يكون له وجود الا وهو
 الثاني والان يعقوب الثاني بالذات ولذلك يكون متقدما بالذات وسواء
 ما هو سبب يقارن ذاته ويكون معارفا ذاتها فلا يجوز ان يكون بعض سببا
 وجود الشيء انما يكون عند وجوده فيكون معارفا للذات وبعضها لا وجوده
 انما يكون عند وجوده في مابن الذات فان العقل ليس يقضي عن وجوده
 ثم الحق وجوده في عينه من جعافان كانت المادة سببا للصورة
 ان يكون لها ذات بالفعل فقدم من الصورة وقد معنا هذا معالين سببا على
 ان ذاته لا يمكن ان يوجد معارف الصورة بل على ان ذاته تسهل وجودها
 ان يكون بالفعل لا الصورة وبين الامر في ولما نالنا فان كانت المادة
 هي العلة القريبة للصورة والمادة لا اختلاف في الية فكان يجب ان يكون الصو
 الماديات لا تتلاف فيهما فان كان اختلافها الامور تخلف من حوال المادة فيكو
 تلك الامور هي الصور الادخل للمادة ويعود الكل جعافان كان على وجوده
 هذه الصور المختلفة للمادة وهي الخرمع المادة ليس للمادة فلا يكون الماد
 وحدها العلة القريبة للمادة وهي فيكون ذلك الشيء الاخر والماديات
 انهما جميعا حصول صورة ما معينه في المادة وان كان شيء غير ذلك الاخر
 او اجتمع مع المادة فحصلت صورة غير تلك الصورة الحية فيكون للمادة في

ان المادة ليست في القوة بل في الفعل... حيث يقول في كتابه ان المادة هي التي يكون صدها الماهية...
 ان المادة ليست في القوة بل في الفعل... حيث يقول في كتابه ان المادة هي التي يكون صدها الماهية...
 ان المادة ليست في القوة بل في الفعل... حيث يقول في كتابه ان المادة هي التي يكون صدها الماهية...

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, providing commentary on the main text.

التي قسم كيفة لغيره من الالوان ويجبان لينا فتن فيما لفظنا من فروع الشعاع
ويعكس بعد ذلك بالغرض جبر كسعدا ذاما ملتان عدلا امثلة لشد
مواضعة لا جبر كان لاجتلاء ايضا مثلا لانا لليس جبان يكون لكل شي مثال في
لقائل يقول ان كان تقاق المادة بذلك الشيء وبصورة فيكون بجو
كالعلة له واذ ابطت الصورة بطل هذا الجموع الذي هو العلة فوجيب بطل
المعاولة فتقول ان ليس تعلق المادة بذلك الشيء والصورة من حيث الصورة
صورة معينة بالنوع بل مرجية هي صورة وهذا الجموع ليس التباين في
دائما موجودا فلذلك الشيء والصورة من حيث هي صورة لم يكن المادة ولو
مطلت للصورة الاولي كسبيلتا فكان يكون ذلك الشيء الفارق
فلا يكون الشيء الذي هو للصورة مرجية هو صورة فكان لا يتقبل في قبض
من ذلك الشيء وجود المادة اذ هو وحده بلا شريك وشيطة ولكن لقائل
ان يقول ان مجموع تلك العلة والصورة ليس واحدا بالعدله بل هو واحد
بالمعنى العام لا يكون علة للواحد والعدله لثقل طبيعة المادة فانها واحدة بالعدله
فتقولنا لا نعم ان يكون الواحد بالمعنى العام المستحفظ وحده هو صورة بل واحد
بالعدله وهناك فان الواحد بالنوع مستحفظ بل واحد بالعدله هو الفارق
فيكون ذلك الشيء وجب المادة ولا يتباين بها باحدا الا وهو يقان لانهما
واما ما هذا الشيء فتعده بعد فالصورة ما صور لافارقها المادة والامر
صور يقارنها المادة ولا غلو المادة من مثلها فالصورة التي تقارنها المادة
المعاقبة من معقبتها فيها استيفها تعقيب تلك الصورة فتكون الصورة
من وجد واسطرين المادة المستقبلة وبين معقبتها والواسطرين التقوي
فانذ لا يتقوم ذاته ثم يقوم بغيره اولية بالذات وهي العلة القريبة من الاستيف

Handwritten marginal note on the right side of the page.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the commentary.

الوجود منه ما يفيد وهو ما بين عنه ما يفيد وهو ملاك وان لم يكن من ماله
 مثلا كونه لا يعنى التي يمتد بها ولا يتجزأ وبين هذا ان كل صورة صورة
 توجد في ما به حسيه فكلها موجد ما كذا وقد قد كذا ظاهرها واما اللان
 للمادة فلان الحق الجسمانية ما خصت بالعلو وسبق هذا في موضع اخر
 المقالة الثالثة في عشرة فصول الفصل الاول في الاشارة الى
 ما ينبغي ان يتبع عند حل القولا التسع في رتبها فنقول
 تدقيقا ما هي له جوهرية وبقاها مقولة على المفارق وعلى الجسم وعلى المادة والصو
 فاما الجسم فاشارة مستغنى عنه واما المادة والصورة فقد اقتضاها واما الفا
 فقد اشباه بالقوة القريبة من الفعل ونحن سنبدو من جعله على اثنان يذكر
 ما طناه في النفس صحيح لوجوده ومفارق غير جسم فبالجسم على ان
 تحقيق لا يعنى واشارة ما نقول ما العولت العشرة فقد انعمت على هياتها
 في افتتاح النطق لا يشك في الصافي من جعلها من حيث هو مضافا من عاين
 لشيء ضروريه وكذا النسب التي هي من ومضى في الوضع وفي الفعل لا فعا
 فانها الحوال عارضه لا شيا هي فيها كل وجود في الموضوع اللان لان يقول
 ان الفعل ليس كذا فان وجود الفعل ليس في الفاعل بل في المفعول فان قال ذلك
 وسلام فليس يغيرها تروم من الفعل وجود في شيء وجوده في الموضوع وان
 كان ليس في الفاعل فبقي في المقولات ما يقع فيه اشكال فلهذا هو وعرض الوجود
 بغيره فقولان مقوله الكرم مقوله الكفا ما مقوله الكرم كذا من الناس بل ان يجعل

لان علة وجود الملك هي المعلوم وان كان العاقل بل كان العلة اذا كانت علة بالفعل
 عنها المعلوم وان يكون معها كذلك الصورة اذا كانت صورة موجودة بلزم عنها
 ان يقوم شيئا للشيء مقارن لذاتها فان ما يقوم شيئا بالفعل يفيد
 الوجود منه ما يفيد وهو ما بين عنه ما يفيد وهو ملاك وان لم يكن من ماله
 مثلا كونه لا يعنى التي يمتد بها ولا يتجزأ وبين هذا ان كل صورة صورة
 توجد في ما به حسيه فكلها موجد ما كذا وقد قد كذا ظاهرها واما اللان
 للمادة فلان الحق الجسمانية ما خصت بالعلو وسبق هذا في موضع اخر
 المقالة الثالثة في عشرة فصول الفصل الاول في الاشارة الى
 ما ينبغي ان يتبع عند حل القولا التسع في رتبها فنقول
 تدقيقا ما هي له جوهرية وبقاها مقولة على المفارق وعلى الجسم وعلى المادة والصو
 فاما الجسم فاشارة مستغنى عنه واما المادة والصورة فقد اقتضاها واما الفا
 فقد اشباه بالقوة القريبة من الفعل ونحن سنبدو من جعله على اثنان يذكر
 ما طناه في النفس صحيح لوجوده ومفارق غير جسم فبالجسم على ان
 تحقيق لا يعنى واشارة ما نقول ما العولت العشرة فقد انعمت على هياتها
 في افتتاح النطق لا يشك في الصافي من جعلها من حيث هو مضافا من عاين
 لشيء ضروريه وكذا النسب التي هي من ومضى في الوضع وفي الفعل لا فعا
 فانها الحوال عارضه لا شيا هي فيها كل وجود في الموضوع اللان لان يقول
 ان الفعل ليس كذا فان وجود الفعل ليس في الفاعل بل في المفعول فان قال ذلك
 وسلام فليس يغيرها تروم من الفعل وجود في شيء وجوده في الموضوع وان
 كان ليس في الفاعل فبقي في المقولات ما يقع فيه اشكال فلهذا هو وعرض الوجود
 بغيره فقولان مقوله الكرم مقوله الكفا ما مقوله الكرم كذا من الناس بل ان يجعل

الوجود منه ما يفيد وهو ما بين عنه ما يفيد وهو ملاك وان لم يكن من ماله
 مثلا كونه لا يعنى التي يمتد بها ولا يتجزأ وبين هذا ان كل صورة صورة
 توجد في ما به حسيه فكلها موجد ما كذا وقد قد كذا ظاهرها واما اللان
 للمادة فلان الحق الجسمانية ما خصت بالعلو وسبق هذا في موضع اخر
 المقالة الثالثة في عشرة فصول الفصل الاول في الاشارة الى
 ما ينبغي ان يتبع عند حل القولا التسع في رتبها فنقول
 تدقيقا ما هي له جوهرية وبقاها مقولة على المفارق وعلى الجسم وعلى المادة والصو
 فاما الجسم فاشارة مستغنى عنه واما المادة والصورة فقد اقتضاها واما الفا
 فقد اشباه بالقوة القريبة من الفعل ونحن سنبدو من جعله على اثنان يذكر
 ما طناه في النفس صحيح لوجوده ومفارق غير جسم فبالجسم على ان
 تحقيق لا يعنى واشارة ما نقول ما العولت العشرة فقد انعمت على هياتها
 في افتتاح النطق لا يشك في الصافي من جعلها من حيث هو مضافا من عاين
 لشيء ضروريه وكذا النسب التي هي من ومضى في الوضع وفي الفعل لا فعا
 فانها الحوال عارضه لا شيا هي فيها كل وجود في الموضوع اللان لان يقول
 ان الفعل ليس كذا فان وجود الفعل ليس في الفاعل بل في المفعول فان قال ذلك
 وسلام فليس يغيرها تروم من الفعل وجود في شيء وجوده في الموضوع وان
 كان ليس في الفاعل فبقي في المقولات ما يقع فيه اشكال فلهذا هو وعرض الوجود
 بغيره فقولان مقوله الكرم مقوله الكفا ما مقوله الكرم كذا من الناس بل ان يجعل

فان كان
 في رتبها
 فنقول
 تدقيقا
 ما هي له
 جوهرية
 وبقاها
 مقولة
 على المفارق
 وعلى الجسم
 وعلى المادة
 والصورة
 فقد اقتضاها
 واما الفا
 فقد اشباه
 بالقوة
 القريبة
 من الفعل
 ونحن سنبدو
 من جعله
 على اثنان
 يذكر
 ما طناه
 في النفس
 صحيح
 لوجوده
 ومفارق
 غير جسم
 فبالجسم
 على ان
 تحقيق
 لا يعنى
 واشارة
 ما نقول
 ما العولت
 العشرة
 فقد انعمت
 على هياتها
 في افتتاح
 النطق
 لا يشك
 في الصافي
 من جعلها
 من حيث
 هو مضافا
 من عاين
 لشيء
 ضروريه
 وكذا
 النسب التي
 هي من
 ومضى
 في الوضع
 وفي الفعل
 لا فعا
 فانها
 الحوال
 عارضه
 لا شيا
 هي فيها
 كل وجود
 في الموضوع
 اللان لان
 يقول
 ان الفعل
 ليس كذا
 فان وجود
 الفعل ليس
 في الفاعل
 بل في
 المفعول
 فان قال
 ذلك
 وسلام
 فليس
 يغيرها
 تروم
 من الفعل
 وجود
 في شيء
 وجوده
 في الموضوع
 وان
 كان ليس
 في الفاعل
 فبقي
 في المقولات
 ما يقع
 فيه اشكال
 فلهذا
 هو وعرض
 الوجود
 بغيره
 فقولان
 مقوله
 الكرم
 مقوله
 الكفا
 ما مقوله
 الكرم
 كذا
 من الناس
 بل ان
 يجعل

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, providing commentary on the main text.

الخط والسطح والعدد الجسم من جوهر واحد لا يقصر على ذلك بل جعل هذه الاشياء
 مبادئ الجواهر بعضها في لينة الجينات المفضلة في الاعداد وبها علم اعداد الجواهر
 واما كيف فقدت الخروف من الطبيعيين انها ليست محولة للنبيل اللون جوهر
 بنفسه والطرح هو من الراتنج هو من هذه قوام الجوهر الطبيعي من
 اكثر مما يكون ذا صبون الالهة كما شكولنا مما بالغة وليجوهرية الكيف الاخر
 بهما ان في العلم الطبيعي ما نأخذ فنعانا ذلك لما ايقنا القول جوهرية الكيف
 ذهب الى ان النسبته هي جوهرية الجوهرية فقد قال ان هذه هي الاعداد المقتضية
 للجواهر الجسماء وما هو قسم للشئ فهو اقدم منه وما هو اقدم من الجوهر من واول
 بالجوهريه وجعل المنقطه والثلثية بالجوهريه واما اسما العدة فانهم جعلوا في
 مبادئ الجواهر الالهة جعلوها مولات من الوحدات حتى صارت الوحدات مبادئ
 للثبات ثم قال ان الوحدة طبيعة غير متعلقة في ذاتها بغير من الاشياء وذلك لان
 الوحدة تكون في كل شئ وتكون الوحدة في كل شئ غير ما هيته في الشئ فان الوحدة
 في الماد في الالهة والناس غير الناس ثم هي على وحدة مستغنية عن ان يكون شئيا
 من الاشياء وكل شئ فانما يهيه هو ما هو بان يكون له معنى فيكون الوحدة
 مبدء الخط والسطح وكل شئ فان السطح لا يكون سطح الا بوحدة اتصالها بالخاص
 كذلك الخط والقطر ايضا وحدة صارت لها وضع فالوحدة على كل شئ واول ما يكون
 ويجعل شئ الوحدة العدة فالعدة على متوسط بين الوحدة وبين كل شئ فالقطر
 وحدة وضعه والخط شئ وضعه والسطح شئ وضعه والجسم باعية وضعه
 ثم تدبروا الى ان جعلوا كل شئ حادثا عن العدة فيجب علينا ان لا نيقن ان المقادير
 والاعداد امر ثم تستعمل هذه في جعل الشكول والقولاء وقيل ان ذلك يجب علينا
 ان نعرف حقيقة انواع الكيف والادل بنا ان نعرف طبيعة الوحدة فانما يتحقق علينا

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical discussion in Arabic script.

ان يعرف ببيعة الواحد في هذا الوضع يشيخ احدهما ان الواحد شبه المناسب
 للموجود الذي هو موضوع هذا العلم والثاني ان الواحد شبه ما يوجد ما للكنة
 اما كون شبه للعدد فاسم قريب من المتماثل اما للتصل فلان الاتصال وحده ما و
 كانها على صورة التصل لان المقلد كونه مقلداً لا يشيخ بقلده وكونه يشيخ
 بقلده هو كونه يشيخ بقلده وكونه يشيخ بقلده هو كونه يشيخ بقلده
في الواحد فنقول ان الواحد يقال بالتشكيك على معان تنفق فانها لا تنفق
 فيها من حيث كل واحد هو ولكن هذا العلم يوجد بها بقدم وانما ذلك بعد
 الواحد والواحد بالعرض وان يقال في شيء بقا من شيئا اخر وانما هو
 وذلك انما موضوعه وتحويله كونه لانا ان والعاين عملا لله وبعده ان فيلا
 قوله وانما كونه لانا ان هو كونه في حقه او في حقه ان ان كونه في حقه او في حقه
 والعدد حله ما بمحولات في موضع كقولنا الطمد هو وان عملا لله وبعده
 ان كونه في حقه او في حقه ان كونه في حقه او في حقه ان كونه في حقه او في حقه
 كقولنا التواضع واحدا في الساحة فقلده من على علمه وعرضه بل يمكن
 الواحد الذي بالذات من واحد بالعرض وهو الواحد الذي هو الواحد الفصل
 وهو واحد بالناسه ومنه واحد بالوضع ومنه واحد بالعدد والواحد ما
 قد يكون بالاتصال قد يكون بالتماس وقد يكون لاجل هو عدله وقد يكون لاجل
 ذاته فالواحد بالتمسك قد يكون بالتصل القريب قد يكون بالتمسك العبد والواحد
 بالنوع كل قد يكون نوع قريبا لا يخفى في النوع وقد يكون نوع بعيدا هو الواحد
 في باب الاول وان كان هناك الاختلاف في الاعداد وان كان واحد بالنوع
 فهو لا عتد واحد بالفصل ومعلوم ان الواحد بالتمسك كثيرا النوع وان الواحد
 قد يجوز ان يكون كثيرا بالعدد وقد يجوز ان لا يكون ذلكا في بعض النوع كما هي ان
 شخص واحد فيكون من جهة نوعا ومن جهة اخرى يكون نوعا اذ هو من جهة واحدة
 وقد يكون من جهة واحدة وهو كونه من جهة واحدة وهو كونه من جهة واحدة

فيما اذا كان

فيما اذا كان الواحد في هذا الوضع يشيخ احدهما ان الواحد شبه المناسب
 للموجود الذي هو موضوع هذا العلم والثاني ان الواحد شبه ما يوجد ما للكنة
 اما كون شبه للعدد فاسم قريب من المتماثل اما للتصل فلان الاتصال وحده ما و
 كانها على صورة التصل لان المقلد كونه مقلداً لا يشيخ بقلده وكونه يشيخ
 بقلده هو كونه يشيخ بقلده وكونه يشيخ بقلده هو كونه يشيخ بقلده
 في الواحد فنقول ان الواحد يقال بالتشكيك على معان تنفق فانها لا تنفق
 فيها من حيث كل واحد هو ولكن هذا العلم يوجد بها بقدم وانما ذلك بعد
 الواحد والواحد بالعرض وان يقال في شيء بقا من شيئا اخر وانما هو
 وذلك انما موضوعه وتحويله كونه لانا ان والعاين عملا لله وبعده ان فيلا
 قوله وانما كونه لانا ان هو كونه في حقه او في حقه ان ان كونه في حقه او في حقه
 والعدد حله ما بمحولات في موضع كقولنا الطمد هو وان عملا لله وبعده
 ان كونه في حقه او في حقه ان كونه في حقه او في حقه ان كونه في حقه او في حقه
 كقولنا التواضع واحدا في الساحة فقلده من على علمه وعرضه بل يمكن
 الواحد الذي بالذات من واحد بالعرض وهو الواحد الذي هو الواحد الفصل
 وهو واحد بالناسه ومنه واحد بالوضع ومنه واحد بالعدد والواحد ما
 قد يكون بالاتصال قد يكون بالتماس وقد يكون لاجل هو عدله وقد يكون لاجل
 ذاته فالواحد بالتمسك قد يكون بالتصل القريب قد يكون بالتمسك العبد والواحد
 بالنوع كل قد يكون نوع قريبا لا يخفى في النوع وقد يكون نوع بعيدا هو الواحد
 في باب الاول وان كان هناك الاختلاف في الاعداد وان كان واحد بالنوع
 فهو لا عتد واحد بالفصل ومعلوم ان الواحد بالتمسك كثيرا النوع وان الواحد
 قد يجوز ان يكون كثيرا بالعدد وقد يجوز ان لا يكون ذلكا في بعض النوع كما هي ان
 شخص واحد فيكون من جهة نوعا ومن جهة اخرى يكون نوعا اذ هو من جهة واحدة
 وقد يكون من جهة واحدة وهو كونه من جهة واحدة وهو كونه من جهة واحدة

فيما اذا كان الواحد في هذا الوضع يشيخ احدهما ان الواحد شبه المناسب
 للموجود الذي هو موضوع هذا العلم والثاني ان الواحد شبه ما يوجد ما للكنة
 اما كون شبه للعدد فاسم قريب من المتماثل اما للتصل فلان الاتصال وحده ما و
 كانها على صورة التصل لان المقلد كونه مقلداً لا يشيخ بقلده وكونه يشيخ
 بقلده هو كونه يشيخ بقلده وكونه يشيخ بقلده هو كونه يشيخ بقلده
 في الواحد فنقول ان الواحد يقال بالتشكيك على معان تنفق فانها لا تنفق
 فيها من حيث كل واحد هو ولكن هذا العلم يوجد بها بقدم وانما ذلك بعد
 الواحد والواحد بالعرض وان يقال في شيء بقا من شيئا اخر وانما هو
 وذلك انما موضوعه وتحويله كونه لانا ان والعاين عملا لله وبعده ان فيلا
 قوله وانما كونه لانا ان هو كونه في حقه او في حقه ان ان كونه في حقه او في حقه
 والعدد حله ما بمحولات في موضع كقولنا الطمد هو وان عملا لله وبعده
 ان كونه في حقه او في حقه ان كونه في حقه او في حقه ان كونه في حقه او في حقه
 كقولنا التواضع واحدا في الساحة فقلده من على علمه وعرضه بل يمكن
 الواحد الذي بالذات من واحد بالعرض وهو الواحد الذي هو الواحد الفصل
 وهو واحد بالناسه ومنه واحد بالوضع ومنه واحد بالعدد والواحد ما
 قد يكون بالاتصال قد يكون بالتماس وقد يكون لاجل هو عدله وقد يكون لاجل
 ذاته فالواحد بالتمسك قد يكون بالتصل القريب قد يكون بالتمسك العبد والواحد
 بالنوع كل قد يكون نوع قريبا لا يخفى في النوع وقد يكون نوع بعيدا هو الواحد
 في باب الاول وان كان هناك الاختلاف في الاعداد وان كان واحد بالنوع
 فهو لا عتد واحد بالفصل ومعلوم ان الواحد بالتمسك كثيرا النوع وان الواحد
 قد يجوز ان يكون كثيرا بالعدد وقد يجوز ان لا يكون ذلكا في بعض النوع كما هي ان
 شخص واحد فيكون من جهة نوعا ومن جهة اخرى يكون نوعا اذ هو من جهة واحدة
 وقد يكون من جهة واحدة وهو كونه من جهة واحدة وهو كونه من جهة واحدة

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, providing commentary on the main text.

ليس ذلك بل هو في الواقع الذي يتكلم في كل واحد من هذه المواضع سواء تلك ولما
 الواحد بالانصال هو الذي يكون واحدا بالمفعل من جهة وفردية اجسامه
 اما الحقيقي فهو الذي يملك القوة فقط وهو اما في المخطوط فالذي زاوية
 له في السطح ايضا البسيط المسطح وفي الجسم ما يتجسم الذي يحيط به سطح ليس
 فيه عرج على زاوية ويلبها يكون في كثرة بالفعل لان اطرافها باقية عند حد
 مشترك مثل حبل الخيطين المحيطين بالزاوية ويلبها يكون للزاوية تمامتها
 يشبه الاتصال في ان حركة بعضها البعض فتكون وحدة وانها تابعة لوحدة
 للوكة لان هناك التماس او ذلك كالاعضاء المولفة من الاعضاء واولئك تلك
 التماس وليست الاعضاء الواحدة بالجزء في هذه اصغر وتخرج عن الواحد الانصال
 الى الوحدة الاجتماعية فالوحدة الانصالية التي من الاجتماعات بعضها الوحدة
 وذلك ان الوحدة الانصالية لا تكون بها بالفعل والوحدة الاجتماعية هي التي
 بالفعل هي الكثرة بالفعل غشيتها وحدة لا يتبدل عنها الكثرة وانها بالانصا
 اما تتجسم مع المقدار فقط ولما مع طبيعتها مثل ان يكون ما وادها ويغير
 للواحد بالانصا لان يكون واحد في الموضوع فان الموضوع للاتصال بالحقبة
 جسم بسيط متفق الطبع وقد علت هذا في طبيعيا فيكون موضوع وحدة
 الاتصال واحد ايضا في الطبيعة من حيث ان طبيعتها لا تنقسم الى اجزاء متحققة
 بل بقولان الواحد بالعد لا سلكا ندم غير منقسم بالعد من حيث هو واحد
 لكي يجلب في طرفه من حيث الطبيعة التي هي الواحدة فيكون واحدا بالعد
 من واليس من طبيعتها التي هي الواحدة ان يتكلم في الانسان الواحد وسنه
 ما من طبيعته تلك كلما لفظ الواحد فان قد يميز الله ماها واخذت خطوطا وان
 ليس من طبيعته ذلك فاما ان يكون فله اكثر من جهة اخرى اما ان لا يكون مثلا الكو

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the commentary on the main text.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, providing further commentary on the main text.

الواحد والعدد من الناس لا يتكثر من حيث طبيعته بل من حيث هو انسان فاقسم
 فذاتك من جهة اخرى فاقسم النفس وبدن فيكون نفس وبدن وليس واحدا
 منهما بل انسان واما الذي لا يكون فهو على قسمين اما ان يكون وجوده لا مع انه
 شيء ليس بنفسه بل بغيره واما ان لا يكون فان كان موجودا مع ذلك بغيره
 اخرى فاما ان يكون تلك الطبيعة هو الوضع وما يناسب الوضع فذكره نقطة
 والنفقة لنفسه من حيث هي فقط ولا من جهة اخرى وهذا طبيعي غير الواحد
 المذكور واما ان لا يكون الوضع وما يناسبه فيكون مثلا العقل والنفس فان
 العقل وجود غير الذي يفهم من ان لا يقسم وليس له الوجود بوضع وليس
 يقسم بطبيعته بل بجهة اخرى واما الذي لا يكون هناك طبيعة اخرى كفنس
 الوحدة التي هي مبدأ العاطفة التي لا يضاف اليها غير ما صار وجودها على
 هذه الاضائة من الوحدة ما يقسم مفهومه في ذلك من فضلا عن قسمه ما يرد
 اقلية وانه في القسم الذي ذكره ايضا من حيث الطبيعة الواحدة والوحدة
 حيث الاتصال فن ذلك ان يكون كثرة الطبيعة التي هي لذاتها معدة لكثرة
 الوحدة وهذا هو المقادير من المنان يكون كثرة في طبيعته اما الواحدة
 المعدة للتكثير بغير نفسه واذك هو الجسم البسيط مثل الماء فان هذا الماء
 واحد بالعدد وفيه قوتان يصيرهما كثرة بالعدد لا بالالمانية بل القارة
 السيل الذي هو القدر فيكون تلك المياه الكثيرة بالعدد واحدة بالنوع و
 اجساما بالوضع لان من وضع موضوعها ان يتخالف الفعل واحد بالعدد ولا
 اشخاص الناس فانها الذين في اوله موضوعات منها ان يتخذ موضوعا
 واحد كل واحد منها واحد بوضوعه الواحد ولكن ليس يتبع من الكثرة
 بالوضع وليس حاله كل قطعة من الماء فانها واحدة في نفسها بموضوعها

من حيث هو انسان فاقسم
 فذاتك من جهة اخرى فاقسم النفس
 واما الذي لا يكون فهو على قسمين
 شيء ليس بنفسه بل بغيره
 فاما ان يكون تلك الطبيعة هو الوضع
 والنفقة لنفسه من حيث هي فقط
 المذكور واما ان لا يكون الوضع
 العقل وجود غير الذي يفهم من ان لا يقسم
 يقسم بطبيعته بل بجهة اخرى
 الوحدة التي هي مبدأ العاطفة التي لا يضاف
 هذه الاضائة من الوحدة ما يقسم مفهومه
 اقلية وانه في القسم الذي ذكره ايضا
 حيث الاتصال فن ذلك ان يكون كثرة الطبيعة
 الوحدة وهذا هو المقادير من المنان
 المعدة للتكثير بغير نفسه واذك هو الجسم
 واحد بالعدد وفيه قوتان يصيرهما كثرة
 السيل الذي هو القدر فيكون تلك المياه
 اجساما بالوضع لان من وضع موضوعها
 اشخاص الناس فانها الذين في اوله
 واحد كل واحد منها واحد بوضوعه الواحد
 بالوضع وليس حاله كل قطعة من الماء

من حيث هو انسان فاقسم
 فذاتك من جهة اخرى فاقسم النفس
 واما الذي لا يكون فهو على قسمين
 شيء ليس بنفسه بل بغيره
 فاما ان يكون تلك الطبيعة هو الوضع
 والنفقة لنفسه من حيث هي فقط
 المذكور واما ان لا يكون الوضع
 العقل وجود غير الذي يفهم من ان لا يقسم
 يقسم بطبيعته بل بجهة اخرى
 الوحدة التي هي مبدأ العاطفة التي لا يضاف
 هذه الاضائة من الوحدة ما يقسم مفهومه
 اقلية وانه في القسم الذي ذكره ايضا
 حيث الاتصال فن ذلك ان يكون كثرة الطبيعة
 الوحدة وهذا هو المقادير من المنان
 المعدة للتكثير بغير نفسه واذك هو الجسم
 واحد بالعدد وفيه قوتان يصيرهما كثرة
 السيل الذي هو القدر فيكون تلك المياه
 اجساما بالوضع لان من وضع موضوعها
 اشخاص الناس فانها الذين في اوله
 واحد كل واحد منها واحد بوضوعه الواحد
 بالوضع وليس حاله كل قطعة من الماء

من حيث هو انسان فاقسم
 فذاتك من جهة اخرى فاقسم النفس
 واما الذي لا يكون فهو على قسمين
 شيء ليس بنفسه بل بغيره
 فاما ان يكون تلك الطبيعة هو الوضع
 والنفقة لنفسه من حيث هي فقط
 المذكور واما ان لا يكون الوضع
 العقل وجود غير الذي يفهم من ان لا يقسم
 يقسم بطبيعته بل بجهة اخرى
 الوحدة التي هي مبدأ العاطفة التي لا يضاف
 هذه الاضائة من الوحدة ما يقسم مفهومه
 اقلية وانه في القسم الذي ذكره ايضا
 حيث الاتصال فن ذلك ان يكون كثرة الطبيعة
 الوحدة وهذا هو المقادير من المنان
 المعدة للتكثير بغير نفسه واذك هو الجسم
 واحد بالعدد وفيه قوتان يصيرهما كثرة
 السيل الذي هو القدر فيكون تلك المياه
 اجساما بالوضع لان من وضع موضوعها
 اشخاص الناس فانها الذين في اوله
 واحد كل واحد منها واحد بوضوعه الواحد
 بالوضع وليس حاله كل قطعة من الماء

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in dense Arabic script, likely providing commentary or additional examples related to the main text.

والجملة يقال لها انها واحدة في الموضوع اذ من شأن موضوعاتها ان تجرد
واحد بالانفصال فيكون جملة ما جئنا من ماء واحد واحد لكن كل واحد من هذين
المتضمنين اما ان يكون حاصله في جميع ما يمكن ان يكون له الا يكون فان كان هونا
واحد للتمام وان لم يكن فهو كثير من عادة الناس ان يجعلوا الكثير من الواحد هذا
الوحدة التامة اما ان يكون بالعرض والوصف والوضع كدعهم تام ودينار تام واما
ان يكون بالحقيقة وذلك اما بالصناعة كالبيت التام فان البيت لا قصر لا قاله
بيت واحد واما بالطبيعة كخص انسان واحدا تام الاخصاء وكان الخط المستقيم
قد يقبل زيادة في استقامته ليست موجودة له فليس بواحد من جملة التمام واما
المستدير فاذ ليس يقبلها بل حصل له بالطبع الاحاطة بالمركز من كل جهة فهو
تام فهو واحد بالتمام ويشهد ان يكون ايضا كل شخص من الناس واحدا من هذه
الجملة فيكون بعض الاشياء بلزمت التمام كالاشخاص والخط المستدير
بعضها لا يلزمها التمام كالماء والخط المستقيم واما الواحد بالمساوات فهي
مناسبة مثل ان حال السفن عند الريان وحال المدينة من الملك واحد
فان هاتين حالتان منفقتان وليس جديهما بالعرض بل وحدة ما يتبعها
بالعرض اعني وحدة السفينة والمدينة بجاهي وحدة بالعرض ولما وحدة
فليس الوحدة التي جعلناها وحدة بالعرض فيقول من رأس ان كانا كانتا وحدة
اما ان يقال على اشياء كثيرة بالعدد او يقال على شيء واحد بالعدد وهذا
انا حصرنا اقسام الواحد بالعدد فامل الى الحقيقة الاخرى فيقول واما الآ
الكثيرة بالعدد فاما يقال لها من جهة اخرى واحدة لا تفارق بينهما في معنى
فاما ان يكون لهما في النسبة او في المحمول غير النسبة واما في الموضوع والمحل
اما جنس واما نوع واما اصل واما عرض فيكون سهلا عليك من هذا الموضوع

Handwritten marginal notes on the right side of the page, including a prominent heading **باب في التام** and further commentary on the philosophical concepts discussed in the main text.

انعرف

ان عرفنا نانا بقنا اقسام الواحد واليك تعريفها ما قد عرفنا بها والواحد
 ليسوا سيقا نانا بقنا الواحد الجسدي بالوجود من الواحد
 وان الواحد النوع اول من الواحد الجسدي والواحد العبد اول من الواحد النوع
 واللبس الذي لا يقسم بوجه اول من المركب لان من الذي يقسم وله من اللفظ
 والواحد كطباق الوجود في الواحد يقال على كل واحد من القول على
 لكن في ههنا على ما على مختلف وتيقان في تابلد واحد منهما على
 شي من الاشياء وتعلمت لك فصل في تحقيق الواحد والكثر
 والياتر ان العبد عرض الذي يصعب علينا تحقيق همة الواحد وذلك
 انا انما ان الواحد لا يقسم فقد قلنا ان الواحد هو الذي لا يتكرر ضرورة
 فلهذا في بيان الواحد الكثرة ولما الكثرة في الضرورة ان تحل بالواحد لان
 مبدأ الكثرة ومنه وجودها وهي ههنا من ارجل حدة نانا الكثرة استعملنا
 في الواحد الضمن في اللفظ نقول ان الكثرة والمجموع من وحدات فقلنا
 الوجود في الكثرة ثم علمنا شيئا اخر وهو ان اللفظ المجموع من وحدتها والمجموع
 لشئ يكون هو الكثرة فبها اذا قلنا من الوجودات والواحدتان اللفظ
 فقلنا في اللفظ المجموع مع هذا اللفظ في فهم ههنا ولا يعرف الا بالكثر
 وانما ان الكثرة هي التي بعد الواحد كون فلهذا في حدة الكثرة والواحد يكون
 فلهذا في حدة العبد والصدق في ذلك هو انما يصح بالكثر ايضا العبد
 علينا ان نقر في ههنا لبا به شيئا جديد بل كنه شيئا ان يكون الكثرة ايضا
 اعرف عندنا بالواحد لفرع من حصولنا ويشهد بان يكون الواحد والكثر
 من الامور التي صورها بديكن الكثرة تحتها اولها والصدق تعقلها اولها
 نعلمها من غير ههنا لصورها عطف لان كان لا بد من ان يكون تعريف الكثرة

[Marginal notes in Arabic script, including a large section on the left side and smaller notes around the main text.]

بالصدق

بالوحدة في بقا عقليا وهناك الوحدة منسوخة بلذتها من اويل
 التصور ويكون تعريفها الوحدة بالكرة تبيها ليست حمل في المذهب
 الخيال لئلا ياتي حقول عند التصور حاضرا في الذهن فاذا قالوا
 ان الوحدة هي الشيء الذي ليس فيه كثرة وتواليا على ان المراد بهذه اللفظة
 الشيء المعقول عندنا بل في الف يقابل هذا الاخر وليس هو فبسته عليه
 بسبب هذا عند والهج من يجد العلة فتقول ان العلة وكثرة مؤلفه
 من وحدات ومن احاد والكرة نفس العلة ليس كالجنس للعلة وبقية
 الكرة انها مؤلفه من وحدات فتقولهم ان الكرة مؤلفه من وحدات
 فتقولهم ان الكرة فان الكرة ليست الاسما للوحدات من الوحدات فان قال
 ان الكرة قائم بغير شيئا غير الوحدات مثل الناس والدواب فتقول انه
 كان فعلا الاسماء للشيء وحدات بل اسما موصوفا للوحدات كذلك
 ايضا ليست بالكرة بل اسما موصوفا للكرة وكان ثانيا لاسما هي
 احاد لا وحدات كذلك هي ككرة والكرة والذين يحسون بها ان قالوا ان العلة
 كية مفصلة ذات ترتيب فقد خصوا من هذا ما خصوا فان الكية يحج
 تصورها للنفس ان يعرف بالخير والقسم او المساواة اما الخير والقسم
 فانما يمكن تصورهما بالكرة لما المساواة فان الكية يعرف منها عند العقل الصريح
 لان المساواة من الاعراض الخاصة بالكرة التي يجازي بوجود حد هما الكية
 فيقال ان المساواة هي اتحاد في الكية والترتيب الذي يحد في حد العلة
 هو مما لا يزم الاعداد من العلة فيجب ان يعلم ان هذه كلها تنبها مثل انبها
 بالاسم والاسماء المألوفة من هذه الاما من صور كلها او بعضها للذات
 وانه ايدل على ان هذه الاشياء اربعة عليها وغيره فقولوا ان ان الوحدة

في قوله بالاسماء المألوفة من هذه الاما من صور كلها او بعضها للذات
 في قوله وانه ايدل على ان هذه الاشياء اربعة عليها وغيره فقولوا ان ان الوحدة

في قوله بالاسماء المألوفة من هذه الاما من صور كلها او بعضها للذات
 في قوله وانه ايدل على ان هذه الاشياء اربعة عليها وغيره فقولوا ان ان الوحدة

في قوله بالاسماء المألوفة من هذه الاما من صور كلها او بعضها للذات
 في قوله وانه ايدل على ان هذه الاشياء اربعة عليها وغيره فقولوا ان ان الوحدة

في قوله بالاسماء المألوفة من هذه الاما من صور كلها او بعضها للذات
 في قوله وانه ايدل على ان هذه الاشياء اربعة عليها وغيره فقولوا ان ان الوحدة

ما يقال على الاعراض واما ان يقال على الجوهر فاذا قيلت على الاعراض فلا يكون
 جوهر ولا شك في ذلك فاذا قيلت على الجوهر فليست يقال عليها الفصل والجنس
 التباين لا يدخل لها في تحققه من جوهر من الجوهر بل لا يدخل في الجوهر كما قد
 علمت فلا يكون اذن قولنا على احوال الجنس والفصل بل هو على احوال الوجود
 جوهر الوحدة المعنى الذي هو العرض فان العرض الذي هو الوجود المستقل
 ان كان كونه صابدا للواقع فلا يجوز ان يكون جوهر فاما ما جوزه لك اذا
 اخذت كما لا يضر لما طبع على المعنى البسيط منه فهو لا يخرج عن المعنى الا وهو
 موجود في جوهر ليس من حيث كونه هو امه مفارقة له فليست لان في الوحدة
 الموجودة في كل جوهر التي ليست بجزء منه وتقوم له صلح فوامها مفارقة للذو
 فتقول ان هذا مستحيل ذلك انما انما تستحقه بغيره وهو اما ان يكون مجرد
 ان لا يقسم وليس هناك طبيعة على احوالها لا تقسم وتكون هناك
 طبيعة اخرى تقسم لا على احوالها فاما ان يكون هناك وجود ذلك الوجود
 لا يقسم فان كان ذلك الوجود لا يقسم في الوحدة فلا يقسم فاما ان يكون ذلك
 الوجود جوهر او يكون عرضا فان كان عرضا فالوحدة في العرض لا تقسم في جوهر
 ان كان جوهر فالوحدة لا يقسم في جوهر وجوده من جوهره في الموضوع فان كان
 تقاربه يكون الوحدة اذ تقاربه للجوهر يكون الجوهر اذ يقسم الى اقسام
 اذ يقسم وجهه واما مقارنته وهو في ذلك الجوهر لو لم يقسم ذلك الوجود
 لم يكن له صلة وهذا حاله لو كان له صلة كانت وحدة حقيقة فتكون له صلة فان
 لا وحدة يتكون فتكون له ان لا هو في احوال ذلك الجوهر واصل ذلك واما ان لا يقسم
 فان كانت له صلة في جوهره فاعلم الجوهري ان يقسم الوجود واما الحكم على
 فيما انفصل الوجود وصار ايضا جوهرين وان كانت كل وحدة في الجوهرين جميعا

في فصل الجوهر

انما يقال على الاعراض
 واما ان يقال على الجوهر
 فاذا قيلت على الاعراض
 فلا يكون جوهر ولا شك

الذو

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, providing commentary on the main text.

فيكون الوحدة شوية هذا خلافه في ان الوحدة ليس من شأنها ان يفارق الجوهر الذي
 هو فيه ويبدأ فيقول ان كان كانت الوحدة ليست جارية الانقسام داخله الوحدة
 لا موضوعا لها فاذا فرضنا ان فرقنا وقت هذه الوحدة الجوهر ان كان يمكن ان يوجد
 بلتها كانت وجودا لا ينقسم مجردا ولم يكن ايضا وجودا لا ينقسم فقط بل يكون الوحدة
 وجودا جوهريا لا ينقسم اذ قام فالتا الوجود في وضع فلا يكون للاعراض وجود
 بوجه من الوجود وان كان للاعراض وحدة تكون وحدة ما في وحدة الجوهر وتكون
 الوحدة يقال عليها باسمه اشراك الاسم ويكون ايضا من الاعلاد ما باليقين وحدة
 الاعراض من الاعلاد ما باليقين وحدة الجوهر فتنظر هل يشترط ان في معنى الوحدة
 الذي لا ينقسم ولا يشترط ان فان لم يشترط ان يكون الوحدة في احدهما وهو مقسم
 وفي الاخر ليس كذلك ولستنا نعرف وحدة الاعراض والجواهر ذلك المعنى في احدهما
 بالوحدة شيئا غير ان وجوده مقسم وان اشتركا في ذلك المعنى فذلك المعنى هو
 الوجود الغير المقسم الذي ياباه معنى الوحدة وذلك المعنى من المعنى الذي كثر
 قيل لان فان ذلك كان بلزما مع كونه وجودا لا ينقسم ان يكون وجودا جوهريا
 اذ لا كان يمكن فرضه جردا وذلك المعنى ان كان وجودا الجوهر المعروض وليس
 بلزم ان نقول ان كان عرضا الجوهر فان الجوهر هو المعنى المقسم والعرض هو
 العرض والعرض لا عرض الجوهر هو جوهره فاما ما فرضنا في الوحدة الجامعة
 اعم من ذلك المعنى وكل ما فيها ومن حيث معنى وجودها لا ينقسم فقط بل ازيد من
 وذلك لباقي موضوعاتنا والاصار ذلك المعنى الاخص فان من المعاني
 ان تكون الوحدة وجودا غير مقسم في الاعراض والجواهر ويجوز مع ذلك ان
 يفارق تكون جوهر عرض لعرض وان يكون الوحدة مختلفة في الجواهر والاعراض
 في ان الوحدة حقيقة ما مع عرضي ومن جهة اللواتم للاشياء وليس يقال

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical discussion.

Extensive handwritten marginal notes on the left side of the page, providing further commentary.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in dense Arabic script.

ان يقول ان هذه الوحدة اء الأضارق على سبيل ما لا يفارق العباد العامة فانه
دون فصولها كالانفراق لانسانته الحيوانية ولما منع هذه الفارقة لا يوجد
بل ان يوجد العرضية لئلا يتبع مفارقة كونها الحاصل الموجد المشتمل فهو لا يفر
الامتراك فان يستلما فوضاه اعمل ما فرضه اخر ليس يستلما المقسم المفضل
مقوم فقد يتنازل الوحدة غير ذلك في حد ذاته وعرضه لا يستلما عام ولا
اشترافي البسيط واحد من كان متمم الذات عن التخصيص الذي يقاربه كالنوعية
التي هي البياض فاذا خرجت مفارقة مع ان المول الذي هو مفارقة عام مستحق
الاسم من اسم بغيره بسيط ومعنى الوحدة وذلك البسيط عرض وان كانت الوحدة
عرضا فالعلة للوحدان الوحدة عرض فضل في ان المقادير عرض
واما الكائنات في مقاربه البصلا تاما الحس الذي هو الكفره ومقدار المتصل
الذي هو الحس مع الصورة على ما في مقاديرها مواضع ولما الحس بالمعنى
الداخل في مقاديرها هو مقاديرها عينه هذا المقادير ان في ما ذكره
بعضها وهو المقادير في مقاديرها عينه لا يتصل بالعرض الذي خلق المادة
ويخرج المادة من هذا المقادير في ارض المادة الا انهم لا يفارق الصور التي
لما ذلته فملا الشئ الذي قبله جاد كذا وهذا لا يمكن ان يكون بل انما
كان الزمان لا يكون لا المتصل الذي هو الساتر وهذا المقادير هو كون المتصل
بمقتضى كذا وكذا لا ينفك عن الساتر في مقاديرها وتوابعها وهذا لا يمكن ان يكون
التوابع في مقاديرها في الاعداد المذكورة فان ذلك يختلف في جسم ومضمون واما
ان يجمع بكذا وكذا في مقاديرها في مقاديرها في مقاديرها في مقاديرها في مقاديرها
المعنى هو كونه الجسم وذلك وانه وهذه الكثرة لا يفارق لنا الصورة في الوهم الشئ
لكن في الصورة تقاربان المادة في الوهم واما السطح والمخاطب في الحس ان يكون له

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the text in Arabic script.

Vertical marginal note on the right side of the page.

احياء

Handwritten marginal notes at the top of the page, including the number 222.

Main body of handwritten text, containing a central rectangular section with a double border. The text is dense and covers most of the page.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including the phrase 'لا يوجد' (There is no).

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, providing additional context or commentary on the main text.

النهاية التي تخرجها واحدة من حيث هو كذلك ونفس الجهة والمحد على أن لا
 اتصال من جهة أخرى كان ما هو نهايته متوهماته مع بوجه ما وكذلك
 الحال في الخط والمقطعة والذي يقال إن القطعة تسمى بحرفي كما الخط فاسم
 للخط ولا إمكان وجوده إلا لأن القطعة لا يمكن أن يفرض لها ما ليس منقطعة
 فإنا قد بينا أن ذلك ممكن فيهما بوجه لكن المماسه لما كانت لا تستر كان يسمى
 التي بعد المماسه لا كما كان قبل المماسه فلا يكون هناك نقطة نصف
 مستطحة بعد المماسه ولا يبقى استلزامها وبين جزء المماسه لأن تلك
 النقطه إنما صارت نقطه وحدها كما علمت في الطبيعيات بالمماسه لا غير فإذا
 جعلت المماسه بالحرف فكيف يبقى هي نقطه وكذلك كيف يبقى ما هي مدله
 وسماها تبارك له اتحاد ذلك في التصل فخطا أيضا فان حركتها تكون لا كما له هنا
 شيء موجود تكون الحركه عليه وهو ذلك الشيء قابل لأن يحركه في وجهه او
 سطر او بعد جسم او بعد في سطر او بعد هو خط فكون هذا الاستثناء موجود
 فالحركه المقتطعة فلا يكون حركه المقتطعة غير ذلك وحده في فاما وجود المقدار
 الصافي في خطاه واما وجود السطر فلو وجوب سائر المقدار الجسماني واما
 وجود الخط فليس جواز نقطه السطر وبقاها من السطر او ما الزاوية بقدر
 طولها انها لم تتصل غير السطر الجسم فبمعنى أن نظر في مرفاهة قول إن
 المقدار جسمي كما كان وسطحا هذا يعبر عن أن الخطا بين نهايات لطيفه عند نقطه
 واحدة فيكون من حيث هو بين هذه النهايات شيئا ذا زاوية من غير أن
 ينظر إلى حال نهايات من جهة أخرى فكانت بقدر أكثر من بعد بينهما عند
 نقطه فان شئت سميت ضمن هذا المقدار من حيث هو كذلك زاوية

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion or providing examples related to the main text's geometric concepts.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, likely concluding the section or providing further philosophical or mathematical insights.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in a cursive script.

وان شئت مما اكتشفته ان من حيث هو وكذا ان يكون الاول كالمربع والثاني
 اربعة اضلاع او اكثر كما انهما في بعض المواضع في بعض المواضع
 كالشروع فان وجهه على العرض الاول فالتساوية مساوية واما في المواضع
 لنفسه لان وجهه هو ما قبله وان وجهه على العرض الثاني فالتساوية
 المتعد الذي هو وجهه كالعرض الاول وهذا الذي هو الزاوية بالمعنى الاول
 ان يعرف من قبلها المتساوية او بعد ان يكون متساوية جسم او سطح والذي يثبت
 من بقولنا انهما يكون سطحه اذا تحركت الخط الفاعل في الوهم بكنهه قطعية حتى
 احد حتى ان كان في العرض الطول عرضا بالمعنى فمثل عرض جيب الطول فكان اول
 عرض بل انما في العرض الطول والزاوية لان الطول وحدة كما هو في العرض حتى
 سطح وانما في العرض باحد السطحين في الزاوية في جعل الزاوية جنسا او باعتبار المتساوية
 والسبب في هذا وجهه ليعرف قوام ان الشيء مثلها باعداد جعلت حتى يكون
 محتملا او مسطحا فاذا عرف وجهه في ذلك يعرف ان هذا الذي لا يلزم ولا يفتقر
 ان يكون المتساوية المتساوية او المتساوية من ذلك لانها في المتساوية
 وهذا الغافل كغيره من قائله في ان السطح بالتحقيق هو العرض والسطح
 لا غير وليس كلامه في ما هم فضل في ذلك فقد عرفه في جوهرا الاقدار وانها العرا
 وانها ليست متساوية لانها في اللفظ في ذلك المتساوية في المعنى واما الزاوية
 فقد كان تحقق ذلك عرض يتساوية لغيره في ما سالفه في قولنا كما في المثال
 عرض هذا المقادير في قولنا ان الكم المتصل لا يتصل واما ان يكون فارحا حاصل الوجود
 بجميع اجزائه او يكون فان لم يكن بل كان متصلا لوجوده شيئا بمعنى فهو الزاوية وان
 فادائه والمتساوية فاما ان يكون انما المقادير وهو الذي يمكن فرض ايجادا في
 ان ليس يمكن ان يفرض في فوقه للذات وهو المتساوية ان يفرض فيه بعد ان
 فقط واما ان يكون ذا بعد فقط ان كان متصل فله بعد ما بالفعل والقول
 لما

Handwritten marginal notes on the left side of the page, including the prominent heading 'انها في العرض'.

Handwritten marginal notes at the top of the page, including the heading 'في بيان الكليات'.

في بيان الكليات

كان اكثر من ثلثه ولا يقل من واحد فالقادر برثلثة الكليات المتصلة لذاتها اربعة
وقد يقال ان ثلثها الحركات كليات متصلة واثبت كل ما كان فهو وما الشغل
والخفة فانه ما يوجد كونهما قادرون في الازمنة والامكنة وليس في قسميه ان يخرج
بعد اذن او ان يتقابل بالساكنة والعاوية من ان يرضي لها حركه بطريق على حده
ما يتاح من حركه بطريق ما لم يتصل على المسماة بما يستتبع على كل واحد الاخر فساد
او يتخالف فلا يباين على حده فاما في الساكنة والعاوية والعاوية الحركية في القادر
هذا المعنى والمعتبرة التي يرضى للخفة والثقل بان يكون ثقل بعضه نقل فان ذلك
لا يتحرك في الزمان تصفيا المشاكلة الساكنة صفة زمان لو تحرك في الاعظم
الاسفل في الحركة بان يرضى لثقلها الاصل في العاوية او امر مما يجري هذا الجري
فهو كما حركه التي تكون صفة الحركه لاجل انها تغلب في الضعفا والارهاق في ضعف
المسكنة كما للتساكنة الحركه وكل حال الصعير والكبر والقليل والكثيفان
هذا لعارض ايضا الحق الكليات من باب المضافات فتوصلت الكلام في جمع
هذه في وضع اخر فالكتابة بما يتعد ما هي التي يمكن ان يوجد فيها شيء منها يصح
ان يكون له اعداد او يكون ذلك لتلك الترتيب سواء كانت الشيء وجودية او غيرية
فصل في تحقيق مهية العدل وتجدد احواله وبيان
اوانه وبالبحرمان تتحقق بهما طبيعيا الاعداد وخصائصها وكف
يبين بصورها وجودها فاعلمنا ان الكليات المتصلة مستعملين
لان غرضنا ان نوضح ذلك المقول ان العدل له وجود في الاشياء ووجوده في النفس
وليس هو من قال ان العدل لا وجود له الا في النفس فبني بعد ما ان قال ان العدل
لا وجود له بل هو العدل وذات الشيء الا ان النفس هي التي فاننا قد بينا ان
الواحد لا يجرد عن الاعداد فاما بنفسه لا فله من تلك ما يتعد وجوده على نحو الواحد

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical discussion.

اما ان يكون في الموجودات عدل فذلك لا شك فيه فان كان في الموجودات عدل
 فوجد حدة وكل واحد من الاعمال فان يقع بنفسه وهو واحد في نفسه من نفسه
 ذلك النوع ولم من حيث هو ذلك النوع هو اعم واشبه الذي لا يتحقق له حال ان يكون
 له ما منتهى الالوية والتركيبة او العاقل او الالوان او الناقصة او الاربعة العشرة
 او الصفر وما من الاسكالات التي لها فادون لكل من الاعداد خمسة خمسة صفره وهو
 منها في النفس تلك الحقيقة وحده التي بها هو وما هو وليس العاقل في الالوية
 في حدة حتى يقال ان مجموع احادها من حيث هو مجموع هو واحد له قول وهو لا يست
 لغيره وليس بيمين ان يكون الشيء ولها من حيث لم يرد وما قال العشرة من سلا او
 البلاستيكي في حيث العشرة ما هو بخواص التي العشرة وما كثر في الجمع
 فيها الا الحوازم التي المكثرة المقابلة لاورد في ولان الحان العشرة لا يتجمع في
 اثني عشر في كل واحد منها خواص العشرة واثني عشر يقال ان العشرة اثني
 عشر في كل واحد من احدى عشر واثني عشر واحد واحد واحد كل في تسمى
 العشرة فان في العشرة عشرة واحد واحد واحد واحد العشرة العشرة
 وعطفت عليه الواحد فيكون كالثالث عشرة اسود في حروفه في حروفه
 الصفح ان العطف في احد ما على الاخرى فيكون ثالث فالت واور العشرة عشرة
 وايضا واحد فان لم يرد بالعطف في مقابل عند ما يقال ان الانسان حيوان فان
 اي حيوان ذلك الحيوان الذي هو الناطق يكون كالثالث العشرة عشرة عشرة
 تلك التسعة التي هي واحد هذا ايضا مسجول ان في اثني عشر عشرة عشرة
 واحد وكان في هذا العشرة هي التسعة التي يكون مع واحد حتى ان كان التسعة
 وحدها لم تكن عشرة فاذا كانت مع الواحد كانت تلك التسعة عشرة فذلك الخطا
 ايضا فان التسعة اذا كانت حدها اربع مع شي كان معها فانها تكون تسعة ولا

**في اثني عشر الفرق بين الاثنى عشر
بالاسود وبالجمع الاثنى عشر**

في اثني عشر الفرق بين الاثنى عشر
 بالاسود وبالجمع الاثنى عشر
 في اثني عشر الفرق بين الاثنى عشر
 بالاسود وبالجمع الاثنى عشر
 في اثني عشر الفرق بين الاثنى عشر
 بالاسود وبالجمع الاثنى عشر

في اثني عشر الفرق بين الاثنى عشر
 بالاسود وبالجمع الاثنى عشر
 في اثني عشر الفرق بين الاثنى عشر
 بالاسود وبالجمع الاثنى عشر

في اثني عشر الفرق بين الاثنى عشر
 بالاسود وبالجمع الاثنى عشر

تكون عشرة فالثبة فان ابيها مع صفة المنع قبل للوصوف بها فيكون كالنكت
 من العشرة تسعة مع كونها اشعة ايضا هي واحدة فلما اشراها هذا باهلا
 كانه يشار من الفناء ما دل على اشعة مجموع التسعة والواحد انا هذا الجبري معا
 منها مثنى غيره مما وجد كل حاجة من الابدان وان اردت التحقيق هو ان يقال ان
 اجتماع واحدهم واحد وتكرر الاحاد كما هو ذلك لا يخلو وانما ان يخلو
 من بيان ديشاد التركيب مما يكمنه بل بتفاصيله من خاصه وذلك يكون رسم
 ذلك العدد لا بد من وجوده وانما ان ديشاد التركيب مما يكمنه فان اشير
 التركيب من عدد فيكون الاخر شذوذا في العشرة من تركيبه خمسة
 لم يكن للواحد من تركيبه ستة مع اربعة وليس يعاق هو يتبعها باحدهم
 من الاخر وهو واحد وعشرة موهبة واحدة وما يدل على موهبة من حيث هو
 حده مختلفة فاذا كان كان شذوذا ليس بهما ولا بذلك بل بما طنا وكونه
 كان ذلك فقد كان التركيب من خمسة وخمسة من ستة واربعة وثلاثة
 وسبعة لان ذلك تابعها فيكون هذا رسوله على ان شذوذا بالخمسة
 محج المخلو بالخمسة ويحل في ذلك كماله الى الامتاج يكون منه وم قولنا ان اشعة
 من خمسة وخمسة وهو موهبة من قولنا من ثمانية وسبعة ثمانية واثنان اعني
 اذ كنت لمخلو بالاحاد فاما اذا خلطت سورة الخمسة بالخمسة والثمانية
 كل ذلك اجتمعا لغيره وليس للذات الواحدة حقا في مختلفه المفهوم وان بل
 انما يتكرر لوانها موهبة او لها معا في الامل ليس والظاهر لا يتبع ان
 ستة ثلثة وثلاثة بل هو ستة مرة واحدة لكن اربعة العدد من حيث احادها
 يصعب على التحليل وعلى العجب ايضا الى اربعة من اربعة اربعة اربعة
 العدا المال الاثوه ضد فالجهم ان الاثوه ليست من العدد وذلك لان

والفناء ما دل على اشعة مجموع التسعة والواحد انا هذا الجبري معا
 منها مثنى غيره مما وجد كل حاجة من الابدان وان اردت التحقيق هو ان يقال ان
 اجتماع واحدهم واحد وتكرر الاحاد كما هو ذلك لا يخلو وانما ان يخلو
 من بيان ديشاد التركيب مما يكمنه بل بتفاصيله من خاصه وذلك يكون رسم
 ذلك العدد لا بد من وجوده وانما ان ديشاد التركيب مما يكمنه فان اشير
 التركيب من عدد فيكون الاخر شذوذا في العشرة من تركيبه خمسة
 لم يكن للواحد من تركيبه ستة مع اربعة وليس يعاق هو يتبعها باحدهم
 من الاخر وهو واحد وعشرة موهبة واحدة وما يدل على موهبة من حيث هو
 حده مختلفة فاذا كان كان شذوذا ليس بهما ولا بذلك بل بما طنا وكونه
 كان ذلك فقد كان التركيب من خمسة وخمسة من ستة واربعة وثلاثة
 وسبعة لان ذلك تابعها فيكون هذا رسوله على ان شذوذا بالخمسة
 محج المخلو بالخمسة ويحل في ذلك كماله الى الامتاج يكون منه وم قولنا ان اشعة
 من خمسة وخمسة وهو موهبة من قولنا من ثمانية وسبعة ثمانية واثنان اعني
 اذ كنت لمخلو بالاحاد فاما اذا خلطت سورة الخمسة بالخمسة والثمانية
 كل ذلك اجتمعا لغيره وليس للذات الواحدة حقا في مختلفه المفهوم وان بل
 انما يتكرر لوانها موهبة او لها معا في الامل ليس والظاهر لا يتبع ان
 ستة ثلثة وثلاثة بل هو ستة مرة واحدة لكن اربعة العدد من حيث احادها
 يصعب على التحليل وعلى العجب ايضا الى اربعة من اربعة اربعة اربعة
 العدا المال الاثوه ضد فالجهم ان الاثوه ليست من العدد وذلك لان

والفناء ما دل على اشعة مجموع التسعة والواحد انا هذا الجبري معا
 منها مثنى غيره مما وجد كل حاجة من الابدان وان اردت التحقيق هو ان يقال ان
 اجتماع واحدهم واحد وتكرر الاحاد كما هو ذلك لا يخلو وانما ان يخلو
 من بيان ديشاد التركيب مما يكمنه بل بتفاصيله من خاصه وذلك يكون رسم
 ذلك العدد لا بد من وجوده وانما ان ديشاد التركيب مما يكمنه فان اشير
 التركيب من عدد فيكون الاخر شذوذا في العشرة من تركيبه خمسة
 لم يكن للواحد من تركيبه ستة مع اربعة وليس يعاق هو يتبعها باحدهم
 من الاخر وهو واحد وعشرة موهبة واحدة وما يدل على موهبة من حيث هو
 حده مختلفة فاذا كان كان شذوذا ليس بهما ولا بذلك بل بما طنا وكونه
 كان ذلك فقد كان التركيب من خمسة وخمسة من ستة واربعة وثلاثة
 وسبعة لان ذلك تابعها فيكون هذا رسوله على ان شذوذا بالخمسة
 محج المخلو بالخمسة ويحل في ذلك كماله الى الامتاج يكون منه وم قولنا ان اشعة
 من خمسة وخمسة وهو موهبة من قولنا من ثمانية وسبعة ثمانية واثنان اعني
 اذ كنت لمخلو بالاحاد فاما اذا خلطت سورة الخمسة بالخمسة والثمانية
 كل ذلك اجتمعا لغيره وليس للذات الواحدة حقا في مختلفه المفهوم وان بل
 انما يتكرر لوانها موهبة او لها معا في الامل ليس والظاهر لا يتبع ان
 ستة ثلثة وثلاثة بل هو ستة مرة واحدة لكن اربعة العدد من حيث احادها
 يصعب على التحليل وعلى العجب ايضا الى اربعة من اربعة اربعة اربعة
 العدا المال الاثوه ضد فالجهم ان الاثوه ليست من العدد وذلك لان

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in dense Arabic script.

ليس انما القليل ليل الاجل انما شئيا هو ايضا عندك كثير بل لاجل الشئ
 الفئخ للثاني بالقياس اليكثير الاثوة هي القلة الاكثية اما قلتها بالثبات الى
 كل عدة لانه ينقص من كل عدة ولما الاثية لانه لا يستكثر عندك وانما
 تقس الاثوة الى شئ اخر لا تكون قليلة والكثرة بينهم منها مع ان احد ما
 ان يكون الشئ في غير الاما فوق واحد وهذا ليس بالقياس الى شئ التثنية
 والاخر ان يكون الشئ فيه ما في شئ اخر وزيادة وهذا هو الذي بالقيا
 وكذا العظم والطول والعرض الكثرة مطلقا تقابل الوحدة مقابل الشئ
 مع مثله الذي يكيل الكثرة الاخرى تقابل القلة مقابل المضاف ولا تضاه
 بين الوحدة والكثرة بوجوده من الوجود وكيفية الوحدة تقوم الكثرة ويجب
 ان تحقق القول في هذا فصل في تقابل الوحدة والكثرة بما يحتمل
 ان نسا ما كيجزى القابلة بين الكثرة والواحد فقد كان التقابل عندنا
 على اربعة وقد تحقق ذلك مستحق جدا ايضا ان صورة التقابل هو
 ان يكونا صانفا على هذه الجملة وكان من ذلك تقابل التضاد ولا يمكن
 يكون التقابل بين الوحدة والكثرة على هذه الجملة وكان الوحدة مقومة
 للكثرة وكشئ من الاصل ويقوم ضدك بل جلا ويقبضه لكن تقابل ان
 يقولان الوحدة والكثرة هذا شيا فان لم يسميها يقال ان الضد
 الصالح كان بل ان يقال ان الضد بطلان الضد فان محل الموضوع كذا
 للكثرة على ما حوز ان يكون الموضوع يعرض للوحدة والكثرة شوا يقول
 فوجب هذا الانسان ان الكثرة كانها انما تحصل بالوحدة وكلنا الكثرة انما
 تبال بطلان وحدها ولا تبطل الكثرة التثنية لانها بطلان واليابل عرض
 اوجدها ان لا تبطل ثم يعرض امان ويطلع معها بطلان وحدها انما يكون

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical discussion.

