

صَلَاةُ الْأَخْيَارِ

فِي فَهْمِ نَعْدِيبِ الْأَخْيَارِ

تَأَلَّفَتْ
الْعَلَمَةُ الْمَلَامَةُ الْمُحْتَمِلَةُ الْفَرْدَانَةُ الْمَرْوَالِي
الْشَيْخُ مُحَمَّدُ بَاقِرُ الْمُجْتَلِسِيِّ

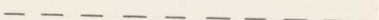
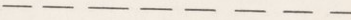
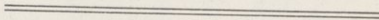
الجزء السادس

BOBST LIBRARY



3 1142 01409 9462

DATE DUE



29

Handwritten text at the top of the page, including the word "خطيب" (Khatib) and "مكة المكرمة" (Makkah).

إدارة الخبز

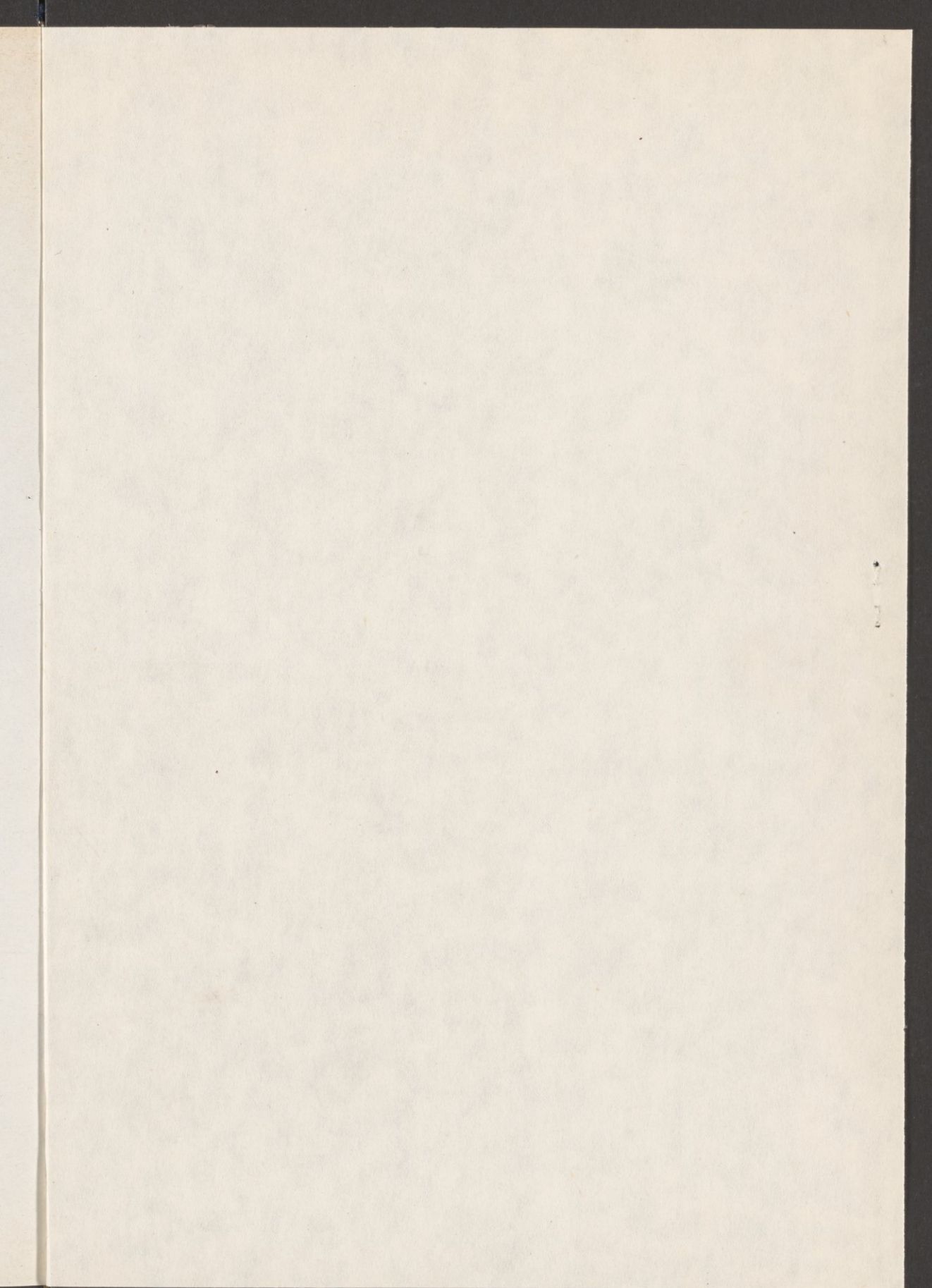
Handwritten text below the title, possibly a subtitle or address.

Handwritten text in the middle section of the page.

Handwritten text in the lower middle section of the page.

Handwritten text at the bottom left of the page.

Handwritten text at the bottom right of the page.



Majlisi, Muhammad Bāqir ibn Muhammad Taqī

/Malādh al-akhyār fī fahm Tandhib al-akhbār /

مخطوطات
مكتبة آية الله المرعشي العامة
(١٥)

مَلَاذُ الْأَخْيَارِ

فِي فَهْمِ نَهْدِيبِ الْأَخْبَارِ

تأليف
العلم العلامة أئمة فخر الأمة المولى
الشيخ محمد باقر الجليبي

الجزء السادس

(كتاب الزكاة)

باهتمام
السيد محمود المرعشي

تحقيق
السيد مهدي الرجائي

IR-AR-88-931343

V.6,

أعاد النظر فيه وأشرف على طبعه

السيد أحمد الحسيني

BP

156

•T853

1985

V.6

C.1

- * كتاب : ملاذ الاخيـار
- * تأليف : العلامة المجلسي
- * تحقيق : السيد مهدي الرجائي
- * نشر : مكتبة آية الله المرعشي - قم
- * طبع : مطبعة الخيام - قم
- * العدد : (٢٠٠٠) نسخة
- * التاريخ : ١٤٠٦ هـ

(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على محمد
سيد المرسلين ، وعلى آله الطيبين الطاهرين ، الى قيام يوم
الدين .

كتاب الزكاة

أول : الزكاة في اللغة : التطهارة والزيادة والنمو ، وسبقت بهذا الصفة
المحصورة ، لكونها تطهر المال من الأوساخ المخلقة به ، وأبو القاسم من رجال
الأحناف ، ولكنه يفتي المال والثواب وتربتهما .

باب ما تجب فيه الزكاة

قوله رحمه الله : الزكاة في لغة أسياف

لا خلاف بين المسلمين في وجوب الزكاة في هذه الأسياف الثلاثة ، وعدم

مستحق الثناء

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

(١)

باب ما تجب فيه الزكاة

قال الشيخ رحمه الله : (والزكاة في تسعة اشياء : الذهب، والفضة، والحنطة، والشعير، والتمر، والزبيب، والابل، والبقر، والغنم. وعفا رسول الله صلى الله عليه وآله عما سوى ذلك) .

كتاب الزكاة

أقول : الزكاة في اللغة : الطهارة والزيادة والنمو ، وسميت بهذا الصدقة المخصوصة ، لكونها مطهرة للمال من الاوساخ المتعلقة به ، أو النفوس من رذائل الاخلاق ، ولكونها تنمي المال والثواب وتزيدهما .

باب ما تجب فيه الزكاة

قوله رحمه الله : الزكاة في تسعة أشياء

لا خلاف بين المسلمين في وجوب الزكاة في هذه الأصناف التسعة ، وعدم

يدل على ذلك ما رواه :

الوجوب فيما سوى ذلك ، مذهب الأصحاب عدا ابن الجنيد ، فانه قال : تؤخذ الزكاة في أرض العشر من كل ما دخل الفقيز من حنطة ، وشعير ، وسمسم ، وأرز ، ودخن ، وذرة ، وعدس ، وسلت ، وسائر الحبوب ، وحكاه الكليني والشيخ عن يونس بن عبدالرحمن أيضاً .

قال في الكافي : قال يونس : انما سنت في أول النبوة على تسعة أشياء ، ثم وضعت على جميع الحبوب (١) .

ويرد عليه أنه ينافي انكار الصادق عليه السلام على من قال عندنا أرز ، وما يأتي في باب زكاة الغلابة وغيره من الأخبار . وحديث ابن مهزيار يومي الى التقيمة ، فيمكن حمل ما ورد في زكاة ما سوى التسعة على التقيمة .

ويؤيده ما رواه الصدوق رحمه الله في كتاب معاني الأخبار بأسناده عن أبي

سعيد القمط عن ذكره عن أبي عبدالله عليه السلام أنه سئل عن الزكاة ؟ فقال : وضع رسول الله صلى الله عليه وآله الزكاة على تسعة ، وعفى عما سوى ذلك : الحنطة ، والشعير ، والتمر ، والزبيب ، والذهب ، والفضة ، والبقر ، والغنم ، والابل . فقال السائل : فالذرة ، فغضب عليه السلام ثم قال : كان والله على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله دائماً السماسم والذرة والدخن وجميع ذلك .

فقال : انهم يقولون : لم يكن ذلك على عهد رسول الله ، وانما وضع على تسعة لما لم يكن بحضرته غير ذلك ، فغضب وقال : كذبوا ، فهل يكون العفو الا عن شيء كان ، ولا والله ما أعرف شيئاً عليه الزكاة غير هذا ، فمن شاء فليؤمن

١ - علي بن الحسن بن فضال عن هارون بن مسلم عن القاسم بن عروة عن عبدالله بن بكير عن زرارة عن احدهما عليه السلام قال : الزكاة في تسعة اشياء : على الذهب والفضة والحنطة والشعير والتمر والزبيب والابل والبقر والغنم ، وعفا رسول الله صلى الله عليه وآله عما سوى ذلك .

٢ - وعنه عن علي بن اسباط عن محمد بن زياد عن عمر بن أذينة عن زرارة قال : سألت ابا جعفر عليه السلام عن صدقات الاموال ، فقال : في تسعة اشياء ليس في غيرها شيء : في الذهب والفضة والحنطة والشعير والتمر والزبيب والابل والبقر والغنم السائمة وهي الراعية ، وليس في شيء من الحيوان غير هذه الثلاثة الاصناف شيء ، وكل شيء كان من هذه الثلاثة الاصناف فليس فيه شيء حتى يحول عليه الحول منذ يوم ينتج .

٣ - وعنه عن العباس بن عامر عن ابان بن عثمان عن ابي بصير والحسن بن

ومن شاء فليكفر^(١) .

الحديث الاول : مجهول .

الحديث الثاني : موثق .

وهذا الخبر وكثير من الاخبار يدل على أن حول السخال من حين التناج ، لا من حين استغنائها بالرعي ، كما ذكره أكثر الأصحاب .

وقال الشيخ وجماعة : ان حولها من حين التناج . واستقر الشهد في البيان^(٢) اعتبار الحول من حين التناج ، اذا كان اللبن الذي يشربه عن سائمة .

الحديث الثالث : موثق أيضاً .

(١) معاني الاخبار ص ١٥٤ .

(٢) البيان ص ١٧٢ .

شهاب عن ابي عبدالله عليه السلام قال : وضع رسول الله صلى الله عليه وآله الزكاة على تسعة اشياء ، وعفا عما سوى ذلك ، على الذهب والفضة والحنطة والشعير والتمر والزبيب والابل والبقر والغنم .

٤ - وعنه عن محمد بن عبدالله بن زرارة عن محمد بن ابي عمير عن حماد ابن عثمان عن عبيد الله بن علي الحلبي عن ابي عبدالله عليه السلام قال : سئل عن الزكاة قال : الزكاة على تسعة اشياء : على الذهب والفضة والحنطة والشعير والتمر والزبيب والابل والبقر والغنم ، وعفا رسول الله صلى الله عليه وآله عما سوى ذلك .

٥ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن حماد عن حريز عن زرارة ومحمد بن مسلم وابي بصير وبريد بن معاوية العجلي والفضيل بن يسار عن ابي جعفر وابي عبدالله عليهما السلام قالا : فرض الله الزكاة مع الصلاة في الاموال ، وسنها رسول الله صلى الله عليه وآله في تسعة اشياء وعفا عما سواهن ، في الذهب والفضة والحنطة والشعير والتمر والزبيب والابل والبقر والغنم ، وعفا رسول الله صلى الله عليه وآله عما سوى ذلك .

٦ - وعنه عن علي عن أبيه عن اسماعيل بن مرار عن يونس عن عبدالله بن مسكان عن ابي بكر الحضرمي عن ابي عبدالله عليه السلام قال : وضع رسول الله صلى الله عليه وآله الزكاة على تسعة اشياء : على الحنطة والشعير والتمر والزبيب والذهب والفضة والابل والبقر والغنم ، وعفا عما سوى ذلك .

الحديث الرابع : موثق أيضاً .

الحديث الخامس : حسن الفضلاء كالصحيح .

الحديث السادس : مجهول .

فأما ما روي من الأخبار في ان ما عدا هذه التسعة الاشياء ففيه الزكاة مثل
مارواه :

٧- محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن حماد بن عيسى عن حريز
عن محمد بن مسلم قال : سأله عليه السلام عن الحرث ما يزكى منه ؟ فقال : البر
والشعير والذرة والدخن والارز والسلت والعدس والسهم كل ذلك يزكى واشباهه.
٨ -- وعنه عن حميد بن زياد عن ابن سماعة عن ذكره عن ابان عن أبي

الحديث السابع : حسن كالصحيح .

قوله عليه السلام : والذرة والدخن

قال الجوهرى : الذرة حب معروف ، أصله ذرو أو ذري والهاء عوض^(١) .
وقال أيضاً : والدخن الجاورس^(٢) .
وقال في المغرب : السلت بالضم شعير لا قشر له يكون بالحجاز . انتهى .
وقال المحقق رحمه الله في الشرائع : تستحب في كل ما أنبتت الأرض مما
يكال أو يوزن ، عدا الخضر والقت والباذنجان والخيار وماشاكله^(٣) .
وقال في المدارك : هذا الحكم مجمع عليه بين الاصحاب ، عدا ابن الجنييد
فانه قال بالوجوب^(٤) .

الحديث الثامن : مرسل .

(١) صحاح اللغة ٦/٢٣٤٥ .

(٢) صحاح اللغة ٥/٢١١١ .

(٣) شرائع الاسلام ١/١٤٢ .

(٤) مدارك الاحكام ص ٢٩٣ .

مريم عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سألته عن الحرث مما يزكى ؟ فقال : البر والشعير والذرة والارز والسلت والعدس كل هذا مما يزكى . وقال : كلما كيل بالصاع فبلغ الاوساق فعليه الزكاة .

وما يجري مجراهما مما يتضمن وجوب الزكاة عليه فانها محمولة على النذب والاستحباب دون الفرض والايجاب .

وانما قلنا ذلك لثلاثا تتناقض الأخبار ، ولأن فيما قدمنا ذكره من الأخبار أن رسول الله صلى الله عليه وآله عفا عما سوى ذلك ، ولو كانت هذه الاشياء مما يجب فيه الزكاة لما كانت معفوفاً عنها ، والذي يبين عما ذكرناه ويوضحه انهم لم يقولوا ان في هذه الاشياء زكاة على جهة الفرض والايجاب .

٩ - مرواه علي بن الحسن بن فضال عن محمد بن عبيدالله بن علي الحلبي والعباس بن عامر جميعاً عن عبدالله بن بكير عن محمد بن الطيار قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عما يجب فيه الزكاة ، فقال : في تسعة أشياء : الذهب والفضة والحنطة والشعير والتمر والزبيب والابل والبقر والغنم ، وعفا رسول الله صلى الله عليه وآله عما سوى ذلك . فقلت : اصلحك الله فان عندنا حباً كثيراً . قال : فقال : وما هو ؟ قلت : الأرز . قال : نعم ما اكثره . فقلت : أفیه الزكاة ؟ قال : فزبرني قال : ثم قال : أقول لك ان رسول الله صلى الله عليه وآله عفا عما سوى ذلك وتقول لي ان عندنا حباً كثيراً أفیه الزكاة .

الحديث التاسع : موثق .

واستدل به على جواز الزبر والايذاء تأديباً ، اذا لم يكن السؤال على ما ينبغي .
والزبر : الانتهاء والمنع والنهي ، والفعل كضرب ونصر .

١٠- وعنه عن جعفر بن محمد بن حكيم عن جميل بن دراج عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول: وضع رسول الله صلى الله عليه وآله الزكاة على تسعة أشياء، وعفا عما سوى ذلك: على الفضة والذهب والحنطة والشعير والتمر والزبيب والابل والبقر والغنم. فقال له الطيار وأنا حاضر: ان عندنا حباً كثيراً يقال له الارز. فقال له أبو عبد الله عليه السلام: وعندنا حب كثير. قال: فعليه شيء؟ قال: لا قد أعلمتك ان رسول الله صلى الله عليه وآله عفا عما سوى ذلك.

١١ - محمد بن يعقوب عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن عيسى عن العباس بن معروف عن علي بن مهزيار قال: قرأت في كتاب عبد الله بن محمد الى أبي الحسن عليه السلام: جعلت فداك روي عن أبي عبد الله عليه السلام انه قال: وضع رسول الله صلى الله عليه وآله الزكاة على تسعة اشياء على الحنطة والشعير والتمر والزبيب والذهب والفضة والغنم والبقر والابل، وعفا رسول الله صلى الله عليه وآله عما سوى ذلك، فقال له القائل: عندنا شيء كثير يكون بأضعاف ذلك فقال له: ما هو؟ فقال له: الارز، فقال له أبو عبد الله عليه السلام: أقول لك ان رسول الله صلى الله عليه وآله وضع الصدقة على تسعة اشياء وعفا عما سوى ذلك وتقول ان عندنا أرز وعندنا ذرة، قد كانت الذرة على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وآله. فوقع عليه السلام: كذلك هو، والزكاة في كل ما كيل بالصاع.

فلولا انه عليه السلام أراد بقوله «والزكاة في كل ما كيل بالصاع» ما قدمناه من

الحديث العاشر: مجهول.

الحديث الحادى عشر: صحيح؛

وأبو الحسن يحتمل الثاني والثالث.

الندب والاستحباب لما صوب قول السائل ان الزكاة في تسعة اشياء وان ما عداها معفو عنها ، وان أبا عبدالله عليه السلام انكر على من قال عندنا ارز ودخن تنبيهاً له على أنه ليس فيه الزكاة المفروضة ، ولكن قوله كذلك هو مع قوله والزكاة في كل ما كيل بالصاع متناقضاً ، وهذا لا يجوز في اقوالهم عليهم السلام ، ويدل على ما ذكرناه أيضاً ما رواه :

١٢ -- علي بن الحسن قال : حدثني محمد بن اسماعيل عن حماد بن عيسى عن عمر بن اذينة عن زرارة وبكير ابني اعين عن أبي جعفر عليه السلام قال : ليس في شيء انبتت الارض من الارز والذرة والحمص والعدس وسائر الحبوب والفواكه غير هذه الاربعة الاصناف وان كثر ثمنه الا ان يصير مالا يباع بذهب أو فضة يكتنزه ثم يحول عليه الحول وقد صار ذهباً أو فضة فيؤدي عنه من كل مائتي درهم خمسة دراهم ومن كل عشرين ديناراً نصف دينار .

الحديث الثاني عشر : موثق .

باب في ما يكره من الأكل

باب في ما يكره من الأكل

باب في ما يكره من الأكل

(٢)

باب زكاة الذهب

قال الشيخ رحمه الله : (واذا بلغ الذهب في الوزن عشرين ديناراً مضروبة
ففيها نصف دينار) الى آخر الباب .

- ١ - محمد بن يعقوب عن عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن عيسى
عن ابن فضال عن علي بن عقبة وعدة من أصحابنا عن أبي جعفر وأبي عبد الله
عليهما السلام قالوا : ليس فيما دون العشرين مثقالاً من الذهب شيء ، فاذا اكملت
عشرين مثقالاً ففيها نصف مثقال الى أربعة وعشرين ، فاذا اكملت أربعة وعشرين
ففيها ثلاثة اخماس دينار الى ثمانية وعشرين ، فعلى هذا الحساب كلما زاد أربعة .
- ٢ - علي بن الحسن بن فضال عن سندی بن محمد عن ابان بن عثمان عن
يحيى بن أبي العلاء عن أبي عبد الله عليه السلام قال : في عشرين ديناراً نصف دينار .

باب زكاة الذهب

الحديث الاول : موثق كالصحيح .

الحديث الثاني : مجهول .

٣ - وعنه عن علي بن اسباط عن محمد بن زياد عن عمر بن اذينة عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : في الذهب اذا بلغ عشرين ديناراً ففيه نصف دينار وليس فيما دون العشرين شيء ، وفي الفضة اذا بلغت مائتي درهم خمسة دراهم وليس فيما دون المائتين شيء ، فاذا زادت تسعة وثلاثون على المائتين فليس فيها شيء حتى تبلغ الاربعين ، وليس في شيء من الكسور شيء حتى تبلغ الاربعين وكذلك الدنانير على هذا الحساب .

فأما الذي يدل على انه انما تجب فيه الزكاة اذا كان مضروباً ما رواه :

٤ - محمد بن يعقوب عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن علي بن

الحديث الثالث : موثق .

قوله عليه السلام : وليس في شيء من الكسور شيء

يحتمل أن يكون المراد منها ما زاد على تسعة وثلاثين من الكسور ، كالنصف والثلث والربع مثلاً ، أو ما بين العديدين مطلقاً تأكيداً وتعميماً .
وأن يكون المراد منه المكسور ، كما في بعض النسخ ، فالمراد بالاربعين الصحاح .

قوله عليه السلام : وكذا الدنانير

لما كان في هذا الزمان الدينار يساوي عشرة دراهم ، فالنصاب الثاني للذهب أربعة ، وهكذا .

الحديث الرابع : ضعيف .

حديد عن جميل عن أصحابنا أنه قال : ليس في التبر زكاة انما هي على الدنانير والدرهم .

٥ - وعنه عن عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن عيسى عن الحسن ابن علي بن يقطين عن أخيه الحسين بن علي بن يقطين قال : سألت أبا الحسن عليه السلام عن المال الذي لا يعمل به ولا يقلب . قال : يلزمه الزكاة في كل سنة الا أن يسبك .

قال الفيروز آبادي : التبر بالكسر الذهب والفضة ، أو فتاتهما قبل أن يصاغ ، فاذا صيغتا فهما ذهب وفضة ، أو ما استخراج من المعدن قبل أن يصاغ (١) .
وفي الصحاح : التبر ما كان من الذهب غير مضروب ، فاذا ضرب دنانير فهو عين (٢) .

وفي المغرب : هو ما كان غير مضروب من الذهب والفضة ، وعن الزجاج هو كل جوهر قبل أن يستعمل .

ونقل الشهيد الثاني رحمه الله عن بعضهم أن المراد به تراب الذهب قبل تصفيته .

والمشهور بين الأصحاب أنه لا زكاة فيها مطلقاً ، وزهب الصدوقان والسيد والشيخ الى وجوب الزكاة في سبائك الذهب والفضة اذا قصد بها الفرار .

الحديث الخامس : صحيح .

قال بعض الفضلاء رحمه الله : روى في الكافي عن الحسن بن علي بن يقطين

(١) القاموس ١ / ٣٧٩ .

(٢) صحاح اللغة ٢ / ٦٠٠ .

٦ - علي بن الحسن بن علي بن فضال عن جعفر بن محمد بن حكيم عن جميل بن دراج عن أبي عبد الله وأبي الحسن عليهما السلام انه قال : ليس على التبر زكاة انما هي على الدينار والدرهم .
ويعتبر مع كونها مضروبة ان تكون منقوشة لأن ما ليس بمنقوش يجري مجرى السبيكة والنقار ، ويدل على ذلك ما رواه :

عن أخيه الحسين عن علي بن يقطين - الى آخره ^(١) . وفي بعض نسخه الحسين بن علي - الى آخره . أما ما هنا فمع أن الظاهر أن التقل من الكافي ، ففيه أن نقل الحسن بن علي عن أبي الحسن عليه السلام قليل ، وأما الحسين فنقله كثير ، وان كان عن أبيه أكثر ، والله أعلم .

الحديث السادس : مجهول .

قوله رحمه الله : ويعتبر مع كونها مضروبة

المراد بالمضروبة المعمولة للمعاملة ، سواء كانت منقوشة أم لا .
ثم اعلم أنه لاختلاف في اشتراط كونهما منقوشين مضروبين بسكة المعاملة ، وظاهر كلام جماعة أنه يكفي فيه كونها مما يتعامل بها وقتاً ما ، وان لم يتعامل بها بالفعل . وقطع الأصحاب بأنه لو جرت المعاملة بالسبائك بغير نقش فلا زكاة فيها .
وقال في القاموس : النقار القطعة المذابة من الذهب والفضة ^(٢) .
وفي الصحاح : سبكت الفضة وغيرها أسبكها سبكاً اذبتها والفضة سبيكة ^(٣) .

(١) فروع الكافي ٥١٨/٣ ، ح ٥٠

(٢) القاموس ١٤٧/٢ .

(٣) صحاح اللغة ١٥٨٩/٤ .

٧ -- محمد بن علي بن محبوب عن محمد بن عيسى العبيدي عن حماد بن عيسى عن حريز بن علي بن يقطين عن أبي ابراهيم عليه السلام قال : قلت له : انه يجتمع عندي الشيء الكثير قيمته فيبقى نحواً من سنة أنزكيه ؟ فقال : لا كل ما لم يحل عندك عليه حول فليس عليك فيه زكاة ، وكل ما لم يكن ركازاً فليس عليك فيه شيء . قال : قلت وما الركاز ؟ قال : الصامت المنقوش . ثم قال : اذا أردت ذلك فاسبكه فانه ليس في سبائك الذهب ونقار الفضة زكاة .

فأما الحلبي فانه ليس في شيء منها وان كثر الزكاة ، يدل على ذلك ما رواه :

وفيه أيضاً : النقرة السبيكة^(١) .

الحديث السابع : صحيح .

قوله : يجتمع عندي الشيء قيمته نحو

في الكافي : يجتمع عندي الشيء فيبقى نحواً من سنة^(٢) . وهو الصواب .

وفي أكثر نسخ الكتاب « يجتمع عندي الشيء قيمته » ، فيمكن أن يكون « قيمته » بدل اشتغال من « الشيء » ، أي : يجتمع عندي قيمة المتاع من الدراهم أو الدينانير ، فقوله « نحو » خبر مبتدأ محذوف ، أي : زمانه نحو من سنة .

وفي بعض النسخ « يجتمع عندي الشيء الكثير قيمته »^(٣) فيحتمل البدلية ، أو يكون فاعل « الكثير » ، وقيل : كأنه زيد « الكثير » للاصلاح .

(١) صحاح اللغة ١٢/٨٣٥ .

(٢) فروع الكافي ٣/٥١٨ ، ح ٨ .

(٣) كما في المطبوع من المتن .

٨ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن رفاة قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام وسأله بعضهم عن الحلبي فيه زكاة؟ فقال : لا وان بلغ مائة الف .

٩ - وعنه عن محمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان عن صفوان عن ابن مسكان عن محمد الحلبي عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سألته عن الحلبي أقيه زكاة؟ قال : لا .

وفي الاستبصار : انه يجتمع عندي الشيء الكثير نحواً^(١)، وله أيضاً وجه . والمعنى : انه يجتمع عندي أمتعة كثيرة قريباً من سنة هل فيها زكاة؟ فنال عليه السلام : لا ، وذكر لذلك علتين : الأولى عدم تمام الحول، والثانية عدم كونها ذهباً وفضة مسكوكتين .

وبعض نسخ الكتاب أيضاً يحتمل ذلك ، كنسخة الكليني . وفي الصحاح : زكى ماله تزكية اذا أدى عنه زكاته^(٢) .

الحديث الثامن : حسن كالصحيح .

وفي الصحاح : الحلبي حلي المرأة ، وجمعه حلي مثل ثدي وثدي ، وهو فعول ، وقد تكسر الحاء مثل يمضي ، وقرىء « من حلبيهم عجلاً جسداً » بالضم والكسر ، وحلية السيف جمعها حلي مثل لحية ولحي ، وربما ضم^(٣) .

الحديث التاسع : مجهول كالصحيح .

(١) الاستبصار ٦/٢ .

(٢) صحاح اللغة ٦/٢٣٦٨ .

(٣) صحاح اللغة ٦/٢٣١٨ .

١٠ - وعنه عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن ابن أبي عمير عن بعض أصحابنا عن أبي عبد الله عليه السلام قال : زكاة الحلبي أن يعار .

١١ - علي بن الحسن عن أحمد ومحمد ابني الحسن عن علي بن يعقوب الهاشمي عن مروان بن مسلم عن أبي الحسن قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الحلبي فيه زكاة؟ قال : انه ليس فيه زكاة وان بلغ مائة الف درهم وأبي يخالف الناس في هذا .

فأما الذي يدل على أنه متى فربه من الزكاة لزمته الزكاة ما رواه :

١٢ - علي بن الحسن عن حماد بن عيسى عن حريز عن محمد بن مسلم قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الحلبي فيه زكاة؟ قال : لا الا ما فربه من الزكاة .

الحديث العاشر : صحيح .

الحديث الحادى عشر : مجهول .

واعلم أنه لا خلاف في عدم وجوب الزكاة في الحلبي ، سواء كان محلاً أو محرراً ، ونسب القول باستحباب الزكاة في المحرم الى الشيخ رحمه الله .

الحديث الثانى عشر : موثق .

وذهب الشيخ وجماعة الى وجوب الزكاة في الحلبي والسبائك اذا فر بهامن الزكاة كما عرفت ، والمشهور العدم .

واحتج السيد في الانتصار على وجوب الزكاة اذا أراد الفرار باجماع الطائفة .

ثم قال : فان قيل : قد ذكر ابن الجنيد أن الزكاة لا تلزم الفار منها .

قلنا : الاجماع قد تقدم ابن الجنيد وتأخر عنه ، وانما عول ابن الجنيد على

١٣ - وعنه عن محمد بن عبد الله عن محمد بن أبي عمير عن معاوية بن عمار عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت له: الرجل يجعل لأهله الحلي من مائة دينار والمائتي دينار، وارانني قد قلت ثلاثمائة دينار فعليه الزكاة؟ قال: ليس فيه الزكاة. قال: قلت فانه فر به من الزكاة. فقال: ان كان فر به من الزكاة فعليه الزكاة، وان كان انما فعله ليتجمل به فليس عليه زكاة. والذي رواه:

١٤ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن حماد عن حريز عن هارون بن خارجة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت له: ان أخي يوسف ولي لهؤلاء اعمالاً أصاب فيها اموالاً كثيرة وانه جعل ذلك المال حلياً أراد أن يفر به من

أخبار رويت عن أئمتنا عليهم السلام تتضمن أنه لا زكاة عليه ان فر بماله، وبأزاء تلك الأخبار ما هو أظهر وأقوى وأولى وأوضح طريقاً، تتضمن أن الزكاة تلزمه. ويمكن حمل ما تضمن من الأخبار أن الزكاة لا تلزمه على التقية، فان ذلك مذهب جميع المخالفين^(١). انتهى.

والاقرب في وجه الجمع حمل اخبار الزكاة على الاستحباب، كما ذكره الشيخ في الاستبصار^(٢)، ولا يتعين الحمل على التقية، لان العامة مختلفون، فذهب مالك وأحمد الى الوجوب، والشافعي وأبو حنيفة الى عدم الوجوب.

الحديث الثالث عشر: مجهول كالموثق.

اذ الظاهر أن محمد بن عبد الله هو ابن زرارة، كما سيجيء.

الحديث الرابع عشر: حسن.

(١) الانتصار ص ٨٣.

(٢) الاستبصار ٨/٢.

الزكاة أعليه الزكاة؟ قال : ليس على الحلبي زكاة ، وما ادخل على نفسه من التقصان في وضعه ومنعه نفسه فضله أكثر مما يخاف من الزكاة .
فليس بمناف لما ذكرناه ، لأن الحلبي الذي تلزم زكاته عقوبة هو أنه اذا جعله حلياً بعد حلول وقت الزكاة ، والذي لايلزمه زكاته هو أن يجعله حلياً في أول السنة أو قبل ان تجب الزكاة فيه ثم استمر به الحال، وانما قال عليه السلام « ما ادخل على نفسه أكثر مما يخاف من الزكاة » مايفوته من استحقاق الثواب الذي لو ترك المال الى وقت الزكاة على ما هو عليه ولم يقصد بذلك الفرار منه كان يستحقه باخراجه الزكاة منه ، والذي يدل على هذا المعنى مارواه :

١٥- علي بن الحسن بن فضال عن ابراهيم بن هاشم عن حماد عن حريز عن زرارة قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام: ان اباك قال : من فربها من الزكاة فعليه أن يؤديها. قال: صدق أبي ان عليه أن يؤدي ماوجب عليه وما لم يجب عليه فلا شيء عليه منه . ثم قال لي: أرأيت لو أن رجلاً أغمي عليه يوماً ثم مات فذهبت صلاته أكان عليه وقد مات ان يؤديها؟ قلت : لا . قال : الا ان يكون أفاق من يومه . ثم قال لي : أرأيت لو أن رجلاً مرض في شهر رمضان ثم مات فيه أكان يصام عنه ؟ قلت : لا . قال : وكذلك لا يؤدي عن ماله الا ماحل عليه .

وليس لأحد أن يقول: ان هذا التأويل لايمكنكم لأن الخبرين الاولين تضمنا ان السائل سأل عن الحلبي هل فيه الزكاة أم لا ؟ فقال له : لا الا ما فربه من الزكاة وما يجعله حلياً بعد حلول الوقت لم تجب الزكاة فيه ، وانما وجب قبل أن يصير

الحديث الخامس عشر : حسن موثق .

قوله عليه السلام : أن يؤديها

أي : الولي ، أو هل كانت وجبت عليه حتى يلزم الولي .

حلياً ، فإذا لامعنى لاخراج بعض الحلي من الكل لأن قوله عليه السلام حين سأله السائل عن الحلي هل فيه زكاة أم لا ؟ فقال له : لا ، اقتضى ان كل مايقع عليه اسم الحلي لايجب فيه الزكاة سواء صيغ قبل حلول الوقت أو بعد حلوله لدخوله تحت العموم ، فقصد عليه السلام بذلك الى تخصيص البعض من الكل وهو ماقدمناه مما صيغ بعد حلول الوقت ، والذي رواه :

١٦ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن حماد عن حريز عن محمد بن مسلم قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن الذهب كم عليه من الزكاة ؟ فقال : اذا بلغ قيمته مائتي درهم فعليه الزكاة .
فليس في هذا الخبر منافاة لما قدمناه من أن النصاب عشرون ديناراً لأنه انما اخبر عليه السلام عن قيمة الوقت، وفي الوقت كان قيمة دينار على عشرة دراهم، ألا ترى انهم في مواضع كثيرة من الدييات وغيرها اعتبروا في مقابلة دينار عشرة دراهم وجعلوا التخيير فيه على حد سواء ، فكذلك حكم هذا الخبر لأن قيمة مائتي درهم تجيء عشريين ديناراً حسب ماقدمناه. والذي رواه :

١٧ - علي بن الحسن بن فضال، عن ابراهيم بن هاشم عن حماد بن عيسى عن حريز بن عبدالله عن محمد بن مسلم وأبي بصير وبريد والفضل بن يسار عن أبي جعفر وأبي عبدالله عليهما السلام قالا: في الذهب في كل اربعين مثقالاً مثقال، وفي الورق في كل مائتي درهم خمسة دراهم ، وليس في أقل من اربعين مثقالاً شيء ، ولا في أقل من مائتي درهم شيء ، وليس في النيف شيء حتى يتم أربعون فيكون فيه واحد .

الحديث السادس عشر : حسن .

الحديث السابع عشر : حسن موثق .

قوله عليه السلام « وليس في أقل من اربعين مثقالاً شيء » يجوز أن يكون اراد به ديناراً واحداً ، لأن قوله « شيء » محتمل للدينار ولما يزيد عليه ولما ينقص منه وهو يجري مجرى المجمل الذي يحتاج الى تفصيل ، واذا كنا قد روينا الاحاديث المفصلة ان في كل عشرين ديناراً نصف دينار ، وفيما يزيد عليه في كل اربعة دنانير عشر دينار حملنا قوله عليه السلام « وليس فيما دون اربعين ديناراً شيء » انه اراد به ديناراً واحداً ، لانه متى نقص عن الاربعين انما يجب فيه دون الدينار ، فأما قوله عليه السلام في اول الخبر « في كل اربعين مثقالاً مثقال » ليس فيه تناقض لما قلناه لأن عندنا انه يجب فيه دينار ، وان كان هذا ليس بأول نصاب ، واذا حملنا هذا الخبر على ما قلناه كنا قد جمعنا بين هذه الاخبار على وجه لاتنافي بينها .

اعلم أن ظاهر الخبر السابق أن الأصل هو الفضة والذهب انما يقوم بها ، فعلى هذا يمكن الجمع بينه وبين هذا الخبر باخترلاف القيمتين في وقت صدور الخبرين . ويمكن حمل الاقل من الاربعين على الاستحباب . والظاهر حمل هذا الخبر على التقية ، لانه مذهب كثير من العامة ، كعطاء والزهري وطاووس وسليمان بن حرب ، لكن الفقهاء الاربعة وأكثر العامة على العشرين . وقال بظاهر هذا الخبر من علمائنا علي بن بابويه رحمه الله محتجاً به ، وحكاه في المعتمر^(١) عن أبي جعفر بن بابويه وجماعة من أصحاب الحديث .

قوله رحمه الله : وهو يجري مجرى المجمل

لا يخفى أنه لا اجمال فيه ، بل هو نكرة في سياق النفي يفيد العموم .

(٣)

باب زكاة الفضة

قال الشيخ رحمه الله: (وليس فيمادون المائتي درهم زكاة فاذا بلغ مائتي درهم ففيها خمسة دراهم ثم اذا زادت اربعين درهماً ففيها درهم ثم على هذا الحساب).
١ - روى علي بن الحسن عن هارون بن مسلم عن القاسم بن عروة عن عبد الله بن بكير عن زرارة عن أحدهما عليه السلام قال: ليس في الفضة زكاة حتى تبلغ مائتي درهم، فاذا بلغت مائتي درهم ففيها خمسة دراهم، فان زادت عليه فعلى حساب ذلك في كل اربعين درهماً درهم، وليس في الكسور شيء، وليس في الذهب زكاة حتى يبلغ عشرين مثقالاً، فاذا بلغ عشرين مثقالاً ففيه نصف مثقال، ثم على حساب ذلك اذا زاد المال في كل اربعين ديناراً ديناراً.

باب زكاة الفضة

الحديث الاول: مجهول.

- ٢ - محمد بن يعقوب عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن عثمان
ابن عيسى عن سماعة عن أبي عبدالله عليه السلام قال : في كل مائتي درهم خمسة
دراهم من الفضة وان نقص فليس عليك زكاة ، ومن الذهب من كل عشرين ديناراً
نصف دينار ، وان نقص فليس عليك شيء .
- ٣ - علي بن الحسن بن فضال عن سندي بن محمد عن أبان بن عثمان الاحمر
عن محمد الحلبي عن أبي عبدالله عليه السلام قال : اذا زاد على المائتي درهم اربعون
درهماً ففيها درهم ، وليس فيما دون الاربعين شيء . فقلت : فما في تسعة وثلاثين
درهماً ؟ قال : ليس على التسعة وثلاثين درهماً شيء .
- ٤ - علي بن الحسن عن محمد بن اسماعيل عن حماد بن عيسى عن عمر بن
اذينة عن زرارة وبكير ابني اعين أنهما سمعا أبا جعفر عليه السلام يقول في الزكاة :
أما في الذهب فليس في أقل من عشرين ديناراً شيء ، فاذا بلغ عشرين ديناراً ففيه
نصف دينار ، وليس في أقل من مائتي درهم شيء ، فاذا بلغت مائتي درهم ففيها
خمسة دراهم فما زاد فبحساب ذلك ، وليس في مائتي درهم وأربعين درهماً غير

قوله عليه السلام : ثم على حساب ذلك

عدم ذكر النصب الاخرى لا يدل على نفيها، وما ذكره عليه السلام بيان لحفظ
النسبة فيما فوق العشرين . فتأمل .

الحديث الثاني : موثق .

الحديث الثالث : موثق أيضاً .

الحديث الرابع : موثق أيضاً .

١ - يدل على ذلك ما رواه سعد بن عبد الله عن أحمد بن محمد عن أبيه والحسين ابن سعيد عن محمد بن أبي عمير عن عمر بن اذينة عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : ما أنبت الأرض من الحنطة والشعير والتمر والزبيب ما بلغ خمسة أوساق - والوسق ستون صاعاً فذلك ثلاثمائة صاع - ففيه العشر ، وما كان منه يسقى بالرشا والدوالي والنواضح ففيه نصف العشر ، وما سقت السماء أو السيح أو كان بعلا ففيه العشر تماماً ، وليس فيما دون الثلاثمائة صاع شيء ، وليس فيما أنبتت الأرض شيء الا في هذه الأربعة أشياء .

وفي الصحاح : السيح الماء الجاري ^(١) .

وفيه أيضاً : الغرب الدلو العظيمة ^(٢) .

وقال «ز» رحمه الله : النواضح جمع ناضحة ، وهو بعير يسقى عليه . انتهى .

وفي الصحاح : الدالية تديرها البقرة ، والناعورة تديرها الماء ^(٣) .

الحديث الاول : صحيح

الرشا : الحبل ، والجمع أرشية .

وقال في منتقى الجمان قلت : هكذا أورد الشيخ هذا الحديث في التهذيب ،

ورواه في الاستبصار معلقاً : عن محمد بن يعقوب ، عن عدة من أصحابنا ، عن

أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ببقية الطريق . وما رأيت الحديث في الكافي

بعد تصفح ^(٤) . انتهى .

(١) صحاح اللغة ١/٣٧٧ .

(٢) صحاح اللغة ١/١٩٣ .

(٣) صحاح اللغة ٦/٢٣٣٩ .

(٤) منتهى المطلب ٢/٨٢ .

٢ - علي بن الحسن بن فضال عن أخويه عن أبيهما عن علي بن عقبة عن
عبدالله بن بكير عن بعض أصحابنا عن أحدهما عليهما السلام قال : في زكاة الحنطة
والشعير والتمر والزبيب ليس فيما دون الخمسة أو ساق زكاة ، فإذا بلغت خمسة
أوساق وجبت فيه الزكاة - والوسق ستون صاعاً فذلك ثلاثمائة صاع بصاع النبي
صلى الله عليه وآله - والزكاة فيها العشر فيما سقت السماء أو كان سيحاً ، أو نصف
العشر فيما سقي بالغرب والنواضح .

٣ - علي بن الحسن عن محمد بن عبيدالله بن زرارة عن محمد بن أبي عمير
عن حماد بن عثمان عن عبيدالله الحلبي عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سألته في
كم تجب الزكاة من الحنطة والشعير والتمر والزبيب ؟ قال : في ستين صاعاً .
وقال في حديث آخر : ليس في النخل صدقة حتى يبلغ خمسة أوساق ، والعنب
مثل ذلك حتى يبلغ خمسة أوساق زيباً - والوسق ستون صاعاً - وقال : في صدقة
ماسقي بالغرب نصف الصدقة ، وماسقت السماء والأنهار أو كان بعلاً فالصدقة وهو

وفي مصباح اللغة : الرشا الحبل والجمع أرشية ، مثل كساء وأكسية ، وقال :
يقال للماء الجاري سيح تسمية بالمصدر . وقال : البعل النخل يشرب بعروقه ويستغني
عن السقي^(١) .

الحديث الثاني : مرسل .

الحديث الثالث : موثق وآخره مرسل .

قوله عليه السلام : في ستين صاعاً

كأن فيه سقطاً ، أو هو محمول على الاستحباب .

العشر ، وما سقي بالدوالي أو بالغرب فنصف العشر .
 ٤ - فأما الخبر الذي رواه سعد بن عبدالله عن أحمد بن محمد بن عيسى عن
 الحسين بن سعيد عن أخيه الحسن بن سعيد عن زرعة بن محمد الحضرمي عن
 سماعة بن مهران قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن الزكاة في التمر والزبيب
 فقال : في كل خمسة أوساق وسق - والوسق ستون صاعاً - والزكاة فيهما سواء .
 ٥ - والذي رواه محمد بن يعقوب عن أبي علي الأشعري عن أحمد بن محمد

قوله عليه السلام : زيبياً

يعني : يكون خمسة أوساق في وقت الزببية، وليس المراد أنه لا زكاة فيه ما
 لم يصر زيبياً .

قوله عليه السلام : فالصدقة

أي ففيه كل الصدقة « وهو » أي : الواجب ، فإن الصدقة مؤنثة ، مع أن أصله
 مصدر .
 وفي الصحاح قال أبو عمرو : البعل والعذي واحد ، وهو ما سقته السماء .
 وقال الاصمعي : العذي ما سقته السماء ، والبعل ما شرب بعروقه من غير سقي ولا
 سماء^(١) .

الحديث الرابع : موثق أيضاً .

الحديث الخامس : موثق أيضاً .

عن عثمان بن عيسى عن سماعة قال : سألته عن الزكاة في الزبيب والتمر ، فقال : في كل خمسة أوساق وسق - والوسق ستون صاعاً - والزكاة فيهما سواء ، فأما الطعام فالعشر فيما سقت السماء ، وأما ما سقي بالغرب والدوالي فانما عليه نصف العشر .

فان هذين الخبرين الأصل فيهما سماعة وتختلف روايته لأن الرواية الأخيرة قال فيها « سألته » ولم يذكر المسؤول، وهذا يحتمل أن يكون المسؤول غير من يجب اتباع قوله ، وزاد أيضاً فيه الفرق بين زكاة الحنطة والشعير والتمر والزبيب وقد قدمنا من الأحاديث ما يدل على انه لا فرق بين هذه الأشياء ، والرواية الأولى قال فيها : سألت أبا عبدالله عليه السلام وذكر الحديث ، وهذا الاضطراب في الحديث مما يضعف الاحتجاج به . ولو سلم من ذلك كله لكان محمولاً على الاستحباب بدلالة ما قدمناه من الأخبار وانه لا يجوز تناقضها .

ويحتمل أن يكون أراد بقوله عليه السلام « في كل خمسة أوساق وسق » الخمس وان كان أطلق عليه اسم الزكاة ، لأن الزكاة في الأصل هي النمو ، وانما سميت الزكاة في الشريعة به لما يؤول اليه من عاقبته من استحقاق الثواب وهذا المعنى موجود في الخمس فلا يمتنع اطلاق الاسم عليه ، ألا ترى انا نطلق اسم الزكاة على النافلة وغيرها لما يؤول اليه من استحقاق الثواب ، والخمس يجب اخراجه بعد اخراج الزكاة .
والذي يدل على ذلك ما رواه :

٦ - سعد بن عبدالله عن أحمد بن محمد بن علي بن مهزيار قال : حدثني محمد بن علي بن شجاع النيسابوري أنه سأل أبا الحسن الثالث عليه السلام عن

رجل أصاب من ضيعته من الحنطة مائة كر ما يزكي فأخذ منه العشر عشرة اكرار
 وذهب منه بسبب عمارة الضيعة ثلاثون كراً وبقي في يده ستون كراً ما الذي يجب
 لك من ذلك؟ وهل يجب لأصحابه من ذلك عليه شيء؟ فوق عليه السلام: اي منه
 الخمس مما يفضل من مؤنته .

ويزيد ماقدمناه بياناً من أنه لايجب في هذا، الأشياء أكثر من العشر ونصف
 العشر مارواه :

٧ - محمد بن علي بن محبوب عن العباس بن معروف عن حماد عن حريز
 عن عمر بن اذينة عن زرارة وبكير عن أبي جعفر عليه السلام قال : في الزكاة ما
 كان يعالج بالرشا والدلاء والتواضح ففيه نصف العشروان كان يسقى من غير علاج

قوله : مائة كر ما يزكي

ليس « ما يزكي » في الاستبصار^(١)، وكأنه زيد من النساخ، وعلى تقديره يمكن
 أن تكون « ما » نافية، أي لم يزكه، فأخذ الساعي من قبل الخلاء الزكاة منه .
 وفي النهاية : الكر بالبصرة ستة أوقار، وقال الأزهرى : الكر ستون قفيزاً،
 والقفيز ثمانية مكايك، والمكوك صاع ونصف، فهو على هذا الحساب اثنا عشر
 وسقاً، وكل وسق ستون صاعاً^(٢).

الحديث السابع : صحيح .

قوله عليه السلام : أو بعل

قال السيد الداماد رحمه الله : في بعض النسخ « أو غيل » وهو أظهر . وكأنه

(١) الاستبصار ١٧/٢ .

(٢) نهاية ابن الاثير ١٦٢/٤ .

بنهر أو عين أو بعل أو سماء ففيه العشر كاملاً .

٨ -- وعنه عن يعقوب بن يزيد عن ابن أبي عمير عن معاوية بن شريح عن أبي عبد الله عليه السلام قال: فيما سقت السماء والأنهار أو كان بعلاً فالعشر ، فأما ما سقت السواني والدوالي فنصف العشر . فقلت له : فالأرض تكون عندنا تسقى بالدوالي ثم يزيد الماء وتسقى سيحاً؟ فقال : ان ذا ليكون عندكم كذلك؟ قلت : نعم . قال: النصف والنصف ، نصف بنصف العشر ونصف بالعشر . فقلت : والأرض تسقى بالدوالي ثم يزيد الماء فتسقى السقية والسقيتين سيحاً؟ قال : وكم تسقى السقية والسقيتين سيحاً؟ قلت : في ثلاثين ليلة أربعين ليلة وقد مكث قبل ذلك في الأرض ستة اشهر سبعة اشهر . قال : نصف العشر .

والذي يدل على أنه لا فرق بين الحنطة والشعير والتمر والزبيب مضافاً الى ما قدمناه مارواه :

نظر الى ما رواه في النهاية قال: فيه « ما سقي بالغيل ففيه العشر » الغيل بالفتح ما جرى من المياه في الأنهار والسواقي^(١) انتهى .
ولا يخفى أن النسخة المشهورة أفيد وأبعد من التكرار .

الحديث الثامن : مجهول .

قوله عليه السلام : وكم تسقى

ربما يفهم منه اعتبار الزمان لا العدد .
وقال المحقق رحمه الله في الشرائع : ان اجتمع فيه الامران كان الحكم للأكثر^(٢) .

(١) نهاية ابن الاثير ٣/٤٠٣ .

(٢) شرائع الاسلام ١/١٥٤ .

٩ -- محمد بن علي بن محبوب عن علي بن السندي عن صفوان بن يحيى عن اسحاق بن عمار عن أبي ابراهيم عليه السلام قال : سألته عن الحنطة والتمر عن زكاتها؟ فقال : العشر ونصف العشر ، العشر فيما سقت السماء ونصف العشر مما سقي بالسواني . فقلت : ليس عن هذا أسألك انما أسألك عما خرج منه قليلا كان أو كثيراً أله حد يزكى مما خرج منه ؟ فقال : يزكى مما خرج منه قليلا كان أو كثيراً من كل عشرة واحداً ومن كل عشرة نصف واحد . قلت : فالحنطة والتمر سواء؟ قال : نعم .

وقال السيد رحمه الله في المدارك : لا خلاف في أصل هذا الحكم ، ولكن هل الاعتبار في الأكثرية بالأكثر عدداً أو زماناً أو نفعاً ونموماً ؟ يحتمل الأول لان المؤونة انما تكثر بذلك .

ويحتمل الثاني لظاهر الرواية ، حيث أطلق فيها نصف العشر ورتبه على أغلبية الزمان من غير استفعال عن عدد السقيات في تلك المدة .

واستقرب العلامة في جملة من كتبه وولده في الشرح الثالث ، وعلمه في التذكرة باقتضاء ظاهر النص أن النظر الى مدة عيش الزرع ونمائه ، وهو بأحدهما أكثر أولاً ، وفي استفادة ذلك من النص نظر والاصح الأول ^(١) . انتهى .

وفي الصحاح : والاسم السقي بالكسر ^(٢) .

الحديث التاسع : موثق .

وفي الصحاح : السواني جمع سانية ، وهي الناقة الناضحة ^(٣) .

(١) مدارك الاحكام ص ٣٠٦ .

(٢) صحاح اللغة ٦ / ٢٣٧٩ .

(٣) صحاح اللغة ٦ / ٢٣٨٤ .

قوله عليه السلام في آخر الخبر « يزكى ماخرج منه قليلا كان أو كثيراً من كل عشرة واحداً ومن كل عشرة نصف واحد » فالمراد به ما زاد على الخمسة أو ساق لأن ما نقص عنه لا يجب فيه الزكاة. ونحن ندل فيما بعد على ذلك، فأما الخبر الذي رواه :

١٠ -- محمد بن علي بن محبوب عن علي بن محبوب عن علي بن السندي عن حماد بن عيسى عن شعيب بن يعقوب عن أبي بصير قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : لا تجب الصدقة الا في وسقين ، والوسق ستون صاعاً .

١١ - وعنه عن أحمد بن الحسين عن القاسم بن محمد عن محمد بن علي عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا يكون في الحب ولا في النخل ولا في العنب زكاة حتى تبلغ وسقين ، والوسق ستون صاعاً .

قوله عليه السلام : قليلا كان أو كثيراً

موافق لمذهب أبي حنيفة ومجاهد وسائر العامة على المشهور بيننا .

الحديث العاشر : صحيح .

والظاهر أن قوله « علي بن محبوب » زيد سهواً . وليس في الاستبصار أيضاً^(١) .

الحديث الحادي عشر : ضعيف .

وفي الاستبصار : عنه ، عن أحمد ، عن الحسين ، عن القاسم بن محمد ، عن

علي ، عن أبي بصير^(٢) . وهو الصواب .

(١) الاستبصار ١٧/٢ ، ح ١٠ وفيه كما في المطبوع من المتن .

(٢) الاستبصار ١٨/٢ ، ح ١١ .

١٢ - وعنه عن محمد بن الحسين عن صفوان بن يحيى عن بعض أصحابنا عن ابن سنان قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الزكاة في كم تعجب في الحنطة والشعير؟ فقال: في وسق.

فهذه الأخبار كلها محمولة على أن المراد بها الاستحباب والندب دون الفرض والایجاب، وليس لأحد أن يقول: لا يمكن حملها على الندب لأنها تتضمن بلفظ الوجوب، لأنها وان تضمنت لفظ الوجوب فإن المراد بها تأكيد الندب لأن ذلك قد يعبر عنه بلفظ الوجوب وقد بيناه في غير موضع من هذا الكتاب. والذي يدل على أنه لم يرد بها الفرض والایجاب الذي يستحق بتركه العقاب ما رواه:

١٣ - محمد بن علي بن محبوب عن أحمد بن الحسين عن النضر عن هشام عن سليمان عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ليس في النخل صدقة حتى تبلغ خمسة أوساق، والعنب مثل ذلك حتى يكون خمسة أوساق زيباً.

١٤ - محمد بن يعقوب عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن حماد بن عيسى

الحديث الثاني عشر: مرسل كالصحيح.

لأنه قيل: مراسيل صفوان في حكم المسانيد.

الحديث الثالث عشر: صحيح.

وفي الاستبصار: عن أحمد، عن الحسين^(١). وهو الصواب.

الحديث الرابع عشر: حسن.

(١) الاستبصار ١٨/٢، ح ١٣ وفيه كما في المطبوع من المتن. (١٢)

عن حريز عن محمد بن مسلم قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن التمر والزبيب ما أقل ما تجب فيه الزكاة ؟ فقال : خمسة أوساق ويترك معافاة وأم جعرور ولا

وفي القاموس : معالفار تمر ردي .

وفي النهاية : الجعرور ضرب من الدقل يحمل رطباً صغاراً لا خير فيه ^(١).

وفي القاموس : تمر ردي ^(٢).

وفيه أيضاً : العذق النخلة بحملها جمع أعذق وعذاق وبالكسر القنو منها ،
والعنقود من العنب ، أو إذا أكل ما عليه ، جمع اعذاق وعذوق ^(٣).

وفيه أيضاً : الناظر والناطور حافظ النخل والكرم ^(٤).

وقال الجوهري : الجعرور ضرب من الدقل ، وهو اردى التمر ^(٥) . ومعافاة

قد تسمى مصران الفأرة .

واعلم أن الأصحاب اختلفوا في استثناء المؤمن ، فقال الشيخ في المبسوط
والخلاف : المؤمن كلها على رب المال دون الفقراء ^(٦) . ونسبه في الخلاف الى جميع
الفقهاء .

وحكي عن يحيى بن سعيد أنه قال في الجامع : والمؤنة على رب المال
دون المساكين اجماعاً الاطفاً فانه جعلها بينه وبين المساكين ويزكي ماخرج من
النصاب بعد حق السلطان ، ولا يندر البذر ، لعموم الآية والخبر ^(٧) . واختاره جماعة

(١) نهاية ابن الاثير ٢٧٦/١ .

(٢) القاموس ٣٩١/١ .

(٣) القاموس ٢٦٢/٣ .

(٤) القاموس ١٤٤/٢ .

(٥) صحاح اللغة ٦١٥/٢ .

(٦) الخلاف ٣٢٩/١ ، مسألة ٧٧ .

(٧) الجامع ص ١٣٤ .

يزكيان وان كثيرا ، ويترك للحارس العذق والعذقان ، والحارس يكون في النخل ينظره فيترك ذلك لعياله .

من المتأخرين .

وقال الشيخ في النهاية باستثناء المؤمن كلها ^(١) ، وهو قول المفيد وابن ادريس والفاضلان والشهيد ، ونسبه في المنتهى ^(٢) الى أكثر الاصحاب ، والاقرب الأول . واستدل على الاستثناء بهذا الخبر ، لعدم القائل بالفرق .

وأجيب : بأن الحكم المنصوص فيه ثابت عند الجميع ، وقد صرح به من لا يعتبر المؤنة ، كما حكاه في التذكرة والمنتهى .

ثم اعلم أن ظاهر الخبر عدم وجوب الزكاة في هذين النوعين .

وقال في المنتهى : اذا كان النخل جيداً كالبرني أخذ من ثمرها ، فان أخرج من غيرها وكان مساوياً جاز ، وان كان أردى لم يجز ، وان كان كله ردياً كالجعور ومصران الفارة أخذ منه وأجزأ . ولو كان له جيد وردي أخرج ما يسمى تمراً ، وان تطوع بالاجود فهو أفضل . ولو أخرج من كل نوع بقسطه فهو حسن .

ثم ذكر هذه الرواية ، وقال : فالوجه فيها أنه لا يزكي منهما ، لا أنه لا يجب فيهما الزكاة لو بلغا النصاب ^(٣) . انتهى . ولا يخفى بعده .

وقد يقال : الوجه فيه تعارف أكل هذين النوعين قبل صيرورتها تمراً .

وقال في التذكرة : وعلى البخارص أن يترك في خرصه ما يحتاج المالك اليه من أكل أضيفه واطعام جيرانه وأصدقائه ، وسؤاله المستحقين للزكاة ويحسبه من الزكاة ، وما يتناثر من التمرة ويتساقط ، وينتابه الطير ، ويأكل منها المار ، فلو استوفى الكل أضر بالمالك .

(١) النهاية ص ١٨٢ .

(٢) المنتهى ٤٩٨/١ .

(٣) منتهى المطلب ٤٩٩/١ .

١٥ - سعد عن أبي جعفر عن محمد بن أبي عمير عن حماد بن عثمان عن عبيد الله بن علي الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ليس فيما دون خمسة أوساق شيء ، والوسق ستون صاعاً .

وقد روي عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : خففوا على الناس ، فإن في المال العرية ، والواطئة ، والاكلة . والعرية النخلة والنخلات تهب انساناً ثمرتها . وقال صلى الله عليه وآله : إذا خرصتم فخذوا ودعوا الثلث ، فإن لم تدعوا الثلث فدعوا الربع . وتأول الشافعي ذلك بأمرين :

أحدهما : إذا خرصتم فدعوا لهما الثلث أو الربع ، ليقروه بأنفسهم على جيرانهم ومن يسألهم ويتبعهم .

والثاني : إذا لم يرض بما خرصه الساعي منهم من التصرف فيه ، وأمرهم أن يدعوا لهم الثلث أو الربع ليتصرفوا فيه ، ويضمنوا حقه بما يجيء من الباقي . ثم قال : يخرص الخارص الجميع لاطلاق النصوص ، وفي القديم للشافعي يترك للمالك نخلة أو نخلات يأكل منها هو وأهله ، ويختلف ذلك بقلة العيال وكثرتهم . والوجه المنع لتعلق حق الفقراء . وقال أحمد : لا يحتسب على المالك ما يأكله بالمعروف . وليس بجيد ، لأن الفقراء شركاء ، ولو قل جداً لم يحتسب لعسر الاحتراز منه ^(١) . انتهى .

ثم اعلم أنه يمكن أن يقرأ العذق والعذقان بالفتح والكسر ، فعلى الأول المعنى أتركوا نخلة أو نخلتين . وعلى الثاني أي أتركوا في كل نخلة قنواً أو قنوين .

الحديث الخامس عشر : صحيح .

(١) التذكرة : المسألة الرابعة والخامسة من الفرع الثالث صفة الخرص .

١٦ -- علي بن الحسن عن القاسم بن عامر عن أبان بن عثمان عن أبي بصير والحسن بن شهاب قالا : قال أبو عبد الله عليه السلام : ليس في أقل من خمسة أوساق زكاة ، والوسق ستون صاعاً .

١٧ -- وعنه عن محمد بن اسماعيل عن حماد بن عيسى عن عمر بن اذينة عن زرارة وبكير عن أبي جعفر عليه السلام قال : وأما ما أنبتت الأرض من شيء من الأشياء فليس فيه زكاة الا في أربعة أشياء البر والشعير والتمر والزبيب ، وليس في شيء من هذه الأربعة الأشياء شيء حتى يبلغ خمسة أوساق ، والوسق ستون صاعاً ، وهو ثلاثمائة صاع بصاع النبي صلى الله عليه وآله ، فان كان في كل صنف خمسة أوساق غير شيء وان قل فليس فيه شيء ، وان نقص البر والشعير والتمر والزبيب أو نقص من خمسة أوساق صاع أو بعض صاع فليس فيه شيء ، فاذا كان يعالج بالرشا والنضح والدلاء ففيه نصف العشر ، وان كان يسقى بغير علاج بنهر أو غيره أو سماء ففيه العشر تماماً .

الحديث السادس عشر : مجهول .

وفي الاستبصار « عن العباس بن عامر »^(١) فهو موثق ، وهو الصواب . وفيه « علي بن الحسن » كما في بعض نسخ الكتاب^(٢) ، وهو الصواب أيضاً .

الحديث السابع عشر : موثق .

قوله عاينه السلام : وان نقص البر والشعير

أي : كل واحد منها وان بلغ المجموع ، اذا كان له جميع ذلك ، والثاني

(١) الاستبصار ١٨/٢ ، ح ١٦ .

(٢) كما في المطبوع من المتن .

١٨ - وسأل علي بن جعفر أخاه موسى بن جعفر عليهما السلام عن البستان لاتباع غلته ولو بيعت بلغت غلتها مالا فهل تجب فيه صدقة؟ قال: لا اذا كانت تؤكل.

مخصوص بما اذا كان له واحد منها .

الحديث الثامن عشر : صحيح .

قوله عليه السلام : لا اذا كانت تؤكل

لعله محمول على ما اذا لم يبلغ النصاب ، أو على غير التمر والزبيب . أو يكون المراد بقوله « اذا كانت تؤكل » أن يأكل منه الفقراء .

وقد يستدل به على عدم وجوب الزكاة قبل تسميته تمراً ، كما ذهب اليه جماعة.

قوله عليه السلام : لا اذا كانت تؤكل .
وهذا الحديث يدل على ان الزكاة تجب في الغلة اذا كانت تؤكل .
وقد استدل به على عدم وجوب الزكاة قبل تسميته تمراً .
وقد استدل به على عدم وجوب الزكاة في البستان اذا كانت تؤكل .
وقد استدل به على عدم وجوب الزكاة في البستان اذا كانت لا تؤكل .
وقد استدل به على عدم وجوب الزكاة في البستان اذا كانت تؤكل .
وقد استدل به على عدم وجوب الزكاة في البستان اذا كانت لا تؤكل .
وقد استدل به على عدم وجوب الزكاة في البستان اذا كانت تؤكل .
وقد استدل به على عدم وجوب الزكاة في البستان اذا كانت لا تؤكل .

وفي النهاية : في حديث الزكاة ولا تجب في الاك ان يشاء المستعمل
١٤٥٩ (٥٤) ب

ريب : ١٤٥٩ شويصا

(٥)

باب زكاة الابل

قال الشيخ رحمه الله : (وليس فيما دون الخمس من الابل شيء ، فاذا بلغت خمساً ففيها شاة » الى آخر الباب .

١ - سعد بن عبدالله عن أحمد بن محمد عن عبدالرحمن بن أبي نجران عن عاصم بن حميد ، والحسين بن سعيد عن النضر بن سويد عن عاصم بن حميد عن أبي بصير عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سألته عن الزكاة فقال : ليس فيما دون الخمس من الابل شيء ، فاذا كانت خمساً ففيها شاة الى عشر ، فاذا كانت عشراً ففيها شاتان الى خمس عشرة ، فاذا كانت خمس عشرة ففيها ثلاث من الغنم الى عشرين ، فاذا كانت عشرين ففيها أربع من الغنم الى خمس وعشرين ، فاذا كانت خمساً وعشرين ففيها خمس من الغنم ، فاذا زادت واحدة ففيها ابنة مخاض الى

باب زكاة الابل

الحديث الاول : صحيح .

خمس وثلاثين ، فان لم تكن ابنة مخاض فابن لبون ذكر، فاذا زادت واحدة على خمس وثلاثين ففيها ابنة لبون اثني الى خمس وأربعين، فاذا زادت واحدة ففيها حقة الى ستين، فاذا زادت واحدة ففيها جذعة الى خمس وسبعين ، فاذا زادت واحدة ففيها بنتالبنون الى تسعين ، فاذا زادت واحدة ففيها حقتان الى عشرين ومائة ، فاذا كثرت الابل ففي كل خمسين حقة ، ولا تؤخذ هرمة ولا ذات عوار الا أن يشاء المصدق ان يعد صغيرها وكبيرها .

قوله عليه السلام : ففيها ابنة مخاض

لا خلاف في اجزاء ابن اللبون عن بنت المخاض اذا لم تكن عنده ، وكذا اذا لم يكونا عنده يتخير في ابتياع أيهما شاء .

قوله عليه السلام : ولا تؤخذ هرمة

قال المحقق رحمه الله في الشرائع : لا تؤخذ المريضة ولا الهرمة ولا ذات العوار^(١) .

وقال السيد رحمه الله في المدارك : الهرم أقصى الكبر ، والعوار مثلثة العيب قاله في القاموس ، والحكم بالمنع من أخذ هذه الثلاثة مذهب الاصحاب ، ومقتضى الرواية جواز أخذ ذلك اذا أراد المصدق ، وانما يمنع من أخذ هذه الثلاثة اذا كان في النصاب صحيح ، أو فتى ، أو سليم من العوار ، أما لو كان كله كذلك فقد قطع الاصحاب بجواز الاخذ منه^(٢) . انتهى .

وفي النهاية : في حديث الزكاة «لا تؤخذ هرمة ولا تيس الا أن يشاء المصدق»

(١) شرائع الاسلام ١٤٧/١ .

(٢) مدارك الاحكام ص ٢٩٩ .

رواه أبو عبيد بفتح الدال والتشديد ، يريد به صاحب الماشية ، أي : الذي أخذت صدقة ماله ، وخالفه عامة الرواة فقالوا : بكسر الدال ، وهو عامل الزكاة الذي يستوفيه من أربابها ، يقال : صدقهم يصدقهم فهو مصدق ، وقال : الرواية بتشديد الصاد والداد معاً وكسر الدال، وهو صاحب المال، وأصله المتصدق أدغمت التاء في الصاد^(١).

ثم اعلم أن هذه النصب مجمع عليها بين علماء الاسلام على ما نقله جماعة ، الا في مواضع منها النصاب الخامس ، فقد خالف فيه ابن أبي عقيل حيث أسقطه ، وأوجب بنت مخاض في خمس وعشرين الى ست وثلاثين ، وهو قول جمهور العامة ، وذهب ابن الجنيد الى أنه يجب في خمس وعشرين بنت مخاض أو ابن لبون ، فان تعذر فخمسة شياة .

ومنها أن المشهور بين علمائنا أن الابل اذا زادت على مائة وعشرين ولو بواحدة ، وجب فيها من كل خمسين حقة ، وعن كل أربعين بنت لبون .

وقال السيد في الانتصار : ومما ظن انفراد الامامية به ، وقد وافقها غيرها من الفقهاء فيه ، قولهم : ان الابل اذا بلغت مائة وعشرين ثم زادت ، فلا شيء في زيادتها حتى تبلغ مائة وثلاثين ، فاذا بلغت مائة وثلاثين ، فأذا بلغت مائة وثلاثين ، وأنها لا شيء في الزيادة ما بين العشرين والثلاثين ، وهذا مذهب مالك بعينه ، والشافعي يذهب الى أنها ان زادت واحدة على مائة وعشرين كان فيها ثلاث بنت لبون^(٢).

ولا يخفى ندرة هذا القول ومخالفته للأخبار ، مع أنه اختار في المسائل الناصرية^(٣) القول المشهور ، ونسبه الى الأصحاب .

(١) نهاية ابن الاثير ١٨/٣ .

(٢) الانتصار ص ٨١ .

(٣) المسائل الناصرية ص ٢٤١ مسألة ١١٩ .

ومنها أنه حكى عن الشيخ علي بن بابويه أنه قال: فإذا بلغت خمساً وأربعين فزادت واحدة ففيها حقة، لأنها استحقت أن يركب ظهرها، إلى أن يبلغ ستين، فإذا زادت واحدة ففيها جذعة إلى ثمانين، فإذا زادت واحدة ففيها ثني، وهو قول ابنه في الهداية^(٢)، وهو أيضاً مخالف للأخبار المعتبرة.

ثم أعلم أنه على القول المشهور من التخيير في النصاب الأخير بين الأربعين والخمسين، هل هو مطلقاً أو يجب فيه رعاية مصلحة الفقراء؟

قال الشهيد الثاني قدس سره: إن التقدير بهما ليس على وجه التخيير مطلقاً بل التقدير بما يحصل منه الاستيعاب، فإن أمكن بهما تخيير، وإن لم يمكن بهما وجب اعتبار أكثرهما استيعاباً، مراعاة لحق الفقراء.

ولو لم يمكن الإبهام وجب الجمع، فعلى هذا يجب تقدير أول هذا النصاب وهو المائة وأحدى وعشرين بالأربعين، والمائة وخمسين بالخمسين، والمائة وسبعين بهما، ويتخير في المائتين، وفي الأربعمائة يتخير بين اعتباره بهما وبكل واحد منهما.

وذهب في فوائد القواعد إلى التخيير في التقدير بكل من العددين مطلقاً، ونسبه إلى ظاهر الأصحاب، واحتمله في الروضة^(٣)، واستظهره السيد في المدارك^(٣) وبالأول صرح الشيخ في الخلاف^(٤) والمبسوط^(٥) وصاحب الوسيلة والعلامة والمحقق في أكثر كتبه، فنسب القول الثاني إلى ظاهر الأصحاب محل تأمل. لكن ظاهر الأخبار التخيير مطلقاً، حيث ذكر في بعضها التخيير مطلقاً، وفي

(١) الهداية ص ٤٢.

(٢) الروضة ١٦/٢.

(٣) مدارك الأحكام ص ٢٩٣.

(٤) الخلاف ٣٠٠/١، مسألة ٣.

(٥) المبسوط ١٩٢/١.

٢ - وعنه عن ابي جعفر عن الحسين بن سعيد عن محمد بن ابي عمير عن عبد الرحمن بن الحجاج عن ابي عبدالله عليه السلام قال : في خمس قلاص شاة ، وليس فيما دون الخمس شيء ، وفي عشر شاتان ، وفي خمس عشرة ثلاث ، وفي عشرين أربع ، وفي خمس وعشرين خمس ، وفي ست وعشرين ابنة مخاض الى خمس وثلاثين ، فاذا زادت واحدة ففيها ابنة لبون الى خمس وأربعين ، فاذا زادت واحدة ففيها حقة الى ستين ، فاذا زادت واحدة ففيها جذعة الى خمس وسبعين ، فاذا زادت واحدة ففيها ابنتا لبون الى تسعين ، فاذا زادت واحدة ففيها حقتان الى عشرين ومائة ، فاذا كثرت الابل ففي كل خمسين حقة .

٣ - علي بن الحسين بن فضال عن محمد واحمد ابني الحسن عن ابيهما

بعضها كهذا الخبر اعتبر الخمسين في احدى وعشرين ومائة ، مع أنه ليس محل اعتبارها على القول الأول ، ولاريب أن الأحوط اعتبار الأول .

الحديث الثاني : صحيح .

وفي النهاية : القلوص هي الناقة الشابة ، وقيل : لايزال قلوصاً حتى يصير بازلا ، ويجمع على قلاص وقلص أيضاً^(١) .

وفي القاموس : القلوص من الابل الشابة ، أو الباقية على السير ، أو أول ما يركب من اناثها الى أن تنثي ، ثم هي ناقة ، والجمع قلائص وقلص ، وجمع الجمع قلاص^(٢) .

الحديث الثالث : مجهول .

(١) نهاية ابن الاثير ٤ / ١٠٠ .

(٢) القاموس ٢ / ٣١٤ .

عن القاسم بن عروة عن عبدالله بن بكير عن زرارة عن ابي جعفر وابي عبدالله عليهما السلام قالا : ليس في الابل شيء حتى تبلغ خمساً ، فاذا بلغت خمساً ففيها شاة ، ثم في كل خمس شاة حتى تبلغ خمساً وعشرين ، فاذا زادت واحدة ففيها ابنة مخاض ، فان لم يكن فيها ابنة مخاض فابن لبون ذكر الى خمس وثلاثين ، فاذا زادت على خمس وثلاثين فابنة لبون الى خمس وأربعين ، فان زادت فحقة الى ستين ، فاذا زادت فجذعة الى خمس وسبعين ، فان زادت فبنتا لبون الى تسعين ، فان زادت فحقتان الى عشرين ومائة ، فان زادت ففي كل خمسين حقة وفي كل أربعين ابنة لبون ، وليس في شيء من الحيوان زكاة غيرها هذه الأصناف التي سميها ، وكل شيء كان من هذه الأصناف من الدواجن والعوامل فليس فيها شيء ، وما كان

واختلف الأصحاب في أن الواحدة الزائدة على المائة والعشرين جزء من النصاب أو شرط في الوجوب ، اختار العلامة في النهاية^(١) وأولهما ، واختار ثانيهما أكثر المتأخرين ، وتوقف الشهيد في البيان^(٢) من حيث اعتبارها نصاً ، ومن إيجاب الفريضة في كل خمسين أو أربعين .

وقال السيد رحمه الله في المدارك : الظاهر أن الواحدة الزائدة على المائة والعشرين شرط في وجوب الفريضة ، ولا يسقط بتلفها بعد الحول بغير تفريط شيء^(٣) .

قوله عليه السلام : من الدواجن والعوامل

في النهاية : الدواجن جمع داجن ، وهو الشاة التي يعلفها الناس في منازلهم

(١) النهاية ص ١٨٠ .

(٢) البيان ص ١٧٣ .

(٣) مدارك الاحكام ص ٢٩٤ .

من هذه الأصناف الثلاثة الابل والبقر والغنم فليس فيها شيء حتى يحول عليها الحول من يوم ينتج .

قأما الخبر الذي رواه :

٤ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن ابيه عن حماد بن عيسى عن حريز عن زرارة ومحمد بن مسلم وابي بصير وبريد العجلي والفضيل عن ابي جعفر وابي عبدالله عليهما السلام قالا : في صدقة الابل في كل خمس شاة الى أن تبلغ خمساً وعشرين ، فاذا بلغت ذلك ففيها ابنة مخاض ، وليس فيها شيء حتى تبلغ خمساً وثلاثين ، فاذا بلغت خمساً وثلاثين ففيها ابنة لبون ، ثم ليس فيها شيء حتى تبلغ خمساً وأربعين ، فاذا بلغت خمساً وأربعين ففيها طروقة الفحل ، ثم ليس فيها شيء حتى تبلغ ستين ، فاذا بلغت ستين ففيها جذعة ، ثم ليس فيها شيء حتى تبلغ خمساً وسبعين فاذا بلغت خمساً وسبعين ففيها ابنتا لبون ، ثم ليس فيها شيء حتى تبلغ تسعين فاذا بلغت تسعين ففيها حقتان طروقتا الفحل ، ثم ليس فيها شيء حتى تبلغ عشرين ومائة فاذا بلغت عشرين ومائة ففيها حقتان طروقتا الفحل ، فاذا زادت

يقال : شاة داجن . وقد يقع على غير الشاة من كل ما يألف البيوت من الطير وغيرها ^(١) .

وفيه أيضاً في حديث الزكاة « ليس في العوامل شيء » العوامل من البقر جمع عاملة ، وهي التي يستقى عليها ويحرق ويستعمل في الاشغال ، وهذا الحكم مطرد في الابل ^(٢) .

الحديث الرابع : حسن .

(١) نهاية ابن الاثير ١٠٢/٢ .

(٢) نهاية ابن الاثير ٣٠١/٣ .

واحدة على عشرين ومائة ففي كل خمسين حقة وفي كل أربعين بنت لبون ،
ثم ترجع الابل على أسنانها ، وليس على النيف شيء ولا على الكسور شيء ،

قوله عليه السلام : حقتان طروقتا الفحل

أقول : اعتبر ابن أبي عقيل وابن الجنيد في الحقة كونها طروقة الفحل .
وقال العلامة في المختلف : ان قصداً بذلك طروق الفحل بها بالفعل ، فهو
ممنوع للأصل . قال : والمشهور عدم التقييد ، نعم قال أصحابنا : انما سميت حقة
لانها استحقت أن يطرقها الفحل ، أو يركب عليها^(١) .

والاقرب المشهور ، واستدل بهذا الخبر . والجواب أن المراد استحقاقها
للطرق جمعاً بين الأدلة .

قال في النهاية : في حديث الركاة « فيها حقة طروقة الفحل » أي يعلو الفحل
مثلها ، وهي فعولة بمعنى مفعولة ، أي : مر كوبة للفحل^(٢) .

قوله عليه السلام : ثم ترجع الابل على أسنانها

الجمع مجاز ، والمراد السنان . أو الجمع باعتبار أفراد الحقة وبنت لبون .
و« رجع » يستعمل لازماً ومتعدياً ، والمتعدي هنا أنسب ، اما على المعلوم بصيغة
المخاطب أو المجهول .

والحاصل ان حساب زكاة الابل ترد وتطبق على هذين السنين .

وقيل : انما عدي بـ « على » لتضمين معنى التطبيق ، أي : ان كان الانسب فيها

(١) مختلف الشيعة ٥/٢ .

(٢) نهاية ابن الاثر ١٢٢/٣ .

الحقة تحسب بالحقة، والافبنت اللبون، والافبهما كما هو مختار بعض المتأخرين.
وقال المحدث الاسترابادي : الظاهر أسنانهما ، أي : ترجع ابل الصدقة
على أسنان حقة و بنت لبون . انتهى .

وقال السيد المحقق ماجد البحراني قدس سره : المراد برجوع الابل على
أسنانها استيناف النصاب الكلبي ، واسقاط اعتبار الاسنان السابقة ، كأنه اذا أسقط
اعتبار الاسنان واستؤنف النصاب الكلبي ، تركت الابل على اسنانها ولم تعتبر، كما
يقال : رجعت الشيء على حاله ، أي : تركته عليه ولم غيره .

وهو وان كان بعيداً بحسب اللفظ الا أن السياق يقتضيه ، وتعقيب ذكر أنصبة
الغنم بقوله « وسقط الامر الاول » ثم تعقبه بمثل ما عقب به نصب الابل والبقرة
من نفي الوجوب عن النيف يرشد اليه ، لانه جعل اسقاط الاعتبار بالاسنان السابقة
في الغنم مقابلاً لرجوع الابل على أسنانها واقعاً موقعه ، وهو يقتضي اتحادهما
في المؤدى .

وربما أمكن حمله على استيناف النصب السابقة فيما تجدد ملكه في أثناء
الحول ، كما أول به المرتضى رضي الله عنه ما رووه من استيناف الفريضة بعد
المائة والعشرين .

وقد يقال : أراد برجوعها على أسنانها استيناف الفرائض السابقة بعد بلوغ
المائة والعشرين ، بأن يؤخذ للخمس الزائدة بعد المائة والعشرين شاة وللعشر
شأتان وهكذا الى الخمس والعشرين ، فيؤخذ بنت مخاض وهكذا ، كما هو قول
أبي حنيفة ، ويكون محمولاً على التقية ، والوجه هو الاول . انتهى .

ويروى عن السيد الداماد رحمه الله : ثم يرجع اعتبار الابل المعطاة على
أسنانها المعتبرة مع حول الحول وبقاء مراتب العقود النصابية ، مثلاً اذا خرج
من واحدة ومائة وعشرين ثلاث بنات لبون ، بقي له من عقود النصاب تسعون

مع زيادة كسرهما بين العقدين ثمانية وعشرين ، فاذا حال الحول وجب عليه اخراج ما يجب في نصابه تسعين ، فيعطى حقتين لاغير . وعلى هذا القياس حكم سائر المراتب .

وسنح لسى وجه آخر أظهر من الجميع ، وهو أن يكون المراد الرد على من قال من العامة أنه اذا بلغ ذلك يستأنف الحساب ، ففي خمسة شاة ، وفي عشرة شاتان ، وهكذا . فالمراد أنه بعد ذلك الحساب يكون المدار على الابل بأسنانها ، ولا ترجع الى الشاة ، فالجمع على المجاز ، أو على ما اذا لم يكن عنده هاتان السنان فيعطى سنناً أعلا ، أو أدون مع اعطاء التفاوت ، أو أخذها كما سيأتي .

ويؤيده مارواه الصدوق رحمه الله في الخصال عن ستة من مشايخه العظام عن أحمد بن يحيى بن زكريا عن بكر بن عبدالله بن حبيب عن تميم بن بهلول عن أبي معاوية عن الأعمش عن جعفر بن محمد عليهما السلام قال : هذه شرائع الدين لمن تمسك بها وأراد الله هداها ، وساق الحديث في ذكر شرائع الدين من غير تقيمة . الى أن قال : وتجب على الابل الزكاة اذا بلغت خمسة فتكون فيها شاة ، فاذا بلغت عشرة فشاتان ، فاذا بلغت خمسة عشر فثلاث شياة ، فاذا بلغت عشرين فأربع شياة ، فاذا بلغت خمساً وعشرين فخمس شياة ، فاذا زادت واحدة ففيها بنت مخاض ، فاذا بلغت خمساً وثلاثين وزادت واحدة ففيها بنت لبون ، فاذا بلغت خمساً وأربعين وزادت واحدة ففيها حقة ، فان بلغت ستين وزادت واحدة ففيها جذعة الى ثمانين ، فان زادت واحدة ففيها ثني الى تسعين ، فاذا بلغت تسعين ففيها بنتا لبون ، فان زادت واحدة الى عشرين ومائة ففيها حقتان طروقتا الفحل ، فاذا كثرت الابل ففي كل أربعين بنت لبون وفي كل خمسين حقة ، ويسقط الغنم بعد ذلك ، ويرجع الى أسنان الابل ، الى آخر الخبر^(١) .

وليس على العوامل شيء ، وانما ذلك على السائمة الراعية . قال : قلت فما في البخت السائمة ؟ قال : مثل ما في الابل العربية .
فليس بينه وبين ما قدمناه من الأخبار تناقض لأن قوله عليه السلام في كل خمس شاة الى أن تبلغ خمساً وعشرين يقتضي أن يكونوا سواءً في هذا الحكم وانسه يجب في كل خمس شاة الى هذا العدد ، ثم قوله عليه السلام بعد ذلك فاذا بلغت خمساً وعشرين ففيها ابنة مخاض يحتمل أن يكون أراد وزادت واحدة وانما لم يذكر في اللفظ لعلمه بفهم المخاطب ذلك، ولو صرح فقال: في كل خمس شاة الى خمس وعشرين ففيها خمس شياه واذا بلغت خمساً وعشرين وزادت واحدة ففيها

وهذا صريح فيما ذكرنا ، فتظن .

قوله عليه السلام : ولا على الكسور شيء

لعله تأكيد للنيف ، أو المراد ما اذا ملك جزءاً من ابل مثلاً .

قوله عليه السلام : وانما ذلك على السائمة الراعية

اشترط السوم اجماعي .

وقال السيد رحمه الله في المدارك : الراعية وصف كاشف ، لان السوم هو

الرعي^(١) .

وفي القاموس : البخت بالضم الابل الخراسانية ، كالبختية ، والجمع بخاتي

وبخات^(٢) .

(١) مدارك الاحكام ص ٢٩٥ .

(٢) القاموس ١/١٤٣ .

ابنة مخاض لم يكن فيه تناقض وكل ما لوصرح به لم يؤد الى التناقض جاز تقديره في الكلام ولم يقدر في الخبر الا ما وردت به الاخبار المفصلة التي قدمناها ، فلا تنافي بين جميع ألقاظها ومعانيها فعملنا على جميعها. ولولم يحتمل ما ذكرناه لجاز لنا أن نحمل هذه الرواية على ضرب من التقية لأنها موافقة لمذاهب العامة ، وقد صرح عبدالرحمن بن الحجاج بذلك فيما رواه :

٥ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه ومحمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان جميعاً عن ابن أبي عمير عن عبدالرحمن بن الحجاج عن أبي عبدالله عليه السلام قال : في خمس قلايص شاة وليس فيما دون الخمس شيء ،

قوله رحمه الله : وكل ما صرح به

قال الفاضل التستري رحمه الله : هذا ممنوع اذا كان الكلام مقبلاً له ، والا فلا يمكن اثبات التناقض بين كلامين عرفياً مع ثبوت ذلك ، فان بين قولنا « زيد حسن » و « زيد ليس بحسن » و « زيد يفعل القبيح » و « زيد لا يفعل القبيح » تناقضاً عرفياً ولغة ، مع امكان التقدير بحيث يخرجها عن ذلك. انتهى .

وأقول : مما يرفع بعض الاستبعاد أنه في أكثر المواضع ورد بلفظ « حتى » وفي الأول أيضاً الظاهر أن « الى » بمعنى « حتى » بقرينة البواقى ، فاذا أفادت « حتى » دخول الخمس والعشرين والخمس والثلاثين في الحكم السابق ، فلا يبعد أن يكون المراد بالبلوغ مع الزيادة ، فالمعنى اذا كان الحكم متتهياً الى الخمس والثلاثين ، فاذا بلغت ففيها بعد ذلك ابنة لبون مثلاً .

قوله رحمه الله : لجاز لنا أن نحمل

لا يخفى عدم امكان حمل هذا الخبر على التقية ، لان النزاع بيننا وبينهم ليس

وفي عشر شاتان ، وفي خمس عشرة ثلاث شياه ، وفي عشرين أربع شياه ، وفي خمس وعشرين خمس شياه، وفي ست وعشرين بنت مخاض الى خمس وثلاثين وقال عبدالرحمن: هذا فرق بيننا وبين الناس ، ثم ساق الحديث الى آخره حسب ما قدمناه .

الا في خمس وعشرين ، فانهم يقولون فيه بوجوب بنت المخاض ، فاذا بلغت ستاً وثلاثين ففيها بنت لبون ، وليس في أقل من ذلك شيء اتفاقاً منا ومنهم ، وكذا في البواقي .

فالاولى حمل هذا الخبر على القدر الذي يجب فيه ، وتكون زيادة الواحد شرطاً ، وأحال عليه السلام بيان هذا الشرط على ما ذكره في غيره من الأخبار ، والله يعلم .

والسيد رحمه الله حمل بنت المخاض على قيمة الخمس شياه ، ولا يخفى ما فيه ، فتأمل .

عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أقرضني بقرتين...

تبع الأربعين فمبيتها بمائة وعشرون مسنة ، وإذا من الأربعين إلى الستين...

(٦)

باب زكاة البقر

قال الشيخ رحمه الله : (وليس فيما دون الثلاثين من البقر شيء ، فإذا بلغت ثلاثين ففيها تباع حولي أو تبعة الى الأربعين ، فإذا بلغت أربعين ففيها مسنة) الى آخر الباب .

باب زكاة البقر

قوله رحمه الله : ففيها تباع

قال العلامة في المنتهى : أجمع المسلمون على التباع أو التبعة في الثلاثين ووجوب المسنة في الأربعين ، وأجمعوا على أن هذين الشئين هي المفروضة في زكاة البقر (١).

وقال في المختلف : المشهور أن في ثلاثين من البقر تباع أو تبعة ، اختاره الشيخان وابن الجنيد والسيد المرتضى وسلار وباقي المتأخرين . وقال ابن أبي

(١) منتهى المطالب ٤٨٧/١ - ٤٨٨ .

١ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن حماد عن حريز عن زرارة ومحمد بن مسلم وأبي بصير وبريد والفضيل عن أبي جعفر وأبي عبدالله عليهما

عقيل وعلي بن بابويه في ثلاثين تباع حولي ، ولم يذكر التبعية .
ثم احتج على ما اختاره بسأنه أشهر بين الأصحاب ، ولأن التبعية أفضل من التبوع ، فايجابها يستلزم ايجاب التبوع دون العكس ، فهو أحوط ، فيتعين التخيير بينهما^(١) .

ولا يخفى ضعف الحجتين ، وحجة ابن أبي عقيل وابن بابويه الرواية ، لكن المحقق في المعتبر نقل الرواية بوجه توافقه المشهور ، حيث قال : ومن طريق الأصحاب مارواه زرارة ومحمد بن مسلم وأبو بصير والفضيل وبريد عن أبي جعفر وأبي عبدالله عليهما السلام قالوا : في البقر في كل ثلاثين تباع أو تبعة - إلى آخر الخبر^(٢) .
التحديث الاول : حسن .

قال في منتقى الجمال : روى الشيخ معلقاً عن محمد بن يعقوب بطريقه ، وفي المتن اختلاف لفظي غير قليل ، وليس في الاطالة بيانه كثير طائل ، وانفق فيه أيضاً سقوط ما بين قوله « ففيها تبعان » وقوله « فاذا بلغت الثمانين » ، وكأنه سهو قلم ، وله نظائر^(٣) .

قوله عليه السلام : في البقر كل ثلاثين بقرة تباع حولي

قال السيد رحمه الله في المدارك : لاخلاف في نصاب البقر ، لكن يجب

(١) المختلف ٦/٢ .

(٢) المعتبر ٥٠٢/٢ .

(٣) منتقى الجمال ٩٠/٢ .

السلام قالا : في البقر في كل ثلاثين بقرة تباع حولي وليس في أقل من ذلك شيء وفي أربعين بقرة بقرة مسنة ، وليس فيما بين الثلاثين الى الأربعين شيء حتى تبلغ أربعين ، فاذا بلغت أربعين ففيها مسنة ، وليس فيما بين الأربعين الى الستين شيء ، فاذا بلغت الستين ففيها تباع الى سبعين ، فاذا بلغت السبعين ففيها تباع ومسنة الى الثمانين ، فاذا بلغت ثمانين ففي كل أربعين مسنة ، فاذا بلغت تسعين ففيها ثلاث حوليات ، فاذا بلغت عشرين ومائة ففي كل أربعين مسنة ، ثم ترجع البقر على أسنانها ، وليس على النيف شيء ولا على الكسور شيء ولا على العوامل شيء انما الصدقة على السائمة الراعية ، وكل ما لم يحل عليه الحول عند ربه فلا شيء عليه حتى يحول عليه الحول ، فاذا حال عليه الحول وجبت فيه .

التقدير هنا بما يحصل الاستيعاب أو يكون أقرب اليه . انتهى .
وفي النهاية : قال الأزهرى : البقرة والشاة يقع عليهما اسم المسن ، وليس معنى أسنانها كبرها كالرجل المسن ، ولكن معناه طلوع سننها في السنة الثالثة ^(١) .
وفيها أيضاً : التببيع ولد البقرة أول سنة ، وبقرة تببيع اي يتبعها أولادها ^(٢) .

(١) نهاية ابن الاثير ٤١٢/٢ .

(٢) نهاية ابن الاثير ١٧٩/١ ، وفيه « متبع » بدل « تببيع » .

أبي عقيل وسلاار وابن ادريس الى أن الواجب في الثلاثمائة وواحدة ثلاث شياه وأنه لا يتغير الفرض من مائتين وواحدة حتى يبلغ أربعمائة ، ونقله في التذكرة عن الفقهاء الأربعة ، وذهب الشيخ وابن الجنيد وأبو الصلاح وابن البراج الى أنه يجب فيها أربع شياه ، ثم لا يتغير الفرض حتى يبلغ خمسمائة (١) انتهى .
وقال في المنتقى: وقد ظن جمع من متأخري الأصحاب أن بين هذا الحديث وخبر محمد بن قيس تعارضاً في حكم زيادة الواحد على الثلاثمائة يحوج الى الترجيح لاشكال الجمع .

والحق أنه لا تعارض ، لخلو خبر محمد بن قيس عن التعرض له رأساً ، فان قوله فيه « فاذا زادت واحدة ففيها ثلاث من الغنم الى ثلاثمائة » يقتضي كون بلوغ الثلاثمائة غاية الفرض الثلاث داخله في المعنى ، كما هو الشأن في أكثر الغايات الواقعة . وفي غيره من الأخبار المتضمنة لبيان نصب الابل والغنم .
وقوله بعد ذلك « فاذا كثرت الغنم ففي كل مائة شاة » يقتضي اناطة هذا الحكم بحصول وصف الكثرة بعد الثلاثمائة ، ومن البين أن فرض زيادة الواحدة ليس من الكثرة في شيء ، فلا يتناوله الحكم المنوط بها في ذلك الخبر ، ليقع التعارض بينهما فيه .

بل يكون هذا الحديث مشتملاً على حكم لم يتعرض في ذلك ولا محذور فيه ، اذ الحكمة قد توجب مثله ، وربما كانت هنا ظاهرة أيضاً ، اذ يحكى عن أكثر العامة المصير الى خلاف ما أفاده هذا الحديث فيه ، فملاحظة النقية تقتضي الاغماض عنه .
وكأن الشيخ رحمه الله تفتن على ما ذكرناه من عدم التنافي ، فلم يتعرض للكلام عليهما بشيء ، مع ايراده لهما في الكتابين .

وحيث أن الخلاف واقع في هذه المسألة بين قدماء الاصحاب ، اذ يعزى الى

ففيها مثل ذلك شاة واحدة ، فاذا زادت على عشرين ومائة ففيها شاتان وليس فيها أكثر من شاتين حتى تبلغ مائتين ، فاذا بلغت المائتين ففيها مثل ذلك . فاذا زادت على المائتين شاة واحدة ففيها ثلاث شياه ، ثم ليس فيها شيء أكثر من ذلك حتى تبلغ ثلاثمائة ، فاذا بلغت ثلاثمائة ففيها مثل ذلك ثلاث شياه ، فاذا زادت واحدة ففيها أربع شياه حتى تبلغ أربعمائة ، فاذا تمت أربعمائة كان على كل مائة شاة وسقط الأمر الأول ، وليس على مادون المائة بعد ذلك شيء ، وليس في النيف شيء ، وقالوا : كل ما لا يحول عليه الحول عند ربه فلا شيء عليه ، فاذا حال عليه الحول وجب عليه .

٢ - سعد عن أحمد بن محمد عن عبد الرحمن بن أبي نجران عن عاصم ابن حميد ، والحسين بن سعيد عن النضر بن سويد عن عاصم بن حميد عن محمد ابن قيس عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ليس فيما دون الأربعين من الغنم شيء فاذا كانت أربعين ففيها شاة الى عشرين ومائة ، فاذا زادت واحدة ففيها شاتان الى المائتين ، فاذا زادت واحدة ففيها ثلاث من الغنم الى ثلاثمائة ، فاذا كثرت الغنم

جماعة منهم القول بوقوف وجوب الأربع على بلوغ الأربعمائة ، فيشكل الاكتفاء في الحكم بوجوبها مع زيادة الواحدة على الثلاثمائة بمجرد هذا الخبر ، وغير خفي ان أصالة البراءة توافق القول بالتوقف على بلوغ الأربعمائة ، فيترجح بها الى أن يقوم على خلافها دليل واضح .

ولكن الاحتياط في العمل بما دل عليه هذا الخبر ، سيما بعد ظهور اعتضاده بمفهوم الغاية في ذلك بمعونة انحصار الأقوال في زيادة الواحدة وعدمها (١).

الحديث الثاني : صحيح :

والمحقق في المعتمد^(١) أورد الروایتين من غير تعرض لترجيح ، والعلامة في المنتهى^(٢) رجح الرواية الثانية ، لكونها أصح واعتضد بالأصل ، ونفى البعد عنه السيد في المدارك^(٣) ، وزاد عليه أن الرواية الثانية مخالفة لما عليه الأصحاب في النصاب الثاني ، وذلك مما يضعف الحديث .
وأشار به الى ما نقله العلامة في المنتهى^(٤) وفاقاً لبعض نسخ الكتاب ، حيث قال فيه : فاذا بلغت عشرين ومائة ففيها شاتان ، وفي بعض نسخ الكتاب موافقاً للكافي والاستبصار والتذكرة : فاذا زادت على عشرين ومائة ففيها شاتان^(٥) . فلا محذور فيه .

واستدل أيضاً في المنتهى على هذا القول بما رواه الصدوق في الصحيح عن الباقر عليه السلام قال : فان زادت واحدة ففيها ثلاث شياة الى ثلاثمائة ، فاذا كثر الغنم سقط هذا كله وأخرج من كل مائة شاة^(٦) .

وهذه العبارة موجودة في الفقيه^(٧) بعد رواية لزرارة ، والظاهر أنه ليس من جملة الرواية ، كما يظهر لمن تأمل في سابقه ولاحقه ، ولذلك لم يتعرض لها في غير المنتهى ، ولا غيره من الأصحاب . وبالجملة الترجيح بين القولين لا يخلو من اشكال .

واعلم أن هنا سؤالاً مشهوراً ، أورده المحقق في درسه ، والاحسن في

(١) المعتمد ٢/٥٠٣ .

(٢) منتهى المطلب ١/٤٨٧ .

(٣) المدارك ص ٢٩٤ .

(٤) منتهى المطلب ١/٤٨٩ .

(٥) فروع الكافي ٣/٥٣٥ ، ح ١ ، الاستبصار ٢/٢٣ .

(٦) منتهى المطلب ١/٤٨٩ .

(٧) من لا يحضره الفقيه ٢/١٤ .

تقريره أن يقال : اذا كان يجب في أربعمئة مايجب في ثلاثمئة وواحدة ، فأى فائدة في جعلهما نصابين ؟ وينسحب مثله في المائتين وواحدة والثلاثمئة وواحدة على القول الآخر .

والجواب : ان الفائدة تظهر في الوجوب والضمان ، أما الأول فلأن محل الوجوب في الاربعمئة مجموعها ، وفي الثلاثمئة وواحدة الى أربعمئة الثلاثمئة وواحدة ، وما زاد عنه عفو ، فهذا هو الفائدة في جعلهما نصابين . وكذا الكلام في نظيره على القول الآخر .

وأما الضمان فلانه لو تلف واحدة من أربعمئة بعد الحول بغير تفريط ، سقط من الفريضة جزء من مائة جزء من شاة ، ولو كانت ناقصة عنها لم ينقص عن الفريضة شيء مادامت الثلاثمئة وواحدة باقية ، لأن الزائد عليها ليس محلاً للفريضة بل هو عفو .

ولو تلفت شاة من الثلاثمئة وواحدة ، سقط من الفريضة جزء من خمسة وسبعين جزءاً وربع جزء من شاة ، ان كانت الواحدة جزءاً من النصاب ، والاسقط من الفريضة جزء من خمسة وسبعين جزءاً من شاة ، كذا ذكره السيد رحمه الله في المدارك^(١) ومن تأخر عنه .

ويرد عليه : انه على تقدير الاشتراط وعدم الجزئية لايسقط بتلف الشاة الواحدة شيء من الزكاة ، كما صرح به في نصاب الابل .

ثم قال السيد رحمه الله : لكن يمكن المناقشة في عدم سقوط شيء من الفريضة في صورة النقص عن الاربعمئة ، لان مقتضى الاشاعة توزيع التالف على الحقين وان كان الزائد على النصاب عفواً ، اذ لامنافاة بينهما ، كما لا يخفى على المتأمل^(٢) .

(١) مدارك الاحكام ص ٢٩٥ .

(٢) نفس المصدر .

ففي كل مائة شاة ، ولاتؤخذ هرمة ولاذات عوار الا أن يشاء المصدق ، ولايفرق بين مجتمع ولايجمع بين متفرق ، ويعد صغيرها وكبيرها .

قوله عليه السلام « ويعد صغيرها وكبيرها » يريد مازاد على حول واحد ، لأن ذلك قد يكون صغيراً بالاضافة الى ماسنه أكبر منه ، ولم يرد عليه السلام الصغار

ثم اعلم أن العلامة في المنتهى ^(١) أعد هذه الرواية من الصحاح .

وقال في المختلف : محمد بن قيس مشترك بين أربعة أحدهم ضعيف ، فلعله اياه ^(٢) .

وأجاب عنه الشهيد الثاني رحمه الله في بعض فوائده ، بأن محمد بن قيس الذي يروي عن الصادق عليه السلام غير محتمل للضعيف ، وانما المشترك بين الثقة والضعيف يروي عن الباقر عليه السلام . نعم يحتمل كونه ممدوحاً وموثقاً ، فيحتمل حيثئذ كونها من الحسن ومن الصحيح .

وقيل : ان في جملة من يروي عن الصادق عليه السلام من ليس بموثق ولا ممدوح ، لكن المستفاد من كلام الشيخ والنجاشي ^(٣) أن محمد بن قيس هذا هو البجلي ، بقرينة رواية ابن أبي نجران عن عاصم بن حميد عنه ، وقد وثقه النجاشي . وقال الفاضل التستري رحمه الله : الظاهر أنه الثقة ، لرواية عاصم عنه ، وفي المنتهى وصفه بالصحة ، وفي المختلف ضعفه ، ولعل الاول هو الصواب .

قوله عليه السلام : ولايفرق بين مجتمع

المشهور أن المعنى لايفرق بين مالي المالك الواحد ، ولوتباعه مكانهما .

(١) المنتهى ١ / ٤٨٩ .

(٢) المختلف ٢ / ٦٧ .

(٣) رجال النجاشي ص ٢٤٧ .

من الغنم التي لم يحل عليه الحول حسب ما قدمناه وسنوضحه من بعد ان شاء الله تعالى .

« ولا يجمع بين متفرق » أي : لا يضم مال انسان الى غيره ، بل يعتبر في مال كل واحد بلوغ النصاب ، وهما اجماعيان عندنا .

وقال بعض العامة : ان الخلطة يجعل المالمين مالا واحداً ، سواء كانت خلطة أعيان ، كأربعين بين شريكين ، أو خلطة أوصاف ، كالاتحاد في المرعى والمشرب والمراح والفحل والحالب والمحلب مع تميز المالمين . وكذا قال أحمد من العامة : لو كان له أربعون من الغنم في بلدين لا يجب فيها شيء اذا تباعد البلدان .

واستدل القائلان من العامة بما رووه عن سعد بن أبي وقاص ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : لا تجمع بين متفرق ولا تفرق بين مجتمع خشية الصدقة ، وما كان من الخليطين فانهما يتراجعان بينهما بالسوية . والخليطان ما اجتمعا في الخوص والفحل والسراعي ، فانهم حملوا المجتمع والمتفرق على المكان .

وأجاب أصحابنا بالطعن في السند ، وبالحمل على الاجتماع والتفرق في الملك ، كما عرفت .

وأقول : يحتمل ما ورد في أخبارنا وأخبارهم وجهاً آخر ، وهو أن يكون المراد لا تجتمع في الصدقة الاموال المتفرقة في مكان واحد ليسهل عليك الامر ، بل خذ كل صدقة في مكان . وكذا لا تفرق الاموال المجتمعة لذلك .

وكأن فيما سيأتي في باب الزيادات عن أمير المؤمنين عليه السلام في آداب

عامل الصدقات ما يؤيد ذلك ^(١) .

(١) ٢١٦٨٤

(٢) ٢١٦٣٠

(١) الحديث الثامن من باب الزيادات في الزكاة .

وقال الطيبي في شرح المشكاة في بيان ما رووه في الخبر المتقدم : هذا نهى من جهة صاحب الشرع للساعي ورب المال جميعاً نهى رب المال عن الجمع والتفريق قصداً الى تقليل الصدقة ، ونهى الساعي عنهما قصداً الى تكثير الصدقة . ثم قال : وهذا سيأتي في صور أربع ، أشار اليها القاضي بقوله : الظاهر أنه نهى للمالك عن الجمع والتفريق ، قصداً الى سقوط الزكاة أو تقليلها ، كما اذا ملك أربعين شاة فيخلط بأربعين لغيره ، ليعود واجبه من شاة الى نصفها . أو كان له عشرون شاة مخلوطة بمثله ، فيفرق حتى لا يكون نصاباً فيتعلق به ، وهو قول أكثر أهل العلم .

ونقل نهى الشافعي أن يفرق المواشي على المالك ليريد الواجب ، كما اذا كان له مائة وعشرون شاة وواجبها شاة ، ففرقها المصدق بجعلها أربعين أربعين ، ليكون فيها ثلاث شياة . وان يجمع بين متفرق ليجب فيه الزكاة ، أو يزيد كما اذا كان لكل واحد منهما مائة وعشرون ، فجمع بينهما ليصير الواجب ثلاث شياة ، وهو قول من لم يعتبر الخلطاء ، ولم يجعل لها تأثيراً كالنووي وأبي حنيفة . وقوله « خشية الصدقة » مفعول له ، قد تنازع فيه قوله « لا يجمع ولا يفرق » فاذا نسب الى الساعي وجب أن يقال « خشية أن يقل » ، واذا نسب الى المالك وجب أن يقال « خشية أن يكثر » . انتهى .

وجملة القول في ذلك : ان المتفرق في مال الطفل ، اما أن يكون ولياً مالياً ،
 من مجموعهم الفقهاء الأربعة فلا خلاف
 أو لا يكون ولياً مالياً ، أو يكون ولياً غير مالياً ، أو بالعكس . وعلى القادر
 الفقهاء الأربعة جعلوا ربعه فلا خلاف : غنماً خمسة : غنماً
 الأربعة أما أن يفتن ويغير النسب ، أو للطفل . فالأقسام ثمانية :
 لفظاً اللفظ فظناً كتب هذا المصنف في جمعهم منه في باب الغنم من باب الزكاة
 فلا يبا بلصياً من معنى : انه راقع ، ذلك ربه بلصياً في لجم راقع ، من مجموعهم
 ، يقلل ذلك ربه بلصياً في ربه بلصياً .

من لغيره من الدنيا والدينار الا أن يتجر القيم لهم به عليها ، فان اتجر بها وجب عليه اخراج الزكاة ، فاذا أفادت ربحاً فهو لأربابها وان حصل بها خسران ضمنه المتجر لهم بها ، وعلى غلاتهم وأنعامهم الزكاة اذا بلغ كل واحد من هذين الجنسين قدر ما تجب فيه الزكاة .

أما الذي يدل على أنه لا زكاة في مال اليتيم الصامت ما رواه :

(٨)

باب زكاة أموال الاطفال والمجانين

قال الشيخ رحمه الله : (ولا زكاة في صامت أموال الاطفال والمجانين من الدراهم والدنانير الا أن يتجر القيم لهم به عليها ، فان اتجر بها وجب عليه اخراج الزكاة ، فاذا أفادت ربحاً فهو لأربابها وان حصل بها خسران ضمنه المتجر لهم بها ، وعلى غلاتهم وأنعامهم الزكاة اذا بلغ كل واحد من هذين الجنسين قدر ما تجب فيه الزكاة) .

أما الذي يدل على أنه لا زكاة في مال اليتيم الصامت ما رواه :

باب زكاة أموال الاطفال والمجانين

قوله رحمه الله : ولا زكاة في صامت أموال الاطفال

لا خلاف بين الاصحاب في عدم وجوب زكاة الذهب والفضة على الطفل والمجنون ، ونقل اجماع الاصحاب على ذلك ، ونقل عن ابن حمزة ايجاب الزكاة في مال الصبي ، وهو شامل باطلاقه للتقود .

ويدل على عدم الوجوب عليهما الأخبار المستفيضة ، لكن ورد أكثرها في مال اليتيم ، ولاقائل ظاهراً بالفرق بينه وبين غيره من الاطفال .
واختلفوا في المجنون ذي الادوار ، فقيل : اذا عرض الجنون في أثناء الحول استؤنف ، واستقرب بعض المتأخرين تعلق الوجوب به في حال الافاقة ، وهو غير بعيد .

وكذا اختلفوا في الاغماء ، واختار بعض المحققين الوجوب وأنه كالنوم ، وهو قوي .

ولو اتجر الولي للطفل ، فالمشهور أنه يستحب له اخراج الزكاة من مال الطفل بل قال في المعتمد : ان عليه اجماع علمائنا (١) . وظاهر كلام المفيد هنا الوجوب ، وأوله الشيخ .

وذهب ابن ادريس الى سقوط الزكاة وجوباً واستحباباً ، فان ضمنه واتجر لنفسه وكان ملياً ، كان الربح له ، ويستحب له الزكاة .

واستثنى المتأخرون من الولي الذي تعتبر ملاءته الاب والجد ، فسوغوا لهما اقتراض مال الطفل مع العسر واليسر . أما لو لم يكن ملياً أولم يكن ولياً ، كان ضامناً والربح لليتم ، ولازكاة هنا على الاشهر . ورجح الشهيدان والشيخ علي استحباب اخراج الزكاة من مال الطفل في كل موضع يقع الشراء له .

وجملة القول في ذلك : ان المتجر في مال الطفل ، اما أن يكون ولياً ملياً ، أو لا يكون ولياً ولا ملياً ، أو يكون ولياً غير ملي ، أو بالعكس . وعلى التقادير الاربعة اما أن يضمن ويتجر لنفسه ، أو للطفل ، فالاقسام ثمانية :

الاول : أن يكون ولياً ملياً ويتجر لنفسه ، فيضمن ما يتلف والربح له والزكاة عليه .

١ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه ومحمد بن يحيى عن أحمد ابن محمد جميعاً عن ابن أبي عمير عن حماد عن الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام

الثاني : المسألة بحالها ويتجر للطفل ، فالزكاة المستحبة في مال الطفل ، ولا ضمان على الولي .

الثالثة : أن يكون ولياً غير ملي ويتجر للطفل ، فالحكم كالسابق .

الرابعة : أن يكون ولياً غير ملي ويتجر لنفسه ، فان اشترى بعين كان ضامناً ، والربح لليتيم ، وفي الزكاة خلاف قد مر . وان اشترى في الذمة ، فالربح له ، والزكاة المستحبة عليه ، والمال مضمون .

وفي الذكرى ^(١) : ولو اشترى في الذمة - يعني الولي غير الملي وغير الولي - ضمنا المال ، وفي ملك المبتاع تردد .

الخامسة : أن يكون ملياً غير ولي ويتجر للطفل ، فالربح للطفل والمال مضمون ، وفي الزكاة خلاف .

السادسة : المسألة بحالها ويتجر لنفسه ، وحكمه حكم الرابعة .

السابعة : أن لا يكون أحدهما ويتجر للطفل ، فالربح للطفل والمال مضمون ، وفي الزكاة خلاف .

الثامنة : المسألة بحالها ويتجر لنفسه ، وحكمه كالسادسة .

والأصحاب لم يفرقوا بين الطفل والمجنون في الأحكام المذكورة .

الحديث الاول : صحيح .

وحمل على فقد أحد الوصفين .

(١) وهو غلط قطعاً ، لان كتاب الذكرى ينتهي الى آخر الصلاة . (٢) بمنا ١١

- قال: قلت له: في مال اليتيم عليه زكاة؟ فقال: إذا كان موضوعاً فليس عليه زكاة فإذا عملت به فأنت ضامن والربح لليتيم.
- ٢ - سعد بن عبد الله عن أحمد بن محمد عن صفوان بن يحيى وفضالة بن أيوب عن العلاء بن محمد بن مسلم عن أحدهما عليهما السلام قال: سألته عن مال اليتيم، فقال: ليس فيه زكاة.
- ٣ - وعنه عن أحمد بن محمد عن أبيه والحسين بن سعيد عن محمد بن أبي عمير عن عمر بن اذينة عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال: ليس في مال اليتيم زكاة.
- ٤ - علي بن الحسن بن فضال عن محمد وأحمد ابني الحسن عن علي بن يعقوب الهاشمي عن مروان بن مسلم عن أبي الحسن عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان أبي يخالف الناس في مال اليتيم ليس عليه زكاة.
- ٥ - وعنه عن أحمد بن الحسن عن أبيه عن أحمد بن عمر بن أبي شعبة عن أبيه عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سئل عن مال اليتيم فقال: لا زكاة عليه إلا أن يعمل به.

الحديث الثاني: صحيح أيضاً.

وهو شامل لجميع أمواله.

الحديث الثالث: صحيح أيضاً.

الحديث الرابع: مجهول.

الحديث الخامس: موثق.

فأما قول الشيخ رحمه الله : (فمتى اتجر به وجب فيه الزكاة) إنما يريد به الندب والاستحباب دون الفرض والایجاب لأنه لا فرق بين أن يتجر به أو لا يتجر به في أنه لا تجب فيه الزكاة وجوب الفرض الذي يستحق به بتركه العقاب ، ألا ترى انه لو كان هذا المال للبالغ واتجر به لما وجبت عليه فيه الزكاة وجوب الفرض على ما سنبينه فيما بعد ان شاء الله تعالى ، والذي يدل على انه تجب فيه الزكاة هذا الضرب من الوجوب اذا اتجر به ما رواه :

٦ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن اسماعيل بن مرار عن يونس عن سعيد السمان قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : ليس في مال اليتيم زكاة الا ان يتجر به فان اتجر به فالربح لليتم ، وان وضع فعلى الذي يتجر به.

٧ - وعنه عن أحمد بن ادريس عن محمد بن عبد الجبار عن صفوان عن يونس ابن يعقوب قال : أرسلت الى أبي عبد الله عليه السلام ان لي اخوة صغاراً فمتى تجب على أموالهم الزكاة ؟ قال : اذا وجبت عليهم الصلاة وجبت عليهم الزكاة . قال : قلت فما لم تجب عليهم الصلاة ؟ قال : اذا اتجر به فزكوه .

٨ - سعد عن محمد بن الحسين عن محمد بن عبد الحميد عن محمد بن

الحديث السادس : مجهول .

وفي القاموس : وضع في تجارته ضعة وضعة ووضيعة كعني خسر ، وكوجل يوجل ، وأوضع بالضم خسرفيها^(١) .

الحديث السابع : موثق .

الحديث الثامن : مجهول .

الفضيل قال: سألت أبا الحسن الرضا عليه السلام عن صبية صغار لهم مال يبدأ بيهم أو اخيهم هل تجب على ما لهم زكاة؟ فقال: لا تجب في مالهم زكاة حتى يعمل به فإذا عمل به وجبت الزكاة، فأما إذا كان موقوفاً فلا زكاة عليه.

٩ - محمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان وأحمد بن ادريس عن محمد ابن عبد الجبار جميعاً عن صفوان بن يحيى عن اسحاق بن عمار عن أبي العطاراد الحنطاط قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: مال اليتيمم يكون عندي فاتجر به، فقال: إذا حر كته فعليك زكاته. قلت: فإني أحر كته ثمانية أشهر وأدعه أربعة أشهر. قال: عليك زكاته.

قوله عليه السلام «إذا حر كته فعليك زكاته» المراد به انه عليك تولي اخراج زكاته دون أن يكون لك لازماً في ماله لأنه اذا اتجر بالمال ضمنه، واذا ضمنه لم يلزمه مع ذلك اخراج الزكاة من ماله، والذي يدل على ذلك ما رواه:

وفي النهاية: الصبية جمع صبي، والواو القياس وان كانت الباء أكثر استعمالاً.

الحديث التاسع: مجهول أيضاً.

قوله: وأدعه أربعة أشهر

لعله محمول على أنه يدع المتاع أربعة أشهر بقصد الربح ولا يبيعه، فيدل على عدم لزوم بقاء العين في زكاة التجارة، كما هو الأقوى.

قوله رحمه الله: المراد به

أقول: يمكن حمله على ما اذا كان ولياً ملياً واتجر لنفسه، فالربح للولي

١٠ - سعد بن عبدالله عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب عن عبدالله بن جبلة عن اسحاق بن عمار عن سماعة بن مهران عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قلت له : الرجل يكون عنده مال اليتيم ويتجر به أيضمنه ؟ قال : نعم . قلت : فعليه زكاة ؟ قال : للعمرى لا أجمع عليه خصلتين : الضمان والزكاة .
فأما ضمان المال فيلزمت المتجر به على سائر الأحوال الا أن يكون يقصد به نظراً لليتيم ورعاية لحفظ ماله فانه لايلزمه ضمانه ، يدل ذلك ما رواه :

وعليه زكاته ، ولا حاجة الى ما تكلفه الشيخ رحمه الله .

الحديث العاشر : موثق .

ويمكن الجمع بينها وبين الروايات السابقة بتخصيصها بصورة يكون الاتجار لليتيم ، وتخصيص هذه بغيرها . أو يحتمل هذه الرواية على نفي الوجوب ، أو الاستحباب المؤكد .

واستدل العلامة في النهاية بهذا الخبر على عدم الزكاة ، وعلل الشهيد الثاني نفي الزكاة بعدم قصد الطفل عند الشراء ، فيكون قصد الاكتساب للطفل طارئاً عليه ، وسيأتي أن المقارنة شرط في ثبوت زكاة التجارة .
واستضعف بأن الشرط بتقدير تسليمه انما هو قصد الاكتساب عند التملك ، وهو هنا حاصل ، بناءً على ما هو الظاهر من أن الاجازة ناقله لا كاشفة .

قوله رحمه الله : الا أن يكون يقصد به

قال الفاضل التستري رحمه الله : كأن معناه أن تكون التجارة ارفاقاً به وتنمية لماله ، فحينئذ ليس في قوله عليه السلام « قال : اذا كان ناظراً له » دلالة على هذه الدعوى فيما نعلم .

