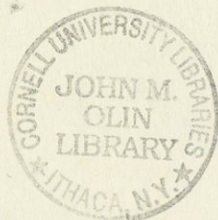


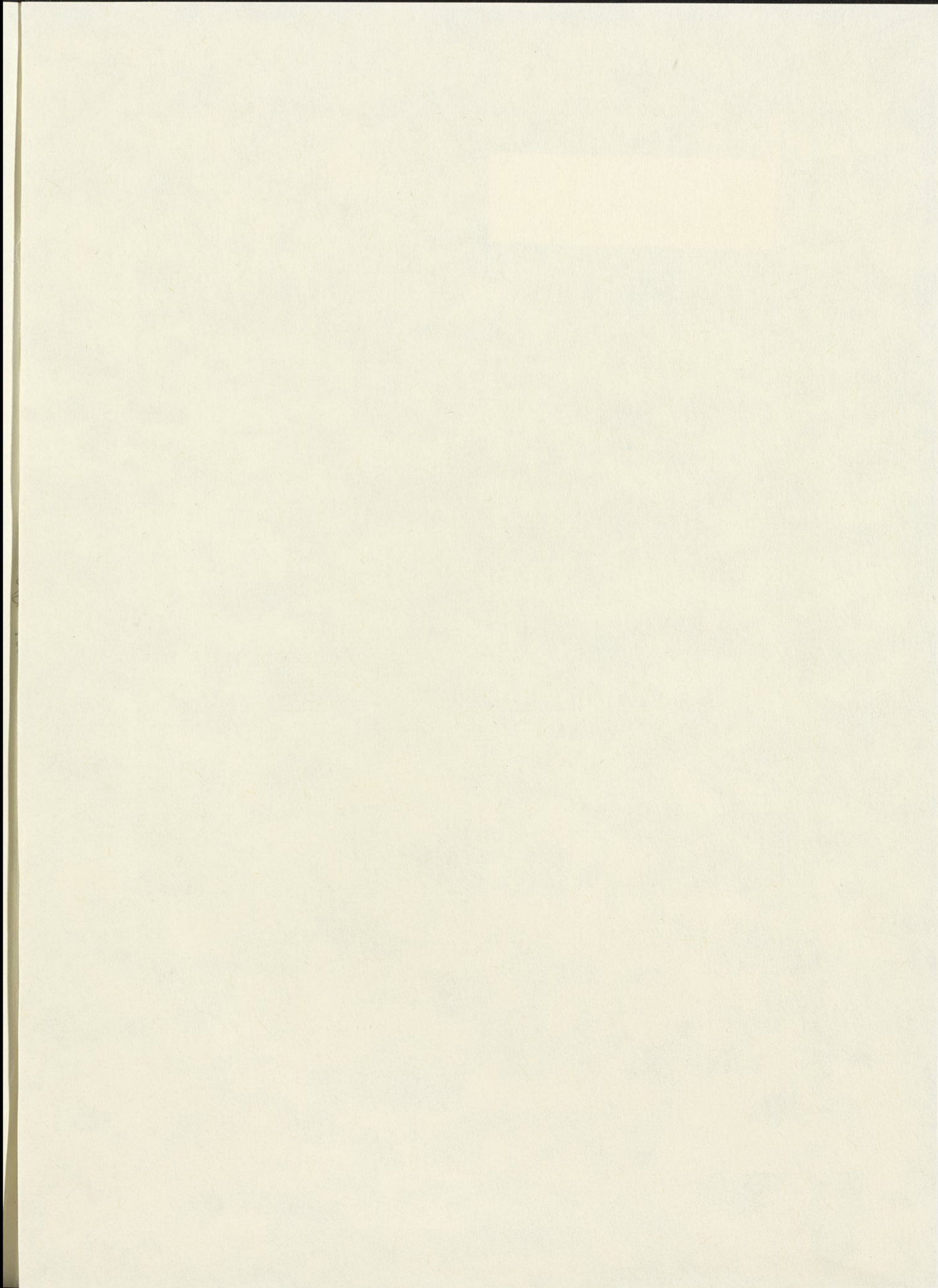
OLIN  
AG  
190  
A7  
M95  
1878a



CORNELL UNIVERSITY LIBRARY



3 1924 074 282 124



In compliance with current copyright  
law, Ridley's Book Bindery, Inc.  
produced this replacement volume  
on paper that meets the ANSI Standard  
Z39.48-1984 to replace the  
irreparably deteriorated original.

1992

323-10107  
UET-DECP  
E1004



# لَقَطْنَا الْعَجَلَانَ

فَمَأْتَسِرٌ إِلَى مَعْرِفَتِهِ حَاجَتُنَا لِأَنْشَانِ

✽ وَفِي آخِرِهَا ✽

✽ خِيَّيْتُهُ الْأَكْوَانَ فِي اقْتِرَاقِ الْأُمَمِ عَلَى الْمَذَاهِبِ وَالْأَدْيَانِ ✽

## تَأْلِيفُ

- \* المولى الاصيل \* الملك الجليل \* صاحب السيف و القلم \* والحكيم \*
- \* والحكم \* نادرة الزمان \* في العلم والفضل والعرفان \*
- \* محيي العلوم العربية \* وبدر الاقطار الهنديه \* السيد \*
- \* السند الملك النواب محمد صديق حسن خان \*
- \* بهادر ملك بمالكة بهوپان \*
- \* اطال الله عمره وخلصه \*
- \* ذكره وفخره \*

\*\*

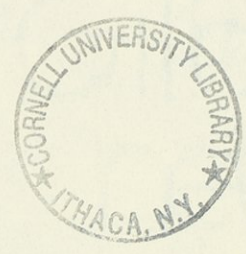
✽ طبع في مطبعة الجواب الكائنة امام الباب العالي ✽

﴿ فهرسة كتاب لقطاة العجلان ﴾

﴿ تأليف الهمام الجليل الافخم \* الماجد الاصيل الاكرم \* حضرة \*  
﴿ سيدنا الملك النواب محمد صديق حسن خان بهادر دام مجده ﴾

صحيفة

المقدمة	٠٠٢
ذكر السنة الشمسية والقمرية	٠١٢
ذكر الايام	٠١٤
ذكر اسابيع الايام	٠١٦
التاريخ من الهجرة النبوية	٠٢٤
ذكر ابتداء الدول والامم والكلام على الملاحم والكشف عن مسمى الجفر	٠٢٨
ذكر ما قيل في مدة ايام الدنيا ماضيها وباقيها	٠٣٧
ذكر ارم العالم واختلاف اجيالهم والكلام على الجملة في انسابهم	٠٦٠
ذكر طرف من تاريخ بعض الرسل والامم الماضية	٠٧٢
ظهور طبقة الكيانين	٠٨٢
ذكر خراب بيت المقدس	٠٨٦
انتباه اصحاب الكهف من نومهم	٠٩٣
ذكر فراعنة مصر	٠٩٧
ذكر الامم	٠٩٩
ذكر تجديد قريش عمارة الكعبة وما كان من اجتماع العرب على الاسلام بعد الايابة والحرب	١٢٣
ذكر مبعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم	١٢٥
ذكر تاريخ الهجرة النبوية	١٢٦
التواريخ القديمة	»



ذكر





- ٣١٢ الاجازة في الاشارة الى الله عن اجازة من الاجازة  
الاجازة في الاشارة الى الله عن اجازة من الاجازة  
٣٠٤ ذكر اهل الفروع الاجازة في الاشارة الى الله عن اجازة من الاجازة  
مصدرها ومن مظهرها  
٢٩١ ذكر اول شهادة وقت في الاشارة الى الله عن اجازة من الاجازة  
ومن مظهرها في الاشارة الى الله عن اجازة من الاجازة  
٢٨٧ ذكر اول شهادة وقت في الاشارة الى الله عن اجازة من الاجازة  
مصدرها ومن مظهرها في الاشارة الى الله عن اجازة من الاجازة  
٢٨٥ ذكر طرق زبدة الفروع الاجازة في الاشارة الى الله عن اجازة من الاجازة

- ٢٧٥ ذكر مساجد خراسان اهل البيت  
 ٢٧٤ ذكر عبادته و عقائده  
 ٢٧٣ ذكر عبادته و عقائده  
 ٢٦٦ ذكر عبادته و عقائده  
 ٢٦٥ ذكر عبادته و عقائده  
 ٢٥٤ ذكر عبادته و عقائده  
 ٢٢٦ ذكر عبادته و عقائده

\* ذكر كتاب جنته في فقهه \*

- ٢١٠ ذكر عبادته و عقائده  
 ٢٠٦ ذكر عبادته و عقائده  
 ٢٠٥ ذكر عبادته و عقائده  
 ١٩٠ ذكر عبادته و عقائده  
 ١٨٥ ذكر عبادته و عقائده  
 ١٧٢ ذكر عبادته و عقائده  
 ١٦٧ ذكر عبادته و عقائده  
 ١٥١ ذكر عبادته و عقائده  
 ١٤٨ ذكر عبادته و عقائده  
 ١٤٤ ذكر عبادته و عقائده  
 ١٣٦ ذكر عبادته و عقائده  
 ١٣٤ ذكر عبادته و عقائده  
 ١٣٠ ذكر عبادته و عقائده  
 ١٢٩ ذكر عبادته و عقائده

﴿ لقطه المجلان ﴾

﴿ مما تمس الى معرفته حاجة الانسان ﴾

﴿ وفي آخرها ﴾

﴿ خبيثة الاكوان في افتراق الامم على المذاهب والاديان ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي كان ولم يكن معه شيء من الاكوان \* فخلق الارض  
والسموات واستوى على العرش وخلق الانسان وعلمه البيان \* ثم  
حكى على السكل بالفناء وقال في الكتاب وكل من عليها فان \* وسينقلهم  
الى البرزخ ومنه الى دار الجزاء التي نطق بها الحديث واثبتها القرآن \*  
والصلوة والسلام على مصطفى محمد عبده ورسوله الذي بعثه الى الخلق  
اجمعين وختم به الانبياء والمرسلين وعلى آله واصحابه والتابعين  
لهم باحسان \* وبعد \* فاعلم ان التاريخ عبارة عن يوم ينسب

# لَقَطْنَا الْعَجَلَانَ

مَمَّا تَسَّ إِلَى مَعْرِفَتِهِ حَاجَتُ الْإِنْسَانِ

❖ وفي آخرها ❖

❖ خبيثة الاكوان في افتراق الامم على المذاهب والاديان ❖

## تَأَلِيفُ

- \* المولى الاصيل \* الملك الجليل \* صاحب السيف والقلم \* والحكم \*
- \* والحكم \* نادرة الزمان \* في العلم والفضل والعرفان \*
- \* محبي العلوم العربية \* وبدر الاقطار الهندية \* السيد \*
- \* السند الملك النواب محمد صديق حسن خان \*
- \* بهادر ملك مملكة بهوپال \*
- \* اطال الله عمره وخالده \*
- \* ذكره وفخره \*

❖ طبع في مطبعة الجوائب الكائنة امام الباب العالى ❖

١٢٩٦

اليه ما يأتي بعده ويقال ايضا التاريخ عبارة عن مدة معلومة تعد من اول  
زمن مفروض لتعرف بها الاوقات المحدودة ولا غنى عن التاريخ في جميع  
الاحوال الدنيوية والامور الدينية ولكل امة من امم البشر تاريخ  
تحتاج اليه في معاملاتها وفي معرفة ازماتها تتفرد به دون غيرها من بقية  
الامم واول الاوائل القديمة واشهرها هو كون مبدأ البشر ولاهل  
الكتاب من اليهود والنصارى والمجوس في كنيسته وسياسة التاريخ  
منه خلاف لا يجوز مثله في التواريخ وكل ما يتعلق معرفته بيده الخلق  
واحوال القرون السالفة فانه مختلط بقرينات واساطير لبعده العهد وعجز  
المعنى به عن حفظه وقد قال الله سبحانه وتعالى \* الم يا تكلم نبأ الذين  
من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله \*  
وعن ابن مسعود انه كان يقرأ هذه الآية ويقول كذب النسابون  
وعن عمرو بن ميمون مثله وعن ابي مجلز قال قال رجل لعلي بن ابي  
طالب انا انسب الناس قال انك لاتنسب الناس قال بلى قال علي ارايت  
قوله \* عادا وثمود واصحاب الرس وقرونا بين ذلك كثيرا \* قال انا انسب  
ذلك الكثير قال ارايت قوله \* والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله \*  
فسكت وعن عروة ابن الزبير قال ما وجدنا احدا يعرف ما وراء معد بن  
عدنان وعن ابن عباس قال ما بين عدنان واسماعيل ثلثون لا يعرفون وقال  
اهل التفسير في هذه الآية عدم العلم من غير الله اما ان يكون راجعا  
الى صفاتهم واحوالهم واخلاقهم ومدد اعمارهم اى هذه الامور  
لا يعلمها الا الله ولا يعلمها غيره او يكون راجعا الى ذواتهم اى انه لا يعلم  
ذوات اولئك الذين من بعدهم الا الله تعالى ولم يبلغنا خبرهم اصلا  
ولا مانع من حمل الآية على الكل فالاولى ان لا يقبل من ذلك الا ما يشهد  
به كتاب انزل من عند الله يعتمد على صحته لم يرد فيه نسخ ولا طرقة تبديل  
او خبر ينقله الثقة واذا نظرنا في التاريخ وجدنا فيه بين الامم خلافا

كثيرا وساتلو عليك من ذلك ما لا اظنك تجده مجموعا في كتاب و التاريخ  
 كلمة فارسية اصلها ماء روز ثم عرب قال محمد بن احمد بن محمد بن يوسف  
 البلخي في كتاب « مفاتيح العلوم » وهو كتاب جليل القدر وهذا اشتقاق  
 بعيد لولا ان الرواية جاءت به وقال قدامة بن جعفر في كتاب  
 الخراج تاريخ كل شيء آخره وهو في الوقت غايته يقال فلان تاريخ  
 قومه اي اليد ينتهي شرفهم ويقال ورخت الكتاب تورخا وارخته  
 تاريخا اللغة الاولى لتيمم والثانية لقيس ولكل اهل ملته تاريخ فكانت  
 الامم تورخ اولا بتاريخ الخليفة وهو ابتداء كون النسل من آدم عليه  
 السلام ثم ارخت بالطوفان وارخت ببخت نصر وارخت بفيلبس  
 وارخت بالاسكندر ثم باغسطس ثم بالظينس ثم بدقلطيانوس وبه  
 تورخ القبط ثم لم يكن بعد تاريخ القبط الا تاريخ الهجرة ثم تاريخ  
 يزدجرد فهذه تواريخ الامم المشهورة وللناس تواريخ اخر قد انقطع  
 ذكرها فاما تاريخ الخليفة ويقال له ابتداء كون النسل  
 وبعضهم يقول بدء التحرك فان لاهل الكتاب من اليهود والنصارى  
 والمجوس في كفيته وسياسة التاريخ منه خلافا كثيرا قال المجوس  
 والفرس عمر العالم اثنا عشر الف عام على عدد بروج الفلك وشهور  
 السنة وزعموا ان زرادست صاحب شريعتهم قال ان الماضى من الدنيا  
 الى وقت ظهوره ثلاثة آلاف سنة مكبوسة الارباع وبين ظهور زرادست  
 واول تاريخ الاسكندر ثلاثة آلاف ومائتا سنة وثمان وخسون سنة واذا  
 حسبنا من اول يوم كيومرت الذى هو عندهم الانسان الاول وجعنا  
 مدة كل من ملك بعده فان الملك ملصق فيهم غير منقطع عنهم كان العدد  
 منه الى الاسكندر ثلاثة آلاف وثلثمائة واربع وخسين سنة فاذا لم يتفق  
 التفصيل مع الجملة وقال قوم الثلاثة الآلاف الماضية انما هي من خلق  
 كيومرت فانه مضى قبله الف سنة والفلك فيها واقف غير متحرك والطبائع

غير مستحيلة والامهات غير متمازجة والكون والفساد غير موجود فيها والارض غير عامرة فلما تحرك الفلك حدث الانسان الاول في معدل النهار وتولد الحيوان وتوالد وتناسل الانس فكثروا وامتزجت اجزاء العناصر للكون والفساد فعمرت الدنيا وانتظم العالم وقال اليهود الماضى من آدم الى الاسكندر ثلثة آلاف واربعمائة وثمان واربعون سنة وقال النصارى المدة بينهما خمسة آلاف ومائة وثمانون سنة وزعموا ان اليهود نقصوها ليقع خروج عيسى بن مريم عليه السلام في الالف الرابع وسط السبعة الآلاف التى هى مقدار العالم عندهم حتى تخالف ذلك الوقت الذى سبقت البشارة من الانبياء الذين كانوا بعد موسى بن عمران عليه السلام بولادة المسيح عيسى واذا جمع ما فى التوراة التى بيد اليهود من المدة التى بين آدم عليه السلام وبين الطوفان كانت الف وثمانمائة وستا وخسين سنة وعند النصارى فى انجيلهم الفان ومائتا سنة واثنان واربعون سنة وتزعم اليهود ان توراتهم بعيدة عن التخاليف وتزعم النصارى ان تورااة السبعين التى هى بايديهم لم يقع فيها تحريف ولا تبديل وتقول اليهود فيها خلاف ذلك وتقول السامرية بان توراتهم هى الحق وما عداها باطل وليس فى اختلافهم ما يزيل الشك بل يقوى الجالبه له وهذا الاختلاف بعينه بين النصارى ايضا فى الانجيل وذلك ان له عند النصارى اربع نسخ مجموعته فى مصحف واحد احدها انجيل ماني والثانى لمارقوس والثالث للوقا والرابع ليوحنا قد انف كل من هؤلاء الاربعه انجيلا على حسب دعوته فى بلاده وهى مختلفة اختلافا كثيرا حتى فى صفات المسيح عليه السلام وايام دعوته ووقت الصلب بزعمهم وفى نسبه ايضا وهذا الاختلاف لا يحتمل مثله ومع هذا فعند كل من اصحاب مرقيون واصحاب ابن ويسان انجيل يخالف بعضه هذه الاناجيل ولاصحاب ماني انجيل على حدة يخالف

ما عليه النصارى من اوله الى آخره ويزعمون انه هو الصحيح وما عداه باطل ولهم ايضا انجيل يسمى انجيل السبعين ينسب الى تلامس والنصارى وغيرهم ينكرونه واذا كان الامر من الاختلاف بين اهل الكتاب كما قد رأيت ولم يكن للقياس والرأى مدخل في تمييز حق ذلك من باطله امتنع الوقوف على حقيقة ذلك من قبلهم ولم يعول على شئ من اقوالهم فيه واما غير اهل الكتاب فانهم ايضا مختلفون في ذلك قال اشوس بين خلق آدم وبين ليلة الجمعة اول الطوفان الفا سنة ومائتا سنة وست وعشرون سنة وثلاثة وعشرون يوما واربع ساعات وقال ماشاء واسمه منشابن اثرى منجم المنصور والمأمون في كتاب القرائن اول قران وقع بين زحل والمشتري في بدء التحرك يعنى ابتداء النسل من آدم كان على مضي خمسمائة وتسع سنين وشهرين واربعه وعشرين يوما مضت من الف المريخ فوقع القران في برج الثور من المثلثة الارضية على سبع درج والثنتين واربعين دقيقة وكان انتقال القمر من برج الميزان والمثلثة الهوائية الى برج العقرب والمثلثة المائية بعد ذلك بالفى سنة واربعمائة سنة واثنتى عشرة سنة وستة اشهر وستة وعشرين يوما ووقع الطوفان في الشهر الخامس من السنة الاولى من القران الثانى من قرائن هذه المثلثة المائية وكان بين وقت القران الاول الكائن في بدء التحرك وبين الشهر الذى كان فيه الطوفان الفان واربعمائة وثلث وعشرون سنة وستة اشهر واثنا عشر يوما قال ونى كل سبعة آلاف سنة وستين وعشرة اشهر وستة ايام يرجع القران الى موضعه من برج الثور الذى كان في بدء التحرك وهذا القول اعزك الله هو الذى اشتهر حتى ظن كثير من اهل الملل ان مدة بقاء الدنيا سبعة آلاف سنة فلا تغتر به وتنبه الى اصله تجده او هن من بيت العنكبوت فاطرحه وقيل كان بين آدم وبين



الطوفان ثلثة آلاف وسبعمائة وخمس وثلثون سنة وقيل كانت بينهما مدة الفين ومائتين وست وخسين سنة وقيل الفان وثمانون سنة \* واما تاريخ الطوفان \* فانه يتلو تاريخ الخليفة وفيه من الاختلاف ما لا يطمع في حقيقته من اجل الاختلاف فيما بين آدم وبينه وفيما بينه وبين تاريخ الاسكندر فان اليهود عندهم ان بين الطوفان وبين الاسكندر الف وسبعمائة واثنين وتسعين سنة وعند النصارى بينهما الف سنة وتسعمائة وثمان وثلثون سنة والفرس وسائر المجوس والكلدانيون اهل بابل والهند واهل الصين واصناف الامم المشرقية ينكرون الطوفان واقربه بعض الفرس لكنهم قالوا لم يكن الطوفان بسوى الشام والمغرب ولم يعم العمران كله ولا غرق الا بعض الناس ولم يتجاوز عقبه حلوان ولا بلغ الى ممالك المشرق قالوا ووقع في زمان طهمورت ان اهل المغرب لما انذر حكمهم بالظوفان اتخذوا المباني العظيمة كالهرمين بمصر ونحوهما ليدخلوا فيها عند حدوثه ولما بلغ طهمورت الانذار بالظوفان قبل كونه بمائة واحدى وثلثين سنة امر باختيار مواضع في مملكته صحيحة الهواء والترية فوجد ذلك باصفهان فامر بتجديد العلوم ودفنها فيها في اسلم المواضع ويشهد لهذا ما وجد بعد التلثمائة من سنى الهجرة في حى من مدينه اصفهان من التلال التى انشقت عن بيوت مملوءة اعدالا عدة كثيرة قد ملئت من حياء الشجر التى تلبس بها القسي وتسمى «التور» مكتوبه بكتابة لم يدر احد ما هى واما المنجمون فانهم صححوا هذه السنين من القران الاول من قرانات العلويين زحل والمشتري التى اثبت علماء اهل بابل والكلدانيين مثلها اذ كان الطوفان ظهوره من ناحيةهم فان السفينه استقرت على الجودى وهو غير بعيد من تلك النواحي قالوا وكان هذا القران قبل الطوفان بمائتين وعشرين سنة ومائة وثمانية ايام واعتنوا بامرها

وصححوا ما بعدها فوجدوا ما بين الطوفان وبين اول ملك بخت نصر  
الاول الفى سنة وستمائة واربع سنين وبين بخت نصر هذا وبين  
الاسكندر اربعمائة وست وثلثون سنة وعلى ذلك بنى ابو معشر  
اوساط الكواكب فى زيجته وقال كان الطوفان عند اجتماع الكواكب  
فى آخر برج الخوت واول برج الحمل وكان بين وقت الطوفان وبين  
تاريخ الاسكندر قدر الفى سنة وسبعمائة وتسعين سنة مكبوسد  
وسبعة اشهر وستة وعشرين يوما وبينه وبين يوم الخميس اول  
المحرم من السنة الاولى من سنى الهجرة النبوية الف الف يوم وثلثمائة  
الف يوم وتسعة وخسون الف يوم وتسعمائة يوم وثلثة وسبعون  
يوما يكون من السنين الفارسية المصرية ثلثة آلاف سنة وسبعمائة  
سنة وخمس وعشرون سنة وثلثمائة يوم وثمانية واربعون يوما  
ومنهم من يرى ان الطوفان كان يوم الجمعة وعند ابى معشر انه كان  
يوم الخميس ولما تقرر عنده الجملة المذكورة وخرجت له المدة التى تسمى  
ادوار الكواكب وهى بزعمهم ثلثمائة الف وستون الف سنة شمسية  
واولها مقدم على وقت الطوفان بمائة الف وثمانين الف سنة شمسية  
حكى بان الطوفان كان فى مائة الف وثمانين الف سنة وسيكون فيما بعد  
كذلك ومثل هذا لا يقبل الا بحجة او من معصوم <sup>بلى</sup> واما تاريخ  
بخت نصر <sup>بلى</sup> فانه على سنى القبط وعليه يعمل فى استخراج مواضع  
الكواكب من كتاب المجسطى ثم ادوار قالميس واول ادواره فى سنة ثمانى  
عشرة واربعمائة لبخت نصر وكل دور منها ست وسبعون سنة شمسية  
وكان قالميس من جملة اصحاب التعاليم وبخت نصر هذا ليس هو  
الذى خرب بيت المقدس وانما هو آخر كان قبل بخت نصر مخرب  
بيت المقدس بمائة وثلث واربعين سنة وهو اسم فارسى اصله بخت برسى  
ومعناه كثير البكاء والانىن ويقال له بالعبرانية نصار وقيل تفسيره عطارد

وهو ينطق وذلك لجنبه عن الحكمة وتغريب اهلها ثم عرب فقبل بخت  
 نصر \* واما تاريخ فيلبش \* فانه على سنى القبط وكثيرا ما يستعمل  
 هذا التاريخ من موت الاسكندر البناء المقدوني وكلا الامرين سواء  
 فان القائم بعد البناء هو فيلبش فسواء كان من موت الاول او من قيام  
 الآخر فان الحالة المؤرخة هي كالفصل المشترك بينهما وفيلبش هذا  
 هو ابو الاسكندر المقدوني ويعرف هذا التاريخ بتاريخ الاسكندرانيين  
 وعليه بنى تاون الاسكندراني في تاريخه المعروف بالقانون والله اعلم  
 \* واما تاريخ الاسكندر \* فانه على سنى الروم وعليه يعمل اكثر  
 الامم الى وقتنا هذا من اهل الشام واهل بلاد الروم واهل المغرب  
 والاندلس والفرنج واليهود وقال ابو الريحان محمد بن احمد البيروقي تاريخ  
 الاسكندر اليوناني الذي يلقبه بعضهم بنى القرنين على سنى الروم وعليه  
 عمل اكثر الامم لما خرج من بلاد يونان وهو ابن ست وعشرين سنة  
 لقتال دارا ملك الفرس ولما ورد بيت المقدس امر اليهود بترك تاريخ داود  
 وموسى عليهما السلام والتحول الى تاريخه فاجابوه وانتقلوا الى تاريخه  
 واستعملوه فيما يحتاجون اليه بعد ان عملوه من السنة السادسة  
 والعشرين لميلاده وهو اول وقت تحركه ليمتوا الف سنة من لدن  
 موسى عليه السلام وبقوا معتصمين بهذا التاريخ ومستعملين له وعليه عمل  
 اليونانيين وكانوا قبله يؤرخون بخروج يونان بن نورس عن بابل الى المغرب  
 واول تاريخ الاسكندر يوم الاثنين اول تشرين الاول وموافق اليوم  
 الرابع من بابه ومبادئ الايام عندهم من طلوع الشمس الى غروبها الى ان  
 يصبح الصباح وتطلع الشمس فقد كل يوم بليلة ومبادئ الشهور  
 ترجع الى عدد واحد له ينظم يجرى عليه دائما شهور سنتهم اثنا عشر شهرا  
 يخالف بعضها بعضها في العدد وهذه اسمائها وعدد ايام كل شهر منها تشرين  
 الاول احد وثلاثون يوما تشرين الثاني ثلاثون يوما كانون الاول احد وثلاثون

يوما كانون الثاني احد وثلثون يوما شباط ثمانية وعشرون يوما وربع آذار  
 احد وثلثون يوما نيسان ثلثون يوما ايار احد وثلثون يوما حزيران ثلثون يوما  
 تموز احد وثلثون يوما آب احد وثلثون يوما وشهر واحد ثمانية وعشرون  
 يوما وربع يوم وذلك انهم جعلوا شباط كل ثلث سنين متواليات ثمانية  
 وعشرين يوما وجعلوه في السنة الرابعة تسعة وعشرين يوما فيكون عدد  
 ايام سنتهم ثلثمائة وخمسة وستين يوما وربع يوم ويجعلون السنة الرابعة  
 ثلثمائة وستة وستين يوما ويسمونها « السنة الكبيسة » وانما زادوا  
 الربع في كل سنة ليقرب عدد ايام سنتهم من عدد ايام السنة الشمسية  
 حتى تبقى امورهم على نظام واحد فتكون شهور البرد و شهور الحر  
 و اوان الزرع ولقاح الشجر و جنى الثمر في وقت معلوم من السنة لا يتغير  
 وقت شيء من ذلك البتة وكان ابتداء الكبيس في السنة الثالثة من ملك  
 الاسكندر وبين يوم الاثنين اول يوم من تاريخ الاسكندر هذا وبين يوم  
 الخميس اول شهر المحرم من السنة التي هاجر نبينا محمد بن عبد الله بن  
 عبد المطلب رسول الله صلعم من مكة الى المدينة تسعمائة سنة وثلث  
 وثلثون سنة ومائة وخمسة وخسون يوما وبيته وبين يوم الجمعة  
 اول يوم من الطوفان الفا سنة وسبعمائة سنة واثنان وتسعون سنة  
 ومائة وثلثة وتسعون يوما وبين ابتداء ملك بخت نصر وبين اول تاريخ  
 الاسكندر اربعمائة وخمس و ثلاثون سنة شمسية ومائة يوم وثمانية  
 وثلثون يوما قال ابو بكر احمد بن علي في كتاب الفلاحة النبطية ان شهورهم  
 هذه كل واحد منها اسم رجل فاضل عالم \* قف \* التحقيق عند  
 علماء الاخبار ان ذا القرنين الذي ذكره الله في كتابه فقال ويسألونك عن  
 ذي القرنين الآيات عربي قد كثر ذكره في اشعار العرب وان اسمه الصعب  
 بن ذي مراد بن الحارث الرائس بن الهمال ذي سد بن عاد بن دلدان  
 فحشد بن سام بن نوح عليه السلام وانه ملك من ملوك حير وهم العرب

العاربة ويقال لهم ايضا العرب العرباء وكان ذو القرنين تبعا متوجا ولما  
ولى الملك تجبر ثم تواضع لله واجتمع بالخضر وقد غلط من ظن ان الاسكندر  
بن فيلبس هو ذو القرنين الذى بنى السد فان لفظة ذو عربية وذو القرنين  
من القاب العرب ملوك اليمن وذلك رومى يونانى \* قال ابو جعفر الطبرى  
وكان الخضر فى ايام افريدون الملك بن الضحك فى قول عامة اهل الكتاب  
الاول وقبل موسى بن عمران عليه السلام \* وقيل انه كان على مقدمة  
ذو القرنين الاكبر الذى كان على ايام ابراهيم الخليل عليه السلام \* وقال  
آخرون ان ذا القرنين هذا هو افريدون \* وقال عبد الملك بن هشام  
فى كتاب التيجان فى معرفة ملوك الزمان بعدما ذكر نسب ذى القرنين  
اجتمع بالخضر فى بيت المقدس وسار معه مشارق الارض ومغاربها  
واوتى من كل شىء سببا كما اخبر الله تعالى وبني السد على ياجوج  
وماجوج ومات بالعراق واما الاسكندر فانه يونانى ويعرف بالمجدونى  
ويقال المقدونى وسئل ابن عباس عن ذى القرنين ممن كان فقال من  
حير قيل له فالاسكندر قال كان روميا حكيميا بنى على البحر فى افريقية  
منارا واخذ ارض رومه واتى بحر الغرب واكثر من عمل المصانع والمدن  
وسئل كعب الاخبار عنه فقال الصحيح عندنا من اخبارنا واسلافنا انه من  
حير والاسكندر كان رجلا من يونان من ولد عيصوبن اسحق بن ابراهيم  
ورجال الاسكندر ادركوا المسيح بن مريم منهم جالينوس وارسطاطاليس \*  
وقال الرازى فى التفسير ومما يعترض به على من قال ان الاسكندر  
هو ذو القرنين ان معلم الاسكندر كان ارسطاطاليس بامره يامر وبنهيد ينتهى  
واعتقاد ارسطاطاليس مشهور وذو القرنين نبى فكيف يقتدى نبى بامر كافر  
فى هذا اشكال \* وقال الجاحظ فى كتاب الحيوان ان ذا القرنين كانت امه  
آدمية وابوه من الملائكة ولذلك لما سمع عمر بن الخطاب رجلا ينسأدى  
رجلا يا ذا القرنين قال افرغتم من اسماء الانبياء فارتفعتم الى اسماء  
الملائكة وكان على اذا ذكره قال ذلك الملك الامرط انتهى \* قلت \* وفى

ذى القرنين اقاويل كثيرة ذكرتها في « قحح البيان في مقاصد القرآن »  
تفسيرى في اربعة مجلدات \* واما تاريخ اغشطس \* فانه لا يعرف  
اليوم احد يستعمله واغشطس هذا هو اول القياصرة ومعنى قيصر  
بالرومية شق عنه فان اغشطس هذا لما حلت به امه ماتت في المخاض  
فشق بطنها حتى اخرج منه فقيل قيصر وبه يلقب من بعده من ملوك  
الروم ويزعم النصارى ان المسيح عليه السلام ولد لاربعة سنين من ملكه  
وفي هذا القول نظر فانه لا يصح عند سياقة السنين والتواريخ بل يجي  
تعديل ولادته عليه السلام في السنة السابعة عشرة من ملكه \* واما  
تاريخ الظينس \* فان بطليموس صحح الكواكب الثابتة في كتابه  
المعروف « بالجسطى » لأول ملكه على الروم وسنو هذا التاريخ رومية

### ﴿ ذكر السنة الشمسية والقمرية ﴾

هى عبارة عن عود الشمس في فلك البروج اذا تحركت على خلاف حركة  
الكل الى اى نقطة فرضت ابتداء حركتها وذلك انها تستوفى الازمنة  
الاربعة التى هى « الربيع » و « الصيف » و « الخريف » و « الشتاء » وتحوز  
طبائعها الاربع وتنتهى الى حيث بدأت وفي هذه المدة يستوفى القمر اثنتى  
عشرة عودة واقل من نصف عودة ويستهل اثنتى عشرة مرة فجعلت  
المدة التى فيها عودات القمر الاثنتا عشرة في فلك البروج سنة للقمر على  
جهة الاصطلاح واسقط الكسر الذى هو احد عشر يوما بالتقريب  
فصارت السنة على قسمين سنة شمسية وسنة قمرية وجيع من على وجه  
الارض من الامم اخذوا تواريخ سنينهم من مسير الشمس والقمر فالآخذون  
بمسير الشمس خمس امم اليونانيون والسريانيون والقبط والروم والفرس  
والآخذون بمسير القمر خمس امم هم العرب واليهود والنصارى  
والمسلمون والهند فاهل قسطنطينية والاسكندرية وسائر الروم

والسريانيون والكلدانيون واهل مصر ومن يعمل برأى المعتضد اخذوا بالسنة الشمسية التي هي ثلثمائة وخمسة وستون يوما وربع يوم بالتقريب وصيروا السنة ثلثمائة وخمسة وستين يوما والحقوا الارباع بها في كل اربع سنين يوما حتى انجبرت السنة وسموا تلك السنة « كبيسة » لانكباس الارباع فيها واما قبض مصر القدماء فانهم كانوا يتركون الارباع حتى يجتمع منها ايام سنة تامة وذلك في كل الف واربعمائة وستين سنة ثم يكبسونها سنة واحدة ويتفقون حينئذ في اول تلك السنة مع اهل الاسكندرية وقسطنطينية \* واما الفرس فانهم جعلوا السنة ثلثمائة وخمسة وستين يوما من غير كبس حتى اجتمع لهم من ربع اليوم في مائة وعشرين سنة ايام شهر تام ومن خمس الساعة الذي يتبع ربع اليوم عندهم يوم واحد فالحقوا الشهر التام بها في كل مائة وست عشرة سنة واقتفى اثرهم في هذا اهل خوارزم القدماء والصغد ومن دان بدين فارس وكانت الملوك البيشداوية منهم وهم الذين ملكوا الدنيا يحذفونها يعملون السنة ثلثمائة وخمسة وستين يوما كل شهر منها ثلثون يوما سواء وكانوا يكبسون السنة كل ست سنين بشهر ويسمونها كبيسة وكل مائة وعشرين سنة بشهر احدهما بسبب خمسة الايام والثاني بسبب ربع اليوم وكانوا يعظمون تلك السنة ويسمونها المباركة \* واما قدماء القبط واهل فارس في الاسلام واهل خوارزم والصغد فتركوا الكسور اعنى الربع وما يتبعه اصلا \* واما العبرانيون وجميع بني اسرائيل والصابئون والخرانيون فانهم اخذوا السنة من مسير الشمس وشهورها من مسير القمر لتكون اعيادهم وصيامهم على حساب قرى وتكون مع ذلك حافظة لاوقاتها من السنة فكبسوا كل تسع عشرة سنة قرية بسة اشهر ووافقهم النصارى في صومهم وبعض اعيادهم لان مدار امرهم على نسخ اليهود وخالفوهم

في الشهور الى مذهب الروم والسريانيين وكانت العرب في جهاتها تنظر الى فضل ما بين سنتهم وسنة القمر وهو عشرة ايام واحدى وعشرون ساعة وخمس ساعة فيلحقون ذلك بها شهرا كلما تم منها ما يستوفى ايام شهر ولكنهم كانوا يعملون على انه عشرة ايام وعشرون ساعة وكان يتولى ذلك النساء من بنى كنانة المعروفون بالقلامس واحدهم قلمس وهو البحر الغزير وهو ابو ثمامة جنادة بن عوف بن امية بن قلع واول من فعل ذلك منهم حذيفة بن عبد فقيم وآخر من فعله ابو ثمامة واخذ العرب الكبس من اليهود قبل مجيئ دين الاسلام بنحو ما تى سنة وكانوا يكبسون في كل اربع وعشرين سنة تسعة اشهر حتى تبقى اشهر السنة ثابتة مع الازمنة على حالة واحدة لا تتأخر عن اوقاتها ولا تتقدم الى ان حج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وانزل الله تعالى انما النسي زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاما ويحرّمونه عاما ليواطئوا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله زين لهم سوء اعمالهم والله لا يهدي القوم الكافرين \* فخطب صلى الله عليه وآله وسلم وقال ان الزمان قد استدار كهيأة يوم خلق الله السموات والارض فبطل النسي وزالت شهور العرب عما كانت عليه وصارت اسمائها غير دالة على معانيها \* واما اهل الهند فانهم يستعملون رؤية الالهة في شهورهم ويكبسون كل تسعمائة سنة وسبعين يوما بشهر قرى ويجعلون ابتداء تاريخهم اتفاق اجتماع في اول دقيقه من برج ما واكثر طلبهم لهذا الاجتماع ان يتفق في احدى نقطى الاعتدالين ويسمون السنة الكبيسة « بدمات » فهذه اراء الخليفة في السنة

### ﴿ ذكر الايام ﴾

اليوم عبارة عن عود الشمس بدوران الكل الى دائرة قد فرضت وقد اختلف فيه فجعله العرب من غروب الشمس الى غروبها من الغد ومن



اجل ان شهوور العرب مبنية على مسير القمر واوائلها مقيدة برؤية الهلال والهلال يرى لدن غروب الشمس صارت الليلة عندهم قبل النهار وعند الفرس والروم اليوم بليلة من طلوع الشمس بارزة من افق المشرق الى وقت طلوعها من الغد فصار النهار عندهم قبل الليل واحتجوا على قولهم بان النور وجود والظلمة عدم والحركة تغلب على السكون لانها وجود لا عدم وحياة لا موت والسماء افضل من الارض والعامل الشاب اصح والماء الجاري لا يقبل عفونة كالراكب والاحتج الآخرون بان الظلمة اقدم من النور والنور طار عليها فالاقدم يبدأ به وغلبوا السكون على الحركة باضافة الراحة والدعة اليه وقالوا الحركة انما هي الحاجة والضرورة والتعب نتيجة الحركة والسكون اذا دام في استقصات مدة لم يولد فسادا فاذا دامت الحركة في الاستقصات واستحكمت افسدت وذلك كالزلازل والعواصف والامواج وشبهها وعند اصحاب التنجيم ان اليوم بليلة من موافاة الشمس فلك نصف النهار الى موافاتها اياه في الغد وذلك من وقت الظهر الى وقت العصر وبنوا على ذلك حساب ازياجهم وبعضهم ابتداء باليوم من نصف الليل وهو صاحب زيح شهريار از انساء وهذا هو حد اليوم على الاطلاق اذا اشترط الليلة في التركيب فاما على التفصيل فاليوم بانفراده والنهار بمعنى واحد وهو من طلوع جرم الشمس الى غروب جرمها والليل خلاف ذلك وعكسه وحد بعضهم اول النهار بطلوع الفجر وآخره بغروب الشمس لقوله تعالى وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر ثم اتموا الصيام الى الليل وقال هذان الحدان هما طرفا النهار \* وعورض بان الآية انما فيها بيان طرفي الصوم لاتعريف اول النهار وبن الشفق من جهة المغرب نظير الفجر من جهة المشرق وهما متساويان في العلة فلو كان طلوع الفجر اول النهار لكان غروب الشفق آخره وقد التزم ذلك بعض الشيعة فنقول تاريخ القبط يعرف

عند نصارى مصر الآن بتاريخ الشهداء ويسميه بعضهم تاريخ دقلطيانوس وهو احد ملوك الروم المعروفين بالقيصرية ملك في منتصف سنة خمس وتسعين وخسمائة من سنى الاسكندر وكانت ايامه سنة قتل فيها من اصناف الامم وهدم من بيوت العبادات ما لا يدخل تحت حصر وكان بين يوم الجمعة اول يوم من تاريخ دقلطيانوس وبين يوم الخميس اول يوم من سنة الهجرة النبوية ثلثمائة وثمان وثلثون سنة قريه وتسعة وثلثون يوما وجملاوا شهور السنة القبطية اثني عشر شهرا كل شهر منها عدده ثلثون يوما سواء فاذا تمت الاشهر الاثنا عشر اتبعوها بخمسة ايام زيادة على عدد ايامها وسموا هذه الخمسة ابوعمنا وتعرف اليوم بايام النسيء فيكون الحال في النسيء على ذلك ثلث سنين متواليات فاذا كان في السنة الرابعة جعلوا النسيء ستة ايام فتكون سنوهم ثلث سنين متواليات كل سنة ثلثمائة وخمسة وستون يوما والرابعة يصير عددها ثلثمائة وستين يوما ويرجع حكم سنتهم الى حكم سنه اليونانيين بان تصير سنتهم الوسطى ثلثمائة وخمسة وستين يوما وربيع يوم الا ان الكبس يختلف فاذا كان كبس القبط في سنه كان كبس اليونانيين في السنه الداخلة واسماء شهور القبط «توت» «باه» «هتور» «كبهك» «طوبه» «امشير» «برمهات» «برموده» «بتنش» «بودنه» «ايب» «مسرى» فهذه اثنا عشر شهرا كل شهر منها عدده ثلثون يوما واذا كانت عدة شهر مسرى وهو الشهر الثاني عشر زادوا ايام النسيء بعد ذلك وعملوا النوروز اول يوم من شهر توت

### ﴿ ذكر اسابيع الايام ﴾

اعلم ان القدماء من الفرس والصغد وقبط مصر الاول لم يكونوا يستعملون الاسابيع من الايام في الشهور واول من استعملها اهل الجانب الغربى من

الارض لاسيما اهل الشام وما حواليه من اجل ظهور الانبياء عليهم السلام فيما هنالك واخبارهم عن الاسبوع الاول وبدء العالم فيه وان الله خلق السموات والارض في ستة ايام من الاسبوع ثم انتشر ذلك منهم في سائر الامم واستعملته العرب العاربة بسبب تجاور ديارهم وديار اهل الشام فانهم كانوا قبل تحولهم الى اليمن ببابل وعندهم اخبار نوح عليه السلام ثم بعث الله تعالى اليهم هودا ثم صالحا عليهما السلام وانزل فيهم ابراهيم خليل الرحمن ابنه اسمعيل عليهما السلام فتعرب اسمعيل وكانت القبط الاول تستعمل اسماء الايام الثلثين من كل شهر فتجعل لكل يوم منها اسما كما هو العمل في تاريخ الفرس وما زالت القبط على هذا الى ان ملك مصر اغشطش بن بوحس فاراد ان يحملهم على كبس السنين ليوافقوا الروم ابدا فيها فوجدوا الباقي حينئذ الى تمام السنة الكبيسة الكبرى خمس سنين فانتظر حتى مضى من ملكه خمس سنين ثم حملهم على كبس الشهور في كل اربع سنين يوم كما تفعل الروم فترك القبط من حينئذ استعمال اسماء الايام الثلثين لاحتياجهم في يوم الكبس الى اسم يخصه وانقرض بعد ذلك مستعملوا اسماء الايام الثلثين من اهل مصر والعارفون بها ولم يبق لها ذكر يعرف في العالم بين الناس بل دثرت كما دثر غيرها من اسماء الرسوم القديمة والعادات الاول « سنة الله في الذين خلوا من قبل » وكانت اسماء شهور القبط في الزمن القديم توت بودنى اتور سواق طوبى ماكير فامينوت برموتى ماجون ياونى افيعى اببقا وكل شهر منها ثلثون يوما ولكل يوم اسم يخصه ثم احدث بعض رؤساء القبط بعد استعمالهم الكبس الاسماء التي هي اليوم متداولة بين الناس بمصر الا ان من الناس من يسمى ككيهك كيك وبقول في برمهات برمهاوت وفي بشنس بشاش وفي

مسرى ما سورى ومن الناس من يسمى الخمسة الايام الزائدة ايام  
النسيء ومنهم من يسميها « ابو عينا » ومعنى ذلك الشهر الصغير  
وهى كما تقدم تلحق في آخر مسرى وفيه يزداد اليوم الكبس فيكون  
سنه ايام حينئذ ويسمون السنة الكبيسة النقط ومعناه العلامة من  
خرافات القبط ان شهورهم هى شهور سنى نوح وشيث وادم منذ  
ابتداء العالم وانها لم تزل على ذلك الى ان خرج موسى ببني اسرائيل  
من مصر فعملوا اول سنتهم خامس عشر نيسان كما امروا به فى التوراة  
الى ان نقل الاسكندر رأس سنتهم الى اول تشرين وكذلك المصريون  
نقل بعض ملوكهم اول سنتهم الى اول يوم من ملكه فصار اول توت  
عندهم يتقدم اول يوم خلق فيه العالم بمائتين وثمانية ايام اولها يوم  
الثلاثاء وآخرها يوم السبت وكان توت اوله فى ذلك الوقت يوم الاحد  
وهو اول يوم خلق الله فيه العالم الذى يقال له الآن تاسع عشرى  
برمهاة وذلك ان اول من ملك على الارض بعد الطوفان نمرود بن كنعان  
بن حام بن نوح فعمر بابل وهو ابو الكلدانيين وملك بنو مصر ايم بن حام  
بن نوح عليه السلام متش فبنى منف بمصر على النيل وسمها باسم  
جده مصر ايم وهو ثانى ملك على الارض وهذان الملكان استعمالا  
تاريخ جدهما نوح عليه السلام واستن بسنتهم من جاء بعدهم حتى  
تغيرت كما تقدم \* قال المقرئى فى الخطط « فى ذكر تحويل السنة الخراجية  
القبطية الى السنة الهلالية العربية » انى قد استخرجت حساب السنين  
الشمسية والسنين القمرية من القرآن الكريم بعدما عرضته على اصحاب  
التفسير فذكروا انه لم يأت فيه شئ من الاثر فكان ذلك اوكد فى لطف  
استخراجى وهو ان الله تعالى قال فى سورة الكهف « وابثوا فى كهفهم  
ثلاثمائة سنين وازدادوا تسعا » فلم اجد احدا من المفسرين عرف معنى  
قوله « وازدادوا تسعا » وانما خاطب الله عز وجل نبيه صلما بكلام  
العرب وما تعرفه من الحساب فعنى هذا التسع ان الثلاثمائة كانت شمسية

بحساب العجم ومن كان لا يعرف السنين القمرية فاذا اضيف الى الثلاثمائة القمرية زيادة التسع كانت سنين شمسية صحيحة \* اما تاريخ العرب \* فانه لم يزل في الجاهلية والاسلام يعمل بشهور الاهله و عدة شهور السنة عندهم اثنا عشر شهرا الا انهم اختلفوا في اسمائها فكانت العرب العاربة تسميها « ناتي » و « نقيل » و « طليق » و « اسخ » و « انخ » و « حلاك » و « كسح » و « زاهر » و « نوط » و « حرف » و « يغش » ف « ناتي » هو « المحرم » و « نقيل » هو « صفر » وهكذا ما بعده على سرد الشهور وكانت « ثود » تسميها « موجب » و « موجر » و « مورد » و « ملزم » و « مصدر » و « هوبر » و « هوبل » و « موها » و « دمير » و « دابر » و « حيقل » و « مسيل » فوجب هو المحرم و موجر صفر الا انهم كانوا يبدأون بالشهور من ديمر وهو شهر رمضان فيكون اول شهور السنة عندهم ثم كانت العرب تسميها باسماء اخر وهي « موتمر » و « ناجر » و « خوان » و « صوان » و « حنم » و « زبا » و « الاصم » و « عادل » و « بايق » و « واغل » و « هواع » و « برك » و معنى المؤتمر انه ياتر بكل شيء مما تأتي به السنة من اقضيتها وناجر من النجر وهو شدة الحر وخوان فعال من الحيانة و صوان بكسر الصاد وضمها فعال من الصيانة والزبا الداهية العظيمة المتكافئة سمي بذلك لكثر القتال فيه ومنهم من يقول بعد صوان الزبا وبعده الزبا بأثة وبعده بأثة الاصم ثم واغل وباطل و عادل ورنه و برك فالباثد من القتال اذ كان فيه يبيد كثير من الناس وجرى المثل بذلك فتقيل « العجب كل العجب بين جمادى و رجب » وكانوا يستجلبون فيه ويتوخون بلوغ النار والغارات قبل رجب فانه شهر حرام ويقولون له « الاصم » لانهم كانوا يكفون فيه عن القتال فلا يسمع فيه صوت سلاح والواغل الداخل على شرب ولم يدعوه وذلك

لانه يهجم على شهر رمضان وكان يكثر في شهر رمضان شربهم  
 الخمر لان الذي يتلوه هي شهور الحج وباطل هو مكيال الخمر  
 سمى به لافراطهم فيه في الشرب وكثرة استعمالهم لذلك المكيال  
 واما العادل فهو من العدل لانه من اشهر الحج وكانوا يشتغلون  
 فيه عن الباطل واما الزبا فلان الانعام كانت تذب فيه لقرب النحر  
 واما برك فهو لبروك الابل اذا حضرت المنحر وقد روى انهم كانوا  
 يسمون النحر وقتروا وصفر ناجر وربيع الاول نصار وربيع الآخر خوان  
 وجادى الاولى حتن وجادى الاخرى الرنة ورجب الاصم وهو  
 شهر مضر وكانت العرب تصومه في الجاهلية وكانت تقاتر فيه وتمير  
 اهلها وكان يامن بعضهم بعضها فيه ويخرجون الى الاسفار ولا يخافون  
 وشعبان عادل ورمضان نائق وشوال واغل وذو القعدة هواع وذو  
 الحجة برك ويقال فيه ايضا ابروك وكانوا يسمونه الميمون \* ثم سمى  
 العرب اشهرها بالحرم وصفر وربيع الاول وربيع الآخر وجادى  
 الاولى وجادى الآخرة ورجب وشعبان ورمضان وشوال وذو  
 القعدة وذو الحجة واشتقوا اسماءها من امور اتفق وقوعها عند  
 تسميتها فالحرم كانوا يحرمون فيه القتال وصفر كانت تصفر فيه  
 بيوتهم لخروجهم الى الغزو وشهر ربيع كانا زمن الربيع وشهرا  
 جادى كانا يجمد فيهما الماء لشدة البرد ورجب الوسط وشعبان  
 يشعب فيه القتال ورمضان من الرمضاء لانه كان يأتي فيه القيظ  
 وشوال تشيل فيه الابل اذناها وذو القعدة لعودهم في دورهم وذو  
 الحجة لانه شهر الحج وانت اذا تأملت اشتقاق اسماء شهور الجاهلية  
 اولا ثم اشتقاقها ثانيا تبين ذلك ان بين التسميتين زمنا طويلا فان صفر  
 في احدهما هو صميم الحروب وفي الآخر رمضان ولا يمكن ذلك في وقت  
 واحد او وقتين متقاربين وكانت العرب اولا تستعمل هذه الشهور على  
 نحو ما يستعمله اهل الاسلام اما بطريق آلهى او لان العرب لم يكن لهما

دراية بمراعاة حساب حركات النيرين فاحتجت الى استعمال مبادئ  
الشهور لرؤية الاهلة وجعلت زمان الشهر بحسب ما يقع بين كل  
هلاين فرما كان بعض الشهور تاما اعني ثلثين يوما وربما كان  
ناقصا اعني تسعة وعشرين يوما وربما كانت اشهر متوالية تامة  
اكثرها اربعة وهذا نادر وربما كانت اشهر متوالية ناقصة اكثرها  
ثلاثة وكان يقع حج العرب في ازمته السنه كلها وهو ابدأ عاشر  
ذى الحجة من عهد ابراهيم واسماعيل عليهما السلام فاذا انقضى  
موسم الحج تفرقت العرب طالبة اماكنها واقام اهل مكة بها فلم يزالوا  
على ذلك دهرا طويلا الى ان غيروا دين ابراهيم واسماعيل فاحبوا ان  
يتوسعوا في معشيتهم ويجعلوا حجهم في وقت ادراك شغلهم من الادم  
والجلود والثمار ونحوها وان يثبت ذلك على حالة واحدة في اطيب  
الازمنة واخصبها فتعلموا كبس الشهور من اليهود الذين نزلوا  
يثرب من عهد شمویل نبي بني اسرائيل وعلموا النسيء قبل الهجرة  
بنحو ما تاتي سنه وكان الذي يلي النسيء يقال له «القمس» يعني الشريف  
\* وقد اختلف في اول من انسا الشهور منهم فقيل القمس هو عدی بن  
زيد وقيل القمس هو سرير بن ثعلبة بن الحارث بن مالك بن كنانة  
وانه قال ارى شهور الاهلة ثلثائة واربعة وخسين يوما وارى شهور  
العجم ثلثائة وخمسة وستين يوما فبيننا وبينهم احد عشر يوما ففي  
كل ثلث سنين ثلثة وثلثون يوما وفي كل ثلث سنين شهر وكان اذا جاءت  
ثلث سنين قدم الحج في ذى القعدة فاذا جاءت ثلث سنين اخر في المحرم  
وكانت العرب اذا حجت قلدت الابل النعال والبستها الجلال واشعرتها  
فلا يتعرض لها احد الا ختم وكان النسيء في بني كنانة ثم في بني ثعلبة  
بن مالك بن كنانة وكان الذي يلي ذلك منهم ابو ثمامة المالكى ثم من  
بني فقيم وبنو فقيم هم النساء وهو منسىء الشهور وكان يقوم على باب  
الكعبة فيقول ان آهتكم العزى قد انسات صفر الاول وكان يحله

عاما ويحرمه عاما وكان اتباعهم على ذلك غطفان و هوازن وسليم  
وتميم وآخر النساء جنادة بن عوف بن امية بن قلع بن عباد بن حذيفة  
بن عبد بن فقيم وقيل القلمس هو حذيفة بن عبد بن فقيم بن عدى  
بن عامر بن ثعلبة بن الحارث بن مالك بن كنانة ثم توارث ذلك  
منه بنوه من بعده حتى كان آخرهم الذي قام عليه الاسلام ابو ثمامة  
جنادة وكانت العرب اذا فرغت من حجها اجتمعت اليه فاحل لهم  
من الشهور وحرم فاحلوا ما احل وحرموا ما حرم وكان اذا اراد  
ان ينسئ منها شيئا احل المحرم فاحلوه وحرم مكانه صفرا فخرموه  
ليواطئوا عدة الاربعة فاذا ارادوا الهدى اجتمعوا اليه فقال  
اللهم انى لا اجاب ولا اعاب فى امرى والامر لما قضيت اللهم انى  
قد احللت دماء المحلين من طئ وخثعم فاقتلوهم حيث ثقفتوهم  
اى ظفرتم بهم اللهم انى قد احللت احد الصفرين الصفر الاول  
وانسأت الآخر من العام المقبل وانما احل دم طئ وخثعم لانهم كانوا  
يعدون على الناس فى الشهر الحرام من بين جميع العرب وقيل اول  
من انسأ سرير بن ثعلبة وانقرض فانسأ من بعده ابن اخيه القلمس  
واسمه عدى بن عامر بن ثعلبة بن الحارث بن كنانة ثم صار النسئ فى ولده  
وكان آخرهم ابو ثمامة جنادة وقيل عوف بن امية بن قلع عن ابيه  
امية بن قلع عن جده قلع بن عباد عن جد ابيه عباد بن حذيفة عن جد  
جده حذيفة بن عبد بن فقيم وكان يقال لحذيفة القلمس وهو اول من  
انسأ الشهور على العرب فاحل منها ما احل وحرم ما حرم ثم كان  
بعد عوف المذكور ولده ابو ثمامة جنادة بن عوف وعليه قام  
الاسلام وكان ابعدهم ذكرا واطولهم امداء يقال انه انسأ اربعين  
سنة ولهم يقول عمير بن قيس جذل الطعان يتقخر

\* واى الناس لم يسبق بوتر \* واى الناس لم يعلك لجاما \*

\* السنن الناسئين على معد \* شهور الحل نجعلها حراما \*



## \* وقال آخر \*

\* اترجم انى من فقيم بن مالك \* لعمري لقد غيرت ما كنت اعلم \*  
 \* لهم ناسى يمشون تحت لوائه \* يحل اذا شاء الشهور ويحرم \*  
 وقيل كانت العرب تكبس في كل اربع وعشرين سنة قرية بتسعة  
 اشهر فكانت شهورهم ثابتة مع الازمنة جارية على سنن واحد لا تتاخر  
 عن اوقاتها ولا تتقدم وكان النسئ الاول للمحرم فسمى صفر  
 باسمه وشهر ربيع الاول باسم صفر ثم والوا بين اسماء الشهور فكان  
 النسئ الثانى بصفر فسمى الذى كان يتلوه بصفر ايضا وكذلك  
 حتى دار النسئ فى الشهور الاثنى عشر وعاد الى المحرم فاعادوا فعلهم  
 الاول وكانوا يعدون ادوار النسئ ويحدون بها الازمنة فيقولون  
 قد دارت السنون من لدن زمان كذا الى زمان كذا وكذا دورة فان ظهر  
 لهم مع ذلك تقدم شهر عن فصل من الفصول الاربعة لما يجتمع  
 من كسور سنة الشمس بتيه فضل ما بينها وبين سنة القمر الذى  
 الحقوه بها كبسوها كبسا ثانيا وكان يظهر لهم ذلك بطلوع منازل  
 القمر وسقوطها حتى هاجر النبي صللم وكانت نوبه النسئ بلغت  
 شعبان فسمى محرما وشهر رمضان صفر \* وقيل ان الناسى الاول  
 نسا المحرم وجعله كبسا واخر المحرم الى صفر وصفر الى ربيع الاول  
 وكذا بقيه الشهور فوقع لهم فى تلك السنة عاشر المحرم وجعل تلك  
 السنة ثثة عشر شهرا ونقل الحج بعد كل ثلث سنين شهرا فضى  
 على ذلك مأتان وعشر سنين وكان انقضاؤها سنة حجة الوداع  
 وكان وقوع الحج فى السنة التاسعة من الهجرة عاشر ذى القعدة  
 وهى السنة التى حج فيها ابو بكر الصديق رضى الله عنه بالناسى ثم  
 حج رسول الله صللم فى السنة العاشرة حجة الوداع لوقوع الحج  
 فيها عاشر ذى الحجة كما كان فى عهد ابراهيم واسماعيل ولذلك  
 قال صللم فى حجة هذه ان الزمان قد استدار كهيأة يوم خلق الله

السموات والارض يعني رجوع الحج والشهور الى الوضع وانزل  
الله تعالى ابطال النسيء بقوله تعالى \* انما النسيء زيادة في الكفر  
يضل به الذين كفروا يحلونه عاما ويحرمونه عاما ليواطئوا عدة ما  
حرم الله فيحلوا ما حرم الله زين لهم سوء اعمالهم \* فبطل ما احدثته  
الجاهلية من النسيء واستمر وقوع الحج والصوم برؤيته "الاهله"  
ولله الحمد

\* ثم انقضت تلك السنون واهلها \* فكانها وكانهم احلام \*  
وكانت العرب لها تواريخ معروفة عندها قدييات فما كانت تواريخ  
به ان كنانة ارخت من موت كعب بن لوى حتى كان عام الفيل فارخوا  
به وهو عام مولد رسول الله صللم وكان بين كعب بن لوى والفيل  
خمسائة وعشرون سنة وكان بين الفيل وبين الفجار اربعون سنة  
ثم عدوا من الفجار الى وفاة هشام بن المغيرة فكان ست سنين ثم  
عدوا من وفاة هشام بن المغيرة الى بنيان الكعبة فكان تسع سنين  
ثم كان بين بنائها وبين هجرة رسول الله صللم خمس عشرة سنة  
ثم وقع

### ﴿ التاريخ من الهجرة النبوية ﴾

فعن سعيد بن المسيب قال جمع عمر بن الخطاب رضى الله عنه الناس  
فسألهم من اى يوم يكتب التاريخ فقال على بن ابي طالب من يوم  
هاجر رسول الله صللم وترك ارض الشرك ففعله عمر وعن سهل بن  
سعد الساعدي قال اخطأ الناس في العدد ما عدوا من مبعثه  
ولامن وفاته انما عدوا من مقدمه المدينة \* وعن ابن عباس قال  
كان التاريخ من السنه التي قدم فيها رسول الله صللم المدينة  
وقال قرة بن خالد عن محمد كان عند عمر بن الخطاب عامل جاء من

اليمين فقال لعمر اما تؤرخون تكتبون في سنه كذا وكذا من شهر كذا وكذا فاراد عمر والناس ان يكتبوا من مبعث رسول الله صلعم ثم قالوا من عند وفاته ثم ارادوا ان يكون ذلك من الهجرة ثم قالوا من اى شهر فارادوا ان يكون من رمضان ثم بدا لهم فقالوا من المحرم وقال ميمون بن مهران رفع الى امير المؤمنين عمر بن الخطاب صك محله شعبان فقال اى شعبان هو اشعبان الذى نحن فيه او الآتى ثم جمع وجوه الصحابة فقال ان الاموال قد كثرت وما قسمنا منها غير موقت فكيف نتوصل الى ما يضبط به ذلك فقالوا يجب ان يعرف ذلك من رسوم الفرس فعندها استخضر عمر الهرمزان وسأله عن ذلك فقال ان لنا حسابا تسميه «ماه روز» معناه حساب الشهور والايام فعربوا الكلمة وقالوا مؤرخ ثم جعلوه اسم التاريخ واستعملوه ثم طلبوا وقتا يجعلونه اولا لتاريخ دولة الاسلام فاتفقوا على ان يكون المبدأ من سنة الهجرة وكانت الهجرة النبوية من مكة الى المدينة وقد تصرم من شهور السنة وايامها المحرم وصفر وايام من ربيع الاول فلما عزموا على تأسيس الهجرة رجعوا القهقرى ثمانية وستين يوما وجعلوا التاريخ من اول محرم هذه السنة ثم احصوا من اول يوم في المحرم الى آخر عمر رسول الله صلعم فكان عشر سنين وشهرين واما اذا حسب عمره المقدس من الهجرة حقيقة فيكون قد عاش صلعم بعدها تسع سنين واحد عشر شهرا واثنين وعشرين يوما وكان بين مولده صلعم وبين مولد المسيح عليه السلام خمسمائة وثمان وسبعون سنة تنقص شهرين وثمانية ايام \* وابتداء تاريخ الهجرة \* يوم الخميس اول شهر الله المحرم وبيته وبين الطوفان ثلثة آلاف وسبعمائة وخمس وثلثون سنة وعشرة اشهر واثنان وعشرون يوما وبيته وبين تاريخ الاسكندر المقدوني الرومى بن فيلبس تسعمائة وحدى وستون سنة سنة قمرية واربعة وخسون

يوما تكون من السنين التمسبية تسعمائة واثنان وثلثون سنة  
وماثنان وتسعة وثمانون يوما منها تسعة اشهر وتسعة عشر يوما  
وبينه وبين تاريخ القبط ثلثمائة وسبع وثلثون سنة وتسعة  
وثلثون يوما وقال ابن ماشاء الله ان انتقال الممر من المثلثة الهوائية  
التي هي برج الجوزاء دولتها الى برج السرطان ومثلثة المائة التي  
كانت دولة الاسلام فيها عند تمام ستمائة الف وثلثمائة وخمس  
واربعين سنة وثلثة اشهر وعشرين يوما من وقت القران الاول  
الواقع في بدء التحرك يعني خلق آدم عليه السلام وان القران من هذه  
المثلثة وقع في اربع درج ودقيقة واحدة من برج العقرب وهو قران  
الملة الاسلامية قال وفي السنة الثانية من هذا القران ولد رسول الله  
صالم وكان بين دخول الشمس برج الحمل في هذه السنة وبين اول  
يوم من سنة الهجرة سنون فارسية عدتها احدى وخسون سنة  
وثلثة اشهر وثمانية ايام وست عشرة ساعة فكان من وقت الطوفان  
الى وقت قران الملة ثلثة آلاف وتسعمائة واثنان عشرة سنة وستة  
اشهر واربعة عشر يوما وزعمت اليهود ان من آدم عليه السلام  
الى سنة الهجرة اربعة آلاف واثنين واربعين سنة وثلثة اشهر  
وزعمت النصارى ان بينهما خمسة آلاف وتسعمائة وتسعين سنة  
وثلثة اشهر وزعمت المجوس اعنى الفرس ان بينهما اربعة آلاف ومائة  
واثنين وثمانين سنة وعشرة اشهر وتسعة عشر يوما \* وقد عرفت \*  
ان شهور تاريخ الهجرة قرية وايام كل سنة منها عدتها ثلثمائة  
واربعة وخسون يوما وخمس وسدس يوم وجميع الاحكام الشرعية  
مبنية على رؤية الهلال عند جميع فرق الاسلام ما عدا الشيعة فان  
الاحكام مبنية عندهم على عمل شهور السنة بالحساب على ما ذكره  
المقريزي في ذكر انقاهرة وخلقائها \* ثم لما احتاج فنجموا الاسلام  
الى استخراج ما لا بد منه من معرفة الاهله وسمت القبلة وغير ذلك

بنوا ازياجهم على التاريخ العربي وجعلوا شهور السنة العربية شهرا كاملا وشهرا ناقصا وابتدأوا بالمحرم اقتداء بالصحابة رضي الله عنهم فجعلوا المحرم ثلاثين يوما وصفر تسعة وعشرين يوما وربيع الاول ثلاثين يوما وربيع الآخر تسعة وعشرين يوما وجادى الاول ثلاثين يوما وجادى الآخرة تسعة وعشرين يوما ورجب ثلاثين يوما وشعبان تسعة وعشرين يوما ورمضان ثلاثين يوما وشوال تسعة وعشرين يوما وذا القعدة ثلاثين يوما وذا الحجة تسعة وعشرين يوما وزادوا من اجل كسر اليوم الذي هو خمس وسدس يوما في ذى الحجة اذا صار هذا الكسر اكثر من نصف يوم فيكون شهر ذى الحجة في تلك السنة ثلاثين يوما ويسمون تلك السنة كيسة ويصير عددها ثلاثئة وخسة وخسين يوما ويجتمع في كل ثلاثين من الكبس احد عشر يوما والله اعلم وسيأتى الكلام على تاريخ الهجرة اوسع من هذا انشاء الله تعالى \* واما تاريخ الفرس \* ويعرف ايضا بتاريخ يزدجرد فانه من ابتداء تلك يزدجرد بن شهر يار بن كسرى ابرويز ارخ به الفرس من اجل ان يزدجرد قام في المملكة بعدما تبدد ملك فارس واستولى عليها النساء والمتغلبون وهو ايضا آخر ملوك فارس وبقتله تترق ملكهم واول هذا التاريخ يوم الثلاثاء وبينه وبين تاريخ الهجرة تسع سنين وثلاثمائة وثمانية وثلاثون يوما وايام سنة هذا التاريخ تنقص عن السنة الشمسية ربع يوم فيكون في كل مائة وعشرين سنة شهر واحد ولهم في كبس السنة اراء ليس هذا موضع ايرادها وعلى هذا التاريخ يعتمد في زماننا اهل العراق وبلاد العجم وهذه اسماء شهورهم « فروردين » « ماردى » « بهشت » « خرداد » « تير » « مرداد » « شهر يور » « مهرا بان » « آذر » « دى » « بهمن » « اسفندار » جعلوا كل شهر منها ثلاثين يوما وزادوا خمسة ايام في آخر اسفندار وسموها خمسة مسترقة ولهم لكل يوم من ايام

هذا الشهر اسم معلوم \* واما تاريخ الهند \* ويقال له في  
لسانهم « سنت واساكا » فهذه اسماء شهورهم « چيت » « بيساكهه »  
« جيههه » « اساره » « ساون » « بهادون » « كوار » « كاتك »  
« اكهن » « پوس » « ماكهه » « يهاكن » وينسب هذا  
التاريخ الى بكرماجيت وهو كبيرهم من بين ملوك الهند ومداره على  
السنين الشمسية كفعل غيرهم من الحجم \* واما تاريخ البريطانية \*  
وهم النصرى ملوك الهند اليوم فهو على سنى الروم كما تقدم وهذه  
اسماء شهورهم الاثني عشر على لغتهم « جنيرى » « فيرورى » « مارچ »  
« ابريل » « ماى » « جون » « جولاي » « اگست » « سبتمبر »  
« اكتوبر » « نوفمبر » « ديسمبر » فالاربعة الاشهر منها وهى ابريل  
وجون وسبتمبر ونوفمبر ثلثون يوما والسبعة الشهور الباقية ما خلا  
فبرورى احدى وثلثون يوما واما فبرورى فهو ثمانية وعشرون  
يوما ويجعلونه فى السنة الرابعة تسعة وعشرين يوما ويسمونها الكبيسة  
ومبدأ هذا التاريخ من ولادة المسيح بن مريم عليهما السلام والله اعلم  
ولله عاقبة الامور

﴿ ذكر ابتداء الدول والامم والكلام على الملاحم والكشف ﴾

﴿ تن مسمى الجفر ﴾

اعلم ان من خواص النفوس البشرية التشوف الى عواقب امورهم وعلم  
ما يحدث لهم من حياة وموت وخير وشر سيما الحوادث العامة كعرفة  
ما بقى من الدنيا ومعرفة مدد الدول او تفاوتها والتطلع الى هذا طبيعة  
البشر مجبولة عليه ولذلك نجد الكثير من الناس يتشوقون الى  
الوقوف على ذلك فى المنام والاخبار من الكهان لمن قصدهم بمثل  
ذلك من الملوك والسوقة معروفة ولقد نجد فى المدن صنفا من الناس

يتحلون المعاش من ذلك لعلهم يحرص الناس عليه فيقفون اهلهم في  
الطرق والمدكاكين يتعرضون لمن يسألهم عنه فتعدو عليهم وتروح  
نسوان المدينة و صبيانها وكثير من ضعفاء العقول يستكشفون عواقب  
امرهم في الكسب والجاه والمعاش والمعاشرة والعداوة وامثال ذلك ما بين  
خط في الرمل ويسمونه المنجم وطرق بالحصى والحبوب ويسمونه الحاسب  
ونظرا في المرايا والمياه ويسمونه ضارب المنديل وهو من المنكرات الفاشية  
في الاعصار لما تقرر في الشريعة من ذم ذلك وان البشر محبوبون عن  
الغيب الا من اطلعه الله عليه من عنده في نوم او ولاية واكثر ما يعتنى  
بذلك ويتطلع اليه الامراء والملوك في آحاد دولهم ولذلك انصرفت العناية  
من اهل العلم اليه وكل امة من الامم يوجد لهم كلام من كاهن او منجم  
او ولى في مثل ذلك من ملك يرتقبونه او دولة يتحدثون انفسهم بها وما  
يحدث لهم من الحرب والملاحم ومدة بقاء الدولة وعدد الملوك فيها  
والتعرض لاسمائهم ويسمى مثل ذلك الحدثن وكان في العرب الكهان  
والعرافون يرجعون اليهم في ذلك وقد اخبروا بما سيكون للعرب من الملك  
والدولة كما وقع لشق في تاويل رؤيا ربيعة بن نصر من ملوك اليمن  
اخبرهم بملك الحبشة بلادهم ثم رجوعها اليهم ثم ظهور الملك والدولة  
للعرب من بعد ذلك وكذا تاويل سطيح لرؤيا الموبدان حين بعث اليه  
كسرى بها مع عبد المسيح واخبرهم بظهور دولة العرب وكذا كان في  
جيل البربر كهان من اشهرهم موسى بن صالح من بني يقرن ويقال  
من غمرة وله كلمات حدثانية على طريقه الشعر برطانتهم وفيها حدثنان  
كثير وعظمه فيما يكون لزياتة من الملك والدولة بالمغرب وهي متداولة  
بين اهل الجبل وهم يزعمون تارة انه ولى وتارة انه كاهن وقد يزعم  
بعض مزاعمهم انه كان نبيا لان تاريخه عندهم قبل الهجرة بكثير والله  
اعلم وقد يستند الجبل الى خبر الانبياء ان كان لعهدهم كما وقع لبني  
اسرائيل فان انبياءهم المتعاقبين فيهم كانوا يخبرونهم بمثله عندما يعنونهم

في السؤال عنه واما في الدولة الاسلامية فوقع منه كثير فيما يرجع الى بقاء الدنيا ومدتها على العموم وفيما يرجع الى الدولة واعمارها على الخصوص وكان المعتمد في ذلك في صدر الاسلام آثارا منقولة عن الصحابة وخصوصا مسلمة بن اسرائيل مثل كعب الاحبار ووهب بن منبه وامثالهما وربما اقتبسوا بعض ذلك من ظواهر مأثورة وتاويلات محتملة ووقع لجعفر وامثاله اهل البيت كثير من ذلك مستندهم فيه والله اعلم الكشف بما كانوا عليه من الولاية واذا كان مثله لا ينكر من غيرهم من الاولياء في ذويهم واعقابهم وقد قال صلح ان فيكم محدثين فهم اولى الناس بهذه الرتب الشريفة والكرامات الموهوبة واما بعد صدر الملة وحين علق الناس على العلوم والاصطلاحات وترجت كتب الحكماء الى اللسان العربي فاكثر معتمدهم في ذلك كلام المنجمين في الملك والدول وسائر الامور العامة من القرانات وفي المواليد والمسائل وسائر الامور الخاصة من الطوابع لها وهي شكل الفلك عند حدوثها وقد يستندون في حدثان الدول على الخصوص الى كتاب الجفر ويزعمون ان فيه علم ذلك كله من طريق الآثار والنجوم لا يزيدون على ذلك ولا يعرفون اصل ذلك ولا مستنده \* فاعلم ان كتاب الجفر كان اصله ان هارون بن سعيد العجلي وهو راس الزيدية كان له كتاب يرويه عن جعفر الصادق وفيه علم ما سيقع لاهل البيت على العموم ولبعض الاشخاص منهم على الخصوص وقع ذلك لجعفر ونظاره من رجالاتهم على طريق الكرامة والكشف الذي يقع لمثلهم من الاولياء وكان مكتوبا عند جعفر في جلد ثور صغير فرواه عنه هارون العجلي وكتبه وسماه « الجفر » باسم الجلد الذي كتب منه لان الجفر في اللغة هو الصغير وصار هذا الاسم علما على هذا الكتاب عندهم وكان فيه تفسير القرآن وما في بطنه من غرائب المعاني مروية عن جعفر الصادق وهذا الكتاب لم تتصل روايته ولا عرف عينه وانما يظهر منه شواذ



من الكلمات لا يصححها دليل ولو صح السند الى جعفر الصادق لكان فيه نعم المستند من نفسه او من رجال قومه فهم اهل الكرامات وقد صح عنه انه كان يحذر بعض قرابته بوقائع تكون لهم فتصحح كما يقول وقد حذر يحيى بن عمه زيد من مصر وعصاه فخرج وقتل بالجوزجان كما هو معروف واذا كانت الكرامة تقع لغيرهم فما ظنك بهم علما ودينا واثارا من النبوة وعناية من الله بالاصل الكريم تشهد لفروعه الطيبة وقد ينقل بين اهل البيت كثير من هذا الكلام غير منسوب الى احد وفي اخبار دولة العبيديين كثيرا منه وانظر الى ما حكاه ابن الدقيق في لقاء ابي عبد الله الشيعي لعبد الله المهدي مع ابنه محمد الحبيب وما حدثاه به وكيف بعثاه الى ابن حوشب داعيتهم باليمن فامرته بالخروج الى المغرب وبث الدعوة فيه على علم لقنه ان دعوته تتم هناك وان عبد الله لما بنى المهديية بعد استفحال دولتهم بافريقية قال بنيتها ليعتصم بها القواطم ساعة من نهار واراهاهم موقف صاحب الحمار ابي يزيد بالمهديية وكان يسأل عن منتهى موقفه حتى جاءه الخبر ببلوغه الى المسكان الذي عينه جده عبيد الله فايقن بالظفر وبرز من البلد فهزمه واتبعه الى ناحية الزاب فظفر به وقتله ومثل هذه الاخبار عندهم كثيرة واما المنجمون فيستندون في حدثان الدول الى الاحكام النجومية اما في الامور العامة مثل الملك والدول فمن القرانات وخصوصا بين العلويين وذلك ان العلويين زحل والمشتري يقتربان في كل عشرين سنة مرة ثم يعود القران الى برج آخر في تلك الثلثة من التمثيلث الايمن ثم بعده الى آخر كذلك الى ان يتكرر في الثلثة الواحدة ثلثي عشرة مرة تستوي بوجه الثلثة في ستين سنة ثم يعود فيستوي بها في ستين سنة ثم يعود ثالثة ثم رابعة فيستوي في الثلثة بثلثي عشرة مرة واربع عودات في مائتين واربعين سنة ويكون انتقاله في كل برج على التمثيلث الايمن وينتقل من

المثلثة الى المثلثة التي تليها اعني البرج الذي يلي البرج الاخير من القران الذي قبله في المثلثة وهذا القران الذي هو قران العلويين ينقسم الى كبير وصغير ووسط فالكبير هو اجتماع العلويين في درجة واحدة من القوتك الى ان يعود اليها بعد تسعمائة وستين سنة مرة واحدة والوسط هو اقتران العلويين في كل مثلثة اثنتي عشرة مرة وبعد مائتين واربعين سنة ينتقل الى مثلثة اخرى والصغير هو اقتران العلويين في درجة برج وبعد عشرين سنة يقتتران في برج آخر على تثلثه الايمن في مثل درجة او دقائقه مثال ذلك وقع القران في اول دقيقة من الحمل وبعد عشرين يكون في اول دقيقة من القوس وبعد عشرين يكون في اول دقيقة من الاسد وهذه كلها نارية وهذه كلها قران صغير ثم يعود الى اول الحمل بعد ستين سنة ويسمى دور القران وعود القران وبعد مائتين واربعين ينتقل من النارية الى الترابية لانها بعدها وهذا قران وسط ثم ينتقل الى الهوائية ثم المائية ثم يرجع الى اول الحمل في تسعمائة وستين سنة وهو الكبير والقران الكبير يدل على عظام الامور مثل تغيير الملك والدولة وانتقال الملك من قوم الى قوم والوسط على ظهور المتغلبين والطالبيين للملك والصغير على ظهور الخوارج والدعاة وخراب المدن او عمرانها ويقع اثناء هذه القرائن قران النحسين في برج السرطان في كل ثلثين سنة مرة ويسمى الرابع و برج السرطان هو طالع العالم وفيه وبال زحل وهبوط المريح فتعظم دلالة هذا القران في الفتن والحروب وسفك الدماء وظهور الخوارج وحركة العساكر وعصيان الجنود والوباء والقحط ويدوم ذلك او ينتهي على قدر السعادة والنحوسة في وقت قرائنها على قدر تيسير الدليل فيه قال جراس بن احمد الخاسب في الكتاب الذي الفه لنظام الملك ورجوع المريح الى العقرب له اثر عظيم في الملة الاسلامية لانه كان دليلها فالمولد النبوي كان عند قران

العلويين ببرج العقرب فلما رجع هنالك حدث التشويش على الخلفاء  
وكثر المرض في اهل العلم والدين ونقصت احوالهم وربما انهدم بعض  
بيوت العبادة وقد يقال انه كان عند قتل علي رضي الله عنه ومروان  
من بني امية والمتوكل من بني العباس فاذا روعيت هذه الاحكام مع  
احكام القرانات كانت في غاية الاحكام \* قال ابو معشر في « كتاب  
القرانات » القسمة اذا انتهت الى السابعة والعشرين من الحوت فيها  
شرف الزهرة ووقع القران مع ذلك ببرج العقرب وهو دليل العرب  
ظهرت حينئذ دولة العرب وكان منهم نبي ويكون قوة ملكه ومدته  
على ما بقى من درجات شرف الزهرة وهي احدى عشرة درجة  
بتقريب من برج الحوت ومدة ذلك ستمائة وعشر سنين وكان ظهور  
ابي مسلم عند انتقال الزهرة ووقوع القسمة اول الحمل وصاحب  
الجد المشتري وسياتي قول شادان البلخي وغيره في انتهاء مدة تلك  
الملة \* قال جراس سأل هرمز افريد الحكيم عن مدة اردشير وولده  
وملوك الساسانية فقال دليل ملكه المشتري وكان في شرفه فيعطى  
اطول السنين واجودها اربعمائة وسبعا وعشرين سنة ثم تزيد الزهرة  
وتكون في شرفها وهي دليل العرب فيملكون لان طالع القران  
الميزان وصاحبه الزهرة وكانت عند القران في شرفها فدل انهم  
يملكون الف سنة وستين سنة قال جراس وانتقال القران الى المثلثة  
المائة من برج الحوت يكون سنة ثلث وستين وثمانائة ليزدجرد  
وبعدها الى برج العقرب حيث كان قران الملة سنة ثلث وخسين  
قال والذي في الحوت هو اول الانتقال والذي في العقرب يستخرج  
منه دلائل الملة قال وتحويل السنة الاولى من القرن الاول في المثلثات  
المائة في ثاني رجب سنة ثمان وستين وثمانائة ولم يستوف الكلام  
على ذلك \* واما مستند المنجمين في دوله على الخصوص فن القران  
الاوسط وهيأة الفلك عند وقوعه لان له دلالة عندهم على حدوث

الدولة وجهاتها من العمران والقائمين بها من الامم وعدد ملوكهم  
واسمائهم واعمارهم وتحملهم واديانهم وعوائدهم وحروبهم كما ذكر  
ابو معشر في كتابه في القرانات وقد توجد هذه الدلالة من القران  
الاصغر اذا كان الاوسط دالا عليه فن هذا يوجد الـكلام في  
الدول وقد كان يعقوب بن اسحق الكندي منجم الرشيد والمامون  
وضع في القرانات الكائنة في الملة كتابا سماه « الشيعة بالجفر » باسم  
كتابهم المنسوب الى جعفر الصادق وذكر فيه فيما يقال حدثان  
دولة بني العباس وانها نهايته و اشار الى انقراضها والحادثة على  
بغداد انها تقع في انتصاف المائة السابعة وان بانقراضها يكون  
انقراض الملة ولم نقف على شيء من خبر هذا الكتاب ولا رايها  
من وقف عليه ولعله غرق في كتبهم التي طرحها هلاكوا ملك  
التمر في دجلة عند استيلائهم على بغداد وقتل المستعصم آخر الخلفاء  
وقد وقع بالمغرب جزء منسوب الى هذا الكتاب يسمونه الجفر الصغير  
والظاهر انه وضع لبني عبد المؤمن لذكر الاولين من ملوك  
الموحدين فيد على التفصيل ومطابقة من تقدم عن ذلك من حدثانه  
وكذب ما بعده وكان في دولة بني العباس من بعد الكندي منجمون  
وكتب في الحدثان وانظر ما نقله الطبري في اخبار المهدي عن ابي  
بديل من اصحاب صنائع الدولة قال بعث الى الربيع والحسن في  
غزاتهم مع الرشيد ايام ابيه فحجتهما جوف الليل فاذا عندهما  
كتاب من كتب الدولة يعني الحدثان واذا مدة المهدي فيه عشر  
سنين فقلت هذا الكتاب لا يخفى على المهدي وقد مضى من دولته  
ما مضى فاذا وقف عليه كنتم قد نعتيم اليد نفسه قالوا فما الحيلة  
فاستدعيت عنبسة الوراق مولى آل بديل وقلت له انسخ هذه الورقة  
واكتب مكان عشر اربعين ففعل فوالله لولا اني رأيت العشرة  
في تلك الورقة والاربعين في هذه ما كنت اشك انها هي ثم

كتب الناس من بعد ذلك في حدثان الدول منظوماً ومنتورا  
ورجزا ماشاء الله ان يكتبوه بايدي الناس متفرقة كثير منها وتسمى  
« الملاحم » وبعضها في حدثان المله على العموم وبعضها في دولة على  
الخصوص وكلها منسوبة الى مشاهير من اهل الخليفة وليس منها  
اصل يعتمد على روايته عن واضعه المنسوب اليه فن هذه الملاحم  
بالمغرب قصيدة ابن مرانة من بحر الطويل على روى الراء وهي متداولة  
بين الناس وتحسب العامة انها من الحدثان العام فيطلقون الكثير  
منها على الحاضر والمستقبل والذي سمعناه من شيوخنا انها مخصوصة  
بدولة لتونة لان الرجل كان قبيل دولتهم وذكر فيها استيلاءهم على  
سبته من يد موالى بنى حود وملكهم لعدوة الاندلس ومن الملاحم  
يد اهل المغرب ايضا قصيدة تسمى التبعية اولها

\* طربت وما ذاك منى طرب \* وقد يطرب الغائب المغتضب \*

قريبا من خمسمائة بيت او الف فيما يقال ذكر فيها كثيرا من دولة  
الموحدين و اشار فيها الى الفاطمي وغيره والظاهر انها مصنوعة  
ومن الملاحم بالمغرب ايضا ملحبة من الشعر الزجل منسوبة لبعض  
اليهود وذكر فيها احكام القرانات لعصره العلويين والتحسين  
وغيرهما وذكر منته قتيلا بفاس وكان كذلك فيما زعموه واياته  
نحو الخمسمائة وهي في القرانات التي دلت على دولة الموحدين ومنها  
قصيدة ابن الابار في حدثان دولة بنى ابي حفص بتونس من الموحدين  
ومنها ملحبة الهوثني على لغة العامة في عروض البلد والغالب عليها  
الوضع لانه لم يصح منها قول الا على تأويل تعرفه العامة او المحرف  
فيه من يتخللها من الخاصة ومنها ملحمة ابن العربي الخاتمي في كلام  
طويل شبه الالغاز لا يعلم تأويله الا الله لتخلله اوراق عديدة ورموز  
ملغوزة واشكال حيوانات تامة ورؤوس مقطعة وتمثيل من حيوانات  
غريبة وفي آخرها قصيدة على روى اللام والغالب انها كلها غير

صحيحة" لانها لم تنشأ عن اصل علمي من نجاحه" ولا غيرها وهناك ملاحم اخرى منسوبة لابن سينا وابن عقب وليس في شيء منهما دليل على الصحة" لان ذلك انما يؤخذ من القرانات وملحمة" اخرى من حدثان دولة الترك منسوبة" الى رجل من الصوفية" يسمى الباجريقي وكلها الغاز بالحروف والغالب انها موضوعه" ومثل صنعتها كان في القديم كثيرا ومعروف الانتحال وعند اهل الهند قصيدة فارسية" وملحمة" عجمية" منسوبة" الى الشاه نعمه" الله الولي الهندي فيها حدثان دولة التيمورية" التي كانت بالهند والظاهر انها مصنوعة" ولم يصح شيء مما ذكر فيها الا بتأويل بعيد وتكلف طويل لا يلتفت الى مثلها وحكي المؤرخون لاخبار بغداد انه كان بها ايام المقتدر وراق ذكي يعرف بالدانيالي يبل الاوراق ويكتب فيها بخط عتيق يرمز فيه بحروف من اسماء اهل الدولة ويشير بها الى ما يعرف ميلهم اليه من احوال الرفعة والجاه كأنها ملاحم ويحصل على ما يريد منهم من الدنيا وذكر فيها كوائن اخرى وملاحم مما وقع ومما لم يقع ونسب جميعه الى دانيال قال ابن خلدون ولقد سألت اكل الدين ابن شيخ الحنفية من العجم بالديار المصرية عن هذه الملحمة وعن هذا الرجل الذي تنسب اليه من الصوفية وهو الباجريقي وكان عارفا بطرائقهم فقال كان من القلندرية المبتدعة في حلق اللحية وكان يتحدث عما يكون بطريق الكشف ويومى الى رجال معينين عنده ويلغز عليهم بحروف يعينها في ضمنها لمن يراه منهم وربما يظهر نظم ذلك في ابيات قليلة" كان يتعاهدها فتوقلت عنه وولع الناس بها وجعلوها ملحمة مرموزة وزاد فيها الخراصون من ذلك الجنس في كل عصر وشغل العامة بفك رموزها وهو امر ممتع اذ الرمز انما يهدى الى كشفه قانون يعرف قبله ويوضع له واما مثل هذه الحروف فدالاتها على المراد منها مخصوصة بهذا النظم لا يتجاوزه فرأيت من كلام هذا

الرجل الفاضل شفاء لما كان في النفس من امر هذه الملحمة وما كنا  
لننهدي لولا ان هداانا الله والله سبحانه وتعالى اعلم وبه التوفيق  
وهو المستعان

### ﴿ ذكر ما قيل في مدة ايام الدنيا ماضيها وباقيها ﴾

اعلم ان الناس قد اختلفوا قديما وحديثا في هذه المسألة فقال قوم  
من القدماء الاول بالاكوار والادوار وهم «الدهرية» وهؤلاء هم  
القائلون بعود العوالم كلها على ما كانت عليه بعد الوف من  
السنين معدودة وهم في ذلك غالطون من جهة طول ادوار النجوم  
وذلك انهم وجدوا قوما من الهند والفرس قد عملوا ادوارا للنجوم  
ليصحوا بها في كل وقت مواضع الكواكب فظنوا ان العدد المشترك  
لجميعها هو عدد سني العالم او ايام العالم وانه كلما مضى ذلك العدد  
عادت الاشياء الى حالها الاول وقد وقع في هذا الظن ناس كثير  
مثل ابي معشر وغيره وتبع هؤلاء خلق وانت تقف على فساد  
هذا الظن ان كنت تخبر من العدد شيئا ما وذلك انك اذا طلبت  
عددا مشتركا بعدد اعداد معلومة فانك تقدر ان تضع لكل زيح اياما  
معلومة كالذي وضعه الهند والفرس فهؤلاء حيث جهلوا صورة  
الحال في هذه الادوار ظنوا انها عدد ايام العالم فتفطن ترشد  
وعند هؤلاء ان الدور هو اخذ الكواكب من نقطة وهي سائرة  
حتى تعود الى تلك النقطة وان الكور هو استيناف الكواكب في  
ادوارها سيرا آخر الى ان تعود الى مواضعها مرة بعد اخرى وزعم  
اهل هذه المقالة ان الادوار منحصرة في انواع خمسة ﴿ الاول ﴾  
ادوار الكواكب السيارة في افلاك تدويرها ﴿ الثاني ﴾ ادوار مراكز  
افلاك التدوير في افلاكها الحاملة ﴿ الثالث ﴾ ادوار افلاكها الحاملة في