الوحدة

Handwritten notes at the bottom center of the page.

Handwritten marginal notes in Arabic script, written diagonally across the top of the page.

الوحدة اذا نزلت الكثرة فليس الفصل الاطلاق ساطها بل انما ساطها في الوحدة
 والاشارة عن ما هما له على الذي يصل القوة فلنرى ان لا يكون الكثرة فاذن الوحدة
 انما ساطها في الوحدة على انها ليست ساطها في الوحدة كما ساطها في الوحدة
 فان الوحدة لا تضاد الوحدة بل على ان ملكا الوحدة مع غيرها ساطها في
 ان يمتد شغفه هذه الوحدة ودلها ساطها في ساطها فان كان لا يوجد
 هذه العاقبة التي على ضوع بحيث يكون الوحدة ضد الكثرة فالاولان
 يكون الوحدة ضد الوحدة وعلى ان الوحدة ليست ساطها في الوحدة انما ساطها
 الحارة البرودة لان الوحدة الظاهرة انما نزلت الوحدة الاولى ساطها ما عا
 ليس هو بعينه موضوع الوحدة الاخرى بل الاخرى انما ساطها في الوحدة
 واما الكثرة فليست ساطها في هذه الوحدة بطلانها الاولى بل ليس في
 شرط التضاد بين التضاد من ان يكون الموضوع واحدا متعاقبا في
 بجان يكون مع هذا التعاقب لظاهرا متساوية متساوية ليس في بجان
 احد انما ان يقوم بالآخر للثاني الذي هو ما وان يكون متساوية والباقي
 نال ان يكون في موضوع الواحد الكثرة واحدا فان شرط التضاد
 ان يكون للثاني من ابعاده موضوع واحد وليس لو حدة بعينها و
 كثر بعينها موضوع واحد بالعدد واحد موضوع واحد بالعدد واحد
 يكون موضوع الواحد والكثرة واحدا بالعدد لا يخفى على من يعلم ما
 سلف للحقيقة هذا وما من احد له بعد ظهر وان التقابل
 الذي بين الواحد والكثرة ليس تقابل الاضداد بل تقابل الصور
 والعدم فهو لا يات من اول ذلك ان يكون العلم من احد من شانه
 ان يكون للموضوع اوله ويجسد على اياه صفة من العدة

اطلاق تقابل الكثرة
 بن الوحدة
 في موضوع الشخص
 التقابل في احد
 لا يكون التقابل
 في سائر تقابل العدة
 والممكنين الوحدة
 الكثرة

Handwritten marginal notes in Arabic script, written diagonally across the bottom of the page.

ان نقل

ان تحمل وجهها بجعلها الوحدة عدم الكثرة فيما من شأنه نوعان يتكرر ان تحمل
 ان يجعلها الكثرة عدم الوحدة في شئنا في طبيعتها ان توجد لكن الحق لا يجوز
 ان يكون شيئاً واحداً منهما عدداً وملكة بالقياس الى الاخر بل الملكة منهما هو
 المعقول بنفسه الثالث بذاته ولما العدم فهو وان لا يكون ذلك الشيء الذي
 هو المعقول بنفسه الثالث بذاته فيما من شأنه ان يكون فيكون انما يعقل
 يتعد بالملكة وله الاعداء تقوم بجعلها وهذا المقابل من العدم والملكة معاً
 هي المضادة الاخرى وتحت الملكة الصورة الخيرة والقر والواحد والهيمنة
 واليمين والنور والساكن والمستقيم والمريح والعلم والمذكر وفي غير العدم
 مقابلات هذه كالشمس والزوج والكثرة واللامية واليسا والظلمة والمحرك و
 المنطق والمستطيل والطن والاشي واما نحن فقد يصعب علينا ان نجعل الملكة
 هي الوحدة وتجعل الكثرة هي العدم اما الاقانا فهو انما جعلنا واحداً بعد الانقسا
 او عدم الخبزها الفعل وناخذ الانقسا والجزء في جعل الكثرة وقد ذكرنا في هذا
 ثانياً فان الوحدة موجودة في الكثرة مقومة لها وكيف يكون هيبة الملكة موجودة
 في العدم حتى يكون العدم يتالف من ملكات مجتمع وكذلك ان كانت الملكة هي
 الكثرة وكيف يكون ترك الملكة من علمها وليس يجوز ان يجعل المقابلة بينهما
 مقابلة العدم والملكة ولا يجوز ان يقول ان المقابلة بينهما هي
 مقابلة الناقص لان ما كانت تلك من الالفاظ فهو خارج عن واقفة هذا
 الاعباً وما كانت الا والعامه فهو من جنس تقابل العدم والملكة بل في غير
 هذا التقابل فان الواجب للشيء ان يبارء السالبة العدم ويعرض في ذلك من الجاهل
 ما يرضي فيما قلنا فلنظر انه هل التقابل بينهما تقابل المصافقة وليس يمكن
 يقال ان بين الوحدة والكثرة في ذاتها تقابل المصافقة ذلك لا الكثرة ليس المتعقل

Handwritten marginal notes in Arabic script, written diagonally across the top of the page.

Handwritten marginal notes in Arabic script, written vertically along the right side of the page.

Handwritten marginal notes in Arabic script, written diagonally across the bottom of the page.

Handwritten marginal notes in Arabic script, densely packed and written diagonally across the top of the page.

فبقي واحد في كل تدبير وخصوصاً التي هي أقل مقدار حركة فالأقل مقداراً
هو الأقل زماناً وهذا هو الحركة الفلكية السريعة جداً المنضوطة قدرها الأثر
لا يترك عليه لا يتصور العلمون بغير مقدارها نسبة العود واليسر المنتظر بقدر ذلك
الرجوع بغيره كما يوهى. ولهذا يتم دورة قمرية إلى الأوج والتهاليل إلى البؤرة أيضاً بمرور
الساعات فيكون ذلك أعم وأبعد مثلاً في كمال الحركة وكذلك في انزياح
ميكال الأثر فيتم ذلك في فرض في كماله ولهذا حصل المسافة لأن ذلك هو المستعمل
فيكون واقعاً في وقت الأول وما في الأثر الثاني من أيضاً في وقتهم ودينام
ولهذا أيضاً في بقا الأوسية في انزياح. القه التي هي من جعدوا وما يجرى بها من
الأبعاد المتعاد من الأضواء في المسور والاعتناء أن يكون في الساكن أو في المتحرك
وليس يمكن أن يكون كل واحد من هاتين الأضواء في ذاتها بالضميل قد يقع بالضمير
ويمكن أن يقع في الواحد من كل واحد من هاتين الأضواء في ذاتها بالضمير
إذا كان في هذه الأضواء بعدة من غير أن كان جمعاً وهو من ذلك الجرم
فانه يجوز أن يكون الآخر صائباً للآخر ما يكمل بركه في هذا الخطوط سطحاً
لسطح وجسم صلب بجسم وان كان الخط والسطح والجسم تباين جسم ما وسطحاً
فكذلك الحركة قد تباين الحركة وان كان كذلك فالزمان والقل أيضاً تباين الزمان
والثقل أيضاً ويجوز أن هذا الذي تباين في كل ما بين غيره ذلك وقد استخرج ذلك
في صاعد للتعالم وان كان كذلك فيكون الواحد التي تعرض لكل جنس من هذه كثيرة
وكامان لا يتباين وان كان هناك واحد يصلح لكل جنس فيكون شيئاً يمكن أن يتباين
لأن يقال أيضاً كان الكمال بغيره المكيل عند العلم والحس كالمكيل في الأضياء
تعلم بهذا وقال بعضهم إن الأضياء كالمكيل لأن أبعاد الحس في الأضياء كالمكيل
فالحس في الأضياء كالمكيل في العلم والحس كالمكيل في العلم والحس كالمكيل في العلم

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing from the main text and written vertically along the right side of the page.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, providing commentary on the main text.

فدفع ان كمال الكمال ايضا الكمال وهكذا يجانب تصور الحال ثم عقابله الواحد
وانكروه وتناقض كل من حال الاضطر والاصغر انهما كافتقار لان الشئ فان السائر
يقابل كل واحد منهما فانما لا يكون كون الشئ والاضطر الاضطر والاضطر كذلك
الشئ والاضطر منهما الاضطر والاصغر فانها ان تقابل في المصاحف كان هذا
لعظم القياس انما هو اصغر وليس الشئ مصاحف الاضطر والاضطر والاضطر
ويظن ان الشئ حيث كان اعظم واصغر ان يكون بينهما مساو وهو فان هذا قد
علمت في موضع اخر فاذا كان لا يدخل هذا في امر ان يكون الشئ ليست مقابلة
الاولى للاضطر والاصغر على غير السائر وهو علمه مما سائر ان يكون في المساواة
وليس علمه في النقطة والوحدة واللون والعقل والاشياء لا يقدر لها في
الاشياء انما يقدر في كنه الشئ انما علمه في المساواة والاشياء لا يكون الشئ
تشرع هذين في الاضطر والاصغر كما نحن نستعمل في كل منهما بل انما علمه في واحد
منهما فان واحد منهما هو اعظم والاضطر في بعضه في بعضه بل انما علمه في واحد
صغير والصغير من تلك الحقيقة كذلك فصل في ان الكيفية اعراض فليس
الان في الكيفيات اما الكيفيات المحسوسة الجسمانية فلا يقع شك في وجودها
وقد كتمنا البضاق وجودها في واضح لخر في قضيا مشايات من غاير ذلك
لكن ان يقع الشك في بعضها انما هي اعراض وليست بل هي اعراض فان في الناس من
يعلم ان تلك جواهر في الالاجسام وفيها ظلالون بل في وجودها وان كان ذلك
وكل واحد من هذه الاجزاء عند هذه المنزلة وليس تضعه ان هذا الاشياء
توجد تارة وتعلم تارة والشئ المشار اليه فيهم موجودا فيهم بل في بعض
فذلك بل يلخذ اتفاق قليلا قليلا مثل الماء الذي يبر ويثقل انه بعد ان يكون
هناك ماء ويكون الثوب وجودا في الماء بل في الماء بذلك عرضا بل انما هو له

كيفية تقابل الاضطر والاصغر والمساواة



Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the commentary on the main text.

Handwritten marginal notes in Arabic script, densely packed and written in a cursive style, covering the top and right sides of the page.

قال فكيف يفتحه الواحد المعين فقال يفتحه الذي يتحقق بحدوث وجوده ولا
 فتعني لم يزل هذا اللون من حيث هو هذا اللون اما عن الموضوع ولما
 مقوم على موضوع ولما انقلب المعين فقلت ان مانع عن كونه علة
 صرح بها فان انقلب المعين يعني بان يعلم هذا ويوصله للمعنى وان يدخل
 من الاول في الثاني فانه ان كان هكذا فيكون الاول قد علم والآخر قد
 حصل ولا يكون الاول هو الذي يفتتح الثاني بل انما يفتتح بالانقلاب ان
 الموصوف بالاول صفا وصفوا بالتاويدل الثاني يبقى من الاول شي في الثاني
 ويكون مركب من مادة وشئ فيهما فان كان هذا صفا للونية مثلا في
 فيكون في اللونية شي بطل وشئ يبقى فيكون هذا الذي بطل هو الذي صانعه
 الشئ لو انما هو اللونية وهو الصورة للمادة والعرض كل ما فيها ورجع
 نقول ولما ان كان وجوده ان يتحقق هذه الجواهر ويقوم مثلا بياضا او شيئا
 اخر بل يتفلا يتخلو اما ان يكون في البياض ويكون البياض الذي من شأنه
 ان يذلل الان يخرج عن ادراك النقل الفاضحة ويكون على الجملة التي تعبر البياض
 عليها فان كان كذلك فيلزم ان يكون خلاء موجودا فيكون فيه اشار اليه
 وليس في البياض وان يكون له وضع ما وقد بر ما يكون له في ذلك وقد
 يكون الا القليل منه وسافانا لا يتخل بياضا لا وضع له كما مقدار فضلا
 عن ان لا يذلل مقدار وضع في مادة وهو هيئة البياض حيا بالجزء البياض
 فانما يفتتح البياض هذه الهيئة التي هي القليل والجم وان كان لا يفتتح على الجملة التي
 كان مع البياض عليها بل نقل من هذه الصورة وصفا شيئا وذا فيكون
 البياض مثلا الموضوع مع ذلك يكون في البياض على النحو المعروف ويعرض له
 ان يصير في غيره وهو من شأنه فيكون اذ لا ما هو في بياضا فاصد

في انما الانقلاب
ممكن في بعض الحالات

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the discussion from the main text, located on the right side of the page.

Vertical handwritten marginal notes on the left side of the page, providing additional commentary or corrections.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, likely serving as a summary or concluding remarks.

هذا التفسير الذي ذاب وضعه على الطال الاجسام واما ان جعلها على السبب شيئا
 في نفسه فمقلد فيكون له وجودا في سبب وجوده فمقلد فان كان
 مقفلا غير بالعلية لمقلد الجسم الذي هو فيه فاذا كان في الاجسام سارا
 في واما يكون قد ظهر بعد ذلك ان كان هو نفس الجسم فمقلد فان كان
 عاد الى الشيء الذي هو السبب منه وليس سببه فيكون السبب موجودا في
 ذلك الجسم لانها لا يفارق ولا يكون السبب مجموع ذلك الجسم والكيفية
 في ذلك الجسم انما هي السبب في نفسه ليست هي الطويل العريض الحق بل هي
 هيئة الطويل العريض الحق للملاوه ايضا على هذا الرأي فيكون السبب مقارنا
 لهذا الشيء تاما له في قولنا الصفاء في الوضوء ويكون مع ذلك الصفاء
 واما يستعمل في ذلك الشيء الذي هو الطويل العريض فيكون ايض والحجارة
 عرض الا ان لم يقع الكلام في ذلك لم يستعمل في مقارنته اتفاقا بين الاجسام
 التي هي الجسمين من هذا من هذا للطبع والاما الاستعمال في المقارنته
 واما التي علق النفس في ذاتها لا في مقابلة في الطبيعة الهامة التي
 في جسم او مثلا في كنه في احوال النفس فصلة العلم ان تعرض
 والاعرفان في شبهة وذلك لان قال ان قولنا العلم هو المكسب من
 الموجودات من غير وجودها في وجودها من كان تصور الاعراض
 اعراضا فصورها في وجودها كيف يكون اعرفان ان وجودها في وجودها
 لا يكون في موضوع الشيء وهمس كقولنا سوله استتاد العلم في الجاهل
 نسبتها الى الوجود الخارجي فقولنا همس كقولنا في وجودها في وجودها
 لان موضوع هذه الصفة هو في طبيعة الجواهر المعقولة فانه يشتملها

ابطال كقول الغرض
 فانها هي

في العلم الخفية
 الصفة الخفية
 العلم الخفية

هذا التفسير الذي ذاب وضعه على الطال الاجسام واما ان جعلها على السبب شيئا
 في نفسه فمقلد فيكون له وجودا في سبب وجوده فمقلد فان كان
 مقفلا غير بالعلية لمقلد الجسم الذي هو فيه فاذا كان في الاجسام سارا
 في واما يكون قد ظهر بعد ذلك ان كان هو نفس الجسم فمقلد فان كان
 عاد الى الشيء الذي هو السبب منه وليس سببه فيكون السبب موجودا في
 ذلك الجسم لانها لا يفارق ولا يكون السبب مجموع ذلك الجسم والكيفية
 في ذلك الجسم انما هي السبب في نفسه ليست هي الطويل العريض الحق بل هي
 هيئة الطويل العريض الحق للملاوه ايضا على هذا الرأي فيكون السبب مقارنا
 لهذا الشيء تاما له في قولنا الصفاء في الوضوء ويكون مع ذلك الصفاء
 واما يستعمل في ذلك الشيء الذي هو الطويل العريض فيكون ايض والحجارة
 عرض الا ان لم يقع الكلام في ذلك لم يستعمل في مقارنته اتفاقا بين الاجسام
 التي هي الجسمين من هذا من هذا للطبع والاما الاستعمال في المقارنته
 واما التي علق النفس في ذاتها لا في مقابلة في الطبيعة الهامة التي
 في جسم او مثلا في كنه في احوال النفس فصلة العلم ان تعرض
 والاعرفان في شبهة وذلك لان قال ان قولنا العلم هو المكسب من
 الموجودات من غير وجودها في وجودها من كان تصور الاعراض
 اعراضا فصورها في وجودها كيف يكون اعرفان ان وجودها في وجودها
 لا يكون في موضوع الشيء وهمس كقولنا سوله استتاد العلم في الجاهل
 نسبتها الى الوجود الخارجي فقولنا همس كقولنا في وجودها في وجودها
 لان موضوع هذه الصفة هو في طبيعة الجواهر المعقولة فانه يشتملها

هذا التفسير الذي ذاب وضعه على الطال الاجسام واما ان جعلها على السبب شيئا
 في نفسه فمقلد فيكون له وجودا في سبب وجوده فمقلد فان كان
 مقفلا غير بالعلية لمقلد الجسم الذي هو فيه فاذا كان في الاجسام سارا
 في واما يكون قد ظهر بعد ذلك ان كان هو نفس الجسم فمقلد فان كان
 عاد الى الشيء الذي هو السبب منه وليس سببه فيكون السبب موجودا في
 ذلك الجسم لانها لا يفارق ولا يكون السبب مجموع ذلك الجسم والكيفية
 في ذلك الجسم انما هي السبب في نفسه ليست هي الطويل العريض الحق بل هي
 هيئة الطويل العريض الحق للملاوه ايضا على هذا الرأي فيكون السبب مقارنا
 لهذا الشيء تاما له في قولنا الصفاء في الوضوء ويكون مع ذلك الصفاء
 واما يستعمل في ذلك الشيء الذي هو الطويل العريض فيكون ايض والحجارة
 عرض الا ان لم يقع الكلام في ذلك لم يستعمل في مقارنته اتفاقا بين الاجسام
 التي هي الجسمين من هذا من هذا للطبع والاما الاستعمال في المقارنته
 واما التي علق النفس في ذاتها لا في مقابلة في الطبيعة الهامة التي
 في جسم او مثلا في كنه في احوال النفس فصلة العلم ان تعرض
 والاعرفان في شبهة وذلك لان قال ان قولنا العلم هو المكسب من
 الموجودات من غير وجودها في وجودها من كان تصور الاعراض
 اعراضا فصورها في وجودها كيف يكون اعرفان ان وجودها في وجودها
 لا يكون في موضوع الشيء وهمس كقولنا سوله استتاد العلم في الجاهل
 نسبتها الى الوجود الخارجي فقولنا همس كقولنا في وجودها في وجودها
 لان موضوع هذه الصفة هو في طبيعة الجواهر المعقولة فانه يشتملها

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in dense Arabic script.

ان يكون وجوده في الاعيان في موضع اخر من هذه الماهية مع مقوله ان
وجوده في الاعيان ان يكون في موضع واحد او وجوده في العقل بهذا الصفة
فليس التفرقة من حيث هو وقران ليس على الجوهري في العقل في
ما ان وجوده كان في العقل ولم يكن فان وجوده في الاعيان ليس هو
فان قيل العقل ايضا من الاعيان فلهذا بالعين التي تحصل فيها الجوهري
صدمت على ما عليه احكام الحكم كمن سئل انما كاله ابالفقه ليست
في العقل كمنه الصفة فيكون في العقل كالمبا القود من حيث كان
حتى تسمى صفة كالمعتاد من حيث هو من حيثها على هذه الصورة هو
صفتها في الاعيان الا بالثبوت بل من حيثها في الاعيان وكما هي في
العقل في كل ما هي صفة في الاعيان الا بالثبوت بل من حيثها في الاعيان
وان كان الوجود في الاعيان مثلا كمن هو صفة من حيثها في العقل
ان تلك كانت صفة مختلفة هذا كقول القائل ان الصفة ليس صفة
ان صفة الجاهل في الاعيان في المقارن كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه
مقارن كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه كمنه
والجوهري هو في كل واحد منهما صفة واحدة وهو كمنه كمنه كمنه كمنه
الجدد انما كان في الاعيان فان هذه الصورة وان كان صفة الجاهل
كان بلك الصفة بل ذلك حالها في الاعيان في العقل كمنه كمنه كمنه
بهذا الصفة ليس ان كانت في الاعيان في موضع فقد بل ان يكون في العقل
ان ليست صفة في الاعيان ليست في موضع فان قيل قد قلتم ان الجوهري كمنه
ان موضع اصلا قد صيرتم صفة العلوي انقول بل ذلك انما يكون في
موضع في الاعيان اصلا فان قيل قد جعلتم صفة الجوهري انما تكون في

Handwritten marginal notes on the right side of the page, including a prominent heading: **المعبر عن الجوهري العيني**

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the text in Arabic script.

فانه يكون وجوده وقد نعلم هذا فنقول ان معنا ايضا ان يكون ممتد في
 في الاعيان في مصادره فهو لحيث يكون في الاعيان يحتاج الى موضوع ما
 وفيها لا يحتاج الى موضوع التمدد بل يمنع ان يكون معقول تلك الممتدات
 اي يكون وجوده في النفس لا يكون ليقال ان يقول في العقل الصغائر
 المفارقة ايضا كما يكون حالها في يكون للعقول منها ضال كما للعقول منها
 لا غلظها الا انها معقولة فيقول ليس الامر كذلك فان في قولنا ان
 معقولة وانها عقلية فانها فان لمعناها غير ما ولسنا انما في العقل
 عليها لانه لا يحتاج الى العقل بل ان قلنا ان هذا العقل
 يكون من كل جهة في صفاته او لنا ان ليس يحتاج الى وجود العقل منها الا ان
 يوجد لها في النفس فقد قلنا فان ذاتها مارة في نفسها سواء في
 انشائها وادوات تلك النفس فاحصلت فيها صور الكل وقد علمت
 شي بالفعل وكانت صيرورة النفس واحدة في النفس الا في النفس
 التي التي العقل لا تستد لها نفس او الذي يقال ان شيا واحد
 يكون صورة كونه كونه لان وجودها بل ان يكون في نفسها من تلك
 المارة في اخرى وتخرى هو محال قلنا ان في تامل وتقلبه في ذلك
 عند كل ما في النفس في نفس بعد ذلك في ما بتلك فاذن يكون الاشتيا
 اما حصول في العقل لشيء معناه شيئا لادواتها وتكون كما حكمها للنفس
 من الجواهر التي في ذلك هو ان تلك تحتاج الى شيئا واحد في نفسها
 معقول وهذا لا يحتاج الى غير ان وجد له كما هو ممتد في النفس
 هذا الذي قلناه انما هو نقص في النفس وليس في ذاتها من العقل
 ان هذه المعقولات شيئين بل هما بعد ان ما كان في الصور الطبيعية والتعليمية

في الاعيان في مصادره فهو لحيث يكون في الاعيان يحتاج الى موضوع ما
 وفيها لا يحتاج الى موضوع التمدد بل يمنع ان يكون معقول تلك الممتدات
 اي يكون وجوده في النفس لا يكون ليقال ان يقول في العقل الصغائر
 المفارقة ايضا كما يكون حالها في يكون للعقول منها ضال كما للعقول منها
 لا غلظها الا انها معقولة فيقول ليس الامر كذلك فان في قولنا ان
 معقولة وانها عقلية فانها فان لمعناها غير ما ولسنا انما في العقل
 عليها لانه لا يحتاج الى العقل بل ان قلنا ان هذا العقل
 يكون من كل جهة في صفاته او لنا ان ليس يحتاج الى وجود العقل منها الا ان
 يوجد لها في النفس فقد قلنا فان ذاتها مارة في نفسها سواء في
 انشائها وادوات تلك النفس فاحصلت فيها صور الكل وقد علمت
 شي بالفعل وكانت صيرورة النفس واحدة في النفس الا في النفس
 التي التي العقل لا تستد لها نفس او الذي يقال ان شيا واحد
 يكون صورة كونه كونه لان وجودها بل ان يكون في نفسها من تلك
 المارة في اخرى وتخرى هو محال قلنا ان في تامل وتقلبه في ذلك
 عند كل ما في النفس في نفس بعد ذلك في ما بتلك فاذن يكون الاشتيا
 اما حصول في العقل لشيء معناه شيئا لادواتها وتكون كما حكمها للنفس
 من الجواهر التي في ذلك هو ان تلك تحتاج الى شيئا واحد في نفسها
 معقول وهذا لا يحتاج الى غير ان وجد له كما هو ممتد في النفس
 هذا الذي قلناه انما هو نقص في النفس وليس في ذاتها من العقل
 ان هذه المعقولات شيئين بل هما بعد ان ما كان في الصور الطبيعية والتعليمية

في الاعيان في مصادره فهو لحيث يكون في الاعيان يحتاج الى موضوع ما
 وفيها لا يحتاج الى موضوع التمدد بل يمنع ان يكون معقول تلك الممتدات
 اي يكون وجوده في النفس لا يكون ليقال ان يقول في العقل الصغائر
 المفارقة ايضا كما يكون حالها في يكون للعقول منها ضال كما للعقول منها
 لا غلظها الا انها معقولة فيقول ليس الامر كذلك فان في قولنا ان
 معقولة وانها عقلية فانها فان لمعناها غير ما ولسنا انما في العقل
 عليها لانه لا يحتاج الى العقل بل ان قلنا ان هذا العقل
 يكون من كل جهة في صفاته او لنا ان ليس يحتاج الى وجود العقل منها الا ان
 يوجد لها في النفس فقد قلنا فان ذاتها مارة في نفسها سواء في
 انشائها وادوات تلك النفس فاحصلت فيها صور الكل وقد علمت
 شي بالفعل وكانت صيرورة النفس واحدة في النفس الا في النفس
 التي التي العقل لا تستد لها نفس او الذي يقال ان شيا واحد
 يكون صورة كونه كونه لان وجودها بل ان يكون في نفسها من تلك
 المارة في اخرى وتخرى هو محال قلنا ان في تامل وتقلبه في ذلك
 عند كل ما في النفس في نفس بعد ذلك في ما بتلك فاذن يكون الاشتيا
 اما حصول في العقل لشيء معناه شيئا لادواتها وتكون كما حكمها للنفس
 من الجواهر التي في ذلك هو ان تلك تحتاج الى شيئا واحد في نفسها
 معقول وهذا لا يحتاج الى غير ان وجد له كما هو ممتد في النفس
 هذا الذي قلناه انما هو نقص في النفس وليس في ذاتها من العقل
 ان هذه المعقولات شيئين بل هما بعد ان ما كان في الصور الطبيعية والتعليمية

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in dense Arabic script.

فليس يجوز ان يقوم مفارقة بل يجب ان يكون في عقله نفس ما كان من شيئا
 مفارقة نفس في وجود تلك المفارقات مباينتنا ليس هو علمنا لها بل يجب ان تنسأ
 عنها هو علمنا بها وكل ان كانت حوله فانه في تعليمها مفارقة فاما كما ان
 علمنا بها ما يحصل انما هو ان يكون انفسها توجد لنا منتقلة اليها فقد بدنا
 بطلان هذا في وامنع بل الامور ومنها الناهي لان الحكمة لها الاعمال وهي
 علمنا في ذلك لما ان حصل لنا في اربنا وفي نفوسنا وقد علمنا استيالة
 حصوله ان في بلدنا في غيرنا حصل في نفوسنا ولا كما اننا في النفس
 لا ذات تلك الاشياء الا امثال تلك الاشياء فاعلمنا في واد في تلو قسنا
 فيكون ما لا موضوع له يتكرر نوعه بلا سبب متعلق به يوجد في امر في
 النفس فصل في الكيفية التي في الكمية هذا الفصل يلقب بالطبيعا
 وقد في جنس احد من الكيفيات محتاجا الى الشارح جوده والى التسمية على كونه
 كيفية وهذه هي الكيفيات التي في الكليات واما التي في العلم والروحية والفرقة
 وغير ذلك فقد علم وجود بعضها ثابت وجود الباقي في صنعة الحساب
 اما انها العراض التي متعلقة بالعدد وخواص له والعدد من الكم واما التي
 تعرض هذه للتقدير فليس في وجودها بين فان الدائرة والخط المنحنى والكرة
 والاسطوانة والخرق والسطح من هاسن الوجود ولا يمكن للهندس ان
 يبرهن على وجودها لان سائر الاشياء انما تنبأ له بوضع وجود الدائرة
 فلك الثلث هو وجوده ان تحت الدائرة وكلما مرر وكذا سائر الاشكال
 ولها الكمية فاما يصح وجودها الا في دائرة في دائرة على حواصط الاسطوا
 اذ الحركة في كيانها من هاسن كنهها خط مستقيمة في مركزها في والروح
 في واعلى استقامة المنحرف والكرة مستقيمة في مركزها في واعلى استقامة

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical discussion.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including some larger, more prominent text.

حافظا بطرف ذلك الصلح مركز الدائرة ودايرا بالصلح الثاني على يد الدائرة ثم
 الدائرة مما يتكبر وجودها من غير ان لا يستأمن من اجزاء لا يتجزى فيجب ان يتبين وجود
 الدائرة واداء عضيةها فاعلم ان السعة هالبا لتقدير التي هي اعراض من حولها على
 من حيث مركزها لتقدير من اجزاء لا يتجزى فيمكن ان ثبت عليه ايضا وجود الدائرة
 من اصوله ثم يتفحص وجود الدائرة جزء الذي لا يتجزى وذلك لا خلاف في نظره
 على الفرض المحسوس كما يستعمل مادة واحدة او غير دائرة في الحقيقة بل كان المحيط
 مفترضا وكان اذ فرض فيها من على ان لا يكون له في الدائرة مركزا له الحقيقة
 يكون عند مركزه في الحقيقة فيعمل الفرض في مركزه السوط فيعمله في موضع
 اجزاء لا يتجزى مستقيما فان السوط الموجود مع فرضه بالاجزاء فيان طويق
 سوطه بالاجزاء من الذي على السوط من اجزاء لا يتجزى فيكون السوط الذي على الاجزاء
 الذي من السوط الذي على اجزاء لا يتجزى واداءه في السوط الذي على اجزاء لا يتجزى
 مطابقا مما سطره على السوط الذي على اجزاء لا يتجزى في السوط الذي على اجزاء لا يتجزى
 فيمكن ان تثبت ذلك الاجزاء كما يكون في السوط الذي على اجزاء لا يتجزى واداءه
 وان تصار ذلك في ادائها ففهمه كما حاله في موضع من اجزاء لا يتجزى
 يخرج من وقت الدائرة فيمكن ان في سطحها من اجزاء لا يتجزى فان كانت موجودة
 في فرض اولها تلك الاجزاء الفرض لا يسهل به الالزام السطح كما هو ان كانت
 تدخل الفرض والفرج اولها في الفرض في ان من قسمتها في الذي على الفرض
 اولها من اجزاء لا يتجزى كما هو في نفسه وان لم يكن فصله وان لم يكن
 موضوعه في فرض اولها من وجه السطح من مرحلة لها فان قال قائل ان السوط
 بين الفرض الذي وبين المحيط في فليس يمكن التيقن بما استدل به وانما مع المركزي
 والذي يوجب للفرج من المحيط ان نقول ان السوط على ما استدل به الاجزاء كما هو

الشرح الاول
 في هذا الموضع قد مر ان السعة هالبا لتقدير التي هي اعراض من حولها على
 من حيث مركزها لتقدير من اجزاء لا يتجزى فيمكن ان ثبت عليه ايضا وجود الدائرة
 من اصوله ثم يتفحص وجود الدائرة جزء الذي لا يتجزى وذلك لا خلاف في نظره
 على الفرض المحسوس كما يستعمل مادة واحدة او غير دائرة في الحقيقة بل كان المحيط
 مفترضا وكان اذ فرض فيها من على ان لا يكون له في الدائرة مركزا له الحقيقة
 يكون عند مركزه في الحقيقة فيعمل الفرض في مركزه السوط فيعمله في موضع
 اجزاء لا يتجزى مستقيما فان السوط الموجود مع فرضه بالاجزاء فيان طويق
 سوطه بالاجزاء من الذي على السوط من اجزاء لا يتجزى فيكون السوط الذي على الاجزاء
 الذي من السوط الذي على اجزاء لا يتجزى واداءه في السوط الذي على اجزاء لا يتجزى
 مطابقا مما سطره على السوط الذي على اجزاء لا يتجزى في السوط الذي على اجزاء لا يتجزى
 فيمكن ان تثبت ذلك الاجزاء كما يكون في السوط الذي على اجزاء لا يتجزى واداءه
 وان تصار ذلك في ادائها ففهمه كما حاله في موضع من اجزاء لا يتجزى
 يخرج من وقت الدائرة فيمكن ان في سطحها من اجزاء لا يتجزى فان كانت موجودة
 في فرض اولها تلك الاجزاء الفرض لا يسهل به الالزام السطح كما هو ان كانت
 تدخل الفرض والفرج اولها في الفرض في ان من قسمتها في الذي على الفرض
 اولها من اجزاء لا يتجزى كما هو في نفسه وان لم يكن فصله وان لم يكن
 موضوعه في فرض اولها من وجه السطح من مرحلة لها فان قال قائل ان السوط
 بين الفرض الذي وبين المحيط في فليس يمكن التيقن بما استدل به وانما مع المركزي
 والذي يوجب للفرج من المحيط ان نقول ان السوط على ما استدل به الاجزاء كما هو

في هذا الموضع قد مر ان السعة هالبا لتقدير التي هي اعراض من حولها على
 من حيث مركزها لتقدير من اجزاء لا يتجزى فيمكن ان ثبت عليه ايضا وجود الدائرة
 من اصوله ثم يتفحص وجود الدائرة جزء الذي لا يتجزى وذلك لا خلاف في نظره
 على الفرض المحسوس كما يستعمل مادة واحدة او غير دائرة في الحقيقة بل كان المحيط
 مفترضا وكان اذ فرض فيها من على ان لا يكون له في الدائرة مركزا له الحقيقة
 يكون عند مركزه في الحقيقة فيعمل الفرض في مركزه السوط فيعمله في موضع
 اجزاء لا يتجزى مستقيما فان السوط الموجود مع فرضه بالاجزاء فيان طويق
 سوطه بالاجزاء من الذي على السوط من اجزاء لا يتجزى فيكون السوط الذي على الاجزاء
 الذي من السوط الذي على اجزاء لا يتجزى واداءه في السوط الذي على اجزاء لا يتجزى
 مطابقا مما سطره على السوط الذي على اجزاء لا يتجزى في السوط الذي على اجزاء لا يتجزى
 فيمكن ان تثبت ذلك الاجزاء كما يكون في السوط الذي على اجزاء لا يتجزى واداءه
 وان تصار ذلك في ادائها ففهمه كما حاله في موضع من اجزاء لا يتجزى
 يخرج من وقت الدائرة فيمكن ان في سطحها من اجزاء لا يتجزى فان كانت موجودة
 في فرض اولها تلك الاجزاء الفرض لا يسهل به الالزام السطح كما هو ان كانت
 تدخل الفرض والفرج اولها في الفرض في ان من قسمتها في الذي على الفرض
 اولها من اجزاء لا يتجزى كما هو في نفسه وان لم يكن فصله وان لم يكن
 موضوعه في فرض اولها من وجه السطح من مرحلة لها فان قال قائل ان السوط
 بين الفرض الذي وبين المحيط في فليس يمكن التيقن بما استدل به وانما مع المركزي
 والذي يوجب للفرج من المحيط ان نقول ان السوط على ما استدل به الاجزاء كما هو



من الاشكال الغير المستوية كذلك فجمع وجود الكرة وقطعها بالمستقيم هو
 الدائرة فقد جمع وجود الدائرة وانصاعا يمكننا نصح ذلك فنقول من المين ان اذا كان
 او سطح على وضع ما فليس من السخيل ان يفر من سطح اخر او سطح اخر ان يكون
 وضعه بحيث لا يقي من احد طرفيه على الاوتيه ومن المين ان يمكن ان نقل هذا
 الجسم او هذا الخط نقله كيف شئنا الى ان يصير هلا في ذلك الاخر او موا
 وضعه كما نبتا في جميع امثله ما ان الدائرة ووضعها صريح وضع على في
 موضعها وهو لا يمكن ان يجمع واحدا من ان يوضع على وضع ثم يوضع على وضع
 اخر فباطنة الكلام في الجسمين الواحد فلو كان كانت مستقامة لم تكن
 استقامة لم يكن هذا البتة لانها كانت متحركة الى الانطباق على الاستقامة
 في الطول ثم اجتمع بالرجوعات كانتا وذهبت في السلك لجمع كما كانتا
 ذاهبت عرضا من المين وكيف فرضت فانه اذا كان يحفظ الفعلا التي يفرض
 على واسطة الخط والسطح في تحريكها خطأ مستقيما فان لا يلقى التبتد للاجسام
 بل يعلق كما كان ذلك يمكن ان يفرض كل واحد من الاحصا بالفعال بعذر
 بل يغير الاخران فيقول كيف على صفة ذكرها اما ان يكون احد الطرفين فيها
 من الخط والسطح والجم كزما موضع الاخر يتقل وذلك على الدوا وكان
 يتقلان ولكن على صفة ان يكون احدهما السطح والاخر اسرع فيكون الطرفان
 او التحرك وحده على كل حال فيعمل فوس دائرة واذا صرح وجود قوس في وضع ان
 تضع على التمام وهذا الخط الاصول الصيرة ولما ان قال احدهما الهكل فالطريقة
 الاولى بناقصة ايضا فرض جسمنا نقله ويجعل احد طرفيه اقل من الاخر
 فعمله قائم على سطح مسطح مما سألنا في الاخرة في يقوم قائم على حمة كانت
 تعلم ان قيامه على ميل الى الجهات مما يسته وانها لا يمكن جهة من اللد

الرسالة الثالثة

[Marginal notes in Arabic script, densely packed and written diagonally across the page.]

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

حتى سقط فيحدث دائرة لامحاذيها ما كيف تكون فلنقصر نقطة في الراس لها
 للسطح وهي ايضا تليق نقطة من السطح فحينئذ لا يتجاوزها ان ثبتت النقطة في
 فيكون كل نقطة بقدرتها في ليس ذلك الجسم فقد جعلت دائرة واما ان يكون
 مع حركة هذا الطرف الى اسفل فيتحرك الطرف الاخر الى فوق فيكون قد فعل كل
 واحد من الطرفين دائرة ومركزها النقطة المتحد بين الجزء الصاعد والجزء الهابط
 واما ان يتحرك النقطة بمنزلة على طول السطح فيفعل الطرف الاخر قطعاً او خطاً
 منحنياً ولان الميل الى المركز انما هو على سبيل الموازية فما لان يتحرك النقطة على
 السطح لان تلك الحركة اما ان تكون بالقسر او بالطبع وليست بالطبع ليست
 بالقسر لان ذلك القسر يتصور لا جزاء الاخر التي هي اقل وتلك ليست تدفها
 الى تلك الجهة بل ان دفعها على حفظ الاتصاف وجعلها على خلاف حركتها و
 نقلها اليها يمكن ان يزل هي كان العالته منها اذ هي اقل تطلب حركتها مع و
 المتوسطة لبطا وهذا الاتصال يمنع مثلاً ان يتعطف فيضطر العالتي الى
 ان يشيل للسائق فيجده فيكون حينئذ الجسم منقسماً الى قسمين جزئيين
 الارتفاع والجزء يميل الى السفل وطبعاً وبنيهما في وصله مركزاً للركبتين وقد خرج منه
 خطه مستقيماً فيفعل الدائرة فيبين ان ذلك من غير الجرم والافعال في فوق
 وان لم تزل عنه فوجوب الدائرة اصح فاذا ثبتت الدائرة ثبتت المنحنى لانه اذا ثبتت الدائرة
 ثبتت المنشآت والقائم الزاوية ايضا وثبتت جوانبها وحدها فيبقى القائم على
 الزاوية فيض المخرط فان حصل من غير ذلك سطح محاذي فمقطع مني ففضل
 في المصاف واما القول في المضافات فكيف يمكن تحقيقها في المضافات
 وحدها فالذي قد بيناه في المطلق كاف لمن فهم ما انطلق من المضافات
 وجودها في عضاها فذلك لا شك فيه ان كان المراد يعقل بذاته انما يعقل

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the text in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

دأما التي إلى شيء فانه لا اضافة لاد هو عارض ولا اذ هو عرضها الجوهر مثل
 الابن الابن واللكم ننم ما هو محتلف في الطرفين ومنه ما هو متفق في الخلف
 مثل الضعفة الضعف المتفق مثل الساي والساي والوارى والوارى
 اللطابق والطاق والماس والماس من الخلف ما الخلف محدد ومحقق
 كالضعف والضعف ومنه ما هو غير محقق الا اثنى على محقق كالكثر الاثنا
 والكلو الجزء ومنه ليس محقق بوجه مثل الزيد والناقص الضعف والجله
 وكذلك اذ وقع مضافه مضافه كالزيد والناقص فان الزيد انما هو
 زيد بالقياس الى زيد ايضا مقسرا الى ناقص من الضايف ما هو الكف
 فنه متفق كالشابهة من مختلف كالسبح والبطيخ والنقل والخصف
 في الاوزان والحاصل القيل في الاضواء وكذا يقع فيها كلها اضافي
 اضافة في الان كالاعلى والاسفل والحقى كالتقدم والتأخر على هو الضعيف
 ويمكن ان يكون المضافا قاسم العاقله والزيادة والقيل والفعل والاضافة
 وتصله هاتين القوة والقيل المحالان فاما التي الزيادة فاما من الاكرا بعلها
 في القوة مثل افعال المقاهر والممانع وغير ذلك والقيل والفعل والاضافة
 كالأب والابن والقاطع والمنقطع وما اشبه ذلك والقيل المحاكاة كالأعلم و
 المعلوم والمحسن والمحسوسان بينهما محاكاة فان العلم يحاكي هيئة المعلوم المحسوس
 يحاكي هيئة المحسوس على ان هذا لا يضطيق بغيره وتحدده لكن المضافا فانه
 تقصر من جهة فقد يكون المضافا مستبين لا يحتاج ان الى شيء اخر من الاشياء
 القواما استقرار في الصانع تعرض لاجله لهما اضافة مثل المتيامن واليتاسر
 فليس في التيامن كيفية او من الامور مستقر صاير بوضا بالتيامن الاقترن
 وبما كان في كل من الخلق ان يكون في كل واحد من الامر شي حتى يصير متسا

واقفة الاضافة الى ارض

(Extensive marginal notes in Arabic script surrounding the central text, including the section header 'واقفة الاضافة الى ارض' and other commentary.)

الاول

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

الى الاخر مثل الماشق والعشوق فارق في الماشق هيبته مذكورة في التي جعلته
 معشوقا لاشقوه وهذا كان في الشئ من الجهتين وفي الاخرى مثل العالم
 والمعلوم فان العالم حصل في ذاته فية في العلم بها ماصفا الى الاخر والعلو
 لم يحصل له ذاته شئ اخر مما صا صفا فالانتماء حصل في ذلك الاخر شئ والعلم
 والذم في قولنا هيبته اعلم من الاضواء ان يعرف في الاضائة مضمونا جديا العبد و
 بالموضوع موجه غير متبين له اعتبارا ان كاطنه غير ان اسر الكفر فكل واحد واحد
 من الضامين في اسيته في اصفاته فقولان كل واحد من الضامين فان لم يحضر
 في نسبة القياس الى الاخر ليس والعنف الذي للاخر في نفسه بالقياس اليه
 هذين في الامور المختلفة للاضائة الابدان اضافة للابوة وهي نصف
 وجوده في الابدعه ولكن انما هو ولا يلب القياس الشئ لفرقة الابد ليس
 كونه القياس للخر هو كونه في الاخر فان الابوة في الابن والاكات صفا له
 يشق حنة الاسم بل الابوة في الابن كل ايضا حال الابن القياس
 اما الابليس هيبته في واحد الشئ وفي كليهما فليس هيبته الابوة اذوة
 واما في موضوع عملا ابوة والسوء فليس يعرفها ولا لها اسم فان كان ذلك
 كون كل واحد منهما حال بالقياس الى الاخر فهذا لكون كل واحد من العقس
 والنج ايضا فانه ليس يحبان يكون شيا واحدا وليس كونه بالقياس الى الاخر
 يجعله واحدا لان ما كل واحد بالقياس الى الاخر فهو واحد لذلك الواحد الاخر
 بالقياس الى الاخر فاذا فهمت هذا فهمت منه الك فاعرفها حال تمسائر الضافات
 التي اختلفت فيها وانما يقع اكثر الاسكان في هذا الموضوع فانه لما كان لاحد
 الاخر حال بالقياس الى الاخر وكان ذلك في ايضا حال بالقياس الى الاول كانت
 الحالات من نوع واحد هيبته شخصا واحدا وليس كل فان للاخرة الثاني

Handwritten marginal note on the left side of the page.

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

اي له وصفه الثاني بل للوصف ولكن القياس الثاني ليس له وصف
 الثاني بالعدد بل النوع كالوكان الثاني غير الاول ليس له الثاني ايضا انما هو هذا
 الاول لان له في ذاته مقولة بالقياس الى الاول وكل الماشية القياس فان
 كل واحد منهما ماسر له صاحب بل له مماثلة لكونه لا بالقياس الاخر انما
 لا كونه بل لاطراف المتان عرضا واحدا يكون في محله حتى يحتاج ان يعبد
 من ذلك في جعل العرض له مما شكا كما انما يعقد الصلابة الاشياء تماما
 هذا مع اننا نعلم الاضافة في نفسها موجودة في الاعيان اولا بمصونها في العقل
 ويكون اكثر من الاحوال التي يلزم الاشياء انما جعلت بعد حصولها في العقل
 لم يكن لها من خارج فصيكية ولا تلتزم صميمية بل هي من جنس فعل ويكون محمول
 وهو نوع فاشيا من هذا القبيل فهو مذهب الالهي حقيقة لاضافات انما جعلت
 ايضا فالعقل انما جعلت لاشياء وقوم فالاولى الاضافة شيء موجود في الاعميان
 واجتوبوا فالوالتحق بفعل ان هذا في الوجود بل ذلك وان ذلك في الوجود بل هذا
 عقل ولم يعقل ونحن نعلم ان النبات يطلع الخلد وان الطالع مع اضافة ما ليس
 للنبات عقل ويصير الوجود ولا اولاد ويخرج من ان السماء في نفسها فوق الارض
 والارض تحتها اذ كانت ولم تدره ولا تستل اضافة الامثال هذه الاشياء التي هي
 لها وتكون للاشياء وان لم تدره في ذلك التالف في التاشية لو كانت الاضافة
 موجودة في الاشياء الوجودية لان لا يمتنع الاضافات فان كان يكون في كل
 والابن اضافة وكانت تلك الاضافة موجودة فيهما الواحد لكل واحد منهما
 فخرجت الابوة للاب وهي عارضة والاب هو من لهما هي عارضة وكل النوة
 فهما فنن علاقتا ابوة مع الاب والنبوة مع الابن خارجة عن العلاقة التي بين
 الابن والاب فيجب ان يكون للاضافة اضافة اخرى بل يذهب الى غير النهاية وان

هذا هو المقصود من قوله تعالى انما جعلت لاشياء وقوم فالاولى الاضافة شيء موجود في الاعميان واجتوبوا فالوالتحق بفعل ان هذا في الوجود بل ذلك وان ذلك في الوجود بل هذا عقل ولم يعقل ونحن نعلم ان النبات يطلع الخلد وان الطالع مع اضافة ما ليس للنبات عقل ويصير الوجود ولا اولاد ويخرج من ان السماء في نفسها فوق الارض والارض تحتها اذ كانت ولم تدره ولا تستل اضافة الامثال هذه الاشياء التي هي لها وتكون للاشياء وان لم تدره في ذلك التالف في التاشية لو كانت الاضافة موجودة في الاشياء الوجودية لان لا يمتنع الاضافات فان كان يكون في كل والابن اضافة وكانت تلك الاضافة موجودة فيهما الواحد لكل واحد منهما فخرجت الابوة للاب وهي عارضة والاب هو من لهما هي عارضة وكل النوة فهما فنن علاقتا ابوة مع الاب والنبوة مع الابن خارجة عن العلاقة التي بين الابن والاب فيجب ان يكون للاضافة اضافة اخرى بل يذهب الى غير النهاية وان

الاشياء على وجود
 الاضافة
 التاشية
 الوجود

ايضا

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, providing commentary on the main text.

ايضا من الاضافات ما هي علاقة بين وجود ومدوم كائن متقدم والقياس
 الى القرون التي فيها اوضاعا وبالقيمة الذي يتغير بالشعب بين الطرفين جميعا
 ان توجه المجرى المصطلح فيقول ان المساواة الذي يسميه تكون عقولنا
 ما نساو للمعنى كمن يكون في الاعداد يكون شبيهة بما في القياس
 العبري بل انما يتبع في الاعداد في الاعداد اكثر من هذه الصفة ايضا
 والاعداد موجودة فان كان للعددين شئ في غير ان محرمه ما في الاعداد
 بالقياس العبري فذلك العبري بالصفة المصطلح بالقياس العبري وغيره
 اما هو معقول القياس العبري فذلك العبري وهو المعنى ليس معقول القياس
 العبري فذلك العبري هو مضاف الى الاعداد ما علمت فليس هناك ذات
 شئ هو الاضافة في الاعداد فذلك العبري في الاعداد من هذا الطريق
 ولما كان هذا العبري في الاعداد فذلك العبري في الاعداد من هذا الطريق
 وله وجود له واما هو وجود الابدان في الوجود ايضا مضافا ولكن ليس ذلك
 فذلك العبري في الاعداد فذلك العبري في الاعداد من هذا الطريق
 الاعداد في الاعداد فذلك العبري في الاعداد من هذا الطريق
 نفس هذا الاعداد فذلك العبري في الاعداد من هذا الطريق
 لانه معقول القياس الموضع اي هو بحيث ان علمت به كانت محتاجة
 الى ان يحضر في الاعداد من شئ اخر يعقل هذا القياس الى الاعداد مضافا
 في الاعداد فهو موجود مع شئ اخر لانه لا يمكنه ان يعقل بنفسه المع
 او المعية المختصة بوعلا الاعداد فذلك العبري في الاعداد من هذا الطريق
 كما كانت مهمة الابدان من شئ ابي بوعلا الاعداد فذلك العبري في الاعداد
 لا يضافه اخرى بل بطله للعقل ان يختبر امره بما كان معتبرا في الاعداد

**في الاعداد مضافا بالاضافة
 والاضافة بنفسها**

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical discussion in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

لا يضطر اليه نفس التصويل اعتبارا من لامتنان للاعتدالي يعقلها العقل
 فان العقل قد يفرق شيئا بشيئا لا نوع من الاختيار لا للضرورة فاما في نفسها
 فهو اضافة لا اضافة لانها هي الذات العقل القاسر لا الغير وهو هنا اضافة
 كثيرة بل هي في بعض المن والذات الاله الخري عاضدة بل مثل ما عوي عليه
 من محو هذه الاضافة لاضافة الاولية وذلك مثل محو الاضافة لضميمة العلم
 فانها لا يكون لاحقة ما اضافة اخرى فيفضل لا ويحل لمحمة الذاتها وان كان
 العقل يعالج الخرج هنا الاضافة اخرى وانما عرفت هذا فقد عرفت ان لهذا
 في الوجود موجودا بمعنى ان هذا المحل وهذا المحل لا يمتنع ان يكون المضاف
 في الوجود الاعضا اذا عقل كان بالصفة المذكورة ولا يوجد يكون امرا قابرا
 الذات والمحل والاشياء الثابتين ولما القول بالقياس انما يحل في العقل فيكون
 ذلك هو الاضافة العقلية الاضافة الوجودية ما زناه وهو كونها تحت اذا
 عقل كان معقول للمهنية بالقياس له اكونه العقل فان يكون عقل القياس
 الى غير فله في الوجود حكم وله في العقل حكم من حيث هو في العقل امر حيث لا
 ويجوز في العقل اضافة مختصة انما يفعلها العقل بسبب كونه تحت المحل
 منها فالضاد ان موجود في الاعضا وان وجوده لا يوجد فيكون هناك
 اضافة الى اثنين بناتية وليس يلزم من هذا ان يكون كل ما عقله مضافا
 له في الوجود اضافة واما التقديم والتاخر في الزمان لا يحددهما معناه وما يشبه
 ذلك فان التقديم والتاخر متضمنان من الوجود اذا عقل بين المعقول والذات
 ما خرد عن الوجود كما من فاعلم ان الترتيب نفسه ليس بتقديم الاشياء موجودا
 وهذا النوع من التقديم والتاخر موجودا بل طرفين معا في الذهن فانها ذا العصر
 الموجودات الغيبية فان التقديم والتاخر في الوجود لا يحددهما معناه وما يشبه
 في الذهن صورة التقديم وصورة التاخر عقل النفس هذه للقابسة ولتعتبر

Handwritten marginal notes in Arabic script, densely packed and written diagonally, surrounding the central text block.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, providing commentary on the main text.

الموجودين في العقل ولما قبل ذلك فلا يكون الشئ من نفسه متقدما فكيف يتقد
 على شئ موجود فإما من الإضافات على هذه السبيل فإما تضاهيها في العقل
 وهذا وليس في الوجود لها معنى قائم من حيث هذا المقدم والتاخر بل هذا للتقدم
 والتاخر ما يحقق من المعاني العقلية والمناشئة التي يفرضها الفصل والاشياء
 المقاربات في الوجود والوصول للتقدم والتاخر في الحدوث
 لما كسبت في الوجود التي يقع من الوجود والوجود موقع الأنواع فالجواب ان
 ان سلك في الاشياء التي تقع منهما موقع الحواضم والعوارض الاذنية وبذلك
 او بالقياس ان الوجود منها المقدم والتاخر مقولان للتقدم والتاخر
 ان كان مقولان في وجوده فانهما يتكادان في جمع على سبيل الشك في
 شئ وهو ان يكون التقدم من حيث هو متقدما وليس التاخر ولا في التاخر الا
 للتقدم وليس عندنا جهوه هو التقدم في المكان والزمان وكان التقدم
 والفصل في اشياء كما هي في المكان والذى قرين من سلكه محدود
 فكون له ان يكون التاخر حيث ليس له ما هو بعدة والذى بعد ذلك
 البذل في حله هو في الزمان كما انما يتصل الى الان في الحاضر وان
 يفرض بعدة وان كان سلكا مختلفا في الماضي والمستقبل كما تعلم ثم نقل اسم
 الفصل والعدل من السلك كما هو اقرب من سلك محدود وقد يكون هذا
 التقدم الزمني في الوجود بالطبع كان الجسم قبل الجوهري بالقياس الى الجوهري
 ووضع الجوهري بعد ان جعل السلك الشئ من مختلف وكل الاقرب من الجوهري
 الاول كالتصير يكون قبل الرجل وقد يكون في موطن من الطبع بل ما نصنا
 كعم الوسيط فإلما ان اخذت من الحلة كان للتصير الذي يكون اذا اخذت
 من السلك ولما يجب اتفاقا فكيف كان نقل الاشياء من السلك الى الفاضل

الاشياء التي تتصل بالاشياء انما قائم منها العقل

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical discussion in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

السابقين ولو غير افضل من تقدمه فاعلم ان هذا هو الحق كالمبدأ الذي قد كان له
 متناهيا ليس الاخر وما الاخر فليس له الا ما لذلك الاول فانه جعله متقدما فان
 السابقون يارو بالاول للثاني ما للثالث منه فهو ولا سابق وذياد ومن
 هذا القبيل ما حملوا الخدم والرفس قبل فان الاختصاص يقع بالرفس وليس
 للرفس من ان يقع الرفس من غير الرفس فليس محركا باعتبار الرفس ثم يقولون
 ان ما يكون هذا الاختصاص بالقياس الى الوجود وحده الشئ الذي يكون له الوجود
 الاول وان لم يكن للثاني والثاني لا يكون له الاول وقد كان الاول وجوده معناه على
 الاخر فمثل الواحد فانه ليس من شرط الوجود الواحد ان يكون الكثرة موجودة
 ومن شرط الوجود للكثرة ان يكون الواحد موجودا وليس هذا ان الواحد يوجد
 الوجود الاول في امور الشئ في ذاته بالذات من الوجود والشئ في ذاته لا يكون له
 الوجود للكثرة او لا يصح له ان يحتاج الى كثره فبما للكثرة وجوده التركيب منه
 ثم نقل بعد ذلك حصول الوجود من غير كثره فان كان متساويا وليس محكي
 احدهما من الاخر بل وجوده لغيره ففسله من غيري ثالثا لكن وجوده للثاني
 هذا الاول فله من الاول وجودا الذي ليس له ذاته من شرطه من فله
 الامكان على وجوده من ان يكون ذلك الادله ما وجدانهم وحيوان يكون على وجوده
 وجود هذا الثاني فان الالكي يكون متقدما بالوجود لهذا الثاني ولذلك
 لا يستكر العقل الثاني في قول الما حرك زيد في حرك الفتحا وتقول حرك
 زيد في حرك الفتحا ويستكر ان يقول لما حرك الفتحا حرك زيد
 وان كان يقول لما حرك الفتحا علمنا انه قد حرك زيد في حرك الفتحا مع وجود
 الحركتين معا في زمان يفرض لاحدهما تقدما والاخر انما كان حرك الالكي
 ليس سبب وجودها الحركتين في حرك الثانية سبب وجودها الحركتين الاولى لسبب
 ان يكون الشئ هما وجد حركتهما ان يكون علمه للشئ والمحققه فان الشئ

التقدم بالنسبة

التقدم بالطبع

التقدم بالعلم

التقدم بزمان

Handwritten marginal notes in Arabic script, densely packed and written diagonally across the page, providing commentary on the main text.

Handwritten note at the bottom left corner.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, providing commentary on the main text.

لا يتصور ان يكون بحيث يصح ان يكون علته لا يكون معه الشيء فان كان شرطاً
 على نفس ذاته فادام ذاته وجوداً يكون علته سبباً لوجوده الثاني وان لم يكن شرطاً
 كونه نفس ذاته فلا يتصور ان يكون مع الشيء ويمكن ان يكون وليس احد
 الطرفين اقدم من الاخر فكذلك المتكافؤ هو كذلك لا يمكن ان لا يكون فالمرجح انه هو
 ممكن ان يكون هو وهو وجوداً من حيث الذات ان يكون ذلك حطاً لوجوده ان
 لان كون الشيء من الممكن ان يكونه ليس الذات من الممكن ان يكونه نفس كونه ممكن
 ليس كافياً ان الشيء عند ان كان نفس كونه ممكن ان يكونه لم يكن كافياً لوجوده
 معلية وجوده مرة لا يكون ويستتبعه الذي يكون والذات لا يكون في
 الحالة من حيث واحدة وليس الحالة التي تتميز فيها ان يكون من ان يكون غير
 بسبب جعله العلول مع امكان كون عن العلة غير انما العلة مع الوجود العلول
 عن العلة مع امكان كونه بسبب عن العلة فيكون نسبتها لكان كونه عن العلة الى وجود
 الشيء عند وجوده واحدة وما استتبعه وجود الشيء عند وجوده
 عنه واحدة فليس كونه علته اذ لا يكونه علته بل العلة التي يوجد ان يكون فذلك
 حال تتميز بها وجوده عن وجوده فان كانت تلك الحالة ايضا يوجد هذا التميز
 الحال فخلصت للعلة وجوده فيكونه حجة الذات والاقتران اليها هو العلة قبل
 ذلك فان الذات كانت موضع العلة وكان الشيء الذي يصح ان يصح عنه ولم يكن ذلك
 الميود وجود العلة وجوداً انما الوجود هو انما كان مجموعها العلة كما جئنا
 به عن الملع سواء كان ذلك الشيء المادة او شهوة او غرض او طبعاً او غير ذلك
 او امرها بما منظر الوجود العلة فانها اذا صادف بحيث يصح ان يصح عنه الملع من
 نقصان شرطه ان وجب الملع فاذا وجود كل معلول واجب وجوده علة وجود
 علة واجب عنه وجود العلول وهو ما عاين الزمان والاداء وغير ذلك ان كان ليس

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical discussion in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, providing further commentary and analysis.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in a dense cursive script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the cursive script.

معاني القياس للحصول الموجود وذلك ان وجود ذلك يحصل من هذا فذلك
 حصول وجود ليس من حصول وجود هذا ولهذا حصول وجود هو من حصول وجود
 ذلك فذلك تقدم بالقياس للحصول الموجود وانما ان يكون له ذلك كان كل واحد
 منهما اذا وجد وجد الآخر واذا ارتفع الآخر فليس احدهما علتة والآخر معلول ولا يبر
 احدهما الا ان يكون علتة في الوجود دون الآخر ويخرج عن ذلك بعد ان تظن
 فيما يتقدم وهو هذه القضية وذلك لانها اذا وكل واحد منهما فوجد
 الاخر بل تفصيل واختلاف وذلك لان معنى الالاتحاد وانما ان يبين وجود كل واحد
 منها اذا حصل عيب عنده في الوجود فقيسه ان يحصل الاخر وان وجود كل واحد
 اذا حصل عيب عنده في الوجود ان يكون فاحصل وجود الاخر في وجود كل واحد منهما
 اذا حصل عيب عنده في العقل ان يكون فاحصل الاخر في الوجود واصل في العقل ان
 لفظه اذا في هذا الواضع مشترك فمطلقه يقول ان لا يكون عيبا في احد
 هو الذي لا يحصل عيب في حصول الاخر بعد المكانة وهو العلة ولما العلة في حصول
 حصول من حصول العلة بل العلة ان يكون فاحصلت في حصول العلة ولما القسم الثاني
 فلا يصح ان العلة في الوجود انما هي العلة في الوجود ان كان العلة في الوجود
 حصول من بقا بنفسه في العلة وذلك لان كان فاحصل في الوجود
 من حصول العلة فاحصل العلة وكانت تلك فاحصلت مستغنية الوجود لان
 كعبية حصلت عيبا في ذلك للعلة في الوجود فاحصلت في الوجود من وجود
 ذلك لان العلة وان كانت حاصلة الذات فليس ذلك لاجب من حصول العلة في الوجود
 الثاني ان الشيء قد يصل بيسمى ان وجود حصوله في الوجود من حصوله في الوجود
 ان لا يصل بل يفتقد حصوله وهو في القسم الاخر فالاول منهما انما هو في الوجود

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in a dense cursive script.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, providing commentary on the main text.

Main body of handwritten text in Arabic script, containing philosophical and scientific discussions. The text is densely packed and covers most of the page area.

