

مِرَاةُ الْعُقُولِ

فَتْحٌ أَيْخَانِ آلِ الرَّسُولِ

تَأَلَّفَ

الْعَلَّامُ الشَّيْخُ الْإِسْلَامُ أَبُو الْوَلَدِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْقَادِرِ الْجَلِيلِيِّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

دَارُ الْكُتُبِ الْإِسْلَامِيَّةِ

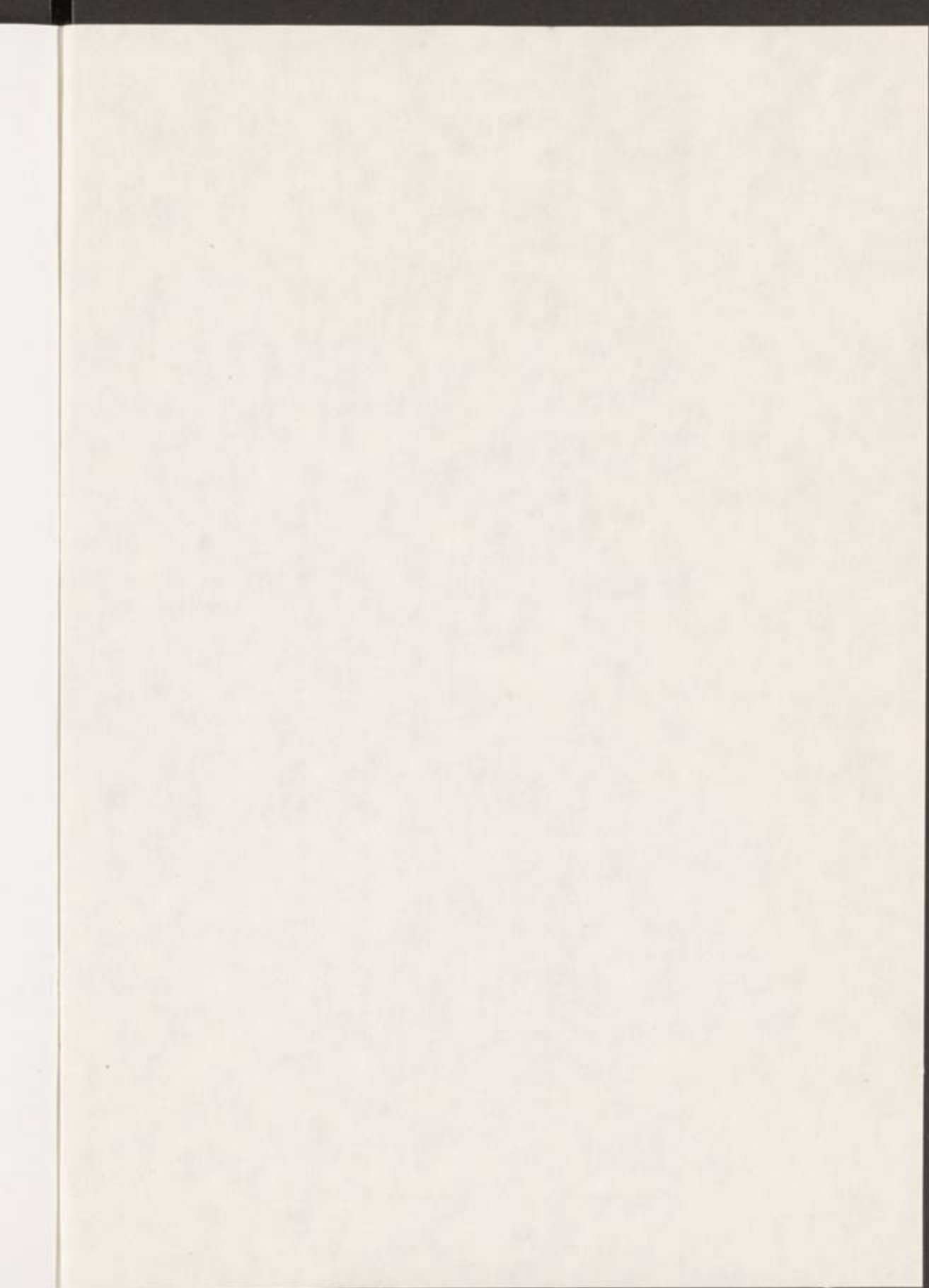


DATE DUE

29

IR-AR-35-931420

V.10.



Majlis, Muhammad Bāqir ibn
" " Muhammad Taqī
| Mir'at al-'uqūl fī sharh akhbār
Āl al-Rasūl |

مِرَاةُ الْعُقُولِ

فِي شَرْحِ أَخْبَارِ آلِ الرَّسُولِ

تَأَلَّفَ

إِلَهَاءِ شَيْخِ الْأَسْلَامِ الْمَوْلَى الْعَمَلِيِّ الْقُرْمَنجِيَّ (ع)

تَسَلَّمَ

شَيْخِ كِتَابِ الْكَلَامِ لِثِقَاتِ الْأَسْلَامِ الْكَلْبِيِّ (ع) الْمِتَوَفَّى فِي ١٩٠٩-١٣٢٨ هـ

الجزء العاشر

BP

193

25

K843

1984

V. 10

C. I

حقوق الطبع محفوظة

للمنشر

الطبعة الثانية

١٤٠٤ هـ ق

١٣٦٣ هـ ش

* نام کتاب: مرآة العقول جلد ١٠

* تأليف: علامہ مجلسی

* ناشر: دارالکتب الاسلامیہ

* تیراژ: ٣٠٠٠ نسخه

* نوبت چاپ: دوم

* چاپ از: خورشید

* تاریخ انتشار: ١٣٦٣

آدرس ناشر: تهرآن - بازار سلطانی - دارالکتب الاسلامیہ

تلفن: ٥٢٠٤١٠ و ٥٢٧٤٤٩

مِرَاةُ الْعُقُولِ

إِخْرَاجُ وَمُقَابَلَةُ وَتَضْوِيجُ
النِّسْبَةِ فِي شِعْرِ السُّعُودِيَّاتِ

الناشر

دار الكتب الإسلامية
اصلاحها الشيخ محمد الانجوي

تهران - بازار سلطانی

تلفن ۵۲۰۴۱۰

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ باب الكبائر ﴾

١ - عِدَّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال ، عن أبي جميلة ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام : في قول الله عز وجل : « إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريماً » ^(١) قال : الكبائر ، التي أوجب الله عز وجل عليها النار .

باب الكبائر

الحديث الاول : ضعيف .

« إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه » قال البيضاوي : كبائر الذنوب التي نهاكم الله ورسوله عنها « نكفر عنكم سيئاتكم » نغفر لكم صفائركم و نمحها عنكم « و ندخلكم مدخلا كريماً » الجنة و ما وعد من الثواب أو إدخالاً مع كرامة ، انتهى . و لنحقق هنا معنى الكبائر و عددها قال الشيخ البهائي قدس سره : اختلف آراء الأكابر في تحقيق الكبائر فقال قوم : هي كل ذنب توعده الله عليه بالعقاب في الكتاب العزيز ، و قال بعضهم : هي كل ذنب رتب عليه الشارع حداً أو صرح فيه بالوعيد ، و قال طائفة : هي كل معصية تؤذن بقلّة إكثراث فاعلمها بالدين ، و قال آخرون : كل ذنب علم حرمة بدليل قاطع ، و قيل : كل ما توعده عليه تواعداً شديداً في الكتاب أو السنة ، و عن ابن مسعود أنه قال : إقرؤا من أوّل سورة النساء إلى قوله : « إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم » فكل ما نهى

عنه في هذه السورة إلى هذه الآية فهو كبيرة ، و قال جماعة : الذنوب كلها كبائر لا اشتراكها في مخالفة الأمر و النهي لكن قد تطلق الصغيرة و الكبيرة على الذنوب بالاضافة إلى ما فوقه و ما تحته ، فالقبلة صغيرة بالنسبة إلى الزنا ، و كبيرة بالنسبة إلى النظر بشهوة .

قال الشيخ الجليل أمين الاسلام أبو علي الطبرسي طاب ثراه في كتاب مجمع البيان بعد نقل هذا القول : و إلى هذا ذهب أصحابنا رضي الله عنهم فأنهم قالوا المعاصي كلها كبيرة لكن بعضها أكبر من بعض ، و ليس في الذنوب صغيرة و إنما يكون صغيراً بالاضافة إلى ما هو أكبر ، و يستحق العقاب عليه أكثر ، انتهى كلامه . و قال قوم : أنها سبع : الشرك بالله ، و قتل النفس التي حرم الله ، و قذف المحصنة ، و أكل مال اليتيم ، و الزنا ، و الفرار من الزحف ، و عقوق الوالدين ، و رروا في ذلك حديثاً عن النبي ﷺ و زاد بعضهم على ذلك ثلاثة عشر أخرى : اللواط ، و السحر ، و الربا ، و القبية ، و اليمين الغموس ، و شهادة الزور ، و شرب الخمر ، و استحلال الكعبة ، و السرقة ، و نكث الصفقة ، و التعرّب بعد الهجرة ، و اليأس من روح الله ، و الأمن من مكر الله .

وقد يزداد أربعة عشر أخرى : أكل الميتة و الدّم و لحم الخنزير ، و ما أهل لغير الله من غير ضرورة ، و السحت ، و القمار ، و البخس في الكيل و الوزن ، و معونة الظالمين ، و حبس الحقوق من غير عسر ، و الإسراف و التبذير و الخيانة و الاشتغال بالملاهي ، و الاصرار على الذنوب ، و هذه الأربعة عشر منقولة في عيون أخبار الرضا عليه السلام .

فهذه عشرة أقوال في ماهية الكبيرة ، و ليس على شيء منها دليل تطمئن به النفس ، و لعل في إخفائها مصلحة لا تهتدى إليه عقولنا كما في إخفاء ليلة القدر و

• • • • • • • • • •

الصلاة الوسطى وغير ذلك .

و قد نقل أصحاب الحديث عن ابن عباس أنه سئل عن الكبائر أسبع هي ؟ فقال : هي إلى السبعمائة أقرب منها إلى السبعة ، وربما يقال : ما ذهب إليه الإمامية من أن الذنوب كلها كبائر كما نقله الشيخ الطبرسي عنهم كيف يستقيم مع ما نقرّ من أن الصغائر مغمورة لمن اجتنب الكبائر كقوله تعالى : « إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم و ندخلكم مدخلا كريماً » فإنه يقتضي أن يكون الكبائر ذنوباً مخصوصة لتجتنب فيحصل باجتنابها تكفير الصغائر ، والحاصل أن تكفير الصغائر باجتناب الكبائر على القول بأن كلاً منها أمور مخصوصة معقول فما معناه على القول بأن الوصف بالكبر والصغر إضافي ؟ و جوابه أن معناه أن من عن له أمران منها ، ودعت نفسه إليهما بحيث لا يتمالك فكفّتها عن أكبرهما مرتكباً أصغرهما فإنه يكفر عنه ما ارتكبه لما استحقّه من الثواب باجتناب الأكبر ، كمن عن له التقبيل و النظر بشهوة فكفّ عن التقبيل ، و ارتكب النظر . كذا ذكره البيضاوي و صاحب كنز العرفان ، و فيه تأمل فإنه يلزم منه أن من كف نفسه عن قتل شخص ، و قطع يده مثلاً يكون مرتكباً للصغيرة و تكون مكفرة عنه ، اللهم إلا أن يراد بقوله مرتكباً أصغرهما مالا أصغر منه من نوعه ، و هو في المثال أقل ما يصدق عليه الضرر لاقطع اليد و فيه ما فيه .

ثم قال (ره) : و ممّا ذكرنا يظهر أن قولهم العدل من يجتنب الكبائر و لا يصرّ على الصغائر ينبغي أن يراد به إذا عن له أمران و كفّ عن الأكبر و لم يصرّ على الأصغر ، و هذا المعنى و إن كان غير مشهور فيما بينهم لكنّه هو الذي يقتضيه النظر ، بناءً على ذلك المذهب ، فما في كلام بعض الاعلام من أنه يلزمهم أن تكون كل معصية مخرجة عن العدالة محلّ نظر ، إن العدالة على ما يظهر من كلامهم

ملكة تبعث على كف النفس عن الاكبر ، مع عدم الاصرار على الاصغر ، و الذنوب وإن كانت كلها كبائر عندهم لكن ليس كل كبيرة عندهم مخرجة عن العدالة ، بل الكبيرة التي لم يكف عنها إلى الاصغر منها ، والتي يصبر عليها .

نعم يلزم من ظاهر كلامه أن العدالة لا تجماع من الذنوب إلا واحداً هو أصغر من الجميع ، ولعلمهم يريدون من الأصغر من كل نوع من أنواع الذنوب وإن كان بعد لا يخلو من اشكال .

ثم لا يخفى أن كلام الشيخ الطبرسي مشعر بأن الذنوب كلها كبائر متفق عليه بين علماء الامامية ، وكفى بالشيخ ناقلاً .

إذا قالت حذام فصدقوها فان القول ما قالت حذام^(١)

ولكن صرح بعض أفاضل المتأخرين منهم بأنهم مختلفون وأن بعضهم قائل ببعض الأقوال السالفة ، ونسب هذا القول إلى رئيس الطائفة و الشيخ المفيد و ابن البراج و أبي الصلاح و المحقق عجمي بن إدريس و الشيخ أبي علي الطبرسي رضوان الله عليهم ، انتهى كلامه رفع الله مقامه .

و أقول : القول بأن الذنوب كلها كبيرة مخالف لكثير من الآيات والأخبار ، ولعل من قال بهذا القول غرضه المنع عن تحقير الذنب و الاستهانة بها كما مر في الاخبار ، فإن معصية الكبير كبيرة ، و مخالفة الرب الجليل جليلة ، ولا ينافي ذلك كون بعضها قادحة في العدالة بنفسها ، وبعضها لا تكون قادحة إلا مع الاصرار عليها ، واجتناب بعضها موجباً للعفو عن بعضها ، كما هو صريح هذه الآية الكريمة ، و أما نسبة هذا القول إلى جميع الأصحاب ففي غاية الوهن ، فان الشيخ وإن كان ظاهر

(١) الشعر لسحيم بن صعب و « حذام » امرئته . و ذكر في جامع الشواهد قصة

طويلة في سبب انشاده ، فراجع ان شئت .

كلامه في العدة ذلك لكن في المبسوط صرح بخلافه ، و قسم الذنوب إلى الصغيرة والكبيرة و تبعه على ذلك ابن حزة و الفاضلان ، و جمهور المتأخرين ، و القول الأول من الأقوال التي نقلها الشيخ هو المشهور بين أصحابنا ، ولم أجد في كلامهم إختيار قول آخر و عرف العلامة (ره) الكبيرة في كتبه كالفوائد و التحرير بأنها ما توعد الله عليه النار ، و هو الظاهر من أكثر الأخبار كهذا الخبر ، لكن يظهر من بعضها أن الكبائر هي الذنوب التي أوعدها الله عليها النار في القرآن ، و من بعضها أنها التي أوعدها النار أو وقع فيها تهديد و تأكيد أو لعن و تخويف ، و من بعضها أنها التي ورد فيها وعيد بالنار أو عقاب شديد في القرآن أو في السنة المتواترة أو الأعم ، و سبب ذلك في شرح الأخبار الآتية إنشاء الله تعالى .

و قال بعض العامة : هي ما توعد الله عليه بعذاب أو قرن بلعنة أو غضب ، و روى ذلك عن ابن عباس ، و عنه أيضاً أن الكبيرة ما نهى الله سبحانه عنه ، و قال الفزالي : هي ما فعل من دون استشعار خوف ولا إعتقاب ندم ، لأن الذي يفعل الذنب بدون أحدهما مجترئ متهاون ، و ما وقع منهم مع أحدهما صغيرة ، و قيل : يعرف الفرق بأن تعرف مفسدة الذنب ، فان نقصت عن مفسدة أقل الكبائر المنصوص عليها فهي صغيرة ، و إن ساوتها أو كانت أعظم فهي كبيرة ، فالشرك كبيرة بالنص ، و تطلق الكعبة بالقدر و إلقاء المصحف فيه مساو له ، و الزنا و القتل كبيرتان بالنص ، و حبس امرأة ليزني بها أو ليقبلها لم ينص عليه لكنّه أعظم مفسدة من أكل مال اليتيم المنصوص عليه ، و الفرار من الزحف كبيرة ، و الدلالة على عورة المسلمين مع العلم بأنهم يسبون أموالهم و ذراريهم لم ينص عليه و لكنّه أعظم من الفرار من الزحف ، و كذلك لو كذب على مسلم كذبة يعلم أنه يقتل بها ، و لا يخفى ما في تلك الوجوه من الوهن و الضعف ، و ما في هذا الخبر الظاهر أن الكبائر مبتدء و التي خير ، و

٢ - عنه ، عن ابن محبوب قال : كتب معي بعض أصحابنا إلى أبي الحسن عليه السلام يسأله عن الكبائر كم هي وما هي ؟ فكتب : الكبائر : من اجتنب ما وعد الله عليه

يحتمل أن يكون الكبائر خبر مبتدء محذوف و التي صفته ، أي الكبائر المذكورة في الآية هي هذه فالصفة إما موضحة أو إحترازية ، وعلى الأخير لا ينافي كون جميع الذنوب كبائر لكنّه بعيد .

الحديث الثاني : صحيح .

« كتب معي » أي كنت حامل الكتاب « كم هي ؟ » سؤال عن عددها « وما هي ؟ » سؤال عن حقيقتها ، و كأن الأ نسب تقديم الثاني على الاول ولذا عكس عليه السلام الترتيب في الجواب « فكتب : الكبائر » أي سئلت عن الكبائر أو هو خبر مبتدء محذوف ، بتقدير مضافين ، أي هذا بيان حقيقة الكبائر ، والحاصل أنه كتب لفظ الكبائر في صدر الكتاب ليعلم أن ما بعدها متعلق ببيانها كما هو المتعارف في ذكر العنوانات ، ثم بيّن عليه السلام حقيقة الكبائر فقال « من اجتنب » فهو مبتدء وكفر على بناء المعلوم أو المجهول خبره ، و يظهر منه بتوسط الآية المتقدمة حقيقة الكبائر فانه عليه السلام ذكر مضمون الآية ، و ذكر مكان الكبائر المذكورة في الآية ما وعد الله عليه النار ، و الوعد هنا بمعنى الوعيد ، ثم بيّن عليه السلام عدد الكبائر بقوله : و السبع الموجبات ، بالكسر ، و يحتمل الفتح أي السبع الغير المكفرة الموجبات للنار بمقتضى وعيده ، فهو مبتدء و قتل النفس خبره ، و هذا أظهر الوجوه في تأويل الخبر و أولها .

وثانيها : أن يكون الكبائر مبتدء و جملة من اجتنب خبراً ، فيكون من باب إقامة المظهر موضع المضمّر ، لأن حاصله : الكبائر من اجتنبها كفر عنه ساير سيئاته ، وإنما عبر كذلك لبيان معنى الكبيرة كما مر .

وثالثها : أن يكون الكبائر مبتدء و من اجتنب خبره بتقدير مضاف ، أي ذنوب من اجتنب ، فقوله : كفر عنه سيئاته جملة معترضة و السبع الموجبات معطوف على

النار كقتر عنه سيئاته إذا كان مؤمناً والسبع الموجبات : قتل النفس الحرام ، وعقوق

الخبير عطفاً تفسيريّاً ولا يخفى بعده .

و أقول : على هذا الوجه يمكن التقدير في المبتدأ أى مجتنب الكبائر ، وعلى

الوجهين تكون من موصولة لا شرطية .

ورابعها : ما أفاده الوالد قدّس الله روحه وهو أنّه عليه السلام أراد بيان معنيين

للكبائر جمعاً بين الأخبار النبوية المختلفة الواردة في ذلك ، وحاصله أنّه قد تطلق

الكبيرة على ما يصير إجتناها سبباً لتكفير غيرها وقد تطلق على الذنوب المغلظة

التي تخرج فاعلها من الايمان ويستوجب بها دخول النار ، فالحاصل أنّه قال عليه السلام

سألت عن الكبائر فأما في هذه الآية فالمراد بها ما أوعده الله عليه النار ، وهي أكثر

من السبع كما يظهر من خبر عمرو بن عبّيد ، وأما الكبائر الموجبة للنار فسبع ، و

هذا وجه وجيه .

وخامسها : ما قيل أن السبع الموجبات عطف على ما وعد الله ، أى من اجتنب

السبع الموجبات كقتر عنه سيئاته ، من باب عطف الخاص على العام ، لأن الكبائر

أكثر منها أو من عطف المفصل على المجمل .

« قتل النفس الحرام » يمكن شموله لقتل النفس أيضاً ، و قتل المعاهد « و

عقوق الوالدين » أصل العقّ الشقّ ، يقال : عقّ الولد أباه إذا قطع عنه وعصاه و

آذاه ، و ترك الاحسان إليه ، و أما الأيذاء القليل و ترك بعض الحقوق فلا يسمى

عقوقاً ، و إن كان حراماً ، كما روى الشيخ في الصحيح عن عمر بن يزيد قال : سألت

أبا عبد الله عليه السلام عن إمام لا بأس به في جميع أمره عارف ، غير أنّه يسمع أبويه الكلام

الغليظ الذي يغيظهما ، أقرأ خلفه؟ قال : لا تقرأ خلفه ما لم يكن عاقفاً قاطعاً ، و قد مرّ

بعض الكلام فيه و سيأتي إنشاء الله .

الوالدين ، وأكل الربا ، والتعرب بعد الهجرة ، وقذف المحصنات ، وأكل مال

«وأكل الربا، الربالفة الزيادة، وشرعاً يبيع أحداً المتمانين المقدارين بالكيل أو الوزن في عهد صاحب الشرع عليه السلام أدنى العادة، بالآخر مع زيادة في أحدهما حقيقة أو حكماً، أو اقتراض أحدهما مع الزيادة وإن لم يكونا مقدارين بهما إذا لم يكن بائناً الزيادة حريياً، ولم يكن المتعاقدان والدأ مع ولده ولا زوجاً مع زوجته، و تحريمه ثابت بالنص والاجماع، وهو من أعظم الكبائر الموبقات، حتى أن الدرهم منه أعظم من سبعين زنية كلها بذات محرم، رواه هشام بن سالم عن الصادق عليه السلام والتخصيص بالأكل لأنه أعظم ما يكتسب له حقيقة أو عادة، على أنه شاع في عرف العرب والمعجم إطلاق الأكل على جميع وجوه التصرفات.

«والتعرب بعد الهجرة» قال في النهاية فيه: ثلاث من الكبائر منها التعرب بعد الهجرة، هو أن يعود إلى البادية ويقوم مع الأعراب بعد أن كان مهاجراً، وكان من رجع بعد الهجرة إلى موضعه من غير عذر يعدونه كالمترد، انتهى.

واعلم أنه اختلف العلماء في أن الهجرة هل تكون بعد فتح مكة أو نسخ وجوبه بعد ذلك كما روى أنه لا هجرة بعد الفتح، وعلى القول بكونها بعد الفتح ففي أعصار الأئمة الذين جاهدوا كان يجب الهجرة إليهم لنصرتهم، وفي أعصار ساير الأئمة عليهم السلام كان يجب الهجرة إليهم لعرض الولاية والنصرة عليهم، وتعلم الأحكام منهم، وأما في أعصار الغيبة فالهجرة من بلاد الكفر إلى بلاد الإسلام، ومن بلاد لا يمكن فيها تعلم الأحكام إلى بلاد يتيسر فيها ذلك، فالتعرب ترك الهجرة بعد الاثبات بها، ولا ينافي ذلك قوله تعالى: «ولو لانفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون» ^(١) لأنه ذكر في الآية

وجهان : أحدهما : أن يكون المراد عدم إتفاقهم على النفور إلى الجهاد ، بل يجب أن يبقى جماعة عند النبي ﷺ للتفقه و هو الجهاد الاكبر ، فاذا رجع النافرون من الجهاد أُنذروهم المتخلفون ، و ثانيهما : هو المعنى الظاهر و هو أن ينفر من كل فرقة طائفة فيأتوا النبي أو الامام ﷺ للتفقه ثم يرجعوا بعد التفقه إلى قومهم لانذارهم وتعليمهم ، فعلى أول الوجوهين عدم التنافي ظاهر ، و على الثاني فيمكن أن يقال : التعرّب إنّما يكون مذموماً إذا كان بغير إذن النبي أو الامام ، فاذا كان باذن أحدهما للانذار فلا تعرّب ، أو يقال التعرّب إنّما نهى عنه لاستلزامه ترك الدين و البعد عن العلم و الآداب ، كما قال تعالى : « الأعراب أشدّ كفراً و نفاقاً و أجدر أن لا يعلموا حدود ما أنزل الله » (١) فاذا كان بعد الكمال في الفقه و العلم لا يكون تعرّباً ، ولذا ورد أن التعرّب هو ترك التعلّم أو ترك الدين فإنّ النهي عن التعرّب إنّما هو لأحدهما و قد مرّ في كتاب العقل عن أبي عبد الله عليه السلام : تفقّهوا في الدين فانه من لم يتفقّه منكم في الدين فهو أعرابي ، إن الله تعالى يقول في كتابه « ليتفقّهوا في الدين و لينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون » .

وقد روى في معاني الاخبار عن حذيفة بن منصور قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام

يقول : المتعرّب بعد الهجرة التارك لهذا الامر بعد معرفته .

وقال بعض أصحابنا : التعرّب بعد الهجرة في زماننا هذا أن يشتغل الانسان

بتحصيل العلم ثم يتركه و يصير منه غريباً .

و قال العلامة قدّس سرّه في المنتهى : لما نزل قوله تعالى : « ألم تكن أرض

الله واسعة فتهاجروا فيها » (٢) أوجب النبي ﷺ المهاجرة على من يضعف عن إظهار

شعائر الاسلام ، و اعلم أن الناس في الهجرة على أقسام ثلاثة : أحدها : من يجب عليه

(١) سورة التوبة : ٩٧ .

(٢) سورة النساء : ٩٧ .

و هو من أسلم في بلاد الشرك ، و كان مستضعفاً فيهم لا يمكنه إظهار دينه ولا عذرله من مرض و غيره ، لقوله تعالى : « إن الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الأرض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فأولئك مأواهم جهنم و ساءت مصيراً »^(١).

الثانى: من لا يجب عليه لكن يستحب له المهاجرة و هو من أسلم من المشركين و له عشيرة تحميه عن المشركين ، يمكنه إظهار دينه و يكون آمناً على نفسه مع مقامه بين أظهرهم كالعباس ، ولهذا بعث النبي ﷺ يوم الحديبية إلى أهل مكة عثمان لأن عشيرته كانت أقوى بمكة ، وإنما لم يجب عليه المهاجرة لتمكثه من إظهار دينه و عدم مبالاته بهم ، و إنما استحببت له لأن فيه تكثيراً لعددهم ، و اختلاطاً بهم .

الثالث: من لا تجب عليه ولا تستحب له ، وهو من كان له عذر يمنعه من المهاجرة من مرض أو ضعف أو عدم نفقة أو غير ذلك ، فلا جناح عليه لقوله تعالى : « إلا المستضعفين من الرجال و النساء و الولدان »^(٢) و لأنهم غير متمكثين و كانوا بمنزلة المكروهين ، فلا إثم عليهم ، و لو تجددت له القدرة وجبت عليه المهاجرة . إذا ثبت هذا فإن الهجرة باقية مادام الشرك باقياً لوجود المقتضى و هو الكفر الذى يعجز معه من إظهار شعائر الاسلام ، و لما روى عن النبي ﷺ أنه قال : لا تنقطع الهجرة حتى تنقطع التوبة ، ولا تنقطع التوبة حتى تطلع الشمس من مشرقها ، و أما ما روى عنه ﷺ أنه قال : لا هجرة بعد الفتح ، فله تأويلان: أحدهما : أنه أراد لا هجرة بعد الفتح فضلها كفضل الهجرة قبل الفتح ، لأن الهجرة قبل الفتح

كانت أفضل منها بعد الفتح ، وكذا الانفاق لقوله تعالى : « لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا » (١) ،
الثاني : أنه أراد لاهجرة من مكة لأنها صارت دار الاسلام أبداً ، انتهى .

و أقول : يخطر بالبال أنه يحتمل أن يكون المراد بالتعرب بعد الهجرة إختيار الاعرابية وترك الهجرة بعد وجوب الهجرة ونزول حكمها كالربا بعد البيئنة ، و على التقادير ترك الهجرة ابتداءً أو بعد إرتكابها مما أوعده الله عليه النار ، حيث قال : « فأولئك ما أراهم جهنم » الآية .

« و قذف المحصنة » أي رميها بالزنا ، و كأن رمى المحصن به أو باللواط مثله ، و التخصيص لكونه أشنع ، و يحتمل الاختصاص لورود اللعن ووعيد العذاب ، والحكم بالفسق فيه ، و المحصنة العفيفة غير المشهورة بالزنا و ظاهر الخبر شموله لما إذا كان القاذف رجلاً أو امرأة ، و إن كان ظاهر الآيات التخصيص بالرجال ، لكن أجمعوا على أن حكم النساء أيضاً في الحد كذلك .

قال الطبرسي (ره) في قوله تعالى : « والذين يرمون المحصنات » (٢) أي يقذفون العفاف من النساء بالفجور والزنا ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة وأولئك هم الفاسقون » ثم قال : والآية وردت في النساء و حكم الرجال حكمهن في ذلك بالاجماع . و قال المحقق الأردبيلي قدس الله روحه : و الظاهر أن المذكر في الذين غلب كالتأنيث في المحصنات ، فلو قذفت امرأة و قذف رجل محصن به يكون الحكم كذلك بالاجماع المنقول في «ن» وغيره .

و أقول : كذا الكلام في قوله سبحانه : « الذين يرمون المحصنات الغافلات »

(١) سورة الحديد : ١٠ .

(٢) سورة النور : ٤ .

اليتميم ، و الفرار من الزحف .

٣٠ - علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن عبدالله بن مسكان ،

المؤمنات لعنوا في الدنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم ،^(١) .

«وَأَكَل مَال الْيَتِيمِ» الأكل يعم وجوه التصرفات كما مر ، و اليتيم في الناس من فقد أباه ، و في البهائم من فقد أمه بشرط الصغر فيهما . و قال الزمخشري : لا يشترط لوجود الافراد في الكبير أيضاً إلا أنه غلب إستعماله في الصغير ، و قال : حديث لا يتم بعد البلوغ ، تعليم شريعة لا تعليم لغة ، و المراد هنا الصغير و هو مقيد بأكله ظلماً كما قيد به في الآية فلا ينافي ما جوزه أكثر الاصحاب ، للولي الأكل بالمعروف لقوله تعالى : «فليأكل بالمعروف»^(٢) و كذا إذا خلط ماله بمال نفسه مع رعاية الغبطة كما هو ظاهر الآية و الأخبار ، و سيأتي تفاصيل تلك الامور في محالها إنشاء الله .

«و الفرار من الزحف» الزحف المشى يقال : زحف إليه زحفاً و زحوقاً من باب منع أى مشى ، و يطلق على الجيش الكبير تسمية بالمصدر ، و الفرار من العدو بعد الالتقاء بشرط أن لا يزيدوا على الضعف كبيرة ، إلا في التحرف لقتال أو التحيز إلى فئة ، و المراد بالتحرف لقتال الاستعداد له بأن يصلح آلات الحرب أو يطلب الطعام و الماء لجوعه أو عطشه ، أو يجتنب عن مواجهة الشمس و الرياح ، أو يطلب مكاناً أحسن أو نحو ذلك ، و قيل : هو الكفر بعد الفر يخيّل عدوه أنه ينهزم ، ثم ينعطف عليه و هو نوع من مكائد الحرب ، و المراد بالتحيز إلى فئة الرجوع إليهم للاستعانة بهم مع صلاحيتهم لها ، و عدم البعد المفرد بحيث يعد الرجوع إليهم فراراً ، و هذه السبعة كلها مما أوعده الله عليه النار صريحاً أو ورد فيه ذم بليغ يستلزم العقاب كما سيأتي بيانها إنشاء الله تعالى .

الحديث الثالث : صحيح .

(١) سورة النور : ٢٣ .

(٢) سورة النساء : ٦ .

عن محمد بن مسلم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : الكبائر سبع : قتل المؤمن متعمداً ، وقذف المحصنة ، والفرار من الزحف ، والتعرب بعد الهجرة ، وأكل

« قتل المؤمن متعمداً » الظاهر أن التعمد في مقابلة الخطأ ، وقد وقع في بعض الروايات أن المتعمد هو أن يقتله لإيمانه ليكون الخلود بمعناه . « وأكل الربا بعد البيئته » أي بعد الموعظة البيئته أو الآية البيئته . والمراد بعد العلم فيكون قبله من الصغائر ، والمعنى أن الربا الذي يأكلها ويتصرف فيها بعد العلم ، فهو من الكبائر وأما ما أخذه قبل العلم فهو له ، ولا يجب عليه رده ولا يحرم عليه لقوله تعالى : « فممن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف »^(١) لكن اختلف الأصحاب في أن هذا الحكم هل كان مختصاً بصدر الإسلام قبل نزول آية تحريم الربا أو جار بعده في كل من لم يعلم حرمة الربا مطلقاً أو حرمة بعض شقوقه .

قال الطبرسي (ره) : « فممن جاءه موعظة من ربه » معناه فممن جاءه زجر أو نهى و تذكير من ربه فانزجر و تذكّر و اعتبر « فله ما سلف » معناه : فله ما أخذو أكل من الربا قبل النهي لا يلزمه رده ، قال الباقر عليه السلام : من أدرك الإسلام وقاب ممّا كان عليه في الجاهلية وضع الله عنه ما سلف ، وقال السدي : معناه له ما أكل وليس عليه ردّ ما سلف ، فأما ما لم يقبض بعد فلا يجوز له أخذه وله رأس المال .

« و أمره إلى الله » معناه : و أمره بعد مجيئ الموعظة والتحريم والانتها إلى الله إن شاء عصمه عن أكله و ثبته في إنتهائه ، و إن شاء خذله ، و قيل : معناه : و أمره إلى الله في حكم الآخرة إن لم يتب وهو غير مستحل له إن شاء عذبه ببدله و إن شاء عفى عنه بفضله و قيل : معناه : و أمره إلى الله فلا يؤاخذ به بما سلف من الربا « ومن عاد » إلى أكل الربا بعد التحريم و قال ما كان يقوله قبل مجيئ الموعظة من أن البيع مثل الربا « فاولئك أصحاب النار هم فيها خالدون » لأن ذلك القول لا يصدر إلا من كافر مستحل للربا ، انتهى .

مال اليتيم ظلماً ، وأكل الربّ با بعد البيّنة ، وكلّ ما أوجب الله عليه النار .
 ٤ - يونس، عن عبدالله بن سنان قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : إنّ من
 الكبائر عقوق الوالدين ، و اليأس من رّوح الله ، و الأّمن لمكر الله . وقد روي [أنّ]
 أكبر الكبائر الشرك بالله .

٥ - يونس، عن حمّاد، عن نعمان الرّآزي قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول :

و قال العلامّة رّوح الله روحه في التذكرة : يجب على آخذ الربا المحرّم
 ردّه على مالكة إن عرفه، وإن لم يعرفه تصدّق به عنه ، ثمّ قال : هذا إذا فعل الربّ با
 متعمداً و أما إذا فعله جاهلاً بتحريمه فالأقوى أنّه كذلك ، و قيل : لا يجب عليه
 ردّه لقوله تعالى : «فمن جائه موعظة» الآية ، وهو يتناول المال الذي أخذه على وجه
 الربا ، و سئل الصادق عليه السلام عن الرجل يأكل الربّ با و هو يرى أنّه له خلال قال :
 لا يضرّه حتى يصيبه متعمداً فهي بمنزلة الربّ با التي قال الله تعالى .
 «و كلّ ما أوجب الله عليه النار» أي بسببه أو على فاعله ، ولما كان ما سوى
 هذه الستّ من الكبائر ليست في مرتبتها لم يعدّ معها مفصلاً كأنّها بمجموعها
 كواحد منها .

الحديث الرابع : صحيح .

«من رّوح الله» أي من رحمته الواسعة المريحة من الشدائد «و الأّمن لمكر الله»
 أي عذابه أو إستدراجه و إمهاله عند المعاصي ، قال الراغب : المكر صرف الغير عمّا
 يقصده بحيلة ، و ذلك ضربان مكر محمود و هو أن يتحرّى بذلك فعل جميل ، و
 على ذلك قال الله عزّ و جل : «و الله خير الماكرين»^(١) و مذموم و هو أن يتحرّى به
 فعل قبيح قال تعالى : «و لا يحق المكر السيّء إلاّ بأهله»^(٢) . و كأنّ المراد
 بالشرك جميع أنواع الكفر كما قال تعالى : «إنّ الله لا يقفر أن يشرك به»^(٣) .

(٢) سورة فاطر : ٤٣ .

(١) سورة آل عمران : ٥٤ .

(٣) سورة النساء : ١١٦ .

من زنى خرج من الايمان ، و من شرب الخمر خرج من الايمان ، و من أفطر يوماً من شهر رمضان متعمداً خرج من الايمان .
 ٦ - عنه ، عن محمد بن عبده قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : لا يزني الزاني

الحديث الخامس : مجهول .

و الروايات الدالة على أن الكبائر مخرجة من الايمان لاسيما حين إرتكابها كثيرة ، و القول فيها متفرع على الاختلاف في حقيقة الايمان و أن الاعمال داخلة في الايمان أم لا ، و قد تكلمنا فيه في شرح أبواب الايمان ، و للقوم في تأويلها مسالك شتى فمنهم من حملها على ظاهرها ، و منهم من حملها على نفي الكمال وزواله من باب نفي الشيء بنفي صفته وغايته ، نحو لا علم إلا ما نفع ، و منهم من حملها على أنه ليس آمناً من عقوبة الله ، و أورد عليهما بأنه لا وجه لتخصيص هذه المعاصي بل الجميع كذلك ، و لا للتخصيص بوقت الفعل كما في بعض الروايات .

و قد يجاب عن الأول بأن الحكم غير مختص بهذه المعاصي ، بل نبه بالزنا على جميع ما حرّمه الله من الشهوات ، و بالخمر على جميع ما يشغل عن الله ، و بالسرقه على الرغبة في الدنيا و أخذ الشيء من غير وجهه ، و يؤيده ما سيأتى من روايه محمد بن حكيم ، و منهم من حملها على نفي إسم المدح أى لا يقال له مؤمن ، بل يقال له زان أو سارق ، و قالت المعتزلة : الفاسق لا يسمى مؤمناً .

و منهم من حملها على زوال النور الناشئ من الايمان ، وهو منقول عن ابن عباس وأيده بقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : من زنى نزع الله نورا الايمان من قلبه فان شاء رده إليه . و منهم من حملها على زوال استحضار الايمان أى لا يزني الزاني و هو مستحضر للايمان ، و يقرب منه قول الفخر الرازي : لا يزني الزاني و هو عاقل ، لأن المعصية مع استحضار العقوبة مرجوحة و الحكم بالمرجوح خلاف المعقول ، و منهم من حملها على نفي الحياء أى لا يزني الزاني وهو يستحي من الله ، و الحياء خصلة من الايمان .

وهو مؤمن؟ قال: لا، إذا كان على بطنها سلب الايمان منه فإذا قام رُدَّ إليه فإذا عاد سلب قلت: فإنه يريد أن يعود؟ فقال: ما أكثر من يريد أن يعود فلا يعود إليه أبداً.

٧- يونس، عن إسحاق بن عمار، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: «الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش إلا اللغم»^(١) قال: الفواحش: الزنى والسرقه،

الحديث السادس: مجهول.

«لا يزني الزاني» سيأتي في الثالث عشر «يزني» والسائل واحد، وهو أظهر، وإن كان مفادهما واحداً إذ كلمة «لا» هنا في كلامه ليس لنفي النفي، بل لتصديق النفي «سلب الايمان» الايمان إمامر فوع بناية الفاعل أو منصوب بكونه ثاني مفعولي سلب، والمفعول الاول النائب للفاعل الضمير الراجع إلى الزاني «فقال ما أكثر من يريد» الحاصل أنه ليس لارادة العود حكم العود كما أن إرادة أصل المعصية ليست كنفس المعصية فانها صغيرة مكفرة كما سيأتي، ولولم تكن مكفرة بعد الفعل باعتبار ترك التوبة والاصرار على الذنب فلا ريب أن أصل الفعل أشد.

الحديث السابع: موثق.

قال الله تعالى في سورة النجم: «ليجزى الذين أساؤا بما عملوا ويجزى الذين أحسنوا بالحسنى» قال الطبرسي (ره): «م وصف الذين أحسنوا فقال: «الذين يجتنبون كبائر الاثم» أي عظام الذنوب «والفواحش» جمع فاحشة وهي أقبح الذنوب وأفحشها، وقد قيل: إن الكبيرة كل ذنب ختم بالنار، والفاحشة كل ذنب فيه الحد» «إلا اللغم» اختلف في معناه فقيل: هو صغار الذنوب كالنظر والقُبلة وما كان دون الزنا عن ابن عباس، وقيل: هي ما أمثابه في الجاهلية من الاثم فإنه معفو عنه في الاسلام، فعلى هذا يكون الاستثناء منقطعاً، وقيل: هو أن يلم بالذنب

(١) سورة النجم: ٣٢.

مرّة ثم يتوب منه ولا يعود عن الحسن والسدي وهو اختيار الزجاج لأنه قال :
 اللّم هو أن يكون الانسان قد ألمّ بالمعصية ، ولم يقم على ذلك ، ويدلّ على ذلك
 قوله : « إن ربك واسع المغفرة » قال ابن عباس : لمن فعل ذلك و تاب ، ومعناه ان
 رحمته واسعة تسع جميع الذنوب ولا تضيق عنها .

وقال البيضاوي : « الذين يجتنبون كبائر الاثم ، ما يكبر عقابه من الذنوب ،
 وهو ما رتب الوعيد عليه بخصوصه ، وقيل : ما أوجب الحد والفواحش ، وما فحش
 من الكبائر خصوصاً « إلا اللّم » أي ما قلّ وصغر فانه مغفور من مجتنب الكبائر
 والاستثناء منقطع ، ومحلّ الذين النصب على الصفة أو المدح ، أو الرفع على أنه
 خبر محذوف « إن ربك واسع المغفرة » حيث يغفر الصغائر باجتناب الكبائر ، أوله
 أن يغفر ما شاء من الذنوب صغيرها وكبيرها ، ولعله عقب به وعيد المسيئين ، ووعد
 المحسنين ، لئلا ييئس صاحب الكبيرة من رحمته ولا يتوهم وجوب العقاب على الله
 تعالى .

وقال الراغب : اللّم مقاربة المعصية وعبر به عن الصغيرة ويقال : فلان يفعل
 كذا لمعاً أي حيناً بعد حين ، و ذلك قوله : « الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش
 إلا اللّم » وهو من قولك ألمت بكذا إذا نزلت به وفاربت من غير موافقة ، وفي
 القاموس : ألمّ باشر اللّم ، وهو محرّكة صغار الذنوب .

قوله ^{عَلَيْكَ} : الفواحش الزنا والسرقه ، الزنا بالكسر والقصر ، والسرقه مثل
 كلمة والفعل من باب ضرب ، و كأنّ ذكرهما على المثال ، والمراد كلّ ما رتب
 الله عليه حدّاً و ذكرها بعد الكبائر تخصيص بعد التعميم .

« واللّم الرجل » أي فعل الرجل أو حاله كقوله تعالى : « ولكن البرّ من اتقى » (١)

و اللّم : الرجل يلمُّ بالذنب فيستغفر الله منه . قلت : بين الضلال و الكفر منزلة ؟
فقال : ما أكثر عرى الايمان .

«يلم» على بناء الافعال ، والمراد بالذنب الصغائر و ذكر الاستغفار لعدم تحقق الاصرار
فتلحق بالكبائر لانه لاصغيرة مع الاصرار فالاستثناء منقطع ، وربما يحمل الاستغفار
على التلطف به من غير تحقق شرائط التوبة ، ليتحقق الفرق بينها و بين الكبائر ،
أو الكبائر^(١) فانها مع الاستغفار مفعورة كما ورد: ولا كبيرة مع الاستغفار ، وحينئذ
لا ينافي القول بأن الذنوب كلها كبيرة ، و قيل : اللّم بالتحريك مقارنة الذنب ،
و قيل : هو الصغائر ، و قيل : هو أن يفعل الصغيرة ثم لا يعاوده كالقبلة و التفخيز
وغيرهما مما تكفره الصلاة و قيل : هو أن يلمّ بالشئ ولا يفعله .

قوله : بين الضلال و الكفر منزلة ، هذا السؤال و جوابه يحتملان وجوهاً :
«الأول» أن يكون المعنى هل بين حصول أوّل مراتب الضلال و حصول
الكفر منزلة و واسطة ؟ فأجاب عليه السلام بأن المنازل كثيرة فإن فعل الفرائض
بل مطلق العبادات وترك المعاصي من عرى الايمان ، فإذا انتفى واحد منها
دخل في الضلال ، فالمراد بالضلال الخروج عن الكفر و عدم الدخول في الايمان
الكامل .

الثاني : أن يكون المراد بالضلال التكلم بالكلمتين و ترك الولاية و القول
بالإمامة إماماً مطلقاً أو مع عدم التعصب في الباطل ، وعدم التمسك من الحجّة والبرهان
كما هو مصطلح الأخبار ، وسيأتي بعضها ، فحاصل السؤال أنه هل يكون بعد الايمان
منزلة سوى الكفر و الضلال ؟ فأجاب عليه السلام بأن عرى الايمان و شرائطه التي يجب
التمسك بها كثيرة فمن تمسك بجميعها فهو مؤمن ، ومن لم يتمسك بجميعها فإما
أن يكون ترك جميعها بأن لم يقرّ بالشهادتين أيضاً فهو كافر ، و إما أن يكون أقرّ

(١) عطف على قوله : « الصغائر » في قوله : والمراد بالذنب الصغائر .

٨ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عبدالرحمن بن الحججاج عن عبيد بن زرارة قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الكبائر ، فقال : هن في كتاب

بالشهادتين و ترك عمدة ما بقى و هى الولاية فهو ضال ، و إن تمسك بالولاية أيضاً و ترك بعض الفرائض أو أتى ببعض الكبائر فهو فاسق ، فهذه منزلة بين الكفر و الضلال ، أى ليس بكفر ولا ضلال .

الثالث : ما ذكره بعض المحققين و هو أنه أراد السائل هل يوجد ضال ليس بكافر أو كل من كان ضالاً فهو كافر ؟ فأشار عليه السلام في جوابه باختيار الشق الأول ، و بين ذلك بأن عرى الايمان كثيرة ، منها ما هو بحيث من يتركها يصير كافراً ، و منها ما هو بحيث من يتركها لا يصير كافراً بل يصير ضالاً فقد تحقق المنزلة بينهما بتحقق بعض عرى الايمان دون بعض .

الرابع : ما قيل أن المراد إثبات المنزلة بينهما بأن الضال من دخل في الاسلام و لم يدخل في الايمان ، و الكافر من لم يدخل في الاسلام ، فبينهما منزلة عريضة هي من الايمان ، و له مراتب كما أشار إليه بقوله : ما أكثر عرى الايمان ، و هى أركان الايمان و آثاره التى بها يكمل الايمان و يستقر على سبيل تشبيهما بعروة الكوز في إحتياج حملها إلى التمسك بها ، فالايان بجميع مراتبه منزلة بينهما .

الخامس : ما قيل أيضاً أن المراد بالكفر أعم من الخروج من الايمان و ترك رعاية شيء من آثاره ، و إطلاقه على هذا المعنى الأعم شايع ، و حينئذ الايمان الحقيقي و هو المقرون بجميع آثاره منزلة بينهما .

و أقول : كأن الوجهين اللذين خطرا بالبال ذكرناهما أولاً أظهر الوجوه ، و إن كان أكثرها متقاربة .

الحديث الثامن : حسن كالصحيح .

الكفر بالله شامل لانكار جميع العقائد الايمانية و المخالفون أيضاً داخلون

على عليه السلام سبع : الكفر بالله ، و قتل النفس ، و عقوق الوالدين ، و أكل الربا بعد البيئته ، و أكل مال اليتيم ظلماً ، و الفرار من الزحف ، و التعرّب بعد الهجرة ، قال : فقلت : فهذا أكبر المعاصي ؟ قال : نعم قلت : فأكل درهم من مال اليتيم ظلماً أكبر أم ترك الصلاة ؟ قال : ترك الصلاة ، قلت : فما عدت ترك الصلاة في الكبائر ؟ فقال : أي شيء أوّل ما قات لك ؟ قال قلت : الكفر ، قال : فإن تارك الصلاة كافر .

فيه ، و آخر الخبر يدلّ على أن ترك الفرائض كلها أو بعضها متعمداً كفر ، وهذا أحد معاني الكفر الذي ورد في الآيات والأخبار ، كما ورد من ترك الصلاة متعمداً فقد كفر ، و كذا ورد في تارك الزكاة أنه كافر ، و كذا ترك الحج كما قال تعالى : و من كفر فإن الله غنى عن العالمين ، ^(١) فهذا هو السر في عدم عدّ ترك الفرائض بخصوصها في الكبائر ، و لعلّ الحكمة فيه أن في ارتكاب المحرمات غالباً شهوة غالبية تغلب على الانسان حتى يرتكب المعصية كالزنا و اللواط و أمثالهما ، أو غضب يغلب عليه يدعوه إلى ارتكاب بعض المحرمات كالقتل و القذف و الشتم و الضرب و الظلم و أمثالها ، بخلاف ترك الفرائض فإنه ليس فيه إلا الاستخفاف و التهاون في الدين ، و لما كان هذا في الصلاة أظهر و أبين فلذا خصّ من بينها ، إذ في ترك الزكاة و الحج قد يدعو الحرص على المال إلى ذلك ، و ترك الصوم قد يدعو الشره و الحرص على الاكل و الشرب إلى ذلك ، بخلاف ترك الصلاة فإنه ليس فيه شيء من ذلك ، فالتهاون فيه أشدّ و أظهر .

و يدلّ على ذلك ما رواه الصدوق رضي الله عنه في كتاب علل الشرايع عن أبيه عن الحميري عن هارون بن مسلم عن مسعدة بن صدقة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام و سئل ما بال الزاني لا تسميه كافراً و تارك الصلاة قد تسميه كافراً ؟ و ما الحجّة في ذلك ؟ قال : لأنّ الزاني و ما أشبهه إنّما يعمل ذلك لمكان الشهوة لأنّها

(١) سورة آل عمران : ٩٧ .

يعنى من غير علة .

٩ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن محمد بن حبيب ، عن عبدالله بن عبدالرحمن الأصبم ، عن عبدالله بن مسكان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين صلوات الله عليه : ما من عبد إلا و عليه أربعون جنّة حتى يعمل

تغلبه ، وتارك الصلاة لا يتركها إلا استخفافاً بها ، وذلك لأنك لا تجد الزانى يأتي المرأة إلا وهو مستلذ لا يئانه إيمانها ، قاصداً إليها ، وكل من ترك الصلاة قاصداً إليها فليس يكون قصده لتركها إلى اللذة فإذا امتنعت اللذة وقع الاستخفاف ، وإذا وقع الاستخفاف وقع الكفر .

قيل : ما الفرق بين من أتى امرأة فزنى بها أو خمرأ فشر بها ، وبين من ترك الصلاة حتى لا يكون الزانى و شارب الخمر مستخفاً كما استخف تارك الصلاة و ما الحجّة في ذلك ؟ و ما العلة التي تفرّق بينهما ؟ قال : الحجّة أن كلما ادخات أنت نفسك فيه و لم يدعك إليه داع ولم يقلبك عليه غالب شهوة مثل الزنا و شرب الخمر ، و أنت دعوت نفسك إلى ترك الصلاة و ليس تم شهوة فهو الاستخفاف بعينه ، فهذا فرق بينهما ، فالمراد بالكفر هنا ما يشمل إنكار أصول الدين و ترك الفرائض التي يؤذن تركها بالاستخفاف بالدين ، و فيه إيماء إلى أن ما اطلق عليه لفظ الكفر في الاخبار داخل في الكبائر ، و قوله : يعنى ، كلام المصنّف أو بعض الرواة ، و كونه من كلامه عليه السلام على سبيل الاتفات كما زعم بعيد جداً .

الحديث التاسع : ضعيف و سنده الثاني موثق كالصحيح إذ الظاهر أنه معلق على السند السابق ، فالراوى عنه محمد بن خالد ، و يحتمل على بعد أن يكون الراوى عنه ابن حبيب ، فيكون مجهولاً ، وإن لم يكن معلقاً على السابق فهو مرسل ، و هو أيضاً بعيد .

«أربعون جنّة» الجنة بالضم السترة ، والجمع جنن بضم الجيم وفتح النون ،

أربعين كبيرة فإذا عمل أربعين كبيرة انكشفت عنه الجنن فيوحى الله إليهم أن استروا عبيدي بأجنحتكم فتستره الملائكة بأجنحتها ، قال : فما يدع شيئاً من القبيح إلا

يقال استجن بجننة أى استتر بستره ، ذكره الجوهري وغيره ، وكان المراد بالجنن أطفاه سبحانه التي تصير سبباً لترك المعاصي وإمتناعه فبكل كبيرة سواء كانت من نوع واحد أو أنواع مختلفة يستحق منع لطف من أطفاه ، أو رحمته تعالى وعفوه و غفرانه ، فلا يفضحه الله بها ، فإذا استحق غضب الله سلبت عنه لكن يرحمه سبحانه ويأمر الملائكة بستره ، و لكن ليس سترهم كستر الله تعالى .

أو المراد بالجنن ترك الكبائر فإن تركها موجب لغفران الصغائر عند الله ، وسترها عن الناس ، فإذا عمل بكبيرة لم يتحتم على الله مغفرة صغائره و شرع الناس في تجسس عيوبه ، وهكذا إلى أن يعمل جميع الكبائر و هي أربعون تقريباً ، فيفتضح عند الله و عند الناس بكبائره و صغائره .

أو أراد بالجنن الطاعات التي يوفقه الله تعالى لفعالها بسبب ترك الكبائر ، فكلما أتى بكبيرة سلب التوفيق لبعض الطاعات التي هي مكفرة لذنوبه عند الله ، و سائرة لعيوبه عند الناس ، و يؤيده ما ورد عن الصادق عليه السلام و ذلك أن الصلاة ستر و كفارة لما بينها من الذنوب ، فهذه ثلاثة وجوه خطر بالبال على سبيل الامكان و الاحتمال .

و الرابع : ما قيل كأن الجنن كناية عن نتائج أخلاقه الحسنة ، و ثمرات أعماله الصالحة التي تخلق منها الملائكة و أجنحة الملائكة كناية عن معارفه الحقبة التي بها يرتقي في الدرجات ، و ذلك لأن العمل أسرع زوالاً من المعرفة ، و إنما يأخذ في بغض أهل البيت لأنهم الحائلون بينه و بين الذنوب التي صارت محبوبة له ، و معشوقة لنفسه الخبيثة بمواعظهم و وصاياهم عليهم السلام .

الخامس : ما قيل أن تلك الجنن أجنحة الملائكة و لا يخفى إباء ما بعده عنه إلا بتكلف تام .

قارفه حتى يمتدح إلى الناس بفعله القبيح ، فيقول الملائكة : يا رب هذا عبدك ما يدع شيئاً إلا ركبه وإنا لنستحيي مما يصنع ، فيوحى الله عز وجل إليهم أن ارفعوا أجنحتكم عنه فإذا فعل ذلك أخذ في بغضنا أهل البيت فعند ذلك ينهتك ستره في السماء وستره في الأرض ، فيقول الملائكة : يا رب هذا عبدك قد بقي مهتوك الستر فيوحى الله عز وجل إليهم : لو كانت لله فيه حاجة ما أمركم أن ترفعوا

السادس: أن المراد بالجنن الملائكة أنفسهم لأنهم جنن له من دفع شر الشيطان ووساوسه ، فإذا عمل كبيرة فارق عنه ملك إلى أن يفارق الجميع ، فإذا فارقوه جميعاً أوحى الله إليهم أن استروه بأجنحتكم من بعيد ليكون محفوظاً في الجملة من شر الشياطين ، فضمير إليهم في قوله : فيوحى الله إليهم ، راجع إلى الجنن .
و أقول : على الوجوه الأخر ضمير إليهم راجع إلى الملائكة بقرينة ما بعده ، وفي القاموس إقتراف الذنب أتاه وفعله ، وقارفه قاربه والمرئة جامعها ، وقال : تمدح تكلف أن يمدح وافتخر وتشيع بما ليس عنده ، وقال : مدحه كمنعه أحسن الثناء عليه كمدحه وامتدحه وتمدحه فالامتداح استعمال هنا بمعنى التمدح ، وفي بعض النسخ يتمدح وهو أظهر .

« هذا عبدك » قيل : عبدك عطف بيان لهذا « فإذا فعل » على بناء المجهول « ذلك » أي رفع الأجنحة أو على بناء المعلوم فذلك إشارة إلى ما هو سبب رفع الأجنحة .

« قد بقي مهتوك الستر » لا يقال : قول الملائكة هذا بناء على أنهم يريدون ستره وهذا يناقض قولهم المذكور قبله لا شعاره بأنهم يريدون هتك ستره ؟ لأننا نقول : دلالة قولهم الأول على ذلك ممنوع ، لاحتمال أن يكون طلباً لاصلاحه وتوفيقه كما يؤمى إليه قوله تعالى : « لو كان لله فيه حاجة » أي كان مستحقاً للملطف والتوفيق كما مر تحقيقه في الأبواب السابقة ، ولو سلم فيحتمل أن يكون طلبهم هتك الستر أو لا

أجنحتكم عنه .

و رواه ابن فضال ، عن ابن مسكان .

١٠ - علي بن إبراهيم ، عن هارون بن مسلم ، عن مسعدة بن صدقة قال :
سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : الكبائر : القنوط من رحمة الله ، و اليأس من روح الله ،
و الأمن من مكر الله ، و قتل النفس التي حرم الله ، و عقوق الوالدين ، و أكل

نظراً إلى عظمة معصية الرب عندهم ، و ثقل ذلك عليهم ، ثم بدالهم طلب الستر له
نظراً إلى رأفتهم وشفقتهم ببني آدم ، و يمكن أن يراد بالملائكة ثانياً غير من رفعوا
أجنحتهم كما يؤمى إليه قوله : فينهدك ستره في السماء ، فلا منافاة لاختلاف القائمين ،
و لا ينافيه قوله : ما أمركم ، إذ يمكن أن يكون المراد بالخطاب جنس الملائكة .
الحديث العاشر : ضعيف على المشهور .

و قد مرّ شرح أجزاء المخبر إلا ذكر اليأس من روح الله بعد القنوط من رحمة
الله ، فاتّه ممّا يوهّم التكرار لعدم التباين بينهما ، إذ لا فرق بين اليأس و القنوط ،
و لا بين الروح و الرحمة .

و يحتمل وجوهاً من التأويل : الأول : أن يكون الثانية مؤكدةً للأولى
بقرينة وحدة الفقرة المقابلة لهما .

الثاني : أن يكون القنوط من الرحمة الدنيوية كقوله تعالى : « هو الذي
ينزل الغيث بعد ما قنطوا » ^(١) و الاياس من الرحمة الاخرية كقوله تعالى :
« يسوا من الآخرة كما يش الكفار من أصحاب القبور » ^(٢) و من تتبّع موارد
إستعمالهما يظهر له ما ذكرنا .

الثالث : ما قيل أن الرجاء ما يكون في القلب سواء ظهر منه أثر أم لا ، و
الطمع إظهار الرجاء فهو مستلزم لشدة الرجاء و القنوط إظهار اليأس و هو مستلزم

(١) سورة الشورى : ٢٨ .

(٢) سورة الممتحنة : ١٣ .

مال اليتيم ظلماً ، وأكل الربّاء بعد البيّنة ، والتعرّب بعد الهجرة ، وقذف المحصنة ، والفرار من الزحف ، فقيل له : أرايت المرتكب للكبيرة يموت عليها ، أخرجها من الإيمان ، وإن عذب بها فيكون عذابه كعذاب المشركين ، أو له انقطاع ؟ قال : يخرج من الإسلام إذا زعم أنها حلال و لذلك يعذب أشدّ العذاب وإن كان

لشدّة اليأس كما يظهر من الترقّي في قوله تعالى : «وإن مسّه الشرّ فيؤس قنوطاً»^(١) بناءً على كون المراد يؤس من روح الله قنوط من رحمة الله^(٢) ، قال في الكشاف : القنوط أن يظهر عليه أثر اليأس فيتضائل وينكسر ، وفي النهاية قد تكررت ذكر القنوط في الحديث وهو أشدّ اليأس من الشيء ، إنتهى .

و قال : الرحمة إعطاء المحبوب و الروح دفع الشرّ و المكروه .

«أخرجها» أي الكبيرة كعذاب المشركين أي في الخلود و عدم الانقطاع «إذا زعم أنها حلال» فيه إيماء إلى أن الكبيرة ما علم تحريمه من الدين ضرورة كالزنا و شرب الخمر و ترك الصلاة ، فإن إنكار غير الضروري لا يصير سبباً للكفر على المشهور ، فهو مؤيد لقول من قال : أن الكبيرة ما علم تحريمه بدليل قطعي ولا يبعد عن قول من قال بأنه ما أوعده الله عليه النار إن فسّر بالوعيد في القرآن فإنّ الظاهر أن جميع ذلك قد صار تحريمها ضرورياً «بأنها كبيرة» أي خطيئة عظيمة لأنّها كبيرة بالمعنى المصطلح ، فإن ذلك ممّا تحيّر فيه العلماء كما فسّره بقوله و هي عليه حرام ، و فسّر الحرام بأنه يعذب عليها أي يمكن أن يعذب عليها إن لم يدركه العفو و الرحمة «و أنها غير حلال» تأكيد و توضيح ، و يمكن أن يكون الواو بمعنى أو في الجميع باعتبار إختلاف الناس في المعرفة فإن العلماء يعلمون أنها كبيرة ، و بعض الناس يعلمون أنه حرام نهى الله عنه ، و بعضهم يدعون بأنه يعذب عليه قطعاً كالوعدية ، و احتمالاً كغيرهم ، لكن الفرق بين قوله و أنها غير حلال

(١) سورة فصلت : ٤٩ .

(٢) كذا في النسخ .

معتزلاً بأنها كبيرة وهي عليه حرام وأنه يعذب عليها وأنها غير حلال، فإنه
معتذب عليها وهو أهون عذاباً من الأول ويخرجه من الايمان ولا يخرجه من
الاسلام .

١١ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال ، عن ابن بكير قال :
قلت لأبي جعفر عليه السلام في قول رسول الله ﷺ : إذا زنى الرجل فارقه روح الايمان؟
قال : هو قوله : « وأبدهم بروح منه » ^(١) ذاك الذي يفارقه .

و بين قوله وهي عليه حرام مشكل، إذ حمل على ما يشمل المكروه مخالف للمشهور،
إلا أن يقال المراد أنه لا يعرف معنى الحرام لكن يدعن بهذا الوجه وإن آل إليه،
أو المعنى أنه لا يحل بوجه من الوجوه في غير حال الضرورة أو مطلقاً ، فإن الحل
في حال الضرورة كأنه ليس من ضروريات الدين « فإنه معتذب عليها » أي مع عدم
العفو أو على الامكان « وهو أهون عذاباً » أي من جهة الانقطاع أو في نفسه مع قطع
النظر عنه ، وقدم الكلام في معاني الاسلام و الايمان في الأبواب الأولة .

الحديث الحادى عشر : موثق كالصحيح .

وقدمر معنى روح الايمان ، وحاصله أنه يفارقه كمال الايمان و نوره و
ما يترتب به عليه آثاره إذ الايمان التصديق بدون تأثيره في فعل الطاعات و ترك
المناهى كبدن بلا روح ، و قد عرفت أنه قد يطلق على ملك موكل بقلب المؤمن
يهديه في مقابلة شيطان يغويه ، و على نصرة ذلك الملك ، و لا ريب في أن المؤمن إذا
زنى فارقه روح الايمان بتلك المعاني ، فاذا فرغ من العمل فان تاب يعود إليه الروح
كاملاً و إلا يعود إليه في الجملة ، والضمير المجرور في قوله بروح منه راجع إلى الله ،
إو إلى الايمان والأول أظهر .

١٢ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد ، عن ربعي ، عن الفضيل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : يسلب منه روح الايمان مادام على بطنها فاذا نزل عاد الايمان قال : قلت [له] : أرأيت إن هم ؟ قال : لا ، أرأيت إن هم أن يسرق أقطع يده ؟ .

الحديث الثاني عشر : حسن كاصحيح .

و عاد الايمان ، أى إليه فالمراد به الايمان الكامل ، أو الايمان الذى معه الروح فاللام للعهد ، وفيه إشارة إلى أن الايمان الذى يفارقه الروح ليس بايمان كما أن الجسد الذى يفارقه الروح ليس بانسان ، مع أنه يحتمل أن تكون إضافة الروح إلى الايمان بيانية ، ويحتمل أن يكون المراد عاد الايمان إلى كماله أو إلى حاله التى كان عليها قبل الزنا ، أى كما أنه قبل الزنا كان إيمانه قابلاً للشدة والضعف ، فكذا بعد الزنا قابل لهما بالتوبة وعدمها ، فلا ينافي ما سياتى من عدم العود إليه إلا بعد التوبة .

و قيل : لعل المراد أنه يسلب منه شعبة من شعب الايمان وهى ايمان أيضاً فان المؤمن يعلم أن الزنا مهلك و يزهر نور هذا العلم في قلبه ، و يبعثه على كف الآلة عن الفعل المخصوص ، و كل واحد منهما أعنى العلم و الكف ايمان وشعبة من الايمان أيضاً فاذا غلبت الشهوة على العقل و أحاطت ظلمتها بالقلب زال عنه نور ذلك العلم ، و اشتغلت الآلة بذلك فانتقضت عن الايمان شعبتان ، فاذا انتقضت الشهوة و عاد العقل إلى مالكه و علم وقوع الفساد فيها ، و شرع في إصلاحها بالندامة عن الغفلة صار ذلك الفعل كالعدم ، و زالت تلك الظلمة عن القلب ، و يعود نور ذلك العلم فيعود ايمانه و يصير كاملاً بعد ما صار ناقصاً ، انتهى .

قوله : أرأيت إن هم ، أى قصد الزنا هل يفارقه روح الايمان أو إن كان بعد الزنا قاصداً للعود هل يمنع ذلك عود الايمان ؟ قال : لا ، والاول أظهر ، و فيما مر في الحديث السابق و يأتى في الثالث عشر الثانى متعينين « أرأيت إن هم » أقول :

١٣- علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن معاوية بن عمار ، عن صباح بن سيابة قال : كنت عند أبي عبدالله عليه السلام فقال له محمد بن عبده : يزني الزاني وهو مؤمن ؟ قال : لا إذا كان على بطنها سلب الايمان منه فإذا قام رد عليه ، قلت : فإنه أراد أن يعود ؟ قال : ما أكثر ما يهيم أن يعود ثم لا يعود .

١٤- الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن الوشاء ، عن أبان ، عن أبي بصير ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سمعته يقول : الكبائر سبعة : منها قتل النفس متعمداً ، و الشرك بالله العظيم ، و قذف المحصنة ، و أكل الربا بعد البيئته ، و الفرار من الزحف ، و التعرّب بعد الهجرة ، و عقوق الوالدين ، و أكل مال اليتيم ظلماً ، قال :

المعنى أنه كما أن قصد السرقة ليس كنفسها في المفسد والعقوبات فكذا قصد الزنا ليس كنفسها في المفسد، أو يقال : لما كان ذكر الزنا على سبيل المثال والحكم شامل للسرقة وغيرها ، فالغرض التنبيه بالاحكام الظاهرة على الاحكام الباطنة، فان قيل : على الوجهين هذا قياس فقهي وهو ليس بحجة عند الامامية ؟ قلت : ليس الغرض الاستدلال بالقياس ، فإنه عليه السلام لا يحتاج إلى ذلك ، وقوله : في نفسه حجة لاستنباط العلة وعدم العلم بها ، أمام العلم بها فيرجع إلى القياس المنطقي ، لكن يرد عليه أنه لما كان العلم بالعلة من جهة قوله عليه السلام فقوله يكفي لثبوت أصل الحكم فيرجع إلى الوجه الأول .

الحديث الثالث عشر : مجهول وقد مر مضمونه .

الحديث الرابع عشر : ضعيف على المشهور ، و لا يضر عندى ضعف المعلى لأنه من مشايخ إجازة كتاب الوشاء أو أبان ، و هما كانا مشهورين .

«سبعة» كأن البتاء بتأويل الكبيرة بالذنب إن لم يكن من تصحيف النسخ وقيل : الكبائر مبتدء و سبعة مبتدء ثان ، «ومنها» صفة للسبعة ، و«قتل» خبر المبتدء الثاني ، و الجملة خبر المبتدء الاول و لا يخلو من وجه ، و قوله عليه السلام : التعرّب و الشرك واحد، إعتذار عما يترآى من المخالفة بين الاجمال والتفصيل في العدد ، فالمعنى

و التعرُّب و الشرك واحد .

١٥ - أبان ، عن زياد الكناسي قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : و الذي إذا دعاه أبوه لعن أباه و الذي إذا أجابه ابنه يضر به .

١٦ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، رفعه ، عن محمد بن داود الغنوي ، عن الأصبع بن نباتة قال : جاء رجل إلى أمير المؤمنين صلوات الله

أن المراد بالشرك ما يشمل التعرُّب أيضاً ، فأنه بمنزلة الشرك لا سيّما على بعض التأويلات المتقدمة ، فذكره بعده من قبيل ذكر الخاص بعد العام لبيان الفرد الخفي .

الحديث الخامس عشر : كالسابق وهو معلق عليه و الاختلاف في آخر السند لكن زياد مجهول ، و الظاهر أن الكناسي روى الخبر السابق مع هذه الزيادة فقوله : و الذي ، عطف على أكل مال اليتيم بتقدير مضاف ، أي عمل الذي إذا دعاه أبوه لحاجة لعن أباه أي شتمه و لم يجبه إلى ما دعاه إليه ، و قيل : اذا دعاه لحاجة ، كنفقة و غيرها أبعد و لم يقض حاجته ، و قوله : يضره من الضرب أو الاضرار ، ثم أنه يحتمل أن لا تكون في هذه الرواية ذكر العدد ، و على تقديره يمكن إدخالهما في العقوق ، أما الاول فظاهر و ذكره لكونه أشدّ العقوق أو أخفّه على الاحتمالين ، و أما الثاني فلأنه يصير سبباً للعقوق ، و قيل : فيه تنبيه على أن العقوق يكون من جانب الوالد أيضاً و من جعل سبعة في الخبر السابق مبتدئ قد رهنأ خبراً و قال : تقديره و منها الذي ، لئلا يكون من عطف المفرد على الجملة .

الحديث السادس عشر : مرفوع .

ورواه الصفار في البصائر عن أحمد بن محمد بن الحسين بن سعيد عن محمد بن داود عن ابن هارون العبدي عن محمد بن ابن نباتة مثله ، و روى أيضاً بإسناده عن جابر قال سألت أبا جعفر عليه السلام عن الروح قال : يا جابر إن الله خلق الخلق على ثلاث طبقات

عليه فقال : يا أمير المؤمنين إن ناساً زعموا أن العبد لا يزني و هو مؤمن ولا يسرق و هو مؤمن ولا يشرب الخمر و هو مؤمن ولا يأكل الربوا و هو مؤمن ولا يسفك الدّم الحرام و هو مؤمن ؟ فقد ثقل عليّ هذا و حرج منه صدري حين أزعم أن هذا العبد يصلّي صلاتي و يدعو دعائي و يناكحني و أنا كحجه و يوارثني و أوارثه و قد

وأنزلهم ثلاث منازل ، وبيّن ذلك في كتابه حيث قال : « وأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة ، وأصحاب المشئمة ما أصحاب المشئمة ، والسابقون السابقون أولئك المقربون ، فأمّا ما ذكر من السابقين وساق نحو هذا الخبر إلى آخره وقد مرّ مجمل من هذا الخبر في كتاب الحجّة في باب فيه ذكر الأرواح التي في الأئمة عليهم السلام ، وقد تكلمنا هناك في تحقيق معنى الروح .

قوله : و حرج منه ، أي ضاق « حين أزعم » أي اعتقد و ادّعى موافقاً لدعواهم « أن هذا العبد يصلّي صلاتي » كأنّ قوله صلاتي مفعول مطلق للنوع ، و كذا دعائي والمراد الدعوة إلى دين الحق أو الدّعاء إلى الربّ و طلب الحاجة منه من الصلاة وغيرها والأول أنسب « و يناكحني » أي يعطيني زوجة كبنته وأخته « وأنا كحجه » أي أعطيه زوجة كالبنات والاخت ، وقيل : المفاعلة في تلك الأفعال بمعنى الأفعال ، في القاموس : النكاح الوطى والعقد له نكح كمنع وضرب ، وأنكحها زوجها ، وقال : ورث أباه ومنه بكسر الراء يرثه كيعدّه ورثاً ووراثه وإراثاً ورثة بكسر الكلّ ، وأورثه أبوه وورثته جعله من ورثته ، وفي المصباح : ورث مال أبيه ، ثم قيل : ورث أباه مالا والمال موروث والاب موروث أيضاً وأورثه أبوه مالا جعله له ميراثاً ، وورثته تورثاً أشركته في الميراث ، انتهى .

وأقول : كأنّ الاسناد هنا مجازي ، أي جعل الله له في ميراثي ولي في ميراثه نصيباً ، وقيل : الأيراث جعل غيره وارثاً بابقاء المال و عدم اتلافه ، ولا يخفى ما فيه .

خرج من الايمان من أجل ذنب يسير أصابه؟ فقال أمير المؤمنين صلوات الله عليه : صدقت سمعت رسول الله ﷺ يقول ، والدليل عليه كتاب الله . خلق الله عز وجل الناس على ثلاث طبقات و أنزلهم ثلاث منازل و ذلك قول

« من أجل ذنب يسير » كأنه عدّه يسيراً لأنّ الخلل في العقائد الإيمانية أعظم منه ، وقيل : اليسير في مقابل الكثير فلا ينافي عظمة الذنوب المذكورة وقيل : اليسير هنا ما قلّ زمانه وانقضت لذته سريعاً « صدقت » على بناء المعلوم المخاطب أي صدقت فيما أخبرت عنهم ، وإن لم يقبله عقلك ، أو صدقت في أنهم لا يخرجون عن الايمان رأساً بحيث تنتفي المناكحة والموارثة وأمثالهما ، أو في أنهم لا يخرجون بمحض ارتكاب الذنب بل بالاصرار عليه أو المعلوم الغائب ، والضمير راجع إلى الناس أو بناء المجهول المخاطب أي صدقوك فيما أخبروك به .

« يقول » المفعول محذوف أي يقول ذلك ، والاستدلال بالكتاب إما بالآيات الدالة على حصر المؤمن في جماعة موصوفين بصفات معلومة ، وعلى الأثر كما هو الظاهر الاستدلال بأنّ الظاهر من التقسيم وما يأتي بعده أن يكون التقسيم إلى الأنبياء والأوصياء وإلى المؤمنين وإلى الكافرين ، ووصف أصحاب اليمين وجزائهم بأوصاف لا تليق إلاّ بمن يستحق عقوبة ولم يرتكب كبيرة موجبة للنار ، فلا بدّ من دخول المصرّين على الكبائر في أصحاب الشمال ، أو بأنّه تعالى ذكر في وصف أصحاب الشمال الذين يصرّون على الحنث العظيم ، فالاصرار على الذنب العظيم يخرج من الايمان .

قوله ﷺ : خلق الله الناس على ثلاث طبقات ، قيل : الخلق بمعنى اليجاد أو التقدير ، ووجه الحصر أنّ الناس إما كافر أو مؤمن ، والمؤمن إما أن تكون له قوة قدسية مقتضية للعصمة أو لم تكن ، والأول أصحاب المشيئة ، والأخير أصحاب المشيئة ، والثاني السابقون « وذلك قول الله » إشارة إلى قوله سبحانه في سورة الواقعة :

الله عزّ وجلّ في الكتاب : أصحاب الميمنة وأصحاب المشأمة والسابقون ، فأما ما ذكر من أمر السابقين فإنهم أنبياء مرسلون وغير مرسلين ، جعل الله فيهم خمسة أرواح : روح القدس وروح الإيمان وروح القوة وروح الشهوة وروح البدن ، فبروح القدس بعثوا أنبياء مرسلين وغير مرسلين وبها علموا الأشياء ، وبروح الإيمان عبدوا الله ولم يشركوا به شيئاً ، وبروح القوة جاهدوا عدوئهم وعالجوا معاشهم ، وبروح الشهوة أصابوا لذيق الطعام ونكحوا الحلال من شباب النساء ، وبروح البدن دبوا ودرجوا

« وكنتم أزواجاً ثلاثة ، فأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة ، وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة ، والسابقون السابقون أولئك المقربون في جنات النعيم ، ثلثة من الأولين وقليل من الآخرين » إلى آخر الآيات وقد مرّ تفسير الآيات في كتاب الحجّة .

والثلثة الجماعة الكثيرة أي هم جماعة كثيرة العدد من الأمم الماضية وقليل من الآخرين ، أي أمة محمد ﷺ وذلك لأن السابقين من الأمم الماضية أعنى الأنبياء والأوصياء مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً من الأنبياء ومثلهم من الأوصياء ، وفي هذه الأمة أربعة عشر ، فالسابقون من هذه الأمة قليلون بالنسبة إلى الأولين « فاتهم » بكسر الهمزة وقد يقرأ بفتحها أي فلأنهم أنبياء كأنه ﷺ غلب الأنبياء على الأوصياء ، لأن الأوصياء في الأمم السابقة كان أكثرهم أو كلهم أنبياء فهذا يشمل الأئمة ﷺ ، وقد مرّ في حديث جابر عن الصادق ﷺ فالسابقون هم رسل الله وخاصة الله من خلقه ، وفي رواية أخرى : الأنبياء والأوصياء ، ويمكن عطف غير مرسلين على أنبياء لكنه أبعد ، وكان فيه نوع تقيّة ، وفي البصائر مرسلين وغير مرسلين ، وفي القاموس : عالجه علاجاً ومعالجة زاوله وداواه ، وقال : الشباب الفتا كالشبية وجمع الشاب كالشبان ، وقال : دبّ يدبّ دباً ودبيباً مشى على هنيئة ، وقال : درج دروجاً مشى ، وفي الصحاح دبّ الشيخ مشى مشياً وريداً .

فهؤلاء مغفور لهم مصفوح عن ذنوبهم ثم قال : قال الله عزّ وجلّ : « تلك الرُّسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كَلَّمَ الله و رفع بعضهم درجات و آتينا عيسى بن

« هؤلاء مغفور لهم ومصفوح عن ذنوبهم » وهاتان الفقرتان ليستا في البصائر في شيء من الرّوايتين في الموضوعين ، وعلى ما في الكتاب كأنّ الذنب هنا مأوّل بترك الأولى كما مرّ مراراً ، أو كنايةتان عن عدم صدورهما عنهم .

« تلك الرُّسل » قال البيضاوي : إشارة إلى الجماعة المذكورة قصصها في السورة أو المعلومة للرّسول أو جماعة الرُّسل ، واللام للاستغراق « فضلنا بعضهم على بعض » بأن خصصناه بمنقبة ليست لغيره « منهم من كَلَّمَ الله » وهو موسى وقيل : موسى ومحمد ﷺ ، كَلَّمَ موسى ليلة الحيرة وفي الطّور ، ومحمداً ليلة المعراج حين كان قاب قوسين أو أدنى ، وبينهما بون بعيد « ورفع بعضهم درجات » بأن فضّله على غيره من وجوه متعدّدة وبمراتب متباعدة ، وهو محمد ﷺ فإنه خصّ بالدعوة العامّة والحجج المتكاثرة والمعجزات المستمرة والآيات المترامية المتعاقبة بتعاقب الدهر ، والفضائل العلميّة والعملية الفاتحة للحصر والابهام ، لتفخيم شأنه كأنّه العلم المتعين لهذا الوصف المستغنى عن التعيين ، وقيل : إبراهيم خصّصه بالخلة التي هي أعلى المراتب ، وقيل : إدريس لقوله تعالى : « ورفعناه مكاناً عليّاً »^(١) وقيل : أولوا العزم من الرُّسل .

« وآتينا عيسى بن مريم البيّنات » المعجزات الواضحات كاحياء الموتى وإبراء الاكهمه والأبرص ، والاخبار بالمغيبات أو الانجيل « وأيدناه » وقوّيناه « بروح القدس » بالرّوح المقدّسة كقولك حاتم الجود ورجل صدق ، أراد به جبرئيل أو روح عيسى ووصفها به لطهارته عن مسّ الشيطان أو لكرامته على الله ، ولذلك أضافها إلى نفسه ، أو لأنّه لم تضمّتها الأصاب والأرحام الطوامث أو الانجيل أو اسم الله الاعظم الذي كان يحيى به الموتى ، وخصّ عيسى ﷺ بالتعيين لافراط اليهود والنصارى في

(١) سورة مريم : ٥٧ .

مريم البيّنات وأيدناه بروح القدس،^(١) ثم قال : في جماعتهم «وأيدهم بروح منه»^(٢) يقول : أكرمهم بها ففضلهم على من سواهم ، فهؤلاء مغفور لهم مصفوح عن ذنوبهم .

تحقيقه وتعظيمه ، وجعل معجزاته سبب تفضيله لأنها آيات واضحة ومعجزات عظيمة لم يستجمعها غيره .

« ثم قال في جماعتهم ، ظاهره أن المراد أنه قال ذلك في عموم الأنبياء والرسل ، وهو مخالف لظاهر سياق الآيات ، والمشهور بين المفسرين .

والآيات ، هكذا : « كتب الله لأغلبنا أنا ورسلي إن الله قوي عزيز ، لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب في قلوبهم الايمان وأيدهم بروح منه ، وقال البيضاوي : أولئك ، أي الذين لم يوادوهم .

وأقول : يمكن توجيهه بوجوه : الأول : أن يكون أولئك إشارة إلى الرسل في قوله : ورسلي ، وهو وإن كان بعيداً لفظاً فليس ببعيد معنى ، ولا ينافي ما مر في بعض الأخبار أنه الروح الذي في المؤمنين جميعاً ويفارقهم في وقت المعصية ، لأنهم أكمل المؤمنين ، وفيهم هذا الروح أيضاً على وجه الكمال وإن كان في سائر المؤمنين صنف منه ، وهذا غير روح القدس كما مر في الخمسة .

الثاني : أن يكون إشارة إلى المؤمنين وذكره ﷺ هذه الآية لبيان أنهم أيضاً مؤيدون بهذا الروح لأنهم أكمل المؤمنين كما عرفت .

الثالث : أن يكون المراد بجماعتهم الجماعة المخصوصين بالرسل من خواص أممهم وأتباعهم ، وكونه في خواص أتباعهم يستلزم كونه فيهم أيضاً ، وفي البصائر في حديث جابر بعد قوله وروح البدن : وبيّن ذلك في كتابه حيث قال : « تلك الرسل فضلنا »^(٣) الآية ، وبعدها ثم قال : في جميعهم : « وأيدهم بروح منه » وهذا

(٢) سورة المجادلة : ٢٢ .

(١) و (٣) سورة البقرة : ٢٥٣ .

ثم ذكر أصحاب الميمنة وهم المؤمنون حقاً بأعيانهم ، جعل الله فيهم أربعة أرواح : روح الإيمان و روح القوة و روح الشهوة و روح البدن ، فلا يزال العبد يستكمل هذه الأرواح الأربعة حتى تأتي عليه حالات ، فقال الرّجل : يا أمير المؤمنين ما هذه الحالات ؟ فقال : أمّا أولاهنّ فهو كما قال الله عزّ و جلّ : « و منكم من يردّ إلى أذلّ العمر لكيلا يعلم بعد علم شيئاً »^(١) فهذا ينتقص منه جميع الأرواح و

يأبى عن هذا الحمل ، بل عن الثانی أيضاً إلا بتكلف .

« وهم المؤمنون حقاً » أى يكون إيمانهم واقعياً ولا يكون باطنهم مخالفاً لظاهرهم فيكونون منافقين على بعض الاحتمالات السابقة أو المراد بهم المؤمنون الذين لا يتركون الفرائض ولا يرتكبون الكبائر إلا اللّمم ، فالذين يفعلون ذلك ولا يتوبون داخلون في أصحاب الشمال ، لكنّه يأبى عنه ما سيأتى من التخصيص بأهل الكتاب ، و سيأتى القول فيه .

و قوله : بأعيانهم ، ليس في رواية جابر ، و كأنّ المعنى بخصوصهم أو بأنفسهم من غير أن يلحق بهم أتباعهم يستكمل هذه الأرواح ، أى يطلب كمالها و تمامها ، أو يتصف بها كاملة ، و في البصائر بهذه الأرواح ، و في رواية جابر مستكملاً بهذه الأرواح ، و هما أظهر ، و هما على بناء المفعول ، في القاموس استكمله و كمله أمته و جمّله « إلى أذلّ العمر » في مجمع البيان : أى أدون العمر و أضعفه ، أى يبقيه حتى يصير إلى حال الهرم و الخرف ، فيظهر النقصان في جوارحه و حواسه و عقله ، و روى عن عليّ عليه السلام أن أذلّ العمر خمس و سبعون سنة ، و روى مثل ذلك عن النبي صلى الله عليه و آله و عن قتادة تسعون سنة « لكيلا يعلم بعد علم شيئاً » أى ليرجع إلى حال الطفولية لنسيان ما كان علمه لأجل الكبر ، فكأنّه لا يعلم شيئاً ممّا كان عليه ، و قيل : ليقلّ علمه بخلاف ما كان عليه في حال شبابه ، انتهى

ليس بالذي يخرج من دين الله لأنَّ الفاعل به ردهً إلى أرذل عمره فهو لا يعرف للصلاة وقتاً ولا يستطيع التهجّد بالليل ولا بالنهار ولا القيام في الصفّ مع الناس فهذا نقصان من روح الايمان وليس يضرُّه شيئاً؛ ومنهم من ينتقص منه روح القوّة

وقال البيضاوي: وقيل هو خمس وتسعون سنة، وأقول: شيئاً في الرّوضة انه مائة سنة، وقيل: الكف في قوله كما قال الله، لبيان أنّ القريب من أرذل العمر أيضاً داخل في المراد وليس بالذي يخرج من دين الله، قال بعض المحققين: إن قيل: قد ثبت أنّ الانسان إنّما يبعث على مامات عليه فاذا مات الكبير على غير معرفة فكيف يبعث عارفاً؟ قلنا: لما كان مانعه عن الالتفات إلى معارفه أمراً عارضاً وهو اشتغاله بتدبير البدن فلمّا زال ذلك بالموت برزت له معارفه التي كانت كامنة في ذاته، بخلاف من لم يحصل المعرفة أصلاً فانه ليس في ذاته شيء ليبرز له.

«لأنّ الفاعل به رده» أي أنّ الله الفاعل به المدبّر لأمره رده، أو الربّ الفاعل به القوى الأربع وخالقها فيه رده، أو فاعل آخر غير نفسه رده، ولا تقصير له فيه، والأوّل أظهر وفي البصائر: لأنّ الله الفاعل ذلك به، وهو أصوب «ولا يستطيع التهجّد بالليل ولا بالنهار» كأنّه استعمل التهجّد هنا في مطلق العبادة أو يقدر فعل آخر كفولهم: «علفته تبناً وماءً بارداً»^(١) وقيل: المراد بالتهجّد هنا التيقظ من نوم الغفلة، وأصل التهجّد مجانبة الهجود في الليل للصلاة، وفي القاموس: الهجود النوم كالتهجّد، وبالفتح المصلى بالليل، والجمع بالضم، وهجّد وتهجّد إستيقظ كهجّد ضدّ، وفي البصائر: ولا الصيام بالنهار وهو أصوب «ولا القيام في الصفّ» أي لصلاة الجماعة، ويحتمل الجهاد.

«وليس يضرُّه شيئاً» لأنّ ترك الافعال مع القدرة عليها يوجب نقص الايمان، لا مع العذر ولا يوجب نقص ثوابه أيضاً لما ورد في الأخبار أنّه يكتب له مثل ما كان

(١) هذا عجزيت وصدده: لما حطت الرحل عنها واردة «أي علقتها تبناً وسقيتها

فلا يستطيع جهاد عدوه ولا يستطيع طلب المعيشة، ومنهم من ينتقص منه روح الشهوة فلو مرت به أصبح بنات آدم لم يحن إليها ولم يقم و تبقى روح البدن فيه فهو يدب ويدرج حتى يأتيه ملك الموت فهذا الحال خير لأن الله عز وجل هو الفاعل به، وقد تأتي عليه حالات في قوته و شبابه فيهم بالخطيئة فيشجعه روح القوة و يزين له روح الشهوة ويقوده روح البدن حتى توقعه في الخطيئة فإذا لا مسها نقص

يعمله في حال شبابه وقوته وصحته « وفيهم » أي في أصحاب الميمنة أو في أصحاب تلك الحالات من ينتقص منه روح القوة أي هي فقط، أو بسبب غير الكبير في السن و « منهم » يحتمل الوجهين المتقدمين، وثالثاً وهو إرجاع الضمير إلى الذين ينتقص منهم روح القوة، وعلى الوجهين الأخيرين كأن المراد مع نقص الروح السابقة لقوله: و يبقى روح البدن.

« لم يحن إليها » أي لا يشفق إليها « ولم يقم » أي إليها لطلبها و مرادتها، و قيل: أي لم تقم آلتها لها، ولا يخفى بعده، وفي رواية جابر: وقد يأتي على العبد تارات ينقص منه بعض هذه الأربعة، و ذلك قول الله تعالى: « و منكم من يرد إلى أذل العمر لكيلا يعلم بعد علم شيئاً »^(١) فينتقص روح القوة ولا يستطيع مجاهدة العدو ولا معالجة المعيشة و ينتقص منه روح الشهوة فلو مرت به أحسن بنات بني آدم لم يحن إليها و تبقى فيه روح الايمان و روح البدن، فيروح الايمان يعبد الله، و بروح البدن يدب و يدرج حتى يأتيه ملك الموت، إلى آخر الخبر، و كأنه أظهر. « فهذا مجال خير » أي لا يضره هذا النقص في الارواح، و قيل: المعنى أنه يسقط عنه بعض التكاليف الشرعية كالجماع في كل أربعة أشهر والقسمة بين النساء ولا يخفى ما فيه.

« في قوته » كلمة في للسببية أو للظرفية أي في وقت قوته « نقص » النقص يكون لازماً و متعمداً و هنا يحتملها فعلى الأول المعنى نقص بعض الايمان، فمن

(١) سورة النحل: ٧٠.

من الايمان و نفسى منه فليس يعود فيه حتى يتوب ، فاذا تاب تاب الله عليه و إن عاد أدخله الله نار جهنم .

فأما أصحاب المشأمة فهم اليهود والنصارى يقول الله عز وجل : « الَّذِينَ آتَيْنَاهُم الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ »^(١) يعرفونهم تماماً والولاية في التوراة والانجيل كما

بمعنى البعض ، أو نقص شيء منه فيكون فاعلاً ، وعلى الثاني يكون مفعولاً و نفسى منه ، بالفاء أي خرج من الايمان أو خرج الايمان منه ، في القائموس : أفصى تخلص من خير أو شر كتنفسي ، وفي النهاية : يقال تفصيت من الأمر تفصيلاً إذا خرجت منه وتخلصت ، وربما يقرء بالقاف أي بعد منه وهو تصحيف .

«وإن عاد» أي من غير توبة على وجه الاصرار ، وقيل : هو من العادة «أدخله الله نار جهنم» أي يستحق ذلك ويدخله إن لم يعف عنه ، لكن يخرج به بعد ذلك إلا أن يصير مستحلاً أو تاركاً لولاية أهل البيت عليهم السلام ، ويؤيده أن في البصائر هكذا فإذا مسها انتقص من الايمان ، ونقصانه من الايمان ليس بعائد فيه أبداً أو يتوب فإن تاب وعرف الولاية تاب الله عليه ، وإن عاد وهو تارك الولاية أدخله الله نار جهنم . وأقول : كأنه لم يذكر العود مع الولاية وأبهم ذلك إما لعدم اجترأ الشيعة على المعصية أو لأن الاصرار يصير سبباً لترك الولاية غالباً أو أحياناً كما مر .

« فهم اليهود والنصارى » كأن ذكرهما على المثال ، والمراد جميع الكفار والمنكرين للعقائد الايمانية الذين تمت عليهم الحجّة ويؤيده ما في رواية جابر حيث قال : « وأما ما ذكرت من أصحاب المشأمة فمنهم أهل الكتاب .

« الَّذِينَ آتَيْنَاهُم الْكِتَابَ » قال البيضاوي : يعنى علمائهم « يعرفونه » الضمير لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وإن لم يسبق ذكره لدلالة الكلام عليه ، وقيل : للعلم أو القرآن أو التحويل يعنى تحويل القبلة « كما يعرفون أبناءهم » يشهد للاول أي يعرفونه بأوصافه ك معرفتهم أبناءهم ولا يلتبسون عليهم بغيرهم « وإن فريقاً منهم ليكتمون

يعرفون أبناءهم في منازلهم «وإن فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون* الحق» من ربك «أتك الرسول إليهم، فلا تكونن من الممترين»^(١) فلما جحدوا ما عرفوا ابتلاهم [الله] بذلك فسلبهم روح الايمان وأسكن أبدانهم ثلاثة أرواح روح القوة وروح الشهوة وروح البدن، ثم أضافهم إلى الأنعام، فقال: «إنهم إلا كالأنعام»^(٢)

الحق وهم يعلمون، تخصيص لمن عاند واستثناء لمن آمن «الحق من ربك» كلام مستأنف والحق إما مبتدأ خبره من ربك، واللام للعهد والإشارة إلى ما عليه الرسول أو الحق الذي يكتمونه، أو للجنس والمعنى أن الحق ما ثبت أنه من الله كالذي أنت عليه لا ما لم يثبت كالذي عليه أهل الكتاب، وإما خبر مبتدأ محذوف أي هو الحق ومن ربك حال أو خبر بعد خبر، وقرء بالنتصب على أنه بدل من الاول أو مفعول يعلمون.

«فلا تكونن من الممترين» الشاكين في أنه من ربك أو في كتمانهم الحق عالمين به، وليس المراد به نهى رسول الله ﷺ عن الشك فيه لأنه غير متوقع منه، وليس بقصد واختيار، بل إما تحقيق الأمر وأنه بحيث لا يشك فيه ناظر أو أمر الأمة باكتساب المعارف المزينة للشك، على الوجه الأبلغ.

قوله: والولاية، أي يعرفون محمدًا بالنبوة وأوصيائهم بالامامة والولاية، وإنما اكتفى بذكر محمد لأن معرفته على وجه الكمال يستلزم معرفة أوصيائه، أو لأنه الأصل والعمدة «أتك الرسول إليهم» بيان للحق، وفي البصائر الحق من ربك الرسول من الله إليهم بالحق، والظاهر أن قرائتهم ﷺ كان على النسب «إبتلاهم الله بذلك» أي بسبب ذلك الجحود، فقوله: فسلبهم بيان للإبتلاء.

وأقول: يحتمل أن يكون الغرض من ذكر الآية بيان سلب روح الايمان من هؤلاء بقوله تعالى: «فلا تكونن من الممترين» فان الظاهر أن هذا تعريض لهم

(١) سورة البقرة: ١٣٧.

(٢) سورة الفرقان: ٣٤.

لأن الدابة إنما تحمل بروح القوة وتعتلف بروح الشهوة وتسير بروح البدن ، فقال [له] السائل : أحبيت قلبي يا ابن الله يا أمير المؤمنين .

١٧ - علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن داود قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول رسول الله صلى الله عليه وآله : إذا زنا الرجل فارقه روح الايمان؟ قال : فقال : هو مثل قول الله عز وجل : [«ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون» ^(١)] ثم قال :

بأنهم من الشاكين على أحد وجهين أحدهما : أنه لما جحدوا ما عرفوا سلب الله منهم التوفيق واللفظ ، فصاروا شاكين ، ومع الشك لا يبقى الايمان فسلب منهم روحه ، لأنه لا يكون مع عدم الايمان ، أو سلب منهم أو لا الروح المقوى للايمان فصاروا شاكين ، وثانيهما : أنهم لما أنكروا ظاهراً ما عرفوا يقيناً نسبهم إلى الامتراء و ألحقهم بالشاكين لأن اليقين إنما يكون إيماناً إذا لم يقارن الانكار الظاهري فلذا سلبهم الروح الذي هو لازم الايمان ، ويؤيده أن في البصائر ابتلاهم الله بذلك الذم ، وهذان الوجهان مما خطر بالبال في غاية المتانة .

«وأسكن أبدانهم» تخصيص تلك الأرواح بالأبدان لأن الروحين الآخرين ليسا مما يسكن البدن ، وإن كانا متعلقين به .
واعلم أن الروح يذكر ويؤثت وإنما بسطنا الكلام في شرح هذا الخبر لأنه لم يتعرض أحد لايضاح الدقائق المستنبطة منه .

الحديث السابع عشر : صحيح على الظاهر وإن كان داود مشتر كآ لأنه مشترك بين ثقات ، وابن كثير أيضاً عندي ثقة .

ومن قوله عز وجل « ليس في بعض النسخ ، وهو أظهر ، وعلى تقديره فصدر الآية «يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم» أي من حلاله أو من جياده «ومما أخرجنا لكم من الأرض» أي ومن طيبات ما أخرجنا من الحبوب والتمر

غير هذا أبين منه ، ذلك قول الله عزّ وجلّ [: « وأيتهم بروح منه » ^(١) هو الذي فارقه .

١٨ - يونس ، عن ابن بكير ، عن سليمان بن خالد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء » ^(٢) الكبائر فما سواها والمعادن فحذف المضاف لتقدم ذكره « ولا تيمموا الخبيث » أي ولا تقصدوا الردي « منه » أي من المال أو ممّا أخرجنا ، وتخصيصه بذلك لأن التفاوت فيه أكثر « تنفقون » حال مقدّرة من فاعل تيمموا ويجوز أن يتعلّق به « منه » ويكون الضمير للخبيث ، والجملة حالاً منه ، وروى عن ابن عباس أنهم كانوا يتصدّقون بحشف التمر وشراره ^(٣) فنهوا عنه .

وأما التشبيه فيحتمل وجوهاً :

الأوّل : ما خطر بالبال أن الأعمال الصالحة إنفاق من النفس ، وإذا فارقتها روح الايمان بسبب الأعمال السيئة صارت خبيثة ، فالعنى طهروا أنفسكم بترك المعاصي حتى يرد إليها روح الايمان ثم استعملوها في الأعمال الصالحة حتى تقبل منكم كما قال تعالى : « إنّما يتقبل الله من المتّقين » ^(٤) فيكون من بطون الآية ، ولا ينافي ظاهرها .

الثاني : ما قيل : أن الايمان يصير خبيثاً كالمال الردي .

الثالث : ما قيل : ان وجه المماثلة أن ايمان الزاني ناقص لأنه معدوم بقله كما أن الانفاق من المال الخبيث ناقص لا أنه ليس بانفاق أصلاً ، والكل لا يخلو من تكلف .

الحديث الثامن عشر : موق كالصحيح .

« إن الله لا يغفر أن يشرك به ، كأن المراد بالشرك الإخلال بكل من العقائد

(١) سورة البقرة : ٢٥٣ . (٢) سورة النساء : ٤٨ .

(٣) الحشف : اردأ التمر او اليايس الفاسد منه . (٤) سورة المائدة : ٢٧ .

قال : قلت : دخلت الكبائر في الاستثناء ؟ قال : نعم .

الإيمانية ، وبالمغفرة المغفرة بغير توبة ، وقال في مجمع البيان : معناه ان الله لا يغفر أن يشرك به أحد ولا يغفر ذنب الشرك لأحد ، ويغفر ما دون الشرك من الذنوب لمن يريد ، قال المحققون : هذه الآية أرجى آية في القرآن لأن فيه إدخال ما دون الشرك من جميع المعاصي في مشيئة الغفران ، وقف الله سبحانه المؤمنين الموحديين بهذه الآية بين الرجاء والخوف ، وبين العدل والفضل ، وذلك صفة المؤمن ، انتهى .

وروى الصدوق في التوحيد عن علي عليه السلام قال : ما في القرآن آية أحب إلي من قوله : « إن الله لا يغفر أن يشرك به » الآية ، وبإسناده عن أبي ذر رضي الله عنه في حديث طويل قال : خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى قاع ^(١) حوله حجارة ، فقال لي : إجلس حتى أرجع إليك ، فانطلق في الحرّة ^(٢) حتى لم أره وتواري عني فأطال ، ثم إنني سمعته وهو مقبل وهو يقول : وإن زنا وإن سرق ، قال : فلم أصبر حتى قلت يا نبي الله جعلني الله فداك من تكلم في جانب الحرّة فأنني ماسمعت أحدا يرد عليك شيئاً ؟ قال : ذاك جبرئيل عرض لي في جانب الحرّة فقال : بشر امتك أن من مات لا يشرك بالله عز وجل شيئاً دخل الجنة ، قال : فقلت : يا جبرئيل وإن زنا وإن سرق ؟ قال : نعم ، قل : وإن زنا وإن سرق ؟ قال : نعم وإن شرب الخمر ، والذي يدل على أن الشرك شامل للاخلال بجميع العقائد وأن المغفرة مختصة بالمؤمنين الذين صححت عقابدهم ما رواه علي بن ابراهيم في التفسير عن أبي جعفر عليه السلام قال : أما قوله : إن الله لا يغفر أن يشرك به ، يعني أنه لا يغفر لمن يكفر بولاية علي عليه السلام وأما قوله : ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ، يعني لمن والى علياً عليه السلام ، وروى الصدوق رحمه الله في الفقيه قال : لقد سمعت حبيبي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : لو أن المؤمن خرج من الدنيا وعليه مثل ذنوب أهل الأرض لكان الموت كفارة لتلك الذنوب ، ثم قال عليه السلام :

(١) القاع : أرض سهلة قد انفرجت عنها الجبال والاكام .

(٢) الحرّة : أرض ذات حجارة سود كأنها احترقت بالنار .

١٩ - يونس ، عن إسحاق بن عمار قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : الكبائر فيها استثناء أن يغفر لمن يشاء ؟ قال : نعم .

٢٠ - يونس ، عن ابن مسكان ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : « ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً » ^(١) قال : معرفة الإمام و

من قال لا إله إلا الله باخلاص فهو بريء من الشرك ، ومن خرج من الدنيا لا يشرك بالله دخل الجنة ، ثم تلا هذه الآية إلى قوله : لمن يشاء ، من شيعتك ومحبيك يا علي قال أمير المؤمنين عليه السلام : فقلت : يا رسول الله هذا لشيعتي ؟ قال : إي وربتي إنه لشيعتك « الخبر » .

« في الاستثناء » أي في التعليق بالمشيئة وقد شاع تسمية التعليق بمشيئة الله إستثناءً فإن قولك أفعل ذلك إن شاء الله في قوة قولك إلا أن لا يشاء الله فعلى ، وهنا أيضاً قوله تعالى : « ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء » في قوة قوله : يغفر ما دون ذلك لكل أحد إلا لمن لا يشاء ، أو لا يغفر ما دون ذلك إلا لمن يشاء ، وبالجملة يدل الحديث على أن الله سبحانه يغفر لأصحاب الكبائر إن شاء ، ردّاً على من زعم أن المصرين على الكبائر مخلدون في النار .

الحديث التاسع عشر : كالسابق ومعلق عليه .

و قوله : إستثناء ، يمكن أن يقرأ منوناً وغير منون .

الحديث العشرون : صحيح .

وقال الطبرسي (ره) في قوله تعالى : « يؤتى الحكمة من يشاء » ذكر في معنى الحكمة وجوه : قيل : أنه علم القرآن ناسخه ومنسوخه ومحكمه ومتشابهه ومقدمه ومؤخره وحلاله وحرامه وأمثاله عن ابن عباس وابن مسعود ، وقيل : هو الإصابة في القول والفعل ، وقيل : أنه علم الدين ، وقيل : هو النبوة ، وقيل : هو المعرفة بالله

(١) سورة البقرة : ٢٦٩ .

اجتناب الكبائر التي أوجب الله عليها النار .

٢١ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن محمد بن حكيم قال : قلت لأبي الحسن عليه السلام : الكبائر تخرج من الإيمان ؟ فقال : نعم وما دون الكبائر قال رسول الله ﷺ : لا يزني الزاني وهو مؤمن ولا يسرق السارق وهو مؤمن .

وقيل : هو الفهم ، وقيل : هو خشية الله وقيل هو القرآن والفقهاء عن أبي عبد الله عليه السلام ، وقيل : هو العلم الذي تعظم منفعته ، وتجل فائدته ، وهذا جامع للأقوال ، وقيل : هو ما آتاه الله أنبيائه وأممه في كتبه وآياته ودلالته التي يدلهم بها على معرفتهم به وتدينهم ، وذلك تفضل منه يؤتاه من يشاء ، ومن يؤت الحكمة ، أي ومن يعط ما ذكرناه فقد أوتي خيراً كثيراً ، أي أعطى ، انتهى .

وقيل : الحكمة معرفة أفضل الأشياء بأفضل العلوم ، وأقول : ظاهر كثير من الأخبار أنه العلم الحق المقرون بالعمل ، أو العلم اللدني الذي أفاضه الله على قلب العبد بعد العمل ، وقد قالوا : الحكيم « راسد كفتار درست كردار » والحديث يدل على أنه صحة أصول العقائد مع اجتناب الكبائر فإن معرفة الامام يستلزم صحة سائر العقائد ، ويمكن ادخال ترك الفرائض أيضاً في الكبائر كما ورد في رواية أخرى أنها طاعة الله ومعرفة الامام بل يمكن ادخال سائر العلوم الحقّة في معرفة الامام ، لأن معرفتهم حق المعرفة يستلزم أخذ العلوم عنهم بقدر القابلية .

الحديث الحادي والعشرون : حسن على الظاهر وقد يعد مجهولاً لاشتراك محمد بن حكيم بين ممدوح ومجهولين ، وعندى أن أحداً لمجهولين وهو الخنعمي متحد مع الممدوح والساباطي لم يلق الكاظم عليه السلام .

وما دون الكبائر ، أي الصغائر أيضاً ولعله محمول على الاصرار فتصير كبيرة ، أو مع عدم اجتناب الكبائر فإن الصغائر غير مكفّرة حينئذ ولا استحالة في اجتماع الأسباب الشرعية على معلول واحد ، ونقل قول الرسول ﷺ للاستدلال لاخراج الكبائر فتدبر .

٢٢ - ابن أبي عمير ، عن علي [بن] الزيات ، عن عبيد بن زرارة قال : دخل ابن قيس الماصر وعمر بن ذر - وأظنّ معهما أبو حنيفة - على أبي جعفر عليه السلام فتبكم ابن قيس الماصر فقال : إننا لا نخرج أهل دعوتنا وأهل ملتنا من الإيمان في المعاصي والذنوب ، قال : فقال له أبو جعفر عليه السلام : يا ابن قيس أما رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقد قال : لا يزني الزاني وهو مؤمن ولا يسرق السارق وهو مؤمن ، فإذهب أنت وأصحابك حيث شئت .

٢٣ - علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن عبدالله بن سنان قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن الرجل يرتكب الكبيرة من الكبائر فيموت ، هل يخرج ذلك من الإسلام وإن عذب كان عذابه كعذاب المشركين أم له مدّة وانقطاع؟ فقال : من ارتكب كبيرة من الكبائر فزعم أنها حلال أخرجه ذلك من الإسلام و عذب أشدّ العذاب وإن كان معترفاً أنه أذنب و مات عليه أخرجه من الإيمان ولم يخرج من الإسلام و كان عذابه أهون من عذاب الأوث .

٢٤ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن عبدالعظيم بن عبدالله الحسنی قال : حدّثني أبو جعفر صلوات الله عليه قال : سمعت أبي يقول : سمعت أبي موسى بن جعفر عليه السلام يقول : دخل عمرو بن عبيد على أبي عبد الله عليه السلام فلما

الحديث الثاني والعشرون : مجهول .

« أهل دعوتنا ، أي الذين يدعون إلى الدين الذي ندعو إليه ، ويدلّ على أن الذنوب أو الكبائر يخرج من الإيمان ببعض معانيه كما مرّ مراراً .

الحديث الثالث والعشرون : صحيح .

« وكان عذابه أهون ، أي كمّاً و كيفاً وقد مرّ شرحه في عاشر الباب .

الحديث الرابع والعشرون : صحيح لأنّ مدح عبدالعظيم ير بوعلى التوثيق

بمنازل شتى .

سلم وجلس تلا هذه الآية : « الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كِبَائِرَ الْاِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ »^(١) ثم أمسك فقال له أبو عبد الله عليه السلام : ما أسكتك ؟ قال : أحب أن أعرف الكبائر من كتاب الله عز وجل ، فقال : نعم يا عمرو أكبر الكبائر الاشرار بالله ، يقول الله : « ومن يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة »^(٢) وبعده الايأس من روح الله ، لأن الله عز وجل

« ثم أمسك » يعني عن الكلام « فقال نعم » لعله قبول لالتماس عمرو أو تصديق لقوله أحب الاشرار بالله قال الوالد (ره) : إطلاق الكبيرة عليه خلاف مصطلح الاصحاب ثم الظاهر أن المراد بالاشراك ما يستحق به الخلود في النار ، فيشمل إنكار كل ما هو من أصول الدين .

أقول : ويؤيده أنه فسر في كثير من الأخبار الشرك بترك الولاية ، وروى أنه يسلب لا إله إلا الله يوم القيامة من كل أحد إلا من الشيعة ، وروى في تفسير قوله تعالى : « وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون »^(٣) أن المعاصي أيضاً داخلية في الشرك ، وروى أدنى الشرك أن تقول للحصاة أنها نواة ، وللنواة أنها حصاة ، ثم تحب عليه وتبغض عليه ، وبالجملة الشرك له معان مختلفة وإطلاقات كثيرة ، والمراد هنا ما يشمل الاخلال بجميع العقائد الايمانية .

« فقد حرم الله عليه الجنة » قال في المجمع : التحريم هنا تحريم منع لا تحريم عبادة ، ومعناه فان الله يمنعه الجنة وبعده « وما أواه النار وما للظالمين من أنصار » وقال سبحانه حاكياً عن يعقوب عليه السلام : « يا بني أذهبوا فتحسسوا من يوسف وأخيه ولا تيأسوا من روح الله » أي من رحمته وفرجه « إنه لا ييأس من روح الله إلا القوم الكافرون » بالله وبصفاته ، فان العارف لا يقنط من رحمته في شيء من الأحوال .

وقال الطبرسي (ره) : لا تيأسوا من روح الله أي لا تقنطوا من رحمته ، وقيل : من الفرج من قبل الله « إنه لا ييأس » (الخ) وقال ابن عباس : يريد أن المؤمن من الله

(١) سورة النجم : ٣٢ . (٢) سورة المائدة : ٧٢ .

(٣) سورة يوسف : ١٠٦ .

يقول: «إنه لا يئأس من روح الله إلا القوم الكافرون» ثم «الأمّن لمكر الله» لأن الله

على خير يرجوه في الشدائد والبلاء، ويشكره ويحمده في الرخاء، والكافر ليس كذلك، وفي هذا دلالة على أن الفاسق الملى لا يئأس عليه من رحمة الله بخلاف ما يقوله أهل الوعيد، انتهى.

وأقول: فيه الوعيد بالنار ضمناً فإن الكافر مستحق للنار، وقال الوالد قدس سره: الظاهر من الخبر أن المراد بالآية أن اليأس من رحمة تعالى كفر، ويمكن أن يكون المراد أن غير الكفار نهوا عن اليأس أو اليأس من فعلهم، فالؤمن الآيس بمنزلتهم والأول أظهر، انتهى.

وأقول: كأن الظاهر من الخبر أن الكبيرة ما أو عد الله عليه النار أو هدده تهديداً عظيماً، أو ذمه ذمّاً بليغاً، فعلى أي المعاني حملت الآية تدل على كون اليأس كبيرة، وقال (ره) في قوله: ثم «الأمّن لمكر الله»، أي عذاب الآخرة أو مع عذاب الدنيا أو الاستدراج بالنعم.

وقال البيضاوي في قوله تعالى: «أفأمنوا مكر الله» مكر الله استعارة لاستدراج العبد وأخذه من حيث لا يحتسب «فلا يأمّن مكر الله إلا القوم الخاسرون» أي الذين خسروا بالكفر وترك النظر والاعتبار.

وقال الطبرسي (ره): سمى العذاب لنزوله بهم من حيث لا يعلمون كما أن المكر ينزل بالمكور به من جهة الماكر من حيث لا يعلمه، وقيل: إن مكر الله استدراجه إيّاهم بالصحة والسلامة وطول العمر، وتظاهر النعمة «فلا يأمّن مكر الله» الآية، يسئل عن هذا فيقال: إن الأنبياء والمعصومين آمنوا مكر الله وليسوا بخاسرين وجوابه من وجوه: «أحدها» أن معناه لا يأمّن مكر الله عن المذنبين إلا القوم الخاسرون بدلالة قوله سبحانه: «إن المتقين في مقام أمين»^(١) «وثانيها»: إن معناه لا يأمّن

(١) سورة الحديد - الآية (٢٥)

(٢) سورة الحديد - الآية (٢٥)

(٣) سورة الحديد - الآية (٢٥)

(٤) سورة الدخان: ٥١ - الآية (١٢)

عذاب الله للعصاة إلا الخاسرون، والمعصومون لا يأمنون عذاب الله للعصاة ولهذا سلموا من واقعة الذنوب « وثالثها » لا يأمن عقاب الله جهلاً بحكمته إلا الخاسرون ومعنى الآية الإبانة عما يجب أن يكون عليه المكلف من الخوف لعقاب الله، ليسارع إلى طاعته واجتناب معاصيه، ولا يستشعر الأمان من ذلك، فيكون قد خسر من دنياه وآخرته، انتهى.

وأقول: الوصف بالخسران يستلزم الوعيد بالعذاب إن من استحق الثواب ودخل الجنة لا يقال أنه خاسر، بل هو رابح، وإن كان غيره أكثر ربحاً، وأيضاً لم يصف الله تعالى في القرآن بالخسران إلا الكافرين والمعذبين وحصر الخسران فيهم كقوله تعالى: « وما يضل به إلا الفاسقين »^(١) « الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض أولئك هم الخاسرون »^(٢) « ومن يكفر به فاولئك هم الخاسرون »^(٣) « الذين كذبوا شعبياً كانوا هم الخاسرين »^(٤) « من يهدى الله فهو المهتدي ومن يضل فاولئك هم الخاسرون »^(٥) « اولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة واولئك هم الخاسرون »^(٦) « اولئك لهم سوء العذاب وهم في الآخرة هم الآخسرون »^(٧) « والذين آمنوا بالباطل و كفروا بالله اولئك هم الخاسرون »^(٨) « قل إن الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة ألا ذلك هو الخسران المبين »^(٩) « والذين كفروا بآيات الله أولئك هم الخاسرون »^(١٠) « لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين »^(١١) « وقال الذين آمنوا إن الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة ألا إن حزب الشيطان هم الخاسرون ».

(١) و (٢) سورة البقرة : ٢٧ و ٢٦ . (٣) سورة البقرة : ١٢١ .

(٤) و (٥) سورة الاعراف : ١٧٨ و ٩٢ .

(٦) سورة التوبة : ٦٩ . (٧) سورة النمل : ٥ .

(٨) سورة العنكبوت : ٥٢ . (٩) سورة الشورى : ٤٥ .

(١٠) سورة الزمر : ٦٣ . (١١) سورة الزمر : ٦٥ .

عز وجل يقول: «فلا يأت من مكر الله إلا القوم الخاسرون»^(١) ومنها عقوق الوالدين

و أمثال ذلك في الآيات كثيرة لا تخفى على من تتبعها .
 «جعل العاق جباراً شقيماً» إشارة إلى قوله تعالى حاكياً عن عيسى عليه السلام: «وبرأ
 بوالدتي ولم يجعلني جباراً شقيماً»^(٢) قال الطبرسي (ره): و برأ بوالدتي أى وجعلني
 باراً بها أودتني شكرها فيما فاسته بسببي «ولم يجعلني جباراً» أى متجبراً شقيماً
 و المعنى أنتى بلطفه و توفيقه كنت محسناً إلى والدتي متواضعاً في نفسى ، حتى لم
 أكن من الجبابرة الأشقياء ، انتهى .

و أقول : الآية و إن وردت في بر الوالدة لما لم يكن لعيسى عليه السلام والد لكن
 الظاهر شمول الحكم للوالد بطريق أولى ، مع أنه تعالى قال في قصة يحيى عليه السلام
 « و برأ بوالديه ولم يكن جباراً عصياً»^(٣) فعلى سياق ما تقدم يدل على أن العاق
 جبار عاص ، ولا يبعد أن يكون أشار عليه السلام إلى الآيتين معاً لاشتراك الجبار بينهما ،
 و الاكتفاء بالشقى لأنه أبلغ من العصى في الذم و كون الآيتين غاية في الذم ظاهر ،
 و أما إستلزام الوعيد بالنار فلان الجبار في الآيات تطلق على الكفار و المعاندين
 للحق و البالغين في الظلم ، قال الراغب : الجبار في صفة الانسان يقال لمن يجبر
 نقيضه بادعاء منزلة من التعالى لا يستحقها ، و هذا لا يقال إلا على طريق الذم
 كقوله تعالى « وخاب كل جبار عيىد»^(٤) و قوله : « ولم يجعلني جباراً شقيماً »
 و قوله : « إن فيها قوماً جبارين»^(٥) و قوله : « كذلك يطبع الله على كل قلب
 متكبر جبار»^(٥) أى متعال عن قبول الحق و الادغان له ، و يقال للمقاهر غيره جباراً ،
 انتهى .

(١) سورة الاعراف : ٩٩ .

(٢) و (٣) سورة مريم : ١٤٣ و ٣٢ .

(٣) سورة ابراهيم : ١٥ .

(٤) سورة المائدة : ٢٢ .

(٥) سورة غافر : ٣٥ .

لان الله سبحانه جعل العاقب جباراً شقيماً ، وقتل النفس التي حرم الله إلاّ بالحق

و أما الشقاوة فهي سوء العاقبة والمراد هنا في الآخرة ، ولا يكون إلاّ بالعذاب
ودخول النار : وقد قال تعالى : « فاما الذين شقوا ففي النار لهم فيها زفير وشهيق
خالدين فيها »^(١) الآية .

و أما العصى فالعصيان ممّا أوعده عليه النار كما قال تعالى : « ومن يعص الله
ورسوله ويتعدّ حدوده يدخله ناراً خالداً فيها »^(٢) وقال سبحانه : « ومن يعص الله
ورسوله فان له نار جهنّم خالدين فيها أبداً »^(٣) ومثله كثير .

« وقتل النفس التي حرم الله » أي قتلها « إلاّ بالحق » استثناء عن القتل أو
حرمّ وقالوا : الحق الذي يستباح به قتل النفس المحرمّ قتلها هي ثلاثة أشياء :

القوقد ، والزنا بعد إحصائه ، والكفر بعد ايمان ، والآية التي استشهد عليه السلام بها في
سورة النساء هكذا : « ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنّم خالداً فيها وغضب
الله عليه ولعنه وأعدّ له عذاباً عظيماً » و ظاهر الآية أن التعمد في مقابلة الخطاء
الذي ذكره الله في الآية التي قبلها ، حيث قال : « وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً إلاّ خطأ ومن
قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة » الآية ، وهو الظاهر من هذا الخبر أيضاً حيث استشهد عليه السلام
بها لمطلق القتل ، ويشكل حينئذ الحكم بالخلود ، ولذا أوّل بعضهم التعمد بما
يرجع إلى الكفر إمّا بكونه مستحلاً للقتل أو قتله لايمانه ، كما ورد في بعض
أخبارنا ، وقيل : معناه هذا جزاؤه إن جازاه لكنّه لا يجازيه ، و روى ذلك أيضاً
عن أبي عبد الله عليه السلام وقيل : هذه الآية منسوخة بقوله تعالى : « إن الله لا يغفر أن
يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء »^(٤) وقالوا الآية اللينة نزلت بعد الشديدة ،
وقيل : المراد بالخلود المكث الطويل وهذا الوجه أنسب بهذا الخبر ، وكذا ما
روى أن هذا جزاؤه إن جازاه لا يأبى عنه هذا الخبر ، وأما ما روى أن المراد به

(١) سورة هود : ١٠٦ .

(٢) سورة النساء : ١٤ .

(٣) سورة الجن : ٢٣ .

(٤) سورة النساء : ٢٨ .

لأن الله عز وجل يقول: «فجزاءه جهنم خالداً فيها...» إلى آخر الآية^(١) وقذف المحصنة، لأن الله عز وجل يقول: «لعنوا في الدنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم»^(٢) وأكل مال اليتيم، لأن الله عز وجل يقول: «إنما يأكلون في بطونهم ناراً وسيصلون

تمتله لإيمانه فيمكن أن يكون من بطون الآية فلا ينافي الاستدلال بظاهرها في هذا الخبر، وسيأتي تمام الكلام في الآية في محلّه إن شاء الله.

« وقذف المحصنة » أى رمى العفيفة غير المشهورة بالزنا بها، و صدر الآية: «إن الذين يرمون المحصنات» في المجمع: أى يقذفون العفاف من النساء «الغافلات» عن الفواحش «المؤمنات» بالله ورسوله «و اليوم الآخر لعنوا في الدنيا والآخرة» أى أبعدها من رحمة الله في الدارين، وقيل: استحققوا اللعنة فيهما وقيل: عذبوا في الدنيا بالجلد و ردّ الشهادة و في الآخرة بعذاب النار « ولهم » مع ذلك «عذاب عظيم» وهذا الوعيد عام لجميع المنكفئين.

و آية أكل مال اليتيم هكذا «الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون» فقولته: ظلماً حال أو تمييز أى ظالمين أو من جهة الظلم و التقييد للبيان والكشف، فإن أكل أموالهم لا يكون إلا ظلماً كما في «يقتلون النبيين بغير حق» و للتقييد لأنه يجوز أكل ما لهم بالحق كالأكل أجره بالمعروف، أو عوضاً عما أقرضه إياهم أو مستقرضاً من مالهم، والمراد بالأكل جميع التصرفات كما مرّ «إنما يأكلون في بطونهم» أى ملاء بطونهم، يقال: أكل فلان في بطنه وفي بعض بطنه كذا في الكشاف، وقيل: ذكر البطون للتأكيّد مثل «يطير بجناحيه» ونظرت بعيني ناراً أى ما يجرّ إلى النار و يؤل إليها وقيل: أكلها كناية عن دخولها، وقيل: المراد به أكلها يوم القيامة لما روى عن النبي ﷺ يبعث الله قوماً من قبوهم تتأجج أفواههم ناراً فقيل: من هم؟ فقال: ألم تر أن الله يقول: «إن الذين يأكلون

(١) سورة النساء: ٩٣.

(٢) سورة النور: ٢٣.

سعيراً» (١) والفرار من الزحف لأن الله عز وجل يقول: «ومن يؤمئذ دبره
إلا متحرراً فآلقتالاً أو متحيزاً إلى فئة فقد باء بغضب من الله وماواه جهنم وبئس المصير» (٢)

أموال اليتامى ، إلى قوله : « سعيراً » سيدخلون ناراً و أى نار .