تلك البروج \* الرابع \* ادوار الكواكب الثابتة في فلك البروج \*  
 \* الخامس \* ادوار الفلك المحيط بالكل حول الاركان الاربعة وهذه  
 الادوار المذكورة منها ما يكون في كل زمان طويل مرة واحدة  
 ومنها ما يكون في كل زمان قصير مرة واحدة فاقصر هذه الادوار  
 ادوار الفلك المحيط بالكل حول الاركان الاربعة فانه يدور في كل  
 اربع وعشرين ساعة دورة واحدة وباقي الادوار يكون في ازمنة  
 اخر اطول من هذه لا حاجة لنا في هذه المسألة الى ذكرها قالوا  
 وادوار الكواكب الثابتة في فلك البروج تكون في كل ستة وثلثين  
 الف سنة شمسية مرة واحدة وحينئذ تنتقل اوجات الكواكب  
 وجوزهراتها الى مواضع حضيضاتها ونوبهراتها وبالعكس فيوجب  
 ذلك عندهم عود العوالم كلها الى ما كانت عليه من الاحوال  
 في الزمان والمكان والاشخاص والاوزاع بحيث لا يتخالف ذرة واحدة  
 وهم مع ذلك مختلفون في كمية ما مضى من ايام العالم وما بقي فقال  
 البراهمة من الهند في ذلك قولاً غريباً وهو ما حكاه عنهم الاستاذ  
 ابو الريحان محمد بن احمد البيروني في « كتاب القانون المسعودي » انهم  
 يسمون الطبيعة باسم ملك يقال له براهيم ويزعمون انه محدث محصور  
 الموت بين مبدأ وانتهاء عمره كعمرها مائة سنة برهومية كل سنة منها  
 ثلثمائة وستون يوماً زمان النهار بقدر مدة دوران الافلاك والكواكب  
 لاثارة الكون والفساد وهذه المدة بقدر ما بين كل اجتماعين للكواكب  
 السبعة في اول برج الحمل باوجاتها وجوزهراتها ومقدارها اربعة  
 آلاف الف الف سنة وثلثمائة الف سنة وعشرون الف الف  
 سنة شمسية وهو زمان اثني عشر الف دورة للكواكب الثابتة  
 على ان زمان الدورة الواحدة ثلثمائة الف وستون الف سنة  
 شمسية واسم هذا النهار بلغتهم « الكلية » و زمان الليل عندهم كزمان  
 النهار وفي الليل تسكن المتحركات وتستريح الطبيعة من اثار الكون



والفساد ثم يثور في مبدأ اليوم الثاني بالحركة والتكون فيكون زمان  
اليوم بليلته من سني الناس ثمانية آلاف الف الف سنة وستمائة  
الف الف سنة واربعين الف الف سنة فاذا ضربنا ذلك في ثلثمائة  
وستين تبلغ سنوايام السنه البرهويه ثلثه آلاف الف الف الف  
سنة وعشرة آلاف الف الف سنة واربعمائة الف الف سنة  
شمسية فاذا ضربنا هذا في مائة يبلغ عمر الملك الطبيعي البرهوي من  
سني الناس ثلثمائة الف الف الف سنة واحد عشر الف الف  
الف سنة واربعين الف الف سنة شمسية فاذا تمت هذه السنون بطل  
العالم عن الحركة والتكون ماشاء الله ثم يستأنف من جديد على  
الوضع المذكور وقسموا زمان النهار المذكور الى تسع وعشرين  
قطعة سمو كل اربع عشرة قطعة منها «نوبا» وسموا الخمس عشرة  
قطعة الباقية «فصولا» وجعلوا كل نوبة محصورة بين فصلين وكل  
فصل محصورا بين نوبتين وقدموا زمان الفصل على النوبة الى  
تمام المدة وزمان الفصل هو خمسا الدور والدور جزء من الف جزء  
من المدة فاذا قسمنا المدة على الف يحصل زمان الدور اربعة آلاف  
سنة وثلثمائة الف سنة وعشرين الف سنة وخمسة اعني زمان  
الفصل الف الف سنة وسبعمائة الف سنة وثمانية وعشرون الف سنة  
وزمان النوبة عندهم احد وسبعون دورا مقدارها من السنين ثلثمائة  
الف الف سنة وستة آلاف الف سنة وسبعمائة الف سنة وعشرون  
الف سنة وقد قسموا الدور ايضا باربع قطع اولها اعظمها وهي  
مدة الفصل المذكور وثانيها ثلثه ارباع الفصل ومدتها الف الف  
سنة ومائتا الف سنة وستة وتسعون الف سنة وثالثها نصف  
الفصل ومدته ثلثمائة الف سنة واربعه وستون الف سنة ورابعها  
ربع الفصل وهو عشر الدور المذكور ومدته اربعمائة الف سنة واثنان  
وثلاثون الف سنة ولكل واحد من هذه القطع الارباع اسم يعرف به

فاسم القطعة الرابعة عندهم « كلكال » لانهم يزعمون انهم في  
 زمانها وان الذي مضى من عمر الملك الطبيعي على زعم حكيمهم  
 الاعظم المسمى عندهم « برهمكوت » ثمان سنين وخمسة اشهر واربعه  
 ايام ونحن الآن في نهار اليوم الخامس من اشهر السادس من السنة  
 التاسعة ومضى من النهار الخامس ست نوب وسبعة فصول وسبعة  
 وعشرون دورا من النوبة السابعة وثلاث قطع من الدور المذكور اعني  
 تسعة اعشاره ومضى من القطعة الرابعة اعني من اول كلكال الى هلاك  
 « شككال » نظيم ملوكهم الواقع في آخر سنة ثمان وثمانين وثلثمائة  
 للاسكندر ثلاثة آلاف سنة ومائة سنة وتسع وسبعون سنة وقال انما  
 عرفنا هذا الزمان من علم الهى وقع الينا من عظماء انبيائنا المتألهين  
 رواياتهم جيلا بعد جيل على ممر الدهور والازمان وزعموا ان مبدأ  
 كل دور او فصل او قطعة او نوبة تتجدد ازمته العوالم وتنتقل من  
 حال الى حال وان الماضى من اول كلكال الى شككال ثلثه آلاف ومائة  
 وتسع وسبعون سنة والماضى من النهار المذكور الى آخر سنة ثمان  
 وثمانين وثلثمائة للاسكندر الف الف سنة وتسعمائة الف الف  
 سنة واثنان وسبعون الف الف سنة وتسعمائة الف سنة وسبعة  
 واربعون الف سنة ومائة سنة وسبع وسبعون سنة فيكون الماضى  
 من عمر الملك الطبيعي الى آخر هذه السنة ستة وعشرين الف الف  
 الف سنة وثلثمائة الف الف سنة وخمسة عشر الف الف  
 الف سنة وسبعمائة الف الف سنة واثنين وثلثين الف الف سنة  
 وتسعمائة الف سنة وسبعة واربعين الف سنة ومائة سنة وتسعا  
 وسبعين سنة فاذا زدنا عليها الباقي من تاريخ الاسكندر بعد نقصان  
 السنين المذكورة منه تحصل الماضى من عمر الملك بالوقت المفروض والله اعلم  
 بحقيقته ذلك \* قال الخطا والايغر \* في ذلك قولاً اعجب من قول  
 الهند واغرب على ما نقلته من زيح ادوار الانوار وقد لخص

هذا القول من كتب اهل الصين وذلك انهم جعلوا مبادئ سنينهم مبنية على ثلاثة ادوار \* الاول \* يعرف بالشمسي مدة عشر سنين لكل سنة منها اسم يعرف به \* والثاني \* يعرف بالدور الاثني عشري وهو اشهرها خصوصا في بلاد الترك يسمون سنينهم باسماء حيوانات بلغت الخطا والايغر \* والثالث \* مركب من الدورين جميعا ومدته ستون سنة وبه يؤرخون سني العالم وايامه ويقوم عندهم مقام ايام الاسبوع عند العرب وغيرها واسم كل سنة منها مركب من اسميها في الدورين جميعا وكذلك كل يوم من ايام السنة ولهذا الدور ثلاثة اسماء وهي « شانكون » و « جونكون » و « خاون » ويصير بحسبها مرة اعظم ومرة اوسط ومرة اصغر فيقال دور شانكون الاعظم ودور جانكون الاوسط ودور خاون الاصغر وبهذه الادوار يعتبرون سني العالم وايامه وجعلتها مائة وثمانون سنة ثم تدور الادوار الثلاثة عليها مرة اخرى واتفق وقوع مبدأ الدور الاعظم في الشهر الاول من سنة ثلث وثلثين وستائة ليرتدجرد واسمها بلغتهم « كادر » وبلغت العرب « سنة الغار » وكان دخول اول فروردين هذه السنة من سني العرب يوم الخميس وهو بلغتهم « سن جن » ومن هذا اليوم وعلى هذا التاريخ ترتب مبادئ سنينهم وايامهم في الماضي والمستقبل وشهورهم اثنا عشر شهرا لكل شهر منها اسم بلغته الخطا وبلغت الايغر لا حاجة بنا هنا الى ذكرها ويقسمون اليوم الاول بليلته اثني عشر قسما كل قسم منها يقال له « جاغ » وكل جاغ ثمانية اقسام كل قسم منها يقال له « كه » ويقسمون اليوم بليلته ايضا عشرة آلاف « فنك » وكل فنك منها مائة « مياو » فيصيب كل جاغ ثمانمائة وثلثة وثلثين فنكا وثلث فنك وكل كه مائة واربعة افنك وسدس فنك وينسبون كل جاغ الى صورة من الصور الاثني عشرة ومبدأ اليوم بليلته عندهم من نصف الليل وفي منتصف جاغ « كسكو » يتغير اول النهار وآخره بحسب

الطول والقصر من قبل ان كل جاغ ساعتان مستويتان وفي منتصف  
النهار ينصف جاغ « يوند » وهم يكبسون في كل ثلث سنين قرية شهرا  
واحدا يسمونه « سيون » ليحفظوا بالكبس مبادى سنى الشمس في زمان  
واحد من سنة اخرى ويكبسون احد عشر شهرا في كل ثلثين سنة  
قرية ولا يقع عندهم شهر الكبس في موضع واحد بعينه من السنة  
بل يقع في كل موضع منها وكل شهر عدة ايامه اما ثلثون يوما او  
تسعة وعشرين يوما ولا يمكن عندهم اكثر من ثلثة اشهر متواليه تامه  
ولا اكثر من شهرين ناقصين ومبادى شهورهم يوم الاجتماع ان وقع  
اجتماع النيرين نهارا فان وقع الاجتماع ليلا كان اول الشهر في اليوم  
الذى بعد الاجتماع وزمان السنة الشمسية بحسب ارضادهم ثلثمائة  
 وخسة وستون يوما والقان واربعمائه وستة وثلثون فنكا والسنة  
اربعه وعشرون قسما كل قسم منها خمسة عشر يوما والقان ومائه  
 واربعه وثمانون فنكا وخسة اسداس فنك ولكل قسم من هذه  
الاقسام اسم وكل سنة اقسام منها فصل من فصول السنة فاسم  
اول قسم من فصولها « الحن » واوله ابدا حيث تكون الشمس في ست  
عشرة درجة من برج الدلو وهكذا اوائل كل فصل انما تكون في  
حدود اواسط البروج الثابتة وكان بعد مدخل الحن من اول الدور  
الستيني في السنة المذكورة احد عشر فنكا وسبعة آلاف وستمائة  
 وستين فنكا واسم مدخله « بنى خابنى » وكان بعد دخول السنة الفارسيه  
المذكورة بنحو عشرين يوما وبعده مدخله عن اول الدور في كل سنة  
بقدر فضل سنة الشمس على سنة الدور وهو خمسة ايام واربعه  
وعشرون فنكا فان زادت الايام على ستين يوما كان الباقي بعد الحن  
في تلك السنة عن اول الدور الستيني ويتفاضل البعد بينهما في كل  
سنة بقدر فضل سنة الشمس على سنة القمر التي هي ثلثمائة  
 واربعه وخسون يوما وثلثة آلاف وستمائة واثنان وسبعون فنكا



تفرقت فيها بدأ الكون بعد الفساد فعادت احوال العالم السفلى الى الامر الاول وهذا يكون عودا بعد بدء الى غير نهاية قالوا ولكل واحد من الكواكب والاورجات والجوزهرات عدة ادوار في هذه المدة يدل على كل دور منها على شئ من المكونات كما هو مذكور في كتبهم مما لا حاجة بنا هنا الى ذكره وهذا القول منتزع من قول البراهمة الذين تقدم ذكرهم \* وقال اصحاب الهازروان \* من قدماء الهند ان كل ثلثمائة الف سنة وستين الف سنة شمسية يهلك العالم باسره ويبقى مثل هذه المدة ثم يعود بعينه ويعقبه البدل وهكذا ابدا يكون الحال لا الى نهاية قالوا ومضى من ايام العالم المذكورة الى طوفان نوح عليه السلام مائة الف وثمانون الف سنة شمسية ومضى من الطوفان الى سنة الهجرة المحمدية على صاحبها الصلوة والتحية ثلثة آلاف وسبعمائة وثلاث وعشرون سنة واربعة اشهر وايام واتي من سني العالم حتى يتبدى ويفنى مائة الف وربع وسبعون الف سنة شمسية اولها تاريخ الهجرة الذي يورخ به اهل الاسلام \* وقال اصحاب الازجهير \* مدة العالم التي تجتمع فيها الكواكب براس الحمل هي واورجاتها وجوزهراتها جزء من الف جزء من مدة السند هند وهذا ايضا منتزع من قول البراهمة \* وقال ابو معشر وابن نوبخت \* ان بعض الفرس يرى ان عمر الدنيا اثنا عشر الف سنة بعدة البروج لكل برج الف سنة فكان ابتداء امر الدنيا في اول الف الحمل لان الحمل واشور والجوزاء تسمى اشرف الشرف وينسب الى الحمل الفصل وفيها تكون الشمس في شرفها وعلوها وطول نهارها ولذلك الدنيا كانت الى ثلثة آلاف سنة علوية روحانية ظاهرة ولان السرطان والاسد والسنبلة منتقصة فان الشمس تتخط من علوها في اول دقيقة من السرطان وكان قدر الدنيا وابنائها منخطا في ثلاثة آلاف الثانية ولان الميزان اهبط الهبوط وبترا الابار وضد البرج الذي فيه شرف الشمس دل

على انه اصاب الدنيا فأكتسب اهلها المعصية والميزان والعقرب والقوس اذا نزلتها الشمس لم تزد الا انحطاطا والايام الانقصاصا فلذلك نلت على البلايا والضيق و الشدة والشروحيث تبلغ الآلاف الى اول الجدى الذي فيه اول ارتفاع الشمس واشرافها على شرفها وفيه تزداد الايام طولا والدلو والحوت اللذان تزداد الشمس فيهما صعودا حتى تصل لشرفهما فيدل على ظهور الخير وضعف الشر وثبات الدين والعقل والعمل بالحق والعدل ومعرفة فضل العلم والادب في تلك السنة آلاف سنة وما يكون في ذلك فعلى قدر صاحب الالف والمائة والعشرة وعلى حسب اتفق الكواكب في اول سرطان صاحب الالف فلا يزال ذلك في زيادة حتى يعود امر الدنيا في آخرها الى مثل ما كان عليه ابتداءؤها وهي في الف الحمل وكما تقارب آخر كل الف من هذه الالف اشدد الزمان وكثرت البلايا لان اواخر البرج في حدود المحوس وكذلك في آخر الثنين والعشرات فعلى هذا الانقضاء للدنيا اذا كان الزمان يعود الى الحمل كما بدأ اول مرة وزعموا ان ابتداء الخلق بالتحرك كان والشمس في ابتداء المصير فدار الفلك وجرت المياه وهبت الرياح واتقدت النيران وتحرك سائر الخلائق بما هم عليه من خير وشر وانطالع تلك الساعة تسع عشرة درجة من برج السرطان وفيه المشتري وفي البيت الرابع الذي هو بيت العافية وهو برج الميزان زحل وكان الذنب في القوس والريخ في الجدى والزهرة وعطارد في الحوت ووسط السماء برج الحمل وفي اول دقيقة منه الشمس وكان القمر في الثور وفي بيت السعادة وكان الرأس في برج الجوزاء وبيت الشقاء وفي تلك الدقيقة من الساعة كان استقبال امر الدنيا فكان خيرا وشرها وانحطاطها وارتفاعها وسار ما فيها على قدر مجارى البروج والنجوم وولاية اصحاب الالف وغير ذلك من احوالها ولان المشتري كان في السرطان في شرفه وزحل في

الميزان في شرفه والمريخ والشمس والقمر في اشرافها. دلت على  
كأنتة جلييلة فكان نشو العالم وبرز زحل فتولى الالف هو والميزان  
وكان المشتري في الطالع مقبولا وكذلك جميع الكواكب كانت مقبولة  
فدل على نماء العالم وحسن نشوه وكان زحل هو المستولى والعالى  
في الفلك والبرج طويل الطالع فطالت اعمار تلك الالف وقويت  
ابدانهم وكثرت مياهمم وكون الميزان تحت الارض دل على خفاء  
اول حدوث العالم وعلى ان اهل ذلك الزمان ينظرون في عمارة  
الارضين وتشيد البنيان \* ثم ولى الالف الثاني العقرب والمريخ  
وكان في الطالع المريخ فدل على القتل في ذلك الالف وسفك الدماء  
والسبي والظلم والجور والخوف والهم والاحزان والفساد وجور  
الملوك \* وولى الالف الثالث القوس وشاركه عطارد والزهرة بطلوعهما  
وكان الذنب في القوس فدل المشتري على النجدة في تلك الالف  
والشدة والجلد والبأس والرياسة والعدل وتقسيم الملوك الدنيا  
وسفك الدماء بسبب ذلك ودلت الزهرة على ظهور بيوت العبادة  
وعلى الانبياء ودل عطارد على ظهور العقل والادب والكلام  
وكون البرج مجسرا دل على انقلاب الخير والشر في تلك الالف  
مرات وعلى ظهور الوان من آيات الحق والعدل والجور \* ثم ولى  
الالف الرابع الجدى وكان فيه المريخ فدل على ما كان في تلك  
الالف من اهراق الدماء ودلت الشمس على ظهور الخير والعلم  
ومعرفة الله تعالى وعبادته وطاعته وطاعة انبيائه والرغبة في  
الدين مع الشجاعة والجلد وكون البرج منقلبا هو والبرج الذي  
فيه الشمس دل على انقلاب ذلك في آخرها وظهور الشر والتفرق  
والقسم والقتل وسفك الدماء والغصب في اصناف كثيرة وتحول  
ذلك وتلونه وكون الجدى منحطا دل على انه يظهر في آخر تلك  
الالف الحسن الشبيه بصفة زحل والمريخ وانقطاع العظماء والحكماء



وبوارهم وارتفاع السفلة وخراب العامر وعمارة الخراب وكثرة تلون  
الاشياء \* وولى الف الخامس الداو بطلوع القمر وكان القمر في الثور  
فدل الدلو لبرودته وعسره على سقوط العظام وعطلة امرهم  
وارتفاع السفلة والعبيد ومحمدة البخلاء وظهور الجيش الاسود  
والسواد وعلى كثره التفيس والتفكر وظهور الكلام في الاديان  
ومحبة الخصومات وكون القمر في شرفه يدل على قهر الملوك وظهور  
ولاة الحق ونفاذ الخير وظهور بيوت العبادة والكف عن الدماء  
والراحة والسعادة في العامة وثبات ما يكون من العدل والخير وطول  
المدة فيه وكون البرج مأبياً يدل على كثرة الامطار والغرق وآفة  
من البرد يهلك فيها الكثير \* وبلى الالف السادس برج الحوت  
بطلوع المنستري والراس فيدل على المحمدة في الناس عامة وعلى  
الصلاح والخير والسرور وذهاب الشر وحسن العيش ولكل واحد  
من الكواكب ولاية الف سنة فصار عطاردا خاتما في برج السنبله \*  
وزعم ابن بويخت ان من يوم سارت الشمس الى تمام خمس وعشرين  
من ملك انوشيروان ثلثة آلاف وثمانمائة وسبع وستون سنة وذلك في  
الف الجدى وتدير الشمس ومنه الى اليوم الاول من الهجرة سبع  
وثمانون سنة شمسية وستة وعشرون يوما ومن الهجرة الى قيام  
يزدجرد تسع سنين وثلثمائة وسبعة وثلثون يوما فذلك الجميع الى  
ان قام يزدجرد ثلثة آلاف وتسعمائة وست وستون سنة \* وقال  
ابومعشر \* وزعم قوم من الفرس ان عمر الدنيا سبعة آلاف سنة بعدة  
الكواكب السبعة \* وزعم ابومعشر ان عمر الدنيا ثلثمائة الف سنة  
وستون الف سنة وان الطوفان كان في النصف من ذلك على راس  
مائة الف وثمانين الف سنة \* وقال قوم \* عمر الدنيا تسعة  
آلاف سنة لكل كوكب من الكواكب السبعة السيارة الف سنة وللراس  
الف سنة وللذنب الف سنة وشرها الف الذنب وان الاعمار طالت

في تدبير آلاف الثلثة العلوية وقصرت في آلاف الكواكب السفلية  
 \* وقال قوم \* عمر الدنيا تسعة عشر الف سنة بعدد البروج الاثني  
 عشر لكل برج الف سنة وبعدهد الكواكب السبعة السيارة لكل  
 كوكب الف سنة \* وقال قوم \* عمر الدنيا احد وعشرون الف  
 سنة بزيادة الف للراس والف للذنب \* وقال قوم \* عمر الدنيا ثمانية  
 وسبعون الف سنة في تدبير برج الحمل اثنا عشر الف سنة وفي  
 تدبير برج الثور احد عشر الف سنة وفي تدبير الجوزاء عشرة  
 آلاف سنة فكانت الاعمار في هذا الربع اطول والزمان اجد ثم تدبير  
 الربع الثاني مدة اربعة وعشرين الف سنة فتكون الاعمار دون ما كانت  
 في الربع الاول وتدبير الربع الثالث خمسة عشر الف سنة وتدبير الربع الرابع  
 ستة آلاف سنة \* وقال قوم \* كانت المدة من آدم الى الطوفان  
 الفين وثمانين سنة واربعة اشهر وخمسة عشر يوما ومن الطوفان الى  
 ابراهيم عليه السلام تسعمائة واثنين واربعين سنة وسبعة اشهر وخمسة  
 عشر يوما فذلك ثلثة آلاف ومائتان وثلث وعشرون سنة \* وقال  
 قوم من اليهود \* عمر الدنيا سبعون الف سنة فمحصرة في الف  
 جيل ولقنقوا ذلك من قول موسى عليه السلام في صلته ان الجيل  
 سبعون سنة من قوله في الزبور ان ابراهيم عليه السلام قطع معه الله  
 تعالى عهد بقاء البشر الف جيل فجاء من ذلك ان مدة الدنيا سبعون  
 الف سنة واستظهروا لقولهم هذا بما في التوراة من قوله « واعلم ان الله  
 الهك هو القادر المهيم الحافظ العهد والفضل لمحبيه وحافظي وصياه  
 لالف جيل » وذكر ابو الحسن علي بن الحسين السعدي في كتاب « اخبار  
 الزمان » عن الاوائل انهم قالوا كان في الارض ثمان وعشرون امة ذات  
 ارواح وايد وبطش وصور مختلفات بعدد منازل القمر لكل منزلة امة  
 منفردة تعرف بها تلك الامة ويزعمون ان تلك الامة كانت الكواكب  
 الثابتة تدبرها وكانوا يعبدونها و يقال لما خلق الله تعالى البروج الاثني

عشر قسم دواهمها في سلطاتها فجعل للحمل اثني عشر ألف عام وللثور احد عشر الف عام وللجوزاء عشرة آلاف عام وللسرطان تسعة آلاف عام وللأسد ثمانية آلاف عام وللسنبله سبعة آلاف عام وللميزان ستة آلاف عام وللعقرب خمسة آلاف عام وللقوس اربعة آلاف عام وللجدي ثلثه آلاف عام وللدلو التي عام وللحوت الف عام فصار الجميع ثمانية وسبعين الف عام فلم يكن في عالم الحمل والثور والجوزاء حيوان وذلك ثلثه وثلثون الف عام فلما كان عالم السرطان تكونت دواب الماء وهوام الارض فلما كان عالم الاسد تكونت ذوات الاربع من الوحش والبهائم وذلك بعد تسعة آلاف عام من خلق دواب الماء والهوام فلما كان عالم السنبله تكون الانسانان الاولان وهما « ادمانوس » « وحنوانوس » وذلك لتمام سبعة عشر الف عام لخلق دواب الماء وهوام الارض ولتمام ثمانية آلاف عام من خلق ذوات الاربع وخلقت الارض في عالم الميزان ويقال بل خلقت الارض اولا واقامت خاليه ثلثه وثلثين الف عام ليس فيها حيوان ولا عالم روحاني ثم خلق الله تعالى هوام الماء ودواب الارض وما بعد ذلك على ما تقدم ذكره فلما تم اربعة وعشرون الف عام لخلق دواب الماء وهوام الارض ولتمام خمسة عشر الف عام من خلق ذوات الاربع وثلثه سبعة آلاف عام من لدن تكون الانسانين خلقت الطيور ويقال ان مدة مقام الانسانين ونسلهما في الارض مائة الف وثلثه وثلثون الف عام منها لرحل ستة وخمسون الف عام وللمشترى اربعة واربعون الف عام وللمريخ ثلثه وثلثون الف عام ويقال ان الامم المخلوقات قبل آدم هي كانت الجبله الاولى وهي ثمان وعشرون امه بازاء منازل القمر خلقت من امرجه مختلفه اصلها الماء والهواء والارض والنار فتباين خلقها فمنها امه خلقت طوالا زرقا ذوات اجنحه كلامهم قرعه على صفة الاسود ومنها امه ابدانهم ابدان الاسود ورؤوسهم رؤوس

الطير لهم شعور و آذان طوال و كلامهم دوى ومنها امة لها وجهان  
وجه امامها ووجه خلفها ولها ارجل كثيرة و كلامهم كلام الطير  
ومنها امة ضعيفة في صور الكلاب لها اذنان و كلامهم همهمة  
لا يعرف \* ومنها امة تشبه بنى آدم افواههم في صدورهم يصفرون  
اذا تكلموا صغيرا \* ومنها امة يشبهون نصف انسان لهم عين  
واحدة ورجل يقفزون بها قفزا و يصيحون كصياح الطير \*  
ومنها امة لها وجوه كوجوه الناس واصلاب كاصلاب السلاحف  
في رؤوسهم قرون طوال لا يفهم كلامهم ومنها امة مدورة  
الوجوه لهم شعور بيض واذنان كاذنان البقر و رؤوسهم في  
صدورهم لهم شعور وئدى وهم اناث كلهن ليس فيهن ذكر  
يلقحن من الريح و يلدن امثالهن ولهن اصوات مطربة يجتمع اليهن  
كثير من هذه الامم لحسن اصواتهن \* ومنها امة على خلق بنى  
آدم سود وجوههم و رؤوسهم كرؤوس الغربان \* ومنها امة في خلق  
الهوام والحشرات الا انها عظيمة الاجسام تاكل وتشرب مثل  
الانعام \* ومنها امة كوجوه دواب البحر لها انايا كانيايا الخنازير  
و آذان طوال ويقال ان هذه الثمانية والعشرين امة تناحلت  
فصارت مائة وعشرين امة \* وسئل امير المؤمنين على بن ابي  
طالب رضى الله عنه هل كان في الارض خلق قبل آدم يعبدون  
الله تعالى فقال نعم خلق الله الارض وخلق فيها الجن يسبحون  
الله و يقصدونه لا يفترون و كانوا يطيرون الى السماء ويلقون الملائكة  
ويسلمون عليهم و يستعلمون منهم خبر ما في السماء ثم ان طائفة منهم  
تمردت وعتت عن امر ربها وبتت في الارض بغير الحق و عدا  
بعضهم على بعض و جحدوا الربوبية و كفروا بالله و عبدوا ما سواه  
و تغابروا على الملك حتى سفكوا الدماء و اظهروا في الارض الفساد  
و كثر تقائلهم و علا بعضهم على بعض و اقام المطيعون لله تعالى

على دينهم وكان ابليس من الطائفة المطيعة لله والمسبحين له  
وكان يصعد الى السماء فلا يجيب عنها لحسن طاعته \* ويروى  
ان الجن كانت تفترق على احدى وعشرين قبيلة وان بعد خمسة  
آلاف سنة ملكوا عليهم ملكا يقال له شمال بن ارس ثم افترقوا  
فملكوا عليهم خمسة ملوك واقاموا على ذلك دهر اطويلا ثم اغار بعضهم  
على بعض وتحاسدوا فكانت بينهم وقائع كثيرة فاهبط الله تعالى عليهم  
ابليس وكان اسمه بالعربية الخارث كنيته ابومرة ومعه عدد كثير من  
الملائكة فهزمهم وقتلهم وصار ابليس ملكا على وجه الارض فتكبر  
وطغى وكان من امتناعه من السجود لآدم ما كان فاهبطه الله  
تعالى الى الارض فسكن البحر وجعل عرشه على الماء فالقيت عليه  
شهوة الجماع وجعل لقاحه لقاح الطير وبيضه ويقال ان قبائل الجن  
من الشياطين خمس وثلاثون قبيلة خمس عشرة قبيلة تطير في الهواء  
وعشر قبائل مع اهب النار وثلاثون قبيلة يسترقون السمع من السماء  
ولكل قبيلة ملك موكل بدفع شرها ومنهم صنف من السعالي  
يتصورون في صور النساء الحسنات ويتزوجن رجال الانس ويلدن  
منهم ومنهم صنف على صور الحيات اذا قتل احد منهم واحدة  
هلك من وقته فان كانت صغيرة هلك ولده او عزيز عنده \* وعن  
ابن عباس انه قال ان الكلاب من الجن فاذا \* رأوكم تاكلون فالتقوا  
اليهم من طعامكم فان لهم انفسا يعني انهم ياخذون بالعين \* وقد  
روى ان الارض كانت معمورة بهم كثيرة منهم «الطم» و«الرم»  
و«الجن» و«البن» و«الحسن» و«البنس» وان الله تعالى لما خلق السماء  
عمرها بالملائكة ولما خلق الارض عمرها بالجن فعاثوا وسفكوا الدماء  
فانزل الله اليهم جنودا من الملائكة فاتوا على اكثرهم قتلا واسرا  
فكان ممن اسر ابليس وكان اسمه عزازيل فلما صعد به الى السماء  
اخذ نفسه بالاجتهاد في العبادة والطاعة رجاء ان يتوب الله عليه

فلما لم يجد ذلك عليه شيئاً خامر الملائكة القنوط فاراد الله ان يظهر لهم خبث طويته وفساد نيته فخلق آدم فامتحنه بالسجود له ليظهر للملائكة تكبره وابانة ما خفي عنهم من مكتوم انبائه والى عمارة الارض قبل آدم ممن افسد فيها اشار بقوله تعالى حكاية عن الملائكة « اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء » يعنون كما فعل بها من قبل والله اعلم بمراده هكذا قيل \* ويقال والذي ينبغي التعويل عليه والتصير اليه ما وورد به الكتاب العزيز والسنة المظهرة من بدء الخلق وما كان وما يكون وهو قليل جدا وما اتى الناس به من القصص واساطير المخلوقات قبل آدم وبعده فلا يقبل منه الا ما يشهد به نص من كتاب انزل من عند الله تعالى او خبر صحيح ورد من رسول الله صلعم واما ما جاء من اهل الكتاب ومن يضاھيهم فلا نصدقه ولا نكذبه بل نتوقف فيه ونكل علمه الى الله تعالى ولا نقطع بصحته لان اسانيدہ الى الذين رووا عنهم منقطعة معضلة غير متتابعة لبعده العهد وطول الامد \* وما او تيم من العلم الا قليلا \* ولا يعلم جنود ربك الا هو \* والنظر في كتب التواريخ لا يورث الا خلافا كثيرا وتعارضاً شديداً وحيرة مدهشة وباطلا لا حق وخطأ لا صواب وكذبا لا صدق وانحوض في امثال ذلك شان السفهاء دون العقلاء لان ما لم يكن سبيل الى تحقيقه لا يحسن السلوك في طريقه \* قال ابو بكر بن احمد بن علي بن وحشية في « كتاب الفلاحة » انه عرب هذا الكتاب ونقله من لسان الكلدانين الى اللغة العربية وانه وجده من وضع ثلثة حكماء قدماء وهم « صعيرت » و « سوساد » و « فوقاي » ابتدأوه الاول وكان ظهوره في الالف السابع من سبعة آلاف سني زحل وهي الالف التي يشارك فيها زحل القمر وتممه الثاني وكان ظهوره في آخر هذه الالف واكملہ الثالث وكان ظهوره بعد مضي اربعة آلاف سنة من دور الشمس الذي هو سبعة آلاف سنة وانه نظر

الى ما بين زمان الاول والثالث فكان ثمانية عشر الف سنة شمسية  
وبعض الالف التاسع عشر \* وقد اختلف اهل الاسلام  
في هذه المسألة ايضا فروى سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله  
عنهما انه قال الدنيا جمعة من جمع الآخرة واليوم الف سنة فذلك  
سبعة آلاف سنة وروى سفيان عن الاعمش عن ابي صالح قال قال  
كعب الاحبار الدنيا ستة آلاف سنة وعن وهب بن منبه انه قال  
قد خلا من الدنيا خمسة آلاف سنة وستمائة انى لاعرف كل زمان  
منها ومن فيه من الانبياء فقل له فكلم الدنيا قال ستة آلاف سنة \*  
وروى عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما  
انه قال سمعت رسول الله صلعم \* يقول اجلكم فى اجل من كان قبلكم  
من صلوة العصر الى مغرب الشمس \* اخرجه الشيخان وفى حديث ابي  
هريرة الحقب ثمانون عاما اليوم منها سدس الدنيا والحقب هنا بكسر  
الحاء وضمها \* قال ابو محمد الحسن بن احمد بن يعقوب الهمداني  
فى « كتاب الاكليل » وكان الدنيا جزءا من اربعة وخمسين يوما  
وخمس وسدس يوم فاذا كانت الدنيا ستة آلاف سنة واليوم الف  
سنة تكون سنين قريية ستة آلاف سنة فاذا جعلناه جزءا وضربناه  
فى اجزاء الحقب وهى اربعة آلاف وسبعمائة سنة وثلاث وعشرون  
وثلاث خرج من السنين ثمانية وعشرون الف الف وثلثمائة  
الف الف واربعون الف الف واذا كانت جمعة من جمع الآخرة  
زدنا مع هذا العدد مثل سدسه وهذا عدد الحقب وقال ابو  
جعفر محمد بن جرير الطبرى الصواب من القول ما دل على صحته الخبر  
الوارد فذكر قوله عليه السلام « اجلكم فى اجل من كان قبلكم  
من صلوة العصر الى مغرب الشمس » وقوله عليه السلام \* بعثت  
انا والساعة ككهايتين \* واثار بالسبابة والوسطى وقوله عليه  
السلام \* بعثت انا والساعة جيما ان كادت لتسبقنى \* قال فعلموم

ان كان اليوم اوله طلوع الشمس وآخره غروب الشمس وكان صحيحا  
 عن النبي صلّم قوله اجلكم في اجل من كان قبلكم من صلوة العصر  
 الى مغرب الشمس وقوله بعثت انا والساعة كهاتين و اشار بالسبابة  
 والوسطى وكان قدر ما بين اوسط اوقات صلوة العصر وذلك  
 اذا صار كل شيء مثليه على التحرى انما يكون قدر نصف سبع  
 اليوم يزيد قليلا او ينقص قليلا وكذلك فضل ما بين الوسطى  
 والسبابة انما يكون نحو من ذلك وكان صحيحا مع ذلك قوله صلّم  
 \* لن يعجز الله ان يؤخر هذه الامة نصف يوم \* يعنى نصف اليوم  
 الذى مقداره الف سنة فاولى القولين اللذين احدهما عن ابن  
 عباس والآخر عن كعب قول ابن عباس ان الدنيا جمعة من جمع  
 الآخرة سبعة آلاف واذا كان كذلك وكان قد جاء عنه عليه السلام  
 ان الباقي من ذلك في حياته نصف يوم وذلك خمسمائة عام اذا كان  
 ذلك نصف يوم من الايام التى قدر الواحد منها الف عام كان  
 معلوما ان الماضى من الدنيا الى وقت قوله عليه السلام ستة آلاف  
 سنة وخمسمائة سنة او نحو ذلك وقد جاء عنه عليه السلام خبر  
 يدل على صحة قول من قال ان الدنيا كلها ستة آلاف سنة او كان  
 صحيحا لم يعد القول به الى غيره وهو حديث ابى هريرة يرفعه الحقب  
 ثمانون عاما اليوم منها سدس الدنيا فتبين من هذا الخبر ان الدنيا  
 كلها ستة آلاف سنة وذلك انه حيث كان اليوم الذى هو من  
 ايام الآخرة مقداره الف سنة من سنى الدنيا وكان اليوم الواحد  
 من ذلك سدس الدنيا كان معلوما ان جميعها ستة ايام من ايام  
 الآخرة وذلك ستة آلاف سنة وقال ابو القاسم السهيلي وقدمت  
 الخمسمائة من وفاته صلّم الى اليوم بنيف عليها وليس في الحديثين  
 ما يشهد لشيء مما ذكر مع وقوع الوجود بخلافه وليس في قوله  
 لن يعجز الله ان يؤخر هذه الامة نصف يوم ما ينفي الزيادة على



النصف ولا في قوله بعثت انا والساعة كهاتين ما يقطع به على  
صحة تأويله يعنى الطبرى فقد نقل في تأويله غير هذا وهو انه ليس  
بينه وبين الساعة نبي ولا شرعة غير شرعته مع التقريب حينها كما  
قال تعالى « اقتربت الساعة » وقال « اتى امر الله فلا تستعجلوه » ثم رجع  
السهيلى الى تعيين امد الملة من مدرك آخر لو ساعده التحقيق وقال  
ولكن اذا قلنا انه عليه السلام انما بعث في الالف الآخر بعد  
ما مضت منه سنون ونظرنا الى الحروف المقطعة في اوائل السور  
وجدناها اربعة عشر حرفا يجمعها قولك « الم بسطع نص حق  
كره » ثم تاخذ العدد على حساب « ابى جاد » فيجئ تسعمائة وثلاثة  
ولم يسم الله تعالى اوائل السور الا هذه الحروف فليس يبعد  
ان يكون من بعض مقتضياتها وبعض فوائدها الاشارة الى هذا  
العدد من السنين لما قدمناه من حديث الالف السابع الذى بعث  
عليه السلام فيه غير ان الحساب يحتمل ان يكون من مبعثه او من  
وفاته او من هجرته وكل قريب بعضه من بعض فقد جاء اشراطها  
ولكن لا تأتاكم الا بغتة \* وقد روى انه عليه السلام قال « ان  
احسنت امتى فبقاؤها يوم من ايام الآخرة وذلك الف سنة وان  
اساءت فنصف يوم » ففي الحديث تميم الحديث المتقدم وبيان له  
اذ قد انقضت الخمسمائة والامة باقية قال ابن خلدون قلت وكونه  
لا يبعد لا يقتضى ظهوره ولا التعويل عليه والذى حمل السهيلى على  
ذلك انما هو ما وقع في « كتاب السير » لابن اسحق في حديث ابى  
اخطب من اخبار اليهود وهما « ابو ياسر » واخوه « حى » حين سمعا  
من الاحرف المقطعة « الم » وتأولاها على بيان المدة بهذا الحساب  
فبلغت احدى وسبعين فاستقلا المدة وجاء حى الى النبي صللم يسأله  
هل مع هذا غيره فقال « المص » ثم استزاد « الر » ثم استزاد « المر »  
فكانت احدى وسبعين ومائتين فاستطال المدة وقال قد لبس علينا

امرك يا محمد حتى لا ندرى اقليلاً اعطيت ام كثيراً ثم ذهبوا عنه وقال لهم ابوياسر ما يدريكم لعله اعطى عددها كلها تسعمائة واربع سنين قال ابن اسحق فنزل قوله تعالى \* منه آيات محكمات هن ام الكتاب واخر متشابهاً \* انتهى \* ولا يقوم من القصة دليل على تقدير الله بهذا العدد لان دلالة هذه الحروف على تلك الاعداد ليست طبيعية ولا عقلية وانما هي بالتواضع والاصطلاح الذي يسمونه « حساب الجمل » نعم انه قديم مشهور وقدم الاصطلاح لا يصير حجة وليس ابوياسر واخوه حبي من يؤخذ رأيه في ذلك دليلاً ولا من علماء اليهود لانهم كانوا بادية بالحجاز غفلاً عن الصنائع والعلوم حتى عن علم شريعتهم وفقه كتابهم وملتهم وانما يتلقفون مثل هذا الحساب كما تتلقفه العوام في كل مله فلا ينهض للسهيلى دليل على ما ادعاه من ذلك \* انتهى كلامه \* وقال شاذان البلخي المنجم مدة مله الاسلام ثلثمائة وعشر سنين وقد ظهر كذب قوله والله الحمد \* وقال ابو معشر يظهر بعد المائة والخمسين من سنى الهجرة اختلاف كثير ولم يصح ذلك \* وقال حراس ان المنجمين اخبروا كسرى انوشيروان بملك العرب وظهور النبوة فيهم وان دليلهم الزهرة وهى فى شرفها والزهرة دليل العرب فتكون مدة ملك نبوتهم الفاً وستين سنة ولان طالع القران الدال على ذلك برج الميزان والزهرة صاحبه فى شرفها \* قال وسأل كسرى وزيره بزرجهر عن ذلك فاعلمه ان الملك يخرج من فارس وينتقل الى العرب وتكون ولادة القائم بامرة العرب بخمس واربعين سنة من وقت القران وان العرب تملك المشرق والمغرب من اجل ان المشتري دليل فارس قد قبل تدبير الزهرة دليل العرب والقران قد انتقل من المثلثة المائة الى برج العقرب منها وهو دليل العرب ايضا وهذه الادلة تقتضى بقاء الله الاسلامية بقدر دور الزهرة وهو الف وستون

سنة شمسية \* وسأل كسرى يرويز اليوس الحكيم عن ذلك فقال  
 مثل قول بزرجهر \* وقال نفيل الرومي وكان في ايام بني امية  
 تبقى مله الاسلام بقدر مدة القران الكبيرة وهي تسعمائة وستون  
 سنة شمسية فاذا عاد القران بعد هذه المدة الى برج العقرب كما كان  
 في ابتداء الملة وتغير وضع تشكيل الفلك عن هيأته في الابتداء فينبئ  
 يفتقر العمل ويتجدد ما يوجب خلاف الظن قال وانفقوا على ان  
 خراب العالم يكون باستيلاء الماء والنار حتى تهلك المكونات باسرها  
 وذلك اذا قطع قلب الاسد اربعا وعشرين درجة من برج الاسد  
 الذي هو حد المريخ بعد تسعمائة وستين سنة شمسية من قران الملة  
 ويقال ان ملك زابلستان وهي عزيمة بعث الى عبد الله امير المؤمنين  
 المأمون بحكيم اسمه دديان في جملة هدية فاعجب به المأمون وساله  
 عن ملك بنى العباس فاخبره بخروج الملك عن عقبه واتصاله في عقب  
 اخيه وان العجم تغلبهم فيتغلب الديلم اولا في دولة سنة خمسين ثم  
 يسوء حالهم حتى يظهر الترك من شمال المشرق فيملكون الفرات والروم  
 والشام فقال له المأمون من اين لك هذا قال من كتب الحكماء  
 ومن احكام صصه بن داهر الهندي الذي وضع الشطرنج قلت  
 والترك الذين اشار الى ظهورهم بعد الديلم هم السلجوقية وقد انقضت  
 دولتهم اول القران السابع \* وقال يعقوب بن اسحق الكندي مدة  
 مله الاسلام ستمائة وثلاث وتسعون سنة ووقع في الملة حدثان  
 دولتها على الخصوص مسند من الاثر اجالي في حديث خرجه ابو داود  
 عن حذيفة بن اليمان قال والله ما ادري انسى اصحابي ام تناسوه  
 والله ما ترك رسول الله صلعم من قائد فتنة الى ان تنقضي الدنيا  
 يبلغ من معه ثلثمائة فصاعدا الا قد سماه لنا باسمه واسم ابيه وقبيلته  
 وسكت عليه ابو داود وما سكت عليه فهو صالح وهذا الحديث  
 اذا كان صحيحا فهو مجمل ويفتقر في بيان اجاله وتعيين مبهماته

الى آثار اخرى يجود اسانيدها وقد وقع اسناد هذا الحديث في غير كتاب السنن هلى غير هذا الوجه فوقع في الصحيحين من حديث حذيفة ايضا قال قام رسول الله صللم فينا خطيبا فترك شيئا يكون في مقامه ذلك الى قيام الساعة الا حدث عنه حفظه من حفظه ونسبه من نسبه قد علمه اصحابه هؤلاء ولفظ البخارى ما ترك شيئا الى قيام الساعة الا ذكره وفي « كتاب الترمذى » من حديث ابى سعيد الخدرى قال صلى بنا رسول الله صللم يوما صلوة العصر بنهار ثم قام خطيبا فلم يدع شيئا يكون الى قيام الساعة الا اخبرنا به حفظه من حفظه ونسبه من نسبه وهذه الاحاديث كلها محمولة على ما ثبت في الصحيحين من احاديث الفتن والاشراط لا غير لانه المعهود من الشارع صللم في امثال هذه العمومات وهذه الزيادة التى تفرد بها ابو داود في هذا الطريق شاذة منكورة مع ان الأئمة اختلفوا في رجاله فتضعف هذه الزيادة التى وقعت لابي داود في هذا الحديث من هذه الجهات مع شذوذها \* وقال الحافظ الفقيه ابو محمد على بن احمد بن سعيد بن حزم واما اختلاف الناس في التاريخ فان اليهود يقولون الدنيا اربعة آلاف سنة والنصارى يقولون الدنيا خمسة آلاف سنة واما نحن يعنى اهل الاسلام فلا نقطع على علم عدد معروف عندنا ومن ادعى في ذلك سبعة آلاف او اكثر او اقل فقد قال ما لم يأت قط عن رسول الله صللم فيه لفظه تصح بل صح عنه صللم خلافه بل نقطع على ان للدنيا امدا لا يعلمه الا الله تعالى قال الله سبحانه « ما اشهدتهم خلق السموات والارض ولا خلق انفسهم » وقال رسول الله صللم « ما انتم فى الامم قبلكم الا كالشعرة البيضاء فى الثور الاسود او الشعرة السوداء فى الثور الابيض » وهذه نسبة من تدبرها وعرف مقدار عدد اهل الاسلام ونسبة ما يابدهم من معمور الارض وانه الاكثر علم ان للدنيا امدا لا يعلمه الا الله وكذلك قوله عليه السلام بعثت انا والساعة

كهايتين وضم اصبعيه المقدستين السبابة والوسطى وقد جاء النص بان الساعة لا يعلم متى تكون الا الله تعالى لا احد سواه فصيح انه صللم انما عنى شدة القرب لا فضل الوسطى على السبابة اذ لو اراد ذلك لاخذت نسبة ما بين الاصبعين ونسب من طول الاصبع فكان يعلم بذلك متى تقوم الساعة وهذا باطل وايضا فكان تكون نسبته صللم ايانا الى من قبلنا باننا كالشجرة في الثور كذبا ومعاذ الله من ذلك فصيح انه عليه السلام انما اراد شدة القرب وله صللم منذ بعث اربعمائة عام ونيف والله تعالى اعلم بما بقى للدنيا فاذا كان هذا العدد العظيم لا نسبة له عندما سلف لقلته وتفاهته بالاضافة الى ما مضى فهو الذى قاله صللم من اننا فبين مضى كالشجرة في الثور والرقعة في ذراع الجمار \* وقد رأيت بخط الامير ابى محمد عبد الله بن الناصر قال \* حدثنى محمد بن معاوية القرشى انه راي بالهند بلدا له اثنتان وسبعون الف سنة وقد وجد محمود بن سبكتكين بالهند مدينة يورخون باربعمائة الف سنة قال ابو محمد الا ان لكل ذلك اولا ولا بد نهاية لم يكن شئ من العالم موجودا قبله والله الامر من قبل ومن بعد والله اعلم انتهى \* وهذا ناظر في طول امد الدنيا ولعل المراد بهذه المدينة بالهند بلدة « قنوج » بزنة سنور التى فتحها السلطان محمود وهى من المدائن القديمة لمملكة الهند ودار حكومتها ولا يعرف بلد اقدم زمانا منها في ارض الهند وتلونها في القدم بلمدة « اجودهايا » التى يقال لها الآن « فيض آباد » وهى بلدة دارسة جدا حتى يقال ان بها قبر شيث بن آدم عليه السلام والله اعلم \* وقنوج هذه كانت مسقط راسى وملعب اترابى ومجمع ناسى ومعنى عشيرتى وحامتى وموطن خاصتى وعامتى منذ ثلثمائة سنة تقريبا ثم درج الآباء والامهات في خبر كان ولم يبق منهم اثر ولا عيان

\* شرقني غربني \* اخرجني عن وطني \*  
\* فان تغيبت بدا \* وان بدا غيبني \*

فهى اليوم يلعب وموضع بلقع بما حل بها من ريب المنون وحوادث  
الدهر الخوون مات اهلها وخربت ديارها وتغيرت احوالها وعنى اسمها  
ولم يبق منها الا رسمها

\* وبادوا فلا مخبر عنهم \* وماتوا جميعا وهذا الخبر \*  
\* فن كان ذا عبرة فليكن \* فطينا فنى من مضى معتبر \*  
\* وكان لهم اثر صالح \* فاين هم ثم اين الاثر \*

ويقال انها من المؤتفكات وليس بها الآن الاعوام الناس صفر  
الايدي من العلم والكمال والصفراء والبيضاء كانهم اموات غير احياء  
او صخور صماء

\* وبلدة ليس بها انيس \* الا اليعافير والا العيس \*  
والاما كان يفتيها البلاء والقدم وكاد يحو رسمها الفناء والعدم  
\* وما اناس بالناس الذين عهدتهم \* وما الدار بالدار التي كنت تعرف \*  
\* فانا لله وانا اليه راجعون \* وانا الى ربنا لراغبون \* هذا وقد  
ذكرنا في كتابنا « حجج الكرامة في آثار القيامة » كلاما ابسط من  
ذلك في بيان امد الدنيا وعمر العالم وطرفا من حال قنوج واهلها

﴿ ذكر امم العالم واختلاف اجيالهم والكلام على الجملة ﴾

﴿ فى انسابهم ﴾

اعلم ان الله سبحانه وتعالى اعتم هذا العالم بخلقه وكرم بنى آدم  
باستخلافهم فى ارضه وبثهم فى نواحيها لتمام حكمته وخالف بين

امهم واجيالهم اظهارا لآياته فيتعارفون بالانساب ويختلفون باللغات والالوان ويتميزون بالسير والمذاهب والاخلاق ويفترقون بالحل والاديان والاقاليم والجهات فمنهم العرب والفرس والروم وبنو اسرائيل والبربر ومنهم الصقالبة والحبش والزنج ومنهم اهل الهند والسند واهل بابل واليهود والصين واهل اليمن واهل مصر واهل المغرب ومنهم المسلمون والنصارى واليهود والصابئة\* والمجوس ومنهم اهل الوبر وهم اصحاب الخيام والحلل واهل المدر وهم اصحاب المجاشر والقرى والاطم ومنهم البدو الظواهر والحضر الاهلون ومنهم العرب اهل البيان والفصاحة والعجم اهل الرطانة بالعبرانية والفارسية والافريقية واللطينية والبربرية والهندية خالف اجناسهم واحوالهم والسنتهم والوانهم ليتم امر الله تعالى في اعمار ارضه بما يتوزعون من وظائف الرزق وحاجات المعاش بحسب خصوصياتهم ونحلهم فتظهر آثار القدرة ومعجائب الصنعة وآيات الوجدانية\* ان في ذلك لايات للعالمين\* وان الامتياز بالنسب اضعف المميزات لهذه الاجيال والامم لخفائه واندراسه بدروس الزمان وذهابه ولهذا كان الاختلاف كثيرا ما يقع في نسب الجيل الواحد او الامة الواحدة اذا اتصلت مع الايام وتشعب بطونها على الاحقاب كما وقع في نسب كثير من اهل العالم مثل اليونانيين والفرس والبربر وقحطان من العرب فاذا اختلفت الانساب واختلفت فيها المذاهب وتباينت الدعاوى استظهر كل ناسب على صحة ما ادعاه بشواهد الاحوال والمتعارف من المقارنات في الزمان والمكان وما يرجع الى ذلك من خصائص القبائل وسمات الشعوب والفرق التي تكون فيهم منتقلة متعاقبة في بنيتهم وسئل مالك رحمه الله تعالى عن الرجل يرفع نسبه الى آدم فكفره ذلك وقال من اين يعلم ذلك فقيل له فاني اسمعيل فانكر ذلك وقال من يخبره به وعلى هذا درج كثير من علماء السلف وكره ايضا ان يرفع في انساب

الانبياء مثل ان يقال ابراهيم بن فلان بن فلان وقال من يخبره به  
وكان بعضهم اذا تلا قوله تعالى \* والذين من بعدهم لا يعلمهم  
الا الله \* قال كذب النسابون واحتجوا ايضا بحديث ابن عباس انه  
صلم لما بلغ نسبه الكريم الى عدنان قال « من هاهنا كذب النسابون »  
واحتجوا ايضا بما ثبت فيه انه اعلم لا ينفع وجهالة لا تضر الى  
غير ذلك من الاستدلالات \* وذهب كثير من ائمة المحدثين والفقهاء  
مثل ابن اسحق والطبري والبخاري الى جواز الرفع في الانساب ولم  
يكرهوه محتجين بعمل السلف فقد كان ابو بكر رضى الله عنه انساب  
قريش لقريش ومضر بل ولسائر العرب وكذا ابن عباس وجبير بن  
مطعم وعقيل بن ابي طالب وكان من بعدهم ابن شهاب والزهرى  
وابن سيرين وكثير من التابعين قالوا وتدعو الحاجة اليه في كثير  
من المسائل الشرعية مثل تعصيب الورثة وولاية الشكاح والعاقلة  
في الديات والعلم بنسب النبي صلّم وانه القرشي الهاشمي الذي كان  
بمكة وهاجر الى المدينة فان هذا من فروض الايمان ولا يعذر  
الجاهل به وكذا الخلافة عند من يشترط النسب فيها وكذا من  
يفرق في الخرية والاسترقاق بين العرب والعجم فهذا كله يدعو الى  
معرفة الانساب وبوكد فضل هذا العلم وشرفه فلا ينبغي ان يكون  
ممنوعا \* واما حديث ابن عباس من هاهنا كذب النسابون يعنى  
من عدنان فقد انكر السهيلي روايته من طريق ابن عباس عرفوها  
وقال الاصم انه موقوف على ابن مسعود وخرج السهيلي عن ام  
سلمة ان النبي صلّم قال « معد بن عدنان بن ادد بن زيد بن البرى بن  
اعراق الثرى » قال وفسرت ام سلمة زيدا بانه المهيمن والبرى انه  
نبت او نابت واعراق الثرى بانه اسمعيل واسمعيل هو ابن ابراهيم  
وابراهيم لم تاكله النار كما لا تاكل الثرى ورد السهيلي تفسير ام سلمة  
وهو الصحيح وقال انما معناه معنى قوله صلّم كلكم بنو آدم وآدم من



تراب لا يريد ان الهميسع ومن دونه ابن لاسماعيل لصلبه وعضد  
 ذلك باتفاق الاخبار على بعد المدة بين عدنان واسماعيل التي تستحيل  
 في العادة ان يكون فيما بينهما اربعة اباة او سبعة او عشرة  
 او عشرون لان المدة اطول من هذا كله كما ذكر في نسب عدنان  
 فلم يبق في الحديث متمسك لاحد من الفريقين \* واما ما روه من  
 ان النسب علم لا ينفع وجهالة لا تضر فقد ضعف الأئمة رفعه الى  
 النبي صلّم مثل الجرجاني وابي محمد بن حزم وابي عمر بن عبد البر  
 \* والحق في الباب ان كل واحد من المذهبين ليس على  
 اطلاقه فان الانساب القريبة التي يمكن التوصل الى معرفتها لا  
 يضر الاشتغال بها لدعوى الحاجة اليها في الامور الشرعية من  
 التعصيب والولاية والعاقلة وفرض الايمان بمعرفة النبي صلّم ونسب  
 الخلافة والتفرقة بين العرب والعجم في الحرية والاسترقاق عند من  
 يشترط ذلك كما مر كله وفي الامور العادية ايضا تثبت به اللحمة  
 الطبيعية التي تكون بها المدافعة والمطالبة ومنفعة ذلك في اقامة  
 الملك والدين ظاهرة وقد كان صلّم واصحابه ينسبون الى مضر  
 ويتساءلون عن ذلك وروى عنه صلّم انه قال « تعلموا من انسابكم  
 ما تصلون به ارحامكم » وهذا كله ظاهر في النسب القريب واما  
 الانساب البعيدة العسرة المدرك التي لا يوقف عليها الا بالشواهد  
 والمقارنات لبعده الزمان وطول الاحقاب اذ لا يوقف عليها رأسا  
 لدروس الاجيال فهذا قد ينبغي ان يكون له وجه في الكراهة  
 كما ذهب اليه من ذهب من اهل العلم مثل مالك وغيره لانه شغل  
 الانسان بما لا يعنيه وهذا وجه قوله صلّم فيما بعد عدنان من هنا  
 كذب التسابون لانها احقاب متطاولة ومعالم دارسة لا تتلج الصدور  
 باليقين في شيء منها مع ان علمها لا ينفع وجهلها لا يضر كما نقل والله  
 الهادي الى الصواب \* ولناخذ الآن في الكلام في انساب العالم على الجملة

ونترك تفصيل كل واحد منها الى مكانه \* فنقول \* ان التسابين  
كلهم اتفقوا على ان الاب الاول للخليقة فهو آدم عليه السلام كما  
وقع في التنزيل الا ما يذكره ضعفاء الاخباريين من ان « الحن »  
و « الطم » اتمان كانتا فيما زعموا من قبل آدم وهو ضعيف متروك  
وليس لدينا من اخبار آدم وذريته الا ما وقع في المصحف الكريم  
وهو معروف بين الأئمة واتفقوا على ان الارض عمرت بنسله احقبا  
واجيالا بعد اجيال الى عصر نوح عليه السلام وانه كان فيهم انبياء  
مثل شيت وادريس وملوك في تلك الاجيال معدودون وطوائف  
مشهورون بالتحل مثل الكلدانيين ومعناه الموحدون ومثل السريانيين  
وهم المشركون وزعموا ان ام الصابئة منهم وانهم من ولد صابئ  
بن ملك بن اخنوخ وكان نحلهم في الكواكب والقيام لهياكلها  
واستزال روحانيتها وان من حزبهم الكلدانيين ابي الموحدين وقد الف  
ابو اسحق الصابئ الكاتب مقالة في انسابهم ونحلهم وذكر  
اخبارهم ايضا داهر مؤرخ السريانيين والبابا الصابئ الخرائي وذكروا  
استيلاءهم على العالم وجلا من نوايسهم وقد اندرسوا وانقطع  
اثرهم وقد يقال ان السريانيين من اهل تلك الاجيال وكذلك النمرود  
والازدهاق وهو المسمى بالضحاك من ملوك الفرس وليس ذلك بصحيح  
عند المحققين واتفقوا على ان الطوفان الذي كان في زمن نوح  
وبدعوته ذهب بعمران الارض اجمع بما كان من خراب المعمور وهلك  
الذين ركبوا معه في السفينة ولم يعقبوا فصار اهل الارض كلهم  
من نسله وعاد ابا ثانيا للخليقة وهو نوح بن لامك ويقال ملك بن  
متوشلح بن اخنوخ ويقال اخنوخ ويقال اشخ ويقال اخنوخ وهو  
ادريس النبي فيما قاله ابن اسحق بن برد ويقال يبرد بن مهلائيل  
ويقال ماهلائيل ابن قاي ويقال قين بن انوش ويقال يانش بن  
شيت بن آدم ومعنى شيت عطية الله هكذا نسبة ابن اسحق وغيره

من الأئمة وكذا وقع في التوراة نسبة وليس فيه اختلاف بين الأئمة ونقل ابن اسحق ان خنوخ الواقع اسمه في هذا النسب هو ادريس النبي وهو خلاف ما عليه الاكثر من النسابين فان ادريس عندهم ليس بجده لنوح ولا في عمود نسبه وقد زعم الحكماء الاقدمون ايضا ان ادريس هو هرمس المشهور بالامامة في الحكمة عندهم وكذلك يقال ان الصابئية من ولد صابى بن لامك وهو اخو نوح وقيل ان صابى متوشلخ جده \* واعلم ان الخلاف الذى في ضبط هذه الاسماء انما عرض في مخارج الحروف فان هذه الاسماء انما اخذها العرب من اهل التوراة ومخارج الحروف في لغتهم غير مخارجها في لغة العرب فاذا وقع الحرف متوسطا بين حرفين من لغة العرب فترده العرب تارة الى هذا وتارة الى هذا وكذلك اشباع الحركات قد تحذفه العرب اذا نقلت كلام العجم فن ههنا اختلف الضبط في هذه الاسماء \* واعلم ان الفرس والهند لا يعرفون الطوفان وبعض الفرس يقولون كان يابل فقط وان آدم هو كيومرت وهو نهاية نسبهم فيما يزعمون وان افريدون الملك في اباؤهم هو نوح وانه بعث لازدهاق وهو الضحاك فلبسه الملك وقبلة كما ذكروه في اخبارهم وقد ترجح صحة هذه الانساب من التوراة وكذلك قصص الانبياء الاقدمين اذ اخذت عن مسلمي يهود او من نسخ صحيفته من التوراة ويغلب على الظن صحتها وقد وقعت العناية في التوراة بنسب موسى عليه السلام واسرائيل وشعوب الاسباط ونسب ما بينهم وبين آدم صلوات الله عليه والنسب والقصص امر لا يدخله النسخ فلم يبق تحرى النسخ الصحيحة والنقل المعبر واما ما يقال من ان علماءهم بدلوا مواضع من التوراة بحسب اغراضهم في ديانتهم فقد قال ابن عباس على ما نقل عنه البخارى في صحيفته ان ذلك بعيد وقال معاذ الله ان تعمد امه من الامم الى كتابها المتزن على نبيها فتبدله او ما في معناه قال وانما بدلوه وحرفوه بالتأويل ويشهد

لذلك قوله تعالى \* وعندهم التوراة فيها حكم الله \* ولو بدلوا من التوراة الفاظها لم يكن عندهم التوراة التي فيها حكم الله وما وقع في القرآن الكريم من نسبة التحريف والتبديل فيها اليهم فلما المعنى به التأويل اللهم الا ان يطرقها التبديل في الكلمات على طريق الغفلة وعدم الضبط وتحريف من لا يحسن الكتابة بنسخها فذلك يمكن في العادة لاسيما وملكهم قد ذهب وجاعتهم انتشرت في الآفاق واستوى الضابط منهم وغير الضابط والعالم والجاهل ولم يكن وازع يحفظ لهم ذلك لذهاب القدرة بذهاب الملك فنطرق من اجل ذلك الى صحف التوراة في الغالب تبديل وتحريف غير معتمد من علماءهم واحبارهم ويمكن مع ذلك الوقوف على الصحيح منها اذا تحرى القاصد لذلك بالبحث عنه ثم اتفق النسابون ونقله المفسرين على ان ولد نوح الذين تفرعت الامم منهم ثلاثة « سام » و « حام » و « يافث » وقد وقع ذكرهم في التوراة وان يافث اكبرهم وحام الاصغر وسام الاوسط وخرج الطبري في الباب احاديث مرفوعة بمثل ذلك وان سام ابو العرب ويافث ابو الروم وحام ابو الحبش والنج وفي بعضها السودان وفي بعضها سام ابو العرب وفارس والروم ويافث ابو الترك والصقالبة وياجوج ومأجوج وحام ابو القبط والسودان والبربر ومثله عن ابن المسيب وهب بن منبه وهذه الاحاديث وان صحت فلما الانساب فيها مجمله ولا بد من نقل ما ذكره المحققون في تفرع انساب الامم من هؤلاء الثلاثة واحدا واحدا وكذلك نقل الطبري انه كان لنوح ولد اسمه كنعان وهو الذي هلك في الطوفان قال وتسميه العرب « يام » و آخر مات قبل الطوفان اسمه « حابر » وقال هشام كان له ولد اسمه « بوناظر » والعقب انما هو من الثلاثة على ما اجمع عليه الناس وصحت به الاخبار \* فاما سام \* فمن ولده العرب على اختلافهم و ابراهيم وبنوه صلوات الله عليهم باتفاق النسابين

والخلاف بينهم انما هو في تفاريع ذلك او في نسب غير العرب الى سام فالذي نقله ابن اسحق ان سام بن نوح كان له من الولد خمسة وهم « ارفخشذ » و « لاوذ » و « ارم » و « اشود » و « غليم » وكذا وقع ذكر هذه الخمسة في التوراة وان بنى اشود اهل الموصل وبنى غليم اهل خوزستان ومنها الاهواز ولم يذكر في التوراة ولد لاوذ وقال ابن اسحق وكان للاوذ اربعة من الولد وهم « طسم » و « عمليق » و « جرجان » و « فارس » قال ومن العماليق امة جاسم فبنهم بنولف وبنوهزان وبنومطر وبنو الازرق ومنهم بديل وراحل وطفار ومنهم الكنعانيون وبرايرة الشام و فراعنة مصر \* وعن غير ابن اسحق ان عبد بن ضخم واميم من ولد لاوذ قال ابن اسحق وكانت طسم والعماليق واميم وجاسم يتكلمون بالعربية وفارس يجاورونهم الى المشرق ويتكلمون بالفارسية قال وولد ارم « عوص » و « كآثر » و « عيبيل » ومن ولد عوص عاد ومزاهم بالرمال والاحقاف الى حضرموت ومن ولد كآثر ثمود وجديس ومنزل ثمود بالحجر بين الشام والحجاز \* وقال هشام بن الكلبي عيبيل بن عوص اخو عاد وقال ابن حزم عن قدماء التسابين ان لاوذ هو ابن ارم بن سام اخو عوص وكآثر \* قال فعلى هذا يكون جديس و ثمود اخوين وطسم وعلاق اخوين ابناء عم لحام وكلهم بنو عم عاد قال ويذكرون ان عبد بن ضخم ابن ارم وان اميم ابن عاد بن ارم \* قال الطبري وفهم الله لسان العربية عاد و ثمود وعيبيل وطسم وجديس واميم وعمليق وهم العرب العاربة وربما يقال ان من العرب العاربة « يقطن » ايضا ويسمون ايضا العرب البائدة ولم يبق على وجه الارض منهم احد قال وكان يقال عاد ارم فلما هلكوا قيل ثمود ارم ثم هلكوا ف قيل لسائر ولد ارم ارمان وهم النبط وقال هشام بن محمد الكلبي ان النبط بنون نبط بن ماش بن ارم والسريان بنو سريان

بن نبط وذكر ايضا ان فارس من ولد اشوذ بن سام وقال فيه فارس بن طبراش بن اشوذ وقيل امهم من اميم بن لاوذ وقيل ابن غليم وفي التوراة ذكر ملك الاهواز واسمه «كرد» لا عمرو من بني غليم والاهواز متصلة ببلاد فارس ففعل هذا القائل ظن ان اهل الاهواز هم فارس والصحيح انهم من ولد يافث وقال ايضا ان البربر من ولد عمليق بن لاوذ وانهم بنو عميلة من مارب بن قاران بن عمرو بن عمليق والصحيح انهم من كنعان بن حام وذكر في التوراة ولد ارم اربعة بنوص وكاثر وماش ويقال مشح والرابع حول ولم يقع عند بني اسرائيل في تفسير هذا شيء الا ان الجرامقة من ولد كازر وقد قيل ان الكرد والديلم من العرب وهو قول مرغوب عنه وقال ابن سعيد كان لاشوذ اربعة من الولد ايران ونبيط وجرموق وباسل من ايران الفرس والكرد والخزر ومن نبيط النبط والسريان ومن جرموق الجرامقة واهل الموصل ومن باسل الديلم واهل الجبل قال الطبري ومن ولد ارفخشذ العبرانيون وبنوعام بن شالخ بن ارفخشذ وهكذا نسبه في التوراة وفي غيرها ان شالخ بن قين بن ارفخشذ وانما لم يذكر قين في التوراة لانه كان ساحرا وادعى الالهية وعند بعضهم ان النمرود من ولد ارفخشذ وهو ضعيف وفي التوراة ان عابر ولد اثنين من الولد هما قانع ويقطن وعند المحققين من النسابة ان يقطن هو قحطان عربته العرب هكذا ومن قانع ابراهيم عليه السلام وشعوبه ومن يقطن شعوب كثيرة ففي التوراة ذكر ثلاثة من الولد له وهم المرذاذ ومعربة ومضاض وهم جرهم وارم وهم حضور وسالف وهم اهل السلفات وسبا وهم اهل اليمن من حير والتابعة وكهلان وهدرماوت وهم حضرموت هؤلاء خمسة وثمانية اخرى نقل اسماءهم وهي عبرانية ولم نقف على تفسير شيء منها ولا يعلم من اي البطون هم وهم

« بـاراح » و « اوزال » و « دفلا » و « حوثال » و « افيميل »  
و « ايوفير » و « حويلا » و « يوقاف » وعند النسابين ان  
جرهم من ولد يقطن فلا ادري من ابيهم وقال هشام بن الكلبي  
ان الهند والسند من نوفير بن يقطن والله اعلم \* واما يافت \*  
فن ولده الترك والصين والصقالبة وياجوج ماجوج باتفاق من النسابين  
وفي آخرين خلاف وكان له من الواد على ما وقع في التوراة  
سبعة وهم « كومر » و « ياوان » و « ماذاي » و « ماغوغ »  
و « قطوبال » و « ماشخ » و « طيراش » وعدهم ابن اسحق  
هكذا وحذف ماذاي ولم يذكر كومر وتوغرما واشبان وريغات  
هكذا في نص التوراة ووقع في الاسرائيليات ان توغرما هم الخزر وان  
اشبان هم الصقالبة وان ريغات هم الافرنج ويقال لهم برنسوس  
والخزر هم الترك وشعوب الترك كلهم من بني كومر ولم يذكروا  
من اي الثلاثة هم والظاهر انهم من توغرما ونسبهم ابن سعيد  
الى الترك بن مامورين سويل بن يافت والظاهر انه غلط وان  
مامور هو كومر صحف عليه وهم اجناس كثيرة منهم الطغرغر وهم  
النترو والخطا وكانوا بارض طمغاج والخزاقية والغز الذين كان منهم  
السلجوقية والهياطلة الذين كان منهم الخلج ويقال للهياطلة الصغد ايضا  
ومن اجناس الترك الغور والخزر والقفجاق ويقال الخفشاخ ومنهم  
يك والعلان ويقال اللاز ومنهم الشركس وازكش ومن ماغوغ  
عند الاسرائيليين يياجوج وماجوج وقال ابن اسحق انهم من كومر  
ومن ماذاي النديم ويسمون في اللسان العبراني « ماهان » ومنهم  
ايضا همذان وجعلهم بعض الاسرائيليين من بني همذان بن يافت  
وعد همذان ثامنا لسبعة المذكورين من ولده واما ياوان واسمه  
يونان فعند الاسرائيليين انه كان له من الولد اربعة وهم  
داورين واليشا وكيتم وترشيش وان كيتم من هؤلاء الاربعة هو

ابو الروم والباقي يونان وان ترشيش اهل طرطوس واما قطوبال  
 فهم اهل الصين من المشرق واليهان المغرب ويقال ان اهل  
 افريقية قبل البربر منهم وان الافرنج ايضا منهم ويقال  
 ايضا ان اهل الاندلس قديما منهم واما ماشح فكان واده عند  
 الاسرائيليين بخراسان وقد انقضوا لهذا العهد فيما يظهر وعند بعض  
 النسابين ان الاشبان منهم واما طبراش فهم الفرس عند الاسرائيليين  
 وربما قال غيرهم انهم من كومر وان الخزر والترك من طبراش  
 وان الصقالبة وبرجان والاشبان من يوان وان ياجوج ومأجوج من  
 كومر وهي كلها مزاعم بعيدة عن الصواب وقال اهردشيبوش  
 مورخ الروم ان القوط واللطين من ماغوغ وهذا آخر الكلام  
 في انساب يافث والله اعلم \* واما حام \* فن ولد له السودان  
 والهند والسند والقطب وكنعان باتفاق وفي آخرين خلاف وكان له  
 على ما وقع في التوراة اربعة من الولد وهم مصر ويقول بعضهم  
 مصرام وكنعان وكوش وقوط فن ولد مصر عند الاسرائيليين  
 فتروسيم وكسلوحيم ووقع في التوراة فلسطين منهما معا ولم يتعين  
 من احدهما وبنو فلسطين الذين كان منهم جالوت ومن ولد مصر  
 عندهم كفتورع ويقواون هم اهل دمياط ووقع الانقلوس بن  
 اخت قيطش الذي خرب القدس في الجلمة الكبرى على اليهود وقال  
 ان كفتورع هو قبطفاى ويظهر من هذه الصيغة انهم القبط  
 لما بين الاسمين من الشبه ومن ولد مصر عنائم وكان لهم نواحي  
 اسكندرية وهم ايضا بفتوحيم ولوديم ولهايم ولم يقع اليها تفسير  
 هذه الاسماء \* واما كنعان بن حام فذكر من ولده في التوراة احد  
 عشر منهم صيدون ولهم ناحية صيداء وايمورى وكرساش وكانوا  
 بالشام وانتقلوا عندما غلبهم عليه يوشع الى افريقية فقاموا بها  
 ومن كنعان ايضا بيوسا وكانوا ببيت المقدس وهربوا امام داود



عليه السلام حين غلبهم عليه الى افريقية والمغرب واقاموا بها  
والظاهر ان البربر من هؤلاء المنتقلين اولا وآخرا الا ان المحققين  
من نسابهم على انهم من ولد مازيغ بن كنعان فلعل مازيغ ينتسب  
الى هؤلاء ومن كنعان ايضا حيث الذين كان ملكهم عوج بن عناق  
ومنهم عرفان واروادي وخوي ولهم نابلس وسبأ ولهم طرابلس  
وضماري ولهم حص وحاته ولهم انطاكية وكانت تسمى حاة باسمهم  
واما كوش بن حام فذكر له في التوراة خمسة من الولد وهم سفتا  
وسبأ وجويلا ورعما وسفخا ومن ولد رعما شاد وهم السند ودادان  
وهم الهند وفيها ان النمرود من ولد كوش ولم يعينه وفي تفاسيرها ان  
جويلا زويلة وهم اهل برقة واما اهل اليمن من ولد سبا واما قوط  
فعند اكثر الاسرائيليين ان القبط منهم ونقل الطبري عن ابن اسحق  
ان الهند والسند والحبشة من بني السودان من ولد كوش وان النوبة  
وقزان وزغاوه والزنج منهم من كنعان وقال ابن سعيد اجناس  
السودان كلهم من ولد حام ونسب ثلثة منهم الى ثلثة سماهم  
من ولده غير هؤلاء الحبشة الى حبش والنوبة الى نوبة اونوي  
والزنج الى زنج ولم يسم احدا من اباة الاجناس الباقية وهؤلاء  
الثلثة الذين ذكروا لم يعرفوا من ولد حام فلعلهم من اعقابهم  
او لعلها اسماء اجناس وقال هشام بن محمد الكلبي ان النمرود هو  
ابن كوش بن كنعان وقال اهردشوش مؤرخ الروم ان سبأ واهل  
افريقية يعني البربر من جويلا بن كوش ويسمى بضول وهذا والله  
اعلم غلط لانه مران بضول في التوراة من ولد يافث ولذلك ذكر  
ان حبشة المغرب من دادان بن رعما من ولد مصر بن حام بنو قبط  
بن لاب بن مصر \* انتهى الكلام في بني حام \* وهذا آخر الكلام في  
انساب امم العالم على الجملة والخلاف الذي في تفاصيلها ذكره ابن  
خلدون في اماكنه والله ولي العون والتوفيق

## ﴿ ذكر طرف من تاريخ بعض الرسل والامم الماضية ﴾

اعلم ان للناس في العالم مذاهب ثلثة «الحدوث» وهو مذهب اهل الملل والمجوس وغيرهم «والقدم المطلق» اى قدم اصول هذا العالم من الافلاك ومواد العناصر وانواع صورها على الاتصال بلا انقطاع وهو مذهب الفلاسفة والاباديين وهم قوم من اوائل الفرس يدعون ان مبدأ نوعهم وقدوة دينهم رجل اسمه «مه آباد» وانزل عليه كتاب اسمه «دساتير» بالفارسية و«القدم بالنوع والحدوث بالشخص» وهو مذهب الهنود وهذه الاحتمالات بعينها تجرى في نوع الانسان اذا اعنا وجود هذا النوع على الاتصال مقام الوجود الشخصى والتجدد في الاعيان مع الانقطاع مقام القدم النوعى وعلى تقدير الحدوث هذا النوع الموجود مختلف في بدايته على اقوال لا يمكن الجمع بينها واصحاب هذا الزاى المسلمون واليهود والنصارى والمجوس والترك والافرنج قبل ظهور النصرانية فيهم والمنقح عند جميع اليهود والمسلمين ما صور في كتابى تقويم التواريخ وتاريخ بيت المقدس للنصارى بحيرالدين عبدالرحمن العلمى الحنبلى العمري صنفته في آخر سنه "تسعمائة" وقد وقع في الكتابين في بعض المواضع تفاوت قليل تارة في التعرض والترك وتارة في الرقوم وانى قد جعلت ذلك مع زيادة فائدة على ما فيهما واشرت الى مواضع الاختلاف وجعلت مبدأ التاريخ على ما في الكتابين هبوط آدم ابى البشر عليه السلام والظاهر انه وقت الخلقه والله اعلم ولكنها اعتبراه من وقت الهبوط وام يتعرضا لما بين الخلقه والهبوط من المدة وكذا صنع غيرهما في غيرهما فاقول ﴿ هبوط آدم ابى البشر عليه السلام ﴾ كان وقت العصر يوم الجمعة ثامن شهر نيسان مطابق لعاشر المحرم في جزيرة سرانديب وانما سمي آدم لانه خلق من اديم الارض وخلق الله جسده وتركه

اربعين ليلة وقيل اربعين سنة ملقى بغير روح فلما نفخ فيه الروح سجد له الملائكة \* كلهم اجتمعوا الا ابليس ابى واستكبر وكان من الكافرين \* وقال \* انا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين \* وكان سجودهم لآدم تحية لآبادة وكان بوضع الجبهة على الارض كما هو ظاهر النظم القرآنى لا بالانحناء كما زعم كثير من اهل العلم والتفسير وعلم الله آدم الاسماء كلها حتى « القصعة والقصيعة » وخلق الله من ضلعه حواء زوجته وسميت بها لانها خلقت من شئ حى فقال الله \* يا آدم اسكن انت وزوجك الجنة وكلا منها رغدا حيث شئتما ولا تقريا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين \* فوسوس لهما الشيطان واكلا من الشجرة المنهى عنها \* فبنت لهما سوء آتئهما وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة \* وقال الله \* اعبطوا بعضكم لبعض عدو \* وقد اختلف اهل العلم فى الجنة التى كان فيها آدم قبل الهبوط هل هى على الارض او فوق السماء على قولين ثم اختلفوا فى اى موضع كانت من الارض على اقوال واستدل كل قائل بما بداله من الحجج والادلة واطال فى ذلك كما ذكره الخافظ بن القيم فى « حادى الارواح الى بلاد الافراح » والحق البحث انه لم يرد فى تعيين تلك الجنة نص من الله ولا من رسوله فى الكتاب العزيز ولا فى السنة المطهرة حتى يجب المصير اليه والقول به فالاولى فى الباب التوقف والسكرت والحجة فى مثل هذا المقام وهذا المرام دلالة العبارة من القرآن والحديث دون اقتضاها وشارتها ولما هبط آدم عليه السلام منها الى الارض كان له ولدان « هايل وقابيل » فقتل الثانى الاول \* وتوفى آدم عليه السلام سنة تسعمائة وثلاثين والظاهر انه اربعون سنة لان عمره الف سنة قريية وتفاوتها قريب من ثلثين سنة شمسية فهو بالشمسية تسع وتسعون فمدة المكث فى الجنة اربعون سنة والله اعلم \* وكانت ولادة شيث لمضى مائتين وثلاثين سنة من عمر آدم وهو وصى آدم

وتفسيره هبة الله والى شيث تنهى انساب بنى آدم كلهم وولد له  
 انوش لمضى سنة ٤٣٥ من عمر آدم وتقول الصابئة انه ولد له ابن آخر  
 اسمه صابى بن شيث واليه تنسب الصابئة وولد له قين لمضى سنة ٦٢٥  
 من عمر آدم وولد له مهلائيل لمضى سنة ٧٩٣ من عمر آدم \* قال ابن  
 الجوزى ان آدم عند موته كان قد بلغ عدة ولده وولد ولده اربعين  
 الفا وولد لمهلائيل يرد وولد ليرد خنوخ ولمضى عشرين سنة من عمر  
 خنوخ توفى شيث وعمره تسعمائة واثنى عشرة سنة وكانت وفاته  
 لمضى سنة الف ومائة واثنين واربعين اهبوط آدم عليه السلام  
 وفي تقويم التواريخ بتك مائة واسم شيث عند الصابئة « عاديمون »  
 وولد لخنوخ متوشلح وتوفى في زمنه انوش وكان له من العمر  
 تسعمائة وخمسون سنة وولد لمتوشلح لامخ ويقال له لامك ولك  
 وتوفى في زمنه قين وله تسعمائة وعشر سنين واما خنوخ وهو  
 ادريس فانه رجع لما صار له من العمر ثلثمائة وخمس وستون سنة  
 رفته الله الى السماء فكان ذلك لمضى ثلث عشرة سنة من عمر لامخ  
 قبل ولادة نوح بمائة وخمس وسبعين سنة وسنة سبع وستين  
 واربعمائة والى من هبوط آدم عليه السلام \* ونبأ الله ادريس  
 المذكور وانكشنت له الاسرار السماوية وله صحف منها لا تروموا  
 ان تحيطوا بالله خيرة فانه اعظم واعلى ان تدركه فطن المخلوقين  
 الا من آثاره \* واما متوشلح بن ادريس فانه توفى لمضى ستمائة من عمر  
 نوح وذلك عند ابتداء مجي الطوفان وكان عمره ٩٦٩ وولد  
 للامخ نوح وكان ولادته بعد ان مضى الف وستمائة واثنان واربعون  
 سنة من هبوط آدم وتوفى في زمنه مهلائيل وكان له من العمر ٨٩٥  
 وايضا يرد وعمره ٩٦٢ ولما صار لنوح خمسمائة سنة من العمر ولد  
 له سام وحام ويافث ولما مضى من عمر نوح ستمائة سنة كان الطوفان  
 وذلك لمضى الفين ومائتين واثنين واربعين سنة من هبوط آدم

وعاش بعد الطوفان ثلثمائة وخمسين سنة فكانت جملة ذلك تسعمائة وخمسين سنة الف سنة الا خمسين عاما وهذا نص المصحف الكريم وكذا وقع في التوراة بعينه \* قال ابن الكثير في الكامل ان الله تعالى ارسل نوحا الى قومه وقد اختلف في دياتهم واصح ذلك ما نطق به الكتاب العزيز بانهم كانوا اهل اوثان \* وقالوا لا تدرن آلهتكم ولا تدرن ودا ولا سواها ولا يغوث ويعوق ونسرا وقد اضلوا كثيرا \* وصار نوح يدعوهم الى طاعة الله وهم لا يلتفتون وبقي لاياتي قرن منهم الا كان اخبث من الذي قبله فلما طال ذلك عليه شكاهم الى الله تعالى فاوحى اليه \* انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن \* فلما يبئس منهم دعا عليهم فقال \* رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا \* فاوحى اليه ان يصنع الفلك وصنع السفينة من خشب الساج فلما فار التنور وكان هو الآية بين نوح وبين ربه حل نوح من امر الله بحمله وكان منهم سام وحام ويافت وناوهم وقيل حل ايضا ستة اناسي وقيل ثمانين رجلا احدهم جرهم كلهم من بني شيث وتخلف عنه ابنه يام وكان كافرا وارتفع الماء وطهى وجعلت الفلك تجرى بهم في موج كالجبال وعلا الماء على رؤوس الجبال خمس عشرة ذراعا فهلك ما على وجه الارض من حيوان ونبات وكان بين ان ارسل الله الماء وبين ان غاض ستة اشهر وعشر ليال وقيل ان ركوب نوح في الفلك كان لعشر ليال مضت من رجب وكان ذلك ايضا لعشر ليال خلت من آب وخرج من السفينة يوم عاشورا من المحرم وكان استقرار السفينة على الجودي من ارض الموصل \* قال ابن الاثير واما الجوس فلا يعرفون الطوفان وكان بعضهم يقربه ويزعم انه كان في اقليم بابل وما قرب منه وان مساكن ولد خيومرت كانت بالشرق فلم يصل ذلك اليهم وكذلك جميع الامم المشرقية من الهند والفرس والصين لا يعترفون

به وبعض الفرس يعترف به ويقول لم يكن عاما ولم يعد عقبه حلوان  
والصحيح ان جميع اهل الارض من ولد نوح لقوله تعالى \* وجعلنا  
ذريته هم الباقين \* فجميع الناس من ولد سام وحام ويافت اولاد  
نوح فسام ابو العرب وفارس والروم وحام ابو السودان ويافت  
ابو الترك وياجوج وماجوج والفرنج والقبط من ولد حام بن نوح ولما  
مضت سنة ثلثمائة وخسين للطوفان توفي نوح سنة اثنين وتسعين  
وخمسمائة والفين لهبوط آدم وعمره تسعمائة وخسون سنة وهذا  
على ان المراد بقوله تعالى \* فلبث فيهم الف سنة الا خمسين عاما \*  
جميع عمره عليه السلام والمتبادر من السياق والسباق انه ما بين  
البعثة والطوفان والله اعلم \* وولد لسام ارفخشذ بعد الطوفان بسنتين  
وولد له قين لمضى سنة ١٣٧ للطوفان وولد له شالخ لمضى سنة ٢٧٦  
من الطوفان وولد له عابر لمضى سنة ٤٦٦ للطوفان وولد له فانع لمضى  
سنة ٥٤٠ للطوفان ثم ولد لفاع رعو وعند مولده تبليلت الاسن وقسمت  
الارض وتفرقت بنو نوح وذلك لمضى سنة ٦٧٠ للطوفان وولد لرعو ساروع  
بعد مضي سنة ٨٠٢ وولد له ناحور لمضى سنة ٩٣٢ للطوفان وولد له  
تارخ لمضى احدى عشرة و الف سنة للطوفان وولد له ابراهيم الخليل  
عليه السلام وذلك لمضى الف و احدى وثمانين سنة للطوفان وسنة  
ثلاث وعشرين و ثلثمائة و ثلاثه آلاف من هبوط آدم عليه السلام \* ومن  
الغريب الواقع في التوراة ان عمر ابراهيم كان يوم وفاة نوح ثلثا  
وخمسين سنة فيكون لقي نوحا وخالطه واخذ عنه وهو على رأى  
بعضهم اب لجميع الشعوب من بعده فلذلك كان الاب الثالث للخليقة  
من بعد آدم ونوح وعلى هذا جملة السنين من الطوفان الى ولادة  
ابراهيم مائتان وسبع وتسعون سنة وعمر نوح بعد الطوفان ثلثمائة  
وخمسون سنة \* واما سبب تبليل الاسن \* فقد ذكر  
ابو عيسى ان بنى نوح الذين نشوا بعد الطوفان اجتمعوا على بناء

حصن يتحرزون به خوفا من مجيء الطوفان مرة ثانية والذي وقع  
 رأيهم عليه ان يبنوا صرحا شامخا يبلغ رأسه السماء فجعلوا له اثنين  
 وسبعين برجاً وجعلوا على كل برج كعبيراً منهم يستحث على العمل  
 فانتقم الله منهم وبلبل السنتهم الى لغات شتى ولم يوافقهم عابر على  
 ذلك واستمر على طاعة الله تعالى فبقاه الله تعالى على اللغة العبرانية  
 ولم ينقله عنها ولما افتقرت بنونوح صار لولد سام العراق وفارس  
 وما يلي ذلك الى الهند وصار لولد حام الجنوب مما يلي مصر على  
 النيل وكذلك مغرباً الى اقصاه وصار لولد يافث مما يلي بحر الخزر  
 وكذلك مشرقاً الى جهة الصين وكانت شعوب اولاد نوح الثلاثة  
 عند تبلبل الالسن اثنين وسبعين شعباً «هود» و«صالح» وهما  
 نديان ارسلوا بعد نوح وقبل ابراهيم الخليل اما هود فقيل انه عابر  
 بن صالح وارسل الى عاد وكانوا اهل اصنام ثلاثة وكان عاد وعمود  
 جبارين طوال القامات كما قال تعالى \* واذكروا اذ جعلكم خلفاء  
 من بعد قوم نوح وزادكم في الخلق بسطة \* وبقي هود بعد هلاك  
 عاد كذلك حتى مات وقبره بحضرموت وقيل بالحجر من مكة  
 \* واما صالح فارسله الله الى ثمود وهو ابن عبيد بن اسف بن ماشج  
 وكان مسكن ثمود بالحجر فلم يؤمن به الا قليل وعقروا الناقة فاهلكهم  
 الله تعالى \* فصبحوا في ديارهم جائعين \* وصار صالح الى فلسطين  
 ثم انتقل الى الحجاز يعبد الله الى ان مات وهو ابن ثمان وخسين سنة  
 وولد ابراهيم بالاهواز وقيل ببابل وهي العراق وكان ثمود حاملاً  
 على سواد العراق وما اتصل به للضحك وقيل كان ملكاً مستقلاً  
 براسه فاخذ ابراهيم ورماه في نار عظيمة سنة ثمان وستين وثلثمائة  
 وثلثة آلاف من هبوط آدم عليه السلام فكانت النار عليه برداً  
 وسلاماً وفي تاريخ القدس سنة تسع وثلثين وفيها هجرة ابراهيم  
 من بابل الى فلسطين وفي تقويم التواريخ سنة ثلث وتسعين وفيها

خروج « كادة الحداد » على الضحاك وسلطنته افريدون الفارسي \*  
 وكان ابراهيم في اواخر ايام بيوراسب المسمى بالضحاك وفي اول  
 ملك افريدون \* وكان بناء الكعبة المعظمة على يده الكريمة في سنة  
 ثلث وعشرين واربعمئة وثلاثة آلاف وفيها ولادة اسحق عليه  
 السلام وكانت ولادة اسماعيل قبل هذا باربعة عشر عاما اعنى  
 سنة تسع منها وقد اختلف في الذبيح هل هو اسحق ام اسمعيل  
 وفداه الله بكبش ولكل من اهل العلم وجهة هو موليا وقد بنا  
 ما هو الحق في تفسيرنا \* قبح البيان في مقاصد القران \* ومن زعم  
 ان الذبيح اسحق يقول كان موضع الذبيح بالشام على ميلين من « ايليا »  
 وهى بيت المقدس ومن يقول انه اسمعيل يقول ان ذلك كان بمكة ثم  
 ان ابراهيم ومن آمن معه فارقوا قومهم وهاجروا الى حران واقاموا  
 بها مدة ثم سار ابراهيم الى مصر وصاحبها فرعون ووهبه هاجر  
 ثم سار من مصر الى الشام واقام بين الزملة وايليا وولدت له  
 هاجر اسمعيل ومعناه بالعبراني مطيع الله فخرت سارة لذلك فوهبها  
 الله اسحق وماتت هاجر بمكة وقسم اليه ابوه ابراهيم وبنا  
 الكعبة وهى بيت الحرام \* ولوط هو ابن اخى ابراهيم هاران بن  
 آزر وكان قد آمن بعمه ابراهيم وهاجر معه الى مصر وعاد الى  
 الشام وارسله الله الى اهل سدوم وكان ما كان وقصته في القرآن  
 الكريم وارسل الله اسمعيل الى قبائل الين والى العماليق وعاش  
 مائة وسبعا وثلاثين سنة ومات بمكة ودفن عند قبر امه هاجر  
 بالحجر وكانت وفاته بعد وفاة ابيه ابراهيم ثمان واربعين سنة  
 واستمر البيت على ما بناه ابراهيم الى ان هدمته قريش سنة خمس  
 وثلثين من مولد رسول الله صلعم وبنوه وكان بناؤه بعد مضي  
 مائة سنة من عمر ابراهيم بمدة فتكون بالتقريب بين ذلك وبين الهجرة  
 الفان وسبعمائة ونحو ثلث وتسعين سنة \* ولادة يعقوب عليه