بطلان على انه كما يقول
الوجوه في حجاب
المعلول لا يمكن
ناشر الفاعل

اذ وجدت العلة العقلية جعلت العقلان يحصل للعامل الذي تلك على الابد
والعقل ايضا اذا وجد في العقل وجبان يحصل ايضا وجود العلة في العقل
واما الثاني فمما هو القسم الرابع فمصلحة ذلك انه اذا وجد في العقل
بأن العلة في العقل وجب لها وجود في العقل وعندها يحصل المعلول وعندها
في العقل بعد ذلك في الزمان فمصلحة ذلك ان يحصل القسم الاخر من هذين
الذيان في الرابع لما قدر في ذلك وجبنا لرفع فاننا اذا فرضنا العلة في العقل
وإذا فرضنا المعلول في العقل بل عرفنا ان العلة تكون فلا تقع في ذاتها الا
امكن رفع المعلول فلا ينفك عن المعلول في ذاته في ذاته ما لا بد من وجوده في العقل
وهو ان كان ممكن فممكن ان كان ممكن فممكن ان كان ممكن فممكن ان كان ممكن فممكن
واثبتنا سبب رفع المعلول في العقل فثبتنا ذلك فثبتنا ذلك فثبتنا ذلك فثبتنا ذلك
الحيث ما نراه فقول في حل الشبهة انه ليست المعينة التي هي واجب لاحدها
العلة حتى يكون ليس احدهما اولي بالعلية من الاخر لانهما في المعنى سواء بل انما
اختلفا لان احدهما فرضناه انه يجب وجوده بالاخر بل مع الاخر والثاني فرضناه
انه كان وجوده مع وجود الاخر فكله هو بالاخر هكذا يجب ان يحقق هذا المسئلة
وما يشكك بهما القوة والعقل في انهما اولي وايهما اشتد اخر فان معرفة
ذلك من الهمزة امر معرفة القوام والناخر وعلى ان القوة والعقل بنفسه من عوا
الموجوب ولولادة الاشياء التي يجب ان يعلم حيث لم يولد الاخر والظرف في القوة
والفعل والقدر والخروج في الابد لكل متكون في اعلال العلة
القوة والفعل وما برآنها فقد حصل اولي للمعنى الموجوب في الحيوان التي يمكنه
بها ان يصعد في الارتفاع شاق ومنه بل الحركات ليست كبقية الوجود وعمل الناس
في كتبها وكيفيتها ويسمى هذه الصنعة كأنها زيادة وسد من المعنى الذي

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical discourse.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in a cursive script.

فبما انما هذه القوة فضلا وان لم يكن فضلا لا نفعا لا شئ تحريك او شكل او غير
ذلك فانها كانا اللب الذي يبي توه وكان الاصل في المصعب هذا الاسم فانها هو
علمها هو الحق ففعل فعل ما هذا الذي يقاسه الى ما هو وان قوة كذا
الفعل اللمب فبما توه باسم الفعل ويعنون بالفعل حصول الوجود وان كان
ذلك الامر فعلا او شيئا ليس هو فعلا ولا نفعا فهذا هو القوة لا نفعا لانه
وهي قوة كسوة هذه وشدتها او الهندسون لما وجد وجعل خطوط
من شأنه ان يكون مصلح مرعب وبصفتها ليس يمكن ان يكون مصلح ذلك
جعلوا ذلك المصعب هو ذلك الخط كانه لم يكن فيه وجعلوا ان يمتثل اجسامهم
ان حدث هذا المصعب هو كذا الصلح على مصلح نفسه وقد قد من القوة
فقد عرف القوي عرفه ان غير القوي اما الصعق لما العاجر وما السهل
الاصعاب وما الضعيف ولما ان لا يكون المصعب المصعب على القوي
وقد يسكن من هذا المصعب القوة التي هي القوية فانها مصلح انها لا يكون
الا لما من شأنه ان يجعل من شأنه لا يفعل ان كان ان شأنه ان يفعل
فلا من شأنه ان يفعل وهذا ليس صواب فان من كان هذا المصعب الذي يفعل
فيعمل من غير ان يتاوه بذلك ليس توه ولا قوة بهذا المعنى وان كان يفعل
بإرادته الا انه لا يلزم الارادة ولا يتبعه اذ يتبعه وجوده انما هو مصلح بقدر استقامته
ذاتية فانه يفعل بقدره وذلك لان جلال قدرته التي توترون هو ان يجعله
موجوده ههنا وذلك لان هذا يصعبه ان فعله انما شاء وان لا يفعل الا بشئ
وكذا هذا من غير طيبان انما ذاتنا فعله اذ لم يشأه فعله وانما دخل ان
التمتد على ما شئ طيبان وليس من صدد ان شئ ان يكون ههنا استثناء
توجه من الوجهه وصدقه على فانه ليس ذا صدد فوننا اذ لم يشأه فعله اذ لم يشأه

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion.

بما مع غيره الواجب
فبما مع غيره الواجب
فبما مع غيره الواجب
فبما مع غيره الواجب

Handwritten marginal notes at the bottom right of the page.

Handwritten marginal notes at the bottom left of the page.

Handwritten marginal notes in Arabic script, written diagonally across the top of the page.

فانما اذا اقتضا القوة المنفعة وحصل الفعل الفاعل من الابدان والاعتبار
 مظهر فان شرطه ان يكون طبعه مظهر فان كان يحتاج الى طبعه فذلك الطبع
 اما اللبذ والاخر وانما جاز من السبب واللبذ مجموع ما كان قبل وما حصل
 حينئذ نظر الادارة المستفزة لكن الادارة تفادق هذا حيث تعلم والقوة الاقضا
 ايضا التي يجب ان لاقتضا الفاعل على الابدان في هذه الاشياء هي القوة الاقضا
 النامية فان القوة الاقضا لا تكون تامه وقد يكون ناقصا لانها لا تكون
 وقد يكون بعد فان في القوة ان يصير جلا وفي الصبي ايضا فان يصير
 لكن القوة التي في المحتاج الى ان يلقاها ايضا قوة محرر كعمل الرجل الى الرحلة
 لانها تحتاج ان يخرج الى الفعل شيئا ما غير الرجل بعد ذلك في يخرج
 الى الفعل جلا وانما تصير فان القوة الاقضا لا تصير هي هذه وما التي
 فما تصير ليست بعد قوة الاقضا فانها تصير ان يكون التي هي
 يتصل جلا لكن لما كان في وقتان يصير شيئا من قبل غير التي ثم يتصل بعد ذلك
 التي اخرى كان هو بالقوة ايضا وذلك التي بالادارة الاولى هي القوة كل في بعض
 ما حصلها بها بعد في بعض محتاج الموقر عند ذلك في بعض ما لا يفرق
 عن بعض اخرى ولكن محتاج الى الرتبة اخرى في سم لا سعاد ووهي قوة بعد
 واما القوة التي في المحتاج الى ان يلقاها قوة فاعلة مثل القوة الفاعلة
 التي يتصل بها فان الشجرة ليست بالقوة مفضاحا لانها تحتاج الى ان يلقاها
 قوة فاعلة مثل القوة للفصاحة وهي القوة الفاعلة والناشرة والناشرة
 ذلك منها لان يفعل من ملائمة القوة الفاعلة للفصاحة مفضاحا والقوى
 بعضها تحصل المطابع وبعضها تحصل العادة وبعضها تحصل الصانع
 وبعضها تحصل الانفاق والفرق بين الذي يحصل بالصانع والذي يحصل

Handwritten marginal notes in Arabic script, written vertically along the right side of the page.

Handwritten marginal notes in Arabic script, written diagonally across the bottom of the page.

Handwritten marginal notes in Arabic script, densely packed and written diagonally across the top of the page.

لا يتصور وجودها في نفس من غير ان يكون له قوة في نفسه فيكون وجوده في غيره
 بالاعتقاد ان الذي يحصل التصاقه هو الذي يصعد في حاله او بالاعتقاد
 فكيف النفس بذلك ملكة كما هو صفة تلك الصلابة التي بالاعتقاد في حصول
 من اعمال الاله مقصودة في هذا ذلك انما يصل من قوة او خصا او اعم
 توجد في الاله بالاعتقاد في نفسه فلهذا في العادة في حصوله ويكون
 العادة في نفس ثبوت تلك الاعمال في النفس وبعدها في العادة الاله وبعدها في
 فانه لا سواء ان يقال الانسان الشيء وان يقال العادة من جهة اخرى فلهذا فيهما تفاوت
 شديد مع ذلك فانك اذا قمت النظر على حصول العادة والصانع في جهة
 والقوى التي يكون بالطبع ما يكون في الاجسام الالهية وبعدها اما يكون في
 الاجسام الحيوانية وذلك في بعض الاله والعهود فيهم ان القوة يكون في الفعل
 (تقدم في قول هذا في قول من الاله من فعله في كماله في هذا القول كما يقول
 ان القاع لا يبرق في الاله على الاله فيمكن في حصول ان يكون وان النفس ليس يحصل
 ان يتخذه باي كفي في نفسه وهذا القابل لا يخرج في قوة على ان يمتد ان يمتد الو
 الواحد لانه ان يكون في حقيقة الاله كما ليس وجود الاله في الاله وبعدها في حصول
 الوجود في الشيء الذي هو ممكن ان يكون فهو ممكن ان لا يكون ولا كان ولا يمكن ان يكون
 والمكن ان يكون لا في اما ان يكون ممكنا ان يكون شيئا اخر وان لا يكون وهذا هو
 الموضوع للشيء الذي من شأنه وجوده في الاله ان يكون كذلك باعتبار نفسه
 كالبياض واذا كان يمكن ان يكون ويمكن ان لا يكون في نفسه فهذا لا في اما ان يكون
 شيئا اذا وجد كان قائما بنفسه حتى يكون امكان وجوده هو ان يكون قائما
 في الاله او يكون اذا كان وجوده في غيره فان كان الممكن بمعنى انه يمكن ان يكون شيئا
 في غيره فان كان وجوده ايضا في الاله فيمكن ان يكون ذلك الغير موجودا في
 امكان وجوده وهو موضوع وان كان اذا كان قائما بنفسه في غيره ولا في غيره

Handwritten marginal notes in Arabic script, densely packed and written diagonally along the left side of the page.

Handwritten marginal notes in Arabic script, densely packed and written vertically along the right side of the page.

Handwritten marginal notes in Arabic script, densely packed and written diagonally across the bottom of the page.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in a cursive script.

بوجوده من الوجود ولا علاقة له مع ما من المواد ما يقوم فيها بالاحتياج في امرها
 اليها فيكونا مكان وجود ان كان سابقا عليه غير متعلق بمادة دون ما ذكره ولا يجوز
 معن وجوده ان ذلك الشيء لا علاقة له مع شيء فيكون مكان وجوده لا وجوده الا نشي
 موجود بذاته في الجمل ان لم يكن مكان وجوده حاصله كان غير ممكن الوجود
 متمعا اذ هو حاصله وجوده فام بذاته كما فرض في وجوده وجوده اذ هو وجوده
 فله صفة ليس من الوجود اذ كان الجوهر ليس عن صفاته التي بل هو صفاته التي فيكون
 لهذا القاييم بذاته وجوده اكثر من مكان وجوده الذي هو صفاته التي في نفس مكان
 وجوده وعليه حكمنا انه ليس في موضوعه لان نقدا ايضا في وجوده فاذ ان
 لا يجوز ان يكون لما سبق في ما ينسب في موضوعه ولا من موضوعه بوجوده من الوجود
 وجوده بعد ما لم يكن له يجب ان يكون له علاقة مع الموضوع حتى يكون واما اذا
 الشيء الذي يوجد في ما ينسب له لكنه وجوده من شيء غيره او مع وجوده شيء غيره واما
 الوجود كما لم يمتد في وجوده في صورة فيهما اليان في كل الاضطرار الناطق مع تكونه بذاته
 فان كان مكان وجوده يكون متعلقا بذاته الشيء لا على ان له الشيء بالقوة هو كون
 الجسم ليس بالقوة ولا ان فيه قوته ان يوجد هو متطبا فيكون مكانه اليان من
 في الموضوع الذي يطبع فيه اليان اخر بل ان يوجده على عند حال له فالجسم
 الذي يجلد شكرا واحد في المكان وجوده هو ان يجلد من المادة والصورة
 فيكون له مكان وجوده محل وجوده هو المادة فيكون الشيء الذي يحشد في
 وهو الصورة يجلد في المادة ويجلد في الجسم لاجتماعها من المادة بوجوده من الصور
 بوجودها المنسب فانها لا تحل في ايضا الوجود موضوعه بل وجوده في وجوده
 امكان وجوده في ذلك قائما بما لا يخصص من المادة في فان الضمير لها يمكن وجوده
 بعلمه اليان وهو امكان جلدتها عند اجسام على عوم من الامتياز يصلح

Handwritten marginal notes on the right side of the page, including a prominent heading: **فليس كما حازت سبق**

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the philosophical discourse.

Handwritten marginal notes at the top of the page, including the number 274.

الخاصية توجب ذلك الفعل او يكون منصف الاكثر ولا توجب ذلك الاكثر منه الاكثر فان كان
 بوجبه وميله ذلك وان كان في الاكثر والذي في الاكثر كما علمت في الطبيعة ان هو بوجبه
 الذي يوجد كذا لعاقب لان اختصاصا يكون الاكثر يكون بوجبه من طبيعة التي
 ملكون منها فان لم يكن فكون عاقب فكون الاكثر ايضا في نفسه وحيث ان لم يكن
 عاقب فكون للمعد في الذي سئل له الامر لعاقب وان كانت تلك الخاصية لا توجب
 ولا يكون منفي الاكثر فكون غيره واحدا فاختصاصه بغيره فقول ليس
 بجزاف وكان في ذلك منها صاحب تلك الخاصية من اوله فغناه ان صلوده
 عنها اذ في غيرها من حيث هو ليس بوجبه وليس عليه بالذات ولها بالعرض
 فلذلك يمكن على غيره بالذات غيره وليس هو بالعرض لان الذي هو بالعرض هو على المد
 التوفيق المذكور من فتيقن ان تلك الخاصية نفسها موجبة في الخاصية الموجبة التي
 قوة وهذه القوة يصعد الامعاء للجسمانية وان كان مجموعته من بعد
 ويؤكد بيان ان لكل واحد منكم اذ يقول بالخطان كل ما تراه فيهما ان يكون
 كل كان يحتاج ان يكون في كون يمكن الوجود في فمستطيقين كان متمتع الوجود
 في نفسه ليس يمكن التبدل ليس كان وجوده هو ان الفاعل قادر عليه بل الفاعل لا
 عليه في الذي يمكن هو في نفسه عمدا الازعي اننا نقول ان الحاله لا تدفع عليه لكن الفاعل
 هو على ما يمكن ان يكون فلو كان مكان الشيء هو بنفسه الفاعل عليه كان هذا القول
 كانا نقول ان الفاعل انما يكون على ما عليه الفاعل وكانا نقول ان الحاله لا تدفع عليه
 فذلك لا يفسد عليه فلهذا وما كان في هذا الشيء فلهذا عليه وغيره فلهذا عليه
 نظرا في فضل الشيء بل نظرا في حاله الفاعل هل عليه فلهذا ان لا يفسد
 علينا ان نقول عليه وغيره فلهذا عليه فليس ان يعرفه بالذات لا يعرفنا
 فذلك عن جهلنا الشيء بحاله او يمكن وكان معنى الحاله وان غيره فلهذا عليه

Handwritten marginal notes on the right side of the page, including the phrase 'ما كذا في الحاله'.

هو الظل والماء وتسمى لا يتناهى لم يزل ساكنا ثم لا والخطيب الذي يقول به
 انكيا عن سر ذلك لانهم قالوا ان القوة تكون قبل الفعل كما في البارد والماء
 وفي جميع ما يصنع بالحرى ان سائل فقلنا وسكنا في قولنا ان الامر في الاشياء
 حقيقة لا فعل بل هو ان يغير في الاشياء سائلا ان يغير في الاشياء سائلا ان يغير في الاشياء
 القوة الكامنة الفاسدة في قولنا ان القوة هي قبل الفعل بل هي في الاشياء
 واما الامور الكلية والمولية التي لا تستبدل ولا كانت حتمية فانها لا تستبدل بحال
 بالقوة التي هي القوة من غير ان تستبدل ولا كانت حتمية فانها لا تستبدل بحال
 تقوم بالاشياء فلا بد ان تقوم بوجودها فيحتاج ان يكون بالفعل فانه ان لم يكن
 بالفعل فلا يكون ساعدا للقبول في فان ما هو ليس طلقا فليس كما ان قيل
 ثم قد يكون الشيء بالفعل فيحتاج الى ان يكون بالقوة شيئا كالاداء فانها ايضا
 بالفعل في هذه الجهة حقيقة ما بالفعل بل حقيقة القوة بالذات ومن وجه اخر
 ايضا ان القوة يحتاج الى ان يخرج الى الفعل فيكون موجودا بالفعل وقت كون الشيء
 بالقوة ليس كما يحدث ذلك الشيء جدا مع الفعل فانه لا يحتاج الى الخرج
 اخر ونتمى الشيء موجود بالفعل لم يحدث وفي الاصل فانما يخرج القوة الى
 الفعل فيحتاج الى ذلك الفعل وهو قبل الفعل بالفعل كما ذكرنا في الباب
 بين وايضا فكيف ما يوجد ما هو يكون بالقوة من حيث هو حامل القوة عن الشيء ان
 هو بالفعل فيكون الفعل في الزمان قبل القوة لا مع القوة فان الشيء كان في الاشياء
 والاشياء عن الشجرة فيكون في ذلك الاشياء عن هذه الشجرة وليس ان يفرس
 الفصل في هذه الاشياء قبل القوة اولى من ان يفرض القوة قبل الفعل وايضا فان
 الفعل في الصور والتجارب قبل القوة بل لا يمكن ان تخل القوة الا بها للفعل ولما
 الفعل فانك لا تحتاج في تحديده وتصويره انه للقوة فانك تخل المربع وتقلبه غير
 ان يخطر ببالك قوله ولا يمكن ان تخل القوة على الترسج الا ان تذكر المربع لفظا وعقلا

هذا هو الظل والماء وتسمى لا يتناهى لم يزل ساكنا ثم لا والخطيب الذي يقول به
 انكيا عن سر ذلك لانهم قالوا ان القوة تكون قبل الفعل كما في البارد والماء
 وفي جميع ما يصنع بالحرى ان سائل فقلنا وسكنا في قولنا ان الامر في الاشياء
 حقيقة لا فعل بل هو ان يغير في الاشياء سائلا ان يغير في الاشياء سائلا ان يغير في الاشياء

هذا هو الظل والماء وتسمى لا يتناهى لم يزل ساكنا ثم لا والخطيب الذي يقول به
 انكيا عن سر ذلك لانهم قالوا ان القوة تكون قبل الفعل كما في البارد والماء
 وفي جميع ما يصنع بالحرى ان سائل فقلنا وسكنا في قولنا ان الامر في الاشياء
 حقيقة لا فعل بل هو ان يغير في الاشياء سائلا ان يغير في الاشياء سائلا ان يغير في الاشياء

هذا هو الظل والماء وتسمى لا يتناهى لم يزل ساكنا ثم لا والخطيب الذي يقول به
 انكيا عن سر ذلك لانهم قالوا ان القوة تكون قبل الفعل كما في البارد والماء
 وفي جميع ما يصنع بالحرى ان سائل فقلنا وسكنا في قولنا ان الامر في الاشياء
 حقيقة لا فعل بل هو ان يغير في الاشياء سائلا ان يغير في الاشياء سائلا ان يغير في الاشياء

هذا هو الظل والماء وتسمى لا يتناهى لم يزل ساكنا ثم لا والخطيب الذي يقول به
 انكيا عن سر ذلك لانهم قالوا ان القوة تكون قبل الفعل كما في البارد والماء
 وفي جميع ما يصنع بالحرى ان سائل فقلنا وسكنا في قولنا ان الامر في الاشياء
 حقيقة لا فعل بل هو ان يغير في الاشياء سائلا ان يغير في الاشياء سائلا ان يغير في الاشياء

ويجعل خبر حدة وايضا ان الفعل قبل القوة بالكلام الغائبان القوة نقصا او الفعل كل
 ويجز في كلتي انما موقع الكون بالفعل وحسب الشرع هناك ما بالقوة بوجه ما فان
 الشق اذا كان مترا كما ان يكون لذاته مترا ومن كل وجه وهذا حال فان كان وجوده
 فهو من حيث هو موجود ليس بشره وانما يكون مترا من حيث في علمه كالمثل الجهر لاجل
 اذ لا يوجب غير ذلك مثل الظلم فالظلم انما هو بشره لا يفتق من الذي في الظلم
 طبيعي كجزء من الذي عليه الظلم لئلا يفرق او غيره الذي يكون من حيث هو بشره
 متوا باعدام بشرية بالقوة ولو ان لم يكن معه لا منه ما بالقوة كانت لا كالات التي تب
 للاشياء حاضرة فا كان بشره او وجه من الوجوه فيمن انما الذي بالفعل هو الخبر من حيث هو
 كذلك والذي بالقوة هو الشره والشره علم ان القوة على الشره من الفعل والكون
 بالفعل خبر الخبر من القوة على الخبر والشره هو القوة الشره على الشره والشره
 المتما كافي في قول قد علمت القوة مطلقا او اما القوة المحرقة فيقيد الفعل
 الذي قوة علمه قد تقدمها فعل مثل فعلها فيكون القوة من ذلك الفعل يكون
 معناه في يخرج القوة الى الفعل واللام فيكون فعل الشره وجودا للقوة وجودا محالا
 يكفي فان يكون فعل الصيغ الخارج للقوة الى الفعل قد علمت بالفعل بالتحقق
 انهم من القوة طنة والمقدم بالشرف والتمام فصل في التام والناقص
 ووافق التام في الكل وفي الجميع التام اول ما في هذه الاشياء قد
 العدة اذا كان جميع ما ينبغي ان يكون حاصل الشره فيحصل العدة فلم يبق
 من الشره وجوده مع العلم لئلا الاشياء وذلك لزم التام في التام والتمام اذا
 كانت لاشياء عدا هي في علة لاشياء انما هو عند مجموع من حيث هو
 (واذا لم يتم لم يكن لمن عدهم بقاوا ذلك الكيفيات والقوى فقالوا ان كان
 القوة وتام الباطن تمام الشره في كل ما يجمع ما يجب ان يكون له خبر ولا يحصل

وفيما يتعلق بالشره والشره العلم ان القوة على الشره من الفعل والكون
 كذلك والذي بالقوة هو الشره والشره علم ان القوة على الشره من الفعل والكون
 بالفعل خبر الخبر من القوة على الخبر والشره هو القوة الشره على الشره والشره
 المتما كافي في قول قد علمت القوة مطلقا او اما القوة المحرقة فيقيد الفعل
 الذي قوة علمه قد تقدمها فعل مثل فعلها فيكون القوة من ذلك الفعل يكون
 معناه في يخرج القوة الى الفعل واللام فيكون فعل الشره وجودا للقوة وجودا محالا
 يكفي فان يكون فعل الصيغ الخارج للقوة الى الفعل قد علمت بالفعل بالتحقق
 انهم من القوة طنة والمقدم بالشرف والتمام فصل في التام والناقص
 ووافق التام في الكل وفي الجميع التام اول ما في هذه الاشياء قد
 العدة اذا كان جميع ما ينبغي ان يكون حاصل الشره فيحصل العدة فلم يبق
 من الشره وجوده مع العلم لئلا الاشياء وذلك لزم التام في التام والتمام اذا
 كانت لاشياء عدا هي في علة لاشياء انما هو عند مجموع من حيث هو
 (واذا لم يتم لم يكن لمن عدهم بقاوا ذلك الكيفيات والقوى فقالوا ان كان
 القوة وتام الباطن تمام الشره في كل ما يجمع ما يجب ان يكون له خبر ولا يحصل

في قوله انما موقع الكون

وفيما يتعلق بالشره والشره العلم ان القوة على الشره من الفعل والكون
 كذلك والذي بالقوة هو الشره والشره علم ان القوة على الشره من الفعل والكون
 بالفعل خبر الخبر من القوة على الخبر والشره هو القوة الشره على الشره والشره
 المتما كافي في قول قد علمت القوة مطلقا او اما القوة المحرقة فيقيد الفعل
 الذي قوة علمه قد تقدمها فعل مثل فعلها فيكون القوة من ذلك الفعل يكون
 معناه في يخرج القوة الى الفعل واللام فيكون فعل الشره وجودا للقوة وجودا محالا
 يكفي فان يكون فعل الصيغ الخارج للقوة الى الفعل قد علمت بالفعل بالتحقق
 انهم من القوة طنة والمقدم بالشرف والتمام فصل في التام والناقص
 ووافق التام في الكل وفي الجميع التام اول ما في هذه الاشياء قد
 العدة اذا كان جميع ما ينبغي ان يكون حاصل الشره فيحصل العدة فلم يبق
 من الشره وجوده مع العلم لئلا الاشياء وذلك لزم التام في التام والتمام اذا
 كانت لاشياء عدا هي في علة لاشياء انما هو عند مجموع من حيث هو
 (واذا لم يتم لم يكن لمن عدهم بقاوا ذلك الكيفيات والقوى فقالوا ان كان
 القوة وتام الباطن تمام الشره في كل ما يجمع ما يجب ان يكون له خبر ولا يحصل

في قوله انما موقع الكون
 في قوله انما موقع الكون
 في قوله انما موقع الكون
 في قوله انما موقع الكون
 في قوله انما موقع الكون

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in dense Arabic script.

وله يوشح من خارج ثم اذا كان من جنس الشيء مشى وكان لا يحتاج اليه فصرفه واما وصفة
او نحو ذلك رابو زيد او ذال التي ناما ذوم ثم ان كان ذلك الذي قد جعله ما يحيا
الشيء في نفسه فله حصل وحصله عد الشيء من جنس ما ليس يحتاج اليه فاصل
الا انه وان كان ليس يحتاج اليه ذلك الشيء فهو نافع في ما به وبل فلهذا انه فوق
التمام وهذا الغاية فهذا هو التام والتمام مكانة اسم للشيء ايت وهو اذ كان للعدد
لعينه على الترتيب كما في الحروف وكذا يقولون لدى العباد اسمهم ايضا اذا كان
من ثلثة فكل كانه كانه من لكل جمع وكان السلتلما صارت تاما لانها لها
واسطة بها وتاما كان كون الشيء له واسطة واسطة فهو ايت جعله تاما لان
اسم التام كان في العدد لم يكن هذا في طبعة على من الاعمال من حيث هو عدد
ان يكون تاما على الاطلاق فان كل عدد من جنس واحد ايتا ما ليس وجودا
بل تاما ان يكون تاما في العينة والسبعة والتاما من حيث هو عدد فلسه حيوان
تاما من حيث هو عدد ولها من حيث هو عدد واسطة فهو تام لان وجوده
يكون له واسطة واسطة يكون ناقصا من جهة ما ليس بينهما من شأنه ان
يكون بينهما واسطة واسطة ليس لها بالاسماء اي ان يكون واسطة
وليس متما واسطة واسطة واسطة واسطة واسطة واسطة واسطة واسطة واسطة
سدا في الاعداد ليس احدها واسطة يوجد الاعداد ان لا متما ليس احدها
بواسطة بوجه الاعداد واما الوساطة فوجد ان الاعداد تكون
جملتها وانها تكون واسطة كشي واحد ثم لا يكون للثلاثة واسطة فلهذا
السبعة والنهاية والتوسط هو تام ما يمكن نفع في ترتيبه ولا يكون ذلك
(الا للعدد كما يكون محصورا في السبعة والاشياء المبلغ فلنغرضه وليس
منه انما الحكم في مثل هذا الاشياء التي ينبغي على عينات افاعية وليست من طرف

Main body of handwritten text on the right side of the page, continuing the philosophical or mathematical discourse.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the text.

القياس الميسر يقول ان الحكماء انضافوا التام الى حقيقة الوجود في الواسع
 ان التام هو الذي ليس شئ من شأنه ان يكون موجودا على الدوام كما هو
 كدرة الواسع في التام هو الذي هو الصفة مع شئ بل ان وجوده منسبه
 على كل ما له وجود واحد حاصل في شئ ما وليس يتصل به من شئ
 الوجود في شئ متصل على الشئ منسبه الى شئ لا يتصل به من فوق التام ما
 له الوجود الذي يتصل به ويفصل عنه الوجود في الاشياء كما ان له وجوده الذي
 له الوجود الذي لا يتصل به من فوق التام ما له الوجود الذي يتصل به
 ثم جعلوا هذه مرتبة بل لئلا يخلو الوجود من وجوده في ذاته
 غير بعض الوجود فاشد ان وجوده على الاشياء كلها وجعلوا مرتبة التام للعقل
 من العقول المتماثلين في وجوده بالفعل لا بالقدرة وبالقدرة
 اخر فان كل شئ اخر يوجد عنده في التام من الوجود الفاضل من الاول وجعلوا
 التام شئين الكمي والناقص الكمي وهو الذي على ما حصل كالقياس في
 ذاته والناقص المطلق وهو يحتاج الى خمسة الكمال بعد الكمال الكمي
 النطقية التي للكل اعنى السموات فانها باذنها بفعل الافعال التي لها وجود الكمال
 التي يجب ان يكون لها شئ بعد شئ لا يجمع كلها دفعة واحدة ولا يبقى ايضا
 الا اذا كان من كالاتها التي في جوهرها وصورها فلا يفارقها بالقوة وان كان
 في صلبه يخرج قوتها الى الفعل كما تعلم هذا بعد ما ناقصه في مثل هذه الاشياء
 التي في الكون والفساد والفظ التام ولفظ الكل ولفظ الجميع يكرر ان تكون متما
 الدلالة لكن التام ليس من شرطه ان يحيط بكثرة بالقوة او بالفعل ولما الكل في عين
 يكون لكثرة بالقوة او بالفعل بل الوحدة في كثير من الاشياء هو الوجود الذي
 له واما التام في الاشياء ذات المقادير والاعمال فينبغي ان يكون هو بعض الكل في

فصل في التام

[Marginal notes in Arabic script surrounding the main text, including phrases like 'فصل في التام' and 'فصل في...']

Handwritten marginal notes in Arabic script, written in a dense, cursive style. These notes appear to be a commentary or a continuation of the main text, providing additional philosophical or linguistic insights.

الموضوع فالشيء تامر خياله لم يبق شيء خارجا عنه وهو كلى لما يحتاج اليه كما
 فيه فهو بالقياس الكثرة الموجودة الموصوفة بكل وبالقياس الى العالمين ناراجا
 عنه تامر ثم قد اختلف في استعمال لفظ الكل والجميع على اعتبارهما فارة بهو
 ان الكل يقال للتصل والمنفصل والجميع لا يقال الا للتفصل وتارة يقولون
 ان الجميع يقال مقامه لما ليسا وصفه فاختلاف الكل لما لوصفه لاختلاف وقال
 كل وجميع معا لما يكون للمحال ان جيعا وانتظم ان هذه الالفاظ يجسدت على
 علم ما يتبع عليه الاصطلاح والاخرى من وجوه يقال لكل لما كان فيه اتصال
 حتى يكون الجزء فان الكل يقال بالقياس الى الجزء والجميع ايضا يجسد ان يكون كلك فان
 بالجميع من الجميع والجميع انما يكون لاحاد بالفعل ووجوهات بالفعل لكن الاستعمال
 قد يطلق على ما كان ايضا جزوا واحدا بالقوة فكان الكل يتغير فغير ان يكون في
 الاسماء ان الجزء والجميع بازاء الواحد كان الكل يتغير فغير ان يكون له ما يعاد
 ان لم يلتفت وحده وكان الجميع يتغير فغير ان يكون فيلهاد وان لم يلتفت الى
 وكان هذا القول كذا من الفضل ان الاصطلاح الجزوي ما بعد الجزوي واحد حتى
 ايضا يقال لكل والجميع غير ذواتا الكثرة ذواتا هما ان يتكلم بالعرض كالبياض
 كذا والسواكل وكانا هما ان يشتد ويضعف كالحرارة كلها والقوة كلها ويقال
 للمركب من اشياء مختلفة كالحيوان كل اذ هو من نفس وبدن ولما الجزء ذاته وايضا
 لما يعدها واطا يكون شيئا من الشيء بل غير متحدة ان كان كالعلة ويخلصر هذا
 باسم البعض من الجزء ما ينقسم اليه الشيء لاقى المركب في الوجود ومثل النفس للبدن
 للحيوان والهوية والصورة المركبة بالحدة وايه كنهها للمركب المختلف الماد الذي
 المقال هنا افضل في الامور العاقبة كقوله في حقها او اليه ان كان
 الان في الكل والجزء فانها ايضا الما فرعا منه وهو من الاعراض الخاصة
 كالحلوة والحرارة من غير ان يكون من جنسها بل هي من جنسها

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the commentary on the main text. The notes are written in a dense, cursive style, typical of classical Arabic manuscripts.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the commentary. These notes are also written in a dense, cursive style.

فقولنا الكلي قد يقال على وجوده لانه يقال كاللغوي من جهة انه مقول بالفعل على كثر
مثلا الانسان ويقال كل المعنى اذا كان جازما ان يحمل على كثر من وان لم يشترط انهم موجودون
بالفعل مثل معنى البيع فانه على من يشاء من طبيعة ان يملكه ولو كان ليكن
ان يكون ذلك الكثر من كثره موجود من ذلك الوجود انهم ويوكل المعنى الذي
لا مانع لتصوره وان يقال على الكثر من فاعني من ذلك مع سبب بل على كل مثل
الشمس والارض فانها من حيث يعقل هما وارضا لا يقع الا من عن ان يوجدان هنا
بوجود كثر لان انك تدل على وجودهما في هذا مع وجودك ذلك متعيا
ليس من خارج لا نفس بصورة وقد يمكن ان يقع هذا كثر في ان هذا الكثر هو الذي
لا يمنع نفس تصويره عن ان يقال على كثر من ويجب ان يكون الكثر المتعلق في السطو
وما يشبه هو هذا وما الخ في المفرد هو الذي نفس تصويره عن ان يق معناه على
كثير في ذلك زيد هذا المثار اليه فانه لا يحيل ان يؤم الا لوجوده نال كثر من حيث هو
يخفى ومن حيث هو شي لمحمد الكليته شي فالكل من حيث هو كل هو ما يدل عليه احد
هذه الابدان اذا كان لك اناسا او فرسا في ذلك المعنى غير معنى الكلي وهو الفرنسي فان
حدا الفرنسي ليس جدا لكلي ولا الكلي داخل في حد الفرنسي فان الفرنسي لا احد لا
يقصر الى الكليته لكن يعرف الكليته فانه في معنى من الاشياء التي لا الفرنسية
فانه في حد واحد لا كثر لا يوافق الا في معنى كثر من ذلك القوي والفعال
فانما يكون ذلك كثره في حد واحد كثره في حد واحد كثره في حد واحد كثره في حد واحد
على ان يكون داخل في الفرنسي فهو من كثره في حد واحد كثره في حد واحد كثره في حد واحد
الفرنسي فيكون مع تلك الصفة واحدا وكل الفرنسي مع تلك الصفة صفة اخرى كثره
واحد في حد واحد كثره في حد واحد كثره في حد واحد كثره في حد واحد كثره في حد واحد
بما هو من كثره في حد واحد كثره في حد واحد كثره في حد واحد كثره في حد واحد كثره في حد واحد
لغوي في حد واحد كثره في حد واحد كثره في حد واحد كثره في حد واحد كثره في حد واحد

ان الكلي يطلق على ما يشاء

فقولنا الكلي قد يقال على وجوده لانه يقال كاللغوي من جهة انه مقول بالفعل على كثر
مثلا الانسان ويقال كل المعنى اذا كان جازما ان يحمل على كثر من وان لم يشترط انهم موجودون
بالفعل مثل معنى البيع فانه على من يشاء من طبيعة ان يملكه ولو كان ليكن
ان يكون ذلك الكثر من كثره موجود من ذلك الوجود انهم ويوكل المعنى الذي
لا مانع لتصوره وان يقال على الكثر من فاعني من ذلك مع سبب بل على كل مثل
الشمس والارض فانها من حيث يعقل هما وارضا لا يقع الا من عن ان يوجدان هنا
بوجود كثر لان انك تدل على وجودهما في هذا مع وجودك ذلك متعيا
ليس من خارج لا نفس بصورة وقد يمكن ان يقع هذا كثر في ان هذا الكثر هو الذي
لا يمنع نفس تصويره عن ان يقال على كثر من ويجب ان يكون الكثر المتعلق في السطو
وما يشبه هو هذا وما الخ في المفرد هو الذي نفس تصويره عن ان يق معناه على
كثير في ذلك زيد هذا المثار اليه فانه لا يحيل ان يؤم الا لوجوده نال كثر من حيث هو
يخفى ومن حيث هو شي لمحمد الكليته شي فالكل من حيث هو كل هو ما يدل عليه احد
هذه الابدان اذا كان لك اناسا او فرسا في ذلك المعنى غير معنى الكلي وهو الفرنسي فان
حدا الفرنسي ليس جدا لكلي ولا الكلي داخل في حد الفرنسي فان الفرنسي لا احد لا
يقصر الى الكليته لكن يعرف الكليته فانه في معنى من الاشياء التي لا الفرنسية
فانه في حد واحد لا كثر لا يوافق الا في معنى كثر من ذلك القوي والفعال
فانما يكون ذلك كثره في حد واحد كثره في حد واحد كثره في حد واحد كثره في حد واحد
على ان يكون داخل في الفرنسي فهو من كثره في حد واحد كثره في حد واحد كثره في حد واحد
الفرنسي فيكون مع تلك الصفة واحدا وكل الفرنسي مع تلك الصفة صفة اخرى كثره
واحد في حد واحد كثره في حد واحد كثره في حد واحد كثره في حد واحد كثره في حد واحد
بما هو من كثره في حد واحد كثره في حد واحد كثره في حد واحد كثره في حد واحد كثره في حد واحد
لغوي في حد واحد كثره في حد واحد كثره في حد واحد كثره في حد واحد كثره في حد واحد

ان نفاذ التقصين في ما يدرك ان ينجي

فانما يكون ذلك كثره في حد واحد كثره في حد واحد كثره في حد واحد كثره في حد واحد كثره في حد واحد
على ان يكون داخل في الفرنسي فهو من كثره في حد واحد كثره في حد واحد كثره في حد واحد كثره في حد واحد كثره في حد واحد
الفرنسي فيكون مع تلك الصفة واحدا وكل الفرنسي مع تلك الصفة صفة اخرى كثره
واحد في حد واحد كثره في حد واحد كثره في حد واحد كثره في حد واحد كثره في حد واحد
بما هو من كثره في حد واحد كثره في حد واحد كثره في حد واحد كثره في حد واحد كثره في حد واحد
لغوي في حد واحد كثره في حد واحد كثره في حد واحد كثره في حد واحد كثره في حد واحد

لو الانسان بطور الخفة بما هو غير ما خوز معه ما خالطه وغير مشتطه فبما
 او خاص واحدا كثيرا بالفعل ولا باعتبار القوة ايضا من حيث هو بالقوة اذ الحيوان
 بما هو حيوان والانسان بما هو انسان اي باعتبار رحدة ومعناه غير ملتفت
 الى امور اخرى بقا بقا لاجونا و انسانا و اما الحيوان العام والحيوان النسبي و الحيوان
 من حيثها اعتبارا بالقوة عام او خاص للحيوان باعتبار انه موجود في الاعيان
 او معقول في النفس هو حيوان وشئ ليس هو مقطور اليه وحده ومعلو
 انما اذا كان حيوان وشئ كان فيهما الحيوان كالبحر ومنهما وكذلك في جانب
 الانسان ويكون اعتبار الحيوان بذاته جاثرا وان كان مع غيره لان ذاته
 غيره ذاته فذاته بذاته وتكون مع غيره اسر عارض لها ولازم فالطبيعة كالحجوة
 والانسانية بهذا الاعتبار متقدمة في الوجود على الحيوان الذي هو متخص بعوارضه
 او كلي وجودي او عقلي تقدم الشسط على المركب الفرع على الكل وبهذا الوجه
 لا هو جنس لا يتحصن ولا واحدا ولا كثير وهو بهذا الوجود حول فقط فاشيان
 فقط لكنه يبرز كالحال ان يكون واحدا او كثيرا لا يتفاوت بينهما شي هو معلوم ان ذلك
 لانهم ليس خارج وهذا الحيوان بهذا النسط وان كان موجودا في كل شخص فليس هو
 بهذا الشرط واما ما وان كان يترتب بصير حيوانا لان من تصفقه يميز بهما لا
 لحيوان ما ليس مع كون الحيوان للوجود في الشخص حيوانا ما ان يكون الحيوانا
 حيوانا باعتبار الحيوانا حال ما هو وجودا فلا ان كان هذا الشخص حيوانا ما
 موجودا فحيوان الذي هو جزء من حيوان ما موجودا كالسياس فانه وان كان
 غير مفارق للمادة هو بياضية وجود في المادة عطائه شي اخر معتبر بذاته و
 ذو حقيقة بذاته وان كان عرض لتلك الحقيقة ان يفارق في الوجود المر
 لغزولها لان يقول ان الحيوان بما هو حيوان غير موجود في الاشخاص لان الوجود

(Marginalia: Numerous handwritten notes in Arabic script surrounding the main text, providing commentary and further philosophical arguments.)

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, providing commentary on the main text.

المحيوان

في الاختصاص الحيوان ما لا الحيوان بما هو حيوان بما هو حيوان موجود فهو ان
 مفارقة للاختصاص ولو كان الحيوان بما هو حيوان موجود لهذا التخصص لم يتناول
 اما ان يكون خاصا للادوية خاصا اذا كان خاصا لم يكن الحيوان بما هو حيوان
 هو الموجود في بل هو حيوان ما وان كان غير خاص كان في واحد بعينه بالعد
 موجود في الكثرة وهذا مع وهذا الشك وان كان ركيكا متخيفا فقلنا ورونا
 بسبب تدقيق منه الشهادة في ماننا لفظا من تشخيصا في الفلاسفة فيقولون ان هذا
 الشك قد وقع في اللفظ من وجوه اربعة الطر ان الموجود من الحيوان اذا كان
 حيوانا ما فان لم يتصل بالحيوانية اعتبره بذاتها لا بشرط الحركة يكون موجودة في
 بيان غلط هذا اللفظ في تقديم والثاني ان اللفظ بان الموجود من الحيوان بما هو حيوان
 يجب ان يكون خاصا او غير خاص حتى العدم في كل بل الحيوانا اذا نظر اليه بما هو
 حيوان ومن جهة حيوانية لم يكن خاصا لا غير خاص الذي هو العالم بل لاها سلبا
 عن كل اثنين جهة حيوانية وحيث الحيوان في له حيوان غير معنى التام في العالم
 داخلين ايضا في حيث اذا كان كالم يكن الحيوان بما هو حيوانا خاصا لا عام في
 بل هو حيوان لا غير من الامور والاحوال كغيره من كون خاصا او عام فيقولون
 في ايها ان كون خاصا او يكون عاما ان عن قولهم لان غيرهما في حيوانية في قول
 في حيوانية وان في شيئا لا يتناولها في الوجود في غير مجموع احداهما فهو صادق فان
 الحيوان يلزمه ان يكون خاصا او عاما واما عن عدم بطل عنه الحيوانية التي هي
 باعتبارها ليس خاصا ولا عام بل بصرف خاصا او عاما بعد ما عرض لها من كونها
 وهو حيوانية في فهمه هو ان حيوان ما هو حيوانا لا يمكن بقا عليه
 خصوصاً وعموم وليس عن ان في الحيوان بما هو حيوانا ويجب ان لا يقع عليه
 او عموم ذلك لانه لو كانت الحيوانية واجب ليقع عليها خصوصاً وعموم لم يكن جوا

Extensive handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the philosophical discussion.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, providing further commentary.

الحيوان في كتاب الفيلسوف الحكيم... (Marginal notes at the top)

خاصة دون عام وهذا المعنى يجب ان يكون فرقا فافهم ان يقول ان الحيوان بما هو
حيوان تجريبا بلا شرطين اخرين ان يقول ان الحيوان بما هو حيوان مجردا بشرط لا يشترط
اخر ولو كان وجوده ان يكون الحيوان بما هو حيوان مجردا بشرط ان لا يكون بشي اخر وجود
في الاحيان لكن وجوده ان يكون بالمثل الاذلا لولم يتبين وجوده في الاحيان بل الحيوان
شروطه شي اخر وجوده في الذهن فقط واما الحيوان مجردا لا بشرط شي اخر فله وجود
في الاعيان فانته في نفسه في حقيقة بلا شرط شي اخر وان كان مع الشرط شي اخر
بقاؤه خارجا عن الحيوان كما هو في الاعيان وليس هو في الاعيان
ان يكون مفارقا وهو الذي يشترطه في الاعيان لا حقيقة هو في الاعيان
وقد لا يقتضي خارجا عن الحيوان في وجوده بل يقتضي ما هو واحد في ذلك
الحيوان مجردا بشرط شي اخر وان كانت تلك الواحدة زائدة على حيوانه فكما
غير الواجب الاخرى ولو كان مما هو حيوان مفارق كما يظنون كما بين في الحيوان
الذي يغلبه شكله على ناطقه حيوانا موقولا على كبره ان يكون كل واحد من الكبر
تبيين وان الفهم ان واحد من هذه الناطقة يكون كانه في الاعيان في وجوده في الاعيان
هو هو واما الباطن الذي ليس موجودا على كبره لا يشارك في وجوده في الاعيان
الذي فيها غير بسببه فلحيوان ما هو في الاعيان وهو الذي يقتضي في الاعيان بل هو
الطبيعي التي بان وجوده في الاعيان من وجوده في الاعيان بل هو الذي يقتضي في الاعيان
الذي يقتضي وجوده في الاعيان بل هو الذي يقتضي وجوده في الاعيان بل هو الذي يقتضي وجوده في الاعيان

واما كونها مع مارة وعوارض هذا الشئ وان كان بعناية الله تعالى فهو بسبب
الى الطبيعة تجريبية فكان الحيوان في الوجود ما عاين فوقه كذا كذا العقل
فان في العقل صورة الحيوان الذي على العقل الذي كذا من كذا هو العقل
بشيء صورة عقلية وفي العقل ايضا صورة الحيوان من جهة ما يطابق في العقل
بجدل واحد بعينها كذا فيكون الصورة الواحدة مضادة هذا العقل الى

الحيوان في كتاب الفيلسوف الحكيم... (Marginal notes on the right)

الحيوان في كتاب الفيلسوف الحكيم... (Marginal notes on the left)

قوله
قوله

كثرة وهو بهذا الاعتبار وهو معنى واحدة العقل لا يختلف استعماله في احد
 اخذت من الحيوانات ما يتى واحدها من الحضور صورته في الخيال لم تنسخ
 العقل مجرد معناه عن الحواضر وحصل في العقل هذه الصورة بعينها وكانت
 هذه الصورة هي ما يحصل عن تجريد الحيوانية عن اى خيال لا تتخصص بالخود عن
 من خارج او خارج مجرى الوجود من خارج وان لم يوجد له بعينه خارج بل انتم
 الخيال وهذه الصورة وان كان القياس بالاختصاص كقياسه بالقياس بالنفس
 الجزئية التي انطبقت بها شخصه وهي واحدة من الصور التي في العقل لان النفس
 الشخصية كثيرة بالعدد فيوزان ان يكون هذه الصورة الكلية بكثرة بالعدد من
 الجهات التي بها شخصه فيكون لها مقبول لكل لثروها القياس الخارج وتبين في
 النفس من هذه التي هي كالتقاسم الخارج وان يكون قوله عليها وعلى غيرها
 وسفيل الكلام في هذا من غير جارية لثري فالامور العامة من جهة وجوده
 من خارج ومن جهة ليست اما شئ واحد بعينه بالعدد محمول على كثره يكون
 محمول على هذا الشخص ان ذلك الشخص هو وعلى شخص اخر كذلك فامتاع عين و
 سنه ديا نابل الامور العامة من جهة ما هو عامتها الفصل موجودة في العقل فقط
فصل في كيفية كون الكليتين للطبايع الكلية تمام القول في ذلك
 الفرق بين الكل والجزء والكل والجزء في ذاته حقيقة وان الكل في الموجودات ما هو
 وهو هذه الطبقة عارضا لها العلم العان التي هي ماها كليا وذلك المعنى ليس له
 وجود مفرد في الاعيان الستة فانه ليس الكل ما هو كل موجودا مفردا بنفسه اما
 يتشكل من اقسامه له وجود على عارضا من اقسامه من الانشاء حتى يكون في الاعيان
 شئ هو انسان وهو ذاته بعينه هو موجود في ذاته وخاله مقبول ما طبقت
 الانسان زجته هو انسان بلطها ان يكون موجوده وان لم يكن انما هو موجود وهو

هذا هو العقل الذي هو واحد في ذاته
 وهو بهذا الاعتبار وهو معنى واحدة العقل
 لا يختلف استعماله في احد
 اخذت من الحيوانات ما يتى واحدها من الحضور
 صورته في الخيال لم تنسخ
 العقل مجرد معناه عن الحواضر وحصل في العقل
 هذه الصورة بعينها وكانت هذه الصورة هي ما
 يحصل عن تجريد الحيوانية عن اى خيال لا تتخصص
 بالخود عن من خارج او خارج مجرى الوجود من
 خارج وان لم يوجد له بعينه خارج بل انتم
 الخيال وهذه الصورة وان كان القياس بالاختصاص
 كقياسه بالقياس بالنفس الجزئية التي انطبقت
 بها شخصه وهي واحدة من الصور التي في العقل
 لان النفس الشخصية كثيرة بالعدد فيوزان ان
 يكون هذه الصورة الكلية بكثرة بالعدد من
 الجهات التي بها شخصه فيكون لها مقبول لكل
 لثروها القياس الخارج وتبين في النفس من هذه
 التي هي كالتقاسم الخارج وان يكون قوله عليها
 وعلى غيرها وسفيل الكلام في هذا من غير
 جارية لثري فالامور العامة من جهة وجوده
 من خارج ومن جهة ليست اما شئ واحد بعينه
 بالعدد محمول على كثره يكون محمول على هذا
 الشخص ان ذلك الشخص هو وعلى شخص اخر كذلك
 فامتاع عين و سنه ديا نابل الامور العامة من
 جهة ما هو عامتها الفصل موجودة في العقل فقط
فصل في كيفية كون الكليتين للطبايع الكلية تمام القول في ذلك
 الفرق بين الكل والجزء والكل والجزء في ذاته
 حقيقة وان الكل في الموجودات ما هو وهو هذه
 الطبقة عارضا لها العلم العان التي هي ماها
 كليا وذلك المعنى ليس له وجود مفرد في
 الاعيان الستة فانه ليس الكل ما هو كل
 موجودا مفردا بنفسه اما يتشكل من اقسامه
 له وجود على عارضا من اقسامه من الانشاء
 حتى يكون في الاعيان شئ هو انسان وهو ذاته
 بعينه هو موجود في ذاته وخاله مقبول ما
 طبقت الانسان زجته هو انسان بلطها ان
 يكون موجوده وان لم يكن انما هو موجود وهو

هذا هو العقل الذي هو واحد في ذاته
 وهو بهذا الاعتبار وهو معنى واحدة العقل
 لا يختلف استعماله في احد
 اخذت من الحيوانات ما يتى واحدها من الحضور
 صورته في الخيال لم تنسخ
 العقل مجرد معناه عن الحواضر وحصل في العقل
 هذه الصورة بعينها وكانت هذه الصورة هي ما
 يحصل عن تجريد الحيوانية عن اى خيال لا تتخصص
 بالخود عن من خارج او خارج مجرى الوجود من
 خارج وان لم يوجد له بعينه خارج بل انتم
 الخيال وهذه الصورة وان كان القياس بالاختصاص
 كقياسه بالقياس بالنفس الجزئية التي انطبقت
 بها شخصه وهي واحدة من الصور التي في العقل
 لان النفس الشخصية كثيرة بالعدد فيوزان ان
 يكون هذه الصورة الكلية بكثرة بالعدد من
 الجهات التي بها شخصه فيكون لها مقبول لكل
 لثروها القياس الخارج وتبين في النفس من هذه
 التي هي كالتقاسم الخارج وان يكون قوله عليها
 وعلى غيرها وسفيل الكلام في هذا من غير
 جارية لثري فالامور العامة من جهة وجوده
 من خارج ومن جهة ليست اما شئ واحد بعينه
 بالعدد محمول على كثره يكون محمول على هذا
 الشخص ان ذلك الشخص هو وعلى شخص اخر كذلك
 فامتاع عين و سنه ديا نابل الامور العامة من
 جهة ما هو عامتها الفصل موجودة في العقل فقط
فصل في كيفية كون الكليتين للطبايع الكلية تمام القول في ذلك
 الفرق بين الكل والجزء والكل والجزء في ذاته
 حقيقة وان الكل في الموجودات ما هو وهو هذه
 الطبقة عارضا لها العلم العان التي هي ماها
 كليا وذلك المعنى ليس له وجود مفرد في
 الاعيان الستة فانه ليس الكل ما هو كل
 موجودا مفردا بنفسه اما يتشكل من اقسامه
 له وجود على عارضا من اقسامه من الانشاء
 حتى يكون في الاعيان شئ هو انسان وهو ذاته
 بعينه هو موجود في ذاته وخاله مقبول ما
 طبقت الانسان زجته هو انسان بلطها ان
 يكون موجوده وان لم يكن انما هو موجود وهو

Handwritten marginal notes in Arabic script, densely packed and written in a cursive style, surrounding the main text.

انها الانسان ولا خلاف في ذلك بل هي مع الوجود وحدة الكلمة ولا يوجد في الكلمة
 الا في النفس واما الكلمة من خارج فباعتبار اخر شيئا في القبول السابقة
 بل هذه الطبايع ما كان مهله غير محتاج الى ما في من غير لان في ذلك الحاد
 فيكون من السهل ان يتكرر لانه هو يكون النوع منه فاما في ذلك العدم لا يصل
 هذه الطبعه ليست تتكرر في القبول ولا بالمواد ولا بالاعراض بل بالقصور
 والمواد التي هي في ذلك العدم والطبعه التي هي في ذلك العدم لا يكون في ذلك العدم
 واما بالمواد التي هي في ذلك العدم واما بالاعراض لان الاعراض امان ان يكون لازمه للطبعه
 فلا يتخلف فيها الكثرة بحسب النوع واما ان يكون عارضا غير لازمه للطبعه
 فيكون عارضا بسبب جلق بالماده فيلزمه في مثل هذا اذا كان نوعا
 ان يكون واحدا بالعدم وان كان منها محتاجا للماده فاما يوجد مع ان
 الماده مهله فيكون وجوده مستلما بل عارضا واحوا الخارجة بتشخص بها
 وليس يجوز ان يكون طبيعه واحده ماديه وغير ماديه وقد عرفت هذا في
 خلال ما عرفت فاما ان كانت هذه الطبيعه جنسيه فسيبين ان طبيعه الجنس
 عن قوام الاقليات فيقوم قول الاقليات في هذا حال وجود الكلمات وليس
 يمكن ان يكون معنى هو وجوده في كثره فان الاشياء التي هي في ذلك
 بل انها المعنى كانه موجوده في ذلك بل كان المعنى في ذلك الاشياء في ذلك
 بعض الماديه في ذلك الاما كان من العوارض هسه مقوله القياس في ذلك
 واما ان يستقر في ذلك الانسان ليس مستقره فيه جميعا لان بعضها
 مثل بعض وجوده يعلم فانه في ذلك المكن فاما الالاعلام واما من
 هذا ان يكون ذاتا واحدا في ذلك المكن فاما الالاعلام واما من
 الجنس عند الاقليات في ذلك المكن فاما الالاعلام واما من
 سليمان انسانيه واحده لكسها اعراضه واما باعابها الكسها اعراضه

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the philosophical discourse, with some larger, bolded words like 'الطبايع' and 'النفس'.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the text from the main body.

فان نسبت الى الانسان بلا شرط العرف لا تظن الى هذه الاضافات وعلما ان
 انما انظر الى الانسان من غير شرط العرف لا يظن الى هذه الاضافات وعلما ان
 نقول ان ازيد يمكن ان يكون الطرفة فوجدنا الاحيان ويكون الفعل كما
 قد بان من غير شرط العرف لا يظن الى هذه الاضافات وعلما ان
 هي من حيثها مشتركة للبيع وانما يعضها الكلمة لطيفة من ازاو يعض الصور
 انه يعض فاما كفة وقوع ذلك فيجب ان يتامل ما قلناه في كتاب النفس فاعلمت
 النفس من الانسان والذي هو كماله لا اجل انما النفس بل لاجل ان
 الى ايمان كثيرة موجودة او متوهمه كماله لا اجل انما النفس بل لاجل ان
 هذه الصورة هي من نفس خيرية هي احد استحقاق العلوم والصور وان كان
 التي باعتبارها متماثلة يكون بعضها ونوعا كذلك بسبب اعتبارات مختلفة
 يكون كذا وبخلافه حيث ان هذه الصورة صورة ما في النفس في جزئها
 من حيثها مشتركة فيها اكثر من على احد الوجوه الثلاثة التي بناها من
 كلية ولا تشارك في هذين الا سببا لا ينبغي منع اجماع ان يكون ذلك
 الواحدة من غير لها مشتركة بالاضافة الاكثر فان المشتركة في اكثره لا يمكن الا
 لالاية من الاضافة فقط وان كانت الاضافة فقلنا كثيرة يمكن ان تكون
 يكون اضافات كثيرة لذات واحد بالعدد والارواح بالما من حيث هو كل
 لا مع النفس فيها تصورا ايضا على التجميع هذه الصورة وغيرها تلك النفس
 ارفى نفس غيرها فانها من حيثها نفس تعدل على واحد ذلك لا يقد
 يوجد شتا كما ترى فيكون الكمال الاخر من هذه الصورة على ما خاض هو
 يستعمل في النفس هذه اما كانت نسبتها الحاطة بالاضافة الى الامور
 من خارج على جنائز الحاطة تصفية الذي من جاز ان يقع عنها فيه
 هذه الصور عنها وانما سواها احدتها من النفس من هذه الصفة يمكن
 لما خلاه ما يترجمه الحكم هذا الجواز العرف فان هذا الاثر هو متواصل النسا

(Extensive marginal notes in Arabic script, including a large section at the bottom right.)

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, providing commentary on the main text.

من غير ان يعارض وهذا هو المداخلة ولو كان بذلك هذه المذاهب لكانت
 من اشبه غير تلك الاوه العرفية وغيره مما كان لا يخرج هذا الاثر فلا يكون
 مثلا فاما لما اطلق الذي في النفس القياس الى هذه الصور والتميز النفس لا
 الاشارة الى سيماء قياسي او هو في سيماء من هذه الصور التي في النفس
 الى النفس من ذلك ايضا يكون صورة تخصيصه من حيث هي على اقتضاء ان كان
 في قوة النفس يعقل يعقل انها عقلت وتقل انها عقلت وان تركها ما
 في اساقفة جعل الشيء الواحد هو المختلف من المناسبات التي في البحر التي اليه
 بالقوة بحيث لا يكون لهذا الصور العقلية المترتبة بعضها على بعض وتكون
 في ذلك ان يذهب غير النهاية لكن يكون بانه وقه لا يفعل لان ليس يتم
 انما عقلت شيئا ان يكون بالفعل مع الاوه التي تارمه لوزن اقربا وان
 يعقلها بالبال فضلا عما يعقل بالبعيد فان مناسبات في العقل والتميز في انما
 الابدان كما في اقرميتها لساو من النفس بل كرم ان يكون النفس لها الوحدة
 وتقل ان كلتها او يكون مشتغلا على الدوام بذلك في قوة النفس من
 تعقله لك مثل هذا الصلوات التي في انما بالمال ومنه وحدة عدد
 باعد لا غاية لها بال الابل بوقوع مناسباته مع منسله من الالهيته بل
 بالتصديق ان هذا شئ ما نحن في ذكره ولما انه يعقل وجود ان يوم الالهي
 للكثرة مجردة عن الكثرة وعن الصور العقائدية فاستعمل في من عدنا فانما
 ان الطبيعة اللطيفة موجودة في الالهيان فلسنا نحن من حيث هي كغيره بل كغيره
 من الكثرة بل في ان الطبيعة التي عرض لها الكثرة موجودة في الالهيته بل
 عقلت بالفعل كذلك في من حيث هي صواب في علمها انها لو كانت عينها
 لانه المادة والاعراض بل تلك المادة والاعراض لكان ذلك الشيء الاخر في

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical discussion in Arabic script.

Vertical handwritten marginal notes on the left side of the page, providing additional commentary.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes in Arabic script, densely packed and written in a cursive style, covering the top and right sides of the page.

وعلى صور الانسا وعرضا الان فيما استعملوا لطقون من خلافة وانا ان
 الذي يدل على بلقطة الجسم ليس كون جنسا الاطع هو من البتة واذ بعينه
 ولو اذ في اعتباره لم يكن جنسا وكان كل واحد من الكليات التي هو وبت جعل
 بانسان الجسم في حال كبره على التوسط بين في النظر فقولان الجسم
 انه جنس الانسان وقد يقال انه مادة الانسان فان كان مادة الانسان
 لا يجوز من وجوده واستحال ان يحل ذلك الجرح على الكل فليست كغيره من الفرق
 بين الجسم وقلاعه مادة وينتقد ان جنسا جنسا هذا كالمادة التي هي
 مانع بيانها فان احد الجسم هو في الطول وعرضه هو من جنسها هذا و
 بشرط ان ليس بخلافه معنى غير هذا وبت كونها من جنسها هذا
 جنسا وبعد عن ذلك كان معنى جنسا من جنسها لان الجسم هو في الارتفاع
 الجسم مادة وان احد الجسم هو في الطول وعرضه هو من جنسها هذا و
 ان الهيئة والاشكال يكون من جنسها من جنسها من جنسها هذا
 جوهرية كيف كانت ولو مع الفتح مع مفهوم خاصية تلك الجوهرية وصوره
 لكن معها وفيها الاطراف لخطه اقطار ثلثة على احوال الجسم وبالجملة اي جنسا
 يكون عدل ان يكون جنسا هو في اقطار ثلثة ويكون ذلك الجسم في حال
 هناك جنسها وخطه في هوية ذلك الجسم لان يكون تلك الجوهرية تحت
 بالاقطار لم تحت تلكها خارجة عن الشيء الذي قلتم كان هذا للمخوه
 الجسم الذي هو الجسم في الجسم بالخط الاول انه هو من جنسها الجسم
 الصورة التي جعل الجسمية التي هي المادة فليس محمول لان تلك الجملة ليست
 مجرد جوهرية بل هو عرضي فقط ولما هذا الثاني فهو على كل مجموع
 مادة وصورة واحدة كانت والفا وفيها الاقطار الثلثة فهو وان محمول على

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing from the top and right, and also written vertically along the right edge of the main text block.

الجسم

Handwritten marginal notes in Arabic script, densely packed and written in a cursive style, covering the top and right sides of the page.

ليست محيية الفصل اما خالدا مع ساير الاشياء فان الفصل ان سائر كما في الهية
 وبين الفصل عنها بفصل وان لم يشاء كما في الهية لم يمكن بفصل عنها بفصل
 وليس محييان يكون كل فصل يشاء ولا شيئا في هية فليس محييا محالة اذا وقع الفصل
 تحت ما هو لازم منه ان يكون وقوعه تحت هية وقوعه تحت الجنس بل قد يمكن وقوع
 تحت ما هو لازم منه ويكون الاعم داخل في محيية محييان لا يقع تحتها ما هو لازم
 وقوع المعنى تحت اللازم بدون الداخل في هية مثل الناطق مثلا فان وقع تحت
 المدرك على ان المدرك جنس له والمدرك يقع تحت الجوهر على انه يقع الجوهر لازم
 جنس على الوجه الذي اوردنا اليه يقع ايضا تحت الصانع على ان الاضافة جوهره
 او داخل في محيية بل على انها لازم مثلا فالفضل ليس يحتاج في ان يفصل عن النوع
 الفضل اخر وليس يحتاج في انفصاله عن الاشياء المشارة كذلك في الوجود وسائر
 اللازم الاعم غير محيية وليس محييان يقع لا تحت ما هو لازم منه وقوعه
 تحت الجنس بل قد يقع وقوع اللازم الاخر تحت اللازم الذي لا يخلو في الهية ولما
 اخذنا الفصل كالمطلوب مثلا فاننا يجب مثاله في فصول الاشياء المركبة فان محيية
 كونها نفس بلغة كان من المعاني والوقف من نسبت وجوده على ما علمت من حكم
 في وناضع اخرى وان عينت نفس المفسر كانت جوهرها كانت جوهر مركبة كما علمت
 بالفضل الواقع بين البسيط والمركب الجوهر على نحو ما عرفت في كونها الان الى
 المقدمات التي في الشك فقولنا ما المقدمه القابلة ان الفصل لا يقع في المعاني
 فاما ان يكون للمحولات اما ان يحق وان تحت اسم المحولات فمسألة ولما الاخرى
 القابلة ان كل ما هو للمحولات في ومقوله كذا في اما المقوله للمحولات لا محيية
 المقوله للمحيية لا التوجه للمحولات وليس بمحوم مهيبة كل ما تحتها بل يلزم الاشياء
 والقابلة الاخرى ان كل ما هو واقع تحت حق لم منه فهو منفصل عما يشاء كهيية فصل

Extensive handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the philosophical discourse, covering the right side and bottom of the page.