و أقول : روى عن الباقر عليه السلام مثل ذلك ، و روى عنه عليه السلام أيضاً في تفسير
هذه الآية أنه قال : و ذلك أن آكل مال اليتيم يجيء يوم القيامة و النار تلتهب
في بطنه حتى تخرج لهب النار من فيه ، يعرفه أهل الجمع أنه آكل مال اليتيم ،
و يظهر من حديث المعراج أن هذا عذابه في البرزخ حيث قال عليه السلام : أنه رأى
قوماً يقذف في أفواههم النار و يخرج من أدبارهم ، فقيل : هؤلاء الذين أكلوا مال
اليتيم في الدنيا و السعير في الآخرة ، و قال البيضاوى : يقال صلى النار فاسى حرها ،
وصليته شوبته و أصليته وصليته ألقيته فيها ، و السعير فعيل بمعنى مفعول من سعرت
النار إذا لهبتها .

« ومن يؤمئذ دبره » في المجمع : أى من يجعل ظهره إليهم يوم القتال ،
و وجهه إلى جهة الانهزام ، و أراد بقوله : « يؤمئذ » ذلك الوقت ولم يرد به بياض
النهار خاصة دون الليل « إلا متحرراً فآلقتالاً » أى تاركاً موقفاً إلى موقف آخر
أصلح للقتال من الأول ، و قيل : معناه إلا متعلقاً مستطرداً كأنه يطلب عودة
يمكنه إصابتها فيتحرّف عن وجهه ، ويرى أنه يفر ثم يكرّ و الحرب كرك و فر
« أو متحيزاً إلى فئة » أى منحازاً منضمّاً إلى جماعة من المسلمين يريدون العود
إلى القتال ليستعين بهم « فقد باء بغضب من الله » أى احتمل غضب الله و استحقت
و قيل : رجع بغضب من الله « و ماواه جهنم » أى مرجعه إلى جهنم ، انتهى .

و الخبر يدل على أن حكم الآية عام لكنّه مقيد بما إذا لم يزد العدو عن
الضعف ردّاً على من قال أنّه مخصوص بأهل بدر .

و قال تعالى : « الذين يأكلون الرّبا » قال البيضاوى : أى الآخذون له و إنما

وأكل الرُّبَا لَأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ : «الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرُّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ» ^(١) وَالسَّحَرُ لِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ :

ذَكَرَ الْأَكْلَ لِأَنَّهُ أَكْثَرُ مَنَافِعِ الْمَالِ ، وَ لِأَنَّ الرُّبَا شَائِعٌ فِي الْمَطْعُومَاتِ «لَا يَقُومُونَ» إِذَا بَعَثُوا مِنْ قُبُورِهِمْ «إِلَّا» كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ «إِلَّا قِيَاماً كَقِيَامِ الْمَصْرُوعِ ، وَ هُوَ وَارِدٌ عَلَى مَا يَزْعَمُونَ أَنَّ الشَّيْطَانَ يَخْبِطُ الْإِنْسَانَ فَيَصْرَعُ ، وَ الْخَبْطُ ضَرْبٌ عَلَى غَيْرِ اتِّسَاقٍ كَخَبْطِ الْعَشْوَاءِ «مِنَ الْمَسِّ» أَي الْجَنُونِ ، وَ هَذَا أَيْضاً مِنْ زَعْمَاتِهِمْ أَنَّ الْجَنِّيَّ بِمَسِّهِ فَيَخْتَلِطُ عَقْلُهُ ، وَ لِذَا قِيلَ : جَنَّ الرَّجُلُ ، وَ هُوَ مُتَعَلِّقٌ بِمَا يَقُومُونَ أَي لَا يَقُومُونَ مِنَ الْمَسِّ الَّذِي بِهِمْ بِسَبَبِ أَكْلِ الرُّبَا ، أَوْ يَقُومُونَ أَوْ يَتَخَبَّطُونَ فَيَكُونُ نَهْوُضُهُمْ وَ سَقُوطُهُمْ كَالْمَصْرُوعِينَ ، لِأَخْتِلَالِ عَقْلِهِمْ ، وَ لَكِنْ لِأَنَّ اللَّهَ أَرَادَ فِي بَطُونِهِمْ مَا أَكَلُوا مِنَ الرُّبَا فَأَثَقَلَهُمْ ، أَنْتَهَى .

وَ حَاصِلُهُ كَمَا صَرَّحَ بِهِ بَعْضُ الْأَصْحَابِ أَنََّّهُمْ لَا يَقُومُونَ مِنْ قُبُورِهِمْ بِسَبَبِ الرُّبَا وَ وَزَرِهِ وَ ثَقَلَهُ عَلَيْهِمْ قِيَاماً مِثْلَ قِيَامِ صَاحِبِ الْعَقْلِ ، بَلْ مِثْلَ قِيَامِ الْمَجَانِينِ فَيَسْقُطُونَ تَارَةً ، وَ يَمْشُونَ عَلَى غَيْرِ الْإِسْتِقَامَةِ أُخْرَى ، وَ لَا يَقْدِرُونَ عَلَى الْقِيَامِ أُخْرَى فَكَأَنَّ مَا أَكَلُوا مِنَ الرُّبَا أَرَادَ فِي بَطُونِهِمْ فَصَارَ شَيْئاً ثَقِيلاً عَلَى ظُهُورِهِمْ ، فَلَا يَقْدِرُونَ عَلَى الْقِيَامِ وَ الْمَشْيِ عَلَى الْإِسْتِقَامَةِ .

وَ قَالَ فِي الْمَجْمَعِ : لَا يَقُومُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا مِثْلَ مَا يَقُومُ الَّذِي يَصْرَعُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْجَنُونِ ، وَ يَكُونُ ذَلِكَ إِيمَارَةً لِأَهْلِ الْمَوْقِفِ عَلَى أَكْلِ الرُّبَا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَ جَمَاعَةٍ ، وَ قِيلَ : إِنَّ هَذَا عَلَى وَجْهِ التَّشْبِيهِ لِأَنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَصْرَعُ الْإِنْسَانَ عَلَى الْحَقِيقَةِ ، وَ لَكِنْ مِنْ غَلَبِ عَلَيْهِ الْمَرَّةَ السُّودَاءَ وَ ضَعْفِ ، رَبَّمَا يَخَيَّلُ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ أُمُوراً هَائِلَةً وَ يُوَسَّوِسُ إِلَيْهِ فَيَقَعُ الصَّرْعَ عِنْدَ ذَلِكَ مِنْ فِعْلِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَ نَسَبَ ذَلِكَ إِلَى الشَّيْطَانِ مَجَازاً لِمَا كَانَ ذَلِكَ عِنْدَ وَسْوَئِهِ عَنِ الْجَبَائِثِ ، وَ قِيلَ : يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الصَّرْعُ مِنْ فِعْلِ الشَّيْطَانِ فِي بَعْضِ النَّاسِ دُونَ بَعْضِ عَنِ ابْنِ الْهَزِيلِ وَ ابْنِ الْأَخْشِيدِ

(١) سورة البقرة : ٢٧٧ .

ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق، ^(١) والزرنا لأن الله عز وجل

قالا: لأن الظاهر من القرآن يشهد به وليس في العقل ما يمنع منه، ولا يمنع الله سبحانه الشيطان عنه إمتحاناً لبعض الناس و عقوبة لبعض على ذنب ألم به ولم يتمب منه، كما يتسلط بعض الناس على بعض فيظلمه ويأخذ ماله ولا يمنعه الله منه، ويكون هذا علامة لآكلى الربا يعرفون بها يوم القيامة، كما أن على كل عاص من معصية علامة تليق به فيعرف بها صاحبها، وعلى كل مطيع من طاعته إمارة يليق به فيعرف بها صاحبها.

ثم قال: و روى أصحابنا عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: لما أسرى بي إلى السماء رأيت أقواماً يريد أحدهم أن يقوم ولا يقدر عليه من عظم بطنه، فقلت: من هؤلاء يا جبرئيل؟ فقال: هؤلاء الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس وإذاهم بسبيل آل فرعون يعرضون على النار غدواً وعشيماً يقولون ربنا متى تقوم الساعة، انتهى.

و أقول: ظاهر هذا الخبر أن هذا عذابهم في البرزخ في أجسادهم المثالية وإن احتمل أن يكون هذا صورة حالهم في القيامة منلت له ﷺ لكنه بعيد. و السحر، أى عمله أو الأعم منه و من تعلمه و تعليمه، و اختلف في حقيقته و تعريفه، قال الشهيد الثانى (ره): هو كلام أو كتابة أو رقية أو اقسام و عزائم و نحوها، يحدث بسببها ضرر على الغير، و منه عقد الرجل عن زوجته بحيث لا يقدر على وطئها، و إلقاء البغضاء بينهما، و منه استخدام الملائكة و الجن و استنزال الشياطين في كشف الغائبات و علاج المصاب و استحضارهم و تلبسهم بيدن صبي أو امرأة و كشف الغائب على لسانه فتعلم ذلك و أشباهه و عمله و تعليمه كله حرام، و التكبسب به سحت، و يقتل مستحله، ولو تعلمه ليتوقى به أو ليدفع به المتنبى بالسحر فالظاهر جوازه، و ربما وجب على الكفاية كما اختاره الشهيد في دروسه،

يقول: « ومن يفعل ذلك يلق أُنثاماً يضاعف له العذاب يوم القيامة و يخلد فيه مهاناً»^(١) واليمين الغموس الفاجرة لأن الله عز وجل يقول: « الذين يشترون بعهد

و يجوز حمله بالقرآن و الأقسام كما ورد في رواية العلاء ، و هل له حقيقة أو هو تخييل؟ الأكثر على الثاني ، وبشكل بوجدان أثره في كثير من الناس على الحقيقة ، و التأثير بالوهم إنما يتم لو سبق للقابل علم بوقوعه ، و نحن نجد أثره فيمن لا يشعر به أصلاً حتى يضربه ، ولو حمل تخييله على ما يظهر من تأثيره في حركات الحيات و الطيران و نحوهما ، أمكن لا في مطلق التأثير به و إحضار الجان و شبه ذلك ، فإنه أمر معلوم لا يتوجّه دفعه ، انتهى .

و في التخصيص بالضّرر و غير ذلك ممّا أغمضنا عنه نظر .
و قال الطبرسي (ره) : السحر و الكهانة و الحيلة نظائر وقال صاحب العين : السحر عمل يقرب إلى الشياطين و من السحر الآخذة التي تأخذ العين متى تظن أن الأمر كما ترى ، و ليس الأمر كما ترى ، فالسحر عمل خفي لخبفاء سببه ، يصور الشيء بخلاف صورته ، و يقلبه من جنسه في الظاهر ، و لا يقلبه عن جنسه في الحقيقة ، ألا ترى إلى قول الله تعالى : « يخيل إليه من سحرهم أنها تسعى »^(٢) انتهى .
وأقول : قد بسطنا القول في ذلك في كتاب السماء و العالم من الكتاب الكبير .
« و اليمين الغموس » قال في النهاية : فيه اليمين الغموس تذر الديار بلاقع ، هي اليمين الكاذبة الفاجرة كالتي يقطع بها الحالف ما غيره ، سميت غموساً لأنها تغمس صاحبها في الأثم ثم في النار ، و فعول للمبالغة ، انتهى .

و أقول : إسناد الفجور إلى اليمين على المجاز ، في المصباح فجر الحالف فجوراً كذب .

« و من يفعل ذلك » صدر الآية هكذا : « و الذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يزنون و من يفعل ذلك » و الظاهر

(٢) سورة طه : ٦٦ .

(١) سورة الفرقان : ٦٩ .

الله و إيمانهم ثمناً قليلاً أولئك لاخلاق لهم في الآخرة» (١) و الغلول لأن الله

أنه إشارة إلى الزنا كما هو ظاهر الخبر و قول الأكثر ، و قيل : إشارة إلى الجميع « يلق أناماً » قيل أي جزاء إثم ، و في المجمع : أي عقوبة و جزاء لما فعل ، قال الفراء : أئمه الله يأنمه إثمًا و أناماً أي جزاء جزاء الإثم ، و قيل : إن أناماً إسم واد في جهنم ثم فسر سبحانه لقي الأثام بقوله : « يضاعف له العذاب يوم القيامة » يريد سبحانه مضاعفة أجزاء العذاب ، لا مضاعفة الاستحقاق ، لأنه تعالى لا يجوز أن يعاقب أكثر من الاستحقاق لأن ذلك ظلم و هو منفي عنه ، و قيل : معناه أنه يستحق على كل معصية منها عقوبة فيضاعف عليه العذاب ، و قيل : المضاعفة عذاب الدنيا و عذاب الآخرة « ويخلد فيهما نارا » أي ويدوم في العذاب مستخفياً به ، انتهى . و أقول : على تقدير كون ذلك إشارة إلى الزنا و إلى كل واحد مما ذكر لابد من تأويل في الخلود ، أو حمل الفعل على ما إذا كان على وجه الاستحلال كما مر .

« إن الذين يشترون بمهد الله » في المجمع : أي يستبدلون بمهد الله أي بأمر الله سبحانه ما يلزمهم الوفاء به « و بإيمانهم » أي و بالأيمان الكاذبة « ثمناً قليلاً » أي عوضاً نذراً و سمًا قليلاً لأنه قليل في جنب ما يفوتهم من الثواب ، و يحصل لهم من العقاب « أولئك لاخلاق لهم » أي لا نصيب وافر لهم في نعيم الآخرة .

و أقول : إنما اكتفى عليه السلام بهذا الجزء من الآية لأن من لا نصيب له من ثواب الآخرة يكون إما مخلداً أو معدباً عذاباً طويلاً عظيماً مبالغة ، أو المراد إلى آخر الآية فان بعده « ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكّيهم ولهم عذاب أليم » و في المجمع : نزلت في جماعة من أحبار اليهود كتموا ما في التوراة من أمر محمد صلى الله عليه وسلم و كتبوا بأيديهم غيره و حلفوا أنه من عند الله ، لئلا تفوتهم الرياسة و ما كان لهم على أتباعهم ، و قيل : نزلت في الأشعث بن قيس و خصم له في أرض

عز وجل يقول : « ومن يغفل يأت بما غل » يوم القيامة ،^(١) ومنع الزكاة المفروضة ،

قام ليحلف عند رسول الله ﷺ فلما نزلت الآية نكل الأشعث و اعترف بالحق و رد الأرض ، و قيل : نزلت في رجل حلف يميناً فاجرة في تنفيق سلعته ، قال : و في تفسير الكلبي عن ابن مسعود قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : من حلف بيمين كاذبة يقتطع بها مال امرء مسلم هو فيها فاجر لقي الله و هو عليه غضبان ، و تلا هذه الآية أوردته مسلم أيضاً في الصحيح .

« و الغلول » قال في النهاية : قد تكرر ذكر الغلول في الحديث هو الخيانة في المغنم و السرقة من الغنيمة قبل القسمة يقال : غلّ في المغنم يغلّ غلولا فهو غال ، و كلّ من خان في شيء خفية فقد غلّ ، و سميت غلولا لأن الأيدي فيها مغلولة أي ممنوعة مجعول فيها غلّ و هو الحديدية التي تجمع يد الأسير إلى عنقه ، و يقال لها جامعة أيضاً و أحاديث الغلول في الغنيمة كثيرة ، وقال الجوهرى : غلّ من المغنم غلولا أي خان و أغلّ مثله ، قال ابن السكيت ولم نسمع في المغنم إلا غلّ غلولا و قرىء : و ما كان لنبي أن يغلّ و يغلّ ، قال : فمعنى يغلّ يخون و معنى يغلّ يحتمل معنيين : أحدهما يخان بمعنى أن يؤخذ من غنيمته و الآخر يخون أي ينسب إلى الغلول ، و في الحديث لا إغلال ولا إسلال ، أي لا خيانة ولا سرقة ، و يقال : لا رشوة ، انتهى .

والآية هكذا : « وما كان لنبي » في المجمع : أي ما كان لنبي الغلول أي لا تجتمع النبوة والخيانة « ومن يغفل يأت بما غل » يوم القيامة ، معناه أنه يأتي به حاملا على ظهره ، كما روى في حديث طويل : ألا لا يغلن أحد بعيراً فيأتي به على ظهره يوم القيامة له رغاء ، ألا لا يغلن أحد فرساً فيأتي يوم القيامة به على ظهره له حممة فيقول : يا محمد يا محمد فأقول قد بلغت قد بلغت فلا أملك لك من الله شيئاً عن ابن عباس وغيره ، و قال الجبائي : و ذلك ليقتضح به على رؤوس الأشهاد ، و قال البلخي :

(١) سورة آل عمران : ١٦١ .

لأن الله عز وجل يقول: «فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم»^(١) وشهادة الزور

يجوز أن يكون ما تضمنته الخبر على وجه المثل، كأن الله إذا فضحه يوم القيامة جرى ذلك مجرى أن يكون حاملاً له وله صوت.

وقد روى في خبر آخر أن النبي ﷺ كان يأمر منادياً فينادى في الناس: ردوا الخيط والمخييط لأن الغلول عار وشار يوم القيامة، فجاء رجل بكبته من شعر فقال: إنني أخذتها لأخيظ برذعة بعير لي فقال النبي ﷺ: أما نصيب منها فهو لك، فقال الرجل: أما إذا بلغ الأمر هذا المبلغ فلا حاجة لي فيها، والاولى أن يكون معناه ومن يغلل يوافق بما غل يوم القيامة فيكون حمل غلوله على عنقه أمانة يعرف بها، وذلك حكم الله في كل من وافي القيامة بمعصية لم يتب منها، أو أراد الله سبحانه أن يعامله بالعدل أظهر عليه من معصيته علامة تليق بمعصيته ليعلمه أهل القيامة بها، ويعلموا سبب استحقاقه العقوبة، كما قال سبحانه: «فيومئذ لا يسأل عن ذنبه إنس ولا جان»^(٢) وهكذا حكمه سبحانه في كل من وافي القيامة بطاعة فانه سبحانه يظهر من طاعته علامة يعرف بها، انتهى.

وأقول: يحتمل أن يكون المراد بالغلول في الآية وهذا الخبر مطلق الخيانة والسرقة.

وآية الزكاة هكذا: «يا أيها الذين آمنوا إن كثيراً من الأحبار والرهبان ليأكلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله» قال البيضاوي: يجوز أن يراد به الكثير من الأحبار والرهبان ليكون مبالغة في وصفهم بالحرص على المال والظن بها وأن يراد المسلمون الذين يجمعون المال ويقتنونه ولا يؤدون حقه ويكون اقترانه بالمرتشين من أهل الكتاب للتغليظ.

(١) سورة التوبة: ٣٥.

(٢) سورة الرحمن: ٣٩.

وفي المجمع: أى يجمعون المال ولا يؤدون زكاته فقد روى عن النبي ﷺ أنه قال: كل مال لم تؤد زكاته فهو كنز وإن كان ظاهراً وكل مال أدت زكاته فليس بكنز، وإن كان مدفوناً في الأرض، وبه قال ابن عباس والحسن والشعبي والسدي قال الجبائي: وهو اجماع، وروى عن علي رضي الله عنه ما زاد على أربعة آلاف فهو كنز أدت زكاته أم لم تؤد وما دونها فهو نفقة، وتقدير الآية: والذين يكتزون الذهب ولا ينفقونه في سبيل الله ويكتزون الفضة ولا ينفقونها في سبيل الله، فحذف المفعول من الأول لدلالة الثاني عليه كما حذف المفعول في الثاني لدلالة الأول عليه في قوله «والذاكرين الله كثيراً والذاكرات» والتقدير والذاكرات الله وأكثر المفسرين على أن قوله: والذين يكتزون، على الاستيناف، والمراد بذلك مانعوا الزكاة من هذه الأمة، وقيل: أنه معطوف على ما قبله، والاولى أن يكون محمولا على العموم في الفريقين.

«فبشرهم بعذاب أليم» أى أخبرهم بعذاب موجه «يوم يحمى عليها في نار جهنم» أى توقد على الكنوز أو على الذهب والفضة في نار جهنم حتى تصير ناراً.

وقال البيضاوي: أى يوم توقد النار ذات حمى شديدة عليها، وأصله يحمى بالنار فجعل الأسماء للنار مبالغة ثم حذفت النار وأسند الفعل إلى الجار والمجرور تنبيهاً على المقصود، فانتقل من صيغة التأنيث إلى صيغة التذكير، وإنما قال عليها والمذكور شيان لأن المراد بهما دنانير ودرهم كثيرة، وكذا قوله: ولا ينفقونها.

وقيل: الضمير فيهما للكنوز أو الأموال فإن الحكم عام وتخصيصهما بالذكر لأنهما قانون التمويل أو للفضة وتخصيصها لقربها ودلالة حكمها على أن الذهب أولى بهذا الحكم «فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم» لأن جمعهم وإمساهم

وَكُتْمَانَ الشَّهَادَةِ لِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ : « وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آتَمَ قَلْبَهُ » ^(١) وشرب

كان لطلب الوجاهة بالفنى والتنعم بالمطاعم الشهية والملابس البهيمة ، أو لأنهم ازوروا عن السائل وأعرضوا عنه ، وولّوه ظهورهم أو لأنّها أشرف الأجزاء الظاهرة فإنّها المشتملة على الأعضاء الرئيسة التي هي الدماغ والقلب والكبد ، أو لأنّها أصول الجهات الأربع التي هي مقادير البدن و ماخيره و جنبته .

وفي المجمع : إنّما خصّ هذه الأعضاء لأنّها معظم البدن ، وكان أبوذر الغفاري يقول : بشرّ الكافرين بكفى في الجباه ، وكفى في الجنوب ، وكفى في الظهر ، حتّى يلتقى الحرّ في أجوافهم ، ولهذا المعنى الذى أشار أبوذر خصّ هذه المواضع بالكى لأنّ داخلها جوف بخلاف اليد والرجل ، وقيل : إنّما خصّت هذه المواضع بالعذاب لأنّ الجبهة محلّ الوسم لظهورها والجنب محلّ الألم ، والظهر محلّ الجرد ، وقيل : لأنّ الجبهة محلّ السجود فلم يقم فيه بحقه ، والجنب مقابل القلب الذى لم يخلص في معتقه ، والظهر محلّ الأوزار قال : « يحملون أوزارهم على ظهورهم » وقيل : لأنّ صاحب المال إذا رأى الفقير قبض جبهته وزوى ما بين عينيه وطوى عنه كشحه وولاه ظهره .

« هذا ما كنزتم لا أنفسكم » أى يقال لهم في حال الكى أو بعده : هذا جزاء ما كنزتم ، وجمعت المال ولم تؤدّ واحقّ الله عنها وجعلتموها ذخيرة لا أنفسكم « فذوقوا ما كنتم تكنزون » أى فذوقوا العذاب بسبب ما كنتم تكنزون أى تجمعون وتمنعون حقّ الله منه ، فحذف لدلالة الكلام عليه وقال رسول الله ﷺ : ما من عبد له مال ولا يؤدّي زكاته إلّا جمع يوم القيامة صفائح ^(٢) يحمى عليها في نار جهنّم فتكوى جبهته وجنباؤه وظهره حتّى يقضى الله بين عباده في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ممّا تعدّون ثمّ يرى سبيله إمّا إلى الجنة إمّا إلى النار .

« لأنّ الله عزّ وجلّ يقول » الآية هكذا : « ولا تكتموا الشهادة » قال البيضاوي :

(١) سورة البقرة : ٢٨٣ .

(٢) جمع الصفيحة : الحجر العريض . الواح الباب .

الخمر لأن الله عز وجل نهى عنها كما نهى عن عبادة الأوثان وترك الصلاة متعمداً

أيها الشهود أو المديون ، وشهادتهم إقرارهم على أنفسهم « ومن يكتمها فإنه آثم قلبه » أي يآثم قلبه أو قلبه يآثم ، والجملته خير إن « واسناد الاثم إلى القلب لأن الكتمان تقترفه ، ونظيره : العين زانية و الأذن زانية ، أوللمبالغة لأنه رئيس الأعضاء وأفعاله أعظم الأفعال ، وكأنه قيل : تمكّن الاثم في نفسه وأخذ أشرف أجزائه وفاق ساير ذنوبه .

وقال الطبرسي (ره) : أضاف الاثم إلى القلب وإن كان الاثم للجملته لأن إكتساب الاثم بكتمان الشهادة يقع بالقلب لأن العزم على الكتمان إنما يقع به ، ولأن إضافه الاثم إلى القلب أبلغ في الذم كما أن إضافة الايمان إلى القلب أبلغ في المدح ، قال سبحانه : « أولئك كتب في قلوبهم الايمان »^(١) انتهى .

وأقول : ناني الوجهين اللذين ذكراه أوفق بالخبر ، فان تلك المبالغة مما يستلزم وعيد العذاب والعقاب ، فانها تشعر بانها أفحش من أكثر الذنوب ، ويؤثر في القلب الذي هو محل العقائد ويفسده .

ثم اعلم أنه عَلَيْهِ السَّلَامُ ذكر شهادة الزور وام يستدل على كونها كبيرة بشيء ، ويحتمل وجهين « أحدهما » أنها تدل عليها أيضاً لأن شهادة الزور إنما تكون غالباً مع العلم بخلافه ، فمن شهد بالزور فقد كتم الشهادة التي عنده « وثانيهما » أنها تدل عليها بالطريق الأولى ، إذ لو كان كتمان الحق والسكوت عنه كبيرة كان إظهار خلاف الحق والتكلم به أولى بذلك ، ولذا لم يستدل بقوله تعالى : « والذين لا يشهدون الزور »^(٢) لأنه لا يدل على التحريم فضلاً عن كونه من الذنوب العظيمة ، مع أنه يحتمل أن يكون المراد به لا يحضرون مجالس الباطل بل هو الأنظر ، وقال به الأكثر ، وعن الصادقين عَلَيْهِمَا السَّلَامُ أنه الغناء ولا بقوله تعالى : « فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور »^(٣) لأنه لا يدل على أكثر من

(١) سورة المجادلة : ٢٢ .

(٢) سورة الفرقان : ٧٢ .

(٣) سورة الحج : ٣٠ .

أو شيئاً مما فرض الله ، لأن رسول الله ﷺ قال : من ترك الصلاة متممداً فقد التحريم ، مع أن الأكثر فسرده بمطلق الكذب وإن كان يشمل كما نهي عن عبادة الأوثان ، أي ذكرهما في آية واحدة وسياق واحد ، فيدل على مقاربتهما في وجوب تركهما وترتب العقاب على فعلهما ، ولذا ورد : شارب الخمر كعابد الوثن ، وأيضاً قال سبحانه : « فاجتنبوه لعلكم تفلحون » فيدل على أن فاعل كل منهما لا يفلح ، وعدم الفلاح إنما يكون بترتب العذاب والعقاب .

« أو شيئاً مما فرض الله » أي في الصلاة من الواجبات والشروط وقيل : أي مطلقاً فيكون إجمالاً بعد تفصيل بعض الكبائر لبعض المصالح .

قال الوالد قدس سره : يمكن التعميم للاختصار ليدخل فيه ترك الحج والصوم والجهاد مع الوجوب وغيرها من الواجبات وإن ذكر عقوبة ترك الصلاة فقط ليحال عليها غيرها ، وليتدبر في البواقي كما ذكر تعالى في الحج : « ومن كفر فإن الله غنسي عن العالمين » ^(١) لأن رسول الله ﷺ قال هذا مما يشعر بأن وعيد النار أو ما يستلزمه أعم من أن يكون في الكتاب أو في السنة ، ويمكن أن يكون الخبر ورد تفسيراً لبعض الآيات الواردة في ذلك كقوله تعالى : « والذين ينقضون عهد الله ^(٢) » فإن الصلاة من أعظم عهود الله التي أخذها على العباد .

وأقول : يؤيده ما سيأتي في كتاب الصلاة بأسانيد عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : الصلوات الخمس المفروضات من أقام حدودهن وحافظ على مواعيتهن لقي الله يوم القيامة وله عنده عهد يدخله به الجنة ومن لم يقم حدودهن ولم يحافظ على مواعيتهن لقي الله ولا عهد له إن شاء عذبه وإن شاء غفر له ، ويحتمل أن يكون عليه السلام ذكر الحديث استطراداً ولم يتعرض للآيات لكثرتها وظهورها ، كقوله تعالى : « وما سلككم في سقر قالوا لم نك من المصلين » ^(٣) وقوله : « فويل للمصلين الذين عن صلواتهم ساهون » ^(٤) وأمثال ذلك كثيرة .

(٢) سورة الرعد : ٢٥ .

(١) سورة آل عمران : ٩٧ .

(٤) سورة الماعون : ٥ .

(٣) سورة المدثر : ٦٣ .

بريء من ذمة الله وذمة رسول الله ﷺ ، ونقض العهد وقطيعة الرحم ، لأن الله
 وكان هذا أحسن من الأول لأن الظاهر أن الوعيد الذي ورد في أخبار
 الكبائر ما يفهم من ظاهر القرآن وإلا فعلم كل شيء في القرآن كما ورد في الأخبار
 الكثيرة .

« فقد برىء من ذمة الله وذمة رسوله » أى من عهدهما كما مر في الخبر أو
 من أمانهما أى ليس ممتن عهد الله إليه أن لا يعذبه ولا ممتن آمنه الله من عذابه
 « ونقض العهد » أى مع الله في العهد والنذر واليمين ، أومع الامام في البيعة ، وقيل :
 في جميع الواجبات وترك المنهيات وحمله على مخالفة الوعد مع المؤمنين وشرطهم
 مطلقا بعيد .

وأما الآية فقد قال سبحانه قبل ذلك : « الذين يوفون بعهد الله ولا ينقضون
 الميثاق ، والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب »
 وقال الطبرسى رحمه الله في قوله : « الذين يوفون بعهد الله » أى يؤدون ما عهد الله
 إليهم وألزمهم إتياء عقلا وسمعا فالعهد العقلي ما جعله في عقولهم من إقتضاء صحة
 أمور وفساد أمور آخر كإقتضاء الفعل للفاعل وأن الصانع لا بد أن يرجع إلى صانع
 غير مصنوع ، وإلا أدى إلى ما لا يتناهى ، وأن للعالم مدبرا لا يشبهه والعهد الشرعى
 ما أخذه النبي ﷺ على المؤمنين من الميثاق المؤكد باليمين أن يطيعوه ولا يعصوه
 ولا يرجعوا عما ألزموه من أوامر شرعه ونواهيه ، وإنما كرر ذكر الميثاق وإن
 دخل جميع الأوامر والنواهي في لفظة العهد لثلاث يظن ظان أن ذلك خاص فيما
 بين العبد وربّه ، فأخبر أن ما بينه وبين العباد من المواثيق كذلك في الوجوب
 واللزوم ، وقيل : أنه كرره تأكيدا .

« والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل » قيل : المراد به الايمان بجميع
 الرسل والكتب ، كما في قوله : « لا نفرق بين أحد من رسله » وقيل : هو صلة عم
 وموازرتة ومعاونته والجهاد معه ، وقيل : هو صلة الرحم عن ابن عباس ، ثم ذكر

عز وجل يقول : «أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار»^(١) قال : فخرج عمر وولده صراخ من بكائه وهو يقول : هلك من قال برأيه ونازعكم في الفضل والعلم .

أخباراً كثيرة تدل على المعنى الأخير ثم قال تعالى : «والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار» .

وفي القاموس: الصرخة الصيحة الشديدة وكفراب الصوت أو شديده والصارخ المغيث والمستغيث ضدّ والصارخة الإغاثة .

وأقول : قد أحصى والدى قدس سره في بعض مؤلفاته ما يستنبط من الاخبار المختلفة أنها من الكبائر فمنها الشرك ، والياس من روح الله ، والأمن من مكر الله وقتل النفس ، وعقوق الوالدين ، والقذف ، وأكل مال اليتيم بغير حق ، والفرار من الزحف ، والرّبا ، والسحر ، والكهانة ، والزنا ، واللواط ، والسرقه لا سيما من الغنيمة ، والحلف كاذباً ، وترك الفرائض: الصلاة والزكاة وصوم شهر رمضان وتأخير الحج عن سنة الاستطاعة بغير عذر ، وشهادة الزور ، وكتمان الشهادة ، وشرب الخمر بل كل مسكر ونكت الصفقة ونقض العهد مع الله ومع الخلق ، وقطع الرحم ، والتعرّب بعد الهجرة ، والكذب على الله وعلى رسوله وعلى الأئمة عليهم السلام ، والغيبة ، والبهتان وقيل : ترك جميع السنن ومنع الزيادة من الماء السابله مع حاجتهم وعدم حاجته ، وعدم الاحتراز عن البول ، والتسبب إلى سبّ الوالدين ، والاضرار في الوصية ، وسخط قضاء الله والاعتراض على قدره على قول فيهما ، والتكبر والحسد وعداوة المؤمنين والإلحاد في الحرم وفي المدينة والنمّ وقطع عضو مؤمن بغير حق وأكل الميتة وسائر النجاسات ، والقيادة ، والاصرار على الصغيرة ، والأمر بالمنكر والنهي عن المعروف ، على احتمال وكذا الكذب ، وخلف الوعد والخيانة ، ولعن المؤمنين وسبهم وإيذائهم بغير سبب ، وضرب الخادم زائداً على ما يستحقه ومانع الماء المباح عن

(١) سورة التوبة : ٢٦ .

مستحقته ، وسادَّ الطريق المسلوك ، وتضييع العيال والتعصّب ، والظالم والغدر ، وكونه ذالسانين ، وتحقير المؤمنين وتجنّس عيو بهم وتعييرهم والافتراء عليهم وسبهم وسوء الظن بهم وتخويفهم ، وبخس المال والميزان ، وترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، والجلوس في مجالس الفساق لاسيما شرب الخمر بغير ضرورة ، والبدعة في الدين ، والجلوس مع أهلها ، وتحقير السيئة والقمار وأكل الحرام ، فمن الأمر بالمنكر إلى هنا احتمال كونها كبيرة والله يعلم .

فائدة

قال بعض المحققين : قد ذكر بعض العلماء ضابطة يعلم بها كبائر المعاصي عن صفائرها بل مراتب التكليف الشرعية كلها أو جلها ، وملخصها أننا نعلم بشواهد الشرع وأنوار البصائر جميعاً أن مقصود الشرايع كلها سياقة الخلق إلى جوار الله وسعادة لقائه وأنه لا وصول لهم إلى ذلك إلا بمعرفة الله تعالى ، ومعرفة صفاته ورسوله وكتبه ، وإليه الإشارة بقوله عز وجل : « وما خلقت الجنّ والإنس إلا ليعبدون »^(١) أي ليكونوا عبيداً ولا يكون العبد عبداً ما لم يعرف ربه بالرؤية ونفسه بالعبودية فلا بدّ وأن يعرف نفسه وربّه ، فهذا هو المقصود الأصلي ببعثة الأنبياء ، ولكن لا يتمّ هذا إلا في الحياة الدنيا ، وهو المعنى لقوله ﷺ : الدنيا مزرعة الآخرة ، فصار حفظ الدنيا أيضاً مقصوداً تابعاً للدين ، لأنّه وسيلة إليه والمتعلّق من الدنيا بالآخرة شيئان النفوس والأموال ، فكلما يسدّ باب معرفة الله فهو أكبر الكبائر ويليه ما يسدّ باب حياة النفوس ، ويلى ذلك ما يسدّ باب المعاش التي بها حياة النفوس ، فهذه ثلاث مراتب ، فحفظ المعرفة على القلوب ، والحياة على الأبدان ، والأموال على الأشخاص ضروريّ في مقصود الشرايع كلها ، وهذه ثلاثة أمور لا يتصور أن تختلف فيها الملل ، فلا يجوز أن يبعث الله نبياً يريد ببعثه إصلاح الخلق في دينهم

(١) سورة الذاريات : ٥٦ .

ودنياهم ثم يأمرهم بما يمنعهم عن معرفته ومعرفته رسله ويأمرهم باهلاك النفوس وإهلاك الأموال .

فحصل من هذا أن الكبائر على ثلاث مراتب : « الأولى » ما يمنع عن معرفة الله ومعرفته رسله وهو الكفر فلا كبيرة في المعاصي فوق الكفر ، كما لا فضيلة فوق الايمان على مراتبه في قوة المعرفة وضعفها لأن الحجاب بين العبد وبين الله هو الجهل ، ويتلو الجهل بحقايق الايمان أعنى الكفر الأمن من مكر الله ، والقنوط من رحمته ، فإن هذا باب من الجهل بالله بل عينه ، فمن عرف الله لم يتصور أن يكون آمناً من مكره ولا أن يكون آيساً من رحمته ويتاوه هذه الرتبة البدع كلها المتعلّقة بذات الله وصفاته وأفعاله ، وبعضها أشد من بعض .

المرتبة الثانية : قتل النفوس إذ ببقائها تدوم الحياة وبدوامها تحصل المعرفة والايان بالله وآياته فهو لا محالة من الكبائر وإن كان دون الكفر لأنه يصد عن المقصود ، وهذا يصد عن وسيلته ، ويتلو هذه الكبيرة قطع الأطراف وكل ما يفضى إلى الهلاك حتى الضرب وبعضها أكبر من بعض ، ويقع في هذه المرتبة تحريم الزنا واللواط لأنه لو اجتمع الناس على الاكتفاء بالذكور لا تقطع النسل ، ودفع الوجود قريب من رفعه وأما الزنا فإنه وإن لم يفوت أصل الوجود ولكن يشوش الانساب ويبطل التوارث والتناصر وما يتعلق بهما من عدم إنتظام العيش وتحريك أسباب يكاد يفضى إلى التقاتل .

المرتبة الثالثة : تلف الأموال لأنها معاش الخلق فلا بد من حفظها إلا أنه إذا أخذت أمكن إستردادها وإن أكلت أمكن تغريمها ، فليس يعظم الأمر فيها ، نعم إذا أخذ بطريق يعسر التدارك له فينبغي أن يكون ذلك من الكبائر ، وذلك بطرق خفية كالسرقة وأكل الولي مال اليتيم وتفويته بشهادة الزور وباليمين الغموس فإن في هذه الطرق لا يمكن الإسترداد والتدارك ، ولا يجوز أن تختلف الشرايع في

تحريمها أصلاً ، وبعضها أشد من بعض ، وكلها دون المرتبة الثانية المتعلقة بالنفوس وأما أكل الربا فلا بد أن يختلف فيه الشرايع إذ ليس فيه إلا أكل مال الغير بالتراضي مع الاخلال بشرط وضعه ، إلا أن الشارع عظم الزجر عنه ، وعده من الكبائر لمصلحة يراها وإن لم يجعل الغصب الذي هو أكل مال الغير بغير رضاه وبغير رضا الشرع منها والله أعلم .

وقال الشهيد قدس سره : كل ما توعد الشرع عليه بخصوصه فانه كبيرة وقد ضبط ذلك بعضهم ، فقال : هي الشرك بالله تعالى ، والقتل بغير حق ، واللواط ، والزنا ، والفرار من الزحف ، والسحر ، والربا ، وقذف المحصنات ، وأكل مال اليتيم والغيبة بغير حق ، واليمين القموس ، وشهادة الزور ، وشرب الخمر ، واستحلال الكعبة والسرقه ، ونكث الصفة ، والتعرب بعد الهجرة ، واليأس من روح الله تعالى ، والأمن من مكر الله تعالى ، وعقوق الوالدين ، وكل هذا ورد في الحديث منصوصاً عليه بأنه كبيرة ، وورد أيضاً التهمة ، وترك السنة ومنع ابن السبيل فضل الماء ، وعدم التنزه من البول والتسبب إلى شتم الوالدين ، والاضرار في الوصية .

وهناك عبارات أخر في حد الكبيرة ، منها كل معصية توجب الحد ، ومنها التي يلحق بها صاحبها الوعيد الشديد بكتاب أو سنة ، ومنها كل معصية يوجب في جنسها حد ، وهذه الكبائر المعدودة عند الناس يرجع إلى ما يتعلق بالضروريات الخمس التي هي مصلحة الأديان والنفوس والعقول والأنساب والأموال لمصلحة الدين ، منها ما يتعلق بالاعتقاد ، وهو إما كفر وهو للشرك بالله تعالى ، أو ليس بكفر وهو ترك السنة إذا لم ينته إلى الكفر ، وتدخل فيه مقالات المبتدعة من الأمة كالمرجئة والخوارج والمجسمة وقد يكون الاعتقاد في نفسه خطأ وإن لم يسم كفرًا ولا بدعة كالأمن من مكر الله تعالى ، واليأس من روح الله سبحانه ، ويدخل فيه كل ما أشبهه كالسخط بقضاء الله تعالى ، والاعتراض بقدره وقد يكون من أفعال القلوب المتعدية

﴿ باب ﴾

﴿ استصغار الذنب ﴾

١- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ؛ وعبد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، جميعاً ، عن ابن أبي عمير ، عن إبراهيم بن عبد الحميد ، عن أبي أسامة زيد الشحام قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : اتقوا المحقرات من الذنوب فإنها لا تُغفر ، قلت : وما المحقرات ؟ قال : الرّجل يذنب الذنب فيقول : طوبى لي لو لم يكن لي غير ذلك .

كالكبر والحسد والغل للمؤمنين ، ومن مصالح الدين ما يتعلّق بالبدن إمّا قاصراً كالاحاد في الحرم ، فيدخل فيه شبهة كاخافة المدينة الشريفة والاحاد فيها ، والكذب على النبي والأئمة عليهم السلام ، وإمّا متعدّياً وقد نصّ على النميمة والسحر والتولى من الزحف ونكت الصّفقة لأنّ ضرره متعدّ وإمّا مصلحة النفس فكالقتل بغير حقّ ويدخل فيه جنابة الطّرف ، وأمّا العقل فشرب الخمر ويدخل فيه كلّ مسكر ، وأكل الميتة وسائر النجاسات في معناه ، لاشتمال الخمر على النجاسة ، وأمّا الانساب فالزنا واللواط ويدخل فيها القيادة ، ومن النسب عقوق الوالدين والاضرار في الوصيّة .

باب استصغار الذنب

الحديث الاول : حسن كالصحيح موثق .

« اتقوا المحقرات » لأنّ التحقير يوجب الاصرار وترك الندامة الموجبين للبعد عن المغفرة « غير ذلك » أى غير ذلك الذنب .

وأقول : مثل هذا الكلام يمكن أن يذكر في مقامين : أحدهما : بيان كثرة معاصيه وعظمتها ، وأنّ له معاصي أعظم من ذلك ، وثانيهما : بيان حقارة هذا الذنب وعدم الاعتناء به ، وكأنّه محمول على الوجه الأخير .

٢ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن عثمان بن عيسى ، عن سماعة قال : سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول : لا تستكثروا كثير الخير ولا تستقلّوا قليل الذنوب ، فإنّ قليل الذنوب يجتمع حتى يكون كثيراً وخافوا الله في السرّ حتى تعطوا من أنفسكم النصف .

٣ - أبو عليّ الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن ابن فضال والحجّال ، جميعاً ، عن ثعلبة ، عن زياد قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إنّ رسول الله صلى الله عليه وآله نزل بأرض قرعاء فقال لأصحابه : ائتوا بحطب ، فقالوا : يا رسول الله نحن بأرض قرعاء ما بها من حطب قال : فليأت كل إنسان بما قدر عليه ، فجاؤوا به حتى رموا بين يديه ، بعضه على بعض ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : هكذا تجتمع الذنوب ، ثمّ قال : إيّاكم والمحقرات من الذنوب ، فإنّ لكلّ شيء طالباً ، ألا وإنّ طالبها يكتب ما قدّموا

الحديث الثاني : موقئ .

« في السرّ » أي في الخلوة أو في القلب ، وعلى الأوّل التخصيص لأنّ الاخلاص فيه أكثر ولاستلزامه الخوف في العلانية أيضاً « حتى تعطوا » أي حتى يبلغ خوفكم درجة يصير سبباً لأعطاء الانصاف والعدل من أنفسكم للناس ، ولا ترضون لهم ما لا ترضون لانفسكم ، أو حتى تعطوا الانصاف من أنفسكم أنكم تخافون الله وليس عملكم لرئاء الناس ، وكان الأوّل أظهر .

الحديث الثالث : مجهول .

« بأرض قرعاء » أي لانبات ولاشجر فيها تشبيهاً بالرأس الأقرع ، وفي القاموس قرع كفرح ذهب شعر رأسه وهو أقرع وهي قرعاء والجمع قرع وقرعان بضمّهما ، ورياض قرع بالضمّ بلا كلاء ، وفي النهاية : القرع بالتحريك هو أن يكون في الأرض ذات الكلاء موضع لانبات فيها كالقرع في الرأس حتى رموا بين يديه أي أكثر وارتفع والطالب للذنوب هو الله سبحانه وملائكته « ماقدّموا » أي أسلفوا في حياتهم « وآثارهم » ما بقي عنهم بعد مماتهم يصل إليهم ثمرته إمّا حسنة كعلم علموه أو حبيسة وقفوه ،

وآثارهم وكل شيء أحصيناه في إمام مبین .

﴿ باب ﴾

﴿ (الاصرار على الذنب) ﴾

١- عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن عبدالله بن محمد النهيكي عن عمّار بن مروان القندي ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : لا صغيرة مع الإصرار ، ولا كبيرة مع الاستغفار .

أو سيئة كاشاعة باطل أو تأسيس ظلم أو نحو ذلك « و الامام المبين » اللوح المحفوظ وقيل : القرآن ، وقيل : كتاب الأعمال ، وفي كثير من الأخبار أنه أمير المؤمنين عليه السلام وكأنه من بطون الآية ، وأما قوله : « أحصيناه » فيحتمل أن يكون في الأصل أخصاه فصحّف النسخ موافقاً للآية ، أو هو على سبيل الحكاية ، وقرء بعض الأفاضل نكتب بالتون موافقاً للآية ، فيكون لفظ الآية خبراً لأنّ أي طالبها هذه الآية على الاسناد المجازي ، وله وجه لكنّه مخالف للمضبوط في النسخ ، وقد مرّ بعض القول في الآية في العاشر من باب الذنوب .

باب الاصرار على الذنب

الحديث الاول : مجهول .

وأما أنه لا كبيرة مع الاستغفار ، فالمراد بالاستغفار التوبة والندم عليها والعزم على عدم العود إليها ، ومع التوبة لا يبقى أثر الكبيرة ولا يعاقب عليها ، وأما أنه لا صغيرة مع الاصرار فيدلّ على أن الاصرار على الصغيرة كبيرة كما ذكره جماعة من الأصحاب ، وربما يجعل هذا مؤيداً لما مرّ من أن المعاصي كلها كبيرة ، بناء على أن المراد بالاصرار الإقامة على الذنب بعدم التوبة و الاستغفار كما يدلّ عليه الخبر الآتي ، وروى من طريق العامة عن النبي صلى الله عليه وآله ما أصرّ من استغفر ، ويرد عليه أنه يجوز أن يكون المراد بالاصرار المداومة عليه والعزم على المعاودة ، فإن ذلك أنسب

باللغة قال الجوهري : أصرت على الشيء أي أقمت ودمت ، وفي النهاية : أصر على الشيء بصراً إصراراً إذا لزمه ودأبته وثبت عليه ، وفي القاموس : أصر على الأمر لزمه وقريب منه كلام مجمل اللغة .

وقال الشيخ البهائي قدس سره : قد يفهم من نفي الصغيرة مع الإصرار أنها تصير كبيرة معه فلو لبس الحرير مثلاً مصرّاً عليه يصير ذلك اللبس كبيرة والمشهور فيما بين القوم أن الكبيرة هي نفس الإصرار على الصغيرة المصرّاً عليها تصير بالإصرار كبيرة ، فكأنهم يحملون الحديث على معنى أنه لا أثر للصغيرة في ترتب العقاب مع الإصرار بل العقاب معه يترتب على نفس الإصرار الذي هو من الكبائر ، فكأن الصغيرة مضمحلة في جنبه والإصرار في الأصل من الصرّ وهو الشدّ والربط ، ومنه سميت الصرّة ، ثم أطلق على الإقامة على الذنب من دون استغفار ، كأن المذنب إرتبط بالإقامة عليه ، كذا ذكره المفسرون في تفسير قوله تعالى : «و لم يصرّوا على ما فعلوا وهم يعلمون» (١) .

وقال الشهيد رفع الله درجته: الإصرار إمّا فعلي وهو المداومة على نوع واحد من الصغائر بلا توبة ، أو الاكثار من جنس الصغائر بلا توبة ، وإمّا حكمي وهو العزم على فعل تلك الصغيرة بعد الفراغ منها ، أمّا من فعل الصغيرة ولم يخطر بباله توبة ولا عزم على فعلها ، فالظاهر أنه غير مصرّ ولعله مما تكفّر الأفعال الصالحة من الوضوء والصلاة والصيام كما جاء في الأخبار ، انتهى .

وقال الشيخ البهائي روح الله روحه بعد نقل هذا الكلام : ولا يخفى أن تخصيصه الإصرار الحكمي بالعزم على تلك الصغيرة بعد الفراغ منها يعطى أنه لو كان عازماً على صغيرة أخرى بعد الفراغ ممّا هو فيه لا يكون مصرّاً ، والظاهر أنه مصرّ أيضاً وتقييده ببعده الفراغ منها يقتضى بظاهرة أن من كان عازماً مدة سنة على لبس الحرير مثلاً لكنّه لم يلبسه أصلاً لعدم تمكّنه لا يكون في تلك المدة مصرّاً وهو

٢- أبو علي الأشعري ، عن محمد بن سالم ، عن أحمد بن النضر ، عن عمرو بن شمر عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله عز وجل : « ولم يصرُّوا على ما فعلوا وهم يعلمون » ^(١) قال : الإصرار هو أن يذنب الذنوب فلا يستغفر الله ولا يحدث نفسه محل نظر ، انتهى .

و أقول : كأن نظره في غير محله لأن الظاهر من الأخبار الكثيرة و أقوال الجرم الغفير من الاصحاب عدم المؤاخذة على العزم على المعاصي ، مع عدم الاتيان بها ، و أما قول الشهيد (ره) بتكفير الأعمال الصالحة للصغائر فلعله مع عدم اجتناب الكبائر و معه يكفِّرُها اجتنابها كما مر ، و قال بعض العامة : الاصرار هو إدامة الفعل و العزم على إدامته إدامة يصح معها إطلاق وصف العزم عليه ، و قال بعضهم : هو تكرار الصغيرة تكراراً يشعر بقلّة المبالاة إشعار الكبيرة بذلك ، أو فعل صغائر من أنواع مختلفة بحيث يشعر بذلك ، ثم ان العلامة قدس سره لم يعد من الكبائر الاصرار على الصغائر في بعض كتبه ، و كأن ذلك لدخوله في الكبائر .

الحديث الثاني : ضعيف .

و قد مر القول فيه ، و يدل على أحد معاني الاصرار كما أو مانا إليه ، و قال به بعض الأصحاب فقال : المراد بالاصرار عدم التوبة لكن ردّه بعضهم لضعفه و مخالفته لظاهر اللغة فقيل : المراد بالاصرار على الصغيرة الاكثار منها ، سواء كان من نوع واحد أو أنواع مختلفة ، وقيل : هو الاصرار على نوع واحد منها ، وقيل : يحصل بكل منهما ، و ظاهر الأصحاب ان الاكثار من الذنوب و إن لم يكن من نوع واحد بحيث يكون إرتكابه للذنوب أغلب من إجتنابه عنه إذا عن له من غير توبة فهو قاذح في العدالة بل لاختلاف في ذلك بينهم ، نقل الاجماع عليه العلامة في التحرير فلا فائدة في تحقيق كونه داخلا في مفهوم الاصرار أم لا ، و ظاهر المحقق أنه غير داخل في مفهوم الاصرار ، و كذا من كلام العلامة في الارشاد و القواعد .

بتوبة فذلك الإصرار .

٣- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن منصور بن يونس ، عن أبي بصير قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : لا والله لا يقبل الله شيئاً من طاعته على الإصرار على شيء من معاصيه .

﴿ باب ﴾

﴿ في اصول الكفر و أركانه ﴾

١- الحسين بن محمد ، عن أحمد بن إسحاق ، عن بكر بن محمد ، عن أبي بصير قال :

و قال في التحرير : و عن الإصرار على الصغائر أو الاكثار منها ، ثم قال : و أما الصغائر فان دأب عليها أو وقعت منه في أكثر الأحوال ردت شهادته إجماعاً و على كل تقدير فالمدائمة و الاكثار من الذنب والمعصية قادح في العدالة و أما العزم عليها بعد الفراغ ففي كونه قادحاً تأمل إن لم يكن ذلك إتفاقياً ، و في صحيحة عمر ابن يزيد ان إسماع الكلام الغليظ للابوين لا يوجب ترك الصلاة خلفه ما لم يكن عاقباً قاطعاً ، و هي تدل على أن مثل ذلك العزم غير قادح إذ الظاهر أن إسماع الكلام المغضب للابوين معصية .

الحديث الثالث : حسن موثق .

و فيه إشعار بأن الإصرار على الصغيرة كبيرة إن يبعد أن تكون الصغيرة المكفرة مانعة عن قبول الطاعة ، و في الخبر إيماء إلى قوله تعالى : ﴿ إنما يتقبل الله من المتقين ﴾ ^(١) .

باب في اصول الكفر و أركانه

الحديث الاول : صحيح .

و كأن المراد بأصول الكفر ما يصير سبباً للكفر أحياناً لا دائماً و للكفر

(١) سورة المائدة : ٢٧ .

قال أبو عبدالله عليه السلام : أصول الكفر ثلاثة : الحرص ، والاستكبار ، والحسد ، فأما الحرص فإن آدم عليه السلام حين نهى عن الشجرة ، حمله الحرص على أن أكل منها وأما الاستكبار فإبليس حيث أمر بالسجود لآدم فأبى ، وأما الحسد فابن آدم حيث قتل أحدهما صاحبه .

٢- علي بن إبراهيم : عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبدالله

أيضاً معان كثيرة ، منها ما يتحقق بانكار الرب سبحانه ، و الإلحاد في صفاته ، و منها ما يتضمن انكار أنبيائه وحججه أو ما أتوا به من أمور المعاد وأمثالها ، ومنها ما يتحقق بمعصية الله ورسوله ، و منها ما يكون بكفران نعم الله تعالى إلى أن ينتهي إلى ترك الاولى فالحرص يمكن أن يصير داعياً إلى ترك الاولى أو ارتكاب صغيرة أو كبيرة حتى ينتهي إلى جحود يوجب الشرك و الخلود ، فما في آدم عليه السلام كان من الأوّل ثم تكامل في أولاده حتى انتهى إلى الأخير ، فصح أنه أصل الكفر ، و كذا ساير الصفات ، و قيل : قد كان إبليس لعنه الله من السجود عن حسد و استكبار ، و إنما خص الاستكبار بالذكر لأنه تمسك به حيث قال : « أ. خير منه خلقتني من نار و خلقتهم من طين » ، أو لأن الاستكبار أقبح من الحسد ، انتهى .
وقوله : فأما الحرص فهو مبتدء ، وقوله : فإن ، إلى قوله : أكل منها خبر ، و العائد تكرر المبتدء وضعاً للظاهر موضع المضمّر ، مثل الحاقّة ما الحاقّة ، و قوله : فإبليس بتقدير فمعصية إبليس و كذا قوله : فابن آدم بتقدير فمعصية ابن آدم ، أي معصية أحدهما كما قيل .

الحديث الثاني : ضعيف على المشهور .

و أركان الكفر قريب من أصوله و لعل المراد بالرغبة الرغبة في الدنيا و الحرص عليها ، أو اتباع الشهوات النفسانية ، وبالرغبة الخوف من فوات الدنيا و اعتباراتها بمتابعة الحق أو الخوف من القتل عند الجهاد ، و من الفقر عند أداء

عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : أركان الكفر أربعة : الرغبة و الرهبة و السخط و الغضب .

٣- عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ خَالِدٍ ، عَنْ نُوحِ بْنِ شَعِيبٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الدَّهْقَانِ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سِنَانٍ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِنَّ أَوَّلَ مَا عَصَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِهِ سِتٌّ : حُبُّ الدُّنْيَا ، وَ حُبُّ الرِّثَاسَةِ وَ حُبُّ الطَّعَامِ ، وَ حُبُّ النَّوْمِ ، وَ حُبُّ الرَّاحَةِ ، وَ حُبُّ النِّسَاءِ .

الزكاة ، و من لوم اللاتمين عن ارتكاب الطاعات و اِجْرَاءُ الْأَحْكَامِ ، وَ قِيلَ : الْخَوْفُ مِنْ فَوَاتِ الدُّنْيَا وَ الْهَمُّ مِنْ زَوَالِهَا وَ هُوَ يُوجِبُ صَرْفَ الْعَمْرِ فِي حِفْظِهَا وَ الْمَنْعَ مِنْ أَدَاءِ حَقُوقِهَا ، وَ بِالسُّخْطِ عَدَمُ الرِّضَا بِقَضَاءِ اللَّهِ ، وَ انْقِبَاضُ النَّفْسِ فِي أَحْكَامِهِ وَ عَدَمُ الرِّضَا بِقِسْمِهِ ، وَ بِالغَضَبِ ثَوْرَانُ النَّفْسِ نَحْوَ الْإِنْتِقَامِ عِنْدَ مَشَاهِدَةِ مَا لَا يَلَايِمُهَا مِنَ الْمَكَارِهِ وَ الْآلَامِ .

الحديث الثالث : ضعيف .

«حُبُّ الدُّنْيَا» أَي مَالِ الدُّنْيَا أَوْ الْبَقَاءُ فِيهَا لِذَلِكَ أَنَّهَا وَمَا لَوْ فَاتَهَا لِلطَّاعَةِ ، وَ حُبُّ الرِّيَاسَةِ بِالْجُورِ وَ الظُّلْمِ وَ الْبَاطِلِ ، أَوْ فِي نَفْسِهَا لِأَجْرَاءِ أَوْ أَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَ هِدَايَةِ عِبَادِهِ وَ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَ النَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ ، وَ حُبُّ الطَّعَامِ لِمَحْضِ اللَّذَّةِ لَا لِقُوَّةِ الطَّاعَةِ وَ الْإِفْرَاطِ فِي حُبِّهِ بِحَيْثُ لَا يَبَالِي مِنْ حَلَالٍ حَصَلَ أَوْ مِنْ حَرَامٍ ، وَ كَذَا حُبُّ النَّوْمِ أَوْ الْإِفْرَاطِ فِيهِ بِحَيْثُ يَصِيرُ مَانِعاً عَنِ الطَّاعَاتِ الْوَاجِبَةِ أَوْ الْمُنْدُوبَةِ ، أَوْ فِي نَفْسِهِ لِالْتِقَوَى عَلَى الطَّاعَةِ ، وَ كَذَا حُبُّ الْأَسْتِرَاحَةِ عَلَى الْوَجْهِينِ ، وَ كَذَا حُبُّ النِّسَاءِ أَوْ الْإِفْرَاطِ فِيهِ بِحَيْثُ يَنْتَهَى إِلَى إِرْتِكَابِ الْحَرَامِ أَوْ تَرْكِ السُّنَنِ وَ الْإِسْتِغْفَالِ عَنِ ذِكْرِ اللَّهِ بِسَبَبِ كَثْرَةِ مَعَاشِرَتِهِنَّ ، أَوْ مَا يُوجِبُ إِطَاعَتَهُنَّ فِي الْبَاطِلِ وَ الْإِلَّا فَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : اخْتَرْتُ مِنْ دُنْيَاكُمْ الطَّيِّبَ وَ النِّسَاءَ .

٤- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن طلحة بن زيد ، عن أبي عبد الله عليه السلام أن رجلاً من خثعم جاء إلى النبي صلى الله عليه وآله فقال : أي الأعمال أبغض إلى الله عز وجل ؟ فقال : الشرك بالله ، قال : ثم ما ذا ؟ قال : قطيعة الرحم قال : ثم ما ذا ؟ قال : الأمر بالمنكر والنهي عن المعروف .

٥- علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حسن بن عطية ، عن يزيد الصائغ قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : رجل على هذا الأمر إن حدث كذب وإن وعد أخلف ، وإن ائتمن خان ، ما منزلته ؟ قال : هي أدنى المنازل من الكفر و ليس بكافر .

الحديث الرابع : كالسابق .

و خثعم أبو قبيلة من معد ، وقدمر معنى الشرك ، وقطيعة الرحم يمكن شمولها لقطع رحم آل محمد كما مر ، ويمكن إدخاله كلاً أو بعضاً في الشرك ، والمنكر ما حرّمه الله أو ما علم بالشرع أو العقل قبحه و يحتمل شموله للمكروه أيضاً ، وقال الشهيد الثاني قدس سره : المنكر المعصية قولاً أو فعلاً و قال أيضاً : هو الفعل القبيح الذي عرف فاعله قبّحه أو دل عليه ، والمعروف ما عرف حسنه عقلاً أو شرعاً ، وقال الشهيد الثاني (ره) : هو الطاعة قولاً أو فعلاً ، وقال : يمكن بتكلف دخول المندوب في المعروف .

الحديث الخامس : كالسابق أيضاً .

وقوله : على هذا الأمر ، صفة رجل ، و جملة إن حدث ، خبر «أدنى المنازل» أي أقربها من الكفر أي الذي يوجب الخلود في النار و ليس بكافر بهذا المعنى ، و إن كان كافراً ببعض المعاني ، و يشعر بكون خلف الوعد معصية بل كبيرة ، والمشهور استحباب الوفاء به و كأنه مر القول فيه وسيأتي انشاء الله .

٦- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من علامات الشقاء جمود العين وقسوة القلب وشدّة الحرص في طلب الدنيا والاصرار على الذنوب .

٧- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن علي بن أسباط ، عن داود بن النعمان ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : خطب رسول الله ﷺ الناس فقال : ألا أخبركم بشراركم ؟ قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : الذي يمنع رفته و يضرب عبده ويتزوّد وحده ، فظنّوا أنّ الله لم يخلق خلقاً هو شرّ من هذا .

الحديث السادس : ضعيف على المشهور .

و الشقاء و الشقاوة و الشقوة سوء العاقبة بالعقاب في الآخرة ضدّ السعادة ، و هي حسن العاقبة باستحقاق دخول الجنة ، و جمود العين كناية عن بخلها بالدموع و هو من توابع قسوة القلب و هي غلظته و شدّته و عدم تأثره من الوعيد بالعقاب و المواعظ قال تعالى : « فويل للقساسة قلوبهم من ذكر الله » ^(١) و كون تلك الامور من علامات الشقاء ظاهر ، و فيه تحريض على ترك تلك الخصال ، و طلب أضعافها بكثرة ذكر الله و ذكر عقوباته على المعاصي و التفكّر في فناء الدنيا و عدم بقاء لذاتها ، و في عظمة الامور الآخريّة و مثوباتها و عقوباتها و أمثال ذلك .

الحديث السابع : حسن موثق كالصحيح .

« الذي يمنع رفته » الرّفد بالكسر العطاء و الصلّة و هو اسم من رفته رفقاً من باب ضرب أعطاه و أعانه ، و الظاهر أنّه أعمّ من منع الحقوق الواجبة والمستحبة « و يضرب عبده » أي دائماً و في أكثر الأوقات أو من غير ذنب ، أو زائداً على القدر المقرّر أو مطلقاً ، فإنّ العقو من أحسن الخصال « و يتزوّد وحده » أي يأكل زاده وحده من غير رفيق مع الامكان ، أو أنّه لا يعطى من زاده غيره شيئاً من عياله وغيرهم ،

ثم قال : ألا أخبركم بمن هو شرُّ من ذلك؟ قالوا : بلى يا رسول الله ، قال :
الذي لا يرجى خيره ولا يؤمن شره فظنّوا أن الله لم يخلق خلقاً هو شرُّ من هذا .
ثم قال : ألا أخبركم بمن هو شرُّ من ذلك؟ قالوا : بلى يا رسول الله ، قال
المتفحش اللعان الذي إذا ذكر عنده المؤمنون لعنهم وإذا ذكروه لعنوه .

٨- عدّة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن بعض أصحابه ، عن عبد الله بن سنان ،
عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ثلاثٌ من كنّ فيه كان منافقاً
وإن صام وصلى و زعم أنّه مسلم : من إذا اتّمن خان ، وإذا حدث كذب
وإذا وعد أخلف ، إن الله عزّ وجلّ قال في كتابه : « إن الله لا يحب الخائنين »^(١)
وقال : « أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين »^(٢) وفي قوله عزّ وجلّ : « واذكر

وقيل : أي لا يأخذ نصيب غيره عند أخذ العطاء ، وهو بعيد .

ثمّ اعلم أنّه لا يلزم حمل هذه الخصال على الامور المحرّمة فانه يمكن أن
يكون الغرض عدّ مساوى الأخلاق لا المعاصى ، والتفحش المبالغة فى الفحش وسوء
القول كما سيأتى ، واللعان المبالغة فى اللعن ، وهو من الله الطرد والإبعاد من الرحمة ،
ومن الخلق السبّ والدعاء على الغير ، وقريب منه فى النهاية .

الحديث الثامن : ضعيف على المشهور .

واعلم أنّه كما يطلق المؤمن والمسلم على معان كما عرفت فكذلك يطلق
المنافق على معان ، منها أن يظهر الاسلام ويبطن الكفر ، وهو المعنى المشهور ، و
منها الرياء ، ومنها أن يظهر الحبّ ويكون فى الباطن عدوّاً ، أو يظهر الصلاح و
يكون فى الباطن فاسقاً ، وقد يطلق على من يدعى الايمان ولم يعمل بمقتضاه ، ولم
يتّصف بالصفات التي ينبغى أن يكون المؤمن عليها ، فكان باطنه مخالفاً لظاهره ،
فكأنّه المراد هنا ، وسيأتى معانى النفاق فى باب انشاء الله ، والمراد بالمسلم هنا المؤمن
الكامل المسلم لأوامر الله ونواهيه ، ولذا عبّر بلفظ الزعم المشعر بأنّه غير صادق فى

(١) سورة الانفال : ٥٨ . (٢) سورة النور : ٧ .

في الكتاب إسماعيل إنّه كان صادق الوعد و كان رسولاً نبياً،^(١)

٩ - عليّ بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن بعض أصحابه ،
عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ألا أخبركم بأبعدكم منّي شيئاً؟
قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : الفاحش المتفحش البذيء البخيل المختال الحقود

دعوى الاسلام .

« من إذا ائتمن ، أي على مال أو عرض أو سرّ خان صاحبه و قيل : المراد به
من أصرّ على الخيانة كما يدلّ عليه قوله تعالى : « إن الله لا يحبّ الخائنين »^(٢)
حيث لم يقل إن الله لا يحبّ الخيانة ، و يدلّ على أنّه كبيرة لا يقبل منه معها عمل ،
و إلاّ كان محبوباً في الجملة ، و أمّا الاستدلال بآية اللعان فلأنّه علق اللعنة بمطلق
الكذب و إن كان مورده الكذب في القذف ، و لو لم يكن مستحقاً للعن لم يأمره الله
بهذا القول .

و أمّا قوله عليه السلام : و في قوله عزّ و جلّ ، فلعله عليه السلام إنّما غير الأسلوب لعدم
صراحة الآية في ذمّه بل إنّما يدلّ على مدح ضده و بتوسطه يشعر بقبحه ، و إنّما
لم يذكر عليه السلام الآية التي هي أدلّ على ذلك حيث قال : « يا أيّها الذين آمنوا لم
تقولون ما لا تفعلون ، كبر مقتاً عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون »^(٣) و سيأتي الاستدلال
به في خبر آخر إنّما لظهوره و اشتهاؤه ، أو لاحتمال معنى آخر كما سيأتي ، و قيل :
كلمة « في » في قوله : « في قوله » بمعنى مع أي قال في سورة الصف ما هو مشهور في ذلك ،
مع قوله في سورة مريم « و اذكر » لدلالته على مدح ضده .

الحديث التاسع : مرسل كالصحيح .

و الفحش القول السيئ ، و الكلام الرديّ و كلّ شيء جاوز الحدّ فهو فاحش
و منه غبن فاحش ، و التفحش كذلك مع زيادة تكلف و تصنع و قيل : أراد بالمتفحش

(٢) سورة الانفال : ٥٨ .

(١) سورة مريم : ٥٤ .

(٣) سورة الصف : ٣٠ .

الحسود القاسي القلب، البعيد من كل خير يرجى، غير المأمون من كل شريقتي.
 ١٠ - الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن منصور بن العباس، عن علي بن
 ابن أسباط، رفعه إلى سلمان قال: إذا أراد الله عز وجل هلاك عبد نزع منه الحياة،

الذي يقبل الفحش من غيره، فالفاحش المتفحش الذي لا يبالي ما قال ولا ما قيل
 له، والأول أظهر، وبعد من كان كذلك عن مشابهة الرسول ﷺ ظاهر لأنه
 ﷺ كان في غاية الحياء وكان يحترز عن الفحش في القول حتى أنه كان يعبر
 عن الوقاع والبول والتغوط بالكنايات، بل بأبعدها تأسياً بالرب سبحانه في
 القرآن.

قال في النهاية: فيه أن الله يبغض الفاحش المتفحش، الفاحش ذوالفحش في
 كلامه وفعاله، والمتفحش الذي يتكلف ذلك ويتممه وقد تكرر ذكر الفحش
 والفاحشة والفواحش في الحديث، وهو كل ما يشتد قبحه من الذنوب والمعاصي،
 وكثيراً ما ترد الفاحشة بمعنى الزنا، وكل خصلة قبيحة فهي فاحشة من الأقوال
 والأفعال، وقال: البذاء بالمد الفحش في القول، وفلان بذى اللسان، وفي المصباح
 بدأ على القوم ببذو بذاء بالفتح والمدسفه وأفحش في منطقه، وإن كان كلامه
 صدقاً فهو بذى على فعيل.

وفي النهاية فيه: من جرّ ثوبه خيلاء لم ينظر الله إليه، الخيلاء بالضم والكسر:
 الكبر والعجب يقال: إختال فهو مختال، وفيه خيلاء ومخيلة أي كبر وتقييد
 الخير والشر بكونه مرجو أو يتقى منه إما للتوضيح أو للاحتراز والأول
 كأنه أظهر.

الحديث العاشر: ضعيف موقوف لكنّه ينتهي إلى سلمان وهو في درجة
 قريبة من العصمة بل فيها.

وإذا أراد الله هلاك عبد، لعله كناية عن علمه سبحانه بسوء سيرته وعدم

فإذا نزع منه الحياء لم تلقه إلا خائناً مخوناً فإذا كان خائناً مخوناً نزعته منه الأمانة ، فإذا نزعته منه الأمانة لم تلقه إلا فظاً غليظاً ، فإذا كان فظاً غليظاً

استحقاقه للطف « نزع منه الحياء » أي سلب التوفيق منه حتى يخلع لباس الحياء ، وهو خلق يمنع من القبايح و التقصير في حقوق الخلق و الخالق « فإذا نزع منه الحياء » المانع من ارتكاب القبايح « لم تلقه إلا خائناً مخوناً » وقد مر معنى الخائن وزمته ، وأما المخون فيحتمل أن يكون بفتح الميم وضم الخاء أي يخونه الناس فذمته باعتبار أنه السبب فيه ، أو المراد أنه يخون نفسه أيضاً و يجعله مستحقاً للعقاب فهو خائن لغيره و لنفسه ، و بهذا الاعتبار مخون ففي كل « خيانة خيانتان أو يكون بضم الميم و فتح الخاء و فتح الواو المشددة أي منسوباً إلى الخيانة مشهوراً به ، أو بكسر الواو المشددة أي ينسب الناس إلى الخيانة مع كونه خائناً .

في القاموس : الخون أن يؤتمن الإنسان فلا ينصح ، خانه خوناً و خيانة و اختانه فهو خائن ، و قد خانه العهد و الأمانة و خونه تخويناً نسبة إلى الخيانة و نقصه .

« نزعته منه الأمانة » لأنها ضد الخيانة ، فإن قيل : كان هذا معلوماً لا .. يحتاج إلى البيان؟ قلت : يحتمل أن يكون المراد أنه إذا لم يبال من الخيانة بصير بالأخرة إلى أنه يسلب منه الأمانة بالكليّة ، أو المعنى أنه يصير بحيث لا ياتممه الناس على شيء .

« لم تلقه إلا فظاً غليظاً » في القاموس : الفظ الغليظ السيئ الخلق القاسي الخشن الكلام ، انتهى .

و الغلظة : ضد الرقة و المراد هنا قسوة القلب و غلظته ، كما قال تعالى : « و لو كنت فظاً غليظ القلب »^(١) و تفرّع هذا على نزع الأمانة ظاهر لأن الخائن

نزعت منه ربة الإيمان ، فإذا نزعته منه ربة الإيمان لم تلقه إلا شيطاناً ملعوناً .

١١ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن إبراهيم بن زياد الكرخي عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ثلاث

لا سيما من يعلمه الناس كذلك لا بدّ من أن يعارض الناس و يجادلهم فيصير سيئاً الخلق الخشن الكلام ولا يرحم الناس لذهابه بحقهم فيفسد قلبه ، و أيضاً اصراره على ذلك دليل على عدم تأثير المواعظ في قلبه ، فاذا كان كذلك نزعته منه ربة الإيمان لسلب أكثر لوازمه و صفاته عنه كما مرّ في صفات المؤمن ، و المراد كمال الإيمان أو أحدا المعاني التي مضت منه ولا أقلّ أنه ينزع منه الحياء و هو رأس الإيمان ولم تلقه إلا شيطاناً ، أي شبيهاً به في الصفات أو بعيداً من الله و من هدايته و توفيقه ملعوناً ، يلعنه الله و الملائكة و الناس أو بعيداً من رحمة الله تعالى .

الحديث الحادي عشر : مجهول .

و «ثلاث» مبتدأ ، وقد يجوز كون المبتدأ نكرة محضة لاسيما في العدد ، و «ملعون من فعلهن» استيناف بياني ، والمعنى أن اللعن لا يتعلق بالعمل حقيقة بل بفاعله ، و قرأ بعض الأفاضل باضافة ثلاث إلى ملعونات ، فالجملة خبر و قوله المتفوط خبر مبتدأ محذوف بتقدير مضاف ايضاً بتقدير هن صفة المتفوط و الضمير لثلاث ، و يمكن عدم تقدير المضاف بالتقدير هو المتفوط و الضمير لمن فعلهن وفي المصباح الفاعل المطمئن الواسع من الأرض ، ثم اطلق الفاعل على الخارج المستقدر من الانسان كراهة تسميته باسمه الخاص لأنهم كانوا يقضون حوائجهم في المواضع المطمئنة فهو من مجاز المجاورة ، ثم توسعوا فيه حتى اشتقوا منه وقالوا تفوط الانسان ، انتهى .

وكان نسبة اللعن إلى الفعل مجاز في الإسناد ، أو كناية عن قبجه . ونهى

ملعونات ملعون من فعلهن : المتفوت في ظل النزال ، والمانع الماء المنتاب ، والساد

الشارع عنه ، والمراد بظل النزال تحت سقف أو شجرة ينزلها المسافرون ، وقديهم بحيث يشمل المواضع المعدة لنزولهم وإن لم يكن فيه ظل لا شتراك العلة أو بحمله على الأعم والتعبير بالظل لكونه غالباً كذلك ، والظاهر اختصاص الحكم بالفائط لكونه أشدّ ضرراً ، وربما يعم ليشمل البول ، والمشهور اختصاص الحكم بالفائط لكونه أشدّ ضرراً ، وربما يعم ليشمل البول ، والمشهور بين الأصحاب كراهة ذلك ، وظاهر الخبر التحريم إذ فاعل المكره لا يستحق اللعن ، وقد يقال : اللعن البعد من رحمة الله وهو يحصل بفعل المكره أيضاً في الجملة ، ولا يبعد القول بالجرمة إن لم يكن إجماع على الخلاف للضرر العظيم فيه على المسلمين ، لا سيما إذا كان وقفاً فإنه تصرف مناف لغرض الواقف ومصالحة الوقف ، ولا يبعد القول بهذا التفصيل أيضاً .

ويمكن حمل الخبر على أن الناس يلعنونه ويشتمونه لكن يقل فائدة الخبر إلا أن يقال : الغرض بيان علة النهي عن الفعل ، قال في النهاية : فيه : اتقوا الملاعن الثلاث ، هي جمع ملعنة وهي الفعلة التي يلعن بها فاعلها كأنها مظنة للعن ومحل له وهو أن يتفوت الإنسان على قارعة الطريق أو ظل الشجرة أو جانب النهر ، فإذا مرت بها الناس لعنوا فاعله ، ومنه الحديث اتقوا اللاعنين أي الأمرين الجالين للعن الباعين للناس عليه ، فإنه سبب للعن من فعله في هذه المواضع ، وليس كل ظل وإنما هو الظل الذي يستظل به الناس يتخذونه مقبلاً ومناخاً ، وأصل اللعن الطرد والابعاد من الله تعالى ، ومن الخلق السب والدعاء ، انتهى .

« والمانع الماء المنتاب » الماء مفعول أول للمانع إما مجرور بالإضافة من باب الضارب الرجل ، أو منصوب على المفعولية ، والمنتاب إسم فاعل بمعنى صاحب النوبة فهو مفعول ثان وهو من الانتياب إفتعال من النوبة ، ويحتمل أن يكون إسم مفعول

الطريق المعربة .

صفة من انتاب فلان القوم أي أتاهم مرّة بعد أخرى ، والماء المنتاب هو الماء الذي يرد عليه الناس متناوبة ومتبادلة لعدم اختصاصه بأحدهم ، كالماء المماوك المشترك بين جماعة ، فلعم المانع لأحدهم في نوبته ، والماء المباح الذي ليس ملكاً لأحدهم كالغدران والآبار في البوادي ، فاذا ورد عليه الواردون كانوا فيه سواء فيحرم لأحدهم منع الغير من التصرف فيه على قدر الحاجة ، لأنّ في المنع تعريض مسلم للتلف فلو منع حل قتاله .

قال الجوهري : إنتابه إنتياباً أتاه مرّة بعد أخرى ، وفي النهاية : نابه ينوبه نوباً وانتابه إذا قصده مرّة بعد أخرى ، ومنه حديث الدعاء : يا أرحم من انتابه المسترحون ، وحديث صلاة الجمعة كان الناس ينتابون الجمعة من منازلهم .

« والسادّ الطريق المعربة » بالعين المهملة على بناء المفعول أي واضحة التي ظهر فيها أثر الاستطراق ، في النهاية : الاعراب الإبانة والإفصاح ، وفي أكثر النسخ المقربة بالقاف فيمكن أن يكون بكسر الراء المشددة أي الطريق المقربة إلى المطلوب بأن يكون هناك طريق آخر أبعد منه ، فإن لم يكن طريق آخر فبطريق أولى ، وهذه النسخة موافقة لروايات العامة لكنّهم فسروه على وجه آخر ، قال في النهاية فيه : من غير المطربة والمقربة فعليه لعنة الله ، المطربة واحدة المطارب وهي طرق صغار تنفذ إلى الطرق الكبار ، وقيل : هي الطرق الضيقة المتفرقة يقال : طربت عن الطريق أي عدلت عنه ، والمقربة طريق صغير ينفذ إلى طريق كبير ، وجمعها المقارب ، وقيل هو من القرب وهو السير بالليل ، وقيل : السير إلى الماء ، ومنه الحديث ثلاث لعينات رجل عوّر طريق المقربة ، وقال في القاموس : المقرب والمقربة الطريق المختصر ، وقال : القرب بالتحريك سير الليل لورد الغد ، والبئر القريبة الماء ، وطلب الماء ليلاً ، وفي الفائق : القربة المنزل وأصلها من القرب وهو السير إلى الماء .

١٢- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن إبراهيم الكرخي عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ثلاث ملعون من فعلهن : المتغوّط في ظلّ النزال ، والمانع الماء المنيّاب ، والسادّ الطريق المسالوك .

١٣- عدّة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، وعليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، جميعاً عن ابن محبوب ، عن ابن رثاب ، عن أبي حمزة ، عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ألا أخبركم بشرار رجالكم ؟ قلنا : بلى يا رسول الله ، فقال : إن

الحديث الثامن عشر : مجهول .

وتدكير ضمير الطريق هنا وتأنينه فيما تقدم باعتبار أن الطريق يذكر
و يؤنث .

الحديث الثالث عشر : حسن كالصحيح .

والبهات مبالغة من البهتان ، وهو أن يقول في الناس ما ليس فيهم ، قال الجوهري : بهته بهتاً أخذه بهتة ، قال الله تعالى : « بل تأتيهم بهتة فتبهتهم »^(١) وتقول أيضاً : بهته بهتاً و بهتاً وبهتاناً فهو بهتات ، أي قال عليه ما لم يفعله فهو مبهوت ، انتهى .

والجري بالياء المشدّدة وبالهمز أيضاً على فعيل وهو المقدم على القبيح من غير توقف والاسم الجرأة ، و الفحاش ذو الفحش وهو كلما يشتم قبحه من الأقوال والأفعال وكثيراً ما يراد به الزنا وقد مرّ الكلام فيه .

« الآكل وحده » أقول : لعلّ النكتة في إيراد العاطف في الأخيرات وتركها في الاول إشعار بأنّ البهت والجرأة والفحش صارت لازمة له كالذاتيات فصرن كالذات التي أجزيت عليها الصفات ، فناسب إيراد العاطف بين الصفات لتغايرها ، ويحتمل أن تكون العلة الفصل بالمعمول أي « وحده » و « رفته » و « عبده » بين الفقرات الأخيرة وعدمها في الاول فتأمل .

(١) سورة الأنبياء : ٤٠

من شرار رجالكم البهتات الجريء الفحاش ، الأكل وحده ، والمانع رفته ، والضارب عبده ، والملجىء عياله إلى غيره .

١٤ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن ميسر ، عن أبيه ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : خمسة لعنتهم وكل نبي مجاب : الزائد في كتاب الله والتارك لسنتي والمكذب بقدر الله والمستحل من عترتي ما حرم

« والمانع رفته » قدمر الكلام فيه ، وعدم حرمة هذه الخصلة لا ينافي كون المتصّف بجميع تلك الصفات من شرار الناس ، فأنه الظاهر من الخبر لا كون المتصّف بكل منها من شرار الناس ، وقيل : يفهم منه و ممّا سبقه أن ترك المندوب و ما هو خلاف المروءة شر فالمراد بشرار الرجال فاقد الكمال ، سواء كان فقده موجبا للعقوبة أم لا انتهى .

« والملجىء عياله إلى غيره » أي لا ينفق عليهم ولا يقوم بحوائجهم .

الحديث الرابع عشر : مجهول .

« وكل نبي مجاب » أقول : يحتمل أن يكون عطفاً على فاعل لعنتهم ، وترك التأكيد بالمنفصل للفصل بالضمير المنصوب مع أنه قد جوزه الكوفيون مطلقاً ، وقيل : كل منصوب على أنه مفعول معه ، فقوله : مجاب صفة للنبي أي لعنتهم كل نبي أجابه قومه ، أو لا بد من أن يجيبه قومه أو أجاب الله دعوته ، فالصفة موضحة ، ويحتمل أن يكون « كل » مبتدئ « ومجاب » خبراً والجملة حالية أي والحال أن كل نبي مستجاب الدعوة ، فلغنى يؤثر فيهم لا محالة ، ويحتمل العطف أيضاً ، ويؤيد الأول ما في مجالس الصدوق وغيره من الكتب ، ولعنهم كل نبي .

« والتارك لسنتي » أي مغيّر طريقته ، والمبتدع في دينه ، والمكذب بقدر الله أي المفوضة الذين يقولون ليس لله في أعمال العباد مدخل أصلاً كالمعتزلة ، وقد مرّ تحقيقه « والمستحل من عترتي ما حرم الله » والمراد بعترته أهل بيته والائمة من

الله والمستأثر بالفيء [و] المستحل له .

﴿ باب الرياء ﴾

١ - عدّة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن جعفر بن محمد الأشعري ، عن ابن القدّاح ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنّه قال لعبّاد بن كثير البصري في المسجد : ويلك يا عبّاد إيتاك والرياء فإنته من عمل لغير الله وكله الله إلى من عمل له .

ذريّته باستحلال قتلهم أو ضربهم أو شتمهم أو إهانتهم أو ترك مودّتهم أو غصب حقهم أو عدم القول بامامتهم أو ترك تعظيمهم « والمستأثر بالفيء المستحل له » في النهاية الاستيثار الانفراد بالشيء ، وقال : الفيء ما حصل للمسلمين من أموال الكفار من غير حرب ولا جهاد ، انتهى .

وأقول : الفيء يطلق على الغنيمة والخمس والأنفال وكلّ ذلك يتعلّق بالامام كلاً أو بعضاً كما حقق في محله .

باب الرياء

الحديث الاول : ضعيف .

« وكله الله إلى من عمل له » أي في الآخرة كما سيأتي أو الأعمّ منها ومن الدنيا وقيل : وكلّ ذلك العمل إلى الغير ولا يقبله أصلاً ، وقد روى عن النبي صلى الله عليه وآله قال : إنّ أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر ؟ قالوا : وما الشرك الأصغر يا رسول الله ؟ قال : الرياء يقول الله عزّ وجلّ يوم القيامة إذا جازى العباد بأعمالهم : إذهبوا إلى الذين كنتم تراءون في الدنيا هل تجدون عندهم ثواب أعمالكم . وقال بعض المحققين : إعلم أنّ الرياء مشتقّ من الرؤية ، والسمة مشتقة من السماع ، وإتّما الرياء أصله طلب المنزلة في قلوب الناس باراتهم خصال الخير ، إلا أنّ الجاه والمنزلة يطلب في القلب بأعمال سوى العبادات ويطلب بالعبادات ، وإسم الرياء مخصوص

بحكم العادة بطلب المنزلة في القلوب بالعبادات وإظهارها فحد الرياء هو إرادة المنزلة بطاعة الله تعالى ، فالمرائي هو العابد ، والمرائي هو الناس المطلوب رؤيتهم لطلب المنزلة في قلوبهم ، والمرائي به هي الخصال التي قصد المرائي إظهارها ، والرياء هو هو قصده إظهار ذلك .

والمرائي به كثيرة ويجمعها خمسة أقسام ، وهي مجامع ما يتزين العبد به للناس فهو البدن والزي والقول والعمل والأتياع والأشياء الخارجة ، ولذلك أهل الدنيا يراءون بهذه الأسباب الخمسة ، إلا أن طلب الجاه وقصد الرياء بأعمال ليست من جملة الطاعات أهون من الرياء بالطاعات ، والرياء في الدين من جهة البدن . وذلك بإظهار النحول والصفار ليوهم بذلك شدة الاجتهاد وعظم الحزن على أمر الدين ، وغلبة خوف الآخرة ، وليدل بالنحول على قلة الأكل ، وبالصفار على سهر الليل ، وكثرة الأرق في الدين ، وكذلك يرائي بتشعث الشعر ليدل به على استغراق المهمة بالدين وعدم التفريط لتسريح الشعر ، ويقرب من هذا خفض الصوت وإغارة العينين وذبول الشفتين ، فهذه مراءاة أهل الدين في البدن ، وأما أهل الدنيا فيراءون بإظهار السمن وصفاء اللون واعتدال القامة وحسن الوجه ونظافة البدن وقوة الأعضاء .

وثانيها : الرياء بالزي والهيئة أما الهيئة فتشعث شعر الرأس وحلق الشارب وإطراق الرأس في المشي والهدؤ في الحركة وإبقاء أثر السجود على الوجه ، وغلظ الثياب ، وليس الصوف وتشميرها إلى قريب من نصف الساق ، وتقصير الأكمام وترك تنظيف الثوب وتركه مخرقاً ، كل ذلك يرائي به ليظهر من نفسه أنه يتبع السنة فيه ومقتد فيه بعباد الله الصالحين ، وأما أهل الدنيا فمراءاتهم بالثياب النفيسة والمراكب الرفيعة وأنواع التوسع والتجمل .

الثالث : الرياء بالقول ، ورياء أهل الدين بالوعظ والتذكير والنطق بالحكمة

وحفظ الأخبار والآثار لأجل الاستعمال في المحاوراة وإظهاراً لغزارة العلم ولدلالته على شدة العناية بأقوال السلف الصالحين ، وتحريك الشفتين بالذكر في محضر الناس والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بمشهد الخلق وإظهار الغضب للمنكرات وإظهار الأسف على مقارفة الناس بالمعاصي ، وتضعيف الصوت في الكلام ، وأما أهل الدنيا فمراءاتهم بالقول بحفظ الأشعار والأمثال والتفصيح في العبارات وحفظ النحو والغريب للاعراب على أهل الفضل وإظهار التودد إلى الناس لاستمالة القلوب .

الرابع : الرياء بالعمل ، كمرأاة المصلى بطول القيام ومدته وتطويل الركوع والسجود ، وإطراق الرأس وترك الالتفات وإظهار الهدوء والسكون ، ونسوية القدمين واليدين ، وكذلك بالصوم وبالحج وبالصدقة وباطعام الطعام وبالآخيات بالشيء عند اللقاء ، كارخاء الجفون وتنكيس الرأس والوقار في الكلام حتى أن المرأى قد يسرع في المشى إلى حاجته فإذا اطلع عليه واحد من أهل الدين رجع إلى الوقار وإطراق الرأس خوفاً من أن ينسبه إلى العجلة وقلة الوقار ، فإن غاب الرجل عاد إلى عجلته فإذا رآه عاد إلى خشوعه ، ومنهم من يستحي أن يخالف مشيته في الخلوة لمشيته بمرأى من الناس ، فيكلف نفسه المشية الحسنة في الخلوة حتى إذا رآه الناس لم يفتقر إلى التغيير ويظن أنه تخلص به من الرياء ، وقد تضاعف به رباؤه فإنه صار في خلواته أيضاً مرأياً ، وأما أهل الدنيا فمراءاتهم بالتبخر والاختيال وتحريك اليدين وتقريب الخطأ والأخذ بأطراف الذيل وإدارة العطفين ليدلوا بذلك على الجاه والحشمة .

الخامس : المرأاة بالأصحاب والزائرين والمخالطين كالذي يتكلف أن يزور عالماً من العلماء ليقال أن فلاناً قد زار فلاناً أو عابداً من العباد لذلك ، أو ملكاً من الملوك وأشباهه ليقال أنهم يتبركون به ، وكأذى يكثر ذكر الشيوخ ليرى أنه

لقى شيوخاً كثيرة واستفاد منهم فيباهي بشيوخه ، ومنهم من يريد إنتشار الصيت في البلاد لتكثر الرحلة إليه ، ومنهم من يريد الاشتهار عند الملوك لتقبل شفاعته ، ومنهم من يقصد التوصل بذلك إلى جمع حطام وكسب مال ، ولو من الأوقاف وأموال اليتامى وغير ذلك .

وأما حكم الرياء فهل هو حرام أو مكروه أو مباح أو فيه تفصيل ؟ فأقول : فيه تفصيل ، فإن الرياء هو طلب الجاه ، وهو إما أن يكون بالعبادات أو بغير العبادات فإن كان بغير العبادات فهو كطلب المال فلا يحرم من حيث أنه طلب منزلة في قلوب العباد ، ولكن كما يمكن كسب المال بتلييسات وأسباب مخطورة فكذلك الجاه ، وكما أن كسب قليل من المال وهو ما يحتاج إليه الانسان محمود فكسب قليل من الجاه وهو ما يسلم به عن الآفات محمود ، وهو الذي طلبه يوسف عَلَيْهِ السَّلَامُ حيث قال : دِئْتِي حَفِيفٌ عَلِيمٌ ^(١) وكما أن المال فيه سم نافع وترىاق نافع فكذلك الجاه ، وأما إنصراف الهم إلى سعة الجاه فهو مبدء الشرور كأنصراف الهم إلى كثرة المال ، ولا يقدر محب الجاه والمال على ترك معاصي القلب واللسان وغيرها وأما سعة الجاه من غير حرص منك على طلبه ومن غير اهتمام بزواله إن زال فلا ضرر فيه ، فلا جاء أوسع من جاء رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ومن بعده من علماء الدين ، ولكن انصراف الهم إلى طلب الجاه نقصان في الدين ولا يوصف بالتحريم ، وبالجملة المراعاة بما ليس من العبادات قد يكون مباحاً وقد يكون طاعة وقد يكون مذموماً ، وذلك بحسب الغرض المطلوب به .

وأما العبادات كالصدقة والصلاة والقرآن والحج ، فللمرائي فيه حالتان : إحداهما أن لا يكون له قصد إلا الرياء المحض دون الأجر ، وهذا يبطل عبادته

(١) سورة يوسف : ٥٥ .

لأن الأعمال بالنيات ، وهذا ليس بقصد العبادة ، ثم لا يقتصر على إحباط عبادته حتى يقول صار كما كان قبل العبادة ، بل يعصى بذلك ويأتم لما دلت عليه الأخبار والآيات والمعنى فيه أمران ، أحدهما يتعلق بالعبادة ، وهو التلبس والمكر لأنه خيل إليهم أنه مخلص مطيع لله وأنه من أهل الدين ، وليس كذلك والتلبس في أمر الدنيا أيضاً حرام حتى لو قضى دين جماعة وخيل إلى الناس أنه متبرع عليهم ليعتقدوا سخاوته أتم بذلك لما فيه من التلبس وتملك القلوب بالخداع والمكر ، والثاني يتعلق بالله وهو أنه مهما قصد بعبادة الله خلق الله فهو مستهزئ بالله ، فهذا من كبائر المهلكات ، ولهذا سماه رسول الله ﷺ الشرك الأصغر فلولم يكن في الرياء إلا أنه يسجد ويركع لغير الله لكان فيه كفاية ، فانه إذا لم يقصد التقرب إلى الله فقد قصد غير الله ، لعمرى لو قصد غير الله بالسجود لكفر كفرأ جلياً إلا أن الرياء هو الكفر الخفي .

واعلم أن بعض أبواب الرياء أشد وأغلظ من بعض ، وإختلافه باختلاف أركانه وتفاوت الدرجات فيه ، وأركانه ثلاثة المرايا به والمرايا ونفس قصد الرياء ، الركن الأول نفس قصد الريا وذلك لا يخلو إما أن يكون مجرداً دون إرادة الله والثواب ، فان كان كذلك فلا يخلو إما أن يكون إرادة الثواب أقوى وأغلب أو أضعف أو مساوياً لإرادة العبادة ، فيكون الدرجات أربعاً .

الأولى : وهو أغلظها أن لا يكون مراده الثواب أصلاً كالذي يصلى بين أظهر الناس ، ولو انفرد لكان لا يصلى فهذه الدرجة العليا من الرياء .
الثانية : أن يكون له قصد الثواب أيضاً ولكن قصداً ضعيفاً بحيث لو كان في الخلو لكان لا يفعله ، ولا يحمله ذلك القصد على العمل ، ولو لم يكن الثواب لكان قصد الرياء يحمله على العمل فهذا قريب مما قبله .

الثالثة: أن يكون قصد الثواب وقصد الرياء متساويين بحيث لو كان كل واحد خالياً عن الآخر لم يبعثه على العمل ، فلمّا اجتمعا انبعثت الرغبة فكان كل واحد لو انفرد لا يستقلّ بحمله على العمل ، فهذا قد أفسد مثل ما أصلح فنرجو أن يسلم رأساً برأس لا له ولا عليه ، أو يكون له من الثواب مثل ما كان عليه من العقاب ، وظواهر الأخبار تدلّ على أنه لا يسلم .

الرابعة: أن يكون اطلاع الناس مرجحاً ومقوّياً لنشاطه ، ولو لم يكن لكان لا يترك العبادة ولو كان قصد الرياء وحده لما أقدم ، والذي نظّمه والعلم عند الله أنه لا يحبط أصل الثواب ، ولكنّه ينقص منه ، أو يعاقب على مقدار قصد الرياء ويثاب على مقدار قصد الثواب ، وأمّا قوله تعالى : أنا أغنى الأغنياء عن الشرك ، فهو محمول على ما إذا تساوى القصدان أو كان الرياء أرجح .

الركن الثاني: المراباه وهو الطاعات ، وذلك ينقسم إلى الرياء بأصول العبادات وإلى الرياء بأوصافها ، القسم الأول وهو الأغاظ الرياء بالأصول وهو على ثلاث درجات .

الأولى: الرياء بأصل الإيمان وهو أغلظ أبواب الرياء ، وصاحبه مخد في النار وهو الذي يظهر كلمتي الشهادة وباطنه مشحون بالتكذيب ، واكتنه يراني بظاهر الاسلام ، وهم المنافقون الذين ذمهم الله سبحانه في مواضع كثيرة ، وقد قال : « يراؤن الناس ولا يذكرون الله إلا قليلاً »^(١) .

وكان النفاق في ابتداء الاسلام ممّن يدخل في ظاهر الاسلام ابتداءً لغرض وذلك ممّا يقلّ في زماننا ، ولكن يكثر نفاق من ينسلّ من الدين باطناً فيجحد الجنة والنار والدار الآخرة ميلاً إلى قول الملحدة ، أو يعتقد طي بساط الشرع

(١) سورة النساء : ١٤٢ .

والأحكام ميلاً إلى أهل الإباحة ، ويعتقد كفوفاً أو بدعة وهو يظهر خلافه فهو لاء من المرئيين المنافقين المخلدين في النار ، وحال هؤلاء أشد من حال الكفار المجاهرين لأنهم جمعوا بين كفر الباطن ونفاق الظاهر .

الثانية : الرياء باصول العبادات مع التصديق بأصل الدين ، وهذا أيضاً عظيم عند الله ، ولكنه دون الأول بكثير ، ومثاله أن يكون مال الرجل في يد غيره فيأمره باخراج الزكاة خوفاً من ذمه و الله يعلم منه أنه لو كان في يده لما أخرجها ، أو يدخل وقت الصلاة وهو في جمع فيصلى معهم ، وعادته ترك الصلاة في الخلو ، وكذا سائر العبادات ، فهو مرء معه أصل الايمان بالله ، يعتقد أنه لا معبود سواه ، ولو كلف أن يعبد غير الله أو يسجد لغير الله لم يفعل ، ولكنه يترك العبادات للكسل وينشط عند اطلاع الناس ، فتكون منزلته عند الخلق أحب إليه من منزلته عند الخالق ، وخوفه من مذمة الناس أعظم من خوفه من عقاب الله ، ورجبته في محمدهم أشد من رجبته في ثواب الله ، وهذا غاية الجهل ، وما أجدر صاحبه بالملق وإن كان غير منسل عن أصل الايمان من حيث الاعتقاد .

الثالثة : أن لا يرائي بالايان ولا بالفرائض ولكن يرائي بالنوافل والسنن التي لو تركها لا يعصى ، ولكن يكسل عنها في الخلو لفتور رجبته في ثوابها ، ولا يثار لذمة الكسل على ما يرجى من الثواب ، ثم يبعثه الرياء على فعله ، وذلك كحضور الجماعة في الصلاة وعبادة المريض وإتباع الجنائز وكالتهجيد بالليل وصيام السنة والتطوع ونحو ذلك ، فقد يفعل المرئى جملة ذلك خوفاً من المذمة أو طلباً للمحمدة ويعلم الله تعالى منه لو خلى بنفسه لما زاد على أداء الفرائض فهذا أيضاً عظيم ، ولكن دون ما قبله ، وكأنه على الشطر من الأول وعقابه نصف عقابه .

القسم الثاني : الرياء بأوصاف العبادات لا بأصولها ، وهي أيضاً على ثلاث

درجات :

الأولى : أن يرأى بفعل ما في تركه نقصان العبادة كالذي غرضه أن يخفف الركوع والسجود ولا يطول القراءة فإذا رأى الناس أحسن الركوع وترك الالتفات وتعم القعود بين السجدين وقد قال ابن مسعود من فعل ذلك فهو استهانة يستهين بها ربه ، فهذا أيضاً من الرياء المخطور لكنّه دون الرياء بأصول التطوعات ، فإن قال المرأى : إنّما فعلت ذلك صيانة لأستمتهم عن الغيبة فإنهم إذا رأوا تخفيف الركوع والسجود وكثرة الالتفات اطلقوا اللسان بالذم والغيبة فأنما قصدت صيانتهم عن هذه المعصية فيقال له : هذه مكيدة للشيطان وتلبيس ، وليس الأمر كذلك ، فإنّ ضررك من نقصان صلاتك و هي خدمة منك لمولائك أعظم من ضررك من غيبة غيرك ، فلو كان باعثك الدين لكان شفقتك على نفسك أكثر ، نعم للمرأى فيه حالتان : إحداهما : أن يطلب بذلك المنزلة و المحمدة عند الناس ، و ذلك حرام قطعاً ، و الثانية أن يقول : ليس يحضرني الاخلاص في تحسين الركوع والسجود ، ولو خفت كان صلاتي عند الله ناقصة ، و آذاني الناس بدمتهم و غيبتهم و استفيد بتحسين الهيئة دفع مذمتهم ولا أرجو عليه ثواباً فهو خير من أن أترك تحسين الصلاة فيفوت الثواب وتحصل المذمة فهذا فيه أدنى نظر ، فالصحيح أن الواجب عليه أن يحسن و يخلص ، فإن لم تحضره النيّة فينبغي أن يستمر على عبادته في الخلوة وليس له أن يدفع الذم بالمرأاة بطاعة الله ، فإن ذلك استهزاء .

الثانية أن يرأى بفعل ما لا نقصان في تركه ، و لكن فعله في حكم التكملة و التتمّة لعبادته ، كالتطويل في الركوع و السجود و مدّ القيام و تحسين الهيئة في رفع اليدين ، و الزيادة في القراءة على السورة المعتادة و أمثال ذلك ، و كل ذلك مما لو خلّى و نفسه لكان لا يقدم عليه .

الثالثة : أن يرأى بزيادات خارجة عن نفس النوافل ، كحضوره الجماعة قبل

القوم ، و قصد الصفة الأول و توجهه إلى يمين الامام و ما يجرى مجراه ، و كل ذلك مما يعلم الله منه أنه لو خلى بنفسه لكان لا يبالي من أبن وقف و متى يحرم بالصلاة فهذه درجات الرياء بالاضافة إلى ما يرائي به ، و بعضه أشد من بعض و الكل مذموم .

الركن الثالث : المرابا لأجله ، فان للمرئى مقصوداً لامحالة فانما يرائي لادراك مال أو جاء أو غرض من الأغراض لامحالة ، وله أيضاً ثلاث درجات :

الاولى : و هي أشدّها و أعظمها أن يكون مقصده التمكن من معصية كالذي يرائي بعبادته ليعرف بالامانة فيؤكّي القضاء أو الأوقاف أو أموال الأيتام ، فيحكم بغير الحق ، و يتصرف في الأموال بالباطل و أمثال ذلك كثيرة .

الثانية : أن يكون غرضه نيل حظ مباح من مال أو نكاح امرأة جميلة أو شريفة فهذا رياء مخطور ، لأنه طلب بطاعة الله متاع الدنيا ، و لكنّه دون الأول .

الثالثة : أن لا يقصد نيل حظ و إدراك مال أو شبهه و لكن يظهر عبادته خيفة من أن ينظر إليه بعين النقص و لا يعدّ من الخاصة والزهاد كأن يسبق إلى الضحك أو يبدد منه المزاح فيخاف أن ينظر إليه بعين الاحتقار فيتبع ذلك بالاستغفار و تنفّس الصمداء و إظهار الحزن و يقول : ما أعظم غفلة الانسان عن نفسه ، و الله يعلم منه أنه لو كان في الخلوة لما كان يتقل عليه ذلك ، فهذه درجات الرياء . و مراتب أصناف المرئيين ، و جميعهم تحت مقت الله و غضبه ، و هي من أشد المهلكات .

و أمّا ما يحبط العمل من الرياء الخفي و الجلي و مالا يحبط فنقول : إذا عقد العبد العبادة على الاخلاص ثم ورد وارد الرئاء فلا يخلو إما أن ورد عليه بعد فراغه من العمل أو قبل الفراغ ، فان ورد بعد الفراغ سرور من غير إظهار فلا يحبط العمل إن العمل قد تمّ على نعت الاخلاص سالمًا من الرياء فما يطرء بعده فنرجو

أن لا ينعطف عليه أثره لاسيما إذا لم يتكلف هو إظهاره والتحدث به ، ولم يتمن ذكره وإظهاره ، و لكن اتفق ظهوره باظهار الله إيائه ولم يكن منه إلا ما دخل من السرور والارتياح على قلبه ، و يدل على هذا ما سيأتي في آخر الباب وقد روى أن رجلا قال لرسول الله ﷺ : يا رسول الله أسرت العمل لأحب أن يطلع عليه أحد فيطلع عليه فيسرتني ؟ قال : لك أجران أجر السر و أجر العلانية ، و قال الغزالي : نعم لو تم العمل على الاخلاص من غير عقد رياء ، و لكن ظهرت له بعده رغبة في الاظهار فتحدث به وأظهره فهذا مخوف ، و في الاخبار والآثار ما يدل على أنه محبط ، و يمكن حملها على أن هذا دليل على أن قلبه عند العبادة لم يدخل عن عقد الريا وقصده لما أن ظهر منه التحدث به ، إذ يبعد أن يكون ما يطرء بعد العمل مبطلا للنواب ، بل الأقيس أن يقال أنه مثاب على عمله الذي مضى و معاقب على مرأاته بطاعة الله بعد الفراغ منها ، بخلاف ما لو تغير عقده إلى الرياء قبل الفراغ فإنه مبطل .

ثم قال المحقق المذكور : و أما إذا ورد الرياء قبل الفراغ من الصلاة مثلا ، و كان قد عقد على الاخلاص ، و لكن ورد في أثناءها وارد الرياء فلا يخلو إما أن يكون مجرد سرور لا يؤثر في العمل فهو لا يبطله ، و أما أن يكون رياء باعثة على العمل ، و ختم به العمل ، فإذا كان كذلك حبط أجره ، و مثاله أن يكون في تطوع فتجددت له نظارة او حضر ملك من الملوك و هو يشتهي أن ينظر إليه أو يذكر شيئا نسيه من ماله ، وهو يريد أن يطلبه ، ولولا الناس لقطع الصلاة فاستتمتها خوفا من مذمة الناس فقد حبط أجره وعليه الاعادة إن كان في فريضة وقد قال ﷺ : العمل كالوعاء إذا طاب آخره طاب أوله ، أى النظر إلى خاتمته ، و روى من رآني بعمله ساعة حبط عمله الذي كان قبله ، وهو منزل على الصلاة في هذه الصورة ، لاعلى

الصدقة ولاعلى القراءة فان كل جزء منها منفرد، فما يطرء يفسد الباقي دون الماضي والصوم والحج من قبيل الصلاة .

فأما إذا كان وارد الرياء بحيث لا يمنعه من قصد الاستتمام لأجل الثواب كما لو حضر جماعة في أثناء صلاة ففرح بحضورهم ، واعتقد الرياء وقصد تحسين الصلاة لأجل نظرهم ، وكان لولا حضورهم لكان يتمها أيضاً فهذا رياء قد أثر في العمل ، وانتهز باعثاً على الحركات فان غلب حتى انمحق معه الاحساس بقصد العبادة والثواب ، وصار قصد العبادة مغموراً فهذا أيضاً ينبغي أن يفسد العبادة مهما ضى ركن من أركانها على هذا الوجه ، لأننا نكتفى بالنية السابقة عند الاحرام بشرط أن لا يطرء ما يغلبها ويفمرها ، ويحتمل أن يقال لا تفسد العبادة نظراً إلى حالة العقد وإلى بقاء أصل قصد الثواب وإن ضعف بهجوم قصد هو أغلب منه ، والأقيس أن هذا القدر إذا لم يظهر أثره في العمل بل بقى العمل صادراً عن باعث الدين ، وإنما إضاف إليه سرور بالاطلاع فلا يفسد العمل ، لأنه لم ينعدم به أصل نيته ، وبقيت تلك النية باعثة على العمل ، وحاملة على الاتمام ، وروى في الكافي عن أبي جعفر عليه السلام ما يدل عليه .

وأما الأخبار التي وردت في الرياء فهي محمولة على ما إذا لم يرد به إلا الخلق ، وأما ما ورد في الشركة فهو محمول على ما إذا كان قصد الرياء مساوياً لقصد الثواب أو أغلب منه ، أما إذا كان ضعيفاً بالاضافة إليه فلا يحبط بالكلية ثواب الصدقة وسائر الأعمال ، ولا ينبغي أن تفسد الصلاة ، ولا يبعد أيضاً أن يقال : ان الذي أوجب عليه صلاة خالصة لوجه الله ، والخالصة ما لا يشوبه شيء ، فلا يكون مؤدياً للواجب مع هذا الشوب والعلم عندالله فيه ، فهذا حكم الرياء الطارى بعد عقد العبادة ، إما قبل الفراغ أو بعده .

القسم الثالث: الذي يقارن حال العقد بأن يبتدء الصلاة على قصد الرياء ، فان

تم عليه حتى يسلم فلا خلاف في أنه يعصى ولا يعتد بصلاته ، وإن ندم عليه في أثناء ذلك واستغفر ورجع قبل التمام ففيما يلزمه ثلاثة أوجه ، قالت فرقة لم تنعقد صلاته مع قصد الرياء فليستأنف ، وقالت فرقة تلزمه إعادة الأفعال كالركوع والسجود ويفسد أعماله دون تحريم الصلاة لأن التحريم عقد والرياء خاطر في قلبه لا يخرج التحريم عن كونه عقداً ، وقالت فرقة : لا تلزمه إعادة شيء بل يستغفر الله بقلبه ويتم العبادة على الاخلاص ، والنظر الى خاتمة العبادة ، كما لو ابتدأها بالاخلاص وختم بالرياء لكان يفسد عمله ، وشبهوا ذلك بثوب أبيض لطخ بنجاسة عارضة ، فإذا ازيل العارض عاد الى الأصل ، فقالوا : ان الصلاة والركوع والسجود لا يكون الا لله ، ولو سجد لغير الله لكان كافراً ، ولكن قد اقترن به عارض الرياء .

ثم إن زال بالندم والتوبة وصار الى حالة لا يبالي بحمد الناس وذمهم فتصح صلاته ، ومذهب الفريقين الآخرين خارج عن قياس الفقه جداً ، خصوصاً من قال يلزمه إعادة الركوع والسجود دون الافتتاح ، لأن الركوع والسجود إن لم يصح صارت أفعالاً زائدة في الصلاة فتبطل الصلاة ، وكذلك قول من يقول لو ختم بالاخلاص صح نظراً الى الآخر فهو أيضاً ضعيف ، لأن الرياء يقدر في النية وأولى الأوقات بمراعاة أحكام النية حالة الافتتاح ، فالذي يستقيم على قياس الفقه هو أن يقال : إن كان باعته مجرد الرياء في ابتداء العقد دون طلب الثواب وامتنال الأمر لم ينعقد افتتاحه ، ولم يصح ما بعده ، وذلك من إذا خلا بنفسه لم يصل ولما رآه الناس يحرم بالصلاة ، وكان بحيث لو كان ثوبه أيضاً نجساً كان يصلى لأجل الناس ، فهذه صلاة لا نية فيها إذ النية عبارة عن اجابة باعث الدين ، وهي هنا لا باعث ولا اجابة .

فأما إذا كان بحيث لو لا الناس أيضاً لكان يصلى إلا أنه ظهرت له الرغبة في المحمدة أيضاً فاجتمع الباعثان فهذا إما أن يكون في صدقة أو قرأته وما ليس فيه تحليل وتحريم ، أو في عقد صلاة وحج فإن كان في صدقة فقد عصى باجابة باعث

الرياء وأطاع باجابة باعث الثواب ، فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره ، وله ثواب بقدر قصده الصحيح ، وعقاب بقدر قصده الفاسد ، ولا يحبط أحدهما الآخر ، وإن كان في صلاة يقبل الفساد بتطرق خلل إلى النية فلا يخلو إماماً أن يكون نفلًا أو فرضاً ، فإن كانت نفلًا فحكمها أيضاً حكم الصدقة فقد عصى من وجه وأطاع من وجه ، إذا اجتمع في قلبه الباعثان ، وأما إذا كان في فرض واجتمع الباعثان وكان كل واحد منهما لا يستقل ، وإنما يحصل الانبعاث بمجموعهما فهذا لا يسقط الواجب عنه ، لأن الإيجاب لم ينتهض باعثاً في حقه بمجرد استقلاله وإن كان كل باعث مستقلاً حتى لو لم يكن باعث الرياء لأدنى الفرض ، ولو لم يكن باعث الفرض لأنشأ صلاة تطوعاً لأجل الرياء فهذا في محل النظر وهو محتمل جداً فيحتمل أن يقال : أن الواجب صلاة خالصة لوجه الله ، ولم يؤدّ الواجب الخالص ، ويحتمل أن يقال : أن الواجب امتثال الأمر بواجب مستقل بنفسه وقد وجد ، فاقتران غيره به لا يمنع سقوط الفرض عنه ، كما لو صلى في دار مفصوبة فأنه وإن كان عاصياً بإيقاع الصلاة في الدار المفصوبة فأنه مطيع بأصل الصلاة وسقط للفرض عن نفسه ، وتعارض الاحتمال في تعارض البواعث في أصل الصلاة .

أما إذا كان الرياء في المبادرة مثلاً دون أصل الصلاة ، مثل من بادر في الصلاة في أول الوقت لحضور الجماعة ، ولو خلا لأخرها إلى وسط الوقت ، ولو لا الفرض لكان لا يبتدئ صلاة لأجل الرياء ، فهذا ممثلاً يقطع بصحة صلاته ، وسقوط الفرض به لأن باعث أصل الصلاة من حيث أنها صلاة لم يعارضها غيره ، بل من حيث تعيين الوقت ، فهذا بعد من القدرح في النية .

هذا في رياء يكون باعثاً على العمل وحاملاً عليه ، فأما مجرد السرور باطلاع الناس إذا لم يبلغ أثره حيث يؤثرو في العمل فبعيد أن يفسد الصلاة فهذا ما نراه

لائقاً بقانون الفقه والمسئلة غامضة من حيث أن الفقهاء لم يتعرّفوا لها في فنّ الفقه، والذين خاضوا فيه و تصرّفوا لم يلاحظوا قوانين الفقه، و مقتضى فتاوى العلماء في صحّة الصلاة و فسادها، بل حملهم الحرص على تصفية القلوب و طلب الاخلاص على إفساد العبادات بأدنى الخواطر، و ما ذكرناه هو الأ قصد فيما نراه و العلم عند الله تعالى، انتهى كلامه.

و قال الشهيد قدس الله روحه في قواعده: النية يعتبر فيها القربة، و دلّ عليه الكتاب و السنّة، قال تعالى: « و ما أمروا إلاّ ليعبدوا الله مخلصين له الدين،^(١) » و الاخلاص فعل الطاعة خالصة لله وحده، و هنا غايات ثمان:

فالأوّل الرياء، و لا ريب في أنّه مخلّ بالاخلاص فيتحقق الرياء بقصد مدح الرائي أو الانتفاع به، أو دفع ضرره، فان قلت: فما تقول في العبادة المشوبة بالتقيّة؟ قلت: أصل العبادة واقع على وجه الاخلاص و ما فعل منها تقيّة فان له اعتبارين بالنظر إلى أصله، و هو قربة، و بالنظر الى ما طرء من استدفاع الضرر، و هو لازم لذلك فلا يقدح في إعتباره، أما لو فرض إحداثه صلاة مثلاً تقيّة فاتها من باب الرياء. الثاني قصد الثواب أو الخلاص من العقاب أو قصدهما معاً.

الثالث فعلها شكرياً لنعم الله تعالى و إستجلاباً لمزيد.

الرابع فعلها حياءً من الله تعالى.

الخامس فعلها حباً^(٢) لله تعالى.

السادس فعلها تعظيماً لله تعالى و مهابة و انقياداً و اجابة.

السابع فعلها موافقة لإرادته و طاعة لأمره.

الثامن فعلها لكونه أهلاً للعبادة، و هذه الغاية مجمع على كون العبادة تقع

(١) سورة البينة: ٥.

(٢) و في بعض النسخ « حياءً » بدل « حباً ».

بها معتبرة وهي أكمل مراتب الاخلاص وإليه أشار الامام الحق أمير المؤمنين عليه السلام :
 ما عبدتك طمعاً في جنتك ولا خوفاً من نارك ، ولكن وجدتك أهلاً للعبادة فعبدتك .
 وأما غاية الثواب والعقاب فقد قطع الأصحاب بكون العبادة لا يفسد بقصدها ^(١)
 وكذا ينبغي أن يكون غاية الحياء والشكر ، وباقي الغايات الظاهر أن قصدها
 مجز لأن الغرض بها الله في الجملة ، ولا يقدح كون تلك الغايات باعثة على العبادة
 أعنى الطمع والرجاء والشكر والحياء ، لأن الكتاب والسنة مشتملة على المرهبات
 من الحدود والتعزيرات والذم والإيعاد بالعقوبات ، وعلى المرغبات من المدح
 والثناء في العاجل و نعيمها في الآجل ، وأما الحياء فغرض مقصود وقد جاء في الخبر
 عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم : استحيوا من الله حق الحياء ، اعبدا الله كأنك تراه ، فإن لم تكن
 تراه فإنه يراك ، فإنه إذا تخيل الرؤية إنبعث على الحياء والتعظيم والمهابة ، وعن
 أمير المؤمنين عليه السلام وقد قال له زعبل اليماني - بالذال المعجمة المكسورة والعين
 المهملة الساكنة ، واللام المكسورة - هل رأيت ربك يا أمير المؤمنين؟ فقال عليه السلام
 أفأعبد ما لا أرى؟ فقال : وكيف تراه؟ فقال : لا يدركه العيون بمشاهدة العيان ،
 ولكن يدركه القلوب بحقايق الايمان ، قريب من الأشياء غير ملامس ، بعيد منها
 غير مبين ، متكلم بالرؤية ، مرید بالاهم ، صانع لاجارحة ، لطيف لا يوصف بالخفاء ،
 بصير لا يوصف بالحاسة ، رحيم لا يوصف بالرقّة ، تعنو الوجوه لعظمته ، وتجل
 القلوب من مخافته .

وقد اشتمل هذا الكلام الشريف على أصول صفات الجلال والاکرام التي
 عليها مدار علم الكلام ، وأفاد أن العبادة تابعة للرؤية ، ويقسر معنى الرؤية
 وأفاد الإشارة إلى أن قصد التعظيم بالعبادة حسن ، وإن لم يكن تمام الغاية ،

(١) وفي بعض النسخ « فاسد بقصدها » .

• • • • •

و كذلك الخوف منه تعالى .

ثم لما كان الركن الأعظم في النيّة هو الاخلاص ، وكان انضمام تلك الأربعة غير قادح فيه فخليق أن يذكر ضمائم آخر و هي أقسام : الأول ما يكون منافية له كضمّ الرياء و يوصف بسببه العبادة بالبطلان بمعنى عدم استحقاق الثواب ، وهل يقع مجزياً بمعنى سقوط التبعّد به و الخلاص من العقاب ؟ الأصحّ أنّه لا يقع مجزياً و لم أعلم فيه خلافاً إلاّ من السيد الامام المرتضى قدّس الله لطيفه ، فإنّ ظاهره الحكم بالاجزاء في العبادة المنويّ بها الرياء .

الثاني : ما يكون من الضمائم لازماً للفعل كضمّ التبرّد و التسخّن أو التنظيف إلى نيّة القربة ، و فيه و جهان ينظران إلى عدم تحقّق معنى الاخلاص ، فلا يكون الفعل مجزياً و إلى أنّه حاصل لا محالة فنيّته كتحصيل الحاصل الذي لا فائدة فيه و هذا الوجه ظاهر أكثر الأصحاب ، والأول أشبه ، ولا يلزم من حصوله نيّة حصوله . و يحتمل أن يقال : إن كان الباعث الأصليّ هو القربة ثمّ طرء التبرّد عند الابتداء في الفعل لم يضرّ ، و إن كان الباعث الأصليّ هو التبرّد فلمّا أراد ضمّ القربة لم يجز ، و كذا إذا كان الباعث مجموع الأمرين لأنّه لا أولويّة فتدافعا فتساقطا فكأنّه غيرناو ، و من هذا الباب ضمّ نيّة الحمية إلى القربة في الصوم ، و ضمّ ملازمة الغريم إلى القربة في الطواف و السعي و الوقوف بالمشرّين .

الثالث : ضمّ ما ليس بمناف و لا لازم كما لو ضمّ إرادة دخول السوف مع نيّة التقرب في الطهارة أو إرادة الأكل ، ولم يرد بذلك الكون على طهارة في هذه الاشياء ، فاته لو أراد الكون على طهارة كان مؤكداً غير مناف ، و هذه الأشياء و إن لم يستحبّ لها الطهارة بخصوصياتها إلاّ أنّهما داخلتا فيما يستحبّ لعمومه ، و في هذه الضميمة و جهان مرتبان على القسم الثاني و أولى بالبطلان ، لأنّ ذلك

٢ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن فضال ، عن علي بن عقبة ، عن أبيه قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : اجعلوا أمركم هذا لله ولا تجعلوه للناس فإنه ما كان لله فهو لله وما كان للناس فلا يصعد إلى الله .

تشاغل عما يحتاج إليه بما لا يحتاج إليه .

ثم قال (ره) : يجب التحرز من الرياء فإنه يلحق العمل بالمعاصي ، وهو قسمان جلبي وخفي فالجلبي ظاهر ، والخفي إنما يطلع عليه أولوا المكاشفة والمعاملة لله ، كما يروى عن بعضهم أنه طلب الغزو و تآقت نفسه إليه فتفقدتها فإذا هو يحب المدح بقولهم : فلان غاز ، فتركه فتآقت نفسه إليه ، فأقبل يعرض على ذلك الرياء حتى أزاله ، ولم يزل يتفقدتها شيئاً بعد شيء حتى وجد الاخلاص مع بقاء الاتبعات فاتهم نفسه و تفقد أحوالها فإذا هو يحب أن يقال مات فلان شهيداً لتحسن سمعته في الناس بعد موته ، وقد يكون إبتداء النية إخلاصاً وفي الأثناء يحصل الرياء ، فيحب التحرز منه ، فإنه مفسد للعمل ، نعم لا يكلف بضبط هواجس النفس وخواطرها بعد ايقاع النية في الابتداء خالصة ، فإن ذلك معفو عنه ، كما جاء في الحديث : ان الله تجاوز لأمته عما حدثت به أنفسها .

و أقول : قد مرّ بعض القول في ذلك في باب الاخلاص .

الحديث الثاني : حسن موثق وقدمرّ مثله في الرابع من باب ترك دعا الناس .
« اجعلوا أمركم هذا ، أي التشيع لله » أي خالصاً له « ولا تجعلوه للناس » لا بالانفراد ولا بالاشتراك « فإنه ما كان لله » أي خالصاً له « فهو لله » أي يصعد إليه و يقبله و عليه أجره « وما كان للناس » ولو بالشركة « فلا يصعد إلى الله » أي لا يدفعه الملائكة ولا يثبتونه في ديوان الأبرار كما قال تعالى : « إن كتاب الأبرار لفي عليين » ^(١) و الصعود إليه كناية عن القبول .

(١) سورة المطففين : ١٨ .

٣ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن أبي المغرا ، عن يزيد ابن خليفة قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : كل رياء شرك ، إنه من عمل للناس كان ثوابه على الناس ومن عمل لله كان ثوابه على الله .

٤ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن النضر ابن سويد ، عن القاسم بن سليمان ، عن جرّاح المدائني ، عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله عز وجل : « فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة

الحديث الثالث : ضعيف .

« كل رياء شرك » هذا هو الشرك الخفي فانه لما أشرك في قصد العبادة غيره تعالى فهو بمنزلة من أثبت معبوداً غيره سبحانه كالصنم « كان ثوابه على الناس » أى لو كان ثوابه لازماً على أحد كان لازماً عليهم ، فانه تعالى قد شرط في الثواب الاخلاص ، فهو لا يستحق منه تعالى شيئاً أو أنه تعالى يحيله يوم القيامة على الناس .

الحديث الرابع : مجهول .