السلام سنة ثلث وثمانين واربعمائة وثلاثة آلاف ويقال له اسرائيل  
وكان بنوه اثني عشر رجلا هم آباء الاسباط وهم روييل ثم شمعون  
ثم لاوى ثم يهوذا ثم يساخر ثم زبولون ثم يوسف ثم بنيامين ثم  
دان ثم نفتالي ثم كاذ ثم اشار \* وتوفي ابراهيم عليه السلام سنة  
ثمان وتسعين واربعمائة وثلاثة آلاف \* ايوب عليه السلام وهو  
رجل عدده المؤرخون من امة الروم لانه من ولد العيص بن اسحق  
وكان نبيا في عهد يعقوب في قول بعضهم وعاش ثلثا وتسعين  
سنة ومن ولد ايوب ابنه بشر وبعث الله بشرا بعد ايوب وسماه  
ذا الكفل وكان مقامه بالشام \* يوسف بن يعقوب لما صار له من العمر  
ثمانى عشرة سنة كان فراقه لآبيه وبقيا مفترقين احدى وعشرين  
سنة ثم اجتمعا في مصر وبقيا مجتمعين سبع عشرة سنة وعاش يوسف  
مائة وعشر سنين وكان مولده لمضى سنة ٢٥١ من مولد ابراهيم ووفاته  
لمضى سنة ٣٦١ من مولد ابراهيم ويكون وفاة يوسف قبل مولد  
موسى بربع وستين سنة محققا واما قصة فراقه من آبيه وشغف  
زليخا به حبا فحسب ما ذكر الله في كتابه العزيز وهو احسن  
القصص في القرآن وكان وفاة يوسف بمصر ودفن بها حتى كان  
من موسى وفرعون ما كان فلما سار موسى من مصر ببني اسرائيل  
الى التيه نبش يوسف وجله معه في التيه حتى مات موسى فلما قدم  
يوشع ببني اسرائيل الى الشام دفنه بانقرب من نابلس وقيل عند  
الخليل عليه السلام \* شعيب بعثه الله الى اصحاب الايكة واهل  
مدن وقد اختلف في نسبه فقول من ولد ابراهيم الخليل وقيل من ولد  
بعض المؤمنين بابراهيم وكان الايكة من شجر ملتف فلم يؤمنوا فاهلكهم  
الله بسحابة اطربت عليهم نارا يوم الظلة واهلك اهل مدن بالزلزلة \*  
موسى هو ابن عمران بن قاهات بن لاوى بن يعقوب بن اسحق ارسله  
الله تعالى نبيا بشريعة بني اسرائيل وكان من امره ما حكاه الله

سبحانه في كتابه العزيز في غير موضع و هارون اخوه و كان اكبر منه بثلاث سنين و قارون ابن عم موسى و كان قد رزقه الله مالا عظيما يضرب به المثل على طول الدهر و كان وفاة موسى سنة ثمان وستين و ثمانمائة و ثلثة آلاف من هبوط آدم في التيه في سبع آذار لمضى الف و ستمائة وست و عشرين سنة من الطوفان في ايام منوچهر الملك و كان موته بعد هارون اخيه باحد عشر شهرا و كان مولد موسى لمضى سنة ٤٤٥ من مولد ابراهيم و كان بين وفاة ابراهيم و مولد موسى مائتان و خمسون سنة و ولد لمضى الف و خمسمائة وست سنين من الطوفان و كان عمره حين خرج من مصر ثمانين سنة و اقام في التيه اربعين سنة فيكون عمره مائة و عشرين سنة و كانت جملة مقام بني اسرائيل بمصر من حين دخلوا بها حتى اخرجهم موسى مائتين و خمس عشرة سنة و اول من قام في بني اسرائيل بعد موسى طالوت \* و قد كثرت الغلط في بيان حكام بني اسرائيل و ملوكهم بعد عهده و لكونه باللغة العبرانية فتعسر النطق بانفاظه على الصحة و لم اجد في نسخ التواريخ ما اعتمد على صحته لان كل نسخة تخالف الاخرى اما في اسمائهم و اما في عددهم و اما في مدد استيلائهم و لليهود الكتب الاربعة و العشرون و هي عندهم متواترة قديمة لم تعرب الى الآن بل هي باللغة العبرانية \* قال ابو الفدا فاحضرت منها سفرى بني اسرائيل و ملوكها و احضرت انسانا عارفا باللغة العبرانية و العربية و تركته يقرأها و احضرت منها ثلث نسخ و كتبت منها ما ظهر عندي صحته و ضبطت الاسماء بالحروف و الحركات حسب الطاقه انتهى \* و لادة داود \* هو من ولد هوذا بن يعقوب بن اسحق سنة ثلث و ثلثين و ثلثمائة و ثلثة آلاف من هبوط آدم و كان مقامه ببحرون فلما بلغ سنة ثمان و ثلثين من عمره انتقل الى القدس و فتح في الشام فتوحات كثيرة من ارض فلسطين

وبلد عمان وماب وحلب ونصيبين وبلاد الارمن وغير ذلك وملك داود اربعين سنة وتوفي وله سبعون سنة في اواخر سنة خمس وثلثين وخمسمائة اوفاة موسى وارصى بالملك الى سليمان وارصاه بعمارة بيت المقدس وفي تقويم التواريخ وفيها اي في سنة مولد داود غلبة افراسياب على الفرس وفيه اختلاف في تاريخ الطبري ان غلبة افراسياب على منوچهر كان في زمن موسى وكان كيتباذ في زمن داود عليه السلام واهل ذلك هو الصحيح <sup>بذ</sup> ولادة سليمان سنة احدى وتسعين وثلثمائة واربعة آلاف من هبوط آدم وملك بعد ابيه وعمره اثنتا عشرة سنة في سنة ثلث وثلثين واربعمائة واربعة آلاف وفيها توفي داود عليه السلام وآتاه الله من الحكمة والملك ما لم يؤته لاحد سواه على ما اخبر الله به في محكم كتابه العزيز وهذا الذي ذكر من وفاة داود وخلافة سليمان خلاف ما في الكتابين ففيهما ان وفاة داود سنة ثلث واربعمائة بعد اربعة آلاف وفاة سليمان عليه السلام سنة ثلث واربعين منها والذي اوجب ذلك ما صح في حديث الميثاق فاكن الله تعالى لساود مائة سنة ولا دم الف سنة ومن الثابت ان سليمان رلى انطلاقه بعد ابيه اربعين سنة والله اعلم \* وفي السنة الرابعة من ملك سليمان وهي سنة ٥٣٩ لوفاة موسى ابتداء سليمان في عمارة بيت المقدس واقام فيها سبع سنين وفرغ في السنة الحادية عشرة من ملكه فيكون الفراغ منه في اواخر سنة ٥٤٦ لوفاة موسى وكان ارتفاع البيت ثلثين ذراعا وطوله ستين ذراعا في عرض عشرين ذراعا وعمل خارج البيت سورا محيطا به امتداده خمس مائة ذراع وفي السنة الخامسة والثشرين من ملكه جاءته بلقيس ملكة اليمن ومن معها واطاعه جميع ملك الارض واستمر سليمان على ذلك حتى توفي وعمره اثنان وخمسون سنة فكانت مدة ملكه اربعين سنة فيكون وفاة سليمان في اواخر

سنة ٥٧٥ لوفاة موسى \* تولى بخت نصر على بابل \* في سنة ثنتين وخسين وتسعمائة لوفاة موسى وذلك على حكم ما اجتمع لنا من مدد ولايات حكم بني اسرائيل والفترات التي كانت بينهم واما ما اختاره المؤرخون فقالوا ان من وفاة موسى الى ابتداء ملك بخت نصر تسعمائة وثمانيا وسبعين سنة وثمانية واربعين يوما وهو يزيد على ما اجتمع لنا من المدد المذكورة فوق ست وعشرين سنة وهو تفاوت قريب وكان هذا النقص انما حصل من اسقاط اليهود كسورات المدد المذكورة فانه من المستبعد ان يملك الشخص عشرين سنة او تسع عشرة سنة مثلا بل لا يد من اشهر وايام مع ذلك فلما ذكروا لكل شخص مدة صحيحة سالمة من الكسر نقصت جملة السنين القدر المذكور اعني ستا وعشرين سنة وكسورا وكان ابتداء ولاية بخت نصر في سنة تسع وسبعين وتسعمائة لوفاة موسى عليه السلام

### ﴿ ظهور طبقة الكيانين ﴾

واولهم كيقباد سنة ثنتين وعشرين بعد اربعة آلاف وتسعمائة كما في تقويم التواريخ وابتداء ملك بخت نصر احدى واربعين وثمانمئة واربعة آلاف وفي تاريخ بيت المقدس ان بخت نصر كان اميرا للهراسب الفارسي الذي فوض اليه السلطنة كخسرو وابتداء ملكه سنة سبع واربعين منها تخريب بيت المقدس على يده سنة سبع وستين وثمانمئة واربعة آلاف وفي تقويم التواريخ بزيادة سنة واحدة وفيها ابتداء ملك كشتاسب بن لهراسب سنة سبع وتسعمائة واربعة آلاف وكشتاسب عند اليهود يسمى كورش \* تعمير بيت المقدس على يد كورش \* سنة سبع وثلثين وتسعمائة واربعة آلاف وفيها كان ظهور زردشت

ومتابعة كشتاسب كما في تقويم التواريخ وعند صاحب تاريخ القدس  
 الاصح ان كورش هو بهمن بن اسفنديار ولد كشتاسب قال ابو الفدا  
 صاحب حاة يكون انقضاء ملوك بني اسرائيل وخراب بيت المقدس  
 على يد بخت نصر سنة عشرين من ولايته تقريبا وهي السنة  
 التاسعة والتسعون وتسعمائة لوفاة موسى وهي ايضا سنة ثلث  
 وخسين واربعمئة مضت من عمارة بيت المقدس وهي مدة لبثه  
 على العمارة واستمر بيت المقدس خرابا سبعين سنة ثم عمر وعمره بعض  
 ملوك الفرس واسمه عند اليهود كيرش واختلف فيه من هو فقيل دارا  
 بن بهمن وقيل هو بهمن المذكور وهو الاصح وبشهاد لصحة ذلك  
 كتاب اشعيا ولما عادت عمارة بيت المقدس تراجعت اليه بنو اسرائيل  
 من العراق وغيره وكانت عمارة في اول سنة تسعين لابتداء ولاية  
 بخت نصر \* قال ابو عيسى ان بني اسرائيل لما تراجعوا الى القدس بعد  
 عمارة صار لهم حكام منهم وكانوا تحت حكم ملوك الفرس واستمروا  
 حتى ظهر الاسكندر في سنة ٤٣٥ لولاية بخت نصر وغلبت اليونان  
 على الفرس ودخلت حينئذ بنو اسرائيل تحت حكم اليونان واقام  
 اليونان من بني اسرائيل ولاية عليهم وكان يقال للتولى عليهم  
 هرذوس واستمر بنو اسرائيل على ذلك حتى خرب بيت المقدس  
 الخراب الثاني وتشت منه بنو اسرائيل **يونس بن متى** عليه  
 السلام **يونس بن متى** ام يونس ولم يشتهر نبي بامه غير عيسى ويونس  
 عليهما السلام كذا ذكره ابن الاثير في الكامل وقد قيل انه من  
 بني اسرائيل وانه من سبط بنيامين وكانت بعثته بعد يوثم بن عزيا  
 وهو احد ملوك بني اسرائيل وكانت وفاة يوثم في سنة خمس عشرة  
 وثمانمئة لوفاة موسى وبعث الله يونس الى اهل نينوى وهي قبالة  
 الموصل بينهما دجلة وكانوا يعبدون الاصنام فنهاهم واوعدهم  
 العذاب في يوم معلوم ان لم يتوبوا وضمن ذلك عن ربه عز وجل

فلما اظلم لهم المذاب آمنوا فكشفه الله عنهم والتقىهم الخوت وسار به  
الى الابله وكان من شانه ما اخبر الله تعالى به في كتابه العزيز ﴿ ارميا  
بن خلقيا عليه السلام ﴾ نبي من انبياء بني اسرائيل كان يعهد صدقيا  
وهو آخر ملوك بني يهوذا بيت المقدس ولما توغلوا في الكفر والعصيان  
عدد بني اسرائيل بخت نصر وهم لا يلبثون اليه فلما رأى انهم  
لا يرجعون عما هم فيه فارقتهم واخفى حتى غزاهم بخت نصر وخرب  
القدس حسب ما تقدم ذكره وكان من قصته ما اخبر الله به في الكتاب  
بقوله \* او كالذي مر على قرية وحشى حاوية على عروشها الآية \*  
وقد قيل ان صاحب القصة هو العزيز والاصح انه ارميا كذا في  
تاريخ ابن سعيد المغرب والله اعلم ﴿ ولادة اسكندر اليوناني ﴾  
سنة ستين ومائتين وخمسة آلاف من حساب آدم وفيها وفاة افلاطون  
الحكيم الالهى في خلبه اسكندر على الفرس سنة ثنتين وثمانين ومائتين  
وخمسة آلاف ووفاة اسكندر سنة تسع وثمانين منها ﴿ زكريا من ولد  
سليمان بن داود عليهما السلام ﴾ وكان نبيا ذكره الله في كتابه العزيز  
وكان نبيارا وهو الذي كفل مريم ام عيسى وكانت مريم بنت  
عمران بن ساتان من ولد سليمان وكانت ام مريم اسمها حنه وكان  
زكريا من زواج اخت حنه واسمها ايشاع فكانت زوج زكريا خالة مريم  
وارسل الله تعالى جبريل فبشر زكريا بعيسى ثم ارسل جبريل فنفتح  
في جيب مريم فبشرت بعيسى وولد عيسى قبل المسيح بستة اشهر  
ثم ولدت مريم عيسى فلما علمت اليهود ان مريم ولدت من غير رجل  
اتهموا زكريا بفساد وطلبوه فهرب واخفى في شجرة عظيمة فقطعوا  
الشجرة وقطعوا زكريا معها وشق فيها نصفين وقيل المشقوق  
في الشجرة انما هو شعيا النبي وكان عمر زكريا حينئذ نحو مائة سنة  
وكان قتله بعد ولادة المسيح لمضى ثلثمائة وثلاث سنين للاسكندر  
فيكون مقتل زكريا بعد ذلك بقليل \* واما يحيى ابنه فانه

نبى صغير وودعا الناس الى عبادة الله ولبس يحيى الشعر واجتهد  
 فى العبادة حتى جعل جسمه وذبح يحيى لما نهى هرذرس عن بنت اخ  
 له ان يتزوجها وقيل اغتصب امرأة اخيه وتزوجها ولم يكن ذلك فى  
 شرعهم مباحا فانكر ذلك عليه وقتل يحيى وقد ذكر فى قتله  
 اسباب كثيرة وهذا اقربها الى الصحة واختلف هل كان ابوه حيا  
 عند قتله فقيل مات قبله وقيل بعده وكذلك اختلف فى دفنه فقيل  
 دفن ببيت المقدس وهو الصحيح وكان قتله قبل رفع المسيح بمدة  
 يسيرة بعد مضى ثلثين سنة من عمر عيسى وكان رفع عيسى بعد  
 نبوته بثلاث سنين والنصارى تسمى يحيى يوحنا المعمدان لكونه عم  
 المسيح عيسى بن مريم عليهما السلام قال فى تقويم التواريخ ولادة  
 يحيى وعيسى سنة اربع وثمانين وخسمائة وخمسة آلاف من هبوط  
 آدم عليه السلام ومريم مفضاه العابدة وولدتها فى بيت لحم وهى  
 قرية قريبة من القدس سنة اربع وثلثمائة لعلبة الاسكندر ثم ان مريم  
 سارت به الى مصر وسار معها ابن عمها يوسف بن يعقوب بن مائان  
 النجار وكان حكيما وزعم بعضهم ان يوسف كان قد تزوج مريم  
 ولكنه لم يقربها وهو اول من انكر حملها ثم علم وتحقق براءتها  
 وسار معها الى مصر واقاما هناك اثنتى عشرة سنة ثم عاد عيسى  
 واهه الى الشام ونزلا الناصرة وبها سميت النصارى واقام بها  
 عيسى حتى بلغ ثلثين سنة فاجى الله اليه وارسله الى الناس وكان  
 يلبس الصوف والشعر ويأكل من نبات الارض وكان الخواريون  
 اثنى عشر رجلا وسألوه المائدة فانزل الله اليه سفرة حراء مغطاة  
 بمنديل فيها سمكة مشوية وحوالها البقول ما خلا الكراث وعند  
 رأسها ملح وعند ذنبها خل ومعها خمسة ارغفة على بعضها  
 زيتون وعلى باقىها رمان وتمر فاكل منها خلق كثير ولم تنقص  
 ولم يأكل منها ذرعاة الا برى وكانت تنزل يوما وتغيب يوما اربعين

ليله ثم رفع الله تعالى المسيح اليه والتي شبهه على الذي دلهم عليه وكان  
 رفعه الى السماء سنة سبع عشرة وستمائة وخمسة آلاف من هبوط آدم  
 عليه السلام وفي تاريخ القدس كل من الولادة والوفاء بعد هذه السنين  
 قال ابن الاثير في الكامل اختلف العلماء في موته قبل رفعه فقيل رفع  
 ولم يموت وقيل بل توفاه الله ثلث ساعات وقيل سبع ساعات ثم  
 احياه وتأول قائل هذا قوله تعالى انه انى متوفيك \* وكان رفعه لمضى  
 ثلثمائة وست وثلثين سنة من غلبه الاسكندر على دارا وكان بين  
 رفعه ومولد النبي صلعم خمسمائة وخمس واربعون سنة تقريبا  
 وكانت ولادة المسيح ايضا لمضى ثلث وثلثين سنة من اول ملك  
 اغسطس ولمضى احدى وعشرين سنة من غلبته على قلوبطرا  
 ملكة اليونان وقيل غير ذلك ولكن هذا هو الاقوى وعاش المسيح  
 اى ان رفع ثلثا وثلثين سنة فكان رفعه في اواخر السنة الاولى  
 من ملك غايوس واما مريم امه فعاشت نحو ثلث وخمسين سنة لانهما  
 حملت بالمسيح لما صار لها ثلث عشرة سنة وعاشت معه مجتمعة  
 ثلثا وثلثين سنة وكسرا وبقيت بعد رفعه ست سنين

### ﴿ نكروبا بيت المقدس ﴾

الجزء الثاني وهلاك اليهود وزوال دولتهم زوالا لا رجوع بعده كان  
 ابتداء عمارته الثانية لمضى الف وسبع وستين سنة لوفاة موسى ولمضى  
 تسع وثمانين سنة من ابتداء ملك بخت نصر والذي عمره هو ملك  
 الفرس اردشير بهمن واسمه عند بني اسرائيل كيرش وقيل كورش وقيل  
 كيرش ملك آخر غير بهمن وكان اسم هرذوس الذي قصد قتل  
 المسيح فيلاطوس فرفع الله عيسى وكان منه ومنهم ما كان ثم ملك  
 طيطوس وفي السنة الاولى من ملكه قصد بيت المقدس ووقع



باليهود وقتلهم واسرهم عن آخرهم الا من اختفى ونهب انقدس  
 وخربه وخرب بيت المقدس واحرق الهيكل واحرق كتبهم وخلا  
 القدس من بني اسرائيل كان لم يغن بالامس ولم تعد لهم بعد  
 ذلك رئاسة ولا حكم وكان ذلك بعد رفع المسيح بنحو اربعين سنة  
 وثلاث مائة وست وسبعين سنة من غلبة الاسكندر ولثمان مائة  
 واحدى عشرة سنة مضت لابتداء ملك بخت نصر وفي تقويم  
 التواريخ سنة سبع وخسين وستمائة وخمسة آلاف من هبوط آدم  
 وفي تاريخ بيت المقدس بعده بستين فيكون لبث بيت المقدس على  
 عمارته الاولى الى حين خربه بخت نصر اربعمائة وثلاثا وخسين سنة  
 ثم لبث على التخريب سبعين سنة ثم عمر ولبث على عمارته الثانية الى  
 حين خربه طيطوس الرومى مرة ثانية سبعمائة واحدى وعشرين  
 سنة \* قال الحسن بن احمد المهلبى فى « المسالك والممالك » ثم تراجع بيت  
 المقدس الى العمارة قليلا قليلا واعتنى به بعض ملوك الروم وسماه  
 ايليا ومعناه بيت الرب فعمره ورسم شعبه واستمر عامرا وهى عمارته  
 الثالثة حتى سارت هيلانة ام قسطنطين الى القدس فى طلب خشبه  
 المسيح التى تزعم النصارى ان المسيح صلب عليها ولما وصلت الى  
 القدس بنت كنيسة قامة على القبر الذى تزعم النصارى ان عيسى  
 دفن به وخربت هيكل بيت المقدس الى الارض وامرت ان يلقى  
 فى موضعه قمامات البلد وزبالته فصار موضع الصخرة مزبلة وبقى  
 الحال على ذلك حتى قدم عمر بن الخطاب رضى الله عنه وقبح  
 القدس فدلّه بعضهم على موضع الهيكل فنظفه عمر من الزبائل  
 وبنى به مسجدا وبقى ذلك المسجد الى ان تولى الوليد بن عبد الملك  
 الاموى فهدم ذلك المسجد وبنى على الاساس القديم المسجد الاقصى  
 وفيه الصخرة وبنى هناك قبابا ايضا سمى بعضها قبة الميزان وبعضها  
 قبة المعراج وبعضها قبة السلسلة والامر على ذلك الى يومنا هذا

هكذا نقله المهلبى العزبى المذكور والعمدة عليه فيكون عمارة  
الوليد هي عمارة الخامسة \* الفرس \* وهذه الامة من اقدم  
امم العالم واشدهم قوة واثارا في الارض وكانت لهم في العالم دولتان  
عظيمنتان طويلتان الاولى منهما الكينية وهي التي غلب عليها  
الاسكندر والثانية الساسانية الكسروية وهي التي غلب عليها  
المسلمون واما قبل هاتين الدولتين فبعيد و اخباره متعارضة ولا خلاف  
بين المحققين انهم من ولد سام بن نوح وارض ايران هي بلاد الفرس  
ولما عربت قيل لها عراق وقيل انهم من ولد ايران بن افريدون  
وهم ينسبون الفرس الى كومرت ومعناه ابن الطين كانت ملوك  
الفرس من اعظم ملوك الارض في قديم الزمان ودولتهم و ترتيبهم  
لايما ثلثهم في ذلك غيرهم وهم اربع طبقات \* الاولى \* يقال لهم  
الفيشدازية ومعناها اول سيرة العدل وعدتها تسعة وهم « اوشنج »  
و « طهمورث » و « جشيد » و « بيوزاسپ » وهو الضحك و « افريدون  
بن افيان » و « منوچهر » و « فراسياب » و « زد » و « كرشاسف »  
وهذه الطبقة قديمة وقد نقل عن مدد ملكهم و حروبهم امورا يا باها  
العقل ويعجبها السمع \* والثانية \* يقال لهم الكينية وهم الذين  
في اول اسمائهم لفظة « كي » وهي لفظة للتبويه قيل معناه الروحاني  
وقيل الجبار وعدة الكينية تسعة ايضا وهم « كيقباز »  
و « كيكائوس » و « كينخسرو » و « كيلهراسف » و « كيشتاسف »  
و « كي ازشير » و « بهمن » و « نخاي بنت ازشير » و « دارا  
الاول » و « دارا الثاني » وهو الذي قتله الاسكندر واستولى  
على ملكه \* والثالثة \* هم بعض ملوك الطوائف ويقال لهم  
الطبقة الاشغانية وعدتهم احد عشر وهم « اشغاب اشغان »  
ويقال « اشك بن اشكان » و « سابور بن اشغان » و « جور بن  
اشغان » و « بيرن الاشغاني » و « جودزر الاشغاني » و « رسي

الاشغاني « و « هرمن الاشغاني » و « اردوان الاشغاني » و « خسرو الاشغاني » و « بلاش الاشغاني » و « اردوان الاصغر الاشغاني » \* الرابعة \* وهم الاكاسرة لان كل واحد منهم يقال له كسرى ويقال لهم ايضا الساسانية نسبة الى جدهم ساسان وملك منهم عدة من النساء بعد الهجرة واستولى عليهم غيرهم من الفرس وكان اولهم اردشبير بن بابك و آخرهم يزدجرد الذي قتل في ايام عثمان بن عفان رضى الله عنه ومدة ملكهم في العالم على ما نقل ابن سعيد من « كتاب تاريخ الامم » لعلي بن حزة الاصفهاني وذلك من زمن كيومرت ابينهم الى مهلك يزدجرد اربعة آلاف سنة ومائتا سنة ونحو احدى وثمانين سنة وكيومرت عندهم هو اول ملك نصب في الارض ويزعون فيما قال المسعودي انه عاش الف سنة والفرس كلهم متفقون على ان كيومرت هو آدم الذي هو اول الخليفة وان اوشهنك هو مهلايل ملك الهند وبالجملة وكان اوشهنك فاضلا محمود السيرة والسياسة بنى بابل والسوس ونزل الهند وعقد على راسه التاج وجلس على السرير وجشيد معناه شعاع القمر فجم هو القمر والشيد هو الشعاع وكذلك خورشيد لان خور اسم الشمس و ملك جشيد الاقاليم السبعة ويوراسپ كان يقال له الدهاك ومعناه عشر آفات فلما عرب قيل الضحاك وملك الارض كلها وكان ابراهيم الخليل عليه السلام في اواخر ايام الضحاك واول ملك افريدون ويقال ان افريدون هو نوح والتحقيق انه من ولد جشيد بينهما تسعة آباء وانه ملك خمسمائة سنة وانه الذي محارثار ثمود واختلف في الضحاك اختلافا كثيرا فبرزع كل من الفرس واليونان والعرب انه منهم والفرس يجعلونه قبل الطوفان لانهم يعترفون بالطوفان وخرج في ايامه باصبهان رجل يقال له « كابي » وكان حدادا فدعا الناس الى مجاهدة الضحاك في سنة ٣٣٩٣ وكان ما كان حتى ملك

افريدون قيل هو ذو القرنين المذكور في القرآن الكريم وكان له ثلاثة اولاد فقسم الارض بينهم اثلاثا احدهم « ايرج » جعل له العراق والهند والحجاز وجعله صاحب اتاج والسريز وفوض اليه الولاية على اخويه و الثاني « شرم » وجعل له الروم وديار مصر والمغرب والثالث « طوج » وجعل له الصين والترك والمشرق جميعه ومنوچهر هو ابن ايرج وكانت امه من ولد اسحق عليه السلام ثم استبد وحل الفرس على دين ابراهيم وفي ايامه ظهر موسى عليه السلام وكان فرعون مصر عاملا لمنوچهر ومطيعا له وافريدون اول من تسمى بكى ومعناه التنزيه اى مخلص متصل بالروحانيات وقيل معناه البهاء لانه يغشاه نور من يوم قتل الضحاك وقيل معناه مدرك الثار وكان في زمان لهراسف بخت نصر وجعله اصعبدا على العراق والاهواز والروم وهو الذى خرب القدس وحضر مع بخت نصر دانيال النبي من بنى اسرائيل والاصح انه لم يكن مليكا مستقلا بنفسه بل كان نائبا للهراسف ثم غزا بخت نصر العرب وكان في زمن معد بن عدنان فقصده طوائف من العرب مسالين فاحسن اليهم وانزلهم شاطيء الفرات وبنوا موضع معسكرهم وسموه الانبار واستمروا كذلك مدة حيوة بخت نصر ورآى رؤيا لم يطق احد من العلماء والسحرة والكهنة ان ينسبه بذلك حتى سأل دانيال فغبرها فبخر بخت نصر ساجدا لدانيال وامر له بالخلع وان يقرب له القرابين وتفسير بخت نصر بالعربية عطارده وهو ينطق \* قال ابن العميد ملك من بعد كورش ابنه قبوس-يوس وغزا مصر واستولى عليها وتسمى بخت نصر الثانى وظهر في ايام كى بشتاسف زرادشت وهو صاحب كتاب المجوس فصدقه ودخل في دينه وكان فيما زعم اهل الكتاب من اهل فلسطين خادما لبعض تلامذة ارميا النبي عليه السلام وعند علماء الفرس انه من نسل منوچهر الملك وان نديا من بنى اسرائيل بعث الى كشتاسف

وهو يبلغ فكان زرادشت وجاماسپ العالم وهو من نسل منوچهر  
ايضا يكتبان بالفارسية ما يقول ذلك النبي بالعبرانية وكان جاماسپ  
يعرف اللسان العربي ويترجمه لزرادشت وقال علماء الفرس ان زرادشت  
جاء بكتاب ادعاء وحيا قال المسعودي ويسمى ذلك الكتاب « نسناه »  
وهو كتاب الزمزمة ويدور على ستين حرفا من حروف المعجم وفسره  
زرادشت وسمى تفسيره « زند » ثم فسر التفسير ثانيا وسماه « زنديه »  
وهذه اللفظة هي التي عربتها العرب زنديق واقسام هذا الكتاب  
عندهم ثلثا قسم في اخبار الامم الماضية وقسم في حدثان المستقبل  
وقسم في نوايسهم وشرائعهم مثل ان المشرق قبلة وان الصلوات في  
الطلوع والزوال والغروب وانها ذات سجيدات ودعوات وجدد  
لهم زرادشت بيوت النيران التي كان منوچهر اخدها ورتب لهم  
عيدين « النيروز » في الاعتدال الربيعي و « المهرجان » في الاعتدال الخريفي  
وامثال ذلك من نوايسهم ولما انقرض ملك الفرس الاول احرق  
الاسكندر هذه الكتب ولما جاء ازديشير جمع الفرس على قراءة سورة  
منها تسمى « استا » وجاماسپ اعلم من اهل آذربيجان وهو اول  
موبدان كان في افرس قاله المسعودي وكان ازديشير بهمن كرميا  
متواضعا علامته على كتفه بقلمه من ازديشير بهمن عبد الله وخادم الله  
والسائس لاسر كم وتفسير بهمن بالعبية الحسن انية وكان بهمن  
متزوجا بابنته خجاني وذلك حلال على دين المجوس فتوفى بهمن  
وهي حامل منه بدارا وساست خجاني الملك بعده احسن سياسة  
ثم ملك دارا وولده ابن سماه دارا باسم نفسه وهو الذي صار ملكه  
الى الاسكندر بن فيلبس وكان ابوه احد ملوك اليونان وكانوا  
طوائف فلما ملك الاسكندر غزاهم واجتمع له ملكهم ثم غزا دارا  
ملك افرس وقتله ثم غزا الهند وتناول اطراف الصين ثم بنى  
الاسكندرية وذللت عليه الملوك وحملت اليه الهدايا والخراج من

كل ناحيه" وراسله ملوك الارض من افريقيه" والمغرب والافرنجه" والصقالبه" والسودان ثم ملك بلاد خراسان والترك واستولى على الملوك يقال على خسه" وثلاثين ملكا وعاد الى بابل فمات بها وقيل هلك في ناحيه" السواد وقيل بشهرزور وكان عمره ستا وثلاثين سنه" وكان ملكه نحو ثلث عشرة سنه" وكان مرضه الخوانيق وقيل اغتيل بالسم وهذا هو صاحب ارسطاطاليس وتلميذه وكان اشقر ازرق ومر في طريقه على بيت المقدس واكرم بنى اسرائيل قيل انه بنى السد على يأجوج ومأجوج والصحيح انه لم يكن منه ذلك بل ذوالقرنين الذى ذكره الله فى القران وهو ملك قديم كان على زمن ابراهيم وقيل انه افريدون وقيل غيره وقد غلط من ظن ان باني السد هو الاسكندر الرومى وذوالقرنين الصعب بن الراض وهو الذى مكن الله له فى الارض وعظم ملكه وبنى السد على يأجوج ومأجوج وهو من حير قاله ابن عباس وقد تقدم الكلام فى تحقيق ذلك \* ولما مات الاسكندر الرومى عرض الملك على ابنه فابى واختار النسك فانقسمت الممالك بين ملوك الطوائف واليونان واستمر بهم الحال على ذلك نحو خمسمائه" واثنى عشرة سنه" حتى قام اردشير بن بابك وجمع ملك الفرس وكانت عدة طوائف الملوك تزيد على تسعين ملكا ولم تورخ فى مبدأ امرهم اسمائهم ولا مدد ملكهم فانهم كانوا ملوكا صغارا فى الاطراف وبقي الامر على ذلك حتى اشتهرت الملوك الاشغانية من بينهم ومالك اشغا وهو اولهم لمضى مائتين وست واربعين سنه" لغلبه" الاسكندر ثم ملك بعده ابنه سابور وكان مولد المسيح فى سنه بضع واربعين سنه خلت من ملكه وقال هرمن يوم هلك «يا معشر الناس اجتنبوا الذنوب كيلا تدلوا بالمعاذير» وانقضى ملك اردوان الاصغر وهو آخر هذه الطبقة" لمضى خمسمائه" واثنى عشرة سنه" لغلبه" الاسكندر واول الاكاسرة اردشير بن بابك وهو

من ولد ساسان بن بهمن المذكور سابقا وكان بين قيامه وبين الهجرة النبوية اربعمائة واثنان وعشرون سنة وكان رصد بطليموس قبله بسبع وسبعين سنة وجميع الاكاسرة الذين كان آخرهم يزدجرد بن شهريار من ولد ازدشير المذكور وظهر في ايام سابور « ماني » الزنديق النقاش صاحب اقول بالنور والظلمة وادعى النبوة واتبعه خلق كثير وهم المسمون بالمانوية والثنوية قال في تقويم التواريخ ظهور الماني المتنبى في سنة احدى وعشرين وثمانمائة وخمسة آلاف يعني من هبوط آدم عليه السلام \* واما ظهور « بله واصان » فكان في سنة عشر وسبعمائة وخمسة آلاف كما في التقويم

### ﴿ انتباه اصحاب الكهف من نومهم ﴾

كان في سنة ست وثلثين وستة آلاف \* وكان لسابور المذكور عناية عظيمة بجمع كتب الفلاسفة لليونانيين ونقلها الى اللغة الفارسية ويقال ان في زمانه اخترع العود وهو آلة اللهو التي يضرب بها وفي ايام صبا سابور بن هرمز وهو سابور الثاني طمعت العرب في بلاده فلما بلغ غلب على العرب وقتل اناسا من تميم وبكر بن وائل وعبد القيس وسمى ذا الاكتاف وقتل النصاري واخرب الكنائس واحرق الانجيل وفي ايام قباد بن فيروز ظهر « مردك » الزنديق المجوسي وادعى النبوة وامر الناس بالتساوي في الاموال واز يشتركوا في النساء لانهم اخوة لاب وام آدم وحواء ودخل قباد في دينه وكان ظهوره من هبوط آدم عليه السلام لسنة ثمانى عشرة ومائة وسنة آلاف ثم ملك « انوشيروان بن قباد » ولما تولى كان صغيرا فلما استقل وجلس على السرير اعاد آل المنذر الى

الحيرة واطرد الحارث عنها وقتل مردك بين يديه واجرق جيفته ونادى باباحه دماء المردكية فقتل منهم في ذلك اليوم عالما كثيرا واباح دماء المانوية ايضا وقتل منهم خلقا كثيرا وثبتت مله المجوسية القديمة وفتح الاسكندرية وتوجه الى عدن فسكن هناك ناحيه من البحر بين جبلين بالصخور رعد الحديد وكان مكرما للعلم محبا للعلم وفي ايامه ترجم كتاب « كليله ودمنة » وترجمه من لسان اليهود وحله بضرب الامثال ويحتاج الى فهم دقيق قال الضهرى وفي ايامه رأى الموبدان ان الابل انصعب تقود الخيل العرب وقد قطعت دجله وانتشرت في بلادها فافرحه ذلك وسياتي تفصيله \* وفي زمانه ولد عبدالله ابو النبي صللم لاربع وثمانين سنة من ملكه وكذلك ولد النبي صللم في السنة الثانية والاربعين من ملكه وذلك عام الفيل ومات انوشيروان في سنة ثمان وثمانين وثمانمائة للاسكندر لمضى سبعة اشهر من السنة المذكورة ثم قام ابنه هرمز ثم سمل پرويز ابنه عينيه وتمك وغيا الروم وجمع في مدة ملكه من الاموال ما لم يجتمع اغبره من الملوك وكان يشتو بالمدائن وبصيف بهمدان وكان له اثنا عشر الف امرأة والف فيل وخسون الف دابة وبنى بيوت انيران وتزوج « شيرين » المغنية وبنى لها قصر شيرين بين حلوان و خانقين ثم قتل على يدى ابنه شيرويه وكانت ام شيرويه مريم بنت ملك الروم \* ولمضى اثنتين وثلثين سنة وخمسة اشهر وخمسة عشر يوما من ملك پرويز هاجر النبي صللم من مكة الى المدينة وكان له من العمر ثلث وخسون سنة فيكون لرسول الله صللم سبع سنين في ايام انوشيروان واثنتا عشرة سنة في ايام هرمز بن انوشيروان وسنة ونصف بالتقريب في الفترة التي كانت بين امسك هرمز وبين استقرار ابنه پرويز واثنتان وثلثون سنة ونصف بالتقريب من ملك پرويز ومجموع ذلك ثلث وخسون سنة وعلى ذلك



فتكون السنة الثالثة والثلاثون من ملك پرويز هي السنة الخامسة  
والثلاثون وتسعمائة للاسكندر بالتقريب وفي ايامه افتتح هرقل عظيم  
الروم يغزو بلاد كسرى وفي مناوبة هذا الغلب بين فارس والروم  
نزلت الآيات من اول سورة الروم قال الطبري وادنى الارض التي  
اشارت اليه الآية هي اذرعاء بصرى التي كانت بها هذه الحروب  
ثم غلبت الروم سبع سنين من ذلك العهد واخبر المسلمون بذلك الوعد  
الكريم لما اهمهم من غلب فارس الروم لان قريشا كانوا يتشيعون  
لفارس لانهم غير دائنين بكتساب والمسلمون يودون غلب الروم لانهم  
اهل كتاب وفي كتاب التفسير بسط ما وقع في ذلك بينهم وپرويز  
هذا هو الذي قتل النعمان بن المنذر ملك العرب \* واتفق صاحب  
التقويم وتاريخ القدس على ان ولادة النبي صلى الله عليه وآله  
وسلم كانت في سنة ثلث وستين ومائة وستة آلاف والله اعلم من هبوط  
آدم عليه السلام \* قال الشيخ رفيع الدين بن احمد ولى الله المحدث  
الدهلوى لا يخفى ان هذه السنين سنون شمسية والسنون المأخوذة من  
مولد النبي صللم قرية وجهها في الحسار لا يخلو عن مساححة بل  
المناسب اما ارجاع ما بعد المواد الى التسمية او ارجاع ما قبله الى  
القمرية \* فاعلم ان من هبوط آدم عليه السلام الى المولد الشريف  
اذا اخذت قرية صارت ستة آلاف وثلثمائة واحدى وخسين سنة  
قرية ومائتين وتسعة وعشرين يوما وهو قريب من سبعة اشهر  
ومن المولد الشريف الى آخر سنة من الهجرة المقدسة ثلث وخسون  
والف ومائتان فن هبوط آدم عليه السلام الى آخر تلك السنة سبعة  
آلاف وستمائة واربع وستون سنة قرية واشهر وايضا فن المولد  
الشريف الى آخر السنة المذكورة الف ومائتان وثمانى عشرة سنة شمسية  
وستون يوما بالتقريب وهو قريب من شهرين فن هبوط آدم عليه السلام  
الى آخر السنة المذكورة سبعة آلاف وثلثمائة واحدى وسبعون سنة

شمسية فاحفظ فان جمهور اهل التاريخ ومنهم صاحبها تاريخ  
 انقدس والخليل وتقويم التواريخ قد خلطا الامر وغفلا عن التمييز  
 والله الهادي انتهى وسياتي لذلك مزيد ايضاح ان شاء الله تعالى \*  
 ولما ملك شبرويه وكان ردى المزاج كثير الامراض صغير الخلق  
 قتل اخوته السبعة عشر ثم ندم على قتلهم وصار يبكي ليلا ونهارا  
 ويرمي التاج عن رأسه ثم هلك وملك اردشير بن شبرويه وكان ابن  
 سبع سنين وقتل وملك شهريران ولم يكن من اهل بيت المملكة  
 ثم قتل وولوا الملك بوران بنت كسرى پرويز فاحسنت السيرة ثم هلكت  
 بعد سنة واربعة اشهر وملك بعدها خشنشدة من بني عم كسرى پرويز  
 وكان ملكه اقل من شهر وقتل ثم ملكت ارزمي دخت بنت  
 كسرى پرويز وكانت من احسن النساء صورة فخطبها فرخ هرمز  
 فقتله فجمع رستم بن فرخ المذكور عسكره وقتلها ثم ولوا مكانها  
 كسرى بن مهر وقتلوه بعد ايام ولم يجدوا من يملكونه من بيت المملكة  
 فولوا رجلا يقال له فيروز بن خسستان يزعم انه من نسل انوشيروان  
 ثم قتلوه ثم ملك فرخ زاد خسرو من اولاد انوشيروان وملك ستة  
 اشهر وقتلوه ثم ملك يزدجرد بن شهربار من نسل اردشير بن بابك وكان  
 ملكه كالخيال بالنسبة الى ملك آباءه وغزت المسلمون بلادهم وكان  
 عمره الى ان قتل بمرور عشرين سنة وكان مقتله في خلافة عثمان  
 رضى الله عنه في سنة احدى وثلثين للهجرة وهو آخر من ملك  
 منهم وزال ملكهم بالاسلام زوالا الى الابد وهذه هى سياقة الخبر  
 عن دولة الفرس عند المحققين \* قال الطبرى فجميع سنى العالم من  
 آدم الى الهجرة على ما يزعمه اليهود اربعة آلاف سنة وستائة  
 واثنان واربعون سنة وعلى ما يدعيه النصارى فى توراة اليونانيين  
 ستة آلاف سنة غير ثمانى سنين وعلى ما يقوله الفرس الى مقتل  
 يزدجرد اربعة آلاف ومائة وثمانون سنة ومقتل يزدجرد عندهم

لثلاثين من الهجرة واما عند اهل الاسلام فبين آدم ونوح عشرة قرون والقرن مائة سنة و بين نوح و ابراهيم كذلك و بين ابراهيم و موسى كذلك و نقله الطبرى عن ابن عباس و محمد بن عمرو بن واقد الاسلامى عن جماعة من اهل العلم و قال ان الفترة بين عيسى و بين محمد صلعم ستمائة سنة و رواه عن سلمان الفارسى و كعب الاحبار قال ابن خلدون و الله اعلم بالحق فى ذلك و البقاء لله الواحد القهار

### ﴿ ذكر فراغة مصر ﴾

هم ملوك القبط بالديار المصرية و كانوا اهل ملك عظيم فى الدهور الخالية و الازمان السالفة و كانوا اخلاطا من الامم ما بين قبلى و يونانى و عمليقي الا ان جهرتهم قبط و اكثر ما تملك مصر الغرباء و كانوا صابئين يعبدون الاصنام و صار بعد الطوفان بمصر علماء بضروب من العلوم خاصة بعلم الطب و الفلك و النجوم و الكيمياء و كانت مدينته منف هى كرسى المملكة حتى ملك الوليد بن مصعب و هو فرعون موسى عليه السلام و كان من العمالقة و هو الاظهر و قيل انه فرعون يوسف و طال عمره الى ايام موسى و ذكر القرطبي ان الوليد المذكور من القبط و هو الذى ادعى الربوبية و كان من شأنه و شان موسى ما حكاه الله سبحانه فى كتابه العزيز و لما هلك ملكت القبط بعده دلوكة المشهورة بالمجوز من بنات ملوك القبط و انتهى السحر اليها و طال عمرها و لما قتل بخت نصر فرعون مصر بقيت خرابا اربعين سنة حتى انقرضت دولة بنى بخت نصر فتوالت ولاة الفرس عليها فكان منهم طخارست و فى ايامه كان بقراط الحكيم حتى غلب عليها الاسكندر و « الخطط » للمقرئى اجع التواريخ لمصر و ليس ذكر ملوك اليونان و ملوك الروم من غرضنا فى هذا المقام و اما « ملوك العرب قبل الاسلام » فاول من نزل اليمن قحطان

بن عابر بن شالح المقدم الذكر ثم ملك بعده ابنه يعرب وهو اول  
من نطق بالعربية على ما ذكر ثم ابنه يشجب ثم ابنه عبد شمس  
وسمى سبأ وهو الذي بنى السد بارض مارب وفجر اليه سبعين  
نهرًا وساق اليه السيول من امد بعيد ثم ابنه حير بن سبأ الى ان  
ملك بلقيس بنت الهدهاد عشرين سنة وتزوجها سليمان بن داود  
عليهما السلام الى ان ملك ذونواس وكان من لا يتهود القاه في  
اخدود مضطرم نارًا فقبل له صاحب الاخدود ثم ملك بعده  
ذو جدن وهو آخر ملوك حير وكانت مدة ملكهم على ما قبل الفين  
وعشرين سنة قال صاحب تواريخ الامم ليس في جميع التواريخ  
اسم من تاريخ ملوك حير لما يذكر فيه من كثرة عدد سنيهم مع  
قلة عدد ملوكهم فانهم يزعمون ان ملوكهم ستة وعشرون ملكًا  
ملكوا في مدة الفين وعشرين سنة ثم ملك اليمين بعدهم من الحبشة  
اربع ومن الفرس ثمانية ثم صارت اليمين للاسلام \* وكان اول من  
ملك على العرب بارض الحيرة مالك بن فهم من ولد يعرب بن قحطان  
وكان ملكه قبل الاكاسرة ثم ملكه اللخميون واولهم عمرو بن عدى  
الى ان ملكه المنذر بن النعمان وسمته العرب المغرور واستمر ملكا  
للحيرة الى ان قدم اليها خالد بن الوليد واستولى على الحيرة وكانت  
ملوك غسان عمالا للقياصرة على عرب الشام واصل غسان من اليمين  
من ولد كهيلان بن سبأ واول من ملك منهم « جفنة بن عمرو » وآخرهم  
« جبلة بن الابهيم » وهو الذي اسلم في خلافة عمر بن الخطاب وقد  
اختلف في مدة ملك الغسانية فقبل اربعمائة سنة وقيل ستمائة سنة  
وقيل بين ذلك \* واما جرهم فهم صنفان الاولى وكانوا على عهد  
عاد فبادوا ودرست اخبارهم وهم من العرب البادية واما جرهم  
الثانية فهم من ولد قحطان فلك يعرب اليمين واخوه جرهم الحجاز  
وهم الذين اتصل بهم اسمعيل وتزوج منهم واول ملوك كندة

حجر بن عمرو وقيل له آكل المرار وآخرهم الحارث ومن ملوك العرب « عمرو بن لحي » ملك الحجاز وهو اول من جعل الاصنام على الكعبة وعبدها فاطاعته العرب وعبدوها معه واستمرت العرب على تلك العبادة حتى جاء الاسلام ومنهم زهير بن حباب وزهير بن جذيمة والحارث بن ظالم وقيس بن زهير ولهم ايام ذكرها المؤرخون واطالوا في بيانها ومنها « يوم ذي قار » وكان في سنة اربعين من مولد رسول الله صلّم وقيل في عام وقعة بدر والاول اولى قال ابن خلدون ان جميع العرب يرجعون الى ثلاثة انساب وهي « عدنان » و « قحطان » و « قضاة » فاما عدنان فهو من ولد اسمعيل بالاتفاق الا الاباء الذين بينه وبين اسمعيل فليس فيه شيء يرجع الى يقينه وغير عدنان من ولد اسمعيل قد انقرضوا فليس على وجه الارض منهم احد واما قحطان فقيل من ولد اسمعيل وهو ظاهر كلام البخاري في قوله باب نسبة اليمن الى اسمعيل واما قضاة فقيل انها من حبر قاله ابن اسحق والكلبي وطائفة وقيل غير ذلك والنسب البعيد يحيل الظنون ولا يرجع فيه الى يقين

### ﴿ ذكر الامم ﴾

الامة الجماعة هو في اللفظ واحد وفي المعنى جمع وكل جنس من الحيوان امة وفي الحديث \* لولا ان الكلاب امة من الامم لامرت بقتلها \* ﴿ امة السريان ﴾ هي اقدم الامم وكلام آدم وبنيه بالسرياني وملتهم هي ملة الصابئين ويذكرون انهم اخذوا دينهم عن شيث وادريس ولهم كتاب يسمونه « صحف شيث » ولهم صلوات سبع وصوم ثلاثين يوما واعياد عند نزول الكواكب الخمسة المتحيرة بيوت اشرافها ويعظمون مكة ولهم بظاهر حران مكان يحجونه ويعظمون اهرام مصر ويزعمون ان احدهما قبر شيث والاخر قبر ادريس

والآخر قبر صابى بن ادريس \* قال ابن حزم والدين الذى انتحله الصابئون اقدم الاديان على وجه الدهر والغالب على الدنيا الى ان احدثوا فيه الحوادث فبعث الله تعالى اليهم ابراهيم بالدين الذى نحن عليه الآن \* قال الشهرستاني وهم يقاتلون الحنيفية ومدار مذهبهم التعصب للروحانيين كما ان مدار مذهب الحنفاء التعصب للبشر والجسمانيين \* امة القبط \* وهم من ولد حام بن نوح وكان سكنهم بديار مصر فاختلط بهم طوائف كثيرة وكانوا فى سالف الدهر صابئية وكانت ملوكهم تلقب الفراعنة يعبدون الهياكل والاصنام وهذه الامة اقدم امم العالم واطولهم امدا فى الملك واختصوا بملك مصر وما اليها ملوكها من لدن الخليفة الى ان صبحهم الاسلام بها فانزعجها المسلمون من ايديهم ولعهدهم كان الفتح وربما غلب عليهم جميع من عاصرهم من الامم حين يستفحل امرهم مثل العمالقة والفرس والروم واليونان فيستولون على مصر من ايديهم ثم يتقلص ظلهم فراجع القبط ملكهم هكذا الى ان انقرضوا فى مملكة الاسلام \* امة الفرس \* ومساكنهم وسط المعمور يقال لها ارض فارس منها كرمان والاهواز واقايم يطول ذكرها وجميع ما دون جيحون من تلك الجهات يقال له ايران وهى ارض الفرس واما ما وراء جيحون فيقال له توران وهو ارض الترك وقد اختلف فى نسب الفرس فقولهم من ولد فارس بن ارم بن سام وقيل من ولد يافث وهم يقولون انهم من ولد كيومرث وهو عندهم الذى ابتداء منه النسل مثل آدم عندنا ويذكرون ان الملك لم يزل فيهم من كيومرث الى غلبة الاسلام خلا تقطع حصل فى مدد يسيرة لا يعتمد به مثل تغلب الضحاك وفراسياب التركى وملوك الفرس عند الامم اعظم ملوك العالم وكانت لهم العقول الوافرة والاحلام الراجحة وكان لهم من ترتيب المملكة ما لم يلحقهم فيه احد من

الملوك وهم فرق كثيرة فمنهم الديلم وهم سكان الجبال ومنهم الجبل  
 وارضهم هي ساحل بحر طبرستان ومنهم الكرد ومنزلهم جبال  
 شهرزور وقيل ان الكرد من العرب ثم تذبوا وقيل انهم اعراب  
 العجم وكان للفرس ملة قديمة يقال لها الكيومر تبة اثبتوا لها قديما  
 وسموه «يزدان» والها مخلوقا من الظلمة وسموه «اهرمن» والاول عندهم  
 هو الله والثاني ابليس واصل دينهم تعظيم النور والحرز من  
 الظلمة ولهذا عبدوا النيران حتى ظهر زرادشت من قرية من قرى  
 آذربيجان فصارت الفرس على دينه ولهم في خلق زرادشت وولادته  
 كلام طويل لا فائدة فيه وقال باله يسمى «ارمزد» بالفارسي وانه  
 خالق النور والظلم وهو واحد لا شريك له ولهم اعياد ورسوم  
 منها النوروز والتبركان والمهرجان والفروردجان والكنبهارات زعم  
 زرادشت ان في كل يوم خلق الله نوعا من الخليفة من سماء وارض  
 وماء ونبات وحيوان وانس فتم خلق العالم في ستة ايام **امه اليونان**  
 وهم نجموا من رجل اسمه «البن» ولد سنة اربع وسبعين لمولد موسى  
 عليه السلام ولم يعملوا قبل ذلك وكانوا اهل شعر وفصاحة ثم  
 صارت فيهم الفلسفة في زمان بنحت نصر \* قال الشهرستاني ان  
 ايدقليس كان في زمن داود النبي عليه السلام وكذلك فيثاغورس  
 كان في زمن سليمان وهذا يخالف ما سبق فان بنحت نصر بعد  
 سليمان **بكثر** من اربعمئة سنة وبلاد اليونان كانت على الخليج  
 القسطنطيني من شرقيه وغريه الى البحر المحيط وهو بين بحر الروم  
 وبحر القلزم واسم القلزم في القديم بحر نيطش وهم فرقتان الاغريقيون  
 واللاتينيون قيل انهم من ولديا فت وهو الصحيح باتفاق من المحققين  
 وقيل من جملة الروم من ولد العيص بن يعقوب النبي وكانت ملوكهم  
 من اعظم الملوك ودولتهم من افخر الدول ولم يزلوا كذلك حتى غلبت  
 عليهم الروم ولم يبق لهم **ذكر** وكانت لهم الدولتان العظيمتان

الاسكندر والقيصرة من بعده الذين صبحهم الاسلام وهم ملوك  
 بالشام وجميع العلوم العقلية مأخوذة عنهم مثل العلوم المنطقية  
 والطبيعية والالهية والرياضية وكانوا يسمون العلم الرياضى جوهرًا  
 مطريا وهو المشتمل على علم الهيئة والهندسة والحساب والمخون  
 والايقاع وغير ذلك وكان العالم بها يسمى فيلسوفا وتفسيره محب  
 الحكمة ومن فلاسفتهم «تاليس الملقى» وكان في زمن بخت نصر  
 واخذ عن لقمان و«ايدقليس» و«فيثاغورس» وكانا في زمن داود  
 وسليمان عليهما السلام وزعم فيثاغورس انه سمع حفيف الفلك ووصل  
 الى مقام الملك وقال ما سمعت شيئا الذ من حركات الافلاك ولا رايت  
 شيئا ابهى من صورتها و«بقراط الحكيم» ونجم في سنة ١٦٦ لبحث نصر  
 فيكون قبل الهجرة بالف ومائة وبضع وسبعين سنة و«سقراط»  
 اقام في غار ونهى الناس عن الشرك وعبادة الاوثان حتى قتل في  
 الحبس بالمسم و«افلاطون الالهى» قام مقام سقراط حين اغتيل  
 وجلس على كرسيه و«ارسطوطالبس» كان تلميذا لافلاطون وكان  
 افلاطون كبير حكماء الخليفة غير منازع كان يعلم الحكمة وهو ماش  
 تحت الرواق المظلل له من حر الشمس فسمى تلاميذه بالمشائين في  
 زمن الاسكندر وكان ملكه لعهد اربعة آلاف وثمانمائة من عهد  
 الخليفة ولعهد اربعمائة او نحوها من بناء رومة وبين الاسكندر  
 والهجرة تسعمائة واربع وثلثون سنة فيكون افلاطون قبل ذلك  
 بمدة يسيرة وكذلك سقراط قبله بمدة يسيرة ايضا فبالتقريب يكون  
 بين سقراط والهجرة نحو الف سنة وبين افلاطون والهجرة اقل  
 من الف سنة و«طيمائوس» هو من مشايخ افلاطون ومن تلامذة  
 ارسطو الاسكندر الذى ملك غالب المعمور من الغرب الى الشرق  
 واستولى على بلاد فارس وتخطاها الى بلاد الهند فلكها ثم زحف  
 الى بلاد الهند فغلب على اكثرها وحارب «فور» ملك الهند فانهرم



واخذه الاسكندر اسيرا بعد حروب طويلة وغلب على جميع طوائف الهنود وملك بلاد الصين والسند واقام يتعلم على ارسطو خمس سنين وبلغ فيها احسن المبالغ ونال من الفلسفة ما لم ينله سائر تلاميذه ومنهم « برفلس » وكان بعد ارسطو وصنف كتابا اورد فيه شيئا من قدم العالم ومنهم « طيموخارس » حكيم رياضى عالم بهياة الفلك رصد الكواكب في زمانه ذكره بطليموس في المجسطى وكان قبل بطليموس باربعمائة وعشرين سنة و « فرفوروس » من اهل مدينة صور على البحر الرومى بالشام كان بعد زمان جالينوس فسر مشكلات كتب ارسطو و « فلوطيس » نقل تصانيف ارسطو من الرومى الى السريانى قال ولا اعلم ان شيئا منها خرج الى العربى و « فولس الاجانيطى » ويعرف بالقوابلى كان خبيرا بطب النساء كثير المعانات له وكان مقامه بالاسكندرية و « لسلون المتعصب » يقرى فلسفة افلاطون وينتصر لها و « مقسطراطيس » شرح كتب ارسطو واخرجها الى العربى و « منظر الاسكندري » كان اماما في علم الفلك واجتمع هو وافطين بالاسكندرية واحكما آلات الرصد ورصدا الكواكب وحقاها وكانا قبل بطليموس بنحو خمسمائة واحدى وسبعين سنة و « مورطس » له رياضة وحيـل صنف كتابا فى الآلة المسماة « بالارغن » وهى آلة تسمع على ستين ميلا و « مغنس » من اهل حص من تلامذة بقراط وله كتاب البول وغيره و « مثروديطوس » كان طبيبباركب مججونا يسمى باسمه وكان معنيا بتجربة الادوية واما « بطليموس و جالينوس » فرزمانهما متأخر عن زمان اليونان وكانا فى زمن الروم واحدهما قريب من الآخر وكان بطليموس مقدما على جالينوس بقليل وكان بين رصد بطليموس ورصد المأمون ستمائة وتسعون سنة وكان رصد المأمون بعد سنة مائتين للهجرة فيكون بين الهجرة ورصد بطليموس

اربعمائة وتسعون سنة بالتقريب و بين جالينوس والهجرة اكثر من  
 اربعمائة سنة بقليل و ذلك كله بالتقريب \* قال ابن خلدون و من حكماء  
 اليونانيين « انكيشاغورس » كان مع حكمته مبرزا في علم الطب وبعث  
 به يهمن ملك الفرس الى ملك اليونان فامتنع من ايضاده عليه ضمانته  
 به و كان من تلامذته جالينوس لعهد عيسى عليه السلام و مات  
 بصقلية و دفن بها « اقليدس » صاحب كتاب الاستقصآت المسمى  
 باسمه و كان في ايام ملوك البطالسة و لم يكن بعد ارسطو و يعيد و ليس  
 هو مخترع كتاب اقليدس بل هو جامع له و محرره و محققه و منهم  
 « ابرخس » رصد الكواكب و حققها و كان بين رصده و رصد  
 بطليموس مائتان و خمس و ثمانون سنة فارسية بالتقريب \* امة اليهود \*  
 هم بنو اسرائيل يعقوب بن اسحق بن ابراهيم الخليل و كان لاسرائيل  
 اثنا عشر ابنا و هم الاسباط و جميع بني اسرائيل هم اولاد الاسباط  
 و امة اليهود اعم منهم لان كثيرا من اجناس العرب و الروم و الفرس  
 و غيرهم صاروا يهودا و لم يكونوا من بني اسرائيل و انما بنو اسرائيل  
 هم الاصل في هذه الملة و غيرهم دخيل فيها و اما اسم اليهود  
 فيقال هاد الرجل اى رجوع و تاب و انما لزمهم هذا الاسم لقول موسى  
 \* انا هدنا اليك \* اى رجعنا \* و قال البيروتي في الآثار الباقية  
 ليس ذلك بشئ و انما سمي هؤلاء باليهود نسبة الى يهوذا احد  
 الاسباط و ابدلت المعجمة بالمهملة قلت و هذا هو الصواب لان القرآن  
 عربى و التوراة عبرانية و افرقت اليهود فرقا كثيرة \* امة النصارى \*  
 و هم امة المسيح عليه السلام و لهم في تجسد الكلمة مذاهب شتى  
 منهم من قال اشرفت على الجسد اشراق النور على الجسم المشف  
 و منهم من قال انطبعت فيه انطباع النقش في الشمعة و منهم من قال  
 تدرع اللاهوت بالناسوت و منهم من قال ما زجت الكلمة جسد المسيح  
 مما زجة اللبن الماء و اتفقت النصارى على ان المسيح قتلته اليهود و صلبوه

وافترقت على اثنتين وسبعين فرقة كبارهم ثلث فرق. الملكية والنسطورية واليعقوبية \* والبطاركة للنصارى بمنزلة الأئمة اصحاب المذاهب للمسلمين والمطارنة مثل القضاة والاساقفة مثل المفتين والقسيسون بمنزلة القراء والجالثيق بمنزلة الامام الذي يؤم في الصلوة والشمامسة بمنزلة المؤذنين وقومه المساجد ومن اعيادهم الشعانين وجمعة الصليب وعيد الفصح ويوم الاحد والسلاقا وعيد البنديقسطي والدنح وعيد الصليب والميلاد \* واما الانجيل فهو كتاب يتضمن اخبار المسيح من ولادته الى وقت خروجه من هذا العالم كتبه اربعة نفر من اصحابه وهم « متى » كتبه بفلسطين بالعبرانية و « مرقوس » كتبه ببلاد الروم باللغة الرومية و « لوقا » كتبه بالاسكندرية باللغة اليونانية و « يوحنا » كتبه بافسس بايونانية ايضا \* ومن الامم الداخلة في دين النصارى امة الروم كانوا صابئة حتى تنصر قسطنطين وجمهم عليه حتى تنصروا عن آخرهم \* واما امم النصارى فهي الارمن والروم والبلغار وكان اصل الكرج والجراسة نصارى الا انهم الآن مسلمون واما المسلمون القاطنون في جهات الروم ايلي فاصلهم نصارى ويوجد في سورية وحلب وبغداد وغيرها من الممالك العثمانية نصارى ولغتهم العربية وبقية النصارى في بلاد اوربا وامريكا وغيرها وهم امم مختلفة منهم الالمان والانكليز اعني البريطانيين والفرنساويون والاطليانيون والروس وغيرهم والانكليزيون هم المستولون الآن على سلطنة الهند \* امة الهند \* فرق كثيرة ذكرها الشهرستاني في « الملل والنحل » منهم الباسومية واليهودية وعبدة الاصنام وعباد النار ومنهم البراهمة اصحاب الفكرة

وهم اهل العلم بالفلك والتجوم على طريقة تخالف طريقة منجمي الروم  
والعجم وللهند ممالك منها مملكة قنوج وهي منقطعة عن البحر ولاهلها  
اصنام يتوارثون عبادتها ويزعمون ان لها نحو مائتي الف سنة قاله  
ابو الفدا وهي اليوم خاوية على عروشها كان لم تغن بالاس ولنعم  
ما قيل

- \* ورايت معالم دارسة \* رسمته مزاوله السبل \*  
\* وسالت رسوم الاربع ما \* فعلت بك سابقه الازل \*  
\* فاجابت قال الله لنا \* وسؤالك من جهة الغفل \*  
\* تلك الايام نداولها \* لامكت لهن على رجل \*

وكانت هذه البلدة هي موطن آباءنا منذ ثلثمائة سنة تقريبا حتى  
خرجنا منها منذ اعوام ثم لم نعد ونزلنا ببلدة بهوپال وبها نعيش  
في هذه الايام وهي سنة احدى وتسعين ومائتين والف هجرية  
وجزائر بحر الهند في نهاية الكثرة وهي في البحر قبالة هذه الممالك  
ولها ملوك وطوائف وايام ومحاربات قداكثر المصنفون فيها الكلام  
وقد ذكرنا طرفا من حالها وخبر قنوج في كتابنا \* حجج الكرامة في آثار  
القيامة \* فان شئت ان تطلع على منظم ماجرياتها وتعلمها فارجع اليه  
تجده كتابا لم يواف مثله قبل ذلك الزمان وبالله التوفيق وهو المستعان  
\* امة السند \* وهم غربي الهند منها على جانب البحر ويقال لها بلاد  
اللان ومنها في البر الى جانب الجبل وكل من ملك السند يقال لها  
رتبيل ومن المدن الاول ملتان والمنصورة ومن الثاني قشمير وكان  
المسلمون ظاهرين عليها ثم صارت هي والهند في ايدي الكفار من  
البرطانية النصرانية منذ مائة عام بل ازيد من ذلك \* ام السودان \*  
قيل هم من ولد حام واديانهم مختلفة فمنهم مجوس ومنهم من يعبد  
الحيات ومنهم صاحب اوثان وقد روى عن جالينوس انهم يختصون

بمشر خصال وهي تغفل الشعر وخفة اللحم وانتشار المنخرين وغلاظ الشفتين وتحدد الاسنان ونبق الجلد وسواد اللون وتشقق اليدين والرجلين وطول الذكر وكثرة الطرب ومن اعظم امهم «الجيش» وبلادهم تقابل الحجاز وبينهما البحر وهي بلاد طويلة عريضة وخصيانهم افخر الخصيان ومنهم «النوبة» يقال ان لقمان الحكيم الذي كان مع داود عليه السلام من النوبة ومنهم ذوالنون المصري وبلال بن حامه مؤذن النبي صلعم ومنهم «البيجا» وهم شديدا السواد عراة يعبدون الاوثان وهم اهل امن وحسن مرافقة للتجار ومنهم «الدمادم» وبلادهم على النيل فوق بلاد الزنج وهم تتر السودان خرجوا عليهم وقتلوا فيهم كما جرى للتر مع المسلمين وهم مهملون في اديانهم ومنهم زنج وهم اشد السودان سوادا يعبدون الاوثان واهل باس وقساوة ومنهم «التكرور» وهم على غربي النيل كفار ومسلمون ومنهم «الكاتم» وهم على مذهب مالك ومدينه «غانه» هي من اعظم مدن السودان وهي في اقصى جنوب المغرب \* اثم الصين \* هي بلاد طويلة عريضة من المشرق الى المغرب اكثر من مسيرة شهرين طولاً و عرضاً من بحر الصين في الجنوب الى سد بأجوج ومأجوج في الشمال وقيل ان عرضها اكثر من طولها حتى يشتمل على الاقاليم السبعة واهل الصين احسن الناس سياسة واكثرهم عدلاً واحذق الناس في الصناعات وهم قصار القدود عظام الرؤوس اهل مذاهب مختلفة مجوس واهل اوثان واهل نيران ومدينتهم الكبرى يقال لها جدان والصين الاقصى ويقال له صين الصين هونهايذ العمارة من جهه المشرق وليس وراه غير البحر المحيط ومدينته العظمى يقال لها السيلي \* بنو كنعان \* هم اهل الشام وانما سمي الشام شاما لسكنى سام بن نوح به وسام اسمه بالعبرانية شام بالمعجمة وقيل تشاءمت به بنو كنعان هو ابن حام بن نوح وسار منهم طائفة الى المغرب وهم البربر \* امه البربر \*

اختلف فيهم اختلافا كثيرا فقليل انهم من ولد حام وهم يزعمون انهم من ولد قيس عيلان وصنهاجة منهم تزعم انها من ولد افريقس الحميري وزانته منهم تزعم انها من لحم والاصح انهم من ولد كنعان بن مازبع بن حام ولما قتل ملكهم جالوت وكان كل من ملك بني كنعان يلقب جالوت الى ان قتل داود جالوت آخر ملوكهم تفرقت بنو كنعان وقصدت منهم طائفة بلاد المغرب وسكنوا تلك البلاد وهم البربر وقبائل البربر كثيرة جدا منهم كتامة وصنهاجة والمصامدة وبرغواطة وهم مثل العرب في سكنى الصحارى واهم لسان غير العربي قال ابو سعيد ولغاتهم ترجع الى اصول واحدة وتختلف فروعها حتى لا تفهم الا بترجمان \* امة عاد \* هم من ولد عاد من ولد سام بن نوح وبلادهم الاحقاف متصلة باليمن واول من ملك منهم شداد قال الزنجشري ان شدادا هو الذي بنى مدينة ارم في صحارى عدن وشيدها بصخور الذهب واساطين الياقوت والزبرجد يحاكي بها الجنة لما سمع وصفها طعينا منه وعتوا ويقال ان باني ارم هذه هو ارم بن عاد وذكر ابن سعيد عن البيهقي هو ارم بن شداد بن عاد الاكبر انتهى \* والصحيح انه ليس هناك مدينة اسمها ارم وانما هذا من خرافات القصاص وانما ينقله ضعفاء المفسرين وارم المذكورة في قوله تعالى \* ارم ذات العماد \* القبيلة لا البلد وكانوا ذوى قوة وبطش وكان لهم في الارض آثار عظيمة حتى قال لهم هود عليه السلام \* ابنون بكل ريع آية تعبثون وتتخذون مصانع لعلكم تخلدون واذا بطشتم بطشتم جبارين \* وقد كثرت الاختلاف في ذكرهم وجميع ما ذكروا من ذلك مضطرب غير قريب للصحة \* امة العمالقة \* هم من ولد عمليق بن لاوذ بن سام بهم يضرب المثل في الطول والجسمان نزلوا بصنعاء من اليمن ثم تحولوا الى الحرم وكان منهم جماعة بالشام واهل عمان البحرين وهم الذين قاتلهم

موسى ثم يوشع فافناهم وكان منهم فراعنة مصر والكنعانيون ومن ملك يثرب وخيبر وتلك النواحي \* امم العرب \* العرب الجاهلية اصناف ولهم مذاهب مختلفة ذكرها الشهرستاني في الملل والنحل وقسمهم المؤرخون الى ثلاثة اقسام بائدة وعاربة ومستعربة « اما البائدة » فهم العرب الاول الذين ذهبت عنا تفاصيل اخبارهم لتقدم عهدهم وهم عاد وثمود وجرهم الاولى وكانت على عهد عاد فبادوا ودرست اخبارهم واما جرهم الثانية فهم من ولد قحطان وثبت ان قحطان كان يتكلم بالعربية ولقنها عن الاجيال قبله فكانت لغة بنيهم ولذلك سموا العرب المستعربة ولم يكن في اباة قحطان من لدن نوح عليه السلام اليه من يتكلم بالعربية وكذلك كان اخوه قانع وبنيه انما يتكلمون بالعجمية الى ان جاء اسمعيل بن ابراهيم فتعلم العربية من جرهم فكانت لغة بنيهم وهم اهل الطبقة الثالثة المسمون بالعرب المتابعة للعرب ولم يبق من ذكر العرب البائدة الا القليل « واما العرب العاربة » فهم عرب اليمن من ولد قحطان وهذه الامة اقدم الامم من بعد قوم نوح واعظمهم قدرة واشدهم قوة وآثارا في الارض واول اجيال العرب من الخليفة فيما سمعنا لان اخبار القرون الماضية من قبلهم يمتنع اطلاعنا عليها لتطاول الاحقاب ودروسها الا ما يقصه علينا الكتاب ويؤثر من الانبياء بوحى الله اليهم وما سوى ذلك من الاخبار الازلية فنقطع الاسناد ولذلك كان المعتمد عند الاثبات في اخبارهم ما تنطق به آية القرآن في قصص الانبياء الاقدمين او ما ينقله زعماء المفسرين في تفسيرها من اخبارهم وذكر دولهم وحرورهم ينقلون ذلك عن السلف من التابعين الذين اخذوا عن الصحابة او سمعوه ممن هاجر الى الاسلام من احبار اليهود وعلماهم اهل التوراة اقدم الصحف المنزلة فيما علمناه وما سوى ذلك من حطام المفسرين واساطير القصص وكتب بدء الخليفة فلا نهول على شئ

منه وان وجد لمشاهير العلماء تأليف مثل « كتاب الياقوتية » للطبرى و « البدء » لـالكسائي فلما نحووا فيها منحنى القصاص وجروا على اساليبهم ولم يلتزموا فيها الصحة ولا ضمنوا لنا الوثوق بها فلا ينبغي التعويل عليها وتترك وشانها واخبار هذا الجيل من العرب وان لم يقع لها ذكر في التوراة الا ان بنى اسرائيل من بين اهل الكتاب اقرب اليهم عصرا واوعى لاخبارهم فلذلك يعتمد نقل المهاجرة منهم لاخبار هذا الجيل \* ثم ان هذه الامم على ما نزل كان لهم ملوك ودول « واما العرب المستعربة » فهم ولد اسمعيل بن ابراهيم عليهما السلام ومن العاربة بنو جرهم وكانت مساكنهم بالحجاز ومنهم بنو سبأ واسم سبأ عبد شمس فلما اكثر الغزو والسبي سمي سبأ وكان له عدة اولاد منهم حير وكهلان وجميع قبائل عرب اليمن وملوكها التابعة من ولد سبأ المذكور وجميع تبابعة اليمن من ولد حير بن سبأ خلا عمران واخيه مزيقيا فانهما من ولد كهلان بن سبأ بنى حير بن سبأ ومنهم التابعة ملوك اليمن ومنهم قضاة وكان مالكا لبلاد الشحر ومن قضاة بنو كلب نزلوا في الجاهلية دومة الجندل وتبوك واطراف الشام ومنهم حارثة ابوزيد بن حارثة الكلبي مولى رسول الله صلّم ومنهم بلي وبهراء وجهينة وكانت منازلهم باطراف الحجاز الشمالى من جهة بحر جدة وبنو سليخ وبنو نهد وبنو عذرة وشعبا بنى كهلان وصار منهم احياء كثيرة والمشهور منها سبعة وهى الازد وطىء ومذحج وهمدان وكندة ومراد وانمار ومن الازد الغسانية والاوز والخزرج اهل يثرب والمسلمون منهم هم الانصار وخزاعة وبارق ودوس وعتيك وغافق فهؤلاء بطون الازد وحصل لخزاعة سدانة البيت والرئاسة والاكثر انها يمانية وما زالت فيهم حتى اخذها قصي بن كلاب وارسل بها الى مكة وقال معاشر قريش هذه مفاتيح بيت ايكم اسمعيل قد رددتها عليكم من



غير عار ولا ظلم وظهر قصى على خزاعة واخرجها من مكة ومن  
 خزاعة بنو المصطلق الذين فزاهم رسول الله صلّم وسكنت بنو  
 دوس احدى الشروات المظلة على تهامة وكانت لهم دولة باطراف  
 العراق ومن الدوس ابو هريرة واختلف في اسمه والاكثرون ان  
 اسمه عمير بن عامر واما عتيك وغافق فقبيلتان مشهورتان في  
 الاسلام وهم من ولد الازد ومن الازد بنو الجندى ملوك عمان  
 والجلندى لقب لكل من ملك منهم عمان وانتهى ملك عمان في  
 الاسلام الى حبقر وعبد ابني الجلندى واسما مع اهل عمان على يد  
 عمرو بن العاص ونزلت طي بنجد الحجاز في جبلى اجأ وسلمى  
 فعرفا بجبل طي الى يومنا هذا ومن بطون طي جديلة ونبهان  
 وبولان وسلامان وهى سدوس بضم السين ومن طي زيد الخيل  
 وسماء رسول الله صلّم زيد الخير وحام طي المشهور بالكرم ومن  
 بطون مذحج ايضا النخع ومنهم الاشتر النخعي واسمه مالك بن  
 حارث صاحب رسول الله صلّم ثم على بن ابي طالب ومن النخع  
 سنان بن انس قاتل الحسين وعنس وهى قبيلة الاسود الكذاب  
 الذى ادعى النبوة باليمن وعنس ايضا رهط عمار بن ياسر صاحب  
 رسول الله صلّم ولهمدان من بنى كهلان صيت في الجاهلية والاسلام  
 وبلاد كندة باليمن تلى حضرموت ومنهم حجر بن عدى صاحب  
 على بن ابي طالب وهو الذى قتله معاوية صبوا ومنهم القاضى  
 شريح ومن كندة السكاسك والسكون ومن السكون معاوية بن خديج  
 قاتل محمد بن ابي بكر رضى الله عنه وحصين بن نمير السكونى الذى  
 صار صاحب جيش يزيد نوبة وقعة الحرة بظاهر مدينة الرسول  
 صلّم وبنو مراد بلادهم الى جانب زبيد من جبال اليمن والانمار  
 فرطان وهما بجيلة وخنعم وبجيلة هى رهط جرير بن عبد الله  
 البجلي صاحب رسول الله صلّم « بنى عمرو بن سبأ » ومنهم لحم بن عدى

ومن نخم بنو الدار رهط تميم الدارى صاحب رسول الله صلّم  
 والمناذرة ملوك الحيرة وكانت دولتهم من اعظم دول ملوك العرب  
 وجذام بنى اشعر ويقال لهم الاشعريون وهم رهط ابى موسى  
 الاشعري واسمه عبد الله بن قيس « بنو عاملة » هم من القبائل اليمانية  
 خرجت الى الشام عند سيل العرم ونزلوا بالقرب من دمشق فى جبل  
 هناك يعرف بجبل عاملة \* العرب المستعربة \* هم ولد اسمعيل بن  
 ابراهيم الخليل وقيل لهم المستعربة لان اسمعيل لم تكن لغته عربية بل  
 عبرانية ثم دخل فى العربية فن سكنى اسمعيل مكة الى الهجرة الفان  
 وسبعماية وثلاث وتسعون سنة وكان هناك قبائل جرهم فتزوج اسمعيل  
 منهم امرأة وولدت له اثني عشر ولدا ذكرا منهم قيذار وماتت  
 هاجر ودفنت بالحجر ثم لما مات اسمعيل بمكة دفن معها بالحجر  
 ايضا وقد اختلف المؤرخون اختلافا كثيرا فى امر الملك على الحجاز  
 بين جرهم وبين اسمعيل فن قائل كان الملك على الحجاز فى جرهم  
 ومفتاح الكعبة وسداتها فى يد ولد اسمعيل ومن قائل ان قيذار  
 توجهت اخواله جرهم وعقدوا له الملك عليهم بالحجاز واما سدانة  
 البيت الحرام ومفاتيحه فكانت مع بنى اسمعيل بغير خلاف حتى انتهى  
 ذلك الى نابت من ولد اسمعيل فصارت السدانة بعده لجرهم ويدل  
 على ذلك قول عامر بن الحارث الجرهمي من قصيدته التى منها

\* وكنا ولاة البيت من بعد نابت \* نطوف بذاك البيت والامر ظاهر \*

\* كان لم يكن بين الحجون الى الصفا \* انيس ولم يسم بمكة سامر \*

\* بلى نحن كنا اهلها فابادنا \* صروف الليالى والجدود العواثر \*

ثم ولد لقيذار ابنه حل والحل نبت ويقال نابت، وقيل نبت ابن اسمعيل  
 وفيه خلاف كثير ثم نبت سلامان ثم ولد له النهميسع وولد له اليسع  
 وله ادد وله اد ثم ولد لاد عدنان وولد له معد ولعد نزار ولنزار  
 اربعة منهم مضر على عمود النسب النبوى وثلاثة خارجون عنه اولهم

اياد ومنه كعب بن مامة ويضرب بجوده المثل وقس بن ساعدة  
ويضرب بفصاحته المثل والثاني ربيعة الفرس ومن ربيعة اسد وضبيعة  
ولاسد جديله وعنزة ومن جديله وائل ومن وائل بكر وتغلب  
ومن بكر بنوشيان ومرة وطرفة والمرقشان الاكبر والاصغر وبنو  
حنيفة ومنهم مسيلة الكذاب ومن اسد بنوعنزة وهم اهل خيبر  
ومن عنزة القارطان ومن ربيعة النمر ولجيم والعجل وبنو عبد  
القيس ومن اسد السدوس واللهازم والثالث امار ومضى الى اليمن  
فتناسل بنوه بتلك الجهات وحسبوا من العرب اليمانية ثم ولد لمضر  
الياس على عمود النسب وولد له خارجا عنه قيس عيلان وعيلان  
فرسه اوكلبه وقيل بل هو اخو الياس وقد جعل الله لقيس  
المذكور من الكثرة امرا عظيما فن ولد له قبائل هوازن الذين كان  
رسول الله صلعم فيهم رضيعا وبنو كلاب ومنهم اصحاب حلب وعقيل  
ومنهم ملوك الموصل المقلد وقرواش وغيرهما وبنو عامر وصعصعة  
وخفاجة وما زالت نخفاجة امرة العراق من قديم والى الآن  
وبنو ربيعة وجشم وبكر وبنو هلال وثقيف وقيل ان ثقيفا  
من اياد وقيل من بقايا ثمود وهم اهل الطائف وبنو نمير وباهلة ومازن  
وغطفان وبنو عبس واشجع وسليم وبنو ذبيان وبنو فزارة والنابعة  
وعدوان نزلوا الطائف قبل ثقيف ثم ولد لاياس مدركة على عمود  
النسب وولد له خارجا عنه طابخة وبعضهم ينسب مدركة وطابخة  
الى امهمما خندف واسمها ليلى بنت حلوان وصار من طابخة قبائل منهم  
بنو تميم وازباب وبنو ضبه وبنو مزينة ثم ولد لمدركة خزيمية على  
عمود النسب وله خارجا عن النسب هذيل ومنه جميع قبائل الهذليين  
منهم ابن مسعود صاحب رسول الله صلعم وولد لخزيمية كنانة على  
عمود النسب وخارج النسب الهون واسد ومن الهون عضل وديش  
ويقال لهما القارة ومن اسد الكاهلية ودودان وغيرهما وولد

لكثانة على عمود النسب النضر وكان له عدة اخوة ليسوا على عمود النسب وهم ملكان وعبد مناة وعمرو وعامر ومالك ومن عبد مناة بنو غفار رهط ابي ذر وبنو بكر ومنه الدئل وبنو ليث وبنو الحارث وبنو مدج وبنو ضمرة ومن عمرو العمريون ومن عامر العامريون ومن مالك بنو فراس ومن بطون كنانة الاحابيش وغلط من ظن انهم من الحبشة واما النضر فقليل انه قریش والصحيح ان قریشا هم بنو فهر الذي سذكروه وولد لنضر مالك على عمود النسب ولم يشتهر له ولد غيره ثم ولد لمالك فهر على عمود النسب وهو قریش فيكل من كان من ولده فهو قرشي ومن لم يكن من ولده فليس قرشيا وقيل سمي قریشا لشدة تشبهها له بدابة من دواب البحر يقال لها القرش تاكل دواب البحر وتقهرهم وقيل ان قصي بن كلاب لما استولى على البيت وجع اشقات بني فهر سموا قریشا لانه قرشهم اى جمعهم حول الحرم وعلى هذا يكون اسما لبني فهر لافهر نفسه وولد لفهر غالب على عمود النسب وولد له خارجا عنه ولدان وهما محارب والحارث فبن الاول بنو محارب ومن الثاني بنو الخليل ومنهم ابو عبيدة بن الجراح احد العشرة المبشرة ثم ولد لغالب لوى على عمود النسب وخارج النسب تيم الادرم وهو الناقص الذقن ثم ولد للوى ستة اولاد وهم كعب على عمود النسب واخوته الخمسة خارجون عن عمود النسب وهم سعد وخرزيمة والحارث وعامر واسامة ولكل ولد ينسبون اليه خلا الحارث منهم ثم ولد لكعب مرة على عمود النسب وخارجا عنه هصيص وعدى فبن الاول بنو جمح ومنهم امية بن خلف عدو رسول الله صلعم وبنو سهم ومنهم عمرو بن العاص ومن الثاني بنو عدى ومنهم عمر بن الخطاب وسعيد بن زيد من العشرة ثم ولد لمرّة على عمود النسب كلاب وخارج النسب تيم ويقظة فبن الاول ابو بكر

الصديق وطلحة من العشرة ومن الثاني بنو مخزوم ونسب خالد بن الوليد وابي جهل بن هشام ثم ولد لكلاب قصي علي عمود النسب وولد له خارجا عنه زهرة ومنه بنو زهرة ونسب سعد بن ابي وقاص احد العشرة ونسب آمنة ام رسول الله صلعم ونسب عبد الرحمن بن عوف وكان قصي عظيما في قريش وهو الذي ارتجع مفاتيح الكعبة من خزاعة وهو الذي جمع قريشا وائل مجدهم ثم ولد لقصي عبد مناف علي عمود النسب والخارج عنه عبد الدار وعبد العزى فمن الاول بنو شيبه الحجابة ومن الثاني النضر بن الحارث وكان شديد العداوة لرسول الله صلعم وقتله رسول الله صلعم صبوا يوم بدر ومنهم الزبير بن العوام احد العشرة وخديجة بنت خويلد زوج النبي صلعم وورقة بن نوفل وولد لعبد مناف علي عمود النسب هاشم وخارجا عنه عبد شمس والمطلب ونوفل فمن الاول امية ومنه بنو امية ومنهم عثمان بن عفان ومعاوية بن ابي سفيان وسعيد بن العاص وعتبة بن ربيعة وعقبة بن ابي معيط وقتله رسول الله صلعم صبوا يوم بدر ومن المطلب المطالبون ومنهم الامام الشافعي ومن نوفل التوفليين ثم ولد لهاشم عبد المطلب علي عمود النسب ولم يعلم له ولد غيره وولد لعبد المطلب علي عمود النسب عبد الله وولد له خارجا عنه جميع اعمام رسول الله صلعم وهم حمزة والعباس وابوطالب وابولهب والغيداق ومنهم من يقول هو حجل والحارث والمقوم وضرار والزبير وقثم درج صغيرا وعبد الكعبة ومنهم من يقول ان الذي عبد الكعبة هو المقوم ثم ولد لعبد الله محمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في عام الفيل قال ابن الاثير في الكامل ان الحبشة ملكوا اليمن بعد حير فلما صار الملك الى ابرهة منهم بنو كنيصة عظيمة وقصد ان يصرف حج العرب اليها ويبطل الكعبة الحرام فجاء شخص من العرب وحدث

في تلك الكنيسة فغضب ابرهة لذلك وسار بجيشه ومعه الفيل وقيل كان معه ثلثه عشر فيلا ليهدم الكعبة فلما وصل الى الطائف بعث الاسود بن مقصود الى مكة فساق اموال اهلها واحضرها الى ابرهة وارسل ابرهة الى قريش وقال لهم لست اقصد الحرب بل جئت لاهدم الكعبة فقال عبد المطلب والله ما يزيد حربه هذا بيت الله فان منع عنه فهو بيته وحرمة وان خلا بينه وبينه فوالله ما عندنا من دفع ثم انطلق عبد المطلب مع رسول ابرهة اليه فلما استؤذن لعبد المطلب قالوا لابرهة هذا سيد قريش فاذن له ابرهة واكرمه ونزل عن سريره وجلس معه وسأله في حاجته فذكر عبد المطلب اباعره التي اخذت له فقال ابرهة اني كنت اظن انك تطلب مني ان لا اخرج الكعبة التي هي دينك فقال عبد المطلب انا رب الاباعر فاطلبها والبيت رب يمنعها فامر ابرهة برد اباعره عليه فاخذها وانصرف الى قريش ولما قارب ابرهة مكة وتهايا لدخولها بقي كلما قبل فيله مكة وكان اسم الفيل محمودا ينام ويرمي نفسه الى الارض ولم يسر فاذا قبلوه غير مكة قام يهرول وبينما هم كذلك اذ ارسل الله عليهم طيرا ابابيل امثال الخطاطيف مع كل طائر ثلثة احجار في منقاره ورجليه فقتلهم بها وهي مثل الجص والعدس فلم يصب احدا منهم الا هلك وليس كلهم اصابته ثم ارسل الله تعالى سيلا فالتقاهم في البحر والذي سلم منهم ولي هاربا مع ابرهة الى اليمن يبتدر الطريق وصاروا يتساقطون بكل منهل واصيب ابرهة في جسده وسقطت اعضاؤه ووصل الى صنعاء كذلك ومات ولما جرى ذلك خرجت قريش الى منازلهم وغنموا من اموالهم شيئا كثيرا ولما هلك ابرهة ملك بعده ابنه يكسوم ثم اخوه مسروق ومنه اخذت العجم اليمن انتهى الكلام وهو آخر التواريخ القديمة ولا نذكر من التواريخ الاسلامية هنا الا مولد رسول الله صلعم وذكر الهجرة النبوية لان

اهل العلم من المسلمين قد اکتروا الجمع والتالیف فیها وهی کثیرة شهيرة متیسرة لكل احد فی کل بلد من بلاد الاسلام وقد ذکرنا طرفا منها فی کتاب حجج الکرامة فی آثار القیامة ع مولد رسول الله صلیم ع اما ابوه فهو عبد الله وكانت ولادته قبل الفیل بنخمس وعشرین سنة وكان ابوه قد بعثه یتارله فر بیثرب فأت بها ورسول الله صلیم شهرین وقیل كان حلا وولد بعد مهلكه باشهر قلائل ودفن فی دار الحارث بن ابراهیم بن سراقه العدوی وهم اخوال عبد المطلب وقیل دفن بدار النابغة بنی التجار وكان ابوه یحبه لانه كان احسن اولاده واعفهم وجميع ما خلفه عبد الله خمسة اجال وجارية حبشیه اسمها بركة وكنیتها ام ایمن وهی حاضنة رسول الله صلیم واما آمنة ام رسول الله صلیم فهی بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب فولدت رسول الله صلیم یوم الاثنین لعشر وقیل لاثنتی عشرة لیلة خلون من ربيع الاول من عام الفیل وكان قدوم الفیل فی منتصف المحرم من تلك السنة وهی السنة الثانية والاربعون من ملك كسرى انوشیروان وهی سنة احدى وثمانین وثمانائة اغلبة الاسکندر علی دارا وهی سنة الف وثلثمائة وست عشرة لیلة نصروا كفله جده عبد المطلب وكفاله الله من ورأه والتمس له الرضاعة فاسترضع فی بنی سعد من بنی هوازن ارضعته حلیمة بنت ابی ذؤیب وكان اهله یتوسمون فیہ علامات الخیر والكرامات من الله قال البیهقی وفي الیوم السابع من ولادة رسول الله صلیم ذبح جده عبد المطلب عنه ودعا له قریشا فلما اكلوا قالوا یا عبد المطلب ارأیتك ابنك هذا الذی اكرمتنا علی وجهه ما سمیته قال سمیته محمدا قالوا فیم رغبت به عن اسماء اهل بیته قال اردت ان یحمده الله تعالی فی السماء وخلقه فی الارض وروی ایضا بسنده المتصل بالعباس قال ولد رسول الله صلیم محتونا مسرورا قال فاعجب جده وحظی

عنده وقال ليكونن لابني هذا شان و روى ايضا عن هباني المخزومي قال لما كانت الليلة التي ولد فيها رسول الله صلّم ارتجس ايوان كسرى وسقطت منه اربع عشرة شرفة وخذت نار فارس ولم تخمد قبل ذلك بالف عام وفاضت بحيرة ساوة وراى الموبدان وهو قاضى الفرس فى مناهه ابلا صعبا تقود خيلا عربا قد قطعت دجله وانتشرت فى بلادها فلما اصبح كسرى افزعه ذلك واجتمع بالموبدان فقص عليه ما رآى فقال كسرى اى شئ يكون هذا فقال الموبدان وكان عالما بما يكون حدث من جهة العرب امر فكتب كسرى الى النعمان بن المنذر اما بعد فوجه الى برجل عالم بما اريد ان اساله عنه فوجه بعبد المسيح بن عمرو بن حنان الغساني فاخبره كسرى بما كان من ارتجاس الايوان وغيره فقال له علم ذلك عند خان لى يسكن مشارف الشام يقال له سطيج قال كسرى فاذهب اليه وسله وأتني بتاويل ما عنده فسار عبد المسيح حتى قدم على سطيج وقد اشفى على الموت فسلم عليه وحياه ففتح سطيج عينيه ثم قال يا عبد المسيح اذا كثرت التلاوة وظهر صاحب الهراوة وخذت نار فارس وفاض وادى السماء وفاضت بحيرة ساوة فليس الشام لسطيج ثاما يملك منهم ملوك وملكات على عدد الشرفات وكل ما هو آت آت ثم قضى سطيج مكانه و قدم عبد المسيح على كسرى واخبره بقول سطيج فقال اى ان يملك منا اربعة عشر ملكا كانت امور فلك منهم عشرة فى اربع سنين وذكر فى العقد ان سطيجا كان على زمن نزار بن معد وكان من حديثه شق الملكين بطنه واستخراج العلقة السوداء من قلبه وغسلهم احشاءه وقلبه بالثلج وذلك لرابعة من مولده وكان شانه فى رضاعه وصباه وشبابه ومرباه عجبا ثم استمر على اكل الزكاه والطهارة فى اخلاقه وكان يعرف بالامين ثم بدى بالزوايا الصالحة فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق



الصبح \* واما شرفه صللم وشرف اهل بيته فروى البيهقي عن ابن عباس قال قال له رسول الله صللم \* والذي نفس محمد بيده لا يدخل قلب رجل الايمان حتى يحبكم لله ورسوله \* وروى عن ابن عمر قال قال رسول الله صللم \* ان الله خلق السموات سبعا فاختر العلى منها فاسكنها من شاء من خلقه ثم خلق الخلق فاختر من الخلق بني آدم واختر من بني آدم العرب واختر من العرب مضر واختر من مضر قريشا واختر من قريش بني هاشم واخترني من بني هاشم \* وعن عائشة قالت قال رسول الله صللم \* قال لي جبرئيل قلبت الارض مشارقها ومغاربها فلم اجد رجلا افضل من محمد ولم اجد بني اب افضل من بني هاشم \* وفي الباب احاديث كثيرة صحيحة شهيرة لا يسعها هذا المقام \* واما نسبه صللم فقد تقدم ذكر بني اسمعيل الذين هم على عمود نسب رسول الله صللم والخارجين عن عمود النسب \* واما نسبه صللم سردا فهو ابو القاسم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لوى بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ونسبه الى عدنان متفق عليه من غير خلاف صحيح باتفاق النسابين وعدنان من ولد اسمعيل من غير خلاف ورجحه ابن سيد الناس وصححه وقال ابن خلدون باتفاق من النسابين انتهى \* ولكن الخلاف في عدة الاباء الذين بين عدنان واسمعيل عليه السلام فعد بعضهم بينهما نحو اربعين رجلا وبعضهم سبعة \* قال البيهقي وكان شيخنا ابو عبدالله الحافظ يقول نسبة رسول الله صللم صحيحة الى عدنان وما وراء عدنان فليس فيه شيء يعتمد عليه انتهى \* وقال ابن خلدون ان الاباء بينه وبين اسمعيل غير معروفة وتمقلب في غالب الامر مخلطة مختلفة بالقلة والكثرة في

العدد فاما نسبته اليه فصحيحة في الغالب انتهى \* وفي سبائك الذهب  
لابي الفوز محمد امين السويدي البغدادي وقد انتسب النبي صللم الى  
عدنان هذا كما روى ذلك البيهقي وابن عساكر عن انس وهو المنفق  
عليه بين النسابين واما النسب من عدنان الى آدم عليه السلام فقد  
وقع الاختلاف فيه قال الحافظ شرف الدين الدمياطي من بعد ان  
ساق هذا النسب هكذا ساقه ابو علي محمد بن اسعد النسابة وقال  
هذا اصح الطرق واحسنها واوضحها وهي رواية شيوخنا في  
النسب \* ثم اختلف في كراهة رفع النسب من عدنان الى آدم  
فذهب بن اسحق وابن جرير وغيرهما الى جوازه وعليه البخاري  
وغيره من العلماء وذهب جمع من اهل العلم الى كراهة ذلك ومنهم  
مالك فانه لما سئل عن الرجل يرفع نسبه الى آدم كرهه وقال من  
يخبره به وقد وردت آثار تفيد منع رفع النسب من عدنان الى آدم  
منها ما ورد عنه صللم انه قال \* لا تجاوزوا معد بن عدنان \* وعن ابن  
عباس قال ان النبي صللم كان اذا انتسب لم يجاوز معد بن عدنان  
ثم يمك ويقول كذب النسابون مرتين او ثلثا وعن عمر بن الخطاب  
قال انما تنتسب الى عدنان وما فوق ذلك لاندرى ما هو وقد تقدم  
الكلام في ذلك وعضد ذلك باتفاق النسابين علي بعد المدة بين  
عدنان واسماعيل بحيث يستحيل في العادة ان يكون بينهما اربعة آباء  
او خمسة او عشرة اذ المدة اطول من هذا كله بكثير \* قال ابوالفدا  
وسبب هذا الاختلاف ان قدماء العرب لم يكونوا اصحاب كتب  
يرجعون اليها وانما كانوا يرجعون الى حفظ بعضهم من حفظ بعض  
وقال ابن خلدون ولعل الخلاف انما جاء من قبل اللغة لان الاسماء  
ترجت من العبرانية انتهى \* وقال ابن الجوزي ان اليهود اختلفوا  
اختلافا متفاوتا بين آدم ونوح وفيما بين الانبياء من السنين وهذا  
هو سبب الاختلاف انتهى \* ومواطن بني عدنان مختصة بنجد وكلها

يادية رحالة الاقريشا بمكة ولم يشاركهم في ذلك احد من العرب  
 الاطبيء من كهلان ثم افترت بنو عدنان في تهامة الحجاز ثم في  
 العراق والجزيرة ثم تفرقوا بعد الاسلام في الاقطار \* وكان له صللم  
 من الاولاد خمسة « القاسم » و « الطيب » و « الطاهر » و « عبدالله »  
 و « ابراهيم » و من الاناث اربع « رقية » و « زينب » و « ام كلثوم »  
 و « فاطمة » و اوصافه الغر صللم اكثر من ان يحيط بها وصف ولم  
 يبق له صللم عقب الا من فاطمة رضى الله عنهما وكان رسول الله  
 صللم يحبها حبا شديدا وكان لها ولدان الحسن والحسين وهما ريحانتا  
 رسول الله صللم وسيدا شباب اهل الجنة وولد الحسين بالمدينة لحمس  
 خلون من شعبان لسنة اربع من الهجرة وقال صللم \* حسين مني  
 وانا من حسين احب الله من احب الحسين \* وفضائله كثيرة  
 لا يسعها المقام وولد له « على » ويلقب بزین العابدين بالمدينة في ايام  
 جده على بن ابي طالب قبل وفاته بسنتين وتوفي سنة اربع وتسعين  
 ودفن بالبقيع وله من العمر سبع وخسون سنة ومات مسموما سمه  
 الوليد بن عبد الملك وولد له « محمد الباقر » بالمدينة قبل قتل جده  
 الحسين بثلاث سنين وامه فاطمة بنت الحسن وله من العمر ثمانية  
 وخسون سنة مات باسم في زمن ابراهيم بن الوليد ودفن بالبقيع  
 في قبة العباس وولد له « جعفر الصادق » بالمدينة سنة ثمانين من الهجرة  
 وامه ام فروة بنت القاسم بن محمد بن ابي بكر توفي في سنة مائة وثمانية  
 واربعين وله من العمر ثمانية وسبعون سنة قيل مات مسموما في زمن  
 المنصور ودفن بالبقيع وولد له « موسى الكاظم » بالابواء سنة مائة  
 وثمانية وعشرين وامه حميدة البربرية وكانت وفاته سنة مائة وثلث  
 وثمانين من الهجرة وله من العمر خمس وخسون سنة ودفن بمقابر  
 قريش وولد له « على الرضا » وتوفي بطوس قريه من قرى خراسان  
 في آخر صفر سنه مائتين وثلثين وله من العمر خمسة وخسون

سنه و ولد له « محمد الجواد » بالمدينة المنورة تاسع شهر رمضان سنه  
تسع وتسعين ومائه وامه ام ولد وزوجه المأمون ابنته ام الفضل  
وسيره الى المدينة توفى ببغداد ودفن في مقابر قريش بالقرب من جده  
موسى الكاظم وولد له « على الهادي » وتوفى يوم الاثنين سنه  
مائتين واثنين وخسين ودفن بسمر من رأى وله من العمر اربعون  
سنة واليه ينتهى نسب محرر هذه السطور ويبلغ منه الى رسول الله  
صلم بالترتيب المذكور وسرده هكذا ولد لعلى الهادي جعفر الزكى  
على عمود النسب وولد له على الاشقر المختار وولد له عبد الله وولد  
لعبد الله السيد محمد البغدادي وولد له السيد محمود وولد لمحمود  
السيد محمد البخاري وولد لمحمد المذكور السيد جعفر وولد لجعفر  
السيد على موبد البخاري وولد له السيد حسين ابو عبد الله الملقب  
بالسيد جلال اعظم البخاري وولد له السيد احمد الكبير وولد له  
السيد ابو عبد الله حسين المعروف بمخدوم جهانيان جهان كشت المتوفى  
بارض ملتان من اقليم السند المدفون بقريه اج وولد له السيد محمود  
الملقب بناصر الدين وولد له السيد حامد الكبير وولد له السيد  
ابو الفتح ركن الدين سجاد وولد له السيد جلال الثالث البخاري  
وولد له السيد راجو شهيد صاحب السجادة ببلدة قنوج وولد له  
السيد جلال الرابع وولد له السيد تاج الدين وولد له السيد كبير  
وولد له السيد على اصغر وولد له السيد لطف الله وولد له السيد  
عزيز الله وولد له السيد لطف الله المسمى باسم جده وولد له السيد  
على الملقب بنواب اولاد عليخان بهادر انور جنك المتوفى بارض حيدرآباد  
من بلاد دكن وولد له والدى « السيد العلامة حسن » المعروف بسيد  
اولاد حسن القنوجي المتوفى بقنوج سنه ثلث وخسين ومائتين  
والف وله من الفضائل العلمية والفواضل العملية والآيات والكرامات

ما يعنى شهرته عن الذكر والضبط وولد له هذا العبد « صديق بن حسن » عفا الله عنه

﴿ ذكر تجديد قريش عمارة الكعبة وما كان من اجتماع ﴾  
﴿ العرب على الاسلام بعد الالبية والحرب ﴾

قيل لما مات اسمعيل ولى البيت بعده ابنه نابت ثم صارت ولاية البيت الى جرهم ثم الى خزاعة ثم الى قريش وكانت الكعبة قصيرة البناء فأرادت قريش رفعها فهدموها ثم بنوها حتى بلغ البنيان موضع الحجر الاسود فاخصموا فيه لان كل قبيلة ارادت ان ترفعه الى موضعه ثم اتفقوا على ان يحكموا اول داخل من باب الحرم فكان رسول الله صللم اول داخل فحكموه فامرهم ان يضعوا الحجر في ثوب وان يسك كل قبيلة بطرف من اطرافه وان يرفعه الى موضعه ففعلوا ذلك واخذه رسول الله صللم عند وصوله الى موضعه فوضعه بيده الكريمة موضعه ثم اتموا بناء الكعبة وكانت تكسى القباطى ثم كسيت البرود واول من كساها الديباج الحجاج بن يوسف وكان عمر النبي صللم حين رضيت قريش بحكمه خسا وثلثين سنة قبل مبعثه بخمس سنين ولما استقر امر قريش بمكة على ما استقر وافترقت قبائل مضر فى ادنى مدن الشام والعراق وما دونهما من الحجاز فكانوا طعونوا واحياء وكان جميعهم بمسغبة وفى جهد من العيش بحرب بلادهم وحرب فارس والروم على تلؤل العراق والشام واربابهما ينزلون حاميتهم بثغورها ويجهزون كتابتهم بتخومها ويولون على العرب من رجالاتهم ويوت العصائب منهم من يسومهم القهر ويحملهم على الانقياد حتى يوتوا جباية السلطان الاعظم واناوة ملك العرب ويؤدوا ما عليهم من الدماء والطوائل من يسترهن ابناهم

على السلم وكف العادية ومن انتجاع الارباب وميرة الاقوات والعاكر  
من وراء ذلك توقع بمن منع الخراج وتستاصل من يروم الفساد  
وكان امر مضر راجعا في ذلك الى ملوك كندة بنى حجر آكل المرار  
منذ ولاء عليهم تبع حسان ولم يكن في العرب ملك الا في آل المنذر  
بالخيرة للفرس وفي آل جفنه بالشام للروم وفي بنى حجر هؤلاء على  
مضر والحجاز وكانت قبائل مضر مع ذلك بل وسائر العرب اهل بنى  
والحاد وقطع ارحام وتنافس في الردى واعراض عن ذكر الله فكانت  
عبادتهم الاوثان والحجارة واكلهم العقارب والخناس والحيات والعجلان  
واشرف طعامهم اوبار الابل اذا امروها في الحرارة في الدم واعظم  
عزهم وفادة على آل المنذر وآل جفنه وبني جعفر ونجعة من ملوكهم  
وانما كان تنافسهم الموءودة والسائبة والوصيلة والحامي فلما تأذن الله  
بظهورهم واشربت الى الشرف هوادي ايامهم وتم امر الله في  
اعلاء امرهم وهبت ريح دولتهم ومله الله فيهم تبدت تبشير الصباح  
من امرهم واونس الخير والرشد في خلالهم وابدل الله بالطيب  
الخبث من احوالهم وشهرهم واستبدلوا بالذل عزا وبالماتم متابا  
وبالشر خيرا وبالضلالة هدى وبالمسغبة شيبعا وريا وابالة  
وملكا واذا اراد الله امرا يسر اسبابه فكان لهم من العز والظهور  
قبل المبعث ما كان وتنافست العرب في الخلال وتنازعوا في المجد  
والشرف حسب ما هو مذكور في ايامهم واخبارهم وكان حظ قريش  
من ذلك اوفر على نسبة حظهم من مبعثه وعلى ما كانوا يتحلونه من  
هدى آباؤهم ثم التي الله في قلوبهم التماس الدين وانكار ما عليه  
قومهم من عبادة الاوثان حتى تلاوموا في عبادة الاحجار والوثان  
وتواصوا بالنقر في البلدان بالتماس الخيفية دين ابراهيم نبينهم ثم تحدث  
الكهان والحزاة قبل النبوة وانها كائنة في العرب وان ملكهم سيظهر  
وتحدث اهل الكتاب بما في التوراة والانجيل من بعث محمد وامته

وظهرت كرامة الله بقريش ومكة في اصحاب القيل ارهاصا بين يدي  
مبعثه ثم ذهب ملك الحبشة من اليمن على يد ابن ذى يزن ثم رجعت  
الشياطين عن استماع خبر السماء في امره واصغى اليكون لاستماع انبائه

### ﴿ ذكر مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴾

لما بلغ صللم اربعين سنة بعثه الله الى الاسود والاجر رسولا ناسخنا  
بشريعته الشرائع الماضية والاديان الخالية فكان اول ما ابتدى به من  
النبوة الرؤيا الصادقة وحبب الله اليه الخلوقة وكان يجاور في جبل  
حراء من كل سنة شهرا فلما كانت سنة مبعثه خرج الى حراء في  
رمضان للمجاورة فيه ومعه اهله حتى اذا كانت الليلة التي اكرمه  
الله سبحانه وتعالى فيها جاء جبريل عليه السلام فقال له اقرأ قال له  
ما انا بقارى ثم قال له جبريل ثانيا وثالثا اقرأ قال فما اقرأ قال \* اقرأ  
باسم ربك الذى خلق \* الى قوله \* علم الانسان ما لم يعلم \* فقرأها وقال  
ورقة بن نوفل لقد جاءه الناموس الاكبر الذى كان ياتى موسى بن  
عمران وانه نبي هذه الامة ثم تواتر الوحي اليه اولا فاولا \* وكان  
اول الناس من النساء اسلاما خديجة ومن الرجال ابوبكر ومن الصغار  
على بن ابي طالب ومن الموالى زيد بن حارثة وكانت دعوة رسول الله  
صللم الى الاسلام سرا ثلث سنين ثم امره الله باظهار الدعوة حتى  
اسلم عمر بن الخطاب وكان ما كان \* ولله الامر من قبل ومن بعد  
وكان امر الله قدرا مقدورا \* يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد \* وكتب  
السنة المطهرة ودواوين الاسلام وتواريخه كابي الفدا وابن خلدون  
والحميس تغنى عن بيان احواله صللم لانها اشتملت على جميع ما كان  
من مولده الى وفاته صللم وايس هذا موضع تفاصيلها

## ﴿ ذكر تاريخ الهجرة النبوية ﴾

وهي ابتداء التاريخ الاسلامي اما لفظ التاريخ فانه محدث في لغة العرب لانه معرب من ما و روز كما تقدم وبذلك جاءت الرواية روى ابن سليمان عن ميمون بن مهران انه رفع الى عمر بن الخطاب في خلافته رضى الله عنه صك محله شعبان فقال اى شعبان اهذاهو الذى نحن فيه ام الذى هو آت ثم جمع وجوه الصحابة وقال ان الاموال قد كثرت وما قسمنا منها غير موقت فكيف التوصل الى ما نضبط به ذلك فقالوا نحب ان يعرف ذلك من رسوم الفرس فعندها استخضر عمر الهرمزان وسأله عن ذلك فقال ان لنا حسابا نسميه ماه روز ومعناه حساب الشهور والايام فعرّبوا الكلمة فقالوا مؤرخ ثم جعلوا اسمه التاريخ واستعملوه ثم طلبوا وقتا يجعلونه اولا لتاريخ دولة الاسلام واتفقوا على ان يكون المبدأ سنة هذه الهجرة وكانت الهجرة من مكة الى المدينة شرفهما الله تعالى وقد تصرم من شهور هذه السنة وايامها المحرم وصفر وثمانية ايام من ربيع الاول فلما عزموا على تاسيس الهجرة رجعوا القهقرى ثمانية وستين يوما وجعلوا مبدأ التاريخ اول المحرم من هذه السنة ثم احصوا من اول يوم في المحرم الى آخر يوم من عمر النبي صلّم فكان هشر سنين وشهرين واما اذا حسب عمره من الهجرة حقيقة فيكون قد عاش بعدها تسع سنين واحد عشر شهرا واثنين وعشرين يوما

## ﴿ التواريخ القديمة ﴾

المشهورة من السنين بين الهجرة وبين آدم على مقتضى التوراة اليونانية واختيار المؤرخين ستة آلاف ومائتان وست عشرة سنة وعلى مقتضى التوراة اليونانية واختيار المنجمين حسب ما اثبتوا في



الزيجات خمسة آلاف وتسعمائة\* وسبع وستون سنة وعلى مقتضى التوراة  
العبرانية واختيار المؤرخين اربعة آلاف وسبعمائة واحدى واربعون  
سنة واما على اختيار المنجمين ينقص عنه مائتان وتسع واربعون سنة  
وهلى مقتضى التوراة السامرية واختيار المؤرخين خمسة آلاف ومائة  
وسبع وثلاثون سنة واما على اختيار المنجمين فينقص ما ذكر وكذلك  
جاء الامر فى جميع التواريخ التى قبل بخت نصر فبين الهجرة وبين  
الطوفان على اختيار المنجمين ثلثة آلاف وتسعمائة واربع وسبعون  
سنة وكان الطوفان لستمائة سنة مضت من عمر نوح وعاش نوح بعده  
ثلاثمائة وخمسين سنة وعلى اختيار المنجمين ثلثة آلاف وسبعمائة وخمس  
وعشرون سنة حسب ما قرره ابو معشر وكوشيار وغيرهما فى الزيجات  
والتقاويم وبين الهجرة وتبليد الاسن على اختيار المؤرخين ثلثة  
آلاف وثلثمائة واربع سنين واما على اختيار المنجمين فتنقص عنه  
مائتين وتسعا واربعين سنة حسب ما تقدم ذكره وبين الهجرة وبين  
مولد ابراهيم الخليل على اختيار المؤرخين الفان وثمانمائة وثلث وتسعون  
سنة واما على اختيار المنجمين فتنقص عنه مائتين وتسعا واربعين سنة  
وبين الهجرة وبين بناء الكعبة على يد ابراهيم الخليل وولده اسمعيل  
الفان وسبعمائة ونحو ثلث وتسعين سنة وكان ذلك بعد مضى مائة  
سنة من عمر ابراهيم وهو القريب والله اعلم \* وبين الهجرة وبين  
وفاة موسى على اختيار المؤرخين الفان وثلثمائة وثمان واربعون  
سنة واما على اختيار المنجمين فتنقص عنه مائتين وتسعا واربعين  
سنة وبين الهجرة وبين عمارة بيت المقدس على اختيار المؤرخين  
الف وثمانمائة وقريب سنين وكان فراغه لمضى احدى عشرة  
سنة من ملك سليمان ولمضى خمسمائة وست واربعين سنة لوفاة  
موسى واما على اختيار المنجمين فتنقص عند مائتين وتسعا واربعين  
سنة وبين الهجرة وبين ابتداء ملك بخت نصر الف وثلثمائة

وتسع وستون سنة و ايس فيه خلاف وبين الهجرة وبين خراب  
بيت المقدس الف و ثلثمائة و خمسون سنة و كان لمضى تسع عشرة  
سنة لبخت نصر و استمر خرابا سبعين سنة ثم عمر و بين الهجرة  
و بين غلبة الاسكندر على دارا ملك الفرس تسعمائة و اربع و ثلثون  
سنة و كانت ايضا ابتداء ملكه على الفرس و بقى الاسكندر  
بعد غلبته على دارا نحو سبع سنين و بين الهجرة و بين فيلبس  
تسعمائة و سبع و عشرون سنة و هو اخو الاسكندر اصغر منه باثنتي  
عشرة سنة و ملك بعده على مقدونية كما ذكره بطليموس و بين الهجرة  
و بين غلبة اغسطس على قلوبطرا ملكه مصر ستمائة و اثنان  
و خمسون سنة و كانت بسنة ائنتي عشرة من ملك اغسطس و بين  
الهجرة و بين مولد المسيح عليه السلام ستمائة و احدى و ثلثون  
سنة و كانت بسنة اربع و ثلثمائة لغلبة الاسكندر و لاحدى  
و عشرين سنة مضت من غلبة اغسطس على قلوبطرا و بين  
الهجرة و بين الخراب الثانى لبيت المقدس خمسماية و ثمان و خمسون  
سنة و كان لمضى اربعين سنة من رفع المسيح عليه السلام و هو  
تاريخ لسنه اليهود الى الآن و بين الهجرة و بين اول ملك اديانوس  
خسماية و سبع سنين و بين الهجرة و بين قيام ازديشير بن بابك  
اربعماية و اثنان و عشرون سنة و هو ايضا تاريخ انقراض ملوك  
الطوائف و بين الهجرة و بين اول ملك دوقلطيانس ثلثمائة و تسع  
و ثلثون سنة و هو آخر عبدة الاصنام من ملوك الروم و بين الهجرة  
و بين مولد رسول الله صلعم ثلث و خمسون سنة و شهران و ثمانية ايام  
و بين الهجرة و بين مبعث رسول الله صلعم ثلث عشرة سنة و شهران  
و ثمانية ايام و بين الهجرة و بين وفاة رسول الله صلعم تسع سنين و احد  
عشر شهرا و اثنان و عشرون يوما و هى بعد الهجرة و قد وضع

ابو الفدا في المختصر زائجة تتضمن ما بين الهجرة وبين التواريخ  
القديمة المشهورة من السنين وذكر ما ذكرنا هنا والله اعلم

### ﴿ ذكر اختلاف التواريخ القديمة ﴾

ينبغي لمنأمل التواريخ القديمة ان يعلم ان الاختلاف فيها بين المؤرخين  
كثير جدا \* قال ابن الاثير في ذكر ولادة المسيح عليه السلام ان  
ولادته كانت بعد خمس وستين سنة من غلبة الاسكندر عند المجوس \*  
واما عند النصارى فكانت ولادته بعد ثلثمائة وثلث سنين من غلبة  
الاسكندر وهذا تفاوت فاحش وكذلك عند ابى معشر وكوشيار  
وغيرهما من المنجمين ان بين الطوفان وبين الهجرة ثلثة آلاف وسبعمائة  
وخمسة وعشرين سنة وهو الثابت في الزيجات مثل الزيج المأموني  
وغيره \* واما المحققون من المؤرخين فيقولون ان بين الطوفان وبين  
الهجرة ثلثة آلاف وتسعمائة واربعمائة وسبعين سنة فيكون التفاوت  
بينهما مائتين وتسعا واربعين سنة \* وسبب هذا الاختلاف ان من  
هبوط آدم الى وفاة موسى لا يعلم الا من التوراة والتوراة مختلفة على  
ثلاث نسخ كما ستقف على ذلك ان شاء الله تعالى \* واما ما بين وفاة  
موسى الى ابتداء ملك بخت نصر فيعلم من المنجمين قال ابو عيسى  
ويعلم من قرانات زحل والمسترى في المثلثات وهم ايضا مختلفون  
في ذلك ويعلم ايضا من سفر قضاة بنى اسرائيل وهو ايضا غير محصل \*  
واما ما يؤخذ عن المؤرخين قبل الاسلام فهو ايضا مضطرب لانهم  
كانوا يؤرخون من ابتداء ملك كل من يملك منهم فكثرت ابتدآت  
تواريخهم \* قال حمزة الاصفهاني وفسدت تواريخهم بسبب ذلك فسادا  
لا مطمع في اصلاحه مع ما انضم الى ذلك من بعد العهد وتغير

اللغات ككقدم الكتب المؤلفة في هذا الفن فصار تحقيق التواريخ  
القديمة بسبب ذلك متعذرا اوفى غايه التعسر

### ﴿ ذكر نسخ التوراة التي عليها مدار التواريخ القديمة ﴾

وهي ثلث « الاولى السامرية » وهي تنبئ ان من هبوط آدم الى  
الطوفان الفس وثلثمائة وسبع سنين وكان الطوفان ستمائة سنه  
خلت من عمر نوح وعاش آدم تسعمائة وثلثين سنه باتفاق فيكون  
نوح على حكم هذه التوراة قد ادرك من عمر آدم فوق مائتي سنه  
فنوح قد ادرك جمع آباءه الى آدم وهذا غايه المنكر وتنبئ هذه  
النسخه ان من انقضاء الطوفان انى ولادة ابراهيم الخليل عليه  
السلام تسعمائة وسبع وثلثين سنه وان من ولادة ابراهيم الى وفاة موسى  
خمسائة وخمسا واربعين سنه فن آدم الى وفاة موسى حينئذ الفان  
وسبعمائة وتسع وثمانون سنه واما ما بين وفاة موسى وبين الهجرة  
ففيه مذهبان احدهما اختيار المؤرخين والآخر اختيار المنجمين  
فاذا ضمنا الى ذلك ما بين وفاة موسى والهجرة كان بين هبوط  
آدم وبين الهجرة على حكم اختيار المؤرخين وحكم توراة السمرة  
خمسة آلاف ومائة وسبع وثلثون سنه واما على اختيار المنجمين  
فتنقص عن هذه الجملة مائتين وتسعا واربعين سنه فقد ظهر لك  
فساد هذه التوراة من كونها تقتضى ادراك نوح آدم وعيشه معه  
المدة الطويلة « الثانية العبرانية » وهي ايضا فاسدة وذلك انها  
تنبئ ان ما بين هبوط آدم وبين الطوفان الف وخسماائة وست  
وخسون سنه وبين الطوفان وبين ولادة ابراهيم مائتان واثنان  
وتسعون سنه وعاش نوح بعد الطوفان ثلثمائة وخسين سنه باتفاق  
فالتوراة العبرانية تنبئ ان نوحا ادرك من عمر ابراهيم الخليل ثمانيا

وخسين سنة وهذا ايضا غاية المنكر فان نوحا لم يدرك ابراهيم اصلا ولا يجوز ذلك لان قوم هود امة نجمت بعد قوم نوح وامة صالح نجمت بعد امة هود وابراهيم وامته بعد امة صالح ومما يدل على ذلك قوله تعالى مخبرا عن هود فيما يعظ به قومه وهم قوم عاد \* واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح وزادكم في الخلق بسطة \* وكذلك اخبر الله تعالى عن صالح فيما يعظ به قومه وهم ثمود \* واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد وبوأكم في الارض تتخذون من سهولها قصورا وتحتنون الجبال بيوتا \* فقد ظهر فساد هذه التوراة العبرانية بذلك وهي التوراة التي بيد اليهود الى زماننا هذا وعليها اعتمادهم \* وانستوف ما تنبى به من جله سنى العالم قد تقدم انها تنبى ان بين هبوط آدم وبين الطوفان الفساد وخسمائة وستا وخسين سنة وبين الطوفان وبين ولادة ابراهيم مائتين واثنين وتسعين سنة وبين ولادة ابراهيم وبين وفاة موسى خمسمائة وخمسا واربعين سنة باتفاق وما بين وفاة موسى وبين الهجرة فيه المذهب المذكوران فعلى اختيار المؤرخين ومقتضى العبرانية يكون بين آدم وبين الهجرة اربعة آلاف وسبعمائة واحدى واربعون سنة واما على اختيار المنجمين فتقص من هذه الجملة مائتين وتسعا واربعين سنة فيكون من آدم الى الهجرة على ذلك اربعة آلاف واربع مائة واثنان وتسعون سنة وجله سنى هذه التوراة تنقص عن التوراة اليونانية وهي التي عليها العمل الفساد واربعمائة وخمسا وسبعين سنة وهذه الجملة هي القدر الذي نقصه اليهود من الماضي من سنى العالم فتقصوا من قبل الطوفان ستمائة وستا وثمانين سنة ومن بعد الطوفان سبعمائة وتسعا وثمانين سنة الجملة الف واربعمائة وخمسا وسبعون سنة وصورة ما اعتمده اليهود في ذلك انهم نقلوا من عمر كل واحد من آدم وبنيه مائة سنة من

قبل ميلاد ابنه الى بعد الميلاد فلم تتغير جملة عمر ذلك الشخص ونقصت مدة الزمان فان آدم لما صار له مائتان وثلثون سنة ولد له شيث وعاش آدم تسعمائة وثلثين سنة باتفاق فاخذ اليهود مائة سنة من عمر آدم قبل ان يولد له شيث جعلوها بعد مولد شيث فلم تتغير جملة عمر آدم وجعلوه انه ولد شيث لمضى مائة وثلثين سنة من عمره وكذلك اعتمدوا في كل من بعده فنقص من سنى العالم القدر المذكور قالوا والذي دعا اليهود الى ذلك ان التوراة وغيرها من كتب بني اسرائيل بشرت بالمسيح وانه يجي في اواخر الزمان وكان مجي المسيح في الالف السادس في توسط الزمان لا في آخره بناء على ان عمر الزمان جميعه سبعة آلاف سنة « والثالثة التوراة اليونانية » وهي التي اختارها المحققون من المؤرخين وليس فيها ما يقتضى الانكار من جهة الماضى من عمر الزمان وهي توراة نقلها اثنان وسبعون حبرا قبل ولادة المسيح بقرب ثلثمائة سنة لبطليموس اليونانى الذى كان بعد الاسكندر ولذلك اعتمدنا على هذه التوراة دون غيرها والذي تنبى به هذه التوراة ان ما بين هبوط آدم والطوفان الفان ومائتان واثنتان واربعون سنة وما بين الطوفان وكان ستمائة سنة مضت من عمر نوح وبين مولد ابراهيم الخليل الف واحدى وثمانون سنة وبين مولد ابراهيم ووفاة موسى خمسمائة وخمس واربعون سنة باتفاق في نسخ التوراة جميعها وبين وفاة موسى وبين ابتداء ملك بخت نصر فيه خلاف بين المنجمين والمؤرخين والذي اختاره المؤرخون ان بين وفاة موسى وبين ابتداء ملك بخت نصر تسعمائة وثمانيا وسبعين سنة ومائتين وثمانية واربعين يوما واما ما بين ابتداء ملك بخت نصر وبين الهجرة فهو الف وثلثمائة وتسع وستون سنة ومائة وسبعة عشر يوما وليس فيه خلاف لان بطليموس اثبت في المجسطى واريخ به رصده فيكون بين الهجرة وبين هبوط آدم ستة آلاف سنة ومائتان وست عشرة سنة وهذا

القدر هو المختار وعليه بنى ابو الفدا كتابه « المختصر في احوال البشر » واما الذى اختاره المنجمون واثبتوه فى الزيجات من المدة بين وفاة موسى وبين بخت نصر فانها تنقص عما ذكرناه مائتين وتسعا واربعين سنة واقترح ابو الفدا جدولا يتضمن ما بين التواريخ المشهورة من الممد وقال ينبغى ان تعلم ان المحققين من المنجمين والمؤرخين قد اختلفوا فى المدة التى بين وفاة موسى وابتداء ملك بخت نصر اختلافا كبيرا فذهب ابو عيسى والمحققون من المؤرخين الى ان بينهما تسعمائة وثمانيا وسبعين سنة ومائتين وثمانية واربعين يوما وهو الذى اخترناه واثبتناه فى جدولنا وجعلنا الايام المذكورة على سبيل الجبر سنة فصار المثبوت فى الجدول تسعمائة وتسعا وسبعين سنة واما ابو معشر وكوشيار وغيرهما من كبار المنجمين فانهم اثبتوا فى الزيجات ان بين وفاة موسى وابتداء ملك بخت نصر سبعمائة وعشرين سنة وذلك ينقص عما اختاره ابو عيسى وغيره من المحققين مائتين وتسعا واربعين سنة واذا نقص ما بين وفاة موسى وبخت نصر المدة المذكورة نقص ما بين الطوفان والهجرة قطعا فلذلك تجد فى الزيج المأمونى وغيره من الزيجات ان بين الطوفان وبين الهجرة ثلثة آلاف وسبعمائة وخمسا وعشرين سنة وتجد ما بين الطوفان وبين الهجرة فى جدولنا هذا ثلثة آلاف وتسعمائة واربعيا وسبعين سنة فيكون ما فى الجدول ازيد مما فى الزيجات بمائتين وتسع واربعين سنة واما بمقتضى سفر قضاة بنى اسرائيل وسفر ملوكهم اذا جمعنا مدد ولايتهم فان بين وفاة موسى وبين ملك بخت نصر بمقتضى ذلك اثنتين وخمسين وتسع مائة سنة واما من بخت نصر الى الهجرة فلم يختلف فيه لان بطليموس اثبت فى المجسطى واما تاريخ فيلبس فهو مشهور كما تقدم فيما سبق وقد ارخ به بطليموس فى المجسطى غالب ارضاده ولكننا تركناه للاختصار لقربه من تاريخ الاسكندر

لانه متقدم على تاريخ الاسكندر باثنتي عشرة سنة فاذا زدت على تاريخ الاسكندر اثنتي عشرة سنة خرج فيلبس واما ازدشير بن بابك فبين ملكه وبين الاسكندر خمسمائة واثننا عشرة سنة تقريبا وبينه وبين الهجرة اربعمائة واثنان وعشرون سنة انتهى كلامه \* وهذا غاية الجمع والبيان في احوال التواريخ القديمة للزمان من هبوط آدم عليه السلام الى الهجرة النبوية ولعلك لا تجد اكثر منه ووضح مجموعا في كتاب بسيط وسفر وسبط ومرفوم محيط وان وجدت شيئا من ذلك بعد جهد بالغ وجدت ما ذكرناه في صحف جة لا في مقالة صغيرة فخذها وكن من الشاكرين

### ﴿ ذكر وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ﴾

اذا احطت علما بما ذكرنا من تاريخ الهجرة واختلاف التواريخ المتقدمة فاعلم انه لما قدم رسول الله صللم من حجة الوداع اقام بالمدينة حتى مضت سنة عشر والحرم من سنة احدى عشرة ومعظم صفر وابتدا برسول الله صللم مرضه في اواخر صفر قبل لليلتين بقيتا منه وهو في بيت زينب بنت جحش وكان يدور على نساءه حتى اشتد مرضه وهو في بيت ميمونة بنت الحارث فجمع نساءه واستأذنهن في ان يمرض في بيت احداهن فاذن له ان يمرض في بيت عابشة فانتقل اليها وفي اثناء مرضه خرج بين الفضل بن العباس وعلي بن ابي طالب حتى جلس على المنبر فحمد الله ثم قال \* ايها الناس من كنت جلدت له ظهرا فهذا ظهري فليستقد مني ومن كنت شمت له عرضا فهذا عرضي فليستقد منه ومن اخذت له مالا فهذا مالي فليأخذ منه ولا يخشى الشحناء من قبلي فانها ليست من شاني \* ثم نزل وصلى الظهر ثم رجع الى المنبر فعاد الى مقامه



فادعى عليه رجل ثلثة دراهم فاعطاه عوضها ثم قال \* الا ان  
فضوح الدنيا اهون من فضوح الآخرة \* ثم صلى على اصحاب احد  
واستغفر لهم ثم قال \* ان عبدا خيره الله بين الدنيا وبين ما عنده  
فاختار ما عنده \* فبكي ابو بكر ثم قال فدينك بانفسنا ثم اوصى  
بالانصار وكان في ايام مرضه يصلى بالناس وانما انقطع ثلثة ايام  
فلما اذن بالصلوة اول ما انقطع قال مروا ابا بكر فليصل بالناس  
وتزايد به مرضه حتى توفي يوم الاثنين ضحوة النهار وقيل نصف  
النهار لاثنتي عشرة ليلة خلت من ربيع الاول فعلى هذه الرواية  
يكون يوم وفاته موافقا ليوم مولده ولما مات ارتد اكثر العرب الا  
اهل المدينة ومكة والطائف فانه لم يدخلها ردة وقيل دفن يوم  
الثلاثاء ثاني يوم موته وقيل ليلة الاربعاء وهو الاصح وقيل بقي  
ثلثا لم يدفن وكان الذي تولى غسله على بن ابي طالب والعباس  
والفضل وقيم ابنا العباس واسامة بن زيد وشقران مولى رسول الله  
صلم فكان العباس وابناء يلقبونه واسامة وشقران يصبان الماء  
وعلى يغسله وعليه قميصه وهو يقول بابي انت وامى طبت حيا  
وميتا ولم يرمته ما يرى من ميت وكفن صلما في ثلثة اثواب ثوبين  
صحاريين وبرد حبرة ادرج فيها ادراجا وصلوا عليه ودفنوه تحت  
فراشه الذي مات عليه وحفر له ابو طلحة الانصارى ونزل في قبره  
على والفضل وقيم واختلف في مدة عمره صلما فالمشهور انه ثلث  
وستون سنة وقيل خمس وستون سنة وقيل ستون سنة والمختار انه  
بعث لاربعين سنة واقام بمكة يدعو الى الاسلام ثلث عشرة سنة  
وكسرا واقام بالمدينة بعد الهجرة قريب عشرين سنة فذلك ثلث  
وستون سنة وكسور وقد رثاه جمع من الصحابة والصحابيات بهرات  
كثيرة \* وكان بين كتفيه خاتم النبوة وهو بضعة ناشزة حولها  
شعر مثل بينة الحمامة تشبه جسده وقيل كان لونه اجر قال

ابو هريرة خرج رسول الله صلعم من الدنيا ولم يشبع من خبز الشعير وكان ياتي على آل محمد الشهر والشهران لا توقد في بيت من بيوته نار وكان قوتهم التمر والماء وكان يعصب على بطنه الحجر من الجوع قيل كانت غزواته تسع عشرة وقيل ستمائة وعشرين وقيل سبعمائة وعشرين غزوة وآخر غزواته غزوة تبوك ووقع القتال منها في تسع وهي « بدر » و « احد » و « الخندق » و « قريظة » و « المصطلق » و « خيبر » و « الفتح » و « حنين » و « الطائف » و باقى الغزوات لم يجر فيها قتال واما السرايا والبعوث ففيل خمس وثلثون وقيل ثمان واربعون ودواوين الاسلام وكتب السنة المطهرة قد اشتملت على تفاصيل احواله صلعم وما جرياته بما هو معروف عند علماء هذا الشأن وليس هذا موضع ذكرها و اوصافه اجل من ان تحصر او تحيطه الدفاتر صلى الله تعالى عليه وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا

### ﴿ ذكر طرف من حياة الافلاك ﴾

اعلم ان الكواكب اجسام كريات والذى ادرك منها الحكماء بالرصد الف كوكب وتسعة وعشرين كوكبا وهى على قسمين سياره وثابتة فالسيارة سبعة وهى « زحل » و « المشترى » و « المريخ » و « الشمس » و « الزهرة » و « عطارد » و « القمر » وقد نظمها المقرئى في بيت واحد وهو

\* زحل شرى مريخه من شمسه \* فتراهت بعطارد الاقار \*  
 ويقال لهذه السبعة الخنس وقيل انها التى عناها الله تعالى بقوله \*  
 فلا اقسم بالخنس الجوار الكنس \* والتى عناها الله بقوله \* فالدبرات  
 امرا \* وقيل لها الخنس لاستقامتها في سيرها ورجوعها وقيل

لها الكنس لانها تجرى في البروج ثم تكنس اي تستتر كما يكنس  
الظبي وقيل الكنس والخنس منها خمسة وهي ماسوى الشمس  
والقمر سميت بذلك من الانخناس وهو الانقباض وفي الحديث  
\* الشيطان يوسوس للعبد فاذا ذكر الله خنس \* اي انقبض ورجع  
فيكون الخنس على هذا في الكواكب بمعنى الرجوع وسميت بالكنس  
من قولهم كنس الظبي اذا دخل الكناس وهو مقره فالكنس على  
هذا في الكواكب بمعنى اختفائها تحت ضوء الشمس ويقال لهذه  
الكواكب المتخيرة لانها ترجع احيانا عن سمت مسيرها بالحركة الشرقية  
وتتبع الغربية في رأى العين فيكون هذا الارتداد لها شبه التخير  
وهذه الاسماء التي لهذه الكواكب يقال انها مشتقة من صفاتها  
«فزحل» مشتق من زحل فلان اذا اعيى سمي بذلك لبطء سيره و  
يقال انه المراد في قوله تعالى \* والسماء والطارق وما ادراك ما الطارق  
النجم الثاقب \* و«المشترى» سمي بذلك لحسنه كانه اشترى الحسن  
لنفسه وقيل لانه نجم الشراء والبيع ودليل الربح والمال في قولهم  
و«المريخ» مأخوذ من المرخ وهو شجر يحنك بعض اغصانه ببعض  
فيورى نارا سمي بذلك لاجرامه وقيل المريخ سهم لاريش له  
اذا رمى به لا يستوى في ممره وكذا المريخ فيه التواء كثير في سيره  
ودلالته يزعمهم تشبه ذلك و«الشمس» لما كانت واسطة بين ثلاثة  
كواكب علوية لانهم من فوقها وثلاثة سفلية لانهم من تحتها  
سميت بذلك لان الواسطة التي في الخنقة تسمى شمسة و«الزهرة»  
من الزاهر وهو الابيض النير من كل شئ و«عطارد» وهو النافذ  
في كل الامور ولذلك يقال له ايضا الكاتب فانه كثير التصرف مع  
ما يقارنه ويلابسه من الكواكب و«القمر» مأخوذ من القمره وهي  
البياض والاقمر الابيض ويقال لزحل كيوان والمشترى تير والبرجيس  
ايضا والمريخ بهرام وللشمس مهر وللزهرة اناهيذ وسدحت ايضا

وناهيد ايضا ولعطارد هرمس وللقمر ماه وقد جمعها المقرزى في  
ثانى هذين البيتين

\* لازلت تبقى وترقى للعلى ابدأ \* مادام للسبعة الافلاك احكام \*  
\* مهر وماه وكيوان وتبر معا \* وهرمس واناهيد وبهرام \*

ويقال لما عدا هذه الكواكب السبعة من بقية نجوم السماء الكواكب  
الثابتة سميت بذلك اثباتها في الفلك بموضع واحد وقيل لبطء حركتها  
فانها تقطع الفلك بزعمهم بعد كل ست وثلاثين الف سنة شمسية مرة  
واحدة ولكل كوكب من الكواكب السبعة السيارة فلك من الافلاك يخصه  
والافلاك اجسام كريات مشقات بعضها في جوف بعض وهى تسعة  
اقربها اليها فلك القمر وبعده فلك عطارد ثم بعده فلك الزهرة  
وبعده فلك الشمس وفوقه فلك المريخ ثم فلك المشترى وفوقه فلك  
زحل ثم فلك الثوابت وفيه كل كوكب يرى في السماء سوى  
السبعة السيارة ومن فوق فلك الثوابت الفلك المحيط وهو الفلك  
التاسع ويسمى الاطلس وفلك الافلاك وفلك الكل \* وقد اختلف  
في الافلاك فقيل هى السموات وقيل بل السموات غيرها وقيل بل هى  
كروية وقيل غير ذلك وقيل الفلك الثامن هو الكرسى والفلك التاسع  
هو العرش وقيل غير ذلك وهذا الفلك التاسع دائم الدوران كالدولاب  
ويدور في كل اربعة وعشرين ساعة مستوية دورة واحدة ودورانه  
يكون ابدأ من المشرق الى المغرب ويدور بدورانه جميع الافلاك الثمانية  
وما حوته من الكواكب دورانا حركته قسرية لادارة التاسع لها  
وعن حركة التاسع المذكور يكون الليل والنهار فالنهار مدة بقاء  
الشمس فوق افق الارض والليل مدة غيوبة الشمس تحت افق  
الارض وفلك الكواكب الثابتة مقسوم باثنى عشر قسما كحجم البطيخة  
كل قسم منها يقال له برج وهى «الجمل» و«الثور» و«الجوزاء»

و « السرطان » و « الاسد » و « السنبله » و « الميزان » و « العقرب » و « القوس » و « الجدى » و « الدلو » و « الحوت » وكل برج من هذه البروج الاثني عشر ينقسم ثلثين قسما يقال لكل قسم منها درجة وكل درجة من هذه الثلثين مقسومة ستين قسما يقال لكل قسم منها دقيقة وكل دقيقة من هذه الستين مقسومة ستين قسما يقال لكل قسم منها ثانية وهكذا الى الثوانث والروابع والخوامس الى الثواني عشر وما فوقها من الاجزاء وكل ثلثة بروج تسمى فصلا فالزمان على ذلك اربعة فصول وهي « الربيع » و « الصيف » و « الخريف » و « الشتاء » وجهات الاقطار اربعة « الشرق » و « الغرب » و « الشمال » و « الجنوب » والاركان اربعة « النار » و « الهواء » و « الماء » و « التراب » والطبائع اربعة « الحرارة » و « البرودة » و « الرطوبة » و « اليبوسة » والاخلط اربعة « الصفراء » و « السوداء » و « الباغم » و « الدم » والرياح اربعة « الصبا » و « الدبور » و « الشمال » و « الجنوب » فالبروج منها ثلثة ربيعية صاعدة في الشمال زائدة النهار على الليل وهي « الحمل » و « الثور » و « الجوزاء » و ثلثة صيفية هابطة في الشمال آخذة الليل من النهار وهي « السرطان » و « الاسد » و « السنبله » و ثلثة خريفية هابطة في الجنوب زائدة الليل على النهار وهي « الميزان » و « العقرب » و « القوس » و ثلثة شتوية صاعدة في الجنوب آخذة النهار من الليل وهي « الجدى » و « الدلو » و « الحوت » والفلك المحيط كما تقدم يدور ابدا من المشرق الى المغرب فوق الارض ومن المغرب الى المشرق تحتها فيكون دائما نصف الفلك وهو ستة بروج بمائة وثمانين درجة فوق الارض ونصفه الآخر وهو ستة بروج بمائة وثمانين درجة تحت الارض وكلما طلعت من افق المشرق درجة من درجات الفلك التي عدتها ثلثمائه وستون درجة غرب نظيرها في افق المغرب من البرج السابع فلا يزال دائما ستة

بروج طلوعها بالنهار وستة بروج طلوعها بالليل والافق عبارة عن الحد الفاصل من الارض بين المرئى و الخفى من السماء والفلك يدور على قطبين شمالي وجنوبي كما يدور الحق على قطبي المخروطه ويقسم الفلك خط من دائرة تقسمه نصفين متساويين بعدهما من كلا القطبين سواء وتسمى هذه الدائرة دائرة معدل النهار فهى تقاطع فلك البروج ودائرة فلك البروج تقاطع دائرة معدل النهار ويميل نصفها الى الجانب الشمالى بقدر اربع وعشرين درجة تقريبا وهذا النصف فيه قسمة البروج الستة الشماليه وهى من اول الحمل الى آخر السنبلة ويميل نصفها الثانى عنها الى الجنوب بمثل ذلك وفيه قسمة البروج الستة الجنوبيه وهى من اول برج الميزان الى آخر برج الحوت وموضع تقاطع هاتين الدائرتين اعنى دائرة معدل النهار ودائرة فلك البروج من الجانبين هما نقطتا الاعتدالين اعنى رأس الحمل ورأس الميزان ومدار الشمس والقمر وسائر النجوم على محاذة دائرة فلك البروج دون دائرة معدل النهار وتمر الشمس على دائرة معدل النهار عند حلولها بنقطتى الاعتدالين فقط لانها موضع تقاطع الدائرتين وهذا هو خط الاستواء الذى لا يختلف فيه الزمان بزيادة الليل على النهار ولا النهار على الليل لان ميل الشمس عنه الى كلا الجانبين الشمالى والجنوبى سواء فالشمس تدور الفلك وتقطع الاثنى عشر برجاً فى مدة ثلثمائة وخمسة وستين يوماً وربع يوم بالتقريب وهذه هى مدة السنه الشمسيه وتقيم فى كل برج ثلثين يوماً وكسراً من يوم وتكون ابداً بالنهار ظاهرة فوق الارض وبالليل بخلاف ذلك واذا حلت فى البروج الستة الشماليه التى هى « الحمل » و « الثور » و « الجوزاء » و « السرطان » و « الاسد » و « السنبلة » فانها تكون مرتفعه فى الهواء قريبه من سمت رؤوسنا وذلك من فصل الربيع وفصل الصيف واذا حلت فى البروج الجنوبيه وهى « الميزان »

و «العقرب» و «القوس» و «الجدى» و «الدلو» و «الحوت» كان فصل الخريف و فصل الشتاء و انحطت الشمس و بعدت عن سمت الرؤوس و زعم وهب بن منبه ان اول ما خلق الله تعالى من الازمنة الاربعة الشتاء فجعله باردا رطبا و خلق الربيع فجعله حارا رطبا و خلق الصيف فجعله حارا يابسا و خلق الخريف فجعله باردا يابسا \* و اول الفصول عند اهل زماننا الربيع و يكون فصل الربيع عند ما تنتقل الشمس من برج الحوت و قد اختلف القدماء في البداية من الفصول فمنهم من اختار فصل الربيع و خيره اول السنة و منهم من اختار تقديم الانقلاب الصيفي و منهم من اختار تقديم الاعتدال الخريفي و منهم من اختار تقديم الانقلاب الشتوي فاذا حلت اول جزء من برج الحمل استوى الليل و النهار و اعتدل الزمان و انصرف الشتاء و دخل الربيع و طاب الهواء و هب النسيم و ذاب الثلج و سالت الودية و مدت الانهار فيما عدا مصر و نبت العشب و طال الزرع و نما الحشيش و تلالا زهر و اوراق الشجر و تفتح النور و اخضر وجه الارض و نتجت البهائم و درت الضروع و اخرجت الارض زخرفها و ازينت و صارت كصبية شابة قد تزينت للناظرين و لله در الحافظ جمال الدين يوسف بن احمد العمري رحمه الله حيث يقول

\* و استنشقوا لهوا الربيع فانه \* نعم النسيم و عنده الطاف \*  
\* يغذى الجسوم نسيمه و كانه \* روح حواها جوهر شفاف \*

وقال ابن قتيبة و من ذلك الربيع يذهب الناس الى انه الفصل الذي يتبع الشتاء و ياتي فيه النور و الورد و لا يعرفون الربيع غيره و العرب تختلف في ذلك فمنهم من يجعل الربيع الفصل الذي تدرك فيه الثمار و هو الخريف و فصل الشتاء يمد ثم فصل الصيف بعد الشتاء و هو الوقت الذي تدعوه العامة الربيع ثم فصل القيظ و هو الذي تدعوه

العامه الصيف ومن العرب من يسمى الفصل الذي يعتدل وتدرك فيه الثمار وهو الخريف الربيع الاول ويسمى الفصل الذي يتلوه الشتاء ويأتي فيه الكمام والنور الربيع الثاني وكلهم مجمعون على ان الربيع هو الخريف فاذا حلت الشمس آخر برج الجوزاء واول برج السرطان تناهى طول النهار وقصر الليل وابتدأ نقص النهار وزيادة الليل وانصرم فصل الربيع ودخل فصل الصيف واشتد الحر وحى الهواء وهبت السمام ونقصت المياه الا بمصر ويبس العشب واستحكمت الحب وادرك حصاد الغلال ونضجت الثمار وسمنت البهائم واشتدت قوة الابدان ودرت اخلاف النعم وصارت الارض كأنها عروس فاذا بلغت آخر برج السنبله واول برج الميزان تساوى الليل والنهار مرة ثانية واخذ الليل فى الزيادة والنهار فى النقصان وانصرم فصل الصيف ودخل فصل الخريف فبرد الهواء وهبت الرياح وتغير الزمان وجفت الانهار وغارت العيون واصفر ورق الشجر وصرمت الثمار ودرست البيادر واختزن الحب واقتنى العشب وانخر وجه الارض الا بمصر وهزلت البهائم وماتت الهوام وانجذرت الحشرات وانصرف الطير والوحش يريد البلاد الدافئة واخذ الناس يخزنون القوت للشتاء وصارت الدنيا كأنها امرأة كهلة قد ادبرت واخذ شبابها يولى والله در الامام ابو الحسن احد بن على الازدى المهلبى حيث يقول

لله فصل الخريف المستلذ به \* برد الهواء لقد ابدى لنا مجببا  
اهدى الى الارض من اوراقه ذهبيا \* والارض من شأنها ان تهدي الذهبيا

\* وقال ايضا \*

\* لله فصل الخريف فصلا \* رقت حواشيه فهو رائق \*  
\* فلما يجرى من قلب سال \* والدمع يبدو بوجه عاشق \*  
\* فبرد هذا ولون هذا \* يلذ ذائق و وامق \*



\* وقال ايضا \*

\* اتى فصل الخريف بكل طيب \* وحسن معجب قلبنا وعينا \*  
\* ارانا الدوح مصفرا نضارا \* وصافى الماء مبيضا لجينا \*  
\* فاحسن كل احسان الينا \* وانعم كل انعام علينا \*

\* وقال آخر يذم الخريف \*

\* خذ في التدثر في الخريف فانه \* مستوبل ونسيمه خطاف \*  
\* يجرى مع الاجسام جرى حياتها \* كصديقها ومن الصديق يخاف \*

\* وقال آخر \*

\* يا عابا فصل الخريف وغابا \* عن فضله في ذمه لزمانه \*  
\* لاشئ الطف منه عندي موقعا \* ابدا يعرى الغصن من قصانه \*  
\* وتراء يفرش تحته الثوابه \* فاجب لرأفته وفرط حنانه \*  
\* والذساعات الوصال اذا دنا \* وقت الرحيل وحان حين اوانه \*

فاذا حلت الشمس آخر برج القوس واول برج الجدى تناهى  
طول الليل وقصر النهار واخذ النهار في الزيادة والليل في النقصان  
وانصرم فصل الخريف و حل فصل الشتاء واشتد البرد وخشن  
الهواء وتساقط ورق الشجر ومات اكثر النبات وغارت الحيوانات  
في جوف الارض وضعف قوى الابدان وعرى وجه الارض من  
الزينة ونشأت الغيوم وكتثرت النداء واظلم الجو وكلم وجه  
الارض الا بمصر وامتنع الناس من التصرف وصارت الدنيا كأنها  
عجوز هرمة قد دنا منها الموت فاذا بلغت آخر برج الحوت واول  
برج الحمل عاد الزمان كما كان عام اول وهذا دأبه ذلك تقدير  
العزير العليم وتدير الخبير الحكيم لا آله الا هو \* وقد شبه بطليموس  
فصل الربيع بزمان الطفولية و فصل الصيف بالشباب والخريف

بالكمهولة والشتاء بالشيخوخة وعن حركة الشمس وتنقلها في البروج الاثني عشر المذكورة تكون ازمان السنة واوقات اليوم من الليل والنهار وساعاتهما وعن حركة القمر في البروج الاثني عشر تكون الشهور القمرية والسنة القمرية فالقمر يدور البروج الاثني عشر ويقطع الفلك كله في مدة ثمانية وعشرين يوما وبعض يوم ويقوم في كل برج يومين وثلاث يوم بالتقريب ويقوم في كل منزلة من منازل القمر الثمانية والعشرين منزلة يوما وليلة فيظهر عند اهلاله من ناحية الغرب بعد غروب جرم الشمس ويزيد نوره في كل ليلة قدر نصف سبع حتى يكمل نوره ويمتلئ في ليلة الرابع عشر من اهلاله ثم يأخذ من الليلة الخامسة عشرة في النقصان فينقص من نوره في كل ليلة نصف سبع كما بدأ الى ان يحق نوره في آخر الثمانية وعشرين يوما من اهلاله ويمر في هذه المدة منذ يفارق الشمس ويبدو في ناحية الغرب ويسير الى ان يجامعها بثمانية وعشرين منزلة وهي « السرطان » و « البطين » و « الثريا » و « الدبران » و « الهقعة » و « المنعة » و « الذراع » و « النثرة » و « الطرف » و « الجبهة » و « الزبرة » و « الصرفة » و « العواء » و « السماءك » و « الغفر » و « الزبانان » و « الكليل » و « القلب » و « الشولة » و « النعائم » و « البلدة » و « سعد الذابح » و « سعد بلع » و « سعد السعود » و « سعد الاخبية » و « الفرع المقدم » و « الفرع المؤخر » و « بطن الحوت » و لحساب ذلك كتب موضوعة وفيما ذكرنا كفاية \* والله يعلم وانتم لا تعلمون \*

﴿ ذكر محاسن الفصول الاربعة للسنة على لسان الادب ﴾

من كتاب « نسيم الصبا » للشيخ شمس الدين بن حبيب رحمه الله

قال حضر فصول العام مجلس الادب \* في يوم بلغ فيه الارب نهاية  
الارب \* بمشهد من ذوى البلاغة \* ومنتهى صناعة الصاعقة \* فقام كل  
منهم يعرب عن نفسه \* ويفخر على ابناء جنسه \* فقال الربيع \*  
انا شباب الزمان \* وروح الحيوان \* و انسان عين الانسان \* انا حيوة  
النفوس \* وزينة عروس الغروس \* ونزهة الابصار \* و منطق الاطيار \*  
عرف اوقاتي ناسم \* و ايامى اعياد و مواسم \* فيها يظهر النبات \*  
و تنشر الاموات \* وترد الودائع \* وتتحرك الطبائع \* ويمرح جنب الجنوب \*  
و يبرح وجيب القلوب \* و تفيض عيون الانهار \* و يعتدل الليل و النهار \*  
كملى من عقد منظوم \* و طراز وشى مرقوم \* و حلة فاخرة \* و حلبة ظاهرة \*  
و نجم سعد يدنى راعيه من الامل \* و شمس حسن يابعد ما بين برج  
الجدى و الحمل \* عساكرى منصوره \* و اسلحتى مشهورة \* فن سيف غصن  
مجوهر \* و درع بنفسج مشهر \* و مغفر شقيق احمر \* و ترس بهار بههر \*  
و سهم آس يرشق فينشق \* و ربح سوسن سنانه ازرق \* تحرسها آيات \*  
و تكنفها الوبة و رايات \* بي تحمر من الورد خدود \* و تهتز من البان  
قدوده \* و يخضر عذار الريحان \* و يمتبه من الترجس طرفه الوسان \*  
و تخرج الخبايا من الزوايا \* و يفتخر ثغر الاقحوان قائلا \* انا ابن جلا  
و طلاع الشبايا \*

\* ان هذا الربيع شئ عجيب \* تضحك الارض من بكاء السماء \*  
\* ذهب حيثما ذهبنا ودر \* حيث درنا وفضة في الفضاء \*

\* وقل الصيف \* انا اخل الموافق \* و الصديق الصادق \* و الطيب  
الحازق \* اجتهد في مصلحة الاصحاب \* و ارفع عنهم كلفة حل الشبايا \*  
و اخفف اثقالهم \* و اوفر اموالهم \* و اكفيهم المؤونه \* و اجزل لهم  
المعونة \* و اغنيهم عن شراء الفراء \* و احقق عندهم ان كل الصيد في  
جوف الفراء \* نصرت بالصبيا \* و اوتيت الحكمة في زمن الصبي \* بي تتضح

الجادة \* وتنضج من الفواكه الماده \* ويزهو البسر والرطب \* وينصلح  
مزاج العنب \* ويقوى قلب اللوز \* ويلين عطف التين والموز \* وينعقد  
حب الرمان \* فيقعم الصفراء ويسكن الخفقان \* وتخضب وجنات  
التفاح \* ويذهب عرف السفرجل مع هبوب الزياح \* وتسود عيون  
الزيتون \* وتتخلق تيجان النارج والليمون \* مواعيد منقودة \* وموائد  
ممدودة \* الخير موجود في مقامي \* والرزق مقسوم في ايامي \* والفقر  
ينصاع على مده وصاعه \* والغنى يرتع في ملكه واقطاعه \* والوحش  
تأتى زرافات و وحدان \* والطير تغدو نخاصا وتعود بطانا \*

\* مصيف له ظل مديد على الورى \* فكلم قد حلاطعها وحلل اخلاطا \*  
\* يعالج انواع الفواكه مبديا \* لصحتها حفظا ويعجز بقراتا \*  
\* وقال الخريف \* انا سائق الغيوم \* وكاسر جيش الغيوم \*  
وهازم احزاب السموم \* وحادي نجائب السحاب \* وحاسر نقاب المناقب \*  
انا اصد الصدى \* واجود بالندى \* واظهر ككل معنى جلى \*  
واسمو بالوسمى والولى \* فى ايامى تقطف الثمار \* وتصفو الانهار من  
الاكدار \* ويترقرق دمع العيون \* ويتلون ورق الغصون \* طورا  
يحاكى البقم \* وتارة يشبه الارقم \* وحينما يبدو فى حلتهم الذهبية \*  
فيجذب الى جانبه القلوب الابية \* وفيها يكفى الناس هم الهوام \*  
ويتساوى فى لذة الماء الخالص والعام \* وتقدم الاطيار مطربة  
بنشيشها \* رافله فى الملابس الجديدة من ريشها \* وتعصر بنت  
العنقود \* وتوثق فى سجن الدن بالقيود \* على انها لم تجترح اثما \*  
ولم تعاقب الا عدوانا وظلما \* فى تطيب الاوقات \* وتحصل  
اللذات \* وترق السمات \* وترمى حصى الجمرات \* وتسكن حرارة  
القلوب \* وتكثر انواع المظعوم والمشروب \* كملى من شجرة اكلها  
دائم \* وحملها للنفع المتعدى لازم \* وورقها على الدوام غير ذابل \*  
وقدود اغصانها تحبل كل رمح ذابل \*

\* ان فصل الخريف وافى الينا \* يتهادى في حلبة كالعروس \*  
 \* غيره كان للعبون ربيعا \* وهو ما بيننا ربيع النفوس \*  
 \* وقال الشتاء \* انا شيخ الجماعة \* ورب البضاعة \* والمقابل بالسمع  
 والطاعة \* اجمع شمل الاصحاب \* واسدل عليهم الحجاب \* وانحفهم  
 بالطعام والشراب \* ومن ليس له بي طاقة اغلقت من اجله الباب \*  
 اميل الى المطيع \* القادر المستطيع \* المعتضد بالبرود والفرا \*  
 المستمسك من الدثار باوثق العرى \* المرتقب قدومي وموافاتي \* المتأهب  
 للبيعة المشهورة من كفااتي \* ومن يعش عن ذكرى \* ولم يتمثل  
 امرى \* ارجفته بصوت الرعد \* وانجزت له من سيف البرق  
 صادق الوعد \* وسرت اليه بعساكر السحاب \* ولم اقنع من الغنمة بالاياب \*  
 معروفى معروف \* ونيل نبلى موصوف \* وثمار احسانى دانية القطوف \*  
 كملى من وابل طويل المدى \* وجود وافر الجدا \* وقطر حلا  
 مذاقه \* وغيث قيد العقاة اطلاقه \* وديمة تطرب السمع بصوتها  
 وحييا يحي الارض بعد موتها \* ايامى وجيزة \* واوقاتي عزيزة \*  
 ومجالسى معمورة بذوى السيادة \* معمورة بالخير والمير والسعادة \*  
 نقلها يأتى من انواعه بالحجب \* ومناقلها تسمح بذهب اللهب \*  
 وراحها تنعش الارواح \* وسقاتها يجفونهم السقيمة تفتن العقول  
 الصحاح \* ان زرتها وجدت مالا ممدودا \* وان رزتها شاهدت  
 لها بنين شهودا \*

\* واذا رميت بفضل كاسك فى الهوا \* عادت عليك من العقيق عقودا \*  
 \* يا صاحب العودين لاتهملهما \* حرك لنا عودا واحرق عودا \*  
 فلما نظم كل منهم سلك مقاله \* وفرغ من الكلام على شرح حاله  
 اخذ الجماعة من الطرب ما يأخذ اهل السكر \* وتجاوزوا اطراف مطارف

الثناء والشكر \* وظهت اسرار السرور \* وانشرحت صدور الصدور \*  
وهبت قبول الاقبال \* وانشد لسان الحال \*

وما ذا يعيب المرء في مدح نفسه \* اذا لم يكن في قوله بكذب  
ثم انفض المجلس وحل النطاق \* وتفرق شمل اهله وآخر الصبابة الفراق \*  
« قال بعضهم » الربيع مفضل على سائر الفصول بحسن آثاره \* ورياحينه  
وازهاره \* « قال بقراط الحكيم » من لم يمتنع بالربيع وازهاره \*  
ولم يستمتع ببرد نسيه وامطاره \* فهو فاسد المزاج \* محتاج الى العلاج \*  
« وقال بعض البلغاء » الربيع جميل الوجه \* ضاحك السن \* رشيق  
القد \* حلو السمائل \* عطر الرائحة \* كريم الخلق \* « وقال ظريف »  
الربيع شباب الزمان \* ونسيه غذاء النفوس \* ومنظره جلاء العيون \*  
و من لطائف الصنوبرى في تفضيل الربيع على سائر الفصول قوله

\* ان كان في الصيف اثمار وفاكهة \* فالارض مستوقد والجوتور \*  
\* وان يكن في الخريف النخل مخترفا \* فالارض مسجورة والماء مأسور \*  
\* وان يكن في الشتاء الغيم متصلا \* فالارض عريانة والافق مفرور \*  
\* ما الدهر الا الربيع المستنير اذا \* اتى الربيع اتاك النور والنور \*  
\* فالارض يا قوته والجو لؤؤة \* والنبت فيروزج والماء بلور \*  
\* تبارك الله ما احلى الربيع فلا \* تغرر فقائسه بالصيف مفرور \*  
\* من شم ريح تحيات الربيع يقل \* لا المسك مسك ولا الكافور كافور \*

### ﴿ ذكر علم الهيئة ﴾

وهو علم ينظر به في حركات الكواكب الثابتة والمتحركة والمخيرة  
ويستدل بكيفيات تلك الحركات على اشكال واوزاع الافلاك لزمت  
عنها هذه الحركات المحسوسة بطرق هندسية كما يبرهن على ان

مركز الارض مبأن لمركز فلك الشمس بوجود حركة الاقبال والادبار  
وكما يستدل بالرجوع والاستقامة للكواكب على وجود افلاك صغيرة  
حاملة لها متحركة داخل فلكها الاعظم وكما يبرهن على وجود  
الفلك الثامن بحركة الكواكب الثابتة وكما يبرهن على تعدد الافلاك  
للكوكب الواحد بتعدد الميول له وامثال ذلك وادراك الموجود  
من الحركات وكيفياتها واجناسها انما هو بالزصد فاننا انما علمنا حركة  
الاقبال والادبار به وكذا تركيب الافلاك في طبقاتها وكذا الرجوع  
والاستقامة وامثال ذلك وكان اليونانيون يعنون بالزصد كثيرا  
ويتخذون له الآلات التي توضع لرصد بها حركة الكوكب المعين  
وكانت تسمى عندهم ذات الحلق وصناعة عملها والبراهين عليه  
في مطابقة حركتها بحركة الفلك منقول بأيدي الناس \* واما في الاسلام  
فلم تقع به عناية الا في القليل وكان في ايام المأمون شئ منه وضع  
الآلة المعروفة للرصد المسماة ذات الحلق وشرع في ذلك فلم يتم  
ولما مات ذهب رسمه وانغفل واعتمد من بعده على الارصاد القديمة  
ولبست بمعنى لاختلاف الحركات باتصال الاحقاب وان مطابقة حركة  
الآلة في الرصد بحركة الافلاك والكواكب انما هو بالتقريب ولا يعطى  
التحقيق فاذا طال الزمان ظهر تفاوت ذلك بالتقريب وهذه الهيئة  
صناعة شريفة ولبست على ما يفهم في المشهور انها تعطي صورة  
السموات وترتيب الافلاك والكواكب بالحقيقة بل انما تعطي ان هذه  
الصور والهيآت الافلاك لزمت عن هذه الحركات وانت تعلم انه  
لايبعد ان يكون الشئ الواحد لازما لمختلفين وان قلنا ان الحركات  
لازمة فهو استدل باللازم على وجود الملزوم ولا يعطى الحقيقة  
بوجه على انه علم جليل وهو احد اركان التعاليم \* ومن احسن  
التأليف فيه « كتاب المجسطى » منسوب لبطليموس وليس من ملوك  
اليونان الذين اسماؤهم بطليموس على ما حققه شراح الكتاب وقد

اختصره الأئمة من حكماء الاسلام كما فعله ابن سينا و ادرجه في « تعاليم الشفاء » وخصه ابن رشد ايضا من حكماء الاندلس وابن السمع وابن الصلت في « كتاب الاقتصار » ولابن الفرضاني هيئة ملخصة قريبا وحذف براهينها الهندسية والله علم الانسان ما لم يعلم سبحانه لا اله الا هورب العالمين \* ومن فروعه علم الازياج وهي صناعة حسابية على قوانين عديدة فيما يخص كل كوكب من طريق حركته وما ادى اليه برهان الهيئة في وضعه من سرعة وبطاء واستقامته ورجوع وغير ذلك يعرف به مواضع الكواكب في افلاكها الاى وقت فرض من قبل حسابان حركاتها على تلك القوانين المستخرجه من كتب الهيئة ولهذه الصناعة قوانين كالمقدمات والاصول لها في معرفة الشهور والايام والتواريخ الماضية واصول متقررة من معرفة الاوج والحضيض والميول واصناف الحركات واستخراج بعضها من بعض يضعونها في جداول مرتبة تسهلا على المتعلمين وتسمى الازياج ويسمى استخراج مواضع الكواكب للوقت المفروض لهذه الصناعة تعديلا وتقويما وللناس فيه تآليف كثيرة للمتقدمين والمتأخرين مثل البناني وابن الكمام وقد عول المتأخرون لهذا العهد بالمغرب على زيج منسوب لابن اسحق من مجمى تونس في اول المائة السابعة ويزعمون ان ابن اسحق عول فيه على الرصد وان يهوديا كان بصقليه ماهرة في الهيئة والتعاليم وكان قد عني بالرصد وكان يبعث اليه بما يقع في ذلك من احوال الكواكب وحركاتها فكان اهل المغرب لذلك عنوا به لوثاقه مبناه على ما يزعمون وخصه ابن البناء في آخر سماه « المنهاج » فوالمع به الناس لما سهل من الاعمال فيه وانما يحتاج الى مواضع الكواكب من الفلك لتبتي عليها الاحكام النجومية وهو معرفة الآثار التي تحدث عنها باوضاعها في عالم الانسان من الملك



والدول والمواليد البشرية كما بينه ابن خلدون ووضح فيه ادلتهم  
والله الموفق لما يحب ويرضاه ولا معبود سواه

### ﴿ ذكر صورة الارض وموضع الاقاليم منها ﴾

لما تقدم في الافلاك من القول ما يتبين به لمن الهمة الله تعالى كيف  
تكون الحركة التي بها الليل والنهار وتركب الشهور والاعوام منها  
جاز حينئذ الكلام على الارض فاقول الجهات من حيث هي ست  
« الشرق » وهو حيث تطلع الشمس والقمر وسائر الكواكب في كل  
قطر من الارض و« الغرب » وهو حيث تغرب و« الشمال » وهو حيث  
مدار الجدى وانفردين و« الجنوب » وهو حيث مدار سهيل  
و« الفوق وهو مما يلي السماء و« التحت » وهو مما يلي مركز  
الارض \* والارض جسم مستدير كالكرة وقيل ليست بكرية الشكل  
وهي واقفة في الهواء بجميع جبالها وبحارها وعامرها وغامرها والهواء  
محيط بها من جميع جهاتها كالمح في جوف البيضة وبعدها من السماء  
متساو ومن جميع الجهات واسفل الارض ما تحقيقه هو عمق باطنها  
مما يلي مركزها من اى جانب كان \* ذهب الجمهور الى ان الارض  
كالكرة الموضوعة في جوف الفلك كالمح في البيضة وانها في الوسط  
وبعدها في الفلك من جميع الجهات على التساوى \* وزعم هشام بن  
الحكيم ان تحت الارض جسما من شأنه الارتفاع وهو المانع للارض  
من الانحدار وهو ليس محتاجا الى ما بعده لانه ليس يطلب الانحدار  
بل الارتفاع وقال ان الله تعالى وقفها بلا عمد \* وقال ديمقراطس  
انها تقوم على الماء وقد حصر الماء تحتها حتى لا يجد مخرجا فيضطر الى  
الانتقال \* وقال آخر هي واقفة على الوسط مقدار واحد من كل  
جانب والفلك يجذبها من كل وجه فلذلك لا تميل الى ناحية من

الفلك دون ناحية لان قوة الاجزاء متكافئة وذلك كحجر المغناطيس  
 في جذب الحديد فان الفلك بالطبع مغناطيس الارض فهو يجذبها  
 فهي واقفة في الوسط وسبب وقوفها بالوسط سرعة تدبير الفلك  
 ودفعه اياها من كل جهة الى الوسط كما اذا وضعت ترابا في قارورة  
 وادرتها بقوة فان التراب يقوم في الوسط \* وقال محمد بن احمد  
 الخوارزمي في وسط السماء والوسط هو السفلى بالحقيقة وهي مدورة  
 مخرسة من جهة الجبال البارزة والوهاد الغائرة وذلك لا يخرجها  
 عن الكرية اذا اعتبرت جملتها لان مقادير الجبال وان شمنت بسيرة  
 بالقياس الى كرة الارض فان الكرة التي قطرها ذراع او ذراعان مثلا  
 اذا نأى منها شئ او غار فيها لا يخرجها عن الكرية ولا هذه  
 التضاريس لاحاطة الماء بها من جميع جوانبها وغمرها بحيث لا يظهر  
 منها شئ فحينئذ تبطل الحكمة المؤدية المودعة في المعادن والنبات  
 والحيوان فسبحان من لا يعلم اسرار حكمه الا هو \* واما سطحها  
 الظاهر المماس للهواء من جميع الجهات فانه فوق والهواء فوق  
 الارض يحيط بها ويجذبها من سائر الجهات وفوق الهواء الافلاك  
 المذكورة فيما تقدم واحدا فوق آخر الى الفلك التاسع الذي هو  
 اعلى الافلاك ونهاية المخلوقات باسرها وقد اختلف فيما وراء ذلك  
 فقيل خلاء وقيل ملاء وقيل لا خلاء ولا ملاء وكل موضع يقف  
 فيه الانسان من سطح الارض فان رأسه ابدأ يكون مما يلي السماء  
 الى فوق ورجلاه ابدأ تكون اسفل مما يلي مركز الارض وهو دائما  
 يرى من السماء نصفها ويستتر عنه النصف الآخر حدبة الارض  
 وكلما انتقل من موضع الى آخر ظهر له من السماء بقدر ما خفي  
 عنه \* والارض غامرة بالماء كعنبية ظافية فوق الماء فأنحسر الماء  
 عن بعض جوانبها لما اراد الله من تكمين الحيوانات وعمرانها  
 بالنوع البشري الذي له الخلافة على سائرها وقد يتوهم من ذلك

ان الماء تحت الارض وليس بصحيح وانما تحت الطبيعى قلب الارض  
 ووسط كرتها الذى هو مركزها والكل يطلبه بما فيه من الثقل  
 وما عدا ذلك من جوانبها واما الماء المحيط بها فوق الارض وان  
 قيل فى شئ منها انه تحت الارض فبالاضافة الى جهة اخرى منه  
 واما التى قد انحسر الماء عنها نحو النصف من سطح كرتها فى شكل  
 دائرة احاط العنصر المائى من جميع جهاتها بحرا يسمى البحر المحيط  
 ويسمى ايضا لبلابة بتفخيم اللام الثانية ويسمى اوقيانوس اسماء مجمية  
 ويقال له البحر الاخضر ثم ان هذا المنكشف من الارض للعمران  
 فيه القفار والخلاء اكثر من عمرانها والخالى من جهة الجنوب  
 منه اكثر من جهة الشمال وانما المعمور منه قطعة اميل الى الجانب  
 الشمالى على شكل مسطح كرى ينتهى من جهة الجنوب الى خط  
 الاستواء ومن جهة الشمال الى خط كرى ووراء الجبال الفاصلة  
 بينه وبين الماء العنصرى الذى بينهما سد بأجوج ومأجوج وهذه  
 الجبال مائلة الى جهة المشرق وينتهى من المشرق والمغرب الى عنصر  
 الماء ايضا بقطعتين من الدائرة المحيطة وهذا المنكشف من الارض  
 قالوا هو مقدار النصف من الكرة اواقل والمعمور منه مقدار ربعه  
 وهو المنقسم بالاقاليم السبعة وانعمر النصف الآخر فى الارض وصار  
 المنكشف من الارض نصفين كما انما قسم بخط مسامت لخط معدل  
 النهار يمر تحت دأرتيه وجميع البلاد التى على هذا الخط لا عرض  
 لها البتة والقطبان غير مرئيين فيها ويكونان هناك على دائرة الافق  
 من الجانبين وكلما بعد موضع بلد عن هذا الخط الى ناحية الشمال  
 قدر درجة ارتفاع القطب الشمالى الذى هو الجدى على اهل ذلك  
 البلد درجة وانخفض القطب الجنوبى الذى هو سهيل درجة وهكذا  
 ما زاد ويكون الامر فيما بعد من البلاد الواقعة فى ناحية الجنوب  
 كذلك من ارتفاع القطب الجنوبى وانحطاط القطب الشمالى وبهذا

عرف عرض البلدان وصار عرض البلد عبارة عن ميل دائرة معدل النهار عن سمت رؤوس اهله وارتفاع القطب عليهم وهو ايضا بعد ما بين سمت رؤوس اهل ذلك البلد وسمت رؤوس اهل بلد لا عرض له فاما ما انكشف من الارض مما يلي الجنوب من خط الاستواء فانه خراب والنصف الآخر الذي يلي الشمال من خط الاستواء فهو الربع العامر وهو المسكون من الارض وخط الاستواء لا وجود له في الخارج وانما هو فرض يوهمنا انه خط ابتداءه من المشرق الى المغرب تحت مدار رأس الحمل وسمى بذلك من اجل ان النهار والليل هناك ابدا سواء لا يزيد ولا ينقص احدهما عن الآخر شيئا البتة في سائر اوقات السنة كلها ونقطتا هذا الخط ملازمتان للافق احدها على مدار سهيل في ناحية الجنوب والاخرى مما يلي الجدى في ناحية الشمال وخط الاستواء يقسم الارض نصفين من المغرب الى المشرق وهو طول الارض واكبر خط في كرتها كما ان منطقة فلك البروج ودائرة معدل النهار اكبر خط في افلاك ومنطقة البروج منقسمة ثلثمائة وستين درجة والدرجة من مسافة الارض خمسة وعشرون فرسخا والفرسخ اثنا عشر الف ذراع في ثلثة اميال لان الميل اربعة آلاف ذراع والذراع اربعة وعشرون اصبعاً والاصبع ست حبات شعير مصفوفة ملصق بعضها الى بعض ظهرا البطن وبين دائرة معدل النهار التي تقسم الفلك نصفين وتسامت خط الاستواء من الارض وبين كل واحد من القطبين تسعون درجة لكن العمارة في الجهة الشمالية من خط الاستواء اربع وستون درجة والباقي منها خلاء لا عمارة فيه اشدة البرد والجود كما كانت الجهة الجنوبية خلاء كلها لشدة الحر \* والعمارة من المشرق الى المغرب مائة وثمانون درجة من الجنوب الى الشمال من خط اريس الى بنسات نعش ثمان واربعون درجة وهو مقدار ميل

الشمس مرتين وخلف خط اربس وهو مقدار ست عشرة درجة  
وجلة معمور الارض نحو من سبعين درجة لاعتدال مسير الشمس في  
هذا الوسط ومرورها على ما وراء الحمل والميزان مرتين في السنة واما  
الشمال والجنوب فالشمس لاتحاذيهما الا مرة واحدة ولان اوج الشمس  
مرتين في جهة الشمال كانت العمارة فيه لارتفاعها وانتفاء ضرر قوتها غير  
ساكنة ولان حضيضها في الجنوب عدت العمارة هنالك \* وقد اختلف  
الناس في مسافة الارض فقبل مسافتها خمسمائة عام ثلث عمران وثلث  
خراب وثلث بحار وقيل المعمور من الارض مائة وعشرون جزءا تسعون  
لبأجوج ومأجوج واثناعشر للسودان وثمانية للروم وثلاثة للعرب  
وسبعة لسائر الامم وقيل الدنيا سبعة اجزاء ستة لبأجوج ومأجوج  
وواحد لسائر الناس وقيل الارض خمسمائة عام البحار ثلثمائة  
ومائة خراب ومائة عمران وقيل الارض اربعة وعشرون الف فرسخ  
للسودان اثنا عشر الفا وللروم ثمانية آلاف ولفارس ثلاثة آلاف وللعرب  
الف وعن وهب بن منبه ما العمارة من الدنيا في الخراب الاكفسطاط  
في الصحراء وقال ازدشير بن بابك الارض اربعة اجزاء جزء منها للترك  
و جزء للعرب و جزء للفرس و جزء للسودان وقيل الاقاليم سبعة  
والاطراف اربعة والنواحي خمس واربعون والمدائن عشرة آلاف  
والرسايق مائتا الف وستة وخمسون الفا وقيل المدن والحصون  
احد وعشرون الفا وستمائة مدينة وحصن « في الاقليم الاول »  
ثلاثة آلاف ومائة مدينة كبيرة « وفي الثاني » الفان  
وسبعمائة وثلث عشرة مدينة وقرية كبيرة « وفي الثالث »  
ثلاثة آلاف وتسع وسبعون مدينة وقرية « وفي الرابع » وهو  
بابل الفان وتسعمائة واربع وسبعون مدينة « وفي الخامس »  
ثلاثة آلاف مدينة وست مدائن « وفي السادس » ثلاثة آلاف واربع  
مائة وثمانون مدينة « وفي السابع » ثلاثة آلاف وثلثمائة مدينة في

الجزائر وقال الخوارزمي قطر الارض سبعة آلاف فرسخ وهو نصف سدس الارض والجبال والمقاويز والبحار والباقي خراب يباب لانبات فيه ولا حيوان وقيل المعمور من الارض مثل طائر رأسه الصين والجنح الايمن الهند والسند والجنح الايسر الخزر وصدرة مكة والعراق والشام ومصر وذنبه الغرب وقيل قطر الارض سبعة آلاف واربعمائة واربعه عشر ميلا ودورها عشرون الف ميل واربعمائة ميل وذلك جميع ما احاطت به من بروبحر وقال ابو زيد احمد بن سهل البلخي طول الارض من اقصى المشرق الى اقصى المغرب نحو اربعمائة مرحلة وعرضها من حيث العمران الذي من جهة الشمال وهو مساكن بأجوج وما جوج الى حيث العمران الذي من جهة الجنوب وهو مساكن السودان مائتان وعشرون مرحلة وما بين برارى بأجوج وما جوج الى البحر المحيط في الشمال وما بين برارى السودان والبحر المحيط في الجنوب خراب ليس فيه عمارة ويقال ان مسافة ذلك خمسة آلاف فرسخ وهذه اقوال لا دليل على صدقها والطريق في معرفة مساحة الارض انالو سرنا على خط نصف النهار من الجنوب الى الشمال بقدر ميل دائرة معدل النهار عن سمت رؤوسنا الى الجنوب درجة من درج الفلك التي هي جزء من ثلثمائة وستين جزءا وارتفع القطب علينا درجة نظير تلك الدرجة فانا نعلم اننا قد قطعنا من محيط جرم الارض جزءا من ثلثمائة وستين جزءا وهو نظير ذلك الجزء من الفلك فلو قسمنا من ابتداء سيرنا الى انتهاء مكاننا الذي وصلنا اليه حيث ارتفع القطب علينا درجة فانا نجد حقيقة الدرجة الواحدة من الفلك قد قطعت من الارض ستة وخسين ميلا وثلاثي ميل منها خمسة وعشرون فرسخا فاذا ضربنا حصة الدرجة الواحدة وهو ما ذكر من الاميال في ثلثمائة وستين خرج من الضرب عشرون الفا واربعمائة ميل وذلك مساحة دور الارض فاذا قسمنا هذه الاميال

التي هي مساحة دور الارض على ثلاثة وسبع خرج من القسمة ستة آلاف واربعمائة واربعون ميلا وهي مساحة قطر الارض فلو ضربنا هذا القطر في مبلغ دور الارض لبلغت مساحة بسط الارض بالتكسير مائة الف الف واثنين وثلاثين الف الف وستمائة الف ميل بالتقريب فعلى هذا مساحة ربع الارض المسكون بالتكسير ثلاثة وثلاثون الف الف ميل ومائة وخمسون الف ميل وعرض المسكون من هذا الربع بقدر بعد مدار السرطان عن القطب وهو خمسة وخمسون جزءا وسدس جزء وهذا هو سدس الارض وانتهوا الى جزيرة تولى في بريطانيا وهي آخر المعمور من الشمال وهو من الاميال ثلاثة آلاف وسبعمائة واربعة وستون ميلا فاذا ضربنا هذا السدس الذي هو مساحة عرض الارض في النصف وهو مقدار الطول كان المعمور من الشمال قدر نصف ثلث الارض واما الطول فانه يقل لتضايق اقسام ككرة الارض ومقداره مثل خمس الدور وهو بالتقريب اربعة آلاف وثمانون ميلا وفي الربع المسكون من الارض سبعة ابخر كبار وفي كل بحر منها عدة جزائر وفيه خمس عشرة بحيرة منها ملح وعذب وفيه مائة جبل طوال ومائة نهر واربعون نهرا طوالا ويشتمل على سبعة اقاليم تحتوي على سبعة عشرة الف مدينة كبيرة وقال في كتاب هروشيوس لما استقامت طاعة بوليس الملقب قبصر الملك في عامة الدنيا تخير اربعين من الفلاسفة سماهم فامرهم ان يأخذوا له وصف حدود الدنيا وعدة بحارها وكورها ارباعا فولى احدى اربعة وصف جزء المشرق وولى آخر اخذ وصف جزء المغرب وولى الثالث اخذ وصف جزء الشمال وولى الرابع اخذ وصف جزء الجنوب فتمت كتابة الجميع على ايديهم في نحو من ثلاثين سنة فكانت جملة البحار المسماة في الدنيا تسعة وعشرين بحرا قد سموها منها بجزء الشرق ثمانية وجزء الغرب ثمانية وجزء

الشمال احد عشر وجزء الجنوب اثنان و عدة الجزائر المعروفة  
الامهات احدى وسبعون جزيرة منها في الشرق ثمان وفي الغرب  
ست عشرة وفي جهة الشمال احدى وثلثون وفي جهة الجنوب  
ست عشرة و عدة الجبال الكبار المعروفة في جميع الدنيا ستة وثلثون  
وهي امهات الجبال وقد سموها فيما فسروه منها في جهة الشرق  
سبعة وفي جهة الغرب خمسة عشر وفي الشمال اثنا عشر وفي الجنوب  
اثنان والبلدان الكبار ثلثة وستون منها في المشرق سبعة وفي  
المغرب خمسة وعشرون وفي الشمال تسعة عشر وفي الجنوب اثنا  
عشر وقد سموها والكور الكبار المعروفة تسع واثان منها  
في المشرق خمس وسبعون وفي المغرب ست وستون وفي الشمال ست  
وفي الجنوب اثنان وستون والانهار الكبار المعروفة في جميع الدنيا  
سته وخسون منها لجزء الشرق سبعة عشر و لجزء الغرب ثلثة عشر  
ولجزء الشمال تسعة عشر و لجزء الجنوب سبعة عشر ثم ان المخبرين عن هذا  
المعمور وحدوده وما فيه من الامصار والمدن والجبال والبحار  
والانهار والقفار والرمال مثل بطليموس في كتاب الجغرافيا وصاحب  
كتاب زجار من بعده قسموا هذا المعمور بسبعة اقسام يسمونها  
الاقاليم السبعة بحدود وهمية بين المشرق والمغرب متساوية في العرض  
مختلفة في الطول وقالوا والاقاليم السبعة كل اقليم منها كانه بساط  
مفروش قد مد طوله من المشرق الى الغرب وعرضه من الشمال الى  
الجنوب وهذه الاقاليم مختلفه الطول والعرض « فالاقليم الاول »  
اطول مما بعده وكذا الثاني الى آخرها فيكون السابع اقصر لما اقتضاه  
وضع الدائرة الناشئة من انحسار الماء عن كرة الارض وكل واحد من  
هذه الاقاليم عندهم منقسم بعشرة اجزاء من المغرب الى المشرق  
على التوالي وفي كل جزء الخبر عن احواله واحوال عمرانه فالاقليم  
الاول منها يمر وسطه بالمواضع التي طول نهارها الاطول ثلث عشرة



ساعة والسابع منها يمر وسطه بالمواضع التي طول نهارها الاطول ست عشرة ساعة لان ما حاذى حد الاقليم الاول الى نحو الجنوب يشتمل عليه البحر ولا عمارة فيه وما حاذى الاقليم السابع الى الشمال لا يعلم فيه عمارة فجعل طول الاقاليم السبعة من الشرق الى الغرب مسافة اثنتي عشرة ساعة من دور الفلك وصارت عروضها تتفاضل نصف ساعة من ساعات النهار الاطول فاطولها واعرضها الاقليم الاول وطوله من المشرق الى المغرب نحو ثلثه آلاف فرسخ وعرضه من الشمال الى الجنوب مائة وخمسون فرسخا واقصرها طولا وعرضا الاقليم السابع وطوله من الشرق الى الغرب الف وخمسمائة فرسخ وعرضه من الشمال الى الجنوب نحو من سبعين فرسخا وبقية الاقاليم الخمسة فيما بين ذلك وهذه الاقاليم خطوط متوهمه لا وجود لها في الخارج وضعها القدماء الذين جالوا في الارض ليقفوا على حقيقة حدودها ويتيقنوا مواضع البلدان منها ويعرفوا طرق مسالكها هذا حال الربع المسكون واما الثلثة الارباع فانها خراب فجبهة الشمال واقعة تحت مدار الجدى قد افترط هناك البرد وصارت ستة اشهر ليلا مستمرا وهي مدة الشتاء عندهم لا يعرف فيها نهار ويظلم الهواء ظلمة شديدة وتجمد المياه لقوة البرد فلا يكون هناك نبات ولا حيوان ويتقابل هذه الجهة الشمالية ناحية الجنوب حيث مدار سهيل فيكون النهار ستة اشهر بغير ليل وهي مدة الصيف عندهم فيحمرى الهواء ويصير سموما محرقا يهلك بشد حره الحيوان والنبات فلا يمكن سلوكه ولا السكنى فيه واما ناحية الغرب فيمنع البحر المحيط من السلوك فيه لتلاطم امواجه وشدة ظلماته وناحية الشرق تمنع من سلوكه الجبال الشاخنة وصار الناس اجمعهم قد انحصروا في الربع المسكون من الارض ولا علم لاحد منهم بالارض اى بالثلثة الارباع الباقية والارض كلها بجمع ما عليها من الجبال والبحار نسبتها الى