Handwritten marginal notes in Arabic script, densely packed and written in a cursive style, covering the bottom left side of the page.

حلة تا لانفا لا تفسر فيكون بل حذفت لانفا لا حذفت في حذفت فيكون قد
 اخذت في حذفت لانفس لان الاطرس هو انفس في كل زمان واحد بمساواة فانه
 لو كان العميق وحده هو الاطرس لكانت الساق العميقة اذ ليس اعمق من حذفت في
 الانفس حذفت لانفس فاخذت تا لانفا لا تفسر فيكون فان حذفت في الانفس من فلا
 خطوان لا يكون مثال هذه حذفت وانما يكون حذفت والنساق حذفت ويكون
 حذفت على جهات اخرى وليس يعنى ان يقصده من حذفت على ان يكون من حذفت الاسم
 فيعمل مثال هذه لذلك حذفت وحذفت لان حذفت هو ما لا على الحذفت حذفت
 ولو كان كل قول يمكن ان يفسر باذن اسم حذفت الحذفت جمع كتب حذفت حذفت
 فاذا كان الاسم على هذا في ان الحذفت حذفت حذفت حذفت حذفت حذفت حذفت
 بسيط فان مهية فانه لا يكون هناك شي قابل للمهية ولو كان هناك شي
 قابل للمهية لم يكن ذلك الشيء مهية لقبول الذي حصل ايضا لان ذلك
 المقبول كان يكون صورة من صورته ليس هو الذي قابل حذفت ولا الحذفت حذفت
 وحذفت ما هي ما هي فان الحذفت ليس هو من الصورة وحذفت حذفت حذفت
 بل على جمع ما تقوم به فانه يكون هو ايضا فانه ضمن المادة وحذفت حذفت
 يعرف الفرق بين المهية في الحذفت والصورة والصورة داخلة من المهية في الحذفت
 وكل بسيط فان صورته ايضا فانه لا يترك حذفت الحذفت حذفت حذفت حذفت حذفت
 ولا مهية فانها اما الصورة فظانها حذفت منها فاما المهية فهي حذفت حذفت
 وانما هي ما هي يكون الصورة مقارنة للمادة وهو يدل على الصورة ولان
 ليس هذا المعنى ايضا بل هو مجموع الصورة والمادة فان هذا هو الحذفت المهية
 هذا التركيب للصورة احد ما ايضا فانه هذا التركيب المهية هو حذفت حذفت
 الجامع للصورة والمادة والوحدة الحذفت حذفت حذفت حذفت حذفت حذفت حذفت

حذفت تا لانفا لا تفسر فيكون بل حذفت لانفا لا حذفت في حذفت فيكون قد
 اخذت في حذفت لانفس لان الاطرس هو انفس في كل زمان واحد بمساواة فانه
 لو كان العميق وحده هو الاطرس لكانت الساق العميقة اذ ليس اعمق من حذفت في
 الانفس حذفت لانفس فاخذت تا لانفا لا تفسر فيكون فان حذفت في الانفس من فلا
 خطوان لا يكون مثال هذه حذفت وانما يكون حذفت والنساق حذفت ويكون
 حذفت على جهات اخرى وليس يعنى ان يقصده من حذفت على ان يكون من حذفت الاسم
 فيعمل مثال هذه لذلك حذفت وحذفت لان حذفت هو ما لا على الحذفت حذفت
 ولو كان كل قول يمكن ان يفسر باذن اسم حذفت الحذفت جمع كتب حذفت حذفت
 فاذا كان الاسم على هذا في ان الحذفت حذفت حذفت حذفت حذفت حذفت حذفت
 بسيط فان مهية فانه لا يكون هناك شي قابل للمهية ولو كان هناك شي
 قابل للمهية لم يكن ذلك الشيء مهية لقبول الذي حصل ايضا لان ذلك
 المقبول كان يكون صورة من صورته ليس هو الذي قابل حذفت ولا الحذفت حذفت
 وحذفت ما هي ما هي فان الحذفت ليس هو من الصورة وحذفت حذفت حذفت
 بل على جمع ما تقوم به فانه يكون هو ايضا فانه ضمن المادة وحذفت حذفت
 يعرف الفرق بين المهية في الحذفت والصورة والصورة داخلة من المهية في الحذفت
 وكل بسيط فان صورته ايضا فانه لا يترك حذفت الحذفت حذفت حذفت حذفت حذفت
 ولا مهية فانها اما الصورة فظانها حذفت منها فاما المهية فهي حذفت حذفت
 وانما هي ما هي يكون الصورة مقارنة للمادة وهو يدل على الصورة ولان
 ليس هذا المعنى ايضا بل هو مجموع الصورة والمادة فان هذا هو الحذفت المهية
 هذا التركيب للصورة احد ما ايضا فانه هذا التركيب المهية هو حذفت حذفت
 الجامع للصورة والمادة والوحدة الحذفت حذفت حذفت حذفت حذفت حذفت حذفت

باب الفرق بين الصور في الحذفت في الباطن

Handwritten marginal notes in Arabic script, densely packed and written in a cursive style, covering the top and right sides of the page.

عنها محفوظا كما يقولون الحارة هي التي عن عظيم قام احد على الاخر وضا
 اقرب من خط فامة لو قامت هي صغر من القائمة لو كانت وليس يعنى انها
 بالفعل موجودة معقده بقايمه يريد عملها مع كونها كذا وكذا ولكن بقا
 بهذه الصفة من حيث القوة للموجودة بالفعل قوة هي قامة بالقوة فان
 فان للقوة من حيث هي قوة وجودها بالفعل وربما كانت القوة ايضا موجو
 بالقوة وهي القوة العبدية من الفعل تم خصه بالفعل قوة فربما فان القوة
 القوية على كون الانسان في اعلاه يكون بالقوة ثم اذا صار مصاصا ملك
 القوة القوية وجوده بالفعل انما يكون فعلها غير موجود فان كما
 لا يتلحقها بالفعل مطلقا بالقوة فلا يتلحق بطرفها الا ليس بما ليس هو
 فان المجدد في قامة بالقوة وذلك ليس من حيث هو كماله بل هو كماله بالفعل
 ان عرفنا كجادة والمنفردة بالقائمة فان القائمة تتحقق من السأوة والمالدة
 الوحداية وتلك تتحققان من المخرج مع السأوة ولما القائمة تتحقق بلانها
 ولقد كان يمكن ان يقال ان كجادة اصغر فاوتين مختلفتين مختلفان من تمام خط
 على خط والمنفردة اعطها وكان ح اذا حق وصل سيرة القائمة لان الاكبر هو
 الذي يكون مثلا وزيادة والا وهو الذي ينص عن التلث والتلث يتحقق معرفته
 الصغير والكبير وبالواحد التشابه يتحقق المتكرر الغير المتشابه المختلف فهكذا
 يجلي تصور الحال في اجزاء الحدودات ثم يجلي سيرة ما طناه قبل ايضا وبالار
 اجزاء المادة وعلاقتها المقالة السان سيرة فصول الفصل الاو
 في تمام العلام والحوالها يد كجنا في المربوط وهو الاخر في في اعتبارا القدم والتا
 فيها وفي معرفة مطابقة كجادة والكل وانما كجادة والخزنية فيها مخرج ان تكمل الا
 في العلة ولعم فانهما ايضا من الاواحق التي تلحق الموجود بما هو موجود العلام

Extensive handwritten marginal notes in Arabic script, continuing from the top and filling the right side of the page. The text is dense and covers most of the right margin.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the text from the main body or providing additional commentary.

من قول الحق يكون بها الشيء هو ما هو بالفعل والعنصر العلة التي هي جزء من
 القوة التي يكون بها الشيء هو ما هو بالقوة ويستمر فيها قوة وجوده وبالفاعل
 الذي هو مبدأ وجودها لا يكون ذاتها الفصل الاول لما يستعد
 منها وجود شيء يتصور بها حتى يكون في ذاته قوة وجوده لا بالعرض مع ذلك
 فحين لا يكون ذلك الوجود من اجله من جهة ما هو فاعل بل ان كان ولا فاعلا
 اذ ذلك ان الفاعل ليس هو القوة التي هي الفاعل بل هو الذي هو الفاعل بل هو الذي
 كما عينه الطبيعي بل هو الوجود ومقتضى مثل الوجود للعالم وما له الفاعل
 الطبيعية فلا يوجد وجود غير التي لا تحلها فيكون مفيداً
 في الطبيعيات مبدأ حركتها وهي الغاية العلة التي اجابها يحصل وجود شيء ميان
 لها وقد يظهر له لعله خارج عن هذه فنقول ان السبب الذي لا يخرج اما ان يكون
 داخل في قوامه جزء من وجوده اولا يكون فان كان داخل في قوامه جزء من وجوده
 فاما ان يكون الجزء الذي ليس عليه من وجوده وحده ان يكون بالفعل بل ان
 بالقوة فقط وتسمى هي اول ويكون الجزء الذي وجوده هو صفة من الفعل
 وهو الصورة واما ان يكون جزء من وجوده فاما ان يكون ما هو كماله ولا يكون
 فان كان ما هو كماله فهو الغاية وان لم يكن ما هو كماله فلا يخرج اما ان يكون جزء
 منه بان يكون في ذلك هو اصله او موضوعه فيكون المبادئ من كلها من
 جهة واحدة من جهة واحدة لان اخذ للعنصر الذي هو قابل ليس جزء من
 الشيء غير العنصر الذي هو جزء من جهة واحدة وان اخذت كل ما اشتد واحد لا شدة كما
 في معنى القوة والاستعداد كانتا بعد ويجيب ان لا اخذ للعنصر من غير القابل الذي
 هو من مبدأ الصورة بل المركب مما القابل يكون مبدأ للعنصر لا يتلوا فيقوم ولا

من قول الحق يكون بها الشيء هو ما هو بالفعل والعنصر العلة التي هي جزء من
 القوة التي يكون بها الشيء هو ما هو بالقوة ويستمر فيها قوة وجوده وبالفاعل
 الذي هو مبدأ وجودها لا يكون ذاتها الفصل الاول لما يستعد
 منها وجود شيء يتصور بها حتى يكون في ذاته قوة وجوده لا بالعرض مع ذلك
 فحين لا يكون ذلك الوجود من اجله من جهة ما هو فاعل بل ان كان ولا فاعلا
 اذ ذلك ان الفاعل ليس هو القوة التي هي الفاعل بل هو الذي هو الفاعل بل هو الذي
 كما عينه الطبيعي بل هو الوجود ومقتضى مثل الوجود للعالم وما له الفاعل
 الطبيعية فلا يوجد وجود غير التي لا تحلها فيكون مفيداً
 في الطبيعيات مبدأ حركتها وهي الغاية العلة التي اجابها يحصل وجود شيء ميان
 لها وقد يظهر له لعله خارج عن هذه فنقول ان السبب الذي لا يخرج اما ان يكون
 داخل في قوامه جزء من وجوده اولا يكون فان كان داخل في قوامه جزء من وجوده
 فاما ان يكون الجزء الذي ليس عليه من وجوده وحده ان يكون بالفعل بل ان
 بالقوة فقط وتسمى هي اول ويكون الجزء الذي وجوده هو صفة من الفعل
 وهو الصورة واما ان يكون جزء من وجوده فاما ان يكون ما هو كماله ولا يكون
 فان كان ما هو كماله فهو الغاية وان لم يكن ما هو كماله فلا يخرج اما ان يكون جزء
 منه بان يكون في ذلك هو اصله او موضوعه فيكون المبادئ من كلها من
 جهة واحدة من جهة واحدة لان اخذ للعنصر الذي هو قابل ليس جزء من
 الشيء غير العنصر الذي هو جزء من جهة واحدة وان اخذت كل ما اشتد واحد لا شدة كما
 في معنى القوة والاستعداد كانتا بعد ويجيب ان لا اخذ للعنصر من غير القابل الذي
 هو من مبدأ الصورة بل المركب مما القابل يكون مبدأ للعنصر لا يتلوا فيقوم ولا

بيان الفاعل عند الطبيعيين
في اصطلاح الجليلين
في الاصطلاح

Handwritten marginal notes at the top of the page, including the title 'في بيان حقيقة القوة' and various philosophical discussions.

بالصورة بالفعل فذاتة باعتبارها فذلك يكون بالقوة والشئ الذي هو بالقوة
 من جهة ما هو بالقوة لا يكون سببا لشيء ولكن باعتبارها يكون سببا للشيء ان العزم
 يحتاج الى ان يكون قد حصل الموضوع له بالفعل ثم صاسبها القوامية وان كان
 العزم لا يما فيكون لادوية بالذات وبالزمان فبذلك هو انواع العلة وان كان في
 علة اخرى فبذلك يكون النوع الذي يكون في الموضوع على المركب هو
 نوع اخر وان كانت الصورة علة للمادة فبذلك يكون النوع الذي يكون في الموضوع
 علة للمركب ان كانا يتفقان من جهة كل واحد منهما على الشيء لا يما في ذلك
 فاعتمادان يتفقان في ذلك فان في احد الوجهين ليس بقصد العلة الاخر وجوده
 بل بما يفيد الوجود في نفسه ولكن في الثاني يكون العلة في وجوده واما في الثالث
 لانه العلة في وجوده بالفعل فيه ولكن ليس وحده وانما يكون مع الشريك في
 وجود هذه العلة في الصورة فبذلك يكون في وجوده في نفسه وانما في الثاني
 ذلك وجوده بالفعل فيكون الصورة للمادة كما هي سببا فاعلم ان لو كان وجودها
 بالفعل يكون عنده وحده او يشترك فيكون الصورة حرة للعلة الفاعلية وتل
 حركتها السببية وعلى ما سبق بعد ان الصورة علة للمركب فيكون لها من الماد
 فالصورة انما هي صورة للمادة ولكن ليست علة بصورة للمادة والفاعل في
 اخر وجوده ليس للاخر عن ذاته ويكون صليدا للوجود عن هذا الذي هو في
 من حيث لا يكون في هذا الفاعل فبالصورة ذلك الوجود ولاه فبذلك يتضح
 داخلية فيكون كل واحد من الاثنين خارجا عن الاخر ولا يكون في جهة
 ان يقبل الاخر وليس ببعيد ان يكون الفاعل وبعيد المفعول حيث هو وسببا له
 فان الطبقة التي في الحسب هي سببا فاعلة للحركة وانما بعيدا الحركة والمادة التي
 فيها وحيتها فانه ولكن ليس عقولتها على سبيل ان احد هما جزء من وجود الاخر وانما

Handwritten marginal notes on the right side of the page, including the title 'في بيان حقيقة القوة' and various philosophical discussions.

لرب الذات تبايانا في الحاقه ولها محل مشترك في الفاعل ما فوقه قال لا يكون
 فاعلا ولا مفعولا ولا يكون بعد ما ثم تعرض للفاعل الاستا التي تصير
 فاعلا والمفعول على ما كتبتا فيهما سابق في نصير فاعلا لا يكون عن وجوده
 بعد ما لا يمكن يكون لذلك الشيء وجود قبل الشيء ان لم يكن وليس من
 الفاعل انه يمكن ولا ان كان بعد ما لم يكن بالذات الفاعل وجوده واذا كان له
 من ذاته لا وجود لزمان مسا وجوده بعد ما لم يكن فصا كانا بعد ما لم يكن الذي
 له الذات والفاعل الوجود وان الوجود الذي له بما هو وان كان لا على حدة
 يجب ان يكون لغيره وجود عن وجوده الذي له بالذات وانما لم يكن وجودا
 فليس عن علته فعلية فان كون غير موجود قد يستعني علته ما هو عدمه
 كما كون وجوده بعد العلم فاما لا يصير لعلته فان لا يمكن التسليم كون وجوده
 الابد علم وما لا يمكن فلا علته بغير وجوده يمكن ان يكون وان يكون وجوده
 علة وعلمه قد يكون وقد لا يكون وجودا له علة وانما كون وجوده بعد العلم
 فلا علمه فان لا قابل كل وجوده بعد علمه يجوز ان يكون ويجوز ان يكون
 ان غير وجوده من حيث هو وجوده وذلك فلا علمه من العلم فبان من حيث هو
 يكون غير ضروري وليس هو غير ضروري من حيث هو بعد علمه ولكن الغير
 وجوده هذا الذي اتفق الان وكان معلما وانما من حيث اخذ وجوده وجودا
 بعد علمه فيلحق كون بعد علمه لا كون وجوده فقط الذي كان بعد علمه واتفق
 علمه فذلك لا سبيل فلا سبيل يكون وجوده بعد العلم وان كان سبيل وجوده
 الذي كان بعد علمه من حيث وجوده فحق ان وجوده جائز ان يكون وان لا يكون
 بعد العلم كما حصل ليس حق ان يكون وجوده بعد العلم من حيث هو وجوده
 العلم جائز ان يكون وجودا بعد العلم وان لا يكون اللهم الا ان يكون وجودا

Handwritten marginal notes in Arabic script, including phrases like 'قال ابن سينا' and 'فقال لا يكون'.

وهناك كذا ما لم يكن وليس للعلل المحلثة ما يشر وغنى في ان لم يكن بل انما تشرها و
 غناها فان من الوجود ثم عرض ان كان ذلك في ذلك الوقت بعد ما لم يكن و
 العارض الذي عرض بالاتفاق لا دخول له في تقويم الشئ فلا دخول للغير
 المقدم فان يكون للوجود الحادث علة بل في النوع من الوجود بما هو ^{الشيء}
 النوع من الهيات مستحق ان يكون له علة وان استمر ويقع لهذا لا يمكن ان
 تقول ان شيئا جعل وجود الشئ بحيث يكون بعد ان لم يكن فهذا غير مقدر وعليه
 بل بعض ما هو موجود واجب وقران لا يكون بعد عدمه وبعضه واجب ضرورة
 يكون بعد عدمه فاما الوجود من حيث هو وجود هذه المهية فيجوز ان يكون عن
 واما صفة هذا الوجود وهو انه بعد ما لم يكن فلا يجوز ان يكون عن علة فالشئ
 حيث وجوده حادثا في من حيث ان الوجود الذي له موصوف بان بعد العلم لا
 علة له بالحقيقة بل العلة له من حيث هيته وجود فالامر بالعكس مما يظنون بل العلة
 للوجود فقط فان اتفق ان سببه عدمه كان حادثا وان لم يتفق كان غير حادث
 والفاعل الذي يجهل العامة فاعلا فليس هو بالحقيقة علة من حيث يجعلونه ^{علا}
 فانما يجعلونه فاعلا من حيث يمكن يعتبر فيه انه لم يكن فاعلا من حيث هو علة
 بل من حيث علة ولازم معه فانه يكون فاعلا من حيث اعتبار ما له فيه ^{هو}
 باعتبار ما ليس فيه فانه اذا اعتبره المعلق من حيث استقامتها مقارنا لما
 يستقام منها سمي فاعلا فلذلك كل شيء هو فاعلا يكون من شرط ان يكون بالعلم
 وقد كان مرة غير فاعلا ثم ارادوا قسمه او عرض حال من الاحوال لم يكن فلما قارنه ذلك
 المقارن كان ذا شمع ذلك المقارن علة بالمفعل وقد كان صرحا لك فيكون فاعلا
 عندهم من حيث هو علة بالمفعل بعد كون علة بالقول لا من حيث هو علة بالمفعل
 فقط فيكون كل ما يهونه فاعلا يلزم ان يكون ايضا ما يهونه متفعلا فاقم

فانما يجعلونه فاعلا من حيث يمكن يعتبر فيه انه لم يكن فاعلا من حيث هو علة
 بل من حيث علة ولازم معه فانه يكون فاعلا من حيث اعتبار ما له فيه
 باعتبار ما ليس فيه فانه اذا اعتبره المعلق من حيث استقامتها مقارنا لما
 يستقام منها سمي فاعلا فلذلك كل شيء هو فاعلا يكون من شرط ان يكون بالعلم
 وقد كان مرة غير فاعلا ثم ارادوا قسمه او عرض حال من الاحوال لم يكن فلما قارنه ذلك
 المقارن كان ذا شمع ذلك المقارن علة بالمفعل وقد كان صرحا لك فيكون فاعلا
 عندهم من حيث هو علة بالمفعل بعد كون علة بالقول لا من حيث هو علة بالمفعل
 فقط فيكون كل ما يهونه فاعلا يلزم ان يكون ايضا ما يهونه متفعلا فاقم

لا يتلون

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, providing commentary on the main text.

لا يكون له وجوده في ذاته بل بوجوده في غيره...
فما لم يكن في ذاته بل بوجوده في غيره...
كل ما كان معلوماً في غيره فغيره انما هو المعنى...
مفيد الوجود دائماً بما هو معلوم وجوده الفصل الثاني في حكاية...
علم ما يدعى الوجود من ان كل علمه في مع معلوماها...
الفاعلية الذي يبين من ان الوجود في ذاته...
بعد النار السببية غليظ واقع من جهة...
والنار ليست عللاً المحسوسة...
انما هو وجودها انما النار...
وقد علمت ان النار...
علمه لاجتماع ما وذللك لاجتماع...
معاً واما الوجود على حركته...
التي هي في الغرض...
التي هي في الغرض...
والتي هي في الغرض...
ان شئاً من الغرض لا يحدث...
الصورة النارية وعلته صورة...
مفارقة فيكون العلل الحقيقية...
بالعرض اما معينات فلما لا...
فلا بد من العلم...
فلا بد من العلم...
فلا بد من العلم...

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical discussion.

معمولاً
محققاً
محققاً

Handwritten marginal notes on the right side of the page, including a large section of text written in a more decorative or calligraphic style.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, providing further commentary or conclusions.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in dense Arabic script.

Main body of handwritten text in Arabic script, arranged in columns and containing philosophical or scientific discussions.

طابع الجمعيات فما نعالق الفيت وعلة السبب الفاعل للطابع وعلا
الول للامتاع صورته مع مادته بالسبب للصورة وعلة السبب للصورة
الذاتية والذاتية التي هي العنصر كما سألنا من الكون في العنصر سألنا من العنصر
وقال الاستعداد السبب للصورة معاً فإذن العلة والاعلان
انما هي في ذاتها كالمنازل العلة في ذاتها فإذن العلة والاعلان
ان يكون علة معينة وعلة بلانها في بعضها قبل ذلك فإذن العلة والاعلان
فقد وجد علمها بجوارحه فإذن العلة والاعلان فإذن العلة والاعلان
الامور الخفية ان يكون الامور المتقلبة التي بها علة العلم الموجود بالفعل
ان يصير علة لها بالفعل او بلانها في ذلك لا يفتقر بها والبلان في ذلك
الاسكال المهيان في حق وهو ان هذه التي بلانها في ان يوجد لكل واحد منها
انما يتوالى ان مشتاقا ليس بينهما ان وهذا مع ما ان يكون
انما هي في كل ذلك الا في منتهى وهو العلم الموجود كما سألنا منها في ذلك
الزمان ويكون الكلام في انما يتوالى انما يتوالى انما يتوالى انما يتوالى
هذا هو الذي نحن في منتهى فنقول ان لولا الحركة لوجب هذا الاسكال لان الحركة
تجلى الشيء الواحد على حاله واحدة فلا يكون ما يتجلى من حاله بعد ذلك فان جعل
يتأخر عما سببه بل كان على الاتصال فيكون ذات العلة غير موجبة لوجود المبرور
على نسبة ما وتلك النسبة تكون علة الحركة او غير ذلك علة والوجه في العلة
علة الفعل الحركة فيكون حلا في الوجود على حاله الواحد كما سألنا في الوجود
فان واحدنا ضار اذا ان تكون العلة الحافظة والاشارة لتمام هذه العلة التي
بسببها يتوالى الاسكال الحركة وسنوضح هذا في موضعنا لتمامها الشيء من هذا
بان وضع ان العلة الذاتية التي بها وجود ذات الشيء بالفعل علة فيكون مع
لامتقلبة في الوجود فإذن ما يكون ذلك مع حركته لتمام ان هذا انما يوجد في

فإنها هي العلة

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the text from the main body.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in dense Arabic script.

على غير فائتة وغير قريبة والعلل الغير القريبة والغير اللذاتية لا يمنع دلتها بها
الغير النهائية بل ويجوز ان قد تقر فيها فاذا كان شي من الاشياء لذاتة سببا او
شي اخر اذا كان سببا له وانما اذا لم تكن موجودة فان كان ذاهب الوجود كان
معاوله ذاهب الوجود فيكون مثل هذا من العلل اولها البلية لا يمنع مطلقا العكس
لشي هو الذي يعلى الوجود التام للشي وهذا هو المعنى الذي يريد ايداعه
الكلام وهو ان يبين ان شي بعد ليس مطلقا فان الاعم في نفسه ان يكون ليس
يكون لغيره هل يمكن ان يكون ليس الذي يكون للشي في نفسه ولم
الذات بالذات لان ان كان من الذي يكون من غير فيكون كل مع ايسا بعد

ليس بعدية بالذات فان اطلق اسم الحدوت على كل ما ليس بعد ليس وان لم
يكن بعدية بالزمان كان كل مع حدا وان لم يطلق بل كان شرط الحدوت ان يوجد

زمان ووقت كان تعلقه بل يشبه بعد ان يكون بعدية لا يكون مع القبلية

موجودة بل يكون مماثلة في الوجود ولا يمانه يكون كل مع حدا مثل المعاد
ليسق وجوده زمان وليس في وجوده لا تحت حركة وتغير كما عرفت عن كائنات

في الاعم التام بل المعنى الذي لا يستوي حسب الزمان لا يخ امان يكون وجوده
بعد ليس مطلقا او يكون وجوده بعد ليس مطلقا بل بعدية لم يقابل حدا

في مادة موجودة على ما في غير فان كان وجوده بعد ليس مطلقا كان صديقه
من العلة ذلك الصلة ابداعا وكون افضل لفظ الوجود لان العلة
والمفعول يتوسط طية الوجود ولو يمكن العدم يمكن ان يكون الوجود كان كونه

ممتعا الاخر مادة وكان سلطان اليجاد ابع وجود للشي من التي ضحفا صرا
مستانفا من الناس من يجعل كل ما صلا صفة صلا على قول انا هو هذا
شيئا وحده من اولي وسط علة وتعلل فاعلم وان لم يكن من مائة وكا

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical discussion.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in dense Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in dense Arabic script.

Main body of handwritten Arabic text, organized into paragraphs and sections. A prominent section is titled 'ما في العمل الفاعل في محلولها' (What is in the active work in its solution). The text discusses grammatical concepts such as 'الفاعل' (the active agent), 'المفعول' (the object), and 'العلل' (causes). It includes detailed explanations and examples of how these elements function in various sentence structures.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the discussion or providing additional examples related to the main text.

انواع كذا كذا في قول ارسطو في قول ارسطو
 في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين
 الاشارة الى مواضع اخرى
 اختار العلة والمعلول
 بالاعلان والوضع

لا القريبة ولا البعيدة فليس يجب ان يكون ما يجده الفاعل في الاما والقابل للزيادة
 والعشما مساويا للقسمة يمكن ان يكون جملة اخرى فيكون هو الماء افرقا في الاستعداد
 لقبول الامر لم تقبله بالسوية وليس يجب ان لا يتساوى في القوة وزان يكون
 الخاف في ذلك مثلا في استماع سماع الاثر لسطح الغمر في الحركة التي العرض ذلك
 حيث يمكن ان يكون في هذا ما من قول الثانية مساويا للماء بوجه الفاعل وهو في
 مثل هذا الوضع احداث مثل فضا ما الق من هذا الباب الذي هو الاستعداد تام
 كيف كان فالامثلة وان للفاعل قد يجوز ان يتشبه بالفاعل تشبها تاما ولذلك مثل
 النار تحيل الماء نار او الخ حيل العسل طرا وما اشبه ذلك وقيل يجوز ان يزيد في الفعل
 على الفاعل في الظا الغير المتعلق مثل الماء الذي يذوق الهواء ولا يكون برودة الهواء بوزن ذلك
 الجهد الا اننا قد تحققتم ان يكون الفاعل وحدة هو البرد الذي في المواد في القوة المبردة
 الصورية التي في جوهر الماء الذي للناحية الطبيعية اذا عاونته او لم يعاونها و
 الهواء واما انفسهم من هذا الباب الذي يكون استعداد للفعل فيه ايضا كما
 يمكن ان يتشبه في الفعل بالفاعل التام القوة ويساوية لا يمكن ان يكون التام
 في قوة شئ الا لها والحاصل في قوة اخرى هناك مضامع متساوية بين الترتيب
 المانع ولهذا لا يمكن ان يكون شئ غير النار بغيره من النار ويكون شئ من
 ضوئية تلك النار او شئ غير الماء برودة الماء ويكون برودة اكثر من برودة تلك النار
 لان استعداد النار للتفتن والمائل للبريد حال غير مضاد في جوهره والقوة الفاعلة
 والخلقة في جوهره غير متشابهة تاما ما يفعل فيهما فيصير مانع عند مضاد الفاعل
 الاول لا يفعل مانع عن جوهره وفضل فيهما استند في وسطهما كالفعل في
 في النار للضوء والبرودة المستند في الماء الذي فليس يمكن ان يساوي برودة فان قال
 قائل ان النار قد تذيب الجوهر فتجعلها الضغ منها الا يدخل يدنيا في النار وعنها

شبه ان العلة العلة
 في الاشياء المتشابهة العلة
 والجواب عنها

فيها بجملة فلا تحرق احتراقها في السبوكات والفعل بها ذلك بعينه فيعلم من ذلك
 ان السبوكات تسخن من النار ومع ذلك فاما سخنت من النار فانما يتعجب فيقول ان ذلك
 ليس بسبب ان السبوكات تسخن ولكن لعان ثلثة منها ما هو اقرب الى الفهم وهو ما
 في السبوك والآخر في النار والثالث في اللامس وكما انها متعادلة لهما الذي
 في السبوك فلانه غليظ فيه تشبث ما ولو تجرته بطول اتصاله في السبوك مع
 اللامس لم يمكن يفارق الا في زمان ذي قدر في نفسه بالقياس الى زمان
 مفارق للامس لان النار وان كان الحس لا يضبط ذلك الاختلاف لكن العقول التي
 يوجب من شأن الفاعل الطبيعي ان يفعل في المنفعل في مدة اطول فعلا اكثر
 واحكم وان يفعل الضعيف في مدة اطول ما لا يفعل القوي في مدة قصير ولما
 الذي في النار لان النار المحسوسات هي اجزاء من النار الحقيقية مع اجزاء
 من الارض متصدة متحركة واجزاء على سبيل التجا ولا على سبيل الاتصا
 بل هي في انفسها متفرقة وتجاهاها الهواء تتخلل على سبيل التجا فيكسر ما يلا
 منها من سرافه لانه لا يبرود منها ولا يذوب في فعل في تلك الجهة ايضا
 بمرارة بعضها ومع ذلك فانها سر بعد ما تحركت في نفسها لا يكاد يبرود جزء منها
 بجزء من اليد ما يثور فيه تأثيرا محسوسا بل يتولد فيهما جميعا تأثيرات غير محسوسة
 كثيرة لا يؤدي الى قدر محسوس ذلك في مدة لها قدر واما السبوك فان حيوته
 بجمع متصل ثابت قائم بالانصاف فاذا كان كل ما يلاق سطح اليد من السبوك سطحيا
 واحدا مطابقا بالكتلة وما يلاق من النار المحسوس طوح صفارها على ما هو
 بالقياس اليها مبرد فيحصل بذلك التأثير الا ان في مدة يتوالى فيها التماس فيكون
 او يفعل كل سطح فيما يماسه فعلا ثم يتسلط الفعل على ما هو عليه الامر في الاتصا
 الطبيعية فيبرح ولما النار المحسوسات في مثل الكبريت اللطيف فانها العظم تأثيرا

فيما يماس من المسبوكات وغيرها واسرع مدة اجتماعها وصرافتها واما الحال التي
 في اليد فلان اليه القدرة على قطع الهواء والنازعة لاجساد اللطيفة اسرع حركتها
 ليست قادرة على قطع المسبوكات الكثيفة باسرع حركتها لان المقادير اللطيفة
 الخرق والمطيفة قليل والكثيف كثير ويكاد ان يكون هذا اليبس كيثفا وذلك لان
 بسبب اختلافهما في صلالته فلو كان المسبوك ليس الزنج واكثر تشبها لما بالاس
 وليس ايضا السلا اجتماعا واتحادا ثم كان قطع شدة اطول لمقاومة ثم كان ثباتا
 لانما غير هاربعين الماست لكناه ذلك في جواز ان يؤثر ثباته من ثبات
 اللطيفة بحسب نسبة لثباته اذا اثر في مثل زمان ملافا اللطيفة ثباتا
 ضوعف الزمان ممكن ان يتاخر في بعض الاصعاف لاذن يد في الاصعاف ممكن ان
 يزيد عليه وربما لم يكن زمانه للضعف مع عطف استنباطه من المقادير المعروفة
 من هو هذا الموضوع ان يسطر الكثرة كما سبطناه اكد ولعل الصنعة الطبيعية
 انما يحل ان تذكر ههنا قدر ما يحل بالشبهة ويظهر وجهها ثمن شاء مستص
 ان يستقصه ذلك المستقصاه من الافعال المستقصاه في علم الطبيعة وخصوصا
 ما يحل من ههنا فقلنا ان هذه القضية للوضع الذي يظن انه
 يجوز ان يتساوى الفاعل والمنفعل في الوجود الذي يظن انه يجوز ان يتساوى
 عليه للوضع الذي لا يجوز الا ان يقصر عنه ويظهر في خلاله للثبات وان كان كل
 فوجود المعنى من جهة نفس الوجود لا يتساوى في الفاعل والمنفعل لانه يمكن فاعلا
 للمعنى مما هو وجود المعنى بالعرض كما يتاخر ثم الفاعل والمفعول الذي ليس معلما
 مشاركا في النوع ولا في الماهية وانما يشاء ان يكون في معنى الوجود ليس يمكن
 ان يعتبر فيها المعنى الذي له الوجود لانهما ليسا يشتركان في حقيقة في حال اعتبارها
 الوجود نفسه وقد كان في ما يرد ذلك ما كان من المسانيد والزائدة على البدل الفا

ما عليه واقفا الاعم عند
 في الوجوه المستقصاه
 قد يكون في حال الوجود
 انما يحل ان يتساوى
 في الفاعل والمنفعل
 في الوجود الذي لا
 يجوز الا ان يقصر
 عنه ويظهر في
 خلاله للثبات

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in a cursive script.

ان يرجع الحال اعتبار الوجود كان الابد الفاعل غير سائلان وجوده بنفسه وجوده
 للمفعل من حيث ذلك الارتفاع مستقما من غير الوجود مما هو وجودا مختلفا في الشدة
 والضعف لا تقبل الاخر المتفق مما تختلف في ثلثة احكام وهي التقديم والتأخر والالا
 والاطراف والوجود الامكان فان عترة التقديم والتأخر كان الوجود كما علمت لعله
 الاطراف ثانيا فاما الاستغناء والاطراف فقد علمت ان العلة لا يفتقر في الوجود الى العمل
 يكون موجودا بل لا يتأخر على اثره في هذا الغير قريب من الاول وانما في الاعتناء واما
 الوجود في الامكان فالتعلم ان كان كانه هو علة لكل ما هو موصوفه في علة الغير
 بالقياس الى الكل من كل الاحوال وعلى ذلك فان كانت علة ما هي واجبة للوجود
 بالقياس الى ذلك الملع وذلك المع كيف كان فهو ممكن الوجود في نفسه بل غير هذا هو
 ان تقع في ذاته بحيث لا يجلب وجوده والاوجب من من علة لا يفرغ من اجبا لذاته بحيث
 لا يتسع له وجودا لا لما وجب له العلة فذاته تبتلا شرط كون علة له او لا يكون علة له
 ممكنة الوجود وانما يجلب علة بالعلمة كما تميز لا يجوز ان يجيب بها بل يكون لها
 واجبا لذاته ولما واجبا من غير غيره فان حصل الوجود به في بعض ان يكون علة وجوب
 غيره فيكون الملع باعتمادا مكملا واما العلة فبا اعتمادا واجبا واما ممكناتا
 كان واجبا في وجوده اثن من وجود الممكن وان كان ممكنا وليس يجيب الملع والمع يجيب
 وبعد وجوبه فيكون العلة اذا صاد ذاتها واجبة لم يكن القياس الى الملع والمع كما
 ذاته واجبة الا بالقياس اليها فيكون الى ذات العلة فلو كانا يوجب لا يتناول ذات الملع
 ان يكون به هو واجبا والملع غير ملحوظ بعلة ذاته الملع لا يكون الاممكة ولا يجيب
 ان يلحظه فليس له بالعلة فيكون للعلة لخصاص بوجوبه لا يكون مالع الا الا
 فقط عند ذلك الاختصاص فيكون اذا كان الملع وجوبه كان للعلة اول والا كانت
 العلة بعد ممكنة لم يجيب وجودها ووجوبه الملع فيكون وجبها عن ذات العلة

Handwritten marginal notes on the right side of the page, including the heading 'شرح الوجوب' and 'لا يتكافئ التام والناقص'.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the discussion.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

يكون كالقشر المحي باللبنة كالاولا لان الاول ما يكون عند المحي
من الاستحالة وهذا السرف لا التركيب من هذا الجنس ايضا للعلة وقد
قد يجعل يوم القداما كذلك للفتحة وذلك علة بل القدامات كما يشك
القياس اما الفتحة فليست حرة في القدامات بل سببا يلزم عنها كما انك
تفعلها في المنس على هذه الاعراض الماشية الحاملة للقوة فانها اما
تكون حاملة للقوة وهذا ينفىها او يشترك فيهما فان كانت بمحدا يشترها فاما
ان لا تحتاج فيما يكون منها الا الى خروج بالفعل لذلك فقط وهذا هو الذي
بالقوة ان يمتد بها القياس لها ما هو في تحريك يكون مثل هذا الفعل
قوام فانه ان لم يكن له قول لم يخرج ان يكون متبعا لقبول حاصله بل يجب ان يكون
فانما الفعل ان كان غائبا فاما بما علة فقد كان في حيزه قبل ما حله ثانيا
بشيء فاما ان يكون الثاني ليس مما يتوهم بل ضارفا اليه ويكون ورويه بطرا
كانت في ذلك فكون قد حال في ضارفا له يستعمل هذا قسم فلان ان كان يتجلى
الزيادة في ما ان يكون له كذا في ما كانه او ما هو كذا كذا في كذا
او جوهرية وما الى هذا من اجزاء جوهرية من كذا وكذا وغير ذلك وما الذي
يكون متبعا لغيره فيكون كذا في اجتماع وتركيه فاما ان يكون تركب من اجزاء
فقط واما ان يكون مع ذلك استحالته كذا في كل ما فيه تغير فاما ان ينفى عن الغا
بغير واحد او بغير اثنين وقد جرى العادة بان ينفى الذي يكون الكون متبعا
بالتركيب هو في الشئ اسقطا وهو الذي جعل المخرجان كان حيا ثانيا فهو
ما ينفى القام في القسمة المتعلقات بالصورة للوجود في قدامات بل
من غير تركيب في الصورة لذاته لا يفسم الصورة ومن ثوب ان الاشياء
يكون من اجزاء في الفصول جعلها الاسطفا الاول خصوصا للوحد الحرة

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

ما هو عتق ههنا ما هو اتفاق وايضا ههنا مشعر كذا الفلك فانه لا غاية لها في الظاهر
 الامر والكون والفسا لا غاية لها في هذا الطران ههنا قد يكون ان كل جملة
 كالتكامل انما هي ان يكون بالحقيقة غاية وقام لان لغاية له حقيقة ما يسلك اليه
 وقد عدا شيئا هي عيات وكلها غايات للشيء الغايات فان ههنا الشياطين انها غا
 كالتبا هي كشيء تزد من القياسات كالتبا هي ثم مقابلان فيكون الغايات
 لكل فعل فلم جعلت عتق متعلقة وهي بالحقيقة معلولة الاعلانها وما يليق ان
 ان تكلم في بعد حل هذه الشبكه من الغايات والخير والحدام مختلف وايضا
 ما الفرق بين الوجود والخير فيقولون الان ما الشا لا لا المنسوق الى الاتفاق العتق
 فخط فيقول ما الاتفاق وان غاية ما تصدق مشتركا طبيعيا واما بيان العتق
 فبيان به فان كذا كذا راد في ههنا صفة في مذهب وسأ بعد المذهب
 هو القوة المحركة التي في عضل العضو والذات التي لا يصح من القوة السوية
 والاعادة في الوجود الخيل والتمركز في الوجود في القوة السوية ما في حركة
 القوة السوية الى الاجماع خذتها القوة المحركة التي في الاعضاء فربما كانت القوة
 المحركة في الخيل والتمركز في نفس الغايات في القوة المحركة في الخيل والتمركز في
 ذلك لان الاتصال بالتمركز في القوة المحركة في الخيل والتمركز في القوة المحركة في
 الاول في الاشارة عما صحح في المقام في موضع ما يحصل في نفسه صورة وموضع
 فاشارة في المقام فيتم بحركته وانتهت حركته الى مكان متشوق بنفس ما
 انتهى اليه حركته في القوة المحركة في العضل ومثال الاشارة ان الانسان قد جعل في نفسه
 صورة لقائه لصداق له فاشارة فيتم في المكان الذي يقدر في مسافة فيتم في
 حركته الى المكان الذي يكون هو من التمسك في نفس المشوق والاول في التمسك
 اليه من حركته في المشوق فيتم يحصل بعدة وهو لقاء الصديق فله عرف

هذا العتق الخفي

مات في الافعال

في القوس

فانما هي كالتبا

وقد

الارادية لا يكون بلاشوق وكل ما هو شوق فهو شوق فبئس واذ لم يكن له شوق
 الحركة كان شوقا غير لا محذور واذ كان له الشوق لاجل الحركة فيجب ان يكون
 بعد انتهاء الحركة وكل نهاية ينتهي اليها الحركة او نهاية الحركة ويكون الشوق
 التعليل في الفكري فلا يتباين عليها فبينها غاية لادائية وليست سببا للشيء وكل
 نهاية ينتهي اليها الحركة وتكون هي عينها الغاية للشوق التعليلية ولا يكون للشوق
 بحسب العكوة في التي تسمى العيشة كل غاية ليست هي نهاية الحركة ومبدأ نشو
 تعليل غير فكري فلا يخرج اما ان يكون التعليل وحده هو المبدأ للشوق والتعليل
 مع طبعه ومنه لا يخرج مثل القوة من اوجز كل الشوق والتعليل مع خلق ومبدأ نفسا ط
 الخ لا للمعلول بل لا وقت فان كان التعليل وحده هو المبدأ للشوق في ذلك الفعل
 جزافا ولم يسم بجزاوان كان تعليل مع طبعه مثل النفس في ان الفعل مقصدا
 ضروريا او طبعيا فان كان تعليل مع خلق ومبدأ نفسا تسمى في ذلك الفعل عاردا
 لان الخلق انما يتقرب باستعمال الافعال فيما يكون بعد الخلق يكون عادة لا محذور
 واذ كانت الغاية للقوة المحركة هي نهاية الحركة وموجودة ولم يوجد لها العا
 التي بعدها ويجوهما الشوق وهو غاية الشوق فيسمى ذلك الفعل بطلاكن
 حصل في المكان الذي قد فيه مضافا الصند ولم يصادف هناك نفس في ذلك
 باطلا بالقياس الى القوة المتشوقة دون القوة المحركة وبالقياس الى العا الاول
 دون الغاية الثانية فاذا تفرقت هذه اللقدما فقول من يقول ان العيش فعل
 من غير غاية لئبته هو قول كاذب قول القائل ايضا ان العيش فعل من غير غاية لئبته
 هو خيرا ومفنون جزا هو قول كاذب ما الاول فان الفعل لما يكون بلا غاية
 اذا لم يكن له غاية بالقياس الى ما هو مبدأ حركته لا بالقياس الى ما ليس بمبدأ حركته
 والى شوق اتفاق ومما شابه في الشك في اللعيب اللعيب في مبدأ حركته القوية هو

بما ان القوة والشوق
 الخرافة الباطل

الاشارة الى ان الشوق
 لا يتعلل في الفكري
 بل هو المبدأ للشوق
 التعليل في الفكري
 فلا يتباين عليها
 فبينها غاية لادائية
 وليست سببا للشيء
 وكل نهاية ينتهي
 اليها الحركة وتكون
 هي عينها الغاية
 للشوق التعليلية
 ولا يكون للشوق
 بحسب العكوة في التي
 تسمى العيشة كل
 غاية ليست هي
 نهاية الحركة
 ومبدأ نشو
 تعليل غير فكري
 فلا يخرج اما ان
 يكون التعليل وحده
 هو المبدأ للشوق
 والتعليل مع خلق
 ومبدأ نفسا ط
 الخ لا للمعلول
 بل لا وقت فان
 كان التعليل وحده
 هو المبدأ للشوق
 في ذلك الفعل
 جزافا ولم يسم
 بجزاوان كان
 تعليل مع طبعه
 مثل النفس في ان
 الفعل مقصدا
 ضروريا او طبعيا
 فان كان تعليل
 مع خلق ومبدأ
 نفسا تسمى في
 ذلك الفعل عاردا
 لان الخلق انما
 يتقرب باستعمال
 الافعال فيما
 يكون بعد الخلق
 يكون عادة لا
 محذور واذ كانت
 الغاية للقوة
 المحركة هي
 نهاية الحركة
 وموجودة ولم
 يوجد لها العا
 التي بعدها
 ويجوهما الشوق
 وهو غاية
 الشوق فيسمى
 ذلك الفعل
 بطلاكن حصل
 في المكان الذي
 قد فيه مضافا
 الصند ولم
 يصادف هناك
 نفس في ذلك
 باطلا بالقياس
 الى القوة
 المتشوقة دون
 القوة المحركة
 وبالقياس الى
 العا الاول دون
 الغاية الثانية
 فاذا تفرقت
 هذه اللقدما
 فقول من يقول
 ان العيش فعل
 من غير غاية
 لئبته هو قول
 كاذب قول
 القائل ايضا
 ان العيش فعل
 من غير غاية
 لئبته هو خيرا
 ومفنون جزا
 هو قول كاذب
 ما الاول فان
 الفعل لما يكون
 بلا غاية اذا
 لم يكن له غاية
 بالقياس الى ما
 هو مبدأ حركته
 لا بالقياس الى
 ما ليس بمبدأ
 حركته والى
 شوق اتفاق
 ومما شابه في
 الشك في اللعيب
 اللعيب في
 مبدأ حركته
 القوية هو

العيب اللعيب

Handwritten marginal notes in Arabic script, written diagonally across the top and sides of the page.

الغايات على انما للغايات على انما للعللة مشر لا بد منها - يكون بها بدو كذا
 يتم القطع بانها لا يمكن بد من جسد وكن لا لاكتة لا لان كان كذا من السلبية لانها
 لا بد منها وانما المراد من وجودها لانها لا يمكن ان تكون غير الجسد لانها لا يمكن ان
 امر في وجه مثلا التوليد التواني بعد جسد المولد بل من العن جسد
 هذه كلها غايات العرض والامر وقلا العن الا في وقد علمت انما انما لم
 والاتفاقية وضع انما سلمت وجوز انما في الاربعة ومن القسمة
 من هذه الامتصاص فانه مثلا لما كان في حيا لها انما الالهية في وجودها في كل
 الوجود الجبري في وجود العن في كان منها سدا الوجود لانها المراتب ان العناصر
 وكان لا يمكن ان يكون المراتب لان العناصر وكان لا يمكن ان يكون العناصر لها
 الا في وضع للما والنار والاهو وكان لا يمكن ان يكون الارض على الجوهرة في المفا
 الجوهرة المقصودة بها لان كون غيرهم وقرتهم ذلك في كونهم
 نصر الصالحين وفسد كثير من المراتب وكانا قد جردنا عن غنا بلعد
 وتبعين الشك للورد فقول ما انما من الحاشيات العن المشاهدة في
 بغايات فانية في الطبيعة ولكن الغايات اللاتية هو مثلا ان يوجد جوهر الد
 هو الانسان والفرضي والتظران كون هذا الوجود وجودا تاما فبان
 هذا امتناع في الشخص الواحد المشار اليه لان كان انما في من انما في النسا انما
 من الهوية الجسمانية ولما امتنع في الشخص يتبع بالذوق فالعرض لا
 اذن هو بقا الطبيعة الانسانية او غيرها او شخص متشعب غير معين وهو
 العلة التامة لفعل الطبيعة الكلية وهو واحد لكن هذا الواحد لا بد في
 حصوله باقيا من ان يكون شخصا بعد انما من بلانها فيكون كاشا في الاشخا
 بالعدل عن على العن الفرضي من القسم الاول على ان عرض نفسه لانه

Handwritten marginal notes in Arabic script, written vertically along the left side of the page.

Handwritten marginal notes in Arabic script, written vertically along the right side of the page.

Handwritten marginal notes in Arabic script, written diagonally across the top of the page.

لو امكن لشيء الانسان داما كما في الشمس والشمس لا تنزل الى التوالد والتكاثر
 (بالسبل على ندران سدا ان العزم لا تنافى الا ان كان لانها لا تتنافى
 كل شخص داما في ذاته بل في ذاته كخصر بعد شخص لانها هي بعد انشاء فاذن
 الغاية هي ما موجودة باي وجود شخص فاشتمال لانها هي الشخص الذي
 يؤدي الى الشخص لثالث رابع ليس هو عينه غاية للطبيعة الكلية بل الطبيعة
 الجزئية فاذ هي غاية للطبيعة الجزئية فليس غيرهما بعد معا غاية للطبيعة
 الجزئية التي هي غايتها واعني بالطبيعة الجزئية القوة الخاصة بالذات بالخص
 الواحد اعني بالطبيعة الكلية القوة الفائضة في جوهر السماويات كشي
 واحد هي المدبرة الكلية في الكون ولت تعلم هذه كلها من بعد هذا واما ال
 الذاهبة الى غير النهاية فاما واحد الاتصال كما علمت في الابعاد وايضا فان العزم
 في الماشي كليس هو نفس كحركة ما هي هذه الحركة بل العزم هناك للذات الذي
 نصفه بعد هذا الدوام معنى واحدا لانه متعلق الوجود باشيء ليسم ان
 علاها بغير نهاية واما حديث القدمان والنتيجة فمن ان يعلن المراد بقولنا ان العلة
 الغائية بقا هي تعقلان العلة الغائية التي هي فاعل واحد وفعل واحد
 ولا يجوز ان يكون فاعل طبيعي او لتتار في فعل فاعله ومبه بغيره غاية بعد غاية
 من غير ان يهف عنه نهاية واما المبدأ الواحد اذا كان فاعله عند فعله بعد فعله
 محسب كل فعل فاعله الفاعل الذي كان بحسب الفعل الاخر وان لم يكن بالذات واللو
 غيره فيجوز ان يتكرر غاية ويكون له محسب كل كون منه فاعلا غاية اخرى وان جاز
 ان يعتبر له كونه فاعلا بعد كونه فاعلا الى غير النهاية كانت غاية بغيره نهاية
 النتيجة هي غاية تمامية القياس الذي يكون مطلوب محدود وكل تركيبة
 فعل مستلزم وللنفس محسب كل قياس فعل مستلزم بعد غنة استحقاق

Extensive handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the philosophical discourse from the main text.

Handwritten marginal notes in Arabic script, written diagonally across the bottom of the page.

Handwritten marginal notes at the top of the page, including the phrase 'فان كان العلة الغائية...'.

الصورة واما في نفوس غير الفاعل فليس لبعضها ترتيب على الاخرى ضروري فان
 في اعتبار الشئية واعتبار الوجود في العقل ليست لقدم من الغائية بل هي
 على تصبيره سائر العلة عللا لكن وجود العلة الاخرى بالفاعل عللا لوجودها
 والمستللة الغائية على انهما موجودة بل على انهما شئيتا بناهما التي هي على
 وبالجهد الاخرى هي معلولة له لعل هذا اذا كانت العلة الغائية في الكون واما
 اذا كانت العلة الغائية ليست في الكون ولكن وجودها اظهر للكون على ما
 يستفرض في وسعه فلا يكون شئ من العلة الاخرى عللا لها ولا في الواحد الذي
 هو الحصول الوجودي كون ان العلة الغائية ليست معلولة لسائر العلة لانها
 على غائبة ولكن لانها ذات كون لو كانت ليست ذات كون لما كانت معلولة لشيء
 اما اذا اعتبرت كونها على غائبة فمعد لها على سائر العلة ان كون عللا لشيء
 ان يكون عللا لشيء وعلة بالميتة وعلة صورية لا ان تكون كائنة وموجود في
 انفسها فان ذلك الذي للعلل الغائية على غائبة ان كون عللا لسائر
 العلة يعرض لها من هذين معناها قد يكون وانما في الكون ان يكون معلولا
 من جهة الكون فمقتضى ذلك انه كيف يكون الشئ معلولا معلولا فاعل وغاية و
 هذا من المبادئ الطبيعية واما البحث الذي بعده فاما انكشف ما يتولد من العلة
 التي تحصل في فعل الفاعل قسم الى قسمين غائية وكون صورية وعضوية فمعد لها
 للفاعل غائية لا صورية ولا عضوية في مفعولها بل لشيء يكون في الفاعل لغيرها
 ان لا يكون في الفاعل ولا في المفعول ولا في وجوده وان يكون مما يقوم بنفسه وهو شئ
 لان مادة فلا يكون لها وجود الية فمثال الوجود صورية الانسانية في المادة الانسانية
 فانها غاية للقوة الفاعلة للتصوير في مادة الانسان واليه يتوجب فعلها وتصورها
 ومثال الثاني الاستكان فان غاية لشيء البين الذي هو مادة كونه كونه وليس

Handwritten marginal notes on the right side of the page, including the phrase 'في العلم الغائية علم...' and 'لكن في العلم الغائية علم...'.

هو البتة صورة في البيت ويشيد ان يكون غاية الفاعل القريب الملاصق لخريل المادة
 صورة في المادة وان يكون ما ليس غايته صورة في المادة ليس مبدل قريبا للخريل كما
 كذلك فاعرض ان يكون ما غايته صورة في المادة للتعاطاة وما غايته بعض صورته
 في تلك المادة شيئا واحدا فان وجدته يكون العزم مثل ان يكون الانسان يني بيتا
 ليسكن فيه غايته من جهة ما هو طالب للخريل في البناء وعلاوة البناء ومن جهة ما
 هو بناء معلول لما هو مستكن فيكون الغاية لما هو مستكن غير الغاية لما هو بان
 ان كان كذلك فيكون ايضا في الانسان الواحد المستكن الباني غايته بما هو مستكن في
 غايته بما هو بان واذا تقر هذا فقول ما في الصم لا دلان للغاية يستعمل في
 كثيرة مع بلها في الحسول والمعل والوجود لانها نسبت الى الفاعل ونسبة الى الفاعل
 وهو البتة ونسبة الى القابل وهو بالفعل قابل ونسبة الى المخرم في قياسها الى الفاعل
 المخرم نهائية وليست غايته لان الغاية التي لاجلها الشيء ويومها الشيء لا يتصل مع وجود
 الشيء بل يستكمل به الشيء المخرم يتصل مع انتهائها وهو يقاسم الى المقابل المستكن
 به وهو بالقومين يصلح ان الشيء هو العدم احواله والخيبر الذي يقابل هو الفصول
 الوجود بالفعل بالقياس الى القابل وهو بالفعل صورة واما الغاية التي بالقياس
 الثاني فيمنها ليست صورة للمادة المتعقلة ولا هي نفس في غاية المخرم وقد بان انها
 تكون صورة او عرضا في الفاعل ويكون لا محتمة قد خرج بها الفاعل من الذي بالقوة
 الى الفعل والذات بالقوة هو لاجل العدم الذي قادره شر والذات بالفعل هو الخبير لان
 يقابل فيكون ذن هذه الغاية خيرا بالقياس الى ذات الفاعل الى ذات القابل فاذا
 نسبت الى الفاعل من جهة ما هو مبدل مخرم وفاعل كانت غايته والذات نسبة الى جهة ما
 خارج بها من القوة الى الفعل وست كل كانت خيرا وان كان ذلك المخرم خرج من القوة
 الى الفعل في معنى نافع في الوجود وبقاء الوجود وكانت مخرم طبيعيا واختياريا

من الفاعل القريب الملاصق
 من المخرم في قياسها
 من الغاية التي لاجلها
 من الشيء ويومها
 من الشيء المخرم
 من يتصل مع وجود
 من الشيء بل يستكمل
 من الشيء المخرم
 من يتصل مع انتهائها
 من وهو يقاسم الى
 من المقابل المستكن
 من به وهو بالقومين
 من يصلح ان الشيء
 من هو العدم احواله
 من والخيبر الذي
 من يقابل هو الفصول
 من الوجود بالفعل
 من بالقياس الى القابل
 من وهو بالفعل صورة
 من واما الغاية التي
 من بالقياس الثاني
 من فيمنها ليست صورة
 من للمادة المتعقلة
 من ولا هي نفس في
 من غاية المخرم وقد
 من بان انها تكون
 من صورة او عرضا في
 من الفاعل ويكون لا
 من محتمة قد خرج
 من بها الفاعل من الذي
 من بالقوة الى الفعل
 من والذات بالقوة هو
 من لاجل العدم الذي
 من قادره شر والذات
 من بالفعل هو الخبير لان
 من يقابل فيكون ذن
 من هذه الغاية خيرا
 من بالقياس الى ذات
 من الفاعل الى ذات
 من القابل فاذا نسبت
 من الى الفاعل من جهة
 من ما هو مبدل مخرم
 من وفاعل كانت غايته
 من والذات نسبة الى
 من جهة ما خارج بها
 من من القوة الى الفعل
 من وست كل كانت خيرا
 من وان كان ذلك المخرم
 من خرج من القوة الى
 من الفعل في معنى نافع
 من في الوجود وبقاء
 من الوجود وكانت مخرم
 من طبيعيا واختياريا

بيان الخبير في الخبير

وتحقيق المعنى

مقابلة فلما ان كانت تقيمية وليس يجب ان يكون خيرا حقيقة قياسا بل يكون خيرا لفظيا
 فيكون ان كان غاية في اعتبارا غيرا اخر خيرا مطلقا ولم احقق هذا
 هو حال الخيرة العلة التامة واما حال الجود والخير فيجب ان يعلم ان شيئا واحدا له
 قياسا لقياس الاستكبار وقياسا للفاعل الذي يصل عنه واذ كان قياسا
 الفاعل الذي يصل عنه بحيث لا يجب ان يكون الفاعل منفصلا بل يترتب عليه
 كان قياسا لتمامه وجودا والى الفاعل غيرا ونفظة الجود وما يقو. ^{عفا} مقامها هو
 الاول في اللغات فائدة للفعل لا تستعمل في غيرها لان اذا استعملت
 منها كان يفتقر الى ما يربطها بغيرها لان الشكر والشكر والحمد
 وسائر الاحوال التي يستعمل بعد ذلك في الجود من الاعراض بل ما هو وليها
 اعراض يترتب عنها في حركاتها فمن الفيل غير فبايد يخرج منها متكررا هو ايضا
 جواد وليس مما يباينها او لا يباينها وهو في حقيقة معاوض لا فانا وواستقا
 سواء استفاد عونا ماليا اما من جنبه ومن غير جنبه وشكرا او ثناء
 تفرح بل واستفاد ان صار فاضلا محمودا بان فعلها هو اولي الذي لو
 لم يفعل لم يكن جميل الحال في فضيلته لكن الجهور لا يعدون هذه المعاني في
 الاعراض فلا يمتنعون من تسمية من عيسى الخيرة بشئ من هذه الخيرات الطوية
 ان المحبة التي يحصل له بذلك ثناء جوارا ولو ظنوا هذا الخيرة لم هو جوارا
 ان لو لم يكن من الحسن اليه الغرض وان كان شئا غير المال فظنوا استعملت
 لو انكر ما اولي ان يكون المحسن اليه جوارا اذا كان فعلا لعله فاذ لم يحصل
 اليه وكان فاذ الغير كالان جوهرة او ليه واد من غير ان يكون بازانة عرض جود
 من الوجوه وكل فاعل يفعل فعلا لغرض يؤدى اليه شبه عرض وليس جوارا بكل
 مفيد للقابل صورة او عرضا ولمقابلة لغيره يحصل بالخيرة الذي فانه ايا فليست جوارا

بأنه قول الغرض في المراد في القصور لا تقع الالتماس الناقص للذات وذلك لان الغرض
 اما ان يكون بحسب نفسه وذاته او بحسب مصالحه ذاته او بحسب غيره فانه اذ
 مصالحه معلوم انزل كان بحسب ذاته او بحسب مصالحه ذاته وبالحكم بحسب ما يعود
 على ذاته بعبادة ما فانه ناقص في وجودها اذ في الانها وان كان بحسب غيره
 فالرغبات ان يكون صدق ذلك الغرض عنده لا غير بحيث كونه له ولا يكون غيره
 حتى انه لو لم يصح عنه ذلك الخير الذي هو خير بحسب غيره كان حاله من كل بقية
 كما لو صدق عنه تلك فلم يكن ذلك اجله بل اجله والحسن به واجله لجملة او غيرهما من
 الاغراض الخاصة فانه لا صدق غير الاجل به وغيره لجملة لجملة او غيرهما الا ان
 المأمورة والنافعة حتى لو لم يفعل ذلك لما ترك ما هو الاصل والاحسن يمكن
 لا يدعي له ذلك ولا مرجح له عند ذلك الخير الذي هو عليه مقابلة ومثله هذا
 ان لم يكن شيئا يصلحة من طبع ارادة فليست على سبيل اجابة تداع بل على وجهه
 عليه فلا يكون صدق الامر من الامور وعن علم من العلل بل يمكن ان يكون الاصل في
 القاصد بالفضل المذكور ان يكون غاها فمض خيرا لغير وجهه خيرا لانه اولى به
 وصدقه على الاصل ويرجع الى الامر الذي هو متصل به انه يعود على انه يرجع
 الى انه يرجع لا يكون وجود ذلك الغرض ولا وجوده بغيره واحدة بالقياس الى ذاته
 وكالات ذاته ومصالحها بل يكون كونه عن ذاته كون الاغراض التي يختص بذاته فيكون
 الى ان ذاته يقال بذلك كما لا يحظا خاصا وذلك فان سوال اللام لا يزال يتكرر
 لان يبلغ المبلغ الراجع الى الذات مثلا اذا قيل للفاعل لم فعلت كذا فقالنا
 فلان غرضنا في قولنا لم طلبنا ان يقال فلان غرضنا فيقال لان الاحساس هو يقف
 السؤال بل قبل ولم يطلبها هو حسن فاذا الجيب بحسب ما يعود عليه او غير يقف
 عند وقف السؤال فان حصول الخير لكل شيء وذو الالتماس هو المطلوب اطلاقا

(Marginal notes at the top of the page, written in a cursive script, providing commentary on the main text.)