« فمن كان يرجو لقاء ربه » قال الطبرسى (ره) : أى فمن كان بطمع في لقاء ثواب ربه و بأمله و يقر بالبعث إليه و الوقوف بين يديه ، و قيل : معناه فمن كان يخشى لقاء عقاب ربه ، و قيل : ان الرجاء يشتمل على كلا المعنيين الخوف و الأمل « ولا يشرك بعبادة ربه أحداً » من ملك أو بشر أو حجر أو شجر ، و قيل : معناه لا يرأى عبادته أحداً عن ابن جبير ، وقال مجاهد : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وآله فقال إننى أتصدق وأصل الرحم ولا أصنع ذلك إلا لله فيذكر ذلك منى و أحمد عليه فيسر نى ذلك و أعجب به ؟ فسكت رسول الله صلى الله عليه وآله ولم يقل شيئاً فنزلت الآية ، قال عطا عن ابن عباس : إن الله تعالى قال : ولا يشرك به ، لانه أراد العمل الذى يعمل لله ، و يحب أن يحمد عليه ، قال : و لذلك يستحب للرجل أن يدفع صدقته إلى غيره ليقسمها كيلا يعظمه من يصل بها ، و روى عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : قال الله عز وجل : أنا أغنى الشركاء عن الشرك ، فمن عمل عملاً أشرك فيه

ربّه أحداً^(١)، قال: الرّجل يعمل شيئاً من الثواب لا يطلب به وجه الله إنّما يطلب تزكية الناس يشتهي أن يسمع به الناس، فهذا الذي أشرك بعبادة ربّه، ثمّ قال: ما من عبد أسرّ خيراً فذهبت الأيام أبداً حتّى يظهر الله له خيراً وما من عبد يسرّ

غيري فأنا منه بريء، فهو الذي أشرك، أورده مسلم في الصحيح، وروى عن عبادة الصامت وشدّ ابن الأوس قالاً: سمعنا رسول الله ﷺ يقول: من صلى صلاة يرأى بها فقد أشرك، ومن صام صوماً يرأى بها فقد أشرك، ثمّ قرء هذه الآية وروى أن أبا الحسن الرضا عليه السلام دخل يوماً على المأمون فرآه يتوضأ للصلاة والغلام يصبّ على يده الماء فقال: لا تشرك بعبادة ربك أحداً، فصرف المأمون الغلام وتولى إتمام وضوئه بنفسه، انتهى.

و أقول: الرواية الأخيرة تدلّ على أن المراد بالشرك هنا الاستعانة في العبادة، وهو مخالف لسائر الأخبار، ويمكن الجمع بحملها على الأعمّ منها فإنّ الاخلاص التام هو أن لا يشرك في القصد ولا في العمل غيره سبحانه «تزكية الناس» أي مدحهم «أن يسمع» على بناء الافعال.

«ما من عبد أسرّ خيراً» أي عمل صالحاً بأن أخفاه عن الناس لئلا يشوب بالرياء، أو أخفى في قلبه نيّة حسنة خالصة «فذهبت الأيام أبداً» قوله: أبداً متعلق بالنفي في قوله: ما من عبد.

«حتّى يظهر الله له خيراً» حتّى للاستثناء، أي يظهر الله ذلك العمل الخفي للناس أو تلك النيّة الحسنة، و صرف قلوبهم إليه ليمدحوه و يوقروه فيحصل له مع ثناء الله ثناء الناس، و على الاحتمال الأوّل يدلّ على أن إسرار الخير أحسن من إظهاره، ولكلّ فائدة، أمّا فائدة الاسرار فالتحرّز من الرياء، وأمّا فائدة الاظهار فترغيب الناس في الاقتداء به، و تحريكهم إلى فعل الخير، وقد مدح الله كليهما،

شرأ فذهبت الأيتام أبداً حتى يظهر الله له شرأ .

و فضل الاسرار في قوله سبحانه : « إن تبدوا الصدقات فنعما هي و إن تخفوها و تؤتوها الفقراء فهو خير لكم » (١) و يظهر من بعض الاخبار أن الاخفاء في النافلة أفضل و الابداء في الفريضة أحسن ، و يمكن القول باختلاف ذلك بحسب اختلاف أحوال الناس ، فمن كان آمناً من الرياء فالإظهار منه أفضل و من لم يكن آمناً فالإخفاء أفضل ، و الاول أظهر لتأييده بالخبر .

قال المحقق الأردبيلي (ره) : المشهور بين الأصحاب أن الإظهار في الفريضة أولى سيما في المال الظاهر ، و لمن هو محل التهمة لرفع تهمة عدم الدفع و بعده عن الرياء ، و لأن يتبعه الناس في ذلك ، و الاخفاء في غيرها ليسلم من الرياء ، و المراد عن ابن عباس أن صدقة التطوع إخفاؤها أفضل ، و أما المفروضة فلا يدخلها الرياء و يلحقها تهمة المنع باخفائها فإظهارها أفضل .

و ما رواه في مجمع البيان عن علي بن ابراهيم بإسناده إلى الصادق عليه السلام قال : الزكاة المفروضة تخرج علانية و تدفع علانية و غير الزكاة إن دفعها سرأ فهو أفضل ، فان ثبت صحته أو صحته مثله فتمتخص الآية ، و تفصل به ، و إلا فهي على عمومها ، و معلوم دخول الرياء في الزكاة المفروضة كما في سائر العبادات المفروضة ، ولهذا اشترط في النية عدمه ولو تمت التهمة لكانت مختصة بمن يتهم ، (انتهى) .

« و ما من عبد يسر شرأ ، أي عملاً قبيحاً أو رياءً في الأعمال الصالحة فان الله يفضحه بهذا العمل القبيح إن دام عليه ولم يتب عند الناس ، و كذا الرياء الذي أصر عليه فيترتب على إخفائه نقيض مقصوده على الوجهين .

٥ - علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى بن عبيد ، عن محمد بن عرفة قال : قال لي الرضا عليه السلام : ويحك يا ابن عرفة ! اعملوا لغير رياء ولا سمعة ، فإنه من عمل لغير الله وكله الله إلى ما عمل ، ويحك ! ما عمل أحد عملاً إلا رداه الله ، إن خيراً فخير وإن شراً فشر .

الحديث الخامس : كالسابق .

وفي النهاية : ويح كلمة ترحم و توجع يقال : لمن وقع فيهلكة لا يستحقها ، وقد يقال بمعنى المدح و التعجب و هي منصوبة على المصدر ، وقد ترفع و تضاف و لاتضاف ، انتهى .

و السمعة بالضم و قد يفتح يكون على وجهين أحدهما أن يعمل عملاً ويكون غرضه عند العمل سماع الناس له كما أن الرياء هو أن يعمل ليراه الناس فهو قريب من الرياء بل نوع منه ، و ثانيهما أن يسمع عمله الناس بعد الفعل ، والمشهور أنه لا يبطل عمله بل ينقص ثوابه أو يزيله كما سيأتي و كأن المراد هنا الاول ، في القاموس : وما فعله رياءً ولا سمعة و تضم و تحرك ، وهي ما نوه ليرى و يسمع ، انتهى . « إلى من عمل » أي إلى من عمل له ، وفي بعض النسخ إلى ما عمل أي إلى عمله أي لا ثواب له إلا أصل عمله و ما قصده به أو ليس له إلا التعب و إلا رداه الله به ، رداه تردية ألبسه الرداء أي يلبسه الله رداءً بسبب ذلك العمل ، فشبه عليه السلام الأثر الظاهر على الانسان بسبب العمل بالرداء ، فإنه يلبس فوق الثياب ولا يكون مستوراً بثوب آخر « إن خيراً فخيراً »^(١) أي إن كان العمل خيراً كان الرداء خيراً وإن كان العمل شراً كان الرداء شراً .

والحاصل أن من عمل شراً إما بكونه في نفسه شراً أو بكونه مشوباً بالرياء يظهر الله أثر ذلك عليه ، ويفضحه بين الناس و كذا إذا عمل عملاً خيراً وجعله لله خالصاً ألبسه الله أثر ذلك العمل وأظهر حسنه للناس كما مر في الخبر السابق ، وقيل : شبه

(١) وفي المتن « فخير » و فيما بعينه ايضاً « فشر . . »

٦ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن عمر بن يزيد قال : إني لأتعشى مع أبي عبدالله عليه السلام إذ تلا هذه الآية « بل الإنسان على نفسه

العمل بالرداء في الاحاطة والشمول إن خير أفخيراً أى إن كان عمله خيراً فكان جزاؤه خيراً ، وكذا الشرّ وربما يقرء رده بالتخفيف والهمز ، يقال : رداه به أى جعله له رداً وقوة وعماداً ، ولا يخفى ما فيهما من الخبط والتصحيف وسيأتى ما يأتى عنهما .

الحديث السادس : صحيح .

والتعشى أكل الطعام آخر النهار أو أول الليل ، في القاموس العشى والعشيّة آخر النهار ، والعشاء كسماء طعام العشى وتعشى أكله « بل الإنسان على نفسه بصيرة » قال البيضاوي : أى حجة بيّنة على أعمالها لأنه شاهد بها ، وصفها بالبصارة على سبيل المجاز أو عين بصيرة بها ، فلا يحتاج إلى الانباء « ولو ألقى معاذيره » أى ولو جاء بكل ما يمكن أن يعتذر به ، جمع معذار وهو العذر أو جمع معذرة على غير قياس كالمنكر في المنكر ، فان قياسه معاذر ، انتهى .

و التوجيه الاول لبصيرة لاكثر المفسرين ، والثاني نقله النيسابورى عن الاخفش ، فانه جعل الانسان بصيرة كما يقال : فلان كرم لأنه يعلم بالضرورة متى رجع إلى عقله ان طاعة خالقه واجبة ، وعصيانه منكر ، فهو حجة على نفسه بعقله السليم ونقل عن أبي عبيدة أن التاء للمبالغة كعلامة ، وقال في قوله تعالى : « ولو ألقى معاذيره » هذا تأكيد أى و لو جاء بكل معذرة يحتاج بها عن نفسه فانها لا تنفعا لأنها لا تخفى شيئاً من أفعاله فان نفسه وأعضاؤه تشهد عليه .

قال : قال الواحدى والزمخشري : المعاذير إسم جمع للمعذرة كالمنكر للمنكر ولو كان جمعاً لكان معاذر بغير ياء ، ونقل عن الضحاك والسدي أن المعاذير جمع المعذار وهو الستر ، والمعنى أنه وإن أسبل الستور أن يخفى شيء من عمله ، قال الزمخشري

بصيرة* ولو ألقى معاذيره»^(١) يأبأحفص ما يصنع إلا إنسان أن يتقرب إلى الله عز وجل بخلاف ما يعلم الله تعالى ، إن رسول الله ﷺ كان يقول : من أسر سريرة رداء الله رداءها إن خيراً فخير وإن شراً فشر .

٧ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال النبي ﷺ : إن الملك ليصعد بعمل العبد مبتهجاً به فإذا صعد بحسناته يقول الله عز وجل : اجعلوها في سجين إنه ليس إيتاي أراد بها .

إن صح هذا النقل فالسبب في التسمية أن الستر يمنع رؤية المحتجب كما يمنع المعذرة عقوبة المذنب، انتهى.

« يأبأحفص » أي قال ذلك « ما يصنع الإنسان » إستفهام على الإنكار والغرض التنبيه على أنه لا ينفعه في آخرته ولا في دنياه أيضاً لما سيأتى « أن يتقرب إلى الله » أي يفعل ما يفعله المتقرب ويأتى بما يتقرب به وإن كان ينوى به أمراً آخر ، « بخلاف ما يعلم الله » أي من باطنه فإنه يظهر ظاهراً أنه يعمل العمل لله ، ويعلم الله من باطنه أنه يفعله لغير الله ، أو أنه ليس خالصاً لله ، وقيل : المعنى التقرب بهذا العمل المشترك إلى الله تعالى تقرب بخلاف ما يعلم الله أنه موجب للتقرب ، والسريرة ما يكتتم «رداه الله ردائها» كأنه جرّ التردية عن معنى الرداء واستعمل بمعنى الالباس وسيأتى «ألبسه الله» وقد مرّ أنه استعير الرداء للحالة التي تظهر على الإنسان وتكون علامة لصلاحه وفساده .

الحديث السابع : ضعيف على المشهور .

والابتهاج السرور ، والباء في قوله : بعمل وبحسناته للملابسة ويحتمل التعدية وقوله : ليصعد أي يشرع في الصعود ، وقوله : فإذا صعد أي تم صعوده ووصل إلى موضع يعرض فيه الأعمال على الله تعالى ، وقوله : بحسناته من قبيل وضع المظهر موضع المضمّر تصريحاً بأن العمل من جنس الحسنات أو هو منها بزعمه ، أي أثبتوا تلك

(١) سورة القيامة : ١٤ .

- ٨ - وبإسناده قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : ثلاث علامات للمرائي : ينشط إذا رأى الناس ، ويكسل إذا كان وحده ، ويحب أن يُحمد في جميع أموره .
- ٩ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن محمد بن خالد ، عن عثمان بن عيسى ، عن علي بن سالم قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : قال الله عزّ وجلّ : "أنا خير شريك

الأعمال التي تزعمون أنّها حسنات من ديوان الفجّار الذي هو في سجين كما قال الله تعالى : "إنّ كتاب الفجّار لفي سجين" ^(١) وفي القاموس : سجين كسكين موضع فيه كتاب الفجّار ، وواد في جهنّم أعادنا الله منها أو حجر في الأرض السابعة وقال البيضاوي "إنّ كتاب الفجّار ، ما يكتب من أعمالهم" لفي سجين . كتاب جامع لأعمال الفجرة من الثقلين كما قال : " وما أدريك ما سجين ، كتاب مرقوم ، أي مسطور بين الكتابة ، ثم قال : وقيل : هو إسم المكان والتقدير ما كتاب السجين أو محلّ كتاب مرقوم فحذف المضاف «إجعلوها» الخطاب إلى الملائكة الصاعدين ، فالمراد بالملك أولاً الجنس أو إلى ملائكة الردّ والقبول ، والضمير المنصوب للحسنات «ليس إيتاي أراد» تقديم الضمير للحصر ، أي لم يكن مراده أنا فقط بل أشرك معي غيره .

الحديث الثامن : كالسابق .

وفي القاموس : نشط كسمع نشاطاً بالفتح طابت نفسه للعمل وغيره ، وقال : الكسل محرّكة التناقل عن الشيء والفتور فيه ، كسل كفرح ، انتهى . والنشاط يكون قبل العمل وباعثاً للشروع فيه ، ويكون بعده سبباً لتطويله وتجوّده «في جميع أموره» أي في جميع طاعاته وتركه للمنهيّات أو الأعمّ منها ومن أمور الدنيا .

الحديث التاسع : ضعيف على المشهور .

«أنا خير شريك» لأنّه سبحانه غنيّ لا يحتاج إلى الشركة وإنّما يقبل

(١) سورة المطففين : ٧ .

من أشرك معي غيري في عمل عمله لم أقبله إلا ما كان لي خالصاً .
 ١٠ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن داود ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من أظهر للناس ما يحب الله وبارز الله بما كرهه لقي الله وهو ماقت له .

١١ - أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان ، عن فضل أبي العباس ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما يصنع أحدكم أن يظهر حسناً ويسر سيئاً ليس يرجع إلى نفسه فيعلم أن ذلك ليس كذلك والله عز وجل يقول : « بل الانسان

الشركة من لم يكن غنياً بالذات ، فلا يقبل العمل المخلوط لرفعته وغناه ، أو المراد أنتى محسن إلى الشركاء أدع إليهم ما كان مشتركاً بيني وبينهم ولا أقبله ، وقيل : على هذا الكلام مبنى على التشبيه ، والاستثناء في قوله : « إلا ما كان ، منقطع .
 الحديث العاشر : مختلف فيه .

« وبارز الله » كأن المراد به أبرز وأظهره الله بما كرهه الله من المعاصي ، فإن ما يفعله في الخلوة يراه الله ويعلمه ، والمستفاد من اللغة أنه من المبارزة في الحرب فإن من يعصى الله سبحانه برأى منه ومسمع ، فكأنه يبارزه ويقاقله ، في القاموس بارز القرن مبارزة وبرزاً برز إليه .

الحديث الحادي عشر : صحيح بسنده الأول والثاني ضعيف .

« ويسر سيئاً » أي نيّة سيئة ورياء أو أعمالاً قبيحة والأول أظهر ، فيعلم أن ذلك ليس كذلك أي يعلم أن عمله ليس بمقبول لسوء سريره وعدم صحة نيّته « إن السريرة إذا صحّت » أي إن النيّة إذا صحّت ، قويت الجوارح على العمل ، كما ورد لا يضعف بدن عمّا قويت عليه النيّة ، وروى أن في ابن آدم مضغة إذا صلحت صلح لها ساير الجسد ألا وهي القلب ، لكن هذا المعنى لا يناسب هذا المقام كما لا يخفى ، ويمكن أن يكون المراد بالقوة المعنوية أي صحة العمل وكمالها ،

على نفسه بصيرة ، إن السريرة إذا صححت قويت العلانية .
الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن محمد بن جمهور ، عن فضالة ، عن معاوية
عن الفضيل ، عن أبي عبدالله عليه السلام مثله .

١٢ - علي بن إبراهيم ، عن صالح بن السندي ، عن جعفر بن بشير ، عن علي
ابن أبي حمزة ، عن أبي بصير قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : ما من عبد يسر خيراً إلا
لم تذهب الأيام حتى يظهر الله له خيراً وما من عبد يسر شراً إلا لم تذهب الأيام
حتى يظهر الله له شراً .

١٣ - عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن علي بن أسباط ، عن يحيى
ابن بشير ، عن أبيه ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من أراد الله عز وجل بالقليل من
عمله أظهر الله له أكثر مما أراد ، ومن أراد الناس بالكثير من عمله في تعب من بدنه

وقيل: المراد بالعلانية الرداء المذكور سابقاً ، أى أثر العمل .
وأقول : يحتمل أن يكون المعنى قوة العلانية على العمل دائماً ، لا بمحض
الناس فقط .

الحديث الثاني عشر : ضعف على المشهور وقد مر .

الحديث الثالث عشر : كالسابق .

« أظهر الله له » ، في بعض النسخ أظهره الله له ، فالضمير للقليل أو للعمل ، وأكثر
صفة للمفعول المطلق المحذوف « مما أراد » أى مما أراد الله به ، والمراد إظهاره على
الناس ، ونسبة السهر إلى الليل على المجاز ، وضمير يقلله للكثير أو للعمل ، وقد
يقال: الضمير للموصول فالتقليل كناية عن التحقير كما روى أن رجلاً من بنى إسرائيل
قال : لأعبدن الله عبادة أذكر بها فمكث مدة مبالغاً في الطاعات وجعل لا يمر
بملاء من الناس إلا قالوا متصنع مرء فأقبل على نفسه وقال : قد أتعبت نفسك

وسهر من ليله أبي الله عز وجل إلا أن يقلله في عين من سمعه .

١٤ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي-
عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : سيأتي على الناس زمان تخبث فيه سرائرهم
وتحسن فيه علانيتهم ، طمعاً في الدنيا ، لا يريدون به ما عند ربهم ، يكون دينهم
رياء لا يخالطهم خوف ، يعمتهم الله بعقاب ، فيدعونه دعاء الغريق فلا يستجيب لهم .
١٥ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن عمر بن يزيد

وضيقت عمرك في لا شيء فينبغي أن تعمل لله سبحانه ، فغير نيته وأخلص عمله لله
فجعل لا يمر بملاء من الناس إلا قالوا ورع تقي .
الحديث الرابع عشر : كالسابق أيضاً .

«سيأتي» السنين للتأكيد أو للاستقبال القريب «تخبث» كتحسن «سرائرهم»
بالمعاصي أو بالنيات الخبيثة الريائية «طمعاً» مفعول له ليحسن «لا يريدون به»
الضمير لحسن العلانية أو للعمل المعلوم بقريظة المقام «يكون دينهم» أي عباداتهم
الدينية أو أصل إظهار الدين «رياء» لطلب المنزلة في قلوب الناس ، والباء في قوله :
«بعقاب» للتعدية «دعاء الغريق» أي كدعاء من أشرف على الفرق ، فإن الإخلاص
والخضوع فيه أخلص من ساير الأدعية لانقطاع الرجاء من غيره سبحانه ، وما قيل :
من أن المعنى من غرق في ماء دموعه فلا يخفى بعده ، وعدم الإجابة لعدم عملهم بشرائطها
وعدم وفائهم بهوده تعالى ، كما قال تعالى : «أوفوا بعهدي أوف بعهدكم» وسيأتي
الكلام فيه في كتاب الدعاء إنشاء الله ، ولا يبعد أن يكون العقاب إشارة إلى غيبة
الامام عليه السلام .

الحديث الخامس عشر : صحيح .

وقد مرّ بعينه سنداً ومتمناً ولا اختلاف إلا في قوله : أن يعتذر إلى الناس ،
وقوله : ألبسه الله ، وكأنته أعاده لاختلاف النسخ في ذلك وهو بعيد ، ولعله كان على
السهو ، وما هناك أنه أظهر في الموضمين ، والاعتذار إظهار العذر وطلب قبوله ، وقيل

قال : إنني لا تعشى مع أبي عبد الله عليه السلام إذ تلا هذه الآية « بل الإنسان على نفسه بصيرة » ولو ألقى معاذيره ، بأباحفص ما يصنع الإنسان أن يعتذر إلى الناس بخلاف ما يعلم الله منه ، إن رسول الله صلى الله عليه وآله كان يقول : من أسر سريرة ألبسه الله رداءها إن خيراً فخير وإن شراً فشر .

١٠ - عده من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن علي بن أسباط ، عن بعض أصحابه ، عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : الإبقاء على العمل أشد من العمل ، قال : وما الإبقاء على العمل ؟ قال : يصل الرجل بصلة وينفق نفقة لله وحده لا شريك له .

لعل المراد به هو الحث على التسوية بين السريرة والعلائية ، بحيث لا يفعل سرراً ما لو ظهر لاحتاج إلى العذر . ومن البين أن الخير لا يحتاج إلى العذر وإنما المحتاج إليه هو الشر ، ففيه ردع عن تعلق السر بالشر مخالفاً للظاهر ، وهذا كما قيل لبعضهم : عليك بعمل العلانية ، قال : وما عمل العلانية ؟ قال : ما إذا أطلع الناس عليك لم تستحى منه ، وهذا مأخوذ من كلام أمير المؤمنين عليه السلام على ما ذكره صاحب العدة (ره) حيث يقول عليه السلام : إيتاك وما تعتذر منه فانه لا تعتذر من خير ، وإيتاك وكل عمل في السر تستحى منه في العلانية ، وإيتاك وكل عمل إذا ذكر لصاحبه أنكروه .

الحديث السادس عشر : ضعيف .

والإبقاء على العمل ، أي حفظه ورعايته والشفقة عليه من ضياعه ، في النهاية : يقال أبقيت عليه أبقى إبقاءً إذا رحمته وأشفقت عليه والاسم البقيا ، وفي الصحاح أبقيت على فلان إذا أرحمت عليه ورحمته .

قوله عليه السلام : يصل ، هو بيان لترك الإبقاء ليعرف الإبقاء فإن الأشياء تعرف بأضدادها « فتكتب » على بناء المجهول ، والضمير المستتر راجع إلى كل من الصلة والنفقة ، وسراً وعلائية ورياءً كل منهما منصوب ومفعول ثان لتكتب ، وقوله : فتمحى على بناء المفعول من باب الأفعال ، ويمكن أن يقرأ على بناء المعلوم من باب الافتعال

فكُتِبَ له سرّاً ثمَّ يذكُرُها فتمحى فتمكُتِبَ له علانية ، ثمَّ يذكُرُها فتمحى وتمكُتِبَ له رياء .

١٧ - عدَّةٌ من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن جعفر بن محمد الأشعري ، عن ابن القدّاح ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين صلوات الله عليه : اخشوا الله خشيةً ليست بتعذير ، واعملوا لله في غير رياء ولا سُمعة ، فإنّه من عمل

بقلب التاء ميماً «فتمكُتِبَ له علانية» أي يصير ثوابه أخفّ وأقلّ «وتمكُتِبَ له رياء» أي يبطل ثوابه بل يعاقب عليه ، وقيل : كما يتحقّق الرياء في أوّل العبادة ووسطها كذلك يتحقّق بعد الفراغ منها ، فيجعل ما فعل لله خالصاً في حكم ما فعل لغيره فيبطلها كالاولين عند علمائنا ، بل يوجب الاستحقاق للعقوبة أيضاً عند الجميع .

وقال الغزالي : لا يبطلها لأنّ ما وقع صحيحاً فهو صحيح لا ينتقل من الصحة إلى الفساد ، نعم الرياء بعده حرام يوجب استحقاق العقوبة ، وقد مرّ بسط القول فيه الحديث السابع عشر : كالسابق .

«خشيةً ليست بتعذير» أقول : هذه الفقرة تحتل وجوهاً : الأوّل : ما ذكره المحدث الاسترأبادي (ره) حيث قال : إذا فعل أحد فعلاً من باب الخوف ولم يرض به فخشيته خشية تعذير وخشية كراهية ، وإن رضى به فخشيته خشية رضى أو خشية محبة .

الثاني : أن يكون التعذير بمعنى التقصير بحذف المضاف أي ذات تعذير ، أي لم تكونوا مقصّرين في الخشية ، أو الباء للملابسة أي بمعنى مع ، قال في النهاية : التعذير التقصير ، ومنه حديث بني إسرائيل : كانوا إذا عمل فيهم بالمعاصي نهوهم تعذيراً أي نهياً قسّروا فيه ولم يبالغوا ، وضع المصدر موضع اسم الفاعل حالاً كقولهم جاء مشياً ، ومنه حديث الدعاء : وتعاطى ما نهيت عنه تعذيراً .

الثالث : أن يكون التعذير بمعنى التقصير أيضاً ، ويكون المعنى لا تكون خشيتكم بسبب التقصيرات الكثيرة في الأعمال بل تكون مع بذل الجهد في الأعمال

لغير الله وكله الله إلى عمله .
 ١٨ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل بن دراج ،
 عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سألته عن الرجل يعمل الشيء من الخير فيراه
 إنسان فيسرقه ذلك ؟ فقال : لا بأس ، ما من أحد إلا وهو يحب أن يظهر له في الناس
 الخير ، إذا لم يكن صنع ذلك لذلك .

كما ورد في صفات المؤمن يعمل ويخشى .
 الرابع : أن يكون المعنى تكون خشيتكم خشية واقعية لا إظهار خشية في
 مقام الاعتذار إلى الناس و العمل بخلاف ما تقتضيه كما مر في قوله عليه السلام : ما يصنع
 الإنسان أن يعتذر إلى الناس « النخ » قال الجوهرى : المعتذر بالتشديد هو المظهر للعذر
 من غير حقيقة له في العذر .

الخامس : ما ذكره بعض مشايخنا : أن المعنى أخشوا الله خشية لاحتياجون
 معها في القيامة إلى ابداء العذر .

و كأن الثالث أظهر الوجوه « وكله الله إلى عمله » أى يرد عمله عليه فكأنه
 وكله إليه ، أو بحذف المضاف أى مقصود عمله أو شريك عمله أو ليس له إلا العناء
 والتعب كما مر .

الحديث الثامن عشر : حسن كالصحيح .

« ما من أحد » أى الإنسان مجبول على ذلك لا يمكنه رفع ذلك عن نفسه فلو
 كلف به لكان تكليفاً بما لا يطاق « إذا لم يكن صنع ذلك لذلك » أى لم يكن باعته
 على أصل الفعل أو على ايقاعه على الوجه الخاص ظهوره في الناس ، وقد ورد نظير
 ذلك من طريق العامة عن أبي ذر أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم : أرأيت الرجل يعمل
 العمل من الخير ويحمده الناس عليه ؟ قال : تلك عاجل بشرى المؤمن يعنى البشرى
 المبعجلة له في الدنيا ، والبشرى الأخرى قوله سبحانه : « بشرىكم اليوم جنات

تجرى من تحتها الأُنهار» (١).

وقيل: وهذا ينافى ما روى من طريقنا: ما بلغ عبد حقيقة الاخلاص حتى لا يحب أن يحمد على شيء من عمل الله، وما روى من طريقهم عن ابن جبير في سبب نزول قوله تعالى: «من كان يرجو لقاء ربه» (٢) «النج». وقد مر

وقد جمع بينهما صاحب العدة (ره) بأنه إن كان سروره باعتبار أنه تعالى أظهر جميله عليهم أو باعتبار أنه استدلّ باظهار جميله في الدنيا على اظهار جميله في الآخرة على رؤوس الأشهاد، أو باعتبار أن الرائي قد يميل قلبه بذلك إلى طاعة الله تعالى، أو باعتبار أنه يسلب ذلك اعتقادهم بصفة ذميمة له فليس ذلك السرور رياء أو سمعة، وإن كان سروره باعتبار رفع المنزلة أو توقع التعظيم والتوقير بأنه عابد زاهد وتزكيتهم له إلى غير ذلك من التدليسات النفسانية والتلبيسات الشيطانية فهو رياء ناقل للعمل من كفة الحسنات إلى كفة السيئات، انتهى.

وأقول: يمكن أن يكون ذلك باعتبار اختلاف درجات الناس ومراتبهم، فإن تكليف مثل ذلك بالنظر إلى أكثر الخلق تكليف بما لا يطاق، ولا ريب في اختلاف التكليف بالنسبة إلى أصناف الخلق بحسب اختلاف استعداداتهم وقابليّاتهم.

(١) سورة الحديد: ١٢.

(٢) سورة الكهف: ١١.

﴿ باب ﴾

﴿ طلب الرئاسة ﴾

١ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، بن عيسى ، عن معمر بن خلاد ، عن أبي الحسن عليه السلام أنه ذكر رجلاً فقال : إنه يحب الرئاسة ، فقال : ما ذئبان ضاريان

باب طلب الرياسة

الحديث الاول : صحيح .

«أنه ذكر رجلاً» ضمائر «أنه» و«ذكر» و«فقال» ، أولاً راجعة إلى معمر ويحتمل رجوعها إلى الامام عليه السلام ، والرياسة الشرف والعلو على الناس ، رأس الرجل يرأس مهموذاً بفتححتين رئاسة شرف وعلى قدره ، فهو رئيس ، والجمع رؤساء مثل شريف وشرفاء ، والضاري السبع الذي اعتاد بالصيد وإهلاكه ، والرعاء بالكسر والمد جمع راع إسم فاعل ، وبالضم إسم جمع صرّح بالاول صاحب المصباح ، وبالثاني القاضي وتفرّق الرعاء لبيان شدة الضرر ، فان الراعي إذا كان حاضراً يمنع الذئب عن الضرر ، ويحمى القطيع ، والظاهر أن قوله : في دين المسلم صلة للضرر المقدر أي ليس ضرر الذئبين في الغنم بأشد من ضرر الرئاسة في دين المسلم ، ففي الكلام تقديم وتأخير ، ويؤيده ما سيأتي في باب حب الدنيا مثله هكذا : بأفسد فيهما من حب المال والشرف في دين المسلم ، وقيل : في دين المسلم حال عن الرئاسة قدم عليه ، ولا يخفى ما فيه .

وفيه تحذير عن طلب الرئاسة ، وللرئاسة أنواع شتى منها ممدوحة ومنها مذمومة ، فالممدوحة منها الرياسة التي أعطاها الله تعالى خواص خلقه من الأنبياء والأوصياء عليهم السلام ، لهداية الخلق وإرشادهم ، ورفع الفساد عنهم ، ولما كانوا معصومين مؤيدين بالعنايات الربانية فهم مأمونون من أن يكون غرضهم من ذلك تحصيل

في غنم قد تفرق دعاؤها بأضر في دين المسلم من الرئاسة .

الاعراض الدينية والأغراض الدنيوية ، فإذا طلبوا ذلك ليس غرضهم إلا الشفقة على خلق الله تعالى ، وإنقاذهم من المهالك الدنيوية والآخرية كما قال يوسف عليه السلام « اجعلني على خزائن الأرض إني حفيظ عليم » ^(١) و أما سائر الخلق فلهم رياسات حقيقة ورياسات باطلة وهي مشتبهة بحسب نياتهم وإختلاف حالاتهم فمنها القضاء والحكم بين الناس ، وهذا أمر خطير وللشيطان فيه تسويلات ، ولذا وقع التحذير عنه في كثير من الأخبار ، وأما من يأمن ذلك من نفسه ويظن أنه لا ينخدع من الشيطان فإذا كان في زمان حضور الامام وبسط يده عليه السلام و كلفه ذلك يجب عليه قبوله .

و أما في زمان الغيبة فالمشهور أنه يجب على الفقيه الجامع لشرائط الحكم والفتوى إرتكاب ذلك إما عيناً وإما كفاية ، فان كان غرضه من ارتكاب ذلك إطاعة إمامه و الشفقة على عباد الله وإحقاق حقوقهم وحفظ فروجهم وأموالهم وأعراضهم عن التلف ولم يكن غرضه الترفع على الناس و التسلط عليهم ، ولا جلب قلوبهم وكسب المحمدة منهم ، فليست رياسته رياسة باطلة ، بل رياسة حقيقة أطاع الله تعالى فيها و نصح إمامه ، ولو كان غرضه كسب المال الحرام وجلب قلوب الخواص والعوام و أمثال ذلك فهي الرياسة الباطلة التي حذر عنها ، وأشد منها من إدعى ما ليس له بحق كالامامة والخلافة ومعارضة أئمة الحق فاته على حد الشرك بالله وقريب منه ما فعله الكذآبون المتصنعون الذين كانوا في أعصار الائمة عليهم السلام وكانوا يصدون الناس عن الرجوع إليهم كالحسن البصري و سفيان الثوري و أبي حنيفة وأضرابهم . و من الرياسات المنقسمة إلى الحق والباطل إرتكاب الفتوى والتدريس

و الوغظ ، فمن كان أهلاً لتلك الامور عالماً^(١) بما يقول متبعاً للكتاب و السنة وكان غرضه هداية الخلق و تعليمهم مسائل دينهم فهو من الرئاسة الحقة ، و يحتمل وجوبه إما عيناً أو كفاية ، و من لم يكن أهلاً لذلك و يفسر الآيات برأيه و الأخبار مع عدم فهمها ، و يفتي الناس بغير علم فهو ممن قال الله سبحانه فيهم : « قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالاً الذين ضلّ سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا »^(٢) و كذلك من هو أهل لتلك الامور من جهة العلم لكنّه وراء متصنع يحرف الكلم عن مواضعه ، و يفتي الناس بخلاف ما يعلم ، أو كان غرضه محض الشهرة و جلب القلوب أو تحصيل الاموال و المناصب فهو أيضاً من الهالكين ، و منها أيضاً إمامة الجمعة و الجماعة فهذا أيضاً إن كان أهله و صحبته نيته فهو من الرياسات الحقة و إلا فهو أيضاً من أهل الفساد .

و الحاصل أن الرياسة إن كانت بجهة شرعية و لغرض صحيح فهي ممدوحة و إن كانت على غير الجهات الشرعية أو مقرونة بالأغراض الفاسدة فهي مذمومة فهذه الأخبار مجمونة على هذه الوجوه الباطلة ، أو على ما إذا كان المقصود نفس الرياسة و التسلط .

قال بعض المحققين: معنى الجاه ملك القلوب و القدرة عليها ، فحكمها حكم ملك الأموال فانه عرض من أعراض الحياة الدنيا و ينقطع بالموت كالمال ، و الدنيا مزرعة الآخرة فكل ما خلق الله من الدنيا فيمكن أن يتزود منه إلى الآخرة ، و كما أنه لا بد من أدنى مال للضرورة المطعم و الملبس ، فلا بد من أدنى جاه للضرورة المعيشة مع الخلق ، و الانسان كما لا يستغنى عن طعام يتناوله ، فيجوز أن يحب

(١) الظاهر ان الصحيح « عاملاً » بدل « عالماً » ولكن النسخ متفقة على ما في المتن

و يحتمل التصحيف ايضاً .

(٢) سورة الكهف : ١١٣ .

الطعام و المال الذى يباع به الطعام فكذلك لا يخلو عن الحاجة إلى خادم يخدمه و رفيق يعينه و استاد يعلمه و سلطان يحرسه ، و يدفع عنه ظام الاشرار ، فحبه أن يكون له في قلب خادمه من المحل ما يدعوه إلى الخدمة ليس بمذموم ، و حبه لأن يكون له في قلب رفيقه من المحل ما يحسن به مرافقته و معاونته ليس بمذموم ، و حبه لأن يكون في قلب استاده من المحل ما يحسن به إرشاده و تعليمه و العناية به ليس بمذموم ، و حبه لأن يكون له من المحل في قلب سلطانه ما يحثه ذلك على دفع الشر عنه ليس بمذموم ، فان الجاه وسيلة إلى الأغراض كالمال ، فلا فرق بينهما إلا أن التحقيق في هذا يفضى إلى أن لا يكون المال و الجاه في أعيانهما محبوبين بل ينزل ذلك منزلة حب الانسان أن يكون في داره بيت ماء لأنه يضطر إليه لقضاء حاجته و بودة^(١) لو استغنى عن قضاء الحاجة حتى يستغنى عن بيت الماء ، و هذا على التحقيق ليس بحب لبيت الماء ، فكل ما يراد به التوصل إلى محبوب فال محبوب هو المقصود المتوصل إليه ، و تدرك التفرقة بمثال وهو أن الرجل قد يحب زوجته من حيث أنه يدفع بها فضلة الشهوة ، كما يدفع بيت الماء فضلة الطعام ، ولو كفى مؤنة الشهوة لكان يهجر زوجته كما لو كفى قضاء الحاجة لكان لا يدخل بيت الماء ولا يدور به ، و قد يحب زوجته لذاتها حب العشاق ولو كفى الشهوة لبقى مستصحباً لنكاحها ، فهذا هو الحب دون الاول ، فكذلك الجاه و المال قد يحب كل واحد منهما من هذين الوجهين فحبهما لأجل التوصل إلى مهمات البدن غير مذموم ، و حبهما لأعيانهما فيما يجاوز ضرورة البدن و حاجته مذموم و لكنّه لا يوصف صاحبه بالفسق و العصيان ما لم يحمله الحب على مباشرة معصية ، و ما لم يتوصل إلى اكتسابه بعبادة ، فان التوصل إلى المال و الجاه بالعبادة جناية على الدين وهو حرام ، و إليه يرجع معنى الرياء المخطور كما مر .

(١) كذا في نسخة المؤلف (ده) و سائر النسخ التي عندنا .

فان قلت : طلب الجاه والمنزلة في قلب استاده وخادمه و رفيقه و سلطانه ومن يرتبط به أمره مباح على الاطلاق كيف ما كان ، أو مباح إلى حدٍ مخصوص أو على وجه مخصوص ؟ .

فأقول : يطلب ذلك على ثلاثة أوجه ، وجهان منها مباح و وجه منها مخطور أما المخطور فهو أن يطلب قيام المنزلة في قلوبهم باعتقادهم فيه صفة هو منك عنها مثل العلم و الورع و النسب فيظهر لهم أنه علوى أو عالم أو ورع ، ولا يكون كذلك فهذا حرام لأنه تلبيس و كذب إما بالقول و إما بالفعل ، و أما المباح فهو أن يطلب المنزلة بصفة هو متصف بها كقول يوسف عليه السلام : « اجعلنى على خزائن الأرض إننى حفيظ عليم » ، فانه طلب المنزلة في قلبه بكونه حفيظاً عليمًا ، و كان محتاجاً إليه ، و كان صادقاً فيه ، و الثانى أن يطلب إخفاء عيب من عيوبه و معصية من معاصيه ، حتى لا يعلمه فلا تزول منزلته به ، فهذا أيضاً مباح ، لأن حفظ الستر على القبايح جائز و لا يجوز هتك الستر و إظهار القبيح ، فهذا ليس فيه تلبيس بل هو سدّ لطريق العلم بما لا فائدة في العلم به ، كالذى يخفى عن السلطان أنه يشرب الخمر و لا يلقى إليه أنه ورع ، فان قوله : انى ورع تلبيس ، و عدم إقراره بالشرب لا يوجب اعتقاده الورع بل يمنع العلم بالشرب .

و من جملة المخطورات تحسين الصلاة بين يديه لتحسن فيه اعتقاده ، فان ذلك رياء و هو ملبس إن يخيل إليه أنه من المخلصين الخاشعين لله ، و هو مرأى بما يفعله فكيف يكون مخلصاً ، فطلب الجاه بهذا الطريق حرام ، و كذا بكل معصية ، و ذلك يجرى مجرى اكتساب المال من غير فرق ، و كما لا يجوز له أن يتملك مال غيره بتلبيس في عوض أو في غيره ، فلا يجوز له أن يتملك قلبه بتزوير و خداع ، فان ملك القلوب أعظم من ملك الاموال .

- ٢ - عنه ، عن أحمد ، عن سعيد بن جناح ، عن أخيه أبي عامر ، عن رجل ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من طلب الرئاسة هلك .
- ٣ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن عبدالله بن المغيرة ، عن عبدالله بن مسكان قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : إيتاكم وهؤلاء الرؤساء الذين يترأسون ، فوالله ما خفقت النعال خلف رجل إلا هلك وأهلك .
- ٤ - عنه ، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع وغيره رفعوه قال : قال أبو عبدالله عليه السلام ملعون من ترأس ، ملعون من همّ بها ، ملعون من حدث بها نفسه .
- ٥ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن أيوب ، عن أبي عقيلة الصيرفي قال : حدثنا كرام ، عن أبي حمزة الثمالي قال : قال لي أبو عبدالله

الحديث الثاني : مرسل .

الحديث الثالث : صحيح .

وقال الجوهري: رأس فلان القوم يرأس بالفتح رياسة وهو رئيسهم ، و رأسته أنا ترئيساً فترأس هو و ارتاس عليهم ، و قال : خفق الأرض بنعله و كل ضرب بشيء عريض : خفق .

أقول : و هذا أيضاً محمول على الجماعة الذين كانوا في أعصار الأئمة عليهم السلام و يدعون الرياسة من غير استحقاق ، أو تحذير عن تسويل النفس و تكبرها واستعلائها باتباع العوام و رجوعهم إليه ، فيهلك بذلك و يهلكهم باضلالهم و إفتائهم بغير علم ، مع أن زلات علماء الجور مسربة إلى غيرهم ، لأن كل ما يرون منهم يزعمون أنه حسن فيتبعونهم في ذلك ، كما قال النبي صلى الله عليه وآله : أخاف على أمّتي زلة عالم .

الحديث الرابع : مرفوع .

«من ترأس ، أي إدعى الرياسة بغير حق» ، فإن التفعّل غالباً يكون للتكليف .

الحديث الخامس : مجهول إذ في أكثر نسخ الكافي عن أبي عقيل وفي بعضها عن أبي عقيلة ، والظاهر أنه كان أيوب بن أبي عقيلة لأن الشيخ ذكر في الفهرست

عَنْ أَبِي بَكْرٍ : إِيَّاكَ وَالرَّثَاةَ وَإِيَّاكَ أَنْ تَطَأَ أَعْقَابَ الرِّجَالِ ، قَالَ : قُلْتُ : جَعَلْتَ فِدَاكَ أَمَّا
الرَّثَاةَ فَقَدِ عَرَفْتُهَا وَأَمَّا أَنْ أَطَأَ أَعْقَابَ الرِّجَالِ فَمَا ثَلَاثًا مَا فِي يَدِي الْإِمَامَ وَطَمْتُ
أَعْقَابَ الرِّجَالِ فَقَالَ لِي : لَيْسَ حَيْثُ تَذْهَبُ ، إِيَّاكَ أَنْ تَنْصِبَ رِجَالًا دُونَ الْحِجَّةِ ،
فَتَصَدِّقَهُ فِي كُلِّ مَا قَالَ .

٦ - عليُّ بنُ إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن أبي الربيع الشامي
عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال لي : ويحك يا أبا الربيع لا تطلبنَّ الرِّثَاةَ وَلَا
تكنِ ذنباً وَلَا تَأْكُلِ بِنَا النَّاسِ فِي فَقْرِكَ اللَّهُ وَلَا تَقُلْ فِينَا مَا لَا نَقُولُ فِي أَنْفُسِنَا فَإِنَّكَ

الحسن بن أيوب بن أبي غفيلة ، وقال النجاشي : له كتاب أصل ، وكون كتابه
أصلاً ، عندي مدح عظيم فالخبر حسن موثق « إلا ممّا وطأت أَعْقَابَ الرِّجَالِ » ، أي
مشيت خلفهم لأخذ الرواية عنهم ، فأجاب عليه السلام بأنّه ليس الغرض النهي عن ذلك ،
بل الغرض النهي عن جعل غير الامام المنصوب من قبل الله تعالى بحيث تصدّقه في
كلّ ما يقول ، وقيل : و طؤ العقب كناية عن الاتباع في الفعال ، و تصديق المقال
و اكتفى في تفسيره بأحدهما لاستلزامه الآخر غالباً .

الحديث السادس : مجهول .

« وَلَا تَكُنْ ذَنْباً » أي تابعاً للجهال والمتراسين وعلماء السوء قال في النهاية :
الاذناب الاتباع جمع ذنب كأنّهم في مقابل الرؤوس ، وهم المقدمون وفي بعض النسخ
ذنباً بالهمز ، فيكون تأكيذاً للمفكرة السابقة ، فان رؤساء الباطل ذناب يفترسون
الناس ويهلكونهم من حيث لا يعلمون « وَلَا تَأْكُلِ بِنَا النَّاسِ » أي لا تجعل إنتسابك
إلينا بالتشيع أو العلم أو النسب مثلاً وسيلة لأخذ أموال الناس أو إضرارهم ، أو
لا تجعل وضع الأخبار فينا وسيلة لأخذ أموال الشيعة « فِي فَقْرِكَ اللَّهُ » على خلاف مقصودك
« مَا لَا نَقُولُ فِي أَنْفُسِنَا » كالبوذية والحلول والاتحاد ونسبة خلق العالم إليهم ، أو
كونهم أفضل من نبينا عليه السلام ، أو الأعم منها ومن التقصير في حقهم « فَإِنَّكَ مَوْقُوفٌ »

موقوفٌ و مسؤول لا محالة فإن كنت صادقاً صدقناك وإن كنت كاذباً
كذبناك .

٧ - عدّة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن منصور بن العباس ، عن ابن
ميتاح عن أبيه قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : من أراد الرئاسة هلك .

٨ - علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن العلاء ، عن محمد بن
مسلم قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : أنرى لا أعرف خياركم من شراركم ؟
بلى والله وإن شراركم من أحب أن يوطأ عقبه ، إنه لا بدّ من كذاب أو
عاجز الرأى .

أى يوم القيامة ومسؤول عما قلت فينا قوله تعالى : « وقفوهم إنهم مسئولون » ^(١) وفي
القاموس : لا محالة منه بالفتح لا بدّ منه .

الحديث السابع : ضعيف .

الحديث الثامن : صحيح .

« أنرى » على المعلوم أو المجهول إستفهام إنكار « أنه لا بدّ » قيل : الضمير
إسم ان وراجع إلى أن يوطأ ، ولا بدّ جملة معترضة و « من كذاب » خبر إن ومن
للابتداء أو الضمير للشأن ومن كذاب ظرف لغو متعلق بلا بدّ بتقدير لا بدّ لنا من
كذاب ، وقيل : أى لا بدّ في الأرض من كذاب يطلب الرياسة ومن عاجز الرأى
يتبعه .

أقول : ويحتمل أن يكون الضمير راجعاً إلى الموصول ، والتقدير لا بدّ من
أن يكون كذاباً أو عاجز الرأى ، لأنّ الناس يرجعون إليه في المسائل والأمر
المشكلة ، فإن أجابهم كان كذاباً غالباً وإن لم يجبههم كان ضعيف العقل عندهم أو واقعاً
لأنه لا يتمّ ما أراد بذلك .

﴿ باب ﴾

﴿ اختتام الدنيا بالدين ﴾

١ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن إسماعيل بن جابر عن يونس بن ظبيان قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن الله عز وجل يقول : ويل للذين يختلون الدنيا بالدين ، ويول للذين يقتلون الذين

باب اختتام الدنيا بالدين

الحديث الاول : ضعيف على المشهور ، وعندى صحيح لأن ابن سنان وثقه المفيد وابن طاووس (ره) وابن ظبيان روى ابن إدريس في مستطرفات السرائر نقلاً من جامع البرز نظى بسند صحيح عن الصادق أنه قال فيه رحمه الله : وبني له بيتاً في الجنة كان والله مأموناً على الحديث ، وهو يدل ثقته وجلالته ، والمشهور أنه ضعيف .

« ويل للذين يختلون الدنيا بالدين » أي العذاب والهلاك للذين يطلبون الدنيا بعمل الآخرة بالخدعة والمكر ، قال في النهاية : الويل الحزن والهلاك والمشقة من العذاب ، وقال فيه : من أشرط الساعة أن تعطل السيوف من الجهاد ، والمشقة من العذاب ، وقال فيه : من أشرط الساعة أن تعطل السيوف من الجهاد ، وأن تختل الدنيا بالدين ، أي تطلب الدنيا بعمل الآخرة ، يقال : ختمه يختله إذا خدعه وراوغه وختل الذئب الصيد إذا تخفى له ، والختل الخداع ، وفي القاموس : ختمه يختله ختلاً وختلاناً خدعه ، والذئب الصيد تخفى له ، وخاتله خادعه ، وتختالوا تخادعوا واختلوا تسمع لسر القوم ، انتهى .

وبناء الافتعال المذكور في عنوان الباب لم أره بهذا المعنى في كتب اللغة ، وفي بعض النسخ اختيال بالياء وهو تصحيف « الذين يأمرون بالقسط » أي بالعدل وهم الأئمة عليهم السلام وخوأس أصحابهم « يسير المؤمن » أن يعيش ويعمل مجازاً « أبي -

يأمرون بالقسط من الناس ، وويل للذين يسير المؤمن فيهم بالتقية ، أبي يفترون أم عليّ يجتروون ، فبني حلفت لا تبحن لهم فتنة تترك الحليم منهم حيران .

﴿ باب ﴾

﴿ من وصف عدلاً وعمل بغيره ﴾

١ - عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن يوسف البرزّاز ، عن معلى بن خنيس ، عن أبي عبدالله عليه السلام [أنه] قال : إن [من] أشدّ الناس حسرة يوم القيامة من وصف عدلاً ثمّ عمل بغيره .

يفترون « أي بسبب إمهالي ونعمتي يفتلون عن بطشي وعذابي ، من الاعتذار بمعنى الغفلة ، ويحتمل أن يكون من الاعتذار بمعنى الوقوع في الغرور والهلاك ، وقال تعالى : « ما غرك بربك الكريم » ^(١) قال البيضاوي : أي شيء خدعك وجرأك على عصيانه « يجتروون » بالهمز أو بدونه بقلب الهمزة ياء ثمّ إسقاط ضمها ثمّ حذفها لا لتقاء الساكنين « لا تبحن » قال في النهاية فيه : فبني حلفت لا تبحنهم فتنة تدع الحليم منهم حيراناً يقال : أتاح الله لفلان كذا أي قدره له وأنزله به ، وتاح له الشيء ، والحليم ذو الحلم والأناة والتثبت في الأمور أو ذو العقل ، وتنوين حيراناً للتناسب وإتّما خص بالذكر لأنّه بكلمة معنييه أبعد من الحيرة ، وذلك لأنّه أصبر على الفتن والزلازل ، والحاصل أنّه لا يجد العقلاء وذوالتثبت والتدبير في الأمور المخرج من تلك الفتنة .

باب من وصف عدلاً وعمل بغيره

الحديث الاول : مختلف فيه .

(١) سورة الانفطار : ٦ .

٢ - محمد بن يعقوب ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن سنان ، عن قتيبة الأعمش عن أبي عبدالله عليه السلام أنه قال : إن [من] أشد الناس عذاباً يوم القيامة من وصف عدلاً وعمل بغيره .

٣ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن ابن أبي يعفور ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن من أعظم الناس حسرة يوم القيامة

الحديث الثاني : ضعف .

« من وصف عدلاً ، أي بيّن للناس أمراً حقاً موافقاً لقانون العدل أو أمراً وسطاً غير مائل إلى إفراط أو تفريط ، ولم يعمل به أو وصف ديناً حقاً ولم يعمل بمقتضاه كما إذا ادعى القول بامامة الائمة عليهم السلام ولم يتابعهم قولاً وفعلاً ، ويؤيد الأول قوله تعالى : « أتأمرون الناس بالبرّ وتنسون أنفسكم » ^(١) وقوله سبحانه : « لم تقولون ما لا تفعلون » ^(٢) وما روى عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : مررت ليلة أسرى بي بقوم تقرض شفاههم بمقارض من نار ، فقلت : من أنتم ؟ قالوا : كنا نأمر بالخير ولا نأتبه وننهي عن الشرّ ونأتبه ، ومثله كثير .

الحديث الثالث : حسن كالصحيح .

وإنما كانت حسرته أشدّ لوقوعه في الهلكة مع العلم وهو أشدّ من الوقوع فيها بدونه ، ولمشاهدته نجاة الغير بقوله وعدم نجاته به ، وكان أشدّية العذاب والحسرة بالنسبة إلى من لم يعلم ولم يعمل ولم يأمر ، لا بالنسبة إلى من علم ولم يفعل ولم يأمر ، لأنّ الهداية وبيان الأحكام وتعليم الجهال والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كلّها واجبة كما أنّ العمل واجب ، فإذا تركهما ترك واجبين ، وإذا ترك أحدهما ترك واجباً واحداً ، لكن الظاهر من أكثر الأخبار بل الآيات إشتراط وعظ الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بالعمل ، ويشكل التوفيق بينها وبين ساير الآيات والأخبار الدالة على وجوب الهداية والتعليم ، والنهي عن كتمان العلم ، وعلى أيّ

(١) سورة البقرة : ٤٤ . (٢) سورة الصف : ٢ .

من وصف عدلاً ثم خالفه إلى غيره .

٤ - محمد بن يحيى ، عن الحسين بن إسحاق ، عن علي بن مهزيار ، عن عبد الله ابن يحيى ، عن ابن مسكان ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : في قول الله عز وجل " فكبكبوا فيها هم والغاؤون " ^(١) قال : يا أبا بصير ! هم قوم وصفوا عدلاً بالسنتهم ثم خالفوه إلى غيره .

حال الظاهر أنها لا تشمل ما إذا كان له مانع من الاتيان بالنوافل مثلاً ، ويبين للناس فضلها ، وأمثال ذلك وسنعيد الكلام في ذلك في محل آخر إنشاء الله تعالى .

الحديث الرابع : مجهول .

« فكبكبوا » أقول : قبلها في الشعراء « وبرزت الجحيم للغاوين ، وقيل لهم أينما كنتم تمبدون من دون الله هل ينصرونكم أو ينتصرون » وفسر المفسرون ما كنتم تعبدون بالهتهم « فكبكبوا فيها هم والغاؤون » قالوا : أى الآلهة وعبدتهم والكبكية تكرير الكب لتكرير معناه كأن من ألقى في النار ينكب مرة بعد أخرى حتى يستقر في قعرها ، وقد مر تفسير الآيات في الباب الذى بعد باب أن الإسلام قبل الايمان .

قوله عليه السلام : هم قوم ، أى ضمير «هم» المذكور في الآية راجع إلى قوم ، أو «هم» ضمير راجع إلى مدلول «هم» في الآية ، والمعنى أن المراد بالمعبودين في بطن الآية المطاعون في الباطل كقوله تعالى : « أن لا تعبدوا الشيطان » ^(٢) وهم قوم وصفوا بالإسلام ولم يعملوا بمقتضاه كالفاسبين للخلافة حيث ادعوا الإسلام وخالفوا الله ورسوله في نصب الوصي ، وتبعهم جماعة وهم الغاؤون أو وصفوا بالإيمان وادعوا إتصافهم به ، وخالفوا الأئمة الذين ادعوا بالإيمان بهم وغيروا دين الله وأظهروا البدع فيه ، وتبعهم الغاؤون ، ويحتمل أن يكون هم راجعاً الى الغاوين ، فهم في الآية راجع إلى عبدة

(١) سورة الشعراء : ٩٤ .

(٢) سورة يس : ٦٠ .

٥ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن أبي عمير ، عن علي بن عطية ، عن خيثمة قال : قال لي أبو جعفر عليه السلام : أبلغ شيعتنا أنه لن ينال ما عند الله إلا بعمل وأبلغ شيعتنا أن أعظم الناس حسرة يوم القيامة من وصف عدلاً ثم يخالفه إلى غير .

﴿ باب ﴾

﴿ المرء والخصومة ومعاداة الرجال ﴾

١ - علي بن إبراهيم ، عن هارون بن مسلم ، عن مسعدة بن صدقة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : إياكم والمرء والخصومة فإنهما يمرضان

الأوثان أو معبودهم أيضاً ، لكنه بعيد عن سياق الآيات السابقة ، وقال علي بن إبراهيم بعد نقل هذه الرواية مرسلًا عن الصادق عليه السلام : وفي خبر آخر قال : هم بنو أمية والفاوون بنو فلان أي بنو العباس .
الحديث الخامس : مجهول .

وخيثمة بفتح الخاء المعجمة وسكون الياء وفتح المثلثة « ما عند الله » أي من المنوبات والدرجات والقربات .

باب المرء و الخصومة و معاداة الرجال

الحديث الاول : ضعيف .

والمرء بالكسر مصدر باب المفاعلة وقيل : هو الجدل والاعتراض على كلام الغير من غير غرض ديني ، و في مفردات الراغب : الامتراء والمماراة المعاجزة فيما فيه مربة ، وهي التردد في الأمر ، وفي النهاية فيه : لا تماروا في القرآن فان المرء فيه كفر ، المرء الجدل و التمارى و المماراة المجادلة على مذهب الشك والرؤية ، ويقال للمناظرة مماراة ، لأن كل واحد منهما يستخرج

ما عند صاحبه ويمتريه ، كما يمتري الحالب اللبن من الضرع ، قال أبو عبيد : ليس وجه الحديث عندنا على الاختلاف في التأويل ، و لكنّه على الاختلاف في اللفظ وهو أن يقول الرجل على حرف فيقول الآخر : ليس هو هكذا ، و لكنّه على خلافه وكلاهما منزل مقرؤبهما ، فاذا جحد كل واحد منهما قراءة صاحبه لم يؤمن أن يكون يخرج به ذلك إلى الكفر لأنّه نفى حرفاً أنزله الله على نبيّه و قيل : إنّما جاء هذا في الجدال و المرء في الآيات التي فيها ذكر القدر و نحوه من المعاني على مذهب أهل الكلام و أصحاب الأهواء والآراء دون ما تضمنت من الأحكام وأبواب الحلال و الحرام لأنّ ذلك قد جرى بين الصحابة و من بعدهم من العلماء ، و ذلك فيما يكون الغرض منه و الباعث عليه ظهور الحقّ ليتبع دون الغلبة و التعجيز والله أعلم .

و قال : فيه : ما أوتى الجدل قوم إلا ضلوا ، الجدل مقابلة الحجّة بالحجّة و المجادلة المناظرة و المخاصمة و المراد به في الحديث الجدل على الباطل ، و طلب المغالبة به ، فأما المجادلة لأظهار الحقّ فإنّ ذلك محمود ، لقوله تعالى : « وجادلهم بالتي هي أحسن » (١) .

وقال الراغب : الخصم مصدر خصمته أي نازعته خصماً يقال : خصمته و خصمته و مخاصمة و خصاماً ، و أصل المخاصمة أن يتعلّق كل واحد بخصم الآخر أي جانبه ، و أن يجذب كل واحد خصم الجوارق من جانب .

و أقول : هذه الالفاظ الثلاثة متقاربة المعنى ، وقد ورد النهي عن الجميع في الآيات و الأخبار و أكثر ما يستعمل المرء و الجدال في المسائل العلميّة ، و المخاصمة في الامور الدنيويّة ، وقد يخصّ المرء بما إذا كان الغرض إظهار الفضل و الكمال ،

القلوب على الاخوان وينبت عليهما النفاق .

و الجدل بما إذا كان الغرض تعجيز الخصم وذلكه ، وقيل : الجدل في المسائل العلمية والمرء أعم ، وقيل : لا يكون المرء إلا إعتراضاً بخلاف الجدل فإنه يكون إبتداءً وإعتراضاً ، و الجدل أخص من الخصومة يقال : جدل الرجل من باب علم فهو جدل إذا اشتدت خصومته ، و جادل مجادلة و جدالاً إذا خاصم بما يشغل عن ظهور الحق و وضوح الصواب ، و الخصومة لا تعتبر فيها الشدة ولا الشغل و قال الغزالي : يندرج في المرء كل ما يخالف قول صاحبه مثل أن يقول هذا حلو فيقول هذا مر ، أو يقول : من كذا إلى كذا فرسخ ، فيقول ليس بفرسخ أو يقول شيئاً فتقول انت أحق أو أنت كاذب ، و يندرج في الخصومة كل ما يوجب تأذّي خاطر الآخر و تردد القول بينهما ، و إذا اجتمعا يمكن تخصيص المرء بالامور الدينية و الخصومة بغيرها أو بالعكس .

« فأنهما يمرضان القلوب على الاخوان ، أي يغيّرانها بالعداوة و الغيظ ، و إنما عبّر عنها بالمرض لأنّها توجب شغل القلب و توزع البال و كثرة التفكير و هي من أشدّ المحن و الأمراض ، و أيضاً توجب شغل القلب عن ذكر الله و عن حضور القلب في الصلاة ، و عن التفكير في المعارف الالهية و خلوتها عن الصفات الحسنة و تلوتها بالصفات الذميمة و هي أشدّ الأمراض النفسانية و الأدواء الروحانية ، كما قال تعالى : « في قلوبهم مرض »^(١) .

« و ينبت عليهما النفاق ، أي التفاوت بين ظاهر كل واحد منهما و باطنه بالنسبة إلى صاحبه ، و هذا نفاق ، أو النفاق مع الربّ تعالى أيضاً إذا كان في المسائل الدينية فأنهما يوجبان حدوث الشكوك و الشبهات في النفس و التصبّب في الباطل للقلبة على الخصم بل في الأمور الدنيوية أيضاً بالاصرار على مخالفة الله تعالى ،

(١) سورة البقرة : ١٠ .

و كل ذلك من دواعي النفاق .

فان قيل : هذا ينافي ما ورد في الآيات و الأخبار من الأمر بهداية الخلق و الذب عن الحق و دفع الشبهات عن الدين و قطع حجج المبطلين و قال تعالى : « و جادلهم بالتى هى أحسن »^(١) و قال : « ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتى هى أحسن »^(٢) .

قلت : هذه الأخبار محمولة على ما إذا كان الغرض محض إظهار الفضل أو الغلبة على الخصم أو التعصب و ترويح الباطل ، أو على ما إذا كان مع عدم القدرة على الغلبة و إظهار الحق و كشفه ، فيصير سبباً لمزيد رسوخ الخصم في الباطل ، أو على ما إذا أراد إبطال الباطل بباطل آخر ، أو مع إمكان الهداية باللين واللفظ يتعدى إلى الغلظة و الخشونة المثيرتان للفتن أو بترك التقيّة في زمنها ، و أما مع عدم التقيّة و القدرة على تبين الحق فالسعى في إظهار الحق و إحيائه و إمامة الباطل بأوضح الدلائل و بالتى هى أحسن مع تصحيح النيّة في ذلك من غير رياء و لامراء فهو من أعظم الطاعات ، لكن للنفس و الشيطان في ذلك طرق خفيّة ينبغي التحرّز عنها و السعى في الاخلاص فيه أهمّ من ساير العبادات .

و يدلّ على ما ذكرنا ما ذكره الامام أبو عبد الله العسكري عليه السلام في تفسيره^(٣) قال : ذكر عند الصادق عليه السلام الجدل في الدين و أن رسول الله و الائمة المعصومين عليهم السلام قد نهوا عنه ، فقال الصادق عليه السلام : لم ينه عنه مطلقاً لكنّه نهى عن الجدل بغير التى هى أحسن ، أما تسمعون الله يقول : « ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتى هى أحسن » و قوله تعالى : « ادع إلى سبيل ربك بالحكمة و الموعظة الحسنه

(١) كتاب التفسير منسوب الى الامام عليه السلام و فى صحة هذا الانتساب ايضاً كلام

ذكره الاستاد الشعرانى (ره) فى مقدمة تفسير مجمع البيان فراجع .

(١) سورة النحل : ١٢٥ . (٢) سورة العنكبوت : ٤٦ .

و جاد لهم بالتى هى أحسن ، فالجدال بالتى هى أحسن قد قرنه العلماء بالدين و الجدل بغير التى هى أحسن محرّم حرّمه الله تعالى على شيعتنا و كيف يحرم الله الجدل جملة وهو يقول : « و قالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى »^(١) قال الله تعالى : « تلك أمانيتهم قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين ، فجعل علم الصدق و الايمان بالبرهان ، و هل يؤتى بالبرهان إلا في الجدل بالتى هى أحسن ، قيل : يا ابن رسول الله فما الجدل بالتى هى أحسن و التى ليست بأحسن ؟ قال : أما الجدل بغير التى هى أحسن أن تجادل مبطلاً فيورد عليك باطلاً فلا تردّه بحجة قد نصبها الله تعالى ، ولكن تجحد قوله أو تجحد حقاً يريد ذلك المبطل أن يعين به باطله فتجحد ذلك الحق مخافة أن يكون له عليك فيه حجة ، لأنك لا تدري كيف المخلص منه ، فذلك حرام على شيعتنا أن يصيروا فتنة على ضعفاء اخواتهم و على المبطلين ، أما المبطلون فيجعلون ضعف الضعيف منكم إذا تعاطى مجادلتهم و ضعف ما في يده حجة له على باطله ، و أما الضعفاء منكم فتغمّ قلوبهم لما يرون من ضعف المحقّ في يد المبطل .

و أما الجدل بالتى هى أحسن فهو ما أمر الله تعالى به نبيّه أن يجادل به من جحد البعث بعد الموت و إحيائه له فقال الله حاكياً عنه : « و ضرب لنا مثلاً و نسى خلقه قال من يحيى العظام و هى رميم »^(٢) فقال الله في الردّ عليهم : « قل ، يا محمد يحييها الذى أنشأها أوّل مرّة و هو بكلّ خلق عليم ، الذى جعل لكم من الشجر الأخضر ناراً فإذا أنتم منه توقدون ، فأراد الله من نبيّه أن يجادل المبطل الذى قال كيف يجوز أن يبعث هذه العظام و هى رميم ؟ فقال الله تعالى : قل يحييها الذى أنشأها أوّل مرّة ، أفيعجز من ابتداءه به لا من شيء أن يعيده بعد أن يبلى ، بل ابتداءه

(١) سورة البقرة : ١١١ .

(٢) سورة يس : ٧٨ .

أصعب عندكم من إعادته ثم قال : « الذي جعل لكم من الشجر الأخضر ناراً ، أي إذا كمن النار الحارة في الشجر الأخضر الرطب يستخرجها فعر فكم أنه على إعادة ما بلى أقدر ، ثم قال : « أو ليس الذي خلق السماوات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق العليم ، أي إذا كان خلق السماوات والأرض أعظم وأبعد في أوهامكم وقدركم أن تقدروا عليه من إعادة البالي ، فكيف جوتهم من الله خلق هذا الأتعجب عندكم والأصعب لديكم ولم تجوزا ما هو أسهل عندكم من إعادة البالي .

قال الصادق عليه السلام : فهذا الجدال بالتمى هي أحسن ، لأن فيها قطع عذر الكافر من إزالة شبههم وأما الجدال بغير التي هي أحسن بأن تجحد حقاً لا يمكنك أن تفرق بينه وبين باطل من تجادله ، وإنما تدفعه عن باطله بأن تجحد الحق فهذا هو المحرم لأنك مثله ، جحد هو حقاً وجحدت أنت حقاً آخر ، فقال : قام إليه رجل فقال : يا ابن رسول الله أفجادل رسول الله ﷺ ؟ فقال الصادق عليه السلام : مهما ظننت برسول الله ﷺ من شيء فلا تظن به مخالفة الله أو ليس الله تعالى قال : « و جاد لهم بالتي هي أحسن ، و قال : « قل يحييها الذي أنشأها أول مرة ، لمن ضرب الله مثلاً أفظن أن رسول الله ﷺ خالف ما أمره الله به فلم يجادل بما أمره الله ولم يخبر عن الله بما أمره أن يخبر به .

و روى أبو عمر والكشي بإسناده عن عبد الأعلى قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام ان الناس يعيبون علي بالكلام وأنا أكلم الناس فقال : أما مثلك من يقع ثم يطير فنعم ، وأما من يقع ثم لا يطير فلا .

و روى أيضاً بإسناده عن الطيار قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام بلغني أنك كرهت مناظرة الناس ؟ فقال : أما مثلك فلا يكره ، من إذا طار يحسن أن يقع وإن وقع يحسن أن يطير ، فمن كان هكذا لا يكرهه .

٢ - وبإسناده قال : قال النبي ﷺ : ثلاثٌ من لقي الله عز وجل بهن دخل الجنة من أيّ باب شاء : مَنْ حسن خلقه ، وخشى الله في المغيّب والمحضر ، وترك المرء وإن كان محققاً .

و بإسناده أيضاً عن هشام بن الحكم قال : قال لي أبو عبد الله عليه السلام : ما فعل ابن الطيّار ؟ قال : قلت : مات ، قال : رحمه الله و لقاءه نضرة و سروراً فقد كان شديد الخصومة عنّا أهل البيت .

و بإسناده أيضاً عن أبي جعفر الأحمول عن أبي عبد الله عليه السلام : قال : ما فعل ابن الطيّار ؟ فقلت : توفّي ، فقال : رحمه الله أدخل الله عليه الرحمة و النضرة فأنه كان يخاصم عنّا أهل البيت .

و بإسناده أيضاً عن نضر بن الصباح قال : كان أبو عبد الله عليه السلام يقول لعبدالرحمن ابن الحجّاج : يا عبدالرحمن كلم أهل المدينة فأنسى أحبّ أن يرى في رجال الشيعة مثلك .

و بإسناده أيضاً عن محمد بن حكيم قال : ذكر لأبي الحسن عليه السلام أصحاب الكلام ، فقال : أمّا ابن حكيم فدعوه .

فهذه الأخبار كلّها مع كون أكثرها من الصحاح تدلّ على تجويز الجدل و الخصومة في الدين على بعض الوجوه و لبعض العلماء ، و يؤيد بعض الوجوه التي ذكرناها في الجمع .

الحديث الثاني : كالاول .

« من لقي الله بهن » أي كنّ معه إلى الموت أو في المحشر « من أيّ باب شاء » كأنه مبالغة في إباحة الجنة له ، و عدم منعه منها بوجه في المغيّب و المحضر ، أي يظهر فيه آثار خشية الله بترك المعاصي في حال حضور الناس و غيبتهم ، و قيل : أي عدم ذكر الناس بالشرّ في الحضور و الغيبة و الاوّل أظهر « و إن كان محققاً »

٣ - وبأسناده قال : من نصب الله غرضاً للخصومات أو شك أن يكثر الانتقال .

قد مرّ أنّه لا ينافي وجوب إظهار الحقّ في الدين ولا ينافي أيضاً جواز المخاصمة لأخذ الحقّ الدنيويّ لكن بدون التعصّب وطلب الغلبة ، و ترك المداراة بل يكفى بأقلّ ما ينفع في المقامين بدون إضرار وإهانة وإلقاء باطل كما عرفت .

الحديث الثالث : كالسابق أيضاً .

« من نصب الله » النصّب الإقامة ، والغرض بالتحريك الهدف ، قال في المصباح : الغرض الهدف الذي يرمى إليه ، و الجمع أغراض ، و قولهم : غرضه كذا على التشبيه بذلك ، أي مرماه الذي يقصده ، انتهى .

و هنا كناية عن كثرة المخاصمة في ذات الله سبحانه وصفاته فإنّ العقول قاصرة عن إدراكها ، ولذا نهى عن التفكير فيها كما مرّ في كتاب التوحيد ، و كثرة التفكير و الخصومة فيها يقرب الانسان من كثرة الانتقال من رأى إلى رأى لحيرة العقول فيها و عجزها عن إدراكها ، كما ترى من الحكماء و المتكلمين المتصدّين لذلك ، فأنهم سلكوا مسالك شتى ، و الاكتفاء بما ورد في الكتاب و السنّة و ترك الخوض فيها أحوط و أولى ، و يحتمل أن يكون المراد الانتقال من الحقّ إلى الباطل ، و من الايمان إلى الكفر ، فإنّ الجدل في الله و الخوض في ذاته و كنه صفاته يورثان الشكوك و الشبه ، قال الله تعالى : « و من الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير »^(١) و قال جلّ شأنه « و إذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتّى يخوضوا في حديث غيره إنك إذا مثلهم »^(٢) إلى غير ذلك من الآيات في ذلك .

و أدشك من أفعال المقاربة بمعنى القرب و الدنو ، و منهم من ذهب هنا إلى ما يترتب على مطلق الخصومة مع الخلق و قال : الانتقال التحوّل من حال إلى

(١) سورة : الحج ٨ .

(٢) سورة الانعام : ٦٨ .

٤ - علي بن إبراهيم ، عن صالح بن السندي ، عن جعفر بن بشير ، عن عمار بن مروان قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : لا تُمارين حليماً ولا سفيهاً ، فإنَّ الحليم يقلبك والسفيه يؤذيك .

٥ - علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن الحسن بن عطية ، عن عمر بن يزيد عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ما كاد جبرئيل عليه السلام يأتيني

جال ، كالتحوّل من الخير إلى الشرِّ و من حسن الأفعال إلى قبح الأعمال المقترضة لفساد النظام ، و زوال الالفة و الائتيم ، و قيل : المراد كثرة الحلف بالله في الدعوى و الخصومات فاتّه أوشك أن ينتقل ممّا حلف عليه إلى ضده ، خوفاً من العقاب فيفتضح بذلك ولا يخفى ما فيهما .

الحديث الرابع : مجهول .

والحليم يحتمل المعنيين المتقدمين أي العاقل ، والمتنبّه المتأنّي في الامور والسفيه يحتمل مقابليهما ، والمعنيان متلازمان غالباً وكذا مقابلاهما ، والحاصل أنّ العاقل العازم المتأنّي في الامور لا يتصدّى للمعارضة ، ويصير ذلك سبباً لأن يبطن في قلبه العداوة ، والأحقّ المتهتك يعارض ويؤذى ، في القاموس قلاه كرماء ورضيه قلى وقلاه ومقلية ، أبغضه وكرهه غاية الكراهة فتركه ، أو قلاه في الهجر وقلبه في البغض .

الحديث الخامس : حسن كالصحيح .

« ما كاد » في القاموس كاد يفعل كذا : قارب وهمّ ، وفي بعض النسخ ما كان وفي الأوّل المبالغة أكثر أي لم يقرب إتيانه إلاّ قال ، والشحناء بالفتح البغضاء والعداوة ، والاضافة إلى المفعول أي العداوة مع الرّجال ، ويحتمل الفاعل أيضاً أي العداوة الشائعة بين الرّجال والأوّل أظهر ، وعداوتهم تأكيداً ، والمراد بالأوّل فعل ما يوجب العداوة أو إظهارها قال في المصباح : الشحناء العداوة والبغضاء ، وشحننت عليه شحناً من

إلا قال : يا محمد إن تق شحناء الرجال وعداوتهم .

٦ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن الحسن بن الحسين الكندي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال جبرئيل عليه السلام للنبي صلى الله عليه وآله : إياك وملاحاة الرجال .

٧ - عنه ، عن عثمان بن عيسى ، عن عبد الرحمن بن سيابة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إياكم والمشاركة فانتها تورث المعرفة وتظهر العورة .

٨ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن عنبسة

باب تعب حقدت وأظهرت العداوة ومن باب نفع لغة .

الحديث السادس : صحيح .

وقال في النهاية : فيه نهيت عن ملاحاة الرجال أي مقاولتهم ومخاصمتهم ، يقال : لحيت الرجل إذا جاءه إذا ملته وعدلته ، ولأحيتته ملاحاة ولجاء إذا نازعته .

الحديث السابع : مجهول .

وفي النهاية : فيه : لا تشار أخاك هو تفاعل من الشر أي لا تفعل به شراً يحوجه إلى أن يفعل بك مثله ، ويرى بالتخفيف وفي الصحاح المشاركة المخاصمة .

« فانتها تورث المعرفة » قال في القاموس : المعرفة الاثم والاذى والغرم والدية والخيانة « تظهر العورة » أي العيوب المستورة ، وقال الجوهري : العورة سوءة الانسان وكل ما يستحي منه ، وفي بعض النسخ المعورة إسم فاعل من أعور الشيء إذا صار ذا عوار أو ذا عورة وهي العيب والقبیح وكل شيء يستره الانسان أنفة أو حياء فهو عورة ، والمراد بها هنا القبیح من الأخلاق والأفعال ، وعلى النسختين المراد ظهور قبایحه وعيوبه أما نفسه فأنه عند المشاجرة والغضب لا يملكها فيبدو منه ما كان يخفيه أو من خصمه فإن الخصومة سبب لإظهار الخصم قبح خصمه لينتقص منه ويضع قدره بين الناس .

الحديث الثامن : صحيح .

العابد عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إيتاكم والخصومة ، فانها تشغل القلب وتورث النفاق وتكسب الضغائن .

٩ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن الحسن بن عطية ، عن عمر بن يزيد ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ما كاد جبرئيل عليه السلام يأتي نبي إلا قال : يا محمد اتق شحنا الرجال وعداوتهم .

١٠ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن مهران عن عبدالله ابن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ما أتاني جبرئيل عليه السلام قط إلا وعظني فأخر قوله لي : إيتاك ومشاركة الناس فانها تكشف العورة وتذهب بالغر .

« فانها تشغل القلب » عن ذكر الله و بالتفكر في الشبه والشكوك والحيل لدفع الخصم ، وبالغم والهم أيضاً ، والضغائن جمع الضغينة وهي الحقد ، وتضاغنوا انظروا على الاحقاد .

الحديث التاسع : حسن كالصحيح وقد مرّ بمينه سنداً ومتمناً وكأنته من النساج .

الحديث العاشر : مجهول .

وروى الشيخ في مجالسه عن الرضا عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ إيتاكم ومشاركة الناس فانها تظهر العرة وتدفن العرة ، الاولى بالعين المهملة والثانية بالمعجمة وكلاهما مضمومتان ، وروت العامة أيضاً من طرقهم هكذا ، قال في النهاية فيه إيتاكم ومشاركة الناس فانها تدفن العرة وتظهر العرة ، العرة ههنا الحسن والعمل الصالح شبهه بقرّة الفرس وكل شيء ترفع قيمته فهو قرّة ، والعرة هي القدر وعذرة الناس فاستعير للمساوي والمثالب .

١١ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ؛ وعبد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، جميعاً عن ابن أبي عمير ، عن إبراهيم بن عبد الحميد ، عن الوليد بن صبيح قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : قال رسول الله ﷺ : ما عهد إلي جبرئيل عليه السلام في شيء ما عهد إلي في معاداة الرجال .

١٢ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن أبي عبد الله ، عن بعض أصحابه ، رفعه ، قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : من زرع العداوة حصد ما بذر .

﴿ باب الغضب ﴾

١ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : الغضب يفسد الإيمان كما يفسد الخل العسل .

الحديث الحادي عشر : حسن أو موثق .

وكلمة «ما» في الأولى نافية وفي الثانية مصدرية والمصدر مفعول مطلق للنوع ، والمراد هنا المداراة مع المنافقين من أصحابه كما فعل ﷺ أو مع الكفار أيضاً قبل الأمر بالجهاد ، أو الغرض بيان ذلك للناس .

الحديث الثاني عشر : مرفوع .

« حصد ما بذر » في الصحاح بذرت البذر زرعته أي العداوة مع الناس كالبذر يحصد منه مثله وهو عداوة الناس له .

باب الغضب

الحديث الاول : ضعيف على المشهور .

« كما يفسد الخل العسل » أي إذا أدخل الخل العسل ذهب حلاوته وخاصيته وصار المجموع شيئاً آخر ، فكذا الإيمان إذا دخله الغضب فسد ولم يبق على صرافته

وتغيرت آثاره ، فلا يسمى إيماناً حقيقة ، أو معنى أنه إذا كان طعم العسل في الذائفة فشرب الخل ذهب تلك الحلاوة بالكلية فلا يجد طعم العسل ، فكذا الغضب إذا ورد على صاحب الإيمان لم يجد حلاوته وذهبت فوائده ، قال بعض المحققين: الغضب شعلة نار اقتبست من نار الله الموقدة إلا أنها لا تطلع إلا على الأفتدة وأنها لم تستكنة في طي الفؤاد استكنان الجمر تحت الرماد ، ويستخرجها الكبير الدفين من قلب كل جبار عنيد ، كما يستخرج الحجر النار من الحديد ، وقد انكشف للمناظرين بنور اليقين أن الانسان ينزع منه عرق إلى الشيطان اللعين فمن أسعرت له نار الغضب فقد قويت فيه قرابة الشيطان ، حيث قال : « خلقتني من نار وخلقته من طين » فمن شأن الطين السكون والوقار ، ومن شأن النار التلظى والاستعار ، والحركة والاضطراب والاصطهار ، ومنه قوله تعالى : « يصهر به ما في بطونهم والجلود » ^(١) ومن نتائج الغضب الحقد والحسد ، وبهما هلك من هلك وفسد من فسد .

ثم قال : إعلم أن الله تعالى لما خلق الانسان معرضاً للفساد والموتان بأسباب خارجة منه أنعم عليه بما يحميه الفساد ويدفع عنه الهلاك إلى أجل معلوم سمّاه في كتابه ، أما السبب الداخل فأنه ركب من الرطوبة والحرارة ، وجعل بين الحرارة والرطوبة عداوة ومضادة ، فلا تزال الحرارة تحلل الرطوبة وتجففها وتبخّر ماحتسى يتفشى أجزاءها بخاراً يتصاعد منها ، فلو لم يتصل بالرطوبة مدد من الغذاء بجبر ما انحلت وتبخّر من أجزائها لفسد الحيوان ، فخلق الله الغذاء الموافق لبطن الحيوان وخلق في الحيوان شهوة تبعثه على تناول الغذاء كالموكل به في جبر ما انكسر وسد ما انثلم ليكون حافظاً له من الهلاك بهذا الأسباب ، وأما الأسباب الخارجة التي يتعرض لها الانسان فكالسيف والسنان وسائر المهلكات التي يقصد بها ، فاقتقر إلى

(١) سورة الحج : ٢٠ .

قوة وحية تنور من باطنه ، فيدفع المهلكات عنه فخلق الله الغضب من النار ، وغرزه في الانسان وعجنه بطينته ، فمهما قصد في غرض من أغراضه ومقصود من مقاصده اشتعلت نار الغضب ونارت نورانياً يغلى به دم القلب ، وينتشر في العروق ، ويرتفع إلى أعالي البدن كما يرتفع النار ، وكما يرتفع الماء الذي يغلى في القدر ، ولذلك ينصب إلى الوجه فيحمر الوجه والعين ، والبشرة بصفائها تحكى لون ما ورانها من حمرة الدم كما تحكى الزجاجة لون ما فيها ، وإنما ينبسط الدم إذا غضب على من دونه واستشعر القدرة عليه ، فان صدر الغضب على من هو فوقه وكان معه بأس من الانتقام توكد منه إنقباض الدم من ظاهر الجلد إلى جوف القلب ، وصار حزناً ، ولذلك يصفر اللون وإن كان الغضب على نظير يشك فيه توكد منه تردد بين إنقباض وإنبساط فيحمر ويصفر ويضطرب .

وبالجملة فقوة الغضب محلها القلب ومعناها غليان دم القلب اطلب الانتقام ، وإنما يتوجه هذه القوة عند نورانها إلى دفع المؤذيات قبل وقوعها ، وإلى التشفى والانتقام بعد وقوعها ، والانتقام قوت هذه القوة وشهوتها ، وفيه لذتها ولا تسكن إلا به .

ثم الناس في هذه القوة على درجات ثلاث في اول الفطرة وبحسب ما يطرء عليها من الأمور الخارجة من التفريط والافراط والاعتدال ، أما التفريط فبفقد هذه القوة أضعفها بأن لا يستعملها فيما هو محمود عقلاً وشرعاً ، مثل دفع الضرر عن نفسه على وجه سائح ، والجهد مع الأعداء والبطش عليهم وإقامة الحدود على الوجه المعبر والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، فتحصل فيه ملكة الجبن بل ينتهي إلى عدم الغيرة على حرمه وأشبه ذلك .

وهذا مذموم معدود من الرذائل النفسانية وقد وصف الله تعالى الصحابة

٢ - أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن ابن فضال ، عن علي بن عقبة ، عن أبيه ، عن ميسر قال : ذكر الغضب عند أبي جعفر عليه السلام فقال : إن الرجل ليغضب فما يرضى أبداً حتى يدخل النار ، فأيتما رجل غضب على قوم وهو قائم

بالشدة والحمية فقال : « أشداه على الكفار » ^(١) وقال تعالى : « يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم » ^(٢) وإتعا الغلظة والشدة من آثار قوة الحمية وهو الغضب وأما الافراط فهو الاقدام على ما ليس بجميل واستعمالها فيما هو مذموم عقلاً وشرعاً مثل الضرب والبطش والشم والنهب والقتل والقذف وأمثال ذلك فيما لا يجوز به العقل والشرع .

وأما الاعتدال فهو غضب ينتظر إشارة العقل والدين فينبعث حيث تجب الحمية وينطفى حيث يحسن الحلم ، وحفظه على حد الاعتدال هو الاستقامة التي كلف الله تعالى بها عباده ، وهو الوسط الذي وصفه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حيث قال : خير الامور أوساطها ، فمن مال غضبه إلى الفتور حتى أحس نفسه ضعف الفيرة وخسة النفس وإحتمال الذل والضم في غير محله فينبغي أن يعالج نفسه حتى يقوى غضبه ، ومن مال غضبه إلى الافراط حتى جرّه إلى التهور واقتحام الفواحش فينبغي أن يعالج نفسه ليسكن من ثورة الغضب ويقف على الوسط الحق بين الطرفين ، فهو الصراط المستقيم وهو أدق من الشعر وأحد من السيف ، فينبغي أن يسعى في ذلك بحسب جهده ويتوسل إلى الله تعالى في أن يوفقه لذلك .

الحديث الثاني : حسن .

« فيما يرضى أبداً فيه تنبيه على أنه ينبغي أن لا يغضب وإن غضب لا يستمر عليه بل يعالجه قريباً بالسعي في الرضا عنه إذ لو استمر عليه اشتد غضبه آناً فأناً وشيئاً فشيئاً إلى أن يصدر عنه ما يوجب دخوله النار كالقتل والجرح وأمثالهما ، أو

(١) سورة الفتح : ٢٩ .

(٢) سورة التوبة . ٧٣ .

فليجلس من فوره ذلك ، فإنه سيذهب عنه رجز الشيطان ، وأيما رجل غضب على ذي رحم فليدن منه فليمسه ، فإن الرحم إذا مسّت سكنت .

يصير الغضب له عادة وخلقاً فلا يمكنه تركه حتى يدخل بسببه النار .
واعلم أن علاج الغضب أمران : علمي وفعلي أما العلمي فبان يتفكر في الآيات والروايات التي وردت في ذم الغضب ومدح كظم الغيظ والعفو والحلم ويتفكر في وقوعه عفو الله عن ذنبه وكف غضبه عنه ، وأما الفعلي فذكر عليه السلام هنا أمران : الأول قوله « فأيتما رجل ، ما زائدة » من فوره ، كأن من بمعنى في ، وقال الراغب : الفور شدة الغليان ، ويقال ذلك في النار نفسها إذا حاجت وفي القدر وفي الغضب ويقال فعلت كذا من فوري أي في غليان الحال وقبل سكون الأمر .

وقال البيضاوي في قوله تعالى : « وياتوكم من فورهم هذا »^(١) أي من ساعتهم هذه ، وهو في الأصل مصدر فارت القدر إذا غلت فاستعير للسرعة ثم أطلق للحال التي لا ريث فيها ولا تراخي ، والمعنى أن يأتوكم في الحال ، وقال في المصباح : فارالماء يفور فوراً ينبع وجرى ، وفارت القدر فوراً وفوراناً ، وقولهم الشفعة على الفور من هذا ، أي على الوقت الحاضر الذي لا تأخير فيه ثم استعمل في الحالة التي لا بطؤ فيها يقال : جاء فلان في حاجته ثم رجع من فوره أي حر كته التي وصل فيها ولم يسكن بعدها ، وحقيقته أن يصل ما بعد المجيء بما قبله من غير لبث ، انتهى .
وضمير فوره للرجل ، وقيل : للغضب والأول أنسب بالآية ، و« ذلك » صفة فوره « فإنه سيذهب » كيمنع و الرجز فاعله ، أو على بناء الأفعال والضمير المستتر فاعله و راجع إلى مصدر فليجلس و الرجز مفعوله ، وفي النهاية الرجز بكسر الراء العذاب والائم والذنب ، و رجز الشيطان وساوسه ، انتهى .

و ذهب ذلك بالجلوس مجرب كما أن من جلس عند حملة الكلب وجدته ساكناً لا يحوم حوله ، وفيه سر لا يعلمه إلا الله و الراسخون في العلم ، وربما

يقال: السرفيه هو الاشعار بأنه من التراب وعبد ذليل لا يليق به الغضب، أو التوسل بسكون الأرض و ثبوتها ، و أقول : كأنه لقلّة دواعيه إلى المشى للمقتل و الضرب و أشباههما ، أو للانتقال من حال إلى حال أخرى ، و الاشتغال بأمر آخر فانهما ممّا يذهل عن الغضب في الجملة ، ولذا ألحق بعض العلماء الاضطجاع والقيام إذا كان جالساً و الوضوء بالماء البارد و شربه ، بالجلوس في ذهاب الرجز .

و أقول : يؤيده ما رواه الصدوق في مجالسه عن أبيه عن سعد بن عبدالله عن أحمد بن محمد بن عيسى عن ابن فضال عن علي بن عتبة عن أبي بصير عن أبي عبدالله عليه السلام عن أبيه عليه السلام أنه ذكر عنده الغضب فقال : إن الرّجل ليغضب حتى ما يرضى أبداً و يدخل بذلك النار ، و أيّما رجل غضب و هو قائم فليجلس فانه سيذهب عنه رجز الشيطان و إن كان جالساً فليقم و أيّما رجل غضب على ذى رحمه فليقم إليه و ليدين منه و ليمسه فانّ الرحم إذا مسّت الرّحم سكنت ، و ما رواه العامة عن أبي هريرة قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله إذا غضب و هو قائم جلس و إذا غضب و هو جالس اضطجع فيذهب غيظه .

و قال بعضهم : علاج الغضب أن تقول بلسانك أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ، هكذا أمر رسول الله صلى الله عليه وآله أن يقال عند الغيظ ، و كان صلى الله عليه وآله إذا غضبت عايشة أخذ بأنفها و قال : يا عويش قولي : اللهم ربّ النبيّ محمد اغفر لي ذنبي و اذهب غيظ قلبي و أجرني من مضلات الفتن ، و يستحبّ أن تقول ذلك ، و إن لم ينزل بذلك فاجلس إن كنت قائماً و اضطجع إن كنت جالساً ، و اقرب من الأرض التي منها خلقت لتعرف بذلك نذّ نفسك ، و اطلب بالجلوس و الاضطجاع السكون فانّ سبب الغضب الحرارة و سبب الحرارة الحركة ، إذ قال صلى الله عليه وآله انّ الغضب جرة تتوقد ألم تر إلى انتفاخ أوداجه و حمرة عينيه ، فان وجد أحدكم من ذلك شيئاً فان كان قائماً فليجلس

و إن كان جالساً فليتم ، فان لم يزل ذلك فليتوضأ بالماء البارد و ليغتسل ، فان النار لا يطفئها إلا الماء ، وقد قال عليه السلام إذا غضب أحدكم فليتوضأ و ليغتسل فان الغضب من النار ، و في رواية ان الغضب من الشيطان و ان الشيطان خلق من النار ، و إنما يطفىء النار الماء ، فاذا غضب أحدكم فليتوضأ ، وقال ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إذا غضبت فاسكت ، وقال أبو سعيد الخدرى : قال النبي صلى الله عليه وآله ان الغضب جرة في قلب ابن آدم الأترون إلى حمرة عينيه و انتفاخ أوداجه ، فمن وجد من ذلك شيئاً فليلصق خده بالأرض ، و كأن هذا إشارة إلى السجود و هو تمكين أعز الأعضاء من أذل المواضع و هو التراب ليستشعر به النفس الذل و تزايل به العزة و الزهو الذى هو سبب الغضب .

و أما العلاج الثانى فهو خاص بذى الرحم حيث قال : و أيما رجل غضب على ذى رحم فليدن منه أى الغاضب من ذى رحمه « إذا مست » على بناء المجهول أى بمثلها و يحتمل المعلوم أى مثلها ، و ما في رواية المجالس المتقدم ذكره أظهر و يظهر منها أنه سقط من رواية الكتاب بعض الفقرات متناً و سنداً فنتظن ، إذ هي عين هذه الرواية و الظاهر أن سكنت على بناء المعلوم المجرد ، و يحتمل المجهول من بناء التفعيل .

و قيل : ضمير فليدين راجع إلى ذى الرحم و ضمير منه إلى الرجل و هو بعيد هنا و إن كان له شواهد من بعض الأخبار ، منها ما رواه الصدوق (ره) في كتاب عيون أخبار الرضا عليه السلام باسناده عن موسى بن جعفر عليه السلام قال : لما دخلت على الرشيد سلمت عليه فردت على السلام ثم قال : يا موسى بن جعفر خليفين يجبى إليهما الخراج ؟ قلت : يا أمير المؤمنين أعيدك بالله أن تبوء بائمي و إثمك و تقبل الباطل من أعدائنا علينا فقد علمت أنه قد كذب علينا منذ قبض رسول الله صلى الله عليه وآله

٣ - علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن داود بن فرقد قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : الغضب مفتاح كل شر .

٤ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن النضر بن سويد ، عن القاسم بن سليمان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سمعت أبي عليه السلام يقول : أتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : رجل بدوي فقال : إنني أسكن البادية فعلمني جوامع الكلام

بما علم ذلك عندك ، فإن رأيت بقرابتك من رسول الله أن تأذن لي أحدتك بحديث أخبرني به أبي عن آبائه عن جدتي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : إن الرحم إذا مست الرحم تحركت و اضطربت ، فناولني يدك جعلني الله فداك ^(١) فقال : ادن فدنوت منه فأخذ بيدي ثم جذبني إلى نفسه و عانقني طويلاً ثم تركني ، و قال : اجلس يا موسى فليس عليك بأس فنظرت إليه فاذا أنه قد دمعت عيناه فرجعت إلى نفسي فقال : صدقت و صدق جدك ، لقد تحرك دمي و اضطربت عروقي حتى غلبت علي الرقة و فاضت عيناى ، إلى آخر الخبر .

و أقول : هذا لا يعين حمل خبر الممتن على دنو الغاضب فانه يدنو كل من يريد تسكين الغضب ، فانه إذا أراد الغاضب تسكين غضبه يدنو من المغضوب و إذا أراد المغضوب تسكين غضب الغاضب يدنو منه .

الحديث الثالث : صحيح .

« مفتاح كل شر » ، إذ يتوكد منه الحقد و الحسد و الشماتة و التحقير ، و الأقوال الفاحشة و هتك الأستار و السخرية و الطرد و الضرب و القتل و النهب ، و منع الحقوق ، إلى غير ذلك مما لا يحصى .

الحديث الرابع : مجهول .

و قال في النهاية : فيه « أوتيت جوامع الكلم » ، يعنى القرآن جمع الله بلطفه

(١) هذا اما من اضافات الراوى و اما دليل على ضعف الرواية و عدم صدوره من المعصوم عليه السلام ، و الرواية مرفوعة ، راجع المصدر .

فقال : آمرك أن لا تغضب ، فأعاد عليه الأعرابي المسألة ثلاث مرّات حتى رجع الرّجل إلى نفسه ، فقال : لا أسأل عن شيء بعد هذا ، ما أمرني رسول الله ﷺ إلا بالخير . قال : وكان أبي يقول : أيُّ أشدُّ من الغضب ، إن الرّجل ليغضب فيقتل النفس التي حرّم الله ويقذف المحصنة .

٥ - عنه ، عن ابن فضال ، عن إبراهيم بن محمد الأشعري ، عن عبدالأعلى قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : علّمني عظة أتعظ بها ، فقال : إن رسول الله ﷺ أتاه رجل فقال له : يا رسول الله علّمني عظة أتعظ بها ، فقال له : انطلق ولا تغضب ، ثم أعاد إليه فقال له : انطلق ولا تغضب - ثلاث مرّات - .

في الألفاظ اليسيرة منه معاني كثيرة واحداها جامعة أي كلمة جامعة ومنه الحديث في صفته: أنه كان يتكلّم بجوامع الكلم أي أنه كان كثير المعاني قليل الالفاظ فأعاد عليه الأعرابي المسئلة ثلاث مرّات ، كأن أصل السؤال كان ثلاث مرّات فالاعادة مرّتان أطلقت على الثلاث تغليباً ، والمعنى أنه ﷺ في كل ذلك يجيبه بمثل الجواب الأوّل «حتى رجع الرّجل» أي تفكّر في أن تكرار السؤال بعد اكتفائه ﷺ بجواب واحد غير مستحسن ، فأمسك و علم أنه ﷺ لم يجيبه بما أجابه إلا لعلمه بفوائد هذه النصيحة و أنها تكفيه أو تفكّر في مفساد الغضب فعلم أن تخصيصه ﷺ الغضب بالذكر لتلك الأمور «فيقتل النفس» أي إحدى ثمرات الغضب قتل النفس مثلاً و هو يوجب القصاص في الدنيا و العذاب الشديد في الآخرة ، والآخرى قذف المحصنة وهي العفيفة و هو يوجب الحد في الدنيا و العقاب العظيم في الآخرة .

الحديث الخامس : مجهول كالحسن .

وقال في المصباح : وعظه يعظه وعظاً وعظة أمره بالطاعة و وصّاه بها «فاتعظ» أي اتّمر و كف نفسه ، و قال بعض المتقدمين : الوعظ تذكير مشتمل على زجر و تخويف و حمل على طاعة الله بلفظ يرق له القلب و الاسم الموعظة .

٦ - عنه ، عن إسماعيل بن مهران ، عن سيف بن عميرة ، عن سمع أبا عبد الله عليه السلام يقول : من كَفَّ غضبه ستر الله عورته .

٧ - عنه ، عن ابن محبوب ، عن هشام بن سالم ، عن حبيب السجستاني ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : مكتوب في التوراة فيما ناجى الله عز وجل به موسى عليه السلام : يا موسى أمسك غضبك عمّن ملكتك عليه أ كَفَّ عنك غضبي .

الحديث السادس : مرسل .

« ستر الله عورته ، أي عيوبه و ذنوبه في الدنيا فلا يفضحه بها ، أو في الآخرة فيكون كفارة عنها أو الأعمّ منهما ، وقيل : لأنه إذا لم يغضب لا يقول فيه الناس ما يفضحه ، و اختلفوا في أن من كان شديد الغضب و كَفَّ غضبه و من لا يغضب أصلاً لكونه حليماً بحسب الخلقة ، أيهما أفضل ، فقيل : الأول لأن الأجر على قدر المشقة وفيه جهاد النفس و هو أفضل من جهاد العدو ، و غضب النبي صلى الله عليه وآله مشهور إلا أن غضبه لم يكن من مسّ الشيطان و رجزه ، و إنما كان من بواعث الدين ، و قيل : الثاني لأن الأخلاق الحسنة من الفضائل النفسانية و صاحب الخلق الحسن بمنزلة الصائم القائم .

الحديث السابع : مجهول أو حسن .

لأن الكشي روى في حبيب أنه كان شارباً ثم دخل في هذا المذهب ، قال : و كان من أصحاب الباقر و الصادق عليهما السلام منقطعاً إليهما و كفى بهذا مدحاً ، ويقال : ناجيته أي ساررته « عمّن ملكتك عليه ، أي من العبيد و الاماء أو الرعيّة أو الأعمّ و هو أولى ، و غضب الخلق ثوران النفس و حر كتمها بسبب تصور المؤذي و الضار إلى الانتقام و المدافعة ، و غضب الخالق عقابه التابع لعلمه بمخالفة أوامره و نواهيه و غيرها ، و فيه إشارة إلى نوع من معالجة الغضب و هو أن يذكر الانسان عند غضبه على الغير غضبه تعالى عليه ، فان ذلك يبعثه على الرضا و العفو طلباً لرضاه سبحانه و عفو له نفسه .

٨ - عدّة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن محمد بن عبد الحميد ، عن يحيى ابن عمرو ، عن عبد الله بن سنان قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : أوحى الله عزّ وجلّ إلى بعض أنبيائه : يا ابن آدم انك نبي في غضبك أنكرت في غضبي لا أمحقك فيمن أمحق وارض بي منتصراً فإن انتصاري لك خير من انتصارك لنفسك .

٩ - أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن ابن فضال ، عن علي بن عتبة ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام مثله ، وزاد فيه وإذا ظلمت بمظلمة

الحديث الثامن : مجهول .

و المراد بذكوره له تعالى ذكر قدرته سبحانه عليه و عقابه ، و بذكر الله له ذكر عفوّه عن أخيه فيعفو عن زلّاته و معاصيه جزاءً بما صنع ، و قوله : لأمحقك ، بالجزم بدل من أنكرت ، و المحق هنا إبطال عمله و تعذيبه و محو ذكره أو إحراقه ، في القاموس : محقه كمنعه أبطله و محاه كمحقه فتمحق و امتحق و أمحق كافتعل ، والله الشيء ذهب بمر كته ، و الحر الشيء : أحرقه ، وفي النهاية : المحق النقص و المنحو و الإبطال ، و الانتصار الانتقام ، و لما كان الغرض من إمضاء الغضب غالباً هو الانتقام من الظالم ، رغّب سبحانه في تركه بأنّي منتقم من الظالم لك و إنتقامي خير من إنتقامك ، و الخيرية من وجوه شتى ، الأوّل : أنّ انتقامه على قدر قدرته و انتقامه سبحانه أشدّ و أبقي ، الثاني : أنّ انتقامه يفوت ثوابه و انتقامه تعالى لا يفوته ، الثالث : أنّ انتقامه يمكن أن يتعدى إلى ما لا يستحقّه فيعاقب عليه ، الرابع : أنّ انتقامه يؤدّي غالباً إلى المفاسد الكلية و الجزئية بانتهاض الخصم للمعاداة بخلاف انتقامه تعالى .

الحديث التاسع : موثق كالصحيح .

و في هذا الخبر وقع قوله و إذا ظلمت بمظلمة فارض بانتصاري لك مكان قوله في الخبر السابق و ارض بي منتصراً ، و مفادهما واحد ، و لما كان هذا في اللفظ أطول أطلق عليه لفظ الزيادة . و إنّما ذكر ما بعدها مع كونه مشتركاً بينهما للعلم بموضع الزيادة ، و في المصباح الظلم إسم من ظلمه ظلماً من باب ضرب ،

فارض بانتصاري لك فإن انتصاري لك خير من انتصارك لنفسك .

١٠ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن إسحاق ابن عمار قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن في التوراة مكتوباً : يا ابن آدم أذكرني حين تغضب أذكرك عند غضبي ، فلا أمحقك فيمن أمحق وإذا ظلمت بمظلمة فارض بانتصاري لك ، فإن انتصاري لك خير من انتصارك لنفسك .

١١ - الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، وعلي بن محمد ، عن صالح بن أبي حماد جميعاً ، عن الوشاء ، عن أحمد بن عائد ، عن أبي خديجة ، عن معلى بن خنيس ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رجل للنبي صلى الله عليه وآله وسلم : يا رسول الله علمني ، قال : اذهب ولا تغضب ، فقال الرجل : قد اكتفيت بذلك ، فمضى إلى أهله فإنا بين قومه حرب قد قاموا صفوفاً ولبسوا السلاح ، فلمّا رأى ذلك لبس سلاحه ، ثم قام معهم ثم ذكر قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لا تغضب » فرمى السلاح ، ثم جاء يمشي إلى القوم الذين هم عدو قومه ، فقال : يا هؤلاء ما كانت لكم من جراحة أو قتل أو ضرب ليس فيه أثر فعلي في مالي أنا أو فيكموه فقال القوم : فما كان فهو لكم ، نحن أولى بذلك منكم قال : فاصطلم القوم وذهب الغضب .

ومظلمة بفتح الميم وكسر اللام ويجعل المظلمة اسماً لما يطلبه عند انظالم كالظلمة بالضم .

الحديث العاشر : موثق وقد مر .

الحديث الحادي عشر : ضعيف على المشهور .

« ليس فيه أثر » أي علامة جراحة لتصح مقابله للجراحة ، والأثر بالتحريك بقية الشيء وعلامته ، وبالضم وبضمين أثر الجراحة يبقى بعد البرء « فعلي في مالي » أي لا أبسطه على القبيلة ليكون فيه مضايقة أو تأخير ، و « أنا » إمّا تأكيد للضمير المجرور لأنهم جاوزوا تأكيدهم بالمرفوع المنفصل ، أو مبتدأ وخبره

١٢ - عدّة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ؛ وعلى بن إبراهيم ، عن أبيه ، جميعاً عن ابن محبوب ، عن ابن رثاب ، عن أبي حمزة الثمالي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن هذا الغضب جرة من الشيطان توقد في قلب ابن آدم وإن أحدكم إذا غضب احمرت عيناه وانتفخت أوداجه ودخل الشيطان فيه ، فأذاخاف أحدكم ذلك من نفسه فليزِم الأرض ، فإن رجز الشيطان ليذهب عنه عند ذلك .

١٣ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن أبي عبدالله ، عن أصحابه ، رفعه قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : الغضب ممحقة لقلب الحكيم ؛ وقال : من لم يملك غضبه لم يملك عقله .

« أوفيكموه » على بناء الافعال أو التفعيل ، والضمير راجع إلى الموصول أى على دية ما ذكر ، و الإيفاء و التوفية إعطاء الحق تماماً .

الحديث الثاني عشر : حسن كالصحيح .

و الجمره القطعة الملتهبة من النار شبه بها الغضب في الاحراق و الاهلاك ، و نسبها إلى الشيطان لأنّ بنفخ نزعاته و وساوسه تحدث و تشتدّ و توقد في قلب ابن آدم و تلتهب إتهاباً عظيماً و يغلى بهادم القلب غلياناً شديداً كغلى الحميم فيحدث منه دخان بتحليل الرطوبات وينتشر في العروق و يرتفع إلى أعالي البدن ، و الدماغ و الوجه كما يرتفع الماء و الدخان في القدر ، فلذلك تحمرّ العين و الوجه و البشرة و تنتفخ الأوداج و العروق و حينئذ يتسلط عليه الشيطان كمال التسلط ويدخل فيه و يحمله على ما يريد ، فيصدر منه أفعال شبيهة بأفعال المجانين ولزوم الأرض يشمل الجلوس و الاضطجاع و السجود كما عرفت .

الحديث الثالث عشر : مرفوع .

و المحقة مفعلة من المحق وهو النقص و المحو و الابطال ، أى مظنة له وإتّما خصّ قلب الحكيم بالذكر لأنّ المحق الذي هو إزالة النور إتّما يتعلّق بقلب له نور و قلب غير الحكيم يعلم بالأولوية و إذا عرفت أن الغضب يمحق قلب الحكيم

يعنى عقله ظهر لك حقيقة قوله : من لم يملك غضبه لم يملك عقله .
قال بعض المحققين : مهما اشتدت نار الغضب وقوى إضطرابها أعمى صاحبه
وأصمه عن كل موعظة ، فإذا وعظ لم يسمع بل تزيده الموعظة غيظاً ، وإن أراد
أن يستضيء بنور عقله و راجع نفسه لم يقدر على ذلك ، إذ ينطفئ نور العقل و ينمحي
في الحال بدخان الغضب ، فإن معدن الفكر الدماغ و يتصاعد عند شدة الغضب من
غليان دم القلب دخان إلى الدماغ مظلم مستولى على معادن الفكر ، و ربما يتعدى
إلى معادن الحس فيظلم عينه حتى لا يرى بعينه و يسود عليه الدنيا بأسرها و يكون
دماغه على مثال كهف أضمرت فيه نار ، فاسود جوده و سمى مستقره و امتلاء
بالدخان جوانبه ، و كان فيه سراج ضعيف فانطفئ و انمحي نوره فلا يثبت فيه قدم
ولا يسمع فيه كلام ، ولا ترى فيه صورة ، ولا يقدر على إطفائه لامن داخل و لامن
خارج ، بل ينبغي أن يصبر إلى أن يحترق جميع ما يقبل الاحتراق ، فكذلك يفعل
الغضب بالقلب و الدماغ ، و ربما يقوى نار الغضب فتفنى الرطوبة التي بها حياة
القلب فيموت صاحبه غيظاً كما يقوى النار في الكهف فيتشقق و تنهد أعاليه على
أسافله ، و ذلك لإبطال النار ما في جوانبه من القوة الممسكة الجامعة لأجزائه ،
فهكذا حال القلب مع الغضب .

و من آثار هذا الغضب في الظاهر تغير اللون و شدة الرعدة في الأطراف ،
و خروج الأفعال عن الترتيب و النظام ، و اضطراب الحركة و الكلام ، حتى يظهر
الزبد على الأشداق و تحمر الأهداق و تنقلب المناخر و تستحيل الخلقة ، و لو رأى
الغضبان في حال غضبه قبح صورته لسكن غضبه حياة من قبح صورته ، و استعماله
خلقته ، و قبح باطنه أعظم من قبح ظاهره فإن الظاهر عنوان الباطن ، و إنما قبحت
صورة الباطن أولاً ثم انتشر قبحها إلى الظاهر ثانياً فهذا أثره في الجسد ، و أما

١٤ - الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن الحسن بن علي ، عن عاصم بن حميد ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من كَفَّ نفسه

أثره في اللسان فانطلاقه بالشم والفتش و قبيح الكلام الذي يستحي منه ذووا العقول ، و يستحي منه قائله عند فتور الغضب و ذلك مع تخبُّط النظم و اضطراب اللفظ ، و أما أثره على الاعضاء فالضرب و التهجم و التمزيق و القتل و الجرح عند التمكن من غير مبالاة ، فان هرب منه المغضوب عليه أوفاته بسبب و عجز عن التشفى رجع الغضب على صاحبه فيمزق ثوب نفسه و يلطم وجهه و قد يضرب يده على الأرض و يعد و عدو الواله السكران ، و المدهوش المتحير ، و ربما سقط صريعاً لا يطيق العدو و النهوض لشدة الغضب ، و يعتريه مثل الغشية ، و ربما يضرب الجمادات و الحيوانات فيضرب القصة على الأرض و قد تكسر و تراق المائدة إذا غضب عليها و قد يتعاطى أفعال المجانين فليشتم البهيمة و الجماد ، و يخاطبه و يقول : إلى متى منك كذا و ياكيت و كيت كأنه يخاطب عاقلاً حتى ربما رفته دابة فيرفسها و يقابلها به ، و أما أثره في القلب مع المغضوب عليه فالحقد و الحسد و إظهار السوء و الشماتة بالمساءة و الحزن بالسرور ، و العزم على إفشاء السر و هتك الأستار و الاستهزاء و غير ذلك من القبايح ، فهذه ثمره الغضب المفرط و قد أشير إليها في تلك الاخبار .

الحديث الرابع عشر : ضعيف على المشهور .

والأعراض جمع العرض بالكسر وفي القاموس : العرض بالكسر الحسد و كل موضع يعزق منه ورائحته طيبة كانت أو خبيثة والنفس ، و جانب الرجل يصونه من نفسه و حسبه أن يتنقص و يثلب ، أو سواء كان في نفسه أو في سلفه أو من يلزمه أمره أو موضع المدح والذم منه ، أو ما يفتخر به من حسب و شرف ، و قال : النفس الروح والدم والجسد والعظمة والعزة والهمة والانفة والعيب والعقوبة .

وقوله عليه السلام : من كَفَّ نفسه عن أعراض الناس ، أي عن هتك عرضهم بالغيبة

عن أعراض الناس أقوال الله نفسه يوم القيامة ومن كف غضبه عن الناس كف الله تبارك وتعالى عنه عذاب يوم القيامة .

١٥ - عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن ابن محبوب ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : من كف غضبه عن الناس كف الله عنه عذاب يوم القيامة .

والبهتان والشتيم وكشف عيوبهم وأمثال ذلك « أقوال الله نفسه » قيل : المراد بالنفس هنا العيب ، وأقول : يمكن أن يكون المراد بالنفس هنا أيضاً المعنى الشائع ، لأنّ الاقالة وإن كان الغالب نسبتها إلى العثرات والذنوب ، لكن يمكن نسبتها إلى النفس أيضاً ، فإنّ الاقالة في الاصل هو أن يشتري الرجل متاعاً فيندم فيأتي البائع فيقول له : أقلني أي أترك ما جرى بيني وبينك ، وردّ عليّ ثمني وخذ متاعك ، واستعمل في غفران الذنوب لأنّه بمنزلة معاوضة بينه وبين الربّ تعالى ، فكأنّه أعطى الذنب وأخذ العقوبة ، والنفس مرهونة في تلك المعاملة يقتص منها ، فكما يمكن نسبة الاقالة إلى الذنب يمكن نسبتها إلى النفس أيضاً ، بل هو أنسب لأنّه يريد أن يفكّ نفسه عن العقوبة كما قال تعالى : « كلّ امريء بما كسب رهين » ^(١) وقال سبحانه « كلّ نفس بما كسبت رهينة » ^(٢) وقال رسول الله ﷺ : « ألا إنّ أنفسكم مرهونة بأعمالكم ففكّوها باستغفاركم ، مع أنّه يمكن تقدير مضاف أي عشرة نفسه - .

الحديث الخامس عشر : ضعيف على المشهور .

(١) سورة الطور: ٢١ .

(٢) سورة المدثر: ٣٨ .

﴿ باب الحسد ﴾

١ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن العلاء بن رزين ، عن محمد بن مسلم قال : قال أبو جعفر عليه السلام : إن الرجل ليأتي بأي بادرة فيكفر وإن الحسد ليأكل الايمان كما تأكل النار الحطب .

باب الحسد

الحديث الاول صحيح ، وفي القاموس : البادرة ما يبدر من حدثك في الغضب من قول أو فعل ، وفي النهاية : البادرة من الكلام الذي يسبق من الانسان في الغضب وإذا عرفت هذا فهذه الفقرة تحتل وجوهاً :

الأول : أن يكون المعنى أن عدم منع النفس عن البوادر وعدم إزالة مواد الغضب عن النفس وإرخاء عنان النفس فيها ينجر إلى الكفر أحياناً أو غالباً كما ترى من كثير من الناس يصدر منهم عند الغضب التلفظ بما يوجب الكفر من سب الله سبحانه ، وسب الأنبياء والأئمة عليهم السلام أو ارتكاب أعمال يوجب الإرتداد ، كوطى المصحف الكريم بالرجل ، ورميه .

الثاني : أن يراد به الحث على ترك البوادر مطلقاً ، فإن كل بادرة تصير سبباً لنوع من أنواع الكفر المقابل للايمان الكامل .

الثالث : أن يقرء فتكفر على بناء المجهول من باب التفعيل ، أي البوادر عند الغضب مكفرة غالباً لعذر الانسان فيه في الجملة ، لا سيما إذا تعقبتهم ندامة وقلما لم تعقبها بخلاف الحسد ، فاتها صفة راسخة في النفس تأكل الايمان ، ويمكن حملها حينئذ على ما إذا غلب عليه الغضب بحيث ارتفع عنه القصد ، ويمكن أن يقرء بالياء كما في النسخ على هذا البناء أيضاً أي ينسب إلى الكفر وإن كان معذوراً عند الله لرفع الاختيار فيكون ذكر البعض مفسد البادرة ، في النهاية : الحسد أن يرى الرجل

لأخيه نعمة فيتمنى زوالها عنه ، وتكون له دونه ، والغبطة أن يتمنى أن يكون له مثلها ولا يتمنى زوالها عنه ، انتهى .

واعلم أنه لاحسد إلا على نعمة ، فإنا أنعم الله على أخيك نعمة فلك فيها حالتان أحدهما أن تكره تلك النعمة وتحب زوالها ، سواء أردت وصولها إليك أم لا ، فهذه الحالة تسمى حسداً ، والثانية أن لا تحب زوالها ولا تكره وجودها ودوامها ولكنك تشتهي لنفسك مثلها ، وهذه تسمى غبطة ، وقد يخص باسم المنافسة ، فأما الأول فهو حرام مطلقاً كما هو المشهور ، أو إظهارها كما يظهر من بعض الأخبار إلا نعمة أصابها فاجر أو كافر وهو يستعين بها على تهيج الفتنة وإفساد ذات البين وإيذاء الخلق فلا يضر ككراهتك لها ومحبتك لزوالها ، فانك لا تحب زوالها من حيث أنها نعمة بل من حيث هي آلة الفساد ، ولو آمنت فساده لم تفمك تنعمه .

وأما الحسد المذموم فمع قطع النظر عن الآيات الكثيرة والأخبار المتواترة الواردة في ذمها والنهي عنها ، وصريح العقل أيضاً يحكم بقبحها فإنه سخط لقضاء الله في تفضيل بعض عباده على بعض ، وأي معصية تزيد على كراهتك لراحة مسلم من غير أن يكون لك فيها مضرة وسيأتي ذكر بعض مفاسدها .

وأما المنافسة فليست بحرام بل هي إما واجبة أو مندوبة أو مباحة ، كما قال تعالى : « وفي ذلك فليتنافس المتنافسون »^(١) وقال سبحانه : « سابقوا إلى مغفرة من ربكم »^(٢) فأما الواجبة فهي ما إذا كانت في نعمة دينية واجبة كالإيمان والصلاة والزكاة ، فإنه إن لم يحب أن يكون له مثل ذلك يكون راضياً بالمعصية وهو حرام ، والمندوبة فيما إذا كانت النعمة من الفضائل كأنفاق الأموال في المكارم والصدقات ، والمباحة فيما إذا كانت لغيره نعمة مباحة يتنعم فيها على وجه مباح ، فيتمنى أن

(١) سورة المطففين : ٢٦ .

(٢) سورة الحديد : ٢١ .

يكون له مثلها يتنعم بها من غير أن يريد زوالها عنه في الجميع .
 و أقول : يمكن أن يفرض فيها فرد حرام كأن يتمنى منصباً حراماً أو مالا
 حراماً أو مالا حلالاً ليصرفها في الحرام ، بل مكروه ايضاً كأن يتمنى مال شبهة
 أو مالا حلالاً ليصرفها في المصارف المكروهة .

و قيل : للحسد أسباب كثيرة يحصر بجلتها سبعة : العداوة و التعزُّز و الكبير ،
 و التعجب ، و الخوف من فوت المقاصد المحبوبة ، و حب الرياسة ، و خبث النفس
 و بخلها ، فإنه إنما يكره النعمة عليه إما لأنه عدوه فلا يريد له الخير ، وإما أن
 يكون من حيث يعلم أنه يستكبر بالنعمة عليه ، و هو لا يطيق احتمال كبره
 و تفاخره لعزّة نفسه و هو المراد بالتعزُّز ، و إما أن يكون في طبعه أن يتكبر على
 المحسود و يمتنع ذلك عليه بنعمته ، و هو المراد بالتكبر ، و إما أن تكون النعمة
 عظيمة و المنصب كبيراً فيتعجب من فوز مثله بمثل تلك النعمة كما أخبر الله
 تعالى عن الأمم الماضية إذ قالوا ما أنتم إلا بشر مثلنا ، و قالوا أنؤمن لبشرين مثلنا ،
 و أمثال ذلك كثيرة ، فتعجبوا من أن يفوز برتبة الرسالة و الوحي و القرب من الله
 بشر مثلهم فحسدوهم و هو المراد بالتعجب ، و إما أن يخاف من فوات مقاصده بسبب
 نعمته بأن يتوصل بها إلى مزاحمته في أغراضه ، و إما أن يكون بحب الرياسة
 التي يبتنى على الاختصاص بنعمة لا يساوى فيها ، و إما أن لا يكون بسبب من هذه
 الأسباب بل لخبث النفس و شحها بالخير لعباد الله .

فهذه أسباب الحسد وقد يجتمع بعض هذه الأسباب أو أكثرها أو جميعها في
 شخص واحد ، فيعظم الحسد لذلك و يقوى قوة لا يقدر معها على الاخفاء و المجاملة ،
 بل يهتك حجاب المجاملة و يظهر العداوة بالمكاشفة ، و أكثر المحاسدات يجتمع
 فيها جملة من هذه الأسباب .

و اعلم أن الحسد من الأمراض العظيمة للقلوب ولا تداوى أمراض القلوب
 إلا بالعلم و العمل ، و العلم المنافع لمرض الحسد هو أن تعرف تحقيقاً أن الحسد

ضرر عليك في الدنيا والدين ، و أنه لا ضرر به على المحسود في الدين و الدنيا ، بل ينتفع بها في الدنيا و الدين ، و مهما عرفت هذا عن بصيرة ولم تكن عدو نفسك و صديق عدوك فارقت الحسد لا محالة ، أما كونه ضرراً عليك في الدين فهو أنك بالحسد سخطت قضاء الله تعالى ، و كرهت نعمته التي قسمها لعباده ، و عدله الذي أقامه في ملكه تخفى حكمته ، و استنكرت ذلك و استبشعته ، و هذه جناية على حدقة التوحيد ، و قذى في عين الايمان ، و ناهيك بها جناية على الدين ، و قد إضاف إليه أنك غششت رجلا من المؤمنين و تركت نصيحتهم و فارقت أولياء الله و أنبيائه في حبهم الخير لعباد الله ، و شاركت إبليس و ساير الكفار في حبهم للمؤمنين البلبايا و زوال النعم ، و هذه خبائث في القلب تأكل حسنات القلب و الايمان فيه . و الحاصل أن الحسد مع كونه في نفسه صفة منافية للايمان يستلزم عقايد فاسدة كلها منافية لكمال الايمان و اليقين ، و أيضاً لاشتغال النفس بالتفكر في أمر المحسود و التدبير لدفعه يمنعها عن تحصيل الكمالات و التوجه إلى العبادات ، و حضور القلب فيها ، و تولد في النفس صفاتاً ذميمة كلها توجب نقص الايمان ، و أيضاً يوجب عللاً في البدن و ضعفاً فيها يمنع الاتيان بالطاعات على وجهها ، فينقص بل يفسد الايمان على أي معنى كان ، و لذا قال عليه السلام : يأكل الايمان كما تأكل النار الحطب . و أما كونه ضرراً في الدنيا عليك ، فهو أنه تتألم بحسبك و تتعذب به ، و لا تزال في كد و غم إذ أعداؤك لا يخليهم الله عن نعم فيفيضها عليهم ، فلا تزال تتعذب بكل نعمة تراها عليهم و تتأذى و تتألم بكل بلية تنصرف عنهم ، فتبقى مغموماً محزوناً متشعب القلب ضيق النفس كما نشتهي لأعدائك ، و كما يشتهي أعداؤك لك ، فقد كنت تريد المحنة لعدوك فتنجزت في الحال محنتك و غمك نقداً ، كما قال أمير المؤمنين عليه السلام : لله در الحسد حيث بدء بصاحبه فقتله ، و لا تزول النعمة على

المحسود بحسدك .

ولو لم تكن تؤمن بالبعث و الحساب لكان مقتضى الفطنة إن كنت عاقلاً أن تحذر من الحسد لما فيه من ألم القلب و مسائته مع عدم النفع ، فكيف و أنت عالم بما في الحسد من العذاب الشديد في الآخرة ، و أما أنه لا ضرر على المحسود في دينه و دنياه فواضح ، لأنّ النعمة لا تزول عنه بحسدك ، بل ما قدره الله من إقبال و نعمة فلا بدّ من أن يدوم إلى أجل قدره الله فلا حيلة في دفعه ، بل كلّ شيء عنده بمقدار ، و لكلّ أجل كتاب .