الفلك كنقطة في دائرة وقد اعتبرت حدود الاقاليم السبعة بساعات النهار وذلك ان الشمس اذا حلت برأس الحمل تساوى طول النهار والليل في سائر الاقاليم كلها فاذا انتقلت في درجات برج الحمل والثور والجوزاء اختلفت ساعات نهار كل اقليم فاذا بلغت آخر الجوزاء واول برج السرطان بلغ طول النهار في وسط الاقليم الاول ثلث عشرة ساعة سواء وصارت في وسط الاقليم الثاني ثلث عشرة ساعة ونصف ساعة وفي وسط الاقليم الثالث اربع عشرة ساعة وفي وسط الاقليم الرابع اربع عشرة ساعة ونصف ساعة وفي وسط الاقليم الخامس خمس عشرة ساعة وفي وسط الاقليم السادس خمس عشرة ساعة ونصف ساعة وفي وسط الاقليم السابع ست عشرة ساعة سواء وما زاد على ذلك الى عرض تسعين درجة يصير نهارا كله ومعنى طول البلد هو بعدها من اقصى العمارة في الغرب وعرضها هو بعدها عن خط الاستواء وخط الاستواء كما تقدم هو الموضع الذى يكون فيه الليل والنهار طول الزمان سواء فكل بلد على هذا الخط لا عرض له وكل بلد في اقصى الغرب لا طول له ومن اقصى الغرب الى اقصى الشرق مائة وثمانون درجة وكل بلد يكون طوله تسعين درجة فانه في وسط ما بين الشرق والغرب وكل بلد كان طوله اقل من تسعين درجة فانه اقرب الى الغرب وابتعد من الشرق وما كان طوله من البلاد اكثر من تسعين درجة فانه ابعد من الغرب واقرب الى الشرق فقد ذكر القدماء ان العالم السفلى مقسوم سبعة اقسام كل قسم يقال له اقليم فاقليم الهند لرحل واقليم بابل للمشترى واقليم الترك للمريخ واقليم الروم للشمس واقليم مصر لعطارد واقليم الصين للقمر وقال قوم الحمل والمشترى لبابل والجدى وعطارد للهند والاسد والمريخ للترك والميزان والشمس للروم ثم صارت السنة على اثني عشر برجاً فالحمل ومثلاه للمشرق والثور ومثلاه

للجنوب والجوزاء ومثلاها للمغرب والسرطان ومثلاه للشمال قالوا  
وفي كل اقليم مدينتان عظيمتان يحسب بين كل كوكب الاقليم  
الشمس واقليم القمر فانه ليس في كل اقليم منهما سوى مدينة واحدة  
عظيمة وجميع مدائن الاقاليم السبعة وحصونها احد وعشرون  
الف مدينة وست مائة مدينة وحصن بقدر دقائق درج الفلك وقال  
هرمس اذا جعلت هذه الدقائق روابع كانت اناس هذه الاقاليم  
واذا مات احد ولد نظيره ويقال ان عدد مدن الاقليم الاول  
من مطلع الشمس وقراها ثلثة آلاف ومائة مدينة وقرية كبيرة  
وان في الثاني الفين وسبعمائة وثلث عشرة مدينة وقرية كبيرة  
وفي الثالث ثلثة آلاف وتسع وسبعون وفي الرابع وهو بابل الفان  
وتسعمائة واربع وسبعون وفي الخامس ثلثة آلاف وست مدن  
وفي السادس ثلثة آلاف واربعمائة وثمان مدن وفي السابع ثلثة  
آلاف وثلثمائة مدينة وقرية كبيرة في الجزائر ثم ان الاول  
والثاني من الاقاليم المعمورة اقل عمراننا مما بعدهما وما وجد  
من عمرانها فيتحمله الخلاء والقفار والرمال والبحر الهندي الذي  
في الشرق منهما وامم هذين الاقليمين واناسيهما ليست لهم الكثرة  
البالغة وامصاره ومدنه كذلك والثالث والرابع وما بعدهما بخلاف  
ذلك فانقفار فيها قليلة والرمال كذلك او معدومة واممها واناسيهما  
تجاوز الحد من الكثرة وامصارها ومدنها تجاوز الحد عددا  
والعمران فيها مندرج ما بين الثالث والسادس والجنوب خلاء كله  
وقد ذكر كثير من الحكماء ان ذلك لافراط الحر وقلة ميل الشمس  
فيها عن سمت الرؤوس وقد اوضح ذلك ابن خلدون ببرهانه ويتبين  
منه سبب كثرة العمارة فيما بين الثالث والرابع من جانب الشمال الى  
الخامس والسابع فالاقليم الاول \* يمر وسطه بالمواضع التي طول  
نهارها الاطول ثلث عشرة ساعة ويرتفع القطب الشمالي فيها عن

الافق ست عشرة درجة وثلاثا درجة وهو العرض و انتهاء عرض  
هذا الاقليم من حيث يكون طول النهار الاطول فيه ثلث عشرة  
ساعة وربع ساعة وارتفاع القطب السماي وهو العرض عشرون  
درجة و نصف درجة وهو مسافة اربعمائة و اربعين ميلا وابتداءه  
من اقصى بلاد الصين فيم فيها الى مايلي الجنوب ويمر بسواحل  
الهند ثم ببلاد السند ويمر في البحر على جزيرة العرب وارض اليمن  
ويتطوع بحر القلزم فيمر ببلاد الحبشة و يقطع نيل مصر الى بلاد الحبشة  
ومدينة دنقله من ارض النوبة ويمر في ارض المغرب على جنوب بلاد  
البربر الى نحو البحر المحيط وفي هذا الاقليم عشرون جبلا فيها ما طوله من  
عشرين فرسخا الى الف فرسخ وفيه ثلثون نهرا طويلا منها ما طوله  
الف فرسخ الى عشرين فرسخا وفيه خمسون مدينة كبيرة وعامة اهل  
هذا الاقليم سود الالوان و لهذا الاقليم من البروج الجمل والقوس  
وله من الكواكب السيارة المشتري وهو مع فرط حرارته كثير المياه  
كثير المروج وزرع اهله الذرة والارز الا ان الاعتدال عندهم معدوم  
فلا يثمر عندهم كرم ولا حنطة والبقر عندهم كثير لكثرة المروج  
وفي مشرقه البحر الخارج وراء خط الاستواء بثلاث عشرة درجة وفي  
مغربه النيل وبحر الغرب ومن هذا الاقليم يأتي نيل مصر وشرقهم  
معمور بالبحر الشرقي الذي هو بحر الهند واليمن وهذا الاقليم مار  
من المغرب الى المشرق مع خط الاستواء بحده من جهة الجنوب وليس  
وراء هنالك الا القفار والرمال وبعض عمارة ان صحت فهي كلا  
عمارة و بليه من جهة شماله الاقليم الثاني ثم الثالث كذلك ثم الرابع  
والخامس والسادس والسابع وهو آخر العمران من جهة الشمال  
وليس وراء السابع الا الخلاء والقفار الى ان ينتهي الى البحر المحيط  
كالحال في ما وراء الاقليم الاول في جهة الجنوب الا ان الخلاء في جهة  
الشمال اقل بكثير من الخلاء الذي في جهة الجنوب ثم ان ازمنة الليل

والنهار تتفاوت في هذه الاقاليم بسبب ميل الشمس عن دائرة معدل النهار وارتفاع القطب الشمالي عن آفاقها فيتفاوت قوس النهار والليل لذلك كما ذكرنا وفيه من جهة غربه الجزائر الخالدات التي منها بدأ بطليموس باخذ اطوال البلاد وليست في بساط الاقليم وانما هي في البحر المحيط جزر متكثرة اكبرها واشهرها ثلثة ويقال انها معمورة \* والاقليم الثاني \* حيث يكون طول النهار الاطول ثلث عشرة ساعة ونصف ويرتفع القطب الشمالي فيه قدر اربعة وعشرين جزءا وعشر جزء وعرضه من حد الاقليم الاول الى حيث يكون النهار الاطول ثلث عشرة ساعة ونصف وربع وارتفاع القطب الشمالي وهو العرض سبعة وعشرون درجة ونصف درجة ومساحة هذا الاقليم اربعمائة ميل وبتدئ من بلاد المشرق مارا ببلاد الصين الى بلاد الهند والسند ثم يلتقي البحر الاخضر وبحر البصرة ويقطع جزيرة العرب في ارض نجد وتهامة فيدخل في هذا الاقليم اليمامة والبحران وهجر ومكة والمدينة والطائف وارض الحجاز ويقطع بحر القلزم فيمر بصعيد مصر الاعلى ويقطع النيل فيصير فيه مدينة قوص وانجيم واسني وانصنا واسوان ويمر في ارض المغرب على وسط بلاد افريقية فيمر على بلاد البربر الى البحر في المغرب وفي هذا الاقليم سبعة عشر جبلا وسبعة عشر نهرا طوالا واربعمائه وخمسون مدينة كبيرة والوان اهل هذا الاقليم ما بين السمرة والسواد وله من البروج الجدى ومن السيارة زحل ويسكن هذا الاقليم الرحالة في المغرب حدالة وصنهاجة ولتونه ومسوفه ويتصل بهم رحالة مصر من الواح وفي هذا الاقليم يكون نخل وفيه مكة والمدينة ومن السماوة من اهل العراق الى رحالة الترك وهو متصل بالاول من جهة الشمال وقبالة المغرب منه في البحر المحيط جزيرتان من الجزائر الخالدات \* والاقليم الثالث \*

وسطه حيث يكون النهار الاطول اربع عشرة ساعة وارتفاع القطب وهو العرض ثلثون درجة ونصف وخمس درجة وعرض هذا الاقليم من حد الاقليم الثاني الى حيث يكون النهار الاطول اربع عشرة ساعة وربع ساعه وارتفاع القطب وهو العرض ثلث وثلثون درجة ومسافته ثلثمائة وخمسون ميلا ويتدى من الشرق فيمير بشمال الصين وبلاد الهند وفيه مدينة الهندهار ثم بشمال السند وبلاد كابل وكرمان وسجستان الى سواحل بحر البصرة وفيه اصطخر وسابور وشيراز وسيراف ويمر بالاهاوز والعراق والبصرة وواسط وبغداد والكوفة والانبار وهيت ويمر ببلاد الشام الى سلبه وصور وعكا ودمشق وطبرية وقيساريه وبيت المقدس وعسقلان وغزة ومدين والقلم ويقطع اسفل ارض مصر من شمال انصنا الى فسطاط مصر وسواحل البحر وفيه القيوم والاسكندرية والفرما وتيس ودمياط ويمر ببلاد برقه الى افريقيه فيدخل فيه القيوان وينتهي في البحر الى الغرب وبهذا الاقليم ثلث وثلثون جبلا كبارا واثنان وعشرون نهرا طوالا ومائة وثمانية وعشرون مدينة واهله سمر الالوان وله من البروج العقرب ومن السيارة الزهرة وفي هذا الاقليم العماير المتواصلة من اوله الى آخره وهو متصل بالثاني من جهة الشمال والاقليم الرابع وسطه حيث يكون النهار الاطول اربع عشرة ساعة ونصف ساعة وارتفاع القطب الشمالي وهو العرض ست وثلثون درجة وخمس درجة وحد هذا الاقليم من حد الاقليم الثالث الى حيث يكون النهار الاطول اربع عشرة ساعة ونصف وربع ساعة والعرض تسعا وعشرين درجة وثلث درجة ومسافته هذا الاقليم ثلثمائة ميل ويتدى من الشرق فيمير ببلاد التبت وخراسان وخبندة وفرغانة وسمرقند وبنجاري وهرارة ومرو والرود وسرخس وطوس ونيسابور

وجرجان وقومس وطبرستان وقزوين والديلم والرى واصفهان  
وهمدان ونهاوند ودينور والموصل ونصيبين وآمد ورأس العين  
وشميساط والزقة ويمير ببلاد الشام فيدخل فيه بالس ومسح  
ولطية وحلب وانطاكية وطرابلس والصيصه وحماة وصيدا  
وطرسوس وعمورية واللاذقية ويقطع بحر الشام على جزيرة قبرس  
ورودس ويمير ببلاد طنجه فينتهي الى بحر المغرب وفي هذا الاقليم  
خمس وعشرون جبلا كبارا وخمس وعشرون نهرا طويلا ومائتا  
مدينة واثننا عشرة مدينة والوان اهله ما بين السمرة والبياض  
وله من البروج اخوزاء ومن السيارة عطارد وفيه البحر الرومي من  
مغربه الى القسطنطينية ومن هذا الاقليم ظهرت الانبياء والرسول  
صلوات الله عليهم اجمعين ومنه انتشر الحكماء والعلماء فانه وسط  
الاقليم ثلثة جنوبيه وثلثة شماليه وهو في قسم الشمس وبعده  
في الفضيلة الاقليم الثالث والخامس فانهما على جنبه وبقية الاقليم  
منحطة اهلوها ناقصون ومنحطون عن الفضيلة لسماجه صورهم  
وتوحش اخلاقهم كالزنج والحبشه واكثر اثم الاقليم الاول والثاني  
والسادس والسابع بأجوج ومأجوج والتغرغر والصقالبة ونحوهم  
وهو متصل بالثالث من جهه الشمال \* والاقليم الخامس \* وسطه  
حيث يكون النهار الاطول خمس عشرة ساعة وارتفاع القطب  
الشمالي وهو العرض احدى واربعون درجة وثلث درجة وابتداؤه  
من نهايه عرض الاقليم الرابع الى حيث يكون النهار الاطول خمس  
عشرة ساعة ونصف ساعة والعرض ثلثا واربعين درجة ومسافته  
خمسون ومائتا ميل ويتدى من المشرق الى بلاد مأجوج ومأجوج  
ويمير بشمال خراسان وفيه خوارزم واسبجج واذربيجان وبردعه  
وسجستان واردن وخراسان ويمير على بلاد الروم الى رومية الكبرى  
والاندلس حتى ينتهي الى البحر الذي في المغرب وفي هذا الاقليم

من الجبال الطوال ثلثون جبلا ومن الانهار الكبار خمسة عشر  
 نهرا ومن المدن الكبار مائة مدينة واكثر اهلها بيض الالوان  
 وله من البروج الدلو ومن السيارة القمر \* والاقليم السادس \* وسطه  
 حيث يكون النهار الاطول خمس عشرة ساعة ونصف ساعة  
 وارتفاع القطب الشمالي وهو العرض خسا واربعين درجة  
 وخمسي درجة وابتدائه من حد نهايته عرض الاقليم الخامس الى  
 حيث يكون النهار الاطول خمس عشرة ساعة ونصف وربع ساعة  
 والعرض سبعا واربعين درجة وربع درجة ومسافته هذا الاقليم  
 مائة ميل وعشرة اميال ويتدى من المشرق فيمر بمساكن الترك  
 من الجرخير والتغرغر الى بلاد الخزر من شمال تخومهم على اللان  
 والشير وارض برجان والقسطنطينية وشمال الاندلس الى البحر  
 المحيط الغربي وفي هذا الاقليم من الجبال الطوال اثنان وعشرون  
 جبلا ومن الانهار الطوال اثنان وثلثون نهرا ومن المدن الكبار  
 تسعون مدينة واكثر اهل هذا الاقليم الوانهم ما بين الشقرة والبياض  
 وله من البروج السرطان ومن السيارة المريح \* والاقليم السابع \*  
 وسطه حيث يكون النهار الاطول ست عشرة ساعة سواء وارتفاع  
 القطب الشمالي وهو العرض ثمانيا واربعين درجة وثلاثي درجة  
 وابتداء هذا الاقليم من حد نهاية الاقليم السادس الى حيث يكون  
 النهار الاطول ست عشرة ساعة وربع ساعة والعرض خمسين  
 درجة ونصف درجة ومسافته مائة وخمسة وثمانون ميلا فتبين  
 ان ما بين اول حد الاقليم الاول وآخر حد الاقليم السابع ثلث  
 ساعات ونصف وان ارتفاع القطب الشمالي ثمانية وثلثون درجة  
 تكون من الاميال الفين ومائة واربعين ميلا ويتدى الاقليم  
 السابع من المشرق على بلاد بأجوج ومأجوج ويمر ببلاد الترك  
 على سواحل بحر جرجان مما يلي الشمال ويقطع بحر الروم على بلاد



جرجان والصقالبة الى ان ينتهي الى البحر المحيط في المغرب وبهذا الاقليم عشرة جبال طوال واربعون نهرا طوالا واثنان وعشرون مدينة كبيرة واهله شقر الالوان وله من البروج الميزان ومن السيارة الشمس وفي كل اقليم من هذه الاقاليم السبعة امم مختلفة اللسن والالوان وغير ذلك من الطبائع والاخلاق والآراء والديانات والمذاهب والعقائد والاعمال والصنائع والعبادات والعبادات لا يشبه بعضهم بعضا وكذلك الحيوانات والمعادن والنبات مختلفة في الشكل والطعم واللون والريح بحسب اختلاف اهويه البلدان وتربة البقاع وعدوبة المياه وملوحتها على ما اقتضته طوابع كل بلد من البروج على افقه وممر الكواكب على مسامحة البقاع من الارض ومطارح شعاعاتها على المواضع كما هو مقرر في مواضعه من كتب الحكمة ليتدبر اولو النهى ويعتبر ذوو الحجي بتدبير الله في خلقه وتقديره لما يشاء وفعله لما يريد لا اله الا هو ومع ذلك فان الربع المسكون من الارض على تفاوت اقطاره مقسوم بين سبع امم كبار وهم الصين والهند والسودان والبربر والروم والترک والفرس فجنوب مشرق الارض في يد الصين وشماله في يد الترك ووسط جنوب الارض في يد الهند وفي وسط شمال الارض الروم وفي جنوب مغرب الارض السودان وفي شمال مغرب الارض البربر وكانت الفرس في وسط هذه الممالك قد احاطت بهم الامم الست

### ﴿ ذكر المعتدل من الاقاليم والمنحرف ﴾

قد بينا ان المعمور من هذا المنكشف من الارض انما هو وسطه لافراط الحر في الجنوب منه والبرد في الشمال ولما كان الجانبان من الشمال والجنوب متضادين في الحر والبرد وجب ان تدرج الكيفية من كليهما الى الوسط فيكون معتدلا فالاقليم الرابع اعديل العمران

والذي حفافيه من الثالث والخامس اقرب الى الاعتدال والذي يليهما والثاني والسادس بعيدان من الاعتدال والاول والسابع ابعد بكثير فلهذا كانت العلوم والصنائع والمباني والملابس والاقوات والفواكه بل والحيوانات وجميع ما يتكون في هذه الاقاليم الثلثة المتوسطة مخصوصة بالاعتدال وسكانها من البشر اعدل اجساما والوانا واخلاقا واديانا حتى النبوات فلما توجد في الاكثر فيها ولم نقف على خبر بعثة في الاقاليم الجنوبية ولا الشمالية وذلك ان الانبياء والرسول انما يختص بهم اكمل النوع في خلقهم واخلاقهم قال تعالى \* كنتم خير امة اخرجت للناس \* وذلك ليم القبول لما ياتيهم به الانبياء من عند الله واهل هذه الاقاليم اكمل لوجود الاعتدال لهم فتجدهم على غاية من التوسط في مساكنهم وملابسهم واقواتهم وصنائعهم يتخذون البيوت المنجدة بالحجارة المنمقة بالصناعة ويتناغون في استجادة الآلات والمواعين ويذهبون في ذلك الى الغاية وتوجد لديهم المعادن الطبيعية من الذهب والفضة والحديد والنحاس والرصاص والقصدير ويتصرفون في معاملاتهم بالنقدين العزيزين ويبعدون عن الانحراف في عامة احوالهم وهؤلاء اهل المغرب والشام والحجاز واليمن والعراقين والهند والسند والصين وكذلك الانداس ومن قرب منها من الفرنجة والجلالقة والروم واليونانيين ومن كان مع هؤلاء او قريبا منهم في هذه الاقاليم المعتدلة ولهذا كان العراق والشام اعدل هذه كلها لانها وسط من جميع الجهات واما الاقاليم البعيدة من الاعتدال مثل الاول والثاني والسادس والسابع فاهلها ابعد من الاعتدال في جميع احوالهم فبنائهم بالطين والقصب واقواتهم من الذرة والعشب وملابسهم من اوراق الشجر يخصصونها عليهم او الجلود واكثرهم عرايا من اللباس وفواكه بلادهم وادمها غريبة التكوين مائله الى

الانحراف و معاملاتهم بغير الحجريين الشريفين من نحاس او حديد  
 او جلود يقدرونها للمعاملات واخلاقهم مع ذلك قريبة من خلق  
 الحيوانات العجم حتى ينقل عن الكثير من السودان اهل الاقليم  
 الاول انهم يسكنون الكهوف والغياض ويأكلون العشب وانهم  
 متوحشون غير مستانسين يأكل بعضهم بعضا وكذا الصقالبة والسبب  
 في ذلك انهم لبعدهم عن الاعتدال يقرب عرض امرجتهم واخلاقهم  
 من عرض الحيوانات العجم ويبعدون عن الانسانية بمقدار ذلك  
 وكذلك احوالهم في الديانة ايضا فلا يعرفون نبوة ولا يدينون  
 بشريعة الامن قرب منهم من جوازب الاعتدال وهو في الاقل النادر  
 مثل الحبشة المجاورين لليمن الدائنين بالنصرانية فيما قبل الاسلام  
 وما بعده لهذا العهد ومثل اهل مالي وكوكو والتكرور المجاورين  
 لارض المغرب الدائنين بالاسلام لهذا العهد يقال انهم دانوا به  
 في المائة السابعة ومثل من دان بالنصرانية من امر الصقالبة والافرنجة  
 والترك من الشمال من سوى هؤلاء من اهل تلك الاقاليم المنحرفة  
 جنوبا وشمالا فالدين مجهول عندهم والعلم مفقود بينهم وجميع احوالهم  
 بعيدة من احوال الاناسى قريبة من احوال البهائم \* ويخلق ما لا تعلمون \*  
 ولا يعترض على هذا القول بوجود اليمن وحضرموت والاحقاف  
 وبلاد الحجاز واليمامة وما يليها من جزيرة العرب في الاقليم الاول  
 والثاني فان جزيرة العرب كلها احاطت بها البحار من الجهات الثلث  
 فكان لطوبتها اثر في رطوبة هوائها فنقص ذلك من النيس  
 والانحراف الذي يقتضيه الحر وصار فيه بعض الاعتدال بسبب  
 رطوبة البحر \* وقد توهم بعض النسابين ممن لا علم لديه بطبائع  
 الكائنات ان السودان هم ولد حام بن نوح اختصوا بلون السواد  
 لدعوة كانت عليه من ابيد ظهر اثرها في لونه وفيما جعل الله  
 من الرق في عقبه وينقلون في ذلك حكاية من خرافات القصاص

ودعاء نوح على ابنه حام قد وقع في التوراة وليس فيه ذكر السواد وإنما دعا عليه بان يكون ولده عبيدا لولد اخوته لا غير وفي القول بنسبته السواد الى حام غفلة عن طبيعة الحر والبرد واثربهما في الهواء وفيما يتكون فيه من الحيوانات وذلك ان هذا اللون شمل اهل الاقليم الاول والثاني من مزاج هواثهم للحرارة المتضاعفة بالجنوب فان الشمس تسامت رؤوسهم مرتين في كل سنة قريبة احدهما من الاخرى فتطول المسامنة عامة الفصول فيكثر الضوء لاجلها ويلج القيظ الشديد عليهم وتسود جلودهم لافراط الحر ونظير هذين الاقليمين مما يقابلهما من الشمال الاقليم السابع والسادس شمل سكانهما ايضا البياض من مزاج هواثهم للبرد المفرط في الشمال اذ الشمس لا تزال بافقههم في دائرة مرأى العين او ما قرب منها ولا ترتفع الى المسامنة ولا ما قرب منها فيضعف الحر فيها ويشتد البرد عامة الفصول فتبيض الوان اهلها وتذهب الى الزعورة وينبع ذلك ما يقتضيه مزاج البرد المفرط من زرقة العيون وبرش الجلود وصهوبة الشعور وتوسطت بينهما الاقاليم الثلاثة الخامس والرابع والثالث فكان لها في الاعتدال الذي هو مزاج المتوسط حظ وافر والرابع ابلغها في الاعتدال غاية لنهايته في المتوسط فكان لاهله من الاعتدال في خلقهم وخلقهم ما اقتضاه مزاج اهورتهم وتبعه عن جانبه الثالث والخامس وان لم يبلغا غاية المتوسط لميل هذا قليلا الى الجنوب الحار وهذا قليلا الى الشمال البارد الا انهما لم ينهيا الى الانحراف وكانت الاقاليم الاربعة منحرفة واهلها كذلك في خلقهم وخلقهم فالاول والثاني للحر والسواد والسابع والسادس للبرد والبياض ويسمى سكان الجنوب من الاقليمين الاول والثاني باسم الحبشة والزنج والسودان اسماء مترادفة على الامم المتغيرة بالسواد وان كان اسم الحبشة مختصا منهم بمن تجاه مكة واليمن والزنج بمن تجاه بحر الهند وليست هذه الاسماء لهم من اجل انتسابهم الى آدمي

اسود لاحام ولا غيره وقد نجد من السودان اهل الجنوب من يسكن  
الربع المعتدل او السبع المنحرف الى البياض فتبيض الوان اعقابهم  
على التدرج مع الايام وبالعكس فيمن يسكن من اهل الشمال او الرابع  
بالجنوب تسود الوان اعقابهم وفي ذلك دليل على ان اللون تابع  
لمزاج الهواء قال ابن سينا في ارجوزته في الطلب

\* بالزنج حر غير الاجسادا \* حتى كسا جلودها سوادا \*  
\* والصقلب اكتسبت البياضا \* حتى غدت جلودها بضاضا \*

واما اهل الشمال فلم يسموا باعتبار الوانهم لان البياض كان اونا لاهل  
تلك اللغة الواضحة للاسماء فلم يكن فيه غرابة يحتمل على اعتباره  
في التسمية لموافقته واعتياده ووجدنا سكانه من الترك والصقالبة  
والتغرغر والحزر واللان والكثير من الافرنجة وياجوج وماجوج اسماء  
متفرقة واجيالاً متعددة مسمين باسماء متنوعة واما اهل الاقاليم  
الثلاثة المتوسطة اهل الاعتدال في خلقهم وخلقهم وسيرهم وكافة  
الاحوال الطبيعية للاعمار لديهم من المعاش والمساكن والصنائع  
والعلوم والرئاسات والملك فكانت فيهم النبوات والملك والدول  
والشرائع والعلوم والبلدان والامصار والمباني والفراسة والصنائع  
الفائقة وسائر الاحوال المعتدلة واهل هذه الاقاليم التي وقفنا  
على اخبارهم مثل العرب والروم وفارس، وبنى اسرائيل واليونان  
واهل الهند والصين ولما راي النسابون اختلاف هذه الامم  
بسماتها وشعارها حسبوا ذلك لاجل الانساب فجعلوا اهل الجنوب  
كلهم السودان من ولد حام وارتابوا في الوانهم فتكلفوا نقل تلك  
الحكاية الواهية وجعلوا اهل الشمال كلهم اواكثهم من ولد  
ياث واکثر الامم المعتدلة واهل الوسط المنحرفين للعلوم والصنائع  
والممل والشرائع والسياسة والملك من ولد سام وهذا الزعم وان

صادق الحق في انتساب هؤلاء فليس ذلك بقياس مطرد انما هو اخبار عن الواقع لان تسمية اهل الجنوب بالسودان والحبشان من اجل انتسابهم الى حام الاسود وما اداهم الى هذا الغلط الاعتقادهم ان التميز بين الامم انما يقع بالانساب فقط وليس كذلك فان التميز للجليل او الامة يكون بالنسب في بعضهم كما للعرب وبنو اسرائيل والفرس ويكون بالجهة والسمة كما للزنج والحبشة والصقالبة والسودان ويكون بالعوائد والشعار والنسب كما للعرب ويكون بغير ذلك من احوال الامم وخواصهم ومميزاتهم فتعميم القول في اهل جهة معينة من جنوب او شمال بانهم من ولد فلان المعروف لما شملهم من نحلة او لون او سمة وجدت لذلك الاب انما هو من الاغاليط التي وقع فيها الغفلة عن طبائع الاكوان والجهات وان هذه كلها تبدل في الاعقاب ولا يجب استمرارها سنة الله في عباده \* ولن تجد لسنة الله تبديلا \* والله ورسوله اعلم بغيبه واحكم وهو المولى المنعم الرؤوف الرحيم

### ﴿ ذكر المساجد العظيمة في العالم ﴾

اعلم ان الله سبحانه وتعالى فضل من الارض بقاعا اختصها بتشريفه وجعلها مواطن العبادة يضاعف فيها الثواب ويخو بها الاجور واخبرنا بذلك على السن رساله وانبيائه لطفًا بعباده وتسهيلًا لطرق السعادة لهم وكانت المساجد الثلاثة هي افضل بقاع الارض حسب ما ثبت في الصحيحين وهي مكة والمدينة وبيت المقدس \* اما البيت الحرام \* الذي بمكة فهو بيت ابراهيم عليه الصلوة والسلام امره الله ببنائه وان يؤذن في الناس بالحج اليه فبناه هو وابنه اسمعيل كما نصه القرآن وقام بما امره الله فيه وسكن اسمعيل به مع

هاجر ومن نزل معهم من جرهم الى ان قبضهما الله ودفنا بالحجر منه \* وبيت المقدس بناه داود عليه السلام وسليمان امرهما الله ببناء مسجده ونصب هياكله ودفن كثير من الانبياء من ولد اسحق عليه السلام حواليه والمدينة مهاجر نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم امره الله تعالى بالهجرة اليها واقامة دين الاسلام بها فبنى مسجده الحرام بها وكان ملحه الشريف في تربتها فهذه المساجد الثلاثة قرة عين المسلمين ومهوى افئدتهم وعظمة دينهم وفي الآثار من فضلها ومضاعفة الثواب في مجاورتها والصلوة فيها كثير معروف فلنشر الى شئ من الخبر عن اولية هذه المساجد الثلاثة وكيف تدرجت احوالها الى ان كمل ظهورها في العالم \* فاما مكة فاوليتها فيما يقال ان آدم صلوات الله عليه بناها قبالة البيت المعمور ثم هدمها الطوفان بعد ذلك وليس فيه خبر صحيح يعول عليه وانما اقتبسوه من محل الآية في قوله \* واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل \* ثم بعث الله ابراهيم وكان من شأنه وشأن زوجته سارة وغيرتها من هاجر ما هو معروف واوحى الله اليه ان يترك ابنه اسماعيل وامه هاجر بالفلاة فوضعهما في مكان البيت وسار عنهما وكيف جعل الله لهما من اللطف في نبع ماء زمزم ومرور الرفقة من جرهم بهما حتى احتملوهما وسكنوا اليهما ونزلوا معهما حوالى زمزم كما عرف في موضعه فأتخذ اسماعيل بموضع الكعبة بيتا يأوى اليه وادار عليه سياجا من السدوم وجعله زربا لغنمه وجاء ابراهيم صلوات الله عليه مرارا لزيارته من الشام امر في آخرها ببناء الكعبة مكان ذلك الزرب فبناه واستعان فيه بابنه اسماعيل ودعا الناس الى حجه وبقى اسماعيل ساكنا به ولما قبضت امه هاجر وقام بنوه من بعده بامر البيت مع اخوالهم من جرهم ثم العماليق من بعدهم واستقر الحال على ذلك والناس يهرعون اليها من كل افق من جميع اهل الخليقة لا من بنى اسماعيل ولا من

غيرهم ممن دنا او نأى فقد نقل ان التبابعة كانت تحج البيت وتعظمه  
وان تبعها كساها الملاء والوصائل و امر بتطهيرها وجعل لها مفتاحا  
ونقل ايضا ان انفرس كانت تحججه وتقرب اليه وان غزالي الذهب  
اللازني وجدتهما عبد المطلب حين احتقر زمزم كانا من قرابيتهم  
ولم يزل يجرهم الولاية عليه من بعد ولد اسمعيل من قبل خووتهم  
حتى اذا خرجت خزاعة واقاموا بها بعدهم ماشاء الله ثم كثر ولد اسمعيل  
وانتشروا وتشعبوا الى كنانة ثم كنانة الى قريش وغيرهم وساءت  
ولاية خزاعة فغلبتهم قريش على امره واخرجوهم من البيت وملكوا  
عليهم يومئذ قصي بن كلاب فبنى البيت وسقفه بخشب الدوم وجريد  
التخل قال الاعشى

\* حلفت بثوبي راهب الدير والتي \* بناها قصي و المضاض بن جرهم \*

ثم اصاب البيت سيل ويقال حريق وتهدم واعادوا بناءه وجعوا  
النفقة لذلك من اموالهم وانكسرت سفينة بساحل جدة فاشتروا  
خشبها للسقف وكانت جدرانه فوق القامة فجعلوها ثمانية عشر ذراعا  
وكان الباب لاصقا بالارض فجعلوه فوق القامة لئلا تدخله السبول  
وقصرت بهم النفقة عن اتمامه فتصروا عن قواعده وتركوا منه  
سنة اذرع وشبرا اداروها بجدار قصير يطاف من ورائه وهو الحجر  
ويبقى البيت على هذا البناء الى ان تحصن ابن الزبير بمكة حين دعا  
لنفسه وزحفت اليه جيوش يزيد بن معاوية مع الحصين بن غير السكوني  
ورمى البيت سنة اربع وستين فاصابه حريق يقال من النفط الذي  
رموا به على ابن الزبير فاعاد بناءه احسن ما كان بعد ان اختلفت عليه  
الصحابة في بناءه واحتج عليهم بقول رسول الله صللم لعائشه رضي  
الله عنها \* لولا قومك حديثوا عهد بكفر لردت البيت على قواعد  
ابراهيم ولجعلت له بابين شرقيا وغربيا \* فهدمه وكتشف عن



اساس ابراهيم عليه السلام و جمع الوجوه والاكابر حتى عاينوه و اشار  
 عليه ابن عباس بالتحري في حفظ القبلة على الناس فادار على  
 الاساس الخشب و نصب من فوقها الاستار حفظا للقبلة و بعث الى  
 صنعاء في الفضة و الكلس فحملها و سأل عن مقطع الحجارة الاول  
 فجمع منها ما احتاج اليه ثم شرع في البناء على اساس ابراهيم عليه  
 السلام و رفع جدرانها سبعا و عشرين ذراعا و جعل لها بابين لاصقين  
 بالارض كما روى في حديثه و جعل فرشها و ازرها بالرخام و صاغ لها  
 المفاتيح و صفايح الابواب من الذهب ثم جاء الحجاج لحصاره ايام  
 عبد الملك و رمى على المسجد بالمنجنيقات الى ان تصدعت حيطانها ثم  
 لما ظفر بابن الزبير شاوور عبد الملك فيما بناه و زاده في البيت فامر  
 بهدمه و رد البيت على قواعد قريش كما هي اليوم و يقال انه ندم  
 على ذلك حين علم صحة رواية ابن الزبير لحديث عائشة و قال و ددت  
 اني كنت حلت اباخبيب في امر البيت و بناه ما تحمل فهدم الحجاج  
 منها ستة اذرع و شبرا مكان الحجر و بناها على اساس قريش و سد  
 الباب الغربي و ما تحت عتبة بابها اليوم من الباب الشرقي و ترك سائر  
 لم يغير منه شيئا فكل البناء الذي فيه اليوم بناء ابن الزبير و بناء  
 الحجاج في الحائط صله ظاهرة للعيان لجهة ظاهرة بين البنائين  
 و البناء متميز عن البناء بمقدار اصبع شبه الصدع و قد لحم و يعرض  
 ها هنا اشكال قوى لمنافاته لما يقوله الفقهاء في امر الطواف و يحذر  
 الطائف عن ان يميل على الشاذروان الدائر على اساس الجدر  
 من اسفلها فيقع طوافه داخل البيت بناء على ان الجدر انما قامت  
 على بعض الاساس و ترك بعضه وهو مكان الشاذروان و كذا قالوا  
 في تقبيل الحجر الاسود لا بد من رجوع الطائف من التقبيل حتى  
 يستوى قائما لئلا يقع بعض طوافه داخل البيت و اذا كان الجدران  
 كلها من بناء ابن الزبير وهو انما على اساس ابراهيم فكيف يقع

هذا الذى قالوه ولا مخلص من هذا الا باحد امرين اما ان يكون  
الحجاج هدم جميعه واعاده وقد نقل ذلك جماعة الا ان العيان  
في شواهد البناء بالتحام ما بين بنائين وتميز احد الشقين من اعلاه  
عن الآخر في الصناعة يرد ذلك واما ان يكون ابن الزبير لم يرد  
البيت على اساس ابراهيم من جميع جهاته وانما فعل ذلك في الحجر  
فقط ليدخله فهي الآن مع كونها من بناء ابن الزبير ليست على  
قواعد ابراهيم وهذا بعيد ولا محيص من هذين والله تعالى اعلم \*  
ثم ان مساحة البيت وهو المسجد كان فضاء للطائفين ولم يكن عليه  
جدر ايام النبي صلى الله عليه وآله وسلم وابى بكر من بعد ثم كثر  
الناس فاشترى عمر رضى الله عنه دورا هدمها وزادها في المسجد  
وادار عليها جدارا دون القامة وفعل مثل ذلك عثمان ثم ابن زبير  
ثم الوليد بن عبد الملك وبناه بعمد الرخام ثم زاد فيه المنصور وابنه  
المهدى من بعده ووقفت الزيادة واستقرت على ذلك لعهدنا  
وتشريف الله لهذا البيت وعنايته به اكثر من ان يحاط به وكفى من  
ذلك ان جعله مهبطا للوحى والملائكة ومكانا للعبادة وفرض له شعائر  
الحج ومناسكه ووجب لحرمه من سائر نواحيه من حقوق التعظيم  
والحق ما لم يوجب له غيره فمنع كل من خالف دين الاسلام من دخول  
ذلك الحرم ووجب على داخله ان يتجرد ومن المخيط الا ازارا يستره  
وحى العائذ به والراتع في مسارحه من مواقع الآفات فلا يرام فيه  
خائف ولا يصاد له وحش ولا يحتطب له شجر وحد الحرم الذى  
يختص بهذه الحرمة من طريق المدينة ثلثة اميال الى التنعيم ومن  
طريق العراق سبعة اميال الى الثنية من جبل المنقطع ومن طريق  
الطائف سبعة اميال الى بطن نمره ومن طريق جدة سبعة اميال  
الى منقطع العشار هذا شأن مكة وخبرها وتسمى ام القرى وتسمى  
الكعبة لعلوها من اسم الكعب ويقال لها بكة قال الاصمعي لان الناس

بيك بعضهم بعضا اليها اى يدفع وقال مجاهد باء بكة ابداءها مما  
كما قالوا لاذب ولازم لقرب المخرجين وقال النخعي بالباء البيت وبالميم  
البلد وقال الزهري بالباء للمسجد كله وبالميم للحرم وقد كانت الامم  
منذ عهد الجاهلية تعظمه والملوك تبعث اليه بالاموان والذخائر  
ككسرى وغيره وقصة الاسياق وغزالي الذهب معروفة وقد وجد  
رسول الله صلعم حين افتتح مكة فى الجب الذى كان فيه سبعين الف  
اوقية من الذهب مما كان الملوك يهدون للبيت فيها الف الف دينار  
مكررة مرتين بمائتى قنطار وزنا وقال له على بن ابى طالب يا رسول الله  
لو استعنت بهذا المال على حربك فلم يفعل ثم ذكر لابي بكر فلم يحركه  
هكذا قال الازرقى وفى البخارى بسنده الى وائل قال جلست الى شيبه  
بن عثمان وقال جلس الى عمر بن الخطاب فقال هممت ان لا ادع فيها  
صفراء ولا بيضاء الا قسمتها بين المسلمين قلت ما انت بفاعل قال ولم  
قلت لم يفعله صاحبك فقال هما اللذان يقتدى بهما وخرجه ابو  
داود وابن ماجه واقام ذلك المال الى ان كانت فتنة الافطس وهو  
الحسن بن الحسين بن على بن على زين العابدين سنة تسع وتسعين  
ومائة حين غلب على مكة عمه الى الكعبة فاخذ ما فى خزائنها وقال  
ما تصنع الكعبة بهذا المال موضوما فيها لا ينتفع به نحن احق به نستعين  
به على حربنا واخرجه وتصرف فيه وبطلت الذخيرة من الكعبة  
من يومئذ ذكر ذلك كله ابن خلدون فى تاريخه وفى كتابنا  
« رحلة الصديق الى البيت العتيق » من شان الكعبة ومكة ومناسك  
الحج والعمرة ما يغنى قال القاضى محمد بن على الشوكافى فى « ارشاد  
السائل الى دليل المسائل » عمارة المقامات بمكة المكرمة بدعة باجماع  
المسلمين احدثها شر ملوك الحراكسة فرح بن برقوق فى اوائل المائة  
التاسعة من الهجرة وانكر ذلك اهل العلم فى ذلك العصر ووضعوا  
فيه مؤنفات وقد بينت ذلك فى غير هذا الموضع وبالله العجب

من بدعة يحدثها من هو من شر ملوك المسلمين في خير بقاع الارض كيف لم يغضب لها من جاء بعده من الملوك المائيلين الى الخير لا سيما وقد صارت هذه المقامات سببا من اسباب تفريق الجماعات وقد كان الصادق المصدوق ينهى عن الاختلاف والفرقة ويرشد الى الاجتماع والالفة كما في الاحاديث الصحيحة بل نهى عن تفريق الجماعات في الصلوات وبالجملة فكل عاقل متشعر يعلم انه حدثت بسبب هذه المذاهب التي فرقت فرق الاسلام مفسدة اصاب بها الدين واهله وان من اعظمها خطرا واشدها على الاسلام ما يقع الآن في الحرم الشريف من تفريق الجماعات ووقوف كل طائفة في مقام من هذه المقامات كأنهم اهل اديان مختلفة وشرائع غير مؤتلفة فانا لله وانا اليه راجعون \* واما رفع المنارات فاصل وضعها لمقصد صالح وهو اسماع البعيد عن محل الاذان وهذه مصلحة مسوغة اذا لم تعارضها مفسدة فان عارضتها مفسدة من المفسدات المخالفة للشريعة فدفع المفسد مقدم على جلب المصالح كما تقرر ذلك في الاصول واما تشييد البنيان ورفعها فوق حاجة الانسان فقد ورد النهى عنه والوعيد عليه وثبت انه صلح امر بهدم بعض الابنية وليس ذلك مجرد بدعة بل خلاف ما ارشد اليه الشارع انتهى كلامه \* واما بيت المقدس \* وهو المسجد الاقصى فكان اول امره ايام الصابئية موضع الزهرة وكانوا يقربون اليه الزيت فيما يقربونه يصبونه على الصخرة التي هناك ثم دثر ذلك الهيكل واتخذها بنو اسرائيل حين مذكوها قبلة لصلاتهم وذلك ان موسى صلوات الله عليه لما خرج ببني اسرائيل من مصر لتمليكهم بيت المقدس كما وعد الله اباهم اسرائيل وابه اسحق من قبله واقاموا بارض التيه امره الله بانحاذ قبة من خشب السنط عين بالوحى مقدارها وصفتها وهياكلها واثابيلها وان يكون فيه التابوت ومائدة بصحافها

ومنارة بقناديلها وان يضع مذبحا للقربان وصف ذلك كله في التوراة  
الكل وصف فصنع القبة ووضع فيها تابوت العهد وهو التابوت الذي  
فيه الاالواح المصنوعة عوضا عن الاالواح المنزلة بالكلمات العشر  
لما تكسرت ووضع المذبح عندها وعهد الله الى موسى بان يكون  
هارون صاحب القربان ونصبوا تلك القبة بين خيامهم في التيه  
يصلون اليها ويتقربون في المذبح امامها ويتعرضون للوحى عندها  
ولما ملكوا الشام وبقيت تلك القبة قبلتهم ووضعوها على الصخرة  
ببيت المقدس واراد داود عليه السلام بناء مسجده على الصخرة  
مكانها فلم يتم له ذلك وعهد به الى ابنه سليمان فبناه لاربع سنين من  
ملكه ولخمسائة سنة من وفاة موسى واتخذ عمده من الصفر وجعل به  
صرح الزجاج وغشى ابوابه وحيطانه بالذهب وصاغ هياكله وتمثله  
واوعيته ومنارته ومفتاحه من الذهب وجعل في ظهره قبرا ليضع فيه  
تابوت العهد وهو التابوت الذي فيه الاالواح وجاء به من صيهون بلد  
ابيه داود تحمله الاسباز والسكهونية حتى وضعه في القبر ووضعت  
القبة والاعوية والمذبح لكل واحد حيث اعد له من المسجد واقام كذلك  
ما شاء الله ثم خربه بخت نصر بعد ثمانمائة سنة من بنائه واحرق التوراة  
والعصا وصاغ الهياكل ونثر الاحجار ثم لما اعادهم ملوك الفرس بناءه  
عزير نبي بني اسرائيل لعهدده باعانة بهمن ملك الفرس الذي كانت  
الولادة ابني اسرائيل عليه من سبي بخت نصر وخذ لهم في بنائه  
حدودا دون بناء سليمان بن داود عليهما السلام فلم يجاوزوها  
ثم تداولتهم ملوك اليونان والفرس والروم واستفحل الملك لبني اسرائيل  
في هذه المدة ثم ابني خسمان من كهنتهم ثم لصهرهم هيردوس ولبنيد  
من بعده وبني هيردوس بيت المقدس على بناء سليمان عليه السلام  
وتأنيق فيه حتى اكمله في ست سنين فلما جاء طيطش من ملوك الروم  
وغلبنهم وملك امرهم خرب بيت المقدس ومسجدها وامر ان يزرع

مكانه ثم اخذوا الروم بدين المسيح عليه السلام ودانوا بتعظيمه ثم  
 اختلف حال ملوك الروم في الاخذ بدين النصارى تارة وتركه اخرى  
 الى ان جاء قسطنطين وتصدت امه هيلانه وارتحلت الى القدس  
 في طلب الخشبة التي صلب عليها المسيح بزعمهم فاخبرها القساسة  
 بانه رمى بخشبهته على الارض والتي عليها القمامات والقمامورات  
 فاستخرجت الخشبة وبنيت مكان تلك القمامات كنيسة القمامة كانها  
 على قبره بزعمهم وخربت ما وجدت من عمارة البيت وامرت بطرح  
 الزبل والقمامات على الصخرة حتى غطاها وخفي مكانها جزاء بزعمها  
 لما فعلوه بقبر المسيح ثم بنوا بازاء القمامة بيت لحم وهو البيت الذي  
 ولد فيه عيسى عليه السلام وبقي الامر كذلك الى ان جاء الاسلام  
 وحضر عمر اقمح بيت المقدس وسال عن الصخرة فارى مكانها وقد  
 علاها الزبل والغراب فكشف عنها وبنى عليها مسجدا على طريق  
 البداوة وعظم من شأنه ما اذن الله من تعظيمه وما سبق من ام  
 الكتاب في فضله حسب ما ثبت ثم احتفل الوليد بن عبد الملك في تشييد  
 مسجده على سنن مساجد الاسلام بما شاء الله من الاحتفال كما فعل في  
 المسجد الحرام وفي مسجد النبي صلعم بالمدينة وفي مسجد دمشق وكانت  
 العرب تسميه بلاط الوليد والزعم ملك الروم ان يبعث الفعلة والمال  
 لبناء هذه المساجد وان يمتقوها بالفسيفساء فاطاع لذلك وتم بناؤها على  
 ما اقترحه ثم لما ضعف امر الخلافة اعوام الخمسمائة من الهجرة في  
 آخرها وكانت في ملكة العبيديين خلفاء القاهرة من الشيعة واختلف  
 امرهم زحف الفرنجة الى بيت المقدس فلكوه وملكوا معه عامة  
 ثغور الشام وبنوا على الصخرة المقدسة منه كنيسة كانوا يعظمونها  
 ويتخرون بنائها حتى اذا استقل صلاح الدين بن ايوب الكردي بملك  
 مصر والشام ومحا اثر العبيديين وبلدعهم زحف الى الشام وجاهد  
 من كان به من الفرنجة حتى غلبهم على بيت المقدس وعلى ما كانوا

ملكوه من ثغور الشام وذلك نحو ثمانين وخسمائة من الهجرة  
وهدم تلك الكنيسة وظهر الصخرة وبنى المسجد على النحو الذي  
هو عليه اليوم لهذا العهد ولا يعرض لك الاشكال المعروف في  
الحديث الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن اول بيت وضع فقال مكة  
قبل ثم اى قال بيت المقدس قبل فكلم بينهما قال اربعون سنة فان  
المدة بين بناء مكة وبين بناء بيت المقدس بمقدار ما بين ابراهيم  
وسليمان لان سليمان بنى وهو ينيف على الالف بكثير واعلم ان  
المراد بالوضع في الحديث ليس البناء وانما المراد اول بيت عين للعبادة  
ولا يبعد ان يكون بيت المقدس عين للعبادة قبل بناء سليمان بمثل  
هذه المدة وقد نقل ان الصابئية بنوا على الصخرة هيكل الزهرة فلعل  
ذلك انها كانت مكانا للعبادة كما كانت الجاهلية تضع الاصنام والتمثيل  
حوالي الكعبة وفي جوفها والصابئية الذين بنوا هيكل الزهرة كانوا  
على عهد ابراهيم عليه السلام فلا تبعد مدة الاربعين سنة بين وضع  
مكة للعبادة ووضع بيت المقدس وان لم يكن هناك بناء كما هو المعروف  
وان اول من بنى بيت المقدس سليمان عليه السلام فتفهمه ففيه حل  
هذا الاشكال \* واما المدينة \* وهى المسماة يثرب فهى من بناء يثرب  
بن مهلاثل من العمالقة وملكها بنو اسرائيل من ايديهم فيما ملكوا  
من ارض الحجاز ثم جاورهم بنو قبيلة من غسان وغلبوهم عليها  
وعلى حصونها ثم امر النبي صلى الله عليه وسلم بالهجرة اليها لما سبق من عناية  
الله بها فهاجر اليها ومعه ابوبكر وتبعه اصحابه ونزل بها وبني  
مسجد وبيوته في الموضع الذي كان الله قد اعد له لذلك وشرفه  
في سابق ازله وآواه ابناء قبيلة ونصروه فلذلك سماوا الانصار وتمت كلمة  
الاسلام من المدينة حتى علت على الكلمات وغلب على قومه وقح مكة  
وملكها وظن الانصار انه يتحول عنهم الى بلده فاهمهم ذلك  
فخطبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم واخبرهم انه غير متحول حتى اذا قبض

رسول الله صلّم كان ملجده الشريف بها وجاء في فضلها من  
الاحاديث الصحيحة ما لا يخفاء به ووقع الخلاف بين العلماء في تفضيلها  
على مكة وبه قال مالك رحمه الله لما ثبت عنده في ذلك من النص  
الصريح عن رافع بن خديج ان النبي صلّم قال \* المدينة خير من  
مكة \* نقل ذلك عبد الوهاب في المعونة الى احاديث اخرى تدل  
بظاهرها على ذلك وخالف ابو حنيفة والشافعي رحمه الله واصبحت على  
كل حال ثمانية المسجد الحرام وجنب اليها لامم بافتدتهم من كل اوب فانظر  
كيف تدرجت الفضيلة في هذه المساجد المعظمة لما سبق من عنابة  
الله لها وتفهم سر الله في الكون وتدرجه على ترتيب محكم  
في امور الدين والدنيا واما غير هذه المساجد الثلاثة فلا نعلمه في  
الارض الا ما يقال من شأن مسجد آدم عليه السلام بسرنديب من  
جزائر الهند لكنه لم يثبت فيه شيء يعول عليه وقد كانت للامم  
في القديم مساجد يعظمونها على جهة الديانة بزعمهم منها بيوت النار  
للفرس والهند والصين وهايكل اليونان وبيوت العرب بالحجاز التي  
امر النبي صلّم بهدمها في غزواته وقد ذكر المسعودي منها بيوتا  
لسنا من ذكرها في شيء اذ هي غير مشروعة ولا هي على طريق  
ديني ولا يلتفت اليها ولا الى الخبر عنها ويكفي في ذلك ما وقع في  
التواريخ فمن اراد معرفة الاخبار فعليه بها والله يهدي من يشاء  
سبجاته وتعالى عما يشركون ذكر ذلك كله ابن خلدون وقد عقدنا  
فصلا في انتفاضل بين مكة والمدينة في كتابنا رحله الصديق الى  
البيت العتيق وذكرنا فيه انه قال محمد بن علي الشوكاني في «نيل  
الاطوار شرح منتقى الاخبار» بعد ما ذكر ادلة الفريقين بالبسط ان  
الاستيعاب ببيان الفاضل من هذين الموضعين الشريفين كالاشتغال  
ببيان الافضل من القرآن الكريم والنبي صلى الله عليه وآله وسلم  
والكل من فضول الكلام الذي لا يتعلق به فائدة غير الجدال



والخصام وقد افضى النزاع في ذلك واشباهه الى فتن وتلفيق حجج واهية كاستدلال المهلب على افضلية المدينة بانها هي التي ادخلت مكة وغيرها من القرى في الاسلام فصار الجميع في صحائف اهلها وبانها تنفي الحديث كما ثبت في الحديث الصحيح وقد اجيب عن هذين الاستدلاليين في موضعه انتهى \* وعن ابي سعيد الخدرى رضى الله عنه قال قال رسول الله صلعم \* لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الاقصى \* متفق عليه وصورة هذا الحديث نفي والمراد به النهى كانه قال لا يستقيم شرعا ان يقصد المساجد او البقاع الاخرى بالزيارة الا هذه البقاع الثلاثة لاختصاصها بما اختصت به من المزايا التي شرفها الله تعالى بها وقال اهل الاصول خبر الشارع أكد من الامر والنهي وقد استدل بهذا الحديث جمع من اهل العلم اكبرهم شيخ الاسلام احمد بن حنبل رضى الله عنه وارضاه على منع السفر للزيارة الى مشاهد الانبياء والاولياء ومقابر المشايخ والاصفياء وهو استنباط حسن المسنك وبه قال مالك امام دار الهجرة والقاضي عياض ومن خالفه في ذلك او طعن عليه لم يأت بما يشفي الغليل ويروى الغليل وقد بسطنا الكلام على هذا الحديث في مؤلفاتنا بسطا لائقا ومهدناه مهذا فائقا فن شاء الاطلاع على مباحثه فعليه « بمسك الختام شرح بلوغ المرام » وامثاله ففيه مقنع وبلاغ والذين لم يبلغوا معشار ما آتاه الله من العلم والعمل قد اقاموا عليه الطامة الكبرى في هذه المسئلة واخواتها ولهم في ذلك قلاقل وزلازل قديما وحديثا ليس هذا موضع ذكرها والحق الذي لا محيص عنه هو ما دل عليه حديث الباب بظاهره وله شواهد من الاخبار الصحيحة والآثار المأثورة

\* وعين الرضا عن كل عيب كليله \* ولكن عين السخط تبدي المساويا \*  
 وفق الله اخواننا من المسلمين الى القول الحق والعمل الصدق على  
 مراد الله في كتابه العزيز ومراد رسوله في السنة المطهرة وجنبنا  
 وايهم عما لم يرد فيه نص من القرآن والحديث او لم يقل به سلف  
 الامة واثمتها او لم يعمل به احد من الصحابة والتابعين والذين اتبعوهم  
 باحسان وكم من آية وسنة دلت على الاتباع ونهت عن التقليد  
 والابتداع وهي لا تخفى على من عرف دواوين الاسلام ومارس  
 الفرقان ولكن مفسد الجهل والتعصب اكثر من ان تضبط او تحيط  
 بها الاذهان وكم للعلماء من كتب ضخمة ورسائل جمة في هذا الشأن  
 في لسان العرب والعجم تدفع بها اهل الايمان في صدور التناكثين  
 والمارقين من اهل الطغيان فمن قدر الله له السعادة في الازل يوفق  
 لها ويكون علمه له عليها دليلا ومن جعله شقيا في علمه فهو لا يهتدى  
 اليه سبيلا

\* ولا بد من شكوى الى ذي مروة \* يواسيك او يسليك او يتوجع \*  
 وهذا زمان جاء فيه الجهل وحلى مذاقه وذهب عنه العلم برسته  
 وطاب فراقه لا ترى واحدا من انف يحزن على عقبه انما يبكي كل  
 واحد منهم على دنياه فهم \* الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم  
 يحسبون انهم يحسنون صنعا \* حتى نبعت فرقة ليهتدنا هذا في مملكتنا  
 الهند تقول بالله النيجرية وتنصر النصارى وتخذل المسلمين بادلة  
 واهية وشكوك شيطانية وحجج داحضة ولها دعاة في ديارها يدعون  
 ضعفاء العقول وسفهاء الاحلام الى قبول قولها وتحسين فعلها  
 وما هي باول فتنة حدثت في الاسلام او قارورة كسرت فيه فيكم  
 من دجاجله كاذبة خاطئة ظهرت قديما في الملة الحققة وكم بلغت  
 الشريعة الصادقة من ايديها الفاسدة واراتها الكاسدة انواع المحن

والمشقة وتلاها رونقها في بدء الولاية ثم ادرك الله سبحانه وتعالى  
 ثارها على ايدى حماة الدين القويم وسالكي الصراط المستقيم  
 السادة القادة وانجز وعده ونصر حزه وصدق رسوله وعنده فيما  
 قال \* لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق حتى يأتي امر الله \*  
 فرحم الله عبدا ابصر الحق حقا واتبعه ورأى الباطل باطلا واجتنبه  
 وانتصف من نفسه كما انتصف من غيره ولم يبال بقبول الحق ورده  
 وآثر الحق على الخلق ونصر الله ورسوله في اتباع كتابه وسنة  
 رسوله ولم يقلد آراء الرجال ولم يلتفت الى كتب القيل والقال  
 واخذ الدين من حيث اخذه السلف الصالحاء واقتبس الانوار من  
 مشكاة مصابيح السنة البيضاء وعلم ان الرأي ثلثة في مكان الدين  
 وتحريف في سواذج الشرع المبين وانما القضاء ما قضى الله به والرسول  
 في الكتاب والسنة على السنة الفحول من اهل القرآن والحديث  
 جهينة الاخبار وعيبة الآثار ودارسى الرق المنزل من السماء وآخذى  
 السنن من رجال الصدق والصفاء ورواة العز والعلاء وعاملى  
 الصالحات ومقدمى الروايات على الصناعات واولئك حزب الله الا  
 ان حزب الله هم المفلحون وتلك حزب الشيطان الا ان حزب الشيطان  
 هم الخاسرون والله يهدى الى الحق من يشاء اللهم كن لي حيثما  
 كنت ولا تشمت بي الاعداء

### ﴿ ذكر حكم الصاوة والصوم في ارض التسعين ﴾

قال الشيخ رفيع الدين الدهلوى في بعض افادته لم اجد احدا من  
 اهل العلم تكلم في ذلك ولم يذكر الفقهاء في كتاب من كتب الفقه  
 حكم هذه المسئلة بالخصوص ولعل السلف من العلماء لما رأوا هذا  
 الموضع من الارض لا يسكن فيه حيوان فضلا عن نوع الانسان

ولا يمكن ذلك طووا كتحج البحث عن ذكرها وعلموا ان لا فائدة في البحث عن ذلك لان الشمس بعدت عن تلك الارض جدا واستوات عليها البرودة غايه الاستيلاء حتى لم يمكن العيش بها لذي حيوه ابداء فان الحيوه تتوقف على الحراره الغريزيه وهى لا توجد هناك فكيف يعيش او كيف يوجد بها حيوان وحينئذ البحث عن حكم الصلوة والصوم في تلك البقعة من الارض المفروضه عبث لا جدوى تحته ولكن القرآن العزيز يستفاد منه حكمها في هذا الموضع من الارض وصورته هكذا ان الشمس اذا دخلت بحركتها الخاصه في البروج الشماليه من الحمل الى آخر السنبله لا تغيب عند سكانها في تمام دوره اليوم والليله بل تقطع كل يوم مدارا بحركه فلك الافلاك وعلى هذا ينبغى ان يجعل المصلى مدار كل يوم حصتين ويعتبر احدهما يوما ويصلى فيه للصلوات الثلث الصبح والظهر والعصر في مواقيتها بتقسيم ذلك المدار على تلك الاوقات ويعتبر النصف الآخر ليلا ويصلى فيه المغرب اولا ثم اذا بلغت الشمس ربع المدار يصلى العشاء الآخرة وهذا حكم الصلوة حين تكون الشمس في المدارات الشماليه ظاهره في انظار سكانها واما اذا كانت في البروج الجنوبيه من الميزان الى آخر الحوت فيقدر المدارات الجنوبيه كما كان قدر المدارات الشماليه وينصف اليوم والليله ويعتبر احد النصفين ليلا والاخر يوما لان كلا من المدارات الشماليه والجنوبيه متساويان لا تفاوت بينهما وان وجدا متفاوتين في النظر باختلاف الارجح والحضيض تفاوتنا غير محسوس واما الصوم فيستفسر من اهل المراكب التي تأتي من قرب الارض المعموره اى شهر هذا من الشهور القمرية فاذا اخبروهم بذلك حسبوا كل شهر ثلثين يوما من الشهور القمرية الاخرى فاذا جاء شهر رمضان على ذلك الحساب يجعل نصف المدار يوما والنصف الآخر ليلا ويصوم بالنهار ويفطر بالليل كما ذكرنا في الصلوة وهذا

هو الطريق السهل وان كانت هناك آلات النجامية ومعرفة التقاويم كما يذكر ان في بلاد الروم اجراسا تصنع لمعرفة الشهور يعرفون بها جملة تشكيلات الشهر القمري من اوله الى آخره فيعتبر بهذه الآلة اولا شهر رمضان ثم بالآلة اخرى ساعات اليوم والليلة ويفطر الصائم على وفقها ويمكن ان يعرف منازل القمر من ابتداء ذلك الشهر ويجعل كل منزل منها قسمين فيعتبر نصفا منه اليوم ونصفا الليل واسهل الطرق ان القمر منطقتة المائلة تميل خمس درجات من منطقة البروج فاذا كان القمر في المنازل الشمالية كان مداره دائم الظهور على سكان تلك الارض فينصف كل مدار ويصوم ويفطر واذا سار القمر في البروج الجنوبية يعمل على ذلك الحساب الكائن في المنازل الشمالية وهذا الحكم دل عليه قوله تعالى \* هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب \* ومنازل القمر ثمان وعشرون منزلة وهذه المنازل مقسومة على البروج وهي اثنا عشر برجا ولكل برج منزلتان وثلاث فينزل القمر كل ليلة منها منزلا ويكون انقضاء الشهر مع نزوله تلك المنازل والمعنى لتعلموا عدد الشهور والايام والساعات وما يتفرع عليها مثل الصلوة والصوم وحلول الديون ووجوب المشاهدة وغير ذلك وقوله تعالى \* الشمس والقمر بحسبان \* اي يجريان بحسب البروج والمنازل لا يمدوانها يعني بهما تحسب الاوقات والآجال فان قيل ان اوقات الصلوات موقوفة على ساعات الليل والنهار طويله كانت اوقصيرة فيجب ان يصلى ثلث صلوات في ستة اشهر وصلاتين في الستة الآخرة وكذلك الصوم في الشرع انما يجب بطلوع القمر في اول الشهر وعلى هذا اذا طلع القمر على سكان تحت القطب بحركته الخاصة يصوم من هناك بطلوعه واذا سار نحو الجنوب يفطر من بها بسيره \* قلت هذه الصورة تخالف مقصود الشرع ومقصود الآيات

الكرمية بوجوه احدها ان انقسام اوقات الصلوة على ساعات اليوم والليله انما يتعلق بحركة اولية هي اسرع الحركات بحركة الشمس الخاصة بها في فلكها قال الله تعالى \* وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه لمن اراد ان يذكر او اراد شكورا \* اي يخلف احدهما صاحبه اذا ذهب احدهما جاء الآخر فهما يتعاقبان في الضياء والظلام والزيادة والنقصان فمن فاته عمله في احدهما قضاء في الآخر والمعنى يذكر باللسان او القلب او يشكر نعمه ربه عليه بالجسد والجوارح فعلم من هذه الآية ان اليوم والليل المتعلقين بالحركة الاولى هما المتعينان للذكر والشكر والصوم داخل في الشكر لان الصائم يصون بدنه بتترك الغذاء لله تعالى وثانيها ان الصلوة انما فرضت لاجل ان يتوجه العبد الى خالقه ساعة فساعة بفاصلة يسيرة ومسافة قليلة ويعبده هكذا حتى يستولى اون التوجه والعبادة على روحه ونفسه ويذهب عنه صبغ الغفلة والسكره فان تقع هذه القضية في عام خمس مرات لا تؤثر في الروح والجسد اصلا بل تنس وكذلك الصوم ان امتد افطاره الى ستة اشهر في حق سكان تلك الارض لكان لهم تكليف بما لا يطاق فان الامتناع من الاكل والشرب الى هذه الغاية الطويلة مهلك في مجارى العادات وقد نطق الكتاب العزيز بنى هذا التكليف قال تعالى \* لا يكلف الله نفسا الا وسعها \* وايضا قال تعالى عند ذكر فرضية الصوم \* كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون اياما معدودات \* والظاهر ان عد الايام في شهر واحد يكون في اقل من شهر عرفا فيعدون مثلا ايام الشهر ويقولون يوم او يومان او ثلثة ايام او اربعة ايام واذا تجاوزوا الشهر قالوا شهر او شهران او ثلثة اشهر او شهران ونصف فعلم ان الصيام لا يزيد على شهر فضلا عن ان يزيد الى ستة اشهر وقال بعض المتفقيين موردا للشبهة في هذا

المقام ان في كتب الاصول ان الصلوة والصوم انما سبب وجوبهما الوقت وليس في ارض التسعين وقت لهما يعني لا طلوع ولا زوال ولا غروب في كل يوم حتى يجب الصلوة والصوم والمسبب لا يتحقق الا بوجود السبب والجواب عنه ان المراد بكون الوقت سببا للوجود هو العلامة والا فاصل السبب في الوجوب انما هو حكم الله سبحانه حكم به لحكمة مقصودة فالسبب في وجوب الصلوة حقيقة التنبه بذكر الخالق وفكره ودفع الغفلة عن تذكره وفي الصوم كسر النفس وهضمها بترك المألوفات الى مدة طويلة وهذه الاسباب تلازم وجود نوع الانسان انما كان وكيفما كان وعلى ان الشرع الشريف فيه يسري يمكن استخراج حكم الصلوة والصوم بطريق آخر وهو اذا كان اليوم ستة اشهر والليل ستة اشهر يستحيل عادة ان يبقى يقظانا ويشغل بالحوائج تلك المدة على الاتصال في النهار او ينام بلا حس وحركة الى تلك المدة الطويلة بحكم الجبلة البشرية بل لا بد ان يفرق بين هذه المدة ويجعل وقتا للاستراحة والنوم ووقتا آخر للكسب والمعاش فهذا الوقت يكون في حقه يوما ويصلى فيه صلوات النهار والوقت الاول يكون ليلا ويصلى فيه صلوة الليل في اول الوقت واوسطه وكذلك يعمل في الصوم وفي افطاره وهذا طريق سهل يوافق قواعد الفقه لان العرف والعادة له اعتبار في بعض الاحكام عند الضرورة والقرآن الكريم يشير الى اصل هذا المطلب قال الله تعالى \* فالى الاصباح وجعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبنا \* اي بحسب معلوم للشهور والاعوام لا يجاوزانه حتى ينتهيا الى اقصى منازلها وقال تعالى \* ومن رحته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله \* يعني جعل الليل للسكون والاستراحة واليوم لكسب المعاش وهذه العبارة فيها لف ونشر مرتب وعلم منها ان الليل وقت للاستراحة حقيقة كيفما كان

وكذلك اليوم وقت لا يتفاء الفضل وهو المعاش كيفما يكون ولا يقف ذلك على طلوع الشمس والقمر وغروبهما انتهى كلامه

### ﴿ ذكر حكم الصلوة والنصوم بارض البلغار ﴾

بلغار بضم الباء الموحدة فسكون اللام والالف بين الغين المجرمة والراء وضبطه في القاموس بلا الف وقال العامة تقول بلغار وهي مدينة الصقالبة ضاربه في الشمال شديدة البرد انتهى \* يطلع الفجر فيها قبل غروب الشفق ويفقد وقت العشاء والوتر وكذلك وقت الفجر ايضا في اربعينية الصيف ففاقدتهما مكلف بهما يجب عليه صلوة العشاء والوتر ويقدر الوقت كما في ايام الدجال والمراد بالتقدير ما قاله الشافعية من انه يكون وقت العشاء في حقه بقدر ما يغيب فيه الشفق في اقرب البلاد اليه والاول اظهر والوجوب عليه قضاء لا اداء وبه افتى البرهان الكبير واختاره الكمال وقد يقال لا مانع من كونها لا اداء ولا قضاء وقيل ان الصلوة الواقعة بعضها في الوقت وبعضها خارجه يسمى ما وقع منها في الوقت اداء وما وقع خارجه قضاء اعتبارا لكل جزء بزمانه وقيل لا يكلف بهما لعدم السبب وبه جزم في الكنز والدرر والملتقى وبه افتى البقالى ووافقه الحلوانى والمرغينانى ورحبه الشرنبلالى والحلبى واوسعا المقال ومنعا ما ذكره الكمال وقد كرر على الحلبي الفاضل المحشى بالنقض وانتصر للمحقق بما يطول قال في الدر المختار ولا يساعده اى الكمال حديث الدجال لانه وان وجب اكثر من ثلثمائة ظهر مثلا قبل الزوال ايس كسئلتنا لان المفقود فيه العلامة لا الزمان اما فيها فقد فقد الامران انتهى \*

قال الشامى والاحسن في الجواب عنه انه لم يذكر حديث الدجال ليقس عليه سئلتنا او يلحقها به دلالة وانما ذكره دليلا على افتراض



الصلوات الخمس وان لم يوجد السبب افتراضا عاما وما اورد عليه من عدم الافتراض على الحائض والكافر يجاب عنه بما قاله المحشي من ورود النص باخراجهما من العموم هذا وقد اقر ما ذكره المحقق تليذاه العلامة المحققان ابن امير حاج والشيخ قاسم والحاصل انهما قولان مضجعان ويتايد القول بالوجوب بانه قال به امام مجتهد وهو السافعي كما نقله في الخلية عن المتولى عنه انتهى \* والمراد بالامرین العلامة وهي غيبوبة الشفق قبل الفجر والزمان المعلم وهو ما تقع فيه الصلوة فيه اداء ضرورة ان الزمان الموجود قبل الفجر هو زمان المغرب وبعده هو زمان الصبح فلم يوجد الزمان الخاص وليس المراد فقد اصل الزمان كما لا يخفى نعم اذا قلنا بالتقدير هنا يكون الزمان موجودا تقديرا كما في ايام الدجال فلا يرد على المحقق الكمال ذكره السامى \* اقول وصل اليانا في هذا الزمان اعنى سنة الف ومائتين واحدى وتسعين مؤلف للشيخ الاجل والخبير الاكمل هارون بن بهاء الدين المرجاني شهاب الدين البلغاري سلمهما الله تعالى على يد الحاج الحبيب الشيخ محمد احسن الطيب الحابجي پورى الفه في مسئلتنا هذه واطال فيها غاية الاطالة ولم يدع لقائل عدم الوجوب حجة ولا مقالة وسماه بناظورة الحق في فرضية اعشاء وان لم يغب الشفق فلنلخص هنا كلامه ونحزر مرامه بما يتضح به الصواب ويجبى الحق ويزهق الباطل ويحملى به كل جيد عاقل \* فاقول قال سلمه الله تعالى وعافاه وعلى معارج العلى رقاء قد ثبت فرضية كل واحدة من الصلوات الخمس بالكتاب والسنة واجماع الامة على كل واحد من المكلفين من غير اختصاص باهل قطر دون قطر وحصرها على عصر دون عصر وكل واحدة منها على قدم سواء في عموم الفرضية وشمول الوجوب ودخولها تحت كليات الدلائل القطعية وعمومات البراهين اليقينية فهذا مما لا مساغ للارتياب فيه لاحد فانها اظهر من

الشمس وابين من الامس لاتمس الحاجة الى تفصيل الامر فيه وبسط الكلام في مبانيه ففرضيتها موزعة على اوقانها المعروفة في الدين ضرورة غدوة وظهيرة وعشية ومساء وزلفه وانما شد شذمة قليلة من احداث الامة واختلاف المنقحة وزعموا ان العشاء ساقطة عن سكان بعض الاقطار في عدة ايام من السنة ينتهي قصر لياليها الى غاية لا يغيب الشفق فيها توها منهم ان وجود الوقت الذي هو سبب لوجوب الصلوة وطريق لها وشرط لتحقيقها يتوقف على غيوبة الشفق وهو زعم ساقط وتوهم لا مساع له قط وذلك لان ادنى مراتب السبب ان يكون ملائما للسبب وهو منتف بين الصلوة والوقت قطعاً ولان السبب لا يجوز ان يكون كل الوقت لوجوب الصلوة لمن صار اهلاً لها في آخر الوقت ولا البعض منه لصحة الاداء ممن اقامها في غير ذلك الجزء المعين ولا الغير المعين مطلقاً لعدم وجوب ادائها ولا قضاؤها ولا القدية عنها على من اعترضه عدم الاهلية في آخر الوقت من موت او جنون مطبق او حبس او نفاس ولا الجزء المقارن للاداء لوجوب قضاؤها على المساهل الذي لم يشرع فيها بل تعطل في الوقت كله مع ان الجزء المقارن ليس له تقدم على الصلوة اصلاً فكيف يكون سبباً موجباً لها ومؤدياً اليها وبالجملة جعل الوقت سبباً للعبادة بما هو وقت غير معقول وما ذكره في الاستدلال عليه فضول لا يرتضيه الفحول وقوله سبحانه \* اقم الصلوة لدلوك الشمس \* انما يدل على السببية ان لو كان اللام للتعليل وهو في حيز المنع فانها ترد على معان فقد جعلها في القاموس هنا بمعنى بعد وجعلها للتوقيت وجعلها المجد ايضاً بمعنى عند قال ابن الهمام وهو استعمال محقق في اللغة وعلى ذلك قوله تعالى \* فطلقوهن لعدتهن \* وهو المفهوم من قوله صلّم في حديث جابر \* هذا حين دلكت الشمس \* ثم لا شك ان الوقت متحقق في حق من هو ليس باهل

للصلوة لاشتماله على احواله مع عدم الوجوب عليه فينقذ من ذلك ان السبب امر وراء الوقت وقد ذهب الفقهاء المتقدمون والعلماء المحققون الى ان سبب وجوب العبادات توالي نعم الله تعالى وتواتر انعامه واحسانه اليها في كل وقت ومن كل وجه وعلى كل حال كما دلت عليه الآيات الكريمة والاحاديث الصحيحة ثم النعم لما كانت غير داخله تحت الضبط والاحصاء وكان الوقت ظرفا لحدوثها اديرت الصلوات معه ووزعت على اوقاتها تنسيها للعباد واقامة للظرف مقام المظروف ثم ان الوقت مقدار محدود من زمان غير محدود وهو امر بديهي الانية وان كان خفي اللهية لان الزمان مقدار متجدد غير قار فلتجمله ما سئلت وسمه به وانما جعل الطلوع والزوال والغروب والغيوبة وامثالها علامات لوجود الصلوات ومعرفة لها ليمكن بها العامة والخاصة بحضور الاوقات المعينة للصلوات ولو سلم ان الوقت سبب الوجوب مع عدم مساعده فانما ينتفي وجوب الصلوة بانتفائه علاماته المفارقة من غيبوبة الشفق وغيرها والذي ثبت من الاوقات لا نسلم انتفائه بانتفاء تلك العلامات ثم حديث امامة جبريل وغيره مما ذكر فيه غيبوبة الشفق في بيان وقت صلوة العشاء والمغرب لا تدل اصلا على اشتراط غيبوبته لخروج وقت المغرب ودخول وقت العشاء لان قوله حين غاب الشفق وان احتمل بالنظر الى نفس اللفظ امرين احدهما تقدير المدة المعينة وقتا لصلوة المغرب بالمدة الفاصلة بين غروب الشمس وغيبوبة الشفق في البلاد التي كانوا فيها من غير ان يكون تحقق العلامة شرطا لخروج وقت المغرب ودخول وقت العشاء بل يكون الشرط تحقق المدة الفاصلة فقط سواء تحقق العلامة اولا وثانيهما اعتبار غيبة الشفق شرطا لخروج الوقت ودخوله لكن بالنظر الى تمام الحديث في هذه الرواية والى الادلة الخاصة يضمن هذا الاحتمال المرجوح بالكلية ويتعين الشق

الاول مراد منه \* اما اولا فلان في نظاره لم تعتبر العلامات المذكورة شرطا لدخول وقت وخروج وقت مثلا صيرورة ظل كل شئ مثله او مثليه ليست بشرط لخروج وقت الظهر ودخول وقت العصر لعدم تحقق ذلك في غيم الهواء ويوم السحاب افترى انه يسقط عن سكانها صلوة الظهر اولا يكلف اهلها بها وكذلك افطار الصائم وحرمة الطعام والشراب عليه شرط لدخول وقت المغرب ووقت الفجر قطعاً ضرورة انتفاء الصائم في بعض ايام السنه وكذلك الحال في الروايات الفقهية من نحو قولهم وقت المغرب من غروب الشمس الى غيبة الشفق ووقت العشاء منه الى طلوع الفجر معناه ان امتداد الوقت مقدر بذلك القدر وان لم يتحقق العلامة كيف لا فان غيبة الشفق كما اخذت في دخول وقت العشاء اعتبرت في خروج وقت المغرب فلو كان شرطاً لما تحقق خروج وقت المغرب اصلاً فيمن لا يغيب عنهم الشفق ولا يوجد حين يحرم فيه الطعام والشراب على الصائم عند اولئك ومقتضاه سقوط الفجر عنهم وعدم وجوب صوم الشهر عليهم وهو باطل بانص والاجماع \* واما ثانياً فلان حديث امامة جبريل عليه السلام وحديث عايشة وعمر وابي موسى وبريدة وابي سعيد وفي رواية عن ابي هريرة وابي برزة وعبد الله بن عمرو بن العاص قد اعتبر في بيان آخر وقت العشاء ثلث الليل وفي رواية عن ابي هريرة وعبد الله بن عمرو بن العاص وانس وعايشة وعمر وابي سعيد نصف الليل ثم ما تضمن حديث بريدة من قوله صلتم \* وقت صلاتكم بين ما رأيتم \* وحديث الامامة والوقت ما بين هذين الوقتين تشريع عام للعموم مخاطبه عليه السلام ومفاده ان يكون آخر وقت العشاء لجميع الامه ثلث الليل او نصفه والثلث والنصف متحقق في جميع الليال في كل قطر يوجد فيه غروب الشمس وطلوعها فيوجد آخر وقت العشاء

عند اهل ذلك القطر وان لم يتحقق الغيبوبة ومن ضرورته تحقق اوله لا محالة فلو حل قوله صلعم حين غاب الشفق على اشتراط تحقق الغيبوبة يلزم ان يتناقض مفاد اول الحديث ومفاد آخره وهو محال في كلام الشارع المعصوم عن الخطأ والكذب ولئن حل على الاشتراط فيكون مخصصا لعمومه بالنسبة الى الاقطار التي لا يغيب فيها الشفق وملخص كلام الطحاوي في هذه الاحاديث انه يظهر من مجموعها ان آخر وقت العشاء حين يطلع الفجر اذ قد ورد في رواية لعائشة انه صلعم اعتم بها حتى ذهب عامة الليل وفي رواية لابن عمر الى آخر الليل وعن ابي موسى الاشعري انه كتب اليه عمر صل العشاء اي الليل شئت ولا تغفلها وفي رواية عنه انه صلعم اخرها حتى انهار الليل وغير ذلك وكلها في الصحيح قال فثبت ان الليل كله وقت لها ولكنها على اوقات ثلثة الى الثلث افضل والى النصف دونه وما بعده دونه \* واما ثلثا فلانه على ذلك التقدير يكون مناقضا لحديث جابر بن عبد الله انه صلعم صلى العشاء قبل غيبوبة الشفق وحديث ابي هريرة صلاها حين ذهبت ساعة من الليل ولما مر عن عمر صل اي الليل شئت اخرجه الطحاوي بطرق رجاله ثقة والحديث نعمان بن بشير كان النبي صلعم يصلها لسقوط القمر لثالثة ولا ريب ان غروب القمر في الليلة الثالثة من رؤيته ليس بشرط لدخول وقت العشاء في جميع ايام الدهر فان المقصود من النقل بلفظ ظاهره المواظبة بيان المشروع العام لجميع الامة ولو فرض على منوال فرض المحال ان الحديث بالنسبة الى الامرين على قدم سواء في الاحتمال فما اخرجه مسلم في صحيحه من رواية نواس بن سمعان من حديث الدجال وفيه قلنا يا رسول الله فذلك اليوم الذي كسنته تكفينا فيه صلوة يوم قال \* لا اقدر وانه \* يلحق بيانا لهذا المحتمل وكذلك عدة احاديث غير في هذا المعنى فلو شرط غيبه

الشفق لدخول وقت العشاء لزم نسخ عومات الكتاب ومجكمات الادلة الواردة في اجاب الصلوات الخمس على كل مؤمن ومؤمنة بالنسبة الى سكان الاقطار التي لا يغيب فيها الشفق ولذلك اختلف في مفاده فقهاء الامة وعلماء الملّة فان اصحابنا وسفيان الثوري واحد ومالك في روايه والشافعي في قوله القديم ذهبوا الى ان وقت المغرب يمتد الى غروب الشفق مع اختلافهم في الشفق وذهب الاوزاعي وابن المبارك والشافعي في قوله الجديد وذلك في روايه الى انه قدر ما يصلي خمس ركعات متوسطات بوضوء واذان واقامة فحسب ويدخل وقت العشاء بعده والشفق هو البياض عند ابي حنيفة واحمد بن حنبل والمرزبي والصفرة فيما اختاره الجويني والحجرة عند آخرين وذهب ابو سعيد الاصطخري من الشافعية الى ان آخر وقت العشاء الى نصف الليل وقال الحسن بن زياد آخر وقت العصر الى اصفرار الشمس فقط ومن مذهب المخالفين ان وقت الظهر والعصر واحد وكذا وقت المغرب والعشاء وجواز الجمع بين الصلاتين في السفر والحضر ولو كان قطعياً لزمه الاجماع ولما ساغ هذا الخلاف فيما بين هؤلاء هذا والمذهب ان العلامات حيث ما تحققت يجب مراعاتها ولا يجوز المساهلة في تحقيقها تحصيلاً للبقين وسلوكاً لطريق الاحتياط وعملاً بقوله صلّم \* دع ما يريبك الى ما لا يريبك \* ومهما لم يكن اعتبارها ولم يتيسر مراعاتها فلا يعاب بها ولا يعتمد عليها في اسقاط ما ثبت من الفرائض بالادلة القطعية من الكتاب والسنة والاجماع وهل في ذلك من ريبه فيقدر وقت المغرب بمدة يغيب فيها الشفق في الايام الاعتدالية والاقطار الاستوائية ثم يدخل وقت العشاء ان امكن ذلك والا فيقدر ما يغيب فيه اسرع من غيبته في هذه الايام والاقطار ثم الاسرع فالاسرع فان لم يمكن ذلك بان لا يكون بين غروب الشمس وطلوعها الا زمان قليل لا يسع فيه التقدير بشيء فالواجب

اذن ايقاع المغرب والعشاء والفجر بين الغروب والطلوع فان لم يكن بينهما مدة تسع فيها تلك الفرائض فيسقط اعتبار تلك العلامات بالكلية ويرجع الامر الى التقدير في كل صلوة للضرورة ويكون اداء لما ثبت فرضيته بالادلة المطلقة في الوجوب وتلخيص البيان ان كون الاوقات اسبابا لوجوب الصلوة ووجودها مشروطا بتحقق العلامات مما لا مساع له قط فلا نسلم فقد الاوقات بانتفائها ولا سقوط الصلوات بفقدانها واو قدر التسليم في ذلك لما عرف منها علامة بقاطع من نص الشارع وهو الغدوة والظهيرة والعشيه والمساء والزلفة واما نحو صيرورة الظل وغيوبه الشفق فلو ثبتت شرطا فلما ثبت بدليل ظني وبمدخل من الرأي على انه ربما يسقط بحكم الشرع اعتبار الاركان فضلا عن الشرائط والاسباب كالاقرار في الايمان وطواف الزيارة في الحج والقيام والقراءة والركوع والسجود للعدو وقد تقرر في مقره ان الاسباب والشرائط انما تعتبر بحسب الامكان ولا يسقط الممكن بسقوط ما ليس بممكن هذا وانه لو انتفت تلك العلامات المعرفة للمدة انفاصله بين اوقات الصلوات اصلا بان لا يتحقق غروب الشمس ولا طلوعها مدة مديدة نصف سنة او اقل او بان تطلع الشمس كما تغرب فان مثل هذه المعمورة متحقق لا محالة فان العمارة موجودة في عرض ست وستين من الشمال معروفة من لدن عصر بطليموس بل في خارج دائرة قطب البروج فان عرض ثمان وستين قد بلغ اليه الحكيم المسكوبي وفيه قلعة للروس يقال لها « قوله » لا تغرب فيها الشمس من اول الجوزاء الى اول الاسد مدة اثنين وستين يوما ولا تطلع من حادي عشر القوس الى عشرين من الجدى مدة تسعة وثلاثين يوما وربما يردّها اشخاص من اهل الاسلام من افراد العسكر في خدمات الدولة ويعترض عليهم هذه الحالة ويطول ايامهم على الغاية كما في ايام الدجال وتحت القطبة واقصى المنطقة الباردة

لا تغرب الشمس اكثر من ستة اشهر فانه لا تطلع الشمس فيها ولا تغرب  
 الابحر كرتها الخاصة الشرقية\* ويمكن ان يكون طول يوم واحد كسنة  
 من حيث الحكمه\* وهل تجب الصلوات الخمس والصوم وسائر  
 العبادات المتعلقة بالاوقات على ساكن هذه الاقطار لم يرفيه كلام  
 في كتب المتقدمين ولم يرد خبر عنهم في تصانيف واحد من الكبار  
 المتبحرين وقد كانت المسئلة\* معركة فيما بين العلماء المتأخرين من اهل  
 القرن السادس وبعده في وجوب العشاء والوتر وعدمه على من لا يجد  
 وقتها بان لا يتحقق المدة الفاصلة\* التي هي مدة غروب الشفق في  
 الايام المعتدلة\* والاقطار المتوسطة ففي الفتاوى الظهيرية والمضمرات  
 والتارخانية\* وغيرها افق البرهان الكبير في اهل بلد كما تغرب الشمس  
 يطلع الفجران عليهم صلوة العشاء والصحيح انه لا ينوي القضاء لفقد  
 وقت الاداء\* وقال ابن الهمام في فتح القدير وافق البرهان الكبير  
 بوجوبهما وفي التبيين شرح الكنتز للزيلعي عن المرغيناني عن البرهان  
 الكبير نحوه وقال التمرتاشي الغزفي في تنوير الابصار وفاقدهما  
 مكلف بهما وقال سرى الدين المعروف بابن السخنة في الذخائر  
 الاشرفية ان الصحيح خلاف ما اختاره صاحب الكنتز في هذه المسئلة\*  
 وقال في ترجمه الكنتز ان الفتوى على الوجوب وفي المحيط البرهاني  
 عن الصدر الكبير انه ليس عليهم صلوة العشاء هكذا كان يفتي ظهير  
 الدين المرغيناني ونحوه في المضمرات وفي خلاصه الفتاوى ولو كانوا  
 في بلدة اذا غربت الشمس طلع الفجر لا يجب عليهم صلوة العشاء وفي  
 الكافي للنسفي ولا يجب العشاء على قوم لم يجدوا وقته بان يطلع الفجر  
 كما غربت الشمس لعدم سبب الوجوب وهو وقته وفي الكنتز ومن لم يجد  
 وقتها لم يجبا وذكر الزاهدي في المجتبى شرح المختصر عن البدر  
 الطاهر نحو ما في المحيط ونحوه في جواهر الفقه لطاهر بن سلام  
 الخوارزمي وقد نسب الفتوى بالوجوب الى ظهير الدين المرغيناني



في غير واحد من الشروح وغيرها \* وبالجملة فأخذ القول بالوجوب هو برهان الدين الكبير ومأخذ القول بعدمه هو الصدر الكبير برهان الأئمة واختلف عن المرغيناني وقد شارك في هذا اللقب والنسبة رجلان من بيت واحد ولم يبين احد ان المفتي في هذه الحادثة ايهما احدهما ظهير الدين ابو الحسن علي بن عبد العزيز بن عبد الرزاق المرغيناني مات سنة ست وخسمائة وهو جد صاحب الخلاصة لأمه وعم والد قاضيخان وثانيهما ابنه ظهير الدين ابو المحاسن حسن بن علي المرغيناني صاحب كتاب الاقضية وغيرها والظاهر ان تلك الفتوى بالوجوب منسوبة اليه ثم صحة كلام الزيلعي ترفع الاحتمال وتبين انه هو المراد من المرغيناني ومن برهان الدين الكبير هو ابو محمد عبد العزيز بن عمر المروزي بعثه سلطان سنجر بن ملك شاه السلجوقي الى بخارا في مهم وسماه صدرا سنة خمس وتسعين واربعمائة وهو المعروف بالصدر الماضي والصدر الكبير وبرهان الدين الكبير وبرهان الأئمة وهو ابو الصدور وهذا اللقب مقارنا لوصفه بالكبير لم يقع الا عليه واما التعبير بالصدر الكبير وبرهان الأئمة وبرهان الدين فقد وقع عليه وعلى جماعة من اولاده وغيرهم ولعل المفتي بالسقوط كان احدهم ان صح ذلك ولا يساعد عصر واحد منهم ان يحكى عنه ظهير الدين المرغيناني الا الصدر الماضي والدهم واخاف ان يكون الزيلعي اخطأ في نقله عن المرغيناني ذلك وارى انه اخذ من الفتاوى الظهيرية وزعم ان صاحبها ظهير الدين المرغيناني وجرى من جاء بعده ممن نسب اليه انقول بالوجوب على اثره وليس كما زعم بل هو ظهير الدين محمد بن احمد البخاري مات سنة تسع عشرة وستمائة وبالجملة ان طائفة من احداث الجهال المتعصبين على الحق المنهكين في التقليد المتهايكين في اضاعة الصلوات قد حرفوا عبارة الظهيرية والمضمرات وغيرها وزادوا فيها كلمة ليس التافية وسلطوها على

الوجوب زعمًا منهم انه لو لم تكن موجودة في العبارة لكان آخر الكلام منافيا لاوله حيث قال والصحيح انه لا ينوى القضاء لفقد وقت الاداء وهو زعم سقيم ووهم عقيم فان عبارات تلك الكتب محكمة في عدم هذه الكلمة والنسخ منها مطردة عليه وقد عرفت ان الخلاف فيمن لا يجد الوقت اصلا ومن افق بالوجوب لم يبال بعدم الوقت وذهب الى وجوبه مع عدمه لان الوقت غير متصود بالذات ولا بسبب حقيقة ويسقط اعتباره بادنى سبب كما في عرفة ومزدلفة وايام الدجال بالاتفاق ويجوز الجمع بين الظهر والعصر في وقت احدهما وكذا المغرب والعشاء عند مالك والشافعي ومن وافقهما وقد اخرج الشيخان عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم لما رجع من الاحزاب قال \* لا يصلين احد العصر الا في بني قريظة \* فادرك بعضهم العصر في الطريق وقال بعضهم لا نصلي حتى ناتيها وقال بعضهم لم يرد ذلك منا فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فلم يعنف احدا منهم وقد روى ان بعضهم صلاها بعد ما انتصف الليل وقد قام الدليل القطعي على وجوب العشاء بعد غروب الشمس فلا يجوز تركها بانتفاء سبب جعلي محتمل للسقوط والتكليف انما هو بقدر الوسع فيجب ادائها وان لم يتحقق الوقت اصلا لثبوت اصل الوجوب في الذمة فقولهم الصحيح انه لا ينوى القضاء متفرع على وجوب الاداء مع عدم تحقق وقت العشاء ولا تنافي بين اطراف الكلام اصلا الا ترى المحقق ابن الهمام بعد ما بسط الكلام في الوجوب وزيف القول بالسقوط قال الصحيح انه لا ينوى القضاء واعترض عليه الزيلعي بما هو ظاهر السقوط لا يكاد يصح وتبعه صاحب الدرر والجواهر وامثالهما وانما الخلاف فيمن لا يجد الوقت اصلا وان الحق الابج فيه هو الوجوب ايضا والفرق بينهما ظاهر وليت شعري ماذا يقول الزيلعي واتباعه في المغرب هل يرى سقوطه عن هؤلاء او يجعله فرض الوقت وان