١١ - محمد بن علي بن محبوب عن أحمد عن الحسن بن محبوب عن خالد بن جرير عن أبي الربيع قال: سئل أبو عبد الله عليه السلام عن الرجل يكون في يده مال لأخ له يتيم وهو وصيه أ يصلح له أن يعمل به؟ قال: نعم يعمل به كما يعمل بمال غيره والربح بينهما. قال: قلت فهل عليه ضمان؟ قال: لا إذا كان ناظرأله. فأما الربح فانما يكون لليتيم متى تصرف فيه المتولي ولم يكن له في الحال ما يفي بذلك المال، فمتى كان الأمر على ما ذكرناه يكون ضامناً للمال ويكون الربح لليتيم والزكاة في مال اليتيم وعلى الوالي اخراجه منه اذا لم يكن قد قصد بالتجارة نظراً لليتيم، وهذا هو القسم الذي قدمنا ذكره وأكثرنا فيه الأخبار، ومتى كان قصده نظراً لليتيم جاز له ان يأخذ من الربح شيئاً ما يكون له بلغة، وهذا هو معنى

الحديث الحادي عشر: مجهول.

وقيد بعض الاصحاب كون الربح لليتيم بما اذا وقع الشراء بعين ماله. وقد يقيد أيضاً بما اذا كان المشتري ولياً، أو أجازته الولي، كما صرح به الشهيد رحمه الله وغيره، والا كان الشراء باطلاً، لكن ظاهر الرواية عموم الحكم. وقد يقيد أيضاً بما اذا كان للطفل غبطة في ذلك.

وقيل: بل لا يبعد توقف الشراء على الاجازة في صورة شراء الولي أيضاً، لأن الشراء لم يقصد للطفل ابتداءً، وانما أوقعه المتصرف لنفسه، فلا ينصرف الى الطفل بدون الاجازة.

قيل: ومع ذلك كله يمكن المناقشة في صحة مثل هذا العقد، وان قلنا بصحة العقد الواقع من الفضولي مع الاجازة، لانه لم يقع للطفل ابتداءً وانما وقع بقصد المتصرف ابتداءً على وجه منهي عنه.

وظاهر الرواية يدفع هذه الوجوه بالاجازة.

الخبر المتقدم والربح بينهما ، ومتى كان المتجر بمال اليتيم متمكناً في الحال من مثله فانه يجب عليه ضمانه ويكون ربحه له وزكاته عليه ، والذي يدل على ذلك ما رواه :

١٢ - علي بن الحسن بن فضال عن العباس بن عامر عن أبان بن عثمان عن منصور الصيقل قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن مال اليتيم يعمل به ؟ قال فقال : اذا كان عندك مال وضمنته فلنك الربح وأنت ضامن للمال ، وان كان لا مال لك وعملت به فالربح للغلام وانت ضامن للمال .

وأما الذي يدل على أن الزكاة تجب في غلاتهم ما رواه :

١٣ - سعد عن أحمد بن محمد بن العباس بن معروف عن حماد بن عيسى عن حريز بن عبدالله عن زرارة ومحمد بن مسلم عن أبي جعفر وأبي عبدالله عليهما السلام أنهما قالا : مال اليتيم ليس عليه في العين والصامت شيء ، فأما الغلات فان عليها الصدقة واجبة .

قوله رحمه الله : ومتى كان المتجر

قال الفاضل التسري رحمه الله : كأن مقتضاه أن مجرد العمل من غير أن يضمن نفسه يترتب عليه هذه الاحكام ، ولم نجد في الخبر الاثني دلالة عليه .

الحديث الثاني عشر : مجهول أيضاً .

الحديث الثالث عشر : صحيح .

ذهب الشيخان وأتباعهما الى وجوب الزكاة في غلاة الطفل ومواشيه ، ونفى ابن ادريس الاستحباب أيضاً ، والاصح الاستحباب في الغلاة ، كما اختاره المرئضي

١٤ - فأما مرواه علي بن الحسن عن حماد عن حريز عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام انه قال : سمعته يقول : ليس في مال اليتيم زكاة وليس عليه صلاة وليس على جميع غلاته من نخل أو زرع أو غلة زكاة ، وان بلغ فليس عليه لما مضى زكاة ولا عليه لما يستقبل حتى يدرك ، فاذا أدرك كانت عليه زكاة واحدة وكان عليه مثل ما على غيره من الناس .

وابن الجنيذ وابن أبي عقيل وعامة المتأخرين .

وأما ثبوت الزكاة في المواشي وجوباً أو استحباباً ، فلم نقف له على مستند ، وقد اعترف بذلك المحقق في المعبر^(١) ، بعد أن عزى الوجوب الى الشيخين وأتباعهما ، والاولى أنه لازكاة في مواشيهم .

وقال في الشرائع : قيل : حكم المجنون حكم الطفل ، والاصح أنه لا زكاة في ماله الا في الصامت اذا اتجر له الولي استحباباً^(٢) .

الحديث الرابع عشر : موثق .

قوله عليه السلام : حتى يدرك

أي : الثمرة والزرع .

ثم ظاهر الأصحاب أن البالغ يستأنف الحول من حين البلوغ ، وأنه لا يجب عليه اذا تم الحول السابق في زمان تكليفه . واستشكل بعض المتأخرين بأن المستفاد من الأدلة عدم وجوب الزكاة على الصبي الملم يبلغ ، وهو غير مستلزم لعدم الوجوب حين البلوغ بسبب الحول السابق بعبه عليه ، اذ لا يستفاد من أدلة اشتراط الحول

(١) المعبر ٢ / ٤٨٨ .

(٢) شرائع الاسلام ١ / ١٤٠ .

فليس بمناف للرواية الاولى ، لانه قال عليه السلام « وليس على جميع غلاته زكاة » ، ونحن لا نقول ان على جميع غلاته زكاة وانما تجب على الاجناس الاربعة التي هي : التمر والزبيب والحنطة والشعير ، وانما خص اليتامى بهذا الحكم لان غيرهم مندوبون الى اخراج الزكاة عن سائر الحبوب ، وليس ذلك في أموال اليتامى ، فلأجل ذلك خصوا بالذكر .

١٥ - سعد بن عبدالله عن أحمد بن محمد بن محمد بن القاسم بن الفضيل

كونه في زمان التكليف .
واللام في قوله عليه السلام في هذا الخبر « فليس عليه لما مضى زكاة » غير واضحة في الدلالة على المعنى الشامل للعلية الناقصة ، بل المتبادر منه خلافه ، فلا دلالة فيها على مدعاهم .
وقوله عليه السلام « ولا عليه فيما بقي حتى يدرك » مجمل غير واضح في معنى ينفعهم في اثبات الغرض المذكور . وبالجملة للتأمل في هذا المقام مجال ، وكذا الكلام في المجنون .
والمسألة لا تخلو من اشكال .

قوله رحمه الله : لانه قال عليه السلام

قال الفاضل التستري رحمه الله : الظاهر أنه لا يحسن هذا الجمع نظراً الى أن مقتضى تركيب العبارة أنه لازكاة للزرع والنخل قبل البلوغ . انتهى .
والاولى الحمل على عدم الوجوب ، والوجوب في الخبر السابق على الاستحباب المؤكد ، كما هو الشائع في الأخبار .

الحديث الخامس عشر : صحيح .

البصري قال : كتبت الى أبي الحسن الرضا عليه السلام أسأله عن الوصي يزكي زكاة الفطرة عن اليتامى اذا كان لهم مال ؟ فكتب : لا زكاة على مال اليتيم .

فأما الذي يدل على أن المجانين لاحقون بهم في هذا الحكم مارواه :

١٦ - محمد بن يعقوب عن محمد بن اسماعيل عن الفضل شاذان عن ابن

أبي عمير عن عبد الرحمن بن الحجاج قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : امرأة من أهلنا مختلطة عليها زكاة ؟ فقال : ان كان عمل به فعلها زكاة وان لم يعمل به فلا .

١٧ - وعنه عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن العباس بن معروف

عن علي بن مهزيار عن الحسين بن سعيد عن محمد بن الفضيل عن موسى بن بكر قال : سألت أبا الحسن عليه السلام عن امرأة مصابة ولها مال في يد أخيها فهل عليه زكاة ؟ فقال : ان كان أخوها يتجر به فعليه زكاة .

لاخلاف في عدم وجوب زكاة الفطر على الصبي والمجنون .

الحديث السادس عشر : مجهول كالصحيح .

قوله : مختلطة

أي : في عقلها . وكذا « مصابة » في الخبر الآتي .

وفي القاموس : الخلاط بالكسر أن يخالط الرجل في عقله وقد خولط^(١) .

الحديث السابع عشر : مجهول .

قال الفاضل التستري رحمه الله في قوله « عن الحسين بن سعيد » : لعل

صوابه والحسين بن سعيد، ويكون المفاد حيثئذ رواية علي وموسى عن أبي الحسن عليه السلام بالسنتين المذكورين . انتهى .

وقال الجوهري : رجل مصاب وفي عقله صابة ، أي فيه طرف من الجنون (١).

غيره مشهور أن إخراج الراء من سائر الحروف وليس كذلك في قول
نيسانه نال ذلك إسقاطاً منه راجعاً إلى ما روي في نسخة من نسخة ٢١ -

قوله : وكما عليه مقالته راءاً : نال ذلك إسقاطاً منه راجعاً إلى ما روي في نسخة من نسخة راءاً
كأنه إسقاطاً منه راءاً : نال ذلك إسقاطاً منه راجعاً إلى ما روي في نسخة من نسخة راءاً ؟ نال ذلك إسقاطاً منه راءاً ؟

كأنه إسقاطاً منه راءاً : نال ذلك إسقاطاً منه راجعاً إلى ما روي في نسخة من نسخة راءاً ؟ نال ذلك إسقاطاً منه راءاً ؟

كأنه إسقاطاً منه راءاً : نال ذلك إسقاطاً منه راجعاً إلى ما روي في نسخة من نسخة راءاً ؟ نال ذلك إسقاطاً منه راءاً ؟

كأنه إسقاطاً منه راءاً : نال ذلك إسقاطاً منه راجعاً إلى ما روي في نسخة من نسخة راءاً ؟ نال ذلك إسقاطاً منه راءاً ؟

الكلام في الجنون .
والمسألة لا تخطر من أشكال .

تعللته : هامة
قوله رحمه الله : لأنه قال عليه السلام

راءاً : نال ذلك إسقاطاً منه راجعاً إلى ما روي في نسخة من نسخة راءاً ؟ نال ذلك إسقاطاً منه راءاً ؟

أنه قيل : كيف روي راءاً : نال ذلك إسقاطاً منه راجعاً إلى ما روي في نسخة من نسخة راءاً ؟ نال ذلك إسقاطاً منه راءاً ؟

الاستعمال المذكور . كما في نسخة من نسخة راءاً : نال ذلك إسقاطاً منه راجعاً إلى ما روي في نسخة من نسخة راءاً ؟ نال ذلك إسقاطاً منه راءاً ؟

(١) صحاح اللغة ١/١٦٥ . ٢١٨٥٧ - نسخة (١)

قال الشيخ رحمه الله : (ولا زكاة في المال الغائب عن صاحبه اذا عدم التمكن من التصرف فيه) . يدل على ذلك ما رواه :
ابن بكير عن رواه عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال: في رجل ماله عنه غائب لا يدرى على احد . قالوا: فلا زكاة عليه حتى يخرج ، فاذا خرج زكاة لعام واحد ، الا انما هي سنة تصعب منه رابعها اليه لعل لا يركب بالصعب ، فماله ربحا ربحا وان كان يدعه متعمدا وهو يقدر على اخذه عليه الزكاة لكل ما مر به من السن .

(٩)

باب زكاة مال الغائب والدين والقرض

قال الشيخ رحمه الله : (ولا زكاة في المال الغائب عن صاحبه اذا عدم التمكن من التصرف فيه) .
يدل على ذلك ما رواه :

باب زكاة المال الغائب والدين والقرض

قوله رحمه الله : ولا زكاة في مال الغائب

كذا في أكثر النسخ ، والظاهر «المال» وكأنه بالاضافة البيانية ، أو اضافة الموصوف الى الصفة .

وفي المقتعة: ولا زكاة على المال الغائب عن صاحبه اذا عدم التمكن من التصرف فيه والوصول اليه، ولا زكاة في الدين، الا أن يكون تأخيرته من جهة مالكة، ويكون بحيث يسهل عليه قبضه متى رآه ، ولا زكاة على المقرض^(١) اذا أقرضه ، الا أن

(١) في المصدر : فيما .

يشأ التطوع بزكاته ، وعلى المستقرض زكاته مادام في يده ولم يستهلكه ، لان له نفعه .

فتمتى تمكن رب المال الغائب منه ، ورجع الدين الى صاحبه ، ووصل القرض الى مالكه ، وحال على كل واحد منها الحول عنده وجبت فيه الزكاة ^(١) انتهى .

وفي هذه العبارة تشويش ، لان القرض داخل في الدين ، وقد حكم في الدين بأنه اذا كان التأخير من جهة المالك يلزم الزكاة ، وفي القرض حكم بأنه لايلزم الزكاة حتى يرجع الى صاحبه .

ثم ذكر الدين أيضاً في آخر الكلام ، وسوى بينه وبين القرض ، والشيخ ذكر أول كلامه ، وذكر الأخبار في ذلك ، وآخر كلامه وأورد الأخبار . ولم يتعرض لوجه الجمع بين الكلامين ولا بين الأخبار . وكأن مراد المقيد أولاً استحباب الزكاة ، أو أراد بالدين العين الذي اشتراه ، وهو عند البائع البازل ، وسيأتي تمام الكلام فيه انشاء الله .

وقال الشيخ في النهاية : ولازكاة على مال غائب ، الا اذا كان صاحبه متمكناً منه أي وقت شاء ، فان كان متمكناً منه لزمته الزكاة ^(٢) .

وبالجملة عبارات الأصحاب ناطقة بوجود الزكاة في المال الغائب اذا كان صاحبه متمكناً منه ، وعمومات الكتاب والسنة تتناوله .

والظاهر أن المرجع في التمكّن الى العرف ، كذا قيل ، وعبارات الأصحاب لا تخلو من تشويش في ذلك ، فظاهر كلام أكثرهم عدم وجوب الزكاة ، الا اذا

(١) المقنعة ص ٣٩ .

(٢) النهاية ص ١٧٥ .

١ - علي بن الحسن عن اخويه عن ابيهما عن الحسن بن الجهم عن عبد الله ابن بكير عن رواه عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال: في رجل ماله عنه غائب لا يقدر على أخذه. قال : فلا زكاة عليه حتى يخرج ، فاذا خرج زكاه لعام واحد، وان كان يدعه متعمداً وهو يقدر على أخذه فعليه الزكاة لكل ما مر به من السنين .

كان في يده أو يد وكيله . وظاهر كلام العلامة في النهاية^(١) والتحريير^(٢) والمحقق في النافع^(٣) وجوب الزكاة عند التمكن من التصرف، وان لم يكن في يده ولا يد وكيله. وقال الشهيد في البيان : المانع الثاني - القهر ، فلا تجب على المغصوب ، والمسروق ، والبيع في يد من يمنعه ظلماً ، والمجحود مع عدم امكان الاستنقاذ ، ولو أمكن وجب. ولو صانعه ببعضه وجب في المقبوض . وفي اجراء امكان المصانعة مجرى التمكن نظر ، وكذا الاستعانة بظالم ، أما الاستعانة بالعاقل فتمكن^(٤) . وفي كلام ابن ادريس وغيره تشويش .

الحديث الاول : مرسل .

قال الفاضل التستري رحمه الله: وفي المتهى مارواه الشيخ عن زرارة عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : في رجل ماله ، وساق هذا الحديث بعينه، فكأن نسخته عوضاً « عن رواه » « عن زرارة » وهو غير بعيد . وكيف كان فالظاهر أن المراد بـ « من رواه » هو زرارة .

(١) نهاية الاحكام في معرفة الاحكام ، تحت الطبع .

(٢) التحريير ص ٥٩ .

(٣) المختصر النافع ص ٧٧ .

(٤) البيان ص ١٦٧ .

٢ - سعد بن عبدالله عن أحمد بن محمد عن الحسين بن سعيد عن النضر بن سويد عن عبدالله بن سنان عن ابي عبدالله عليه السلام قال : لا صدقة على الدين ولا على المال الغائب عنك حتى يقع في يدك .

٣ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن ابيه عن ابن ابي عمير عن

قوله عليه السلام : وان كان يدعه

ينبغي حمله على ما اذا كلفه القبض ولم يقبضه ، وكان عين ما كلف بقبضه باقياً في الحول عند المقرض ، أو على ما اذا كان عين ماله عند غيره ، وهو لا يمتنع من الاداء ، كما اذا اشترى منه شيئاً . أو أودعه وهو متمكن من قبضه منه كما مر .
وأما الوجه الأول الذي ذكرناه ، فقد اختلف الاصحاب في أنه اذا امتنع المدين من القبض وعزله المستدين عزلاً شرعياً ، هل تجب الزكاة على المدين أم لا؟ وبنوا ذلك على الاكتفاء بالتمكن من التصرف وعدمه ، كما عرفت . وحكي عن بعض المتأخرين عدم الوجوب اذا لم يعلم بالعزل ، وجعل الوجوب احتمالاً قوياً ، لانه مالك متمكن من التصرف ، والمنع انما هو تفريطه ، ومن الشارحين للقواعد من رجح عدم الوجوب في الصورة المذكورة .
واعلم أنه لا خلاف في أنه اذا مضى على المال الضال والمفقود سنون ، زكاه لسنة استحباباً ، وأقله ثلاث سنين .

الحديث الثاني : صحيح .

ويمكن تخصيصه بالخبر السابق ، أو تأويله بأنه لما كان قادراً على أخذه ، فكأنه واقع في يده ، فتأمل .

الحديث الثالث : حسن كالصحيح .

رفاعة قال : سألت ابا عبدالله عليه السلام عن الرجل يغيب عنه ماله خمس سنين ثم يأتيه ولا يرد عليه رأس المال كم يزكيه ؟ قال : سنة واحدة .

قال الشيخ رحمه الله : (ولا زكاة في الدين الا أن يكون تأخيرته من جهة مالكة).

يدل على ذلك ما رواه :

٤ - علي بن الحسن بن فضال عن ايوب بن نوح عن صفوان بن يحيى عن

عبدالله بن مسكان عن محمد بن علي الحلبي عن ابي عبدالله عليه السلام قال : قلت

له : ليس في الدين زكاة ؟ فقال : لا .

قوله : فلا يرد رأس المال

الظاهر أنه على بناء المفعول من الرد ، أو على بناء المعلوم من الورود .

وقيل : على بناء المعلوم من الرد ، أي لا يرد المال رأس المال . وهو بعيد .

وفي بعض النسخ بالزاي ، وهو تصحيف ، والحاصل أنه لم يربح فيه وخسر .

قوله عليه السلام : سنة واحدة

أي : على الاستحباب . ويحتمل على بعد أن يكون المراد السنة التي عنده

على الوجوب ، فتأمل .

الحديث الرابع : موثق .

قوله : في الدين زكاة

أي : على المقرض .

٥ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن ابيه عن اسماعيل بن مرار عن يونس عن درست عن ابي عبدالله عليه السلام قال : ليس في الدين زكاة الا أن يكون صاحب الدين هو الذي يؤخره ، فاذا كان لا يقدر على أخذه فليس عليه زكاة حتى يقبضه .

٦ - علي بن الحسن عن احمد ومحمد ابني الحسن عن ابيهما عن عبدالله بن بكير عن ميسرة عن عبدالعزيز قال : سألت ابا عبدالله عليه السلام عن الرجل يكون له الدين أيزكيه ؟ قال : كل دين يدعه هو اذا أراد اخذه فعليه زكاته ، وما كان لا يقدر على أخذه فليس عليه زكاة .

قال الشيخ رحمه الله : (ولا زكاة على القارض وعلى المستقرض زكاته ما دام في يده فاذا رجع الى صاحبه وحال عليه الحول وجب عليه) .

الحديث الخامس : مجهول .

واختلف الأصحاب في وجوب الزكاة اذا كان تأخيرها من قبل صاحبه ، بأن يكون على باذل يسهل على المالك قبضه منه متى رآه ، بعد اتفاقهما على سقوط الزكاة فيه اذا كان تأخيرها من قبل الدين ، فقال ابن الجنيدي وابن أبي عقيل وابن ادريس : لا تجب الزكاة فيه أيضاً . وقال الشيخان بالوجوب . والمعتمد الاول . ويمكن حمل الأخبار الدالة على أنه على المقرض على الاستحباب ، كما حملاه الشيخ في الاستبصار قال : لان الفرض انما يتعلق به اذا حال عليه الحول بعد عوده اليه . ويمكن حملها على التقية ، لان جمهور أهل الخلاف على وجوب الزكاة في الدين .

الحديث السادس : مجهول ايضاً .

يدل على ذلك ما رواه :
 ٧ - سعد بن عبدالله عن احمد بن محمد عن الحسين بن سعيد عن صفوان
 ابن يحيى عن منصور بن حازم عن ابى عبدالله عليه السلام في رجل استقرض مالا
 فحال عليه الحول وهو عنده. فقال: ان كان الذي أقرضه يؤدي زكاته فلا زكاة عليه،
 وان كان لا يؤدي أدى المستقرض .

قال الفاضل التستري رحمه الله : في قوله « عن العزيز » كذا في المنتهى^(١)
 وغير هذه النسخة ، ولعل الصواب بدله « ابن » لان ميسر هو ابنه ، ويروي هو
 بلا واسطة عن الباقر والصادق عليهما السلام ، ولأعرف في هذه المرتبة الا عبد العزيز
 العبدي ، وان كان الراوي أباه فالخير ضعيف . انتهى .
 والظاهر ميسر بن عبدالعزيز ، و « ميسرة » أيضاً تصحيف .

الحديث السابع : صحيح .

قال في المدارك : لو تبرع المقرض بالخراج عن المقرض ، فالوجه الاجزاء ،
 سواء أذن له المقرض في ذلك أم لا ، وبه قطع في المنتهى ، ويدل عليه صحيحة
 ابن حازم ، واعتبر الشهيد اذن المقرض^(٢) . انتهى .
 وأقول : المشهور أن المقرض ان ترك القرض حولا بحاله ، فالزكاة عليه ،
 سواء شرط المقرض الزكاة على القارض أم لا .
 وقال الشيخ في باب القرض من النهاية : ان شرط المقرض الزكاة على
 القارض ، وجبت عليه دون المقرض^(٣) .

(١) المنتهى ٤٧٦/١ .

(٢) مدارك الاحكام ص ٢٩١ .

(٣) النهاية ص ٣١٢ . عشر .

٨ - الحسين بن سعيد عن علي بن النعمان عن يعقوب بن شعيب قال: سألت أبا عبدالله عليه السلام عن الرجل يقرض المال للرجل السنة والستين والثلاث أو ماشاء الله على من الزكاة؟ على المقرض أو على المستقرض؟ فقال: على المستقرض لأن له نفعه فعليه زكاته .

٩ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن حماد عن حريز عن زرارة قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام: رجل دفع الى رجل مالا قرضاً على من

حجة المشهور : ان الزكاة انما تتعلق بصاحب المال ، فلا يكون اشتراطها على غيره سائغاً ، ويكون من قبيل اشتراط العبادة على غير من وجبت عليه . وأورد عليه : ان تعلقها بصاحب المال مشروط بعدم تبرع المقرض ، لما ثبت أن تبرع المقرض جائز مسقط للوجوب عن المقرض .

واحتج العلامة للثاني بهذا الخبر الصحيح ، ثم قال : ان الحديث لا يدل على مطلوبه . وهو حسن ، فان مقتضى الرواية جواز التبرع ، وهو لا يقتضي جواز اشتراط تعلقها به . والظاهر جواز الشرط المذكور بناءً على جواز تبرع المقرض ولا يبعد لزومه بناءً على وجوب الوفاء بالعهود ، وأنكره العلامة . وعلى القول باللزوم هل يسقط عن المقرض بمجرد الشرط؟ فيه نظر، وعدم السقوط لا يخلو من قوة ، للأخبار الواردة في هذا الباب ، ولا ينافيه الوجوب على المقرض ، كما لو وجب على شخص أداء دين آخر بنذر أو شبهه ، فإنه لا يسقط الوجوب عن المديون، فان وفا سقط عن المديون، والا وجب عليه الاداء . وعلى القول بفساد الشرط هل يفسد القرض؟ فيه قولان .

الحديث الثامن : صحيح أيضاً .

الحديث التاسع : حسن صحيح .

زكاته أعلى المقرض أو على المقرض؟ قال: لا بل زكاتها ان كانت موضوعة عنده
 حولاً على المقرض. قال: قلت فليس على المقرض زكاتها؟ قال: لا لا يزكي
 المال من وجهين في عام واحد، وليس على الدافع شيء لأنه ليس في يده شيء
 لأن المال في يد الآخر، فمن كان المال في يده زكاه. قال: قلت أفيزكي مال غيره
 من ماله؟ فقال: انه ماله ما دام في يده وليس ذلك المال لأحد غيره. ثم قال: يا
 زرارة رأيت وضیعة ذلك المال وربحه لمن هو؟ وعلى من؟ قلت: للمقرض.
 قال: فله الفضل وعليه التقصان، وله ان يلبس وينكح ويأكل منه ولا ينبغي له أن
 لا يزكيه بل يزكيه فانه عليه.

١٠ - محمد بن علي بن محبوب عن يعقوب بن يزيد عن ابن أبي عمير عن
 الحسن بن عطية قال: قلت لهشام بن أحمر: أحب ان تسأل لي أبا الحسن عليه السلام
 ان لقوم عندي قروضاً ليس يطلبونها مني أفعلي زكاة؟ فقال: لا تقضي ولا تزكي؟ زك.
 فأما الذي يدل على أنه اذا رجع المال الى صاحبه لا تجب عليه الزكاة حتى
 يحول عليه الحول ما رواه:

١١ - سعد بن عبدالله عن أحمد بن محمد عن الحسين بن سعيد والعباس بن

الحديث العاشر: مجهول.

قوله عليه السلام: لا تقضي ولا تزكي زك

قيل: وفي نسخة مصححة من المختلف « ولا ينبغي أن لا تزكيه »، وهو
 الصحيح. انتهى.

والاصل أصح كما لا يخفى.

الحديث الحادي عشر: موثق.

معروف عن صفوان بن يحيى عن اسحاق بن عمار قال : قلت لأبي ابراهيم عليه السلام : الدين عليه زكاة ؟ فقال : لا حتى يقبضه . قلت : فإذا قبضه أيز كيه ؟ فقال : لا حتى يحول عليه الحول في يديه .

١٢ - وعنه عن أحمد بن محمد بن محمد عن ابراهيم بن أبي محمود قال : قلت لأبي الحسن الرضا عليه السلام : الرجل يكون له الوديعة والدين فلا يصل اليهما ثم يأخذهما متى تجب عليه الزكاة ؟ قال : اذا أخذهما ثم يحول عليه الحول يزكي .

قوله عليه السلام : لا حتى يقبضه

أي : ليس على المقرض زكاته .

الحديث الثاني عشر : صحيح .

وعلى المقرض ان يقرض من المقرض بمجرد الشرط في نظر وعلم المقرض لا يقرض من غيره .

الحديث الثامن : صحيح .

الحديث التاسع : صحيح .

قال الشيخ رحمه الله : (ولا زكاة في مال حتى يحول عليه الحول وهو على كمال حد ما تجب فيه الزكاة) .

(١٠)

باب وقت الزكاة

قال الشيخ رحمه الله : (ولا زكاة في مال حتى يحول عليه الحول وهو على كمال حد ما تجب فيه الزكاة) .

١- محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن ابيه عن اسماعيل بن مرار عن يونس عن اسحاق بن عمار عن ابي ابراهيم عليه السلام قال : سألته عن رجل ورث مالا والرجل غائب هل عليه زكاة ؟ قال : لا حتى يقدم . قلت : أيزكيه حين يقدم ؟ قال : لا حتى يحول عليه الحول .

٢- الحسين بن سعيد عن محمد بن ابي عمير عن جميل بن دراج عن زرارة

باب وقت الزكاة

الحديث الاول : مجهول .

ومحمول على ما اذا لم يأخذه وكيله .

الحديث الثاني : صحيح .

عن أبي جعفر عليه السلام انه قال : الزكاة على المال الصامت الذي يحول عليه الحول ولم يحركه .

٣ - محمد بن يعقوب عن محمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان عن صفوان بن يحيى عن عبد الله بن مسكان عن محمد الحلبي قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يفيد المال . قال : فلا يزكاه حتى يحول عليه الحول .

٤ - وعنه عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن حماد بن عيسى عن حريز عن زرارة قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : رجل كان عنده مائتا درهم غير درهم أحد عشر شهراً ثم أصاب درهماً بعد ذلك في الشهر الثاني عشر فكملمت عنده مائتا درهم ، أعلىه زكاتها ؟ قال : لا حتى يحول عليه الحول وهي مائتا درهم ، فان كانت مائة وخمسين درهماً فأصاب خمسين بعد أن يمضي شهر فلا زكاة عليه حتى يحول على المائتين الحول . قلت له : فان كانت عنده مائتا درهم غير درهم فمضى عليها أيام قبل

الحديث الثالث : مجهول كالصحيح .

وفي القاموس : أفدت المال استفدته وأعطيته ضد (١) .

قوله عليه السلام : فلا يزكاه

كذا في أكثر النسخ ، وفي الكافي « قال : لا يزكاه » (٢) كما في بعض النسخ . وهو الصواب .

الحديث الرابع : حسن كالصحيح .

(١) القاموس ١/٣٢٥ .

(٢) فروع الكافي ٣/٥٢٥ ، ح ٢ .

أن ينقضي الشهر ثم أصاب درهماً فأتى على الدراهم مع الدرهم حول أعليه زكاة؟ فقال : نعم فان لم يمض عليها جميعاً الحول فلا شيء عليه فيها . قال : قال زرارة ومحمد بن مسلم : قال أبو عبدالله عليه السلام : ايما رجل كان له مال وحال عليه الحول فانه يزكيه . قلت له : فان وهبه قبل حله بشهر أو بيومين ؟ قال : ليس عليه شيء أبداً . قال : وقال زرارة عنه انه قال : انما هذا بمنزلة رجل أفطر في شهر رمضان يوماً في اقامته ثم يخرج في آخر النهار في سفر فأراد بسفره ذلك ابطال الكفارة التي وجبت عليه . وقال : انه حين رأى الهلال الثاني عشر وجبت عليه الزكاة ولكنه لو كان وهبها قبل ذلك لجاز ولم يكن عليه شيء بمنزلة من خرج ثم أفطر ، انمالا يمنع ما حال عليه فأماما لم يحل عايه فله منعه ، ولا يحل له منع مال غيره فيما قد حل عليه . قال زرارة : فقلت له : رجل كانت له مائتا درهم فوهبها لبعض اخوانه أو ولده أو أهله فراراً بها من الزكاة فعل ذلك قبل حلها بشهر . فقال اذا دخل الشهر الثاني عشر فقد حال عليه الحول ووجبت عليه فيها الزكاة . فقلت له : فان أحدث فيها قبل الحول ؟ قال : جاز ذلك له . قلت : انه فربها عن الزكاة . قال : ما أدخل

قوله : فقال

أي : قال حريز فقال ، وانما قال ذلك لبيان اشتراك محمد بن مسلم مع زرارة في رواية هذا الجزء من الخبر ، ثم عاد الى ما تفرد به زرارة .

قوله : انه قال : انما هذا بمنزلة

لعل المراد الاشارة الى ما وهبه بعد الحول . وقال في المنتقى : الظاهر أن مرجع الاشارة سقط من الرواية ، وفي الكلام الذي بعده شهادة لما قلناه ، ودلالة على أن المرجع هو حكم من وهب بعد الحول

ورؤية هلال الثاني عشر^(١).
وقيل : اشارة الى قوله « أيما رجل كان له مال وحال عليه الحول فانه يزكيه »
والصوب « ثم وهبه فانه يزكيه » ولعله سقطت كلمة « ثم وهبه » من النسخ ، أو
اكتفى عنها بدلالة ما بعدها عليها ، شبه الفار من الزكاة بعد حول الحول بمن
أفطر في اقامته ثم سافر لابطال الكفارة ، لاشتراكهما في ارادة اسقاط الواجب
بعدهما تحقق وجوبه ، وهذا مما لا يجوز .

ثم شبه الفار منها قبل الحول بمن سافر ثم أفطر ، لاشتراكهما في ارادة اسقاط
الواجب قبل تحقق وجوبه ، وهذا جائز .

ثم شرح ذلك بقوله « انما لا يمنع » يعني انما ليس لمريد الفرار منع ما حال
عليه الحول ، يعني ماوجب زكاته دون ما لم يحل . ثم علل ذلك بقوله « ولا يحل له
منع مال غيره » يعني بالغير مستحق الزكاة ، وذلك لانه قد ثبت حق المستحق في
ماله بعد الحل .

وفي بعض نسخ الكافي اللام متصل بالغير ، والمعنى واحد^(٢).

ثم اعلم أن قوله عليه السلام « حين رأى الهلال الثاني عشر » مستند الأصحاب
في أن سنة الزكاة أحد عشر شهراً .

قال في المدارك : بمضمون هذه الرواية أفتى الأصحاب ، وقال العلامة في
التذكرة والمنتهى : انه قول علمائنا أجمع ، ومقتضى ذلك استقرار الوجوب
بدخول الثاني عشر ، لكن صرح الشارح بخلاف ذلك ، وان استقرار الوجوب
انما يتحقق بتمام الثاني عشر ، وقال : ان الفائدة تظهر في جواز تأخير الاخراج
الى أن يستقر الوجوب وفيما لو اختلفت الشرائط في الثاني عشر ، وهذا القول

(١) منتقى الجمان ٩٧/٢ .

(٢) الوافي ١٩/٦ ، حجه وجه ما نال له فالله له الله لما قولت منع بهذا

على نفسه أعظم مما منع من زكاتها . فقلت له : انه يقدر عليها . قال فقال : وما علي انه يقدر عليها وقد خرجت من ملكه . قلت : فانه دفعها اليه على شرط . فقال :

لا نعرف به قائلاً ممن سلف^(١) . انتهى .

وقال صاحب الوافي: لعل المراد بوجود الزكاة وحول الحول برؤية هلال الثاني عشر الوجوب والحول لمريد القرار، يعني: لا يجوز القرار حينئذ لاستقرار الزكاة في المال بذلك، كيف؟ والحول معناه معروف، والأخبار بذلك بساطاقه مستفيضة، ولو حملناه على معنى استقرار الزكاة، فلا يجوز تقييد ما ثبت بالضرورة من الدين بمثل هذا الخبر الواحد الذي فيه ما فيه، وانما يستقيم بوجوه من التكلف^(٢) . انتهى .

وهذا الكلام لا يخلو من قوة، ويمكن حمل هلال الثاني عشر على هلال الثالث عشر، لرؤيته غالباً في اليوم الآخر من الثاني عشر، وأيضاً هو علامة لانقضائه، فيمكن اضافته اليه، اذ يكفي فيها أدنى ملابسة، لكن وقع التصريح بعده بدخول الشهر الثاني عشر، والعدول عما اشتهر بين القدماء والمتأخرين من الأصحاب بهذه المثابة، وتأيده بهذا الخبر الذي هو في قوة الصحيح مشكل، والاحتياط في مثله أولى .

قوله : فقلت له انه يقدر عليها

قال الوالد العلامة نور الله ضريحه : أي يجوز له الرجوع في الهبة، فهو بمنزلة ماله « قال فقال : وما عليه أنه يقدر عليها وقد خرجت من ملكه » أي : كيف

(١) مدارك الاحكام ص ٣٢٦ .

(٣) الوافي ١٩/٦ .

انه اذا سماها هبة جازت الهبة وسقط الشرط وضمن الزكاة. قلت له : وكيف يسقط الشرط وتمضي الهبة ويضمن الزكاة؟ فقال : هذا الشرط فاسد ، والهبة المضمونة ماضية ، والزكاة له لازمة عقوبة له . ثم قال : انما ذلك له اذا اشترى بها داراً أو ارضاً أو ضياعاً ، ثم قال زرارة : قلت له : ان اباك قال لي : من فريها من الزكاة فعيله أن يؤديها . فقال : صدق أبي عليه السلام عليه ان يؤديها ما أوجب عليه ومالم يجب عليه فلا شيء عليه فيه . ثم قال : أرأيت لو أن رجلاً أغمى عليه يوماً ثم مات فذهبت صلواته أكان عليه وقد مات ان يؤديها ؟ قلت : لا الا ان يكون قد أفاق

يعلم أنه يقدر عليها والحال أنه يمكن أن يحصل له ما يمنع من الرجوع كالموت ؟ أو كيف ينفع علمه بالقدرة على الرجوع والحال أنه قد خرج عن ملكه بالهبة ؟ فلو دخل في ملكه كان مالا آخر ، وهو أظهر معنى والاول لفظاً .

قوله عليه السلام : وسقط الشرط وضمن الزكاة

يمكن حمله على ما اذا لم يقصد الهبة فان الهبة ماضية ظاهراً ، ويلزمه الزكاة ، لانه لا يخرج عن ملكه واقعاً ، والظاهر حمله على الاستحباب .

ويحتمل أن يكون المراد بالشرط اشتراط الرجوع مع التصرف أيضاً ، وان خرج عن ملكه ، فان هذا الشرط فاسد .

ويمكن حمله على هبة ذي الرحم ونحوه، كما هو ظاهر قوله « لبعض اخوانه أو ولده أو أهله » ، ولا استبعاد في بطلان الشرط حينئذ ، لمنافاته لمقتضى العقد .

وأما ضمان الزكاة لانه بهذه الحيلة فوت حق الفقراء ، لان الظاهر أن مع شرط الرجوع لا يعطى المتهمب الزكاة ، وهو صار سبباً لذلك، ولذا قال عقوبته له. فقوله « انما ذلك له اذا اشترى بها داراً أو ارضاً أو عقاراً » أي : من غير شرط،

فانه يعطى المشتري زكاة الثمن اذا حال عليه الحول، فلا يصير سبباً لتفويت الزكاة، وهذه الوجوه خطرت بالبال، ولكل منها وجه وجيه .

وقال في الوافي : هذا شرط فاسد ، لمنافاته لمقتضى الهبة « عقوبة له » يعني :

انها انما لزمته لمحض العقوبة ليس لها موجب سواها « اذا اشترى بها » يعني : من دون شرط فاسد ، فان العقوبة انما لزمته بالشرط « من فر بها » يعني : الهبة والشراء ونحوها وما لم يجب ، فلا شيء عليه فيه الاعلى سبيل العقوبة فيما اذا شرط ما ينافي مقتضى المعاملة كما تبين ^(١) . انتهى .

وقال الفاضل المحقق صاحب الممتقى رحمه الله : قوله « قلت : فانه دفعها اليه على شرط » الى آخر المسألة ، لا يخلو ظاهره من الاشكال ، ولعل المراد منه أن الدافع دفع بعد وجوب الزكاة باهلال الثاني عشر والشرط ما في ذهن الدافع من قصد الفرار من تعلق الزكاة بذمته ، فهو في قوة اشتراط أن لا تكون عليه زكاته .

فمن حيث أنه لم يشترط على المدفوع اليه شيئاً تمضي الهبة في جميع الموهوب ، وان كان بعضه مستحقاً للزكاة ، فان ذلك غير مانع من نفوذ التصرف فيه ، بل ينتقل الحق الى ذمة المتصرف .

ومن حيث أن قصد الفرار انما وقع بعد الوجوب يسقط هذا الشرط الحاصل في الذهن ، وهو معنى فساده .

ومن حيث نقله جميع المال عن ملكه يلزمه اخراج الزكاة من غيره .
ووجه العقوبة في ذلك ظاهر ، اذ كان وجوب الزكاة في الموهوب مظنة لاختصاص مضي الهبة بغير نصيب الزكاة ، فليست مرجع من المتهم بمقدار الواجب ، ولا يكلف بالاخراج من غيره .

من يومه . ثم قال : لو أن رجلاً مرض في شهر رمضان ثم مات فيه أكان يصام عنه ؟ قلت : لا . قال : فكذلك الرجل لا يؤدي عن ماله الا ما حال عليه الحول .

ومن حيث أن الاشتراط لم يقع على الوجه المعهود شرعاً لم يؤثر في الهبة، واطلاق اسم الشرط على المعنى الذي ذكرناه متعارف ، وباب التجوز واسع^(١) انتهى .

وقيل : يجوز أن يكون المراد بالشرط شرط عدم وجوب الزكاة عليه، بأن يقول: وهبتك هذا الشيء بشرط عدم وجوب الزكاة في هذا المال ، فقوله عليه السلام « وانما ذلك له » أي : الحكم أيضاً كذلك اذا اشتريت بالزكاة شيئاً بالشرط المذكور ، فانه يتعلق الزكاة بدمته ويبطل الشرط . انتهى .
وأقول : يحتمل أن تكون اشارة الى الشرط ، أو القدرة عليه متى شاء ، أو سقوط الزكاة ، وقد مر القول فيه .

ويمكن أن يكون المراد اشتراء هذه الاشياء من غير أن يكون غرضه الفرار من الزكاة والحيلة فيه ، وهذا أظهر وان لم يكن موافقاً لمذاهب الاصحاب .

قوله عليه السلام : أكان عليه وقدمات أن يؤديها

الضمير في « يؤديها » اما راجع الى ولي الميت بقريته المقام ، أو الى الميت ، والمراد فعل الولي للاشعار بأن فعله كفعله قائم مقامه ، فكأنه قد فعله ، ولذا قال في الصوم : أكان يصام عنه ؟ فهو يؤدي هذين الوجهين . أو يقال : انه راجع الى الميت بارادة لازمه ، وهو العقوبة على تركه .

قال الشيخ رحمه الله : (وكذلك لا زكاة على غلة حتى يبلغ حدها مما تجب فيه الزكاة بعد الخرص والجذاز وخرج مؤنتها وخراج السلطان) .

قوله رحمه الله : وكذلك لا زكاة على غلة

في المقنعة بعد ذلك : حتى تبلغ حدها تجب فيه الزكاة بعد الخرص والجذاز والحصاد ، وخرج مؤنتها منها وخراج السلطان ^(١) .

قوله رحمه الله : بعد الخرص والجذاز

الجذاز بفتح الجيم والدالين الغير المعجمتين ، كذا ذكره ابن ادريس في السرائر ^(٢) ، ونسب قراءة الدالين المعجمتين الى المتفقهة .

وذكر في النهاية : الجذاز بالفتح والكسر صرام النخل ، وهو قطع ثمرتها ، يقال : جد الثمرة يجدها جداً ^(٣) .

والخرص : الحزر والتقدير .

وفي القاموس : حصد الزرع والنبات يحصده ويحصده حصداً وحصاداً وحصاداً : قطعه بالمنجل ^(٤) .

قوله رحمه الله : وخرج مؤنتها وخراج السلطان

المشهور أن الزكاة بعد اخراج حق السلطان ، واختلف في غيره من المؤمن .

(١) المقنعة ص ٣٩ .

(٢) السرائر ص ١٠٢ .

(٣) نهاية ابن الاثير ١/٢٤٤ .

(٤) القاموس ١/٢٨٨ .

٥ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن حماد عن حريز عن أبي بصير ومحمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام انهما قالاه : هذه الأرض

فقال الشيخ في المبسوط والخلاف : المؤمن كلها على رب المال دون الفقراء^(١) ونقل فيه في الخلاف الاجماع الامن عطاء ، وهو اختيار الفاضل يحيى بن سعيد في الجامع^(٢) .

وقال الشيخ في النهاية باستثناء المؤمن كلها^(٣) . واختاره ابن ادريس والمحقق والعلامة ، ومال الى الأول جماعة من المتأخرين .

ثم القائلون بالاستثناء اختلفوا في أنه هل يعتبر بعد النصاب فيزكي الباقي منه بعدها وان قل ، أم قبله ، أم يعتبر ما سبق على الوجوب كالسقي والحرث قبله وما تأخر كالحصاد والجدار بعده ؟ أوجه ، والاشهر الاول .

الحديث الخامس : حسن كالصحيح .

وقال السيد محمد قدس سره في حواشي الاستبصار^(١) : هذه الرواية لا دلالة لها على ما ذكره الشيخ من أن الزكاة انما تجب بعد اخراج المؤنة ، بل هي دالة على خلافه ، والمستفاد من قوله عليه السلام « انما العشر عليك فيما يحصل في يدك بعد مقاسمته لك » وجوب الزكاة في كل ما يحصل في يد المالك بعد المقاسمة ، فلا يكون ما قابل المؤنة مستثنى من ذلك ، والى هذا القول ذهب الشيخ في المبسوط والخلاف ، وادعى عليه في الخلاف الاجماع الامن عطاء .

(١) الخلاف ١/٣٢٩ ، مسألة ٧٧ .

(٢) الجامع ص ١٣٤ .

(٣) النهاية ص ١٨٢ .

التي نزارع أهلها ما ترى فيها؟ فقال: كل أرض دفعها اليك سلطان فما حرثته فيها فعليك فيما أخرج الله منها الذي قاطعك عليه، وليس على جميع ما أخرج الله منها العشر، إنما العشر عليك فيما يحصل في يدك بعد مقاسمته لك.

٦ - فأما مارواه الحسين بن سعيد عن محمد بن أبي عمير عن رفاعة بن موسى قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل له الضيعة فيؤدي خراجها هل عليه فيها عشر؟ قال: لا.

٧ - سعد عن أبي جعفر عن الحسن بن علي بن فضال عن أبي كهمس عن

واختاره جدي قدس سره في فوائد القواعد، وقال: انه لادليل على استثناء سوى الشهرة، واثبات الحكم الشرعي بمجرد الشهرة مجازفة، وهو كذلك، مع أن الشهرة ليست متحققة، فان أقل مراتب الاجماع الذي ادعاه الشيخ على عدم الاستثناء كون ذلك الحكم مشهوراً في زمانه، وكيف كان فالاجود عدم استثناء شيء سوى المقاسمة. انتهى.

وقال المحقق التستري رحمه الله: لأعرف دلالتها على احتساب ماعدا خراج السلطان قبل اخراج الزكاة، وكان لهذا لم يقل «ويدل».

قوله: فتاجرته فيها

كأنه على سبيل المجاز شبه المزارعة بالتجارة. وفي الكافي «فما حرثته فيها»^١ أي: زرعه، وهو الصواب، وما هنا كأنه تصحيف.

الحديث السادس: صحيح.

الحديث السابع: مجهول.

(١) فروع الكافي ٥١٣/٣، ح ٤، وكذا في المطبوع من المتن.

أبي عبدالله عليه السلام قال : من أخذ منه السلطان الخراج فلا زكاة عليه .
وما يجري مجرى هذين الخبرين فمقصور على الأرضين الخراجية لأن الأرضين
على ضروب ثلاثة ، أحدها : أن يسلم أهلها عليها طوعاً فليس عليهم فيها أكثر من
العشر ونصف العشر .

وأرض قد انجلى عنها أهلها أو كانت موأناً فأحييت فهي للامام خاصة فيقبلها
من يشاء ، ويجب عليه أن يؤدي ما قبله الأرض به ويخرج من حصته بعد ذلك الزكاة
العشر ونصف العشر .

وأرض أخذت عنوة بالسيف : فهي أرض المسلمين يقبلها الامام لمن شاء فعلى
المتقبل أن يؤدي ما قبله به ويخرج بعد ذلك من حصته الزكاة العشر أو نصف العشر
فيكون قوله عليه السلام «لا زكاة على من أخذ السلطان الخراج منه» يعني لا زكاة عليه
لجميع ما اخرجته الأرض ، وان كان يلزمه فيما يبقى في يده ، وسنين فيما بعد
ذلك ان شاء الله تعالى . والذي يدل على ما ذكرناه من أقسام الأرضين ما رواه :

قوله رحمه الله : فمقصور على الأرضين الخراجية

قال الفاضل التستري رحمه الله : يريد بها ما يشمل ما ينجلي عنها أهلها طوعاً
وما كانت موأناً ، لالتزامه بوجود اخراج الزكاة مما يبقى في يده في هذه الأرض
الزكاة ، كما في الأرض المفتوحة عنوة .

ويحتمل أن يراد منها الأرض المفتوحة عنوة التي يأخذ منها السلطان الخراج
ويكون حاصل الكلام أن المذكور في الرواية حكم ما يؤخذ منه الخراج ، وهو
انما يكون في الأرض الخراجية .

وقال في النهاية : في حديث الفتح « انه دخل مكة عنوة » أي : قهراً وغلبة^(١) .

٨- محمد بن يعقوب عن عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن عيسى عن علي بن أحمد بن اشيم عن صفوان بن يحيى وأحمد بن محمد بن أبي نصر قالاً: ذكرنا له الكوفة وما وضع عليها من الخراج وما سار فيها أهل بيته، فقال: من أسلم طوعاً تركت أرضه في يده وأخذ منه العشر فيما سقت السماء والأنهار، ونصف العشر فيما كان نادراً فيما عمروه منها، وما لم يعمره منها اخذته الامام فقبله ممن يعمره، وكان للمسلمين وعلى المتقبلين في حصصهم العشر ونصف العشر. وليس في أقل من خمسة أوساق شيء من الزكاة، وما أخذ بالسيف فذلك الى الامام يقبله بالذي يراه كما صنع رسول الله صلى الله عليه وآله بخيبر قبل سوادها وبياضها، يعني أرضها ونخلها والناس يقولون: لا تصلح قبالة الأرض والنخل، وقد قبل رسول الله صلى الله

الحديث الثامن: مجهول أيضاً.

قوله عليه السلام: نادراً

أي: لم يكن بالسماء والأنهار، بل بالرشا والدوالي، فانه نادر بالنسبة الى الأول. وفي الكافي: مما سقت السماء والأنهار ونصف العشر مما كان بالرشا فيما عمروه^(١)، وهو الصواب.

قوله: يعني أرضها ونخلها

النشر على خلاف ترتيب اللف.

قوله: والناس يقولون

يحتمل أن يكون منع العامة باعتبار المساقاة، فان أبا حنيفة منع منها، لكن

(١) فروع الكافي ٣/٥١٣، ج ٢.

عليه وآله خير ، وعلى المتقبلين سوى قبالة الأرض العشر ونصف العشري حصصهم وقال : ان أهل الطائف أسلموا وجعلوا عليهم العشر ونصف العشر ، وان أهل مكة لما دخلها رسول الله صلى الله عليه وآله عنوة وكانوا اسراء في يده فأعتقهم وقال : اذهبوا فأنتم الطلقاء .

٩ - فأما ما رواه علي بن الحسن بن فضال عن أخويه عن أبيهما عن عبد الله ابن بكير عن بعض أصحابنا عن أحدهما عليهما السلام قال : في زكاة الأرض اذا قبلها النبي صلى الله عليه وآله أو الامام عليه السلام بالنصف أو الثلث أو الربع فزكاتها عليه ، وليس على المتقبل زكاة الا ان يشترط صاحب الأرض ان الزكاة على المتقبل ، فان اشترط فان الزكاة عليهم ، وليس على أهل الأرض اليوم زكاة الا على من كان في يده شيء مما اقطعه الرسول صلى الله عليه وآله .

عامتهم خالفوه في هذا حتى أبي يوسف ، أو باعتبار المزارعة ، وذلك مذهب أبي حنيفة ومالك والشافعي وكثير منهم ، وقد احتج العامة أيضاً على أبي حنيفة في المقامين بخبر خير . فتأمل .

الحديث التاسع : مرسل .

قوله عليه السلام : فزكاتها عليه

أي : على النبي أو الامام .

قوله عليه السلام : الامن كان في يده شيء

قيل : لعل الوجه في الاستثناء أن ذلك انما كان يومئذ في أيدي الظلمة أنفسهم أو في أيدي من كانوا لا يأخذون منه الخراج والزكاة ، وقال : ويؤيد ايجاب الزكاة ما مر أن على المتقبلين في حصصهم العشر ونصف العشر ، الا أن يحمل ذلك على

فليس هذا الخبر منافياً لما ذكرناه، لأن المراد بقوله وليس على المتقبل زكاة انه ليس عليه زكاة جميع ما خرج من الأرض ، وان كان يلزمه زكاة ما يحصل في يده بعد المقاسمة ، والذي يدل على ما قلناه الخبر الذي قدمناه عن محمد بن مسلم وأبي بصير عن ابي جعفر عليه السلام انه قال في حديثه : وليس على جميع ما أخرج الله منها العشر وانما العشر عليك فيما يحصل في يدك بعد مقاسمته لك ، فكان هذا الخبر مفصلاً والخبر الاخر مجملاً ، والحكم بالمفصل على المجمع أولى من الحكم بالمجمع على المفصل . فأما ما تضمن هذا الحديث من قوله عليه السلام « وليس على اهل الأرضين اليوم زكاة » فانه قد رخص اليوم لمن وجبت عليه الزكاة واخذ منه السلطان الجائر ان يحتسب به من الزكاة ، وان كان الأفضل اخراجه ثانياً لأن ذلك ظلم ظلم به. والذي يدل على هذه الرخصة ما رواه :

١٠ - سعد بن عبدالله عن أبي جعفر عن الحسين بن سعيد عن محمد بن أبي عمير عن عبدالرحمن بن الحجاج عن سليمان بن خالد قال : سمعت ابا عبدالله عليه السلام يقول : ان اصحاب ابي اتوه فسألوه عما يأخذه السلطان فرق لهم ، وانه ليعلم أن الزكاة لاتحل الا لأهلها ، فأمرهم ان يحتسبوا به فجاز ذا والله لهم . فقلت : أي أبه انهم ان سمعوا ذلك لم يذك احد. فقال : اي بني حق احب الله ان يظهره .

ما اذا وقع الشرط من صاحب الأرض . وفيه بعد .

الحديث العاشر : صحيح .

قوله عليه السلام : فأمرهم أن يحتسبوا به

منهم من حمل على أن المراد لا يجب اخراج زكاة هذا القدر المأخوذ، وبه

١١ - وعنه عن احمد بن محمد عن عبدالرحمن بن ابي نجران وعلي بن الحسن الطويل عن صفوان بن يحيى عن عيص بن القاسم عن ابي عبدالله عليه السلام في الزكاة فقال : ما اخذه منكم بنو امية فاحتسبوا به ، ولا تعطوهم شيئاً ما استطعتم فان المال لا يبقى على هذا ان يزكيه مرتين .

١٢ - وعنه عن ابي جعفر عن ابن ابي عمير وابن ابي نصر عن حماد بن عثمان عن عبيدالله بن علي الحلبي قال : سألت ابا عبدالله عليه السلام عن صدقة المال

جمعوا بين الأخبار . ومنهم من حمل على التقية .

وقال العلامة في المنتهى : لو أخذ الزكاة الجائر ، ففيه روايتان احدهما الاجزاء ، وهو قول الجمهور . ثم ذكر تلك الروايات ، ثم قال : والرواية الثانية عدم الاجزاء . وأورد رواية أبي اسامة ، ثم قال : قال الشيخ رحمه الله : الأفضل اعادتها مره ثانية جمعاً بين الأخبار .

ثم قال : لا يجوز للمالك دفعها الى الجائر طوعاً ، ولو دفعها اليه باختياره لم تجز عنه .

ولو عز لها المالك فأخذها الظالم أو تلف ، لم يضمن المالك اذا لم يفرط ، أما لو فرط ضمنها .

ولو أخذها قبل العزل لم يضمن المالك حصة الفقراء مما أخذه الظالم اجماعاً اذا لم يفرط ، ويؤدي زكاة ما بقي معه على ما تقدم من الخلاف (١) .

الحديث الحادى عشر : صحيح أيضاً .

الحديث الثانى عشر : صحيح أيضاً .

يأخذها السلطان ، فقال : لا أمرك أن تعيد .

١٣ - محمد بن علي بن محبوب عن ابراهيم بن عثمان عن حماد عن حريز عن ابي اسامة قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : جعلت فداك ان هؤلاء المصدقين يأتوننا فيأخذون منا الصدقة فنعطيهم اياها اتجزى عنا ؟ فقال : لا انما هؤلاء قوم غصبوكم - أو قال : ظلموكم - اموالكم وانما الصدقة لأهلها .

فهذا الخبر يدل على ما ذكرناه من ان الأولى اعادتها ، ويحتمل أن يكون المراد بقوله « لا تجزي » انه لا تجزي عن غير ذلك المال لأنهم اذا اخذوا زكاة الغلات اكثر مما يستحق فلا يجوز له ان يحتسب الزائد من زكاة الذهب والفضة وغيرهما ، بل يجب اخراجه على حدة وانما ابيح ورخص ان لا يخرج من نفس ما اخذ منه ثانياً ، فأما الذي يدل على أن صدقة الغلات لا تجب اكثر من دفعة واحدة ما رواه :

١٤ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن ابيه عن حماد عن حريز عن زرارة وعبيد بن زرارة عن ابي عبد الله عليه السلام قال : ايما رجل كان له حرث أو ثمرة فصدقها فليس عليه فيه شيء ان حال عليها الحول عنده الا ان يحوله مالا وان فعل فحال عليه الحول عنده فعليه ان يزكيه والا فلا شيء عليه ولو ثبت ألف عام اذا كان بعينه ، وانما عليه صدقة العشر فاذا أداها مرة واحدة فلا شيء عليه حتى يحول مالا ويحول عليه الحول وهو عنده .

الحديث الثالث عشر : صحيح أيضاً .

الحديث الرابع عشر : حسن كالصحيح .

قوله عليه السلام : ايما رجل

في كثير من النسخ « انما » بالنون ، والظاهر أنه سهو من النساخ .

قال الشيخ رحمه الله : (فأما الانعام فانما تجب الزكاة فيها على السائمة منها خاصة اذا حال عليها الحول) .

١٥ - الحسين بن سعيد عن حماد بن عيسى الجهني عن حريز بن عبدالله عن زرارة بن اعين ومحمد بن مسلم وابي بصير وبريد العجلي والفضيل بن يسار عن ابي جعفر وابي عبدالله عليهما السلام قالا : ليس على العوامل من الأبل والبقر

وفي القاموس : المصدق كمحدث آخذ الصدقات ، والمتصدق معطيها، وفي التنزيل « ان المصدقين والمصدقات » أصله المتصدقين، فقلبت التاء صاداً وأدغمت في مثلها ^١ .

وفي المصباح : تصدقت على الفقراء ، والاسم الصدقة ، والجمع صدقات، وتصدقت بكذا أعطيته صدقة، والفاعل متصدق. ومنهم من يخفف بالقلب والادغام فيقول « مصدق » .

قال ابن قتيبة : ومما تضعه العامة غير موضعه قولهم « هو يتصدق » اذا سأل، وذلك غلط انما المتصدق المعطي ، وفي التنزيل « وتصدق علينا » ، وأما المصدق بتخفيف الصاد فهو الذي يأخذ صدقات النعم ^٢ . انتهى .
ويظهر من هذا الخبر أن المصدق أيضاً بمعنى المتصدق .

الحديث الخامس عشر : صحيح الفضلاء .

ولاخلاف في اشتراط السوم في وجوب الزكاة، واختلفوا فيما اذا علقها بعض الحول ، فذهب الشيخ الى اعتبار الاغلب ، ونص في المبسوط ^٣ على السقوط

(١) القاموس ٢٥٣/٣ .

(٢) المصباح المنير ص ٣٦٠ .

(٣) المبسوط ١٩٠/١ .

شيء ، انما الصدقات على السائمة الراحية ، وكل مال لم يحل عليه الحول عند ربه فلا شيء فيه عليه ، فاذا حال عليه الحول وجب عليه .

١٦ - علي بن الحسن عن هارون بن مسلم عن القاسم بن عروة عن عبدالله

عند التساوي .

وذهب ابن ادريس والمحقق الى أنه يزول بالعلف اليسير أيضاً ، واختار العلامة في بعض كتبه اعتبار الاسم ، وفي النهاية ^(١) سقوطها بعلف اليوم وعدم اعتبار اللحظة . وتردد في الدروس ^(٢) في اليوم بل في الشهر ، واستقرب بقاء السوم ، واعتبار الاسم لعله أقوى ، وقالوا : لا فرق بين كون العلف من ماله أو مال غيره .

الحديث السادس عشر : مجهول .

وفي المصباح : دجن بالمكان كقتل أقسام به ، ومنه قيل لما يألف البيوت من الشاة والحمام دواجن ^(٣) . ولا خلاف أيضاً أنه لا زكاة في العوامل وان كانت سائمة ، والخلاف في بعض الحول كالسوم . واختلفوا في حول السخال ، فذهب جماعة الى أنه من حين استغنائها بالرعي ، وذهب الأكثر الى أن حولها من حين التناج . واستقرب الشهيد في البيان اعتباره من حين التناج ، اذا كان اللبن الذي تشربه عن سائمة ^(٤) ، ولعل الاوسط أظهر .

(١) النهاية ص ١٧٧ .

(٢) الدروس ص ٥٩ .

(٣) المصباح المنير ص ٢٠٣ .

(٤) البيان ص ١٧٢ .

ابن بكير عن زرارة عن أحدهما عليهما السلام قال : ليس في شيء من الحيوان زكاة غير هذه الأصناف الثلاثة : الأبل والبقر والغنم ، وكل شيء من هذه الأصناف من الدواجن والعوامل فليس فيها شيء حتى يحول عليه الحول منذ يوم ينتج .

١٧ - فأما ما رواه محمد بن علي بن محبوب عن محمد بن الحسين عن صفوان عن ابن مسكان عن اسحاق بن عمار قال : سألته عن الأبل تكون للجمال وتكون في بعض الأمصار أتجري عليها الزكاة كما تجري على السائمة في البرية ؟ فقال : نعم .

١٨ - وروى محمد بن علي بن محبوب عن محمد بن الحسين عن صفوان عن اسحاق قال : سألت ابا ابراهيم عليه السلام عن الأبل العوامل عليها زكاة ؟

قوله عليه السلام : وما كان من هذه الأصناف

يحتمل أن يكون المعنى ما يحصل من هذه الأصناف من الأولاد ، بقرينة «منذ يوم ينتج» .

الحديث السابع عشر : موثق .

قوله : تكون للجمال

بالفتح والتشديد. وقرأ السيد الداماد رحمه الله بالتخفيف ، أي : للزينة، إشارة الى قوله تعالى « ولكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون »^(١).

الحديث الثامن عشر : موثق أيضاً .

فقال : نعم عليها زكاة .

١٩ - وروى محمد بن علي بن محبوب عن محمد بن الحسين عن عبد الله ابن بحر عن عبد الله بن مسكان عن اسحاق بن عمار قال : سألت ابا عبد الله عليه السلام عن الابل تكون للجمال أو تكون فسي بعض الأمصار أتجري عليها الزكاة كما تجري على السائمة في البرية ؟ فقال : نعم .

فهذه الأحاديث كلها الأصل فيها اسحاق بن عمار ، واذ كان الأصل فيها واحداً لا يعترض بها على ما قدمناه من الأحاديث ، ومع ان الأصل فيها واحد اختلفت ألفاظه ، لأن الحديث الأول قال فيه « سألته » ولم يبين المسؤول من هو ، ويحتمل ان يكون اماماً وغير امام ، وفي الخبر الثاني قال « سألت ابا ابراهيم عليه السلام » وفي الحديث الثالث قال : سألت ابا عبد الله عليه السلام ، والراوي واحد فتارة يرويه مرسل ، وتارة يروي عن ابي عبد الله عليه السلام ، وتارة يروي عن ابي ابراهيم عليه السلام ، وهذا الاضطراب فيه يدل على انه رواه وهو غير قاطع به ، وما يجري هذا المجرى لا يجب العمل به ، ولو سلم من ذلك كله لكان محمولاً على الاستحباب دون الفرض والایجاب . والذي يدل على انه لا تجب فيها الزكاة الا بعد أن يحول عليها الحول مضافاً الى ما قدمناه ما رواه :

٢٠ - محمد بن علي بن محبوب عن ابراهيم بن هاشم عن اسماعيل بن مرار عن يونس بن عبد الرحمن عن بعض أصحابه عن زرارة عن ابي جعفر عليه السلام قال : ليس في صغار الابل والبقر والغنم شيء الا ما حال عليه الحول عند

الحديث التاسع عشر : ضعيف .

الحديث العشرون : مجهول .

الرجل، وليس في أولادها شيء حتى يحول عليه الحول .
 ٢١ - وعنه عن محمد بن أبي الصهبان عن ابن أبي نجران عن محمد بن سماعة
 عن رجل عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : لا يزكى من الأبل والبقر
 والغنم إلا ما حال عليه الحول وما لم يحل عليه الحول فكأنه لم يكن .

الحديث الحادى والعشرون : مرسل .

الحديث الحادى والعشرون : مرسل .
 عن رجل عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : لا يزكى من الأبل والبقر
 والغنم إلا ما حال عليه الحول وما لم يحل عليه الحول فكأنه لم يكن .

عن رجل عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : لا يزكى من الأبل والبقر
 والغنم إلا ما حال عليه الحول وما لم يحل عليه الحول فكأنه لم يكن .

عن رجل عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : لا يزكى من الأبل والبقر
 والغنم إلا ما حال عليه الحول وما لم يحل عليه الحول فكأنه لم يكن .

الحديث الثامن عشر : مرسل .

عن رجل عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : لا يزكى من الأبل والبقر
 والغنم إلا ما حال عليه الحول وما لم يحل عليه الحول فكأنه لم يكن .

(١١)

باب تعجيل الزكاة وتأخيرها

عما تجب فيه من الاوقات

قال الشيخ رحمه الله : (والأصل في اخراج الزكاة عند حلول وقتها دون تقديمها عنه أو تأخيرها عنه كالصلاة) .
يدل على ذلك ما رواه :

١ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن حماد عن حريز عن عمر ابن يزيد قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : الرجل يكون عنده المال أيزكيه اذا مضى نصف السنة ؟ قال : لا ولكن حتى يحول عليه الحول وتحل عليه ، انه ليس لأحد أن يصلي صلاة الا لوقتها ، وكذلك الزكاة ، ولا يصوم أحد شهر رمضان الا في شهره الا قضاءً ، وكل فريضة انما تؤدي اذا حلت .

باب تعجيل الزكاة وتأخيرها عما يجب

فيه من الاوقات

الحديث الاول : حسن كالصحيح .

٢ - حماد عن حريز عن زرارة قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : أيزكي الرجل ماله اذا مضى ثلث السنة ؟ قال : لا أتصلي الأولى قبل الزوال ؟ قال الشيخ رحمه الله : (وقد جاء رخص عن الصادقين عليهم السلام في تقديمها شهرين قبل محلها وتأخيرها شهرين وجاء ثلاثة أشهر وأربعة أشهر عند الحاجة الى ذلك) .

يدل على ذلك ما رواه :

قوله عليه السلام : ويحل عليه

قال السيد الداماد رحمه الله : بقاء التذكير ، أي : يحل وجوب الزكاة عليه .
أو بقاء التأنيث على العود الى الزكاة .

الحديث الثاني : حسن كالصحيح .

قال الفاضل التستري رحمه الله : هكذا رواه الكليني^(١) بعد الرواية المتقدمة ، الذي استأنسنا من سيرته أن مقصوده أنه يرويه عن حماد بالاسناد المتقدم ، فيكون هذا أيضاً حسنة ، فلا يضر ما في طريق الشيخ الى حماد . ومما يؤيد أن الشيخ لم يرو هذه الرواية عن كتاب حماد ، أنه تصدى في آخر هذا الكتاب ذكر طريقه الى من أرسل عنه ، ولم أجد طريقه الى حماد .

قوله رحمه الله : قبل محلها

في النهاية : المحل بكسر الحاء يقع على الموضع والزمان^(٢) .

(١) فروع الكافي ٣/٥٢٤ ، ح ٩ .

(٢) نهاية ابن الاثير ٤/٣٠٤ .

٣ - محمد بن علي بن محبوب عن يعقوب بن يزيد عن ابن أبي عمير عن معاوية بن عمار عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قلت له : الرجل تحل عليه الزكاة في شهر رمضان فيؤخرها الى المحرم ؟ قال : لا بأس . قال : قلت فانها لا تحل الا في المحرم فيعجلها في شهر رمضان ؟ قال : لا بأس .

٤ - وعنه عن ابن أبي عمير عن الحسين بن عثمان عن رجل عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سألته عن الرجل يأتيه المحتاج فيعطيه من زكاته في أول السنة . فقال : ان كان محتاجاً فلا بأس .

٥ - سعد بن عبدالله عن محمد بن الحسين عن جعفر بن محمد بن يونس عن حماد بن عثمان عن أبي عبدالله عليه السلام قال : لا بأس بتعمجيل الزكاة شهرين وتأخيرها شهرين .

٦ - وعنه عن محمد بن الحسين عن بعض أصحابنا عن أبي سعيد المكاربي عن أبي بصير عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سألته عن الرجل يعجل زكاته قبل المحل ؟ فقال : اذا مضت ثمانية أشهر فلا بأس .

الحديث الثالث : صحيح .

الحديث الرابع : مرسل .

الحديث الخامس : صحيح .

الحديث السادس : مرسل .

قوله عليه السلام : اذا مضت ثمانية أشهر

في بعض نسخ الكتاب « خمسة أشهر » وهذه النسخة موافقة لما كان عند الشهيد ،

وليس لأحد أن يقول : ان هذه الأخبار مع تضادها لا يمكن الجمع بينها لأنه يمكن ذلك ، لأنه لا يجوز عندنا تقديم الزكاة الا على جهة القرض ويكون صاحبه ضامناً له متى جاء وقت الزكاة وقد أيسر المعطى ، وان لم يكن أيسر فقد أجزأ عنه ، واذا كان التقديم على هذا الوجه فلا فرق بين أن يكون شهراً أو شهرين أو مسا زاد على ذلك ، والذي يدل على هذه الجملة مارواه :

حيث حكى في البيان^(١) عن أبي بصير جواز خمسة أشهر .

قوله رحمه الله : فلا فرق

قيل هذا التأويل يستلزم رد خبر أبي بصير ، الا أن يحمل ذلك على كراهة القرض قبل مضي ثمانية أشهر بقصد احتسابه من الزكاة بعد حول الحول . انتهى . وقال في المختلف : قال المفيد رحمه الله : الاصل في اخراج الزكاة عند حلول وقتها ، دون تقديمها عليه وتأخيرها عنه كالصلاة ، وقد جاء عن الصادق عليه السلام رخص بتقديمها بشهرين قبل محلها وتأخيرها بشهرين عنه ، وجاء ثلاثة أشهر أيضاً وأربعة عند الحاجة الى ذلك ، وما يعرض من الاسباب .

والذي أعمل عليه - وهو الاصل المستفيض عن آل محمد عليهم السلام - لزوم الوقت ، فان حضره قبله من المؤمنين محتاج تجب صلته ، فأحب الانسان أن يقدم له من الزكاة جعلها قرضاً له ، فاذا دخل وقت الزكاة والمقترض على حاله من الفقر أجرت عنه في الزكاة ، فان تغيرت حاله الى الغنى لم يجز عنه ذلك في الزكاة . وهذا الكلام يشعر بمنع تعجيلها زكاة وجوازه قرضاً ، وهو المشهور بين علمائنا ، واختاره الشيخ والسيد المرتضى .

وقال سلار : وقد ورد الرسم بجواز تقديم الزكاة عند حضور المستحق . وهو

٧ - محمد بن علي بن محبوب عن أحمد عن أبيه عن ابن أبي عمير عن ابن مسكان عن الاحول عن رجل عجل زكاة ماله ثم أيسر المعطى قبل رأس السنة. قال: يعيد المعطي الزكاة .

٨ - وروى هذا الحديث محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه ومحمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان جميعاً عن ابن أبي عمير عن الاحول عن أبي عبدالله عليه السلام مثل الأول .

قال الشيخ رحمه الله : (واذا جاء وقت الزكاة فعدم عنده مستحق الزكاة عزلها عن جملة ماله الى ان يجد من يستحقها) .
يدل على ذلك ما رواه :

يشعر بجواز تقديمها عنده .

وقال ابن أبي عقيل : يستحب اخراج الزكاة واعطاؤها في استقبال السنة الجديدة في شهر المحرم ، وان أحب تعجيله قبل ذلك فلا بأس .

ومنع ابنا بابويه من التقديم كل المنع ، الا على وجه القرض وهو الحق .
ثم قال : قال ابن أبي عقيل : من أتاه مستحق فأعطاه شيئاً قبل حلول الحول وأراد أن يحتسب به من زكاته أجزاءه ، اذا كان قد مضى من السنة ثلثها الى ما فوق ذلك . وان كان قد مضى من السنة أقل من ثلثها فاحتسب به من زكاته لم تجزه ، بذلك تواترت الأخبار عنهم عليهم السلام .

ثم قال : والأخبار التي ادعى تواترها لم تصل إلينا^(١) .

الحديث السابع : صحيح .

الحديث الثامن : حسن كالصحيح .

٩ - سعد بن عبدالله عن أحمد بن محمد بن الحسين بن سعيد عن النضر بن سويد عن عبدالله بن سنان عن أبي عبدالله عليه السلام انه قال في الرجل يخرج زكاته فيقسم بعضها ويبقى بعض يلتمس لها المواضع فيكون بين أوله وآخره ثلاثة أشهر . قال : لا بأس .

الحديث التاسع : صحيح .

واختلف الأصحاب في جواز التأخير ، فذهب الاكثر الى عدم الجواز الا لمانع .

وقال الشيخ في النهاية : واذا حال الحول فعلى الانسان أن يخرج ما يجب عليه على الفور ولا يؤخرهم ، ثم قال : واذا عزل ما يجب عليه فلا بأس أن يفرقه ما بين شهر وشهرين ، ولا يجعل ذلك أكثر منه ^(١) . وقال المفيد في المقنعة ^(٢) ما نقلنا سابقاً .

وقال ابن ادريس : واذا حال الحول فعلى الانسان أن يخرج ما يجب عليه اذا حضر المستحق ، فان آخر ذلك ايثاراً به مستحقاً غير من حضر ، فلا اثم عليه بغير خلاف ، الا أنه ان هلك قبل وصوله الى من يريد اعطائه يجب على رب المال الضمان .

وقال بعض أصحابنا : اذا حال الحول فعلى الانسان أن يخرج ما عليه على الفور ولا يؤخره . فان أراد على الفور وجوباً مضيماً فهذا بخلاف اجماع أصحابنا لانه لاخلاف بينهم ان للانسان أن يخص زكاته فقيراً دون فقير ، وأنه لا يكون مخلاً

(١) النهاية ص ١٨٣ .

(٢) المقنعة ص ٣٩ .

١٠ - وعنه عن أبي جعفر عن العباس بن معروف عن الحسن بن علي بن فضال عن يونس بن يعقوب قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: زكاتي تحل علي شهراً فيصلح لي ان احبس منها شيئاً مخافة أن يجيئني من يسألني يكون عندي

بواجب ولا فاعلاً لقبيح . وان أراد بقوله على الفور اذا حال عليه الحول وجب عليه اخراج الزكاة ، فان لم يخرجها طلباً وايثاراً لغير من حضر من مستحقها وهلك المال فانه يكون ضامناً ، فهذا الذي ذهبنا اليه واخترناه .

ونقل في البيان^(١) عن الشيخين جواز تأخيرها شهرين ، وحكاها في التذكرة عنهما ، لكن بشرط العزل .

وجوز في الدروس^(٢) التأخير لانتظار الأفضل والتعميم ، وزاد في البيان تأخيرها لمعتاد الطلب منه مالم يؤدي الى الاهمال .

وجزم الشهيد الثاني بجواز تأخيرها شهراً وشهرين ، خصوصاً للبسط والذي المزية ، واختاره في المدارك^(٣) ، ولعله أقوى .

ونقل في التذكرة الاجماع على أن الزكاة لو تلفت بعد وجوبها وامكان الاداء فهو ضامن وان لم يفرط .

الحديث العاشر : موثق .

قوله : يكون عندي عدة

في الصحاح : العدة بالضم الاستعداد ، يقال : كونوا على عدة ، والعدة أيضاً

(١) البيان ص ٢٠٣ .

(٢) الدروس ص ٦٤ .

(٣) مدارك الاحكام ص ٣٢٦ .

عدة؟ فقال: إذا حال الحول فأخرجها من مالك ولا تخلطها بشيء واعطها كيف شئت. قال: قلت فإن أنا كتبته واثبتها يستقيم لي؟ قال: نعم لا يضرك. قال الشيخ رحمه الله: (ويجوز له اخراجها الى بلد آخر). يدل على ذلك ما رواه:

١١ - الحسين بن سعيد عن محمد بن أبي عمير عن أخبره عن درست بن أبي منصور عن رجل عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: في الزكاة يبعث بها الرجل الى بلد غير بلده. فقال: لا بأس أن يبعث بالثلث أو الربع - الشك من أبي أحمد - .

١٢ - وعنه عن ابراهيم بن أبي اسحاق عن عبد الله بن حماد الأنصاري عن أبان بن عثمان عن يعقوب بن شعيب الحداد عن العبد الصالح عليه السلام قال: قلت له: الرجل منا يكون في أرض منقطعة كيف يصنع بزكاة ماله؟ قال: يضعها في اخوانه وأهل ولايته. فقلت: فإن لم يحضره منهم فيها أحد؟ قال: يبعث بها اليهم قلت: فإن لم يجد من يحملها اليهم؟ قال: يدفعها الى من لا ينصب. قلت:

مأعدته لحوادث الدهر من المال والسلاح^(١).

قوله عليه السلام: نعم لا يضرك

ظاهرة أن الكتابة أيضاً تقوم مقام العزل.

الحديث الحادي عشر: ضعيف.

الحديث الثاني عشر: ضعيف أيضاً.

فغيرهم؟ قال: ما لغيرهم الا الحجر .

١٣ - وعنه عن عبدالله بن جعفر وغيره عن أحمد بن حمزة قال: سألت أبا الحسن الثالث عليه السلام عن الرجل يخرج زكاته من بلد الى بلد آخر ويصرفها في اخوانه فهل يجوز ذلك؟ فقال: نعم .
قال الشيخ رحمه الله: (فان وجد لها أهلاً فلم يضعها فيهم ووجه بها الى بلد آخر فان هلكت كان ضامناً لها ، وان لم يجد لها أهلاً في بلده فبعث الى بلد آخر وهلكت أجزاء ذلك) .
أما الذي يدل على أنه يجزيه اذا لم يجد له أهلاً فينغذ به الى بلد آخر فيهلك ما رواه :

١٤ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن حماد بن عثمان عن حريز عن أبي بصير عن أبي جعفر عليه السلام قال: اذا اخرج الرجل الزكاة من ماله ثم سماها لقوم فضاعت أو أرسل بها اليهم فضاعت فلا شيء عليه .

الحديث الثالث عشر: صحيح .

وذكر في المنتقى أن الظاهر ارجاع الضمير في « عنه » الى سعد، لبعده رواية الحسين عن الحميري ، بقرينة أن مرجع « عنه » في الخبرين واحد ، وقد وقع التصريح برواية سعد عن الاحمري . والظاهر أن ابراهيم بن اسحاق هو الاحمري لشهادة روايته عن عبدالله بن حماد الانصاري^(١) .

الحديث الرابع عشر: حسن .

١٥ - وعنه عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن ابن محبوب عن جميل ابن صالح عن بكير بن أعين قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن الرجل يبعث بركته فتسرق أو تضيع . فقال : ليس عليه شيء .

والذي يدل على أن مع وجود المستحق يكون ضامناً متى هلك ما رواه :

١٦ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن حماد عن حريز عن محمد بن مسلم قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : رجل بعث بركته فله لتقسم فضاغت هل عليه ضمانها حتى تقسم ؟ فقال : اذا وجد لها موضعاً فلم يدفعها فحولها ضامن حتى يدفعها فان لم يجد لها من يدفعها اليه فبعث بها الى أهلها فليس عليه ضمان لأنها قد خرجت من يده ، وكذلك الوصي الذي يوصى اليه يكون ضامناً لمادفع اليه اذا وجد ربه الذي أمر بدفعه اليه فان لم يجد فليس عليه ضمان .
وكذلك من وجه اليه زكاة مال ليفرقه ووجد لها موضعاً فلم يفعل ثم هلك كان ضامناً ، روى ذلك :

١٧ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن حماد عن حريز

قال الفاضل التستري رحمه الله : كأنه يدل على الاجزاء ، ولو وجد مالها في بلده أهلاً ، وكان مراده الدلالة على الاجزاء في الجملة ، وأحال التفصيل الى ما يجيء . وبالجملة هذه الرواية تدل على المدعى نصاً ، وعلى غير صورة الدعوى عموماً ، لكن يخصص هذا العموم ما سيأتي .

الحديث الخامس عشر : حسن أيضاً .

الحديث السادس عشر : حسن أيضاً .

الحديث السابع عشر : حسن أيضاً .

باب أصناف أهل الزكاة

قال الشيخ رحمه الله : (وهم ثمانية أصناف) ثم ذكر تفاصيلهم :

١ - محمد بن علي بن محبوب عن العباس عن علي بن الحسن عن سعيد عن زرعة عن سماعة قال : سألته عن الزكاة لمن يصلح ان يأخذها ؟ قال : هي تحل للذين وصف الله تعالى في كتابه « للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله » وقد تحل

باب أصناف أهل الزكاة

الحديث الاول : موثق .

أجمع العامة كافة على أن للمؤلفة قلوبهم سهماً من الزكاة ، وانما الخلاف في اختصاص التأليف بالكفار ، أو شموله للمسلمين أيضاً .

فقال الشيخ في المبسوط : والمؤلفة قلوبهم عندنا الكفار الذين يستمالون بشيء من مال الصدقات الي الاسلام، ويتألفون ليستعان بهم علي قتال أهل الشرك،

الزكاة لصاحب سبعمائة وتحرم على صاحب خمسين درهماً. فقلت له : كيف يكون

ولا يعرف أصحابنا مؤلفة أهل الإسلام^(١). واختاره المحقق وجماعة .
وقال المفيد : المؤلفة قلوبهم ضربان : مسلمون ومشركون . وربما ظهر من
كلام ابن الجنيد اختصاص التأليف بالمنافقين . ويظهر من كلام الشيخ فخر الدين
أن في المسألة قولاً باختصاصه بالكافر والمقاتل .

قوله عليه السلام : وتحرم على صاحب خمسين درهماً

اعلم أنه اختلف الأصحاب فيما يتحقق به الغنا ، فقال الشيخ في الخلاف :
الغنا من ملك نصاباً تجب فيه الزكاة أو قيمته ، وهذا قول أبي حنيفة .
وقال في المبسوط : هو أن يكون قادراً على كفايته وكفاية من يلزمه كفايته على
الدوام ، فإن كان مكتسباً بصنعة وكانت صنعته ترد عليه كفايته وكفاية من يلزمه
نفقته حرمت عليه ، وإن كانت لا ترد عليه حل له ذلك^(٢) .
وقيل : المراد أن يكون له ما تحصل به الكفاية عادة من صنعة أو ضيعة ، أو
مال يتجربه ، بحيث لا ينقص فضلها عن حاجته .

وقال السيد في المسائل الناصرية : الأولى على مذهبننا أن الصدقة محرمة على
كل مستغن عنه ، ومن ملك خمسين درهماً أو دونها ، وهو قادر على أن يكفي نفسه
ويسد خلته ، فلا نحل له الصدقة ، لأنه ليس بمضطر إليها^(٣) .
وقال المحقق في الاعتبار : الغنا ما يحصل به الكفاية ، ونقله عن الشيخ
ثم قال : لو كان له مال معد للانفاق ، ولم يكن مكتسباً ولا ذا صناعة ، أمكن أن

(١) المبسوط ١/٢٤٩ .

(٢) المبسوط ١/٢٥٦ .

(٣) المسائل الناصرية ص ٢٤٢ مسألة ١٢٥ .

هذا؟ فقال: إذا كان صاحب السبعمائة له عيال كثيرة فلو قسمها بينهم لم تكفه فليعف

تعتبر الكفاية له ولعياله حولا، وبه قال ابن الجنيد، لان مثل ذلك يسمى «فقيراً» بالعادة، وأمکن أن يمنع من الزكاة حتى يستنفد ما معه بالانفاق، لكن الأولى أولى، لما روي من جواز تناولها من ملك ثلاثمائة درهم وسبعمائة درهم مع التكسب القاصر، فمع عدم التكسب أولى^٣.

قال ابن ادریس: اختلف أصحابنا في من معه مقدار المال ويحرم عليه تملك ذلك المال أخذ الزكاة، فقال بعضهم: إذا ملك نصاباً من الذهب - وهو عشرون ديناراً - فانه يحرم عليه أخذ الزكاة. وقال بعضهم: لا تحرم على من ملك سبعين ديناراً، وقال بعضهم: لا أقدره بقدر إذا ملك من الأموال ما يكون قدر كفايته لمؤنته طول سنته على الاقتصاد، فانه يحرم عليه أخذ الزكاة، سواء كانت نصاباً أو أقل من نصاب أو أكثر من نصاب، فان لم يكن بقدر كفايته سنة فلا يحرم عليه أخذ الزكاة.

وهذا هو الصحيح، والى هذا القول ذهب المحقق وعامة المتأخرين. والمعتمد أن من كان له مال يتجر به أو ضيعة يستغلها، فان كفاه الربح أو الغلة له ولعياله لم يجزله أخذ الزكاة، وان لم يكفه جاز له ذلك، ولا يكلف الانفاق من رأس المال ولا من ثمن الضيعة. ومن لم يكن له كذلك اعتبر فيه قصور أمواله عن مؤونة السنة له ولعياله. ويدل عليه هذا الخبر وأشباهه، والعمل بالمشهور أحوط.

قوله عليه السلام: إذا كان صاحب السبعمائة

قال الوالد العلامة نور الله ضريحه: كأنه يحتمل أن يكون المراد من العيال

عنها نفسه وليأخذها لعياله ، وأما صاحب الخمسين فانها تحرم عليه اذا كان وحده وهو محترف يعمل بها وهو يصيب فيها ما يكفيه ان شاء الله . قال : وسألته عن الزكاة هل تصلح لصاحب الدار والخادم ؟ فقال : نعم الا أن تكون داره دار غلة فيخرج له من غلتها دراهم تكفيه لنفسه وعياله ، وان لم تكن الغلة تكفيه لنفسه وعيالهم في طعامهم وكسوتهم وحاجتهم في غير اسراف فقد حلت له الزكاة وان كانت غلتها تكفيهم فلا .

٢ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن حماد بن عيسى عن

واجبي النفقة ، وأن يكون المراد منه تكفل معيشته في ضمن الاهل وضمه اليهم ، كالخادم الذي لا يحتاج اليه ، وبعض الاقارب الذي لا تجب نفقته عليه شرعاً ، كالاخ والعم وأشباههما . وكأن مقتضى بعض الأخبار أن العيال مخصوص بواجبي النفقة .

قوله : هل تصلح لصاحب الدار والخادم

المشهور المقطوع به في كلام الاصحاب استثناء الدار والخادم مع حاجته اليهما بقدر الحاجة ، ولو كان له دار أو خادم أزيد من حاجته كمأ أو كيفاً يبيعهما ويتصرف على الحاجة . وقيل : لا ، لاطلاق النص .

قوله عليه السلام : فان لم تكن الغلة

قال الوالد العلامة قدس الله روحه الشريف : منهم من حمل على كون الحاصل له حسب ، بأن يكون وفقاً عليه .

الحديث الثاني : حسن .

حريز عن زرارة ومحمد بن مسلم انهما قالا لأبي عبدالله عليه السلام : رأيت قول الله عز وجل : « انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله » أكل هؤلاء يعطى وان كان لا يعرف ؟ فقال : ان الامام يعطي هؤلاء جميعاً لأنهم يقرون له بالطاعة . قال : قلت فان كانوا لا يعرفون ؟ فقال : يا زرارة لو كان يعطى من يعرف دون من لا يعرف لم يوجد لها موضع ، وانما يعطى من لا يعرف ليرغب في الدين فيثبت عليه ، فأما اليوم فلا تعطها أنت وأصحابك الا من تعرف ، فمن وجدت من هؤلاء

قوله : وان كان لا يعرف

أي : الامام ودين الحق ، ولا خلاف بين الاصحاب في اشتراط الايمان في جميع الاصناف سوى المؤلفة .

وإذا لم يوجد لها مستحق من أهل الولاية هل يعطى غيرهم ؟ قيل : نعم ، وذهب الفاضلان وجماعة الى العدم ، بل هو المشهور . نعم ذهب الشيخ وأتباعه الى جواز اعطاء الفطرة المستضعفين اذا لم يوجد مؤمن . وفي هذا الخبر اجمال ، ولعله للتقية .

قوله عليه السلام : لانهم يقرون له بالطاعة

أي : من سهم المؤلفة ، أو يكتفى منهم بالايمان الظاهري وان كانوا منافقين ، كما كان رسول الله صلى الله عليه وآله يصنعه .

قوله عليه السلام : لو كان يعطى من يعرف

أي : في هذا الزمان ، أو مطلقاً .

المسلمين عارفاً فأعطه دون الناس . ثم قال : سهم المؤلفة قلوبهم وسهم الرقاب عام والباقي خاص . قال : قلت له : فان لم يوجدوا ؟ قال : لا يكون فريضة فرضها الله تعالى الا ان يوجد لها أهل . قال : قلت فان لم تسعهم الصدقات ؟ فقال : ان الله فرض

« لم يوجد لها موضع » لقلة الشيعة في هذا الزمان . أو لسهم المؤلفة ، فانها للكفار . والظاهر جوع ضمير « لها » الى الزكاة . ويمكن ارجاعه الى الآية . وظاهره جواز اعطاء المستضعفين مع عدم الشيعة . ويمكن حمل المعرفة على المعرفة الكاملة ، فالمراد جواز اعطاء المستضعفين من الشيعة ليكمل ايمانهم . الا من نعرف ، لسقوط الجهاد وسهم المؤلفة ، أو لقلة الاموال ومن تجب عليه الزكاة من الشيعة .

قوله : ثم قال : سهم المؤلفة وسهم الرقاب عام

أي : للمؤمن وغير المؤمن . أما سهم المؤلفة ، فاعلم أنه لا خلاف في أن لهم سهماً من الزكاة . واختلفوا في اختصاص التأليف بالكفار أو شموله للمسلمين . فقال الشيخ في المبسوط : المؤلفة قلوبهم عندنا هم الكفار الذين يستمالون بشيء من مال الصدقات الى الاسلام ، ويتألفون ليستعان بهم على قتال أهل الشرك ، ولا يعرف أصحابنا مؤلفة أهل الاسلام^(١) . وهذا هو المشهور بين الأصحاب . وقال المفيد رحمه الله : المؤلفة قلوبهم ضربان : مسلمون ومشركون . واختاره جماعة من الأصحاب ، منهم ابن ادريس . وقال ابن الجنيدي : المؤلفة قلوبهم من أظهر الدين بلسانه ، وأعان المسلمين وامامهم بيده ، وكان معهم الا قلبه . وظاهره الاختصاص بالمنافق .

ويظهر من كلام الشيخ فخر الدين أن في المسألة قولاً باختصاصه بالكافر المنافق .

للفقراء في مال الأغنياء ما يسعهم ، ولو علم الله أن ذلك لا يسعهم لزادهم ، انهم لم

وللشافعي في ذلك تفصيل طويل ^(١) ، وتبعه بعض أصحابنا .

واستدل بعضهم بهذا الخبر على قول المفيد ، بناءً على أن قوله « ليرغب في الدين » نص على العلة ويقتضي التعدي . وفيه تأمل . ومنهم من استوجه الاستدلال به بقوله « وسهم المؤلف عام » وهو غير بعيد .

واختلف الأصحاب في سقوط سهم المؤلف بعد النبي صلى الله عليه وآله ، فذهب الصدوق الى السقوط ، وهو قول بعض العامة . وقال في المعتمد : الظاهر بقاؤه ^(٢) .

وقال الشيخ : انه يسقط في زمن غيبة الامام عليه السلام دون زمان حضوره .

وقال في المنتهى : ونحن نقول : قديجب الجهاد في حال غيبة الامام عليه السلام ، فاحتيج الى التأليف حينئذ فسهمهم باق ^(٣) . وبعض المتأخرين قوى هذا القول ، تمسكاً بظاهر الآية ، وفي الخبر ايماء الى السقوط .

وأما عموم سهم الرقاب ، فظاهره جواز عتق المخالف منها ، وجواز التخفيف عن المكاتب المخالف منها .

ويخطر بالبال أنه يمكن حمله على العبد المؤمن الذي كان بيد المولى المخالف ، فيشترى من الزكاة ، أو يؤدي من مال كتابته ، وهذا وجه قريب .

قوله عليه السلام : انهم لم يؤتوا

قال السيد الداماد قدس سره : لم يؤتوا على بناء المجهول ، من أتاه يأتيه

(١) ذكره الشيخ في المسوط ٢٤٩/١ .

(٢) المعتمد ٥٧٣/٢ .

(٣) منتهى المطلب ٥٢٠/١ .

يؤتوا من قبل فريضة الله ولكن أوتوا من منع من منعهم حقهم لا مما فرض الله لهم، ولو أن الناس ادوا حقوقهم لكانوا عاشرين بخير .

٣ - وذكر علي بن ابراهيم بن هاشم في كتاب التفسير تفصيل هذه الثمانية الأصناف فقال : فسرهم العالم عليه السلام فقال : الفقراء : هم الذين لا يسألون ،

أتياً ، أي : جاءه ودخل عليه ، لامن أتاها يؤتاه ابتاءً ، أي : اعطاه واناله . يعني : انما يدخل على الفقراء بؤس الفقر ، ويأتيهم بلاء الفاقة من جهة منع من منعهم حقوقهم فيما أعطوا ، لا من جهة أن الفريضة التي فرضها الله لهم من الزكاة قاصرة عن مقدار حاجتهم . انتهى .

وقوله « ولكن أوتوا » في أكثر النسخ بدون الواو ، وهو الصواب . وفي بعضها مع الواو ، ويحتاج الى تكلف .

وفي المصباح : أتى الرجل يأتي أتياً جاء ، والاتبان اسم منه ، وأتى عليه الدهر أهلكه ، وأتى من جهة كذا بالبناء للمفعول اذا تمسك به ولم يصلح للتمسك فأخطأ^(١) .

وفي القاموس : أتى عليه الدهر أهلكه ، وأتى فلان كعني أشرف عليه العدو^(٢) .

[الحديث الثالث]

قوله : فسر العالم عليه السلام

المراد بـ « العالم » كأنه الصادق عليه السلام ، فإن الذي رأته في التفسير المذكور هو الصادق عليه السلام . والشيخ رحمه الله اختصر الخبر ، واكتفى

(١) المصباح المنير ص ٦ - ٧ .

(٢) القاموس ٢٩٧/٤ - ٢٩٨ .

لقول الله عز وجل في سورة البقرة « للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله لا يستطيعون

بذكر موضع الحاجة .

قال في التفسير : أخرج الله من الصدقات جميع الناس ، الا هذه الثمانية الاصناف الذين سماهم ، وبين الصادق عليه السلام من هم؟ فقال : الفقراء هم الذين لا يسألون ، وعليهم مؤنات من عيالهم ، والدليل على انهم لا يسألون قول الله في سورة البقرة « للفقراء » الى قوله « الحافاً » والمسكين هم أهل الزمانة من العميان والعرجان والمجذومين وجميع أصناف الزمنى الرجال والنساء والصبيان - الى آخر الخبر^(١) .

واختلف الأصحاب وغيرهم في أن الفقراء والمسكين هل هما مترادفان أو متغايران ؟ فذهب جماعة منهم المحقق الى الاول ، وبهذا الاعتبار جعل الاصناف سبعة ، وذهب الاكثر الى تغايرهما .

ثم اختلف هؤلاء فيما يتحقق به التغاير ، فقيل : ان الفقير هو المتعفف الذي لا يسأل ، والمسكين هو الذي يسأل . وقيل : بالعكس . وقيل : الفقير هو الزمن المحتاج . والمسكين هو الصحيح المحتاج ، وهو اختيار ابن بابويه . ويظهر من هذا الخبر عكس ذلك ، وان كان فيه ايماء الى الوجه الاول أيضاً .

وقيل : ان الفقير الذي لا شيء له ، والمسكين الذي له بلغة من العيش . وهو اختيار الشيخ في المبسوط^(٢) والجمل^(٣) ، وابن البراج ، وابن حمزة ، وابن ادريس . وقيل : بالعكس .

(١) غير موجود في سورة التوبة من تفسير القمى .

(٢) المبسوط ١/٢٤٦ .

(٣) الجمل والعقود ص ٢٠٦ .

ضرباً في الأرض يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسألون

قوله تعالى : للفقراء الذين أحصروا (١)

قال في مجمع البيان : أي حبسوا ومنعوا في طاعة الله ، أي : منعوا أنفسهم من التصرف في التجارة والمعاش ، أما لخوف العدو من الكفار ، وأما للمرض والفقير ، وأما للاقبال على العبادة .

وقال في قوله تعالى « لا يستطيعون ضرباً » أي : ذهاباً وتصرفاً في الأرض ، لبعض ما ذكرناه من المعاني (٢) .

وقال البيضاوي : قيل : هم أصحاب الصفة كانوا نحواً من أربعمائة من فقراء المهاجرين ، يسكنون صفة المسجد ، يستغرقون أوقاتهم بالتعلم والعبادة ، وكانوا يخرجون في كل سرية بعثها رسول الله صلى الله عليه وآله « يحسبهم الجاهل » بحالهم « اغنياء من التعفف » من أجل تعففهم عن السؤال « تعرفهم بسيماهم » من الضعف ورثاة الحال ، والخطاب للرسول ، أو لكل أحد .

« لا يسألون الناس الحافاً » وهو أن يلازم المسؤول حتى يعطيه ، من قولهم « لحفني من فضل لحافه » أي أعطاني من فضل ما عنده ، والمعنى أنهم لا يسألون وإن سألوا عن ضرورة لم يلحوا . وقيل : هو نفي الأمرين ، ونصبه على المصدر أو على الحال (٣) .

وقال الطبرسي رحمه الله : أي لا يسألون الناس أصلاً ، كما يدل عليه صدر

الآية (٤) انتهى .

(١) سورة البقرة : ٢٧٣ .

(٢) مجمع البيان ١ / ٣٨٧ .

(٣) تفسير البيضاوي ١ / ١٨٤ .

(٤) مجمع البيان ١ / ٣٨٧ .

الناس الحافاً» ، والمساكين : هم أهل الديانات قد دخل فيهم الرجال والنساء والصبيان ، والعاملين عليها : هم السعاة والمجباة في أخذها وجمعها وحفظها حتى يؤدوها الى من يقسمها ، والمؤلفة قلوبهم قال : هم قوم وحدوا الله وخلعوا عبادة

وفي الصحاح : ألحف السائل ألح^(١).

قوله عليه السلام : هم أهل الديانات

الظاهر أهل الزمانات ، ليوافق ما في التفسير . وقيل : أي أهل المذلات ، فان الدين الذل .

وفي المصباح : جيت المال والخراج أجبيه جباية جمعته ، وجبوت المال أجبوه جباوة مثله^(٢).

وأقول : لا خلاف بين أصحابنا في استحقاق العاملين سهماً من الزكاة ، وان كانوا أغنياء .

قوله عليه السلام : ويرغبوا

أي : في الاسلام . وفي بعض النسخ « ويرعبوا » أي : ينتهوا عن الجهل والقبائح ويرجعوا .

وفي التفسير : ويعلمهم كيما يعرفوا ، فجعل الله لهم نصيباً في الصدقات لكي يعرفوا ويرغبوا .

وفي رواية أبي الجارود عن أبي جعفر عليه السلام قال : المؤلفة قلوبهم أبو سفيان بن حرب بن أمية وسهل بن عمرو وهو من بني عامر بن لوي وهمام بن عمرو

(١) صحاح اللغة ٤/١٤٢٦ .

(٢) المصباح المنير ص ٩٩ .

من دون الله ولم تدخل المعرفة قلوبهم أن محمداً رسول الله صلى الله عليه وآله فكان رسول الله صلى الله عليه وآله يتألفهم ويعلمهم ويعرفهم كيما يعرفوا فجعل لهم نصيباً في الصدقات لكي يعرفوا ويرغبوا ، وفي الرقاب : قوم لزمتهم كفارات في قتل الخطأ وفي الظهار وفي الايمان وفي قتل الصيد في الحرم وليس عندهم ما يكفرون وهم مؤمنون فجعل الله لهم سهماً في الصدقات ليكفر عنهم ، والغارمين : قوم قد وقعت عليهم ديون أنفقوها في طاعة الله من غير اسراف فيجب على الامام أن يقضي عنهم

اخيه وصفوان بن أمية بن خلف القرشي ثم الجمحي والأقرع بن حابس التميمي ، ثم أحد بني حازم ، وعيينة بن حصن الفراري ، ومالك بن عوف ، وعلقمة بن علامه . بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وآله كان يعطي الرجل منهم مائة من الابل ورعاتها ، وأكثر من ذلك وأقل .

ثم قال : رجع الى تفسير علي بن ابراهيم : وفي الرقاب .

قوله عليه السلام : وفي الرقاب

قال في المدارك : جواز الدفع من سهم الرقاب الى المكاتبين والعبيد اذا كانوا في ضرو شدة ، هو قول علمائنا وأكثر العامة . وأما جواز شراء العبد من الزكاة وعتقه ، وان لم يكن في شدة بشرط عدم المستحق ، فقال في المعتبر أيضاً أنه قول فقهاء الأصحاب .

وجوز العلامة في القواعد الاعتاق من الزكاة مطلقاً ، وشراء الاب منها . وقواه ولده في الشرح ، ونقله عن المفيد وابن ادريس ، وهو جيد لاطلاق الآية .

وروي رابع وهو من وجبت عليه كفارة ولم يجد ، فانه يعتق عنه ، والرواية أوردها علي بن ابراهيم ، ومقتضاها جواز اخراج الكفارة من الزكاة وان لم يكن عتقاً ، لكنها غير واضحة الاسناد ، ومن ثم تردد المحقق في العمل بها ، ولا ريب

ويفكهم من مال الصدقات، وفي سبيل الله : قوم يخرجون في الجهاد وليس عندهم ما يتقون به ، أو قوم من المؤمنين ليس عندهم ما يحجون به أو جميع سبل الخير

في جواز الدفع اليه من سهم الفقراء اذا كان فقيراً^(١). انتهى .
وأقول : كونه تفسيراً للرقاب يعطي تخصيصه بالعتق .
وقال في المعبر : وعندني أن ذلك أشبه بالغارم ، لان القصد به ابراء ذمة المكفر مما في عهده . ويمكن أن يعطى من سهم الرقاب ، لان القصد به اعتاق الرقبة^(٢).

قوله عليه السلام : وكان رسول الله صلى الله عليه وآله (٣)

قال الفاضل التستري رحمه الله : فيه تنبيه على أنه ربما ينكر النفس حقاً ، لعدم المحبة، أو لنوع من العداوة ، فيلتبس عليه الامر لعدم التميز بين الدليل وبين ما شبه به ، فيحتاج الى ازالة الموجب كي يفرغ النفس للتميز ، ويتيسر لها الاصغاء الى ما ربما يكون حقاً، فعلى هذا ينبغي للمتصدي لظهور الحق ازالة الميل والغضب أولاً ، ثم النظر في حقيقة ما يريد التوصل به الى المطلوب ، نسأل الله الاعانة فانه ولي ذلك .

قوله عليه السلام : وفي سبيل الله قوم

قال الشيخ في النهاية: المراد بالسبيل الجهاد^(٤). وقال في المبسوط والخلاف:

(١) مدارك الاحكام ص ٣١٦ .

(٢) المعبر ٥٧٤/٢ .

(٣) الظاهر تقديم هذه التعليقة على ما قبلها ، وفي المتن المطبوع : فكان .

(٤) النهاية ص ١٨٤ .

فعلى الامام أن يعطيهم من مال الصدقات حتى يقووا على الحج والجهاد ، وابن السبيل : أبناء الطريق الذين يكونون في الأسفار في طاعة الله فيقطع عليهم ويذهب ما لهم فعلى الامام أن يردهم الى أوطانهم من مال الصدقات .

يدخل فيه الغزاة ، ومعونة الحاج ، وقضاء الدين عن الحي والميت ، وبناء القناطير ، وجميع سبل الخير والمصالح^(١) .

قوله عليه السلام : وابن السبيل أبناء الطريق

لا خلاف بين العلماء في عدم جواز الدفع الى المسافر ، اذا كان سفره معصية . وظاهر ابن الجنيدي أنه لا يكفي الاباحة ، بل لابد من كونه واجباً أو ندباً ، ومقتضى هذه الرواية اعتبار كونه طاعة .

وأقول : ذكر في التفسير بعد ذلك تنمة وهي قوله : والصدقات تتجزى ثمانية أجزاء ، فيعطى كل انسان من هذه الثمانية على قدر ما يحتاجون اليه ، بلا اسراف ولا تقتير ، مفوض ذلك الى الامام يعمل بما فيه الصلاح .

(١) المنتهى ٢٥٢/١ . رجوعاً الى ما نقلناه في ٢ ، ص ١٠٤ : قبلها في

باب مستحق الزكاة للمسكين
 من جملة الاصناف
 قال الشيخ رحمه الله: (ولا تجوز الزكاة في اختصاص الصنفين الا لمن حصلت
 له حقيقة الوصفين) الى آخر الباب .

(١٣)

باب مستحق الزكاة للمفقر والمسكنة

من جملة الاصناف

قال الشيخ رحمه الله: (ولا تجوز الزكاة في اختصاص الصنفين الا لمن حصلت
 له حقيقة الوصفين) الى آخر الباب .
 ١ - علي بن الحسن بن فضال عن يزيد بن اسحاق عن هارون بن حمزة قال
 قلت لابي عبدالله عليه السلام: روي عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : لا تحل

باب مستحق الزكاة للمفقر والمسكنة

من جملة الاصناف

الحديث الاول : موثق .

قوله صلى الله عليه وآله : لا تحل الصدقة لغني

في النهاية : فيه « لا تحل الصدقة لغني وللذي مسرة سوي » المرة : القوة

الصدقة لغني ولالذي مرة سوي. فقال : لا تصلح لغني. قال : فقلت له : الرجل يكون له ثلاثمائة درهم في بضاعة وله عيال فان أقبل عليها أكلها عياله ولم يكتفوا بربحها قال : فلينظر ما يستفضل منها فيأكله هو ومن يسعه ذلك وليأخذ لمن لم يسعه من عياله .

٢ - وعنه عن علي ابراهيم بن هاشم عن حماد بن عيسى عن حريز عن زرارة وابن مسلم قال زرارة : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : فان كان بالمصر غير واحد ؟ قال : فاعطهم ان قدرت جميعاً. قال ثم قال : لا تحل لمن كانت عنده أربعون درهماً

والشدة ، والسوي الصحيح الاعضاء (١).

قوله عليه السلام : لا تصلح لغني

قال الوالد العلامة طاب مرقدہ : يعني ان ذا المرة اذا كان قادراً على تحصيل القوت فهو غني ، والا فلا مانع من أخذها .

قوله : أكلها عياله ولم يكتفوا بربحها

ظاهره جواز أخذ الزكاة لعياله ، اذا لم يكفهم ما يحصل من ربح المال وان كفاهم أصل المال ، الا أن يحمل العيال على غير واجبي النفقة ، فالمشهور أنه مع عدم قصور أصل المال عن نفقة السنة لا يجوز له أخذ الزكاة ، وان قصر الربح . وذهب العلامة في التذكرة وغيره الى جواز الاخذ ان كان الربح قاصراً .

الحديث الثاني : حسن موثق .

يحول عليها الحول عنده ان يأخذها وان اخذها أخذها حراماً .
 ٣ - محمد بن يعقوب عن عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد عن ابن أبي عمير عن الحسين بن عثمان عن ذكره عن أبي عبد الله عليه السلام في رجل يعطي زكاة ماله رجلاً وهو يرى أنه معسر فوجده موسراً . قال : لا يجزي عنه .

قوله عليه السلام : يحول عليها الحول عنده

كأن المراد بحول الحول عليها أن يكون زائداً على نفقته ونفقة عياله في تمام السنة ، فيكون الاربعون على سبيل المثال ، بل المراد مطلق الزيادة ، فتأمل .

الحديث الثالث : مرسل .

قوله عليه السلام : لا يجزى عنه

حمل على ما اذا قصر في التفحص عن فقره .

والمشهور بين الأصحاب بل المقطوع به في كلامهم جواز الدفع الى مدعي الفقر اذا لم يعلم له أصل مال ، من غير تكليف بينة ولايمين . والمشهور ذلك أيضاً فيما اذا علم له أصل مال ، ونقل عن الشيخ القول بتوقف قبول قوله على اليمين . وقيل : يكلف البينة ولا يكتفى باليمين .

ولو دفعها اليه على أنه فقير فبان غنياً ، فلا ريب في جواز ارتجاعها اذا كان القابض عالماً بالحال ، ومع تلفها يلزم القابض مثلها أو قيمتها .

واختلف مع انتفاء العلم ، فذهب جماعة الى جواز الاسترجاع ، ومع تعذر الاسترجاع ، فلو كان الدافع الامام أو نائبه ، فادعى في المنتهى^(١) الاجماع على أنه لا يلزم الدافع ضمانها .

٤ - الحسين بن سعيد عن حماد بن عيسى الجهني عن عمر بن أذينة عن غير واحد عن أبي جعفر وأبي عبدالله عليهما السلام أنهما سئلا عن الرجل له دار وخدام وعبد يقبل الزكاة؟ فقالا : نعم ان الدار والخدام ليسا بملك .

ولو كان الدافع هو المالك، فقال الشيخ في المبسوط^(١) وجماعة : انه لاضمان عليه أيضاً . وقال المفيد وأبو الصلاح : تجب عليه الاعادة . واستقرب المحقق في المعتبر^(٢) والعلامة في المنتهى^(٣) إسقوط الضمان مع الاجتهاد وثبوته بدونه .

الحديث الرابع : مرسل كالصحيح .

قوله عليه السلام : ليس بملك

في الكافي « ليستا بمال »^(٤) أي : بمال زائد يمنع أخذ الزكاة .

وقال السيد في المدارك : ويلحق بهما فرس الركوب وثياب التجمل ، نص عليه في التذكرة . وقال : انه لا يعلم في ذلك كله خلافاً ، وينبغي أن يلحق بذلك كل ما يحتاج اليه من الالات اللائقة بحاله ، وكتب العلم ، لمسيس الحاجة الى ذلك كله ، وعدم الخروج بملكه عن حد الفقر الى الغنى عرفاً .

ويدل عليه رواية عمر بن أذينة ، لان في التعليل اشعاراً باستثناء مساوى الدار والخدام في المعنى ، ورواية اسماعيل بن عبدالعزيز . ولو كانت دار السكنى تزيد عن حاجته بحيث تكفيه قيمة الزيادة حولا وأمكنه بيعها منفردة ، فالظاهر خروجه

(١) المبسوط ١/٢٦١ .

(٢) المعتبر ٢/٥٦٨ .

(٣) منتهى المطلب ١/٥٢٧ .

(٤) فروع الكافي ٣/٥٦١ ، ح ٧ .

٥ - وعنه عن يحيى بن عيسى عن سعيد بن يسار قال : سمعت ابا عبدالله عليه السلام يقول : تحل الزكاة لصاحب الدار والخادم ، لأن أبا عبدالله عليه السلام لم يكن يرى الدار والخادم شيئاً .

٦ - علي بن الحسن عن ابراهيم بن هاشم عن حماد بن عيسى عن حريز عن زرارة وابن مسلم عن أبي جعفر وأبي عبدالله عليهما السلام أنهما قالوا : الزكاة لأهل الولاية قد بين الله لكم موضعها في كتابه .

بذلك عن حد الفقر .

أما لو كانت حاجته تندفع بأقل منها قيمة ، فالأظهر أنه لا يكلف بيعها وشراء الادون ، لاطلاق النص . وبه قطع في التذكرة ثم قال : وكذا الكلام في العبد والفرس .

ولو فقدت هذه المذكورات ، استثنى له أنمانها مع الحاجة إليها ، ولا يبعد الحاق ما يحتاج إليه في التزويج بذلك مع حاجته إليه (١) .

الحديث الخامس : مجهول .

وقوله « لأن أبا عبدالله عليه السلام » من كلام الراوي .

الحديث السادس : حسن موثق .

قوله عليه السلام : قد بين الله لكم

كأن المراد أن الاصناف المذكورة في الكتاب ، وأما هذا الشرط فلما لم يكن المذكوراً في الكتاب صريحاً بينها لكم ، أو المراد ان الله بين في كتابه علم جواز

٧ - علي بن ابراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن جميل بن دراج عن الوليد بن صبيح قال : قال لي شهاب بن عبد ربه : أقريء أبا عبد الله عليه السلام عني السلام واعلمه أنه يصيبيني فزع في منامي . قال : فقلت له ان شهاباً يقرؤك السلام ويقول : انه يصيبيني فزع في منامي . قال : قل له فليزك ماله . قال : فأبلغت شهاباً ذلك ، فقال لي : فتبلغه عني ؟ فقلت : نعم . فقال له : ان الصبيان فضلا عن الرجال ليعلمون اني ازكي . قال : فأبلغته فقال أبو عبد الله عليه السلام : قل له : انك تخرجها ولا تضعها مواضعها .

٨ - محمد بن يعقوب عن عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد عن اسماعيل ابن سعد الأشعري عن الرضا عليه السلام قال : سألته عن الزكاة هل توضع فيمن لا يعرف ؟ قال : لا ولا زكاة الفطرة .

٩ - روى محمد بن عيسى عن داود الصرمي قال : سألته عن شارب الخمر يعطى من الزكاة شيئاً ؟ قال : لا .

١٠ - سعد عن بعض أصحابنا عن محمد بن جمهور عن ابراهيم الأوسي

الدفء الى الكافرين والمنافقين بالنهي عن اعانتهم وموادتهم ، والله يعلم .

الحديث السابع : حسن .

ويظهر منه سوء أدب من شهاب .

الحديث الثامن : صحيح .

الحديث التاسع : مجهول .

الحديث العاشر : ضعيف .

عن الرضا عليه السلام قال : سمعت أبي يقول : كنت عند أبي يوماً فأتاه رجل فقال اني رجل من أهل الري ولي زكاة فالى من أدفعها ؟ قال : الينا . فقال : أليس الصدقة محرمة عليكم ؟ فقال : بلى اذا دفعتها الى شيعتنا فقد دفعتها الينا . فقال : اني لأعرف لها أحداً . فقال : انتظر بها الى سنة . قال : فان لم أصب لها أحداً ؟ قال : انتظر بها الى سنتين حتى تبلغ أربع سنين ، ثم قال له : ان لم تصب لها أحداً فصبراً صريراً واطرحها في البحر فان الله عز وجل حرم اموالنا و أموال شيعتنا على عدونا .

١١ - محمد بن الحسن الصفار عن علي بن بلال قال : كتبت اليه أسأله هل يجوز أن أدفع زكاة المال والصدقة الى محتاج غير أصحابي ؟ فكتب : لا تعط الصدقة والزكاة الا لأصحابك .

ولم أرقائلا بالطرح في البحر، نعم قيل ذلك في حصة الامام عليه السلام من الخمس في زمان الغيبة، ويمكن أن يكون الطرح للوصول الى الامام ، لعلمه بذلك وقدرته على الاخذ .

الحديث الحادى عشر : صحيح .

واعتبار الايمان في مستحق الزكاة مجمع عليه بين الأصحاب ، حسكه في المنتهى^(١) ، وقالوا : ويجب أن يستثنى من ذلك المؤلفة وبعض أفراد سبيل الله . والمشهور أنه مع عدم المؤمن لايجوز صرف غير الفطرة الى المخالفين مطلقاً كما دلت عليه الأخبار الكثيرة . وأما الفطرة فقد اختلف فيها كلام الأصحاب ، فذهب الاكثر ومنهم المفيد والمرضى وابن الجنيد وابن ادريس الى عدم جواز دفعها الى غير المؤمن مطلقاً كالمالية، ويدل عليه مضافاً الى العمومات صحيحة اسماعيل

١٢ - وعنه عن يعقوب بن يزيد عن محمد بن عمر عن محمد بن عذافر عن عمر بن يزيد قال : سألته عن الصدقة على النصاب وعلى الزيدية ؟ قال : لا تصدق عليهم بشيء ولا تسقمهم من الماء ان استطعت . وقال : الزيدية هم النصاب .

١٣ - وعنه عن محمد بن عيسى عن ابراهيم بن عبد الحميد عن عبد الله بن أبي يعفور قال : قلت لابي عبد الله عليه السلام : جعلت فداك ما تقول في الزكاة لمن هي ؟ قال فقال : هي لأصحابك . قال قلت : فان فضل عنهم ؟ فقال : فأعد عليهم ، قال : قلت فان فضل عنهم ؟ قال فأعد عليهم . قال قلت : فان فضل عنهم ؟ قال : فأعد عليهم . قال : قلت فيعطى السؤال منها شيئاً ؟ قال فقال : لا والله الا التراب الا ان ترحمه فان رحمته فأعطه كسرة ، ثم أومى بيده فوضع ابهامه على أصول أصابعه .

ابن سعد الاشعري .

وذهب الشيخ وأتباعه الى جواز دفعها مع عدم المؤمن الى المستضعف .
وقيل : هو الذي لا يعاند الحق من أهل الخلاف .

الحديث الثاني عشر : مجهول .

قوله عليه السلام : الزيدية هم النصاب

قيل : المراد البترية من الزيدية ، لتصريحهم عليهم السلام بأن النصاب هم الذين قدموا فلاناً على علي عليه السلام .

الحديث الثالث عشر : موثق . .

قوله : قال : لا

يفهم منه أن السؤال بالكف مانع من اعطاء الزكاة ، كما هو ظاهر الآية المتقدمة

١٤ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن ابن أذينة عن زرارة وبكبر والفضيل ومحمد بن مسلم وبريد العجلي عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام أنهما قالوا : في الرجل يكون في بعض هذه الأهواء الحرورية والمرجئة والعثمانية والقدرية ثم يتوب ويعرف هذا الأمر ويحسن رأيه أيمن كل صلاة صلاها أو صوم أو زكاة أو حج؟ أو ليس عليه إعادة شيء من ذلك؟ قال : ليس عليه إعادة شيء من ذلك غير الزكاة، ولا بد أن يؤديها لأنه وضع الزكاة في غير موضعها، وإنما موضعها أهل الولاية .

والاكثر قالوا باستحباب اعطاء الزكاة لغير السؤال .

ويمكن حمله على السؤال من المخالفين ، كما كان الغالب في ذلك الزمان بل هو الظاهر من السياق .

وقوله « فأعطه كسرة » أي من غير الزكاة .

الحديث الرابع عشر : حسن كالصحيح .

وفي النهاية : الحرورية طائفة من الخوارج نسبوا الى جروراء بالمد والقصر وهو موضع قريب من الكوفة ، كان أول مجتمعهم وتحكيمهم فيه ، وهم أحد الخوارج الذين قاتلهم علي عليه السلام ، وكان عندهم التشدد في الدين ما هو معروف^(١) .