قوله
 قوله

(Marginal notes at the bottom of the page, continuing the commentary.)

فاما الشفقة والرحمة والعطف على الميرد والفرح بما يحسن والغبه والنعم بما يقع
يقع من النقص وغير ذلك في غير افراس خاصة للفاعل ودواعيهم عامه اهاد
مصلحة من غيرها فاما كذا فيكون هو اعادة العتق في جميع الجهات عن الاقارن كما لا يكون
ذلك القياس القابل لغيره والقياس الى الفاعل جودا وكل اعادة كان فاعله
القياس الى القابل له وسواء كان يعود صراحا او لا يعود فيكون القياس الى
الذات جارية الا ان يكون يعود في بعض الجهات كما هو في بعض الجهات وقد
تختلف على اهل الجواهر او يخرجان على ما في الفوق فيقول ان هذه العتق لا يقع
وان كان يلزم بها ان لا يتبع في كثير من الامور والموجبه في العتق العام
فان الامور التي لا تتصلب والتعلق بالانظر ان فيها تعلقا الى صفة كذا ايضا
بعض ان في اعادة كون الغاية كذا في الحركة لا ايضا لها مادة بل انما تحت
عن كونها مادة لا يتبع فيهما ويستفاد انها لا تدل على عتقها منه
فالظن فيها هذا العلم لان علما واحدا يتناولها كما للتقارن فليست
متقارنة ولكن لان علما واحدا الوجه الذي هذا العلم واحد في امر واحد
ذلك لا وان سلمنا ان هذه العتق لا تجمع في الاحكام كما هي في كونها لا
العامه اعادة في موضوعات العلوم في علوم مختلفة فانها ايضا لا يوجد
متفرقة ولو كانت علما واحدا يكن في صفة كذا في العلم الطبيعي مثلا الذي
في صناعته هذه المبادئ كما هي ان ردت والانهما معا على العلم الطبيعي في حكمهما
بعض لها علته لسبب امر كذا ليس كل فاعل صفة كذا على اقتبال الامور
العلمية في طلبها فانما هي جودها غيرهما وطبا بها الاقارن والمادون
عن الماد في الوهم فقد يلزمها في الوهم من القبحه ومن التشكل ما يكون
المادة ويكاد ان يكون المقادير هي وليات في سبب الاشكال المقادير والوحدة

فاما الشفقة والرحمة والعطف على الميرد والفرح بما يحسن والغبه والنعم بما يقع
يقع من النقص وغير ذلك في غير افراس خاصة للفاعل ودواعيهم عامه اهاد
مصلحة من غيرها فاما كذا فيكون هو اعادة العتق في جميع الجهات عن الاقارن كما لا يكون
ذلك القياس القابل لغيره والقياس الى الفاعل جودا وكل اعادة كان فاعله
القياس الى القابل له وسواء كان يعود صراحا او لا يعود فيكون القياس الى
الذات جارية الا ان يكون يعود في بعض الجهات كما هو في بعض الجهات وقد
تختلف على اهل الجواهر او يخرجان على ما في الفوق فيقول ان هذه العتق لا يقع
وان كان يلزم بها ان لا يتبع في كثير من الامور والموجبه في العتق العام
فان الامور التي لا تتصلب والتعلق بالانظر ان فيها تعلقا الى صفة كذا ايضا
بعض ان في اعادة كون الغاية كذا في الحركة لا ايضا لها مادة بل انما تحت
عن كونها مادة لا يتبع فيهما ويستفاد انها لا تدل على عتقها منه
فالظن فيها هذا العلم لان علما واحدا يتناولها كما للتقارن فليست
متقارنة ولكن لان علما واحدا الوجه الذي هذا العلم واحد في امر واحد
ذلك لا وان سلمنا ان هذه العتق لا تجمع في الاحكام كما هي في كونها لا
العامه اعادة في موضوعات العلوم في علوم مختلفة فانها ايضا لا يوجد
متفرقة ولو كانت علما واحدا يكن في صفة كذا في العلم الطبيعي مثلا الذي
في صناعته هذه المبادئ كما هي ان ردت والانهما معا على العلم الطبيعي في حكمهما
بعض لها علته لسبب امر كذا ليس كل فاعل صفة كذا على اقتبال الامور
العلمية في طلبها فانما هي جودها غيرهما وطبا بها الاقارن والمادون
عن الماد في الوهم فقد يلزمها في الوهم من القبحه ومن التشكل ما يكون
المادة ويكاد ان يكون المقادير هي وليات في سبب الاشكال المقادير والوحدة

فاما الشفقة والرحمة والعطف على الميرد والفرح بما يحسن والغبه والنعم بما يقع
يقع من النقص وغير ذلك في غير افراس خاصة للفاعل ودواعيهم عامه اهاد
مصلحة من غيرها فاما كذا فيكون هو اعادة العتق في جميع الجهات عن الاقارن كما لا يكون
ذلك القياس القابل لغيره والقياس الى الفاعل جودا وكل اعادة كان فاعله
القياس الى القابل له وسواء كان يعود صراحا او لا يعود فيكون القياس الى
الذات جارية الا ان يكون يعود في بعض الجهات كما هو في بعض الجهات وقد
تختلف على اهل الجواهر او يخرجان على ما في الفوق فيقول ان هذه العتق لا يقع
وان كان يلزم بها ان لا يتبع في كثير من الامور والموجبه في العتق العام
فان الامور التي لا تتصلب والتعلق بالانظر ان فيها تعلقا الى صفة كذا ايضا
بعض ان في اعادة كون الغاية كذا في الحركة لا ايضا لها مادة بل انما تحت
عن كونها مادة لا يتبع فيهما ويستفاد انها لا تدل على عتقها منه
فالظن فيها هذا العلم لان علما واحدا يتناولها كما للتقارن فليست
متقارنة ولكن لان علما واحدا الوجه الذي هذا العلم واحد في امر واحد
ذلك لا وان سلمنا ان هذه العتق لا تجمع في الاحكام كما هي في كونها لا
العامه اعادة في موضوعات العلوم في علوم مختلفة فانها ايضا لا يوجد
متفرقة ولو كانت علما واحدا يكن في صفة كذا في العلم الطبيعي مثلا الذي
في صناعته هذه المبادئ كما هي ان ردت والانهما معا على العلم الطبيعي في حكمهما
بعض لها علته لسبب امر كذا ليس كل فاعل صفة كذا على اقتبال الامور
العلمية في طلبها فانما هي جودها غيرهما وطبا بها الاقارن والمادون
عن الماد في الوهم فقد يلزمها في الوهم من القبحه ومن التشكل ما يكون
المادة ويكاد ان يكون المقادير هي وليات في سبب الاشكال المقادير والوحدة

ماضين لـ

ايضا

هذا العلم الذي هو العلم بالذات لا يتوقف على العلم بالذات بل هو العلم بالذات

ايضا للعدد والعد والحوار العدد فهذه بوجدها مبدءا على وسبق قابلية حيث كانا
 كان تمام والتمام هو الاعتدال والتقدير والترتيب التي بها يكونان هما ما يكون من
 التماس وانما هو لاجل ان يكون علما هو علم من الترتيب الاعتدال والتقدير يدان
 منع ان يكون هذا علما اي غاية حركة فلا يمنع ان يكون جهة او يكون على غاية
 وبما ان كان على ان يكون علمه لا يتغير ثم كان ان يكون كذلك ان كان تمام الحركة
 ان كان السبيل اليه حركة ولو كان ان الحواس واللواحق التي لهذه هي غايات يتبادر
 اليها مبدءا لما كان الطالب يطلبها في المواد لتلك الغايات فان الصانع يحرك
 المات الى ان يكون مستديرة كما يكون الغاية هي الاستدراك نفسها بل هي
 من خواصها ولو احصها فطلب الدائرة لها افضل صارت هذه الحلال ايضا
 فيجب ان ينظر فيها صاحب هذا العلم وليس غايتها في المشترك فقط بل ينظر
 فيما يخص علم الكنه من ذلك العلم وعرض المشترك فان هذا العلم قد
 في العوارض المختصة للجزئيات اذا كانت لذاتها واذا كانت لم يتبادر الى
 ان يكون عرضا ذاتية لوضووعات العاروم الجزئية ولو كانت هذه علوما متفرد
 لكان افضلها علم الغاية وكان يكون هو الحكم والان فلذلك ايضا افضل
 هذا العلم اعني العلم الناظر في العلة الغائية للمقال السابع
 ثلثة فصول في فصل في لولحق الواحد في الجوهرية
 ولولحق اكثر من غير تميزه والاختلاف وايضا التقابل المعروف في سبيل يكون
 قد استوفينا الكلام بجميعه فضا هذا في الامور التي تخص الهوية من حيث
 هو هوية او لخصها في الواحد والوجود قد يشاويان في الجملة على الاستماع
 ان كل ما قيل له وجود باعتبار وجوده قبله لا يوجد له وجودا وكل من علم
 وجود واحد فذلك مما يظن ان المفهوم منهما واحد وليس كذلك بل هما واحد

هذا العلم الذي هو العلم بالذات لا يتوقف على العلم بالذات بل هو العلم بالذات

وخاصتها فالقضية والعدم منها يدل على محتملنا من الابدال تدخيل
 تحت العدم والقياس تدخول العدم تحت العدم ويدخل الصدق تحت
 ولكن يجب ان يعلم ان العدم يوقف على وجهه فوق ما من شأنه ان يكون له وان كان من
 شأنه ان يدخلها وليس من شأنه ان يكون له كالمصير فانه من شأنه ان يكون له ولو لم يكن
 الحاصل ليس من شأنه ان يكون له الصدق ولو لم يكن من شأنه ان يكون له الصدق وليس له
 ولا من شأنه ان يكون له الصدق او حيا او يقبل ما من شأنه ان يكون له الصدق
 وليس من شأنه ان يكون له الصدق كما هو في وجهه من شأنه ان يكون له الصدق وليس
 له مطلقا او في وجهه ولا في وجهه لم يكن ولا في وجهه فانه كالدور والصدق
 بطريق السلب والوطا في شدة واما الوجه الاخرى فما لغيره ووقوعه لكل فقد
 بالقضية ويقع عدم لما يكون قد فقد الشيء مما يمكن الاخرى لا يقبل المعنى كما ان
 يصير لكن هذا مما يكون القياس للموضوع المدعى الانسان لا العنصر العدم
 محال عليه السلب لا يعكس اما العدم فلا يجعل على الصلة لغيره لعدم الخلاوة بل
 هو شئ يرفع الخلاوة فان العلة واحدة فليكون في المادة وتكون مصاحبا للذات
 بوجوب المادة عدم ذات اخرى ولا يكون الاعم العدم وهذه هي الاصل والعدم
 السبب تقابلها بتغير الانسان فقد ينشأ ذلك السبب في ذلك وانها
 في عدلها وحدها وبتغيرها عما يمنع من اجتماعها وبفاسد وان ليس من اجابها
 العلة بتضاده فيجب ان يكون الاصل والمحقق في العلة وان يكون سببا
 واسد فيجب ان يكون الاصل والمحقق في العلة وان يكون سببا
 صفة مثل السواد والبياض تحت اللون والخلاوة والمادة تحت اللدق وما
 الجهد والشئ فليس بالمتحقق اجناسا عالتها ولا الجهد بل على معنى المثل في
 وكذا الشئ ومع ذلك فالشئ في كل شئ يدل بوجوبه على عدم الكمال الذي هو الجهد

وخاصتها فالقضية والعدم منها يدل على محتملنا من الابدال تدخيل
 تحت العدم والقياس تدخول العدم تحت العدم ويدخل الصدق تحت
 ولكن يجب ان يعلم ان العدم يوقف على وجهه فوق ما من شأنه ان يكون له وان كان من
 شأنه ان يدخلها وليس من شأنه ان يكون له كالمصير فانه من شأنه ان يكون له ولو لم يكن
 الحاصل ليس من شأنه ان يكون له الصدق ولو لم يكن من شأنه ان يكون له الصدق وليس له
 ولا من شأنه ان يكون له الصدق او حيا او يقبل ما من شأنه ان يكون له الصدق
 وليس من شأنه ان يكون له الصدق كما هو في وجهه من شأنه ان يكون له الصدق وليس
 له مطلقا او في وجهه ولا في وجهه لم يكن ولا في وجهه فانه كالدور والصدق
 بطريق السلب والوطا في شدة واما الوجه الاخرى فما لغيره ووقوعه لكل فقد
 بالقضية ويقع عدم لما يكون قد فقد الشيء مما يمكن الاخرى لا يقبل المعنى كما ان
 يصير لكن هذا مما يكون القياس للموضوع المدعى الانسان لا العنصر العدم
 محال عليه السلب لا يعكس اما العدم فلا يجعل على الصلة لغيره لعدم الخلاوة بل
 هو شئ يرفع الخلاوة فان العلة واحدة فليكون في المادة وتكون مصاحبا للذات
 بوجوب المادة عدم ذات اخرى ولا يكون الاعم العدم وهذه هي الاصل والعدم
 السبب تقابلها بتغير الانسان فقد ينشأ ذلك السبب في ذلك وانها
 في عدلها وحدها وبتغيرها عما يمنع من اجتماعها وبفاسد وان ليس من اجابها
 العلة بتضاده فيجب ان يكون الاصل والمحقق في العلة وان يكون سببا
 واسد فيجب ان يكون الاصل والمحقق في العلة وان يكون سببا
 صفة مثل السواد والبياض تحت اللون والخلاوة والمادة تحت اللدق وما
 الجهد والشئ فليس بالمتحقق اجناسا عالتها ولا الجهد بل على معنى المثل في
 وكذا الشئ ومع ذلك فالشئ في كل شئ يدل بوجوبه على عدم الكمال الذي هو الجهد

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in a cursive script.

وجوده فبذلك ما عدا القوة الوجودية والعدم واما الرخصة والامثال ذلك فاما اشترك
 وغير جنس الجبر والشروط ويشبه ان يكون اهل المظاهر من النظرى عمد والاشياء
 القوية متضادة ولها الجنس فبذلك تدخل بينهما وطبقتهما وواقعة للحاشية
 وتباد العقل وطبقتهما في القوة لهما ما كان فالقوة امثها المقتضى والموافق والمعنى للمخالفات
 احدهما جنسا للطبقة والاخرى للطبقة الاخرى وليس الواجب بل لا لا الوافقة
 والوافقة لا لا الوافقة لانهما لا يمتثلان لاشياء في انفسها بل بالافاضة ثم ان الامور
 الموافقة والمخالفات لا يمتثلان لاشياء في انفسها بل بالافاضة ثم ان الامور
 المختلفة كالجناس اما فانها قد تدخل في الافعال والانفعالات من جهة
 وفي الكيفيات من جهة اخرى في المضافات باعتبار الاخرى فانها من حيث هي
 صادرة من اشياء هي افعال من حيث هي حاصلة عن اشياء في اشياء هو الانفعال
 ومن حيث يتصور منها هي افعال في حواسها انوع من الكيفيات ومن حيث ان
 الموافق ووافق وواقعة في من المضافات فان اسم الشيء الموافقة والمخالفات
 مسمو قال احد هذه المعاني بعينه دخل في الجنس الخاص المستعمل ان شيئا
 واحدا يدخل في جناس مختلفه فهذا مما تخبر به بل كل اعتبار هو شئ اخر وهو
 الداخل في الجنس الاخر ولا هذا بالحققة جناس بل كجناس لانها امور مركبة
 من معنى من فعل وانفعال واضافه غير ذلك ويشبه ان يكون في ذاتها
 كيفيات ويكون سايرا للاعتبارات يلزمها ثم وضع الاجتهاد اذ كل في ان يجعل
 الموافقة والمخالفات مما يسندهما الى الجنس العالي فان الملك للطبايع كسند
 التي جعلت طبيعتين اجناسا حقيقة غير الموافقة والمخالفات هي ما يدخل فيها و
 قد علمت هذا في مواضع واما القول بوجود الضدين في جنس متضادين
 مثل الشجاعة والشهورة واما ايضا قول متوسع في ان الشجاعة في نفسها كيفية

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical discussion.

باعتبار

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in a cursive script.

باعتبارها ما يكون مقبلة والفضيلة والذيلة ليسا من اجناس هذه الكيفيات كان
 الطبيب غير الطبيب اجنسين للروح والمذقات بل وازم لها يجب اعتبارها
 الشجاعة في ذاتها ايضا التهور ولا يجبر انما المتضادان هما التهور والخبين
 الدخلان في باب الملكين الكيفيات الشجاعة يقابل للاشجاعة كما فلما في السوى
 وما يقابلهم للاشجاعة كالجبن التهور والخبين فان صاد الشجاعة التهور فيضادها
 لا طبيعتها تقابل انما يضادها لعارض فيها وهو ان هذه عمودية وفضيلة ينافي
 وذلك مذهبهم وورثته وصادق الاضداد بل الحقيقة هي التي كانت فاجنسين ويتفق
 في الموضوع الواحد فيهما ما يكون للموضوع الواحد يقبل الضدين جميعا غير
 استحالة في غيرهما ما يكون للموضوع لسبب الا في غيرهما حتى يعرض له
 احدهما فان مزاجا يتجاوز الشيء فاذا امرت حاج الى مزاج لغيره وليس كذلك الحال
 في استحالة الحال الى البر وما كان الضدان يكونان في الجنس فلا يخالف اما ان يكون
 عدم كل واحد منهما في طبيعة الجنس بل في صفة الاخر فقط فيكون لا واسطة بينهما ما
 اما ان يكون للجنس كان فلا يخالف اما ان يكون مخالفة تلك الكثرة للواحد منهما مخالفة
 واحدة بعضها البعض اقل او اكثر او يكون ذلك مختلفا فان كان مختلفا في ذلك يكون
 بعضها اقربا الى مشابهة والا فاقربا الى المشابهة في شيء من صفة واحدة وبعضها
 في غاية المخالفة فيكون الضدان لك ويكون الضاد غاية المخالفة للمقابلات
 المتفقة للجنس المارة وذلك كما قيل في قول غاية المخالفة حيث كان متوسطا
 وحيث لم يكن لانه ان كان ثنائيا فكل واحد منهما في غاية البعد عن الاخر لثبات
 خلاف تام ولكن فان صد الشق احدهما ان جعل اعل غاية المخالفة في البعد قد
 يقع بين الواحد وبين اثنين مخالفتين فذلك حال لان ثنائيتين الواحد بينهما
 اما ان يكون في معنى واحد من جهة واحدة فيكون الخالفان للمواحد من جهة واحدة

هذا هو المقصود من الكلام في بيان ان
 الضدان في الجنس الواحد لا يكونان في
 موضوع واحد فيكون للموضوع الواحد
 يقبل الضدين جميعا غير استحالة في
 غيرهما ما يكون للموضوع لسبب
 الا في غيرهما حتى يعرض له احدهما
 فان مزاجا يتجاوز الشيء فاذا امرت
 حاج الى مزاج لغيره وليس كذلك
 الحال في استحالة الحال الى البر وما
 كان الضدان يكونان في الجنس فلا
 يخالف اما ان يكون عدم كل واحد
 منهما في طبيعة الجنس بل في صفة
 الاخر فقط فيكون لا واسطة
 بينهما ما اما ان يكون للجنس كان
 فلا يخالف اما ان يكون مخالفة
 تلك الكثرة للواحد منهما مخالفة
 واحدة بعضها البعض اقل او اكثر
 او يكون ذلك مختلفا فان كان
 مختلفا في ذلك يكون بعضها اقربا
 الى مشابهة والا فاقربا الى
 المشابهة في شيء من صفة واحدة
 وبعضها في غاية المخالفة فيكون
 الضدان لك ويكون الضاد غاية
 المخالفة للمقابلات المتفقة للجنس
 المارة وذلك كما قيل في قول
 غاية المخالفة حيث كان متوسطا
 وحيث لم يكن لانه ان كان ثنائيا
 فكل واحد منهما في غاية البعد عن
 الاخر لثبات خلاف تام ولكن فان
 صد الشق احدهما ان جعل اعل غاية
 المخالفة في البعد قد يقع بين
 الواحد وبين اثنين مخالفتين
 فذلك حال لان ثنائيتين الواحد
 بينهما اما ان يكون في معنى واحد
 من جهة واحدة فيكون الخالفان
 للمواحد من جهة واحدة

وتفقد صورته الزيادة ويكون نوعا واحدا لا انواعا كثيرة واما ان يكون نوعا واحدا
 فيكون ذلك وهو امر كقضاء لا يوجد بها احد فلا يكون ذلك حسب الغرض الذي
 اذا تحقق كجسده فلهذا النوع من غير استناد سنن وخصوصا في البساط على
 هذا بل يكون من جهة الواقع واحوال يلزم النوع وكلاهما في غلط واحد من القاصد
 الذي لا ذات ليس في قولها بالذات كجوهه هو الموضوع بل هي في واقع بل
 المقادير ولو كان كقيسية ايضا فمقدان ان ضد الواحد واحد ولو وسط في المقيد
 هو الذي مع انه في ذاته يشابه في استقال اليه ولا في التعريف الضد فان لا
 ذلك يغيب ويختصر ويجرد ولا يفيض وقد يعرض للاضداد وتنويعات بسبب
 الطرفين مما كان في العلم والاسم والمتوسط وسد حصى مثل الاحاد
 والذات وانما لم يكن القان اسم فمثل هذا ايضا يكون في الجنس اذا اخرج عن الجنس
 كقولنا خفيف لا ينطبق في الاسم للمتوسط كحصى انما ذلك متوسطا لا فقط
 واما الملكة والعدم فلا يكون لهما في الموضوع سطا لانما موجبة وسالبة لغيرهما
 محضة من الجنس وموضوع وايضا في وقت وحال فيكون حسنة الملكة والعدم
 التي لك الشيء والحال النسبة للضيفين الى الوجود كله وانما لا واسطة بين الضيفين
 فكلا واسطة بين العلم والعدم **الفصل** في اقتصاص هذا هيب الحكاه
 الاندمين في مثل ومبادئ التعاليم والسبب الذي الى ذلك وبيان اسل
 الجهل الذي وقع لهم حتى زاعوا الاجل قدحان لنا ان تجرد لنا قضية رأيتك
 في الصور والتعاليم والمبادئ المفارقة والكليات مخالفه لاسولنا التي
 قرناها وان كانت في حتما قلناه واعطانا القوانين التي اعطيناها بقبيلهم
 للمستعبر على كل جميع شبههم وافسادها ومناقضات هذا جهلهم لكننا
 مستظرون تكلفنا لانفسنا المازجون يجرى في ذلك من فوايد كرها

فيكون ذلك وهو امر كقضاء لا يوجد بها احد فلا يكون ذلك حسب الغرض الذي
 اذا تحقق كجسده فلهذا النوع من غير استناد سنن وخصوصا في البساط على
 هذا بل يكون من جهة الواقع واحوال يلزم النوع وكلاهما في غلط واحد من القاصد
 الذي لا ذات ليس في قولها بالذات كجوهه هو الموضوع بل هي في واقع بل
 المقادير ولو كان كقيسية ايضا فمقدان ان ضد الواحد واحد ولو وسط في المقيد
 هو الذي مع انه في ذاته يشابه في استقال اليه ولا في التعريف الضد فان لا
 ذلك يغيب ويختصر ويجرد ولا يفيض وقد يعرض للاضداد وتنويعات بسبب
 الطرفين مما كان في العلم والاسم والمتوسط وسد حصى مثل الاحاد
 والذات وانما لم يكن القان اسم فمثل هذا ايضا يكون في الجنس اذا اخرج عن الجنس
 كقولنا خفيف لا ينطبق في الاسم للمتوسط كحصى انما ذلك متوسطا لا فقط
 واما الملكة والعدم فلا يكون لهما في الموضوع سطا لانما موجبة وسالبة لغيرهما
 محضة من الجنس وموضوع وايضا في وقت وحال فيكون حسنة الملكة والعدم
 التي لك الشيء والحال النسبة للضيفين الى الوجود كله وانما لا واسطة بين الضيفين
 فكلا واسطة بين العلم والعدم

خلال

فيكون ذلك وهو امر كقضاء لا يوجد بها احد فلا يكون ذلك حسب الغرض الذي
 اذا تحقق كجسده فلهذا النوع من غير استناد سنن وخصوصا في البساط على
 هذا بل يكون من جهة الواقع واحوال يلزم النوع وكلاهما في غلط واحد من القاصد
 الذي لا ذات ليس في قولها بالذات كجوهه هو الموضوع بل هي في واقع بل
 المقادير ولو كان كقيسية ايضا فمقدان ان ضد الواحد واحد ولو وسط في المقيد
 هو الذي مع انه في ذاته يشابه في استقال اليه ولا في التعريف الضد فان لا
 ذلك يغيب ويختصر ويجرد ولا يفيض وقد يعرض للاضداد وتنويعات بسبب
 الطرفين مما كان في العلم والاسم والمتوسط وسد حصى مثل الاحاد
 والذات وانما لم يكن القان اسم فمثل هذا ايضا يكون في الجنس اذا اخرج عن الجنس
 كقولنا خفيف لا ينطبق في الاسم للمتوسط كحصى انما ذلك متوسطا لا فقط
 واما الملكة والعدم فلا يكون لهما في الموضوع سطا لانما موجبة وسالبة لغيرهما
 محضة من الجنس وموضوع وايضا في وقت وحال فيكون حسنة الملكة والعدم
 التي لك الشيء والحال النسبة للضيفين الى الوجود كله وانما لا واسطة بين الضيفين
 فكلا واسطة بين العلم والعدم

في قولنا مساواتها لا يمكن ان يكون فلا فصح لنا فيما ذكرناه في شرحه ونقول ان كل صفة
 فانها لا تبدأ نشأة يكون فيها نهاية تحتية فيها يصبح بعد حين آخر ولذلك كانت الصفة
 في التعليم ما اشغل باليونانيين خطبة ثم خالطها غلط وجملة وكان السابق
 الى الجمهور من قسامها هو القسم الطبيعي ثم انزلوا به ونالتهم في التعليم ثم لا يخرج
 وكانت هي انقالات من بعضها الى بعض غير سلسة بل اول ما اتفقوا له هو التسوية
 الى الله واذ هو شواظ من قوم ان القسمة ويريد وجود اثنين في كل شيء كالتساويين
 في معنى الانسانية انسان فاسد تسوس واذ ان حقوقه غارقا بل لا يتغير
 وجها والكل احد تماما وجودا وفيه والوجود المفارق وجودا مثالا او جعلوا
 لكل واحد من الامور الطبيعية صورة مفارقة هي العقول والاولاها انما هي العقول
 اذ كان العقول المراد انفس كل حيوان من هذه فهو فاسد وجعلوا العقول
 والبروتينات تتوحد هذه وايضا تتناول وكان العرف غلط ومعلم سقراط
 يفرق في هذا الرأي ويقول ان الانسانية بمعنى احداهم وجودا يشترك في ثلاثا
 ويقوم مع بطلانها وليس هو الغرض المحسوس من تلك الفاسد هو اذن العقول والافا
 وقوم اخرون لم يروا هذه الصورة مفارقة بل ابا منها وجعلوا الامور التعليمية
 يفارق بالحدود مستحقة للمفارقة بالوجود وجعلوا اما لا يفارق بل ابا من الصور
 الطبيعية يفارقها بالذات وجعلوا الطبيعة حتم فاقا ولا يفارق تلك الصور التعليمية
 لانه كالتامة فهو فان يفرضه فالحل فان اثار المادة صادفها فطوسا صاعدا وبعدها
 وان التوحد من حيث هو تعليمي ان يفارق ولا يمكن من حيث هو طبيعي ان يفارق
 واما فلا يكون فاكتمر يملأ ان الصور هي المفارقة واما التعليمات فانها عند
 معان بين الصور والذات فانها وان فارقت في الحد فليس يجوز ان يكون
 بجلا في اثاره لا تكون اما استنهايا او غير متناه فان كان غير متناه وذلك

في قولنا مساواتها لا يمكن ان يكون فلا فصح لنا فيما ذكرناه في شرحه ونقول ان كل صفة
 فانها لا تبدأ نشأة يكون فيها نهاية تحتية فيها يصبح بعد حين آخر ولذلك كانت الصفة
 في التعليم ما اشغل باليونانيين خطبة ثم خالطها غلط وجملة وكان السابق
 الى الجمهور من قسامها هو القسم الطبيعي ثم انزلوا به ونالتهم في التعليم ثم لا يخرج
 وكانت هي انقالات من بعضها الى بعض غير سلسة بل اول ما اتفقوا له هو التسوية
 الى الله واذ هو شواظ من قوم ان القسمة ويريد وجود اثنين في كل شيء كالتساويين
 في معنى الانسانية انسان فاسد تسوس واذ ان حقوقه غارقا بل لا يتغير
 وجها والكل احد تماما وجودا وفيه والوجود المفارق وجودا مثالا او جعلوا
 لكل واحد من الامور الطبيعية صورة مفارقة هي العقول والاولاها انما هي العقول
 اذ كان العقول المراد انفس كل حيوان من هذه فهو فاسد وجعلوا العقول
 والبروتينات تتوحد هذه وايضا تتناول وكان العرف غلط ومعلم سقراط
 يفرق في هذا الرأي ويقول ان الانسانية بمعنى احداهم وجودا يشترك في ثلاثا
 ويقوم مع بطلانها وليس هو الغرض المحسوس من تلك الفاسد هو اذن العقول والافا
 وقوم اخرون لم يروا هذه الصورة مفارقة بل ابا منها وجعلوا الامور التعليمية
 يفارق بالحدود مستحقة للمفارقة بالوجود وجعلوا اما لا يفارق بل ابا من الصور
 الطبيعية يفارقها بالذات وجعلوا الطبيعة حتم فاقا ولا يفارق تلك الصور التعليمية
 لانه كالتامة فهو فان يفرضه فالحل فان اثار المادة صادفها فطوسا صاعدا وبعدها
 وان التوحد من حيث هو تعليمي ان يفارق ولا يمكن من حيث هو طبيعي ان يفارق
 واما فلا يكون فاكتمر يملأ ان الصور هي المفارقة واما التعليمات فانها عند
 معان بين الصور والذات فانها وان فارقت في الحد فليس يجوز ان يكون
 بجلا في اثاره لا تكون اما استنهايا او غير متناه فان كان غير متناه وذلك

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, likely providing commentary or additional examples related to the main text.

استركيبه من التعليمات يجعل بعضهم العدد مثل المقدار في تركب الخط من حركتين
والسطح من اربع وحدات وبعضهم جعل لكل واحد منهما حركتين على اربعة واكثر على
ان العدد هو الثاني والوحدة هي الاولى لان الوحدة والعدد في حد ذاتهما متساويان
متساويان وتعدت في العدد التعليم والثالث على سبيل التكرار اما جعل الاعداد
تجعلوا الوحدة في اول الترتيب ثم الثانية ثم الثالثة واما العدد التعليم فيجعلوا
الوحدة مبدئية ثم الثالث فربما العدد على تعال في وحدة وحدة واما الثالث
فجعلوا انشاء العدد بتكرار وحدة بعينها لا بامانة اخرى اليها او العبد من ههنا
فيثا عورس في ان العدد يتالف من وحدة وحدة وهو اذ الوحدة لا يفرق وحدتها
فانها وحدة شئ والحل جوهر وروح يكون التركيب فيكون الكثرة ومنه ولا فيجعل
كل رتبة تعليمية من العدد صورة مطابقة لصورة موجودة فيكون عند التكرار
وتتبعه وعند الخط بالامانة صورة انسان وفيه ذلك المنطق الذي شرنا اليه
فيما سلف في قوم يروون ان بين هذه الاعداد تميز بين المثل ففروض هو كذا
من جعلها متوسط على اسلف قبل واكثر المشاهدة وروى يروون ان العدد
العليم هو المبدئي لك غير مفارق ومنها موجود تركيب الصور الهندسية من
الاحاد فيضع تضعيف المقادير ومنها من لا يري باسنان يكون التعليم امر كبير
اعداد يبرهنها على التركيب فيقسم الى غير النهاية ومنها يجعل الصور العددية
مماثلة للصور الهندسية وانما كانت اذ اكونت وحدها اصولا سببا في الغلط جمع ما
ضلع غير هؤلاء القوم حستهم ان الوجود من حيث لم يقفون به اعتبار غير
كان مجرد في الوجود عند كذا انما القسمة في حدة وحدة من انما الخلق من الالفا
التي ترتيبه فقد جعل غير مجاد للترتيب والجدل انما نظر اليه لا بشرط المقارنة فقد قل ان
البيشروط غير المقارنة حتى انما صلح ان نظرية لا يغير مقادير بل مفارق وظن لهذا ان

Handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the discussion or providing further examples.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in dense Arabic script.

المعنى لأن الوجود في العالم كان العقل بنا لها من غير أن يعرفها بقا بها
ان العقل ليس بالاشياء لا لفارقات بينهما وليس كل بل كل شيء من حيث انه
ومن حيث انه مفارق لاشياء فاننا ادعينا صورة الانسان مثلا من
هو صورة الانسان فصار عقلنا موجودا وحده من حيث انه من
عقلنا فليس يجب ان يكون وحده مفارقا فان المخاطة من حيث هو غير مفارق
على جهة السلب لا على جهة العدم بل الذي فيهم منه الفارق بالتمام وليس
يعسر علينا ان نقصد الادراك او غيره ذلك من الاحوال واحدا من الاثنين
ليس شأن ان يفارق صاحبه قواما وان فارق جدا وفيه حقيقة ذلك كانت
حقيقة غير مدخولة في حقيقة الاخر اذا العبة توجب المفارقة كما لا دخل في
المعاني والسيئات في عاظم في الواحد فاننا قلنا ان الانسان من
واحد بل هو معنى واحد وهو بعينه يوجد في كثير من اشياء كما
واحد كثير بل وكما بالاول لا متفرقين وقد استعينا الكلام في هذا وهو
اخر فهو لا يعلموا اننا نقول لاشياء كثيرة ان معناها واحد ونعني بذلك ان
واحد منها هو معناها سابقا الى المادة هي المادة الاخرى كان يحصل منها
هذا الشخص الواحد كل اى واحد منها سبق الى الذهن منطبا فيه كان
يحصل منه هذا المعنى الواحد ان كان اذ سبق لحد يظل الاخر فلم يجعل شيئا الا
كالحرارة التي لو طرقت على مادة فيها رطوبة تترتب عنها خرا وتعرضت لها من سبق
اليها معنى رطوبة ومقولة الصلابة عن اخر فلو انهم فهموا معنى الواحد في هذا
لكفاهم ذلك ما اضلهم والثالث جعلهم بان قولنا ان كذا من حيث هو كذا شيء اخر
سباغ في الجملة قولنا متاخر كقول المستول المغالط اذا سئل هل الانسان من
جيشه وانسان واحدا كثيرا فقال واحد وكثير فان الانسان من حيث هو انسا

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical discussion.

بينا وجه الانسان واحد من جهة زهره من بؤره ان يرسق في بؤره واحد وكثير سببا

قطع ليس هو من حيث هو انسان شيئا غير الانسان والوحدة والكثرة غير الاشياء
 وقد عرفنا ايضا من قديمهم صدر الرابع من اننا اذا قلنا ان الانسانية توجد دائما
 باقية انهم القول هو قولنا الانسانية واحدة او كثيرة وانما كان يكون هذا لو كان
 قولنا الانسانية واحدة او كثيرة معنى واحد ولذلك لا يجب ان يحسبوا انهم
 اذا سلموا الاقسام من الانسان باقية فكل واحد من الانسان الواحدية بعضها
 باقية حتى يصح ان الانسانية اولية والحاسن فمن ان الاود والمادة وان كانت معلولة
 بحيث يكون علمها اي امور يمكن ان يتاخر فانه ليس لها كانت الا من المادة وهو ان لو كان
 التعليمات فانه نتيجتها ان يكون علمها التعليمات لا تخفى بل ما كانت جواهر اخرى
 ليست من القولات التسع بل هي مائة التفتيق ان الهندسيات من التعليمات
 لا يتغير حدودها من المواقف وان استغنت عن نوع ما من المواد وهما اشياء
 يشبه ان يكون في حتمتها اصول سلفتنا فنقيد للقالين التعليمات الفصل
 في ابطال القول بالتعليمات والمثل فنقول ان كان في التعليمات
 تعليمي مفارقات التعليمات لا يكون مربع ولا ممدود ولا معدوم ومحسوس واذا لم يكن
 شي من هذا المحسوس فكيف السبيل للابتناب وجوده ما بل التعليمات فان مبدأ
 تخيلنا لذلك من الوجود المحسوس حتى او توهمنا واحدا من شيا من الحركات
 لا يتخيل بل لا يقل شيئا منها علانا اثباتا وجودا كثر منها في المحسوس ان كانت طبيعة
 التعليمات اول وجهها ايضا في المحسوسات فيكون لذلك الطبيعة لذاتها المتبادر فيكون
 فانها لما مطابقة بالجد والمفارقة ومباينة لفران كانت مفارقة فيكون
 التعليمات العتول والمورد غير التي تخيلها ونعلمها ونحتاج في اثباتها الى ايسل
 مستأنف ثم تشتعل النظر في حال مفارقتها فلا يكون ماعلو اعلي من الاطلاق دلي
 الاستغناء عن اثباتها والاستغناء بتقديم الشغل في بيان مفارقتها عملا الاستغناء

من حيث هو انسان شيئا غير الانسان والوحدة والكثرة غير الاشياء
 وقد عرفنا ايضا من قديمهم صدر الرابع من اننا اذا قلنا ان الانسانية توجد دائما
 باقية انهم القول هو قولنا الانسانية واحدة او كثيرة وانما كان يكون هذا لو كان
 قولنا الانسانية واحدة او كثيرة معنى واحد ولذلك لا يجب ان يحسبوا انهم
 اذا سلموا الاقسام من الانسان باقية فكل واحد من الانسان الواحدية بعضها
 باقية حتى يصح ان الانسانية اولية والحاسن فمن ان الاود والمادة وان كانت معلولة
 بحيث يكون علمها اي امور يمكن ان يتاخر فانه ليس لها كانت الا من المادة وهو ان لو كان

من حيث هو انسان شيئا غير الانسان والوحدة والكثرة غير الاشياء
 وقد عرفنا ايضا من قديمهم صدر الرابع من اننا اذا قلنا ان الانسانية توجد دائما
 باقية انهم القول هو قولنا الانسانية واحدة او كثيرة وانما كان يكون هذا لو كان
 قولنا الانسانية واحدة او كثيرة معنى واحد ولذلك لا يجب ان يحسبوا انهم
 اذا سلموا الاقسام من الانسان باقية فكل واحد من الانسان الواحدية بعضها
 باقية حتى يصح ان الانسانية اولية والحاسن فمن ان الاود والمادة وان كانت معلولة
 بحيث يكون علمها اي امور يمكن ان يتاخر فانه ليس لها كانت الا من المادة وهو ان لو كان

من حيث هو انسان شيئا غير الانسان والوحدة والكثرة غير الاشياء

فيكون من غير ان يكون من هذه التي في الموصوفات انما هي

البيد كانت مطابقة مشاركتها في المبدأ لا في المبدأ ان يكون من هذه التي في الموصوفات انما هي
 وبما لطبيعتها ووجدنا كيف يفارق ما وجدنا او اما ان يكون من تلك التي في الموصوفات انما هي
 من الاساس ان يكون من غير هذه لذلك وجدنا فيهما غير ما نعتد من عرفه للاباها
 ويكون من شأن تلك الفارقات ان يسهلها من شأن هذه المادتين مشارقة
 هذا هو حالها مع نظيره وينو على اسبابهم وايضا فان هذه المادة التي مع العوا
 اما ان يحتاج الى الفارقات او يحتاج اليها فان كانت تحتاج الى الفارقات فانما يحتاج
 الى الفارقات فيهما لطباحيها فصاح الفارقات ايضا الى اخرى ان كانت تحتاج اليها
 يحتاج الى الفارقات ثلثا غير من هاتين لولا ذلك العارض كما يحتاج الى الفارقات
 التبدل كان يجب ان يكون للفارقات وجود التبدل فيكون العارض للشيء بوجود
 امران مندو عن عند جعل الفارقات محتاجة اليها احتججهما وجود فان لم يكن
 الامر كذلك بل كان وجود الفارقات وجودها مع هذا العارض فلم يوجد
 العارض في غيرهما ولا يوجب اقتضاها للطبيعيه منقذ ان كانت غير محتاجة الى
 الفارقات فلا يكون الفارقات ملا لها بوجوب من الوجوه ولا مبادىء في ذلك بل
 ان يكون هذه الفارقات ناقصة فان هذا الفارق الادة لطبيعيه من القوي في
 الانا عيلا لا يوجد للفارق وكذا الفرق بين شكل انساني وسائر وبين شكل
 انسان فاعل والجبب فها هم ان يجعلون الخط متجريا في قوامه عن السطح والقطعة
 عن الخط الذي يجمعها في الجسم الطبيعي الطبيعية واحدة منها يوجب ذلك فذلك
 يجب ان يجمعها لو كانت مفارقة وقوة اخرى نفسا وعقل او ابدى ثم الخط
 كيف تقدم الجسم التام تقدم العقل وليس هو صورة فليس الخط صورة الجسم
 ولا هو فاعله ولا هو غايته بل ان كان ولا بد للجسم التام الكامل في الانبعاث هو
 الغاية للخط وغيره ولا هو ولا بل هو شيء يلبس من جهة ما يتاها في يقطع و

وهو ان يكون في كل من احد الطرفين كالمثل في طرفيها وهو ان يكون في كل من الطرفين

فيكون من غير ان يكون من هذه التي في الموصوفات انما هي
 وبما لطبيعتها ووجدنا كيف يفارق ما وجدنا او اما ان يكون من تلك التي في الموصوفات انما هي
 من الاساس ان يكون من غير هذه لذلك وجدنا فيهما غير ما نعتد من عرفه للاباها
 ويكون من شأن تلك الفارقات ان يسهلها من شأن هذه المادتين مشارقة
 هذا هو حالها مع نظيره وينو على اسبابهم وايضا فان هذه المادة التي مع العوا
 اما ان يحتاج الى الفارقات او يحتاج اليها فان كانت تحتاج الى الفارقات فانما يحتاج
 الى الفارقات فيهما لطباحيها فصاح الفارقات ايضا الى اخرى ان كانت تحتاج اليها
 يحتاج الى الفارقات ثلثا غير من هاتين لولا ذلك العارض كما يحتاج الى الفارقات
 التبدل كان يجب ان يكون للفارقات وجود التبدل فيكون العارض للشيء بوجود
 امران مندو عن عند جعل الفارقات محتاجة اليها احتججهما وجود فان لم يكن
 الامر كذلك بل كان وجود الفارقات وجودها مع هذا العارض فلم يوجد
 العارض في غيرهما ولا يوجب اقتضاها للطبيعيه منقذ ان كانت غير محتاجة الى
 الفارقات فلا يكون الفارقات ملا لها بوجوب من الوجوه ولا مبادىء في ذلك بل
 ان يكون هذه الفارقات ناقصة فان هذا الفارق الادة لطبيعيه من القوي في
 الانا عيلا لا يوجد للفارق وكذا الفرق بين شكل انساني وسائر وبين شكل
 انسان فاعل والجبب فها هم ان يجعلون الخط متجريا في قوامه عن السطح والقطعة
 عن الخط الذي يجمعها في الجسم الطبيعي الطبيعية واحدة منها يوجب ذلك فذلك
 يجب ان يجمعها لو كانت مفارقة وقوة اخرى نفسا وعقل او ابدى ثم الخط
 كيف تقدم الجسم التام تقدم العقل وليس هو صورة فليس الخط صورة الجسم
 ولا هو فاعله ولا هو غايته بل ان كان ولا بد للجسم التام الكامل في الانبعاث هو
 الغاية للخط وغيره ولا هو ولا بل هو شيء يلبس من جهة ما يتاها في يقطع و

ايضا

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, likely providing commentary or additional examples related to the main text.

ايضا يلزم القائل بالاعداد ان يجعل التقاوت بين الامور زيادة كثره ونقصاين باقله
المخلاف بين الانسان والفرس ان احدهما اكثر الاقل موجوده فيهما في الاكثرية
في احدهما الاخر ومنه ولا يبرهن على ان وحدت متساوية فيكون ما خالفه الاكثر
جزء من الاقل لكن منهم من جعل الوحدات ايضا غير متساوية فان كانت في احد
فليست وحدتا لا باشتراك الاسم وان كانتا مختلفتا في احد كنهها وحدتا تقاوت في
الحد بل في مقص فاما ان يكون زيادة الزيادة فيها حتى فيها بالاصح كالقادر
فكون الوحدة مقدار الامسدة مقدرا وان كانت زيادة الزيادة في احد
كالاعداد فيكون الوحدة كثره ويلزم القائلين بالعدد العددي والمركب من عناصره
الطبيعيات ان يعلوا احد شيئين ما ان يجعلوا للعدد تقاوتا في الموجود بهما
فيكون شابهة عند حد من الحدود دون غيره من الاجتماع الذي يحصل
له او يجعلوه غير متناه في جمعا واصور الطبيعيات غير متناهية وهو لا يجعل
الوحدة الاولى غير كل وحدة من الوحدات التي في الشائبة ثم يجعلون الشائبة
الاولى غير الشائبة التي في الشائبة واقدم منها وكذلك فيما بعد الشائبة وهذا
يح فان لم يكن بين الشائبة الاولى والشائبة التي في الشائبة فرقة في الذات بل
في عارض وهو مقدار شئ له ومقدار شئ له لا يجوز ان يبطل ذاته ولو بطل ذاته لما
كانه مقارنا لان المقارن مقارن للوجود واما المصنعة غير مقارن وكيف يكون
الوحدة مصنعة للوحدتين الابطاسادها واحدا واحدا منها وكيف يكون الوحدة
مصنعة للوحدة ولو افسدتها لم يكن شائبة بل الشائبة بمقارنتها للوحدة اياها
لا يصير شائبة في الذات للشائبة وجودها غير مقارنتها للوحدة فان الوحدة
لا يغير بالمقارنة حالها بل يجعل الكل اكثر وتذكر في حلالها بالجملة اذا كانت
متشاكلتا في التركيب فاحدهما كانت الطبيعيات ففقتين لان عرض شئ بغيره ويفسد

Extensive handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script, continuing the philosophical or logical discourse.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, providing commentary on the main text.

لا يجوز ان لا يكون الوحدات متشاكله فان العدة مجردة عن حالات متشاكله
لا غير على ان وما منهم يقولون الشائبة بها من حيث هي شائبة وحدة غيره وجملة
الشائبة فلذلك يكون وحدة الشائبة غير وحدة الشائبة فيلزم ان يكون العدة
مركبة من فاسيتين على ما يكون في الخماسية من فاسيتين لان احاد العشرة
غير احاد الخماسية فلا يتركب العشارية من فاسيتين ويلزم ان يكون احاد الخماسية
اذا كانت جز من عشرة مخالفة لاحادها اذا كانت جز خمسة عشر لانهم مساوية
وقد اوان الخماسية التي في العشارية البسيطة لا ما الخماسية عشارية هي جزء من
خمس عشر فيلزم ان يكون العشارية ايضا لا اضافة اليها الخماسية لا يصح خمسة عشر
يستعمل احادها وذلك كله بحال ان لم يكن خماسية العشر مساوية للخماسية لانه
فلا يكون خماسية البسيطة الا ان لم يبحر ان يفهم من الخماسية فيها بعد المشاركة
في اللفظ وان كانت متساوية فيكونان الاحاد في جميعها متساوية والشائبات
والثلاثيات تكون ايضا صورة الثلاثية موجودة في الرباعية لكن الثلاثية صورة
لنوع طبيعي والرباعية كل فيكون الانواع الطبيعية موجودة فيها انواع امور اخرى
مخالفة مثلا اذا كان عدد ما هو صورة الانسان ثم عد اخرى صورة الفرس اما اكثر
منه واما اقل فان كان اكثر منه كان نوع الانسان موجودا في الفرس وان كان اقل منه
كان نوع الفرس موجودا في الانسان فيلزم ان يكون صورة انواع قبل انواع صورة
انواع بعد انواع اذا كانت اشد تركيبا منها وان ياخذ تركيب الانواع من الانواع
ما خلفا غير متناه ثم كيف يكون عدد موجودا ترتيبيا في الوحدات والشائبة
يذهب اليه غير النهاية الفصل في تعيين استقامتها واما الذين يولدون العدة بالتركيب
مع ثبات الوحدة للواحد ليس فيهم للتكرير في تعيينه لايجاد معنى اخر غير الاثر بعد
فان كان العدة فيعمل التكرير وليس كل واحد من الاول والثاني فيصعدك فليس الواحد

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the commentary on the main text.

سببه تاليفه فان كان الأول من حيث هو اول وحدة والثاني من حيث هو ثان فمما
 وحدان فان الوحدة الواحدة لا يتكرر الا بان يكون هناك مرة بعد مرة وهذا المره لما ان
 تكون زمانية وذاتية فان كانت زمانية ولم يعلم في الوسط فيى كما كانت لاها كرت
 وان علمت ثم وجدت فالوحدة شخصية اخرى فان كانت ذاتية فذل لما بين وقوم جعلوا
 الوحدة كالسوى للعد وقوم جعلوها كالصورة لانها ان على الكل والعجب من المشا
 عوز بين ان جعلوا الوحدات الغير المتجزية صبارى المقادير وعلو النهايات في
 التجزى الى غير النهاية وقال قوم ان الوحدة اذا اذنت المادة صارت نقطة على اللقب
 فان الشائبة اذا اذنتها فعلت خطا والثلا شئ سببها والرباعية جسمها فلا يتاوانا
 ان يكون المادة لها مشتركة او يكون لكل واحد منها مادة اخرى فان كانت لها مادة
 واحدة فخصير المادة تارة فقط ثم تقاب جسماتم تغلب نقطة وهذا مع استحالة
 يوجب ان لا يكون كون النقطة عند الجسم الى من ان يكون الجسم سببه لنقطة بل هما
 يكونان من الامور المتعاقبة على موضوع واحد ان كان موادها مختلفة فلا يوجد في
 مادة الشائبة وحدة فلا يكون في مادة الشائبة ويلزم ان لا يكون هذه الاشياء الية
 معاد اما على مذهب التحقيق فليس النقطة موجودة الا في الخط الذي هو في السطح الذي
 هو في صورة الجسم الذي هو في المادة وليست النقطة سببه الا بمعنى الطرفين اما بالحقيقة
 فاجسم هو سببه بمعنى انه معروفه والتماهي به والعجب من جعل البدء الزيادة والنقصان
 فجعل المضاف سببه والمضاف هو امر اخر غير من الوجودات صان عن كل شئ ثم
 كيف يمكن ان يجعلوا في الوجود كثره فان الوحدة الثانية التي توجد في الكثرة مضاف
 من الاول ان كانت موجودة لذاتها فيما بين وحدة ولجيب الوجود بل لا يتكرر ولا يتا
 شيئا الا بانها لا بالمدد وان جاشت بانقسام وحدة ليست الوحدة المقدر ان
 جاشت بسبب الوحدة لها على وجودها في طبيعتها وليست من الامور التي بذاتها

من حيث هو اول وحدة والثاني من حيث هو ثان فمما
 وحدان فان الوحدة الواحدة لا يتكرر الا بان يكون هناك مرة بعد مرة وهذا المره لما ان
 تكون زمانية وذاتية فان كانت زمانية ولم يعلم في الوسط فيى كما كانت لاها كرت
 وان علمت ثم وجدت فالوحدة شخصية اخرى فان كانت ذاتية فذل لما بين وقوم جعلوا
 الوحدة كالسوى للعد وقوم جعلوها كالصورة لانها ان على الكل والعجب من المشا
 عوز بين ان جعلوا الوحدات الغير المتجزية صبارى المقادير وعلو النهايات في
 التجزى الى غير النهاية وقال قوم ان الوحدة اذا اذنت المادة صارت نقطة على اللقب
 فان الشائبة اذا اذنتها فعلت خطا والثلا شئ سببها والرباعية جسمها فلا يتاوانا
 ان يكون المادة لها مشتركة او يكون لكل واحد منها مادة اخرى فان كانت لها مادة
 واحدة فخصير المادة تارة فقط ثم تقاب جسماتم تغلب نقطة وهذا مع استحالة
 يوجب ان لا يكون كون النقطة عند الجسم الى من ان يكون الجسم سببه لنقطة بل هما
 يكونان من الامور المتعاقبة على موضوع واحد ان كان موادها مختلفة فلا يوجد في
 مادة الشائبة وحدة فلا يكون في مادة الشائبة ويلزم ان لا يكون هذه الاشياء الية
 معاد اما على مذهب التحقيق فليس النقطة موجودة الا في الخط الذي هو في السطح الذي
 هو في صورة الجسم الذي هو في المادة وليست النقطة سببه الا بمعنى الطرفين اما بالحقيقة
 فاجسم هو سببه بمعنى انه معروفه والتماهي به والعجب من جعل البدء الزيادة والنقصان
 فجعل المضاف سببه والمضاف هو امر اخر غير من الوجودات صان عن كل شئ ثم
 كيف يمكن ان يجعلوا في الوجود كثره فان الوحدة الثانية التي توجد في الكثرة مضاف
 من الاول ان كانت موجودة لذاتها فيما بين وحدة ولجيب الوجود بل لا يتكرر ولا يتا
 شيئا الا بانها لا بالمدد وان جاشت بانقسام وحدة ليست الوحدة المقدر ان
 جاشت بسبب الوحدة لها على وجودها في طبيعتها وليست من الامور التي بذاتها

Handwritten marginal notes in Arabic script, written diagonally across the top left and top right corners of the page.

فذلك لا ينفك في نفسه اذ في حفظه وافرض ترتيب السلم والاعتدال لكل من سمي له
 ما ينبغي ان يكون له وهذا في كل شي **المقالة الثامنة** في معرفة لاسد لاول
فصل في تباين العلل الفاعلية والقابلية اذ قد بلغنا هذا مبلغ من البناء
 فما نحن في تختمه مع ان البلد الاول والوجود كذا وانما هو وجوده وهو وجوده
 لا شريك له في مرتبة ولا نكاهه وذلك على مرتبة في الوجود وعلى ترتيب الوجودات
 ووجود مراتبها وعلى حال الوجود الي مستعينين بقول ما يجب علينا من ذلك ان
 نذكر على ان العلل من الوجود كاهاتنا هبة وان كل طبقة فيها ابدال جميعها
 وانما هي من جميع الوجودات واجبا الوجود وحده وان كل وجود فسه لثلاثة وجوده
 فقول ما ان علل الوجود لا يشي يكون موجودة معه فقد سلف ذلك وتحقق ثم
 نقول ان اذا فرضنا معلولا فرضنا له علته وعلته علة فليس يمكن ان يكون لكل علة
 علة غير نهائية لان المع وعلته علة اذا اعتبر جملتها في القياس الذي لبعضها
 التي بعض كان علة العلة الاولى وعلته للامرين وكان للامر من حنونة المعلول اليها
 وانما خلفا فان احدها مع بموسط والاخر مع بغيره وتوسط ولم يكن كذلك الا
 كالتوسط لان المتوسط الذي هو العلة للمع علة للمع وحده فقط والمع ليس
 العلة لشي وكان لكل واحد من الثلثة خاصيته فكانت خاصية المع لانه ليس علة لشي
 وخاصية الطرف الاخر لانه لكل غيره وكانت خاصية المتوسط لانه علة الطرف و
 مع الطرف واه كان الوسيط واحدا او فوق واحدا فان كان فوق واحدا وسوا ترتيب
 ترتيبا متناهي الارتفاع ترتيبا غير متناه فان ترتيبا كثره متناهية كانت جملته عدد
 ما بين الطرفين كواسط واحدة فمثل في خاصية الواسطة بالقياس الى الطرفين فيكون
 لكل واحد من الطرفين خاصية وكان ترتيبا كثره غير متناهية فلم يحصل الطرف كان
 جميع الغير المتناهي في خاصية الواسطة لان كل اى جملة لعدت كانت علة لوجود المع

Handwritten marginal notes in Arabic script, written vertically along the left side of the page.

Handwritten marginal notes in Arabic script, written diagonally in the bottom right corner.

اللذين كانت معا والذات كما في احد من العلول والجملة بينهما انما الواجب فيهما ان يقع
 مع الاقوال التي هي بمثابة وجود المع لا غير وعلته وكما في وجوده في الحس والحد
 كان كما في غير النهاية بل في انما ليس هو في ذاته ان يكون له خلق وجوده وليس في
 على غيره في اوله وعلته وانما في جميع الغير المتساوي يكون راسطة في طرف وهذا
 في قول العاقل انما هو العلل قبل السان يكون بل في النهاية ليس جميعه في نفسنا انما
 نحن في وجوده وثبات العلة الاولى على قول العاقل انما في بيننا طرفين في وساطة غير
 مضاف في قوله في اوله بالسان دون الاضافة دون ذلك لانه اذا كان له طرف فهو متنا
 في نفسه فان كان الحصر لا يفتي في طرفه فان ذلك معنى في كل ما في معنى الشيء
 نفسه وكون الامر في نفسه متساويا هو ان يكون له طرف في كل ما بين الطرفين
 فهو محمول في جميعها فمتساويين من جميع هذه الاقوال بل هي متساوية في ذاته وان
 كان ما بين الطرفين غير متساوية او وجد الطرف فهو الطرف الاو في الاقوال وهو
 على غير مع وهذا البيان يصلح ان يجعل بياننا لنهاية جميع طبقات اصناف العلل
 ان كان استعمالنا في العلل الفاعلية بل قد علت ان كل ذي ترتيب في الطبع فانه
 متناه في ذلك في الطبيعي ان كان كالدخيل فيه فانه قبل على بيان متساوي العلل
 التي تكون اجزاء من وجود الشيء وتقدمه الزمان وهو العلل التي يختص باسم
 العنصرية وهي ما يكون عند الشيء بان يكون هو غير ذات الشيء وبالجملة اعتبر
 شيء من شيء ان يكون في خلقه وجود الثاني لمركان الشيء الاول ما هو هو والذات
 الذي للشيء الاول مثل الانسان في الصفة اذا قلنا انه كان من قبل وجوده في
 والذات الذي للشيء الاول مثل السم في الماء اذا قلنا ان كان من قبل وجوده في
 من قول العاقل ان كان كذا من كذا اذا كان بعد ذلك في طرفين متساويين من ذات
 الاول بل على الجملة فقط فنقول ان يكون الشيء من الشيء لا يبعد الشيء بل في

في قوله في اوله بالسان دون الاضافة دون ذلك لانه اذا كان له طرف فهو متنا
 في نفسه فان كان الحصر لا يفتي في طرفه فان ذلك معنى في كل ما في معنى الشيء
 نفسه وكون الامر في نفسه متساويا هو ان يكون له طرف في كل ما بين الطرفين
 فهو محمول في جميعها فمتساويين من جميع هذه الاقوال بل هي متساوية في ذاته وان
 كان ما بين الطرفين غير متساوية او وجد الطرف فهو الطرف الاو في الاقوال وهو
 على غير مع وهذا البيان يصلح ان يجعل بياننا لنهاية جميع طبقات اصناف العلل
 ان كان استعمالنا في العلل الفاعلية بل قد علت ان كل ذي ترتيب في الطبع فانه
 متناه في ذلك في الطبيعي ان كان كالدخيل فيه فانه قبل على بيان متساوي العلل
 التي تكون اجزاء من وجود الشيء وتقدمه الزمان وهو العلل التي يختص باسم
 العنصرية وهي ما يكون عند الشيء بان يكون هو غير ذات الشيء وبالجملة اعتبر
 شيء من شيء ان يكون في خلقه وجود الثاني لمركان الشيء الاول ما هو هو والذات
 الذي للشيء الاول مثل الانسان في الصفة اذا قلنا انه كان من قبل وجوده في
 والذات الذي للشيء الاول مثل السم في الماء اذا قلنا ان كان من قبل وجوده في
 من قول العاقل ان كان كذا من كذا اذا كان بعد ذلك في طرفين متساويين من ذات
 الاول بل على الجملة فقط فنقول ان يكون الشيء من الشيء لا يبعد الشيء بل في

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

كما استكافين في الوجود ولما هذا الشخص من الماء فيكون لهذا الشخص من الهواء
ولا يمنع ان يقع ان يكون تلك الاختصاص نهاية بل ينزله ليس كالمناهي ما فيها هو
شخصية معين لا نوعية وفيها هو بالعرض سببا لا بالذات فانما يجوز ان يقع هناك
على قبل على بل لا يتوقف الماضي والمستقبل واقعا عينا ان يتبين التماهي في الاشياء
التي هي بذواتها اطلاقا في ذلك والحال في الثاني الصميم بعد ان يتبين ايضا ان قبل
في الطبيعيات والقسم الاول هو الذي هو بذاته على وضو صفة لا يعكس فيصير الثاني
عند ذلك وان الثاني لما كان عند الاستكمال الاول ضد الحركة الى الاستكمال
ليجوز ان يكون الحركة الى الاستكمال بعد حصول الاستكمال كما يجوز ان يكون الا
بعد الحركة الى الاستكمال تجاز رجل من حتى ولم يخرج من رجل فصلك في
شكوك ليس يلزم ما قيل في حقاها ونحو هذا فان هذا البيان ان حقاها
المدكور وفي تعليم الادوية القائل الموسو بالف الصغرى ثم على هذا الوضع شكوك
بمعان نوردها ثم تحرقها فمقول ان القائل ان يقول ان العلم الاول لا يتوقف
القسم في كون الشيء من غير ان لا يذكر ذلك على وجهين احدهما ان يكون الشيء من غير
احرى ضاده وبالجملة الكون الذي على سبيل الاستدلال في كون الشيء المستكمل
عوي المتولد بالذات ثم طريق الكون وهذا غير مستوف للقسمه لان كل ما يكون
على الشيء يكون على وجهين وهو انه لا يخرج عما ان يكون الاول للكون فمذموم على
انما يبطل مسمى بل ايضا لا معنى الاستعداد وما يتعلق به ولما ان يكون الاول
انما يكون ان يكون غير الثاني برود الشيء من الاول والقسم الاول لا يتخلو اما ان يكون
عند الشيء وقد كان مستعدا فقط فخرج الى الفعل ففقدت من برساوا ويكون قد كان
مستعدا فخرج الى الفعل فخرج الى الفعل ففقدت من برساوا ويكون قد كان
الاستكمال المرفوض يكون الكائن في القسم الاول مستعدا كان عن حاله وكلمة كذا
Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

كان من اجل اهل ارض العالم والآخر في القسم الثاني في سبب انه كان ثارة عن حاله الساكنة
 كان من الصبي رجل ثارة عن حاله مستعدا لظهوره وكان من المني رجل فان اسم الصبي هو
 هو المستعدان يستكمل رجلا وهو في السلوك ليس للذي المستعدان يكون لنا
 لا بشرط ان يكون في السلوك ففقد ترك العلم الاول من الافناء ما كان استكمال الاول
 الكون منه غير منسوب الى الحركة نحو الاستكمال ايضا فانه ليس كل خروج عن استعداد
 صرف الى فعل استكمال لان النفس يعتقد الرئي الخطاه فيخرج الى الفعل فيمن القوة ويكون
 ليس على سبيل الاستكمال لا ايضا على سبيل الاستعداد ايضا فان العناصر تكون
 منها الكائيات فيكون سجيلا عند الامتزاج غير فاسدة في صورها الذاتية على ما
 علمت فيكون المزاج غير كان في الزوال والاضداد بل على ما فقط يكون هذا القسم
 ليس هو من القسم الذي له يكون الهول من الماء وذلك لان العناصر لا تصدق
 انواعها عند المزاج بل يستحيل ولا من القسم الذي مثل له يكون الرجل من الصبي لانه كان
 لا يعكس في اكون الصبي فساد الرجل وهم هنا يعكس فيكون من المتخرج عن عند ثارة
 بعد هذا المزاج وايضا فانه مما استكمال الموضع مما هو النوع بل مما على الخط
 الكون من الشيء معلوم ان هذا لا يكون استكمال السكون الى موضوع فان ما كان من
 المستعدا تاتي كونها الشيء الاستكمال الاسم من جهة ما هو مستعدا لظهور
 تغير عن حاله التي له قبل الخروج الى الفعل فلا ياتي ان الشيء كان منه فلا ياتي كان من لنا
 رجل ولكن من الصبي لان الصبي اسم له من جهة ما هو ناقص ولا تدل على الاستعداد ايضا
 في طريق السلوك فكان لا اسم كان اجنوا بل على الاسم زواله عند الخروج الى الفعل
 كان في التوجه في هذا الموضع كان له سبب اسحق الاسم لم يقبل ان يكون منه شيء
 فيعبر عن هذا ان يكون ما يسمى في نسبة الكمال الى الموضوع غير دخل في هذه الفقه
 ويعبر عن ذلك فيكون النسبة الى الموضوع بالعرض الذي بالذات لان الصبي مما هو

(Marginal notes in Arabic script, densely packed and written diagonally across the page, providing commentary on the main text.)