دخل وقت الفجر وذكر الزاهدي في المجتبى حكاية في هذه المسئلة  
 عن الحلواني والبقالي وان البقالي وافقه فيها وقد اتحل هذه  
 الحكاية عن الزاهدي رجال من المتأخرين وشوشابه عقيده الحق  
 على اهله وفرحوا باضاعتهم الصلوة مع زعمهم ان البقالي هو ابو  
 الفضل محمد بن ابى القاسم الخوارزمي وهو متأخر الزمان توفي سنة  
 ست وثمانين او سبعين وخسمائة فكيف يمكن معاصرته للحلواني  
 فان وفاة الحلواني كانت سنة ثمان او تسع واربعين واربعمائة وهذا  
 الوصف قد وقع على عدة اشخاص يعرف كل منهم بالبقالي وقد وقع  
 النقل عنه في المحيط البرهاني و خلاصه الفتوى وفتاوى قاضى خان  
 وفي اقبية وعصر هؤلاء لا ينجعه النقل عن ابى الفضل البقالي  
 لعدم سبق زمانه عليهم وايا ما كان فالبقالي من اهل الاعتزال في  
 العقيدة ويلوح من كلام الزاهدي تعصبه لآخوانه من ارباب تلك  
 النحلة \* وقال ابن التحنة في شرح المنظومة ان كلام الزاهدي  
 لا يؤيده ما لم يعضده نقل عن غيره ولهذا اعترض عليه ابن الهمام  
 وقال انتفاء الدليل على الشيء لا يستلزم انتفاء لجواز دليل آخر وقد وجد  
 وهو ما توأما من اخبار الاسراء من فرض الصلوة خمسا بعدما  
 امر اولا بخمسين ثم استقر الامر على الخمس شرعا عاما لاهل الآفق  
 لا تفصيل فيه بين قطر وقطر وما روى من حديث الدجال عند مسلم  
 فقد اوجب أكثر من ثلثمائة عصر قبل صيرورة الظل مثلا او مثلين  
 وقس عليه فاستفدنا ان الواجب في نفس الامر خمس على العموم غير  
 ان توزيعها على تلك الاوقات عند وجودها لا يسقط بعدمها الوجوب  
 وكذا قال صلح \* خمس صلوات كتبهن الله على العباد \* ومن  
 افق بوجوب العشاء يجب على قوله الوزر ايضا انتهى \* ولعمري ان  
 هذا الكلام قد بلغ من التحقيق والاتقان الغاية ومن الطلاوة وحسن  
 البيان النهائية ولكن قد كثر مدافعه المتأخرين له و مناقشتهم فيه

وذلك لاهم الهمم الفقه والاصول و اغفالهم معاني المعقول ومدارك المنقول وانتصر ابراهيم بن محمد الحلبي في شرح النية للبقالي وقال الحديث ورد على خلاف القياس وقال القاضي عياض انه حكم مخصوص بذلك اليوم شرعه لنا صاحب الشرع ولو وكلنا فيه لاجتهادنا لكانت الصلوة فيه عند الاوقات المعروفة ولاكتفينا بالصلوات الخمس انتهى \* قال الحسكفي في شرح تنوير الابصار وقيل لا اى لا يكلف بهما لعدم سببهما وبه جزم في الكنز والدرر والملتقى وبه افق البقالي ووافقه الحلواني وظهير الدين المرغيناني ورجحه اشربلالي والحلبي قلت كلام المحيط والخلاصة والكافي والكنز وامثالها محمول على من لم يجد الوقت اصلا غير ان الزيلعي ومن تابعه لما زعموا ان وقت العشاء لا يوجد الا بغروب الشفق نزوا هذا القول على من لا يغيب عنه الشفق وبنوا كلامهم عليه وتصرفوا في العبارات وكيف ما كان فقد اظهر الدليل فساده وابتد الحجة عليه عواره واثبت ابن الهمام الوجوب على الاطلاق واقام برهانه وشيد اركانه ولم يأت اشربلالي في كتابه شرح الملتقى ولا في امداد الفتاح بشيء سوى ما نقله من كلام الحلبي بعبارة التي بطلانها اظهر من ان يحتاج المصنف الى التأمل فيه فان المحقق لا يسلم اولا فقدان الوقت بعدم غيبة الشفق وانما كلامه في اثبات الوجوب على من لا يجد الوقت اصلا ثم لا يسلم كون الوقت سببا لان السبب هو التالي نعم الله تعالى على عباده ولئن كان سببا فلا نسلم ان الوقت الذي هو سبب غير موجود لان مدة اليوم والليلة في قطر تغيب فيه الشمس تكون اربعة وعشرين ساعة سواء تساوى الليل والنهار او تفاوتتا في الطول والقصر ولا نسلم ان الوقت من الاسباب والشروط لا تحمل السقوط لانه يسقط بادنى علة مثل عرفة ومزدلفة وايام الدجال بالاتفاق وبعذر المطر والسفر والمرض وغير ذلك عند الشافعي ومن وافقه لكونه وسيلة غير

مقصودة والنقض بمثل الحائض والكافر ظاهر السقوط فانه حكم استثنائه الشرع وورد فيه دليل قطعي من الكتاب والسنة واجماع الامة والقول بان القياس على حديث الدجال غير صحيح ظاهر ابطاله لان المحقق في غنى عن وضع السبب به وانما هو في صدد بيان المعرف الآخر للوجوب العام وان اتقى المعرف المعهود وهو الزوال والغروب وغيرها وقد حكى النسفي في المصنف شرح المنظومة عن جمال الدين المحبوبي انه قال كسالى بخارا لا ينعون عن الصلوة وقت طلوع الشمس لان الغالب انهم اذا منعوا عن ذلك وامروا بالملكث في المسجد الى ارتفاع الشمس او بالرجوع ثم الحضور لم يفعلوا ذلك ولم بقضوها ولو صلوها في هذه الحالة فقد اجازه اصحاب الحديث والاداء في وقت يجيزه بعض الائمة اولى من الترك وهكذا نقل عن الحلواني والمرغيناني فانظر كيف جوز هؤلاء صحة الفجر عند الطلوع والعشاء قبل الغيوبة بناء على تجوز بعض الائمة مع ورود النهي عنه ونصوص الائمة الثلثة القاضية على عدم الجواز مخافة ان يتركوها بالكلية بمجرد الكسالة فكيف يسوغ ان يفتى بسقوط العشاء عن لا يغيب عنهم الشفق بجعل الهى و سبب سماوى مع نهوض براهين الوجوب عليه نهوضا لا مرد له وليس في العالم قطر تغيب فيه الشمس ثم كما تغرب بطلع الفجر من جانب آخر بل تتحول الخمرة من جهة المغرب متدرجة الى الصفرة ثم الى البياض حسب دوران الشمس تحت الافق الى ان ينتصف الليل ثم ترجع على هذه الدراجة منعكسة قهقري حتى تطلع الشمس من جهة المشرق وعندى ان نقول الفتوى بالسقوط عن الحلواني والمرغيناني والصدر الكبير وامثالهم لا تصح اصلا وان وجد في عدة كتب فانه مع خلوه عن الاسناد لا دليل يثبتى عليه وحسن الظن فيهم لا يرخصنا في نسبة هذه المجازفة اليهم ومما يشهد بذلك ان اسلام اهل بلغار كان بزمان كثير قبل زمان اوائل الفضلاء الذين يعزى

اليهم الافتاء بستوط العشاء عن سكان هذه الديار في ليل من السنة  
تنتهي الى غاية القصر فمنهم من قال انهم اسلموا في صدر ملك بنى  
مروان في كعبد القرن الاول من الهجرة ومنهم من قال انهم اسلموا  
في خلافة المأمون ومنهم من قال في خلافة ابن اخيه انواثق بالله ثم  
ظهر الاسلام فيها باسلام ملك بلغار الماس خان بن سلكي خان في  
خلافة المقتدر فتسمى بالامير جعفر ولاجد بن فضلان رسالة كتب  
فيها ما شاهدته في سفره الى بلغار ومدينة بلغار كانت على خمس  
وخمسين درجة من العرض الشمالى و عرض قران اكثر منه بخمس  
واربعين دقيقة وطولها في ست وستين درجة وست واربعين دقيقة  
من جزائر الخالدات وطول بلغار اكثر منه بشئ نحو ست عشرة  
دقيقة فكيف يتخيل انه خفي عليهم شأن الشفق فما تكلموا في مسألة  
العشاء بها نعم كان الامر واضحا لهم في ذلك حين كانوا في بلادهم  
مكأنهم بحمل عظيم من العلوم الشرعية وانكأنهم لم يروا اسقط شئ  
من فرائض الله تعالى وما كان لهم ان يشكوا في هذا الحكم للملاح  
لهم من عموم الادلة وظهور البراهين القطعية والزوايات المستفيضة  
ام كيف يهمل المتقدمون من اهل بلغار هذه المسئلة مع فرط حاجتهم  
اليها وكثرة ابتلائهم بها ولم يستفتوا فيها والاسلام فيهم غرض  
الجنى جاو المغنى يحفظون حدوده ويلتزمون عهوده وقد سكنان  
فيهم من علمائهم جماعة قبل عصر البقالي واللموانى وبعد، مثل  
عبد الحى ووالده عبد السلام والقاضى ابو العلاء حامد بن ادريس  
والقاضى يعقوب بن نعمان مؤرخ بلغار وغيرهم وهب انه لم يكن  
فيهم علماء فقهاء يفتون في الوقائع فهلا راجعوا الى علماء سائر الامصار  
مع كثرة اسفارهم في الاقطار وشهرتهم بوفور التجارة وحسن التمدن  
من قديم الاعصار وما ظهر ذلك الا لاجد بن فضلان وغيره من  
وفود العراق و علماء دار الخلافة مع طول مقامهم بها وورودهم

اليها لتعليم الاسلام وازاعة الشرائع و الاحكام بل علموا ذلك ولكن لم يشكوا في الوجوب بل انما حدثت هذه الشبهة الغثة والريبة الرثة بعد انقراض الفقهاء وذهاب العلماء ورئاسة الجهال واشراف الاسلام على الزوال وانتكاس حال الانام واختلال مصالح البرية عند اضمحلال الدولة العباسية فاننا لله وانا اليه راجعون انتهى كلام الناظورة وهو حرف من الكتاب وقطرة من العباب وكم فيه من ادلة وبراهين على فرضية صلوة العشاء على جميع المكلفين من الامة على السواء غاب عنهم الشفق اوام يغيب تركناها مخافة الاطالة فمن شاء تفصيل ذلك فليرجع اليه <sup>ب</sup> واما مسألة الصوم <sup>ب</sup> فقد قال الشامي في رد المحتار حاشية در المختار لم ار من تعرض عندنا لحكم صومهم فيما اذا كان يطلع الفجر عندهم كما تغيب الشمس او بعده زمان لا يقدر فيه الصائم على اكل ما يقيم بنيه ولا يمكن ان يقال بوجوب موالاته الصوم عليهم لانه يؤدى الى الهلاك فان قلنا بوجوب اصوم يازم القول بالتقدير وهل يقدر ليلهم باقرب البلاد اليهم كما قاله الشافعية هنا ايضا ام يقدر لهم بما يسع الاكل والشرب ام يجب عليهم القضاء فقط دون الاداء كل محتمل فليتأمل ولا يمكن القول هنا بعدم الوجوب اصلا كالعشاء عند القائل به فيها لان العلة عدم الوجوب فيها عند القائل به عدم السبب وفي الصوم قد وجد السبب وهو شهود جزء من الشهر وطلوع فجر كل يوم هذا ما ظهر لي والله تعالى اعلم

### ﴿ ذكر الارض الجديدة ﴾

اعلم انه قد حقق قوم من حكماء النصارى منذ مضي اربعمائة سنة من سنى الهجرة ارضا جديدة ما خلا ارض الربع المسكون المنقسم

على الاقاليم السبعة وسموها برا اعظم وبنكى والدينا الجديدة  
وامريكا وقالوا احاطة الماء لكرة الارض ليس على مارسمه الحكماء  
السابقون بل الواقع انه قد احاط عنصر الماء لكرة الارض على  
صورة المنطقة لخصر الانسان وكما ان الارض ظهرت وانكشفت  
في هذه الجهة التي قسموها على السبعة الاقاليم وسموها الربع المسكون  
وصارت هي مساكن العالم من بنى آدم فكذلك انكشفت وظهرت  
في الجهة المقابلة لتلك الجهة وصارت مسكننا لمجموع من الناس وهي  
واقعة على وضع لو لم تكن الارض في البين لالتصقت اقدام اشخاص  
كلتا الجهتين بالاخري وتبقى الرؤوس في جهة السماء فيكل الارض  
بتمامها نحس حصص والربع المسكون منها المسمى بالاقاليم السبعة  
ثلث حصص والارض الجديدة حصتان او ازيد ثم تحتوى تلك الدنيا  
الجديدة على البلاد الحارة والباردة ويحصل منها صنوف الخشب  
والعشب والادوية والاعذية وهي كثيرة المعادن من الذهب والفضة  
وفيها المعابد والكنائس والمسكاتب والعمائر العظيمة وفيها كل شئ  
نحو ما في هذه الدنيا كانها هي الربع المسكون بعينه تسكنها اقوام  
من النصارى وسلطنة هذه الارض بايديهم الى يومنا هذا ولهم  
محاربات وقضايا ووقائع مع البريطانية الذين هم حكام الهند اليوم  
كثيرة يطول شرحها \* ويخلق ما لا تعلمون \* ولا يعلم جنود ربك  
الا هو \*

### \* ذكر فن التاريخ \*

لا يخفى ان فن التاريخ من الفنون التي يتداولها الامم والاجيال \*  
وتشد اليه الركائب والرحال \* وتسمو الى معرفة السوقة والاعمال \*  
وتتنافس فيه الملوك والاقبال \* ويتساوى في فهمه العلماء والجهال \*



اذ هو في ظاهره لا يزيد على اخبار عن الايام والدول \* والسوابق  
 من القرون الاول \* تبنى فيها الاقوال \* وتضرب فيها الامثال \*  
 وتطرف بها الاندية اذا غصها الاحتفال \* وتؤدي اليها شأن  
 الخليفة كيف تقلبت بها الاحوال \* واتسع للدول فيها النطاق  
 والمجال \* وعمروا الارض حتى نادى بهم الارتحال \* وحن منهم  
 الزوال \* وفي باطنه نظر وتحقيق \* وتعليل للكائنات ومبادئها  
 دقيق \* وعلم بكيفيات الوقائع واسبابها عميق \* فهو لذلك اصيل  
 في الحكمة عريق \* وجدير بان يعد في علومها خلبق \* وان خول  
 المؤرخين في الاسلام قد استوعبوا اخبار الايام وجمعوها \* وسطروها  
 في صفحات الدفاتر وادعوها \* وخلطها المتطفلون بدسائس من الباطل  
 وهموا فيها او ابتدعوها \* وزخارف من الروايات المضعفة لفقهاها  
 ووضعوها \* واقتفى تلك الآثار الكثير ممن بعدهم واتبعوها \* وادوها  
 اليها كما سمعوها \* ولم يلاحظوا اسباب الوقائع والاحوال ولم يراعوها \*  
 ولا رفضوا ترهات الاحاديث ولا دفعوها \* فالتحقيق قليل \* وطرف  
 التفتيح في الغالب قليل \* والغلط والوهم نسيب الاخبار وخليل \*  
 والتقليد عريق في الآدميين وسليل \* والتطفل على القنون عريض  
 وطويل \* ومرعى الجهل بين الانام وخيم وويل \* والحق  
 لا يقاوم سلطانه \* والباطل يقذف بشهاب النظر شيطانه \* والناقل  
 انما هو يملى وينقل \* والبصيرة تنقد الصحيح اذا تمقل \* والعلم يجلو لها  
 صفحات الصواب ويصقل \* وقد دون الناس في الاخبار واكثرها \*  
 وجمعوا تواريخ الامم والدول في العالم وسطروا \* والذين ذهبوا  
 بفضل الشهرة والامانة المعتبرة \* واستفرغوا دواوين من قبلهم  
 في صحفهم المتأخرة \* هم قليلون لا يكادون يجاوزون عدد الانامل \*  
 ولا حركات العوامل \* مثل ابن اسحق والطبرى وابن الكلبي ومحمد  
 بن عمر الواقدي وسيف بن عمر الاسدي والمسعودي وغيرهم من

المشاهير \* المتميزين عن الجماهير \* وان كان في كتب المسعودي  
والواقدي من المطعن والمغمز ما هو معروف عند الاثبات \* ومشهور  
بين الحفظة الثقة \* الا ان الكافة اختصتهم بقول اخبارهم \*  
واقفاء سننهم في التصنيف واتباع آثارهم \* والناقد البصير قسطاس  
نفسه في تزييفهم فيما ينقلون او اعتبارهم \* فللعمران طبائع في احواله  
ترجع اليها الاخبار \* وتحمل عليها الروايات والآثار \* ثم ان اكثر  
التواريخ لهؤلاء عامة المناهج والمسالك \* لعموم الدولتين صدر  
الاسلام في الآفاق والممالك \* وتناولها البعيد من الغايات في المآخذ  
والمشارك \* ومن هؤلاء من استوعب ما قبل المنة من الدول والامم \*  
والامر العمم \* كالمسعودي ومن نحا منحاه وجاء من بعدهم من  
عدل عن الاطلاق الى التقييد \* ووقف في العموم والاحاطة عن  
الشأ والبعيد \* فقيد شوارد عصره \* واستوعب اخبار قطره \*  
واقصر على احاديث دولته ومصره \* كما فعل ابو حيان مؤرخ  
الاندلس والدولة الاموية بها وابن الرقيق مؤرخ افريقية والدول  
التي كانت بالقيروان ثم لم يأت من بعد هؤلاء الا عملة \* وبليد الطبع  
والعقل او متبلد \* ينسجج على ذلك المنوال ويحتذى منه بالمثل \*  
ويذهل عما احاطه الايام من الاحوال \* واستبدلت به من عوائد  
الامم والاجيال \* فيجلبون الاخبار عن الدول \* وحكايات الوقائع  
في العصور الاول \* صوراً قد تجردت عن موادها \* وصفاحا  
انتضيت من اغمدها \* ومعارف تستنكر للجهل بطارفها وتلاذها \*  
انما هي حوادث لم تعلم اصولها \* وانواع لم تعتبر اجناسها ولا تحققت  
فصولها \* يكررون في موضوعاتهم الاخبار المتداوله باعيانها \* اتباعا  
لمن عني من المتقدمين بشأنها \* ويغفلون امر الاجيال الناشئة في  
ديوانها \* بما اعوز عليهم من ترجمانها \* فتستعجم صفتهم عن بيانها \*  
ثم اذا تعرضوا لذكر الدولة نسقوا اخبارها نسقا \* محافظين على

نقلها وهما او صدقا \* لا يتعرضون لبدايتها \* ولا يذكرون السبب  
الذي رفع من رايتهها \* واظهر من آيتها \* ولا علة الوقوف عند  
غايتهها \* فيبقى الناظر متطلعا بعد الى افتقاد احوال مبادئ الدول  
ومراتبها \* مفتشا عن اسباب تراخها او تعاقبها \* باحثا عن المنع  
في تباينها او تناسبها \* حسب ما ذكر ابن خلدون في مقدمة تاريخه  
ثم جاء آخرون بافراط الاختصار \* وذهبوا الى الاكتفاء باسماء الملوك  
والاقتصار \* مقطوعة عن الانساب والاخبار \* موضوعة عليها  
اعداد ايامهم بحروف الغبار \* كما فعله ابن رشيقي في ميزان العمل \*  
ومن اقتفى هذا الاثر من المهمل \* وليس يعتبر لهؤلاء مقال \*  
ولا يعد لهم ثبوت ولا انتقال \* لما اذهبوا من الفوائد \* واخلوا  
بالمذاهب المعروفة للمؤرخين والعوائد \* ومن احسن ما الف في فن  
التاريخ واجمع ما جمع فيه تحقيقا واتفانا في كتب القوم \* بعد  
سبر غور الامس واليوم \* كتاب العبر \* وديوان المبتدأ والخبر \*  
في ايام العرب والعجم والبربر \* ومن عاصرهم من ذوى السلطان  
الاكبر \* لقاضى القضاة فانه انشأ في التاريخ كتابا \* ورفع به  
عن احوال الناشئة من الاجيال حجابا \* وفصله في الاخبار والاعتبار  
بابا بابا \* وابدى فيه لاولية الدول والعمران عللا واسبابا \*  
وبناه على اخبار الامم الذين عمروا المغرب في تلك الاثمار \* وملاوا  
اكتناف النواحي منه والامصار \* وما كان لهم من الدول الطوال  
والقصار \* ومن سلف من الملوك والانصار \* سلك في ترتيبه وتبويبه  
مسلكا غريبا \* واخترعه من بين المناحي مذهبا عجيبا \* وشرح  
فيه من احوال العمران والتمدن وما يعرض في الاجتماع الانساني  
من العوارض الذاتية ما يمتعك بعلى الكوائن واسبابها \* ويعرفك  
كيف دخل اهل الدول من ابوابها \* حتى تنزع من التقليد يدك  
وتقف على احوال من قبلك من الايام والاجيال وما بعدك ثم من

احسن التواريخ المختصرة كتاب المختصر في احوال البشر لابي الفدا  
اسماعيل صاحب حجة الملك المؤيد وكتاب المواعظ والاعتبار في بيان  
الخطط والآثار للمقریزی رحمه الله وقد طالعناها على هذه المقالة  
واضفنا اليها اشياء والله يهدي اليه من يشاء

﴿ ذكر فضل علم التاريخ وتحقيق مذاهبه والالمام لما يعرض ﴾  
﴿ للمؤرخين من المغالط والاهام وذكركشي من اسبابها ﴾

اعلم ان فن التاريخ فن عزيز المذهب جم الفوائد شريف الغاية اذ هو  
يوقفنا على احوال الماضين من الامم في اخلاقهم والانبياء في سيرهم  
والملوك في دولهم وسياستهم حتى تتم فائدة الاقتداء في ذلك لمن يرومه  
في احوال الدين والدنيا فهو محتاج الى ما أخذ متعددة ومعارف  
متنوعة وحسن نظر وتثبت يفضيان بصاحبهما الى الحق وينكبان  
به عن الزلات والمغالط لان الاخبار اذا اعتمد فيها على مجرد النقل  
ولم تحكم اصول العادة وقواعد السياسة وطبيعة العمران والاحوال  
في الاجتماع الانساني ولا قيس الغائب منها بالشاهد والحاضر بالذاهب  
فربما لم يؤمن فيها من العثور ومزلة القدم والحيد عن جادة الصدق  
وكثيرا ما وقع للمؤرخين والمفسرين وأئمة النقل المغالط في الحكايات  
والوقائع لاعتمادهم فيها على مجرد النقل غثا او سمينا لم يعرضوها  
على اصولها ولا قاسوها باشباهها ولا سبروها بعيار الحكمة والوقوف  
على طبائع الكائنات وتحكيم النظر والبصيرة في الاخبار فضلوا عن  
الحق وتاهوا في بيداء الوهم والغلط سيما في احصاء الاعداد  
من الاموال والعساكر اذا عرضت في الحكايات اذ هي مظنة الكذب  
ومطية الهذر ولا بد من ردها الى الاصول وعرضها على القواعد

وهذا كما نقل المسعودي وكثير من المؤرخين في جيوش بني اسرائيل وان موسى احصاهم في اثني عشر بعد ان اجاز من يطبق حل السلاح خاصة من ابن عشرين فما فوقها فكانوا ستمائة الف او يزيدون ويذهل في ذلك عن تقدير مصر والشام واتساعهما لمثل هذا العدد من الجيوش لكل مملكة من الممالك حصنة من الحامية تتسع لها وتقوم بوظائفها وتضيق عما فوقها تشهد بذلك العوائد المعروفة والاحوان المألوفة ثم ان مثل هذه الجيوش البالغة الى مثل هذا العدد يبعد ان يقع بينها زحف او قتال لضيق ساحة الارض عنها وبعدها اذا اصطفت عن مدى البصر مرتين او ثلاثا او ازيد فكيف يقتل هذان الفريقان او تكون غلبة احد الصفين وشيء من جوانبه لا يشعر بالجانب الآخر والحاضر يشهد لذلك فالماضي اشبه بالآتي من الماء بالماء ولقد كان ملك الفرس ودولتهم اعظم من ملك بني اسرائيل بكثير يشهد لذلك ما كان من غلبة نخت نصر لهم والتهامه بلادهم واستيلائه على امرهم وتخريب بيت المقدس قاعدتهم وملكهم وسلطانهم وهو من بعض عمال مملكة فارس يقال انه كان مرزبان المغرب من تخومها وكانت ممالكهم بالعراقين وخراسان وما وراء النهر والابواب اوسع من ممالك بني اسرائيل بكثير ومع ذلك لم تبلغ جيوش الفرس قط مثل هذا العدد ولا قريبا منه واعظم ما كانت جيوشهم بالقادسية مائة وعشرون الفا كلهم متبوع على ما نقله سيف قال وكانوا في اتباعهم اكثر من مائتي الف وعن عائشة والزهرى ان جوع رستم التي زحف بها لسعد بالقادسية انما كانوا ستين الفا كلهم متبوع وايضا فلو بلغ بنو اسرائيل مثل هذا العدد لاتسع نطاق ملكهم وانفسح مدى دولتهم فان العمالات والممالك في الدول على نسبة الحامية والقبيل القائم بها في قلتها وكثرتها والقوم لم تتسع ممالكهم الى غير الاردن وفلسطين من الشام وبلاد يثرب وخبير من

الحجاز على ما هو المعروف وايضا فالذى بين موسى واسرائيل انما هو اربعة ابااء على ما ذكره المحققون فانه موسى بن عمران بن بصهر بن قاهث بن لاوى بن يعقوب وهو اسرائيل الله هكذا نسبه في التوراة والمدة بينهما على ما نقله المسعودى حين اتوا الى يوسف سبعين نفسا وكان مقامهم بمصر الى ان خرجوا مع موسى الى التيه مائتين وعشرين سنة تتداولهم ملوك القبط من الفراعنة وبعده ان يتشعب النسل في اربعة اجيال الى مثل هذا العدد وان زعموا ان عدد تلك الجيوش انما كان في زمن سليمان ومن بعده فبعيد ايضا ان ليس بين سليمان واسرائيل الا احد عشر ابا ولا يتشعب النسل في احد عشر من الولد الى مثل هذا العدد الذى زعموه اللهم الى المئين والآلاف فرما يكون واما ان يتجاوز الى ما بعدهما من عقود الاعداد فبعيد واعتبر ذلك في الحاضر المشاهد والقريب المعروف تجرد زعمهم باطلا ونقلهم كاذبا والذى ثبت في الاسرائيليات ان جنود سليمان كانت اثني عشر الف خاصة وان مقرباته كانت الفا واربعمائة فرس مرتبطة على ابوابه هذا هو الصحيح من اخبارهم ولا يلتفت الى خرافات العامة منهم وفي ايام سليمان وملكه كان عنقوان دولتهم واتساع ملكهم هذا وقد نجد الكافة من اهل العصر اذا فاضوا في الحديث عن عساكر الدول التى لعهدهم او قريبا منه وتفاوضوا في الاخبار عن جيوش المسلمين او النصارى او اخذوا في احصاء اموال الجبايات وخراج السلطان ونفقات المترفين وبضائع الاغنياء الموسرين توغلوا في العدد وتجاوزوا حدود العوائد وطاوعوا وساوس الاغراب فاذا استكتفت اصحاب الدواوين عن عساكرهم واستنطبت احوال اهل الثروة في بضائعهم وفوائدهم واستجلبت عوائد المترفين في نفقاتهم لم تجد معشار ما بعدونه وما ذلك الا لولوع النفس بالغرائب وسهولة التجاوز على اللسان والغفلة عن المنعقب والمتنقد حتى

لا يحاسب نفسه على خطأ ولا عمد ولا يظالمها في الخبر بتوسط  
ولا عدالة ولا يرجعها الى بحث وتفطيش فيرسل عنانه ويسيم في  
مرايع الكذب لسانه ويتخذ آيات الله هزوا ويشترى لهو الحديث  
ايضل عن سبيل الله وحسبك بها صفقة خاسرة \* ومن الاخبار  
الواهية للمؤرخين ما ينقلونه ككافة في اخبار التبابعة ملوك اليمن  
وجزيرة العرب انهم كانوا يغزون من قراهم باليمن الى افريقية  
والبربر من بلاد المغرب وان افريقش بن قيس بن صيفي كان لعهد  
موسى اوقبله بقليل غزا افريقية واثنى في البربر وانه سماهم بهذا  
الاسم حين سمع رطانتهم وقال ما هذه البربرة فاخذ هذا الاسم منه  
ودعوا به من حينئذ وانه لما انصرف الى المغرب حجز هنالك قبائل  
من حير فاقاموا بها واختلطوا باهلها ومنهم صنهاجة وكتامة  
ومن هذا ذهب الطبري والجرجاني والمسعودي وابن الكلبي والسيلي  
الى ان صنهاجة وكتامة من حير وتأباه نسبة البربر وهو الصحيح  
وذكر المسعودي ايضا ان ذا الازعار من ملوكهم قبل افريقش  
وكان على عهد سليمان غزا المغرب ودوخه وكذلك ذكر مثله  
عن ياسر ابنه من بعده وانه بلغ وادي الرمل من بلاد المغرب ولم يجد  
فيه مسلكا لكثرة الرمل فرجع وكذلك يقولون في تبع الآخر وهو  
اسعد ابو كرب وكان على عهد بشناسف من ملوك الفرس الكيانية  
انه ملك الموصل واذر بيجان ولى الترك فهزمهم واثنى ثم غزاهم  
ثانية وثالثة كذلك واغزى ثلثة من بنيه بلاد فارس والى بلاد  
الصغر من امم الترك ووراء النهر والى بلاد الروم فلما اول البلاد  
الى سمرقند وقطع المفاوز الى الصين ورجع بالغنائم وترك بالصين  
قبائل من حير فهم بها الى هذا العهد وهذه الاخبار كلها بعيدة  
عن الصحة عريقة في الوهم والغلط واشبهه باحاديث القمص  
الموضوعة كما بينها ابن خلدون في تاريخه \* وابعده من ذلك واعرق

في الوهم ما يتناقله المفسرون في تفسير سورة والفجر في قوله تعالى  
 \* الم تركيف فعل ربك بعاد ارم ذات العماد \* فيجعلون لفظه ارم  
 اسما للمدينة وصفت بانها ذات عماد اي اساطين وينقلون انه كان  
 اعاد بن عوص بن ارم ابنان هما شديد وشداد ملكا من بعده وهما  
 شديد فخلص الملك لشداد ودانت له ملوكهم وسمع وصف الجنة  
 فقال لابن مثلهما فبنى مدينة ارم في صحارى عدن في مدة ثمانئة  
 سنة وكان عمره تسعمائة سنة وانها مدينة عظيمة قصورها من  
 الذهب واساطينها من الزبرجد والياقوت وفيها اصناف اشجار  
 والانهار المطردة ولما تم بناؤها سار اليها باهل مملكته حتى اذا كان  
 منها على مسيرة يوم وليلة بعث الله عليهم صيحة من السماء فهلكوا  
 كلهم ذكر ذلك الطبرى والثعالبي والزنجشري وغيرهم من المفسرين  
 وينقلون عن عبد الله بن قلابة من الصحابة انه خرج في طلب ابل له  
 فوقع عليها وحمل منها ما قدر عليه وبلغ خبره الى معاوية فاحضره  
 وقص عليه فبحث عن كعب الاحبار وسأله عن ذلك فقال هي ارم  
 ذات العماد وسيدخلها رجل من المسلمين في زمالك احمر اشقر قصير  
 على حاجبه خال وعلى عنقه خال يخرج في طلب ابل له ثم انتفت  
 فابصر ابن قلابة فقال هذا والله ذلك الرجل وذكره الشيخ عبد العزيز  
 الدهلوى ايضا في تفسيره الفارسى وهذه المدينة لم يسمع لها خبر  
 من يومئذ في شئ من بقاع الارض وصحارى عدن التي زعموا انها  
 بنيت فيها هي في وسط اليمن وما زال عمرانه متعاقبا والادلاء تقص  
 طريقه من كل وجه ولم ينقل عن هذه المدينة خبر ولا ذكرها احد  
 من الاخباريين ولا من الامم ولو قالوا انها درست فيما درس من  
 الآثار لكان اشبه الا ان ظاهر كلامهم انها موجودة وبعضهم يقول  
 انها دمشق بناء على ان قوم عاد ملوكها وقد انتهى الهذيان ببعضهم  
 الى انها غابسة وانما يعثر عليها اهل الرياضة والسحر مزاعم كلها



اشبهه بالخرافات والذي حمل المفسرين على ذلك ما اقتضته صناعة  
الاعراب في لفظه ذات العماد انها صفة ارم وجلوا العماد على  
الاساطين فتعين ان يكون بناء ورشح لهم ذلك قراءة ابن الزبير  
عاد ارم على الاضافة من غير تنوين ثم وقفوا على تلك الحكايات  
التي هي اشبهه بالاقتصاص الموضوعات التي هي اقرب الى الكذب  
المنقولة في عدد المضحكات والا فالعماد هي عماد الاخبية بل الخيام  
وان اريد بها الاساطين فلا بدع في وصفهم بانهم اهل بناء واساطين  
على العموم بما اشتهر من قوتهم لانه بناء خاص في مدينة معينة  
او غيرها وان اضيفت كما في قراءة ابن الزبير فعلى اضافة الفصيلة  
الى القبيلة كما تقول قريش كنانة واليباس مضر وربيعة نزار واي  
ضرورة الى الحمل البعيد الذي تحملت لتوجيهه لامثال هذه الحكايات  
الواهية التي يتنزه كتاب الله تعالى عن مثلها لبعدها عن الصحة \*  
ومن الحكايات المدخولة للمؤرخين ما ينقلونه كافة في سبب نكبة  
الرشيد للبرامكة من قصة العباسية اخته مع جعفر بن يحيى بن خالد  
مولاه وهيهات ذلك من منصب العباسية في دينها وابويها وجلالها  
وانها بنت عبد الله بن عباس ليس بينها وبينه الا اربعة رجال  
هم اشراق الدين وعظماء الملة من بعده وانما نكبت البرامكة ما كان  
من استبدادهم على الدولة واحتجابهم اموال الجباية \* ويناسب هذا  
او قريب منه ما ينقلونه كافة عن يحيى بن اكرم القاضي المأمون  
وصاحبه وانه كان يعاقر المأمون الجمر مع ان يحيى كان من عليبة  
اهل الحديث وقد اثنى عليه احمد واسماعيل القاضي وخرج عنه  
الترمذي وروى عنه البخاري في غير الجامع فالقدح فيه قدح في  
جميعهم وذكره ابن حبان في الثقات وقال لا يشتغل بما يحيى عنه  
لان اكثرها لا يصح عنه \* ومن امثال هذه الحكايات ما نقله ابن  
عبد ربه صاحب العقد من حديث الزبيل في سبب اصهار المأمون

الى الحسن بن سهل في بنته بوران \* ومن الاخبار الواهية ما يذهب  
اليه الكثير من المؤرخين والاثبات في العبيديين خلفاء الشيعة  
بالقيروان والقاهرة من نفهم عن اهل البيت والطعن في نسبهم الى  
اسماعيل الامام ابن جعفر الصادق يعتمدون في ذلك على احاديث لفقت  
للمستضعفين من خلفاء بني العباس تزلفا اليهم بالقدح فيمن ناصبهم  
وتفننا في الشتمات بعدوهم ويغفلون عن التفطن لشواهد الواقعات  
وادلة الاحوال التي اقتضت خلاف ذلك من تكذيب دعواهم والرد  
عليهم كما بينها ابن خلدون واعتبر حال القرمطي اذ كان دعيا  
في انتسابه كيف تلاشت دعوته وتفرقت اتباعه وظهر سريعا على  
خبثهم ومكرهم فسأت عاقبتهم وذاقوا وبال امرهم ولو كان  
امر العبيديين كذلك لعرف ولو بعد مهلة

\* ومهما يكن عند امرىء من خليقة \* وان خالها تخفى على الناس تعلم \*

فقد اتصلت دوتهم نحو من مائتين وسبعين سنة وملكوا مقام ابراهيم  
ومصلاه وموطن الرسول صللم ومدفنه وموقف الحجيج ومهبط  
الملائكة ثم انقرض امرهم وشيعتهم في ذلك كله على اتم ما كانوا  
عليه من الطاعة لهم والحب فيهم واعتقادهم بنسب الامام اسمعيل  
والحجب من القاضي ابى بكر الباقلاني شيخ النظر من المتكلمين يحنح  
الى هذه المقالة المرجوحة ويرى هذا الرأى الضعيف فان كان ذلك  
لما كانوا عليه من الاحاد في الدين والتعمق في الراضية فليس ذلك  
بدافع في صدر دعوتهم وليس اثبات منتسبهم بالذى يغنى عنهم من  
الله شيئا فقد قال تعالى لنوح عليه السلام في شأن ابنه \* انه ليس  
من اهلك انه عمل غير صالح فلا تسألن ما ليس لك به علم \* وقال صللم  
لفاطمة يعظها \* يا فاطمة اعلمي فلن اغنى عنك من الله شيئا \* ومتى  
عرف امر وقضية او استيقن امرا وجب عليه ان يصدع به \*

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل \* وقد اطال ابن خلدون في بيان صحة نسبهم الى اهل البيت فمن شاء فليراجع الى كلامه \* ويلحق بهذه المقالات الفاسدة ما يتناوله ضعفة الرأى من فقهاء المغرب من القدح في الامام المهدي صاحب دولة الموحدين ونسبته الى الشعوذة والتلبيس فيما اتاه من القيام بالتوحيد الحق والنهي على اهل البغي وتكذيبهم لجميع مدعياته في ذلك حتى فيما يزعم الموحدون اتباعه من انتسابه في اهل البيت وانما حل الفقهاء على تكذيبه ما كان في انفسهم من حسده على شأنه فانهم لما رأوا من انفسهم مناهضة في العلم وانقيادا في الدين بزعمهم ثم امتاز عنهم بانه متبوع الرأى مسموع القول موطأ العقب نفسوا ذلك عليه وعضوا منه بالقدح في مذاهبه والتكذيب لمدعياته وما ظنك برجل نقم على اهل الدولة ما نقم من احوالهم وخالف اجتهاده فقهاءهم فننادى في قومه ودعا الى جهادهم بنفسه فاقبلت الدولة من اصولها وجعل عاليها سافلها اعظم ما كانت قوة واشد شوكة واعز انصارا وحامية وتساقطت في ذلك من اتباعه نفوس لا يخصيها الا خالقها قد يابعوه على الموت ووقوه بانفسهم من الهلكة وتقربوا الى الله باتلاف مهجهم في اظهار تلك الدعوة والتعصب لتلك الكلمة حتى علت على الكلم ووألت بالعدوتين من الدول وهو بحالة من التقشف والحصر والصبر على المكاره والتقل من الدنيا حتى قبضه الله وليس على شئ من الحظ والمتاع في دنياه حتى الولد الذي ربما تجبجج اليه النفوس وتجادع عن تمنيه فليت شعري ما الذي قصد بذلك ان لم يكن وجه الله وهو لم يحصل له حظ من الدنيا في عاجله ومع هذا فلو كان قصده غير صالح لما تم امره وانفسحت دعوته \* سنة الله قدخلت في عباده \* وانتصر له ابن خلدون ثم قال فقد زلت اقدام كثير من الاثبات والمؤرخين الحفاظ في مثل هذه الاحاديث والآراء وعلقت

يافكارهم ونقلها عنهم الكافة من ضعفه النظر والغفلة عن القياس  
 وتلقوها هم ايضا كذلك من غير بحث ولا روية واندرجت في  
 محفوظاتهم حتى صار فن التاريخ واهيا مختلطا وناظره مرتكبا وعد  
 من مناحي العامة فاذا يحتاج صاحب هذا الفن الى العلم بقواعد  
 السياسة وطبائع الموجودات واختلاف الامم والبقاع والاعصار في  
 السير والاخلاق والعوائد والنحل والمذاهب وسائر الاحوال والاحاطة  
 بالحاضر من ذلك ومماثلة ما بينه وبين الغائب من الوفاق او بون  
 ما بينهما من الخلاف وتعليل المتفق منهما والمختلف والقيام على  
 اصول الدول والملل ومبادئ ظهورها واسباب حدوثها ودواعي  
 كونها واحوال القائمين بها واخبارهم حتى يكون مستوعبا لاسباب كل  
 حادث واقفا على اصول كل خبر وحينئذ يعرض خبر المنقول على  
 ما عنده من القواعد والاصول فان وافقها وجرى على مقتضاها  
 كان صحيحا والا زيفه واستغنى عنه وما استكبر القدماء علم التاريخ  
 الا لذلك حتى انتحله الطبري والبخاري وابن اسحق من قبلهما  
 وامثالهم من علماء الامة وقد ذهل الكثير عن هذا السر فيه  
 حتى صار انتحاله مجهولة واستخف العوام ومن لارسوخ له في  
 المعارف مطالعته وحله والحوض فيه والتطفل عليه فاختلف المرعي  
 بالهمل والباب بالقشر والصادق بالكاذب والى الله عاقبة الامور \*  
 ومن الغلط الخفي في التاريخ الذهول عن تبدل الاحوال في الامم  
 والاجيال بتبدل الاعصار ومرور الايام وهو دوى شديد الخفاء  
 اذ لا يقع الا بعد احقاب متطاولة فلا يكاد يتفطن له الا الاحاد  
 من اهل الخليفة وذلك ان احوال العالم والامم وعوائدهم ونحلهم  
 لا تدوم على وتيرة واحدة ومنهاج مستقر انما هو اختلاف على الايام  
 والازمنة وانتقال من حال الى حال وكما يكون ذلك في الاشخاص  
 والاوقات والامصار فكذلك يقع في الآفاق والاقطار والازمنة والدول

وقد كانت في العالم امم الفرس الاولى والسريانيون والنبط والتبابعة وبنو اسرائيل والقبط وكانوا على احوال خاصة بهم في دولهم وممالكهم وسياستهم وصنائعهم ولغاتهم واصطلاحاتهم وسائر مشاركاتهم مع ابناء جنسهم واحوال اعمارهم للعالم تشهد بها آثارهم ثم جاء بعدهم الفرس الثانية والروم والعرب فتبدلت تلك الاحوال وانقلبت بها العوائد الى ما يجانسها او يشابهها والى ما يباينها او يباعدها ثم جاء الاسلام بدولة مضر فانقلبت تلك الاحوال اجع انقلابة اخرى وصارت الى ما اكثره متعارف لهذه العهد يأخذه الخلف عن السلف ثم درست دولة العرب وقيامهم وذهبت الاسلاف الذين شيدوا عزهم ومهدوا ملكهم وصار الامر في ايدي سواهم من العجم مثل الترك بالشرق والبربر بالغرب والفرنجية بالشمال فذهبت بذهابهم امم وانقلبت احوال وعوائد نسي شأنها واغفل امرها \* والسبب الشائع في تبدل الاحوال والعوائد ان عوائد كل جيل تابعة لعوائد سلطانه كما يقال في الامثال الحكمية \* الناس على دين ملوكهم \* واهل الملك والسلطان اذا استولوا على الدولة والامر فلا بد وان يفرزعوا الى عوائد من قبلهم ويأخذوا الكثير منها ولا يغفلوا عوائد جيلهم مع ذلك فيقع في عوائد الدولة بعض المخالفة لعوائد الجيل الاول فاذا جاءت دولة اخرى من بعدهم وبرزت من عوائدهم وعوائدها خالفت ايضا بعض الشيء وكانت الاولى اشد مخالفة ثم لا يزال التدرج في المخالفة حتى ينتهي الى المبينة بالجملة فما دامت الامم والاجيال تتعاقب في الملك والسلطان لا تزال المخالفة في العوائد والاحوال واقعة والقياس والمحاكاة للانسان طبيعة معروفة ومن الغلط غير مأمونة تخرجه مع الذهول والغفلة عن قصده وتعوج به عن مراده فربما يسمع السامع كثيرا من اخبار الماضين ولا يتفطن لما وقع من تغير الاحوال وانقلابها فيجريها لاول وهلة على ما عرف ويقيسها بما شهد وقد

يكون الفرق بينهما كثيرا فيقع في مهواة من الغلط \* فن هذا الباب ما ينقله المؤرخون من احوال الحجاج وان ابا كان مع المعلمين مع ان التعليم لهذا العهد من جملة الصنائع المعاشية البعيدة من اعتزاز اهل العصبية والعلم مستضعف مسكين منقطع الجذم فيتشوف الكثير من المستضعفين اهل الحرف والصنائع المعاشية الى نيل الرتب التي ليسوا لها باهل ويعدونها من الممكنات لهم فتذهب بهم وساوس المطامع وربما انقطع حبيلها من ايديهم فسقطوا في مهواة الهلكة والتلف ولا يعلمون استحالتها في حقهم واتهم اهل حرف وصنائع للمعاش وان التعليم صدر الاسلام والدولتين لم يكن كذلك ولم يكن العلم بالجملة صناعة انما كان نقلا لما سمع من الشارع وتعلما لما جهل من الدين على جهة البلاغ فكان اهل الانساب والعصبية الذين قاموا بالملمة هم الذين يعلمون كتاب الله وسنة نبيه صلعم على معنى التبليغ الخبري لا على وجه التعليم الصناعي اذ هو كتابهم المنزل على الرسول منهم وبه هداياتهم والاسلام دينهم قاتلوا عليه وقتلوا واختصوا به من بين الامم وشرفوا فبحرصون على تبليغ ذلك وتفهمه للأمة لا تصدهم عنه لأئمة الكبر ولا يزعمهم عاذل الانفة ويشهد لذلك بعث انبي صلعم كبار اصحابه مع وفود العرب يعلمونهم حدود الاسلام وما جاء به من شرائع الدين بعث في ذلك من اصحابه العشرة فن بعدهم فلما استقر الاسلام وشجرت عروق الملة حتى تناولها الامم البعيدة من ايدي اهلها واستحالت بمرور الايام احوالها وكتبت استنباط الاحكام الشرعية من النصوص لتعدد الوقائع وتلاحقها فاحتاج ذلك لقانون يحفظه من الخطأ وصار العلم ملكة يحتاج الى التعلم فاصبح من جملة الصنائع والحرف واشتغل اهل العصبية بالقيام بالملك والسلطان فدفع للعلم من قام به من سواهم واصبح حرفة للمعاش وشمخت انوف المترفين واهل السلطان عن التصدي للتعليم

واختص انتحاله بالمستضعفين وصار منتحله محتمرا عند اهل  
العصبية والملك والحجاج بن يوسف كان ابوه من سادات ثقيف  
واشرافهم ومكانهم من عصبية العرب ومناهضة قريش في الشرف  
ما علمت ولم يكن تعليمه للقرآن على ما هو الامر عليه لهذا العهد  
من انه حرفة للمعاش وانما كان على ما وصفناه من الامر الاول  
في الاسلام \* ومن هذا الباب ايضا ما يتوهمه المنصفون لكتب التاريخ  
اذا سمعوا احوال القضاة وما كانوا عليه من الرئاسة في الحروب وقود  
العساكر فنتراهم بهم وساوس الهمم الى مثل تلك الرتب يحسبون ان  
الشان في خطة انقضاء لهذا العهد على ما كان عليه من قبل ويظنون  
باين ابي عامر صاحب هشام المستبد عليه وابن عباد من ملوك  
الطوائف باشبيلية اذا سمعوا ان اباهم كانوا قضاة انهم مثل القضاة  
لهذا العهد ولا يتفطنون لما وقع في رتبة القضاء من مخالفة العوائد  
وابن ابي عامر وابن عباد كانا من قبائل العرب القائمين بالدولة الاموية  
بالاندلس واهل عصبيتها وكان مكانهم فيها معلوما ولم يكن نيلهم  
لما نالوه من الرئاسة والملك بخطة القضاء كما هي لهذا العهد بل انما  
كان القضاء في الامر القديم لاهل العصبية من قبيل الدولة ومواليها \*  
ومن هذا الباب ايضا ما يسلكه المؤرخون عند ذكر الدول ونسق  
ملوكها فيذكرون اسمه ونسبه وابه واسمه ونساءه ولقبه وخاتمه وقاضيه  
وحاجبه ووزيره كل ذلك تقليد مؤرخي الدولتين من غير تفطن  
لمقاصدهم والمؤرخون لذلك العهد كانوا يضعون تواريخهم لاهل  
الدولة وابتاؤها متشوفون الى سير اسلافهم ومعرفة احوالهم ليقتفوا  
آثارهم وينسجوا على منوالهم حتى في اصطناع الرجال من خلف  
دولتهم وتقليد الخطط والمراتب لابتداء صنائعهم وذويهم والقضاة ايضا  
كانوا من اهل عصبية الدولة وفي عداد الوزراء فيحتاجون الى ذكر  
ذلك كله واما حين تباينت الدول وتساعد ما بين العصور ووقف

الغرض على معرفة الملوك بانفسهم خاصة ونسب الدول بعضها من بعض في قوتها وغلبتها ومن كان يناهضها من الامم او يقصر عنها فما الفائدة للمصنف في هذا العهد في ذكر الابناء والنساء ونقش الخاتم واللقب والقاضي والوزير والحاجب من دولة قديمة لا يعرف فيها اصولهم ولا انسابهم ولا مقاماتهم انما حلهم على ذلك التقليد والغفلة عن مقاصد المؤلفين الاقدمين والذهول عن تحرى الاغراض من التاريخ اللهم الا ذكر الوزراء الذين عظمت آثارهم وعفت على الملوك اخبارهم كالحجاج وبنى المهلب والبرامكة وبنى سهل بن نوبخت وكافور الاخشيدى وابن ابي عامر و امثالهم فغير ذلك الامناع بآبائهم والاشارة الى احوالهم لانتظامهم في عداد الملوك \* ولندكر هنا فائدة نختم كلامنا في هذه المقالة بها وهى ان التاريخ انما هو ذكر الاخبار الخاصة بعصر او جيل فاما ذكر الاحوال العامة للافاق والاجيال والاعصار فهو أس للمؤرخ تبني عليه اكثر مقاصده وتبين به اخباره وقد كان الناس يفرّدونه بالتأليف كما فعله المسعودى في كتاب مروج الذهب شرح فيه احوال الامم والافات لعهدده في عصر الثلثين والثلثمائة غربا وشرقا وذكر نحلهم وعوائلهم ووصف البلدان والجبال والبحار والممالك والدول وفرق شعوب العرب والعجم فصار اماما للمؤرخين يرجعون اليه واصلا يعولون في تحقيق الكثير من اخبارهم عليه ثم جاء البكرى من بعده ففعل مثل ذلك في المسالك والممالك خاصة دون غيرها من الاحوال لان الامم والاجيال لعهدده لم يقع فيها كثير انتقال ولا عظيم تغير قال ابن خلدون واما لهذا العهد وهو آخر المائة الثامنة فقد انقلبت احوال المغرب الذى نحن شاهدوه وتبدلت بالجملة واعتض من اجيال البربر اهله على القدم بمن طرأ فيه من لدن المائة الخامسة من اجيال العرب بما كسروهم وغلبوهم وانتزعوا منهم عامه الاوطان وشاركوهم فيما بقى من البلدان ملكهم هذا الى ما نزل



بالعمران شرقا وغربا في منتصف هذه المائة الثامنة من الطاعون الجارف الذي تحيف الامم وذهب باهل الجبل وطوى كثيرا من محاسن العمران ومحاسنها وجاء للدول على حين هزمها وبلوغ الغاية من مداها فقلص من ظلالها وقل من حدها واوهن من سلطانها وتداعت الى التلاشي والاضمحلال احوالها وانتقص عمران الارض بانتقاص البشر فخربت الامصار والمصانع ودرست السبل والمعالم وخلت الديار والمنازل وضعفت الدول والقبائل وتبدل الساكن وكأني بالشرق قد نزل به مثل ما نزل بالمغرب لكن على نسبه ومقدار عمرانه وكأني نادى اسان الكون في العالم بالحمول والانتقاص فبادر بالاجابه والله وارث الارض ومن عليها \* قلت \* وهذه الحال هي بعينها حال مملكة الهند في هذا العصر وهو آخر المائة الثالثة عشرة من سني الهجرة منذ ذهبت منها دولة الاسلام واندرست معالم ملوكها وسلطينها العظام وصارت تلك الدولة بايدي البريطانية اعني الانكليز واذا تبدلت الاحوال جلة فكأني تبدل الخلق من اصله وتحول العالم بأسره وكأني خلق جديد ونشأة مستأنفة وعالم محدث فاحتاج لهذا العهد من يدون احوال الخليفة والآفاق واجيالها والعوائد والنحل التي تبدلت لاهلها ويقفوا مسلك المسعودي لعصره ليكون اصلا يقتدى به من يأتي من المؤرخين من بعده وقد ذكر ابن خلدون بعد هذا البيان ما امكنه منه في القطر المغربي وكذلك غيره ما امكنهم منه في الاقطار الشرقية والجنوبية ولكن المحقق من ذلك في كتب القوم ما خلا ابن خلدون وابا القداء نبذة يسيرة والاقاصيص المختلفة والاساطير المقتعلة كثيرة جدا ومرد العلم كله الى الله سبحانه وتعالى والبشر عاجز قاصر والاعتراف متعين واجب ومن كان الله في عونته تيسرت عليه المذاهب والحجج له المساعي والمطالب وههنا تمت كلمة التأليف والاتقاط من كتب الشفاة

على الارتجال مع تبلبل البال ونحول الحال وسميت تلك  
\* لقطة العجلان \* مما تمس الى معرفته حاجة الانسان \*  
على يد جامعه الفقير الجاني والعبء الغاني سلاله الماء  
والطين وسليل المسنونين ابي الطيب صديق بن حسن  
بن علي الحسيني القنوجي البخاري ختم الله له بالحسن  
وجعل له لسان صدق في الآخريين وكان تميقة  
بيناه الدائرة ويده القاصرة في شهر ربيع الاول  
لعنه الرابع عشر منه سنة تسعين ومائتين  
والف من سني الهجرة القدسية على صاحبها  
الف الف صلوة مقبولة ونحية مرضية  
ببلدة دار الامارة العلية هو بال الحمية  
لا زالت ملحوظة بعين الله والطافه  
الخفية وآخر دعوانا ان الحمد لله  
رب العالمين وسلام على  
المرسلين اولا وآخرا

\*  
\* \*



25% COTTON

UNU-TECH

Gilbert

﴿ خبيثة الاكوان \* في افتراق الامم على المذاهب والاديان \* ﴾

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله تعالى وتبارك حق حده \* والصلوة والسلام على مصطفى  
محمد الذي لا نبي من بعده \* وعلى آله وصحبه وحمله اخباره ونقله  
آثاره وجنده \* وبعد فاعلم ان الله عز وجل لما بعث نبينا محمدا  
صلى الله عليه وآله وسلم رسولا الى كافة الناس جميعا عربهم وعجمهم  
وهم كلهم اهل شرك وعبادة لغير الله تعالى الا بقايا من اهل  
الكتاب كان امره صلحهم مع قريش ما كان حتى هاجر من مكة الى  
المدينة فكانت الحجابة رضوان الله عليهم حوله صلحهم مجتمعون اليه

في كل وقت مع ما كانوا فيه من ضنك المعيشة وقلة القوت فمنهم من  
 كان يحترف في الاسواق ومنهم من كان يقوم على نخلة ويحضر  
 رسول الله صلعم في كل وقت ومنهم طئفة عند ما تجد ادنى فراغ مما هم  
 بسبيله من طلب القوت حضروا فاذا سئل رسول الله صلعم عن مسألة  
 او حكم يحكم او امر بشئ او فعل شيئاً وعاه من حضر عنده من  
 الصحابة وفات من غاب عنه علم ذلك الا ترى ان عمر بن الخطاب  
 رضى الله عنه قد خفي عليه ما علمه حل بن مالك بن نابغة رجل من  
 الاعراب من هذيل في دية الجنين وخفي عليه وكان يفتى في زمن  
 النبي صلعم من الصحابة ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وعبد الرحمن بن  
 عوف وعبد الله بن مسعود وابي بن كعب ومعاذ بن جبل وعمار بن  
 ياسر وحذيفة بن اليمان وزيد بن ثابت وابو الدرداء وابو موسى  
 الاشعري وسلمان الفارسي رضى الله عنهم فلما مات رسول الله صلعم  
 واستخلف ابو بكر الصديق رضى الله عنه تفرقت الصحابة فمنهم من  
 خرج لقتال مستلمة واهل الردة ومنهم من خرج لقتال اهل الشام  
 ومنهم من خرج لقتال اهل العراق وبقي من الصحابة بالمدينة مع  
 ابي بكر رضى الله عنه عدة فكانت القضية اذا نزلت بابي بكر قضى  
 فيها بما عنده من العلم بكتاب الله او سنة رسول الله صلعم فان لم يكن عنده  
 فيها علم من كتاب الله ولا من سنة رسول الله صلعم سأل من يحضره  
 من الصحابة رضى الله عنهم عن ذلك فان وجد عندهم علماً من ذلك رجع  
 اليه والا اجتهد في الحكم ولما مات ابو بكر وولى امر الامة من بعده عمر بن  
 الخطاب رضى الله عنه قمت الامصار وزاد تفرق الصحابة فيما اقتحوه  
 من الاقطار فكانت الحكومة تنزل المدينة او غيرها من البلاد فان كان  
 عند الصحابة الحاضرين بها في ذلك اثر عن رسول الله صلعم حكم به  
 والا اجتهد امير تلك البلدة في ذلك وقد يكون في تلك القضية حكم  
 عن النبي صلعم موجود عند صاحب آخر وقد حضر المدني ما لم يحضر

المصرى وحضر المصرى ما لم يحضر الشامى وحضر الشامى  
 ما لم يحضر البصرى وحضر البصرى ما لم يحضر الكوفى وحضر  
 الكوفى ما لم يحضر المدنى كل هذا موجود فى الآثار وفيما علم من  
 مغيب بعض الصحابة عن مجلس النبي صلّم فى بعض الاوقات وحضور  
 غيره ثم مغيب الذى حضر امس وحضور الذى غاب فيدرى كل  
 واحد منهم ما حضر ويفوته ما غاب عنه فضى الصحابة رضى الله  
 عنهم على ما ذكرنا ثم خلف بعدهم التابعون الآخذون عنهم وكل  
 طبقة من التابعين فى البلاد التى تقدم ذكرها فلما تفقهوا مع من كان  
 عندهم من الصحابة فكانوا لا يتعدون فتاواهم الا اليسير مما بلغهم  
 عن غير من كان فى بلادهم من الصحابة كاتباع اهل المدينة فى الاكثر  
 فتاوى عبد الله بن عمر رضى الله عنهما واتباع اهل الكوفة فى الاكثر  
 فتاوى عبد الله بن مسعود رضى الله عنه واتباع اهل مكة فى الاكثر  
 فتاوى عبد الله بن عباس رضى الله عنهما واتباع اهل مصر فى  
 الاكثر فتاوى عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما ثم اتى  
 من بعد التابعين رضى الله عنهم فقهاء الامصار كابى حنيفة وسفيان  
 وابن ابى ليلى بالكوفة وابن جريح بمكة ومالك وابن الماجشون  
 بالمدينة وعثمان البق وسوار بالبصرة والاوزاعى بالشام واليث  
 بن سعد بمصر فجزوا على تلك الطريق من اخذ كل واحد منهم عن  
 التابعين من اهل بلده فيما كان عندهم واجتهادهم فيما لم يجدوا  
 عندهم وهو موجود عند غيرهم واول من اقرأ القرآن بمصر  
 ابو قبيل روى عن عبيد بن حنجر المغافرى يكنى ابا امية رجل من  
 اصحاب النبي صلّم شهد فتح مصر وذكر عن ابى قبيل وغيره  
 ان يزيد بن ابى حبيب اول من نشر العلم بمصر فى الحلال والحرام  
 ومسائل الفقه وكانوا قبل ذلك انما يتحدثون فى الفتن والترغيب  
 وذكر ابو عمرو الكندى ان ابا ميسرة عبد الرحمن بن ميسرة مولى

الملامس الحضرمي كان فقيها وكان اول الناس اقرأ بمصر بحرف  
 نافع قبل الخمسين ومائة وتوفي سنة ثمان وثمانين ومائة وان  
 ابا سعيد عثمان بن عتيق مولى غافق اول من رحل من اهل مصر  
 الى العراق في طلب الحديث توفي سنة اربع وثمانين ومائة انتهى \*  
 وكان حال اهل الاسلام من اهل مصر وغيرها من الامصار في احكام  
 اشريعة على ما تقدم ذكره ثم كثر الترحل الى الآفاق وتداخل  
 الناس والتقوا وانتدب اقوام لجمع الحديث النبوي وتفيده فكان  
 اول من دون العلم محمد بن شهاب الزهري وكان اول من صنف  
 وبوب سعيد بن عروبة والزبيح بن صبيح بالبصرة ومعمربن راشد باليمن  
 وابن جريح بمكة ثم سفيان الثوري بالكوفة وحامد بن سلمة بالبصرة  
 والوليد بن مسلم بالشام وجريير بن عبد الحميد بالرى وعبد الله بن مبارك  
 بمرور وخراسان وهشيم بن بشير واسط وتفرد بالكوفة ابو بكر بن  
 ابي شيبة بتكثير الابواب وجودة التصنيف وحسن التأليف فوصلت  
 احاديث رسول الله صلعم من البلاد البعيدة الى من لم تكن عنده  
 وقامت الحجة على من بلغه شيء منها وجعت الاحاديث الميمنة  
 لصحاح احد الأريالات المناولة من الاحاديث وعرف الصحيح من السقيم  
 وزيف الاجتهاد المؤدى الى خلاف كلام رسول الله صلعم والى  
 ترك عمله وسقط العذر عن خالف ما بلغه من السنن يبلوغه اليه  
 وقيام الحجة عليه وعلى هذا الطريق كانت الصحابة رضى الله عنهم  
 وكثير من التابعين يرحلون في طلب الحديث الواحد الايام الكثيرة  
 بعرف ذلك من نظر في كتب الحديث وعرف سير الصحابة والتابعين  
 فلما قام هارون الرشيد في الخلافة وولى القضاء ابا يوسف بن يعقوب بن  
 ابراهيم احد اصحاب ابي حنيفة رحمه الله تعالى بعد سنة سبعين ومائة  
 فلم يقلد ببلاد العراق وخراسان والشام ومصر الا من اشار به  
 القاضي ابو يوسف رحمه الله واعتنى به وكذلك لما قام بالاندلس الحكم

المرتضى بن هشام بن عبد الرحمن بن معاوية بن هشام بن عبد الملك  
 بن مروان بن الحكم بعد ابيه وتلقب بالمنتصر في سنة ثمانين ومائة  
 اختص يحيى بن يحيى بن كثير الاندلسي وكان قد حج وسمع الموطأ  
 من مالك الا ابو ابا وحل عن ابن وهب وابن القاسم وغيرهما علما  
 كثيرا وعاد الى الاندلس فنال من ائمة والحرمه ما لم ينله غيره  
 وعادت الفتيا اليه وانتهى السلطان والعمامة الى يابه فلم يقلد في  
 سائر اعمال الاندلس قاض الا باشارته واعتناؤه فصاروا على رأى  
 مالك بعدما كانوا على رأى الاوزاعي وقد كان مذهب الامام مالك  
 ادخله الى الاندلس زياد بن عبد الرحمن الذى يقال له بسطور  
 قبل يحيى بن يحيى وهو اول من ادخل مذهب مالك الاندلس وكانت  
 افريقية الغالب عليها السنن والآثار الى ان قدم عبدالله بن فروع  
 ابو محمد الفارسى بمذهب ابى حنيفة ثم غلب اسد بن الفرات بن  
 سنان قاضى افريقية بمذهب ابى حنيفة ثم لما ولى سحنون بن سعيد  
 التنوخي قضاء افريقية بعد ذلك نشر فيهم مذهب مالك وصار  
 القضاء فى اصحاب سحنون دولا يتصاولون على الدنيا تصاول الفحول  
 على الشول الى ان تولى القضاء بها بنو هاشم وكانوا مالكية  
 فتوارثوا القضاء كما تتوارث الضياع ثم ان المعز بن باديس حل جميع اهل  
 افريقية على التمسك بمذهب مالك وترك ما عداه من المذاهب فرجع  
 اهل افريقية واهل الاندلس كلهم الى مذهب مالك الى اليوم رغبة  
 فيما عند السلطان وحرصا على طلب الدنيا اذ كان القضاء والافتاء  
 فى جميع تلك المدن وسائر القرى لا يكون الا لمن تسمى بالفقه على  
 مذهب مالك فاضطرت العمامة الى احكامهم وفتاواهم ففشا هذا  
 المذهب هناك فشوا طبق تلك الاقطار كما فشا مذهب ابى حنيفة  
 ببلاد المشرق حيث ان ابا حامد الاسفراينى لما تمكن من الدولة فى  
 ايام الخليفة القادر بالله ابى العباس احمد قرر معه استخلاف ابى



العباس احمد بن محمد البارزى الشافعى عن ابى محمد بن الاكفانى الحنفى قاضى بغداد فاجيب اليه بغير رضا الاكفانى وكتب ابو حامد الى السلطان محمود بن سبكتكين واهل خراسان ان الخليفة نقل القضاء عن الحنفية الى الشافعية فاشتهر ذلك بخراسان وصار اهل بغداد حزبين وقدم بعد ذلك ابو العلاء صاعد بن محمد قاضى نيسابور ورئيس الحنفية بخراسان فاتاه الحنفية فثارت بينهم وبين اصحاب ابى حامد فتنة ارتفع امرها الى السلطان فجمع الخليفة القادر الاشراف والقضاة واخرج اليهم رسالة تتضمن ان الاسفراينى ادخل على امير المؤمنين مداخل اوهمه فيها النصح والشفقة والامانة وكانت على اصول الدخل والحيانة فلما تميز له امره ووضح عنده خبث اعتقاده فيما سأل فيه من تقليد البارزى الحكيم بالحضرة من الفساد والفتنة والعدول بامير المؤمنين عما كان عليه اسلافه من ايثار الحنفية وتقليدهم واستعمالهم صرف البارزى واعاد الامر الى حقه واجراه على قديم رسمه وحمل الحنفيين على ما كانوا عليه من العناية والكرامة والحرمة والاعزاز وتقدم اليهم بان لا يلقوا ابا حامد ولا يقضوا له حقا ولا يردوا عليه سلاما وخلع على ابى محمد الاكفانى وانقطع ابو حامد عن دار الخلافة وظهر التسخنط عليه والانحراف عنه وذلك فى سنة ثلث وتسعين وثلثمائة واتصل ببلاد الشام ومصر واول من قدم بعلم مالك الى مصر عبد الرحيم بن خالد مولى جمع وكان فقيها وتوفى بالاسكندرية سنة ١٦٣ ثم نشره بمصر عبد الرحمن بن القاسم فاشتهر مذهب مالك بمصر اكثر من مذهب ابى حنيفة لتوفر اصحاب مالك بمصر ولم يكن مذهب ابى حنيفة رحمة الله يعرف بمصر حتى قدم الشافعى محمد بن ادريس الى مصر مع عبدالله بن العباس بن موسى فى سنة ثمان وتسعين ومائة فصحبه من اهل مصر جماعة من اعيانها كبنى عبد الحكيم والربيع والمزنى

والبويطي وكتبوا عن الشافعي ما الفه وعملوا بما ذهب اليه ولم  
 يزل امر مذهبه يقوى بمصر وذكره ينتشر وما زال مذهب مالك  
 والشافعي يعمل بهما اهل مصر ويولى القضاء من كان يذهب  
 اليهما او الى مذهب ابى حنيفة الى ان قدم القائد جوهري من  
 بلاد افريقية في سنة ٣٥٨ وبني مدينة القاهرة من حينئذ فشا بديار  
 مصر مذهب الشيعة وعمل به في القضاء والفتيا وانكر ما خالفه  
 ولم يبق مذهب سواه وقد كان التشيع بارض مصر معروفا قبل  
 ذلك قال يزيد بن ابى حبيب نشأت بمصر وهي علوية فقلبتا عثمانية  
 وكان ابتداء التشيع في الاسلام ان رجلا من اليهود في خلافة  
 امير المؤمنين عثمان بن عفان رضى الله عنه يقال له عبدالله بن  
 سبأ وعرف بابن السوداء وصار ينتقل من الحجاز الى امصار  
 المسلمين يريد اضلالهم فلم يطق ذلك فرجع الى كعيد الاسلام  
 واهله ونزل البصرة في سنة ثلث وثلثين فبجعل يطرح على  
 اهلها مسائل ولا يصرح فاقبل عليه جماعة ومالوا اليه واهجوا  
 بقوله فبلغ ذلك عبد الله بن عامر وهو يومئذ على البصرة فارسال  
 اليه فيما حضر عنده سأله من انت فقال رجل من اهل الكتاب رغبت في  
 الاسلام وفي جوارك فقال ما شئ بلغني عنك اخرج عنى فخرج حتى  
 نزل الكوفة فأخرج منها فسار الى مصر واستقر بها وقال في الناس  
 العجب ممن يصدق ان عيسى يرجع ويكذب ان محمدا يرجع وتحدث  
 في الرجعة حتى قبلت منه فقال بعد ذلك انه كان ليكل نبي وصى  
 وعلى بن ابى طالب وصى محمد صلعم فمن اظلم ممن لم يجز وصية رسول  
 الله صلعم في ان عليا وصيه في الخلافة على امته واعلموا ان عثمان  
 اخذ الخلافة بغير حق فانهضوا في هذا الامر وابدأوا بالظعن على  
 امر انكم واطهروا الامر بالعرف والنهي عن المنكر تسميوا به الناس  
 وبث دعائه وكاتب من مال اليه من اهل الامصار وكاتبوه ودعوا

في السر الى ما عليه رأيهم وصاروا يكتبون الى الامصار كتباً يضعونها في عيب ولاتهم فيكتب اهل كل مصر منهم الى اهل مصر الآخر بما يضعون حتى ملأوا بذلك الارض اذاعة وجاء الخبر الى اهل المدينة من جميع الامصار فاتوا عثمان رضي الله عنه في سنة خمس وثلثين واعلموه ما ارسل به اهل الامصار من شكوى عمالهم فبعث محمد بن مسلمة الى الكوفة واسامة بن زيد الى البصرة وعمار بن ياسر الى مصر وعبد الله بن عمر الى الشام ليكشف سير العمال فرجعوا الى عثمان الا عمارا وقالوا ما انكرنا شيئاً وتأخر عمار فورد الخبر الى المدينة بانه قد استماله عبد الله بن السوداء في جماعة فأمر عثمان عماله ان يوافقوه بالموسم فقدموا عليه واستشارهم فكل اشار برأى فكان بينه وبين علي بن ابي طالب كلام فيه بعض الجفاء بسبب اعطائه اقاربه ورفعدهم علي من سواهم وكان المنحرفون عن عثمان قد تواعدوا يوماً يخرجون فيه باصارهم اذا سار عنها الامراء فلم يتهيأ لهم الوثوب وكان ما كان الى ان قتل عثمان في ذي الحجة سنة خمس وثلثين ثم ما برح مذهب التشيع في مصر حتى قام السلطان الملك الناصر صلاح الدين يوسف بن ايوب في جادى الآخرة سنة اربع وستين وخسمائة وشرع في تغيير دولة الاسماعيلية وازالتها وانشأ بمصر مدرسة للفقهاء الشافعية ومدرسة للفقهاء المالكية وصرف قضاة مصر الشيعة كلهم وفوض القضاء لصدر الدين عبد الملك بن درباس المراتي الشافعي فلم يستتب عنه في اقليم مصر الا من كان شافعي المذهب فتظاهر الناس من حينئذ بمذهب مالك والشافعي واختفى مذهب الشيعة والاسماعيلية والامامية حتى فقد من ارض مصر كلها ولله الحمد وكذلك كان السلطان نور الدين محمود بن عماد الدين زنكي حنفياً فيه تعصب فنشر مذهب ابي حنيفة ببلاد الشام ومنه كثرت الحنفية بمصر وما زال مذهبهم ينتشر ويقوى

وفقهاؤهم تكثر بمصر والشام من حينئذ \* واما العقائد فان السلطان صلاح الدين حل الكافة على عقيدة الشيخ ابي الحسن علي بن اسمعيل الاشعري وشرط ذلك في اوقافه التي بديار مصر كالمدرسة الناصرية والقمحية وخانكاه سعيد السعداء بالقاهرة فاستمر الحال على عقيدة الاشعري بديار مصر وبلاد الشام وارض الحجاز واليمن وبلاد المغرب ايضا لادخال محمد بن تومرت رأى الاشعري اليها حتى انه صار هذا الاعتقاد بسائر هذه البلاد بحيث ان من خالفه ضرب عنقه والامر على ذلك الى اليوم ولم يكن في الدولة الايوبية بمصر كثير ذكر لمذهب ابي حنيفة واحمد بن حنبل ثم اشتهر مذهبهما في آخرها فلما كانت سلطنة الملك الظاهر بيبرس البندقداري ولي بمصر والقاهرة اربعة قضاة وهم شافعي ومالكي وحنفي وحنبلي فاستمر ذلك من سنة خمس وستين وثمانئة حتى لم يبق في مجموع امصار الاسلام مذهب يعرف من مذاهب اهل الاسلام سوى هذه المذاهب الاربعة وعقيدة الاشعري وعملت لاهلها المدارس والخوانك والزوايا والربط في سائر ممالك الاسلام وعودى من تذهب بغيرها وانكر عليه ولم يول قاض ولا قبلت شهادة احد ولا قدم للخطابة والامامة والتدريس احد ما لم يكن مقلدا لاحد هذه المذاهب وافتي فقهاء هذه الامصار في طول هذه المدة بوجوب اتباع هذه المذاهب وتحريم ما عداها والعمل على هذا الى اليوم \* واذ قد بينا الحال في سبب اختلاف الامة منذ توفى رسول الله صللم الى ان استقر العمل على مذهب مالك والشافعي وابي حنيفة واحمد بن حنبل رحمة الله عليهم فلنذكر اختلاف عقائد اهل الاسلام منذ كان الى ان التزم الناس عقيدة الاشعري

## ﴿ ذكر فرق الخليفة واختلاف عقائدها وتباينها ﴾

اعلم ان الذين تكلموا في اصول الديانات قسمان هما من خالف ملة الاسلام ومن اقر بها فاما المخالفون لملة الاسلام فهم عشر طوائف \* الاولى \* الدهرية \* والثانية \* اصحاب العناصر \* والثالثة \* الثنوية وهم المجوس ويقولون باصلين هما النور والظلمة ويزعمون ان النور هو بزدان والظلمة هو اهرمن ويقرون بنبوة ابراهيم عليه السلام وهم ثمان فرق الكيومرثية اصحاب كيومرت الذي يقال انه آدم والزروانية اصحاب زروان الكبير والزرادشتية اصحاب زرادشت الحكيم والثنوية اصحاب الاثنيين الازليين والمناوية اصحاب ماني الحكيم والمزركية اصحاب مزرك الخارجي والبيصانية اصحاب بيصان القائل بالاصلين القديمين والفرقونية القائلون بالاصلين وان الشمر خرج على ابيه وانه تولد من فكرة فكرها في نفسه فلما خرج على ابيه الذي هو الاله بزعمهم عجز عنه ثم وقع الصلح بينهما على يد الندمات وهم الملائكة ومنهم من يقول بالتناسخ ومنهم من ينكر الشرائع والانبياء ويحكمون العقول ويزعمون ان النفوس العلوية تفيض عليهم الفضائل \* والطائفة الرابعة \* الطبائعيون \* والخامسة \* الصابئة القائلون بالهياكل والارباب السماوية والاصنام الارضية وانكار النبوات وهم اصناف وبيدهم وبين الخنفاء مناظرات وحروب مهلكة وتولدت من مذاهبهم الحكمة اللطية ومنهم اصحاب الروحانيات وهم عباد الكواكب واصنامها التي عملت على تماثيلها والخنفاء هم القائلون بان الروحانيات منها ما وجودها بالقوة ومنها ما وجودها بالفعل فاهو بالقوة يحتاج الى من يوجده بالفعل ويقرون بنبوة ابراهيم وانه منهم وهم طوائف الكاظمية اصحاب كاظم بن تارح ومن قوله

ان الحق في الجمع بين شريعة ادريس وشريعة نوح وشريعة  
ابراهيم عليهم السلام ومنهم البيدانية اصحاب بيدان الاصغر ومن  
قوله اعتقاد نبوة من يفهم عالم الروح وان النبوة من الاسرار  
الالهية ومنهم القنطارية اصحاب قنطار بن ارفخشذ ويقر بنبوة نوح  
ومن فرق الصابئة اصحاب الهياكل ويرون ان الشمس اله  
كل اله والحرائية ومن قولهم المعبود واحد بالذات وكثير  
بالاشخاص في رأى العين وهى المدبرات السبع من الكواكب  
والارضية الجزئية والعالمة الفاضلة \* والطائفة السادسة اليهود \*  
والسابعة \* النصارى \* والثامنة \* اهل الهند القائلون بعبادة الاصنام  
ويزعمون انها موضوعة قبل آدم ولهم حكم عقلية واحكام وضعها  
الشم اعظم حكمهم والمنهدم قبله والبراهمة قبل ذلك فالبراهمة  
اصحاب برهام اول من انكر نبوة البشر ومنهم البرية زهاد عباد  
رجال الرماد الذين يهجررون اللذات الطبيعية واصحاب الرياضة  
التامة واصحاب التناسخ وهم اقسام اصحاب الروحانية والبهادرية  
والناسوتية والباهرية والكابلية اهل الجبل ومنهم الطبسيون  
اصحاب الرياضة الفاعلة حتى ان منهم من يجاهد نفسه حتى يسلمها  
على جسده فيصعد في الهواء على قدر قوته وفي اليهود عباد النار  
وعباد الشمس والقمر والنجوم وعباد الاوثان \* والطائفة التاسعة \*  
الزنادقة وهم طوائف منهم القرامطة \* والعاشرة \* الفلاسفة  
اصحاب الفلسفة وكلمة فيلسوف معناها محب الحكمة فان فيلومحب  
وسوف حكمة والحكمة قولية وفعلية وعلم الحكماء انحصر في اربعة  
انواع الطبيعي والمدنى والرياضى والالهى والمجموع بنصرف الى علم  
ما وعلم كيف وعلم كم فالعلم الذى يطلب فيه ماهيات الاشياء هو  
الالهى والذى يطلب فيه كيفيات الاشياء هو الطبيعى والذى

يطلب فيه كميات الاشياء هو الرياضى ووضع بعد ذلك ارسطو  
صنعة المنطق وكانت بالقوة في كلام القدماء فاطهرها ورتبها  
واسم الفلاسفة يطلق على جماعة من الهند وهم الطبسيون والبراهمة  
ولهم رياضة شديدة وينكرون النبوة اصلا ويطلق ايضا على العرب  
وحكمتهم ترجع الى افكارهم والى ملاحظة طبيعته ويقرون بالنبوت  
وهم اضعف الناس في العلوم ومن الفلاسفة حكماء الروم وهم طبقات  
فمنهم اساطين الحكمة وهم اقدمهم ومنهم المشاؤون واصحاب الرواق  
 واصحاب ارسطو وفلاسفة الاسلام من فلاسفة الروم الحكماء السبعة  
اساطين الحكمة اهل ملطية وقونية وهم ثاليس الملطي وازكساغورس  
وانكسمالس وابنادقيس وفيشاغورس وسقراط وافلاطون ودون  
هوؤلاء فلوطس وبقرط وديمقراطيس والسعسر والنساس ومنهم  
حكماء الاصول من القدماء ولهم القول بالسياسة ولهم اسرار  
الخواص والحيل والكيمياء والاسماء الفعالة والحروف ولهم علوم  
توافق علوم الهند وعلوم اليونانيين وليس من موضوع كتابنا هذا  
ذكر تراجعهم فلذلك تركناها

### القسم الثاني فرق اهل الاسلام

الذين عناهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم بقوله \* ستفترق امتي  
ثلثا وسبعين فرقة ثنتان وسبعون هالككة وواحدة ناجية \* وهذا  
الحديث اخرجه ابو داود والترمذى وابن ماجه من حديث ابى هريرة  
رضى الله عنه بلفظ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم \* افتترقت  
اليهود على احدى وسبعين او اثنتين وسبعين فرقة وتفتقت النصرى  
على احدى وسبعين او اثنتين وسبعين فرقة وتفترق امتي على ثلث  
وسبعين فرقة \* قال البيهقي حسن صحيح واخرجه الحاكم وابن حبان

في صحيحه بنحوه فاخرجه في المستدرک من طريق الفضل بن موسى عن محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة به وقال هذا حديث كبير في الاصول وقد روى عن سعد بن ابي وقاص وعبد الله بن عمر وعوف بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمثله وقد احتج مسلم بمحمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة وانفقا جميعا على الاحتجاج بالفضل بن موسى وهو ثقة \* واعلم ان فرق المسلمين خمس \* اهل السنة \* والمرجئة \* والمعتزلة \* والشيعة والخوارج \* وقد افتقرت كل فرقة منها على فرق فاكثر افتراق اهل السنة في الفتيا ونبد يسيرة من الاعتقادات وبقية الفرق الاربع منها من يخالف اهل السنة الخلاف البعيد ومنهم من يخالفهم الخلاف القريب فاقرب فرق المرجئة من قال الايمان انما هو التصديق بالقلب واللسان معا فقط وان الاعمال انما هي فرائض الايمان وشرائعه فقط وابعدهم اصحاب جهنم بن صفوان ومحمد بن كرام واقرب فرق المعتزلة اصحاب الحسين التجار وبشر بن غياث المرسي وبعدهم اصحاب ابي الهذيل العلاف واقرب مذاهب الشيعة اصحاب الحسن بن صالح بن حي وابعدهم الامامية واما الغالية فليسوا بمسلمين ولكنهم اهل ردة وشرك واقرب فرق الخوارج اصحاب عبد الله بن يزيد الاباضي وابعدهم الازارقة واما البطيخية ومن جحد شيئا من القرآن وفارق الاجماع من العجاردة وغيرهم فيكفار باجماع الامة وقد انحصرت الفرق الهالكة في عشر طوائف \* الفرق الاولى المعتزلة \* الغلاة في نفي الصفات الالهية القائلون بالعدل والتوحيد وان المعارف كلها عقلية حصولا ووجوبا قبل الشرع وبعده واكثرهم على ان الامامة بالاختيار وهم عشرون فرقة \* احداها الواصلية \* اصحاب واصل بن عطاء ابي حذيفة الغزال مولى بني ضبة وقيل مولى بني مخزوم ولد بالمدينة سنة ثمانين ونشأ



بالبصرة ولقي ابا هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية ولازم مجلس  
الحسن بن الحسين البصرى واكثر من الجلوس بسوق الغزل ليعرف  
النساء المتعففات فيصرف اليهن صدقته فقيل له الغزال من اجل  
ذلك وكان طويل العنق جدا حتى عابه عمرو بن عبيد بذلك فقال  
من هذه عنقه لا خير عنده فلما برع واصل قال عمر وربما اخطأت  
الفراسة وكان يلمغ بالراء ومع ذلك كان فصيحاً لسنا مقتدرا على  
الكلام قد اخذ بجوامعها فلذلك امكنه ان اسقط حرف الراء  
من كلامه واجتناب الحروف صعب جدا لاسيما مثل الراء لكثرة  
استعمالها وله رسالة طويلة لم يذكر فيها حرف الراء وهذا احد بدائع  
الكلام وكان لكثرة صمته يظن به الخرس توفي سنة احدى وثلاثين  
ومائة وله كتاب المنزلة بين المنزلتين وكتاب الفصيح وكتاب التوحيد  
وعنه اخذ جماعة واخباره كثيرة ويقال لهم ايضا الحسنية نسبة  
الى الحسن البصرى واخذ واصل العلم عن ابي هاشم عبد الله بن محمد  
بن الحنفية وخالفه فى الامامة واعتزله يدور على اربع قواعد هى  
\* نفي الصفات \* واقول بالقدر \* والقول بمنزلة بين المنزلتين \*  
ووجوب الخلود فى النار على من ارتكب كبيرة \* فلما بلغ الحسن البصرى  
عنه هذا قال هؤلاء اعتزلوا فسموا من حينئذ المعتزلة وقيل ان  
تسميتهم بذلك حدثت بعد الحسن وذلك ان عمرو بن عبيد لما مات  
الحسن وجلس قتادة مجلسه اعتزله فى نفر معه فسماهم قتادة المعتزلة \*  
القاعدة الرابعة القول بان احدى الطائفتين من اصحاب الجمل وصفين  
مخطئة لا بعينها وكان فى خلافة هشام بن عبد الملك \* والثانية  
العروية \* اصحاب عمرو ومن قواه ترك قول عن بن ابي طالب وطلحة  
والزبير رضى الله عنهم وقال ابن منبه اعتزل عمرو بن عبيد واصحاب  
له الحسن فسموا المعتزلة \* والثالثة الهدلية \* اتباع ابي الهذيل  
محمد بن الهذيل العلاف شيخ المعتزلة اخذ عن عثمان بن خالد الطويل

عن واصل بن عطاء ونظر في الفلسفة ووافقهم في كثير وقال جميع الطاعات من الفرائض والنوافل ايمان وانفرد بعشر مسائل وهي ان علم الله وقدرته وحياته هي ذاته واثبت ارادات لا محل لها يكون البارئ مريدا لها وقال بعض كلام الله لا في محل وهو قوله كن وبعضه في محل كالامر والنهي وقال في امور الآخرة كذهب الجبرية وقال تنهى مقدرات الله حتى لا يقدر على احداث شيء ولا على افناء شيء ولا على احياء شيء ولا على اماته شيء وتنقطع حركات اهل الجنة والنار ويصبرون الى سكون دائم وقال الاستطاعة عرض من الاعراض نحو السلامة والصحة وفرق بين اعمال القلوب واعمال الجوارح وقال تجب معرفة الله قبل ورود السمع وان المرء المقتول ان لم يقتل مات في ذلك الوقت ولا يزد العلم ولا ينقص بخلاف الرزق وقال ارادة الله عين المراد والحجة لا تقوم فيما غاب الا بخبر عشرين \* والرابعة النظامية \* اتباع ابراهيم بن سيار النظام بتشديد الظاء المعجمة زعيم المعتزلة واحد السفهاء انفرد بعدة مسائل وهي قوله ان الله تعالى لا يوصف بالقدره على الشروع والمعاصي وانها غير مقدورة لله وقال ليس لله ارادة وافعال العباد كلها حركات والنفس والروح هو الانسان والبدن انما هو آلة فقط وان كل ما جاوز القدرة من الفعل فهو من الله وهو فعله وانكر الجوهر انفرد واحداث القول بالطرفة وقال الجوهر مؤلف من اعراض اجتمعت وزعم ان الله خلق الموجودات دفعة على ما هي عليه وان الاعجاز في القرآن من حيث الاخبار عن الغيب فقط وانكر ان يكون الاجماع جهة وطعن في الصحابة رضی الله تعالى عنهم وقال قبحه الله ابوهريرة اكذب الناس وزعم انه ضرب فاطمة ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنع ميراث العترة واوجب معرفته الله بالفكر قبل ورود الشرع وحرم نكاح الموالي العربيات وقال لا تجوز صلوة التراويح ونهى

عن ميقات الحج وكذب بانشقاق القمر واحال رؤية الجن وزعم ان من سرق مائتي دينار فادونها لم يفسق وان الطلاق بالكناية لا يقع وان كان بنية وان من نام مضطجعا لا ينتقض وضوءه ما لم يخرج منه الحدث وقال لا يلزم قضاء الصلوة اذا فاتت \* والخامسة الاسوارية \* اتباع ابي علي عمرو بن قائد الاسواري القائل ان الله تعالى لا يقدر ان يفعل ما علم انه لا يفعله \* والسادسة الاسكافية \* اتباع ابي جعفر محمد بن عبد الله الاسكافي ومن قوله ان الله تعالى لا يقدر على ظلم العقلاء ويقدر على ظلم الاطفال والمجانين وانه لا يقال ان الله خالق المعازف والطناير وان كان هو الذي خلق اجسامها \* والسابعة الجعفرية \* اتباع جعفر بن حرب بن مسيرة ومن قوله ان في فساق هذه الامة من هو شر من اليهود والنصارى والمجوس واسقط الحد عن شارب الخمر وزعم ان الصغار من الذنوب توجب تخليد فاعلها في النار وان رجلا لو بعث رسولا الى امرأة ليخطبها فجماعته فوطئها من غير عقد لم يكن عليه حد ويكون وطؤا اياها طلاقا لها \* والثامنة البشرية \* اتباع بشر بن المعتمر ومن قوله الطعم واللون والرائحة والادراكات كلها من السمع يجوز ان تحصل متولدة وصرى الاستطاعة الى سلامة البنية والجوارح وقال لو عذب الله الطفل الصغير لكان ظلما وهو يقدر على ذلك وقال ارادة الله من جملة افعاله ثم هي تنقسم الى صفة فعل وصفة ذات وقال باللفظ المخزون وان الله لم يخلقه لان ذلك يوجب عليه الثواب وان التوبة الاولى متوقفة على الثانية وانها لا تنفع الا بعدم الوقوع في الذي وقع فيه فان وقع لم تنفعه التوبة الاولى \* والتاسعة المزدارية \* اتباع ابي موسى عيسى بن صبيح المعروف بالزدار تليد بشر بن المعتمر وكان زاهدا وقيل له راهب المعتزلة وانفرد بمسائل منها

قوله ان الله قادر على ان يظلم ويكذب ولا يطعن ذلك في الربوبية  
وجوز وقوع الفعل الواحد من الفاعلين على سبيل التولد وزعم  
ان القرآن مما يقدر عليه وان بلاغته وفصاحته لا تعجز الناس بل  
يقدرون على الاتيان بمثلها واحسن منها وهو اصل المعتزلة في القول  
بخلق القرآن وقال من اجاز رؤيته الله بالابصار بلا كيف فهو كافر  
والشاك في كفره كافر ايضا \* والعاشره الهشامية \* اتباع هشام  
بن عمرو الفوطى الذى يبالغ في القدر ولا ينسب الى الله فعلا من  
الافعال حتى انه انكر ان يكون الله هو الذى الف بين قلوب  
المؤمنين وانه يجب الايمان للمؤمنين وانه اضل الكافرين وعاند ما في  
القرآن من ذلك وقال لا تعتقد الامامة في زمن الفتنة واختلاف  
الناس وان الجنة والنار غير مخلوقتين ومنع ان يقال حسبنا الله  
ونعم الوكيل وقال لان الوكيل دون الموكل وقال لو اسغ احد  
الوضوء ودخل في الصلوة بنية القربة لله تعالى والعزم على اتمامها  
وركع وسجد مخلصا في ذلك كله الا ان الله علم انه يقطعها في  
آخرها فان اول صلاته معصية ومنع ان يكون البحر انقلب لموسى  
وان عصاه انقلبت حية وان عيسى احبى الموتى باذن الله وان القمر  
انشق للنبي صلى الله عليه وسلم وانكر كثيرا من الامور التى تواترت  
كحصر عثمان بن عفان رضى الله عنه وقتله بالغلبة وقال انما  
جاءته شردمة قليلة تشكو عماله ودخلوا عليه وقتلوه فلا يدري  
قائله وقال ان طلحة والزبير وعلى بن ابي طالب رضى الله عنهم  
ما جاؤا للقتال في حرب الجمل وانما برزوا للمشاورة وتقاتل اتباع  
الفريقين في ناحية اخرى وان الامة اذا اجتمعت كلها وتركت  
الظلم والفساد احتاجت الى امام يسوسها فاما اذا عصت وفجرت  
وقلت واليهما فلا تعتقد الامامة لاحد وبني على ذلك ان امامة