و أما أنّ المحسود ينتفع به في الدين و الدنيا فواضح ، أمّا منفعته في الدّين فهو أنّه مظلوم من جهتك لا سيّما إذا أخرجك الحسد إلى القول و الفعل بالغيبة و القدح فيه ، و هتك ستره و ذكر مساويه ، فهذه هدايا تهديها إليه أعنى أنّك بذلك تهدي إليه حسناتك حتّى تلقاه يوم القيامة مفلساً محروماً عن النعمة كما حرمت في الدنيا عن النعمة ، فأضفت له نعمة إلى نعمة ، و لنفسك شقاوة إلى شقاوتك ، و أمّا منفعته في الدنيا فهو أنّ أهمّ أغراض الخلق مساءة الأعداء و غمّهم و شقاوتهم ، و كونهم معذّبين مغمومين ، و لا عذاب أعظم ممّا أنت فيه من ألم الحسد ، و غاية أمانى أعدائك أن يكونوا في نعمة و أن تكون في غمّ و حسرة بسببهم و قد فعلت بنفسك ما هو مرادهم .

ثمّ أعلم أنّ المودى ممقوت بالطبع و من آذاك لا يمكنك أن لا تبغضه غالباً و إذا تيسرت له نعمة فلا يمكنك أن لا تنكره هاله حتّى يستوى عندك حسن حال عدوك و سوء حاله ، بل لا تزال تدرك في النفس بينهما فرقاً ، و لا يزال الشيطان ينازعك في الحسد له ولكن إن قوى ذلك فيك حتّى يبعثك على إظهار الحسد بقول أو فعل بحيث يعرف ذلك من ظاهرك بأفعالك الاختيارية فأنت إذا حسود عاص بحسدك ، و إن كفت ظاهرك بالكلية إلا أنّك بباطنك تحبّ زوال النعمة ، و ليس

في نفسك كراهة لهذه الحالة فأنت أيضاً حسود عاص لأنّ الحسد صفة القلب لا صفة الفعل ، قال الله تعالى : « ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا »^(١) وقال : « و دوا لو تكفروا كما كفروا فتكونون سواء »^(٢) وقال : « إن تمسكم حسنة تسوءهم »^(٣) أما بالفعل فهو غيبة و كذب و هو عمل صادر عن الحسد ، و ليس هو عين الحسد بل محلّ الحسد القلب دون الجوارح ، نعم هذا الحسد ليست مظلمة يوجب الاستحلال منها ، بل هو معصية بينك وبين الله ، و إنما يوجب الاستحلال من الأسباب الظاهرة على الجوارح و أما إذا كفت ظاهرك و ألزمت مع ذلك قلبك كراهية ما يترشح منه بالطبع من حيث زوال النعمة حتى كأنك تمقت نفسك على ما في طبعها ، فتكون تلك الكراهية من جهة العقل في مقابلة الميل من جهة الطبع ، فقد أدت الواجب عليك و لا مدخل تحت اختيارك في أغلب الأحوال أكثر من هذا فأما تغيير الطبع ليستوى عنده المودى و المحسن و يكون فرحه أو غمه بما تيسر لهما من نعمة و نصب عليهما من بليّة سواء ، فهذا مما لا يطاوع الطبع عليه مادام ملتفتاً إلى حظوظ الدنيا إلا أن يصير مستغرفاً بحب الله تعالى مثل السكران الواله ، فقد ينتهي أمره إلى أن لا يلتفت قلبه إلى تفاصيل أحوال العباد بل ينظر إلى الكلّ بعين واحدة و هو عين الرحمة ، و يرى الكلّ عباد الله ، و ذلك إن كان فهو كالبرق الخاطف لا يدوم و يرجع القلب بعد ذلك إلى طبعه ، و يعود العدو إلى منازعته أعنى الشيطان فانه ينازع بالسوسة ، فمهما قابل ذلك بكراهة الزم قلبه فقد أدى ما كلفه ، و ذهب ذاهبون إلى أنه لا يأنم إذا لم يظهر الحسد على جوارحه ، و روى مرفوعاً أنه ثلاثة في المؤمن له منهنّ مخرج و مخرجه من الحسد أن لا يبغى ، و الأولى أن يحمل هذا على ما ذكرناه من أن يكون فيه

(١) سورة الحشر : ٩ . (٢) سورة النساء : ٨٩ .

(٣) سورة آل عمران : ١٢٠ .

٢ - عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن خالد ؛ والحسين بن سعيد ، عن النضر ابن سويد ، عن القاسم بن سليمان ، عن جرّاح المدائني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الحسد يأكل الإيمان كما تأكل النار الحطب .

٣ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن ابن محبوب ، عن داود الرقي قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إتقوا الله ولا يحسد بعضكم بعضاً ، إن عيسى بن مريم كان من شرايعه السبع في البلاد ، فخرج في بعض سيحه ومعه رجل

كراهة من جهة الدين و العقل في مقابلة حب الطبع لزوال النعمة عن العدو ، و تلك الكراهة تمنعه من البغى و من الايذاء ، فان جميع ما ورد في الأخبار في ذم الحسد يدل ظاهرها على أن كل حاسد آثم ، و الحسد عبارة عن صفة القلب لا عن الأفعال فكل محب لمساءة المسلمين فهو حاسد ، فاذا كونه آثماً بمجرّد حسد القلب من غير فعل فهو في محل النظر و الاشكال .

وقد عرفت من هذا أن لك في أعدائك ثلاثة أحوال : أحدها : ان تحب مساءتهم بطبعك وتكره حبك لذلك وميل قلبك إليه بمقلك وتمقت نفسك عليه ، وتود لو كانت لك حيلة في إزالة ذلك الميل منك وهذا معفو عنه قطعاً لأنه لا يدخل تحت الاختيار أكثر منه ، الثانية : أن تحب ذلك و تظهر الفرح بمساءته إماماً بلسانك أو بجوارحك ، فهذا هو الحسد المخطور قطعاً ، الثالثة : و هي بين الطرفين أن تحسد بالقلب من غير مقتك لنفسك على حسدك ، و من غير إنكار منك على قلبك ، ولكن تحفظ جوارحك عن طاعة الحسد في مقتضاها ، و هذا محل الخلاف و قيل : إنه لا يخلو من إثم بقدر قوة ذلك الحب و ضعفه .

الحديث الثاني : مجهول .

الحديث الثالث : مختلف فيه و صحته أقوى .

و في القاموس : ساح الماء يسبح سباحاً و سباحناً جرى على وجه الأرض ، و السياحة بالكسر و السبح الذهاب في الأرض للعبادة و منه المسيح ، انتهى .

من أصحابه قصير وكان كثير اللزوم لعيسى عليه السلام ، فلما انتهى عيسى إلى البحر قال :
 بسم الله بصحة يقين منه فمشى على ظهر الماء فقال الرجل القصير حين نظر إلى عيسى
عليه السلام : جازه بسم الله بصحة يقين منه فمشى على الماء ولحق بعيسى عليه السلام ، فدخله
 العجب نفسه . فقال : هذا عيسى روح الله يمشى على الماء وأنا أمشي على الماء فما
 فضله عليّ ؟ قال : فرمس في الماء فاستغاث بعيسى فتناوله من الماء فأخرجه ثم قال له :
 ما قلت يا قصير ؟ قال : قلت : هذا روح الله يمشى على الماء وأنا أمشي على الماء فدخلني
 من ذلك عجب ، فقال له عيسى : لقد وضعت نفسك في غير الموضوع الذي وضعتك الله فيه
 فمقتك الله على ما قلت فتب إلى الله عز وجل ممماً قلت ، قال : فتاب الرجل وعاد

و أقول : كان من شرايع عيسى عليه السلام السياحة في الأرض للاطلاع على عجائب
 قدرة الله و هداية عباد الله ، والفرار من أعدائه و ملاقات أوليائه ، فسنخ ذلك في شرعنا ،
 وقد روى : لا سياحة في الاسلام ، و سياحة هذه الأمة الصيام « فدخله العجب » فان
 قيل : هذا إما عجب كما صرح به ، أو غبطة حيث تمنى منزلة عيسى عليه السلام لكنه
 تجاوز عن حد نفسه حيث لم يكن له أن يتمنى تلك الدرجة الرفيعة التي لا يمكن
 حصولها له ، فكيف فرعه عليه السلام على النهي عن الحسد ؟ قلت : الظاهر أنه كان
 العاجل له على الجرأة على هذا التمنى الحسد بمنزلة عيسى و اختصاصه بالنبوة
 حيث قال : فما فضله عليّ ؟ أو أنه لما رأى مساواته لعيسى عليه السلام في فضيلة واحدة حسد
 عيسى على نبوته و أنكر فضله عليه كما قال بعض الكفار «أنؤمن لبشرين مثلنا» .
 « فرمس في الماء » أي غمس فيه على بناء المجهول فيهما ، لا يقال : سيأتي عدم
 المؤاخذة بالخطورات القلبية و قصد المعصية وهنا أخذ بها ، لأن الظاهر أن قوله
 « فقال » المراد به الكلام النفسي ؟ لأننا نقول : الأفعال القلبية التي لا مؤاخذة بها
 هي التي تتعلق بارادة المعاصي أو كان محض خطوط من غير أن يصير سبباً لشكته في
 العقائد الإيمانية أو حدوث خلل فيها ، و ههنا ليس كذلك مع أنه لا يدل ما
 سيأتي إلا على أنه لا يعاقب بها و هو لا ينافي حط منزلته عن صدور مثل هذه

إلى مرتبته التي وضعه الله فيها ، فاتقوا الله ولا يحسدنَّ بعضكم بعضاً .
 ٣ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله
 ﷺ قال : قال رسول الله ﷺ : كاد الفقر أن يكون كفراً وكاد الحسد أن يغلب
 القدر .

الغرائب منه ، وقوله ﷺ : يا قصي رادل على جواز مخاطبة الانسان ببعض أوصافه
 المشهورة ، لا على وجه الاستهزاء ، والظاهر أن ذلك كان تأديباً له .
 قوله ﷺ وعاد ، أي في نفسه واعتقاده وإلى مرتبته ، أي الاقرار بحط نفسه
 عن الارتقاء إلى درجة النبوة وسلم لعيسى ﷺ فضله ونبوته وترك الحسد له .
 الحديث الرابع : ضعيف على المشهور .

« كاد الفقر أن يكون كفراً » أقول : هذه الفقرة تحتمل وجوهاً :
 الأول : ما خطر بالبال أن المراد به الفقر إلى الناس وهذا هو الفقر المذموم ،
 فإن سؤال الخلق وعدم التوجه إلى خالقه ومن ضمن رزقه في طلب الرزق وسائر
 الحوائج نوع من الكفر والشرك ، لعدم الاعتماد على الله سبحانه و ضمانه ، وظنه
 أن المخلوق العاجز قادر على إنجاح حوائجه وسوق الرزق إليه بدون تقديره ،
 وتيسيره وتسيبته ، فبعضها يقرب من الكفر ، وبعضها من الشرك .
 الثاني : أن المراد به الفقر القاطع لعنان الاصطبار ، وقد وقعت الاستعاذة منه ،
 وأما الفقر الممدوح فهو المقرون بالصبر ، قال الغزالي : سبب ذلك أن الفقير إذا
 نظر إلى شدة حاجته وحاجة عياله ، ورأى نعمة جزيلة مع الظلمة والفسقة
 وغيرهم ، ربما يقول : ما هذا الانصاف من الله ؟ وما هذه القسمة التي لم تقع على
 العدل فإن لم يعلم شدة حاجتي ففي علمه نقص ، وإن علم و منع مع القدرة على
 الاعطاء ففي جوده نقص ، وإن منع لثواب الآخرة فإن قدر على إعطاء الثواب بدون
 هذه المشقة الشديدة فلم يمنع ، وإن لم يقدر ففي قدرته نقص ، ومع هذا يضعف

اعتقاده بكونه عدلاً جواداً كريماً مالكاً لخزائن السماوات والأرض، وحينئذ يتسلط عليه الشيطان ويذكر له شبهات حتى يسب الفلك والدهر وغيرهما، وكل ذلك كفر أو قريب منه، وإنما يتخلص من هذه الأمور من امتحن الله قلبه للإيمان، ورضى عن الله سبحانه في المنع والاعطاء، وعلم أن كل ما فعله بالنسبة إليه فهو خير له وقليل ما هم.

الثالث: ما ذكره الراوندى قدس سره حيث قال: معنى الحديث والله أعلم أنه إشارة إلى أن الفقير يُسَف إلى المآكل الدنيّة والمطاعم الوبيّة، وإذا وجد أولاده يتضوّرون من الجوع والعري، ورأى نفسه لا يقدر على تقويم أودهم وإصلاح حالهم، والتنفيس عنهم كان بالحري أن يسرق ويخون ويغصب وينهب، ويستحل أموال الناس ويقطع الطريق ويقتل المسلم أو يخدم بعض الظلمة، فيأكل ما يغصبه ويظلمه، وهذا كله من أفعال من لا يحاسب نفسه ولا يؤمن بيوم الحساب، فهو قريب إلى أن يكون كافراً بحتاً، وفي الأثر: عجبت لمن له عيال وليس له مال كيف لا يخرج على الناس بالسيف؟ انتهى.

و أقول: المعاني متقاربة والمآل واحد.

وأما قوله **عَلَيْهِ السَّلَام**: و كاد الحسد أن يغلب القدر، ففيه أيضاً وجوه:

الأول: ما ذكره الراوندى (ره) حيث قال: إن المعنى أن للحسد تأثيراً قوياً في النظر في إزالة النعمة عن المحسود أو التمتنى لذلك، فانه ربما يحمله حسده على قتل المحسود وإهلاك ماله وإبطال معاشه فكأنه سعى في غلبة المقدور، لأن الله تعالى قد قدر للمحسود الخير والنعمة، وهو يسعى في إزالة ذلك منه، وقيل: الحسد منصف لأنه يبدء بصاحبه وقيل: الحسود لا يسود، وقيل: الحسد يأكل الجسد، وكاد يعطى أنه قرب الفعل ولم يكن، ويفيد في الحديث شدة تأثير الفقر

والحسد وإن لم يكونا يغلبان القدر ، و يقال : إن كاد إذا أوجب به الفعل دل على النفي ، و إذا نفى دل على الوقوع ، انتهى .

و قريب منه ما قيل فيه مبالغة في تأثير الحسد في فساد النظام المقدر للعالم ، فإنه كثيراً ما يبعث صاحبه على قتل النفوس و نهب الأموال و سبي الأولاد وإزالة النعم حتى كأنه غير راض بقضاء الله و قدره ، و يطلب الغلبة عليهما ، و هو في حد الشرك بالله .

الثاني : ما قيل : المعنى أن الحسد قد يغلب القدر بأن يزيد في المحسود ما قدر له من النعمة .

الثالث : أن يكون المراد غلبة القدر بتغيير نعمة الحاسد و زوال ما قدر له من الخير .

الرابع : أن يكون المراد كاد أن يغلب الحسد في الوزر و الاثم القول بالقدر مع شدة عذاب القديرة .

الخامس : أن يكون إشارة إلى تأثير العين فإن الباعث عليه الحسد كما فسر جماعة من المفسرين قوله تعالى : « و من شر حاسد إذا حسد ، باصابة العين ، و روى العامة عن النبي ﷺ و الخاصة عن الصادق عليه السلام : لو كان شيء يسبق القدر سبقه العين ، و قال الطبرسي رحمه الله في قوله تعالى : « لا تدخلوا من باب واحد » (١) خاف العين عليهم لأنهم كانوا ذوى جمال و هيئة و كمال ، و هم إخوة أولاد رجل واحد عن ابن عباس و الحسن و قتادة والضحاك والسدي و أبو مسلم ، و قيل : خاف عليهم حسد الناس إياهم وأن يبلغ الملك قوتهم و بطشتهم فيحبسهم أو يقتلهم خوفاً على ملكه ، عن الجبائي ، و أنكر العين و ذكر أنه لم يثبت بحجة و جوزه كثير

(١) سورة يوسف : ٦٧ .

من المحققين ، وروا فيه الخبر عن النبي ﷺ أن العين حق تستنزل الحائق ،
و الحائق المكان المرتفع من الجبل وغيره ، فجعل ﷺ كأنها تحط ذروة الجبل
من قوة أخذها و شدة بطشها ، وورد في الخبر أنه ﷺ كان يعوذ الحسن والحسين
ﷺ بأن يقول : أعيد كما بكلمات الله التامة من كل شيطان هامة ومن كل
عين لامة ، و روى أن إبراهيم ﷺ عوذ ابنه ، وأن موسى عوذ ابنه هارون بهذه
العوذة ، و روى أن بنى جعفر بن أبي طالب كانوا غلماناً بيضاً فقالت أسماء بنت
عميس : يا رسول الله إن العين إليهم سريعة أفأسترقى لهم من العين ؟ فقال ﷺ :
نعم ، و روى أن جبرئيل ﷺ رقا رسول الله ﷺ و علمه الرقية ، و هي : بسم الله
أرقيك من كل عين حاسد، الله يشفيك ، و روى عن النبي ﷺ أنه قال : لو كان شيء
يسبق القدر لسبقه العين .

ثم اختلفوا في وجه تأثير الاصابة بالعين فروى عن الجاحظ أنه قال : لا ينكر
أن ينفصل من العين الصائبة إلى الشيء المستحسن أجزاء لطيفة تتصل به و تؤثر
فيه ، و يكون هذا المعنى خاصة في بعض الأعين كالخواص في بعض الأشياء ، وقد
إعترض على ذلك بأنه لو كان كذلك لما اقتص ذلك ببعض الأشياء دون بعض ،
و لأن الأجزاء تكون جواهر و الجواهر متماثلة ، و لا يؤثر بعضها في بعض ،
و قال أبو هاشم : هو فعل الله بالعادة لضرب من المصلحة و هو قول القاضي .

و قال الفخر الرازي في تفسير الآية التي في سورة يوسف : لنا ههنا مقامان
الأول إثبات أن العين حق ، ثم استدل على ذلك باطباق المتقدمين من المفسرين
على أن المراد من هذه الآية ذلك ، ثم استدل بالروايات المتقدمة و غيرها ، ثم قال :
المقام الثاني في الكشف عن ماهيته فنقول : إن العجائبي أنكروا هذا المعنى إنكاراً
بليغاً ولم يذكر في إنكاره شبهة فضلا عن حجة ، و أما الذين اعترفوا به فقد ذكروا
فيه وجوهاً : الأول : قال الجاحظ تمتد من العين أجزاء فتصل بالشخص المستحسن

فتؤثر و تسرى فيه كتأثير اللسع والسم والنار وإن كان مخالفاً في وجه التأثير لهذه الأشياء ، قال القاضى : وهذا ضعيف لأنه لو كان الأمر كما قال لوجب أن يؤثر في الشخص الذى لا يستحسن كتأثيره في المستحسن ، و اعلم أن هذا الاعتراض ضعيف وذلك لأنه إذا استحسن شيئاً فقد يحب بقائه كما إذا استحسن ولد نفسه وبستان نفسه وقد يكره بقائه كما إذا استحسن الحاسد بحصول شيء حسن لعدوه فإن كان الأول فإنه يحصل عند ذلك الاستحسان خوف شديد من زواله ، والخوف الشديد يوجب إنحصار الروح في داخل القلب ، فحينئذ يسخن القلب والروح جداً ، و تحصل في الروح الباصر كيفية قوة مسخنة ، وإن كان الثانى فإنه تحصل عند ذلك الاستحسان حسد شديد و حزن عظيم بسبب حصول تلك النعمة لعدوه ، و الحزن أيضاً يوجب انحصار الروح في داخل القلب ، و تحصل فيه سخونة شديدة ، فثبت أن عند الاستحسان القوى يسخن الروح جداً فيسخن شعاع العين ، بخلاف ما إذا لم يستحسن فإنه لا تحصل هذه السخونة ، فظهر الفرق بين الصورتين و لهذا السبب أمر الرسول ﷺ العاين بالوضوء ، و من إصابته العين بالاغتمسال .

أقول : على ما ذكره إذا عاين شيئاً عند استحسان شيء آخر و حصول تلك الحالة فيه أو عند حصول غضب شديد على رجل آخر أو حصول هم شديد من مصيبة أو خوف عظيم من عدو أن يؤثر نظره إليه و إلى كل شيء يعاينه ، و معلوم أنه ليس كذلك .

ثم قال الرازى : الثانى : قال أبو هاشم و أبو القاسم البلخى : لا يمتنع أن يكون العين حقاً و يكون معناه أن صاحب العين إذا شاهد الشيء و أعجب به إستحساناً كانت المصلحة له في تكليفه أن يغير الله تعالى ذلك الشخص أو ذلك الشيء حتى لا يبقى قلب ذلك المكلف متعلقاً به ، فهذا التغيير غير ممتنع ثم لا يبعد أيضاً أنه

لو ذكر ربّه عند ذلك الحالة و بعد عن الاعجاب و سأل ربّه فعنده تغيّر المصلحة والله سبحانه يبقيه ولا يفنيه ، ولما كانت هذه العادة مطردة لاجرم قيل: للمعين حقّ الوجه الثالث : هو قول الحكماء قالوا : هذا الكلام مبنيّ على مقدّمة وهي أنه ليس من شرط المؤثر أن يكون تأثيره بحسب هذه الكيفيات المحسوسة أعنى الحرارة و البرودة و الرطوبة و اليبوسة ، بل قد يكون التأثير نفسانياً محضاً ، ولا تكون القوى الجسمانية لها تعلق به ، والذي يدلّ عليه أن اللوح الذي يكون قليل العرض إذا كان موضوعاً على الأرض قدر الانسان على المشى عليه ، ولو كان موضوعاً فيعابن جدارين عاليين لعجز الانسان عن المشى عليه ، وما ذلك إلا لأنّ خوفه من السقوط منه يوجب سقوطه منه ، فعلمنا أن التأثيرات النفسانية موجودة ، و أيضاً أن الانسان إذا تصوّر كون فلان مودياً له حصل في قلبه غضب و سخن مزاجه ، فمبدء تلك السخونة ليس إلاّ ذلك التصوّر النفساني و لأنّ مبدء الحركات البدنية ليس إلاّ التصوّرات النفسانية و لما ثبت أن تصوّر النفس يوجب تغيّر بدنه الخاص لم يبعد أيضاً أن يكون بعض النفوس تتعدّى تأثيراتها إلى ساير الأبدان ، فثبت أنّه لا يمتنع في العقل كون النفس مؤثرة في ساير الأبدان ، و أيضاً جواهر النفوس مختلفة بالهية ، فلا يمتنع أن يكون بعض النفوس بحيث يؤثّر في تغيير بدن حيوان آخر بشرط أن تراه و تتعجب منه ، فثبت أن هذا المعنى أمر محتمل و التجارب من الزّمن الأقدم ساعدت عليه ، و النصوص النبوية نطقت به ، فعند هذا لا يبقى في وقوعه شكّ ، و إذا ثبت أن الذي أطبق عليه المتقدّمون من المفسّرين في تفسير هذه الآية باصابة العين كلام حقّ لا يمكن رده .

أقول : و رأيت في شرح هذا للشريف الأجل الرضى الموسوى قدس الله روحه كلاماً أحببت إيراده في هذا الموضع قال : إن الله يفعل المصالح بعباده على حسب ما يعلمه من الصّلاح لهم في تلك الأفعال التي يفعلها ، فغير ممّتنع أن يكون

٥ - علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن معاوية بن وهب قال قال أبو عبد الله عليه السلام : آفة الدين الحسد والعجب والفخر .

تغييره نعمة زيد مصلحة لعمرو ، وإذا كان تعالى يعلم من حال عمر وأنه لو لم يسلب زيدا نعمته أقبل على الدنيا بوجهه ونآى عن الآخرة بعطفه ، وإذا سلب نعمة زيد للعلامة التي ذكرناها عوضه عنها وأعطاه بدلا منها عاجلا وآجلا ، فيمكن أن يتأول قوله عليه السلام : العين حق على هذا الوجه ، على أنه قد روى عنه عليه السلام ما يدل على أن الشيء إذا عظم في صدور العباد وضع الله قدره ، وصغر أمره ، وإذا كان الأمر على هذا فلا ينكر تغيير حال بعض الأشياء عند نظر بعض الناظرين إليه واستحسانه له وعظمه في صدره ، وفخامته في عينه ، كما روى أنه قال لما سبقت ناقته العضاء وكانت إذا سوبق بها لم تسبق : ما رفع العباد من شيء إلا وضع الله منه ، ويجوز أن يكون ما أمر به المستحسن تغيير للشيء عند رؤيته من تعويذه بالله والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قائما في المصلحة مقام تغيير حالة الشيء المستحسن فلا تغيير عند ذلك ، لأن الرائي لذلك قد أظهر الرجوع إلى الله تعالى والإعانة به ، فكأنه غير راكن إلى الدنيا ولا مغتر بها ، انتهى كلامه رضى الله عنه .

الحديث الخامس : صحيح .

والحسد والعجب من معاصي القلب ، والفخر من معاصي اللسان ، وهو التفاخر بالأباء والأجداد والأنساب الشريفة ، وبالعلم والزهد والعبادة والأموال والمسكن والقبائل وأمثال ذلك ، فبعض تلك كذب وبعضها رياء ، وبعضها عجب ، وبعضها تكبر وتعظم وتعزز ، وكل ذلك من ذمائم الأخلاق ، ومن صفات الشيطان ، حيث تعزز بأصله فاستكبر عن طاعة ربه ، قال الراغب : الفخر المباهاة في الأشياء الخارجة عن الإنسان كالمال والجاه ، ويقال له الفخر ، ورجل فاخر وفخور وفخير على التكثير ، قال تعالى : « إن الله لا يحب كل مختال فخور »^(١)

(١) سورة لقمان : ١٨ .

٦ - يونس ، عن داود الرقي ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : قال الله عز وجل "ملوسى بن عمران بن عمران لا تحسدن" الناس على ما آتيتهم من فضلى ولا تمدن عينيك إلى ذلك ولا تتبعه نفسك ، فان الحاسد ساخط لنعمي ، صاد لقسمي الذي قسمت بين عبادي ومن يك كذلك فلست منه وليس مني .
٧ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن القاسم بن محمد ، عن المنقري ، عن الفضيل

وقال في النهاية : الفخر إدعاء العظم والكبر و الشرف ، وفي المصباح فخرت به فخراً من باب نفع و افتخرت مثله و الاسم الفخار بالفتح و هو المباهاة بالمكارم و المناقب من حسب و نسب و غير ذلك إما في المتكلم أو في آباءه .
الحديث السادس : مختلف فيه صحيح عندي و معلق على السند السابق ، و كأنه أخذه من كتاب يونس .

« لا تحسدون الناس » إشارة إلى قوله تعالى : « أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله » ^(١) « ولا تمدن » إشارة إلى قوله سبحانه : « ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجاً منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى » ^(٢) قال البيضاوى : أى لا تمدن نظر عينيك إلى ما متعنا به إستحساناً له و تمنياً أن يكون لك مثله ، و قال الطبرسى رحمه الله : أى لا ترفعن عينيك من هؤلاء الكفار إلى ما متعناهم و أنعمنا عليهم به أمثالا في النعم من الأولاد و الأموال و غير ذلك ، و قيل : لا تنظرن إلى ما في أيديهم من النعم ، و قيل : ولا تنظرن ولا يعظمن في عينيك ، ولا تمدن ها إلى ما متعنا به أصنافاً من المشركين ، نهى الله رسوله عن الرغبة في الدنيا فحظر عليه أن يمد عينيه إليهما ، و كان صلى الله عليه وآله لا ينظر إلى ما يستحسن من الدنيا .

الحديث السابع : ضعيف .

(١) سورة النساء : ٥٤ .

(٢) سورة طه : ١٣١ .

ابن عياض ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن المؤمن يغبط ولا يحسد والمنافق يحسد ولا يغبط .

﴿ باب العصبية ﴾

١ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن داود ابن النعمان . عن منصور بن حازم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من تعصب أو تعصب له فقد خلع ربة الايمان من عنقه .

و هو بحسب الظاهر اخبار بأن الحاسد منافق كما مر ، و بحسب المعنى أمر بطلب الغبطة و ترك الحسد ، وقد مر معناهما ، لا يقال : المغتبط يتمنى فوق مرتبته و الأفضل من نعمته ، فهو ساخط بالنعمة غير راض بالقسمة كالحاسد ، و إلا فما الفرق ؟ لأننا نقول : الفرق أن الحاسد غير راض بالقسمة حيث تمنى أن يكون قسمته و نصيبه للغير ، و نصيب الغير له ، فهو راد للقسمة قطعاً ، و أما المغتبط فقد رضى أن يكون مثل نصيب الغير له ، و رضى أيضاً بنصيبه إلا أنه لما جوز أن يكون له أيضاً مثل نصيب ذلك الغير ، و كان ذلك ممكناً في نفسه ولم يعلم امتناعه بحسب التقدير الأزلي ولم يدل عدم حصوله على امتناعه ، لجواز أن يكون حصوله مشروطاً بشرط كالتمنى و الدعاء ونحوهما ، وهذا مثل من وجد درجة من الكمال يسأل الله تعالى و يطلب عنه التوفيق لما وفقها .

باب العصبية

الحديث الاول : صحيح .

و قال في النهاية فيه : العصبى من يعين قومه على الظلم ، العصبى : هو الذى يغضب لعصبته و يجامى عنهم ، و العصبية الأقارب من جهة الأب لأنهم يمصبونه و يعتصب بهم ، أى يحيطون به و يشتد بهم ، و منه الحديث : ليس منّا من دعا إلى عصبية أو قاتل عصبية ، و التعصب المحاماة و المدافعة ، و قال في قوله عليه السلام :

فقد خلع ربة الاسلام من عنقه ، الربة في الأصل عروة في حبل تجعل في عنق البهيمة أويدها تمسكها ، فاستعارها للاسلام يعني ما يشد المسلم به نفسه من عرى الاسلام ، أى حدوده و أحكامه و أوامره و نواهيه ، و تجمع الربة على ربق مثل كسرة و كسر ، و يقال للحبل الذى يكون فيه الربة ربق ، و يجمع على رباق و أرباق ، انتهى .

و التعصب المذموم في الأخبار هو أن يحمى قومه أو عشيرته أو أصحابه في الظلم و الباطل ، أو يلج في مذهب باطل أو مسألة باطلة لكونه دينه أو دين آبائه أو عشيرته ، ولا يكون طالباً للحق بل ينصر ما لم يعلم أنه حق أو باطل للغلبة على الخصوم أو لاظهار تدر به في العلوم ، أو اختار مذهباً ثم ظهر له خطؤه ، فلا يرجع عنه لثلاث ينسب إلى الجهل أو الضلال ، فهذه كلها عصبية باطلة مهلكة توجب خلع ربة الايمان ، و قريب منه الحمية ، قال سبحانه : « إن جعل في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية » قال الطبرسي (ره) : الحمية الأنفة والانكار ، يقال : فلان ذو حمية منكرة إذا كان ذا غضب و أنفة أى حميت قلوبهم بالغضب كعادة آبائهم في الجاهلية أن لا يدعنوا لأحد ولا ينقادوا له .

و قال الراغب : عبث عن القوة الغضبية إذا ثارت بالحمية ، فقيل : حميت على فلان أى غضبت ، انتهى .

و أما التعصب في دين الحق و الرسوخ فيه و الحماية عنه ، و كذا في المسائل اليقينية و الأعمال الدينية أو حماية أهله و عشيرته بدفع الظلم عنهم ، فليس من العصبية و الحمية المذمومة ، بل بعضها واجب .

ثم إن هذا الذم و الوعيد في المتعصب ظاهر ، و أما المتعصب له فلا بد من تقييده بما إذا كان هو الباعث له و الراضى به ، و إلا فلا إثم عليه ، و خلع ربة الايمان إما كناية عن خروجه من الايمان رأساً للمبالغة أو عن إطاعة الايمان للاخلال

٢ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، ودرست ابن أبي منصور ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من تعصب أو تعصب له فقد خلع ربق الإيمان من عنقه .

٣ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من كان في قلبه حبة من خردل من عصبية بعثه الله يوم القيامة مع أعراب الجاهلية .

٤ - أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان بن يحيى ، عن خضر ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من تعصب عصبه الله بعصاة من نار .

بشريعة عظيمة من شرايعه ، أو المعنى خلع ربقة من ربق الإيمان التي ألزمها الإيمان عليه من عنقه .

الحديث الثاني : حسن كالصحيح ، وقد مضى مضمونه .

الحديث الثالث : ضعيف على المشهور وفي النهاية : الأعراب ساكنوا البادية من العرب الذين لا يقيمون في الأمصار ، ولا يدخلونها إلا لحاجة ، وقال : الجاهلية الحال التي كانت عليها العرب قبل الإسلام من الجهل بالله ورسوله وشرائع الدين ، والمفاخرة بالأنساب والكبر والتجبر وغير ذلك ، انتهى .

و كآفته محمول على التعصب في الدين الباطل .

الحديث الرابع : مجهول .

وقال الجوهرى : العصب الطى الشديد وتقول : عصب رأسه بالعصاة تعصياً ، والعصب العمامة وكل ما يعصب به الرأس ، وقال الفيروز آبادى : العصاة بالكسر ما عصب به ، والعمامة ، وتعصب شد العمامة وأتى بالعصبية .

٥ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر عن صفوان بن مهران ، عن عامر بن السمط ، عن حبيب بن أبي ثابت ، عن علي بن الحسين عليه السلام قال : لم يدخل الجنة حميّة غير حميّة حمزة بن عبدالمطلب - وذلك حين

الحديث الخامس : مجهول .

و لم تدخل الجنة ، على بناء الافعال ، و الحميّة الأنفة و الغيرة ، و في القاموس : الحمى من لا يحتمل الضيم وحمى من الشيء كرضى حمية : أنف ، و في النهاية : فيه أن المشركين جاؤا بسلا جزور فطرحوه على النبي صلى الله عليه وآله و هو يصلى ، السلا : الجلد الرقيق الذي يخرج فيه الولد من بطن أمه ملفوفاً فيه وقيل : هو في الماشية السلا ، و في الناس المشيمة ، والأول أشبه لأن المشيمة تخرج بعد الولد ولا يكون الولد فيها حين تخرج .

أقول : قد مرّت قصّة السلا في باب مولد رسول الله صلى الله عليه وآله وما ذكره عليه السلام أن ذلك صار سبباً لا سلام حمزة رضي الله عنه إشارة إلى ما رواه الطبرسي (ره) في اعلام الورى باسناده عن علي بن ابراهيم بن هاشم باسناده قال : كان أبو جهل تعرّض لرسول الله صلى الله عليه وآله وآذاه بالكلام ، واجتمعت بنو هاشم فأقبل حمزة وكان في الصيد فنظر إلى إجتماع الناس فقالت له امرأة من بعض السطوح : يا أبا يعلى ان عمر بن هشام تعرّض لمحمد وآذاه ، فغضب حمزة ومرّ نحو أبي جهل وأخذ قوسه فضرب بها رأسه ثم احتمله فجلد به الأرض واجتمع الناس وكاد يقع فيهم شرّ ، فقالوا : يا أبا يعلى صبوت إلى دين ابن أخيك ؟ قال : نعم أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله على جهة الغضب والحميّة ، فلما رجع إلى منزله ندم فعدا على رسول الله صلى الله عليه وآله فقال : يا ابن أخ أحقّاً ما تقول ؟ فقرأ عليه رسول الله صلى الله عليه وآله سورة من القرآن فاستبصر حمزة وثبت على دين الاسلام ، وفرح رسول الله صلى الله عليه وآله وسرّ أبو طالب باسلامه وقال في ذلك :

صبراً أبا يعلى على دين أحمد وكن مظهراً للدين وفققت صابراً

أسلم - غضباً للنبي ﷺ في حديث السلا الذي ألقى على النبي ﷺ

وحط من أتى بالدّين من عند ربّه
 بصدق وحقّ ولا تكن حمز كافرأ
 فقد سرّني إذ قلت أنك مؤمن
 فكن لرسول الله في الله ناصرأ
 وناد قريشاً بالذي قد أتيتّه
 جهارأ وقل ما كأن أحمد ساحرأ

وأقول : قد اختلفوا في سبب إسلام حمزة قال علي بن برهان الدين الحلبي الشافعي : ومما وقع له ﷺ من الأذية ما كان سبباً لإسلام عمّه حمزة رضي الله عنه ، وهو ما حدث به ابن اسحاق عن رجل ممن أسلم أن أبا جهل مر برسول الله ﷺ عند الصفا ، وقيل : عند الجحون ، فأذاه وشتمه ونال منه ما نكرهه ، وقيل : أنه صبّ التراب على رأسه ، وقيل : ألقى عليه فرثاً ووطى برجله على عاتقه فلم يكلمه رسول الله وهو لاء لعبد الله بن جذعان في مسكن لها تسمع ذلك وتبصره ، ثم انصرف رسول الله إلى نادى قريش فجلس معهم ، فلم يلبث حمزة أن أقبل متوشحاً بسيفه ، راجعاً من قنصه أي من صيده ، وكان من عادته إذا رجع من قنصه لا يدخل إلى أهله إلا بعد أن يطوف بالبيت ، فمرّ على تلك المولاة فأخبرته الخبر ، وقيل : أخبرته مولاة أخته صفيّة قالت له : إنه صبّ التراب على رأسه وألقى عليه فرثاً ووطى برجله على عاتقه ، وعلى إلقاء الفرث عليه إقتصر أبو حيان ، فقال لها حمزة : أنت رأيت هذا الذي تقولين ؟ قالت : نعم ، فاحتمل حمزة الغضب ودخل المسجد ، فرأى أبا جهل جالساً في القوم فأقبل نحوه حتّى قام على رأسه ورفع القوس وضربه فشجته شجّة منكّرة ثم قال : أنت شتمته فأنا على دينه أقول ما يقول ، فردّ عليّ ذلك إن إستطعت ؟ وفي لفظ إن حمزة لما قام على رأس أبي جهل بالقوس صابراً أبو جهل يتضرّع إليه ويقول : سفته عقولنا وسبّ آلهتنا وخالف آباؤنا ؟ فقال : ومن أسفه منكم تعبدون الحجارة من دون الله أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، فقامت رجال من بني مخزوم إلى حمزة لينصروا أبا جهل ، فقالوا : ما نراك إلا قد صبأت فقال حمزة : ما يمنعي وقد استبان لي منه أنا أشهد أنه رسول الله وأنّ الذي يقوله حقّ والله لا أنزع فامنعوني

٦ - عنه ، عن أبيه ، عن فضالة ، عن داود بن فرقد ، عن أبي عبدالله عليه السلام

إن كنتم صادقين ، فقال لهم أبو جهل : دعوا أبا يعلى فانتى والله قد أسمعت ابن أخيه شيئاً قبيحاً وتم حمزة على إسلامه ، فقال لنفسه لما رجع إلى بيته : أنت سيد قريش اتبعت هذا الصابى وتركت دين آباءك ؟ الموت خير لك ممّا صنعت ! ثم قال : اللهم إن كان رشداً فاجعل تصديقه في قلبي وإلا فاجعل لي ممّا وقعت فيه مخرجاً فبات بليلة لم يبت بمثلها من وسوسة الشيطان حتى أصبح فغداً إلى رسول الله ﷺ فقال : يا ابن أخى انتى وقعت في أمر لا أعرف المخرج منه وإقامة مثلى على ما لا أدرى أرشد هو أم غي شديد ! فأقبل عليه رسول الله ﷺ فذكره ووعظه ، وخوفه و بشره فألقى الله في قلبه الايمان بما قال رسول الله ﷺ فقال : أشهد أنك لصديق فاطهر يا ابن أخى دينك .

وقد قال ابن عباس في ذلك نزل : « أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً يمشى به في الناس » ^(١) يعنى حمزة « كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها » يعنى أبا جهل ، وسر رسول الله ﷺ بإسلامه سروراً كثيراً لأنه كان أعز قمتى في قريش وأشدّهم شكيمية ^(٢) ومن ثمّ لما عرفت قريش أن رسول الله ﷺ قد عزّ كفتوا عن بعض ما كانوا ينالون منه ، وأقبلوا على بعض أصحابه بالأذية سيما المستضعفين منهم ، الذين لا جوار لهم ، انتهى .

وأقول : ظاهر بعض تلك الآثار أن قصة السلا التي مرّ ذكرها غير ما كان سبب إسلام حمزة ، ولم يذكر إلا أكثر قصة إمرار السلا على أسبالهم وما وقع في الخبرين هو المعتمد ، ولا تنا في بينهما لا مكان وقوع الأمرين معاً في قصة السلا .

الحديث السادس : صحيح .

(١) سورة الأنعام : ١٢٢ .

(٢) الشكيمة : الأنفة والحمية .

قال : إن الملائكة كانوا يحسبون أن إبليس منهم و كان في علم الله أنه ليس منهم ، فاستخرج ما في نفسه بالحمية والغضب فقال : « خلقتني من نار و خلقتهم من طين » .

« كانوا يحسبون أن إبليس منهم » أي في طاعة الله و عدم العصيان لمواظبته على عبادة الله تعالى أزمنة متطاولة ولم يكونوا يجوزون أنه يعصى الله و يخالفه في أمره لبعدهم عن علم الملائكة بأنه ليس منهم بعد أن أسروه من بين الجن و رفعوه إلى السماء فهو من قبيل قواهم عالمهم : سلمان من أهل البيت ، و يمكن أن يكون المراد كونه من جنسهم و يكون ذلك الحسبان لمشاهدتهم تباين أخلاقه ظاهراً للجن و تكريم الله تعالى له و جعله بينهم بل رئيساً على بعضهم كما قيل ، فظنوا أنه كان منهم وقع بين الجن ، أو يقال : كان الظان جمع من الملائكة لم يطلعوا على بدو أمره ، و على بعض هذه الوجوه أيضاً يحمل ما روى العياشي عن جميل بن دراج قال : سألت عن إبليس أكان من الملائكة أو هل كان يلي شيئاً من أمر السماء ؟ قال : لم يكن من الملائكة ولم يكن يلي شيئاً من أمر السماء ، و كان من الجن و كان مع الملائكة ، و كانت الملائكة ترى أنه منها و كان الله يعلم أنه ليس منها فلما أمر بالسجود كان منه الذي كان .

« فاستخرج ما في نفسه » أي أظهر إبليس ما في نفسه أي أخذته الحمية و الأنفة و العصبية و افتخر و تكبر على آدم بأن أصل آدم من طين و أصله من نار ، و النار أشرف من الطين و أخطأ في ذلك بجهات شتى : منها أنه إنما نظر إلى جسد آدم ولم ينظر إلى روحه المقدسة التي أودع الله فيها غرايب الشؤون ، و قد ورد ذلك في الأخبار ، و منها أن ما ادعاه من شرافة النار و كونها أعلى من الطين في محل المنع ، فإن الطين لتدلكه منبع لجميع الخيرات ، و منشأ لجميع الحبوب و الرياحين و الثمرات ، و النار لرفعتها و اشتعالها يحصل منها جميع الشرور و الصفات الذميمة ، و الأخلق السيئة فثمرتها الفساد و آخرها الرماد ، و قد أوردنا بعض الكلام فيه في كتابنا الكبير .

٧ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ؛ وعلي بن محمد القاساني ، عن القاسم بن محمد عن المنقري ، عن عبدالرزاق ، عن معمر ، عن الزهري قال : سئل علي بن الحسين عليه السلام عن العصبية ، فقال : العصبية التي يأثم عليها صاحبها أن يرى الرّجل شرار

ثمّ اعلم أنّ هذا الخبر ممّا يدلّ على أنّ إبليس لم يكن من الملائكة وقد اختلف أصحابنا والمخالفون في ذلك ، فالذي ذهب إليه أكثر المتكلمين من أصحابنا وغيرهم أنّه لم يكن من الملائكة ، قال الشيخ المفيد برّد الله مضجعه في كتاب المقالات : أنّ إبليس من الجنّ خاصّة وأنّه ليس من الملائكة ولا كان منها ، قال الله تعالى : «إلاّ إبليس كان من الجنّ» ^(١) وجاءت الأخبار متواترة عن أئمة الهدى من آل محمد عليهم السلام بذلك ، وهو مذهب الامامية كلّها وكثير من المعتزلة وأصحاب الحديث . انتهى .

وذهب طائفة من المتكلمين إلى أنّه من الملائكة واختاره من أصحابنا شيخ الطائفة روح الله في التبيان ^(٢) وقال : وهو المروى عن أبي عبدالله عليه السلام والظاهر في تفاسيرنا ، ثمّ قال رحمه الله : ثمّ اختلف من قال كان منهم فمنهم من قال أنّه كان خازناً للجنّان ومنهم من قال : كان له سلطان سماء الدنيا وسلطان الأرض ومنهم من

(١) سورة الكهف : ٥٠ .

(٢) وقالوا في معنى قوله تعالى : « انه كان من الجن » اي صار من الجن كما ان قوله : « وكان من الكافرين » معناه صار من الكافرين ، أو المعنى ان إبليس كان من طائفة من الملائكة يسمون جنّاً من حيث كانوا خزنة الجنة ، وقيل : سموا جنّاً لاجتنانهم من العيون واستشهدوا بقول الاعشى في سليمان : « وسخر من جن الملائك تسعة * قياماً لديه يعملون بلا اجر » .

الى آخر ما قالوا في جواب القائلين بانه كان من الجن ، وما يرد عليهم في ذلك ، ومن أراد الاطلاع على جميع الاقوال فليراجع المجلد الثالث والستين من الطبعة الحديثة من كتاب بحار الانوار ص ٢٨٤ .

قومه خيراً من خيار قوم آخرين وليس من العصبية أن يحب الرجل قومه ولكن من العصبية أن يعين قومه على الظلم .

قال أنه كان يسوس ما بين السماء والأرض .

وأقول : قد استدلوا من الجانبين بالآيات والأخبار كما أوردتها في الكتاب الكبير ، وذكرها هنا يوجب التطويل الكثير ، والظاهر من أكثر الأخبار والآثار عدم كونه من الملائكة وأنه لما كان مخلوطاً بهم وتوجه الخطاب بالسجود إليهم شمله هذا الخطاب ، وقوله تعالى : « وإن قلنا للملائكة » مبنى على التغليب الشائع في الكلام ، والله تعالى يعلم حقايق الأمور .

الحديث السابع : ضيف .

« أن يرى ، على بناء المجرّد أو الأفعال » أن يحب الرجل قومه ، إمام محض المحبة فأنه من الجيلة الانسانية أن يحب الرجل قومه وعشيرته وأقاربه أكثر من غيرهم ، وقلما ينفك عنه أحد والظاهر أنه ليس من الصفات الذميمة ، أو بالأفعال أيضاً بأن يسمى في حوائجهم أكثر من السعى في حوائج غيرهم ، ويبذل لهم المال أكثر من غيرهم ، والظاهر أن هذا أيضاً غير مذموم شرعاً بل ممدوح ، فإن أكثره من صلة الرحم وبعضه من رعاية الأخلاء والإخوان والأصحاب وقد مرّ عن أمير المؤمنين عليه السلام في باب صلة الرحم الحث على جميع ذلك وعن غيره عليه السلام فظهر أن العصبية المذمومة إما إعانة قومه على الظلم أو إثبات ما ليس فيهم لهم أو التفاخر بالأمور الباطلة التي توجب المنفعة أو تفضيلهم على غيرهم من غير فضل، وغير ذلك مما تقدم ذكره .

﴿ باب الكبر ﴾

١ - علي بن ابراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن ابان ، عن حكيم قال : سألت ابا عبدالله عليه السلام عن ادنى الالحاد ، فقال : ان الكبر ادناه .

باب الكبر

الحديث الاول : مجهول .

وقال الراغب : الحد فلان مال عن الحق والالحاد ضربان إلحاد إلى الشرك بالله وإلحاد إلى الشرك بالأسباب فالأول ينافي الإيمان ويبطله ، والثاني يوهن عراه ولا يبطله ومن هذا النحو ، قوله عز وجل : « ومن يرد فيه بإلحاد بظلم نذقه من عذاب أليم »^(١) وقال: الكبر الحالة التي يخصص بها الانسان من إعجابه بنفسه وذلك أن يرى الانسان نفسه أكبر من غيره ، وأعظم التكبر التكبر على الله بالامتناع من قبول الحق والأذعان له بالعبادة ، والاستكبار يقال على وجهين أحدهما: أن يتحرفى الانسان ويطلب أن يصير كبيراً وذلك متى كان على ما يجب ، وفي المكان الذى يجب ، وفي الوقت الذى يجب فمحمود ، والثانى أن يتشبع فيظهر من نفسه ما ليس له ، وهذا هو المذموم وعلى هذا ما ورد في القرآن وهو ما قال تعالى : « أبى واستكبروا »^(٢) « أو كلما جائكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم »^(٣) « وأصرّوا واستكبروا استكباراً »^(٤) وقال تعالى : « فاستكبروا في الأرض وما كانوا سابقين »^(٥) الذين يستكبرون في الأرض « إن الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم أبواب السماء »^(٦) « قالوا ما أغنى عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون »^(٧) « فيقول

(٢) و(٣) سورة البقرة : ٨٧ و٣٣ .

(٥) سورة العنكبوت : ٣٩ .

(٧) سورة الاعراف : ٤٧ .

(١) سورة الحج : ٢٥ .

(٢) سورة نوح : ٧ .

(٤) سورة الاعراف : ٤٠ .

الضعفاء للذين استكبروا،^(١) قابل المستكبرين بالضعفاء تنبيهاً على أن استكبارهم كان بمالهم من القوة في البدن و المال ، قال الملاء الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا ،^(٢) فقابل بالمستكبرين المستضعفين ، ثم بعثنا من بعدهم موسى وهارون إلى فرعون و ملائه بآياتنا فاستكبروا و كانوا قوماً مجرمين ،^(٣) نبه تعالى بقوله : « فاستكبروا » على تكبرهم و إعجابهم بأنفسهم و تعظمهم عن الاصغاء إليه و نبه بقوله : « و كانوا قوماً مجرمين » على أن الذي حملهم على ذلك هو ما تقدم من جرمهم و ان ذلك لم يكن شيئاً حدث منهم ، بل كان ذلك دأبهم قبل ، فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة و هم مستكبرون ، و قال بعده : « انه لا يحب المستكبرين » والتكبر يقال على وجهين أحدهما : أن تكون الأفعال الحسنة كثيرة في الحقيقة و زائدة على محاسن غيره و على هذا وصف الله تعالى بالمتكبر ، قال تعالى : « العزيز الجبار المتكبر »^(٤) الثاني : أن يكون متكلفاً لذلك متشعباً و ذلك في وصف عامة الناس نحو قوله : « فبئس مثوى المتكبرين »^(٥) و قوله : « كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار »^(٦) و من وصف بالتكبر على الوجه الأول فمحمود ، و من وصف به على الوجه الثاني فمذموم ، و يدل على أنه قد يصح أن يوصف الانسان بذلك و لا يكون مذموماً قوله تعالى : « سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق »^(٧) فجعل المتكبرين بغير الحق مصروفاً ، والكبرياء الترفع عن الانقياد ، و ذلك لا يستحقه غير الله ، قال تعالى : « وله الكبرياء في السموات و الأرض »^(٨) و لما قلنا روى عنه عليه السلام يقول عن الله تعالى : الكبرياء

(٢) سورة الاعراف : ٧٥ .

(٤) سورة الحشر : ٢٣ .

(٦) سورة غافر : ٣٥ .

(٨) سورة الجاثية : ٣٧ .

(١) سورة غافر : ٤٧ .

(٣) سورة يونس : ٧٥ .

(٥) سورة الزمر : ٧٢ .

(٧) سورة الاعراف : ١٤٦ .

ردائى و العظمة إزارى ، فمن نازعنى فى شىء منهما قصمته ، قالوا أجنبتنا لتألفتنا عمماً
وجدنا عليه آباءنا و تكون لكما الكبرياء فى الأرض و ما نحن لكما بمؤمنين،^(١)
انتهى .

و أقول : الآيات و الأخبار فى ذم الكبر ومدح التواضع أكثر من أن تحصى ،
وقال الشهيد قدس الله روحه : الكبر معصية و الأخبار كثيرة فى ذلك ، قال رسول الله
ﷺ : لن يدخل الجنة من كان فى قلبه مثقال ذرة من الكبر ، فقالوا : يا رسول الله
ان أحدنا يحب أن يكون ثوبه حسناً و فعله حسناً فقال : إن الله جميل يحب
الجمال ، ولكن الكبر بظن الحق و غمص الناس ، بظن الحق ردة على قائله والغمص
بالصاد الملهمة الاحتقار ، والحديث مأول بما يؤدى إلى الكفر أو يراد أنه لا يدخل
الجنة مع دخول غير المتكبر بل بعده و بعد العذاب فى النار ، وقد علم منه أن
التجمل ليس من التكبر فى شىء ، انتهى .

و قيل : الكبر ينقسم إلى باطن و ظاهر فالباطن هو خلق فى النفس و الظاهر
هو أعمال تصدر من الجوارح ، و إسم الكبر بالخلق الباطن أحق ، و أما الأعمال
فانها ثمرات لذلك الخلق ، و لذلك إذا ظهر على الجوارح يقال له تكبر و إذا لم
يظهر يقال له فى نفسه كبر ، فالأصل هو الخلق الذى فى النفس ، و هو الاسترواح
إلى رؤية النفس فوق المتكبر عليه ، فان الكبر يستدعى متكبراً عليه و متكبراً
به ، و به منفصل الكبر عن العجب ، فان العجب لا يستدعى غير المعجب ، بل لو لم
يخلق الانسان إلا وحده تصور أن يكون معجباً ، ولا يتصور أن يكون متكبراً
إلا أن يكون مع غيره و هو يرى نفسه فوق ذلك الغير فى صفات الكمال ، بأن يرى
لنفسه مرتبة و لغيره مرتبة ثم يرى مرتبة نفسه فوق مرتبة غيره ، فعند هذه الاعتقادات

(١) سورة يونس : ٧٨ .

الثلاثة يحصل فيه خلق الكبير إلا أن هذه الرؤية هي الكبير، بل هذه الرؤية وهذه العقيدة تنفخ فيه فيحصل في قلبه اغترار و هزة و فرح و ركون إلى ما اعتقده و عز في نفسه بسبب ذلك، فتلك العزة و الهزة و الركون إلى المعتقد هو خلق الكبير، و لذلك قال النبي ﷺ: أعوذ بك من نفخة الكبرياء، فالكبر عبارة عن الحالة الحاصلة في النفس من هذه الاعتقادات و يسمى أيضاً عزاً و تعظماً، و لذلك قال ابن عباس في قوله تعالى: «إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَا هُمْ بِبَالِغِيهِ» (١) فقال: عظمة لم يبلغوها ثم هذه العزة تقتضى أعمالاً في الظاهر و الباطن، و هي ثمراته و يسمى ذلك تكبيراً فإنه مهما عظم عنده قدر نفسه بالاضافة إلى غيره حقر من دونه و ازدراه و أقصاه من نفسه و أبعد و ترفع عن مجالسته و مواكلته، و رأى أن حقه أن يقوم ما ثلاثين يديه إن اشتد كبره، فإن كان كبره أشد من ذلك استنكف عن استخدامه و لم يجعله أهلاً للقيام بين يديه، فإن كان دون ذلك يأنف عن مساواته و يتقدم عليه في مضائق الطرق و ارتفع عليه في المحافل، و انتظر أن يبدأ بالسلام و إن حاج أو ناظر استنكف أن يرد عليه، و إن وعظ أنف من القبول و إن وعظ عنف في النصيح، و إن رد عليه شيء من قوله غضب، و إن علم لم يرفق بالمتعلمين و استذلهم و انتهرهم و امتن عليهم و استخدمهم، و ينظر إلى العامة كما ينظر إلى الحمير استجهالاً لهم و استحقاراً، و الأعمال الصادرة من الكبير أكثر من أن تحصى.

فهذا هو الكبير و آفته عظيمة و فيه يهلك الخواص و العوام و كيف لا تعظم آفته و قد قال رسول الله ﷺ: لا يدخل الجنة من كان في قلبه ذرة من كبر، و إنما صار حجاباً عن الجنة لأنه يحول بين العبد بين أخلاق المؤمنين كلها، و تلك الأخلاق هي أبواب الجنة، و الكبير و عز النفس تغلق تلك الأبواب كلها، لأنه مع تلك الحالة لا يقدر على حبه للمؤمنين ما يحب لنفسه، ولا على التواضع

و هو رأس أخلاق المتقين ، ولا على كظم الغيظ ، ولا على ترك الحقد ، ولا على الصدق ولا على ترك الحسد و الغضب ، ولا على النصح اللطيف ولا على قبوله ، ولا يسلم من الأضرار بالناس و اغتياهم ، فما من خلق ذميمة إلا وصاحب الكبر و العز م مضطرب إليه ليحفظ به عزه ، و ما من خلق محمود إلا و هو عاجز عنه خوفاً من أن يفوته عزه ، فمن هذا لم يدخل الجنة .

و شر أنواع الكبر ما يمنع من استفادة العلم و قبول الحق و الانقياد له ، و فيه وردت الآيات التي فيها ذم المتكبرين كقوله سبحانه : « و كنتم عن آياته تستكبرون »^(١) و أمثالها كثيرة ، و لذلك ذكر رسول الله ﷺ وجود الحق في حد الكبر و الكشف عن حقيقته ، و قال : من سفه الحق و غمص الناس .
ثم اعلم أن المتكبر عليه هو الله أو رسله أو ساير الخلق ، فهو بهذه الجملة ثلاثة أقسام :

الاول التكبر على الله و هو أفحش أنواعه ، و لا منار له إلا الجهل المحض و الطغيان مثل ما كان لعمرد و فرعون .

الثاني : التكبر على الرسل و الأوصياء عليهم السلام كقولهم : « أنؤمن لبشرين مثلنا »^(٢) و « لئن أطعتم بشراً مثلكم إنكم إذا لخاسرون »^(٣) و قالوا لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا لقد استكبروا في أنفسهم و عتوا عتواً كبيراً ،^(٤) و هذا قريب من التكبر على الله و إن كان دونه ، و لكنته تكبر عن قبول أمر الله .

الثالث : التكبر على العباد و ذلك بأن يستعظم نفسه و يستحقر غيره فتأبى نفسه عن الانقياد لهم و تدعوه إلى الترفع عليهم ، فيزدرهم و يستصغرهم و يأنف عن مساواتهم ، و هذا و إن كان دون الأور و الثاني ، فهو أيضاً عظيم من وجهين :

(١) سورة الانعام : ٩٣ . (٢) و (٣) سورة المؤمنون : ٣٤ و ٣٧ .

(٤) سورة الفرقان : ٢٤ .

أحدهما : أن الكبير والعزّة والعظمة لا يليق إلا بالممالك القادر ، فأما العبد الضعيف الذليل المملوك العاجز الذي لا يقدر على شيء فمن أين يليق به الكبير ، فمهما تكبر العبد فقد نازع الله تعالى في صفة لا يليق إلا بجلاله ، وإلى هذا المعنى الإشارة بقوله تعالى : العظمة إزارى و الكبير باء ردائى فمن نازعنى فيهما قسمته ، أى أنه خاص صفتى و لا يليق إلا بى ، و المنازع فيه منازع في صفة من صفاتى ، فإذا كان التكبر على عباده لا يليق إلا به فمن تكبر على عباده فقد جنى عليه إذا الذى استرذل خواص غلمان الملك و يستخدمهم و يترفع عليهم و يستأثر بما حق الملك أن يستأثر به منهم ، فهو منازع له في بعض أمره و إن لم يبلغ درجته درجة من أراد الجلوس على سريره و الاستبداد بملكه ، كمدعى الربوبية .

و الوجه الثانى : أنه يدعو إلى مخالفة الله تعالى في أوامره لأن المتكبر إذا سمع الحق من عبد من عباد الله استنكف عن قبوله و يشتمر بجحده ، و لذلك ترى المناظرين في مسائل الدين يزعمون أنهم يتباحثون عن أسرار الدين ثم إنهم يتجاددون تجاحد المتكبرين ، و مهما اتضح الحق على لسان أحدهم أنف الآخر من قبوله و يتشتمر بجحده ، و يحتال لدفعه بما يقدر عليه من التلبيس ، و ذلك من أخلاق الكافرين والمنافقين إذ وصفهم الله تعالى فقال : « قال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن و الغوا فيه لعنكم تفلحون »^(١) و كذلك يحمل ذلك على الأنفة من قبول الوعظ كما قال تعالى : « و إذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالآثم »^(٢) .

و تكبر إبليس من ذلك ، فهذه آفة من آفات الكبر عظيمة ، و لهذا شرح رسول الله ﷺ الكبير بهاتين الآفتين إذ سأله ثابت بن قيس فقال : يا رسول الله إنى أمرؤ حبيب إلى من الجمال ما ترى أفمن الكبر هو ؟ فقال ﷺ : لا و لكن الكبر

(١) سورة فصلت : ٤٦ .

(٢) سورة البقرة : ٢٠٦ .

من بطر الحق وغمص الناس ، وفي حديث آخر من سفه الحق ، وقوله : غمص الناس أى ازدراهم و استحققهم و هم عباد الله أمثاله و خير منه ، و هذه الآفة الاولى و قوله : سفه الحق هو رده به ، و هذه الآفة الثانية .

ثم اعلم أنه لا يتكبر إلا من استعظم نفسه ، ولا يستعظمها إلا وهو يعتقد لها صفة من صفات الكمال ، و مجامع ذلك يرجع إلى كمال ديني أو دنيوي ، و الدنيوي هو العلم و العمل ، و الدنيوي هو النسب و الجمال و القوة و المال و كثرة الأتصار ، فهذه سبعة .

الأول : العلم و ما أسرع الكبر إلى العلماء و لذلك قال وَاللَّيْسَاءُ : آفة العلم الخيلاء ، فهو يتعزز بعز العلم و يستعظم نفسه ، و يستحق الناس ، و ينظر إليهم نظره إلى البهائم ، و يتوقع منهم الاكرام و الابتداء بالسلام ، و يستخدمهم و لا يعتنى بشأنهم ، هذا فيما يتعلق بالدنيا و أما في أمر الآخرة فبأن يرى نفسه عند الله أعلى و أفضل منهم ، فيخاف عليهم أكثر مما يخافه على نفسه ، و يرجو لنفسه أكثر مما يرجو لهم ، و هذا بأن يسمي جاهلاً أولى من أن يسمي عالماً بل العلم الحقيقي هو الذى يعرف الانسان به نفسه و ربه و خطر الخاتمة ، و حجة الله على العلماء ، و عظم خطر العلم فيه ، و هذه العلوم تزيد خوفاً و تواضعاً و نخسماً و يقنضى أن يرى أن كل الناس خير منه لعظم حجة الله عليه بالعلم و تقصيره في القيام بشكر نعمة العلم .

فان قلت : فما بال بعض الناس يزداد بالعلم كبيراً و أمناً ؟

فاعلم أن له سببين : أحدهما أن يكون إشتغاله بما يسمي علماً و ليس بعلم حقيقي و إنما العلم الحقيقي ما يعرف العبد به نفسه و ربه ، و خطر أمره في لقاء الله و الحجاب عنه ، و هذا يورث الخشية و التواضع دون الكبر و الأمن ، قال الله تعالى :

« إنَّما يخشى الله من عباده العلماء » ^(١) فأما وراء ذلك كعلم الطبِّ والحساب واللغة والشعر والنحو وفصل الخصومات وطرق المجادلات ، فإذا تجرَّد الإنسان لها حتى امتلاء بها، امتلاءً كبيراً ونفاقاً وهذه بأن تسمى صناعات أولى من أن تسمى علوماً ، بل العلم هو معرفة العبودية والربوبية وطريق العبادة ، وهذا يورث التواضع غالباً .

السبب الثاني: أن يخوض العبد في العلم ، وهو خبيث الدخلة ردى النفس سنى الأخلاق ، فلم يشتغل أولاً بتهديب نفسه وتزكية قلبه بأنواع المجاهدات ، ولم يرض نفسه في عبادة ربه فبقى خبيث الجوهر ، فإذا خاض في العلم أي علم كان صادف العلم قلبه منزلاً خبيثاً ، فلم يطب نوره ولم يظهر في الخير أثره ، وقد ضرب وهب لهذا مثلاً فقال : العلم كالغيث ينزل من السماء حلواً صافياً فتشربه الأشجار بعروقها فتحول له على قدر طعموها ، فيزداد المرّ مرارة والحلو حلاوة ، وكذلك العلم يحفظه الرّجال فيحول له على قدر هممهم وأهوائهم فيزيد المتكبر تكبراً ، والمتواضع تواضعاً وهذا لأن من كانت همته الكبير وهو جاهل فإذا حفظ العلم وجد ما يتكبر به ، فازداد كبيراً وإذا كان خائفاً مع جهله فإذا ازداد علماً علم أن الحجّة قد تأكدت عليه ، فيزداد خوفاً وإشفاقاً وتواضعاً فالعلم من أعظم ما به يتكبر .

الثاني : العمل والعبادة وليس يخلو عن رذيلة العز والكبر واستمالة قلوب الناس، الزّهاد والعباد ، ويترشح الكبير منهم في الدنيا والدين ، أما الدنيا فهو أنهم يرون غيرهم بزيارتهم أولى من أنفسهم بزيارة غيرهم ، ويتوقعون قيام الناس بحوائجهم وتوقيرهم والتوسيع لهم في المجالس ، وذكّرتهم بالورع والتقوى ، وتقديمهم على سائر الناس في الحظوظ ، إلى غير ذلك مما مرّ في حق العلماء ، وكانّهم يرون عبادتهم

(١) سورة فاطر : ٢٨ .

منة على الخلق ، وأما في الدين فهو أن يرى الناس هالكين ويرى نفسه ناجياً وهو الهالك تحقيقاً مهما رأى ذلك ، قال النبي ﷺ : إذا سمعتم الرجل يقول : هلك الناس فهو أهلكهم ، وروى أن رجلاً في بني إسرائيل يقال له خليع بنى إسرائيل لكثرة فساده ، مرّ برجل آخر يقال له عابد بنى إسرائيل ، وكان على رأس العابد غمامة تظله لما مرّ الخليع به ، فقال الخليع في نفسه : أنا خليع بنى إسرائيل وهذا عابد بنى إسرائيل فلوجلست إليه لعلّ الله يرحمني فجلس إليه ، فقال العابد في نفسه : أنا عابد بنى إسرائيل كيف يجلس إليّ ؟ فأنف منه ، وقال له : قم عنّي ، فأوحى الله إليّ نبيّ ذلك الزمان مرّهما فليستا نفا العمل فقد غفرت للخليع وأحببت عمل العابد وفي حديث آخر : فتحوّلت الغمامة إلى رأس الخليع .

وهذه آفة لا ينفك عنها أحد من العباد إلا من عصمه الله ، لكن العلماء والعباد في آفة الكبر على ثلاث درجات :

الدرجة الأولى : أن يكون الكبر مستقرّاً في قلبه يرى نفسه خيراً من غيره إلاّ أنّه يجتهد ويتواضع ويفعل فعل من يرى غيره خيراً من نفسه ، وهذا قدر سخط في قلبه شجرة الكبر ولكنّه قطع أغصانها بالكلية .

الثانية : أن يظهر ذلك على أفعاله بالترفع في المجالس والتقدم على الأقران وإظهار الإنكار على من يقصر في حقه ، وأدنى ذلك في العالم أن يصعّر خده للناس كأنّه معرض عنهم ، وفي العابد أن يعبس وجهه ويقطب جبينه كأنّه متنزه عن الناس مستقذر لهم أو غضبان عليهم ، وليس يعلم المسكين أن الورع ليس في الجبهة حتى يقطبها ، ولا في الوجه حتى يعبس ، ولا في الخد حتى يصعّر ، ولا في الرقبة حتى يطأطئ ، ولا في الذيل حتى يضم ، إنّما الورع في القلوب ، قال ﷺ : التقوى ههنا ، وأشار إلى صدره .

وهؤلاء أخفّ حالاً ممن هو في المرتبة الثالثة ، وهو الذي يظهر الكبر على

لسانه حتى يدعو به إلى الدعوى والمفاخرة والمباهاة وتزكية النفس ، أما العابد فانه يقول في معرض التفاخر لغيره من العباد : من هو ؟ وما عمله ؟ ومن أين زهده ؟ فيطيل اللسان فيهم بالتنقص ، ثم يثنى على نفسه ويقول اني لم أفطر منذ كذا وكذا ، ولا أنام بالليل وفلان ليس كذلك ، وقد يزكي نفسه ضمناً فيقول : قصدني فلان فهلك ولده وأخذ ماله أو مرض وما يجرى مجراه ، هذا يدعى الكرامة لنفسه ، وأما العالم فانه يتفاخر ويقول : أنا متفنتن في العلوم ومطلع على الحقائق ، رأيت من الشيوخ فلاناً وفلاناً ومن أنت وما فضلك ؟ ومن لقيته ؟ وما الذي سمعت من الحديث ؟ كل ذلك ليصغره ويعظم نفسه ، فهذا كله أخلاق الكبر وآثاره التي يثمرها التفرد بالعلم والعمل ، وأين من يخلو من جميع ذلك أو عن بعضه .

يا ليت شعري من عرف هذه الأخلاق من نفسه وسمع قول رسول الله ﷺ : لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر كيف يستعظم نفسه و يتكبر على غيره وهو بقول رسول الله ﷺ من أهل النار ، وإنما العظيم من خلا عن هذا ، ومن خلا عنه لم يكن فيه تعظيم و تكبر .

الثالث : التكبر بالنسب والحسب ، فالذي له نسب شريف يستحقر من ليس له ذلك النسب وإن كان أرفع منه عملاً وعلماً ، وثمرته على اللسان التفاخر به ، وذلك عرق دقيق في النفس لا ينفك عنه نسب وإن كان صالحاً أو عاقلاً إلا أنه قد لا يترشح منه عند إعتدال الأحوال ، فان غلبه غضب أطفأ ذلك نور بصيرته وترشح منه .

الرابع : التفاخر بالجمال ، وذلك يجرى أكثره بين النساء ويدعو ذلك إلى التنقص والتلب والغيبة ، وذكر عيوب الناس .

الخامس : الكبر بالمال وذلك يجرى بين الملوك في الخزائن وبين التجار في بضائعهم وبين الدهاقين في أراضيهم ، وبين المتجملين في لباسهم وخيولهم ومرابهم ، فيستحقر الغني الفقير ويتكبر عليه ، ومن ذلك تكبر قارون .

السادس : الكبر بالقوة وشدّة البطش والتكبر به على أهل الضعف .
 السابع : التكبر بالأتباع والانصار والتلاميذ والعلماء والعشيرة والأقارب
 والبنين ويجرى ذلك بين الملوك في المكاترة في الجنود وبين العلماء بالمكاترة
 بالمستفيدين .

وبالجملة فكل ما هو نعمة وأمكن أن يعتقد كمالاً وإن لم يكن في نفسه
 كمالاً أمكن أن يتكبر به حتى أن المخنث ايتكبر على أقرانه بزيادة قدرته
 ومعرفته في صفة المخنثين لأنه يرى ذلك كمالاً فيفتخر به وإن لم يكن فعله إلا
 نكالا .

وأما بيان البواعث على التكبر فاعلم أن الكبر خلق باطن وأما ما يظهر من
 الأخلاق والأعمال فهو ثمرتها ونتيجتها ، وينبغي أن تسمى تكبراً وبخص اسم الكبر
 بالمعنى الباطن الذي هو إستعظام النفس ورؤية قدر لها فوق قدر الغير ، وهذا الباطن
 له موجب واحد وهو العجب ، فانه إذا أعجب بنفسه وبعمله وعمله، أو بشيء من أسبابه
 استعظم نفسه وتكبر .

وأما الكبر الظاهر فأسبابه ثلاثة : سبب في المتكبر ، وسبب في المتكبر عليه
 وسبب يتعلق بغيرهما ، أما السبب الذي في المتكبر فهو العجب ، والذي يتعلق بالمتكبر
 عليه هو الحقد والحسد ، والذي يتعلق بغيرهما هو الرياء ، فالأسباب بهذا الاعتبار
 أربعة : العجب والحقد والحسد والرياء ، أما العجب فقد ذكرنا أنه يورث الكبر ،
 والكبر الباطن يثمر التكبر الظاهر في الأعمال والأقوال والأفعال ، وأما الحقد
 فانه قد يحمل على التكبر من غير عجب ويحمله ذلك على رد الحق إذا جاء من
 جهته ، وعلى الأنفة من قبول نصحه ، وعلى أن يجتهد في التقدم عليه ، وإن علم أنه
 لا يستحق ذلك ، وأما الحسد فانه يوجب البغض للمحسود وإن لم يكن من جهته
 ايذاء وسبب يقتضى الغضب والحقد ويدعو الحسد أيضاً إلى جحد الحق ، حتى يمتنع

من قبول النصح وتعلم العلم ، فكم من جاهل يشتاقي إلى العلم وقد بقي في الجهل لاستنكافه أن يستفيد من واحد من أهل بلده وأقاربه حسداً وبنياً عليه .
وأما الرياء فهو أيضاً يدعو إلى أخلاق المتكبرين حتى أن الرجل لينظر من يعلم أنه أفضل منه وليس بينه وبينه معرفة ولا محاسبة ولا حقد ، ولكن يمتنع من قبول الحق منه خيفة من أن يقول الناس أنه أفضل منه ، وأما معالجة الكبير واكتساب التواضع فهو علمي وعملي أما العلمي فهو أن يعرف نفسه وربّه ويكفيه ذلك في إزالته فأنه مهما عرف نفسه حق المعرفة علم أنه أذلّ من كل ذليل وأقلّ من كل قليل بذاته ، وأنه لا يليق به إلا التواضع والذلة والمهانة ، وإذا عرف ربّه علم أنه لا يليق العظمة والكبرياء إلا بالله ، أما معرفة ربّه وعظمته ومجده فالقول فيه يطول وهو منتهى علم الصديقين ، وأما معرفته نفسه فكذلك أيضاً يطول ويكفيه أن يعرف معنى آية واحدة من كتاب الله تعالى ، فإن في القرآن علم الأولين والآخرين لمن فتحت بصيرته وقد قال تعالى : « قتل الانسان ما أكفره ، من أي شيء خلقه ، من نطفة خلقه فقدّره ، ثم السبيل يسره ، ثم أماته فأقبره ، ثم إذا شاء أنشره » (١)
فقد أشارت الآية إلى أول خلق الانسان وإلى آخر أمره وإلى وسطه ، فلينظر الانسان ذلك ليفهم معنى هذه الآية أما أول الانسان فهو أنه لم يكن شيئاً مذكوراً ، وقد كان ذلك في كتم العدم دهوراً ، بل لم يكن لعدمه أول فأى شيء أخس وأقلّ من المحو والعدم ، وقد كان كذلك في القدم ، ثم خلقه الله تعالى من أذلّ الأشياء ثم من أفذرها إن خلقه من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة ثم جعله عظاماً ثم كسى العظام لحماً فقد كان هذا بداية وجوده حيث صار شيئاً مذكوراً ، فما صار مذكوراً إلا وهو على أخس الأوصاف والنعوت إذ لم يخلق في ابتدائه كاملاً بل خلقه جماداً ميتاً لا يسمع ولا يبصر ، ولا يحس ولا يتحرك ولا ينطق ولا يبطن ولا يدرك ، ولا يعلم

فبدأ بموته قبل حياته ، وبضعفه قبل قوته ، وبجهله قبل علمه ، وبعماه قبل بصره ، وبصممه قبل سمعه ، وببكمه قبل نطقه ، وبضلالته قبل هداه ، وبفقره قبل غناه ، وبعجزه قبل قدرته .

فهذا معنى قوله تعالى : « هل أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً ، إنا خلقنا الانسان من نطفة أمشاج نبتليه »^(١) كذلك خلقه أولاً ثم امتن عليه فقال : « ثم السبيل يستره » و هذه إشارة الى ما تيسر له في مدة حياته إلى الموت ، و لذلك قال : « من نطفة أمشاج نبتليه فجعلناه سميعاً بصيراً ، إنا هديناه السبيل » ومعناه إنه أحياه بعد أن كان جماداً ميتاً تراباً أو لا ، ونطفة ثانياً ، وأسمعه بعد ما كان فاقد البصر ، وقواه بعد الضعف وعلمه بعد الجهل ، وخلق له الأعضاء بما فيها من العجائب والآيات بعد الفقد لها ، وأغناه بعد الفقر وأشبعه بعد الجوع ، وكساه بعد العرى ، وهداه بعد الضلال ، فانظر كيف دبّره وصوره وإلى السبيل كيف يستره وإلى طفيان الانسان ما أكفره ، وإلى جهل الانسان كيف أظهره ، فقال تعالى : « أو لم ير الانسان أننا خلقناه من نطفة فإذا هو خصيم مبين »^(٢) « ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم إذا أنتم بشر تنتشرون »^(٣) .

فانظر إلى نعمة الله عليه كيف نقله من تلك القلّة و الذلّة و الخسة و القذارة إلى هذه الرفعة و الكرامة ، فصار موجوداً بعد العدم و حياً بعد الموت ، و ناطقاً بعد البكم ، و بصيراً بعد العمى ، و قوياً بعد الضعف ، و عالماً بعد الجهل ، و مهتدياً بعد الضلالة ، و قادراً بعد العجز ، و غنياً بعد الفقر ، فكان في ذاته لا شيء ، و أي شيء

(١) سورة الدهر : ١-٢ .

(٢) سورة يس : ٧٧ .

(٣) سورة الروم : ٢٠ .

أخس من لا شيء، وأي قلة أقل من العدم المحض، ثم صار بالله شيئاً وإنما خلقه من التراب الذليل، والنطفة القذرة بعد العدم المحض، ليعرف خسة ذاته فيعرف به نفسه، وإتماً أكمل النعمة عليه ليعرف بها ربه، ويعلم بها عظمته وجلاله، وأنه لا يليق الكبيرياء إلا به، ولذلك إمتن عليه فقال تعالى: « ألم نجعل له عينين ولساناً وشفتين وهديناه النجدين »^(١) وعرّف خسته أو لا فقال: « ألم يك نطفة من منى يمى ثم كان علقه »^(٢) ثم ذكر مننه فقال: « فخلق فسوى فجعل منه الزوجين الذكر والأنثى، ليدوم وجوده بالتناسل كما حصل وجوده ابتداءً بالاختراع، فمن كان هذا بدؤه وهذه أحواله فمن أين له البطر والكبرياء والفخر والخيلاء، وهو على التحقيق أخس الأخساء وأضعف الضعفاء، نعم لو أكمله وفوض إليه أمره وأدام له الوجود باختياره لجاز أن يطفى وينسى المبدء والمنتهى، ولكنّه سلط عليه في دوام وجوده الأمراض الهائلة والأسقام العظيمة، والآفات المختلفة، والطبايع المتضادة من المرّة والبلغم، والريح والدم، ليهدم البعض من أجزائه البعض، شاء أم أبي، رضى أم سخط، فيجوع كرهاً ويعطش كرهاً ويمرض كرهاً ويموت كرهاً، لا يملك لنفسه نفعاً ولا ضرراً ولا خيراً ولا شرّاً يريد أن يعلم الشيء فيجهله، ويريد أن يذكر الشيء فينساه، ويريد أن ينسى الشيء فيغفل عنه فلا يغفل، ويريد أن ينصرف قلبه إلى ما يهتمه فيجول في أودية الوسواس والأفكار بالاضطرار، فلا يملك قلبه قلبه ولا نفسه نفسه، يشتهي الشيء وربما يكون هلاكه فيه، ويكره الشيء وتكون حياته فيه، يستلذ الأطعمة فتهلكه وترديه، ويستبشع الأدوية وهي تنفعه وتحييه، لا يأمن في لحظة من ليله ونهاره أن يسلب سمعه وبصره وعلمه وقدرته، وتفلق أعضاؤه، ويختلس عقله، ويختطف روحه، ويسلب

(١) سورة البلد: ٨-٩.

(٢) سورة القيامة: ٣٨.

جميع ما بهواه في دنياه ، و هو مضطر ذليل ، إن ترك ما بقي و إن اختطف فني ، عبد مملوك لا يقدر على شيء من نفسه ، ولا من غيره .

فأي شيء أذل منه لو عرف نفسه ، و أنتى يليق الكبر به لولا جهله ، فهذا أوسط أحواله فليتأمله .

وأمّا آخره و موردّه فهو الموت المشار إليه بقوله تعالى : « ثمّ أماتنه فأقبره ، ثمّ إذا شاء أنشره » ، و معناه أنّه يسلب روحه و سمعه و بصره و علمه و قدرته و حسّه و إدراكه و حرّ كته ، فيعود جماداً كما كان أوّل مرّة ، لا تبقى إلاّ شكل أعضائه و صورته ، لا حسّ فيه ولا حرّ كة ، ثمّ يوضع في التراب فيصير جيّفة منتنة قدّرة كما كان في الأوّل نطفة قدّرة ثمّ تبلي أعضاؤه و صورته و نفقت أجزائه و تنخر عظامه فتصير رميماً و رفاتاً ، و تأكل الدود أجزائه فيبتدئ بحدقتيه فيقطعهما ، و بحدقيه فيقطعهما ، و بسائر أجزائه فتصير روناً في أجواف الدّيدان ، و تكون جيّفة تهرب منه الحيوان ، و يستقذره كلّ إنسان ، و يهرب منه لشدة الأتّان ، و أحسن أحواله أن يعود إلى ما كان فيصير تراباً يعمل منه الكيزان ، أو يعمرّ به البنيان و يصير مفقوداً بعد ما كان موجوداً ، و صار كأنّ لم يكن بالأمس حصيداً كما كان أوّل مرّة أمداً مديداً ، وليته بقي كذلك فما أحسنه لو تركه تراباً لا بل يحييه بعد طول البلى ليقاسى شدائد البلاء ، فيخرج من قبره بعد جمع أجزائه المتفرّقة ، و يخرج إلى أحوال القيامة فينظر إلى قيامة قائمة و سماء ممزّقة مشقّقة و أرض مبدّلة و جبال مسيّرة ، و نجوم منكدرّة و شمس منكسفة و أحوال مظلمة و ملائكة غلاظشداد ، و جحيم تزفر ، و جنّة ينظر إليه المجرم فيتحسّر و يرى صحائف منشورة ، فيقال له : اقرأ كتابك ، فيقول و ما هو ؟ فيقال : كان قد وّكّل بك في حياتك التي كنت تفرح بها و تتكبّر بنعيمها ، و نفتخر بأسبابها ملكان رقيبان يكتبان عليك ما تنطق به أو

نعمله ، من قليل وكثير و نقيير و فطمير ، و أكل و شرب و قيام و قعود ، و قد نسيت ذلك و أحصاه الله فهلم إلي الحساب و استعد للجواب أو يساق إلى دار العذاب ، فيتقطع قلبه هول هذا الخطاب من قبل أن ينشر الصحف و يشاهد ما فيها من مخازيه ، فإذا شاهدها قال : « يا ويلتنا مال هذا الكتاب لا يفادر صغيرة و لا كبيرة إلا أحصياها » (١) .

فهذا آخر أمره ، و هو معنى قوله عز و جل : « ثم إذا شاء أنشره » فمال من هذه حاله و التكبر ، بل ماله و للفرح في لحظة فضلا عن البطر و التجبر فقد ظهر له أوّل حاله و وسطه ، و لو ظهر آخره و العياذ بالله ربّما اختار أن يكون كلباً و خنزيراً ليصير مع البهائم تراباً ، و لا يكون إنساناً يسمع خطاباً ، و يلقى عذاباً و إن كان عند الله مستحقاً للنار ، فالخنزير أشرف منه و أطيب و أرفع إذ أوّله التراب و آخره التراب ، و هو بمعزل عن الحساب و العذاب ، و الكلب و الخنزير لا يهرب منه الخلق و لو رأى أهل الدنيا العبد المذنب في النار لصعقوا من وحشة خلقته ، و قبح صورته و لو وجدوا ريحه لما اتوا من نتنه ، و لو وقعت قطرة من شرابه الذي يسقاه في بحار الدنيا لصارت أتقن من الجيف .

فمن هذا حاله في العاقبة إلا أن يعفى عنه و هو على شك من العفو فكيف يتكبر ، و كيف يرى نفسه شيئاً حتى يعتقد لها فضلا ، و أي عبد لم يذنب ذنباً استحق به العقوبة إلا أن يعفو الكريم بفضله ، أ رأيت من جنى على بعض الملوك بما استحق به ألف سوط فحبس في السجن و هو منتظر أن يخرج إلى العرض ويقام عليه العقوبة على بلاء من الخلق ، و ليس يدري أيعفى عنه أم لا ، كيف يكون ذلك في السجن أفترى أنه يتكبر على من معه في السجن و ما من عبد مذنب إلا و الدنيا

(١) سورة الكهف : ٢٩ .

سجنه ، وقد استحق العقوبة من الله تعالى ، ولا يدري كيف يكون أمره فيكفيه ذلك حزناً و خوفاً و إشفاقاً و مهانة و ذلاً فهذا هو العلاج العلمي القاطع لأصل الكبر .

و أما العلاج العملي فهو التواضع بالفعل لله تعالى و لسائر الخلق بالمواظبة على أخلاق المتواضعين ، وما وصل إليه من أحوال الصالحين ، و من أحوال رسول الله ﷺ حتى أنه كان يأكل علم الأرض ويقول إنما أنا عبد آكل كما يأكل العبد ، وقيل لسلمان : لم لا تلبس ثوباً جيداً ؟ فقال : إنما أنا عبد فاذا اعتقت يوماً لبست ، أشار به إلى العتق في الآخرة و لا يتم التواضع بعد المعرفة إلا بالعمل ، فمن عرف نفسه فلينظر كل ما يتقاضاه الكبر من الأفعال ، فليواظب على نقيضها حتى يصير التواضع له خلقاً ، و قد ورد في الأخبار الكثيرة علاج الكبر بالأعمال و بيان أخلاق المتواضعين .

قيل : اعلم أن التكبر يظهر في شمائل الرجل كصعر في وجهه و نظره شزراً و اطرافه رأسه ، و جلوسه متربعاً و متكياً ، و في أقواله حتى في صوته و نغمته و صفته في الإيراد و يظهر في مشيته و نبخته و قيامه و جلوسه و في حر كاته و سكناته ، و في تعاطيه و لأفعاله و سائر تقلباته في أحواله و أعماله ، فمن المتكسرين من يجمع ذلك كله ، و منهم من يتكبر في بعض .

فمنها : التكبر بأن يحب قيام الناس له أو بين يديه ، و قد قال علي صلوات الله عليه : من أراد أن ينظر إلى رجل من أهل النار فلينظر إلى رجل قاعد و بين يديه قوم قيام ، و قال أنس : لم يكن شخص أحب إليهم من رسول الله ﷺ وكانوا إذا رأوه لا يقومون له لما يعلمون من كراهته لذلك .

ومنها : أن لا يمشى إلا و معه غيره يمشى خلفه ، قال أبو الدرداء : لا يزال

العبد يزاد من الله بعداً ما مشى خلفه ، وكان رسول الله ﷺ في بعض الأوقات يمشى مع الأصحاب فيأمرهم بالتقدم و يمشى في غمارهم .

ومنها: أن لا يزور غيره و إن كان يحصل من زيارته خير لغيره في الدين ، و هو ضد التواضع .

ومنها: أن يستنكف من جلوس غيره بالقرب منه إلا أن يجلس بين يديه ، و التواضع خلافه ، قال أنس: كانت الوليدة من ولائد المدينة تأخذ بيد رسول الله ﷺ ولا ينزع يده منها حتى تذهب به حيث شاءت .

ومنها: أن يتوقى مجالسته المرضى والمعلولين ويتعاشى عنهم وهو كبر ، دخل رجل على رسول الله ﷺ وعليه جدري قد يقشر و عنده أصحابه يأكلون فماجس عند أحد إلا قام من جنبه فأجلسه النبي ﷺ بجنبه .

ومنها: أن لا يتعاطى بيده شغلا في بيته ، و التواضع خلافه .

ومنها: أن لا يأخذ متاعاً و يحمله إلى بيته ، و هذا خلاف عادة المتواضعين ، كان رسول الله ﷺ يفعل ذلك ، و قال علي عليه السلام: لا ينقص الرجل من كماله ما حمل من شيء إلى عياله ، و قال بعضهم: رأيت علياً اشترى لحماً بدرهم فحمله في ملحفته ، فقال: أحمل عنك يا أمير المؤمنين! قال: لا أبو العيال أحق أن يحمل .

ومنها: اللباس إذ يظهر به التكبر و التواضع ، و قد قال رسول الله ﷺ: البذانة من الايمان، قيل: هي الدون من الثياب ، و عتب علي عليه السلام في أزارم قوع فقال: يقتدى به المؤمن ويخشع له القلب ، و قال عيسى عليه السلام: جودة الثياب خيلاء القلب ، و قال رسول الله ﷺ: من ترك زينة لله و وضع ثياباً حسنة تواضعاً لله و ابتغاء وجهه كان حقاً على الله أن يدخر له عبقرى الجنة .

فان قلت: فقد قال عيسى عليه السلام: جودة الثياب خيلاء القلب ، و قد سئل نبينا

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْجَمَالِ فِي الثِّيَابِ هَلْ هُوَ مِنَ الْكِبَرِ؟ فَقَالَ: لَا، لَكِنَّ الْكِبَرَ مِنْ سَفَهِ الْحَقِّ وَغَمَصِ النَّاسِ، فَكَيْفَ طَرِيقَ الْجَمْعِ بَيْنَهُمَا؟
 فَاعْلَمْ أَنَّ الثُّوبَ الْجَيِّدَ لَيْسَ مِنْ ضَرُورَتِهِ أَنْ يَكُونَ مِنَ التَّكْبَرِ فِي حَقِّ كُلِّ أَحَدٍ فِي كُلِّ حَالٍ، وَهُوَ الَّذِي أَشَارَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَهُوَ الَّذِي عَرَفَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ حَالِ ثَابِتِ بْنِ قَيْسٍ إِذْ قَالَ إِنِّي أَمَرْتُ حَبِيبَ إِلَى الْجَمَالِ مَا تَرَى؟ فَعَرَفَهُ أَنْ مِيلَهُ إِلَى النِّظَافَةِ وَجُودَةِ الثِّيَابِ لَا يَتَكَبَّرُ عَلَيَّ غَيْرُهُ، فَانَّهُ لَيْسَ مِنْ ضَرُورَتِهِ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْكِبَرِ، وَقَدْ يَكُونُ ذَلِكَ مِنَ الْكِبَرِ كَمَا أَنَّ الرِّضَا بِالثُّوبِ الدُّونَ قَدِ يَكُونُ مِنَ التَّوَاضُعِ، فَإِذَا انْقَسَمَتِ الْأَحْوَالُ نَزَلَ قَوْلُ عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى بَعْضِ الْأَحْوَالِ، عَلَى أَنَّ قَوْلَهُ: خِيَلَاءَ الْقَلْبِ يَعْنِي قَدْ يُوْرثُ خِيَلَاءَ فِي الْقَلْبِ، وَقَوْلُ نَبِيِّنَا ﷺ أَنَّهُ لَيْسَ مِنَ الْكِبَرِ يَعْنِي أَنَّ الْكِبَرَ لَا يُوْجِبُهُ وَيُجُوزُ أَنْ لَا يُوْجِبُهُ الْكِبَرُ، ثُمَّ يَكُونُ هُوَ مُورِثًا لِلْكِبَرِ.

وَبِالْجَمَلَةِ فَالْأَحْوَالُ تَخْتَلِفُ فِي مِثْلِ هَذَا، وَالمَحْمُودُ الوَسْطُ مِنَ اللَّبَاسِ الَّذِي لَا يُوْجِبُ شَهْرَةَ بِالجُودَةِ وَ لَا بِالرِّزَالَةِ، وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: كَلُوا وَ اشْرَبُوا وَ اَلْبَسُوا وَ تَصَدَّقُوا فِي غَيْرِ سُرْفٍ وَ لَا مَخِيلَةٍ، إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ يَرَى أَثَرَ نِعْمَتِهِ عَلَى عَبْدِهِ، وَقَالَ بَكْرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْمَزْنِيُّ: اَلْبَسُوا ثِيَابَ الْمُلُوكِ وَ اَمْتُوا قُلُوبَكُمْ بِالْخَشْيَةِ، وَ اِنَّمَا خَاطَبَ بِهَذَا قَوْمًا يَطْلُبُونَ التَّكْبَرَ بِثِيَابِ أَهْلِ الصَّلَاحِ، وَقَالَ عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَا لَكُمْ تَأْتُونَنِي وَ عَلَيْكُمْ ثِيَابُ الرِّهْبَانِ، وَ قُلُوبَكُمْ الذَّنَابِ الضُّوَارِي، اَلْبَسُوا ثِيَابَ الْمُلُوكِ وَ اَلِينُوا قُلُوبَكُمْ بِالْخَشْيَةِ.

وَمِنْهَا: أَنَّ يَتَوَاضَعُ بِالاحْتِمَالِ إِذَا سَبَّ وَأُذِيَ وَ أَخَذَ حَقَّهُ فَذَلِكَ هُوَ الْأَفْضَلُ. وَ بِالْجَمَلَةِ فَمِجْمَاعُ حَسَنِ الْأَخْلَاقِ وَ التَّوَاضُعِ سِيرَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَنْبَغِي أَنْ يَتَّقَى، وَ مِنْهُ يَنْبَغِي أَنْ يَتَعَلَّمَ، وَقَدْ قَالَ ابْنُ أَبِي سَلْمَةَ قُلْتُ لِأَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيُّ:

ما ترى فيما أحدث الناس من الملابس والمشرب والمركب والمطعم؟ فقال: يا ابن أخي كل لله واشرب لله، وكل شيء من ذلك دخله زهواً^(١) ومباهاة أو رياءاً وسمعة فهو معصية وسرف، وعالج في بيتك من الخدمة ما كان رسول الله ﷺ يعالج في بيته، كان يعلف الناضح^(٢) ويعقل البعير ويقم البيت^(٣) ويحلب الشاة، ويخصف النعل ويرقع الثوب ويأكل مع خادمه ويطحن عنه إذا أعى، ويشترى الشيء من السوق ولا يمنعه الحياء أن يعلقه بيده أو يجعله في طرف ثوبه، فينقلب إلى أهله، يصافح الغني والفقير والصغير والكبير، ويسلم مبتدئاً على كل من استقبله من صغير أو كبير، أسود أو أحمر حر أو عبد من أهل الصلاة، ليست له حلة لمدخله وحلة لمخرجه، لا يستحيي من أن يجيب إذا دعي، وإن كان أشعث أغبر، ولا يحقر ما دعي إليه وإن لم يجد إلا حشف الدقل^(٤) لا يرفع غداءاً لعشاء، ولا عشاءاً لغداء، هيئن المؤونة، ليئن الخلق، كريم الطبيعة، جميل المعاشرة، طلق الوجه، بساماً من غير ضحك، محزوناً من غير عبوس، شديداً في غير عنف، متواضعاً من غير مذلة، جواداً من غير سرف، رحيماً بكل ذي قربي، قريباً من كل نميّ ومسلم، رقيق القلب، دائم الاطراق لم يبشم قط^(٥) من شبع ولا يمد يده إلى طمع.

قال أبو سلمة: فدخلت على عايشة فحدثتها كل هذا عن أبي سعيد فقالت: ما أخطأ فيه حرفاً، ولقد قصر إن ما أخبرك أن رسول الله ﷺ لم يمتلى قط شبعاً، ولم يبت إلى أحد شكوى، وأن كانت الفاقة أحب إليه من اليسار والغنى،

(١) الزهر: الفخر والكبر

(٢) الناضح: البعير يستقى عليه.

(٣) قم البيت: كنهه.

(٤) الحشف: اردء التمر أو اليا بس الفاسد منه، والدقل ايضاً بمعناه.

(٥) بشم من الطعام: أتخم.

٢ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن الحسين بن أبي العلاء ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : الكبر قد يكون في شرار

و أن كان ليظلّ جايعاً ليتلوي ليلته حتى يصبح ، فما يمنعه ذلك عن صيام يومه ، ولو شاء أن يسأل ربه فيؤتي كنفوز الأرض و ثمارها و رغد عيشها من مشارقها و مغاربها لفعل ، و ربّما بكيت رحمة له ممّا أدتني من الجوع فأمسح بطنه بيدي فأقول : نفسي لك الفداء لو تبكّفت من الدنيا بقدر ما يقوتك ، و يمنحك من الجوع ؟ فيقول : يا عايشة إخواني من أولى العزم من الرّسل قد صبروا على ما هو أشدّ من هذا فمضوا على حالهم فقدّموا على ربّهم فأكرم ما بهم و أجزل نوابهم ، فأجدني أستحيى أن ترفهت في معيشتي أن يقصّرني دونهم ، فأصبر أيتاماً بسيرة أحبّ إليّ من أن ينقص حظّي غداً في الآخرة ، و ما من شيء أحبّ إليّ من اللّحوق بإخواني و أخلائي ، فقالت عائشة : فوالله ما استكمل بعد ذلك جمعة حتى قبضه الله تعالى .

فما نقل من أخلاقه عليه السلام يجمع جملة أخلاق المتواضعين ، فمن طلب التواضع فليقتد به ، و من رأى نفسه فوق محلّه عليه السلام و لم يرض لنفسه بما رضى هو به فما أشدّ جهله ، فلقد كان رسول الله عليه السلام أعظم خلق الله تعالى منصباً في الدنيا و الدين ، فلا عزّة ولا رفعة إلاّ في الاقتداء به ، و لذلك ملأنا عوذب بعض الصحابة في بذائة هيئته قال : إنّنا قوم أعزّنا الله تعالى بالاسلام فلا نطلب العزّ في غيره .

الحديث الثاني : حسن كالصحيح .

قوله عليه السلام : قد يكون ، أقول : يحتمل أن يكون قد للتحقيق و إن كان في المضارع قليلاً كما قيل في قوله تعالى : « قد يعلم ما أنتم عليه » ^(١) قال الزمخشري : دخل قدلّو كيد العلم ، و يرجع ذلك إلى توكيد الوعيد ، و قيل : هو للتقليل باعتبار قيد من كلّ جنس ، و قوله : من كلّ جنس ، أي من كلّ صنف من أصناف الناس و

(١) سورة النور : ٦٤ .

الناس من كل جنس ، والكبر رداء الله ، فمن نازع الله عز وجل رداءه لم يزد الله إلا سفالا ، إن رسول الله ﷺ مر في بعض طرق المدينة وسوداء تلمظ السرقين

إن كان دنيئا أو من كل جنس من أجناس سبب التكبر من الأسباب التي أشرنا إليها سابقا والأول أظهر كما يؤمى إليه قصة السوداء « و الكبر رداء الله » قال في النهاية في الحديث قال الله تبارك و تعالی : العظمة إزارى و الكبرياء رداى ، ضرب الازار والرداء مثلا في إنفراده بصفة العظمة و الكبرياء ، أى ليستا كساير الصفات التي قد يتصف بها الخلق مجازا كالرحمة و الكرم و غيرهما ، و شبههما بالازار و الرداء لأن المتصف بهما يشملانه كما يشمل الرداء الانسان ، و لأنه لا يشار كه في إزاره و رداءه أحد ، فكذلك لا ينبغي أن يشر كه فيهما أحد ، و مثله الحديث الآخر تآزر بالعظمة و تردى بالكبرياء و تسربل بالعز ، انتهى .

قال بعض شراح صحيح مسلم : الازار الثوب الذى يشد على الوسط ، والرداء الذى يمد على الكتفين ، و قال محيي الدين : و هما لباس ، و اللباس من خواص الأجسام ، و هو سبحانه ليس بجسم ، فهما استعارة للصفة التي هي العزة و العظمة ، و وجه الاستعارة أن هذين الثوبين ملتا كأننا مختصين بالناس و لا يستغنى عنهما و لا يقبلان الشركة و هما جمال عبر عن العز بالرداء ، و عن الكبير بالازار ، على وجه الاستعارة المعروفة عند العرب ، كما يقال : فلان شعاره الزهد ، و دناره التقوى لا يريدون الثوب الذى هو شعار و دنار ، بل صفة الزهد ، كما يقولون : فلان غمر الرداء واسع العطيّة ، فاستعاروا لفظ الرداء للعطيّة ، انتهى .

« لم يزد الله إلا سفالا » أى في عين الخلق مطلقا غالبا على خلاف مقصوده كما سيأتى ، و في عين العارفين و الصالحين أو في القيامة كما سيأتى أنهم يجعلون في صور الذر « تلمظ » كمنصر أو على بناء التفعّل بحذف إحدى التائين ، في القاموس : لقطه أخذ من الأرض ، كالنقطه و تلمظ ، إنقطه من هيهنا و هيهنا و قال : السرجين

ف قيل لها : تمنحني عن طريق رسول الله فقالت : إن الطريق لمعرض ، فهم بها بعض

والسارقين بكسرهما الزبل معرباً بسركين بالفتح «ف قيل لها : تمنحني ، بالتاء والنون و الحاء المشددة كلها مفتوحة و الياء الساكنة ، أمر الحاضرة من باب التفعّل ، أي أبعدي «لمعرض ، على بناء المفعول من الأفعال أو التفعيل ، و قد يقرأ على بناء الفاعل من الأفعال فعلى الأوتلين من قولهم أعرضت الشيء وعرضته أي جعلته عريضاً ، و على الثالث من قولهم عرضت الشيء أي أظهرته ، فأعرض أي ظهر ، و هو من النوادر .

« فهم بها » أي قصدها « أن يتناولها » أي يأخذها فينحيتها قسراً عن طريقه ^{والفعل} أو يشتمها من قولهم : نال من عرضه أي شتمه ، والأول أظهر «فانتها جبارة» أي متكبرة ، و ذلك خلقها لإمكانها تركه ، أو إذا قهرتموها يظهر منها أكثر من ذلك من البذاء و الفحش ، قال في النهاية فيه : أنه أمر امرأة فتأبّت فقال : دعوها فانتها جبارة، أي متكبرة عاتية ، وقال الراغب : أصل الجبر إصلاح الشيء بضرب من القهر و تجبر ، يقال إماماً لتصور معنى الاجتهاد ، أو للمبالغة أو لمعنى التكلف ، و الجبار في صفة الانسان يقال : لمن يجبر نقيصته بادعاء منزلة من التعالي لا يستحقها ، و هذا لا يقال إلا على طريق الذم كقوله تعالى : « و خاب كل جبار عنيد » ^(١) و لم يجعلني جباراً شقيماً ^(٢) « إن فيها قوماً جبارين » ^(٣) « كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار » ^(٤) أي متعال عن قبول الحق و الأذعان له ، و أما في وصفه تعالى « نحو العزيز الجبار المتكبر » ^(٥) فقد قيل : سمى بذلك من قولهم

(١) سورة ابراهيم : ١٥ .

(٢) سورة مريم : ٣٢ .

(٣) سورة المائدة : ٢٢ .

(٤) سورة غافر : ٣٥ .

(٥) سورة الحشر : ٢٣ .

القوم أن يتناولها ، فقال رسول الله ﷺ : دعوها فانها جبارة .

٣ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن أبي عبدالله ، عن عثمان بن عيسى ، عن العلاء بن الفضيل ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال أبو جعفر عليه السلام : العزّ رداء الله

جبرت الفقير لأنّه هو الذي يجبر الناس بفائض نعمه ، وقيل : لأنّه يجبر الناس أي يقهرهم على ما يريد ، ودفع بعض أهل اللغة ذلك من حيث اللفظ فقال : لا يقال من أفعلت فعّال ، فجبّار لا يبني من أجبرت ، فأجيب عنه بأن ذلك من لفظ الجبر البروي في قوله لا جبر ولا تفويض لامن الاجبار ، وأنكر جماعة من المعتزلة ذلك من حيث المعنى ، فقالوا : تعالى الله عن ذلك وليس ذلك بمنكر ، فإن الله تعالى قد أجبر الناس على أشياء لا انفكك لهم منها حسب ما تقتضيه الحكمة الإلهية ، لاعلى ما يتوهمه الفواة الجهلة ، وذلك لا كراههم على المرض والموت والبعث وسخر كلاً منهم بصناعة يتعاطاها ، وطريقة من الأخلاق والأعمال يتحرّاها ، وجعله مجبّراً في صورة مخيّر فأمّا راض بصنعتة لا يريد عنها حولا ، وأمّا كاره لها يكابدها مع كراهته لها ، كأنّه لا يجد عنها بدلا ، ولذلك قال : « فتقطّعوا أمرهم بينهم كلّ حزب بما لديهم فرحون » ^(١) وقال تعالى : « نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا » ^(٢) وعلى هذا الحدّ وصف بالقاهر ، وهو لا يقهر إلا على ما تقتضى الحكمة أن يقهر عليه .

الحديث الثالث : موثق .

وقيل في علّة تشبيه العزّ بالرداء والكبر بالازار أن العزّة أمر إضافي كما قيل هي الامتناع من أن ينال ، وقيل : هي الصفة التي تقتضى عدم وجود مثل الموصوف بها ، وقيل : هي الغلبة على الغير والأمر الإضافي أمر ظاهر ، والرداء من الأثواب

(١) سورة الروم : ٣٢ .

(٢) سورة الرخرف : ٣٢ .

والكبر إزاره ، فمن تناول شيئاً منه أكبته الله في جهنم .

٤ - أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن ابن فضال ، عن ثعلبة

الظاهرة فبينهما مناسبة من جهة الظهور ، والكبر بمعنى العظمة وهي صفة حقيقية إذ العظيم قد يتعاطف في نفسه من غير ملاحظة الغير ، فهي أخفى من العزة ، والإزار ثوب خفي لأنه يستر غالباً بغيره فبينهما مناسبة من هذه الجهة .

أقول : ويحتمل أن يراد بالعزّ إظهار العظمة و بالكبر نفسها ، أو بالعزّ ما يصل إليه عقول الخلق من كبريائه و بالكبر ما عجز الخلق عن إدراكه ، أو بالعزّ ما كان بسبب صفاته العلية و بالكبر ما كان بحسب ذاته المقدسة ، و المناسبة على كل من الوجوه ظاهرة «فمن تناول» أي تصرف و أخذ «شيئاً منه» الضمير راجع إلى كل من العزّ و الكبر ، و الغالب في أكب مطاوع كب يقال كبته فأكب ، و قد يستعمل الكب أيضاً متعدياً ، في القاموس : كبته قلبه و صرعه كأكبته و كبكبه فأكب ، و هو لازم متعد ، و في المصباح : كببت زيدا كبّاً ألقيته على وجهه فأكب هو ، و هو من النوادر التي تعدّي ثلاثيها ، و قصر رباعيها ، و في التنزيل : «فكببت وجوههم في النار» ^(١) «و أفمن يمشي مكباً على وجهه» ^(٢) .

الحديث الرابع : مجهول والظاهر أنه من معمر بن عمر عن عطا كما يظهر

من كتب الرجال .

وقال بعض المحققين : الانسان مر كب من جوهرين أحدهما أعظم من الآخر ، و هو الروح التي من أمر الرب ، و بينها وبين الرب قرب تام ، لولا عنان العبودية : لقال كل أحد أنا ربكم الأعلى ، فكل أحد يحب الربوبية و لكن يدفعها عن نفسه بالاقرار بالعبودية ، و يطلب باعتبار الجوهر الآخر المر كوز فيه القوة الشهوية والغضبية آثار الربوبية و خواصتها ، و هي أن يكون فوق كل شيء و أعلى رتبة منه و يغفل عن أن هذا في الحقيقة دعوى الربوبية ، و كذلك كل صفة من الصفات

(٢) سورة الملك : ٢٢ .

(١) سورة النمل : ٩٠ .

عن معمر بن عمر بن عطاء ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : الكبير رداء الله والمتكبر ينازع الله رداءه .

٥ - عِدَّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن محمد بن علي ، عن أبي جميلة ، عن ليث المرادي ، عن أبي عبد الله عليه السلام : قال : الكبير رداء الله فمن نازع الله شيئاً من ذلك أكبته الله في النار .

٦ - عنه ، عن أبيه ، عن القاسم بن عروة ، عن عبد الله بن بكير ، عن زرارة ، عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام قالا : لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة

الرزيلة تتولد من ادعاء آثار الربوبية ، كالغضب والحسد والحقد والرياء والعجب فان الغضب من جهة الاستيلاء اللازم للربوبية ، والحسد من جهة أنه يكره أن يكون أحد أفضل منه في الدين والدنيا ، وهو أيضاً من لوازمها ، والحقد يتولد من احتقان الغضب في الباطن ، والرياء من جهة أنه يريد ثناء الخلق ، والعجب من جهة أنه يرى ذاته كاملة ، وكل ذلك من آثار الربوبية . وقس عليه سائر الرذائل ، فانك إن فتشتها وجدتها مبنية على ادعاء الربوبية والترفع .

الحديث الخامس : ضعيف .

« شيئاً من ذلك » أى في شيء من الكبير .

الحديث السادس : مجهول .

وفي النهاية : الذر : النمل الأحمر الصغير واحدها ذرة ، وسئل تغلب عنها فقال : إن مائة نملة وزن حبة ، والذرة واحدة منها ، وقيل : الذرة ليس لها وزن ويراد بها ما يرى في شعاع الشمس الداخل في النافذة ، وقال : فيه : لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر ، يعنى كبر الكفر والشرك ، كقوله تعالى : «إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين»^(١) ألا ترى أنه قابله في

(١) سورة غافر : ٦٠ .

من كبر .

٧ - علي بن ابراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن ابي ايوب ، عن محمد بن مسلم ، عن أحدهما عليهما السلام قال : لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من الكبر ، قال : فاسترجعت فقال : مالك تسترجع ؟ قلت : لما سمعت منك فقال : ليس حيث تذهب ، إنما أعني الجحود ، إنما هو الجحود .

نقيضه بالايمان ، فقال : ولا يدخل النار من في قلبه مثل ذلك من الايمان ، أراد دخول تأييد ، وقيل : أراد إذا دخل الجنة نزع ما في قلبه من الكبر ، كقوله : « ونزعنا ما في صدورهم من غل » انتهى .

وأقول : التأويل الأوتل حسن وموافق لما في الخبر الآتي ، وأما الثاني فلا يخفى بعده ، لأن المقصود ذم التكبر وتحذيره لا تبشيره برفع الاثم عنه ، ولذا حمله بعضهم على المستحل أو عدم الدخول ابتداءً أبل بعد المجازاة وما في الخبر أصوب .
الحديث السابع : صحيح .

« فاسترجعت » يقال : أرجع ورجع واسترجع في المصيبة قال : إننا لله وإنا إليه راجعون ، كما في القاموس ، وإنما قال ذلك لأنه استشعر بالهلاك واستحقاق دخول النار بحمل الكلام على ظاهره ، لأنه كان متصفاً ببعض الكبر « إنما هو الجحود » أي المراد بالكبر إنكار الله سبحانه أو إنكار أنبيائه أو حججه عليهم السلام ، والاستكبار عن إطاعتهم وقبول أوامرهم ونواهيهم مثل تكبر إبليس لعنه الله فإنه لما كان مقرراً بالجحود والاباء عن طاعة الله تعالى والاستصغار لأمره ، كما دل عليه قوله : « لم أكن لأسجد لبشر خلقته من صلصال » وقوله « أسجد لمن خلقت طيناً » كان سبباً لكفره ، والكفر يوجب الحرمان من الجنة أبداً ، وهذا أحد التأويلات للروايات الدالة على أن صاحب الكبر لا يدخل الجنة كما عرفت . وكان المقصود أن هذا الوعيد مختص بكبر الجحود لأن غيره لا يتعلق به الوعيد مطلقاً والتكرير للتأكيد .

٨ - أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن ابن فضال ، عن علي بن عقبة عن أيوب بن الحر ، عن عبد الأعلى ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الكبير أن تغمص الناس وتسفه الحق .

٩ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن سيف ابن عميرة ، عن عبد الأعلى بن أعين قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

الحديث الثامن : مجهول كالحسن .

١ أن تغمص الناس ، أى تحقرهم ، والمراد إمام مطلق الناس أو الحجج أو الأئمة عليهم السلام كما ورد في الأخبار أنهم الناس ، كما قال تعالى : « ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس » ^(١) في القاموس : غمصه كضرب وسمع احتقره كاعتصمه وعا به ، وتهاون بحقه والنعمة لم يشكرها ، وقال : سفه نفسه ورأيه مثلثة حمله على السفه أو نسبه إليه أو أهلكه ، وسفه كفرح وكرم علينا جهل ، وسفته تسفيها جعله سفيها كسفه كعلمه أو نسبه إليه ، وسفه صاحبه كنصر غلبه في المسافهة ، وفي النهاية : فيه إنما ذلك من سفه الحق وغمص الناس ، أى احتقرهم ولم يرهم شيئا ، تقول : منه غمص الناس يغمصهم غمصا ، وقال فيه : إنما البغى من سفه الحق أى من جهله ، وقيل : جهل نفسه ولم يفكر فيها ، ورواه الزمخشري من سفه الحق على إته إسم مضاف إلى الحق ، وقال وفيه وجهان : أحدهما أن يكن على حذف الجار و اتصال الفعل كأن الأصل سفه على الحق ، والثاني : أن يضمن معنى فعل متعد كجهل ، والمعنى الاستخفاف بالحق وأن لا يراه على ما هو عليه من الرجحان والرزانة ، وقال أيضاً فيه : ولكن الكبير من بطر الحق أى ذوالكبر ، أو كبر من بطر كقوله تعالى : « ولكن البر من اتقى » ^(٢) وهو أن يجعل ما جعله حقاً من توحيد وعبادته باطلا ، وقيل : هو أن يتجبر عند الحق فلا يراه حقاً ، وقيل : هو أن يتكبر عن الحق فلا يقبله .

الحديث التاسع : كالسابق سنداً ومضموناً .

(٢) سورة البقرة : ١٨٩ .

(١) سورة البقرة : ١٩٩ .

إن أعظم الكبر غمص الخلق وسفه الحق ، قال : قلت : وما غمص الخلق وسفه الحق ؟ قال : يجهل الحق ويظعن على أهله ، فمن فعل ذلك فقد نازع الله عز وجل رداءً .

١٠ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن بكير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن في جهنم لوادياً للمتكبرين يقال له : سقر ؛ شكا إلى الله

« قال : يجهل الحق » النشر على خلاف ترتيب اللف ، وكان المراد بالخلق هنا أيضاً أهل الحق وأئمة الدين كالناس في الخبر السابق ، والجملتان متلازمتان فإن جهل الحق أى عدم الأذعان به وإنكاره تكبراً يستلزم الظعن على أهله وتحقيرهم وهما لازمتان للجحود ، فالتفسير كليهما ترجع إلى واحد .

« فمن فعل ذلك فقد نازع الله » قيل : فإن قلت : الغمص والسفه بالتفسير المذكور ليسا من صفات الله تعالى وردائه ، فكيف نازعه في ذلك ؟ قلت : الغمص والسفه أثر من آثار الكبر ، ففاعل ذلك ينازع الله من حيث الملزوم ، على أنه لا يبعد أن يراد بهما الملزوم مجازاً وهو الكبر البالغ إلى هذه المرتبة .

وأقول : يحتمل أن يكون المنازعة من حيث أنه إذا لم يقبل إمامة أئمة الحق ونصب غيرهم لذلك ، فقد نازع الله في نصب الامام وبيان الحق وهما مختصان به ، كما أطلق لفظ المشرك في كثير من الأخبار على من فعل ذلك .

الحديث العاشر : حسن موثق كالصحيح .

وفي القاموس الوادى مفرج بين جبال أو تلال أو آكام ، وأقول : ذلك إشارة إلى قوله تعالى : « ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة أليس في جهنم مثوى للمتكبرين » ^(١) وقال بعد ذكر المشركين : « فادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فلبس مثوى المتكبرين » ^(٢) وقال سبحانه بعد ذكر الكفار ودخولهم النار : « فلبس

(١) سورة الزمر : ٦٠ .

(٢) سورة النحل : ٢٩ .

عز وجل " شدة حره وسأله أن يأذن له أن يتنفس فتتنفس فأحرق جهنم .

١١ - محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن سنان ، عن داود ابن فرقد ، عن أخيه قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن المتكبرين يُجعلون في صور الذر ، يتوطنهم الناس حتى يفرغ الله من الحساب .

منوى المتكبرين ، ^(١) في موضعين ، وإلى قوله عز وجل : « ما سلككم في سقر » إلى قوله « كئنا نكذب بيوم الدين » ^(٢) وإلى قوله بعد ذكر المكذبين بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم وبالقرآن « سأصليه سقر ، وما أدريك ما سقر ، لا تبقى ولا تذر ، لو أحة للبشر » ^(٣) وقال في النهاية : سقر إسم أعجمي "لنار الآخرة ، ولا ينصرف للمعجمة والتعريف ، وقيل : هو من قولهم سقرته الشمس أذابته ، فلا ينصرف للتأنيث والتعريف .

وأقول : يظهر من الآيات أن المراد بالمتكبرين في الخبر من تكبر على الله ولم يؤمن به وبأنبيائه وحججه عليهم السلام ، والشكاية والسؤال إما بلسان الحال أو المقبال منه بإيجاد الله الروح فيه ، أو من الملائكة الموكلين به ، والاسناد على المجاز وكان المراد بتنفسه خروج لهب منه ، وباحراق جهنم تسخينها أشد مما كان لها أو إعدامها أو جعلها رماداً فأعادها الله تعالى كما كانت .

الحديث الحادى عشر : ضعيف على المشهور أو مجهول لجهالة إخوة زيد كلهم ، وبدل على أنه يمكن أن يخلق الانسان يوم القيامة أصغر مما كان مع بقاء الأجزاء الأصلية أو بعضها فيه ، ثم يضاف إليه ساير الأجزاء فيكبر ، إن يبعد التكاثر إلى هذا الحد ، ويمكن أن يكون المراد أنهم يخلقون كباراً بهذه الصورة فانها أحقر الصور في الدنيا معاملة معهم بنقيض مقصودهم ، أو يكون المراد بالصورة الصفة أى يطأهم الناس كما يطئون الذر في الدنيا ، وفي بعض أخبار العامة يحشر المتكبرون أمثال الذر في صورة الرجال ، وقال بعض شراحهم : أى يحشرهم أدلاء يطأهم الناس

(١) سورة الزمر : ٧٢ . و سورة غافر : ٧٦ .

(٢) سورة المدثر : ٤٢ - ٤٧ . (٣) سورة المدثر : ٢٦ - ٢٩ .

١٢ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن غير واحد ، عن عليّ بن ابن أسباط ، عن عمّه يعقوب بن سالم ، عن عبدالأعلى ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قلت له : ما الكبر ؟ فقال : أعظم الكبر أن تسفه الحقّ وتغمص الناس ، قلت : وما سفه الحقّ ؟ قال : يجهل الحقّ ويطعن على أهله .

١٣ - عنه عن يعقوب بن يزيد ، عن محمد بن عمر بن يزيد ، عن أبيه قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : إنني آكل الطعام الطيب وأشم الرّيح الطيبة وأركب الدابة بأرجلهم بدليل أن الاجساد تعاد على ما كانت عليه من الأجزاء عن ^(١) لا يعاد منهم ما انفصل عنهم من الغلقة وقرينة المجاز قوله : في صورة الرجال ، وقال بعضهم : يعني أن صورهم صورالانسان وجنتهم كجثة الذرّ في الصغر وهذا أنسب بالسياق لأنهم شبهوا بالذرّ ، ووجه الشبه إما صغر الجثة أو الحقارة ، وقوله : في صور الرجال بيان للموجه ، وحديث : الاجساد تعاد على ما كانت عليه لا ينافيه ، لأنّه قادرعلى إعادة تلك الأجزاء الأصليّة في مثل الذرّ .

الحديث الثاني عشر : مرسل كالحسن .

وقال : ما تسفه ^(٢) الحقّ ، أي ما معنى هذه الجملة ؟ ويمكن أن يقرء بصيغة المصدر من باب التفعّل وكأنّه سأل عن الجملتين معاً واكتفى بذكر إحديهما ، أي إلى آخر الكلام بقرينة الجواب ، أو كان غرضه السؤال عن الأولى فذكر عليه السلام الثانية أيضاً لتلازمهما أو لعلمه بعدم فهم الثانية أيضاً .
الحديث الثالث عشر : مجهول .

وفي النهاية دابة فارهة أي نشيطة حادة قويّة ، انتهى .
وكان السائل إنما سأل عن هذه الأشياء لأنّها سيرة المتكبرين لتفرّعها على الكبر ، أو كون الكبر سبب ارتكابها غالباً فأجاب عليه السلام ببيان معنى التكبر

(١) كذا في النسخ ، ولم أقف على ما نقله في كتبهم .

(٢) كذا في النسخ و عليه الشرح الاتي و الاحتمالات المذكورة ، و لكن الظاهر

« سفه الحق » كما في المتن بدون هذا الاحتمالات و التكاليف .

الفارحة ويتبعني الغلام فترى في هذا شيئاً من التجبر فلا أفعله؟ فأطرق أبو عبد الله عليه السلام ثم قال: إنما الجبار الملعون من غمص الناس وجهل الحق، قال عمر: فقلت: أما الحق فلا أجهله والغمص لا أدري ما هو، قال: من حقّر الناس وتجبّر عليهم فذلك الجبار.

١٤ - محمد بن جعفر، عن محمد بن عبد الحميد، عن عاصم بن حميد، عن أبي حمزة عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر

ليعلم أنها إن كانت مستلزمة للتكبر فلا بد من تركها وإلا فلا، كيف وسيأتي أن الله جميل يحب الجمال، وإطرافه وسكوته عليه السلام للأشعار بأنها في محل الخطر ومستلزمة للتكبر ببعض معانيه، والتجبّر التكبر، والجبار العاتى.

الحديث الرابع عشر: مجهول بمحمد بن جعفر، وفي بعض النسخ مكانه محمد بن يحيى فالخبر صحيح، والأوّل أظهر لكثرة رواية محمد بن جعفر عن محمد بن عبد الحميد.

« لا يكلمهم الله » إشارة إلى قوله تعالى: « إن الذين يشتركون بهم الله و إيمانهم ثمناً قليلاً أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكّيهم ولهم عذاب أليم »^(١) والمعنى لا يكلمهم كلام رضى بل كلام سخط، مثل « إخشوا فيها ولا تكلمون »^(٢) وقيل: لا يكلمهم بلا واسطة بل الملائكة يتعرّضون لحسابهم وعتابهم وقيل: هو كناية عن الاعراض والغضب، فإن من غضب على أحد قطع كلامه، وقيل: أى لا ينتفعون بكلمات الله وآياته، ومعنى لا ينظر إليهم أنه لا ينظر إليهم نظر الكرامة والعطف والبرّ والرحمة والإحسان لضعفهم وحقارتهم عنده، أو كناية عن شدة الغضب لأن من اشتد غضبه على أحد استهان به وأعرض عنه وعن التكلم معه والاتفات نحوه، كما أن من اعتدّ بغيره يقاوله و

(١) سورة آل عمران: ٧٧.

(٢) سورة المؤمنون: ١٠٨.

إليهم يوم القيامة ولا يزيكبيهم و لهم عذاب أليم : شيخ زان وملك جبّار و مقلد
مختال .

يكثّر النظر إليه ، و قيل : في قوله يوم القيامة ، إشعار بأن المعاصي المذكورة بل غيرها
أيضاً لا تمنع من إيصال الخير و النعمة إليهم في الدنيا ، لأنّ إفضاله فيها يعم الأبرار
و الفجّار تأكيداً للحجّة عليهم .

« و لا يزيكبيهم » أي لا يطهرهم من ذنوبهم ، أو لا يقبل عملهم ، أو لا ينسى
عليهم ، و تخصيص الثلاثة بالذكر ليس لأجل أنّ غيرهم معذور بل لأنّ عقوبتهم
أعظم و أشدّ ، لأنّ المعصية مع وجود الصارف عنها و عدم الداعي القويّ عليها أقبح
و أشنع ، و ذلك في الشيخ لانكسار قوّته و انطفاء شهوته و طول أعضائه و مدّته و
قرب الانتقال إلى الله ، فهو حرى بأن يتدارك مافات و يستعدّ لما هو آت ، فإذا
ارتكب الزنا أشعر ذلك بأنّه غير مقرّ بالدين و مستخفّ بنهي ربّ العالمين ، فلذا
استحقّ العذاب المهين .