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, providing commentary on the main text.

لا يجوز ان حصره جلا حتى يكون هو مقود رجل بل يفيد المعنى الفهم من الوجود
 حتى يصير جلا فيكون الوجود من الصغر الى الاعلى بعد ذلك كما ان الوجود
 على الموضوعات التي بالعرض وايضا فانها لا يمكن ان يكون للمادة كان مساهمة في
 له وجودا ولا يكون فان لم يكن باستعمالها فيكون باطل وان كان لا يصحح ذلك ان
 فهو لا يستعمل في الكيفية الفاعلة الى المادية فيصير عنصره ان لا يستعمل في كينونة
 اخرى فيصير عنصر الشيء مثلا في رطوبة فيصير عنصر النار من غير ان يرجع
 ما هم كذلك النار في كينونة اخرى غير مقابلتها التي فيها استعمالها هو ان يكون
 العلة المادية بل هي كينونة النهاية من غير ان يرجع فان لم يتبين من وضعه انه
 يجب ان يرجع لاعتبارها بان كان مكان الرجوع ويتعلق بذلك مكان التناهي فيليس
 ذلك مطلوبه بل مطلوبه وجوب التناهي ونشره الان في حل هذه الشكوك
 فنقول الاطلاق ان يكون كلام المعلم الاول بما هو من مبادئ الجوهري بما هو كمالها
 هو جوهري معروف بل هو ما لا يقوم جوهريته ولا ايضا لكل فيكون كلامه في كون
 الجوهري مطلقا وانما يكون على سبيل كون كماله ووجوهه والاولى ايضا ان يكون
 كلامه في الوجود الطبيعي دون الصناعي اذا كان كماله ان العنصر خرج ذاتا في
 وجود الكائن وليصافي وجود المتكون من حيث هو بالذات فيكون حصره
 لوجود المركب منه ومن غير فان هذا ايضا وجود العنصر في الاكوان الغير
 الذاتية مثل العنصر في الجسم لا يصفه ولكن اعني بالذات ان يكون كون العنصر
 جزءا من ايتاليه يقوم ذلك العنصر بالفعل لان لا يكون جزءا للمركب او لما
 الشيء كماله الطبيعي ان يكون جزءا للجوهري ولا اخر حكمه كماله لان كون العنصر
 يقوم دون ذلك من ان صار جزءا من كينونة ومن غير ان ليس هو مقود ما له
 ولا مكل لما يقومه فيكون كونه جزءا هو ذاتي بالقياس الى المركب ليس ذاتيا بالقياس

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the commentary on the main text.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in a dense, cursive script.

الذي لا يعلو على غيره ولا يعمى عن غيره، وذلك ان كل ما في الموضوع من اجزاء ما لا يكون
 متقوما بهذا الشيء اذ باخر يقوم مقامه فيكون فلان فيه يكون فيه قبل حصره في
 الحادثة في شئ اخر يقوم مقامها في تقويمها الا انها لا يجتمع مع هذا فيكون فلان
 قد حصل من العنصر ومن ذلك الشيء جوهر فلما كان الثاني فسد في الجوهر المركب
 وهذا الحد القسامين واما ان يكون العنصر قد يقوم لا بهذا الشيء الذي حدث ولكن
 بصورة غير مستكاملة فما لها بالاطبع ولكنها قد حصلت بحيث تقوم للمادة فقط
 لم يحصل الامر الذي هو غايته لهذا الصورة بالاطبع فيكون الجوهر قد حصل
 لم يحصل مالا بالاطبع وذلك ان تلك الحال كما لا نرى بالاطبع والقوة الطبيعية بمبدأ الحركة
 الى الكمال الذي بالاطبع فيلزم ثم ان لا يكون هذا الشيء وجودا على سلامة الطبيعة
 زمانا لا عاقبة له فيه وهو غير متحرك بالاطبع الى تلك الحال فاذ لم يكن في هذا القسم
 يكون المستعمل متحركا الى الحال فقد ظهر ان جميع اصناف كون الجوهر الذي
 بهذا القدر هو داخل تحت احد هذين القسمين ثم وكذلك جميع اصنافها يكون
 كون الشيء عرشية يكون ذلك القابل من كونهما جزئيا باعتبارها في نفسه باعتبارها
 بالقياس المركب ليس القابل لثبوتها فيكون قوة الطبيعة لا تحرك الى كمالها
 لا عوارض من خارج او عوارض من داخل الا في اولها فيكون ضوء الشمس في الجيوب
 البرزخية ومثال الثاني الاضراس للذئبة في الجيوب عن ذلك ان كل من لم يعلم الا والامر في
 الذي يكون لا يتحرك بل في الفعل بل في الدعاء وليكن له عوارض طبيعية وكانت الاضراس
 الطبيعية المعاصرة بالاطبع لطبيعية موجودة كان تحركا الى الكمال وكان في طريق
 السلوك فقد ظهر ان الاستمرار غير مقصود في هذا الفعل الا الضمير الذي
 بل هذا الحكم غير صحيح في سائر الاقسام فان جوهر في جوهر اذا فرغنا من
 مبدء ان لا يزال يستعمله لاجل استعلاء الامور عرضية من غير ان يتناهي

Handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the text or providing commentary.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, providing commentary on the main text.

كالحث في ذلك كما شكنه بشكل استعداد ذلك كما اذا خرج استعداد الى الفعل
استعدادا لغيره وكل النفس فمداد المعقولات ويشترط ان يكون الاستعداد اذ لمصلحة
لا يعم فيها هذا المعنى وما الشبه المذكور فيكون الاشياء من العناصر وان ليس على حد
القصم فيلها يظهر ايضا مما قيل وهو ان العنصر مفرد ليس مستعدا لقبول الصور
المحو واستعدادها بل هو مستعد له ذلك الاستعداد بالكيفية التي هي في الخارج والمراج
يحدث فيه لا محالة استعمالها في الطبيعة وان لم يكن موقفا من نسبة الى صورة
المزاج من القسم الذي يكون مستعدا الى ان يحصل فيه المزاج كان يكون صورة له استعداده
استعدادا لذلك المزاج وبغيره الطبع به الذي يكون نسبة الى صورة الحيوانية مستعدة
الى الوجود فذلك ليس بنفس الصورة الحيوانية بل بصيرته مجردا عن مزاجه كما لا يكون الصبي
من الرجل بنفس المزاج الى وجود الصورة البسيطة كما يستعمل الماء الى الوجود وليس
عصرا للجواهر العناصر بل يستعمل اليها من حيث هو بل يكون اذن لا مزاجا لشيء
تبعاقبان على الموضوع والبسائط مستقوم به والعناصر ولكن تحل طبيعته لكل واحد
منها من حيث هو وبسبب فكون النار عناصر في الكيفية التي فيها اللازم لصورتها
وذلك الماء وكذلك كل واحد من العناصر فاذا كان في وان يتعلو كونه في كل واحد
منها حكم يحصل من جوهر التام فهو داخل ايضا في القسمين المذكورين فلما الشبهة
التي تعرض من جهة تلك العناصر ما جرت به العادة فالجواب عن الشبهة هو
ليس يتغير الحكم الاشياء من جهة الالهام ولكن حين يقصد المعنى فله قصد ولا يعرف
الحال في مقبول ان العنصر والوضع الذي يكون منه الشيء اذا كان يقصد صرفا
فان له من جهة تقديمه له خاصية لا يكون مع حصوله وهو الاستعداد القوي
وانما يكون الجوهر منه لاجل استعداده لقبول صورته وما اذا زال الاستعداد
ما خرج الى الفعل وجد الجوهر وكان الان يقابله ان يكون منه فاذ لم يكن له من جهة

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical discussion in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script, providing further commentary.

الاستعداد اسم بلا حذو له صله الذي لذاته الذي يكون له اجناسه عند ما لا يجوز ان يكون
 منه شيء لم يكن هو الاسم الذي يخلق به جناه لتكون فان لم يكن له وجهه الاستعداد
 اسم لم يكن ان يقبل باللفظة وان كان المصداق في الوجود وان كان المعنى الذي يكون
 لاسم حاصلا في غير السمع فان حكمه في الحكم فذلك وان كان علم الاسم يمنع ان يكون
 حكمه في اللفظة حكم ذلك فاذا اخذ القول الذي يكون لذلك الاسم لو كان موضوعا لهما
 فان قول في كل شيء انه يكون من العنصر لو شئت ان نقول ان العنصر المعادلة تكون
 من نفس جواهره استعدادا للعلم الا ان منع استعمال اللفظ يكون فيما خلا التكون الذي
 في الجواهر فاجوز ان نقول في نفس المعادلة انها تستعد للعلم ولكن
 يجوز لاحد في الجواهر وكل ما فيها من علمها في الحسب من هذا الحكم في الجواهر واما
 وفي الجواهر مع الجواهر واما قول هذا القائل ان هذا يكون كون الشيء بمعنى بعد ليس
 ان كان بمعنى بعد كيف كان لم يكن التكون الذي يقصد فانه لا يكون كل كون شيئا
 يكون الكائن بعد ما عنه كان انما الذي ينفى العلم الاول ولا يعرض له وان لا يكون
 معقوبه الاجابة مثل المثال الذي يغيره ويشرح له واما اذا كان من الشيء بمعنى ان كان بعد
 بان تجل من جوهره الذي كان واما هو ايضا في جوهره الثاني لم يكن بمعنى بعد فقط كان
 الذي كلفه من جواهره واما قول هذا القائل انه حكم والعنصر الذي يعرضه والعنصر الذي
 بالذات فقد وقع في اللغة الطبعية العنصر المكون ليس هو عين العنصر والقول في
 الاعتبار وان كان هو بالذات فان العنصر بالذات لتكون مرذات مقارن الفعل
 وكونه حلها هو عنصر بالعرض ليس هو عنصر بالذات وكلام في العنصر الذي
 لتكون في الذي للقيام فيكون انما اخذ العنصر بالعرض لو اخذ العنصر الذي لتكون
 مبدل له واما فان اصبي ليس عنصر القوام الرجل ولكن عنصره يكون الرجل ويكون عنصره
 الرجل فان القائل ان العلم الاول فما يكلمه وبادي جوهره معاذة لم يعرض عن العنصر الذي

(Extensive handwritten marginal notes in Arabic script, written diagonally across the page, providing commentary on the main text.)

للوجود في قيام مثل موضوع السماء واقصر على العنصر الذي الجوهر في كونه فاجتبا
 عن ذلك لا يصح فوامر منته وهو مع الفعل ولا يشك في ان الامر الموصوف
 بالفعل في معنى متناه موجود بالفعل على من بلغ من بعد هذا العمل وقد على ساو
 ما سلفه مما يشك عليه من امرتها في العنصر غير متناه بما انزل يمكن ان يكون ذلك
 في العناصر التي القوة واحدة بل اخر مختلفا بالتركيب البعد وما الشبهة الاخرى
 في هاديت الماء وهو انما هاديتا على من وقف على كلامنا في العناصر حيث حكمنا
 في الكون والشيء ان كلنا هاديتا في كون الشيء من الشيء بالذات وكل تغير من
 من الذي بالذات وفي ضادة واحدة مقصرا عليها فيكون الذي كل هاديتا بالذات
 مفيدا للمباذرة في الاخرى كما فيكون هاديتا لتغيرات مصورة وكل طبقه فيها
 مقصرة على طرفين يجمع باحدهما على الاخر فكلت تحت جميع الشبه المذكورة فصل
 في اشارة الى العنصر العائدية والصورية واثباتها بالبدء الاول مطلقا فضل القول في العنصر
 الاول مطلقا على سائر العنصر واما ساهي العنصر التامة فيظهر لك من الموضوع الذي
 حاولنا في اشارة هاديتنا الشكوك في امرها فان العنصر العائدية اذ انت وجودها
 ثبتت ناهيها وذلك لان العنصر التامة هي التي يكون سائر الاشياء لاجلها ولا يكون
 من اجل شيء اخر فان كان ذلك العنصر التامة على تمامية كانت لا اول لاجل التامة ولم
 تكن الاولى على تمامية وقد فرضت على تمامية فاذا كان كل من جود ان يكون العنصر التامة
 مستمر واحدة بعد واحدة فقد وضع العنصر التامة نفسها واثباتها بالبدء التامة التي
 هي العنصر التامة اذ اذ تغير هو الذي طلب بالذات وسائر الاشياء انما لاجلها فاذا
 كان شيء واحد في كونها ناهيا لاجلها حقيقة مقلدا في انما لاجلها هي
 العنصر التامة في وضع العنصر التامة فان جود ان ذلك كل تمامية مقلدا على العقل
 من البين بنفسه ان العنصر التامة يفعل ما يفعل العقل لا في يوم مقصودا وغاية حتى امر

في العنصر التامة في وضع العنصر التامة فان جود ان ذلك كل تمامية مقلدا على العقل من البين بنفسه ان العنصر التامة يفعل ما يفعل العقل لا في يوم مقصودا وغاية حتى امر

في العنصر التامة في وضع العنصر التامة فان جود ان ذلك كل تمامية مقلدا على العقل من البين بنفسه ان العنصر التامة يفعل ما يفعل العقل لا في يوم مقصودا وغاية حتى امر

في العنصر التامة في وضع العنصر التامة فان جود ان ذلك كل تمامية مقلدا على العقل من البين بنفسه ان العنصر التامة يفعل ما يفعل العقل لا في يوم مقصودا وغاية حتى امر

اذا كان فاعلا ما يفاعل فلا يليس له غاية عقلية قيل انه يعيب ويجازف ويفعل لاجما
 هو ذوق عقل ولكن بما هو حيوان وان كان هذا هكذا فيجب ان يكون الامور التي يفعلها
 العاقل بما هو عاقل بحدوده بقدر غايات مقصودة لانفسها وان كان الفاعل العقلي
 لا يكون الا بعد والغاية وليس له للمفعول العقل من جهة هو فعل عقل بل بجهة
 ما هو فعل يقوم به الفاعل الغاية وهو ان كل من جهته هو ذوق وغاية فان كان كونه ذوقا
 غاية يمنع ان يكون لكل غاية غاية فظاهرا انما لا يصح قولنا ان كل غاية ذوقا وغاية
 واما الافعال الطبيعية والحيوانية فقد علم بضاف واضع اخرى لها الغايات واما العلة
 الصورية التي يفهم عن قرب انها ما قبل في المنطق واما علم من انها هي الاجزا المكونة
 للشيء بل على ترتيب طبيعي ان الصورة الثامنة التي واحدة وان الكثير يقع فيما على
 نحو العموم والخصوص وان العموم والخصوص يتضمن الترتيب الطبيعي وما الترتيب طبيعي
 فقد علم انه في ما قبل هذا الفصل كناية وغاية في التطويل ونبذة في القول فاننا
 سبب اول فاعلي بل بعد اول فيجب ان يكون وحدها واما اذا علمنا ان كل من جهة وعلة
 اول صورته وغير ذلك فيجب ان يكون واحدة وجوبه لك في اجبا لوجوده لا يكون
 ولا واحد منها على اول مطلقا لان اجبا لوجود واحد وهو في طرفة المبدأ الفاعل
 فيكون الواحد الواجب الوجود هو ايضا سبب وعلة ذلك لا اول فاعليان من جهة
 وتماثلنا سبب كل واحد الوجود وحدها العلة بان ما سواها اذا اعتبر بذاتها
 ممكن في وجوده كان معلولا ولا حادثة في المعاد لانه لا يمكن ان يكون كل شي الا
 الواحد الذي هو لذاته وسبب الوجود الذي هو لذاته وجود فانه مستفيد بالوجود
 الموجود عن غيره وهو ليس به ليس فذاته وهذا معنى كون الشيء سببا في كل الوجود
 عن غيره بل عدم يستفاد في ذاته مطلق ليس انما يستحق العدم بصوره دون سببه واما
 دون صورته بل كونه كلية في ذاته انما يقرب باجبا لوجوده والعلة مستفاد عنه وجب

(Marginal notes in Arabic script, including phrases like 'ان كان فاعلا ما يفاعل...', 'العاقل بما هو عاقل...', 'الصورة التي يفهم...', 'نحو العموم والخصوص...', 'فقد علم انه في...', 'سبب اول فاعلي...', 'ولا واحد منها...', 'فيكون الواحد...', 'والموجود عن غيره...', 'دون صورته...')

يفرض عن كل وجود لكان معنى يقولنا انه احد الذات لا يتكلم انه كذلك في ذاته ثم ان غيره
 ايضا ذاتا بياتية وسلبية كثيرة فذلك لوازم الذات معلولة للذات يوجد بحدوث
 الذات ولا يستقومه للذات لا يبرز لها فان قال قائل فان كانت تلك معلولة لغيرها
 ايضا اصناف اخرى وذهب الى غير النهاية فاننا تكلفنا ان يامل ما حقا فبما بالما
 من هذا الفن حيث اننا نبين ان الاصناف يتباين في ذلك لخلال شك ونفود
 فنقول ان الاول لا يهمل غير الوجود وقد عرفت معظمتها وما اذا نقاد الانه يتباين
 في اقتراحه بتساها هذا فنقول ان واحدا للوجود لا يصح ان يكون له ماهية يلوها ذلك
 الوجود بل يقول من راسه واحدا للوجود قد يعقل نفس واحدا للوجود كالوحد
 قد يعقل نفس الواحد قد يعقل من تلك الماهية هو مثلا انسان وجوده لغير من
 الجواهر وذلك الانسان هو الذي واجب الوجود كما انه قد يعقل من الواحد انه ماه
 او هو اول انسان وهو واحد قد يتامل يعلم ذلك مما وقع فيه الاختلاف فان
 المبدأ في الطبيعيات واحدا وكثير في بعضهم جعل المبدأ واحدا في بعضهم جعله كثيرا
 جعلهم واحدا فيهم من جعل المبدأ الاول لا ذوات الولد بل شيئا هو الولد مثل
 ما هو اوله او اثاره غير ذلك فيهم من جعل المبدأ ذات الواحد من حيث هو واحد لا
 شيء غير الواحد فمما يفرق بين ما بينه وبينها الواحد والوجود وبين الواحد و
 الوجود من حيث هو واحد فمما يفرق بين واحد الوجود ولا يجوز ان يكون على الصفة التي فيها
 تركب حتى يكون هناك محبة ما يكون تلك الماهية واجب الوجود فيكون تلك الماهية
 مع غير حقيقة هو ذلك كما نراه بالوجود مثلا ان كانت تلك الماهية انسان فيكون
 ان انسان غير انه واجب الوجود لا يخلو ان يكون قولنا واجب الوجود هذا حقيقة
 او لا يكون ومع ان يكون هذا المعنى حقيقة وهو سبب كل حقيقة بل هي وكذا الحقيقة
 حقيقة ان يكون هو الوجود او حقيقة ان يكون له الوجود بالامر على ان يكون له الوجود
 وحقها فان كان حقيقة وهي غير تلك الماهية فان كان ذلك الوجود من الوجود لغيره

(Marginal notes at the top of the page, written in dense Arabic script.)

في صفة ما
 لا مقرر في الوجود
 الا الله

(Marginal notes on the left side of the page, including the title and other commentary.)

ان يتعاقبا

ان يتعاقبا

ان يتعلق تلك الهيئة ولا يبيح ومنها يكون بعضها واجب الوجود من حيث هو واجب
 الوجود ويجوز ان يكون واجب الوجود من حيث هو واجب الوجود والواجب الوجودي بالظن
 الثالث من حيث هو واجب الوجود ليس بواجب الوجود لان اشتراكه في هذا
 اذا اخذت مطلقا غير مفيدة الوجود والصرف الذي يوجب الهيئة اذا اخذت مطلقا الهيئة
 فانه وان كان قد يشارن ذلك الشيء فليس تلك الهيئة التي واجب الوجود مطلقا
 كما ان هذا الواجب الوجود مطلقا لانها لا يبيح كما ذكرتم هو واجب الوجود
 يوجب كل واحد من ذلك احوال الوجود وان اخذت مطلقا غير مفيدة الوجود بالشر
 ان اخذت مطلقا الهيئة لانها لا يبيح لان ذلك الوجود ومع الهيئة من هذه الهيئة
 او شيء اخر وذلك لان الوجود من ان يكون معلولا لا الوجود المطلق الذي بالذات
 لا يكون معلولا فبما ان يكون واجب الوجود مطلقا متصفا من حيث هو واجب الوجود
 نفسا واجب الوجود من ذلك تلك الهيئة ويكون تلك الهيئة عارضا لواجب الوجود
 المتحقق في تمام نفسه ان كان يمكن فواجب الوجود المشار اليه العقل في ذاته يتحقق
 واجب الوجود وان لم يكن تلك الهيئة التي المشار اليها العقل واجب الوجود
 بل هي التي لا يخلو لم يوجد كانت فرضية لئلا لا يتحقق فلا يصح القول بواجب الوجود
 الوجود غير انه واجب الوجود هذه هي الهيئة التي لا يبيح لان الوجود والوجود عارضين
 للهيئة فلا يبيح اما ان يلزمها لانها والشي من خارج ومع ان يكون لذات الهيئة فان
 التام لا يتبع الامور فبما ان كون الهيئة وجودا متبعا لوجودها هو هذا مع ونقلا
 ان كل ما له هيئة غير الهيئة فهو مع ذلك لا يبيح لان الهيئة والوجود لا يتبع من
 الهيئة التي من خارج عن الهيئة مقام الامر له وممكن ان يكون من الوجود فلا يبيح اما ان يبيح
 للهيئة لانها تلك الهيئة واما ان يكون لزومها اياها هي الهيئة ومعنى قولنا لزوم
 اتباع الوجود لان يتبع موجودا لاموجود فان كانت الهيئة تتبع الهيئة فالرابطا

في الهيئة الواجب اعتبار الهيئة
 والواجب الوجودي بالظن
 الثالث من حيث هو واجب الوجود ليس بواجب الوجود لان اشتراكه في هذا
 اذا اخذت مطلقا غير مفيدة الوجود والصرف الذي يوجب الهيئة اذا اخذت مطلقا الهيئة
 فانه وان كان قد يشارن ذلك الشيء فليس تلك الهيئة التي واجب الوجود مطلقا
 كما ان هذا الواجب الوجود مطلقا لانها لا يبيح كما ذكرتم هو واجب الوجود
 يوجب كل واحد من ذلك احوال الوجود وان اخذت مطلقا غير مفيدة الوجود بالشر
 ان اخذت مطلقا الهيئة لانها لا يبيح لان ذلك الوجود ومع الهيئة من هذه الهيئة
 او شيء اخر وذلك لان الوجود من ان يكون معلولا لا الوجود المطلق الذي بالذات
 لا يكون معلولا فبما ان يكون واجب الوجود مطلقا متصفا من حيث هو واجب الوجود
 نفسا واجب الوجود من ذلك تلك الهيئة ويكون تلك الهيئة عارضا لواجب الوجود
 المتحقق في تمام نفسه ان كان يمكن فواجب الوجود المشار اليه العقل في ذاته يتحقق
 واجب الوجود وان لم يكن تلك الهيئة التي المشار اليها العقل واجب الوجود
 بل هي التي لا يخلو لم يوجد كانت فرضية لئلا لا يتحقق فلا يصح القول بواجب الوجود
 الوجود غير انه واجب الوجود هذه هي الهيئة التي لا يبيح لان الوجود والوجود عارضين
 للهيئة فلا يبيح اما ان يلزمها لانها والشي من خارج ومع ان يكون لذات الهيئة فان
 التام لا يتبع الامور فبما ان كون الهيئة وجودا متبعا لوجودها هو هذا مع ونقلا
 ان كل ما له هيئة غير الهيئة فهو مع ذلك لا يبيح لان الهيئة والوجود لا يتبع من
 الهيئة التي من خارج عن الهيئة مقام الامر له وممكن ان يكون من الوجود فلا يبيح اما ان يبيح
 للهيئة لانها تلك الهيئة واما ان يكون لزومها اياها هي الهيئة ومعنى قولنا لزوم
 اتباع الوجود لان يتبع موجودا لاموجود فان كانت الهيئة تتبع الهيئة فالرابطا

لنفسها ما يكون الاشارة قد تبعت وجودها وجودا وكل ما يتبع في وجوده وجودا فان
 وجودها لا يتبع وجودها بل يتبع وجودها فيكون الوجود لها
 متبوعا ووجوده بلاها قبل وجودها اي وجود الهية وبعث فيكون الوجود لها
 عن علتها بكل ذي هية معا والاشياء غير الوجود فبها هيات وتلك الهيات
 هي التي هي نفسها ممكنة الوجود وانما يعرض لها وجود من خارج والاول لامهية و
 ذوات الهية يقص عليها الوجود من غير الوجود بشرط سلب العلم وسائر الاشياء
 عندهم سائر الاشياء التي هياتها فاما ممكنة بوجوده ليس معنى قوله في وجود الوجود
 بشرط سلب سائر الوجودات عند الوجود والاطلاق المشعك فيكون كان وجوده هدية
 فانه للعلم الوجود والوجود بشرط السلب الوجود لا بشرط الوجود بل في الاول
 مع شرط الازيادة تركيب هذا الاخر هو الوجود لا بشرط الازيادة فلهذا ما كان الكل على
 كل شي وهذا لا يعمل على ما هناك زيادة وكل شي غيره فهناك زيادة والاول ايضا لا
 جنس له وذلك لان الاول لا ممكنة وما لامهية له والجنس لانه الجنس مقول في جواب
 ماهو والجنس من وجه وهو بعض الشيء والاول فلا يتحقق انه غير مركب ايضا ان معنى
 الجنس لا يج اما ان يكون واجب الوجود فانه فيقول ان يكون هناك وان لم يكن في الوجود
 الوجود وكان متبوعا لوجب الوجود كان واجبا الوجود متقوما بما ليس بوجب الوجود
 وبعث فالاول لا جنس له وذلك لان الاول لا اضطرار والاول لا جنس له ولا افضل له فلا حد له
 ولا يربطان على ذلك لا على ذلك لا له ولا يستعمله في فعله بل في قول انكم
 ان تباشروا ان تطلبوا على الاول لا اسم الجوهر تتحاشون ان تطلقوا عليه معنا وذلك لا
 لان موضوع هذا معنى الجوهر الذي جنس هو مقول ليس بمفهوم الجوهر الذي
 جنس اذ معنى في الوجود المشعك الذي وجوده ليس في موضوعه كمن
 فبشرط الازيادة على الوجود هو هذا الوجود المشعك والاول لا على الوجود
 ليس معنى جنس الهية والذي يجوز ان يكون على الوجود لا نسبة هياتة وهذا المعنى ليس

في كل ما يتبع في وجوده وجودا فان وجودها لا يتبع وجودها بل يتبع وجودها فيكون الوجود لها متبوعا ووجوده بلاها قبل وجودها اي وجود الهية وبعث فيكون الوجود لها عن علتها بكل ذي هية معا والاشياء غير الوجود فبها هيات وتلك الهيات هي التي هي نفسها ممكنة الوجود وانما يعرض لها وجود من خارج والاول لامهية وذوات الهية يقص عليها الوجود من غير الوجود بشرط سلب العلم وسائر الاشياء عندهم سائر الاشياء التي هياتها فاما ممكنة بوجوده ليس معنى قوله في وجود الوجود بشرط سلب سائر الوجودات عند الوجود والاطلاق المشعك فيكون كان وجوده هدية فانه للعلم الوجود والوجود بشرط السلب الوجود لا بشرط الوجود بل في الاول مع شرط الازيادة تركيب هذا الاخر هو الوجود لا بشرط الازيادة فلهذا ما كان الكل على كل شي وهذا لا يعمل على ما هناك زيادة وكل شي غيره فهناك زيادة والاول ايضا لا جنس له وذلك لان الاول لا ممكنة وما لامهية له والجنس لانه الجنس مقول في جواب ماهو والجنس من وجه وهو بعض الشيء والاول فلا يتحقق انه غير مركب ايضا ان معنى الجنس لا يج اما ان يكون واجب الوجود فانه فيقول ان يكون هناك وان لم يكن في الوجود الوجود وكان متبوعا لوجب الوجود كان واجبا الوجود متقوما بما ليس بوجب الوجود وبعث فالاول لا جنس له وذلك لان الاول لا اضطرار والاول لا جنس له ولا افضل له فلا حد له ولا يربطان على ذلك لا على ذلك لا له ولا يستعمله في فعله بل في قول انكم ان تباشروا ان تطلبوا على الاول لا اسم الجوهر تتحاشون ان تطلقوا عليه معنا وذلك لان موضوع هذا معنى الجوهر الذي جنس هو مقول ليس بمفهوم الجوهر الذي جنس اذ معنى في الوجود المشعك الذي وجوده ليس في موضوعه كمن فبشرط الازيادة على الوجود هو هذا الوجود المشعك والاول لا على الوجود ليس معنى جنس الهية والذي يجوز ان يكون على الوجود لا نسبة هياتة وهذا المعنى ليس

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in dense Arabic script.

شيء يحصل بعد الوجود ولا هو مع شيء بذاته بل هو بالنسبة فقط فالوجود لا
 في موضع اما المنع الاتفاقي فيه الذي يجوز ان يكون لذاته هو الوجود وبعده شيء
 سابق مضاف خارج من الهوية التي يكون المشتبه وهذا المعنى ان اخذ على هذا الوجه
 لم يكن جدينا لست فعلت هذا في المنطق علما متقنا وقد علمت في الخط ايضا ان اذا
 قلنا كل امثلا عنينا كاشي وصفه باننا اولو كانت له حقيقة غير الالفية فقلنا
 في جملة وهو الوجود لا في موضع معناه انه الشيء الذي هو عليه ووجوده لا في
 موضع على ان الوجود لا في موضع من وعلما انه في نفسه مبهمة مثل الانسان
 في الشجر فكذلك لا يجيب بتسويدهم بحجتي يكون جدينا والدليل على ان بين الوجود
 لا الجبر احد هادون الاخر انما يقول شخص انسان ما به هو الوجود لا في موضع
 ما وجوده ان لا يكون في موضع ولا يقول لا في موضع لان في موضع وكانا تد
 بالمتناقض تعريف هذا حيث يتخلف في المنطق فصل كما نذكر وتكرار
 من وجوده واجب الوجود وجميع صفاته السلبية على سبيل الاتباع والمعنى ان
 تعيد القول ان حقيقة الاول وجوده الاول دون غيره وذلك لان الاول له ما هو واجب
 الوجود ويكون ما هو غيره هو ذاته ومعناه اما مقصودا عليه لثلاثة لان المعنى والعلامة
 مثلا لو كان الشيء الوجود هو شيئا هو هذا الانسان فلا يخفى اما ان يكون هو هذا
 للانسان ولا ان الانسان اولا يكون فان كان لا انسان هو هذا الانسان فالانسان
 ان يكون هذا مصداقا وان وجدنا غيره فاما مقتضى الانسان ان يكون هذا المصداقا
 هذا الامر غير الانسان وكلما كان محققا واجب الوجود فانها ان كانت لا
 هو هذا المعنى استحالة ان يكون تلك الحقيقة لغيره ويكون تلك الحقيقة لا
 هذا وان كان محققا هذا المعنى لا في ذاته بل في غيره وانما هو كونه في
 المعنى يكون وجوده كالمعنى مستقدا من غيره فان يكون واجب الوجود بمقتضى

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical discussion.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including some concluding remarks.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, providing commentary on the main text.

حقيقة واجب الوجود ولو اجبا الوجود الواحد فقط وكيف يكون الهوية المجردة عن المادة لذات
والشيان فما يكونا اثنين اما بسبب المعنى فما بسبب الحكم والمعنى فلما اصبحت الموضوع
المكان وبسبب الوقت والزمان وبما تجلته لعل من العال لان كل اثنين لا يختلفان بل المعنى
وانما يختلفان بشئ عارض للمعنى مقارن له وكل ما ليس له وجود الا وجوده مع غيره
تعلق ببسبب راجع او حاله خارجا عنه وبما فاجتاز الف مثل فاذن لا يكون له مشاركة في معناه
فالاول لا يلازمه وايضا فاننا نقول ان وجوب الوجود لا يكون مع غيره مشترك في بعده
بوجود الوجود لا يتحقق المحقق والافعال ولا يختلفان في الحقيقة والافعال اما الاول فليس
فان وجوب الوجود لا يتلحقان غيره وجوب الوجود فانه يمكن ان يكون حقيقة وجود
الوجود اختلفا بعد وجوب الوجود وايضا الالف ما ان يكون ما يتخلفه بل ما وجب
الوجود بعد الاتفاق وجوب الوجود اشياء موجودة لكل واحد من المنفصلين فيهما
بما ليس صاحبا لغيره موجودا في نفسها او موجودة لبعضها وليس في البعض الاخر الا كما
فان كانت غير موجودة وليس هناك شئ يقع بالاختلاف بعد الاتفاق فلا اختلاف
الحقايق في حقيقة الحقايق وقلنا انها تختلف حقايقها بعدما اشتركت فيهما فان كانت
غير موجودة في بعضها موجودا في بعضها اشلا ان يكون احدهما انفصل عن الاخران
لحقيقة وجوب الوجود وثنى هو الشرع في الانفصال فلا في حقيقة وجوب الوجود
عدم الشرع الذي لذلك دائما فارقا لاجل هذا العدم فقط وليس هناك شئ لا العدم
فيه صل من الاخر فيكون من شان وجوب الوجود والحقيقة التي لان بذت قائم مع غيره
شرط يلحقه بالعدم لا يحصله بمصلا في الاشياء والاشياء في شئ واحد مقابلا نهاية
فان في اختلاف اشياء بلا نهاية فلا يخرج ما لان يكون وجوب الوجود متحققا في الثاني
من دون الزيادة التي لا يكون فان لم يكن ويكون لغيره وجوب الوجود ويكون شرا
في وجوب الوجود ويكون في الاخر ايضا وان كان فيكون الزيادة مقصلا ايضا وليس

Handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the philosophical discussion in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including a signature 'عبد شريف' (Abd al-Sharif) on the left and further commentary on the right.

من شرط وجوب الوجود وهو مع ذلك مركب في اجبه الوجود غير مركب ان كان مثل واحد
منهما ما يفصل عن الاخر فهو يقف على التركيب في كل واحد منهما ثم لا يخرج ايضا اما ان يكون
وجوب الوجود يتم وجوب وجوده في كل واحد من الزهادين او يكون ذلك شرط الوجود
ان يتم بان تم فرضه فوجوب الوجود لا يتصلان في ذلك اما الاختلاف في جوهره او في
وقد قام الوجود واجبا مستقنيا في ذاته مع ذلك اللولع وان لم يتم فلا يخرج اما ان لا يتم
دون ذلك في ان يكون له حقيقة وجوب الوجود واما ان يكون وجوب الوجود متف
متحققا في نفسه ليس ذلك ولا احدهما داخلا في هويته من حيث هو واجب الوجود
ولكن لا بد ان يصير حاصل الوجود باحدهما مثل ان الهوى وان كانت لها جوهرية
في حده ويوليها فان وجودها بالفعل اياه في السورة او بالآخرى وايضا اللون
فان وان كان فصل السورة الاقوية من حيث هو لون ولا فصل البياض فان كان كل
واحد منهما كالعلة في ان وجودها بالفعل يحصل وليس احدهما اعلم له عينه
بل بهما التقوى لكن ذلك في حاله فذلك في حال فان كان الامر على مقتضى
الوجه الاول وكل واحد منهما داخلا في تقويم وجوب الوجود بشرطه فيكون وجوب
الوجود وجبا فيكون معه وان كان على مقتضى المعنى الثاني فوجوب الوجود من بعد
ما يتقرر له معنى الوجود فيحتاج الى اخره بوجبه صلاح ولما في اللون وفي
الهوى فليس الامر هناك على هذه الصورة فان الهوى في ذاته هو لون واللون في ذاته
شئ في ذاته وجوده في فطر اللون هناك هو الوجود الوجود بهما ونظير فضة السو
د والبياض هناك هو ما يتخبر به كل واحد من المضررين ههنا كما في كل واحد من فضة
السود والبياض لا يدخل لهما في تقرير اللونين بل كل منهما ان يكون خاصة كل
واحد من هذين المضررين لا يدخل لهما في تقرير وجوب الوجود واما هناك كما
لما يدخل المفضلين فان سائر اللون وجوده اي سائر اللون شيئا هو غير اللون في البيا

من شرط وجوب الوجود وهو مع ذلك مركب في اجبه الوجود غير مركب ان كان مثل واحد

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in a dense, cursive script.

على ان يكون وهو ليس يمكن ذلك لان وجوب الوجود يكون متورا الوجود بل هو متورا
الوجود بل الوجود بشرط في غير مية بل لاجب الوجود وهو نفس مع عدم علم ان
امتناع بطلان ولما في اللون فالوجود لا يلقى بمية هي التي لا وجود اليه في
هي بنفسها لون عينا موجودة بالفعل ولو كانت كما كانت لم تستعمل في غير مية
وجوب الوجود بل فان يحصل له الوجود كان الوجود لم يفتار جاعن تلك المية جريا
عن محية اللون كان الوجود على قياس سائر الاشياء العامة المفضلة بقبول
وبالجملة المفضلة في عان مختلف لكن الوجود يجهل ان يكون حاصل حتى يكون وجوب
فيكون كما في تلكها يحتاج اليها في امرها والجملة في مية هي مية الوجود
ليس له الوجود حتى ان يحتاج اليه كالماتونية وجوان بالجملة كيف يكون وجوب
عن وجوب الوجود شرط في وجوب الوجود مع ذلك فان حقيقة وجوب الوجود كيف
يتعلق بوجوبها فيكون وجوب الوجود في نفسه وكان الوجود ونقده في نفس يقول
بالجملة المفضلة وما عجز مجراها لا تحقق بها حقيقة المعنى الجسدي من حيث هو معناه بل
وبما كانت تحققه بالمعنى في وجوده فان الناطق توطا سعا في يكون في ان معنى
المجوان حقيقة بل فان يكون وجودا معينا واذا كان معنى العلم هو نفس وجوب الوجود
وكان الفصل يحتاج اليه ان يكون له الوجود وجودا ففقد دخلها هو كالفصل في مية
فما هو كالجسدي انما يقع بالجملة وغير متصل في جميع هذا الامر المية في ان وجوب
الوجود ليس شتا في الاول انشر باليد وان هو يروي عن كل مادة وعلاقتها وعن المنة
وكلاهما شرط ما يقع تحت التضاد فالاول لا سلة ففقد صحح الاول لا جسد له كالمية
لهذا كية له كية له لا ينفرد لا في له ولا شرط له ولا سلة له تعالى وجل وان لا كية له
ولا برهان عليه بل هو البرهان على كل شئ بل في المية الدلائل الواسعة ولما اذا حقيقة فانما
يوصف بجلالة في سبل المشابهات عند ويا جبا بالامانة كالمية فان كل مية ليس

Extensive handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the philosophical discourse.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, providing commentary on the main text.

هو شاذ كالميت وهو مثل كل شيء وليس هو شيئا من الاشياء بعده **فصل**
في تمام بلهوق الغام وغيره مفيد كل شيء بعده وله حق وان عقله مفيد كل شيء
وكيفه للذكاة يعلم ذاته وان كيفه يعلم الكلمات وكيفه علم الحركات وعمل في حله
لا يجوز ان يبدلها من اجاب الوجود تمام الوجود لا يدر ليس من وجوده وكالات
وجوده وقاصره عن كل شيء من جنس وجوده خارج عن وجوده لغيره كما يخرج في غيره
مثل الاشياء فان اشياء كثيرة من كالات وجوده فاصره ضد ايضا فان اشياءه يوجد لها وجود
بل واجب الوجود فوق الغام فانه ليس اعمال الوجود الذي له طبل كل وجودا جانا فهو
فان من وجوده وله وفا يصغر عنه واجب الوجود بله تجر بعض الغير بالجملة هو ما يتشوق
كل شيء وما يتشوق كل شيء هو الوجود او كمال الوجود هو ما بالوجود والعدم من حيث
علم لا يتشوق بل من حيث يتبعه جواد كمال الوجود يمكن للتشوق بما يحققه الوجود او
خير من كالات الغير بالجملة هو ما يتشوق كل شيء في حله ويتم بوجوده وان اشياءه غير بل
هو اما علم جوهرا علم صلاح كمال الوجود خيرا وكالات الوجود خيرا وكالات
والوجود الذي لا يقاوم عدم لا علم جوهرا ولا علم شيء الوجود هو دائما بالفعال في
مفرد المكنر الوجود بله ليس خيرا لعضا لان ذاته بله لا يمكن الوجود بله فانه يعلم
العدم وما تحت الامر به وجوده اطلق من جميع جهاته من الشئ والفقير فان ليس
منه المصلح الا الواسع وهو بله يتشوق بله ايضا خيرا وان كان مفيد كالات الاشياء
و ايضا قد يفرق بان الوجود هو شئ بله يكون لذاته مفيدا كما هو في كل
كالات وجوده من تمام الوجود ايضا لا بد من وجوده كالات الوجود وهو
لان مفيد بله وجوده الذي يتشوق بله الوجود من اجاب الوجود
فقال حيا اشياء المكون الاعقاد وجوده صان فان الوجود مفيد المكون عقدا
وجوده صادره او مع صله فانه او مع ذلك لا يدر وسائر الاشياء فاما اشياء

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical discussion in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script, providing further commentary.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, providing commentary on the main text.

كأنه لا يتحقق الوجود بل هي في نفسها قطعاً صافها والوجود هو تحقق العدم
 مقدر انفساً فان لم يكن له وجوده كان الوجود السامع كان ما شاء كان الوجود ان لم يكن له وجوده
 فذلك كما هي في نفسها باطلاً وجهداً والنفوس الوجود الذي لم يحصل ذلك
 كل شيء حالاً لا يوجد له وجوداً بل هو وجوده وعقله كونه ذاتاً ما
 غيره من كونه له وجوداً وصفة اذ هو غير كونه له وجوداً والنفوس الوجود الذي لم يكن له وجوده
 لذاته من كونه له وجوداً في نفسه لا يتحقق الوجود للمادة وعلاقتها الوجودية
 انما الوجود هو الوجود
 اما الوجود فهو الوجود الذي لا يتحقق في صفة الوجود وعقله الذي يتحقق
 في الوجود الوجود المقدر اذا كان الوجود كونه له وجوداً
 فيلزم عقله بالقوة والذي هو العقل بعد القوة هو عقله بالفعل على سبيل الاستكشاف
 والذي هو العقل بالفعل هو العقل بعد القوة هو عقله بالفعل على سبيل الاستكشاف
 والذي هو العقل بالفعل هو العقل بعد القوة هو عقله بالفعل على سبيل الاستكشاف
 كونه يكون في المادة وعلاقتها هو المانع عن ان يكون عقلاً وقد من ذلك هذا الذي
 عن المادة والعلايق للتحقق الوجود والمعارف هو معقول لان لا يتحقق العقل في المادة وهو ايضا
 معقول بذاته فهو معقول ذاته فلا يتحققه عقله لان عقله لا يتحققه العقل في المادة وهو ايضا
 وذلك لانها هو بحدثة عقله بما يتغير لان هو بحدثة العقل ذاته وهو معقول لذاته
 وبما يتغير لان فاعله هو بحدثة عقله فان العقل هو الذي هو بحدثة العقل ذاته وهو معقول لذاته
 الذي له بحدثة العقل ليس من شرط هذا الشيء ان يكون هو والوجود في مطلقا
 الشيء اعز من هو اذ هو الاول باعتبار بحدثة العقل في بحدثة العقل في مطلقا
 الشيء بحدثة العقل في بحدثة العقل في مطلقا
 وهذا هو بعض حال الفكر والعقل في معرفة الوجود باعتبار ان الوجود بحدثة العقل
 هو عاقل باعتبار ان الوجود بحدثة العقل هو معقول وهذا الشيء هو ذاته فهو عاقل
 بان له الوجود بحدثة العقل هو ذاته ومعقول بان بحدثة العقل هو الشيء هو ذاته وكل
 تفكر في الوجود ان العاقل يقتضيه شيئا معقولا وهذا الاقتضاء لا يقتضيه ان ذلك
 الشيء الحز وهو الوجود انما يقتضيه شيئا محركا لكن يقتضيه هذا الاقتضاء بوجوب ان يكون
 شيئا اخر وهو بل نوع اخر من الجسد بوجوب ذلك في شيء ان من الممكن ان يكون ما يتحرك هو

فكيف حاله

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script, providing commentary on the main text.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script, providing commentary on the main text.

الكليات الفاسدة بانواعها الا وبوسط ذلك استقامها ومن خارجها لا يجوز ان يكون
عاطلة للمعرفة المتعارفة مع تغيرها من حيث هي متغيرة عقلا زمانيا استحصلا على نوع
اخر لئلا ينافي ما لا يجوز ان يكون تارة بعقل عقلا زمانيا منها انها موجودة غير متغيرة
وتارة بعقل عقلا زمانيا منها انها معدة متغيرة موجودة فيكون لكل واحد منهما
صورة عقلية عليهما ولا واحدة من الصورتين تنطبق مع الثانية فيكون واسباها
متغيرا لانتم الفاسدان عقلا المهتمة للبرية وعاطية هاما لا يتصل به عقل
بما هي فاسدة وان ادركت عما هي مقارنة للمادة وعوارضها مدة وتوكلت و
تخصم لئلا يكون مقولها محسوسا ومختلفا وعن ذلك بنا في كتابنا من كل صورة
محسوسة وكل صورة عقلية فاعلم ان من حيث هي محسوسة ومختلفة بالمتغير
وكما ان اشياء كثيرة من الاما على الواجبات الوجودية تفصله كما ان اشياء كثيرة من المعاني
بل الواجب الوجودي ما يعقل على كل شيء وكل شيء مع ذلك فلا يعرفه على وجهه فلا
يعرف عنه متفاله في السموات والارض وهذا من العقليات التي مجموع صورها على
عقلها بل الوجودات عنده وتولد منها الاشياء بوجدها ولا قد صان
وجهها ما يكون واجبا بنسبة قد بنا هذا يكون هذا الاشياء على عبادتها
الان توجد عندها الامور الخيرية والاول على الاشياء مطابقة ما يمكن معرفة
ما ساق لها وما يتبعها من الارض وما الهامان والولت لا تلبس يمكن ان يعقل ذلك
فعل هذا يكون من الامور الخيرية من حيث هي كنهية غير حيث لها صفات
وان خصصتها كما خصصنا الافاضة في هذا من حيث حالها من حيث الوجودات
ذلك حال صفاتها كانت يما عجز لها الكفاية لتبدلها لحدها وان عجز
في خصصها فيستدل امور خصصه وقد قلنا ان مثل هذا الاستناد قد يجعل للخصيصة

فما يدرك على الاشياء يتغيرها
بالطبيعة بغيرها من
الطبيعة بغيرها من

منها على وجه
منها على وجه
منها على وجه

منها على وجه
منها على وجه
منها على وجه

منها على وجه
منها على وجه
منها على وجه

منها على وجه
منها على وجه
منها على وجه

منها على وجه
منها على وجه
منها على وجه

منها على وجه
منها على وجه
منها على وجه

منها على وجه
منها على وجه
منها على وجه

منها على وجه
منها على وجه
منها على وجه

الكون و عدمه لا يغير ذلك مرة ان علك في الحالين يكون واحدا و هو ان يكون كونا
 لوجوده و بصفا كذا بعد كذا و بعد جود الشمس في الحمل كذا في هذه كذا يكون بعد
 كذا بعد كذا و يكون هذا العقد منك ما قد يكون لك الكون و بعد بعد كذا و اما ان دخلت
 الزمان في ذلك فذلك ان صفرت زمان هذا الكون و ليس وجوده و علمت ان احواله و هو
 لم يبق علك لك عند وجوده بل كان يبدل علم اخر و يكون في العلم الذي اشبه العلم
 صبح ان يكون في وقت الاختلاف على ما كنت قبل الاختلاف هذا و استنبه ان في ذلك الاول
 لا يخلو في زمان و حكمه و هو بعد ان حكم ذلك الزمان و ذلك الزمان من حيث هو في
 من حيث هو حكم من حيث هو و يعرفه جديدا و تعلم ان كنت توصل الى ذلك الكون
 المتجزئة لاحاطة بجميع اسبابها و احاطة بكل ما في السماء فاذا وقعت الاحاطة بجميع
 الاسباب و وجودها النقلة على الجمع المتساوي و نحن نسين هذا من ذي قبل زيادة كلف
 فيعلم كيف يعلم الغيب لا هو و يعلم من هذا ان الاول في ذاته كيف يعلم من كل شيء وان
 لا يتبدل كل شيء يعلم الاشياء من حالها اذ هو بعد شيء او اشياء حالها و حركاتها كذا
 فيما يقع منها كذا الى التفصيل الذي لا تفصيل بعد ثم على الترتيب الذي يلزم ذلك التفصيل
 بالزوم العقلي و التام و يكون هذه الاشياء مفاتيح الغيب التي لا يعلمها احد الا هو الله
 يعلم العلم الغيب هو العلم الغيب الشهادة و هو العزيز الحكيم **فصل** في مسائل العقول
 في الية في اصناع ان صفاته لايجابية في السلبية لا موجبة ذاته كره وان له لها الا اعظم
 في الجدل الغير المتساوي في تفصيل حال الية العقلية ثم بيان يعلم انه اذا قيل العقل الاول
 تعال قيل على المعنى البسيط الذي عرفته في كتاب النفس و ان لم يفسر في صورته و صورته
 كما يكون في النفس على المعنى الذي منى في كتاب النفس و هو ولذلك جعل الاشياء دفعت له
 من غير ان يكون صورته حقيقة ذاته بصورها بل في بعض صورها و قوله هو اول
 بان يكون عقلان من تلك الصورة القابضة عن عقليتها لا يعقل ذاته و انها بعد كل

(Marginal notes in Arabic script, including phrases like 'و اما ان دخلت الزمان في ذلك...', 'فصل في مسائل العقول...', and 'فان يكون في النفس...')

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in dense Arabic script.

جهل في المحل عن هذه الشهادة وحفظان لا تكثر ذاته ولا بالجان يكون ذاته باقية
 مع اضافة ما يمكن الوجود فانها من حيث هي علمه لوجوده يلدت وواجب الوجود بل
 حيث انها يعلم العالم الربوي عظيم جلاله علمه فرقتين ان يفرض عن الشيء صورة
 من شأنها ان يعقل ان يفرض عن الشيء صورة معقولة من حيث هي معقولة لا زيادة
 يعقل ذاته الاشارة للاعلى التي هي مبدأ ايضا وجود كل معقول من حيث هو معقول
 معلول كما هو مبدأ ايضا كل موجود من حيث هو موجود معاول ثم يتجه في قائل
 الاصول العطاء والمستقبل لتبضع لك ما ينبغي لك ان تبضع فالاول يعقل ذاته نظام
 الخير الموجود في الكل ان يكون بذلك النظام فذلك النظام لا يعقله هو مستفيض
 كانه وجود وكل معلوم الكون وجهة الكون من مبدأ معقوله به وهو حقيقة ثابتة و
 هو تابع بخيرته ذات المبدء وكالها المعشوقين لذاتهما فذلك الشيء مراد لكن ليس
 مراد الاول هو علمه في حقيقته كما يكون عند غرض فكذلك قد علمت استحسانا
 هذا وسعلم به ولذات مراد هذا العلم من الازالة العقلية المختصة بوجوده هذا ايضا
 بعينها في الوجود عندنا كما يردك وفعل هو التحريك بينعتان من قوتين مختلفتين
 وقد حان نفس ذلك وهو ما يعقل عن الكل هو سبب الكل وهو بعينه مبدأ علمه
 وذلك ايجاد لكل فعقوله عندنا وسبيل الالهيان فالخير فمبدأ علمه
 القوتين حتى يتم بقوتين ولا الخير ومن غير العلم وكل ذلك بذاته وايضا فانها
 المعقولة التي تحدث فينا فبصير سببا للصورة الوجودية الصناعية لو كان بنفس
 وجودها كافية لان كونها الصواعية بان يكون صورته بالفعل بالماهي
 صورة لكان المعقول عندنا هو بعينه القدره ولكن ليس كذلك بل موجودها
 وذلك لان يحتاج الازالة فبصيرته من قوة شوقية تحريك منها معا القوة
 الحركة فحرك العصب الاعضاء الازالة فبصيرته الحركات الحاصية فحرك الماد

فبذلك ذاته الواجب
 مع اضافة ما يكون
 مع الوجود
 من حيث هي علمه
 من شأنها ان يعقل
 يعقل ذاته الاشارة
 معلول كما هو مبدأ
 الاصول العطاء
 الخير الموجود في
 كانه وجود وكل
 هو تابع بخيرته
 مراد الاول هو علمه
 هذا وسعلم به
 بعينها في الوجود
 وقد حان نفس ذلك
 وذلك ايجاد لكل
 القوتين حتى يتم
 المعقولة التي تحدث
 وجودها كافية لان
 صورة لكان المعقول
 وذلك لان يحتاج
 الحركة فحرك العصب

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the text in Arabic script.

Handwritten text in Arabic script, densely packed and written diagonally across the page. The text is highly cursive and appears to be a continuous narrative or a collection of related entries. The script is dark and fills most of the page area.

Handwritten text in a cursive script, likely Persian or Arabic, covering the entire page. The text is dense and appears to be a continuous narrative or treatise. The script is highly stylized and difficult to read without specialized knowledge of the language and script. The text is written in a single column, filling most of the page area.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in dense Arabic script.

الصفات لادراك الحق على هذه الجهة لم يوجد ذواتها حتى يوجب اللذات الجزاء او كثرة بوجد من الوصف
ولا يمكن ان يكون حالها فيها فوق ان يكون الماهية عقلية محضة غير مبرحة غير مبرحة غير مبرحة
من حال النفس والحد من كل جهة فالوحي والوحي لذل حالها المصروف وسيله حال كل
كل شي وحال كل شي وبجانبه هو ان يكون على ما يحل في كل حال ما يكون على ما يحل في كل حال
الواحد كل حال سلامة وخير ومصلحة فهو محمود وعشوق وسيله لكل حال ذلك كما
المحور كما الخيال اما الوهم واما الطبع واما العطف وكما كان الابد واللسان الكناها واشد
بعضا والذات لا يكون له في كل حال فاجاب القوة للذات والذات لها كذا فالواحد
الوجود الذي هو في غاية الكمال والجمال والبهاء الذي جعل ذاته تلك الغاية والبهاء والجمال
وتمام العقل وتعمق المعاني والعقول على انهما واحد حقيقة يكون ذاته لفظ عاقل
ومعشوق واعظم لادراكه وان اللذة ليست لادراك الملازم من جهة ما هو ملازم
فالحس بالاساس الملازم والعقلية يعقل الملازم وكذلك لادراكه افضل له من بافضل لادراكه
لافضل له من بافضل لادراكه وملذذ ويكون ذلك الامر لا يقاس اليه شي وليس عندنا في
لهذا المعاني اسم غيره في الاسامي من استشهها استشهها وهو يحس ان يعلم ان ذلك
العقل المعقول اقوى من ادراك الحس المحسور لان معنى العقل يعقل ويدرك الالهي
الكل وتجد به ويصير هو هو على وجه ما يدركه بكنهه لا بطاهره وليس كل الحس هو
فاللذة التي يجب لنا بان نعقلها بما هو فوق اللذة التي يكون لنا بان نحس ملاجما ولا
تستبينها الكفة قد يرضان يكون القوة للذات لادراكه لا تستلذ بما يحس ويستلذ بل هو
كان المرص لا يستلذ بالحواس ويكرهه لعارض ذلك يجيب ان يعلم من حال انما في اللذات
فان اذا حصل لقوتنا العقلية كالمها بالفعال لا يجنب من اللذة ما يجب للشيء في نفسه لفظا
البدن ولو اضربنا عن البدن لكننا بمطالعنا ذاتنا وقد صارت عالم العقلية فاعلمنا
للموجودات الحقيقية والحالات الحقيقية والذات الحقيقية ومفصلها اتصال عقول

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical discourse.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in dense Arabic script.

بمفعول نجد من اللذة والبهلا ما لا نراه في لذة وسويع هذه المعاد كما بعد وعلم ان لذة
كل قوة حصول كمالها طمس المحوسات الملائمة للعضلة لا تقام والرجاء العطف والعقل
ما يعقبة للنفس الناطقة مصيرها عالما عقليا بالافعال الواجب معقول وعقل ولم يعقل
ومعشوق وعشق والبعث والمقالة النامية في صدور الاشياء عن التذبير
الافعال والمعاد البه فصل في سفة فاعلية المذلول فعدله ان لكل
سذ واجبا الوجود غير داخل في جنس او واقع تحت هذا وبعدها من بر عن الكرم الكيف
والاقامة والابن والفتى والحركة لانه لا يشرب له ولا ضلله منه واحد من مجموع لا غير
منقسم لان الاجزاء بالافعال ولا في الاجزاء بالفرض والوهم كالمصداق في العفل ان يكون
مركب من معان عقلية متغايرة تتحدتها بجملة واحدة من حيث هو غير مشارك
البته في وجود الذي له فهو وحدة الوجود فرد وهو واحد لان تمام الوجود ما يقبل
شيء فيخطر حتى يتم وقد كان هذا احد وجوه الواحد وليس الواحدية لا على الوجه السلي
ليس كواحد الوجود لا لتسام الاضال ولا بما يكون في ذلك مما يكون الواحدية
هو معنى وجودي يليق بالوجود او قد يقع فيما سلف لك من العلوم الطبيعية وجود
قوة غير متناهية غير محيطة انها سببا للحركة الاولى وبيان اللسان المحركة المستديرة
ليست كونه يكونا ما نأفقد ان لك من هتالك من وجه ما ان سببك دائم الوجود وقد
بان لك بعلة لسان الواجب الوجود بذاته واجبا الوجود من جميع جهاته فانه لا يجوز
يستأنف له حال لم يكن مع من قد بان لسان العلة لانه يكون موجبة المع فان دامت او
جنب المع دايم ولو اكتسبت تلك الاشياء لكفالك ما منح في شرحه الا ترى انك بصير ففعل
الملك قد علمت ان كل حادث فله مادة فان كان لم يحدث ثم حدث لم يخل ما ان يكون علة
الفاعلية والقابلية لم تكونا حدثا او كانتا ولكن كان الفاعل لا يحرك والقابل لا يجردا
الفاعل ولم يكن القابل وكان القابل ولم يكن الفاعل ونقول فولا يجرد قبل العول الاقتضيل

[Marginal notes in Arabic script, including the heading 'هذا الفصل في حجة الفاعل والقابل']

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in dense Arabic script.

لذا كانت الاحوال من جهة العلة كما كانت لم يخلثا التبدل لم يكن كان وجوب كون
 التكاليف عنها الوجودية على ما كان فلم يجز ان يحدث كالمز التبدل فان حدثا لم يكن فلا
 يخرج اما ان يكون حدثا على سبيل ما يحدث بعد وثقله فعد على سبيل ما يحدث
 لتقرب علة او بعد ما يكون حدثا على سبيل ما يحدث لتقرب علة او بعد ما قاما
 القسم الاول يجز ان يكون حدثا يحدث العلة ومعها غير متاخر عنها التبدل فانه
 ان كان العلة غير موجودة ثم وجدت وموجودة فآخرتها العاقل لزوم ما قلناه
 في الاول من وجوب جاد اخر غير العلة وكان ذلك الحادث هو العلة القريبة فان عاد
 الامر على هذه الجهة يجب ان يكون حادثا تغير متناهية ووجوب معا وهذا ما
 عرفنا الاصل القاضيه باطل الفسحة ان يكون العلة الحادث ثقلها دفعة لا تقرب
 من علة ولما بعد في ان الكون ينتمى الى تقرب علة او بعد ها وذلك بالحركة فاذ
 فلكان قبل الحركة والحركة اوصلت العلة الى هذه الحركة فها كالتقاسيم
 والاربع تكلام الى الراجح فالزمان الذي بينهما وذلك ان لم يماسه حركة كانت تلك
 الحوادث الغير المتناهية منها في ان واحد لا يجوز ان يكون في اوقات متلاحقة فيما
 فاستحال ذلك بل يجب ان يكون حادثا قريب في ذلك الان بعد بعدا وبعد قرب
 فيكون ذلك لان نهاية حركة او لا يودي الى حركة اخرى والى اخرها نادى الى حركة
 اخرى ولو جبت كانت الحركة التي هو علة قريبة لهذه الحركة مما لها والعقوبة هذه
 المسألة مفهومة على ان لا يمكن ان يكون زمان بين حركتين ولا حركة بينهما فلو كان
 لنا في الطبيعي ان الزمان تابع للحركة ولكن لا تغال في هذا النجوم البيان يعرفنا
 ان كانت حركة قبل حركة ولا يعرفنا ان تلك الحركة كانت علة لحدث هذه الحركة
 فقد ظهر ظهورا واضحا ان الحركة لا يحدث بعدها يمكن الاحداث وذلك الحادث
 لا يحدث الا بحركة مماثلة لهذه الحركة ولا ياتي الى اي حادث كان ذلك الحادث كان

Handwritten marginal notes on the right side of the page, including a section titled 'في الجاهل في العالم'.

Handwritten marginal notes on the left side of the page.

Handwritten notes at the bottom of the page, including a signature and additional commentary.