على رضى الله عنه لم تعتقد لانها كانت في حال الفتنة بعد قتل عثمان  
 وهو ايضا مذهب واصل بن عطاء وعمرو بن عبيد وانكر افتضاض  
 الابكار في الجنة وانكر ان الشيطان يدخل في الانسان وانما يوسوس  
 له من خارج والله يوصل وسوسته الى قلب ابن آدم وقال لا يقال  
 خلق الله الكافر لانه اسم العبد والكفر جميعا وانكر ان يكون في  
 اسماء الله الضار النافع \* والحادية عشرة الخائضية \* اتباع احمد بن  
 حنبل واحد اصحاب ابراهيم بن سيار النظام وله بدع شنيعة منها ان  
 الخلق الهين احدهما خالق وهو الاله القديم والآخر مخلوق وهو  
 عيسى بن مريم وزعم ان المسيح ابن الله وانه هو الذي بحاسب الخلق  
 في الآخرة وانه هو المعنى بقول الله تعالى في القرآن \* هل ينظرون  
 الا ان يأتيهم الله في ظلل من الغمام \* وزعم في قول النبي صلى الله  
 عليه وسلم \* ان الله خلق آدم على صورته \* ان معناه خلقه اياه على  
 صورة نفسه وان معنى قوله عليه السلام \* انكم سترون ربكم كما ترون  
 القمر ليلة البدر \* انما اراد به عيسى وزعم ان في الدواب والطيور  
 والحشرات حتى البق والبعوض والذباب انبياء لقول الله سبحانه  
 \* وان من امة الا خلا فيها نذير \* وقوله تعالى \* وما من دابة في الارض  
 ولا طائر يطير بجناحيه الا امم امثالكم ما فرطنا في الكتاب من  
 شئ \* ولقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم \* لولا ان الكلاب  
 امة من الامم لامرت بقتلها \* وذهب مع ذلك الى القول بالتناسخ  
 وزعم ان الله ابتداء الخلق في الجنة وانما خرج من خرج منها بالمعصية  
 وطعن في النبي صلى الله عليه وآله وسلم من اجل تعدد نكاحه  
 وقال ان ابذر الغفارى انسك وازهد منه قبحه الله وزعم ان كل  
 من نال خيرا في الدنيا انما هو بعمل كان منه ومن ناله مرض او آفة  
 فبذنب كان منه وزعم ان روح الله تناسخت في الائمة \* والثانية

عشرة الجارية \* اتباع قوم من معتزلة عسكر مكرم ومن مذهبهم ان الممسوخ انسان كافر معتقد الكفر وان النظر اوجب المعرفة وهو لا فاعل له وكذلك الجماع اوجب الولد فشك في خالق الولد وان الانسان يخلق انواعا من الحيوانات بطريق التعفين وزعموا انه يجوز ان يقدر الله العبد على خلق الحيوة والقدرة \* والثالثة عشرة العمرية \* اتباع معمر بن عباد السلمى وهو اعظم القدرية غلوا وبالغ في رفع الصفات والقدرة بالجملة وانفرد بمسائل منها ان الانسان يدبر الجسد وليس بحال فيه والانسان عنده ليس بطويل ولا عريض ولا ذى لون وتأليف وحركة ولا حال ولا متمكن وان الانسان شئ غير هذا الجسد وهو سحرى عالم قادر مختار وليس هو بمحرك ولا ساكن ولا متلون ولا يرى ولا يلمس ولا يحل موضعا ولا يحويه مكان فوصف الانسان بوصف الالهية عنده فان مدبر العالم موصوف عنده كذلك وزعم ان الانسان منعم في الحيوة وموزر في النار وليس هو في الجنة ولا في النار حالا ولا متمكنا وقال ان الله لم يخلق غير الاجسام والاعراض تابعة لها متولدة منها وان الاعراض لا تنهاهى في كل نوع وان الارادة من الله للشئ غير الله وغير خلقه وان الله ليس بقديم لان ذلك اخذ من قدم يقدم فهو قديم \* والرابعة عشرة الثمانية \* اتباع ثمامة بن اشرس النيمري وجمع بين النعائض وقال العلوم كلها ضرورية فكل من لم يضطر الى معرفة الله فليس بأمور بها وهو كالبهايم ونحوها وزعم ان اليهود والنصارى والزنادقة يصيرون يوم القيامة ترابا كالبهايم لا ثواب لهم ولا عقاب عليهم البتة لانهم غير مأمورين اذ هم غير مضطرين الى معرفة الله تعالى وزعم ان الافعال كلها متولدة لا فاعل لها وان الاستطاعة هي السلامة وصحة الجوارح وان العقل هو الذى يحسن

ويصح فحجب معرفة الله قبل ورود الشرع وان لا فعل للانسان الا الارادة وما عداها فهو حدث \* والخامسة عشرة الجاهلية \* اتباع ابي عثمان عمرو بن بحر الجاحظ وله مسائل تميز بها عن اصحابه منها ان المعارف كلها ضرورية وليس شئ من ذلك من افعال العباد وانما هي طبيعة وليس للعباد كسب سوى الارادة وان العباد لا يخلدون في النار بل يصيرون من طبيعتها وان الله لا يدخل احدا النار وانما النار تجذب اهلها بنفسها وطبيعتها وان القرآن المنزل من قبيل الاجساد ويمكن ان يصير مرة رجلا ومرة حيوانا وان الله لا يريد المعاصي وانه لا يرى وان الله يريد بمعنى انه لا يغلظ ولا يصح في حقه السهو فقط وانه يستحيل العدم على الجواهر من الاجسام \* والسادسة عشرة الخياطية \* اصحاب ابي الحسين بن ابي عمرو الخياط شيخ ابي القاسم الكعبي من معتزلة بغداد زعم ان المعدوم شئ وانه في العدم جسم ان كان في حدوثه جسما وعرض ان كان في حدوثه عرضا \* والسابعة عشرة الكعبية \* اتباع ابي القاسم عبد الله بن احمد بن محمود البلخي المعروف بالكعبي من معتزلة بغداد انفرد باشياء منها ان ارادة الله ليست صفة قائمة بذاته ولا هو مدبر لذاته ولا ارادته حادثة في محل وانما يرجع ذلك الى العلم فقط والسمع والبصر يرجع الى ذلك ايضا وانكر الرؤية وقال اذا قلنا انه يرى المراتب فانما ذلك يرجع الى علمه بها وتمييزها قبل ان توجد \* والثامنة عشرة الجبائية \* اتباع ابي علي محمد بن عبد الوهاب الجبائي من معتزلة البصرة تفرد بمقالات منها ان الله تعالى يسمى مطيعا للعباد اذا فعل ما اراد العبد منه وان الله محبل للنساء يخلق الولد فيهن وان كلام الله عرض يوجد في امكنة كثيرة وفي مكان بعد مكان من غير ان يعدم من مكانه الاول ثم يحدث في الثاني

وكان يقف في فضل علي بن ابي بكر وفضل ابي بكر علي بن علي  
 ومع ذلك يقول ان ابا بكر خير من عمر وعثمان ولا يقول ان عليا خير  
 من عمر وعثمان \* والتاسعة عشرة البهيمية \* اتباع ابي هاشم عبد  
 السلام بن ابي علي الجبائي انفرد ببدع في مقالاته منها القول باستحقاق  
 الذم من غير ذنب وزعم ان القادر منا يجوز ان يخلو عن الفعل  
 والترك وان القادر المأمور المنهى اذا لم يفعل فعلا ولا ترك يكون  
 عاصيا مستحق العقاب والذم لا على الفعل لانه لم يفعل ما امر به  
 وان الله يعذب الكافرين والعصاة لا على فعل مكتسب ولا على  
 محادث منه وقال التوبة لا تصح من قبيح مع الاصرار على قبيح  
 آخر يعلمه او يعتقد قبيحا وان كان حسنا وان التوبة لا تصح مع  
 الاصرار على منع حسنة واجبة عليه وان توبة الزاني بعد ضعفه  
 عن الجماع لا تصح وزعم ان الطهارة غير واجبة وانما امر العبد  
 بالصلوة في حال كونه متطهرا وان الطهارة تجزى بالماء المغصوب  
 ولا تجزى الصلوة في الارض المغصوبة وزعم ان الزنج والترك والمهنود  
 قادرين على ان يأتوا بمثل هذا القرآن وقال ابو علي وابنه ابو  
 هاشم الايمان هو الطاعات المفروضة \* والفرقة العشرية من المعتزلة  
 الشيطانية \* اتباع محمد بن نعمان المعروف بشيطان الطاق وهو من  
 الروافض شارك كلا من المعتزلة والروافض في بدعهم وقلما يوجد  
 معتزلي الا وهو رافض الا قليلا منهم انفرد بطامة وهي ان الله  
 لا يعلم الشيء الا ما قدره واراده واما قبل تقديره فيستحيل ان  
 يعلم ولو كان عالما بافعال عباده لاستحال ان يمتحنهم ويختبرهم \*  
 والمعتزلة اسام منها الشنوية سموا بذلك لقولهم الخير من الله والشر  
 من العبد ومنهم الكيسانية والناكتية والاحدية والوهيمية  
 والتبرية والواسطية والواردية سموا بذلك لقولهم لا يدخل المؤمنون



النار وانما يردون عليها ومن ادخل النار لا يخرج منها  
قط ومنهم الحرقية لقولهم الكفار لا تحرق الا مرة والمفنية  
القائلون بنفساء الجنة والنار والواقفية القائلون بالوقف في  
خلق القرآن ومنهم اللفظية القائلون بان الفاظ القرآن غير مخلوقة  
والمترقة القائلون بان الله بكل مكان والقبرية القائلون بانكار  
عذاب القبر \* والفرقة الثانية المشبهة \* وهم يغفلون في اثبات  
صفات الله تعالى ضد المعتزلة وهم سبع فرق \* الهشامية \* اتباع  
هشام بن الحكم ويقال لهم ايضا الحكمية \* ومن قولهم الاله تعالى  
كنور السبيكة الصافية يتلأل من جوانبه ويرمون مقاتل بن سليمان  
بانه قال هو لحم ودم على صورة الانسان وهو طويل عريض عميق  
وان طوله مثل عرضه وعرضه مثل عمقه وهو ذولون وطعم  
ورائحة وهو سبعة اشبار يشبر نفسه ولم يصح هذا القول عن مقاتل  
\* والجولقية \* اتباع هشام بن سالم الجواتي وهو من الرافضة ايضا  
ومن شنيع قوله ان الله تعالى على صورة الانسان نصفه الاعلى مجوف  
ونصفه الاسفل مصمت وله شعر اسود وليس بلحم ودم بل هو نور  
ساطع وله نخس حواس كحواس الانسان ويد ورجل وشم وعين  
واذن وشعر اسود الا الفرج والحمة \* والبيانية \* اتباع بيان بن  
سمعان القائل هو على صورة الانسان وبهالك كله الا وجهه اظاهر  
الآية \* كل شئ هالك الا وجهه \* والمغربية \* اتباع مغيرة بن سعيد  
العجلي وهو ايضا من الروافض ومن شئنا قوله ان اعضاء معبودهم على  
صورة حروف الهجاء فالالف على صورة قدمية وزعم انه رجل من نور  
على رأسه تاج من نور وزعم ان الله كتب باصبعه اعمال العباد من طاعة  
ومعصية ونظر فيهما وغضب من معاصيهم فغرق فاجتمع من عرقه بحران

عذب وملح وزعم انه بكل مكان لا يخلو عنه مكان \* والمنهالية \* اصحاب  
منهال بن ميمون \* والزراية \* اتباع زرارة بن اعين \* واليونسية \* اتباع  
يونس بن عبد الرحمن القمي وكلهم من الروافض وسيأتي ذكرهم  
ان شاء الله تعالى ومنهم ايضا \* السبائية \* والشاكية \* والعملية \*  
والمستثنية \* والبدعية \* والعشرية \* والاثرية \* ومنهم  
الكرامية \* اتباع محمد بن كرام السجستاني وهم طوائف \* الهيضية \*  
والاسحاقية والجنيدية \* وغير ذلك الا انهم يعدون فرقة  
واحدة لان بعضهم لا يكفر بعضا وكلهم مجسمة الا ان فيهم من  
قال هو قائم بنفسه \* ومنهم من قال هو اجزاء مؤتلفة وله جهات  
ونهايات \* ومن قول الكرامية ان الايمان هو قول مفرد وهو قول  
لا اله الا الله سواء اعتقد او لا زعموا ان الله جسم وله حد ونهاية  
من جهة السفل وتجاوز عليه ملاقات الاجسام التي تحته وانه على  
العرش والعرش مماس له وانه محل الحوادث من القول والارادة  
والادراكات والمرئيات والسموعات وان الله لو علم احدا من عباده  
لا يؤمن به لكان خلقه اياهم عبثا وانه يجوز ان يعزل نبيا من  
الانبياء والرسل ويجوز عندهم على الانبياء كل ذنب لا يوجب حدا  
ولا يسقط عدالة وانه يجب على الله تعالى تواتر الرسل وانه يجوز  
ان يكون امامان في وقت واحد وان عليا ومعاوية كانا امامين  
في وقت واحد الا ان عليا كان على السنة ومعاوية على خلافها  
وانفرد ابن كرام في الفقه باشيء منها ان المسافر يكفيه من صلوة  
الخوف تكبيرتان واجاز الصلوة في ثوب مستغرق في الجحاسة وزعم ان  
الصلوة والصوم والزكوة والحج وسائر العبادات تصح بغير نية وتكفي  
نية الاسلام وان النية تجب في النوافل وانه يجوز الخروج من  
الصلوة بالاكل والشرب والجماع عمدا ثم البناء عليها وزعم بعض

الكرامية ان لله علمين احدهما يعلم به جميع المعلومات والاخر يعلم به العلم الاول \* الفرقة الثالثة القدرية \* الغلاة في اثبات القدرة للعبد في اثبات الخلق والايجاد وانه لا يحتاج في ذلك الى معاونة من جهة الله تعالى \* الفرقة الرابعة المجبرة \* الغلاة في نفي استطاعة العبد قبل الفعل وبعده ومعه ونفي الاختيار له ونفي الكسب وهاتان الفرقتان متضادتان ثم افتترقت المجبرة على ثلث فرق \* الجهمية \* اتباع جهنم بن صفوان الترمذى مولى راسب وقتل في آخر دولة بنى امية وهو ينفي الصفات الالهية كلها ويقول لا يجوز ان يوصف البارى تعالى بصفة يوصف بها خلقه وان الانسان لا يقدر على شئ ولا يوصف بالقدرة ولا الاستطاعة وان الجنة والنار تفتيان وتنقطع حركات اهلها وان من عرف الله ولم ينطق بالايمان لم يكفر لان العلم لا يزول بالصمت وهو مؤمن مع ذلك وقد كفره المعتزلة في نفي الاستطاعة وكفره اهل السنة بنفي الصفات وخلق القرآن ونفي الرؤية وانفرد بجواز الخروج على السلطان الجائر وزعم ان علم الله حادث لا بصفة يوصف بها غيره \* والبكرية \* اتباع بكر بن اخت عبد الواحد وهو يوافق النظام في ان الانسان هو الروح ويزعم ان البارى تعالى يرى في القيامة في صورة يخلقها ويكلم الناس منها وان صاحب الكبيرة منافق في الدرك الاسفل من النار وحاله اسوأ من حال الكافر وحرم اكل الثوم والبصل واوجب الوضوء من قرقرة البطن \* والضرارية \* اتباع ضرار بن عمرو انفرد باشياء منها ان الله تعالى يرى في القيامة بحاسة زائدة سادسة وانكر قراءة بن مسعود وشك في دين عامة المسلمين وقال لعلمهم كفار وزعم ان الجسم اعراض مجتمعة كما قالت التجارية ومن جملة المجبرة \* البطيخية \* اتباع اسمعيل البطيخى \* والصباحية \* اتباع ابى صباح بن معمر \* والفكرية \* والخوفية \*

\* الفرقة الخامسة المرجئة \* والارجاء اما مشتق من الرجاء لان المرجئة يرجون لاصحاب المعاصي الثواب من الله تعالى فيقولون لا يضر مع الايمان معصية كما انه لا ينفع مع الكفر طاعة او يكون مشتقا من الارجاء وهو التأخير لانهم اخروا حكم اصحاب الكبار الى الآخرة وحقيقة المرجئة انهم الغلاة في اثبات الوعد والرجاء ونفي الوعيد والخوف عن المؤمنين وهم ثلثة اصناف صنف جمعوا بين الرجاء والقدر وهم غيلان وابو شمر من بنى حنيفة وصنف جمعوا بين الارجاء والخبير مثل جهم بن صفوان وصنف قال بالارجاء المحض وهم اربع فرق \* اليونسية \* اتباع يونس بن عمرو وهو غير يونس بن عبد الرحمن القمي الرافضي زعم ان الايمان معرفة الله والخضوع له والمحبة والاقرار بانه واحد ليس كمثل شئ \* والغسانية \* اتباع غسان بن ابان الكوفي المنكر نبوة عيسى عليه السلام وتلذد لمحمد بن الحسن الشيباني ومذهبه في الايمان كذهب يونس الا انه يقول كل خصلة من خصال الايمان تسمى بعض الايمان ويونس يقول كل خصلة ليست بايمان ولا بعض ايمان وزعم غسان ان الايمان لا يزيد ولا ينقص وعن ابي حنيفة رحمه الله الايمان معرفة بالقلب واقرار باللسان فلا يزيد ولا ينقص كقرص الشمس \* والثوبانية \* اتباع ثوبان المرجي ثم الخارجي المعتزلي وكان يقال له جامع الثنائص هاجر الخصائص ومن قوله الايمان هو المعرفة والاقرار والايمان فعل ما يجب في العقل فعليه فالوجب الايمان بالعقل قبل ورود الشرع وفارق الغسانية واليونسية في ذلك \* والثؤمنية \* اتباع ابي معاذ التؤمى الفيلسوف زعم ان من ترك فريضة لا يقال له فاسق على الاطلاق ولكن ترك الفريضة فسق وزعم ان هذه الخصال التي تكون جلتها ايمانا فواحدة منها ليست بايمان ولا بعض ايمان وان من قتل نبيا كفر لا لاجل

القتل بل لاستخفافه به وبغضه له ومن فرق المرجئة \* المزيسية \*  
اتباع بشر بن غياث المريسي كان عراقي المذهب في الفقد تلميذا  
للقاضي ابي يوسف يعقوب الحضرمي وقال بنى الصفات وخلق  
القرآن فاكفرته الصفائية بذلك وزعم ان افعال العباد مخلوقة لله تعالى  
ولا استطاعة مع الفعل فاكفرته المعتزلة بذلك وزعم ان الايمان هو  
التصديق بالقلب وهو مذهب ابن الربودي ولما ناظره الشافعي  
في مسألة خلق القرآن ونفى الصفات قال له نصفك كافر لقولك  
بخلق القرآن ونفى الصفات ونصفك مؤمن لقولك بالقضاء والقدر  
وخلق اكتساب العباد وبشر معدود من المعتزلة لفيه الصفات  
وقوله بخلق القرآن ومن فرق المرجئة \* الصالحية \* اتباع صالح  
بن عمرو بن صالح \* والجحدرية \* اتباع جحدر بن محمد التميمي  
\* والزنادية \* اتباع محمد بن زياد الكوفي \* والشيبية \* اتباع محمد بن  
شبيب \* والناقضية والبهيمية \* ومن المرجئة جماعة من الأئمة  
كسعيد بن جبير وطلق بن حبيب وعمرو بن مرة ومحارب بن دثار  
وعمر بن ذر وحاد بن سليمان وابي مقاتل وخالفوا القدرية والخواارج  
والمرجئة في انهم لم يكفروا بالكبائر ولا حكموا بتخايد مرتكبها في  
النار ولا سبوا احدا من الصحابة ولا وقعوا فيهم \* واول من وضع  
الارجاء ابو محمد الحسن بن محمد المعروف بابن الحنفية بن علي بن ابي طالب  
وتكلم فيه وصارت المرجئة بعده اربعة انواع الاول مرجئة الخوارج  
الثاني مرجئة القدرية الثالث مرجئة الجبرية الرابع مرجئة  
الصالحية وكان الحسن بن محمد بن الحنفية يكتب كتابه الى الامصار  
يدعوا الى الارجاء الا انه لم يؤخر العمل عن الايمان كما قال بعضهم  
بل قال اداء الطاعات وترك المعاصي ليس من الايمان لا يزول هو  
بزوالها وقال ابن قتيبة اول من وضع الارجاء بالبصرة حسان

بن بلال بن الحارث المزني وذكر بعضهم ان اول من وضع الارحاء  
ابوسلت السمان ومات سنة اثنتين وخمسين ومائة ✽ الفرقة السادسة  
الحرورية ✽ الغلاة في اثبات الوعيد والخوف على المؤمنين والتخليد  
في النار مع وجود الايمان وهم قوم من النواصب الخوارج وهم  
مضادون المرجئة في النفي والاثبات والوعد والوعيد ومن مفرداتهم  
ان من ارتكب كبيرة فهو مشرك ومذهب عامة الخوارج انه كافر  
وليس بمشرك وقال بعضهم هو منافق في الدرك الاسفل من النار  
فعند الحرورية ان الاسم يتغير بارتكاب الكبيرة الواحدة فلا يسمى  
مؤمنا بل كافرا مشركا والحكم فيه انه يخلد في النار واتفقوا على  
ان الايمان هو اجتناب كل معصية وقيل لهم الحرورية لانهم خرجوا  
الى حروراء لقتال علي بن ابي طالب رضي الله عنه وعدتهم اثنا عشر  
الفا ثم سار على رضي الله عنه اليهم وناظرهم ثم قاتلهم وهم اربعة  
آلاف فانضم اليهم جماعة حتى بلغوا اثني عشر الفا ✽ الفرقة  
السابعة التجارية ✽ اتباع الحسين بن محمد بن عبد الله البخاري ابي عبد  
الله كان حائكا وقيل انه كان يعمل الموازين وانه كان من اهل قم كان  
من جملة المجبرة ومتكلميهم وله مع النظام عدة مناظرات منها انه ناظره  
مرة فلما لم يلحن بحجته رفسه النظام وقال له قم اخزي الله من ينسبك  
الى شئ من العلم والفهم فانصرف محموما واعتل حتى مات وهم اكثر  
معتزلة الرى وجهاتها وهم يوافقون اهل السنة في مسألة القضاء  
والقدر واكتساب العباد وفي الوعد والوعيد وامامة ابي بكر رضي الله  
عنه ويوافقون المعتزلة في نفي الصفات وخلق القرآن وفي الرؤية  
وهم ثلث فرق البرغوثية والزعفرانية والمستدركية ✽ الفرقة الثامنة  
الجهمية ✽ اتباع جهم بن صفوان وهم يوافقون اهل السنة في  
مسألة القضاء والقدر مع ميل الى الجبر وينفون الصفات والرؤية

ويقولون بخلق القرآن وهم فرقة عظيمة وعدادهم في المعطلة  
المجبرة \* الفرقة التاسعة الروافض \* الغلاة في حب علي بن  
بن ابي طالب وبغض ابي بكر وعمر وعثمان وعائشة ومعوية في  
آخريين من الصحابة رضى الله عنهم اجمعين وسموا روضة لان زيد  
بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضى الله عنهم امتنع من لعن  
ابي بكر وعمر رضى الله عنهما وقال هما وزيرا جدي محمد صلى الله  
عليه وسلم فرفضوا رأيه ومنهم من قال لانهم رفضوا رأى الصحابة  
رضى الله عنهم حيث بايعوا ابا بكر وعمر رضى الله عنهما \* وقد اختلف  
الناس في الامام بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذهب  
المجمهور الى انه ابو بكر الصديق رضى الله عنه وقال العباسية  
والربوبية اتباع ابي هريرة الربوبية وقيل اتباع العباس الربوبية  
هو العباس ابن عبد المطلب رضى الله عنه لانه العم والوارث فهو احق  
من ابن العم وقال العثمانية وبنو امية هو عثمان بن عفان رضى الله  
تعالى عنه وذهب آخرون الى غير ذلك وقال الرافضة هو علي  
بن ابي طالب ثم اختلفوا في الامامة اختلافا كثيرا حتى بلغت فرقهم  
ثلثمائة فرقة والمشهور منها عشرون فرقة الزيدية والصباحية اقرؤا  
امامة ابي بكر رضى الله عنه ورأوا انه لا نص في امامة علي رضى الله  
عنه واختلفوا في امامة عثمان رضى الله عنه فانكروها بعضهم  
واقروا بعضهم انه الامام بعد عمر بن الخطاب رضى الله عنه لكن قالوا  
على افضل من ابي بكر وامامة المفضل جائرة وقال الغلاة هو علي  
بالنص ثم الحسن وبعده الحسين وصار بعد الحسين الامر شورى وقال  
بعضهم لم يرد النص الا امامة علي فقط وقال آخرون نص علي علي  
بالوصف لا بالعين والاسم وقال بعضهم قد جاء النص على امامة  
اثنى عشر آخرهم المهدي المنتظر وفرقهم العشرون هي \* الامامية \*

وهم مختلفون في الامامة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرغم  
 اكثرهم ان الامامة في علي بن ابي طالب واولاده بنص النبي صلى الله  
 عليه وسلم وان الصحابة كلهم قد ارتدوا الا عليا وابنيه الحسن  
 والحسين وابدور الغفاري وسلمان الفارسي وطائفة يسيرة واول من  
 تكلم في مذهب الامامية علي بن اسمعيل بن ميثم التمار وكان من اصحاب  
 علي بن ابي طالب وذهبت القطعية منهم الى ان الامامة في علي ثم في  
 الحسن ثم في الحسين ثم في علي بن الحسين ثم في محمد بن علي ثم في  
 جعفر بن محمد ثم في موسى بن جعفر ثم في علي بن موسى وقطعوا  
 الامامة عليه فسموا القطعية لذلك ولم يكتبوا امامة محمد بن موسى  
 ولا امامة الحسين بن علي بن موسى وقالت الناووسية جعفر بن محمد  
 لم يميت وهو حي ينتظر وقات المباركية اتباع مبارك الامام بعد  
 جعفر بن محمد ابنه اسمعيل بن جعفر ثم محمد بن اسمعيل وقالت  
 الشميطة اتباع يحيى بن شبيب الاحسى كان مع المختار قائدا من قواده  
 فانفذه اميرا على جيش البصرة يقاتل مصعب بن الزبير فقتل بالمدار  
 الامامة بعد جعفر في ابنه محمد واولاده وقات العمريه اتباع معمر الامامة  
 بعد جعفر في ابنه عبد الله بن جعفر واولاده ويقال لهم الفطحية لان  
 عبد الله بن جعفر كان افطح الرجلين وقالت اواقفية الامام بعد جعفر ابنه  
 موسى بن جعفر وهو حي لم يميت وهو الامام المنتظر وسموا الواقفية  
 لوقوفهم على امامه موسى وقالت الزاربية اتباع زرارة بن اعين  
 الامام بعد جعفر ابنه عبد الله الا انه سأل عن مسائل فلم يمكنه  
 الجواب عنها فادعى امامه موسى بن جعفر من بعد ابيه وقالت  
 المفضلية اتباع المفضل بن عمرو الامام بعد جعفر ابنه موسى وانه  
 مات فانتقلت الامامة الى ابنه محمد بن موسى وقالت المفوضه من  
 الامامية ان الله تعالى خلق محمدا صلى الله عليه وسلم وفوض اليه



خلق العالم وتدبيره وقال بعضهم بل فوض ذلك الى علي بن ابي طالب \* والفرقة الثانية \* من فرق الروافض الكيسانية اتباع كيسان مولى علي بن ابي طالب واخذ عن محمد بن الحنفية وقيل بل كيسان اسم المختار بن عبيد الثقفي الذي قام لاخذ ثار الحسين رضي الله عنه زعموا ان الامام بعد علي ابنه محمد بن الحنفية لانه اعطاه الراية يوم الجمل ولان الحسين اوصى اليه عند خروجه الى الكوفة ثم اختلفوا في الامام بعد ابن الحنفية فقال بعضهم رجع الامر بعده الى اولاد الحسن والحسين وقيل بل انتقل الى ابي هاشم عبد الله بن محمد ابن الحنفية وقالت الكربية اتباع ابي كرب بن ابن الحنفية حتى لم يمت وهو الامام المنتظر ومن قول الكيسانية ان البدأ جائز على الله وهو كفر صريح \* والفرقة الثالثة الخطابية \* اتباع ابي الخطاب محمد بن ابي ثور وقيل محمد بن ابي يزيد الاجدع ومذهبه الغلوفي جعفر بن محمد الصادق وهو ايضا من المشبهة واتباعه خسون فرقة وكلهم متفقون على ان الائمة مثل علي واولاده كلهم انبياء وانه لا بد من رسولين لكل امة احدهما ناطق والاخر صامت فكان محمد ناطقا وعلي صامتا وان جعفر بن محمد الصادق كان نبيا ثم انتقلت النبوة الى ابي الخطاب الاجدع وجوزوا كلهم شهادة الزور لموافقهم وزعموا انهم عالمون بما هو كائن الى يوم القيامة وقالت المعمرية منهم الامام بعد ابي الخطاب رجل اسم معمر وزعموا ان الدنيا لا تفتى وان الجنة هي ما يصيب الانسان من الخير في الدنيا وال نار ضد ذلك واباحوا شرب الخمر والزنا وسائر المحرمات ودانوا بترك الصلوة وقالوا بالتناسخ وان الناس لا يموتون وانما ترفع ارواحهم الى غيرهم وقالت البرزغية منهم ان جعفر بن محمد اله وليس هو الذي يراه الناس وانما تشبهه على الناس وزعموا ان كل مؤمن يوحى اليه وان منهم من هو خير من جبريل وميكائيل ومحمد صلى الله عليه

وسلم وزعموا انهم يرون امواتهم بكرة وعشيا وقالت العميرية منهم  
اتباع عمير بن بيان العجلي مثل ذلك كله وخالقوهم في ان الناس  
لا يموتون وافتقت الخطابية بعد قتل ابي الخطاب فرقا منها فرقة زعمت  
ان الامام بعد ابي الخطاب عمير بن بيان العجلي ومقاتلهم كقالة البرزنجية  
الا ان هؤلاء اعترفوا بموتهم ونصبوا خيمة على كناسة الكوفة  
يجتمعون فيها على عبادة جعفر الصادق فبلغ ذلك يزيد بن عمير  
فصلب عمير بن بيان في كناسة الكوفة ومن فرقهم المفضلية اتباع  
مفضل الصيرفي زعم ان جعفر بن محمد اله فطرده ولعنه وزعمت  
الخطابية باجمعها ان جعفر بن محمد الصادق اودعهم جلدا يقال له  
جفر فيه كل ما يحتاجون اليه من علم الغيب وتفسير القرآن وزعموا  
لنعمهم الله ان قوله تعالى ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة معناه عابسه ام  
المؤمنين رضى الله عنها وان الخمر والميسر ابوبكر وعمر رضى الله  
عنهما وان الجبت والضاغوت معوية بن ابي سفيان وعمرو بن العاص  
رضى الله عنهما \* والفرقة الرابعة الزيدية \* اتباع زيد بن علي  
بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضى الله عنهم القائلون بامامته و امامة  
من اجتمع فيه ست خصال العلم والزهد والشجاعة وان يكون من  
اولاد فاطمة الزهراء رضى الله عنها حسنيا او حسينا ومنهم من زاد  
صباحه الوجه وان لا يكون فيه آفة وهم يوافقون المعتزلة في  
اصولهم كلها الا في مسألة الامامة واخذ مذهب زيد بن علي عن  
واصل بن عطاء وكان يفضل عليا على ابي بكر وعمر مع القول  
بامامتهما وهم اربع فرق الجارودية اتباع ابي الجارود ويكنى ابا النجم  
زياد بن المنذر العبدي زعم ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم نص  
على امامة علي بالوصف لا بالتسمية وان الناس كفروا بتركهم مبايعة  
على رضى الله عنه والحسن والحسين واولادهما والجريرية اتباع

سليم بن جرير ومن قوله لم يكفر الناس بتركهم مبايعته. على بل  
 اخطأوا بترك الافضل وهو على وكفروا الجارودية بتكفيرهم الصحابة  
 الا انهم كفروا عثمان بن عفان بالاحداث التي احدثها وقالوا لم ينص  
 على علي امامة احد وصار الامر من بعده شورى ومنهم البترية اتباع  
 الحسن بن صالح بن كشير الابتر وقولهم ان عليا افضل واولى  
 بالامامة غير ان ابا بكر كان اماما ولم تكن امامته خطأ ولا كفرا بل  
 ترك علي الامامة له واما عثمان فيتوقف فيه ومنهم اليعقوبية اتباع  
 يعقوب وهم يقولون بامامة ابي بكر وعمر وينبرؤن ممن تبرأ منهما  
 وينكرون رجعه الاموات الى الدنيا قبل يوم القيامة ويتبرأون ممن  
 دان بها الا انهم متفقون على تفضيل علي على ابي بكر وعمر من  
 غير تفسيقهما وتكفيرهما ولا لعنهما ولا الطعن على احد من الصحابة  
 رضوان الله عليهم اجمعين \* والفرقة الحامسة السبائية \* اتباع  
 عبد الله بن سبأ الذي قال شفاها لعلي بن ابي طالب انت الاله وكان  
 من اليهود ويقول في يوشع بن نون مثل قوله ذلك في علي وزعم  
 ان عليا لم يقتل وانه حي لم يميت وانه في السمح وان الرعد صوته  
 والبرق سوطه وانه ينزل الى الارض بعد حين قبحه الله \* والفرقة  
 السادسة الكابلية \* اتباع ابي كابل اكفر جميع الصحابة بتركهم بيعته  
 علي وكفر عليا بتركه قتالهم وقال بتناسخ الانوار الالهية في الأئمة  
 \* والفرقة السابعة البيانية \* اتباع بيان بن سمان زعم ان روح  
 الآله حل في الانبياء ثم في علي وبعده في محمد بن الحنفية ثم في  
 ابنه ابي هاشم عبد الله بن محمد ثم حل بعد ابي هاشم في بيان بن  
 سمان يعني نفسه لعنه الله \* والفرقة الثامنة المغيرية \* اتباع  
 مغيرة بن سعيد العجلي مولى خالد بن عبد الله طلب الامامة لنفسه  
 بعد محمد بن عبد الله بن الحسن فخرج علي خالد بن عبد الله القسري

بالكوفة في عشرين رجلا فعضطوا به فقال خالد اطعموني ماء وهو على المنبر فغير بذلك والمغيرة هذا قال بالتشبيه الفاحش وادعى النبوة وزعم ان معجزته علمه بالاسم الاعظم وانه يحيى الموتى وزعم ان الله لما اراد ان يخلق العالم كتب باصبعه اعمال عباده فغضب من معاصيهم فغرق فاجتمع من عرفه بحران احدهما ملح والآخر عذب فخلق من البحر العذب الشيعة وخلق الكفرة من البحر الملح وزعم ان المهدي يخرج وهو محمد بن عبد الله بن الحسين بن علي بن ابي طالب \* والفرقة التاسعة الهشامية \* وهم صنغان احدهما اتباع هشام بن الحكم والثاني اتباع هشام الجواتي وهما يقولان لا تجوز العصية على الامام وتجاوز على الانبياء وان محمدا عصي ربه في اخذ الفداء من اسرى بدر كذا لعنهما الله وهما ايضا مع ذلك من المشبهة \* والفرقة العاشرة الزرارية \* اتباع زرارة بن اعين احد الغلاة في الرفض ويؤمن مع ذلك ان الله تعالى لم يكن في الازل عالما ولا قادرا حتى اكتسب لنفسه جميع ذلك فبجه الله \* والفرقة الحادية عشرة الجناحية \* اتباع عبد الله بن معاوية ذي الجناحين بن ابي طالب وزعم انه اله وان العلم ينبت في قلبه كما تنبت الكفاة وان روح الاله دارت في الانبياء كما كانت في علي واولاده ثم صارت فيه مذهبهم استحلال الخمر والميتة ونكاح المحارم وانكروا القيامة وتأولوا قوله تعالى \* ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات \* وزعموا ان كل ما في القرآن من تحريم الميتة والدم ولحم الخنزير كناية عن قوم يلزم بعضهم مثل ابي بكر وعمر وعثمان ومعاوية وكل ما في القرآن من الفرائض التي امر الله بها كناية عن من يلزم موالاتهم مثل علي والحسن والحسين واولادهم \* والثانية عشرة المنصورية \* اتباع ابي

المنصور العجلي احد الغلاة المشبهة زعم ان الامامة انتقلت اليه بعد محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي بن ابي طالب وانه عرج به الى السماء بعد انتقال الامامة اليه وان معبوده مسح بيده على رأسه وقال له يابني بلغ عنى آية الكسف الساقط من السماء فى قوله تعالى \* وان يروا كسفا من السماء ساقطاً يقولوا سحاب مركوم \* وزعم ان اهل الجنة قوم تجب موالاتهم مثل على بن ابي طالب و اولاده وان اهل النار قوم تجب معاداتهم مثل ابي بكر وعمر وعثمان ومعاوية رضى الله عنهم \* والثالثة عشرة الغرابية \* زعموا لعنهم الله ان جبرائيل اخطأ فانه ارسل الى على بن ابي طالب فجاء الى محمد صلى الله عليه وآله وسلم وجعلوا شعارهم اذا اجتمعوا ان يقولوا العنوا صاحب الريش يعنون جبرائيل عليه السلام وعابهم اللعنة \* والرابعة عشرة الذمية \* بفتح الذال المججمة زعموا اخزاهم الله ان على بن ابي طالب بعثه الله نبيا وانه بعث محمدا صلى الله عليه وسلم ليظهر امره فادعى النبوة لنفسه وارضى عليا بن زوجه ابنته وموله ومنهم العليانية اتباع عليان بن ذراع السدوسى وقيل الاسدى كان يفضل عليا على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويزعم ان عليا بعث محمدا وكان لعنه الله يذم النبي صلى الله عليه وآله وسلم لزعمه ان محمدا بعث ليدعو الى على فدعا الى نفسه ومن العليانية من يقول بالهبة محمد وعلى جميعا ويقدمون محمدا فى الالهية ويقال لهم الميمية ومنهم من قال بالهبة خمسة وهم اصحاب الكساء محمد وعلى وفاطمة والحسن والحسين وقالوا خمسة شئ واحد والروح حالة فيهم بالسوية لافضل لواحد منهم على الآخر وكرهوا ان يقولوا فاطمة بالهاء فقالوا فاطم قال بعضهم

\* توليت بعد الله في الدين خمسة \* نبيا وسبطيه وشيخنا وفاظما \*  
 \* والخامسة عشرة البيونسية \* اتباع يونس بن عبد الله القمي احد  
 الغلاة المشبهة \* والسادسة عشرة الرزامية \* اتباع رزام بن سابق  
 زعم ان الامامة انتقلت بعد علي بن ابي طالب الى ابنه محمد بن الحنفية  
 ثم الى ابنه ابي هاشم ثم الى علي بن عبد الله بن عباس بالوصية ثم  
 الى ابنه محمد بن علي فاوصى بها محمد الى ابي العباس عبد الله بن  
 محمد السفاح الظالم المتروك في المذاهب الجاهل بحقوق اهل البيت  
 \* والسابعة عشرة الشيطانية \* اتباع محمد بن النعمان شيطان الطاق  
 وقد شارك المعتزلة والرافضة في جميع مذاهبهم وانفرد باعظم الكفر  
 قاتله الله وهو انه زعم ان الله لا يعلم الشئ حتى يقدره وقبل ذلك  
 يستحيل علمه \* والثامنة عشرة البسليمية \* وهم من الراوندية زعموا  
 ان الامامة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم صارت في علي  
 واولاده الحسن والحسين ومحمد بن الحنفية ثم في ابي هاشم عبد الله  
 بن محمد بن الحنفية وانتقلت منه الى علي بن عبد الله بن عباس بوصية  
 اليه ثم الى ابي العباس السفاح ثم الى ابي سلمة صاحب دولة بني  
 العباس وقام بناحية كش فيما وراء النهر رجل من اهل مرو اعور  
 يقال له هاشم ادعى ان اباسلمة كان الها انتقل اليه روح الله ثم انتقل  
 اليه بعده فانتشرت دعوته هناك واحتجب عن اصحابه واتخذ له وجها  
 من ذهب فعرف بالمصيف ثم ان اصحابه طلبوا رؤيته فوعدهم ان يريهم  
 نفسه ان لم يحترقوا وعمل تجاه مرآة محرقة تعكس شعاع  
 الشمس فلما دخلوا عليه احترق بعضهم ورجع الباقيون وقد فتنوا  
 واعتقدوا انه لا تدركه الابصار ونادوا في حروبهم بالهيته  
 \* والتاسعة عشرة الجعفرية \* والعشرون الصباحية \* وهم  
 والزيدية مثل الشيعة فانهم يقولون بامامة ابي بكر وانه لا نص في

امامة على مع انه عندهم افضل و ابو بكر مفضل ومن الروافض  
الخلوية والشاعية والشريكية يزعمون ان عليا شريك محمد صلى الله عليه  
وسلم والتناسخية القائلون ان الارواح تناسخ واللاغيه\* والمخطنة  
الذين يزعمون ان جبرائيل اخطأ والاسحاقية والخلفية الذين يقولون  
لا تجوز الصلوة خلف غير الامام والرجعية القائلون سيرجع على بن  
ابي طالب وينتقم من اعدائه والمتبصية الذين يتربصون خروج  
المهدي والامرية\* والجبية والجلالية\* والكريدية اتباع ابي كريب  
الضريير والحزبية اتباع عبد الله بن عمرو الحزني \* الفرقة العاشرة  
الخوارج \* ويقال لهم النواصب والحرورية\* نسبة الى حروراء موضع  
خرج فيه اولهم على بن ابي طالب رضي الله عنه وهم الغلاة في حب ابي بكر  
وعمر وبغض على بن ابي طالب رضوان الله عليهم اجمعين ولا اجهل  
منهم فانهم القاسطون المارقون خرجوا على بن ابي طالب رضي الله عنه وانفصلوا  
عنه بالجملة وتبرأوا منه ومنهم من صحبه ومنهم من كان في زمنه  
وهم جماعة قد دون الناس اخبارهم وهم عشرون فرقة  
\* الاولى \* يقال لهم الحكيمية لانهم خرجوا على بن ابي طالب رضي الله عنه في  
صفتين وقالوا لا حكم الا لله ولا حكم للرجال وانحازوا عنه الى حروراء  
ثم الى النهروان وسبب ذلك انهم حملوه على التحاكم الى من حكم  
بكتاب الله فلما رضي بذلك وكانت قضية الحكمين ابي موسى الاشعري  
وهو عبد الله بن قيس وعمرو بن العاص غضبوا من ذلك وناذبوا  
عليا وقالوا في شعارهم لا حكم الا لله ورسوله وكان امامهم في التحكيم  
عبد الله بن الكواء \* والثانية الازارقة \* اتباع ابي راشد نافع بن  
الازرق بن قيس بن نهار بن انسان بن اسد بن صبرة بن ذهل بن  
الدؤل بن حنيفة الخارج بالبصرة في ايام عبد الله بن الزبير وهم على  
التبري من عثمان وعلى والطعن عليهما وان دار مخالفتهم

دار كفر وان من اقام بدار الكفر فهو كافر وان اطفال مخالفهم في النار  
ويحل قتلهم وانكروا رجم الزاني وقالوا من قذف محصنة حد و من  
قذف محصنا لا يحد ويقطع السارق في القليل والكثير \* والثالثة  
النجديات \* ولم يقل فيهم النجدية ليفرق بينهم وبين من انتسب الى  
بلاد نجد فانهم اتباع نجد بن عويمر وهو عامر الحنفي الخارج باليامة  
وكان رأسا ذا مقالة مفردة وتسمى بامير المؤمنين وبعث عطية بن  
الاسود الى سجستان فاطهر مذهبهم بمرور فعرفت اتباعه بالعطوية  
ومذهبهم ان الدين امران احدهما معرفة الله تعالى ومعرفة رسوله  
وتحريم دماء المسلمين واموالهم والثاني الاقرار بما جاء من عند الله  
تعالى جملة وما سوى ذلك من التحريم والتحليل وسائر الشرائع فان  
الناس يعذرون بجهلها وانه لا يأثم المجتهد اذا اخطأ وان من خالف  
ان لا يعذب المجتهد فقد كفر واستحلوا دماء اهل الذمة في دار التقية  
وقالوا من نظر نظرة محرمة او كذب كذبة او اصر على صغيرة  
ولم يتب منها فهو كافر ومن زنى او سرق او شرب خمر من غير ان  
يصر على ذلك فهو مؤمن غير كافر \* والرابعة الصفرية \*  
اتباع زياد بن الاصفر ويقال اتباع النعمان بن صفر وقيل بل نسبوا  
الى عبد الله بن صفار وهو احد بنى مقاعس وهو الحارث بن عمرو  
بن كعب بن سعد بن زيد مناة بن تميم بن اد بن طابخة بن الياس بن  
مضر بن نزار وقيل عبد الله بن الصفار من بنى صويمر بن مقاعس  
وقيل سموا بذلك لصفرة عائلتهم وزعم بعضهم ان الصفرية بكسر  
الصاد وقد وافق الصفرية الازارقة في جميع بدعهم الا في قتل  
الاطفال ويقال للصفرية الزيادة ويقال لهم ايضا انكار من  
اجل انهم ينقصون نصف علي وثنت عثمان وسدس عائشة رضي الله  
عنهم \* والخامسة العجاردة \* اتباع عبد الكريم بن مجرد



\* والسادسة "الميمونية" \* اتباع ميمون بن عمران وهم طائفة من  
العجاردة وافقوا الازارقه الا في شيئين احدهما قولهم تجب البراءة  
من الاطفال حتى يبلغوا ويصفوا الاسلام والثاني استحلال اموال  
المخالفين لهم فلم تستحل الميمونية مال احد خالفهم ما لم يقتل المالك  
فاذا قتل صار ماله فيئاً الا انهم ازدادوا كفراً على كفرهم واجازوا  
نكاح بنات البنات وبنات البنين وبنات اولاد الاخوة وبنات اولاد  
الاخوات فقط \* والسابعة "الشعبية" \* وهم طائفة من العجاردة وافقوا  
الميمونية في جميع بدعهم الا في الاستطاعة "والمشيئة" فان الميمونية مالت الى  
القدرية \* والثامنة "الحمزية" \* اتباع حمزة بن ادرك الشامي  
الخارج بخراسان في خلافة هارون بن محمد الرشيد وكثر عيئه  
وفساده ثم فض جوع عيسى بن علي عامل خراسان وقتل منهم  
خلقا كثيرا فانهزم منه عيسى الى كابل وآل امر حمزة الى ان غرق  
في كرمان بواد هناك فعرفت اصحابه بالحمزية وكان يقول بانقدر  
فكفرته الازارقه بذلك وقال اطفال المشركين في النار فكفرته  
القدرية بذلك وكان لا يستحل غنائم اعدائه بل يأمر باحراق جميع  
ما يغمه منهم \* والتاسعة "الجازمية" \* وهم فرقة من العجاردة قالوا  
في القدر والمشيئة كقول اهل السنة وخالفوا الخوارج في الولاية  
والعداوة فقالوا لم يزل الله تعالى محبا لاوليائه ومبغضا لاعدائه  
\* والعاشره المعلوماتية مع المجهوليه \* تباينت في مسألتين احدهما  
قالت المعلوماتية من لم يعرف الله تعالى بجميع اسمائه فهو كافر وقالت  
المجهوليه لا يكون كافرا والثانية وافقت المعلوماتية اهل السنة في  
مسألة القدر والمشيئة والمجهوليه وافقت القدرية في ذلك  
\* والحادية عشرة الصلتية \* اتباع عثمان بن ابي الصلت وهم  
طائفة من العجاردة انفردوا بقولهم من اسلم توليناه لكن تتبرأ من

اطفاله لانه ليس للاطفال اسلام حتى يبلغوا \* والثانية عشرة  
والثالثة عشرة الاحسنية والمعبدية \* وهما فرقتان من الشعالبة اتباع  
ثعلبة بن عامر وكان ثعلبة هذا مع عبد الكريم بن عجرد ثم اختلفا  
في الاطفال فقال عبد الكريم تبرا منهم قبل البلوغ وقال ثعلبة لا تبرا  
منهم بل نقول نتولى الصغار فلم تزل الشعالبة على هذا الى ان خرج  
رجل عرف بالاخنس فقال تتوقف عن جميع من في دار التقية الا من  
عرفنا منه ايمانا فانا نتولاه ومن عرفنا منه كفرا تبرا منا ولا يجوز  
ان نبدأ احدا بقتال فتبرأت منه الشعالبة وسموه بالاخنس لانه خنس  
منهم اتى رجع عنهم ثم خرجت فرقة من الشعالبة قيل لها المعبدية  
اتباع معبد فخالفت الشعالبة في اخذ الزكوة من العبيد والبهائم وكفرت  
كل فرقة منهما الاخرى \* والرابعة عشرة الشيمانية \* اتباع شيبان  
بن سلمة الخارج في ايام ابي مسلم الخراساني القائم بدعوة الخلفاء  
العباسيين وكان معه فتبرأت منه الشعالبة لمعاونته لابي مسلم وهو اول  
من اظهر القول بالتشبيه تعالى الله عن ذلك \* والخامسة عشرة  
الشيبية \* اتباع شيب بن يزيد بن ابي نعيم الخارج في خلافة  
عبد الملك بن مروان وصاحب الحروب العظيمة مع الحجاج بن يوسف  
الثقفي وهم على ما كانت عليه الحكمية الاولى الا انهم انفردوا عن  
الخوارج بجواز امامة المرأة وخلافتها واستخلف شيب هذا امه  
غزانه فدخلت الكوفة وقامت خطيبه وصلت الصبح بالمسجد الجامع  
فقرأت في الركعة الاولى بالبصرة وفي الثانية بآل عمران واخبار  
شيب طويله \* والسادسة عشرة الرشيدية \* اتباع رشيد ويقال  
لهم ايضا العشرية من اجل انهم كانوا ياخذون نصف العشر مما  
سقت الانهار فقال لهم زياد بن عبد الرحمن يجب فيه العشر فتبرأت  
كل فرقة من الاخرى وكفرت بها بذلك \* والسابعة عشرة المكرمية \*

اتباع ابي المكرم ومن قوله تارك الصلوة كافر وليس ككفره لتارك  
الصلوة لكن لجهله بالله وكذا قوله في سائر الكبار \* والثامنة عشرة  
الحفصية \* اتباع حفص بن المقدم احد اصحاب عبد الله بن اباض  
تفرد بقوله من عرف الله تعالى وكفر بما سواه من رسول وغيره فهو كافر  
وليس بمشرك فانكر ذلك الاباضية وقالوا بل هو مشرك \* والتاسعة  
عشرة الاباضية \* اتباع عبد الله بن اباض من بني مقاعس واسمه  
الحارث بن عمرو ويقال بل ينسبون الى اباض بضم الهمزة وهي قريه  
بالعرض من اليمامة نزل بها نجد بن عامر وخرج عبد الله بن اباض  
في ايام مروان وكان من غلاة الحكاه \* والفرقة العشرية  
اليزيدية \* اتباع يزيد بن ابي انيسة وكان اباضيا فانفرد ببدعه قبيحه  
وهي ان الله تعالى سبعت رسولا من الحجج وينزل عليه كتابا جله  
واحدة ينسخ به شريعته محمد صلى الله عليه وآله وسلم ومن فرق  
الحوارج ايضا الحارثية والاصومية اتباع يحيى بن اصوم  
والبهيسية اتباع ابي البهيس الهيصم بن خالد من بني سعيد بن ضبعة  
كان في زمن الحجاج وقتل بالمدينة وصلب واليعقوبية اتباع يعقوب  
بن علي الكوفي ومن فرقهم الفضلية اتباع فضل بن عبد الله  
والشمراخية اتباع عبد الله بن شمراخ والضحاكية اتباع الضحاك  
والحوارج يقال لهم الشراة واحدهم شاري مشتق من شرى الرجل  
اذا الخ ومعناه يستشري بالشراة من قول الحوارج شرينا انفسنا  
لدين الله فحنن لذلك شراة وقيل انه من قولهم شاريتة اي لاجبتة  
وماريتة وقيل شرى الرجل غضبا اذا استطار غضبا وقيل لهم هذا  
لشدة غضبهم على المسلمين

﴿ ذكر الحال في عقائد اهل الاسلام منذ ابتدأت الملة الاسلامية ﴾  
 ﴿ الى ان انتشر مذهب الاشعرية ﴾

اعلم ان الله تعالى لما بعث من العرب نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم رسولا الى الناس جميعا وصف لهم ربهم سبحانه وتعالى بما وصف به نفسه الكريمة في كتابه العزيز الذي نزل به على قلبه صلى الله عليه وسلم الروح الامين وبما اوحى اليه ربه تعالى فلم يسأله صلى الله عليه وآله وسلم احد من العرب باسرههم قروبيهم وبدويهم عن معنى شئ من ذلك كما كانوا يسألونه صلى الله عليه وسلم عن امر الصلوة والزكوة والصيام والحج وغير ذلك مما لله سبحانه فيه امر ونهي وكما سأله صلى الله عليه وسلم عن احوال القيامة والجنة والنار اذ لو سأله انسان منهم عن شئ من الصفات الالهية لنقل كما نقلت الاحاديث الواردة عنه صلى الله عليه وآله وسلم في احكام الحلال والحرام وفي الترغيب والترهيب واحوال القيامة والملاحم والفتن ونحو ذلك مما تضمنته كتب الحديث معاجها ومسانيدها وجوامعها ومن امعن النظر في دواوين الحديث النبوي ووقف على الآثار السلفية علم انه لم يرد قط من طريق صحيح ولا سقيم عن احد من الصحابة رضی الله عنهم على اختلاف طبقاتهم وكثرة عددهم انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى شئ مما وصف الرب سبحانه به نفسه الكريمة في القرآن الكريم وعلى لسان نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بل كلهم فهموا معنى ذلك وسكتوا عن الكلام في الصفات نعم ولا فرق احد منهم بين كونها صفة ذات او صفة فعل وانما اثبتوا له تعالى صفات ازليية من العلم والقدرة والحياة والارادة والسمع والبصر والكلام والحلال والاكرام والجلود والانعام

والعز والعظمة وساقوا الكلام سوقا واحدا وهكذا اثبتوا رضى الله عنهم ما اطلقه الله سبحانه على نفسه الكريمة من الوجه واليد ونحو ذلك مع نفي مماثلة المخلوقين فاثبتوا رضى الله عنهم بلا تشبيه ونزهوا عن غير تعطيل ولم يتعرض مع ذلك احد منهم الى تأويل شئ من هذا ورأوا باجماعهم اجراء الصفات كما وردت ولم يكن عند احد منهم ما يستدل به على وحدانية الله تعالى وعلى اثبات نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم سوى كتاب الله ولا عرف احد منهم شيئا من الطرق الكلامية ولا مسائل الفلسفة فضى عصر الصحابة رضى الله عنهم على هذا الى ان حدث في زمنهم القول بالقدر وان الامر انفة اى ان الله تعالى لم يقدر على خلقه شيئا مما هم عليه وكان اول من قال بالقدر في الاسلام معبد بن خالد الجهني وكان يجالس الحسن بن الحسين البصرى فتكلم في القدر بالبصرة وسلك اهل البصرة مسلكه لما رأوا عمرو بن عبيد يتحله واخذ معبدها رأى عن رجل من الاساورة يقال له ابويونس سنسويه ويعرف بالاسوارى فلما عظمت الفتنة به عذبه الحجاج وصلبه بأمر عبد الملك بن مروان سنة ثمانين ولما بلغ عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله مقالة معبد في القدر تبرأ من القدرية واقتدى بمعبد في بدعته هذه جماعه واخذ السلف رحيم الله في ذم القدرية وحذروا منهم كما هو معروف في كتب الحديث وكان عطاء بن يسار قاضيا يرى القدر وكان يأتي هو ومعبد الجهني الى الحسن البصرى فيقولان له ان هؤلاء يسفكون الدماء ويقولون انما تجرى اعمالنا على قدر الله فقال كذب اعداء الله قطعن عليه بهذا ومثله وحدث ايضا في زمن الصحابة رضى الله عنهم مذهب الخوارج وصرحوا بالكفير بالذنب والخروج على الامام وقتاله فناظرهم عبد الله بن عباس رضى الله

عنه فليمرجعوا الى الحق وقتلهم امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه وقتل منهم جماعة كما هو معروف في كتب الاخبار ودخل في دعوة الخوارج خلق كثير ورمى جماعة من ائمة الاسلام بانهم يذهبون الى مذهبهم وعد منهم غير واحد من رواة الحديث كما هو معروف عند اهله وحدث ايضا في زمن الصحابة رضي الله عنهم مذهب التشيع لعلي بن ابي طالب رضي الله عنه والغلو فيه فلما بلغه ذلك انكره وحرق بالنار جماعة ممن غلا فيه وانشد

\* لما رأيت الامر امرا منكرا \* اججت ناري ودعوت قنبرا \*

وقام في زمنه رضي الله عنه عبد الله بن وهب بن سبأ المعروف بابن السوداء السبأى واحداث القول بوصيه رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي بالامامة من بعده فهو وصي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وخليفته على امته من بعده بالنص واحداث القول برجعه على بعد موته الى الدنيا ورجعه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ايضا وزعم ان عليا لم يقتل وانه حي وان فيه الجزء الالهى وانه هو الذي يجيء في السحاب وان الرعد صوته والبرق سوطه وانه لا بد ان ينزل الى الارض فيملاها عدلا كما ملئت جورا ومن ابن سبأ هذا تشعبت اصناف الغلاة من الزافضة وصاروا يقولون بالوقف يعنون ان الامامة موقوفة على اناس معينين كقول الامامية بانها في الائمة الاثني عشر وقول اسمعيلية بانها في ولد اسمعيل بن جعفر الصادق وعنه ايضا اخذوا القول بفيئة الامام والقول برجعه بعد الموت الى الدنيا كما تعتقده الامامية الى اليوم في صاحب السرداب وهو القول بتناسخ الارواح وعنه اخذوا ايضا انقول بان الجزء الالهى يعلى في الائمة بعد علي بن ابي طالب وانهم

بذلك استحقوا الامامة بطريق الوجوب كما استحق آدم عليه السلام سجود الملائكة وعلى هذا الرأي كان اعتقاد دعاة الخلفاء الفاطميين ببلاد مصر وابن سبأ هذا هو الذي اثار فتنه امير المؤمنين عثمان بن عفان رضى الله عنه حتى قتل كما ذكر في ترجمته ابن سبأ من كتاب التاريخ الكبير المقتفى وكان له عدة اتباع في عامه الامصار واصحاب كثيرين في معظم الاقطار فكثر لذلك الشيعة وصاروا ضدا للخوارج وما زال امرهم يقوى وعددهم يكثر ثم حدث بعد عصر الصحابة رضى الله عنهم مذهب جهيم بن صفوان ببلاد المشرق فعظمت الفتنه به فانه نفي ان يكون لله تعالى صفة واورد على اهل الاسلام شكوكا اثرت في الملة الاسلاميه آثارا قبيحه تولد عنها بلاء كبير وكان قبيل المائة من سني الهجرة فكثر اتباعه على اقواله التي تؤول الى التعطيل فاكبر اهل الاسلام بدعته وتمالوا على انكارها وتضليل اهلها وحذروا من الجهيمية وعادوهم في الله وذموا من جلس اليهم وكتبوا في الرد عليهم ما هو معروف عند اهلهم وفي اثناء ذلك حدث مذهب الاعتزال منذ زمن الحسن بن الحسين البصرى رحمه الله بعد المائتين من سني الهجرة وصنفوا فيه مسائل في العدل والتوحيد واثبات افعال العباد وان الله تعالى لا يخلق اشرا وجهروا بان الله لا يرى في الآخرة وانكروا عذاب القبر على البدن واعلنوا بان القرآن مخلوق محدث الى غير ذلك من مسائلهم فتبعهم خلائق في بدعهم واكثروا من التصنيف في نصرة مذهبهم باضرف الجدلية فنهى ائمة الاسلام عن مذهبهم وذموا علم الكلام وهجروا من يتخلله ولم يزل امر المعتزلة يقوى واتباعهم تكثر ومذهبهم ينتشر في الارض ثم حدث مذهب التجسيم المضاد لمذهب الاعتزال فظهر محمد بن كرام بن حراق بن خرابة ابو عبدالله

السجستاني زعيم الطائفة الكرامية بعد المائتين من سنى الهجرة  
واثبت الصفات حتى انتهى فيها الى التجسيم والتشبيه وحج و قدم  
الشام ومات بزغرة في صفر سنة ست وخسين ومائتين فدفن بالمقدس  
وكان هناك من اصحابه زيادة على عشرين الفا على التبعيد والتقصيف  
سوى من كان منهم ببلاد المشرق وهم لا يحصون لكثرتهم وكان  
اماما لطائفه " الشافعية " والحنفية وكانت بين الكرامية بالمشرق وبين  
المعتزلة مناظرات ومناكرات وفتن كثيرة متعددة ازمتها هذا وامر  
الشيعة يفتشوا في الناس حتى حدث مذهب القرامطة المنسوبين الى  
جران الاشعث المعروف بقرمط من اجل قصر قائمه وقصر رجليه  
وتقارب خطوه وكان ابتداء امر قرمط هذا في سنة اربع وستين  
ومائتين وكان ظهوره بسواد الكوفة فاشتهر مذهبه بالعراق وقام  
من القرامطة ببلاد الشام صاحب الخيال والمنذر والمطوق وقام  
بالبحرين منهم ابو سعيد الجنابي من اهل جنابة وعظمت دولته  
ودولة بنيه من بعده حتى اوقعوا بعساكر بغداد واحفوا خلفاء بني  
العباس وفرضوا الاموال التي تحمل اليهم في كل سنة على اهل بغداد  
وخراسان والشام ومصر واليمن وغزوا بغداد والشام ومصر والحجاز  
وانتشرت دعواتهم باقتضار الارض فدخل جماعات من الناس في دعوتهم  
ومالوا الى قواهم الذي سموه علم الباطن وهو تأويل شرائع الاسلام  
وصرفها عن ظواهرها الى امور زعموها من عند انفسهم وتأويل  
آيات القرآن ودعواهم فيها تأويلا بعيدا انتهكوا القول به بدعا ابتدعوها  
باهوائهم فضلوا واضلوا عالما كثيرا هذا وقد كان المأمون عبد الله  
بن هارون الرشيد سابع خلفاء بني العباس ببغداد لما شغف بالعلوم  
القديمة بعث الى بلاد ازوم من عرب له كتب الفلاسفة واتاه بها  
في اعوام بضع عشرة سنة ومائتين من سنى الهجرة فانتشرت مذاهب



الفلاسفة في الناس واشتهرت كتبهم بعامية الامصار واقبلت المعتزلة والقرامطة والجمهية وغيرهم عليها واكثروا من النظر فيها والتصفح لها فأنجر على الاسلام واهله من علوم الفلاسفة ما لا يوصف من البلاء والمحنة في الدين وعظيم بالفلسفة ضلال اهل البدع وزادتهم كفرا الى كفرهم فلما قامت دولة بني بويه ببغداد في سنة اربع وثلثين وثلثمائة واستمروا الى سبع وثلثين واربع مائة واطهروا مذهب التشيع قويت بهم الشيعة وكتبوا على ابواب المساجد في سنة احدى وخسين وثلثمائة لعن الله معاوية بن ابي سفيان ولعن من اغضب فاطمة ومن منع الحسن ان يدفن عند جده ومن نفي ابانر الغفاري ومن اخرج العباس من الشورى فلما كان الليل حكه بعض الناس فاشار الوزير المهلبى ان يكتب باذن معز الدولة لعن الله الظالمين لاهل البيت ولا يذكر احد في اللعن غير معاوية ففعل ذلك وكثرت ببغداد الفتن بين الشيعة والسنية وجهر الشيعة في الآذان بحى على خير العمل في الكرخ وفشا مذهب الاعتزال بالعراق وخراسان وما وراء النهر وذهب اليه جماعة من مشاهير الفقهاء وقوى مع ذلك امر الخلفاء الفاطميين بافريقية وبلاد المغرب وجهروا بمذهب الاسماعيلية وبثوا دعواتهم بارض مصر فاستجاب لهم خلق كثير من اهلها ثم ملكوها سنة ثمان وخسين وثلثمائة وبعثوا بعساكرهم الى الشام فانتشرت مذاهب الشيعة في عامة بلاد المغرب ومصر والشام وديار بكر والكوفة والبصرة وبغداد وجميع العراق وبلاد خراسان وما وراء النهر مع بلاد الحجاز واليمن والبحرين وكانت بينهم وبين اهل السنة من الفتن والحروب والمقاتل ما لا يمكن حصره لكثرة واشتهرت مذاهب الفرق من القدرية والجمهية والمعتزلة والكرامية والخوارج والروافض والقرامطة والباطنية حتى ملأت الارض وما منهم الا من

نظر في الفلسفة وسلك من طرقها ما وقع عليه اختياره فلم يبق مصر من الامصار ولا قطر من الاقطار الا وفيه طوائف كثيرة ممن ذكرنا وكان ابو الحسن علي بن اسمعيل الاشعري قد اخذ عن ابي علي محمد بن عبد الوهاب الجبائي ولازمه عدة اعوام ثم بداله فترك مذهب الاعتزال وسلك طريق ابن محمد عبدالله بن سعيد بن كلاب ونسج على قوائمه في الصفات والقدر وقال بالفاعل المختار وترك القول بالتحسين والتفويض العقلين وما قيل في مسائل الصلاح والاصح واثبت ان العقل لا يوجب المعارف قبل الشرع وان العلوم وان حصلت بالعقل فلا تجب به ولا يجب البحث عنها الا بالسمع وان الله تعالى لا يجب عليه شيء وان النبوات من الجائزات العقلية والواجبات السمعية الى غير ذلك من المسائل التي هي موضوع اصول الدين وحقيقته مذهب الاشعري رحمه الله انه سلك طريقا بين النفي الذي هو مذهب الاعتزال وبين الاثبات الذي هو مذهب اهل التجسيم وناظر على قوله هذا واحتج لمذهبه قال اليه جماعة وعولوا على رأيه منهم القاضي ابو بكر محمد بن الطيب الباقلاني المكي و ابو بكر محمد بن الحسن بن فورك والشيخ ابو اسحق ابراهيم بن محمد بن مهران الاسفرايني والشيخ ابو اسحق ابراهيم بن علي بن يوسف الشيرازي والشيخ ابو حامد محمد بن محمد بن احمد الغزالي وابو الفتح محمد بن عبد الكريم بن احمد الشهرستاني والامام فخر الدين محمد بن عمر بن الحسين الرازي وغيرهم ممن يطول ذكره ونصروا مذهبهم وناظروا عليه وجادلوا فيه واستدلوا له في مصنفات لا تكاد تحصر فانتشر مذهب ابي الحسن الاشعري في العراق من نحو سنة ثمانين وثلثمائة وانتقل منه الى الشام فلما ملك السلطان

الملك الناصر صلاح الدين يوسف بن ايوب ديار مصر. كان هو وقاضيه صدر الدين عبد الملك بن عيسى بن درباس الماراني على هذا المذهب قد نشأ عليه منذ كانا في خدمة السلطان الملك العادل نور الدين محمود بن زنكي بدمشق وحفظ صلاح الدين في صباه عقيدة الفهالة قطب الدين ابو المعالي مسعود بن محمد بن مسعود النيسابوري وصار يحفظها صغار اولاده فلذلك عقدوا الخناصر وشدوا البنان على مذهب الاشعري وحلوا في ايام دولتهم كافة الناس على التزامه فتمادى الحال على ذلك جميع ايام الملوك من بني ايوب ثم في ايام مواليتهم الملوك من الاتراك واتفق مع ذلك توجه ابي عبد الله محمد بن تومرت احد رحلات المغرب الى العراق واخذ عن ابي حامد الغزالي مذهب الاشعري فلما عاد الى بلاد المغرب وقام في المصامدة يفقههم ويعلمهم وضع لهم عقيدة لعقيدتها عنه عامتهم ثم مات فخلفه بعد موته عبد المؤمن بن علي القيسي وتلقب بامير المؤمنين وغلب على ممالك المغرب هو واولاده من بعد مدة سنين وتسموا بالموحدين فلذلك صارت دولة الموحدين بلاد المغرب تستريح دماء من خالف عقيدة ابن تومرت اذ هو عندهم الامام المعلوم المهدي المعصوم فكتم اراقوا بسبب ذلك من دماء خلائق لا يحصيها الا الله خالقها سبحانه وتعالى كما هو معروف في كتب التاريخ فكان هذا هو السبب في اشتهاار مذهب الاشعري وانتشاره في امصار الاسلام بحيث نسي غيره من المذاهب وجهل حتى لم يبق اليوم مذهب يخالفه الا ان يكون مذهب الخنابلة اتباع الامام ابي عبد الله احمد بن محمد بن حنبل رضي الله عنه فانهم كانوا على ما كان عليه السلف لا يرون تأويل ما ورد من الصفات الى ان كان بعد السبعماية من سني الهجرة اشتهر بدمشق واعمالها تقي الدين ابو العباس احمد بن عبد الحلليم بن عبد السلام بن تيمية الحراني

فتصدى للانتصار لمذهب السلف وبالغ في الرد على مذهب الاشاعرة  
 وصدع بالنكير عليهم وعلى الرافضة وعلى الصوفية فافترق الناس  
 فيه فريقان فريق يقتدى به ويعول على اقواله ويعمل برأيه ويرى  
 انه شيخ الاسلام واجل حفاظ اهل الملة الاسلامية وفريق يبدعه  
 ويضله ويرى عليه باثباته الصفات وينتقد عليه مسائل منها ما له  
 فيه سلف ومنها ما زعموا انه خرق فيه الاجماع ولم يكن له فيه سلف  
 وكانت له ولهم خطوب كثيرة وحسابه وحسابهم على الله الذي  
 لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء وله الى وقتنا هذا عدة اتباع  
 باشام وقليل بمصر هذا وبين الاشاعرة والماتريديه اتباع ابى منصور  
 محمد بن محمود الماتريدى وهم طائفة الفقهاء الخنفية مقلدوا الامام  
 ابى حنيفة النعمان بن ثابت وصاحبيه ابى يوسف يعقوب بن ابراهيم  
 الحضرمى ومحمد بن الحسن الشيبانى رضى الله عنهم من الخلفاء فى  
 العقائد ما هو مشهور فى موضعه وهو اذا تباع يبلغ بضع عشرة  
 مسألة كان بسببها فى اول الامر تبين وتنافر وقدح كل منهم فى  
 عقيدة الآخر الا ان الامر آل آخرا الى الاغضاء والله الحمد فهذا  
 اعزك الله بيان ما كانت عليه عقائد الامة من ابتداء الامر الى وقتنا  
 هذا قد فصلت فيه ما اجله اهل الاخبار واجلت ما فصلوا فدونك  
 طالب العلم تناول ما قد بذلت فيه جهدى واطلت بسببه سهري  
 فى تصفح دواوين الاسلام وكتب الاخبار فقد وصل اليك صفوا  
 ونلته عفو بلا تكلف مشقة ولا بذل مجهود واكن الله عين على من  
 يشاء من عباده

### ﴿ ذكر ترجمة الاشعري وعقائده ﴾

هو ابو الحسن على بن اسمعيل بن ابى بشر اسمعيل بن سالم بن اسمعيل

بن عبد الله بن موسى بن بلال بن ابي بردة عامر بن ابي موسى واسمه  
عبد الله بن قيس الاشعري البصري ولد سنة ست وستين ومائتين  
وقيل سنة سبعين وتوفي ببغداد سنة بضع وثلاثين وثلاثمائة وقيل سنة  
اربع وعشرين وثلاثمائة سمع زكريا الساجي و ابا خليفة الجهمي وسهل  
بن نوح ومحمد بن يعقوب المقرئ وعبد الرحمن بن خلف الضبي المصري  
وروى عنهم في تفسيره كثيرا وتلمذ لزوج امه ابي علي محمد بن  
عبد الوهاب الجبائي واقتدى برأيه في الاعتزال عدة سنين حتى صار  
من ائمة المعتزلة ثم رجع عن القول بخلق القرآن وغيره من آراء المعتزلة  
وصعد يوم الجمعة بجامع البصرة كرسيا ونادى باعلي صوته من عرفني  
فقد عرفني ومن لم يعرفني فانا اعرفه بنفسى انا فلان بن فلان كنت  
اقول بخلق القرآن وان الله لا يرى بالابصار وان افعال الشرانا افعالها  
وانا تائب مقلع معتقد الرد على المعتزلة مبين لفضائحهم ومعائبهم  
واخذ من حينئذ في الرد عليهم وسلك بعض طريق ابي محمد عبد الله  
بن محمد بن سعيد بن كلاب القطان وبنى على قواعده وصنف خمسة  
وخسين تصنيفا منها كتاب الملح وكتاب الموجز وكتاب ابضاح  
البرهان وكتاب التبيين على اصول الدين وكتاب الشرح والتفصيل  
في الرد على اهل الافك والتضليل وكتاب الابانة وكتاب تفسير القرآن  
يقول انه في سبعين مجلدا وكانت غلته من ضيعة وقفها بلال بن  
ابي بردة على عقبه وكانت نفقته في السنة سبعة عشر درهما وكانت  
فيه دعاية ومزح كثير وقال مسعود بن شيبه في كتاب التعليم  
كان حنفي المذهب معتزلي الكلام لانه كان ريب ابي علي الجبائي وهو  
الذي رباه وعلمه الكلام وذكر الخطيب انه كان يجلس ايام الجمع  
في حلقة ابي اسحق المروزي الفقيه في جامع المنصور وعن ابي بكر  
بن الصيرفي كان المعتزلة قد رفعوا رؤوسهم حتى اظهر الله تعالى

الاشعري فجزهم في اقاع السماسم \* وجملة عقيدته ان الله تعالى  
 عالم بعلم قادر بقدره حي بحيوته مرید بارادة متكلم بكلام سمیع بسمع  
 بصير ببصر وان صفاته ازليّة قائمة بذاته تعالى لا يقال هي هو  
 ولا هي غير، ولا لاهي هو ولا غير، وعلمه واحد يتعلق بجميع  
 المعلومات وقدرته واحدة تتعلق بجميع ما يصح وجوده وارادته  
 واحدة تتعلق بجميع ما يقبل الاختصاص وكلامه واحد هو امر  
 ونهى وخبر واستخبار و وعد ووعيد وهذه الوجوه راجعة الى  
 اعتبارات في كلامه لا الى نفس الكلام والالفاظ المنزلة على لسان  
 الملائكة الى الانبياء دلالات على الكلام الازلي فالمدلول وهو القرآن  
 المقروء قديم ازلي والدلالة وهي العبارات وهي القراءة مخلوقة  
 محدثة قال وفرق بين القراءة والمقروء والتلاوة والمتلو كما فرق بين  
 الذكر والمذكور قال والكلام معنى قائم بالنفس والعبارة ذالته على  
 ما في النفس وانما تسمى العبارة كلاما مجازا قال واراد الله تعالى جميع  
 الكائنات خيرا وشرها ونفعها وضرها ومال في كلامه الى جواز  
 تكليف ما لا يطاق لقوله ان الاستطاعة مع الفعل وهو مكلف بالفعل  
 قبله وهو غير مستطيع قبله على مذهبه قال وجميع افعال العباد  
 مخلوقة مبتدعة من الله تعالى مكتسبة للعبد والكسب عبارة عن  
 الفعل القائم بحمل قدرة العبد قال والخلق هو الله تعالى حقيقة  
 لا يشاركه في الخلق غيره فاخص وصفه هو القدرة والاختراع وهذا  
 تفسير اسمه الباري قال وكل موجود يصح ان يرى والله تعالى  
 موجود فيصح ان يرى وقد صح السمع بان المؤمنين يرونه في الدار  
 الآخرة في الكتاب والسنة ولا يجوز ان يرى في مكان ولا صورة  
 مقابلة واتصال شعاع فان ذلك كله محال وماهية الرؤية له فيها  
 رأيان احدهما انه علم مخصوص يتعلق بالوجود دون العدم والثاني

انه ادراك وراء العلم واثبت السمع والبصر صفتين ازليتين هما ادراك وراء العلم واثبت البدين والوجه صفات جزئية ورد السمع بها فيجب الاعتراف به وخالف المعتزلة في الوعد والوعيد والسمع والعقل من كل وجه وقال الايمان هو التصديق بالقلب والقول باللسان والعمل بالاركان فرع الايمان فن صدق بالقلب اى اقر بوحدانية الله تعالى واعترف بالرسول تصديقا لهم فيما جاؤا به فهو مؤمن وصاحب الكبيرة اذا خرج من الدنيا من غير توبة فحكمه الى الله اما ان يغفر له برحمته او يشفع له رسول الله صلى الله عليه وسلم واما ان يعذبه بعدله ثم يدخله الجنة برحمته ولا يخلد في النار مؤمن قال ولا اقول انه يجب على الله سبحانه قبول توبته بحكم العقل لانه هو الموجب لا يجب عليه شئ اصلا بل قد ورد السمع بقبول توبة التائبين واجابة دعوة المضطرين وهو المالك لخلقهم يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فلو ادخل الخلائق باجمعهم النار لم يكن جورا ولو ادخلهم الجنة لم يكن حيفا ولا يتصور منه ظلم ولا ينسب اليه جور لانه المالك المطلق والواجبات كلها سمعية فلا يوجب العقل شيئا البتة ولا يقتضى تحسينا ولا تقيحا فعرفة الله تعالى وشكر المنعم واثابة الطائع وعقاب العاصى كل ذلك بحسب السمع دون العقل ولا يجب على الله شئ لا صلاح ولا اصلاح ولا لطف بل الثواب والصلاح واللطف والنعم كلها تفضل من الله تعالى ولا يرجع اليه تعالى نفع ولا ضرر فلا ينفع بشكر شاكر ولا يتضرر بكفر كافر بل يتعالى ويتقدس عن ذلك وبعث الرسل جائز لا واجب ولا مستحيل فاذا بعث الله تعالى الرسول وابه بالمعجزة الخارقة للعادة ونحدى ودعا الناس وجب الاصغاء اليه والاستماع منه والامثال لاوامره والانتهاى عن نواهيه وكرامات الاولياء حق والايمان بما جاء في القرآن والسنة من

الاخبار عن الامور الغائبة عن مثل اللوح والقلم والعرش والكرسى والجنة  
 والنار حق وصدق وكذلك الاخبار عن الامور التي ستقع في الآخرة مثل  
 سؤال القبر والثواب والعقاب فيه والحشر والمعاد والميزان والصراف  
 وانقسام فريق في الجنة وفريق في السعير كل ذلك حق وصدق  
 يجب الايمان والاعتراف به والامامة تثبت بالاتفاق والاختيار دون  
 النص والتعيين على واحد معين والائمة مترجون في الفضل ترتيبهم  
 في الامامة قال ولا اقول في عايشة وطلحة والزبير رضي الله عنهم الا انهم  
 رجعوا عن الخطأ واقول ان طلحة والزبير من العشرة المبشرين بالجنة  
 واقول في معاوية وعمرو بن العاص انهما بغيا على الامام الحق على  
 بن ابي طالب رضي الله عنه فقاتلهم مقاتلة اهل البغي واقول ان اهل  
 النهروان الشراة هم المارقون عن الدين وان عليا رضي الله عنه كان  
 على الحق في جميع احواله والحق معه حيث دار فهذه جملة من اصول  
 عقيدته التي عليها الآن جماهير اهل الامصار الاسلامية والتي من  
 جهر بخلافها اربق دمه والاشاعرة يسمون الصفائية لاثباتهم صفات  
 الله تعالى القديمة ثم افترقوا في الالفاظ الواردة في الكتاب والسنة  
 كالاستواء والنزول والاصبع واليد والقدم والصورة والجنب والمجى  
 على فرقتين فرقة تؤول جميع ذلك على وجوه محتملة اللفظ وفرقة  
 لم تعرضوا لتأويل ولا صاروا الى التشبيه ويقال لهؤلاء الاشعرية  
 الاسرية فصار للمسلمين في ذلك خمسة اقوال احدها اعتقاد ما يفهم  
 مثله من اللغة وثانيها السكوت عنها مطلقا وثالثها السكوت عنها  
 بعد نفي ارادة الظاهر ورابعها حملها على المجاز وخامسها حملها  
 على الاشتراك ولكل فريق ادلة وحجاج تضمنتها كتب اصول الدين  
 \* ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم والله يحكم بينهم  
 يوم القيمة فيما كانوا فيه يختلفون \* قف \* اعلم ان الله سبحانه طلب



من الخلق معرفته بقوله تعالى \* وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون \* قال ابن عباس وغيره يعرفون فخلق تعالى الخلق وتعرف اليهم بالسنة الشرائع المنزلة فعرفه من عرفه سبحانه منهم على ما عرفهم فيما تعرف به اليهم وقد كان الناس قبل انزال الشرائع بعبثة الرسل عليهم السلام علمهم بالله تعالى انما هو بطريق التنزيه له عن سمات الحدوث وعن التركيب وعن الافتقار ويصفونه سبحانه بالاقتدار المطلق وهذا التنزيه هو المشهور عقلا ولا يتعداه عقل اصلا فلما انزل الله شريعته على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم واكمل دينه كان سبيل العارف بالله ان يجمع في معرفته بالله بين معرفتين احدهما المعرفة التي تقتضيها الادلة العقلية والاخرى المعرفة التي جاءت بها الاخبارات الالهية وان يرد علم ذلك الى الله تعالى ويؤمن به وبكل ما جاءت به الشريعة على الوجه الذي اراده الله تعالى من غير تأويل بفكره ولا تحكيم فيد برأيه وذلك ان الشرائع انما انزلها الله تعالى لعدم استتلال العقول البشرية بادراك حقائق الاشياء على ما هي عليه في علم الله وانى لها ذلك وقد تقيدت بما عندها من اطلاق ما هنالك فان وهبها علما بمراده من الاوضاع الشرعية ومنحها الاطلاع على حكمه في ذلك من فضله تعالى فلا يضيف العارف هذه المنة الى فكره فان تنزيهه لربه تعالى بفكره يجب ان يكون مطابقا لما انزله سبحانه على لسان رسوله صلى الله عليه وآله وسلم من الكتاب والسنة والا فهو تعالى منزه عن تنزيه عقول البشر بافكارها فانها مقيدة باوطارها فتزبيها كذلك مقيد بحسبها وبموجب احكامها وآثارها الا اذا خلت عن الهوى فانها حينئذ يكشف الله لها الغطاء عن بصارها ويهديها الى الحق فتزده الله تعالى عن التنزيهات العرفية بالافكار العادية وقد اجمع المسلمون قاطبة على

جواز رواية الاحاديث الواردة في الصفات ونقلها وتبليغها من غير خلاف بينهم في ذلك ثم اجمع اهل الحق منهم على ان هذه الاحاديث مصروفة عن احتمال مشابهة الخلق لقول الله تعالى \* ليس كمثله شئ \* وهو السميع البصير \* ولقول الله تعالى \* قل هو الله احد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد \* وهذه السورة يقال لها سورة الاخلاص وقد عظم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شأنها ورغب امته في تلاوتها حتى جعلها تعدل ثلث القرآن من اجل انها شاهدة بتزيه الله تعالى وعدم الشبه والمثل له سبحانه وسميت سورة الاخلاص لاشتمالها على اخلاص التوحيد لله عن ان يشوبه ميل الى تشبيهه بالخلق واما الكاف التي في قوله تعالى \* ليس كمثله شئ \* فانها زائدة وقد تقرر ان الكاف والمثل في كلام العرب اتيان للتشبيه فجمعهما الله تعالى ثم نفى بهما عنه ذلك فاذا ثبت اجماع المسلمين على جواز رواية هذه الاحاديث ونقلها مع اجماعهم على انها مصروفة عن التشبيه لم يبق في تعظيم الله تعالى بذكرها الا نفي التعطيل لكون اعداء المرسلين سموا ربهم سبحانه اسماء نفوا فيها صفاته العليا فقال قوم من الكفار هو طبيعة وقال آخرون منهم هو علة الى غير ذلك من الحادهم في اسمائه سبحانه فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذه الاحاديث المشتملة على ذكر صفات الله العليا ونقلها عنه اصحابه البررة ثم نقلها عنهم ائمة المسلمين حتى انتهت اليها وكل منهم يرويها بصفتها من غير تأويل لشيء منها مع علمنا انهم كانوا يعتقدون ان الله سبحانه وتعالى \* ليس كمثله شئ \* وهو السميع البصير \* ففهمنا من ذلك ان الله تعالى اراد بما نطق به رسوله صلى الله عليه وسلم من هذه الاحاديث وتناولها عنه الصحابة رضی الله عنهم وبلغوها لامته ان بغص بها في حلوق الكافرين وان يكون ذكرها نكأ في قلب

كل ضال معطل مبتدع يقفو اثر المبتدعة من اهل الطبايع وعباد  
العلل فلذلك وصف الله تعالى نفسه الكريمة بها في كتابه ووصفه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا بما صح عنه وثبت فدل على ان  
المؤمن اذا اعتقد ان الله ليس كمثل شئ وهو السميع البصير \* وانه  
احد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد كان ذكره لهذه  
الاحاديث تمكين الاثبات وشجبا في حلوق المعطلة وقد قال الشافعي  
رحمه الله الاثبات امكن نقله الخطابي ولم يبلغنا عن احد من الصحابة  
والتابعين وتابعيهم انهم اولوا هذه الاحاديث والذي يمنع من  
تأويلها اجلال الله تعالى عن ان تضرب له الامثال وانه اذا نزل  
القرآن بصفة من صفات الله تعالى كتوله سبحانه \* يد الله فوق ايديهم \*  
فان نفس تلاوة هذا يفهم منه السامع المعنى المراد به وكذا قوله تعالى  
بل يده مبسوطتان عند حكايته تعالى عن اليهود ونسبتهم اياه الى البخل  
فقال تعالى \* بل يده مبسوطتان ينفق كيف يشاء \* فان نفس تلاوة هذا  
مبينة للمعنى المقصود وايضا فان تأويل هذه الاحاديث يحتاج الى  
ان يضرب الله تعالى فيها المثل نحو قولهم في قوله تعالى \* الرحمن على  
العرش استوى \* الاستواء الاستيلاء كقولك استوى الامير على البلد  
وانشدوا \* قد استوى بشر على العراق \* فلزمهم تشبيه البارئ تعالى  
ببشر واهل الاثبات نزهوا جلال الله عن ان يشبهوه بالاجسام حقيقة  
ولا مجازا وعلموا مع ذلك ان هذا النطق يشتمل على كلمات متداولة  
بين الخالق وخلقته وتخرجوا ان يقولوا مشتركة لان الله تعالى  
لا شريك له ولذلك لم يتأول السلف شيئا من احاديث الصفات مع  
علمنا قطعا انها عندهم مصروفة عما يسبق اليه ظنون الجهال من  
مشابقتها لصفات المخلوقين وتأمل تجمد الله تعالى لما ذكر المخلوقات

المتولدة من الذكر والانثى في قوله سبحانه \* خلق لكم من انفسكم ازواجا  
 ومن الانعام ازواجا يذروكم فيه \* علم سبحانه ما يخطر بقلوب الخلق  
 فقال عز من قائل \* ليس كمثله شئ وهو السميع البصير \* قف \* واعلم  
 ان السبب في خروج اكثر الطوائف عن ديانة الاسلام ان الفرس  
 كانت من سعة الملك وعلو اليد على جميع الامم وجمالة الخطر في  
 انفسها بحيث انهم كانوا يسمون انفسهم الاحرار والاسياد وكانوا  
 يعدون سائر الناس عبيدا لهم فلما امتزجوا بزوا الدولة عنهم على  
 ايدي العرب وكانت العرب عند الفرس اقل الامم خطرا تعاطفهم  
 الامر وتضاعفت لديهم المصيبة وراموا اكيد الاسلام بالمحاربة في اوقات  
 شتى وفي كل ذلك يظهر الله تعالى الحق وكان من قائمهم شنفاد  
 واشينس والمقفع وبابك وغيرهم وقبل هؤلاء رام ذلك عمار الملقب  
 خدasha وابو مسلم السروح فرأوا ان كيدهم على الجميلة انجح فاطهر  
 قوم منهم الاسلام واستمالوا اهل التشيع باظهار محبة اهل بيت رسول الله  
 صلى الله عليه وآله وسلم واستبشاع ظلم علي بن ابي طالب رضى الله عنه  
 ثم سلكوا بهم مسالك شتى حتى اخرجوهم عن طريق الهدى فقوم  
 ادخلوهم الى القول بان رجلا ينتظر يدعى المهدي عنده حقيقة  
 الدين اذ لا يجوز ان يؤخذ الدين عن كفار اذ نسبوا اصحاب رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم الى الكفر وقوم خرجوا الى القول بادعاء النبوة  
 لقوم سموهم به وقوم سلكوا بهم الى القول بالحلل وسقوط الشرائع  
 وآخرون تلاعبوا بهم فاجبوا عليهم خمسين صلوة في كل يوم وليلة  
 وآخرون قالوا بل هي سبع عشرة صلوة في كل صلوة خمس عشرة  
 ركعة وهو قول عبد الله بن عمرو بن الحارث الكندي قبل ان يصير  
 خارجيا صفريا وقد اظهر عبدالله بن سبأ الحميري اليهودى الاسلام  
 ليكيد اهله فكان هو اصل اثاره الناس على عثمان بن عفان رضى الله

عنه واحرق على رضى الله عنه منهم طوائف اعلنوا بالهيمته ومن  
 هذه الاصول حدثت الاسمعية والقرامطة والحق الذي لا ريب فيه  
 ان دين الله تعالى ظاهر لا باطن فيه وجوهر لا سر تحته وهو كله  
 لازم كل احد لا مسامحة فيه ولم يكتف رسول الله صلى الله عليه واله  
 وسلم شيئا من الشريعة ولا كلمة واحدة ولا اختص به زوجة  
 ولا ولد عم ولا كتمه عن الاحر والاسود ورعاة الغنم ولا كان  
 عنده صلى الله عليه وسلم سر ولا رمز ولا باطن غير مادعا الناس  
 كلهم اليه ولو كنتم شيئا لما بلغ كما امر ومن قال هذا فهو كافر  
 باجماع الامة واصل كل بدعة في الدين البعد عن كلام السلف  
 والانحراف عن اعتقاد الصدر الاول حتى بالغ القدرى في القدر  
 فجعل العبد خالقا لفعاله وبالغ الجبرى في مقابلته فسلب  
 عنه الفعل والاختيار وبالغ المعطل في التنزيه فسلب عن الله تعالى  
 صفات الجلال ونعوت الكمال وبالغ المشبه في مقابلته فجعله كواحد  
 من البشر وبالغ المرجئ في سلب العقاب وبالغ المعتزلى في التخليد في  
 العذاب وبالغ الناعبي في دفع على رضى الله عنه عن الامامة وبالغت  
 الغلاة حتى جعلوه الها وبالغ السنى في تقديم ابى بكر رضى الله عنه  
 وبالغ الرافضى في تأخيره حتى كفره وميدان الظن واسع وحكم الوهم  
 غالب فتعارضت الظنون وكثرت الاوهام وبلغ كل فريق في الشر  
 والعناد والبغى والفساد الى اقصى غاية وابتعد نهاية وتباغضوا  
 وتلاعنوا واستحلوا الاموال واستباحوا الدماء وانتصروا بالدول  
 واستعانوا بالملوك فلو كان احدهم اذا بانغ في امر نازع الآخر في القرب  
 منه فان الظن لا يبعد عن الظن كثيرا ولا ينتهي في المنازعة الى الطرف  
 الآخر من طريق التقابل لكنهم ابوا الا ما قدمنا ذكره من التدابر

والتقاطع \* ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك \* انتهى كلام المقرئ في الخطط