قوله عليه السلام : غير الزكاة

لاخلاف في ذلك بين الأصحاب .

(١) نهاية ابن الاثير ٣٦٦/١ .

باب من تحل له من الاهل

وتحرم له من الزكاة

قال الشيخ رحمه الله : (وتحل الزكاة للاخ والاخت والعم والعمة والخال والخالة وأبنائهم وقراباتهم اذا كانوا من أهل المعرفة ، وتحرم على الأب والأم والابن والبنت والجد والجدة والزوجة والمملوك) الى آخر الباب .

باب من تحل له من الاهل

وتحرم | له | عليه الزكاة

قوله رحمه الله : وتحل الزكاة

لاخلاف بين الأصحاب في عدم جواز اعطاء الزكاة الابوين وان علوا ، والاولاد وان نزلوا ، والزوجة ، والمملوك .

وعبارة المقنعة هكذا: وقراباتهم وأهلهم اذا كانوا من أهل المعرفة والرشاد وتحرم على الأب والأم والابن والبنت والزوجة والجد والجدة والمملوك ، لأن

١ - محمد بن يعقوب عن محمد بن يحيى ومحمد بن عبدالله عن عبدالله بن جعفر عن أحمد بن حمزة قال : قلت لأبي الحسن عليه السلام : رجل من مواليك له قرابة كلهم يقولون بك وله زكاة أيجوز أن يعطيهم جميع زكاته ؟ قال : نعم .

٢ - محمد بن أبي عبدالله عن سهل بن زياد عن علي بن مهزيار عن أبي الحسن عليه السلام قال : سألته عن الرجل يضع زكاته كلها في أهل بيته وهم يتولونك؟ فقال : نعم .

فأما إذا كانوا مخالفيين فلا يجوز أن يعطوا وان كانوا أقارب ، يدل على ذلك ما رواه :

٣ - محمد بن يعقوب عن أحمد بن محمد بن محمد عن علي بن الحكم عن مشي عن

هــؤلاء جميعاً يجبر الانسان على نفقتهم عند اضطرارهم اليها ، فلاجل ذلك لم تجز لهم الزكاة^(١).

الحديث الاول : صحيح .

قوله : قرابة

أي : غير من تجب نفقته .

الحديث الثاني : ضعيف على المشهور .

« فأما إذا كانوا » من كلام الشيخ .

الحديث الثالث : حسن .

(١) المقنعة ص ٤٠ .

أبي بصير قال : سأله رجل وأنا أسمع فقال : أعطي قرابتي من زكاة مالي وهم لا يعرفونك ؟ قال فقال : لا تعط الزكاة الا مسلماً واعطهم من غير ذلك . ثم قال أبو عبد الله عليه السلام : أترون انما في المال الزكاة وحدها ، ما فرض الله عزوجل في المال من غير الزكاة أكثر مما تعطي منه القرابة والمعترض لك ممن يسألك فتعطيته ما لم تعرفه بالنصب ، فاذا عرفته بالنصب فلا تعطه الا أن تخاف لسانه فتشترى دينك وعرضك منه .

٤ - وعنه عن عدة من أصحابنا عن سهل بن زياد عن أحمد بن محمد بن عيسى عن أحمد بن محمد بن أبي نصر قال : سألت الرضا عليه السلام عن الرجل له قرابة وموال وأيتام يحبون أمير المؤمنين عليه السلام وليس يعرفون صاحب هذا الأمر أيعطون من الزكاة ؟ قال : لا .

٥ - الحسين بن سعيد عن النضر بن سويد عن زرعة عن سماعة ومحمد بن أبي نصر عن أبي بصير قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : الرجل تكون عليه الزكاة وله قرابة محتاجون غير عارفين أيعطيهم من الزكاة ؟ فقال : لا ولا كرامة ، لا يجعل الزكاة وقاية لماله ، يعطيهم من غير الزكاة ان أراد .

الحديث الرابع : ضعيف .

الحديث الخامس : موثق .

وفي الكافي : محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد عن النضر بن سويد ، عن زرعة بن محمد ، عن أبي بصير قال : قلت (١) . وهو الصواب .

فأما من لا تجل له الزكاة فقد روى :

٦ - محمد بن يعقوب عن عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن عيسى عن علي بن الحكم عن عبد الله بن عتبة عن اسحاق بن عمار عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال : قلت له : لي قرابة أنفق على بعضهم وأفضل بعضهم على بعض ، فيأتيني ابان الزكاة أفأعطيهم منها ؟ قال : أمستحقون لها ؟ قلت : نعم . قال : هم أفضل من غيرهم اعطهم . قال : قلت فممن الذي يلزمني من ذوي قرابتي حتى لا أحاسب الزكاة عليه ؟ قال : أبوك وأمك . قلت : أبي وأمي ؟ قال : الوالدان والولد .

٧ - محمد بن يعقوب عن محمد بن يحيى عن محمد بن الحسين عن صفوان عن عبد الرحمن بن الحجاج عن أبي عبد الله عليه السلام قال : خمسة لا يعطون

الحديث السادس : مجهول .

وفي الكافي « عن عبد الملك بن عتبة »^(١) وهو الصحيح .

قوله : ابان الزكاة

بالكسر والتشديد . في القاموس : ابان الشيء بالكسر حينه أو أوله^(٢) .

قوله عليه السلام : الوالدان والولد

أي : من ذوي القرابة ، لان السؤال كان عنهم ، فلا ينافي دخول الزوجة والمملوك .

الحديث السابع : صحيح .

(١) فروع الكافي ٥٥١/٣ ، ح ١ .

(٢) القاموس ٢٠٣/٤ .

من الزكاة شيئاً، الأب والام والولد والمملوك والمرأة وذلك انهم عياله لازمون له.

٨ - وعنه عن أحمد بن ادريس وغيره عن محمد بن أحمد عن محمد بن عبد الحميد عن أبي جميلة عن زيد الشحام عن أبي عبد الله عليه السلام قال في الزكاة : يعطى منها الأخ والأخت والعم والعمة والخال والخاله، ولا يعطى الجد ولا الجدة .

٩ - فأما ما رواه محمد بن يعقوب عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن عمران بن اسماعيل بن عمران القمي قال : كتبت الى أبي الحسن الثالث عليه السلام : ان لي ولداً رجلاً ونساءً أفيجوز أن أعطيهم من الزكاة ؟ فكتب عليه السلام ان ذلك جائز لك .

فهذا الخبر مخصوص به، ألا ترى انه اذا قال : ان ذلك جائز لك فعلق الجواز به دون غيره ، مع انه يجوز أن يكون انما أجاز له ذلك لقله بضاعته وأن ذلك

الحديث الثامن : ضعيف .

الحديث التاسع : مجهول .

قوله عليه السلام : جائز لك

في بعض نسخ الكافي : لكم^(١) .

قوله رحمه الله : فهذا الخبر مخصوص به

أجاب عنه في المنتهى^(٢) بجواز أن يكون النساء والرجال من ذوي الاقارب

(١) فروع الكافي ٥٥٢/٣ ، ح ٩ .

(٢) منتهى المطب ٥٢٤/١ .

لايفي بسا يحتاج اليه من نفقة عياله فسوغ له أن يجعل زكاته زيادة في نفقة عياله ، وهذا جائز اذا كان الأمر على ما ذكرناه، والذي يدل على ذلك مرواه :

١٠ - علي بن الحسن بن فضال عن عبدالرحمن بن أبي هاشم عن أبي خديجة عن أبي عبدالله عليه السلام قال : لاتعط من الزكاة أحداً ممن تعول . وقال : اذا كان لرجل خمسمائة درهم وكان عليه كثيراً . قال : ليس عليه زكاة ، ينفقها على عياله يزيدا في نفقتهم وفي كسوتهم وفي طعام لم يكونوا يطعمونه ، وان لم يكن له عيال وكان وحده فليقسمها في قوم ليس بهم بأس أعفاء عن المسألة لا يسألون أحداً شيئاً وقال : لاتعطين قرابتك الزكاة كلها ولكن أعطهم بعضاً واقسم بعضاً في سائر المسلمين وقال : الزكاة تحل لصاحب الدار والخادم ومن كان له خمسمائة درهم بعد أن يكون له عيال ويجعل زكاة الخمسمائة زيادة في نفقة عياله يوسع عليهم .

وأطلق عليهم اسم الولد مجازاً بسبب مخالطتهم للأولاد ، وباحتمال أن يكون أراد الزكاة المندوبة .

الحديث العاشر : موثق .

ولندكر هنا فوائده :

الاولى : استقرب الشهيد في الدروس (١) اجواز صرف الزكاة في توسعة العيال ورجحه بعض المتأخرين معللاً بعدم وجوب ذلك عليه ، وبقوله عليه السلام في صحيحة عبدالرحمن « وذلك أنهم عياله لازمون له » فان مقتضى التعليل أن المانع لزوم الانفاق ، وهو منتف فيما ذكرناه ، وللتظرفيه مجال .

نعم ان كان عاجزاً عن تحصيل ما يوجب توسعتهم ، ليجاز صرفها فيها ، للأخبار التي رواها الكليني في ذلك .

الثانية : الاقرب فيما عدا الزوجة والمملوك في من وجبت نفقته على غيره جواز أخذ الزكاة من غير من وجبت نفقته عليه ، كما ذهب اليه العلامة في المنتهى^(١) والشهيد في الدروس^(٢) والبيان^(٣) ، وقطع في التذكرة بعدم الجواز . وأما الزوجة ، فالظاهر عدم الجواز . وأما المملوك ، ففي جواز أخذه تردد .

ولو امتنع من وجبت النفقة عليه من الانفاق ، ولم يكن متمكناً من الاخذ منه ولو بالحاكم ، جاز الاعطاء بلا خلاف .

الثالثة : يجوز دفع الزكاة الى الزوجة المستمتع بها ، وربما قيل : بالمنع وهو ضعيف .

الرابعة : العيولة من دون القرابة غير مانعة من اعطاء الزكاة ، وفي التذكرة انه قول علمائنا أجمع . وهذا الرواية محمولة على من وجبت نفقته أو الاستحباب لضعفها عن مقاومة العمومات الدالة على الجواز .

الخامسة : يجوز للمالك أن يصرف الى قريبه الواجب النفقة غير النفقة من الحقوق اللازمة اذا كان مستحقاً ، كنفقة الزوجة والمملوك ، لعدم وجوب ذلك عليه ولصحيحة عبدالرحمن بالتقريب المتقدم .

(١) منتهى المطلب ١/٥٢٤ .

(٢) الدروس ص ٦٣ .

(٣) البيان ص ١٩٦ .

**باب ما يحل لبني هاشم
ويحرم من الزكاة**

قال الشيخ رحمه الله : (وتحرم الزكاة الواجبة على بني هاشم جميعاً من ولد أمير المؤمنين عليه السلام وجعفر وعقيل والعباس رضي الله عنهم اذا كانوا متمكنين من حقهم في الخمس من الغنائم ، فاذا منعه واضطروا الى الصدقة حلت لهم الزكاة، وتحل لهم صدقة بعضهم على بعض وجميع ما يتطوع به عليهم من الصدقات.»
الذي يدل على أن الزكاة المفروضة لا تحل لهم :

باب ما يحل لبني هاشم ويحرم من الزكاة

قوله : وتحرم الزكاة الواجبة

أقول : في المقنعة : تحرم الواجبة على بني هاشم - الى قوله - من الغنائم علي ما نطق به القرآن - الي قوله - من الصدقات . ثم قال : روى جعفر بن

ابراهيم الهاشمي - الى آخر ما سيأتي من الخبر . ثم قال : فيين عليه السلام أن التطوع عليهم طلق جائز ليس به بأس ^(١) .

ثم اعلم أنه لاختلاف في تحريم الصدقة الواجبة على من ولده هاشم ، وهم اليوم أولاد أبي طالب والعباس والحارث وأبي لهب ، وما ذكره الشيخ فهو على سبيل المثال ، وليس غرضه الحصر . وذكر الشيخ في النهاية ^(٢) نحواً مما ذكره المفيد .

وقال ابن ادريس بعد نقل كلام الشيخ : وهذا القول ليس بواضح ، والصحيح أن قصي بن كلاب واسمه زيد وكان يسمى « مجمعا » لان جميع قبائل قريش أنزلها مكة وبني دار الندوة ، ولد عبد مناف وعبدالدار وعبد العزى .

فأما عبد مناف فاسمه المغيرة ، فولد هاشماً وعبد شمس المطلب ونوفلاً وأبا عمرو ، فأما هاشم بن عبد مناف فولد عبدالمطلب وأسدأ وغيرهما ممن لم يعقب ، فولد عبدالمطلب عشرة من الذكور وست بنات ، فلم يعقب هاشم الامن عبدالمطلب ولم يعقب عبدالمطلب من جميع أولاده الذكور الا من خمسة ، وهم عبدالله وأبو طالب والعباس والحارث وأبولهب .

وجميع هؤلاء وأولادهم تحرم عليهم الزكاة الواجبة مع تمكنهم من أخماسهم ومستحقاتهم ، وهؤلاء بأعيانهم مستحقة للخمس . والى ما حررناه واخترنا يذهب شيخنا في الخلاف ، وانما أورد هذا ايراداً في نهايته للحديث الواحد لاعتقاده ^(٣) . انتهى .

والمشهور أن التحريم مختص بأولاد هاشم خاصة ، ونقل عن المفيد في

(١) المقنعة ص ٤٠ .

(٢) النهاية ص ١٨٦ .

(٣) السرائر ص ١٠٧ .

١ - ما رواه محمد بن يعقوب عن أحمد بن إدريس عن محمد بن عبد الجبار
ومحمد بن اسماعيل عن الثعلب بن شاذان جميعاً عن صفوان بن يحيى عن عيص
ابن القاسم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ان اناساً من بنى هاشم أتوا رسول الله
صلى الله عليه وآله فسألوه أن يستعملهم على صدقات المرأشي وقالوا: يكون لنا
هذا السهم الذي جعل الله عز وجل للعاملين عليها فنحن أولى به . فقال رسول الله
صلى الله عليه وآله : يا بني عبدالمطلب ان الصدقة لاتحل لي ولا لكم ولكني قد

المسائل الغريبة وابن الجنيد تحريم الزكاة على بني المطلب، وهو عم عبدالمطلب
أيضاً .

ولاخلاف في جواز الصدقات المندوبة عليهم ، ولاخلاف أيضاً في جواز
تناول الهاشمي زكاة مثله ، وفي جواز أخذ الهاشمي الصدقة الواجبة مع قصور
الخمس عن كفايتهم .

واختلف في قدر المأخوذ ، فمقل : لايتجاوز قدر الضرورة . وقيل : لايتقدر
بقدر ، وعزاه في المختلف الى الأكثر . وسيجيء في باب الهبة مايدل على المنع
من مطلق الصدقة لبني هاشم .

الحديث الاول : صحيح .

قوله صلى الله عليه وآله : يا بني عبدالمطلب

ظاهره عدم جواز أخذهم من سهم العاملين أيضاً وعليه الأكثر ، وحكى الشيخ
في المبسوط^(٢) عن قوم جواز كون العامل هاشمياً ، وهو ضعيف جداً .

(١) المختلف ١٤/٢ .

(٢) المبسوط ١/٢٤٨ .

وعدت الشفاعة - ثم قال أبو عبدالله عليه السلام : أشهدوا لقد وعدنا - فما ظنكم يا بني عبدالمطلب اذا أخذت بحلقة باب الجنة أتروني مؤثراً عليكم غيركم ؟ .

٢ - عنه عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن حماد عن حريز عن محمد بن مسلم و زرارة عن أبي جعفر عليه السلام وأبي عبدالله عليه السلام قالوا : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ان الصدقة أوساخ أيدي الناس وان الله حرم علي منها ومن غيرها ما قد حرمه ، فان الصدقة لا تحل لبني عبدالمطلب . ثم قال : أما والله لو قد قمت على باب الجنة ثم أخذت بحلقته لقد علمتم اني لا أؤثر عليكم فارضوا لأنفسكم بما رضي الله ورسوله لكم . قالوا : رضينا .

٣ - الحسين بن سعيد عن القاسم بن محمد عن حماد بن عثمان عن اسماعيل ابن الفضل الهاشمي قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن الصدقة التي حرمت

قال في المختلف : والظاهر أن القوم الذين نقل الشيخ عنهم من الجمهور^(١) .

قوله : فما ظنكم

هو من تنمة كلام الرسول صلى الله عليه وآله .

الحديث الثاني : حسن كالصحيح .

الحديث الثالث : ضعيف .

قوله : فقال : هي الزكاة

أي : الواجبة .

على بني هاشم ماهي؟ فقال: هي الزكاة. قلت: فتحل صدقة بعضهم على بعض؟ قال: نعم.

٤ - سعد بن عبد الله عن موسى بن الحسن عن محمد بن عبد الحميد عن الفضل بن صالح عن أبي اسامة زيد الشحام عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سألته عن الصدقة التي حرمت عليهم، فقال: هي الزكاة المفروضة، ولم تحرم علينا صدقة بعضنا على بعض.

٥ - محمد بن علي بن محبوب عن أحمد بن محمد عن الحسين عن النضر ابن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لا تحل الصدقة لولد العباس ولا لنظرائهم من بني هاشم.

فأما الذي يدل على أن في حال الضرورة يجوز لهم ذلك ما رواه:

٦ - علي بن الحسن بن فضال عن إبراهيم بن هاشم عن حماد بن عيسى عن

قوله: فتحل صدقة بعضهم

أي: المندوبة، أو الواجبة، أو الأعم.

الحديث الرابع: ضعيف أيضاً.

الحديث الخامس: صحيح.

الحديث السادس: موثق.

ورواه في الاستبصار عن حريز^(١)، ولم يذكر أول السند.

وقال السيد محمد رحمه الله: طريق الشيخ إليه غير مذكور في أسانيد الكتاب

(١) الاستبصار ٣٧/١، ج ٢، ٥.

حريز عن زرارة عن أبي عبد الله عليه السلام قال : موالهم منهم ولا تحل الصدقة من الغريب لمواليهم ولا بأس بصدقات موالهم عليهم . ثم قال : انه لو كان العدل

لكن ذكر في التهذيب الى كتبه طرقاً ، منها حسن ، وآخر صحيح .

قوله عليه السلام : ولا تحل الصدقة

حمله في الاستبصار ^(١) على الكراهة ، وهو أصوب مما حمله عليه هنا .

قوله عليه السلام : ولا بأس بصدقات موالهم عليهم

يحتمل وجوهاً :

الأول : أن يكون المراد بالموالي المعتقين ، والضميران للموالي ، أي :
لابأس بصدقات من أعتقوهم عليهم ، وهو حسن وان كان فيه تفكيك .

الثاني : أن يكون الضميران كذلك ، والمراد بالموالي المعتقين بالفتح ،
وفيه بعد .

الثالث : أن يكون الضمير الأول لبني هاشم ، والثاني للموالي ، يعني بعضهم
على بعض .

الرابع : أن يكون الضمير الأول لبني هاشم ، والثاني للغرباء كما قيل ، وهو
أبعد ، وفي الكل بعد . وظاهره كون الموالي بحكمهم في الجانبين ، ولم أربه
قائلاً .

ونقل في المختلف عن ابن الجنيد كراهتها لمعتقيهم وتحريمها لمملوكهم ،
واستوجهه .

ما احتاج هاشمي ولا مطلبي الى صدقة ان الله جعل لهم في كتابه ما كان فيه سعتهم .
ثم قال : ان الرجل اذا لم يجد شيئاً حلت له الميتة والصدقة ، ولا تحل لأحد منهم
الا أن لا يجد شيئاً ويكون ممن تحل له الميتة .

قوله عليه السلام « ولا تحل الصدقة من الغريب لمواليهم » فالمراد به اذا كان
الموالي مماليك لهم ويلزمهم القيام بنفقاتهم لاجوز اهم أن يعطوا الزكاة لأن المملوك
لا يجوز أن يعطى الزكاة ، فأما مواليتهم الذين ليسوا مماليك فليس بمحرم ذلك
عليهم ، والذي يدل على ذلك ما رواه :

قوله عليه السلام : ما كان فيه سعتهم

يعني به الخمس الممنوع عنهم بالجور .

قوله عليه السلام : ولا تحل

في الاستبصار (١) بدون العاطف ، وهو الصواب .

قوله عليه السلام : ان الرجل اذا لم يجد شيئاً

ظاهره جواز تناول قدر الضرورة .

قوله رحمه الله : اذا كان المولى مماليك لهم

فيه أن هذا لا ينفذ في الجزء الثاني ، لان المملوك لا يملك شيئاً يتصدق به ،
الا أن يوجه بأحد الوجوه التي ذكرنا .

أو يقال : هذا يجري فيه أيضاً ، بأن يقال : المراد به الزكاة الظاهري مجازاً

٧ - علي بن الحسن بن فضال عن جعفر بن محمد بن حكيم عن جميل بن دراج عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألته هل تحل لبني هاشم الصدقة ؟ قال : لا . قلت : تحل لمواليهم ؟ قال : تحل لمواليهم ولا تحل لهم الا صدقات بعضهم على بعض .

٨ - فأما الخبر الذي رواه علي بن الحسن بن فضال عن عبد الرحمن بن أبي هاشم عن أبي خديجة عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أعطوا من الزكاة لبني هاشم من أرادها منهم فانها تحل لهم ، وانما تحرم على النبي صلى الله عليه وآله وعلى الامام الذي يكون بعده وعلى الائمة عليهم السلام .

فالأصل في هذا الخبر أبو خديجة وان تكرر في الكتب ولم يروه غيره ، ويحتمل أن يكون أراد عليه السلام حال الضرورة دون حال الاختيار ، لانا قد بينا ان في حال الضرورة مباح لهم ذلك ، ويكون وجه اختصاص الائمة عليهم السلام منهم بالذكر في الخبر أن الائمة عليهم السلام لا يضطرون الى أكل الزكوات والتقوت بها ، وغيرهم من بني عبدالمطلب قد يضطرون الى ذلك . وأما الخبر الذي رواه :

٩ - سعد بن عبد الله عن أبي جعفر عن محمد بن اسماعيل ابن بزيع قال : بعثت الى الرضا عليه السلام بدنانير من قبل بعض أهلي وكتبت اليه أخبره أن فيها زكاة خمسة وسبعين والباقي صلة . فكتب عليه السلام بخطه : قبضت ، وبعثت اليه

ووجه الحل أنه ليس بزكاة حقيقة ، بل يأخذ مال نفسه .

الحديث السابع : مجهول .

الحديث الثامن : مجهول أيضاً .

الحديث التاسع : صحيح .

دنانير لي ولغيري وكتبت اليه : أنها من فطرة العيال، فكتب عليه السلام بخطه: قبضت .

فليس في هذا الخبر انه قبض ذلك لنفسه أو لغيره ، ويحتمل أن يكون ذلك انما قبض لغيره ممن يستحق ذلك ، لأنهم عليهم السلام كانوا يقبضون الزكوات ويطلبونها ويفرقونها على مواليتهم ممن يستحق ذلك ، والذي يدل ذلك ما رواه :
 ١٠ - محمد بن يعقوب عن محمد بن يحيى عن محمد بن الحسين عن محمد بن اسماعيل عن ثعلبة بن ميمون قال: كان أبو عبد الله عليهم السلام يسأل شهاباً من زكاته لمواليه ، وانما حرمت الزكاة عليهم دون مواليتهم .

والذي يدل على أن صدقة بعضهم على بعض جائزة. مضافاً الى ما قدمناه ما رواه :

١١ - علي بن الحسن بن فضال عن ابراهيم بن هاشم عن حماد بن عيسى عن حريز عن زرارة عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : صدقات بني هاشم بعضهم على بعض تحل لهم ؟ فقال : نعم ، صدقة الرسول صلى الله عليه وآله تحل لجميع الناس من بني هاشم وغيرهم ، وصدقات بعضهم على بعض تحل لهم ، ولا تحل لهم صدقات انسان غريب .

وأما الذي يدل على أن ما عدا المفروض من الصدقات مباح لهم مضافاً الى ما قدمناه ما رواه :

١٢ - سعد بن عبد الله عن أحمد بن محمد عن الحسين بن سعيد عن محمد

الحديث العاشر : صحيح أيضاً .

الحديث الحادى عشر : حسن موثق :

الحديث الثانى عشر : صحيح .

ابن أبي عمير عن عبدالرحمن بن الحجاج عن أبي عبدالله عليه السلام أنه قال : لو حرمت علينا الصدقة لم يحل لنا أن نخرج الى مكة لأن كل ما بين مكة والمدينة فهو صدقة .

١٣ - محمد بن يعقوب عن محمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان عن صفوان عن عبدالرحمن بن الحجاج عن جعفر بن ابراهيم الهاشمي عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قلت أتحل الصدقة لبني هاشم ؟ فقال : إنما تلك الصدقة الواجبة على الناس لانحل لنا فأما غير ذلك فليس به بأس ، ولو كان كذلك ما استطاعوا أن يخرجوا الى مكة ، هذه المياه عامتها صدقة .

الحديث الثالث عشر : مجهول كالصحيح .

رسالة نسخة من نسخة بخط ابن أبي عمير (نسخة من نسخة بخط ابن أبي عمير)

تقدمت نسخة من نسخة بخط ابن أبي عمير (نسخة من نسخة بخط ابن أبي عمير)

له نسخة من نسخة بخط ابن أبي عمير (نسخة من نسخة بخط ابن أبي عمير)

١) نسخة من نسخة بخط ابن أبي عمير (نسخة من نسخة بخط ابن أبي عمير)

قال الشيخ رحمه الله : (وأقل ما يعطى الفقير من الزكاة المفروضة خمس دراهم وليس لأكثره حد) الى آخر الباب .

باب ما يجب ان يخرج من الصدقة
وأقل ما يعطى

(١٦)

باب ما يجب ان يخرج من الصدقة

وأقل ما يعطى

قال الشيخ رحمه الله : (وأقل ما يعطى الفقير من الزكاة المفروضة خمس دراهم وليس لأكثره حد) الى آخر الباب .

باب ما يجب أن يخرج من الصدقة

وأقل ما يعطى

أقول : قال في المقنعة : لا بأس باخراج قليل الصدقة في التطوع وكثيرها . واعطائه واحداً أو جماعة . وأقل ما يعطى الفقير من الزكاة المفترضة خمسة دراهم فصاعداً ، لأنها أقل ما يجب في الحد الأول من الزكاة ، وليس لأكثره حدم مخصوص ، لتفاوت الناس في كفايتهم ، وجواز اعطاء^(١) الغني الفقير اليه من الزكاة . ثم ذكر رواية أبي ولاد واسحاق بن عمار وخبر عمار مرسل^(٢) .

(١) في المصدر : اخراج .

(٢) المقنعة ص ٤٠ .

١ - محمد بن يعقوب عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن الحسن ابن محبوب عن أبي ولاد الحناط عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سمعته يقول : لا يعطى أحد من الزكاة أقل من خمسة دراهم وهو أقل ما فرض الله عز وجل من الزكاة في أموال المسلمين فلا تعطوا أحداً أقل من خمسة دراهم فصاعداً .

الحديث الاول : صحيح .

وقال الشيخ في جملة من كتبه والمرضى في الانتصار : لا يعطى الفقير أقل ما يجب في النصاب الأول ، وهو خمسة دراهم أو عشرة قراريط (١) .
وقال سلار وابن الجنيدي : يجوز الافتصار على ما يجب في النصاب الثاني ، وهو درهم أو عشر دينار .

وقال المرتضى في الجمل وابن ادریس وجمع من الأصحاب : يجوز أن يعطى الفقير من الزكاة القليل والكثير ، ولا يحد القليل بحد لا يجزيه غيره ، وهو أقوى . ثم الظاهر من كلام الأصحاب أن هذه التقديرات على الوجوب ، وصرح العلامة في جملة من كتبه بأن ذلك على سبيل الاستحباب ، بل ادعى الاجماع على عدم الوجوب .

ثم اعلم أنه ليس فيما وقفت عليه من الروايات دلالة على اعتبار التحديد ببلوغ النصاب الأول والثاني من الذهب ، وانما الموجود فيها التقدير بخمسة دراهم أو درهم ، فيحتمل سقوط التحديد في غيرها مطلقاً ، كما هو قضية الاصل . ويحتمل اعتبار بلوغ قيمة المدفوع ذلك ، واختاره الشهيد الثاني رحمه الله ، ولا ريب أنه أحوط .

ولو فرض نقص قيمة الواجب عن ذلك ، كما لو وجب عليه شاة واحدة لا

٢ - سعد بن عبدالله عن ابراهيم بن اسحاق بن ابراهيم عن عبدالله بن حماد الأنصاري عن معاوية بن عمار وعبدالله بن بكير عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال لا يجوز أن يدفع الزكاة أقل من خمسة دراهم فإنها أقل الزكاة .

٣ - فأما ما رواه أحمد بن محمد بن عيسى عن محمد بن أبي الصهبان قال : كتبت الى الصادق عليه السلام: هل يجوز لي ياسيدي ان أعطي الرجل من اخواني من الزكاة الدرهمين والثلاثة فقد اشتبه ذلك علي ؟ فكتب : ذلك جائز .

تساوي خمسة دراهم دفعها الى الفقير ، وسقط اعتبار التقدير قطعاً .
ولو أعطى ما في الأول ، ثم وجبت الزكاة عليه في النصاب الثاني ، أخرج زكاته وسقط اعتبار التقدير ، اذا لم يجتمع معه ما يبلغ الأول .
ولو كان له نصابان أول وثان ، فالاحوط دفع الجميع لواحد. وذكر الشهيد الثاني وغيره أنه يجوز اعطاء ما في الأول لواحد وما في الثاني لآخر من غير كراهة ولا تحريم على القولين ، واستشكله بعضهم باطلاق النهي عن اعطاء ما دون الخمسة ، وامكان الامتثال بدفع الجميع الى واحد .

الحديث الثاني : مجهول .

ويمكن عده ضعيفاً على المشهور ، لانه في الاستبصار (١) عن ابراهيم بن اسحاق الأحمرري عن عبدالله بن حماد ، وهو الصواب .

الحديث الثالث : صحيح .

قال في المنتقى: ليس المراد من الصادق هنا المعنى المعروف له ، لان الكاتب

فمحمول على النصاب الذي يلي النصاب الأول لأن النصاب الثاني والثالث وما فوق ذلك ربما كان الدرهمين والثلاثة حسب تزايد الأموال فلا بأس باعطاء ذلك لو احد فأما النصاب الأول فلا يجوز ذلك فيه حسب ما قدمناه .

فأما الذي يدل على أنه يجوز أن يعطى أكثر من خمسة دراهم :

٤ - ما رواه الحسين بن سعيد عن محمد بن أبي عمير عن سعيد بن غزوان

بعيد الطبقة عنه ، وانما المراد أبو الحسن الهادي أو أبو محمد العسكري عليهما السلام ، لانه معدود في كتاب الشيخ في رجالهما . وقد روى الصدوق مضمون الخبر عن أبيه ومحمد بن الحسن ، عن سعد بن عبدالله ، والحميري ، ومحمد بن يحيى العطار ، وأحمد بن ادريس جميعاً ، عن محمد بن عبد الجبار أن بعض أصحابنا كتب على يدي أحمد بن اسحاق الى علي بن محمد العسكري عليهما السلام أعطي الرجل من اخواني من الزكاة الدرهمين والثلاثة ، فكتب : افعل انشاء الله . وربما أفادت هذه الرواية كون المكتوب اليه في تلك أبو الحسن عليه السلام ^(١) . انتهى .
وأقول : هذان الخبران صحيحان ، فينبغي حمل النهي على الكراهة جمعاً .

قوله رحمه الله : فمحمول على النصاب

قال في المدارك : انما يستحب اعطاء الخمسة دراهم أو يجب اذا بلغ الواجب ذلك ، فلو أعطى ما في الأول لو احد ، ثم وجب الزكاة عليه في النصاب الثاني ، أخرج زكاته وسقط اعتبار التقدير فيه ، اذا لم يجتمع منه نصب كثيرة يبلغ الأول ^(١) .

الحديث الرابع : صحيح أيضاً .

(١) منتقى الجمال ١٢١/٢ .

(٢) مدارك الاحكام ص ٣٢٥ .

عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألته كم يعطى الرجل الواحد من الزكاة؟ قال : أعطه من الزكاة حتى تغنيه .

٥ - وعنه عن ابن أبي عمير عن زياد بن مروان عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال : أعطه الف درهم .

٦ - سعد عن أحمد بن الحسين بن الصقر عن الحسن بن الحسين اللؤلؤي عن محمد بن سنان عن اسحاق بن عمار قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : أعطي الرجل من الزكاة مائة درهم؟ قال : نعم . قلت : مائتين؟ قال : نعم . قلت : ثلاثمائة؟ قال : نعم . قلت : أربعمائة؟ قال : نعم . قلت : خمسمائة؟ قال : نعم حتى تغنيه .

٧ - محمد بن يعقوب عن أحمد بن عبد الملك بن عتبة عن اسحاق بن عمار عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال : قلت له : أعطي الرجل من الزكاة ثمانين درهماً؟ قال : نعم وزده . قلت : أعطيه مائة درهم؟ قال : نعم وأغنّه ان قدرت على أن تغنيه .

الحديث الخامس : موثق .

الحديث السادس : ضعيف .

قال في البشائر : ولا حد الأكثر اذا كان دفعة ، ولو تعاقبت عليه العطية ، فبلغت مؤونة السنة ، حرم عليه الزائد^(١) .

الحديث السابع : مجهول .

قوله تعالى: (وما من الاثم والجرم)
قوله تعالى: (وما من الاثم والجرم)
قوله تعالى: (وما من الاثم والجرم)
قوله تعالى: (وما من الاثم والجرم)
قوله تعالى: (وما من الاثم والجرم)

(١٧)

باب حكم الحبوب بأسرها في الزكاة

قال الشيخ رحمه الله : (ويزكى سائر الحبوب مما أنبتت الأرض فدخل القفيز والمكيال بالعشر ونصف العشر كالحنطة والشعير سنة مؤكدة) الى آخر الباب .

قد بينا في أول هذا الكتاب أنه لا تجب الزكاة المفروضة الا في تسعة أشياء وانه ليس تجب الزكاة في شيء مما أنبتت الأرض سوى الأربعة الأجناس : التمر والزبيب والحنطة والشعير ، وان ما عداها فانما يزكى على طريق الاستحباب .
والذي ورد في زكاة ما عدا هذه الأجناس الأربعة من الحبوب كلها محمولة على ما ذكرناه من الندب والاستحباب ، فمن ذلك ما رواه :

باب حكم الحبوب بأسرها في الزكاة

وفي المقنعة : بالعشر ونصف العشر سنة مؤكدة دون فريضة واجبة ، وذلك أنه قد ورد في زكاة سائر الحبوب آثار عن الصادقين عليهم السلام، مع ما ورد عنهم

١ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن حماد بن عيسى عن

في حصرها في التسعة الاشياء المقدم ذكرها ، وقد ثبت أن أخبارهم لا تتناقض ، فلم يكن لنا طريق الى الجمع بينها الا اثبات الفرض فيما أجمعوا على وجوبها فيه. وحمل ما اختلفوا فيه مع عدم ورود التأكيد في الامر على السنة المؤكدة ، على ما بيناه في أول هذا الباب ، اذا كان الحمل لهما على الفرض معاً تتناقض الأخبار الواردة فيه ، واسقاط أحدهما ابطال الاجماع ، واسقاط الاخر ابطال لأجماع الفرقة المحقة على المنقول في معناه ، وذلك فاسد ، وفي فساد صحته مما أوردناه من الفتوى ، ثم أورد روايتي محمد بن مسلم و زرارة ^(١).

وأقول : ظاهر الكليني في الكافي الوجوب في جميع الحبوب وقال فيه : قال يونس : معنى قوله « ان الزكاة في تسعة أشياء وعفى عما سوى ذلك » انما كان ذلك في أول النبوة ، كما كانت الصلاة ركعتين ثم زاد رسول الله صلى الله عليه وآله سبع ركعات ، وكذلك الزكاة وضعها رسول الله وسنها في أول نبوته على تسعة أشياء ثم وضعها على جميع الحبوب ^(٢). انتهى .

وقال الشهيد رحمه الله في الدروس : قول يونس وابن الجنيد بوجوبها في جميع الحبوب شاذ ، وكذا ايجاب ابن الجنيد الزكاة في الزيتون ، والزبيب في الأرض العشرية ، وكذا العسل فيها لافي الخراجية . نعم يستحب فيما يكال ويوزن عدا الخضر كالبطيخ والقضب ^(٣).

الحديث الاول : حسن .

(١) المقنعة ص ٤٠ .

(٢) فروع الكافي ٣/٥٠٩ ح ٢ .

(٣) الدروس ص ٥٧ .

حريز عن محمد بن مسلم قال : سألته عليه السلام عن الحرث مايز كى منه؟ فقال:
البر والشعير والذرة والدخن والارز والسلت والعدس والسمسم، كل هذا يز كى
وأشباهه .

واعلم أنه ذهب الشيخ وجماعة الى أن السلـت - أي بالضم - نوع من الشعير
والعلس نوع من الحنطة ، مستدلين بكلام بعض أهل اللغة .

ومقتضى كلام ابن دريد في الجمهرة المغايرة ، فانه قال : السلـت حب يشبه
الشعير . وهو بعينه (١) .

وقال أيضاً : العلس حبة سوداء تخبز في الجذب أو تطبخ (٢) . انتهى .

وقال في المصباح : السلـت قيل : ضرب من الشعير ليس له قشر يكون في
الحجاز (٣) .

وقال ابن فارس : ضرب منه رقيق الشعر صغار الحب (٤) .

وقال الأزهري : حب بين الحنطة والشعير ولا قشر له كقشر الشعير ، فهو كالحنطة
في ملاسته وكالشعير في طبعه وبرودته .

وقال الصيدلاني : هو كالشعير في صورته ، وكالقمح في طبعه ، وهو خطأ .

وقال : العلس بفتحـين ضرب من الحنطة تكون في القشرة منه حبتان ، وقد
تكون واحدة أو ثلاث .

وقال بعضهم : هو حب سوداء تؤكل في الجذب . وقيل : هو مثل البر الأأنه
عسر الاستقاء . وقيل : هو العدس .

(١) جمهرة اللغة ١٧/٢ .

(٣) جمهرة اللغة ٣٢/٣ .

(٢) المصباح المنير ص ٣٠٤ .

(٤) معجم مقاييس اللغة ٩٣/٣ .

٢ - حريز عن زرارة عن أبي عبدالله عليه السلام مثله وقال : كلما كيل بالصاع فبلغ الأوساق التي يجب فيها الزكاة فعليه الزكاة . وقال : جعل رسول الله صلى الله عليه وآله الصدقة في كل شيء أنبتت الأرض الا الخضر والبقول وكل شيء يفسد من يومه .

٣ - علي بن الحسن بن فضال عن ابراهيم بن هاشم عن حماد عن حريز عن زرارة قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام في الذرة شيء؟ قال : الذرة والعدس والسلت والحبوب فيها مثل ما في الحنطة والشعير، وكل ما كيل بالصاع فبلغ الأوساق التي تجب فيها الزكاة فعليه فيه الزكاة .

٤ - وعنه عن ابراهيم عن حماد عن حريز عن أبي بصير قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : في الأرز شيء؟ فقال : نعم ، ثم قال : ان المدينة لم تكن يومئذ أرض أرز فيقال فيه ولكنه قد جعل فيه ، وكيف لا يكون فيه وعامة خراج العراق منه .

وأقول : العلس لم يرد في هذه الأخبار ، لكن ذكره الأصحاب .

الحديث الثاني : حسن أيضاً .

الحديث الثالث : حسن موثق .

الحديث الرابع : حسن موثق أيضاً .

قوله عليه السلام : نعم

ظاهره الوجوب ، كما هو مذهب ابن الجنيد ، كما مر .

باب حكم الخضر في الزكاة

قال الشيخ رحمه الله : (ولا خلاف بين آل الرسول وبين شيعتهم من أهل الامامة أن الخضر كالقصب والبطيخ وما أشبهه مما لا بقاء له لا زكاة فيه ولا زكاة على ثمنه حتى يحول عليه الحول وهو بحاله) .
يدل على ذلك ما رواه :

باب حكم الخضر في الزكاة

في المقنعة : لاخلاف بين آل الرسول عليهم السلام كافة وبين شيعتهم من أهل الامامة أن الخضر كالقصب والبطيخ والقثاء والخيار والباذنجان وما أشبه ذلك مما لا بقاء له لا زكاة فيه ، ولو بلغت قيمته ألف دينار . ولا زكاة على ثمنه بعد البيع حتى يحول عليه الحول وهو على كمال حد ما تجب فيه الزكاة (١) .

١ - محمد بن علي بن محبوب عن أحمد بن محمد عن الحسين عن القاسم عن علي بن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ليس على الخضر ولا على البطيخ ولا على البقول وأشباهه زكاة الا ما اجتمع عندك من غلته فبقي عندك سنة.

٢ - وعنه عن العباس بن معروف عن حماد عن حريز عن زرارة عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام انهما قالا : عفا رسول الله صلى الله عليه وآله عن الخضر . قلت : وما الخضر ؟ قالا : كل شيء لا يكون له بقاء : البقل والبطيخ والفواكه وشبه ذلك مما يكون سريع الفساد . قال زرارة : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : هل في القصب شيء ؟ قال : لا .

٣ - محمد بن يعقوب عن محمد بن يحيى عن محمد بن الحسين عن صفوان عن العلا عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام أنه سئل عن الخضر فيها زكاة وان يبيع بالعمال العظيم ؟ فقال : لا حتى يحول عليه الحول .

٤ - وعنه عن علي بن أبيه عن ابن أبي عمير عن حماد عن الحلبي قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : ما في الخضرة ؟ قال : وما هي ؟ قلت : القصب والبطيخ ومثله من الخضر . فقال : لا شيء الا أن يباع مثله بمال فيحول عليه الحول

الحديث الاول : ضعيف .

الحديث الثاني : صحيح .

الحديث الثالث : حسن .

الحديث الرابع : حسن .

ففيه الصدفة، وعن شجر الغضاة من الخوخ والفرسك وأشباهه فيه زكاة؟ قال : لا قلت : قيمته؟ قال : ما حال عليه الحول من ثمنه فزكه .

قوله : وعن شجر الغضاة

في الكافي : وعن الغضاة من الفرسك وأشباهه^(١) .
أقول : النسخ هنا مختلفة ، وفي تصحيحها وشرحها وجوه :
الأول : أن يكون بالعين المهملة والضاد المعجمة والهاء بعد الألف ، كما صححه صاحب منتقى الجمال^(٢) ، فيكون بكسر العين جمع الغضاة بالكسر ، أي : الأشجار العظيمة .

قال في القاموس : الغضاة بالكسر أعظم الشجر ، أو الخمط ، أو كل ذات شوك ، أو ما عظم منها وطال ، والجمع غضاة وعضون وعضوات^(٣) .
وقال الجوهري : الغضاة كل شجر يعظم وله شوك ، ثم قال : ووحد الغضاة غضاة وعضة بحذف الهاء الأصلية ، كما حذف من الشفة ، وتقصانها الهاء لأنها تجمع على غضاة مثل شفاه ، فترد الهاء في الجمع^(٤) .
الثاني : أن يكون بالعين والضاد المعجمتين ، كما في بعض نسخ الكتاب^(٥) وأكثر نسخ الكافي .

(١) فروع الكافي ٥١٢/٣ ، ح ٣ .

(٢) منتقى الجمال ٨١/٢ الطبعة الأولى .

(٣) القاموس ٢٨٨/٤ .

(٤) صحاح اللغة ٢٢٤٠/٦ .

(٥) كما في المطبوع من المتن ، وفروع الكافي ٥١٣/٣ .

وفي القاموس : الغضاة شجر معروف ، والجمع الغضا^(١) .
 فأطلق هنا على مطلق الشجر الكبير مجازاً ، وهو بعيد .
 الثالث : ما خطر بالبال ، وهو أن يقرأ بالغين المعجمة المضمومة والضاد
 المعجمة جمع غاض ، كعصاة جمع عاص ، أي : الاشياء الوافرة الكثيرة من الثمار .
 قال الفيروزآبادي : شيء غاض حسن الغضو جام وافر^(٢) .
 الرابع : ما قيل : انه من الغض من المضاعف بمعنى الطري ، أي : لازكاة
 فيما كان طرياً كالفرسك وشبهه . وهو غير مستقيم ، وان كان له وجه بحسب المعنى ،
 لأن الغض والغضيض لا يجمعان على الغضاة .
 لكن يظهر من الدروس أنه كان في نسخته الغض ، حيث قال : نعم يستحب
 فيما يكال أويوزن عدا الخضرة كالبطيخ والقضب ، وروي سقوطها عن الغض
 كالفرسك وهو الخوخ وشبهه ، وعن الاشنان والقطن والزعفران وجميع الثمار^(٣) .
 وقال الفيروزآبادي : الفرسك كزبرج الخوخ ، أو ضرب منه أجود أحمر ،
 أو ما يتفلق عن النواة^(٤) .
 وقال : الخوخة ثمرة معروفة ، والجمع خووخ^(٥) .

(١) القاموس ٤ / ٣٧٠ .

(٢) القاموس ٢ / ٣٣٩ .

(٣) الدروس ص ٥٧ .

(٤) القاموس ٣ / ٣١٥ ، وفيه : أجرد مكان أجود .

(٥) القاموس ١ / ٢٥٨ .

(١٩)

باب حكم الخيل في الزكاة

قال الشيخ رحمه الله : (وتزكى الخيل الأنثى العتاق السائمة والبراذين
الأنثى السائمة سنة غير فريضة) .

١ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن حماد عن حريز عن

باب حكم الخيل في الزكاة

قوله رحمه الله : سنة غير فريضة

أقول : استحباب الزكاة في الخيل الأنثى مجمع عليه بين الأصحاب .

قال في التذكرة : قد أجمع علماؤنا على استحباب الزكاة في الخيل بشروط

ثلاثة : السوم ، والانوثة ، والحوول . وظاهر الكليني الوجوب ، حيث قال : باب
ما يجب عليه الصدقة من الحيوان ، وأورد هذه الاخبار .

الحديث الاول : حسن كالصحيح .

محمد بن مسلم ووزارة عنهما جميعاً عليهما السلام قالوا : وضع أمير المؤمنين عليه السلام على الخيل العتاق الراحية في كل عام دينارين وجعل على البراذين ديناراً

٢ - حماد عن حريز عن زرارة قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : هل على البغال شيء ؟ فقال : لا . فقلت : كيف صار على الخيل ولم يصر على البغال ؟ فقال : لأن البغال لا تلقح والخيول الإناث ينتجن وليس على الخيل الذكور شيء ، قال : قلت هل على الفرس أو البعير يكون للرجل يركبها شيء ؟ فقال : لا ليس

وقال الجوهري : العتيق الكريم من كل شيء ^(١) وفسره أصحابنا بما كان أبواه عربيين كريمين . والبرذون بكسر الباء وسكوت الراء وفتح الذال المعجمة خلاف العتيق . وفي بعض النسخ بالزاي ، وهو تصحيف .

وقال في الدروس : يستحب في الخيل بشرط الانوثة والسوم والحول ، ففي العتيق ديناران ، وفي البرذون دينار . والاقرب أنه لا زكاة في المشترك ، حتى يكون لكل واحد فرس ، وفي اشتراط كونها غير عاملة نظر أقربه نعم ، لرواية زرارة ، ولا زكاة في البغال والحمير والرقيق إلا في التجارة ^(٢) .

الحديث الثاني : كالسابق .

وفي النهاية : ناقة لاقح إذا كانت حاملاً ^(٣) .

وفي القاموس : المرج المرعى ترعى فيه الدواب وارسالها للرعى ^(٤) .

(١) صحاح اللغة ١٥٢١/٤ .

(٢) الدروس ص ٦١ .

(٣) نهاية ابن الأثير ٢٦٢/٤ .

(٤) القاموس ٢٠٧/١ .

على ما يعلف شيء انما الصدقة على السائمة المرسلة في مرجها عامها الذي يقتنيها فيه الرجل ، فأما ما سوى ذلك فليس فيه شيء .

قوله عليه السلام : يقتنيها

كذا في الكافي ^(١) ، وفي بعض النسخ « يقتنيها » .

وفي النهاية : قناه يقنوه واقتناه اذا اتخذه لنفسه دون البيع ^(٢) .

(١) فروع الكافي ٣/٥٣٠ .

(٢) نهاية ابن الاثير ٤/١١٧ .

(٢٠)

باب حكم امتعة التجارات في الزكاة

قال الشيخ رحمه الله : (وكل متاع طلب من مالكة بربح أو برأس ماله فلم

باب حكم أمتعة التجارات في الزكاة

قوله رحمه الله : وكل متاع

أقول : اختلف علماءنا في زكاة مال التجارة ، فذهب الأكثر ومنهم الشيخان والمرتضى وابن ادریس وأبو الصلاح وابن البراج وابن أبي عقيل وسائر وسائر المتأخرين إلى أنها مستحبة ، وحكى المحقق عن بعض علمائنا قولاً بالوجوب ، وهو الظاهر من كلام ابن بابويه في الفقيه^(١) . والمعتمد الاستحباب ، وإن كان ظاهر بعض الأخبار عدم الاستحباب أيضاً ، بأن تكون الأخبار الدالة على وجوبها أوجهانها محمولة على التيقية ، كما يومي إليه بعضها .

(١) من لا يحضره الفقيه ١١/٢ .

وعرفها الاكثر بأنها مال ملك بعقد معاوضة لاكتساب عند التملك ، فخرج بقولهم « ملك بعقد معاوضة » ما يملك بغير عقد كالارث وحيازة المباحات وان قصد بها الاكتساب ، أو ملك بعقد بغير معاوضة كالهبة والوقف . وقيل : المراد بالمعاوضة ما يقوم طرفاها بالمال ، كالبيع والصلح ، ويعبر عنه بالمعاوضة المحضنة فيخرج الصداق وعوض الخلع أو الصلح عن دم العمدة ، وقد تطلق المعاوضة على المعنى الاعم .

وتنظر الشهيد الثاني رحمه الله في صدق التجارة على هذا القسم مع قصدها وقطع في التذكرة بعدمه .

واحترزوا بقصد الاكتساب عند التملك عما ملك بعقد معاوضة مع عدم قصد الاكتساب ، كالقينة أو الصدقة به أو نحو ذلك . ونقل في التذكرة الاجماع على اشتراط كون التملك بفعله ، وظاهره اتفاق الأصحاب على اشتراط كون التملك بعوض ، فلا يكفي مثلا الهبة والاحتطاب والاحتشاش ، وتردد فيه صاحب المعبر^(١) وجعل الاشتراط أشبهه .

وأما اشتراط نية الاكتساب ، فلا أعلم فيه خلافاً ، بل يعتبر استمرار هذه النية طول الحول . وهل تعتبر مقارنة هذه النية للتملك ؟ قيل : نعم ، وهو المشهور . ونقل عليه في المعبر اتفاق العلماء ، ونقل في مسألة أخرى قول الشيخ بأنه لو نوى بمال القينة التجارة لم يدر في حول التجارة ، ونقل عن بعض العامة أنه يدور في الحول بالنية ، وقوى هذا القول^(٢) .

وهو المنقول عن جماعة من المتأخرين منهم الشهيدان ، وهو قوي وان كان لا يخلو من تردد .

(١) المعبر ٢ / ٥٤٨ .

(٢) المعبر ٢ / ٥٤٩ .

يبعه طلباً للفضل فيه فحال عليه الحول ففيه الزكاة بحساب قيمته سنة مؤكدة، ومتى طلب بأقل من رأس ماله فلم يبعه فلا زكاة عليه وان حال عليه حول وأحوال، وقد روي أنه اذا باعه زكاه لسنة واحدة، وذلك هو الاحتياط).

قوله رحمه الله : طلب من ماله

لاخلاف بين الأصحاب في أنه انما تستحب أو تجب زكاة التجارة اذا طلب برأس المال أو الربح طول الحول، فلو نقص رأس ماله في أثناء الحول ولو حبة سقطت، وكذا تسقط لو نوى القنية في الاثناء.

قوله رحمه الله : بحساب قيمته

ليست هذه الفقرة فيما عندنا من المقنعة، بل فيه : ففيه الزكاة سنة مؤكدة على المأثور عن الصادقين عليهم السلام، ومتى طلب - الى آخره^(١). وعلى تقديره فالمراد أن الزكاة انما تلزم بحساب قيمته من الدراهم والدنانير من كل أربعين واحداً، فيكون اشارة الى القدر المخرج، أو يكون اشارة الى اشتراط النصاب أيضاً، أو الى تعلق الزكاة بالقيمة لا بالعين، أو الى عدم اشتراط بقاء العين طول الحول.

وينضح جميع ذلك ببيان أمور :

الأول : أنه لاخلاف بين الأصحاب في أنه يعتبر بلوغ قيمته بأحد التقدين نصاباً. قال المحقق في الشرائع : ويقوم بالدراهم أو الدنانير^(٢).
ونال السيد في المدارك : اطلاق العبارة يقتضي عدم الفرق في ذلك بين

(١) المقنعة ص ٤٠ .

(٢) شرائع الاسلام ١٥٧/١ .

كون الثمن الذي وقع به الشراء من أحد النقدين أو غيره ، وهو مشكل على إطلاقه . والأصح أن الثمن ان كان من أحد النقدين ، وجب تقويم السلعة بما وقع به الشراء ، كما صرح به المصنف في المعبر والعلامة ومن تأخر عنه . ولو كان الثمن عروضاً قوم بالغالب ، ولو تساوى النقدان فيكفي بلوغ أحدهما ^(١) . انتهى .

ولا خلاف أيضاً بين الأصحاب في اعتبار وجود النصاب طول الحول . وهل يشترط في الزيادة على النصاب بلوغه النصاب الثاني ؟ قيل نعم ، كما صرح به في الذكرة والتمهي ، وظاهر التحرير العدم ، ومال إليه الشهيد الثاني في بعض فوائده .

الثاني : اختلف الأصحاب في أنه هل يشترط في هذه الزكاة بقاء السلعة طول الحول أم لا ؟ فذهب الشيخ والعلامة وجماعة من المتأخرين الى عدم الاشتراط ، بل نقل في التذكرة الاجماع عليه . وذهب الصدوق والمفيد والمحقق في المعبر ^(٢) الى الاشتراط ، فلو باع السلعة في أثناء الحول استأنف الحول .

والأول لا يخلو من قوة ، لما رواه الكليني بسند موثق عن سماعة عن أبي عبد الله عليه السلام قال : فان كان متاعه ودينه وماله في تجارته التي يتقلب فيها يوماً بيوم يأخذ ويعطي ويبيع ويشتري ، فهو يشبه العين في يده ، فعليه الزكاة . ولا ينبغي له أن يغير ذلك اذا كان حال متاعه وماله على ما وصف لك ، فيؤخر الزكاة ^(٣) . وغيره من الأخبار .

الثالث : اختلف الأصحاب في تعلق الزكاة بالقيمة أو بالمتاع ، والمشهور هو الأول ، ومال المحقق في المعبر ^(٤) والعلامة في التذكرة الى الثاني ، فلو أخرج

(١) مدارك الاحكام ص ٣٠٩ .

(٢) المعبر ٥٥٠/٢ .

(٣) فروع الكافي ٥٢٠/٣ ، ح ٤ .

(٤) المعبر ٥٥٠/٢ .

- ١ - محمد بن يعقوب عن محمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان عن صفوان عن منصور بن حازم عن أبي الربيع الشامي عن أبي عبد الله عليه السلام في رجل اشترى متاعاً فكسده عليه متاعه وقد كان زكى ماله قبل أن يشتري به هل عليه زكاة أو حتى يبيعه؟ فقال: ان كان أمسكه التماس الفضل على رأس المال فعليه الزكاة.
- ٢ - وعنه عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن حماد بن عيسى عن حريز عن محمد بن مسلم قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن رجل اشترى متاعاً وكسده عليه وقد زكى ماله قبل أن يشتري المتاع متى يزكيه؟ فقال: ان كان أمسك متاعه ينبغي به رأس ماله فليس عليه زكاة، وان كان حبسه بعد ما يجد رأس ماله فعليه الزكاة بعد ما أمسكه بعد رأس المال. قال: سألته عن الرجل توضع عنده الأموال يعمل بها؟ فقال: اذا حال عليها الحول فليزكها.

من العين فهو الواجب، وان عدل الى القيمة فقد أخرج بدل الزكاة. وتظهر الفائدة في جواز بيع السلعة بعد الحول وقبل اخراج الزكاة أو ضمانها، فيجوز على القول بتعلقها بالقيمة، لا على القول بتعلقها بالعين، ان قلنا بوجوب هذه الزكاة، وفيما لو زادت القيمة بعد الحول، فعلى الأول يخرج ربع عشر القيمة الأولى، وعلى الثاني تخرج الزيادة أيضاً.

الحديث الاول: مجهول.

الحديث الثاني: حسن.

قوله عليه السلام: اذا حال عليها الحول فليزكها

ظاهره لزوم التزكية وان لم يرخصوا له. وكأنه مما يؤيد الوجوب، الا أن يحمل على الاذن، أو على استحباب اشتراطه في أصل العقد، فتأمل.

٣ - وعنه عن عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن علي بن الحكم عن اسماعيل بن عبد الخالق قال : سأله سعيد الأعرج وأنا حاضر أسمع فقال : انا نكبس الزيت والسمن عندنا نطلب به التجارة وربما مكث عندنا السنة والستين هل عليه زكاة ؟ قال فقال : ان كنت تربح فيه شيئاً تجد رأس مالك فعليك فيه زكاة ، وان كنت انما تربص به لأنك لا تجد الا وضيفة فليس عليك زكاة حتى يصير ذهباً أو فضة ،

الحديث الثالث : صحيح .

قوله : انا نكبس

أي : نحفظ الزيت والسمن وندخلهما في الخوابي ونحوها ، أو ندخرهما في الكبس ، وهو بالكسر البيت الصغير والبيت من الطين ، لنبيعهما في وقت آخر . في القاموس : كبس البئر والنهر يكبسهما طمهما بالتراب ، وذلك التراب كبس بالكسر ، ورأسه في ثوبه أخفاه وأدخله فيه ، والكبس بالكسر بيت من طين^(١) انتهى .

وفي بعض النسخ « تكسب » كما في المقنعة^(٢) ، وهو أظهر .

قوله عليه السلام : انما تربص به

على صيغة الخطاب بحذف احدى التائين .

في القاموس : ربص بفلان ربصاً انتظر به خيراً أو شراً يحل به كترص^(٣) .

(١) القاموس ٢/٢٤٤ .

(٢) المقنعة ص ٤٠ .

(٣) القاموس ٢/٣٠٤ .

فاذا صار ذهباً أو فضة فزكه للسنة التي تتجر فيها .

وقد روي انه لا زكاة عليه الا بعد أن يحول عليه الحول .

وفي النهاية : الوضعية الخسارة من رأس المال (١).

قوله عليه السلام : فزكه للسنة التي تتجر فيها

كذا في أكثر النسخ ، وفي الكافي : في السنة التي اتجرت فيها (٢).

وكأن المراد أنه اذا كان في المال وضعية ونض المال لا يمنع الوضعية السابقة الزكاة في تلك التجارة المسأنة ، بل ينظر الى رأس المال في تلك التجارة .

ويحتمل أن يكون المعنى أنه اذا صار ذهباً أو فضة وأراد بقنيتها الاكتساب والربح ، فلو خسرا ولم يربحا أيضاً يلزمه فيهما الزكاة .

ولعل الشيخ رحمه الله حملة على أنه لو مرت عليه سنون ولم يربح يزكيه اذا نض لسنة واحدة . فالمراد بالسنة التي اتجر فيها السنة التي باع فيها .

وفي المقنعة : في السنة التي تخرج فيها (٣) ، أي : تخرج الذهب والفضة فيها ، كأنها كانت محبوسة في المتاع فخرجت فيها .

كما روى في الكافي عن سماعة عنه عليه السلام في الدين ، حيث قال : عليه زكاة حتى يخرج ، فاذا هو خرج زكاة لعامه ذلك (٤) ، فيمكن حملة على ما اذا حال عليه الحول بعد الانضاض .

وقرأ السيد ماجد البحراني رحمه الله « تجبر فيها » بالجيم والباء الموحدة

(١) نهاية ابن الاثير ١٩٨/٥ .

(٢) فروع الكافي ٥٢٩/٣ ، ح ٩٠ .

(٣) المقنعة ص ٤٠ .

(٤) فروع الكافي ٥٢٠/٣ ، ح ٤٠ .

٤ - روى ذلك الحسين بن سعيد عن صفوان بن يحيى عن اسحاق بن عمار قال : قلت لأبي ابراهيم عليه السلام : الرجل يشتري الوصيفة يثبتها عنده لتزيد وهو يريد بيعها أعلى ثمنها زكاة ؟ قال : لا حتى يبيعها . قلت : فان باعها أيزكي ثمنها ؟ قال : لا حتى يحول عليه الحول وهو في يده .

والأخذ بالحديث الأول عندي أحوط ، والذي يؤكده ذلك ما رواه :

٥ - علي بن الحسن بن فضال عن سندي بن محمد عن العلاء عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قلت له : المتاع لأصيب به رأس المال علي فيه زكاة ؟ قال : لا قلت : امسكه سنتين ثم أبعه ماذا علي ؟ قال : سنة واحدة .
فأما الذي يدل على أن الزكاة في مال التجارة ليس بفرض وانما هو مندوب مستحب ما قدمنا ذكره من أن الزكاة انما تجب في الركاز والدرهم والدنانير

وحذف احدى تائي المضارع ، من قولهم « تجبر الرجل » اذا عاد اليه مذهب منه . والمراد هنا عوز رأس ماله بعد فقدانه .

قال في القاموس : تجبر فلان مالا أصابه ، والرجل عاد اليه مذهب عنه ^(١) انتهى .

وهو تصحيف لطيف ، والمسموع من المشايخ النسخة الاولى .

الحديث الرابع : موق .

وفي النهاية : الوصيف العبد ، والوصيفة الامة ، وجمعها وصفاء ووصائف ^(٢) .

الحديث الخامس : موق .

(١) القاموس ١ / ٣٨٤ .

(٢) نهاية ابن الاثير ١٩١ / ٥ .

المضروبة المكنوزة وما عداها ليس فيه زكاة ، ويؤكد ذلك ما رواه :
 ٦ - علي بن الحسن بن فضال عن محمد وأحمد عن علي بن يعقوب الهاشمي
 عن مروان بن مسلم عن عبدالله بن بكير وعبيد وجماعة من أصحابنا قالوا : قال
 أبو عبدالله عليه السلام : ليس في المال المضطرب به زكاة ، فقال له اسماعيل ابنه :
 يا أبة جعلت فداك أهلك فقراء أصحابك ! فقال : أي بني حق أراد الله أن يخرج
 فخرج .

٧ - الحسين بن سعيد عن النضر بن سويد عن هشام بن سالم عن سليمان بن
 خالد قال : سئل أبو عبدالله عليه السلام عن رجل كان له مال كثير فاشترى به متاعاً

الحديث السادس : مجهول .

قوله عليه السلام : في المال المضطرب به

من الضرب بمعنى السير ، أو بمعنى المضارب به ، أو بمعنى المتحرك .
 في المصباح : ضربت في الأرض سافرت ، وضارب فلان فلاناً مضاربة
 وتضاربوا واضطربوا ، ورميته فما اضطرب أي : ما تحرك^(١) .

قوله عليه السلام : أي بني

قال السيد الداماد قدس سره : أي بفتح الهمزة للنداء ، أي : يا بني لأبالي
 ذلك ، فان ما قلته حق أراد الله تعالى إخراجه . أو بكسرهما للإيجاب والتصديق ،
 أي : الأمر كما تقول ، ولكن حق أراد الله أن يخرج ويظهره فخرج وظهر مني .

الحديث السابع : صحيح .

ثم وضعه فقال: هذا متاع موضوع فاذا أحببت بعته فيرجع الى رأس مالي وأفضل منه هل عليه فيه صدقة وهو متاع؟ قال: لا حتى يبيعه. قال: فهل يؤدي عنه ان باعه لما مضى اذا كان متاعاً؟ قال: لا.

٨ - سعد بن عبدالله عن أحمد بن محمد بن الحسين بن سعيد عن حماد بن عيسى عن عمرو بن اذينة عن زرارة قال: كنت قاعداً عند أبي جعفر عليه السلام وليس عنده غير ابنه جعفر فقال: يا زرارة ان أبازر رضي الله عنه وعثمان تنازعا على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله فقال عثمان: كل مال من ذهب أو فضة يدار به ويعمل به ويتجر به ففيه الزكاة اذا حال عليه الحول، فقال أبوذر رضي الله عنه: أما ما اتجر به أودير وعمل به فليس فيه زكاة، انما الزكاة فيه اذا كان ركازاً أو كنزاً موضوعاً فاذا حال عليه الحول ففيه الزكاة، فاختصما في ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وآله، قال فقال: القول ما قال أبوذر. فقال أبو عبدالله عليه السلام لأبيه: ما تريد الى أن تخرج مثل هذا فيكف الناس أن يعطوا فقراءهم ومساكينهم؟ فقال أبوه عليه السلام: اليك عني لا أجد منها بدأ.

الحديث الثامن: صحيح أيضاً.

قوله عليه السلام: ما تريد الى أن يخرج

وفي بعض النسخ «الا أن يخرج» و«ما» على الاصل استفهامية، والمعنى: ما الذي تقصده في مثل هذا القول الذي يخرج عنك، فيسمعه الناس فيكفون عن اعطاء الزكاة. وعلى نسخة «لا» نافية.

وعلى التقديرين فمراده «ع» بيان هذا الحكم وتوضيحه على الناس. لا

الاعتراض على أبيه عليهما السلام .

قوله عليه السلام : اليك عنى

في النهاية : في الحديث « اليك اليك » هو كما يقال : الطريق الطريق ويفعل بين يدي الامراء ، ومعناه تنح وأبعد ، وتكريره للتأكيد .^(١)

(١٢)

قوله عليه السلام : اليك عنى
في الحديث « اليك اليك » هو كما يقال : الطريق الطريق ويفعل بين يدي الامراء ، ومعناه تنح وأبعد ، وتكريره للتأكيد .^(١)

قوله عليه السلام : اليك عنى
في الحديث « اليك اليك » هو كما يقال : الطريق الطريق ويفعل بين يدي الامراء ، ومعناه تنح وأبعد ، وتكريره للتأكيد .^(١)

قوله عليه السلام : اليك عنى
في الحديث « اليك اليك » هو كما يقال : الطريق الطريق ويفعل بين يدي الامراء ، ومعناه تنح وأبعد ، وتكريره للتأكيد .^(١)

قوله عليه السلام : اليك عنى
في الحديث « اليك اليك » هو كما يقال : الطريق الطريق ويفعل بين يدي الامراء ، ومعناه تنح وأبعد ، وتكريره للتأكيد .^(١)

(١) نهاية ابن الاثير ٦٤/١ . بما قلبناه ، وفقا لآراء الذين يرونه قولا في الحديث

قال الشيخ رحمه الله : (زكاة الفطرة واجبة على كل حر بالغ كامل بشرط

وجود الطول لها ، يخرجها عن نفسه وعن جميع من يعول من ذكر وأنثى وحر

ومعتق ، بشرط أن يكون من أهل الإسلام ، لأنها أول زكاة وجبت في الإسلام .

أقول : ظاهره وجوب الفطرة على من قدر على اخراجها ، كما نسب إلى ابن

الجنيد ، لكن قال بعد ذلك : روى عبدالرحمن بن الحجاج عن أبي عبدالله عليه

(٢١)

باب زكاة الفطرة

أقول : ظاهره وجوب الفطرة على من قدر على اخراجها ، كما نسب إلى ابن الجنيد ، لكن قال بعد ذلك : روى عبدالرحمن بن الحجاج عن أبي عبدالله عليه السلام قال : تجب الفطرة على كل من تجب عليه الزكاة .

باب زكاة الفطرة

أقول : ظاهره وجوب الفطرة على من قدر على اخراجها ، كما نسب إلى ابن الجنيد ، لكن قال بعد ذلك : روى عبدالرحمن بن الحجاج عن أبي عبدالله عليه السلام قال : تجب الفطرة على كل من تجب عليه الزكاة .

قوله رحمه الله : بشرط وجود الطول لها

أقول : ظاهره وجوب الفطرة على من قدر على اخراجها ، كما نسب إلى ابن الجنيد ، لكن قال بعد ذلك : روى عبدالرحمن بن الحجاج عن أبي عبدالله عليه السلام قال : تجب الفطرة على كل من تجب عليه الزكاة .

وروى يونس بن عمار قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : تحرم الزكاة على من عنده قوت السنة ، وتجب الفطرة على من عنده قوت السنة . وهي سنة مؤكدة على من قبل الزكاة لفقره ، وفضيلة لمن قبل الفطرة لمسكنة ، دون السنة

وعبدوعن جميع رقيقه من المسلمين وأهل الذمة في كل حول مرة .

المؤكدّة والفريضة .

وروى الفضيل بن يسار وزرارة عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام أنهما قالوا لهما : هل على من قبل الزكاة زكاة ؟ فقالا : أما من قبل زكاة المال ، فإن عليه زكاة الفطرة ^(١) . وأما من قبل زكاة الفطرة فليس عليه زكاة . ثم روى عن زرارة الخبر الخامس عشر .

ثم قال : فكأن الحديثان الأولان يدلان على وجوب فرض الفطرة على الأغنياء خاصة ، لتميزهم بالذكر في فريضتها . واقتضى الحديث الأول من هذين الحديثين الأخيرين لزومها بالسنة على بعض الفقراء ، لاستحالة إيجابه بالفرض عليهم ، للدخول في المميزين المخصوصين منهم بمضي القول المنطوق به فيهم ودل على أنها سنة فوق الفضيلة في الرتبة ، بتضمنه إسقاطها عن هو دونهم في طبقة الفقر ، مع ورود ظاهر ما يقتضي وجوبها عليهم في الحديث الذي يليه ، واستحالة تناقض أقوال الصادقين عليهم السلام .

وفي القاموس : الطول والطائل والطائلة الفضل والقدرة والغنى والسعة ^(٢) .

قوله رحمه الله : وأهل الذمة

قال في الدروس : يجب إخراجها عن عياله ومن وجبت نفقتهم ، كالزوجة والعمودين والرقيق ، أو استجبت كالقريب والضيف ولو كان كافراً ^(٣) .

(١) الحديث الثاني عشر من الباب .

(٢) القاموس ٩/٤ .

(٣) الدروس ص ٦٥ .

١ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن محمد بن عيسى بن عبيد عن يونس عن عبدالله بن سنان عن أبي عبدالله عليه السلام قال : كل من ضممت الي عيالك من حر أو مملوك فعليك أن تؤدي الفطرة عنه . قال : فاعطاء الفطرة قبل الصلاة أفضل ، وبعد الصلاة صدقة .

٢ - وعنه عن عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد عن ابن أبي نجران وعلي

الحديث الاول : صحيح .

قوله عليه السلام : واعطاء الفطرة

ذهب الاكثر الى أن آخر وقتها صلاة العيد .

حتى قال في المنتهى : ولا يجوز تأخيرها عن صلاة العيد اختياراً ، فإن أخرها أثم ، وبه قال علماؤنا أجمع ، لكنه قال بعد ذلك بأسطر : والاقرب عندي جواز تأخيرها عن الصلاة وتحريم التأخير عن يوم العيد^(١) . ومقتضى ذلك امتداد وقتها الى آخر النهار .

وقال ابن الجنيد : أول وقت وجوبها طلوع الفجر من يوم الفطر ، وآخره زوال الشمس منه ، واستقر به العلامة في المختلف .
وقال في المدارك : والاحتياط يقتضي الاخراج قبل الصلاة ، وان كان القول بامتداد وقتها الى آخر النهار لا يخلو من قوة^(٢) .

الحديث الثاني : صحيح أيضاً .

(١) منتهى المطلب ٥٤١/١ .

(٢) مدارك الاحكام ص ٣٣٤ .

ابن الحكم عن صفوان الجمال قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الفطرة فقال :
على الصغير والكبير والحر والعبد، عن كل انسان صاع من حنطة أو صاع من تمر
أو صاع من زبيب .

٣ - وعنه عن محمد بن يحيى عن محمد بن أحمد بن يحيى رفعه عن ابي
عبد الله عليه السلام قال : يؤدي الرجل زكاته عن مكاتبه ورقيق امرأته وعبيده النصراني
والمجوسي وما أغلق عليه بابه .

قوله عليه السلام : على الصغير والكبير

لاخلاف بين الأصحاب في عدم وجوب الفطرة على الصغير والمجنون والعبد
فلفظة « على » هنا بمعنى « عن » كما يدل عليه قوله « عن كل انسان » .
قال في الدروس : ولو أيسر الصغير فلا زكاة ، الا أن يعوله الاب تبرعاً ،
وأوجبها الشيخ على الاب (١) .

الحديث الثالث : مرفوع .

قوله عليه السلام : يؤدي الرجل زكاته عن مكاتبه

أي : اذا لم يتحرر منه شيء ، أو كان في عياله ، والاقبالنسبة كما هو المشهور .
وفي الدروس : ولو تبعضت الحرية وجبت بالنسبة ، والمشيخ قول بعدم الوجوب
عليهما . وتجب عن المكاتب المشروط ، خلافاً لابن البراج ، لاعن المطلق الامع
العلولة . وفي مرفوعة محمد بن يحيى : تجب عن المكاتب وما أغلق عليه بابه (٢)
انتهى .

(١) الدروس ص ٦٥ .

(٢) الدروس ص ٦٥ - ٦٦ .

٤ - وعنه عن عدة من أصحابنا عن سهل بن زياد عن الحسن بن محبوب عن عمر بن يزيد قال : سألت ابا عبدالله عليه السلام عن الرجل يكون عنده الضيف من اخوانه فيحضر يوم الفطر يؤدي عنه الفطرة . قال : نعم الفطرة واجبة على كل من يعول من ذكر أو انثى ، صغير أو كبير ، حر أو مملوك .

والمشهور بين الاصحاح أن المكاتب الذي لم يتحرر منه شي عز كاته على المولى وخالف فيه الصدوق وقال : الزكاة على المكاتب . ولا يخلو من قوة .

وقال في التحرير^(١) : لو كانت الزوجة من أهل الاحدام، فاتخذت خادماً بأجرة لم تجب على الزوج فطرته اذا لم يعلمه ، وان كان ملكاً لها ، فان اختار الزوج الانفاق عليه وجبت عليه فطرته والا فلا . ولو استأجرت خادماً وشرطت نفقته ، فان اختار الزوج ذلك وجبت فطرته والا فلا .

وقال : لو كان المولد خادماً، فان كان محتاجاً اليه للزمانة أو الصغر ففي وجوب فطرته على الاب مع اعسار ولده تردد^(٢) .

وقال في الدروس : تجب فطرة خادم الزوجة والولد والاب مع الزمانة^(٣) .

الحديث الرابع : ضعيف .

واعلم أنه اختلف الاصحاح في قدر الضيافة المقتضية لوجوب الفطرة على المضيف، فاشترط الشيخ والمرضى الضيافة طول الشهر، واكتفى المفيد بالنصف الاخير منه ، واجتزأ ابن ادريس بليلتين في آخره، والعلامة بالليلة الواحدة . وحكى المحقق في المعبر قولاً بالاكتفاء بمسمى الضيافة في جزء من الشهر،

(١) لم أعثر عليه فيه .

(٢) منتهى المطلب ١/٥٣٤ .

(٣) الدروس ص ٦٥ .

والمولود اذا ولد ليلة الفطرة لا يجب اخراج الفطرة عنه ، وكذلك من أسلم ليلة الفطر لا يلزمه اخراج الفطرة حسب ما ذكرناه ، روى ذلك :

٥ - محمد بن احمد بن يحيى عن محمد بن الحسين عن ابن ابي عمير عن معاوية بن عمار قال : سألت ابا عبدالله عليه السلام عن مولود ولد ليلة الفطر عليه

بحيث يهل الهلال وهو في ضيافة، وقال : هذا هو الأولي^(١) . وهو أقوى وأحوط . وهذا الخبر في حد الضيافة مجمل ، لان فاعل « يحضر يوم الفطر » لا الضمير الراجع الى الضيف ، كما توهمه بعض الافاضل ، لكنه باطلاقه شامل لمن كان عنده آخر جزء من الشهر . ولعل المراد باليوم اليوم بليلته ، بقرينة الخبر الاتي ، مع أن المفهوم لا يعارض المنطوق ، لا سيما وهو في كلام الراوي ، فتفطن .

قوله رحمه الله : حسب ما ذكرناه

كأنه قيد للمنفى ، أي : لا يلزمه اخراج الفطرة على الوجه الذي ذكرناه من لزومها عن جميع عياله وضيغه ، والا لم يذكر سابقاً ما يدل عليه .

الحديث الخامس : صحيح .

وزهب الاكثر الى أنه يجب اخراج الفطرة عن الولد والمملوك ، ان حصلت الولادة أو الملك قبل رؤية الهلال ، ويستحب لو كان قبل انتهاء وقتها .

وحكى العلامة في المختلف عن ابن بابويه في المقنع أنه قال : وان ولد لك مولود يوم الفطر قبل الزوال فادفع عنه الفطرة ، وان ولد بعد الزوال فلا

فطرة؟ قال : لا قد خرج الشهر ، وسألته عن يهودي أسلم ليلة الفطر عليه فطرة؟
قال : لا .

٦ - وقد روي أنه ان ولد قبل الزوال تخرج عنه الفطرة ، وكذلك من أسلم
قبل الزوال .

وذلك محمول على الاستحباب دون الفرض والايجاب ، فأما الذي يدل على
ان الفقير والمحتاج لا زكاة عليه على طريق الفرض :

٧ - ما رواه الحسين بن سعيد عن صفوان عن اسحاق بن المبارك قال : قلت
لأبي ابراهيم عليه السلام : على الرجل المحتاج زكاة الفطرة؟ فقال : ليس عليه فطرة .
٨ - وعنه عن محمد بن سنان عن ابن مسكان عن يزيد بن فرقد قال : قلت

فطرة عليه ، وكذا لو أسلم الرجل قبل الزوال أو بعده ^(١) . والظاهر أن مراده بذلك
الاستحباب لا الوجوب ، كما صرح به في الفقيه ^(٢) .

قوله عليه السلام : لا قد خرج الشهر

قال الفاضل التستري رحمه الله : لعل في هذا التعليل دلالة على أنه اذا دخل
الضيف بعد الهلال ، لم تلزم فطرته على مضيفه وان أصبح عنده ، خلافاً لظاهر
رواية عمر بن يزيد المتقدمة عن قريب .

الحديث السابع : مجهول .

الحديث الثامن : ضعيف .

(١) المقنع ص ٦٧ .

(٢) من لا يحضره الفقيه ٢ / ١١٦ .

لأبي عبدالله عليه السلام : على المحتاج صدقة الفطرة ؟ فقال : لا .
 ٩ - وعنه عن ابن ابي عمير عن حماد عن الحلبي عن ابي عبدالله عليه السلام
 قال : سئل عن رجل يأخذ من الزكاة عليه صدقة الفطرة ؟ قال : لا .

١٠ - علي بن مهزيار عن اسماعيل بن سهل عن حماد عن حريز عن يزيد بن
 فرقد عن ابي عبدالله عليه السلام أنه سمعه يقول : من اخذ من الزكاة فليس عليه
 فطرة . قال : وقال ابن عمار : ان ابا عبدالله عليه السلام قال : لافطرة علي من أخذ
 الزكاة .

١١ - وعنه عن اسماعيل بن سهل عن حماد عن حريز عن الفضيل عن ابي
 عبدالله عليه السلام قال : قلت له : لمن تحل الفطرة ؟ قال : لمن لا يجد ، ومن حلت
 له لم تحل عليه ، ومن حلت عليه لم تحل له .

الحديث التاسع : صحيح .

الحديث العاشر : ضعيف .

و« ابن عمار » اما اسحاق ، أو يونس بن عمار الذي روى عنه المفيد ، كما مر .

الحديث الحادي عشر : ضعيف أيضاً .

قوله عليه السلام : لم تحل عليه

من باب مجاز المشاكلة ، أي : لم تجب عليه . ويحتمل أن يكون من الحلول .
 في القاموس : حل أمر الله عليه يحل حصولاً وجب ، وأحمله الله عليه وحل
 عليه يحل محلاً وجب^(١) .

١٢ - وبهذا الاسناد عن الفضيل بن يسار قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام
أعلى من قبل الزكاة زكاة ؟ فقال : أما من قبل زكاة المال فإن عليه زكاة الفطرة ،
وليس عليه لما قبله زكاة ، وليس على من يقبل الفطرة فطرة .

وقيل : المراد أنه لا يجوز له اعتقاد الوجوب ونيته . وهو بعيد .

وقوله عليه السلام « ومن حلت عليه » ظاهره الفطرة ، ولو عمم بحيث يشمل
غيرها أيضاً ، فيمكن الاستدلال به على أن من ملك أحد النصب الزكائية بحيث
تجب عليه ، وان كان لا يخلو من نظر أيضاً .

الحديث الثاني عشر : ضعيف .

واعلم أنه يفهم من بعض الأخبار أن مستحق زكاة الفطرة يكون أسوأ حالا من
مستحق زكاة المال ، فيكون هذا وجه الفرق . أو بناء على أن الغالب في زكاة المال
ما يكون بقدر قوت السنة بخلاف الفطرة ، فيومي الى فرق بين ما يعطى الفقير في
زكاة المال وزكاة الفطرة ، وهو يناسب اعتبار شدة الفقر في مستحق الفطرة .
وقد عرفت ما جمع به المفيد رحمه الله بين الأخبار باختلاف مراتب الاستحباب ،
وهو وجه حسن .

قوله عليه السلام : وليس عليه لما قبله زكاة

أي : لا يجب عليه اخراج زكاة المال مرة أخرى للمال الذي أخذه ، دفعاً
لتوهم أن الزكاة تعلق بجمع المال ، ففي هذا الجزء أيضاً تتعلق الزكاة أو لغير ذلك .
وليس المعنى أنه ان بقي عنده سنة وكان مما تجب فيه الزكاة لم تجب ، الا أن
يكون هذا مبنياً على أنه انما يعطى ذلك لفقره وحاجته ، فلا يبقى سنة حتى تجب
فيه الزكاة .

١٣ - سعد بن عبد الله عن ابي جعفر عن الحسين بن سعيد عن صفوان بن يحيى عن اسحاق بن عمار قال: قلت لأبي ابراهيم عليه السلام: على الرجل المحتاج زكاة الفطرة؟ قال: ليس عليه فطرة.

الحديث الثالث عشر: موثق.

وذهب الأكثر الى اشتراط الغنا في من تجب عليه زكاة الفطر، بل قال العلامة في المنتهى: انه قول علمائنا أجمع الا ابن الجنيد^(١).
وقال ابن الجنيد: تجب على من فضل عن مؤونته ومؤنة عياله ليومه وليلته صاع. وحكاه في الخلاف^(٢) عن كثير من أصحابنا. والمعتمد الأول.
واختلف فيما يتحقق به الغنا المقتضي للوجوب، والأصح أنه ملك السنة فعلا أو قوة، لان من لم يملك ذلك تحل له الزكاة على ما بيناه، فلا تجب عليه الفطرة، كما تدل عليه صحيحة الحلبي وغيرها.
ومقتضى ذلك أنه لا يعتبر ملك مقدار زكاة الفطرة زيادة على قوت السنة، وبه قطع الشهيد الثاني رحمه الله. وجزم المحقق في المعتمد^(٣) والعلامة في المنتهى^(٤) باعتبار ذلك، ولا بأس به.
وقال الشيخ في الخلاف: تجب زكاة الفطرة على من يملك نصاباً تجب فيه الزكاة، أو قيمة النصاب^(٥). واعتبر ابن ادريس ملك عين النصاب.

(١) منتهى المطلب ٥٣٢/١.

(٢) الخلاف ٣٦٨/١، مسألة ٢٨ زكاة الفطرة.

(٣) المعتمد ٥٩٤/٢.

(٤) منتهى المطلب ٥٣٢/١.

(٥) نفس المصدر السابق.

١٤ - وعنه عن ابي جعفر عن علي بن الحكم عن ابان بن عثمان عن يزيد ابن فرقد النهدي قال: سألت ابا عبدالله عليه السلام عن رجل يقبل الزكاة هل عليه صدقة الفطرة؟ قال: لا.

١٥ - علي بن الحسن بن فضال عن ابراهيم بن هاشم عن حماد عن حريز عن زرارة قال: قلت له: هل على من قبل الزكاة زكاة؟ فقال: أما من قبل زكاة المال فان عليه زكاة الفطرة، وليس على من قبل الفطرة فطرة.

فهذه الأخبار كلها دالة على أن المحتاج ومن ليس بذي مال لا تجب عليه الفطرة، وكلما ورد في انه تجب عليه الفطرة فانما ورد على طريق النذب والاستحباب دون الفرض والايجاب.

فمما روي في ذلك ما رواه:

١٦ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن محمد بن عيسى عن يونس عن عمر بن اذينة عن زرارة قال: قلت لأبى عبدالله عليه السلام: الفقير الذي يتصدق عليه هل تجب عليه صدقة الفطرة؟ قال: نعم يعطي مما يتصدق به عليه.

الحديث الرابع عشر: مجهول.

الحديث الخامس عشر: حسن موثق.

قوله رحمه الله: فهذه الاخبار

قال الفاضل التستري رحمه الله: لعل مراده المحتاج الذي لا يملك ما يعتد به، بحيث يحتاج الى أخذ الفطرة، فتكون دلالة بعض الأخبار عليه بالعموم وبعضها بالخصوص.

الحديث السادس عشر: صحيح.

١٧ - وعنه عن محمد بن يحيى عن عبدالله بن محمد عن علي بن الحكم عن داود بن النعمان وسيف بن عميرة عن اسحاق بن عمار قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام: الرجل لا يكون عنده شيء من الفطرة الا ما يؤدي عن نفسه من الفطرة وحدها يعطيه غريباً أو يأكل هو وعياله ؟ فقال : يعطي بعض عياله ثم يعطي الآخر عن نفسه يردونها فتكون عنهم جميعاً فطرة واحدة .

١٨ - الحسين بن سعيد عن ابن ابي عمير عن حماد عن الحلبي عن ابي عبدالله عليه السلام قال : صدقة الفطرة على كل رأس من أهلك الصغير والكبير

الحديث السابع عشر : مجهول .

قوله عليه السلام : يعطي بعض عياله

أقول : استحباب اخراج الفقير عن نفسه وعن عياله مقطوع به في كلام الأصحاب .

قال في المنتهى : انه مذهب علمائنا أجمع الا من شذ^(١) .
وقال في أكثر كتبه : يدير صاعاً على عياله ويتصدق به . وظهره أن المتصدق هو الأول ، وهو أنسب بالادارة .

وذكر الشهيد في البيان أن الأخير منهم يدفعه الى الاجنبي^(٢) .
والرواية خالية من ذلك كله ، بل ليس فيها دلالة على أنها تدفع الى الاجنبي .

الحديث الثامن عشر : صحيح .

(١) منتهى المطالب ١/٥٣٦ .

(٢) البيان ص ٢٠٩ .

والحر والمملوك والغني والفقير ، عن كل انسان نصف صاع من حنطة أو شعير أو صاع من تمر أو زبيب لفقراء المسلمين ، وقال : التمر أحب ذلك الي .
والذي يدل على ما تأولنا عليه هذه الأحاديث من أن المراد بها النذب دون الإيجاب .

١٩ - ما رواه الحسين بن سعيد عن حماد عن عبد الله بن ميمون عن ابي عبد الله عن ابيه عليهما السلام قال : زكاة الفطرة صاع من تمر أو صاع من زبيب أو صاع من شعير أو صاع من اقط ، عن كل انسان حر أو عبد صغير أو كبير ، وليس على من لا يجد ما يتصدق به حرج .

فصرح في هذا الحديث بنفي الحرج على من لا يجده، ولو كان واجباً على كل حال لما ارتفع الحرج عنه بل كان يلحقه الذم والعقاب .

قوله عليه السلام : نصف صاع

قد يحمل على ما اذا أعطاهما على وجه القيمة ، وسيأتي الكلام فيه انشاء الله . ثم اعلم أنه لا مناسبة لهذا الحديث بهذا المقام ، لأنه معلوم أن « على » في قوله عليه السلام « على كل رأس » بمعنى « عن » لدخول الصغير والمملوك فيهم ، فليس هذا من الأخبار المعارضة للأخبار السابقة .

الحديث التاسع عشر : موثق .

وفي القاموس : الاقط مثلثة ويحرك، وككتف ورحل وابل ، شيء يتخذ من المخيض الغنمي ، والجمع اقطان^(١) .

باب وقت زكاة الفطرة

قال الشيخ رحمه الله : (ووقت وجوبها يوم العيد بعد الفجر منه قبل الصلاة)

باب وقت زكاة الفطرة

قال في المقنعة : ووقت وجوبها يوم العيد بعد الفجر منه قبل صلاة العيد، قال الله عز وجل « قد أفلح من تزكى * وذكر اسم ربه فصلى » قال الصادقون عليهم السلام : نزلت هذه الآية في زكاة الفطرة خاصة، فمن أخرج فطرته قبل صلاة العيد فقد أدرك وقت فرضها .

ومن أخرها الى بعد الصلاة فقد فاتته الوقت، وخرجت عن كونها زكاة الفرض الى الصدقة والتطوع ، وقد جاء أنه لا بأس باخراجها في شهر رمضان من أوله الى آخره ، وهو على جواز تقديم الزكاة ، والأصل هو لزوم الوقت على ما بيناه^(١).

الى آخر الباب .

- ١ - الحسين بن سعيد عن صفوان عن العيص بن القاسم قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الفطرة متى هي ؟ فقال : قبل الصلاة يوم الفطر . قلت : فان بقي منه شيء بعد الصلاة . فقال : لا بأس نحن نعطي عيالنا منه ثم يبقى فنقسمه .
- ٢ - وعنه عن أحمد بن محمد عن الحسن عن أبي بكر الحضرمي عن أبي

الحديث الاول : صحيح .

قوله عليه السلام : نحن نعطي عيالنا

- أي : غير واجبي النفقة ، اما استجباً أو لبيان الجواز .
- ويروى عن السيد الداماد رحمه الله أنه قرأ « عيالنا » منصوباً بنزع الخافض ،
- أي : عن عيالنا .
- ويخطر بالبال أنه يحتمل أن يكون المعنى : نوزل بعض الزكاة فنقدمها الى عيالنا لنقسمها بعد ذلك على الفقراء .

الحديث الثاني : حسن .

- قال بعض الفضلاء في قوله « عن أحمد بن محمد » أي : ابن أبي نصر .
- والحسن يحتمل ابن فضال وابن محبوب فتدبر . انتهى .
- ويدل الخبر على أن الزكاة في الآية زكاة الفطرة ، والصلاة صلاة العيد .
- ويمكن أن يكون ذكر الاسم التكبيرات المستحبة ، كما يومي الى الجميع بعض الأخبار .

وفي المصباح : العجانة مثل الباء ، وثبوت الهاء أكثر من حذفها ، هي

عبدالله عليه السلام في قول الله تعالى : « قد أفلح من تزكى * وذكر اسم ربه
فصلي » ، فقال : يروح الى الجبانة فيصلي .

٣ - وعنه عن حماد عن معاوية بن عمار عن ابراهيم بن ميمون قال : قال
أبو عبدالله عليه السلام : الفطرة ان اعطيت قبل أن تخرج الى العيد فهي فطرة ، وان
كان بعد ما تخرج الى العيد فهي صدقة .

٤ - سعد بن عبدالله عن أحمد بن محمد عن الحسين بن سعيد وعبد الرحمن

المصلي في الصحراء ، وربما أطلقت على المقبرة ، لان المصلي غالباً يكون في
المقبرة ^(١) . انتهى .

ثم ان الآية على هذا التأويل تدل على تقديم الزكاة على الصلاة في الجملة .

الحديث الثالث : مجهول .

وظاهره وجوب الاخراج قبل الخروج ، ولم يقل به أحد .
واستدلوا بهذه الأخبار على خروج وقتها بصلاة العيد ، قالوا : قوله « فهي
صدقة » أي صدقة مندوبة وليس بفطرة واجبة .

ورووا من طريق العامة عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : ان الله فرض
زكاة الفطرة طهرة للصائم عن اللغو والرفث وطعمة للمساكين ، فمن أداها قبل
الصلاة فهي زكاة مقبولة ، ومن أداها بعد الصلاة فهي صدقة من الصدقات ^(٢) .

وأقول : يحتمل - لاسيما أخبارنا - أن يكون المراد قلة الثواب والفضل
لاعدم الاجزاء .

الحديث الرابع : صحيح .

(١) المصاحح المنير ص ٩٩ .

(٢) سنن ابن ماجه ١/٥٨٥ الرقم : ١٨٢٧ .

ابن أبي نجران والعباس بن معروف عن حماد بن عيسى عن عمر بن اذينة عن زرارة وبكير ابني اعين والفضيل بن يسار ومحمد بن مسلم وبريد بن معاوية عن أبي جعفر وأبي عبدالله عليهما السلام أنهما قالوا : على الرجل أن يعطي عن كل من

والمشهور أنه لايجوز تقديم الفطرة قبل هلال شوال الاعلى سبيل القرض .
وقال الشيخ في النهاية والمبسوط والخلاف : يجوز اخراج الفطرة في شهر رمضان من أوله ^(١) . وكذا قال ابنا بابويه ، واختاره المحقق في المعتمد ^(٢) وجماعة .
واستدلوا بهذا الخبر . وأجيب بالحمل على القرض ، وهو مشكل .

ويمكن القسح فيها باشمالها على ما أجمع الاصحاب على بطلانه ، وهو الاجتزاء بنصف صاع من الحنطة ، بل نصف صاع من الشعير أيضاً ، وهو مخالف لاجماع المسلمين .

وربما يؤل الخبر بأن المراد بقوله « من أول يوم من شهر رمضان » أول يوم من شوال خارجاً من شهر رمضان . وقوله عليه السلام « نصف صاع لكل رأس » بأن يراد به يجوز اذا كان حنطة أن يعطي الفقير نصف ما يجب لكل رأس ، بأن يكون المراد بـ « كل رأس » رؤوس الفقراء ، ولا يخفى بعده .

ثم انهم اختلفوا في أول وقت الوجوب ، فقال ابن الجنيد : أول وجوبها طلوع الفجر الثاني من يوم الفطر ، واختاره المفيد والسيد وأبو الصلاح وابنا براج وزهرة .

وقال الشيخ في الجمل : تجب الفطرة بغروب الشمس من آخر يوم من شهر رمضان ^(٣) .

(١) النهاية ص ١٩١ ، المبسوط ٢٤٢/١ .

(٢) المعتمد ٦١٣/٢ .

(٣) الجمل والعقود ص ٢٠٩ .

يعول من حصر وعبد صغير وكبير يعطى يوم الفطر فهو أفضل ، وهو سعة ان يعطيها في أول يوم يدخل في شهر رمضان الى آخره، فان أعطى تمرأ فصاع لكل رأس، وان لم يعط تمرأ فنصف صاع لكل رأس من حنطة أو شعير، والحنطة والشعير سواء ما اجزاء عنه الحنطة فالشعير يجزي .

٥ - فأما مارواه سعد بن عبدالله عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب عن زيبان بن حكيم عن الحرث عن أبي عبدالله عليه السلام قال : لا بأس بأن تؤخر الفطرة الى هلال ذي القعدة .

فمحمول على أنه اذا لم يجد لها مستحقاً لا بأس بأن يؤخرها لكنه يجب عليه أن يعزلها من ماله ويميزها في وقتها ويعطي المستحق وقت تمكنه من ذلك، يبين ذلك ما رواه :

٦ - علي بن الحسن بن فضال عن يعقوب بن يزيد عن ابن أبي عمير عن بعض أصحابنا عن أبي عبدالله عليه السلام في الفطرة اذا عزلتها وأنت تطلب بها الموضوع أو تنتظر بها رجلاً فلا بأس به .

٧ - سعد عن محمد بن عيسى عن يونس عن اسحاق بن عمار وغيره قال : سألته عن الفطرة، قال : اذا عزلتها فلا يضرك متى أعطيتها قبل الصلاة أو بعد الصلاة

وهو اختيار ابن حمزة وابن ادريس وجماعة من المتأخرين منهم العلامة ، والأول أحوط .

الحديث الخامس : مجهول .

الحديث السادس : موثق .

الحديث السابع : موثق أيضاً .

قال في الشرائع : فان خرج وقت الصلاة وقد عزلها ، أخرجها واجباً بنية

٨ - سعد بن عبدالله عن أحمد بن محمد عن العباس بن معروف عن حماد ابن عيسى عن حريز بن عبدالله عن زرارة بن أعين عن أبي عبد الله عليه السلام في رجل أخرج فطرته فعزلها حتى يجد لها اهلاً. فقال : اذا أخرجها من ضمانه فقد برىء والا فهو ضامن لها حتى يؤديها الى أربابها .

الاداء ، وان لم يعزلها قيل : سقطت ، وقيل : يأتي بها قضاءً . وقيل : أداء . والاول أشبه^(١) .

الحديث الثامن : صحيح . (٦٦)

قوله عليه السلام : اذا أخرجها من ضمانه

يحتمل وجهين : الأول : أن يكون الضمير راجعاً الى مطلق الزكاة ، ويكون المراد بإخراجها من ضمانه عزلها ، والمراد أنه اذا عزلها فقد برىء مما عليه من التكليف بالعزل ، والا فهو ضامن لها مكلف بأدائها الى أربابها . والحاصل أنه مع العزل ليس بضامن . الثاني : أن المراد اذا أخرج الفطرة التي عزلها الى مستحقها فقد برىء ، والا فهو ضامن لها حتى يؤديها . وقيل : المعنى انه مكلف بإيصالها الى مستحقها لاكونه بحيث يضمن المثل أو القيمة مع التلف ، لانها بعد العزل تصير أمانة في يد المالك . وفيه نظر ، الامع العذر .

واعلم أن ظاهر الاصحاب أن مع العزل يخرجها أداءً وان خرج الوقت . وحكي عن بعض المتأخرين المناقشة فيه ، وهو ظاهر الدروس^(٢) ، والاول أقرب لهذه الاخبار .

(١) شرائع الاسلام ١٧٥/١ .

(٢) الدروس ص ٦٦ .

باب ماهية زكاة الفطرة

قال الشيخ رحمه الله : (وهي فضلة اقوات أهل الأمصار على اختلاف اقواتهم في النوع ، ولا بأس ان يخرجوا قيمتها ذهباً أو فضة) .

١ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن محمد بن عيسى عن يونس عن ذكره عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : جعلت فداك هل على أهل البوادي

باب ماهية زكاة الفطرة

أقول : في المقنعة هكذا : على اختلاف اقواتهم في النوع من التمر والزبيب والحنطة والشعير والارز والاقط واللبن ، فيخرج أهل كل مصر من قوتهم ، ولا بأس أن يخرجوا - الى آخره (١) .

الحديث الاول : مرسل .

الفطرة؟ قال فقال: الفطرة على كل من اقتات قوتاً فعليه ان يؤدي من ذلك القوت.

واختلفت عبارات الأصحاب فيما يجب اخراجه في الفطرة ، فقال علي بن بابويه في رسالته ، وولده في مقنعه^(١) وهدايته^(٢) ، وابن أبي عقيل في متمسكه : صدقة الفطرة صاع من حنطة ، أو صاع من شعير ، أو صاع من تمر ، أو صاع من زبيب . وهو يشعر بوجوب الاقتصار على هذه الانواع الاربعة .

وقال السيد المرتضى: الافضل أقوات أهل الامصار ، على اختلاف أقواتهم من التمر والزبيب والحنطة والشعير والاقط واللبن . وقد عرفت ما اختاره المفيد . وقال الشيخ في الخلاف : يجوز اخراج صاع من الاجناس السبعة : التمر ، أو الزبيب ، أو الحنطة ، أو الشعير ، أو الارز ، أو الاقط ، أو اللبن ، للاجماع على اجزاء هذه ، وماعداها ليس على جوازه دليل^(٣) .

وقال ابن الجنيد : ويخرجها من وجب عليه من أغلب الاشياء على قوته حنطة أو شعير ، أو تمر ، أو زبيب ، أو سلت ، أو ذرة . وبه قال أبو الصلاح وابن ادريس والمحقق وجماعة ، وهذا أشهر الاقوال .

حتى قال في المعتمد : الضابط اخراج ما كان قوتاً غالباً ، كالحنطة ، والشعير والتمر ، والزبيب ، والارز ، والاقط ، واللبن ، وهو مذهب علمائنا .

ثم قال بعد ذلك : قال الشيخ في الخلاف : ولا يجزي الدقيق والسويق من الحنطة والشعير ، على أنهما أصل ويجزيان بالقيمة ، ثم نقل عن بعض فقهاءنا قولاً بجواز اخراجهما أصالة . واستوجه قول الشيخ اقتصاراً على مورد النص .

(١) المقنعة ص ٦٦ .

(٢) الهداية ص ٥١ .

(٣) الخلاف ١/٣٦٩ ، مسألة ٣٣ .

٢ - محمد بن الحسن الصفار عن محمد بن عيسى عن يونس عن زرارة عن أبي عبد الله عليه السلام ، وعن يونس عن ابن مسكان عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الفطرة على كل قوم مما يغذون عيالاتهم من لبن أو زبيب أو غيره .

٣ - سعد عن ابراهيم بن هاشم عن أبي الحسن علي بن سليمان عن الحسن ابن علي عن القاسم بن الحسن عن حدثه عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سئل عن رجل بالبادية لا يمكنه الفطرة ، فقال : تصدق بأربعة أرتال من لبن .

وقال بعد ذلك : لا يجزيء الخبز على أنه أصل ويجزيء القيمة ، وقال شاذ منا : يجزي ، ومنعه اقتصاراً على مورد النص^(١) .

وقال السيد رحمه الله في المدارك : والمعتمد وجوب اخراج الحنطة والشعير والتمر والزبيب والاقط خاصة^(٢) .

الحديث الثاني : صحيح .

الحديث الثالث : مرسل .

ورواه في الكافي بسند آخر مرسل أيضاً^(٣) ، وسيأتي باختلاف يسير في السند . وعمل بها الشيخ وجماعة من الأصحاب . والأرتال فيها مجملة ، وفسرها الشيخ ومن تبعه بالمديني ، استناداً الى رواية محمد بن الريان ، كما سيأتي .

وقوله « لا يمكنه الفطرة » أي : من الغلات ، أو تمام الفطرة .

وقيل : لا يبعد أن يكون وضع الأرتال موضع الامداد سهواً من الراوي .

(١)المعتبر ٢/٦٠٥ - ٦١٠ .

(٢)مدارك الاحكام ص ٣٣٢ .

(٣)فروع الكافي ٤/١٧٣ ، ح ١٥ .

٤ - سعد بن عبدالله عن أحمد بن محمد عن الحسن بن علي بن فضال عن ثعلبة ابن ميمون عن اسحاق بن عمار عن أبي عبدالله عليه السلام قال: لا بأس بالقيمة في الفطرة .

الحديث الرابع : موثق .

وظاهر الأصحاب اتفاقهم على اجزاء القيمة ، وان كانت الأنواع المنصوصة موجودة .

قال في المدارك : ويستفاد من اطلاق هذه الرواية جواز اخراج القيمة من الدراهم وغيرها ، وبهذا التعميم صرح الشيخ في المبسوط ، وهو مشكل لقصور الرواية المطلقة من حيث السند ، واختصاص الأخبار السليمة باخراج القيمة من الدراهم ^(١) . انتهى .

ولم يذكر ابن ادريس سوى النقدين ، وظاهره التخصيص بهما ، والاحوط عدم التعدي عنهما .

ثم ان قلنا بالجواز ، فهل يجوز اخراج نصف صاع يساوي قيمته بصاع من جنس آخر أدون قيمة منه ؟ فيه قولان ، واختار الشهيد في البيان ^(٢) عدم الاجزاء ، ولا يخلو من قوة .

ولوباعه على المستحق بثمن المثل أو أكثر ، ثم احتسب الثمن قيمة عن جنس من الاجناس أجزأ ، ان أجزنا احتساب الدين هنا كالمالية .

ثم المشهور بين الأصحاب أنه لا تقدير في عوض الواجب ، بل يعتبر قيمة السوق وقت الاخراج .

(١) مدارك الاحكام ص ٣٣٢ - ٣٣٣ .

(٢) البيان ص ٢١٢ .

٥ - وعنه عن أحمد بن محمد بن محمد بن أبي عمير وعلي بن عثمان عن اسحاق بن عمار قال : سألت أبا الحسن عليه السلام عن الفطرة قال : الجيران أحق بها ولا بأس أن تعطي قيمة ذلك فضة .

وقال العلامة في المختلف : لاختلاف في جواز اخراج القيمة بسعر الوقت . قال الشيخ : وقد روي أنه يجوز أن يخرج عن كل رأس درهماً ، وروي أربعة دوانيق فسي الرخص والغلاء . والاحوط اخراجه بسعر الوقت ، ثم نقل بعض عبارات الأصحاب .

ثم قال : وقول الشيخ يوهم اخراج درهم عن الفطرة ، ويؤيد ما ذكره في الاستبصار بعد ايراد رواية اسحاق : هذه رواية شاذة . والاحوط أن يعطي بقيمة الوقت قل ذلك أم كثر ، وهذه رخصة لو عمل الانسان بها لم يكن مأثوماً . والحق أنه يجوز اخراج سعر الوقت من غير تقدير .

ثم قال : ويحتمل أن يكون المراد بالدرهم جنس الفضة ، أو تكون القيمة وقت السؤال ذلك . ونقل عن بعض علمائنا أنه مقدر بدرهم ، وعن آخرين أنه مقدر بأربعة دوانيق . ولم أفق على فتوى بذلك سوى ما قلناه وليس صريحاً^(١) . انتهى .

وقال المحقق رحمه الله في الشرائع : ولا تقدير فسي عوض الواجب ، بل يرجع الى قيمة السوق ، وقدره قوم بدرهم ، وآخرون بأربعة دوانيق فضة ، وربما نزل على اختلاف الاسعار^(٢) .

الحديث الخامس : موثق أيضاً .

(١) المختلف ٢٧/٢ .

(٢) شرائع الاسلام ١٧٤/١ .

٦ - وعنه عن موسى بن الحسن عن أحمد بن هلال عن ابن أبي عمير عن محمد بن أبي حمزة عن اسحاق بن عمار عن أبي عبدالله عليه السلام مثله، وقال :
لابأس أن يعطيه قيمتها درهماً .

الحديث السادس : ضعيف .

وحمله على الجنس -- كما مر -- غير بعيد ، بل أظهر من الخبر، لاسيما وقد ذكر هذا الراوي بعينه في الخبر السابق مكان هذه الفقرة « ولابأس أن يعطي قيمة ذلك فضة» ، فهو قرينة على أن المراد بهذا الخبر أيضاً جنس الدرهم من الفضة .
والعجب أنه قال في الاستبصار بعد إيراد هذه الرواية : فهذه الرواية شاذة ، والاحوط أن يعطي قيمة^(١) الوقت ، قل ذلك أم أكثر، وهذه رخصة ان عمل الانسان بها لم يكن مأثوماً^(٢) .

(١) في المصدر : بقيمة .

(٢) الاستبصار ٥٠/٢ .

عبدالله الحسين بن الحسن الحسيني عن ابراهيم بن محمد الهمداني قال : اختلفت الروايات في الفطرة، فكتبت الى أبي الحسن صاحب العسكر عليه السلام أسأله عن ذلك فكتب : ان الفطرة صاع من قوت بلدك على أهل مكة واليمن والطائف وأطراف الشام واليمامة والبحرين والعراقين وفارس والأهواز وكرمان تمر ، وعلى أهل أوساط الشام زبيب ، وعلى أهل الجزيرة والموصل والجبال كلها بر أو شعير ، وعلى أهل طبرستان الارز ، وعلى أهل خراسان البر ، الا أهل مرو والري فعليهم الزبيب ، وعلى أهل مصر البر ، ومن سوى ذلك فعليهم ما غلب قوتهم ، ومن سكن البوادي من الأعراب فعليهم الاقط ، والفطرة عليك وعلى الناس كلهم ومن تعول من ذكر كان أو انثى صغيراً أو كبيراً حراً أو عبداً فطيماً أو رضيعاً تدفعه وزناً ستة أرطال برطل المدينة، والرطل مائة وخمسة وتسعون درهماً، تكون الفطرة ألفاً ومائة وسبعين درهماً .

وفي أكثر نسخ الكتاب « الحسيني » مصغراً ، وفي كتب الرجال والاستبصار « الحسيني »^(١) مكبراً ، وهو أصوب .

وقال في المدارك : ماتضمنته الرواية من التعيين على سبيل الاستحباب لا الوجوب اجماعاً^(٢) . انتهى .

لكن ظاهر ابن البراج القول بوجوب ماعين في هذا الخبر على تلك البلاد، وهو أحوط . والعراقان البصرة والكوفة .

وفي القاموس : اليمامة هي دون المدينة في وسط الشرق عن مكة على ستة عشر مرحلة من البصرة وعن الكوفة نحوها^(٣) .

(١) الاستبصار ٤٤/٢ ، ح ٥ .

(٢) مدارك الاحكام ص ٣٣٣ .

(٣) القاموس ١٩٣/٤ .

قال: قاله وكذا عليه له ما نسجوا به من أن يرفعوا كذا...
والمعنى ما تقدم ذكره من أن يرفعوا كذا...
أو صاع من شعير أو صاع من تمر من كل واحد...
بأنه من كل واحد...
بأنه من كل واحد...
بأنه من كل واحد...

(٢٥)

باب كمية الفطرة

قال الشيخ رحمه الله: (الفطرة صاع من تمر أو حنطة أو شعير أو زبيب ومن جميع ما تقدم) الباب .

١ - محمد بن يعقوب عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن محمد بن

باب كمية الفطرة

وقال في المقنعة: ووزنها ومقدارها صاع من تمر، أو صاع من حنطة، أو صاع من شعير، أو صاع من زبيب، ومن جميع ما تقدم ذكره صاع صاع، والصاع أربعة أمداد، والمد مائتا درهم واثنتان وتسعون درهماً بأوزان بغداد، والدرهم ستة دوانيق، والدانق ثمانني حبات من أوساط حب الشعير، وهو ستة أرطال بالمدني وتسعة بالعراقي^(١).

الحديث الاول: صحيح.

خالد عن سعد بن سعد الأشعري عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : سألته عن الفطرة كم تدفع عن كل رأس من الحنطة والشعير والتمر والزبيب؟ قال : صاع بصاع النبي صلى الله عليه وآله .

٢ - وعنه عن عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد عن ابن أبي نجران وعلي ابن الحكم عن صفوان الجمال قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن الفطرة فقال : على الصغير والكبير والحر والعبد عن كل انسان صاع من بر أو صاع من تمر أو صاع من زبيب .

٣ - سعد بن عبدالله عن محمد بن عبد الجبار عن صفوان بن يحيى عن جعفر ابن محمد بن يحيى عن عبدالله بن المغيرة عن ابي الحسن الرضا عليه السلام في الفطرة قال : يعطى من الحنطة صاع ومن الشعير صاع ومن الأقط صاع .

٤ - وعنه عن محمد بن عبد الجبار عن صفوان بن يحيى عن محمد بن ابي حمزة عن معاوية بن عمار عن ابي عبدالله عليه السلام قال : يعطى أصحاب الابل والبقر والغنم في الفطرة من الاقط صاعاً .

ولاخلاف في أن مقدار النطرة صاع من كل جنس الا اللبن ، فان فيه خلافاً سيأتي .

الحديث الثاني : صحيح أيضاً .

الحديث الثالث : مجهول .

وأفيد أن الظاهر « وجعفر » فهو صحيح .

الحديث الرابع : صحيح .

٥ - الحسين بن سعيد عن حماد بن عيسى عن عبدالله بن ميمون عن أبي عبدالله عن أبيه عليهما السلام قال: زكاة الفطرة صاع من تمر أو صاع من زبيب أو صاع من شعير أو صاع من أقط عن كل انسان حر أو عبد صغير أو كبير، وليس على من لا يجد ما يتصدق به حرج .

٦ - ابن قولويه عن جعفر بن محمد بن مسعود عن جعفر بن معروف قال: كتبت الى أبي بكر الرازي في زكاة الفطرة وسألناه أن يكتب في ذلك الى مولانا - يعني علي بن محمد عليهما السلام - فكتب: ان ذلك قد خرج لعلي بن مهزيار انه يخرج من كل شيء التمر والبر وغيره صاع ، وليس عندنا بعد جوابه علينا في ذلك اختلاف .

٧ - فأما مارواه الحسين بن سعيد عن صفوان عن ابن مسكان عن الحلبي قال: سألت أبا عبدالله عليه السلام عن صدقة الفطرة، فقال: على كل من يعول الرجل على الحر والعبد والصغير والكبير صاع من تمر أو نصف صاع من بر ، والصاع أربعة امداد .

٨ - وعنه عن حماد عن عبدالله بن المغيرة عن عبدالله بن سنان عن أبي عبدالله عليه السلام في صدقة الفطرة فقال: تصدق عن جميع من تعول من صغير أو كبير

الحديث الخامس : موثق .

ويؤيد مذهب ابن الجنيد في الوجوب على الفقير اذا وجد الفطرة .

الحديث السادس : مجهول .

الحديث السابع : صحيح .

الحديث الثامن : صحيح أيضاً .

أو حر أو مملوك على كل انسان نصف صاع من حنطة أو صاع من تمر أو صاع من شعير ، والصاع أربعة امداد .

٩ - وعنه عن حماد عن حريز عن محمد بن مسلم قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : الصدقة لمن لا يجد الحنطة والشعير يجزي عنه القمح والعدس والذرة نصف صاع من ذلك كله أو صاع من تمر أو زبيب .

الحديث التاسع : صحيح أيضاً .

ذكر في شرح المشكاة : ان القمح بفتح القاف الحنطة .

وفي القاموس : القمح البر^(١) .

وأقول : كأنه كان يطلق في ذلك الزمان على نوع رديء منه .

قال في المنتقى قلت : ما تضمنه هذا الخبر من مغايرة القمح للحنطة غير معروف في العرف ولا في اللغة، على ما وصل إلينا منها، وقد اتفق نحوه في بعض روايات العامة ، لكنه هناك قابل للتأويل وهاهنا لا تقبله -

قال ابن الاثير : في الحديث « فرض الله زكاة الفطرة صاعاً من بر أو صاعاً من قمح » البر والقمح هما الحنطة . و « أو » للشك من الراوي لا للتخيير^(٢) .

ثم ان الاختلاف الواقع بين هذه الأخبار وما سيأتي هاهنا في اجاب الصاع ونصفه محمول في الحنطة على التقية ، ذكر ذلك الشيخ وغيره ، وفي جملة من الأخبار تصريح به وقد مضى منها واحد .

وفي صحاح العامة أنه رأي معاوية، وأن السنة جارية بالصاع الى زمنه، وهذا هو مروى في حديثين من أخبارنا يأتي في المشهور أحدهما ، وفي الحديث

(١) القاموس ١ / ٢٤٤ .

(٢) نهاية ابن الاثير ٤ / ١٠٦ .

١٠ - ابراهيم بن اسحاق الأحمر عن عبد الله بن حماد عن اسماعيل بن سهل عن حماد وبريد ومحمد بن مسلم عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام قالوا: سألتناهما عليهما السلام عن زكاة الفطرة قالوا: صاع من تمر أو زبيب أو شعير أو نصف ذلك كله حنطة أو دقيق أو سويق أو ذرة أو سلت عن الصغير والكبير والذكر والأنثى والبالغ ومن تعول في ذلك سواء.

فهذه الأخبار وما يجري مجراها خرجت مخرج التقية، ووجه التقية فيها أن السنة كانت جارية في إخراج الفطرة بصاع من كل شيء، فلما كان زمن عثمان وبعده في أيام معاوية لعنه الله جعل نصف صاع من حنطة بأزاء صاع من تمر وتابعهم الناس على ذلك فخرجت هذه الأخبار وفاقاً لهم على جهة التقية.

والذي يدل على ما ذكرناه ما رواه:

١١ - الحسين بن سعيد عن فضالة عن أبان عن سلمة أبي حفص عن أبي

السابق وأخواته من بدع عثمان.

فأما الاكتفاء بنصف الصاع فيما سوى الحنطة، فنير قابل للتأويل بوجه، لظهور الإطباق من الكل على خلافه، وما رأيت في كلام الأصحاب تعرضاً له، مع أن الشيخ أورد الأخبار المتمضنة له في الكنايين، وقال إنها محمولة على التقية، وذكر في توجيه هذا الحمل ما هو صريح في الاختصاص بالحنطة، وفي ذلك من الغرابة ما لا يخفى^(١).

الحديث العاشر: ضعيف.

الحديث الحادي عشر: مجهول.

عبدالله عن أبيه عليهما السلام قال : صدقة الفطرة على كل صغير وكبير حر أو عبد عن كل من تعول - يعني من تنفق عليه - صاع من تمر أو صاع من شعير أو صاع من زبيب ، فلما كان في زمن عثمان حوله مدين من قمح .

١٢ - وعنه عن فضالة عن أبي المعز عن أبي عبدالرحمن الحداد عن أبي عبدالله عليه السلام انه ذكر صدقة الفطرة انها على كل صغير وكبير من حر أو عبد ذكر أو انثى صاع من تمر أو صاع من زبيب أو صاع من شعير أو صاع من ذرة ، قال : فلما كان في زمن معاوية لعنه الله وخصب الناس عدل الناس عن ذلك الي نصف صاع من حنطة .

١٣ - وعنه عن حماد بن عيسى عن معاوية بن وهب قال : سمعت أبا عبدالله

الحديث الثاني عشر : صحيح .

قوله عليه السلام : وخصب الناس عدل الناس

في الصباح : الخصب بالكسر نقيض الجذب^(١) .
وذكر في المصباح : عدلت هذا بهذا عدلا من باب ضرب : اذا جعلته مثله قائماً مقامه^(٢) .
وأقول : في بعض النسخ « عدل الناس ذلك » فيكون مأخوذاً من هذا المعنى .
وفي أكثرها « عن ذلك »^(٣) فيكون من العدول .

الحديث الثالث عشر : صحيح أيضاً .

(١) صحاح اللغة ١/١٢٠ .

(٢) المصباح المنير ٢/٤٤ .

(٣) كما في المطبوع من المتن .