وقد من الفاعل والارادة او علما او طبعاً او الآراء صوراً في قول للمعلد ون وقت
 او حصول تهيؤ او استعداد من القابل لم يكن او وصول من المؤثر لم يكن فانه كذا كان
 فله وتوالت في الحركة لا يمكن غير هذا ونرجع الى التفصيل في قول ان كانت العلة العا
 والقابلية موجبة للذات ولا منفرد ولا انفعال بينهما فيحتاج الى وقوع حسيب بينهما واجب
 الفعول الانفعال اما من جهة الفاعل فيل ارادة حية للفعال وطبعه موجب لفعال
 والذات واما من جهة القابل فيل استعداد لم يكن وجهها ما يجعاً مثل حصول
 احدهما الى الاخر وقد وضع ارجع هذه بحركة ما واما ان كان الفاعل وجوداً واكثر
 قابل للشيء فهذا تمام الا فلا ان القابل كما بينا لا يحل الا بحركة وانصال فيكون فيل
 الحركة حركتها فاما ثانياً فانه لا يمكن ان يحدث ما لم يتقدمه وجود القابل هو الذي فيكون
 قد كان القابل حتى تحلث واما ان وضع ان القابل وجوده والقابل لا يربح وجوده
 فالفاعل محدد بل من ان يكون محدد وبه بعلة ذات حركته على وصفه وايضاً مبدأ
 الكل ذات واجب الوجود واجب الوجود واجب الوجود والافضل حاله يمكن طير
 واجب الوجود من جميع جهاته فان وضعت حال الحد في ذاته خارجاً عن ذاته
 كما وضع بعضهم الادارة فالكلام على حدث لا ارادة عنها ناسية هل هو ارادة او طبع
 او امر اخر اى امر كان ومهما وضع مرجح لم يكن فاما ان يوضع حادثاً في ذاته واما ثانياً
 حادث في ذاته على انه شئ ميان لذاته فيكون الكلام ثابتاً وان حدث في ذاته كذا في ذاته
 متغيراً في ذاته وان واجب الوجود لذاته واجب الوجود ومن جميع جهاته وايضاً اذا كان هو
 حدوده والبيانات عنده كما كان بل حدثاً ونحواً ولم يعرض للشيء لم يكن وكان الامر على
 ما كان ولا يوجد عنه شئ فليس يجب ان يوجد عنه شئ بل يكون الحال الامر على ما كان
 فلا بد من وجود الوجود عند ترجيح الوجود عند حادثه توسط لم يكن حين كان الوجود
 للعدم عند وكان العطل عن الفعل حاله وليس هذا المراد اذ جعلنا في انكلم وحدث

في قوله وقد من الفاعل والارادة او علما او طبعاً او الآراء صوراً في قول للمعلد ون وقت
 او حصول تهيؤ او استعداد من القابل لم يكن او وصول من المؤثر لم يكن فانه كذا كان
 فله وتوالت في الحركة لا يمكن غير هذا ونرجع الى التفصيل في قول ان كانت العلة العا
 والقابلية موجبة للذات ولا منفرد ولا انفعال بينهما فيحتاج الى وقوع حسيب بينهما واجب
 الفعول الانفعال اما من جهة الفاعل فيل ارادة حية للفعال وطبعه موجب لفعال
 والذات واما من جهة القابل فيل استعداد لم يكن وجهها ما يجعاً مثل حصول
 احدهما الى الاخر وقد وضع ارجع هذه بحركة ما واما ان كان الفاعل وجوداً واكثر
 قابل للشيء فهذا تمام الا فلا ان القابل كما بينا لا يحل الا بحركة وانصال فيكون فيل
 الحركة حركتها فاما ثانياً فانه لا يمكن ان يحدث ما لم يتقدمه وجود القابل هو الذي فيكون
 قد كان القابل حتى تحلث واما ان وضع ان القابل وجوده والقابل لا يربح وجوده
 فالفاعل محدد بل من ان يكون محدد وبه بعلة ذات حركته على وصفه وايضاً مبدأ
 الكل ذات واجب الوجود واجب الوجود واجب الوجود والافضل حاله يمكن طير
 واجب الوجود من جميع جهاته فان وضعت حال الحد في ذاته خارجاً عن ذاته
 كما وضع بعضهم الادارة فالكلام على حدث لا ارادة عنها ناسية هل هو ارادة او طبع
 او امر اخر اى امر كان ومهما وضع مرجح لم يكن فاما ان يوضع حادثاً في ذاته واما ثانياً
 حادث في ذاته على انه شئ ميان لذاته فيكون الكلام ثابتاً وان حدث في ذاته كذا في ذاته
 متغيراً في ذاته وان واجب الوجود لذاته واجب الوجود ومن جميع جهاته وايضاً اذا كان هو
 حدوده والبيانات عنده كما كان بل حدثاً ونحواً ولم يعرض للشيء لم يكن وكان الامر على
 ما كان ولا يوجد عنه شئ فليس يجب ان يوجد عنه شئ بل يكون الحال الامر على ما كان
 فلا بد من وجود الوجود عند ترجيح الوجود عند حادثه توسط لم يكن حين كان الوجود
 للعدم عند وكان العطل عن الفعل حاله وليس هذا المراد اذ جعلنا في انكلم وحدث

لا طبعه ولا عقله نفس والبدن الاول عقله فيقولنا في الطبيعيات الحركة لا يكون طبيعيه
 للجم على الاطلاق وانما جسم على حاله الطبيعيه كان كل حركة بالطبعه ^{لا} بقدرها بالاجماع
 والحال الذي يفارق الطبع هو الحيز الطبيعيه لا محله فطالما ان كل حركة صارت مع سكون
 حاله غير طبيعيه ولو كان في من الحركة مقتضى طبعه الشئ لما كان شئ من سكونه
 باطل الذات مع بقا الطبع بل الحركة انما تقتضيها الطبيعة لوجود حاله غير طبيعيه
 اما في الكيف كما اذا سخن الماء بالصخر اما بالكم كما يذبل المدين الصريح فيكون لا يرياد
 اما في المكان كما اذا نقلت المذرة الاخيرة العوار ^{وكان للثان كانت الحركة قد تكون فيقول}
 اخرى والعلية فيكون حركة بعد حركة ^{بجلاء كماله الطبع عند المعدل والبعاد عن}
 الغاية فاذا كان الامر على هذه الصفة لم يكن حركة مستديرة عن طبيعته والاكتمال من
 حاله غير طبيعيه الى حاله الطبيعيه واذا صفت اليها سكت ولم يحزن يكون فيها بعينها
 قصد الى تلك الحالة الغير الطبيعيه لان الطبيعة ليست بمعدل بالاختيار بل على سبيل
 وسبيل ما يريها بالذات فان كانت الطبيعة تتحرك على سبيل الاستدانة فهي تتحرك لا
 اما عن غير طبيعي او وضع غير طبيعي هو طبيعيه عنده وكل هو طبيعي عن شئ في
 ان يكون هو بعينه هذا طبيعيا اليه الحركة المستديرة تقاوم كل قصور في حركتها وقصد
 في حركتها تلك النقط وليست تتحرك عن كل شئ الا بقصد فيستد ان الحركة المستديرة
 طبيعيه لانها قد يكون بالطبع وليس في وجودها وجهتها مخالفا لمقتضى طبيعته اخرى
 مجبهها فان شئ الحركة ^{ها وان لم تكن قوة طبيعيه كان سببا طبيعيا لذلك الجسم غير}
 عنده كانت طبيعيه وايضا فان كل قوة فانما تتحرك بتوسط الميل والليل هو للمعنى الذي
 يتحرك في الجسم المتحرك وان سكن فسر الحرف في الميل فيكون كانه يبقاوم المسكن مع
 سكونه طلبا للحركة فهو غير حركة لا محله وغير القوة للحركة لان القوة المحركة قد تكون
 موجودة عند انماها الحركة لا يكون الميل ويوجد انه هكذا ايضا الحركة الاولى فان

هذا هو المعنى الذي
 في قوله لا طبعه ولا عقله
 في قوله فيقولنا في الطبيعيات
 في قوله الحركة لا يكون طبيعيه
 في قوله الجسم على الاطلاق
 في قوله وانما جسم على حاله الطبيعيه
 في قوله كان كل حركة بالطبعه
 في قوله لا بقدرها بالاجماع
 في قوله والحال الذي يفارق الطبع
 في قوله هو الحيز الطبيعيه
 في قوله لا محله فطالما ان كل
 في قوله حركة صارت مع سكون
 في قوله حاله غير طبيعيه
 في قوله ولو كان في من الحركة
 في قوله مقتضى طبعه الشئ
 في قوله لما كان شئ من سكونه
 في قوله باطل الذات مع بقا الطبع
 في قوله بل الحركة انما تقتضيها
 في قوله الطبيعة لوجود حاله غير
 في قوله طبيعيه اما في الكيف
 في قوله كما اذا سخن الماء
 في قوله بالصخر اما بالكم
 في قوله كما يذبل المدين
 في قوله الصريح فيكون لا يرياد
 في قوله اما في المكان
 في قوله كما اذا نقلت المذرة
 في قوله الاخيرة العوار
 في قوله وكان للثان كانت
 في قوله الحركة قد تكون
 في قوله فيقول في قوله اخرى
 في قوله والعلية فيكون
 في قوله حركة بعد حركة
 في قوله بجلاء كماله الطبع
 في قوله عند المعدل والبعاد
 في قوله عن الغاية فاذا كان
 في قوله الامر على هذه الصفة
 في قوله لم يكن حركة مستديرة
 في قوله عن طبيعته والاكتمال
 في قوله من حاله غير طبيعيه
 في قوله الى حاله الطبيعيه
 في قوله واذا صفت اليها سكت
 في قوله ولم يحزن يكون فيها
 في قوله بعينها قصد الى تلك
 في قوله الحالة الغير الطبيعيه
 في قوله لان الطبيعة ليست
 في قوله بمعدل بالاختيار بل على
 في قوله سبيل وسبيل ما يريها
 في قوله بالذات فان كانت
 في قوله الطبيعة تتحرك على
 في قوله سبيل الاستدانة فهي
 في قوله تتحرك لا اما عن غير
 في قوله طبيعي او وضع غير
 في قوله طبيعي هو طبيعيه
 في قوله عن شئ في ان يكون
 في قوله هو بعينه هذا طبيعيا
 في قوله اليه الحركة المستديرة
 في قوله تقاوم كل قصور في
 في قوله حركتها وقصد في
 في قوله حركتها تلك النقط
 في قوله وليست تتحرك عن كل
 في قوله شئ الا بقصد فيستد
 في قوله ان الحركة المستديرة
 في قوله طبيعيه لانها قد
 في قوله يكون بالطبع وليس
 في قوله في وجودها وجهتها
 في قوله مخالفا لمقتضى طبيعته
 في قوله اخرى مجبهها فان
 في قوله شئ الحركة ها وان لم
 في قوله تكن قوة طبيعيه كان
 في قوله سببا طبيعيا لذلك
 في قوله الجسم غير عنده كانت
 في قوله طبيعيه وايضا فان
 في قوله كل قوة فانما تتحرك
 في قوله بتوسط الميل والليل
 في قوله هو للمعنى الذي يتحرك
 في قوله في الجسم المتحرك وان
 في قوله سكن فسر الحرف في
 في قوله الميل فيكون كانه
 في قوله يبقاوم المسكن مع سكونه
 في قوله طلبا للحركة فهو غير
 في قوله حركة لا محله وغير
 في قوله القوة للحركة لان
 في قوله القوة المحركة قد
 في قوله تكون موجودة عند انماها
 في قوله الحركة لا يكون الميل
 في قوله ويوجد انه هكذا ايضا
 في قوله الحركة الاولى فان

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in dense Arabic script.

محرها الايزال يجلد في جنبها ميا بعدا بل ذلك الميل لا يتبع ان يمتد بطبيعة كانه
ليس يمتد لان خارج ولا ارادة اول اختيار ولا يمكنها ان لا يحركها بحركه اخرى
محدودة ولا موع ذلك معان القصد بطبيعة تلك الجسم غير ان يمتد بهذا المعنى
بطبيعة كان لان قول ان الفلك يتحرك بالطبيعة لان الطبيعة فيض عن نفس متحركة
بحسب قوة النفس فقل بان ان الفلك ليس متحركه بطبيعة وقد بان انه ليس متحركا
فمن ارادة لا تمتد ونقول انه لا يجوز ان يكون متحركا قربة عبقلة صرفة
مخيرة ولا يتقبل الجزئيات المتحركة وكانا فلا شرعا لاجل ما نعين في معرفة هذا المعنى في
الفصول المتقدمة وبحثنا ان الحركة ممتدة بالنسبة كل شطون من ممتد بسبب
فانه لا ثابت له ولا يجوز ان يكون ممتد بالنسبة له فانه كان عن معنى ثابت فيجب
ان يكون ممتد من بدل الاحوال اما ان كانت الحركة عن طبيعة فيجب ان يكون كحركة متحركة
في زمانه قربة بعد من النهاية المطلقة وكل حركة ممتدة فلهذا ممتد بعد من الاصل
ولا ذلك الثبات من كونه متحركا فان الثابت من جهة هو ثابت يكون ممتد لا ثابت و
اما ان كانت عن ارادة فيجب ان تكون من ارادة متحركة جزئية فان الارادة الكلية هي
الكل شطون من الحركة نسبة واحدة فلا يجزئ بعينها هذه الحركة بعد هذا فلها
ان كانت بتداهل هذه الحركة ليجزئ بطول هذه الحركة وان كانت علة لهذه الحركة
بسبب حركتها وبعدها معدومة كان المعدوم موجبا لوجوده وان كان قد
يكون المعدوم علة للمعدوم واما ان وجب للمعدوم شيئا فهذا لا يمكن وان كانت
العلة علة لا ممتدة فالتسوية في حركتها هي ثابتة فان كانت متحركة بطبيعة الزمان
الذي قد متناه وان كان لا يتبدل الجسم في ذات متحركة فهو ثابت الذي
نزيد فقل بان ارادة العقلية الواحدة لا يوجد بالمتحركه لكنه قد يمكن ان
يتوهم ان ذلك ارادة عقلية ممتدة فانه قد يمكن ان ينقل العقل من عقول الى

ثبات النفس
ثبات الفلك
Handwritten marginal notes on the right side of the page, including the phrase 'ثبات النفس ثبات الفلك'.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the philosophical discussion.

في الوجود ثم بالجملة اذا كان الفعل ميلا لوجود المكان انتهى الحركة عند حصوله فيكون
 الميزان المطبق الحركة خيرا بما بالذات وليس من شأنه ان ينال ومن خيره هذا لانها تطلب
 العقل التشبيها بمقدار الامكان والتشبيه هو العقل في كماله فيصير مثلا
 في يحصل الكمال الممكنا في ذاته كما حصل العنقوت في وجوبها الا لا يدعى على اكل
 ما يكون جوهر الشيء من اجزاءه او اذمه كالدلك فاذا كان يمكن ان يحصل كمال الاقصد
 في اول الامر ثم تشبهه بالثبات وما كان لا يمكن ان يحصل كمال الاقصد في اول الامر
 ثم تشبهه بالحركة وتحقيق هذا ان الجرم السماوي قد بان ان يحركه عن قوه غير
 متناهية والقوه التي لنفسها السمانية متناهية لكنها بما يعقل الاقصد عاين
 قوه وقوتها مما تصير كانه قوه غير متناهية فلا يكون له قوه غير متناهية للفعل
 الذي ينفذ عليه قوه وقوته وهو اعني الجرم السماوي في جوهره على كمال الاقصد
 اذ لا يتولد في حركته من القوة ولذلك في حركته لا في وضعه واسيلا ولا فيما
 يتبع وجودها من الاوثان فانها ليس ان يكون على وضع او في موضع من ان يكون
 على او في موضع في غير فانه في كل حال في ذلك او كوكبا وان كان في ذلك
 له او في موضع من غير في مكان في الفعل هو في حركته والقوه فقد عرفت من جوهر
 الفلك ما بالقوه من جهته وضعه وليست التشبيها في الاقصد بوجوبها على اكل
 كمال يكون للشيء دائما لم يكن هذا ممكنا للقوه السماوي بالعدد في حفظ النوع و
 التعاقب فضات الحركة كما فظلم لا يمكن من هذا الكمال وسد بها الشوق الى التشبه
 بالخير الاقصد في البقاء على الكمال لا كما يجب الممكن ومبد هذا الشوق هو ما يعقل
 منه وانما تامات حال الاجسام الطبيعية في شوقها الطبيعي اليان يكون ينال
 بالفعل انما التجهيز يكون جسم يشاق شوقا الى ان يكون على وضع من وضعا
 التي يمكن ان يكون له والى ان يكون على اكله الذي كونه شعرا كما وخصوصا يتبع

في
 الجرم
 السماوي

في
 الجرم
 السماوي

في
 الجرم
 السماوي

في
 الجرم
 السماوي

قد علمنا ان العلم الاول من سوا السبيل ثم القياس بوجبه هذا فانه قد سمع لنا بمتسا
 الجسطل ان حركاتها ما وركيزة وتختلف في البهته وفي السرعة والبطؤ فيجب ان يكون
 محركا غير الذي للاخر ومشوق غير الذي للاخر والاما الخلفه فالحجها انما اختلف
 السرعة والبطؤ وتبين ان هذه اللشوقات غيران فاختلافها في المادة وان كانت
 الكرات في حركات كلها تشترك في الشوق الى السبيل الاول فاشترك ذلك في ذلك والحركة
 واستدارتها ونحو زيد هليا **افصحا في كيفية صدور الافعال**
 من المادي العالم لتعلم ذلك ما يجب ان يعلم من الحركات المفارقة للبعولت وانها
 بذاتها المشوقة بل تحقق هذا البيان ولتفتح من مبداء خرف قول ان قولنا ما سمعوا
 فاعول فاسل المتقدمين ان يقول ان الاختلاف في هذه الحركات وجهاتها لا يشبان يكون
 للعناية بالامور الكائنة الفاسدة التي تحت كفة القمر كانوا سمعوا ايضا وطولها بالفتا
 ان حركاتها لا هما ويات لا يجوز ان يكون لاجل شئ غير ذواتها ولا يجوز ان يكون لاجل معلول
 اوداد التي يجمو بين هذين المذهبين فقولوا ان نفس الحركة ليست لاجل ما تحتها ولكن
 للتشبية الغير المعنى والشوق اليه فاما الخلفه فالحركات فيختلف فيكون كل واحد منها في
 عالم الكون والفساد اختلفا فان ينظم به بقوله الانواع كان ان جعل خير الوارد ان يفتتح
 سمع ووضع واعرف المذهبين ان احدهما يمتنع ايضا الى الموضع الذي فيه
 قضاء وطره والاخر يضيء في ان لنا يصل تقع الاستحقاق وجب في حركته في ميزان يقصد
 الطريق الثاني وان لم يكن حركته لاجل نفع غيره بل لاجل ذاته فالواحد في حركته كل ذلك
 انه انه ليس على كماله الاخير واما الكون فالحركة لا هذه البهته وبهذه السرعة فينتفع غير
 فاول ما نقول هو لا اننا ان كان في اجرام السماوية في حركاتها اقصد بها لاجل
 شئ معلول ويكون ذلك لثقله سلف في اختيار البهته فيمكن ان يجرد ذلك في عرض في
 نفس الحركة حتى يقول قائل ان السكون كان يتم لها بغيره فيتحركها والحركة كانت لا يراها

في حركاتها ما وركيزة وتختلف في البهته وفي السرعة والبطؤ فيجب ان يكون

في حركاتها ما وركيزة وتختلف في البهته وفي السرعة والبطؤ فيجب ان يكون
 محركا غير الذي للاخر ومشوق غير الذي للاخر والاما الخلفه فالحجها انما اختلف
 السرعة والبطؤ وتبين ان هذه اللشوقات غيران فاختلافها في المادة وان كانت
 الكرات في حركات كلها تشترك في الشوق الى السبيل الاول فاشترك ذلك في ذلك والحركة
 واستدارتها ونحو زيد هليا افصحا في كيفية صدور الافعال من المادي العالم
 لتعلم ذلك ما يجب ان يعلم من الحركات المفارقة للبعولت وانها بذاتها المشوقة
 بل تحقق هذا البيان ولتفتح من مبداء خرف قول ان قولنا ما سمعوا فاعول
 فاسل المتقدمين ان يقول ان الاختلاف في هذه الحركات وجهاتها لا يشبان يكون
 للعناية بالامور الكائنة الفاسدة التي تحت كفة القمر كانوا سمعوا ايضا وطولها
 بالفتا ان حركاتها لا هما ويات لا يجوز ان يكون لاجل شئ غير ذواتها ولا يجوز
 ان يكون لاجل معلول اوداد التي يجمو بين هذين المذهبين فقولوا ان نفس الحركة
 ليست لاجل ما تحتها ولكن للتشبية الغير المعنى والشوق اليه فاما الخلفه فالحركات
 فيختلف فيكون كل واحد منها في عالم الكون والفساد اختلفا فان ينظم به بقوله
 الانواع كان ان جعل خير الوارد ان يفتتح سمع ووضع واعرف المذهبين ان احدهما
 يمتنع ايضا الى الموضع الذي فيه قضاء وطره والاخر يضيء في ان لنا يصل تقع
 الاستحقاق وجب في حركته في ميزان يقصد الطريق الثاني وان لم يكن حركته لاجل
 نفع غيره بل لاجل ذاته فالواحد في حركته كل ذلك انه انه ليس على كماله الاخير
 واما الكون فالحركة لا هذه البهته وبهذه السرعة فينتفع غير فاول ما نقول هو لا
 اننا ان كان في اجرام السماوية في حركاتها اقصد بها لاجل شئ معلول ويكون ذلك
 لثقله سلف في اختيار البهته فيمكن ان يجرد ذلك في عرض في نفس الحركة حتى يقول
 قائل ان السكون كان يتم لها بغيره فيتحركها والحركة كانت لا يراها

في حركاتها ما وركيزة وتختلف في البهته وفي السرعة والبطؤ فيجب ان يكون

في الوجود وينفع غيرهما وليكن احدهما اسهل عليه في الآخر اذ اعد في ذاته اذ لا تنفع في
 كانت العلة المانعة من القول بان يصير حركتها النفع الغير استناد قصدهما فلا ايسر
 الغير من العاولات فهذه العلة موجودة في نفس قصد اختيار الوجه وان يمنع هذه
 العلة قصد اختيار الوجه لم يمنع قصد الحركة وكذلك الحال في قصد السرعة والبطء في
 الحالة وليس في ذلك علة تزيل القوة والضعف الا ان الالف لا يسبب تزيدها على بعض
 في العاولة والسفل حتى يسبب اليه بل ان لا يختلف في قول بالجملة لا يجوز ان يكون في
 منها الاجل الكائنا تلتصقا بحركة ولا تصد جهته متحركة ولا تلي سرعته وبطء بل لا
 قصد فعل التبع لاجلها وذلك لان كل قصد فيكون من اجل المقصود ويكون المقصود جوار
 المقصود لان كل ما يجله شي اخر فهو تام وجودا من الاخر من حيث هو والاخر على ما هما
 عليه بل يتم الاخر الصواب الاخر من الوجود الذي القصد ولا يجوز ان يستفاد الاخر
 الا كان في الشيء الاخر فلا يكون التبع الى عاولة قصد صادق غير موقوف: الا كان
 القصد عطية او مفيد الوجودا هو اكل وجودا من واما بقصد الواجب شي يكون
 القصد عطية او مفيد وجوده شي اخر مثل الطبيب للصحة فالطبيب لا يعطى الصحة بل
 يحث لها المادة ولا تارة واما بقصد الصفة بل اجل من الطبيب هو الذي يعطى المادة جمع
 صورها وقلنا اشرف من المادة وربما كان القاصد طبيبا في قصد اذا قصد ما ليس
 اشرف من القصد فلا يكون القصد اجد في الطبع بل بالخطا وان هذا البيان يحتاج
 الى تطويل وتحقيقه في شكوك لا ينحل آداب الكلام المشيع فلعلنا لان الى الطريق
 الارض فقول ان كل قصد في مقصود والعقل منه هو الذي يكون وجود المقصود
 عن القاصد الى القاصد لا وجوده عند الاقصد وهذا الشيء الذي هو اول الشيء
 فان قصد كالا ما ان كان بالحقيقة فحقيقيا وان كان بالظن عطيا مثل استحقاق
 المدح وهو العذر وبقوله الذكر هذه وما شبهها كالاتظنية والبرج والسلا

في الوجود وينفع غيرهما وليكن احدهما اسهل عليه في الآخر اذ اعد في ذاته اذ لا تنفع في
 كانت العلة المانعة من القول بان يصير حركتها النفع الغير استناد قصدهما فلا ايسر
 الغير من العاولات فهذه العلة موجودة في نفس قصد اختيار الوجه وان يمنع هذه
 العلة قصد اختيار الوجه لم يمنع قصد الحركة وكذلك الحال في قصد السرعة والبطء في
 الحالة وليس في ذلك علة تزيل القوة والضعف الا ان الالف لا يسبب تزيدها على بعض
 في العاولة والسفل حتى يسبب اليه بل ان لا يختلف في قول بالجملة لا يجوز ان يكون في
 منها الاجل الكائنا تلتصقا بحركة ولا تصد جهته متحركة ولا تلي سرعته وبطء بل لا
 قصد فعل التبع لاجلها وذلك لان كل قصد فيكون من اجل المقصود ويكون المقصود جوار
 المقصود لان كل ما يجله شي اخر فهو تام وجودا من الاخر من حيث هو والاخر على ما هما
 عليه بل يتم الاخر الصواب الاخر من الوجود الذي القصد ولا يجوز ان يستفاد الاخر
 الا كان في الشيء الاخر فلا يكون التبع الى عاولة قصد صادق غير موقوف: الا كان
 القصد عطية او مفيد الوجودا هو اكل وجودا من واما بقصد الواجب شي يكون
 القصد عطية او مفيد وجوده شي اخر مثل الطبيب للصحة فالطبيب لا يعطى الصحة بل
 يحث لها المادة ولا تارة واما بقصد الصفة بل اجل من الطبيب هو الذي يعطى المادة جمع
 صورها وقلنا اشرف من المادة وربما كان القاصد طبيبا في قصد اذا قصد ما ليس
 اشرف من القصد فلا يكون القصد اجد في الطبع بل بالخطا وان هذا البيان يحتاج
 الى تطويل وتحقيقه في شكوك لا ينحل آداب الكلام المشيع فلعلنا لان الى الطريق
 الارض فقول ان كل قصد في مقصود والعقل منه هو الذي يكون وجود المقصود
 عن القاصد الى القاصد لا وجوده عند الاقصد وهذا الشيء الذي هو اول الشيء
 فان قصد كالا ما ان كان بالحقيقة فحقيقيا وان كان بالظن عطيا مثل استحقاق
 المدح وهو العذر وبقوله الذكر هذه وما شبهها كالاتظنية والبرج والسلا

ورد

ادوية

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in a cursive script, likely providing commentary or additional philosophical points related to the main text.

الشيء يستتبع تلك السفاهة حتى يكون تشبها بالاول ونحن لا نسمع ان يكون له مركب مقصورة
بالقصد الاول على انها تشبه بذات الاول من حيث الترتيب فاننا ونشبهه المقصد الثاني بذات
الاول من حيث يفيض عن الوجود بعد ان يكون المقصد الاول من العزاي نظر به ان الفوق
واما النظر الى الاقل ولتعباره فلو جاز ان يقع بالفضل الاول الى جهته حتى يكون تشبها
بالاول التشبيها الاستيعاب كما ان في نفس اختيار الحركة فكانت الحركة لا حول ما تحت يفيض
عنه او وجود ليس تشبها به من حيث هو كما ان الوجود مشوقا عما ذلك ذاته من
حيث ذاته ولا يدخل التشبه لوجود الاشياء في نفسه وفيه تشبهها بالاول على
انه على كمال الافضل بحيث يبعث عنه وجود الحركة لا طلبا او فضلا فيجب ان يكون التشبه
ليس من طريق التشبه على هذه الصورة لا على ما يتعلق بالاول كما ان قال ابا اليمان كان
ان ينفذ بالجرم السماوي بالمرتكب او كالأول الحركة فعمل مقصود وكذلك السائر انما يلبسها
فالجو بيان الحركة ليست تشبها كما لا يوجد الا لا انقطعت عنده بل هي نفس الحركة لا
اشرا الى وهو بالحقبة استنبات نوع ما يمكن ان يكون للجرم السماوي بالفضل لا يمكن
استنبات التخصص فهذه الحركة لا تشبه سائر الحركات التي يطلبها لا خارجا عنها بل يكون
الحركة نفس المتحرك تشبها بالاقفا نفس استيعابها الاوضاع والايون على التعاقب و
بالحكمة يجب ان ترجع الى ما فصلناه بهما لفسح بين بيان هذه الحركة كيف يقع تصور
المشوق وهذه الحركة تشبهها بالثبات فان قالوا بل ان هذا القول يمنع وجود العناية
بالكائنات والتدبير الحكيم الذي فيها فانا سنذكر من بعد ما نزيل هذا الاشكال ونعرف
ان عناية الباري بالكل على اى سبيل هو وان عناية كل علة بما بعده على اى سبيل هو وان
الكائنات التي عندها كيف العناية بها من اليازي الاول من الاستبانت التي مظهرها صد
انضج بما وضحاها انه لا يجوز ان يكون شي من العلة يستكمل الع بالذات الا بالعرض و
انها لا تفصل علة لاجل الع وان كان تحجيره وتعليق على ان الما يبره بذات بالفضل

Handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the philosophical discourse or providing further explanations.

في حفظه وعمله لا يغيره ولكن يلزمه ان يتغير غير ذلك حتى يملكه بالفعل بحفظه
 نوعه لا يستحق غير هذا ولكن يلزمها ان يتغير غير هذا والقوة الشهوية تستحق لانه
 لا يدفع الفضل وتتم لها الذمة لا يكون عنها اوله ولكن يلزمها اوله والذمة لا تستحق
 وزاتها الا لان يقع المريفون لكن يلزمها تقع المريفون كذلك العمل المتقدم الا ان
 احاطه بما يكون وعلمه بان وجل العظام والمخبر فيها كيف يكون وانما على ما بين وليس في
 تلك فانها كان الامر على هذا فالاجساد ما وبقية لها اشتراك في الحركة ليست شوقا
 الى حشوق مشترك وانما تختلف الاماكن في اللذات في اليها قد يختلفون بعد
 ذلك الاول وليس في ذلك اشكال علينا التكيف وجب عن كل شوق حركة هذه الحالتين
 ان يورث ذلك فيهما علمنا ان البركات مختلفة باختلاف المشوقات ولكن يتبعنا
 شوق وهو ان يمكن توجع المشوقات المختلفة اجساما لا تتحرك فغير كون
 مثلا الجسم الذي هو اخص يتشبهها بالجسم الذي هو اقدم ويشترك في كاطنة القدم
 من اجزاء الفلسفة الاسلامية في تشويش الفلسفة اذ لم يفهم غرض الاقاربين
 فنقول ههنا ذلك لان التشبيه يوجب مثل حركتها وجهتها والغاية التي يوجبها
 فان اوجب الغرض عن مرتبة شيئا فاما يوجب الصعفة الفعل لا الحالفه في
 الفعل توجب ان يكون هذا الى جهة وذلك الى اخرى كما يمكن ان يقال ان السبب في
 هذه الحالفه طبيعة ذلك الجسم كان طبيعة ذلك الجسم تعانداً يتحرك من اليمين
 كما تعانداً يتحرك من اليمين ههنا ذلك لان الجسم بها وجب لا يوجب ههنا
 والطبيعة بما هي طبيعة الجسم يطلب الا من الطبيعة من غير وضع مخصوص ولو كانت
 طلبت صنفاً مخصوصاً كان الفعل عند من اذ دخل في حركة الفلك معنى قسري ثم
 وجود كل جزء من اجزاء الفلك على كل نسبة محتملة في طبيعة الفلك فيسبب ان يكون
 اذا ازيل جزء من جهته جاز وان ازيل من جهته لم يوجب سبباً فانه لان يكون ههنا

في حفظه وعمله لا يغيره ولكن يلزمه ان يتغير غير ذلك حتى يملكه بالفعل بحفظه
 نوعه لا يستحق غير هذا ولكن يلزمها ان يتغير غير هذا والقوة الشهوية تستحق لانه
 لا يدفع الفضل وتتم لها الذمة لا يكون عنها اوله ولكن يلزمها اوله والذمة لا تستحق
 وزاتها الا لان يقع المريفون لكن يلزمها تقع المريفون كذلك العمل المتقدم الا ان
 احاطه بما يكون وعلمه بان وجل العظام والمخبر فيها كيف يكون وانما على ما بين وليس في
 تلك فانها كان الامر على هذا فالاجساد ما وبقية لها اشتراك في الحركة ليست شوقا
 الى حشوق مشترك وانما تختلف الاماكن في اللذات في اليها قد يختلفون بعد
 ذلك الاول وليس في ذلك اشكال علينا التكيف وجب عن كل شوق حركة هذه الحالتين
 ان يورث ذلك فيهما علمنا ان البركات مختلفة باختلاف المشوقات ولكن يتبعنا
 شوق وهو ان يمكن توجع المشوقات المختلفة اجساما لا تتحرك فغير كون
 مثلا الجسم الذي هو اخص يتشبهها بالجسم الذي هو اقدم ويشترك في كاطنة القدم
 من اجزاء الفلسفة الاسلامية في تشويش الفلسفة اذ لم يفهم غرض الاقاربين
 فنقول ههنا ذلك لان التشبيه يوجب مثل حركتها وجهتها والغاية التي يوجبها
 فان اوجب الغرض عن مرتبة شيئا فاما يوجب الصعفة الفعل لا الحالفه في
 الفعل توجب ان يكون هذا الى جهة وذلك الى اخرى كما يمكن ان يقال ان السبب في
 هذه الحالفه طبيعة ذلك الجسم كان طبيعة ذلك الجسم تعانداً يتحرك من اليمين
 كما تعانداً يتحرك من اليمين ههنا ذلك لان الجسم بها وجب لا يوجب ههنا
 والطبيعة بما هي طبيعة الجسم يطلب الا من الطبيعة من غير وضع مخصوص ولو كانت
 طلبت صنفاً مخصوصاً كان الفعل عند من اذ دخل في حركة الفلك معنى قسري ثم
 وجود كل جزء من اجزاء الفلك على كل نسبة محتملة في طبيعة الفلك فيسبب ان يكون
 اذا ازيل جزء من جهته جاز وان ازيل من جهته لم يوجب سبباً فانه لان يكون ههنا

في حفظه وعمله لا يغيره ولكن يلزمه ان يتغير غير ذلك حتى يملكه بالفعل بحفظه

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, providing commentary on the main text.

وإنما الجهتان ان كانتا لا في ذاته بل اذ مرتين للذاتة والسؤال في لزومها للذات حتى تكونا
من لذت فيكون ذاته بنفسه بل معنى ذلك معنا هذا قبل وبيننا فاشافين ان اول الوجود
عن العلة الاولى واحدا للعدو وذاتة وحيدة وحده لا في مادة فليس شيء من الاجسام الا
من الصور التي هي كالات الاجسام معلولا لغيرها بل المعلول الاول عقل محض لا صورة
لا في مادة وهو اول المعلول للمفارقة التي عدتها ما هو يشبه ان يكون هو هذا المبدأ للوجود
الاصغر على سبيل التفوق ولكن ليقابل ان يقول انه لا يتبع ان يكون الحادث عن المبدأ الاول
صورة مادنية لكنها بلزومها وجود مادتها فتقول ان هذا بوجوبه يكون الاشياء
التي بعد هذه الصورة وبعد هذه المادة تكون تاليف في وجه المعادلات وان يكون
وجودها بتوسط المادة فيكون للمادة سببا لوجود صور الاجسام الكثيرة في العالم
فواها وهذا في المادة وجودها انها فابلت فيكون سببا لوجود شيء من الاشياء
على غير سبيل العقول فان كان شيء من المواد ليس هكذا فليس هو مادة الا بالاشتراك الاسم
فيكون ان كان الشيء الفروع من ثانيا ليس على صف المادة الا بالاشتراك الاسم فالمعلول الاول
لا يكون نسبة اليه على صورة في مادة الا بالاشتراك الاسم فان كان هذا الثاني من جهة
توجد عنه هذه المادة ومن جهة اخرى توجد صورة شيء اخر حتى لا يكون الصور الاخر
موجودة بتوسط المادة كانت الصور المادية تفعل فعلا لا يحتاج فيها للمادة وكل
شيء تفعل من غير ان يحتاج الى المادة فلذاتة او لا غنى عن المادة فيكون الصورة المادية
غنية عن المادة وبالجملة فان الصورة للمادة وان كانت علة للمادة فان يخرجها الى
الفعل ويكاملها فان المادة ايضا تاليف في وجودها وهو تخصيصها بعينها وان كان
الوجود وجود من غير المادة كما قد علمت فيكون لا محذور كل واحد منها علة للاخر في
شيء فليست من جهة واحدة ولو لذلك استحالة ان يكون للصورة المادية تعلق
بالمادة بوجوه من الوجود ولذلك قد سلفنا قولنا ان المادة لا يكون في وجودها

الصورة

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical discussion in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in dense Arabic script.

كثرة العادة فليست اذن وجوده معان الاول بل يجب ان يكون اعلاها هو الوجود
 الاول عندهم بل هو عقل وعقل لان تحت كل عقل فلما مادته وسورته التي هي النفس
 عقلا وانه تحت كل عقل لثبوتها في الوجود فيجب ان يكون وجود هذه الثابتة العقل
 الاول في الابداع لاجل الاستلزام كونه في افضل تبع الاصل من جهات كثيرة فلو
 اذن العقل الاول يلزم عنه بما يعقل الاول وجود عقل تحتها بما يعقل ذاته وجود
 صورة الفلك الاقصى كالماء وهو المنقضي بطبيعته كما ان الوجود لا يحصل الا بالمتحدة
 في عقله لذاته ووجوه الفلك الاقصى المنقضي بطبيعته ذات الفلك الاقصى
 وهو الاسفل والاشارة للقوة بما يعقل الاول يلزم عنه عقل بما يتخصص لذاته على
 الكرة الاول يخرجها عن المادة والصورة والمادة بتوسط الصورة او بتساويها
 كان مكان الوجود يخرج الى الفعل بالفعل الذي يمازى صورة الفلك وكلما حال
 في عقل عقل وفلك فلك حتى يتهيء الى العقل بالفعل الذي يدل ونفسنا وليس يجب
 ان يذهب هذا العقل الى غير النهاية حتى يكون تحت كل مفارقة فاننا نقول ان الوجود
 وجود كثره عن العقول المتسببان التي فيها من الكثرة وتكون هذا ليس بعكس حتى يكون
 كل عقل فيه هذه الكثرة يلزم كثرته هذه للعلاوات ولا هذه العقول متفردة الا انواع
 حتى يكون مقتضى معانيها متفقا ولا يتبدل ببيان هذا المعنى بتدليله بل عرفنا ان الاول
 كثره فوق العادة الذي في المعاول الاول من جهة كثرته المذكورة وحدها اذ اتصل كل
 فلك الى صورته ومادته فليس يجوز ان يكون سببها واحدا هو المعاول الاول ولا
 ايضا يجوز ان يكون كل جرم منقاد منها علة المتأخر وذلك لان الجرم بما هو جرم لا يجوز
 ان يكون سبب جرم وبما له قوة نفسانية لا يجوز ان يكون سبب جرم ذي نفس اخرى ذلك
 لا يتبين ان كل نفس لكل فلك هي كالمادة صورته ليس جوهرها مفارقة ولا كالمعقل
 لا نفسا وان لا يكون الترتيب لسبيل الترتيب وكان لا يحدث فيه من حركة الجرم تغير

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in dense Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in dense Arabic script.

الصفة الغريبة والصورة الماثية وهي عجيبة المناسبة للصورة وسندية المناسبة للصورة
 النارية فاذا افطد ذلك واستندت المناسبة استند الاستعداد فضاء من ق الصورة
 النارية ان بعض من ق هذه ان بطل وان المادة ليست في الصورة فليس قولها
 عما ينسب اليها من المبادئ الا ذلك حدها بل عنها وعن الصورة ولان الصورة التي يقام
 المان الان قد كانت للمادة قائمة واما فليس قولها عن الصورة وحدها بل بما وبالباقي
 الباقية بواسطتها او واسطة اخرى مثلها فان كان من المبادئ الا ذلك حدها الاستعداد
 عن الصورة ولو كانت عن الصورة وحدها الماسبق للصورة بل كان اللق في غير الحركة
 للستيرة هناك يلزم طبيعة فيهما الطبايع الخاصة بلك فلك فلك تلك لانها
 يضمها مع الطبيعة المشتركة ما يكون عن الطبايع الخاصة وهو الصور وكان المركب
 الاحوال هناك فلك للمادة اخرى الذات هي هناك والحركة تابعة للطبيعة بالقوة
 كذلك المادة هي هنا موافق لها بالقوة او كان الطبايع الخاصة والمشاركة هنا
 او معينة طبيعة الخاصة المشتركة هي هنا مكل ما يلزم الطبايع الخاصة والمشاركة
 هناك من النسب المختلفة للسلة الواقعة فيها حسب كمها تغير الاحوال وتبدلها
 هي هنا وكل ما يخرج نسبتها هناك سببها من نسبة هذه العناصر ومعها ولاجسام
 السموات تباين في اجسام هذا العالم بالكيفيات تخصها او غيرها منها في هذا العالم ولا
 فتنها تباين ايضا ففرض هذا العالم وهذه العناصر ان الطبيعة التي هي في هذا العالم
 كالكمال والصورة حادثة عن النفس الفاعلية في الفلك ويعودها وقال جونس التفسير
 في هذا العلم ان الفلك لا يستدير فيجب ان يستدير على شيء ثابت فمحموه فيازم
 للثمن حتى يستجبل ان اذ ما بعد عن يقربها كما فيصير الى التبريد والتكف عن يمين
 نوصا وما الى النار من يكون حادا او كذا فخرج من النار وما الى الارض وقلة للو قلة
 التكيف يوجب الترطيب فالجوست لما من البر وما من البر ولكن الرطبة الى الارض

في قوله الماثية والصورة الماثية هي عجيبة المناسبة للصورة وسندية المناسبة للصورة
 في قوله المان الان قد كانت للمادة قائمة واما فليس قولها عن الصورة وحدها بل بما وبالباقي
 في قوله او واسطة اخرى مثلها فان كان من المبادئ الا ذلك حدها الاستعداد
 في قوله فتنها تباين ايضا ففرض هذا العالم وهذه العناصر ان الطبيعة التي هي في هذا العالم
 في قوله كالكمال والصورة حادثة عن النفس الفاعلية في الفلك ويعودها وقال جونس التفسير
 في قوله في هذا العلم ان الفلك لا يستدير فيجب ان يستدير على شيء ثابت فمحموه فيازم
 في قوله للثمن حتى يستجبل ان اذ ما بعد عن يقربها كما فيصير الى التبريد والتكف عن يمين

في قوله الماثية والصورة الماثية هي عجيبة المناسبة للصورة وسندية المناسبة للصورة

هو لورد والذئب على النار وهو لورد هذا السبب يكون العنايه وهذا هو ما تدق اوله ليس كما يمكن
ان يصح الكلام القياسي ولا هو بسند يد عند التفتيش ويشبان يكون الامر على قانونه
اخر وان يكون هذه المادة التي تجلث بالشركة يفيض اليها من الاجرام المعاميه لما عن
اجرام واما عن عاة مصورة في اربع جمل على كل واحد منها ما يهبط لصوره جسم بسيط
فاذا استعدت الصورة من واهب الصورا ويكون ذلك كله يفيض عن جرم واحد وان
هناك سبب وجيبا تقاسا من الاسباب الخفية علينا فانك ان اردت ان تعرف ضعف
ما تارة فتاملتهم ويجوز ان يكون الوجود والاسم وليس له في نفسه احد على الصور
المعوية غير الصورة الجسمية وانما يكسبها الصور بالمركب والسكون ثانيا وبدينا
نحن قبل هذا السبق لانه يبين ان الجسم لا يستكمل وجوده الصورة الجسمية المقترن
بما صورة اخرى وليست صورة المعوية والى الابعاد فقط فان الابعاد يتبع وجودها
صور اخرى يسبق الابعاد وان شئت فتامل حال التخلل من الحرارة والكتافة والبرق
بل الجسم لا يصح بما تتبعه في غير في المركب حتى يتجسد وتبايعت تلك الحركة
المتابعة التي بنينا انها ليست ضرورة بل طبيعية الا قد تمت طبيعتها لكن يجوز ان يكون اذا
تمت طبيعتها يستعطف باصل الواضع لاستعمالها الان الحاد يستعطف حيث الحركة
المبارد يستعطف حيث السكون ثم لا يتكرونا لم وجب لغير تلك المادة ان يحبط الى
المركب في عرض البرودة ولبعثوا بجواهر الفوق اما الان فان السبب في ذلك معا
اما في الحكمة في الخسنة العقل ولما في جز في عنصر واحد لان في سطح اجزاء العناصر
كايه طندا تكون في موضع ضروقه لم ان يكون سطح منه على الفوق اذا تحرك الى فوق
كان ذلك السطح اول البتوقية من السطح الاخر واما في اول تكونه فما يصير سطح منه الى
وسطح السفلى لان لا يحق فلا يستحال بحركتها وان الحركة اوجب اليعتم وضعاما فالاشبه على
ما تدور هبنا اليه لمن ان الذي في ذلك في تكون الاسطفا وام تقربا لار عند

هذا هو ما تدق اوله ليس كما يمكن ان يصح الكلام القياسي ولا هو بسند يد عند التفتيش ويشبان يكون الامر على قانونه اخر وان يكون هذه المادة التي تجلث بالشركة يفيض اليها من الاجرام المعاميه لما عن اجرام واما عن عاة مصورة في اربع جمل على كل واحد منها ما يهبط لصوره جسم بسيط فاذا استعدت الصورة من واهب الصورا ويكون ذلك كله يفيض عن جرم واحد وان هناك سبب وجيبا تقاسا من الاسباب الخفية علينا فانك ان اردت ان تعرف ضعف ما تارة فتاملتهم ويجوز ان يكون الوجود والاسم وليس له في نفسه احد على الصور المعوية غير الصورة الجسمية وانما يكسبها الصور بالمركب والسكون ثانيا وبدينا نحن قبل هذا السبق لانه يبين ان الجسم لا يستكمل وجوده الصورة الجسمية المقترن بما صورة اخرى وليست صورة المعوية والى الابعاد فقط فان الابعاد يتبع وجودها صور اخرى يسبق الابعاد وان شئت فتامل حال التخلل من الحرارة والكتافة والبرق بل الجسم لا يصح بما تتبعه في غير في المركب حتى يتجسد وتبايعت تلك الحركة المتابعة التي بنينا انها ليست ضرورة بل طبيعية الا قد تمت طبيعتها لكن يجوز ان يكون اذا تمت طبيعتها يستعطف باصل الواضع لاستعمالها الان الحاد يستعطف حيث الحركة المبارد يستعطف حيث السكون ثم لا يتكرونا لم وجب لغير تلك المادة ان يحبط الى المركب في عرض البرودة ولبعثوا بجواهر الفوق اما الان فان السبب في ذلك معا اما في الحكمة في الخسنة العقل ولما في جز في عنصر واحد لان في سطح اجزاء العناصر كايه طندا تكون في موضع ضروقه لم ان يكون سطح منه على الفوق اذا تحرك الى فوق كان ذلك السطح اول البتوقية من السطح الاخر واما في اول تكونه فما يصير سطح منه الى وسطح السفلى لان لا يحق فلا يستحال بحركتها وان الحركة اوجب اليعتم وضعاما فالاشبه على ما تدور هبنا اليه لمن ان الذي في ذلك في تكون الاسطفا وام تقربا لار عند

قطع كون وجوده ليس هو شره بل ليس بنفس وجوده الاشرافه وعلى نحو كونها
 فان العرف لا يجوز لان يكون في العين ومن حيث هو في العين لا يجوز ان يكون الاشرافه وليس
 له جهة اخرى يكون بها غير شره ولو ما العرفه مثلا اذا سائر بالقياس الى المثل بها فلها
 جهة اخرى يكون بها غير شره بالذات هو العدم وكل علم بل عدم مقتضى بل المثل
 من الكالات الثابتة لا يعمد طبيعته والشره العرفه هو العدم او الحابس للحال من مستحقه
 ولا يعمد من عدم مطلق الاخر لفظه وليس هو بشره حاصل لو كان له حصول ما كان الشره
 العام مكنى وجوده واكالا لا يقع وليس فيهما بالعمرة فلا لمحة شره واما الشره ليق
 مان طباعه ما بالعمرة وذلك لاجل المادة والشره ليق المادة لا يراد لغيرها في نفسها
 ولا شرطه من غير انما الاشرافه في نفسها فان يكون في غير المادة ما في وجوده
 بعين سبابه الاشرافه فيمكن فيها اشتراك في المثلات التي يمنع استعمالها في الظاهر
 للحال الذي يستشره بوزن المادة التي يكون منها انسان وفيه في غير ذلك من ان
 الاسباب بالظهور بل جعلها اريد من انما لم يصح وجوده فلم يقبل التحيط والتشكيل
 والاقويم فتسوهت كحاشية ولم يوجد المتعاقب اليه من كمال الوجود والشمس لان الفاعل
 حرم بل ان المنفعل لم يقبل واما الاشرافه من خارج فاحد شيئين اما مانع وجايل
 ومجدد لكل ولقضاء واصل بحق للحال مثال الاول وقوع سبب كثيرة وتلكها او اطلاق
 جبال شاهق يمنع تأثير الشمس في التمار على الكمال ومثال الثاني جبال البر والنبات
 المصيبة كالي في وقت حتى يفسد الاستعداد الخاص وما يتبعه جميع سبب الشره
 انما يوجد فيما اقل التفرج وجملة ما تحت التفرج ضعيف بالقياس الى سائر الوجود كما علت
 ثم لشره انما يصيب اشتها وفي اوقات والانواع محضه فلهذا ليس الشره الحقيقي بهم اكثر
 الاختصاص الانواع من الشره اعلم ان الشره الذي يعنى العدم اما ان يكون شره اجبا
 واجبا فانع قريبا من الواجب اما ان لا يكون شره لغيره لئلا يشبه الشره اجبا الاشرافه

في قوله ليس بنفس وجوده الاشرافه
 في قوله وعلى نحو كونها
 في قوله فان العرف لا يجوز لان يكون في العين
 في قوله ومن حيث هو في العين لا يجوز ان يكون الاشرافه وليس له جهة اخرى يكون بها غير شره ولو ما العرفه مثلا اذا سائر بالقياس الى المثل بها فلها جهة اخرى يكون بها غير شره بالذات هو العدم وكل علم بل عدم مقتضى بل المثل من الكالات الثابتة لا يعمد طبيعته والشره العرفه هو العدم او الحابس للحال من مستحقه ولا يعمد من عدم مطلق الاخر لفظه وليس هو بشره حاصل لو كان له حصول ما كان الشره العام مكنى وجوده واكالا لا يقع وليس فيهما بالعمرة فلا لمحة شره واما الشره ليق مان طباعه ما بالعمرة وذلك لاجل المادة والشره ليق المادة لا يراد لغيرها في نفسها ولا شرطه من غير انما الاشرافه في نفسها فان يكون في غير المادة ما في وجوده بعين سبابه الاشرافه فيمكن فيها اشتراك في المثلات التي يمنع استعمالها في الظاهر للحال الذي يستشره بوزن المادة التي يكون منها انسان وفيه في غير ذلك من ان الاسباب بالظهور بل جعلها اريد من انما لم يصح وجوده فلم يقبل التحيط والتشكيل والاقويم فتسوهت كحاشية ولم يوجد المتعاقب اليه من كمال الوجود والشمس لان الفاعل حرم بل ان المنفعل لم يقبل واما الاشرافه من خارج فاحد شيئين اما مانع وجايل ومجدد لكل ولقضاء واصل بحق للحال مثال الاول وقوع سبب كثيرة وتلكها او اطلاق جبال شاهق يمنع تأثير الشمس في التمار على الكمال ومثال الثاني جبال البر والنبات المصيبة كالي في وقت حتى يفسد الاستعداد الخاص وما يتبعه جميع سبب الشره انما يوجد فيما اقل التفرج وجملة ما تحت التفرج ضعيف بالقياس الى سائر الوجود كما علت ثم لشره انما يصيب اشتها وفي اوقات والانواع محضه فلهذا ليس الشره الحقيقي بهم اكثر الاختصاص الانواع من الشره اعلم ان الشره الذي يعنى العدم اما ان يكون شره اجبا واجبا فانع قريبا من الواجب اما ان لا يكون شره لغيره لئلا يشبه الشره اجبا الاشرافه

في قوله ليس بنفس وجوده الاشرافه
 في قوله وعلى نحو كونها
 في قوله فان العرف لا يجوز لان يكون في العين
 في قوله ومن حيث هو في العين لا يجوز ان يكون الاشرافه وليس له جهة اخرى يكون بها غير شره ولو ما العرفه مثلا اذا سائر بالقياس الى المثل بها فلها جهة اخرى يكون بها غير شره بالذات هو العدم وكل علم بل عدم مقتضى بل المثل من الكالات الثابتة لا يعمد طبيعته والشره العرفه هو العدم او الحابس للحال من مستحقه ولا يعمد من عدم مطلق الاخر لفظه وليس هو بشره حاصل لو كان له حصول ما كان الشره العام مكنى وجوده واكالا لا يقع وليس فيهما بالعمرة فلا لمحة شره واما الشره ليق مان طباعه ما بالعمرة وذلك لاجل المادة والشره ليق المادة لا يراد لغيرها في نفسها ولا شرطه من غير انما الاشرافه في نفسها فان يكون في غير المادة ما في وجوده بعين سبابه الاشرافه فيمكن فيها اشتراك في المثلات التي يمنع استعمالها في الظاهر للحال الذي يستشره بوزن المادة التي يكون منها انسان وفيه في غير ذلك من ان الاسباب بالظهور بل جعلها اريد من انما لم يصح وجوده فلم يقبل التحيط والتشكيل والاقويم فتسوهت كحاشية ولم يوجد المتعاقب اليه من كمال الوجود والشمس لان الفاعل حرم بل ان المنفعل لم يقبل واما الاشرافه من خارج فاحد شيئين اما مانع وجايل ومجدد لكل ولقضاء واصل بحق للحال مثال الاول وقوع سبب كثيرة وتلكها او اطلاق جبال شاهق يمنع تأثير الشمس في التمار على الكمال ومثال الثاني جبال البر والنبات المصيبة كالي في وقت حتى يفسد الاستعداد الخاص وما يتبعه جميع سبب الشره انما يوجد فيما اقل التفرج وجملة ما تحت التفرج ضعيف بالقياس الى سائر الوجود كما علت ثم لشره انما يصيب اشتها وفي اوقات والانواع محضه فلهذا ليس الشره الحقيقي بهم اكثر الاختصاص الانواع من الشره اعلم ان الشره الذي يعنى العدم اما ان يكون شره اجبا واجبا فانع قريبا من الواجب اما ان لا يكون شره لغيره لئلا يشبه الشره اجبا الاشرافه

ان وجد المدبر الاول غير احصاء من الشر فقول هذا لم يكن جائزا في هذا المقطع
 من الوجود وان كان جائزا في الوجود والطاق على ان يفسر الوجود المطور بل ليس هذا
 الضرب ذلك مما قد افاض عن المدبر الاول ووجد في الامور العقلية والنفسية والسمائية
 ويقع هذا المقطع في الامكان ولم يكن تركه لاجل ما قد يتخالف من الشر الذي اذا
 لم يكن مبدء موجودا اصلا وترتباتها يكون هذا الشر كان ذلك من ان يكون هو
 فكون غير الشرين وكان ايضا يجيء لا يوجد الاستبانة التي هي في هذا الاشياء
 التي تؤدي الشر بالعرض فان وجود تلك مستبعد لوجود هذه مكان في المقطع
 خلا في نظام الحيز الكل بل ان لم يلتفت الى ذلك وقصرنا القاشا الى ان يقسم اليه
 الامكان في الوجود من اصناف الوجودات المتماثلة في حيزها وكان الوجود المبرء
 من الشر قد حصل وبقي غط من الوجود دائما يكون على هذه السبيل لا كونه اعظم شرا
 من كونها من غير وجوده مرجح في غرض عن الوجود الذي هو اسباب و
 على النقط الذي قبل بل قوله ان الشر يق على وجوده في وجوده لا في الوجود
 ويقو شرا بها من الاخلاق ويقو شرا للالام والعموم وما يشبهها ويقو شرا
 نقصان كل شئ عن كماله وفقدانها من شأنه ان يكون له مكان الالام والعموم و
 ان كانت عاينها وجوده بتبليست اعلاما فانها يتبع الاعلام والنقصان والشر الذي
 في الافعال هو ايضا انما هو القياس الى من يفقد كماله بوجوه ذلك اليه شرا اظلم او
 بالقياس له ما يفقد من كماله في السياسة لا يتكافأ وكل الاخلاق انما هي شر
 بسبب صلوه هذه عنها وهي فان الاعلام النفس كما لا يتجانب يكون لها ولا يتجانب
 مما يقو شرا من الافعال الا وهو كمال القياس الى سببها لفاعلها وعينها هو شر
 بالقياس الى السبب القابل له او بالقياس الى فاعل الخرمين عن غلظة تلك المادة التي هو
 اولها من هذا الفعل فالظلم بصد مثلا عن قوة طلبة للعافية هي الغضبية مثلا و

في هذا المقطع من الوجود ان وجد المدبر الاول غير احصاء من الشر فقول هذا لم يكن جائزا في هذا المقطع من الوجود وان كان جائزا في الوجود والطاق على ان يفسر الوجود المطور بل ليس هذا الضرب ذلك مما قد افاض عن المدبر الاول ووجد في الامور العقلية والنفسية والسمائية ويقع هذا المقطع في الامكان ولم يكن تركه لاجل ما قد يتخالف من الشر الذي اذا لم يكن مبدء موجودا اصلا وترتباتها يكون هذا الشر كان ذلك من ان يكون هو فكون غير الشرين وكان ايضا يجيء لا يوجد الاستبانة التي هي في هذا الاشياء التي تؤدي الشر بالعرض فان وجود تلك مستبعد لوجود هذه مكان في المقطع خلا في نظام الحيز الكل بل ان لم يلتفت الى ذلك وقصرنا القاشا الى ان يقسم اليه الامكان في الوجود من اصناف الوجودات المتماثلة في حيزها وكان الوجود المبرء من الشر قد حصل وبقي غط من الوجود دائما يكون على هذه السبيل لا كونه اعظم شرا من كونها من غير وجوده مرجح في غرض عن الوجود الذي هو اسباب و على النقط الذي قبل بل قوله ان الشر يق على وجوده في وجوده لا في الوجود ويقو شرا بها من الاخلاق ويقو شرا للالام والعموم وما يشبهها ويقو شرا نقصان كل شئ عن كماله وفقدانها من شأنه ان يكون له مكان الالام والعموم و ان كانت عاينها وجوده بتبليست اعلاما فانها يتبع الاعلام والنقصان والشر الذي في الافعال هو ايضا انما هو القياس الى من يفقد كماله بوجوه ذلك اليه شرا اظلم او بالقياس له ما يفقد من كماله في السياسة لا يتكافأ وكل الاخلاق انما هي شر بسبب صلوه هذه عنها وهي فان الاعلام النفس كما لا يتجانب يكون لها ولا يتجانب مما يقو شرا من الافعال الا وهو كمال القياس الى سببها لفاعلها وعينها هو شر بالقياس الى السبب القابل له او بالقياس الى فاعل الخرمين عن غلظة تلك المادة التي هو اولها من هذا الفعل فالظلم بصد مثلا عن قوة طلبة للعافية هي الغضبية مثلا و

في هذا المقطع من الوجود ان وجد المدبر الاول غير احصاء من الشر فقول هذا لم يكن جائزا في هذا المقطع من الوجود وان كان جائزا في الوجود والطاق على ان يفسر الوجود المطور بل ليس هذا الضرب ذلك مما قد افاض عن المدبر الاول ووجد في الامور العقلية والنفسية والسمائية ويقع هذا المقطع في الامكان ولم يكن تركه لاجل ما قد يتخالف من الشر الذي اذا لم يكن مبدء موجودا اصلا وترتباتها يكون هذا الشر كان ذلك من ان يكون هو فكون غير الشرين وكان ايضا يجيء لا يوجد الاستبانة التي هي في هذا الاشياء التي تؤدي الشر بالعرض فان وجود تلك مستبعد لوجود هذه مكان في المقطع خلا في نظام الحيز الكل بل ان لم يلتفت الى ذلك وقصرنا القاشا الى ان يقسم اليه الامكان في الوجود من اصناف الوجودات المتماثلة في حيزها وكان الوجود المبرء من الشر قد حصل وبقي غط من الوجود دائما يكون على هذه السبيل لا كونه اعظم شرا من كونها من غير وجوده مرجح في غرض عن الوجود الذي هو اسباب و على النقط الذي قبل بل قوله ان الشر يق على وجوده في وجوده لا في الوجود ويقو شرا بها من الاخلاق ويقو شرا للالام والعموم وما يشبهها ويقو شرا نقصان كل شئ عن كماله وفقدانها من شأنه ان يكون له مكان الالام والعموم و ان كانت عاينها وجوده بتبليست اعلاما فانها يتبع الاعلام والنقصان والشر الذي في الافعال هو ايضا انما هو القياس الى من يفقد كماله بوجوه ذلك اليه شرا اظلم او بالقياس له ما يفقد من كماله في السياسة لا يتكافأ وكل الاخلاق انما هي شر بسبب صلوه هذه عنها وهي فان الاعلام النفس كما لا يتجانب يكون لها ولا يتجانب مما يقو شرا من الافعال الا وهو كمال القياس الى سببها لفاعلها وعينها هو شر بالقياس الى السبب القابل له او بالقياس الى فاعل الخرمين عن غلظة تلك المادة التي هو اولها من هذا الفعل فالظلم بصد مثلا عن قوة طلبة للعافية هي الغضبية مثلا و

والغلبة هي كالمواد لذلك خلقت من حيث هي غصبيته يعني انها خلقت تكون توجه
 الى الغلبة وتطلبها وتفرح بها وهذا الفعل بالقياس اليها خيرا لها وان ضعفت عنه
 فهو بالقياس اليها شر لها وانما هي شر لا مطلقا بل بالقياس اليها خيرا لها وانما هي شر
 القوة والاستيلاء عليها فان خرجت عن مكان شرها وكذا ذلك السبب في الفاعل
 لا لادام والاحراق كالنار اذا العرق مثلا فان الاحراق كاللنار لكنه شر بالقياس الى
 من سلبها فتمتد له تلك القوة فيكون له شرها في النار التي سلبت منها وقصود في
 في الجبل وليس لان فاعلا تغلب لان الفاعل لم يجعله فليس لك بالمحققه تجريوا
 بالقياس الى شيء واما الشر والقياس اليه في اشياء هي خيرات فانما هي من سبب
 سبب من جهة المادة فلها قابلية للصورة والعدم وسبب من جهة الفاعل فانها لا
 ان يكون عند المادة واما كان سببها ان للمادة وجود الوجود الذي يعني غنا المادة
 ويفعل فعل المادة وان يكون قابلا للصورة والعدم وكان سببها ان يكون
 قابلا للتقابل ان كان سببها ان يكون للقوى الفعالة افعال متضادة لا مفعال
 اخرى قد حصل بوجودها وهي كالفعل فعلا فانها من السبب ان يتناقض ما يراى منه
 العرض المقصم بالنار وهي لا تحرق ثم كان الكل انما كان يتم بان يكون فيه محترقا او
 متسحق وان يكون فيه محرق سحني لم يكن بل ان يكون العرض النافع في وجود
 هذا ويستتبع اذ ان تعرض من الاحراق والاداء اكثر لحرارة النار عضو انسان
 ناسك لكن الامر اكثر هو حصول الجحر المقصم في الطبيعة والامر الدائم ايضا اما
 الاكثر فان اكثر اشخاص الاغنياء في كفا السلامة من الاحراق واما الدائم فلان احوال
 كثيرة لا يستحفظ على الدوام الا بوجوده مثل النار على ان يكون محرقا في الاصل
 ما يصد عن النيران الا انما التي تسلك عنها وكل في ما يربط تلك الاستبان المشابهة
 لذلك فما كان يحسن ان يربطه النافع الاكثرية والدائمة لا عرض شريرة فانه لا يربط

والغلبة هي كالمواد لذلك خلقت من حيث هي غصبيته يعني انها خلقت تكون توجه
 الى الغلبة وتطلبها وتفرح بها وهذا الفعل بالقياس اليها خيرا لها وان ضعفت عنه
 فهو بالقياس اليها شر لها وانما هي شر لا مطلقا بل بالقياس اليها خيرا لها وانما هي شر
 القوة والاستيلاء عليها فان خرجت عن مكان شرها وكذا ذلك السبب في الفاعل
 لا لادام والاحراق كالنار اذا العرق مثلا فان الاحراق كاللنار لكنه شر بالقياس الى
 من سلبها فتمتد له تلك القوة فيكون له شرها في النار التي سلبت منها وقصود في
 في الجبل وليس لان فاعلا تغلب لان الفاعل لم يجعله فليس لك بالمحققه تجريوا
 بالقياس الى شيء واما الشر والقياس اليه في اشياء هي خيرات فانما هي من سبب
 سبب من جهة المادة فلها قابلية للصورة والعدم وسبب من جهة الفاعل فانها لا
 ان يكون عند المادة واما كان سببها ان للمادة وجود الوجود الذي يعني غنا المادة
 ويفعل فعل المادة وان يكون قابلا للصورة والعدم وكان سببها ان يكون
 قابلا للتقابل ان كان سببها ان يكون للقوى الفعالة افعال متضادة لا مفعال
 اخرى قد حصل بوجودها وهي كالفعل فعلا فانها من السبب ان يتناقض ما يراى منه
 العرض المقصم بالنار وهي لا تحرق ثم كان الكل انما كان يتم بان يكون فيه محترقا او
 متسحق وان يكون فيه محرق سحني لم يكن بل ان يكون العرض النافع في وجود
 هذا ويستتبع اذ ان تعرض من الاحراق والاداء اكثر لحرارة النار عضو انسان
 ناسك لكن الامر اكثر هو حصول الجحر المقصم في الطبيعة والامر الدائم ايضا اما
 الاكثر فان اكثر اشخاص الاغنياء في كفا السلامة من الاحراق واما الدائم فلان احوال
 كثيرة لا يستحفظ على الدوام الا بوجوده مثل النار على ان يكون محرقا في الاصل
 ما يصد عن النيران الا انما التي تسلك عنها وكل في ما يربط تلك الاستبان المشابهة
 لذلك فما كان يحسن ان يربطه النافع الاكثرية والدائمة لا عرض شريرة فانه لا يربط

والغلبة هي كالمواد لذلك خلقت من حيث هي غصبيته يعني انها خلقت تكون توجه
 الى الغلبة وتطلبها وتفرح بها وهذا الفعل بالقياس اليها خيرا لها وان ضعفت عنه
 فهو بالقياس اليها شر لها وانما هي شر لا مطلقا بل بالقياس اليها خيرا لها وانما هي شر
 القوة والاستيلاء عليها فان خرجت عن مكان شرها وكذا ذلك السبب في الفاعل
 لا لادام والاحراق كالنار اذا العرق مثلا فان الاحراق كاللنار لكنه شر بالقياس الى
 من سلبها فتمتد له تلك القوة فيكون له شرها في النار التي سلبت منها وقصود في
 في الجبل وليس لان فاعلا تغلب لان الفاعل لم يجعله فليس لك بالمحققه تجريوا
 بالقياس الى شيء واما الشر والقياس اليه في اشياء هي خيرات فانما هي من سبب
 سبب من جهة المادة فلها قابلية للصورة والعدم وسبب من جهة الفاعل فانها لا
 ان يكون عند المادة واما كان سببها ان للمادة وجود الوجود الذي يعني غنا المادة
 ويفعل فعل المادة وان يكون قابلا للصورة والعدم وكان سببها ان يكون
 قابلا للتقابل ان كان سببها ان يكون للقوى الفعالة افعال متضادة لا مفعال
 اخرى قد حصل بوجودها وهي كالفعل فعلا فانها من السبب ان يتناقض ما يراى منه
 العرض المقصم بالنار وهي لا تحرق ثم كان الكل انما كان يتم بان يكون فيه محترقا او
 متسحق وان يكون فيه محرق سحني لم يكن بل ان يكون العرض النافع في وجود
 هذا ويستتبع اذ ان تعرض من الاحراق والاداء اكثر لحرارة النار عضو انسان
 ناسك لكن الامر اكثر هو حصول الجحر المقصم في الطبيعة والامر الدائم ايضا اما
 الاكثر فان اكثر اشخاص الاغنياء في كفا السلامة من الاحراق واما الدائم فلان احوال
 كثيرة لا يستحفظ على الدوام الا بوجوده مثل النار على ان يكون محرقا في الاصل
 ما يصد عن النيران الا انما التي تسلك عنها وكل في ما يربط تلك الاستبان المشابهة
 لذلك فما كان يحسن ان يربطه النافع الاكثرية والدائمة لا عرض شريرة فانه لا يربط

الخيرات الكائنة عن هذه الاشياء اذ اولية على الوجه الذي يصح ان يقال ان الله تعالى يريد
 الاشياء واولية الشئ ايضا على الوجه الذي بالعرض اذ علم ان ضرورة فلا بعنا من الخيرات
 كالتحيز وبقضي الذات والشئ مقضيا بالعرض وكل قدر وكل فان المادة فلم علم من
 امرها انها يعجز عن امور ويقصر عنها الكالات في امور لا يهايم لها ما لا تستعمل ككرة
 الى ما يقصر عنها فاذا كان كذلك ليس من المحكم الا لهية ان يتولد الخيرات الفاعلة للذات
 والاكثرة لا اجل شئ وورثه امور شخصية غير دائمة بل بقول ان الامور في الوهم اما امور
 وجودها اذا توهت وجوده يمنع ان يكون الا شئ اعلى الاطلاق ولما امور وجودها
 ان يكون خيرا وينبغي ان يكون شر او ناقصة واما امور تعاقب الخيرات اذا وجدت وجودها
 ولا يمكن تعريف تلك الطباعها واما الموقفا في الشئ واما المومضا وبتلك الخيرات لما
 ما لا شئ فيه فقد وجد في الطباع واما ما كثره في العالم الشئ ايضا لم يوجد واما
 الذي العالم في وجوده الخيرة الاخرى بل يوجد كان العالم البقية خيرة فان قيل لم يمنع
 الشئ عند امتلاكه كان يكون كخيرة فيقع لم يكن هي اذ قلنا ان وجودها وجود
 الذي يحميها ان يكون بحيث لا يضر عنها اشرفا نصيرت بحيث يكون عرضها شرا فلا يكون
 وجودها وجود الذي لها بل يكون وجود اشياء اخرى وحدت وهي غير ما هو حاسم
 خلق بحيث لا يضره شئ وما اوليا ومثال هذا ان النار اذا كان وجودها ان يكون محرقة
 وكان وجود الحرق هو انما من ثوب الفقير لحرقة اذ كان وجود ثوب الفقير انه قابل
 للاحراق وكان وجود كل واحد منهما ان يعرض لحرقات شئ وكان وجود الحرقات الشئ في
 الاشياء على هذه الصفة وجود ما يرضى الاقمار وكان وجود الاقمار بين الفاعل
 المنفعل والطبع وجودا يلزم الفعل والانفعال ان لم يكن الشئ ان لم يكن الاو ايل فالحال انما
 رتب فيها القوى الفعالة والمنفعله السماوية والارضية والطبيعية النفسانية بحيث
 الالظلم الحكم مع استمالة ان يكون على ما هي عليه ولا يوردى الى شئ فيلزم من احوال

قد لا يخرج ان الخيرات الفاعلة
 اذ لا يضرها ان لا يكون شئ

ان يكون خيرا وينبغي ان يكون شر او ناقصة واما امور تعاقب الخيرات اذا وجدت وجودها

Handwritten marginal notes in Arabic script, written diagonally across the top of the page.