و فيه إشعار بأنّ الشيخ في أكثر المعاصي بل جميعها أشدّ عقوبة من الشاب ،
و على أنّ الشاب بالعفة أمدح من الشيخ ، و الصّارف للملك عن كونه جبّاراً مشاهدة
كمال نعمه تعالى عليه حيث سلطه على عباده و بلاده ، و جعلهم تحت يده و قدرته
فاقتضى ذلك أن يشكر منعمه و يعدل بين خلق الله و يرتدع عن الظلم و الفساد ، و
يشاهد ضعفه بين يدي الملك المنان ، فإذا قابل كلّ ذلك بالكفران استحقّ عذاب
النيران ، و الصّارف للمقل الفقير عن الاختيال و الاستكبار ، فقره لأنّ الاختيال
إنّما هو بالدنيا وليست عنده ، فاختياله عناد ، و من عاند ربّه العظيم صار محرّوماً
من رحمته وله عذاب أليم .

و أقول : يحتمل أن لا يكون تخصيص الملك لكون الصّارف فيه أكثر ، بل
لكونه أقوى على الظلم و أقدر ، و في الصّحاح أقلّ افتقر ، و قال الراغب : الخيلاء

١٥ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن مروك بن عبيد ، عمّن حدثته عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن يوسف عليه السلام لما قدم عليه الشيخ يعقوب عليه السلام دخله عز الملك ، فلم ينزل إليه ، فهبط جبرئيل عليه السلام فقال : يا يوسف أبسط راحتك فخرج منها نور ساطع ، فصار في جو السماء فقال يوسف : يا جبرئيل ما هذا النور الذي خرج من راحتي ؟ فقال : نزلت النبوة من عقبك عقوبة لما لم تنزل إلى الشيخ يعقوب فلا يكون من عقبك نبي .

١٦ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن بعض أصحابه ، عن

التكبر عن تخيل فضيلة تراعت للانسان من نفسه ، و منها يتأول لفظ الخيل لما قيل أنه لا يركب أحد فرساً إلا وجد في نفسه نخوة ، و في النهاية : فيه من جر نوبه خيلاء لم ينظر الله إليه ، الخيلاء بالضم و الكسر الكبير و العجب ، يقال : إختال فهو مختال ، و فيه خيلاء و مخيلة أى كبر .

الحديث الخامس عشر : مرسل .

والمالك بضم الميم و سكون اللام السلطنة ، و بفتح الميم و كسر اللام السلطان ، و بكسر الميم و سكون اللام ما يملك ، و إضافة العز إليه لامية ، و النزول إما عن الدابة أو عن السرير و كلاهما مرويان ، و ينبغي حمله على أن ما دخله لم يكن تكبراً و تحقيراً لوالده ، لكون الأنبياء منزّهين عن أمثال ذلك ، بل راعى فيه المصلحة لحفظ عزته عند عامة الناس لتمكّنه من سياسة الخلق و ترويح الدين ، إذ كان نزول الملك عندهم لغيره موجباً لذلك ، وكان رعاية الأدب للأب مع نبوته و مقاساة الشدائد لحبته أهم و أولى من رعاية تلك المصلحة ، فكان هذا منه عليه السلام تر كالأولى ، فلذا عوتب عليه و خرج نور النبوة من صلبه لأنهم لرفعة شأنهم و علو درجاتهم يعاتبون بأدنى شيء فهذا كان شبيهاً بالتكبر و لم يكن تكبراً و فصار في جو السماء ، أى استقر هناك أو يرتفع إلى السماء .

الحديث السادس عشر : حسن كالصحيح .

أبي عبد الله عليه السلام قال : ما من عبد إلا وفي رأسه حكمة ومملك يمسكها ، فإذا تكبر قال له : اتضع وضعك الله فلا يزال أعظم الناس في نفسه وأصغر الناس في أعين الناس وإذا تواضع رفعه الله عز وجل ، ثم قال له : انتعش نعشك الله فلا يزال أصغر

وقال الجوهري: حكمة اللجام ما أحاط بالحنك و قال في النهاية : يقال : أحكمت فلاناً أي منعته ومنه سمي الحاكم لأنه يمنع الظالم وقيل : هو من حكمت الفرس وأحكمته إذا قدعته و كففته ، ومنه الحديث : ما من آدمي إلا وفي رأسه حكمة ، وفي رواية في رأس كل عبد حكمة إذا هم بسيئة فإن شاء الله أن يقده بها قدعه ، الحكمة : حديدة في اللجام تكون على أنف الفرس ، و حنكه تمنعه عن مخالفة راكبه ، ولما كانت الحكمة تأخذهم الدابة ، و كان الحنك متصلاً بالرأس جعلها تمنع من هي في رأسه كما تمنع الحكمة الدابة ، ومنه الحديث : إن العبد إذا تواضع رفع الله حكمته أي قدره و منزلته ، يقال : له عندنا حكمة أي قدر ، و فلان عالي الحكمة ، و قيل : الحكمة من الانسان أسفل وجهه ، مستعار من موضع حكمة اللجام ، و رفعها كناية عن الاعزاز لأن في صفة الذليل تنكيس رأسه ، انتهى . و قيل : المراد بالحكمة هنا الحالة المقتضية لسلك سبيل الهداية على سبيل الاستعارة ، و بامسك المملك إياها إرشاده إلى ذلك السبيل و نهيهِ عن العدول عنه و اتضع ، أمر تكويني أو شرعي « وضعك الله » دعاء عليه و دعاء المملك مستجاب ، أو إخبار بأن الله أمر بوضعك و قدر مذكرك و رفعها الله ، ^(١) أي الحكمة و إنما غير الاسلوب ولم ينسبها إلى المملك لأن نسبة الخير و اللطف إلى الله تعالى أنسب و إن كان الكل بأمره تعالى ، و قيل : هو التنبيه على أن الرفع مترتب على التواضع من غير حاجة إلى دعاء المملك ، بخلاف الوضع فإنه غير مترتب على التكبر مالم

(١) و في المتن « رفعه الله » و هو الظاهر .

النَّاسِ فِي نَفْسِهِ وَأَرْفَعِ النَّاسَ فِي أَعْيُنِ النَّاسِ .

١٧ - محمد بن يحيى ، عن محمد بن أحمد ، عن بعض أصحابه ، عن النهدي ، عن يزيد بن إسحاق شعر ، عن عبدالله بن المنذر ، عن عبدالله بن بكير قال : قال أبو -

يدعو الملك عليه بالوضع ، وما ذكرنا أنسب .

« ثم قال له ، أي الرب تعالى أو الملك » إنتعش ، يحتمل الوجهين المتقدمين يقال : نعشه الله كمنعه و أنعشه أي أقامه و رفعه ، و نعشه فانتعش أي رفعه فارتفع « نعشك الله » هذا أيضاً إما إخبار بما وقع من الرفع ، أو دعاء له على التأكيد أو دعاء له بالثبات و الاستمرار .

و أقول : هذا الخبر في طريق العامة هكذا ، قال النبي ﷺ : ما من أحد إلا و معه ملكان و عليه حكمة بمسكانه بها ، فإن هو رفع نفسه جبذاها^(١) ثم قال : اللهم ضعها ، و إن وضع نفسه قال : اللهم ارفعه .

الحديث السابع عشر و الثامن عشر : مرسلان متقاربان في المضمون .

و في النهاية فيه : أنك امرؤ نائه أي متكبر أو ضال متحير ، و قد تاه يتيه تيهاً إذا تحير و ضل . و إذا تكبر ، انتهى .

« أو تجبر » يمكن أن يكون الترديد من الراوي و إن كان منه ﷺ فيدل على فرق بينهما في المعنى كما يؤمى إليه قوله تعالى : « الجبار المتكبر »^(٢) و في الخبر إيماء إلى أن التكبر أقوى من التجبر ، و يمكن أن يقال في الفرق بينهما أن التجبر يدل على جبر الغير و قهره على ما أراد ، بخلاف التكبر فإنه جعل نفسه أكبر و أعظم من غيره و إن كانا متلازمين غالباً .

ثم أعلم أن الخبرين يحتملان وجوهاً : الأول أن يكون المراد أن التكبر ينشأ من دناءة النفس و خستها و ردايتها .

(١) جبذه : جذبته .

(٢) سورة الحشر : ٢٣ .

عبدالله ﷺ : ما من أحد يتبته إلا من ذلّة يجدها في نفسه .
 ١٨ - و في حديث آخر عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ما من رجل تكبر
 أو تجبر إلا لذلة وجدها في نفسه .

﴿ باب العجب ﴾

١ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن أسباط ، عن رجل
 من أصحابنا من أهل خراسان من ولد إبراهيم بن سيار ، يرفعه ، عن أبي عبدالله ﷺ

الثاني : أن يكون المعنى أن التكبر إنما يكون غالباً فيمن كان ذليلاً
 فجز ، وأما من نشأ في العزّة لا يتكبر غالباً بل شأنه التواضع .

الثالث : أن التكبر إنما يكون فيمن لم يكن له كمال واقعي فيتكبر
 لاظهار الكمال .

الرابع : أن يكون المراد المذلة عند الله أي من كان عزيزاً ذا قدر و منزلة
 عند الله لا يتكبر .

الخامس : ما قيل أن اللام العاقبة أي يصير ذليلاً بسبب التكبر و هو
 أبعد الوجوه .

باب العجب

الحديث الاول : مرسل .

و العجب استعظام العمل الصالح و إستكثاره ، و الابتهاج له و الادلال به ،
 و أن يرى نفسه خارجاً عن حدّ التقصير ، و أما السرور به مع التواضع له تعالى
 و الشكر له على التوفيق لذلك و طلب الاستزادة منه فهو حسن ممدوح ، قال الشيخ
 البهائي قدس الله روحه : لا ريب أن من عمل أعمالاً صالحة من صيام الأيام و قيام
 الليالي و أمثال ذلك يحصل لنفسه إبتهاج ، فان كان من حيث كونها عطية من الله

قال : إن الله علم أن الذنب خيرٌ للمؤمن من العجب ولو لا ذلك ما ابتلي مؤمن بذنوب أبداً .

له و نعمة منه تعالى عليه و كان مع ذلك خائفاً من نقصها مشفقاً من زوالها ، طالباً من الله الازدياد منها ، لم يكن ذلك الابتهاج عجباً ، و إن كان من حيث كونها صفته و قائمة به و مضافة إليه فاستعظمها و ركن إليها و رأى نفسه خارجاً عن حد التقصير ، و صار كأنه يمن على الله سبحانه بسببها ، فذلك هو العجب ، انتهى .

و الخبر يدل على أن العجب أشد من الذنب أى من ذنوب الجوارح ، فإن العجب ذنب القلب ، و ذلك لأن الذنب يزول بالتوبة و يكفر بالطاعات ، و العجب صفة نفسانية يشكل إزالتها ، و يفسد الطاعات و يهبطها عن درجة القبول ، و للعجب آفات كثيرة فانه يدعو إلى الكبر كما عرفت ، و مفاصد الكبر ما عرفت بعضها ، و أيضاً العجب يدعو إلى نسيان الذنوب و إهمالها ، فبعض ذنوبه لا يذكرها ولا يتفقدتها لظنه أنه مستغن عن تفقدتها فينساها ، و ما يتذكر منها فيستصغرها فلا يجتهد في تداركها ، و أما العبادات و الأعمال فانه يستعظمها و يبتهج بها و يمن على الله بفعلها و ينسى نعمة الله عليه بالتوفيق و التمكين منها ، ثم إذا أعجب بها عمى عن آفاتها ، و من لم يتفقد آفات الأعمال كان أكثر سعيه ضائعاً فإن الأعمال الظاهرة إذا لم تكن خالصة نقيّة عن الشوائب قلّما ينفع ، و إنما يتفقد من يغلب عليه الاشفاق و الخوف دون العجب ، و المعجب يقتر بنفسه و بربه و يأمن مكر الله و عذابه ، و يظن أنه عند الله بمكان و أن له على الله منّة و حقاً بأعماله التي هي نعمة من نعمه و عطية من عطاياه ، ثم إن إعجابه بنفسه و رأيه و علمه و عقله يمنعه من الاستفادة و الاستشارة و السؤال ، فيستنكف من سؤال من هو أعلم منه ، و ربما يعجب بالرأى الخطاء الذي خطر له فيصير عليه و آفات العجب أكثر من أن تحصى .

٢ - عنه ، عن سعيد بن جناح ، عن أخيه أبي عامر ، عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من دخله العجب هلك .

٣ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن علي بن أسباط ، عن أحمد بن عمر الحلال عن علي بن سويد ، عن أبي الحسن عليه السلام قال : سألته عن العجب الذي يفسد العمل؟ فقال : العجب درجات ، منها أن يزبن للعبد سوء عمله فيراه حسناً فيعجبه

الحديث الثاني : كالسابق .

و المراد بالهلاك إستحقاق العقاب و البعد من رحمة الله تعالى ، و قيل : العجب يدخل الانسان بالعبادة و تركه الذنوب و الصورة و النسب و الأفعال العادية مثل الاحسان إلى الغير و غيره ، وهو من أعظم المهلكات و أشد الحجب بين القلب و الرب و يتضمن الشرك بالله و سلب الاحسان و الافضل و التوفيق عنه تعالى ، و إدعاء الاستقلال لنفسه و يبطل به الأعمال و الاحسان و أجرهما كما قال تعالى : « لا تبطلوا صدقاتكم بالمن و الأذى »^(١) و ليس المن بالمعطاء ، و أذى الفقير باظهار الفضل و التعمير عليه إلا من عجبه بعطيته و عماء عن منة ربه و توفيقه .

الحديث الثالث : حسن موثق .

و أبو الحسن يحتمل الأول و الثاني عليه السلام لرواية ابن سويد عنهما ، و إن كان روايته عن الأول أكثر و العجب درجات منها أن يزبن للعبد سوء عمله فرآه^(٢) حسناً ، إشارة إلى قوله تعالى : « أفمن زين له سوء عمله فرآه حسناً »^(٣) . فيعجبه و يحسب أنه يحسن صنعا ، إشارة إلى قوله سبحانه : « قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالاً الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا »^(٤) و أكثر الجهلة على هذه الصفة ، فانهم يفعلون أعمالاً قبيحة

(١) سورة البقرة : ٢٦٤ .

(٢) كذا في النسخ و في المتن « فراه » .

(٣) سورة فاطر : ٨ .

(٤) سورة الكهف : ١٠٣ .

ويحسب أنه يحسن صنعاً، ومنها أن يؤمن العبد بربه فيمنّ على الله عز وجلّ والله عليه فيه المنّ.

٣ - عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عبدالرحمن بن الحجاج عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن الرجل ليذنب الذنّب فيندم عليه ويعمل العمل فيسرّه ذلك فيتراخى عن حاله تلك ، فلاّن يكون على حاله تلك خير له ممّا دخل فيه .

عقلا و نقلا و يواظبون عليها حتّى تصير تلك الأعمال بتسويل أنفسهم وتزيين قرينهم من صفات الكمال عندهم فيذكرونها و يتفاخرون بها و يقولون إنّنا فعلنا كذا و كذا إعجاباً بشأنهم وإظهاراً لكمالهم .

« و منها أن يؤمن العبد بربه فيمنّ على الله عز وجلّ والله عليه فيه المنّ » إشارة إلى قوله تعالى : « يمنتون عليكم أن أسلموا قل لا تمتنوا على إسلامكم بل الله يمنّ عليكم أن هديكم للإيمان إن كنتم صادقين »^(١) .

الحديث الرابع : حسن كالصحيح .

« فيندم عليه » ندامته مقام عجز و إعراف بالتقصير و هو مقام التائبين و هو محبوب لله تعالى في تلك الحالة لأنّه قال سبحانه : « إنّ الله يحبّ التوابين »^(٢) . و يعمل العمل فيسرّه ذلك المراد بالسرور هنا الأدلال بالعمل و إستعظامه و إخراج نفسه عن حدّ التقصير كما مرّ « فيتراخى عن حاله تلك » أى تصير حاله بسبب هذا السرور و العجب أدون و أخسّ من حاله وقت الندامة ، مع كونها مقرّوة بالمعصية ، في القاموس : تراخى تقاعس أى تأخّر ، و راخاه باعده و تراخى السماء أبطأ المطر ، ويدلّ على أنّ العجب يبطل فضل الأعمال السابقة « فلاّن يكون على حاله تلك خير ممّا دخل فيه » ضمير دخل راجع إلى الرجل ، و ضمير فيه إلى

(١) سورة الحجرات : ١٧ .

(٢) سورة البقرة : ٢٢٢ .

٥ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن نصر بن قيراش عن إسحاق بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أتى عالم عابداً فقال له : كيف صلاتك؟ فقال : مثلي يسأل عن صلاته ! و أنا أعبد الله منذ كذا و كذا؟ قال : فكيف بكاؤك؟

الموصول ، و يحتمل العكس ، و الغاء للتفريع ، و خير خبر لأن يكون ، أى كونه على حالة الندامة مع كونها مقرونة بالذنب خير مما دخل فيه من العجب ، و إن كان مقروناً بالحسنة ، أو ذلك الذنب لكونه مقروناً بالندامة أفضل من تلك الحسنة المقرونة بالعجب ، أو هاتان الحالتان معاً خير من تينك الحاليتين .

الحديث الخامس : ضعيف على المشهور أو مجهول .

و القرواش بالكسر الطفيلي أو عظيم الرأس ، و المدل على بناء الفاعل من الافعال المنبسطة المسرور الذي لا خوف له من التقصير في العمل ، وفي النهاية : فيه : يمشى على الصراط مدلاً ، أى منبسطاً لا خوف عليه و هو من الادلال و الدالة على من لك عنده منزلة ، و في القاموس : دل المرأة و دلالتها تدلها على زوجها تريبه جراًة في تفنيج و تشكل كأنها تخالفه و ما بها خلاف ، و أدل عليه انبسط كتدلل و أوثق بمحبته فأفرط عليه ، و الدالة ما تدل به على حميمك ، انتهى .

و الضحك مع الخوف هو الضحك الظاهري مع الخوف القلبي ، كما مر في صفات المؤمن : بشره في وجهه و حزنه في قلبه ، و الحاصل أن المدار على القلب ولا يصلح المرؤ إلاً باصلاح قلبه و إخراج العجب و الكبر و الرياء منه ، و تذليله بالخوف و الخشية ، و التفكر في أهوال الآخرة و شرائط الأعمال و كثرة نعم الله عليه و أمثال ذلك ، و يدل الخبر على أن العالم أفضل من العابد ، و أن العبادة بدون العلم الحقيقي لا تنفع .

قال بعض المحققين : إعلم أن العجب إنما يكون بوصف هو كمال لامحالة ، و للعالم بكمال نفسه في علم و عمل و غيره حالتان : أحدهما أن يكون خائفاً على

قال : أبكي حتى تجري دموعي ، فقال له العالم : فإنَّ ضحكك وأنت خائف أفضل من بكائك وأنت مدلٌّ ، إنَّ المدلَّ لا يصعد من عمله شيء .

زواله ، مشفقاً على تكذُّره أو سلبه من أصله ، فهذا ليس بمعجب ، و الاخرى أن لا يكون خائفاً من زواله لكن يكون فرحاً به من حيث أنه نعمة من الله تعالى عليه لا من حيث إضافته إلى نفسه ، وهذا أيضاً ليس بمعجب ، و له حالة ثالثة هي العجب و هو أن يكون غير خائف عليه ، بل يكون فرحاً به مطمئناً إليه ، ويكون فرحه به من حيث أنه كمال و نعمة و رفعة و خير ، لامن حيث أنه عطية من الله تعالى و نعمة منه ، فيكون فرحه به من حيث انه صفة ومنسوب إليه بأنه له لامن حيث أنه منسوب إلى الله بأنه منه ، فمهما غلب على قلبه أنه نعمة من الله مهما شاء سلبها، زال العجب بذلك عن نفسه ، فإذا العجب هو إعظام النعمة والركون إليها مع نسيان إضافتها إلى المنعم ، فان انضاف إلى ذلك أن غلب على نفسه أن له عند الله حقاً و أنه منه بمكان حتى توقع بعلمه كرامة له في الدنيا ، و استبعد أن يجرى عليه مكروه استبعاداً يزيد على استبعاده فيما يجرى على الفساق سمى هذا إدلالاً بالعمل ، فكأنه يرى لنفسه على الله دالة ، و كذلك قد يعطى غيره شيئاً فيستعظمه و يمن عليه فيكون معجباً ، فان استخدمه أو اقترح عليه الاقتراحات ، او استبعد تخلفه عن قضاء حقوقه كان مدلاً عليه .

قال قتادة في قوله تعالى : « وولا تمنن تستكثر »^(١) اي لا تدل بعملك ، وفي الخبر : ان صلاة المدل لا ترتفع فوق رأسه ، و لأن تضحك و أنت معترف بذنبك خير من أن تبكي و أنت تدل بعملك ، و الادلال وراء العجب فلا مدل إلا و هو معجب و رب معجب لا يدل إذ العجب يحصل بالاستعظام و نسيان النعمة ، دون توقع جزاء عليه ، و الادلال لا يتم إلا مع توقع جزاء ، فان توقع اجابة دعوته واستنكر

(١) سورة المدثر : ٦ .

٦- عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن أحمد بن أبي داود ، عن بعض أصحابنا ، عن أحدهما عليهما السلام قال : دخل رجلان المسجد أحدهما عابداً والآخر فاسقاً فخرجا من المسجد والفاسق صديقاً والعابد فاسقاً ، وذلك أنه يدخل العابد المسجد مدلاً بعبادته يدلُّ بها فتكون فكرته في ذلك ، وتكون فكرة الفاسق في التندُّم على فسقه ويستغفر الله عز وجل مما صنع من الذُّنوب .

٧ - عليُّ بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن عبد الرحمن بن الحججاج قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : الرجل يعمل العمل وهو خائفٌ مشفقٌ ثمَّ يعمل شيئاً من البرِّ فيدخله شبه العجب به ؟ فقال : هو في حاله الأولى وهو خائفٌ أحسن حالاً منه في حال عجبه .

ردّها بباطنه وتعجب كان مدلاً بعمله ، فانه لا يتعجب من ردِّ دعاء الفاسق ويتعجب من ردِّ دعاء نفسه لذلك ، فهذا هو العجب والادلال وهو من مقدمات الكبر وأسبابه .

الحديث السادس : مرسل .

« و الفاسق صديق » اي مؤمن صادق في إيمانه كثير الصدق والتصديق قولاً و فعلاً ، قال الراغب : الصديق من كثر منه الصدق ، و قيل : بل يقال ذلك لمن لم يكذب قط ، و قيل : بل لمن لا يتأتى منه الكذب لتعوده الصدق ، و قيل : بل لمن صدق بقوله و اعتقاده ، و حقق صدقه بفعله .

الحديث السابع : كالصحيح .

« يعمل العمل » اي معصية أو مكرهاً أو لغواً ، و عمله على الطاعة بأن يكون خوفه للتقصير في الشرائط كما قيل بعيد ، لقلة فائدة الخبر حينئذٍ وإنما قال : شبه العجب ، لبيان أنه يدخله قليل من العجب يخرج به عن الخوف السابق ، فأشار عليه السلام في الجواب إلى أن هذا عجب أيضاً .

٨ - علي بن إبراهيم عن محمد بن عيسى بن عبيد ، عن يونس ، عن بعض أصحابه عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : بينما موسى عليه السلام جالسا إذ أقبل إبليس وعليه برنس ذو ألوان ، فلما دنى من موسى عليه السلام خلع البرنس وقام إلى موسى فسلم عليه فقال له موسى : من أنت ؟ فقال : أنا إبليس ، قال : أنت فلا قرّب الله دارك قال : إنني إنما جئت لأسلم عليك من الله ، قال : فقال له موسى عليه السلام : فما هذا البرنس ؟ قال : به أختطف قلوب بني آدم ، فقال موسى : فأخبرني بالذنب

الحديث الثامن : مرسل .

و البرنس بالضم و في النهاية : هو كل ثوب رأسه منه ملتزق به من دراعة أو جبّة أو ممطر أو غيره ، قال الجوهري : هو قلنسوة طويلة كان النسّاك يلبسونها في صدر الاسلام ، و هو من البرس بكسر الباء القطن ، و النون زائدة ، و قيل : انه غير عربي « قال أنت » أي أنت إبليس ؟ و قيل : خبير مبتدء محذوف أي المسلم أنت ؟ و على التقديرين استفهام تعجّبي « فلا قرّب الله دارك » أي لا قرّبك الله منا أو من أحد ، و قيل : أي حيرك الله ، و قيل : لا تكون دارك قريبة من المعمورة ، كناية عن تخريب داره .

« إنما جئت لأسلم عليك » أي لم أجيء لإضالك فتبعدني لأنه لا طمع لي فيك لقربك من الله ، أو سلامي عليك للمنزلة التي لك عند الله .

« به أختطف » يقال : خطفه من باب علم و ضرب و اختطفه إذا استلبه و أخذه

بسرعة .

و كأن ألوان في البرنس كانت صورة شهوات الدنيا و زينتها ، أو الأديان المختلفة و الآراء المبتدعة أو الأعم كما روى الشيخ في مجالسه باسناده عن الرضا عن آبائه عليهم السلام إن إبليس كان يأتي الأنبياء عليهم السلام من لدن آدم عليه السلام إلى أن بعث الله المسيح عليه السلام يتحدث عندهم و يسألهم ، ولم يكن بأحد منهم أشدّ أنسا منه ييحيى بن زكريا عليه السلام فقال له ييحيى : يا با مرتة إن لي إليك حاجة ، فقال

الذي إذا أذنبه ابن آدم استحوذت عليه؟ قال: إذا أعجبتته نفسه واستكثر عمله وصغر في عينه ذنبه.

وقال: قال الله عز وجل "لداود عليه السلام : يا داود بشر المذنبين وأنذر الصديقين

له: أنت أعظم قدراً من أن أردك بمسئلة فسلني ما شئت فانتى غير مخالفتك في أمر تريبه، فقال يحيى: يا بامرّة أحب أن تعرض عليّ مصائدك وفخوخك التي تصطاد بها بنى آدم؟ فقال له ابليس: حباً وكرامة وواعده لعد، فلما أصبح يحيى عليه السلام قد في بيته ينتظر الموعد وأغلق عليه الباب اغلاقاً فما شعر حتى ساواه من خووخة كانت في بيته، فاذا وجهه صورة وجه القرود وجسده على صورة الخنزير، وإذا عيناه مشقوقتان طولاً وإذا أسنانه وفمه مشقوق طولاً عظماً واحداً بلا ذقن ولا لحية، وله أربعة أيدي يدان في صدره ويدان في منكبه، وإذا عراقبيه قوادمه وأصابعه خلفه، وعليه قباء وقد شدّ وسطه بمنطقة فيها خيوط معلقة بين أحمر وأصفر وأخضر وجميع الألوان، وإذا بيده جرس عظيم وعلى رأسه بيضة، وإذا في البيضة حديده معلقة شبيهة بالكلاب، فلما تأمله يحيى عليه السلام قال له: ما هذه المنطقة التي في وسطك؟ فقال: هذه المجوسية، أنا الذي سننتها وزينتها لهم، فقال له: فما هذه الخيوط الألوان؟ قال له: هذه جميع أصباغ النساء، لا تزال المرأة تصبغ الصبغ حتى تقع مع لونها فافتن الناس بها، فقال له: فما هذا الجرس الذي بيدك؟ قال: هذا مجمع كل لذة من طنبور و بربط و معزفة وطبل وناي و صرناي، وإن القوم ليجلسون على شراهم فلا يستلذونه فأحرك الجرس فيما بينهم فاذا سمعوه استخفهم الطرب، فمن بين من يرقص ومن بين من يفرق أصابعه^(١)، و

(١) قال الجزري: فرقة الأصابع غمزها حتى يسمع لمفاصلها صوت. و قال ابن منظور في لسان العرب: الفرقة في الأصابع والتفقيع واحد. و الفرقة الصوت بين الشيتين يضران. و ذكر في مادة « ققع » ان التفقيع صوت الأصابع اذا ضرب بعضها ببعض « انتهى » أقول: و على ما ذكر لا يعد أن يكون معنى الفرقة في الحديث ما يقال له بالفارسية « بشكن » و « ارغشتك » بقرينة السياق، و لعله هو المتعين في الحديث والمحمّل في سائر الاحاديث

قال : كيف أبشّر المذنبين وأنذر الصديقين ؟ قال : يا داود بشّر المذنبين أني أقبل التوبة وأعفو عن الذنوب ، وأنذر الصديقين ألا يعجبوا بأعمالهم فإنه ليس عبد أنصبه للحساب إلا هلك .

بين من يشقّ ثيابه ، فقال له : و أي الأشياء أقرّ لعينك ؟ قال : النساء هن فخوخي ^(١) و مصائدي فأنني إذا اجتمعت عليّ دعوات الصالحين و لعناتهم صرت إلى النساء فطابت نفسي بهن ، فقال له يحيى عليه السلام : فما هذه البيضة التي على رأسك ؟ قال : بها أتوقتي دعوة المؤمنين ، قال : فما هذه الحديدية التي أرى فيها ؟ قال : بهذه أقلب قلوب الصالحين ، قال يحيى عليه السلام : فهل ظفرت بي ساعة قط ؟ قال : لا ولكن فيك خصلة تعجبني ! قال يحيى : فما هي ؟ قال : أنت رجل أكل ، فإذا فطرت أكلت و بسمت ^(٢) فيمنعك ذلك من بعض صلاتك و قيامك بالليل ، قال يحيى عليه السلام : فأنني أعطى الله عهداً أني لا أشبع من الطعام حتى ألقاه ، قال له إبليس : و أنا أعطى الله عهداً أني لا أنصح مسلماً حتى ألقاه ، ثم خرج فمآعاد إليه بعد ذلك .

و استحوذ الشيطان على العبد غلبته عليه و استمالته إلى ما يريد منه « أن لا يعجبوا » قيل : أن ناصبة ولا نافية أو أن مفسرة ولا ناهية ، و يعجبوا من باب الافعال على بناء المجهول أو على بناء المعلوم ، نحو أغد البعير .
و أقول : الأثر أظهر « أنصبه » كأضربه أي أقيمه و كونه على بناء الافعال بمعنى الاتعاب بعيد « إلا هلك » أي استحق العذاب إذ جميع الطاعات لانفي بشكر نعمة واحدة من نعمه سبحانه مع قطع النظر عن المناقشة في شرائط العبادة ، و في غالب الناس المقاصّة بالمعاصي .

(١) الفخ : آلة الصيد .

(٢) بسم من الطعام : أتخم .

﴿ باب ﴾

﴿ حب الدنيا و الحرص عليها ﴾

١ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه عن ابن أبي عمير ، عن درست بن أبي منصور ، عن رجل ، عن أبي عبدالله عليه السلام ؛ و هشام ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : رأس كل خطيئة حب الدنيا .

٢ - علي ، عن أبيه ، عن ابن فضال ، عن ابن بكير ، عن حماد بن بشير قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : ما ذئبان ضاريان في غنم قد فازتها رعاؤها ، أحدهما في أولها و الآخر في آخرها بأفسد فيها من حب المال و الشرف في دين المسلم .

٣ - عنه ، عن أبيه ، عن عثمان بن عيسى ، عن أبي أيوب ، عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام قال : ما ذئبان ضاريان في غنم ليس لها راع ، هذا في أولها و هذا في آخرها بأسرع فيها من حب المال و الشرف في دين المؤمن .

باب حب الدنيا و الحرص عليها

الحديث الاول : ضعيف .

« رأس كل خطيئة حب الدنيا ، لأن خصال الشر مطوية في حب الدنيا و كل ذمائم القوة الشهوية و الغضبية مندرجة في الميل إليها ، و لذا قال الله عز وجل : « من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه و من كان يريد حرث الدنيا نؤنه منها و ماله في الآخرة من نصيب » ^(١) و لا يمكن التخلص من حبها إلا بالعلم بمقابحها و منافع الآخرة و تصفية النفس و تعديل القوتين .

الحديث الثاني : مجهول .

وقد تقدم مثله في أول باب الرياسة ، وقد مضى القول فيه و أفسد هنا بمعنى أشد فساداً و إن كان نادراً .

الحديث الثالث : حسن موثق كالصحيح « بأسرع » أي في القتل و الافناء .

(١) سورة الشورى : ٢٠ .

٤ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن يحيى الخزاز ، عن غياث بن إبراهيم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن الشيطان يدبر ابن آدم في كل شيء فإذا أعياه جثم له عند المال فأخذ برقبته .

٥ - عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن النعمان ، عن أبي أسامة زيد ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من لم يتعزَّ بعزاء الله تقطعت نفسه

الحديث الرابع : موقوف .

وفي القاموس جثم الانسان والطائر والنعام والخشف واليربوع يجثم جثماً أزم مكانه فلم يبرح ، أو وقع على صدره أو تلبّد بالأرض ، انتهى .
والحاصل أن الشيطان يدبر ابن آدم في كل شيء أي يبعثه على ارتكاب كل ضلالة ومعصية أو يكون معه ويلزمه عند عروض كل شبهة أو شهوة لعله يضله أو يزله ، فإذا أعياه المستتر راجع إلى ابن آدم ، والبارز إلى الشيطان أي لم يقبل منه ولم يطعه حتى أعياه ترصد له واختفى عند المال ، فإذا أتى المال أخذ برقبته فأوقعه فيه بالحرام أو الشبهة .

والحاصل أن المال أعظم مصائد الشيطان إذ قلَّ من لم يفتتن به عند تيسره له ، وكأنه محمول على الغالب إذ قد يكون لا يفتتن بالمال ويفتتن بحب الجاه وبعض الشهوات الغالبة ، وقيل : فإذا أعياه ، أي أعجزه عن كل شهوة ولذّة ، وذلك بأن يشيب كما ورد في حديث آخر : يشيب ابن آدم ويشب فيه خصلتان الحرص و طول الأمل .

الحديث الخامس : صحيح .

« من لم يتعزَّ بعزاء الله » قال في النهاية : فيه : من لم يتعزَّ بعزاء الله فليس منياً ، أي من لم يدع بدعوة الاسلام فيقول : يا للاسلام ويا للمسلمين ويا لله ، وقيل : أراد بالتعزّي التسلي والتصبر عند المصيبة وأن يقول : إنا لله وإنا إليه راجعون ، كما أمر الله تعالى ، ومعنى قوله : بعزاء الله أي بتعزية الله تعالى إياه ، فأقام الاسم

حسرات على الدنيا و من أتبع بصره ما في أيدي الناس كثر همته ولم يشف غيظه

مقام المصدر ، انتهى .

وقيل : العزاء مصدر بمعنى الصبر أو إسم للتعزية ، وكلاهما مناسب ، وعلى الأثر إسناده إلى الله تعالى لأنه السبب له والباء إما للآلية المجازية كما قيل في قوله تعالى : « فتقبلها ربها بقبول حسن » ^(١) أو للسببية ، والحاصل أنه من لم يصبر على ما فاتته من الدنيا وعلى البلايا التي تصيبه فيها بما سلاه الله في قوله « وبشر الصابرين الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون » ^(٢) و سائر الآيات الواردة في ذم الدنيا وفنائها ، ومدح الرضا بقضائه تعالى « تفضت نفسه » للحسرات على المصائب وعلى ما فاتته من الدنيا ، وربما يحصل الحسرات على ما يحصل له عند الموت من مفارقتها أو الأعم منها ومما يحصل له في الدنيا وجمعية الحسرات مع كونه مصدراً لإرادة الأنواع .

« ومن أتبع نظره ^(٣) ما في أيدي الناس ، أي نظر إلى من هو فوقه من أهل الدنيا . وما في أيديهم من نعمها وزبرجها نظر رغبة وتحسر وتمن » كثر همته ، لعدم تيسرها له فيفتاظ لذلك ويحسد لهم عليها ولا يمكنه شفاء غيظه إلا بأن يحصل له أكثر مما في أيديهم أو يسلب الله عنهم جميع ذلك ، ولا يتيسر له شيء من الأمرين فلا يشفى غيظه أبداً ولا يتهنأ له العيش ما رأى في نعمة أحداً ولا يتفكر في أنه إنما منعه الله ذلك لأنه علم أنه سبب هلاكه ، فهو يتمنى حالهم ولا يعلم حقيقة ما لهم كما حكى الله سبحانه عن قوم تمنوا حال قارون حيث قالوا « يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون إنه لذو حظ عظيم » وقال الذين أوتوا العلم وملككم نواب الله خير لمن آمن وعمل صالحاً ولا يلقاها إلا الصابرون * فلما خسف الله وبداره الأرض أصبح الذين تمنوا مكانه بالأمس يقولون ويكأن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر

(١) سورة آل عمران : ٣٧ .

(٢) سورة البقرة : ١٥٥ .

(٣) كذا في النسخ ، وفي المتن « بصره » .

و من لم ير الله عز وجل عليه نعمة إلا في مطعم أو مشرب أو ملبس فقد قصر عمله ودنا عذابه .

لو لا أن من الله علينا لخسف بنا و يكافئه لا يفلح الكافرون ، ^(١) وإنتفاء الخسف الظاهري بأهل الاموال والتجسس من هذه الأمة لا يوجب إنتفاء الخسف في دركات الشهوات النفسانية و مهاوى التعلقات الجسمانية والحرمان عن درجات القرب والكمال ، وخسفهم في عظيم النكال وشديد الوبال ، أعاننا الله وسائر المؤمنين من جميع ذلك ، وبسهل لنا الوصول في الدارين إلى أحسن الأحوال .

« ومن لم ير أن الله عليه نعمة إلا في مطعم ، أى من توهم أن نعمة الله عليه منحصرة في هذه النعم الظاهرة كالمطعم والمشرب والمسكن وأمثالها فاذا فقدتها أو شيئاً منها ظن أنه ليس لله عليه نعمة فلا ينشط في طاعة الله ، وإن عمل شيئاً مع هذه العقيدة الفاسدة وعدم معرفة منعمه لا ينفعه ولا يتقبل منه ، فيكون عمله قاصراً وعذابه دانياً لأن هذه النعم الظاهرة حقيرة في جنب نعم الله العظيمة عليه من الايمان والهداية والتوفيق والعقل والقوى الظاهرة والباطنة ، والصحة ودفع شر الأعدى وغيرها مما لا يحصى ، بل هذا الفقر أيضاً من أعظم نعم الله عليه ، وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها .

وقال بعض المحققين: معنى الحديث أن من لم يصبر و لم يسل أولم يحسن الصبر والسلوة على ما رزقه الله من الدنيا بل أراد الزيادة في المال أو الجاه مما لم يرزقه إياه تقطعت نفسه متحسراً بعد حسرة على ما يراه في يدي غيره ممن فاق عليه في العيش فهو لم يزل يتبع بصره ما في أيدي الناس ، ومن أتبع بصره ما في أيدي الناس كثر همته ولم يشف غيظه ، فهو لم ير أن الله عليه نعمة إلا نعم الدنيا وإنما يكون كذلك من لا يوقن بالآخرة ، ومن لم يوقن بالآخرة قصر عمله ، وإذ ليس له

٦ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن أبي عبدالله ، عن يعقوب بن يزيد ، عن زياد القندي ، عن أبي وكيع ، عن أبي إسحاق السبيعي ، عن الحارث الأور ، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن الدينار والدرهم أهلكا من كان قبلكم وهما مهلكاكم .

٧ - علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يحيى بن عقبة الأزدي ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال أبو جعفر عليه السلام : مثل الحريص على الدنيا مثل دودة

من الدنيا إلا قليل بزعمه مع شدة طمعه في الدنيا وزينتها فقدنا عذابه ، نعوذ بالله من ذلك ، ومنشأ ذلك كتمه الجهل وضعف الإيمان ، وأيضاً لما كان عمل أكثر الناس على قدر ما يرون من نعم الله عليهم عاجلاً و آجلاً لا جرم من لم ير من النعم عليه إلا القليل فلا يصدر عنه من العمل إلا قليل ، وهذا يوجب قصور العمل ودنو العذاب .

الحديث السادس : مجهول .

« إن الدينار والدرهم ، أي حبتهما و صرف العمر في تحصيلهما و تحصيل ما يتوقف عليهما «أهلكا من كان قبلكم» لأن حبتهما يمنع من حبه تعالى ، و صرف العمر فيهما يمنع من صرف العمر في طاعته تعالى ، و التمكن منهما يورث التمكن من كثير من المعاصي ، و يبعثان على الأخلاق الدنيئة و الأعمال السيئة كالظلم و الحسد و الحقد و العداوة و الفخر و الكبر و البخل و منع الحقوق ، إلى غير ذلك مما لا يحصى ، و مفارقتهما عند الموت تورث الحسرة و الندامة ، و حبتهما يمنع من حب لقاء الله تعالى ، و تركهما يوجب الراحة في الدنيا و خفة الحساب في الآخرة .

الحديث السابع : كالسابق .

« مثل دودة القز » هذا من أحسن التمثيلات للدنيا وقد أنشد بعضهم فيه :

حريص على ما لا يزال يناسبه

ألم تر أن المرء طول حياته

فيه لك غمماً وسط ما هو ناسبه

كدود كدود القز ينسج دائماً

القرز ، كلما ازدادت من القز على نفسها لفاً كان أبعدها من الخروج حتى تموت غمّاً . وقال أبو عبد الله عليه السلام : أغنى الغنا من لم يكن للحرص أسيراً . وقال : لا تشعروا قلوبكم الا اشتغال بما قدفات فتشغلوا أذهانكم عن الاستعداد لما يأت .

٨ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ؛ و علي بن محمد ، جميعاً عن القاسم بن محمد ، عن سليمان المنقري ، عن عبد الرزاق بن همام ، عن معمر بن راشد ، عن الزهري عن محمد ابن مسلم بن عبيد الله قال : سئل علي بن الحسين عليه السلام أي الأعمال أفضل عند الله ؟ قال : ما من عمل بعد معرفة الله عز وجلّ و معرفة رسوله صلى الله عليه وآله أفضل من بغض

قوله عليه السلام : أغنى الغنا ، أي ليس الغنا وعدم الحاجة بكثرة المال ، بل بتترك الحرص ، فان الحرص كلما ازداد ماله اشتدّ حرصه فيكون أفقر وأحوج ممّن لا مال له « لا تشعروا قلوبكم » أي لا تلزموه إيتاها ولا تجعلوه شعارها ، في القاموس : أشعره الأمر وبه أعلمه ، والشعار ككتاب ما تحت الدثار من اللباس ، وهو يلي شعر الجسد ، واستشعره لبسه وأشعره غيره ألبسه إيتاه ، وأشعر الهمّ قلبي لزق به ، وكلّما ألزقته بشيء أشعرت به « الاشتغال بما قدفات » أي من أمور الدنيا سواء لم يحصل أو حصل وفات ، فان « اشتغال القلب به يوجب غفلته عن ذكر الله تعالى وحبّه ، فانه لا يجتمع حبان متضادان في قلب واحد .

الحديث الثامن : ضعيف ..

والظاهر أن « عن » بعد الزهري كما في أكثر النسخ زيد من النسّاخ ، فان الزهري هو محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن الحارث بن شهاب بن زهرة بن كلاب ، وهو بدل أو عطف بيان للزهري ، ويؤيده أنه قد مرّ هذا الخبر بعينه في باب ذمّ الدنيا ، وليس فيه « عن » ولا ينا في ذلك كون ما مرّ محمد بن مسلم بن شهاب لأنّه إسناد إلى الجده الأعلى وهو شايح ، وقد مرّ شرح هذا الخبر فيما مضى ، ونذكر هنا بعض الفوائد .

« ما من عمل بعد معرفة الله » يدلّ على أن المعرفة أفضل لأنّها أصل جميع

الدنيا فإن ذلك لشعباً كثيرة وللمعاصي شعب فأول ما عصى الله به الكبر .
 معصية إبليس حين أبى واستكبر وكان من الكافرين ، ثم الحرص وهي معصية آدم
 وحواء عليهما السلام حين قال الله عز وجل لهما : « كلا من حيث شئتما ولا تقربا هذه
 الشجرة فتكونا من الظالمين » ^(١) فأخذوا ما لا حاجة بهما إليه ، فدخل ذلك على ذريتهما
 إلى يوم القيامة وذلك أن أكثر ما يطلب ابن آدم ما لا حاجة به إليه ، ثم الحسد
 وهي معصية ابن آدم حيث حسد أخاه فقتله ، فمشعب من ذلك حب النساء وحب
 الدنيا وحب الرئاسة وحب الراحة وحب الكلام وحب العلو والثروة ،
 الأخلاق والأعمال ، ويدخل في معرفة الرسول معرفة الامام « فان ذلك » كأنه
 تعليل لكون بغض الدنيا بعد المعرفة أفضل ، وفيما مضى « وان » كما في بعض النسخ هنا
 وهو أظهر ، وذلك إشارة إلى بغض الدنيا أو إلى الدنيا ، وقيل : المشار إليه العمل ،
 يعني أن للأعمال الصالحة لشعباً يرجع كلها إلى بغض الدنيا ، وللمعاصي شعباً يرجع
 كلها إلى حب الدنيا ، ثم اكتفى ببيان أحدهما عن الآخر ، وكأن ما ذكرنا أظهر
 فالمراد بالشعب الأولى أنواع الأخلاق والأعمال الفاضلة ، والثانية أنواع المعاصي ،
 والأولى مندرجة تحت بغض الدنيا ، والثانية تحت حبها ، فبغضها أفضل الأعمال
 لاشتماله على محاسن كثيرة كالتواضع المقابل للكبر ، والقنوع المقابل للحرص وهكذا
 وبحكم المقابلة حب الدنيا أفتح الأعمال لاشتماله على رذائل كثيرة ، وهي الكبر
 إلى آخر ما ذكر .

« فذلك أن » وفي بعض النسخ فلذلك أى لدخول الحرص على ذريتهما ، وإنما
 قال أكثر لأن طلب المحتاج إليه وهو القدر الضروري من الطعام والكلباس والمسكن
 ونحوها ليس بمذموم بل ممدوح ، لأنه لا يمكن بدونه تكميل النفس بالعلم والعمل
 « حيث حسد أخاه » قيل : حسده في قبول قربانه ، وقيل : في حب النساء ، وقيل :
 في حب الدنيا لثلاث يكون له نسل يعيرون أولاده في رد قربانه ، وكأن المراد بحب
 الدنيا أو لا حب المال أو حب البقاء في الدنيا ، وكره الموت ، وبه ثانياً حب كل

فصرن سبع خصال فاجتمعن كلهن في حب الدنيا فقال الأنبياء والعلماء بعد معرفة ذلك : حب الدنيا رأس كل خطيئة، و الدنيا دنيا ان دنيا بلاغ و دنيا ملعونة .

٩ - و بهذا الاسناد ، عن المنقري ، عن حفص بن غياث ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : في مناجاة موسى عليه السلام : يا موسى إن الدنيا دار عقوبة ، عاقبت فيها آدم عند خطيئته و جعلتها ملعونة ، ملعون ما فيها إلا ما كان فيها لي ، يا موسى إن عبادي

ما لا حاجة به في تحصيل الآخرة ، وقيل : يمكن أن يكون المراد بالسبع الكبير والحرم وحب النساء وحب الرياسة وحب الراحة وحب الكلام وحب العلو والثروة ، و هما شعبة واحدة بقرينة عدم ذكر الحب في المعطوف ، و أما الحسد فقد اكتفى عنه بذكر شعبة وأنواعه « دنيا بلاغ » أي كفاف و كفاية أو تبلغ بها إلى الآخرة .

الحديث التاسع : كالسابق .

« و جعلتها ملعونة » اللعن الطرد والابعاد والسب و كأن المراد بلعنها لعن أهلها أو كراهتها والمنع عن حبها ، و كل ما نهى الله تعالى عنها فقد لعنها وطردها وقيل : العرب تقول لكل شيء ضار ملعون ، والشجرة الملعونة عندهم هي كل من ذاقها كرهها ولعننها ، و كذلك حال الدنيا فإن كل من ذاق شهواتها لعنها إذا أحس بضرها .

« ملعون ما فيها إلا ما كان فيها لي » أقول : هذا معيار كامل للدنيا الملعونة وغيره فكل ما كان في الدنيا ويوجب القرب إلى الله تعالى من المعارف والعلوم الحقة والطاعات وما يتوصل به إليها من المعيشة بقدر الضرورة والكفاف ، فهي من الآخرة وليست من الدنيا ، و كل ما يصير سبباً للبعد عن الله والاشتغال عن ذكره ويلهي عن درجات الآخرة و كمالاتها و ليس الغرض فيه القرب منه تعالى والوصول إلى رضاه فهي الدنيا الملعونة .

قيل : ما يقع في الدنيا من الأعمال أربعة أقسام : الأول : ما يكون ظاهره

الصالحين زهدوا في الدُّنيا بقدر علمهم وسائر الخلق رغبوا فيها بقدر جهلهم و ما من أحدٍ عَظَّمها ففَرَّتْ عيناها فيها ولم يحقرها أحدٌ إلا انتفع بها .

١٠ - عُمَرُ بْنُ يَحْيَى ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ ابْنِ فَضَّالٍ ، عَنْ أَبِي جَمِيلَةَ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَلْبِيِّ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : مَا زُبَّانُ ضَارِبَانَ فِي غَنَمٍ قَدْ فَارَقَهَا رِعَاؤُهَا ، وَاحِدٌ فِي أَوْلَاهَا وَ هَذَا فِي آخِرِهَا بِأَقْسَدِ فِيهَا مِنْ حُبِّ الْمَالِ وَالشَّرَفِ فِي دِينِ الْمُسْلِمِ .

١١ - عَدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ خَالِدٍ ، عَنْ مَنْصُورِ بْنِ الْعَبَّاسِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَنَاحٍ ، عَنْ عَثْمَانَ بْنِ سَعِيدٍ ، عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ عَلِيِّ الْكُوفِيِّ ، عَنْ مَهَاجِرِ الْأَسَدِيِّ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : مَرَّ عَيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهَا السَّلَامُ عَلَى قَرْيَةٍ قَدِمَاتُ أَهْلِهَا وَ طَيْرُهَا وَ دَوَابُّهَا فَقَالَ : أَمَا إِنَّهُمْ لَمْ يَمُوتُوا إِلَّا بِسَخَطَةٍ لَوْ مَاتُوا

و باطنه لله كالطاعات والخيرات الخالصة ، الثاني : ما يكون ظاهره و باطنه للدنيا كالمعاصي و كثير من المباحات ايضاً لانها مبدء البطر والغفلة ، الثالث : ما يكون ظاهره لله و باطنه للدنيا كالأعمال الريائية ، الرابع : عكس الثالث ، كطلب الكفاف لحفظ بقاء البدن والقوة على العبادة وتكميل النفس بالعلم والعمل .

« بقدر علمهم » أي بعيوبها وفنائها ومضرتها « ما من أحدٍ عَظَّمها ففَرَّتْ عيناها فيها » ^(١) أي من عَظَّمها وتعلق قلبه بها تصير سبباً لبعده عن الله ، ولا تبقى الدنيا له فيخسر الدنيا والآخرة ، ومن حقرها تركها ولم يأخذ منها إلا ما يصير سبباً لتحصيل الآخرة فينتفع بها في الدارين .

الحديث العاشر : كالسابق وقد مر مضمونه .

الحديث الحادي عشر : كالسابق ايضاً .

« أما إنهم » قال الشيخ البهائي قدس سره : أما بالتخفيف حرف استفتاح وتنبية يدخل على الجمل لتنبية المخاطب وطلب إصغائه إلى ما يلقي إليه ، وقد يحذف ألفها نحو أم والله زيد قائم « إلا بسخطة » السخطة بالتحريك وبضم أوله وسكون ثانيه

(١) وفي النسخة الموجودة عندنا « عيناها » بدل « عينه » .

متفرقين لتدافنوا ، فقال الحواريون : يا روح الله و كلمته ! أَدع الله أن يحييهم لنا

الغضب « لتدافنوا » الظاهر أن التفاعل ههنا بمعنى فعل كتواني ، ويمكن إبقاؤه على أصل المشاركة بتكلف « فقال الحواريون » هم خواص عيسى عليه السلام قيل : سموا حواريين لأنهم كانوا قصارين بحو رون الثياب أي بقصرت ونها وينقونها من الأوساخ وبييضونها ، مشتق من الحور وهو البياض الخالص ، وقال بعض العلماء : أنهم لم يكونوا قصارين على الحقيقة وإنما اطلق هذا الاسم عليهم رمزاً إلى أنهم كانوا ينقون نفوس الخلايق من الأوساخ والأوصاف الذميمة والكدورات ، ويرفونها إلى عالم النور من عالم الظلمات .

« يا روح الله » أقول : في تسميته عليه السلام روحاً أقوال : الأول أنه إنما سماه روحاً لأنه حدث عن نفخة جبرئيل في درع مريم بأمر الله تعالى ، وإنما نسبه إليه لأنه كان بأمره ، وقيل : إنما أضافه إليه تفخيماً لشأنه كما قال : الصوم لي وأنا أجزى به ، وقد يسمى النفخ روحاً ، والثاني : أن المراد به يحيى به الناس في دينهم كما يحيون بالأرواح ، والثالث : أن معناه إنسان أحياء الله بتكوينه بلا واسطة من جماع ونطفة كما جرت العادة بذلك ، الرابع : أن معناه درجة منه ، والخامس : أن معناه روح من الله خلقها فصورها ثم أرسلها إلى مريم فدخلت فيها فصيرها الله سبحانه عيسى ، السادس : سماه روحاً لأنه كان يحيى الموتى كما أن الروح يصير سبباً للحياة .

وكذا اختلفوا في تسميته « كلمة » في قوله سبحانه : « إن قالت الملائكة يا مريم إن الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى بن مريم » ^(١) وقوله تعالى : « إنما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه » ^(٢) على أقوال : أحدها : أنه إنما سمى بذلك لأنه حصل بكلمة من الله من غير والد ، وهو قوله « كن » كما قال سبحانه : « إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن

(١) سورة آل عمران : ٤٥ . • (٢) سورة النساء : ١٧١ .

فيخبرونا ما كانت أعمالهم فنجتنبها ، فدعا عيسى عليه السلام ربه فنودي من الجوّ : أن نادهم ، فقام عيسى عليه السلام بالليل على شرف من الأرض فقال : يا أهل هذه القرية ! فأجابه منهم مجيب : لبيك يا روح الله و كلمته ، فقال : ويحكم ما كانت أعمالكم ؟

فيكون ،^(١) والثاني : أنه سمى بذلك لأنّ الله تعالى بشر به في الكتب السالفة ، وأبشرت بها مريم على لسان الملائكة ، الثالث : أنه يهتدى به الخلق كما اهتدوا بكلام الله ووحيه .

« فنودي من الجوّ » بالفتح والتشديد ما بين السماء والأرض « على شرف » قال الشيخ البهائي قدّس سرّه : الشرف المكان العالى قيل : ومنه سمى الشريف شريفاً تشبيهاً للعلو المعنوي بالعلو المكاني « فقال ويحك »^(٢) ويح اسم فعل بمعنى الترحم كما أن ويل كلمة عذاب ، وبعض اللغويين يستعمل كلاهما مكان الأخرى والطاغوت فلغوت من الطغيان وهو تجاوز الحدّ وأصله طغيوت فقدّموا لامه على عينه على خلاف القياس ، ثم قلبوا الياء ألفاً فصارت طاغوت ، وهو يطلق على الكاهن والشيطان والأصنام ، وعلى كلّ رئيس في الضلالة ، وعلى كلّ ما يصدّ عن عبادة الله تعالى ، وعلى كلّ ما عبد من دون الله تعالى ، ويجيء مفرداً لقوله تعالى : « يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به »^(٣) وجمعاً كقوله تعالى : « والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات »^(٤) .

و قال قدّس سرّه : لعلك تظنّ أن ما تضمنه هذا الحديث من أن الطاعة لأهل المعاصى عبادة لهم جار على ضرب من التجويز لا الحقيقة ، وليس كذلك بل هو حقيقة فإنّ العبادة ليست إلاّ الخضوع والتذلل والطاعة والانقياد ، ولهذا جعل سبحانه إتباع الهوى والانقياد إليه عبادة للهوى فقال : « رأيت من اتخذ

(١) سورة آل عمران : ٥٩ .

(٢) وفي المتن « ويحكم » بصيغة الجمع .

(٣) سورة النساء : ٦٠ . (٤) سورة البقرة : ٢٥٧ .

قال : عبادة الطاغوت و حب الدنيا مع خوف قليل و أمل بعيد و غفلة في لهو و لعب ، فقال : كيف كان حبكم للدنيا؟ قال : كحب الصبي لأمه ، إذا أقبلت علينا فرحنا و سررنا و إذا أدبرت عنا بكينا و حزنا ، قال : كيف كانت عبادتكم للطاغوت؟ قال : الطاعة لأهل المعاصي قال : كيف كان عاقبة أمركم؟ قال : بتنا ليلة في عافية و أصبحنا

إلهه هواء^(١) و جعل طاعة الشيطان عبادة له فقال تعالى : ألم أعهد إليكم يا بنى آدم أن لا تعبدوا الشيطان^(٢) ثم نقل أخباراً كثيرة في ذلك ، و قال بعد ذلك : و إذا كان اتباع الغير و الانقياد إليه عبادة له فأكثر الخلق عند التحقيق مقيمون على عبادة أهواء نفوسهم الخسيسة الدنية و شهواتهم البهيمية و السبعية على كثرة أنواعها و اختلاف أجناسها ، و هي أصنامهم التي هم عليها عاكفون و الأنداد التي هم لها من دون الله عابدون ، و هذا هو الشرك الخفي^(٣) نسأل الله سبحانه أن يعصمنا عنه و يطهر نفوسنا منه بمنته و كرمه .

و « غفلة » عطف على خوف ، و عطفه على عبادة الطاغوت بعيد « في لهو » قال الشيخ (ره) : لفظه في هنا إما للظرفية المجازية كما في نحو : النجاة في الصدق ، أو بمعنى مع كما في قوله تعالى : « ادخلوا في أمم »^(٤) أو للسببية كقوله تعالى : « فذلكم الذي لم تنتنى فيه »^(٥) .

« إذا أقبلت علينا » قال قدس سره : الشرطيتان واقعتان موقع أى المفسرة لحب الصبي لأمه « قال : الطاعة لأهل المعاصي » قال رحمه الله : ما ذكره هذا الرجل المكلم لعيسى على نبينا وعليه السلام في وصف أصحاب تلك القرية و ما كانوا عليه من الخوف القليل و الأمل البعيد و الغفلة و اللهو و اللعب و الفرح باقبال الدنيا و العزن بادبارها ، هو بعينه حالنا و حال أهل زماننا ، بل أكثرهم خال عن

(١) سورة الفرقان : ٤٣ .

(٢) سورة يس : ٦٠ .

(٣) سورة الاعراف : ٣٨ .

(٤) سورة يوسف : ٣٢ .

في الهاوية ، فقال : و ما الهاوية ؟ فقال : سجين قال : و ما سجين ؟ قال : جبال من
جر توقد علينا إلى يوم القيامة ، قال : فما قلتكم و ما قيل لكم ؟ قال : قلنا ردنا إلى
الدنيا فنزهد فيها ، قيل لنا : كذبتكم ، قال : و يحك كيف لم يكلمني غيرك من
بينهم ؟ قال : يا روح الله إنهم ملجمون بلجام من نار بأيدي ملائكة غلاظ شداد
و إنني كنت فيهم ولم أكن منهم ، فلمّا نزل العذاب عمّني معهم فأنا معلق بشعرة

ذلك الخوف القليل أيضاً، نعوذ بالله من الغفلة و سوء المنقلب .

« قال جبال من جر » في القاموس : الجمر النار المتقدة ، و الجمع جر ، قال
الشيخ المتقدم ذكره رحمه الله هذا صريح في وقوع العذاب في مدة البرزخ أعنى ما بين
الموت و البعث ، وقد انعقد عليه الاجماع و نطقت به الأخبار ، و دل عليه القرآن
العزیز ، و قال به أكثر أهل الملل و إن وقع الاختلاف في تفاصيله ، و الذي يجب
علينا هو التصديق المجمع بعذاب واقع بعد الموت و قبل الحشر في الجملة ، و أما
كيفية و تفاصيله فلم تكلف بمعرفتها على التفصيل و أكثرها ممّا لاتسمعه عقولنا ،
فينبغي ترك البحث و الفحص عن تلك التفاصيل ، و صرف الوقت فيما هو أهمّ منها
أعنى فيما يصرف ذلك العذاب و يدفعه عنّا كيف ما كان ، و على أي نوع حصل ،
و هو المواظبة على الطاعات و اجتناب المنهيات لئلا يكون حالنا في الفحص عن
ذلك و الاشتغال به عن الكفر فيما يدفعه و ينجى منه كحال شخص أخذه السلطان
و حبسه ليقطع في غد يده و يجرد عنقه فترك الفكر في الحيل المؤدية إلى خلاصه
و بقى طول ليله متفكراً في أنه هل يقطع بالسكين أو بالسيف ، و هل القاطع زيد
أو عمرو .

« قيل لنا كذبتكم » دلّ على أنّهم لو ردّوا لعادوا لما نهوا عنه كما نطقت به
الآية ، أو كذبتكم فيما دلّ عليه قولكم هذا أنه يمكنكم العود ، و ربّما يقرء
بالتشديد أي كذبتكم الرّسل فلا محيص عن عذابكم « قال : يا روح الله » في بعض

على شفيع جهنم لا أدري أكبكب فيها أم أنجو منها، فالتفت عيسى عليه السلام إلى الحواريين فقال: يا أولياء الله أكل الخبز اليابس بالملح الجريش والنوم على المازابل خير كثير مع عافية الدنيا والآخرة.

١٢ - علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم، عن

النسخ: يا روح الله و كلمته بقدس الله، فقلوه: بقدس الله متعلق بروح الله و كلمته
يعنى يا أيها الذى صار روح الله و كلمته بقدس الله كما قيل، و يحتمل أن تكون
الباء بمعنى مع أى مع تقدسه عن أن يكون له الروح و كلمة حقيقة .

ثم قال الشيخ رحمه الله: ثم لا يخفى أن ما قاله هذا الرجل من أنه كان فيهم
ولم يكن منهم فلما نزل العذاب عمه معهم، يشعر بأنه ينبغي المهاجرة عن أهل
المعاصي والاعتزال لهم، وأن المقيم معهم شريك لهم في العذاب ومحترق بنارهم،
وإن لم يشار بهم في أفعالهم و أقوالهم، وقد يستأنس لذلك بعموم قوله تعالى: «إن
الذين توفقيهم الملائكة ظالمى أنفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الأرض
قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فاولئك مأويهم جهنم وساءت مصيراً»^(١)
ولو لم يكن في الاعتزال عن الناس فائدة سوى ذلك لكفى، كيف و فيه من الفوائد
ملايعة ولا يحصى، نسأل الله سبحانه أن يوفقنا لذلك بمنته و كرمه «فأنا معلق»،
هذا كفاية عن أنه مشرف على الوقوع فيها، ولا يبعد أن يراد به معناه الصريح
أيضاً، والشفير حافة الوادى و جانبه «أكبكب فيها» على البناء للمفعول أى أطرح
فيها على وجهى، و فى القاموس: جرش الشيء لم ينعم دقه فهو جريش، و فى
الصحاح ملم جريش لم يطب «مع عافية الدنيا» أى إذا كان مع عافية الدنيا من
الخطايا و الآخرة من النار، أو فيه عافية الدنيا من تشويش البال و مشقة تحصيل
الأموال و عافية الآخرة من العذاب و السؤال.

الحديث الثانى عشر: حسن كالصحيح.

أبي عبدالله عليه السلام قال : ما فتح الله على عبد باباً من أمر الدنيا إلا فتح الله عليه من الحرص مثله .

١٣ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن القاسم بن محمد ، عن المنقري ، عن حفص ابن غياث ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال عيسى بن مريم صلوات الله عليه : تعملون للدنيا و أنتم ترزقون فيها بغير عمل ولا تعملون للآخرة و أنتم لا ترزقون فيها إلا بالعمل ، و يلكم ، علماء سوء ، الأجر تأخذون ، والعمل تضيعون ، يوشك رب العمل

و يدل على زيادة الحرص بزيادة المال و غيره من مظلوبات الدنيا كما هو المجرّب .

الحديث الثالث عشر : ضعيف .

« و أنتم ترزقون فيها بغير عمل » أي كدّ شديد كما قال تعالى : « و ما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها » ^(١) .

« و أنتم لا ترزقون فيها إلا بالعمل » كما قال تعالى : « و أن ليس للانسان إلا ما سعى » ^(٢) « علماء سوء » بفتح السين ، قال الجوهري : ساءه يسوءه سوءاً بالفتح نقيض سره ، و الاسم السوء بالضم و قرئ قوله تعالى : « عليهم دائرة السوء » ^(٣) يعنى الهزيمة ، و الشر ، و من فتح فهو من المساءة ، و تقول : هذا رجل سوء بالاضافة ثم تدخل عليه الألف و اللام فتقول هذا رجل السوء ، قال الأخفش : و لا يقال الرجل سوء لأنّ السوء ليس بالرجل ، قال : و لا يقال هذا رجل سوء بالضم انتهى .

« الأجر تأخذون » بحذف حرف الاستفهام و هو على الإنكار و يحتمل أن يكون المراد أجر الدنيا أي نعم الله سبحانه ، و على هذا يحتمل أن يكون توبيخاً لا إستفهاماً و أن يكون المراد أجر الآخرة فالاستفهام متعين ، فالواو في قوله :

(٢) سورة النجم : ٣٩ .

(١) سورة هود : ٦ .

(٣) سورة التوبة : ٩٨ .

أن يقبل عمله و يوشك أن يخرجوا من ضيق الدنيا إلى ظلمة القبر ، كيف يكون من أهل العلم من هو في مسيره إلى آخرته و هو مقبل على دنياه و ما يضره أحب إليه مما ينفعه .

١٤ - عنه ، عن أبيه ، عن محمد بن عمرو - فيما أعلم - عن أبي علي الحذاء عن حريز ، عن زرارة ؛ و محمد بن مسلم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : أبعد ما يكون العبد من الله عز و جل إذا لم يهمله إلا بطنه و فرجه .

١٥ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن عبدالله بن سنان و عبدالعزيز العبدي ، عن عبدالله بن أبي يعفور ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من أصبح و أمسى و الدنيا أكبر همه جعل الله تعالى الفقر بين عينيه و شتت أمره و لم يندل

و العمل ، للحالفة أى كيف تستحقون أخذ الأجرة و الحال أنكم تضيعون العمل « أن يقبل عمله ، أى يتوجه إلى أخذ عمله و هو لا يأخذ و لا يقبل إلا العمل الخالص فهو كناية عن الطلب ، و يؤيده أن فى مجالس الشيخ أن يطلب عمله أو هو من الاقبال على الحذف و الايصال ، أى يقبل على عمله ، و قال بعض الأفاضل : أريد برب العمل العابد الذى يقلد أهل العلم فى عبادته أعنى يعمل بما يأخذ عنهم ، و فيه توبيخ لأهل العلم الغير العامل ، و قرء بعضهم يقبل بالياء المثناة من الاقالة أى يرد عمله فان المقييل يرد المتاع .

الحديث الرابع عشر : مجهول .

إذا لم يهمله إلا بطنه و فرجه ، أى لا يكون اهتمامه و سعيه و غمته و حزنه إلا فى مشتريات البطن و الفرج ، فى القاموس : الهم الحزن و ما هم به فى نفسه ، و همته الأمر حزنه كأهمته فاهتم ، انتهى .

فالمراد الافراط فيهما و قصر همته عليهما ، و إلا فلبطن و الفرج نصيب عقلا و شرعاً و هو ما يحتاج إليه لقوام البدن و اكتساب العلم و العمل و بقاء النوع .

الحديث الخامس عشر : صحيح .

من الدنيا إلا ما قسم الله له ومن أصبح وأمسى والآخرة أكبر همه جعل الله

« أكبر همه » أى قصده أو حزنه « جعل الله الفقر بين عينيه » لأنه كلما يحصل له من الدنيا يزيد حرصه بقدر ذلك ، فيزيد احتياجه و فقره ، أو لضعف توكله على الله يسد الله عليه بعض أبواب رزقه ، وقيل : فهو فقير في الآخرة لتقصيره فيما ينفعه فيها وفي الدنيا لأنه يطلبها شديداً والغنى من لا يحتاج إلى الطلب ، ولأن مطلوبه كثيراً ما يفوت عنه ، والفقر عبادة عن فوات المطلوب ، وأيضاً يبخل عن نفسه و عياله خوفاً من فوات الدنيا وهو فقير حاضر « وشتت أمره » التشتيت التفريق لأنه لعدم توكله على ربه لا ينظر إلا في الأسباب و يتوسل بكل سبب و وسيلة فيتحير في أمره ولا يدري وجه رزقه فلا ينتظم أحواله أو لشدة حرصه لا ينتفع بما حصل له و يطلب الزيادة ولا يتيسر له فهو دائماً في السعى و الطلب ولا ينتفع بشيء و حمله على تفرق أمر الآخرة بعيد « ولم ينل من الدنيا إلا ما قسم له »^(١) يدل على أن الرزق مقسوم ، ولا يزيد بكثرة السعى ، كما قال تعالى : « نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا »^(٢) و لذلك منع الصوفية من طلب الرزق ، و الحق أن الطلب حسن وقد يكون واجباً و تقديره لا ينافي إشتراطه بالسعى و الطلب ، و لزومه على الله بدون سعى غير معلوم ، و قيل : قدر سد الرمق واجب على الله ، و يحتمل أن يكون التقدير مختلفاً في صورته الطلب و تركه بأن قدر الله تعالى قدرأ من الرزق بدون الطلب لكن مع التوكل التام عليه ، و قدرأ مع الطلب لكن شدة الحرص و كثرة السعى لا تزيده ، و به يمكن الجمع بين أخبار هذا لباب و سيأتي القول فيه في كتاب التجارة إن شاء الله تعالى ، و قيل : المراد بقوله لم ينل من الدنيا إلا ما قسم له أنه لا ينفع إلا بما قسم له و إن زاد بالسعى فإنه يبقى للوارث و هو حظه .

(١) و في المتن الموجود عندنا « ما قسم الله له . . . » .

(٢) سورة الزخرف : ٣٢ .

الغنى في قلبه وجمع له أمره .

١٦ - علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن ابن سنان ، عن حفص بن قرط ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من كثر اشتباكه بالدنيا كان أشد لحسرتة عند فراقها .

١٧ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن عبدالعزيز العبدي ، عن ابن أبي يعفور قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : من تعلق قلبه بالدنيا تعلق قلبه بثلاث خصال : هم لا يفنى و أمل لا يدرك و رجاء لا ينال .

و قيل : فيه إشارة إلى أن ذا المال الكثير قد لا ينتفع به بسبب مرض أو غيره و ذا المال القليل ينتفع به أكثر منه ، ولا يخفى ما فيه « جعل الله الغنى في قلبه ، أي بالتوكل على ربه و الاعتماد عليه و إخراج الحرص و حب الدنيا من قلبه لا بكثرة المال و غيره ، ولذا نسبه إلى القلب و جمع له أمره ، أي جعل أحواله منتظمة ، و باله فارغاً عن حب الدنيا و تشعب الفكر في طلبها .

الحديث السادس عشر : ضعيف على المشهور .

« من كثر إشتباكه بالدنيا ، أي إشتغاله و تعلق قلبه بها يقال : إشتبكت النجوم إذا كثرت و انضمت ، و كل متداخلين مشتبكان ، و منه تشبيك الأصابع لدخول بعضها في بعض ، و الغرض الترغيب في رفض الدنيا و ترك محبتها لئلا يشتد الحزن و الحسرة في مفارقتها .

الحديث السابع عشر : ضعيف .

« هم لا يفنى » لأنه لا يحصل له ما هو مقتضى حرصه و أماله في الدنيا ولا يمكنه الاحتراز عن آفاتها و مصائبها فهو في الدنيا دائماً في الغم ملافات و الهم بما لم يحصل ، وإذا مات فهو في أحزان و حسرات من مفارقتها ، ولم يقدم منها شيئاً ينفعه فهمته لا يفنى أبداً ، والفرق بين الأمل والرجاء أن متعلق الأمل العمر ، والبقاء في الدنيا ،

ومتعلق الرّجاء ما سواه، أو متعلق الأمل بعيد الحصول ومتعلق الرّجاء قريب الوصول،
و معلوم أنّ محبّ الدنيا و طالبها يأمل منها ما لا مطمع في حصوله، لكن لشدة
حرصه يطلبه و يأمله و يرجو الانتفاع بها، فيحول الأجل بينه و بينها أو يرجو
الآخرة و جمعها مع الدنيا، مع أنّه لا يسعى لتحصيل الآخرة و يقصر همهته على
تحصيل الدنيا، و نعم ما قيل :

يا طالب الرزق مجتهداً أقصر عنانك فانّ الرزق مقسوم
لا تحرصنّ على مالست تدركه إنّ الحريص على الآمال محروم

تتمة مهمة

قد مرّنا تحقيق في معنى الدنيا المذمومة و الممدوحة في باب ذمّ الدنيا،
و نذكر هنا على وجه آخر قال بعض المحققين : إعلم أنّ معرفة ذمّ الدنيا لا يكفيك
مالم تعرف الدنيا المذمومة ما هي و ما الذي ينبغي أن يجتنب، فلا بدّ أن نبين
الدنيا المذمومة المأمور باجتنابها لكونها عدوة قاطعة لطريق الله ما هي .

فنقول : دنياك و آخرتك عبارتان عن حالتين من أحوال قلبك و القريب
الداني منهما يسمّى دنيا، و هي كلّ ما قبل الموت، و المترأخي المتأخر يسمّى
آخرة و هي ما بعد الموت، فكلّ مالك فيه حظّ و غرض و نصيب و شهوة و لذة
في عاجل الحال قبل الوفاة فهي الدنيا في حقك، إلاّ أنّ جميع مالك إليه ميل و فيه
نصيب و حظّ فليس بمذموم، بل هي تنقسم إلى ثلاثة أقسام :

الأوّل : ما يصحبك في الدنيا و يبقى معك ثمرته بعد الموت، و هو شيان
العلم و العمل فقط، و أعنى بالعلم العلم بالله و صفاته و أفعاله و ملائكته و كتبه
و رسله، و ملكوت أرضه و سمائه، و العلم بشريعة نبيّه، و أعنى بالعمل العبادة
الخالصة لوجه الله، و قد يأنس العالم بالعلم حتّى يصير ذلك الذّات الأشياء عنده، فيهجر
النوم و المنكح و المطعم في لذّته لأنّه أشهى عنده من جميعها، فقد صار حظّاً عاجلاً

في الدنيا ، و لكننا إذا ذكرنا الدنيا المذمومة لم نعد هذا من الدنيا أصلاً ، بل قلنا أنه من الآخرة ، و كذلك العابد قد يأنس بعبادته و يستلذها بحيث لو منعت عنه لكان ذلك أعظم العقوبات عليه ، و هذا أيضاً ليس من الدنيا المذمومة .

الثاني : وهو المقابل للقسم الأول على الطرف الأقصى كل ما فيه حظ عاجل ولا ثمرة له في الآخرة أصلاً ، كالتلذذ بالمعاصي ، و التنعم بالمباحات الزائدة على قدر الضرورات و الحاجات الداخلة في جملة الرفاهية و الرعونات كالتنعم بالقناطير المقنطرة من الذهب و الفضة و الخيل المسومة و الأتعام و الحرث ، و الغلمان و الجوارى و الخيول و المواشى و القصور و الدور المشيدة ، و رفيع الثياب و لذائذ الأطعمة ، فحظ العبد من هذه كلها هي الدنيا المذمومة ، و فيما بعد فضولاً و في محل الحاجة نظر طويل .

الثالث : وهو متوسط بين الطرفين كل حظ في العاجل معين على الأعمال الآخرة كقدر القوت من الطعام ، و القميص الواحد الخشن ، و كل ما لا بد منه ليتأتمن للإنسان البقاء و الصحة التي يتوصل إلى العلم و العمل ، و هذا ليس من الدنيا كالقسم الأول ، لأنه معين على القسم الأول و وسيلة فمهما تناوله العبد على قصد الاستعانة على العلم و العمل ، لم يكن به متناولاً للدنيا ، ولم يصر به من أبنائها .

وإن كان باعته الحظ العاجل دون الاستعانة على التقوى إتحق بالقسم الثاني و صار من جملة الدنيا .

ولا يبقى مع العبد عند الموت إلا ثلاث : صفاء القلب ، و أنسه بذكر الله ، و حبه لله و صفاء القلب لا يحصل إلا بالكف عن شهوات الدنيا ، و الأتس لا يحصل إلا بكثرة ذكر الله ، و الحب لا يحصل إلا بالمعرفة ، و لا تحصل المعرفة إلا بدوام الفكر ، فهذه الثلاث هي المنجيات المسعدات بعد الموت ، وهي الباقيات الصالحات ، أما طهارة

القلب عن شهوات الدنيا فهي من المنجيات ، إذ تكون جنّة بين العبد وبين عذاب الله وأما الأُنس والحبّ فهما من المسعّيات وهي موصلان العبد إلى لذة اللقاء والمشاهدة وهذه السعادة تتعجّل عقيب الموت إلى أن يدخل الجنة ، فيصير القبر روضة من رياض الجنة ، وكيف لا يكون كذلك ولم يكن له إلاّ محبوب واحد ، وكانت العوائق تعوقه عن الأُنس بدوام ذكره ومطالمة جماله ، فارتفعت العوائق وأفلت من السجن ، وخلى بينه وبين محبوبه ، فقدم عليه مسروراً آمناً من الفرق ، وكيف لا يكون محبوب الدنيا عند الموت معذباً ولم يكن له محبوب إلاّ الدنيا ، وقد غصب منه وحيل بينه وبينه وسدت عليه طرق الحيلة في الرجوع إليه ، وليس الموت عدماً إنّما هو فراق لمحب الدنيا وقدم على الله تعالى .

فإذن سالك طريق الآخرة هو المواظب على أسباب هذه الصفات الثلاث ، وهي الذكر والفكر والعمل الذي يفظمه عن شهوات الدنيا ، ويغض إليه ملاذّها ويقطعه عنها ، وكلّ ذلك لا يمكن إلاّ بصحّة البدن ، وصحّة البدن لا تنال إلاّ بالقوت والملبس والمسكن ويحتاج كلّ واحد إلى أسباب .

فالقدر الذي لا بدّ منه من هذه الثلاثة إذا أخذ العبد من الدنيا للآخرة لم يكن من أبناء الدنيا ، وكانت الدنيا في حقه مزرعة الآخرة ، وإن أخذ ذلك على قصد التمتع ولحظّ النفس صار من أبناء الدنيا ، وللمراغبين في حظوظها إلاّ أنّ الرغبة في حظوظ الدنيا تنقسم إلى ما يعرض صاحبه لعذاب الله في الآخرة ، ويسمى ذلك حراماً وإلى ما يحول بينه وبين الدرجات العلى ، ويعرضه لطول الحساب ، ويسمى ذلك حلالاً والبصير يعلم أنّ طول الموقف في عرصات القيامة لأجل المحاسبة أيضاً عذاب ، فمن نوقش في الحساب عذب فلذلك قال رسول الله ﷺ : حلالها حساب وحرامها عقاب ، وقد قال أيضاً : حلالها عذاب إلاّ أنّه عذاب أخفّ من عذاب الحرام ، بل لولم يكن الحساب لكان ما يفوت من الدرجات العلى في الجنة ، وما يرد

على القلب من التحسّر على تفويتها بحظوظ حقيرة خسيصة لبقاء لها ، هو أيضاً عذاب .

فالدنيا قليلها وكثيرها حلالها وحرامها ملعونة إلا ما أعان على تقوى الله ، فإن ذلك القدر ليس من الدنيا ، وكل من كانت معرفته أقوى وأتقن كان حذره من نعيم الدنيا أشد ، ولهذا زوى الله تعالى الدنيا عن نبينا ﷺ فكان يطوى أياماً وكان يشد الحجر على بطنه من الجوع ، ولهذا سلط الله البلاء والمحن على الأنبياء والأولياء ثم الأمثل فالأمثل ، كل ذلك نظراً لهم وإمتناناً عليهم ليتوفروا من الآخرة حفظهم ، كما يمنع الوالد الشفيق ولده لذيذ الفواكه ، ويلزمه ألم الفصد والحجامة شفقة عليه ، وحباً له لا بخلاً به عليه .

وقد عرفت بهذا أن كل ما ليس لله فهو للدنيا ، وما هو لله فليس من الدنيا فان قلت : فما الذى هو لله ؟

فأقول : الأشياء ثلاثة أقسام ، منها : ما لا يتصور أن يكون لله ، وهو الذى يعبر عنه بالمعاصى والمحظورات ، وأنواع التمتعّات في المباحات وهي الدنيا المحضة المذمومة فهي الدنيا صورة ومعنى .

ومنها : ما صورتها لله ويمكن أن يجعل لغير الله ، وهي ثلاثة: الفكر والذكر والكف عن الشهوات ، فهذه الثلاث إذا جرت سرّاً ولم يكن عليها باعث سوى أمر الله واليوم الآخر فهي لله ، وليست من الدنيا ، وإن كان الغرض من النظر طلب العلم للتشرف وطلب القبول بين الخلق باظهار المعرفة ، أو كان الغرض من ترك الشهوة حفظ المال أو الحماية لصحة البدن أو الاشتهار بالزهد فقد صار هذا من الدنيا بالمعنى وإن كان يظن بصورتها أنها لله .

ومنها : ما صورتها لحظ النفس ويمكن أن يجعل معناه لله ، وذلك كالأكل والنكاح وكل ما يرتبط به بقاءه وبقاء ولده ، فإن كان القصد حفظ النفس فهو من

الدنيا ، وإن كان القصد الاستعانة على التقوى فهو لله بمعناه ، وإن كان صورته صورة الدنيا ، قال عنه : من طلب الدنيا حلالاً مكائراً مفاخراً لقي الله وهو عليه غضبان ومن طلبها إستعفافاً عن المسئلة وصيانة لنفسه جاء يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر .

انظر كيف اختلف ذلك بالقصد ، فاذن الدنيا حظ نفسك العاجل الذي لا حاجة إليه لأمر الآخرة ويعبر عنه بالهوى ، وإليه أشار قوله تعالى : « ونهى النفس عن الهوى ، فإن الجنة هي المأوى » (١) .

واعلم أن مجامع الهوى خمسة أمور ، وهي ما جمعه الله عز وجل في قوله : « إنما الحياة الدنيالعب ولهو وزينة وتفان بينكم وتكاثر في الأموال والأولاد » (٢) . والأعيان التي تحصل منها هذه الامور سبعة يجمعها قوله تعالى : « زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والأنعام والحرث ذلك متاع الحياة الدنيا والله عنده حسن المآب » (٣) فقد عرفت أن كلما هو لله فليس من الدنيا ، وقدر ضرورة القوت وما لا بد منه من مسكن وملبس فهو لله إن قصد منه وجه الله ، والاستكثار منه تنعم وهو لغير الله ، وبين التنعم والضرورة درجة يعبر عنها بالحاجة ، ولها طرفان وواسطة ، طرف يقرب من حد الضرورة فلا يضر فإن الاقتصار على حد الضرورة غير ممكن ، وطرف يتأخم جانب التنعم ويقرب منه ، وينبغي أن يحذر ، وبينهما وسائط متشابهة ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه ، والحزم في الحذر والتقوى والتقرب حد الضرورة ما أمكن إقتداءً بالأولياء والأولياء .

(١) سورة النازعات : ٤٠ - ٤١ .

(٢) سورة محمد : ٣٦ .

(٣) سورة آل عمران : ١٤ .

ثم قال : إعلم أن الدنيا عبارة من أعيان موجودة وللإنسان فيها حظٌ وله في إصلاحها شغل ، فهذه ثلاثة أمور قد يظن أن الدنيا عبارة عن آحادها وليس كذلك أما الأعيان الموجودة التي الدنيا عبارة عنها فهي الأرض وما عليها ، قال الله تعالى : « إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا »^(١) فالأرض فراش للآدميين ومهاد ومسكن ومستقر ، وما عليها لهم ملابس ومطعم ومشرب ومنكح ، ويجمع ما على الأرض ثلاثة أقسام : المعادن والنبات والحيوان ، أما المعادن فيطلبها الآدمي للآلات والآواني كالنحاس والرصاص ، أو للنقد كالذهب والفضة وغير ذلك من المقاصد وأما النبات فيطلبها الآدمي للاقتيات وللتداوي ، وأما الحيوان فينقسم إلى الإنسان والبهائم ، أما البهائم فيطلب لحومها للمأكل وظهورها للمركب والزينة ، وأما الإنسان فقد يطلب الآدمي أن يملك أبدان الناس ليستخدمهم ويستسخروهم كالفيلان ، أو ليتمتع بهم كالجوارى والنسوان ، و يطلب قلوب الناس ليملكها فيغرس فيه التعظيم والاكرام ، وهو الذي يعبر عنه بالجاه ، إذ معنى الجاه ملك قلوب الآدميين .

فهذه هي الأعيان التي يعبر عنها بالدنيا ، وقد جمعها الله تعالى في قوله : « زِينة للناس حب الشهوات من النساء والبنين ، وهذا من الانس » والقناطر المقنطرة من الذهب والفضة ، وهذا من المعادن والجواهر وفيه تنبيه على غيرها من اللئالي واليواقيت « والخيل المسومة والأنعام ، وهي البهائم والحيوانات » والحراث ، وهو النبات والزرع .

فهذه هي أعيان الدنيا إلا أن لها مع العبد علاقتين علاقة مع القلب ، وهو حبه لها وحظه منها ، وانصراف قلبه إليها ، حتى يصير قلبه كالعبد ، أو المحب المستهتر بالدنيا ويدخل في هذه العلاقة جميع صفات القلب المتعلقة بالدنيا كالكبر والفعل

والحسد ، والرّياء والسمعة وسوء الظنّ والمداهنة وحبّ الثناء وحبّ التكابر والتفاخر فهذه هي الدنيا الباطنة وأمّا الظاهرة فهي الأعيان التي ذكرناها ، والعلاقة الثانية مع البدن وهو اشتغاله باصلاح هذه الأعيان ليصلح لحظوظه وحظوظ غيره وهي جملة الصناعات والحرف التي الخلق مشغولون بها ، والخلق إنّما تسعى أنفسهم ومآلهم ومنقلبهم لهاتين العلاقتين علاقة القلب بالحبّ وعلاقة البدن بالشغل .

ولو عرف نفسه وعرف ربّه وعرف حكمة الدنيا وسرّها ، علم أنّ هذه الأعيان التي سميتها دنيا لم تخلق إلاّ لعلف الدابة التي تسيّر بها إلى الله تعالى ، وأعنى بالدابة البدن فانه لا يبقى إلاّ بمطعم وملبس ومسكن ، كما لا يبقى الا بل في طريق الحجّ إلاّ بعلف وماء وجلال .

ومثال العبد في نسيانه نفسه ومقصده مثال الحاجّ الذي يقف في منازل الطريق ولا يزال يعلف الدابة ويتعمدها وينظفها ويكسوها ألوان الثياب ، ويحمل إليها أنواع الحشيش ، ويبرد لها الماء بالنلج ، حتّى تفوته القافلة وهو غافل عن الحجّ وعن مرور القافلة ، وعن بقائه في البادية ، فريسة للسباع هو وناقته ، والحاجّ البصير لا يهتّم من أمر الجمل إلاّ القدر الذي يقوّم به على المشى فيتعمده وقلبه إلى الكعبة والحجّ وإنّما يلتفت إلى الناقة بقدر الضرورة ، فكذلك البصير في سفر الآخرة لا يشتغل بتعمد البدن إلاّ بالضرورة ، كما لا يدخل الماء إلاّ للضرورة ، ولا فرق بين إدخال الطعام في البدن وبين إخراجة من البطن ، وأكثر ما شغل الناس عن الله البدن ، فانّ القوت ضروريّ وأمر الملبس والمسكن أهون ، ولو عرفوا سبب الحاجة إلى هذه الأمور واقتصروا عليها لم تستغرقهم أشغال الدنيا فأنّما إستغرفتهم لجهلهم بالدنيا وحكمتها وحظوظهم منها ، ولكنّهم جهلوا وغفلوا وتتابعت أشغال الدنيا واتصلت بعضها ببعض ، وتداعت إلى غير نهاية محدودة فتاهوا في كثرة الأشغال ونسوا مقصودها .

وأما تفاصيل أشغال الدنيا وكيفية حدوث الحاجة إليها وإنجرار بعضها إلى بعض فمما يطول ذكرها وخارج عن مقصود كتابنا .
 وإذا تأملت فيها علمت أن الانسان لا يضطراره إلى القوت والمسكن والملبس يحتاج إلى خمس صناعات ، وهي الفلاحة لتحصيل النبات ، والرعاية لحفظ الحيوانات واستنتاجها ، والاقتناس لتحصيل ما خلق الله من صيد أو معدن أو حشيش أو حطب ، والحياكة للباس ، والبناء للمسكن ، ثم يحتاج بسبب ذلك إلى التجارة والحدادة والخرز أى إصلاح جلود الحيوانات وأجزائها ، ثم لبقاء النوع إلى المنكح ثم إلى حفظ الولد وتربيته ثم لاجتماعهم إلى قرية يجتمعون فيها ، ثم إلى قاض وحاكم يتحاكمون إليه ، ثم إلى جند يحرسهم عن الأعدى ثم إلى خراج يعان به الجند ثم إلى عمال وخز أن لذلك ، ثم إلى ملك يدبرهم ، وأمير مطاع وقائد على كل طائفة منهم .

فانظر كيف إبتداء الأمر من حاجة القوت والمسكن والملبس وإلى ماذا إنتهى وهكذا أمور الدنيا لا يفتح منها باب إلا وينفتح منها بسببه عشرة أبواب أخرى وهكذا يتناهى إلى حد غير محصور ، وكأنها هاوية لانهاية لعمقها ، ومن وقع في مهواة منها سقط عنها إلى أخرى وهكذا على التوالي ، فهذه هي الحرف والصناعات ، ويتفرع عليها أيضاً بناء الحوانيت والخانات للمتحرقة والتجار وجماعة يتجرون ويحملون الأمتعة من بلد إلى بلد ، ويتفرع عليها الكراية والاجارة ، ثم يحدث بسبب البيوع والاجارات وأمثالها الحاجة إلى النقدين لتقع المعاملة بهما فاتخذت النقود من الذهب والفضة والنحاس ، ثم مست الحاجة إلى الضرب والنقش والتقدير فحدثت الحاجة إلى دار الضرب وإلى الصيارفة فهذه أشغال الخلق وهى معايشهم وشيء من هذه الحرف لا يمكن مباشرته إلا بنوع تعلم وتعب في الإبتداء .

وفي الناس من يغفل عن ذلك في الصبأ فلا يشتغل به أو يمنعه مانع فيبقى

عاجزاً فيحتاج إلى أن يأكل مما سعى فيه غيره فتحدث فيه حرقتان خسيستان اللصويته والكديه ، و للصوص أنواع و لهم حيل شتى في ذلك ، و أما التكدى فله أسباب مختلفة ، فمنهم من يطلب ذلك بالتمسخر والمحاقات والشعبذة و الأفعال المضحكة ، وقد يكون بالأشعار مع النغمة أو غيرها في المدح ، أو التعشيق أو غيرهما ، أو تسليم ما يشبه العوض و ليس بعوض كبيع التعويذات و الطلسمات ، و كأصحاب القرعة و القال و الزجر من المنجمين ، و يدخل في هذا الجنس الوعاظ المتكذون على رؤوس المنابر .

فهذه هي أشغال الخلق و أعمالهم التي أكتبوا عليها و جرّهم إلى ذلك كله الحاجة إلى القوت و الكسوة ، ولكن نسوا في أثناء ذلك أنفسهم و مقصودهم و منقلبهم و مآلهم ، فضلوا و تاهوا و سبق إلى عقولهم الضعيفة بعد أن كدّرها زحمة أشغال الدنيا خيالات فاسدة ، و انقسمت مذاهبهم و اختلفت آرائهم على عدة أوجه .

فطائفة غلبت عليهم الجهل و الغفلة فلم يفتح أعينهم للنظر إلى عاقبة أمرهم ، فقالوا المقصود أن نعيش أياماً في الدنيا فنجهد حتى نكسب القوت ثم نأكل حتى نقوى على الكسب ثم نكتسب حتى نأكل ، فيأكلون ليكسبوا ، و يكسبون ليأكلوا فهذه مذاهب المداحين و المتحرّقين و من ليس لهم تنعم في الدنيا و لا قدم في الدين . و طائفة أخرى زعموا أنهم نفظنوا للأمر و هو أن ليس المقصود أن يشقى الإنسان و لا يتنعم في الدنيا بل السعادة في أن يقضى و طره من شهوات الدنيا و هي شهوة البطن و الفرج ، فهؤلاء طائفة نسوا أنفسهم و صرفوا همّتهم إلى اتباع النسوان و جمع لذائذ الأطعمة ، يأكلون كما تأكل الأتعام و يظنون أنهم إذا نالوا ذلك فقد أدرّكوا غايات السعادات ، فيشغلهم ذلك عن الله و اليوم الآخر .

و طائفة ظنّوا أن السعادة في كثرة المال و الاستغناء بكنز الكنوز ، فأسهروا ليلهم و نهارهم في الجمع ، فهم يتعبون في الأسفار طول الليل و النهار ، يترددون

في الأعمال الشاقة ويكسبون و يجمعون ولا يأكلون إلا قدر الضرورة شحاً و بُخلاً عليها أن تنقص ، و هذه لذتهم و في ذلك دأبهم و حركتهم إلى أن يأت بهم الموت فيبقى تحت الأرض أو يظفر به من يأكله في الشهوات و اللذات ، فيكون للجامع تمبها و وبالها و للاً كل لذتها و حسابها .

ثم إن الذين يجمعون ينظرون إلى أمثال ذلك في أشباههم و أمثالهم فلا يعتبرون . و طائفة زعموا أن السعادة في حسن الاسم و إنطلاق الألسن بالثناء و المدح بالتجمل و المروة فهو لاء يتعبون في كسب المعاش و يضيقون على أنفسهم في المطعم و يصرفون جميع مالهم إلى الملابس الحسنة و الدواب النفيسة ، و يزخرفون أبواب الدور و ما يقع عليه أبصار الناس حتى يقال إنه غني و أنه ذو ثروة و يظنون أن ذلك هو السعادة ، فهمتهم في ليلهم و نهارهم في تعهد موقع نظر الناس .

و طائفة أخرى ظنوا أن السعادة في الجاه و الكرامة بين الناس ، و إنقياد الخلق بالتواضع و التوقير ، فصرفوا همتهم إلى استجزار الناس إلى الطاعة بطلب الولاية و تقلد الأعمال السلطانية لينفذوا أمرهم بها على طائفة من الناس ، و يرون أنهم إذا اتسعت ولايتهم و انقادت لهم رعاياهم فقد سعدوا سعادة عظيمة ، و أن ذلك غاية المطلب ، و هذا أغلب الشهوات على قلوب المتغافلين من الناس ، فهو لاء شغلهم حب تواضع الناس لهم عن التواضع لله و عن عبادته ، و عن التفكير في آخرتهم و معادهم .

و وراء هذا طوائف يطول حصرها تزيد على ثيِّف و سبعين فرقه كلهم ضلوا و أضلوا من سواء السبيل ، و إنما جرتهم إلى جميع ذلك حاجة المطعم و الملبس و المسكن فنسوا ما يراد له هذه الأمور الثلاثة ، و القدر الذي يكفى منها و انجرت بهم أوائل أسبابها إلى أواخرها ، و تداعت لهم إلى مبادئ لم يمكنهم الترقى منها ،

فمن عرف وجه الحاجة إلى هذه الأسباب والأشغال و عرف غاية المقصود منها فلا يخوض في شغل و حرفة و عمل إلا وهو عالم بمقصوده ، و عالم بحظته و نصيبه منه ، و ان غاية مقصوده تعهد بدنه بالقوت و الكسوة حتى لا يهلك .

و ذلك إن سلك فيه سبيل التقليل إندفعت الأشغال و فرغ القلب و غلب عليه ذكر الآخرة ، و انصرف الهمة إلى الاستعداد له ، و إن تعدى به قدر الضرورة كثرة الاشغال ، و تداعى البعض إلى البعض و تسلسل إلى غير النهاية فتشعب به الهموم و من تشعب به الهموم في أودية الدنيا فلا يزال الله في أي واد أهلكه ، فهذا شأن المنهمكين في أشغال الدنيا .

و تنبّه لذلك طائفة فأعرضوا عن الدنيا فحسدهم الشيطان فلم يتركهم و أضلهم في الأغراض أيضاً حتى انقسموا إلى طوائف ، فظنّت طائفة أن الدنيا دار بلاء و محنة و الآخرة دار سعادة لكل من وصل إليها ، سواء تعبد في الدنيا أو لم يتعبد ، فرأوا أن الصواب في أن يقتلوا أنفسهم للخلاص من محنة الدنيا ، و إليه ذهب طوائف من عبّاد الهند فهم يتجهّمون على النار و يقتلون أنفسهم بالاحراق ، و يظنّون أن ذلك خلاص منهم من سجن الدنيا .

و ظنّت طائفة أخرى أن القتل لا يخلص بل لا بدّ أولاً من إماتة الصفات البشرية و قلعها عن النفس بالكلية ، و أن السعادة في قطع الشهوة و الغضب ثم أقبلوا على المجاهدة فشدّ دوا حتى هلك بعضهم بشدّة الرياضة ، و بعضهم فسد عقله و جنّ ، و بعضهم مرض و انسدت عليه طرق العبادة ، و بعضهم عجز عن قمع الصفات بالكلية ، فظنّ أن ما يكلفه الشرع محال ، و أن الشرع تلبيس لا أصل له ، فوقع في الالحاد و الزندقة .

و ظهر لبعضهم أن هذا التعب كلكه الله ، و أن الله مستغن عن عبادة العباد ، لا ينقصه عصيان عاص ولا يزيد عبادة عابد ، فعادوا إلى الشهوات و سلكوا مسالك الاباحة

فطؤوا بساط الشرع والأحكام ، وزعموا أن ذلك من صفاء توحيدهم حيث اعتقدوا أن الله مستغن عن عبادة العباد .

وظن طائفة أخرى أن المقصود من العبادات المجاهدة حتى يصل العبد بها إلى معرفة الله سبحانه ، فإذا حصلت المعرفة فقد وصل ، وبعد الوصال يستغنى عن الوسيلة والعيلة ، فتركو السعي والعبادة وزعموا أنه ارتفع محلهم في معرفة الله سبحانه سبحانه أن يمتحنوا بالتكاليف ، وإنما التكليف على عوام الخلق .

وراء هذا مذاهب باطلة وضلالة هائلة وخيالات فاسدة يطول إحصاؤها إلى أن يبلغ نيفاً وسبعين فرقة ، وإنما الناجي منها فرقة واحدة وهي السالكة ما كان عليها رسول الله ﷺ وأصحابه ، وهو أن لا يترك الدنيا بالكلية ولا يجمع الشهوات بالكلية أما الدنيا فيأخذ منها قدر الزاد ، وأما الشهوات فيجمع منها ما يخرج عن طاعة الشرع والعقل فلا يتبع كل شهوة ولا يترك كل شهوة ، بل يتبع العدل ، ولا يترك كل شيء من الدنيا ولا يطلب كل شيء من الدنيا ، بل يعلم مقصود كل ما خلق من الدنيا ويحفظه على حد مقصوده ، فيأخذ من القوت ما يقوى به البدن على العبادة ، ومن المسكن ما يحفظ به من اللصوص والحرق والبرد ، ومن الكسوة كذلك حتى إذا فرغ القلب من شغل البدن أقبل على الله بكنهه ، واشتغل بالذكر والفكر طول العمر ، وبقي ملازماً لیساسة الشهوات ، ومراقباً لها حتى لا يجاوز حدود الورع والتقوى^(١) .

ولا يعلم تفصيل ذلك إلا بالافتداء بالفرقة الناجية الذين صححت عقابدهم واتبعوا الرسول والأئمة الهدى صلوات الله عليهم في أقوالهم وأفعالهم ، فاتهم ما كانوا يأخذون الدنيا للدنيا ، بل للدين ، وما كانوا يترهبون ويهجرون الدنيا بالكلية وما كان لهم في الأمور تفریط ولا إفراط بل كانوا بين ذلك قواماً ، وذلك هو العدل

(١) إلى هنا تلخيص لكلام الغزالي في إحياء العلوم والباقي من كلام الشارح (ره) .

﴿ باب الطمع ﴾

- ١ - عدّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن علي بن حسان ، عمن حدثه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما أقبح بالموثمن أن تكون له رغبة تذلّه .
- ٢ - عنه ، عن أبيه ، عمن ذكره ، بلغ به أبا جعفر عليه السلام قال : بمس العبد عبداً له طمع يقوده ، وبمس العبد عبداً له رغبة تذلّه .
- ٣ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن القاسم بن محمد ، عن المنقري ، عن عبد الرزاق ، عن معمر ، عن الزهري قال : قال علي بن الحسين عليه السلام : رأيت الخير كله قد اجتمع في قطع الطمع عما في أيدي الناس .

والوسط بين الطرفين وهو أحبّ الأمور إلى الله تعالى والله المستعان .

باب الطمع

الحديث الاول : ضعيف .

« ما أقبح » صيغة تعجب « وأن تكون » مفعوله ، والمراد الرغبة إلى الناس بالسؤال عنهم ، وهي التي تصير سبباً للمذلة ، وأما الرغبة إلى الله فهي عين العزة والصفة تحتمل الكاشفة والموضحة .

الحديث الثاني : مرسل .

ولعلّ المراد بالطمع ما في القلب من حبّ ما في أيدي الناس وأمله ، وبالرغبة إظهار ذلك ، والسؤال والطلب من المخلوق يناسب الأوّل ، كما أنّ الذلّة تناسب الثاني .

الحديث الثالث : ضعيف .

« رأيت الخير كله » أي الرفاهية وخير الدنيا وسعادة الآخرة ، لأنّ الطمع يورث الذلّ والحقارة والحسد والحقد والعداوة والغيبة والوقيعه وظهور الفضايح والظلم والمداهنة والنفاق والرياء والصبر على باطل الخلق والاعانة عليه وعدم التوكل

٤ - محمد بن يحيى ، عن محمد بن أحمد ، عن بعض أصحابنا ، عن علي بن سليمان بن رشيد ، عن موسى بن سلام ، عن سعدان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قلت له : [ما] الذي يثبت الايمان في العبد؟ قال : الورع ، والذي يخرج منه؟ قال : الطمع .

﴿ باب الخرق ﴾

١ - عدوة من أصحابنا ، عن أحمد بن أبي عبدالله ، عن أبيه ، عمن حدثه ، عن محمد بن عبدالرحمن بن أبي ليلى ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : من قسم له الخرق حجب عنه الايمان .

على الله والتضرع إليه والرضا بقسمته والتسليم لامره ، إلى غير ذلك من المفاسد التي لا تحصى ، وقطع الطمع يورث أضرار هذه الأمور التي كلها خيرات .
الحديث الرابع : مرسل .

والورع إجتناب المحرمات والشبهات وفي المقابلة إشعار بأن الطمع يستلزم إرتكابهما .

باب الخرق

الحديث الاول : مرسل .

والظاهر أن الخرق عدم الرفق في القول والفعل ، في القاموس : الخرق بالضم والتحرير ضد الرفق ، وأن لا يحسن الرجل العمل والتصرف في الأمور ، والحمق وفي النهاية : فيه الرفق بمن والخرق شؤم ، الخرق بالضم : الجهل والحمق ، انتهى .

وإنما كان الخرق مجانباً للإيمان لأنه يؤذى المؤمنين ، والمؤمن من أمن المسلمون من يده ولسانه ، ولأنه لا يتهيأ له طلب العلم الذي به كمال الايمان ، وهو مجانب لكثير من صفات المؤمنين كما مر ، ثم أنه إنما يكون مذموماً إذا أمكن الرفق ولم ينته إلى حد المداهنة في الدين ، كما قال أمير المؤمنين عليه السلام :

٢- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن النعمان ، عن عمرو ابن شمر ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : لو كان الخرق خلقاً يرى ما كان شيء مما خلق الله أقبح منه .

﴿ باب سوء الخلق ﴾

١- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن سوء الخلق ليفسد العمل كما يفسد الخل العسل .

٢- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال النبي ﷺ : أبي الله عز وجل لصاحب الخلق السيئ بالتوبة

وارفق ما كان الرفق أرفق ، واعتزم بالشدّة حين لا يغنى عنك ، أي الرفق أو إلا الشدّة .

الحديث الثاني : ضعيف .

باب سوء الخلق

الحديث الاول : حسن كالصحيح .

وسوء الخلق وصف للنفس يوجب فسادها وانقباضها وتغييرها على أهل الخلطة والمعاشرة ، وإيذائهم بسبب ضعيف أو بلا سبب ، ورفض حقوق المعاشرة وعدم احتمال ما لا يوافق طبعه منهم ، وقيل : هو كما يكون مع الخلق يكون مع الخالق ايضاً ، بعدم تحمّل ما لا يوافق طبعه من النوائب ، والاعتراض عليه ، ومفاسده وآفاته في الدنيا والدين كثيرة ، منها : أنه يفسد العمل بحيث لا يترتب عليه ثمرته المطلوبة منه « كما يفسد الخل العسل » وهو تشبيه المعقول بالمحسوس ، وإذا أفسد العمل أفسد الايمان كما سيأتي .

الحديث الثاني : ضعيف على المشهور .

والاباء بالتوبة يحتمل الاباء بوقوعها والاباء بقبولها ، والسائل سأل عن حاله

قيل : و كيف ذاك يا رسول الله ؟ قال : لأنه إذا تاب من ذنب وقع في ذنب أعظم منه .
 ٣- عدته من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن إسماعيل بن مهران ،
 عن سيف بن عميرة ، عمن ذكره ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن سوء الخلق يفسد
 الإيمان كما يفسد الخل العسل .

٤- عنه ، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع ، عن عبدالله بن عثمان ، عن الحسين
 ابن مهران ، عن إسحاق بن غالب ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من ساء خلقه عذب
 نفسه .

وسببه ، مع أن باب التوبة مفتوح للمذنبين ، والله عز وجل يقبل التوبة عن عباده
 والجواب أن الخلق السيء يمنع صاحبه من التوبة ، ومن البقاء عليها لو تاب ،
 حتى إذا تاب من ذنب وقع عقبه في ذنب أعظم منه ، لأن ذلك الخلق إذا لم يعالج بعظم
 وبشدت يوماً فيوماً ، فالذنب الآخر أعظم من الأول ، وإتمامه تحقق تخلّصه بمعالجة
 هذه الرذيلة بمعالجات علمية وعملية ، كما هو المعروف في معالجة سائر الصفات
 الذميمة ، وقيل : كونه أعظم لأن نقض التوبة ذنب مقرون بذنب آخر ، وهما أعظم
 من الأول وله وجه ، ولكن الأول أظهر .

الحديث الثالث : مرسل وقد مر .

الحديث الرابع : ضعيف .

«عذب نفسه» لأن نفسه منه في تعب ، إذهيجان الغضب والحركات الروحانية
 والجسمانية مما يضرّ ببدنه وروحه ، ويندم عمّا فعل بعد سكون الغضب ويلوم نفسه
 وأيضاً لا يتحمل الناس منه ذلك غالباً ويؤذونه ويهجرون عنه ، ولا يعينونه في شيء ،
 ولما كان هو الباعث لذلك كأنه عذب نفسه .

ثم اعلم أنه يمكن أن يكون المراد بهذا الخبر وأشباهه مطلق الأخلاق
 السيئة كالكبر والحسد والحقد وأشباهها ، فانتها كليهما مما يوقع الإنسان في المفاسد
 العظيمة الدنيوية أيضاً ، ويورث ضعف الإيمان ونقص الأعمال ، وقد أوّل بعض

٥ - عدّة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن محمد بن عبد الحميد ، عن يحيى ابن عمرو ، عن عبد الله بن سنان قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : أوحى الله عزّ وجلّ إلى بعض أنبيائه : الخلق السيئ ، يُفسد العمل كما يفسد الخل العسل .

﴿باب السفه﴾

١ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن شريف بن سابق ، عن الفضل بن أبي غرّة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن السفه خلقٌ لئيم ، يستطيل على

المحققين قوله تعالى : « وإن جهنم لمحيطة بالكافرين » ^(١) بذلك .
الحديث الخامس : ضعيف على المشهور .

باب السفه

الحديث الاول : ضعيف .

والسفه خفة العقل ، والمبادرة إلى سوء القول والفعل بلا رويّة ، وفي النهاية السفه في الاصل الخفة والطيش ، وسفه فلان رأيه إذا كان مضطرباً لا استقامة له ، و السفه الجاهل ، وفي القاموس : السفه محرّكة خفة الحلم أو نقيضه ، أو الجهل وسفه - كفرح وكرم - علينا جهل كتسافه ، فهو سفهيه ، والجمع سفهاء وسافهه شاتمته وسفه صاحبه كنصر غلبه في المسافهة ، انتهى .

وقوله : خلق لئيم بضم الخاء وجر لئيم بالاضافة فالوصفان بعده للئيم ، ويمكن أن يقرأ لئيم بالرفع على التوصيف فيمكن أن يقرأ بكسر الفاء وفتحها وضم الخاء وفتحها ، فالاسناد على أكثر التقادير في الأوصاف على التوسّع والمجاز ، أو يقدّر مضاف في السفه على بعض التقادير ، أو فاعل لقوله : يستطيل أي صاحبه فتفتن .

وقيل : السفه قد يقابل الحكمة الحاصلة بالاعتدال في القوة العقلية ، وهو

(١) سورة التوبة : ٤٩ .

من [هو] دونه و يخضع لمن [هو] فوقه .

٢- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن بعض أصحابه ، عن أبي المغيرة عن الحلبي ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : لا تسفهوا فإن أئمتكم ليسوا بسفهاء .
و قال أبو عبدالله عليه السلام : من كافأ السفه بالسفه فقد رضي بما أتى إليه حيث احتذى مثاله .

وصف للنفس يبعثها على السخريّة والاستهزاء والاستخفاف والجزع والتماق وإظهار السرور عند تألم الغير والحركات الغير المنتظمة ، والأقوال والأفعال التي لا تشابه أقوال العقلاء وأفعالهم ، ومنشأ الجهل وسخافة الرأى ، ونقصان العقل ، وقد يقابل الحلم بالاعتدال في القوّة الغضبيّة ، وهو وصف للنفس يبعثها على البطش والضرب والشم والخشونة ، والتسلط والغلبة والترفع ومنشأ الفساد في تلك القوّة ، وميلها إلى طرف الإفراط ، ولا يبعد أن ينشأ من فساد القوّة الشهويّة أيضاً انتهى .

وأقول: الظاهر أن المراد به مقابل الحلم كما مرّ في حديث جنود العقل والجهل.

الحديث الثاني : مرسل .

« لا تسفهوا » نقل عن المبرد وتقلب أن سفه بالكسر متعدّ ، وبالضم لازم فان كسرت الفاء هناك المفعول محذوفاً ، أى لا تسفهوا أنفسكم ، والخطاب للشيعة كلهم ، والغرض من التعليل هو الترغيب في الأسوة ، وكأنّه تنبيه على أنّكم إن سفهتم نسب من خالفكم السفه إلى أئمتكم كما ينسب الفعل إلى المؤدّب .

« وقال » الظاهر أنّه من تنمة الخبر السابق ويحتمل أن يكون خبراً آخر مرسل . « من كافأ » يستعمل بالهمزة وبدونها ، والأصل الهمزة « بما أتى إليه » على بناء المجرّد ، أى جاء إليه من قبل خصمه ، فالمستتر راجع إلى الموصول ، أو التقدير أتى به إليه ، فالمستتر للخصم ، وفي المصباح أنّه يأتي متعدّياً ، وقد يقرأ أتى على بناء الافعال أو المفاعلة « حيث احتذى » تعليل للرضا ، وفي القاموس : إحتذى مثاله

٣- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن محبوب . عن عبد الرحمن بن الحجاج ، عن أبي الحسن موسى عليه السلام في رجلين يتسابقان فقال : البادي منهما أظلم ، ووزره ووزر صاحبه عليه مالم يتعد المظلوم .

إقتدى به ، وفيه ترغيب في ترك مكافاة السفهاء كما قال تعالى : « وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً » ^(١) .

الحديث الثالث : حسن كالصحيح .

« البادي منهما أظلم » أى إن صدر الظلم عن صاحبه أيضاً فهو أشد ظلماً لا بدئانه أو لما كان فعل صاحبه في صورة الظلم أطلق عليه الظلم مجازاً « ما لم يتعد المظلوم » سيأتى الخبر في باب السباب باختلاف في أول السند ، وفيه مالم يعتذر إلى المظلوم ، وعلى ما هنا كأن المعنى مالم يتعد المظلوم ما أبيع له من مقابلته ، فالمراد بورز صاحبه الوزر التقديري ، ويؤيد ما هنا ما رواه مسلم في صحيحه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : المتسبان ما قالوا فعلى البادي مالم يعتد المظلوم ، قال الطيبي : أى الذين يشتمان كل منهما الآخر ، و « دماء » شرطية أو موصولة ، فعلى البادي ، جزاء أو خبر أى إنم ما قالوا على البادي إذا لم يعتد المظلوم ، فإذا تعدى يكون عليهما ، انتهى

وقال الراوندى (ره) في شرح هذا الخبر في ضرير الشهاب : السب الشتم القبيح وسميت الاصبع التي تلى الابهام سبابة لاشارتها بالسب كما سميت مسبحة لتحريكها في التسبيح ، يقول صلى الله عليه وسلم : « ان ما يتكلم به المتسابقان ترجع عقوبته على البادي ، لأنه السبب في ذلك ، ولو لم يفعل لم يكن ، ولذلك قيل : البادي أظلم والذى يجيب ليس بمعلوم كل الملامة ، كما قال تعالى : « ولئن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل » ^(٢) على أن الواجب على المشتوم أن يحتمل ويحلم ولا يطفىء النار بالنار ، فان النارين إذا اجتمعا كان أقوى لهما فيقول تغليظاً لأمر

(١) سورة الفرقان : ٦٣ .

(٢) سورة الشورى : ٤١ .

الشاتم أن ما يجري بينهما من التشاتم عقوبته تركب البادى لكونه سبباً لذلك ، هذا إذا لم يتجاوز المظلوم حده في الجواب ، فإذا تجاوز و تعدى كانا شريكين في الوزر و الوبال ، و الكلام وارد مورد التغليظ و إلا فالمشتموم ينبغي أن لا يجيب و لا يزيد في الشر و لا تكون عقوبة فعل المشتموم على الشاتم ، إن للشاتم في فعله أيضاً نصيباً من حيث كان سببه ، و إلا فكل مأخوذ بفعله ، انتهى .

و أقول : الحاصل أن إثم سباب المتسابين على البادى ، أما إثم ابتدائه فلان السب حرام و فسق لحديث سباب المؤمن فسق ، و قتاله كفر ، و أما إثم سب الراد فلأن البادى هو الحامل له على الرد ، و إن كان منتصراً فلا إثم على المنتصر ، لقوله تعالى : « و لمن انتصر بعد ظلمه » الآية ، لكن الصادر منه هو سب يترتب عليه الاثم ، إلا أن الشرع أسقط عنه المؤاخذه ، و جعلها على البادى للعلّة المتقدمة ، و إنما أسقطها منه مالم يتعدى فان تعدى كان هو البادى في القدر الزائد ، و التعدى بالرّد قد يكون بالتكرار مثل أن يقول البادى يا كلب ، فيرد عليه مرتين ، و قد يكون بالأفحش كما لو قال له : يا سنوّر ، فيقول في الرد : يا كلب ، و إنما كان هذا تعدياً لأن الرد بمنزلة القصاص ، و القصاص إنما يكون بالمثل ، ثم الراد أسقط حقه على البادى ، و يبقى على البادى حق الله لقدومه على ذلك .

ولا يبعد تخصيص تحمّل البادى إثم الراد بما إذا لم يكن الردّ كذباً والأول قذفاً فإنه إذا كان الردّ كذباً مثل أن يقول البادى : يا سارق و هو صادق فيقول الراد : بل أنت سارق و هو كاذب ، أو يكون الأول قذفاً مثل أن يقول البادى يا زانى فيقول الراد : بل أنت زانى ، فالظاهر أن إثم الردّ على الراد ، و بالجملة إنما يكون الانتصار إذا كان السب ممّا تعارف السبّ به عند التأديب كالأحق

والجاهل والظالم و أمثالها ، فأمثال هذه إذا ردت بها لا إثم على الرادِّ و يعود إثمه على البادى .

و أقول : الآيات و الأخبار الدالَّة على جواز المعارضة بالمثل كثيرة ، فمن الآيات قوله تعالى : « فمن اعتدى عليكم » ^(١) قال الطبرسى رحمه الله : أى ظلمكم « فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم » أى فجازوه باعتدائه و قابلوه بمثله ، والثانى ليس باعتداء على الحقيقة ، و لكن سمَّاهُ اعتداءً لأنَّه مجازاة اعتداء و جعله مثله و إن كان ذلك جوراً و هذا عدلاً ، لأنَّه مثله فى الجنس ، و فى مقدار الاستحقاق ، و لأنَّه ضرر كما أنَّ ذلك ضرر فهو مثله فى الجنس و المقدار و الصِّفة ، و قال : وفيها دلالة على أنَّ من غصب شيئاً و أتلفه يلزمه ردُّ مثله .

ثمَّ إنَّ المثل قد يكون من طريق الصورة فى ذوات الأمثال ، و من طريق المعنى كالقيمة فيما لا مثل له ، و قال المحقق الأردبيلي قدس سره : و اتقوا الله باجتنب المعاصى فلا تظلموا ولا تمنعوا عن المجازاة ، ولا تتعدوا فى المجازاة عن المثل و العدل و حقكم . ففيها دلالة على تسليم النفس و عدم المنع عن المجازاة و القصاص ، و على وجوب الردِّ على الغاصب المثل أو القيمة ، و تحريم المنع و الامتناع عن ذلك ، و جواز الأخذ بل وجوبه إذا كان تركه إسرافاً فلا يترك إلا أن يكون حسناً ، و تحريم التعدى و التجاوز عن حدِّه بالزيادة صفة أو عيناً ، بل فى الأخذ بطريق يكون تعدياً و لا يبعد أيضاً جواز الأخذ خفية أو جهرة من غير رضاه على تقدير إمتناعه من الاعطاء كما قاله الفقهاء من طريق المقاصَّة .

و لا يبعد عدم اشتراط تعدُّ إثباته عند الحاكم ، بل على تقدير الامكان أيضاً ولا إنَّه بل يستقل ، و كذا فى غير المال من الأذى فيجوز الأذى بمثله من غير إذن الحاكم و إثباته عنده ، و كذا القصاص إلا أن يكون جرحاً لا يجرى فيه القصاص أو ضرباً لا يمكن

حفظ المثل ، أو فحشاً لا يجوز القول و التلقظ به مما يقولون بعدم جوازه مطلقاً ،
 مثل الرمي بالزنا ، و يدل عليه أيضاً قوله سبحانه : « و إن عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما
 عوقبتهم به » ^(١) قال في المجمع : قيل : نزلت لما مثل المشركون بقتلى أحد و حمزة
 رضى الله عنهم وقال المسلمون : لئن أمكننا الله لنمثلن بالأحياء فضلاً عن الأموات ،
 و قيل : إن الآية عامة في كل ظلم كغصب أو نحوه ، فانما يجازى بمثل ما عمل « و
 لئن صبرتم ، اى تركتم المكافاة والقصاص و جرعتهم مرارته « لهو خير للصابرين .
 و يدل عليه أيضاً قوله سبحانه : « و الذين إذا أصابهم البغي هم ينتصرون » ^(٢)
 في المجمع أى ممن بغى عليهم من غير أن يعتدوا ، و قيل : جعل الله المؤمنين صنفين
 صنف يعفون في قوله : « و إذا ما غضبوا هم يغفرون » ^(٣) و صنف ينتصرون ثم ذكر
 تعالى حد الانتصار فقال : « و جزاء سيئة سيئة مثلها » ^(٤) قيل : هو جواب القبيح
 إذا قال أخزأك الله تقول أخزأك الله من غير أن تعتدى ، و قيل : يعنى القصاص في
 الجراحات و الدماء ، و سمى الثانية سيئة على المشاكلة « فمن عفى و أصلح فأجره
 على الله » أى فمن عفى عماله المؤاخذة به و أصلح أمره فيما بينه و بين ربه فتوابه
 على الله « إنه لا يحب الظالمين ، و لمن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل » ^(٥)
 معناه من انتصر لنفسه و انتصف من ظلمه بعد ظلمه أضاف الظلم إلى المظلوم ، أى
 بعد أن ظلم و تعدى عليه فأخذ لنفسه بحقه ، فالمنتصرون ما عليهم من إثم و عقوبة
 و ذم « إنما السبيل » أى الإثم و العقاب « على الذين يظلمون » الناس إبتداء « و

(١) سورة النحل : ١٢٦ .

(٢) و (٣) سورة الشورى : ٣٩ و ٣٧ .

(٤) و (٥) سورة الشورى : ٤٠ و ٤١ .

• • • • •

يبغون في الأرض بغير الحق أولئك لهم عذاب أليم ، اى مؤلم « و لمن صبر » اى
تحمل المشقة في رضا الله « و غفر » له فلم ينتصر « ان ذلك » الصبر و التجاوز « لمن
عزم الأمور » اى من ثابت الامور اتمى أمر الله بها فلم تنسخ .

و قيل : عزم الامور هو الأخذ بأعمالها في باب نيل الثواب .

و قال المحقق الاردبيلي قدس الله روحه بعد ذكر بعض تلك الآيات : فيها
دلالة على جواز القصاص في النفس و الطرف و الجروح ، بل جواز التعويض مطلقا
حتى ضرب المصروب و شتم المشتوم بمثل فعلهما ، فيخرج ما لا يجوز التعويض و
القصاص فيه مثل كسر العظام و الجرح و الضرب في محل الخوف و القذف و نجو .
ذلك ، و بقى الباقي ، و أيضا تدل على جواز ذلك من غير إذن الحاكم و الاثبات
عنده و الشهود وغيرها ، و تدل على عدم التجاوز عما فعل به و تحريم الظلم و التعدى
و على حسن العفو و عدم الانتقام و أنه موجب للاجر العظيم ، انتهى .

و أقول : ربما يشعر كلام بعض الأصحاب بعدم جواز المقابلة و أنه أيضا
يستحق التعزير كما مر في كلام الراوندى ، و قال الشهيد الثانى (ره) عند شرح
قول المحقق : قيل : لا يعزّر الكافر مع التنازير بالألقاب و التعيير بالأمراض إلا
أن يخشى حدوث فتنة فيحسمها الامام بما يراه القول بعدم تعزيرهم على ذلك ، مع
أن المسلم يستحق التعزير به هو المشهور بين الأصحاب ، بل لم يذكر كثير منهم
فيه خلافاً ، و كأن وجهه نكافؤ السبب و الهجاء من الجانبين كما يسقط الحد عن
المسلمين بالتقاذف لذلك ، و لجواز الاعراض عنهم في الحدود و الأحكام فهنا أولى ،
و نسب القول إلى القيل مؤذناً بعدم قبوله ، و وجهه أن ذلك فعل محرّم يستحق
فاعله التعزير ، و الأصل عدم سقوطه بمقابلة الآخر بمثله ، بل يجب على كل منهما
ما اقتضاه فعله ، فسقوطه يحتاج إلى دليل كما يسقط عن المتقاذفين بالنص ، انتهى .

٤- عده من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن صفوان ، عن عيص بن القاسم عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن أبغض خلق الله عبد اتقى الناس لسانه .