عليه السلام يقول: في الفطرة جرت السنة بصاع من تمر أو صاع من زبيب أو صاع من شعير، فلما كان في زمن عثمان وكثرت الحنطة قومه الناس فقال: نصف صاع من بر بصاع من شعير.

١٤ - علي بن الحسن بن فضال عن عباد بن يعقوب عن ابراهيم بن أبي يحيى عن أبي عبدالله عن أبيه عليهما السلام: ان أول من جعل مدين من الزكاة عدل صاع من تمر عثمان.

١٥ - محمد بن الحسن الصفار عن يعقوب بن يزيد عن ياسر القمي عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: الفطرة صاع من حنطة وصاع من شعير وصاع من تمر وصاع من زبيب، وانما خفف الحنطة معاوية لعنه الله.

فأما الذي يدل على كمية الصاع مارواه:

١٦ - محمد بن يعقوب عن بعض أصحابنا عن محمد بن عيسى عن علي بن بلال قال: كتبت الى الرجل عليه السلام اسأله عن الفطرة وكم تدفع؟ قال: فكتب

ولعل ذكر كثرة الحنطة في هذا الخبر والخصب في الخبر المتقدم، لبيان أن أكثر الناس لم يكونوا يجدون الحنطة حتى يعطوا الفطرة منها، فلما كثرت بينهم وأرادوا أن يعطوا منها قوم عثمان نصف صاع منها بصاع من غيرها، لاسيما من الشعير. وحمل الكثرة على كثرة القيمة والخصب على خصب غير الحنطة بعيد. وأقول: لا تنافي بين الخبرين في المبتدع، اذ يمكن أن يكون المبتدع أو لا عثمان، وكان اشتهاره في زمن معاوية.

الحديث الرابع عشر: مجهول.

الحديث الخامس عشر: حسن.

الحديث السادس عشر: مرسل.

عليه السلام : ستة أرطال من تمر بالمدني وذلك تسعة بالبغدادي .

١٧ - وعنه عن محمد بن يحيى عن محمد بن أحمد عن جعفر بن ابراهيم بن محمد الهمداني وكان معنا حاجاً قال : كتبت الى أبي الحسن عليه السلام على يد أبي : جعلت فداك ان أصحابنا اختلفوا في الصاع بعضهم يقول : الفطرة بصاع المدني وبعضهم يقول : بصاع العراقي . قال : فكتب الي : الصاع ستة أرطال بالمدني وتسعة ارطال بالعراقي ، قال : وأخبرني انه يكون بالوزن ألفاً ومائة وسبعين وزنة .

١٨ - وأما مرواه محمد بن أحمد بن يحيى عن محمد بن عيسى عن محمد ابن الريان قال : كتبت الى الرجل عليه السلام أسأله عن الفطرة وزكاتها كم تؤدي؟ فكتب : أربعة ارطال بالمدني .

فيحتمل هذا الخبر وجهين ، أحدهما : انه أراد عليه السلام أربعة أمداد فتصحف على الراوي بالأرطال وقد قدمنا ذلك فيما مضى .

والثاني : انه أراد أربعة ارطال من اللبن والأقط لأن من كان قوته ذلك يجب عليه منه القدر المذكور في الخبر حسب ما قدمناه ، يبين ذلك ما رواه :

١٩ - محمد بن أحمد بن يحيى عن ابراهيم بن هاشم قال : حدثنا أبو الحسن

الحديث السابع عشر : مجهول .

الحديث الثامن عشر : صحيح .

اختلف الأصحاب في أنه هل يجوز اخراج القيمة من الاصول أم لا ؟ فعلى تقدير جوازه يمكن حمل بعض تلك الأخبار على القيمة ، لكن الظاهر من أخبار النفي أن تلك الاصول لا تجزي قيمة اذا كانت أقل من صاع ، فتدبر .

الحديث التاسع عشر : ضعيف .

قال الشيخ رحمه الله: (وأفضل ما جرت به السنة في الفطرة التمر) .
 وقال الصادق عليه السلام: (لأن أتصدق بصاع من تمر في الفطرة أحب الي
 من أن أتصدق بصاع من ذهب .
 وقال عليه السلام: (من تصدق بصاع من تمر جعل الله له بكل ثمرة نخلة
 في الجنة .
 وسأله بعضهم عن الأنواع أيها أحب اليه في الفطرة؟ فقال: (أما أنا فلا أعدل
 بالتمر للسنة شيئاً .
 وسئل عن القيمة مع وجود النوع؟ فقال: (لا بأس بها .

(٢٦)

باب أفضل الفطرة ومقدار القيمة

قال الشيخ رحمه الله: (وأفضل ما جرت به السنة في الفطرة التمر)

باب أفضل الفطرة ومقدار القيمة

قال في المقنعة: (وأفضل ما أخرجه المسلم في فطرته التمر ، لأن أصل السنة
 من النبي صلى الله عليه وآله به .

وقال الصادق عليه السلام: (لأن أتصدق بصاع من تمر في الفطرة أحب الي
 من أن أتصدق بصاع من ذهب .

وقال عليه السلام: (من تصدق بصاع من تمر جعل الله له بكل ثمرة نخلة
 في الجنة .

وسأله بعضهم عن الأنواع أيها أحب اليه في الفطرة؟ فقال: (أما أنا فلا أعدل
 بالتمر للسنة شيئاً .

وسئل عن القيمة مع وجود النوع؟ فقال: (لا بأس بها .

١ - سعد بن عبدالله عن محمد بن الحسن عن علي بن النعمان عن منصور ابن خارجة عن ابي عبدالله عليه السلام قال : سألته عن صدقة الفطرة قال : صاع من تمر أو نصف صاع من حنطة أو صاع من شعير ، والتمر أحب الي .

وسئل عن مقدار القيمة ؟ فقال : درهم في الغلاء والرخص .
وروي أن أقل القيمة في الرخص ثلثا درهم . وذلك متعلق بقيمة الصاع في وقت المسألة منه ، والأصل اخراج القيمة عنها بسعر الوقت الذي يجب فيه ^(١) .

الحديث الاول : صحيح على اظاهر .

اذ الظاهر منصور بن حازم ، كما في بعض النسخ فيكون صحيحاً ، وفي بعضها منصور بن خارجة ^(٢) ، فيكون مجهولاً .

وقال المحقق في الشرائع : الأفضل اخراج التمر ثم الزبيب ، ويلييه أن يخرج كل انسان ما يغلب على قوته ^(٣) .

وقال في المدارك : اختلف كلام الأصحاب في هذه المسألة ، فقال الشيخان وابنا بابويه وابن ابي عقيل أن أفضل ما يخرج التمر ، قال الشيخ : ثم الزبيب .

وقال ابن البراج : التمر والزبيب هو أفضل ما يخرج في الفطرة . وقال الشيخ في الخلاف : المستحب ما يغلب على قوت البلد ، واسم حسنه في المعتمر . وقال سار :

الأفضل الأرفع قيمة . والمعتمد الأول ^(٤) .

(١) المقتعة ص ٤١ .

(٢) كما في المطبوع من المتن .

(٣) شرائع الاسلام ١٧٤/١ .

(٤) مدارك الاحكام ص ٣٣٣ .

- ٢ - وعنه عن احمد بن محمد بن علي بن الحكم عن سيف بن عميرة عن اسحاق ابن عمار قال: سألت ابا الحسن عليه السلام عن صدقة الفطرة، قال: التمر أفضل.
- ٣ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن ابيه ومحمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان جميعاً عن ابن ابي عمير عن هشام بن الحكم عن ابي عبدالله عليه السلام قال: التمر في الفطرة أفضل من غيره لأنه أسرع منفعة، وذلك أنه اذا وقع في يد صاحبه اكل منه. وقال: نزلت الزكاة وليس للناس أموال وانما كانت الفطرة.
- ٤ - ابو القاسم بن قولويه عن ابيه عن احمد بن ادريس قال: حدثني محمد ابن حمدان الكوفي قال: حدثني الحسن بن محمد بن سماعة عن محمد بن زياد عن عمارة بن مروان عن زيد الشحام قال: قال ابو عبدالله عليه السلام: لأن اعطي صاعاً من تمر أحب الي من ان أعطي صاعاً من ذهب في الفطرة.
- ٥ - سعد بن احمد بن محمد عن حدثه عن عبدالله بن سنان عن ابي عبدالله عليه السلام قال: سألته عن صدقة الفطرة. قال: عن كل رأس من أهلك الصغير منهم والكبير والحر والمملوك والغني والفقير كل من ضمنت اليك عن كل انسان صاع من حنطة أو صاع من شعير أو تمر أو زبيب. وقال: التمر أحب الي، فان لك بكل ثمرة نخلة في الجنة.

الحديث الثاني: موثق.

الحديث الثالث: حسن كالصحيح. قال عليه السلام: من صدق صاع من تمر جعل الله له بكل ثمرة نخلة والتعليل يدل على فضل الزبيب أيضاً.

الحديث الرابع: مجهول.

الحديث الخامس: مرسل.

فأما اخراج القيمة فقد بينا فيما تقدم جوازه، ويزيد ذلك بياناً ما رواه :

٦ - ابن قولويه عن ابيه عن سعد بن عبدالله عن محمد بن عيسى عن يونس عن اسحاق بن عمار الصيرفي قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام: جعلت فداك ما تقول في الفطرة يجوز ان أؤديها فضة بقيمة هذه الأشياء التي سميتها؟ قال : نعم ان ذلك أنفع له يشتري بها ما يريد .

٧ - احمد بن محمد بن الحسن بن علي بن فضال عن ثعلبة بن ميمون عن اسحاق بن عمار عن ابي عبدالله عليه السلام قال : لا بأس بالقيمة في الفطرة .

الحديث السادس : موثق .

وقد سبق القول فيه .

الحديث السابع : موثق أيضاً .

الحديث الثامن : موثق أيضاً .

قوله عليه السلام : وليس عليه لما قبله

وله لأن به ذكراً لغيره لونه يفتقر لغيره لاقاً : نعمتنا ربه راق
أي : ذكاة المال ، ويمكن أن يراد بصفة الاسم ، لكنه بعد
الاجازة يعمى . واللباب ذكراً لغيره لونه يفتقر لغيره لاقاً : نعمتنا تلف
قد سبقنا روايته في كتاب الحسن بن محمد في الباب الأول ، واللباب
لونه يفتقر لغيره لاقاً : ذكراً لغيره لونه يفتقر لغيره لاقاً : نعمتنا
من القول فيه .
١٠ له أيضاً ما للعدل واللباب ذكراً

(١) مدارك الأحكام ص ٣٣٥ .

(٢) راجع الحديث الثامن عشر من باب ذكاة الملائكة ربه نعمتنا (١)

١ - مارواه أبو القاسم بن قولويه عن جعفر بن محمد عن عبد الله بن نهيك عن ابن أبي عمير عن محمد بن عبد الحميد عن يونس بن يعقوب عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألته عن الفطرة من أهلها الذين تجب لهم ؟ قال : من لا يجد شيئاً .

٢ - وعنه عن الهيثم عن اسماعيل بن سهل عن حماد عن حريز عن الفضيل عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت لمن تحل الفطرة ؟ قال : لمن لا يجد ومن حلت له لم تحل عليه . قال : قلت له : أعلى من قبل الزكاة زكاة ؟ قال : أما من قبل زكاة المال فإن عليه زكاة الفطرة وليس عليه لما قبله وليس على من قبل الفطرة فطرة .

الحديث الاول : مجهول .

قال في المدارك : مصرف الفطرة هو مصرف زكاة المال ، وهذا الحكم مقطوع به في كلام الأصحاب . وربما ظهر من كلام المفيد في المقنعة اختصاص الفطرة بالمساكين ، وتدل عليه صحيحة الحلبي ورواية الفضيل ووزارة ، والمسألة محل اشكال ، وطريق الاحتياط واضح^(١) .

الحديث الثاني : ضعيف .

قوله عليه السلام : وليس عليه لما قبله

أي : زكاة المال ، ويمكن أن يقرأ بصيغة الاسم ، لكنه بعيد . وقد سبقت الرواية نقلاً من كتاب الحسين بن سعيد في الباب الأول ، وقدمت من القول فيه^(٢) .

(١) مدارك الاحكام ص ٣٣٥ .

(٢) راجع الحديث الخامس عشر من باب زكاة الفطرة .

٣ - محمد بن يعقوب عن عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد عن الحسين ابن سعيد عن فضالة بن أيوب عن القاسم بن بريد عن مالك الجهني قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن زكاة الفطرة ، فقال : تعطيتها المسلمين فإن لم تجد مسلماً فمستضعفاً واعط ذا قرابتك منها إن شئت .

٤ - محمد بن الحسن الصفار عن محمد بن مسلم عن سليمان بن حفص المروزي قال : سمعته يقول : ان لم تجد من تضع الفطرة فيه فاعز لها تلك الساعة قبل الصلاة ، والصدقة بصاع من تمر أو قيمته في تلك البلاد دراهم .

٥ - محمد بن الحسن الصفار عن محمد بن عيسى قال : كتب اليه ابراهيم ابن عقبة يسأله عن الفطرة كم هي برطل بغداد عن كل رأس ؟ وهل يجوز اعطاؤها غير مؤمن ؟ فكتب اليه : عليك أن تخرج عن نفسك صاعاً بصاع النبي صلى الله

الحديث الثالث : مجهول كالحسن .

لأنه يظهر مدح لمالك في الكافي^(١) .

الحديث الرابع : مجهول كالحسن أيضاً .

لظهور مدح لسليمان في عيون أخبار الرضا^(٢) .

الحديث الخامس : صحيح .

قوله عليه السلام : أن تعطى زكاتك

أي : الزكاة التي تعطيتها أعم من أن يكون منك أو من عيالك .

(١) روضة الكافي ١٦٤/٨ .

(٢) عيون أخبار الرضا ص ١٧٩ .

عليه وآله وعن عيالك أيضاً ، لا ينبغي لك ان تعطي زكاتك الا مؤمناً .

٦ - فأما ما رواه محمد بن الحسن الصفار عن محمد بن عيسى قال : حدثني علي بن بلال وأراني قد سمعته من علي بن بلال قال : كتبت اليه هل يجوز أن يكون الرجل في بلدة ورجل من اخوانه في بلدة اخرى يحتاج ان يوجه له فطرة أم لا ؟ فكتب : تقسم الفطرة على من حضرها ولا توجه ذلك الى بلدة اخرى وان لم تجد موافقاً .

ويحتمل أن يكون المراد عدم اعطاء زكاة نفسه غير المؤمن ، وتجويز اعطاء زكاة العيال غيره .

واختلف الأصحاب في مستحق زكاة الفطرة ، فذهب الاكثر ومنهم المفيد والمرتضى وابن الجنيد وابن ادريس الى عدم جواز دفعها الى غير المؤمن . وذهب الشيخ وأتباعه الى جواز دفعها مع عدم المؤمن الى المستضعف ، وهو الذي لا يعاند في الحق من أهل الخلاف .

الحديث السادس : صحيح .

قوله : وأراني

هذا كلام الصفار ، ويقول : أظن اني سمعت الخبر من علي بن بلال أيضاً بلا توسط محمد بن عيسى .

وقال بعض الافاضل : تصاريف هذا الباب كلها على المجهول بمعنى الظن ، ومنه الحديث « البرترون بهن » أي : أتظنون بهن براً وخيراً . وفي أحاديث الدعاء « أفترارك تعذبني بنارك بعد توحيدك اياك » كل ذلك على البناء للمجهول . انتهى . وقال في المصباح : والذي أراه بالبناء للمفعول بمعنى أظن ، وبالبناء للفاعل

٧ - وما رواه محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن ابيه عن محمد بن عيسى عن يونس عن اسحاق بن عمار عن ابي ابراهيم عليه السلام قال : سألته عن صدقة الفطرة اعطيها غير أهل ولايتي من جيراني ؟ قال : نعم الجيران أحق بها لمكان الشهرة .
 فالمراد بهذين الخبرين وما جرى مجراهما مما روي في هذا المعنى أنه اذا لم يعرف منه المنصب ويكون مستضعفاً لا بأس ان يعطيه صدقة الفطرة ، ويحتمل أيضاً ان يكون سوغ ذلك لضرب من التقية ، وقد بين ذلك في الخبر الأخير بقوله : لمكان الشهرة ، ومتى لم يكن هناك خوف ووجد مؤمناً فلا يجوز ان يعطي غيره حسب ما ذكرناه .

والذي يدل على ما ذكرناه من أن المراد به المستضعفون :

بمعنى الذي أذهب إليه ^١ . انتهى .
 وقوله « يحتاج » صفة لرجل . وقوله « أن يوجه » كأنسه بدل اشتمال لقوله « أن يكون » .

وقوله عليه السلام : « وان لم تجد موافقاً » أي : في المذهب .
 ثم ظاهر الخبر عدم جواز النقل مطلقاً . والمشهور عدم جواز النقل مع وجود المستحق ، كما مر في زكاة المال .

الحديث السابع : حسن موثق .

قوله عليه السلام : لمكان الشهرة

أي : انما يعطيهم لثلاً يشتهر بالشيخ ولا يشعنه جيرانه بذلك ، أولئلا يشتهر

٨ - ما رواه علي بن الحسن عن ابراهيم بن هاشم عن حماد عن حريز عن الفضيل عن ابي عبدالله عليه السلام قال : كان جدي عليه السلام يعطي فطرته الضعفاء ومن لا يجد ومن لا يتولى . قال : وقال ابو عبدالله عليه السلام : هي لأهلها الا ان

بمنع الزكاة ، أولئلا يشتهر باعطاء الزكاة فيوهم الرياء . والأول أظهر كما فهمه الشيخ فيدل على عدم الجواز بدون التقية ، وهذا أوجه في الجمع بين الأخبار .

الحديث الثامن : حسن موثق أيضاً .

قوله عليه السلام : يعطي فطرته الضعفاء

في بعض النسخ « الضعفة » وفي الاستبصار^(١) « الضعيف » والمراد اما الضعيف في المذهب ، أو في كسبه وحرفته .

« ومن لا يجد » أي : شيئاً ومن يتولى من لا يعتقد امامة الاثمة عليهم السلام . وقال السيد الداماد رحمه الله في الضعيف : أي الضعيف الاعتقاد من مستضعفي الامامية « ومن لا يجد » أي : ومن لا يعلم امام زمانه ، ولا يعتقد امامة الاثني عشر المعصومين صلوات الله عليهم ، من سائر فرق الشيعة ، كالكيسانية ، والزيدية ، والفتحية ، والواقفية مثلاً . وهو من الوجدان بمعنى العلم ، كما في قوله سبحانه في التنزيل الكريم « ألم يجدك يتيماً فأوى * ووجدك ضالاً فهدى » .

قوله عليه السلام : ومن لا يتولى

أي : المخالفين من العامة المتسمية بأهل السنة والجماعة ، واعطاؤهم الفطرة امامن باب التقية ، واما لفقدان أهلها من الامامية الراسخين في الايمان .

لا تجدهم، فإن لم تجدهم فلمن لا ينصب، ولا تنقل من أرض الى أرض. وقال: الامام أعلم يضعها حيث يشاء ويصنع فيها ما يرى .
قال الشيخ رحمه الله : (وأقل ما يعطى الفقير منها صاع ولا بأس باعطائه أصواعاً) .

يدل على ذلك ما رواه :

« قال » هو كلام حر يز، أي : قال الفضيل « قال أبوه » أي : الباقر عليه السلام « هي » أي الفطرة « لاهلها » أي الامامية « فلمن ينصب » أي : العداوة لاهل الحق وهم المستضعفون ، أو الائمة عليهم السلام ، والأول أظهر .

قوله : وقال الامام أعلم

أي : قال الباقر عليه السلام ، وهذا أيضاً كلام الفضيل .
وقال السيد الداماد رحمه الله : يجب فيه اظهار همزة المفتوحة في الوصل ، وليس يجوز اسقاطها أصلاً ، لأنها أول المحكي ، وهو قوله عليه السلام ، ومن هذا الباب في دعاء الصحيفة الكريمة السجادية « فقلت اذكروني أذكركم ، وقلت أذكروني أستجب لكم » يجب اظهار همزة « أذكروني » وهمزة « أذكروني » المضمومتين وصلاً ووقفاً . ولا يجوز اسقاطهما أصلاً مع أنهما همزة الوصل لكونهما أول المقول المحكي عن التنزيل . انتهى .

ثم اعلم أن الاخبار الواردة الكثيرة وردت بالنقل الى الامام ، فما ورد من المنع في هذا الخبر مختص بغيره ، وفي هذا الحديث أيضاً اشعار به ، فتأمل .

قوله رحمه الله : ولا بأس باعطائه أصواعاً

لاخلاف فيه .

٩ - احمد بن محمد عن الحسين بن سعيد عن بعض أصحابنا عن ابي عبد الله عليه السلام قول : لا تعط احداً أقل من رأس . وقد روي جواز تفريق ذلك ، روى :

١٠ - الحسين بن سعيد عن صفوان عن اسحاق بن المبارك قال : سألت ابا ابراهيم عليه السلام عن صدقة الفطرة أهى مما قال الله تعالى «أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة» ؟ فقال : نعم . وقال : صدقة التمر أحب الي لأن ابي صلوات الله عليه كان يتصدق بالتمر . قلت : فيجعل قيمتها فضة فيعطىها رجلاً واحداً أو اثنين ؟ فقال :

الحديث التاسع : مرسل .

قال في الشرائع : ولا يعطى الفقير أقل من صاع ، الا أن يجتمع جماعة لا تتسع لهم^(١) .

وقال في المدارك : هذا هو المشهور بين الأصحاب ، حتى أن السيد رضي الله عنه قال في الانتصار : مما انفردت به الامامية القول بأنه لا يجوز أن يعطى الفقير الواحد أقل من صاع ، وتدل عليه رسالة أحمد بن محمد .

وقال في المعبر : وهذه الرواية مرسلة ، فلا تقوى حجة ، والاولى أن يحمل ذلك على الاستحباب تفصيلاً من خلاف الأصحاب ، وهو حسن .

ولو اجتمع من لم يتسع لهم ، قسمه عليهم وان لم يبلغ نصيب الواحد صاعاً لان في ذلك تعميماً للنفع ، ولان في منع البعض أذية للمؤمن ، فكانت التسوية أولى^(٢) .

الحديث العاشر : مجهول .

(١) شرائع الاسلام ١٧٦/١ .

(٢) مدارك الاحكام ص ٣٣٥ .

يفرقها أحب الي ، ولا بأس بأن يجعلها فضة ، والتمر أحب الي . قلت : فأعطيها
غير أهل الولاية من هذا الجيران ؟ قال : نعم الجيران أحق بها . قلت : فأعطي
الرجل الواحد ثلاثة أصبع واربعة أصبع ؟ قال : نعم .
فالمعنى في هذا الحديث أنه اذا كان هناك جماعة محتاجون كان التفريق عليهم
أفضل من اعطائه واحداً فأما اذا لم يكن هناك ضرورة فالأفضل اعطاء رأس لرأس
مع انه ليس في الخبر في قوله «يفرقها أحب الي» ان تفرق رأس واحد واحد .
ويحتمل ان يكون أراد من وجب عليه فطرة رؤوس فان يفرق ويعطى كل واحد
منهم رأساً أفضل من اعطائه لرجل واحد ، وعلى هذا التأويل لا تنافي بين هذا
الخبر والخبر الأول ، وقد بينا في الخبر الأول انه لا بأس ان يعطى رجل واحد
رؤوساً كثيرة .
ويزيد ذلك بياناً مارواه :

قوله : ثلاثة أصبع وأربع أصبع

في بعض النسخ «آصع» على وزن آدر في الموضوعين . وفي الاستبصار
«وأربعة اصبع» (وهو أصوب .
وقال في المصباح : قال القراء : أهل الحجاز يؤنون الصاع ويجمعونها في
القلة على أصوع وفي الكثرة على صيعان ، وبنو أسد وأهل نجد يذكرون ويجمعون
على أصواع .
ونقل المطرزي عن الفارسي أنه يجمع أيضاً على آصع بالقلب ، كما قيل :
دار وآدر بالقلب . وأنهم ينقلون الهمزة من موضع العين الى موضع الفاء ،

منها ثم يطلع نورها في الدنيا ثم في الآخرة...
فبإذن الله تعالى...
الرجل الواحد...

قال في هذا الحديث...
فأما...
مع أنه ليس في الخبر...
ويستعمل أن يكون...

(٢٨)

باب وجوب اخراج الزكاة الى الامام

قال الله سبحانه : (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم والله سميع عليم) فأمر نبيه صلى الله عليه وآله بأخذ صدقاتهم تطهيراً لهم بها من ذنوبهم وفرض على الأمة حملها اليه لفرضه عليها طاعته ونهيها لها عن خلافه ، والامام قائم مقام النبي صلى الله عليه وآله فيما فرض الله عليه من اقامة الحدود والأحكام لأنه مخاطب بخطابه في ذلك على قدمناه فيما سلف ، ولما وجدنا النبي صلى الله عليه وآله كان الفرض حمل الزكاة اليه، ولما غابت عينه عن

باب وجوب اخراج الزكاة الى الامام

قوله رحمه الله : فاذا عدم السفراء

في الصحاح : السفير الرسول والمصلح بين القوم ، والجمع سفراء مثل فقيه وفقهاء^(١).

(١) صحاح اللغة ١/٧٧٦

(١) صحاح اللغة ٢/٦٨٦ .

العالم بوفاته صار الفرض حمل الزكاة الى خليفته، فاذا غاب الخليفة كان الفرض حملها الى من نصبه في مقامه من خاصته، فاذا عدم السفراء بينه وبين رعيته وجب حملها الى الفقهاء المأمونين من أهل ولايته، لأن الفقيه أعرف بموضعها ممن لاقه له في ديانته .

١ - محمد بن يعقوب عن أبي العباس الكوفي عن محمد بن عيسى عن أبي علي بن راشد قال: سألته عن الفطرة لمن هي؟ قال: للامام. قال فقلت له: أفأخبر اصحابي؟ قال: نعم من أردت ان تطهره منهم. وقال: لا بأس بأن يعطى ويحمل

وأقول: جميع هذا الكلام الى قوله « في ديانته » كلام المفيد في المقنعة^(١)

وظاهره وجوب الاخراج الى الامام عليه السلام، وفي حال الغيبة الى الفقهاء، ونسب ذلك الى أبي الصلاح أيضاً.

وقال الفاضل التستري رحمه الله: في لزوم حمل الزكاة الى الفقهاء المأمونين وفي استدلاله نظر، وكأن غاية ما يدل عليه استعلام المسألة منه والرجوع الى قوله في الاحكام، ولعل هذا مراده بالحمل اليه. انتهى.

وقال في المدارك: لا ريب في استحباب حمل الزكاة الى الامام. وقال المفيد وأبو الصلاح وابن البراج: حملها الى الامام عليه السلام مع ظهوره، ومع غيبته فالى الفقيه المأمون من أهل ولايته، والاصح أن ذلك على سبيل الاستحباب.

وقال أيضاً: وقال العلامة في المنتهى: يجوز للمالك أن يفرق زكاة الفطرة بنفسه بغير خلاف بين العلماء كافة في ذلك^(٢).

الحديث الاول: مجهول.

(١) المقنعة ص ٤١.

(٢) مدارك الاحكام ص ٣٣٥.

ثمن ذلك ورقاً .
 ٢ - وعنه عن محمد بن يحيى ومحمد بن عبدالله عن عبدالله بن جعفر عن
 أيوب بن نوح قال : كتبت الى أبي الحسن عليه السلام : ان قوماً يسألوني عن
 الفطرة ويسألوني أن يحملوا قيمتها اليك وقد بعثت اليك هذا الرجل عام أول وسألني
 ان أسألك فنسيت ذلك وقد بعث اليك العام عن كل رأس من عياله بدرهم عن قيمة
 تسعة ارطال تمر بدرهم فأريك جعلني الله فداك في ذلك ؟ فكتب عليه السلام : الفطرة
 قد كثر السؤال عنها ، وانا اكره كلما أدى الى الشهرة فاقطعوا ذكر ذلك ، فاقبض
 ممن دفع لها وأمسك ممن لم يدفع .

قوله عليه السلام : لا بأس بأن يعطى

أي : يعطي بعضها الفقراء ، ويحمل قيمة بعضها ويرسل اليه عليه السلام . أو
 المراد منه التخيير بين الاعطاء والارسال للمالك . أولابي علي ، فانه كان وكيلاً ،
 فخيره بعد الاخذ بين أن يفرق في فقراء الشيعة ، أو يبعث اليه عليه السلام ، أو
 بالتبعيض .

وربما يقرأ « يعطى » على الغائب المجهول ، وتحمل على المخاطب المعلوم
 تأكيداً لأول الكلام .

الحديث الثاني : صحيح .

قوله : من عياله

في الكافي : من عيالي^(١) .

بعضه في قوله أيضاً أنه بعضه في ذلك وهو بعضه في قوله أيضاً
بعضه في قوله أيضاً أنه بعضه في ذلك وهو بعضه في قوله أيضاً
بعضه في قوله أيضاً أنه بعضه في ذلك وهو بعضه في قوله أيضاً
بعضه في قوله أيضاً أنه بعضه في ذلك وهو بعضه في قوله أيضاً

الفترة ويسألونني أن يعطروا فيها البشورة بمثل ذلك هذا إلى حد عام أول ما سألني
بأنه : سألتنا بشيء مما
ان أسألك فبست ذلك وقد بحث اليك العار من كل رأس من عاهة يدرهم عن قيمة
وه بعضه في ذلك فإنه وإن من بعض البشورة في قوله أيضاً
قد ذكر السؤال عنها في قوله أيضاً (٢٩)

باب من الزيادات في الزكاة

قال الشيخ رحمه الله بعد فصل قد مضى شرحه فيما تقدم : (ومتى اجتمع
نوعان فلم يبلغ كل واحد منهما حد كمال ما تجب فيه الزكاة فلا زكاة فيهما وان كانا
جميعاً يزيدان في القيمة على حد كمال ما تجب فيه الزكاة) .

باب الزيادات في الزكاة

قال في المقنعة : ولا بد في علم الزكاة من معرفة أربعة حدود : أولها حد كمال
ما تجب فيه الزكاة ، وثانيها وقت وجوب الزكاة ، وثالثها المقدار الواجب من
الزكاة ، ورابعها صفة المستحق للزكاة . ومتى اجتمع نوعان - إلى آخره (١) .

قوله رحمه الله : فلا زكاة فيهما

قال في المدارك : هذا قول علمائنا أجمع ، ووافقنا عليه أكثر العامة ، وقال
بعضهم : يضم الذهب والفضة ، لأنهما متفقان في كونهما أثماناً .

١ - سعد بن عبدالله عن أحمد بن محمد عن الحسين بن سعيد عن المختار ابن زياد عن حماد بن عيسى عن حريز بن عبدالله عن زرارة قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام: رجل عنده مائة درهم وتسعة وتسعون درهماً وتسعة وثلاثون ديناراً أيزكيها؟ فقال: لا ليس عليه شيء من الزكاة في الدراهم ولا في الدينانير حتى يتم أربعون ديناراً والدراهم مائتا درهم. قال: قلت فرجل عنده أربعة أيتق وتسعة وثلاثون شاة وتسعة وعشرون بقرة أيزكيهن؟ فقال: لا يزكي شيئاً منها لأنها ليس شيء منهن قد تم فليس تجب فيه الزكاة.

٢ - علي بن مهزيار عن أحمد بن محمد عن حماد عن حريز عن زرارة قال: قلت لأبي جعفر ولائته عليهما السلام: الرجل تكون له الغلة الكثيرة من أصناف شتى أو مال ليس فيه صنف تجب فيه الزكاة هل عليه في جميعه زكاة واحدة؟ فقالوا: لا إنما تجب عليه إذا تم فكان تجب في كل صنف منه الزكاة، فإن أخرجت

وقال آخرون: يضم الحنطة والشعير، لا شترأكهما في كونهما قوتاً^(١).

الحديث الاول: صحيح.

والايتق بتقديم الياء على النون. قال في النهاية: الايتق جمع قلة لناقة، وأصله أنوق، فقلب وأبدل واوه ياءاً، وقيل: هو على حذف العين وزيادة الياء عوضاً عنها، فوزنه على الأول أعفل لأنه قدم العين، وعلى الثاني أيفل لأنه حذف العين^(٢).

الحديث الثاني: صحيح أيضاً.

(١) مدارك الاحكام ص ٣٠٣.

(٢) نهاية ابن الاثير ١٢٩/٥.

أرضه شيئاً قدر مالا تجب فيه الصدقة اصنافاً شتى لم تجب فيه زكاة واحدة . قال زرارة : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : رجل عنده مائة درهم وتسعة وتسعون درهماً وتسعة وثلاثون ديناراً أيزكيها ؟ قال : لا ليس عليه شيء من الزكاة في الدراهم ولا في الدينارين حتى يتم أربعين ديناراً والدراهم مائتي درهم . قال زرارة : وكذلك هو في جميع الأشياء ، قال :

وقلت لأبي عبد الله عليه السلام : رجل كن عنده أربعة أئنيق وتسعة وثلاثون شاة وتسعة وعشرون بقرة أيزكيهن ؟ فقال : لا يزكي شيئاً منها لانه ليس شيء منهن تم فليس تجب فيه الزكاة .

٣ - فأما مارواه محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن اسماعيل ابن مرار عن يونس عن اسحاق بن عمار عن أبي ابراهيم عليه السلام قال : قلت له تسعون ومائة درهم وتسعة عشر ديناراً أعليها في الزكاة شيء ؟ فقال : اذا اجتمع

قوله : أو مال

أي : من الذهب والفضة ، أو الأعم منهما ومن المواشي ، لان المذكور سابقاً هو الغلة ليس فيه صنف تجب فيه الزكاة ، أي : على الانفراد لعدم وصوله النصاب .

واعلم أن هذين الخبرين أيضاً موافقان لما نسب الى علي بن بابويه من أن النصاب الأول في الذهب أربعون ديناراً ، وقد مر الكلام فيه .

الحديث الثالث : مجهول .

قوله عليه السلام : ففيها الزكاة

يمكن حمله على ما اذا قصد بها التجارة ، فتأمل .

الذهب والفضة فبلغ ذلك مائتي درهم ففيها الزكاة لأن عين المال الدراهم، وكلما خلا الدراهم من ذهب أو متاع فهو عرض مردود ذلك إلى الدراهم في الزكاة والديارات .

فيحتمل أن يكون عليه السلام أراد بقوله « إذا اجتمع الذهب والفضة فبلغ ذلك مائتي درهم » يعني الفضة خاصة ولا يكون ذلك راجعاً إلى الذهب كما قال الله عز وجل : « والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله » فذكر الجنسين ثم أعاد الضمير إلى أحدهما فكذلك في الخبر ، وعلى هذا التأويل لا تنافي بينهما .

ويحتمل أن يكون أراد كل واحد من ذلك إذا بلغ مائتي درهم ففيه الزكاة، ويجري هذا مجرى قوله تعالى : « والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة » والمراد به كل واحد منهم ثمانين جلدة .

فان قيل : على هذا الوجه ان هذا لا يمكن في الذهب، لأن الذهب كيف يبلغ مائتي درهم حتى تجب فيه الزكاة ؟ لأن المراد به إذا بلغ قيمته مائتي درهم على قيمة كل دينار عشرة دراهم ، لأنهم كانوا يقومون بالدنانير على هذا الوجه وقد بيناه فيما تقدم ، وقد صرح عليه السلام في آخر الخبر بذلك بقوله « وكلما خلا الدراهم من ذهب أو متاع فهو مردود إلى الدراهم في الزكاة والديارات » .

ويحتمل أن يكون هذا الخبر خاصاً بمن جعل ماله اجناساً مختلفة كل واحد منا حد مالا تجب فيه الزكاة فراراً من لزوم الزكاة عليه ، فانه متى فعل ذلك لزمته الزكاة عقوبة، والذي يدل على ما ذكرناه مارواه :

وفي النهاية : العرض بالتحريك متاع الدنيا وحطامها^(١) .

٤ - محمد بن علي بن محبوب عن محمد بن الحسين عن صفوان بن يحيى عن اسحاق بن عمار قال : سألت أبا ابراهيم عليه السلام عن رجل له مائة درهم وعشرة دنانير أعليه زكاة ؟ فقال : ان كان فربها من الزكاة فعليه الزكاة ، قلت : لم ينر بها ورث مائة درهم وعشرة دنانير . قال : ليس عليه زكاة . قلت : فلا يكسر الدراهم على الدنانير ولا الدنانير على الدراهم ؟ قال : لا .

قال الشيخ رحمه الله : (ولا بأس باخراج الذهب عن الفضة بالقيمة ، واخراج الفضة عن الذهب بالقيمة ، واخراج الشعير عن الحنطة قيمتها ، واخراج الحنطة عن الشعير بقيمتها) .

٥ - يدل على ذلك ما رواه محمد بن علي بن محبوب عن أحمد بن محمد

الحديث الرابع : موثق .

قوله رحمه الله : ولا باخراج الذهب

قال في المدارك : أما جواز القيمة في الزكاة عن الذهب والفضة والغلاة ، فقال في المعبر : انه قول علمائنا أجمع . وأما زكاة الانعام ، فقد اختلف فيها كلام الأصحاب ، فقال المفيد في المشتمة : لا يجوز - الى آخره . ويفهم من المعبر الميل اليه . وقال الشيخ في الخلاف : يجوز اخراج النيمة في الزكاة كلها أي شيء كانت القيمة ، على وجه البديل لا على أنها أصل ، والى هذا القول ذهب أكثر المتأخرين ، وما ذهب اليه المفيد لا يخلو من قوة (١) .

الحديث الخامس : صحيح .

عن البرقي عن أبي جعفر الثاني عليه السلام قال : كتبت اليه هل يجوز جعلت فداك أن يخرج ما يجب من الحرث من الحنطة والشعير وما يجب على الذهب دراهم بقيمة ما يسوى أم لا يجوز الا أن يخرج من كل شيء ما فيه ؟ فأجابه عليه السلام : أيما تيسر يخرج .

٦ - وعنه عن أحمد بن محمد بن موسى بن القاسم بن علي بن جعفر عن أخيه موسى بن جعفر عليهما السلام قال : سألته عن الرجل يعطي من زكاته عن الدراهم دنانير وعن الدنانير دراهم بالقيمة أيحل ذلك له ؟ قال : لا بأس .
قال الشيخ رحمه الله : (ولا يجوز اخراج القيمة في زكاة الأنعام الا ان تعدم الأسنان المخصوصة في الزكاة) .

٧ - روى محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن محمد بن عيسى عن يونس عن محمد بن مقرن بن عبد الله بن زمعة عن أبيه عن جده أبيه ان أمير المؤمنين عليه السلام كتب له في كتابه الذي كتبه له بخطه حين بعثه على الصدقات : من بلغت عنده من الابل الصدقة الجذعة وليست عنده جذعة وعنده حقة فانه تقبل منه الحقة ويجعل معها شاتين أو عشرين درهماً ، ومن بلغت عنده صدقة الحقة وليست

الحديث السادس : صحيح أيضاً .

الحديث السابع : مجهول .

قال في المدارك : اتفق الأصحاب على العمل بهذا الخبر ، ومقتضاه انحصار الجبران في الشاتين أو العشرين درهماً . واكتفى العلامة في التذكرة في الجبر بشاة وعشرة دراهم ، وبه قطع الشارح ، وهو ضعيف ، لانه خروج عن المنصوص^(١) .

عنده الحقّة وعنده جذعة فانه تقبل معه جذعة ويعطيه المصدق شاتين أو عشرين درهماً ، ومن بلغت صدقته حقة وليست عنده حقة وعنده ابنة لبون فانه يقبل منه ويعطي معها شاتين أو عشرين درهماً ، ومن بلغت صدقته ابنة لبون وليست عنده ابنة لبون وعنده حقة فانه تقبل الحقّة منه ويعطيه المصدق شاتين أو عشرين درهماً ، ومن بلغت صدقته ابنة لبون وليست عنده ابنة لبون وعنده ابنة مخاض فانه تقبل منه ابنة مخاض ويعطي معها شاتين أو عشرين درهماً ، ومن بلغت صدقته ابنة مخاض وليست عنده ابنة مخاض وعنده ابنة لبون فانه تقبل منه ابنة لبون ويعطيه المصدق شاتين أو عشرين درهماً ، ومن لم يكن عنده ابنة مخاض على وجهها وعنده ابن لبون ذكر فانه يقبل منه ابن لبون وليس معه شيء ، ومن لم يكن معه الأربعة من الابل وليس معه مال غيرها فليس فيها الا ان يشاء ربها ، فاذا بلغ ماله خمساً من الابل ففيه شاة .

٨ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن حماد بن عيسى عن

قوله : فانه يقبل منه ابن لبون

قال في المدارك: أما اجراء ابن اللبون الذكر عن بنت المخاض اذا لم تكن عنده وان امكنه شراؤها ، فقال في التذكرة انه موضع وفاق. وحكى الشارح قولاً باجزاء ابن اللبون عن بنت المخاض مطلقاً ، وهو ضعيف .
وأما أنه يتخير في ابتياع أيهما شاء اذا لم يكونا عنده ، فظاهر المحقق في المعتبر والعلامة في جملة من كتبه : انه موضع وفاق بين علمائنا وأكثر العامة . وربما ظهر من عبارة الشارح تحقق الخلاف في ذلك بين علمائنا (١).

الحديث الثامن : حسن .

حريز عن بريد بن معاوية قال : سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول : بعث أمير المؤمنين عليه السلام مصدقاً من الكوفة الى باديتها ، فقال له : انطلق يا عبد الله وعليك بتقوى الله وحده لا شريك له ولا تؤثرن دينك على آخرتك ، وكن حافظاً لما ائتمنتك عليه ، راعياً لحق الله فيه حتى تأتي نادي بني فلان ، فاذا قدمت فانزل بمائتهم من غير أن تخالط أبياتهم ، ثم امض اليهم بسكينة ووقار حتى تقوم بينهم فتسلم عليهم ثم قل لهم : يا عبد الله ارسلني اليكم واي الله لاخذ منكم حق الله في اموالكم فهل لله في اموالكم حق فتؤدوه الي وايه؟ فان قال لك قائل لا فلا تراجع له فان أنعم لك منعم منهم فانطلق معه من غير أن تخيفه أو تعده الا خيراً ، فاذا أتيت ماله فلا تدخله الا باذنه ، فان اكثره له فقل له : يا عبد الله أتأذن لي في دخول مالك ، فان أذن لك فلا تدخل دخول متسلط عليه فيه ولا عنف به ، فاصدع المال صدعين ثم خيره

قوله عليه السلام : حتى تأتي نادي

في القاموس : النادي مجلس القوم نهاراً^(١) .
وأقول : قد يقرأ « نادي » بالباء الموحدة ، وهو تصحيف .

قوله عليه السلام : فلا تراجع

عليه الفتوى ، وأنه يقبل قوله في عدم الوجوب ، أو الاداء بغير يمين .

قوله عليه السلام : فان أنعم لك منعم

في النهاية : وأنعمت أي اجابت^(٢) .

(١) القاموس ٤ / ٣٦٤ .

(٢) نهاية ابن الاثير ٥ / ٨٤ .

أي الصدعين شاء فأيهما اختار فلا تعرض له ، ثم اصدع الباقي صدعين ثم خيره فأيهما اختار فلا تعرض له ، ولا تزال كذلك حتى يبقى مافيه وفاء لحق الله عزوجل في ماله ، فاذا بقي ذلك فاقبض حق الله منه ، فان استمالك فأقله ثم اخلطهما واصنع مثل الذي صنعت أو لاحتى تأخذ حق الله في ماله ، فاذا قبضته فلا توكل به الا ناصحاً

وفيها أيضاً : وقد تكرر فيه ذكر الوعد والوعيد ، فالوعد يستعمل في الخير والشر ، يقال : وعدته خيراً ووعدته شراً ، فاذا أسقطوا الخير والشر قالوا في الخير : الوعد والعدة ، وفي الشر : الایعاد والوعيد ^(١) .

قوله عليه السلام : ثم خيره أي الصدعين شاء

في الصحاح : الصدع الشق ^(٢) .

وفي القاموس : الصدع الشق في شئ صلب والفرقة من الشئ سميت بالمصدر ^(٣) .

وقال في الشرائع : وليس للساعي التخيير ، فان وقعت المشاحة ، قيل يفرغ

حتى يبقى السن التي تجب ^(٤) .

وقال في المدارك : القول بالقرعة للشيخ وجماعة ، ولم نقف لهم على مستند

على الخصوص والأصح تخيير المالك في اخراج ما شاء اذا كان بصفة الواجب ،

كما اختاره في المعتمر والعلامة في جملة من كتبه ، ويؤيده قول أمير المؤمنين

عليه السلام لعامله : ثم خيره أي الصدعين شاء ^(٥) .

(١) نهاية ابن الاثير ٢٠٦/٥ .

(٢) صحاح اللغة ١٢٤١/٣ .

(٣) القاموس ٤٩/٣ .

(٤) شرائع الاسلام ١٤٧/١ .

(٥) مدارك الاحكام ص ٢٩٩ .

شفيقاً أميناً حفيظاً غير معنف بشيء منها، ثم احذر ما اجتمع عندك من كل نادائنا نصيره حيث أمر الله عزوجل ، فاذا انحدر بها رسولك فأوعز اليه ان لا يحول بين ناقة وبين فصيلها ولا يفرق بينهما ولا يصرن لبنها فيضرك ذلك بفصيلها ولا يجهد بها ركوباً،

وفي القاموس : قلته البيع وأقلته فسخته ، واستقاله طلب اليه أن يقبله ^(١) .
وقال : العنف مثلثة العين ضد الرفق ، عنف ككرم عليه وبه وأعنفته أنا وعنفته تعنيفاً ، والعنف من لا رفق له بركوب الخيل ^(٢) .

قوله عليه السلام : ثم احذر ما اجتمع عندك

في الصحاح : حدر في قراءته وفي أذانه يحدر حدرأً ، أي : أسرع ، وحدرت السفينة أحدرها حدرأً إذا أرسلتها الى أسفل ، ولا يقال : أحدرتها ^(٣) .
وفي الكافي : كل ما اجتمع تصيره ^(٤) ، بالجزم جواباً للأمر .

قوله عليه السلام : فاذا انحدر بها

الباء للملابسة ، أو التعدي .
وفي الصحاح : أو عزت اليه في كذا وكذا ، أي تقدمت ، وكذلك وعزت اليه توعيزاً ، وقد يخفف ، فيقال : وعزت اليه وعزأً ^(٥) .

(١) القاموس ٤٠/٤ .

(٢) القاموس ١٧٨/٣ .

(٣) صحاح اللغة ٦٢٥/٢ .

(٤) فروع الكافي ٥٣٧/٣ ، وفيه : كل ما اجتمع عندك من كل نادائنا نصيره .

(٥) صحاح اللغة ٨٩٨/٢ .

وليعدل بينهن في ذلك وليوردهن كل ماء يمر به ، ولا يعدل بهن عن نبت الأرض

قوله عليه السلام : ولا يمصرن لبنها

في بعض النسخ « ولا يصرن »^(١).

وفي الصحاح : صر الناقة وبها يصر بالضم صراً شداً ضرعها^(٢).

وفي المقنعة : ولا يمصر لبنا^(٣).

وفي النهاية : في حديث علي عليه السلام « ولا يمصرن لبنها » الحديث ،
المصر الحلب بثلاث أصابع ، يريد لا يكسر من أخذ لبنها^(٤).

وقال المحدث الاسترآبادي رحمه الله : يمصرن موافق للكافي ولنهاية ابن
الاثير ولبعض نسخ التهذيب ، وهو الظاهر ، وفي بعض نسخ التهذيب « يصرن »
وكأنه تصحيف . والله أعلم .

قوله عليه السلام : ولا يجهدنها ركوباً

أي : لا يركبها بنهاية طاقتها ، فهو من باب الافعال ، أو باب منع . وركوباً
أما تميز أو مفعول له ، أو حال بمعنى راكباً .

وفي المصباح : الجهد بالضم والفتح الوسع والطاقة . وقيل : المضموم
الطاقة والمفتوح المشقة ، والجهد بالفتح لا غير النهاية والغاية ، وهو مصدر من
جهد في الامرين جهداً من باب نفع اذا طلب حتى بلغ غايته في الطلب ، وجهده

(١) في المطبوع من المتن .

(٢) صحاح اللغة ٧١١/٢ .

(٣) المقنعة ص ٤١ .

(٤) نهاية ابن الاثير ٣٣٦/٤ .

الى جواد الطرق في الساعة التي فيها تريح وتغبق وليرفق بهن جهده حتى تأتينا

الامر والمرض جهداً أيضاً اذا بلغ منه المشقة^(١).

قوله عليه السلام : وليعدل بينهن

من العدالة «في ذلك» أي : في الركوب « وليوردهن كل ماء » أي : يعرض عليهن الماء « يمر به » على بناء المعلوم أو المجهول .

قوله عليه السلام : وتغبق

قال في السرائر : سمعت من يقول : ويغبق بالغين المعجمة والباء ، يتمد أنه من الغبوق وهو الشرب بالعشي ، وهذا تصحيف فاحش وخطأ قبيح ، وانما هو يعنق بالعين غير المعجمة والنون غير العنق ، وهو الضرب من سير الابل ، وهو سير شديد ، قال الراجز :

يا ناق سيرى عنقاً فسيحاً الى سليمان فتستريحنا

والمعنى : لا يعدل بهن عن نبت الارض الى جواد الطريق في الساعات التي لها فيها مشقة ، ولأجل هذا قال « تريح » من الراحة ، ولو كان من الرواح لقال : تروح ، وما كان يقول : تريح ، ولان الرواح عند العشى يكون قريباً منه ، والغبوق وهو شرب العشي على ما ذكرناه ، فلم يبق له معنى ، وانما المعنى ما بيناه ، وانما أوردت هذه اللفظة في كتابي لاني سمعت جماعة من أصحابنا الفقهاء يصحفونها^(٢) . انتهى .

وقال السيد البحراني : كون ذلك تصحيفاً غير معلوم ، بل يحتمل الامرين .

(١) المصباح المنير ١/١٢٢ .

(٢) السرائر ص ١٠٨ .

باذن الله صحاحاً سماناً غير متعبات ولا مجهدات فتقسمهن باذن الله على كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وآله على أولياء الله، فان ذلك أعظم لأجرِك وأقرب لرشدك ينظر

وما ذكره انما يلزم اذا ثبت أن تريح بفتح التاء، وأما اذا كان بضمها كما هو الظاهر فلا. وقال في النهاية : فانطلقوا معانقين، أي مسرعين من عائق مثل أعنق اذا سارع وأسرع^(١).

وقال المحدث الاسترأبادي قوله عليه السلام « تريح وتغبق » أي : الرسول ، والضمائر كلها راجعة الى رسول المصدق ، وحيث لا يتوجه تخطئة بعض الأذكياء عليه وتشنيعه على الفقهاء . وفي وصية أخرى منه « وأرح فيه بدنك وروح ظهرك » مؤيد لهذا المعنى .

قوله عليه السلام (٢) : صحاحاً سماناً

في الصحاح : وسحت الشاة تسح بالكسر سحوحاً وسحوحة ، أي سمت وغنم سحاح أي سمان^(٣).

وفي بعض نسخ الكافي « شحاماً » جمع شحيم من الشحم .

وقال الجوهري : تعب تعباً أعيا وأعبه غيره فهو تعب ومتعب ، ولا تقل متعوب^(٤).

« باذن الله » أي بتوفيقه « فان ذلك » أي : الأيعاذ والوصية « على أولياء »

الظاهر أنه متعلق بتقسمهن ، وهو مبني على أن أكثر أصناف مستحقي الزكاة من الشيعة وأعوان الامام وسهم المؤلف نادر .

(١) نهاية ابن الأثير ٣ / ٣١٠ .

(٢) في المطبوع من المتن : صحاحاً .

(٣) صحاح اللغة ١ / ٣٧٣ .

(٤) صحاح اللغة ١ / ٩١ .

الله اليها واليك والى جهدك ونصيحتك لمن بعثك وبعثت في حاجته، فان رسول الله صلى الله عليه وآله قال: ما ينظر الله الى ولي له يجهد نفسه بالطاعة والمنصيحة لمامه الا كان معنا في الرفيق الأعلى. قال: ثم بكى أبو عبد الله عليه السلام ثم قال: يا بريد والله ما بقيت لله حرمة الا انتهكت، ولا عدل بكتاب الله ولا سنة نبيه في

وقيل: «على» في الأول نهجية، وفي الثاني متعلق بكل واحد من الكتاب والسنة. والمراد بالكتاب الايجاب، كما في قوله تعالى «كتب عليكم الصيام»^(١) وبالسنة تبين الطريق، والمراد بأولياء الله خلفاءه. انتهى، ولا يخفى بعده.

قوله عليه السلام: لمن بعثك

أي: الامام «وبعثت في حاجته» أي: الفقراء.

قوله صلى الله عليه وآله: الرفيق الاعلى

هم الذين ذكرهم الله في قوله «أولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً»^(٢).

وقال في النهاية: في حديث الدعاء «وألحقني بالرفيق الأعلى» جماعة الانبياء الذين يسكنون أعلا عليين، وهو اسم جاء على فعيل ومعناه الجماعة، كالصديق والخليط يقع على الواحد والجمع. ومنه قوله تعالى «وحسن أولئك رفيقاً».

وقيل: معنى «وألحقني بالرفيق الأعلى» أي: بالله تعالى، يقال: الله رفيق بعباده من الرفق والرأفة، وهو فعيل بمعنى فاعل.

ومنه حديث عائشة «سمعتَه يقول عند موته بل الرفيق الاعلى»، وذلك أنه

(١) سورة البقرة: ١٨٣.

(٢) سورة النساء: ٦٩.

هذا العالم ، ولا اقيم في هذا الخلق حد منذ قبض الله أمير المؤمنين عليه السلام ، ولا عمل بشيء من الحق الى يوم الناس هذا . ثم قال : أما والله لا تذهب الأيام والليالي حتى يحيى الله الموتى ويمت الأحياء ويرد الحق الى أهله ، ويقوم دينه الذي ارتضاه لنفسه ونبيه ، فابشروا ثم ابشروا فوالله ما الحق الا في أيديكم .

٩ - محمد بن يعقوب عن عدة من أصحابنا عن سهل بن زياد عن علي بن اسباط عن أحمد بن معمر قال : اخبرني أبو الحسن العرني قال : حدثني اسماعيل ابن ابراهيم بن مهاجر عن رجل من ثقيف قال : استعملني أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام على باب بانقيا وسواد من سواد الكوفة ، فقال لي والناس

خير بين البقاء في الدنيا وبين ما عند الله فاختار ما عند الله .^(١)

قوله عليه السلام : منذ قبض الله

اشارة الى أن الحسن عليه السلام لم يتيسر له اقامة الحدود . واحياء الموتى اشارة الى الرجعة ، وامامة الاحياء الى قتل الكافرين .
وقيل : هو تجوز شبه الشيعة لقتلهم وخفائهم وعدم تمكنهم من اظهار دينهم بالموتى . وهو تكلف .

الحديث التاسع : ضعيف .

قوله : على باب بانقيا وسواد

في الكافي « بانقياد سواد من »^(٢) وفي المتنعة^(٣) « بانقيا سواد » ، وفي بعض

(١) نهاية ابن الاثير ٢٤٦/٢ .

(٢) فروع الكافي ٥٤٠/٣ ، ح ٨ .

(٣) المتنعة ص ٤١ .

حضور : انظر الى خراجك فجد فيه ، ولا تترك منه درهماً ، فاذا أردت ان تتوجه الى عملك فمر بي . قال : فأتيته فقال لي : ان الذي سمعته مني خدعة ، واياك ان تضرب مسلماً أو يهودياً أو نصرانياً في درهم خراج ، أو تبيع دابة عمل في درهم ، فانما أمرنا ان نأخذ منهم العفو .

النسخ « بالقيام » .

قال في السرائر : بانقيا هي القادسية وما والاها من أعمالها ، وانما سميت القادسية بدعوة ابراهيم عليه السلام لانه قال : كوني مقدسة للقادسية ، أي : مطهرة من التقديس .

وانما سميت القادسية « بانقيا » لان ابراهيم عليه السلام اشتراها بمائة نعجة من غنمه ، لان « با » مائة و« نقيا » شاة بلغة النبط ، وقد ذكر بانقيا أعشى قيس في شعره ، وفسره علماء اللغة ووافقوا كتب الكوفة من السير بما ذكرناه^(١) .

قوله عليه السلام : فانما أمرنا أن نأخذ منهم العفو

أي : الزيادة أو الوسط ، أو يكون منصوباً بنزع الخافض أي بالعفو . وفي النهاية : في حديث ابن الزبير « أمر الله نبيه أن يأخذ العفو من أخلاق الناس » هو السهل المتيسر ، أي : أمره أن يحتمل أخلاقهم ، ويقبل منها ما سهل وتيسر ولا يستقصى عليهم^(٢) .

وقال الجوهرى : عفو المال ما يفضل عن النفقة^(٣) .

(١) السرائر ص ١١١ .

(٢) نهاية ابن الاثير ٢٦٥/٣ .

(٣) صحاح اللغة ٢٤٣٢/٦ .

١٠ - وعنه عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن عبد الرحمن ابن الحجاج عن محمد بن خالد انه سأل أبا عبد الله عليه السلام عن الصدقة فقال: ان ذلك لا يقبل منك. فقال: اني احمل ذلك من مالي. فقال له أبو عبد الله عليه السلام

الحديث العاشر : مجهول ، بل ضعيف .

لان محمد بن خالد كان والياً من قبل بني أمية .

قوله عليه السلام : ان ذلك لا يقبل منك

كأن المراد لا يقبل منك جمع الصدقة ونقله من موضع الى آخر ، اما لأجل الكراهية أو لأنه ليس بأهل له ، لكن فهم محمد بن خالد أنه لأجل الكراهية ، فقال: أحمل ذلك من مالي ، أي : أعطي كراه من مالي ، أو في جملة أمواله . أو المراد انه لا يقبل الله منك عذراً ان تلف ، فقال : أحملها في جملة أمواله وأحفظها كحفظ أمواله ، فلما رأى عليه السلام تصلبه في ذلك وكان والي المدينة ذكر عليه السلام له الشرائط ، فتأمل .

قوله عليه السلام : أن لا يحشر من ماء الى ماء

أي : بل يذهب الى كل منهم فيأخذ .

وفي النهاية : فيه « ان وفد ثقيف اشترطوا أن لا يعشروا ولا يحشروا » أي : لا يندبون الى المغازي ولا تضرب عليهم البعوث ، وقيل : لا يحشرون الى عامل الزكاة ليأخذ صدقة أموالهم بل يأخذها في أماكنهم^(١) .

وفي الصحاح : وحشرت الناس احشروهم واحشروهم حشراً جمعهم ، ومنه

مر مصدقك ان لا يحشر من ماء الى ماء ، ولا يجمع بين متفرق ، ولا يفرق بين مجتمع ، فاذا دخل المال فليقسم الغنم نصفين ويخير صاحبها أي القسمين شاء ، فان اختار فليدفعه اليه ، وان تتبععت نفس صاحب الغنم من النصف الاخر منها شاة أو

يوم الحشر^(١) .

قوله عليه السلام : ولا يجمع بين متفرق

استدل به على ما هو المشهور من أنه لا يجمع بين ملكي شخصين ان امتزجا ، بل يعتبر في مال كل منهما بلوغ النصاب ، وكذا لا يفرق بين ملكي شخص واحد ، وان تباعدا بحسب المكان .

كما قال في المقنعة بعد ايراد هذه الرواية : وهذه العبارة يعني في الملك كما قدمنا ، والمعنى في ذلك : انه لا تؤخذ من الشريكين صدقة اذا بلغ ملكهما جميعاً مقدار ما تجب فيه الزكاة ، ولا تسقط الزكاة عن المالك ، وان كان ملكه في الاماكن على افتراق^(٢) .

والأول رد على العامة ، حيث ذهب جماعة منهم الى أن الخلطة تجعل المالين واحداً ، سواء كانت خلطة أعيان كأربعين بين شريكين ، أو خلطة أوصاف ، كالاتحاد في المشرب والمراح والفحل والحالب والمحلب .

ويحتمل الخبر معنى آخر ، وهو أن المصدق لا يجمع بين الأنعام المتباعدة في موضع واحد لاخذ الصدقة ، ولا يفرق بين الأنعام المجتمعة .

وقال الشيخ في المبسوط : معنى قول النبي صلى الله عليه وآله « لا يجمع بين متفرق ، ولا بفرق بين مجتمع » انه اذا كان لانسان مائة وعشرون شاة في ثلاثة

(١) صحاح اللغة ٢ / ٦٣٠ .

(٢) المقنعة ص ٤٢ .

شأتين أو ثلاثاً فليدفعها إليه، ثم ليأخذ صدقته فاذا أخرجها فليقومها فيمن يريد فاذا قامت على ثمن فان أرادها صاحبها فهو أحق بها ، وان لم يردّها فليبيعها .

١١ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن رفاعة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام وسأله بعضهم عن الحلبي فيه زكاة ؟ فقال : لا وان بلغ مائة ألف .

١٢ - وعنه عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن حماد عن عمر بن اذينة عن زرارة وبكير عن أبي جعفر عليه السلام قال : ليس في الجوهر وأشباهه زكاة وان كثر .

قال الشيخ رحمه الله : (واذا خلف الرجل عند أهله نفقة للسنين فبلغت ما

مواضع لم يلزمه أكثر من شاة واحدة ، لانها قد اجتمعت في ملكه ، ولا يفرق عليه ليؤخذ ثلاث شياة ، وكذلك ان كان أربعون شاة بين شريكين ، فقد تفرق في الملك ، فلا يجمع ذلك ليؤخذ شاة ، وعلى هذا سائر الاشياء ^(١) . انتهى والأول أظهر .

قوله عليه السلام : فليقومها في من يريد

كذا في الاصل بالراء المهملة ، وفي بعضها بالمعجمة ، أي : في سوق المزاد كما هو الشائع عند العرب .

وكذا في المقنعة قال : وان أخذ المصدق حقه من الانعام ، فباعها في من يزيد فطلبها المتصدق بالثمن ، فهو أحق بها ^(٢) . انتهى .

ولا ينافي ذلك كراهة شرائه لها .

(١) المبسوط ١/٢٠٤ .

(٢) المقنعة ص ٤٢ .

يجب فيه الزكاة فان كان حاضراً وجب عليه فيها الزكاة وان كان غائباً فليس عليه زكاة .

يدل على ذلك ما رواه :

١٣ - محمد بن يعقوب عن أحمد بن أدريس عن محمد بن عبد الجبار عن صفوان عن اسحاق بن عمار عن أبي الحسن الماضي عليه السلام قال : قلت له : رجل خلف عند أهله نفقة ألفين لسنين عليها زكاة ؟ قال : ان كان شاهداً فعليه زكاة ، وان كان غائباً فليس عليه زكاة .

١٤ - وعنه عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن اسماعيل بن مرار عن يونس عن سماعة عن أبي بصير عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قلت له : الرجل يخلف لأهله نفقة ثلاثة آلاف درهم نفقة سنين عليه زكاة ؟ قال : ان كان شاهداً فعليها زكاة وان كان غائباً فليس فيها شيء .

قال الشيخ رحمه الله : (وان لم يجد المسلم مؤمناً يستحق الزكاة وقد وجبت

الحديث الحادي عشر : حسن .

الحديث الثاني عشر : حسن .

قوله رحمه الله : فان كان حاضراً

هذا هو الأشهر ، وذهب ابن ادريس وجماعة الى وجوب الزكاة في حالتي الحضور والغيبة ، اذا كان مالكة متمكناً من التصرف فيه .

الحديث الثالث عشر : موثق .

الحديث الرابع عشر : مجهول .

عليه ووجد مملوكاً مؤمناً يباع اشتراه بمال الزكاة واعتقه، وكذلك اذا وجد مستحقاً للزكاة الا انه رأى مملوكاً مؤمناً في ضرورة فاشتراه بزكاته واعتقه أجزأه .
يدل على ذلك ما رواه :

١٥ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن ابن فضال عن مروان ابن مسلم عن ابن بكير عن عبيد بن زرارة قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن رجل اخرج زكاة ماله ألف درهم فلم يجد لها موضعاً يدفع ذلك اليه فنظر الى مملوك يباع فيمن يزيد فاشتراه بتلك الألف الدرهم التي أخرجها من زكاته فأعتقه هل يجوز ذلك ؟ قال : نعم لا بأس بذلك . قلت له : فانه لما ان اعتق وصار حراً انجر واحترف فأصاب مالا ثم مات وليس له وارث فمن يرثه اذا لم يكن له وارث ؟ فقال : يرثه الفقراء المؤمنون الذين يستحقون الزكاة لأنه انما اشتري بمالهم .

١٦ - وعنه عن أحمد بن علي بن الحكم عن عمرو بن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألته عن الرجل يجتمع عنده من الزكاة الخمسمائة والستمائة يشتري منها تسمة يعتقها ؟ فقال : اذا يظلم قوماً آخرين حقوقهم ، ثم مكث ملياً ثم قال : الا أن يكون عبداً مسلماً في ضرورة فليشتره ويعتقه .
قال الشيخ رحمه الله : (ولا بأس بتفضيل القرابة على غيرهم) الى قوله : (ولا بأس باعطاء الزكاة أطفال المؤمنين) .

الحديث الخامس عشر : حسن موثق .

قوله عليه السلام : يرثه الفقراء المؤمنون

هذا هو المشهور ، وقيل : ميراثه للامام عليه السلام .

الحديث السادس عشر : صحيح .

يدل على ذلك ما رواه :

١٧ - محمد بن يعقوب عن عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن عيسى عن علي بن الحكم عن عبد الملك بن عتبة عن اسحاق بن عمار عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال: قلت له: لي قرابة انفق على بعضهم فأفضل بعضهم على بعض فيأتيني ابان الزكاة فأعطيهم منها؟ قال: أمستحقون لها؟ قلت: نعم. قال: هم أفضل من غيرهم اعطهم. قال: قلت فمن الذي يلزمني من ذوي قرابتي حتى لا احتسب الزكاة عليه؟ قال: أبوك وأمك. قلت: أبي وأمي؟ قال: الوالدان والولد.

١٨ - سعد بن عبدالله عن احمد بن محمد عن الحسين بن سعيد عن صفوان ابن يحيى عن عبدالرحمن بن الحججاج قال: سألت ابا الحسن الأول عليه السلام عن الزكاة يفضل بعض من يعطي ممن لا يسأل على غيرهم؟ فقال: نعم يفضل الذي لا يسأل على الذي يسأل.

١٩ - سعد بن عبدالله عن ابراهيم بن هاشم عن احمد بن محمد بن ابي

الحديث السابع عشر: مجهول.

وقد مر الخبر بعينه في باب من يحل له من الاهل (١).

قوله عليه السلام: الوالدان والولد

أي: من الاقارب النسبية.

الحديث الثامن عشر: صحيح.

الحديث التاسع عشر: حسن.

نصر عن عتبة عن عبدالله بن عجلان السكوني قال : قلت لابي جعفر عليه السلام اني ربما قسمت الشيء بين اصحابي اصلهم به فكيف اعطيهم ؟ فقال : اعطهم على الهجرة في الدين والفتة والعقل .

٢٠ - محمد بن يعقوب عن علي بن محمد عن ابراهيم بن اسحاق عن محمد ابن سليمان عن عبدالله بن سنان قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : ان صدقة الخلف والظلف تدفع الى المتجملين من المسلمين ، فأما صدقة الذهب والفضة وما كيل بالقفيز وما أخرجت الأرض فللمنقراء المدقعين . قال ابن سنان : قلت وكيف صار هذا هكذا ؟ فقال : لأن هؤلاء متجملون ويستحيون من الناس فيدفع اليهم اجمل

الحديث العشرون : ضعيف .

قوله عليه السلام : ان صدقة الخلف والظلف

في النهاية : الظلف للبقر والغنم ، كالحافر المفرس والبغل ، والخلف للمبعر ، قد يطلق الظلف على ذات الظلف أنفسها مجازاً^(١) .

قوله عليه السلام : وما أخرجت الارض للفقراء المدقعين

وفي بعض النسخ « المدقعين »^(٢) وهو الواو .

وفي القاموس : المدقع كمحسن للملصق بالتراب .

وفيه أيضاً : الدقع الرضا بالدون من المعيشة وسوء احتمال الفقر^(٣) .

(١) نهاية ابن الاثير ١٥٩/٣ .

(٢) كما في المطبوع من المتن .

(٣) القاموس ٢١/٣ .

الأميرين عند الناس وكل صدقة .

٢١ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن حماد عن حريز عن أبي بصير قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: الرجل يموت ويترك العيال يعطون من الزكاة؟ قال: نعم حتى ينشؤوا ويبلغوا ويسألوا، من أين كانوا يعيشون اذا قطع ذلك عنهم؟! قلت: انهم لا يعرفون؟ قال: يحفظ فيهم ميتهم ويحبب اليهم دين أبيهم فلا يلبثون أن يهتموا بدينهم، فاذا بلغوا وعدلوا الى غير دين أبيهم فلا تعطوهم .

وفي النهاية: فيه « قال للنساء: انكن اذا جعتن دقتن » الدقع الخضوع في طلب الحاجة مأخوذ من الدعاء، أي: التراب، أي: لصقتن به، ومنه الحديث « لا تحل المسألة الا لذي فقر مدقع » أي: شديد يفضي بصاحبه الدعاء، وقيل: هو سوء احتمال الفقر^(١).

الحديث الحادي والعشرون: حسن .

قوله عليه السلام: نعم حتى ينشؤوا ويبلغوا ويسألوا

في النهاية: نشأ الصبي ينشأ نشأ فهو ناشىء، اذا كبر وشب ولم يتكامل^(٢). وقوله عليه السلام « اذا قطع » متعلق بالسؤال، فان ذلك يوجب محبة منهم للشيعة ولمذهبهم، لانه كان تعيشهم من مالهم، ثم يحبب اليهم ويعرض عليهم دين أبيهم أعني التشيع، فان اختاروا والايقطع عنهم .
ويحتمل أن يكون « من أين » استينافاً، والمراد بالسؤال طلب الناس، أي اذا قطع ما يعطى أبوهم من الزكاة عنهم يموتون .

(١) نهاية ابن الاثير ١٢٧/٢ .

(٢) نهاية ابن الاثير ٥١/٥ .

٢٢ - وعنه عن محمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان ومحمد بن يحيى عن محمد بن الحسين جميعاً عن صفوان بن يحيى عن عبد الرحمن بن الحجاج قال : سألت أبا الحسن عليه السلام عن رجل عارف فاضل توفي وترك عليه ديناً قد ابتلي به ولم يكن بمفسد ولا مسرف ولا معروف بالمسألة هل يقضى عنه من الزكاة الالف والالفان ؟ قال : نعم .

٢٣ - محمد بن يعقوب عن عدة من اصحابنا عن أحمد بن محمد عن ابن أبي عمير عن الحسين بن عثمان عن ذكره عن أبي عبدالله عليه السلام في رجل

وقال في الدروس : ويعطى أطفال المؤمنين وان كان آباؤهم فساقاً دون أطفال غيرهم^(١) .

الحديث الثاني والعشرون : صحيح .

واتفق علماؤنا وأكثر العامة على أنه يجوز للمزكي قضاء الدين عن الغارم من الزكاة ، بأن يدفعه الى مستحقه ومقاصة بما عليه من الزكاة ، ويدل عليه روايات منها هذه الصحيحة .

ويستفاد من بعض الروايات اعتبار قصور التركة عن الدين كالحق ، وبه صرح ابن الجنيد والشيخ في المبسوط .

وقال في المختلف : لا يعتبر ذلك لعموم الأخبار^(٢) . وهذا الخبر يدل على اعتبار ذلك ، ولا يخلو من قوة .

الحديث الثالث والعشرون : مرسل .

(١) الدروس ص ٦٢ .

(٢) المختلف ١٠/٢ .

يعطي زكاة ماله رجلاً وهو يرى أنه معسر فوجده موسراً . قال : لا يجزي عنه .

٢٤ - وعنه عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن حماد عن حريز عن عبيد بن زرارة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : ما من رجل يمنع درهماً في حق الا انفق اثنين في غير حقه ، وما من رجل منع حقاً من ماله الا طوقه الله عز وجل حية من نار يوم القيامة ، قال : قلت له : رجل عارف أدى الزكاة الى غير أهلها زماناً هل عليه ان يؤديها ثانية الى أهلها اذا علمهم ؟ قال : نعم . قال : قلت فان لم يعرف لها أهلاً فلم يؤدها أو لم يعلم انها عليه فعلم بعد ذلك ؟ قال : يؤديها الى أهلها لما مضى . قال : قلت فانه لم يعلم أهلها فدفعتها الى من ليس هولها بأهل وقد كان طلب واجتهد ثم علم بعد سوء ما صنع ؟ قال : ليس عليه ان يؤديها مرة اخرى .

٢٥ - وعن زرارة مثله غير أنه قال : ان اجتهد فقد بريء وان قصر في الاجتهاد

في الطلب فلا .

٢٦ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن ابن أذينة عن زرارة عن عبد الكريم بن عتبة الهاشمي عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله يقسم صدقة أهل البوادي في أهل البوادي وصدقة

وقد مضى الخبر بعينه في باب مستحق الزكاة للفقير ، وقد مر الكلام فيه (١) .

الحديث الرابع والعشرون : حسن كالصحيح .

ويبدل على الضمان مع التقصير في التفحص لا بدونه . كما هو الأشهر عند المتأخرين .

الحديث السادس والعشرون : كالسابق .

(١) راجع الحديث الثالث من باب مستحق الزكاة .

أهل الحضرة في أهل الحضرة ، ولا يقسمها بينهم بالسوية وإنما يقسمها على قدر ما يحضره منهم ، وقال : ليس في ذلك شيء موقت .

٢٧ - محمد بن يعقوب عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن عيسى عن الهيثم بن أبي مسروق عن الحسن بن علي عن مروان بن مسلم عن عبد الله بن هلال بن خاقان قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : تارك الزكاة وقد وجبت له مثل مانعها وقد وجبت عليه .

٢٨ - وعنه عن عدة من أصحابنا عن سهل بن زياد عن أحمد بن محمد بن أبي نصر عن عاصم بن حميد عن أبي بصير قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام :

وزهب العلماء كافة إلى استحباب صرف الزكاة في بلد المال لهذه الرواية وغيرها . والمشهور جواز دفع عوضه في بلده وغيره ، بل لا خلاف فيه أيضاً بين أصحابنا .

قال في الدروس : يستحب صرف الفطرة في بلده والمالية في بلدها ، وصرف صدقة البوادي على أهلها والحاضرة على أهلها (١) .

الحديث السابع والعشرون : مجهول .

والمراد بـ « تارك الزكاة » تارك أخذها . والمراد بالوجوب أما الجواز ، أو معناه بأن يموت مع ترك الأخذ ، أو يضيع عياله ، أو يبقى مشغولاً بالذمة بالدين . قال في الدروس : ولوتعفف المستحق ، ففي رواية هو كمن يمنع من أداء ما وجب عليه ، وتحمل على الكراهة ، إلا أن يخاف التلف فيحرم الامتناع .

الحديث الثامن والعشرون : ضعيف .

الرجل من أصحابنا يستحي أن يأخذ من الزكاة فأعطيه من الزكاة ولا اسمي لها
من الزكاة؟ قال : أعطه ولا تسم له ولا تذلل المؤمن .
٢٩ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن

أقول : المشهور استحباب ذلك ، وبه جزم العلامة في التذكرة ، وقال : انه
لا يعرف فيه خلافاً .

وقال في الدروس : يستحب التوصل بها الى من يستحي من قبولها هدية
وروى محمد بن مسلم أن من لم يقبلها على وجه الزكاة فلا تعطه .

قال السيد في المدارك : الرواية ضعيفة السند ، ومع ذلك فهي معارضة بحسنة
محمد بن مسلم . ويمكن حملها على الكراهة ، وروى الكليني بعدة طرق أن تارك
الزكاة وقد وجبت له مثل مانعها وقد وجبت عليه ^(١) . انتهى .

وأقول : الرواية المشار اليها مارواه الكليني عن علي بن ابراهيم ، عن أبيه
عن حماد ، عن حريز ، عن محمد بن مسلم قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام :
الرجل يكون محتاجاً ، فيبعت اليه بالصدقة ، فلا يقبلها على وجه الصدقة يأخذه
من ذلك ذمام واستحياء وانقباض ، أفنعطيها اياه على غير ذلك الوجه وهي من صدقة؟
فقال : لا اذا كانت زكاة فله أن يقبلها ، فان لم يقبلها على وجه الزكاة فلا تعطها
اياها ، وما ينبغي له أن يستحي مما فرض الله عز وجل ، انما هي فريضة الله فلا
يستحي منها ^(٢) .

وأقول : يمكن حملها على ما اذا حصل الشك عند امتناعه من استحقاقه للزكاة .

الحديث التاسع والعشرون : حسن كالصحيح .

(١) مدارك الاحكام ص ٣١٣ .

(٢) فروع الكافي ٥٦٤/٣ ، ح ٤٠٤ .

الحسين بن عثمان عن أبي ابراهيم عليه السلام في رجل اعطي ما لا يفرقه فيمن يحل له أنه ان يأخذ منه شيئاً لنفسه ولم يسم له ؟ قال : قال يأخذ منه لنفسه مثل ما يعطي لغيره .

٣٠ - وعنه عن علي بن ابراهيم عن محمد بن عيسى عن يونس عن عبد الرحمن ابن الحجاج قال : سألت أبا الحسن عليه السلام عن الرجل يعطي الرجل الدراهم يقسمها ويضعها في مواضعها وهو ممن تحل له الصدقة . قال : لا بأس أن يأخذ لنفسه كما يعطي غيره . قال : ولا يجوز له ان يأخذ اذا أمره ان يضعها في مواضع مسماة الا بأذنه .

٣١ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أحمد بن محمد عن أحمد ابن خالد عن عبد الله بن يحيى عن عبد الله بن مسكان عن أبي بصير قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : في قول الله عز وجل « انما الصدقات للفقراء والمساكين » قال الفقير الذي لا يسأل الناس ، والمسكين اجهد منه ، والبائس اجهدهم ، وكلما فرض

قوله عليه السلام : مثل ما يعطي لغيره

أي : اذا كان بصفاته ، أو مطلقاً .

الحديث الثلاثون : صحيح .

قوله عليه السلام : لا بأس أن يأخذ لنفسه

وقيل : بعدم الجواز ، اذ الظاهر الدفع الى الغير ، الا أن تسدل قرينة على

رضاه بذلك .

الحديث الحادي والثلاثون : حسن .

الله عزوجل عليك فاعلانه افضل من اسراره ، وما كان تطوعاً فاسراره أفضل من اعلانه، ولو أن رجلاً حمل زكاة ماله على عاتقه فقسمها علانية كان ذلك حسناً جميلاً.
 ٣٢ - وعنه عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن اسحاق بن عمار عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله عزوجل « وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم » فقال : هي سوى الزكاة فان الزكاة علانية غير سر .

٣٣ - وعنه عن عدة من أصحابنا عن سهل بن زياد عن جعفر بن محمد الأشعري عن ابن القداح عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : صدقة السر تطفي غضب الرب تبارك وتعالى .

٣٤ - وعنه عن عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن محمد بن خالد عن سعدان بن مسلم عن معلى بن خنيس قال : خرج أبو عبدالله عليه السلام في ليلة قد

وفي الكافي^(١) «عبدالله بن بحر» فهو ضعيف .

ويدل على أن الاعلان في الواجبة أفضل من الاخفاء وفي المندوبة بالعكس ، واستثنى بعضهم من الاخير الاتهام ، فيظهر دفعاً للمتهمة . وكذا لو قصد بالاظهار متابعة الغير له . وأما المفروضة فجزم في الدروس^(٢) بأن اظهارها أولى . وقيل : ان الاخفاء أفضل مطلقاً .

الحديث الثاني والثلاثون : حسن موثق .

الحديث الثالث والثلاثون : ضعيف .

الحديث الرابع والثلاثون : مجهول .

(١) فروع الكافي ٥١٠/٣ ، وفيه كما في المطبوع من المتن .

(٢) الدروس ص ٦٣ .

رشت وهو يريد ظلة بني ساعدة فاتبعته فاذا هو قد سقط منه شيء فقال: بسم الله اللهم رد علينا فأتيته وسلمت عليه فقال: معلى؟ قلت: نعم جعلت فداك. فقال لي: التمس عندك فما وجدت من شيء فادفعه الي، فاذا انا بهخبز منتشر كثير فجعلت ادفع اليهما وجدت فاذا انا بجراب أعجز عن حمله من خبز. فقلت: جعلت فداك احمل علي عاتقي؟ فقال: لا انا اولى به منك ولكن امض معي. قال: فأتينا ظلة بني ساعدة فاذا

وفي القاموس: الرش المطر القليل، وأرشت السماء كرشت^(١).

وقال: الظلة أي بالضم شيء كالصفة يستتر به من الحر والبرد^(٢).

قوله: فقال: معلى؟

أي: أنت معلى؟

قوله عليه السلام: ألتمس عندك

في الكافي^(٣) «بيدك» وهو أظهر.

قوله: منتشر

في الكافي^(٤) «منتثر» أي: متفرق.

قوله: فجعل يقسم

في الكافي^(٥) «يدس الرغيف» والدس الاخفاء ودفن الشيء تحت الشيء.

(١) القاموس ١/ ٢٧٤.

(٢) القاموس ٤/ ١٠١.

(٣) فروع الكافي ٤/ ٨١، ح ٣.

(٤) فروع الكافي ٤/ ٨١، ح ٣.

(٥) فروع الكافي ٤/ ٨١، ح ٣.

نحن نقوم نيام فجعل يقسم الرغيف والرغيفين حتى أتى على آخرهم ثم انصرفنا. قلت: جعلت فداك يعرف هؤلاء الحق؟ فقال: لو عرفوه لو اسيناهم بالدقة - والدقة هي الملح - ان الله لم يخلق شيئاً الا وله خازن يخزنه الا الصدقة فان الرب يليها بنفسه، وكان أبي اذا تصدق بشيء وضعه في يد السائل ثم ارتده منه فقبله وشمه ثم رده في يد السائل، ان صدقة الليل تطفيء غضب الرب تعالى وتمحو الذنب العظيم وتهون الحساب، وصدقة النهار تثمر المال وتزيد في العمر، ان عيسى بن مريم عليه السلام لما ان مر على شاطيء البحر رمى بقرص من قوته في الماء، فقال بعض الحواريين: يا روح الله وكلمته لم فعلت هذا وانما هو شيء من قوتك؟ قال فقال: فعلت هذا لدابة تأكله من دواب الماء وثوابه عند الله عظيم.

قوله: حتى أتى على آخرهم

أي: فعل ذلك بجمعهم.

قوله عليه السلام: لو اسيناهم

هو من المواساة، أي: المشاركة في المعاش.

وفي القاموس: الدقة بالضم الملح مع ما خلط به من أبزاره، أو الملح المدقوق^(١).

« يليها بنفسه » إشارة الى قوله تعالى « ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات »^(٢) ولعل الأخذ والتقبل لانه سبحانه لما أخبر أنه يأخذ الصدقات، فتحصل لها شرافة بعد القبض لقبوله تعالى، وان لم يكن هناك يدوقبض

(١) القاموس ٣/ ٢٣٣.

(٢) سورة التوبة: ١٠٤.

٣٥ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن النوفلي عن السكوني عن ابي عبدالله عليه السلام قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وآله : أي الصدقة أفضل ؟ قال : على ذي الرحم الكاشح .

٣٦ - وعنه عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن النوفلي عن السكوني عن ابي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : الصدقة بعشرة ، والقرض بثمانية عشر ، وصلة الاخوان بعشرين ، وصلة الرحم بأربعة وعشرين .

٣٧ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن حماد عن حريز

حقيقة ، فالمناسب للاداب أن يكرمها ويقبلها مع أنه تصديقاً لقوله تعالى .

الحديث الخامس والثلاثون : ضعيف على المشهور .

وفي الصحاح : الكاشح الذي يضمرك العداوة ^(١) .
وفي النهاية : فيه « أفضل الصدقة على ذي الرحم الكاشح » الكاشح العدو الذي يضمر عداوته ، ويطوي عليها كشحه أي : باطنه ^(٢) .

الحديث السادس والثلاثون : ضعيف على المشهور .

ويظهر منه أن التضاعف في القرض مثلاً ما في الصدقة ، فإن في الصدقة واحد بأزاء أصل المال وزيد عليه تسعة ، وفي القرض لمارد عليه أصل المال لم يجعل بأزائه شيء ، وضوعفت التسعة التي في الصدقة ، فصارت ثمانية عشر .

الحديث السابع والثلاثون : حسن الفضلاء كالصحيح .

(١) صحاح اللغة ١/٣٩٩ .

(٢) نهاية ابن الاثير ٤/١٧٥ .

عن زرارة ومحمد بن مسلم وابى بصير عن ابى جعفر عليه السلام في قول الله عز وجل « وآتوا حقه يوم حصاده » فقالوا جميعاً : قال ابو جعفر عليه السلام : هذا من الصدقة يعطي المسكين القبضة بعد القبضة ، ومن الجذاذ الحفنة بعد الحفنة ، حتى يفرغ ويترك للحارس اجراً معلوماً ويترك من النخل معافاة وام جعرور ، ويترك للحارس يكون

قوله عليه السلام : يعطي المسكين

اعلم أن المشهور بين الأصحاب خصوصاً المتأخرين أنه ليس في المال حق واجب سوى الزكاة والخمس .

وقال الشيخ في الخلاف : يجب في المال حق سوى الزكاة الواجبة ، وهو ما يخرج يوم الحصاد من الضغث بعد الضغث ^(١) . واحتمله السيد المرتضى في الانتصار ^(٢) . وقيل : انه مستحب . وقيل : ان المراد بما في الآية الزكاة المفروضة لا غير ، بأن يكون المعنى : فاعزموا على أداء الحق يوم الحصاد ، واهتموا به حتى لا تؤخروه عن أول أوقات امكان الاداء .

وفي النهاية : الجداد بالفتح والكسر صرام النخل ، وهو قطع ثمرتها ^(٣) . وفي الصحاح : الحفنة ملء الكفين من الطعام ^(٤) .

قوله عليه السلام : ويترك للحارس أجراً معلوماً

استدل به على أن الزكاة بعد المؤن ، ولا يخفى ما فيه .

(١) الخلاف ٢٩٩/١ ، مسألة ١ .

(٢) الانتصار ص ٧٦ .

(٣) نهاية ابن الاثير ٢٤٤/١ .

(٤) صحاح اللغة ٢١٠٢/٢ .

في الحائط العذق والعذيق والثلاثة لحفظه له .

٣٨ - وعنه عن عدة من اصحابنا عن أحمد بن محمد عن الوشا عن عبدالله ابن مسكان عن ابي بصير عن ابي عبدالله عليه السلام قال: لا تجذ بالليل ولا تحصد بالليل ولا تضح بالليل ولا تبذر بالليل ، فسانك ان فعلت لم يأتك القانع والمعتر قلت : وما القانع والمعتر ؟ قال : القانع الذي يقنع بما اعطيته ، والمعتر الذي يمر بك فيسألك ، وان حصدت بالليل لم يأتك السؤال وهو قول الله عز وجل « وآتوا

وفي القاموس: العذق النخلة بحملها، وبالكسر القنومنها والمعنود من العنب^{١)}

انتهى .

وأقول : هنا يحتملها .

الحديث الثامن والثلاثون : صحيح .

قوله عليه السلام : لم يأتك القانع والمعتر

قال الطبرسي رحمه الله : اختلف في معناهما ، فقيل : ان القانع الذي يقنع بما أعطي أو بما عنده ولا يسأل ، والمعتر الذي يتعرض لك أن تطعمه من اللحم ويسأل ، عن ابن عباس وغيره .

وقيل : ان القانع الذي يسأل ، والمعتر الذي يتعرض ولا يسأل .

قال أبو جعفر وأبو عبدالله عليهما السلام : القانع الذي يقنع بما أعطيته ولا يسخط ولا يكلم ولا يلوي شدة غضباً ، والمعتر الذي ماد يده لتطعمه .

وفي رواية الحلبي عن أبي عبدالله عليه السلام قال : القانع الذي يسأل فيرضى بما أعطي ، والمعتر الذي يعتري رحلك ممن لا يسأل .

وروي عن ابن عباس أنه قال في جواب نافع : القانع الذي يقنع بما أعطي ،

حقه يوم حصاده « عند الحصاد يعني القبضة بعد القبضة اذا حصدته واذا خرج فالحفنة بعد الحفنة ، وكذلك عند المصرام ، وكذلك البذر لا تبذر بالليل لانك تعطي في البذر كما تعطي في الحصاد .

٣٩ - أحمد بن محمد بن محمد بن علي عن محمد بن فضيل عن موسى بن بكر عن ابي الحسن عليه السلام قال : كان علي عليه السلام يقول : قرض المال حمى الزكاة .

والمعتر الذي يعترى الابواب^(١) انتهى .

قوله عليه السلام : عند الحصاد

هذا تفسير ليوم حصاده ، أي المراد باليوم وقت الحصاد ، يوماً كان أو ليلاً ، أو أقل أو أكثر . وقيل : صفة للقول ، ولا يخفى بعده .

قوله عليه السلام : واذا خرج

أي : الحب بعد الدياس وسفي من التبن .

الحديث التاسع والثلاثون : مجهول .

وفي المصباح : حميت المكان من الناس حمياً من باب رمى وحمية بالكسر منعتهم عنهم ، والحمى^(٢) اسم منه ، وأحميته بالالف جعلته حمى لا يقرب ولا يجتريء عليه ، وحميت القوم حماية نصرتهم^(٣) انتهى .

(١) مجمع البيان ٨٦/٤ .

(٢) في المصدر : والحماية .

(٣) المصباح المنير ص ١٦٥ .

٤٠ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن حماد بن عيسى عن حريز عن سدير الصيرفي قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : اطعم سائلاً لا عرفه مسلماً ؟ فقال : نعم اعط من لا تعرفه بولاية ولا عداوة للحق ، ان الله عزوجل يقول « وقولوا للناس حسناً » ، ولا تطعم من نصب لشيء من الحق أو دعا الى شيء من الباطل .

٤١ - وعنه عن عدة من اصحابنا عن أحمد بن أبي عبد الله عن أبيه عن عبد الله ابن الفضل عن النوفلي عن أبيه عن ابي عبد الله عليه السلام انه سئل عن السائل يسأل ولا يدري ما هو ؟ فقال : اعط من وقعت في قلبك له الرحمة . وقال : اعط دون الدرهم . فقلت : اكثر ما يعطى ؟ قال : اربعة دوانيق .

وكأن المراد هنا أن القرض يحمي الزكاة ويحفظها عن الضياع ، فانه اذا مات المقترض أو أعسر احتسب عليه من الزكاة ، فكأنه حام لها .

الحديث الاربعون : حسن .

قوله عليه السلام : ان الله عزوجل يقول

اذ الظاهر من الاية الامر بحسن المعاشرة ، ومنه اعطاء الزكاة . أو المراد بالاية القول الحسن والظن الحسن في من لا يعلم حاله ، فتدبر .

قوله عليه السلام : ولا تطعم من نصب

في الصحاح : ونصبت لفلان نصباً أي عاديته .

الحديث الحادي والاربعون : مجهول .

٤٢ - الحسين بن سعيد عن أخيه عن زرعة عن سماعة بن مهران قال : سألت ابا عبدالله عليه السلام عن الزكاة هل تصلح لصاحب الدار والخادم ؟ فقال: نعم الا ان تكون داره دار غلتها فيخرج من غلتها دراهم تكفيه وعياله ، فان لم تكن الغلة تكفيه لنفسه وعياله في طعامهم وكسوتهم وحاجتهم في غير اسراف فقد حلت له الزكاة ، وان كانت غلتها تكفيهم فلا .

٤٣ - محمد بن يعقوب عن ابي علي الاشعري عن محمد بن عبد الجبار عن صفوان عن ابن مسكان عن الحلبي عن ابي عبدالله عليه السلام قال : لا تحل صدقة المهاجرين للاعراب ولا صدقة الاعراب في المهاجرين .

وقال في الدروس : وتجوز الصدقة على الذمي وان كان أجنبياً، وعلى المخالف الا الناصب ، ومنع الحسن من الصدقة على غير الذمي ولو كانت ندباً ، وفي رواية في المجهول حاله : أعط من وقعت له الرحمة في قلبك ، وأكثر ما يعطى ثلثا درهم^(١).

الحديث الثاني والاربعون : موثق .

وفي النهاية : الغلة الدخل الذي يحصل من الزرع والتمر واللبن والاجارة والنتاج ونحو ذلك^(٢).

الحديث الثالث والاربعون : صحيح .

قوله عليه السلام : لا تحل صدقة المهاجرين

بل كان رسول الله صلى الله عليه وآله يقسم صدقة أهل البوادي في أهل البوادي

(١) الدروس ص ٦٧ .

(٢) نهاية ابن الاثير ٣/ ٣٨١ .

- ٤٤ - محمد بن يعقوب عن محمد بن يحيى عن محمد بن الحسين عن صفوان ابن يحيى عن عبدالرحمن بن الحجاج عن ابي الحسن الاول عليه السلام قال : سألته عن الرجل يكون ابوه أو عمه أو اخوه يكفيه مؤنته يأخذ من الزكاة فيتوسع به ان كانوا لا يوسعون عليه في كل ما يحتاج اليه ؟ فقال : لا بأس .
- ٤٥ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن حماد عن الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : ما يعطى المصدق ؟ قال : ما يرى الامام ولا يقدر له شيء .
- ٤٦ - محمد بن يعقوب عن علي بن محمد عن ابن فضال عن صفوان الجمال

والحضر في الحضر .

الحديث الرابع والاربعون : صحيح أيضاً .

الحديث الخامس والاربعون : حسن كالصحيح .

والمصدق هنا بتخفيف الصاد .

قال في المصباح : تصدقت بكذا أعطيته صدقة ، والفاعل متصدق ، ومنهم من يخفف بالبدل والادغام ، فيقول : مصدق ، وأما المصدق بتخفيف الصاد ، فهو الذي يأخذ صدقات النعم^(١) . انتهى .

وقال الفقهاء : يتخير الامام بين الجعالة والاجرة للعامل ، ويجوز عدم التعيين واعطاؤهم ما يراه الامام كسائر الاصناف لهذا الخبر .

الحديث السادس والاربعون : موثق .

عن أبي عبدالله عليه السلام في قوله عز وجل « المسائل والمحروم » قال : المحروم المحارف الذي قد حرم كد يده في الشراء والبيع .
٤٧ - وفي رواية اخرى عن أبي جعفر وأبي عبدالله عليهما السلام انهما قالا المحروم الرجل الذي ليس بعقله بأس ولا يبسط له في الرزق وهو محارف .

وفي القاموس : المحارف بفتح الراء المحدود المحروم ^(١) .
وفي المصباح : المحارف الذي حورف كسبه فميل به عنه ، كتحرير الكلام يعدل به عن جهته ^(٢) .
وفي كنز العرفان : المحروم السذي يظن غنياً لتعففه فيحرم ، وقيل : السذي لا ينمى له مال ، وقيل : الذي لا كسب له ^(٣) .

وقال في المجمع : السائل الذي يسأل الناس ، والمحروم هو المحارف .
وقيل : المحروم المتعفف الذي لا يسأل . وقيل : هو الذي لاسهم له في الغنيمة .
والاصل أن المحروم هو الممنوع الرزق بترك السؤال ، أو بذهاب المال ، أو خراب الضيعة ، أو سقوط السهم من الغنيمة ، لأن الانسان يصير فقيراً بهذه الوجوه ويريد سبحانه بقوله حق ما يلزمهم لزوم الديون من الزكوات وغير ذلك أو ما ألزموه أنفسهم من مكارم الاخلاق .

قال الشعبي : أعياني أن أعلم ما المحروم ، وفرق قوم بين الفقير والمحروم ، بأنه قد يحرمه الناس بترك الاعطاء ، وقد يحرم نفسه بترك السؤال ، فاذا سأل لا يكون ممن حرم نفسه بترك السؤال وانما حرمه غيره ، واذا لم يسأل فقد حرم

(١) القاموس ١٢٧/٣ .

(٢) المصباح المنير ص ١٤١ .

(٣) كنز العرفان ٢٢٦/١ .

٤٨ - ابن أبي عمير عن أبي بصير عن زرارة عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : من تمام الصوم اعطاء الزكاة كالصلاة على النبي صلى الله عليه وآله من تمام الصلاة ، ومن صام ولم يؤدها فلا صوم له اذا تركها متعمداً ، ومن صلى ولم يصل على النبي صلى الله عليه وآله وترك ذلك متعمداً فلا صلاة له ان الله عز وجل بدأ بها قبل الصلاة ، فقال « قد افلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلى » .

٤٩ - محمد بن يعقوب عن عدة من أصحابنا عن أحمد بن أبي عبد الله عن عثمان بن عيسى عن محمد بن عجلان قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : أحسنوا جوار النعم . قلت : وما حسن جوار النعم ؟ قال : الشكر لمن انعم بها وأداء حقوقها .

٥٠ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن مهران بن محمد عن سعد بن طريف عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله عز وجل « فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى » قال : فان الله يعطي بالواحدة عشرأ الى

نفسه .^{١)}

الحديث الثامن والاربعون : حسن أو مرسل كالصحيح .

« اعطاء الزكاة » أي : الفطرة .

« بدأ بها » أي : بالزكاة .

الحديث والتاسع والاربعون : موثق .

الحديث الخمسون : مجهول .

مائة الف ، فما زاد « فسنيسره لليسرى » قال : لا يريد شيئاً من الخير الا يسره الله له « واما من بخل واستغنى » قال : بخل بما آتاه الله عزوجل « وكذب بالحسنى » فان الله تعالى يعطي بالواحد عشرة الى مائة الف فما زاد « فسنيسره لليسرى » قال : لا يريد شيئاً من الشر الا يسره « وما يغني عنه ماله اذا تردى » قال : اما والله ما هو ترد في بئر ولا من جبل ولا من حائط ولكن ترد في نار جهنم .

٥١ - وعنه عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن ابن ابي عمير عن هشام بن سالم عن زرارة عن سالم بن ابي حفصة عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ان الله تعالى يقول: ما من شي الا وقد كفلت به من يقبضه غيري الا الصدقة فاني أتلفها بيدي تلفاً حتى ان الرجل ليتصدق بالتمرة أو بشق تمره فأرهبها كما يربى الرجل فلهو

قوله تعالى : فأما من أعطى

قال البيضاوي: أي «من أعطى» الطاعة «واتقى» المعصية «وصدق» بالكلمة «الحسنى» وهي ما دلت على كلمة حق ككلمة التوحيد « فسنيسره لليسرى » فسنهيئه للخلعة التي تؤدي الى بسروراحة ، كدخول الجنة، من يسر الفرس اذا هبأه للركوب بالسرج واللجام .

« وأما من بخل » بما أمر به « واستغنى » بشهوات الدنيا عن نعيم العقبي « وكذب بالحسنى » بانكار مدلولها « فسنيسره لليسرى » للخلعة المؤدية الى العسر والشدة كدخول النار « وما يغني عنه ماله » نفى أو استفهام انكار « اذا تردى » هلك ، تفعل من الردى ، أو تردى في حفرة القبر ، أو قعر جهنم ^(١) .

الحديث الحادى والخمسون : ضعيف .

وفصيله فيلقاني يوم القيامة وهي مثل جبل أحد واعظم من أحد .
٥٢ - محمد بن يعقوب عن محمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان عن ابن

قوله عليه السلام : وقد كفلت به

في الكافي : ألا وقد وكلت به ^(١) . وهو أظهر .

قوله عليه السلام : فاني أتلقفها

في الصحاح : لقت الشيء بالكسر ألقفه لققاً وتلقفته ، أي تناولته بسرعة ^(٢) .

قوله عليه السلام : فأربيها كما يربي الرجل فلوه

في النهاية : في حديث الصدقة « كما يربي أحدكم فلوه » الفلو المهرة الصغيرة .
وقيل : الفطيم من أولاد ذوات الحافر ^(٣) .

وفي القاموس : الفلو بالكسر وكعدو وسمو الجحش ، أي : ولد الحمار ،
والمهر فطما أو بلغا السنة ^(٤) .

وفيه أيضاً : المهر بالضم ولد الفرس ، أو أول ما ينتج منه ومن غيره ^(٥) .

الحديث الثاني والخمسون : مجهول كالصحيح .

(١) فروع الكافي ٤/٤٧ ، ح ٦ .

(٢) صحاح اللغة ٤/١٤٢٨ .

(٣) نهاية ابن الأثير ٣/٤٧٤ .

(٤) القاموس ٤/٣٧٥ .

(٥) القاموس ٢/١٣٧ .

أبي عمير عن هشام بن الحكم عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من أحب الاعمال الى الله عز وجل اشباع جوعة المؤمن وتنفيس كربته وقضاء دينه .
٥٣ - وعنه عن محمد بن عبد الله عن علي بن الحكم عن أبان بن عثمان عن مسمع عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أفضل الصدقة ابراد كبد حرى .

الحديث الثالث والخمسون : مجهول .

قوله عليه السلام : ابراد كبد حرى

أي : سقيه عند العطش .

وفي النهاية : فيه « في كل كبد حرى أجر » الحرى فعلى من الحر ، وهي تأنيث حران ، وهما للمبالغة ، يريد أنها لشدة حرها قد عطشت ويبست من العطش . والمعنى : ان في سقي كل ذي كبد حرى أجر . وقيل : أراد بالكبد الحرى حياة صاحبها ، لانه انما يكون كبده حرى اذا كان فيه حياة ، يعني : في سقي كل ذي روح من الحيوان أجر .

ويشهد له ماجاء في الحديث الآخر « في كل كبد حارة أجر » والحديث الآخر « ما دخل جوفي ما يدخل جوف حران كبد » .

وفي حديث آخر « في كل كبد حرى رطبة أجر » وفي هذه الرواية ضعف ، فأما معنى رطبة ، فقيل : ان الكبد اذا ظمئت ترطبت ، وكذا اذا ألقيت على النار ، وقيل : كنى بالرطوبة عن الحياة ، فان الميت يابس الكبد . وقيل : وصفها بما يؤول أمرها اليه (١) .

٥٤ - وعنه عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن الحسين بن يزيد النوفلي عن اسماعيل بن أبي زياد السكوني عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : لا تقطعوا على السائل مسألة، فلو لا ان المساكين يكذبون ما أفلح من ردهم .

٥٥ - وعنه عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن ابن أبي عمير عن هشام بن سالم عن محمد بن مسلم قال : قال أبو جعفر عليه السلام : اعط السائل ولو كان على ظهر فرس .

الحديث الرابع والخمسون : مجهول أيضاً .

قوله صلى الله عليه وآله : لا تقطعوا على السائل

اما كناية عن عدم الاعطاء ، أو زجره قبل اتمام السؤال .

قوله صلى الله عليه وآله : ما أفلح من ردهم

أي : هذا عذر لهم في ترك الاعطاء ، فيمكن أن يفلح الراد مع صدق السائل

أيضاً .

الحديث الخامس والخمسون : صحيح .

قوله عليه السلام : ولو كان على ظهر فرس

قال السيد الداماد رحمه الله : أي ولو كان السائل على ظهر فرس ، أي : غنياً

غير فقير . أو ولو كنت على ظهر فرس غير متمكن من اعطاء شيء حين السؤال ،

غير الفرس الذي أنت على ظهره . انتهى .

٥٦ - وعنه عن عدة من أصحابنا عن أحمد بن أبي عبدالله عن النوفلي عن عيسى بن عبدالله عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: من صنع إلى أحد من أهل بيتي يداً كافيته يوم القيامة .

٥٧ - وعنه عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن بعض أصحابنا عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: اني شافع يوم القيامة لأربعة اصناف ولوجاؤا بذنوب أهل الدنيا: رجل نصر ذريتي ، ورجل بذل ماله لذريتي عند الضيق ، ورجل أحب ذريتي باللسان والقلب ، ورجل سعى في حوائج ذريتي اذا طردوا وشردوا .

وأقول: على الأخير كأن الضمير المستكن في « كان » يعود إلى الاعطاء المفهوم من « أعط » أو إلى المخاطب على الالتفات . ولا يخفى بعدهما . وفي الدروس: يكره رد السائل ولو كان على فرس^(١) .

الحديث السادس والخمسون: مجهول .

وفي القاموس: صنع إليه معروفاً كمنع صنعاً بالضم ، وصنع به صنيعاً قبيحاً فعله . وقال: اليد النعمة والاحسان تصطنعه^(٢) .

الحديث السابع والخمسون: مرسل .

قوله صلى الله عليه وآله: اذا طردوا وشردوا

في القاموس: التشريد الطرد والتفريق^(٣) .

(١) الدروس ص ٦٧ .

(٢) القاموس ٥٢/٣ .

(٣) القاموس ٣٠٥/١ .

٥٨ - وعنه عن محمد بن يحيى عن محمد بن أحمد عن بعض أصحابنا عن محمد بن عبد الله عن محمد بن يزيد عن أبي الحسن الأول عليه السلام قال : من لم يستطع ان يصلنا فليصل فقراء شيعتنا، ومن لم يستطع ان يزور قبورنا فليزر صلحاء اخواننا .

٥٩ - محمد بن يعقوب مرسل عن يونس بن عبد الرحمن عن علي بن أبي حمزة عن أبي بصير عن أبي عبد الله السلام قال : من منع قيراطاً من الزكاة فليس

الحديث الثامن والخمسون : مرسل أيضاً .

قوله عليه السلام : فليزر

أي حيههم ، أو ميتهم ، أو الاعم ، وهو أظهر .

الحديث التاسع والخمسون : مرسل .

وقال المحقق في المنتقى : ليس الحديث مرسل ، كما توهمه الشيخ رحمه الله ، وانما هو مبني على أسناد سابق ، كما هي طريقة القدماء في اختصار الاسانيد، والسند الذي عليه البناء هو الذي أورده الشيخ ثانياً ، وفي الكافي ذكره أولاً ثم بنى الاخر عليه، فابتدأ اسناده بيونس عن علي بن أبي حمزة، وزيادة ابن عبد الرحمن من الشيخ . انتهى .

قوله عليه السلام : من منع

أي : مستحلاً ، أو المراد بالايان والاسلام الكامل منهما .

وفي القاموس : القيراط والقراط بكسرهما يختلف وزنه بحسب البلاد، فبمكة

بمؤمن ولا مسلم، وهو قوله عز وجل « رب ارجعون لعلني أعمل صالحاً فما تركزت ».

ربع سدس الدينار ، وبالعراق نصف عشر^(١) . انتهى .

وأقول : الاخير أشهر في الأخبار وبين الفقهاء .

قوله عليه السلام : وهو قوله عز وجل

أقول : قبله « حتى اذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعون »^(٢) .

قال في المجمع : ثم عاد سبحانه الى قوله « ءاذا متنا وكنا تراباً وعظاماً »

فقال : « حتى اذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعون » يعني : ان هؤلاء الكفار

اذا أشرفوا على الموت سألوا الله تعالى عند ذلك الرجعة الى دار التكليف، فيقول

أحدهم : « رب ارجعون » على لفظ المجمع ، وفي معناه قولان :

أحدهما : أنهم استغاثوا أولاً بالله، ثم رجعوا الى مسائلة الملائكة ، فقال لهم :

ارجعوني ، أي ردوني الى الدنيا ، عن ابن جرير .

والآخر : انه على عادة العرب في تعظيم المخاطب ، كما قال « قرة عين لي

ولك لا تقتلوه » وقال النضر بن شميل : سئل الخليل عن هذا ففكر ثم قال :

سألتموني عن شيء لا أحسنه ولا أعرف معناه ، فاستحسن الناس منه ذلك .

وأقول : قال رحمه الله في بيان الاعراب قبل ذلك : جاء الخطاب على لفظ

المجمع ، لانه سبحانه يقول : « انا نحن نزلنا الذكر » « انا نحن نحياي » وهذا لفظ

يعرفه العرب للجليل الشأن يخبر عن نفسه بما يخبر به الجماعة ، فكذلك جاء

الخطاب في « ارجعون » .

(١) القاموس ٢ / ٢٧٩ .

(٢) سورة المؤمنون : ١٠٠ .

٦٠ - وفي رواية أخرى: ولا تقبل له صلاة .

٦١ - وعنه عن علي بن ابراهيم عن ابيه عن اسماعيل بن مرار عن يونس عن ابن مسكان عن رجل عن أبي جعفر عليه السلام قال : بينا رسول الله صلى الله عليه وآله في المسجد اذ قال : قم يا فلان قم يا فلان قم يا فلان حتى أخرج خمسة نفر فقال : اخرجوا من مسجدنا لا تصلوا فيه وأنتم لاتزكون .

٦٢ - وعنه عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن حماد عن حريز عن عبيد بن زرارة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : ما من رجل يمنع درهماً في حقه الا أنفق اثنين في غير حقه ، وما من رجل يمنع حقاً في ماله الا طوقه الله عز وجل حية من نار يوم القيامة .

وقال المازني : انه جمع الضمير ليدل على التكرار، فكأنه قال : رب ارجعن

ارجعن ارجعن .

ثم قال : « اعلمي صالِحاً فيما تركت » أي: في تركتي ، والمعنى أؤدي حق الله منها . وقيل : معناه في دنياي ، فانه ترك الدنيا فصار الى الآخرة . وقيل : معناه أعمل صالِحاً فيما فرطت وضيعت، أي: في صلاتي وصيامي وطاعاتي . وقال الصادق عليه السلام : انه في مانع الزكاة يسأل الرجعة عند الموت . ثم قال سبحانه في الجواب : « كلا انها كلمة هو قائلها ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون »^(١) .

الحديث الحادي والستون : مجهول .

الحديث الثاني والستون : حسن كالصحيح .

والضمير في « حقه » لله أو للمعبود ، وارجاعه الى الدراهم لا يناسب ما بعده

(١) مجمع البيان ١١٦/٤ - ١١٧ .

٦٣ - وعنه عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن النوفلي عن السكوني عن أبي عبد الله عليه السلام عن أبيه عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ما حبس عبد الزكاة فزادت في ماله .

٦٤ - وعنه عن عدة من أصحابنا عن سهل بن زياد عن علي بن حسان عن بعض أصحابنا عن أبي عبد الله عليه السلام قال : صلاة مكتوبة خير من عشرين حجة ، وحجة خير من بيت مملو ذهباً ينفقه في بر حتى ينفد . قال : ثم قال : ولا افلح من ضيع عشرين بيتاً من ذهب بخمسة وعشرين درهماً . قال : فقلت وما معنى خمسة وعشرين ؟ قال : من منع الزكاة وقفت صلواته حتى يزكي .

٦٥ - وعنه عن علي بن محمد بن عبد الله عن أحمد بن محمد بن محمد بن محمد بن خالد عن عبد الله بن القاسم عن عبد الله بن سنان قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : داووا مرضاكم بالصدقة ، وادفعوا البلاء بالدعاء ، واستنزلوا الرزق بالصدقة ، فإنها

« الاطوقه الله » اشارة الى قوله تعالى « سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة » (١).

الحديث الثالث والستون : مجهول .

الحديث الرابع والستون : ضعيف .

قوله عليه السلام : بخمسة وعشرين درهماً

وهي زكاة ألف درهم ، وانما خص الألف بالذكر لانه عدد يكون في غالب الناس .

الحديث الخامس والستون : ضعيف .

تفك من بين لحيي سبعمائة شيطان ، وايس شيء اثقل على الشيطان من الصدقة على المؤمن ، وهي تقع في يد الرب تعالى قبل أن تقع في يد العبد .

قوله عليه السلام : فانها تفك

في النهاية : وأصل الفك الفصل بين الشيتين ، وتخليص بعضها من بعض (١)

وكذا عليه السلام : فانها تفك : فانها تفك : فانها تفك : فانها تفك

لانه تفكها : فانها تفك : فانها تفك : فانها تفك : فانها تفك

في قوله : فانها تفك : فانها تفك : فانها تفك : فانها تفك

من قوله : فانها تفك : فانها تفك : فانها تفك : فانها تفك

من قوله : فانها تفك : فانها تفك : فانها تفك : فانها تفك

من قوله : فانها تفك : فانها تفك : فانها تفك : فانها تفك

من قوله : فانها تفك : فانها تفك : فانها تفك : فانها تفك

من قوله : فانها تفك : فانها تفك : فانها تفك : فانها تفك

من قوله : فانها تفك : فانها تفك : فانها تفك : فانها تفك

من قوله : فانها تفك : فانها تفك : فانها تفك : فانها تفك

(١) نهاية ابن الاثير ٤٦٦/٣ . ٥٨١ : وانها تافكها (١)

الذين كفروا بعد ما اذعنوا بالدين الحنيفي...
 ان الذين كفروا بالله ورسوله انما هم المجرمون...
 انما هم الذين كفروا بالله ورسوله...
 ان الذين كفروا بالله ورسوله انما هم المجرمون...
 ان الذين كفروا بالله ورسوله انما هم المجرمون...

(٣٠)

باب الجزية

والجزية واجبة على جميع أهل الكتاب من الرجال البالغين الامن خرج من

باب الجزية

أقول : فيما عندنا من نسخ المقتنعة هكذا : والجزية واجبة على جميع كفار
 أهل الكتاب من الرجال البالغين ، الا من خرج عن وجهها (١) منهم بخروجه عن
 اعتقاد الكفر ، وان دخل معهم في بعض أحكامهم من مجانينهم ونواقص العقول
 منهم ، عقوبة من الله تعالى لهم ، لعنادهم الحق وكفرهم بما جاء به محمد النبي
 صلى الله عليه وآله خاتم النبيين ، وجحدهم الحق الواضح باليقين ، قال الله تعالى
 « قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا
 يدينون دين الحق من الذين أتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون » (٢).

ففرس سبحانه على نبيه صلى الله عليه وآله أخذ الجزية من كفار أهل الكتاب ،

(١) في المصدر : وجوبها .

(٢) سورة التوبة : ٣٠ .

وجوبها عليهم منهم بدليل السنة . من فقرائهم الذين لا يجدون كفايتهم لضرورتهم وان دخل معهم في بعض أحكامهم، ومجانينهم، ونواقص العقول منهم قال الله تعالى: « قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون» ١ -- محمد بن يعقوب عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن أبي يحيى

وفرض ذلك على الأئمة من بعده عليهم السلام ، اذ كانوا هم من القائمين بالحدود مقامه والمخاطبين في الأحكام بماخوطب به، وجعلها الله تعالى حقناً لدمائهم ومنعاً من استرقاقهم ووقاية لما عداها من أموالهم^(١). انتهى .

قوله رحمه الله : من الرجال البالغين

قال في المنتهى : لا تؤخذ الجزية من النساء ، وهو مذهب عامة العلماء . وقال رحمه الله : وتسقط الجزية عن الصبي ، وهو قول عامة أهل العلم ، لانعرف فيه خلافاً .

وقال : في سقوط الجزية عن الفقير منهم لعلماثنا قولان ، أشهرهما أنها لا تسقط ، اختاره الشيخ ، بل ينظر بها الى وقت يساره ، ويؤخذ منه حينئذ ما قرر عليه في كل عام حال فقره . وقال المفيد وابن الجنيد : لا جزية عليه^(٢) .

الحديث الاول : مرسل .

قوله صلى الله عليه وآله : والا نابذتكم

أي : كاشفتكم وقاتلتكم ، مظهراً لكم عزمي على قتالكم ، ومخبراً به اخباراً

(١) المقتعة ص ٤٤ .

(٢) منتهى المطلب ٢ / ٩٦٣ .

الواسطي عن بعض أصحابنا قال: سئل أبو عبد الله عليه السلام عن المجوس أكان لهم نبي؟ فقال: نعم أما بلغك كتاب رسول الله صلى الله عليه وآله إلى أهل مكة أن أسلموا والا نابذتكم بالحرب. فكتبوا إلى النبي صلى الله عليه وآله أن خذنا الجزية ودعنا على عبادة الاوثان. فكتب اليهم النبي صلى الله عليه وآله: اني لست آخذ الجزية الا من أهل الكتاب، فكتبوا اليه يريدون بذلك تكذيبه صلى الله عليه وآله: زعمت انك لا تأخذ الجزية الا من أهل الكتاب ثم أخذت الجزية من مجوس هجر. فكتب اليهم النبي صلى الله عليه وآله: ان المجوس كان لهم نبي

مكشوفاً .

قوله : من مجوس هجر

وقال في المصباح المنير : هجر بفتح حيمين بلد بقرب المدينة ، ويذكر فيصرف وهو الأكثر ، ويؤنث فيمنع ، واليهما تنسب القلال على لفظها ، فيقال : هجرية وقلال هجر بالاضافة اليها .

وهجر أيضاً بالوجهين من بلاد نجد والنسبة اليها هاجري ، بزيادة ألف على غير قياس ، فرقاً بين البلدين ، وربما نسب اليهما على لفظها .

وقد أطلقت على ناحية بلاد البحرين ، وعلى جميع الاقاليم ، وهو المراد بالحديث أنه عليه السلام أخذ الجزية من مجوس هجر^(١) انتهى .

ويدل الخبر على أنه تقبل الجزية من المجوس .

وقال في المنتهى : لا خلاف فيه بين علماء الاسلام^(٢) .

(١) المصباح المنير ٢/٣٠٧ .

(٢) منتهى المطلب ٢/٩٦٠ .

فقتلوه وكتاب أحرقوه اتاهم نبيهم بكتابهم في اثني عشر ألف جلد ثور .
 ٢ -- وعنه عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن حماد عن حريز عن محمد بن مسلم
 قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن صدقات أهل الذمة وما يؤخذ من جزيتهم
 من ثمن خمورهم ولحم خنازيرهم وميتهم ؟ قال : عليهم الجزية في اموالهم يؤخذ
 منهم من ثمن لحم الخنزير أو خمر ، فكلما اخذوا منهم من ذلك فوزر ذلك عليهم
 وثمانه للمسلمين حلال يأخذونه في جزيتهم .

قوله عليه السلام : في اثني عشر ألف جلد ثور

أي : كان لعظمته وكثرتة يكتب في مثل هذا العدد من جلود الثور ، لانه لم
 يكن يومئذ قرطاس . وكون المراد أن هذه الجلود كانت وعاءاً لمجلدات الكتاب
 بعيد جداً .

الحديث الثاني : حسن كالصحيح .

وبدل على جواز أخذ الجزية من ثمن المحرمات في ملتنا ، كما هو المشهور .
 وقال في الدروس : يجوز أخذها -- أي الجزية -- من ثمن المحرم ، ولو كان
 بالاحالة على المشتري ، خلافاً لابن الجنيد في الاحالة^(١) .