بما تم لا يتقوى الى تلك وان اعطوا ما لا يستعظون بها فجنبه هذه السعادة التي
هي مقابلة الحق الاول وعلى ما سندها غير مغرور حال هذه السعادة و
الشقاوة المضادة لها فان البدية معرفة عنما في الشرع فتقوى بما يعلم ان كل توبة
فسيائية لذة وخير نجيبها واذى وشرا نجيبها ما مثل اللذة الشهوة وخيرها ان يتبادر
اليها كغيبته محسوسة ملائمة من الحسنة لذة الغضب والظفر ولذة الوهم الرجاء ولذة
الحفظ تلك الامور الواقعة للما خيرة وان كما وحدها ما ما يصادف وحسنة كلها
توابعها من اللذة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة
توابعها من اللذة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة والاشارة
كل واحد منهما بالذات والحق هو وجود الكمال الذي هو بالاساس المير كان الفعل
اصل وايضا فان هذه العزة وان اشركت في هذه العاني فان رتبها في حقيقة مختلفة
فالدني كالفضل والتم والذكي كالأكثر والذي كالأدوم والذي كالأصل والاحسن
والذي هو في نفس الكمال والاضا والذكي هو في نفس الكمال والاضا والذكي هو في نفس الكمال
هو المبلغ والوقايمة وهذا اصل وايضا فانه قد يكون الزوج الى الفعل في كماله نجيبا
انه كان ولد الذئب ولا يصور كيفية ولا شعورا ان تارة ما يتجسس ما لم يشعير له
تشتق الزول من معنوه مثل الغيب فانه متحقق للجماع لانه لا يشبهه كالاخبر
بمعنوه الاستهزاء والحين للذين يكونان مخصوصين به من شهوة اخرى كالشبه من تجرب
من حيث يحصل بها ادراك وان كان وفيه في بطل فانه لا يتجسس ولكن حال الاكبر عند
الصورة الجارية والاهم عند الاحسان المنظر ولهذا لا يجنب لا يتوهم العاقل ان كل لذة
في كمالها وفي طهره وفي جوارح البادية الاولى القرية تجتهد في العالين عامة بلذة و
الغبطة وان رب العالين ليس له في سلطانه وخاصته اليها اللذة وقوة الغيرة التي
امر في غاية الفضيلة والشرف والطيب تجل من ان تسمي لذة والدار واليهما جال العينة
والبينة كالبينة في حنينة يكون لما للعالية هذه الحسية ولكنها تحيل هذا ونشأ

Handwritten marginal notes in Arabic script, written vertically along the left side of the page.

Handwritten marginal notes in Arabic script, written vertically along the right side of the page.

واما ليس هذا الرأي للنفس والاوليا بل رايها مكتسبا فهو اذا اكتسب هذا الرأي لغير
 النفس هذا الشوق واذا فارق ولم يحصل معها ما تلحق بعد الاضطرار اليها وقعت في
 هذا النوع من الشقاء الابداني لان ارباب الحكمة العلمية لما كانت اكتسبا للبدن لا غير وقد
 فان وهو لا اما مقصود من السعي في كسب الكمال الاثني اما معانيدون جاهدون
 متعبون ثمرة فاسدة مضادة للارادة الحقيقية المجاهدون - واما حالما اكتسبوا
 من هيات ضادة للكمال واما انهم يفتخرون بحصول غدا نفس الانسان من تصور العقول
 حتى يجاوزها بل الذي في مثلها يقع هذه الشقاوة وفي بعد وجوه هذا الشقا
 فليس يمكن ان يرض عليه ايضا الا بالاقرب فانه ان كان يتصور نفس الانسان للبدن
 المفارقة تصور لعقبيها ومصدقها مصلديها بقيدنا لوجودها عند ما بالرها
 ونحوها لعل الغاية للاموال الواقعة في الحركات الكمية دون الجزئية التي لا يراها وتغير
 عندها هيئة الكل فنسب جزء بعضها الى بعض والنظام الاخر من المبدء الالهي
 اخص الوجود الواقعة في ترتيبه ونحو العناية وكيفيةها وتحتوان الذات المتقدمة
 لكل اي وجود يخصها واية وحدها ونسبها وانها كيف يعرف في بلوغها اكثر في بعض حيز
 الوجوده وكيف ترتب في نسبته للوجودات الالهية كما ان راد انظر اسبسطا اذ والسعادة
 استعدا وكان ليس غير الانسان من هذا العالم وعلايقه لان يكون اكد العلاقات
 ذلك العالم ايضا الشوق الى ما هناك وعشوقها هناك فصد عن الالتفات الى خلفه
 جملة ونقول ايضا ان هذه العادة الحقيقية لا يتم الا باصلاح الخلق العلي من النفس بل يتعد
 لذلك مقدماته وكان قد ذكرنا هاهنا ما سلف في قولنا ان الخلق هو ملكه يصدر بهما من الضمير
 افعالها بسهولة من غير تقدم وروادقها من كسبها لاخر ان يستعمل التوسط بين
 الطرفين الصديق لان فعل التوسط دون ان يحصل ملكة التوسط بل يحصل
 كانتها موجودا للقوة الناصفة وللغوى الجوانية معا اما اللغوى الجوانية فان يحصل

(Marginal notes at the top of the page, written in dense Arabic script, likely providing commentary or additional philosophical points related to the main text.)

(Marginal notes on the left side of the page, continuing the philosophical discourse.)

(Marginal notes on the right side of the page, providing further analysis or examples.)

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in a cursive script, likely in Arabic or Persian, providing commentary on the main text.

فيها هيبة الاغنان ولما القوة الناطقة فان حصل فيها هيبة الاستعداد والانتقال كان
ملكه الاذرا بل والاقرب وجوده للقوة الناطقة وللقوى الحيوانية معا ولكن بعكس هذه
النسبة معلوم ان الاذرا والاقرب هما متضبا القوة الحيوانية ولذا قوتها القوة الحيوانية
وحصل لها ملكة استعدادية حدثت في النفس الانسانية هيبة تارة ما يتدثر ارتفاعا قد
رسخ في النفس الناطقة من شأنها ان يجعلها قوية العاقبة مع البدن شديدة الانحرف
اليه ولما ملكة التوسطه المراد منها الترتيب عن الهيئات الانشائية وبقيت النفس الناطقة على
جياتها مع افادة هيبة الاستعداد والبرية وذلك غير مضاد مجرهما ولا يميز بهما في
الوجهة البدنية بل عن جهته فان التوسطه عند الاطراف ان يما تم جوهر النفس بما كان
البدن الذي يجبره ويأهله عقلا عن الشوق الذي يخصصه عن طلب الكمال الذي له وعن
الشورية الكمال ان يصل اليه والشورية بالكمال ان يصر عنه لان النفس منطبقه في اليد
او ضعفه فيمكن العاقبة التي كانت بينهما وهو الشوق الحيواني الذي به والاستعداد ابا
و بما يورده عليه من عوارضه بما يتغير في من ملكات سببها البك اذا تافرق وفيه
الملكه المحاصلة بسببها لا يكون غير المشير من جلاله وهو فيهما يقصر من ذلك نزول
عن حركة الشوق الذي له الكمال ويجايقه من وجهه يكون مجرهما عن الانصاف العرفي في
استعداده في ياتيه من الكمال في كمال المشورة ما يعظم اذاه تم تلك الهيبة البدنية خصوصا
مجرب به وهو من ذلك وما كان ايجها عنها ايضا البك تمام انفسها فيه فاذا تافقت
النفس البتامة تتفان الصفا العظيمة وتادب بها اذى عظيم الكمال الذي وهذا
الام ليس لا سرانم بل اسرع من غير سبب الامر العارض الغريبي لا يدوم ولا يبق في نزول وجعل
مع تروك الافعال التي كانت تيسر تلك الهيبة بتكررها في ان يكون العاقبة التي تجب تلك
غيره الذي بل في ذلك خليا لا يلا حتى تزكو النفس وتبلغ السعالة التي تخصها ولما النفوس
البلية التي تكتب الشوق فاتها تافرق الكمال وكان غير مكسبة لا هيبة الاذرا تروك ان الى

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical or scientific discourse. The text is dense and written in a cursive script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the text from the main body or providing additional commentary.

سعدت من جهة الله تعالى نوع من الجنون كانت كسنة الفتيان بسبب الردة والفساد
عند ما ليست غير ذلك لا يضره أيضا ويضاف فيكون لا يضره نورا بها راجعاً انما
غدا بشد يدانية البدن ومقتضيات البدن من غير ان يحصل المشقة او اليأس فلا تد
بطنة خلق العاق بالبدن فيبقى ويشبه ايضا ان يكون ما قاله بعض العلماء او هو
ان هذه النفس ان كانت تركيبة وفارقا لبدن وقد منع فيها من الاعتقاد في العنا
التي يكون الاشارة على مثل ما يمكن ان تطالبه العامة وتصور ذلك في انفسهم فاهم ذلك
الابدان ولم يكن معنى جازبا اليه جهة الاله فوهمه لا كالاب بعد ذلك السعادت لا شون كما
قد تقول ان الشقاوة بل جميع هيئاتهم النفسانية هو من غير الاسفل متجذبه اليه
ولامع في المواد السماوية من ان تكون موضوعة لفعل نفس فيها اذ اذ انها تتجلى جميع كما
اصفد من الاحوال الاخرية ويكون الاله التي يكها بها التجمل شي من الاجرام السماوية
فيما هو جميع ما قيل لها في الدين من لحوال العبر والجنة الخيرية الاخرية ويكون النفس
الردية ايضا انما هو العقاب بسبب ذلك المصونم في الدنيا ويقاسف من الصور الجارية
تضعف عن الحسنة بل يزد عليها ما يبرها وصفا كما يشاهد في المنام فرما كان الخلق به
اعظم شانا في باطن الجسموس على ان الاثرى اشد استقرارا من الوجود في المنام بحسب
قوة العوايق وجزئية النفس صفه القايل وليست الصورة التي ترى في المنام بل ولا التي تصور
في اليقظة كما علمت لا الرتبة في النفس الا ان الاحادها يبدى من المرئيات في اللثام
يبدى من خارج ويرفع اليقظة الرسم في النفس ثم هناك الادلة للشاهد انما يلد
ويؤذى بالحققة هذا الرسم في النفس للوجود في الخارج فكما الهم في النفس فعل فعله
ان لم يكن بسبب من خارج فان السبب الذي هو هذا الرسم والخارج هو سبب العرض بسبب
السبب هذه هي السعادة والشقاوة والحسنة والفساد بالقياس الى النفس بخلاف انما
الانفس العبدية لها بعد من مثل هذه الاحوال وتصل بها لانها بالذات وتغشى اللذ

من جهة الله تعالى نوع من الجنون كانت كسنة الفتيان بسبب الردة والفساد
عند ما ليست غير ذلك لا يضره أيضا ويضاف فيكون لا يضره نورا بها راجعاً انما
غدا بشد يدانية البدن ومقتضيات البدن من غير ان يحصل المشقة او اليأس فلا تد
بطنة خلق العاق بالبدن فيبقى ويشبه ايضا ان يكون ما قاله بعض العلماء او هو
ان هذه النفس ان كانت تركيبة وفارقا لبدن وقد منع فيها من الاعتقاد في العنا
التي يكون الاشارة على مثل ما يمكن ان تطالبه العامة وتصور ذلك في انفسهم فاهم ذلك
الابدان ولم يكن معنى جازبا اليه جهة الاله فوهمه لا كالاب بعد ذلك السعادت لا شون كما
قد تقول ان الشقاوة بل جميع هيئاتهم النفسانية هو من غير الاسفل متجذبه اليه
ولامع في المواد السماوية من ان تكون موضوعة لفعل نفس فيها اذ اذ انها تتجلى جميع كما
اصفد من الاحوال الاخرية ويكون الاله التي يكها بها التجمل شي من الاجرام السماوية
فيما هو جميع ما قيل لها في الدين من لحوال العبر والجنة الخيرية الاخرية ويكون النفس
الردية ايضا انما هو العقاب بسبب ذلك المصونم في الدنيا ويقاسف من الصور الجارية
تضعف عن الحسنة بل يزد عليها ما يبرها وصفا كما يشاهد في المنام فرما كان الخلق به
اعظم شانا في باطن الجسموس على ان الاثرى اشد استقرارا من الوجود في المنام بحسب
قوة العوايق وجزئية النفس صفه القايل وليست الصورة التي ترى في المنام بل ولا التي تصور
في اليقظة كما علمت لا الرتبة في النفس الا ان الاحادها يبدى من المرئيات في اللثام
يبدى من خارج ويرفع اليقظة الرسم في النفس ثم هناك الادلة للشاهد انما يلد
ويؤذى بالحققة هذا الرسم في النفس للوجود في الخارج فكما الهم في النفس فعل فعله
ان لم يكن بسبب من خارج فان السبب الذي هو هذا الرسم والخارج هو سبب العرض بسبب
السبب هذه هي السعادة والشقاوة والحسنة والفساد بالقياس الى النفس بخلاف انما
الانفس العبدية لها بعد من مثل هذه الاحوال وتصل بها لانها بالذات وتغشى اللذ

هذا ان الصور التي للملأ المثل للوجودات تلك الصور هي هنا اذا كانت ممكنة ولم تكن
 هذا السبب مما يرى كون توى من تلك الصور مما هو اقدم منها هو في احد التسميين
 من السلة غير هذا الثالث ولذا كان الامر كذلك وجعلنا يحصل في ذلك الامر يمكن وجوده لا
 عن سبب اخر ولا عن سبب طبيعي في السماء بل عن تأثير غيره ما هذه الامور في الاول
 وليس هو بالحقبة تأثيرا بل بالتاثير في وجوده لكن الامور التي هنا فانها اذا اعتقدت
 عقلت في ذلك الامر اذا عقلت في ذلك الامر عقلت في امور الاولي ان يكون واذا عقلت في ذلك
 اذ كان كما مانع في ذلك عدم علة طبيعية او فنية او وجودية فبعضه او فنية او اما عدم العلة
 الطبيعية الارضية مثلا ان يكون ذلك الشيء هو ان يجره من اجزاء فانه يكون قوة مستخرجة
 او فنية فذلك الشيء يتحد بالصور التي يوجد كون الخيزرية كما انها تتحد في بدن
 الناس عن استمر صور الناس وعلى ما عرفت في ما سلفه ما اما ان الثاني ان يكون
 ليس للمانع عدم السبب الطبيعي بمقابل وجود المبرد فالصور السماوية في وجوده ان
 المبرور في السماء ايضا جسم المبرور كما يقدر صورنا الغضبية المبرور فينا يكون المبرور
 ويكون في المبرور المبرور المبرور المبرور المبرور المبرور المبرور المبرور المبرور المبرور
 ويكون اصناف هذا القدر ما لا لا او طبيعية او الهامات يصل اليها بعد
 او لاختلاف من ذلك يودي منها ايجلة بجمعة الى الغاية النافذة ونسبة الصرع الاستيعاب
 هذه القوة خفية العكس الاستدعاء الساد وكل يفيض من فوق وليس يجمع الصور
 السماوية بل الاول هو يجمع ذلك على الوجه الذي قلنا الطريق ومن عند بيتك
 كون ما يكون ولكن بالوسط وعلى الاستدعاء في الامور وما يتفجع بالدعوات
 والفرابين وخصوصا في الاسراف في امور الغرض في المثل ما يمين يخاف للكافات
 على الشر ويوقع الكافات على الخير فان بتوت خفية ذلك من جهة الشر وتوت خفية ذلك
 يكون غبطة واما تواتره في جوهره وانه هذا الحان عقول عند المبادي فيجب ان يكون
 لهذا وجوده فان يوجد هناك شر سبب لا تذكره سبب غير عاقد في ذلك الوجود او ان

الصور التي للملأ المثل للوجودات تلك الصور هي هنا اذا كانت ممكنة ولم تكن

بين ان الصور التي للملأ المثل للوجودات تلك الصور هي هنا اذا كانت ممكنة ولم تكن
 هذا السبب مما يرى كون توى من تلك الصور مما هو اقدم منها هو في احد التسميين
 من السلة غير هذا الثالث ولذا كان الامر كذلك وجعلنا يحصل في ذلك الامر يمكن وجوده لا
 عن سبب اخر ولا عن سبب طبيعي في السماء بل عن تأثير غيره ما هذه الامور في الاول
 وليس هو بالحقبة تأثيرا بل بالتاثير في وجوده لكن الامور التي هنا فانها اذا اعتقدت
 عقلت في ذلك الامر اذا عقلت في ذلك الامر عقلت في امور الاولي ان يكون واذا عقلت في ذلك
 اذ كان كما مانع في ذلك عدم علة طبيعية او فنية او وجودية فبعضه او فنية او اما عدم العلة
 الطبيعية الارضية مثلا ان يكون ذلك الشيء هو ان يجره من اجزاء فانه يكون قوة مستخرجة
 او فنية فذلك الشيء يتحد بالصور التي يوجد كون الخيزرية كما انها تتحد في بدن
 الناس عن استمر صور الناس وعلى ما عرفت في ما سلفه ما اما ان الثاني ان يكون
 ليس للمانع عدم السبب الطبيعي بمقابل وجود المبرد فالصور السماوية في وجوده ان
 المبرور في السماء ايضا جسم المبرور كما يقدر صورنا الغضبية المبرور فينا يكون المبرور
 ويكون في المبرور المبرور المبرور المبرور المبرور المبرور المبرور المبرور المبرور
 ويكون اصناف هذا القدر ما لا لا او طبيعية او الهامات يصل اليها بعد
 او لاختلاف من ذلك يودي منها ايجلة بجمعة الى الغاية النافذة ونسبة الصرع الاستيعاب
 هذه القوة خفية العكس الاستدعاء الساد وكل يفيض من فوق وليس يجمع الصور
 السماوية بل الاول هو يجمع ذلك على الوجه الذي قلنا الطريق ومن عند بيتك
 كون ما يكون ولكن بالوسط وعلى الاستدعاء في الامور وما يتفجع بالدعوات
 والفرابين وخصوصا في الاسراف في امور الغرض في المثل ما يمين يخاف للكافات
 على الشر ويوقع الكافات على الخير فان بتوت خفية ذلك من جهة الشر وتوت خفية ذلك
 يكون غبطة واما تواتره في جوهره وانه هذا الحان عقول عند المبادي فيجب ان يكون
 لهذا وجوده فان يوجد هناك شر سبب لا تذكره سبب غير عاقد في ذلك الوجود او ان

هذا ان الصور التي للملأ المثل للوجودات تلك الصور هي هنا اذا كانت ممكنة ولم تكن
 هذا السبب مما يرى كون توى من تلك الصور مما هو اقدم منها هو في احد التسميين
 من السلة غير هذا الثالث ولذا كان الامر كذلك وجعلنا يحصل في ذلك الامر يمكن وجوده لا
 عن سبب اخر ولا عن سبب طبيعي في السماء بل عن تأثير غيره ما هذه الامور في الاول
 وليس هو بالحقبة تأثيرا بل بالتاثير في وجوده لكن الامور التي هنا فانها اذا اعتقدت
 عقلت في ذلك الامر اذا عقلت في ذلك الامر عقلت في امور الاولي ان يكون واذا عقلت في ذلك
 اذ كان كما مانع في ذلك عدم علة طبيعية او فنية او وجودية فبعضه او فنية او اما عدم العلة
 الطبيعية الارضية مثلا ان يكون ذلك الشيء هو ان يجره من اجزاء فانه يكون قوة مستخرجة
 او فنية فذلك الشيء يتحد بالصور التي يوجد كون الخيزرية كما انها تتحد في بدن
 الناس عن استمر صور الناس وعلى ما عرفت في ما سلفه ما اما ان الثاني ان يكون
 ليس للمانع عدم السبب الطبيعي بمقابل وجود المبرد فالصور السماوية في وجوده ان
 المبرور في السماء ايضا جسم المبرور كما يقدر صورنا الغضبية المبرور فينا يكون المبرور
 ويكون في المبرور المبرور المبرور المبرور المبرور المبرور المبرور المبرور المبرور
 ويكون اصناف هذا القدر ما لا لا او طبيعية او الهامات يصل اليها بعد
 او لاختلاف من ذلك يودي منها ايجلة بجمعة الى الغاية النافذة ونسبة الصرع الاستيعاب
 هذه القوة خفية العكس الاستدعاء الساد وكل يفيض من فوق وليس يجمع الصور
 السماوية بل الاول هو يجمع ذلك على الوجه الذي قلنا الطريق ومن عند بيتك
 كون ما يكون ولكن بالوسط وعلى الاستدعاء في الامور وما يتفجع بالدعوات
 والفرابين وخصوصا في الاسراف في امور الغرض في المثل ما يمين يخاف للكافات
 على الشر ويوقع الكافات على الخير فان بتوت خفية ذلك من جهة الشر وتوت خفية ذلك
 يكون غبطة واما تواتره في جوهره وانه هذا الحان عقول عند المبادي فيجب ان يكون
 لهذا وجوده فان يوجد هناك شر سبب لا تذكره سبب غير عاقد في ذلك الوجود او ان

هذا وجوده للوجود هذا معان المراد ان تعلق الامور التي عقلت في وجوده
 الى الصانع بل وجدت في الطبيعة على التمام لا يتوقف على غيره من الوجودات
 في الموجودات والنباتات وكل ذلك خلقه الله تعالى في ارضه في ايام
 لا يحتمل العناية على الواحد الذي عقلت العناية فكذلك تصديق بوجوده مع العاقل
 متعلقه بالعناية على الواحد الذي عقلت العناية تعلق تلك الاعلان كما يصدق للوجود و
 بقوله يقول في وجوده وانما يدعى وجوده ولا يستهتبه بالفلسفة فحاله لهم بعد ذلك
 لتساوية واعلان هذا الذي كان له والامر بانامل شرح هذه الامور من هناك
 وصدق بما يحتمل من العقومات الالهية النازل على من فاسدة وانما نحن طالع ونظر
 ان نحن كنعن واعلان في ذلك العلم ما الصادق في الصدق وغير ذلك كل
 حدودنا والامر انما يكون من هناك فان مبادئ جميع هذه الامور وهي الى الطبع
 والارادة والاتفاق والطبيعة مبادئ من تلك الازدات التي لا يمكن ان يصدق ما له
 وكل ما كان بعد الله يمكن ان يصدق فكل رادة لنا فاه اعلم على تلك الازدات التي لا رادة
 مسئلة في ذلك الغير الهات على امور تعرض من خارج ارضه وما يتولد الازد
 انتهى الى الجاهل ولجميع ذلك هو وجود الازد واما الاتفاق فهو ما
 من تصادقها فانما عقلت الامور كما هي السند الى مبادئها من عند الله تعالى
 هو الوضع الاول البسيط والعلية هو ما توجه اليه القضاء على المذبح كما هو وجه تمامها
 من الامور البسيطة التي هي بسيطة القضاء والامر الاله الاول ولو لم يكن
 يمكن اناسا من الناس من غير مواد تالفي في الارض والما جميعا وطبايعها الفهم كيفية
 جميع ما يحدث في المستقبل في هذا الجرم القابل بالاحكام مع ان اوضاعه الاول ومقدمته
 ليست مستلزمة ان بل عسى ان يلقى فيها التجربة والوحي من مباحا وحال قياسات غير
 او خطاينة في شأنها فانها بما يقول على كرايا جنس واحد من استبا الكليات وهي التي في

This page is filled with dense handwritten marginal notes in Arabic script, written in a cursive style. The notes are organized into columns that run parallel to the main text, providing commentary and additional philosophical or theological insights. The handwriting is consistent throughout, and the notes appear to be a continuation of the discourse found in the central text.

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely a commentary or continuation of the main text, written in a cursive style.

في السما على ان ينعين من غدا الاحاط بجميع الأحوال التي في السما ولو ضمن لنا ذلك وقد
بم يمكن ان يجعلنا ونفعل بحسب تقف على وجود جميعها في كل وقت وان كان جميعها من حيث
فعل وطبع معلوما غدا وقد لكهما لا يكون يمكن ان يعلم انه رجل ولم يوجد ذلك لانه
لا يمكن ان تعلم ان النار حارة مستغنة وفاعل كذا وكذا في ان يعلم انها تحت ما يعلم
انها حصلت في طريق من تحتنا بعطينا العرق في كل حدث وبدعته في الله لك لو امكنه
ان يجعلنا ونفعل بحسب تقف على وجود جميع ذلك ثم ينزلنا بالانقال الى الغيب فان الامور
الغيبية التي في طريق الحدائيم تحت الحاطات بين الامور والامادية التي لتساع بانحصالها
بكالعداه واما بين الامور والاضية للمقدمة واللاحقة فالعاهل منفعها بطبيعتها
وارادتها وليس يتم بالسما ويات حداه ما في المحيط بجميع الحاضرين الاربعة وهو بكل
وحد منها ماضوا ما كان متعلقا بالغييب لم يمكن من الانتقال الى الغيب فيلسرنا ان
اعتماد على اولهم وان سلمنا استعرا في جميع ما يعطوننا من قدامتهم بحكمة صادقة
فصل في اثبات النبوة وكيفية دعوة النبي الى الله تعالى والاعمال التي يقوم
الان ان من المعلوم ان الانسان يفارق ساير الحيوانات بان لا يحسن معيشة لو انفرد بمحده
شخصا وحدها في تدبير امره من غير شريك يعاونه على ضروريات حاجاته ولا يلد
من ان يكون الانسان مكفيا باخر من نوعه يكون ذلك لامراضا مكفيا به ويظهره فيكون
هذا مشابها فيقول لذلك نخب لهذا وهذا يخط للآخر والآخر يتقبل لآخر فهذا
حتى اذا اجتمعوا كان امرهم مكفيا ولهذا ما اضطروا الى عقد المدن والاجتماعات
فمن كان يتجر محتاطا في عهد مدنيته على شرايط المدينة وقد وقع منه من شركائه
الاتصال على اجتماع فقط فانه يتقبل على جنس بعيد الشين الناسد سادم لكالات
الناسد مع ذلك فلا بد ان يتشارك من اجتماع ومن تشبه بالمدنيين فاذا كان هذا ظاهرا فلا بد
في وجود الانسان ببقائه من مشاركة ولا يتم المشاركة الا بعمامة كالابن في ذلك من ساير

Extensive handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the commentary or providing additional philosophical and theological insights. The text is dense and covers the right side of the page.

Handwritten marginal notes at the bottom left of the page, continuing the text or providing further commentary.

الاسباب التي تكون له لا بد في العالمين سنة وعلة ولا بد للسنه والعدل من سائر
 معدل ولا بد من ان يكون هذا بحيث يجوز ان يتامل الناس فيهم السنه ولا بد من ان
 يكون هذا لنا ولا يجوز ان يترك الناس ولا اهم في ذلك فيخافون ويرى كل منهم ماله
 عكلا وما عليه ظلا فاعاجل الى هذا الانشا في ان يمتي نوع الناس فيحصل وجوده من انشا
 الالبيات الشعر على الاستعانة على الجبين وتغير الاخص من المقدمين في شيئا اخرى من الالبيات
 التي لانتم فيها في البقاء بل اكثرها انها تنفع في البقاء وجود الانسان الصالح لان يمتن
 ويعبد يمكن كاسلف من اذكريه يجوز ان يكون العناية الاولى يقصده تلك المنافع ولا
 يقصده هذه التي هي ولا ان يكون اللبنة الاولى الملائكة بعد جيلهم ذلك ولا يعلم هذا لان
 يكون ما يعبد في نظام الخبير المكن بوجوده الضرورية حصول التهيد نظام الخبير لا يوجد بل
 كيف يجوز ان لا يوجد ما هو متعاقب بوجوده مني على وجوده موجودا فواجب ان يوجد
 حتى وواجب ان يكون لنا وواجب ان يكون له خصوصية ليست لساير الناس حتى يشعر
 الناس فيلزم الا يوجد لهم فيتميزون عنهم فيكون له العجز التي اخبرنا بها وهذا الانشا اذا وجد
 يجب ان يمتن الناس فامورهم سننا باذن الله تعالى امره ووجبه وازال الروح المعقولة
 عليه ويكون الاصل الاول مما يستقر بعد انهم ان لهم صانعا واحدا فاذ كان عالم بالخلق
 وان يمتن جنان جلع امره فانه يجب ان يكون الامر له الخاق وان قد اعلم ان طاعا على ما
 السعد والنعمة اللطيفة حتى يتلقى المهور ويرى عمل الخلق على الناس الا والى الملائكة
 بالصنع والطاعة ولا ينبغي ان يشغلهم بشيء من معرفة الله فوق معرفة الله وحده ولا
 شبيهه فاما ان يعبد في الخلق من ان يصداق بوجوده وهو غير مشار اليه في مكان
 ولا مقسم بالقول ولا خارج العالم ولا داخله ولا شيئا من هذا الجنس فقد عظم علم الشغل
 وشوهر فيما بين ايديهم الدين واقصمهم فيما لا تخضع عنه الا لان كان العان الوفاق الذي
 وجوده وينت كونه فانه لا يمكن ان تصور هذه الاحوال على وجهها الا بكثرة وانما يمكن

(Marginal notes in Arabic script, densely packed and written diagonally across the page.)

(Vertical marginal note on the left side of the page.)

بقرية الله تعالى ويستوجبها الخير الكريم وان يكون تلك الافعال بالحققة على هذا الصفة
وهذه الافعال مثل العبادات المفروضة على الناس وبالجملة يجب ان يكون منبهات والنبهات لما
حركات واما اعلام حركات فحركات فلما الحركات تشمل الصلوة واما اعلام الحركات تشمل
الصوم فانه كان معنى عما فان يحرك من الطبيعة تحريكاً شديداً بقية صاحبها على حبلين الا
ليس هذا في كبرياءه وبغير ذلك فانه لا يقرب الى الله تعالى ويجب ان يمكن ان يخلط هذه
الاحوال صالح اخرى في تقوية السنن وطلبها والمناجاة للذات للناس ايضا ان يفعل ذلك و
ذلك مثل الجهاد والجهاد على غيره ووضع من البلاد بانها الصلح الموضع لعبادة الله تعالى ولما
خاصة لله تعالى وتعين افعال مما لا يدونها للناس فيها واذات الله تعالى مثل القرابين ^{فانها}
مما يعين في هذا الباب عوناً شديداً والموضع مسعته في هذا الباب هذه المنفعة اذا كان
فيها ما يدى الشارع ومسكنه ^{فانها} وايضا ذكره في المنفعة المذكورة تاليتا ذكر الله تعالى واللا
والماوى الواحد ليس يجوز ان يكون نصب عين الامانة فيها اخرى ان يضرها اليها جرة وسفرة
ويجب ان يكون اشرف هذه العبادات من وجهه وما يفرضه توليدته بخاطبه تعالى مناجاة ^{فانها}
اليوم اربعين يديه وهذا هو الصلوة فيجب ان ليس للمصلين في الاحوال التي يستعد بها للصلوة
ما جرت العادة بمواخذات الانسان نفسه به عند لقاء الملك الانسان من الطهارة والتطيف
وان ليس في الطهارة والتطيف سنن بالعتوان ليس عليهما ما جرت العادة بمواخذت نفسه
به عند لقاء المالك من الخشوع والسكون وغض الجفون وقبض الاطراف وتلك الاتفات ^{فانها}
وكذا ليس في كل وقت من اوقات العبادات يظهرها باورسوم محددة فهذه الاحوال ينتفع بها
العام في روي ذكر الله تعالى العا في انفسهم في ذلك التثنية بالسنن والشرع بسبب ذلك
وان لم يكن لهم مثل هذه اللذات تناسوا جميع ذلك مع انقراض قرن او قرنين فيضعها ايضا في
العام منفعة عظيمة فيما تنزه بيلة بهم على ما عرفه واما الخاصة فاكتر من منفعة هذه الاشياء لهم
في العادة فانه حال العا الحقيقي وانبت ان السعادة في الآخرة مكتسبة بتزويد النفس وتزويد

النفس بعد ما عن أكثر العياشات البدنية لاختلاف أسباب السعادة وهذه النفس يحصل بها ^{والإطلاق والكلمات}
 وملكات يكتسبها بفعال من شأنها ان تعرف النفس عن البدن والحس وتديم تذكيرها للبدن
 الذي لها فاذا كانت كثيرة الرجوع الى ذاتها لتفعل من الاحوال البدنية وتعمد ذلك هذا لكي يعينها
 عليه ففعال متعبته خارجة عن مادة الفطرة بل هي الكلفة فانها تعجب البدن والقوى الحيوانية
 ويهدم اراءها من الاسترخاء والكسل وفضل العناء ولتأخذ الحرارة الغير شديدة ولتجلباب الاكياس
 الا ان اكتسابها من اللذات البهيمية ويفرض على النفس الحادلة لتلك المحركات ذكر الله تعالى
 والتمسك بعالم السعادة شاءت لم تفتقر لذلك في ههنا حيثما لا تزج عاج عن هذا البدن
 وتأثيراته وملكات النفس على البدن فلا تفعل عندها ولا حوت عليها افعال بدنية لم يورث
 فيها ههنا وملكات باقية لها لو كانت مخلدة اليها منقادة لها من كل وجه ولذلك قال القائل ^{بما هو في قوله}
 الحق ان الحسنات يذهبن السيئات فانهم هذا الفعل من الانسان لتفقد ملكة القناعة ^{التي هي في قوله}
 جهل الحق واعراض عن الباطل وصناديد الاستعداد للتفان في السعادة بعد المغارقة
 البدنية وهذه الافعال لو فعلها فاعلم حقيقا انها فرضية من عند الله وكان مع
 اعتقاده ذلك لا يفرق في كل فعل ان يكل الله ويعرض عن غيره وكان جديرا بان يفوز من هذا
 الرزق ^{بما هو في قوله} بقطعة كيفما استعملها من يعلم ان النبي من عند الله تعالى بارسال الله تعالى و
 واجب في الحكمة الالهية سالوا ان جميع ما ليس فينا مما هو واجب من عند الله ان يبيته ^{بما هو في قوله}
 جميع ما يستمر من عند الله تعالى النبي فرض عليه من عند الله ان يفرض عبادته ويكون القايدة
 في العبادات للعاقلين فيما يتقرب بهم السنن والشريعة التي هي اسباب جودهم وهما يقربهم
 عند المتعالمين الله الذي تركا ثم هذا الانسان هو المولى بيد احوال الناس على ما ينظم
 بسببها معايشهم ومصالح معادهم وهو انسان متميز عن سائر الناس بتألهه
فصل في عقد المدينة وعقد البيت وهو النكاح والسنن
 الكلية في ذلك فيجب ان يكون العقد الاول للكشاف وضع السنن تبيين المدينة على اجزله

ثمة المردون والصانع والمفظوان ونسب في كل جنس منهم دينامتر يتجده ووسايلون يترب
تجدهم ووسايلونهم ان يتنهي للانسان الناس فلا يكون في المدينة انسان يعطل ليس له مقام محدد
بل يكون لكل واحد منهم منفعة في المدينة ان يكون البطال والتعطال وان لا يجعل احد سبيلا الى
ان يكون لمن غيره الخط الذي لا يدهن ان الانسان ويكون بنيت له عفاة ليس يلزمها كفتان هو
يجب ان يرد عليهم كل الرذع فان لم يردوا النفاهم من الارض فان كان السبب في ذلك من هذا الوان
افرد لهم موعدا يكون في مناهم ويكون عليهم دينهم ويحسب ان يكون في المدينة وجباة المسترخص
من حقوقهم على الارباح المكتسبة والطبيعية كالنمات والساج وبعضه يفرض عقوبة
وبعضه يكون من اموال السابدين المستنوه وهو الغنائم ويكون ذلك على المصالح المشيكة والنفقة
لعله كالمفظالون لا يشغلون بصناعة فينقق على الذي جعل بينهم وبين الكسب ان يردوا انما
ومن الناس من لا يحل له ان يوسع من صلاحه من رذلة كقيم فان وقع له لا يحل للمدينة فان
كانه مثال هؤلاء من قرأتهم يرجع الى فضل استظهار من هو في فرض عليهم كما يشاء الغرامات
كأهل الايسر على صاحب جنائبه ما لا يحل له ليس يعضها على اولياءه وذويهم والذين لا يترجونه
ولا يحرمونه ويكون ما ليس من ذلك عليهم مخفاه بالهله للفظ الية يكون في ذلك جنائبا يقع
خطا ولا يجوز اهل المرامع وقوعها خطا وكان ينبغي ان يحرم البطال ذلك الذي لا يحل له الصانع
التي تقع فيها التكاليف والاملاك والنافع من غير مصالح يكون بازاءها وذلك مثل الغار فان
الغاسر ياخذ من غير ان يعطى منفعة التبتل عليه يكون الاخذ اخذ من صناعة يعطى بها فائدة
يكون عوضا ما عوضه وجوهه عوضه هو منفعة عوضه هو ذلك جليل او غيره ذلك على
معدودة في الخيرات البشرية وكله يبين بحرم الصانع التي تدعو الى الصانع الصالح او المتأ
مثل تعلم السرق للصوم في القيادة وغيره ذلك ويحرم ايضا الحرف التي يقع الناس عن تعلم
الصناعات المختلف في الشكر مثل الرأفة فانها طلب باذك من غير حرفة تحصل وان كان
بازاء منفعة ويحرم ايضا الافعال التي تقع فيها ترخيص ردى الى الصانع عليها ما امر

للمدينة مثل الزنا واللواط الذي يدعو الى الاستغناء عن افضل ركان المدينة وهو التزوج
 ثم لم يوجب ان يشترع فيه وهو امر الزواج المؤدى الى المناسل وان يدعو اليه ويحرمه على من به
 بقا الا انواع التي يقام بها دليل بوجده تعالى وان يدعى ان يقع ذلك وقوعا تاما امرنا لا يقع
 ريب في النسب يقع بسبب ^{الخط} خلط غلظت قال الوارث التي هي اصول الاموال ان المال لا يدينه
 في المعيشة والمال من اصل من فروع والاصل وورثا وملة وادامه وهو باصح ^{اصلي} الاصول
 من هذه السنة للوروث فالس عن بنته اتفاق بل على مذممة كالتطبيع وتوقع ذلك
 اعني خفا المناكحات ايضا في وجه اخرى مثل وجوب تقف بعض على بعض معاونة
 بعض بغير غير ذلك مما اذا تاملت العاقل عرفه ويجوز ان يكون الامر ايضا في ثبوت هذه
 الوصلة لا يقع مع كل فرق فرقة فيؤدي في ذلك التثنية للشمع الجامع للاولاد والذرية
 والى تجارة لحيات كل انسان الى الزواجر وفي ذلك انواع من الضرر كثيرة ولان اكثر اسباب ^{المصلحة}
 المحيية المحيية لا تستغنى الا بالافعة الا لا يحصل الا بالعادة والعادة لا تحصل الا بطول ^{الطيرة}
 وهذا كما يحصل من جهة المراتبة بان يكون في بلد ما اتفاق هذه الفرقة فانها بالتحقيق
 واصية العقل ببادرة اطاعة الهوى العصبية يجب ان يكون الى المرفقة يسيل ما وان لا
 يتدبر ذلك من كل وجه لان جسم اسباب الوصل الى الفرقة بالكلية يقتضيه وجودها من الشر
 والتخل منها من الطبايع ما لا يوافق بعض الطبايع فكل التمهلة في الجمع بينهما زاد الشر
 النبوة ونحوها للعاشق ومنها ان الناس من يزوج غيره كقولنا لا حسن المذاهب في العشق
 او بعض عادات الطبيعة فيمنع ^{بغير} لها عتد الى الرغبت في غيره اذا الشهوة طبيعية وربما ^{كأن}
 ذلك الى وجوده من الفساد وبما كان الله اوجان لا يتعاون على النسل فاذا بلا برزخين
 اخرين تعاونان فيجب ايضا ان يكون الى المفارقة يسيل ولكن يجب ان يكون مشددا فيه فاما
 انفس الشخصين عقلا واكثرها التفرقة واختلاطا وتعاونان لا يجعل في يده من ذلك
 شيئا ليجعل الى الحكم حتى اذا عرفوا سوجه تعلقها من الزوج الاخر فربوا وانما امر

في قوله
 في قوله
 في قوله

جهة الرجل فان لم يرد في اللغز انما لا يقدم الابدان التثنية بعد استقامة ذلك لنفسه
 من كل وجه ومع ذلك فالخمس ان يترك الصلح وجه من غير ان يعنى في توجيهه فيصير سببا
 الى طاعة اللطيف بل يعقل الامر في المعاد في السد من التعليل في الاستدلال فمهما امر القبط
 الشارحين انها لا تعقل بعد الثالثة الابدان يوطن نفسه على تخرج مضمض لا مضمض
 فو قد وهو يعنى رجل اخر طيلة ان تزوجها بنكاح صحيح ويطاها بوطى صحيح فالتد كان
 بين عينيه مثل هذا الخط لم يقدم على الفرق بل يجوز ان الان يسم على الفرق التامة ولو كانت
 هناك وكان في ذلك سببا بفضيحه تعجبها الالة وامثالها ولا خا جود من استحقاق الطلب
 المصلحة ولم يكن من حق الالة ان تصار لانها مشتركة في شهورها وداعتها جدا ان فيها
 وهو مع ذلك احتلها وادق للعقل طاعة والاشراك فيها يوقع انقضاء عار عظيم ما
 من المضاد الشهورة والاشراك في الرجل لا يوقع عارا بما بسد الحسد غير ملتفت
 اليه طاعة لا شيطاني في الجرم ان ليس به في بابها التستر القدر فلذلك لا ينبغي ان
 لا يكون المرأة من اهل الكسب كون الرجل فلذلك يجب ان ليس لها ان كفى من جهة الرجل
 فيلزم الرجل تعقبها لكن الرجل يجب ان يعرض من ذلك عوضا وهو ان يعكها او هو لا
 تملكه فلا يكون لها ان تكبح غيره واما الرجل فلا يجرح عليه هذا الباطن ان تم عليه خا
 علة لا يفي بارتضاء ما وادامه وبعول فيكون البضع المملوك من المرأة اذ ذلك لم يفتى
 بالضع المملوك لجماع فان الانتفاع بالجماع مشترك بينهما وخطها اكثر من خطه و

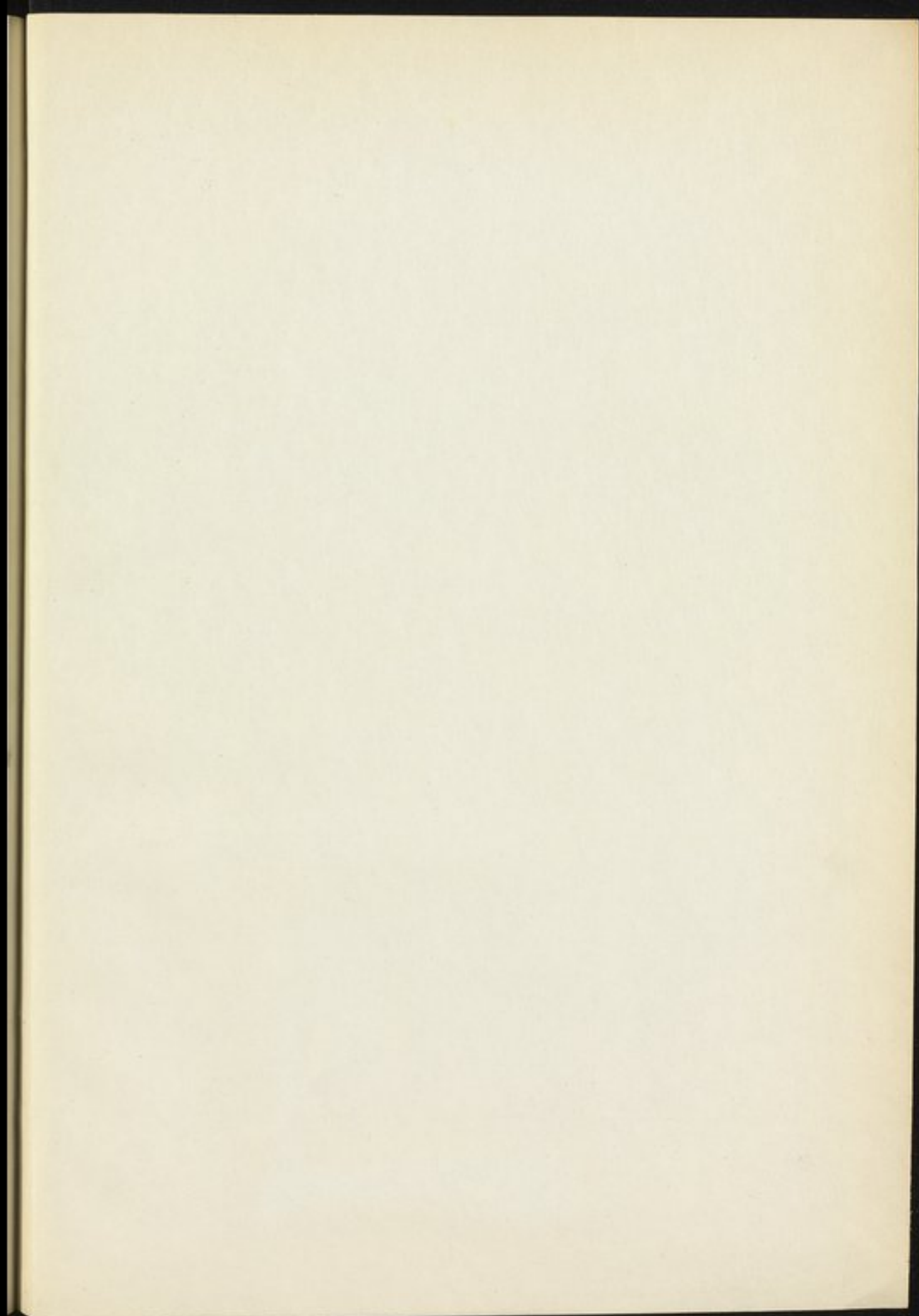
الاعتباط والاستمتاع بالولد كمن لا يكون الاستعمال غير سبيل وحسن في الولد
 ان يتولا كل واحد من الوالدين التربيته اما الولاية بما يخصها واما الولاية التي تفتقدها
 وكلت الولاية ايضا تستر عليه خدمتهما وطاعتهما واكلتهما واجالتهما من اسباب وجوده
 ومع ذلك فما فقد احد من الوالدين لا حاجة اليهما الظهور فما فصلت
 في الخلق والامار في وجوب طاعتها والاشارة الى التباين

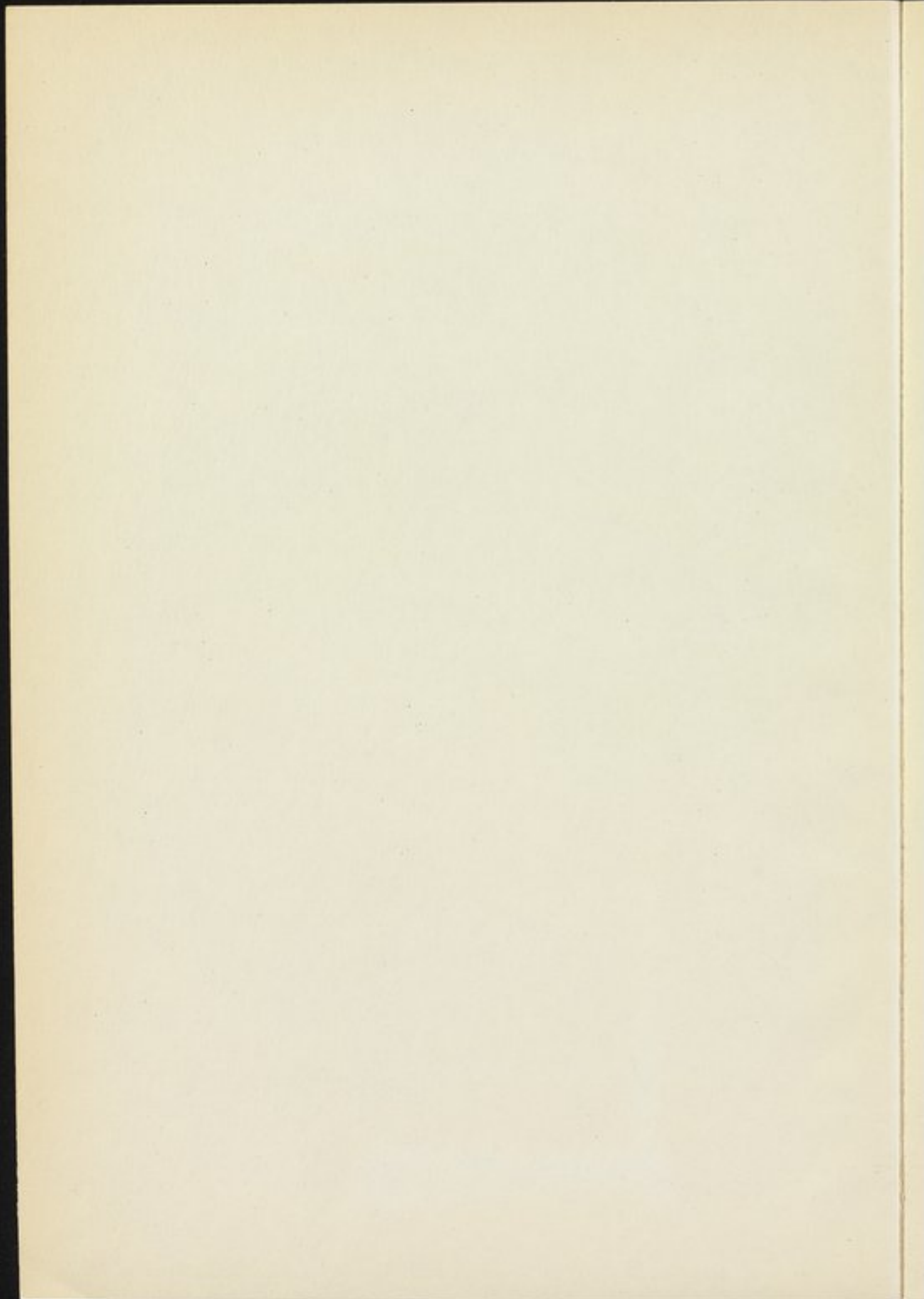
Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, providing commentary or additional information related to the main text.

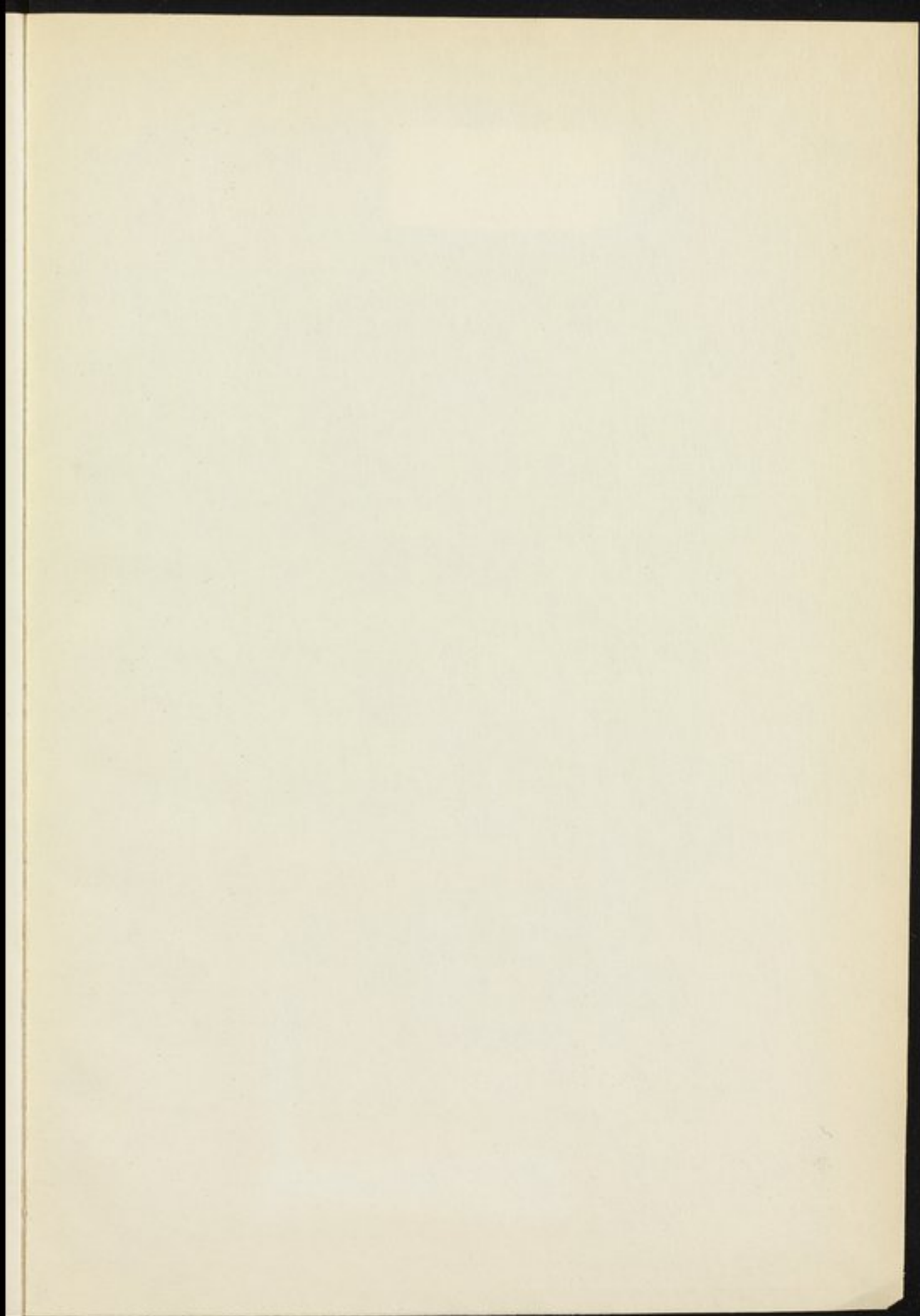
أكثر ذلك في الأفعال الخافضة للسنة الداعية إلى خفاء نظام المدينة مثل الزنا والسرقة
ومواظاة اعداء المدينة وغير ذلك فاما ما يكون في تلك مما يصير الشخص فيه فمخيار
يكون فيه تدبير لا يبلغ به المفروضات ويجب ان يكون السنن العباد والمراعاة والرجح
معتدلة لا تشد فيها ولا تساهل فيها ان يفرض كثير من الاحوال خصوصا في المعاملات
الى الاجتهاد فان للاوقات حكمها لا يمكن ان يصطوا ما ضبط المدينة بعد ذلك معرفة
ترتيب المحفوظ ومعرفة الدخل والخروج واعداد اهل المدينة والحقوق والشقوق وغير
ذلك فيجب ان يكون ذلك الى التمام حيث هو حليقة ولا يفرض منها احكام خرسية
فان فرضها في الافاق يتغير مع تغير الاوقات وفرض الكليات فيها مع تمام الاحترار
ممكن فمختيار يجعل ذلك الى اهل الشورة ويجب ان يكون السانين ايضا في الاخلاق
والعادات متفادا الى العدالة التي هي الواسطة والوسطاء فطلب في الاخلاق والعادات
يجهت ان فاما ما فيها من كسرة غلبة العوى فلا جلا فيها الفرض خاصة استفاضة
الاستعانة وان يكون تخصصها من اليد تخصصا قويا واما ما فيها من استعمال هذا القوي
فله صالح دينية ولما استعمال اللذات تلبقا بالبدن والسل واما الشجاعة فطلب في المدينة
والرأبيل الامر ابطية يجب لغيرها في الصالح الانسانية والقويبة لغيرها في اللذة
والحكمة الفسيحة التي هي ثالثة العفة الشجاعة طيس معنى الحكمة اللطيفة تفتاها لا يكلف فيها
الوسط التنبه الحكمة العملية التي هي الافعال الدنيوية والعرفات الدنيوية فان الامعا
فغيرها والحزم على العنق في توجيه العوايد من كما يجدها واجتباها لتبنا الضار
كل وجه حتى يتبع ذلك وصول الصلدا ما يطلب الحفنة الى شركة لا يشغل عن اكتاب
الفضائل الاخرى فهو المبررة وجعل المدينة معلولة لا العنق هو واضع من الانسانه
وعز و الصلحة بقائه الى وقت استكمالها وان لا تدوم شهواته وغضبية وتبويرية
فالعصا ما يات: سنة الوسط في الشهوات مثل الكون والطوم والملبوس

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion or providing further details on the main text's themes.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, likely concluding the commentary or providing a summary.







PRINCETON UNIV



32101 056300997

1