﴿ باب البذاء ﴾

١- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن فضال ، عن أبي المغراء ، عن أبي بصير ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : [إن] من علامات شرك الشيطان الذي لا يشك فيه أن يكون فحاشاً ، لا يبالي ما قال ولا ما قيل فيه .

ولا يخفى عليك ضعفه بعد ما ذكرنا ، وأما رواية أبي مخلد السراج عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قضى أمير المؤمنين في رجل دعا آخرا بن المجنون فقال له الآخر : أنت ابن المجنون ، فأمر الأول أن يعجله صاحبه عشرين جلدة ، وقال له : أعلم أنك ستعقب مثلها عشرين ، فلما جلده أعطى المجلود الشوط فجلده عشرين نكلاً ينكل بهما ، فيمكن أن يكون لذكر الأب ، و شتمه لا مواجهه ، فتأمل .

الحديث الرابع : ضعيف على المشهور ، و كانه بالبابين الآتين لاسيما الثاني أنسب و إنما ذكره هنا لأن مبدئه ذلك السفه .

باب البذاء

الحديث الاول : موثق كالصحيح .

والشرك بالكسر مصدر شر كته في الأمر من باب علم إذا صرت له شريكاً فيه ، و الظاهر أنه إضافة إلى الفاعل ، و قال الشيخ في الأربعين : هو بمعنى اسم المفعول أو اسم الفاعل أي مشاركاً فيه مع الشيطان ، أو مشاركاً فيه الشيطان و سيأتي معناه « الذي لا شك فيه » و في بعض النسخ « لا يشك » فيه « على بناء المجهول و كأن المعنى أن أقل ما يكون فيه من رداءة الطينة أن يكون شرك الشيطان فيه عند جماع والده إن قد يضم إلى ذلك أن يكون ولد زنا كما سيأتي ، أو يكون المراد تأكيد كون

٢- علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إذا رأيتم الرجل لا يبالي ما قال ولا ما قيل له فإنه لغية أو شرك شيطان .

٣- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن عثمان بن عيسى ، عن عمر بن اذينة ، عن أبان بن أبي عياش ، عن سليم بن قيس ، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إن الله حرّم الجنة على كل فحاش بذية ، قليل الحياء

ذلك من علامات شرك الشيطان ، و الفحاش من يبالي في الفحش و يعتاد به ، وهو القول السيئ .

الحديث الثاني : حسن كالصحيح .

« لغية » اللام للملكية المجازية ، و هي بالفتح الزنا ، قال الجوهري : يقال فلان لغية و هو نقيض قولك لرشدة ، و قال الفيروز آبادي : ولد غية و بكسر زية ، و من الغرائب أن الشيخ البهائي قدس سره قال في الأربعين : يحتمل أن يكون بضم اللام و إسكان الغين المعجمة وفتح الياء المنتهية من تحت ، أي ملغى ، والظاهر أن المراد به المخلوق من الزنا ، و يحتمل أن يكون بالعين المهملة المفتوحة أو الساكنة و النون أي من دأبه أن يلعن الناس أو يلعنوه .

قال في كتاب أدب الكاتب : فعلة بضم الفاء و إسكان العين من صفات المفعول ، و بفتح العين من صفات الفاعل يقال : رجل همزة للذي يهزؤه ، و همزة لمن يهزأ بالناس ، و كذلك لعنة و لعنة ، انتهى كلامه .

لكنه قدس سره تفتن لذلك بعد انتشار النسخ و كتب ما ذكرنا في الحاشية على سبيل الاحتمال .

الحديث الثالث : مختلف فيه و معتبر عندي .

« إن الله حرّم الجنة » قال الشيخ البهائي روح الله روحه : لعنه ﷺ أراد إنها محرمة عليهم زماناً طويلاً ، لا محرمة تحريماً مؤبداً ، أو المراد جنة خاصة

لا يبالي ما قال ولا ما قيل له ، فانك إن فتشته لم تجده إلا لغيته أو شرك شيطان
فقيل : يا رسول الله وفي الناس شرك شيطان ؟ فقال رسول الله ﷺ : أما تقرأ قول
الله عز وجل : « وشاركهم في الأموال والأولاد » (١) .

معدة لغير الفحش ، وإلا فظاهره مشكل ، فإن العصاة من هذه الأمة مآلهم إلى
الجنة وإن طال مكثهم في النار «بذي» بالباء التحتانية الموحدة المفتوحة والذال
المعجمة المكسورة والياء المشددة من البذاء بالفتح والمد بمعنى الفحش و قليل
الحياء ، إما أن يراد به معناه الظاهري أو يراد عديم الحياء كما يقال : فلان قليل
الخير أي عديمه .

ثم قال رحمه الله : قال المفسرون في قوله : « وشاركهم في الأموال والأولاد »
أن مشاركة الشيطان لهم في الأموال حملهم على تحصيلها وجمعها من الحرام ، و
صرفها فيما لا يجوز وبعثهم على الخروج في إنفاقها عن حد الاعتدال ، إما بالاسراف
والتبذير أو البخل والتقتير ، وأمثال ذلك .

وأما المشاركة لهم في الأولاد فحشهم على التوصل إليها بالأسباب المحرمة
من الزنا ونحوه أو حملهم على تسميتهم إيتاهم بعبد العزى و عبد اللات أو تضليل
الأولاد بالحمل على الأديان الزائفة والأفعال القبيحة ، وهذا كلام المفسرين ،
وقد روى الشيخ الطوسي في تهذيب الأحكام عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام في
العمل عند إرادة التزويج و ساق الحديث إلى أن قال : فإذا دخلت عليه فليضع يده
على ناصيتها ويقول : اللهم على كتابك تزوجتها وبكلماتك استحلمت فرجها ، فإن
قضيت في رحمتها شيئاً فاجعله مسلماً سويماً ولا تجعله شرك شيطان ، قلت : وكيف
يكون شرك شيطان؟ فقال لي : إن الرجل إذا دنى من المرأة و جلس مجلسه حضره
الشيطان فإن هود كراسم الله تمنحى الشيطان عنه ، وإن فعل ولم يسم أدخل الشيطان

(١) سورة الاسراء : ٦٤ .

قال : و سأل رجل فقيهاً : هل في الناس من لا يبالي ما قيل له ؟ قال : من تعرض للناس يشتمهم و هو يعلم أنهم لا يتركونه ، فذلك الذي لا يبالي ما قال ولا ما قيل فيه .

٤ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن أبي جميلة ، يرفعه ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الله يبغض الفاحش المتفحش .

ذكره فكان العمل منهما جميعاً ، والنطفة واحدة ، قلت : فبأي شيء يعرف هذا ؟ قال : بحبنا و يبغضنا .

و هذا الحديث يعضد ما قاله المتكلمون من أن الأياطين أجسام شفافة تقدر على الولوج في بواطن الحيوانات ، ويمكنها التشكل بأي شكل شئت ، وبه يضعف ما قاله بعض الفلاسفة من أنها النفوس الأرضية المدبرة للعناصر أو النفوس الناطقة الشريرة التي فارقت أبدانها و حصل لها نوع تعلق و ألفة بالنفوس الشريرة المتعلقة بالأبدان ، فتمدتها و تعينها على الشر و الفساد ، انتهى كلامه زيد إكرامه .

و سأل رجل فقيهاً ، الظاهر أنه كلام بعض الرواة من أصحاب الكتب كسليم أو البرقي ، فالمراد بالفقيه أحد الأئمة عليهم السلام و كونه كلام الكليني أو أمير المؤمنين أو الرسول صلوات الله عليهما بعيد ، و الأخير أبعد و السؤال مبنى على أنه لا يوجد غالباً من لا يتأثر من الفحش و سوء القول فيه بالجد ، وإن كان في بعض الأجزاء من يتشائم بالهزل ، و الجواب مبنى على أن الرضا بالسبب يتضمن الرضا بالمسبب مع العلم بالسببية ، أو على أنه من لا يعمل بمقتضى صفة شاع أنه تنفى عنه تلك الصفة كما أن من لا يعمل بعلمه يقال له ليس بعالم كما قيل و ما قلنا أظهر ، و لا يبعد أن يكون غرض السائل تدره هذا الفرد ، فالمراد بالجواب أنه شامل لهذا الفرد أيضاً و هو في الناس كثير .

الحديث الرابع : ضعيف .

و قال الجزري فيه : أن الله يبغض الفاحش المتفحش ، الفاحش ذو الفحش في

٥ - أبو علي الأشعري ، عن محمد بن سالم ، عن أحمد بن النضر ، عن عمرو بن نعمان الجعفي قال : كان لأبي عبدالله عليه السلام صديق لا يكاد يفارقه إذا ذهب مكاناً ، فبينما هو يمشي معه في الحدائق وبينهما غلام له سندي يمشي خلفهما إذا التفت الرجل يريد غلامه ثلاث مرآت فلم يره فلما نظر في الرابعة قال : يا ابن الفاعلة أين كنت ؟ قال : فرجع أبو عبدالله عليه السلام يده فصك بها جبهة نفسه ، ثم قال : سبحان

كلامه وفعاله ، والمتفحش الذي يتكلف ذلك و يتعمده ، وقد تكرر ذكر الفحش و الفاحشة و الفواحش في الحديث ، وهو كل ما يشتد قبحه من الذنوب والمعاصي و كثيراً ما ترد الفاحشة بمعنى الزنا ، و كل خصلة قبيحة فهي فاحشة من الأقوال و الأفعال ، انتهى .

وأقول : يحتمل أن يكون المراد بالمتفحش المتسبب لفحش غيره له ، أو القابل له الذي لا يبالي به كما مر .

الحديث الخامس : مجهول و آخره مرسل .

و الحداء ككتاب النمل ، و الحداء بالتشديد صانعها .

و الخبر يدل على أمور : الأول : يرمى إلى أن ابن الفاعلة قذف ، و ظاهر الأصحاب عدمه لعدم الصراحة ، لكن الخبر ليس بصريح في ذلك ، إذ الشتم الشامل على التعريض بالزنا أمر قبيح يمكن أن يعد من الكبائر وإن لم يكن موجباً للحد ، مع أنه قذف للأثم و هي كانت مشركة فلا يوجب الحد لذلك أيضاً ، لكنه إيذاء للمواجه ، و ظاهر كثير من الأخبار أن ابن الفاعلة قذف ، و لعلمه لكونه في عرفهم صريحاً في ذلك كما قال بعضهم في ولد الحرام ، و سيأتي القول في ذلك في كتاب الحدود إن شاء الله .

الثاني : أن هذا القول المستند إلى الجهل لا يعذر قائله به .

الثالث : أنه لا يجوز أن يقال ذلك لأحد من أفراد الإنسان إلا مع القطع بأنه

الله تقذف أمه قد كنت أرى أن لك ورعاً فإذاً ليس لك ورع ، فقال : جعلت فداك إن أمه سنديّة مشرّكة ، فقال : أما علمت أن لكل أمّة نكاحاً ، تمنح عني ، قال : فمارأيته يمشي معه حتّى فرّق الموت بينهما . و في رواية اخرى : إن لكل أمّة نكاحاً تحتجزون به من الزنا .

٦ - علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن اذينة ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن الفحش لو كان مثلاً لكان مثال سوء .

٧ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن عمر بن يزيد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان في بني إسرائيل رجل فدعا الله أن يرزقه

متوكّد من الزنا ، بل مع القطع أيضاً إذا لم يثبت عندالحاكم .

الرابع: رجحان هجران الفاسق وإن كان قريباً أو صديقاً ، وقيل: إنمافارقه عليه السلام إلى آخر العمر لأنّه كان فاسقاً في مدّة عمره إذ هذا الذنب لكونه من حقّ الأمّ لا يدفعه إلاّ الحدّ بعد طلبها أو العفو و شيء منهما لم يقع ، و لم يكن مقدوراً .

و أقول : يمكن أن يكون عليه السلام علم أنّه مصرّ على هذا الأمر و لم يتب منه . الخامس: أن نكاح كل قوم صحيح يترتب عليه أحكام العقد الصحيح ، بل لا يحتاج إلى التجديد بعد الاسلام كما هو ظاهر الأصحاب ، و تنوين ورعاً للتعظيم ، و ورع للمتحقير ويقال حجزه كضربه و نصره منعه و كفته فانهجز واحتجز .

الحديث السادس : حسن كالصحيح .

«لو كان مثلاً، أي زاشكل وصورة «مثال سوء» بالفتح أي مثلاً يسوء الانسان رؤيته .

الحديث السابع : صحيح .

و يحتمل أن يكون المراد بالقرب والبعد المكانيين و لا يكون ذلك من جهة

غلاماً ثلاث سنين فلما رأى أن الله لا يجيبه قال : يا رب أبعد أنا منك فلا تسمعني أم قريب أنت مني فلا تجيبني؟ قال : فأثاء آت في منامه فقال : إنك تدعو الله عز و جل منذ ثلاث سنين بلسان بذيء و قلب عات غير تقي و نية غير صادقة ، فاقطع عن بذائك و ليتق الله قلبك و لتحسن نيتك ، قال : ففعل الرجل ذلك ثم دعا الله فولد له غلام .

أنه اعتقد أن الله جسم له مكان حتى يكون كافراً ، ويكون سبباً لهذا عدم الاجابة أقرب من سبباً تلك الصفات ، بل لأنه قد يجري مثل ذلك على اللسان عند الاضطراب من غير قصد إلى ما يستلزمه ، فالسمع و عدمه أيضاً بمعناها ، و يمكن أن يكون المراد القرب والبعد المعنويين ، و بعدم السماع عدم الالتفات المبتنى على عدم الرضا ، و بعدم الاجابة التأخير الذي سببه المصلحة مع الرضا ، و إنما نسب القرب إليه تعالى والبعد إلى نفسه للتنبيه على أن البعد إذا تحقق كان من جانب العبد ، والقرب إن تحقق كان من فضله عز و جل ، لأن العبد و إن بلغ الغاية في إخلاص العبودية كان مقصراً و لا يستحق الثواب و القرب إلا بفضله و كرمه ، و البذيء على فعيل : الفحاش ، وفي المغرب العاني الجبار الذي جاوز الحد في الاستكبار ، و التقوى التنزه من ذائل الأعمال و الأخلاق ، بل عما يشغل القلب عن الحق ، و النية الصادقة توجه القلب إلى الله سبحانه و حده ، و إنبعاث النفس نحو الطاعة غير ملحوظ فيه ، سوى وجه الله ، و ما في هذا الخبر أحد الوجوه في دفع شبهة وعده سبحانه الاستجابة مع تخلفها في كثير من الموارد .

والحاصل أن الوعد مشروط بشروط : منها : إجتناّب المعاصي و بعض الأخلاق الرذيلة و الاخلاص في النية ، فان قلت : هذا ينافي ماورد في بعض الأخبار من أن دعاء الفاسق أسرع إجابة لكراهة إستماع صوته ؟ قلت : يحتمل أن لا تكون سرعة الاجابة كلية ، أو يقال سرعة الاجابة مختصة بمن كان مبعوضاً لذاته ، و أما من كان محبوباً بذاته و مبعوضاً بفعله فربما تبطيء الاجابة نظراً إلى الأول ، و ربما تسرع نظراً

٨ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن عثمان بن عيسى ، عن سماعة عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إن من شرّ عباد الله من تكلمه مجالسته لفحشه .

٩ - عدّة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن ابن محبوب ، عن ابن رثاب ، عن أبي عبيدة ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : البذاء من الجفاء و الجفاء في النار .

إلى الثاني ، وقد يكون البطؤ نظراً إلى الثاني لالكراهة الاستماع ، بل لغرض آخر نحو زجره عن القبايح كما في هذا الرجل .

الحديث الثامن : موثق .

« من تكلم » هو الذي عرف بالفحش من القول . اشتهر به لما يجري على لسانه من أنواع البذاء ، و يمكن أن يقرّ تكلمه على بناء الخطاب و بناء الغيبة على المجهول .

الحديث التاسع : ضعيف على المشهور صحيح عندى .

و في الصحاح الجفاء ممدود خلاف البر ، و في القاموس رجل جاني الخلقة كز غليظ ، انتهى .

و الحاصل أن البذى و الفحش في القول من الجفاء ، أي خلاف الآداب أو خلاف البر و الصلّة و « من » إما المتبعيض أو الابتداء ، أي ناش من الجفاء و غلظة الطبع و الاعراض عن الحق .

« و الجفاء في النار » أي يوجب استحقاق النار ، و روى في الشهاب عن النبي ﷺ البذاء من الجفاء ، و قال الراوندي (ر) في الضوء : البذاء الفحش و خبث اللسان ، و قد بذؤ الرجل يبذؤ بذؤاً ، و أصله بذؤة فحذفت الهاء كما قالوا جمل جمالاً ، و فلان بذى اللسان ، و امرأة بذية ، و الجفاء ضد البر و أصله من البعد ، يقول ﷺ : إن الافحاش و إسماع المكروه و الاجراء إلى أعراض الناس بقبيح المقال من الجفاء المولم ، و ما كل جفاء بضم الجيوب و ايلام الجنوب ، فربما كان جفاء

١٠ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن ابن مسكان ، عن الحسن الصيقل قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : إن الفحش و البذاء و السلاطة من النفاق .

١١ - عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن النعمان ، عن عمرو بن شعمر ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن الله يبغض الفاحش البذيء و السائل الملحف .

اللسان أوجع و مضغه أفجع ، و قد قيل :

جراحات السيوف لها التيام و لا يلتام ما جرح اللسان

و قال النبي صلى الله عليه وآله : الحياء من الايمان و الايمان في الجنة ، و البذاء من الجفاء و الجفاء في النار ، و فائدة الحديث الأمر بحفظ اللسان و النهي عن التسرع إلى أعراض الناس ، و بيان أن الكلام في ذلك نظير الكلام ، و يوشك أن يثبت إسمه في ديوان الجفافة .

الحديث العاشر : ضعيف على المشهور .

و قال الجوهري : السلاطة القهر ، و قد سلطه الله فتسلط عليهم ، و امرأة سليطة أي صخابة ، و رجل سليط أي فصيح حديد اللسان بين السلاطة و السلوطة ، انتهى .

و المراد بالنفاق إما مع الخلق لأنه يظهر و دهم و بأدنى سبب يتغير عليهم و يؤذيهم بلسانه و بغيره ، أو مع الله لأن إيداء المؤمنين ينافي كمال الايمان كما مر .
الحديث الحادى عشر : كالسابق .

و في النهاية فيه : من سأل وله أربعون درهماً فقد سأل الناس إلحافاً ، أى بالغ فيها يقال : ألحف في المسئلة يلحف إلحافاً إذا ألح فيها و لزمها ، انتهى .

و هو موجب لبغض الرب حيث أعرض عن الغنى الكريم و سئل الفقير اللثيم ، و أنشد بعضهم :

١٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن ابن اذينة، عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ لعائشة: يا عائشة إن الفحش لو كان ممثلاً لكان مثال سوء.

١٣- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن أحمد بن محمد، عن بعض رجاله قال:

الله يغضب إن تركت سؤاله و بنو آدم حين يسئل يغضب
ونرى في عرف الناس أن عبد الانسان إذا سأل غير مولاه فهو عار عليه وشكايه
منه حقيقة، ولذا ورد في ذم المسئلة ماورد.

الحديث الثاني عشر: حسن كالصحيح.

وقدمر بعينه سنداً و متناً إلا أنه ليس فيه أن الخطاب لعائشة، و كأن
علي بن ابراهيم رواه علي الوجهين.

ثم الظاهر أن هذا مختصر عما سيأتي في باب التسليم على أهل الملل حيث
رواه بهذا الاسناد أيضاً عن ابي جعفر عليه السلام قال: دخل يهودى على رسول الله ﷺ
وعائشة عنده، فقال: السام عليكم، فقال رسول الله ﷺ: عليكم، ثم دخل آخر فقال
مثل ذلك فرد عليه كمارد على صاحبه، ثم دخل آخر فقال مثل ذلك فرد رسول
الله كمارد على صاحبيه، فغضبت عائشة فقالت: عليكم السام و الغضب واللعنة يامعشر
اليهود، يا إخوة القردة والخنازير، فقال لها رسول الله ﷺ: يا عائشة إن الفحش
لو كان ممثلاً لكان مثال سوء، إن الرفق لم يوضع على شيء قط إلا زانه، ولم
يرفع عنه قط إلا شانه، قالت: يا رسول الله أما سمعت إلى قولهم: السام عليكم؟
فقال: بلى أما سمعت مارددت عليهم، قلت: عليكم؟ فاذا سلمت عليكم مسلم فقولوا:
السلام عليكم، و إذا سلمت عليكم كافر فقولوا: عليكم.

الحديث الثالث عشر: ضعيف على المشهور.

و المعصوم المروى عنه غير معلوم، فان كان الصادق عليه السلام فالارسال بأزيد
من واحد، وأحمد كانه البرز نظى، ومازعم أنه ابن عيسى بعيد كما لا يخفى على المتدرب،

قال: من فحش على أخيه المسلم نزع الله منه بركة رزقه و وكله إلى نفسه و أفسد عليه معيشته .

١٤ - عنه ، عن معلى ، عن أحمد بن غسان ، عن سماعة قال : دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقال لي مبتدئاً : يا سماعة ما هذا الذي كان بينك و بين جمالك ؟ ! إيمالك أن تكون فحاشاً أو صخباً أو لعاناً ، فقلت : و الله لقد كان ذلك إنه ظلمني ، فقال : إن كان ظلمك لقد أريت عليه ، إن هذا ليس من فعالي ولا أمر به شيعتي ، إستغفر ربك ولا تعد ، قلت : أستغفر الله ، ولا أعود .

فيمكن أن يكون الارسال بواحد ، و فحش ككرم و ربما يقرأ على بناء التفعيل ، و من جملة أسباب فساد المعيشة نفرة الناس عنه و عن معاملته .

الحديث الرابع عشر : ضعيف على المشهور .

«مبتدئاً» أى من غير أن أسأله شيئاً يكون هذا جوابه أو من غير أن يتظلم إليه الجمال ، و في النهاية الصخب و السخب الضجّة و اضطراب الأصوات للخصام ، و فعول و فعال للمبالغة «أنه» بفتح الهمزة أى لأنه ، و هو خبر كان ، و «إن» في قوله «إن كان» شرطية ، و اللام في قوله : لقد ، جواب قسم مقدّر ، و قائم مقام الفاء الرابطة اللازمة كذا قيل ، و في الصحاح قال الفراء في قوله تعالى : «أخذة رابية» ^(١) أى زائدة ، كقولك أريت إذا أخذت أكثر مما أعطيت «من فعالي» بالكسر جمع فعل ، أو بالفتح مصدرأ و كلاهما مناسب «ولا أمر به» كناية عن النهي .

(١) سورة الحاقة : ١٠ .

﴿ باب من يتقى شره ﴾

١ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن عثمان بن عيسى ، عن سماعة ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن النبي صلى الله عليه وآله بينا هو ذات يوم عند عائشة إذا استأذن عليه رجل فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : بش أخو العشيرة ، فقامت عائشة فدخلت البيت و أذن رسول الله صلى الله عليه وآله للرجل ، فلما دخل أقبل عليه بوجهه و بشره [إليه] يحدثه حتى إذا فرغ و خرج من عنده قالت عائشة : يا رسول الله بينا أنت تذكر هذا الرجل بما ذكرته به إذ أقبلت عليه بوجهك و بشرك ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وآله عند ذلك : إن من شرّ عباد الله من تكبره مجالسته لفضحه .

باب من يتقى شره

الحديث الاول : موثق .

وفي القاموس : عشيرة الرجل بنو أبيه الأذنون أو قبيلته و في المصباح تقول هو أخوتهم أي واحد منهم ، انتهى .
و قرء بعض الأفاضل العشيرة بضم العين و فتح الشين تصغير العشرة بالكسر ، أي المعاشرة ، ولا يخفى ما فيه و « بشره » بالرفع و « إليه » خبره ، و الجملة حالية كيحدثه ، و ليس في بعض النسخ « عليه » أو لا فبشره مجرور عطفاً على وجهه ، و هو أظهر ، و يحتمل زيادة إليه آخراً كما يؤمى إليه قولها إذ أقبلت عليه بوجهك و بشرك .

و قوله صلى الله عليه وآله : إن من شرّ عباد الله ، إما عذر لما قاله أو لا أو لما فعله آخراً ، أولهما معاً فتأمل جداً .

و نظير هذا الحديث رواه مخالفونا عن عروة بن الزبير قال : حدثتني عايشة إن رجلاً استأذن على النبي صلى الله عليه وآله فقال : ائذنوا له فلبس ابن العشيرة ، فلما دخل

٢ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله

عليه ألان له القول ، قالت عايشة : فقلت : يا رسول الله قلت له الذي قلت ثم أنت له القول ؟ قال : يا عايشة إن شر الناس منزلة عند الله يوم القيامة من ودعه الناس أو تركه إتقاء فحشه .

قال عياض : قوله : لبس ، ذم له في الغيبة و الرجل عيينة بن حصن الفزاري ، و لم يكن أسلم حينئذ ، ففيه لاغيبية على فاسق و مبتدع ، و إن كان قد أسلم فيكون عليه السلام أراد أن يبين حاله ، و في ذلك الذم يعني لبس ، علم من أعلام النبوة ، فانه ارتد و جرى به إلى أبي بكر وله مع عمر خبر .

وفيه أيضاً أن المداراة مع الفسقة والكفرة مباحة و تستحب في بعض الأحوال بخلاف المداهنة المحرمة ، و الفرق بينهما أن المداراة بذل الدنيا لصالح الدين أو الدنيا ، و المداهنة بذل الدين لصالح الدنيا ، و النبي ﷺ بذل له من دنياه حسن العشرة و طلاقة الوجه ، و لم يرو أنه مدحه حتى يكون ذلك خلاف قوله لعائشة ، و لا من ذي الوجهين وهو عليه السلام منزله عن ذلك ، و حديثه هذا أصل في جواز المداراة و غيبة أهل الفسق و البدع .

و قال القرطبي : قيل أسلم هو قبل الفتح و قيل بعده ، و لكن الحديث دل على أنه شر الناس منزلة عند الله و لا يكون كذلك حتى يختم له بالكفر ، والله سبحانه أعلم بما ختم له و كان من المؤلفة و جفاة الأعراب .

و قال النخعي : دخل على النبي ﷺ بغير إذن فقال له النبي ﷺ : و أين الأذن ؟ فقال : ما استأذنت علي أحد من مضر ، فقالت عائشة : من هذا يا رسول الله ؟ قال : هذا أمحق مطاع ، و هو علي ماترين سيّد قومه ، و كان يسمى الأحمق المطاع ، و قال الآبي : هذا منه ﷺ تعليم لغيره لأنه أرفع من أن يتقى فحش كلامه .

الحديث الثاني : ضعف على المشهور .

عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : شَرُّ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ يَكْرُمُونَ اتِّقَاءَ شَرِّهِمْ .

٣ - عنه ، عن محمد بن عيسى بن عبيد ، عن يونس ، عن عبد الله بن سنان قال : قال أبو عبد الله ﷺ : من خاف الناس لسانه فهو في النار .

٤ - عدّةٌ من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن ابن محبوب ، عن ابن رثاب ، عن أبي حمزة ، عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : شرُّ الناس يوم القيامة الذين يكرمون اتِّقَاءَ شَرِّهِمْ .

﴿ باب البغي ﴾

١ - عدّةٌ من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن جعفر بن محمد الأشعري ، عن ابن القدّاح ، عن أبي عبد الله ﷺ قال : قال رسول الله ﷺ : **إِنَّ أَعْجَلَ الشَّرِّ عَقُوبَةُ الْبَغْيِ .**

« يكرمون » على بناء المجهول .

الحديث الثالث : صحيح .

الحديث الرابع : ضعيف على المشهور .

باب البغي

الحديث الاول : ضعيف .

والبغى مجاوزة الحدّ و طلب الرفعة و الاستطالة على الغير ، في القاموس : بغى عليه يبغى بغياً علواً و ظلم و عدل عن الحقّ و استطال و كذب ، و في مشيئته : إختال ، و البغى الكثير من البطر ، و فئة باغية خارجة عن طاعة الامام العادل ، و قال الراغب : البغى طلب تجاوز الاقتصاد فيما يتحرّمى تجاوزه أو لم يتجاوزه ، فتارة يعتبر في الكميّة و تارة في الكيفيّة ، يقال : بغيت الشيء إذا طلبت أكثر ممّا يجب ، و ابتغيت كذلك ،

٢- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبدالله

و البغي على ضربين محمود وهو تجاوز العدل إلى الاحسان و الفرض إلى التطوع ، و مذموم و هو تجاوز الحق إلى الباطل ، و بغي تكبر و ذلك لتجاوز منزله إلى ما ليس له و يستعمل ذلك في أي أمر كان ، قال تعالى : «يبغون في الأرض بغير الحق» (١) و قال : «إنما بغيكم على أنفسكم» (٢) و «بغى عليه لينصرته الله» (٣) «إن قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم» (٤) و قال تعالى : «فان بغت إحديهما على الاخرى فقاتلوا التي تبغى» (٥) فالبغى في أكثر المواضع مذموم ، انتهى .
و المراد بتعجيل عقوبته أنها تصل إليه في الدنيا أيضاً بل تصل إليه فيها سريعاً .

وروى عن أبي عبدالله عليه السلام أنه قال : ما من ذنب أجدر أن يعجل الله لصاحبه العقوبة في الدنيا مع ما يدخر له في الآخرة من البغي و قطيعة الرحم ، إن الباطل كان زهوقاً .

و قال أمير المؤمنين عليه السلام : من سل سيف البغي قتل به .
و الظاهر أن ذلك من قبل الله تعالى عقوبة على البغي و زجراً عنه و عبرة ، لما قيل : سر ذلك أن الناس لا يتركونه بل ينالونه بمثل ما نالهم أو بأشد ، و تلك عقوبة حاضرة جلبها إلى نفسه من وجوه متكثرة ، انتهى ، وأقول : مما يضعف ذلك أنا نرى أن الباغى يبتلى غالباً بغير من بغى عليه .

الحديث الثاني : ضعيف على المشهور .

«فانتهما يعدلان» الخ ، أي في الاخراج من الدين و العقوبة و التأثير في فساد

(١) سورة الشورى : ٤٢ .

(٢) سورة يونس : ٢٣ .

(٣) سورة الحج : ٦٠ .

(٤) سورة القصص : ٧٦ .

(٥) سورة الحجرات : ٩ .

عَنْ أَبِي بَكْرٍ قَالَ : يَقُولُ إبليسُ لجنوده : ألقوا بينهم الحسد والبغى ، فإنَّهما يعدلان عند الله
الشرك .

٣ - عليٌّ ، عن أبيه ، عن حماد ، عن حريز ، عن مسمع أبي سيار أن أبا عبد الله
عَلَيْهِ السَّلَامُ كتب إليه في كتاب : انظر أن لا تكلمن بكلمة بغى أبداً وإن أعجبتك نفسك
و عشيرتك .

٤ - عليٌّ ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن ابن رئاب و يعقوب السراج ،
جميعاً ، عن أبي عبد الله عَلَيْهِ السَّلَامُ قال : قال أمير المؤمنين عَلِيُّ السَّلَامُ : أيتها الناس إن البغى
يقود أصحابه إلى النار وإن أدرك من بغى على الله عناق بنت آدم ، فأوّل قتيل قتله
الله عناق و كان مجلسها جريباً في جريب و كان لها عشرون إصبعاً في كل إصبع

نظام العالم إذ أكثر المفساد التي نشأت في العالم من مخالفة الأنبياء والأوصياء عَلَيْهِ السَّلَامُ
و ترك طاعتهم ، و شيوع المعاصي إنما نشأت من هاتين الخصلتين كما حسد إبليس على
آدم عَلَيْهِ السَّلَامُ و بغى عليه ، و حسد الطغاة من كل أمة على حجج الله فيها ، فطغوا و بغوا
فجعلوا حجج الله مغلوبين و سرى الكفر و المعاصي في الخلق .

الحديث الثالث : حسن كالصحيح .

« أن لا تكلم » و في بعض النسخ أن لا تكلمن و هما إمّا على بناء التفعيل ، أي
أحدأ فأنه متعد أو على بناء التفعّل بحذف إحدى التائين « بكلمة بغى » أي بكلام
مشمتم على بغى ، أي جور أو تطاول « وإن أعجبتك نفسك و عشيرتك » الظاهر أن
فاعل أعجبتك الضمير الراجع إلى الكلمة ، و نفسك بالنصب تأكيد للضمير و عشيرتك
عطف عليه ، و قيل : نفسك فاعل أعجبت و الأول أظهر .

الحديث الرابع : حسن كالصحيح .

و هذا جزء من خطبة طويلة أثبتتها في أوایل الروضة ، و ذكر أنه خطب بها
بعد مقتل عثمان و بيعة الناس له « و كان مجلسها جريباً » قال في المصباح : الجريب
الوادي ثم استعير للمقطعة المميّزة من الأرض فقيل فيها جريب ، و يختلف مقدار

ظفران مثل المنجلين فسقط الله عليها أسداً كالفيل وذئباً كالبعير ونسراً مثل البغل، فقتلنها وقد قتل الله الجبابرة على أفضل أحوالهم و آمن ما كانوا .

بحسب إصطلاح أهل الأقاليم كاختلافهم في مقدار الرطل والكيل والذراع ، وفي كتاب المساحة : إعلم أن مجموع عرض كل سبع شعيرات معتدلات يسمّى إصباعاً والقبضة أربع أصابع ، والذراع ست قبضات ، وكل عشرة أذرع يسمّى قبضة وكل عشر قبضات يسمّى أشلا ، وقد يسمّى مضروب الأشل في نفسه جريباً ، ومضروب الأشل في القبضة قفيزاً ، ومضروب الأشل في الذراع عشيراً ، فحصل من هذا أن الجريب عشرة آلاف ذراع ، ونقل عن قدامة أن الأشل ستون ذراعاً وضرب الأشل في نفسه يسمّى جريباً فيكون ثلاثة آلاف وست مائة ، انتهى .

فقوله عَلَيْهِ السَّلَامُ : في جريب كأن المعنى مع جريب فيكون جريبين أو أطلق الجريب على أحد أضلاعه مجازاً للاشعار بأنها كانت تملأ الجريب طولاً وعرضاً أو يكون الجريب في عرف زمانه عَلَيْهِ السَّلَامُ مقداراً من إمتداد المسافة كالفرسخ ، وفي تفسير علي بن إبراهيم : وكان مجلسها في الأرض موضع جريب .

والمنجل كمنبر حديدية يحصد بها الزرع ، والنسر طائر معروف له قوة في الصيد ، ويقال لا مخلب له ، وإتما له ظفر كظفر الدجاجة ، وفي تفسير علي بن إبراهيم ونسراً كالحمار « وكان ذلك في الخلق الأول » أي كانت تلك الحيوانات كذلك في أول الخلق في الكبر والعظم ، ثم صارت صغيرة كالانسان ، و « آمن » أفعال تفضيل وما مصدرية « وكانوا » تامة والمصدر إما بمعناه أو استعمل في ظرف الزمان نحو رأيتته مجيء الحاج ، وعلى التقديرين نسبة الأمن إليه على التوسّع والمجاز . والحاصل أن الله عز وجل قتل الجبارين الذين جبروا خلق الله على ما أرادت نفوسهم الخبيثة من الأوامر والنواهي وبغوا عليهم ولم يرفقوا بهم على أحسن الأحوال والشوكة والقدرة لفسادهم ، فلا يغتر الظالم بأمنه واجتماع أسباب عزته ، فإن الله هو القوي العزيز .

﴿ باب ﴾

﴿ الفخر و الكبر ﴾

- ١ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، عن هشام بن سالم ، عن أبي حمزة الثمالي قال : قال علي بن الحسين عليه السلام : عجباً للمتكبر الفخور ، الذي كان بالأمس نطفة ثم هو غداً جيفة .
- ٢ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : آفة الحسب الافتخار و العُجب .

باب الفخر و الكبر

الحديث الاول : صحيح .

وقد مرّ بعض القول في ذمّ الكبر والفخر ودوائهما ، والتفكّر في أمثال تلك الأخبار ، وزجر النفس على خلاف هاتين الرذيلتين ممّا ينفع في التخلص منهما كما مرّت الاشارة إليه .

الحديث الثاني : ضعيف على المشهور .

والحسب: الشرف والمجد الحاصل من جهة الآباء وقد يطلق على الشرافة الحاصلة من الأفعال الحسنة والأخلاق الكريمة ، وإن لم تكن من جهة الآباء ، في القاموس : الحسب ما تعدّه من مفاخر آبائك أو المال أو الدين أو الكرم أو الشرف في الفعل أو الفعال الصالح ، أو الشرف الثابت في الآباء أو البال ، أو الحسب والكرم قد يكونان لمن لا آباء له شرفاء ، والشرف والمجد لا يكونان إلاّ بهم .

وأقول : الخبر يحتمل وجوهاً « الاول » أن لكلّ شيء آفة تضعه ، وآفة الشرافة من جهة الآباء الافتخار والعجب الحاصلان منها ، فانه يبطل بهما هذا الشرف الحاصل له بتوسط الغير عند الله وعند الناس .

الثاني : أن المراد بالحسب الأخلاق الحسنة والأفعال الصالحة ويضيقهما

٣- أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن محمد بن إسماعيل ، عن حنان عن عقبة بن بشير الأسدي قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : أنا عقبة بن بشير الأسدي وأنا في الحسب الضخم من قومي قال : فقال : ما تمن علينا بحسبك ؟ إن الله رفع بالإيمان من كان الناس يسمونه ضيعاً إذا كان مؤمناً ، ووضع بالكفر من كان الناس يسمونه شريعاً إذا كان كافراً ، فليس لأحد فضل على أحد إلا بالتقوى .

الافتخار بهما وذكرهما ، والاعجاب بهما كما مر .

الثالث : أن يكون المراد به أن الحسب يستتبع آفة الافتخار ويوجبها ، لأن آفة الافتخار بالحسب تضعه كما قيل - والأول أظهر الوجوه ، ويؤيده ما روى في شهاب الأخبار - عن النبي ﷺ قال : آفة العلم النسيان ، وآفة الحديث الكذب وآفة الحلم السفه ، وآفة العبادة الفترة ، وآفة الشجاعة البغي ، وآفة السماحة المن وآفة الجمال الخيلاء ، وآفة الحسب الفخر ، وآفة الظرف الصلف ^(١) وآفة الجود السرف وآفة الدين الهوى .

وقال الراوندي (ره) في ضوء الشهاب : نهى الحسيب عن الاستطالة والتفاخر الذي يضع الرفيع وكفاك مانعاً من الافتخار قوله ﷺ : أنا سيد ولد آدم ولا فخر ومعناه أنني لا أذكر ذلك على سبيل الافتخار والمباراة وإلا فأي مظنة فخر فوق سيادة سيد ولد آدم .

الحديث الثالث : مجهول .

وفي القاموس : الضخم بالفتح وبالتحريك العظيم من كل شيء « ما تمن » ما للاستفهام الإنكارى أو نافية « فليس لأحد » إشارة إلى قوله تعالى : « يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله

(١) الظرف : البراعة وذكاء القلب ، وقبل : حسن العبارة ، وقال الجزري في النهاية :

الظرف في اللسان : البلاغة ، وفي الوجه : الحسن ، وفي القلب : الذكاء ، وقال في مادة « صلف » : آفة الظرف الصلف ، هو الغلو في الظرف والزيادة على المقدار مع تكبير .

٤ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن عثمان بن عيسى ، عن عيسى بن الضحّاك قال : قال أبو جعفر عليه السلام : عجباً للمختال الفخور وإنّما خلق من نطفة ثمّ يعود جيّفة وهو فيما بين ذلك لا يدري ما يصنع به .

أتقيكم ، ^(١) وكفى بهذه الآية واعظاً وزاجراً عن الكبر والفخر .

الحديث الرابع : مجهول .

« وعجباً » بالتحريك مصدر باب علم ، وهو إمّا بتقدير حرف النداء أو مفعول مطلق لفعل محذوف ، أي عجبت عجباً ، فعلى الأوّل « للمتكبر » صفة لقوله عجباً وعلى الثاني خبر مبتدأ محذوف بتقدير هو للمتكبر والضمير المحذوف راجع إلى عجباً ، وقال النحويّون : لا يمكن أن يكون صفة لعجباً لأنّ الفعل كما لا يكون موصوفاً فكذلك النائب الوجوبيّ له لا يكون موصوفاً ، وحذف الفعل وإقامة المصدر مقامه في تلك المواضع واجب .

وروى الراوندي قدس سرّه في ضوء الشهاب عن النبي صلى الله عليه وآله : عجباً كلّ العجب للمختال الفخور ، وإنّما خلق من نطفة ثمّ يعود جيّفة وهو بين ذلك لا يدري ما يفعل به ، ثم قال (ره) : العجب والتعجب حالة تعرض للانسان عند جهله بسبب الشيء ، وقيل : العجب ما لا يعرف سببه ولا يوصف الله تعالى بذلك لأنّه عالم لذاته وقوله عليه السلام : عجباً ، الالف فيه بدل من الياء ، لأنّهم كثيراً ما يفترون من الكسرة إلى الفتحة طلباً للخفة كأنّه ينادى عجب نفسه ويستحضره لما يرى ويستبدع ، وهذا على التشبيه والتمثيل ، وإلا فالعجب لا ينادى ويجوز أن يكون كلّ العجب بدلا من عجبى ، ويجوز أن يكون حالاً من عجبى ، ويجوز أن يكون صفة مصدر يدلّ عليه الكلام كأنّه صلى الله عليه وآله قال : أعجب عجباً كلّ العجب ، ثمّ حذف فقال : أعجب كلّ العجب ، ويجوز أن يكون الالف للتدبئة .

(١) سورة الحجرات : ١٣ .

وقال (ره) في قوله عَلَّمَ عجباً للمؤمن ، عجباً مصدر فعل محذوف أى عجبت عجباً .

وأقول : هذا الخبر وأمثاله نسخ أدوية من الحكماء الربانية لمعالجة أعظم الأدواء الروحانية وهو الفخر المترتب على الكبر ، وحاصلها أن في الانسان كثير من صفات النقصان ، وإن كان فيه كمال فمن رب الانس والجان ، فلا يليق به أن يفتخر على غيره من الاخوان ، وفيها إشعار بأن دفع هذا المرض باختياره وعلاجه مر كيب من أجزاء علمية وعملية ، فأما العلمية فبأن يعرف الله سبحانه بجلاله ويوحده في ذاته وصفاته وأفعاله وأن يعلم أن كل موجود سواء مقهور مقلوب عاجز لا وجود له إلا بفيض وجوده ورحمته وأن الانسان مخلوق من أكنف الأشياء وأخسها وهو التراب ، ثم النطفة النجسة القذرة ثم العلقة ثم المضة ثم العظام ثم الجنين الذى غذاؤه دم الحيض ، ثم يصير في القبر جيفة منتنة يهرب منه أقرب الناس إليه ، وهو فيما بين ذلك ينقلب من طور إلى طور ومن حال إلى حال ، من مرض إلى صحة ، ومن صحة إلى مرض إلى غير ذلك من الأحوال المتبادلة ، وهو لا يملك لنفسه نفعاً ولا ضرراً ولا حياة ولا نشوراً .

وإلى هذا أشار عَلَّمَ بقوله : وهو فيما بين ذلك ما يدرى ما يصنع به ثم لا يعلم ما يأتى عليه في البرزخ والقيامة ، كما ذكر سابقاً في باب الكبر .

وأنه يعلم أن استكمال كل شيء سواء كان طبيعياً أو إرادياً لا يتحقق إلا بالانكسار والضعف ، فإن العناصر مالم تنكسر صورة كيميائتها الصرفة لم تقبل صورة كمالية معدنية أو حيوانية أو إنسانية ، والبذر ما لم يقع في التراب ولم يقرب من التعفن والفساد لم يقبل صورة نباتية ولم تخرج منه سنبلة ولا ثمر ، وماء الظهر ما لم يصر منياً منتناً لم تفض عليها صورة انسانية قابلة للخلافة الربانية .

٥- علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أتى رسول الله ﷺ رجلٌ فقال : يا رسول الله أنا فلان بن فلان حتى عدت تسعة ، فقال رسول الله ﷺ : أما إنك عاشرهم في النار .

فمن تفكر في أمثال هذه الحكم و المعارف أمكنه التحرز من الكبر والفخر بفضلته تعالى .

وأما العمليّة فهي المداومة على التواضع لكلّ عالم وجاهل وصغير وكبير ، والافتداء بسنن النبي والأئمة الطاهرين صلوات الله عليهم ، وتتبع سيرهم و أخلاقهم وحسن معاشرتهم لجميع الخلق .
الحديث الخامس : ضعيف على المشهور .

« أما إنك عاشرهم في النار ، أي أنّ آباءك كانوا كفاراً وهم في النار ، فما معنى افتخارك بهم وأنت أيضاً مثلهم في الكفر باطنياً ، إن كان منافقاً ، أو ظاهراً أيضاً إن كان كافراً ، فلا وجه لافتخارك أصلاً .

و الحاصل أنّ عمدة أسباب الفخر بل أشيعها وأكثرها الفخر بالآباء وهو باطل لأنّ آباءهم إن كانوا كفرة أو ظلمة فهم من أهل النار ، فينبغي أن يتبرأ منهم لا أن يفتخر بهم وإن كان باعتبار أنّ لهم ما لا فيعلم أنّ المال ليس بكمال يقع به الافتخار ، بل ورد في ذمّه كثير من الأخبار ، ولو كان كمالاً كان لهم لاله ، و العاقل لا يفتخر بكمال غيره ، وإن كان باعتبار أنّه كان خيراً أو فاضلاً أو عالماً فهذا أجهل من حيث أنّه تعزّر بكمال غيره ، و لذلك قيل :

لئن فحزت بآباء ذوى شرف لقد صدقت ولكن بئس ما ولدوا^(١)

فالمتكبر بالنسب إن كان خسيساً في صفات ذاته فمن أين يجبر خسته كمال غيره ، وأيضاً ينبغى أن يعرف نسبه الحقيقي فيعرف أباه وجدّه فإنّ أباه نطفة قدرة ، وجدّه البعيد تراب ذليل ، و قد عرفه الله نسبه فقال : « الذي أحسن كل شيء »

(١) و قال الشاعر الفارسي :

از فضل پدر تو را چه حاصل

گیرم پدر تو بود فاضل

خلقه و بدء خلق الانسان من طين ، ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين،^(١) فمن أصله من التراب المهين الذي يداس بالأقدام ثم خمير طينته حتى صار حمأ مسنوناً كيف يتكبر ، و أخس الأشياء ما إليه نسه ، فان قال : أفتخر بالأب القريب فالنطفة و المضغة أقرب إليه من الأب فليحتمقر نفسه بهما .

و السبب الثاني الحسن و الجمال فان إفتخر به فليعلم أنه قد يزول بأدنى الأمراض و الأقسام ، وما هو في عرضة الزوال ليس بكمال يقتخر به ، و لينظر أيضاً إلى أصله و ما خلق منه كما مر ، و إلى ما يصير إليه في القبر من جيفة منتنة ، و إلى ما في باطنه من الخبائث مثل الأقدار التي في جميع أعضائه و الرجيع الذي في أمعائه ، و البول الذي في مثاته ، و المخاط الذي في أنفه ، و الوسخ الذي في أذنيه ، و الدم الذي في عروقه ، و الصديد الذي تحت بشرته ، إلى غير ذلك من المقابح و الفضائح ، فاذا عرف ذلك لم يفتخر بجماله الذي هو كخضراء الدمن .

الثالث: القوة و الشجاعة ، فمن إفتخر بها فليعلم أن الذي خلقه هو أشد منه قوة ، و أن الأسد و الفيل أقوى منه ، و أن أدنى العلل و الأمراض تجعله أعجز من كل عاجز ، و أذل من كل ذليل ، و أن البعوضة لو دخلت في أنفه أهلكته ولم يقدر على دفعها .

الرابع : الغناء و الثروة .

الخامس : كثرة الأتباع و الأتباع و العشيرة و قرب السلاطين و الاقتدار من جهتهم ، و الكبر و الفخر بهذين السببين أفبح لأنه أمر خارج عن ذات الانسان و صفاته ، فلو تلف ماله أو غصب أو نهب أو تقيير عليه السلطان و عزله لبقى ذليلاً عاجزاً ، و إن من فرق الكفتار من هو أكثر منه مالا و جاهاً ، فالمتكبر بهما في غاية الجهل .

(١) سورة السجدة : ٨ .

٦ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : آفة الحساب الافتخار .

السادس: العلم وهذا أعظم الأسباب وأقواها فانه كمال نفساني عظيم عند الله تعالى وعند الخلائق ، وصاحبه معظم عند جميع المخلوقات ، فاذا تكبر العالم وافتخر فليعلم أن خطر أهل العلم أكثر من خطر أهل الجهل ، وأن الله تعالى يحتمل من الجاهل ما لا يحتمل من العالم ، وأن العصيان مع العلم أفضح من العصيان مع الجهل ، وأن عذاب العالم أشد من عذاب الجاهل ، وأنه تعالى شبه العالم الغير العامل تارة بالحمار وتارة بالكلب ، وأن الجاهل أقرب إلى السلامة من العالم لكثرة آفاته وأن الشياطين أكثرهم على العالم ، وأن سوء العاقبة وحسنها أمر لا يعلمه إلا الله سبحانه ، ففعل الجاهل يكون أحسن عاقبة من العالم .

السابع: العبادة والوحدانية والزهادة ، والفخر فيها أيضاً فتنة عظيمة ، والتخاض منها صعب ، فاذا غلب عليه فليتكبر أن العالم أفضل منه فلا ينبغي أن يفتخر عليه ، ولا ينبغي أيضاً أن يفتخر على من تأخر عنه في العلم أيضاً إن لعل قليل عمله يكون مقبولاً وكثير عمله مردوداً ولا على الجاهل والفاسق إن قد يكون لهما خصلة خفية وصفة قلبية موجبة لقرب الرب سبحانه ورحمته ، ولو فرض خلواً هما عن جميع ذلك بالفعل ففعل الأحوال في العاقبة تنعكس ، وقد وقع مثل ذلك كثيراً ، ولو فرض عدم ذلك فليتصور أن تكبره في نفسه شرك ، فيحبط عمله فيصير هو في الآخرة مثلهم بل أقبح منهم والله المستعان .

الحديث السادس : قدم سنداً ومتناً إلا زيادة «والمعجب» في آخر الأوّل ، وكان الراوى رواه على الوجهين .

﴿ باب القسوة ﴾

١ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن عمرو بن عثمان ، عن علي بن عيسى رفعه ، قال : فيما ناجى الله عزّ وجلّ به موسى عليه السلام : يا موسى لا تطول في الدنيا أملك فيفسو قلبك والقاسي القلب منّي بعيد .

٢ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن محمد بن حفص ، عن إسماعيل بن ديس عمّن ذكره ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إذا خلق الله العبد في أصل الخلقة كافراً لم يمت حتّى يحبّب الله إليه الشرّ فيقرب منه فابتلاه بالكبر والجبريّة فقسا قلبه وساء

باب القسوة

الحديث الاول : مجهول مرفوع .

« لا تطول في الدنيا أملك ، تطويل الأمل هو أن ينسى الموت و يجعله بعيداً ، و يظنّ طول عمره أو يأمل آمالاً كثيرة لا تحصل إلاّ في عمر طويل ، و ذلك يوجب قساوة القلب و صلابته و شدّته ، أى عدم خشوعه و تأثره عن المخاوف و عدم قبوله للمواعظ ، كما أنّ تذكّر الموت يوجب رقة القلب و وجله عند ذكر الله و الموت و الآخرة ، قال الجوهرى : قسا قلبه قسوة و قساوة و قساءً وهو غلظ القلب و شدّته ، و أقساء الذنب ، و يقال : الذنب مقساء للقلب .

الحديث الثانى : مرسل .

قيل : قوله كافراً ، حال عن العبد ، فلا يلزم أن يكون كفره مخلوقاً لله تعالى .
أقول : كأنّه على المجاز ، فأنّه تعالى لما خلقه عالماً بأنّه سيكفر فكأنّه خلقه كافراً ، أو الخلق بمعنى التقدير ، و المعاصى يتعلّق بها التقدير بيهض المعانى كما مرّ تحقيقه ، و كذا تحبيب الشرّ إليه مجاز فأنّه لما سلب عنه التوفيق لسوء أعماله و خلّى بينه و بين نفسه و بين الشيطان فأحبّ الشرّ فكأنّ الله حبّبه إليه ،

خلقه وغلظ وجهه و ظهر فحشه و قلّ حياؤه و كشف الله ستره و ركب المحارم فلم ينزع عنها ، ثم ركب معاصي الله و أبغض طاعته و وثب على الناس ، لا يشبع من الخصومات ، فاسألوا الله العافية و اطلبوها منه .

٣ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : ملتان : ملّة من الشيطان و ملّة من الملك ، فلمّة

كما قال سبحانه : « حبّس إليكم الايمان و زينته في قلوبكم و كرّه إليكم الكفر و الفسوق و العصيان » ^(١) و إن كان الظاهر أن الخطاب لخص المؤمنين .

« فيقرب منه » أي العبد من الشرّ أو الشرّ من العبد ، و على التقديرين كأنّه كناية عن ارتكابه ، و قال الجوهري : يقال : فيه جبريّة و جبروتة و جبروت و جبروتة مثال فرجة اي كبر ، و غلظ الوجه كناية عن العبوس أو الخشونة و قلّة الحياء « و كشف الله ستره » كناية عن ظهور عيوبه للناس ، و قيل : المراد به كشف سرّه الحاجز بينه و بين القبائح و هو الحياء ، فيكون تأكيداً لما قبله .

و أقول : الأوّل أظهر كما ورد في الخبر « ثم ركب المحارم » ^(٢) أي الصغائر مصرّاً عليها ، لقوله : فلم ينزع عنها ، أي لم يتركها « ثم ركب معاصي الله » أي الكبائر ، و قيل : المراد بالأوّل الذنوب مطلقاً ، و بالثاني حبّها أو إستحلالها بقريظة قوله : « و أبغض طاعته » لأنّ بغض الطاعة يستلزم حبّ المعصية ، أو المراد بها ذنوبه بالنسبة إلى الخلق ، و الوثوب على الناس كناية عن المجادلات و المعارضات .

الحديث الثالث : ضعيف على المشهور .

و قال الجزري : في حديث ابن مسعود : لابن آدم ملتان ملّة من الملك و ملّة من الشيطان ، اللمّة : الهمّة و الخطرة تقع في القلب ، أراد إمام الملك أو الشيطان به و

(١) سورة الحجرات : ٧ .

(٢) و في المتن « و ركب المحارم » .

الملك : الرقة والفهم، ولمّة الشيطان السهو والقسوة .

﴿ باب الظلم ﴾

١ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن هارون بن الجهم ، عن الفضل بن صالح ، عن سعد بن طريف ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : الظلم ثلاثة : ظلم يغفره الله وظلم لا يغفره الله وظلم لا يدعه الله ، فأما الظلم الذي لا يغفره

القرب منه ، فما كان من خطرات القلب فهو من الملك ، وما كان من خطرات الشرّ فهو من الشيطان ، انتهى .

« فلَمّة الملك الرقة والفهم ، أي هما ثمرتها أو علامتها ، والحمل على المجاز لأنّ لمّة الملك إلقاء الخير والتصديق بالحقّ في القلب ، وثمرتها رقة القلب و صفاؤه وميله إلى الخير ، وكذا لمّة الشيطان إلقاء الوسوس والشكوك والميل إلى الشهوات في القلب ، وثمرتها السهو عن الحقّ والغفلة عن ذكر الله وقساوة القلب ^(١) .

باب الظلم

الحديث الاول : ضعيف .

والظلم وضع الشيء غير موضعه ، فالمشرك ظالم لأنّه جعل غير الله تعالى شريكاً له ، و وضع العبادة في غير محلّها ، و العاصي ظالم لأنّه وضع المعصية موضع الطاعة ، فالشرك كأنّه يشمل كلّ إخلال بالعقائد الايمانية ، والمراد المغفرة بدون التوبة

(١) و قال سيدنا الاستاذ الطباطبائي دام ظله - على ما حكى عنه - قوله عليه السلام :

الرقة والفهم - وقوله - السهو والغفلة ، من قبيل بيان المصداق ، و الاصل في ذلك قوله تعالى : « الشيطان يعدكم الفقر و يأمركم بالفحشاء ، و الله يعدكم مغفرة منه و فضلاً و الله واسع عليم ، يؤت الحكمة من يشاء و من يؤت الحكمة فقد أوتى خيراً كثيراً » و المقابلة بين الوعدين يدل على أن أحدهما من الملك و الاخر من الشيطان .

فالشرك وأما الظلم الذي يغفره فظلم الرجل نفسه فيما بينه وبين الله وأما الظلم الذي لا يدعه فالمداينة بين العباد .

٢ - عنه ، عن الحجّال ، عن غالب بن محمد ، عمّن ذكره ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عزّ وجلّ : « إن ربك لبالمرصاد » ^(١) قال : فنظرة على الصراط لا يجوزها عبد بمظلمة .

كما قال عزّ وجلّ : « إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء » ^(٢) .

« وأما الظلم الذي يغفره ، أى يمكن أن يغفره بدون التوبة كما قال « لمن يشاء » « وأما الظلم الذى لا يدعه » أى لا يترك مكافاته في الدنيا أو الأعم ، و لعلّ التفنّن في العبارة لأنّه ليس من حقّه سبحانه حتّى يتعلّق به المغفرة ، أو المعنى لا يدع تداركه للمظلوم إمّا بالانتقام من الظالم أو بالتعويض للمظلوم ، فلا ينافي الأخبار الدالة على أنّه إذا أراد تعالى أن يغفر لمن عنده من حقوق الناس يعوّض المظلوم حتّى يرضى « و المداينة بين العباد » أى المعاملة بينهم كناية عن مطلق حقوق الناس ، فاتها تترتب على المعاملة بينهم أو المراد به المحاكاة بين العباد في القيامة ، فإن سببها حقوق الناس ، قال الجوهري : داينت فلاناً إذا عاملته فأعطيت ديناً وأخذت بدين ، و الدين الجزاء و المكافاة ، يقال : دانه ديناً أى جازاه .

الحديث الثماني : مرسل « إن ربك لبالمرصاد » قال في المجمع : المرصاد الطريق ، مفعال من رصده يرصده رصداً رعى ما يكون منه ليقابله بما يقتضيه أى عليه طريق العباد ، فلا يفوته أحد ، و المعنى أنّه لا يفوته شيء من أعمالهم لأنّه يسمع و يرى جميع أقوالهم و أفعالهم كما لا يفوت من هو بالمرصاد ، و روى عن علي عليه السلام أنّه قال : معناه إن ربك قادر على أن يجزى أهل المعاصي جزاءهم .

(١) سورة الفجر : ١٤ .

(٢) سورة النساء : ٤٨ .

٣ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن وهب بن عبد ربه وعبيد الله الطويل ، عن شيخ من النخع قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : إني لم أزل والياً منذ زمن الحججاج إلى يومي هذا فهل لي من توبة ؟ قال : فسكت ثم أعدت عليه فقال : لا حتى تؤدى إلى كل ذي حق حقه .

٤ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن

و عن الصادق عليه السلام أنه قال : المرصاد فنظرة على الصراط لا يجوزها عبد بمظلمة عبد ، و قال عطا : يعنى يجازى كل أحد و ينتصف من الظالم للمظلوم ، و روى عن ابن عباس في هذه الآية قال : إن على جسر جهنم سبع مجالس يسئل العبد عند أولها عن شهادة أن لا إله إلا الله ، فان جاء بها تامة جاز إلى الثاني فيسئل عن الصلاة ، فان جاء بها تامة جاز إلى الثالث ، فيسئل عن الزكاة فان جاء بها تامة جاز إلى الرابع ، فيسئل عن الصوم فان جاء بها تامة جاز إلى الخامس ، فيسئل عن الحج فان جاء به تامة جاز إلى السادس ، فيسئل عن العمرة ، فان جاء بها تامة جاز إلى السابع فيسئل عن المظالم ، فان خرج منها و إلا يقال أنظروا فان كان له تطوع أكمل به أعماله ، فاذا فرغ إنطلق به إلى الجنة ، و في القاموس : المرصاد الطريق و المكان يرصد فيه العدو و قال : القنطرة الجسر و ما ارتفع من البنيان ، و المظلمة بكسر اللام ما تطلبه عند الظالم و هو اسم ما أخذ منك ، ذكره الجوهري .

الحديث الثالث : مجهول .

و النخع بالتحريك قبيلة باليمن منهم مالك الأشر و حتى تؤدى ، أى مع معرفتهم و إمكان الايصال إليهم ، و إلا فالتصدق أيضاً لعله قائم مقام الايصال كما هو المشهور ، إلا أن يقال أرباب الصدقة أيضاً ذروا الحقوق في تلك الصورة ، و لعله عليه السلام لما علم أنه لا يعمل بقوله لم يبين له المخرج من ذلك ، والله يعلم .

الحديث الرابع : موثق .

إبراهيم بن عبد الحميد ، عن الوليد بن صبيح ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ما من مظلمة أشد من مظلمة لا يجد صاحبها عليها عوناً إلا الله عز وجل .

٥ - عِدَّة من أصحابنا ، عن أحمد بن أبي عبدالله ، عن إسماعيل بن مهران ، عن درست بن أبي منصور ، عن عيسى بن بشير ، عن أبي حمزة الثمالي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لما حضر علي بن الحسين عليهما السلام الوفاة ضممتني إلى صدره ، ثم قال : يا بني أوصيك بما أوصاني به أبي عليه السلام حين حضرته الوفاة وبما ذكر أن أباه أوصاه به ، قال : يا بني إيتاك وظلم من لا يجد عليك ناصرًا إلا الله .

٦ - عنه ، عن أبيه ، عن هارون بن الجهم ، عن حفص بن عمر ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين صلوات الله عليه : من خاف القصاص كف عن ظلم الناس .

و لا يجد صاحبها عوناً ، أي لا يمكنه الانتصار في الدنيا لا بنفسه ولا بغيره ، و ظلم الضعيف العاجز أفحش ، و قيل : المعنى أنه لا يتوسل في ذلك إلى أحد ، و لا يستعين بحاكم ، بل يتوكّل على الله و يؤخّر انتقامه إلى يوم الجزاء ، و الأوّل أظهر ، و روى عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : قال الله عز وجل : اشتد غضبي على من ظلم أحداً لا يجد ناصرًا غيري ، و روى أيضاً عنه عليه السلام : إن العبد إذا ظلم فلم ينتصر و لم يكن من ينصره و رفع طرفه إلى السماء فدعا الله تعالى ، قال جل جلاله : لبيك عبدي أنصرك عاجلاً و آجلاً ، اشتد غضبي على من ظلم أحداً لا يجد ناصرًا غيري .

الحديث الخامس : ضعيف .

الحديث السادس : مجهول .

و ضمير عنه راجع إلى أحمد ، فينسحب عليه العدة .

و قيل : المراد بالقصاص قصاص الدنيا و لا يخفى قلة فائدة الحديث حينئذ ،

بل المعنى أن من خاف قصاص الآخرة و مجازاة أعمال العباد كف نفسه عن ظلم

٧ - أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان عن إسحاق بن عمار قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : من أصبح لا ينوي ظلم أحد غفر الله له ما أذنب

الناس ، فلا يظلم أحداً ، والغرض التنبيه على أن الظالم لا يؤمن ولا يوقن بيوم الحساب ، فهو على حد الشرك بالله والكفر بما جاءت به رسل الله عليه السلام ، ويحتمل أن يكون المراد القصاص في الدنيا ، لكن للتنبيه على ما ذكرنا أي من خاف قصاص الدنيا ترك ظلم الناس ، مع أنه لا قدر له في جنب قصاص الآخرة فمن لا يخاف قصاص الدنيا ويجترى على الظلم فمعلوم أنه لا يخاف عقاب الآخرة ، ولا يؤمن به ، فيرجع إلى الأول مع مزيد تأكيد وتنبيه .

الحديث السابع : موثق .

وظاهره أن من دخل الصبّاح على تلك الحالة و هي أن لا يقصد ظلم أحد غفر الله له كل ما صدر عنه من الذنوب غير القتل وأكل مال اليتيم ، وكأن المراد بعدم النسيّة العزم على العدم ، ولا بنا في ذلك صدوره منه في أثناء اليوم ، لكن بنا في ذلك الأخبار الكثيرة الدالة على المؤاخظة بحقوق الناس ، وقد مر بعضها ، وتخصيص هذه الأخبار الكثيرة بل ظواهر الآيات أيضاً بمثل هذا الخبر مشكل ، وإن قيل : بأن الله تعالى يرضى المظلوم .

ويمكن توجيهه بوجوه : الأول : أن يكون الغرض إستثناء جميع حقوق الناس سواء كان في أبدانهم أو في أموالهم ، و ذكر من كل منهما فرداً على المثال ، لكن خص أشدهما ، ففي الأبدان القتل ، وفي الأموال أكل مال اليتيم ، فيكون حاصل الحديث أن من أصبح غير قاصد بالظلم ولم يأت به في ذلك اليوم غفر الله له كل ما كان بينه وبين الله تعالى من الذنوب كما هو ظاهر الخبر الآتي .

الثاني : أن يكون التخصيص لأتتهما من الكبائر والباقي من الصغائر كما هو ظاهر أكثر أخبار الكبائر ، وما سواهما من الكبائر من حقوق الله ، ويمكن شمول

ذلك اليوم ما لم يسفك دماً أو يأكل مال يتيم حراماً .

٨ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من أصبح لا يهتم بظلم أحد غفر الله له ما اجترم .

٩ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من ظلم مظلماً أخذ بها في نفسه أو في ماله أو في ولده .

١٠ - ابن أبي عمير ، عن بعض أصحابه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال

سفك الدم للجراحات أيضاً ولا استبعاد كثيراً في كون هذا العزم في أوّل اليوم مع ترك كبائر حقوق الناس مكفراً لحقوق الله و سائر حقوق الناس بأن يرضى الله الخصوم .

الثالث : أن يكون المعنى من أصبح ولم يهتم بظلم أحد ولم يأت به في أثناء اليوم أيضاً غفر الله له ما أذنب من حقوقه تعالى ما لم يسفك دماً قبل ذلك اليوم ولم يأكل مال يتيم قبل ذلك اليوم ، ولم يتب منهما ، فإن كانت ذمته مشغولة بمثل هذين الحقيقتين لا يستحق لغفران الذنوب ، وعلى هذا يحتمل أن يكون ذلك اليوم ، ظرفاً للغفران لا للذنب ، فيكون الغفران شاملاً لما مضى أيضاً كما هو ظاهر الخبر الآتي وقد يأوّل الغفران بأن الله يوفقه لثلاث بصر على كبيرة ، ولا يخفى بعده .

ثم أعلم أن قوله : حراماً يحتمل أن يكون حالاً عن كل من السفك والأكل فالأوّل للاحتراز عن القصاص وقتل الكفار والمحاربين ، والثاني للاحتراز عن الأكل بالمعروف وأن يكون حالاً عن الأخير لظهور الأوّل .

الحديث الثامن : ضعيف على المشهور .

وفي القاموس : جرم فلان أذنب ، كأجرم واجترم فهو مجرم ، و « ما » يحتمل المصدرية والموصولة .

الحديث التاسع : حسن كالصحيح وسيأتي الكلام في مؤاخذه الولد .

الحديث العاشر : كالسابق ومعلق عليه .

رسول الله ﷺ : اتقوا الظلم فإنه ظلمات يوم القيامة .

١١ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى [عن محمد بن عيسى] عن منصور بن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : اتقوا الظلم فإنه ظلمات يوم القيامة .

١٢ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عمر بن أذينة ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : ما من أحد يظلم بمظلمة إلا أخذ الله بها في نفسه وماله وأما الظلم الذي بينه وبين الله فإذا تاب غفر الله له .

١٣ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن ابن أبي نجران ، عن عمار بن حكيم ، عن عبد الأعلى مولى آل سام قال : قال أبو عبد الله عليه السلام مبتدئاً :

والظلمات جمع ظلمة وهي خلاف النور ، وحملها على الظلم باعتبار تكثره معنى أو للمبالغة ، والمراد بالظلمة إما الحقيقية لما قيل : من أن الهيئات النفسانية التي هي ثمرات الأعمال الموجبة للسعادة أو الشقاوة أنوار وظلمات مصاحبة للنفس وهي تنكشف لها في القيامة التي هي محل بروز الأسرار وظهور الخفيات فتحيط بالظالم على قدر مراتب ظلمه ظلمات متراكمة حين يكون المؤمنون في نور يسمى نورهم بين أيديهم وبأيمنهم ، أو المراد بها الشدائد والأهوال كما قيل في قوله تعالى : « قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر » (١) .

الحديث الحادى عشر : صحيح .

الحديث الثانى عشر : حسن كالصحيح .

وذكر النفس والمال على المثل لما مرّ وسيأتى من إضافة الولد وفيه إشعار بأن ردّ المظالم ليس جزءاً من التوبة بل من شرائط صحته .

الحديث الثالث عشر : مجهول .

ولما كان استبعاد السائل عن إمكان وقوع مثل هذا لا عن أنه ينافي العدل

(١) سورة الانعام : ٦٣ .

من ظلم سخط الله عليه من يظلمه أو على عقب عقبه ، قلت : هو يظلم فيسلط الله على عقبه أو على عقب عقبه ؟ ! فقال : إن الله عز وجل يقول : « وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم فليتقوا الله وليقولوا قولاً سديداً »^(١) .

فأجاب عليه السلام بوقوع مثله في قصة اليتامى أو أنه لما لم يكن له قابلية فهم ذلك وأنه لا ينافي العدل أجاب بما يؤكّد الوقوع ، أو يقال رفع عليه السلام الاستبعاد بالدليل الايتمى وترك الدليل للمتمى والكل متقاربة .

وأما تفسير الآية فقال البيضاوي : أمر للاوصياء بأن يخشوا الله ويتقوه في أمر اليتامى فيفعلوا بهم ما يحبون أن يفعل بذرايرهم الضعاف بعد وفاتهم ، أو للحاضرين المريض عند الايضاء بأن يخشوا ربهم أو يخشوا على أولاد المريض ويشفقوا عليهم شفقتهم على أولادهم ، فلا يتركونهم أن يضرّ بهم بصرف المال عنهم ، أو للورثة بالشفقة على من حضر القسمة من ضعفاء الأقارب واليتامى والمساكين متصورين أنهم لو كانوا أولادهم بقوا خلفهم ضعافاً مثلهم هل يجوزون حرمانهم ، أو للموصين بأن ينظروا للورثة فلا يسرفوا في الوصية ، و « لو » بما في حيزه جعل صلة للذين على معنى : وليخش الذين حالهم وصفقتهم أنهم لو شاربوا أن يخلقوا ذرية ضعافاً خافوا عليهم الضياع ، وفي ترتيب الأمر عليه إشارة إلى المقصود منه والعلة فيه ، و بعث على الترحم وأن يحبّ لأولاد غيره ما يحبّ لأولاده ، وتهديد للمخالف بحال أولاده .

« فليتقوا الله وليقولوا قولاً سديداً » أمرهم بالتقوى الذى هو نهاية الخشية بعد ما أمرهم بهامراعاة للمبتدأ والمنتهى ، إذ لا ينفع الأول دون الثاني ثم أمرهم أن يقولوا لليتامى مثل ما يقولون لأولادهم بالشفقة و حسن الأدب أو للمريض ما يصدّه عن الاسراف في الوصية ما يؤدّى إلى مجاوزة الثلث وتغييره الورثة ، وبذكره

١٤ - عنه ، عن ابن محبوب ، عن إسحاق بن عمار ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن الله عز وجل أوحى إلى نبي من أنبيائه في مملكة جبار من الجبارين

التوبة وكلمة الشهادة ، أولحاضري القسمة عذراً جميلاً ووعداً حسناً ، أو أن يقولوا في الوصية ما لا يؤدّي إلى مجاوزة الثلث وتضييع الورثة ، انتهى .

وقال الطبرسي (ره) في ذكر الوجوه في تفسير الآية : وثانيها : أن الأمر في الآية لولي مال اليتيم ، بأمره بأداء الأمانة فيه والقيام بحفظه ، كما لو خاف على مخلفه إذا كانوا ضعافاً وأحب أن يفعل بهم عن ابن عباس ، وإلى هذا المعنى يؤول ما روى عن موسى بن جعفر عليه السلام قال : إن الله تعالى أوعد في مال اليتيم عقوبتين ثنتين ، أما إحداهما فعقوبة الدنيا قوله : « وليخش الذين لو تركوا ، الآية قال : بمعنى بذلك ليخش أن أخلفه في ذرّيته كما صنع بهؤلاء اليتامى .

وأقول : أمادفع توهم الظلم في ذلك فهو أنه يجوز أن يكون فعل الألم بالغير لطفاً لآخرين ، مع تعويض أضعاف ذلك الألم بالنسبة إلى من وقع عليه الألم بحيث إذا شاهد ذلك العوض رضى بذلك الألم ، كأمر اض الأطفال ، فيمكن أن يكون الله تعالى أجرى العادة بأن من ظلم أحداً أو أكل مال يتيماً ظلماً بأن يتلى أولاده بمثل ذلك فهذا اللطف بالنسبة إلى كل من شاهد ذلك أو سمع من مخبر علم صدقه ، فيرتدع عن الظلم على اليتيم وغيره ويعوض الله الأولاد بأضعاف ما وقع عليهم أو أخذ منهم في الآخرة ، مع أنه يمكن أن يكون ذلك لطفاً بالنسبة إليهم أيضاً فيصير سبباً لصلاحهم وارتداعهم عن المعاصي فإنا نعلم أن أولاد الظلمة لو بقوا في نعمة آبائهم لطفوا وابتغوا وهلكوا كما كان آباؤهم ، فصلاحهم أيضاً في ذلك وليس في شيء من ذلك ظلم على أحد ، وقد تقدّم بعض القول منّا في ذلك سابقاً .

الحديث الرابع عشر : موثق .

والظالمة بالضم ما تطلبه عند الظالم وهو إسم ما أخذ منك ، وفيه دلالة على

أن ات هذا الجبار فقل له : إنني لم أستعملك على سفك الدماء واتخاذ الأموال وإنما استعملتك لتكف عني أصوات المظلومين ، فإني لم أدع ظلامتهم وإن كانوا كفاراً .

١٥ - الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن الحسن بن علي الوشاء ، عن علي بن أبي حمزة ، عن أبي بصير قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : من أكل مال أخيه ظلماً ولم يردّه إليه أكل جذوة من النار يوم القيامة .

أن سلطنة الجبارين أيضاً بتقديره تعالى ، حيث مكّتهم منها و هيتاً لهم أسبابها ، ولا ينافي ذلك كونهم معاقبين على أفعالهم لأنهم غير مجبورين عليها ، مع أنه يظهر من الأخبار أنه كان في الزمن السابق السلطنة الحقّة لغير الأنبياء والأوصياء أيضاً لكنّهم كانوا مأمورين بأن يطيعوا الأنبياء فيما يأمرونهم به ، وقوله : فإني لن أدع ظلامتهم ، تهديد للجبار بزوال ملكه ، فإن الملك يبقى مع الكفر ولا يبقى مع الظلم .

الحديث الخامس عشر : ضعيف على المشهور .

وفي القاموس : الجذوة مثلثة الفبسة من النار والجمرة ، والمراد بالأخ إن كان المسلم فالتخصيص لأن أكل مال الكافر ليس بهذه المثابة وإن كان حراماً ، وكذا إن كان المراد به المؤمن ، فإن مال المخالف أيضاً ليس كذلك ، وإن كان المراد به من كان بينه وبينه أخوة ومصادقة فالتخصيص لكونه الفرد الخفي لأن الصداقة مما يوهم حل أكل ماله مطلقاً لحل بعض الأموال في بعض الأحوال كما قال تعالى : « أو صديقكم » ^(١) فالمعنى فكيف من لم يكن كذلك ، وكان الأوسط أظهر .
وأكل الجذوة إما حقيقة بأن يلقى في حلقه النار أو كناية عن كونه سبباً لدخول النار .

(١) سورة النور : ٦١

١٦ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن طلحة بن زيد ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : العامل بالظلم والمعين له والراضى به شركاء ثلاثتهم .
 ١٧ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن هشام بن سالم قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : إن العبد ليكون مظلوماً فما يزال يدعو

الحديث السادس عشر : ضعيف كالموثق .

« العامل بالظلم » الظاهر الظلم على الغير ، وربما يعم بما يشمل الظلم على النفس والمعين له ، أى فى الظلم ، وقد يعم « والراضى به » أى غير المظلوم ، وقيل : يشملها ، ويؤيده قوله تعالى : « ولا تتركوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار » ^(١) قال فى الكشف : النهى متناول للانحطاط فى هواهم ، والانقطاع إليهم ، ومصاحبتهم ومجالستهم ، وزيارتهم ومداهنتهم ، والرضا بأعمالهم والتشبه بهم ، والتزيت بزياتهم ، ومد العين إلى زهرتهم ، وذكورهم بما فيه تعظيم لهم ، وفى خبر مناهى النبى صلى الله عليه وآله وسلم فى الفقيه وغيره أنه صلى الله عليه وآله وسلم قال : من مدح سلطاناً جائراً أو تخفف وتضع طمعاً فيه كان قرينه فى النار ، وقال صلى الله عليه وآله وسلم : من دلّ جائراً على جور كان قرين هامان فى جهنم .

الحديث السابع عشر : صحيح .

« فما يزال يدعو » أقول : يحتمل وجوهاً ، الأول : أنه يفرط فى الدعاء على الظالم ، حتى يصير ظالماً بسبب هذا الدعاء كان ظلمه بظلم يسير كستم أو أخذ دراهم بسيرة ، فيدعو عليه بالموت والقتل والفناء ، أو العمى أو الزمن وأمثال ذلك ، أو يتجاوز فى الدعاء إلى من لم يظلمه كانقطاع نسله أو موت أولاده وأحبائه أو استيصال عشيرته وأمثال ذلك ، فيصير فى هذا الدعاء ظالماً .

الثانى : أن يكون المعنى أنه يدعو كثيراً على العدو المؤمن ولا يكتفى بالدعاء لدفع ضرره بل يدعو بابتلائه ، وهذا مما لا يرضى الله به فيكون فى ذلك ظالماً على نفسه بل على أخيه أيضاً إذ مقتضى الأخوة الإيمانية أن يدعو له بصلاحه ، وكف ضرره

حتى يكون ظالماً .

١٨ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن أبي نهشل عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال : من عذر ظالماً بظلمه سلط الله

عنه كما ذكره سيّد الساجدين في دعاء دفع العدو ، وماورد من الدعاء بالقتل والموت والاستيصال فالظاهر أنّه كان للدعاء على المخالفين وأعداء الدين بقريئة أن أعدائهم كانوا كفّاراً لا محالة كما يؤمى إليه قوله تعالى : « ولو يعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير لقضى إليهم أجلهم » ^(١) وسيأتي عن علي بن الحسين عليهما السلام أن الملائكة إذا سمعوا المؤمن يذكر أخاه بسوء ويدعو عليه قالوا له : بس الأُخ أنت لأخيك كفّ أيّها المسترّ على ذنوبه وعورته واربع على نفسك ، واحمد الله الذي ستر عليك ، واعلم أن الله عزّ وجلّ أعلم بعبده منك .

الثالث : ما قيل أنّه يدعو كثيراً ولا يعلم الله صلاحه في إجابته فيؤخرها فيبئس من روح الله فيصير ظالماً على نفسه وهو بعيد .

الرابع : أن يكون المعنى أنّه يلحّ في الدعاء حتى يستجاب له فيسلط على خصمه فيظلمه فينعكس الأمر وكانت حالته الأولى أحسن له من تلك الحالة .

الخامس : أن يكون المراد به لا تدعو كثيراً على الظلمة فأنه ربما صرتم ظلمة فيستجيب فيكم ما دعوتم على غيركم .

السادس ما قيل : كأنّ المراد من يدعو لظالم يكون ظالماً لأنّه رضى بظلمه كما روى عن النبي صلى الله عليه وآله من دعا لظالم بالبقاء فقد أحبّ أن يعصى الله في أرضه .

وأقول : هذا أبعد الوجوه .

الحديث الثامن عشر : مجهول .

« من عذر ظالماً » يقال عذرته فيما صنع عذراً من باب ضرب : رفعت عنه اللوم .

عليه من يظلمه ، فإن دعا لم يستجب له ولم يأجره الله على ظلامته .

١٩ - عنه ، عن محمد بن عيسى ، عن إبراهيم بن عبد الحميد ، عن علي بن أبي حمزة عن أبي بصير ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال : ما انتصر الله من ظالم إلا بظالم ؛ وذلك قوله عز وجل : « وكذلك نولي بعض الظالمين بعضاً » ^(١) .

فهو معذور ، أي غير ملوم والاسم العذر بضم الذال للاتباع وتسكن ، والجمع أعتذار والمعذرة بمعنى العذر وأعدرتة بالألف لغة « وإن دعالم يستجب له » ^(٢) أي إن دعا الله تعالى أن يدفع عنه ظلم من يظلمه لم يستجب له لأنه بسبب عذره صار ظالماً خرج عن إستحقاق الاجابة ، أو لمّا عذر ظالم غيره يلزمه أن يعذر ظالم نفسه ولم يأجره الله على ظلامته لذلك ، أو لأنّها وقعت مجازاة ، وقيل : لا ينال في ذلك الانتقام من ظالمه كما دل عليه الخبر الأول .

الحديث التاسع عشر : ضعيف على المشهور .

والانتصار الانتقام « وكذلك نولي » .

أقول : قبله قوله تعالى : « ويوم نحشهم جميعاً يا معشر الجن قد استكثرتم من الانس وقال أولياؤهم من الانس ربنا استمتع بعضنا ببعض وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا قال النار مثويكم خالدين فيها إلا ما شاء الله إن ربك حكيم عليم » ثم قال سبحانه : « وكذلك نولي بعض الظالمين بعضاً بما كانوا يكسبون » .

وقال الطبرسي (ره) : الكاف للتشبيه أي كذلك المهمل بتخيلية بعضهم على بعض للامتحان الذي معه يصحّ الجزاء على الأعمال توليتنا بعض الظالمين بعضاً بأن نجعل بعضهم يتولى أمر بعض للعقاب الذي يجرى على الاستحقاق ، وقيل : معناه إننا كما وكلنا هؤلاء الظالمين من الجن والانس بعضهم إلى بعض يوم القيامة وتبرّأنا منهم فكذلك نكل الظالمين بعضهم إلى بعض يوم القيامة ونكل الاتباع إلى المتبوعين ونقول

(١) سورة الانعام : ١٢٩ .

(٢) وفي المتن « فان دعا . . . » .

٢٠ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من ظلم أحداً ففاته فليستغفر الله له فإنه كفارة له .

٢١ - أحمد بن محمد الكوفي ، عن إبراهيم بن الحسين ، عن محمد بن خلف ، عن

للاتباع قولوا للمتبوعين حتى يخلصوكم من العذاب عن الجبائي ، وقال غيره : لما حكى الله سبحانه ما يجري بين الجن والانس من الخصام والجدال في الآخرة قال « وكذلك ، أي وكما فعلنا بهؤلاء من الجمع بينهم في النار وتولية بعضهم بعضاً ففعل مثله بالظالمين جزاءً على أعمالهم ، وقال ابن عباس : إذا رضى الله عن قوم وكفى أمرهم خيارهم وإذا سخط على قوم وكفى أمرهم شرارهم .

« بما كانوا يكسبون » من المعاصي أي جزاءً على أعمالهم القبيحة ، وذلك معنى قوله : « إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم » ^(١) ومثله ما رواه الكلبي عن مالك بن دينار قال : قرأت في بعض كتب الحكمة أن الله تعالى يقول : إنى أنا الله مالك المملوك ، قلوب المملوك بيدي فمن أطاعنى جعلتهم عليه رحمة ، ومن عصانى جعلتهم عليه نقمة ، فلا تشغلوا أنفسكم بسب المملوك ، ولكن توبوا إلى أعطفهم عليكم ، وقيل معنى : نولى بعضهم بعضاً ، نخلى بينهم وبين ما يختارونه من غير نصرة لهم ، وقيل : معناه نتابع بعضهم بعضاً في النار ، انتهى .

وأقول : ما ذكره عليه السلام أوفق بكلام ابن عباس والكلبي ، ومطابق لظاهر

الآية .

الحديث العشرون : ضعيف على المشهور « ففاته » أي لم يدركه ليطلب البراءة وبرضيه ، ولعله محمول على ما إذا لم يكن حقاً مالياً كالغيبية وأمثالها ، وإلا فيجب أن يتصدق عنه إلا أن يقال : التصدق عنه أيضاً طلب مغفرة له .

الحديث الحادى والعشرون : مجهول .

موسى بن إبراهيم المرزوي . عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ :
من أصبح وهو لا يهتمُ بظلم أحد غفر الله له ما اجترم .

٢٢ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، عن
علي بن أبي حمزة ، عن أبي بصير قال : دخل رجلان على أبي عبد الله عليه السلام في مداراة
بينهما ومعاملة ، فلمّا أن سمع كلامهما قال : أما إنّه ما ظفر أحدٌ بخير من ظفر
بالظلم أما إنّ المظلوم يأخذ من دين الظالم أكثر ممّا يأخذ الظالم من مال المظلوم

الحديث الثاني والعشرون : ضعف على المشهور .

وفي القاموس : تدارؤا تدارعوا في الخصومة ، ودارأته داريته ودافعته ولا يمتنه ضدّ
« فلمّا أن سمع » أن زائدة لتأكيد الاتصال « ما ظفر أحد بخير » أقول : هذه العبارة
تحتل عندني وجوهاً الأول : أن ظفر من باب علم والظفر الوصول إلى المطلوب
والباء في قوله : بخير ، اللآليّة المجازيّة ، كقولك : قام زيد بقيام حسن ، وفي بظلم
صلة للظفر ، ومن صلة لأفعل التفضيل ، والظلم مصدر مبنيّ للمفعول أو للمفعول
والحاصل أنه لم يظفر أحد بنعمة يكون خير أمن أن يظفر بظلم ظالم له أو بمظالميّة
من ظالم ، فانه ظفر بالمتوبات الأخريّة كما سنبينه .

الثاني : أن يكون كالسابق لكن يكون الباء في قوله بخير صلة للظفر وفي قوله
بالظلم للآليّة المجازيّة ، ومن للتعليل متعلّقاً بالظفر والظلم مصدر مبنيّ للمفعول
أي ما ظفر أحد بأمر خير بسبب ظفره بظلم أحد .

الثالث ما قيل : إنّ الخير مضاف إلى من بالمنع ولا يخفى ما فيه .

الرابع : أن يكون من إسم موصول وظفر فعلا ماضياً ويكون بدلا لقوله أحد
كما في قوله تعالى : « والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً » وهذا ممّا
خطر أيضاً بالبال لكن الأول أحسن الوجوه ، وعلى التقادير قوله : أما إنّه ، استيناف
بياني لسابقه ، ويؤيده ماروي عن أمير المؤمنين عليه السلام لا يكبرن عليك ظلم من ظلمك
فانه يسمّى في مضرته ونفعاك .

ثم قال : من يفعل الشر بالناس فلا ينكر الشر إذا فعل به ، أما إنه إنما يحصد ابن آدم ما يزرع وليس يحصد أحد من المرء حلواً ولا من الحلومراً ، فاصطلم الرّجلان قبل أن يقوما .

٢٣ - عدّة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن علي بن أسباط ، عمّن ذكره عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من خاف القصاص كفّ عن ظلم الناس .

﴿ باب ﴾

﴿ اتباع الهوى ﴾

١- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن أبي محمد الوابسي قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : احذروا أهواءكم كما تحذرون أعداءكم

« وليس يحصد أحد من المرء حلواً » هذاتمثيل لبيان أن جزء الشر لا يكون نفعاً وخيراً ، وجزاء الخير وثمرته لا يكون شرّاً ووبالاً في الدارين .
الحديث الثالث والعشرون : ضعف على المشهور .

باب اتباع الهوى

الحديث الاول : مجهول .

« احذروا أهواءكم » الأهواء جمع الهوى وهو مصدر هويه كرضيه إذا أحبته واشتهاه ، ثم سمي به المهوى المشتهى ، محموداً كان أو مذموماً ثم غلب على المذموم . قال الجوهري : كل حال هواء ، وقوله تعالى : « وأفتدتهم هواء » يقال : أنه لا عقول فيها ، والهوى مقصوداً هوى النفس ، والجمع الأهواء ، وهوى بالكسر يهوى هوى أي أحب ، الاصمعي : هوى بالفتح يهوى هويّاً أي سقط إلى أسفل .

وقال الراغب : الهوى ميل النفس إلى الشهوة ، ويقال ذلك للنفس المائلة إلى الشهوة ، وقيل : سمي بذلك لأنه يهوى بصاحبه في الدنيا إلى كل داهية وفي الآخرة

فليس شيء أعدي للرجال من اتباع أهوائهم وحصائد أسنتهم .

إلى الهاوية ، وقد عظم الله ذمّ إتباع الهوى فقال : « أفرايت من اتخذ إليه هويته ^(١) »
 وقال : « ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله » ^(٢) « واتبع هواه وكان أمره فرطاً » ^(٣)
 وقوله : « ولئن اتبعت أهوائهم بعد الذى جائك من العلم » ^(٤) فانما قاله بلفظ الجمع
 تنبيهاً على أن لكل هوى غير هوى الآخر ، ثم هوى كل واحد لا يتناهى فاذن
 اتباع أهوائهم نهاية الضلال والحيرة ، وقال : « ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون » ^(٥)
 وقال : « كالذى استهوته الشياطين فى الارض » ^(٦) « ولا تتبع أهواء قوم قد ضلوا من
 قبل » ^(٧) وقال : « قل لا تتبع أهوائكم قد ضللت إذا » ^(٨) « ولا تتبع أهوائهم » ^(٩)
 « وقل آمنتم بما أنزل الله من كتاب ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله » ^(١٠)
 انتهى .

وأقول : ينبغى أن يعلم أن ما تهواه النفس ليس كله مذموماً وما لا تهواه
 النفس ليس كله ممدوحاً ، بل المعيار ما مرّ في باب ذم الدنيا وهو أن كل ما
 يرتكبه الانسان لمحض الشهوة النفسانية واللذّة الجسمانية والمقاصد الفانية الدنيوية
 ولم يكن الله مقصوداً له في ذلك فهو من الهوى المذموم ويتبع فيه النفس الأتّارة
 بالسوء ، وإن كان مشتملاً على زجر النفس عن بعض المشتبهات أيضاً كمن يترك
 لذيق المأكل والمطعم والملبس ويقاسى الجوع والصوم والسهر للاشتهار بالعبادة وجلب
 قلوب الجهّال ، وما يرتكبه الانسان لإطاعة أمره سبحانه وتحصيل رضاه وإن كان
 ممّا تشتهيه نفسه وتهواه ، فليس هو من الهوى المذموم كمن يأكل ويشرب لأمره
 تعالى بهما ، أو لتحصيل القوة على العبادة ، وكمن يجامع الحلال لكونه مأموراً به

- | | |
|-------------------------|-------------------------|
| (١) سورة الجاثية : ٣٣ . | (٢) سورة ص : ٢٦ . |
| (٣) سورة الكهف : ٢٨ . | (٤) سورة البقرة : ١٢٠ . |
| (٥) سورة الجاثية : ١٨ . | (٦) سورة الانعام : ٧١ . |
| (٧) سورة المائدة : ٧٧ . | (٨) سورة الانعام : ٥٦ . |
| (٩) سورة المائدة : ٢٩ . | (١٠) سورة القصص : ٥٠ . |

أولتحصيل الأُولاد الصالحين ، أو لعدم ابتلائه بالحرام فهو لاء وإن حصل لهم الالتذان بهذه الامور لكن ليس مقصودهم محض اللذة ، بل لهم في ذلك أغراض صحيحة إن صدقتهم أنفسهم ، ولم تكن تلك من التسويات النفسانية والتخييلات الشيطانية ، ولولم يكن غرضهم من ارتكاب تلك اللذات هذه الامور فليسوا بمعاقبين في ذلك إذا كان حلالا لكن إطاعة النفس في أكثر ما تشتهيه قد ينجر إلى ارتكاب الشبهات والمكروهات ثم إلى المحرمات ومن حام حول الحمى أوشك أن يقع فيه .

فظهر أن كل ما تهواه النفس ليس مما يلزم إجتنابه فإن كثير أمن العلماء قد يلتذون بعلمهم أكثر مما يلتذ الفساق بفسقهم ، وكثيراً من العباد يأنسون بالعبادة بحيث يحصل لهم الهم العظيم بتركها ، وليس كل ما لا تشتهيه النفس يحسن ارتكابه كأكل الفاذورات والزنا بالجارية القبيحة ، ويطلق أيضاً الهوى على اختيار ملة أو طريقة أو رأى لم يستند إلى برهان قطعي ، أو دليل من الكتاب والسنة ، كمنهاج المخالفين وآرائهم وبدعهم فاتها من شهوات أنفسهم ، ومن أوهامهم المعارضة للحق الصريح كما دلت عليه أكثر الآيات المتقدمة .

فدُم الهوى مطلقاً إمامبني على أن الغالب فيما تشتهيه الأ نفس أنها مخالفة لما ترضيه العقل ، أو على أن المراد بالنفس النفس المعتادة بالشر الداعية إلى السوء والفساد ، ويعبر عنها بالنفس الأتارة كما قال تعالى : « إن النفس لأتارة بالسوء إلا ما رحم ربي » .

أو صار الهوى حقيقة شرعية في المعاصي والأ امور القبيحة التي تدعو النفس إليها ، والآراء والملل والمذاهب الباطلة التي تدعو إليها الشهوات الباطلة والأ وهام الفاسدة ، لا البراهين الحققة فليس شيء أعدى للرجال لأن ضرر العدو على فرض وقوعه راجع إلى الدنيا الزائلة ومنافعها الفانية ، وضرر الهوى راجع إلى الآخرة الباقية .

٢ - عِدَّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن عبد الله بن القاسم ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : يقول الله عز وجل : « وعزتي وجلالي وعظمتي وكبريائي ونوري وعلوي وارتفاع مكاني عليهم . »

« وحوائد ألسنتهم » قال في النهاية : فيه وهل يكب الناس على مناخرهم في النار إلا حصائد ألسنتهم أي ما يقطعونه من الكلام الذي لا خير فيه ، واحداثها حصيدة تشبيهاً بما يحصد من الزرع وتشبيهاً للسان وما يقطع من القول بحد المنجل الذي يحصد به ، وقال الطيبي : أي كلامهم القبيح كالكفر والقذف والغيبة ، وقال الجوهري : حصدت الزرع وغيره أحصده وأحصده حصداً والزرع محصود وحصيد وحصيدة ، وحوائد ألسنتهم الذي في الحديث هو ما قيل في الناس باللسان وقطع به عليهم .

الحديث الثاني : ضعيف .

« وعزتي » أقسم سبحانه تأكيداً لتحقيق مضمون الخطاب وتشبيته في قلوب السامعين أو لا بعزته وهي القوة والغلبة وخلاف الذآة وعدم المثل والنظير ، وثانياً بجلاله وهو التنزه من النقائص أو عن أن يصله إليه عقول الخلق أو القدرة التي تصغر لديها قدرة كل ذي قدرة ، وثالثاً بعظمته وهي تنصرف إلى عظمة الشأن والقدر الذي يذل عندها شأن كل ذي شأن ، أو هو أعظم من أن يصل إلى كنه صفاته أحد ، ورابعاً بكبريائه وهو كون جميع الخلايق مقهوراً له منقاداً لإرادته ، وخامساً بنوره وهو هدايته التي بها يهتدي أهل السموات والأرضين إليه وإلى مصالحهم ومراشدهم كما يهتدي بالنور ، وسادساً بعلوه أي كونه أرفع من أن يصل إليه العقول والأفهام أو كونه فوق الممكنات بالعلية ، أو تعاليه عن الاتصاف بصفات المخلوقين ، وسابعاً بارتفاع مكانه وهو كونه أرفع من أن يصل إليه وصف الواصفين أو يبلغه نعم الناعتين وكان بعضها تأكيداً لبعض .

لا يؤثر عبد هواه على هواي إلا شئت عليه أمره ولبست عليه دنياه وشفلت قلبه بها ولم أؤنه منها إلا ما قدرت له ، و عزتي و جلالتي و عظمتي و نوري و علوتي

« لا يؤثر » أي لا يختار « عبد هواه » أي ما يحبه و بهواه « على هواي » أي على ما أَرْضاه و أمرت به « إلا شئت عليه أمره » على بناء المجرّد أو التفهيل ، في القاموس : شت يشت شتاً و شتاتاً و شتيتاً فرّق و افترق كأنشت و نشئت ، و شتته الله و أشته .

وأقول : تشئت أمره إما كناية عن تحييره في أمر دينه فإن الذين يتبعون الأهواء الباطلة ، في سبل الضلالة يتهون في طرق الغواية بهيمون ، أو كناية عن عدم انتظام أمور دنياهم فإن من اتبع الشهوات لا ينظر في العواقب فيختل عليه أمور معاشه ويسلب الله البركة عمّا في يده أو الأعمّ منهما ، وعلى الثاني الفقرة الثانية تأكيد وعلى الثالث تخصيص بعد التعميم .

« ولبست عليه دنياه » أي خلطتها أو أشكلتها وضيقت عليه المخرج منها ، قال في المصباح : لبست الأمر لباساً من باب ضرب خلطته ، وفي التنزيل « ولبسنا عليه ما يلبسون »^(١) والتشديد مبالغة ، وفي الأمر لبس بالضم ولبسة أيضاً إشكال ، والتبس الأمر أشكل ، ولا بسته بمعنى خلطته ، وقال الراغب : أصل اللبس ستر الشيء ، ويقال ذلك في المعاني ، يقال : لبست عليه أمره ، قال تعالى : « ولبسنا عليه ما يلبسون » « ولا تلبسوا الحق بالباطل »^(٢) « لم تلبسوا الحق بالباطل »^(٣) « الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم »^(٤) و يقال في الأمر لبسة أي إلتباس و لا بست فلاناً خلطته .

« وشفلت قلبه بها » أي هودائماً في ذكرها وفكرها غافلاً عن الآخرة وتحصيلها

(١) سورة الانعام : ٩ .

(٢) سورة البقرة : ٤٢ .

(٣) سورة آل عمران : ٧١ .

(٤) سورة الانعام : ٨٢ .

وارتفاع مكاني لا يؤثر عبدهواي على هواه إلا استحفظته ملائكتي وكفلت السماوات والأرضين رزقه و كنت له من وراء تجارة كل تاجر وأنته الدنيا وهي راغمة.

ولا يصل من الدنيا غاية منها فيخسر الدنيا والآخرة ، وذلك هو الخسران المبين وإلا إستحفظته ملائكتي « أى أمرتهم بحفظه من الضياع والهلاك في الدين والدنيا .
« وكفلت السماوات والأرضين رزقه» وقدمت « وضمنت » أى جعلتهما ضامنين وكفيلين لرزقه ، كناية عن تسبب الأسباب السماوية والأرضية لوصول رزقه المقدر إليه .

« وكنت له من وراء تجارة كل تاجر » أقول : قد مر أنه يحتمل وجوهاً الأول : أن يكون المعنى كنت له من وراء تجارة التجارين أى عقبها أسوقها إليه أى أسخر له قلوبهم له وألقى فيها أن يدفعوا قسطاً من أرباح تجارتهم إليه .
الثاني : أنتى أتجر له عوضاً عن تجارة كل تاجر له لو كانوا اتجروا له .
الثالث : أن المعنى أنا أى قربي وحبتي له عوضاً عن المنافع الزائلة الفانية التي تحصل للتجار في تجارتهم ، وبعبارة أخرى أنا مقصوده في تجارته المعنوية بدلاً عما يقصده التجار من أرباحهم الدنيوية « فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتمين » .
الرابع : أن المعنى كنت له بعد أن أسوق إليه أرباح التجارين فتجتمع له الدنيا والآخرة ، وهي التجارة الرابعة .

« وأنته الدنيا وهي راغمة » أي ذليلة منقادة كناية عن تيسر حصولها بالمشقة ولا مذلة أو مع هوانها عليه ، وليست لها عنده منزلة لزهده فيها ، أو مع كرها كناية عن بعد حصولها له بحسب الأسباب الظاهرة لعدم توصله بأسباب حصولها ، وهذا معنى لطيف وإن كان بعيداً ، وفي القاموس : الرغم الكره و يثكث كالمرغمة ، رغمه كعلمه ومنعه كرهه ، والتراب كالرغام ورغم أنفى لله مثلثة ذل عن كره ، وأرغمه الله أسخطه ، ورغمته فعلت شيئاً على رغمه ، وفي النهاية أرغم الله أنفه ألصقه بالرغام وهو التراب ، هذا هو الأصل ، ثم استعمل في الذل والعجز عن الاتصاف والانقياد على كره .

٣- الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن الوشاء ، عن عاصم بن حميد ، عن أبي حمزة ، عن يحيى بن عقيل قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : إنما أخاف عليكم اثنتين اتبعا الهوى وطول الأمل ، أما اتبعا الهوى فإنه يصد عن الحق ، وأما طول الأمل فينسى الآخرة .

٤- عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن محمد بن الحسن بن شمعون ، عن عبدالله بن عبدالرحمن الأصم ، عن عبدالرحمن بن الحججاج قال : قال لي أبو- الحسن عليه السلام : اتق المرتقى السهل إذا كان منحدره وعراً .

الحديث الثالث : ضعيف على المشهور .

« أما اتبعا الهوى فإنه يصد عن الحق » ، لأن حب الدنيا وشهواتها يعمي القلب عن رؤية الحق وتمنع النفس عن متابعتها ، فإن الحق والباطل متقابلان والآخرة والديناضرتان متنافرتان . والدنيا مع أهل الباطل فاتبعا الهوى إما يصير سبباً لاشتباه الحق بالباطل في نظره ، أو يصير باعثاً على إنكار الحق مع العلم به ، والأول كعوام أهل الباطل والثاني كعلمائهم « وطول الأمل » أي ظن البقاء في الدنيا وتوقع حصول المشتهيات فيها بالأمان الكاذبة الشيطانية ينسى الموت والآخرة وأهوالها فلا يتوجه إلى تحصيل الآخرة وما ينفعه فيها ، ويخلصه من شدائدها وإنما ينسب الخوف منهما إلى نفسه القدسية لأنه هو مولى المؤمنين والمتوكلى لاصلاحهم والراعى لهم في معاشهم ، والداعى لهم إلى صلاح معادهم .

الحديث الرابع : ضعيف .

« اتق المرتقى السهل » الخ ، المرتقى والمرقى والمرقاة موضع الرقى والصعود من رقيت السلم والسطح والجبل علوته ، والمنحدر الموضع الذي ينحدر منه أي ينزل ، من الانحدار وهو النزول ، والوعر ضد السهل ، قال الجوهري : جبل وعر بالتسكين ومطلب وعر ، قال الأصمعي : ولا تقل وعر .

أقول : ولعل المراد به النهي عن طلب الجاه والرياسة وسائر شهوات الدنيا

قال : و كان أبو عبد الله عليه السلام يقول : لا تدع النفس و هواها فإنّ هواها [في] رداها و ترك النفس و ما تهوى أذاها و كفت النفس عمّا تهوى دواها .

و مرّ نفعاتها فأنّها وإن كانت موافية على اليسر و الخفض إلا أنّ عاقبتها عاقبة سوء و التخلّص من غوائلها و تبعاتها في غاية الصعوبة ، و الحاصل أنّ متابعة النفس في أهوائها و الترفي من بعضها إلى بعض وإن كانت كلّ واحدة منها في نظره حقيرة ، و تحصل له بسهولة ، لكن عند الموت يصعب عليه ترك جميعها ، و المحاسبة عليها ، فهو كمن صعد جبلا بحيل شتى فإذا انتهى إلى ذروته تحيّر في تدبير النزول عنها .

و أيضاً تلك المنازل الدنيّة تحصل له في الدّنيا بالتدريج ، و عند الموت لا بدّ من تركها دفعة ، و لذا تشقّ عليه سكرات الموت بقطع تلك العلائق ، فهو كمن صعد سلماً درجة درجة ثم سقط في آخر درجة منه دفعة ، فكلمّا كانت الدرجات في الصعود أكثر كان السقوط منها أشدّ ضرراً و أعظم خطراً فلا بدّ للعاقل أن يتفكّر عند الصعود على درجات الدّنيا في شدّة النزول عنها فلا يرفق كثيراً و يكتفى بقدر الضرورة و الحاجة ، فهذا التشبيه البليغ على كلّ من الوجهين من أبلغ الاستعارات و أحسن التشبيهات ، و في بعض النسخ: اتقى بالياء و كأنّه من تصحيف النسخ ، و لذا قرء بعض الشارحين اتقى بصيغة التفضيل على البناء للمفعول و قرء السهل مرفوعاً ليكون خبراً للمبتدأ و هو اتقى ، أو يكون اتقى بتشديد التاء بصيغة المتكلم من باب الافتعال فالسهل منصوب صفة للمرتقى ، و كلّ منهما لا يخلو من بعد .

« لا تدع النفس و هواها » أي لا تتركها مع هواها و ما تهواه و تحبّه من الشهوات المرديّة فإنّ هواها في رداها أي هلاكها في الآخرة بالهالك المعنوي ، في القاموس ردى في البئر سقط كتردى و أرداه غيره و ردّاه و روى كرضى ردى هلك ، و أرداه و رجد ردى هالك . قوله عليه السلام : أذاها ، الأذى ما يؤذى الإنسان من مرض أو مكروه ، و الشيء القدر ، و في بعض النسخ داؤها أي مرضها و هو أنسب بقوله : دواها لفظاً و معنى ، في القاموس الدّواء مثلثة ما داويت به ، و بالقصر المرض .

﴿ باب ﴾

﴿ المکر و العدر و الخديعة ﴾

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم رفعه قال:
قال أمير المؤمنين عليه السلام: لولا أن المکر و الخديعة في النار لكنت أمکر الناس .

باب المکر و العدر و الخديعة

الحديث الاول : مرفوع كالحسن .

و في القاموس: المکر الخديعة ، و قال : خدعه كمنعه خدعاً و يكسر ختمه ،
و أراد به المکر و ه من حيث لا يعلم كاختدعه فانخدع ، و الاسم الخديعة ، و قال الراغب:
المکر صرف الغير عما يقصده بحيلة ، و ذلك ضربان مکر محمود و هو أن يتحرر
بذلك فعل جميل ، و علي نك قال الله عز و جل : « و الله خير الماكرين » (١) و
مذموم و هو أن يتحرر به فعل قبيح ، قال تعالى : « و لا يحيق المکر السوء إلا
بأهله » (٢) و قال في الأمرين : « و مكر و مكرأ و مكرنا مكرأ و هم لا يشعرون » (٣)
و قال بعضهم من مكر الله تعالى إمهال العبد و تمكينه من أعراض الدنيا ، و لذلك
قال أمير المؤمنين عليه السلام : من وسع عليه دنياه ولم يعلم أنه مكر به فهو مخدوع عن
غفلة ، و قال : الخداع إنزال الغير عما هو بصدده بأمر يبدیه علي خلاف ما يخفيه ،
انتهى .

و في المصباح : خدعته خدعاً فانخدع ، و الخدع بالكسر إسم منه ، و الخديعة
مثله ، و الفاعل خدوع مثل رسول و خداع أيضاً و خادع ، و الخدعة بالضم ما يخدع
به الانسان مثل اللعبة لما يلعب به ، انتهى .

(١) سورة آل عمران : ٥٤ .

(٢) سورة فاطر : ٤٣ .

(٣) سورة النمل : ٥٠ .

و ربّما يفرّق بينهما حيث اجتماعاً بأن يراد بالمكر احتيال النفس و استعمال
الرأى فيما يراد فعله ممّا لا ينبغى ، و إرادة إظهار غيره و صرف الفكر في كميّته ،
و بالخديعة إبراز ذلك في الوجود و إجراؤه على من يريد .
و كأنّه عليه السلام إنّما قال ذلك لأنّ الناس كانوا ينسبون معاوية لعنه الله إلى
الدهاء و العقل ، و ينسبونه عليه السلام إلى ضعف الرأى لما كانوا يرون من إصابة حيل
معاوية المبنيّة على الكذب و الغدر و المكر ، فبيّن عليه السلام أنّه أعرف بتلك الحيل
منه ، ولكنّها لما كانت مخالفة لأمر الله و نهيه ، فلذا لم يستعملها ، كما روى السيّد
رضى الله عنه في نهج البلاغة عنه صلوات الله عليه أنّه قال : و لقد أصبحنا في زمان
إنّخذ أكثر أهله الغدر كيساً ، و نسبهم أهل الجهل فيه إلى حسن الحيلة ، ما لهم
قاتلهم الله؟ قد يرى الحوّل القلب وجه الحيلة ودونه مانع من أمر الله و نهيه ، فيدعها
رأى العين بعد القدرة عليها ، و ينتهز فرصتها من لا حريجة في الدين ، و الحريجة
التقوى .

و قال بعض الشّراح في تفسير هذا الكلام : و ذلك لجهل الفريقين بثمرّة الغدر
و عدم تمييزهم بينه و بين الكيس ، فأنّه لما كان الغدر هو التفتّن بوجه الحيلة
و إبقاعها على المغدور به و كان الكيس هو التفتّن بوجه الحيلة و المصالح فيما
ينبغى ، كانت بينهما مشاركة في التفتّن بالحيلة و استخراجها بالآراء إلاّ أنّ تفتّن
الغادر بالحيلة التي هي غير موافقة للقوانين الشرعية و المصالح الدينيّة ، و الكيس
هو المتفتّن بالحيلة الموافقة لهما ، و لدقّة الفرق بينهما يلبّس الغادر غدره بالكيس
و ينسبه الجاهلون إلى حسن الحيلة كما نسب ذلك إلى معاوية و عمرو بن العاص
و المغيرة بن شعبه و أضرابهم ، ولم يعلموا أنّ حيلة الغادر تخرجه إلى رذيلة الفجور ،
و أنّه لا حسن لحيلة جرت إلى رذيلة ، بخلاف حيلة الكيس و مصلحته فأنّها تجرّ

٢- علي ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال :
قال رسول الله صلى الله عليه وآله : يجيء كل غادر - يوم القيامة - بإمام مائل شذقه حتى

إلى العدل، انتهى.

وقد صرح عليه السلام بذلك في مواضع يطول ذكرها، وكونه عليه السلام أعرف بتلك
الأمر وأقدر عليها ظاهر، لأن مدار المكر على استعمال الفكر في درك الحيل، و
معرفة طرق المكروهات و كيفية إصالتها إلى الغير على وجه لا يشعر به، وهو عليه السلام
لسعة علمه كان أعرف الناس بجميع الأمور، والمراد بكونهما في النار كون المتصنف
بهما فيها والاسناد على المجاز.

الحديث الثاني : ضعيف على المشهور .

وفي القاموس : الغدر ضدّ الوفاء ، غدر هو به كنصر و ضرب و سماع غدرأ ، و
أقول : يطلق الغدر غالباً على نقض العهد و البيعة و إرادة إيصال سوء إلى الغير
بالحيلة بسبب خفي ، و قوله : بإمام متعلق بغادر ، والمراد بالإمام إمام الحق .
و يحتمل أن يكون الباء بمعنى مع و يكون متعلقاً بالمجيء فالمراد بالإمام
إمام الضلالة كما قال بعض الأفاضل « يجيء كل غادر » يعني من أصناف الغادرين
على اختلافهم في أنواع الغدر « بإمام » يعني مع إمام يكون تحت لوائه كما قال الله
سبحانه : « يوم ندعو كل أناس بإمامهم » ^(١) و إمام كل صنف من القادرين على
إختلافهم من كان كاملاً في ذلك الصنف من القدر أو بادياً به ، و يحتمل أن يكون
المراد بالغادر بإمام من غدر ببيعة إمام في الحديث الآتي خاصة ، و أما هذا الحديث
فلا ، لاقترانه التكرار وللفضل فيه بيوم القيامة ، و الأول أظهر لأنهما في الحقيقة
حديث واحد يبيّن أحدهما الآخر ، فينبغي أن يكون معناهما واحداً ، انتهى .

و في المصباح : الشدق بالفتح والكسر جانب الفم قاله الأزهرى ، و جمع المفتوح

(١) سورة الاسراء : ٧١ .

يدخل النار و يجيىء كلُّنا كثر بيعة إمام أجذم حتى يدخل النار .

شذوق مثل فلس و فلوس ، و جمع المكسور أشداق مثل حمل و أحمال ، و قيل : لما كان الغادر غالباً يتشبهت بسبب خفي لاخفاء عدره ذكره عليه السلام أنه يعاقب بصد ما فعل ، و هو تشهيره بهذه البليّة التي تتضمن خزيه على رؤوس الأشهاد ، ليعرفوه بقبح عمله ، و النكت نقض البيعة ، و الفعل كنصر و ضرب ، في المصباح : نكت الرجل العهد نكتاً من باب قتل نقضه و نبذه فانكتك مثل نقضه فانقض و النكت بالكسر ما نقض ليغزل ثانية ، و الجمع أنكث .

قوله : أجذم ، قال الجزري فيه من تعلم القرآن ثم نسيه لقي الله يوم القيامة و هو أجذم ، أى مقطوع اليد من الجذم القطع ، و منه حديث على عليه السلام من نكت بيعته لقي الله و هو أجذم ، ليست له يد ، قال القتيبي : الأجدم هي هنا الذي ذهبت أعضاؤه كلها و ليست اليد أولى بالعقوبة من باقي الأعضاء ، يقال : رجل أجذم و مجذوم إذا تهافتت أطرافه من الجذام ، و هو الداء المعروف ، قال الجوهري : لا يقال للمجذوم أجذم و قال ابن الأبارى ردّاً على ابن قتيبة : لو كان العذاب لا يقع إلاّ بالجراحة التي باشرت المعصية لما عوقب الزاني بالجلد و الرجم في الدنيا و بالنار في الآخرة ، قال ابن الأبارى : معنى الحديث أنه لقي الله و هو أجذم الحجّة لا لسان له يتكلم ، و لا حجّة له في يده ، و قول على عليه السلام : ليست له يد أي لا حجّة له ، و قيل : معناه لقيه منقطع السبب يدلّ عليه قوله : القرآن سبب بيد الله ، و سبب بأيديكم ، فمن نسيه فقد قطع سببه .

و قال الخطابي : معنى الحديث ما ذهب إليه ابن الاعرابي : وهو أن من نسي القرآن لقي الله خالي اليد صفرها عن الثواب ، فكسّي باليد عمماً تحويه و تشتمل عليه من الخير . قلت : و في تخصيص على عليه السلام بذكر اليد معنى ليس في حديث نسيان القرآن ، لأنّ البيعة تباشرها اليد من بين الأعضاء ، انتهى .

و أقول : في حديث القرآن أيضاً يحتمل أن يكون المراد بنسيانه ترك العمل

٣ - عنه ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال :
قال رسول الله ﷺ : ليس منّا من ما كرم مسلماً .

٤ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن يحيى ، عن طلحة بن زيد ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سألته عن قريتين من أهل الحرب لكل واحدة منهما ملك على حدة ، اقتتلوا ثم اصطلحوا ، ثم إن أحد الملكين غدر بصاحبه فجاء إلى المسلمين فضالّحهم على أن يغزوا معهم تلك المدينة ؟ فقال أبو عبدالله عليه السلام : لا . ينبغي للمسلمين أن يغدروا ولا يأمرؤا بالغدر ولا يقاتلوا مع الذين غدروا ولكنهم

بما يدلّ عليه من مبايعة وليّ الأمر و متابعتة ، فيرجع معناه إلى الخبر الآ خر .

الحديث الثالث : كالسابق .

« ليس منّا » أي من أهل الاسلام مباغلة ، أو من خواصّ أتباعنا و شيعتنا ،
و كأنّ المراد بالمباغلة المباغلة في المكر فإنّ ما يكون بين الطرفين يكون أشدّ أو
فيه إشعار بأنّ المكر قبيح و إن كان في مقابلة المكر .

الحديث الرابع : ضعيف كالموثق .

و في المصباح وحد يحد حدة من باب وعد انفرد بنفسه ، و كلّ شيء على
حدة أي متميّز عن غيره ، و في الصحاح أعط كلّ واحد منهم على حدة أي على
حياله ، و الهاء عوض عن الواو ، و في القاموس : يقال جلس وحده و على وحده و
على وحدهما و وحديهما و وحدهم ، و هذا على حدته و على وحده أي توحدّه .

« على أن يغزوا » بصيغة الجمع أي المسلمون معهم ، أي مع الملك الغادر و أصحابه
تلك المدينة أي أهل تلك المدينة المغدور بها و في بعض النسخ ملك المدينة أي الملك المغدور به
أو على أن يغزوا بصيغة المفرد أي الملك الغادر « معهم » أي مع المسلمين و الباقي
كما مرّ « و لا يأمرؤا بالغدر » عطف على يغدروا و لا لتأكيد النفي ، أي لا ينبغي
للمسلمين أن يأمرؤا بالغدر ، لأنّ الغدر عدوان و ظلم و الأمر بهما غير جائز و
إن كان المغدور به كافراً « و لا يقاتلوا مع الذين غدروا » أي لا ينبغي لهم أن يقاتلوا

يقاتلون المشركين حيث وجدوهم ولا يجوز عليهم ما عاهد عليه الكفار .
 ٥- عدةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن محمد بن الحسن بن شمسون
 عن عبد الله بن عمرو بن الأشعث ، عن عبد الله بن حماد الأنصاري ، عن يحيى بن عبد الله
 بن الحسن عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : يجيبى كل غادر بما قام
 يوم القيامة مائلاً شذقه حتى يدخل النار .

٦- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن علي بن أسباط ، عن عمه يعقوب بن سالم
 عن أبي الحسن العبدى ، عن سعد بن طريف ، عن الأصمغ بن نباتة قال : قال أمير -
 المؤمنين عليه السلام ذات يوم وهو يخطب على المنبر بالكوفة : يا أيها الناس لولا كراهية

مع الغادرين المغدورين ولكنهم يقاتلون المشركين حيث وجدوهم ، سواء كانوا من
 أهل هاتين القريتين أو غيرهم ، وفيه دلالة على جواز قتالهم في حال الغيبة ، ولا يجوز
 عليهم ما عاهد عليه الكفار ، ومعنى لا يجوز لا ينفذ ولا يصح ، تقول : جاز العقدو
 غيره إذا نفذ ، ومضى على الصحة ، يعنى عهد المشركين و صلحهم معهم على غزو
 فريقتهم غير نافذ ولا صحيح ، فلهم أن يقاتلوهم حيث وجدوهم ، أو المعنى أن الصلح
 الذى جرى بين الفريقين لا يكون مانعاً لقتال المسلمين ، الفرقة التي لم يصالحوها
 مع المسلمين ، فإن الصلح مع أحد المتصالحين لا يستلزم الصلح مع الآخر ، أو
 المعنى أن ماصالحوها عليه الكفار من إعانتهم لا يلزمهم العمل به ، فيكون تأكيداً
 لما مر ، والأول أظهر .

الحديث الخامس : ضعيف ، وقدم مضمونه و شرحه .

الحديث السادس : مجهول .

وفي القاموس الدهى والدّهاء النكر وجودة الرأى والإرب ، و رجل داه يده
 و داهية و الجمع دهاة و دهاه دهاياً ، و دهاه نسبه إلى الدّهاء ، أو عابه و تنقصه .
 أو أصابه بداهية ، و هى الأمر العظيم ، و الدهى كقنى العاقل ، انتهى .

الغددر كنت من أدهى الناس ، ألا إن لكل غدرة فجرة و لكل فجرة كفرة ، ألا وإن الغدر و الفجور و الخيانة في النار .

و كأن المراد هنا طلب الدنيا بالحيلة و استعمال الرأى في غير المشروع مما يوجب الوصول إلى المطالب الدنيوية و تحصيلها ، و طالبها على هذا النحو يسمى داهياً و داهية للمبالغة ، و هو مستلزم للغدر بمعنى نقض العهد و ترك الوفاء ، ألا أن لكل غدرة فجرة ، أى اتساع في الشر و انبعاث في المعاصى ، أو كذب أو موجب للفساد أو عدول عن الحق .

في القاموس : الفجر الانبعاث في المعاصى و الزنا كالفجور فيهما ، فجر فهو فجور من فُجِرَ بضمّتين و فاجر من فجار و فجرة ، و فجر فسق و كذب و عصي و خالف ، و أمرهم فسد و أفجر ككذب و زنى و كفر و مال عن الحق ، انتهى .

و ربّما يقرء بفتح اللام للتأكيد و غدرة بالتمريك جمع غادر كفجرة جمع فاجر ، و كذا الفقرة الثانية ولا يخفى بعده ، و لكل فجرة كفرة ، بالفتح فيهما أى ستره للحق أو كفران للنعمة و سترها أو المراد بها الكفر الذى يطلق على أصحاب الكبائر كما مر ، و في القاموس الكفر ضد الايمان و يفتح ، و كفر نعمة الله و بها كفوراً و كفراًناً جحدتها و سترها ، و كافر جاحد لا نعم الله تعالى و الجمع كفار و كفرة ، و كفر الشئ ستره ككفره ، و قال : الخون أن يأتى من الانسان فلا ينصح ، خانه خوناً و خيانة و قد خانه العهد و الأمانة .

و أقول : روى في نهج البلاغة عنه عليه السلام : ما معاوية بأدهى منى ولكنّه يغدر و يفجر و لولا كراهية الغدر لكنت من أدهى الناس و لكن كل غدرة فجرة و كل فجرة كفرة و لكل غادر لواء يعرف به يوم القيامة ، و الله ما استغفل بالمسكيدة و لا استغمر بالشديدة ، و قال ابن أبي الحديد : الغدرة على فعلة الكثير الغدر ، و الكفرة و الفجرة الكثير الكفر و الفجور ، و كلما كان على هذا البناء فهو الفاعل ، فإن أسكنت العين تقول رجل ضحكة أى يضحك منه ، و قال ابن ميثم : وجه لزوم الكفر

﴿ باب الكذب ﴾

١- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن إسحاق بن عمار ، عن أبي النعمان قال : قال أبو جعفر عليه السلام : يا أبا النعمان لا تكذب علينا كذبة فتسلب الحنيفية ، ولا تظلمن أن تكون رأساً فتكون ذنباً ، ولا تستأكل

هنا أن الغادر على وجه استباحة ذلك واستحلاله كما هو المشهور من حال عمرو ابن العاص ومعاوية في استباحة ما علم تحريمه بالضرورة من دين محمد عليه السلام وجده هو الكفر ، ويحتمل أن يريد كفر نعم الله وسترها باظهار معصيته كما هو المفهوم منه لغة ، وإنما وحد الكفرة لتعدد الكفر بسبب تعدد الغدر .

باب الكذب

الحديث الاول : مجهول وقدم قريب منه في باب طلب الرياسة .

« كذبة » أى كذبة واحدة فكيف الأكثر ، والكذب الاخبار عن الشيء بخلاف ما هو عليه سواء طابق الاعتقاد أم لا على المشهور ، وقيل : الصدق مطابقة الاعتقاد والكذب خلافه ، وقيل : الصدق مطابقة الواقع والاعتقاد معاً والكلام فيه يطول ولا ريب في أن الكذب من أعظم المعاصي وأعظم أفراده وأشنعها الكذب على الله وعلى رسوله وعلى الأئمة عليهم السلام .

« فتسلب الحنيفية » الحنيفية مفعول ثان لتسلب أى الملة المحمدية الملائمة من الضلالة إلى الاستقامة ، أو من الشدة إلى السهولة ، أى خرج عن كمال الملة والدين ولم يعمل بشرائطها إلا أنه خرج من الملة حقيقة وقد مر نظائره أو هو محمول على ما إذا تعدد ذلك لاحداث بدعة في الدين أو للطعن على الأئمة الهادين ، وفي النهاية : الحنيف المائل إلى الاسلام الثابت عليه ، والحنيفية عند العرب من كان على دين ابراهيم وأصل الحنيف الميل ، ومنه الحديث بعثت بالحنيفية السمحة السهلة ، انتهى .