وقال الفاضل التستري رحمه الله : فيه دلالة على أن الكافر يؤخذ بما يستحله
 اذا كان حراماً في شريعة الاسلام ، وأن ما يأخذونه على اعتقاد الحل حلال علينا ، وان
 كان ذلك الاخذ حراماً عندنا ، ولعل من هذا القبيل ما يأخذه السلطان الجائر من
 الخراج والمقاسمة وأشباههما .

٣ - وعنه عن علي بن ابراهيم عن أبيه ومحمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن محمد بن يحيى جميعاً عن عبدالله بن المغيرة عن طلحة بن زيد عن ابي عبدالله عليه السلام قال : جرت السنة أن لا تؤخذ الجزية من المعتوه ولا من المغلوب على عقله .

٤ - محمد بن الحسن الصفار عن السندي بن الربيع عن ابي عبدالله محمد ابن خالد عن ابي البخمري عن جعفر عن أبيه قال : قال علي عليه السلام : القتال

الحديث الثالث : ضعيف كالموثق .

قوله عليه السلام : من المعتوه ولا من المغلوب

الظاهر أنه عطف تفسيري ، أو قريب من السابق .

وفي الصحاح : عته كغني عتهاً وعتهاً وعتهاً بضمهما فهو معتوه نقص عقله^(١)

انتهى .

وقال في المنتهى : تسقط الجزية عن المجنون المطبق اجماعاً ، ولرواية طلحة ابن زيد . ولو كان غير مطبق ، فإن كان غير مضبوط يعتبر بالأغلب ، وفي المضبوط احتمالان : اعتبار الاغلب ، أو تلفق أيام افاقته ، اما بأن يؤخذ بعد اكمال الحول من أيام الافاقة ، أو الاخذ بعد كل حول بقدر ما أفاق منه . ثم ذكر تفصيلاً غير مستند الى حجة أعرضنا عنه^(٢) .

الحديث الرابع : ضعيف .

(١) صحاح اللغة ١/٢٢٣٩ .

(٢) منتهى المطب ٢/٩٦٤ .

(٣١)

باب ذكر اصناف أهل الجزية

ذكر الشيخ رحمه الله (ان الاصناف الذين وجبت عليهم الجزية ثلاثة وهم اليهود والنصارى والمجوس) .

ثم ذكر بعد ذلك أصناف الفرق المختلفة في الآراء والمذاهب فليس بنا حاجة الى شرحها اذ الغرض بهذا الكتاب غير شرح ما يجري مجراه ، فأما الفرق الثلاثة فقد تقدم ذكرها في انها أهل الجزية . ويزيد ذلك بياناً مارواه :

باب ذكر اصناف أهل الجزية

قوله رحمه الله : غير شرح ما يجري مجراه

أي : مجرى التفصيل الذي ذكره الشيخ في عدم الفائدة ، لعدم اختلاف الحكم .
أقول : قال قدس سره في المقنعة : والواجب عليه الجزية من الكفار ثلاثة
أصناف : اليهود على اختلافهم ، والنصارى على اختلافهم ، والمجوس على اختلافهم .
وقد اختلف فقهاء العامة في الصابئين ومن ضارهم في الكفر ، سوى من

ذكرناه من الثلاثة الاصناف ، فقال مالك بن أنس والاوزاعي : كل دين بعبد دين
الاسلام سوى اليهودية والنصرانية فهو مجوسية ، وحكم أهله حكم المجوس ،
وروي عن عمر بن عبدالعزيز أنه قال : الصابئون مجوس .

وقال الشافعي وجماعة من أهل العراق : حكمهم حكم المجوس . وقال بعض
أهل العراق : حكمهم حكم النصارى . فأما نحن فلان تجاوز بإيجاب الجزية الى غير
من عددناه ، لسنة رسول الله صلى الله عليه وآله فيهم ، والتوقيف الوارد عنه في أحكامهم .
وقد روي عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال : المجوس انما ألحقوا باليهود
والنصارى في الجزية والديات ، لانه قد كان لهم فيما مضى كتاب .

فلو خيلنا . والقياس لكانت المانوية والمراد فيه والديسانية عندي ملحقة
بالمجوسية أولى من الصابئين ، لانهم ينتسبون في أصولهم الى مذاهب تقارب
المجوسية وتكاد تخلط بها .

وأما المرقونية والماهانية ، فانهم الى النصرانية أقرب من المجوسية ، لقولهم
في الروح والكلمة والابن بقول النصارى ، وان كانوا يوافقون الثنوية في أصول
أخرى .

وأما الكينونية ، فقولهم يقرب من النصرانية لاصلهم في التثليث ، وان كان
أكثرهم أهل الدهر .

وأما السمنية ، فتدخل في جملة مشركي العرب وتضارع مذاهبها ، لقولها في
التوحيد للباري ، وعبادتهم سواه تقريباً اليه ، وتعظيماً فيما زعموا عن عبادة الخلق
له ، وقد حكى عنهم ما يدخلهم في الثنوية .

فأما الصابئون ، فمتفردون بمذاهبهم عن عددناه ، لان جمهورهم يوحد الصانع
في الازل ، ومنهم من يجعل معه الهولوى في القدم صنع منها العالم ، فكانت
عندهم الاصل ، ويعتدون في الفلك وما فيه الحياة والنطق بانه المدبر لما في هذا

١ - محمد بن الحسن الصفار عن علي بن محمد القاساني عن القاسم بن محمد عن سليمان بن داود المنقري عن حفص بن غياث عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألت رجل أبي عن حروب أمير المؤمنين عليه السلام ، وكان السائل من محبينا فقال له أبو جعفر عليه السلام : بعث الله محمداً صلى الله عليه وآله بخمسة أسياف ثلاثة منها شاهرة لانغمد السيف ان تضع الحرب أوزارها ، ولن تضع الحرب

العالم والعدل عليه ، وعظمو الكواكب وعبدوها من دون الله عز وجل ، وسماها بعضهم ملائكة ، وجعلها بعضهم آلهة ، وبنوا لها بيوتاً للعبادات .
وهؤلاء على طريق القياس إلى مشركي العرب وعباد الأوثان أقرب من المجوس ، لأنهم وجهوا عبادتهم إلى غير الله سبحانه في التحقيق وعلى القصد والضمير ، وسماوا من عداه من خلقه بأسمائه جل عما يقول المبطلون .

والمجوس قصدت بالعبادة الله تعالى على نياتهم في ذلك وضمائرهم وعقودهم وان كانت عبادة الجميع على أصولها غير متوجهة في الحقيقة إلى القديم ، ولم يسموا من أشركوا بينه وبين الله عز وجل في القدم باسمه في معنى الإلهية ومقتضى العبادة ، بل من ألحقهم بالنصارى أقرب في التشبيه ، لمشاركتهم إياهم في اعتقادهم الإلهية في غير القديم ، وتسميتهم له بذلك ، وهما الروح عندهم والنطق الذي اعتقدوه المسيح .
وليس هذا موضع الرد على متنفهة العامة فيما أوجبوه من خلافنا فنشرحه ، وانما ذكرنا طرفاً لتعلقه بما تقدم من وصف مذهبنا في الأصناف وبيناه في التفصيل (١) .

الحديث الاول : ضعيف .

وقال في النهاية : فيه «خرج الي شاهراً سيفه» أي : مبرزاً له من غمده (٢) انتهى

(١) المقتعة ص ٤٤ .

(٢) نهاية ابن الأثير ٥١٥/٢ .

أوزارها حتى تطلع الشمس من مغربها، فإذا طلعت الشمس من مغربها آمن الناس كلهم في ذلك اليوم ، فيومئذ لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً ، وسيف منها مكفوف وسيف منها مغمود سله الى غيرنا وحكمه

فالمر بالشاهر المشهور ، أو الاسناد على المجاز .

وقال: الوزر الحمل والثقل وجمعها أوزار، ومنه الحديث «قد وضعت الحرب

أوزارها» أي : انقضى أمرها وخفت أثقالها فلم يبق قتال (١).

قوله عليه السلام : حتى تطلع الشمس من مغربها

الظاهر أن هذا الطلوع غير الطلوع الذي في بدو ظهور القائم عليه السلام ، كما يدل عليه بعض الأخبار ، بل هذا بعده عليه السلام عند ارتفاع التكليف، وهو من اشراط الساعة .

قوله عليه السلام : آمن الناس كلهم

أي : ظاهراً وان كان فيهم منافقون ، أو يؤمن كلهم واقعاً ، لكن لا ينفعهم ، وهو اشارة الى قوله عز وجل « هل ينظرون » أي ينتظرون. « الا أن تأتيهم الملائكة » قال البيضاوي: أي ملائكة السموات أو العذاب « أو يأتي ربك » أي: أمره بالعذاب، أو كل آية، يعني آيات القيامة والهلاك الكلي، لقوله « أو يأتي بعض آيات ربك » يعني اشراط الساعة .

روي أنه صلى الله عليه وآله قال : انها - أي الساعة - لا تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات : الدخان ، ودابة الارض، وخسفاً بالمشرق، وخسفاً بالمغرب، وخسفاً

(١) نهاية ابن الاثير ١٧٩/٥ .

(٢) سورة الانعام : ١٥٨ .

الينا ، فأما السيوف الثلاثة الشهيرة : فسيف على مشركي العرب ، قال الله تعالى :

بجزيرة العرب ، والدجال ، وطلوع الشمس من مغربها ، ويسأجوج ومأجوج ،
ونزول عيسى ، و ناراً تخرج من العدن .

« يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها » كالمحتضر اذا صار الامر
عياناً والايان برهانياً « لم تكن آمنت من قبل » صفة نفساً « أو كسبت في ايمانها
خيراً » عطف على « آمنت » ، والمعنى أنه لاينفع ايمان حينئذ نفساً غير مقدمة ايمانها ،
أو مقدمة ايمانها غير كاسبة في ايمانها خيراً ، وهو دليل من لم يعتبر الايمان المجرد
عن العمل ، وللمعتبر تخصيص هذا الحكم بذلك اليوم .

وحمل التريد على اشتراط النفع بأحد الامرين على معنى لاينفع نفساً خلقت
عنهما ايماناً ، أو العطف على « لم تكن » بمعنى لاينفع نفساً ايمانها الذي أحدثته
حينئذ ، وان كسب خيراً^(١) انتهى .

قوله عليه السلام : فأما السيوف

يمكن أن يكون المراد الأخبار عن الواقع ، بأن هذه السيوف شهيرة الى
يوم القيامة وان كان في أكثر الاوقات بغير الحق ، وسيف أهل الزيغ مكشوف ،
لانه ليس للأئمة دولة حتى يظهروا عليهم ويحاربوا معهم .

ويحتمل أن تكون هذه الحروب جائزة في زمان الغيبة دون حرب أهل الزيغ ،
أو يخص بما اذا هجموا على قوم ، فانه يجب القتال لدفعهم ، وان لم يجز ابتداءهم
بالقتال ، أو بما اذا خيف على بيضة الاسلام ، والله أعلم .

« فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فان تابوا » يعني فان آمنوا « وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم في الدين » فهؤلاء لا يقبل منهم الا القتل أو الدخول في الاسلام فأموالهم وذرايرهم تسبى على ما سبى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فانه سبى وعفى وقبل الفدا ، والسيف

قوله عليه السلام : قال الله تعالى « اقتلوا »

أقول: نقل للاية بالمعنى ، اذ فيها « فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم »^(١).

قال البيضاوي : أي من حل وحرم « وخذوهم » أي : وأسروهم ، والاخذ بالاسير « واحصروهم » أي : واحبسوهم ، أو حيلوا بينهم وبين المسجد الحرام « واقعدوا لهم كل مرصد » أي : في كل ممر وطريق لئلا ينسطوا الى البلاد^(٢).

يقال : رصدته رسداً من باب قتل ، اذا قعدت له على طريقه تترقبه .

« فان تابوا » قال البيضاوي: أي عن الشرك بالايان « وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة » تصديقاً لتوبتهم وایمانهم « فخلوا سبيلهم » فدعوهم ولا تتعرضوا لهم بشيء من ذلك . وقال : فيه دليل على أن تارك الصلاة ومانع الزكاة لا يدخل سبيله « ان الله غفور رحيم »^(٣).

أقول : تتمه الاية في هذا الموضع هكذا وبعد ذلك بأربع آيات « فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم في الدين » فكأنه عليه السلام جمع بين الايتين نقلاً بالمعنى ، واستدللاً بهما ، واشعاراً بأن الايتين وما بينهما نزلت فيهم ، أو أسقط الرواة تتمه الأولى وصدر الثانية .

(١) سورة التوبة : ٦ .

(٢-٣) تفسير البيضاوي ١/٤٨٩ و ٤٩٠ .

الثاني: على أهل الذمة قال الله تعالى: «وقولوا للناس حسناً» نزلت في أهل الذمة ثم نسخها قوله تعالى «قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون» فمن كان منهم في دار الاسلام فلم يقبل منه الا الجزية أو القتل

قوله تعالى: «وقولوا للناس حسناً» (١)

قال الطبرسي رحمه الله: اختلف في معنى قوله «حسناً» فقيل: هو القول الحسن الجميل والخلق الكريم عن ابن عباس . وقيل: هو الامر بالمعروف والنهي عن المنكر . وقيل: أي معروفاً . وعن الباقر عليه السلام: أي قولوا للناس أحسن ما تحبون أن يقال لكم .

ثم اختلف فيه من وجه آخر ، فقيل: هو عام من المؤمن والكافر ، على ما روي عن الباقر عليه السلام . وقيل: هو خاص في المؤمن .

واختلف من قال انه عام ، فقيل: انه منسوخ بآية السيف ، وبقوله عليه السلام: قاتلوهم حتى يقولوا: لا اله الا الله ، أو يقرؤا بالجزية . وقد روي أيضاً عن الصادق عليه السلام . وقال الاكثرون: انها ليست بمنسوخة ، لانه يمكن قتالهم مع حسن القول في دعائهم الى الايمان ، كما قال تعالى «أدع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن» انتهى^(٢).

«لا يؤمنون بالله»^(٣) لانهم يعتقدون الله على صفة يستحيل أن يوصف بها ، كقولهم «عزيز ابن الله» و «المسيح ابن الله» ، ولذا وصفهم بالاشراك «ولا باليوم الآخر» فانهم لا يؤمنون به كما يجب ، كقولهم «لن تمسنا النار الا أياماً

(١) سورة القرة: ٨٣ .

(٢) مجمع البيان ١٥٠/١ .

(٣) سورة التوبة: ٢٩ .

وما لهم فيء وذراريهم سبي ، فاذا قبلوا الجزية حرم علينا سبيهم وأموالهم وحلت

معدودة « ولا يحرمون » كشرب الخمر ونكاح المحرمات وباحة لحم الخنزير .
« ولا يدينون دين الحق » قيل : الدين اما الاسلام أو الطاعة ، أي : ان كانوا
يدعون ديناً أو يفعلون طاعة ، فهي غير مطابقة للحق ، لتحريفهم كتابهم وانتحالهم
أموراً غير مشروعة .

« حتى يعطوا الجزية » قيل : انما اقتصر عليها ولم يذكر الاسلام ولا باقي
الشرائط ، لان الاسلام معلوم الارادة ، ولان ذكر الاوصاف السابقة مما يقطع عنهم
طمع الاسلام . وأما الاقتصار على ذكر الجزية ، فلأنها الركن الاعظم في الشرائط
« عن يد » أي : نقداً لانسيئة . وقيل : أي يعطوها بأيديهم لابنائهم ، فانه أنسب
بذلتهم ، أو عن قدرة وقهر لكم عليهم . أو اليد بمعنى النعمة ، أي : عن انعام لكم
عليهم بقبول الجزية منهم .

« وهم صاغرون » من الصغار وهو الذلة ، والواو للحال ، أي : يعطونها في
حال ذلتهم .

واختلف في الصغار ، فقيل : هو عدم تقدير الجزية عليهم قبل أخذها . وقيل :
عدم تقديرها حال القبض أيضاً ، بل تؤخذ منه الى أن ينتهي الى ما يراه صلاحاً .
وقيل : التزام أحكامنا عليهم مع ذلك أو بدونه . وقيل : أخذها منه قائماً والمسلم
جالس .

وزاد في التذكرة : أن يخرج الدمى يده من جيبه ويحني من ظهره ويطأ طيء
رأسه ، ويصب ما معه في كفة الميزان ، ويأخذ المستوفي بلحيته ويضربه في
لهزمتيه ، وهما مجمع اللحم بين الماضغ والاذن .

قوله عليه السلام : وما لهم فيء

أي : في الشق الثاني ، وهو عدم قبول الجزية وقتلهم .

لنا منا كحتهم، ومن كان منهم في دار الحرب حل لنا سبيهم ولم تحل لنا منا كحتهم

قوله عليه السلام : وحلت لنا منا كحتهم

الظاهر أن النكاح أعم من الدائم والمنقطع ، وهو موافق لبعض الاقوال فيه ، ومع الحمل على المنقطع يوافق أشهر الاقوال فيه ، وسيأتي تحقيقه في موضعه . وبالجملة يدل على جواز نكاحهم اذا قبلوا الجزية في الجملة .

قوله عليه السلام : ولا يقبل منهم الا الجزية

أقول : ان حملنا عدم حل نكاحهم على ما اذا قبلوا الجزية ، لا يظهر فرق بين الشقين ، أي : كونهم في دار الاسلام أو دار الحرب ، فيكون الغرض بيان التسوية بين الشقين مع مزيد توضيح .

وان عممنا عدم حل النكاح ، بأن لا يجوز نكاحهم مع قبول الجزية أيضاً كما هو الظاهر ، فيدل على أنهم اذا لم يدخلوا في دار الاسلام لا يحل نكاحهم وان قبلوا الجزية ، فلا يوافق شيئاً من الاقوال المشهورة ، اذ المشهور بين المجوزين والمانعين مطلقاً ، أو على التفصيل في أهل الكتاب عدم الفرق بين الذمي والحربي منهم .

وفي نسخ الكافي : ولا يقبل منهم الا الدخول في دار الاسلام أو الجزية أو

القتل^(١) .

وهذا أصوب وأصرح في الفرق بين القسمين ، وتظهر فائدة التفصيل . ويمكن أن يقال : المراد بالدخول في دار الاسلام أن يدخلوا تحت حكم المسلمين ويلتزموا أحكامهم ، سواء قبلوا حاكم المسلمين وحكم في ديارهم ، أو

ولا يقبل منهم الا الجزية أو القتل ، والسيف الثالث : سيف على مشركي العجم يعني الترك والخزر والديلم ، قال الله تعالى في أول السورة التي يذكر فيها الذين كفروا فقص قصتهم قال : « فضرب الرقاب حتى اذا أثخنتموهم فشدوا الوثاق

تحولوا الى دار الاسلام ، فان عمدة شرائط الذمة التزام أحكام المسلمين . وهذا قول متين ، به يمكن الجمع بين الأخبار ، وان لم يتفطن به أحد ، ولم يصرح بالقول به .

قوله عليه السلام : والسيف الثالث

أقول : كأن هذا ليس سيفاً آخر يخالف حكمه حكم الأولين ، وانما افرد عليه السلام بالذكر ، لعلمه بأن قوله تعالى « فضرب الرقاب » نزل فيه ، والمخاطب بالقتال فيه أمة النبي صلى الله عليه وآله والامام القائم مقامه بعده . ثم أنه بعد ذلك يحتمل وجهين :

أحدهما : أن يكون المراد بمشرك العجم غير أهل الكتاب منهم ، ولذا فسره عليه السلام بالخزر وأشباههم ، ويؤيده سبق ذكر أهل الكتاب وحكمهم . وثانيهما : أن يكون المراد اعم منهم ، لكون أكثرهم مجوساً ، فيكون ما ذكر فيه حكم غير أهل الكتاب منهم ، الا حكم نكاحهم على أحد الوجهين الاتيين .

قوله تعالى : « فضرب الرقاب » (١)

الاية هكذا : « فاذا لقيتم الذين كفروا » قالوا : أي في الحرب ، وكان فيه ايماء الى ما في الخبر من انها نزلت في الحرب بعده « فضرب الرقاب » أصله فاضربوا الرقاب ضرباً ، فحذف الفعل وقدم المصدر نائباً منابه مضافاً الى المفعول تأكيداً واختصاراً ، والتعبير عن القتل به اشعار بأنه ينبغي أن يكون بضرب الرقبة

فأما مناً بعد» يعني السبي «وأما فداءً» يعني المفادات بينهم وبين أهل الاسلام ،
فهؤلاء لن يقبل منهم الا القتل أو الدخول في الاسلام ولا تحل لنا مناكحتهم ماداموا

ان اختار الامام عندنا ، وفيه أيضاً تصوير له بأشنع صورة .

والاثنان قيل : اكثر القتل واغلاظه، من الثخين وهو الغليظ . وقيل : اكثر

الجراح بحيث لا يتمكن من النهوض .

والوثاق بفتح الواو وكسرهما ما يوثق به .

« فشد الوثاق » كناية عن الاسر « فاما مناً » أي : تمنون مناً أو تفدون فداءً.

وأوزار الحرب آلتها وأثقالها التي لاتقوم الا بها، كالسلاح والكراع ، أي :

ينقضي الحرب ، والاسناد مجازي ، أي : تضع أهل الحرب . وقيل : آثامها ،

ومعناه حتى تضع أهل الحرب شرهم ومعاصيهم ظاهراً ، بحيث لم يبق الامسلم

أو مسالم .

ثم ان ظاهر الآية التخيير بعد الاسر بين المن والاطلاق وبين أخذ الفداء ،

لكن المشهور عندنا أن من أسرقب انقضاء الحرب واثنان أهلها، فالامام فيه بالخيار

بين ضرب عنقه وقطع يده ورجله من خلاف ويترك حتى يموت ، ومن أسر بعد

انقضاء الحرب واثنان أهلها، فالامام فيه بالخيار بين المن والفداء والاسترقاق .

ولو حصل منه الاسلام في الحالين منع القتل خاصة .

واختلفوا في قوله « حتى تضع الحرب أوزارها » قيل : هو غاية لضرب

الرقاب . وقيل : غاية لشد الوثاق . وقيل : للمن والفداء . وقيل : للمجموع ،

بمعنى أن هذه الاحكام جارية فيه حتى لا يكون حرب مع المشركين بزوال شوكتهم

وقيل : حتى لا يبقى أحد من المشركين . وقيل : حتى لا يبقى دين غير الاسلام .

وقيل : حتى ينزل عيسى عليه السلام .

في دار الحرب ، وأما السيف المكفوف فسيف أهل البغي والتأويل قال الله تعالى : «وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما» الآية الى قوله : « حتى تفيء الى الله » فلما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ان منكم من يقاثل

قوله عليه السلام : يعنى الغارات

أقول : في الكافي « يعنى المفاداة بينهم وبين أهل الاسلام »^(١) . وهو الصواب ، وهو تفسير للفداء ، والمراد أخذ الفداء ، أو المعارضة بين المسلم والحربي ، بأن يؤخذ أسارى المسلمين منهم ، ويطلق بدلهم أساراهم .

قوله عليه السلام : ولا تحل لنا مناكحتهم

يحتمل وجهين :

أحدهما : أن يكون المراد بقوله عليه السلام « ماداموا في دار الحرب » بقاءهم على الكفر ، أي : ما لم يدخلوا في الاسلام لم يحل نكاحهم ، وهذا مبني على حمل هذا الشق على غير المجوس .

وثانيهما : أن يكون هذا الحكم مخصوصاً بالمجوس ، بناءً على كون الشق الثالث شاملاً لهم ، فيكون موافقاً لما مر في السيف الثاني ، من اشتراط الدخول في دار الاسلام في حل نكاحهم ، وكأن الأول أظهر .

قوله عليه السلام : فسيف أهل البغي

في الكافي : فسيف على أهل البغي^(٢) .

(١) فروع الكافي ١١/٥ ، وكذا في المطبوع من المتن .

(٢) نفس المصدر .

يقاتل بعدي على التأويل كما قاتلت على التنزيل، فسئل النبي صلى الله عليه وآله من هو؟ فقال: هو خاصف النعل - يعني أمير المؤمنين عليه السلام - وقال عمار بن ياسر فانتل بهذه الراية مع رسول الله صلى الله عليه وآله ثلاثاً فهذه الرابعة، والله لوضربونا حتى يبلغوا بنا السعفات من هجر لعلمنا اننا على الحق وانهم على الباطل. وكانت السيرة فيهم من أمير المؤمنين عليه السلام ما كان من رسول الله صلى الله عليه وآله في أهل مكة يوم فتح مكة فانه لم يسب لهم ذرية، وقال: من اغلق بابه أو القى سلاحه أو دخل دار أبي سفيان فهو آمن، وكذلك قال أمير المؤمنين عليه السلام فيهم: لانسبوا لهم ذرية ولا تتموا على جريح ولا تتبعوا مدبراً ومن أغلق

والتأويل: اما كون الآية المذكورة نصاً في خصوص طائفة، اذ الباغي يدعي أنه على الحق وخصمه باغ.

أو المراد به أن آيات قتال المشركين والكفار أيضاً يشملهم في تأويل القرآن لانهم باعتبار خروجهم على الامام كفار، بل يمكن أن يقال: الآية المذكورة لاتشملهم لانهم ليسوا بمؤمنين، بل انما أوردت الزاماً عليهم.

وأشار عليه السلام الى ذلك في قوله « وكانت السيرة فيهم » أي: لا يخالف حكمهم حكم سائر الكفار، وانما من عليهم أمير المؤمنين عليه السلام، كما من رسول الله صلى الله عليه وآله على أهل مكة. وهذا عندي أوجه، كما بينته في الكتاب الكبير.

قوله صلى الله عليه وآله: هو خاصف النعل

في النهاية: الخصفة بالتحريك واحدة الخصف، وهي الجلة التي يكثر فيها التمر، وفيه « وهو قاعد يخصف نعله »، أي: كان يخرزها من الخصف بالضم

بابه أو القى سلاحه فهو آمن، وأما السيف المغمود: فالسيف الذي يقام به القصاص، قال الله تعالى: « النفس بالنفس » الآية، فسله الى أولياء المقتول وحكمه اليها. فهذه السيوف التي بعث الله بها الى نبيه صلى الله عليه وآله، فمن جحدتها أو جحد واحداً منها أو شيئاً من سيرها وأحكامها فقد كفر بما انزل الله على محمد صلى الله عليه وآله.

والجمع، ومنه الحديث « وذكر علي عليه السلام خاصف النعل »^(١). وقال أيضاً: وفي حديث عمار « لو ضربونا حتى يبلغوا بنا سعفات هجر » جمع سعفة بالتحريك، وهي اغصان النخل. وقيل: اذا يبست سميت سعفة، واذا كانت رطبة فهي شطبة، وانما خص هجر للمباعدة في المسافة، ولانها موصوفة بكثرة النخيل^(٢).

قوله عليه السلام: وأما السيف المغمود

يحتمل أن يكون المراد أن هذا السيف في هذا الزمان مغمود، لعدم جريان حكمهم عليهم السلام. أو أنه مغمود بدون حكمهم، فيدل على عدم جواز القصاص بدون حكم الامام.

وأما جهاد من أراد قتل نفس محترمة، أو التصرف في مال أو حريم، فلا اختصاص له بالامام، والكلام هنا فيما لهم عليهم السلام فيه مدخل.

(١) نهاية ابن الاثير ٣٨/٢ .

(٢) نهاية ابن الاثير ٣٦٨/٢ .

(٣٢)

باب مقدار الجزية

قال الشيخ رحمه الله : (وليس للجزية حد مرسوم لايجوز تجاوزه الى مازاد عليه ولا حطه عما نقص عنه ، وانما هي على ما يراه الامام في أموالهم ويضعه على رقابهم وعلى قدر غناهم وفقيرهم) الى آخر الباب .

باب مقدار الجزية

قوله رحمه الله : الى آخر الباب

قال رحمه الله بعد ذلك : وكان أمير المؤمنين عليه السلام قد جعل على أغنيائهم ثمانية وأربعين درهماً ، وعلى أوساطهم أربعة وعشرين درهماً ، وجعل على فقرائهم اثنا عشر درهماً . وكذلك صنع عمر بن الخطاب قبله ، وانما صنعه بمشورته عليه السلام . ثم روى حديث زرارة وحديثي محمد بن مسلم المذكورات في الكتاب (١).

١ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن حماد بن عيسى عن حريز عن زرارة قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: ما حد الجزية على أهل الكتاب وهل عليهم في ذلك شيء موظف لا ينبغي أن يجوزوا الى غيره؟ فقال: ذلك الى الامام يأخذ من كل انسان منهم ما يشاء على قدر ماله بما يطيق، انما هم قوم فدوا أنفسهم من أن يستعبدوا أو يقتلوا، فالجزية تؤخذ منهم على قدر ما يطيقون، له أن يأخذهم به حتى يسلموا فان الله عز وجل قال: « حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون » وكيف يكون صاغراً ولا يكثرث لما يؤخذ منه حتى يجد ذلاً لما أخذ

الحديث الاول: حسن كالصحيح .

قوله عليه السلام: ذاك الى الامام

أقول: هذا هو المشهور .

قال المحقق رحمه الله في الشرائع: الثاني - في كمية الجزية، ولا حد لها، بل تقديرها الى الامام بحسب الأصلح، وما قدره (علي عليه السلام محمول على اقتضاء المصلحة في تلك الحال).^(١)

وقال في المسالك: ومما يؤيد ذلك أن علماً عليه السلام زاد عما قدره النبي صلى الله عليه وآله بحسب ما رآه من المصلحة، فكذا القول في غيره، وهذا هو الاقوى ومختار الأكثر .

قوله عليه السلام: على قدر ما يطبقون

قال الوالد العلامة نور الله ضريحه: أي: لو لم تقتض المصلحة خلافه، كما

(١) في المصدر: قرره .

(٢) شرائع الاسلام ١/٣٢٨ .

منه فيألم لذلك فيسلم . قال : وقال ابن مسلم : قلت لابي عبدالله عليه السلام أرأيت ما يأخذ هؤلاء من الخمس من أرض الجزية ويؤخذ من الدهاقين جزية رؤوسهم أما عليهم في ذلك شيء موظف ؟ ! فقال : كان عليهم ما اجازوا على انفسهم وليس للامام أكثر من الجزية ، ان شاء الامام وضع ذلك على رؤوسهم وليس على اموالهم شيء ، وان شاء فعلى اموالهم وليس على رؤوسهم شيء . فقلت : وهذا الخمس ؟

في خبر مصعب وغيره . أو يكون عدم التقدير على الاستحباب في زيادة صغارهم وذلمهم . أو يقال : ان المضر التقدير الذي علمه أهل الذمة لالعامل . انتهى .
والمشهور في تعريف الصغار أنه التزام الجزية على ما يحكم به الامام من غير أن تكون مقدرة والتزام أحكامنا عليهم . وقيل : هو أن تؤخذ الجزية من الذمي قائماً والمسلم جالس . وقيل : غير ذلك كما مر .

قوله : قال وقال ابن مسلم

كأن المستتر راجع الى حريز ، ويحتمل زرارة على بعد .

قوله عليه السلام : كان عليهم ما اجازوا على انفسهم

كأن المراد أنهم وان اجازوا على انفسهم ، لكن ليس للامام العدل أن يفعل ذلك . أو المراد أنه ليس لها مقدار مقدر مخصوص ، لكن كل ماقرر لهم ينبغي أن يوضع اما على رؤوسهم واما على اموالهم ، والله أعلم .

واعلم أن المشهور عدم جواز الجمع بين الرؤوس والاراضي ، وقيل : يجوز قال في المنتهى : ويتخير الامام في وضع الجزية ، ان شاء على رؤوسهم وان شاء على اراضيهم . وهل يجوز له أن يجمع بينهما فيأخذ منهم على رؤوسهم شيئاً ؟ قال الشيخان وابن ادريس : لايجوز ذلك . وقال أبو الصلاح : يجوز الجمع

فقال : انما هذا شيء كان صالحهم عليه رسول الله صلى الله عليه وآله .

بينهما . وهو الاقوى عندي .

ثم أول رحمه الله الحديثين وقال : نحملهما على ما اذا صالحهم على قدر معين فان شاء أخذه من رؤوسهم ، ولا شيء حيثند على أراضيمهم وبالعكس ، وليس فيهما دلالة على المنع من المصالحة على أن يأخذ من رؤوسهم وأراضيمهم ابتداءً .^(١) ولا يخفى بعده .

قوله عليه السلام : انما هذا شيء

الظاهر أنه عليه السلام بين أولاً أن الخمس من البدع ، فلما لم يفهم السائل وأعاد السؤال ، غير عليه السلام الكلام تقيّة ، أو يكون هذا اشارة الى ما مر سابقاً من أمر الجزية .

وجملة القول في ذلك : انه يظهر من الأخبار أن وضع الخمس على أهل الذمة كان من بدع عمر ، وقد صرح بذلك في بعض الأخبار ، وذكر الأصحاب أيضاً ذلك وعدوه من بدع عمر .

قال العلامة في المنتهى : بنو تغلب بن وائل من العرب من ربيعة بن نزار انتقلوا في الجاهلية الى النصرانية من العرب ، وانتقل أيضاً من العرب قبيلتان أخريان ، وهم تنوخ وبهراء ، فصارت القبائل الثلاثة من أهل الكتاب ، يؤخذ منهم الجزية كما يؤخذ من غيرهم ، وبه قال علي عليه السلام وعمر بن عبد العزيز .

وقال أبو حنيفة : لا تؤخذ منهم الجزية ، بل تؤخذ منهم الصدقة مضاعفة ، فيؤخذ من كل خمس من الابل شاتان ، ويؤخذ من كل عشرين ديناراً ديناراً ، ومن كل

٢ - حريز عن محمد بن مسلم قال : سألته عن أهل الذمة ماذا عليهم مما يحققون به دماءهم واموالهم ؟ قال : الخراج فان أخذ من رؤوسهم الجزية فلا سبيل على اراضيهم ، وان أخذ من أراضيهم فلا سبيل على رؤوسهم .

مائتي درهم عشرة دراهم ، ومن كل ما يجب فيه نصف العشر العشر ، وما يجب فيه العشر الخمس . وبه قال الشافعي ، وابن أبي ليلى ، والحسن بن صالح بن حي ، وأحمد بن حنبل .

لنا : انهم أهل كتاب ، فيدخلون في عموم الامر بأخذ الجزية من أهل الكتاب . احتجوا بأن هذه القبائل دعاهم عمر بن الخطاب الى اعطاء الجزية فأبوا وامتنعوا وقالوا : نحن عرب لا نؤدي الجزية ، فخذ منا الصدقة كما تأخذ من المسلمين ، فامتنع عمر من ذلك ، فلاحق بعضهم بالروم .

فقال له النعمان بن عمرة : ان القوم لهم بأس وشدة ، فلا تعن عدوك بهم ، وخدمتهم الجزية باسم الصدقة ، فبعث عمر في طلبهم وردهم ، وضعف عليهم الصدقة ، وأخذ منهم من كل خمس من الابل شاتين ، وأخذ مكان العشر الخمس ، ومكان نصف العشر العشر .

ثم أجاب بأجوبة كثيرة أحسنها أن فعل عمر ليس بحجة . ثم قال : وروي عن علي عليه السلام أنه قال : لئن تفرغت لبني تغلب ليكونن لي فيه رأي لا قتلن مقاتليهم ولا سبين ذراريهم ، فقد نقضوا العهد وبرأت منهم الذمة حين نصرنا أولادهم^(١) . انتهى .

الحديث الثاني : كالسابق .

٣ -- محمد بن يعقوب عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن ابن محبوب
عن أبي أيوب عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام في أهل الجزية
أيؤخذ من اموالهم ومواشيهم شيء سوى الجزية؟ قال : لا .

وكان ضمير « سألته » راجع الى الصادق عليه السلام ، كما صرح به في
الفقيهه (١).

الحديث الثالث : صحيح .

قال في المنتهى : مع أداء الجزية ولا يؤخذ منهم شيء سواها ، سواء لتجروا
في بلاد الاسلام أو لم يتجروا (٢).

(١) من لا يحضره الفقيه ٢/ ٢٨٠ ، ح ٦٠ .

(٢) منتهى المطالب ٢/ ٩٦٨ .

(٣٣)

باب مستحق عطاء الجزية من المسلمين

١ - محمد بن علي بن محبوب عن محمد بن الحسين عن صفوان عن العلاء عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام قال: سألته عن سيرة الامام في الارض التي فتحت بعد رسول الله صلى الله عليه وآله. فقال: ان أمير المؤمنين عليه السلام قد سار في أهل العراق بسيرة فهي امام لسائر الأرضين ، وقال : ان ارض الجزية

باب مستحق اعطاء الجزية من المسلمين

قال في المقنعة : كانت الجزية على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله عطاء المهاجرين ، وهي من بعده ممن قام مع الامام مقام المهاجرين ، وفيما يراه الامام من مصالح المسلمين^(١).

الحديث الاول : صحيح .

لا ترفع عنهم الجزية وانما الجزية عطاء المهاجرين ، والصدقات لأهلها الذين سمي الله في كتابه ليس لهم في الجزية شيء . ثم قال : ما أوسع العدل ان الناس يتسعون اذا عدل فيهم وتنزل السماء رزقها وتخرج الأرض بركتها باذن الله تعالى .

قوله : سألته عن سيرة الامام

في القاموس : السيرة بالكسر السنة والطريقة والهيئة^(١) .

قوله عليه السلام : ان أرض الجزية لا ترفع

قال الوالد العلامة طاب ثراه : أي سواء كان فاتحها الامام الحق أو مقررها . ويمكن شموله لما قرر عليهم ذو الشوكة من المسلمين ، والظاهر أنه رد على عمر ، حيث رفع الجزية عن جماعة ممن قرر رسول الله صلى الله عليه وآله عليهم الجزية ، وضاعف عليهم الصدقة لئلا يلحقوا بالروم .

قوله عليه السلام : وانما الجزية عطاء المهاجرين

قال الفاضل التستري رحمه الله : كذا في المنتهى بخط مصنفه نقلا عن الشيخ ، والعجب أنه استدل بها على أنها عطاء المجاهدين . انتهى .
وأقول : عجبه في محله . وفي الكافي أيضاً « المهاجرين »^(٢) وفي المقنعة أيضاً كذلك كما عرفت ، وهو أظهر .

قال في المنتهى : الجزية للمجاهدين ، وكذلك ما يؤخذ منهم على وجه المعاوضة لدخول بلاد الاسلام ، لأنه مأخوذ من أهل الشرك . ثم ذكر هذه الرواية ، ثم قال :

(١) القاموس ٥٤/٢ .

(٢) فروع الكافي ٥٦٨/٣ ، ج ٦ .

(٣٤)

باب الخراج وعمارۃ الارضين

باب الخراج وعمارۃ الارضين

أقول : قال في المقنعة : كل أرض أسلم أهلها طوعاً تركت في أيديهم ، فما عمروه منها كان عليهم فيه العشر أو نصف العشر ، على ما ذكرناه في أبواب الزكاة .
ومالم يعمره أخذه الامام فقبله ممن يعمره ، وكان على المتقبلين في حصصهم العشر أو نصفه على حساب الأوساق .

وكل أرض أخذت بالسيف ، فللامام أن يقبلها ممن يرى من أهلها وغيرهم ، وليس تجب قسمتها بين الجيش ، ويقبلها الامام بما يراه صلاحاً ويطيقه المتقبل من النصف والثلث والثلثين .

وكل أرض صولح أهلها عليها فهي على صلح الامام وشرطه ، نافذ حكم ذلك في الامة وعليها الرضا به ، وللائمة عليهم السلام من بعده الزيادة فيه والنقص منه على حسب تغير الاحوال الموجبة فيما سلف ذلك الصلح بعينه .

١ -- محمد بن يعقوب عن عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن عيسى عن علي بن أحمد بن اشيم عن صفوان بن يحيى وأحمد بن محمد بن أبي نصر قال : ذكرنا له الكوفة وما وضع عليها من الخراج وما سار فيها أهل بيته . فقال : من أسلم طوعاً تركت أرضه في يده وأخذ منه العشر مما سقت السماء والأنهار ونصف العشر مما سقي بالرشا فيما عمروه منها ، وما لم يعمره منها أخذته الامام فيقبله ممن يعمره وكان للمسلمين ، وعلى المتقبلين في حصصهم العشر ونصف العشر وليس في أقل من خمسة أوساق شيء من الزكاة ، وما أخذ بالسيف فذلك للامام يقبله بالذي يرى كما صنع رسول الله صلى الله عليه وآله بخيبر قبل سوادها وبياضها - يعني أرضها ونخلها - والناس يقولون لا تصلح قبالة الأرض والنخل وقد قبل رسول الله صلى الله عليه وآله خيبر ، وعلى المتقبلين سوى قبالة الأرض العشر ونصف العشر في حصصهم . ثم قال : ان أهل الطائف اسلموا وجعلوا عليهم العشر

وكل أرض أسلم أهلها بغير حرب ، أو جعلوا عنها بغير قتال ، فهي للامام خاصة يصنع فيها ما شاء ، لانها من الانفال ، ثم ذكر رواية مصعب بن يزيد^(١) .

الحديث الاول : مجهول كالصحيح .

قال الوالد العلامة قدس الله روحه : في قوله « وأحمد بن محمد بن أبي نصر » يمكن أن يكون عطفاً على « علي » فيكون الحديث صحيحاً ، كما هو المعروف من رواية أحمد عن أحمد ، ويؤيده الحديث الثاني .

قوله : وما سار فيها أهل بيته

أي : أمير المؤمنين عليه السلام ، فانهم أهل بيت واحد .

ونصف العشر ، وان أهل مكة دخلها رسول الله صلى الله عليه وآله عنوة وكانوا اسراء في يده فأعتقهم وقال : اذهبوا فأنتم الطلقاء .

٢ - أحمد بن محمد بن عيسى عن أحمد بن محمد بن أبي نصر قال : ذكرت لأبي الحسن الرضا عليه السلام الخراج وما ساربه أهل بيته ، فقال : العشر ونصف العشر على من اسلم تطوعاً تركت أرضه في يده وأخذ منه العشر ونصف العشر فيما عمر منها ، وما لم يعمر منها أخذ الوالي قبله ممن يعمره وكان للمسلمين ، وليس فيما كان اقل من خمسة أوساق شيء ، وما أخذ بالسيوف فذلك للامام يقبله بالذي يرى كما صنع رسول الله صلى الله عليه وآله بخيبر قبل أرضها ونخلها والناس

الحديث الثاني : صحيح .

قوله عليه السلام : وكان للمسلمين

كأن هذا تقيّة منه عليه السلام ، لانه له خاصة دون سائر المسلمين .

قوله عليه السلام : قبل أرضها ونخلها

يظهر من هذا الخبر أن القبالة عقد يشمل المزارعة والمساقاة .

ويظهر من بعض الأخبار شمولها للاجارة ، وقد ذكر أكثر الاصحاب لفظ التقبيل في صيغ المزارعة والمساقاة ، ولم يصرحوا في الاجارة به ، لكن أجروا عليها لفظ التقبيل ، كقولهم : من تقبل عملاً فله تقبيله غيره بأقل مما تقبله به .

قوله عليه السلام : والناس يقولون

اشارة الى خلاف بعض العامة ، كابن عمر وأضرابه والشافعي وأصحابه . قال في التذكرة : المزارعة وهي المعاملة على الأرض بحصّة ما يخرج منها

يقولون لاتصلح قبالة الأرض والنخل اذا كان البياض أكثر من السواد وقد قبل رسول الله صلى الله عليه وآله خيبر وعليهم في حصصهم العشر ونصف العشر .

بغير لفظ الاجارة ، جائزة عند علمائنا أجمع ، وبه قال علي عليه السلام ، وسعد ، وابن مسعود ، وعمر بن عبدالعزيز ، والقاسم بن عروة ، وعمار بن ياسر ، وآل علي عليه السلام ، وآل أبي بكر ، وابن سيرين ، وسعيد بن المسيب ، وطاووس وعبدالرحمن بن الاسود ، وموسى بن طلحة ، والزهرى ، وعبدالرحمن بن أبي ليلى وابنه ، وأبويوسف ، ومحمد ، وهو مروى عن معاذ ، والحسن ، وعبدالرحمن بن زيد .

قال المحاربي : قال أبو جعفر الباقر عليه السلام : ما بالمدينة أهل بيت الا ويزرعون على الثلث والرابع ، وزارع علي عليه السلام . قال المحاربي : وعامل عمر الناس على أن من جاء بالبذر من عنده فله الشطر ، وان جاؤا بالبذر فلهم كذا . ولما رواه العامة عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وآله عامل أهل خيبر على الشطر مما يخرج من زرع أو تمر . وروى ذلك ابن عباس ، وجابر بن عبدالله .

وقال أبو جعفر عليه السلام : عامل رسول الله صلى الله عليه وآله أهل خيبر بالشطر ، ثم أبو بكر ، ثم عمر وعثمان وعلي عليه السلام ، ثم أهلوهم الى اليوم يعطون بالثلث والرابع . وهذا أمر مشهور صحيح ، وعمل به رسول الله صلى الله عليه وآله حتى مات وخلقاؤه حتى ماتوا وأهلوهم ، ولم يبق بالمدينة أهل بيت الا عمل به ، وعمل به أزواج رسول الله صلى الله عليه وآله من بعده .

أقول : ثم ذكر رحمه الله روايات كثيرة من طرق الخاصة ، ثم قال : والأخبار في ذلك أكثر من أن تحصى .

ثم قال : واذا كانت الأرض بين النخيل ، قال الشافعي : العقد فاسد . وكرهه

٣ - سعد بن عبد الله عن أحمد بن محمد عن علي بن الحكم عن ابراهيم بن عمران الشيباني عن يونس بن ابراهيم عن يحيى بن اشعث الكندي عن مصعب ابن يزيد الانصاري قال : استعملني أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام

عكرمة ومجاهد والنخعي وأبو حنيفة. وروي عن ابن عباس الامران. وجوزة الشافعي في الارض بين النخل اذا كانت بياض الارض أقل ، وان كان أكثر فعلى وجهين . ومنع المزارعة في الارض البيضاء .

لما روى رافع بن خديج قال : كنا نتحابر على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله ، فذكر أن بعض عمومته أتاه فقال : نهى رسول الله صلى الله عليه وآله عن أمر كان لنا نافعاً وطواعية رسول الله أنفع . قلنا : ما ذاك ؟ قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من كانت له أرض فليزرعها ولا يكرها بثلث ولا ربع ولا بطعام مسمى .

وعن ابن عمر قال : كنا لانرى بالمزارعة بأساً حتى سمعت رافع بن خديج يقول : نهى رسول الله صلى الله عليه وآله عن المخايرة . ثم روى مثله عن جابر وزيد بن ثابت .

ثم أجاب رحمه الله عن الروايات بوجوه كثيرة لاحاجة لنا الى ايرادها ، لكونها ضعيفة عامية ، والأخبار المعارضة لها متواترة بين الفريقين ، منها هذه الرواية والمراد بالبياض الأرض التي هي بين النخيل وغيرها مما ليس فيه شجر .

الحديث الثالث : مجهول .

وقد يعد ضعيفاً . وفي رجال الشيخ يحيى بن أبي الأشعث ، عده من أصحاب الصادق عليه السلام^(١) ، وفي بعض النسخ بدون أبي .

(١) رجال الشيخ ص ٣٣٤ .

على أربعة رساتيق المدائن البهقباذات وبهر سير ونهر جوير ونهر الملك وامرني ان اصنع على كل جريب زرع غليظ درهماً ونصفاً ، وعلى كل جريب وسط درهماً وعلى كل جريب زرع رقيق ثلثي درهم ، وعلى كل جريب كرم عشرة دراهم ، وعلى كل جريب نخل عشرة دراهم ، وعلى كل جريب البساتين التي تجمع النخل

وقال في الخلاصة : مصعب بن يزيد الانصاري ، قال أبو العباس : ليس بذلك ، وقال أبو جعفر بن بابويه : انه عامل أمير المؤمنين عليه السلام^(١).

قوله : على أربعة رساتيق

قال المحقق الشيخ علي في الرسالة الخراجية بعد نقل هذه الرواية : ان الذي أورده من لفظ الحديث هو ما أورده الشيخ في التهذيب ، لكن وجدت نسخه مختلفة العبارة في ايراد أسماء الرساتيق المذكورة ، ففي بعضها « نهر سير » و« نهر جويرة » وفي بعضها بالباء الموحدة أولاً والسين المهملة المكسورة ، و« نهر جوين » بالنون والجيم المفتوحة والياء المثناة من تحت بعد الواو المكسورة ، وفي بعضها « جوير » بالجيم والباء الموحدة بعد الواو .

ثم قال رحمه الله : وقال ابن ادريس بعد ان أورد الحديث في السرائر : بالواو بعطف الهقيادات ، على المدائن بهر سير ، وذكر كلامه .

وقال في السرائر بعد نقل الحديث عن المقنعة : قال محمد بن ادريس مصنف هذا الكتاب : بهر سير بالباء المنقطة من تحتها تقطة والسين غير المعجمة ، هي المدائن ، والدليل على ذلك أن الراوي قال : استعملني على أربعة رساتيق ، ثم عد خمسة فذكر المدائن ، ثم ذكر من جملة الخمسة بهر سير ، فعطف على اللفظ دون المعنى .

فان قيل : لا يعطف الشيء على نفسه .

قلنا : انما عطف على اللفظة دون المعنى ، وهذا كثير في القرآن والشعر قال

الشاعر :

الى الملك القرم وابن الهمام وليث الكتيبة في المزدهم^(١)

وقال السيد الداماد قدس سره بعد نقل كلام ابن ادريس رحمه الله قلت : ليس

المعدود خمسة بل هو أربعة . و« البهقيادات » بيان المدائن ، وهي الطساسيج أي : النواحي .

قال في المغرب : الطسوج الناحية والقرية معرب .

ثم قال أقول : لست أتحقق في اللغة أن « بهر سير » بالنون أو بالباء ، والسين

بالاهمال أو بالاعجام . والذي سماعي له أكثر وأوثق بهر سير بتوحيد الباء واعجام السين والياء المثناة من تحت بين السين والراء . انتهى .

وقال عبيد بن خرزادبه في كتاب الممالك والمسالك : فأما البهقيادات فهي

ثلاثة : البهقياذ الاعلى ، وهي ستة طساسيج : طسوج بابل ، وحظرنية ، والفلوجة العليا والسفلى ، والنهرين ، ومين تمر . والبهقياذ الاوسط أربعة طساسيج : طسوج الجبه ، والبدوة ، وسورا ، وبريسما . ونهر الملك ، وبارسوما ، والبهقياذ الاسفل خمسة طساسيج ، منها طسوج فرات باوقل ، وطسوج السلحين الذي فيه الخورنق ، والسدير^(٢) . انتهى .

وقال بعض الاذكياء^(٣) قلت : أما ما ذكره ابن ادريس في تصحيح « بهر سير »

بالباء الموحدة من تحت والسين المهملة ، فأظن أنه تصحيف ، والصحيح مسا

(١) السرائر ص ١١٣ .

(٢) راجع السرائر ص ١١٢ .

(٣) هو الشاه قاضي رحمه الله « منه » .

والشجر عشرة دراهم ، وأمرني ان القي كل نخل شاذ عن القرى لمارة الطريق

صححه الاستاد مد ظله بالنون والشين المعجمة ، يعني نهر اللبن المنسوب الى شيرين حبيبة خسرو . وأما ما ذكره من الدليل على أن « بهر سير » هي المدائن ، فمبني على أن لا يضاف الرساتيق الى المدائن ، والظاهر الاضافة . انتهى .

أقول : يمكن أن يكون « بهر سير » عطفاً على اربعة ويكون البهقيزات بياناً لاربعة رساتيق المدائن ، أي : استعملني على البهقيزات وعلى بهر سير . وأن يكون معطوفاً على رساتيق ، أي : استعملني على اربعة أشياء ، أحدها رساتيق المدائن وهي البهقيزات ، والثاني بهر سير وهكذا .

وأن يكون معطوفاً على البهقيزات ، فيكون البهقيزات أحد الرساتيق والمحل الذي يجزي فيه نهر سير ثانيها وهكذا .

ثم اختلف في قراءة « نهر سير » ، فمنهم من قرأ « نهر » بالنون و « سير » بالسين المهملة والياء المثناة من تحت .

ومنهم من قرأ بالشين المعجمة ، وقال : هو النهر الذي عمله فرهاد وهو من أعمال المدائن .

ومنهم من قرأ على الثاني « بهر » بالباء الموحدة ، أي : المعمول لاجل اللبن وابن ادريس قرأ « بهر » بالباء و « سير » بالسين المهملة ، وكأنه على هذا بفتح السين فارسية ، أي : المعمول لاجل التنزه والتفرج .

ومنهم من قرأ « نهر » بالنون و « سر » باسقاط الياء من بين المهملة والراء ، أي : النهر الذي في رأس القرية وأولها .

ومنهم من قرأ « نهر جوير - نهر جوير » بالباء الموحدة من تحت بعد الواو

والله يعلم .

وابن السبيل ولاأخذ منه شيئاً ، وامرني ان اضح على الدهاقين الذين يركبون
البراذين ويتختمون بالذهب على كل رجل منهم ثمانية وأربعين درهماً ، وعلى
أوساطهم والتجار منهم على كل رجل أربعة وعشرين درهماً ، وعلى سفلتهم وفقرائهم
اثنى عشر درهماً على كل انسان منهم . قال : فجببتها ثمانية عشر الف الف درهم
في سنة .

قال محمد بن الحسن : فماتضمن هذا الخبر من ذكرشيء من الجزية موظف
من كل انسان ليس بمناف لماذا كرهناه من أن ذلك الى الامام يأخذ منهم بحسب
ما يراه في الوقت ، لأنه لايمتنع أن يكون أمير المؤمنين عليه السلام رأى من

قوله عليه السلام : شاذ عن القرى

أي : خارج عنها .
في المصباح : شذ يشذ شذوذاً : انفرد عن غيره (١) .
وقال : الدهقان : معرب يطلق على رئيس القرية ، وعلى التاجر ، وعلى من
له مال وعقار ، وداله مكسورة ، وفي لغة تميم ، والجمع دهاقين ، ودهقن الرجل
وتدهقن كثر ماله (٢) .

قوله : فجببتها

في النهاية : الجباية هو استخراج الأموال من مظانها (٣) .

(١) المصباح المنير ١/٣٢٩ .

(٢) المصباح المنير ١/٢١٦ .

(٣) نهاية ابن الاثير ١/٢٣٨ .

(٣٥)

باب الخمس والغنائم

قال الشيخ رحمه الله : (والخمس واجب في كل مغنم . ثم قال : والغنائم كل ما استفيد بالحرب من الاموال والسلاح والاثواب والرقيق وما استفيد من المعادن والغوص والكنوز والعنبر وكل ما فضل من ارباح التجارات والزراعات والصناعات من المؤنة والكفاية في طول السنة على الاقتصاد) .

١ - علي بن الحسن بن فضال عن الحسن بن علي بن يوسف عن محمد

باب الخمس والغنائم

قال رحمه الله في المقنعة : باب خمس الغنائم ، والخمس واجب في كل مغنم ، قال الله عز وجل « واعلموا انما غنمتم من شيء - الى قوله - ان كنتم آمنتم بالله »^(١) الاية ، الى آخر ما نقله الشيخ^(٢) .

الحديث الاول : ضعيف .

(١) سورة الانفال : ٤١ .

(٢) المقنعة ص ٤٥ .

ابن سنان عن عبد الصمد بن بشير عن حكيم مؤذن بنى عيس عن ابي عبد الله عليه السلام قال : قلت له « واعلموا أنما غنمتم من شيء فأن لله خمسه وللرسول »

قوله عليه السلام : هي والله الافادة

أي : الاية مختصة بها ، أو شاملة لها أيضاً .
واختلف الفقهاء والمفسرون في ذلك ، فذهب جماعة الى أنها مختصة بغنائم دار الحرب ، وما سوى ذلك ظهر حكمه من السنة ، ذكر ذلك الشيخ رحمه الله .
وذهب جماعة الى صدق اسم الغنيمة على كل ما يجب فيه الخمس ، ذكره جماعة من الاصحاب ، منهم العلامة والشهيد .

وأشار اليه الشيخ الطبرسي رحمه الله ، فانه قال : الغنيمة ما أخذ من أموال أهل الحرب من الكفار بقتال ، وهي هبة من الله للمسلمين . والفية ما أخذ بغير قتال ، وهو المروي عن أئمتنا عليهم السلام . وقال قوم : الغنيمة والفية واحد ، وادعوا أن هذه الاية التي في الحشر من قوله « ما أفاء الله على رسوله » الاية .

ثم قال : وقال أصحابنا : ان الخمس واجب في كل فائدة تحصل للانسان من المكاسب وأرباح التجارات ، وفي الكنوز ، والمعادن ، والغوص ، وغير ذلك مما هو مذكور في الكتب . ويمكن أن يستدل على ذلك بهذه الاية ، فان في عرف اللغة يطلق على جميع ذلك اسم الغنم والغنيمة ^(١) . انتهى .

وأنكر بعض أصحابنا صحة هذه الدعوى . مدعياً اتفاق العرف وكلام أهل اللغة على خلافها .

وأقول : هو الظاهر مما عندنا من كتب اللغة ، نعم يمكن حمل الغنائم على

قال : هي والله الافادة يوماً بيوم، الا ان ابي عليه السلام جعل شيعتنا من ذلك في حل ليزكوا .

المعنى الاعم مجازاً ، فهذا الحمل في مقام التأويل لا سيما بعد ورود الأخبار غير بعيد .

ثم اعلم أن وجوب الخمس فيما يفضل عن مؤونة سنة له ولعياله من أرباح التجارات والصناعات والزراعات ، هو المقطوع به في كلام الأصحاب ، وفي المعتمد^(١) والمنتهى^(٢) ، وجميع الاكتسابات، ونسبه في المعتمد الى كثير من علمائنا وفي المنتهى الى علمائنا أجمع .

ونقل عن ابن الجنيد أنه قال : وأما ما استفيد من ميراث ، أو كد يد ، أو صلة أخ ، أو ربح تجارة ، أو نحو ذلك فالأحوط اخراجه ، لاختلاف الرواية فيه . ولو لم يخرج الانسان ، لم يكن كتارك الزكاة التي لاختلاف فيها ، الا أن يوجب ذلك من لا يسع خلافه مما لا يحتمل زيادة ولا يرد عليه رخصة في ترك اخراجه . وظاهر كلامه العفو عن هذا النوع .

وفي البيان : وظاهر ابن الجنيد وابن أبي عقيل العفو عن هذا النوع ، ولا خمس فيه ، والأكثر على وجوبه ، وهو المعتمد^(٣) .

قوله عليه السلام : ليزكوا

أي : ليظفروا ، كما قال تعالى « خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم

(١) المعتمد ٢/٦٢٣ .

(٢) منتهى المطلب ١/٥٤٩ .

(٣) البيان ص ٢١٨ .

٢ - علي بن مهزيار عن فضالة وابن ابي عمير عن جميل عن محمد بن مسلم عن ابي جعفر عليه السلام قال : سألته عن معادن الذهب والفضة والصفرة والحديد والرصاص . فقال : عليها الخمس جميعاً .

٣ - وعنه عن ابن ابي عمير عن حماد عن الحلبي قال : سألت ابا عبد الله عليه السلام عن العنبر وغوص اللؤلؤ ، فقال : عليه الخمس . قال : وسألته عن الكنز كم فيه ؟ قال : الخمس ، وعن المعادن كم فيها ؟ قال : الخمس ، وعن الرصاص

بها «^(١) أو ينمو في الكمالات ، أو ينمو أموالهم ، أو يطهروا من جهة الولادة .

ويمكن أن يقرأ على بناء المفعول من التفعيل ، فيكون أنسب بالاية .

الحديث الثاني : صحيح .

ولا خلاف في وجوب الخمس في المعادن .

الحديث الثالث : صحيح أيضاً .

ولا خلاف في وجوب الخمس في الكنز اذا أخذ من دار الحرب ، أو في دار الاسلام وليس عليه أثر الاسلام كسكة الاسلام .

واختلف فيما اذا كان عليه أثره ، فذهب الشيخ في الخلاف^(٢) وابن ادريس وجماعة الى أن حكمه كالسابق . وذهب الشيخ في المبسوط^(٣) وأكثر المتأخرين الى أنه لقطعة ، ولعل الأول أقوى .

(١) سورة التوبة : ١٠٣ .

(٢) الخلاف ١/٣٥٨ ، مسألة ١٤٨ ، كتاب الزكاة .

(٣) المبسوط ١/٢٣٧ .

والصفر والحديد وما كان بالمعادن كم فيها؟ قال: يؤخذ منها كما يؤخذ من معادن الذهب والفضة.

٤ - محمد بن علي بن محبوب عن العباس بن معروف عن حماد بن عيسى عن حريز عن زرارة عن ابي جعفر عليه السلام قال: سألته عن المعادن ما فيها؟ فقال: كلما كان ركزاً ففيه الخمس، وقال: ما عالجت به مالك ففيه مما اخرج الله

الحديث الرابع: صحيح أيضاً.

قوله عليه السلام: ما عالجت به مالك

يحتمل أن يكون بيان حكم الركاز تبرعاً، وأن يكون المراد بالركاز المعادن التي لا تحتاج في استخراجها الى مشقة.

قال في النهاية: في حديث الصدقة «في الركاز الخمس» الركاز عند أهل الحجاز كنوز الجاهلية المدفونة في الأرض، وعند أهل العراق المعادن والقولان تحتملهما اللغة، لأن كلا منهما مركوز في الأرض، أي: ثابت، يقال: ركزه يركزه ركزاً اذا دفنه، وأركز الرجل اذا وجد الركاز.

والحديث انما جاء في التفسير الأول، وهو الكنز الجاهلي، وانما كان فيه الخمس لكثرة نفعه وسهولة أخذه. وقد جاء في مسند أحمد في بعض طرق هذا الحديث «وفي الركاز الخمس» كأنها جمع ركيزة أو ركازة، والركيزة والركزة القطعة من جواهر الأرض المركوزة فيها، وجمع الركزة ركاز.

ومنه حديث عمر «ان عبداً وجد ركزة على عهده فأخذها منه» أي: قطعة عظيمة من الذهب، وهذا يعضد التفسير الثاني^(١).

منه من حجارتة مصفى الخمس .
 ٥ - وعنه عن محمد بن الحسين عن عبدالله بن القاسم الحضرمي عن عبدالله
 ابن سنان قال : قال ابو عبدالله عليه السلام : على كل امرئ غنم أو اكتسب الخمس
 مما أصاب لفاطمة عليها السلام ولمن يلي امرها من بعدها من ذريتها الحجج
 على الناس فذاك لهم خاصة يضعونه حيث شاؤوا اذ حرم عليهم الصدقة ، حتى الخياط
 ليخيط قميصاً بخمسة دوانيق فلنا منها دانق الا من أحلنا من شيعتنا لتطيب لهم به
 الولادة ، انه ليس من شيء عند الله يوم القيامة أعظم من الزنا ، انه ليقوم صاحب
 الخمس فيقول : يا رب سل هؤلاء بما ابيحوا .

وقال في المصباح : الركا المالم المدفون في الجاهلية، فعال بمعنى مفعول،
 كالبساط بمعنى المبسوط ، والكتاب بمعنى المكتوب، ويقال: هو المعدن^(١) انتهى.
 وروى العامة عن النبي صلى الله عليه وآله أنه سئل: وما الركا؟ فقال: الذهب
 والفضة اللذين خلقهما الله في الأرض يوم خلقه .

قوله عليه السلام : مصفى

أي : بعد المؤنة ، والحاصل أنه اذا كان في اخراجه مؤنة ، فالخمس بعد
 اخراج المؤنة .

الحديث الخامس : ضعيف .

ويدل على أن الخمس لاسيما الارباح والمكاسب كله للامام . ويمكن حمله على
 أنه يجب الدفع اليه وهو يقسمه بين أربابه . وسيأتي القول فيه انشاء الله .

٦ - أحمد بن محمد عن الحسن بن محبوب عن ابي ايوب عن محمد بن مسلم قال : سألت ابا جعفر عليه السلام عن الملاحه ؟ فقال : وما الملاحه ؟ فقال : ارض سبخه مالحه يجتمع فيها الماء فيصير ملحاً . فقال : هذا المعدن فيه الخمس . فقلت : والكبريت والنفط يخرج من الارض ؟ قال فقال : هذا واشباهه فيه الخمس .
٧ - وعنه عن أحمد بن محمد عن الحسن بن سعيد عن ابن ابي عمير عن حفص بن البختري عن ابي عبدالله عليه السلام قال : خذ مال الناصب حيث ما وجدته وادفع الينا الخمس .

قوله عليه السلام : سل هؤلاء

أي : العبيد والاماء ، أو أبيعوا على الحذف والايصال ، أي : أبيع لهم . وفي أكثر نسخ الاستبصار « نكحوا »^(١) وهو أظهر .

الحديث السادس : صحيح .

وفي القاموس : الملاحه مشدده منبت الملح كالملاحه^(٢) .

الحديث السابع : صحيح أيضاً .

واختلف الاصحاب فيما سرق من أموال أهل الحرب أو يؤخذ غيلة ، فقد صرح الشهيد في الدروس^(٣) أنه لاخذه ولايجب فيه الخمس . وقيل : بالوجوب ، واستدل عليه بعض الاصحاب بفحوى هذين الخبرين .

(١) الاستبصار ٢/٥٥٠ ح ٢ .

(٢) القاموس ١/٢٥٠ .

(٣) الدروس ص ٦٧ .

٨ - الحسين بن سعيد عن ابن ابي عمير عن سيف بن عميرة عن ابي بكر الحضري عن المعلى قال : خذ مال الناصب حيث ما وجدته وابعث اليها بالخمس .
 ٩ - سعد بن عبدالله عن ابي جعفر عن علي بن مهزيار عن محمد بن الحسن الاشعري قال : كتب بعض اصحابنا الى ابي جعفر الثاني عليه السلام : أخبرني عن الخمس أعلى جميع ما يستفيد الرجل من قليل وكثير من جميع الضروب وعلى الصناعات وكيف ذلك ؟ فكتب بخطه : الخمس بعد المؤنة .

ويظهر من بعض الاصحاب أن غير المستضعفين من المخالفين من جملة النواصب، وان كان خلاف المشهور .

قال ابن ادريس رحمه الله في السرائر: أريد بالناصب الكافر الناصب للحرب مع المسلمين ، دون ناصب العداوة لاهل البيت عليهم السلام، للاتفاق على عصمة مال مظهر الشهادتين^(١) . انتهى .

ولا يخفى ضعفه، لان الناصب خرج بنفسه وانكاره لضرورة الدين عن الاسلام، بل يظهر من الأخبار أن من نصب العداوة للشيعة أيضاً كذلك .

الحديث الثامن : حسن على الظاهر .

الحديث التاسع : مجهول .

قوله عليه السلام : بعد المؤنة

أي : مؤنة المعدن وأمثاله ، أو مؤنة السنة . والسكوت عن أصل السؤال كأذنه للتقية .

١٠ - علي بن مهزيار قال : قال لي ابو علي بن راشد : قلت له امرتني بالقيام بأمرك وأخذ حقت فأعلمت مواليك ذلك فقال لي بعضهم وأي شيء حقه فلم أدر ما اجيبه . فقال : يجب عليهم الخمس . فقلت : ففي أي شيء؟ فقال : في امتعتهم وضياعهم . قال : والتاجر عليه والصانع بيده . فقال : ذلك اذا أمكنهم بعد مؤنتهم .

١١ - علي بن مهزيار قال : كتب اليه ابراهيم بن محمد الهمداني أقراني علي كتاب ابيك فيما أوجبه علي أصحاب الضياع انه أوجب عليهم نصف السدس بعد المؤنة ، وانه ليس على من لم تقم ضيعته بمؤنته نصف السدس ولا غير ذلك فاختلف من قبلنا في ذلك فقالوا يجب على الضياع الخمس بعد المؤنة مؤنة الضيعة وخراجها لمؤنة الرجل وعياله . فكتب - وقراه علي بن مهزيار - عليه الخمس بعد مؤنته ومؤنة عياله وبعد خراج السلطان .

الحديث العاشر : صحيح .

الحديث الحادي عشر : صحيح أيضاً .

قال في المنتقى : روى الكليني هذا الخبر هنا ، وفيه ضعف عن ابراهيم بن محمد الهمداني ، قال : كتبت الى أبي الحسن أقراني علي بن مهزيار كتاب أبيك الحديث . ومنه يظهر مرجع ضمير اليه (١) .

قوله : انه أوجب عليهم نصف السدس

كأنه عليه السلام أوجب عليهم نصف السدس في تلك السنة تخفيفاً عليهم كما سيأتي .

١٢ - سعد بن عبدالله عن أحمد بن محمد عن الحسن بن محبوب عن ابي ايوب ابراهيم بن عثمان عن ابي عبيدة الحذاء قال : سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول : أيما ذمي اشترى من مسلم ارضاً فان عليه الخمس .

الحديث الثاني عشر : صحيح أيضاً .

وهذا الحكم ذكره الشيخ ومن تبعه ، ولم يذكره كثير من المتقدمين ، كابن الجنيد وابن أبي عقيل والمفيد وسالار وأبو الصلاح ، وظاهرهم سقوط الخمس فيه ، ومال اليه الشهيد الثاني في بعض فوائده ، وحجة المشبتين هذه الرواية . واستضعف الشهيد الثاني هذه الرواية في فوائد القواعد ، وذكر في الروضة تبعاً للعلامة في المختلف أنها من الموثق . ولا يخفى أنه صحيح ، لكن في كون المراد بالخمس المذكور فيه معناه المتعارف كالكلام ، وقد توقف فيه غير واحد من المتأخرين .

قال في المعتبر : الظاهر أن مراد الأصحاب أرض الزراعة لا المساكن ^(١) . وجزم الشهيد الثاني بتناوله لمطلق الارض ، سواء كانت بياضاً أو مشغولة بغرس أو بناء ، عملاً باطلاق النص .

قال في المنتقى قلت : ظاهر أكثر الأصحاب الاتفاق على أن المراد من الخمس في هذا الحديث معناه المعهود شرعاً ، وللنظر في ذلك مجال ، ويعزى الى مالك القول بمنع الذمي من شراء الأرض العشرية ، وأنه ان اشتراها ضوعف العشر ، فيجب عليه الخمس .

وهذا المعنى يحتمل ارادته من الحديث ، اما موافقة عليه أو تقيية ، فان مدار

١٣ - وعنه عن محمد بن الحسين بن ابي الخطاب عن أحمد بن محمد بن ابي نصر عن محمد بن علي بن ابي عبدالله عن ابي الحسن عليه السلام قال : سألته عما يخرج من البحر من اللؤلؤ والياقوت والزبرجد ، وعن معادن الذهب والفضة هل عليه زكاتها ؟ فقال : اذا بلغ قيمته ديناراً ففيه الخمس .

التقية على الرأي الظاهر لاهل الخلاف وقت صدور الحكم ، ومعلوم أن رأي مالك كان هو الظاهر في زمن الباقر عليه السلام .

ومع قيام هذا الاحتمال بل قربه ، لا يتجه التمسك بالحديث في اثبات ما قالوه ، وليس هو بمظنة بلوغ حد الاجماع ليغني عن طلب الدليل ، فان جمعاً منهم لم يذكروه أصلاً .

وصرح بعضهم بالتوقف فيه لما قلناه ، بل استضعافاً لطريق الخبر ، وهو من الغرابة بمكان ، فان الشيخ أورده في التهذيب مكرراً بالطريق الذي ذكرناه ، وليس في رجاله من يحتمل التوقف في شأنه ، وجعله جماعة من الموثق ، وفي هذا وأشباهه شهادة واضحة بزيادة التقصير في الاجتهاد^(١) .

الحديث الثالث عشر : مجهول .

واختلف الاصحاب في اعتبار النصاب في المعادن وفي قدره ، فقال الشيخ في الخلاف : يجب الخمس في المعادن^(٢) ، ولا يراعى فيها نصاب . وبه قطع ابن ادريس في سرائره^(٣) ، واختاره ابن الجنيد والمرتضى وابن أبي عقيل وابن زهرة وسائر وغيرهم . وقال أبو الصلاح يعتبر بلوغ قيمته ديناراً واحداً ، ورواه ابن بابويه

(١) منتقى الجمان ١٤٤/٢ - ١٤٥ .

(٢) الخلاف ٣٥٥/١ ، مسألة ١٣٧ .

(٣) السرائر ص ١١٣ .

١٤ - وعنه عن علي بن اسماعيل عن صفوان بن يحيى عن عبدالله بن مسكان عن الحلبي عن أبي عبدالله عليه السلام في الرجل من أصحابنا يكون في لوأثمم فيكون معهم فيصيب غنيمة. قال : يؤدي خمسها ويطيب له .

١٥ - وعنه عن يعقوب بن يزيد عن علي بن جعفر عن الحكم بن بهلول عن أبي همام عن الحسن بن زياد عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ان رجلاً أتى أمير المؤمنين عليه السلام فقال : يا أمير المؤمنين اني أصبت مالا لا اعرف حلاله من حرامه ؟ فقال : اخرج الخمس من ذلك المال فان الله تعالى قد رضي من المال

مرسلاً في المقنع^(١) والفقيه^(٢).

وقال الشيخ في النهاية^(٣) والمبسوط : لا يجب فيها شيء حتى تبلغ عشرين ديناراً^(٤). واليه ذهب عامة المتأخرين .

وأما اعتبار النصاب في الغوص ، فهو موضع وفاق بينهم ، واختلف كلامهم في تقديره ، فذهب الاكثر الى أنه دينار واحد ، وحكى العلامة عن المفيد أنه جعل نصابه عشرين ديناراً .

الحديث الرابع عشر : حسن كالصحيح .

الحديث الخامس عشر : مجهول .

وروى الكليني مثله بسند ضعيف على المشهور .

(١) المقنع ص ٥٣ .

(٢) من لا يحضره الفقيه ٢١/٢ .

(٣) النهاية ص ١٩٧ .

(٤) المبسوط ٢٣٧/١ .

وذكر الشيخ وجماعة من الأصحاب أن الخمس واجب في الحلال المختلط بالحرام إذا لم يتميز ، ولم يعرف صاحبه ولا بقدره ، ويحل له الباقي . ولم يذكره ابن الجنيّد وابن أبي عقيل والمفيد .

وقال بعض الأصحاب : مع ضعف سند الروايتين ليس فيهما دلالة على أن مصرف هذا الخمس أهل الخمس ، بل في رواية الكافي اشعار بأن مصرفه مصرف الصدقات ، حيث قال : تصدق بخمس مالك .

ويظهر من الشهيد في البيان نوع تردد فيه ، حيث قال : ظاهر الأصحاب أن مصرف هذا الخمس أهل الخمس ، وفي الرواية : تصدق بخمس مالك ، فإن الله رضي من الأموال بالخمسة . وهذه تؤدّن أنها في مصارف الصدقات ، لأن الصدقة الواجبة محرمة على مستحق الخمس (١) . انتهى .

وقال بعض المحققين من المتأخرين : والمطابق للأصول وجوب عزل ما تيقن انتفاؤه عنه ، والتفحص عن مالكة إلى أن يحصل اليأس من العلم به ، فيتصدق به على الفقراء كما في غيره من الأموال المجهولة المالك . وقد ورد بالتصدق بما هذا شأنه روايات كثيرة مؤيدة بالاطلاقات المعلومة وأدلة العقل ، فلا بأس بالعمل بها انشاء الله . انتهى .

وهو حسن ، وإن كان لا معدل عن عمل الأصحاب .

وقالوا : ولو عرف المالك صالحه وإن أبي .

قال في التذكرة : يدفع إليه خمسه ، والأحوط دفع ما يحصل به اليقين . ولو عرف القدر خاصة ، تصدق به على أرباب الزكاة مع اليأس من المالك ، وفروعه كثيرة لا يحتمل الكتاب ذكرها .

بالخمس واجتنب ما كان صاحبه يعمل .

١٦ - فأما مارواه الحسن بن محبوب عن عبدالله بن سنان قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : ليس الخمس الا في الغنائم خاصة .
فالمراد به ليس الخمس بظاهر القرآن الا في الغنائم خاصة لأن ماعداء الغنائم التي أوجبنا فيها الخمس انما يثبت ذلك كله بالسنة ، ولم يرد عليه السلام أنه ليس فيه الخمس على كل حال .

قوله عليه السلام : واجتنب ما كان صاحبه يعمل

ظاهره أن السائل كان ورث ما لا من رجل كان لايبالي بكسب الحرام وجمعه ،
فبين عليه السلام له طريق المخرج من ذلك ، ونهاه عما كان يعمل صاحب المال
السابق من عدم المبالاة واكتساب الحرام .

وقال صاحب الوافي : هكذا في النسخ التي رأيناها ، والأظهر « يعلم » بدل
« يعمل » كما يوجد في حواشي بعضها . ولو صح « يعمل » فلعل المراد به الأمر
باجتناب اصابة المال الذي لايعرف حلاله من حرامه ، أو اجتناب عمل صاحبه ،
أو اجتناب ما كان صاحبه عاملاً يعني : من قبل الجائر^(١) .

الحديث السادس عشر : صحيح .

قوله رحمه الله : فالمراد به

أقول : زاد في الاستبصار^(٢) أوجهاً آخر ، وهو شمول الغنائم لكل ما وجب فيه
الخمس وهو أولى ، فيكون تفسيراً للاية وتعميماً لها .

(١) الوافي ٤٣/٦ .

(٢) الاستبصار ٥٦/٢ .

وقال المحقق في المنتقى بعد إيراد الخبر : للأصحاب في تأويله وجهان ،
ونقل الوجه الأول عن الشيخ .

ثم قال : والثاني - دعوى صدق اسم الغنيمة على كل ما يجب فيه الخمس ،
ذكره جماعة منهم العلامة والشهيد ، وتوجه المنع الى هذه الدعوى بين ، لاتفاق
العرب وكلام أهل اللغة على خلافها .

نعم يمكن الحمل على ارادة هذا المعنى بطريق التجوز ، فان استعمال لفظ
الغنيمة وما يتصرف منه في غير معانيها الاصلية من المجازات الشائعة الراجحة
المساوي احتمالها من اللفظ ، لاحتمال الحقيقة عند فقد المرجح الخارجي ، وغير
خفي أن ذلك لا ينافي استفادة المعنى الحقيقي منه في أمثال موضع النزاع ، من
حيث تناول المعنى المجازي للحقيقي ، فيقطع بارادته من اللفظ على كل حال ،
ويرجع الشك الى ما سواه .

وله نظائر من الألفاظ المجملة في معان يكون بعضها متناولا لبعض ، فان أثر
الاجمال انما يظهر في المتناول اسم فاعل ، كصيغة الامر عند من يقول باشتراكها
بين الوجوب والندب ، والمخصص المتعقب للمجمل المتعددة المتعاطفة ، على
القول بجواز تعلقه بالأخيرة وبالجميع حقيقة ، فان وقوع الاجمال في الأول لا يمنع
من استفادة الندب من الأمر وفي الثاني يجمع القطع بتخصيص الأخير ، فيختص
أثر الاجمال في الأمر بالوجوب ، وفي التخصيص بما سوى الأخيرة .

والحال ها هنا كذلك ، لان لفظ « الغنائم » وان احتمل العموم المجازي
والحقيقة الاصلية ، لكن الحقيقة متحققة الارادة ، لدخولها في عموم المجاز ، ويقع
الشك في ارادة ما سواها ، فيتمسك في نفيها بالاصل الى أن يقوم على خلافه دليل .
وحيث أن ضرورة الجمع داعية الى التأويل : فالحمل على ارادة المعنى

العام في الجملة ممكن لهذه العلة، للدلالة اللفظ عليه حقيقة، كما توهمه الجماعة^(١)

انتهى .

ولا يخفى قلة الجدوى فيه ، فتأمل .

عن الحاجة الى عقدية من سمعنا من اهل بيمة باني المتن

الحديث الاول : **من آقا ربه حقا فلا ربه**

قال صاحب التلخيص في بيان ما مر من قوله عليه السلام : **من آقا ربه حقا فلا ربه** (من آقا ربه حقا فلا ربه) .
(وهو عليه السلام) .

أول : من آقا ربه حقا فلا ربه

قال في كثر العرفان : العتية في الأصل من الفائدة والغل واصطاح جماعة
علي أن ما أخذ من الكفار أن كان من غير قتال فهو فدية ، وإن كان مع القتال فهو
غنيمة ، وهو مذهب أصحابنا والشافعي ، وهو مروى عن الصادق عليهما
السلام بل قيل به أيضا عند الجمهور من سماعنا : **من آقا ربه حقا فلا ربه** .
لعمري ما هو إلا نداء من بنيان ، يعني آقا ربه حقا فلا ربه .
والباقي بعد الموزن محذوف أو لا يرد عليه من آقا ربه حقا فلا ربه .
مروى عن آقا ربه حقا فلا ربه .
لعمري ما هو إلا نداء من بنيان ، يعني آقا ربه حقا فلا ربه .
مروى عن آقا ربه حقا فلا ربه .

(١) منتقى الجمال ١٣٩/٢ .

أنه ليسوا منه في لمح بقتضه ذلك لفظاً فالأصل دقماً ملهاً نكحهم فلمجارية ولما
وقال المحقق في التنقيح بعد إيراد الخبر : لا استحباب في تأويله وجهاً .
وقال للوجه الأول عن الشيخ .

ولهذا دعي في جميعها فله رفضه لا .
ثم قال : والثاني دعوى صدق نعم القيمة على كل ما يجب فيه العس ،
ذكره جماعة منهم العلامة والشهيد . ويرجع السبع إلى هذه الدعوى من : لاتفق
العرب وكلام أهل الفقه على خلافها .

ثم يمكن التحلل على إرادة هذا الخبر طريق التجوز ، فإن استعمال لفظ
القيمة وما يتصرف منه في غير هذا من المحجازات الشائعة الراجحة

(٣٦)

باب تمييز أهل الخمس ومستحقه

ممن ذكر الله في القرآن

قال الشيخ رحمه الله : (والخمس لله ولرسوله ولقراية الرسول صلى الله
عليه وآله وايتام آل الرسول ومساكينهم وابناء سبيلهم) .

باب تمييز أهل الخمس ومستحقه ممن

ذكر الله في القرآن

قال رحمه الله في السقنة : والخمس لله تعالى كما وصف ، ولرسول الله
صلى الله عليه وآله كما حكم ، ولقراية الرسول كما بين ، وليتامى آل الرسول كما
أنزل ، ولمساكينهم ببرهان ما شرح ، ولابناء سبيلهم بدليل ما أخبر .

وليس لغيرهم في الخمس حق ، لأن الله تعالى نزه نبيه صلى الله عليه وآله عن
الصدقة ، إذ كانت أوساخ الناس ، ونزه ذريته عليهم السلام عنها ، كما نزهه فجعل
لهم الخمس خاصة من سائر الغنائم عوضاً عما نزههم عنه من الصدقات ، وأغناهم

١ - سعد بن عبد الله عن محمد بن عبد الجبار عن صفوان بن يحيى عن عبد الله ابن مسكان قال : حدثنا زكريا بن مالك الجعفي عن أبي عبد الله عليه السلام أنه سأله عن قول الله عز وجل « واعلموا انما غنمتم من شيء فأن الله خمسه وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل » . فقال : أما خمس الله عز وجل فللرسول يضعه في سبيل الله ، وأما خمس الرسول فلاقاربه ، وخمس ذوي القربى فهم اقرباؤه ، واليتامى أهل بيته ، فجعل هذه الاربعة أسهم فيهم ، وأما المساكين وابن السبيل فقد عرفت أنا لانأكل الصدقة ولاتحل لنا فهي للمساكين وابناء السبيل .

عن الحاجة الى غيرهم في الزكاة^(١) . ثم روى خبر سليم بن قيس كما في المتن^(٢) .

الحديث الاول : مجهول .

قوله عليه السلام : فهي للمساكين وأبناء السبيل

أي : منا ، بقريته التعليل .

قال في كنز العرفان : الغنيمة في الاصل هي الفائدة والنفل . واصطلاح جماعة على أن ما أخذ من الكفار ان كان من غير قتال فهو فيء ، وان كان مع القتال فهو غنيمة ، وهو مذهب أصحابنا والشافعي ، وهو مروى عن الباقر والصادق عليهما السلام . وقيل : انهما بمعنى واحد .

ثم ان عند أصحابنا أن الفيء للامام خاصة ، والغنيمة يخرج منها الخمس والباقي بعد المؤمن للمقاتلين وممن حضر . وأما في باب الخمس فعمم أصحابنا موضوعها ، بأنه جميع ما يستفاد من أرباح التجارات والزراعات والصناعات

(١) المقتعة ص ٤٥ .

(٢) الحديث الثالث .

٢ - وعنه عن أحمد بن الحسن بن علي بن فضال عن أبيه عن عبد الله بن بكير عن بعض أصحابه عن أحدهما عليهما السلام في قول الله تعالى «واعلموا انما غنمتم من شيء فان الله خمسه وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل» قال: خمس الله وخمس الرسول للامام، وخمس ذي القربى لقراة الرسول والامام، واليتامى يتامى آل الرسول، والمساكين منهم، وابناء السبيل منهم، فلا يخرج منهم الى غيرهم.

٣ - علي بن الحسن بن فضال عن محمد بن اسماعيل الزعفراني عن حماد ابن عيسى عن عمر بن أذينة عن ابان بن أبي عياش عن سليم بن قيس الهلالي عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: سمعته يقول كلاماً كثيراً ثم قال: واعطهم من ذلك كله سهم ذي القربى الذين قال الله تعالى: «ان كنتم آمنتتم بالله وما انزلنا على

زائداً عن مؤنة السنة والكنوز والمعادن والغوص والحلال المختلط بالحرام، ولا يميز المالك ولا قدر الحرام، وأرض الذمي اذا اشتراها من المسلم، وما يغنم من دار الحرب^(١).

وقوله «من شيء» وان كان عاماً في كل ما يغنم حتى الخيط والمخيط، لكن البيان من الاثمة عليهم السلام خصصه بما بعد النصاب والمؤنة.

الحديث الثاني: مرسل.

الحديث الثالث: ضعيف.

قوله عليه السلام: وأعطهم من ذلك كله

في الاحتجاج: واعظم من ذلك. وهو الظاهر، وحيث كونه أعظم علق الله

(١) كنز العرفان ١/٢٤٨ - ٢٤٩.

عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان» نحن والله عنى بذي القربى وهم الذين قرنهم الله بنفسه وبنبيه صلى الله عليه وآله فقال : « فأن لله خمسه وللرسول ولذي القربى واليتامي والمساكين وابن السبيل » منا خاصة ، ولم يجعل لنا في سهم الصدقة نصيباً ، اكرم الله نبيه وأكرمنا أن يطعمنا أو ساخ ايدي الناس .

٤ - علي بن الحسن عن أحمد بن الحسن عن أحمد بن محمد بن أبي نصر عن أبي الحسن عليه السلام قال : قال له ابراهيم بن أبي البلاد : وجبت عليك زكاة ؟ فقال : لا ولكن نفضل ونعطى هكذا . وسئل عليه السلام عن قول الله تعالى : « واعلموا أنما غنمتم من شيء فأن لله خمسه وللرسول ولذي القربى واليتامي والمساكين » ، فقيل له : فما كان لله فلمن هو ؟ قال : للرسول وما كان للرسول فهو للامام . فقيل له : أفرايت ان كان صنف أكثر من صنف وصنف أقل من صنف فكيف نصنع به ؟ فقال : ذاك الى الامام ، أرايت رسول الله صلى الله عليه وآله

الايمان بالله باعطاء الخمس لذوي القربى ، فقال بعد آية الخمس « ان كنتم آمنتم^١ » الآية .

الحديث الرابع : موثق .

قوله : وجبت عليك زكاة

يحتمل أن يكون المراد أنه لم يتحقق في أمواله شرائط الزكاة ، أو أنه لا يجب عليهم الزكاة وان تحققت الشرائط ، وهو خلاف المشهور وسائر الأخبار .

قوله عليه السلام : ونعطى هكذا

أي : كما يعطي الناس ، أو اشار عليه السلام بيده لبيان كثرة ما يعطون .

كيف صنع انما كان يعطي على ما يرى هو كذلك الامام .
 ٥ - محمد بن الحسن الصفار عن أحمد بن محمد قال : حدثنا بعض أصحابنا
 رفع الحديث قال : الخمس من خمسة أشياء من الكنوز والمعادن والغوص والمغنم
 الذي يقاتل عليه ولم يحفظ الخامس ، وما كان من فتح لم يقاتل عليه ولم يوجف
 عليه بخيل ولا ركاب الا ان أصحابنا يأتونه فيعاملون عليه فكيف ما عاملهم عليه النصف
 أو الثلث أو الربع ، أو ما كان يسهم له خاصة وليس لأحد فيه شيء الا ما اعطاه
 هو منه ، وبطون الاودية، ورؤوس الجبال، والموات كلها هي له، وهو قوله تعالى :

الحديث الخامس : مرفوع .

قوله : ولم يوجف عليه بخيل

في القاموس : الايجاف من الوجيف ، وهو السير السريع ^(١).

قوله : فكيف ما عاملتهم

قيل : لا يبعد أن يكون هذا فكتب ويكون جواباً لقوله وما كان يجعله من كلام
 السائل . انتهى .

وأقول : الظاهر أن « ما كان من فتح » مبتدأ ، وقوله « له خاصة » خبره ،
 أي : للامام خاصة وكل ما تقدم من تنمة . وقوله « فكيف ما عاملهم » أي : الامام
 بالمزارعة .

وفي بعض النسخ « ما عاملتهم » ، وكأنه تصحيف ، أو بصيغة المتكلم على
 سبيل الالتفات .

(١) القاموس ٣/٢٠٣ .

« ويسألونك عن الأنفال » ان تعطيهم منه. قال : قل « الأنفال لله وللرسول » وليس هو يسألونك عن الأنفال وما كان من القرى وميراث من لا وراث له فهو له خاصة وهو قوله عز وجل « وما أفاء الله على رسوله من أهل القرى » فأما الخمس فيقسم على ستة اسهم سهم لله وسهم للرسول صلى الله عليه وآله وسهم لذي القربى وسهم لليتامى وسهم للمساكين وسهم لابناء السبيل، فالذي لله وللرسول صلى الله عليه وآله فرسول الله احق به فهو له خاصة ، والذي للرسول هو لذي القربى والحجة في زمانه فالنصف له خاصة ، والنصف لليتامى والمساكين وابناء السبيل من آل محمد عليهم السلام الذين لا تحل لهم الصدقة ولا الزكاة عوضهم الله مكان ذلك

قوله : الاما أعطاه هو منه

أي : أعطى الامام العامل منه، أي : من الحاصل من الثلث والرابع ، أو الاعم منها ومن غيرها .

قوله تعالى : ويسألونك عن الأنفال (١)

قيل : يعني ليس المعنى يسألونك عن حقيقة الأنفال، وانما المعنى يسألونك أن تعطيهم من الأنفال .

وأقول : الظاهر أنه كان في الخبر يسألونك الأنفال باسقاط لفظ « عن » من البين ، كما ذكره علي بن ابراهيم أن قراءة أهل البيت عليهم السلام هكذا .

وقال في مجمع البيان : انه قراءة ابن مسعود، وسعد بن أبي وقاص ، وعلي ابن الحسين ، وأبي جعفر محمد بن علي الباقر ، وزيد بن علي ، وجعفر بن محمد

بالخمس فهو يعطيهم على قدر كفايتهم ، فان فضل منهم شيء فهو وان نقص عنهما ولم يكفهم اتمه لهم من عنده ، كما صار له الفضل كذلك يلزمه النقصان .

الصادق عليهم السلام ، وطلحة .

وقال : قد صح أن قراءة أهل البيت « يسألونك الانفال » فوقع الزيادة من النساخ على ما في القرآن الذي عندنا ^(١) .

قوله عليه السلام : فان فضل شيء فهو له

أقول : هذا هو المشهور بين الاصحاب .

قال في المعتمد : كذا ذكره الشيخ والمفيد وجماعة من فضلائنا ^(٢) .

وخالف فيه ابن ادريس ، فقال : لا يجوز له أن يأخذ فاضل نصيبهم ، ولا يجب

عليه اكمال ما نقص لهم . وتوقف فيه العلامة في المختلف .

وقد يقال : ليس في الرواية أن المعوز على الامام من سهمه ، بل يجوز أن

يكون المراد أن مع الاعواز يجب أن يعطيهم قدر الكفاية من بيت المال كما في الزكاة .

(١) مجمع البيان ٥١٧/٢ .

(٢) المعتمد ٦٣٨/٢ .

باب قسمة الغنائم

قال الشيخ رحمه الله : (واذا غنم المسلمون شيئاً من أهل الكفر بالسيف قسمه الامام على خمسة اسهم فجعل أربعة منها بين من قاتل عليه وجعل السهم الخامس ستة اسهم ثلاثة منها له خاصة سهمان وراثة وسهم له وثلاثة اسهم آخر لايتامهم ومساكينهم وابناء سبيهم يقسمه عليهم بقدر كفايتهم) .

باب قسمة الغنائم

قال رحمه الله في المقنعة : واذا أغنم المسلمون ، وساق كما ذكره الشيخ الى قوله : ثلاثة له عليه السلام سهمان وراثة من الرسول صلى الله عليه وآله وسهم لحقه المذكور ، وثلاثة للثلاثة الاصناف من أهله ، فسهم لايتامهم ، وسهم لمساكينهم وسهم لأبناء سبيهم ، فيقسم ذلك بينهم على قدر كفايتهم في السنة ومؤنتهم ، فما فضل عنها أخذها الامام منهم ، وما نقص تممه لهم من حقه ، وانما كان له أخذ ما فضل لان عليه اتمام ما نقص ^(١) .

(١) المقنعة ص ٤٥ .

١ - سعد بن عبدالله عن أحمد بن محمد عن الحسين بن سعيد عن حماد بن عيسى عن ربعي بن عبدالله بن الجارود عن أبي عبدالله عليه السلام قال : كان رسول الله صلى الله عليه إذا أتاه المغنم أخذ صفوه وكان ذلك له ثم يقسم ما بقي خمسة اخماس ويأخذ خمسة ثم يقسم اربعة اخماس بين الناس الذين قاتلوا عليه ثم يقسم الخمس الذي أخذه خمسة اخماس يأخذ خمس الله عز وجل لنفسه ، ثم يقسم الاربعة الاخماس بين ذوي القربى واليتامى والمساكين وانباء السبيل ، يعطي كل واحد منهم جميعاً ، وكذلك الامام يأخذ كما اخذ رسول الله صلى الله عليه وآله.

الحديث الاول : صحيح .

قوله عليه السلام : إذا أتاه المغنم أخذ صفوه

في النهاية : الصفوة بالكسر خيار الشيء وخلاصته وما صفا منه ، وإذا حذف الهاء فتحت الصاد (١).

قوله عليه السلام : خمسة أخماس

قال الشيخ في الاستبصار بعد ايراد هذا الخبر : انه حكاية فعل ، ولعله ليتوفر على المستحقين ، فلا دلالة فيه على الوجوب ، فلا ينافي ما سبق (٢).
وأقول : يمكن أن يكون المراد به خمسة حصص وان لم تتساو الحصص ، لان سهم الله أيضاً للنبي صلى الله عليه وآله .

ويحتمل التقية أيضاً ، لان بعض العامة ، بل أكثرهم يقولون باتحاد سهم الله والرسول .

(١) نهاية ابن الاثير ٤٠/٣ .

(٢) الاستبصار ٥٧/٢ .

٢ - علي بن الحسن بن فضال قال : حدثني علي بن يعقوب عن أبي الحسن البغدادي عن الحسن بن اسماعيل بن صالح الصيمري قال : حدثني الحسن بن راشد قال : حدثني حماد بن عيسى قال : رواه لي بعض أصحابنا ذكره عن العبد الصالح أبي الحسن الأول عليه السلام قال : الخمس من خمسة أشياء من الغنائم ومن الغوص والكنوز ومن المعادن والملاحه، وفي رواية يونس والعنبر، أصبتها في بعض كتبه هذا الحرف وحده العنبر ولم اسمعه - يؤخذ من كل هذه الصنوف

وحكى عن بعض الاصحاب قول بأن الخمس يقسم خمسة أقسام لظاهر هذا الخبر .

ثم انهم اختلفوا في كيفية القسمة ، فالمشهور أن للامام عليه السلام النصف سهم الله وسهم رسوله بالوراثة وسهم ذي القربى بالاصالة . ونقل السيد عن بعض علمائنا أن سهم ذي القربى لا يختص بالامام ، بل هو لجميع قرابة الرسول من بني هاشم ، واختاره ابن الجنيد ، وظاهر هذا الخبر اما اختصاص سهم ذي القربى بغير الامام ، أو اشتراكه معهم ، ولعله محمول على التقية . أو يكون المراد بالتشبيه أنه يأخذ ما كان يأخذه الرسول ، ولا ينافي ذلك أن يأخذ سهم نفسه ، أي : سهم ذي القربى ، والله يعلم .

الحديث الثاني : مجهول .

قوله : وفي رواية يونس

أقول : ليس هذه الفقرة الى قوله « يؤخذ » في الكافي ، وكأنه كلام حماد أو علي بن الحسن ، بتأويل في قوله « لم أسمعه » أي : من رواية . وكان قوله « أصبتها » جملة معترضة الى قوله « يؤخذ » .

الخمس فيجعل لمن جعله الله له ويقسم أربعة اخماس بين من قاتل عليه وولي ذلك، ويقسم بينهم الخمس على ستة أسهم ، سهم لله عز وجل ، وسهم لرسول الله صلى

وضمير «أصبتها» اما راجع الى الرواية، أي: لم أسمع رواية يونس المشتملة على العنبر من يونس سماعاً ، بل وجدتها في بعض كتبه ، وانما ذكر العنبر لبيان أن الاختلاف بين الروایتين كان في خصوص العنبر والباقي مشترك ، أو راجع الى الكلمة .

وقوله « هذا الحرف » بيان للضمير ، أي: كان خصوص هذه الكلمة بالوجادة والباقي بالسماع ، وهذا أظهر .

قوله عليه السلام : وولي ذلك

قال الفاضل التستري رحمه الله : كأنه بمنزلة التفسير لقوله « فيجعل » والتكرار له ، والمعنى : فيجعل ويتولى ذلك ، فعلى هذا يقرأ مجهولاً .
ويحتمل أن يقرأ معلوماً ويجعل بمنزلة التفسير لقوله « قاتل عليه » والمعنى : من قاتل عليه وتولى القتال . ولعل الاخير أنسب بما سيجيء من قوله « وقسم الباقي على من ولي ذلك » . انتهى .

وأقول : الاحتمال الاول في غاية البعد ، وأما الثاني فهو حسن ، لكنه على ما ذكره يكون مختصاً بغنائم دار الحرب ، فيكون أحال البقيسة على الظهور ، ففيه بعد أيضاً من هذه الجهة .

والاوجه أن يقال « من قاتل عليه » متعلق بالغنائم « وولي ذلك » متعلق بغيرها أي : من تولى اخراج الغوص والكنوز والمعادن والملح والعنبر ، بعضها تصرف في المؤونة وبعضها ملكهم ، فالقسمة بناء على التعدد ، كما هو الغالب .

الله عليه وآله ، وسهم لذي القربى ، وسهم لليتامى ، وسهم للمساكين ، وسهم لأبناء السبيل ، فسهم الله وسهم رسوله لرسول الله صلى الله عليه وآله ، وسهم الله وسهم رسوله لولي الأمر بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وراثته فله ثلاثة أسهم سهمان وراثته وسهم مقسوم له من الله فله نصف الخمس كاملاً ، ونصف الخمس الباقي بين أهل بيته سهم لآيتامهم وسهم لمساكينهم وسهم لأبناء سبيلهم يقسم بينهم على الكفاف والسعة ما يستغنون به في سنتهم ، فان فضل عنهم شيء يستغنون عنه فهو للوالي ، وان عجز أو نقص عن استغنائهم كان على الوالي أن ينفق من عنده بقدر ما يستغنون

قوله عليه السلام : يقسم بينهم

أي : بين من جعله الله له .

قوله عليه السلام : على الكفاف والسعة

أي : بقدر ما يكفيهم ويكفهم عن السؤال من تضيق عليهم . أو أن وفي المال بالسعة يوسع عليهم ، والا فبقدر كفافهم . أو ان رأى المصلحة في الكفاف فبقدره ، وان علم صلاحهم في السعة يوسع عليهم . ولعل الأول أظهر .
وفي بعض النسخ « على الكتاب والسنة » وهو أيضاً حسن .

قوله عليه السلام : وان عجز أو نقص

يمكن أن يكون الترديد من الراوي ، أو يكون العجز متعلقاً بالكفاف والنقص بالسعة . وعلى التقدير نسبة العجز الى المال على المجاز .
وقد يقال : العجز متعلق بالوالي ، أي : ان عجز الوالي بأن غضب منه مثلاً أو نقص المال .

به وانما صار عليه أن يمونهم لأن له ما فضل عنهم ، وانما جعل الله هذا الخمس خاصة لهم دون مساكين الناس وابناء سبيلهم عوضاً لهم من صدقات الناس تنزيهاً لهم من الله لقرباتهم من رسول الله صلى الله عليه وآله ، وكرامة لهم عن أوساخ الناس ، فجعل لهم خاصة من عنده ما يغنيهم به عن أن يصيرهم في موضع الذل والمسكنة ، ولا بأس بصدقات بعضهم على بعض ، وهؤلاء الذين جعل الله لهم الخمس هم قرابة النبي صلى الله عليه وآله الذين ذكرهم الله عز وجل قال الله تعالى : « وأنذر عشيرتک الاقربين » وهم بنو عبدالمطلب انفسهم الذكر والانثى منهم ،

قوله عليه السلام : يمونهم

أي : يقوتهم وزناً ومعنى ، وقد يهمز .

قوله عليه السلام : فلا بأس

وفي الكافي : ولا بأس^(١) . ولكل وجه .

قوله عليه السلام : ليس فيهم من أهل بيوتات قريش

هذا هو المشهور ، وفيه خلاف في أمور :

الاول : المشهور أن سهام اليتامى والمساكين وأبناء السبيل مختص ببني المطلب . وحكي عن ابن الجنيد أنه قال : ان هذه السهام لاهل هذه الصفات من ذوي القربى وغيرهم من المسلمين ، اذا استغنى عنها ذوو القربى ، ولا يخرج عنهم ما وجد فيهم محتاج الى غيرهم ، وهو ضعيف .

الثاني : أكثر علمائنا على المنع من اعطاء بني المطلب من الخمس ، وذهب

(١) كما في المطبوع من المتن .

وليس فيهم من أهل بيوتات قريش ولا من العرب احد ولا فيهم ولا منهم في هذا الخمس مواليتهم، وقد تحل صدقات الناس لمواليهم، هم والناس سواء، ومن كانت امه من بني هاشم وأبوه من سائر قريش فان الصدقة تحل له وليس له من الخمس شيء لأن الله تعالى يقول : « ادعوهم لآبائهم » . وللامام صفو المال ان يأخذ من هذه الاموال صفوها : الجارية الفارسة والدابة الفارسة أو الثوب أو المتاع مما يحب أو يشتهي ، وذلك له قبل القسمة وقبل اخراج الخمس ، وله أن يسد بذلك المال جميع ما ينوبه من قبل اعطاء المؤلفة قلوبهم وغير ذلك من صنوف ما ينوبه،

ابن الجنيد والمفيد في المسائل الغرية الى أنهم يعطون ، وهو أيضاً ضعيف .
الثالث : المشهور اشتراط كون الانتساب بالاب ، وذهب السيد المرتضى وابن حمزة الى أنه يكفي في استحقاق الانتساب بالام ، ويدل عليه أيضاً أخبار كثيرة . ويمكن حمل هذا الخبر على التقية ، والله يعلم .

قوله عليه السلام : ولا فيهم ولا منهم

أي : ليس مواليتهم فيهم ولا منهم .
والفارسة من الجارية المليحة ، ومن الدواب الجيد السير ونحوه .

قوله عليه السلام : له ان يسد بذلك المال

يعني به جميع ما يجب فيه الخمس .

قوله عليه السلام : جميع ما ينوبه

قال في النهاية : في حديث خبير « قسمها نصفين نصفاً لنوائبه ونصفاً بين المسلمين » النوائب جمع نائبة، وهي ما ينوب الانسان، أي : ينزل به من المهمات

فان بقي بعد ذلك شيء اخرج الخمس منه فقسمه في اهله وقسم الباقي على من ولي

والحوادث ، وقد نابه ينوبه وانتابه اذا قصده مرة بعد أخرى . ومنه الحديث « احتاطوا لاهل الاموال في النائبة والواطئة » أي : الاضياف الذين ينوبونهم ^(١).

قوله عليه السلام : من قبل اعطاء المؤلف قلوبهم

كأن المراد منهم الاعراب .

قوله عايه السلام : دهم أن يستنفروهم

في النهاية : الدهم العدد الكثير ، ومنه الحديث « من أراد المدينة بدهم » أي : بأمر عظيم وغائلة من أمر يدهمهم أي : يفجأهم ^(٢).

وقال أيضاً : وفيه « اذا استنفرتهم فانفروا » الاستنفار الاستنجاد والاستنصار ،

أي : اذا طلب منكم النصر فأجيبوا وانفروا خارجين الى الاعانة ^(٣).

قوله عليه السلام : على من ولي ذلك (٤)

كأنه راجع الى القتل وأخذ الغنيمة كما مر .

قوله عليه السلام : الا ما احتوى العسكر (٥)

ظاهره أن القسمة مختصة بما في العسكر من الاموال دون الارضين ، ودون

(١) نهاية ابن الاثير ١٢٣/٥ .

(٢) نهاية ابن الاثير ١٤٥/٢ .

(٣) نهاية ابن الاثير ٩٢/٥ .

(٤) (٥) الظاهر تقديمهما على التعليقة السابقة .

ذلك : فان لم يبق بعد سد النوائب شيء فلا شيء لهم ، وليس لمن قاتل شيء من الأرضين وما غلبوا عليه الا ما احتوى العسكر ، ولا للاعراب من القسمة شيء وان قاتلوا مع الوالي ، لأن رسول الله صلى الله عليه وآله صالح الاعراب بأن يدعهم في ديارهم ولا يهاجروا على أنه ان دهم رسول الله صلى الله عليه وآله من عدوه دهم أن يستفزهم فيقاتل بهم ، وليس لهم في الغنيمة نصيب ، وسنته جارية فيهم وفي غيرهم ، والأرض التي أخذت عنوة بخيل وركاب فهي موقوفة متروكة في

الامرل الخارجة عن العسكر ، وهو خلاف المشهور .

وقيل : أي حازته وجعلته تحت تصرفها دون ما كان ركازاً ونحوه .

قوله عليه السلام : التي أخذت عنوة

قال في النهاية : في حديث الفتح « أنه دخل مكة عنوة » أي : قهراً وغلبة ، وقد تكرر في الحديث ، وهو من هو عنا يعنو اذا ذل وخضع ، والعنوة المرة الواحدة منه ، كأن المأخوذ بها يخضع ويدل^(١) .

قوله عليه السلام : بخيل وركاب

في المصباح : الخيل معروفة ، وهي مؤنثة ، ولاواحد لها من لفظها ، والجمع الخيول . وقال بعضهم : ويطلق الخيل على العرب والبراذين وعلى الفرسان^(٢) . وقال : الركاب بالكسر المطي ، الواحدة راحلة من غير لفظها . والركوبة بالفتح الناقة تركب ، ثم استعير في كل مركوب^(٣) .

(١) نهاية ابن الأثير ٣/٣١٥ .

(٢) المصباح المنير ١/٢٠٠ .

(٣) المصباح المنير ١/٢٥٤ .

يد من يعمرها ويحييها ويقوم عليها على صلح ما يصلحهم الوالي على قدر طاقتهم من الخراج النصف أو الثلث أو الثلثان ، وعلى قدر ما يكون لهم صالحاً ولا يضر بهم ، فإذا خرج منها فابتدأ فأخرج منه العشر من الجميع مما سقت السماء أو سقي سيحاً ونصف العشر مما سقي بالدوالي والنواضح فأخذه الوالي فوجهه في الوجه الذي وجهه الله تعالى به على ثمانية أسهم للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل ، ثمانية أسهم يقسمها بينهم في مواضعهم بقدر ما يستغنون في سنتهم بلا ضيق ولا تقير ، فان فضل من ذلك شيء رد الى الوالي ، وان نقص من ذلك شيء ولم يكتفوا به

قوله عليه السلام : فإذا خرج

في الكافي : فإذا اخرج منها ما أخرج بدأ فأخرج - الى قوله : في الجهة التي وجهها الله على ثمانية - الى آخره ، أي : حصل من الأرض ما حصل من الزرع والثمر .

والسيح : الماء الجاري المنبسط على وجه الأرض . والدالية : الدولاب .
والناضحة : الناقة يستقى عليها .

قوله عليه السلام : في مواضعهم

أي : لا يكلفهم الحضور ، أو المراد القسمة على أهل ذلك القرية على الاستحباب كما مر .

قوله عليه السلام : رد الى الوالي

أي : ليعطيه غيرهم ، لا لأن يأخذه لنفسه ، لأنه يحرم عليه .

كان على الوالي أن يموّنهم من عنده بقدر شعبهم حتى يستغنوا ويؤخذ بعد ما بقي من العشر فيقسم بين الوالي وبين شركائه الذين هم عمال الأرض وأكرتها فيدفع اليهم الذين هم عمال الأرض وأكرتها فيدفع اليهم انصباّتهم على قدر ما صالحهم عليه انصباّتهم ويأخذ الباقي، فيكون ذلك ارزاق أعوانه على دين الله وفي مصلحة ما ينوبه من تقوية الاسلام وتقوية الدين في وجه الجهاد وغير ذلك مما فيه مصلحة العامة ، ليس لنفسه من ذلك قليل ولا كثير ولا وله بعد الخمس الانفال، والانفال كل أرض خربة قد باد أهلها وكل أرض لم يوجف عليها بخيل ولا ركاب ولكن صولحوا عليها وأعطوا بأيديهم على غير قتال، وله رؤوس الجبال وبطون الاودية والاجام وكل أرض ميتة لا رب لها ، وله صوافي المملوك مما كان في أيديهم من غير وجه الغصب ، لأن

قوله عليه السلام : فيقسم بين الوالي

لأن الوالي هو الاخذ لما فضل عن حصة العامل ليصرف في المصالح العامة. وفي المصباح : أكرت النهر أكرأ من باب ضرب شققته ، وأكرت الأرض حرثتها ، واسم الفاعل أكار للمبالغة ، والجمع أكرة كأنه جمع آكر وزان كفرة جمع كافر^(١).

وقال : النصب الحصة والجمع أنصبا وأنصبه ونصب بضمين^(٢).

قوله عليه السلام : وأعطوا بأيديهم

أي : سلموا وأطاعوا برضاهم ، من قبيل « لا تلقوا بأيديكم »^(٣).

(١) المصباح المنير ٢٢١/١ .

(٢) المصباح المنير ٢٧٥/٢ .

(٣) سورة البقرة : ١٩٥ .

المغضوب كله مردود ، وهو وارث من لا وارث له وعليه ينزل كل من لا حيلة له ، وقد قال الفقيه عليه السلام : ان الله لا يترك شيئاً من صنوف الاموال الا وقد قسمه وأعطى كل ذي حق حقه الخاصة والعامه والفقراء والمساكين وكل ضرب من صنوف الناس ، وقال : لو عدل بين الناس استغنوا. ثم قال : ان العدل أحلى من العسل ، ولا يعدل الا من يحسن العدل ، وقال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله يقسم صدقات الحضر في أهل الحضر ، ولا يقسم بينهم بالسوية على ثمانية اسهم حتى يعطي أهل كل سهم ثمناً ولكن يقسمها على قدر من يحضره من أصناف الثمانية وعلى قدر ما يغني كل صنف منهم بقدره لسته ليس في ذلك شيء موقت ولا مسمى ولا مؤلف انما يصنع ذلك على قدر ما يرى وما يحضره حتى يسد فاقة كل قوم منهم ، فان فضل من ذلك فضل عن فقراء أهل المال حملة الى غيرهم ، والانفال السى الوالي كسل أرض فتحت في زمن النبي صلى الله عليه وآله و آخر الابد ما كان افتتح

قوله عليه انسلام : وله رؤوس الجبال

الى قوله « وهو وارث من لا وارث له » داخل في الانفال ، كما سيأتي في الأخبار ، فهو من قبيل ذكر الخاص بعد العام .

وقوله « موقوت » أي مفروض في الأوقات .

قوله عليه السلام : مؤلف

بفتح اللام : أي معهود من الايلاف بمعنى العهد ، كما في التنزيل « لا يلاف

قريش » ، أي : عهدهم .

قال في النهاية : الايلاف العهد والذمام^١ .

بدعوة النبي صلى الله عليه وآله من أهل الجور وأهل العدل لأن ذمة رسول الله صلى الله عليه وآله في الأولين والآخرين ذمة واحدة لأن رسول الله صلى الله عليه وآله قال: المسلمون أخوة تتكافى دماؤهم يسعى بذمتهم أدناهم، وليس في مال الخمس زكاة لأن فقراء الناس جعل أرزاقهم في أموال الناس على ثمانية ولم يبق مهتم أحد، وجعل لفقراء قرابات النبي صلى الله عليه وآله نصف الخمس فأغناهم به عن صدقات الناس، وصدقات النبي صلى الله عليه وآله وولي الأمر فلم يبق فقير من فقراء الناس ولم يبق فقير من فقراء قرابات النبي صلى الله عليه وآله الا وقد استغني ولا فقير، وكذلك لم يكن على مال النبي صلى الله عليه وآله والوالي زكاة

قوله عليه السلام: والانفال الى الوالي

قال الوالد العلامة طيب الله مرقدہ: كأن المراد أن أنفال كل أرض، سواء فتحت في زمن النبي صلى الله عليه وآله، أو في زمن أهل الجور، أو في زمن أهل العدل الى الوالي.

قوله عليه السلام: بدعوة النبي

أي: بالدعوة التي كان صلى الله عليه وآله يدعو بها، أي: كان جهادهم للدعوة الى الاسلام، أو المراد به الدعوة الى النبي والى دينه.

قوله عليه السلام: تتكافى دماؤهم وهم يسعى بذمتهم أدناهم

في الصحاح: التكافؤ الاستواء، يقال: المسلمون تتكافى دماؤهم^(١).

لأنه لم يبق فقير محتاج ولكن عليهم نوائب تنوبهم من وجوه كثيرة ولهم من تلك الوجوه كما عليهم .

وفي النهاية : أي تتساوى في القصاص والديات ^(١) .
وقال أيضاً : قد تكرر في الحديث ذكر الذمام ، وهما بمعنى العهد والامان والضمان والحرمة والحق ، ويسمى أهل الذمة لدخولهم في عهد المسلمين وأمانهم .
ومنه الحديث « يسعى بذمتهم أدناهم » أي اذا أعطى أحد الجيش العدو أماناً جاز ذلك على جميع المسلمين ، وليس لهم أن يخفروه ولا أن ينقضوا عليه عهده ^(٢) .

(١) نهاية ابن الاثير ٤ / ١٨٠ .

(٢) نهاية ابن الاثير ٢ / ١٦٨ .

١٨٨٢ قفلا ٣ لصف (١)

(٣٨)

باب الانفال

قال الشيخ رحمه الله : (وكانت الانفال لرسول الله صلى الله عليه وآله في حياته وهي للامام القائم مقامه عليه السلام ، والانفال كل أرض فتحت من غير أن يوجف عليها بخيل ولا ركاب ، والارضون الموات وتركات من لاوارث له من الاهل والقربات ، والاجام والمفاوز ، والمعادن ، وقطائع الملوك) .
وقد مضى شرح كل ذلك مستقصى ، ويزيده بياناً ما رواه :

باب الانفال

قال رحمه الله في المقنعة : وكانت الانفال لرسول الله صلى الله عليه وآله خاصة في حياته ، وهي للامام القائم مقامه من بعده خالصة ، كما كانت له صلى الله عليه وآله في حياته ، قال الله عز وجل « يسألونك عن الانفال قل الانفال لله والرسول فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم وأطيعوا الله ورسوله ان كنتم مؤمنين » وما كان للرسول صلى الله عليه وآله من ذلك ، فهو لخليفته القائم في الامة مقامه من بعده .

والانفال: كل أرض فتحت من غير أن يوجف عليها بخيل والاركاب والارضون الموات ، الى قوله : وقطائع الملوك ، ثم ذكر رواية أبي الصباح مرسلا ، الى قوله : ولنا صفو المال .

ثم قال: يعني بصفوها ما أحب الامام من الغنائم واصطفاه لنفسه قبل القسمة، من الجارية الحسنة ، والفرس الفاره ، والثوب الحسن ، وما أشبه ذلك من رقيق أو متاع ، على ما جاء به الاثر من هذا التفسير عن السادة عليهم السلام . وليس لاحد أن يعمل في شيء مما عدناه من الانفال الا باذن الامام العادل، فمن عمل فيها باذنه ، فله أربعة أخماس المستفاد منها وللإمام الخمس . ومن عمل فيها بغير اذنه، فحكمه حكم العامل فيما لا يملكه بغير اذن المالك من سائر المملوكات ^(١) انتهى .

وعد الأصحاب من الانفال الارضين التي ماتت .

وقال الاكثر : المرجع في الموات الى العرف . وعرفه بعضهم بأنها مسا لا ينتفع بها لعطلتها ، اما لانقطاع الماء عنها ، أو لاستيلاء الماء عليها ، أو لاستيجمها ، أو غير ذلك من موانع الانتفاع .

وقال بعض الأصحاب : ما مات بعد الاحياء ، فهو للإمام عليه السلام ، وان كان لمالك معروف .

وصرح العلامة في المنتهى ^(٢) باشتراط عدم وجود مالك بالفعل .

وعدوا أيضاً منها كل أرض أخذت من الكفار بغير قتال ، سواء انجلى أهلها

أو سلموها طوعاً .

وعدوا منها رؤوس الجبال وبطون الاودية والاجام ، وظاهر أكثر الاصحاب

اختصاص هذه الاشياء الثلاثة بالامام عليه السلام من غير تقييد .

(١) المقتعة ص ٤٥ .

(٢) منتهى المطالب ١٢ / ٩٣٥ .

١ - علي بن الحسن بن فضال عن محمد بن الحسين عن ابن أبي عمير عن سيف بن عميرة عن أبي الصباح قال : قال لي أبو عبد الله عليه السلام : نحن قوم فرض الله طاعتنا ، لنا الأنفال ولنا صفو الاموال ، ونحن الراسخون في العلم ، ونحن المحسودون الذين قال الله تعالى : « ام يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله » .

٢ - وعنه عن حماد عن حريز عن زرارة عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : ما يقول الله « يسألونك عن الأنفال قل الأنفال لله وللرسول » قال : الأنفال

وقال ابن ادريس : ورؤوس الجبال وبطون الاودية والاجام التي ليست في أملاك المسلمين ، بل التي كانت مستأجمة قبل فتح الارض ، والمعادن التي في بطون الاودية هي ملكه ، وكذلك رؤوس الجبال .
فأما ما كان من ذلك في أرض المسلمين ويد مسلم عليه ، فلا يستحقه عليه السلام ، بل كانت في الارض المفتوحة عنوة والمعادن التي في بطون الاودية مما هي له .

ورده الشهيد في البيان ، بأنه يفضي الى التداخل ، وعدم الفائدة في ذكر اختصاصه عليه السلام بهذين النوعين^(١) .

الحديث الاول : موثق .

الحديث الثاني : موثق .

قوله : قل الأنفال

كأن هنا سقط لفظة « قال » أو أبدل به « قل » .

لله وللرسول صلى الله عليه وآله، وهي كل أرض جلا أهلها من غير أن يحمل عليها
بخيل ولا رجال ولا ركاب فهي نفل لله وللرسول صلى الله عليه وآله .
٣ - وعنه عن محمد بن سالم عن عبدالله بن سنان عن أبي عبدالله عليه السلام
في الغنيمة قال : يخرج منها الخمس ويقسم ما بقي بين من قاتل عليه وولي ذلك ،
وأما الفياء والانفال فهو خالص لرسول الله صلى الله عليه وآله .

وفي بعض النسخ بعد قوله : والرسول ، قال : الانفال لله والرسول ^(١) .

قوله عليه السلام : وهي كل أرض جلا أهلها

في النهاية : جلا عن الوطن اذا خرج مفارقاً ^(٢) .

قوله عليه السلام : فهي نفل لله

في النهاية : النفل بالتحريك الغنيمة ، وجمعه أنفال ، والنفل بالسكون وقد
يحرك الزيادة ^(٣) .

الحديث الثالث : مجهول .

ومحمد بن سالم مشترك بين الموثق والمهمل .

وفي النهاية : قد تكرر ذكر الفياء في الحديث على اختلاف تصرفه ، وهو
ماحصل للمسلمين من أموال الكفرة من غير حرب ولا جهاد ، وأصل الفياء الرجوع
يقال : فاء يفياء فيئة وفيئاً ، كأنه كان الأصل لهم ثم رجع اليهم ^(٤) .

(١) كذا في المطبوع من المتن .

(٢) نهاية ابن الاثير ١/٢٩١ .

(٣) نهاية ابن الاثير ٥/٩٩ .

(٤) نهاية ابن الاثير ٣/٤٨٢ .

٤ - وعنه عن ابراهيم بن هاشم عن حماد بن عيسى عن محمد بن مسلم عن أبي عبد الله عليه السلام أنه سمعه يقول : ان الأنفال ما كان من أرض لم يكن فيه هراقة دم أو قوم صولحوا وأعطوا بأيديهم، فما كان من أرض خربة أو بطون أودية فهذا كله من الفبيء ، والأنفال لله وللرسول صلى الله عليه وآله، فما كان لله فهو للرسول يضعه حيث يحب .

٥ - علي بن الحسن بن فضال عن محمد بن علي عن أبي جميلة، قال : وحدثني محمد بن الحسن عن أبيه عن أبي جميلة عن محمد بن علي الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألته عن الأنفال فقال : ما كان من الأرضين باد أهلها وفي غير ذلك

قوله عليه السلام : وولى ذلك

عطف تفسيري لقوله « قاتل عليه » كما مر .

الحديث الرابع : حسن موثق .

وفي المصباح : راق الماء والدم ريقاً كباع اذا أنصب ، ويتعدى بالهمزة ، فيقال : أراقه ، وتبدل الهمزة هاءاً ، فيقال : هراقه ، والأصل هريقه وزان دحرجه ، وقد يجمع بين الهاء والهمزة ، فيقال : اهراقه يهريقه ساكن الهاء ، تشبيهاً له باسطاع يسطيع^(١) .

الحديث الخامس : ضعيف .

قوله عليه السلام : وفي غير ذلك

أي : لا تنحصر الأنفال في الأرضين . وقيل : أي وما كان في غير ذلك ، كما

(١) المصباح المنير ١/ ٢٦٦ .

الانفال هولنا ، وقال : سورة الانفال فيها جدع الانف ، وقال : « ما أفاء الله على رسوله منهم فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله يسلط رسله على من يشاء » وقال : الفياء ما كان من أموال لم يكن فيها هراقة دم أو قتل والانفال مثل ذلك هو بمنزلته .

صالح أهلها عليها أو أعطوا بأيديهم .

قوله عليه السلام : جدع الانف

قال المحدث الاستربادي رحمه الله : أي قطع أنف المخاصم ، وهي استعارة عن الذل والهوان والخزي ، كما أن شامخ الأنف عبارة عن العز والشرف والكرامة انتهى .

قوله : من أهل القرى

أقول : في المصاحف في سورة الحشر هكذا « وما أفاء الله على رسوله منهم فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله يسلط رسله على من يشاء والله على كل شيء قدير » ، ثم قال تعالى « ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فله وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل كيلا يكون دولة بين الأغنياء منكم »^(١) والجمع بين الايتين وحكهما في غاية الاشكال .

وضمير « منهم » في قوله تعالى « على رسوله منهم » المشهور أنه راجع الى بني النضير ، لان الايات السابقة أنزلت في قصتهم ، وكأنه سقط هنا شيء ، أو هو تحريف من النساخ ، أو هو بيان لمرجع الضمير وأنه في الاية غير مختص ببني النضير ، كما قيل : لعله عليه السلام أشار بقوله « من أهل القرى » الى تفسير الاية وتعميمها ، فان الموجود في الاية « منهم » .

قوله عليه السلام : والانفال مثل ذلك

أي : حكم سائر الأنفال مثل الفبيء في الاختصاص بالنبي والامام صلوات الله عليهما .

« تحقيق وتوفيق »

قال الطبرسي رحمه الله قال ابن عباس : نزل قوله « ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى » الآية في أموال كفار أهل القرى ، وهم بنو قريظة وبنو النضير وهما بالمدينة وفدك ، وهي من المدينة على ثلاثة أميال ، وخيبر ، وقرى عريثة ، وينبع ، جعلها الله لرسوله يحكم فيها ما أراد ، وأخبر أنها كلها له ، فقال أناس : فهلا قسمتها ؟ فنزلت الآية .

وقيل : ان الآية الأولى بيان أموال بني النضير ، لقوله « وما أفاء الله على رسوله منهم » الآية ، والآية الثانية بيان الأموال التي أصيبت بغير قتال .
وقيل : انهما واحد ، والآية الثانية بيان قسم المال الذي ذكره الله في الآية الأولى .

ثم قال : ثم بين سبحانه حال أموال بني النضير ، فقال : « وما أفاء الله على رسوله منهم » أي : من اليهود الذين أجلاهم ، وان كان الحكم سارياً في جميع الكفار الذين حكمهم حكمهم « فما أوجفتهم عليه من خيل ولراكب » .
الايجاج الايضاع ، وهو تسيير الخيل أو الركب ، من وجف يجف وجيفاً ، وهو تحرك باضطراب ، فالايجاج الازعاج للسير ، والركاب الابل واحدها رحلة .
وقيل : الايجاج في الخيل والايضاع في الابل ، والمعنى لم تسيروا اليها على خيل ولا ابل ، وانما كانت ناحية من نواحي المدينة مشيتم اليها مشياً .

وقوله « عليه » أي : على ما أفاء الله « ولكن الله يسلط رسوله على من يشاء »
 أي : يمكنهم من عدوهم من غير قتال ، بأن يقذف الرعب في قلوبهم .
 ثم ذكر حكم الفيء ، فقال : « ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى » أي :
 من أموال كفار أهل القرى « فله » يأمركم فيه بما أحب « ولرسول » بتملك الله
 إياه « ولذي القربى » يعني أهل بيت رسول الله وقرابته ، وهم بنو هاشم واليتامى
 والمساكين وابن السبيل منهم ، لأن التقدير : ولذي قرباه ويتامى أهل بيته ومساكينهم
 وابن السبيل منهم .

ثم قال : وفي هذه الآية إشارة إلى أن تدبير الأمة إلى النبي صلى الله عليه وآله ،
 وإلى الأئمة القائمين مقامه ، ولهذا قسم رسول الله صلى الله عليه وآله أموال خيبر
 ومن عليهم في رقابهم ، وأجلى بني النضير وبني قينقاع وأعطاهم شيئاً من المال ،
 وقتل رجال بني قريظة ، وسبى ذراريهم ونساءهم ، وقسم أموالهم على المهاجرين ،
 ومن على أهل مكة^(١) . انتهى .

وقال المحقق الأردبيلي قدس الله روحه في تفسير آيات الأحكام : المشهور
 بين الفقهاء أن الفيء له صلى الله عليه وآله ، ثم للقائم مقامه ، كما هو ظاهر الأولى ،
 والثانية تدل على أنه يقسم كالخمس ، فاما أن يجعل هذا فيئاً خاصاً كان حكمه كذا ،
 أو منسوخاً ، أو يكون تفضلاً منه صلى الله عليه وآله^(٢) .

وقال قدس سره أيضاً في بعض فوائده وتعليقاته ، بعد ذكر احتمال كون المراد
 بالفيء هنا الغنيمة : فكانت تقسم كذلك ، ثم نسخ بآية الخمس . ويحتمل أن يراد
 بالفيء ما هو المخصوص به صلى الله عليه وآله ، فلما كان الخمس بيده ويتصرف
 فيه ، فأمره إليه ان كان ناقصاً كمله من عنده ، وان كان فاضلاً يكون له ، فيمكن

(١) مجمع البيان ٥/٢٦٠ - ٢٦١ .

(٢) زبدة البيان ص ٢١٤ .

أن يسمى الخمس بالفيء .

ويحتمل أن يكون المراد « وما أفاء الله على رسوله » بالقتال والحرب « فله »
خمس « وللرسول » كآية الغنيمة، وحذف خمس للظهور، وإطلاق الفيء على الغنيمة
موجود. انتهى .

وأقول يحتمل عندي وجهان آخران :

أحدهما : أن يكون المراد بالآية الثانية ما أخذ بالقهر والغلبة من غير تجشم
قتال وسفك دم كفتح مكة ، والنبي مخير فيه بين قسمة الغنيمة بين المجاهدين
والعفو ، كما عفى رسول الله صلى الله عليه وآله عن أهل مكة ولم يقسم غنائمهم .
فهذه واسطة بين الأنفال والغنيمة ، والنبي والامام صلوات الله عليهما مخيران فيه
بين القسمة وعدمها ، فلذا لم يقيد بالخمس ، وأجرى على جميعها حكم الخمس ،
لكون الاختيار بيدهما ، والغنيمة بمنزلة ما لهما ، وهي وإن كانت في المفتوحة
عنة ، كما دلت عليه الأخبار ، لأنها أخذت بالقهر والغلبة ، لكن لما لم يقع فيه
قتال ولا سفك فيه دم ولم يلحقهم خوف ولا رعب ، يصدق عليها أنها مما أفاء الله
على رسوله ، وليس للمقاتلة فيها حق لازم ، فلهما أن يعطياهم وأن يمنعاهم ، وهذا
وجه حسن ، لكن لم يقل بهذا التفصيل وينتفطن به أحد .

الثاني : أن تكون الايتان كلاهما في الأنفال ، والثانية مبنية وموضحة للأولى
وأعادها للتنبية على أن لذي القربى أيضاً فيها حق ، وأنه لا يختص بزمن الرسول
صل الله عليه وآله ، بل يكون بعده لذي قرباه ، ولذا أنزل بعد ذلك « وآت ذا القربى
حقه » (١) فقال : من ذو القربى وما حقه؟ قال جبرئيل : ذو القربى فاطمة وحقها فذكرك^٢
كما رواه الخاص والعام بالاسانيد المتواترة ، وذكر اليتامى والمساكين وابن السبيل

(١) سورة الاسراء : ٢٦ .

(٢) عيون أخبار الرضا ١/٢٣٣ .

٦ - سعد بن عبدالله عن أبي جعفر عن محمد بن خالد البرقي عن اسماعيل ابن سهل عن حماد بن عيسى عن حريز بن عبدالله عن محمد بن مسلم قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول وسئل عن الانفال فقال : كل قرية يهلك أهلها أو يجلون عنها فهي نفل لله عز وجل نصفها يقسم بين الناس ونصفها لرسول الله صلى الله عليه وآله ، فما كان لرسول الله صلى الله عليه وآله فهو للامام .

لأنهم عيال النبي والامام ، يصرفانه فيهم بقدر حاجتهم .
فهذان الوجهان اللذان خطرا بالبال ، وما أفاده المحقق الاردبيلي في الوجه الثاني ، أي : يكون ما أفاء الله على رسوله الخمس الذي قرره الله للنبي وأقاربه من أحسن الوجوه ، ويؤيد بعض ما ذكرنا ما روي أن ميراث من لا وارث له مما أفاء الله على رسوله من أهل القرى .

والله يعلم حقائق كلامه الكريم وحججه الكرام عليهم السلام .
الحديث السادس : ضعيف أيضاً .

قوله عليه السلام : يقسم بين الناس
لعله محمول على التقية ، أو على أن الامام عليه السلام يتبرع من ماله . أو المعنى أن الله تعالى قسم الانفال نصفين ، حيث قال « الله والرسول » والنصف الذي له تعالى قسمها بين الناس ، إذ جعله لتبنيه وأهل بيته ، إذ لا حاجة له الى المال ، فالغرض أن سهمه تعالى للناس في الجملة ، لا أنه لجميع الناس .

وفي الوافي : « نصفها يقسم بين الناس » يعني ان شاء ، والا فهي كلها للامام

- ٧ -- وعنه عن أبي جعفر عن عثمان بن عيسى عن سماعة بن مهران قال : سألته عن الأنفال فقال : كل أرض خربة أو شيء كان للملوك فهو خالص للامام ليس للناس فيها سهم ، وقال : ومنها البحرين لم يرجف عليها بخيل ولا ركاب .
- ٨ -- الحسين بن سعيد عن القاسم بن محمد الجوهري عن رفاعة بن موسى عن ابان بن تغلب عن أبي عبد الله عليه السلام في الرجل يموت ولا وارث له ولا مولى . فقال : هو من أهل هذه الآية « يسألونك عن الأنفال » .
- ٩ -- محمد بن علي بن محبوب عن أحمد بن هلال عن ابن أبي عمير عن أبان

كما دلت عليه سائر الأخبار ، وقد ذكر في تلك الأخبار أنه يضعه حيث شاء ^(١) .

الحديث السابع : موثق .

وقال أصحابنا : صفايا الملوك وقطائعهم غير المغصوبة للامام ، وفسر الصفايا بما ينقل من المال ويحول ، والقطائع بالأرضين .

قال في المعتبر : ومعنى ذلك اذا فتحت أرض من أهل الحرب ، فما كان يختص به ملكهم مما ليس بغصب من مسلم ، يكون للامام كما كان للنبي صلى الله عليه وآله ^(٢) .

وقالوا أيضاً : ويصطفى الامام من الغنيمة ما شاء قبل القسمة ، كسب و فرس وجارية وغيرها ، ونسبه في المنتهى الى علمائنا أجمع .

الحديث الثامن : ضعيف .

الحديث التاسع : ضعيف .

(١) الوفي ٤١/٦ .

(٢) المعتبر ٦٣٣/٢ .

ابن عثمان عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألته عن صفو المال . قال : للامام ، يأخذ الجارية الروقة والمركب الفاره والسيف القاطع والدرع قبل أن تقسم الغنيمة فهذا صفو المال .

١٠ - علي بن الحسن عن سندي بن محمد عن علا عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام قال : سمعته يقول : الفيء والانفال ماكان من أرض لم يكن فيها هراقة الدماء وقوم صولحوا واعطوا بأيديهم ، وماكان من أرض خربة أو بطون أودية فهو كله من الفيء ، فهذا لله ولرسوله صلى الله عليه وآله ، فما كان لله فهو لرسوله صلى الله عليه وآله يضعه حيث شاء وهو للامام عليه السلام بعد الرسول صلى الله عليه وآله ، وقوله : « وما أفاء الله على رسوله منهم فما اوجفتم عليه من خيل ولاركاب » قال : الأترى هو هذا ، وأما قوله : « ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى » فهذا بمنزلة المغنم كان أبي عليه السلام يقول ذلك وليس لنا فيه غير سهمين سهم الرسول وسهم القرى ثم نحن شركاء الناس فيما بقي .

وفي النهاية : في حديث ذكر الروم « فيخرج اليهم روقة المؤمنين » أي : خيارهم وسرايهم ، وهي جمع رائق من راق الشيء اذا صفا وخلص ، وقد يكون للواحد يقال : غلام روقة وغلمان روقة^(١) .

الحديث العاشر : موثق .

قوله عليه السلام : فهذا بمنزلة المغنم

أقول : لعله عليه السلام جمع بين الايتين اللتين ذكرناهما سابقاً بتخصيص الآية الاولى بالانفال ، والثانية بما أخذ بالقتال ، فهي بيان لقسمة الخمس .

(١) نهاية ابن الاثير ٢/٢٧٩ .

١١ - سعد بن عبد الله عن أبي جعفر عن علي بن الحكم عن سيف بن عميرة عن داود بن فرقد قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : قطائع الملوك كلها للامام وليس للناس فيها شيء .

وقوله « غير سهمين » ظاهره قسمة الخمس أخماساً اما تقية ، أو لادخال سهم الله في سهم الرسول .

وقوله « ثم نحن شركاء الناس » أي : لنا سهم اذا قاتلنا في البقية وشاركنا الغانمين ، أو يكون اشارة الى الصفايا والقطائع ، أو الى رد الزائد من الخمس عليهم .

فقوله « ألا ترى هو هذا » أي : الاية الاولى تدل على اختصاص النبيء بالرسول صلى الله عليه وآله وهو الأنفال ، وهذا وجه حسن في الجمع بين الايتين . ويحتمل وجهاً آخر : وهو أن يكون المعنى ان الاية الاولى في الارضين ، وهي مختصة بالرسول والامام ، والاية الثانية انما هي في أموالهم ، فالاراضي مختصة بالرسول ، وأموالهم مقسومة بين أرباب الخمس . وهذا أيضاً وجه حسن لكن لم يقل به أحد .

الحديث الحادى عشر : صحيح .

قوله عليه السلام : قطائع الملوك

أي : ما اقتطعه الملك وأخذه لنفسه ، أو ما أقطعه غيره .

وقال الشهيد الثاني رحمه الله قيل : ان الصفايا ما ينقل من المال ، والقطائع

مالا ينقل .

١٢ - محمد بن الحسن بن أحمد الصفار عن الحسن بن أحمد بن بشار عن يعقوب عن العباس الوراق عن رجل سماه عن أبي عبدالله عليه السلام قال : اذا غزا قوم بغير اذن الامام فغنموا كانت الغنيمة كلها للامام ، واذا غزوا بأمر الامام فغنموا كان الخمس للامام .

الحديث الثاني عشر : مجهول .

ويدل على أن غنيمة من قاتل بغير اذن الامام كلها له عليه السلام ، كما ذهب اليه الشيخان والمرضى وأتباعهم ، وأدعى ابن ادريس الاجماع عليه ، وطعن عليه المحقق في ذلك ، وقوى العلامة في المنتهى مساواة ما يغنم بغير اذن الامام لما يغنم باذنه .

ثم انهم عدوا من الانفال ميراث من لاوارث له ، ولاخلاف فيه بين الأصحاب وعد الشيخان المعادن من الانفال ، وهو قول الكليني وشيخه علي بن ابراهيم ، وروى علي بن ابراهيم في تفسيره^(١) بسند موثق ما يدل على ذلك .

عليه القتل على كسل حال ولا يقبل اسلامه ، لأن الغالب على الظن انه انما أسلم ليسقط عن نفسه القتل ، فكذلك الجزية اذا اسلم ليدفعها عن نفسه لم يقبل منه ، فأما اذا اسلم لغير ذلك كان اسلامه مقبولاً .

١ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن حماد عن حريز عن محمد بن مسلم قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن صدقات أهل الذمة وما يؤخذ من جزيتهم من ثمن خمورهم ولحم خنازيرهم وميتهم . قال : عليهم الجزية في أموالهم تؤخذ منهم من ثمن لحم الخنزير أو خمر . فكلما أخذوا منهم من ذلك فوزر ذلك عليهم وثمنه للمسلمين حلال يأخذونه في جزيتهم .

سقوط الجزية لو أسلم قبل الحول ، واختلفوا فيما اذا أسلم بعد الحول وقبل الاداء ، فقيل : تسقط مطلقاً . وقيل : لا تسقط مطلقاً . وذهب الشيخ الى أنه تسقط الا أن يسلم لتسقط عنه الجزية .

الحديث الاول : حسن .

وفي الكافي : عن علي بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن حماد ، عن حريز ، عن محمد بن مسلم ^(١) . وكذا سبق في باب الجزية ^(٢) .

قوله عليه السلام : يأخذونهم في جزيتهم

وفي الفقيه ^(٣) وفي بعض نسخ الكتاب « يأخذونه » ^(٤) وهو الظاهر .

(١) فروع الكافي ٥٦٨/٣ ، ح ٥٥ .

(٢) الحديث الثاني .

(٣) من لا يحضره الفقيه ٢٨/٢ ، ح ٦٤ .

(٤) كما في المطبوع من المتن .

٢ - وعنه عن عدة من أصحابنا عن سهل بن زياد عن أحمد بن محمد بن أبي نصر عن ابن أبي يعفور عن أبي عبد الله عليه السلام : ان أرض الجزية لا ترفع عنهم الجزية وانما الجزية عطاء المهاجرين ، والصدقة لأهلها الذين سماهم الله في كتابه وليس لهم من الجزية شيء ، ثم قال : ما أوسع العدل . ثم قال : ان الناس يستغنون اذا عدل بينهم وتنزل السماء رزقها وتخرج الارض بركتها باذن الله عز وجل .

٣ - محمد بن علي بن محبوب عن أحمد بن محمد عن الحسين بن القاسم عن أبان عن أبي بصير عن أبي جعفر عليه السلام قال : سمعته يقول : من اشترى شيئاً من الخمس لم يعذره الله اشترى ما لا يحل له .

٤ - سعد بن عبد الله ابى جعفر عن محمد بن سنان عن صباح الازرق عن محمد بن مسلم عن أحدهما عليهما السلام قال : ان اشد ما فيه الناس يوم القيامة أن يقوم صاحب الخمس فيقول يارب خمسي ، وقد طيبتنا ذلك لشيعتنا لتطيب ولادتهم وليزكوا أولادهم .

٥ - وعنه عن أبي جعفر عن الحسين بن سعيد عن فضالة بن أيوب عن عمر ابن أبان الكلبي عن ضرير الكناسي قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : أتدري من اين دخل على الناس الزنا ؟ فقلت : لا ادري . فقال : من قبل خمسننا أهل البيت الا لشيعتنا الأتبيين فانه محلل لهم ولميلادهم .

الحديث الثاني : ضعيف .

الحديث الثالث : ضعيف أيضاً .

الحديث الرابع : ضعيف أيضاً .

الحديث الخامس : صحيح .

٦ - وعنه عن أبي جعفر عن الحسن بن علي الوشا عن أحمد بن عائد عن أبي سلمة سالم بن مكرم وهو أبو خديجة عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال له

قوله عليه السلام : لهم ولميلادهم

كأن العطف للتفسير ، أي : محلل لهم لحل ميلادهم ، أو محلل لهم الوطء وتحصيل الاولاد ، أو لكونهم من شيعتنا لطيب ميلادهم .

أو عطف على مقدر ، أي : محلل لهم لحل فعلهم وطيب ميلادهم . والميلاد وقت الولادة ، أطلق هنا على المصدر ، أو المولود مجازاً ، أو تجوز في الاسناد .

الحديث السادس : ضعيف على المشهور .

ويمكن عدّه صحيحاً ، لتوثيق النجاشي^(١) لابي خديجة .

واعلم أن الأصحاب حكموا باباحة المناكح والمساکن والمتاجر .

أما اباحة المناكح ، فقال العلامة في المنتهى : انه قول علمائنا أجمع . والمراد بها الجواري التي تسبى من دار الحرب ، فانه يجوز شراؤها ووطؤها ، وان كانت بأجمها للامام ، اذا كانت الغنيمة بغير اذنه أو بعضها مع الاذن .

قال في الدروس : وليس ذلك من باب تبعض التحليل ، بل تملك للحصنة ، أو الجميع للامام عليه السلام^(٢) . وهو حسن .

وفسرها جماعة بضمن السراري ومهر الزوجة من الربح ، وهو يرجع الى المؤونة المستثناة في الارباح ، وربما ظهر من عبارة الدروس استثناء ذلك من

(١) رجال النجاشي ص ١٤٢ .

(٢) الدروس ص ٦٩ .

جميع ما يجب فيه الخمس ، فلا يكون مختصاً بمؤونة الارباح .

وأما المساكن والمتاجر ، فألحقهما الشيخ وجماعة بالمناكح . وفسرت المساكن بما يتخذ منها فيما يختص بالامام عليه السلام من الارض ، أو من الارباح بمعنى أنه يستثنى من الارباح مسكن فما زاد مع الحاجة .

ومرجع الاول الى الانفال المباحة في زمن الغيبة ، والثاني الى المؤونة المستثناة من الارباح .

وفسرت المتاجر بما يشتري من الغنائم المأخوذة من أهل الحرب في حال الغيبة ، وان كانت بأسرها أو بعضها للامام عليه السلام .

وفسرها ابن ادريس بشراء متعلق الخمس ممن لا يخمس ، فلا يجب على المشتري اخراج الخمس ، الا أن يتجر فيه ويربح .

وفسرها بعضهم بما يكتسب من الأرض والاشجار المختصة بالامام عليه السلام ومرجعه الى الانفال أيضاً .

وقال بعض المحققين : والاصح اباحة ما يتعلق بالامام عليه السلام من ذلك خاصة ، للأخبار الكثيرة الدالة عليه . ونقل عن ابن الجنيد أنه قال : لا يصح التحليل الا لصاحب الحق في زمانه ، اذ لا يسوغ تحليل ما يملكه غيره .

قال في المعتبر : وهذا ليس بشيء ، لان الامام لا يحل الا ما يعلم أن له الولاية في تحليله ، ولو لم يكن له ذلك لاقتصر في التحليل على زمانه ولم يقيد بالدوام . ثم قال : ويؤيد ذلك ما رواه أبو خالدة الكابلي قال قال : ان رأيت صاحب هذا الامر يعطي كل ما في بيت المال رجلاً واحداً ، فلا يدخلن قلبك شيء ، فانه انما يعمل بأمر الله^(١) . انتهى .

رجل وأنا حاضر : حلل لي الفروج. ففزع أبو عبد الله عليه السلام ! فقال له رجل : ليس يسألك ان يعترض الطريق انما يسألك خادماً يشتريها أو امرأة يتزوجها أو ميراثاً يصيبه أو تجارة أو شيئاً اعطاه. فقال : هذا لشيئتنا حلال الشاهد منهم والغائب والميت منهم والحي ، وما يولد منهم الى يوم القيامة فهو لهم حلال ، أما والله

قوله : حللت لي الفروج

التماس في صورة الاستفهام . وفي بعض النسخ ^(١) « حلل » بصيغة الامر ، أو الماضي المجهول ، فيكون استفهاماً أيضاً .

قوله : ففزع

كأن فزعه عليه السلام مما يوهمه ظاهر كلامه من تحليل ما حرم الله ، أو لان هذا الكلام مما يتقى فيه ، فسأل ذلك علانية .

قوله : أن يعترض الطريق

أي : يأتي الناس في عرض الطريق ، فيقطعها عليهم ويأخذ منهم جبراً . وقال السيد الداماد رحمه الله : يعني ليس يسألك تحليل الفروج باعتراض طريق الشرع ^(٢) ، بل انما يسألك احلال تصرفاته في ماله للمناكح والمساكن من قبل تخميسه ، فيكون له مال عليه فيه الخمس ، فلا يخمسه ويشتري منه خادماً ينكحها ، أو يجعل منه صداقاً لامرأة يتزوجها ، أو يصيب ميراثاً أو مالا للتجارة ، أو عطية يعطاها فيصرف ذلك في مناكحه ومساكنه ولم يكن بخمسه .

(١) كما في المطبوع من المتن ،

(٢) كذا ، الظاهر : الشارع .

لا يحل الا لمن أحللتنا له ، ولا والله ما اعطينا احداً ذمة وما عندنا لاحد عهد ولا لاحد عندنا ميثاق .

٧ - الحسين بن سعيد عن محمد بن أبي عمير عن الحكم بن علباء الأسدي قال : وليت البحرين فأصبت بها مالا كثيراً فأنفقت واشتريت ضياعاً كثيرة واشتريت رقيقاً وامهات أولاد وولدلي ، ثم خرجت الى مكة فحملت عيالي وامهات أولادي ونسائي وحملت خمس ذلك المال فدخلت على أبي جعفر عليه السلام فقلت له : اني وليت البحر بن فأصبت بها مالا كثيراً واشتريت متاعاً واشتريت رقيقاً واشتريت امهات اولاد وولدلي وأنفقت وهذا خمس ذلك المال وهؤلاء امهات اولادي ونسائي قد اتيتك به . فقال : اما انه كله لنا وقد قبلت ما جئت به وقد حللتك من امهات أولادك ونسائك وما انفقت وضمنت لك عليّ وعلى أبي الجنة .

فقال: هذا ، أي : هذا التصرف من قبل تخميس المال لشيعتنا حلال ، لتطيب بذلك ولادتهم والخمس في ذمتهم حتى يؤدوه .

ولم يعن عليه السلام بالاحلال لهم اسقاط الخمس عنهم وبراء ذمتهم عنه رأساً ، كما هو المستبين في المذاهب ، وقد صرح به الأصحاب ، ونصت عليه نصوص عديدة . انتهى .

ولا يخفى ما في آخر كلامه من البعد ومخالفة الأصحاب .

قوله عليه السلام : والله ما أعطينا أحداً

أي : من المخالفين « ذمة » أي : عهداً وأماناً ، أو كفالة وضماناً ، وحمله

على ذمة أهل الذمة بـيد . وقيل : يعني لا نبراً ذمة غير شيعتنا .

الحديث السابع : مجهول .

٨ - سعد بن عبدالله عن أبي جعفر عن العباس بن معروف عن حماد بن عيسى عن حريز بن عبدالله عن أبي بصير و زرارة ومحمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام : هلك الناس في بطونهم وفروجهم لأنهم لم يؤدوا إلينا حقنا ، ألا وان شيعتنا من ذلك وآباءهم في حل .

٩ - الحسين بن سعيد عن بعض أصحابنا عن سيف بن عميرة عن أبي حمزة الثمالي عن أبي جعفر عليه السلام قال : سمعته يقول : من احللتنا له شيئاً اصابه من أعمال الظالمين فهو له حلال ، وما حرمتنا من ذلك فهو حرام .

وهذه القصة مذكورة في رجال الكشي^(١) لعلاء لاغيره وانما رواه باسناده عن ابن أبي عمير ، عن شهاب بن عبد ربه ، عن أبي بصير .

والحكم بن علباء غير مذکور في الرجال ، بل ولا في غير هذا الموضوع ، فالظاهر « عن » مكان « ابن » ، فالحكم هو ابن حكيم أبوخلاد الصيرفي ، روى عنه ابن أبي عمير ، ثقة كما في رجال النجاشي^(٢) ، أو ابن أيمن قال الشيخ : له اصل ، روى عنه ابن أبي عمير^(٣) ، ويحتمل غيرهما .

الحديث الثامن : صحيح الفضلاء .

« وآباؤهم » أي : وان كانوا مخالقين .

الحديث التاسع : مرسل .

(١) اختيار معرفة الرجال ٤٥٣/٢ .

(٢) رجال النجاشي ص ١٠٥ .

(٣) الفهرست ص ٦٢ .

- ١٠ - سعد عن الهيثم بن أبي مسروق عن السندي بن محمد عن يحيى بن عمرو الزيات عن داود بن كثير الرقي عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سمعته يقول : الناس كلهم يعيشون في فضل مظلمتنا الا انا أحللنا شيعتنا من ذلك .
- ١١ - سعد عن أبي جعفر عن محمد بن سنان عن يونس بن يعقوب قال : كنت عند أبي عبدالله عليه السلام فدخل عليه رجل من القمطين فقال : جعلت فداك تقع في ايدينا الارباح والأموال وتجارات نعرف أن حقك فيها ثابت ، وانا عن ذلك مقصرون . فقال أبو عبدالله عليه السلام : ما انصفناكم ان كلفناكم ذلك اليوم
- ١٢ - سعد عن يعقوب بن يزيد عن علي بن جعفر عن الحكم بن بهلول عن أبي همام عن الحسن بن زياد عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ان رجلا اتى أمير المؤمنين عليه السلام فقال : يا أمير المؤمنين اني اصببت مالا لا أعرف حلاله من حرامه فقال له : أخرج الخمس من ذلك المال فان الله عزوجل قد رضي من المال

الحديث العاشر : مجهول .

والمظلمة : بكسر اللام ما يظلمه الرجل . يعني : يعيشون فيما فضل مما أخذ من أموالنا ظلماً .

الحديث الحادي عشر : مجهول .

قوله عليه السلام : ان كلفناكم

أي . خصوص القمطين لضعف كسبهم ، أو مطلق الشيعة لتحميل المخالفين عليهم .

الحديث الثاني عشر : مجهول ايضاً .

بالخمس واجتنب ما كان صاحبه يعلم .
 ١٣ - محمد بن الحسن الصفار عن يعقوب بن يزيد عن أحمد بن محمد بن أبي نصر قال : سألت أبا الحسن عليه السلام عما اخرج المعدن من قليل أو كثير هل فيه شيء ؟ قال : ليس فيه شيء حتى يبلغ ما يكون في مثله الزكاة عشرين ديناراً .

١٤ - وعنه عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب عن احمد بن محمد بن أبي نصر عن محمد بن علي بن أبي عبدالله عن أبي الحسن عليه السلام قال : سألته عما يخرج من البحر من اللؤلؤ والياقوت والزبرجد وعن معادن الذهب والفضة هل فيه زكاة ؟ فقال : اذا بلغ قيمته ديناراً ففيه الخمس .

وليس بين الخبرين تضاد لأن الخبر الاول تناول حكم المعادن والثاني حكم ما يخرج من البحر ، وليس احدهما هو الاخر بل لكل واحد منهما حكم على الانفراد .

وقد مر الكلام فيه لسبق مضمونه .

الحديث الثالث عشر : صحيح .

الحديث الرابع عشر : مجهول .

وقوله « والياقوت » عطف على « اللؤلؤ » أو على الموصول .

قوله رحمه الله : لان الخبر الاول

لا يخفى بعد هذا الحمل ، لاشتماله على معادن الذهب والفضة وغيرهما مما

لا يحصل من البحر ، والاطهر الحمل على الاستحباب ، والله يعلم .

١٥ - سعد بن عبدالله عن أبي جعفر عن الحسن بن محبوب عن أبي أيوب ابراهيم بن عثمان عن أبي عبيدة الحذاء قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول :
 ايما ذمي اشترى من مسلم أرضاً فان عليه الخمس .

١٦ - وروى الريان بن الصلت قال : كتبت الى أبي محمد عليه السلام : ما الذي

الحديث الخامس عشر : صحيح .

وقد سبق بعينه في باب الخمس^(١) .

الحديث السادس عشر : حسن كالصحيح .

لان طريق الشيخ والصدوق الى كتاب ريان كذلك .

والقطيعة : ما اقطعه الامام أو السلطان لنفسه أو لغيره .

وفي القاموس : القطيعة كشرية الهجران ، ومحال ببغداد أقطعها المنصور
 أناساً من أعيان دولته ليعمروها ويسكنوها ، وسمى تلك المحال بعينها .

ثم قال : وأقطعه قطيعة ، أي طائفة من أرض الخراج^(٢) . انتهى .

وقال في المنتهى بعد ايراد ما نقلنا من القاموس : وغير خفي أن لفظ الحديث
 محتمل للمعنيين ، والمناسب للأول في تركبه الاضافة ، وللثاني الاتباع على
 الوصفية أو البدلية ، ويتبعه في الاحتمال ما متعلق الجار في قوله « لي » والتقييد
 بالقطيعة على جميع الاحتمالات لبيان الواقع لالخصوصية في غلتها ، كما قديتوهم
 وبذلك يشهد صدق التأمل ، فلامجال للتشكيك في دلالة على ثبوت الخمس في
 الغلات من هذه الجهة .

(١) راجع الحديث الثاني عشر من باب الخمس .

(٢) القاموس ٧١/٣ .

يجب عليّ يامولاي في غلة رحي في أرض قطيعة لي ، وفي ثمن سمك وبرددي
وقصب ابيعه من اجمة هذه القطيعة ؟ فكتب : يجب عليك فيه الخمس ان شاء
الله تعالى .

١٧ - محمد بن يزيد الطبري قال : كتب رجل من تجار فارس الى بعض

موالي أبي الحسن الرضا عليه السلام يسأله الاذن في الخمس ، فكتب اليه « بسم
الله الرحمن الرحيم ان الله واسع كريم ضمن علي العمل الثواب وعلي الخلاف
العقاب ، لا يحل مال الا من وجهه احله الله ، ان الخمس عوننا علي ديننا وعلي
عيالاتنا وعلي موالينا ، وما نبذل ونشتري من اعراضنا ممن تخاف سطوته ، فلا تزوهه عنا
ولا تحرموا انفسكم دعاءنا ما قدرتم عليه ، فان اخراجه مفتاح رزقكم وتمحيص

والاجمة محرقة الشجر الكثير الملتف ، قاله في القاموس أيضاً^(١) .

قوله : وبرددي

في القاموس : البردي نبات معروف ، وبالضم تمر جيد^(٢) .

الحديث السابع عشر : مجهول .

وفي بعض النسخ « محمد بن زيد الطبري » وكذا في الرجال .

قوله عليه السلام : عوننا علي ديننا

يمكن أن يقرأ بفتح الدال وبكسرهما . والاعراض جمع العرض بالكسر .

(١) منتقى الجمان ١٤٩/٢ .

(٢) القاموس ٢٧٧/١ .

ذنوبكم وما تمهدون لانفسكم ليوم فاقتكم ، والمسلم من يفى لله بما عاهد عليه ،
وليس المسلم من أجاب باللسان وخالف بالقلب . والسلام» .
١٨ - وعنه قال : قدم قوم من خراسان على أبي الحسن الرضا عليه السلام
فسألوه ان يجعلهم في حل من الخمس ، فقال : ما أمحل هذا تمحضونا المودة
بألسنتكم وتزورون عنا حقاً جعله الله لنا وجعلنا له وهو الخمس ! ؟ لانجعل احداً
منكم في حل .

قوله عليه السلام : ممن تخاف

بصيغة المتكلم ، أو الغائب المجهول .
« سطوته » في النهاية : السطوفي الاصل القهر والبطش^(١) .

قوله عليه السلام : فلا تزووه عنا

يقال : زواه عني أي صرفه ونحاه وقبضه عني .

الحديث الثامن عشر : مجهول أيضاً .

وفي الكافي : وبهذا الاسناد عن محمد بن زيد قال : قدم - إلى آخره .

قوله عليه السلام : ما أمحل هذا

كأنه من المحال ، أي : هذان الامران لا يجتمعان ، وهما خلوص المودة
والمضائقة في قليل من المال ، فكأنكم أردتم الجمع بين المتنافيين وهو محال ،
وفيه بحسب اللفظ بعد لانه من الحول . أو من المحل بمعنى انقطاع المطر ويس

(١) نهاية ابن الاثير ٢/٣٦٦ .

١٩ - وروى ابراهيم بن هاشم قال : كنت عند أبي جعفر الثاني عليه السلام اذ دخل عليه صالح بن محمد بن سهل وكان يتولى له الوقف بقم، فقال : ياسيدي اجعلني من عشرة آلاف درهم في حل فاني أنفقتها. فقال له : أنت في حل فلما خرج صالح قال أبو جعفر عليه السلام : احدهم يشب على اموال آل محمد وابتامهم ومساكينهم وفقرائهم وابناء سبيلهم فيأخذها ثم يجيء فيقول : اجعلني في حل أتراه

الأرض . أو بمعنى الغش والكيد والمكر ، ولكل وجه .

في القاموس : المحل الكيد والمكر ، وكتاب الكيد وروم الامر بالحيل والتدبير ، والمكر والجدال والعداوة ، ومحل به كاده بسعاية الى السلطان . وقال : المحال من الكلام بالضم ما عدل به عن وجهه ، وأحال أتى به ^(١) .

وقال : أمحضه الود أخلصه كمحضه ^(٢) .

الحديث التاسع عشر :

وفي الكافي : علي بن ابراهيم عن أبيه ، قال : كنت - الى آخره . وكذا في كتاب الغيبة ^(٣) . فالحديث حسن كالصحيح .

وفي بعض نسخ الكتاب « وروى ابراهيم بن راشد » وهو تصحيف ، وهذا الاسم غير مذکور في كتب الرجال .

قوله عليه السلام : يشب

هو من الوثوب .

(١) القاموس ٤ / ٤٩٠ .

(٢) القاموس ٢ / ٣٤٣ .

(٣) الغيبة ص ٢٢٧ .

في المصباح : وثب يشب من باب وعد قفز فهو وثاب، فيقال: أوثبته ووثبته من الوثوب . والعامّة تستعمله بمعنى المبادرة والمسارة^(١) .

وقوله « أتراه » على صيغة المجهول بمعنى الظن .

قال في المنتقى: روى الشيخ هذا الحديث معلقاً عن ابراهيم بن هاشم، وطريقه اليه مما لم يذكره في مقدمة الكتاب لندور التعليق عنه، وهو في الفهرست عن جماعة منهم الشيخ محمد بن محمد بن النعمان، وأحمد بن عبدون، والحسين بن عبيدالله كلهم ، عن الحسن بن حمزة بن علي بن عبيدالله العلوي عن علي بن ابراهيم ، عن أبيه .

وفي المتن « على أموال آل محمد » والضمير الذي مع قوله « فيأخذ » مؤنث على وفقه ، وحكاها العلامة في المختلف بهذه الصورة ، ونسب الاحتجاج بالحديث الى من نفى الرخصة من الاصحاب في الخمس مطلقاً على وجه المعارضة لما دل على الاباحة من الأخبار .

وهو ظرف كيف؟ وموضوع الخبر كما ترى انما هو مال الوقف، والمتصرف فيه ممن يتقى بشهادة الموافقة له على التحليل في وجهه، والتصريح بعد خروجه بكونه على غير وجهه، ودلالة قوله « يشب » على أن التولي والتصرف بطريق التعدي وأي معارضة في هذا لتلك الأخبار .

واعلم أن ما دل على تحليل الفروج من الاخبار السالفة يناهض بظاهره ما في حديث علي بن مهزيار السابق ، من التشديد في خمس الغنائم بعد التسامح في غيره ، ودلالة ذلك على التفرقة بينهما في هذا المعنى كما بيناه هناك .

ووجه الجمع ليس بالخفي ، فان ذلك عام وأخبار التحليل خاصة ، وسوقها

ظاهر في ارادة ما يغنم من أمهات الاولاد، فان التعليل متناول لجميع حصة الخمس ونهوضها للمقاومة أيضاً واضح ، فيخص بها العموم .
وبهذا الاعتبار لم نطلق القول هناك في افادة الحديث لنفي تصرف الامام عليه السلام في خمس الغنائم ، بل قيدناه بكونه على حد التصرف في خمس الارباح ، والاعتبار يساعد أيضاً على هذا التخصيص لما في المنع ، ولو في غير نصيبه من الحرج الذي تقضي الضرورة النقلة بنفيه .
والعجب من توجيه العلامة في المختلف لتناول التحليل جميع الحصة . ردأ على ما قاله ابن الجنيد ، من أن ذلك مقصور على نصيب المحلل ، لان التحليل انما هو مما يملكه المحلل لامما لا يملكه ، وانما اليه ولاية قبضه وتفرقة في أهله الذين سماهم الله لهم ، بأن الآية سقت لبيان المصرف ، فله عليه السلام التصرف فيه بحسب ما يراه من المصالح .

وكيف يستقيم هذا التوجيه بعد الاطباق على وجوب القسمة ؟ ولا يبعد أن يكون غرض ابن الجنيد ان تحليل الامام لمن عليه الحق لا يسقط عنه نصيب غيره ، كما يستفاد من بعض الأخبار المطلقة في التحليل لا الظاهرة في التعميم ، وبتقدير أن يكون كلامه عاماً .

فالوجه في رده بعد ما أشرنا اليه من افادة أخبار الفروج لتناول الحصة بكمالها ، أنها مخصصة لدليل القسمة ، ولظاهر الآية بعده ، وأن تحليل الامام لغير نصيبه انما هو تبليغ للحكم عن المالك الحقيقي الذي له الخلق والامر ، جلت آلاؤه وتقدست أسماؤه^(١) .

(١) منتقى الجمان ١٥١/٢ - ١٥٢ ، طبعة سنة ١٣٨٣ . بينا في كتابنا (١)

ظن اني أقول لا أفعل ، والله ليسألنهم الله تعالى عن ذلك يوم القيامة سؤالاً حثيثاً .
قال الشيخ رحمه الله : (واعلم ارشدك الله ان ما قدمته في هذا الباب من
الرخصة في تناول الخمس بالتصرف فيه انما ورد في المناكح خاجة للمعدة التي
سلف ذكرها في الاثار عن الائمة عليهم السلام لتطيب ولادة شيعتهم ، ولم يرد في
الاموال ، وما أخرته عن المتقدم مما جاء في التشديد الخمس والاستبداد به فهو
مختص بالاموال) .

يدل على هذه الجملة ما رواه :

قوله رحمه الله : ولم يرد في الاموال

أي : في سائر الاموال ، كما فهمه الاصحاب .

قوله رحمه الله : والاستبداد به

عطف على الخمس ، أي : ما ورد من التشديد في استبداد الناس بحق آل
الرسول من الخمس . من استبد فلان بالامر : اذا تفرد به وانتزعه من أهله .
قال في النهاية : في حديث علي عليه السلام « كنا نرى أن لنا في هذا الامر
حقاً فاستبددتم علينا » يقال : استبد بالامر يستبد به استبداداً اذا انفرد به دون غيره (١) .

قوله رحمه الله : فهو مختص بالاموال

أي : بسائرها .

وقال السيد الداماد قدس سره : فاذن الامة المسبية من حيث تعلق الرقبته
عين من الاعيان المملوكة باستفادة ، فتكون رقبته من جملة الاموال التي يجب

(١) نهاية ابن الاثير ١/١٠٥ .

فيها الخمس ، ومن حيث منافع البضع الاستمتاع المتعلقة بها داخله في باب المناكح الوارد فيه الاذن ، فانفعالات البضع مباحة بالنصوص الواردة عنهم عليهم السلام .

ولا يجب اخراج الخمس في الحل والاباحة ، وان تعلق الخمس برقبتهما ولو قيمة ، لكونها مالا من الاموال وعيناً من الاعيان المملوكة بالاكتساب ، فاذا بيعت وجب الخمس في ثمنها ، كما في سائر الاموال .

وبالجمله الملك على أربعة أضرب: ملك العين، وملك المنفعة، وملك الانتفاع وملك الملك ، كما هو المستبين للمتمهر في علم الفقه ، وباب المناكح من أبواب ملك الانتفاع ، فالاذن في اباحته لا يستلزم سقوط الخمس في الاموال ، فليفتحه .

وقال رحمه الله : وقول الشيخ هنالك في التهذيب شديد حسن ما احسنه وأسده ، حيث كرر التصريح بأن الوارد عنهم عليهم السلام لنا في باب الرخصة تسويغ التصرف و اباحة الانتفاع ، لاسقوط الخمس عنا في الاموال أصلاً، فليعلم. ثم قال رحمه الله : ربما ينساق الى الاوهام القاصرة من ظواهر النحرار المتأخرين ، كالعلامة وشيخنا المحقق الشهيد وجدي النحرير خاتم المحققين ومن في مرتبتهم قدس الله تعالى أسرارهم ، أنهم فهموا من نصوص الرخصة في باب المناكح سقوط الخمس في المسيبات عن رقابهن وعن أثمانهن رأساً ، وكذلك في بابي المتاجر والمساكن .

قلت : حاشاهم عن سوء الفهم، والحيود عن جادة الاستقامة ، بل الذي أراه بهم هو أن مرامهم من ظواهر أقاويلهم ، أن هذه النصوص مقتضاها عدم توقف حل التصرفات و اباحة الانتفاعات على اخراج الخمس ، فليس يجب اخراج الخمس ليرتب عليه جواز التصرف و اباحة الانتفاع في شيء من الابواب الثلاثة، مع عدم سقوط الخمس في الاموال المكتسبة أصلاً ، كما قاله الشيخ في التهذيب،

وشيخه المفيد في المقنعة ، فلاحلال والاباحة في التصرفات والانتفاعات التي هي من باب الحركات والاعراض ، والخمس في غنائم الاموال التي هي الاعيان والجواهر ، كما قد نبهنا عليه .

قال العلامة في التحرير: قال ابن ادريس : المراد بالمتاجر أن يشتري الانسان مما فيه حقوقهم عليهم السلام ، ويتجر في ذلك . قال : ولايتوهم متوهم أنه اذا ربح في ذلك المتجر شيئاً لا يخرج منه الخمس ^(١) .

وقال المحقق في المعتبر : وفي حال الغيبة لأبس بالمناكح ، وبه قال المفيد وألحق الشيخ المساكن والمتاجر . أما المناكح فلانها مصلحة عامة يعسر التفصي منها ، فوجب في نظرهم عليهم السلام الاذن في استباحة ذلك من دون اخراج حقهم ، لابعنى أن الواطىء يطأ الحصنة المختصة بالاباحة ، بل لان الذي يجب عليه الخمس يجوز أن يخرج القيمة ، فكأن الثابت في الذمة هو قدر قيمة الحصنة ، فاذا عفى الامام ملك الحصنة مالك الامة ووطىء بالملك التام ^(٢) .

ثم قال : وقال ابن الجنيد ، ونقل مامر .

ثم قال السيد رحمه الله : ونحن نقول كلامه متجه في الحصنة ، وأما العفو عن الثابت في الذمة ، وهو قدر قيمة الحصنة ، فلم يرد عنهم عليهم السلام في خبر من الأخبار أصلاً .

ثم ان وطىء الحصنة بالاذن والاباحة مما لافساد فيه ، ولا يصادمه قولهم «البضع لا يتبعض» . وأيضاً انما يتوهم التبعض فيما يتعين حصنة لشريكه ، بكونها بعينها ملكاً لطلاقه . وفي باب الخمس ليس كذلك ، اذ يجوز لمن عليه اخراج الخمس أن يخرج القيمة ، فتكون قيمة الحصنة ثابتة في الذمة ، والرقبة المسبية بتمامها ملكاً

(١) التحرير ص ٧٥ .

(٢) المعتبر ٢/٦٣٦ .

للوطناء الخمس القيمة .

فإذن قد استبان الامر وبيان حال قول شيخنا الشهيد في الدروس : في الغيبة تحل المناكح ، كالامة المسبية ، ولايجب اخراج خمسها ، وليس من باب تبعض التحليل ، وليس حل بضع الامة المسبية من باب التحليل من الامام حتى يلزم تبعض البضع ، بل انه من باب التملك من الامام للمحصنة أو للجميع (١) .

ثم قال السيد : والتحقيق أن الحل هنالك من باب التحليل من الامام ، ليس يلزم من ذلك تبعض البضع على ما يعلم بتدقيق التأمل . انتهى كلامه قدس سره . وتركنا ذكر ما يرد عليه لظهوره للمناقذ البصير .

وقال الفاضل التستري رحمه الله : لايبعد أن يقال : في الجمع يحمل ما دل على الاباحة على اباحة حق المبيح في الايام الذي يبيحه ، ويحمل ما دل على التحريم على تحريم حق المحرم ، فان حقهم عليهم السلام ينتقل من بعضهم الى بعض بسبب انتقال الامامة .

أو أن يقال : ان المراد بما أبيع لنا هو الاشياء التي تنتقل اليها ممن لايرى الخمس ، أو يعرف أنه لا يخرج كالمخالفين ، مثلاً بأن يشتري منهم الجواري ، أو يتصرف في أرباح تجاراتهم ، أو يشتري من المعادن التي لا تحصل الا من عندهم ، وانا نعرف أنهم لا يرون وجوب الخمس فيها ، لا الاشياء التي توجد عند الشيعة ، فيجب في معادتهم الخمس ، وكذا في أرباح تجاراتهم ، وفيما يغنمونه من الغنائم والفوائد .

أو يقال : باباحة ما يحصل ممن لايرى الخمس دائماً ، وتخصيص غيره في حق المبيح . وهو أظهر ، لعموم مادل على الاباحة والتحريم ، فينبغي ملاحظة

٢٠ - محمد بن الحسن الصفار عن أحمد بن محمد وعبد الله بن محمد عن علي بن مهزيار قال : كتب اليه أبو جعفر عليه السلام وقرأت انا كتابه اليه في طريق مكة قال: الذي أوجبت في سنتي هذه وهذه سنة عشرين ومائتين فقط - لمعنى من المعاني اكبره تفسير المعنى كله خوفاً من الانتشار وسأفسر لك بعضه ان شاء الله تعالى - ان موالي أسأل الله صلاحهم أو بعضهم قصر وافيماء يجب عليهم فعلت ذلك فأجبت ان اطهرهم وأزكيهم بما فعلت في عامي هذا من امر الخمس . قال الله تعالى : « خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم والله سميع عليم » « ألم يعلموا ان الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات وان الله هو الثواب الرحيم » « وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون » وام اوجب ذلك عليهم في كل عام ولا أوجب عليهم الا الزكاة التي فرضها الله عليهم وانما أوجبت عليهم الخمس في سنتي هذه في الذهب والفضة التي قد حال عليها الحول ، ولم أوجب ذلك عليهم في متاع ولا آنية ولا دواب ولا خدم ولا ربح ربحه في تجارة ولا ضيعة

العموم على قدر الامكان ، وبما قلنا يشعر بعض الاحاديث ، فتنبه .

الحديث العشرون : صحيح .

قال في المنتقى قلت : على ظاهر الحديث عدة اشكالات ارتاب فيها بعض الواقفين عليه ، ونحن نذكرها مفصلة ثم نحلها بما يزيل عنه الارتياب بعون الله سبحانه .

الاشكال الاول : ان المعهود والمعروف من اصول الائمة عليهم السلام أنهم

خزنة العلم وحفظه الشرع ، يحكمون بما استودعهم الرسول صلى الله عليه وآله وأنهم لا يغيرون الاحكام بعد انقطاع الوحي وانسداد باب النسخ ، فكيف يستقيم قوله عليه السلام في هذا الحديث « أوجبت في سنتي هذه ولسم أوجب ذلك عليهم في كل عام » الى غير ذلك من العبارات الدالة على أنه عليه السلام يحكم في هذا الحق بما شاء واختار .

الثاني : ان قوله عليه السلام « ولا أوجب عليهم الا الزكاة التي فرضها الله عليهم » ينفيه قوله بعد ذلك « وأما الغنائم والفوائد فهي واجبة عليهم في كل عام » .
الثالث : ان قوله « وانما أوجب عليهم الخمس في سنتي هذه من الذهب والفضة التي قد حال عليها الحول » خلاف المعهود ، اذ الحول يعتبر في وجوب الزكاة في الذهب والفضة لا الخمس ، وكذا قوله « ولم أوجب ذلك عليهم في متاع ولا آنية ولا دواب ولا خدم ، فان تعلق الخمس بهذه الاشياء غير معروف .

الرابع : الوجه في الاقتصار على نصف السدس غير ظاهر ، بعد ما علم من وجوب الخمس في الضياع التي تحصل منها المؤونة ، ويستفاد من الخبر الذي قبل هذا ، أو غيره مما سيأتي .

اذا تقرر ذلك فاعلم أن الاشكال الأول مبني على ما اتفقت فيه كلمة المتأخرين ، من استواء جميع أنواع الخمس في المصروف ، ونحن نطالبهم بدليله ، ونضائقهم في بيان مأخذ هذه التسوية .

كيف ؟ وفي الاخبار التي بها تمسكهم وعليها اعتمادهم ما يؤذن بخلافها ، بل ينادي بالاختلاف ، كالخبر السابق عن أبي علي بن راشد . ويعزى الى جماعة من القدماء في هذا الباب ما يليق أن يكون ناظراً الى ذلك ، وفي خبر لا يخلو من جهالة في الطريق تصريح به أيضاً ، فهو عاضد للصحيح .

وهو الخبر الذي يرويه الشيخ عن محمد بن علي بن شجاع النيشابوري أنه

سأل أبا الحسن الثالث عليه السلام عن رجل أصاب من ضيعته مائة كر - الى آخره .
 فاذا قام احتمال الخلاف فضلاً عن إيضاح سبيله باختصاص بعض أنواع الخمس
 بالامام عليه السلام ، فهذا الحديث مخرج عليه وشاهد به .

واشكال نسبة الايجاب فيه بالاثبات والنفي الى نفسه عليه السلام مرتفع معه ،
 فان له التصرف في ماله بأي وجه شاء أخذاً وتركاً .

وبهذا ينحل الاشكال الرابع أيضاً ، فانه في معنى الاول ، وانما يتوجه السؤال
 عن وجه الاقتصار على نصف السدس بتقدير عدم استحقيقه عليه السلام للكل ، فأما
 مع كون الجميع له فتعيين مقدار ما يأخذ ويدع راجع الى مشيته وما يراه من
 المصلحة ، فلا مجال للسؤال عن وجهه .

وأما الاشكال الثاني ، فممنشأه نوع اجمال في الكلام اقتضاه تعلقه بأمر معهود
 بين المخاطب وبينه عليه السلام ، كما يدل عليه قوله « بما فعلت في عامي هذا » .
 وسوق الكلام يشير الى البيان ، وينبه على أن الحصر في الزكاة اضافي مختص
 بنحو الغلات .

ومنه يعلم أن قوله « والفوائد » ليس على عمومه بحيث يتناول الغلات ونحوها
 بل هو مقصور على ما سواها ، ويقرب أن يكون قوله « والجائزة » وما عطف عليه
 الى آخر هذا الكلام تفسيراً للفائدة وتنبهياً على نوعها ، ولاريب في مغايرته لنحو
 الغلات التي هي متعلق الحصر هناك .

ثم ان في هذه التفرقة بمعونة ملاحظة الاستشهاد بالاية ، وقوله بعد ذلك
 « فليتعمد لايبصاليه ولو بعد حين » دلالة واضحة على ما قلناه ، من اختلاف حال
 أنواع الخمس ، وأن خمس الغنائم ونحوها مما يستحقه أهل الاية ، ليس للامام
 أن يرفع فيه ويضع على حد ماله في خمس الغلات ، وماذا كان الالاختصاص هناك
 والاشترار هنا .

الاضيعه سآفسر لك أمرها تخفيفاً مني عن موالي ومنأ مني عليهم لما يغتال السلطان

وبقي الكلام على الاشكال الثالث ، ومحصله : ان الاشياء التي عددها عليه السلام في ايجابه للخمس ونفيه أراد بها ما يكون محصلاً مما يجب فيه الخمس فاقصر في الاخذ على ما حال عليه الحول من الذهب والفضة ، لان ذلك اماره الاستغناء عنه ، فليس في الاخذ منه ثقل على من هو بيده ، وترك التعرض لهم في بقية الاشياء المعدودة طلباً للتخفيف ، كما صرح به عليه السلام ^(١) ، انتهى كلامه رفع الله مقامه ، وهو في غاية المتانة .

ولنرجع الى شرح الحديث : « وعبدالله » هو أخو أحمد الملقب ببنان .

« قال » أي : كل من أحمد وعبدالله .

« اليه » يعني : الى ابن مهزيار .

« أبو جعفر » يعني : الجواد عليه السلام ، وهذه السنة كانت سنة شهادته حيث طلبه المعتصم لعنه الله الى بغداد وسمه .

« وسآفسر ذلك » وفي بعض النسخ ^(٢) « لك » ، وهو أظهر ، وفي الاستبصار « لك بقيته » ^(٣) .

« أو بعضهم » كأن هذا التردد والاجمال لعدم كسر قلوب الشيعة .

« خذ من أموالهم صدقة » يدل على شمولها للخمس ، ويمكن أن يسكون الاستدلال بالطريق الاولى .

« التي قد حال عليها الحول » أي : بقيت زائدة عن مؤونة السنة .

(١) منقى الجمان ١٤١/٢ - ١٤٣ .

(٢) كما في المطبوع من المتن .

(٣) الاستبصار ٦٠/٢ .

من أموالهم ولما ينوبهم في ذاتهم .
فأما الغنائم والفوائد : فهي واجبة عليهم في كل عام قال الله تعالى : « واعلموا

انما غنمتم من شيء فان لله خمسه وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن
السييل ان كنتم آمنتم بالله وما انزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان
والله على كل شيء قدير » والغنائم والفوائد يرحمك الله فهي الغنيمة يغنمها المرء

قوله عليه السلام : لما يغتال السلطان

في النهاية يقال : غاله يغوله واغتاله ، اذا ذهب به وأهلكه (١).

قوله عليه السلام : ولما ينوبهم في ذاتهم

أي : في أنفسهم من الخوف والتقية والمذلة .

وفي النهاية : النوائب جمع نائبة ، وهو ما ينوب الانسان ، أي : ينزل به من

المهمات والحوادث (٢).

قوله عليه السلام : فأما الغنائم

كأن المراد بها غير ربح التجارة ونحوها ، بل غنيمة دار الحرب ونحوها

كذا قيل .

والأظهر أن المراد بها مطابق الأرباح والفوائد ، والظاهر أنه عليه السلام فسر

الاية بذلك ، وكأنه عليه السلام صرح بها لئلا يتوهم جواز الجهاد مع هؤلاء في

(١) نهاية ابن الاثير ٤٠٣/٣ .

(٢) نهاية ابن الاثير ١٢٣/٥ .

والفائدة يفيدها والجائزة من الانسان للإنسان التي لها خطر عظيم، والميراث الذي لا يحتسب بن غير أب ولا ابن ، ومثل عدو يصطلم فيؤخذ ماله ، ومثل مال يؤخذ

تلك الأزمنة، وجوز أموال الخرمية لأنهم كانوا ملاحدة ، ولم يكن القتال لاعانة الظلمة بل لرفع البدع ، مع أنه يحتمل أن لا يكون الأخذ بالقتال .

قوله عليه السلام : يفيدها

أي : يستفيدها .

في القاموس : الفائدة ما استفدته من علم أو مال ، وأفدت المال استفدته وأعطيته ضد^(١) .

قوله عليه السلام : التي لها خطر

أي : قدر ومنزلة وعظم في أعين الناس .

قوله عليه السلام : والميراث الذي لا يحتسب

أي : لا يظن ولا يخطر بباله أنه يرثه . والاصطلام : الاستيصال .

وأقول : المشهور بين الأصحاب وجوب الخمس في جميع أنواع التكسب من تجارة وصناعة وزراعة وغير ذلك ، عدا الميراث والصدقات والهبة .

وقال أبو الصلاح : يجب في الميراث والهبة والهدية أيضاً .

وأنكره ابن ادريس وقال : هذا شيء لم يذكره أحد من أصحابنا غير أبي الصلاح .

ولا يخفى أن كثيراً من الاخبار الدالة على الخمس في هذا النوع شامل بعمومها

للكل ، واستدل في المنتهى بقول أبي الصلاح بهذا الخبر .
ولا يخفي أنه إنما يدل على وجوب الخمس في الجائزة الخطيرة والميراث ،
ان كان ممن لا يحتسب ، لا مطلق الميراث والهدية ، الا أن يقال : التقييد للتوسعة
على الشيعة ، كما وسع في غيرهما ، ويؤيده عموم الآية على بعض الوجوه وسائر
الأخبار .

وقال السيد الداماد رحمه الله : قوله عليه السلام « فأما الغنائم » تفسير لقوله
« سأفسر » وقوله « واعلموا أننا غنمتم » الآية حجة على من أسقط الخمس في هذه
الأبواب مع الغيبة من سبيلين :

الأول : أنه عام بالقياس الى المكلفين ، والى غنائم الأموال جميعاً الى يوم
القيامة ، فتخصيص هذا العموم ليس له بد من مخصص شرعي ، والأخبار الصالحة
للمخصصة إنما مناطيقها ومدايلها احلال الابضاع وباحة التصرفات ، لا اسقاط
شيء من الخمس أصلاً .

الثاني : أن الله سبحانه جعل ما أوجبه من الخمس ستة أسهم ، فوجوب كل
سهم منها يدور مع وجوب سائر الاسهم ثبوتاً وانتفاءً ، فاذا سقط وجوب حصة الامام
- وهي سهم الله وسهم رسوله وسهم ذي القربى - لزم سقوط الاسهم الثلاثة الباقية ،
ولذلك لم يذهب أحد الى القول بالفصل ، وكان خرقاً للاجماع المركب ، واسقاط
تلك الاسهم الباقية في زمان الغيبة مما لا يتجه بوجه ، فكذلك اسقاط حصة الامام
أيضاً .

وما محلوه من التوجيه أنه يجب دفع الجميع الى الامام ، فاذا سقطت حصة
الامام سقط الجميع ، لا يخفى ما فيه ، فليتدبر والله سبحانه ولي الافاضة والعصمة .
وقوله عليه السلام « فهي الغنمة » يستبين من هذا النص وما في معناه من
النصوص أن المراد من الغنمة والربح في باب الخمس كلما يستفيده ، أو يكتسبه

لا يعرف له صاحبه، ومن ضرب ما صار الى قوم من موالي من أموال الخرمية الفسقة فقد علمت ان اموالاً عظماً صارت الى قوم من موالي فمن كان عنده شيء من ذلك فليوصل الى وكيلي ، ومن كان نائياً بعيد الشقة فليتعهد لا يصاله ولو بعد حين ، فان نية المؤمن خير من عمله، فأما الذي أوجب من الغلات والضياح في كل عام فهو نصف السدس ممن كانت ضيعته تقوم بمؤنته، ومن كانت ضيعته لا تقوم بمؤنته فليس

الانسان مجاناً لبعوض مالي ، حتى أجرة الصائغ والخياط والنساج والغزل فيما تغزله النسوان مثلاً .

فاذا اشترى شيئاً مما يدخل في باب الخمس لم يجب عليه اخراج خمسه ، وان كان البائع لم يخمسه ، لانه أخذه بعوض ، فليس هو بالنسبة اليه من الغنائم والارباح .

وأما اذا انتقل اليه بارث أو هبة أو ما يجري مجرى ذلك ، فعليه فيه اخراج الخمس ، سواء عليه أكان المورث أو الواهب خمسه أم لا، وكذلك جوائز السلاطين وما في حكمها .

وقال : قوله « بعيد الشقة » تفسير لقوله « نائياً » . انتهى .

قوله عليه السلام : من أموال الخرمية

في الصحاح : تخرم أي دان بدين الخرمية، وهم أصحاب التناسخ والاباحة^(١)

قوله عليه السلام : شيء من ذلك

أي : الخمس ، أو جميع المال ، لان الحرب كان بغير اذنه عليه السلام .

عليه نصف سدس ولاغير ذلك .
 فان قال قائل : اذا كان الامر في أموال الناس على ما ذكرتموه مسن لزوم
 الخمس فيها وفي الغنائم ما وصفتكم من وجوب اخراج الخمس منها وكان حكم
 الارضين ما بيئتم من وجوب اختصاص التصرف فيها بالأئمة عليهم السلام اما لانها
 يختصون بربقتها دون سائر الناس مثل الانفال والأرضين التي ينجلي أهلها عنها ،
 أو للزوم التصرف فيها بالتقبيل والتضمين لهم مثل أرض الخراج وما يجري مجراها ،
 فيجب أن لا يحل لكم منكح ولا يتخلص لكم متجر ولا يسوغ لكم مطعم على وجه
 من الوجوه وسبب من الاسباب .
 قيل له : ان الامروان كان على ما ذكرتموه من السؤال من اختصاص الأئمة
 عليهم السلام بالتصرف في هذه الأشياء فان لنا طريقاً الى الخلاص مما الزتموناه ،
 اما الغنائم والمتاجر والمناكح وما يجري مجراها مما يجب للامام فيه الخمس
 فانهم عليهم السلام قد أباحوا لنا ذلك وسوغوا لنا التصرف فيه ، وقد قدمنا فيما
 مضى ذلك ، ويؤكداه أيضاً ما رواه :

قوله عليه السلام : بعيد الشقة

في النهاية : فيه « انا نأتيكم من شقة بعيدة » والشقة السفر الطويل (١).

قوله عليه السلام : فان نية المؤمن

أي : عزمه على الفعل خيراً من عمله ، فانه يثاب عليه بدون مشقة الفعل ، ويمكنه
 نية ما لا يقدر عليه ويثاب بها ، والعزم لارياء فيه غالباً بخلاف الفعل .
 وقال السيد المرتضى رضي الله عنه : أي خير من جملة أعماله يثاب عليه ،

٢١ - سعد بن عبدالله عن أحمد بن محمد بن أبي نصر عن أبي عمارة عن الحرث بن المغيرة النصري عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قلت له ان لنا أموالاً من غلات وتجارات ونحو ذلك، وقد علمت ان لك فيها حقاً. قال : فلم احللنا اذاً لشيعتنا الا لتطيب ولادتهم !!؟ وكل من والى آبائي فهم في حل مما في أيديهم من حقنا، فليبلغ الشاهد الغائب .

وهو مناسب أيضاً .

ومعاني هذه الفقرة ووجوهها كثيرة أوردتها في بعض مؤلفاتي .

الحديث الحادى والعشرون : مجهول .

قال في الممتقى بعد نقل هذا الخبر : لا يخفى قوة دلالة هذا الحديث على تحليل حق الامام عليه السلام في خصوص النوع المعروف في كلام الاصحاح بالارباح، فاذا أضفته الى الأخبار السالفة الدالة بمعونة ماحقةناه على اختصاصه عليه السلام بخمسها ، عرفت وجه مصير بعض قدمائنا الى عدم وجوب اخراجه بخصوصه في حال الغيبة ، وتحققت أن استضعاف المتأخرين ناش من قلة التفحص عن الاخبار ومعانيها ، والقناعة بميسور النظر فيها .

ثم ان للحديث اعتضاداً بعدة روايات تأتي بما تضمنه حديث أبي علي بن راشد السالف من اشتراط وجوب هذا النوع بالامكان . وظاهر سوق الحديث ارادة امكان الوصول الى الوكيل الخاص ، والموكل أولى بالحكم كما لا يخفى، بخلاف الوكيل العام . انتهى .

ثم احتج على ذلك بحديث القمطاط ونقله عن الفقيه، وذكر أنه أن لم يكن صحيحاً من حيث السند ، لكنه ادعى الصدوق صحة أخباره .

٢٢ - وعنه عن أبي جعفر علي بن مهزيار قال : قرأت في كتاب لأبي جعفر عليه السلام من رجل يسأله ان يجعله في حل من مأكله ومشربه من الخمس . فكتب بخطه : من اعوزه شيء من حقي فهو في حل .

٢٣ - محمد بن الحسن الصفار عن يعقوب بن يزيد عن الحسن بن علي الوشا عن القاسم بن بريد عن الفضيل عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من وجد برد حبنا في كبده فليحمد الله على أول النعم . قال : قلت جعلت فداك ما أول النعم؟ قال : طيب الولادة ، ثم قال أبو عبد الله عليه السلام : قال أمير المؤمنين عليه السلام لفاطمة عليها السلام : احلي نصيبك من الفياء لآباء شيعتنا ليطيبوا ، ثم قال أبو عبد الله عليه السلام : انا احلنا امهات شيعتنا لآبائهم ليطيبوا .

ثم نقله عن الشيخ وقال : وضعف هذا الطريق ظاهر على المشهور من حال ابن سنان ، لكن في رواية أبي جعفر عنه له نوع جبر يعرفه الممارس ، وبالجملة فهذا القدر في مقام التأييد خير كثير .
وينبغي أن يعلم أن ما يقع في أوام بعض القاصرين من معارضة هذه الاعتبارات بالاحتياط على تقدير تسليمه انما يتم في حق المخرج على بعض الوجوه الاحكام ، فان الحق في مثله لا يتعين الا برضا المستحق أو وكيله ، وحيث لا دليل على التوكيل هنا ، فبماذا يحصل اليقين والنيابة العامة لا ينهض دليلها بتناول هذا الموضوع (١) ، انتهى كلامه أعلى الله مقامه .

الحديث الثاني والعشرون : صحيح .

الحديث الثالث والعشرون : صحيح .

٢٤ - محمد بن الحسن الصفار عن الحسن بن الحسن ومحمد بن علي بن محبوب وحسن بن علي ومحسن بن علي بن يوسف جميعاً عن محمد بن سنان عن حماد بن طلحة صاحب السابري عن معاذ بن كثير يباع الاكسية عن أبي عبدالله عليه السلام قال : موسع على شيعتنا أن ينفقوا مما في أيديهم بالمعروف ، فإذا قام قائمنا عليه السلام حرم على كل ذي كنز كنزه حتى يأتيه به يستعين به .

فأما الأرضون : فكل أرض تعين لنا انها مما قد أسلم أهلها عليها فانه يصح لنا التصرف فيها بالشراء منهم والمعاوضة وما يجري مجراهما ، وأما أراضي الخراج وراضي الانفال والتي قد انجلى أهلها عنها فانا قد ابحنا أيضاً التصرف فيها مادام الامام عليه السلام مستتراً فاذا ظهر يرى هو عليه السلام في ذلك رأيه فنكون نحن في تصرفنا غير آثمين . وقد قدمنا ما يدل على ذلك ، والذي يدل عليه ايضاً مارواه :

٢٥ - سعد بن عبدالله عن أبي جعفر عن الحسن بن محبوب عن عمر بن يزيد قال : رأيت ابا سيار مسمع بن عبدالملك بالمدينة ، وقد كان حمل الى أبي عبدالله عليه السلام ما لا في تلك السنة فرده عليه فقلت له : لم رد عليك أبو عبدالله عليه السلام المال الذي حملته اليه ؟ فقال : اني قلت له حين حملت اليه المال : اني كنت وليت الغوص فأصبت أربعمائة الف درهم وقد جئت بخمسها ثمانين الف درهم

الحديث الرابع والعشرون : ضعيف .

قوله : فأما الارضون :

هذا كلام الشيخ رحمه الله .

الحديث الخامس والعشرون : صحيح .

وكرهت أن احبسها عنك أو اعرض لها وهي حقت الذي جعله الله تعالى لك في اموالنا . فقال : وما لنا من الأرض وما أخرج الله منها الا الخمس !! يا أبا سيار الأرض كلها لنا فما اخرج الله منها من شيء فهو لنا . قال : قلت له انا احمل اليك الماء كله؟ فقال لي : يا أبا سيار قد طيبناه لك وحالناك منه فضم اليك مالك وكل ما كان في ايدي شيعتنا من الأرض فهم محللون، ويحل لهم ذلك الى أن يقوم قائمنا فيجيبهم طسق ما كان في ايدي سواهم . قال : كسبهم من الأرض حرام عليهم حتى يقوم قائمنا فيأخذ الأرض من أيديهم ويخرجهم عنها صغرة .

قوله : أو أعرض لها

في بعض النسخ « اعترض » أي : أتعرض لها وأتصرف فيها . وفي النهاية : يقال : عرض لشيء وأعرض وتعرض واعترض بمعنى ، والاعتراض هو الظهور والدخول في الباطل والامتناع من الحق ، واعتراض فلان الشيء تكلفه^(١) .

قوله عليه السلام : فما لنا

استفهام انكاري، وكون الأرض كلها لهم لا ينافي حلها لشيعتهم بتحليلهم لهم، وأما لغير شيعتهم فهي حرام عليهم . ويمكن أن يكون المعنى أنهم أولى بالنفس والمال ، ويجوز لهم أخذ كل ما في يد غيرهم ، اذا عرفوا المصلحة في ذلك، وعلى المشهور حملوه على الانفال .

قوله عليه السلام : فيجيبهم

في بعض النسخ « فيحسبهم » .

(١) نهاية ابن الاثير ٣/ ٢١٥ - ٢١٦ .

١) ٢١٠٦٠ رقمه لقا

٢) ٢١٧١٥١ رقمه لقا

٣) ٢١٠٥١ رقمه لقا

٤) ٢١٠٧٠ رقمه لقا

٢٦ - محمد بن علي بن محبوب عن محمد بن الحسين عن الحسن بن محبوب

وفي القاموس : جبي الخراج كرمى وسعى جباية وجباة بكسرهما ، والقوم ،
ومنهم والماء في الحوض جباً مثلثة وجبياً جمعه ^(١) .

وفي الكافي : فيجبيهم طسق ما كان في أيديهم ، وأما ما كان في أيدي غيرهم
فان كسبهم - الى آخره .

وفي الصحاح : الطسق خراج الأرض ، فارسي معرب ^(٢) .

وقال الفاضل التستري رحمه الله : كذا في غيره من النسخ ، ولعل فيه سقطاً ،

وحاصله أن ما سواهم فان كسبهم . انتهى .

وقال في المنتقى قلت : قوله « فيجبيهم » ينبغي أن يكون حرف المضارعة فيه

مضموماً ، على أنه من اجبى بزيادة الهمزة ، لتعدية الفعل المتعدي الى مفعول ثان ،

والمعنى يصيرهم حباة لخراج ما كان في أيدي غير الشيعة .

ولا يرد على هذا التوجيه خلوما يحضر من كلام أهل اللغة عن ذكر استعمال

أجبى في هذا المعنى ، بملاحظة ما تقرر في محله ، من أن زيادة الهمزة في مثلها

لمعانيها المعهودة موقوف على السماع .

لانا نجيب بأن وقوعه في هذا الحديث وجه من السماع ، واحتمال خلافه يخرج

الكلام عن الافادة فلا يصار اليه ^(٣) انتهى .

وفي القاموس : الصاغر الراضي بالذل ، والجمع صغرة ككتبة ^(٤) .

الحديث السادس والعشرون : صحيح .

(١) القاموس ٣١٠/٤ .

(٢) صحاح اللغة ١٥١٧/٤ .

(٣) منتقى الجمان ١٥٠/٢ .

(٤) القاموس ٧٠/٢ .

عن عمر بن يزيد قال : سمعت رجلاً من أهل الجبل يسأل أبا عبد الله عليه السلام عن رجل أخذ أرضاً مواتاً تركها أهلها فعمرها واكرى انهارها وبنى فيها بيوتاً وغرس فيها نخلاً وشجراً. قال : فقال أبو عبد الله عليه السلام : كان أمير المؤمنين عليه السلام يقول : من احيا أرضاً من المؤمنين فهي له وعليه طسقتها يؤديه الى الامام في حال الهدنة، فاذا ظهر القائم عليه السلام فليوطن نفسه على أن تؤخذ منه.

٢٧ - علي بن الحسن بن فضال عن جعفر بن محمد بن حكيم عن عبد الكريم ابن عمرو الخثعمي عن الحرث بن المغيرة النصري قال : دخلت على أبي جعفر عليه السلام فجلست عنده فاذا نجية قد استأذن عليه فأذن له فدخل فجثى على ركبتيه ثم قال : جعلت فداك اني اريد ان اسألك عن مسألة والله ما أريد بها الا فكاً رقبتي من النار. فكأنه رق له فاستوى جالساً فقال له : يانجية سلني فلا تسألني اليوم عن شيء الا أخبرتك به . قال : جعلت فداك ما تقول في فلان وفلان؟ قال : يانجية ان لنا الخمس في كتاب الله ولنا الانفال ولنا صفو الأموال ، وهما والله أول من ظلمنا حقنا في كتاب الله ، وأول من حمل الناس على رقابنا ، ودماؤنا في أعناقهما الى يوم القيامة بظلمنا أهل البيت، وان الناس ليقبلون في حرام الى يوم القيامة بظلمنا أهل البيت . فقال نجية : انا لله وانا اليه راجعون ثلاث مرات هلكتنا ورب الكعبة قال : فرفع فخذه عن الوسادة فاستقبل القبلة فدعا بدعاء لم أفهم منه شيئاً الا انا

وفي النهاية: الهدنة بالضم السكون، والهدنة الصلح والموادعة بين المسلمين واكفار وبين كل المتحاربين^(١).

الحديث السابع والعشرون : مجهول .

سمعناه في آخر دعائه وهو يقول: « اللهم انا قد احللنا ذلك لشيعتنا » قال: ثم أقبل
 إلينا بوجهه ، وقال : يا نجية ما على فطرة ابراهيم عليه السلام غيرنا وغير شيعتنا .
 فان قال قائل : ان جميع ما ذكرتموه انما يدل على اباحة التصرف لكم في
 هذه الارضين ، ولم يدل على انه يصح لكم تملكها بالشراء والبيع ، فاذا لم يصح
 الشراء والبيع فما يكون فرعاً عليه أيضاً لا يصح مثل الوقف والنحلة والهبة وما
 يجري مجرى ذلك .

قيل له : انا قد قسمنا الارضين فيما مضى على ثلاثة أقسام : أرض يسلم أهلها
 عليها فهي ترك في أيديهم وهي ملك لهم فما يكون حكمه هذا الحكم صح لنا
 شراؤها وبيعها ، وأما الارضون التي تؤخذ عنوة أو يصالح أهلها عليها فقد ابحننا
 شراؤها وبيعها لأن لنا في ذلك قسماً لأنها أراضي المسلمين وهذا القسم أيضاً يصح
 الشراء والبيع فيه على هذا الوجه ، واما الانفال وما يجري مجراها فليس يصح
 تملكها بالشراء والبيع وانما أبيع لنا التصرف حسب ، والذي يدل على القسم
 الثاني ما رواه :

قوله رحمه الله : وأما الارضون التي تؤخذ عنوة

أقول : اختلف كلام الأصحاب في الأراضي التي فتحت عنوة ، ففي باب
 الخمس أطلقوا وجوبه في المنقول وغيره ، وفي باب أحكام الارضين أطلقوا حكم
 الارضين وأنها كلها للمسلمين ، ولم يستثنوا الخمس . قالوا : قولنا روى
 والشيخ صرح في بعض المواضع انه حكم ما بقي بعد الخمس ، وظاهر القدماء
 وأكثر الأخبار عدم اخراج الخمس منها .

ولم أر في سير رسول الله صلى الله عليه وآله في أهل مكة وأهل خيبر وغيرها
 اخراج الخمس ، ولو أخرجها فلم لم يتميز من غيرها .

وقد يقال : انه أعطى عوض الأراضي من المنقولات حق أرباب الخمس ، وهو أيضاً مشكل ، لأنه لم ينتقل ذلك ، وأيضاً كيف يعطي عوض الأراضي التي في أيدي المسلمين الى يوم القيامة من حصة الموجودين وقت الصلح ؟ .

وقد صرح أبو الصلاح الحلبي رحمه الله باختصاص الخمس بالمنقول ، حيث قال في الكافي : فرض الخمس مختص بالمال المستفاد بالحرب من الكفار من مال ، أورقيق ، أو كراع ، أو سلاح ، أو غير ذلك مما يصح نقله قليلاً وكثيره ، وما بلغ من الكنوز ما نجب فيه أو في مثل قيمته الزكاة ، وما بلغ من المأخوذ من المعادن والمخرج بالغوص قيمته ديناراً فما زاد ، وما فضل عن مؤونة الحول على الاقتصاد من كل مستفاد بتجارة ، أو صناعة ، أو زراعة ، أو هبة ، أو صدقة ، أو ميراث ، أو غير ذلك من وجوه الافادة ، وكل ما اختلط حلاله بحرامه ، ولم يتميز أحدهما من الآخر ، ولا تعين مستحقه ^(١) .

ثم قال في كتاب الجهاد في أقسام الارضين : وأما الأرض المأخوذة عنوة ، فيلزم الناظر تقبيلها بما يراه مدة معلومة ، ويشترط على متقبلها اخراج الزكاة من أصل ما يخرج من الاصناف الأربعة الى أهلها ، وأخذ ما يبقى عن شرط القبالة ، فيصرف الى أنصار الاسلام .

فان قصر المزارع في عمارتها وزراعتها ، كان له فسخ العقد وأخذ الأرض منه وتسليمها الى من يراه ، وله صرف ذلك في مصالح الاسلام وسد ثغوره وتقويته بالخيال والسلاح على أعدائه ، ولا يجوز لأحد أن يعترض عليه في ذلك ^(٢) .

[وهذا] ^(٣) ظاهر كثير من الأصحاب ذلك ، لاسيما في باب أحكام الارضين ،

(١) الكافي ص ١٧٠ .

(٢) الكافي ص ٢٦٠ .

(٣) كذا في النسخة .

وعند بعضهم أنها كذلك بعد اخراج الخمس لاهله .
وفي بعض حواشي القواعد ، لما ذكر المصنف « ويخرج منه الخمس » :
هذا في حال ظهور الامام ، وأما في حال الغيبة ، ففي الأخبار ما يدل على أنه لا
خمس فيه .

أقول : لا يخفى أنه لا دلالة في الأخبار على اختصاص الحكم بحال الغيبة ،
بل ظاهرها العموم .

وقال في المنتهى : الارضون على أربعة أقسام : أحدها ما يملك بالاستغنام
ويؤخذ قهراً بالسيف ، فانها تكون للمسلمين قاطبة ، ذهب اليه علماؤنا أجمع .

ثم قال بعد نقل مسائل في مسألة أرض السواد وبيان كونها مفتوحة عنوة قال
الشيخ رحمه الله : والذي يقتضيه المذهب أن هذه الاراضي وغيرها من البلاد التي
فتحت عنوة يخرج خمسها لارباب الخمس ، وأربعة الاخماس الباقية يكون للمسلمين
قاطبة ، الغانمين وغيرهم سواء في ذلك ، ويكون للامام النظر فيها وتقبلها وتضمينها
بما شاء ، ويأخذ ارتفاعها ويصرفه في مصالح المسلمين ، وما ينبوهم من سد الثغور
وتقوية المجاهدين وبناء القناطر وغير ذلك .

وليس للغانمين في هذه الأرضين على وجه التخصيص شيء ، بل هم والمسلمون
فيه سواء ، ولا يصح بيع شيء من هذه الأرضين ، ولا هبته ، ولا معاوضته ، ولا
تملكه ، ولا وقفه ، ولا رهنه ، ولا اجارته ، ولا ارثه ، ولا يصح أن يبني دوراً ومنازل
ومساجد وسقايات ، ولا غير ذلك من أنواع الذي يتبع الملك . ومتى فعل شيء
من ذلك ، كان التصرف باطلا وهو باق على الأصل .

ثم قال رحمه الله : وعلى الرواية التي رواها أصحابنا أن كل عسكري أو فرقة
غزت بغير أمر الامام فغنمت ، تكون الغنيمة للامام خاصة ، تكون هذه الارضون

وغيرها مما فتحت بعد الرسول، الا ما فتح في أيام أمير المؤمنين عليه السلام، ان صح شيء من ذلك تكون للامام خاصة، وتكون من جملة الانفال التي له خاصة لا يشر كنه فيها غيره^(١). انتهى.

وقال رحمه الله في التذكرة في كتاب الخمس في باب ما يجب فيه: وهو أصناف: الأول الغنائم المأخوذة من دار الحرب ما حواه العسكر وما لم يحوه، أمكن نقله كالثياب والدواب وغيرها، أو لا كالاراضي والعقارات.

وقال في باب كتاب الجهاد: الارضون على أربعة أقسام: الأول - ما يملك بالاستغنام من الكفار وتؤخذ قهراً بالسيف، وهي تملك بالاستيلاء كما تملك المنقولات، ويكون للمسلمين قاطبة لا يختص بها المقاتلة، بل يشار كهم غيرهم من المسلمين، ولا يفضل الغانمون على غيرهم أيضاً، بل هي للمسلمين قاطبة، ذهب اليه علماؤنا أجمع، وبه قال مالك لما رواه العامة عن النبي صلى الله عليه وآله انه فتح هوازن ولم يقسمها.

ومن طريق الخاصة قول الكاظم عليه السلام في حديث طويل: والارض التي فتحت عنوة - الى قوله: ويأخذ الباقي، فيكون ذلك أرزاق أعوانه على دين الله وفي مصلحة ما ينوبه من تقوية الاسلام وتقوية الدين، وفي وجوه الجهاد وغير ذلك مما فيه مصلحة العامة ليس لنفسه من ذلك قليل ولا كثير يعني الامام.

وقال الشافعي: يقسم بين الغانمين كسائر الأموال، وبه قال أنس بن مالك والزبير وبلال.

وقال الثوري: يتخير الامام بين القسمة والوقف على المسلمين، ورواه العامة عن علي عليه السلام.

وقال أبو حنيفة: يتخير الامام بين قسمتها ووقفها، وأن يقر أهلها عليها، ويضرب

٢٨ - محمد بن الحسن الصفار عن أيوب بن نوح عن صفوان بن يحيى قال : حدثني أبو بردة بن رجا قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : كيف ترى في شراء أرض الخراج ؟ قال : ومن يبيع ذلك ؟ هي أرض المسلمين . قال : قلت يبيعها الذي هي في يده . قال : ويصنع بخراج المسلمين ماذا ؟ ثم قال : لا بأس اشتري حقه منها ويحول حق المسلمين عليه لعله يكون أقوى عليها واملأ بخراجهم منه .

٢٩ - وروى علي بن الحسن بن فضال عن إبراهيم بن هاشم عن حماد بن عيسى عن محمد بن مسلم قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الشراء من أرض اليهود والنصارى فقال : ليس به بأس قد ظهر رسول الله صلى الله عليه وآله على أهل

عليهم الخراج يصير حقاً على رقبة الأرض لا يسقط بالاسلام .

ثم نقل من الشيخ ما مر فيما نقلنا من المنتهى ، فظهر تشويش كلامهم في هذا الباب ، وعدم اخراج الخمس من الأراضي أقوى ، نظراً الى أكثر الأخبار ، لا سيما رسالة حماد بن عيسى عن الكاظم عليه السلام ، كما رواه الشيخ وأشار اليه في التذكرة .

الحديث الثامن والعشرون : صحيح .

قال الفاضل التستري رحمه الله : لعله انما يدل على صحة شراء استحقاقه منها لاشراء رقبة الأرض ، فان لم يصح الوقف الا بالنظر الى الرقبة أشكل حكم الوقف عليه . انتهى .

وفي النهاية : فيه « لنا رقاب الأرض » أي : نفس الأرض^(١) .

الحديث التاسع والعشرون : حسن موثق .

خير فخارجهم على أن يترك الأرض بأيديهم يعملونها ويعمرونها فلا أرى بها بأساً لو انك اشتريت منها شيئاً ، وأيما قوم أحيوا شيئاً من الأرض وعملوها فهم أحق بها وهي لهم .

٣٠ - وعنه عن علي عن حماد عن حريز عن محمد بن مسلم وعمر بن حفظة عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألته عن ذلك فقال : لا بأس بشرائها فانها اذا كانت بمنزلتها في أيديهم يؤدي عنها كما يؤدي عنها .

٣١ - وعنه عن علي عن حماد بن عيسى عن ابراهيم بن أبي زياد قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الشراء من أرض الجزية قال : فقال : اشتريها فان لك من الحق ما هو أكثر من ذلك .

٣٢ - وبهذا الاسناد عن حماد عن حريز عن زرارة عن أبي عبد الله عليه

الحديث الثلاثون : موثق .

ولا يبعد ارجاع ضمير « عنه » الى الصفار . وفي بعض النسخ « عن علي بن حماد » . وعلى الأصل لا يبعد أن يكون علي بن حديد ، فالخبر ضعيف ، وكذا ما بعده .

الحديث الحادي والثلاثون : موثق .

قوله عليه السلام : فان لك من الحق

أي : للشيعه حقوق كثيرة في أموال الكفار والمخالفين ، لتحليل الأئمة الراشدين صلوات الله عليهم أجمعين .

الحديث الثاني والثلاثون : موثق .

السلام انه قال : اذا كان ذلك كنتم الى ان تزدادوا أقرب منكم الى ان تنقصوا .
 ٣٣ - وبهذا الاسناد عن حريز عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سمعته يقول:
 رفع الى أمير المؤمنين عليه السلام رجل مؤمن اشترى أرضاً من أراضي الخراج
 فقال أمير المؤمنين عليه السلام : له ما لنا وعليه ما علينا مسلماً كان أو كافراً له ما لأهل
 الله وعليه ما عليهم .

ذكر الشيخ رحمه الله : (انه قد اختلف أصحابنا في حديث الخمس عند
 الغيبة وذهب كل فريق منهم فيه الى مقال فمنهم من يسقط فرض اخراجه لغيبة الامام
 عليه السلام بما تقدم من الرخص فيه من الأخبار، وبعضهم يذهب الى كثره ويتأول
 خبراً ورد أن الأرض تظهر كنوزها عند ظهور الامام عليه السلام ، وانه عليه السلام
 اذا قام دله الله تعالى على الكنوز فيأخذها من كل مكان، وبعضهم يرى صلة الذرية
 وفقراء الشيعة على طريق الاستحباب، وبعضهم يرى عزله لصاحب الامر عليه السلام
 فان خشى ادراك الموت قبل ظهوره وصى به الى من يثق به في عقله وديانته فليسلمه

قوله عليه السلام : اذا كان ذلك

كأنه تتمه للمخبر السابق ، أي : شراء أرض أهل الذمة سبب لزيادتهم
 واجتماعكم وكثرتكم .
 أو المراد أن عند ظهور دولة الحق لاتؤخذ هذه الأرض منكم ، بل تزدون
 أضعافها ، والله يعلم .

الحديث الثالث والثلاثون : موثق :

قوله رحمه الله : ويتأول خبراً

في النهاية : ومنه حديث عائشة « كان النبي يكثُر أن يقول في ركوعه وسجوده

الى الامام عليه السلام ان ادرك قيامه ، والا وصى به الى من يقوم مقامه في الثقة والديانة ثم على هذا الشرط الى ان يظهر امام الزمان عليه السلام . وهذا القول عندي أوضح من جميع ما تقدمه لأن الخمس حق وجب لصاحبه لم يرسم فيه قبل غيبته حتى يجب الانتهاء اليه، فوجب حفظه عليه الى وقت ايا به والتمسكن من ايصاله اليه أو وجود من انتقل بالحق اليه، ويجري ذلك مجرى الزكاة التي يعدم عند حلولها مستحقها فلا يجب عند عدم ذلك سقوطها ، ولا يحل التصرف فيها على حسب التصرف في الاملاك، ويجب حفظها بالنفس أو الوصية بها الى من يقوم بايصالها الى مستحقها من أهل الزكاة من الأصناف وان ذهب ذاهب الى ما ذكرناه في شطر الخمس الذي هو خالص للامام عليه السلام وجعل الشطر الاخر لايتام آل محمد صلى الله عليه وآله وأبناء سبيلهم ومساكينهم على ما جاء في القرآن لم يبعد اصابته الحق في ذلك بل كان على صواب) .

٣٤ - علي بن الحسن بن فضال عن يعقوب بن يزيد عن محمد ابن أبي عمير

سبحانك الله وبحمدك يتأول القرآن » يعني : أنه مأخوذ من قول الله « فسيح بحمد ربك واستغفره »^(١).

قوله رحمه الله : ويجب حفظها بالنفس

أقول : ذهب المحقق ومن تأخر عنه الى أنه يصرف جميع الخمس الى الأصناف الموجودين ، والمتولي لذلك الفقيه الجامع لشرائط الفتوى ، لكونه نائباً عنه عليه السلام ، وليس ببعيد .

الحديث الرابع والثلاثون : مجهول .

عن الحكم بن ايمن عن أبي خالد الكابلي قال : قال ان رأيت صاحب هذا الأمر يعطي كلما في بيت المال رجلاً واحداً فلا يدخلن في قلبك شيء فإنه انما يعمل بأمر الله .

٣٥ - وعنه عن جعفر بن محمد بن حكيم عن جميل بن دراج عن أبي عبد الله عليه السلام قال : انما تصرف السهام على ما حوى العسكر .

٣٦ - السيارى عن علي بن اسباط قال : لما ورد أبو الحسن موسى عليه السلام على المهدي وجده يرد المظالم فقال له : ما بال مظلمتنا يا أمير المؤمنين لا ترد؟! فقال له : وما هي يا أبا الحسن؟ فقال : ان الله عز وجل لما فتح على نبيه صلى الله عليه وآله فدك وما والاها ولم يوجف عليها بخيل ولا ركاب فأنزل الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وآله « وآت ذا القربى حقه » فلم يدر رسول الله صلى الله عليه وآله من هم فراجع في ذلك جبرئيل عليه السلام فسأل الله عز وجل عن ذلك فأوحى الله اليه ان ادفع فدك الى فاطمة عليهما السلام، فدعاها رسول الله صلى الله عليه وآله

الحديث الخامس والثلاثون : مجهول .

ولعل المعنى أن السهام التي ذكرها الله في الغنائم مختصة بما حواه العسكر من الاموال ، ولا يدخل فيها الارضون، فانها لكافة المسلمين كما ذكرنا سابقاً . وأما الاموال الغائبة ، فهي اما للامام، أو هي أيضاً في حكم ما حواه العسكر، فالحصر اضافي . وقد مر في باب قسمة الغنائم أنه ليس لمن قاتل شيء من الارضين وماغلبوا عليه الا ما احتوى العسكر ، وقد مر الكلام فيه .

الحديث السادس والثلاثون : ضعيف .

فقال لها: يا فاطمة ان الله تعالى امرني أن أدفع اليك فديك. فقالت: قد قبلت يا رسول الله من الله ومنك، فلم يزل وكلاؤهما فيها حياة رسول الله صلى الله عليه وآله، فلما ولي أبو بكر اخرج عنها وكلاءها، فأتمته فسأله ان يردها عليها فقال لها: آتيني بأسود أو أحمر ليشهد لك بذلك، فجاءت بأمير المؤمنين والحسن والحسين عليهم السلام وأم ايمن فشهدوا لها بذلك فكتب لها بترك التعرض، فخرجت بالكتاب معها فلقيتها عمر فقال لها: ما هذا معك يا بنت محمد؟ قالت: كتاب كتبه لي ابن أبي قحافة، فقال لها: أرينيه فأبت، فانتزعه من يدها فنظر فيه وتفل فيه ومجاه وخرقه وقال: هذا لأن اباك لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب وتركها ومضى. فقال له المهدي: حدها لي فحدها فقال: هذا كثير فأنظر فيه.

قوله لعنه الله: آتيني بأسود أو أحمر

في النهاية: فيه « بعثت الى الأسود والاحمر » أي: العرب والعجم، لأن الغالب على ألوان العرب الادمة والاسود، وعلى ألوان العجم الحمرة والبياض. وقيل: الجن والانس. وقيل: أراد بالاحمر الابيض مطلقاً، لأن العرب يقول امرأة حمراء، أي: بيضاء^(١).

قوله لعنه الله: هذا لان اباك

كأنه قال ذلك معاندة واستهزاء لعنه الله، أو المراد أن النبي صلى الله عليه وآله وآله أيضاً لم يتعب في تحصيلها حتى يكون له، جهلاً بالاية، أو تجاهلاً عنها وعن معناها، أو انكاراً لها.

قوله : فقال : هذا كثير فانظر فيه

وفي الكافي : فجاءت بأمر المؤمنين وأم أيمن فشهدا لها - الى قوله : فخرجت والكتاب معها - الى قوله : فقال لها : هذا لم يوجف عليه أبوك بخيل ولا ركاب ، فضعي الجبال في رقابنا ، فقال له المهدي : يا أبا الحسن حدهالي ؟ فقال : حدمنها جبل أحد ، وحدمنها عريش مصر ، وحدها سيف البحر ، وحدها دومة الجندل فقال له : كل هذا ؟ قال : نعم يا أمير المؤمنين هذا كله مما لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب . فقال : كثير أنظر فيه .

وأقول : لا يبعد أن يكون المراد أن جميع ذلك داخل في الانفال التي لم يوجف عليها بخيل ولا ركاب لافي فذك ، اذ المشهور أن الفدك اسم لقرية مخصوصة . قال في القاموس : فذك قرية بخيبر^(١) .

وفي الخبر على ما في الكافي ايماء اليه ، حيث قال : هذا كله مما لم يوجف . وفي الكتابين أيضاً « فذك وما والاها » أي : قاربها مكاناً أو حكماً ، فقول جبرئيل عليه السلام « ان أدفع فذك » أي : فذك وما والاها ، أو أطلق فذك على الجميع مجازاً تسمية للكل باسم الجزء .

ثم اعلم أنه قد يستشكل في هذا الخبر وأمثاله بأن سورة الحشر مدنية « وآت ذا القربى » في الاسرى وهي مكية ، فكيف نزلت بعد الاولى ؟ مع أنه معلوم أن هذه القضية كانت في المدينة ؟

والجواب : ان السور المكية قد تكون فيها آيات مدنية وبالعكس ، فان الاسمين مبنيان على الغالب .

ويؤيده أن الطبرسي رحمه الله قال في مجمع البيان : سورة بني اسرائيل هي

(١) القاموس ٣/٣١٥ .

٣٧ - علي بن الحسن بن فضال عن سندي بن محمد عن علا عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام قال : الانفال من النفل وفي سورة الانفال جدد الانف .
 ٣٨ - وعنه عن ابراهيم بن هاشم عن حماد بن عيسى عن محمد بن مسلم عن

مكية كلها ، وقيل مكية الا خمس آيات ، وعدد منها « وآت ذا القربى حقه » رواه عن الحسن ، وزاد ابن عباس ثلاثاً آخر^(١) .

الحديث السابع الثلاثون : موثق .

قوله عليه السلام : الانفال من النفل

أي : هو جميع النفل بالتحريك ، بمعنى الزيادة أو العطية ، كما ذكره المفسرون .

وفي الكافي « هو النفل » أي : زيادة عطية من الله لنا .

قوله عليه السلام : جدد الانف

أي : قطع أنف المخالفين ، كناية عن اذلالهم واسكاتهم ، كما أن شموخ الانف كناية عن العزة والرفعة ، وانما كان فيها جدد الانف ، لانه حكم الله تعالى بأن الانفال لله والرسول ، ومعلوم أن ما كان للرسول فهو للقائم مقامه بعده ولاهل بيته .

الحديث الثامن والثلاثون : حسن موثق .

أبي عبدالله عليه السلام أنه سمعه يقول : ان الأنفال ما كان من أرض لم يكن فيها هراقة دم أو قوم صولحوا وأعطوا بأيديهم، فما كان من أرض خربة أو بطون أو دية فهذا كله من الفية . والآنفال لله وللرسول صلى الله عليه وآله ، فما كان لله فهو للرسول صلى الله عليه وآله ويضعه حيث يحب .

٣٩ - أبو العباس أحمد بن محمد بن سعيد بن عقدة الحافظ الهمداني عن أبي جعفر محمد بن المفضل بن ابراهيم الأشعري قال : حدثنا الحسن بن علي

وقدم مثله في باب الأنفال ، باختلاف في السند وزيادة^(١).

قوله عليه السلام : أو قوم صولحوا

أي : على أن يكون الأرض للامام عليه السلام ، أو صالحوا على ترك القتال بالانجلاء عنها ، أو أعطوها بأيديهم وسلموها طوعاً .

ولو صالحوا على أنها لهم ، فهي لهم كما مر .

ولو صالحوا على أنها للمسلمين ولهم السكنى وعليهم الجزية ، فالعامة للمسلمين قاطبة والموات للامام عليه السلام .

قوله عليه السلام : فهذا كله من الفية

أي : والفية من الأنفال لله والرسول . أو الأنفال عطف على الفية ، و«لله» خبر بعد خبر .

الحديث التاسع والثلاثون : مجهول .

ابن زياد وهو الوشا الخراز وهو ابن بنت الياس - وكان وقف ثم رجع ففقطع -
 عن عبد الكريم بن عمر الخثعمي عن عبد الله بن أبي يعفور ومعلّى بن خنيس عن أبي
 الصامت عن أبي عبد الله عليه السلام قال: أكبر الكبائر سبع: الشرك بالله العظيم،
 وقتل النفس التي حرم الله عز وجل الا بالحق، وأكل اموال اليتامى، وعقوق
 الوالدين، وقذف المحصنات، والفرار من الزحف، وانكار ما أنزل الله عز وجل،
 فأما الشرك بالله العظيم: فقد بلغكم ما أنزل الله فينا وما قال رسول الله صلى الله عليه
 وآله فردوه على الله وعلى رسوله، واما قتل النفس الحرام فقتل الحسين عليه السلام
 وأصحابه، واما أكل اموال اليتامى: فقد ظلمنا فيئنا وذهبوا به، وأما عقوق الوالدين:
 فان الله عز وجل قال في كتابه: «النبى أولى بالمؤمنين من انفسهم وازواجه امهاتهم»
 وهو أب لهم، فعقوه في ذريته وفي قرابته، واما قذف المحصنات: فقد قذفوا فاطمة
 عليها السلام على منابرهم، وأما الفرار من الزحف: فقد أعطوا أمير المؤمنين عليه
 السلام البيعة طائعين غير مكرهين ثم فروا عنه وخذلوه، واما انكار ما أنزل الله عز

قوله: ثم رجع

أي: عن الوقف على موسى عليه السلام.

قوله: فقطع

أي: جزم بامامة الرضا صلوات الله عليه.

وأقول: لم ينسب اليه الوقف الا في هذا الخبر، وفيه جهالة وضعف، وفي

أخبار آخر مثله. ويظهر من أخبار كثيرة شدة توسله بالرضا عليه السلام، وكونه من

خواصه عليه السلام.

وقال الكشي : خزاز من أصحاب الرضا عليه السلام ، وكان من وجوه هذه الطائفة . وروي عن أحمد بن محمد بن عيسى قال : خرجت الى الكوفة في طلب الحديث ، فلقيت بها الحسن بن علي الوشا ، فسألته أن يخرج الي كتاب العلاء بن رزين القلاء وأبان بن عثمان ، فأخرجهما الي ، فقلت له : أحب أن تجيزهما لي ، فقال لي : رحمك الله وما عجلتكم ؟ اذهب فاكتبهما واسمع من بعد ، فقلت : لا آمن الحدثنان ، فقال : لو علمت أن هذا الحديث يكون له هذا الطلب لاستكثرت منه ، فاني أدركت في هذا المسجد تسعمائة شيخ كل يقول : حدثني جعفر بن محمد ، وكان هذا الشيخ عيناً من عيون هذه الطائفة (١) .

أقول : وان كان يظهر من خبر في الكافي وخبر آخر في عيون أخبار الرضا أنه كان واقفاً ، ولما رأى المعجزة رجع ، الا أن الظاهر أن توقفه كان في مدة قليلة ، وأكثر أخباره عن الرضا عليه السلام ، وأنه رواها بعد الرجوع ، والشهيد الثاني رحمه الله عد حديثه من الحسن .

والظاهر أن قولهم « انه وجه من وجوه الطائفة » و« عين من عيونها » فوق التوثيق ، لاسيما مع اهتمام أحمد بن محمد بن عيسى في أخذ الاجازة منه ، مع أنه كان اخرج البرقي عن قم ، لاعتماده على المراسيل وروايته عن الضعفاء . ولهذه الامور عد العلامة وغيره رضي الله عنهم احاديثه من الصحاح ، وهو عندي في أعلى مراتب الصحة .

ثم اعلم أنه روى الصدوق في الفقيه بأسناده عن علي بن حسان الواسطي ، عن عمه عبد الرحمن بن كثير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ان الكبائر سبع ، فينا أنزلت ومنا استحللت ، فأولها الشرك بالله ، وساق الحديث الي قوله : والفرار

(١) رجال النجاشي ص ٣٠ . أقول : قال الوالد العلامة في حاشيته على رجال

النجاشي : لا يوجد هذا في رجال الكشي .

وجل : فقد انكروا حقنا وجحدوا له وهذا مما لا يتعاجم فيه أحد والله يقول: « ان

من الزحف ، فأما الشرك بالله العظيم ، فقد أنزل الله فينا ما أنزل ، وقال رسول الله صلى الله عليه وآله فينا ما قال ، فكذبوا الله وكذبوا رسوله ^(١).

أقول : « فينا نزلت » المراد به أنها نزلت علينا وفي بيتنا ، أو نزلت ابتداءً في رعاية حقوقنا ، ثم جرت في سائر الناس . والمراد بالشرك هنا ما يعم الكفر ، فان انكار ما علم من الدين ضرورة بمنزلة الشرك ، لانهم أشركوا الشيطان ومن اتبعوه من أئمة الضلالة مع الله .

ثم قال : وأما قتل النفس التي حرم الله ، فقد قتلوا الحسين عليه السلام وأصحابه وأما أكل مال اليتيم ، فقد ذهبوا ببيتنا الذي جعله الله لنا وأعطوه غيرنا ^(٢).

والمراد بالفداء فدك والخمس ، وفيهما حق أيتام آل محمد . وقد يطلق اليتيم على من لا يوجد نظيره ، كما قيل في قوله تعالى « ألم يجدك يتيماً فأوى » ^(٣) . وفي القاموس : اليتيم الفرد ، وكل شيء يعز نظيره ^(٤).

وقوله « هو أب لهم » جزء للآية ^(٥) في قراءة أهل البيت عليهم السلام . وقال الطبرسي رحمه الله : وكذلك هو في مصحف أبي ، وروى ذلك عن أبي جعفر وأبي عبدالله عليهما السلام ^(٦).

قوله عليه السلام : مما لا يتعاجم فيه أحد

أي : لا يمكنه تكليف العجمة وعدم البيان فيه ، يقال : استعجم عليه الكلام

(١) من لا يحضره الفقيه ٣/٣٦٦ ، ح ١ .

(٢) نفس المصدر .

(٣) سورة الضحى : ٦ .

(٤) القاموس ٤/١٩٣ .

(٥) سورة الاحزاب : ٦ .

(٦) مجمع البيان ٤/٣٣٨ .

كتاب الصيام

(٤٠)

باب فرض الصيام

قال الله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون » وقال تعالى : « شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان فمن شهد منكم الشهر فليصمه ومن كان مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر » فأوجب الصيام بظاهر اللفظ على كل مكلف .
١ - وروى محمد بن يعقوب عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن حماد بن عيسى عن حريز عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال: بني الإسلام على خمسة أشياء:

« كتاب الصيام »

كتاب الصوم

باب فرض الصيام

الحديث الأول : ص ١٠

وہما بالک

قال في كتاب الصيام في بيان ما يباح في الصوم من الأكل والشرب والجماع والجماع في الصوم
عبد الله بن الجارود عن الفضيل بن يزار عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال في الصوم
فإنه إذا كان في الصوم من الأكل والشرب والجماع والجماع في الصوم

وكذا ما كان في الصوم من الأكل والشرب والجماع والجماع في الصوم
فإنه إذا كان في الصوم من الأكل والشرب والجماع والجماع في الصوم
فإنه إذا كان في الصوم من الأكل والشرب والجماع والجماع في الصوم

كتاب الصيام

(٤٠)

باب فرض الصيام

قال الله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين
من قبلكم لعلكم تتقون » وقال تعالى : « شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى
للناس وبيانات من الهدى والفرقان فمن شهد منكم الشهر فليصمه ومن كان مريضاً
أو على سفر فعدة من أيام أخر » فأوجب الصيام بظاهر اللفظ على كل مكلف .
١ - وروى محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن حماد بن عيسى
عن حريز عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال: بني الاسلام على خمسة أشياء:

« كتاب الصيام »

باب فرض الصيام

الحديث الاول : حسن . لا يمكن الاطلاع عليه فذلك شرف في الصيام

على الصلاة والزكاة والصوم والحج والولاية، وقال رسول الله صلى الله عليه وآله :
الصوم جنة من النار .

٢ - وعنه عن محمد بن يحيى عن محمد بن عيسى عن ابن فضال عن ثعلبة
عن علي بن عبدالعزيز قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : ألا أخبرك بأصل الاسلام
وفرعه وذروته وسنامه ؟ قلت : بلى . قال : أصله الصلاة ، وفرعه الزكاة ، وذروته
وسنامه الجهاد في سبيل الله ، ألا أخبرك بأبواب الخير ؟ الصوم جنة من النار .

قوله عليه السلام : بنى الاسلام على خمسة أشياء

قال بعض العلماء : ليس المراد أن هذه الخمسة أجزاء الاسلام، لان الاسلام
هو الاقرار والاعتراف بـ « لا اله الا الله ، محمد رسول الله صلى الله عليه وآله »
بل المراد أن كل واحد من الخمسة شعار الاسلام . انتهى .

اقول : ويحتمل أن يكون المراد الايمان بها ، فانها من ضروريات الدين ،
وأن يكون المراد بـ « الاسلام » الايمان ، فيكون موافقاً لما دل من الأخبار على
أن الأعمال جزء منه ، فالمراد بالولاية ما يشمل الشهادتين، وعدا للولاية مع الفروع
على التجوز والتنزل ، والله يعلم .

الحديث الثاني : مجهول .

قوله عليه السلام : الصوم جنة من النار

أي : الصوم أبواب الخير مبالغته ، أو أنه عليه السلام عد الصوم منها وترك

البواقي .

٣ - علي بن الحسن بن فضال عن فضل بن محمد الأموي عن ربيعي بن عبدالله بن الجارود عن الفضيل بن يسار عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله : قال الله عز وجل : الصوم لي وأنا أجزي به .

الحديث الثالث :

قوله : وأنا أجزي به

على صيغة المعلوم أو المجهول، وعلى الأول ظاهر، وعلى الثاني فالمراد اني جزاؤه أو هو جزائي ، والأخير أظهر ، فتأمل .
وأورد هاهنا سؤال مشهور ، وهو أن كل الاعمال الصالحة لله ، فما وجه تخصيص الصوم بأنه له تبارك وتعالى دون غيره ؟
وأجيب بوجوه :

الأول : أنه اختص بترك الشهوات والملاذ في الفرج والبطن ، وذلك أمر عظيم يوجب التشريف . وعرض بالجهاد فان فيه ترك الحياة فضلاً عن الشهوات ، وبالحج اذ فيه الاحرام ومحظوراته كثيرة .

الثاني : أن الصوم يوجب صفاء العقل والفكر ، بوساطة ضعف القوى الشهوية بسبب الجوع ، ولذا قال عليه السلام : لا يدخل الحكمة جوفاً ملىء طعاماً . وصفاء العقل والفكر يوجبان حصول المعارف الربانية التي هي شرف أحوال النفس الانسانية .

ورد بأن سائر العبادات اذا واظب عليها المكلف أورثت ذلك ، خصوصاً الصلاة .

الثالث : أن الصوم أمر خفي لا يمكن الاطلاع عليه فلذلك شرف ، بخلاف

٤ - وعنه عن محمد بن عبيد عن عبد الله بن موسى قال : حدثنا نصر بن علي عن النضر بن سنان عن أبي سلمة عن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : شهر رمضان شهر فرض الله عز وجل عليكم صيامه فمن صامه إيماناً واحتساباً خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه .

٥ - وعنه عن محمد بن عبيد بن عتبة عن الفضل بن دكين أبي نعيم قال : حدثنا عبد السلام بن حرب عن أيوب السجستاني عن أبي قلابة عن أبي هريرة

الصلاة والحج والجهاد وغيرها من الأعمال .
وعورض بأن الإيمان والأخلاق، وأعمال القلب خفية مع أن الحديث متناول لها. ويمكن دفعه بتخصيصه بأفعال الجوارح .

الرابع : أن فيه تشبهاً بالمبدأ الأعلى بترك الأكل والشرب وغيرها أكثر مما في غيره من الأعمال .

الخامس : اختصاصه تعالى به ، إذ لم يعبد غيره تعالى به ، بخلاف سائر العباد. ويرد عليه : أنه اشتهر أن لعباد الأوثان أيضاً مساكاً شبيهاً بالصوم ، والله يعلم .

الحديث الرابع : ضعيف .

وفي النهاية : الحسب العد ، وفيه « من صام رمضان إيماناً واحتساباً » أي : طلباً لوجه الله وثوابه ، والاحتساب من الحسب ، كالاكتداد من العد . وإنما قيل لمن ينوي بعمله وجه الله احتسابه ، لأن له حينئذ أن يعتد عمله ، فجعل في حال مباشرة الفعل كأنه معتد به ^(١) .

الحديث الخامس : ضعيف أيضاً .

(١) نهاية ابن الأثير ١/٣٨٢ .

قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : قد جاءكم شهر رمضان شهر مبارك ، شهر فرض الله عليكم صيامه ، تفتح فيه أبواب الجنان ، وتغل فيه الشياطين ، فيه ليلة القدر خير من الف شهر ، من حرمها فقد حرم .

٦ - وعنه عن عمرو بن عثمان عن الحسن بن محبوب عن أبي أيوب عن أبي الورد عن أبي جعفر عليه السلام قال : خطب رسول الله صلى الله عليه وآله في آخر جمعة من شهر شعبان ، فحمد الله واثنى عليه ثم قال : « أيها الناس انه قد اظلكم شهر فيه ليلة خير من الف شهر ، شهر رمضان فرض الله صيامه وجعل قيام ليلة فيه بتطوع كتطوع صلاة سبعين ليلة فيما سواه من الشهور ، وجعل لمن يتطوع فيه بخصلة من خصال الخير والبر كأجر من أدى فريضة من فرائض الله عز وجل ، ومن أدى فيه فريضة من فرائض الله عز وجل كمن أدى سبعين فريضة من فرائض الله عز وجل ، فيما سواه من الشهور ، وهو شهر الصبر وان الصبر ثوابه الجنة ، وهو شهر المواساة ، وهو شهر يزيد الله عز وجل فيه في رزق المؤمن ، ومن فطر فيه مؤمناً كان له بذلك عند الله عز وجل عتق رقبة ومغفرة لذنوبه فيما مضى » . قيل له : يا رسول الله ليس كلنا نقدر على أن نفطر فيه صائماً . فقال : ان الله عز وجل كريم يعطي هذا الثواب لمن لم

وفي القاموس : حرمه كضربه وعلمه منعه ، والمحروم هو الممنوع من الخير^(١) .

الحديث السادس : حسن موثق أو مجهول .

قوله صلى الله عليه وآله : وهو شهر المواساة

أي : شهر يلزم فيه مواساة الاغنياء مع الفقراء في التعيش .

وفي النهاية : المواساة المشاركة والمساهمة في المعاش والرزق .