﴿ ذكر تقسيم اهل العالم جملة مرسله ﴾

قال ابو الفتح محمد بن عبد الكريم الشهرستاني في الملل والنحل من الناس من قسم اهل العالم بحسب الاقاليم السبعة واعطى اهل كل اقليم حظه من اختلاف الطبائع والانفس التي تدل عليها الالوان والالسن ومنهم من قسمهم بحسب الاقطار الاربعة التي هي اشرق والغرب والجنوب والشمال ووفر على كل قطر حقه من اختلاف الطبائع وتباين الشرائع ومنهم من قسمهم بحسب الامم فقال كبار الامم اربعة العرب والعجم والروم والهند ثم زواج بين امة وامة فذكر ان العرب والهند يتقاربان على مذهب واحد واكثر ميلهم الى تقرير خواص الاشياء والحكم باحكام الماهيات والحقائق واستعمال الامور الروحانية والروم والعجم يتقاربان على مذهب واحد اكثر ميلهم الى تقرير طبائع الاشياء والحكم باحكام الكيفيات والكميات واستعمال الامور الجسمانية ومنهم من قسمهم بحسب الآراء والمذاهب وذلك غرضنا في هذا التأليف وهم منقسمون بالقسمة الصحيحة الاولى الى اهل الديانات والملل واهل الاهواء والنحل فارباب الديانات مطلقا مثل المجوس واليهود والنصارى والمسلمين واهل الاهواء والآراء مثل الفلاسفة الدهرية والصائبة وعبدة الكواكب والوثان والبراهمة ويفترق كل منهم فرقا فاهل الاهواء ليست تنضبط مقالاتهم في عدد معلوم واهل الديانات قد انحصرت مذاهبهم بحكم الخبر الوارد فيها فافترقت المجوس على سبعين فرقة واليهود على احدى وسبعين فرقة

والنصارى على اثنتين وسبعين فرقة و المسلمون على ثلث وسبعين فرقة  
والناجية ابدا من الفرق واحدة اذ الحق من القضيتين المتقابلتين  
في واحدة ولا يجوز ان تكون قضيتان متناقضتان متقابلتان على شرائع  
التقابل الا وان تقسما الصدق والكذب فيكون الحق في احدهما  
دون الاخرى ومن المحال الحكم على المتخاصمين المتضادين في اصول  
المعقولات بانهما محققان صادقان واذا كان الحق في كل مسألة عقلية  
واحدة فالحق في جميع المسائل يجب ان يكون مع فرقة واحدة وانما  
عرفنا هذا بالسمع وعنه اخبر التنزيل في قوله عز وجل \* ومن  
خلقتنا امة يهدون بالحق وبه يعدلون \* واخبر النبي صللم ستفترق  
امتي على ثلث وسبعين فرقة الناجية منها واحدة والباقون هلكي  
قيل ومن الناجية قال اهل السنة والجماعة قيل وما السنة والجماعة قال  
ما انا عليه اليوم واصحابي وقال لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على  
الحق الى يوم القيامة وقال صللم لا يجتمع امتي على الضلالة

### ﴿ ذكر طرق تعديد الفرق الاسلامية ﴾

قد قدمنا الكلام على ذلك ونذكر هنا ما ذكره صاحب المال على  
الجملة \* اعلم ان اصحاب المقالات طرقا في تعديد الفرق الاسلامية  
لا على قانون مستند الى نص ولا على قاعدة مخبرة عن الوجود فا  
وجدت مصنفين منهم متفقين على منهج واحد في تعديد الفرق  
ومن المعلوم الذي لامرأ فيه ان ليس كل من تميز عن غيره بمقالة  
ما في مسألة ما عد صاحب مقالة فتكاد تخرج المقالات عن الحصر  
والعد ويكون من انفراد بمسئلة في احكام الجواهر مثلا معدودا في  
عدان اصحاب المقالات فلا بد اذا من ضابط في مسائل هي اصول

وقواعد يكون الاختلاف فيها اختلافا يعتبر مقالة او يعد صاحب مقالة وما وجدت لاحد من ارباب المقالات عناية بتقرير هذا الضابط الا انهم استرسلوا في ايراد مذاهب الامة كيف اتفق وعلى الوجه الذى وجد لا قانون مستقر واصل مستمر فاجتهدت على ما تيسر من التقدير وتقدر من التيسير حتى حصرتها في اربع قواعد هي الاصول الكبار \* القاعدة الاولى \* الصفات والتوحيد فيها وهي تشمل على مسائل الصفات الازلية اثباتا عند جماعة ونفيا عند جماعة وبيان صفات الذات وصفات الفعل وما يجب لله تعالى او ما يجوز عليه وما يستحيل وفيها الخلاف بين الاشعرية والكرامية والمعتزلة \* القاعدة الثانية \* القدر والعدل وهي تشمل على مسائل القضاء والقدر والجبر والكسر واردة الخير والشر والمقدور والمعلوم اثباتا عند جماعة ونفيا عند جماعة وفيها الخلاف بين القدرية والنجارية والجبرية والاشعرية \* القاعدة الثالثة \* الوعد والوعيد والاسماء والاحكام وهي تشمل على مسائل الايمان والتوبة والوعيد والارجاء والتكفير والتضليل اثباتا على وجه عند جماعة ونفيا عند جماعة وفيها الخلاف بين المرجئة والوعيدية والمعتزلة والاشعرية والكرامية \* القاعدة الرابعة \* السمع والعقل والرسالة والامامة وهي تشمل على مسائل التحسين والتقبيح والصلاح والاصحح والالطف والعصمة في النبوة وشرائط الامامة نصا عند جماعة واجاما عند جماعة وكيفية انتقالها على مذهب من قال بالنص وكيفية اثباتها على مذهب من قال بالاجماع والخلاف فيها بين الشيعة والخوارج والمعتزلة والكرامية والاشعرية فاذا وجدنا افراد واحد من ائمة الامة بمقالة من هذه القواعد عددنا مقالته مذهبها وجماعته فرقة وان وجدنا واحدا انفرادا بمسئلة فلا نجعل مقالته مذهبها وجماعته



فرقة بل نجعله مندرجا تحت واحد ممن وافق سواها مقالة ورددنا  
 باقي مقالاته الى الفروع التي لا تعد مذهباً مفرداً فلا تذهب المقالات  
 الى غير النهاية واذا تعينت المسائل التي هي قواعد الخلاف تبينت  
 اقسام الفرق وانحصرت كبارها في اربع بعد ان تداخل بعضها  
 في بعض \* قف \* كبار الفرق الاسلامية اربع القدرية الصفاوية  
 الشيعة الخوارج ثم يتركب بعضها مع بعض ويتشعب عن كل فرقة  
 اصناف فتصل الى ثلث وسبعين فرقة ولاصحاب كتب المقالات  
 طريقان في الترتيب احدهما انهم وضعوا المسائل اصولاً ثم اوردوا  
 في كل مسألة مذهب طائفة طائفة وفرقة فرقة والثاني انهم وضعوا  
 الرجال واصحاب المقالات اصولاً ثم اوردوا مذاهبهم في مسألة مسألة  
 والطريقة الاخيرة اضبط للاقسام واليق بابواب الحساب

﴿ ذكر اول شبهة وقعت في الخليقة ومن مصدرها في الاول ﴾  
 ﴿ ومن مظهرها في الآخر ﴾

اعلم ان اول شبهة وقعت في الخليقة شبهة ابليس لعنه الله ومصدرها  
 استبداده بالرأى في مقابلة النص واختياره الهوى في معارضة الامر  
 واستكباره بالمادة التي خلق منها وهي النار على مادة آدم عليه السلام  
 وهي الطين وانشعبت من هذه الشبهة سبع شبهات وسارت في الخليقة  
 وسرت في اذهان الناس حتى صارت مذاهب بدعة وضلال وتلك  
 الشبهات مسطورة في شرح الاناجيل الاربعة لوقا ومارقوس ويوحنا  
 ومتى ومذكورة في التوراة متفرقة على شكل مناظرة بينه وبين  
 الملائكة بعد الامر بالسجود والامتناع منه قال كما نقل عنه اني سمعت

ان البارى تعالى الهى واله الخلق عالم قادر ولا يسأل عن قدرته  
 ومشيئته فانه مهمما اراد شيئا قال له كن فيكون وهو حكيم الا انه  
 يتوجه على مساق حكمته اسئلة قالت الملائكة ما هى وكم هى قال  
 لعنه الله سبعة \* الاول \* منها انه علم قبل خلقى اى شئ يصدر  
 عنى ويحصل منى فلم خلقنى اولا وما الحكمة فى خلقه اياى \* والثانى \*  
 اذ خلقنى على مقتضى ارادته ومشيئته فلم كلفنى بمعرفته وطاعته  
 وما الحكمة فى التكليف بعد ان لا ينفع بطاعة ولا يتضرر بمعصية  
 \* والثالث \* اذ خلقنى وكلفنى فالترمت تكليفه بالمعرفة والطاعة  
 فعرفت واطعت فلم كلفنى بطاعة آدم والسجود له وما الحكمة فى هذا  
 التكليف على الخصوص بعد ان لا يزيد ذلك فى معرفتى وطاعتى  
 \* والرابع \* اذ خلقنى وكلفنى على الاطلاق وكلفنى بهذا التكليف  
 على الخصوص فاذا لم اسجد فلم لعننى واخرجنى من الجنة وما الحكمة  
 فى ذلك بعد ان لم ارتكب قبيحا الاقولى لا اسجد الا لك \* والخامس \*  
 اذ خلقنى وكلفنى مطلقا وخصوصا فلم اطع لعننى وطرمنى فلم  
 طرقتى الى آدم حتى دخلت الجنة ثانيا وغررته بوسوستى فاكل من  
 الشجرة المنهى عنها وخرجه من الجنة معى وما الحكمة فى ذلك  
 بعد ان لو منعنى من دخول الجنة استراح منى وبقي خالدا فيها  
 \* والسادس \* اذ خلقنى وكلفنى عموما وخصوصا ولعننى ثم طرقتى  
 الى الجنة وكانت الخصومة بينى وبين آدم فلم سلطنى على اولاده  
 حتى اراهم من حيث لا يروننى وتؤثر فيهم وسوستى ولا يؤثر فى حوالهم  
 وقوتهم وقدرتهم واستطاعتهم وما الحكمة فى ذلك بعد ان لو خلقهم  
 على الفطرة دون من يخالهم عنها فيعيشوا طاهرين سامعين مطيعين  
 كان احرى بهم والبق بالحكمة \* والسابع \* سلطنا هذا كله خلقنى  
 وكلفنى مطلقا ومقيدا واذا لم اطع لعننى وطرمنى واذا اردت دخول

الجنة مكنتني وطرقني واذا عملت عملي اخرجني ثم سلطني . على بني آدم فلم اذا استمهلتهم اهملني فقلت انظرني الى يوم يبعثون قال انك من المنتظرين الى يوم الوقت المعلوم وما الحكمة في ذلك بعد ان لو اهلكني في الحان استراح آدم واخلق مني وما بقي شرما في العالم ليس بقاء العالم على نظام الخير خيرا من امتزاجه باشر قال فهذه حجتى على ما ادعيته في كل مسألة قال شارح الانجيل فاوحى الله تعالى الى الملائكة قولوا له انك في تسليمك الاول انى الهك واله الخلق غير صادق ولا مخلص اذ لو صدقت انى اله العالمين ما احتكمت على بل فانا الله الذى لا اله الا انا لا اسئل عما افعل واخلق مسئولون هذا الذى ذكرته مذکور في التوراة ومسطور في الانجيل على الوجه الذى ذكرته \* قف \* وكنت برهة من الزمان اتفكر واقول ان من المعلوم الذى لامراء فيه ان كل شبهة وقعت لبني آدم فلما وقعت من اضلال الشيطان الرجيم ووساوسه ونشأت من شبهاته واذا كانت الشبهات محصورة في سبع عادت كبار البدع والاضلالات الى سبع ولا يجوز ان يعدد شبهات فرق الزيغ والكفر هذه الشبهات وان اختلفت العبارات وتباينت الطرق فانها بالنسبة الى انواع الضلالات كالبدور ويرجع جلته الى انكار الامر بعد الاعتراف بالحق والى الجنوح الى الهوى في مقابلة النص ومن جادل نوحا وهودا وصالحا وابراهيم ولوطا وشعيبا وموسى وعيسى ومحمدا صلوات الله عليهم اجمعين كلهم نسجوا على منوال اللعين الاول في اظهار شبهاته وحاصلها يرجع الى دفع التكليف عن انفسهم وجمد اصحاب الشرائع والتكاليف باسرههم اذ لا فرق بين قولهم \* ابشر يهدوننا \* وبين قوله \* أسجد لمن خلقت طينا \* وعن هذا صار مفصل الخلاف ومحز الافتراق ما هو في قوله تعالى \* وما منع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى الا ان

قالوا ابعث الله بشرا رسولا \* فبين ان المانع من الايمان هو هذا المعنى كما قال في الاول \* ما منعك ان لا تسجد اذا امرتك قال انا خير منه \* وقال المتأخر من ذريته كما قال المتقدم \* انا خير من هذا الذي هو مهين \* وكذلك لو تعقبنا احوال المتقدمين منهم وجدناها مطابقة لاقوال المتأخرين \* كذلك قال الذين من قبلهم مثل قولهم تشابهت قلوبهم فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل \* فاللعين الاول لما ان حكم بعقل على من لا يحتكم عليه العقل لزمه ان يجرى حكم الخالق في الخلق او حكم الخلق في الخالق والاول غلو والثاني تقصير فثار من الشبهة الاولى مذهب الحلولية والتناسخية والمشبهة والغلاة من الروافض حيث غلوا في حق شخص من الاشخاص حتى وصفوه بصفات الجلال وثار من الشبهة الثانية مذاهب القدرية والجبرية والمجسمة حيث قصروا في وصفه تعالى بصفات المخلوقين فالعترلة مشبهة الافعال والمشبهة حلولية الصفات وكل واحد منهم اعور باى عينيه شاء فان من قال انما يحسن منه ما يحسن منا ويقبح منه ما يقبح منا فقد شبه الخالق بالخلق ومن قال يوصف البارى تعالى بما يوصف به الخلق او يوصف الخلق بما يوصف به البارى تعالى فقد اعترل عن الحق وسنخ القدرية طلب العلة في كل شئ وذلك من سنخ اللعين الاول اذ طلب العلة في الخلق اولا والحكمة في التكليف ثانيا والغائلة في تكليف السجود لا دم عليه السلام ثالثا وعنه نشأ مذهب الخوارج اذ لا فرق بين قولهم لا حكم الا لله ولا حكم للرجال وبين قوله لا اسجد الا لك اسجد لبشر خلقته من صلصال وبالجملة \* كلا طرفي قصد الامور ذميم \* فالعترلة غلوا في التوحيد بزعمهم حتى وصلوا الى التعطيل بنى الصفات والمشبهة قصروا حتى وصفوا الخالق بصفات الاجسام والروافض غلوا في النبوة والامامة حتى وصلوا الى الحلول والخوارج

فصروا حيث نفوا تحكيم الرجال وانت ترى ان هذه الشبهات كلها ناشئة من شبهات اللعين وذلك في الاول مصدرها وفي الآخر مظهرها واليه اشار التنزيل في قوله تعالى \* ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدومين \* وشبه النبي صلّم كل فرقة ضالة من هذه الامة بامة ضالة من الامم السالفة فقال القدرية مجوس هذه الامة وقال المشبهة يهود هذه الامة والرافضة نصاراها وقال صلّم جملة \* لتسلكن سبل الامم قبلكم حذوا القعدة بالقعدة والنعل بالنعل حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه \*

﴿ ذكر اول شبهة وقعت في الملة الاسلامية وكيف ﴾

﴿ انشعابها ومن مصدرها ومن مظهرها ﴾

كما قررنا ان الشبهات التي وقعت في آخر الزمان هي بعينها تلك الشبهات التي وقعت في اول الزمان كذلك يمكن ان يقرر في زمان كل نبي ودور صاحب كل ملة وشريعة ان شبهات امته في آخر زمانه ناشئة من شبهات خصمه اول زمانه من الكفار والمنافقين واكثرها من المنافقين وان خفي علينا ذلك في الامم السالفة لتمامي الزمان فلم يخف في هذه الامة ان شبهاتها نشأت كلها من شبهات منافقي زمن النبي صلّم اذ لم يرضوا بحكمه فيما كان يأمر وينهى وشرعوا فيما لا مسرح للفكر فيه ولا مسرى وسألوا عما منعوا من الخوض فيه والسؤال عنه وجادلوا بالباطل فيما لا يجوز الجدل فيه اعتبر حديث ذي الخويصرة التميمي اذ قال اعدل يا محمد فانك لم تعدل حتى قال صلّم \* ان لم اعدل فمن يعدل \* فعاود اللعين وقال هذه قسمة ما اريد بها وجه الله تعالى وذلك خروج صحيح على النبي صلّم

ولو صار من اعترض على الامام ائق خارجيا فمن اعترض على الرسول  
 الحق اولى ان بصير خارجيا او ليس ذلك قولا بتحسين العقل وتقييده  
 وحكما بالهوى في مقابلة النص واستكبارا على الامر بقياس العقل  
 حتى قال عليه السلام \* سيخرج من ضئضىء هذا الرجل قوم يرقون  
 من الدين كما يرق السم من الرمية \* الخبر بتمامه واعتبر حال طائفة  
 من المنافقين يوم احد اذ قالوا \* هل لنا من الامر من شئ \* وقولهم \*  
 لو كان لنا من الامر شئ ما قتلنا ههنا \* وقولهم \* لو كانوا عندنا  
 ما ماتوا وما قتلوا \* فهل ذلك الا تصریح باقدر وقول طائفة  
 من المشركين \* لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شئ \* وقول  
 طائفة \* انطعم من لو يشاء الله اطعمه \* تصریح بالجبر واعتبر حال  
 طائفة اخرى حيث جادلوا في ذات الله تفكرا في جلاله وتصرفا في  
 افعاله حتى منعهم وخوفهم بقوله تعالى \* ويرسل الصواعق فيصيب  
 بها من يشاء وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال \* فهذا ما كان  
 في زمانه عليه السلام وهو على شوكته وقوته وصحة بدنه والمنافقون  
 يخادعون فيظهرون الاسلام ويبطنون النفاق وانما يظهر نفاقهم في  
 كل وقت بالاعتراض على حرکاته وسكناته فصارت الاعتراضات  
 كالبدور وظهر منها الشبهات كالزروع واما الاختلافات الواقعة في  
 حال مرضه وبعد وفاته بين الصحابة رضی الله عنهم فهي اختلافات  
 اجتهادية كما قيل كان غرضهم فيها اقامة مراسم الشرع وادامة  
 مناهج الدين \* فاول تنازع \* في مرضه فيما رواه محمد بن اسمعيل  
 البخاري باسناده عن عبد الله بن عباس قال لما اشتد بالنبي صلیم  
 مرضه الذي مات فيه قال \* اتوني بدواة وقرطاس اكتب لكم كتابا  
 لن تضلوا بعدي \* فقال عمر ان رسول الله صلیم قد غلبه الوجع  
 حسبنا كتاب الله وكثر اللغط فقال النبي صلیم \* قوموا عنى لا ينبغي عندي

التنازع \* قال ابن عباس الرزية كل الرزية ما حال بيننا وبين كتاب رسول الله ﷺ الخلف الثاني \* في مرضه انه قال \* جهزوا جيش اسامة لعن الله من تخلف عنه \* فقال قوم يجب علينا امثال امره واسامة قد برز من المدينة وقال قوم قد اشتد مرض النبي صللم فلا تسع قلوبنا لمفارقتهم والحالة هذه فنصبر حتى نبصر ايش يكون من امره وانما اوردت هذين التنازعين لان المخالفين ربما همدوا ذلك من الخلفات المؤثرة في امر الدين وهو كذلك وان كان الغرض كله اقامة مراسم الشرع في حال تنزيل القلوب وتسكين نائرة الفتنة المؤثرة عند تقلب الامور \* الخلف الثالث \* في موته صلى الله عليه وآله وسلم قال عمر بن الخطاب من قال ان محمدا مات قتله بسيفي هذا وانما رفع الى السماء كما رفع عيسى بن مريم عليه السلام وقال ابو بكر بن قحافة من كان يعبد محمدا فان محمدا قد مات ومن كان يعبد اله محمد فانه حي لا يموت وقرأ هذه الآية \* وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل افان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم \* فرجع القوم الى قوله وقال عمر كاني ما سمعت هذه الآية حتى قرأها ابو بكر \* الخلف الرابع \* في موضع دفنه صللم اراد اهل مكة من المهاجرين رده الى مكة لانها مسقط رأسه ومأنس نفسه وموطى قدمه وموطن اهله وموقع رحله واراد اهل المدينة من الانصار دفنه بالمدينة لانها دار هجرته ومدار نصرته و ارادت جماعة نقله الى بيت المقدس لانه موضع دفن الانبياء ومنه معراجه الى السماء ثم اتفقوا على دفنه بالمدينة لما روى عنه عليه السلام \* الانبياء يدفنون حيث يموتون \* الخلف الخامس \* في الامامة واعظم خلاف بين الامة خلاف الامامة اذ ما سل سيف في الاسلام على قاعدة دينية مثل ما سل على الامامة في كل زمان وقد سهل

الله تعالى ذلك في الصدر الاول فاختلف المهاجرون والانصار فيها  
وقالت الانصار منا امير ومنكم امير واتفقوا على رئيسهم سعد بن  
عبادة الانصارى فاستدركه ابو بكر وعمر في الحال بان حضرا سقيفة  
بنى ساعدة وقال عمر كنت ازور في نفسي كلاما في الطريق فلما  
وصلنا الى السقيفة اردت ان اتكلم فقال ابو بكر مه يا عمر فحمد الله  
واثنى عليه وذكر ما كنت اقدره في نفسي كأنه يخبر عن غيب فقبل  
ان يشتغل الانصار بالكلام مددت يدي اليه فبايعته وبايعه الناس  
وسكنت النائرة الا ان بيعه ابى بكر كانت فلاة وفي الله شرها فمن  
عاد الى مثلها فاقتلوه فالما بايع رجل بايع رجلا من غير مشورة من المسلمين  
فانهما تغرة ان يقتلا وانما سكنت الانصار عن دعواهم لرواية ابى  
بكر عن النبي صلعم \* الأئمة من قريش \* وهذه البيعة هي التي جرت  
في السقيفة ثم لما عاد الى المسجد انشال الناس عليه وبايعوه عن رغبة  
سوى جماعة من بنى هاشم وابى سفيان من بنى امية وامير المؤمنين  
على كرم الله وجهه كان مشغولا بما امره النبي من تجهيزه ودفنه  
وملازمة قبره من غير منازعة ولا مدافعة \* الخلف السادس \*  
في امر فدىك والتوارث عن النبي صلعم ودعوى فاطمة عليها السلام  
ورأية تارة وتليكا اخرى حتى دفعت عن ذلك بالرواية المشهورة عن  
النبي صلعم \* نحن معاشر الانبياء لا نورث ما تركنا فهو صدقة  
\* الخلف السابع \* في قتال مانعى الزكوة فقال قوم لانقاتلهم  
قتال الكفرة وقال قوم بل نقاتلهم حتى قال ابو بكر لو منعوني عقالا  
مما اعطوا رسول الله صلعم لقاتلهم عليه ومضى بنفسه الى قتالهم  
ووافقهم الصحابة باسراهم وقد ادى اجتهاد عمر في ايام خلافته الى رد  
السبايا والاموال اليهم واطلاق المحبوسين منهم \* الخلف الثامن \*  
في تنصيب ابى بكر على عمر بالخلافة وقت الوفاة فمن الناس من قال



قد وليت علينا فظا غليظا وارتفع الخلاف بقول ابي بكر. لو سألتني  
 ربي يوم القيامة لقلت وليت عليهم خير اهلهم وقد وقع في زمانهم  
 اختلافات كثيرة في مسائل ميراث الجدة والاخوة والكلالة وفي عقل  
 الاصابع وديات الاسنان وحدود بعض الجرائم التي لم يرد فيها نص  
 وانما هم امورهم الاشتغال بقتال الروم وغزو العجم وقبح الله تعالى  
 الفتوح على المسلمين وكثرت السبايا والغنائم وكانوا كلهم يصدرون  
 عن رأى عمر وانتشرت الدعوة وظهرت الكلمة ودانت العرب ولانت  
 العجم \* الخلاف التاسع \* في امر الشورى واختلاف الاراء فيها  
 حتى اتفقوا كلهم على بيعته عثمان رضى الله عنه وانتظم الملك  
 واستقرت الدعوة في زمانه وكثرت الفتوح وامتلاء بيت المال  
 وعاشر الخلق على احسن خلق وعاملهم باسسط يد غير ان اقاربه  
 من بنى امية قد ركبوا نهار فركبته وجاروا فجيبر عليه ووقعت  
 اختلافات كثيرة واخذوا عليه احدانا كلها محالة على بنى  
 امية \* منها رده الحكم ابن امية الى المدينة بعد ان طرده النبي صللم  
 وكان يسمى طريدر رسول الله صللم وبعد ان تشفع الى ابي بكر وعمر  
 ايام خلافتهم ما اجابا الى ذلك ونفاه عمر من مقامه باليمن اربعين  
 فرسخا \* ومنها نفيه ابذر الى الرينة وتزويجه مروان بن الحكم بنته  
 وتسليمه خمس غنائم افریقیة له وقد بلغت مائتي الف دينار \* ومنها  
 ابواؤه عبدالله بن سعد بن ابي سرح بعد ان اهدر النبي صللم دمه  
 وتوليته اياه مصر باعمالها وتوليته عبدالله بن عامر البصرة حتى احدث  
 فيها ما احدث الى غير ذلك مما نفخوا عليه وكان امراء جنوده معاوية  
 بن ابي سفيان عامل الشام وسعد بن ابي وقاص عامل الكوفة  
 وبعده الوليد بن عقبه وعبد الله بن عامر عامل البصرة وعبد الله بن

سعد بن ابي سرح عامل مصر وكلهم خذلو، ورفضوه حتى اتى قدره عليه وقتل مظلوما في داره وثار الفتنه من الظلم الذي جرى عليه ولم تسكن بعد \* الخلف العاشر \* في زمان امير المؤمنين على كرم الله وجهه بعد الاتفاق عليه وعقد البيعه فاوله خروج طلحه والزبير الى مكة ثم حل عابسه الى البصرة ثم نصب القتال معه ويعرف ذلك بحرب الجمل والحق انهما رجعا وتابا اذ ذكرهما امرا فذكرا فاما الزبير فقتله ابن جرموز وقت الانصراف وهو في النار لقول النبي صللم \* بشر قاتل ابن صفيه بالنار \* واما طلحه فرماه مروان بن الحكم بسهم وقت الاعراض فخرميتا واما عابسه فكانت محمولة على ما فعلت ثم تاب بعد ذلك ورجعت والخلاف بينه وبين معاوية وحرب صفين ومخالفة الخوارج وحمله على التحكيم ومغادرة عمرو بن العاص ابا موسى الاشعري وبقاء الخلافة الى وقت الوفاة مشهور كذلك الخلاف بينه وبين الشراة المارقين بانهروان عقدا وقولا ونصب القتل معه فعلا ظاهرا معروف وبالجملة « كان على مع الحق والحق معه » وظهر في زمانه الخوارج عليه مثل الاشعث بن قيس ومسعود بن فدكي التميمي وزيد بن حصين الطائي وغيرهم وكذلك ظهر في زمانه الغلاة في حقه مثل عبد الله بن سبأ وجماعته معه ومن الفريقين ابتدعت الفتنه والضلالة وصدق فيه قول النبي صللم \* يهلك فيك اثنان محب غال ومبغض قال \* وانقسمت الخلافة بعده الى قسمين احدهما الاختلاف في الامامة والثاني الاختلاف في الاصول والاختلاف في الامامة على وجهين احدهما القول بان الامامة تثبت بالاتفاق والاختيار والثاني القول بان الامامة تثبت بانص والتعيين فمن قال ان الامامة تثبت بالاتفاق والاختيار قال بامامة كل من اتفقت عليه الامه او جماعته معتبرة

منهم اما مطلقا واما بشرط ان يكون قرشيا على مذهب قوم وبشرط ان يكون هاشميا على مذهب قوم الى شرائط اخر كما سيأتى ومن قال بالاول فقال بامامة معاوية واولاده وبعدهم بخلافه مروان واولاده والحوارج اجتمعوا في كل زمان على واحد منهم بشرط ان يبقى على مقتضى اعتقادهم ويجرى على سنن العدل في معاملاتهم والا خذلوه وخذلوه وربما قتلوه ومن قال ان الامامة تثبت بالنص اختلفوا بعد على عليه السلام فمنهم من قال انما نص على ابنه محمد بن الحنفية وهؤلاء هم الكيسانية ثم اختلفوا بعده فمنهم من قال انه لم يمت ويرجع فيملا الارض عدلا ومنهم من قال انه مات وانتقلت الامامة بعده الى ابنه ابي هاشم وافتقت هؤلاء فمنهم من قال الامامة بقيت في عقبه وصيه بعد وصيه ومنهم من قال انتقلت الى غيره واختلفوا في ذلك الغير فمنهم من قال هو بنان بن سمان النهدي ومنهم من قال هو على بن عبدالله بن عباس ومنهم من قال هو عبدالله بن حرب الكندي ومنهم من قال هو عبدالله بن معاوية بن عبدالله بن جعفر بن ابي طالب وهؤلاء كلهم يقولون ان الدين طاعة رجل ويتأولون احكام الشرع كلها على شخص معين واما من لم يقل بالنص على محمد بن الحنفية قال بالنص على الحسن والحسين وقال الامامة في الاخوين الحسن والحسين ثم هؤلاء اختلفوا فمنهم من اجري الامامة في اولاد الحسن فقال بعده بامامة ابنه الحسن ثم ابنه عبدالله ثم ابنه محمد ثم اخيه ابراهيم الامامين وقد خرجا في ايام المنصور فقتلا في ايامه ومن هؤلاء من يقول برجعة محمد الامام ومنهم من اجري الوصية في اولاد الحسين وقال بعده بامامة ابنه علي زين العابدين نصا عليه ثم اختلفوا بعده فقالت الزيدية بامامة ابنه زيد ومذهبهم ان كل فاطمي خرج وهو عالم زاهد شجاع سخى كان اماما واجب

الاتباع وجوزوا رجوع الامامة الى اولاد الحسن ومنهم من وقف وقال بالرجعة ومنهم من ساق وقال بامامة كل من هذه حاله في كل زمان \* واما الامامية \* فقالوا بامامة محمد بن علي الباقر نضا عليه ثم بامامة جعفر بن محمد وصية اليه ثم اختلفوا بعده في اولاده من المنصوص عليه وهم خمسة محمد واسماعيل وعبد الله وموسى وعلي فمنهم من قال بامامة محمد وهم العمارية ومنهم من قال بامامة اسماعيل وانكر موته في حيوة ابيه وهم المباركية ومن هؤلاء من وقف عليه وقال برجعته ومنهم من ساق الامامة في اولاده نضا بعد نص الى يومنا هذا وهم الاسماعيلية ومنهم من قال بامامة عبد الله الابطح وقال برجعته بعد موته لانه مات ولم يعتب ومنهم من قال بامامة موسى نضا عليه اذ قال والده سابعكم قائمكم الا وهو سمي صاحب التوراة ثم هؤلاء اختلفوا فمنهم من اقتصر عليه وقال برجعته اذ قال لم يمت هو ومنهم من توقف في موته وهم المبطورة ومنهم من قطع بموته وساق الامامة الى ابنه علي بن موسى الرضا وهم القطعية ثم هؤلاء اختلفوا في كل ولد بعده فالاثنا عشرية ساقوا الامامة من علي الرضا الى ابنه محمد ثم الى ابنه علي ثم الى ابنه الحسن ثم الى ابنه محمد القائم المنتظر الثاني عشر وقالوا هو حي لم يمت ويرجع فيملا الارض عدلا كما ملئت جورا وغيرهم ساقوا الامامة الى الحسن العسكري ثم قالوا بامامة اخيه جعفر وقالوا بالتوقف عليه وقالوا بالسك في حال محمد ولهم خبط طويل في سوق الامامة والتوقف والقول بالرجعة بعد الموت والقول بالغيبة ثم بالرجعة بعد الغيبة فهذه جملة اختلافات في الامامة \* واما الاختلاف في الاصول \* فحدثت في آخر ايام الصحابة بدعة معبد الجهني وغيلان الدمشقي ويونس الاسواري في القول بالقدر وانكار اضافة الخير والشر الى

القدر و نسج على منوالهم واصل بن عطاء الغزال و كان تلميذ الحسن  
 البصرى و تلمذ له عمرو بن عبيد و زاد عليه في مسائل القدر و كان عمرو  
 من دعاة يزيد الناقص ايام بنى امية ثم ولى المنصور و قال بامامته  
 و مدحه المنصور يوما فقال نثرت الحب للناس فلقطوا غير عمرو  
 و الوعيدية من الخوارج و المرجئة من الجبرية و القدرية ابتدأت  
 بدعتهم في زمان الحسن و اعتزل واصل عنهم و عن استناذه بالقول  
 بالمزلة بين المنزلتين و سمي هو و اصحابه معتزلة و قد تلمذ له زيد بن علي  
 و اخذ الاصول منه فلذلك صارت الزيدية كلهم معتزلة و من رفض  
 زيد بن علي لانه خالف مذهب آباءه في الاصول و في التبرى و التولى  
 و هم من اهل الكوفة و كانوا جماعة سميت رافضة ثم طالع بعد ذلك  
 شيوخ المعتزلة كتب الفلاسفة حين فسرت ايام المأمون فخلطت  
 منهاجها بمناهج الكلام و افردتها فنا من فنون العلم و ستمها باسم  
 الكلام اما لان اظهر مسألة تكلموا فيها و تقاتلوا عليها هي مسألة  
 الكلام فسمى النوع باسمها و اما لمقابلتهم الفلاسفة في تسميتهم فنا  
 من فنون علمهم بالمنطق و المنطق و الكلام مترادفان فكان ابو الهذيل  
 العلاف شيخهم الاكبر و افق الفلاسفة في ان البارى تعالى عالم بعلم  
 و علمه ذاته و كذلك قادر بقدره و قدرته ذاته و ابدع بدعا في  
 الكلام و الارادة و افعال العباد و القول بالقدر و الآجان و الارزاق  
 و جرت بينه و بين هشام بن الحكم مناظرات في احكام التشبيه و ابو  
 يعقوب الشحام و الآدمى صاحب ابى الهذيل و افقاه في ذلك كله  
 ثم ابراهيم بن سيار النظام في ايام المعتصم كان اعلى في تقرير مذاهب  
 الفلاسفة و انفرد عن السلف ببدع في الرفض و القدر و عن اصحابه  
 بمسائل نذكرها و من اصحابه محمد بن شبيب و ابو شمر و موسى بن عمران  
 و الفضل الحدثنى و احمد بن حائط و وافقه الاسوارى في جميع ما ذهب

اليه من البدع وكذلك الاسكافية اصحاب ابى جعفر الاسكافى والجعفرية اصحاب جعفر بن جعفر بن مبشر وجعفر بن حرب ثم ظهرت بدع بشر بن المعتمر من القول بالتولد والافراط فيه والميل الى الطبيعيين من الفلاسفة والقول بان الله تعالى قادر على تعذيب الطفل واذا فعل ذلك فهو ظالم الى غير ذلك مما تفرد به عن اصحابه وتلمذ له ابو موسى المزدار راهب المعتزلة وانفرد عنه بابطال الحجاز القرآن من جهة الفصاحة والبلاغة وفي ايامه جرت اكثر التشديدات على السلف لقولهم بقدم القرآن وتلمذ له الجعفران ابو زفر ومحمد بن سويد صاحب المزدار وابو جعفر الاسكافى وعيسى بن هيثم صاحب جعفر بن حرب الاشج ومن بالغ في القول باقدر هشام بن عمرو الفوطى والاصم من اصحابه وقدحا في امامته على رضى الله عنه بقولهما ان الامامة لا تنعقد الا باجماع الامة عن بكرة ابيهم والفوطى والاصم اتفقا على ان الله تعالى يستحيل ان يكون عالما بالاشياء قبل كونها ومنع كون المعدوم شيئا وابو الحسن الخياط واحمد بن على الشطوبى صحبا عيسى الصوفى ثم لهما ابا محالد وتلمذ الكعبي لابي الحسن الخياط ومذهبه بعينه مذهبه واما معمر بن عباد السلمى وثمامة بن اشرس النيمى وعمرو بن بحر الجاحظ فقد كانوا في زمان واحد متقاربين في الرأى والاعتقاد منفردين عن اصحابهم بمسائل نذكرها والمتأخرون منهم ابو على الجبائى وابنه ابو هشام والقاضى عبد الجبار وابو الحسين البصرى قد اخصوا طرق اصحابهم وانفردوا عنهم بمسائل ورونق علم الكلام ابتداءه فن الخلفاء العباسية هارون والمأمون والمعتصم والواثق والمتوكل وانتهاؤه فن الصاحب بن عباد وجعاعة من الديلمة وظهرت جعاعة من المعتزلة متوسطين مثل ضرار بن عمرو وحفص الفرد والحسين النجار من المتأخرين خافوا الشيوخ في مسائل ونبغ جهم

بن صفوان في ايام نصر بن سيار واطهر بدعته في الجبر بترمد و قتله سالم بن احوز المازني في آخر ملك بني امية بمر و كان بين المعتزلة وبين السلف في كل زمان اختلافات في الصفات و كان السلف يناظرونهم عليها لا على قانون كلامي بل على قول اقتناعي ويسمون الصفاتية فن مثبت صفات الباري تعالى معاني قائمة بذاته و من شبه صفاته بصفات الخلق و كلهم يتعلقون بظواهر الكتاب و السنة و يناضلون المعتزلة في قدم الكلام على قول ظاهر و كان عبدالله بن سعيد الكلبي و ابو العباس القلانسي و الحارث المحاسبي اشبههم اتقانا و امتهم كلاما و جرت مناظرة بين ابي الحسن على بن اسمعيل الاشعري و بين استاذه ابي علي الجبائي في بعض مسائل و الزمه اورا لم يخرج عنها بجواب فاعرض عنه و انحاز الى طائفة السلف و نصر مذهبهم على قاعدة كلامية فصار ذلك مذهباً منفرداً و قرر طريقته جماعة من المحققين مثل القاضي ابي بكر الباقلاني و الاستاذ ابي اسحق الاسفرايني و الاستاذ ابي بكر بن فورك و ليس بينهم كثير اختلاف و نبغ رجل متمسك بالزهد من سجستان يقال له ابو عبد الله بن الكرام قليل العلم قد قس من كل مذهب ضعفاً و اثبت في كتابه و روجه على اغنام غرجة و غور و سواد بلاد خراسان فانتظم ناموسه و صار ذلك مذهباً قد نصره محمود بن سبكتكين السلطان و صب البلاد على اصحاب الحديث و الشيعة من جهتهم و هو اقرب مذهب الى مذهب الخوارج و هم مجسمة و حاشا غير محمد بن الهيثم فانه مقارب \* قف \* مذاهب اهل العالم من ارباب الديانات و الملل و اهل الاهواء و النحل من الفرق الاسلامية و غيرهم ممن له كتاب مثل الصابئة الاولى و ممن ليس له كتاب و لا حدود و احكام شرعية مثل الفلاسفة الاولى و الدهرية و عبدة

الكواكب والاثوان والبراهمة قد ذكر الشهرستاني اربابها واصحابها بعد  
 الفحص الشديد عن مبادئها وعواقبها ثم ان التقسيم الصحيح الدائر  
 بين النبي والاثبات هو قولنا ان اهل العلم انقسموا من حيث المذهب  
 الى اهل الديانات و الى اهل الاهواء فان الانسان اذا اعتقد عقدا  
 او قال قولا فالما ان يكون فيه مستفيدا من غيره او مستبدا برأيه  
 فالمستفيد من غيره مسلم مطيع والدين هو الطاعة والتسليم والمطيع  
 هو المتدين والمستبد برأيه محدث مبتدع وفي الخبر عن النبي صلّم  
 \* ما شقي امرؤ عن مشورة ولا سعد باستبداد برأى \* وربما يكون  
 المستفيد من غيره مقلدا قد وجد مذهبا اتفقا بان كان ابواه  
 او معلمه على اعتقاد باطل فيقلده منه دون ان يتفكر في حقه وباطله  
 وصواب القول فيه وخطائه فحينئذ لا يكون مستفيدا لانه ما حصل  
 على فائدة وعلم ولا تبع الاستاذ على بصيرة وبقين الا من شهد بالحق  
 وهم يعلمون شرط عظيم فليعتبر وربما يكون المستبد برأيه مستبدا مما  
 استفاده على شرط ان يعلم موضع الاستنباط وكيفيته فحينئذ لا يكون  
 مستبدا حقيقة لانه حصل العلم بقوة تلك الفائدة لعلمه الذين يستنبطونه  
 منهم ركن عظيم فلا تغفل فالمستبدون بالرأى مطلقا هم المنكرون  
 للنبوات مثل الفلاسفة والصابئية والبراهمة وهم لا يقولون بشرائع  
 واحكام امرية بل يضعون حدودا عقلية حتى يمكنهم التعايش  
 عليها والمستفيدون هم القائلون بالنبوات ومن قال بالاحكام الشرعية  
 فقد قال بالحدود العقلية ولا ينعكس \* ارباب الديانات والملل من  
 المسلمين واهل الكتاب ومن له شبهة كتاب تتكلم هنا في معنى  
 الدين والملة والشرعة والمنهاج والاسلام والحنيفية والسنة والجماعة  
 فانها عبارات وردت في التنزيل ولكل واحدة منها معنى يخصها  
 وحقيقة توافقها لغة واصطلاحا وقد بينا معنى الدين انه الطاعة



والانقياد وقد قال تعالى \* ان الدين عند الله الاسلام . \* وقد  
 \* يرد بمعنى الجزاء يقال « كما تدين تدان » وقد يرد بمعنى الحساب يوم  
 المعاد والتناد قال تعالى \* ذلك الدين القيم \* فالتدين هو المسلم  
 المطيع المقر بالجزاء والحساب يوم التناد والمعاد قال الله تعالى  
 \* ورضيت لكم الاسلام ديننا \* ولما كان نوع الانسان محتاجا الى  
 اجتماع مع آخر من بني جنسه في اقامة معاشه والاستعداد لمعاده  
 وذلك الاجتماع يجب ان يكون على شكل يحصل به التمانع والتعاون  
 حتى يحفظ بالتمانع ما هو له ويحصل بالتعاون ما ليس له فصورة  
 الاجتماع على هذه الهيئة هي الملة والطريق الخاص الذي يوصل  
 الى هذه الهيئة هو المنهاج والشرعة والسنة والاتفاق على تلك  
 السنة هي الجماعة قال الله تعالى \* لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا \*  
 ولن يتصور وضع الملة وشرع الشرعة الا بوضع شارع يكون مخصوصا  
 من عند الله بآيات تدل على صدقه وربما تكون الآيات مضمنة في نفس  
 الدعوى وربما تكون ملازمة وربما تكون متأخرة ثم اعلم ان الملة الكبرى  
 هي ملة ابراهيم عليه السلام وهي الحنيفية التي تقابل الصبوة تقابل  
 التضاد قال الله تعالى \* ملة ابيكم ابراهيم \* والشرعية ابتدأت  
 من نوح قال الله تعالى \* شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا \*  
 والحدود والاحكام ابتدأت من آدم وشيث وادريس عليهم السلام  
 وختمت الشرائع والملل والمناهج والسنن باكملها واتمها حسنا  
 وجمالا بمحمد عليه السلام قال الله تعالى \* اليوم اكملت لكم  
 دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديننا \* وقد قيل  
 خص آدم بالاسماء وخص نوح بمعاني تلك الاسماء وخص ابراهيم  
 بالجمع بينهما ثم خص موسى بالتنزيل وخص عيسى بالتأويل وخص  
 المصطفى بالجمع بينهما على ملة ابيكم ابراهيم ثم كيفية التقدير الاول

والتكميل بانتقدير الشانى بحيث يكون مصدقا كل واحد ما بين يديه من الشرائع الماضية والسنن السالفة تقديرا للامر على الخلق وتوفيقا للدين على الفطرة فمن خاصية النبوة ان لا يشاركهم فيها غيرهم وقد قيل ان الله عز وجل اسس دينه على مثال خلقه ليستدل بخلقهم على دينه وبدينه على وحدانيته

﴿ ذكر اهل الفروع المختلفين في الاحكام الشرعية ﴾  
 ﴿ والمسائل الاجتهادية ﴾

اعلم ان اصول الاجتهاد واركانه اربعة وربما تعود الى الاثنى عشر الكتاب والسنة والاجماع والقياس وانما تلقوا صحة هذه الاركان وانحصارها من اجماع الصحابة وتلقوا اصل الاجتهاد والقياس وجوازه منهم ايضا فان العلم بالتواتر قد حصل انهم اذا وقعت لهم حادثة شرعية من حلال او حرام فزعوا الى الاجتهاد وابتدأوا بكتاب الله تعالى فان وجدوا فيه نصا ظاهرا تمسكوا به واجروا حكم الحادثة على مقتضاه وان لم يجدوا فيه نصا فزعوا الى السنة فان روى لهم في ذلك خبر اخذوا به ونزأوا على حكمه وان لم يجدوا الخبر فزعوا الى الاجماع فكانت الاركان الاجتهادية عندهم اثنين او ثلاثة وللناس بعدهم اربعة قالوا اذا وجب علينا الاخذ بمقتضى اجماعهم واتفاقهم والجرى على مناهج اجتهادهم وربما كان اجماعهم على حادثة اجماعا اجتهاديا وربما كان اجماعا مطلقا لم يصرح فيه بالاجتهاد على الوجهين جميعا فالاجماع حجة شرعية لاجماعهم على التمسك بالاجماع ونحن نعلم ان الصحابة الذين هم الائمة الراشدون لا يجتمعون على ضلال وقد قال النبي صللم لا تجتمع امتي على الضلالة

ولكن الاجماع لا يخلو عن نص خفي او جلي قد اختصه لانا على القطع نعلم ان الصدر الاول لا يجمعون على امر الا عن ثبت وتوقيف فاما ان يكون ذلك النص في نفس الحادثة قد اتفقوا على حكمها من غير بيان ما يستند اليه واما ان يكون النص في ان الاجماع حجة ومخالفة الاجماع بدعه وبالجملة مستند الاجماع نص خفي او جلي لا محالة والا فيؤدى الى اثبات الاحكام المرسله ومستند الاجتهاد والقياس هو الاجماع وهو ايضا مستند الى نص مخصوص في جواز الاجتهاد فرجعت الاصول الاربعة في الحقيقة الى اثنين وربما يرجع الى واحد وهو قول الله تعالى ونعلم قطعا ويقينا ان الحوادث والوقائع في العبادات والتصرفات مما لا يقبل الحصر والعد ونعلم قطعا ايضا انه لم يرد في كل حادثة نص ولا يتصور ذلك ايضا والنصوص اذا كانت متناهية والوقائع غير متناهية وما لا يتناهي لا يضبطه ما يتناهي علم قطعا ان الاجتهاد والقياس واجب الاعتبار حتى يكون بصدد كل حادثة اجتهاد ثم لا يجوز ان يكون الاجتهاد مرسلا خارجا عن ضبط الشرع فان القياس المرسل شرع آخر واثبات حكم من غير مستند وضع آخر والشارع هو الواضع الاحكام فيجب على المجتهد ان لا يعدو في اجتهاده عن هذه الاركان \* وشرائط الاجتهاد خمسة \* معرفة صدر صالح من اللغة بحيث يمكنه فهم لغات العرب والتمييز بين الالفاظ الوضعية والمستعارة والنص والظاهر والعام والخاص والمطلق والمقيد والمجمل والمفصل وفحوى الخطاب ومفهوم الكلام وما يدل على مفهومه بالمطابقة وما يدل بالتضمن وما يدل بالاستنباع فان هذه المعرفة كالآلة التي بها يحصل الشئ ومن لم يحكم الآلة والاداة لم يصل الى تمام الصنعة \* ثم معرفة تفسير القرآن خصوصا ما يتعلق بالاحكام وما ورد من

الاخبار في معاني الآيات وما روى من الصحابة المعبرين كيف سلخوا  
 منها هجها و اى معنى فهموا من مدارجها ولو جهل تفسير سائر الآيات  
 التي تتعلق بالمواضع و القصص قيل لم يضره ذلك في الاجتهاد فان  
 من الصحابة من كان لا يدري تلك المواضع ولم يتعلم بعد جميع القرآن  
 وكان من اهل الاجتهاد \* ثم معرفة الاخبار بمشورتها و اسانيدھا  
 و الاحاطة باحوال النقلة و ازواة عدولھا و ثقاتها و مطعونھا و مردودھا  
 و الاحاطة بالوقائع الخاصة فيها و ما هو عام ورد في حادثة خاصة  
 و ما هو خاص عم في الكل حكمه ثم الفرق بين الواجب و الندب  
 و الاباحة و الخطر و الكراهة حتى لا يشذ عنه وجه من هذه الوجوه  
 و لا يختلط عليه باب بياض \* ثم معرفة مواقع اجماع الصحابة و التابعين  
 من السلف الصالحين حتى لا يقع اجتهاده في مخالفة الاجماع \* ثم  
 معرفة مواضع الاقيسه و كيف النظر و التردد فيها من طلب  
 اصل اولاً ثم طلب معنى مخيل يستنبط منه فيعلق الحكم عليه او شبه  
 مغلب على الظن فيلحق الحكم به فهذه خمس شرائط لا بد من  
 اعتبارها حتى يكون المجتهد مجتهدا واجب الاتباع و التقليد في حق  
 العامي و الافكل حكم لم يستند الى قياس و اجتهاد مثل ما ذكرنا  
 فهو مرسل مهمل قالوا فاذا حصل المجتهد هذه المعارف ساغ له  
 الاجتهاد و يكون الحكم الذي ادى اليه اجتهاده سائغا في الشرع  
 و وجب على العامي تقليده و الاخذ بفتواه و قد استفاد الخبير  
 عن النبي صلّم انه لما بعث معاذاً الى اليمن قال يا معاذ بم تحكم قال  
 بكتاب الله قال فان لم تجد قال فبسنة رسول الله قال فان لم تجد  
 قال اجتهد برأى قال النبي صلّم \* الحمد لله الذي وفق رسول رسوله  
 لما يرضاه \* و قد روى عن علي كرم الله وجهه انه قال بعثني رسول  
 الله صلّم قاضياً الى اليمن فقلت يا رسول الله كيف اقضى بين الناس

وانا حديث السن فضرب رسول الله صلعم بيده صدرى وقال \* اللهم اهد قلبه وثبت لسانه \* فما شككت بعد ذلك في قضاء بين اثنين ثم اختلف اهل الاصول في تصوير المجتهدين في الاصول والفروع فعامة اهل الاصول على ان الناظر في المسائل الاصولية والاحكام العقلية اليقينية القطعية يجب ان يكون متعين الاصابة فالصيب فيها واحد بعينه ولا يجوز ان يختلف المختلفان في حكم عقلي حقيقة الاختلاف وبالنتى والاثبات على شرط التقابل المذكور بحيث ينفي احدهما ما يثبت الآخر بعينه من الوجه الذى يثبت في الوقت الذى يثبت الاوان يقسم الصديق والكذب والحق والباطل سواء كان الاختلاف بين اهل الاصول في الاسلام او بين اهل الملل والتخل الحارجة عن الاسلام فان المختلف فيه لا يحتمل توارد الصديق والكذب والصواب والخطأ عليه في حالة واحدة وهو مثل قول احد المخبرين زيد في هذه الدار في هذه الساعة وقول الثانى ليس زيد في هذه الدار في هذه الساعة فانما نعلم قطعا ان احد المخبرين صادق والثانى كاذب لان المخبر عنه لا يحتمل اجتماع الحالتين فيه معا فيكون زيد في الدار ولا يكون في الدار لعمرى قد يختلف المختلفان في مسألة ويكون محل الاختلاف مشتركا وشرط تقابل القضيتين فاقتدا فحينئذ يمكن ان يصوب المتنازعا ويرتفع النزاع بينهما برفع الاشتراك او يعود النزاع الى احد الطرفين مثال ذلك المختلفان في مسألة الكلام ليسا يتواردان على معنى واحد بالنتى والاثبات فان الذى قال هو مخلوق اراد به ان الكلام هو الحروف والاصوات فى اللسان والرقوم والكلمات فى الكتابة قال وهذا مخلوق و الذى قال ليس بمخلوق لم يرد به الحروف والرقوم وانما اراد معنى آخر فلم يتوارد بالتنازع فى الخلق على معنى واحد وكذلك فى مسألة الرؤية فان النافى قال الرؤية اتصال شعاع

بالمرتى وهو لا يجوز في حق البارى تعالى والمثبت قال الزوية ادراكه  
او علم مخصوص ويجوز تعلقه بالبارى تعالى فلم يتوارد النفي والاثبات  
على معنى واحد الا اذا رجع الكلام الى اثبات حقيقة الرؤية فيتفقان  
اولا على انها ماهى ثم يتكلمان نفيا واثباتا وكذلك فى مسألة الكلام  
يرجعان الى اثبات ماهية الكلام ثم يتكلمان نفيا واثباتا والا فيمكن  
ان تصدق القضيتان وقد صار ابو الحسن العنبرى الى ان كل مجتهد  
ناظر فى الاصول مصيب لانه ادى ما كلف من المبالغة فى تسديد  
النظر والمنظور فيه وان كان متعينا نفيا واثباتا الا انه اصاب من  
وجه وانما ذكر هذا فى الاسلاميين من الفرق واما الخارجون عن  
الملة فقد تقررت النصوص والاجماع على كفرهم وخطأهم وكان  
سياق مذهبهم يقتضى تصويب كل ناظر مجتهد على الاطلاق الا ان  
النصوص والاجماع صدته عن تصويب كل ناظر وتصديق كل قائل  
وللاصوليين خلاف فى تكفير اهل الاهواء مع قطعهم بان المصيب  
واحد بعينه لان التكفير حكم شرعى والتصويب حكم عقلى  
فن مبالغ متعصب لمذهبه كفر وضلال مخالفه ومن مساهل متالف لم  
يكفر ومن كفر قرب كل مذهب ومقالة بمقالة واحد من اهل  
الاهواء والمثل كتقريب القدرية بالمجوس وتقريب المشبهة باليهود  
والرافضة بالنصارى فاجرى حكم هؤلاء فيهم من المناكحة واكل  
الذبيحة ومن ساهل ولم يكفر قضى بالتضليل وحكم بانهم هلكى فى  
الآخرة واختلفوا فى اللعن على حسب اختلافهم فى التكفير والتضليل  
وكذلك من خرج على الامام الحق بغيا وعدوانا فان كان صدر  
خروجه عن تأويل واجتهاد سمي باغيا مخطئا ثم البغى هل يوجب اللعن  
فعند اهل السنة ان لم يخرج بالبغى عن الايمان لم يستوجب اللعن وعند  
المعتزلة يستحق اللعن بحكم فسقه والفساق خارج عن الايمان وان

كان صدر خروجه عن البغي والحسد والمروق عن اجماع المسلمين استحق اللعن والقتل بالسيف والسنان واما المجتهدون في الفروع فاختلفوا في الاحكام الشرعية من الحلال والحرام و مواقع الاختلاف مظان غلبات الظنون بحيث يمكن تصويب كل مجتهد فيها وانما يبتنى ذلك على اصل وهو انا نبحث هل لله تعالى حكم في كل حادثة ام لا فمن الاصوليين من صار الى ان لا حكم لله تعالى في الوقائع المجتهد فيها حكما بعينه قبل الاجتهاد من جواز وخطر بل وفي كل حركة يتحرك بها الانسان حكم تكليف من تحليل وتحريم وانما يرتاده المجتهد بالطلب والاجتهاد اذ الطلب لا بد له من مطلوب والاجتهاد يجب ان يكون في شئ الى شئ فالطلب المرسل لا يعقل ولهذا يتردد المجتهد بين النصوص والظواهر والعمومات وبين المسائل المجمع عليها فيطلب الرابطة المعنوية او التقريب من حيث الاحكام والصور حتى يثبت في المجتهد فيه مثل ما تلقاه في المتفق عليه ولو لم يكن له مطلوب معين كيف يصح منه الطلب على هذا الوجه فعلى هذا المذهب المصيب واحد من المجتهدين في الحكم المطلوب وان كان الثاني معذورا نوع عذر اذ لم يقصر في الاجتهاد ثم هل يتعين المصيب ام لا فكثرهم على انه لا يتعين فالمصيب واحد لا بعينه ومن الاصوليين من فصل الامر فيه فقال ينظر في المجتهد فيه ان كان مخالفة النص ظاهرة في احد المجتهدين فهو المخطئ بعينه خطأ لا يبلغ تضليلا والمتمسك بالخبر الصحيح والنص الظاهر مصيب بعينه وان لم تكن مخالفة النص ظاهرة فلم يكن مخطئا بعينه بل كل واحد منهما مصيب في اجتهاده واحدهما مصيب في الحكم لا بعينه هذه جملة كافية في احكام المجتهدين في الاصول والفروع والمسئلة والقضية معضلة ثم الاجتهاد من فروض الكفايات لا من فروض الاعيان حتى اذا استقل بتحصيله

واحد سقط الفرض عن الجميع وان قصر فيه اهل عصر عصوا  
بتركه واشرفوا على خطر عظيم فان الاحكام الاجتهادية اذا كانت  
مرتبة على الاجتهاد ترتيب المسبب على السبب ولم يوجد السبب  
كانت الاحكام عاطلة والاراء كلها فائلة فلا بد اذا من مجتهد واذا  
اجتهد المجتهدان ادى اجتهاد كل واحد منهما الى خلاف ما ادى  
اليه اجتهاد الآخر فلا يجوز لاحدهما تقليد الآخر وكذلك اذا  
اجتهد مجتهد واحد في حادثة وادى اجتهاده الى جواز او خطر ثم  
حدثت تلك الحادثة بعينها في وقت آخر فلا يجوز له ان يأخذ باجتهاده  
الاول اذ يجوز ان يبدوله في الاجتهاد الثاني ما اغفله في الاول واما  
العامي فيجب عليه تقليل المجتهد وانما مذهبه فيما يسأله مذهب  
من يسأله عنه هذا هو الاصل الا ان علماء الفريقين لم يجوزوا ان  
يأخذ العامي الحنفي الا بمذهب ابي حنيفة والعامي الشافعي الا بمذهب  
الشافعي لان الحكم بان لا مذهب للعامي وان مذهبه مذهب المفتي  
يؤدي الى خلط وخبط فلهذا لم يجوزوا ذلك واذا كان مجتهدان  
في بلد اجتهد العامي فيهما حتى يختار الافضل والاورع ويأخذ  
بفتواه واذا افق المفتي على مذهبه وحكم به قاض من القضاة على  
مقتضى فتواه ثبت الحكم على المذاهب كلها وكان القضاء اذا  
اتصل بالفتوى الزم الحكم كالقبض مثلا اذا اتصل بالعمد ثم العامي  
باي شئ يعرف ان العالم قد وصل الى حد الاجتهاد وكذلك المجتهد  
نفسه متى يعرف انه قد استكمل شرائط الاجتهاد ففيه نظر ومن  
اصحاب الظاهر مثل داود الاصفهاني وغيره ممن لم يجوز القياس  
والاجتهاد في الاحكام وقال الاصول هو الكتاب والسنة والاجماع  
فقط ومنع ان يكون القياس اصلا من الاصول وقال اول من قاس  
ابليس وظن ان القياس امر خارج عن مضمون الكتاب والسنة



ولم يدرانه طلب حكم الشرع ولم تنضبط قط شريعة من الشرائع الا باقتران الاجتهاد به لان من ضرورة الانتشار في العالم الحكم بان الاجتهاد معتبر وقد رأينا الصحابة كيف اجتهدوا وكم قاسوا خصوصا في مسائل الميراث من توريث الاخوة وكيفية توريث الكلاله وذلك مما لا يخفى على المتدبر لاحوالهم \* ثم المجتهدون من ائمة الامه محصورون في صنفين لا يعدوان الى ثالث اصحاب الحديث واصحاب الرأي فاصحاب الحديث وهم اهل الحجازهم اصحاب مالك بن انس واصحاب محمد بن ادريس الشافعي واصحاب سفيان الثوري واصحاب احمد بن حنبل واصحاب داود بن علي بن محمد الاصفهاني وانما سمو اصحاب الحديث لان عنايتهم بتحصيل الاحاديث ونقل الاخبار وبناء الاحكام على النصوص ولا يرجعون الى القياس الجلي والخفي ما وجدوا خيرا او اثرا وقد قال الشافعي اذا وجدت في مذهبا ووجدت في مذهب اخر على خلاف مذهبي فاعلموا ان مذهبي ذلك الخبر ومن اصحابه ابو ابراهيم اسمعيل بن يحيى المزني والربيع بن سليمان الجيزي وحرمله بن يحيى التميمي والربيع المرادي وابو يعقوب البويطي والحسن بن محمد بن الصباح الزعفراني ومحمد بن عبد الله بن عبد الحكم المصري وابو ثور ابراهيم بن خالد الكلبي وهم لا يزيدون على اجتهاده اجتهادا بل يتصرفون فيما نقل عنه توجيهها واستنباطا ويصدرون عن رأيه جملة ولا يخالفون البتة \* واصحاب الرأي وهم اهل العراق هم اصحاب ابي حنيفة النعمان بن ثابت ومن اصحابه محمد بن الحسن وابو يوسف يعقوب بن محمد القاضي وزفر بن هذيل والحسن بن زياد اللؤلؤي وابن سماعة وعافية القاضي وابو مطيع البلخي وبشر المريسي وانما سمو اصحاب الرأي لان عنايتهم بتحصيل وجه من القياس والمعنى المستنبط من الاحكام وبناء الحوادث عليها وربما يقدمون القياس الجلي على آحاد الاخبار وقد قال ابو حنيفة علمنا هذا رأى وهو احسن ما قدرنا عليه فن قدر على غير ذلك فله ما رأى ولنا

ما رأيناه وهؤلاء ربما يزيدون على اجتهاده اجتهادا ويخالفونه في الحكم الاجتهادي والمسائل التي خالفوه فيها معروفة وبين الفريقين اختلافات كثيرة في الفروع ولهم فيها تصانيف وعليها مناظرات وقد بلغت النهاية في مناهج الظنون حتى كأنهم اشرفوا على القطع واليقين وليس يلزم بذلك تكفير ولا تضليل بل كل مجتهد مصيب كما ذكرنا انتهى كلام الشهرستاني في الملل والنحل وفيه بعض مسامحة ومباحث الاجتهاد والقياس فيها ما هو الصحيح والصواب ومنها ما هو الغلط والخطأ والحق المحقق في الباب ما ذكرناه في «حصول المأمول من علم الاصول» وفي مؤلفاتنا الاخرى نعم الذي حكاه محمد بن عبد الكريم هنا هو حكاية آراء عامة اهل العلم في تلك المباحث وما جروا عليه وليس بتحقيق للحق في نفس الامر وشأن العاقل ان لا يعرج على قول احد حتى يجد له ثبوتا منصوصا عليه من الله ورسوله ويرى له ظهورا كالشمس في رابعة النهار والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

### ﴿ الخارجون عن الملة الخيفية والشريعة الاسلامية ﴾

من يقول بشريعة واحكام وحدود واعلام وهم قد انقسموا الى من له كتاب محقق مثل التوراة والانجيل وعن هذا يخاطبهم التنزيل يا اهل الكتاب والى من له شبه كتاب مثل المجوس والمناوية فان الصحف التي انزلت على ابراهيم عليه السلام قد رفعت الى السماء لاحداث احداثها المجوس ولهذا يجوز عقد العهد والذمام معهم وينحى بهم نحو اليهود والنصارى اذ هم من اهل الكتاب ولكن لا يجوز مناصحتهم ولا اكل ذبائحهم فان الكتاب قد رفع عنهم \* اهل الكتاب \* الفرقتان المتقابلتان قبل المبعث هم اهل الكتاب والاميون والامى من لا يعرف

الكتابة فكانت اليهود والنصارى بالمدينة والاميون بمكة واهل الكتاب كانوا ينصرون دين الاسباط ويذهبون مذهب بني اسرائيل والاميون كانوا ينصرون دين القبائل ويذهبون مذهب بني اسمعيل ولما انشعب النور الوارد من آدم عليه السلام الى ابراهيم ثم الصادر عنه على شعبين شعب في بني اسرائيل وشعب في بني اسمعيل وكان النور المنحدر منه الى بني اسرائيل ظاهرا والنور المنحدر منه الى بني اسمعيل مخفيا كان يستدل على النور الظاهر بظهور الاشخاص و اظهار النبوة في شخص شخص ويستدل على النور الخفي بابانة المناسك والاعادات وستر الحال في الاشخاص وقبلة الفرقة الاولى بيت المقدس وقبلة الفرقة الثانية بيت الله الحرام وشريعة الاولى ظواهر الاحكام وشريعة الثانية رعاية المشاعر الحرام وخصماء الفريق الاول الكافرون مثل فرعون وهامان وخصماء الفريق الثاني المشركون مثل عبدة الاصنام والوثان فتقابل الفريقان و صح التقسيم بهذين المتقابلين \* اليهود والنصارى \* هاتان الامتان من كبار امم اهل الكتاب وامة اليهودية كانت اكبر لان الشريعة كانت لموسى وجميع بني اسرائيل كانوا متعبدين بذلك مكلفين بالتزام احكام التوراة والانجيل النازل على المسيح لم يختص احكاما ولا استنبط حلالا وحراما ولكنه رموز وامثال ومواعظ ومزاجر وما سواها من الشرائع والاحكام فحالة على التوراة فكانت اليهود لهذه القضية لم ينقادوا لعيسى عليه السلام وادعوا عليه انه كان مأمورا بمتابعة موسى وموافقة التوراة فغيرو بدل وعدوا عليه تلك التغييرات منها تغيير السبت الى الاحد ومنها تغيير اكل الخنزير وكان حراما في التوراة ومنها الختان والغسل وغير ذلك والمسلمون قد بينوا ان الاميين قد بدلوا وحرفوا والا فليس كان مقرا لما جاء به موسى عليه السلام وكلاهما مبشران بمقدم

نبينا نبي الرحمة وقد امرهم اتمتهم وانبيائهم وكتابتهم بذلك وانما  
 بنى اسلافهم الحصون والقلاع بقرب المدينة لنصرة رسول آخر  
 الزمان فامروهم بمهاجرة اوطانهم بالشام الى تلك القلاع والبقاع حتى  
 اذا ظهر وعلن الحق بفاران وهاجر الى دار هجرته يثرب نصره  
 وعاونوه وذلك قوله تعالى \* وكانوا من قبل يستفتحون على الذين  
 كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين \*  
 وانما الخلاف بين اليهود والنصارى ما كان يرتفع الابحكمة اذ كانت  
 اليهود تقول ليست النصارى على شئ وكانت النصارى تقول  
 ليست اليهود على شئ وهم يتلون الكتاب وكان النبي صلعم يقول  
 لستم على شئ حتى تقيموا التوراة والانجيل وما كان يمكنهم اقامتهما  
 الا باقامة القرآن وتحكيم نبي الرحمة رسول آخر الزمان فلما ابوا ذلك  
 \* ضربت عليهم الذلة والمسكنة وبآؤا بغضب من الله ذلك بانهم  
 كانوا يكفرون بآيات الله \* واختلفت اليهود نيفا وسبعين فرقة اشهرها  
 واطهرها العنانية والعبسوية والبودعانية ومنهم الموشكانية والسامرة  
 فهذه اربع فرق هم الكبار والنسبت منهم الفرق الى احدى وسبعين  
 فرقة وهم باسرههم اجعوا على ان في التوراة بشارة بواحد بعد  
 موسى وانما افتراقهم اما في تعيين ذلك الواحد او في الزيادة على  
 الواحد وذكر المشيخا وآثاره ظاهرة في الاسفار وخروج واحد  
 في آخر الزمان وهو الكوكب المضي الذي تشرق الارض بنوره  
 ايضا منفق عليه واليهود على انتظاره \* والنصارى امة المسيح عيسى  
 بن مريم عليه السلام وهو المبعوث حقا بعد موسى المبشر به في  
 التوراة وكانت له آيات ظاهرة وبيئات زاهرة مثل احياء الموتى وبراء  
 الاكبة والابصر ونفس وجوده وفطرته آية كاملة على صدقه وذلك  
 حصوله من غير نطفة سابقة ونطقه من غير تعليم سالف وجميع

الانبياء بلاغ وحيمم اربعون سنة وقد اوحى اليه انطاقا في المهدي و اوحى  
اليه ابلاغا عند الثلثين وكانت مدة دعوته ثلث سنين وثلاثة اشهر  
وثلاثة ايام فلما رفع الى السماء اختلف الحواريون وغيرهم فيه وانما  
اختلافاتهم تعود الى امرين احدهما كيفية نزوله واتصاله بامه وتجسد  
الكلمة والثاني كيفية صعوده واتصاله باللائكة وتوحد الكلمة  
ثم افترت النصارى اثنتين وسبعين فرقة وكبار فرقهم ثلثة  
الملاكانية والنسطورية واليعقوبية وانشعبت منها سائر الفرق  
وقد ذكر الشهرستاني هذه الفرق كلها في الملل والنحل وليس  
حكاية احوالها من غرضنا في هذا المختصر \* واما من له شبه  
كتاب فهم المجوس والمناوية واصحاب الاثني عشر وسائر فرقهم يقال  
لهم الدين الاكبر والملة العظمى اذ كانت دعوة الانبياء بعد ابراهيم الخليل  
عليه السلام لم تكن في العموم كالدعوة الخليلية ولم يثبت لها من  
القوة والشوكة والملك والسيف مثل الملة الخنيفية اذ كانت ملوك  
العجم كلها على ملة ابراهيم وجميع من كان في زمان كل واحد  
منهم من الرعايا في البلاد على اديان ملوكهم وكان ملوكهم مرجع  
هو موبد موبدان اعلم العلماء واقدم الحكماء يصدر عن امره  
ولا يرجعون الا الى رأيه ويعظمونه تعظيم السلاطين خلفاء الوقت  
وكانت دعوة بني اسرائيل اكثرها في بلاد الشام وما وراها من  
المغرب وقل ما سرى من ذلك الى بلاد العجم وكانت الفرق في زمان  
ابراهيم الخليل راجعة الى صنفين احدهما الصابئة والثانية الخنفاء  
والفرقة الاولى هم عبدة الكواكب والثانية هم عبدة الاصنام وكان  
الخليل مكلفا بكسر المذهبين على الفرقتين وتقرير الخنيفية السمحة  
السهلة التي هي الملة الكبرى والشريعة العظمى وذلك هو الدين  
القيم وكانت الانبياء من اولاده كلهم يقررون الخنيفية وبالخصوص

صاحب شرعنا محمد صلى الله عليه وسلم كان في تقريرها قد بلغ  
النهاية القصوى واصاب في المرمى واصمى ثم افتزت المجوس على  
فرق كثيرة ذكرها الشهرستاني في الملل وذكر مقالاتهم وعلنا  
قد تكلمنا على اعم العالم وبعض الفرق منهم في كتاب لقطه العجلان  
مما تمس الى معرفته حاجة الانسان وكذلك على حكماء اليونان بالاجمال  
ثم المتأخرون من فلاسفة الاسلام مثل يعقوب بن الحسن الكندي  
وحنين بن اسحق ويحيى النحوى وابى الفرج المفسر وابى سليمان  
السنجرى وابى سليمان محمد المقدسى وابى بكر ثابت بن قرة وابى تمام  
يوسف بن محمد النيسابورى وابى زيد احمد بن سهل البلخى وابى محارب  
الحسن بن سهل بن محارب القمى واحمد بن الطيب السرخسى وطلحة  
بن محمد النسفى وابى حامد احمد بن محمد الاسفراينى وعيسى بن على  
الوزير وابى على احمد بن مسكويه وابى زكريا يحيى بن عدى الضميرى  
وابى الحسن العامرى وابى نصر محمد بن محمد بن طرخان الفارابى  
وغيرهم وانما علامة القوم ابو على الحسين بن عبد الله بن سينا قد  
سلكوا كلهم طريقة ارسطاطاليس في جمع ما ذهب اليه وانفرد به سوى  
كلمات يسيرة ربما رأوا فيها رأى افلاطون والمتقدمين ولما كانت  
طريقة ابن سينا ادق عند الجماعة ونظره في الحقائق اغوص اختار  
الشهرستاني في الملل والنحل نقل طريقته من كتبه على ايجاز واختصار  
لانها عيون كلامه ومتون مراده واعرض عن نقل طرق الباقين  
وليس ذكر ذلك من غرضنا في هذا المقام لان المقصود هنا الاشارة  
الى ضبط الاطراف فقط واما حكماء الهند فكان فيثاغورس الحكيم  
اليونانى تلميذ يدعى قلائوس قد تلقى الحكمة منه وتلمذ له ثم صار الى  
مدينة من مدائن الهند واشاع فيها رأى فيثاغورس وكان برحمن  
رجلا جيد الذهن ناقد البصر صائب الفكر راغبا في معرفة العوالم

العلوية قد اخذ من قلائوس الحكيم حكمته واستفاد منه علمه وصنعته فلما توفي قلائوس ترأس برجنن على الهند كلهم فرغب الناس في تلطيف الابدان وتهذيب الانفس وكان يقول اى امرى هذب نفسه واسرع في الخروج عن هذا العالم الدنس وطهر بدنه من اوساخه ظهر له كل شىء وعابن كل غائب وقدر على كل مقدر وكان مجبورا مسرورا ملتذا عاشقا لا يمل ولا يبكل ولا يمسه نصب ولا لغوب فلما نهج لهم الطريق واحتج عليهم بالجمع المقنعة اجتهدوا اجتهادا شديدا وهم فرق ايضا \* وما قد قضى الرحمن لابد واقع \* واما تاريخ الهند فقد صنف فيه محمد بن يوسف الهروى كتابا ووصفها بما فيها وكتب تاريخ الهند بالفارسية كثيرة جدا وتاريخ الهند الجديد الغربى تركى لبعض المتأخرين نقله من الافرنجى وضم اليه اشياء من شرح التذكرة فذكر اخبار القطر المعروف ببكى دنيا اعنى امريكا واوصافها وخواصها وكيف وجدها المتأخرون بعدما عجز المتقدمون عن الوصول اليها وقد ذكرنا طرفا من احوال الهند وماجرىاتها في حجب الكرامة في آثار القيامة فان اردت الاطلاع عليها فعليك بها نجدها كتابا لا مثل له في بابها وبالله التوفيق وهو المستعان ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم الشأن ولما بلغ القول منا الى هذا المقام ختمنا الكلام وسميناه \* بخيئة الاكوان \* في افتراق الامم على المذاهب والاديان \* وهى اخت رسالتنا المسماة بلقطة العجلان مما تمس الى معرفته حاجة الانسان وهاتان اختان ابوهما « اعنى المؤلف » واحد وامهاتهما يعنى ماآخذهما شتى ولا بد من جمعهما لمن يروم الفائدة التامة والمنفعة العامة كيف وقد اجتمعت فيهما نتائج افكار المحققين من السلف \* ووقفت عندهما انظار المحصلين من الخلف \* فهما جنتان \* ذواتا افنان \* فيهما من كل فاكهة زوجان \* والذى غرسهما بيده فى بساتين القراطيس \* واطلقهما فى مروج الكراريس \*

\* يسمى « بسديق بن حسن بن علي » ويكنى بابي الطيب القنوجي \*  
\* البخاري ختم الله له بالحسنى \* واذاقه حلاوة رضوانه \*  
\* الاسنى \* وحشره في زمرة الصالحين وجعل له لسان \*  
\* صدق في الآخريين \* وأخر دعواه ان الحمد لله \*  
\* رب العالمين \* وصلى الله وسلم على رسوله \*  
\* محمد سيد الانبياء وخاتم المرسلين \*  
\* وعلى آله واصحابه هداة المسلمين \*  
\* الى النعيم المقيم \* وحاداة \*  
\* المؤمنين الى دار البقين \*  
\* ومقام كريم \*  
\* \* \*  
\* \* \*





25% COTTON

NET WEIGHT

GILBERT

يقول العبد الفقير الى ربه مولى المواهب \* سليم فارس مدير الجوائب \*  
 قد نوهت في احدى الجوائب بالتاكيف النفيسة التي اجادها بحر  
 العلوم العربية \* وفخر الامة الاسلامية \* وبدر الاقطار الهندية \* الملك  
 الهمام \* الذي اشتهر فضله ونبله بين الخاص والعام \* انواب السيد  
 محمد صديق حسن خان ملك بهوپال \* امام كل من كتب وقال \* وملاذ  
 كل من في ظله قال \* والآن اقول انه صدر امره انسامي الشريف \*  
 ورسمه العالي المنيف \* بان هذه الكتب المذكورة \* والنقائس المذخورة \*  
 تطبع في مطبعة الجوائب \* فتلقيت امره بالامثال كما هو الواجب \*  
 وعجلت اولاً الى طبع احدها وهو هذا الكتاب المسمى « بلمقضة العجلان »  
 فجاء بحمده تعالى في غاية الضبط والاتقان \* بحجب انماظر فيه \*  
 ويروق متأمل معانيد \* فانه جمع فاعوى \* وحوى من كل اجناس الفوائد  
 جنسا ونوعا \* فهو جدير بان يكون في خزائن الملوك \* ويستفيد منه  
 الملك والمملوك \* فاحرص على اقتنائه ايها الاديب \* وادع مؤلفه  
 بطول العمر فانه عند اهل الادب اوفر حظ ونصيب \* ولهذا قرظه  
 عدة من العلماء \* ونوهوا به للكبراء والعظماء \* فادرجنا تقريرهم  
 زيادة في محاسنه \* وان كان حسنه مستغنيا في نفس الامر عن ذلك  
 عند زاكته \* وهذا ترتيب ما ورد اليينا من كلامهم \* وبديع نظامهم \*

﴿ للعالم العلامة النحرير المذهب \* الشيخ ابراهيم افندي الاحدب ﴾

﴿ محرر ثمرات الفنون \* الذي تشهد بفضله الشروح والتمتون ﴾

اما بعد حمد الله تعالى على ترادف آله \* وصلاته وسلامه على خير  
 خليقته واصفياؤه \* وعلى آله وصحبه \* وشيعته وجزبه \* فاني وقفت

وقوف ناظر بعيني البصيرة والبصر \* متدبر بمرآة الفكر ما لا تصل الى  
 كنهه ادراكه الفكر \* على مؤلف جليل وسم بلقطة العجلان \* وذيل له  
 عرف بخبيثة الاكوان \* لحضرة المولى النبيل \* والملك الجليل \* محرز  
 فضيلتي العلم والعمل \* وموضح سنن الفضائل بعطف فضله بلا بدل \*  
 الفاضل الذي جاء بما يديه لما اندرس من آثار العلم خير معيد \*  
 الخليق بكل شكر وثناء لما ابدعه من الفنون في هذا العصر الجديد \*  
 السيد محمد صديق حسن خان \* ملك مملوكه \* بهويان من الهند  
 في هذا الزمان \* اسد الله تعالى في حياته \* وافر سيئات ما جناه  
 علينا الزمان بنشر حسناته \* فاذا ذلك المؤلف وذيله كتابان بديعان \*  
 نشر في طي تلك الصحف من بيان المعاني ما يقصر عنه بديع الزمان \*  
 حيث قيما اوابد الفوائد \* ونظما في سلك التقرير انواع الفرائد \*  
 واتيا من علم التاريخ ما يتأثر به ابن الاثير \* ومن فن الهيئة ما يستخرج  
 به ابو معشر دقائق الخبايا في التقرير \* ومن بيان افتراق الاديان في العلم  
 والعمل \* ما يتحلل طريقه صاحب المثل والحل \* فما ابدع تلك اللقطة  
 التي ظفر بها العجلان \* وقصر عن ادراك ما فيها العاجز والكسلان \*  
 فيجب ان يعرف بشأنها وان كانت معرفة لا تقبل التكبير \* ويسوغ  
 ان يتمتع بعقود دررها الغني والفقير \* لكن لا يجوز ان ترد الى  
 صاحبها مع معرفته \* بل يجب ان يستأثر بها المؤمن حيث كانت  
 اجل حكمة وهي من ضلته \* فهو يقف بها وان سرحت افكاره  
 على خبايا في زوايا الغيب \* بحيث يكون على يقين بادراك ما خفي على  
 سواه بلا ريب \* اذ لم يخرج مبدئها حفظه الله تعالى عن السنة  
 والكتاب \* ودخل الى بيت العلم لادراكها من خير باب \* فبين الليالي  
 والايام \* والشهور والاعوام \* واصعد الفكر درجات في بيان الساعات  
 بالدقائق \* واتى بالسهل الممتنع على سواه في مجاز تلك الحقائق \* وابان  
 فصول العام بما طاب به نسيم الصبا \* واطلع الاحداق في حدائق

تلك الطروس زهر الربى وفصل الكواكب في منازلها بما تنطقت  
لخدمته الجوزاء \* وجعلت الثريا شفا لغانية حينما طلعت الزهرة غرة  
لها في السماء \* ولم يخل بذكر ابتداء الامم والدول \* وحديث الملاحم  
التي ترك كثير بعلمها العمل \* والمع بذكر عمر الدنيا الفانية \* وان كان  
لا يؤثرها على الاخرى الباقية \* وافاد انواع الامم واختلاف اجيالهم  
مع تفصيل الانساب \* وبين نبذة من تاريخ بعض الرسل والامم جاء  
فيها بالعجب العجاب \* واحسن بيان طبقات الدول والملوك \* بما اوضح  
بنظم درره السلوك \* مما يشوق الناظر اذا عمل في تدبره الخواس \*  
واستعاذ به مما في كتب الملحدين من شر الوسواس الخناس \* وخالصة  
القول فيه لمن هو بنظر الانصاف فيه سالك \* انه كتاب جليل  
القيمة يستقيم به تقويم المسالك \* ويستغنى من اقتناه عن تلك الكتب  
المطولة \* بما يفصل له شقة الكون اذا اجل ما فصله \* وقد اصاب  
بجعل ما فيه مما تمس اليه حاجة الانسان \* ان يجمع به ان لا يطلع  
على ما فيه من معاني البيان \* فجزى الله تعالى مؤلفه خير الجزاء \*  
وافاء عليه بانفان فضله لجهاد نفسه في هذه الليالي الكافرة  
بابتداع الابداء \* واطال ايامه بالعز والاقبال \* ليكون عدة في هذا  
الزمن لغريق الآمال \* وادام بدر الهند بمد اقطارنا العربية بانواره \*  
ويفيض على اوطاننا من مدد يراعه ما يستمد به الولي من اسراره \*  
ورجائي من بيض ايديه \* ان يقبل ثنائى وان قصرت فيه \* غير انى  
اقول بما اشعر به من الموزون \* وان رغم انف قوم يذمون الشعر وهم  
لا يشعرون \*

\* اهدت انى قلائد العقيان \* بحلى البدائع لقطه العجلان \*  
\* وجلت على من البيان سطورها \* فقرا نظمت بها عقود جنان \*  
\* وتبرجت منها لدى عرائس \* اغنت فؤادى عن وصال غوانى \*  
\* فحلت مواردها وقد حلت عرى \* همى وجيد مسرتى ولسانى \*

\* من كل سطر قد بدت الفاته \* تبدي فنونا وهي كلافنان \*  
\* جاءت بما علم الاوائل قبلنا \* مما وراء الغيب بالكتمان \*  
\* درر زهت غرر البديع بنظيرها \* لما تجلت في اجل بيان \*  
\* وافت بتاريخ الزمان وما حلا \* فيه ومر على بني الانسان \*  
\* وابانت الدنيا ومن فيها مضي \* حتى حديث الشمس بالحسبان \*  
\* وبها على الاسماع طافت راحة \* بصفاؤها قد صح سكر جناني \*  
\* صعدت الى السبع الطباق فانزلت \* بسناء كوكبها على كيان \*  
\* قد فصلت امم الوري وملوكهم \* بمفصل الياقوت والمرجان \*  
\* سفر شريف اسفرت منه لنا \* اقرار حق في سما العرفان \*  
\* وعلا على الفلك الاثير فا ابنه \* بجليل ما فيه من الاتقان \*  
\* لله ذيل قد اضيف له به \* ابدى اختلاف مذاهب الاديان \*  
\* حققت فيه الجوهر الفرد انذى \* قد ارغم النظام بالبرهان \*  
\* اهدى الشاء لسيد ابداهما \* لعصابة الابداء بالاحسان \*  
\* مولى من الهند اقتضت آثاره \* بث العلوم بشاسع البلدان \*  
\* ومحمد المهدي جاء مجددا \* بسنا الرشاد معالم الايمان \*  
\* فانار اقطار الوجود بفضله \* رغما لاهل الزيف والطغيان \*  
\* ابدى لنا العلامة الثماني وان \* شمناه اول ما له من ثان \*  
\* ملك جليل القدر حيث بدا يرى \* سامي العلاء رغم العدى والشاني \*  
\* لزال نشر من خميايا فكره \* ما فاح عرف الطيب في الاكوان \*  
\* وسرت له سير تفض لطائما \* يكبو الكبا منها بكل مكان \*  
\* فادام فضل هدا، فينا باقيا \* يحيي الوجود وكل شئ فان \*

﴿ للعالم العلامة المهذب النحرير \* الشيخ يوسف افندي الاسير ﴾

﴿ محرر المتون والشروح اى تحرير ﴾

حرا لمن خلق الانسان وعلمه البيان \* واوصله لذلك بخطاب اللسان

وخط البيان \* اذ لولاهما لم يصل الى العرفان \* وكان ملتحقا بسائر  
 الحيوان وانما الكتب المؤلفة \* اعظم وسائل المعرفة \* وحافظتها لها  
 من الضياع \* اذ كل علم ليس في القراطس ضاع \* فهو صوان غررها  
 لداريها \* وصدق دررها وفلك دراريها \* لاسيما المؤلف المأوف  
 الحكى للروض المسلوب \* المسمى بقطه الجملان \* اذ كل كتاب في فنه  
 منه خجلان \* لا غرو ان اقوال الملوك ملوك الاقوال \* واذا نجم البدر  
 انطفأ نور النجوم وزال \* كيف لا ومؤنه شمس المعارف \* ذو  
 العوارف والنخل الوارف \* على الشان \* عزيز السلطان \* محمد صديق  
 حسن خان بهادر \* ادام الله تعالى بهاء در كلامه بالكمال وابد كلام  
 عدوه الهادر \* فنه دره كيف انتحل دبق فوائده الجليلة الانيقة \*  
 وغاص على احرار فرأه الجملة الرقيقة الرقيقة \* وسعى حتى وصل  
 الى الحقيقة \* ولكن باجل اسلوب واحسن طريقه \* فضاة تلك  
 الاويد الاونس \* وجمع اشبات تلك الشوارد النفوس \* كتاب تشهيه  
 كل النفوس \* وتشربه بقرطبيها كل عروس \* منزه عن اللغو والتأثيم \*  
 زهية لكل ذوق سليم \* سطوره في طروسها \* كسطور الجنان  
 في غروسها \* جناه دان لكل جاني \* بديع المباني برقع المعاني \* ما سمحت  
 قريحه بمثاله \* ولا نسجت يد على منواله \* فهو سلافذ العصر \* وبتيمة  
 الدهر \* يفوح منه نفع الطيب \* ويصفه كل طيب \* لا زال مصنفه  
 مسمولا بصنوف شمائل الكمال \* مستويا على عرش الملك بكل توقير  
 واجلال \* مشرقا في فلك السعادة \* مشرقا بكل سيادة \* ذا همة  
 عالية \* وفكرة شعر جليلة \* متلقيا راية الحمد باليمين \* منظورا بعين عناية  
 رب العالمين \* بجاه ختام الانبياء والمرسلين \* عليه وعليهم الصلاة  
 والسلام اجمعين \* شعر

\* اعقود تنظمت من جان \* تحلى بها صدور الحسان \*  
 \* ام جان فيها خائل زهر \* وفنون الثمار في الافنان \*

- \* ام كتاب حوى التواريخ طرا \* وبيان الاديان بالاتيقان \*
- \* ذو اختصار بلا اختلال لهذا \* قد تسمى بلقطة العجلان \*
- \* فله الله ما الذ واشهى \* ما حوى من بديع حسن البيان \*
- \* فائق رائق انيق زيق \* محب مطرب رشيق المباني \*
- \* ما سمعنا بمثله او رأينا \* فلهذا نصونه فى الجنان \*
- \* حفظ الله املا نعته \* وفؤادا القى لتلك البنان \*
- \* ياله من مصنف لبديع \* ببيان ازرى على الهمدانى \*
- \* قلت لما رأته صح ما قيل \* لكلام السلطان كاسلطان \*
- \* فجزاه الاله عنا بخير \* نافعا للورى عظيم الشان \*

﴿ للعالم افاضل البارع التحرير \* السيد خليل افندى البربر ﴾

- \* نفحات الكبا بعرف الجنان \* عرفتنى بما اراح جنانى \*
- \* ام كووس ادارها اكل الطر \* فى علينا من ثغره الاقحوانى \*
- \* ظي انس بديع خلق وخلق \* ماله وهو مفرد الحسن ثان \*
- \* ان بدا وجهه وماس دلالة \* لاح بدرا على غصن بان \*
- \* صد عنى ولم يكن لى ذنب \* غير ذل الهوى به والهوان \*
- \* كم اناديه وهو غير محيب \* واعنائى من عطفه المران \*
- \* عادل القد جار ذو دلال \* وجنبناه قد سعرت نيرانى \*
- \* طرفه البابلى ينفث سجرا \* راح هاروت من معانيه عانى \*
- \* خص بالحسن فى الملاح وليكن \* لم يجانسه منه بالاحسان \*
- \* صده زادنى كجفنيه سقما \* فنى منه اشتفى بالتدانى \*
- \* لست اسلو التقاط در حديث \* منه الا بلقطة العجلان \*
- \* الكتاب الذى جلا كل معنى \* جاءنا مبديا بديع المعانى \*

- \* من تأليف مفرد العصر مولى الفضل بين الملا رفيع الشان \*
- \* المليك المفضال رب المعالي \* والنبيل النبيه سامي المكان \*
- \* ملك تحسد النجوم علاه \* حيث عنه تنزل الفرقدان \*
- \* ذو المعالي محمد من تبدي \* حسنا صادقا بهي المعاني \*
- \* تاج اهل الكمال بين البرايا \* درة الفضل عقد جيد الزمان \*
- \* ناظم يسهل ابن سهل مقاما \* عنده مثما يهون ابن هاني \*
- \* ملثقي بحر العلوم فرده \* تلق وردا حلا بنيل الاماني \*
- \* ذكره ضاع نشره فاهتدينا \* بشذاه الى رياض الجنان \*
- \* واياديه فضلهما لمريد \* بالعطايا كالعارض النهان \*
- \* ذويراع يروق في الطرس وشيا \* بعمان تغنيك عن بنت حان \*
- \* اسمر يخجل الرشاق العوالي \* رسمه لم ينله حد اليماني \*
- \* قد جلاه لنا جليل مقام \* ركن عز في مذهب النعمان \*
- \* بحصول المأمول منه اجتلينا \* حسن علم الاصول بالتبيان \*
- \* وبهذا الكتاب ابدى فنونا \* بعمان تجلو عقود الجمان \*
- \* كم ارانا من حكمة فيه لما \* قام يروي اخبار اهل الزمان \*
- \* فابن خلدون اورآى طرفا من \* طرف منه راح بالوجد عاني \*
- \* ياله الله من كتاب فريد \* لاح كالعقد في محور الحسان \*
- \* قد شممنا من نفعه كل طيب \* اظهرته خبيثة الاكوان \*
- \* وحبانا من البديع بديعا \* معربا للسماع لحن المثاني \*
- \* دام منشه ساميا بسعود \* ومقام يعلو على كيوان \*
- \* ما تحلت اجيادنا بعقود \* من كتاب ابدى لآلى البيان \*
- \* فاح بالطبع للذي قال ارخ \* طيبا نشر لقطه العجلان \*

٢٢ ٥٥٠ ٥٣٩ ١٨٥

سنة ١٢٩٦