الناس بنا ففتقر ، فإنك موقوف لا محالة و مسؤول ، فإن صدقت صدقناك و إن كذبت كذبناك .

و الكذب يصدق على العمد والخطاء لكن الظاهر أن الأئمة يتبع العمد ، و الكذب عليهم يشمل إقتراء الحديث عليهم ، و صرف حديثهم إلى غير مرادهم و الجزم به و نسبة فعل إليهم لا يرضون به ، أو إدعاء مرتبة لهم لم يدعوا كالربوبية و خلق العالم و علم الغيب ، أو فضلهم على الرسول ﷺ و أمثال ذلك ، أو نسبة ما يوجب النقص إليهم كفعل ينافي العصمة و أشباهه .
« و لا تظلمن أن تكون رأساً فتكون ذنباً » الفاء متفرعة على الطلب و هو يحتمل وجوهاً :

الأول : أن يكون الذنب كناية عن الذل و الهوان عند الله و عند الصالحين من عباده .

الثاني : أن يكون المراد به التأخر في الآخرة عمن طلب الرياسة عليهم ، و قدنبه على ذلك بتشبيه حسن و هو أن الركبان المترتبون الذاهبون في طريق إذا بدالهم الرجوع أو اضطرروا إليه يقع لضيق الطريق لا محالة المتأخر متقدماً و المتقدم متأخراً ، و كذا القطيع من الغنم وغيره إذا رجعوا ينعكس الترتيب .

الثالث : أن يكون المعنى تكون ذنباً و ذليلاً و لا يحصل مرادك في الدنيا أيضاً فإن الطالب لكل مرتبة من مراتب الدنيا يصير محروماً منها غالباً و الهارب من شيء منها تدركه .

الرابع : أن يكون المعنى أن الرياسة في الدنيا لا وسطا للناس لا يكون إلا بالتوسل برئيس أعلى منه إما في الحق أو في الباطل ، و لما كان في غير دولة الحق لا يمكن التوسل بأهل الحق في ذلك ، فلا بد من التوسل بأهل الباطل فيكون ذنباً و تابعاً لهم و من أعوانهم و أنصارهم محشوراً في الآخرة معهم ، لقوله تعالى : « داخرنا »

٢ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن إسماعيل بن مهران ، عن سيف بن عميرة ، عن حدثه ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : كان عليّ بن الحسين صلوات الله عليهما يقول لولده : اتقوا الكذب ، الصغير منه و الكبير في كل جدّ و هزل ، فإنّ الرّجل إذا كذب في الصغير اجترى تلى الكبير ، أما علمتم أنّ رسول

الذين ظلموا و أزواجهم^(١) إلا أن يكون مأذوناً من قبل إمام الحق خصوصاً أو عموماً و يفعل ذلك بنياتهم على الوجه الذي أمروا به ، و هذا في غاية الندرة و أكثر الوجوه ممّا خطر بالبال ، والله أعلم بحقيقة الحال .

و ربّما يقرء ذنباً بالهمزة بدل النون أي آكلا للناس و أموالهم و مهلكاتهم و هو مخالف للنسخ المضبوطة « و لا تستأكل الناس بنا » أي لا تطلب أكل أموال الناس بوضع الأخبار الكاذبة فينا أو بافتراء الأحكام و نسبتها إلينا « فتفتقر » أي في الدنيا أو في الآخرة و الأخير أنسب بما هنا ، لكن كان فيما مضى : و لا تقل فينا ما لا نقول في أنفسنا فإنّك موقوف .

الحديث الثاني : مرسل .

وفي المصباح : جدّ في الأمر يجدّ جدّاً من بابي ضرب و قتل اجتهد فيه و الاسم الجدد بالكسر ، و منه يقال : فلان محسن جدّاً ، أي نهاية و مبالغة ، و جدّ في الكلام جدّاً من باب ضرب هزل و الاسم منه الجدد بالكسر أيضاً و الأوّل هو المراد هنا للمقابلة ، و هزل في كلامه هزلاً من باب ضرب مزح و لعب ، و الفاعل هازل و هزّال مبالغة ، و الظاهر أنّ كلّ واحد من الجدد و الهزل متعلّق بالصغير و الكبير و تخصيص الأوّل بالصغير و الثاني بالكبير بعيد ، و ظاهره حرمة الكذب في الهزل أيضاً ، و يؤيّداه عمومات النهي عن الكذب مطلقاً و لم أذكر تصريحاً من الأصحاب في ذلك .

وروى من طريق العامة عن النبي صلى الله عليه وآله أنّه قال : ويل للذي يحدث فيكذب

الله تعالى قال : ما يزال العبد يصدق حتى يكتبه الله صدقاً و ما يزال العبد يكذب حتى يكتبه الله كذاباً .

ليضحك . فويل له ثم ويل له ، و روى أنه تعالى كان يعزح ولا يقول إلا حقاً ولا يؤذى قلباً ولا يفرط فيه ، فالمزاح على حد الاعتدال مع عدم الكذب و الأذى لا حرج فيه ، بل هو من خصال الايمان ، ولا ريب أن ترك الكذب في المزاح إذا لم يكن من المعارض المجوزة التي يكون مقصود القائل فيها حقاً كما سيأتي أولى و أحوط ، لكن الحكم بالتحريم بمجرد هذه الأخبار مشكل ، لاسيما إذا لم يترتب عليه مفسدة ، و يظهر خلافه قريباً و إنما المقصود محض المطابقة فإن هذه الأخبار مسوقة لبيان مكارم الأخلاق و الزجر عن مساوئها أعم من أن تكون واجبة أو مندوبة ، محرمة أو مكروهة ، و المراد بالكبير إما الكذب على الله و على رسوله و على الأئمة عليهم السلام كما سيأتي أنها من الكبائر ، أو الأعم منها و مما تعظم مفسدته و ضرره على المسلمين .

و قوله : إجترى على الكبير ، أى على الكبير من الكذب بأحد المعنيين ، أو الكبير من المعاصي أعم من الكذب وغيره ، فإن الكذب كثيراً ما يؤدي إلى ذنوب غيره كما أن الصدق يؤدي إلى البر و العمل الصالح حتى يكتب صدقاً . و يخطر بالبال وجه آخر و هو أن يكون المراد بالكبير الرب العليم القدير ، أى لا تجتر على الكذب الصغير بأثمه صغير فانه معصية لله و معصية الكبير كبيرة ، و ما سيأتي بالأول أنسب .

قال الراغب : الصديق من كثر منه الصدق ، و قيل : بل يقال ذلك لمن لم يكذب قط ، و قيل : بل لمن لا يتأتى منه الكذب ، لتعوده الصدق ، و قيل : من صدق بقوله و اعتقاده و حقق صدقه بفعله ، و الصدقون هم قوم دون الأنبياء في الفضيلة ، و قيل : لعل معنى يكتب ، على ظاهره فانه يكتب في اللوح المحفوظ أو في دفتر الأعمال أو في غيرهما ان فلاناً صدق و فلاناً كذب ليعرفهما الناظرون إليه بهذين

٣ - عنه ، عن عثمان بن عيسى ، عن ابن مسكان ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الله عز وجل جعل للشر أقفالا وجعل مفاتيح تلك الأقفال الشراب ، والكذب شر من الشراب .

٤ - عنه ، عن أبيه ، عن ذكره ، عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، عن أبيه ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الكذب هو خراب الإيمان .

الوصفين ، أو معناه يحكم لهما بذلك أو يوجب لهما إستحقاق الوصف بصفة الصديقين و نوابهم ، و صفة الكذابين و عقابهم ، أو معناه أنه يلقي ذلك في قلوب المخلوقين و يشهره بين المقرين .

الحديث الثالث : موثق .

و الشر في الأول صفة مشبهة و في الثاني أفعال التفضيل ، و المراد بالشراب جميع الأشربة المسكرة ، و كأن المراد بالأقفال الأمور المانعة من ارتكاب الشرور من العقل و ما يتبعه و يستلزمه من الحياء من الله و من الخلق ، و التفكير في قبورها و عقوباتها و مفسدها الدنيوية و الأخروية ، و الشراب يزيل العقل ، و بزوالها ترتفع جميع تلك الموانع ، فتفتح جميع الأقفال .

و كأن المراد بالكذب الذي هو شر من الشراب الكذب على الله و على حججه عليه السلام ، فإنه تالى الكفر و تحليل الأشربة المحرمة ثمرة من ثمرات هذا الكذب ، فإن المخالفين بمثل ذلك حللوا ، و قيل : الوجه فيه أن الشرور التابعة للشراب تصدر بلا شعور بخلاف الشرور التابعة للكذب ، و قد يقال : الشر في الثاني أيضاً صفة مشبهة و من تعليلية و المعنى أن الكذب أيضاً شر ينشأ من الشراب لثلاث ينافي ما سيأتى في كتاب الأشربة أن شرب الخمر أكبر الكبائر .

الحديث الرابع : ضعيف .

و الحمل على المبالغة ، أى هو سبب خراب الإيمان و قد يقره بتشديد الراء بصيغة المبالغة .

٥ - الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ؛ وعلي بن محمد ، عن صالح بن أبي حماد جميعاً ، عن الوشاء ، عن أحمد بن عائد ، عن أبي خديجة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الكذب على الله و على رسوله صلى الله عليه وآله من الكبائر .

٦ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن أبان الأحمر ، عن فضيل بن يسار ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن أول من يكذب الكذاب ، الله عز و جل ثم الملكان اللذان معه ، ثم هو يعلم أنه كاذب .

٧ - علي بن الحكم ، [عن أبان] ، عن عمر بن يزيد قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن الكذاب يهلك بالبيئات و يهلك أتباعه بالشبهات .

الحديث الخامس : ضعيف .

الحديث السادس : موثق .

ولفظه « ثم » ، إما للترتيب الرتبي و يحتمل الزماني أيضاً إذ علم الله مقدّم على إرادته أيضاً ، ثم بالهام الله تعالى يعلم الملكان أو عند الارادة تظهر منه رائحة خبيثة يعلم الملكان قبحة و كذبه كما يظهر من بعض الأخبار ، ويمكن أن يكون علم الملكين لمصاحبتهم له و علمهما بأحواله بناء على عدم تبدل لهما في كل يوم كما هو ظاهر أكثر الأخبار ، و أما تأخر علمه فلأنه ما لم يتم الكلام لا يعلم يقيناً صدور الكذب منه .

الحديث السابع : صحيح .

و أريد بالكذاب في هذا الحديث إما مدعى الرياسة بغير حق و سبب إهلاكه بالبيئات إفتاؤه بغير علم مع علمه بجهله ، و سبب هلاك أتباعه بالشبهات تجويز كونه عالماً و عدم قطعهم بجهله ، فهم في شبهة من أمره أو من يضع الحديث و يبتدع في الدين فهو يهلك نفسه بأمر يعلم كذبه و أتباعه يهلكون بالشبهة و الجهالة لحسن ظنهم به و احتمالهم صدقه ، والوجهان متقاربان .

٨ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن أبي نجران ، عن معاوية ابن وهب قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن آية الكذاب بأن يخبرك خبر السماء والأرض والمشرق والمغرب فإذا سألته عن حرام الله وحلاله لم يكن عنده شيء .

٩ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن منصور بن يونس ، عن أبي بصير قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن الكذبة لتفطر الصائم ، قلت : و أينما لا يكون ذلك منه ؟ قال : ليس حيث ذهبت إنما ذلك الكذب على الله وعلى

الحديث الثامن : صحيح .

« بأن يخبرك » كأن الباء زائدة أو التقدير تعلم بأن يخبرك وإنما كان هذا آية الكذاب لأنه لو كان علمه بالوحي والالهام لكان أحرى بأن يعلم الحلال والحرام ، لأن الحكيم العلام من يفيض على الأنام ما هم أحوج إليه من الحقائق والأحكام ، وكذا لو كان بالورثة عن الأنبياء والأوصياء عليهم السلام ، ولو كان بالكشف فعلى تقدير إمكان حصوله لغير الحجج عليهم السلام فالعلم بحقائق الأشياء على ما هي عليه لا يحصل لأحد إلا بالتقوى وتهذيب السر عن رذائل الأخلاق ، قال الله تعالى : « واتقوا الله ويعلمكم الله » ^(١) ولا يحصل التقوى إلا بالاعتصام بالحلال والاجتناب عن الحرام ، ولا يتيسر ذلك إلا بالعلم بالحلال والحرام ، فمن أخبر عن شيء من حقائق الأشياء ولم يكن عنده معرفة بالحلال والحرام فهو لا محالة كذاب يدعى ما ليس له .

الحديث التاسع : حسن موثق .

و يدل على أن الكذب على الله وعلى رسوله وعلى الأئمة عليهم السلام يفسد الصوم كما ذهب إليه جماعة من الأصحاب ، وهم اختلفوا فقيل : يجب به القضاء والكفارة ، وقيل : القضاء خاصة ، والمشهور أنه لا يفسد وإن نقص به ثوابه وفضله ، وتضاعف

(١) سورة البقرة : ٢٨٢ .

رسوله و على الأئمة صلوات الله عليه وعليهم .

١٠ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن بعض أصحابه رفعه إلى أبي عبدالله عليه السلام ، قال : ذكر الحائك لأبي عبدالله عليه السلام أنه ملعون فقال : إنما ذاك الذي يحوك الكذب على الله و على رسوله والله .

١١ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن أبي عبدالله ، عن أبيه ، عن القاسم بن عروة عن عبد الحميد الطائي ، عن الأصبع بن نباتة قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : لا يجد عبد طعم الإيمان حتى يترك الكذب هزله و جدّه .

١٢ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عبد الرحمن بن الحججاج قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : الكذاب هو الذي يكذب في الشيء ؟ قال : لا ، ما من أحد إلا يكون ذلك منه و لكن المطبوع على الكذب .

به العذاب و العقاب .

الحديث العاشر : مرسل .

و قوله : أنه ملعون ، بفتح الهمزة بدل إشمال للحائك ، ويحتمل أن يكون الحديث عنده عليه السلام موضوعاً و لم يمكنه إظهار ذلك تقيّة فذكر له تأويلاً يوافق الحق ، و مثل ذلك في الأخبار كثير يعرف ذلك من إطلع على أسرار أخبارهم عليهم السلام و استعارة الحياة لوضع الحديث شائعة بين العرب و العجم .

الحديث الحادى عشر : مجهول .

و وجدان طعم الإيمان كناية عن كماله و ترتب الثمرات العظيمة عليه ، و لا يكون ذلك إلا بوصوله درجة اليقين و صاحب اليقين المشاهد لمثوبات الآخرة و عقوباتها دائماً لا يجترى على شيء من المعاصي لاسيما الكذب الذى هو من كبائرهما .

الحديث الثانى عشر : حسن كالصحيح .

و المطبوع على الكذب المجهول عليه بحيث صار عادة له و لا يتحرز عنه و

١٣- عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن أبي عبدالله ، عن الحسن بن ظريف ، عن أبيه ، عن ذكره ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال عيسى بن مريم عليه السلام : من كثر كذبه ذهب بهأوه .

١٤- عنه ، عن عمرو بن عثمان ، عن محمد بن سالم ، رفعه قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : ينبغي للمرء المسلم أن يجتنب مواخاة الكذّاب ، فإنّه يكذب حتى يجبيء بالصّدق فلا يصدّق .

لا يبالي به ولا يندم عليه ، و من لا يكون كذلك لا يصدق عليه الكذّاب مطلقاً فأنّه صيغة مبالغة ، أو المراد الكذّاب الذي يكتبه الله كذّاباً كما مرّ ، أو الكذّاب الذي ينبغي أن يجتنب مواخاته كما سيأتي ، وفيه إيماء إلى أن الكذب مطلقاً ليس من الكبائر ، وفي القاموس طبع على الشيء بالضم : جيل .

الحديث الثالث عشر : مرسل .

« ذهب بهأوه » أي حسنه وجماله وقره عند الله سبحانه وعند الخلق ، فإن الخلق وإن لم يكونوا من أهل الملة يكرهون الكذب و يقبحونه و يتنفرون من أهله .

الحديث الرابع عشر : مرفوع .

و سيأتي مثله في باب مجالسة أهل المعاصي في كتاب العشرة في باب من تكره مجالسته ومصادقته « حتى يجبيء بالصّدق فلا يصدّق » الظاهر أنّه على بناء المفعول من التفعيل أي لكثرة ما ظهر لك من كذبه لا يمكنك تصديقه فيما يأتي به من الصدق أيضاً فلا تنتفع بمصاحبته ومواخاته ، مع أنّه جذّاب لطبع الجليس إلى طبعه ، و يخطر بالبال أنّه يحتمل أن يكون المراد به أن هذا الرجل المواخي يكذب نقلاً عن الأخر الكذّاب لا اعتماداً عليه ثمّ يظهر كذب ما أخبر به حتى لا يعتمد الناس على صدقه أيضاً كما ورد في الخبر : كفى بالمرء كذباً أن يحدث بكلّ ما يسمع ، وما سيأتي في البابين يؤيد المعنى الأوّل ، و ربّما يقرّ يصدق على بناء المجرّد أي إذا

١٥ - عنه ، عن ابن فضال ، عن ابراهيم بن محمد الأشعري ، عن عبيد بن زرارة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن مما أعان الله [به] على الكذابين النسيان .

١٦ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن أبي يحيى الواسطي ، عن بعض أصحابنا ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الكلام ثلاثة : صدق و كذب و إصلاح بين الناس قال : قيل له : جعلت فداك ما الإصلاح بين الناس؟ قال : تسمع من الرجل كلاماً

أخبر بصدق يغيره و يدخل فيه شيئاً يصير كذباً .

الحديث الخامس عشر : موثق كالصحيح .

« إن مما أعان الله على الكذابين ، أي أضرهم به و فضحهم فانهم كثيراً ما يكذبون في خبر ثم ينسون و يخبرون بما ينافية و يكذبه ، فيفتضحون بذلك عند الخاصة و العامة ، قال الجوهرى : في الدعاء رب أعني ولا تعن علي . »

الحديث السادس عشر : مرسل .

« تسمع من الرجل كلاماً » كأن من بمعنى في كما في قوله تعالى : « إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة » ^(١) أي فيه ، و كذا قالوا في قوله سبحانه : « أروني ماذا خلقوا من الارض » ^(٢) أي في الأرض ، و يحتمل أن يكون تقدير الكلام تسمع من رجل كلاماً في حق رجل آخر يذمه به فيبلغ الرجل الثاني ذلك الكلام فتخبث نفسه عن الأول أي يتغير عليه و يبغضه فتلقى الرجل الثاني فتقول : سمعت من الرجل الأول فيك كذا و كذا من مدحه خلاف ما سمعت منه من ذمه ، و التكلف فيه من جهة إرجاع ضمير يبلغه إلى الرجل الثاني ، وهو غير مذكور في الكلام لكنه معلوم بقرينة المقام .

و هذا القول و إن كان كذباً لغة و عرفاً جاز لقصده الإصلاح بين الناس

(١) سورة الجمعة : ٩ .

(٢) سورة فاطر : ٤٠ .

يبلغه فتخبث نفسه فتلقاء فتقول : سمعت من فلان قال فيك من الخير كذا و كذا ،
خلاف ما سمعت منه .

١٧ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن احمد بن محمد بن أبي نصر ، عن حماد بن
عثمان عن الحسن الصيقل قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : إنا قد روينا عن أبي جعفر
عليه السلام في قول يوسف عليه السلام : « أيتها العير إنكم لسارقون » ؟ فقال : والله ما سرقوا

و كأنه لاخلاف فيه عند أهل الاسلام ، و الظاهر أنه لا تورية ولا تعريض فيه ، و
إن أمكن أن يقصد تورية بعيدة كأن ينوى أنه كان حقه أن يقول كذا و لو صافيته
لقال فيك كذا ، لكنته بعيد ، وقد اتفقت الأمة على أنه لو جاء ظالم ليقتل رجلا مختفياً
ليقتله ظلماً أو يطلب وديعة مؤمن ليأخذها غضباً وحب الاخفاء على من علم ذلك ،
فلو أنكرها فطوب باليمين ظلماً يجب عليه أن يحلف لكن قالوا إذا عرف التورية
بما يخرج به عن الكذب وحب التورية ، كأن يقصد ليس عندي مال يجب علي أداءه
إليك ، أولاً أعلم علماً يلزمني الاخبار به و أمثال ذلك .

و قالوا : إذا لم يعرفها وحب الحلف و الكذب بغير تورية أيضاً فإنه و إن
كان قبيحاً إلا أن إزهاب حق آدمي أشد قبحاً من حق الله تعالى في الكذب أو
اليمين الكاذبة ، فيجب ارتكاب أخف الضررين ، و لأن اليمين الكاذب عند الضرورة
مأذون فيه شرعاً كمطلق الكذب النافع ، بخلاف مال الغير فإنه لا يباح إزهابه بغير
إذنه مع إمكان حفظه فأمثال هذا الكذب ليست بمذمومة في نفس الأمر بل إما واجبة
أو مندوبة ، ويدل الحديث على أن الكذب شرعاً إنمّا يطلق على ما كان مذموماً
فغير المذموم قسم ثالث من الكلام يسمى إصلاحاً فهو واسطة بين الصدق و الكذب .
الحديث السابع عشر : مجهول .

« في قول يوسف عليه السلام ، هذا لم يكن قول يوسف عليه السلام و إنما كان قول مناديه
و نسب إليه لوقوعه بأمره ، و العير بالكسر الابل تحمل الميرة ، ثم غلب على كل

وما كذب؛ وقال إبراهيم عليه السلام : «بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم إن كانوا ينطقون؟» فقال : و الله ما فعلوا و ما كذب ، قال : فقال أبو عبدالله عليه السلام : ما عندكم فيها يا سيقل؟ قال : فقلت : ما عندنا فيها إلا التسليم ، قل : فقال : إن الله أحب اثنين و أبغض اثنين أحب الخطر فيما بين الصفتين و أحب الكذب في الإصلاح و أبغض

قافلة «و قال ابراهيم» عطف على الجملة السابقة بتقدير روينا ، و قيل «قال» هنا مصدر ، فانّ القول و القيل مصدران كالقول ، فهو عطف على قول يوسف «بل فعله كبيرهم» ^(١) أريد بالكبير الكبير في الخلقة أو التعظيم ، قيل : كانت لهم سبعون صنماً مصطفة و كان نعمة صنم عظيم مستقبل الباب من ذهب و في عينيه جوهرتان تضيئان بالليل ، ولعل إرجاع الضمير المذكور العاقل إلى الأصنام من باب التهكم أو باعتبار أنها يعقلون و يفهمون و يجيبون بزعم عبّادها ، و أما ضمير الجمع في قوله عليه السلام : و الله ما فعلوا ، فراجع إلى الكبير باعتبار إرادة الجنس الشامل للمتعدد ولو فرضاً ، أو إلى الأصنام للتمنيبه على إشراك الجميع في عدم صلاحية صدور ذلك الفعل منه .

و قيل : إنّما أتى بالجمع لمناسبة ما سرقوا أو مبني على أن الفعل الصادر عن واحد من الجماعة قد ينسب إلى الجميع نحو قوله تعالى : «فنادته الملائكة» ^(٢) بناءً على أن المنادى جبرئيل فقط ، قيل : ويمكن أن يكون إرجاع ضمير «فاسألوهم» أيضاً من هذا القبيل إذ لو كان المقصود نطق كل واحد في الزمان المستقبل تكون زيادة «كانوا» في المضارع لغواً وإن كان الغرض النطق في الزمان الماضي لا يترتب عليه صحة السؤال إذ لا يلزم جواز نطقهم قبل الكسر جواز ذلك بعده .

«أحب الخطر فيما بين الصفتين» في النهاية يقال : خطر البعير بذنبه يخطر إذا رفعه و حطه ، إنّما يفعل ذلك عند الشبع و السمن ، و منه حديث مرحب : فخرج

(١) سورة الانبياء : ٦٣ .

(٢) سورة آل عمران : ٣٩ .

الخطر في الطرقات و أفض الكذب في غير الإصلاح ، إن إبراهيم عليه السلام إنما قال :
« بل فعله كبيرهم هذا ، إرادة الإصلاح ودلالة على أنهم لا يفعلون ، وقال يوسف عليه السلام
إرادة الإصلاح .

يخطر بسيفه أى يهزّه معجباً بنفسه متعرضاً للمبارزة ، أو أنه كان يخطر في مشيته
أى يتمايل و يمشى مشية المعجب ، و سيفه في يده أى كان يخطر سيفه معه .
« إرادة الإصلاح ، لعل المراد إرادة إصلاح قومه برجوعهم عن عبادة الأصنام ،
وجه الدلالة أن العاقل إذا تفكّر في نسبة الكسر إليها و علم أنه لا يصح ذلك إلا
من ذى شعور عاقل قادر ، و علم أن هذه الأوصاف منتفية فيها ، و علم أنها لا تقدر على
دفع الاستخفاف والضرر عن أنفسها علم أنها ليست بمستحقّة للالوهيّة و العبادة و
يكون ذلك داعياً إلى الرجوع عنها و رفض العبادة لها .

و للعلماء فيه وجوه أخرى : الأول : أنها من المعارض التي يقصد بها الحق
و إلزام الخصم و تبكيته فلم يكن قصده عليه السلام أن ينسب الفعل الصادر عنه إلى الصنم
و إنما قصد أن يقرّره لنفسه على أسلوب تعريض مع الاستهزاء و التكبّيت كما لو
قال لك من لا يحسن الخطّ فيما كتبته بخطّ رشيق : أنت كتبت ؟ فقلت : بل كتبته
أنت ، كأنّ قصدك بهذا الجواب تقريره لك مع الاستهزاء به لا نفيه عنك و اثباته
لصاحبك الأتمى ، و التعريض ممّا يجوز عقلا و نقلا لمصلحة جلب نفع أو دفع ضرر
أو إستهزاء في موضعه و نحوها .

الثاني : أنه عليه السلام غاظته الأصنام حين رآها مصطفة مزينة و كان غيظ كبيرها
أشدّ لما رأى من زيادة تعظيمهم و توقيرهم له ، فأسند الفعل إليه لأنه هو السبب
في إستهائته و كسره لها ، و الفعل كما يسند إلى المباشر يسند إلى السبب أيضاً .

الثالث : أن ذلك حكاية لما يعود إليه مذهبهم كأنه قال : ما تنكرون أن يفعله
كبيرهم فإن من حق من يعبد ويدعى إليها أن يقدر على أمثال هذه الأفعال لاسيما
الكبير الذى يستنكف أن يعبد معه هذه الصغار .

الرابع : ماروى عن الكسائى أنه كان يقف عند قوله: بل فعله ، ثم يبتدىء : كبيرهم هذا ، أى فعله من فعله و هذا من باب التورية إذله ظاهر و باطن ، و باطنه ما ذكره ظاهره إسناد الفعل إلى الكبير و فهمهم تعلق به و مراده عليه السلام هو الباطن .
الخامس : ماروى عن بعضهم أنه كان يقف عند قوله كبيرهم ، ثم يبتدىء بقول هذا فاستلوهم ، وأراد بالكبير نفسه لأن الانسان أكبر من كل صنم ، وهذا أيضاً من باب التورية وقيل : إنه يتم بدون الوقف أيضاً بأن يكون هذا إشارة إلى نفسه المقدسة والمغايرة بين المشيرو المشار إليه كاف بحسب الاعتبار .

السادس : أن في الكلام تقديماً وتأخيراً والتقدير: بل فعله كبيرهم إن كانوا ينطقون فاستلوهم ، فيكون إضافة الفعل إلى كبيرهم مشروطاً بكونهم ناطقين فلمّا لم يكونوا ناطقين لم يكونوا فاعلين ، والغرض منه تسفيه القوم وتقريرهم وتوبيخهم لعبادة من لا يسمع ولا ينطق ولا يقدر على أن يخبر من نفسه بشيء .

ويؤيده ما روى في كتاب الاحتجاج أنه سئل الصادق عن قول الله عز وجل في قصة إبراهيم : « قال بل فعله كبيرهم هذا فاستلوهم إن كانوا ينطقون » قال : ما فعله كبيرهم وما كذب إبراهيم ، قيل : وكيف ذلك ؟ فقال : إنما قال إبراهيم : فاستلوهم إن كانوا ينطقون ، إن نطقوا فكبيرهم فعل ، وإن لم ينطقوا فلم يفعل كبيرهم شيئاً فما نطقوا وما كذب إبراهيم .

وقال البيضاوى : وماروى أنه عليه السلام قال : لا إبراهيم ثلاث كذبات ، تسمية للمعاريض كذباً لما شابهت صورتها صورته .

« وقال يوسف عليه السلام إرادة الاصلاح ، كأن المراد الاصلاح بينه وبين إخوته في حبس أخيه بنيامين عنده وإلزامهم ذلك بحيث لا يكون لهم محلّ منازعة ولم يتيسر له ذلك إلاّ بأمرين : أحدهما نسبة السرقة إليه ، وثانيهما : التمسك بحكم آل يعقوب في السارق وهو إسترقاق السارق سنة وكان حكم مصر أن يضرب السارق

ويغرم مما سرق فلم يتمكن من أخذ أخيه في دين الملك فلذلك أمر فتياهه بأن يدسوا الصاع في رحل أخيه وأن ينسبوا السرقة إليه ، وأن يستفتوا في جزاء السارق منهم فقالوا : « جزاؤه من وجد في رحله فهو جزاؤه ، أى أخذ السارق نفسه هو جزاؤه لا غير ، فلما فتشوا وجدوا الصاع في رحل أخيه فأخذوا برقبته وحكموا برقبته ، ولم يبق لآخوته محل منازعة في حبسه إلا أن قالوا على سبيل التضرع والالتماس « فخذنا مكانه إننا نريك من المحسنين » فردهم بقوله : « معاذ الله أن نأخذ إلا من وجدنا متاعنا عنده إننا إذا ملن الظالمين » .

قيل : أراد إننا إذا أخذنا غيره لظالمون في مذهبكم ، لأن إستعباد غير من وجد الصاع في رحله ظلم عندكم ، أو أراد أن الله أمرى وأوحى إلى أن آخذ بنيامين فلو أخذت غيره كنت عاملاً بخلاف الوحي .

وللعلماء فيه أيضاً وجوه أخرى : الأول : أن ذلك النداء لم يكن بأمره بل نادوا من عند أنفسهم لأنهم لما لم يجدوا الصاع غلب على ظنهم أنهم أخذوه .
الثاني : أنهم لم ينادوا أنكم سرقتم الصاع فلعل المراد أنكم سرقتم يوسف من أبيه ، يدل عليه ما رواه الصدوق في العلل باسناده عن أبي عبدالله عليه السلام أنه قال في تفسير هذه الآية : أنهم سرقوا يوسف من أبيه لأنرى أنهم حين قالوا « ما ذاتفقدون قالوا نفقد صواع الملك » ولم يقولوا سرقتم صواع الملك .

الثالث : لعل المراد من قولهم « إنكم لسارقون » الاستفهام كما في قوله حكاية عن ابراهيم « هذا ربى » وإن كان ظاهره الخبر وأيد ذلك بأن في مصحف ابن مسعود أنتم بالهمزتين .

وقال بعض الأفاضل : حاصل الجواب إن لكل من الصدق والكذب معنيين أحدهما لغوي والآخر عرفي ، فالأول هو الموافق للواقع والمخالف للواقع ، والثاني الموافق للحق والمخالف للحق ، والمراد بالحق رضا الله تعالى فكما يمكن أن لا

١٨ - عنه ، عن أبيه ، عن صفوان ، عن أبي مخلد السراج ، عن عيسى بن حسان قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : كل كذب مسؤول عنه صاحبه يوماً إلا [كذباً] في ثلاثة : رجل كائد في حربته فهو موضوع عنه ، أو رجل أصلح بين اثنين يلقي هذا بغير ما يلقي به هذا ، يريد بذلك الإصلاح ما بينهما ، أو رجل وعد أهله

يكون الصادق اللغوى صادقاً عرفياً كما قال تعالى « فاذ لم يأتوا بالشهداء فاولئك عند الله هم الكاذبون ^(١) » فكذلك يمكن أن لا يكون الكاذب اللغوى كاذباً عرفياً كما ذكره عليه السلام في هذا الخبر .

الحديث الثامن عشر : مجهول « يوماً » لعل الإبهام لاحتمال أن يكون السؤال في القبر أو في القيامة ، ويحتمل الدنيا أيضاً فإن للناس أن يعيروه بذلك « إلا كذباً » المراد به الكذب اللغوى « فهو موضوع عنه » أي إثمه مرفوع عنه لا يأتى عليه « يلقي هذا بغير ما يلقي به هذا » كأن يقول : لكل منهما التقصير منك وهو غير مقصّر في حقك أو يلقي كلاماً غير الكلام الذي سمع من الآخر فيه ومن الشتم وإظهار العداوة ، وهذا أنسب معنى والأول لفظاً « وما » في قوله : ما بينهما ، موصولة وهي مفعول الإصلاح .

« أو رجل وعد أهله » فيه أن الوعد من قبيل الإنشاء ، والصدق والكذب إنهما يكونان في الخبر ، ولعله باعتبار أنه يلزمه إذا لم يف به أن يعتذر بما يتضمن الكذب كأن يقول نسيت أو لم يمكني ^(٢) وأمثال ذلك ، أو باعتبار ما يستلزمه من الأخبار ضمناً بارادة الوفاء ، هذا بحسب ما هو أظهر عندي في الوعد لكن ظاهر أكثر العلماء أنه من قبيل الخبر وسيأتي الكلام فيه في باب خلف الوعد .

قال الراغب : الصدق والكذب أصلهما في القول ماضياً كان أو مستقبلاً ، وعداً كان أو غيره ، ولا يكونان بالقصد الأول إلا في القول ، ولا يكونان من القول إلا

(١) سورة النور : ١٣ . (٢) كذا .

شيئاً وهو لا يريد أن يتم لهم .

في الخبر دون غيره من أصناف الكلام الاستفهام والأمر والدعاء ، ولذلك قال :
 « ومن أصدق من الله قيلاً ، ^(١) » ومن أصدق من الله حديثاً ، ^(٢) » واذكر في الكتاب
 إسماعيل إنه كان صادق الوعد ، ^(٣) » وقد يكونان بالعرض في غيره من أنواع الكلام
 من الاستفهام والأمر والدعاء وذلك نحو قول القائل : أزيد في الدار ؟ فإن في ضمنه
 إخباراً بكونه جاهلاً بحال زيد وكذا إذا قال : واسني في ضمنه أنه محتاج إلى
 المواسة ، وإذا قال : لا تؤذني ففي ضمنه أنه يؤذيه ، انتهى .

ثم اعلم أن مضمون الحديث متفق عليه بين الخاصة والعامة فروى الترمذي
 عن النبي ﷺ : لا يحل الكذب إلا في ثلاث : يحدث الرجل امرأته ليرضيها ،
 والكذب في الحرب ، والكذب في الإصلاح بين الناس ، وفي صحيح مسلم قال ابن
 شهاب وهو أحد رواة : لم أسمع يرخص في شيء مما يقول الناس كذب إلا في
 ثلاث : الحرب والإصلاح بين الناس وحديث الرجل امرأته وحديث المرأة زوجها ،
 قال عياض : لا خلاف في جوازه في الثلاث وإنما يجوز في صورة ما يجوز منه فيها
 فأجاز قوم فيها صريح الكذب وأن يقول ما لم يكن ، لما فيه من المصالح ويندفع فيها
 الفساد ، قالوا : وقد يجب لنجاة مسلم من القتل ، وقال بعضهم : لا يجوز فيها التصريح
 بالكذب وإنما يجوز فيها التورية بالمعاريض ، وهي شيء يخلص من المكروه والحرام
 إلى الجائز ، أما لقصد الإصلاح بين الناس أو لدفع ما يضر أو لغير ذلك وتناول
 المروي على ذلك .

وقال : مثل أن يعد زوجته أن يفعل لها ويحسن إليها ، ونيتته ان قدر الله تعالى
 أو يأتيها في هذا بلفظ محتمل ، وكلمة مشتركة تفهم من ذلك ما يطيب قلبها ، وكذلك
 في الإصلاح بين الناس ينقل لهؤلاء من هؤلاء الكلام المحتمل ، وكذلك في الحرب

(١) و (٢) سورة النساء : ١٢٢ - ٨٧ .

(٣) سورة مريم : ٥٤ .

- ١٩ - عدوة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن عبد الله بن مغيرة ، عن معاوية بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : المصلح ليس بكذاب .
- ٢٠ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن عبد الله بن يحيى الكاهلي ، عن محمد بن مالك ، عن عبد الأعلى مولى آل سام قال : حدثني أبو عبد الله عليه السلام بحديث ، فقلت له : جعلت فداك أليس زعمت لي الساعة كذا وكذا ؟

مثل أن يقول لعدوة : انحل حزام سرجك ويريد فيما مضى ، ويقول لجيش عدوة مات أميركم ليذعر قلوبهم ، ويعنى النوم أو يقول لهم : غداً يأتينا مدد وقد أعد قوماً من عسكره ليأتوا في صورة المدد أو يعنى بالمدد الطعام ، فهذانوع من الخدع الجائزة والمعاريض المباحة .

وقال القرطبي : لعل ما استند في منعه التصريح بقاعدة حرمة الكذب وتأويله الأحاديث بحملها على المعاريض ما يعضده دليل ، وأما الكذب ليمنع مظلوماً من الظلم عليه فلم يختلف فيه أحد من الأمم لا عرب ولا عجم ، ومن الكذب الذي يجوز بين الزوجين الاخبار بالمحبة والاعتباط وإن كان كذباً لما فيه من الاصلاح ودوام الالفة .

الحديث التاسع عشر : صحيح وكان فيه إشعاراً بتجويز التكرار والمبالغة في الكذب للاصلاح .

الحديث العشرون : مجهول .

وفي القاموس : الزعم مثلثة القول الحق والباطل والكذب ضد ، وأكثر ما يقال فيما يشك فيه ، والزعم الكذاب والصادق ، وزعمتني كذا ظننتني والتزعم التكذب وأمر مزعم كمقعد لا يوثق به ، وفي النهاية فيه أنه ذكر أيوب عليه السلام فقال : إذا كان مرّ برجلين يتزاعمان ، وقال الزمخشري : معناه أنهما يتحدانان بالزعمات وهي ما لا يوثق به من الأحاديث ، ومنه الحديث بش مطية الرجل ، زعموا معناه أن الرجل إذا أراد المسير إلى بلد والظعن في حاجة ركب مطية حتى يقضى إربه فشبته ما

فقال : لا ، فعظم ذلك عليّ ، فقلت : بلى والله زعمت ، فقال : لا والله ما زعمته ، قال :
فعظم عليّ فقلت : جعلت فداك بلى والله قد قلت ، قال : نعم قد قلت أما علمت أن

يقدمه المتكلم أمام كلامه ويتوصل به إلى غرضه من قوله زعموا كذا وكذا بالمطية
التي يتوصل بها إلى الحاجة وإنما يقال: زعموا في حديث لا سند له ولا ثبت فيه ،
وإنما يحكى عن الألسن على البلاغ فدم من الحديث ما هذا سبيله ، والزعم بالضم
والفتح قريب من الظن .

وقال في المصباح : زعم زعماً من باب قتل ، وفي الزعم ثلاث لغات: فتح الزاي
للحجاز ، وضمها لأسد وكسرها لبعض قيس ، ويطلق بمعنى القول ، ومنه زعمت
الحنفية وزعم سيويه ، أي قال ، وعليه قوله تعالى : « أو تسقط السماء كما زعمت »^(١)
أي كما أخبرت ، ويطلق على الظن ، يقال: في زعمي كذا وعلى الاعتقاد ، ومنه قوله
تعالى : « زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا »^(٢) .

قال الأزهري : وأكثر ما يكون الزعم فيما يشك فيه ولا يتحقق ، وقال
بعضهم: هو كناية عن الكذب ، وقال المرزوقي : أكثر ما يستعمل فيما كان باطلاً وفيه
ارتياب ، وقال ابن القوطية : زعم زعماً قال خبيراً لا يدري أحق هو أو باطل ، قال
الخطابي : ولذا قيل : زعم مطية الكذب ، وزعم غير مزعم ، قال غير مقول صالح ، وادعى
ما لا يمكن ، انتهى .

أقول : وإذا علمت ذلك ظهر لك أن الزعم إما حقيقة لغوية أو عرفية أو شرعية
في الكذب ، أو ما قيل بالظن أو بالوهم من غير علم وبصيرة ، فإسناده إلى من لا يكون
قوله إلا عن حقيقة ويقين ليس من دأب أصحاب اليقين ، وإن كان مراده مطلق القول
أو القول عن علم فغرضه عليه السلام تأديبه وتعليمه آداب الخطاب مع أئمة الهدى وسائر
أولى الألباب .

(١) سورة الاسراء : ٩٢ .

(٢) سورة التغابن : ٧ .

كل زعم في القرآن كذب .

٢١ - عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن علي بن أسباط ، عن أبي

وأما الحكم بكون ذلك كذباً وحرماً فهو مشكل، إذ غاية الأمر أن يكون مجازاً ولا حجر فيه ، وأما يمينه ﷺ على عدم الزعم فهو صحيح لأنه قصد به الحقيقة أو المجاز الشايع ، وكأنه من التورية والمعاريض لمصلحة التأديب أو تعليم جواز مثل ذلك للمصلحة ، فإن المعتبر في ذلك قصد المحق من المتخصصين كما ذكره الأصحاب ، وكأنه لذلك ذكر المصنف (ره) الخبر في هذا الباب وإن كان مع قطع النظر عن ذلك له مناسبة خفية فتأمل .

قوله ﷺ « إن كل زعم في القرآن كذب » أي أطلق في مقام إظهار كذب المخبر به فلا ينافي في ذلك قوله تعالى حاكياً عن المشركين : « أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفاً » ^(١) فانهم أشاروا بقولهم زعمت إلى قوله تعالى : « إن نشأ نخسف بهم الأرض أو تسقط عليهم كسفاً من السماء » ^(٢) فان أشاروا إليه بقوله زعمت حق لكنهم أوردوه في مقام التكذيب ، ويمكن أيضاً تخصيصه بما ذكره الله من قبل نفسه سبحانه غير حاك عن غيره ، كما قال تعالى : « زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا » ^(٣) وقال سبحانه « بل زعمتم أن لن نجعل لكم موعداً » ^(٤) وقال : « أين شركائي الذين كنتم تزعمون » ^(٥) وقال : « قل ادعوا الذين زعمتم من دونه » ^(٦) .

الحديث الحادى والعشرون : ضعف على المشهور .

وفيه إما ارسال أو إضمار بأن يكون ضمير قال راجعاً إلى الصادق ﷺ أو الرضا ﷺ « إياكم والكذب » أراد ﷺ لا تكذبوا في ادعائكم الرجاء والخوف

(١) سورة الاسراء : ٩٢ .

(٢) سورة سبأ : ٩ .

(٣) سورة التغابن : ٧ .

(٤) سورة الكهف : ٢٨ .

(٥) سورة الانعام : ٢٢ .

(٦) سورة الاسراء : ٥٦ .

إسحاق الخراساني قال : كان أمير المؤمنين صلوات الله عليه يقول : إيتاكم والكذب فإن كل راج طالب وكل خائف هارب .

٢٢ - أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن الحجّال ، عن ثعلبة ، عن معمر بن عمرو ، عن عطاء ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : لا كذب

من الله سبحانه ، وذلك لأن كل راج طالب لما يرجو ساع في أسبابه وأنتم لستم كذلك ، وكل خائف هارب مما يخاف منه مجتنب مما يقربه منه وأنتم لستم كذلك .

وهذا مثل قوله عليه السلام الذي رواه في نهج البلاغة أنه صلى الله عليه وآله قال بعد كلام طويل لمدح كاذب أنه يرجو الله ويدعي بزمه أنه يرجو الله : كذب والله العظيم ما باله لا يتبين رجائه في عمله وكل من رجا عرف رجائه في عمله إلا رجاء الله ، فانه مدخول ، وكل خوف إلهي لا خوف الله فانه معلول يرجو الله الكبير ويرجو العباد في الصغير ، فيعطي العبد ما لا يعطي الرب ، فما بال الله جل ثناؤه يقصر به عما يصنع لعباده ، أتخاف أن تكون في رجائك له كاذباً أو يكون لا تراه للرجاء موضعاً ؟ وكذلك إن هو خاف عبداً من عبده أعطاه من خوفه ما لا يعطي ربه ، فجعل خوفه من العباد نقداً وخوفه من خالقه ضميراً ووعداً .

وقال بعضهم : حذر من الكذب على الله وعلى رسوله وعلى غيرهما في إداء الدين مع ترك العمل به ، ورغب في الصدق بأن الكذب ينافي الإيمان ، وذلك لأن الكاذب لم يطلب الثواب ، وكل من لم يطلب الثواب فهو ليس براج بحكم المقدمة الأولى ، ولم يهرب من العقاب ، وكل من لم يهرب من العقاب فهو ليس بخائف بحكم المقدمة الثانية ، ومن إنفق عنه الخوف والرجاء فهو ليس بمؤمن كما هو المقرر عند أهل الإيمان ، انتهى .

وارتكب أنواع التكلف لقلّة التتبع ، والمقصود ما ذكرنا .

الحديث الثاني والعشرون : مجهول .

على مصلح، ثم تلا «أيتها العير إنكم لسارقون» ثم قال: والله ما سرقوا وما كذب، ثم تلا «بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم إن كانوا ينطقون» ثم قال: والله ما فعلوه وما كذب.

وقوله: «ثم تلا» كلام الراوي، والضمير راجع إلى الصادق عليه السلام أو كلام الامام عليه السلام والضمير راجع إلى الرسول ﷺ والأول أظهر وقد مر مضمونه.

تكملة

قال بعض المحققين: «إعلم أن الكذب ليس حراماً لعينه بل لما فيه من الضرر على المخاطب أو على غيره، فإن أقل درجاته أن يعتقد المخبر الشيء على خلاف ما هو به فيكون جاهلاً وقد يتعلق به ضرر غيره ورب جهل فيه منفعة ومصلحة، فالكذب تحصيل لذلك الجهل فيكون مأذوناً فيه، وربما كان واجباً كما لو كان في الصدق قتل نفس بغير حق».

فنقول: الكلام وسيلة إلى المقاصد فكل مقصود محمود يمكن التوصل إليه بالصدق والكذب جميعاً فالكذب فيه حرام، وإن أمكن التوصل بالكذب دون الصدق فالكذب فيه مباح، إن كان تحصيل ذلك المقصود مباحاً، وواجب إن كان المقصود واجباً، كما أن عصمة دم المسلم واجبة، فمهما كان في الصدق سفك دم مسلم فداختفى من ظالم فالكذب فيه واجب، ومهما كان لا يتم مقصود الحرب أو إصلاح ذات البين أو استمالة قلب المجنني عليه إلا بالكذب فالكذب مباح، إلا أنه ينبغي أن يحترز عنه ما يمكن لأنه إذا فتح على نفسه باب الكذب فيخشى أن يتداعى إلى ما يستغنى عنه وإلى ما يقتصر فيه على حد الواجب ومقدار الضرورة، فكان الكذب حراماً في الأصل إلا لضرورة.

والذي يدل على الاستثناء ما روى عن أم كلثوم قالت: ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يرخص في شيء من الكذب إلا في ثلاث: الرجل يقول القول

يريد الاصلاح والرّجل يقول القول في الحرب ، والرّجل يحدث امرأته والمرأة تحدث زوجها .

وقالت أيضاً: قال رسول الله ﷺ : ليس بكذاب من أصلح بين اثنين ، فقال خيراً أو نما خيراً .

وقالت أسماء بنت يزيد : ان رسول الله ﷺ قال : كل الكذب يكتب على ابن آدم إلا رجل كذب بين رجلين يصلح بينهما ، و روى عن أبي كاهل قال : وقع بين رجلين من أصحاب النبي ﷺ كلام حتى تصادما ، فلقيت أحدهما فقلت : مالك و لفلان فقد سمعته يحسن الثناء عليك ؟ و لقيت الآخر فقلت له مثل ذلك حتى اصطلحا ، ثم قلت : أهلكك نفسي وأصلحت بين هذين ؟ فأخبرت النبي ﷺ فقال : يا أبا كاهل أصلح بين الناس ولو بالكذب .

و قال عطاء بن يسار : قال رجل للنبي ﷺ : أأ كذب أهلي ، قال : لا خير في الكذب قال : أعدها و أقول لها ؟ قال : لا جناح عليك .

و عن النّوأس بن سمعان الكلابي قال : قال رسول الله ﷺ : مالي أراكم تتهافتون في الكذب تهافت الفراش في النار ^(١) كل الكذب مكتوب كذباً لا محالة إلا أن يكذب الرّجل في الحرب ، فإن الحرب خدعة ، أو يكون بين رجلين شحنة ^(٢) فيصلح بينهما ، أو يحدث امرأته يرضيها .

و قال علي بن أبي طالب : إذا حدثتكم بشيء عن رسول الله ﷺ فليئن أخرج من السماء ^(٣) أحب إليّ من أن أكذب عليه ، وإذا حدثتكم فيما بيني وبينكم فالحرب خدعة . فهذه الثلاث ورد فيها صريح الاستثناء ، و في معناها ما عداها إذا ارتبط به

(١) الفراش: طائر صغير يعد من الحشرات ، و يقال له بالفارسية « پروانه » .

(٢) الشحنة : العداوة .

(٣) خرج الشيء : شقه و قطعه .

مقصود صحيح له أو لغيره ، أما ماله فمثل أن يأخذه ظالم و يسأله عن ماله ، فله أن ينكر أو يأخذه السلطان فيسأله عن فاحشة بينه و بين الله إرتكبها فله أن ينكرها ويقول : ما زنت ولا شربت ، قال رسول الله ﷺ : من ارتكب شيئاً من هذه القاذورات فليستمر بستر الله ، و ذلك لأن إظهار الفاحشة فاحشة أخرى ، فللمرجل أن يحفظ دمه و ماله الذي يؤخذ ظلماً و عرضه بلسانه و إن كان كاذباً .

و أما عرض غيره فبأن يسأل عن سر أخيه فله أن ينكره و أن يصلح بين اثنين و أن يصلح بين الضرات من نسائه بأن يظهر لكل واحدة أنها أحب إليه ، أو كانت امرأته لا نطيعه إلا بوعد مالا يقدر عليه فيعدها في الحال تطيباً لقلبها ، أو يعتذر إلى إنسان بالكذب و كان لا يطيب قلبه إلا بانكار ذنب و زيادة تودد فلا بأس به ، و لكن الحد فيه أن الكذب محذور و لكن لو صدق في هذه المواضع تولد منه محذور .

فينبغي أن يقابل أحدهما بالآخر و يزن بالميزان القسط ، فإذا علم أن المحذور الذي يحصل بالصدق أشدّ وقعاً في الشرع من الكذب فله الكذب ، و إن كان ذلك المقصود أهون من مقصود الصدق فيجب الصدق ، وقد يتقابل الأمران بحيث يتردد فيهما و عند ذلك الميل إلى الصدق أولى لأن الكذب مباح بضرورة أو حاجة مهمّة فإذا شك في كون الحاجة مهمّة فالأصل التحريم فيرجع إليه ، و لأجل غموض إدراك مراتب المقاصد ينبغي أن يحترز الانسان من الكذب ما أمكنه ، و كذلك مهما كانت الحاجة له فيستحب أن يترك أغراضه و يهجر الكذب .

فأما إذا تعلق بعرض غيره فلا يجوز المسامحة بحق الغير و الاضرار به ، و أكثر كذب الناس إنما هو لحظوظ أنفسهم ثم هو لزيادات المال و الجاه ، و لا أمور ليس فوائدها محذوراً حتى أن المرثية ليحكى عن زوجها ما يتفاخر به و تكذب لأجل مراغمة الضرات و ذلك حرام .

قالت أسماء : سمعت امرأة تسأل رسول الله ﷺ قالت : إن لي ضرة وأنا أتكثر من زوجي بما لا يفعل أضرارها بذلك فهل لي فيه شيء ؟ فقال : المتشبع بما لم يعط كلابس ثوبي زور .

وقال النبي ﷺ : من تطعم بمالم يطعم ، وقال : لي وليس له ، وأعطيت ولم يعط ، كان كلابس ثوبي زور يوم القيامة .

و يدخل في هذا فتوى العالم بما لا يتحققه ، و رواية الحديث الذي ليس يثبت فيه إذ غرضه أن يظهر فضل نفسه فهو لذلك يستنكف من أن يقول لا أدري ، و هذا حرام .

و مما يلتحق بالنساء الصبيان فإن الصبي إذا كان لا يرغب في المكتب إلا بوعد ووعيد وتخويف ، كان ذلك مباحاً ، نعم روينا في الأخبار أن ذلك يكتب كذبة و لكن الكذب المباح أيضا يكتب و يحاسب عليه و يطالب لتصحيح قصده فيه ثم يعفى عنه ، لأنه إنما أبيع بقصد الإصلاح و يتطرق إليه غرور كثير فإنه قد يكون الباعث له حفظه و غرضه الذي هو مستغنى عنه و إنما يتعمل ظاهراً بالإصلاح فلهذا يكتب .

و كل من أتى بكذبه فقد وقع في خطر الاجتهاد ليعلم أن المقصود الذي كذب له هل هو أهم في الشرع من الصدق أولاً ، وذلك غامض جداً ، فالحزم في تركه إلا أن يصير واجباً بحيث لا يجوز تركه كما يؤدي إلى سفك دم أو إرتكاب معصية كيف كان ، و قد ظن ظانئون أنه يجوز وضع الأخبار في فضائل الأعمال و في التشديد في المعاصي ، و زعموا أن القصد منه صحيح و هو خطأ محض ، إذ قال ﷺ : من كذب على متعمداً فليتبوء مقعده من النار ، و هذا لا يترك إلا بضرورة و لا ضرورة هيهنا ، إذ في الصدق مندوحة عن الكذب ، ففيما ورد من الآيات و الأخبار كفاية عن غيرها .

و قول القائل: أن ذلك قد تكرر على الاسماع و سقط وقعها و ما هو جديد على الاسماع فوقه أعظم، فهذا هوس إذ ليس هذا من الأغراض التي تقاوم محذور الكذب على رسول الله ﷺ و على الله تعالى، و يؤدى فتح بابها إلى أمور نشوش الشريعة، فلا يقاوم خير هذا بشره أصلاً، فالكذب على رسول الله ﷺ من الكبائر التي لا يقاومها شيء.

ثم قال: قد نقل عن السلف: أن في المعاريض ما يفنى الرجل عن الكذب و عن ابن عباس و غيره أمّا في المعاريض ما يفنى الرجل عن الكذب وإنما أرادوا من ذلك إذا اضطرّ الانسان إلى الكذب فأمّا إذا لم يكن حاجة و ضرورة فلا يجوز التعريض ولا التصريح جميعاً، ولكنّ التعريض أهون.

و مثال المعاريض ما روى أن مطرفاً دخل على زياد فاستبطأه فتعلّم بمرض فقال: ما رفعت جنبى منذ فارقت الأمير إلا ما رفعتى الله، و قال إبراهيم: إذا بلغ الرجل عنك شيء فكرهت أن تكذب فقل: إن الله ليعلم ما قلت من ذلك من شيء، فيكون قوله: ما، حرف النفي عند المستمع و عنده للابهام، و كان النخعي لا يقول لابنته: اشترى لك سكرأ بل يقول أرأيت لو اشتريت لك سكرأ فأنه ربّما لا يتفق، و كان إبراهيم إذا طلبه في الدار من يكرهه قال للجارية: قولى له: اطلبه في المسجد، و كان لا يقول: ليس ههنا لثلاث يكون كاذباً، و كان الشعبي إذا طلب في البيت و هو يكرهه، فيخطّ دائرة و يقول للجارية: ضع الاصبع فيها و قولى: ليس ههنا.

وهذا كله في موضع الحاجة فأمّا مع عدم الحاجة فلا، لأنّ هذا تفهيم للكذب و إن لم يكن اللفظ كذباً، و هو مكروه على الجملة كما روى عن عبدالله بن عتبة قال: دخلت مع أبي على عمر بن عبدالعزيز فخرجت و على ثوب فجعل الناس يقولون: هذا كساء أمير المؤمنين فكنت أقول: جزى الله أمير المؤمنين خيراً، فقال لى: يا بنى إتق الكذب إيتاك والكذب وما أشبهه، فنهاه عن ذلك لأنّ فيه تقريراً لهم على ظنّ

كاذب لأجل غرض المفاخرة و هو غرض باطل فلا فائدة فيه .

نعم المعارض يباح لغرض خفيف كتطبيب قلب الغير بالمزاح كقوله ﷺ : لا تدخل الجنة عجوز ، و في عين زوجك بياض ، و نحملك على ولد البعير ، فأما الكذب الصريح فكما يعتاده الناس من مداعبة الحمقاء بتغريبرهم بأن امرأة قد رغبت في تزويجك ، فان كان فيه ضرر يؤديه إلى إيذاء قلب فهو حرام ، و إن لم يكن إلا مطايبة فلا يوصف صاحبها بالفسق و لكن ينقص ذلك من درجة إيمانه ، و قال رسول الله ﷺ : لا يستكمل المرء الايمان حتى يحب لا أخيه ما يحب لنفسه ، و حتى يجتنب الكذب في مزاحه ، و أما قوله ﷺ : إن الرجل ليتكلم بالكلمة يضحك بها الناس يهوى بها أبعد من الثريا ، أراد به ما فيه غيبة مسلم أو إيذاء قلب دون محض المزاح .

و من الكذب الذي لا يوجب الفسق ما جرت به العادة في المبالغة كقوله : قلت لك كذا مائة مرة ، و طلبتك مائة مرة فأنته لا يراد بها تفهيم المرات بعددها ، بل تفهيم المبالغة ، فان لم يكن طلبه إلا مرة واحدة كان كاذباً و إن طلب مرات لا يعتاد مثلها في الكثرة فلا يأنم و إن لم يبلغ مائة ، و بينهما درجات يتعرض مطلق اللسان بالمبالغة فيها لخطر الكذب .

و ممّا يعتاد الكذب فيه و يتساهل به أن يقال : كل الطعام فيقول : لا أشتهيه و ذلك منهي عنه و هو حرام و إن لم يكن فيه غرض صحيح ، قال مجاهد : قالت أسماء بنت عميس ^(١) : كنت صاحبة عايشة التي هيأتمها و أدخلتها على رسول الله ﷺ و معي

(١) أسماء بنت عميس زوجة جعفر بن ابي طالب (ع) ، و كانت ممن هاجر مع زوجة جعفر الى حبشة قبل زفاف عايشة بسنوات ، و أقامت في تلك البلاد الى سنة سبع من الهجرة و زفاف عايشة وقع في السنة الاولى من الهجرة ، فهذه اما امرأة اخرى اسمها أسماء كأسماء بنت يزيد ، أو هي سلمى بنت عميس زوجة حمزة بن عبدالمطلب اختها و صحفت بيد الرواة و النساخ ، و نظير هذا

نسوة ، قالت : فوالله ما وجدنا عنده قوتاً إلا قدحاً من لبن فشرب ثم ناوله عايشة ،
قالت : فاستحييت الجارية ، فقلت : لا ترد بين يد رسول الله خذى منه ، قالت : فأخذته
على حياء فشربت منه ثم قال : ناولي صواحبك ، فقلن : لانشتهيه ، فقال : لا تجمعن
جوعاً و كذباً ، قالت : فقلت : يا رسول الله إن قالت أحد منّا لشيء نشتهيه لا نشتهيه
أبعد ذلك كذباً ؟ قال : إن الكذب ليكتب حتى يكتب الكذبية كذبية .

وقد كان أهل الورع يحترزون عن التسامح بمثل هذا الكذب ، قال الليث بن
سعد : كانت ترمص عينا سعيد بن المسيب حتى يبلغ الرمص خارج عينيه ^(١) فيقال
له : لو مسحت هذا الرمص ؟ فيقول : فأين قول الطبيب وهو يقول لى : لاتمس عينيك
فأقول لا أفعل .

وهذه من مراقبة أهل الورع ، ومن تركه إنسل لسانه عن اختياره فيكذب ولا
يشعر ، وعن خوات التيمى قال : جاءت أخت الربيع بن خثيم عائدة إلى بني لى
فانكبّت عليه فقالت : كيف أنت يا بني ؟ فجلس الربيع فقال : أرضعته ؟ فقالت :
لا ، قال : ما عليك لو قلت يا بن أخى فصدقت .

ومن العادة أن يقول : يعلم الله فيما لا يعلمه ، قال عيسى عليه السلام : إن من أعظم
الذنوب عند الله أن يقول العبد إن الله يعلم ما لا يعلم ، وربما يكذب في حكاية المنام
والاثم فيه عظيم ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن من أعظم الفرى أن يدعى الرجل إلى
غير أبيه أو يرى عينيه في المنام ما لم ترها أو تقول على ما لم أقل ، وقال صلى الله عليه وسلم : من

→ السهو أو التصحيف وقع أيضاً في روايات زفاف فاطمة عليها السلام ففي بعضها ورد ذكر لاسماء
بنت عميس ، أو منها نقلت الحديث ، وقد وقع زفافها عليها السلام في السنة الثانية بعد غزوة
بدر الكبرى .

(١) رمصت عينه : سال منه الرمص ، والرمص : وسخ ابيض فى مجرى الدمع من

العينين .

﴿ باب ﴾

﴿ ذى اللسانين ﴾

١ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن سنان ، عن عون القلانسي عن ابن أبي يعفور ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من لقي المسلمين بوجهين

كذب في حلمه كلف يوم القيامة أن يعقد بين شعيرين ^(١) .

باب ذى اللسانين

الحديث الاول : ضعيف على المشهور ، وقال بعض المحققين : ذو اللسانين هو الذي يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه ، ويتردد بين المتعادين ويكتم كل واحد بكلام يوافقهم وقلما يخلو عنه من يشاهد متعادين ، وذلك عين النفاق .

وقال بعضهم : إتفقوا على أن ملافاة الاثنين بوجهين نفاق ، وللنفاق علامات كثيرة وهذه من جملتها ، فان قلت : فيما ذا بصير الرجل ذا اللسانين وما حد ذلك ؟

(١) هذا آخر ما نقله عن بعض المحققين في هذه التكملة ، والمراد من هذا البعض أبو حامد الغزالي ، ويظهر من كلامه في اول التكملة أنه لا يرى للكذب حرمة ذاتية وان حرمة تابعة لما يترتب عليه من الضرر والمنفعة ، ولا يخفى انه مخالف لما يستفاد ظاهراً من الايات والزوايات ، قال بعض الافاضل في تعليقه على هذا الكلام : فيه نظر لان الكذب اظهار ما هو خلاف الواقع عمداً سواء كان يضر أو ينفع ، وهذا خروج عن الحق وميل عن الصراط السوي الى الباطل الذى يشتمز عنه الفطرة السليمة والعقل ، وهذا حرام فى الشرع وقبيح عند العقل الا أن يقال بعدم وجود الحسن والقبح العقليين ، وهو خلاف ما عليه اصحابنا ، ثم قال : وتجوز الشرع الكذب فى بعض الموارد لاختيار اقل المحذورين لمصلحة لا يتنافى حرمة نفسه ، ويؤيد ذلك ظاهر الروايات .

أقول : وللبحث مجال آخر ، وكان على الشارح (ره) التنبيه والتحقيق فى هذا الكلام اللهم الا ان يقال : انه كان موافقاً لما ذكره الغزالي فى هذا المقام ، و لكنه غير معلوم ، والله العالم .

و لسانين جاء يوم القيامة وله لسانان من نار .

فاقول : إذا دخل على متعادين وجامل كل واحد منهما وكان صادقاً فيه لم يكن منافقاً ولا ذا اللسانين فإن الواحد قد يصادق متعادين ، ولكن صداقة ضعيفة لا تنتهي إلى حدّ الاخوة ، إذ لو تحققت الصداقة لاقتضت معاداة الأعداء ، نعم لو نقل كلام كل واحد إلى الآخر فهو ذولسانين وذلك شر من النميمة إذ يصير نماساً بأن ينقل من أحد الجانبين ، فإن نقل من الجانبين فهو شر من النميمة وإن لم ينقل كلاماً ولكن حسن لكل واحد منهما ما هو عليه من المعاداة مع صاحبه فهذا ذو لسانين ، وكذلك إذا وعد كل واحد منهما أنه ينصره ، وكذلك إذا أتى على كل واحد منهما في معاداته ، وكذلك إذا أتى على أحدهما وكان إذا خرج من عنده بذمه فهو ذولسانين بل ينبغي أن يسكت أو يثنى على المحق من المتعادين و يثنى في حضوره وفي غيبته وبين يدي عدوه .

قيل لبعض الصحابة : إننا ندخل على أمرائنا فنقول القول فإذا خرجنا قلنا غيره ؟ فقال : كنتا نعد ذلك نفاقاً على عهد رسول الله ﷺ وهذا نفاق مهمما كان مستغنياً عن الدخول على الأمير وعن الثناء عليه ، فلوا استغنى عن الدخول ولكن إذا دخل يخاف إن لم يثن فهو نفاق لأنه الذي أخرج نفسه إليه ، وأن كان يستغنى عن الدخول لو قنع بالقليل وترك المال والجاه ، فلو دخل لضرورة الجاه والغناء وأتى فهو منافق ، وهذا معنى قوله ﷺ : حب المال والجاه ينبئان النفاق في القلب كما ينبت الماء البقل ، لأنه يحوج إلى الأمراء ومرعاتهم ومرأاتهم ، فأما إذا ابتلى به لضرورة وخاف إن لم يثن فهو معذور فإن اتقاء الشر جازي .

وقال أبو الدرداء : إننا لنكشر^(١) في وجوه أقوام وإن قلوبنا لتبغضهم .

وقالت عايشة : إستأذن رجل على رسول الله ﷺ فقال : ائذنوا له فبئس رجل العشيرة هو ، فلمّا دخل أقبل عليه وألان له القول ، فلمّا خرج قالت عايشة : قد قلت

(١) كشر عن اسنانه : كشف عنها وأبداها عند الضحك وغيره .

٢ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن عثمان بن عيسى ، عن أبي شيبة ، عن الزُّهري ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : بُسَّ العبدُ عبدٌ يكون ذا وجهين ولسانين ، يُطري أخاه شاهداً و يأكله غائباً ، إن أُعطي حسده و إن ابتلى خذله .

بُسَّ رجل العشيّة ثم "أنت له القول؟ فقال : يا عايشة إن "شر" الناس الذي يُكرم إتقاءاً لشره .

ولكن هذا ورد في الاقبال وفي الكشر والتبسم ، وأما التناء فهو كذب صريح فلا يجوز إلا لضرورة أو إكراه يباح الكذب لمثلهما بل لا يجوز التناء ولا التصديق و تحريك الرأس في معرض التقرير على كل "كلام باطل" ، فان فعل ذلك فهو منافق بل ينبغي أن ينكر بلسانه وقلبه ، فان لم يقدر فإيسكت بلسانه ولينكر بقلبه .

وأقول : قال الشهيد الثاني قدس الله روحه كونه ذا اللسانين وذا الوجهين من الكبائر للتوعد عليه بخصوصه ، ثم ذكر في تفصيله وتحقيقه نحواً مما مر ، ولا ريب أن في مقام التقيّة والضرورة يجوز مثل ذلك ، وأما مع عدمهما فهو من علامات النفاق وأخس "نمائم الأخلق" .

الحديث الثاني : مجهول .

"يطرى" على بناء الافعال بالهمز وغيره ، في القاموس : في باب الهمزة أطراه بالغ في مدحه وفي باب المعتل أطراه أحسن التناء عليه ، وفي النهاية في المعتل الأطراء مجاوزة الحد في المدح والكذب فيه ، والجوهري ذكره في المعتل فقط ، وقال : أطراه أى مدحه و" يأكله " أى يغتابه كما قال تعالى : "أحب" أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً" (١) .

"إن أُعطي" على بناء المجهول أى الأُخ ، والخذلان ترك النصره .

٣- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن علي بن أسباط ، عن عبدالرحمن بن حماد رفعه قال : قال الله تبارك و تعالی لعيسى بن مريم عليه السلام : يا عيسى ليكن لسانك في السر والعلانية لساناً واحداً وكذلك قلبك ، إنني أخذت منك نفسك وكفى بي خبيراً ،

الحديث الثالث : مرفوع .

« لساناً واحداً » أي لا تقول في الأحوال المختلفة شيئين مختلفين للاغراض الباطلة فيشمل الرياء والفتاوى المختلفة وما مر ذكره « وكذلك قلبك » أي ليكن باطن قلبك موافقاً لظاهره إذ ربما يكون الشيء كامناً في القلب يفغل عنه نفسه كحب الدنيا فينخدع ويظن أنه لا يحبها وأشبه ذلك ، ثم يظهر له ذلك في الآخرة بعد كشف الحجب الظلمانية النفسانية أو في الدنيا أيضاً بعد المجاهدة والتفكير في خدع النفس وتسويلاتها ، ولذا قال سبحانه بعده : « إنني أخذت منك نفسك » وقد قال : « بل بدالهم ما كانوا يخفون من قبل » ^(١) ويحتمل أن يكون المعنى : « وكذلك ينبغي أن يكون قلبك موافقاً للسانك ، فلا تقول ما ليس فيه ، أو المعنى أنه كما يجب أن يكون القول باللسان واحداً يجب أن يكون اعتقاد القلب واحداً واصلاً إلى حد اليقين ويطمئن قلبه بالحق ، ولا يتزلزل بالشبهات فيعتقد اليوم شيئاً وغداً نقيضه ، ويجب أن تكون عقائد القلب متوافقة متناسبة لا كقلوب أهل الضلال والجهال ، فانهم يمتقدون الضدين والنقيضين لتشعب أهوائهم وتفرق آراءهم من حيث لا يشعرون كاعتقادهم بأفضلية أمير المؤمنين وتقديمهم الجهال عليه ، وإعتقادهم بعدله تعالى وحكمهم بأن الكفر وجميع المعاصي من فعله ، ويعذبهم عليها ، وإعتقادهم بوجوب طاعة من جوزوا فسقه وكفره وأمثال ذلك كثيرة .

أو المعنى أن المقصود الحقيقي والغرض الأصلي للقلب لا يكون إلا واحداً ولا تجتمع فيه محبتان متضادتان كحب الدنيا وحب الآخرة ، وحب الله وحب معاصيه والشهوات التي نهى عنها ، فمن اعتقد أنه يحب الله تعالى ويتبع الهوى

(١) سورة الانعام : ٢٨ .

لا يصلح لسانان في فم واحد ولا سيفان في غمد واحد ولا قلبان في صدر واحد؛ وكذلك الأذهان .

ويحب الدنيا فهو كذى اللسانين، الجامع بين مؤالفة المتباعضين فإن الدنيا والآخرة كضرتين وطاعة الله وطاعة الهوى كالتباعضين ، فقلبه منافق ذولسانين ، لسان منه مع الله والآخر مع ما سواه فهذا أولى بالذم من ذى اللسانين .
وتحقيقه: أن بدن الانسان بمنزلة مدينة كبيرة لها حصن منيع هو القلب ، بل هو العالم الصغير من جهة ، والعالم الكبير من جهة أخرى، والله سبحانه هو سلطان القلب ومدبره ، بل القلب عرشه ، وحصنه بالعقل والملائكة ، ونوره بالأنوار المكوّنة ، واستخدمه القوى الظاهرة والباطنة ، والجوارح والاعضاء الكثيرة ولهذا الحصن أعداء كثيرة من النفس الأمارة والشياطين الغدّارة ، وأصناف الشهوات النفسانية والشبهات الشيطانية ، فاذا مال العبد بتأييده سبحانه إلى عالم الملكوت ، وصفى قلبه بالطاعات و الرياضات عن شوك الشكوك والشبهات ، وقذاره الميل إلى الشهوات إستولى عليه حبه تعالى ، ومنعه عن حب غيره ، فصارت القوى والمشاعر وجميع الآلات البدنية مطيعة منقادة له ، ولا يأتى شيء منها بما بنا في رضاء .
وإذا غلبت عليه الشقوة وسقط في مهاوى الطبيعة ، إستولى الشيطان على قلبه وجعله مستقر ملكه ونفرت عنه الملائكة ، وأحاطت به الشياطين ، وصارت أعماله كلّها للدنيا وإرادته كلّها للهوى ، فيدعى أنه يعبد الله وقد نسى الرحمن وهو يعبد النفس والشيطان .

فظهر أنه لا يجتمع حب الله وحب الدنيا ومتابعة الله ومتابعة الهوى في قلب واحد ، وليس للانسان قلبان حتى يحب بأحدهما الرب تعالى ويقصده بأعماله ، ويحب بالآخر الدنيا وشهواتها ويقصدها في أفعاله ، كما قال سبحانه : « ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه »^(١) ومثّل سبحانه لذلك باللسان والسيف ، فكما لا يكون

(١) سورة الاحزاب : ٤ .

في فم لسانان ، ولا في غمد سيفان ، فكذلك لا يكون في صدر قلبان ، ويحتمل أن يكون اللسان لما مر في ذي اللسانين .

وأما قوله : فكذلك الأذهان ، فالفرق بينهما وبين القلب مشكل ، ويمكن أن يكون القلب للحب والعزم ، والذهن للاعتقاد والعزم ، أي لا يجتمع في القلب حب الله وحب ما ينأ في حبه سبحانه من حب الدنيا وغيرها ، وكذلك لا يجتمع العزم بوجوده تعالى وصفاته المقدسة وسائر العقائد الحقة ، مع ما ينأ فيه من العقائد الباطلة ، والشكوك والشبهات في ذهن واحد ، كما أشرنا إليه سابقاً .

وقيل : يعنى كما أن الظاهر من هذه الأجسام لا يصلح تعددها في محل واحد ، كذلك باطن الانسان الذي هو ذهنه و حقيقته لا يصلح أن يكون ذا قولين مختلفين ، او عقيدتين متضادتين ، وقيل : الذهن الذكاء و الفطنة ، ولعل المراد هنا التفكير في الأمور الحقة النافعة و مبادئها ، و كيفية الوصول إليها .
وبالجملة أمره بأن يكون لسانه واحداً و قلبه واحداً و ذهنه واحداً ومطلبه واحداً ولما كان سبب التعدد والاختلاف أمرين : أحدهما تسويل النفس ، والآخر الغفلة عن عقوبة الله ، عقبه بتحذيرها ، وربما يقره بالدال المهملة من المداهنة في الدين ، كما قال تعالى : فأفبهذا الحديث أنتم مدهنون^(١) و قال : و دأوا لوتدهن فيدهنون^(٢) وهذا تصحيف و تحريف مخالف للنسخ المضبوطة .

(١) سورة الواقعة : ٨١ .

(٢) سورة القلم : ٩ .

﴿ باب الهجرة ﴾

١ - الحسين بن محمد ، عن جعفر بن محمد ، عن القاسم بن الربيع ؛ و عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، رفعه ، قال في وصية المفضل : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : لا يفترق رجلان على الهجران إلا استوجب أحدهما البراءة واللعنة و ربما استحق ذلك كلاهما ، فقال له معتب : جعلني الله فداك هذا الظالم فما بال المظلوم ؟ قال : لأنه لا يدعو أخاه إلى صلاته ولا يتغامس له عن كلامه ، سمعت أبي

باب الهجرة

الحديث الاول : مرفوع .

و الهجر و الهجران خلاف الوصل ، قال في المصباح : هجرته هجراً من باب قتل تركته و رفضته فهو مهجور ، و هجرت الانسان قطعته و الاسم الهجران ، و في التنزيل : « واهجر و هن في المضاجع »^(١) « البراءة » أى براءة الله و رسوله منه ، و معتب بضم الميم و فتح العين و تشديد التاء المكسورة ، و كان من خيار موالى الصادق عليه السلام بل خيرهم كما روى فيه « هذا الظالم » أى أحدهما ظالم ، و الظالم خير أو التقدير هذا الظالم استوجب ذلك فما حال المظلوم ؟ و لم يستوجبه ؟ « إلى صلاته » أى إلى صلة نفسه ، و يحتمل رجوع الضمير إلى الأخ .

« و لا يتغامس » فى أكثر النسخ بالعين المعجمة ، و الظاهر أنه بالمهملة كما فى بعضها قال فى القاموس : تعامس تغافل ، و على تعامى على ، و يمكن التكلف فى المهمة بما يرجع إلى ذلك من قولهم غمسه فى الماء أى رسمه ، و الغميس الليل المظلم و الظلمة و الشئ الذى لم يظهر للناس و لم يعرف بعد ، و كل ملتف يغمس فيه أو يستخفى ، قال فى النهاية : فى حديث على عليه السلام : ألا و إن معاوية قاد لمة من القواة و غمس عليهم الخبير ، العمس أن ترى أنك لا تعرف الأمر و أنت به عارف ، و يروى بالعين

يقول: إذا تنازع اثنان فعازاً أحدهما الآخر فليرجع المظلوم إلى صاحبه حتى يقول لصاحبه: أي أخي أنا الظالم، حتى يقطع الهجران بينه وبين صاحبه، فإن الله تبارك و تعالی حکم عدل يأخذ للمظلوم من الظالم .

٢ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ؛ و محمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن الحكم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا هجرة فوق ثلاث .

٣ - حميد بن زياد ، عن الحسن بن محمد بن سماعة ، عن وهيب بن حفص عن أبي بصير قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يصرم ذوي قرابته ممن لا يعرف

المعجمة .

«فعاذ» بالزاي المشددة، وفي بعض النسخ: فعال باللام المنخفضة، في القاموس: عزة كمدته غلبه في المعازة، و في الخطاب غالبه كعازته، و قال: عال جار و مال عن الحق، و الشيء فلاناً غلبه و نقل عليه و أهمته «أنا الظالم»، كأنه من المعاريض للمصلحة .

الحديث الثانی : حسن كالصحيح .

و ظاهره أنه لو وقع بين أخوين من أهل الإيمان مودة أو تقصير في حقوق العشرة و الصحبة و أفضى ذلك إلى الهجرة فالواجب عليهم أن لا يبقوا عليها فوق ثلاث ليال، و أما الهجر في الثالث فظاهره أنه معفو عنه و سببه أن البشر لا يخلو عن غضب و سوء خلق فسومح في تلك المدة، مع أن دلالاته بحسب المفهوم و هي ضعيفة، و هذه الأخبار مختصة بغير أهل البدع و المصيرين على المعاصي، لأن هجرهم مطلوب و هو من أقسام النهي عن المنكر .

الحديث الثالث : موثق .

و الصرم القطع أي يهجره رأساً، و يدل على أن الأمر بصلة الرحم يشمل

الحق؟ قال : لا ينبغي له أن يصرمه .

٤- عدّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد ، عن عليّ بن حديد ، عن عمته مرّازم بن حكيم قال : كان عند أبي عبد الله عليه السلام رجلٌ من أصحابنا يلقّب شلقان و كان قد صيّره في نفقته وكان سيّء الخلق فهجره ، فقال لي يوماً : يا مرّازم [و] تكلم عيسى؟ فقلت نعم ، فقال : أصبت ، لا خير في المهاجرة .

المؤمن والمنافق والكافر كما مرّ وهذا الخبر بالباب الآتي أنسب و كأنّه كان مكتوباً على الهامش فاشتبه على الكتاب و كتبوه ههنا .

الحديث الرابع : ضعيف .

و شلقان بفتح الشين وسكون اللام لقب لعيسى بن أبي منصور ، و قيل : إنّما لقب بذلك لسوء خلقه من الشلق وهو الضرب بالسوط وغيره ، و قد روى في مدحه أخبار كثيرة منها : أن الصادق عليه السلام قال فيه : من أحبّ أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة فليتنظر إلى هذا ، و قال عليه السلام أيضاً فيه : إذا أردت أن تنظر إلى خيار في الدنيا خيار في الآخرة فانظر إليه ، والمراد بكونه عنده عليه السلام أنّه كان في بيته لا أنّه كان حاضراً في المجلس .

و كان قد صيّره في نفقته ، أي تحمّل عليه السلام نفقته وجعله في عياله وقيل : و كدلّ إليه نفقة العيال وجعله قيماً عليها ، والاول أظهر « هجره » أي هجر مرّازم عيسى ، فعبر عنه ابن حديد هكذا ، وقال الشهيد الثاني (ره) : ولعلّ الصواب هجرته و قال بعض الأفاضل : أي هجر عيسى أبا عبد الله عليه السلام بسبب سوء خلقه مع أصحاب أبي عبد الله عليه السلام الذين كان مرّازم منهم .

وأقول : صحّف بعضهم على هذا الوجه وقرأ نكلم بصيغة المتكلم مع الغير وتكلم في بعض النسخ بدون العاطف ، وعلى تقديره فهو عطف على مقدّر أي تواصل وتكلم ونحو هذا ، وهو إستفهام على التقديرين على التقرير ، ويحتمل الأمر على بعض الوجوه .

٥- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن أبي سعيد القمطاط عن داود بن كثير قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : قال أبي عليه السلام : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أيما مسلمين تهاجرا فمكثنا ثلاثاً لا يصطلحان إلا كانا خارجين من الإسلام ولم يكن بينهما ولاية فأيتهما سبق إلى كلام أخيه كان السابق إلى الجنة يوم الحساب .

٦- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن أذينة ، عن زرارة ،

الحديث الخامس : ضعيف على المشهور .

« إلا كانا » كأن الاستثناء من مقدر أى لم يفعل ذلك إلا كانا خارجين ، وهذا النوع من الاستثناء شائع في الأخبار ، ويحتمل أن يكون إلا هنا زائدة كما قال الشاعر :

« أرى الدهر إلا منجنونا بأهله »

وقيل : التقدير لا يصطلحان على حال إلا وقد كانا خارجين ، وقيل « أيما » مبتدأ ولا يصطلحان حال عن فاعل مكثنا وإلا مر كب من إن الشرطية ولا النافية نحو « إلا تنصروه فقد نصره الله » ^(١) « ولم يكن » بتشديد النون مضارع مجهول من باب الأفعال ، وتكرار للنفي في إن لا كانا ، مأخوذ من الكنية بالضم وهي جناح يخرج من حائط أو سقيفة فوق باب الدار ، وقوله : فأيتهما ، جزاء الشرط ، والجملة الشرطية خبر المبتدأ أي أيما مسلمين تهاجرا ثلاثة أيام إن لم يخرجوا من الإسلام ولم يضا الولاية والمحبة على طاق النسيان فأيتهما سبق ، النخ .

وإنما ذكرنا ذلك للاستغراب ، مع أن أمثال ذلك دأبه رحمه الله في أكثر الأبواب ، وليس ذلك منه بغريب ، والمراد بالولاية المحبة التي تكون بين المؤمنين .

الحديث السادس : حسن كالصحيح .

عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الشيطان يغري بين المؤمنين ما لم يرجع أحدهم عن دينه ، فإذا فعلوا ذلك استلقى على قفاه وتمدد ، ثم قال : فزت ، فرحم الله امرءاً آلف بين وليين لنا ، يا معشر المؤمنين تألفوا و تعاطفوا .

٧ - الحسين بن محمد ، عن علي بن محمد بن سعيد ، عن محمد بن مسلم ، عن محمد بن محفوظ ، عن علي بن النعمان ، عن ابن مسكان ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا يزال إبليس فرحاً ما هتجر المسلمان ، فإذا التقيا اصطكت ركبته وتخلعت أوصاله و نادى يا ويله ، ما لقي من الثبور .

وفي القاموس : أغرى بينهم العداوة ألقاها ، كأنه ألقها بهم و ما لم يرجع أحدهم عن دينه ، كأنه للسلب الكلي ، فقوله : إذا فعلوا الإيجاب الجزئي ، ويحتمل العكس ، وما بمعنى مادام ، والتمدد للاستراحة وإظهار الفراغ من العمل والراحة « فزت » أي وصلت إلى مطلوبى .

الحديث السابع : مجهول .

وإصطكك الر كبتين إضطرابهما وتأثير أحدهما في الآخر ، والتخلع التفكك والأوصال المفاصل أو مجتمع العظام وإنما التفت في حكاية قول إبليس عن التكلم إلى الغيبة في قوله : « ويله » ولقى « تنزيهاً لنفسه المقدسة من نسبة الشر إليه في اللفظ ، وإن كان في المعنى منسوباً إلى غيره ، و نظيره شابع في الكلام ، قال في النهاية فيه : إذا قرء ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكى يقول : يا ويله ، الويل الحزن والهلاك والمشقة من العذاب وكل من وقع فيهلكة دعا بالويل ، ومعنى النداء فيه : يا ويلى ويا حزنى ويا هلاكى ويا عذابى احضر فهذا وقتك وأوانك ، وأضاف الويل إلى ضمير الغائب حملاً على المعنى ، وعدل عن حكاية قول إبليس : يا ويلى كراهة أن يضيف الويل إلى نفسه ، انتهى .

وما في قوله « ما لقي » للاستفهام التعجيبى ، ومنصوب المحل ، مفعول لقي ، ومن

للتبعيض ، والثبور بالضم الهلاك .

﴿ باب ﴾

﴿ قطيعة الرحم ﴾

- ١ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عمر بن أذينة ، عن مسمع بن عبد الملك ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله في حديث :
 ألا إن في التباغض الحالقة ، لا أعني حالقة الشعر و لكن حالقة الدين .
- ٢ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن محمد بن علي ، عن محمد بن الفضيل ، عن حذيفة بن منصور قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : اتقوا الحالقة فأنهاتها تميت الرجال ، قلت : و ما الحالقة ؟ قال : قطيعة الرحم .

باب قطيعة الرحم

الحديث الأول : حسن كالصحيح .

وفي النهاية فيه: دب إليكم داء الأمم البقضاء وهي الحالقة ، الحالقة الخصلة التي من شأنها أن يحلق أي تهلك وتستأصل الدين كما يستأصل الموسى الشعر ، وقيل: قطيعة الرحم والتظالم ، انتهى .

و كأن المصنف رحمه الله أورد في هذا الباب لأن التباغض يشمل ذوى الأرحام أيضاً ، أو لأن الحالقة فسرت في سائر الأخبار بالقطيعة ، بل في هذا الخبر أيضاً يحتمل أن يكون المراد ذلك ، بأن يكون المراد أن التباغض بين الناس من جملة مفاسده قطع الأرحام وهو حالقة الدين .

الحديث الثاني : ضعيف .

« تميت الرجال » أي تورث موتهم وانقراضهم كما سيأتي ، وحمله على موت القلوب كما قيل بعيد ، ويمكن أن يكون هذا أحد وجوه التسمية بالحالقة ، والرحم في الأصل منبت الواد ووعاؤه في البطن ، ثم سميت القرابة من جهة الولادة رحماً ومنها ذوالرحم خلاف الأجنبي .

٣ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن عثمان بن عيسى ، عن بعض أصحابنا ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : إن إخواني وبني عمي قد ضيقوا على الدار والجاروني منها إلى بيت و لو تكلمت أخذت ما في أيديهم ، قال : فقال لي : إصبر فإن الله سيجعل لك فرجاً ، قال : فانصرفت ووقع الوباء في سنة إحدى وثلاثين [ومائة] فماتوا والله كلهم فما بقي منهم أحد ، قال : فخرجت فلما دخلت عليه قال : ما حال أهل بيتك ؟ قال : قلت له : قد ماتوا والله كلهم ، فما بقي منهم أحد ، فقال : هو بما صنعوا بك وبعقوقهم إيتاك وقطع رحمهم بتروا ، أتحب أنتم بقوا وأنتم

الحديث الثالث : مرسل .

«على الدار» أى الدار التى ورثناها من جدنا «ولو تكلمت أخذت» يمكن أن يقرأ على صيغة المتكلم ، أى لو نازعتهم وتكلمت معهم يمكننى أن آخذ منهم ، أفعل ذلك أم أتركهم ؟ أو يقرأ على الخطاب أى لو تكلمت أنت معهم يعطونى ، فلم ير عليه السلام المصلحة في ذلك ، أو الأول على الخطاب والثانى على المتكلم والأول أظهر ، وفي النهاية : الوباء بالقصر والمد والهمز الطاعون والمرض العام .

«في إحدى وثلاثين» كذا في أكثر النسخ التى وجدناها ، وفي بعضها بزيادة : ومائة ، وعلى الأول أيضاً المراد ذلك وأسقط الراوى المائة للظهور ، فإن إمامة الصادق عليه السلام كانت في سنة مائة وأربعة عشر ، ووفاته في سنة ثمان وأربعين ومائة ، والفاء في قوله : فما بقي ، فى الموضوعين للبيان ، ومن ابتدائية والمراد بالأحد أولادهم ، أو الفاء للتفريع ومن تبعيضية ، وقوله : بعقوقهم متعلق بقوله بتروا ، وهو فى بعض النسخ بتقديم الموحدة على المثناة فوقانية ، وفي بعضها بالعكس ، فعلى الأول إما على بناء المعلوم من المجرّد من باب علم ، أو المجهول من باب نصر ، وعلى الثانى على المجهول من باب ضرب أو التفعيل .

فى القاموس : البتر القطع أو مستأصلاً والأبتر المقطوع الذنب ، بتره بتر كفرح والذى لا عقب له وكل أمر منقطع من الخير ، وقال : البتر بالفتح الكسر

ضيقوا عليك؟ قال: قلت: إي والله.

٤ - عنه ، عن أحمد ، عن الحسن بن محبوب ، عن مالك بن عطية ، عن أبي عبيدة عن أبي جعفر عليه السلام قال : في كتاب علي عليه السلام ثلاث خصال لا يموت صاحبهن أبداً حتى يرى وبالهن : البغي و قطعة الرحم و اليمين الكاذبة يبارز الله بها ؛ و إن أعجل الطاعة ثواباً لصلة الرحم و إن القوم ليكونون فجاراً فيتواصلون فتسمى

والاهلاك كالتبشير فيهما والفعل كضرب ، انتهى .

« وأنهم ضيقوا ، الواو إما للحال والهمزة مكسورة ، أو للعطف والهمزة

مفتوحة .

الحديث الرابع : صحيح .

و«ثلاث» مبتدء وجملة لا يموت خبر ، وفي القاموس: الوبال الشدة والثقل ، وفي المصباح: الوبيل الوخيم ، والوبال بالفتح من بول المرتع بالضم وبالا بمعنى وخم ، ولما كان عاقبة المرعى الوخيم إلى شر قيل في سوء العاقبة: وبال ، والعمل السئ وبال على صاحبه ، والبغي خبر مبتدء محذوف بتقدير هن البغي ، وجملة يبارز الله صفة اليمين إذ اللام للعهد الذهني أو استينافية ، والمستقر في يبارز راجع إلى صاحبهن والجلالة منصوبة والباء في بها للسببية أو اللآلية ، والضمير لليمين لأن اليمين مؤنث وقد يقرء يبارز على بناء المجهول ورفع الجلالة ، وفي القاموس : بارز القرن مبارزة وبرزاً برز إليه ، وهما يتبارزان .

أقول : لما أقسم به تعالى بحضوره كذباً فكأنه يعاديه علانية و يبارزه ، وعلى التوصيف إحتراز عن اليمين الكاذبة جهلاً وخطئاً من غير عمد ، وتوصيف اليمين بالكاذبة مجاز « وإن أعجل » كلام علي أو الباقر عليهما السلام ، والتعجيل لأنه يصل ثوابه إليه في الدنيا أو بلا تراخ فيها « فتسمى » على بناء الافعال أو كيمشى ، في القاموس : نما ينمو نمو آ زاد كتمى ينمى نمياً و نمياً ونمية ، و أنمى ونمى ، و على الافعال الضمير

أموالهم ويثرون، وإن اليمين الكاذبة وقطيعة الرحم لتذران الديار بلاقع من أهلها
و تنقل الرحم وإن نقل الرحم إنقطاع النسل .

للصلة ، ويثرون أيضاً يحتمل الأفعال والمجرّد كيرضون أو يدعون ويحتمل بناء
المفعول .

في القاموس : الثروة كثرة العدد من الناس والمال ، وثرى القوم ثراءً كثيراً
ونموا ، والمال كذلك ، وثرى كرضى كثر ماله كأثرى ومال ثرى كغني كثير ،
ورجل ثرى وأثرى كأحوى كثيره ، وفي الصحاح الثروة كثرة العدد ، وقال الاصمعي :
ثرى القوم يثرون إذا كثروا ونموا ، وثرى المال نفسه يثرو إذا كثر ، وقال أبو عمرو :
وثرى الله القوم كثّرهم وأثرى الرجل إذا كثرت أمواله ، إنتهى .

والمعنى يكثرون عدداً أو مالا أو يكثّروهم الله ، وفي النهاية فيه : اليمين الكاذبة
تدع الديار بلاقع ، جمع بلقع وبنقعة وهي الأرض القفر التي لا شيء بها يريد أن
الحالف بها يفتقر ويذهب ما في بيته من الرزق ، وقيل : هو أن يفرق الله شمله ويغيّر
عليه ما أولاه من نعمه ، إنتهى .

وأقول : مع التثمة التي في هذا الخبر لا يحتمل المعنى الأول ، بل المعنى
أن ديارهم تخلو منهم إما بموتهم وإنقراضهم أو بجلالهم عنها ونفرتهم أيدي سبا ،
والظاهر أن المراد بالديار ديار القاطعين ، لا البلدان والقرى لسراية شوّهما كما
توهّم .

« وتنقل الرحم » الضمير المرفوع راجع إلى القطيعة ، ويحتمل الرجوع إلى
كل واحد لكنّه بعيد ، والتعبير عن إنقطاع النسل بنقل الرحم لأنّه حينئذ تنقل
القرابة من أولاده إلى ساير أقاربه ، ويمكن أن يقرء تنقل على بناء المفعول ، فالواو
للحال ، وقيل : هو من النقل بالتحريك وهو داء في خوف البعير يمنع المشى ، ولا
يخفى بعده .

وقيل : الواو إما للحال عن القطيعة أو للعطف على قوله وإن اليمين إن جوز

٥ - علي بن إبراهيم ، عن صالح بن السندي ، عن جعفر بن بشير ، عن
عنبسة العابد قال : جاء رجل فشكا إلى أبي عبدالله عليه السلام أقاربه ، فقال له : اكظم
غيظك وافعل ، فقال : إنهم يفعلون ويفعلون ، فقال : أتريد أن تكون مثلهم فلا ينظر
الله إليكم .

عطف الفعلية على الاسمية ، وإلا فليقدر وإن قطيعة الرحم تنقل بقرينة المذكورة
لا على قوله : لتذران ، لأن هذا مختص بالقطيعة ، ولعل المراد بنقل الرحم نقلها
من الوصلة إلى الفرقة ، ومن التعاون والمحبة إلى التدابير والعداوة ، وهذه الأمور
من أسباب نقص العمر وإنقطاع النسل كما صرح به علي سبيل التأكيد والمبالغة
بقوله : وإن نقل الرحم إنقطاع النسل ، من باب حمل المسبب على السبب مبالغة في
السببية ، انتهى ، وهو كما ترى .

و أقول : سيأتي في باب اليمين الكاذبة من كتاب الايمان و النذور بهذا السند
عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن في كتاب علي عليه السلام إن اليمين الكاذبة وقطيعة الرحم
تذران الديار بلاقع من أهلها ، وتنقل الرحم يعني انقطاع النسل وهناك في أكثر
النسخ بالغين المعجمة ، قال في النهاية : النغل بالتحريك الفساد ، وقد نغل الأديم
إذا عفن و نهرت في الدماغ فيفسد و يهلك ، انتهى .

ولا يخلو من مناسبة ، و روى الصدوق في معاني الأخبار عن أبي بصير عن
أبي عبدالله مثله بتغيير ، وفيه : إن قطيعة الرحم واليمين الكاذبة لتذران الديار بلاقع
من أهلها و يتقلان الرحم وإن تنقل الرحم إنقطاع النسل ، وهو أظهر من وجهين :
أحدهما تنبيه الضمير ، وثانيهما : أن نقل الرحم بقطع النسل أنسب ، وفي مجالس
المفيد و كتاب الحسين بن سعيد عن أبي عبيدة مثله ، وفيهما تدع الديار ، وهو يؤيد
العود إلى كل واحد .

الحديث الخامس : مجهول .

د وافعل ، أي كظم الغيظ دائماً وإن أصر وأعلى الاساءة أو افعل كلما أمكنك

٦ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : لا تقطع رحمك وإن قطعتك .

٧ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن أبي عبد الله ، عن أبيه رفعه ، عن أبي حمزة الثمالي قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام في خطبته : أعوذ بالله من الذنوب التي تعجل الفناء ، فقام إليه عبد الله بن الكواء الشكري فقال : يا أمير المؤمنين أو تكون ذنوب تعجل الفناء ؟ فقال : نعم وبلك قطيعة الرحم ، إن أهل البيت ليجتمعون ويتواسون

من البر فيكون حذف المفعول للتعميم « انهم يفعلون » أي الاضرار وأنواع الاساءة ولا يرجعون عنها « أنريد أن تكون مثلهم » في القطع وارتكاب القبيح وترك الاحسان فلا ينظر الله إليكم أي يقطع عنكم جميعاً رحمة في الدنيا والآخرة ، وإذا وصلت فاما أن يرجعوا فيشملكم الرحمة وكنت أولى بها وأكثر حظاً منها ، وإما أن لا يرجعوا فيخصك الرحمة ولا انتقام أحسن من ذلك .

الحديث السادس : ضعف على المشهور .

وظاهره تحريم القطع وإن قطعوا وينافيه ظاهراً قوله تعالى : « فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم » ^(١) ويمكن تخصيص الآية بتلك الأخبار ولم يتعرض أصحابنا رضي الله عنهم لتحقيق تلك المسائل مع كثرة الحاجة إليها ، والخوض فيها يحتاج إلى بسط وتفصيل لا يناسبان هذه التعليقة ، وقد مر بعض القول فيها في باب صلة الرحم ، وسلوك سبيل الاحتياط في جميع ذلك أقرب إلى النجاة .

الحديث السابع : مرفوع .

وابن الكواء كان من رؤساء الخوارج لعنهم الله ويشكر إسم أبي قبيلتين كان هذا الملعون من إحداهما فيحرمهم الله من سعة الأرزاق وطول الاعمار وإن كانوا متقين فيما سوى ذلك ، ولا ينافية قوله تعالى : « ومن يتق الله يجعل له مخرجاً

(١) سورة البقرة : ١٩٢ .

وهم فجرة فيرزقهم الله و إن أهل البيت ليمتقن قون و يقطع بعضهم بعضاً فيحرمهم الله وهم أتقياء .

٨ - عنه ، عن ابن محبوب ، عن مالك بن عطية ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : إذا قطعوا الأرحام جعلت الأموال في أيدي الأشرار .

﴿ باب العقوق ﴾

١ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن سنان ، عن حديد بن حكيم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أدنى العقوق أف ، و لو علم الله عز و جل شيئاً أهون منه لنهى عنه .

ويرزقه من حيث لا يحتسب^(١) فإنه غير متق لقطع الرحم ، ومفهومها غير مقصود ، فإن كثيراً من الكفار والفساق مرزوقون ، ولو كان مقصوداً فيمكن أن يكون باعتبار التقييد بقوله من حيث لا يحتسب .

الحديث الثامن : صحيح .

« جعلت الأموال في أيدي الأشرار » هذا مجرب وأحد أسبابه أنهم يتخاصمون ويتنازعون ويترافعون إلى الظلمة وحكام الجور ، فتصير أموالهم بالرشوة في أيديهم وأيضاً إذا تخاصموا ولم يتعاونوا يتسلط عليهم الأشرار ويأخذونها منهم .

باب العقوق

الحديث الاول : ضعيف على المشهور .

« لنهى عنه » إذ معلوم أن الغرض النهى عن جميع الأفراد فاكتفى بالأدنى ليعلم منه الأعلى بالأولوية كما هو الشائع في مثل هذه العبارة ، والأف كلمة تضجّر

(١) سورة الطلاق : ٢ .

٢- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن عبدالله بن المغيرة ، عن أبي الحسن عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : كن باراً واقصر على الجنة وإن كنت عاقاً [فظناً] فاقصر على النار .

٣- أبو علي الأشعري ، عن الحسن بن علي الكوفي ، عن عبيس بن هشام ، عن صالح الحداد ، عن يعقوب بن شعيب ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إذا كان يوم القيامة كشف غطاء من أغطية الجنة فوجد ريحها من كانت له روح من مسيرة خمسمائة عام إلا صنف واحد ، قلت : من هم ؟ قال : العاق لوالديه .

٤- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبدالله

وقد أوقف تأفيفاً إذا قال ذلك ، والمراد بعقوق الوالدين ترك الأدب لهما والاتبان بما يؤذيهما قولاً وفعلاً ، ومخالفتهما في أغراضهما الجائزة عقلاً ونقلاً وقد عدت من الكبائر ، ودل على حرمة الكتاب والسنة وأجمع عليها الخاصة والعامة وقد مر القول في ذلك في باب برهما .

الحديث الثاني : حسن كالصحيح .

واقصر على الجنة ، أي اکتف بها ، وفيه تعظيم أجر البر حتى أنه يوجب دخول الجنة ، ويفهم منه أنه يكفر كثيراً من السيئات ويرتجح عليها ميزان الحساب .

الحديث الثالث : مجهول .

العاق لوالديه ، أي لهما أو لكل منهما ، وبدل ظاهراً على عدم دخول العاق الجنة ، ويمكن حمله على المستحل أو على أنه لا يجد ريحها ابتداءً وإن دخلها أخيراً ، والمراد بالوالدين هنا النبي والامام كما ورد في الأخبار ، أو يحمل على جنة مخصوصة .

الحديث الرابع : ضعيف على المشهور .

قال: قال رسول الله ﷺ: فوق كل ذي بر بر، حتى يقتل الرجل في سبيل الله فإذا قُتل في سبيل الله فليس فوقه بر، وإن فوق كل عقوق عقوقاً حتى يقتل الرجل أحد والديه فإذا فعل ذلك فليس فوقه عقوق.

٥ - عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن إسماعيل بن مهران، عن سيف بن عميرة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من نظر إلى أبويه نظر مآقت وهما ظالمان له لم يقبل الله له صلاة.

«فوق كل ذي بر بر» البر بالكسر مصدر بمعنى التوسع في الصلّة والاحسان إلى الغير والاطاعة، وبالفتح صفة مشبهة لهذا المعنى، ويمكن هنا قراءتهما بالكسر بتقدير مضاف في الأوّل أي فوق بر كل ذي بر، أو في الثاني أي ذو بر أو الجمل على المبالغة كما في قوله تعالى: «ولكن البر من اتقى»^(١) ويمكن أن يقرأ الأوّل بالكسر والثاني بالفتح وهو أظهر.

«حتى يقتل الرجل أحد والديه» أي أعم من أن يكون مع قتل الآخر أو بدونه أو من غير هذا الجنس من العقوق، فلا ينافي كون قاتلهما أعمق، وأيضاً المراد عقوق الوالدين والأرحام أو من جنس الكبائر فلا ينافي كون قتل الامام أشدّ، فأنه من نوع الكفر لأنّه يمكن شموله لقتل والدي الدين النبيّ و الامام صلوات الله عليهما كما مرّ في باب برّ الوالدين وغيره.

الحديث الخامس: صحيح على الظاهر.

وقول ابن شهر آشوب أن ابن عميرة واقفي ليس بمعتمد لأنّه لم يذكره غيره من القدماء «وهما ظالمان له» فكيف إذا كانا بارين به، ولا ينافي ذلك كونهما أيضاً آثمين لأنّهما ظلما وحلاما على العقوق، والقبول كمال العمل وهو غير الاجزاء.

(١) سورة البقرة: ١٨٩.

٤- عنه ، عن محمد بن علي ، عن محمد بن فرات ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في كلام له : إيتاكم وعقوق الوالدين فإن ربح الجنة توجد من مسيرة ألف عام ولا يجدها عاقاً ولا قاطع رحم ولا شيخ زان ولا جارٌ إزاره خيلاء

الحديث السادس : ضعيف .

وكان الخمسمائة^(١) بالنسبة إلى الجميع ، والالف بالنسبة إلى جماعة ، ويؤيده التعميم في السابق . حيث قال : من كانت له روح ، أو يكون الاختلاف بقلة كشف الأغطية وكثرتها ، ويؤيده أن في الخبر السابق غطاء فيكون هذا الخبر إذا كشف غطاءه ان مثلاً ، وفيما سيأتي في كتاب الوصايا وان ربحها لتوجد من مسيرة ألفي عام فيما إذا كشف أربعة أغطية مثلاً ، أو يكون بحسب اختلاف الوجدان وشدّة الريح وخفتها ففي الخمسمائة توجد ربح شديد ، وهكذا ، أو باختلاف الأوقات وهبوب الرياح الشديدة أو الخفيفة ، أو تكون هذه الأعداد كناية عن مطلق الكثرة ولا يراد بها خصوص العدد كما في قوله تعالى : « إن تستغفر لهم سبعين مرة »^(٢) .

ويطلق الأزار بالكسر غالباً على الثوب الذي يشد على الوسط تحت الرداء وكان جفاة العرب كانوا يطيلون الأزار فيجر على الأرض ، ويمكن أن يراد هنا مطلق الثوب كما فسره في القاموس بالملحفة ، فيشمل تطويل الرداء وسائر الأثواب كما فسّر قوله تعالى : « وثيابك فطهر »^(٣) بالتشمير وسيأتي الأخبار في ذلك في أبواب الزى والتجمل ، وقد يطلق على ما يشد فوق الثوب على الوسط مكان المنطقة ، فالمراد إسبال طرفيه تكبيراً كما يفعله بعض أهل الهند .

وقال الجوهري : الخال والخيلاء والخيلاء الكبير ، تقول منه : إختال فهو ذو خيلاء ، وزوخال وذومخيلة أي ذو كبير ، وقوله : خيلاء كأنه مفعول لأجله ، وقيل : حال عن فاعل جار أي جار ثوبه على الأرض متبختراً متكبتراً مختالاً أي متمايلاً

(١) أي المذكور في الحديث الثالث . (٢) سورة التوبة : ٨٠ .

(٣) سورة المدثر : ٤ .

إنما الكبرياء لله رب العالمين .

٧- عنه ، عن يحيى بن إبراهيم بن أبي البلاد [السلمي] ، عن أبيه ، عن جده ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لو علم الله شيئاً أدنى من أف لنهى عنه وهو من أدنى العقوق

من جانيبه ، وأصله من المخيلة وهي القطعة من السحاب تميل في جو السماء هكذا وهكذا ، وكذلك المختال يتمايل لعجبه بنفسه وكبره وهي مشية المطيطا ، ومنه قوله تعالى : **وتمّ ذهب إلى أهله يتمطى** ، ^(١) أى يتمايل مختللاً متكبراً كما قيل .

وأما إذا لم يقصد باطالة الثوب وجره على الأرض الاختيال والتكبر بل جرى في ذلك على رسم العادة ، فقول : **إنه أيضاً غير جازر** ، والاولى أن يقال غير مستحسن كما صرح الشهيد وغيره باستحباب ذلك ، وذلك لوجوه :

منها : مخالفة السنة وشعار المؤمنين المتواضعين كما سيأتى ، وقد روت العامة أيضاً في ذلك أخباراً ، قال في النهاية فيه : ما أسفل من الكعبين من الأزار في النار ، أى مادونه من قدم صاحبه في النار عقوبة له ، أو على أن هذا الفعل معدود في أفعال أهل النار ، ومنه الحديث أزره المؤمن إلى نصف الساق ولا جناح فيما بينه وبين الكعبين ، الأزره بالكسر الحالة وهيئة الانتزاز مثل الر كبة والجلسة ، انتهى .
ومنها : الاسراف في الثوب بما لا حاجة فيه .

ومنها : أنه لا يسلم الثوب الطويل من جرّه على النجاسة تكون بالأرض غالباً فيختل أمر صلته ودينه ، فإن تكلف رفع الثوب إذا مشى تحمّل كلفة كان غنياً منها ثم يفغل عنه فيسترسل .

ومنها : أنه يسرع البلى إلى الثوب بدوام جرّه على التراب والأرض فيخرقه إن لم ينجس .

الحديث السابع : مجهول .

(١) سورة القيامة : ٣٣ .

ومن العقوق أن ينظر الرجل إلى والديه فيحد النظر إليهما .

٨ - عليؑ ، عن أبيه ، عن هارون بن الجهم ، عن عبدالله بن سليمان ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن أبي نظر إلى رجل ومعه ابنه يمشي والابن متكئ على ذراع الأب ، قال : فما كلمه أبي عليه السلام مقتاً له حتى فارق الدنيا .

٩ - أبو علي الأشعري ، عن أحمد بن محمد ، عن محسن بن أحمد ، عن أبان بن عثمان ، عن حديد بن حكيم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : أدنى العقوق أف ولو علم الله أيسر منه لنهى عنه .

« فيحد النظر » على بناء المجرّد بضم الحاء أو على بناء الافعال من تحديد السكين أو السيف مجازاً ، ويحتمل أن يكون هذا من الأدنى ويساوي الأف في المرتبة ، أو يكون الأف أدنى بحسب القول وهذا بحسب الفعل ، والغرض أنه يجب أن ينظر إليهما على سبيل الخشوع والأدب ، ولا يملأ عينيه منهما ولا ينظر إليهما على وجه الغضب .

الحديث الثامن : مجهول .

والظاهر أن ضمير « كلمه » راجع إلى الابن ورجوعه إلى الأب من حيث مكنته من ذلك بعيد ، وقد يحمل على عدم رضا الأب أو أنه فعله تكبراً واختيالاً ، ومن هذه الأخبار يفهم أن أمر بر الوالدين دقيق وأن العقوق يحصل بأدنى شيء .

الحديث التاسع : كالسابق .

وقد مرّ مثله عن حديد والاختلاف في سائر السند .

﴿ باب الانتفاء ﴾

- ١ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن أبي بصير ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : كفر بالله من تبرأ من نسب و إن دق .
- ٢ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال ، عن أبي المغرا ، عن أبي بصير ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : كفر بالله من تبرأ من نسب و إن دق .
- ٣ - علي بن محمد ، عن صالح بن أبي حماد ، عن ابن أبي عمير ، و ابن فضال عن رجال شتى عن أبي جعفر و أبي عبدالله عليهما السلام أنهما قالا : كفر بالله العظيم الانتفاء من حسب و إن دق .

باب الانتفاء

اي التبري عن نسب باعتبار دنائته عرفاً

الحديث الاول : حسن كالصحيح .

« وإن دق » أي بعد ، أو وإن كان خسيساً دينياً وقيل : يحتمل أن يكون ضمير دق راجعاً إلى التبري بأن لا يكون صريحاً بل بالايماء وهو بعيد ، وقيل : يعني وإن دق ثبوته وهو أبعد ، والكفر هنا ما يطلق على أصحاب الكبائر كما مر وسيأتي ، و ربما يحمل على ما إذا كان مستحلاً لأن مستحل قطع الرحم كافر ، والمراد به كفر النعمة لأن قطع النسب كفر لنعمة المواصلة ، أو يراد به أنه شبيه بالكفر لأن هذا الفعل يشبه فعل أهل الكفر ، لأنهم كانوا يفعلونه في الجاهلية ، ولا فرق في ذلك بين الولد و الوالد وغيرهما من الأرحام .

الحديث الثاني : موثق كالصحيح .

الحديث الثالث : ضعيف .

والمراد بالحسب أيضاً النسب الدني فإن الأحساب غالباً يكون بالأنسب ،

﴿ باب ﴾

﴿ من اذى المسلمين و احتقرهم ﴾

١- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن هشام بن سالم قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: قال الله عز وجل: ليأذن بحرب مني من أذى عبدي

ويحتمل على بعد أن لا تكون «من» صلة للانتفاء بل يكون للتعليل ، أى بسبب حسب حصل له أو لآبائه القريبة ، وحينئذ في قوله: وإن دق تكلف إلا على بعض الوجوه البعيدة السابقة ، وربما يقر على هذا الوجه الانتفاء بالقاف أى دعوى النقاوة والامتياز والفخر بسبب حسب وهو تصحيف .

باب من اذى المسلمين و احتقرهم

الحديث الاول : صحيح .

«ليأذن» أى ليعلم كما قال تعالى في ترك ما بقى من الربا: «فان لم تفعلوا فأذنوا بحرب من الله ورسوله» ^(١) قال البيضاوى: أى فاعلموا بها من أذن بالشئ إذا علم به ، وتنكير حرب للمتعميم ، وذلك يقتضى أن يقا تل المرى بعد الاستمابة حتى يفيء إلى أمر الله كالباغى ولا يقتضى كفره .

وفي المجمع: أى فايقنوا واعلموا بقتال من الله ورسوله ، ومعنى الحرب عداوة الله ورسوله وهذا إخبار بعظم المعصية ، وقال ابن عباس وغيره: إن من عامل بالربا استمابه فان تاب وإلا قتله ، انتهى .

وأقول: في الخبر يحتمل أن يكون كناية عن شدة الغضب بقريئة المقابلة ، أو المعنى أن الله يحاربه أى ينتقم منه في الدنيا والآخرة أو من فعل ذلك فليعلم أنه محارب لله كما سيأتى: فقد بارزنى بالمحاربة ، وقيل: الأمر بالعلم ليس على

المؤمن و ليا من غضبي من أكرم عبدي المؤمن ؛ و لو لم يكن من خلقي في الأرض فيما بين المشرق والمغرب إلا مؤمن واحد مع إمام عادل لاستغنيت بعبادتهما عن جميع ما خلقت في أرضي و لقامت سبع سماوات و أرضين بهما و لجعلت لهما من إيمانهما أنساً لا يحتاجان إلى أنس سواهما .

٢ - عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن سنان ، عن منذر بن يزيد ، عن المفضل بن عمر قال: قال أبو عبد الله عليه السلام : إذا كان يوم القيامة نادى مناد: أين الصدود لا وليائي

الحقيقة بل هو خبر عن وقوع المخبر به على التأكيد ، و كذا بالأمن إخبار عن عدم وقوع ما يحذر منه على التأكيد ، والمراد بالمؤمن مطلق الشيعة أو الكامل منهم كما يؤمى إليه : عبدي ، وعلى الأول المراد بالأيذاء الذي لم يأمر به الشارع كالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، والمراد بالاكرام الرعاية والتعظيم خلقاً وقولاً وفعلاً منه جلب النفع له ودفع الضرر عنه .

« ولو لم يكن ، تامة والمراد بالخلق سوى الملائكة والجن » وقوله : مع إمام إما متعلق بلم يكن أو حال عن المؤمن ، وعلى الأخير يدل على ملازمته للإمام ، والمراد بالاستغناء بعبادة مؤمن واحد مع أنه سبحانه غني مطلق لا حاجة له إلى عبادة أحد قبول عبادتهما والاكتفاء بهما لقيام نظام العالم ، و كأن كون المؤمن مع الإمام أعم من كونه بالفعل أو بالقوة القريبة منه ، فإنه يمكن أن يبعث نبي ولم يؤمن به أحد إلا بعد زمان كما مر في باب قلّة عدد المؤمنين: إن إبراهيم عليه السلام كان يعبد الله ولم يكن معه غيره حتى آنسه الله باسماعيل واسحاق ، وقد مر الكلام فيه .

وقيل : المصود هنا بيان حال هذه الأمة فلا ينافي الوحدة في الأمم السابقة ، وأرضين بتقدير سبع أرضين « و أنس » إمامضاف إلى « سواهما » أو منون وسواهما للاستثناء .

الحديث الثاني : ضعيف على المشهور .

« أين الصدود لا وليائي » كذا في أكثر نسخ الكتاب ونواب الأعمال وغيرهما

فيقوم قوم ليس على وجوههم لحم، فيقال: هؤلاء الذين آذوا المؤمنين ونصبوا لهم وعاندوهم و عنفوه في دينهم، ثم يؤمر بهم إلى جهنم.

٣- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن ابن فضال، عن ثعلبة ابن ميمون عن حماد بن بشير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: قال

وتطبيقه على ما يناسب المقام لا يخلو من تكلف، في القاموس: صد عنه صدوداً أعرض وفلاناً عن كذا صدأً منعه وصرفه، وصد يصد ويصد صديداً أضج، والتصد والتعرض وفي النهاية: الصد الصرف والمنع، يقال: صد وأصد وصد عنه والصد الهجران ومنه الحديث: فيصد هذا ويصد هذا، أي يعرض بوجهه عنه وفي المصباح: صد من كذا من باب ضرب ضحك.

وأقول: أكثر المعاني مناسبة لكن بتضمن معنى التعرض ونحوه للتعبية باللام، فالصدود بالضم جمع صادق وفي بعض النسخ المؤذون لأوليائي فلا يحتاج إلى تكلف.

وقال الجوهري: نصبت لفلات نصباً إذا عاديت، وناصبت الحرب مناصبة. وقال: التعنيف والتعير اللوم وقيل: لعل خلوت وجوههم من اللحم لأجل أنه ذاب من القم وخوف العقوبة، أو من خدشه بأيديهم تحسراً وتأسفاً، ويؤيده ما رواه العامة عن النبي ﷺ قال: مررت ليلة أسرى بي بقوم لهم أظفار من نحاس يخدشون وجوههم وصدورهم، فقلت: من هؤلاء يا جبرئيل؟ قال: هم الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم، وقيل: إنما سقط لحم وجوههم لأنهم كاشفوهم بوجوههم الشديدة من غير استحياء من الله ومنهم.

وأقول: أولاً أنهم لما أرادوا أن يقبحوهم عند الناس في الدنيا قبحهم الله في الآخرة عند الناس في أظهر أعضائهم وأحسنها.

الحديث الثالث: مجهول.

الله تبارك و تعالی : من أهان لي ولياً فقد أرسد لمحاربتی .

٤ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن الحسين بن عثمان عن محمد بن أبي حمزة ، عمن ذكره ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من حقر مؤمناً مسكيناً أو غير مسكين لم يزل الله عز و جل حاقراً له ماقتاً حتى يرجع عن محقرته إياه .

٥ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن النعمان ، عن ابن مسكان ، عن معلى بن خنيس قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : إن الله تبارك و تعالی يقول :

والمراد بالولي "المحب" البالغ بجهده في عبادة مولاه المعرض عما سواه « فقد أرسد » أي هيباً نفسه أو أدوات الحرب ، ويمكن أن يقرأ على بناء المفعول قال في النهاية : يقال رسدته إذا قعدت له على طريقه تترقبه ، وأرسدت له العقوبة إذا أعددتها ، وحقيقته جعلتها على طريقه كالمترقبة له ، والاضافة في قوله « لمحاربتی » إلى المفعول ، ومن فوائد هذا الخبر التحذير التام لأذى كل من المؤمنين [خشية] لاحتمال^(١) أن يكون من أوليائه تعالی ، كما روى الصدوق باسناده عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : إن الله أخفى وليه في عباده فلا تستصغروا شيئاً من عباده فربما كان وليه وأنت لا تعلم .

الحديث الرابع : مرسل .

وفي القاموس : الحقر الذلّة كالحقرية بالضم ، والحقارة مثلثة والمحقرة ، والفعل كضرب و كرم ، والاذلال كالتحقير والاحتقار والاستحقار ، والفعل كضرب وقال : مقته مقماً ومقاتة أبغضه كمقته والتحقير يكون بالقلب فقط ، وإظهاره أشدّ وهو إمّا بقول كرهه أو بالاستهزاء به أو بشتمه أو بضربه أو بفعل يستلزم إهاتته أو بترك قول أو فعل يستلزمها وأمثال ذلك .

الحديث الخامس : مختلف فيه معتبر عندي .

ويدلّ على أن عقوبة إذلال المؤمن تصل إلى المذلّ في الدنيا أيضاً بل بعد

(١) كذا في نسخة الاصل والظاهر « خشية احتمال » بدون اللام .

من أهان لي ولياً فقد أَرصد لمحاربتي و أنا أسرع شيء إلى نصرته أوليائي .

٦- عِدَّةٌ من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن ابن محبوب ، عن هشام بن سالم عن معلى بن خنيس ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : قال الله عز وجل : قد نابذني من أذلّ عبدي المؤمن .

٧- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ؛ و أبو علي الأشعري ، عن محمد ابن عبد الجبار ، جميعاً ، عن ابن فضال ، عن علي بن عقبة ، عن حماد بن بشير قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : قال رسول الله ﷺ : قال الله عز وجل : من أهان لي ولياً فقد أَرصد لمحاربتي و ما تقرّب إليّ عبدٌ بشيء أحبُّ إليّ ممّا افترضت عليه

الاذلال بلا مهلة ولو بمنع اللطف والخذلان .

الحديث السادس : ضعيف على المشهور .

وفى المصباح : نابذتهم خالفتمهم و نابذتهم الحرب كاشفتهم إيأها و جاهرتهم بها .

الحديث السابع : مجهول .

« وما تقرّب ، لما قدّم سبحانه ذكر اختصاص الأولياء لديه أشار إجمالاً إلى طريق الوصول إلى درجة الولاية من بداية السلوك إلى النهاية أي ما تحبّب ولا طلب القرب لدى بمثل أداء ما افترضت عليه ، أي إصالة أو أعمّ منه و ممّا أوجبه على نفسه بنذر وشبهه ، لعموم الموصول .

ويدلّ على أن الفرائض أفضل من المندوبات مطلقاً ، وهذا ظاهر بحسب الاعتبار أيضاً فاتّه سبحانه أعلم بالأسباب التي توجب القرب إلى محبّته و كرامته فلما أكّد في الفرائض وأوعد على تركها علمنا أنّها أفضل ممّا خيّرنا في فعله وتركه ، ووعد على فعله ولم يتوعد على تركه .

و إنه ليتقرب إليّ بالنافلة حتى أحبّه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به و بصره الذي يبصر به و لسانه الذي ينطق به و يده التي يبطش بها ، إن دعائي أحببته

قال الشيخ البهائي قدس سرّه : فان قلت : مدلول هذا الكلام هو أن غير الواجب ليس أحبّ إليّ الله سبحانه من الواجب لأنّ الواجب أحبّ إليه من غيره فلعلها متساويان ؟ قلت : الذي يستفيده أهل اللسان من مثل هذا الكلام هو تفضيل الواجب على غيره ، كما تقول : ليس في البلد أحسن من زيد ، لا تريد مجرد نفي وجود من هو أحسن منه فيه ، بل تريد نفي من تساويه في الحسن وإثبات أنّه أحسن أهل البلد وإرادة هذا المعنى من مثل هذا الكلام شائع متعارف في أكثر اللغات ، انتهى .

وقال الشهيد روح الله في القواعد : الواجب أفضل من الندب غالباً لاختصاصه بمصلحة زائدة ، ولقوله وَاللَّيْسُ : في الحديث القدسي : ما تقرّب إليّ عبدي بمثل أداء ما افترضت عليه ، وقد تخلف ذلك في صور كالإبراء من الدين الندب ، وإنظار المعسر الواجب ، وإعادة المنفرد صلاته جماعة ، فإنّ الجماعة مطلقاً تفضل صلاة الفرد^(١) بسبع وعشرين درجة ، فصلاة الجماعة مستحبة وهي أفضل من الصلاة التي سبقت وهي واجبة ، وكذلك الصلاة في البقاع الشريفة فاتتها مستحبة وهي أفضل من غيرها مائة ألف إلى أئمتي عشرة صلاة ، و الصلاة بالسواك و الخشوع في الصلاة مستحب و يترك لأجله سرعة المبادرة إلى الجمعة وإن فات بعضها مع أنّها واجبة لأنّه إذا اشتدّ سعيه شغله الانتهاز عن الخشوع ، و كل ذلك في الحقيقة غير معارض لأصل الواجب وزيادته لاشتماله على مصلحة أزيد من فعل الواجب لا بذلك القيد ، انتهى .

وأقول : ما ذكره قد لا يصلح جواباً للجميع ويمكن الجواب عن الأوّل بأنّ

(١) الفرد : - بتشديد الذال المعجمة - الفرد .

و إن سألتني أعطيته ؛ و ما ترددت عن شيء أنا فاعله كتر دؤدي عن موت المؤمن ،
يكره الموت و أكره مساءته .