يقدر الا على مذقة من لبن يعطيها صائماً أو شربة من ماء عذب أو تمرات لا يقدر على اكثر من ذلك. ومن خفف فيه عن مملوكه خفف الله عنه حسابه، وهو شهر أوله رحمة ووسطه مغفرة وآخره اجابة والعنتق من النار، ولاغنى بكم فيه عن أربع خصال ، خصلتين ترضون الله عزوجل بهما ، وخصلتين لا غنى بكم عنهما ، فأما اللتان ترضون الله عز وجل بهما فشهادة ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله ، وأما اللتان لاغنى بكم عنهما فتسألون الله فيه حوائجكم والجنة وتسالون الله العافية وتعوذون به من النار .

٧ - وعنه عن محمد بن خالد الاصم عن ثعلبة بن ميمون عن معمر بن يحيى انه سمع أبا جعفر عليه السلام يقول : لايسأل الله عزوجل عبداً عن صلاة بعد الفريضة ولا عن صدقة بعد الزكاة ، ولا عن صوم بعد شهر رمضان .

قوله صلى الله عليه وآله : لاغنا بكم عنهما

لعل المراد بعدم الغنا في الأول الضرورة، أعم من أن يكون لتحصيل المثوبات ومزيد الخيرات ، أو لما لا بد منه من حوائج الدنيا والاخرة. وبالثاني الأخير فقط.

والمراد بالشهادتين التكلم بهما وتكرارهما ، لا الاعتقاد بهما . فتأمل .

الحديث السابع : مجهول .

قوله عليه السلام : بعد الفريضة

المراد بالفريضة : اما مطلق الصلوات الواجبة ، أو الصلوات الخمس . وعلى

الثاني لعل المراد عدم السؤال عن النوافل ، مع احتمال الاطلاق تفضلاً ، ويتعين

الاخيران في الأخيرين ، فتأمل .

٨ - وعنه عن أحمد بن صبيح عن الحسين بن علوان عن عبد الله بن الحسن قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : شهر رمضان نسخ كل صوم ، والنحر نسخ كل ذبيحة ، والزكاة نسخت كل صدقة ، وغسل الجنابة نسخ كل غسل .

٩ - وعنه عن محمد بن الربيع الاقرع عن هشام بن سالم عن ابي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : ما كلف الله العباد فوق ما يطيقون فذكر الفرائض وقال : انما كلفهم صيام شهر من السنة وهم يطيقون اكثر من ذلك .

١٠ - وعنه عن أحمد بن الحسن عن أبيه عن صفوان عن القاسم بن الفضيل ابن يسار عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أبو جعفر عليه السلام : من صلى الخمس وصام شهر رمضان وحج البيت الحرام ونسك نسكنا واهتدى ابنا قبل الله منه كما يقبل من الملائكة .

١١ - وعنه عن محمد بن أبي عمير عن حماد بن عثمان عن معمر بن يحيى قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : لا يسأل الله عبداً عن صلاة بعد الخمس ، ولا عن صوم بعد رمضان .

الحديث الثامن : ضعيف أو مجهول .

قوله صلى الله عليه وآله : نسخ كل صوم

ينبغي التقييد في الكل بالواجب بالاصالة ، دون ما يلزمه الانسان على نفسه من الكفارات والندور ، فتأمل .

الحديث التاسع : مجهول .

الحديث العاشر : موثق .

الحديث الحادى عشر : موثق .

رمضان في الثاني من تاريخه، فيستأنف فيه الصوم بعد شهر
 رمضان، وهو لا يؤمن بالسنن، قال: «إنه إذا كان في شهر رمضان
 في شهر رمضان، فيستأنف فيه الصوم بعد شهر رمضان، وهو لا يؤمن
 بالسنن، قال: «إنه إذا كان في شهر رمضان، فيستأنف فيه الصوم
 بعد شهر رمضان، وهو لا يؤمن بالسنن، قال: «إنه إذا كان في شهر
 رمضان، فيستأنف فيه الصوم بعد شهر رمضان، وهو لا يؤمن بالسنن»

(٤١)

باب علامة اول شهر رمضان وآخره

ودليل دخوله

المعتبر في تعرف أوائل الشهور بالاهلة دون العدد على ما يذهب اليه قوم
 من شذاذ المسلمين ، والذي يدل على ذلك قول الله عزوجل « يسألونك عن الاهلة
 قل هي مواقيت للناس والحج » ، فيبين الله تعالى انه جعل هذه الاهلة معتبرة في
 تعرف أوقات الحج وغيره مما يعتمى فيه الوقت ، ولو كان الامر على ما يذهب اليه
 أصحاب العدد لما كانت الاهلة مراعاة في تعرف هذه الاوقات اذا كانوا يرجعون
 الى العدد دون غيره ، وهذا خلاف التنزيل . والهلل : انما سمي هلالا لارتفاع
 الاصوات عند مشاهدتها بالذكر لها والاشارة اليها بالتكبير أيضاً والتهلل عند رؤيتها

باب علامة اول شهر رمضان وآخره

قوله رحمه الله : ولو كان الامر على ما يذهب

قال الفاضل التستري رحمه الله : كأن مدعاه انما يثبت ان جعل تعالى الاهلة

ومنه قيل استهل الصبي اذا ظهر صوته بالصياح عند الولادة ، وسمي الشهر شهراً لاشتهاره بالهلال ، فمن زعم ان العدد لا يام والحساب للشهور والسنين يغني في علامات الشهور عن الاهلة ابطال معنى سمات الاهلة والشهور الموضوعه في لسان العرب على ما ذكرناه ، ويدل على ذلك ايضاً ما هو معلوم كالاضطراب غير مشكوك فيه في شريعة الاسلام من فزع المسلمين في وقت النبي صلى الله عليه وآله ومن بعده الى هذا الزمان في تعرف الشهر الى معاينة الهلال ورؤيته ، وما ثبت ايضاً من سنة النبي صلى الله عليه وآله انه كان يتولى رؤية الهلال ويلتمس الهلال ويتصدى لرؤيته وما شرعه من قبول الشهادة عليه ، والحكم فيمن شهد بذلك في مصر من الامصار ، ومن جاء بالخبر به عن خارج الامصار ، وحكم المخبر به في الصحة ، وسلامة الجو من العواض ، وخبر من شهد برؤيته مع السوائري في بعض الاصقاع ، فلولا أن العمل على الاهلة أصل في الدين معلوم لكافة المسلمين ما كانت الحال في ذلك على ما ذكرناه ، ولكن اعتبار جميع ما ذكرناه عبثاً لافائدة فيه ، وهذا فاسد بلاخلاف . فأما الأخبار في ذلك فهي أكثر من أن تحصى ، لكنني اذكر منها قدر ما فيه كفاية ان شاء الله تعالى .

مواقيت للناس ، يقتضي أن يكون غيرها مواقيت ، والأفلا يرد ما يخفى ما يرد ، وفي اثبات ما ذكر كلام واضح لاشتهاره بالهلال ، أي : بسبب رؤيته والصياح عندها .

قوله رحمه الله : وما ثبت ايضاً من سنة النبي صلى الله عليه وآله

قال الفاضل التستري رحمه الله : كأن هذا انما كان في الليالي التي يحتمل فيه الرؤبة وعدمها ، لا فيما لا يحتمل ذلك ، كما اذا تم ثلاثين ليلة ، وكان مراده أن

١ - فمنها ما رواه أبو غالب الزراري قال : اخبرنا أحمد بن محمد بن أحمد بن الحسن بن أبان عن عبد الله بن جبلة عن علا عن محمد بن مسلم عن أحدهما - يعني أبا جعفر وأبا عبد الله عليهما السلام - قال : شهر رمضان يصيبه ما يصيب الشهور من النقصان، فإذا صمت تسعة وعشرين يوماً ثم تغيمت السماء فأتتم العدة ثلاثين.

٢ - علي بن مهزيار عن عمرو بن عثمان عن المفضل وعن زيد الشحام جميعاً عن أبي عبد الله عليه السلام أنه سئل الالهة فقال : هي أهل الشهور ، فإذا رأيت الهلال فصم ، وإذا رأيتته فأفطر . قلت : رأيت ان كان الشهر تسعة وعشرين يوماً اقضى ذلك اليوم ؟ فقال : لا الا ان تشهد لك بيعة عدول فان شهدوا انهم رأوا الهلال قبل ذلك فاقض ذلك اليوم .

ينفي الاعتبار بما قبل اتمام الثلاثين بالحساب والعدد، وحيث لا يبعد الاستدلال بما

ذكره .

الحديث الاول : مجهول .

قال الفاضل التستري رحمه الله : كأن وجه الاستدلال بهذه الرواية ما ذكرنا

من ابطال الاعتماد على ما عدا ثلاثين بالعدد والحساب .

الحديث الثاني : صحيح .

قوله : سئل عن الالهة

أي : الالهة المذكورة في الآية (١).

٣ - وعنه عن الحسن بن القاسم بن عروة عن أبي العباس عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الصوم للرؤية والفطر للرؤية ، وليس الرؤية ان يراه واحد ولا اثنان ولا خمسون .

٤ - وعنه عن عثمان بن عيسى عن سماعة قال : صيام شهر رمضان بالرؤية وليس بالظن ، وقد يكون شهر رمضان تسعة وعشرين ويكون ثلاثين ، ويصبيه ما يصيب الشهور من التمام والنقصان .

٥ - وعنه عن محمد بن أبي عمير عن أبي أيوب عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام قال : اذا رأيت الهلال فصوموا واذا رأيتموه فأفطروا وليس بالرأي ولا بالتظني ولكن بالرؤية ، والرؤية ليس ان يقوم عشرة فينظروا فيقول واحد هو ذا هو ، وينظر تسعة فلا يرونه ، اذا رآه واحد رآه عشرة والف ، واذا كانت علة فأتم شعبان ثلاثين ، وزاد حماد فيه : وليس أن يقول رجل هو ذا هو ، لا اعلم الا قال ولا خمسون .

واعلم أنه استدل بعموم تلك الأخبار على ما ذهب اليه السيد رحمه الله من الاعتبار بالرؤية قبل الزوال .

الحديث الثالث : مجهول .

قوله عليه السلام : ولا خمسون

هذا اذا اجتمع جماعة ورآه بعضهم ولم ير الأكثر ، فان هذا قرينة على أنه اشتبه عليهم ، فتدبر .

الحديث الرابع : موثق .

الحديث الخامس : صحيح .

٦ - الحسين بن سعيد عن محمد بن الفضيل عن أبي الصباح عن ابن مسكان عن الحلبي جميعاً عن أبي عبدالله عليه السلام انه سئل عن الاهلة فقال : هي اهلة الشهور فاذا رأيت الهلال فصم واذا رأيت فاطر . قلت : رأيت ان كان الشهر تسعة وعشرين يوماً اقضي ذلك اليوم ؟ فقال : لا الا ان تشهد لك بينة عدول فان شهدوا أنهم رأوا الهلال قبل ذلك فاقض ذلك اليوم .

٧ - وعنه عن محمد الأشعري ابي خالد عن ابن بكير عن عبيد بن زرارة عن أبي عبدالله عليه السلام قال : شهر رمضان يصيبه ما يصيب الشهور من الزيادة والنقصان ، فان تغيمت السماء يوماً فأتوا العدة .

٨ - وعنه عن الحسن بن صفوان عن منصور بن حازم عن أبي عبدالله عليه السلام انه قال : صم لرؤية الهلال واطر لرؤيته ، فان شهد عندكم شاهدان مرضيان بأنهما رأياه فاقضه .

والظاهر « عن أبي أيوب » كما في الكافي^(١) وبعض نسخ الكتاب^(٢) ، والله اعلم .

الحديث السادس : صحيح .

الحديث السابع : مجهول .

الحديث الثامن : صحيح .

وفي الاستبصار : عنه ، عن صفوان ، عن منصور بن حازم^(٣) . ولعله الصواب .

والظاهر أن الحسن هو ابن سعيد ، ويحتمل أن يكون ابن فضال .

(١) فروع الكافي ٧٧/٤ ، ح ٦ .

(٢) كما في المطبوع من المتن .

(٣) الاستبصار ٦٣/٢ ، ح ٧ .

٩ - وعنه عن صفوان عن العيص بن القاسم قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الهلال اذا رآه القوم جميعاً فاتفقوا على انه لليلتين أيجوز ذلك ؟ قال : نعم .
 ١٠ - وعنه عن حماد عن شعيب عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام أنه سئل عن اليوم الذي يقضى من شهر رمضان فقال : لا تقضه الا ان يثبت شاهدان عدلان من جميع أهل الصلاة متى كان رأس الشهر . وقال : لا تصم ذلك اليوم الذي يقضى

الحديث التاسع : صحيح .

قوله : فاتفقوا

في بعض النسخ : فأيقنوا .

قال بعض العلماء : أي حصل لهم يقين عادي من ارتفاع درجته على أنه لليلتين .

قوله عليه السلام : نعم

لعله محمول على استحباب قضاء يوم ، ومنهم من أول الخبر بأنهم شهدوا على رؤيته في الليلة السابقة .

وقيل : مرجع ذلك الاكتفاء بصوم الغد وعدم الالتفات الى قولهم ، ويظهر من الصدوق العمل بأمثاله ، والله يعلم .

الحديث العاشر : صحيح .

قوله عليه السلام : الا ان يثبت شاهدان عدلان

قال بعض العلماء : يعني عادلين في مذهبهما . انتهى .

الا أن يقضي أهل الامصار فان فعلوا فصمه .
 ١١ - وعنه عن القاسم عن أبان عن عبدالرحمن بن أبي عبدالله قال : سألت
 أبا عبدالله عليه السلام عن هلال رمضان يغشم علينا في تسع وعشرين من شعبان .
 فقال : لا تصم الا أن تراه ، فان شهد أهل بلد آخر فاقضه .
 ١٢ - وعنه عن يوسف بن عقيل عن محمد بن قيس عن أبي جعفر عليه السلام
 قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : اذا رأيتم الهلال فافطروا أو شهد عليه عدل
 من المسلمين ، وان لم تروا الهلال الا من وسط النهار أو آخره فأتّموا الصيام الى
 الليل فان غم عليكم فعدوا ثلاثين ليلة ثم افطروا .

أقول : كأن فيه تقية ، مع أن غير الاثني عشري غير عادل ، فمع التقية أظهر
 الحق صلوات الله عليه .

قوله عليه السلام : فاذا فعلوا فصمه

أي : تقية ، أو اذا حصل لك العلم باتفاقهم على الصوم .

الحديث الحادي عشر : ضعيف .

الحديث الثاني عشر : صحيح .

وأجاب العلامة في التذكرة عن احتجاج من احتج بهذا الخبر على قبول
 شهادة الواحد ، بأن لفظة « العدل » يصح اطلاقها على الواحد فما زاد ، لأنه مصدر
 يطلق على القليل والكثير ، تقول : رجل عدل ، ورجلان عدل ، ورجال عدل .

أقول : ذهب سائر الاجتزاء بالشاهد الواحد في هلال شهر رمضان للصوم

خاصة ، متمسكاً بهذا الخبر ، مع أنه يدل على هلال شوال .

١٣ - وعنه عن فضالة عن سيف بن عميرة عن اسحاق بن عمار عن أبي عبد الله عليه السلام انه قال : في كتاب علي عليه السلام : صم لرؤيته وافطر لرؤيته، واياك والشك والظن ، فان خفي عليكم فأتوا الشهر الاول ثلاثين .

١٤ - وعنه عن فضالة عن سيف بن عميرة عن الفضيل بن عثمان عن ابي عبد الله عليه السلام أنه قال : ليس على أهل القبلة الاالرؤية، ليس على المسلمين الاالرؤية.

١٥ - سعد بن عبد الله عن أحمد بن محمد عن الحسين بن سعيد عن محمد ابن ابي عمير عن هشام بن الحكم عن أبي عبد الله عليه السلام انه قال : فيمن صام

ثم أنه اختلف الأصحاب في الرؤية قبل الزوال، والمشهور أنها لليلة المستقبلية، ونقل عن السيد رحمه الله أنها لليلة الماضية .

وقال في المختلف : الأقرب اعتبار ذلك في الصوم دون الفطر^(١). واستدل بهذا الخبر لرد المرتضى رحمه الله ، ولا يخفى ما فيه .

الحديث الثالث عشر : موثق .

قوله عليه السلام : واياك والشك والظن

أي : في الرؤية ، وان اعتبر الظن الحاصل من الشهادة . أو المراد الظن الغير الشرعي ، فانه بمثابة العلم فكأنه علم ، والله يعلم .

الحديث الرابع عشر : صحيح .

الحديث الخامس عشر : صحيح .

تسعة وعشرين. قال : ان كانت له بينة عادلة على أهل مصر أنهم صاموا ثلاثين على رؤية قضى يوماً .

١٦ - وعنه عن أحمد بن محمد بن الحسين بن سعيد عن حماد بن عيسى عن عبد الله بن سنان عن رجل - نسي حماد بن عيسى اسمه - قال : صام علي عليه السلام بالكوفة ثمانية وعشرين يوماً شهر رمضان فرأوا الهلال ، فأمر منادياً ان ينادي : اقبضوا يوماً فان الشهر تسعة وعشرون يوماً .

١٧ - محمد بن الحسن الصفار عن علي بن محمد القاساني قال : كتبت اليه وانا بالمدينة عن اليوم الذي يشك فيه من شهر رمضان هل يصام ام لا ؟ فكتب عليه السلام : اليقين لا يدخل فيه الشك ، صم للرؤية وافطر للرؤية .

١٨ - وعنه عن محمد بن عيسى قال : كتب اليه أبو عمرو : اخبرني يا مولاي انه ربما اشكل علينا هلال شهر رمضان فلانراه ونرى السماء ليست فيها علة فيفطر الناس ونفطر معهم ، ويقول قوم من الحساب قبلنا انه يرى في تلك الليلة بعينها بمصر وافريقية والاندلس فهل يجوز يا مولاي ما قال الحساب في هذا الباب حتى يختلف الفرض على أهل الامصار فيكون صومهم خلاف صومنا وفطرهم خلاف

الحديث السادس عشر : مرسل .

قوله : صام علي عليه السلام

كأنه مجاز ، أي : صام الناس بأمره ، لأنه كان حكمهم على الظاهر ، أو صام بقصد رمضان ظاهراً ، والله يعلم .

الحديث السابع عشر : ضعيف .

الحديث الثامن عشر : صحيح .

فطرنا؟ فوق عليه السلام : لانصومن الشك افطر لرؤيته وصم لرؤيته .
 ١٩ - وعنه عن أحمد بن محمد بن محمد بن بكر عن حفص عن عمر بن
 سالم ومحمد بن زياد بن عيسى عن هارون بن خارجة قال : قال أبو عبد الله عليه
 السلام : عدد شعبان تسعة وعشرين يوماً ، فان كانت متغيمة فاصبح صائماً ، وان كانت
 مصحية وتبصرت ولم تر شيئاً فاصبح مفطراً .

٢٠ - سعد بن عبد الله عن ابراهيم بن هاشم عن اسماعيل عن يونس بن
 عبد الرحمن عن حبيب الخزاعي قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : لاتجوز الشهادة
 في رؤية الهلال دون خمسين رجلاً عدد القسامة ، وانما تجوز شهادة رجلين اذا كانا
 من خارج المصر وكان بالمصر علة فأخيرا أنهما رأياه واخبرا عن قوم صاموا
 للرؤية .

٢١ - سعد بن عبد الله عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب عن يزيد بن
 اسحاق شعر عن هارون بن حمزة عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول :
 اذا صمت لرؤية الهلال وافطرت لرؤيته فقد أكملت صيام شهر ، وان لم تصم

قوله عليه السلام : لا تصومن الشك

أي : بنية رمضان ، كما هو المشهور . ونقل عن المفيد أنه قال : انما يستحب
 صوم الثلاثين من شعبان بنية التدب ، مع الشك في الهلال ، لامع الصحو وارتفاع
 الموانع ، ويكره لامع ذلك ، الا لمن كان صائماً قبله .

الحديث التاسع عشر : صحيح على الظاهر .

الحديث العشرون : مجهول .

الحديث الحادي والعشرون : صحيح على الظاهر .

الا تسعة وعشرين يوماً فان رسول الله صلى الله عليه وآله قال: الشهر هكذا وهكذا وهكذا ، وأشار بيده الى عشرة وعشرة وتسعة .
 ٢٢ - وعنه عن موسى بن الحسن بن محمد بن عبد الحميد عن يونس بن يعقوب قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : اني صمت شهر رمضان على رؤية تسعة

ووثق الشهيد الثاني رحمه الله يزيد بن اسحاق .

واعلم أنه لا خلاف في وجوب العمل بالتواتر المفيد للقطع ، واختلف في الرؤية الشائعة المفيدة للظن المتآخم للعلم، وفي العدد المعبر في الشهادة، فذهب المفيد والمرتضى وابن ادريس وأكثر الأصحاب الى الاكتفاء بشاهدين عدلين ذكرين من خارج البلد وداخله صحواً وغيماً .

وقال الشيخ في المبسوط^(١) والخلاف : لا يقبل مع الصحو ، الا خمسون نفساً ، أو شاهدان من خارج البلد^(٢) .

وقال في النهاية : لا يقبل مع الصحو الا خمسون رجلاً من خارج البلد ، ومع العلة يعتبر الخمسون من البلد ، ويكفي الاثنان من غيره^(٣) .

وأجاب العلامة في المختلف^(٤) عن أخبار الخمسين بالحمل على عدم عدالة الشهود ، وحصول التهمة في أخبارهم .

الحديث الثاني والعشرون : موثق كالصحيح .

(١) المبسوط ١/٢٦٧ .

(٢) الخلاف ١/٣٧٩ ، مسألة ١١ ، كتاب الصوم .

(٣) النهاية ص ١٥١ .

(٤) مختلف الشيعة ٢/٦٤ .

وعشرين يوماً وما قضيت. قال فقال : وانا قد صمته وما قضيت ، ثم قال لي : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : الشهور شهر كذا وكذا وشهر كذا وكذا .

٢٣- سعد عن العباس بن موسى عن يونس بن عبد الرحمن عن أبي أيوب بن ابراهيم بن عثمان الخزاز عن ابي عبدالله عليه السلام قال قلت له : كم يجزي في رؤية الهلال ؟ فقال : ان شهر رمضان فريضة من فرائض الله فلا تؤدوا بالتظني ، وليس رؤية الهلال أن يقوم عدة فيقول واحد قد رأيته ويقول الآخرون لم نره ، اذا رآه واحد رآه مائة واذا رآه مائة رآه الف ، ولا يجزي في رؤية الهلال اذا لم يكن في السماء علة أقل من شهادة خمسين ، واذا كانت في السماء علة قبلت شهادة رجلين يدخلان ويخرجان من مصر .

٢٤- علي بن مهزيار عن ابن أبي عمير عن حماد بن عثمان عن أبي عبدالله عليه السلام انه قال في شهر رمضان : هو شهر من الشهور يصيبه ما يصيب الشهور

الحديث الثالث والعشرون : صحيح .

وفي الصحاح : التظني اعمال الظن ، وأصله التظنن أبدل احدى النونات ياءاً^(١).

قوله عليه السلام : يدخلان ويخرجان من مصر

قيل : يحتمل أن يكون المراد سواء كانا داخلين أو خارجين ، ولا يخفى بعده ، فتأمل .

الحديث الرابع والعشرون : صحيح .

من النقصان .

٢٥ - وعنه عن الحسن بن علي عن يونس بن يعقوب قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : صمت شهر رمضان على رؤية تسعة وعشرين يوماً وما قضيت . قال : فقال لي : وانا صمته وما قضيت . قال ثم قال لي : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : الشهر شهر كذا ، وقال بأصابعه يديه جميعاً فبسط أصابعه كذا وكذا وكذا وكذا وكذا وكذا وكذا فقبض الإبهام وضمها . قال : وقال له غلام له وهو معتب : اني قد رأيت الهلال . قال : اذهب فأعلمهم .

٢٦ - علي بن الحسن بن فضال عن الحسن بن نصر عن أبيه عن ابي خالد الواسطي قال : اتينا أبا جعفر عليه السلام في يوم يشك فيه من رمضان فاذا مائنته موضوعة وهو يأكل ونحن نريد أن نسأله ، فقال : ادنوا الغداء اذا كان مثل هذا اليوم ولم تجئكم فيه بينة رؤية الهلال فلا تصوموا . ثم قال : حدثني ابي علي بن الحسين عليه السلام عن علي عليه السلام ان رسول الله صلى الله عليه وآله لما ثقل في مرضه قال : ايها الناس ان السنة اثنا عشر شهراً منها اربعة حرم . قال : ثم قال بيده فذاك رجب مفرد وذو القعدة وذو الحجة والمحرم ثلاثة متواليات ، ألا وهذا الشهر المفروض رمضان فصوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته ، فاذا خفي الشهر فأتموا العدة شعبان ثلاثين يوماً وصوموا الواحد وثلاثين ، وقال بيده : الواحد واثان وثلاثة واحد واثان وثلاثة ويزوي ابهامه . ثم قال : ايها الناس شهر كذا وشهر كذا . وقال علي عليه السلام : صمنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله تسعة وعشرين يوماً ولم

الحديث الخامس والعشرون : موثق .

الحديث السادس والعشرون : مجهول .

نقضه وراه تاماً ، وقال علي عليه السلام : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من ألحق في رمضان يوماً من غيره متعمداً فليس بمؤمن بالله ولا بي .

٢٧ - علي بن الحسن بن فضال قال : حدثني محمد بن عبدالله بن زرارة عن محمد بن أبي عمير عن حماد بن عثمان عن عبدالله بن علي الحلبي عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سألته عن الأهلة قال : هي أهلة الشهور ، فإذا رأيت الهلال فصم وإذا رأيت فافطر . قال : قلت أرأيت إن كان الشهر تسعة وعشرين يوماً أقضى ذلك اليوم ؟ قال : لا إلا أن تشهد بذلك بيعة عدول فإن شهدوا أنهم رأوا الهلال قبل ذلك فاقض ذلك اليوم .

٢٨ - محمد بن أحمد بن داود عن محمد بن علي بن الفضل عن علي بن محمد بن يعقوب عن علي بن الحسن بن فضال عن الحسين بن نصر بن مزاحم عن أبيه عن عمرو بن شمر عن جابر عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سمعته يقول : ما ادري ما صمت ثلاثين أو أكثر أو ما صمت تسعة وعشرين يوماً أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : شهر كذا وشهر كذا وشهر كذا يعقد بيده تسعة وعشرين يوماً .

٢٩ - أبو غالب الزراري عن أحمد بن محمد عن عبدالله بن أحمد عن محمد

قوله عليه السلام : وراه تاماً

أي : علم تلك السنة التي صمنا ناقصاً تاماً من غير قضاء .

الحديث السابع والعشرون : موثق .

الحديث الثامن والعشرون : ضعيف .

الحديث التاسع والعشرون : صحيح .

ابن أبي عمير عن هشام بن سالم عن أبي عبدالله عليه السلام قال في يوم الشك: من صامه قضاؤه وان كان كذلك، يعني من صامه على أنه من شهر رمضان بغير رؤية قضاؤه وان كان يوماً من شهر رمضان، لأن السنة جاءت في صيامه على أنه من شعبان ومن خالفها كان عليه القضاء .

٣٠ - وعنه عن أحمد بن محمد بن محمد بن أبي غالب عن علي بن الحسن الطاطري عن محمد بن زياد عن اسحاق بن جرير عن أبي عبدالله عليه السلام قال: ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال: ان الشهر هكذا وهكذا وهكذا يلقى كفيه ويبسطهما، ثم قال: وهكذا وهكذا وهكذا، ثم يقبض اصبعاً واحداً في آخر بسطه بيديه وهي الابهام. فقلت: شهر رمضان تام ابدأ أم شهر من الشهور؟ فقال: هو شهر من الشهور. ثم قال: ان علياً عليه السلام صام عندكم تسعة وعشرين يوماً فأتوه فقالوا: يا أمير المؤمنين قد رأينا الهلال. فقال: افطروا .

٣١ - محمد بن أحمد بن داود القمي قال: اخبرنا محمد بن علي بن الفضل عن علي بن محمد بن يعقوب الكسائي عن علي بن الحسن بن فضال عن أيوب بن نوح عن صفوان بن يحيى عن عبدالله بن سنان قال: سألت ابا عبدالله عليه السلام عن الاهلة، فقال: هي اهلة الشهور فاذا رأيت الهلال فصم، واذا رأيت فافطر. قلت ان كان الشهر تسعة وعشرين يوماً اقضي ذلك اليوم؟ قال: لا الا أن تشهد بينة عدول، فان شهدوا أنهم رأوا الهلال قبل ذلك فاقض ذلك اليوم .

٣٢ - محمد بن أحمد بن داود عن عبدالله بن علي بن القاسم البزاز قال: حدثنا

الحديث الثلاثون: موثق .

الحديث الحادي والثلاثون: موثق .

الحديث الثاني والثلاثون: مجهول .

جعفر بن عبدالله المحمدي قال : حدثنا الحسن بن الحسين قال : حدثنا أبو أحمد عمر بن الربيع البصري قال : سئل الصادق جعفر بن محمد عليهما السلام عن الالهة قال : هي أهلة الشهور فاذا رأيت الهلال فصم واذا رأيت فافطر . فقلت : أرأيت ان كان الشهر تسعة وعشرين يوماً اقضي ذلك اليوم ؟ قال : لا الا أن يشهد لك عدول انهم رأوه فان شهدوا فاقض ذلك اليوم .

٣٣ - محمد بن أحمد بن داود قال : أخبرنا محمد بن علي بن الفضل وعلي ابن محمد بن يعقوب عن علي بن الحسن قال : حدثني معمر بن خلاد عن معاوية ابن وهب عن عبد الحميد الأزدي قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : أكون في الجبل في القرية فيها خمسمائة من الناس . فقال : اذا كان كذلك فصم بصيامهم وأفطر بفطرتهم .

يريد عليه السلام بذلك ان صومهم انما يكون بالرؤية فاذا لم يستفص الخبر عندهم برؤية الهلال لم يصوموا على ما جرت به العادة في باب الاسلام .

٣٤ - علي بن الحسن بن فضال عن أبيه عن محمد بن ستان عن أبي الجارود زياد بن المنذر العبدي قال : سمعت أبا جعفر محمد بن علي عليه السلام يقول : صم حين يصوم الناس وافطر حين يفطر الناس فان الله عز وجل جعل الالهة مواقيت

الحديث الثالث والثلاثون : موثق .

قوله عليه السلام : فصم بصيامهم

هذا اما تقية ، أو اتقاء ، فتأمل .

الحديث الرابع والثلاثون : ضعيف .

- ٣٥ - أحمد بن محمد بن الحسن عن أبيه عن محمد بن الحسن الصفار عن علي بن محمد القاساني عن القاسم بن محمد كاسولا عن سليمان بن داود الشاذ - كوني عن عبدالرزاق عن محمد بن شهاب الزهري قال : سمعت علي بن الحسين عليهما السلام يقول : يوم الشك أمرنا بصيامه ونهينا عنه ، أمرنا أن يصومه الانسان على انه من شعبان ونهينا عن أن يصومه على انه من شهر رمضان وهو لم ير الهلال .
- ٣٦ - علي بن الحسن بن فضال عن أخويه عن أبيهما عن عبدالله بن بكير ابن اعين عن أبي عبدالله عليه السلام قال : صم للرؤية وافطر للرؤية ، وليس رؤية الهلال ان يجيء الرجل والرجلان فيقولان رأينا ، انما الرؤية أن يقول القائل رأيت فيقول القوم صدقت .
- ٣٧ - محمد بن أحمد بن داود القمي قال : اخبرنا أحمد بن محمد بن سعيد عن محمد بن عبدالله بن غالب عن الحسن بن علي عن عبدالسلام بن سالم عن ابي عبدالله عليه السلام انه قال : اذا رأيت الهلال فصم واذا رأيت الهلال فافطر .
- ٣٨ - ابو غالب الزراري عن محمد بن جعفر الرزاز عن يحيى بن زكريا اللؤلؤي عن يزيد بن اسحاق عن حماد بن عثمان عن عبد الأعلى بن اعين عن ابي

الحديث الخامس والثلاثون : ضعيف .

الحديث السادس والثلاثون : موثق .

الحديث السابع والثلاثون : موثق .

والحسن بن علي هو ابن بقاح .

الحديث الثامن والثلاثون : مجهول .

عبدالله عليه السلام قال : سمعته يقول : اذا صمت لرؤية الهلال وافطرت لرؤيته فقد أكملت الشهر وان لم تصم الا تسعة وعشرين يوماً ، فان رسول الله صلى الله عليه وآله قال : الشهر هكذا وهكذا وهكذا واثار بيده عشراً وعشراً وعشراً ، وهكذا وهكذا وهكذا عشرة وعشرة وتسع .

٣٩ - سعد بن عبدالله عن محمد بن الحسين بن ابي الخطاب عن يزيد بن اسحاق شعر عن هارون بن حمزة الغنوي قال : سمعت ابا عبدالله عليه السلام يقول : اذا صمت لرؤيته وافطرت لرؤيته فقد أكملت صيام شهر رمضان .

٤٠ - ابو غالب الزراري عن أحمد بن محمد بن محمد بن غالب عن علي ابن الحسن بن فضال عن محمد بن أبي حمزة عن أبي الصباح صبيح بن عبدالله ابن صبار مولى ابي عبدالله عليه السلام قال : سألته عن الرجل يصوم تسعة وعشرين يوماً ويفطر للرؤية ويصوم للرؤية ايتضي يوماً ؟ فقال : كان أمير المؤمنين عليه السلام يقول : لا الا ان يجيء شاهدان عدلان فيشهدا أنهما رأياه قبل ذلك ليلة فيقضي يوماً .

٤١ - أبو القاسم جعفر بن محمد بن قولويه قال : اخبرنا محمد بن همام عن حميد بن زياد عن الحسن بن محمد بن سماعة عن محمد بن زياد عن هارون بن خارجة عن الربيع بن ولاد عن أبي عبدالله عليه السلام قال : اذا رأيت هلال شعبان فعد تسعاً وعشرين ليلة فان اصبحت فلم تره فلا تصم وان تغيمت فصم .

الحديث التاسع والثلاثون : صحيح .

الحديث الاربعون : مجهول .

الحديث الحادي والاربعون : مجهول .

٤٢ - ابو غالب الزراري عن خاله محمد بن جعفر عن يحيى بن زكريا بن شيبان عن يزيد بن اسحاق شعر عن حماد بن عثمان عن يعقوب الأحمر قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : شهر رمضان تام ابداً ؟ فقال : لا بل شهر من الشهور .

٤٣ - وعنه عن خاله محمد بن جعفر عن يحيى بن زكريا اللؤلؤي عن يزيد ابن اسحاق شعر عن حماد بن عثمان عن فطر بن عبد الملك قال : قال - يعني أبا عبد الله عليه السلام - يصيب شهر رمضان ما يصيب الشهور من النقصان فاذا صمت شهر رمضان تسعة وعشرين يوماً ثم تغيمت فأتم العدة ثلاثين يوماً .

٤٤ - ابو الحسن محمد بن أحمد بن داود قال : اخبرنا أحمد بن محمد بن سعيد عن ابي الحسن بن القاسم عن علي بن ابراهيم قال : حدثني أحمد بن عيسى بن عبد الله عن عبد الله بن علي بن الحسن عن أبيه عن جعفر بن محمد عليهما السلام في قوله عز وجل « قل هي مواقيت للناس والحج » قال : لصومهم وفطرم وحجهم .

٤٥ - معمر بن خلاد عن أبي الحسن عليه السلام قال : كنت جالساً عنده آخر يوم من شعبان فلم أره صائماً فأتوه بمائدة فقال : ادن وكان ذلك بعد العصر قلت له : جعلت فداك صمت اليوم . فقال : لي ولم ؟ قلت : جاء عن أبي عبد الله عليه السلام في اليوم الذي يشك فيه انه قال : يوم وفق الله له . قال : أليس تدرون انما ذلك

الحديث الثاني والاربعون : مجهول .

الحديث الثالث والاربعون : مجهول .

الحديث الرابع والاربعون : مجهول .

لحديث الخامس والاربعون : كالصحيح .

اذا كان لا يعلم أهو من شعبان أم من شهر رمضان فصامه الرجل وكان من شهر رمضان كان يوماً وفق الله له؟ فأما وليس علة ولا شبهة فلا. فقلت: افطر الان؟ فقال: لا. قلت: وكذلك في النوافل ليس لي أن افطر بعد الظهر؟ قال: نعم.

٤٦ - علي بن مهزيار عن محمد بن عبد الحميد عن محمد بن الفضيل قال: سألت أبا الحسن الرضا عليه السلام عن اليوم الذي يشك فيه ولا يدري أهو من شهر رمضان أو من شعبان. فقال: شهر رمضان شهر من الشهور يصيبه ما يصيب الشهور من الزيادة والنقصان فصوموا للرؤية وافطروا للرؤية، ولا يعجبني ان يتقدمه أحد بصيام يوم - وذكر الحديث.

٤٧ - أبو الحسن أحمد بن محمد بن الحسن عن أبيه عن محمد بن الحسن الصفار عن محمد بن عيسى قال: حدثني أبو علي بن راشد قال: كتب الي ابو الحسن العسكري عليه السلام كتاباً وارخه يوم الثلاثاء ليلة بقيت من شعبان وذلك في سنة اثنين وثلاثين ومائتين وكان يوم الأربعاء يوم شك وصام أهل بغداد يوم

قال « ز » رحمه الله : هذا الحديث يحتمل أن يكون معلقاً عن معمر بن خلاد ومنتزعاً من كتابه ، وأن يكون انتزاعه من كتب أبي الحسن محمد بن أحمد بن داود ، فقد مر له طريق عنه ، وقد سبق للشيخ كثيراً نقل الطرق على ما هي عليه في كتب الرواة .

قوله عليه السلام : نعم

يظهر منه أن الافطار بعد الزوال مرجوح مع الدعوة أيضاً .

الحديث السادس والاربعون : مجهول .

الحديث السابع والاربعون : صحيح .

الخميس واخبروني انهم رأوا الهلال ليلة الخميس ولم يغيب الابد الشفق بزمان

وفي بعض النسخ « كتب الي أبو الحسن » (وهو الاصوب .
وحاصل الخبر : أنه لما رأى علي بن راشد أنه عليه السلام ارخ الكتاب يوم
الثلاثاء لليلة بقيت من شعبان ، علم أنه عمد عليه السلام الأربعاء من شعبان، فقوله
« فاعتقدت أن الصوم يوم الخميس » يحتمل وجهين :
الأول: أن المعنى أنني علمت بكتابته عليه السلام أن أول رمضان يوم الخميس،
لكن كان أهل بغداد يعتقدون أن أول الشهر كان يوم الأربعاء ، لغيبوبة الهلال بعد
الشفق ، فالمراد بقوله « عندنا » عند أهل بلدنا .
والثاني : أن المراد أنني اعتقدت أنه كان في بلد الامام عليه السلام أول الشهر
يوم الخميس وفي بلدنا يوم الأربعاء .
وعلى التقديرين كتب في ذلك اليه عليه السلام كتاباً فأجابه عليه السلام « فقد
صمت بصيامنا » وذكر الكتاب مطوي يدل عليه قوله « فسألته عما كتبت الي أبي
الحسن » فقوله « أرخه » اما تصحيف « أرخته » أو هو كلام محمد بن عيسى .
وفي بعض النسخ « كتبت الي أبي الحسن » فيكون « كتب » أيضاً كلام محمد
ابن عيسى .
وعلى التقديرين حاصل الخبر : اني كتبت اليه عليه السلام كتاباً وأرخته علي
احتمال تمام الشهر هكذا : ثم بعد ما أخبروا بغيبوبة الهلال بعد الشفق ، اعتقدت
أن أول الهلال كان يوم الأربعاء .

فمتعلق الاعتقاد السانح بعد ذلك هو كونه يوم الأربعاء، وصوم يوم الخميس
انما ذكر ليان ماجرى علي خلاف الواقع، فكتب عليه السلام علي وجه الاعجاز
اليه : انك لم تكن أخطأت في ابتداء الصوم يوم الخميس، بل صمنا أيضاً هكذا،

طويل . قال : فاعتقدت ان الصوم يوم الخميس وان الشهر كان عندنا ببغداد يوم الأربعاء . قال : فكتب الي : زادك الله توفيقاً فقد صمت بصيامنا . قال : ثم لقيته بعد فسألته عما كتبت به اليه فقال لي : أولم اكتب اليك انما صمت الخميس ولا تصم الا للرؤية ؟

٤٨ - سعد بن عبدالله عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب عن يزيد بن اسحاق شعر عن هارون بن حمزة عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سمعته يقول اذا صمت لرؤية الهلال وافطرت لرؤيته فقد اكلت صيام شهر وان لم تصم الا تسعة وعشرين يوماً ، فان رسول الله صلى الله عليه وآله قال : الشهر هكذا وهكذا وهكذا واثار بيده الى عشرة وعشرة وتسعة .

٤٩ - فأما ما رواه ابن رباح في كتاب الصيام من حديث حذيفة بن منصور عن معاذ بن كثير قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : ان الناس يقولون ان رسول الله صلى الله عليه وآله صام تسعة وعشرين اكثر مما صام ثلاثين . فقال : كذبوا ما صام رسول الله صلى الله عليه وآله منذ بعثه الله تعالى الى أن قبضه أقل من ثلاثين يوماً ولا نقص شهر رمضان منذ خلق الله السماوات من ثلاثين يوماً وليلة .

ثم ذكر هذا الحديث من طريق آخر وهو :

٥٠ - الحسن بن حذيفة عن أبيه عن معاذ بن كثير قال : قلت لأبي عبدالله عليه

والله يعلم .

الحديث الثامن والاربعون : صحيح .

الحديث التاسع والاربعون : مجهول .

الحديث الخمسون : ضعيف .

السلام ان الناس يروون أن رسول الله صلى الله عليه وآله صام تسعة وعشرين يوماً قال : فقال لي أبو عبد الله عليه السلام : لا والله ما نقص شهر رمضان منذ خلق الله السماوات والأرض من ثلاثين يوماً وثلاثين ليلة .

٥١ - وروى هذا الحديث أيضاً محمد بن سنان عن حذيفة بن منصور عن

أبي عبد الله عليه السلام قال : شهر رمضان ثلاثون يوماً لا ينقص أبداً . - ٨٣

ثم ذكر من طريق آخر بألفاظ تزيد وتنقص على ما تقدم ذكره عن :

٥٢ - الحسن بن حذيفة عن أبيه عن معاذ بن كثير قال : قلت لأبي عبد الله عليه

السلام : ان الناس يروون عندنا أن رسول الله صلى الله عليه وآله صام هكذا وهكذا

وهكذا ، وحكى بيده يطبق إحدى يديه على الأخرى عشرًا وعشرًا وتسعًا أكثر مما

صام هكذا وهكذا يعني عشرًا وعشرًا وعشرًا . قال : فقال أبو عبد الله عليه

السلام : ما صام رسول الله صلى الله عليه وآله أقل من ثلاثين يوماً وما نقص شهر

رمضان من ثلاثين يوماً منذ خلق الله السماوات والأرض .

٥٣ - وذكره من طريق آخر عن أبي عمران المنشد عن حذيفة بن منصور

قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : لا والله لا والله ما نقص شهر رمضان ولا ينقص

أبداً من ثلاثين يوماً وثلاثين ليلة . فقلت لحذيفة : لعله قال لك : ثلاثين ليلة وثلاثين

يوماً كما يقول الناس الليل ليل النهار . فقال لي حذيفة : هكذا سمعت .

الحديث الثالث والخمسون : ضعيف .

قوله : لعله قال لك

قال بعض الفضلاء : لعل مراد أبي عمران (١) ، أنه يحتمل أن يكون أراد عليه

(١) في الاصل : أبي عمرو أنه .

٥٤ - وروى محمد بن أبي عمير عن حذيفة بن منصور قال : اتيت معاذ بن كثير في شهر رمضان وكان معي اسحاق بن محول فقال معاذ : لا والله ما نقص من شهر رمضان قط .
 وهذا الخبر لا يصح العمل به من وجوه ، أحدها : ان متن هذا الحديث لا يوجد في شيء من الاصول المصنفة وانما هو موجود في الشواذ من الاخبار ، ومنها : أن كتاب حذيفة بن منصور رحمه الله عري منه والكتاب معروف مشهور ، ولو كان هذا الحديث صحيحاً لعنه لضمنه كتابه ، ومنها : ان هذا الخبر مختلف الالفاظ مضطرب المعاني ألا ترى ان حذيفة تارة يرويه عن معاذ بن كثير عن أبي عبدالله عليه السلام وتارة يرويه عن أبي عبدالله عليه السلام بلا واسطة ، وتارة يفتي به من قبل نفسه فلا يسنده الى أحد ، وهذا الضرب من الاختلاف مما يضعف الاعتراض به والتعلق بمثله ، ومنها : انه لو سلم من جميع ما ذكرناه لكان خبر واحد لا يوجب علماً ولا عملاً ، واخبار الاحاد لا يجوز الاعتراض بها على ظاهر القرآن والاخبار المتواترة ، ولو كان هذا الخبر مما يوجب العلم لم يكن في مضمونه ما يوجب العمل على العدد دون الالهة ، وانا ابين عن وجهه ان شاء الله تعالى . اما الحديث الذي رواه

السلام أن الشهر لا يكون أقل من مقدار ما يشتمل على ثلاثين ليلة أو ثلاثين يوماً ، لأنه لا يكون أقل من مجموع ثلاثين ليلة وثلاثين يوماً ، فتأمل . انتهى .

أقول : لا يخفى ما فيه ومعنى كلام أبي عمر و « ظ » (١) فتأمل .

الحديث الرابع والخمسون : صحيح .

قوله رحمه الله : وتارة يفتي به

قال بعض الفضلاء : الافتاء من قبل النفس انما وقع من معاذ لا من حذيفة .

(١) كذا في الاصل .

الحسن بن حذيفة عن أبيه عن معاذ بن كثير انه قال لأبي عبد الله عليه السلام : ان الناس يقولون ان رسول الله صلى الله عليه وآله صام تسعة وعشرين يوماً أكثر مما صام ثلاثين يوماً . قال : كذبوا ما صام رسول الله صلى الله عليه وآله منذ بعثه الله تعالى الى ان قبضه أقل من ثلاثين يوماً ولا نقص شهر رمضان منذ خلق الله السماوات والأرض من ثلاثين يوماً . فانه يفيد تكذيب الراوي من العامة عن النبي صلى الله عليه وآله انه صام شهر رمضان تسعة وعشرين أكثر مما صامه ثلاثين ، ولا يفيد انه لا يصح صيامه تسعة وعشرين ولا يتفق ان يكون زمانه كذلك ، ويكون معنى قوله ما صام منذ بعث الى أن قبض أقل من ثلاثين يوماً الاخبار عما اتفق له من ذلك في مدة زمان فرض الله عليه بذلك دون ما يستقبل في الأوقات بعد تلك الأزمان ، ويحتمل ان يكون لم يصم رسول الله صلى الله عليه وآله أقل من ثلاثين يوماً على ما ادعاه المخالف من الكثرة دون القلة ، والتغلب دون التقليل فكأنه قال لم يكن صام رسول الله صلى الله عليه وآله أقل من ثلاثين يوماً على اغلب أحواله حسب ما ادعاه المخالفون ، ويكون قوله «ولا نقص شهر رمضان منذ خلق الله السماوات والأرض من ثلاثين يوماً وثلاثين ليلة» على الوجه الذي زعم المخالفون أن نقصانه عن ذلك أكثر من تمامه ، واذا احتتمل الكلام من المعنى في هذا الخبر ما ذكرناه حملناه على ذلك وجمعنا بينه وبين الاخبار المتواترة في جواز نقصان شهر رمضان عن ثلاثين يوماً ، ليقع الاتفاق والالتيام بين الاخبار عن الصادقين عليهم السلام ، واما حديث محمد بن سنان عن حذيفة بن منصور عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : شهر رمضان ثلاثون يوماً لا ينقص ابداً ، وفي الرواية الاخرى لا ينقص والله

قوله رحمه الله : فانه يفيد تكذيب الراوي

أقول : ويمكن حمل هذه الاخبار على التقية ، لأن العامة نقلوا مثل هذه

ابداً غير موجب لما ذهب اليه العدديون ، وذلك أن قوله عليه السلام : شهر رمضان لا ينقص ابداً انما افاد أنه لا يكون ابداً ناقصاً بل قد يكون حيناً تاماً وحيناً ناقصاً ، ولو نقص ابداً لما تم في حال من الأحوال ، وهذا مما لا يذهب اليه أحد من العقلاء . فان قال قائل : لو كان الامر على ما ذكرتم في تأويل هذا الحديث لما اختص شهر رمضان بذلك دون غيره ، ولولم يكن شهر رمضان مختصاً من الشهور بأنه لا ينقص في حال لما تخصص الذكر له مما سواه . قيل له : لو كان الخبر بذلك جاء مبتدأ من غير سبب لكان لغواً كما ذكرت ، لكنه لم يكن كذلك ، بل كان لسبب اوجب تخصيص الذكر له ، وهو ما ثبت في الحديث من ان قوماً كذبوا على النبي صلى الله عليه وآله فزعموا أن الذي صامه من شهر رمضان في زمانه كان النقصان فيه أكثر من التمام ، وان أكثر ما يكون شهر رمضان على النقصان ، ثم قابلهم آخرون بضد مقالتهم فادعوا أنه لم يصم الا تاماً ولا يكون صيامه ابداً الا على التمام ، فافتضت الحال من القول ما هو رد على الفريقين فيما اختلفوا فيه من شهر رمضان بعينه ، فلذلك اختص الذكر له بما يعم غيره من الحكم ، ولولم يكن السبب في ذلك ما قدمناه لم يكن اللفظ مختصاً به على ما وصفناه ، ولا خلاف بين المتكلمين وأهل اللسان أنه قد يحسن تخصيص المذكور من الحكم بما يعم غيره اذا كان لذلك سبب يوجبه وان قبح عند عدم السبب .

الأخبار ، وان لم يعمل بها فقهاؤهم الأربعة ، حيث رووا أنه قال رسول الله صلى الله عليه وآله : شهرا عيد لا ينقصان ، فتكون التقيّة عن بعض المحدثين المشهورين في ذلك الزمان .

وربما يدل كثير من الأخبار السابقة على وجود هذا القول واشتهاره بين معاصريهم عليهم السلام ، حيث وقع السؤال عن ذلك كثيراً ، وردوا عليهم السلام ذلك أشد رداً ، والله يعلم .

٥٥ - فأما الذي رواه محمد بن الحسين بن أبي الخطاب عن محمد بن اسماعيل عن محمد بن يعقوب بن شعيب عن أبيه قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : ان الناس يقولون ان رسول الله صلى الله عليه وآله صام تسعة وعشرين يوماً أكثر مما صام ثلاثين يوماً . فقال : كذبوا ما صام رسول الله صلى الله عليه وآله الا تاماً وذلك قول الله تعالى : « ولتكملوا العدة » ف شهر رمضان ثلاثين يوماً وشوال وتسعة عشرون يوماً وذو القعدة ثلاثون يوماً لا ينقص أبداً لأن الله تعالى يقول « وواعدنا موسى ثلاثين ليلة » وذو الحجة تسعة وعشرون يوماً ثم الشهور على مثل ذلك شهر تام وشهر ناقص وشعبان لا يتم أبداً .

٥٦ - وروى هذا الحديث أبو جعفر محمد بن علي بن بابويه عن أبيه عن سعد بن عبد الله عن محمد بن الحسين عن محمد بن اسماعيل عن محمد بن يعقوب ابن شعيب عن أبيه عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : ان الناس يروون أن رسول الله صلى الله عليه وآله ما صام من شهر رمضان تسعة وعشرين يوماً أكثر مما صام ثلاثين . فقال : كذبوا ما صام رسول الله صلى الله عليه وآله الا تاماً ولا تكون الفرائض ناقصة ، ان الله تعالى خلق السنة ثلاثمائة وستين يوماً ، وخلق السماوات والأرض في ستة أيام ، فحجزها من ثلاثمائة وستين يوماً فالسنة ثلاثمائة وأربعة وخمسون يوماً وشهر رمضان ثلاثون يوماً . وساق الحديث الى آخره .

الحديث الخامس والخمسون : مجهول .

الحديث السادس والخمسون : مجهول .

قوله عليه السلام : فحجزها

قال بعض العلماء : رأيناها بالراء المهملة في النسخ التي رأيناها . انتهى

٥٧ - ورواه الكليني محمد بن يعقوب عن عدة من أصحابنا عن سهل بن زياد عن محمد بن اسماعيل عن بعض أصحابه عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ان الله عز وجل خلق الدنيا في ستة أيام ثم اختزلها من أيام السنة فالسنة ثلاثمائة وأربعة وخمسون يوماً شعبان لا يتم أبداً وشهر رمضان لا ينقص والله أبداً ، ولا تكون فريضة ناقصة ان الله تعالى يقول: « ولتكمّلوا العدة » وشوال تسعة وعشرون يوماً وذو القعدة ثلاثون يوماً يقول الله عز وجل: « وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وأتممناها بعشر » وذو الحجة تسعة وعشرون يوماً والمحرّم ثلاثون يوماً ، ثم الشهور بعد ذلك شهر تام وشهر ناقص .

وهذا الخبر أيضاً نظير ما تقدم في أنه لا يصح الاحتجاج به بمثل ما قدمناه من أنه خبر واحد لا يوجب علماً ولا عملاً. وأنه لا يعترض بمثله على ظاهر القرآن والأخبار المتواترة، وأنه أيضاً مختلف الألفاظ والمعاني ، والخبر واحد والاسناد واحد ، وأيضاً فان هذا الخبر يتضمن من التعليل ما يكشف عن أنه لم يثبت عن

وفي الصحاح : الحجر المنع (١).

وفي النهاية : الحاجز الحائل بين الشئيين ، وفيه « لأهل القتل أن يتحجزوا » أي : يكفوا من القود ، وكل من ترك شيئاً فقد انحجز عنه ، والانحجاز مطاوع حجزه اذا معناه (٢).

الحديث السابع والخمسون : ضعيف .

وفي الصحاح : الاختزال الانفراد والحذف والاقتطاع (٣).

(١) صحاح اللغة ٢/٦٢٣ .

(٢) نهاية ابن الاثير ١/٣٤٥ .

(٣) صحاح اللغة ٤/١٦٨٤ .

امام هدى عليه السلام من ذلك ان قول الله عز وجل «وواعدنا موسى ثلاثين ليلة» لا يوجب استمرار امثال ذلك الشهر على الكمال في ذي القعدة ، وليس اتفاق تمام ذي القعدة في أيام موسى عليه السلام موجباً تمامه في مستقبل الأوقات ، ولا دالا على أنه لم يزل كذلك فيما مضى ، واذا كان الأمر على ما ذكرناه بطل اضافة التعليل لتمام ذي القعدة أبداً بما تضمنه القرآن من تمامه حيناً الى صادق عن الله تعالى ، لا سيما وهو تعليل أيضاً لتمام شهر رمضان ، وليس بينهما نسبة بالذكر في التمام ، واختزال الستة الأيام من السنة لا يمنع من اتفاق النقصان في شهرين وثلاثة على التوالي ، وتمام ثلاثة أشهر وأربعة متواليات ، فكيف يصح التعليل بمعنى لا يوجب عقل ولا عادة ولا لسان ، وكذلك التعليل لكون شهر رمضان ثلاثين يوماً أبداً بكون الفرائض لا تكون ناقصة ، لأن نقصان الشهر عن ثلاثين يوماً لا يوجب النقصان في فرض العمل فيه ، وقد ثبت أن الله تعالى لم يتعدنا بفعل الأيام ولا يصح تكليفنا فعل الزمان وانما تعبدنا بالعمل في الأيام والفعل في الزمان ، فلا يكون اذاً نقصان الزمان عن غيره بالاضافة نقصاناً في العمل . ألا ترى أن من وجب عليه عمل في شهر معين فأداه في ذلك الشهر على ما حد له فيه من ابتدائه به من أوله وختمه اياه في آخره أنه يكون قد أكمل ما وجب عليه وان كان الشهر ناقصاً عن الكمال ، واجمع المسلمون على أن المعتدة بالشهور اذا طلقها زوجها في أول شهر من الشهور فقضت ثلاثة أشهر فيها واحد على الكمال ثلاثون يوماً واثنان منها كل واحد منهما تسعة وعشرون يوماً أنها تكون مؤدية لفرض الله تعالى عليها من العدة على كمال الفرض دون النقصان ، ولا يكون نقصان الشهرين متعدياً الى الفرض فيها على السراة من العدة على ما ذكرناه ، ولو أن انساناً نذر لله تعالى صيام شهر يلي شهر قدومه من سفره أو برئه من مرضه ، فاتفق كون الشهر الذي يلي ذلك تسعة وعشرين يوماً فصامه من أوله الى آخره لكان مؤدياً الى فرض

الله تعالى فيه على الكمال ولم يكن نقصان الشهر مفيداً لنقصان الفرض الذي أداه فيه . والاعتلال أيضاً في أن شهر رمضان لا يكون الا ثلاثين يوماً بقوله تعالى : «ولتكمّلوا العدة» يبطل ثبوته عن امام هدى بما ذكرناه من كمال الفرض المؤدي فيما نقص من الشهر عن ثلاثين يوماً، مع أن ظاهر القرآن يفيد بأن الأمر بتكميل العدة انما يتوجه الى معنى القضاء لما فات من الصيام حيث يقول الله تعالى : «فمن شهد منكم الشهر فليصمه ومن كان مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ولتكمّلوا العدة» فأخبر تعالى أنه فرض على المسافر والمريض عند افطارهما في الشهر القضاء له في أيام أخر ليكمّلوا بذلك عدة ما فاتهم من صيام الشهر الذي مضى ، وليس في ذلك تحديد لما يقع عليه القضاء وانما هو أمر بما يجب من قضاء الفئات كائناً ما كان ، وهذه الجملة التي ذكرنا تدل على أن التعليل المذكور لتمسك شهر رمضان ثلاثين يوماً موضوع لا يصح عن الأئمة عليهم السلام . ولو سلم هذا الحديث من جميع ما ذكرناه لم يكن ما تضمنه لفظ متنه مختلاً لوافق العمل على الأئمة ، ولم يوجب الحكم بصحة خلافه . وذلك أن تكذيب العامة فيما أدعوه من صيام رسول الله صلى الله عليه وآله شهر رمضان تسعة وعشرين يوماً أكثر من صيامه اياه ثلاثين يوماً لا يمنع أن يكون قد صامه تسعة وعشرين يوماً، غير أن صيامه كذلك كان أقل من صيامه اياه ثلاثين يوماً. ولو اقتضى صيامه اياه في مدة فرضه عليه في حياته ثلاثين يوماً لم يمنع من تغير الحال في ذلك وكونه في بعض الأزمان بعده تسعة وعشرين يوماً على ما أسلفناه من القول في ذلك ، والقول بأن رسول الله صلى الله عليه وآله ما صام الا تماماً لا يفيد كون شهر الصيام ثلاثين يوماً على كل حال، لأن الصوم غير الشهر وهو فعل الصائم والشهر حركات الفلك وهي فعل الله تعالى، والوصف بالتمام انما هو للصوم الذي هو فعل العبد دون الوصف للزمان الذي هو فعل الله تعالى ، وقد بينا ذلك فيما

مضى . والاحتجاج لذلك بقوله تعالى : « ولتكمّلوا العدة » غير موجب مآظنه أصحاب العدد من أن شهر الصيام لا يكون تسعة وعشرين يوماً ، لأن اكمال عدة الشهر ناقص بالعمل في جميعه كاكمال عدة الشهر التام بالعمل في سائره لا يختلف في ذلك أحد من العقلاء ، والقول بأن شوالا تسعة وعشرون يوماً غير مفيد لما قالوه ، بل يحتمل الخبر لكونه كذلك أحياناً دون كونه كذلك بالوجوب على كل حال . والقول بأن ذا القعدة ثلاثون يوماً لا ينقص أبداً وجهه ما ذكرناه من أنه لا يكون ناقصاً أبداً حتى لا يتم حيناً ، والاعتلال لذلك بقوله تعالى : « وواعدنا موسى ثلاثين ليلة » يؤكّد هذا التأويل لأنه أفاد حصوله في زمن من الأزمان جاء بذكره القرآن ثلاثون يوماً ، فوجب بذلك أنه لا يكون ناقصاً أبداً بل قد يكون تاماً وان جاز عليه النقصان ، والذي يدل على ما ذكرناه من جواز النقصان على ذي القعدة في بعض الأوقات ما رواه :

٥٨ - علي بن مهزيار عن الحسين بن بشار عن عبدالله بن جندب عن معاوية ابن وهب قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : ان الشهر الذي يقال أنه لا ينقص ذو القعدة ليس في شهور السنة أكثر نقصاناً منه .

وأما القول : بأن السنة ثلاثمائة وأربعة وخمسون يوماً من قبل ان السماوات والأرض خلقهن في ستة أيام اختزلت من ثلاثمائة وستين يوماً ، لا يوجب أن يكون شهراً منها بعينه أبداً ثلاثين يوماً ، بل يقتضي أن الستة أيام تتفرق في الشهور كلها على غير تفصيل وتعيين لما يكون ناقصاً فيها مما يتفق كونه على التمام بدلا من كونه على النقصان .

وأما القول بأن شهور السنة تختلف في الكمال والنقصان فيكون منها شهر تام

وشهر ناقص ، لا يوجب أيضاً دعوى الخصم في شهر رمضان ما ادعاه ، ولا في شعبان ما حكم به من نقصانه على كل حال ، لأنها قد تكون على ما تضمنه الوصف من الكمال والنقصان لكنها لا تكون كذلك على الترتيب والنظام ، بل لا ينكر أن يتفق فيها شهران متصلان على التمام وشهران متواليان على النقصان وثلاثة أشهر أيضاً كما وصفناه ، ويكون مع ما ذكرناه على وفاق القول بأن فيها شهراً ناقصاً وشهراً تاماً اذ ليس في صريح الحديث ذكر الاتصال ولا الانفصال .

٥٩ - وأما ما رواه ابن رباح عن سماعة عن الحسن بن حذيفة عن معاوية ابن عمار عن أبي عبدالله عليه السلام في قوله تعالى : « ولتكملوا العدة » . قال : صوم ثلاثين يوماً .

وهذا الخبر أيضاً نظير ما تقدم من أنه خبر واحد لا يوجب علماً ولا عملاً ، والكلام عليه كالكلام على غيره من أنه لا يجوز الاعتراض به على ظاهر القرآن ، وذلك أن الحكم باكمال العدة للصيام ثلاثين يوماً لا يمنع أن يكون اكمالها في الشهر اذا نقص صيام تسعة وعشرين يوماً ، اذ المراد باكمال العدة الايام التي هي ايام الشهر على أي حال كان ، ولا خلاف أن الشهر الذي هو تسعة وعشرون يوماً شهر في الحقيقة دون المجاز ، ولسنا ننكر أن الواجب علينا عند الاغماء في هلال

الحديث التاسع والخمسون : ضعيف .

قوله رحمه الله : سقط التعلق

قال بعض الفضلاء : حاصله أن العدة اكمالها ثلاثين واجب في بعض الحالات معلوم ذلك شرعاً . وقوله عليه السلام مطلقاً يكفيه مصداق في الجملة ، فليحمل على ما هو المعلوم ، ولا يجب التعلق به في غير المعلوم ، فتدبر .

شوال أن نكمل الشهر ثلاثين يوماً، وان ذلك واجب أيضاً مع العلم بكمال الشهر،
وإذا كان الأمر على ما وصفناه سقط التعلق بالحديث في خلاف المعلوم من الشرع،
وأما الخبر الذي رواه :

٦٠ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن
حماد بن عثمان عن أبي عبدالله عليه السلام قال: إذا رأوا الهلال قبل الزوال فهو
لليلة الماضية ، وإذا رأوه بعد الزوال فهو لليلة المستقبلية .

٦١ - والذي رواه سعد بن عبدالله عن أبي جعفر عن أبي طالب عبدالله بن
الصلت عن الحسن بن علي بن فضال عن عبيد بن زرارة وعبدالله بن بكير قالوا :
قال أبو عبدالله عليه السلام : إذا رُوي الهلال قبل الزوال فذلك اليوم من شوال ،
وإذا رُوي بعد الزوال فذلك اليوم من شهر رمضان .

فهذان الخبران أيضاً مما لا يصح الاعتراض بهما على ظاهر القرآن والأخبار
المتواترة ، لأنهما غير معلومين ، وما يكون هذا حكمه لا يجب المصير إليه ، مع

الحديث الستون : حسن .

الحديث الحادي والستون : كالصحيح .

قوله رحمه الله : فهذان الخبران

قال الفاضل التستري رحمه الله: ربما يقال: انه ليس في ظاهر القرآن والأخبار
دلالة على عدم اعتبار الرؤية قبل الزوال ، وجعله علامة لليلة الماضية ، كما نبه عليه
من عاصرته قدس سره الشريف، وان كان في العمل بمضمون هذين الخبرين والافطار
في اليوم الذي دخل في صيامه بنية الوجوب لا يخلو من تأمل ، وجرأة لمكان
الاستصحاب المؤيد بقوله تعالى « ثم أتموا الصيام الى الليل » وعدم ثبوت حجية
الخبر الواحد مطلقاً ، كما نبه عليه أيضاً المعاصر المتقدم ذكره الشريف .

أنهما لو صحا لجاز أن يكون المراد بهما إذا شهد برؤيته قبل الزوال شاهدان من خارج البلد يجب الحكم عليه بأن ذلك اليوم من شوال .
وليس لأحد أن يقول : ان هذا لو كان مراداً لما كان لرؤيته قبل الزوال فائدة، لأنه متى شهد الشاهدان وجب العمل بقولهما، لأن ذلك انما يجب اذا كان في البلد علة ولم يروا الهلال، والمراد بهذين الخبرين ألا يكون في البلد علة لكن أخطأوا برؤية الهلال ثم رأوه من الغد قبل الزوال واقترون الى رؤيتهم شهادة الشهود وجب العمل به . والذي يدل على أنه متى تجرد عن شهادة الشهود لا يجب المصير اليه وان رؤي قبل الزوال ما رواه :

٦٢ - علي بن حاتم عن محمد بن جعفر عن محمد بن أحمد بن يحيى عن محمد بن عيسى قال: كتبت اليه عليه السلام: جعلت فداك ربما غم علينا هلال شهر رمضان فيرى من الغد الهلال قبل الزوال وربما رأيناه بعد الزوال فترى أن نفطر قبل الزوال اذا رأيناه أم لا ؟ وكيف تأمرني في ذلك ؟ فكتب عليه السلام : تتم الى الليل فانه ان كان تاماً رؤي قبل الزوال .

٦٣ - وعنه عن الحسن بن علي عن أبيه عن الحسن بن يوسف بن عقيل

الحديث الثاني والستون : مجهول .

قوله عليه السلام : يتم الى الليل

يحتمل أن يكون المراد بهلال رمضان هلال ابتدائه أو انقضائه ، فعلى الأول فالمراد اتمام الصوم بقصد شعبان ، فانه لو كان شعبان تاماً لرؤي قبل الزوال، فان في الشهر التام لا يكون خارج الشعاع غالباً الا قبل الزوال، وعلى الثاني - وهو الأظهر - فالمراد اتمام صوم رمضان ، والله يعلم .

الحديث الثالث والستون : موثق .

عن محمد بن قيس عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام :
إذا رأيتم الهلال فافطروا وأشهدوا عليه عدولا من المسلمين ، فإن لم تروا الهلال
الأم من وسط النهار أو آخره فأتمو الصيام إلى الليل ، وإن غم عليكم فعدوا ثلاثين
ثم افطروا .

٦٤ - الحسين بن سعيد عن النضر بن سويد عن القاسم بن سليمان عن جراح
المدائني قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : من رأى هلال شوال بنهار في رمضان
فليتم صيامه .

٦٥ - وعنه عن فضالة عن أبان بن عثمان عن اسحاق بن عمار قال : سألت
أبا عبد الله عليه السلام عن هلال رمضان يغم علينا في تسع وعشرين من شعبان .
فقال : لا تصمه إلا أن تراه ، فإن شهد أهل بلد آخر أنهم رأوه فاقضه ، وإذا رأيته
وسط النهار فأتتم صومه إلى الليل .

يعني بقوله عليه السلام «أتتم صومه إلى الليل» على أنه من شعبان دون أن ينوي
أنه من رمضان ، وأما ما رواه :

٦٦ - الحسين بن سعيد عن حماد بن عيسى عن اسماعيل بن الحر عن أبي
عبد الله عليه السلام قال : إذا غاب الهلال قبل الشفق فهو لليلته ، وإذا غاب بعد
الشفق فهو لليلتين .

لا يخفى دلالة هذا الخبر على خلاف ما ذهب إليه الشيخ رحمه الله .

الحديث الرابع والستون : مجهول .

الحديث الخامس والستون : موثق .

الحديث السادس والستون : مجهول .

٦٧ - سعد بن عبدالله عن يعقوب بن يزيد عن محمد بن مرزم عن أبيه عن أبي عبدالله عليه السلام قال : اذا تطوق الهلال فهو لليلتين ، واذا رأيت ظل رأسك فيه فهو ثلاث .

فهذان الخبران وما يجري مجراهما مما هو في معناهما انما يكون امارة على اعتبار دخول الشهر اذا كان في السماء علة من غيم وما يجري مجراه ، فجاز حيثئذ اعتباره في الليلة المستقبلية بتطوق الهلال وغيوبته قبل الشفق أو بعد الشفق ، فأما مع زوال العلة وكون السماء مصححة فلا تعتبر هذه الأشياء ويجري ذلك مجرى شهادة الشاهدين من خارج البلد وانما يعتبر شهادتهما اذا كان هناك علة ، ومتى لم يكن هناك علة فلا يجوز اعتبار ذلك على وجه من الوجوه بل يحتاج الى شهادة خمسين نفساً حسب ما قدمناه ، ونحن متى استعملنا هذه الأخبار في بعض الأحوال برئت عهدتنا ولم نكن دافعين لها ، وأما ما رواه :

في المنتهى^(١) «ابن الحر» وفي المختلف «ابن الحسن»^(٢) وفي الاستبصار^(٣) في أصل نسخته «ابن الحسن» وكتب عليه نسخة أخرى «ابن الحر» .

واعلم أنه ذهب الصدوق في المقنع الى أن الهلال اذا غاب قبل الشفق فهو لليلة ، وان غاب بعد الشفق فهو لليلتين ، وان رئي فيه ظل الرأس فهو لثلاث ليال^(٤) . والمشهور عدم اعتبار تلك الأمور .

الحديث السابع والستون : صحيح .

- (١) منتهى المطلب ٥٩١/٢ ، وفيه : ابن الحسن .
- (٢) مختلف الشيعة ٦٥/٢ .
- (٣) الاستبصار ٧٥/٣ ، ح ١٤ .
- (٤) المقنع ص ٥٨ .

٦٨ - محمد بن يعقوب عن علي بن محمد عن بعض أصحابنا عن محمد بن عيسى بن عبيد عن إبراهيم بن محمد المزني عن عمران الزعفراني قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إن السماء تطبق علينا بالعراق اليوم واليومين والثلاثة فأبي يوم نضوم؟ قال: أنظر اليوم الذي صمت من السنة الماضية وصم يوم الخميس .

٦٩ - وعنه عن عدة من أصحابنا عن سهل بن زياد عن منصور بن العباس عن إبراهيم الأحول عن عمران الزعفراني قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: أنا نمكث في الشتاء اليوم واليومين لا نرى شمساً ولا نجماً فأبي يوم نضوم؟ قال: أنظر اليوم الذي صمت من السنة الماضية وعد خمسة أيام وصم اليوم الخامس .

فهذان الخبران الوجه فيهما أنه إذا كانت السماء متغيمة على ما تضمننا، فعلى الانسان أن يصوم يوم الخامس من صيام يوم السنة الماضية على أنه من شعبان إن لم يكن صح عنده نقصانه احتياطاً ، فإن اتفق أنه يكون من شهر رمضان فقد أجزأ عنه، وإن كان من شعبان كتب له من النوافل ، ويجري هذا مجرى صيام يوم الشك . وليس في الخبر أنه يصوم يوم الخامس على أنه من شهر رمضان ، وإذا لم يكن هذا في ظاهره واحتمل ما قلناه سقطت المعارضة به ولم يناف ما ذكرناه من العمل على الأهلة .

الحديث الثامن والستون : مرسل أو مجهول .

الحديث التاسع والستون : ضعيف .

قال في الدروس : ولا عبرة بعد خمسة أيام من الماضية وستة في الكيسية ،

الأن يغمر الشهور كلها ^(١) .

(١) الدروس ص ٧٦ .

٧٠ - سعد بن عبدالله عن أحمد بن محمد بن محمد عن ابن أبي عمير عن حماد بن عثمان عن عبيدالله بن علي الحلبي عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال علي عليه السلام : لا تقبل شهادة النساء في رؤية الهلال الا شهادة رجلين عدلين .
 ٧١ - وبهذا الاسناد عن أبي عبدالله عليه السلام كان يقول : لا أجيز في رؤية الهلال الا شهادة رجلين عدلين .

وقال في المدارك: ذكر جمع من الأصحاب أن اعتبار الخامس انما هو في غير السنة الكبيسية ، وأما فيها فانه يكون يوم السادس ، وهو مروى في بعض الأخبار .^(١)

الحديث السبعون : صحيح .

لاخلاف في عدم الاعتداد بشهادة النساء في الهلال ، الا أن تبلغ الشيع المفيد للعلم .

الحديث الحادي والسبعون : صحيح .

الحديث الرابع : مرئي

كليتة لا اع ثلاثا وهم وليه راحة باب

قوله : فصامه من شهر رمضان
 من لثمة يومها وليها

أي : فصامه فكان الواقع رمضان ، وفي الكافي روي في شهر رمضان

ومع : راحة ثلاثا وليها

ابن بكر ومحمد بن أبي الصهبان عن حفص عن عمر بن سالم ومحمد بن زياد بن عيسى عن هارون بن خارجة قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : عد شعبان تسعة وعشرين يوماً فان كانت متغيمة فاصبح صائماً ، وان كانت مصحية وتبصرته ولم تر شيئاً فاصبح مفطراً .

فلولا أن المراد به ما ذكرناه من العزم على صيامه على أنه من شعبان لوجب أن ينوي على أنه من شهر رمضان ولا يراعي كون السماء متغيمة أو مصحية .

٣ - محمد بن يعقوب عن محمد بن يحيى عن عيسى بن هشام عن الحسن بن عبد الله عن محمد بن حكيم قال : سألت أبا الحسن عليه السلام عن اليوم الذي يشك فيه فان الناس يزعمون أن من صامه بمنزلة من أفطر يوماً من شهر رمضان فقال : كذبوا ان كان يوماً من شهر رمضان فهو يوم وفقوا له ، وان كان من غيره فهو بمنزلة ما مضى من الأيام .

٤ - وعنه عن علي بن ابراهيم عن محمد بن عيسى عن يونس عن سماعة قال : سألته عن اليوم الذي يشك فيه من شهر رمضان لا يدري أهو من شعبان أم من

الحديث الثالث : حسن موثق .

وفي الكافي « عن الخضر بن عبد الملك » ^(١) بدلا « عن الحسن بن عبد الله » .

الحديث الرابع : موثق .

قوله : فصامه من شهر رمضان

أي : فصامه فكان الواقع رمضان ، وفي الكافي « فصامه فكان من شهر رمضان » ^(٢)

(١) فروع الكافي ٨٣/٤ ، ح ٠٨ .

(٢) فروع الكافي ٨٢/٤ ، ح ٠٢ .

شهر رمضان فصامه من شهر رمضان . قال : هو يوم وفق له ولا قضاء عليه .
 ٥ - وعنه عن أحمد بن محمد بن محمد بن أبي الصهبان عن محمد بن بكر
 ابن جناح عن علي بن شجرة عن بشير النبال عن أبي عبد الله عليه السلام قال :
 سألته عن صوم يوم الشك ، فقال : صمه فان يك من شعبان كان تطوعاً وان يك من
 شهر رمضان فيوم وفقت له .

٦ - محمد بن يعقوب عن عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد عن حمزة
 ابن يعلى عن زكريا بن آدم عن الكاهلي قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن
 اليوم الذي يشك فيه من شعبان . قال : لأن أصوم يوماً من شعبان أحب الي من أن
 أفطر يوماً من شهر رمضان .

٧ - وعنه عن عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن محمد بن أبي الصهبان
 عن علي بن الحسن بن رباط عن سعيد الأعرج قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام :
 اني صمت اليوم الذي يشك فيه فكان من شهر رمضان فأفضيه ؟ قال : لا هو يوم
 وفقت له .

٨ - فأما ما رواه الحسين بن سعيد عن محمد بن أبي عمير عن هشام بن
 سالم وأبي أيوب عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام في الرجل يصوم
 اليوم الذي يشك فيه من رمضان ، فقال عليه السلام : عليه قضاؤه وان كان كذلك .
 فليس بمناف للخبر الأول ، لأن المراد بهذا الخبر من صام يوم الشك ولا

الحديث الخامس : حسن موثق .

الحديث السادس : حسن .

الحديث السابع : صحيح .

الحديث الثامن : صحيح .

١) ٤٤٣١٥٨ ٤٤٣١٥٨

٢) ٤٤٣١٥٨ ٤٤٣١٥٨

ينوي أنه من شعبان بل ينوي أنه من شهر رمضان ، فانه متى كان الأمر على ما ذكرناه يكون قد صام ما لا يحل له صومه ، فحيثئذ يجب عليه القضاء ، ويدل على أنه متى نوى أنه من شعبان لا يجب عليه القضاء مضافاً الى ما قدمناه ما رواه :

٩ - محمد بن يعقوب عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن عثمان

ابن عيسى عن سماعة قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: رجل صام يوماً وهو لا يدري أمن شهر رمضان هو أم من غيره فجاء قوم فشهدوا أنه كان من شهر رمضان فقال بعض الناس عندنا: لا يعتد به. فقال لي: بلى. فقلت: انهم قالوا صمت وأنت لا تدري أمن شهر رمضان هذا أم من غيره، فقال: بلى فاعتد به فانما هو شيء وفقك الله تعالى له، انما يصام يوم الشك من شعبان ولا تصومه من شهر رمضان لأنه قد نهي أن يتفرد الانسان للصيام في يوم الشك وانما ينوي من الليلة أنه يصوم من شعبان فان كان من شهر رمضان أجزأ عنه بتفضل الله عز وجل وبما قد وسع على عباده ولولا ذلك لهلك الناس.

١٠ - فأما ما رواه الحسين بن سعيد عن محمد بن أبي عمير عن جعفر الأزدي عن قتيبة الأعشى قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: نهى رسول الله صلى الله عليه وآله عن صوم ستة أيام: العيدين وأيام التشريق واليوم الذي يشك فيه من شهر رمضان.

الحديث التاسع: موثق. قوله: وقوله: تلك الأيام التي يشك فيها.

قوله عليه السلام: ولولا ذلك لهلك الناس

أي: لولا توسيعه تعالى في تلك العادة وفي أمثالها لهلك الناس.

الحديث العاشر: صحيح.

١١- وعنه عن محمد بن أبي عمير عن حفص بن البختري وغيره عن عبد الكريم ابن عمرو قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: اني جعلت على نفسي أن أصوم حتى يقوم القائم عجل الله فرجه. فقال: لا تصم في السفر ولا العيدين ولا أيام التشريق ولا اليوم الذي يشك فيه .

وما جرى مجرى ذلك من الأخبار التي تضمنت تحريم صوم يوم الشك ، فالوجه فيها أنه لا يجوز صيام هذا اليوم على أنه من رمضان وان كان جائزاً صيامه على أنه من شعبان ، وقد بينا فيما مضى ما يدل على ذلك ، والذي يزيد بياضاً ما رواه :

١٢- أبو الحسن أحمد بن محمد بن الحسن بن الوليد عن أبيه عن محمد ابن الحسن الصفار عن علي بن محمد القاساني عن القاسم بن محمد كاسولا عن سليمان بن داود الشاذكوني عن عبد الرزاق عن معمر بن محمد بن شهاب الزهري قال : سمعت علي بن الحسين عليهما السلام يقول: يوم الشك أمرنا بصيامه ونهينا

قال بعض العلماء : كأن هذا الحديث مستند الشافعي في تحريم صوم يوم الشك، ومن هذا المقام وشبهه يعلم أن كلام النبي صلى الله عليه وآله مثل القرآن له وجهان : عام وخاص ، وناسخ ومنسوخ ، ومحكم ومتشابه ، ولا يعرف ذلك كله الا أوصياؤه صلوات الله عليهم ، كما رواه سليم بن قيس عن أمير المؤمنين عليه السلام .

الحديث الحادي عشر : موثق .

الحديث الثاني عشر : ضعيف .

الخندق فجعل يغشى عليه ، فمر رسول الله صلى الله عليه وآله فلما رأى الذي به أخبره كيف كان أمره فأنزل الله عز وجل فيه الآية : « كلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر » .

٢ - وعنه عن علي بن ابراهيم عن أبيه ومحمد بن يحيى عن أحمد بن محمد جميعاً عن ابن أبي عمير عن حماد عن الحلبي عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سألته عن الخيط الأبيض من الخيط الأسود فقال : يياض النهار من سواد الليل ، قال : وكان بلال يؤذن للنبي صلى الله عليه وآله حين يطلع الفجر ، فقال النبي صلى الله عليه وآله : اذا سمعتم صوت بلال فدعوا الطعام والشراب فقد أصبحتم .

٣ - وعنه عن عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد عن علي بن الحكم عن

عاصم بن حميد عن محمد بن قيس عن أبي بصير قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام فقلت : متى يحرم الطعام على الصائم وتحل الصلاة صلاة الفجر ؟ فقال لي : اذا اعترض الفجر وكان كالقبطية البيضاء فثم يحرم الطعام وتحل الصلاة صلاة الفجر قلت : فلسنا في وقت الى أن يطلع شعاع الشمس ؟ فقال : هيهات أين تذهب تلك صلاة الصبيان .

٤ - وعنه عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن علي بن عطية عن أبي عبدالله عليه السلام قال : الفجر هو الذي اذا رأيته معترضاً كأنه يياض نهر سوراء .

الحديث الثاني : صحيح .

الحديث الثالث : صحيح .

الحديث الرابع : حسن .

٥ - وعنه عن عدة من أصحابنا عن سهل بن زياد عن محمد بن عيسى بن عبيد عن ابن أبي عمير عن ذكره عن أبي عبدالله عليه السلام قال : وقت سقوط القرص ووجوب الافطار من الصيام أن يقوم بحذاء القبلة ويتفقد الحمرة التي ترتفع من المشرق فاذا جازت قمة الرأس الى ناحية المغرب فقد وجب الافطار وسقط القرص .

٦ - وعنه عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن حماد عن الحلبي عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سئل عن الافطار قبل الصلاة أو بعدها ؟ فقال : ان كان معه قوم يخشى ان يحبسهم عن عشاءهم فليفطر معهم ، وان كان غير ذلك فليصل وليفطر .

الحديث الخامس : ضعيف .

وفي النهاية : القمة بالكسر وسط الرأس (١) .

الحديث السادس : حسن .

٣- وروي عن الرضا عليه السلام أنه قال : لا قول الا بعمل ، ولا عمل الا بنية ، ولا نية الا باصابة السنة .

الى يوم اغتسل فيه الجمعة ، وأمثالهما مما يدل على حصول بعض الأفراد مع نية غيره .

وقد يدفع ذلك: بأن حصول المنوي وعدم حصول غير المنوي انما هو فيما يكون فيه جهتان ويعقل فيه تعدد الجهة ، وليس يوم الشك كذلك ، اذ يوم شهر رمضان لا يصير يوماً من شعبان بمجرد النسيان ، وبأن المطلوب في غسل الجنابة مجرد ايقاع الغسل من غير نظر الى اعتقاد أنه للجنابة ، لعدم الدلالة الواضحة على اعتبار القيد ، والناوي للجمعة ناو للغسل المطلق البتة ، وقس عليهما ما يرد عليك .

وقال أيضاً : سيجيء في كتاب الحج في باب ذبح الهدي بطريق لعله في الصحيح جواب موسى عليه السلام بقوله « انما له ما نوى » عن السؤال عن ذكر غير صاحب الذبيحة نسياناً ، فهل يجزي عن صاحبها ؟^(١)

وقال الصدوق : وسأل علي بن جعفر أخاه موسى بن جعفر عليهما السلام عن الرجل يحلف وينسى ما قال ، قال : هو على ما نوى .

الحديث الثالث : مرسل .

قوله عليه السلام : ولا نية الا باصابة السنة

فان النية اذا لم تصادف السنة لاتنفعه ، كما اذا أعان أخاه على السرقة والزنا وقصد به القرية ، فهو غير مثاب ، فتأمل .

(١) تهذيب الاحكام باب الذبح ح ٨٧ .

٤- الحسين عن فضالة عن الحسين بن عثمان عن سماعة عن أبي بصير قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الصائم المتطوع تعرض له الحاجة . قال : هو بالخيار ما بينه وبين العصر ، وان مكث حتى العصر ثم بدا له أن يصوم ولم يكن نوى ذلك فله أن يصوم ذلك اليوم ان شاء .

الحديث الرابع : موثق .

المشهور أنه يجوز استيناف النية في النافلة الى الزوال ما لم يفطر قبلها، ولا يجوز بعده .

وقيل : يمتد وقت النية الى الغروب ، ذهب اليه الشيخ في المبسوط (١) ، والمرضى وجماعة .

واختلف في أنه لو جدد النية في أثناء النهار، فهل يحكم له بالصوم الشرعي من وقت النية ، أو من ابتداء النهار ، أو يفرق بين ما اذا وقعت النية قبل الزوال أو بعده ؟ أوجه ، الأخير أظهر ، لأنه هو المروي .

وتحديد الاختيار في الافطار في هذا الخبر بالعصر يشعر بكرامة الافطار بعده .

وقال في المدارك : قطع الأصحاب بأن وقت النية في الواجب الذي ليس بمعين - كالقضاء والنذر المطلق - يستمر من الليل الى الزوال، اذا لم يفعل المنافي نهاراً ، وتدل عليه روايات كثيرة .

وقال ابن الجنيد : ويستحب للصائم فرضاً وغير فرض أن يبيت الصيام من الليل لما يريد به ، وجائز أن يتبدىء بالنية وقد بقي بعض النهار ، ويحتسب به من واجب اذا لم يكن أحدث ما ينقض الصيام ، ولو جعله تطوعاً كان أحوط .

٥ - محمد بن علي بن محبوب عن محمد بن الحسين عن صفوان عن عبد الرحمن بن الحجاج قال : سألته عن الرجل يقضي رمضان أنه أن يفطر بعد ما يصبح قبل الزوال اذا بدا له ؟ فقال : اذا كان نوى ذلك من الليل وكان من قضاء رمضان فلا يفطر ويتم صومه . قال : وسألته عن الرجل يبدو له بعد ما يصبح ويرتفع النهار أن يصوم ذلك اليوم ويقضيه من رمضان وان لم يكن نوى ذلك من الليل ؟ قال : نعم يصومه ويعتد به اذا لم يحدث شيئاً .

٦ - عنه عن أحمد بن الحسين عن فضالة عن صالح بن عبد الله عن أبي ابراهيم

واطلاق كلامه يقتضي جواز تجديد النية بعد الزوال أيضاً ، وله شواهد من

الأخبار^(١).

الحديث الخامس : صحيح .

قال في المدارك : تحريم افطار قضاء شهر رمضان بعد الزوال موضع وفاق ، لا أعلم فيه مخالفاً . وأما الجواز قبل الزوال : فهو مذهب الأكثر ، بل لم ينقل المحقق في المعتمد والعلامة في المنتهى فيه خلافاً ، وحكى في المختلف عن أبي الصلاح أن كلامه يشعر بتحريمه .

وقال ابن أبي عقيل : من أصبح صائماً لقضاء كان عليه من رمضان ، وقد نوى الصوم من الليل ، فأراد أن يفطر في بعض النهار ، لم يكن له ذلك .

ومقتضى ذلك المنع من الافطار قبل الزوال وبعده اذا كان قد نوى ذلك من الليل^(٢).

الحديث السادس : مجهول .

(١) مدارك الاحكام ص ٣٤٨ .

(٢) مدارك الاحكام ص ٣٧٨ - ٣٧٩ .

عليه السلام قال : قلت له رجل جعل لله عليه صيام شهر فيصبح وهو ينوي الصوم ثم يبدو له فيفطر ، ويصبح وهو لا ينوي الصوم فيبدو له فيصوم ؟ فقال : هذا كله جائز .

٧ - عنه عن الحسين عن النضر عن ابن سنان عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من أصبح وهو يريد الصيام ثم بدا له أن يفطر فله أن يفطر ما بينه وبين نصف النهار ثم يقضي ذلك اليوم ، فإن بدا له أن يصوم بعد ما ارتفع النهار فليصم فإنه يحسب له من الساعة التي نوى فيها .

٨ - وعنه عن أحمد بن محمد بن محمد بن عيسى عن يوسف بن عقيل عن محمد بن قيس عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال علي عليه السلام : إذا لم يفرض الرجل على نفسه صياماً ثم ذكر الصيام قبل أن يطعم طعاماً أو يشرب شراباً ولم يفطر فهو بالخيار إن شاء صام وإن شاء أفطر .

الحديث السابع : صحيح .

قوله عليه السلام : ثم يقضى ذلك اليوم

أي : يقضى ذلك اليوم الذي أراد قضاءه في هذا اليوم في يوم آخر .
ويحتمل أن يراد به الصوم المستحب ، ويكون القضاء على الاستحباب .

قوله عليه السلام : فإنه يحسب له من الساعة

أي : يحتسب له كمال الثواب من عند النية ، فلا ينافي احتساب أصل الثواب من عند الفجر ، إذا كان قبل الزوال ، كما سيأتي .

الحديث الثامن : صحيح .

٩ - عنه عن علي بن السندي عن صفوان عن عبدالرحمن بن الحجاج قال:
سألت أبا الحسن موسى عليه السلام عن الرجل يصبح ولم يطعم ولم يشرب ولم
ينو صوماً وكان عليه يوم من شهر رمضان أنه أن يصوم ذلك اليوم وقد ذهب عامة
النهار؟ فقال: نعم له أن يصوم ويعتمد به من شهر رمضان .

١٠ - عنه عن العباس بن معروف عن محمد بن سنان عن عمار بن مروان
عن سماعة عن أبي عبدالله عليه السلام في قوله: الصائم بالخيار الى زوال الشمس
قال: ان ذلك في الفريضة، وأما النافلة فله أن يفطر أي وقت شاء الى غروب
الشمس .

١١ - الصفار عن أحمد بن محمد بن علي بن الحكم عن هشام بن سالم
عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قلت له: الرجل يصبح ولا ينوي الصوم فاذا تعالى
النهار حدث له رأي في الصوم. فقال: ان هو نوى الصوم قبل أن تزول الشمس
حسب له من يومه، وان نواه بعد الزوال حسب له من الوقت الذي نوى .

١٢ - محمد بن أحمد بن يحيى عن يعقوب بن يزيد عن أحمد بن محمد بن

الحديث التاسع: كالصحيح .

قوله: وقد ذهب عامة النهار

أي: كثير من النهار لا أكثره، وظاهره يدل على مذهب ابن الجنيد .

الحديث العاشر: ضعيف .

الحديث الحادي عشر: صحيح .

الحديث الثاني عشر: مرسل كالصحيح .

أبي نصر عمن ذكره عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له الرجل يكون عليه القضاء من شهر رمضان ويصبح فلا يأكل الى العصر أيجوز له أن يجعله قضاءً من شهر رمضان ؟ قال : نعم .

١٣ - محمد بن علي بن محبوب عن معاوية بن حكيم عن صفوان عن عبد الرحمن بن الحجاج قال : سألت أبا الحسن موسى عليه السلام عن الرجل يصبح ولم يطعم ولم يشرب ولم ينو صوماً وكان عليه يوم من شهر رمضان أنه أن يصوم ذلك اليوم وقد ذهب عامة النهار ؟ فقال : نعم له أن يصومه ويعتد به من شهر رمضان .

١٤ - أحمد بن محمد عن البرقي عن ابن أبي عمير عن هشام بن سالم عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان أمير المؤمنين عليه السلام يدخل الى أهله ويقول : عندكم شيء ؟ والا صمت ، فان كان عندهم شيء أتوه به والا صام .

١٥ - أحمد بن محمد عن علي بن الحكم عن هشام بن سالم عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : الرجل يصبح لا ينوي الصوم فاذا تعالى النهار حدث

كما قاله الشهيد في الذكرى^(١) . وصريح في الدلالة على ما ذهب اليه ابن الجنيد ، واجاب عنه في المختلف^(٢) بعد الطعن في السند ، بأنه يحتمل أن يكون نوى صوماً مطلقاً مع نسيان القضاء ، فجاز صرفه . ولا يخفى ما فيه .

الحديث الثالث عشر : موثق .

الحديث الرابع عشر : صحيح .

(١) كذا في الاصل ، ولعله غلط حيث لم يتعرض كتاب الذكرى للصوم اصلا .

(٢) المختلف ٤٢/٢ .

له رأي في الصوم . فقال : ان هو نوى الصوم قبل أن تزول الشمس حسب له يومه ، وان نواه بعد الزوال حسب له من الوقت الذي نوى .

١٦ - ابراهيم بن هاشم عن عبدالرحمن بن حماد الكوفي عن ابراهيم بن عبدالحميد عن عيسى قال: من بات وهو ينوي الصيام من غد لزمه ذلك فان أفطر فعليه قضاؤه ، ومن أصبح ولم ينو الصيام من الليل فهو بالخيار الى أن تزول الشمس ان شاء صام وان شاء أفطر، فان زالت الشمس ولم يأكل فليتم الصوم الى الليل .

فهذا الخبر محمول على ضرب من الاستحباب لأن الأخبار الأولية دلت على أن له أن يفطر أي وقت شاء من غير قضاء ، ويحتمل أن يكون ذلك مخصوصاً بقضاء شهر رمضان فانه اذا أفطر فيه بعد الزوال كان عليه قضاؤه مع الكفارة على ما سنبينه فيما بعد أن شاء الله تعالى .

الحديث الخامس عشر : صحيح .

الحديث السادس عشر : مجهول -

الحديث السابع عشر : صحيح .

الحديث الثامن عشر : صحيح .

الحديث التاسع عشر : صحيح .

الحديث العشرون : صحيح .

قال : سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول : ان الرجل لم يمتح به في الدنيا الا في صوم الله عز وجل
 وقالوا ايها الرجل لم يمتح به في الدنيا الا في صوم الله عز وجل
 وقالوا ايها الرجل لم يمتح به في الدنيا الا في صوم الله عز وجل
 وقالوا ايها الرجل لم يمتح به في الدنيا الا في صوم الله عز وجل

(٤٦)

باب ثواب الصيام

- ١ - محمد بن يعقوب عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن علي بن الحكم عن موسى بن بكر قال : لكل شيء زكاة وزكاة الاجسام الصوم .
- ٢ - وعنه عن أحمد بن ادريس عن محمد بن حسان عن محمد بن علي بن علي بن النعمان عن عبد الله بن طلحة عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : الصائم في عبادة وان كان على فراشه مالم يغترب مسلماً
- ٣ - وعنه عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن النوفلي عن السكوني عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من كثر صومه قال الله عز وجل لملائكته : عبدني استجار

باب ثواب الصيام

- الحديث الاول : مجهول .
- الحديث الثاني : مجهول .
- الحديث الثالث : مجهول أو ضعيف .

من عذابي فأجبروه، ووكل الله ملائكته بالدعاء للصائمين ولم يأمر بالدعاء لأحد إلا استجاب لهم فيه .

٤ - وعنه عن علي عن هارون بن مسلم عن مسعدة عن أبي عبد الله عليه السلام قال : نوم الصائم عبادة ونفسه تسيح .

٥ - علي بن الحسن بن فضال عن العباس بن عامر عن علي بن أبي حمزة عن اسحاق بن غالب عن عبد الله بن جابر عن عثمان بن مطعون قال : قلت لرسول الله صلى الله عليه وآله : يا رسول الله أردت أن أسألك عن أشياء. فقال : وما هي يا عثمان ؟ قال : قلت اني أردت أن أترهب. قال : لا تفعل يا عثمان فان ترهب أمتي القعود في المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة. قال : فاني أردت يا رسول الله ان اختصي ؟ قال : لا تفعل يا عثمان فان اختصاء أمتي الصيام . . . مع كلام طويل .

٦ - وعنه عن عمرو بن عثمان عن عبد الله بن المغيرة عن اسماعيل بن أبي زياد الشعيري عن أبي عبد الله عن أبيه عليهما السلام أن النبي صلى الله عليه وآله قال لأصحابه : ألا أخبركم بشيء ان أنتم فعلتموه تباعد الشيطان عنكم كما تباعد المشرق من المغرب؟ قالوا: بلى. قال: الصوم يسود وجهه، والصدقة تكسر ظهره، والحب في الله والموازرة على العمل الصالح يقطع دابره، والاستغفار يقطع وتينه، وقال النبي صلى الله عليه وآله : لكل شيء زكاة وزكاة الأجسام الصيام .

الحديث الرابع : مجهول .

الحديث الخامس : مجهول .

الحديث السادس : مجهول .

٧ - وعنه عن علي بن اسباط عن حكيم بن مسكين عن اسماعيل بن يسار قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : ان الرجل ليصلي ركعتين فيوجب الله له بهما الجنة ، أو يصوم يوماً تطوعاً فيوجب الله له به الجنة .

٨ - وعنه عن الحسن بن علي بن يوسف عن معاذ بن ثابت أبي الحسن عن عمرو بن جميع عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله في حديث طويل : الصيام جنة من النار .

٩ - وعنه عن محمد بن علي عن محمد بن يحيى عن غياث بن ابراهيم عن أبي عبدالله عليه السلام عن أبيه عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : ثلاث يذهب البلغم ويزدن في الحفظ : السواك ، والصوم ، وقراءة القرآن .

وفي النهاية : فيه « وابتعث عليهم بأساً تقطع به دابرهم » أي : جميعهم حتى لا يبقى منهم أحد . ودابر القوم آخر من يبقى منهم ويجيء في آخرهم^(١) . انتهى .
وفي القاموس : الدابر التابع والآخر من كل شيء والأصل^(٢) .
وفيه أيضاً : الوتين عرق في القلب ، اذا انقطع مات صاحبه^(٣) .

الحديث السابع : مجهول .

الحديث الثامن : ضعيف .

الحديث التاسع : موثق .

(١) نهاية ابن الاثير ٩٨/٢ .

(٢) القاموس ٢٦/٢ .

(٣) القاموس ٢٧٤/٤ .

(٤٧)

باب فضل شهر رمضان

١ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن عبدالله بن المغيرة عن عمرو الشامي عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ان عسدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب الله عز وجل يوم خلق السماوات والأرض فغرة الشهور شهر

باب فضل شهر رمضان

الحديث الاول : مجهول .

قوله عليه السلام : فغرة الشهور

أي : أولها .

قال في النهاية : غرة كل شيء ، أوله ^(١) . وقد ورد في الأخبار أن أول السنة شهر رمضان . أو المراد أفضلها وأكملها ، كما قال في النهاية : كل شيء ترفع

(١) نهاية ابن الاثير ٣/٣٥٤ .

الله شهر رمضان ، وقلب شهر رمضان ليلة القدر ، ونزل القرآن في أول ليلة من شهر رمضان ، فاستقبل الشهر بالقرآن .

قيمته ، فهو غرة^(١) والغرة أيضاً البياض ، أي : يظهر نورها للمقربين من بين الشهور ، والله يعلم .

قوله عليه السلام : ونزل القرآن

قال الصدوق في الفقيه بعد نقل هذا الخبر : قال مصنف هذا الكتاب رضي

الله عنه : تكامل نزول القرآن في شهر رمضان^(٢) . انتهى .

أقول : يمكن الجمع بين هذا الخبر وما دل على نزوله في ليلة القدر ، بأن يحمل هذا على نزوله على الرسول صلى الله عليه وآله ، والثاني على نزوله الى البيت المعمور ، أو السماء الدنيا كما هو مصرح في الأخبار .

ويكون المراد بهذا النزول دفعة ، وأن ابتداء النزول تدريجاً في يوم المبعث ، لأنه قد ورد في الأخبار أنه كان جبرئيل عليه السلام يقرأ القرآن في كل سنة مرة على الرسول صلى الله عليه وآله ، الا في العام الذي توفي فيه ، فانه قرأ فيه مرتين ، والله يعلم .

قوله عليه السلام : فاستقبل

بصيغة الامر ، أي : اشتغل بقراءة القرآن قبل دخول الشهر ، أو الماضي

المجهول ، أي : نزل القرآن قبل دخول الشهر أي أيامه ، فتأمل .

(١) نهايه ابن الاثير ٣/٣٥٤ .

(٢) من لا يحضره الفقيه ٢/٦١ ، وفيه تكامل نزول القرآن ليلة القدر .

٢ - وعنه عن أحمد بن إدريس عن محمد بن عبد الجبار عن صفوان عن اسحاق بن عمار عن المسمعي أنه سمع أبا عبد الله عليه السلام يوصي ولده : اذا دخل شهر رمضان فاجهدوا أنفسكم فان فيه تقسم الأرزاق وتكتب الأجال ، وفيه يكتب وفد الله الذين يفدون اليه ، وفيه ليلة ، العمل فيها خير من العمل في ألف شهر .

٣ - وعنه عن محمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان عن ابن أبي عمير عن هشام بن الحكم عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من لم يغفر له في شهر رمضان لم يغفر له الى قابل الا أن يشهد عرفة .

الحديث الثاني : موثق .

قوله عليه السلام : فاجهدوا

أي : بالعبادات والدعوات ، والضمير في « فيه » يرجع الى ليلة القدر، أي : فان في ليلة القدر منه يقسم الأرزاق .

قوله عليه السلام : وفيه يكتب وفد الله

أي : الحاج .

وفي النهاية: قد تكرر ذكر الوفد في الحديث ، وهم القوم الذين يجتمعون ويردون البلاد ، واحدهم وافد ، وكذلك الذين يقصدون الأمراء لزيارة واسترفاد وانتجاع وغير ذلك ، تقول : وفد يفد فهو وافد (١) .

الحديث الثالث : كالصحيح .

(١) ٦١٣٥٢ بحواله (١)

(١) نهاية ابن الاثير ٢٠٩/٥ . ٢١/٣ بحواله (٢)

٤ - وعنه عن عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن الحسين بن سعيد عن فضالة بن أيوب عن سيف بن عميرة عن عبد الله بن عبيد الله عن رجل عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله لما حضر شهر رمضان وذلك في ثلاث بقين من شعبان قال لبلال: ناد في الناس، فجمع الناس ثم صعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: «أيها الناس إن هذا الشهر قد خصكم الله به وهو سيد الشهور، ليلة فيه خير من ألف شهر، تغلق فيه أبواب النار وتفتح فيه أبواب الجنان، فمن أدركه ولم يغفر له فأبعده الله، ومن أدرك والديه ولم يغفر له فأبعده الله، ومن ذكرت عنده فلم يصل علي فأبعده الله».

٥ - وعنه عن أحمد بن محمد بن إدريس عن أحمد بن محمد بن الحسين بن سعيد عن الحسين بن علوان عن عمرو بن شمر عن جابر عن أبي جعفر عليه السلام قال: كان رسول الله صلى الله عليه وآله يقبل بوجهه إلى الناس فيقول: «يا معشر المسلمين إذا طلع هلال شهر رمضان غلت مرده الشياطين، وفتحت أبواب السماء وأبواب الرحمة، وغلقت أبواب النار، واستجيب الدعاء، وكان

الحديث الرابع: مرسل.

قوله صلى الله عليه وآله: فمن أدركه ولم يغفر له فأبعده الله

دعائية أو اخبارية، أي: كان بعيداً عن الرحمة، فلذا لم يفعل ما يوجب مغفرته في مثل هذا الشهر الذي يمكن تحصيل المغفرة فيه بشيء يسير. وقوله صلى الله عليه وآله «ومن ذكرت عنده» يدل على وجوب الصلاة عليه صلى الله عليه وآله عند ذكره.

الحديث الخامس: ضعيف.

لله فيه عند كل فطر عتقاء يعتقهم من النار ، وينادي مناد كل ليلة. هل من سائل ؟
 هل من مستغفر ؟ اللهم اعط كل منفق خلفاً واعط كل ممسك تلفاً ، حتى اذا طلع
 هلال شوال نودي المؤمنون ان أغدوا الى جوائزكم فهو يوم الجائزة » ثم قال
 أبو جعفر عليه السلام : أما والذي نفسي بيده ما هي بجائزة الدنانير والدرهم .
 ٦- وعنه عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن جميل بن صالح
 عن محمد بن مروان قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : ان لله في كل ليلة

قوله صلى الله عليه وآله : غلت مردة الشياطين

قال الوالد العلامة نور الله مرقدته الشريف : المارد المتكبر عن الاطاعة
 والمتجاوز عن حده ، والاضافة من قبيل اضافة الصفة الى الموصوف ، أو بمعنى
 « من » بأن يكون مخصوصاً ببعض منهم .
 والغل : اما حقيقة ، واما كناية عن منعهم عن التسلط على المؤمنين ، أو
 المخالفات الحاصلة في شهر رمضان ، اما من غير المردة منهم ، واما من النفس
 الأمارة بالسوء ، واما لأجل الصوم وانكسار القوى الشهوانية فيه وقوة القوى
 العاقلة به ، وقدرتها على ترك المخالفات .

كما روي عن النبي صلى الله عليه وآله : أن الشيطان يجري من ابن آدم
 مجرى الدم ، فضيعوا مجاريه بالجوع . وروي عنه عليه وآله السلام ان وجاء
 أمتي الصوم ، انتهى كلامه رفع الله مقامه .

وقيل : ان قوله صلى الله عليه وآله « وغلقت أبواب النار » كناية عن انسداد
 مجاري الطعام والشراب والجماع .

الحديث السادس : مجهول .

٢ - وعنه عن محمد بن أبي عمير عن حماد بن عثمان عن محمد بن مسلم قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: إذا صمت فليصم سمعك وبصرك وشعرك وجلدك وعدد أشياء غير هذا ، قال : ولا يكون يوم صومك كيوم فطرك .

٣ - وعنه عن الحسين بن النضر بن سويد عن القاسم بن سليمان عن جراح المدائني قال : قال أبو عبد الله عليه السلام: إذا صمت فليصم معك سمعك وبصرك من الحرام والقبیح ، ودع المرء وأذى الخادم ، رليكن عليك وقار الصوم ، ولا تجعل يوم صومك كيوم فطرك .

٤ - وعنه عن ابن أبي عمير عن حماد بن عثمان وغيره عن أبي عبد الله عليه

الصوم على الصمت ، فانه وان لم يكن عندنا صوم الصمت ، لكنه يستحب في الصوم الصمت عما لا يعني وكما له به . انتهى .
 أقول : لعل الاستشهاد بالايه لرفع الاستبعاد عن اطلاق الصوم على الأعم من الكف عن الطعام والشراب ، وبيان أن هذا الاطلاق غير خارج عن مدلوله اللغوي ، كما أنه أطلق في الاية على الكف عن الكلام ، أو على ما يشمل هذا الكف ، فان في أكثر نسخ الكافي هكذا « اني نذرت للرحمن صوماً أي : صوماً وصمتاً » وفي أخرى « أي صمتاً »^(١).

الحديث الثاني : صحيح .

الحديث الثالث : مجهول .

الحديث الرابع : صحيح .

السلام قال : لا تنشد الشعر بليل ولا تنشد في شهر رمضان بليل ولا نهار ، فقال له اسماعيل : يا أبتاه فانه فينا ؟ قال : وأن كان فينا .

٥ - وعنه عن الحسن بن محبوب عن أبي أيوب عن الفضيل بن يسار قال :

قال أبو عبد الله عليه السلام : اذا صام أحدكم الثلاثة الأيام في الشهر فلا يجادلن أحداً ولا يجهل ولا يسرع الى الايمان والحلف بالله ، وان جهل عليه أحد فليتحمل .

٦ - وعنه عن محمد بن يحيى عن حماد بن عثمان قال : سمعت أبا عبد الله

عليه السلام يقول : يكره رواية الشعر للصائم وللمحرم ، وفي الحرم ، وفي يوم الجمعة وان يروى بالليل . قال : قلت وان كان شعر حق ؟ قال : وان كان شعر حق .

٧ - محمد بن يعقوب عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن الحسن

ابن موسى عن غياث بن ابراهيم عن اسحاق بن عمار عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ان الله كره لي ست خصال وكرهتهن للأوصياء من ولدي واتباعهم من بعدي : الرفث في الصوم .

الحديث الخامس : صحيح .

وفي القاموس : جهل عليه أظهر الجهل (١) .

الحديث السادس : ضعيف على الظاهر أو موثق .

الحديث السابع : حسن موثق .

قوله صلى الله عليه وآله : الرفث في الصوم

في الخصال : العبث في الصلاة ، والرفث في الصوم ، والمن بعد الصدقة ،

(١) القاموس ٣/٣٥٣ .

واتيان المساجد جنبا ، والتطلع في الدور ، والضحك بين القبور ^(١) . انتهى .
وقال وفي النهاية : قال الأزهري : الرث كلمة جامعة لكل ما يريد الرجل من

المرأة ^(٢) . رين : رفع فيها عيسى عليه السلام وفيها قبض وصي موسى عليه السلام

وفيها وفي القاموس : الرث محركة الجماع والفحش ^(٣) . وهي ليلة العهنى ،

وحديثه أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وآله : ان منزلي ناء عن المدينة فرثني

ليلة أدخل فيها ، فأمره ليلة ثلاث وعشرين .

وقد تقدم في كتاب الصلاة في (اليوم) شهر رمضان ما يستحب أن يقول

الإنسان من الدعاء وقرائة القرآن فلا وجه لاعادته هاهنا وفيه كفاية ان شاء الله .

ن لضعه هوش زنبه بال

سغفان زب لضعاً زب مسياً زب ههال بان زب رله زب بوعقيا زب لضعه - ١

باله : باله وكلسا هله بضعه رداً زب ملل زب بولج زب هوش زب هوش زب هوشا

زب نلضعه هوش الله بولج لبي : هلالبه زب بولجا هاله هله هاله هاله هاله هاله

هوشه زب هوشه هاله هاله هاله هاله هاله هاله هاله هاله هاله هاله هاله هاله

هاله هاله هاله هاله هاله هاله هاله هاله هاله هاله هاله هاله هاله هاله

هاله هاله هاله هاله هاله هاله هاله هاله هاله هاله هاله هاله هاله هاله

هاله زب هاله زب هاله زب هاله زب هاله زب هاله زب هاله زب هاله زب هاله زب هاله زب

هاله زب هاله زب هاله زب هاله زب هاله زب هاله زب هاله زب هاله زب هاله زب هاله زب

ن لضعه هوش زنبه بال

١ . الخصال ص ٣٢٧ .

٢ . نهاية ابن الاثير ٢/٢٤١ .

٣ . القاموس : رة الثالث شربلحها

٣ . القاموس ١/١٦٧ .

وليسها نهنه بل
ملاذ الأجار ج ٩

رويتنا (١) بمقاله بنو شمسفاعة دهمنا ريف ملتفتاوع د لئنه بل لسمان ناليل
السلام قال : لا تلتذ الشمر بليل ولا تشدد في شهر رمضان بليل ولا تهاجر ، قال
نه راجعا مقول له راجعا فعمله فعمله شفايا : ربهما كآ رالة : قبلها ريف
اسماعيل : يا ايها فانه ريف ؟ قال : وان كان كذا

١٠ - ورواه عن الحسن بن محبوب عن أبي أيوب عن الفضيل بن يسار قال :
قال أبو عبد الله عليه السلام : إذا صام أحدكم الثلاثة الأيام في الشهر فلا يجادلن
أحدنا ولا يحجل ولا يسرع إلى الأيمان والخطب بالله ، وإن جهل عليه أحد فليتحمل .

١١ - ورواه عن محمد بن يحيى عن حماد بن عثمان قال : سمعت أبا عبد الله
عليه السلام يقول : يكف روية الأيام والمحرّم ، وفي الحرم ، وفي يوم
الجمعة وإن روي بالنهار . قال : قلت إن كان شهر رمضان ؟ قال : وإن كان شهر حن .

(٤٩)

باب سنن شهر رمضان

١ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن أحمد بن النضر
الخزاز عن عمرو بن شمر عن جابر بن يزيد عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال
رسول الله صلى الله عليه وآله لجابر بن عبد الله : يا جابر هذا شهر رمضان من
صام نهاره وقام ورداً من ليله وعف بطنه وفرجه وكف لسانه خرج من ذنوبه
كخروجه من الشهر . فقال جابر : يا رسول الله ما أحسن هذا الحديث . فقال رسول
الله صلى الله عليه وآله : يا جابر وما أشد هذه الشروط .

٢ - الحسين بن سعيد عن القاسم بن عروة عن عبد الله بن بكير عن زرارة
عن أحدهما عليهما السلام قال : سألته عن الليالي التي يستحب فيها الغسل في

باب سنن شهر رمضان

الحديث الاول : ضعيف .

الحديث الثاني : مجهول .

(١) ٧٢٢ ربه بالضمنا (١)

في الحاصل : الميت في الصلاة ، والرقت في الصوم ، واليمن بعد الصدقة ،
٢١/١٢٢٠ ربه بالضمنا (٢)

١١٧٢١ ربه بالضمنا (٢)

شهر رمضان، فقال : ليلة تسع عشرة وليلة احدى وعشرين وليلة ثلاث وعشرين ، وقال في ليلة تسع عشرة : يكتب فيها وفد الحاج وفيها يفرق كل أمر حكيم، وليلة احدى وعشرين : رفع فيها عيسى عليه السلام وفيها قبض وصي موسى عليه السلام وفيها قبض أمير المؤمنين عليه السلام ، وليلة ثلاث وعشرين : وهي ليلة الجهنني ، وحديثه أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وآله : ان منزلي ناء عن المدينة فمرني بليلة أدخل فيها ، فأمره بليلة ثلاث وعشرين . الصلاة والسلام والعبادة المحمّلة
وقد قدمنا في كتاب الصلاة في باب عمل شهر رمضان ما يستحب أن يقول
الانسان من الدعاء وقراءة القرآن فلا وجه لاعادته هاهنا وفيه كفاية ان شاء الله .

سألتها عن ليلة تسع عشرة

قوله صلى الله عليه وآله : والعبادة المحمّلة

في ليلة تسع عشرة : يكتب فيها وفد الحاج وفيها يفرق كل أمر حكيم ، وفيها قبض أمير المؤمنين عليه السلام ، وفيها قبض وصي موسى عليه السلام ، وفيها قبض عيسى عليه السلام ، وفيها ليلة الجهنني ، وحديثه أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وآله : ان منزلي ناء عن المدينة فمرني بليلة أدخل فيها ، فأمره بليلة ثلاث وعشرين . الصلاة والسلام والعبادة المحمّلة

وفي النهاية : في كتاب الصلاة المحمّلة والعبادة المحمّلة من رمضان ، وسلم رمضان لي ، وسلمه مني ، قوله « سلمني منه » أي : لا يصيبني فيه ما يحول دناك : باليا شكلا ربا بهشا ناء ناء بمقلا نالو : مالا فمعي يومئذ بالة بيني وبين صومعه من مفر أو غيره ، وقوله « سلمني لي » هو أن لا يصيبني من الأهل في صومعه ناء مني ، نالنا ناء « لأكله » رمضان . بهشا ناء ناء ناء ناء ناء أوله وآخره فينبس عليه الصوم والقطر ، وقوله « وسلمه مني » أي : بعصمه من المعاصي فيه .

تبعه : ١٤٤١ شيدنا

الحديث الثاني : فحين .

٢٢٥٠ رة رمضان ١٤٤١

(١) نهاية ابن الأثير ٢٩٥٧٢

المجلفة والرزق الواسع ودفح الأسقام، اللهم ارزقنا صيامه وقيامه وتلاوة القرآن فيه ، اللهم سلمه لنا وتسلمه منا وسلمنا فيه .
 ٢ - وعنه عن أحمد بن محمد بن علي بن الحسن عن علي بن اسباط عن الحكم بن مسكين قال: حدثنا عمرو بن شمر قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : كان أمير المؤمنين عليه السلام إذا هل هلال شهر رمضان أقبل الى القبلة وقال : « اللهم أهله علينا بالأمن والايامن والسلامة والاسلام والعافية المجلفة ، اللهم ارزقنا صيامه وقيامه وتلاوة القرآن فيه ، اللهم سلمه لنا وتسلمه منا وسلمنا فيه » .

قوله صلى الله عليه وآله : والعافية المجلفة

بفتح اللام الأولى وكسرها ، أي : التي جللها الله علينا ، أو التي أحاطت بنا ، والله أعلم .
 وقوله صلى الله عليه وآله « اللهم سلمه لنا » أي : من اشتباه الهلال « وتسلمه منا » أي : تقبله منا « وسلمنا فيه » أي : من الافات والمعاصي .
 وفي النهاية : فيه « كان يقول اذا دخل شهر رمضان : اللهم سلمني من رمضان ، وسلم رمضان لي ، وسلمه مني » قوله « سلمني منه » أي : لا يصيبني فيه ما يحول بيني وبين صومه من مرض أو غيره ، وقوله « سلمه لي » هو أن لا يغم الهلال في أوله وآخره فيلتبس عليه الصوم والفطر ، وقوله « وسلمه مني » أي : يعصمه من المعاصي فيه ^(١) .

الحديث الثاني : ضعيف ،

(١) نهاية ابن الاثير ٣٩٥/٢ .

باب فضل السحور

وما يستحب أن يكون عليه الافطار

١ - الحسين بن سعيد عن الحسن عن زرعة عن سماعة قال : سألته عن السحور لمن أراد الصوم . فقال : أما في رمضان فان الفضل في السحور ولو بشربة من ماء ، فأما المتطوع في غير رمضان فمن أحب أن يتسحر فليفعل ومن لم يفعل فلا بأس .

باب فضل السحور وما يستحب أن يكون عليه الافطار

الحديث الاول : موثق .

وفي النهاية : وفيه ذكر السحور مكرراً في غير موضع ، وهو بالفتح اسم ما يتسحر به من الطعام والشراب ، وبالضم المصدر ، والفعل نفسه ، وأكثر ما يروى بالفتح . وقيل : ان الصواب بالضم ، لانه بالفتح الطعام والبركة والأجر

٢ - علي بن الحسن عن الحسن بن علي بن يوسف عن معاذ بن ثابت أبي الحسن عن عمرو بن جميع عن أبي عبدالله عليه السلام عن أبيه عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: تسحروا ولو بجرع الماء ألا صلوات الله على المتسحرين .

٣- وعنه عن يعقوب بن يزيد عن محمد بن أبي عمير عن حفص بن البختري عن أبي عبدالله عليه السلام قال: أفضل سحوركم السويق والتمر .

٤- محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن النوفلي عن السكوني عن جعفر عن آبائه عليهم السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: السحور بركة. قال: وقال رسول الله صلى الله عليه وآله: لا تدع أمتي السحور ولو على حشفة .

٥ - علي بن الحسن عن الحسن بن علي بن يوسف عن عبد السلام بن سالم

والثواب في الفعل لا في الطعام^(١).

الحديث الثاني: ضعيف .

الحديث الثالث: موثق .

الحديث الرابع: مجهول أو ضعيف .

وفي النهاية: الحشف اليابس الفاسد من التمر . وقيل: الذي لا نوى له

كالشيص^(٢).

الحديث الخامس: ضعيف .

(١) نهاية ابن الاثير ٣٤٧/٢ .

(٢) نهاية ابن الاثير ٣٩١/١ .

عن سيف بن عميرة عن عمرو بن شمر عن جابر قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : كان رسول الله صلى الله عليه وآله يفطر على الأسودين . قلت : رحمك الله وما الأسودان ؟ قال : التمر والماء ، والزبيب والماء ويتسحر بهما .

٦- علي بن الحسن عن عبد الرحمن بن أبي نجران عن حماد بن عيسى عن حريز عن زرارة وفضيل عن أبي جعفر عليه السلام في رمضان تصلي ثم تفطر الا أن تكون مع قوم ينتظرون الافطار فان كنت معهم فلا تخالف عليهم وأفطر ثم صل والا فابدأ بالصلاة . قلت : ولم ذلك ؟ قال : لأنه قد حضرك فرضان الافطار والصلاة فابدأ بأفضلهما ، وأفضلهما الصلاة . ثم قال : تصلي وأنت صائم فتكتب صلاتك تلك فتختم بالصوم أحب الي .

قوله عليه السلام : التمر والماء

في الصحاح : الأسودان التمر والماء (١) . انتهى .
ويحتمل أن يكون الأسودان التمر والزبيب ، ويكون ذكر الماء استطرادياً ، وأن يكون كل من الثنتين موسوماً بالأسودين ، والله يعلم .
الحديث السادس : موثق .

قوله عليه السلام : لأنه قد حضرك فرضان .
يمكن الاستدلال به على حرمة الوصال في الصوم ، وان لم يكن بالنية ، فتأمل .

٧ - سعد بن عبدالله عن أبي عبدالله عن محمد بن عبدالله الرازي عن الحسن ابن علي بن أبي حمزة عن رفاعة بن موسى عن أبي عبدالله عليه السلام عن أبيه عليهما السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : تعاونوا بأكل السحور على صيام النهار ، وبالنوم عند القيلولة على قيام الليل .

٨ - الحسين بن سعيد عن ابن سنان عن رجل عن أبي عبدالله عليه السلام قال : الافطار على الماء يغسل ذنوب القلب .

٩ - وعنه عن بعض أصحابنا رفعه عن أبي عبدالله عليه السلام قال : لو أن الناس تسحروا ولم يفطروا على ماء ما قدروا والله أن يصوموا الدهر .

١٠ - أحمد بن محمد بن عيسى عن محمد بن يحيى عن غياث بن ابراهيم

عن جعفر عن أبيه أن علياً عليه السلام كان يستحب أن يفطر على اللبن .

الحديث السابع : ضعيف

الحديث الثامن : ضعيف .

الحديث التاسع : مرفوع .

وفي الفقيه : لو أن الناس تسحروا ثم لم يفطروا الا على الماء لقدروا على أن يصوموا الدهر^(١) .

وكان في نسخة الكتاب سهواً ، والأولى ما في الفقيه .
ويحتمل أن يكون الدهر هنا ظرفاً للنفي أو الصوم ، والأول أظهر ، فتدبر .

الحديث العاشر : موثق .

(١) من لا يحضره الفقيه ٨٧/٢ ، ح ٧ .

قاله في الحديث انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول في دعائه : اللهم اني اعوذ بك من الهم والحزن ومن الغم والمكروه ومن الفقر والعجز ومن الجبن والبخل ومن الهم والحزن ومن الغم والمكروه ومن الفقر والعجز ومن الجبن والبخل ومن الهم والحزن ومن الغم والمكروه ومن الفقر والعجز ومن الجبن والبخل

بسم الله الرحمن الرحيم

(٥٢)

باب القول والدعاء عند الافطار

١- محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن النوفلي عن السكوني عن جعفر بن محمد عن آبائه عليهم السلام قال: ان رسول الله صلى الله عليه وآله كان اذا أفطر قال: « اللهم لك صمنا وعلى رزقك أفطرنا فتقبله منا ذهب الظماء وابتلت العروق وبقي الأجر » .

باب القول والدعاء عند الافطار

الحديث الاول : ضعيف أو مجهول .

قوله : ذهب الظماً

في القاموس : الظماً العطش ، أو أشد العطش .^(١)
 وذهب الأصحاب الى أن قوله « ذهب الضماً » من تمة الدعاء ، ولا يخفى

٢ - وعنه عن الحسين بن محمد عن أحمد بن اسحاق عن سعدان عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال : تقول في كل ليلة من شهر رمضان عند الافطار الى آخره « الحمد لله الذي اعاننا فصمنا ورزقنا فأفطرنا ، اللهم تقبل منا واعنا عليه وسلمنا فيه وتسلمه منا في يسر منك وعافية ، والحمد لله الذي قضى عنا يوماً من شهر رمضان » .

٣ - علي بن الحسن عن محمد بن الحسن بن أبي الجهم عن عبد الله بن ميمون القداح عن أبي عبد الله عن أبيه عليهما السلام قال : جاء قنبر مولى علي عليه السلام بفطره اليه . قال : فجاء بجراب فيه سويق عليه خاتم قال : فقال له رجل : يا أمير المؤمنين ان هذا لهو البخل تختم على طعامك ؟ قال : فضحك علي عليه السلام . قال : ثم قال : أو غير ذلك ؟ لا أحب ان يدخل بطني شيء الا شيء اعرف سبيله . قال : ثم كسر الخاتم فأخرج منه سويقاً فجعل منه في قدح فأعطاه اياه فأخذ

قوة احتمال كون هذا ترغيباً للصوم بعد الدعاء لحث الاصحاب عليه .

الحديث الثاني : مجهول .

الحديث الثالث : مجهول .

قوله عليه السلام : الا شيء أعرف سبيله

قال بعض العلماء : وقع التصريح في الاحاديث بأن الحلال الواقعي طعام الانبياء والاصياء عليهم السلام ، وغيرهم رزقه الحلال الظاهري ، والمراد من هذه العبارة الشريفة الحلال الواقعي .

أبي عبدالله عليه السلام قال: دخل سدير على أبي في شهر رمضان فقال: يا سدير هل تدري أي ليال هذه؟ فقال: نعم فذاك أبي هذه ليالي شهر رمضان فماذا؟ فقال له: أتقدر على أن تعتق قتي كل ليلة من الليالي عشر رقاب من ولد اسماعيل؟ فقال له سدير: بأبي أنت وأمي لا يبلغ مالي ذلك!؟ فما زال ينقص حتى بلغ به رقبة واحدة في كل ذلك يقول لا أقدر عليه. فقال له: فما تقدر ان تفطري كل ليلة رجلاً مسلماً؟ فقال له: بلى وعشرة. فقال له أبي: فذاك الذي اردت، يا سدير افطارك اخاك المسلم يعدل رقبة من ولد اسماعيل.

٤ -- علي بن الحسن بن فضال عن محمد بن حماد بن زيد عن أبيه عن أبي عبدالله عليه السلام عن أبيه عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: من فطر صائماً كان له مثل أجره من غير أن ينقص منه شيء وما عمل بقوة ذلك الطعام من بر.

٥ -- وعنه عن جعفر بن عثمان عن الحسن بن محبوب عن أبي أيوب عن أبي الورد عن أبي جعفر عليه السلام قال: خطب رسول الله صلى الله عليه وآله في آخر جمعة من شعبان، فحمد الله واثنى عليه وتكلم بكلام ثم قال: «قد اظلكم

قوله: فماذا؟ .

أي: فماذا أفعل في تلك الليالي؟ .

الحديث الرابع: مجهول .

الحديث الخامس: مجهول .

١ -- الحسين بن سعيد عن محمد بن أبي عمير عن حماد بن عثمان عن محمد ابن مسلم قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : لا يضر الصائم ما صنع اذا اجتنب ثلاث خصال : الطعام والشراب ، والنساء ، والارتماس في الماء .

٢ -- وعنه عن ابن أبي عمير عن منصور بن يونس عن أبي بصير قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : الكذبة تنقض الوضوء وتفطر الصيام . قال : قلت هلكننا . قال : ليس حيث تذهب انما ذلك الكذب على الله وعلى رسوله صلى الله عليه وآله وعلى الائمة عليهم السلام .

قوله عليه السلام « تنقض الوضوء » أي تنقض كمال الوضوء وثوابه ووجهه الذي يستحق به الثواب ، لأنه لو لم يفعله كان ثوابه اعظم ومراتبه ازيد وأكثر ،

الحديث الاول : صحيح .

قال في الايضاح : ذهب المرتضى والشيخان والقاضي وعلي بن بابويه وأبو الصلاح الى فساد الصوم بالارتماس بهذا الخبر . وفي الدلالة نظر ، اذ لحوق الضرر أعم من البطلان ، اذ ربما يحصل باللحوق الاثم بالتحريم (انتهى . وقال في المدارك : ذهب الاكثر الى أنه مفسد للصوم ، وبه قال المرتضى وادعى الاجماع ، وقال ابن ادریس : انه مكروه . وقال الشيخ في الاستبصار : انه محرم ولا يوجب قضاء ولا كفارة^(١) .

الحديث الثاني : موثق .

(١) الايضاح ١/٢٢٥ .

(٢) مدارك الاحكام ص ٣٥٢ .

ولم يرد عليه السلام بنقض الوضوء ما يجب منه إعادة الوضوء لأننا قد بينا في كتاب الطهارة ما ينقض الوضوء وليس من جملتها ذلك .^(١)

٣ - وروى الحسين بن سعيد عن عثمان بن عيسى عن سماعة قال : سألته عن رجل كذب في شهر رمضان. فقال : قد افطر وعليه قضاؤه وهو صائم يقضي صومه ووضوءه اذا تعمد .

قوله عليه السلام في هذا الخبر « يقضي وضوءه » على وجه الاستحباب بدلالة ما ذكرناه في كتاب الطهارة ، وليس يلزم على ذلك قضاء الصوم ، لأننا لو خيلنا وظاهر الخبر كنا نقول بوجود قضاء الطهارة أيضاً ، وانما صرفناه الى الاستحباب للدليل الذي قدمناه ، وليس ذلك موجوداً في قضاء الصوم فيبقى على ظاهره في وجوب القضاء على من فعل ذلك على العمد دون النسيان .

٤ - الحسين بن سعيد عن محمد بن أبي عمير عن حماد عن الحلبي عن أبي

قال في المدارك : اختلف الأصحاب في فساد الصوم بالكذب على الله وعلى رسوله وعلى الأئمة عليهم السلام بعد اتفاقهم على أن غيره من أنواع الكذب لا يفسد الصوم وان كان محرماً ، فقال الشيخان والمرضى في الانتصار : أنه مفسد للصوم ويجب به القضاء والكفارة ، وقال السيد المرتضى في الجمل وابن ادریس : لا يفسد ، وهو المعتمد^(١) .

الحديث الثالث : موثق .

قوله رحمه الله : وليس يلزم على ذلك

أي : على وجه الاستحباب .

الحديث الرابع : صحيح .

عبدالله عليه السلام قال : الصائم يستنقع في الماء ولا يرمس رأسه .
٥ - وعنه عن حماد عن حريز عن أبي عبدالله عليه السلام قال : لا يرمس الصائم
ولا المحرم رأسه في الماء .

٦ - وعنه عن أحمد بن محمد بن أبي نصر عن أبي الحسن عليه السلام أنه
سأله عن الرجل يحتقن تكون به العلة في شهر رمضان . فقال : الصائم لا يجوز له
ان يحتقن .

٧ - والذي رواه أحمد بن محمد بن علي بن الحسن عن أبيه قال : كتبت
الى أبي الحسن عليه السلام : ما تقول في التلطف بالاشياف يستدخله الانسان وهو
صائم؟ فكتب عليه السلام : لا بأس بالجامد .

فمحمول على الاشياف التي لا تصعد الى جوف الانسان لكونه جامداً غير مائع ،
فأما الاحتقان بالماء فانه لا يجوز ذلك حسب ما قدمناه .

الحديث الخامس : صحيح .

الحديث السادس : صحيح .

قال في المدارك : اختلف الاصحاب في حكم الحقنة في الصوم ، فقال المفيد:
انها تفسد الصوم . وأطلق ، وقال علي بن بابويه : ولا يجوز للصائم أن يحتقن .
وقال ابن الجنيد : ويستحب للصائم الامتناع من الحقنة ، لأنها تصل الى الجوف .
واستقرب العلامة في المختلف انها مفطرة مطلقاً ، ويجب بها القضاء خاصة .
وقال الشيخ في جملة من كتبه وابن ادريس : تحرم الحقنة بالمائع خاصة ،
ولا يجب بها قضاء ولا كفارة . واستوجه المصنف في المعتبر : تحريم الحقنة

٨ - محمد بن يعقوب عن محمد بن يحيى عن محمد بن الحسين عن علي ابن الحكم عن العلا بن رزين عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام قال: الصائم يستنقع في الماء ويصب على رأسه ويتبرد بالثوب وينضح المروحة وينضح البوريا ولا يغمس رأسه في الماء .

٩ - محمد بن يعقوب عن أحمد بن محمد بن علي بن الحسين عن أحمد ابن الحسن عن أبيه عن علي بن رباط عن ابن مسكان عن ليث المرادي قال: سألت أبا عبدالله عليه السلام عن الصائم يحتجم ويصب في اذنه الدهن؟ قال: لا بأس الا السعوط فانه يكره .

بالمائع والجامد دون الافساد ، وهو المعتمد (١).

الحديث السابع : موثق .

قال بعض العلماء : سيحيء في باب الزيادات أيضاً جواز الحقنة بالجامد .

الحديث الثامن : صحيح .

الحديث التاسع : موثق .

قال في المدارك : المشهور كراهة التسعط بما لا يتعدى الى الحلق ، وقال الصدوق في الفقيه : ولا يجوز للصائم أن يتسعط . ونقل عن المفيد وسالار : انهما أوجبا به القضاء والكفارة . وأما السعوط بما يتعدى الى الحلق ، فالمشهور أن تعمه يوجب القضاء والكفارة ، ويمكن المناقشة فيه (٢).

(١) مدارك الاحكام ص ٣٥٤ .

(٢) مدارك الاحكام ص ٣٦٤ .

١٠ - محمد بن يعقوب عن عدة من أصحابنا عن سهل بن زياد عن الريان ابن الصلت عن يونس قال: الصائم في شهر رمضان يستاك متى شاء وان تمضمض في وقت فريضة فدخل الماء حلقه فلا شيء عليه وقد تم صومه ، وان تمضمض في غير وقت فريضة فدخل الماء حلقه فعليه الاعادة ، فالأفضل للصائم ان لا يتمضمض .
وقد بينا في باب سنن الصائم ما يجب ان يجتنبه الصائم مما يتقض الصوم فلا وجه لاعادته ، ونحن نبين في الباب الذي يليه ما يجب منه القضاء والكفارة من جملة ما قدمنا ذكره ان شاء الله تعالى .

الحديث العاشر : ضعيف . المتأخر في الفتاوى

قال في المدارك : من أدخل فمه الماء فابتلعه سهواً ، فان كان متبرداً فعليه القضاء ، وان كان للمضمضة به للطهارة فلا شيء عليه . قال في المنتهى : وهذا مذهب علمائنا ، واستدل عليه برواية سماعة ورواية يونس ، وفي الروايتين ضعف وصحیحة الحلبي تدل على وجوب القضاء اذا دخل الماء الحلق من وضوء النافلة^(١) .

افطر في شهر رمضان متعمداً يوماً واحداً من غير عذر. قال: يعتق نسمة أو يصوم شهرين متتابعين أو يطعم ستين مسكيناً فان لم يقدر تصدق بما يطيق .

٢ - وعنه عن علي بن ابراهيم عن أبيه ومحمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان جميعاً عن ابن أبي عمير عن جميل بن دراج عن أبي عبد الله عليه السلام انه سئل عن رجل افطر يوماً من شهر رمضان متعمداً فقال : ان رجلاً اتى النبي صلى الله عليه وآله فقال : هلكت يا رسول الله . فقال : مالك ؟ قال : النار يا رسول الله . فقال : وما لك ؟ فقال : وقعت على أهلي . فقال : تصدق واستغفر ربك ، فقال الرجل : فوالذي عظم حقك ما تركت في البيت شيئاً قليلاً ولا كثيراً . قال : فدخل رجل من الناس بمكتل من تمر فيه عشرون صاعاً يكون عشرة اصوع بصاعنا فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله : خذ هذا التمر فتصدق به . فقال : يا رسول الله على من أن تصدق به وقد اخبرتك انه ليس في بيتي قليل ولا كثير ؟ قال : فخذ فأتطعمه

قال في المدارك : القول بالتحخير بين الانواع الثلاثة للشيخ رحمه الله في جملة من كتبه ، والمرضى في أحد قولي ، وأبي الصلاح ، وسالار ، وابن ادريس وغيرهم . والقول بأنها مرتبة : العتق ثم الصيام ثم الاطعام لابن أبي عقيل ، وحكاه في المعتمد عن المرتضى في أحد قولي ، والمعتمد الاول^(١) .

الحديث الثاني : كالصحيح .

وفي الصحاح : المكتل شبه الزنبيل يسع خمسة عشر صاعاً^(٢) .

(١) مدارك الاحكام ص ٣٥٧ .

(٢) صحاح اللغة ١٨٠٩/٥ .

عيا لك واستغفر الله عز وجل. قال: فلما رجعنا قال أصحابنا: انه بدأ بالعتق قال: اعتق أو صم أو تصدق.

٣ - وعنه عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام في الرجل وقع على أهله في شهر رمضان فلم يجد ما يتصدق به على ستين مسكيناً. قال: يتصدق بما يطيق.

٤ - وعنه عن محمد بن يحيى عن محمد بن الحسين عن صفوان عن عبد الرحمن بن الحجاج قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يعيث بأهله في شهر رمضان حتى يمسي. قال: عليه من الكفارة مثل ما على الذي يجامع. قال: وعنه عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن عثمان بن عيسى عن

قوله: قال أصحابنا أنه

أي: الصادق، ويحتمل أن يكون الاصحاب حاضرين في هذا الوقت، وغفل الراوي مع سماعهم ذلك، أو أنهم سمعوا في وقت آخر، فتأمل.

الحديث الرابع: صحيح.

قال في المدارك: قد أجمع العلماء كافة على أن الاستمناء مفسد للصوم، وأما الامناء الواقع عقيب للمس، فقد أطلق المحقق في الشرائع والمعتبر أنه كذلك، وهو مشكل، خصوصاً إذا كانت الماموسة محللة ولم يقصد بذلك الامناء ولا كان من عادته ذلك، والأصح أن ذلك انما يفسد الصوم اذا تعمد الانزال بذلك أو كان من عادته ذلك^(١).

الحديث الخامس: موثق.

(١) مدارك الاحكام ص ٣٥٤ .

(٢) مدارك الاحكام ص ٣٥٤ .

سماعة قال : سألته عن رجل أخذ في شهر رمضان وقد افطر ثلاث مرات وقد رفع الى الامام ثلاث مرات . قال : فليقتل في الثالثة .

٦ - سعد بن عبدالله عن أبي جعفر عن الحسين بن سعيد عن فضالة بن أيوب عن أبان بن عثمان عن عبدالرحمن بن أبي عبدالله عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سألته عن رجل افطر يوماً من شهر رمضان متعمداً . قال : عليه خمسة عشر صاعاً ، لكل مسكين مد بمد النبي صلى الله عليه وآله افضل .

٧ - وعنه عن أبي جعفر عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب عن أحمد

ابن محمد بن أبي نصر عن المشرق عن أبي الحسن عليه السلام قال : سألته عن رجل افطر من شهر رمضان اياماً متعمداً ما عليه من الكفارة ؟ فكتب عليه السلام : من افطر يوماً من شهر رمضان متعمداً فعليه عتق رقبة مؤمنة ويصوم يوماً بدل يوم .

وليس في هذه الاخبار تناقض ، لأن الذي يجب على المفطر يوماً متعمداً أحد الثلاثة الأشياء : عتق رقبة ، أو اطعام ستين مسكيناً ، أو صيام شهرين متتابعين يصومهما ، أي الثلاثة فعل اجزأه ذلك . فمتى لم يقدر على واحد منها يصوم ما يقدر عليه ويتصدق بما يمكنه ، وهذا مع اختلاف احوال الناس من الضعف والقوة ، وقد قيل انه يصوم ثمانية عشر يوماً بدلا من العتق والاطعام ، يدل على ذلك ما رواه :

٨ - سعد بن عبدالله عن ابراهيم بن هاشم عن اسماعيل بن مرار وعبدالجبارة ابن مبارك عن يونس بن عبدالرحمن عن عبدالله بن مسكان عن أبي بصير وسماعة

الحديث السادس : كالصحيح .

الحديث السابع : موثق أضعيف على الظاهر .

الحديث الثامن : مجهول .

ابن مهران قالاً : سألتنا أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يكون عليه صيام شهرين متتابعين فلم يقدر على الصيام ولم يقدر على العتق ولم يقدر على الصدقة. قال: فليصم ثمانية عشرة يوم عن كل عشرة مساكين ثلاثة أيام .

٩ - فأما مارواه سعد عن أحمد بن الحسن بن علي بن فضال عن عمرو بن سعيد المدائني عن مصدق بن صدقة عن عمار بن موسى الساباطي قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل وهو صائم فيجتمع أهله فقال : يغتسل ولا شيء عليه .

قال في الشرائع : كل من وجب عليه شهران متتابعان فعجز ، صام ثمانية عشر يوماً . ولو عجز عن الصوم أصلاً ، استغفر الله فهو كفارته (١).

وقال في المدارك : اطلاق وجوب الشهرين يشمل ما لو وجبا بسبب كفارة أو نذر وما في معناه ، وما لو وجبا في الكفارة تعميماً أو تخييراً ، وهو مشكل باطلاقه والمستند ما رواه أبو بصير وسماعة ، ومقتضاها الانتقال الى صوم الثمانية عشر بعد العجز عن الخصال الثلاث في الكفارة ، لكنها ضعيفة السند .

والاصح الانتقال بعد العجز عن الخصال الثلاث في الكفارة المخيرة الى التصديق بالممكن ، كما اختاره ابن الجنيد والصدوق في المقنع ، لصحيفة عبد الله ابن سنان ، وجمع الشهيد في الدروس بين الروايتين بالتخيير ، وجعل العلامة في المنتهى التصديق بالممكن بعد العجز عن صوم الثمانية عشر ، وهو بعيد .

وهل يشترط في صوم الثمانية عشر المتتابع ؟ قيل : لا ، لاطلاق الخبر . وقيل : نعم ، لانه بدل من صوم يعتبر فيه المتتابع (٢).

الحديث التاسع : موثق .

(١) شرائع الاسلام ١/ ١٩٥ .

(٢) مدارك الاحكام ص ٣٦٣ .

فهذا الخبر محمول على أنه اذا جامع ناسياً دون العمد فلا يلزمه شيء والحال ما وصفناه ، ويحتمل أيضاً ان يكون المراد به من لا يعلم ان ذلك لا يسوغ له في الشريعة ، يدل على ذلك ما رواه :

١٠- علي بن الحسن بن علي بن فضال عن محمد بن علي عن علي بن النعمان عن عبدالله بن مسكان عن زرارة وأبي بصير عن أبي جعفر عليه السلام قالاً جميعاً : سألتنا أبا جعفر عليه السلام عن رجل أتى أهله في شهر رمضان وأتى أهله وهو محرم وهو لا يرى إلا أن ذلك حلال له. قال : ليس عليه شيء .

وفي الفقيه : عن الرجل ينسى وهو صائم - الى آخره (١) . وهو الصواب .

الحديث العاشر : مجهول .

قال في المدارك : لاختلاف في عدم وجوب القضاء والكفارة على الناسي واختلف في الجاهل ، فذهب الاكثر الى فساد صومه كالعالم ، وقال ابن ادريس : لو جامع أو أفطر جاهلاً بالتحريم ، فلا يجب عليه شيء . ونحوه قال الشيخ في موضع من التهذيب ، واطلاق كلامهما يقتضي سقوط القضاء والكفارة ، واحتمله في المنتهى الحاقاً للجاهل بالناسي .

وقال في المعبر : والسدي يقوى عندي فساد صومه ووجوب القضاء دون الكفارة ، والى هذا القول ذهب أكثر المتأخرين ، وهو المعتمد (٢) .

الحديث الحادي عشر : موثق .

(١) من لا يحضره الفقيه ٢/٧٤ ، ج ١٢ .

(٢) مدارك الاحكام ص ٣٥٥ .

١١ - فأما ما رواه الحسين بن سعيد عن عثمان بن عيسى عن سماعة قال : سأله عن رجل أتى أهله في شهر رمضان متعمداً، فقال: عليه عتق رقبة واطعام ستين مسكيناً وصيام شهرين متتابعين وقضاء ذلك اليوم ، وأنى له مثل ذلك اليوم .
فيحتمل ان يكون المراد بالواو في الخبر التخيير دون الجمع لأنها قد تستعمل في ذلك، قال الله تعالى : « فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع » وانما أراد مثنى أو ثلاث أو رباع ولم يرد الجمع . ويحتمل أيضاً ان يكون هذا الحكم مخصوصاً بمن أتى أهله في حال يحرم الوطء فيها مثل الوطء في الحيض أو في حال الظهر قبل الكفارة فانه متى فعل ذلك لزمه الجمع بين الكفارات الثلاث لأنه قد وطئ محرماً في شهر رمضان ، يدل على هذا التأويل ما رواه :

١٢ - أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه عن عبد الواحد بن محمد بن عبدوس النيشابوري عن علي بن محمد بن قتيبة عن حمدان بن سليمان عن عبد السلام بن صالح الهروي قال : قلت للرضا عليه السلام : يا ابن رسول الله قد روي عن آبائك عليهم السلام فيمن جامع في شهر رمضان أو افطر فيه ثلاث كفارات ، وروي عنهم أيضاً كفارة واحدة فبأي الحديثين نأخذ ؟ قال : بهما جميعاً متى جامع الرجل حراماً أو افطر على حرام في شهر رمضان فعليه ثلاث كفارات عتق رقبة وصيام شهرين متتابعين واطعام ستين مسكيناً وقضاء ذلك اليوم ، وان كان قد نكح حلالاً أو افطر على حلال فعليه كفارة واحدة ، وان كان ناسياً فلا

قوله عليه السلام : وأين له مثل ذلك اليوم

أي : مع ذلك لا يبلغ ثواب الصوم .

الحديث الثاني عشر : حسن .

شيء عليه .

فأما ما عدا هذه الاشياء التي عدناها فليس في شيء منها كفارة ولا قضاء لأن الأخبار التي وردت فيها انما وردت كلها على طريق الكراهية وعلى ان الأولى تجنبها فمنها ما رواه :

١٣ - علي بن الحسن بن فضال عن محمد بن عبدالله عن عبدالله بن سنان عن أبي عبدالله عليه السلام قال : يكره للصائم أن يرمى في الماء .

١٤ - سعد بن عبدالله عن عمران بن موسى عن محمد بن الحسين عن عبدالله بن جيلة عن اسحاق بن عمار قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : رجل صائم ارمى في الماء متعمداً أعليه قضاء ذلك اليوم؟ قال : ليس عليه قضاء ولا يعودن . فأما حكم الجنب بالليل فقد ذكر الشيخ رحمه الله : (ان من أجنب فنام على نية أن يغتسل قبل الفجر فاستمر به النوم الى طلوع الفجر فليس عليه قضاء ولا كفارة

اعلم أن القول بوجود كفارة الجمع على من أفطر على محرم للشيخ في كتابي الأخبار والصدوق وبعض المتأخرين . والمشهور عدم الفرق ، وحمله في المعتبر^(١) على الاستحباب .

الحديث الثالث عشر : موثق .

الحديث الرابع عشر : مجهول .

قوله رحمه الله : فأما حكم الجنب

قد تقدم في زيادات كتاب الطهارة في باب الحيض والاستحاضة رواية أبي

(١) المعتبر ٢/٦٦٨ .

بل يغتسل ويصوم، فان انتبه ثم نام ثانياً ونوى أن يغتسل قبل الفجر واستمر به النوم الى طلوع الفجر فعليه القضاء دون الكفارة فان نام ثالثاً فعليه القضاء والكفارة).
فأما الذي يدل على القسم الأول ما رواه :

١٥ - أحمد بن محمد بن عيسى عن عبد الرحمن بن ابي نجران عن صفوان

بصير القوية الدالة على أن المرأة اذا طهرت من الحيض في الليل وتوانت في الغسل ، عليها قضاء ذلك اليوم ، فلاحظ^١.

قوله رحمه الله : فعليه القضاء والكفارة

المشهور بين الاصحاب ، بل ادعي عليه الاجماع ، أنه يحرم البقاء على الجنابة متعمداً حتى يطلع الفجر ، ويجب به القضاء والكفارة ، ونسب ابن ابي عقيل والسيد الى وجوب القضاء خاصة .

وكذا المشهور وجوب القضاء لو نام غير ناو للغسل ، أو كان ناوياً وكان غير معتاد للانتباه ، وفي الكفارة خلاف .

والمشهور بين المتأخرين الوجوب ، ولاخلاف في عدم وجوب القضاء اذا نام ناوياً للغسل ولم ينتبه ثم نام ثانياً ، فالمشهور بل المتفق عليه وجوب القضاء خاصة .

ولو انتبه ثم نام كذلك ثالثاً ، فذهب الشيخان وأتباعهما الى وجوب القضاء والكفارة حينئذ ، والاشهر وجوب القضاء فقط .

الحديث الخامس عشر : صحيح .

(١) راجع الحديث السادس والثلاثين من باب الحيض والنفاس من الزيادات .

ابن يحيى عن عيص بن القاسم قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن رجل اجنب في شهر رمضان في أول الليل فأخر الغسل حتى طلع الفجر. قال: يتم صومه ولا قضاء عليه .

١٦ - وعنه عن النوفلي عن صفوان بن يحيى عن سليمان بن أبي زينة قال: كتبت الى أبي الحسن موسى بن جعفر عليه السلام أسأله عن رجل أجنب في شهر رمضان من أول الليل فأخر الغسل حتى طلع الفجر. فكتب عليه السلام الي بخطه أعرفه مع مصادف : يغتسل من جنابته ويتم صومه ولا شيء عليه .

١٧ - وعنه عن سعد بن اسماعيل عن أبيه عن اسماعيل بن عيسى قال: سألت

قال الفاضل التستري رحمه الله : كأن هذا وما في معناه يدل على عدم القضاء مع تأخير الغسل مطلقاً ، فلا يبعد حمله اما على التقية ، واما على عدم وجوب القضاء ، وحمل ما يأتي على استحباب القضاء ، ولعل الاول أولى . انتهى .
وقال في المنتهى قلت : هذا الحديث محمول على من استمر به النوم الى طلوع الفجر ولم يستيقظ قبله ، جمعاً بينه وبين ما سلف من الأخبار الكثيرة . ويحتمل أيضاً الحمل على التقية ، كجملة أخبار ضعيفة وردت بتأخير الغسل الى أن يطلع الفجر^(١) .

الحديث السادس عشر : مجهول .

قوله : أعرفه مع مصادف

أي : كان مصادف حامل الكتاب الي .

الحديث السابع عشر : مجهول .

الرضا عليه السلام عن رجل اصابته جنابة في شهر رمضان فنام حتى يصبح أي شيء عليه؟ قال: لا يضره هذا ولا يفطر فان أبي عليه السلام قال: قالت عائشة: ان رسول الله صلى الله عليه وآله أصبح جنباً من جماع غير احتلام، قال: لا يفطر ولا يبالي، ورجل اصابته جنابة فيبقى نائماً حتى يصبح أي شيء يجب عليه؟ قال: لا شيء عليه يغتسل، ورجل اصابته جنابة في آخر الليل فقام ليغتسل ولم يصب ماءً فذهب يطلبه أو بعث من يأتيه فعسر عليه حتى أصبح كيف يصنع؟ قال: يغتسل اذا جاءه ثم يصلي.

وأما الذي يدل على القسم الثاني ما رواه:

١٨ - الحسين بن سعيد عن عثمان بن عيسى عن سماعة بن مهران قال: سألته عن رجل اصابته جنابة في جوف الليل في رمضان فنام وقد علم بها ولم يستيقظ حتى يدركه الفجر. فقال: عليه ان يتم صومه ويقضي يوماً آخر. فقلت: اذا كان

قوله: ورجل اصابته جنابة

قال الفاضل التستري رحمه الله: كأن هذا هو المقصود بالاستدلال، لا الموضوع الاول، اذ الظاهر أن ذلك محمول على التقية، نظراً الى أن المراد منه البقاء متممداً.

الحديث الثامن عشر: موثق.

قال الفاضل التستري رحمه الله: كأن هذه الرواية وما بعدها تدل على القضاء في القسم الاول، ولا يبعد حملها على استحباب القضاء، وبقرينة ماسيحي - من رواية معاوية بن عمار، وكان حملها على أن المراد بها القسم الثاني - كما يفهم من الشيخ - بعيد عن اللفظ.

ذلك من الرجل وهو يقضي رمضان؟ قال: فليأكل يومه ذلك وليقض فانه لا يشبه رمضان شيء من الشهور.

١٩ - وعنه عن صفوان بن يحيى عن منصور بن حازم عن عبدالله بن أبي

قوله: عن رجل أصابته جنابة

يمكن حمله على الاحتلام، لان النوم بعد الاحتلام في حكم النوم الثاني، كذا أفيد.

أقول: بل الظاهر من كلامهم خلافه.

وقال في المدارك: قال المصنف في المعتبر، بعد أن أورد الروايات المتضمنة لفساد صوم شهر رمضان بتعمد البقاء على الجنابة: ولقائل أن يخص هذا الحكم بربضان دون غيره من الصيام.

وقال العلامة في المنتهى: هل يختص هذا الحكم بربضان؟ فيه تردد ينشأ من تنصيص الأحاديث على رمضان من غير تعميم ولا قياس يدل عليه، ومن تعميم الأصحاب وإدراجه في المفطرات مطلقاً.

وأقول: لا يخفى ضعف الوجه الثاني من وجهي التردد، فان تعميم الأصحاب لا يعارض أصالة البراءة. والحق أن قضاء رمضان ملحق بأدائه، بل الظاهر عدم وقوعه من الجنب في حال الاختيار مطلقاً للأخبار الصحيحة، ويبقى الاشكال فيما عداه من الصوم الواجب، والمطابق لمقتضى الأصل عدم اعتبار هذا الشرط^(١).

الحديث التاسع عشر: صحيح.

يعفور قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : الرجل يجنب في شهر رمضان ثم يستيقظ ثم ينام حتى يصبح . قال : يتم صومه ويقضي يوماً آخر ، وان لم يستيقظ حتى يصبح أتم يومه وجاز له .

٢٠ - وعنه عن فضالة عن العلاء عن محمد بن مسلم عن أحدهما عليهما السلام قال : سألته عن الرجل تصيبه الجنابة في رمضان ثم ينام قبل ان يغتسل . قال : يتم صومه ويقضي ذلك اليوم الا أن يستيقظ قبل ان يطلع الفجر ، فان انتظر ماءً يسخن أو يستقى فطلع الفجر فلا يقضي يومه .

٢١ - عنه عن أحمد بن محمد عن أبي الحسن عليه السلام قال : سألته عن رجل أصاب من أهله في شهر رمضان أو أصابته جنابة ثم ينام حتى يصبح متعمداً . قال : يتم ذلك اليوم وعليه قضاؤه .

والذي يدل على أن المراد بهذه الاخبار ما ذكرناه من انه متى انتبه ولم يغتسل ونام وبقي نائماً الى طلوع الفجر لزمه القضاء ما رواه :

٢٢ - الحسين بن سعيد عن حماد بن عيسى وفضالة بن أيوب عن معاوية بن عمار قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : الرجل يجنب من أول الليل ثم ينام حتى يصبح في شهر رمضان . قال : ليس عليه شيء . قلت : فانه استيقظ ثم نام حتى أصبح ؟ قال : فليقض ذلك اليوم عقوبة .

وأما الذي يدل على القسم الثالث ما رواه :

الحديث العشرون : صحيح .

الحديث الحادي والعشرون : صحيح .

الحديث الثاني والعشرون : صحيح .

قال الفاضل التستري رحمه الله: الظاهر أنه لا يدل على ما ذكره، نعم يدل على وجوب القضاء في القسم الثاني، وأما على أن الاحاديث التي سبقت لحكمه منزلة عليه فلا. انتهى .

وقال في المنتقى قلت : يستفاد من تعليل القضاء في هذا الخبر بالعقوبة - بعد أن نفى فيه لزوم شيء إذا نام ولم يستيقظ - أن النوم بعد الاستيقاظ غير سائغ إذ لا معنى للعقوبة على المباح ، وليس في المبين^(١) مظنة التحريم وترتب العقوبة سوى النوم والعزم على ترك الغسل في الليل، لكن العزم مسكوت عنه في صورتني الاستيقاظ وعدمه ، وفرض وجوده فيها منساف للمحكم بعدم لزوم شيء على تقدير انتفاء الاستيقاظ . وسيأتي التصريح بلزوم القضاء معه في بعض الأخبار .

ولا يعقل تقديره في إحدى الصورتين وعدمه في الأخرى ، مع استواء نمط الكلام فيهما، فينجر الأمر حينئذ في النوم، ويصير الخبر حجة على من أباحه وأوجب به القضاء .

وأما ما يقال : من أن النوم لا يوصف بالتحريم ، لسقوط التكلف معه .

فجوابه : أن النوم من قبيل المسببات التي لا تتخلف عن أسبابها ، ولا تبقى القدرة عليها بعد وجود الأسباب^(٢) ، فتأمل . انتهى .

وقال في المدارك : يمكن المناقشة في تحريم النوم الثانية ، لعدم وضوح مأخذه ، وربما استدل عليه بقوله عليه السلام « فليقض ذلك اليوم عقوبة » والعقوبة إنما تثبت على فعل المحرم ، وهو استدلال ضعيف ، فان ترتب هذه العقوبة على فعل لا يقتضي تحريمه .

والاصح اباحة النوم الثانية ، بل والثالثة أيضاً وان ترتب عليهما القضاء ،

(١) في المصدر: البين .

(٢) منتقى الجمال ١٨٢/٢ .

٢٣ - الحسين بن سعيد عن محمد بن أبي عمير عن ابراهيم بن عبد الحميد عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام في رجل اجنب في شهر رمضان بالليل ثم ترك الغسل متعمداً حتى أصبح. قال: يعتق رقبة أو يصوم شهرين متتابعين أو يطعم ستين مسكيناً. قال وقال: انه خليف ان لا اراه يدركه أبداً .

٢٤ - محمد بن الحسن الصفار عن محمد بن عيسى قال: حدثني سليمان بن حفص المروزي عن الفقيه عليه السلام قال: اذا اجنب الرجل في شهر رمضان ليل ولا يغتسل حتى يصبح فعليه صوم شهرين متتابعين مع صوم ذلك اليوم ولا يدرك فضل يومه .

٢٥ - وعنه عن ابراهيم بن هاشم عن عبد الرحمن بن حماد عن ابراهيم بن عبد الحميد عن بعض مواليه قال: سألته عن احتلام الصائم. قال فقال: اذا احتلم نهاراً في شهر رمضان فلا ينم حتى يغتسل، وان اجنب ليلاً في شهر رمضان فليس له ان ينام ساعة حتى يغتسل، فمن اجنب في شهر رمضان فنام حتى يصبح فعليه عتق رقبة

كما اختاره العلامة في المنتهى، تمسكاً بالاصل السليم من المعارض^(١).

الحديث الثالث والعشرون: موثق.

الحديث الرابع والعشرون: مجهول.

الحديث الخامس والعشرون: مرسل.

قوله: فليس له أن ينام

لم يقل بالحرمة أحد، وحمل على الكراهة.

أو اطعام ستين مسكيناً وقضاء ذلك اليوم ويتم صيامه ولن يدركه ابداً .

٢٦ - فأما ما رواه سعد بن عبد الله عن أبي جعفر عن سعد بن اسماعيل بن عيسى عن أبيه قال : سألت الرضا عليه السلام عن رجل اصابته جنابة في شهر رمضان فنام عمداً حتى أصبح أي شيء عليه ؟ قال : لا يضره هذا ولا يفطر ولا يبالي فان أبي عليه السلام قال : قالت عائشة : ان رسول الله صلى الله عليه وآله أصبح جنباً من جماع غير احتلام .

فليس في هذا الخبر ما ينافي ما ذكرناه، لأن قوله « رجل اصابته جنابة في شهر رمضان فنام عمداً حتى أصبح » ليس فيه انه تعمد ترك الغسل، وانما قال نام عمداً حتى أصبح فذكر التعمد و اضافه الى النوم، وانما كان فيه شبهة لو قال: تعمد ترك الغسل ويجوز ان يتعمد النوم في أول الليل فيبقى نائماً الى الصباح فحينئذ لا تلزمه الكفارة ، والذي رواه أيضاً :

قوله : فعليه عتق رقبة

يمكن حمله على ما اذا نام غير ناول للغسل .

الحديث السادس والعشرون : مجهول .

قال في المدارك : ليس في هذه الروايات مع اشتراكها في ضعف السند دلالة على هذا التفصيل بوجه .

أما الأولى : فلأنها انما تضمنت تعلق الكفارة بمن تعمد ترك الاغتسال .

وأما الثانية : فلأنها مطلقة ، وليس حملها على حالة تكرار النوم بأولى من

حملها على حالة التعمد .

٢٧ - سعد عن محمد بن الحسين ومحمد بن علي عن محمد بن عيسى عن أحمد بن محمد بن أبي نصر عن حماد بن عثمان عن حبيب الخثعمي عن أبي عبدالله عليه السلام قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله يصلي صلاة الليل في شهر رمضان ثم يجنب ثم يؤخر الغسل متعمداً حتى يطلع الفجر .
فليس فيه أيضاً أنه أخر الغسل متعمداً لغير عذر ، ويجوز ان يكون انما أخر الغسل لعذر من الاعذار ، اما لاستحضار الماء أو لتسخينه عند البرد أو سبب عارض ، لأن عند حصول شيء من هذه الاعذار يجوز تأخير الغسل ولا يلزم القضاء ولا الكفارة ، وقد بينا فيما تقدم ما يدل على هذا المعنى فلا وجه لاعادته .

وأما الثالثة : فلاقتضائها ترتب الكفارة على من أصبح في النوم الأولى ، ولاقائل به ، مع أنها ضعيفة جداً بجهالة السائل والمسؤول .
والاصح ما اختاره المحقق في المعتبر والعلامة في المنتهى من سقوط الكفارة مع تكرار النوم ، تمسكاً بأصالة البراءة ^(١) .

الحديث السابع والعشرون : صحيح .

قوله عليه السلام : ثم يؤخر الغسل متعمداً

يمكن حمله على كون ذلك قبل نزول الحكم بتحريم البقاء على الجنابة الى طلوع الفجر ، والظاهر حمله على التقية ، لشهرته في روايات المخالفين .

قوله رحمه الله : ويجوز أن يكون انما أخر

قال بعض الفضلاء : على أنه لا يبعد أن يكون ذلك على سبيل الانكار .

والمتمضمض والمستنشق قد بينا حكمهما انه اذا كان للصلاة فلا شيء عليه مما يدخل منه في حلقه ، وان كان لغير الصلاة فدخل حلقه فعليه القضاء وتلزمه الكفارة ، ويدل ايضاً على ذلك مارواه :

٢٨ - محمد بن الحسن الصفار عن محمد بن عيسى قال : حدثني سليمان بن حفص المروزي قال : سمعته يقول : اذا تمضمض الصائم في شهر رمضان أو

الحديث الثامن والعشرون : مجهول .

يضعف الاحتجاج بها اشتغالها على ما أجمع الاصحاب على عدم كونه مفطراً . واعلم أنه ذهب جماعة الى وجوب القضاء والكفارة بايصال الغبار ، لرواية سليمان المروزي ، وحكى الشيخ في المبسوط^(١) عن بعض أصحابنا قولاً بأن ذلك لا يوجب الكفارة ، وانما يوجب القضاء خاصة . واختاره ابن ادريس . وقال في الشرائع : وفي ايصال الغبار الى الحلق خلاف ، والظاهر التحريم وفساد الصوم^(٢) .

وقال في المدارك : هذا قول معظم الاصحاب . قال في المنتهى : وعلى قول السيد المرتضى ينبغي عدم الافساد بذلك . ويظهر من المصنف في المعبر التوقف فيه . واعلم أن المصنف لم يقيد الغبار بكونه غليظاً ، وقد صرح الاكثر ومنهم المصنف في المعبر باعتباره ، ولا بأس به ، اقتصاراً فيما خالف الاصل على موضع الوفاق ان تم ، الا أن الاعتبار يقتضي عدم الفرق بين الغليظ وغيره .

(١) المبسوط ٢٧١/١ .

(٢) شرائع الاسلام ١٨٩/١ .

استنشق معتمداً أو شم رائحة غليظة أو كنس بيتاً فدخل في أنفه أو حلقه غبار فعليه صوم شهرين متتابعين فان ذلك له فطر مثل الاكل والشرب والنكاح .
واما السعوط فليس في شيء من الأخبار انه يلزم المستعط الكفارة وانما وردت مورد الكراهية ، وقد بينا ذلك، ويزيده بياناً ما رواه :

٢٩ - محمد بن الحسن الصفار عن ابراهيم بن هاشم عن براءة الاصبهاني عن غياث بن ابراهيم عن جعفر بن محمد عن أبيه عليهما السلام قال : لا بأس بالكحل للصائم وكره السعوط للصائم .

٣٠ - وعنه عن محمد بن الحسين عن محمد بن علي الخزاز عن غياث بن ابراهيم عن جعفر عن أبيه عن علي عليهم السلام انه كره السعوط للصائم .

وألحق المتأخرون بالغبار الدخان الغليظ الذي يحصل منه أجزاء ويتعدى الى الحلق وبخار القدر ونحوهما ، وهو بعيد (١).

قوله : أو شم رائحة غليظة

قال بعض العلماء : لفظ « غليظة » يقال في رائحة الدخان الغليظ . وأما رائحة الورد وشبهه ، فيقال فيها : قوية أو شديدة .

وقال أيضاً : يمكن حمله على تعمد ذلك ، ليوافق ما يجيء في الزيادات .

الحديث التاسع والعشرون : مجهول .

الحديث الثلاثون : مجهول أو موثق على الظاهر .

باب حكم من افطر يوماً

من شهر رمضان متعمداً وما يجب عليه من العقوبة للافطار

١ - محمد بن يعقوب عن عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن محمد عن ابن محبوب عن هشام بن سالم عن بريد العجلي قال : سئل أبو جعفر عليه السلام عن رجل شهد عليه شهود انه افطر من شهر رمضان ثلاثة ايام . قال : يسأل هل عليك من افطارك في شهر رمضان اثم ؟ فان قال : لا فان على الامام ان يقتله ؛ وان قال : نعم فان على الامام ان ينهكه ضرباً .

باب حكم من افطر يوماً من شهر رمضان متعمداً

وما يجب عليه من العقوبة للافطار

الحديث الاول : صحيح .

وفي القاموس : نهكه السلطان كسمعه نهكاً ونهكة بالغ في عقوبته كأنهكه (١).

٢ - وعنه عن علي بن محمد بن بندار عن ابراهيم بن اسحاق الاحمر عن
عبدالله بن حماد عن المفضل بن عمر عن أبي عبدالله عليه السلام في رجل اتى امرأته
وهو صائم وهي صائمة. فقال: ان كان استكرهها فعليه كفارتان ، وان كانت طاوعته
فعليه كفارة وعليها كفارة ، وان كان اكرهها فعليه ضرب خمسين سوطاً نصف الحد
وان كانت طاوعته ضرب خمسة وعشرين سوطاً وضربت خمسة وعشرين سوطاً .

الحديث الثاني : ضعيف .

قوله عليه السلام : ان كان استكرهها

قال في المدارك : هذا هو المشهور ، بل ادعي عليه الاجماع . ونقل عن أبي
عقيل أنه أوجب مع الاكراه على الزوج كفارة واحدة ، كما في حال المطاوعة ،
وهو غير بعيد على ما ذهب اليه الاكثر من عدم فساد صوم المرأة بذلك ، فينتفي
المقتضي للتكفير ^(١) انتهى .

أقول : واختلف الأصحاب فيما اذا كان الاكراه لاجنبية ، فمنهم من قصر
الحكم على الزوجة المحللة ، كما هو مدلول الخبر .

باب حكم المسافر والمريض في الصيام

قال الشيخ رحمه الله : (وكل مسافر في طاعة الله تعالى يجب عليه التقصير في الصلاة والصوم وكذلك كل مسافر في مباح ، ولا ينبغي للانسان ان يخرج الى

باب حكم المسافر والمريض في الصيام

قوله رحمه الله : وكذلك كل مسافر في مباح

قال في المدارك : عدم صحة الصوم الواجب من المسافر الذي يلزمه التقصير الا في الثلاثة بدل الهدي والثمانية عشر بدل البدنة والنذر المقيّد بالسفر والحضر مذهب أكثر الأصحاب . وحكى في المعتبر عن المفيد قولاً بجواز صوم ما عدا شهر رمضان من الواجبات في السفر ، وكأنه في غير المقنعة ، والمعتمد الاول^(١) .

قوله رحمه الله : ولا ينبغي للانسان

ظاهره الكراهة .

(١) مدارك الاحكام ص ٣٦٦ .

السفر في شهر رمضان الا لضرورة تدعوه الى ذلك ويكون سفرد في ذلك طاعة أو مباحاً ، فأما ماله عنه مندوحة فلا يجوز الخروج فيه) .

١ - روى محمد بن أحمد بن يحيى عن سهل بن زياد عن علي بن اسباط عن رجل عن أبي عبد الله عليه السلام قال : اذا دخل شهر رمضان فله فيه شرط قال الله تعالى : « فمن شهد منكم الشهر فليصمه » فليس للرجل اذا دخل شهر رمضان أن يخرج لا في حج أو عمرة أو مال يخاف تلفه أو أخ يخاف هلاكه ، وليس له ان يخرج في اتلاف مال اخيه ، فادا مضت ليلة ثلاثة وعشرين فليخرج حيث شاء .

ومتى خرج على ما ذكرناه من وجوه السفر وجب عليه الافطار يدل على ذلك قوله تعالى : « فمن شهد منكم الشهر فليصمه ومن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من ايام آخر » فأوجب بظاهر اللفظ الصيام لمن شهد ، وفرض بصريحه القضاء على من يكون مريضاً او مسافراً ، فلو لا ان الافطار واجب لما وجب عليه عنة من ايام اخر ، ويدل على وجوب الافطار أيضاً مارواه :

وقال في المدارك : ذهب الأكثر الى جواز السفر المباح في شهر رمضان على كراهية الى أن يمضي من الشهر ثلاثة وعشرون يوماً ، فتزول الكراهية . ونقل عن أبي الصلاح أنه قال : اذا دخل الشهر على حاضر لم يحل له السفر مختاراً . والمعتمد الجواز (١) .

الحديث الاول : ضعيف .

قال في آيات الاحكام : « من شهد » أي من حضر في موضع هذا الشهر غير مسافر ، بل ولا مريض أيضاً ، فـ « الشهر » مفعول فيه ، كما صرح به في الكشف

٢ - محمد بن يعقوب عن عدة من أصحابنا عن سهل بن زياد عن الحسن ابن محبوب عن عبدالعزيز العبدي عن عبيد بن زرارة قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام في قوله عز وجل « فمن شهد منكم الشهر فليصمه » قال : ما اينها من شهد فليصمه ومن سافر فلا يصمه .

٣ - وعنه عن عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد عن ابن ابي نجران عن بعض أصحابنا عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ان الله تصدق على مرضى أمتي ومسافريها بالتقصير والافطار ، أيسر احدكم اذا تصدق بصدقة ان ترد عليه ؟ !

٤ - وعنه عن محمد بن يحيى عن سلمة بن الخطاب عن سليمان بن سماعة

و تفسير القاضي ومجمع البيان ، فالشهود هو الحضور في البلد^(١) .

الحديث الثاني : ضعيف .

ربما يستدل بهذا الخبر على حجية مفهوم الشرط ، ولا يخفى ما فيه ، اذ ليس المفهوم من قولنا « من شهد يجب عليه الصيام » من لم يشهد يجب عليه ترك الصيام ، بل لا يجب عليه الصيام ، فالاولى أن لا يجعل قوله عليه السلام « ومن سافر » بياناً للمفهوم من قوله تعالى « فمن شهد » بل لقوله تعالى « ومن كان منكم مريضاً »^(٢) ، بأن يكون عليه السلام في مقام تفسير مجموع الآية ، لا الجزء الاول منها . فتأمل .

الحديث الثالث : مرسل .

الحديث الرابع : ضعيف .

(١) زبدة البيان ص ١٥٩ .

(٢) سورة القرة : ١٨٥ .

عن علي بن اسماعيل عن محمد بن حكيم قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : لو أن رجلا مات صائماً في السفر ما صليت عليه .

٥ - أحمد بن محمد بن عيسى عن علي بن الحكم عن عبد الملك بن عتبة عن اسحاق بن عمار عن يحيى بن أبي العلاء عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الصائم في شهر رمضان في السفر كالمفطر في الحضر . ثم قال : ان رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال : يا رسول الله اصوم شهر رمضان في السفر؟ فقال : لا . فقال : يا رسول الله انه علي يسير . فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : ان الله تصدق على مرضى امتي ومسافريها بالافطار في شهر رمضان ، أيعجب احدكم ان لو تصدق بصدقة ان ترد عليه ؟ !

٦ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن حماد عن حريز عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : سمى رسول الله صلى الله عليه وآله قوماً صاموا حين افطر وقصر عصاة ، فقال : هم العصاة الى يوم القيامة وانا لتعرف أبناءهم وابناء ابنائهم الى يومنا هذا .

قوله عليه السلام : ما صليت عليه

يمكن أن يكون من خصائصهم عليهم السلام عدم جواز الصلاة على صاحب الكبائر ، أو يكون المراد منه النواصب ، أو يكون محمولاً على ما اذا صلى عليه غيره ، وأمثال ذلك كثيرة في الأخبار ، ويجري فيها أمثال الوجوه التي ذكرنا ، فتأمل .

الحديث الخامس : مجهول .

٧ - الحسين بن سعيد عن صفوان بن يحيى عن ابي الحسن عليه السلام انه سئل عن الرجل يسافر في شهر رمضان فيصوم ؟ فقال : ليس من البر الصيام في السفر .

٨ - محمد بن أحمد بن يحيى عن بعض أصحابنا رفعه الى أبي عبدالله عليه السلام قال : من صلى في سفره أربع ركعات فأنا الى الله منه بريء . قال الشيخ رحمه الله : (ومن كان سفره اكثر من حضره فعليه الاتمام في الصلاة والصوم) .

يدل على ذلك ما رواه :
٩ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه ومحمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان جميعاً عن ابن أبي عمير عن هشام بن الحكم عن أبي عبدالله عليه السلام قال : المكاري والجمال الذي يختلف وليس له مقام يتم الصلاة ويصوم شهر رمضان .

١٠ - علي بن الحسن بن فضال عن عمرو بن عثمان عن عبدالله بن المغيرة عن اسماعيل بن أبي زياد عن أبي عبدالله عليه السلام عن أبيه عليه السلام عن علي عليه السلام قال : سبعة لا يقصرون الصلاة : الامير الذي يدور في امارته ، والجباء

الحديث السادس : حسن .

الحديث السابع : صحيح .

الحديث الثامن : مرسل .

الحديث التاسع : حسن كالصحيح .

الحديث العاشر : موثق أضعيف .

الذي يدور في جبايته، والتاجر الذي يدور في تجارته من سوق الى سوق، والبدوي الذي يطلب مواضع القطر ومنبت الشجر، والراعي، والمحارب الذي يخرج لقطع السيل، والذي يطلب الصيد يريد به لهو الدنيا.

١١ - وعنه عن سندي بن الربيع قال: في المكاري والجمال الذي يختلف

ليس له مقام يتم الصلاة ويصوم في شهر رمضان.

١٢ - فأما ما رواه سعد بن عبدالله عن أبي جعفر عن أبيه عن عبدالله بن المغيرة

عن اسحاق بن عمار عن أبي ابراهيم عليه السلام قال: سألته عن المكاريين الذين

يكرون الدواب، فقلت: يختلفون كل ايام كلما جاءهم شي اختلفوا. فقال: عليهم

التقصير اذا ما سافروا.

١٣ - عنه عن أبي جعفر عن الحسين عن فضالة عن ابان بن عثمان عن الفضل

قوله عليه السلام: يريد به لهو الدنيا

لا يخفى أن وجوب اتمام الصلاة في صيد اللهول لا يدل على حرمة، كما ذكره

الأصحاب، فتأمل.

الحديث الحادي عشر: مجهول.

الحديث الثاني عشر: موثق.

قوله عليه السلام: عليهم التقصير

ينبغي حمله على ما اذا لم يكن عمله السفر، بل يختلف أحياناً، بقرينة قوله

«كل أيام» فتأمل.

الحديث الثالث عشر: كالصحيح.

ابن عبد الملك قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن المكاريين الذين يختلفون ، فقال : اذا جدوا السير فليقصروا .

فالمراد بهذين الخبرين انه اذا كان مقام هؤلاء المكاريين في البلد اكثر من عشرة ايام يجب عليهم التقصير كما يجب على المقيمين ، واذا كان مقامهم درن ذلك فالتمام يلزمهم حسب ما قدمناه ، يدل على ذلك المعنى ما رواه :

١٤ - محمد بن أحمد بن يحيى عن أبي اسحاق ابراهيم بن هاشم عن اسماعيل ابن مرار عن يونس بن عبد الرحمن عن بعض رجاله عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألته عن حد المكاري الذي يصوم ويتم . قال : ايما مكار اقام في منزله أو في البلد الذي يدخله اقل من مقام عشرة أيام وجب عليه الصيام والتمام ابداً ، وان كان مقامه في منزله أو في البلد الذي يدخله اكثر من عشرة أيام فعليه التقصير والافطار قال الشيخ رحمه الله : (ومن كان سفره معصية لله تعالى أو صيد له أو بطر أو كان تابعاً لسلطان جائر فعليه التمام) .

١٥ - يدل على ذلك ما رواه محمد بن يعقوب عن عدة من أصحابنا عن سهل ابن زياد عن ابن محبوب عن أبي أيوب عن عمار بن مروان عن أبي عبد الله عليه

الحديث الرابع عشر : مجهول .

قوله رحمه الله : أو بطر

في الصحاح : البطر شدة المرح والنشاط^(١) .

الحديث الخامس عشر : ضعيف .

السلام قال : سمعته يقول : من سافر قصر وافطر ، الا أن يكون رجلاً سفره في الصيد أو في معصية الله تعالى أو رسولا لمن يعصي الله ، أو في طلب شحشاء ، أو سعاية ضرر على قوم من المسلمين .

١٦- علي بن الحسن بن فضال عن العباس بن عامر وجعفر بن محمد بن حكيم جميعاً عن أبان بن عثمان الأحمر عن زرارة قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن يخرج من أهله بالصقورة والكلاب يتنزه الليلتين والثلاث هل يقصر من صلاته أولاً؟ فقال : لا يقصر انما خرج في لهو .

١٧- محمد بن الحسن الصفار عن الحسن بن علي عن أحمد بن هلال عن أبي سعيد الخراساني قال : دخل رجلان علي أبي الحسن الرضا عليه السلام بخراسان فسألاه عن التقصير فقال لاحدهما : وجب عليك التقصير لأنك قصدتني ، وقال للآخر : وجب عليك التمام لأنك قصدت السلطان .

قوله عليه السلام : لمن يعصى الله

في هذا الارسال ، أو مطلقاً ، والأول أظهر ، لان اعانة الظالم في غير الظلم ليس بحرام على الأشهر .

الحديث السادس عشر : موثق .

قوله عليه السلام : انما خرج في لهو

يمكن الاستدلال بهذا التعليل على عدم الجواز في كل سفر يكون المقصود منه لهواً ، وان لم يكن صيداً .

الحديث السابع عشر : ضعيف .

قال الشيخ رحمه الله : (ومن اتم في السفر كان كمن قصر في الحضر ووجب عليه الاعادة الا أن يفعل ذلك بجهالة) .

١٨ - يدل على ذلك ما رواه محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن حماد عن الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : رجل صام في السفر . قال : ان كان بلغه أن رسول الله صلى الله عليه وآله نهى عن ذلك فعليه القضاء ، وان لم يكن بلغه فلا شيء عليه .

١٩ - الحسين بن سعيد عن ابن أبي عمير عن حماد عن ابن أبي شعبة قال : قلت لابي عبد الله عليه السلام : رجل صام في السفر . فقال : ان كان بلغه أن رسول الله صلى الله عليه وآله نهى عن ذلك فعليه القضاء ، وان لم يكن بلغه فلا شيء عليه .

٢٠ - محمد بن أحمد بن يحيى عن أيوب بن نوح عن صفوان عن معاوية ابن عمار قال : سمعته يقول : اذا صام الرجل رمضان في السفر لم يجزه وعليه الاعادة .

قوله عليه السلام : لانك قصدت السلطان

يدل على أن قصد رؤية السلطان حرام ، وان لم يكن الغرض اعانته في ظلم ، وان احتمل حمله على ذلك ، فتأمل .

الحديث الثامن عشر : حسن .

والحكمان المستفادان من هذا الخبر اجماعيان .

الحديث التاسع عشر : صحيح .

الحديث العشرون : صحيح .

٢١ - سعد بن عبدالله عن محمد بن عبد الجبار عن عبد الرحمن بن أبي نجران عن حماد بن عيسى عن عبد الرحمن بن أبي عبدالله عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سألته عن رجل صام شهر رمضان في السفر . فقال : ان كان لم يبلغه أن رسول الله صلى الله عليه وآله نهى عن ذلك فليس عليه القضاء وقد أجزأ عنه الصوم . قال الشيخ رحمه الله : (وحد السفر الذي يجب فيه التقصير بريدان وهما أربعة وعشرون ميلا) .

٢٢ - يدل على ذلك ما رواه الحسن بن علي بن فضال عن عبد الرحمن بن أبي نجران عن صفوان بن يحيى عن عيص بن القاسم عن أبي عبدالله عليه السلام قال في التقصير : حده أربعة وعشرون ميلا .

٢٣ - وعنه عن محمد وأحمد ابني الحسن أخويه عن أبيهما عن عبدالله بن بكير عن بعض أصحابنا عن أبي عبدالله عليه السلام في الرجل يخرج من منزله يريد منزلاً له آخر أو ضيعة له أخرى . قال : ان كان بينه وبين منزله أو ضيعة التي يؤم بريدان قصر ، وان كان دون ذلك أتم .

٢٤ - وعنه عن محمد بن عبدالله وعن هارون بن مسلم جميعاً عن محمد بن أبي عمير عن عبد الرحمن بن الحجاج عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سألته عن التقصير في الصلاة ، فقلت له : ان لي ضيعة قريبة من الكوفة وهي بمنزلة القادسية

الحديث الحادى والعشرون : صحيح .

الحديث الثانى والعشرون : موثق .

الحديث الثالث والعشرون : مرسل .

الحديث الرابع والعشرون : موثق .

من الكوفة فر بما عرضت لي الحاجة انتفع بها او يضرني القعود عنها في رمضان فأكره الخروج اليها لاني لا ادري أصوم أو افطر؟ فقال لي: فاخرج واتم الصلاة وصم فاني قد رأيت القادسية . فقلت له: في كم ادنى ما تقصر فيه الصلاة؟ قال: جرت السنة بيباض يوم . فقلت له: ان يياض يوم يختلف فيسير الرجل خمسة عشر فرسخاً في يوم ويسير الاخر أربعة فراسخ في يوم؟ فقال: انه ليس السى ذلك ينظر، أما رأيت سير هذه الاميال بين مكة والمدينة؟ ثم أومى بيده أربعة وعشرين ميلا تكون ثمانية فراسخ .

٢٥ - الحسين بن سعيد عن الحسن عن زرعة عن سماعة قال: سألته عن المسافر في كم يقصر الصلاة؟ فقال: في مسيرة يوم وهي ثمانية فراسخ، ومن سافر فقصر الصلاة افطر، الا ان يكون رجلاً مشيعاً أو يخرج الى صيد أو الى قرية له فتكون مسيرة يوم لا يبيت الى أهله لا يقصر ولا يفطر .

٢٦ - وعنه عن النضر عن عاصم بن حميد عن أبي بصير قال: قلت لابي عبدالله

الحديث الخامس والعشرون: موثق .

قوله عليه السلام: الا أن يكون رجلاً مشيعاً

لعل المراد المشيع للسلطان الجائر، أو اذا لم يكن قاصداً للمسافة، وان وصل اليها بغير قصد، والله يعلم .

قوله عليه السلام: فتكون مسيرة يوم

أي: يكون ذهابه ورجوعه مسيرة يوم، لكن لا يريد الرجوع من يومه والبيتوته الى أهله، فتأمل .

الحديث السادس والعشرون: صحيح .

عليه السلام : في كم يقصر الرجل ؟ فقال : في بياض يوم أو بردين . قال : فان رسول الله صلى الله عليه وآله خرج الي ذي خشب فقصر فقلت : فكم ذي خشب؟ فقال : بريدان .

٢٧ - أحمد بن محمد بن عيسى عن علي بن حكيم عن عبدالله بن يحيى الكاهلي قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول في التقصير في الصلاة فقال : بريد في بريد أربعة وعشرون ميلاً . ثم قال : ان أبي كان يقول : ان التقصير لم يوضع على البلغة السفواء أو الدابة الناجية وانما وضع على سير القطار .

٢٨ - فأما ما رواه محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن جميل عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : التقصير في بريد ، والبريد أربعة فراسخ .

وفي النهاية : خشب بضمين ، وهو واد على مسيرة ليلة من المدينة ، وله ذكر كثير في الحديث ، يقال له : ذو خشب (١) .

الحديث السابع والعشرون : حسن .

وفي الصحاح : بغلة سفواء ، أي : سريعة السير (٢) .

وفيه أيضاً : الناقة السريعة (٣) .

الحديث الثامن والعشرون : حسن .

(١) نهاية ابن الاثير ٣٢٢/٢ .

(٢) صحاح اللغة ٢٣٧٨/٦ .

(٣) صحاح اللغة ٢٥٠١/٦ .

- ٢٩ - وعنه عن علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن أبي أيوب قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : ادنى ما يقصر فيه المسافر ؟ فقال : بريد .
- ٣٠ - الحسين بن سعيد عن فضالة عن حماد عن زيد الشحام قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : يقصر الرجل في مسيرة اثني عشر ميلاً .
- ٣١ - وعنه عن ابن أبي عمير عن جميل بن دراج عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : التقصير في بريد والبريد أربعة فراسخ .
- فهذه الأخبار المراد بها إذا كان المسافر يريد الرجوع في يومه ذلك يجب عليه التقصير في أربعة فراسخ أو اثني عشر ميلاً ، والذي يدل ما ذكرناه مارواه :
- ٣٢ - الحسين بن سعيد عن فضالة عن معاوية بن وهب قال : قلت : ادنى ما يقصر فيه المسافر الصلاة ؟ قال : بريد ذاهباً وبريد جائياً .

الحديث التاسع والعشرون : حسن .

الحديث الثلاثون : صحيح .

الحديث الحادي والثلاثون : صحيح .

الحديث الثاني والثلاثون : صحيح .

استدل به على ارادة الرجوع ، بأنه لو لم يكن المراد ذلك يكون قوله عليه السلام « بريد جائياً » لغواً .

أقول : يمكن أن يكون المراد من قصد بريداً ، وقصد رجوعه بدون أن يقيم في اثنا عشر يوماً ، فانه حيثئذ سفر واحد ، وأما اذا قصد إقامة العشرة ، فقد قطع سفره به ، فتأمل .

٣٣ - علي بن الحسن بن فضال عن أحمد بن الحسن عن أبيه عن علي بن الحسن بن رباط عن العلاء عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام قال : سألته عن التقصير قال : في بريد . قال : قلت بريد؟ قال : انه اذا ذهب بريداً ورجع بريداً شغل يومه .

٣٤ - فأما ما رواه أحمد بن محمد بن عيسى عن عبدالله بن أبي خلف عن يحيى بن هاشم عن أبي هارون العبدي عن أبي سعيد البخدي قال : كان النبي صلى الله عليه وآله اذا سافر فرسخاً قصر الصلاة .

٣٥ - محمد بن الحسن الصفار عن محمد بن عيسى عن عمرو بن سعيد قال : كتب اليه جعفر بن أحمد يسأله عن السفر وفي كسم التقصير؟ فكتب عليه السلام بخطه وانا أعرفه قال : كان امير المؤمنين عليه السلام اذا سافر وخرج في سفر قصر في فرسخ ، ثم اعاد من قابل المسألة اليه فكتب عليه السلام اليه : في عشرة أيام . المراد بهذين الخبرين في قوله عليه السلام « قصر في فرسخ » وما جرى

الحديث الثالث والثلاثون : موقوف .

قوله عليه السلام : انه اذا ذهب بريداً

لا يخفى أن هذا أيضاً ليس بصريح في رجوع اليوم .

الحديث الرابع والثلاثون : مجهول .

وينبغي حمله على حد الترخص ، أو على الاستحباب ان كان حد الترخص أقل من ذلك .

الحديث الخامس والثلاثون : كالصحيح .

مجراهما من الأخبار هو أن المسافة اذا كانت على الحد الذي يجب فيه التقصير فصاعداً فسار المسافر يوماً أو أكثر منه، فإن سار بعد ذلك فرسخاً أو فرسخين يجب عليه التقصير لأن مدى السفر قد حصل على حد يجب فيه التقصير ، وليس الاعتبار بما يسير الانسان ، بل الاعتبار بالمسافة المتصودة وان لم يسرها الانسان في دفعة واحدة أو يوم واحد . وليس ينافي هذا التأويل ما رواه :

٣٦ - محمد بن أحمد بن يحيى عن أحمد بن الحسن بن علي بن فضال عن عمرو بن سعيد عن مصدق بن صدقة عن عمار بن موسى عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سألته عن الرجل يخرج في حاجة فيسير خمسة فراسخ أو ستة فراسخ فيأتي

قوله : فكتب عليه السلام اليه : في عشرة أيام

محمول على التقية ، لان بعض العامة ذهب الى أنه لاتقصر الا في سفر تكون المسافة عشرة أيام .

قوله رحمه الله : فسار المسافر يوماً

أي : في تلك المسافة في يوم أو أكثر منه ، فإن سار بعد ذلك ، أي : بعد أن نوى الحد الذي يجب فيه التقصير ، لا بعد طي تلك المسافة .

قوله رحمه الله : لان مدى السفر

أي : قصده ، ولاعبرة بما يوهم بعض عباراته من قطع مسافة القصر ، ثم سيره فرسخاً أو فرسخين ، كما لا يخفى على المتأمل .

الحديث السادس والثلاثون : موثق .

قرية فينزل فيها ثم يخرج منها فيسير خمسة فراسخ أخرى وستة لايجوز ذلك ثم ينزل في ذلك الموضع. قال : لا يكون مسافراً حتى يسير من منزله أو قريته ثمانية فراسخ فليتم الصلاة .

لأن هذه الرواية مقصورة على من خرج من بيته من غير نية السفر فتمادى به السير الى ان صار مسافراً من غير نية لزمه التمام وان بلغت المسافة الى ما لو قصدها لوجب عليه فيها التقصير ، وانما لزمه التمام لأنه لم يقصد سفرأ مقدار ما يجب عليه فيه التقصير ، والذي يعضد هذا التأويل ما رواه :

٣٧ - محمد بن الحسن الصفار عن ابراهيم بن هاشم عن رجل عن صفوان قال : سألت الرضا عليه السلام عن رجل خرج من بغداد يريد أن يلحق رجلا على رأس ميل فلم يزل يتبعه حتى بلغ النهران وهي أربعة فراسخ من بغداد أي فطر اذا أراد الرجوع ويقصر ؟ فقال : لا يقصر ولا يفطر لأنه خرج من منزله وليس يريد السفر ثمانية فراسخ وانما خرج يريد أن يلحق صاحبه في بعض الطريق فتمادى به السير الى الموضع الذي بلغه ، ولو أنه خرج من منزله يريد النهران ذاهباً وجائياً لكان عليه أن ينوي من الليل سفرأ والافطار ، فان هو اصبغ ولم ينو السفر فبدا له من بعد ان اصبغ في السفر قصر ولم يفطر يومه ذلك ، والذي رواه :

٣٨ - سعد بن عبدالله عن أحمد بن الحسن بن علي بن فضال عن عمرو بن ابن سعيد المدائني عن مصدق بن صدقة عن عمار الساباطي قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن الرجل يخرج في حاجة له وهو لا يريد السفر فيمضي في ذلك

الحديث السابع والثلاثون : مرسل .

الحديث الثامن والثلاثون : موثق .

ويتمادى به المضي حتى يمضي به ثمانية فراسخ كيف يصنع في صلاته؟ قال: يقصر ولا يتم الصلاة حتى يرجع الى منزله .

فالوجه فيه أنه يجب عليه التقصير بعد قطعه ثمانية فراسخ الى ان يرجع الى منزله لأنه قد صار مسافراً وان لم يكن قصد من أوله ذلك والرواية الاولى انما تضمنت وجوب التمام في مدة مضيه القدر المذكور وليستا متنافيتين على هذا الوجه .

فان خرج الانسان مسافراً وسافر فرسخين وقصر ثم رجع عن نيته فان كان قد قصر في الصلاة اعاد الصلاة ، يدل على ذلك ما رواه :

٣٩ - محمد بن الحسن الصفار عن محمد بن عيسى عن سليمان بن حفص المروزي قال : قال الفقيه عليه السلام : التقصير في الصلاة بريدان أو بريد زاهباً وجائياً ، والبريد ستة أميال وهو فرسخان ، فالتقصير في أربعة فراسخ ، فاذا خرج الرجل من منزله يريد اثني عشر ميلاً وذلك أربعة فراسخ ثم بلغ فرسخين ونيته الرجوع أو فرسخين آخرين قصر ، وان رجع عما نوى عند ما بلغ فرسخين واراد

قوله عليه السلام : يقصر ولا يتم الصلاة

هذا يدل على أن مجرد بلوغه ثمانية فراسخ يوجب التقصير وان لم يرجع ، وتأويل الشيخ رحمه الله غير بعيد .

قوله رحمه الله : فان كان قد قصر

المشهور عدم وجوب الاعادة ، وحمل بعض المتأخرين الخبر على الاستحباب مع جهالة سنده واشتماله على ما اتفق الاصحاح على خلافه ، فلا تغفل .

الحديث التاسع والثلاثون : مجهول .

المقام فعليه التمام ، وان كان قصر ثم رجع عن نيته أعاد الصلاة .
 فما تضمن هذا الحديث من ان التقصير في أربعة فراسخ يدل على ان الانسان
 مخير في التقصير والاتمام وان كان وجوب الافطار والتقصير يتعلق بشمانية فراسخ .
 ٤ - وأما ما رواه سعد بن عبد الله عن أحمد بن محمد بن محمد عن أحمد بن محمد
 ابن أبي نصر عن الحسن بن موسى عن زرارة قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام
 عن الرجل يخرج في سفر يريد فدخل عليه الوقت وقد خرج من القرية على
 فرسخين فصلوا وانصرفوا فانصرف بعضهم في حاجة فلم يقض له الخروج ما يصنع
 في الصلاة التي كان صلاحها ركعتين؟ قال : تمت صلاته ولا يعيد .
 فالوجه فيه انه اذا لم يقض له الخروج ولم يرجع عن نيته في الخروج بل
 يكون عازماً عليه ليلزمه حينئذ اعادة الصلاة، ومتى كان الامر على ما ذكرناه يلزمه
 التقصير ما بينه وبين شهر، اللهم الا ان يرجع عن نيته في السفر فيما بين ذلك، لأن
 من هذا حكمه بمنزلة من دخل بلده ولم يعلم مقامه فانه يلزمه التقصير ما بينه وبين
 شهر ثم عليه التمام بعد ذلك .

ويمكن الحمل على الفراسخ العرفية ، خصوصاً فراسخ خراسان ، فانها
 فرسخان غالباً ، بقرينة أن الراوي منها ، كما ذكره الوالد العلامة قدس الله روحه
 الشريف .

الحديث الرابعون : حسن .

قوله : فانصرف بعضهم

أي : بعض رفقاء ذلك الرجل ، فلم يقض له الخروج ، أي : لذلك البعض
 الخروج ، فلذلك لم يتيسر خروج ذلك الرجل لعدم الرفقة .

٤١ - وروى الحسين بن سعيد عن حماد عن يعقوب بن شعيب عن أبي بصير قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: إذا عزم الرجل أن يقيم عشرأً فعليه اتمام الصلاة، وإن كان في شك لا يدري ما يقيم فيقول اليوم أو غداً فليقصر ما بينه وبين شهر، فإن أقام بذلك البلد أكثر من شهر فليتم الصلاة.

ومتى خرج الإنسان إلى السفر بعد ما أصبح فإن كان قد نوى السفر من الليل لزمه الإفطار، وإن لم يكن نواه من الليل وجب عليه صوم ذلك اليوم، وإن خرج قبل طلوع الفجر وجب عليه أيضاً الإفطار وإن لم يكن قد نوى السفر من الليل، والذي يدل على ذكرناه ما رواه :

أو الضمير في « له » راجع إلى الرجل، ولو كان السؤال عن حال الشخص الراجع إلى البلد.

أوقيل: باتحاده مع الرجل، من قبيل وضع الظاهر موضع المضمّر، فمع بعدهما لا يتمشى فيه تأويل الشيخ، إلا بحمله على البلد الذي نوى فيه الإقامة.

الحديث الحادي والأربعون: صحيح.

قوله رحمه الله: ومتى خرج الإنسان

قال في المدارك: اختلف الأصحاب في هذه المسألة، فذهب السيد المرتضى وعلي بن بابويه وابن أبي عقيل وابن إدريس إلى شرائط قصر الصلاة والصوم واحد، فمن سافر في جزء من النهار أفطر، وإن خرج قبل الغروب.

وقال المفيد رحمه الله: المسافر إن خرج من منزله قبل الزوال، وجب عليه الإفطار والقصر في الصلاة، وإن خرج بعد الزوال وجب عليه المقام في الصيام والقصر في الصلاة، وهو اختيار ابن الجنيد وأبي الصلاح، إلا أن أبا الصلاح أوجب الإمساك مع الخروج بعد الزوال والقضاء.

٤٢ - أحمد بن محمد بن عيسى عن علي بن أحمد بن اشيم عن سليمان بن جعفر الجعفري قال : سألت أبا الحسن الرضا عليه السلام عن الرجل ينوي السفر في شهر رمضان فيخرج من أهله بعد ما يصبح ؟ قال : اذا أصبح في أهله فقد وجب عليه صيام ذلك اليوم الا أن يدلج دلجة .

وقال الشيخ في النهاية : اذا خرج الرجل الى السفر بعد طلوع الفجر أي وقت كان من النهار ، وقد كان بيت نيته من الليل للسفر ، وجب عليه الافطار . وان لم يكن قد بيت بنيته من الليل ثم خرج بعد طلوع الفجر ، كان عليه اتمام ذلك اليوم وليس عليه قضاؤه .

ثم قال : ومتى بيت نيته للسفر من الليل ، ولم يتفق له الخروج الا بعد الزوال كان عليه أن يمسك بقية النهار وعليه القضاء . وهذا يدل على اعتبار تبين النية والخروج قبل الزوال في جواز الافطار .

وقال في كتاب الأخبار : اذا بيت النية وخرج قبل الزوال وجب عليه الافطار ، وان خرج بعد الزوال استحب له الاتمام وجاز له الافطار ، وان لم يكن قد نوى السفر من الليل فلا يجوز له الافطار على وجهه . والمعتمد ما اختاره المفيد رحمه الله .

الحديث الثاني والاربعون : مجهول .

يمكن حمله على أنه يستحب له اذا أصبح في البلد أن يتم صوم ذلك اليوم في البلد ، أو يخرج بعد الزوال فلا يفطر ، والله يعلم .

قوله عليه السلام : الا أن يدلج دلجة

أي : سافر في الليل .

وفي النهاية : فيه « عليكم بالدلجة » هو سير الليل ، يقال : أدلج بالتحفيف

- ٤٣ - وعنه عن الحسن بن علي عن رفاة قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يعرض له السفر في شهر رمضان حتى يصبح . قال : يتم صومه يومه ذلك . قال : قلت فانه اقبل في شهر رمضان فلم يكن بينه وبين أهله الا ضحوة من النهار !! قال فقال: اذا طلع الفجر وهو خارج فهو بالخيار ان شاء صام وان شاء أفطر .
- ٤٤ - علي بن الحسن بن فضال عن أيوب بن نوح عن محمد بن أبي حمزة عن علي بن يقطين عن أبي الحسن موسى عليه السلام في الرجل يسافر في شهر رمضان أفطر في منزله ؟ قال : اذا حدث نفسه بالليل بالسفر أفطر اذا خرج من منزله ، وان لم يحدث نفسه من الليلة ثم بداله في السفر من يومه اتم صومه .
- ٤٥ - محمد بن الحسن الصفار عن عبد الله بن عامر عن ابن أبي نجران عن صفوان بن يحيى عن روه عن أبي بصير قال: اذا خرجت بعد طلوع الفجر ولم تنو السفر من الليل فأتم الصوم واعتد به من شهر رمضان .
- ٤٦ - والذي رواه محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن ابن

اذا سار من أول الليل ، وادلج بالتشديد اذا سار من آخره ، والاسم فيهما الدلجة بالضم والفتح^(١) .

الحديث الثالث والاربعون : موثق .

الحديث الرابع والاربعون : موثق .

الحديث الخامس والاربعون : كالصحيح .

الحديث السادس والاربعون : حسن .

أبي عمير عن حماد بن عثمان عن الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام انه سئل عن الرجل يخرج من بيته وهو يريد السفر وهو صائم. قال : ان خرج قبل ان ينتصف النهار فليقصر وليقض ذلك اليوم ، وان خرج بعد الزوال فليتم يومه .

٤٧ - محمد بن يعقوب عن محمد بن يحيى عن محمد بن الحسين عن صفوان بن يحيى عن العلا عن محمد بن مسلم عن أبي عبد الله عليه السلام قال : اذا سافر الرجل في شهر رمضان فخرج بعد نصف النهار فعليه صيام ذلك اليوم ويعتد به من شهر رمضان، فاذا دخل الى بلد قبل طلوع الفجر وهو يريد الاقامة بها فعليه صوم ذلك اليوم ، فان دخل بعد طلوع الفجر فلا صيام عليه وان شاء صام .

فهذان الخبران وما يجري مجراهما فالوجه فيهما انه اذا خرج قبل الزوال وجب عليه الافطار اذا كان قد نوى من الليل السفر، واذا خرج بعد الزوال فانه يستحب له ان يتم صومه ذلك ، فان افطر فليس عليه شيء ، وان لم يكن قد نوى السفر من الليل فلا يجوز له الافطار على وجهه ، ويزيد ما ذكرناه بياناً ما رواه :

٤٨ - محمد بن الحسن الصفار عن عبد الله بن عامر عن عبد الرحمن بن أبي نجران عن صفوان عن سماعة وابن مسكان عن رجل عن أبي بصير قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : اذا أردت السفر في شهر رمضان فنويت الخروج من الليل فان خرجت قبل الفجر أو بعده فأنت مفطر وعليك قضاء ذلك اليوم .

الحديث السابع والاربعون : صحيح .

قوله عليه السلام : فلا صيام عليه

أي : يجوز له الافطار قبل الدخول .

الحديث الثامن والاربعون : مرسل .

٤٩ - فأما ما رواه محمد بن الحسن الصفار عن عمران بن موسى عن موسى عن جعفر بن محمد بن الحسين عن الحسن بن علي بن فضال عن ابن بكير عن عبد الأعلى مولى آل سام في الرجل يريد السفر في شهر رمضان . قال : يفطر وان خرج قبل ان تغيب الشمس بقليل .

فأول ما فيه انه موقوف غير مسند الى أحد من الأئمة عليهم السلام، وما يكون هذا حكمه لا يعترض به الاخبار الكثيرة المسندة. ولو صحح كان الوجه فيه ما ذكرناه من أن من خرج قبل مغيب الشمس وكان قد بيت نية السفر يجوز له الافطار، وان كان يكون به تاركاً فضلاً ومهملاً ما هو أولى به الا انه لا يكون بذلك عاصياً يستحق به العقاب .

قال الشيخ رحمه الله : (ومن وجب عليه التقصير لايجوز له أن يفطر ويقصر حتى يغيب عنه اذان مصره) .
يدل على ذلك ما رواه :

٥٠ - محمد بن الحسن الصفار عن عبد الله بن عامر عن عبد الرحمن بن أبي نجران عن عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألته عن التقصير ، قال : اذا كنت في الموضع الذي تسمع فيه الاذان فأتهم ، واذا كنت في الموضع الذي لا تسمع فيه الاذان فقصر ، واذا قدمت من سفر فمثل ذلك .

٥١ - محمد بن يعقوب عن محمد بن يحيى عن محمد بن الحسين عن صفوان

الحديث التاسع والاربعون : مجهول .

الحديث الخمسون : صحيح .

الحديث الحادي والخمسون : صحيح .

ابن يحيى عن العلاء بن رزين عن محمد بن مسلم قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام الرجل يريد السفر متى يقصر؟ قال: إذا توارى من البيوت. قال: قلت الرجل يريد السفر فيخرج حين تزول الشمس؟ قال: إذا خرجت فصل ركعتين.

قال الشيخ رحمه الله: (ولا يجوز لأحد أن يصوم في السفر تطوعاً ولا فرضاً الا صوم ثلاثة أيام دم المتعة من جملة العشرة الأيام). يدل على ذلك ما رواه:

٥٢ - الحسين بن سعيد عن عثمان بن عيسى عن سماعة قال: سألته عن الصيام في السفر، فقال: لا صيام في السفر قد صام أناس على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله فسماهم العصاة فلا صيام في السفر الا الثلاثة الأيام التي قال الله عز وجل في الحج.

٥٣ - محمد بن الحسن بن فضال قال: حدثني أحمد بن الحسن عن أبيه عن الحسن بن الجهم قال: سألته عن رجل فاته صوم الثلاثة الأيام في الحج قال: من فاته صيام ثلاثة أيام في الحج ما لم يكن عمداً تاركاً فإنه يصوم بمكة ما لم

قوله عليه السلام: إذا توارى من البيوت

من باب القلب على المشهور.

قوله رحمه الله: الاصوام ثلاثة أيام

لاخلاف في جوازه في السفر.

الحديث الثاني والخمسون: موثق.

الحديث الثالث والخمسون: موثق.

يخرج منها ، فان أبي جماله أن يقيم عليه فليصم في الطريق .

٥٤ - وعنه عن محمد بن الوليد عن يونس عن أبي عبد الله عليه السلام في رجل متمتع لم يكن معه هدي . قال : يصوم ثلاثة أيام قبل التروية بيوم ويوم التروية ويوم عرفة . قال : فقلت له اذا دخل يوم التروية وهو لا ينبغي أن يصوم بمنى ايام التشريق؟ قال : فاذا رجع الى مكة صام . قال : فقلت فان أعجله أصحابه وأبوا ان يقيموا بمكة ؟ قال : فليصم في الطريق . قال : فقلت فيصوم في السفر ؟ قال : هوذا هو يصوم في يوم عرفة وأهل عرفة هم في السفر .
والوجه في وجوب هذه الثلاثة الأيام في السفر انه متعلق بالأيام المخصوصة التي هي أيام ذي الحجة .

الحديث الرابع والخمسون : موثق .

المشهور أنه لو فاته يوم السابع يصوم يوم التروية وعرفة والثالث بعد أيام التشريق ، ويظهر من بعض الأخبار عدم جواز ذلك ، لكن نقلوا الاجماع على جوازه ، فلعل أخبار النهي محمولة على الكراهة .

واعلم أنه ان كان رجوعه في النفر الاول ، يصوم اليوم الثالث عشر ، اذا قلنا باختصاص حرمة صوم أيام التشريق بمنى ، والافلا ، فتأمل .

قوله عليه السلام : وأهل عرفة هم في السفر

اما بناء على الاكتفاء في القصر بارادة الرجوع قبل العشرة كما قيل ، أو بالنسبة الى غير أهل مكة ممن لم يقصد الإقامة فيها ، بل الاقوى الاكتفاء بأربعة فراسخ في القصر كما مر ، لدلالة هذا الخبر وغيره عليه ، فتأمل .

ومتى أهل المحرم ولم يكن قد صامها سقط عنه فرض هذه الثلاثة الأيام ولزمه دم شاة .

٥٥ - روى ذلك علي بن الحسن بن فضال عن يعقوب بن يزيد عن محمد ابن أبي عمير عن حفص بن البخترى عن منصور بن حازم قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام: من لم يصم الثلاثة الأيام في الحج حتى يهل عليه الهلال؟ فقال: عليه دم يهريقه وليس عليه صيام .

وأما ما يلزم الانسان من الصوم في الكفارات وغيرها فلا يجوز له صومه في السفر ، يدل على ذلك ما رواه :

٥٦ - علي بن الحسن بن فضال عن علي بن اسباط عن علا بن رزين القلا عن محمد بن مسلم عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سألته عن الظهر عن الحريرة والامة. قال : نعم قال : فان ظاهر في شعبان ولم يجد ما يعتق؟ قال : ينتظر حتى يصوم رمضان ثم يصوم شهرين متتابعين ، وان ظاهر وهو مسافر أفطر حتى يقدم وان صام فأصاب ما لا يملك فليقض الذي ابتداء فيه .

فأما صوم الثلاثة الأيام للحاجة بالمدينة فقد روى ذلك :

٥٧ - موسى بن القاسم عن معاوية بن عمار عن أبي عبدالله عليه السلام قال:

قوله رحمه الله : سقط عنه فرض

نقل عليه الاجماع .

الحديث الخامس والخمسون : موثق .

الحديث السادس والخمسون : موثق .

الحديث السابع والخمسون : صحيح .

ان كان لك مقام بالمدينة ثلاثة أيام صمت أول يوم الأربعاء وتصلي ليلة الأربعاء عند اسطوانة أبي لبابة وهي اسطوانة التوبة التي كان ربط اليها نفسه حتى نزل عذره من السماء وتقع عندها يوم الأربعاء ، ثم تأتي ليلة الخميس التي تليها مما يلي مقام النبي صلى الله عليه وآله ليلتك ويومك وتصوم يوم الخميس ، ثم تأتي الاسطوانة التي تلي مقام النبي صلى الله عليه وآله ومصلاه ليلة الجمعة فتصلي عندها ليلتك ويومك وتصوم يوم الجمعة، وان استطعت ان لا تتكلم بشيء في هذه الايام الا ما لا بد لك منه ، ولا تخرج من المسجد الا لحاجة ، ولانتم في ليل ولانهار فافعل ، فان ذلك مما يعد فيه الفضل، ثم احمد الله في يوم الجمعة واثن عليه وصل على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وسل حاجتك وليكن فيما تقول (اللهم ما كانت لي اليك من حاجة شرعت انا في طلبها والتماسها أولم أشرع سألتكها أولم أسألكها، فاني اتوجه اليك بنبيك محمد نبي الرحمة صلى الله عليه وآله في قضاء حوائجي صغيرها وكبيرها) فانك حري أن تقضى حاجتك ان شاء الله تعالى .

فأما صوم النذر فهو على ثلاثة اضرب ، أحدها : ان ينذر ان يصوم لله تعالى شهراً أو أياماً معدودة فيجب عليه ذلك الصوم ولا يجوز له ان يصوم في السفر ، والثاني ان ينذر صوم يوم بعينه فيوافق ذلك اليوم ان يكون مسافراً فحكمه حكم

قال في المنتقى قلت : هذا الاسناد يوهم بظاهره الصحة، والحال أنه منقطع، لان موسى بن القاسم انما يروي عن معاوية بن عمار بواسطة ، والحديث مذکور في الحج أيضاً ، وصورة سنده هناك يؤذن بنقصانه^(١).

قوله رحمه الله : والثاني أن ينذر

قال في المدارك : ذهب الشيخان وأتباعهما الى أن من نذر يوماً معيناً ،

الأول في انه لايجوز صومه في السفر، والثالث : ان يعين صوم يوم بعينه ويشترط على نفسه أن يصومه في السفر والحضر وحينئذ يلزمه صيام ذلك اليوم في السفر كما يلزمه في الحضر ، والذي يدل على القسم الأول ما رواه :

٥٨ - محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن كرام قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : اني جعلت على نفسي ان أصوم حتى يقوم القائم عجل الله فرجه. فقال: صم ولا تصم في السفر ولا العيدين ولا ايام التشريق ولا اليوم الذي يشك فيه من شهر رمضان .

٥٩ - ويدل عليه أيضاً ما رواه الحسين بن سعيد عن القاسم بن محمد الجوهري عن علي بن أبي حمزة عن أبي ابراهيم عليه السلام قال: سألته عن رجل جعل على نفسه صوم شهر بالكوفة وشهر بالمدينة وشهر بمكة من بلاء ابتلي به ففضي له انه

وشرط في نذره أن يصوم سفراً وحضراً يجب عليه صومه في السفر . والمسألة محل اشكال ، والاحتياط يقتضي عدم التعرض لايقاع هذا النذر . ونقل عن المرتضى رضي الله عنه أنه استثنى من المنع من صوم الواجب سفراً مطلق الصوم المنذور، اذا علق بوقت معين ، فحضر وهو مسافر^(١) .

الحديث الثامن والخمسون : حسن موثق .

قوله عليه السلام : ولا اليوم الذي تشك فيه

لعله محمول على التقية .

الحديث التاسع والخمسون : ضعيف .

صام بالكوفة شهراً ودخل الى المدينة فصام بها ثمانية عشر يوماً ولم يقم عليه الجمال فقال : يصوم ما بقي عليه اذا انتهى الى بلده .

٦٠ - وأيضاً ما رواه علي بن الحسن بن فضال عن عمرو بن عثمان عن الحسن ابن محبوب عن عبدالله بن سنان قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن الرجل يصوم صوماً وقد وقته على نفسه أو يصوم أشهر الحرم فيمر به الشهر والشهران

قال في شرائع : لو نذر الصيام في بلد معين ، قال الشيخ : صام اين شاء . وفيه تردد^(١) .

وقال في المسالك : للعلامة قول ثالث بتعين ذي المزية دون غيره .

قوله عليه السلام : اذا انتهى الى بلده

اما لعدم رجحان خصوصية المكان في الصوم ، واما لمكان الاضرار مع انعقاد خصوص المكان، وعلى الثاني يمكن أن يكون الامر للموجب أو الاستحباب فتأمل .

الحديث الستون : موثق .

قوله : قد وقته على نفسه

أي : ألزمه على نفسه من غير نذر ولايمين .

قوله : لا يقضيه

يحتمل أن يكون المراد بالقضاء هنا معناه المصطلح .

لا يقضيه. قال فقال: لا يصوم في السفر ولا يقضي شيئاً من صوم التطوع الا الثلاثة الايام التي كان يصومها في كل شهر ولا يجعلها بمنزلة الواجب، الا اني أحب لك ان تدم على العمل الصالح . قال : وصاحب الحرم التي كان يصومها يجزيه ان يصوم مكان كل شهر من اشهر الحرم ثلاثة أيام .

وأما الذي يدل على القسم الثاني ما رواه :

٦١ - محمد بن الحسن الصفار عن القاسم بن أبي القاسم الصيقل قال :

كتب اليه : ياسيدي رجل نذر ان يصوم كل جمعة دائماً ما بقي فوافق ذلك اليوم يوم عيد فطر أو اضحى أو أيام التشريق أو سفر أو مرض هل عليه صوم ذلك اليوم أو قضاؤه أو كيف يصنع يا سيدي ؟ فكتب اليه : قد وضع الله عنك الصيام في هذه الايام كلها وتصوم يوماً بدل يوم ان شاء الله تعالى .

وقوله عليه السلام في الجواب « يجزيه أن يصوم مكان كل شهر » أي : قضاءً . ويحتمل أن يكون المراد من القضاء الفعل ، والجواب حيثنذ ظاهر ، فتأمل .

الحديث الحادي والستون : مجهول .

قال في النافع : لو نذر يوماً معيناً ، فاتفق له السفر أفطر ، وكذا لو مرض أو حاضت المرأة أو نفست^(١) .

وقال رحمه الله : أما وجوب الافطار مع عروض أحد هذه الاشياء فلا ريب فيه ، وأما وجوب القضاء فمقطوع به في كلام الأصحاب .

ولم نقف له على مستند ، سوى ما رواه الكليني عن محمد بن جعفر الرزاز عن محمد بن عيسى ، عن علي بن مهزيار أنه كتب اليه : ياسيدي رجل نذر أن يصوم

٦٢ - ويدل أيضاً عليه ما رواه سعد بن عبدالله عن أبي جعفر عن الحسن بن علي بن فضال عن عبدالله بن بكير عن زرارة قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : ان امي كانت عليها نذراً ان الله رد عليهما بعض ولدها من شيء كانت تخاف عليه ان تصوم ذلك اليوم الذي يقدم فيها ما بقيت فخرجت معنا مسافرت الى مكة فأشكلك

يوماً من الجمعة ما بقي ، فوافق ذلك اليوم يوم الجمعة ، أو يوم عيد فطر ، أو أضحى أو أيام التشريق ، أو سفر ، أو مرض ، هل عليه صوم ذلك اليوم أو قضاؤه ؟ أو كيف يصنع ياسيدي؟ فكتب عليه السلام: قد وضع الله عنه الصيام في هذه الايام، ويصوم يوماً بدل يوم انشاء الله .

وهذه الرواية قاصرة من حيث السند ، فان الرزاز غير موثق ، ومع ذلك فهي مشتملة على ما أجمع الاصحاب على خلافه ، من سقوط الصوم في يوم الجمعة ، والمتجه عدم وجوب القضاء ان لم يكن الرجوب اجماعياً^(١). انتهى .
وقال في النافع : ولو اتفق يوم عيد أفطر ، وفي القضاء تردد^(٢).
وقال رحمه الله : وجوب الافطار اجماعي ، واختلف في وجوب القضاء ، والاكثر على عدمه .

الحديث الثاني والستون : موثق .

يدل على عدم وجوب القضاء ، فالاول محمول على الاستحباب .
واعلم أنه اذا نذر صوم يوم قدوم زيد ، فالمشهور أنه لا ينعقد ، لانه ان قدم ليلاً لم يكن قدومه في يوم . وان قدم نهاراً وقدمضى بعض اليوم ، فليزم انعقاد صوم

(١) لم يصرح الشارح بالكتاب المنقول عنه .

(٢) المختصر النافع .

علينا لمكان النذر ان تصوم أم تفطر؟ فقال : لا تصوم وضع الله عز وجل عنها حقه ويصوم هي ما جعلت على نفسها. قلت : فما ترى اذا هي رجعت الى المنزل أتقضيه؟ قال : لا . قلت : افتترك ذلك؟ قال : لا لاني أخاف ان ترى في الذي نذرت فيه ما تكره .

٦٣ - وأما مارواه علي بن الحسن بن فضال عن جعفر بن محمد بن أبي الصباح عن ابراهيم بن عبد الحميد عن أبي الحسن عليه السلام قال : سألته عن الرجل يجعل لله عليه صوم يوم مسمى . قال : يصومه أبدأ في الحضر والسفر .

بعض يوم ان قلنا بانعقاده .

وقيل : ان قدم قبل الزوال ولم يكن احدث ما يفسد الصوم ، ينعقد نذره .

وقيل : ينعقد ، وان قدم بعد الزوال أيضاً .

ولو نذر صوم يوم قدومه دائماً ، انعقد في الايام الاخر اجماعاً .

قوله عليه السلام : وضع الله عز وجل

قال الفاضل التستري رحمه الله : كان المعنى أنها كيف تصوم يوماً قد جعلت هي على نفسها؟ مع أن الله تعالى وضع عنها الايام التي جعله عز وجل عليها . والحاصل أن ما أوجبه الله تعالى أضيقت ، فسقوطه يوجب سقوط غيره من باب الاولى ، والله أعلم .

قوله عليه السلام : لا ، لاني أخاف

هذا يدل على عدم انحلال النذر بتخلل مجوز لترك المنذور ، والله يعلم .

الحديث الثالث والستون : مجهول .

فالوجه فيه انه اذا شرط على نفسه أن يصومه في السفر والحضر وهو القسم الثالث من الأقسام التي قدمناها ، والذي يدل على ذلك ما رواه :

٦٤ - محمد بن الحسن الصفار عن أحمد بن محمد وعبدالله بن محمد عن علي بن مهزيار قال : كتب بNDAR مولى ادريس يا سيدي نذرت ان اصوم كان يوم سبت فان انا لم اصمه ما يلزمني من الكفارة ؟ فكتب عليه السلام وقرأته : لا تتركه الامن علة ، وليس عليك صومه في سفر ولا مرض الا أن تكون نويت ذلك ، فان كنت افطرت منه في غير علة فتصدق بقدر كل يوم على سبعة مساكين ، نسأل الله التوفيق لما يحب ويرضى .

فأما التطوع في السفر بالصوم فمكروه ، والذي يدل على ذلك ما قدمناه من

الحديث الرابع والستون : صحيح .

قال الشيخ حسن رحمه الله : هذا الحديث يأتي فيما بعد قبل باب الاعتكاف ، وفيه « بعدد يوم سبعة مساكين » وهو الصواب . وفي الاستبصار « بعد كل يوم على سبعة مساكين » وهو حسن أيضاً^(١) . انتهى .

أقول : الظاهر أن هذا السبعة سهو من الرواة ، والاصح عشرة . وقد سمعت من الوالد العلامة طاب ثراه ، أنه رأى هذا الخبر بلفظ « العشرة » في بعض كتب الاخبار ، ولم يكن متذكراً بخصوص الكتاب ، وجملة المعاصرين على الزيادة على الكفارة استحباباً ، فتأمل .

قوله عليه السلام : الا ان تكون نويت ذلك

أي : السفر ، على ما ذكره الاصحاب ، مع أن ظاهره يشمل المرض أيضاً

النهي عن الصوم في السفر وذلك عام في التطوع والفريضة، ويزيد ذلك بياناً مارواه:
 ٦٥ - الحسين بن سعيد عن أحمد بن محمد قال: سألت أبا الحسن عليه
 السلام عن الصيام بمكة والمدينة ونحن في سفر. قال: فريضة؟ قلت: لا ولكنه
 تطوع كما يتطوع بالصلاة. فقال: تقول اليوم وغداً؟ قلت: نعم. فقال: لا تصم.

ولم يقل به أحد، وهذا مما يضعف الاحتجاج به.

الحديث الخامس والستون: صحيح.

قال في المدارك: اختلف الأصحاب في صوم التطوع في السفر، فقال المفيد
 رحمه الله: لا يجوز ذلك الاثلاثة أيام للحاجة عند قبر النبي صلى الله عليه وآله،
 أوفي مشهد من مشاهد الأئمة عليهم السلام.
 وقال الشيخ في النهاية: ويكره صيام النوافل في السفر على كل حال، وقد
 ورد رواية في جواز ذلك، فمن عمل بها لم يكن مأثوماً، الا أن الاحوط ما
 قدمناه.

وقال ابن بابويه في الفقيه: فأما صوم الطوع في السفر، فقد قال الصادق
 عليه السلام: ليس من البر الصوم في السفر.

وقال في المقنع: لا يصوم في السفر تطوعاً ولا فرضاً.

واستثنينا من التطوع صوم ثلاثة أيام للحاجة في مسجد النبي صلى الله عليه
 وآله، وصوم الاعتكاف في المساجد الأربعة.

وقال سائر: لا يصوم المسافر تطوعاً ولا فرضاً، الا ثلاثة أيام بدل المتعة،
 وصوم يوم النذر اذا علقه بوقت حضر في السفر، وصوم الثلاثة الأيام للحاجة.

والاصح المنع من التطوع مطلقاً، الاثلاثة أيام للحاجة عند قبر النبي صلى الله

٦٦ - وروى سعد بن عبدالله عن أحمد بن محمد عن الحسين بن سعيد عن فضالة بن أيوب عن أبان بن عثمان عن زرارة عن أبي عبدالله عليه السلام قال: لم يكن رسول الله صلى الله عليه وآله يصوم في السفر في شهر رمضان ولا غيره، وكان يوم بدر في شهر رمضان، وكان النهج في شهر رمضان.

ولو خلدنا بظاهر هذه الأخبار لقلنا ان صوم التطوع في السفر محذور كما ان صوم القرية محذور، غير أنه ورد فيه من الرخصة ما نقلنا عن المحضر الى الكراهة، والذي روى ذلك:

٦٧ - محمد بن يعقوب عن عدة من أصحابنا عن سهل بن زياد عن منصور ابن العباس عن محمد بن عبدالله بن رافع عن اسماعيل بن سهل عن رجل عن أبي عبدالله عليه السلام قال: خرج أبو عبدالله عليه السلام من المدينة في أيام بقيت من شعبان فكان يصوم ثم دخل عليه شهر رمضان وهو في السفر فأفطر فتيل له: اتصوم شعبان وتفطر شهر رمضان؟ فقال: نعم شعبان الي ان شئت صمته وان شئت لا، وشهر رمضان عزم من الله عز وجل على الافطار.

٦٨ - وعنه عن عدة من أصحابنا عن سهل بن زياد عن علي بن بلال عن الحسن ابن بسام الجمال عن رجل قال: كنت مع أبي عبدالله عليه السلام فيما بين مكة

عليه وآله خاصة^(١).

الحديث السادس والستون: كالصحيح.

الحديث السابع والستون: ضعيف.

الحديث الثامن والستون: ضعيف.

والمدينة في شعبان وهو صائم ثم رأينا هلال شهر رمضان فأفطر، فقلت له : جعلت فداك أمس كان من شعبان وأنت صائم واليوم من شهر رمضان وأنت مفطر؟! فقال: ان ذلك تطوع ولنا أن نفعل ماشئنا، وهذا فرض فليس لنا ان نفعل الا ما أمرنا.

قال الفاضل المستري رحمه الله : لا اعرف للكراهة بمعنى اقل ثواباً هنا حاصلها اذ كيف يصح النهي عن الطاعة القليلة الثواب ، اذا لم يمكن ادراكها في ضمن ما يكون أكثر ثواباً؟ نعم ان أريد بها ما لا يعاقب ولا يثاب عليه كان له وجهاً .
فان قلت : ايقاع صوم لا يثاب عليه حرام .

قلت : لم يقد دليل على ذلك فيما علمناه، نعم ان اعتقد أنه يثاب عليه كان اعتقاده باطلا ، ولا يبعد العقاب عليه ، ويشكل على ما ذكرناه تسليم المرسلتين ، وطرحهما أحسن .

فهرس الكتاب

(كتاب الزكاة)

٥	باب ما تجب فيه الزكاة
١٣	باب زكاة الذهب
٢٧	باب زكاة الحنطة والشعير والتمر والزبيب
٤٢	باب زكاة الابل
٥٥	باب زكاة البقر
٥٨	باب زكاة الغنم
٦٦	باب زكاة أموال الاطفال والمجانين
٧٩	باب زكاة مال الغائب والدين والقرض
٨٩	باب وقت الزكاة
١١١	باب تعجيل الزكاة وتأخيرها عما تجب فيه من الاوقات
١٢٢	باب أصناف أهل الزكاة
١٣٦	باب مستحق الزكاة للمفقر والمسكنة من جملة الأصناف

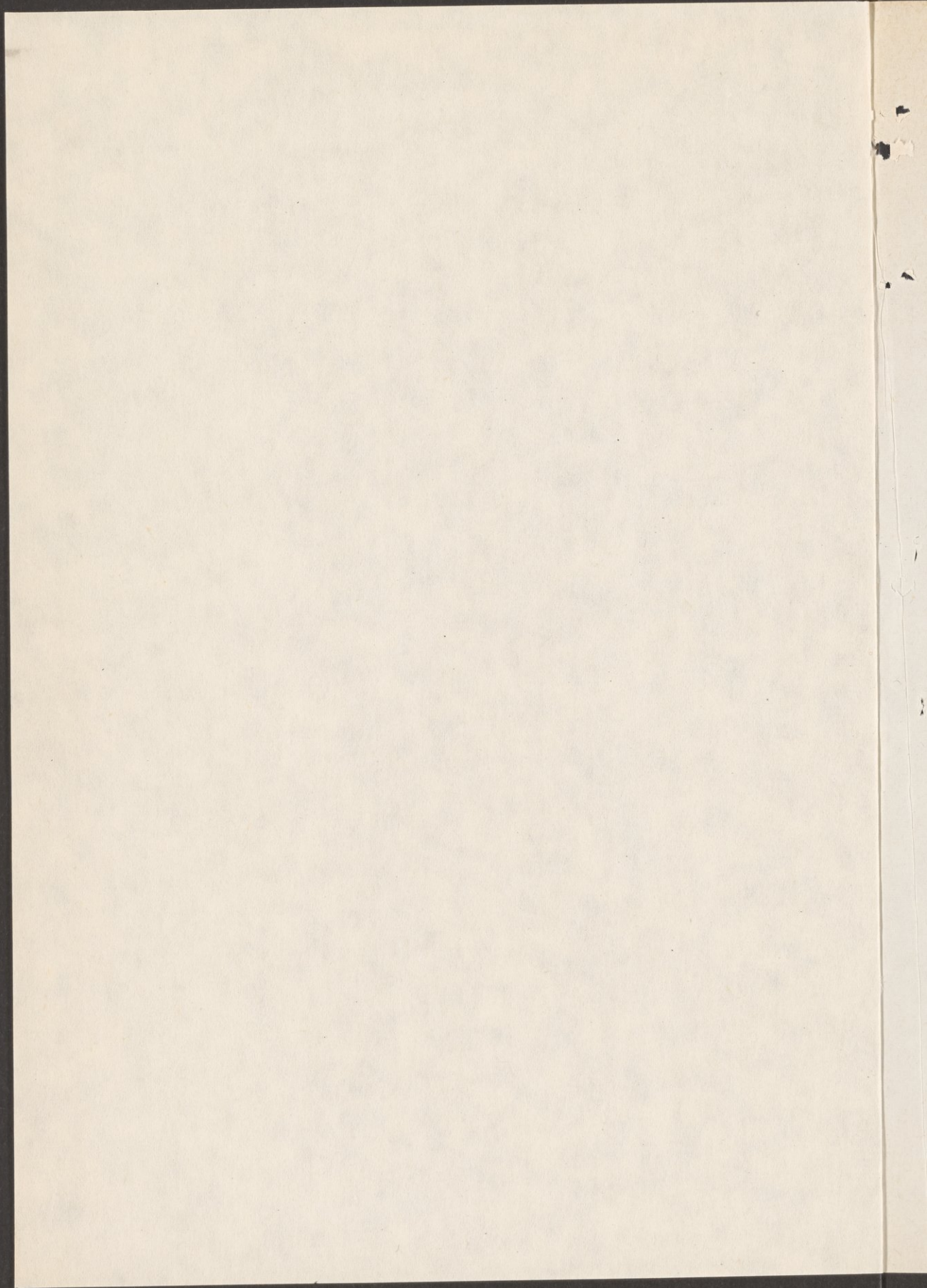
- ١٤٥ باب من تحل له من الأهل وتحرم له من الزكاة
- ١٥٢ باب ما يحل لبنى هاشم ويحرم من الزكاة
- ١٦٣ باب ما يجب أن يخرج من الصدقة وأقل ما يعطى
- ١٦٨ باب حكم الحبوب بأسرها في الزكاة
- ١٧٢ باب حكم الخضر في الزكاة
- ١٧٦ باب حكم الخيل في الزكاة
- ١٧٩ باب حكم أمتعة المتجارات في الزكاة
- ١٩٠ باب زكاة الفطرة
- ٢٠٤ باب وقت زكاة الفطرة
- ٢١٠ باب ماهية زكاة الفطرة
- ٢١٦ باب تميز فطرة أهل الأمصار
- ٢١٩ باب كمية الفطرة
- ٢٢٨ باب أفضل الفطرة ومقدار القيمة
- ٢٣٢ باب مستحق الفطرة وأقل ما يعطى الفقير منها
- ٢٤٣ باب وجوب اخراج الزكاة الى الامام
- ٢٤٦ باب الزيادات من الزكاة
- ٢٩١ باب الجزية
- ٣٠٢ باب ذكر أصناف أهل الجزية
- ٣١٧ باب مقدار الجزية
- ٣٢٣ باب مستحق عطاء الجزية من المسلمين
- ٣٢٦ باب الخراج وعمارة الأرضين
- ٣٣٦ باب الخمس والغنائم

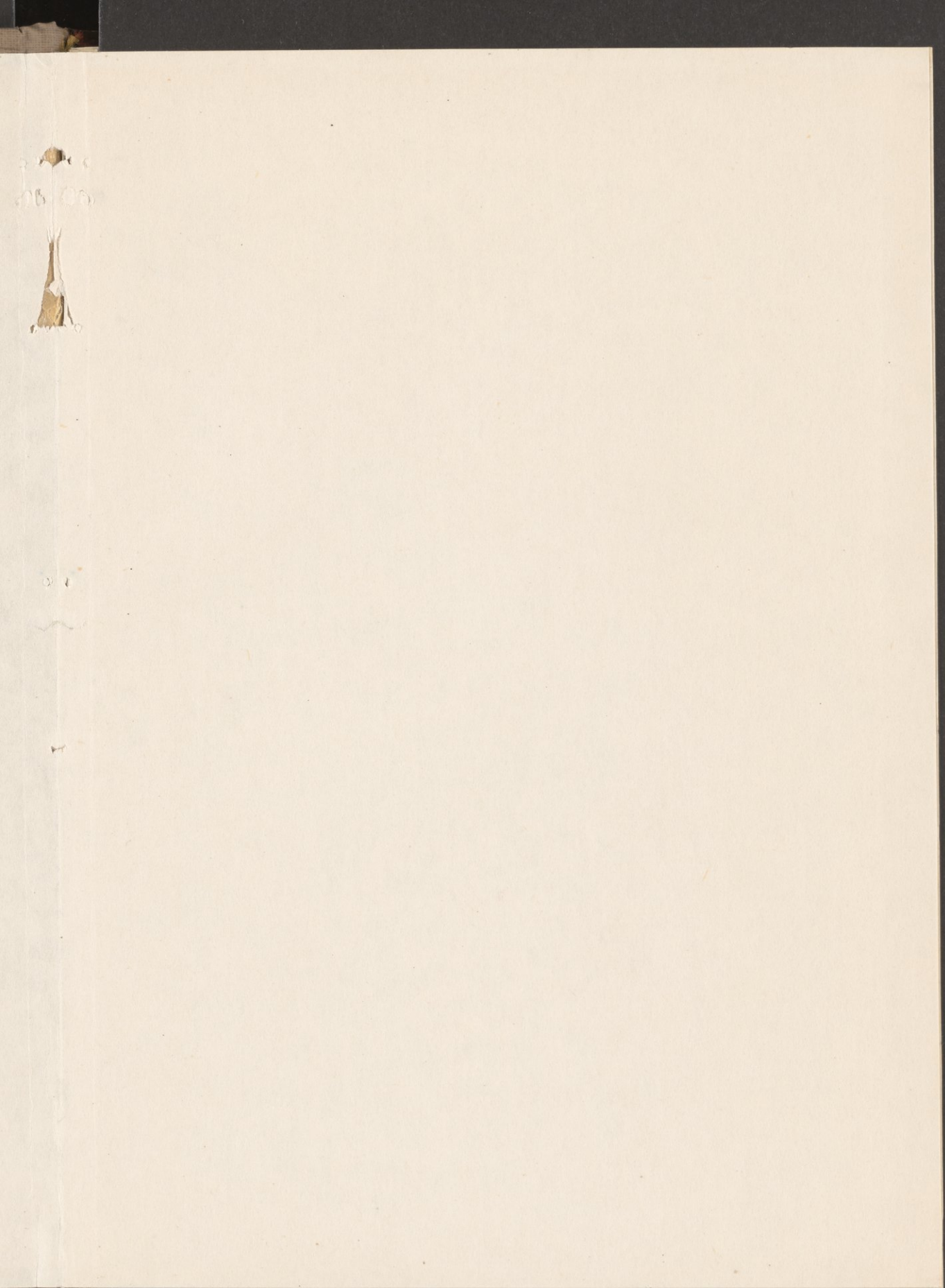
- ٣٥٢ باب تميز أهل الخمس ومستحقه ممن ذكر الله في القرآن
 ٣٥٩ باب قسمة الغنائم
 ٣٧٣ باب الأنفال
 ٣٨٧ باب الزيات

(كتاب الصوم)

- ٤٤١ باب فرض الصيام
 ٤٤٨ باب علامة أول شهر رمضان وآخره ودليل دخوله
 ٤٨٦ باب فضل صيام يوم الشك والاحتياط لصيام شهر رمضان
 ٤٩٢ باب علامة وقت فرض الصيام وأيام الشهر
 ٤٩٦ باب نية الصيام
 ٥٠٤ باب ثواب الصيام
 ٥٠٨ باب فضل شهر رمضان
 ٥١٤ باب سنن الصيام
 ٥١٨ باب سنن شهر رمضان
 ٥٢٠ باب الدعاء عند طلوع الهلال
 ٥٦٣ باب فضل السحور وما يستحب أن يكون عليه الافطار
 ٥٢٨ باب القول والدعاء عند الافطار
 ٥٣١ باب فضل التطوع بالخيرات
 ٥٣٤ باب ما يفسد الصيام وما يخل بشرائطه وفرضه وينقض الصيام
 ٥٤٠ باب الكفارة في اعتماد افطار يوم من شهر رمضان
 ٥٥٩ باب حكم من أفطر يوماً من شهر رمضان متعمداً
 ٥٦٢ باب حكم المسافر والمريض في الصيام

Faint, illegible text, likely bleed-through from the reverse side of the page. The text appears to be organized into a list or index with corresponding page numbers on the right side.







**Elmer Holmes
Bobst Library**

**New York
University**