٨ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن إسماعيل بن مهران ،

الواجب أحد الأمرين والابراء أفضل الفردين ، وعن الثاني بأننا لا نسلم كون هذه
الجماعة أفضل من المنفرد ، ولو سلم فيمكن أن يكون الفضل لكون أصلها واجبة
وانضمت إلى تلك الفضيلة ، مع أنه قد ورد أنه تعالى يقبل أفضلهما ، واحتمل بعض
الأصحاب نيّة الوجوب فيها أيضاً .

وكان بعض مشايخنا يحتمل هنا عدول نية الصلاة إلى الاستجباب بناءً على
جواز عدول النيّة بعد الفعل كما يظهر من بعض الأخبار .

ومما ذكره نقضاً على تلك القاعدة الابتداء بالتسليم وردّه فإنّ الأوّل أفضل
مع وجوب الثاني ، والاشكال فيه أصعب ، ويمكن الجواب بأنّ الابتداء بالسلام أفضل
من الترك ، وابتظار تسليم الغير ، ولا نسلم أنه أفضل من الردّ الواجب ، بل يمكن
أن يقال : إنّ إكرام المؤمن وترك اهانتة واجب وهو يتحقق في أمور شتى فمنها
ابتداء التسليم أو ردّه ، فلو تركهما عصي ، وفي الاثيان بكلّ منهما يتحقق ترك
الاهانة لكن اختيار الابتداء أفضل ، فظهر أنه يمكن إجراء جوابه رحمه الله
في الجميع .

وأقول : يمكن تخصيص الأخبار وكلام الأصحاب بكون الواجب أفضل من
المستحب من نوعه وصنفه ، كصلاة الفريضة والنافلة ، فلا يلزم كون ردّ السلام
أفضل من الحجّ المندوب ، ولا من صلاة جعفر رضي الله عنه ولا من بناء قنطرة
عظيمة أو مدرسة كبيرة ، وبالجملة فروع هذه المسئلة كثيرة ولم أر من تعرض
لتحقيقها كما ينبغي ، والخوض فيها يوجب بسطاً من الكلام لا يناسب المقام ، وسيأتي
شرح باقي الخبر في الخبر الآتي .

الحديث الثامن : صحيح .

عن أبي سعيد القمط ، عن أبان بن تغلب ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لما أُسرى بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : يا رب ما حال المؤمن عندك ؟ قال : يا محمد من أهان لي ولياً فقد بارزني بالمحاربة وأنا أسرع شيء إلى نصرته أوليائي وما ترددت عن شيء أنا فاعله

وقال الشيخ البهائي برّد الله مضجعه هذا الحديث صحيح السند وهو من الأحاديث المشهورة بين الخاصة والعامة ، وقد روه في صحاحهم بأدنى تغيير هكذا قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إن الله تعالى قال : من عادى لي ولياً فقد أذنته بالحرب ، وما يتقرّب إليّ عبدى بشيء أحبّ إليّ مما افترضت عليه ، وما يزال عبدى يتقرّب إليّ بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به ، ويده التي يبطش بها ، ورجله التي يمشى بها إن سألني لأعطينه وإن استعاذني لأعيذنه وما ترددت في شيء أنا فاعله كترددى في قبض نفس المؤمن يكره الموت وأكره مساءته ، ولا بدّ له منه .

« لما أُسرى بي » أُسرى بالبناء للمفعول من السرى على وزن هدى ، وهو السير في الليل ، وأما تقييده بالليل في قوله تعالى : « سبحان الذى أُسرى بعبده ليلاً » الآية فللدلالة بتكثير الليل على تفليل مدة الاسراء ، مع أن المسافة بين المسجدين مسير أربعين ليلة « ما حال المؤمن عندك » أى ما قدره ومنزلته ؟ « من أهان لي ولياً » المراد بالولى المحب ، وبالمبارزة بالمحاربة إظهارها والتصدي لها .

« وما ترددت في شيء أنا فاعله » نسبة التردد إليه سبحانه يحتاج إلى التأويل وفيه وجوه :

الأول : أن في الكلام إضماراً ، والتقدير لوجاز على التردد ما ترددت في شيء كترددى في وفاة المؤمن .

الثاني : أنه لما جرت العادة بأن يتردد الشخص في مساءة من يحترمه ويوقره كالصديق الوفى والخل الصفى وأن لا يتردد في مساءة من ليس له عنده قدر ولا حرمة ، كالعدو والحيّة والعقرب بل إذا خطر بالبال مساءة أه أوقعها

كثر ددي عن وفاة المؤمن ، يكره الموت وأكره مساءته ؛ وإن من عبادي المؤمنين

من غير تردد ولا تأمل ، صح أن يعبر بالتردد والتأمل في مساءة الشيء عن توقيره واحترامه ، وبعدها عن إنزاله واحتقاره ، فقول سبجانه : ما ترددت في شيء أنا فاعله كترددى في وفاة المؤمن ، المراد به والله أعلم : ليس لشيء من مخلوقاتي عندى قدر وحرمة كقدر عبدى المؤمن وحرمة ، فالكلام من قبيل الاستعادة التمثيلية .

الثالث : أنه قد ورد في الحديث من طرق الخاصة والعامّة أن الله سبحانه يظهر للعبد المؤمن عند الاحتضار من اللطف والكرامة والبشارة بالجنة ما يزيل عنه كراهة الموت ، ويوجب رغبته في الانتقال إلى دار القرار ، فيقل تأذيه به ويصير راضياً بنزوله رغباً في حصوله ، فأشبهت هذه الحالة معاملة من يريد أن يولم حبيبته ألماً يتعقبه نفع عظيم ، فهو يتردد في أنه كيف يوصل ذلك الألم إليه على وجه يقل تأذيه به ، فلا يزال يظهر له ما يرغبه فيما يتعقبه من اللذة الجسمية ، والراحة العظيمة إلى أن يتلقاه بالقبول ، وبعده من الغنائم المؤدية إلى إدراك المأمول .

وأقول : يمكن أن يكون التردد إشارة إلى المحو والابتنان في لوجهما ، فانه يكتب أجله في زمان وآن فيدعو لتأخيره أو يتصدق فيمحو الله ذلك ، ويؤخره إلى وقت آخر فهو يشبه فعل المتردد ، أطلق عليه التردد على وجه الاستعارة ، هذا بحسب ما ورد في لسان الشريعة .

أما الحكماء والصوفية فيقولون : النفوس المنطبعة الفلكية لم تحط بتفاصيل ما سيقع من الأمور دفعة واحدة ، لعدم تناهيها بل إنما ينتقش فيها الحوادث شيئاً فشيئاً ، وجملة فجملته مع أسبابها وعللها ، وربما حكمت بشيء باعتبار الاطلاع على بعض عللها ، ولم تطلع على ما يصادها ويمنع من تأثيرها ، فاذا اطلعت عليها رجعت عن ذلك الحكم كما إذا حصل لها العلم بموت زيد بمرض كذا في ليلة كذا لأسباب يقتضى ذلك ، ولم يحصل لها العلم بتصدقه الذى يأتي به قبيل ذلك ، لعدم اطلاعها على أسباب التصديق بعد ، ثم علم به ، وكان موته بتلك الأسباب مشروطاً بأن لا

يتصدّق فتحكم أولاً بالموت وثانياً بالبرء ، وذلك لأن شأن النفوس أن يكون توجهها إلى بعض المعلومات يذهلها عن البعض الآخر ، وذلك هو البداء .

ثم إذا كانت الأسباب بوقوع أمر ولا وقوعه متكافئة ولم يحصل لها العلم برجحان أحدهما بعد كان لها التردد في وقوع ذلك الأمر ولا وقوعه ، وينتقش فيها الوقوع تارة واللا وقوع أخرى ، فهذا هو التردد .

ثم لما كانت أفعال الملائكة المسخرين وإرادتهم مستهلكة في فعله سبحانه وإرادته إذ لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ، ومكتوبهم مكتوب الله بعد قضائه السابق المكتوب بقلمه الاول ، جاز أن يوصف الله سبحانه بالبداء والتردد وأمثالهما ، فلذا قال سبحانه : ما ترددت في شيء ، الخ .

مع أنه عز وجل قد قضى عليه الموت قضاءً احتمالاً كما قال عز وجل : « ثم قضى أجلاً وأجل مسمى عنده »^(١) وقال : « ولكل أمة أجل فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون »^(٢) .

وأقول : هذا بحسب آرائهم ومصطلحاتهم ، وقد مر تحقيق ذلك في باب البداء وقد مرّت لتأويل هذا الحديث وجوه أخرى في باب الرضا بموهبة الايمان .

ثم قال قدس سره : والجملة الاسمية يعنى « أنا فاعله ، نعت « شيء » ، وإسم الفاعل فيها يجوز أن يكون بمعنى الحال أو الاستقبال « يكره الموت وأكره مساءته » جملة مستأنفة إستينافاً بيانياً كأن سائلاً يسأل ما سبب التردد ؟ فأجيب بذلك ، ويحتمل الحالية من المؤمن والاستيناف أولى ، والمساءة على وزن سلامة مصدر ميمي من ساءه إذا فعل ما يكرهه .

وقال روح الله روجه : قديتوهم المنافاة بين ما دل عليه هذا الحديث وأمثاله

(١) سورة الانعام : ٢ .

(٢) سورة الاعراف : ٣٢ .

من أن المؤمن الخاص يكره الموت ويرغب في الحياة ، وبين ماورد عن النبي ﷺ من أحب لقاء الله أحب لقاءه ومن كره لقاء الله كره لقاءه ، فانه يدل بظاهره على أن المؤمن الحقيقي لا يكره الموت بل يرغب فيه كما نقل عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه كان يقول: أن ابن أبي طالب آتس بالموت من الطفل بشدى أمه ، وأنه قال حين ضربه ابن ملجم عليه اللعنة : فزت ورب الكعبة .

وقد أجاب عنه شيخنا الشهيد في الذكرى فقال : إن حب لقاء الله غير مقيد بوقت فيحمل على حال الاحتضار و معاينة ما يحب كما روينا عن الصادق عليه السلام ورووه في الصحاح عن ائمتي ﷺ أنه قال : من أحب لقاء الله أحب لقاءه ، ومن كره لقاء الله كره لقاءه ، قيل : يا رسول الله إننا لنكره الموت ؟ فقال : ليس ذلك ولكن المؤمن إذا حضره الموت بشر برضوان الله و كرامته ، فليس شيء أحب إليه مما أمامه ، فأحب لقاء الله وأحب لقاءه ، وأن الكافر إذا احتضره يبشر بعذاب الله فليس شيء أكره إليه مما أمامه ، كره لقاء الله فكره لقاءه ، انتهى .

وقد يقال : إن الموت ليس نفس لقاء الله فكراهته من حيث الألم الحاصل منه لا يستلزم كراهة لقاء الله ، وهذا ظاهر ، وأيضاً حب لقاء الله يوجب حب كثرة العمل الصالح النافع وقت لقاءه ، وهو يستلزم كراهة الموت القاطع لها ، انتهى .
وأقول : أوردت وجوهاً أخرى في الكتاب الكبير ، وعسى أن يأتي بعضها في كتاب الجنائز إن شاء الله .

وقال رحمه الله في قوله سبحانه : وإن من عبادي من لا يصلحه إلا الغنى ، الصناعة النحويّة تقتضى أن يكون الموصول إسم إن ، والجار والمجرور خبرها ، لكن لا يخفى أنه ليس الغرض الاخبار عن أن الذي لا يصلحه إلا الفقر بعض العباد إن لا فائدة فيه ، بل الغرض العكس ، فالأولى أن يجعل الظرف إسم ان والموصول خبرها وهذا وإن كان خلاف ما هو المتعارف بين القوم لكن جواز بعضهم مثله في قوله تعالى

« ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر » (١) .
 قال المحقق الشريف في حواشى الكشاف عند تفسير هذه الآية : فان قيل :
 لا فائدة في الاخبار بأن من يقول كذا وكذا من الناس ؟ أجيب : بأن فائدته التنبيه
 على ان الصفات المذكورة تنافي النوع الانسانى ، فينبغى أن يجهل كون المتكلم
 بها من الناس ويتمتعّب منه ، وردّ بأن مثل هذا التركيب قد يأتي في مواضع لا
 يتأتى فيها مثل هذا الاعتبار ، ولا يقصد منها إلا الاخبار بأن من هذا الجنس طائفة
 متصّفة بكذا ، كقوله تعالى : « من المؤمنين رجال » (٢) .

فالأولى أن يجعل مضمون الجار والمجرور مبتدأ على معنى وبعض الناس ،
 أو بعض منهم من إتصف بما ذكر ، فيكون مناط الفائدة تلك الأوصاف ولا استبعاد
 في وقوع الظرف بتأويل معناه مبتدأ ، انتهى كلامه .
 ثم لما كان مضمون هذا الخبر مظنة التردد والانكار حسن فيه التأكيد ،
 فان قلت : المخاطب هو النبي ﷺ وهو لا يتردد في أن أفعاله سبحانه مبنية على
 الحكم العميمة والمصالح العظيمة ؟ قلت : أمثال هذه الخطابات من قبيل : « اسمع يا
 جارة » (٣) وأكثر ما خاطب الله سبحانه الأنبياء ﷺ من هذا القبيل ولا ريب
 أن أكثر الخلق مترددون في مضمون ذلك الخبر بل ربّما ينكره بعضهم .

(١) سورة البقرة : ٨ .

(٢) سورة الاحزاب : ٢٣ .

(٣) قد ورد عن المعصومين عليهم السلام : « ان القرآن نزل باياك اعنى واسمعى يا
 جارة » وهذا مثل يضرب لمن يتكلم بكلام ويريد به شيئاً غيره ، وقيل : ان اول من قال ذلك
 سهل بن مالك الفزارى ، ذكر قصته فى مجمع الامثال ، وقال الطريحي هو مثل يراد به
 التعريض للشئ . يعنى ان القرآن خوطب به النبي صلى الله عليه وآله وسلم اكن المراد
 به الامة .

من لا يصلحه إلا الغنى ولو صرفته إلى غير ذلك لهلك ؛ وإن من عبادي المؤمنين من لا يصلحه إلا الفقر، ولو صرفته إلى غير ذلك لهلك، وما يتقرب إلى عبد من عبادي بشيء أحب إلي مما افترضت عليه وإنه ليتقرب إلي بالنافلة حتى

« لو صرفته إلى غير ذلك لهلك » فصل هذه الجملة الشرطية عن جملة الصلة لأنها كاشفة ومبينة لها إذ كون هلاك دينه في الفقر ممّا يبيّن كون صلاحه في الغنى ، فبينهما كمال الاتصال ، وما مرّ في حديث آخر شبيه بهذا الخبر من عطف مثل هذه الشرطية على الصلة بالواو ، حيث قال : « وإن من عبادي من لا يصلحه إلا الفقر ، ولو أغنيته لأفسده ذلك ، فلملاحظه كون حصول الفساد أمراً مغايراً لعدم الاصلاح وغير مندرج في جنسه ، وقد صرح علماء المعاني بأنّ الجملتين اللتين بينهما كمال الاتصال الموجب للفصل ربما يلاحظ بينهما الانقطاع بوجه من الوجوه ، فتعطف احديهما على الاخرى لتوسطهما حينئذ بين كمال الاتصال و كمال الانقطاع .

ألانرى إلى ما قالوه في قوله تعالى في سورة البقرة : « يسؤمونكم سوء العذاب يذبّون أبناءكم » (١) وفي سورة ابراهيم « يذبّون » (٢) بالواو من أن طرح الواو في الآية الأولى يجعل تذبيح الأبناء بياناً ليسؤمونكم وتفسيراً للعذاب ، وإثباتها في الآية الثانية لملاحظة كون التذبيح فوق العذاب المتعارف و زائداً عليه ، فكأنه جنس آخر غير مندرج فيه .

« وإنه ليتقرب إلى بالنوافل حتى أحبّه » النوافل جميع الأفعال الغير الواجبة وأما تخصيصها بالصلوات المندوبة فمرف طار ، ومعنى محبة الله سبحانه للعبد هو كشف الحجاب عن قلبه وتمكينه من أن يبطأ على بساط قربه فإنّ ما يوصف به سبحانه إنّما يؤخذ باعتبار الغايات لا باعتبار المبادى ، وعلامة حبه سبحانه للعبد

(١) الآية : ٢٩ .

(٢) الآية : ٦ .

أحبته فإذا أحببته كنت إذا سمعته الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ولسانه الذي ينطق به، ويده التي يبطش بها، إن دعائي أحبته وإن سألتني أعطيته.

توفيقه للتجافي عن دار الغرور والترقي إلى عالم النور، والانس بالله والوحشة عمماً سواء، وضرورة جميع الهموم همماً واحداً.

قال بعض العارفين: إذا أردت أن تعرف مقامك فانظر فيما أقامك.

« فإذا أحببته كنت سمعته الذي يسمع به، الخ أقول: تمسك بعض الصوفية والاتحادية والحلولية والملاحدة بظواهر تلك العبارات وأعرضوا عن بواطن هذه الاستعارات فضلوا وأضلوا، مع أن عقل جميع أرباب العقول يحكم باستحالة اتخاذ شيء مع أشياء كثيرة متباينة الحقايق مختلفة الآثار، وأيضاً ما ذكره من الكفر الصريح لا اختصاص له بالمحبين والعارفين، بل يحكمون باتحاده تعالى بجميع أصناف الموجودات حتى الكلاب والخنازير والقاذورات سبحانه وتعالى عمماً يقوون علواً كبيراً.

فهذه الأخبار نافية لمذاهبهم الفاسدة الخبيثة لا مثبتة لها، ولها عند أهل الايمان وأصحاب البيان وأرباب اللسان معان واضحة ظاهرة تقبلها الأذهان ومبنيّة على مجازات وإستعارات شائعة في الحديث والقرآن، و مشتملة على نكات بليغة إستحسنها أرباب المعاني، ولا تنا في عقائد أهل الايمان، وهي كثيرة تؤمى هنا إلى بعضها.

الأول: ما ذكره الشيخ البهائي قدس سرته وإن داهن في أوّل كلامه حيث قال: لأصحاب القلوب في هذا المقام كلمات سنية وإشارات سرية وتلويحات ذوقية تعطر مشام الارواح وتحيي رميم الأشباح، لا يهتدى إلى معناها ولا يطلع على مفراها إلا من أتعب بدنه في الرياضات وعنسى نفسه بالمجاهدات حتى ذاق مشربهم وعرف مطلبهم، وأما من لم يفهم تلك الرموز ولم يهتد إلى هاتيك الكنوز لمكوفه على الحظوظ الدنيّة وإنهماكه في اللذات البدنيّة فهو عند سماع تلك الكلمات على خطر

عظيم من التردى في غياهب الالحاد والوقوع في مهاوى الحلول والاتحاد ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ، ونحن نتكلم في هذا المقام بما يسهل تناوله على الأفهام .
فنقول : هذا مبالغة في القرب وبيان لاستيلاء سلطان المحببة على ظاهر العبد وباطنه وسرّه وعلايته ، فالمراد والله أعلم : انى إذا أحببت عبدى جذبته إلى محلّ الانس وصرفته إلى عالم القدس وصيرت فكره مستغرقاً في أسرار الملكوت وحواسه مقصورة على إجتلاء أنوار الجبروت ، فيثبت حينئذ في مقام القرب قدمه ويمتزج بالمحبة لحمه ودمه ، إلى أن يغيب عن نفسه ويذهل عن حسه فيتلاشى الأغيار في نظره حتى أكون له بمنزلة سمعه وبصره كما قال من قال :

جنونى فيك لا يخفى ونارى منك لا تخبو
فأنت السمع والأبصار و الاركان و القلب

وقال رحمه الله : «يبطش بها» بالكسر والضم أى يأخذ بها ، وأصل البطش الأخذ بالعنف والسطوة ، انتهى .

الثاني : ما قيل : المعنى أنى إذا أحببتك كنت كسمعه وبصره في سرعة الاجابة ف قوله : إن دعانى أحبته، إشارة إلى وجه التشبيه يعنى إننى أحببه سريعاً إن دعانى إلى مقاصده كما يجيبه سمعه عند ارادته سماع المسموعات ، وبصره عند ارادته إبصار المبصرات ، وهذا مثل قول الناس المعروف بينهم : فلان عينى ونور بصرى ويذى وعضدى ، وإنما يريدون به التشبيه في معنى من المعانى المناسبة للمقام ، ويسمّون هذا تشبيهاً بليغاً بحذف الأداة مثل زيد أسد .

الثالث : أن المعنى أنه تعالى هو المطلوب لهذا العبد عند سمعه للمسموعات وبصره للمبصرات وهكذا ، يعنى منى يسمع المسموعات وبها يرجع إلى ، والمقصود أنه يبتدىء بى في سماع المسموعات وينتهى إلى ، فلا يصرف شيئاً من جوارحه فيما ليس فيه رضى ، وإليه أشار بعضهم بقوله : ما رأيت شيئاً إلا ورأيت الله قبله أو

بعده أو معه .

وأقول : على هذا يرجع الحمل إلى المبالغة في السببية أو الغائية ، ويؤيده ما ورد في زاوية أخرى فبى يسمع وبى يبصر وبى يمشى وبى ينطق .
الرابع : أنه لكثرة تخلفه بأخلاق ربه ووفور حبه لجناب قدسه تخلى عن محبته وإرادته ، فلا يسمع إلا ما يحبه تعالى ، ولا ينظر إلا إلى ما يحبه تعالى ، ولا يبطش إلا إلى ما يوصل إلى قربه سبحانه ، وقريب منه ما قيل : لا يسمع إلا بحق وإلى حق ولا ينظر إلا بحق وإلى حق ، ولا يبطش إلا باذن الحق ولا يمشى إلا إلى ما يرضى به الحق وهو المحق الولي والمؤمن حقاً الذى إنزاح عنه كل باطل وصار واقفاً مع الحق ، وهو قريب من الوجه الثالث .

الخامس : ما ظهر لى في بعض المقامات وهو أظهر عندى من ساير الوجوه ، وتفصيله يحتاج إلى بسط وسيع في الكلام لا يسعه هذا المقام ، ومحصله أنه سبحانه أودع في بدن الانسان وقلبه وروحه قوى ضعيفة هي في معرض الانحلال والاختلال والانقضاء والفناء ، فاذا اكتفى بها وصرفها في شهوات النفس والهوى تفنى كلها ، ولا يبقى معه شيء منها ومن ثمراتها إلا الحسرة والندامة ، وإذا استعملها في طاعة ربه وصرفها في طاعة محبوبه أبدله الله خيراً منها ، وأقوى وأبقى تكون معه في الدنيا والعقبى ، لقوله تعالى : « لئن شكرتم لأزيدنكم » (١) فمنها قوة السمع إذا بذلها في طاعة النفس والشيطان ، وما يلهم عن الرحمن ، بطل سمعهم الروحانى وهذا السمع الجسمانى في معرض الفناء ولذا قال سبحانه فيهم : « أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون إن هم إلا كالانعام بل هم أضل سبيلاً » (٢) .

فهم صم بكم عمى في الدنيا والآخرة ، فمثلهم كمثل الذى ينطق بما لا يسمع

(١) سورة ابراهيم : ٧ .

(٢) سورة الفرقان : ٤٤ .

إلّا دعاءً ونداءاً فهم في الدنيا أيضاً كذلك ، فاذا بطل بالموت حسّتهم لم يبق لهم إلا الضلال والوبال ، وإذا صرفها في طاعة ربّه أبدله الله سمعاً كاملاً روحانياً لا يذهب بالصمم ولا بالموت ، فهو يسمع كلام الملائكة ويصغى إلى خطاب الربّ تعالى في الآخرة والأولى ، ويفهم كلام الله وكلام الأنبياء والأوصياء عليهم السلام ، فإما منحه الله تعالى سمع قلبى روحانى لا يضعف بضعف البدن ولا يذهب بالموت ، وبه يسمع في القبر الخطاب وبعد الجواب ، ويناديهم الحبيب كما نادى الرسول صلى الله عليه وآله وسلم أهل القليب .

وكذا أودع الله سبحانه حسّاً ضعيفاً في البصر فاذا صرفه في مشتبهات نفسه ذهب الله بنوره وأعمى عين قلبه فهو في الآخرة أعمى وأضلّ سبيلاً ، وإذا بذله في طاعة ربّه نور الله عين قلبه وأعطى بصره نوراً أعلى وأقوى فيه ينظر إلى الملكوت الأعلى ويتوسّم في وجوه الخلق ما لا يعرف غيره ، ويرى الملائكة الروحانيين كما قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : إنفقوا فراسة المؤمن فأنه ينظر بنور الله ، وقال تعالى : « إن في ذلك لآيات للمتوسّمين » (١) .

وكذا قوّة البطش البدنيّة إذا صرفها في طاعة الله وقربه ونهكها بالرياضات الحقّة أعطاه الله قوّة روحانيّة لا تضعف بالأمرض ، ولا تذهب بالموت فيها يقدر على التصرف في عالم الملك والملكوت ، كما قال أمير المؤمنين عليه السلام : ما قلعت باب خبير بقوّة جسمانيّة بل بقوّة ربانيّة .

وكذا النطق إذا صدق فيه وكان موافقاً لعمله ومصادفاً لرضا ربّه فتح الله به يتابع الحكمة من قلبه على لسانه فظهر معنى قوله سبحانه : كنت سمعه وبصره ، وغير ذلك على ألطف الوجوه لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد .

السادس : ما هو أرفع وأوقع وأحلى وأدقّ وألطف وأخفى ممّا مضى ، وهو أن العارف لما تخلّى من شهواته وإرادته وتعلّى محبة الحقّ على عقله وروحه ومسامحه

ومشاعره وفوض جميع أموره إليه وسلم ورضى بكل ما قضى ربه عليه يصير الرب سبحانه متصرفاً في عقله وقلبه وقواه، ويدبر أموره على ما يحبه ويرضاه، فيريد الأشياء بمشيئة مولاه كما قال سبحانه مخاطباً لهم: «وما تشاؤون إلا أن يشاء الله»^(١) كما ورد في تأويل هذه الآية في غوامض الأخبار عن معادن الحكم والأسرار والأئمة الأخيار.

وروى عن النبي ﷺ: قلب المؤمن بين إصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف يشاء.

وكذلك يتصرف ربه الأعلى منه في سائر الجوارح والقوى، كما قال سبحانه مخاطباً لنبيه المصطفى: «وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى»^(٢) وقال تعالى: «إن الذين يباعدونك إنيما يباعدون الله يداً الله فوق أيديهم»^(٣) فلذلك صارت طاعتهم طاعة الله ومعصيتهم معصية الله، فاتضح بذلك معنى قوله تعالى: كنت سمعه وبصره وأنت به يسمع ويبصر فكذا سائر المشاعر تدرك بنوره وتنويره، وسائر الجوارح تتحرك بتبويره وتدبيره، كما قال تعالى: «فسنيسره لليسرى»^(٤).

وقريب منه ما ذكره الحكماء في اتصال النفس بالعقول المفارقة، والأنوار المجردة على زعمهم حيث قالوا: قد تصير النفس لشدة اتصالها بالعقل الفعال بحيث يصير العقل بمنزلة الروح وللنفس، والنفس بمنزلة البدن للعقل، فيلاحظ المعقولات في لوح العقل ويدبر العقل نفسه كتدبير النفس للبدن، ولذا يظهر منه الغرائب التي يعجز عنها سائر الناس كاحياء الموتى وشق القمر وأمثالهما.

قال صاحب الشجرة الالهية: كما أن في النفس في حال التعلق بالبدن تتوهم أنها هي البدن أو أنها فيه وإن لم تكن هو ولا فيه، فكذلك النفس الكاملة إذا

(١) سورة الانسان : ٣٠ . (٢) سورة الانفال : ١٧ .

(٣) سورة الفتح : ١٠ . (٤) سورة الليل : ٧ .

فارت البدن وقطعت تعلقها من شدة قوتها ونوريتها وعلاقتها العشقية مع نور الأ نوار والأ نوار العقلية ، تنوهم أنها هي فتصير الأ نوار مظاهراً لنفوس المفارقة كما كانت الأ بدن أيضاً ، فهذا هو معنى الاتحاد لا بمعنى صيرورة الشيتين شيئاً واحداً فإنه باطل ، انتهى .

وما ذكرنا أوفق بالكتاب والسنة وأنسب بالحق ومصطلحات أهله ولا يتوقف على إثبات ما نفقه الشريعة من العقول المفارقة القديمة وغيرها ، و كثيراً ما يشتبه الحق بالباطل كما اشتبه على كثير من الأ وائل .

قال المحقق الطوسي قدس الله روحه القدوس: العارف اذا انقطع عن نفسه واتصل بالحق رأى كل قدرة مستغرقة في قدرته المتعلقة بجميع المقدورات ، وكل علم مستغرقاً في علمه الذي لا يعزب عنه شيء من الموجودات ، وكل إرادة مستغرقة في إرادته التي لا يتأبى عنها شيء من الممكنات ، بل كل وجود وكل كمال وجود فهو صادر عنه فائض من لدنه .

فصار الحق حينئذ بصره الذي يبصر به ، وسمعه الذي به يسمع ، وقدرته التي بها يفعل ، وعلمه الذي به يعلم ، وجوده الذي به وجود ، فصار العارف حينئذ متخلفاً بأخلاق الله في الحقيقة .

وقال بعض المحققين في شرح هذا الخبر أيضاً : معنى محبة الله كشفه الحجاب عن قلبه وتمكينه إتياء من قر به ، ومعنى المحبة من العبد ميل نفسه الى الشيء لكمال إدراكه فيه بحيث يحملها على ما يقربها إليه ، فاذا علم العبد أن الكمال الحقيقي ليس إلا الله ، وأن كل ما يراه كما لا من نفسه أو من غيره فهو من الله وباللّه وإلى الله لم يكن حبه إلا لله وفي الله ، وذلك يقتضى ارادة طاعته والرغبة فيما يقرب به اليه واتباعه من كان وسيلة له الى معرفته ومحبته ، قال الله تعالى لرسوله : « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله »^(١) فإن بمتابعة الرسول في عبادته

وسيرته وأخلاقه وأحواله ونوافله ، يحصل القرب إلى الله ، وبالقرب يحصل محبة الله
إياه .

وقال بعض العارفين بزعمه : اذا تجلّى الله سبحانه بذاته لأحد يرى كل الذات
والصفات والأفعال متلاشية في أشعة ذاته وصفاته وأفعاله ، ويجد نفسه مع جميع
المخلوقات كأنها مدبرة لها وهي أعضائها ولا يلمّ بواحد منها شيء إلا ويراه ملمماً
به ، ويرى ذاته الذات الواحدة ، وصفته صفتها ، وفعله فعلها لاستهلاكه بالكلية في
عين التوحيد ، وليس للإنسان وراء هذه الرتبة مقام في التوحيد .

ولما انجذب بصيرة الروح إلى مشاهدة جمال الذات استتر نور العقل الفارق
بين الأشياء في غلبة نور الذات القديمة ، وارتفع التمييز بين القدم والحدوث لزهوق
الباطل عند مجيء الحق .

وقيل : إلى هذا المعنى يشير ما ورد في الحديث النبوي : " عليّ ممسوس في
ذات الله ، ولعلّ هذا هو السرّ في صدور بعض الكلمات الغريبة من مولانا أمير المؤمنين
عليه السلام في خطبة البيان وأمثالها ، انتهى .
وأقول : الأكتفاء بما أسلفنا وأوماناً وترك الخوض في تلك المسالك الخطيرة
أولى وأحوط وأحرى والله الموفق للهدى .

فائدة

قال في المصباح المنير : الأعضاء ثلاثة أقسام : الأول يذكر ولا يؤنث ، والثاني
يؤنث ولا يذكر ، والثالث جواز الأمرين ، فعدّ من الأول الروح على الأشهر و
الوجه والرأس والحلق والشعر وقصاصه ، والفم والحاجب والصدغ والصدر واليا فوخ واللحم
والذهن والبطن والقلب والطحال والنخصر والحشا والظهر والمرفق والزند والظفر
والثدى والعصعص ، وكلّ اسم للفرج من الذكر والأنثى ، والكوع والكرسوع
وشفر العين والجفن والهدب ، والحجارة والمناق والنخاع والمصير والنباب والضرس

٩ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن بعض أصحابه ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من استذل مؤمناً واستحقره لقلّة ذات يده ولفقره شهّره الله يوم القيامة على رؤوس الخلائق .

١٠ - علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن معاوية ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : لقد أسرى ربّي بي فأوحى إليّ من وراء الحجاب ما أوحى وشافهني [إلي] أن قال لي : يا محمد من أذلّ لي ولياً فقد أرسدني

والناجذ والضاحك والعارض واللّسان وربّما أنت .

وعدّ من الثاني العين ، و أول ما وقع فيه التذكير في الاستعمالات بوجوه ، و الاذن والكبد والاصبع والعقب والساق والفتخ واليد والرجل والقدم والكف والضلع والذراع والسن .

وكذلك السن من الكبير والورك والأنملة واليمين والشمال والكرش .

وعدّ من الثالث العنق والعاقق والمعى والتذكير أكثر ، والابط والعضد والعجز والنفس إن أريد بها الروح ، وإن أريد بها الانسان نفسه فمذكّر . وطباع الانسان التأنيت فيه أكثر ، ورحم المرثة مذكّر ، وحكى فيه التأنيت ورحم القرابة أنثى وقد يذكّر ، والذراع أنثى وقد تذكّر .
الحديث التاسع : حسن كالصحيح .

« لقلّة ذات يده » أي ما في يده من المال كناية عن فقره « شهّره الله » على بناء المجرّد أو التفعيل ، أي جعل له علامة سوء يعرفه جميع الخلائق بها أنه من أهل العقوبة فيفتضح بذلك في المحشر ، ويذلّ كما أذلّ المؤمن في الدنيا ، في القاموس : استذلّه رآه ذليلاً ، وقال : الشهرة بالضم ظهور الشيء في شناعة ، شهره كمنعه وشهّره واشتهره فاشتهر وعلى رؤوس الخلائق أي على وجه يطلّع عليه جميع الخلائق كأنه فوق رؤوسهم .

الحديث العاشر : صحيح .

« من وراء الحجاب » كأن المراد بالحجاب الحجاب المعنوي ، وهو إمكان

بالمحاربة ومن حاربني حاربتنه ، قلت : يا رب ومن وليك هذا ؟ فقد علمت أن من حاربك حاربتنه ، قال لى : ذلك من أخذت ميثاقه لك ولوصيك ولذرتكمتكما بالولاية .

١١ - على بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن ابن مسكان ، عن معلى بن خنيس ، عن أبي عبيد الله عليه السلام قال : قال رسول الله عليه السلام : قال الله عز وجل : من استذل عبدي المؤمن فقد بارزني بالمحاربة وما ترددت في شيء أنا فاعله كتر ددي في عبدي المؤمن ، إنني أحب لقاءه فيكره الموت فأصرفه عنه ، وإنه ليدعوني في الأمر

العبد المانع لأن يصل العبد إلى حقيقة الربوبية ، أو كان خلق الصوت أو لا من وراء حجاب ثم ظهر الصوت في الجانب الذى هو صلى الله عليه فيه ، وهو المراد بالمشافهة .

وفي بعض النسخ: فشافهنى ، فيمكن أن يكون الفاء للتفسير والترتيب المعنوي فكلاهما كان بالمشافهة ، والمراد بها عدم توسط الملك ، وقيل : المراد بالحجاب الملك والمشافهة ما كان بدون توسط الملك ، وفي القاموس : شافهه أدنى شفقه من شفقه ، وفي الصحاح : المشافهة المخاطبة من فيك إلى فيه .

قوله : إلى أن قال ، في بعض النسخ: فشافهنى أن قال ، فكلمة « أن » مصدرية والتقدير بأن قال « فقد علمت » الفاء للبيان من أخذت كأن المراد به الأخذ مع القبول .

الحديث الحاديعشر : مختلف فيه .

« فأصرفه عنه » أي فأصرف الموت عنه بتأخير أجله ، وقيل : أصراف كراهة الموت عنه باظهار اللطف والكرامة والبشارة بالجنة فاستجيب له بما هو خير له أي بفعل ما خير له من الذى طلبه ، وإنما سماه استجابة لأنه يطلب الأمر لزعمه أنه خير له ، فهو في الحقيقة يطلب الخير ويخطأ في تعيينه ، وفي الآخرة يعلم أن ما أعطاه خير له مما طلبه ، كما إذا طلب الصبي المريض ما هو سبب لهلاكه فيمنعه

فأستجيب له بما هو خير له .

﴿ باب ﴾

﴿ من طلب عشرات المؤمنين وعوراتهم ﴾

١ - محمد بن يعقوب ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن سنان ، عن إبراهيم والفضل ابني يزيد الأشعري ، عن عبدالله بن بكير ، عن زرارة ، عن أبي جعفر وأبي عبدالله عليهما السلام قالوا : أقرب ما يكون العبد إلى الكفر أن يواخي الرجل على

والده ويعطيه دنائير فإذا كبر وعقل علم أن ما أعطاه خير مما منعه ، فكأنه إستجاب له على أحسن الوجوه .

ويحتمل أن يكون المعنى : أستجيب له بما أعلم أنه خير له ، إما باعطاء المستؤل أو بدله في الدنيا أو في الآخرة أو فيهما .

باب من طلب عشرات المؤمنين وعوراتهم

الحديث الاول : ضعيف على المشهور .

« وأقرب » مبتدأ « وما » مصدرية ويكون من الافعال التامة وإلى متعلق بأقرب ، وأن في قوله : أن يواخي مصدرية ، وهو في موضع ظرف الزمان مثل رأيت مجى الحاج ، وهو خبر المبتدأ ، والعثرة الكبوة في المشى استعير للذنب مطلقاً أو الخطاء منه ، وقريب منه الزلّة ، ويمكن تخصيص إحديهما بالذنوب والأخرى بمخالفة العادات والآداب ، والتعنيف التعيير واللوم ، وهذا من أعظم الخيانة في الصداقة والاخوة .

ولذا قال بعض العارفين : لا بد من أن تأخذ صديقاً معتمداً موافقاً مأموناً شراً ولا يحصل ذلك إلا بعد إعتبارك إياه قبل الصداقة آونة من الزمان في جميع أقواله وأفعاله مع بنى نوعه ، ومع ذلك لا بد بعد الصداقة من أن تخفى كثيراً من أحوالك وأسرارك منه ، فإنه ليس بمعصوم فلعل بعد المفارقة منك لأمر قليل يوجب زوال

الدين فيحصى عليه عشراته وزلاته ليعتفه بها يوماً ما .

٢ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن النعمان ، عن إسحاق بن عمار قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : قال رسول الله ﷺ : يا معشر من أسلم بلسانه ولم يخلص الايمان إلى قلبه لا تدموا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فإنهم من

الصدّاقه يعتفك بأمر تكرهه .

والمراد باحصاء العثرات والزلات حفظها وضبطها في الخاطر أو الدفاتر ليعيّر به يوماً من الأيام ، ويفهم منه أن كمال قربه من الكفر بمجرد الاحصاء بهذا القصد وإن لم يقع منه ، وقيل : وجه قربه من الكفر أن ذلك منه باعتبار عدم استقرار ايمانه في قلبه ، أو المراد بالكفر كفر نعمة الاخوة ، فهو مع هذا القصد قريب من الكفر بوقوع التعنيف ، بل ينبغى للاخ في الله إذا عرف من أخيه عشرة أن ينظر أو لا إلى عشرات نفسه وبطهر نفسه عنها ، ثم ينصح أخاه بالرفق واللطف والشفقة ليترك تلك العثرات ، وتكمل الأخوة والصدّاقه .

ويمكن أن يكون المراد بتلك العثرات ما ينافي حسن الصحبة والعشرة ، وأما ما ينا في الدين من الذنوب فلا يعتفه على رؤوس الخلائق ، ولكن يجب عليه من باب النهي عن المنكر زجره عنها على الشروط والتفاصيل التي سنذكرها في محلهما إن شاء الله تعالى .

الحديث الثاني : موثق وسنده الثاني ضعيف .

والمعشر الجماعة من الناس والجمع معاشر والاضافة من قبيل إضافة متعدّد إلى جنسها ، وخلص إليه الشيء كمنصرف ، وفيه دلالة على أن من أصر على المعاصي فهو كالمنافقين الذين قال الله تعالى فيهم : « قالت الأعراب آمنّا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الايمان في قلوبكم » ^(١) إذ لو دخل الايمان قلبه واستقر فيه ظهرت آثاره في جوارحه وإن أمكن أن يكون الخطاب للمنافقين الذين كانوا

(١) سورة الحجرات : ١٤ .

تتبع عوراتهم تتبع الله عورته ، ومن تتبع الله عورته يفضحه ولو في بيته .
 عنه ، عن علي بن النعمان ، عن أبي الجارود ، عن أبي جعفر عليه السلام مثله .
 ٣ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن علي بن الحكم ، عن
 عبدالله بن بكير ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن أقرب ما يكون العبد
 إلى الكفر أن يواخي الرجل على الدين فيحصى عليه عثراته وزلاته ليعنفه بها
 يوماً ما .

٤ - عنه ، عن العجّال ، عن عاصم بن حميد ، عن أبي بصير ، عن أبي جعفر عليه السلام

بين المسلمين و كانوا يؤذونهم ويتتبعون عثراتهم ، وقوله : ولا تتبعوا من باب التفتّل
 بحذف احدى التائين ، في المصباح تتبعت احواله والمراد بتتبع الله سبحانه عورته منع
 لطفه وكشف ستره ، ومنع الملائكة عن ستر ذنوبه وعيوبه فهو يفتضح في السماء
 والأرض ، ولو أخفاها وفعلمها في جوف بيته واهتم باخفائها ، أو المعلنى ولو كانت فضيحتة
 عند أهل بيته والاول أظهر .

و روى الشيخ المفيد (ره) في الاختصاص باسناده عن الصادق عليه السلام أن الله
 تبارك وتعالى على عبده أربعين جنة فمن أذنب ذنباً كبيراً رفع عنه جنة فاذا غاب
 أخاه المؤمن بشيء يعلمه منه إنكشفت تلك الجنة عنه ، ويبقى مهتوك الستر فيفتضح
 في السماء على ألسنة الملائكة ، وفي الأرض على ألسنة الناس ، ولا يرتكب ذنباً إلا
 ذكره ، وتقول الملائكة المولكون به : يا ربنا بقى عبدك مهتوك الستر وقد أمرنا
 بحفظه ؟ فيقول عز وجل : ملائكتي لو أردت بهذا العبد خيراً ما فضحته فارتفعوا
 أجنحتكم عنه ، فوعزتمى لا يألوا بعدها إلى خير أبداً .

الحديث الثالث : موثق كالصحيح لاجماع العصابة على ابن بكير ، وذكر
 الرجل أو لآمن قبيل وضع الظاهر موضع المضمّر .

الحديث الرابع : صحيح .

قال : قال رسول الله ﷺ : يا معشر من أسلم بلسانه ولم يسلم بقلبه لا تتبعوا عثرات المسلمين فإنّه من تتبع عثرات المسلمين تتبع الله عثرته و من تتبع الله عثرته يفضحه .

٥ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن علي بن إسماعيل ، عن ابن مسكان ، عن محمد بن مسلم أو الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : لا تطلبوا عثرات المؤمنين فإن من تتبع عثرات أخيه تتبع الله عثرته ومن تتبع الله عثرته يفضحه ولو في جوف بيته .

٦ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن ابن فضال ، عن ابن بكير ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : أقرب ما يكون العبد إلى الكفر أن

وقد مرّ مثله ، وفي أكثر النسخ فيه وفيما مرّ وسيأتي يتبع فهو كي يعلم أو على بناء الافتعال استعمل في التتبع مجازاً أو على التفعيل وكأنّه من النسخ وفي أكثر نسخ الحديث على النفعّل ، في القاموس تبعه كفرح مشى خلفه ومرّ به فمضى معه ، وأتبعتهم تبعتهم ، وذلك إذا كانوا سبقوك فلحقتهم ، والتتبع التتبع والاتباع كالاتباع والتباعد بالكسر الولاء ، وتتبعه تطلبه ، وفي الصحاح : تبعت القوم تبعاً وتباعدة بالفتح إذا مشيت خلفهم أو مرّوا بك فمضيت معهم ، وكذلك أتبعتهم وهو أفتعلت وأتبعت القوم على أفتعلت إذا كانوا قد سبقوك فلحقتهم ، وأتبعته أيضاً غيري يقال : أتبعته الشيء فتبعه .

قال الاخفش : تبعته وأتبعته أيضاً بمعنى مثل ردفته وأردفته ، ومنه قوله تعالى « فأتبعه شهاب ناقب »^(١) وأتبعته على كذا متابعة والاتباع الولاء وتتبعته الشيء تتبعاً أي تطلبته متبعاً له وكذلك تبعته تبيحاً .

الحديث الخامس : حسن كالصحيح .

الحديث السادس : موثق كالصحيح ، وقد مرّ سنداً ومتمناً بأدنى تغيير في المتن .

يوأخي الرجل الرجل على الدين فيحصى عليه زلاته ليعييره بها يوماً ما .
 ٧ - عنه ، عن ابن فضال ، عن ابن بكير ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : أبعد ما
 يكون العبد من الله أن يكون الرجل يوأخي الرجل وهو يحفظ [عليه] زلاته
 ليعييره بها يوماً ما .

﴿ باب التعيير ﴾

١ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن الحسين بن عثمان ،
 عن رجل ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من أتب مؤمناً أتبه الله في الدنيا
 والآخرة .

ومثله من المصنف غريب .

الحديث السابع : كالسابق .

ويقال عييره كذا وبكذا إذا قبّحته عليه ونسبته إليه يتعدى بنفسه وبالباء
 وكان المراد الأبعدية بالنسبة إلى ما لا يؤدي إلى الكفر ، فلا ينافي قوله عليه السلام
 أقرب ما يكون العبد إلى الكفر .

باب التعيير

الحديث الاول : مرسل كالحسن .

وقال الجوهري : أتبه تأنيباً عنقه ولامه ، وتأنيبه عز وجل إمام على الحقيقة
 ففي الآخرة ظاهر وفي الدنيا وإن لم يسمع لكن يفتضح عند الملاء الأعلى ، ويعامه
 باخبار المخبر الصادق وأمثال ذلك من نداء الله تعالى مع عدم سماعه كثيرة ، والكل
 محمول على ذلك ، وإما المراد به إفشاء عيوبه وإبتلائه بمثله في الدنيا وعقابه على
 التأنيب في الآخرة على المشاكلة أو تسمية المسبب باسم السبب .

٢ - عنه ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن إسماعيل بن عمار ، عن إسحاق بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من أذاع فاحشة كان كمبتدئها ومن عيّر مؤمناً بشيء لم يمّت حتى ير كبه .

الحديث الثاني : حسن موثق كالصحيح .

والفاحشة كل ما نهى الله عز وجل عنه ، وربما يخص بما يشتد قبحه من الذنوب « كان كمبتدئها » أي فاعلها وإنما عبر عنه بالمبتدئ لأن المذنب كالفاعل فهو بالنسبة إليه مبتدئ ويحتمل أن يكون المراد بالفاحشة البدعة القبيحة والمعنى من عمل بها وأفشاها بين الناس كان عليه كوزر من ابتدئها أولاً ، وهذا بالنظر إلى الابتداء أظهر كالأول بالنسبة إلى الإذاعة ، في القاموس : بدأ به كمنع ابتداء الشيء فعله ابتداء كأبدأه وابتدأه .

وقد يقال : هذا الوعيد إنما هو في ذوى الهيئات الحسنة وفيمن لم يعرف بأذية ولا فساد في الأرض ، وأما المولعين بذلك الذين ستروا غير مرة فلم يكفوا فلا يبعد القول بكشفهم لأن الستر عليهم من المعارفة على المعاصي وستر من يندب إلى ستره إنما هو في معصية مضت ، وأما معصية هو متلبس بها فلا يبعد القول بوجوب المبادرة إلى إنكارها والمنع منها لمن قدر عليه ، فإن لم يقدر رفع إلى وإلى الأمر ما لم يؤد إلى مفسدة أشد ، وأما جرح الشاهد والراوي والأمناء على الأوقاف والصدقات وأموال الأيتام فيجب الجرح عند الحاجة إليه لأنه تترتب عليه أحكام شرعية ، ولو رفع إلى الامام ما يندب الستر فيه لم يأنم إذا كانت نيته رفع معصية الله تعالى لا كشف ستره .

وجرح الشاهد إنما هو عند طلب ذلك منه أو يرى حاكماً يحكم بشهادته وقد علم منه ما يبطلها ، فلا يبعد القول بحسن رفعه وسيأتي تمام القول في الباب الاتي إن شاء الله تعالى .

٣ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن عبد الله ابن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من عيّر مؤمناً بذنب لم يمّت حتى ير كبه .

٤ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن ابن فضال ، عن حسين ابن عمر بن سليمان ، عن معاوية بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من لقي أخاه بما يؤنبه أنبه الله في الدنيا والآخرة .

الحديث الثالث : صحيح .

وفي القاموس : ركب الذنب إقترفه كارتكبه ، ويدلّ على أنّه لا ينبغي تعيير مؤمن بشيء وإن كان معصية سيّما على رؤوس الخلايق ، ولا ينافي وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، لأنّ المطلوب منهما النصح لا التأييب إلا إذا علم أنّه لا تنفعه فيلزم التشدّد عليه على الترتيب الذي سيأتى في موضعه إن شاء الله تعالى .

الحديث الرابع : مجهول بحسين بن عمرو وفي أكثر نسخ الرجال ابن سلمان

وفي بعضها ابن سليمان .

« بما يؤنبه » كأنّ كلمة « ما » مصدرية فالمستتر في يؤنبه راجع إلى « من » ويحتمل أن تكون موصولة فيحتمل إرجاع المستتر إلى « من » أيضاً بتقدير العائد أي بما يؤنبه به ، أو إلى « ما » ففي الاسناد تجوز .

﴿ باب ﴾

﴿ الغيبة والبهت ﴾

١ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : الغيبة أسرع في دين الرجل المسلم من الأكلة في جوفه .

قال : وقال رسول الله ﷺ : الجلوس في المسجد انتظار الصلاة عبادة ما لم يحدث ، قيل : يا رسول الله وما يحدث ؟ قال : الاغتياب .

باب الغيبة والبهت

الحديث الاول : ضعيف على المشهور .

والأكلة كفرحة داء في العضو يأكل منه كما في القاموس وغيره ، وقد يقرء بمدّ الهمزة على وزن فاعلة أي العلة التي تأكل اللحم والاول أوفق باللغة ، وقوله أسرع في دين الرجل ، أي في ضرره وإفناؤه .
وقيل : الأكلة بالضم اللقمة و كفرحة داء في العضو يأكل منه ، وكلاهما محتملان إلا أن ذكر الجوف يؤيد الأول وإرادة الافناء والازهاب يؤيد الثاني ، والأول أقرب وأصوب ولتشبيه الغيبة بأكل اللقمة أنسب لأن الله سبحانه شبهها بأكل اللحم ، انتهى .

وكان الثاني أظهر والتخصيص بالجوف لأنه أضر وأسرع في قتله ، وفي التأييد الذي ذكره نظر والمستتر في قوله : ما لم يحدث ، راجع إلى الجالس المفهوم من الجلوس ، وهو على بناء الافعال والاغتياب منصوب ، وقال الجوهري : اغتياه إذا وقع فيه ، والاسم الغيبة ، وهو أن يتكلم خلف انسان مستور بما يفهمه او سمعه ، فان كان صدقاً سمى غيبة ، وإن كان كذباً سمى بهتاناً .

أقول : هذا بحسب اللغة وأما بحسب عرف الشرع فهو ذكر الانسان المعين

أو من هو بحكمه في غيبته بما يكره نسبه إليه وهو حاصل فيه ، وبعد نقصاً في
العرف ، بقصد الانتقاص والذم قولاً أو إشارة أو كناية ، تعريضاً أو تصريحاً ، فلاغيبه
في غير معين كواحد مبهم غير محصور كأهل البلد .

وقال الشيخ البهائي قدس سره : وبحكمه لادراج المبهم من محصور
كأحد قاضي البلد فاسق مثلاً ، فإن الظاهر أنه غيبة ولم أجد أحداً تعرض له
انتهى .

وقولنا : في غيبته لاخراج ما إذا كان في حضوره لأنه ليس بغيبة وإن كان
إنما لا يذاته إلا بقصد الوعظ والنصيحة ، والتعريض حينئذ أولى إن نفع .

وقولنا : بما يكره لاخراج غيبة من لا يكره نسبة الفسق ونحوه إليه ، بل
ربما يفرح بذلك ويعدّه كمالاً .

وقولنا : وهو حاصل فيه لاخراج التهمة وإن كانت أشد .

وقولنا : وبعد نقصاً لاخراج العيوب الشايعة التي لا تعد في العرف نقصاً ،
وفي الفسوق الشايعة التي لا يعدّها أكثر الناس نقصاً مع كونها مخفية وعدم مبالاته
بذكرها وعدم عدّها أكثر الناس نقصاً لشيوعها ، ففيه اشكال والأحوط ترك ذكرها
وان كان ظاهر الأصحاب جوازه .

وقولنا : بقصد الانتقاص لخروج ما إذا كان للطبيب لقصد العلاج ، وللسلطان
للترحم أو للنهي عن المنكر .

وقال الشهيد الثاني رفع الله درجته : وأمّا في الاصطلاح فلها تعريفان أحدهما
مشهور وهو ذكر الانسان حال غيبته بما يكره نسبه إليه مما يعد نقصاناً في العرف
بقصد الانتقاص والذم ، واحترز بالقيّد الأخير وهو قصد الانتقاص عن ذكر العيب
للطبيب مثلاً أو لاستدعاء الرحمة من السلطان في حق الزمن والأعمى بذكر نقصانهما

ويمكن الغناء عنه بقيد كراهة نسبته إليه ، والثاني التنبيه على ما يكره نسبته إليه إلى آخره ، وهو أعم من الأثر لشمول مورده اللسان والاشارة والحكاية وغيرها ، وهو أولى لما سيأتى من عدم قصر الغيبة على اللسان وقد جاء على المشهور قول النبي ﷺ : هل تدرّون ما الغيبة ؟ فقالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : ذكرك أخاك بما يكره ، قيل : أ رأيت إن كان في أخى ما أقول ؟ قال : إن كان فيه ما تقول فقد اغتبته وإن لم يكن فيه فقد بهته .

وتحريم الغيبة في الجملة إجماعي بل هو كبيرة موبقة للتصريح بالتوعّد عليها بالخصوص في الكتاب والسنة ، وقد نصّ الله على نّمها في كتابه وشبّه صاحبها بآكل لحم الميتة فقال : « ولا يغتب بعضكم بعضاً أيحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً فكرهتموه » (١) .

وعن جابر وأبي سعيد الخدري قالا : قال النبي ﷺ : إيتاكم والغيبة فإن الغيبة أشدّ من الزنا ، إن الرجل قد يزنى ويتوب فيتوب الله عليه ، وإن الغيبة لا يغفر له حتّى يغفر له صاحبه .

وعن انس قال : قال رسول الله ﷺ : مررت ليلة أُسرى بي على قوم يخمشون وجوههم بأظافرهم ، فقلت : يا جبرئيل من هؤلاء ؟ قال : هؤلاء الذين يفتابون الناس ويقعون في أعراضهم .

وعنه قال : خطبنا رسول الله ﷺ فذكر الرّبّ باعظم شأنه ، فقال : إن الدرهم يصيبه الرجل من الرّبّ باعظم عند الله في الخطيئة من ستّ وثلاثين زنية يزنيها الرجل ، وإنّ أربى الربوا عرض الرّجل المسلم .
وأوحى الله عزّ وجلّ إلى موسى بن عمران ﷺ أن المقتاب إذا تاب فهو

(١) سورة الحجرات : ١٢ .

آخر من يدخل الجنة ، وإن لم يتب فهو أول من يدخل النار .
 وروى ان عيسى عليه السلام مرّ والحواريّون على جيفة كلب ، فقال الحواريّون :
 ما أتت ريح هذا ؟ فقال عيسى عليه السلام : ما أشدّ بياض أسنانه ، كأنه ينهائم عليه السلام عن
 غيبة الكلب و ينبتهم على أنه لا يذكر من خلق الله إلا أحسنه .
 وقيل في تفسير قوله تعالى : « ويل لكل همزة لمزة » الهمزة الطعان في الناس
 واللمزة الذي يأكل لحوم الناس .

وقال بعضهم : أدر كنا السلف لا يرون العبادة في الصوم ولا في الصلاة ، ولكن
 في الكفّ عن أعراض الناس .

واعلم أن السبب الموجب للتشديد في أمر الغيبة وجعلها أعظم من كثير من
 المعاصي الكثيرة هو إشتغالها على المفساد الكلية المنافية لغرض الحكيم سبحانه ،
 بخلاف باقي المعاصي ، فإنها مستلزمة لمفساد جزئية ، بيان ذلك أن المقاصد المهمة
 للشارع اجتماع النفوس على همّ واحد وطريقة واحدة ، وهي سلوك سبيل الله بسائر
 وجوه الأوامر والنواهي ، ولا يتم ذلك إلا بالتعاون والتعاقد بين أبناء النوع الانساني
 وذلك يتوقف على اجتماع هممهم وتصافي بواطنهم واجتماعهم على الالفة والمحبّة
 حتّى يكونوا بمنزلة عبد واحد في طاعة مولاه ، ولن يتم ذلك إلا بنفي الضغائن
 والأحقاد والحسد ونحوه ، وكانت الغيبة من كلّ منهم لأخيه مثيرة لظغنه ومستدعية
 منه لمثلها في حقّه لاجرم ، وكانت ضدّ المقصود الكلي للشارع ، وكانت مفسدة كلية
 ولذلك أكثر الله ورسوله النهي عنها والوعيد عليها وبالله التوفيق .

ثمّ قال قدّس سرّه في ذكر أقسامها : لما عرفت أن المراد منها ذكر أخيك
 بما يكرهه منه أو بلغه ، أو الاعلام به أو التنبيه عليه كان ذلك شاملا لما يتعلق
 بنقصان في بدنه أو نسبه أو خلقه أو فعله أو قوله أو دينه أو دنياه ، حتّى في نوبه
 وداره .

وقد أشار الصادق عليه السلام إلى ذلك أي في مصباح الشريعة بقوله : وجوه الغيبة تقع بذكر عيب في الخلق والفعل والمعاملة والمذهب والجهل وأشباهه ، فالبدن كذ كرك فيه العمش والحوول والعمور والقرع والقصر والطول والسواد والصفرة ، وجميع ما يتصور أن يوصف به ممّا يكرهه .

وأما النسب بأن نقول : أبوه فاسق أو خبيث أو خسيس أو اسكاف أو حائك أو نحو ذلك ممّا يكرهه كيف كان .

وأما الخلق بأن يقول : انه سيئ الخلق ، بخيل متكبر مرأى شديد الغضب ، جبان ضعيف القلب ونحو ذلك .

وأما في أفعاله المتعلقة بالدين كقولك : سارق كذاب شارب خائن ظالم متهاون بالصلاة لا يحسن الركوع والسجود ، ولا يحترز من النجاسات ، ليس باراً بالديه ولا يحرس نفسه من الغيبة والتعرض لأعراض الناس .

وأما فعله المتعلق بالدنيا كقولك : قليل الأدب متهاون بالناس ، لا يرى لأحد عليه حقاً ، كثير الكلام كثير الأكل نؤوم يجلس في غير موضعه ونحو ذلك .

وأما في ثوبه كقولك : انه واسع الكمّ طويل الذيل و سخ الثياب ونحو ذلك .

واعلم أن ذلك لا يقصر على اللسان بل التلفظ به إنّما حرم لأن فيه تفهيم الغير نقصان أخيك وتعريفه بما يكرهه ، فالتعريض كالتصريح ، والفعل فيه كالقول والاشارة والإيماء والغمز والرّمز والكنية والحركة ، وكلّ ما يفهم المقصود داخل في الغيبة مساو للسان في المعنى الذي حرم التلفظ به لأجله .

ومن ذلك ما روى عن عايشة أنّها قالت : دخلت علينا امرأة فلما ولت أو مات

بيدى ، أى قصيرة فقال بالتفصيل : اغتبتها .

ومن ذلك المحاكاة بأن تمشى متعارجاً أو كما يمشى فهو غيبية بل أشد من الغيبة لأنه أعظم في التصوير والتفهم .

وكذلك الغيبة بالكتاب فإن الكتاب كما قيل أحد اللسانين ، ومن ذلك ذكر المصنف شخصاً معيناً وتهجين كلامه في الكتاب إلا أن يقترن به شيء من الاعتذار المحجوجة إلى ذكره كمسائل الاجتهاد التي لا يتم الغرض من الفتوى واقامة الدلائل على المطلوب إلا بتزييف كلام الغير ونحو ذلك ، ويجب الاقتصار على ما تندفع به الحاجة في ذلك ، وليس منه قوله : قال قوم كذا ما لم يصرح بشخص معين ، ومنها أن يقول الانسان : بعض من مر بنا اليوم أو بعض من رأيناه حاله كذا إذا كان المخاطب يفهم منه شخصاً معيناً لأن المحذور تفهيمه دون ما به التفهم ، فإما إذا لم يفهمه عينه جاز ، كان رسول الله ﷺ إذا كره من إنسان شيئاً قال : ما بال أقوام يفعلون كذا وكذا ؟ ولا يعين .

ومن أحب أنواع الغيبة غيبة المتسمين بالفهم والعلم المرادين ، فانهم يفهمون المقصود على صفة أهل الصلاح والتقوى ليظهروا من أنفسهم التعطف عن الغيبة ، ويفهمون المقصود ، ولا يدرون بجهلهم أنهم جمعوا بين فاحشتين الرياء والغيبة ، وذلك مثل أن يذكر عنده إنسان فيقول : الحمد لله الذى لم يمتلنا بحب الرياء أو بحب الدنيا أو بالتكليف بالكيفية الفلانية ، أو يقول : نعوذ بالله من قلة الحياء أو من سوء التوفيق أو نسأل الله أن يعصمنا من كذا ، بل مجرد الحمد على شيء إذا علم منه اتصاف المحذوث عنه بما ينافيه ونحو ذلك ، فانه يغتابه بلفظ الدعاء وسمت أهل الصلاح وإنما قصده أن يذكر عيبه بضرب من الكلام المشتمل على الغيبة والرياء ، ودعوى الخلاص من الرذائل وهو عنوان الوقوع فيها بل في أفحشها .

ومن ذلك أنه قد يقدم مدح من يريد غيبته فيقول : ما أحسن أحوال فلان ما كان يقصر في العبادات ، ولكن قد إعتراه فتور وابتلى بما نبئلى به كلنا ، وهو قلة الصبر فيذ كر نفسه بالذم ومقصوده أن يذم غيره وأن يمدح نفسه بالتشبهه بالصالحين "أنفهم" ، فيكون مغتاباً مرثياً مزكياً نفسه ، فيجمع بين ثلاث فواحش وهو يظن "بجهله" أنه من الصالحين المتعقفين عن الغيبة، هكذا يلعب الشيطان بأهل الجهل إذا اشتغلوا بالعلم أو العمل من غير أن يتقنوا الطريق فيتبعهم ويحبط بمكائده عملهم، ويضحك عليهم .

ومن ذلك أن يذ كر ذاك كرعيب إنسان فلا يتنبه له بعض الحاضر بن فيقول: سبحان الله ما أعجب هذا حتى يصفي الغافل إلى المغتاب ويعلم ما يقوله ، فيذ كر الله سبحانه ويستعمل إسمه آله له في تحقيق خبثه وباطله ، وهو يمن "على الله بذكوره جهلامنه وغروراً .

ومن ذلك أن يقول جرى من فلان كذا وابتلى بكذا ، بل يقول : جرى لصاحبنا أو صديقنا كذا ، تاب الله علينا وعليه ، يظهر الدعاء والتألم والصدقة والصحبة والله مطلع على خبث سريره وفساد ضميره وهو بجهله لا يدري أنه قد تعرض لمقت أعظم مما يتعرض له الجهال إذا جاهاوا بالغيبة .

ومن أقسامها الخفية الإصغاء إلى الغيبة على سبيل التعجب فانه إنما يظهر التعجب ليزيد نشاط المغتاب في الغيبة فيزيد فيها فكأنه يستخرج منه الغيبة بهذا الطريق فيقول : عجب مما ذكرته ما كنت أعلم بذلك إلى الآن ما كنت أعرف من فلان ذلك ؟ يريد بذلك تصديق المغتاب واستدعاء الزيادة منه باللطف، والتصديق للغيبة غيبة ، بل الإصغاء إليها بل السكوت عند سماعها ، قال رسول الله ﷺ : المستمع أحد المغتابين ، وقال علي عليه السلام : السامع الغيبة أحد المغتابين ، ومراده ﷺ

السَّماع على قصد الرضا والايثار لا على وجه الاتفاق أو مع القدرة على الانكار ولم يفعل .

ووجه كون المستمع والسَّماع على ذلك الوجه مغتايين مشاركتهما للمعتاب في الرضا وتكليف ذهنهما بالتصويرات المذمومة التي لا ينبغي وإن اختلفا في أن أحدهما قائل والآخر قابل، لكن كل واحد منهما صاحب آله أما أحدهما فذو لسان يعبر عن نفس قد تنجست بتصوير الكذب والحرام، والعزم عليه، وأما الآخر فذو سمع تقبل عنه النفس تلك الآثار عن ايثار وسوء اختيار، فتألفها وتعتادها فتمكّن من جوهرها سموم عقارب الباطل ومن ذلك قيل: السَّماع شريك القائل .

وقد تقدّم في الخبر ما يدل عليه، فالستمع لا يخرج من إثم الغيبة إلاّ بأن ينكر بلسانه، فإن خاف فيقلبه، وإن قدر على القيام أو قطع الكلام بكلام غيره فلم يفعله لزمه، ولو قال بلسانه: اسكت وهو يشتهي ذلك بقلبه، فذلك نفاق وفاحشة أخرى زائدة لا يخرج به عن الإثم ما لم يكرهه بقلبه .

وقد روى عن النبي ﷺ أنه قال: من أذلّ عنده مؤمن وهو يقدر على أن ينصره فلم ينصره أذله الله يوم القيامة على رؤوس الخلائق، وعن أبي الدرداء قال: قال رسول الله ﷺ: من ردّ عن عرض أخيه بالغيب كان حقاً على الله أن يردّ عن عرضه يوم القيامة، وقال أيضاً: من ردّ عن عرض أخيه بالغيب كان حقاً على الله أن يعثقه من النار .

وروى الصدوق بإسناده إلى رسول الله ﷺ أنه قال: من تطوّل على أخيه في غيبة سمعها عنه في مجلس فردّها عنه ردّ الله عنه ألف باب من الشرّ في الدنيا والآخرة وإن هو لم يردّها وهو قادر على ردّها كان عليه كوزر من اغتابه سبعين مرّة .

وباسناده إلى الباقر عليه السلام أنه قال : من اغتیب عنده أخوه المؤمن فنصره وأعانه نصره الله في الدنيا والآخرة ، ومن لم ينصره ولم يدفع عنه وهو يقدر على نصرته وعونه خفضه الله في الدنيا والآخرة .

ثم قال قدس سره في علاج الغيبة : إعلم أن مساوى الأخلاق كلها إنما تعالج بممجون العلم والعمل ، وإنما علاج كل علة بمضاد سببها فلنبحث عن سبب الغيبة أو لا ثم نذكر علاج كف اللسان عنها على وجه يناسب علاج تلك الأسباب فنقول :

جملة ما ذكره من الأسباب الباعثة على الغيبة عشرة أشياء قد نبه الصادق عليه السلام عليها إجمالاً يعني في مصباح الشريعة بقوله : أصل الغيبة تنموع بعشرة أنواع شفاء غيظ ، ومساعدة قوم ، وتصديق خبر بلا كشفه ، وتهمة ، وسوء ظن ، وحسد ، وسخرية ، وتعجب وتبرم وتزيين ، ونحن نشير إليها مفصلة :

الاول: تشفى الغيظ ، وذلك إذا جرى سبب غيظ غضب عليه ، فإذا هاج غضبه تشفى بذلك مساويه وسبق اللسان إليه بالطبع إن لم يكن ثمة دين وازع وقد يمتنع من تشفى الغيظ عند الغضب فيحتقن الغضب في الباطن ، ويصير حقداً ثابتاً فيكون سبباً دائماً لذكر المساوى بالحقد والغضب من البواعث العظيمة على الغيبة .

الثاني : موافقة الأقران ومعاملة الرفقاء ومساعدتهم على الكلام ، فإنهم إذا كانوا يتفكّهون بذكر الاعراض فيرى أنه لو أنكر أو قطع المجلس استنقلوه ونفروا عنه ، فيساعدهم ويرى ذلك من حسن المعاشرة ويظن أنه معاملة في الصحبة وقد يغضب رفقائه فيحتاج إلى أن يغضب لغضبهم إظهاراً للمساهمة في السراء والضراء فيخوض معهم في ذكر العيوب والمساوى .

الثالث : أن يستشعر من إنسان أنه سيقصده ويطول لسانه فيه أو يقبح حاله عند محتمس أو يشهد عليه بشهادة فيبادر قبل ذلك ويطعن فيه ليسقط أثر شهادته وفعله ، أو يتدبى بذكر ما فيه صادقاً ليكذب عليه بعده فيروج كذبه بالصدق الأول ويستشهد به ويقول : ما من عادنى الكذب فأنسى أخبرتكم بكذا و كذا من احواله فكان كما قلت .

الرابع : أن ينسب إليه شيء ويريد أن يتبرأ منه فيذكر الذي فعله ، وكان من حقه أن يتبرأ نفسه ولا يذكر الذي فعله ، ولا ينسب غيره إليه أو يذكر غيره بأنه كان مشاركاً له في الفعل ، ليمهد بذلك عذر نفسه في فعله .

الخامس : إرادة التصنع والمباهاة وهو أن يرفع نفسه بتمنقيص غيره ، فيقول فلان جاهل وفهمه ركيك ، وكلامه ضعيف ، وغرضه أن يثبت في ضمن ذلك فضل نفسه و يريهم أنه أفضل منه أو يحذر أن يعظم مثل تعظيمه فيقده فيه لذلك .

السادس : الحسد وهو أنه يحسد من يثنى الناس عليه ويحبونه ويكرمونهم فيريد زوال تلك النعمة عنه ، فلا يجد سبيلاً إليه إلا بالتدح فيه ، فيريد أن يسقط ماء وجهه عند الناس حتى يكفوا عن إكرامه والثناء عليه ، لأنه يثقل عليه أن يسمع ثناء الناس عليه ، وإكرامهم له ، وهذا هو الحسد ، وهو عين الغضب والحقد والحسد قد يكون مع الصديق المحسن والقربين الموافق .

السابع : اللعب والهزل والمطايبة وترجية الوقت بالضحك ، فيذكر غيره بما يضحك الناس على سبيل المحاكاة والتعجب .

الثامن : السخرية والاستهزاء استحقاراً له فإن ذلك قد يجرى في الحضور فيجرى أيضاً في الغيبة ومنشأه التكبير واستصغار المستهزء به .

التاسع: وهو مأخذ دقيق ربما يقع في الخواص وأهل الحذر من مزال اللسان، وهو أن يفتن بسبب ما يتلى به أحد فيقول: يا مسكين فلان قد غمى أمره وما ابتلى به ويذكر سبب الغم، فيكون صادقاً في اغتمامه ويلهيه الغم من الحذر عن ذكر اسمه فيذكره بما يكرهه فيصير به مغتاباً فيكون غمته ورحمته خيراً ولكنه ساقه إلى شر من حيث لا يدري والترحم والتغمم ممكن من دون ذكر اسمه ونسبته إلى ما يكرهه، فيهيجه الشيطان على ذكر اسمه ليبتل به ثواب اغتمامه وترحمه.

العاشر: الغضب لله فانه قد يغضب على منكر قارفه إنسان فيظهر غضبه ويذكر اسمه على غير وجه النهي عن المنكر، وكان الواجب أن يظهر غضبه عليه على ذلك الوجه خاصة، وهذا مما يقع فيه الخواص أيضاً فانهم يظنون أن الغضب إذا كان لله تعالى كان غدراً كيف كان، وليس كذلك.

أقول: وعدت بعضهم الوجهين الأخيرين مما يختص بأهل الدين والخاصة، وزاد وجهاً آخر، وهو أن ينبعث من الدين داعية التعجب من إنكار المنكر والخطأ في الدين، فيقول: ما أعجب ما رأيت من فلان، فانه قد يكون صادقاً ويكون تعجبه من المنكر، ولكن كان حقه أن يتعجب ولا يذكر اسمه فسهل عليه الشيطان ذكر اسمه في ذكر تعجبه، فصار به مغتاباً من حيث لا يدري وأنهم، ومن ذلك قول الرجل: تعجبت من فلان كيف يحب جارته وهي قبيحة؟ وكيف يجلس بين يدي فلان وهو جاهل.

ثم قال الشهيد (ره): إذا عرفت هذه الوجوه التي هي أسباب الغيبة فاعلم أن الطريق في علاج كف اللسان عن الغيبة يقع على وجهين: أحدهما على الجملة والآخر على التفصيل.

أما ما على الجملة فهو أن يعلم تعرضه لسخط الله تعالى بغيبته كما قد سمعته في الأخبار المتقدمة وأن يعلم أنه يحبط حسناته فأنها تنقل في القيامة حسناته إلى من اغتابه بدلاً عما أخذ من عرضه ، فإن لم تكن له حسنات نقل إليه من سيئاته وهو مع ذلك متعرض لمقت الله تعالى ومشبته عنده بأكل الميتة ، وقد روى عن النبي ﷺ أنه قال : ما النار في اليبس بأسرع من الغيبة في حسنات العبد ، وينفعه أيضاً أن يتدبر في نفسه فإن وجد فيها عيباً اشتغل بعيب نفسه ، وذكر قوله ﷺ : طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس ، ومهما وجد عيباً فينبغي أن يستحي أن يترك نفسه ويذم غيره ، بل ينبغي أن يعلم أن عجز غيره عن نفسه في التنزه عن ذلك العيب كعجزه إن كان ذلك عيباً يتعلق بفعله واختياره ، وإن كان أمراً خلقياً فالذم له ذم للخالق فإن من ذم صنعة فقد ذم الصانع ، وإن لم يجد عيباً في نفسه فليشكر الله ولا يلوثن نفسه بأعظم العيوب ، بل لو أنصف من نفسه لعلم أن ظننه بنفسه أنه بريء من كل عيب جهل بنفسه ، وهو من أعظم العيوب ، وينفعه أن يعلم أن تألم غيره بغيبته كما ألمه بغيبة غيره له ، فإذا كان لا يرضى لنفسه أن يغتاب فينبغي أن لا يرضى لغيره ما لا يرضاه لنفسه .

وأما التفصيلية فهو أن ينظر إلى السبب الباعث له على الغيبة ويعالجه فإن علاج الغيبة بقطع سببها ، وقد عرفت الأسباب الباعثة ، أما الغضب فيعالجه بالتفكير فيما مضى من ذم الغضب وفيما تقدم من فضل كظم الغيظ ومثوباته ، وأما الموافقة فبأن تعلم أن الله تعالى يغضب عليك ، إذا طلبت سخطه في رضا المخلوقين ، فكيف ترضى لنفسك أن توقر غيرك وتحقر مولاك ، إلا أن يكون غضبك لله تعالى ، وذلك لا يوجب أن تذكر المغضوب عليه بسوء ، بل ينبغي أن تغضب لله أيضاً على رفقائك إذا ذكروه بالسوء ، فأنهم عصوا ربك بأفحش الذنوب وهو الغيبة .

وأما تنزيه النفس بنسبة الجنابة إلى الغير حيث يستغنى عن ذكر الغير فتعالجه بأن تعرف بأن التعرض ملقت الخالق أشد من التعرض ملقت الخلق وأنت بالغيبة متعرض لسخط الله تعالى يقيناً ، ولا تدرى أنك تتخلص من سخط الناس أم لا ، فتخلص نفسك في الدنيا بالتوهم وتهلك في الآخرة ، وتخسر حسنانك في الحقيقة ، ويحصل ذم الله لك نقداً وتنتظر دفع ذم الخلق نسية .

وهذا غاية الجهل والخذلان ، وأما عذر كقولك : إن أكلت الحرام ففلان يأكل ، ونحو ذلك فهذا جهل لأنك تعتذر بالافتداء بمن لا يجوز الافتداء به ، فإن من خالف أمر الله لا يقتدى به كائناً من كان ، فما ذكرته غيبة وزيادة معصية أضفتها إلى ما اعتذرت عنه وسجلت ، مع الجمع بين المعصيتين على جهلك وغبواتك .

وأما قصدك المباهاة وتزكية النفس فينبغي أن تعلم أنك بما ذكرته أبطلت فضلك عند الله تعالى وأنت من اعتقاد الناس فضلك على خطر ، وربما نقص اعتقادهم فيك إذا عرفوك بثلب الناس فتكون قد بعث ما عند الخالق يقيناً بما عند المخلوق وهما ولو حصل لك من المخلوق اعتقاد الفضل لكانوا لا يغنون عنك من الله شيئاً .

وأما الغيبة للحسد فهو جمع بين عذابين لأنك حسدته على نعمة الدنيا كنت مغدباً بالحسد ، فما قنعت بذلك حتى أضفت إليه عذاب الآخرة فكنت خاسراً في الدنيا فجعلت نفسك خاسراً في الآخرة لتجمع بين النكالين ، فقد قصدت محسودك فأصبت نفسك ، وقد مر في باب الحسد ما فيه كفاية للمتدبر .

وأما الاستهزاء فمقصودك منه إخزاء غيرك عند الناس بإخزاء نفسك عند الله والملائكة والنبیین ، فلو تفكرت في حسرتك وحياتك وخبيلتك و خزيك يوم تحمل

سيئات من استهزأت به ، وتساق إلى النار لأدهشك ذلك عن إخزاء صاحبك ، ولو عرفت حالك لكنت أولى أن يضحك منك فانك سخرت به عند نفر قليل و عرضت نفسك لأن يأخذ بيدك في القيامة على ملاء من الناس ويسوقك تحت سيئاته كما يساق الحمام إلى النار مستهزئاً بك وفرحاً بخزيك ومسروراً بنصر الله إيتاه وتسأطه على الانتقام منك .

وأما الرحمة على إثمه فهو حسن ولكن حسدك إبليس واستنطقك بما ينقل من حسناتك إليه بما هو أكثر من رحمتك ، فيكون جبراً لائم المرحوم فيخرج عن كونه مرحوماً وتقلب أنت مستحقاً لأن تكون مرحوماً إذا حبط أجرك ونقصت من حسناتك .

وكذلك الغضب لله لا يوجب الغيبة وإنما حجب إليك الشيطان الغيبة ليحبط أجر غضبك وتصير متعزاً لغضب الله بالغيبة .

وبالجملمة فعلاج جميع ذلك المعرفة والتحقيق لها بهذه الأمور التي هي من أبواب الايمان ، فمن قوى ايمانه بجميع ذلك انكف عن الغيبة لا محالة .
ثم ذكر رحمه الله الأعداء المرخصه في الغيبة فقال :

إعلم أن المرخص في ذكر مساءة الغير هو غرض صحيح في الشرع لا يمكن التوصل إليه إلا به فيدفع ذلك إثم الغيبة ، وقد حصرها في عشرة : « الاول » الظلم فان من ذكر قاضياً بالظلم والخيانة وأخذ الرشوة كان مغتاباً عاصياً ، وأما المظلوم من جهة القاضى فله أن يتظلم إلى من يرجو منه إزالة ظلمه ، وينسب القاضى إلى الظلم إذ لا يمكنه إستيفاء حقه إلا به ، وقد قال عليه السلام : لصاحب الحق مقال ، وقال صلى الله عليه وآله وسلم : مظل الغنى ظلم ، وقال عليه السلام : مظل الواجد يحلّ عرضه وعقوبته .

الثاني : الاستعانة على تغيير المنكر ورد المعاصي إلى نهج الصلاح ، ومرجع الأمر في هذا إلى القصد الصحيح ، فان لم يكن ذلك هو المقصود كان حراماً .

الثالث : الاستفتاء كما تقول للمفتي : ظلمني أبي وأخي فكيف طريقي في الخلاص؟ والأسلم في هذا التعريض بأن تقول: ما قولك في رجل ظلمه أبوه أو أخوه؟ وقد روى أن هنداً قالت للنبي ﷺ: إن أباسفيان رجل شحيح لا يعطيني ما يكفيني أنا وولدي أفأخذ من غير علمه؟ فقال: خذي ما يكفيك وولدك بالمعروف، فذكرت الشح لها ولولدها ولم يزرها رسول الله ﷺ إذ كان قصدها الاستفتاء .

وأقول: الاحوط حينئذ التعريض لكون الخبر عاماً مع أنك يحتمل أن يكون عدم المنع لفسق أبي سفيان ونفاقه .

ثم قال: الرابع: تحذير المسلم من الوقوع في الخطر والشر، ونصح المستشير فاذا رأيت متفقهاً يتلبس بما ليس من أهله فلك أن تنبهه الناس على نقصه وقصوره عما يؤهل نفسه له، وتنبيههم على الخطر اللاحق لهم بالانقياد إليه، وكذلك إذا رأيت رجلاً يتردد إلى فاسق يخفي أمره وخفت عليه من الوقوع بسبب الصحبة فيما لا يوافق الشرع، فلك أن تنبهه على فسقه مهما كان الباعث لك الخوف على إفشاء البدعة وسراية الفسق، وذلك موضع الغرور والخديعة من الشيطان إذ قد يكون الباعث لك على ذلك هو العسد له على تلك المنزلة فيلبس عليك الشيطان ذلك باظهار الشفقة على الخلق، وكذلك إذا رأيت رجلاً يشتري مملوكاً وقد عرفت المملوك بعيوب مستنقصة فلك أن تذكرها للمشتري، فان في سكوتك ضرراً للمشتري وفي ذكره ضرراً للعبد، لكن المشتري أولى بالمراعاة، ولتقتصر على العيب المنوط به ذلك الأمر فلا تذكر في عيب التزويج ما يخل بالشركة أو المضاربة أو السفر مثلاً بل تذكر في كل أمر ما يتعلق بذلك الأمر ولا تتجاوزة قاصداً نصح المستشير لا

الوقية ، ولو علم أنه يترك التزويج بمجرّد قوله : لا يصلح لك ، فهو الواجب ، فان علم أنه لا ينزجر إلا بالتصريح بعيبه فله أن يصرّح به ، قال النبي ﷺ : أترعون عن ذكر الفاجر حتّى يعرفه الناس انكروه بما فيه يحذره الناس ، وقال ﷺ لفاطمة بنت قيس حين شاورته في خطابها : أما معاوية فرجل صعلوك لا مال له ، وأما أبوجهم فلا يضع العصا عن عاتقه .

الخامس : الجرح والتعديل للشاهد والراوي ، ومن ثمّ وضع العلماء كتب الرّجال وقسموهم إلى الثقات والمجروحين ، وذكروا أسباب الجرح غالباً ، ويشترط إخلاص النصيحة في ذلك كما مرّ بأن يقصد في ذلك حفظ أموال المسلمين وضبط السنّة وحمايتها عن الكذب ، ولا يكون حامله العداوة والتعصب ، وليس له إلاّ ذكر ما يدخل بالشهادة والرواية منه ، ولا يتعرّض لغير ذلك مثل كونه ابن ملاءنة وشبهة إلاّ أن يكون متظاهراً بالمعصية كما سيأتى .

السادس : أن يكون المقول فيه مستحقاً لذلك لتظاهره بسببه كالفاسق المتظاهر بفسقه بحيث لا يستنكف من أن يذكر بذلك الفعل الذي يرتكبه فيذكر بما هو فيه لا بغيره ، قال رسول الله ﷺ : من ألقى جلباب الحياء عن وجهه فلا غيبة له ، وظاهر الخبر جواز غيبته وإن استنكف عن ذكر ذلك الذنب ، وفي جواز اغتياب مطلق الفاسق احتمال ناش من قوله ﷺ : لا غيبة لفاسق ، وردّ بمنع أصل الحديث أو بحمله على فاسق خاصّ ، أو بحمله على النهي وإن كان بصورة الخبر ، وهذا هو الأجود إلاّ أن يتعلّق بذلك غرض دينيّ ومقصد صحيح يعود على المغتاب ، بأن يرجو ارتداعه عن معصيته بذلك فيلحق بباب النهي عن المنكر .

السابع : أن يكون الانسان معروفاً باسم يعرب عن غيبته كالأعرج والأعمش فلا إثم على من يقول ذلك كأن يقول : روى أبو الزناد الأعرج ، و سليمان الأعمش

وما يجرى مجراه ، فقد نقل العلماء ذلك لضرورة التعريف ولأنه صار بحيث لا يكره صاحبه لو علمه بعد أن صار مشهوراً به ، والحق أن ما ذكره العلماء المعتمدون من ذلك يجوز التعميل فيه على حكايتهم ، وأما ما ذكره عن الاحياء فمشرط بعلم رضا المنسوب إليه لعموم النهي ، وحينئذ يخرج عن كونه غيبة ، وكيف كان فلو وجد عنه معدلاً وأمكثه التعريف بعبارة اخرى فهو أولى ، ولذلك يقال : للاعمى البصير عدولا عن إسم النقص .

الثامن : لو اطلع العدد الذين يثبت لهم الحد أو التعزير على فاحشة جاز ذكرها عند الحكم بصورة الشهادة في حضرة الفاعل أو غيبته ، ولا يجوز التعمير لها في غير ذلك إلا أن يتجه فيه أحد الوجوه الأخرى .

التاسع : قيل إذا علم اثنان من رجل معصية شاهداها فأجرى أحدهما ذكرها في غيبة ذلك العاصي ، جاز لأنه لا يؤثر عند السامع شيئاً وإن كان الأولى تنزيه النفس واللسان عن ذلك لغير غرض من الأغراض المذكورة خصوصاً مع احتمال نسيان المقول له لذلك المعصية ، أو خوف اشتهاها عنهما .

العاشر : إذا سمع أحد متغاباً لآخر وهو لا يعلم استحقاق المقول عنه للغيبة ولا عدمه ، قيل لا يجب نهى القائل لامكان استحقاق المقول عنه فيحمل فعل القائل على الصحة ما لم يعلم فساد ، لأن رده يستلزم إنتهاك حرمة ، وهو أحد المحرمين والأولى التنبيه على ذلك إلى أن يتحقق المخرج منه لعموم الأدلة وترك الاستفصال فيها وهو دليل إرادة العموم حذراً من الاغراء بالجهل ، ولأن ذلك لو تم لتمشى فيمن يعلم عدم استحقاق المقول عنه بالنسبة إلى السامع ، لاحتمال اطلاع القائل على ما يوجب تسويغ مقاله ، وهو هدم قاعدة النهي عن الغيبة ، وهذا الفرد يستثنى من جهة سماع الغيبة ، وقد تقدم أنه إحدى الغيتين .

وبالجملة فالتحرّز عنها من دون وجه راجح في فعلها فضلاً عن الإباحة أولى
لتنسّم النفس بالأخلاق الفاضلة ، ويؤيد إطلاق النهي فيما تقدم لقوله وَاللَّيْسَ
أندرون ما الغيبة؟ قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : ذكرك أخاك بما يكره ، وأمامع
رجحانها كردّ المبتدعة وزجر الفسقة والتنفير عنهم والتعذير من اتّباعهم ، فذلك
يوصف بالوجوب مع امكانه ، فضلاً عن غيره ، والمعتمد في ذلك كلّهُ على المقاصد ، فلا
يفعل المتيقظ عن ملاحظة مقصده واصلاحه ، والله الموفق ، انتهى ملخص كلامه
نوّر الله ضريحه .

وقال ولده السعيد السديد الفاضل المحقق المدقق الشيخ حسن نوّر الله ضريحه
في أجوبة المسائل التي سأله عنها بعض السادة الكرام حيث قال : قد نظرت في مسائلك
أيّها المولى الجليل الفاضل ، والسيد السعيد الماجد ، وأجبت إلتماسك لتحرير أجوبتها
على حسب ما اتسع له المجال وأرجو إنشاء الله أن يكون مطابقاً لمقتضى الحال ،
وذكرت أيّدك الله بعنايته ووفقنا الله وإيتاك لطاعته أن تحرّم الغيبة ونحوها من
النميمة وسوء الظن هل يختص بالمؤمن أو يعم كل مسلم؟ وأشرت إلى الاختلاف
الذي يوهمه ظاهر كلام الوالد قدس سرّه حيث قال في ديباجة رسالته :
ونظرائهم من المسلمين ، فانه يعطى العموم ، وصرّح في الروضة بتخصيص الحكم
بالمسلم؟

الجواب : لا ريب في اختصاص تحرّم الغيبة بمن يعتقد الحق ، فان أدلّة
الحكم غير متناولة لأهل الضلال ، أمّا الآية فلائها خطاب مشافهة للمؤمنين بالنهي
عن غيبة بعضهم بعضاً مع التصريح في التعليل الواقع فيها بتحقيق الأخوة في الدين بين
المفتاب ومن يفتابه ، وأمّا الاخبار المرورية في هذا الباب من طريق أهل البيت فالحكم
فيها منوط بالمؤمن أو بالأخ ، والمراد أخوة الايمان ، فظاهر عدم تناول اللفظين

لمن لا يعتقد الحق ، وفي بعض الأخبار أيضاً تصريح بالاذن في سب أهل الضلال والوقعة فيهم .

فروى الشيخ أبو جعفر الكليني رضي الله عنه في الصحيح عن داود بن سرحان عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إذا رأيتم أهل الرب والبدع من بعدى فاطهروا البرائة منهم وأكثروا من سبهم والقول فيهم والوقعة ، وباهتوهم كيلا يطفوا في الفساد في الاسلام ، و يحذرهم الناس ولا يتعلمون من بدعهم يكتب الله لكم بذلك الحسنات ، ويرفع لكم به الدرجات في الآخرة .

وما تضمنته عبارة الوالد في ديباجة الرسالة غير مناف لما في الروضة ، فان كلمة من في قوله : من المسلمين ، للتبويض لا للتبيين ، وغير المؤمن ليس من نظرائه .

وينبغي أن يعلم أن ظاهر جملة من أخبارنا أن المراد بالايمن في كلام أئمتنا عليهم السلام معنى زائد على مجرد الاعتقاد الحق و ذلك يقتضى عدم عموم تحريم معتقد الحق أيضاً ، فروى الكليني في الصحيح عن أبي عبيدة عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنما المؤمن الذى إذا رضى لم يدخل رضاه في إثم ولا باطل ، وإذا سخط لم يخرج سخطه من قول الحق ، والذي إذا قدر لم يخرج قدرته إلى التعدى إلى ما ليس له بحق .

وفي الحسن عن ابن رثاب عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إننا نعد الرجل مؤمناً حتى يكون لجميع أمرنا متبوعاً مريداً ، ألا وإن من اتبع أمرنا الورع فتزيتوا به يرحمكم الله ، وكيدوا أعدائنا ينعمشكم الله .

وفي الصحيح عن سليمان بن خالد عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال : يا سليمان أتدرى من المسلم ؟ قلت : جعلت فداك أنت أعلم ، قال : من سلم المسلمون من لسانه

و يده ، ثم قال : أو تدري من المؤمن ؟ قلت : أنت أعلم ، قال : المؤمن من ائتمنه المؤمنون على أنفسهم وأموالهم .

وعن ابن خالد عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من أقرّ بدين الله فهو مسلم ، ومن عمل بما أمر الله فهو مؤمن .

ثم ذكر بعض الأخبار التي مضت في معنى الايمان وصفات المؤمن ، ثم قال قدس سره : و ورد أيضاً في عدة أخبار تعليق تحريم الغيبة على أمور زائدة على مجرد إعتقاد الحق ، منها : حديث ابن أبي يعفور المتضمن لبيان معنى العدالة التي تقبل معها شهادة الشاهد ، وهو طويل مذکور في مواضع كثيرة من كتب أصحابنا .

ومنها : ما رواه الكليني باسناده السابق عن ابن خالد عن عثمان بن عيسى عن سماعة عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من عامل الناس فلم يظلمهم وحدثهم فلم يكذبهم ووعدهم فلم يخلفهم ، كان ممت حرمت غيبته وكمالت مروته ، وظهر عدله ، ووجبت اخوته .

وبملاحظة هذه الأخبار يظهر أن المنع من غيبة الناس كما يميل إليه كلام الشهيد الأول في قواعده ، و الثاني في رسالته ليس بمتجّه فان دلالتها على اختصاص الحكم بغيره أظهر من أن يبيّن .

وأما ما أورده الوالد قدس سره في رسالته من الأخبار التي يظهر منها عموم المنع كلّها من أخبار العامة فلا تصلح لاثبات حكم شرعي ، وعذره في إيرادها أنه إنما ذكرها في سياق الترهيب وشأنهم التسامح في مثله ، وقد سبقه إلى ذكره على النهج الذي سلكه بعض العامة يعني الغزالي ، فسهل عليه إيرادها وإلا فهي غير مستحقة لتعب تحصيلها وجمعها ، وخصوصاً مع وجود الداعي لهم إلى إختلاف مثلها

فان كثرة عيوب أئمتهم ونقائص رؤسائهم يعرج إلى سد باب إظهارها بكل وجه ليرتج حالهم ويأمنوا نفرة الرعيّة منهم ، وأعراض الناس عنهم .
وبالجملة فكما أن في التعرض لآظهار عيوب الناس خطراً ومحدوراً فكذا في حسم مادته وسدّ بابيه ، فاتّه مغر لأهل النقائص ومرتكبي المعاصي بما هم عليه ، فلا بدّ من تخصيص الغيبة بمواضع معيّنة يساعدها الاعتبار وتوافق مدلول الأخبار وفي استثنائهم للامور المشهورة التي نصّوا على جوازها وهي بصورة الغيبة ، شهادة واضحة بما قلناه ، فان ما أخذه الاعتبار ، فهو قابل للزيادة والنقصان بحسب اختلاف الافكار .

وللسيد الامام السعيد ضياء الدين بن أبي الرضا فضل الله بن عليّ الحسنى في شرحه لكتاب الشهاب المتضمن للأخبار المروية عن النبي ﷺ في الحكم والآداب كلام جيّد في تفسير قوله ﷺ : ليس لفاسق غيبة ، كلام يساعد على ما ذكرناه ، حيث قال : إن الغيبة ذكر الغائب بما فيه من غير حاجة إلى ذكره ، ثم قال : فأمّا إذا كان من يغتاب فاسقاً فأنّه ليس ما يذكر به غيبة ، وإنّما يسمّى ما يذكر به في غيبته غيبة إذا كان تائباً نادماً ، فأمّا إذا كان مصرّاً عليه فأنّها ليست بغيبة كيف وهو يرتكب ما يغتاب فيه جهاراً .

وفي أخبارنا وكلام بعض أهل اللغة ما يشهد له كقول الجوهري : خلف إنسان مستور ، وكما في رواية الأزرقي ممّا لا يعرفه الناس ، ورواية ابن سيّابة : ما ستر الله عليه .

والحاصل أن الاعتبار يقتضي إختصاص الحكم بالمستور الذي لا يترتب على معصيته أثر في غيره ، ويحتمل حالهم عدم الاصرار عليها إن كانت صغيرة ، والتوبة منها إن كانت كبيرة ، أو يرتجى له ذلك قبل ظهورها عنه وإشتهاره بها ، ولا يكون في

ذکرها صلاح له كما إذا قصد تفریعه وظنّ إنزجاره ، وكان القصد خالصاً من الشوائب والأدلة لا تنا في هذا فلا وجه للتوقف فيه ، وإذا علم حکم غیر المؤمن في الغيبة فالحال في نحوها من النمیمة وسوء الظنّ أظهر ، فإنّ محذور النمیمة هو كونها مظنةً للتباعد والتباغض ، وذلك في غیر المؤمن تحصیل للحاصل ، وقريب منه الكلام في سوء الظنّ .

ثمّ ذكرت أنّه هل یفرّق في ذلك بين ما يتضمّن القذف وما لا يتضمّنه ؟ والجواب أنّ القذف مستثنى من البین ، وله أحكام خاصة مقرّرة في محلّها من كتب الفقه .

و ذكرت أنّ الرواية التي حکاها الوالد في الرسالة من كلام عیسی عليه السلام مع الحواریین في شأن جيفة الكلب ، حيث قالوا : ما أنتن جيفة هذا الكلب ؟ فقال عليه السلام : ما أشدّ بياض أسنانه ، تدلّ علی تحریم غيبة الحيوانات أيضاً ، وسألت عن وجه الفرق بينها وبين الجمادات ؟ مع أنّ تعلیل حکم بأنّه لا ینبغی أن یدکر من خلق الله إلاّ الحسن یقتضی عدم الفرق ؟ والجواب أنّه لیس المقترضی لكلام عیسی عليه السلام كون كلام الحواریین غيبة ، بل الوجه أنّ تمنّ الجيفة ونحوها ممّا لا یلایم الطباع غیر مستند إلى فعل من یحسن إنکار فعله ، وکلام الحواریین ظاهر في الانکار كما لا یخفی ، فكان عیسی عليه السلام نظر إلى أنّ الأمور الملایمة و غیرها ممّا هو من هذا القبیل کلّها من فعل الله تعالی علی مقتضی حکمته وقد أمر بالشکر علی الأولى والصبر علی الثانية .

وفي إظهار الحواریین لانکار تمنّ الرایحة دلالة علی عدم الصبر أو الغفلة عن حقيقة الأمر ، فصرّ فهم عنه إلى أمر یلایم طباعهم وهو شدّة بياض أسنان الكلب وجعله مقابلاً للأمر الذي لا یلایم ، وشاغلاً لهم ، وهذا معنی لطیف تبیین لی من الکلام ،

فان صححت الرواية فهي منزلة عليه ، و لكننها من جملة الروايات المحكيمة من كتب العامة ، انتهى .

وقال الشهيد رفع الله درجته في قواعده : الغيبة محرمة بنص الكتاب العزيز والأخبار، وهي قسمان : ظاهر وهو معلوم ، وخفي وهو كثير كما في التعريض مثل أنا لا أحضر مجلس الحكام ، أنا لا آكل أموال الايتام أو فلان ، ويشير بذلك إلى من يفعل ذلك ، أو الحمد لله الذي تزهدنا من كذا، يأتي به في معرض الشكر ، ومن الخفي الايماء والاشارة إلى نقص في الغير وإن كان حاضراً ، ومنه ولو فعل كذا كان خيراً ، ولو لم يفعل كذا لكان حسناً، ومنه التنقيص بمستحق الغيبة لينبئه به على عيوب آخر غير مستحق للغيبة .

أما ما يخطر في النفس من نقائص الغير فلا يعد غيبة ، لأن الله تعالى عفى عن حديث النفس . ومن الأخفى أن يذم نفسه بطرائق غير محمودة فيه ، أو ليس متصفاً بها لينبئه على عورات غيره ، وقد جوزت صورة الغيبة في مواضع سبعة :
الاول : أن يكون المقول فيه مستحقاً لذلك لتظاهره بسببه كالكافر والفاسق وأوجب التعزير بقذفه بذلك الفسق ، وقد روى الأصحاب تجويز ذلك ، قال العامة : حديث لا غيبة لفاسق أو في فاسق لا أصل له ، قلت : ولو صح أمكن جملة على النهي أي خبر يراد به النهي ، أما من يتفككه بالفسق ويتبجح به في شعره أو كلامه فيجوز حكاية كلامه .

الثاني : شكايه المتظلم بصورة ظلمه .

الثالث : النصيحة للمستشير .

الرابع : الجرح والتعديل للشاهد والراوى .

الخامس : ذكر المبتدعة وتصانيفهم الفاسدة وآرائهم المضلة وليقتصر على ذلك

٢ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن بعض أصحابه ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من قال في مؤمن ما رأته عيناه وسمعتة اذناه فهو من الذين

القدر قال العامة : من مات منهم ولا شيعة له تعظّمه ولا خلف كتباً تقرأ ولا ما يخشى إفساده لغيره فالأولى أن يستر بستر الله عز وجل ، ولا يذكر له عيب البتة ، وحسابه على الله عز وجل ، وقال علي عليه السلام : اذكروا محاسن موتاكم ، وفي خبر آخر : لا تقولوا في موتاكم إلا خيراً .

السادس : لو اطلع العدد الذين يثبت بهم الحد أو التعزير على فاحشة جاز ذكرها عند الحكماء بصورة الشهادة في حضرة الفاعل وغيبته .

السابع : قيل : إذا علم إنان من رجل معصية شاهدها فأجرى أحدهما ذكرها في غيبة ذلك العاصي جازلاً أنه لا يؤثر عند السامع شيئاً ، والأولى التنزه عن هذا لأنه ذكر له بما يكره لو كان حاضراً ولأنه ربما ذكر أحدهما صاحبه بعد نسيانه أو كان سبباً لاشتهارها .

وقال الشيخ البهائي روح الله روحه : وقد جوزت الغيبة في عشرة مواضع : الشهادة ، والنهي عن المنكر ، وشكاية المتظلم ، ونصح المستشير ، وجرح الشاهد والراوي وتفضيل بعض العلماء والصنّاع على بعض ، وغيبة المتظاهر بالفسق الغير المستنكف على قول وذكور المشتهر بوصف مميّز له كالأعور والأعرج مع عدم قصد الاحتقار والذم وذكره عند من يعرفه بذلك بشرط عدم سماع غيره على قول ، والتنبيه على الخطأ في المسائل العلمية ونحوها بقصد أن لا يتبعه أحد فيها .

وأقول : إنما أطنبت الكلام فيها لكثرة الحاجة إلى تحقيقها ووقوع الافراط والتفريط من العلماء فيه ، والله الموفق للخير والصواب .

الحديث الثاني : حسن كالصحيح .

قال الله عز وجل : « إن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب أليم » (١) .

٣ - الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن الحسن بن علي الوشاء ، عن داود ابن سرحان قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن الغيبة قال : هو أن تقول لأخيك في

« إن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة » قال الطبرسي (ره) : أي يفسحوا ويظهروا الزنا والقبائح « في الذين آمنوا » بأن ينسبوا إليهم ويقذفوهم بها « لهم عذاب أليم في الدنيا » باقامة الحد عليهم « والآخرة » وهو عذاب النار .

أقول : والغرض أن مورد الآية ليس هو البهتان فقط ، بل يشمل ما إذا رآها وسمعها فإنه يلزمه الحد والتعزير ، إلا أن يكون بعنوان الشهادة عند الحاكم لاقامة حدود الله ، وثبت عنده كما مر ، وإتفا قال : من الذين ، لأن الآية تشمل البهتان وذكر عيبه في حضوره ، ومن أحب شيوعه وإن لم يذكر ومن سمعه ورضى به والوعيد بالعذاب في الجميع .

الحديث الثالث : ضعيف على المشهور معتبر عندي وسرحان بكسر السين . « هو أن تقول ، الضمير للغيبة وتذكيره بتأويل الاغتياب أو باعتبار الخبر مع أنه مصدر « لأخيك في دينه » الطرف إما صفة لأخيك ، أي الأخ الذي كانت أخوته بسبب دينه فيكون للاحتراز عن غيبة الكافر والمخالف كما مر ، أو متعلق بالقول أي كان ذلك القول طعناً في دينه بنسبة كفر أو معصية إليه ، ويدل على أن الغيبة تشمل البهتان أيضاً ، وكان هذا اصطلاح آخر للغيبة ، وعلى الأول يحتمل أن يكون المراد بما لم يفعل العيب الذي لم يكن باختياره ، وفعله الله فيه كالعيوب البدئية فيخص بما إذا كان مستوراً فالأول لذكر العيوب والثاني لذكر المعاصي ، فلا يكون اصطلاحاً آخر وهذا وجه حسن .

دينه ما لم يفعل وتبث عليه أمراً قد ستره الله عليه لم يقم عليه فيه حدٌ .

٣ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن أبي عبدالله ، عن أبيه ، عن هارون بن الجهم عن حفص بن عمر ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال . سئل النبي ﷺ : ما كفارة الاغتياب ؟ قال : تستغفر الله لمن اغتبتك كلّما ذكرته .

و ربما يحمل الدّين على الوجه الثّاني على الذّلّ وهو أحد معانيه وفي على التعليل ، أي تقول فيه لا ذلاله ما لم يفعله ولم يكن باختياره كالأمرض والفقير و أشباههما .

« لم يقم » على بناء المفعول من الأفعال أي لم يقم الحاكم الشرعي عليه حدّاً أو لم يقمه الله عليه ، أي لم يقرّ عليه حدّاً في الكتاب والسنة ، أو على بناء الفاعل من باب نصر وضمير عليه راجع إلى الأخر ، وضمير فيه إلى الأمر ، والجمله صفة بعد صفة أو حال بعد حال للأمر .

ويدلّ على أنّ ذكر الأمر المشهور من الذنوب ليس بغيبة ، ولا ريب فيه مع إصراره عليه ، وأما بعد توبته ذكره عند من لا يعلمه مشكل ، والأحوط الترك وكذا بعد إقامة الحدّ عليه ينبغي ترك ذكره بذلك مع التوبة بل بدونها أيضاً ، فإن الحدّ بمنزلة التوبة ، وقد روى النهي عن ذكره بسوء معللاً بذلك ، وحمله على الشهادة لإقامة الحدّ كما زعم بعيد .

الحديث الرابع : مجهول .

« كلّمنا ذكرته » أي الرجل بالغيبة أو كفارة غيبة واحدة أن تستغفر له كلّمنا ذكرت من اغتبتك ، أو كلّمنا وقت ذكرت الاغتياب ، وفي بعض النسخ : كما ذكرته وحمل على أنّ ذلك بعد التوبة وظاهره عدم وجوب الاستحلال ممّن اغتابه ، وبه قال جماعة بل منعوا منه ، ولا ريب أنّ الاستحلال منه أولى وأحوط إذا لم يصر سبباً لمزيد إهاتته ولاثارة فتنه لا سيّما إذا بلغه ذلك .

ويمكن حمل هذا الخبر على ما إذا لم يبلغه وبه يجمع بين الأخبار ، ويؤيده ما روى في مصباح الشريعة عن الصادق عليه السلام أنه قال : فان اغتیب فبلغ المغتاب فلم يبق إلا أن تستحل منه وإن لم يبلغه ولم يلحقه علم ذلك فاستغفر الله له .

وروى الصدوق (ره) في الخصال والعلل باسناده عن أسباط بن محمد رفعه إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : الغيبة أشد من الزنا ، فقيل : يا رسول الله ولم ذاك ؟ قال : صاحب الزنا يتوب فيتوب الله عليه ، وصاحب الغيبة يتوب فلا يتوب الله عليه ، حتى يكون صاحبه الذي يحلّه .

وقيل : يكفيه الاستغفار دون الاستحلال وربما يحتج في ذلك بما روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : كفارة من اغتبه أن تستغفر له ، وقال مجاهد : كفارة أكلك لحم أخيك أن تنني عليه وتدعوله بخير ، وسئل بعضهم عن التوبة عن الغيبة ؟ فقال : نمشي إلى صاحبك ونقول : كذبت فيما قلت وظلمت وأساءت ، فان شئت أخذت بحقك وإن شئت عفوت .

وما قيل : ان العرض لا عوض له فلا يجب الاستحلال منه بخلاف المال فلا وجه له إذ وجب في العرض حد القذف وأثبتت المطالبة به .

وقال المحقق الطوسي قدس سره في التجريد عند ذكر شرائط التوبة : ويجب الاعتذار إلى المغتاب مع بلوغه ، وقال العلامة (ره) في شرحه : المغتاب إما أن يكون بلغه إغتيابه أم لا ، ويلزم على الفاعل للغيبة في الأول الاعتذار إليه لأنه أوصل إليه ضرر النعم فوجب عليه الاعتذار منه والندم عليه ، وفي الثاني لا يلزمه الاعتذار ولا الاستحلال عنه ، لأنه لم يفعل به أملاً ، وفي كلالا القسامين يجب الندم لله تعالى لمخالفته في النهي ، والعزم على ترك المواعدة ، انتهى .

ونحوه قال الشارح الجديد لكنه قال في الأول : ولا يلزمه تفصيل ما اغتاب إلا إذا بلغه على وجه أفحش ، انتهى ، ولا بأس به .

وقال الشهيد الثاني قدس الله لطيفه : إعلم أن الواجب على المغتاب أن يندم ويتوب ويتأسف على ما فعله ليخرج من حق الله سبحانه تعالى ، ثم يستحل المغتاب ليحله فيخرج عن مظلمته ، وينبغي أن يستحله وهو حزين متأسف نادم على فعله إذ المرأى قد يستحل ليظهر من نفسه الورع ، وفي الباطن لا يكون نادماً ، فيكون قد قارف معصية أخرى .

وقد ورد في كفارتها حديثان أحدهما قوله صلى الله عليه وآله : كفارة من اغتبه أن تستغفر له ، و الثاني قوله صلى الله عليه وآله : من كانت عنده في قبله مظلمة في عرض أو مال فليتحللها منه من قبل أن يأتي يوم ليس هناك دينار ولا درهم ، يؤخذ من حسناته فإن لم تكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فزيدت على سيئاته .

ويمكن أن يكون طريق الجمع حمل الاستغفار له على من لم تبلغ غيبته المغتاب فينبغي له الاقتصار على الدعاء له والاستغفار ، لأن في الاستحلال منه إثارة للمقتنة وجلباً للضغائن ، وفي حكم من لم يبلغه من لم يقدر على الوصول إليه بموت أو غيبة وحمل المحالة على من يمكن التوصل إليه مع بلوغه الغيبة ويستحق للمعتذر إليه قبول العذر والمحالة استجاباً مؤكداً ، قال الله تعالى : « خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين » ^(١) فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : يا جبرئيل ما هذا العفو؟ قال : إن الله يأمرك أن تعفو عمن ظلمك ، وتصل من قطعك وتعطي من حرمك ، وفي خبر آخر : إذا جئت الامم بين يدي الله تعالى يوم القيامة نودوا ليقم من كان أجره على الله تعالى فلا يقوم إلا من عفى في الدنيا عن مظلمته ، وروى عن بعضهم ان رجلاً قال له : إن فلاناً قد إغتابك فبعث إليه طبقاً من الرطب ، وقال : بلغني انك أهديت إلي حسناتك فأردت أن أكفيك عليها فاعذرني لا أقدر أن أكفيك على التمام .

(١) سورة الاعراف : ١٩٩ .

٥ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، عن مالك بن عطية ، عن ابن أبي يعفور ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من بهت مؤمناً أو مؤمنة بما ليس فيه بعنه الله في طينة خبال حتى يخرج ممماً قال ، قلت : وما طينة

وسبيل المعتذر أن يبالح في الثناء عليه والتودد ويلازم ذلك حتى يطيب قلبه ، فان لم يطب قلبه كان إعتذاره وتودده حسنة محسوبة له ، وقد يقابل بهاسيئة الغيبة في القيامة ، ولا فرق بين غيبة الصغير والكبير والحي والميت والذكر والانثى وليكن الاستغفار والدعاء له على حسب ما يليق بحاله ، فيدعو للصغير بالهداية وللميت بالرحمة والمغفرة ، ونحو ذلك .

ولا يسقط الحق باباحة الانسان عرضه للناس لأنه عفو عما لم يجب ، وقد صرح الفقهاء بأن من أباح قذف نفسه لم يسقط حقه من حده ، وما روى عن النبي صلى الله عليه وآله : أيعجز أحدكم أن يكون كأبي ضمضم ، كان إذا خرج من بيته قال : اللهم إنني تصدقت بعرضي على الناس ، معناه أني لا أطلب مظلمته في القيامة ، ولا أخاصم عليها لأن غيبته صارت بذلك حلالاً ، وتجب النية لها كباقي الكفارات ، والله الموفق انتهى كلامه .

الحديث الخامس : صحيح .

« في طينة خبال ، قال في النهاية : فيه من شرب الخمر سقاه الله من طينة الخبال يوم القيامة ، جاء تفسيره في الحديث : ان الخبال عصارة أهل النار والخبال في الأصل الفساد ، ويكون في الافعال والابدان والعقول ، وقال الجوهرى : والخبال أيضاً الفساد ، وأما الذي في الحديث من قفا مؤمناً بما ليس فيه وقفه الله في روعة الخبال حتى يجيء بالمخرج عنه ، فيقال : هو صديد أهل النار ، قوله : قفا أي قذف ، والروعة الطينة ، انتهى .

« حتى يخرج ممماً قال » لعل المراد به الدوام والخلود فيها إذ لا يمكنه إثبات

الخبال؟ قال: صديد يخرج من فروج المومسات .
 ٦ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن العباس بن عامر ، عن أبان ، عن
 رجل لانهلمه إلا يحيى الأزرق قال : قال لي أبو الحسن صلوات الله عليه : من ذكر

ذلك ، والخروج منه لكونه بهتاناً ، أو المراد به خروجه من دنس الأثم بتطهير
 النار له ، وقال الطيبي في شرح المشكاة : حتى يخرج ممّا قال ، أي يتوب منه
 أو يتطهر .

أقول : لعلّ مراده التوبة قبل ذلك في الدنيا ، ولا يخفى بعده ، وفي النهاية
 فيه : حتى تنظر في وجوه المومسات ، المومسة : الفاجرة وتجمع على ميامس أيضاً
 وموامس ، وقد اختلف في أصل هذه اللفظة فبعضهم يجعله من الهمزة وبعضهم يجعله
 من الواو وكلّ منهما تكلف له إشتقاقاً فيه بعد ، انتهى .

وفي الصحاح : صديد الجرح مائه الرقيق المختلط بالدم قبل أن تغلظ المدّة
 وإنما عبّر عن الصديد بالطينة لآثمه يخرج من البدن وكأنّ جزؤه ونسب إلى الفساد
 لآثمه وإنما خرج عنها لفساد عملها أو لفساد أصل طينتها .

الحديث السادس : مجهول .

« ممّا عرفه الناس » أي اشتهر به ، فلو عرفه السامع أيضاً فلا ريب أنّه ليس
 بغيبة ، ولو لم يعرفه السامع وكان مشهوراً به ولا يبالي بذكره فهو أيضاً كذلك ،
 ولو كان ممّا يحزنه ففيه اشكال ، وقد مرّ القول فيه ، والجواز أقوى والترك أحوط
 وهذا إذا لم يرتدع منه ولم يتب ، وأمّا مع التوبة و ظهور آثار الندامة فيه فالظاهر
 عدم الجواز وإن اشتهر بذلك وأقيم عليه الحدّ ، ويدلّ أيضاً على جواز ذكر الألقاب
 المشهورة كالأمي والأعور كما عرفت ، ويحتمل الخبر وجهاً آخر ، وهو أن يكون
 المراد بالناس من يذكر عندهم الغيبة وإن لم يعرفها غيرهم ، ولم يكن مشهوراً بذلك
 لكنّه بعيد .

رجالاً من خلفه بما هو فيه ممّا عرفه الناس لم يفتبه ، ومن ذكره من خلفه بما هو فيه ممّا لا يعرفه الناس اغتابه، ومن ذكره بما ليس فيه فقد بهته .

٧ - علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس بن عبد الرحمن ، عن عبد الرحمن بن سيابة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : الغيبة أن تقول في أخيك ما ستره الله عليه وأما الأمر الظاهر فيه مثل الحدّة والعجلة فلا ، والبهتان أن تقول فيه ما ليس فيه .

* * *

وقوله عليه السلام : من خلفه يدلّ على أنّه لو ذكره في حضوره بما يسوءه لم تكن غيبة وإن كان حراماً لأنّه لا يجوز إبداء المؤمن بل هو أشدّ من الغيبة ، وفي القاموس بهته كمنعه بهتاً وبهتاناً: قال عليه ما لم يفعل ، والبهتة الباطل الذي يتحير من بطلانه ، والكذب كالبهت بالضمّ .

الحديث السابع : كالسابق .

وفي القاموس : الحدّة بالكسر ما يعترى الانسان من الغضب والنزق ، والعجلة بالتحريك السرعة والمبادرة في الأمور من غير تأمل ، ويفهم منه ومما سبق أنّ البهتان يشمل الحضور والغيبة .

ثمّ ما ذكر في هذه الأخبار أنّها ليست بغيبة ، يحتمل أن يكون المراد أنّها ليست بغيبة محرّمة أو ليست بغيبة أصلاً ، فإنّها حقيقة شرعيّة في المحرّمة غير البهتان وما كان بحضور الانسان ، وقد يقال في البهتان أنّها غيبة وبهتان ، وتجتمع عليه العقوبتان وهو بعيد .

١	بسم الله الرحمن الرحيم	١
٨٩	الحمد لله رب العالمين	٢
٩٢	بسم الله الرحمن الرحيم	٣
٩٧	الحمد لله رب العالمين	٤
١٠٠	بسم الله الرحمن الرحيم	٥
١٠٣	الحمد لله رب العالمين	٦
١٠٦	بسم الله الرحمن الرحيم	٧
١٠٩	الحمد لله رب العالمين	٨
١١٢	بسم الله الرحمن الرحيم	٩
١١٥	الحمد لله رب العالمين	١٠

إلى هنا ينتهى الجزء العاشر - حسب تجزئتنا - من هذه الطبعة ،
 و يليه الجزء الحادى عشر - انشاء الله تعالى - و اوله « باب الرواية
 على المؤمن » وقد فرغت من مقابلته و تصحيحه و التعليق عليه في اليوم
 العشرين من شهر جمادى الثانية - يوم ولادة فاطمة سلام الله عليها -
 من شهور سنة ١٣٩٨ من الهجرة النبوية ، والحمد لله أولاً و آخراً .

و انا العبد

السيد هاشم الرسولى المحلاتى

عفى عنه

١١٨	بسم الله الرحمن الرحيم	١١
١٢١	الحمد لله رب العالمين	١٢
١٢٤	بسم الله الرحمن الرحيم	١٣
١٢٧	الحمد لله رب العالمين	١٤
١٣٠	بسم الله الرحمن الرحيم	١٥
١٣٣	الحمد لله رب العالمين	١٦
١٣٦	بسم الله الرحمن الرحيم	١٧
١٣٩	الحمد لله رب العالمين	١٨
١٤٢	بسم الله الرحمن الرحيم	١٩
١٤٥	الحمد لله رب العالمين	٢٠

الفهرست

عدد الاحاديث	العنوان	رقم الصفحة
٢٤	باب الكبائر	١
٣	« استصغار الذنب	٤٨
٣	« الاصرار على الذنب	٧٠
١٤	« اصول الكفر واركانه	٧٣
١٨	« الرياء	٨٧
٨	« طلب الرياسة	١١٨
١	« اختمت الدنيا بالدين	١٢٤
٥	« من وصف عدلا وعمل بغيره	١٢٧
١٢	« المرء والخصومة ومعاداة الرجال	١٣٠
١٥	« الغضب	١٤١
٧	« الحسد	١٥٧
٧	« العصبية	١٧٣
١٧	« الكبر	١٨٢
٨	« العجب	٢١٨
١٧	« حب الدنيا والحرص عليها	٢٢٨
٤	« الطمع	٢٥٨
٢	« الخرق	٢٥٩
٥	« سوء الخلق	٢٦٠
٤	« السفه	٢٦٢

عدد الاحاديث	العنوان	رقم الصفحة
١٤	باب البذاء	٢٦٩
٤	« من يتقى شره »	٢٨٠
٤	« البغى »	٢٨٢
٦	« الفخر والكبر »	٢٨٦
٣	« القسوة »	٢٩٣
٢٣	« الظلم »	٢٩٥
٤	« اتباع الهوى »	٣١٠
٦	« المكر والغدر والخديعة »	٣١٨
٢٢	« الكذب »	٣٢٥
٣	« ذى اللسانين »	٣٥٣
٧	« الهجرة »	٣٥٩
٨	« قطيعة الرحم »	٣٦٤
٩	« العقوق »	٣٧٠
٣	« الانتفاء »	٣٧٦
١١	« من اذى المسلمين واحتقرهم »	٣٧٧
٧	« من طلب عثرات المؤمنين وعوراتهم »	٣٩٩
٤	« التعبير »	٤٠٣
٧	« الغيبة والبهت »	٤٠٦

1890

1891

1892

1893

1894

1895

1896

1897

1898

1899

1900

1901

1902

1903

1904

1905

1906

1907

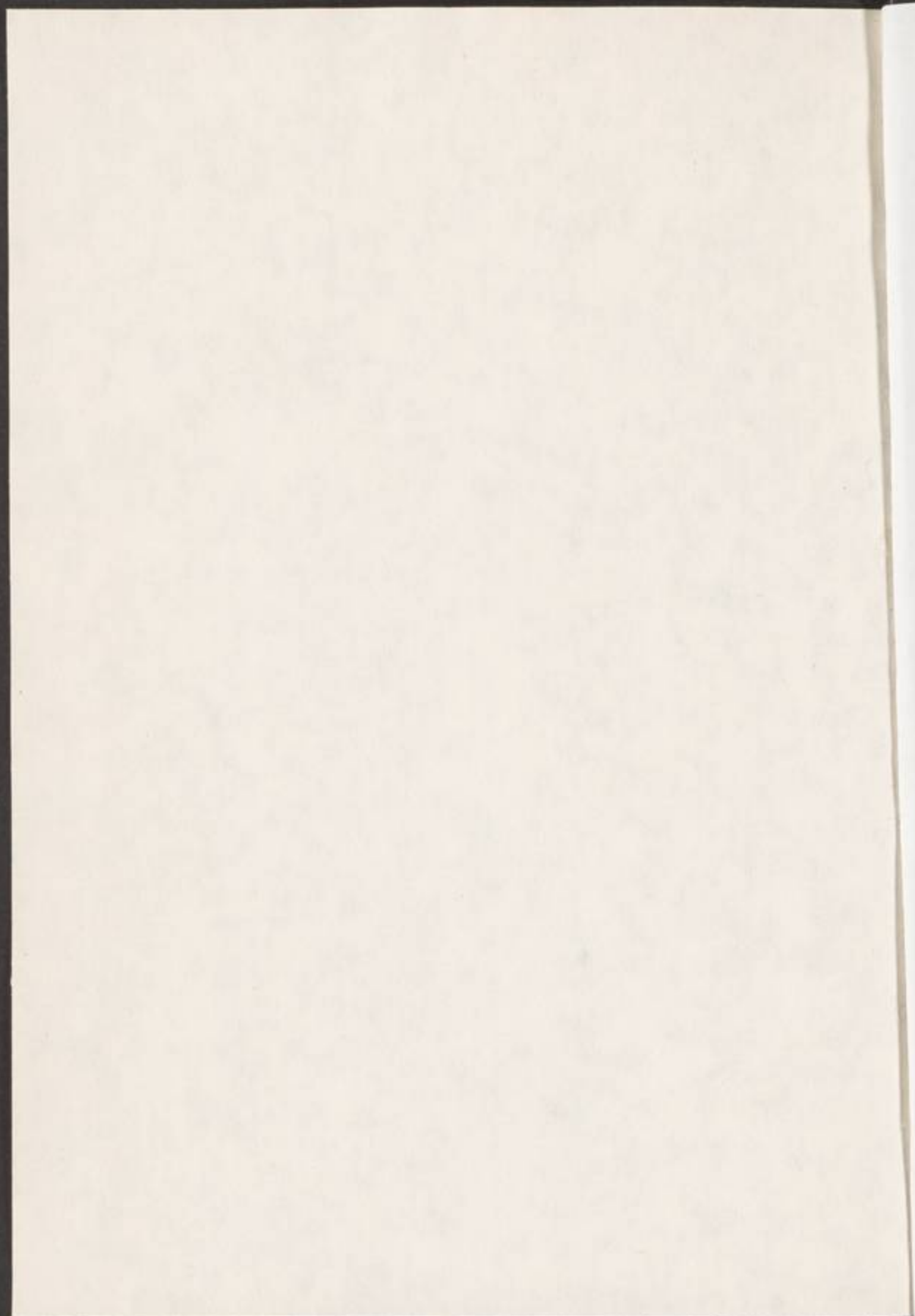
1908

1909

1910

1911

1912







**Elmer Holmes
Bobst Library**

**New York
University**

